

楞伽玄義疏

C40
4514
(30)

楞伽阿跋多羅寶經義疏

上 一

C40-4514

丁翁一座請大藏及百
家書置之武州黃雲山
我微英塔院庠府中永
為學者不敢許出院內
富山二世鐵牛機謹誌



B 64853

楞伽阿跋多羅寶經玄義

支那滿益沙門釋智旭撰述

自覺聖智第一義心。非名相之所詮。奚思議之能
入。依染淨而分五法。法法本真。由迷悟而辨三性。
性性無性。因迷中體用差別。立八種識識。若空華。
約悟時顯理。偏圓稱二無我。我同兔角。是以一切
佛語。唯傳此心。一切佛心。咸印斯語。語卽非語。無
勞掃空裏之華。心亦非心。何事覓波外之水。正法
眼藏。統權實以同歸。百八句門。徹真俗而不二。竊

真俗之致。乃知真俗本融。昧權實之殊。豈達權實一體。悲夫。先哲既逝。後學庸承。畏墮名相。策曰。翻爲名相。所縛莫究端倪。喜談直捷法門。遂爲直捷所拘。終成淺陋。旭慚薄怙。未踐真修。幸遇上乘。聊窺一線。將申經義。例開五重。第一釋名。第二顯體。第三明宗。第四辨用。第五教相。

第一釋名者。經題八字。七別一通。就別題中。初言楞伽者。此翻不可往。乃大海南岸摩羅耶山頂之城名也。次言阿跋多羅者。此翻無上。次言寶者。乃

此方至貴至重之稱。謂此摩羅耶山。種種寶性所成。諸寶間錯。光明赫燄。如百千日照曜金山。

文出魏譯

故言無上寶也。此則直以說法之處而爲經題。故魏譯名入楞伽經。唐各大乘入楞伽經。夫大海水波浪之南。有摩羅耶山頂楞伽大城。俯臨絕壑。四方無路。非神通者不能遊居。以譬衆生藏識心海。轉識波浪之中。有第一義諦自覺聖智境界。迴絕思議。四句咸離。非忘念者不能證覺也。釋此譬意。略分爲二。初分釋。二合釋。初分釋中復二。初釋楞

初約教爲四。初明偏真不可往。二明即真不可往。三明離二邊中不可往。四明即二邊中不可往。初明偏真不可往者。夫衆生六識依於根海。攬於塵風。起惑造業。流浪無已。誰知南明彼岸。有妙寶山。山中有城。寂靜安隱。縱令藉佛言教。知有涅槃。譬如遙望楞伽。如何可往。必須四念處。慧息境界風。四正勤力。澄轉識浪。四如意足。發起神通。五根躡足於虛空。五力直上而不返。然後開

七覺無門之門。遵八正無路之路。徑登三脫安隱入城。此則一切外道。凡夫仙魔釋梵所不能到。故云不可往也。二明即真不可往者。夫寶山有城。雖云在海彼岸。實在海中。涅槃山城。當知亦爾。即在生死大海之中。生死大海。既如幻夢。涅槃山城。亦如幻夢。而一切外道。凡夫乃至愚法二乘。咸執三界以爲實有。不知三界諸法。無性。亦不知無性之性。正在一切差別幻夢性中。自非了達身受心法。等如虛空。成就無生三十七品。知一切法本空。

無相無作。何由安隱入涅槃城。故約凡外愚小。云不可往也。三明離二邊中不可往者。夫摩羅耶山楞伽大城。自海龍王宮出。南望觀之。則云在彼南岸。然更過此山之南。復有大海。從彼返觀。則又云在此北岸矣。是知對生死明涅槃。則涅槃爲彼岸。生死爲此岸。對中道明二邊。則中道如山頂。而二乘所謂涅槃彼岸。還是變易生死大海耳。二乘自謂出生死有邊。入涅槃無邊。作已渡想。作究竟想。而不知此高山大城種種諸寶間錯莊嚴。無

量華園香樹堂室。古昔諸佛賢聖。思如實法。得道

之處。

文出魏譯

斯乃迴超二種生死大海。若以空作證

者。於此妙境。永非其分。故約兩教二乘而云不可往也。況凡外乎。夫衆生無始以來。法爾有八種識。第八名爲阿賴耶識。卽是全體如來藏心。具足一切染淨種子。由無始來。從未悟故。不覺念起。而有無明。由無明故。現妄境界。由境界風鼓動心海。遂使轉識波浪騰湧不絕。然此藏識之中。法爾具足無漏性功德種。雖復熾然流轉生死。而此無漏心

性仍復常住不生不滅。譬如大海波浪之中。寶山大城。朗然安住。性無動搖。苟生死涅槃。此彼兩岸。情見稍未盡忘。決定不能階此常住山頂。故須先以入空道品。離生死有岸。次以入假道品。離涅槃空岸。非空非有。四句咸離。正觀中道。不踐凡小權乘轍迹。如神通力得詣山城也。四明卽二邊中不可往者。夫山城旣在大海之中。則中道豈在二邊之外。苟不得神通。則不惟山城決不可往。卽大海亦決不可往也。苟得神通。則山城尚可直往。大

海亦何不可往哉。羅婆那夜叉王。以神通力住此山城。遊戲往來海此彼岸。無有障礙。諸佛菩薩亦復如是。神名天心。通名慧性。天然妙慧。卽是自覺聖智。覺了一切諸法。皆是自心所現境界。心外無法。是故恒居中道涅槃山城。遊戲往來生死涅槃。此彼兩岸。自在無礙。彼棄二邊。取中道者。譬如枯守山城。不能飛渡大海。何名神通。旣無神通。卽非夜叉王之眷屬。是故別十迴向。不知中道佛性。卽一切法。圓教奪之。僅名理卽。唯有圓頓行人。了知

如來藏心不變隨緣舉體而爲賴耶識海亦卽舉體而爲外境界風亦卽舉體而爲轉識波浪亦卽舉體而爲法性寶山大涅槃城又復隨緣不變舉凡八識六塵生死涅槃二邊中道乃至五法三自性等。一無非自心現量自覺聖智境界所以咸超四句並絕百非執之則觸塗成滯了之則無法不通此則六道三乘九法界思量分別所不能入故云不可往也初約教別釋竟 二結成經意者經初歎菩薩德謂於五法三自性八識二無我究

竟通達蓋是卽二邊中而經中處處或兼用通別二種方便對破二乘法執及破凡外我執則偏真乃所彈訶卽真但中猶未全棄的是大乘方等法也仍須更約五法三性諸識無我以明不可往義 初約五法明不可往者一名二相三覺想亦名妄想亦名分別四正智五如如亦名真如一名者謂世出世間種種名字或一物一名或一物多名或多物一名皆是世間隨情施設大般若經目爲增語謂物本無名雖加以名名不卽物如喚火不

煖。喚水不濕。故知但是勉強假立。非有實也。二相者。謂世出世間色心依正假實諸法。相狀各別。萬象森羅。雖非實有。而仗因托緣。如幻顯現。譬諸翳目所見空華。亦猶夢中所見依正。故知但是俗諦。非真諦也。三覺想者。著相計名。分別一異。有無常與無常。俱不俱等。由是展轉熏成。名相種子也。四正智者。了達名相皆唯心現。不起妄想也。五如如者。妄想不起。則名相本真。如目去翳。則華本性空。如睡既醒。則諸夢自除也。夫於三界名相而起妄

想。則有分段生死之海。以析空正智斷妄想已。永滅三界名相。證得我空所顯真如。乃偏真不可往而往也。夫於生死涅槃名相而起妄想。則爲沉空滯寂之海。以卽空正智斷妄想已。三界名相當體不生。漸達法空所顯真如。乃卽真不可往而往也。夫於大乘小乘名相而起妄想。則有萬行難滿之海。以但中正智斷妄想已。空有名相。永得滅盡。分證二空。所顯真如。乃離二邊中不可往而往也。夫於十界中邊名相而起妄想。則有真常流注之海。

以圓中正智斷妄想已。一切各相當體卽中。圓證
二空所顯真如。乃卽二邊中不可往而往也。妄想
祇是煩惱。正智祇是菩提。轉菩提爲煩惱。如水成
冰。轉煩惱爲菩提。如冰成水。是故菩提不可往。則
煩惱亦不可往。煩惱可往。則菩提亦決可往。衆生
往煩惱卽是往菩提。而云不可往者。以迷強故。雖
終日行而不自覺也。諸佛菩薩往菩提卽是往煩
惱。而云不可往者。以了悟故。煩惱永寂而無可往。
菩提圓滿而亦無可往也。各相祇是二種生死。如

如祇是大般涅槃。轉涅槃爲生死。如空起華。轉生
死爲涅槃。如華滅空。是故涅槃不可往。則生死亦
不可往。生死可往。則涅槃亦決可往。衆生往生死
卽是往涅槃。而云不可往者。以肯翳故。空雖無華。
妄見起滅也。諸佛菩薩往涅槃卽是往生死。而云
不可往者。以離障故。生死本空。而無可往。涅槃本
淨。而亦無可往也。是故海旣爲生死海。則山亦可
爲煩惱山也。山旣爲涅槃山。則海亦可爲菩提海
也。初約五法明不可往。竟次約三性明不可往。

者。一妄想自性亦名徧計所執性。二緣起自性亦名依他起性。三成自性亦名圓成實性。一妄想自性者。以我法二執相應之六七兩識爲能徧計。以一切緣起名相爲所徧計。於中妄計實我實法。譬如依繩而計爲蛇。蛇不可得。外道餘乘所計我法亦復如是。實不可得。但是妄想也。二緣起自性者。由染淨緣慣熏習力。於心性中。變似種種色心假實諸法。所謂八識心王。五十一種心數。十一色法。二十四種不相應行。乃至百界千如。假名有千實。

法亦千。國土亦千。種種諸相種種諸名。非有似有。森羅顯現。無非因緣所生起也。三成自性者。卽此緣起諸法。有卽非有。唯一真性。圓滿成就。究竟真實。如冰水之性。唯一濕性也。斷三界妄想滅三界緣起。證我空所顯成自性者。徧真不可往而往也。達三界妄想無性。則三界緣起自寂。證我空所顯成自性。堪入法空所顯成自性者。卽真不可往而往也。斷二邊妄想滅界內界外緣起。次第證二空所顯成自性者。離二邊中不可往而往也。達十法

界妄想無性。則三土緣起本寂。圓證二空。所顯成
自性者。卽二邊中不可往而往也。復次妄想本空。
故不可往。緣起如幻。故不可往。圓成常徧。故不可
往。復次。祇此緣起名爲大海。亦名山城。衆生於中。
妄計我法。而我法決不可得。故不可往。諸佛於此。
了達妙性。而妙性真常圓滿。故不可往也。次約三
性。明不可往竟。三約諸識。明不可往者。藏教建
立六識三毒爲生死本。於十二處十八界中。雖有
意處及意根界。而不明言第七八識。通教但言陰

處界三。皆如幻化。亦不明言七八兩識。別教正指
意根名爲第七。而以第八爲總報主。瑜伽論中以
六七八識通名意地。備顯王所差別法門。蓋是別
接通義。圓教亦明八識。而八識皆如來藏。此經云。
不壞相有八。無相亦無相。唯識云。心意識八種俗
故相有別真。故相無別。相所相無故。皆遣相證性。
全妄卽真之旨也。有云。經論或立第九菴摩羅識。
然按白淨識號。祇約果位識性圓明言之。體卽八
識。非別有第九也。就此八識辨楞伽者。此經以海

楞伽經義疏
十
喻第八藏識風喻六塵境界。波浪喻前七轉識。則以摩羅耶山喻自覺聖智境界也。山在大海南岸。故不可往。以喻自覺聖智境界。超諸心意意識。故不可往。粗說如此。細尋不然。夫以六識爲海滅六識乃入涅槃者。偏真不可往而往也。六識爲海了知六識本空爲涅槃者。卽真不可往而往也。八識爲海轉八識成四智方乃契會真如法性山者。離二邊中不可往而往也。八識爲海。八識之性唯一真如。真如不在諸識之外。譬如摩羅耶山不在大

海之外。未具神通則山不可往。海亦不可往也。已具神通則山既可往。海亦可往也。是謂卽二邊中不可往而往也。夫第八王所本是大圓鏡智菩提元清淨體。第七王所本是平等性智菩提元清淨體。第六王所本是妙觀察智菩提元清淨體。前五王所本是成所作智菩提元清淨體。故六祖云。但轉其名無實性也。倘謂四智菩提種子。有人具足。有人不具。將謂大海南岸。或有摩羅耶山。或無摩羅耶山。可乎。此經云。聲聞人無漏界覺復入出世

上上無漏界。滿足衆具。當得如來不思議自在法身。則與法華圓旨無殊。而有時建立五種種性者。乃是爲初治地者建立耳。是故凡外二乘於四智不可往。則於八識亦不可往也。以不知八識之體性。無性不知八識之涯際。無際故。諸佛菩薩於四智可往。則於八識亦可往也。以窮盡八識之幻狀。無邊深達。八識之實相無底故。三約諸識明不可往竟。四約二無我明不可往者。一人無我。或名人空。或名我空。二法無我。或名法空。人者五陰和

合之假名也。法者五陰色心之實物也。我者自在義。主宰義。外道或計神我。或計士夫。儒童作者受者。知者見者。自在常住能爲主宰。並屬我執。故佛以人無我破之。外道或計冥諦勝性極微四大時方。梵天自在常住能爲主宰。乃至二乘或計陰入處界各有實體。或計四微四大非卽自心所現相分。或計善惡無記生死涅槃各有實性。並屬法執。故佛以法無我破之。當知我法二執喻如大海。二種無我喻如摩羅耶山。故云不可往也。夫外道凡

夫非我計我。或云卽色是我。或云離色是我。或云色大我小。我在色中。或云我大色小。色在我中。歷受想行識。例作四見。則有二十我見。邪惡風浪。浩然無涯。聲聞稟佛止啼言教。觀身不淨。觀受是苦。觀心無常。觀法無我。頓破二十我見。證人無我。乃偏真不可往而往也。夫愚法聲聞。妄執陰入處界。是世間實有苦諦。見思煩惱。是世間實有集諦。必因果俱滅。方入無餘涅槃。不知三界依正。猶如空華幻夢。見思煩惱。不在內外中間。祇見塵沙俗諦。

廣若巨海。中下者棄而不觀。或三生六十劫。或四生百劫。一樣直泛。莫達彼岸。上根者誓願徧知。必僧祇練行。更百劫集福。廣設船筏。辛勤獲度。若利根三乘。知一切法四性無生。不復更滅。頓證界內二種無我。如神通者。須臾彼岸。是謂卽真不可往而往也。夫人我局於界內。其海易渡。法我通於界外。其海無窮。一切三乘迷沒其中。莫之能出。自非窮法海源底。何由稱正徧知覺。是以先觀人無我。度分段海。次觀法無我。度無知海。次觀俱空不生。

度變易海。方證二無我所顯真如。是謂離二邊中不可往而往也。夫十法界假名總名爲人。十法界五陰國土總名爲法。一空一切空。則人法俱不可得。一假一切假。則人法重重無盡。一中一切中。則人法皆是真如。非我非無我。雙照我與無我。故云五法三自性皆空。八識二無我俱遣。又云。於五法自性識二無我。究竟通達。夫皆空俱遣。一空一切空也。究竟通達。一假一切假也。唯空遣故能通達。唯通達故能空遣。一中一切中也。又三諦皆空皆

遣也。三諦皆究竟通達也。三諦皆無可空遣無可通達。而空遣而通達也。如神通者不住大海。不住山城。能往大海。能往山城。不見有大海山城。而統有大海山城也。是謂卽二邊中不可往而往也。初釋楞伽竟。

次釋阿跋多羅寶者。夫摩羅耶山。種種寶性所成。故名無上。以譬大涅槃山。亦是種種無上法寶之所成也。法寶無量略攝爲十。一諦理無上。二慈悲無上。三定慧無上。四智斷無上。五徧知無上。六道

品無上。七方便無上。八位無上。九利益無上。十圓
滿無上。一諦理無上者。五法三自性八識二無
我皆是自心現量。心外無法。凡外不達著相計名
妄想纏縛。障於正智。永隔如如。於依他起。昧圓成
實而起偏計。前七識爲能熏。第八識爲所熏。第八
識爲能藏。七識種爲所藏。更互爲因。展轉不絕。妄
計我法輪轉無窮。惑業苦三。如惡又聚。此經直以
自覺聖智照之。了知無始虛僞。不離自心。生死涅
槃本來平等。皆是第一義心境界。不同析體偏空。

亦復不同離二邊中。故云諦理無上也。二慈悲
無上者。觀於第一義心境界。生佛本同。凡夫迷之
枉受生死。二乘昧之妄取涅槃。遂發四弘。拔苦與
樂。神通自在。方便具足。經云。如隨衆色。摩尼隨入
衆生微細之心。而以化身隨心量度。此是無緣大
慈。同體大悲。不同三乘生緣法緣慈悲。故云慈悲
無上也。三定慧無上者。第一義心。照而常寂。名
之爲定。寂而常照。名之爲慧。經云。欲得如來身者。
當遠離陰界入心。因緣所作。生住滅妄想。虛僞唯

心直進觀察無始虛僞過妄想習氣因三有思惟
無所有佛地無生到自覺聖趣自心自在無開發
行夫遠離陰界等者照而常寂之妙定也觀察思
惟等者寂而常照之妙慧也唯心直進者定慧不
離第一義心全以性德而爲修德卽以修德而顯
性德中間永無諸委曲相故名爲直頓階佛地無
所有法故名爲進此是稱性緣了莊嚴不同三乘
別修緣了故名定慧無上也四智斷無上者破
惑顯理名之爲智理顯惑亡名之爲斷經云前聖

所知轉相傳授妄想無性菩薩摩訶薩獨一靜處
自覺觀察不由於他離見妄想上上昇進入如來
地夫自覺觀察妄想無性則何惑不破離見妄想
入如來地則何理不顯豈同二乘以生空智僅斷
見思亦豈同權位菩薩以次第三智漸斷三惑者
耶故云智斷無上也五徧知無上者夫一切諸
法本惟心量執之則全真成妄悟之則全妄卽真
是故凡外愚小不唯名相妄想徧計緣起八識是
妄縱令緣念思惟正智如如圓成及二無我亦是

妄也。經云。如如與空際涅槃及法界種種意生身。我說爲心量。此之謂也。諸佛菩薩。不唯正智如如圓成。及二無我是真。觀於名相妄想徧計緣起。八識亦卽真也。經云。妄想有十二緣起。有六種。自覺知爾燄彼無有差別。五法爲真實。自性有三種。修行分別此。不越於如如。此之謂也。二乘捨生死而取涅槃。不知涅槃無性。權乘捨二邊而取中道。不知中道無性。唯有得自覺聖智者。於五法自性識。二無我究竟通達。故云徧知無上也。六道品無

上者。唯心直進。卽是圓心念處。一念處。一切念處。是名四念處。慧觀察。無始虛僞。則二世惡斷。思惟佛地。無生則二世善生。是名爲四正勤。宴坐山林下中上修。必具欲勤心觀。是爲四如意足。能見自心妄想流注。則成五根。得自在力。是爲五力。超度自心所現境界。虛妄之想。卽七覺支。超度生死有海業愛無知。卽入正道。得如來身。卽是入圓三解脱門。證於自覺聖智第一義心也。如此圓妙道品。尚非歷別次第道品可比。況是二乘道品所能及。

乎。故云道品無上也。七方便無上者。夫第一義
自覺聖境。離名絕相。非妄想之所階。是故經令親
近最勝知識。分別決斷種種句義。乃至最勝無邊
善根成熟。離自心現妄想虛僞。安坐山林。下中上
修。又云當離羣聚。習俗睡眠。初中後夜。常自覺悟
修行方便。當離惡見。經論言說。及諸聲聞緣覺乘
相。當通達自心現妄想之相。又於二種聲聞乘通
分別相教。令應知應捨。又云成就四法。得修行者
大方便。一者善分別自心現。二者觀外性非性。三

者離生住滅見。四者得自覺聖智善樂。又爲辨四
種禪。令知捨邪趣。正由淺階深。又爲說二種覺。又
令當善四大造色。又爲說諸陰自性相。又爲辨外
道四種涅槃。又爲說妄想自性分別通相等。皆爲
自覺聖智一乘而作弄引。尚非次第。第二觀爲方便
道。況是性地。四善根等諸方便耶。故云方便無上
也。八位無上者。文中雖或兼明三乘共位。又或
獨明菩薩十地。然正意唯令不由於他通達佛法。
故曰於彼演說乘。皆是如來地。十地則爲初。乃至

云無所有何次等並如空中鳥迹有卽非有不同
歷別權修楷定三阿僧祇淺深次第又明聲聞緣
覺得此法者亦名爲佛又謂聲聞譬如昏醉人酒
消然後覺彼覺法亦然得佛無上身是則始說三
乘終歸一乘故云位無上也九利益無上者謂
諸菩薩若能唯心直進觀察外境非有妄想無性
入於三昧正受則得如來二種神力建立一者爲
現一切身面言說神力二者手灌頂神力以此神
力建立令離魔業煩惱及令不墮聲聞地禪一切

菩薩由此神力得如來自覺地已游諸佛剎供養
諸佛示現佛身以自心現量度脫衆生悉令遠離
有無等見故云利益無上也十圓滿無上者夫
一切諸法唯是自心現量本無可取亦無可捨凡
夫溺於有漏二乘醉於偏真皆是自迷心量割裂
太虛若能觀察外性非性顯發自覺聖智第一義
心則法界爲身具足無量神力成辦衆生不思議
事所謂入於如來妙莊嚴海圓滿菩提歸無所得
取捨情盡理智一如盡未來時不增不減故云圓

滿無上也。初分釋竟。

二合釋者。復二。初直就此題釋。次約二譯皆加入字釋。初直就此題釋者。若以偏真爲不可往。則正因緣境。爲諦理無上。生滅四弘。爲慈悲無上。析空止觀。爲定慧無上。破除分別俱生二種煩惱。爲智斷無上。了達三界依正。一一無我。我所爲徧知無上。觀身不淨等。爲道品無上。五停心觀等。爲方便無上。四向四果。爲位無上。降伏界內四魔。爲利益無上。證得有餘無餘二種涅槃。爲圓滿無上。此

則一切仙魔釋梵所不能往。所不能有。故名無上寶也。然非今經意也。若以卽真爲不可往。則因緣卽空。爲諦理無上。無生四弘。爲慈悲無上。體真止觀。爲定慧無上。愛見如虛空。不可得。爲智斷無上。三界依正。同於空華。種種分別。而無染著。爲徧知無上。觀身淨不淨。不可得。等爲道品無上。三輪體空。六度行等。爲方便無上。超二乘地。入菩薩地。佛地。爲位無上。界內四魔。性空寂滅。爲利益無上。生死涅槃。同於夢幻。爲圓滿無上。此則一切愚法。

二乘所不能往所不能有故名無上寶也。由此能通但中圓中故。今經亦兼用之。然非今經之正意也。若以離二邊中爲不可往。則歷別三諦爲理。無上無量四弘爲慈悲無上。次第三止三觀爲定。慧無上。破除三惑爲智斷無上。通達恒沙佛法爲徧知無上。觀身非淨非不淨。雙分別淨不淨等爲道品無上。十波羅密展轉生起展轉持淨爲方便無上。三賢十聖等妙二覺爲位無上。徧降界內界外八魔爲利益無上。證得三種涅槃爲圓滿無上。

此則一切聲聞緣覺所不能往所不能有故名無上寶也。由諸鈍根菩薩未能唯心直進。故於無次第中爲說次第。今經雖兼用之。然亦非正意也。

若以卽二邊中爲不可往。則圓融三諦爲諦理無上。無作四弘爲慈悲無上。圓頓止觀爲定慧無上。妄想無性三惑不生爲智斷無上。於五法自性識二無我究竟通達爲徧知無上。觀身實相等爲道品無上。宴坐山林下中止修唯心直進爲方便無上。於彼演說乘皆是如來地爲位無上。魔界如卽

佛界如轉魔界成佛界爲利益無上。覺人法無我了知二障離二種死爲圓滿無上。此則權位菩薩所不能往所不能有。而能接彼權位三乘轉彼愚法聲聞誘彼外道闡提一切皆令得入其中故名無上寶也。正是今經意也。初直就此題釋竟。
次約二譯加入字釋者。如來從龍王宮出觀見摩羅耶山楞伽大城。卽便微笑而作是言。昔諸如來應正等覺皆於此城說自所得聖智證法。非諸外道臆度邪見。及以二乘修行境界。我今亦當爲羅

婆那王開示此法。爾時羅婆那夜叉王聞已。與諸眷屬請佛入城。佛受其請。乃入彼城而說此經。故唐譯名大衆入楞伽經。魏譯云入楞伽經也。今約此義釋者。楞伽卽境無上也。入卽智無上及行無上也。名字入乃至究竟入。卽位無上也。始終不離大海摩羅耶山。能入是般若所入是法身能所和合是解脫。卽三法無上也。如來觀機彼王誠請。卽感應無上也。彼王乘華宮殿往世尊所。妓樂歌讚兼復勸請大慧菩薩問法。佛入其城。現神通力令

王開悟卽神通無上也。一百八義三十九門。卽說法無上也。大比丘僧及大菩薩從彼種種異佛刹來。卽眷屬無上也。自心現境界善解其義。種種衆生種種心色。無量度門隨類普現。卽功德利益無上也。上來釋別題竟。意人曾言無上法故不難次釋通題者。梵語修多羅。或云有翻。或云無翻。智者大師和融有無。故於翻五含五各申教。行理三具。如法華玄義。茲不復出。又此方聖說爲經。賢說爲傳。修多羅。既是聖說。故直以此代彼稱之爲經。

經者。法也。常也。法者軌持也。常者不變也。如來所說一百八義三十九門。破除外道聲聞惡見妄想。戲論分別。令知自心現量。教可軌也。唯心直進。觀察無始虛僞。過患思惟。佛地無相。無生行可軌也。常不思議第一義境界。理可軌也。從得正覺。至入涅槃。於其中間。不說一字。不說是佛說教。不變也。若彼如來所得。我亦得之。無增無減。行不變也。古先聖道。法界常住。如金銀等性。如趣彼城道理。不變也。此教無上。諸餘梵魔天仙。乃至二乘。所不能宣。

卽是教不可往。此行無上。凡外二乘所不能修。卽是行不可往。此理無上。凡外二乘所不能覺。卽是理不可往。通別八字並屬能詮名下所詮。一能令大機衆生歡喜。生善滅惡入理。卽教行理。以題例經。始從如是我聞。終至斯由不食肉。一切文字皆能詮也。一切所詮皆教行理也。以此一經而例一代時教。亦復如是可以意知。不復委說。第一略釋名竟。

第二顯體者。能詮之文皆屬於名。所詮之義有體。

宗用。體約理性。宗約自行。用約化他。然而名無得物之功。物無當名之實。纔涉言詮。便屬增語。雖世間諸物尚不卽名。况理性玄微。如何可顯。是故經云。當依於義。莫著言說也。又云。若不說一切法者。教法則壞。教法壞者。則無諸佛菩薩緣覺聲聞。若無者。誰爲誰說。是故菩薩莫著言說。隨宜方便。廣說經法。又云。若語異義者。則不因語辨義。而以語入義。如燈照色。涅槃亦云。生生等皆不可說。有因緣故。亦可得說。今依此義。故釋名後。仍須顯體。如

以指指月。欲人因言以見體也。略爲七意。一正顯體。二簡僞濫。三一法異名。四入體之門。五徧爲衆經體。六徧爲諸行體。七徧爲一切法體。一正顯體者。此經以自心現量第一義境界爲體。言自心者。心體絕待。非自非他。一切諸佛。一切衆生。唯是一心。更非有二。以當體不二。故強名爲自心也。言現量者。現謂顯現。量謂分量。言一切五法三自性。八識二無我。乃至十界百界千如等種種諸法。總是唯心所現。不出心之分量。故名爲現量也。言第

一義者。旣一切法皆唯心現。不出心之分量。則全妄卽真。當體不可思議。離一切相。卽一切法。唯卽與離。二無所目。故名第一義也。言境界者。自覺聖智之所證得。非諸戲論所行之處。離四句相。離心緣相。而實徧爲一切法體。不同虛空。兔角。但有名字。故名爲境界也。此自心現量第一義境界。乃一經之所正顯。種種衆行皆歸趣之。無量功德共莊嚴之。言說問答而詮辯之。於五法中。唯取如如。於三性中。取成自性。於八識中。取唯識性。於二無我

中取法無我所顯真如。而此妙體非異如。如成自性等種種名字。非卽如。如成自性等種種名字。如緣言說義計著者。仍墮建立及誹謗見。是故經云。如爲愚夫以指指物。愚夫觀指不得實義也。二簡僞濫者。夫世間一伎一能一事一物。乃至四禪八定外道。見網聲聞緣覺所得三昧。所證涅槃。權乘菩薩所有神通。意生身等。無不皆是自心現量。而不能徹諸法之源。亦不能窮諸法之際。皆非第一義境界也。又據世間伎能事物。乃至凡外禪定。

諸見及諸三乘之所證得。莫不自謂是第一義。而不能徹心性之源。亦不能窮心性之際。是以執有者。則昧真空證空者。則失幻有。滯二邊者。則迷中道。取中道者。則隔二邊。皆不得爲自心現量也。縱令妙悟泠然了知。心外無法。法皆是心。具心造。苟非獨一靜處。聞思修慧。緣自覺了。向涅槃城。習氣身轉變已。自覺境界。觀地地中間。勝進義相。猶不名爲善義菩薩。若但口云不生不滅。自性涅槃。三乘一乘。心自性等。如緣言說義計著。仍墮建立。

及誹謗見。何由契會此妙體也。三一法異名者。先會此經異名。次會他經異名。此經異名者。祇此自心現量第一義境界。亦名自覺聖智境界。亦名真識。亦名真相識。亦名如來自到境界。亦名無所有佛地無生。亦名海浪藏識境界法身。亦名如來不可思議所行境界。亦名常住法身。亦名自覺聖究竟差別相。亦名常不思議。亦名如來藏。自性清淨。亦名空無相無願。如實際。法性法身。涅槃離自性。不生不滅。本來寂靜。自性涅槃。亦名無我如來。

之藏。亦名如來禪。亦名一乘。亦名出世間上上無漏界。亦名佛之知覺。亦名佛自得法。亦名本任法。如是等種種名字皆是一體異名。如以衆指共指一月也。他經異名者。華嚴經名爲法界。維摩經名爲不可思議解脫。大般若經名爲一切種智。金光明經名爲法性。大佛頂經名爲如來藏妙真如性。占察經名爲一實境界。法華經名爲諸法實相。大涅槃經名爲三德秘藏。梵網經名爲本源地。乃至諸經論中各有多名。所謂大圓鏡智。菴摩羅識。

中實理心正偏知海大寂滅海大涅槃天。如天帝釋有千名字。如諸世尊。一一世界各有十千名字。經體亦爾。並須尋名而悟體也。四入體之門者。第一義境。雖是自心現量。而種種心量未忘終難湊泊。經云。如是不生不滅。不方便修。則爲不善。是故於真實義當方便修。此以行爲門也。又云。實義者。從多聞者得。多聞者。謂善於義。非善言說。善義者。不墮一切外道經論。身自不隨。亦不令他隨。是則名曰大德多聞。是故欲求義者。當親近多聞。所

謂善義。此以教爲門也。統論教門。四四十六。依教起行。行亦十六。今經正破三藏四門。兼用衍教。十二門。且如唯心直進一語。若唯心故。空則通教四門也。唯心故假。三諦隔歷。則別教四門也。唯心故中。三諦圓妙。則圓教四門也。又如妄想無性一句。若云了不可得。故無性。則通教四門也。若云更互出生。故無性。則別教四門也。若云當體卽真。故無性。則圓教四門也。通別八門。經雖不廢。而非正旨。今未暇說圓融四門。應略辯之。所謂非一非四。

而論四一。一門一切門。一切門一門也。夫曰心想不可謂無。卽是有門。曰唯曰無性不可謂有。卽是空門。爲破外道計。有我故說空。無相無願等句。爲斷愚夫畏無我句。故說如來藏。卽是亦空亦有門。唯心則空而不空。無性則有而不有。卽是非空非有門。執之便成四謗。以互違故。融之便爲四門。以不二故。約此圓融無礙之門。略明觀者。祇此唯心四門。妄想無性四門。便是不思議境。諸佛已悟我及衆生云何尚迷。憫已傷他。上求下化。便是真

正發心。獨一靜處。自覺觀察。便是善巧止觀。離見妄想是破法徧。常自覺悟修行方便。當離惡見。經論言說及諸聲聞緣覺乘相。是識通塞。上上昇進。是道品調適。當離羣聚習俗睡眠。是對治助開。諸地漸次相續建立。是知次位。遠離內外境界。心外無所見。是能安忍。到無開發行如實處。不生妄想。是離法愛。當知此經前後勸修之文。十乘意足也。五徧爲衆經體者。依於第一義境界。隨衆生心而爲顯示。或實示其全。或權示其徧。或兼或但。或

對或帶或開或顯或說或泯。千經萬論宛轉赴機。究其指歸總屬心量。可以意知。不可言盡也。六徧爲諸行體者。統論半滿權實諸四三昧。皆以第一義心而爲其體。此經勅令宴坐山林下中上。修能見自心妄想流注。無量剎土諸佛灌頂。當知正是稱性起修。以修顯性。不知體性。宴坐何爲。知而不修體。亦不顯。縱令權行未悟。此體然離此體。亦無權行。是故徧爲諸行體也。七徧爲一切法體者。一切諸法五法三自性八識二無我。收無不盡。

而此諸法一一無非自心現量。若知諸法唯是自心現量。則諸法皆卽第一義心。如真金所成諸器。則器器皆是真金。如濕性舉體作水。作水則冰水唯是濕性。縱令凡外二乘妄計心外有法。而外法畢竟非有。畢竟無非自心現量也。第二顯體竟第三明宗者。宗是修行之要領。會體之玄樞。水性至冷飲者方知。妙體離言非修不契。修分正助。正乃名宗。如綱之總挈。綱目如梁之任持。瓦椽故顯體之後。急須明宗。此經以唯心直進。自覺聖智爲

宗唯心直進名爲真因。自覺聖智名爲正果。蓋自
心現量第一義境界。心佛衆生三無差別。迷時不
滅。悟時不增。體非因果。而悟此境界以爲真因。乃
名唯心直進。證此境界以爲極果。乃名自覺聖智。
是故經云。觀察無始虛僞過妄想習氣。因三有此
明破我法二執。以唯心識觀爲方便道也。又云。思
惟無所有。佛地無生。此明全以果覺理體而爲所
觀。所謂不生不滅爲本修行。因該果海。真如實觀
爲真修道也。又云。到自覺聖趣。自心自在。此明與

佛同體也。又云。到無開發。行如隨衆色摩尼。隨入
衆生微細之心。而以化身隨心量度。此明與佛同
用也。又云。諸地漸次相續建立。此明無位次中假
立位次。如虛空丈尺。入海淺深。終始地位。中間永
無諸委曲相也。又云。前聖所知。轉相傳授。妄想無
性。菩薩摩訶薩。獨一靜處。自覺觀察。不由於他。離
見妄想。上上昇進。入如來地。是名自覺聖智相。此
卽顯示唯心直進。從因趣果之正宗也。初祖謂二
祖云。吾觀震旦所有經教。唯楞伽四卷可以印心。

此之謂也。第三明宗竟。第四辨用者。此經以破外道餘乘我法二執爲用。亦以離心意意識五法自性二無我相爲用。蓋由外道餘乘不達自心現量妄計心外實有我法。故佛應病與藥爲說八識五法三性及二無我以對治之。若復隨言說義計著謂實有此八識五法三性二無我等差別之相可得。還同法執。故古人云。五法三自性皆空。八識二無我俱遣。當知但是空。其情計遣其執著。而五法自性識無我等本是自

心現量。本無可空亦無可遣也。何以言之。迷於如是起妄想。妄想非智故於無名相中計名著相。若知名相本空不起妄想。便名正智。非別有正智可得也。由正智故知名無名知相無相。無名無相假號如如。非別有如如可得也。設有一如如可得則如如亦是名相。還同妄想矣。譬如翳目妄見空華。醫病若除華相本滅。華不起處卽是虛空。非別有虛空可得也。若謂有虛空可得卽建立相。若謂竟無虛空卽誹謗相。當知虛空離有離無不墮四

句。則如如亦離有離。無不墮四句也。如如離有離。無不墮四句。則名相妄想正智亦皆離有離。無不墮四句也。是故如來爲諸衆生顯示迷悟差別。方便建立五法。以破斷見。因諸衆生轉計五法。實有定法。又復方便遣空。以破常見。是則雖建立而非有。雖遣空而不無。五法既爾。三性八識二無我等。例皆可知。依他如幻。無實我法。橫計我法。便爲妄想。悟二無我。便顯圓成。依藏識海起七識浪。若云定。不應起有先後多少。若云定異。應非水體。是

故偈云。心意識八種俗故相有別。真故相無別。相所相無故。斯乃破立同時。空有不二。不墮四句明矣。凡外於識自性相應及所變影。不能了知。唯是心量妄計有我。故爲開示人無我理。豈於心外別有一理。名爲人無我耶。餘乘於識自性相應及所變影。不能了知。唯是心量妄計有法。故爲開示法無我理。豈於心外別有一理。名爲法無我耶。是故此經總破一百八句。別破外道異因。及七自性有種無種。自相共相。乃至三乘五性。建立誹謗。有無

一異俱不俱等。又復爲說四大造色諸陰性相妄想分別三意。生身有無有見宗說通相語義智識相續解脫。離於世論。破外涅槃。破外無常。簡滅正受。生滅利那種種變化。而終之以不食肉門。可謂執無不破。疑無不遣。故使菩薩依之進修。永離戲論妄想分別。唯心直進。速到自覺聖智。克證自心現量第一義境界也。第四辨用竟。
第五教相者。此是大乘方等教攝。若約五味分別。卽是生酥。彈偏斥小。歎大褒圓。明三是權顯一是

實。外道與愚小並破。卽空與圓中並陳。蓋是以圓接通以通入圓。於七種二諦中。乃幻有爲俗。幻有卽空不空一切法趣空不空爲真也。於五種三諦中。乃有漏爲俗。無漏爲真。非漏非無漏具一切法爲中也。經中雖亦列明別十地相。而隨卽云無所有何次。意在頓超直入。不局三祇漸次。故非歷別法門。乃接引界內利根。令成界外利根。卽事卽理。卽真卽中。故爲禪宗之正印也。略明五重玄義竟。
楞伽阿跋多羅寶經玄義 畢

刻印芳名

寂惺八兩二錢 葛門胡氏同女胡大姐一兩二錢

住空六錢 願法界衆生福慧增崇同生淨土

楞伽阿跋多羅寶經卷第一義疏上

天竺三藏求那跋陀羅譯經

支那沙門薄益釋智旭疏義

一切佛語心品之一

一切者遙指十方三世也。佛者覺也。佛說無量法
唯明一心義。故云佛語心爲宗也。迷心逐語則語
成糟粕。離語覓心則心若龜毛。今以心契語以語
印心。故名佛語心品。然茲一經共有三譯。此名宋
譯。最居其先。文有四卷品題唯一。次元魏菩提留

支所譯文有十卷品有十八。次唐朝實叉難陀所

譯文有七卷品題有十。必須三譯並參。方知此經

脉絡旨趣。而今譯序分甚略。流通未傳。故亦旁引

二譯方成三分

初序分此譯畧。二正宗分此譯一品。魏譯分十

三流通分此譯無。二譯皆有二品

初序分二。初通序二。別序。魏云。請佛品第一。唐云。羅婆那王勸請

品第。初中二。初標開法時處二。引聞持之伴

今初羅婆那王勸請

如是我聞。一時佛住南海濱楞伽山頂種種寶華以

爲莊嚴。魏云。婆伽婆住大海畔摩羅耶山頂上楞伽

城。中。彼山種種寶性所成。諸寶間錯。光明赫

燄。如百千日。照耀金山。復有無量華樹。皆寶香

林。微風吹擊。搖動。葉百千妙香。一時流布。百千妙

音。一時俱發。重嚴屈曲。處處皆有。仙堂靈室。龕窟無

數。衆寶所成。內外明徹。日月光輝。不能復現。皆是古

昔諸仙聖賢思如實法得道之處。唐

云。佛住大海濱摩羅耶山頂楞伽城中。

疏曰。此卽五事證信之四也。如是者。舉所聞之法。

我聞者。明能持之人。一時者。明聞持和合。佛者。明

時從佛聞。南海濱等者。明聞持之所也。據魏唐二

譯並云。山頂楞伽城中。此云楞伽山頂蓋影畧也。

觀心釋者海是八識境界山是法性城是大般涅槃種種寶華卽是性具智慧妙寶功德妙華從法性生還以莊嚴法性也佛住其中者卽是自覺聖智不離自心現量第一義境

二引聞持之伴

與大比丘僧及大菩薩衆俱從彼種種異佛剎來是諸菩薩摩訶薩無量三昧自在之力神通遊戲大慧菩薩摩訶薩而爲上首一切諸佛手灌其頂自心現境界善解其義種種衆生種種心色無量度門隨類

普現於五法自性識二種無我究竟通達

魏云與大比丘僧及

大菩薩衆皆從種種他方佛土俱來集會是諸菩薩具足無量自在三昧神通之力奮迅遊化善知五法自性識二種無我究竟通達大慧菩薩摩訶薩而爲上首一切諸佛手灌其頂而授佛位自心爲境善解其義種種衆生種種心色種種種種心種種異念無量度門隨所應度隨所應見而爲普現○唐云與大比丘衆及大菩薩衆俱其諸菩薩摩訶薩悉已通達五法三性諸識無我善知境界自心現義遊戲無量自在三昧神通諸力隨衆生心現種種形方便調伏一切諸佛手灌其頂皆從種種諸佛國土而來此會大慧菩薩摩訶薩爲其上首

疏曰准今本及魏譯則比丘菩薩兩衆皆從他土來集據唐譯則比丘似是常隨衆菩薩乃從他土

來也。若常隨比丘則有應化實行二種。若來集比丘則是應化者多。或彼應化以神通力氣攜實行者來。要必堪聞大乘法者乃獲與嘉會耳。列名以比丘居前者。出世相故有定踪故。歎德唯在菩薩者顯大乘故。紹佛業故。餘對二譯可解。通序竟。

二別序

二譯有今經缺

疏曰。准魏唐本。佛先於龍王宮中說法七日。向海南岸遙望山城微笑而說過去諸佛因緣。彼王聞已。迎佛入城。現諸神變。問答二法。須者尋之。序分

竟

二法者。因如來說法。尚應捨何况非法。乃問何者名法。何名非法。何得有二也。

二正宗分。大科爲二。初總明一百八句。二別明三十九門。

初總明一百八句。

魏云。問答品第二。唐云。集一切法品第二。

唐文分

爲三。初說偈讚佛。二請佛垂許。三正申問答。

初中二。初經家敘儀。二大慧偈讚。今初。

爾時大慧菩薩與摩帝菩薩俱遊一切諸佛剎土。承佛神力從座而起。偏袒右肩。右膝著地。合掌恭敬以

偈讚佛。

魏云。爾時聖者大慧菩薩與諸一切大慧菩薩俱遊一切諸佛國土云云。

疏曰。摩帝亦云末底。此翻爲慧。欲達自心現量第一義境。必藉自覺聖智大慧故也。慧爲法界。一切法趣慧。了知諸佛刹土。皆是自心所現境界。故能俱遊。而能遊所遊。並依本覺佛性。故云承佛神力。知諸法空。而不取證。故云從座而起。顯出度生方便。故云偏袒右肩。方便不離實際。故云右膝著地。權實不二。隨順法性。故云合掌恭敬。由始覺智顯本覺理。故云以偈讚佛也。

二大慧偈讚二。初正讚佛德。二結勸修觀。今

初

世間離生滅。猶如虛空華。智不得有無。而興大悲心。
魏云。佛慧大悲觀。世間離生滅。猶如虛空華。有無不可得。下三偈例同。唐譯今本大同。

疏曰。此讚佛究竟通達五法也。世間名相。唯從妄想建立。性本如如。離於生滅。了此非有非無。名爲正智也。智不得有無。故非生法。二緣之悲。名爲大悲。而起大悲心。故非二邊之智。名爲不得有無之智。
一切法如幻。遠離於心識。智不得有無。而興大悲心。

疏曰。此讚佛究竟通達三自性也。一切諸法緣起如幻。心識執之而爲妄想。遠離心識妄想則顯成自性矣。入悲心對非二慧文遠離於斷常世間恒如夢。智不得有無而興大悲心。疏曰。此讚佛究竟通達八識也。八識互爲因果展轉相續。故非斷常。變現世間一切如夢。

知人法無我煩惱及爾餒。常清淨無相而興大悲心。疏曰。此讚佛究竟通達二無我也。煩惱謂分別俱生種種諸惑。性是煩惱惱亂行人。卽人我執也。爾

餒。此翻所知。亦翻境界。卽三界內外種種諸法。智苟有障不能了知。故云所知不是。障是障障所知。卽法我執也。今知煩惱常清淨無相。是究竟通達人無我。知爾餒常清淨無相。是究竟通達法無我。一切無涅槃。無有涅槃佛。無有佛涅槃。遠離覺所覺。若有若無有是二悉俱離。魏云。佛不入不滅涅槃亦俱離。唐云。佛不任涅槃涅槃不任佛。離覺所覺有無二若有若非有。法身如幻夢。云何可稱讚。知無性無生乃名稱讚佛。佛無根境相。不見名見佛云何於牟尼而能有讚毀。疏曰。此讚佛雖究竟通達五法三性八識無我而

實無有能通達及所通達之二相也。一切者卽指五法自性諸識無我也。諸法從本來常自寂滅相不復更滅。故云一切無涅槃也。無有入於涅槃之佛亦無有佛能入涅槃。以佛是能覺之智涅槃是所覺之理。理智不二實無能所。故云遠離覺所覺也。若定云佛及涅槃是有則有能所。墮建立過。若定云佛及涅槃無有則成斷滅。墮誹謗過。故云若有若無有是二悉俱離也。初正讚佛德竟

二結勸修觀

牟尼寂靜觀是則遠離生。是名爲不取。今世後世淨魏云。若如是觀佛寂靜離生滅。彼人今後世離垢無染取。○唐云。若見於牟尼寂靜遠離生。是人今後世離著無所取。

疏曰。此勸行人於牟尼世尊當以此寂靜之理而觀察之。是則遠離二種生死。是名爲不取諸法。而今世後世悉皆清淨也。初說偈讚佛竟。
二請佛垂許。二初說名啟請。二佛許恣問。今

初

爾時大慧菩薩偈讚佛已。自說姓名。我名爲大慧。通

達於大乘。今以百八義仰諮尊中上。

魏云。仰諮無上尊。

二佛許諮問

世間解之士聞彼所說偈。觀察一切衆告諸佛子。言汝等諸佛子。今皆恣所問。我當爲汝說自覺之境界。

二請佛垂許竟

三正申問答二。初問。二答。今初。

爾時大慧菩薩摩訶薩。承佛所聽。頂禮佛足。合掌恭敬。以偈問曰。云何淨其念。云何念增長。云何見癡惑。云何惑增長。魏云。云何淨諸覺。何因而有覺。何因見惑。何因有迷惑。唐云。云何起計度。

云何淨計度。云何起迷惑。云何淨迷惑。

疏曰。此總問迷悟之源也。言云何淨其妄念。云何妄增長。云何照見此癡惑。云何癡惑增長耶。

何故刹土化相及諸外道。

魏云。何因有國土。化相諸外道。

疏曰。此問何故而有刹土。何故而有變化六道等相。何故復有諸外道法耶。

云何無受次。何故名無受。何故名佛子。解脫至何所。

誰縛誰解脫。

魏云。云何名佛子。寂靜及次第解脫至何所。誰縛何因脫。唐云。云何名佛子。

及無影次第解脫至何所。誰縛誰能解。

疏曰。無受。卽魏譯所云寂靜。唐譯所云無影也。以
不受一切諸受。故名正受。亦名無受。乃根本智正
證真如。不變相故。離分別故。故云無影。亦云寂靜。
此真如境。雖無次第。由斷障次第而立多名。具如
唯識論十地廣明。

何等禪境界。云何有三乘。唯願爲解說。魏云。禪者。觀
何法。何因有
三乘。○唐云。云何禪
境界。何故有三乘。緣起何所生。云何作所作。魏云。
緣生法。次句同。○唐云。彼
以何緣生。何作何能作。云何俱異說。云何爲增長。
魏云。何因俱異說。何因無而現。
唐云。誰說二俱異。云何諸有起。云何無色定。及與滅。

正受。二皆作
減盡定。云何爲想滅。卽無
想定。何因從定覺。云何所

作生進去及持身。魏云。云何因生
果。云何身去住。云何現分別。云何

生諸地。魏云。何因觀所見。何因生諸地。
唐云。云何見諸物。云何入諸地。破三有者誰。

何處身。云何往生何所至。云何最勝子。魏云。破三有
者誰。何身至
何所。云何處而住。云何諸佛子。○唐云。云何有
佛子。誰能破三有。何處身。云何。生復住何處。何因

得神通及自在三昧。云何三昧心最勝爲我說。魏第
三句
云。何因得定心。餘同宋。○唐云。云何得神
通自在及三昧。三昧心何相。願佛爲我說。云何名爲

藏。云何意及識。云何生與滅。云何見已還。魏云。何因
爲藏識。何
因意及識。何因見諸法。何因斷所見。○唐云。云何
名藏識。云何各意識。云何起諸見。云何退諸見。云

何云。
楞伽經疏 卷一 之三

何爲種性非種及心量

魏云云何性非性云何心無法唐云云何性非性云何

雅是

云何建立相及與非我義云何無衆生云何世

俗說

魏云何因說法相云何名無我何因無衆生何因有世諦唐云何因建立相云何成無我云

何無衆生云何隨俗說

云何爲斷見及常見不生魏云何因不見常何因不

見斷唐云云何得不起常見及斷見

云何佛外道其相不相違魏其作二

云何當來世種種諸異部

云何魏作何因唐作何故云何空何因

云何剎那壞

魏云云何名爲空何因念不住唐云云何爲性空云何剎那滅云何胎

藏生云何世不動

魏云何因有胎藏何因世不動唐云胎藏云何起云何世不動云

因如幻夢及健闍婆城世間熱時燄及與水月光魏云

云何如幻夢說如健闍婆陽燄水中月世尊爲我說

唐云云何諸世間如幻亦如夢乾城及陽燄乃至水中

何因說覺支及與菩提分魏云云何說覺支何因菩提分唐云云

何菩提分覺分從何起

云何國土亂云何作有見唐云何故見諸有云

何不生滅世如虛空華云何覺世間云何說離字魏云

何因不生滅何因如空華何因覺世間何因無字說唐云云何知世法云何離文字云何如空華不生

亦不離妄想者誰云何虛空譬魏云云何無分別何因如虛空云如實有幾種幾波羅密心魏云真如有幾種何名心

幾岸唐云真如有幾種諸度心有幾

何因度諸地誰至無所受魏云何因地次第真如無次第唐云

云何何地次第云何得無影

何等二無我云何爾燄

何等二無我云何爾燄

淨。

唐云何者二無我云何所知淨
魏云何因二無我何因境界淨

諸智有幾種幾戒

衆生性

魏云。幾種智。幾戒。何因衆生有。唐云。聖智有幾種。戒衆生亦然。誰生諸寶性。

摩尼眞珠等

魏云誰作諸寶性。金摩尼珠等。誰生諸
唐云摩尼等諸寶斯並云何出。

語言衆生種種性

魏云誰生於語言衆生種種異明
唐云誰起於語言衆生及諸物

處及伎術誰之所顯示

術誰能如是說。伽陀有幾種。

長頌及短句

魏云云何長短句。成爲有幾種。云何名唐云長行句亦然。

爲論

魏云。法復有幾種。解義復有幾。云何生飲食。及唐云。道理幾不同。解釋幾差別。

生諸愛欲

魏云。何因飲食種。何因生愛欲。
唐云。飲食是誰作。愛欲云何起。
云何名爲

王轉輪及小王云何守護國

第三句魏云何因護國
土○唐云云何轉輪王○

及以諸小王。諸天有幾。俚云何名爲地。星宿及日月。云何王守護。

唐云。天衆幾種別。地日月星辰。斯等並是何
解脫

修行者是各有幾種

魏云解脫有幾種。行昔有幾種。
唐云解脫有幾種。修行師復幾

弟子有幾種云何阿闍梨

○唐云。云何阿闍梨。弟子

幾差別

佛復有幾種。復有幾種生。

魏云如來有幾種本
生有幾種○唐云如

來有幾種。本
生事亦然。

魔及諸異學彼各有幾種。魏云摩羅有幾種。異學有

異學。如是各有幾

自性及與心彼復各幾種云何

施設量唯願最勝說

魏云自性有幾種。心復有幾種。云何施設名。世尊爲我說。○唐

云何唯假說。願佛爲開演。云何空風雲。云何念聰

男即儀龍一之吐

云何空風雲云何念聰

明云何爲林樹云何爲蔓草

魏云何因有風雲何因有點慧何因有樹林世

尊爲我說

唐云云何爲風雲念智何因有藤樹等行列此並誰能作

云何象馬鹿云

何而捕取

魏云何因象馬鹿何因人捕取唐云云何象馬鹿何因而捕取云何爲卑

陋何因而卑陋

魏云何因爲坐陋唐云云何卑陋人願佛爲我說云何六節

攝

魏云何因有六時唐云云何六時攝云何一闍提男女及不男斯皆

云何生

魏云何因成闍提男女及不男爲我說其生云何修行退云何修

行生

二皆作進禪師以何法建立何等入魏云教何等入修令住何等法

唐云喻伽師有幾令人住其中

衆生生諸趣何相何像類

唐云衆來何相何像類唐云衆生生諸趣何形何色相

云何爲財富何因致財富

唐云富饒大自在此復何因得

云何爲釋種何因有釋種云何甘蔗

種無上尊願說云何長苦仙彼云何教授

魏云何因長壽仙長

壽仙何親云何彼教授唐云仙人長苦行是誰之教授

如來云何於一切時刹

現種種名色類最勝子圍繞

魏云世尊如虛空爲我分別說何因佛世尊

一切時刹現種種名色相佛子衆圍繞唐云何因佛世尊一切刹中現異名諸色類佛子衆圍繞云

何不食肉云何制斷肉食肉諸種類何因故食肉

唐云何因不食肉何因令斷肉食肉諸衆生以何因故食云何日月形須彌及蓮華

師子勝相刹側住覆世界如因陀羅網或悉諸珍寶

瑩簇細腰鼓狀種種諸華或離日月光如是等無量

80 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9 100 1 2 3 4 5 6 7 8 9

魏云何因日月形須彌及蓮華師子形勝相國土爲
我說亂側覆世界如因陀羅網一切實國土何因爲
我說如笙篴琵琶鼓種種華形離日月光明何因爲
我說○唐云何故諸國土猶如日月形須彌及蓮華
五字師子像何故諸國土如因陀羅網覆住或側住
一切實所成何故諸國土無垢日月光或如華果形
笙篴細腰鼓云何爲化佛云何報生佛云何如如佛云何

智慧佛

魏如智佛合爲一○唐云云何變化佛云何爲報佛真如智慧佛願皆爲我說云何

於欲界不成等正覺何故色究竟離欲得菩提魏云離欲

中得道○唐云離染得菩提

善逝般涅槃誰當持正法天師任久

如正法幾時任

魏云如來般涅槃何人持正法世尊任幾時正法幾時任○唐云如來滅

度後誰當持正法後二句同魏

悉檀及與見各復有幾種毘尼比丘

分云何何因緣

魏云如來立幾法各見有幾種毘尼及比丘世尊爲我說○唐云悉檀有

幾種諸見復有幾何故立毘尼及以諸比丘

彼諸最勝子緣覺及聲聞何

因百變易云何百無受

魏云何因百變易何因百寂靜聲聞辟支佛世尊爲我說

○唐云一切諸佛子獨覺及聲聞云何轉所依云何得無相

云何世俗通云何出

世間云何爲七地唯願爲演說

魏云何因世間通何因出世通何因七地

心世尊爲我說○唐云云何得世通云僧伽有幾種

何得出世復以何因故心住七地中

僧伽有幾種云何爲壞僧二皆作破僧云何醫方論是復何因緣唐云云何

爲衆生廣說醫方論

何故大牟尼唱說如是言迦葉拘留孫拘

那舍是我

魏云迦葉拘留孫拘那舍是我常爲諸佛子何故如是說何故說斷常

及與我無我

魏云何故說人我何故說斷常

何不一切時演說真實

義而復爲衆生分別說心量

魏云何故不但說唯有

說實一切

何因男女林訶梨阿摩勒雞羅及鐵圍金

剛等諸山無量寶莊嚴仙闍婆充滿

魏前四句同積云次及無量山

種種寶莊嚴仙樂人充滿世尊爲我說

唐云云何

男女林訶梨菴摩羅雞羅婆闍婆及以金剛山如是

一切皆充滿此皆何因緣願尊爲我說

疏曰自何故利土化至此皆徧問世出世間一切

諸法意顯並由迷悟之所幻現一一推簡決無實

性總不出於自心現量也但將二譯對讀其旨自

明不煩別釋一二名相考附卷末初問竟

二答爲二初偈牒二正答初爲五初總讚許

二領所問三責所未問四復領所問五結讚誠

聽今初

無上世間解聞彼所說偈大乘諸度門諸佛心第一

善哉善哉問大慧善諦聽我今當次第如汝所問說

唐云爾時世尊問其所請大乘微妙諸佛之心最上

法門卽告之言善哉大慧善諦聽如汝所問當次第說卽

二領所問二初略示宗旨二廣述前問今初

生及與不生涅槃空剎那趣至無自性。魏作無自體。唐云若生若不生。涅槃及空相。流轉無自性。

疏曰。此總明彼之所問。不出有爲生法無爲不生法。而涅槃空相剎那流轉相皆無自體性也。何者。不生不滅名爲涅槃。初生卽滅名爲剎那。剎那似有流轉如譬所見華。華本無體性也。涅槃雖無流轉如空不拒華。空亦無自性也。此則生死涅槃皆是自心現量。如水與水同一濕性。豈各有自性哉。

二廣述前問

佛諸波羅蜜佛子與聲聞緣覺諸外道及與無色行如是種種事。須彌巨海山洲渚剎土地星宿及日月外道天修羅解脫自在通方禪三摩提。魏云。力思惟寂。

定滅及如意足覺支及道品。唐云。善提。分及道。諸禪定無量。

諸陰身往來。魏云。五陰及去來。正受滅盡定。三昧起心說。魏云。四空定。滅盡發起心而說。唐云。乃至滅盡定。心生起言說。心意及與識無我。

法有五。自性想所想及與現二見。魏後二句云。自性相所想所見。能見二。唐云。心意識無我。五法及自性分別所分別。能所二種性。乘及諸種性。金

銀摩尼等。一闍提大種。魏云。四大。荒亂及一佛。

舍梨沙婆名爲一頓提草幾頓提摩沙五幾摩沙陀

那針復幾陀耶羅爲迦梨沙那而幾迦梨沙那爲成

一波羅斯此等積集相幾波羅彌樓唐云幾斯是等

所應請何須問餘事聲聞辟支佛佛及最勝子身各

有幾數何故不問此火燄幾阿菟風阿菟復幾根根

幾阿菟毛孔幾魏云根根幾塵

疏曰此等積聚數量佛責大慧所不問者如華嚴

阿僧祇品所明乃是佛果妙智於一切差別境界

現量印知不俟推算故唯識云然識變時隨量大

小頓現一相非別變作衆多極微合成一物也大

佛頂經云恒沙界外一滴之雨尚知頭數譬如明

鏡無心萬像畢照海印不動諸影並呈又如權度

無心而輕重長短分毫不昧斗斛無心而多少盈

縮纖小莫欺良以一切依正皆唯心現與心作境

凡外二乘及諸權乘菩薩未證自心現量所以或

計邪因無因所生或計能成所成假實有異或棄

境而偏守枯心或比知而莫測涯際總不能圓極

一照性相畢知也接響云世尊詰責大慧所問不

周正欲窮出無性令人脫然即可推古不至今
非昔人萬法由來無性不遷卽諸心境當處冥會
五法三自性八識三無我從何建立是不遣而
遣不空而俱空乃悟緣會性空之要門也

四復領所問

護財自在王

魏云何由
財自在

轉輪聖帝王

唐云云何得財
富云何轉輪王

云何王守護云何爲解脫廣說及句說

魏云解脫廣
畧說○唐云

云何得解脫
云何長行句
及飲食

如汝之所問衆生種種欲種種諸飲食
云何男女林金剛堅固山云何如幻夢野

鹿渴愛譬云何山天仙健闍婆莊嚴解脫至何所誰

縛誰解脫云何禪境界變化及外道云何無因作云

何有因作有因無因作及非有無因云何現已滅

何因可見轉
云云何起計度

云何淨諸覺

唐云云何
淨計度

云何諸覺

轉及轉諸所作

唐云所作云何
起云何而轉去

云何斷諸想

何三昧起

魏云出三昧
唐云起三昧

破三有者誰何處爲何身

何因身何處
云何處身云何

云何無衆生而說有吾我云何世

俗說唯願廣分別

二譯皆
無此句

所問相云何及所問非我

魏云何因問我
相云何問無我

云何爲胎藏及種種異身

唐云及以
餘支分

云何斷常見云何心得定

唐云一境

言說及諸智戒種

性佛子云何成及論

魏作勸解唐云云何稱聖

云何師弟子種

種諸衆生斯等復云何云何爲飲食聰明魔施設云

何樹葛藤最勝子所問云何種種刹仙人長苦行云

何爲族姓從何師受學云何爲醜陋云何人修行欲

界何不覺

唐云云何欲界中修行不成佛

阿迦膩吒成

魏云色究竟成道

云何俗神通云何爲比丘云何爲化佛云何爲報佛云

何如如佛平等智慧佛云何爲衆僧佛子如是問筌

篲腰鼓華刹土離光明心地者有七

魏云云何爲心地唐云云何

使其心得住七地中

所問皆如實

疏曰此復領前所問亦皆錯綜不拘次第並顯諸

法無性不離自心現量故也

五結讚誠聽

此及餘衆多佛子所應問一一相相應遠離諸見過

悉植離言說

唐云亦離於世俗言語所成法

我今當顯示次第建立

句佛子善諦聽此上百八句如諸佛所說

疏曰言此汝之所問及餘衆多汝所未問皆是佛

子之所應問以一一相皆與自心現量第一義境

相應遠離種種四句見過乃是如來普徧法施離
於世俗言語所成唯自證法及本任法故今當顯
示也此上所問世出世法隨迷一法皆能起百八
見百八煩惱隨悟一法皆能破百八見而成百八
三昧法門故於無句之中方便次第建立百八句
義乃三世諸佛所說不容於中增損分毫者也非
善諦聽何由成就聞思修慧也哉初偈牒竟

二正答此約一心真如門說故百八句總云非
也破情不破法以法體全妄卽真如全華卽空

全冰水卽濕性無可破故故魏譯四字皆作見

字句是名句從意言分別而有遣句正遣見耳

不生句生句

魏云生見不生見
唐云生句非生句

常句無常句相句無

相句住異句非住異句剎那句非剎那句自性句離

自性句空句不空句斷句不斷句

二譯有心
句非心句

邊句非

邊句

唐

無中句非中句常句非常句

魏作變
唐作恒

緣句非緣

句因句非

因句煩惱句非煩惱句愛句非愛句方便

句非方便句巧句非巧句

唐作
善巧

淨句非淨句唐作
清淨成

句非成句

二作
相應

譬句非譬句

二作
譬喻

弟子句非弟子句

師句非師句種性句非種性句三乘句非三乘句所

有句非所有句魏作寂靜唐作無影像願句非願句三輪句非

三輪句相句非相句唐作標相有品句非有品句魏云有無立見

非有無立見唐云有俱句非俱句魏云有二見緣自

聖智現法樂句非現法樂句唐云自證聖智句非自證聖智句現法樂句非

現法樂句魏亦分二句剎土句非剎土句魏作國土唐云剎土阿菟句非

阿菟句唐云微塵唐云塵水句非水句弓句非弓句實句非

實句魏作四大唐作算數數句非數句唐作算數數句非數句二皆無此

句或云宜上聲呼之明句非明句魏作通唐作神通虛空句非虛空句

雲句非雲句工巧伎術明處句非工巧伎術明處句

二皆作二句風句非風句地句非地句心句非心句施設

句非施設句魏作假名唐作假立自性句非自性句唐作體性陰句

非陰句唐作蘊衆生句非衆生句慧句非慧句魏作智唐作覺

涅槃句非涅槃句爾餒句非爾餒句魏作境界唐作所知外道

句非外道句荒亂句非荒亂句幻句非幻句夢句非

夢句餓句非餓句二作湯餓像句非像句唐作影像輪句非輪

句唐作火輪健闍婆句非健闍婆句天句非天句飲食句

非飲食句姪欲句非姪欲句見句非見句波羅蜜句

非波羅蜜句。戒句。非戒句。日月星宿句。非日月星宿

句。諦句。非諦句。果句。非果句。二皆有減句。非減句。減起句。非減

起句。魏作起。減盡定。治句。非治句。唐作。醫方。相句。非相句。支句。非

支句。唐作。支分。巧明處句。非巧明處句。唐無。禪句。非禪句。迷

句。非迷句。現句。非現句。護句。非護句。族句。非族句。魏作。

族姓。唐作種族。仙句。非仙句。王句。非王句。攝受句。非攝受句。

魏作。捕取。實句。非實句。魏作。實。記句。非記句。一闍提句。非一

闍提句。女男不男句。非女男不男句。味句。非味句。事

句。非事句。二皆云作。身句。非身句。覺句。非覺句。唐作。計度。動句。

非動句。根句。非根句。有爲句。非有爲句。無爲句。非無

爲句。二皆無。因果句。非因果句。色究竟句。非色究竟句。

節句。非節句。魏作時節。唐作時節。叢樹葛藤句。非叢樹葛藤句。

魏作林樹。唐作樹藤。雜句。非雜句。二作種種。說句。非說句。唐作演說。更有決定。

毘尼句。非毘尼句。比丘句。非比丘句。處句。非處句。

二作住持。字句。非字句。唐作文字。大慧。是百八句。先佛所說。汝

及諸菩薩摩訶薩。應當修學。其詞不覺不變不變。

疏曰。此百八句。准今譯止。有一百四句。准魏唐二

譯各有一百六句。而皆出沒離合小殊。意顯隨拈。

一句皆有百八見網亦皆有百八三昧所謂一句
一切句一切句一句非一句非一切句而一句而
一切句自心現量第一義境隨緣不變不變隨緣
法爾如斯離一切相卽一切法故勸令修學也初
總明一百八句竟

二別明三十九門卽爲三十九段

第一諸識生住滅門

魏云集一切
佛法品第三

文爲二初問

二答今初

爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊諸識有幾種

生住滅

疏曰別明之中先問諸識生住滅者以衆生無始
時來如來藏心不變隨緣法爾有八種識依之建
立五位百法染淨因果乃有流轉還滅種種法門
乃可辨於五法三性二無我等故也生住滅者有
爲虛妄相也然一切經論或明四相或明三相或
但明生滅二相當知若二若三若四平等平等非
有增減何以言之且四相者卽是生住異滅唯識
論云然有爲法因緣力故本無今有暫有還無表

無爲假立四相。本無今有有位名生。生位暫停。卽說爲住。住別前後。復立異名。暫有還無。無時名減。前三有故同在現在。後一是無故在過去。又云。生表有法。先非有。減表有法。後是無。異表此法非。疑然。住表此法暫有用。此依剎那。假立四相。一期分位。亦得假立。初有名生。後無名減。生已相似。相續名住。卽此相續轉變名異。是故四相皆是假立。今按此文。則有二種四相。一是剎那四相。二是文一期四相也。就一期中。若約根身。則是生老病死。

若約器界。則是成住壞空。次明三相者。此經云。生住減。或有云。生異減。以異而不異。故假名爲住。以住而不住。故假名爲異。如老病皆是異相。亦皆是住相也。次明二相者。生住異三。既同屬有故。但名生減。既屬無故。仍名減。又住爲生之成。故可屬生。異爲減之漸。或可屬減也。夫衆生迷本藏心。妄有八識幻相。則妄見四相。三相二相遷流。生已隨滅。滅已還生。從劫至劫。流轉不已。若達生滅無相。當體卽第一義。則生本不生。滅何所滅。自覺聖智應。

念圓成矣。迷悟關頭皆由於此。所以先問之也。

二答中二。初正答生住滅。二申明邪正門。初

又二。初直答其相。二廣辨其因。今初

佛告大慧。諸識有二種生住滅。魏云。諸識各有二種生住滅。非思

量所知。唐云。非思量者之所能知。諸識有二種生。謂

流注生。二俱作相續。及相生。有二種住。謂流注住及相住。

有二種滅。謂流注滅及相滅。大慧。諸識有三種相。謂

轉相業相真相。魏云。識有三種。一者轉相。識二者業相。識三者智相。識。

疏曰。諸識者。總舉八識心王。亦攝五十一心數法。

及所變色。并不相應行而言之也。各有二種生住

滅者。八識心心數法各有現行生住滅。相名爲相

生住滅。各有種子生住滅。相名爲流注生住滅也。

此流注生住滅相。既由種子而起。現行復由現行

熏成種子。如炷與燄。展轉生燒。互爲因果。無暫時

斷。故二譯皆名爲相續也。第八識流注生者。由七

轉識熏習力故。令異熟種次第得生。流注住者。由

陀那識執持力故。令異熟種長時不壞。流注滅者。

由觀察智內熏力故。令異熟種畢竟永捨也。第八

識相生者。由引業力所招感故。創於三有受異熟果。相住者。由引業力功能差別。令於一期分劑決定。相滅者。由異熟因勢力盡故。令所執持身命死亡也。前七識流注生者。由第八識能受熏故。令彼現行熏成種子。流注住者。由種子識能執持故。令彼種子不失不壞。流注滅者。由無漏道能違彼故。令彼種子永不續生也。前七識相生者。第七但藉三緣而生。故隨第八識所生所繫。恒依第八而轉。還緣第八。第六須藉五緣而生。故生時多不生時

少。前五須藉九。八七緣乃生。故生時少。不生時多也。前七識相住者。第七與第八同一期住。前六則隨緣長短。住無定限也。前七識相滅者。第七雖同第八生滅。而第八緣身界時。捨命暫滅。第七緣第八時。雖復捨命。相亦不滅。以我執不間斷故。唯入生空觀時。或入滅盡定時。則我執相暫滅。若入法空觀時。則法執相暫滅耳。前六所緣境滅。卽滅易可知也。次云諸識有三種相者。宗鏡錄云。起心名轉。八俱起故。皆有生滅。故名轉相。動則是業。八識

皆動盡各業相入之真性。盡各真相。文當知八識相生住滅皆轉相也。八識流注生住滅皆業相也。二種生住滅無體無性。如波與流。唯一濕性。卽真相也。魏云智相識者。唯有自覺聖智乃能了妄卽真故也。

一廣辨其因三。初正明。三喻顯。三簡非。今初

大慧。畧說有三種識。廣說有八相。何等爲三。謂真識

現識及分別事識。魏云。大慧。有八種識。畧說有二種。何等爲二。二者了別識。二者分別

事識。唐云。大慧。識廣說有八。畧則唯二。謂現識及分別事識。

疏曰。此應依二譯爲是。蓋此所謂現識。魏名了別識者。獨指第八識言。謂能頓現根身器界及諸種子。任運能了別。此三性境故。此所謂分別事識者。通指前七識言。謂第七識虛妄分別我法假事。第六意識分別一切假實諸事。前五根識分別五塵現量實事故也。今譯復加真識而云三種。恐非梵文本旨。設欲消釋。應云。祇一如來藏心真識。舉體而爲現識及分別事識。如舉濕性而爲海水及波浪也。若以真識對前真相。而以現識對前業相分

別事識對前轉相。則如來有重言之過矣。

大慧譬如明鏡持諸色像。現識處現亦復如是。大慧。

現識及分別事識。此二壞不壞相展轉因。魏云。彼二種識無差

別相。通共爲因。○唐云。此二識無異相。互爲因。

疏曰。此正明第八能現諸法。故名現識。兼明與前七互爲因也。夫一切色像皆是明鏡所持。不在鏡外。則知一切根身器界種子皆是藏識所持。亦不在藏識外矣。然明鏡之外。猶有所對本質。而藏識之外。并無所對本質。以藏識本無形質。亦無方隅。

分劑不同。明鏡之有形質。方隅分劑。故知但是片喻。非全喻也。壞不壞相者。據魏唐譯止云。無差別相。無異相。夫無異無差別者。所謂真故相。無別卽是壞相。亦前文所謂真相也。今又云。不壞相者。卽下文所謂不壞相。有八。亦前文所謂轉相業相也。除卻真相。卽無八識差別之相。如濕性之外。無水波。除卻八識。亦無真相。如水波之外。無濕性。故云。壞不壞相展轉因也。又就八識而論。若無第八所持種子。則不能生前七現行。并第八現行。亦復不

能獨存。若無前七現行。則不能熏第八所持種子。并第八種子亦復不能自有。故云此二互爲因也。夫第八爲所熏。前七爲能熏。前七爲所生。第八爲能生。此約不壞相有八而言之也。能亦藏性。能卽非能。所亦藏性。所卽非所。此約真故相無別而言之也。真外無俗。俗外無真。能外無所。所外無能。而真俗能所亦復宛然不亂。故云展轉因也。

大慧。不思議熏及不思議變。是現識因。魏云。了別識變因。唐云。現識以不思議熏變爲因。大慧。取種種塵及無始妄想熏。

是分別事識因。魏云。分別事識分別取境界。因無始別境界及無始戲論習氣爲因。

疏曰。此正辨八識之生因也。夫如來藏第一義心。舉體而爲前七轉識。乃前七轉識念念還熏如來藏心。令持一切諸法種子。名爲阿賴耶識。故名不思議熏。夫如來藏第一義心。舉體而爲阿賴耶識。乃阿賴耶識念念變現根身器界及起諸心心數現行。名爲三界萬法。故名不思議變。除此熏變二法。更無現識可得。故云是現識因也。夫色聲香味。

觸法名爲外塵。妄執第八見分以爲自內我法名爲內塵。而所以取此塵者。並由無始妄習所熏種子之力。設無妄想種子。縱有塵境不生分別。設無塵境。縱有妄種。亦復不生分別。由自心所現妄塵。還與妄想爲緣。由自心所具妄種。還與妄想爲因。故有前七分別事識。此外更無他因也。

大慧若覆彼真識種種不實諸虛妄滅。則一切根識滅。是名相滅。魏云。阿梨耶識虛妄分別種種熏滅諸根亦滅。大慧。是名相滅。○唐云。阿賴耶識虛妄分別種種習氣滅。即一切根識滅。是名相滅。

疏曰。此先釋八識相滅之因也。言覆彼真識種種不實諸虛妄者。即指阿賴耶識受虛妄熏持虛妄種。雖即全體真識。而能覆彼真識。如全水起波波能覆彼澄清水体也。諸虛妄滅。謂第八因相滅。一切根識滅。謂前七果相滅。皆約現行之故名相滅。然已約還滅言之。不指尋常乍滅也。

大慧相續滅者。相續所因滅。則相續滅。所從滅及所緣滅。則相續滅。魏云。相續滅者。相續因滅。則相續滅。因滅緣滅。則相續滅。○唐云。相續滅者。謂所依因滅及所緣滅。即相續滅。大慧所以者何。是其所依故。魏云。大慧。

所謂依法依緣○唐無依者謂無始妄想緣者謂自心見等

識境妄想

魏云言依法者謂無始戲論妄想熏習言依緣者謂自心識見境界分別○唐云所

因依者謂無始戲論虛妄習氣所緣者謂自心所見分別境界

疏曰此次釋八識流注滅之因也一切諸識流注相續祇因習氣種子能生現行現行習氣復熏種子所熏種子名爲所從現行境界名爲所緣所從所緣皆名相續所因以依此二乃有種子相續故也文中依者依字別指所從與是其所依依字不同以所依依字通指所從所緣二因故也初正明

竟

二喻顯又二初立喻二法合今初

大慧譬如泥團微塵非異非不異金莊嚴具亦復如是。大慧若泥團微塵異者非彼所成而實彼成是故不異若不異者則泥團微塵應無分別疏曰此以微塵譬藏識以泥團譬分別事識而以微塵泥團所依四微譬八識之真相又以金譬藏識以莊嚴具譬分別事識而以金莊嚴具所依四微亦譬八識之真相也。大凡立譬皆是曲順世間

情謂所知。以易例難令其得解。而真法者實非譬喻所及。且如微塵泥團金莊嚴具并彼所依色香味觸四微。以理言之。並是自心所現相分。因心成體。心外無法。本無能依所依。能成所成差別之相可得。而據世間情謂。則四微爲所依。泥團微塵金莊嚴具皆爲能依。可譬真識爲所依。八識皆爲能依也。又據世間情謂。則微塵與金爲能成。泥團與莊嚴具爲所成。可譬現識爲能成。分別事識爲所成也。夫既是所依所成。則非定異。既分能所。則非

定一。是故真如與一切識非異非不異。八識展轉相望亦非異非不異也。文中彼字意指指四微

二法合

如是大慧轉識藏識真相若異者藏識非因。若不異者轉識滅藏識亦應滅。而自真相實不滅。是故大慧非自真相識滅。但業相滅。

疏曰。轉識合前泥團及莊嚴具。藏識合前微塵及金。真相二字正合前彼字所指四微也。若約譬喻則應云。泥團微塵四微若異者微塵非因。若不異

者泥團滅微塵亦應滅而微塵四微實不滅也。蓋泥同微塵雖同以四微爲體皆無自體而泥團易壞微塵不可更壞。可譬轉識藏識雖同以真識爲體皆無自體而轉識易滅藏識不復更滅也。結云非自真相識滅但業相滅者。意顯前文所謂諸識有三種相唯轉相業相可滅而真相不可滅也。夫八識皆有相生任滅皆名轉相。八識皆有流注生任滅皆名業相。滅此二種生任滅已當處卽是不生不滅乃名真相。是則不唯藏識真相不滅卽轉

識真相亦不滅也。以真故相無別故。所以如來位中得有四智相應心品。四非定四亦非定一。約真相相所相無尚不名一。云何名四名八。約俗則不壞相有八。說八說四說一皆無礙故。二喻顯竟

三簡非

若自真相滅者藏識則滅。大慧藏識滅者不異外道斷見論議。大慧彼諸外道作如是論。謂攝受境界滅識流注亦滅。若識流注滅者無始流注應斷。大慧外道說流注生因非眼識色明集會而生更有異因。大

慧彼因者。說言若勝妙。若士夫若自在。若時若微塵。
疏曰。外道心昏智闇。妄計攝受境界。現行若滅。則
識流注種子亦滅。而不知諸法種子從無始際展
轉傳來終不斷也。唯其不知自心所具種子爲一
切法親因。但藉衆緣得起。故遂別計勝妙士夫等
異因也。言眼識色明集會而生者。且據眼識言之。
雖有種子親因。仍藉九緣集會乃生。眼卽根緣識。
卽第八第七第六。并作意。心數前念眼識現行。色
卽境界并空明。卽日月燈光也。眼爲增上。不共親

依。第八爲根本。依第七爲染淨。依第六爲分別。依
作意能引種起現。又能引心趣境。已上五緣並名
爲增上緣。前念眼識現行。爲開導。依名爲等無間
緣。境界卽親疎相分。名所緣緣。空明二種亦屬增
上緣。攝若耳識。則不藉明緣。鼻舌身識。則不藉
空緣。故云耳識唯從八鼻舌身三七也。勝妙亦云
勝性。卽是冥諦。士夫卽神我。或勝論大有句。自在
卽大自在天。餘可知。初正荅生住滅竟。
二申明邪正門。二初破自性。二辨迷悟。初中

二。初敘所執。二約第一義破。二今初。
復次大慧。有七種性。自性。魏云。外道有七種自性。所謂集性。自性。性。自性。相性。自性。大種性。自性。因性。自性。緣性。自性。成性。自性。
疏曰。眾緣和合。名之爲集。法法自爾。名之爲性。各有形狀。名之爲相。地水火風。名之爲大種。親能生起。名之爲因。疎能助起。名之爲緣。因緣生果。名之爲成。凡此皆是自心所現境界。心外無性。而外道妄計。各有自性也。

二約第一義破。二初敘義。二正破。今初。
復次大慧。有七種第一義。魏云。我有七種第一義。所謂心境界。

唐云。心所行。慧境界。二皆作智。智境界。魏作慧。唐無。見境界。二皆作見。

超二見境界。魏云。過二見。超子地境界。魏云。過佛子地。如來自到

境界。魏云。入如來地。內行境界。○唐云。如來所行。如來自證聖智所行。

疏曰。七種第一義者。了知諸法無性。一。一皆是第一義境。而此第一義境。從性起修。通因徹果。亦得約義說。有七種。然此七種。一。一皆破七種自性。非謂一種別破一種也。初心境界者。謂彼外道所計。

七種自性皆無自性皆是唯心所現境界。此則直顯理性。不論悟與未悟。並無心外境界故也。二慧境界者。依聞思修三慧。乃知一切皆唯心也。三智境界者。發無漏智。乃證一切皆唯心也。智慧二字。並通權實。魏以智爲權慧爲實。今以慧爲權智爲實耳。四二見境界者。證唯心已。了知種種境界離一切相。卽一切法離一切相。名爲如實空見。卽一切法名爲如實不空見也。五超二見境界者。了知一切境界離卽離非。是卽非卽二而不二也。六超

子地境界者。因位終窮也。七如來自到境界者。果位圓滿也。自何所到。到此心境界之究竟而已。此六並約妙修因果。不出性源而言之也。

二正破

大慧。此是過去未來現在諸如來應供等正覺。性自性第一義心。以性自性第一義心成就。如來世間出世間。出世間上上法。聖慧眼入自共相建立。如所建立。不與外道論惡見共。疏曰。此明外道妄計七種自性。本皆無性。故三世

諸佛照之皆卽第一義心也。達此第一義心則能成就世出世間種種諸法而諸法之自相共相並皆無性。一一皆由第一義心建立真俗不二不可思議不同外道於俗妄作有見於真妄作無見也。世間法者指六凡法出世間法者指三乘法出世間上上法者指諸佛法以要言之卽是十界百界千如法也。聖慧眼者了法無性不生有無二執也。人自共相建立者隨情隨智假說種種自相共相也。如世間法以蘊處界等名爲自相以苦空等名

爲共相。如出世法以戒定慧等名爲自相以無漏等名爲共相。如出世上上法以十力無畏功德智慧等名爲自相以真如純善不思議等名爲共相。又凡一切現量之所親證皆名自相。一切比量之所詮顯皆名共相。如所建立皆依第一義心方便施設不撥爲無不執爲實於第一義建立諸法則空卽不空不共斷滅惡見了知諸法皆第一義則有卽非有不共邪常惡見也。

大慧云何外道論惡見共所謂自境界妄想見不覺

識自心所現分齊不通。魏云夫慧云何不與外道邪見共同所謂分別自心境界妄想見而不覺知自心想見。○唐云云何爲外道惡見謂不知境界自分別現。夫慧愚癡凡夫性無性自性第一義作二見論。魏云夫慧諸愚癡爲第一義說二見論。○唐云於自性第一義見有見無而起言說。

疏曰此申明外道惡見之可破也。謂一切境界皆是自心境界。皆從妄想所見。總不出於自心所現分齊。但由外道不覺識故。不能通達也。夫七種自性皆以無性而爲其性。所以皆卽是第一義。而愚癡凡夫或不知性無性故作有見論。或不知無性

之性。乃是第一義故作無見論。有無二見皆由不達自心現量所以皆可破也。初破自性竟

二辨迷悟二。初總許說。二正別辨。今初

復次大慧妄想三有苦滅無知愛業緣滅自心所現幻境隨見。今當說。唐云我今當說若了境如幻自心所現則滅妄想三有苦及無知愛

緣業

疏曰此文唐譯爲順若依今文釋者謂若欲妄想三有苦滅先須無知愛業緣滅又須先於自心所現幻境隨卽覺見此迷悟關頭今當說也。蓋於自

心所現幻境若不隨見則名爲惑有惑則必起於
無知愛業之緣有愛業緣則必感於三有苦果而
此三有苦果唯是妄想別無實體如空中華相唯
是瞽眼所見非實有華也

二正別辨二初明迷者之失二明悟者之得

初初二初敘執二破斥今初

大慧若有沙門婆羅門欲令無種有種因果現及事

時住緣陰界入生住或言生已滅

唐云有諸沙門婆羅門妄計有及非

有於因果外顯現諸物依時而住或計蘊界處依緣生住有已卽滅

疏曰迷唯心者必計有無及以斷常故今先敘其所執也無種者不知第八識能藏一切諸法種子妄計無因生果卽所謂自然外道也有種者不知一切諸法種子皆唯藏識所具妄計勝性士夫自在時方微塵等異因生果卽所謂邪因緣外道也謂設有沙門婆羅門等迷於自心現量欲令無種因果顯現或欲令異種因果顯現及計一切所生之事依時而住不知但是唯心所現或言依於諸緣而陰界入得生得住墮於常見不知心外無陰

界入。或言陰界入等生已必滅。墮於斷見。不知藏識所具種子不斷也。沙門。此云勤息。出家學道之都名。婆羅門。此云淨裔。在家學道之都名。

二破斥二。初直破。二釋成。自今初。

大慧。彼若相續若事。

唐云若若生若滅若有諸有

若涅槃若道若業若果若諦。破壞斷滅論

疏曰。佛敎所明一切諸法。皆以自心所具色心種子而爲其因。自心所現色心境界而爲其緣。種能引種。現能引現。故有相續。種能生現。現能熏種。故

有作用因緣和合故有生。因緣別離故有滅。因果
不亡。故有諸有。生滅情盡。故有涅槃。返迷歸悟。故
有道。依理成行。故有出世正業。依行證理。故有出
世正果。世出世間因果並成。故有四諦。今外道或
計無因。或計異因。則不知有自心種現。各引之義。
是破壞相續也。亦不知有自心種現。互爲因義。是
破壞作用也。亦不知有正因緣合。是破壞生也。亦
不知有正因緣離。是破壞滅也。亦不知有因果感
應如影隨形。是破壞諸有也。亦不知有有爲盡處。

真如理顯是破壞涅槃也。亦決不能從迷得悟是破壞道也。亦決不能依理成行是破壞出世業也。亦決不能依行證理是破壞出世果也。亦決不能方便安立世出世間因果之法是破壞諦也。既一切皆悉破壞則雖有斷常空有種種二論究竟皆成斷滅論矣。

二釋成又二。初正釋。二喻釋。今初。

所以者何。以此現前不可得及見始非分故。魏云。何見法不可得故。不見根本故。唐云。有以故。不得現法故。不見根本故。

疏曰。現前諸法的是唯心所現。而彼妄計無種有種。則現前法之實義彼決不可得而知也。唯此如來藏心。乃是一切法之元始根本。彼方妄計無種有種。則欲見法之本始決非其分所能及也。

二喻釋又二。初正約喻破。二轉約喻破。今初。

大慧譬如破餅不作餅事。亦如焦種不作芽事。如是大慧。若陰界入性已滅。今滅當滅。自心妄想見。無因故彼無次第生。唐云。此亦如是。若蘊界處法已現當滅。應知此則無相續生。以無因故。但

是自心虛妄所見。

疏曰。佛正教中。以前七爲能熏。以第八爲所熏。所
以前七現行雖念念滅。而所熏種子不滅。如不破
餅能作餅事。若外道妄計無種有種。則皆不知現
熏種義。彼現行滅。譬如餅破。應不招感未來異熟
等流諸果。故云不作餅事也。佛正教中。以第八所
持種子如穀麥種。以種子所發前七現行如種生
芽。若外道不知第八所持種別計無種有種。此
有無種。既非第八所持。則如焦種。如何能生現行
芽哉。故法合云。如是大慧。若使五陰十八界十二

入等諸法不熏成種。不從自識種生。則過去已滅
現在今滅。未來當滅。無有展轉互爲因果義故。何
能次第相續生起。豈非但是自心妄想所見。妄得
妄謂無種有種。能令因果現耶。

二轉約喻破。又二。初正破。二結斥。今初。

大慧。若復說無種有種。

亦識等

三緣合生者。龜應生

毛。沙應出油。汝宗則壞違決定義。有種無種說。有如
是過。所作事業悉空。無義。

疏曰。此破轉計也。外轉計云。一切諸法雖本無種。

但由識根境三緣和合。則便得生。或轉計云。一切諸法。雖有勝妙士夫。自在時方微塵。以爲其種。仍須識根境三緣和合。方乃得生。故今破無種云。若本無種。三緣合生者。則龜本無毛。三緣合時。亦應生毛。沙本無油。三緣合時。亦應出油。旣違決定得生之義。汝無種宗。豈不壞乎。次又破有種云。若先有勝妙士夫等。爲諸法種。更俟三緣合生者。則勝妙等。旣有毛種。三緣合時。龜亦應生於毛。勝妙等。旣有油種。三緣合時。沙亦應出於油。亦違決定得

生之義。汝有種宗。豈不壞乎。故結責云。有種無種。說有如是過。不知自心種現。互爲因果正義。遂使世間所作事業。悉同龜毛沙油。空無實義也。

二結斥

大慧。彼諸外道。說有三緣合生者。所作方便因果。自相過去未來現在。有種無種相從。本以來成事。相承覺想地轉。自見過習氣。作如是說。如是大慧。愚癡凡夫。惡見所噬。邪曲迷醉。無智妄稱一切智說。

疏曰。此結斥外道。旣說無種有種。仍說有三緣合

生老彼亦自謂有所作事業有方便教法有因果
自相妄謂過去未來現在諸法皆由有種無種相
從本以來成事執此爲實謂餘妄語此其師弟相
承太過皆是覺想地轉乃自己惡見過習氣作如
是語耳無有正見故名爲邪不能唯心直進故名
爲曲墮黑暗境故名爲迷略不省悟故名爲醉本
無實智妄稱一切智說譬如窮人妄號帝王自取
誅滅誠可哀矣初明迷者之失竟

二明悟者之得二初正明二結勸今初

大慧若復諸餘沙門婆羅門見離自性

魏云見諸法離自性故

唐云觀一切浮雲空中雲

火輪唐云如旋火輪

法皆無自性無生魏云不生

幻緣水月及夢唐云如幻如夢

如夢內心現妄想無始虛僞不離自心

唐云不離自心由無

始來虛妄見妄想因緣滅盡唐云作是觀已斷分別緣離妄想說

所說觀所觀唐云亦離妄心所取名義受用建立身之藏識於識

境界攝及攝受者不相應無所有境界離生住滅

唐云知及物并所在處一切皆是藏識自心起隨入分別

唐云如是大慧彼菩薩不久當得生死涅槃平等

大悲巧方便無開發方便

唐云。大悲方便無功用往。

大慧彼於一

切衆生。皆悉如幻。不勤因緣。

唐云。觀諸衆生。如遠幻如影。從緣無起。

離內外境界。心外無所見。

唐云。知一切境界。離心無得。

次第隨入

無相處。次第隨入。從地至地。三昧境界。

唐云。行無相道。漸昇諸地。

解三界如幻。分別觀察。當得如幻。三昧度。自心現無

所有。唐云。了達三界皆唯自心。得如幻定。絕衆影像。

得在般若波羅密捨離

彼生所作方便。

唐云。成就智慧。證無生法。

金剛喻三摩提。隨入如

來身。

唐云。入金剛喻三昧。當得佛身。

隨入如如化神通自在。慈悲方

便具足莊嚴。

唐云。恒住如如。起諸變化。力通自在。大慧方便。以爲嚴飾。

等入一切

佛刹。外道入處。離心意意識。

唐云。遯衆佛國。離諸外道及心意識。

薩漸次轉身得如來身。

唐云。轉依次第。成如來身。

疏曰。觀一切法皆無自性者。正破無種有種二邪

執也。以浮雲等喻而爲所觀。以四性推簡而爲能

觀。了知一切諸法無性無生。當體卽空。舉體卽假。

亦卽中道。以唯心故。心非有無故。一切法皆非有

無。如是思惟。如是分別。卽是妙觀察智。所以不久

當得生死涅槃平等。謂生死涅槃皆唯心故。如水

與水。同濕性故。既知生死涅槃平等。則知心佛衆

生三無差別。故得大悲方便無功用行。下化衆生。上成佛道也。文對唐譯可解。

無二結勸

大慧是故欲得如來隨入身者。當遠離陰界入。心因

緣所作方便。生住滅妄想虛僞。唐云。欲得佛身。應當遠離蘊處界心。因緣

所作生住滅法。戲論分別。唯心直進。唐云。但住心量。觀察無始虛僞過妄

想習氣。因三有。唐云。觀察三有。無始時來妄想所起。思惟無所有。佛地

無生。唐云。思惟佛地。無相無生。到自覺聖趣。自心自在。到無開發

行。唐云。自證聖法。得行。唐云。自證聖法。得行。如隨衆色摩尼。隨入衆生微細

之心。而以化身隨心量度。諸地漸次相續建立。唐云。如如意寶。隨宜現身。令達菩心。漸入諸地。是故大慧。自悉檀善應當修學。唐云。是故大慧。善薩摩訶薩。於自悉檀應善修學。

疏曰。此正示修行之要訣也。夫五陰十八界十二

入等本如來藏妙真如性。性真常中。求於去來迷

悟生死了不可得。而妄見有因緣所作生住滅者

皆是戲論分別。虛僞妄想而已。故當直觀諸法皆

唯心量。以此唯心妙觀。直趣無上菩提。了知三有

因於妄想習氣。則三有皆唯心也。思惟佛地無相

因於妄想習氣。則三有皆唯心也。思惟佛地無相

無生則佛地亦唯心也。唯心具十法界十界無不

唯心。心空故十界俱空。心有故十界俱有。心非空

有故十界俱非空。有心卽空有故十界俱卽空。有

此是至圓至頓法門。乃如來自行權實故名爲自

悉檀也。第一諸識生住滅門竟。

楞伽阿跋多羅寶經卷第一義疏上

名相考

世不動

四禪八定名世間不動業。或第四禪名世間不動地。

健闍婆城

卽海

上所見屋樓望之似有卽之則不可得也。

五明處

一內明爲求自饒。二因明爲伏外執。

三聲明爲令他信。四醫明爲所治方。五巧明爲攝一切衆生。

阿闍梨

此云軌範師。

六節

西土俗法年分三時或分六節。

一闍提

此云斷善根。亦云信不具。

不

男

律明五種。謂一生不男。二捷不男。三變不男。四娼不男。五半不男也。後世又言五種不女。律中

不載經

甘蔗種

本行經云。王仙被獵師所射。滴血於地。生二甘蔗。日炙而開。一

出童男。一

出童女。占相師立男名善生。爲灌頂王女名善賢。爲妃。生釋種。

勝相

卽佛胸前

卽字

因陀羅網

天帝釋所有寶珠網也。

離日光

謂不假日

月自有

化佛

隨機應現。

報生佛

酬宿修因。

如如佛

性體不變。

智慧佛

本覺寂照。○二譯皆合。爲一顯是性德理智也。

悉檀

悉是華言。

謂普徧也。檀是梵語。謂法施也。佛說法時。意令衆生入理。名第一義悉檀。令其滅惡名對治悉檀。令

其生善名爲人悉檀。令其歡喜名世界悉檀。若無
四益因緣。佛則不說法也。衆生聞法。未種善根者。
今卽得種。是世界益。已種善根。今得增長成熟。是
爲人對治二益。已成熟者。今得度脫。是第一義益。
故約衆生獲益爲次第也。毘尼此翻減律男女林西域有樹林。生果似
男女形美麗殊絕。遇風墮落。衆鳥啄殘。臭不可聞。欲心熾盛者。見之生厭。阿梨此云
天主亦果名此阿摩勒亦果名此闍婆具云乾闥婆此
帝奏樂神也。
神也。

夏之助資刻印十二兩願正信堅固永無退轉



二十九