

經

首楞嚴經疏解蒙鈔

卷四
之五

中

C40
4514
(26)

C40-4414

了翁上座詩大處及有
家書置之武列紫雲山
我微笑塔院庭府中永
為學者不敢許出院內
當山二世鐵牛機謹誌



B 64853

首楞嚴經疏解蒙鈔卷末五錄卷四

佛頂通錄第四

海印弟子蒙叟錢謙益集

序曰古師疏經必先通釋假此魚筌量彼鳥跡近
師東栢遠睇月蓋宗通說通橫豎自在釐爲通錄
披衣挈領毋依靈源而拂尊頂輯佛頂通錄

永明智覺禪師宗鏡錄序云伏以真源湛寂覺海澄
清絕名相之端無能所之迹最初不覺忽起動心成
業識之繇爲覺明之咎因明起照見分俄興隨照立
塵相分安布如鏡現像頓起根身次則隨想而世界

成老後則因智而憎愛不等從此遺真失性執相徇名積滯著之情塵結相續之識浪鎖真覺於夢夜沉迷三界之中瞽智眼於昏衢匍匐九居之內遂乃縻業繫之苦喪解脫之門於無身中受身向無趣中立趣約依處則分二十五有論正報則具十二類生皆從情想根繇遂致依正老別向不遷境上虛受輪迴於無脫法中自生繫縛如春蠶作繭似秋蛾赴燈以二見妄想之絲纏苦聚之業質用無明貪愛之翼撲生死之火輪用谷響言音論四生妍醜以妄想心鏡現三有形儀然後違順想風動搖覺海貪癡愛水滋

潤苦芽一向徇塵罔知反本發狂亂之知見翳於自心立幻化之色聲認爲他法從此一微涉境漸成憂漢之高峰滴水興波終起吞舟之巨浪○爾後將欲反初復本約根利鈍不同於一真如界中開三乘五性或見空而證果或了緣而入真或三祇熏鍊漸具行門或一念圓修頓成佛道斯則尅證有異一性非殊因成凡聖之名似分真俗之相若欲窮微洞本寃旨通宗則根本性離畢竟寂滅絕昇沉之異無縛脫之殊既無在世之人亦無滅度之者二際平等一道清虛識智俱空名體咸寂迥無所有唯一真心達之

名見道之人。昧之號生死之始。○復有邪根外種。小智權機。不了生死之病原。罔知人我之見本。唯欲眩喧。斥動破相。析塵雖云味靜冥空。不知埋真拒覺。如不辨眼中之赤青。但滅燈上之重光。罔窮識內之幻身。空避日中之虛影。斯則勞形役思。喪力捐功。不異足水拒冰。投薪益火。豈知重光在青。虛影隨身。除病眼而重光自消息。幻質而虛影當滅。○若能迴光就己。反境觀心。佛眼明而業影空。法身現而塵跡絕。揭疑關於正智之戶。薙妄草於真覺之原。愈入隨之沉痾。截盤根之固執。則物我遇智火之燄。融唯心之鑪。

名相臨慧日之光。釋一真之海。斯乃內證之法。豈在文詮知解莫窮。見聞不及。今爲未見者演無見之妙。見未聞者。人不聞之圓聞。未知者說無知之真知。未解者成無解之大解。所冀因指見月。得兔忘筌。抱一明宗。捨詮簡理。○雖標法界之總門。須辯一乘之別旨。種種性相之義。在大覺以圓通重重。卽入之門。唯種智而妙達。但以根羸靡鑒。學寡難周。不知性相二門。是自心之體用。若具用而失恒常之體。如無水有波。若得體而闕妙用之門。似無波有水。且未有無波之水。曾無不溼之波。以波徹水源。水窮波末。如性窮

相表相達性源須知體用相成性相平顯○了知成佛之端絲頓圓無滯明識歸家之道路直進何疑或離此別修隨他妄解如殺角取乳緣木求魚徒歷三祇終無一得若依此旨信受玃持如快舸隨流無諸阻滯又遇便風之勢更加櫓櫂之功則疾屆寶城忽登覺岬可謂資糧易辦道果先成能令客作賤人全領長者之家業忽使沉空小乘頓受如來之記名過去覺王因茲成佛未來大士仗此證真則何一法門而不開何一義理而不現無一色非三摩鉢地無一聲非陀羅尼門嘗一味而盡變醍醐聞一香而皆入

法界煥今開觀象之目盡復自宗寂爾尋求珠之心

俱還本法

宗鏡全序皆發揚首楞宗妙故撮而錄之

宗鏡第三問以心爲宗理須究竟約有情界真妄似分不可雷同有濫圓覺如金鍮竝熟真僞俄分砂米同炊生熟有異未審以何心爲宗答誠如所問須細識心此妙難知唯佛能辨只爲三乘慕道見有老殊錯指妄心以爲真實認妄賊而爲真子劫盡家珍收魚目以作驪珠空迷智眼遂使愚癡之子陷有獄之重關邪倒之人溺見河之駭浪戲焰熾於朽宅忘苦忘疲臥大夢於長宵迷心迷性皆爲執斯緣慮作自

已身遺此真心。認他聲色。斯則出俗外道。在家凡夫之所失也。乃至三乘慕道。法學禪宗。亦迷此心。執佛方便。致使教開八綱。乘對四機。越一念而遠驟。三祇功虛大劫。離寶所而久淹化壘。跡困長衢。斯卽權機小果。乃至禪宗。不得意者之所失也。所以首楞嚴經云。佛告阿難。一切衆生。從無始來。種種顛倒。乃至而不自覺。枉入諸趣等。釋曰。此二種根本。卽真妄二心。一者無始生死根本。卽根本無明。此是妄心。二者無始菩提涅槃元清淨體。此卽真心。亦云自性清淨心。亦云清淨本覺。由此衆生失本逐末。一向沈淪。唯知

變心作境。以悟爲迷。從迷積迷。空歷塵沙之劫。因夢生夢。永昏長夜之中。故經云。當知一切衆生。從無始來。生死相續。皆由不知常住真心。性淨明體。用諸妄想。此想不真。故有輪轉。以不了不動真心。而隨輪迴。妄識此識無體。不離真心。元於無相真原。轉作有情妄想。如風起澄潭之浪。浪雖動而常居不動之源。似醫生空界之華。華雖現而匪離虛空之性。譬消空淨浪息。潭清唯一真心。周徧法界。又此心不從前際生。不居中際住。不向後際滅。昇降不動。性相一如。則從上稟受。以此真心爲宗。離此修行。盡繫魔骨。別有所

得悉陷邪林是以能動深慈倍生憐愍故二祖求此
妄心不得初祖於是傳衣阿難執此妄心如來所以
呵斥如經云佛告阿難汝今欲知奢摩他路乃至其
誰修證無生法忍古釋云能推者卽是妄心皆有緣
慮之用亦得名心然不是真心妄心是真心上之影
像故云汝身汝心皆是妙明真精妙心中所現物僧寶傳云僧問長沙偈云學道之人不識真只爲從來認識神無始時來生死本癡人喚作本來人豈離識性別有真心取智覺曰如來於首楞嚴會上爲阿難陳別詳矣而汝猶故不信阿難以推窮尋逐者爲心遭佛呵之推窮尋逐者識也若以識法隨相行則煩惱名識不名心也意者憶也憶想前境起於妄並是妄識不干心事心非有無不染心非垢淨垢淨不汙乃至迷悟凡聖行住坐卧並是妄識非心也心本

不生今亦不滅若知自心如此於諸佛亦然若執此影像爲真影像滅時此心卽斷故云若執緣塵卽同斷滅以妄心攬塵成體如鏡中之像水上之泡逝水執波波寧心滅迷鏡執像像滅心亡心若滅時卽成斷見若知溼性不壞鏡體常明則波浪本空影像元寂故知諸佛境智徧界徧空凡夫身心如影如像若執末爲本以妄爲真生死現時方驗不實故古聖云見鑛不識金入鑪始知錯問真妄二心各以何義名心以何爲體以何爲相答真心以靈知寂照爲心不空無住爲體實相爲相妄心以六塵緣影爲心無性爲體攀緣思慮爲相

此緣慮覺了能知之妄心。本無自體。但是前塵。隨境有無境來。卽生境去。卽滅。因境而起。全境是心。又因心照境。全心是境。各無自性。唯是因緣。故圓覺經云。妄認六塵緣影爲自心相。故知此能推之心。若無因緣。卽不生起。但從緣生。緣生之法。皆是無常。如鏡裏之形。無體而全。因外境似水中月。不實而虛。現空輪。認此爲真。愚之甚矣。所以慶喜執而無據。七處茫然。二祖了而不生。一言契道。則二祖求此緣慮不安之心。不得。卽知真心徧一切處。悟此爲宗。遂乃最初紹於祖位。阿難因如來推破妄心。乃至於五陰六入。

十二處十八界七大性。一一微細窮詰。徹底唯空。皆無自性。旣非因緣。自他和合而有。又非自然。無因而生。悉是意言想識分別。因茲豁悟。妙明真心。廣大含容。徧一切處。卽與大衆俱達此心。同聲讚佛。故經云。爾時阿難及諸大衆。蒙佛如來微妙開示。乃至不歷僧祇。獲法身等。卽同初祖直指人心。見性成佛。○宗鏡三十六問。若境本無生。心常不住。又何煩立觀。背自天真。答爲未達本無生。而欲向外妄修者。令自內觀。冥合真性。渡海先須上船。非船何以能渡。修心必須入觀。非觀何以明心。心尚未明。相應何日。如上所

說諸觀門一心之旨義理昭彰解雖分明行須冥合
因解成行行成解絕不可一向執解背道迷宗行解
相應方明宗鏡如首楞嚴經所明全爲見性修行不
取多聞知解所以如來訶阿難言非汝歷劫辛勤修
證雖復憶持十方如來十二部經云不能免離摩
登伽難乃至阿難白佛言云攝伏疇昔繫緣得陀
羅尼入佛知見等卷第四是以佛告阿難汝常聞我毗
奈耶中宣說修行三決定義乃至若不斷大妄語者
如刻人糞爲梅檀形欲求香氣無有是處卷第六乃至
造十習因受六交報卷第八是以阿難已悟妙覺明心

知宗不昧方乃重告善逝密請修行故知先悟後修
應須理行冥合若但取一期知解不慕進修欲證究
竟菩提無有是處故經云縱得妙悟皆是姪根以生
死根本不斷故直須保護浮囊方渡業海十習因既
作六交報寧亡皆是一念惡覺心生顛倒想起對境
作因成之假隨情運相續之心不以智眼正觀遂陷
凡夫業道雖則一期徇意罔思萬劫沈身是以一切
如來同宣審宜刻骨十方菩薩皆懼實可驚心上來
該攝一部○僧寶傳引宗鏡二條僧問如和尚所論
首楞大義宗鏡一心之旨能攝無量法門此心含一切法耶生

一切法耶若生者是自生與從他而生與共生無因而生與答曰此心不從不橫非他非自何以知之若言含一切法卽是橫若言生一切法卽是從若言自生則心豈復生心乎若言他生卽不得自矧曰有他乎若言共生則自他尚無有以何爲共哉若言無因而生者當思有因尚不許言生況曰無因哉僧曰審非四性所生則世尊云何說意根生意識心如世畫師無不從心造然則豈非自生乎又說心不孤起必藉緣而起有緣思生無緣思不生則豈非他生乎又說所言六觸因緣生六受得一切法然則豈非共生

乎又說十二因緣非佛天人修羅作性自爾故然則豈非無因而生乎師笑曰諸佛隨緣差別俯應群機生善破惡令入第一義諦是四種悉檀方便之語如以空拳示小兒豈有實法哉僧曰然則一切法是心不曰若是卽成二僧曰審爾則一切不立俱非耶曰非亦成二豈不聞首楞嚴曰我真文殊無是文殊若有是者則二文殊然我今日非無文殊於中實無是非二相○又嘗謂門弟子曰佛祖正宗則真唯識才有信處皆可爲人若論修證之門諸方皆云功未齊於諸聖且教中所許初心菩薩皆可比知亦許約教

而言。先以聞解信入。後以無思契同。若入信門。便登祖位。且現約世間之事。於衆生界中。第一比知。第二現知。第三約教而知。第一比知者。且如卽今有漏之身。夜皆有夢。夢中所見好惡境界。憂喜宛然。覺來牀上安眠。何曾是實。竝是夢中意識思想所爲。則可比知覺時之事。皆如夢中不實。夫過去未來現在三世境界。元是第八阿賴耶識親相分。唯是本識所變。若現在之境。是明了意識分別。若過去未來之境。是獨散意識。思惟夢覺之境。雖殊。俱不出於意識。則唯心之旨。比况昭然。第二現知者。卽是對事分明。不待立

况。且如現見青白物時。物本自虛。不言我青我白。皆是眼識見分。自性任運分別。與同時明了意識計度分別。爲青爲白。以意辨爲色。以言說爲青。皆是意言自妄安置。以六塵鈍故。體不自立。名不自呼。一色。既然萬法。咸爾皆無自性。悉是意言。故云萬法本閒。而人自鬧。是以若有心起時。萬境皆有。若空心起處。萬境皆空。則空不自空。因心故空。有不自有。因心故有。既非空。非有。則唯識唯心。若無於心。萬法安寄。又如過去之境。何曾是有。隨心念起。忽然現前。若想不生。境終不現。此皆是衆生日用。可以現知。不待功成。不

假修得凡有心者並可證知故先德云如大根人知
唯識者恒識自心意言爲境此初觀時雖未成聖分
知意言則是菩薩第三約教而知者經云三界唯心
萬法唯識此是所現本理能詮正宗廣在下文誠證
非一○問曰此根本識心既稱爲一切法體又云常
住不動只如萬法卽此一心有離此一心有若卽心
萬法遷變此心云何稱爲常住若離此心復云何得
爲一切法體答曰開合隨緣非卽非離以緣會故合
以緣散故開開合但緣卷舒無體緣但開合緣亦本
空彼此無知能所俱寂密嚴經偈云譬如金石等本

來無水相與水共和合若水而流動藏識亦如是體
非流動流諸識共相應與法同流轉如鐵因磁石周
回而轉移二俱無有思狀若有思覺賴耶與七識當
知亦復然習繩之所繫無人而若有普徧衆生身周
行諸陰趣如鐵與磁石展轉不相知寂音曰一切衆
生迷於動轉遷
移之中生心執著以爲實然以是橫計有生有死罪
行福行如嬰兒自旋見屋廬轉諸佛大悲爲作方便
以無情之類無有心念而亦有遷流爲
譬識心本來自寂卽入無生大解脫門

洪覺範尊頂法論七條

論曰成佛顯決唯了知自心

入道要門但隨順心體何謂隨順曰稱性觀照也何
謂了知曰超情悟明也所以悟明不礙精嚴觀照謂

之方便。古之聖師宏經必立方便也。問曰。旣曰了知自心。便爲顯決。又曰。修證何也。曰。圓覺曰。一切衆生。於無生中妄見生滅。是故說名輪轉生死。如來因地修圓覺者。知是空華。卽無輪轉。則如來以了知爲修明矣。又曰。一切衆生皆證圓覺。逢善知識。依彼所作。因地法行。爾時修習。便有頓漸。則如來又以修爲方便也。非顯決乎。經言諸法所生。唯心所現。一切因果。世界微塵。因心成體。則知衆生自心力用至大。特以諸塵染汙。故昏劣耳。要當以止觀定慧。方便淨治之。使合本妙。龍勝曰。佛說心力爲大。行般若波羅蜜故。

散此大地以爲微塵。以地有色香味觸重故。自無所作。水少香故。動作勝地。火少香味故。熱勝於水。風少色香味故。動作勝火。心無四事故。所爲力大。又以心多煩惱結使繫縛。故令心力微少。諸佛及大菩薩智慧無量。無邊常處禪定。於世間涅槃無所分別。諸法實相其實不異。但智慧有優劣。行般若波羅蜜者。畢竟清淨。無所罣礙。一念中能散如恒河沙三千大千國土大地諸山爲微塵。故知真心有此大力。衆生妄隔而不覺知耳。知而能以止觀照之。非要門乎。○經云。我今爲汝建大法幢。亦令十方衆生獲妙微密性。

佛頂經卷四
淨明心得清淨眼者。示此經之宗。所謂明見性者也。又曰。我以妙明不滅不生合如來藏。而如來藏唯妙覺明圓照法界。爲滅塵合覺。夫滅塵合覺。又示趣也。世尊以衆生迷故。背此覺體之久。旣遇了緣。則當親近隨順之。止觀兩法者。親近隨順之要也。馬鳴又謂之方便。欲顯現真如法故。有二種行。謂觀一切法修諸善行。以真如離於生死涅槃相故。此行隨順以爲根本。是名行根本方便。以真如離一切過失相故。隨順真如。止息衆惡。是名能止息方便。雜華曰。佛子。譬如金翅鳥王飛行虛空。回翔不去。以清淨眼觀察海

內諸龍宮殿。奮勇猛力。以左右翅鼓動海水。悉令兩闢。知龍男女命將盡者。而搏取之。如來應正等覺。金翅鳥王亦復如是。住無礙行。以淨佛眼觀察諸宮殿中一切衆生。若曾種善根。已成熟者。如來奮勇猛力。以止觀兩翅鼓揚生死大愛海水。使其兩闢而撮取之。置佛法中。令斷一切妄想戲論。安住如來無分別無礙行。十明論曰。以迷十二有支。名一切衆生。悟十二有支。卽是佛故。衆生及以有支。皆無自性。若隨順煩惱無明。行識名色六根相對。生觸受愛取有成五蘊身。卽生老死常流轉故。若以戒定慧觀照方便。

力照自身心境體相皆自性空無內外有。卽衆生心全佛智海如馬鳴根本止息二方便觀照此戒定慧三方便觀照與此經欲滅塵合覺之意同也。○般若經言一切智智清淨開法空道也。而一十六會至數千萬偈但舉色一法破之色有質尚爾虛僞况受想行識四者但各言乎。此經以明見佛性示見聞覺知之性無有也。而兩會數萬言但論見一法者半之。適今所標者蓋其源也。如來問阿難當汝發心將何所見及因於心目一章詞義突突連綴至緣見因明暗成無見不明自發則諸暗相永不能昏處譬如淘金者砂礦都盡而金自現矣。

猶存無見之見則不可。何以故以非真見故曰見猶離見又當遺聞故曰心精遺聞又當離覺故曰無身覺觸又當離知故曰圓明了知不由心念夫見聞覺知既已遠離非明見佛性之旨與。○雜華曰佛子菩薩摩訶薩如是十種逆順觀諸緣起所謂有支相續故一心所攝故自業老別故不相捨離故三道不斷故觀過去現在未來故三苦聚集故因緣生滅故生死繫縛故無所有盡觀故棄捨故曰此十種逆順觀十二有支緣起相續皆一心所攝但以自業苦樂不同而有老別不離十二有支但如前道斷者所謂心境

佛頂道場卷四
無明此三無者餘皆無若不斷者三苦聚集言三苦者卽行苦苦苦壞苦聚也而能斷者以無無明卽成不苦之妙用理智故問三種行相何若曰無明至六根是謂行苦以迷攀緣不自知故觸受是謂苦苦以受諸觸時卽有苦又加愛戀及以憎妒故餘皆壞苦也依止三苦成五陰依五陰成六入由六入成十二處因十二處立十八界然則五陰者蓋是無始生死之處一切苦業之原當細披剝之使知虛誑涅槃云五陰者念念生滅如其生滅誰有縛誰有解因此五陰生後五陰此五陰自滅不至彼陰雖不至彼陰能

生彼陰如因子生芽子不至芽雖不至芽而能生芽衆生亦爾以是寃觀了不可得如皮旣無毛則安附問曰世尊不正言無生乃曰本非因緣非自然性其意安在曰佛所說法有密說有顯說如本非因緣非自然性者密說也何謂顯說曰如雜華曰譬如河中水湍流競奔逝各各不相知諸法亦如是又如大火聚猛燄同時發各各不相知諸法亦如是又如長風起遇物咸鼓扇各各不相知諸法亦如是又如衆地界展轉因依住各各不相知諸法亦如是是眼耳鼻舌身心意諸情根以此常流轉而無能轉者法性本無

生示現而有生。是中無能現。亦無所現物。眼耳鼻舌身心意諸情根。一切空無性。妄心分別有。如是而觀察。一切皆無性。涅槃又曰。如磁石者是義。不然。何以故。石不吸鐵。所以者何。無心業故。善男子。異法有故。異法出生。異法無故。異法壞滅。無有作者。無有壞者。猶如猛火。不能焚薪。火出薪壞。名爲焚薪。譬如葵藿。隨日而轉。如是葵藿亦無敬心。無識無業。異法性故。而自回轉。如芭蕉樹。因雷增長。是樹無耳。亦無意識。異法有故。異法增長。異法無故。異法滅壞。如阿迦叔樹。女人摩觸。華爲之出。是樹無心。亦無覺觸。如橘得

尸。果則滋多。如是橘樹。無心無觸。如安石榴。搏骨糞。故果實繁茂。安石榴樹。亦無心觸。善男子。磁石吸鐵。亦復如是。異法有故。異法出生。異法無故。異法變滅。衆生佛性。亦復如是。不能吸得。阿耨多羅三藐三菩提。無明不能吸取。諸行行亦不能吸取。取識也。亦得名爲無明緣行。行緣於識。有佛無佛。法界常住。雜華意。以水火風地。皆動轉。而無作無造。誰使之然。初不聞水火風地等受生死。受業報。如眼耳鼻舌身意諸情之根。亦皆動轉。無作無造。誰使之然。而云獨受生死。受業報乎。涅槃意。以芭蕉葵藿等。皆無敬心耳。識覺

觸而能成就發生如無明行識乃至老死豈獨有分別乎大矣哉世尊顯演無生法者此也○旣曰歇卽菩提勝淨明心本周沙界不從人得何藉劬勞肯綮修證及阿難請問從何攝伏疇昔因緣又示發覺初心二決定義謂止觀也止觀雖未至肯綮非修證乎曰新學菩薩不知佛意則於修行有二種疑疑有修證卽成敗壞之法疑斷修證則無成辦之期故世尊旣顯說頂法微妙微密畢殫無餘乃開方便爲發覺初心者說此二義夫謂之方便則非究竟法馬鳴曰上說法界一相佛體無二何故不唯念真如復假求

學諸善之行答曰譬如大摩尼寶體性明淨而有鑛穢之垢若人雖念寶性不以方便種種磨治終無得淨如是衆生真如之法體性空淨而有無量煩惱垢染若人雖念真如不以方便種種熏修亦無得淨故爲初心則爲方便法華經說四種安樂行至常在閒處收攝其心觀一切法如實相則曰是名親近處譬如窮子捨父逃逝吟涕歸來下劣之心未能捨故見其父寶几承足白拂執衛疑非已有則以方便二十年間但令除糞然後出入心相體解卽與名子以是知佛涅槃時說衆生佛性有二種因一者正因二者

緣因。正因。謂衆生佛性。緣因。謂六波羅蜜。如乳中之酪。因醇醪發之。乃得成就。○三十二應身。十四種無畏。所言無作妙力。自在成就者。雜華所稱普賢對現色身。法華所稱喜見一切色身三昧也。夫對現色身三昧。可以義理盡哉。蓋其冥熏法界慈善根力。不動真際。應迹十方者也。以聖行慈悲。應空機則執持糞器。狀若所畏。以天行慈悲。應空機則馭馬見鞭影行。大直道。無所畏留。以梵行慈悲。應假機則踞師子床。寶几承足。商估徧他國。出入息利無處不有。是三種機空中假。自然令諸衆生見如是事。此法華色身三

昧也。如來神用十方隨根隨時對現色身。以普光明智。不屬方所。同衆生心。任物現形。無往來故。如文殊師利菩薩回觀善財童子。如象王回旋。蓋隨根對現。不肯衆生。一切衆生。如應見者。皆如對面。而諸衆生。各不相知。皆謂聖者獨對我語。此雜華對現色身也。讓禪師居南嶽。有僧總衆事二十年。縣官勸其出納。僧以無籍記之。臥念於獄中。曰。和尚能救我乎。一夕通悟。二十年貴用。件件不遺。乃得釋。讓師初不知也。故人號讓爲觀音應身。○石頭大師作叅同契曰。謹白參玄人。光陰莫虛度。法眼註曰。住住。恩大難酬。法

何丁選錄卷四
眼可謂見先德之心矣。衆生日用以妄想顛倒自蔽光明。故多違時失候。謂之虛度光陰。有道者無他。能善用其心耳。故趙州曰。一切但仍舊。從上諸聖。無不從仍舊中得。智論曰。衆生心性猶如利刀。唯用割泥。泥無所成。刀日就損。理體常妙。衆生自麤。楞嚴云。譬如琴瑟箏篴琵琶。雖有妙音。若無妙指。終不能發。汝與衆生亦復如是。寶覺真心。各各圓滿。如我按指。海印發光。汝暫舉心。塵勞先起。華嚴偈曰。若有欲知佛境界。當淨其意。如虛空。遠離妄想及諸取。令心所向。皆無礙。沈士榮曰。只如視聽言動。皆真性發現。若無心體會。卽森羅萬象。一鑒昭然。此按指發光。

所謂一念不生全體現也。若說是性。卽是認著影子。毫釐係念。瞥爾情生。業相宛然。仍前迷倒。此舉心塵起。所謂六根纔動。被雲遮也。

○白樂天與濟上人書曰。五蘊十二因緣。蓋一法也。蓋一義也。略言之。則爲五。詳言之。則爲十二。雖名數多少。或殊其於倫次。轉遷合同。條貫今五蘊中。則色受想行識相次。而十二緣中。則行識色入觸受相緣。一則色在行前。一則色次行後。正序之。旣不類。逆倫之。又不同。若佛次第而言。則不應有此雜亂。若謂偶然而說。則不當名爲因緣。前後不倫。其義安在。寂音補其答曰。色等五蘊。乃三苦已成之軀。十二有支。乃三世生因之法。華嚴十地品云。於第

一義不了。故名無明。所作業果是行行。依止初心是識。共生四取蘊爲名色等者。其叙本末。泐襲理固然也。般若經則曰。色卽是空。空卽是色。色不異空。空不異色。受想行識亦復如是。破有法不真故也。且色體尚爾。況四蘊但名色而已哉。般若諸經破有之教。故言五蘊則色居行之。前華嚴諸經序泐襲之因。故色在行之後。非略言則五。詳言則十二也。

王介甫楞嚴經解

條四

正出爲本。旁出爲根。首爲元。

本爲命。元爲性。根爲相。根若所謂浮塵四根。離塵無相。故根爲相。元若所謂根元清淨四大。四大性空。清

淨本然。故元爲性。本卽如來藏也。涅槃皆從如來藏出。本一而已。根則不一。涅槃受性於本。故本爲命。所謂浮根者。以有根元故。流逸奔境者。名爲浮塵也。所言塵者。一切有相皆攬塵成體。及其蔽也。還散爲塵。此經以搖動者名爲塵。義根亦塵也。謂之根者。譬如木根以塵爲相。無有自性。非四塵不生。非四塵不養。若離根塵卽乾而死。死卽還空。衆生六根亦復如是。以塵爲相。無有自性。非四塵不生。非四塵不養。若離根塵欲愛乾枯。無復津潤。卽現前殘質。不復續生。還合空性。本異於此。但以根元所出得名爲本。故經以

無住爲本爲無住本。○所謂見精明元者。見受識精。又受覺明。以有見根。根首爲元也。旣爲見元。不可互用。卽非妙精明心。故如第二月。所謂一月真者。本覺所現。妙精明心也。所謂月影者。相見無性。見聞覺知也。若無真月。則無第二月。亦無月影。第二月依真月旁出。故如見元。月影離月別現。故如相見相見待緣。如影待水。與俱生滅。見元雖妄。不待外緣。但無見勞。則滅此妄。見精明元。如第二月。尚不可還。則妙精明心。如一月真。其不可還明矣。見精明元。卽是見性。性見覺明。妙德瑩然。而以見元。譬第二月者。若背本起

見。卽捏所成月。若了見唯心。不背本明。卽所謂彼見真精。性非眚者。○所謂見精明元者。是元非本。是我非物。是見非心。是爲見精明元也。所謂本覺明心者。是本非元。是心非見。非有我非無我何則。衆生認物爲已。則謂之無我。計我。然則無我者。物也有我者。已也。性見覺明。是我非物。所謂性也。若本覺明心。則是從本所現一心。心一而已。誰與爲敵。云何有我。性一切物未嘗滅。云何無我。故維摩經曰。我無我不二。是無我義。以心如此。故我不足以言之。見所緣眚。覺見卽眚者。覺明起見。而見所緣眚。彼所覺見。卽是眚也。

本覺明心覺緣非眚者。此本覺明心。覺彼見覺能緣所緣。而此本覺明心。非是眚也。覺所覺眚。覺非眚中者。覺明起見。覺有所是名所覺。此本覺明心。覺彼所覺。卽眚。而此本覺明心。非眚中也。覺非眚中。卽是見也。○寂音尊頂論引定林曰。識精爲水。水不搖。則名之爲湛。所謂圓湛者。清淨本然。周徧法界。不分爲六。則湛圓矣。所謂妙湛者。以妙力總持不動。則湛圓矣。所謂覺湛明性者。覺合識精。如日合水。而有明性也。所謂湛精圓常者。卽圓湛識精也。所謂此湛非是不流。如急流水。望如恬靜者。經云。識動見澄。則識有

動性。名爲想元。自非妙湛總持。則念念愛業。習氣暴流。成諸行矣。經於諸行。喻如流者。以此然。識比諸行。猶名爲湛。所謂湛入合湛者。如波瀾滅化爲澄水。名行陰盡。內內湛明。入無所入。名識陰區宇。則所謂湛入者。識陰也。湛入爲識陰。則湛爲性。識明知。明知卽智。智之與識。是識邊際。故說五陰。而曰湛入合湛。歸識邊際。性識不名湛入者。周徧法界。無出入故。所謂內內湛明。入無所入者。湛出爲行。行如水流。湛入爲識。識滅行陰。則內內湛明。入至想元。更無所入矣。所謂識精者。卽阿陀那識也。所謂黏湛者。黏此識精也。

如水清潔本無黏性。妄起分別。與色合故。水土雜矣。乃能成黏。若識此識者。如水清潔本無黏性。能不合色。脫黏內伏。湛有圓湛。有妙湛。有覺湛。有精湛。有湛入。有黏湛。如前義。錙銖之分較。盡法之喻也。

張無盡海眼總要息諍論第六 問曰。文殊偈云。覺海性澄圓。圓澄覺元妙。元明照生所。所立照性亡。迷妄有虛空。依空立世界。想澄成國土。知覺乃衆生。此與吾中國之書。談天地之始終。孰是孰非耶。對曰。周易不云乎。易有太極。是生兩儀。兩儀生四象。四象生八卦。又曰。一陰一陽之謂道。陰陽不測之謂神。老子

曰。有物混成。先天地生。寂兮寥兮。獨立而不改。周行而不殆。吾不知其名字之曰道。又曰。道生一。一生二。二生三。三生萬物。莊周曰。未始有物者至矣。又曰。夫道生天生地。神鬼神帝。列子曰。氣形質具而未相離。謂之渾淪。又曰。無極之外復無無極。無盡之外復無無盡。黃帝內書曰。太一之先。其形自然。上開下廓。變化靈源。正元君曰。太一者。元一之氣。始生於太虛之上。有玉京之天。乃玉京山也。四方各有八天。三十二帝居之。玉京之上有玉清。上清。太清。三清之上有虛皇。十天。元老。元君。元尊。與天真。九皇居之。天皇真人。

降天真元氣分六元而爲混沌之象風輪下降水輪上升二氣停澤上自玉京下至玄泉由此故有南正北正五運六氣通乎人身一晝一夜爲一萬三千五百息噫古之聖人寤理盡性殫乎此矣莊周謂之未始有物列子謂之混沌老子謂之渾成易謂之太極內書謂之太一意者天地既分之後始可以開物成務與民同患蓋佛之色界欲界也涅槃經曰劫初衆生非器佛不出世且夫莊周之見獨疑始老氏之恍惚杳冥周易之神而明之仁者見之謂之仁智者見之謂之智百姓日用而不知而況於六合之外

哉然則易之四象八卦黃帝之五運六氣德經之道生一一生二二生三以參合乎佛之四輪風金相擊水火相劣逆順詳略曷不殊途而同歸與內書所謂玉京山三十二帝者豈非佛之所謂須彌山頂忉利天乎虛皇天者非佛之大梵天乎內書以天皇降九氣爲混沌西天以大梵天爲世界主所謂三清天者非佛之空居天乎淨教息曰大梵天爲世界因主不知上有光音諸天而謂我能有所生有所生則氣有所降此天真九皇所以降氣於風澤之中而造世界也氣有陰陽則道有男女如道家之三清侍以金童玉女此吾判欲界空居爲三清天也易之八卦蓋本乎天真九皇之氣也列子所謂無極之外無極無盡之外無盡非佛之所謂無量無邊河沙世界乎若夫

大梵天王之上。陰陽之所不及。其天曰少光。無量光。光音。乃至色究竟天。雖大梵天王有所不知。六合之外。孔老亦置而不論。此釋迦文佛所以超乎無想之外。出乎空識之表。而謂之不可思議也。佛書日月繞須彌山以爲世界。周易乾坎艮三卦與虞書之辛壬癸甲。卽須彌山之西北正北東北也。璇璣玉衡。周天三百六十五度。四分度之一。以爲天運。四天下度數局於是矣。此方之教有神人。有至人有真人。有聖人有賢人。有士君子。能依三皇孔子之道而修之。則其爲必矣。西方之教有四果。有權教菩薩。有實教菩薩。有等覺。有妙覺。能依佛說而修之。則其證必矣。佛教訶心曰。前塵妄想。非汝真心。此方之言心也。

易之咸卦是也。咸感也。去心而曰咸。則有心不可以感物。九四心之位也。不曰咸其心。而曰朋從爾思。則心之至大至虛。不可以爻位而效此也。又曰復其見天地之心乎。王弼曰。動息則靜。非對動者也。老子所謂歸根曰靜。靜曰復命。復命曰常。天地之心。於此可見。庶幾乎佛所謂寂滅現前與。今黃老之教。訛繆爲方士神仙之書。義孔之教。破碎爲傳註諸子之學。而惑者以迹求之。遠之遠矣。佛之生於西方也。功行具足。因果圓滿。師弟成就。時節會合。然猶成道之初。於波羅奈城轉法輪。所出音聲。上聞於梵天。臨入涅槃。

於拘尸那城轉法輪所出音聲始徧於十方二百恒河沙等諸佛世界由此言之調伏剛強衆生豈不艱乎爲力哉經曰從無始來世界顛倒又曰本覺明妙性覺妙明無始則何時而非始也本覺則何覺而非妙也修之現前證之如實非能仁其孰能與於此今疏鈔諸家不以此尊其師而紛紜諍論卑老莊爲凡鄙指太極爲邪因非佛之所謂善來也因著於篇以息其諍無盡疑清涼疏鈔不應斥老子自然周易太望紙後批示以斷疑網師答書最爲詳確三教息諍論圖蓋緣起於此然蒙觀無盡此文不過施設門庭未是徹法源底執是以料簡清涼則過也天台清涼兩家判此方儒道得失以周弘正釋三玄爲準天台

但破二玄清涼廣破三玄各有理在清涼謂西方外道明說三世多信因果知厭生死欣求涅槃但真源小老致去道懸遠况此方儒道善止一身縱有終身之喪而無他世之慮氣變爲神神由氣就氣非緣就出於自然聚散氣爲死生歸無物爲至道不知三界由乎我心方之釋氏豈可同年自始無始別乃至歸異歸別廣明十異深誠濫同天台云今世多有惡魔比丘越濟道士誇談莊老以佛法義偷安邪典以道可道非正道名可名非常名均齊佛法不可說示檢校道理邪正懸絕如前所說諸生諸不生諸四句諸不可說汝尚非單四句外所說何况復外何况具足外何况憤子耶尚非憤子何况三藏通別圓耶教相相望已不得齊况以苦集往檢過患彰露云何得齊况將道品住望云何得齊天洪客無盡書云三界唯心萬緣一致若謂太極陰陽能生萬物雖聖人設斯爲萬緣之一門陰陽不極陰陽能生萬物雖聖人設教示悟多方然既異一心寧非四見此是天台清涼判教之大綱而慈恩永明所同宗也天台破二玄云貪恚心息安一懷抱以自然訓物作入理弄引此其得也得有多種若言常無欲觀其妙無何等欲此乃

80 1 2 3 4 5 6 7 8 9 90 1 2 3 4 5 6 7 8 9 100 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛頂經卷四

棄欲界之欲攀上勝出之妙。卽以初禪等爲妙。莊公黃帝問道觀神氣見身內衆物以此爲道。似通明觀中發得初禪之妙。若言諸苦所因。貪欲爲本。若離貪欲卽得涅槃。此無三界之欲。得此妙離之道。又法名無染。若染於法。是染涅槃。無此染欲得之一妙。微妙妙。此諸欲欲妙。皆無汝得何等。尚不識欲界欲初禪妙。况後欲妙。取若與權論。乃是逗機。漸引覆相論欲妙。不得彰言了義。而說又止。觀入假識藥云。衆生應墮三塗。聖人愍念。以世善法權接引之。令免惡趣。然施法塗。凡愚本自不知。皆是聖人託迹。同凡出無佛世。誘誨童蒙。大經云。一切世間外道經書。皆是佛說。非外道說。光明云。一切世間所有善論。皆因此經若深識世法。卽是佛法。何以故。束於十善。卽是五戒。深知五常五行義。亦似五戒。周孔立此五常。爲世間法藥。救治人病。出假菩薩。別於通明。觀心勤心修習。大悲誓願。精進無怠。諸佛威加。豁然明解。於世法藥。永無疑滯。然世法藥。非畢竟治。屈步移足。雖垂盡三有。當復退還。如雨彩衣。其色駸脫。世醫雖老。老復還生。此之謂也。又應病授藥者。旣知苦集之病。又識道滅之樂。若衆生無出世機。根性薄弱。不堪深化。但授

世藥。如孔子周公制君臣。定父子。禮律節度。此扶於戒也。樂以和心。移風易俗。此扶於定。先王至德要道。此扶於慧。元古渾沌未宜。出世邊表。根性不感。佛興我遣三聖。化彼真丹。禮義前開。大小乘經。然後可信。真丹既然。十方亦然。故前用世法。而授與之大洪。答無盡書云。古人有言。緣昔真宗未至。孔子且以繫心。今知理有所歸。不應猶執權教。是亦周孔老莊設教立言之本意。一大事因緣之所成。始所成終也。此則智者大師通釋三玄。識藥授藥之微旨。圭峰原人論之論。此二何居。其所判二教。眞源亦此義。影畧台家印。老子爲發初禪之說。不知道書王京虛皇乃刺取內典。須彌初利。薈叢成之初。不可以爲典要也。以周易之三卦。虞書之辛壬癸甲。算須彌山之三垂。豎義之源流。又極以至於南極。將誰使正之。既不量古見。用以齊教門。而息諍論。吾未知其可也。自永明圭峰已後。禪講師席咸欲收合外宗。以明廣大。迄於今日。盲師目學。掇拾三玄。剽畧其殘膏剩飯。以相誇翊。昔以加水喪失。醍醐令拌驢乳。但成屎尿。清涼有言。

求一時之小名混三教之一致習邪見之毒種爲地
獄之深因可不誠哉可不懼哉蒙故於海眼息靜之
論畧發其端而謹錄海印本師發明世界相續風金
四輪持世與義比類標舉以從其後非敢以方隅之
眼妄判教宗

○愍山和尚通議云世界乃唯識所變
之相分始因迷妄有虛空依空立世界故推覺明之
無明以對頑然之虛空而爲世界生起之本空晦昧
中結暗爲色此正結色之始也四大乃世界種正儒
家所推先天之五行謂由無明而成四大之世界則
天地以之而位由四大而爲五行故萬物以之而育
然世界卽吾人所居之天地非別有一世界也云有
風輪執持世界者老氏指覺明之無明爲道體故曰

杳杳冥冥其中有精又以空體爲虛無大道指此風
相爲冲氣故曰專氣致柔又曰天地之間其猶橐籥
乎此老氏之道源也儒氏以識神爲天命之性指空
大爲太極指此風大爲混元一氣由一氣以生成萬
物是皆不知唯識所變也太極圖黑白相叅白卽覺
性黑卽無明政不生滅與生滅和合成阿賴耶識爲
生萬物之始以此識有三分而虛空世界乃相分也
云有金輪保持國土者此儒家所言一陰一陽之謂
道以爲生天生地之本也此中空靜也暗幽也故爲
陰搖動也覺明也故爲陽故曰動靜有常剛柔斷矣

由動靜以成金輪。爲地大種。卽天地初成之始也。動爲乾體。靜爲坤體。故形而上者爲天。形而下者爲地。所謂乾坤成列而易在乎其中矣。斯則陰陽未形而動靜剛柔已具。故曰想澄成國土。所謂先天之易也。云有火光爲變化性者。此易所言剛柔相摩而成變化。形而上者在天。成象爲日。乃太陽之火精也。形而下者在地。成形爲火。乃變化性。謂變生爲熟。化有爲無。且後天五行。與爲風爲水。故鑽木取火。以得先天之性也。此四象中日也。云有水輪含十方界者。此卽易所謂形而上者在天。成象爲月。太陰之精爲星辰。

形而下者爲江河湖海流注之水。此四象具矣。由因覺明空昧。二妄相待。而有風金二大。因風金相摩而有火大。因火蒸寶潤而有水大。由因四大而成天地陰陽日月星辰之四象。故易言太極生兩儀。兩儀生四象。以爲八卦之體。又曰天尊地卑。乾坤定矣。卑高以陳。貴賤位矣。動靜有常。剛柔斷矣。在天成象。在地成形。變化見矣。四大部洲。江河湖海。山川草木。一氣流行。陰陽錯綜。五行相生。八卦流變。至六十四。故易卦始於乾坤。終於既濟未濟。經曰。交妄發生。遞相爲種。以是因緣。世界相續。此後天之易也。以此而推世

界從覺明唯識所現皎然不昧予昔遇梵僧謂楞嚴
經盛談五行之妙大慧禪師亦云楞嚴世界相續說
五行生起極詳故極意研詳約此文以明唯識之旨
○原人論議曰從空初成世界者空界劫中是道教
指之云虛無之道然道體寂照靈通不是虛無老氏
或迷之或權設務絕人欲故指空界爲道頃曰空界
大風起空界中大風卽彼混沌一氣故故彼云道生
一也頃曰光明金藏雲金藏雲者氣形之始卽太極
也雨下不流陰氣凝也陰陽相合方能生成矣梵王
界須彌者彼之天也滓濁者地卽一生二矣三禪福
盡下生卽人也二生三才備矣地餅已下乃至種
種卽三生萬物此當三皇已前穴居野處未有火化
等○又曰卽彼始自太易五重運轉乃至太極太極
生兩儀彼說自然大道如此說真性其實但是境
能變見分彼云元氣如此一念初動其實但是境界
之相○東溟管氏曰四大卽先天之五行五行卽後
天之四大儒家從陽變陰合說五行故以二五之真

合無極之真而曰五行一陰陽陰陽一太極太極本
無極其實五行皆自覺迷起也不迷則何以分一真
而爲五又有游氣紛擾之說紛擾非妄想而何釋家
從無始妄想說四大故以不生滅之真如含生滅之
無明而曰由津潤妄想起水大等其實四大俱自一
真來也不真則何以同覺皇而稱大又有大性不壞
之說不壞非真常而何畢竟儒家五行說到至精至
密是天地定位後事釋家說四大推到生天生地之
初謂世界依空而立空輪之上爲風輪等又推其所
以然之故而曰覺明空昧相待成搖乃至交參發生
遍相爲種此則世界最初緣起之由也儒家聖人何
以不推及此則以身在綱常中但當從陰陽五行中
調劑宣熒不應外陰陽五行以求無極所謂隱實顯
權也佛氏則權實雙顯矣故儒家多從一歲氣機上
說動靜而釋家則從大劫成住壞
空上說動靜此非凡智所能及也

大慧語錄云有蔡州道士話間忽問佛具正偏知世
界上事一一說盡何故不說金木水火土之緣起山

佛丁通鑑卷四
僧是時自家漆桶未破。未暇理會。逮至夷門。打發此事了。因讀楞嚴經。佛言富樓那。如汝所言清淨本然。乃至以是因緣。世界相續。說金木水火土。可殺分曉。看教乘文字。也要大法明後。自然不費力。自家衆得禪了。便見得富樓那執相難性。又見如來就性上說。地水火風。一一清淨本然。周徧法界。胸中了無疑滯。心地未明底。不免疑道。世界從甚麼處起。將來向甚麼處滅。爲復先有世界爲先有人。若復先有世界。古德不應云三界唯心。所現萬法。唯識所變。若道先有人。既未有世界。人却在何處安頓。者些子不妨被他。

室礙大法一明。自然分曉。所謂變大地作黃金。挽長河爲酥酪。不是老事。張無盡有言。先佛所說於一毛端。現寶王刹。坐微塵裏。轉大法輪。是真實語。法華會上。多寶如來在寶塔中。分半座與釋迦文佛。過去佛現在佛。同坐一處。實有如是事。非爲表法。智者大師悟得法華三昧。見靈山一會儼然未散。山僧嘗愛老杲和尚提唱至此。輒歡喜踴躍。以手搖曳曰。直箇有恁麼事。不是表法。你輩冬瓜瓠子。那裏得知。

無盡居士不知幾百生中學般若來。今生如此卻見得徹。識得根本。得大受用。註楞嚴海眼經說八成就。

云理無不如之謂是事無不是之謂如。三界獨尊之謂我心洞十方之謂聞多之所宗之謂一。一之所起之謂時始覺合本之謂佛。隨緣赴感之謂在。具此八義則處處道場塵塵法會。自來不曾有人如此說。往往邪師輩以無言默然爲始覺。以威音王那畔爲本覺。固非此理。既非此理。何者爲覺。若全是覺。豈更有迷。若謂無迷。爭奈釋迦老子於明星現時忽然便覺。知得本命元辰在者裏。所以言始覺而合本覺。謂始覺時從明星上起信。忽然覺悟自性本來是佛。大地有情更無老別。喚作始覺合本覺。方始成佛。如禪和

家忽然摸著鼻孔便是者箇道理。

古人依龍樹釋論經首置六成就無

盡立異開六爲八而妙喜極稱之經初應稱如是我聞是佛遺囑阿難我者阿難海我也聞者阿難聞也而無盡釋之曰三界獨尊之謂我心洞十方之謂聞違背經論結集明文大言無當初無妙義也清涼釋成佛義云始本不二目之爲成起信云謂始覺同本竟無復始本之異名究竟覺長水釋題曰佛頂者究竟覺也始本不二名究竟覺無盡刪修楞嚴恣意改削到豈是始本別有秘密藏也無盡刪修楞嚴恣意改削越僧慧印謂妙喜所稱譽標爲新舊二經雷庵受師駁正備矣妙喜語錄有答孫知縣書謂不當以臆見刪改金剛援據經書指陳因果詞嚴義博累數千言蒙謂引雷庵之論以駁無盡不若移妙喜之書以駁無盡所謂借婆娑裙帔拜婆年也同是大藏也安得尊般若而易首楞同是刊經也安得讚張相而訶孫君識法者懼自語相違若不以妙喜駁無盡始又將以妙喜駁妙喜也龍舒王日休更定金剛六譯宋學士謂日休與大慧同時惜不一見而箴其失令日休而果遇妙喜也則未知其將從孫尹之例乎抑亦蒙海

眼之印乎。吾何足以定之哉。

佛門通鑑卷四

三

中峰和尚徵心辨見或問六條 問曰。心體既徧於山河大地。緣何離身外。咸無知覺。豈曰心徧而不具知覺耶。答。萬竅並號。扶搖莫知其有力。羣幽洞燭。晨曦自若其無功。至理未嘗不融。迷妄以之自惑。汝謂離身不具知覺。且置勿論。言身內之知覺者。不過飯之而飽。衣之而煖。染之則垢。澡之則淨。至於順喜逆瞋。樂榮苦辱。與夫博通事物。記持古今而已。如上所緣。皆似知覺。而非知覺也。何謂似。乃因根境相對。虛妄緣塵。和合而有。非真知覺。如來之徵辨者。政所以

發明於此也。汝猶不悟。復認此爲知覺。且汝身中咸捨此妄。則何以爲知覺乎。或曰。此身既無知覺。豈可同土木耶。答。此身離却虛妄緣氣。政同土木無殊。或曰。如是虛妄。必從何起。答。亦無起處。但是汝一念自背真覺之體。卽其真覺轉爲如上虛妄緣塵。或曰。悟達之士。寧有飯而不飽。衣而不暖者乎。知則亦同虛妄。不知則還同土木耶。答。汝言不知。則真覺之體。安有暫時不在乎。迷而爲識。悟而爲智。換名不換體也。故云根塵同源。縛脫無二。識性虛妄。猶如空花。何謂識。認體爲我。執持分別之謂也。何謂智。體非我離

諸分別之謂也。或曰：悟達之者見山不曰水，見僧不曰俗，謂之無分別可乎？答：真寂體中本具靈鑑，分別而與識分別異者，識乃起心分別，智乃無念分別也。或曰：既云無念，憑何分別？答：子不見明鏡乎？鏡乃無情，不具諸識，安有念體？妍則現妍，醜則現醜，現有分別而實無有能分別念與吾靈鑒之體，何殊萬竅因風而號，風何意於號？萬竅群幽由日而燭，日何念於燭？群幽皆體本如然，似有爲而實無能爲之心耳。汝如知此，則終日喫飯不妨言飽，何曾嚼破粒米終日著衣不礙言溫，何曾挂得寸絲，修習空花梵行，冥坐

水月道場，真知靈覺。一道齊平，豈分其身內外乎？汝問云：身外咸無知覺，今復問汝，汝今離此四大身外，覺有物耶？覺無物耶？若曰：不覺有物，應同土木。旣曰有覺，能了知耶？不能了知耶？縱汝失心，不能了知，認明爲暗，指色爲空，雖曰謬陳，非無知覺。況是縱手所指虛空物象，大小美惡，靡不明了。若無知覺，孰臻於此？忽然之間，妄惑頓空，執情銷落，則知十方虛空是大圓鏡，不加磨拭而照古照今，三千刹海卽楞嚴王，豈假證修而融凡融聖？到此則所謂虛妄知覺將無地可寄矣。永嘉大師謂若以知知寂，此非無緣知。

此破依文字能所而知。此靈知之體也。卽經所謂立知立見。卽無明本何則。蓋欲妙契靈鑑體中。本具無念之知。此無念之知。不容別有所知也。又云。若以自知寂。亦非無緣知。謂不假文字因緣。夙根不昧。生而能知。言非無緣者。尚存能知之迹耳。故云。自心取自心。非幻成幻法。何則。真寂體中之知覺。元不因一法而具也。苟不依體而證。儻存毫末許言。其知見者。皆墮戲論。汝言身内外者。豈特戲論。斯實狂愚矣。○或問。衆生知覺。與如來知覺。同耶異耶。答。衆生食鹽曰鹹。諸佛乃云不淡。諸佛指火曰熟。衆生則曰不寒。選

表之詮殊途。知覺之性同轍。苟真妄而不隔。則生佛以何殊。然而知覺約有二種。一曰真知真覺。一曰妄知妄覺。此二種似同而異。雖異而同。故凡聖以之區分。迷悟以之隔越也。圓覺序謂。血氣之屬。必有知。凡有知者。必同體。此正指真知之體。衆生本來具足。與諸佛常住法身。覲體不別。此體湛然常寂。廓爾靈知。名之曰心。徧含法界。諸世間相。剎那剎那。生住異滅。而此體不動。如來所徵者。直欲顯此心耳。此心離一切名相。及與聖凡染淨。因緣自然。真妄和合。以至見聞覺知等法。所謂妄者。卽今四大爲身。根塵相對。蘊

藏陰識隨處執持而生分別。取捨愛憎。念念遷流者也。此之妄體。由根塵虛妄和合。似有其體。根塵忽消。此妄亦滅。此卽阿難所指之心也。如來云。胡不斥之哉。故曰。此虛妄心。離於前塵。畢竟無體。又曰。由塵發知。因根有相。相見無性。同於交蘆。此所謂似同而異也。○或問此虛妄體。爲是依真而有。爲是離真別有。若曰。依真而有。則妄卽是真。若曰。離真別有。則宛成二體。答。依真立妄。似結水以成冰。由妄顯真。若見煙而知火。固是堅冰卽水。奈何冰無流動之形。雖曰猛火卽烟。而乃火無鬱煇之象。執之則千塗各立。了之

則一道齊平。法界之理旣然。則如來不容其默矣。良由衆生不達聖人善權方便。隨其語言而生執縛。無同異中。熾然成異。如來所以對同立異。真妄斯彰。破異立同。真妄俱泯。而經中舉一巾六結。立喻詳明。一巾喻真。六結喻妄。非一巾無以成六結。真爲妄所依。非六結無以顯一巾。妄爲真所倚。故如來謂結解因次第。六解一亦亡。則知群妄旣消。一真何有。以妄望真。雖異而同也。○或問真該妄末。妄徹真源。真妄旣同。生佛之途常異。何也。答。起而無生。諸佛入涅槃於衆生識海。寂而常動。衆生墮生死於諸佛心源。理求

之則全同。事推之則迥隔。雖曰同具知覺之體。諸佛自空劫以來。如理而解。如解而行。如行而證。而衆生有迷而未解者。有解而未行者。有行而未證者。以故異耳。然迷而未解者。固未可論。而況口談實相。而意逐攀緣。跡履虛空。而情沉有海。虛叨了解之虛名。實墮凡愚之劣行。然真妄同源。言其性具。未有不絕妄而返真。不遣真而契理者。惟頓漸之等差耳。此約事行而言。若約理則十法界同具一心。經云。心佛衆生。三無差別。豈心佛之果異耶。其所異而不能同者。乃妄未遣也。真未泯也。總而言之。惟心之所以未明也。

○或問真妄之外。別有心耶。別無心耶。答。屋是總名。依屋以顯其成壞。心爲正體。因心以發其妄真。曲引喻文。重下註脚。一心喻虛空也。真喻明也。妄喻暗也。當明時。空與之俱明。暗時。空與之俱暗。真妄似與心同也。非虛空無以顯其明暗。則真妄不離心也。極而究之。則虛空之體。今古廓然。了不爲明暗之所遷。乃知一心與真妄泮然矣。列群峰於五岳。咸消高下之形。引萬派於四溟。共失淺深之迹。豈真妄之復云哉。○或問久爲妄所纏。欲斷絕之。未有其方。如何。答。不識妄從何起。而欲斷妄。若妄從心起。則妄可斷。而心

亦可斷心。既可斷則諸佛之一乘菩薩之六度緣覺之十二緣聲聞之四諦天人之十善皆可斷也。使其果可斷則眼之所見耳之所聞乃至舌味意緣水溼火熱風動地堅世出世間俱可斷也。如上諸緣不可斷故則汝所謂妄者亦無有可斷之理也。曰苟不可斷則未免相續去也。咄是何言與其起心斷妄尚爾不許豈容其相續耶。據爾云則爾之妄體果有斷滅之時也。苟未嘗斷滅則何續之云乎。汝元不知自無始劫前最初不覺瞥興寸念違背真心引起遷流迨今新新不住乃至諸佛出世祖師西來皆汝妄情之

所執受欲絕此妄當明自心。自心一明則無邊妄緣覲體融會矣。辭曰妄非心明而不絕心非妄絕而非明。心明則絕妄而明妄絕則明心而絕妄絕故色空明暗不礙眼光何見之可辨。心明故見聞覺知收歸毫末何心之可徵誠爲祖禪不了殃及後人更或有疑請求達者

紫柏可大師楞嚴解七條 夫明心是明何心爲明真心耶爲明妄心耶若明真心真外無妄更教誰明真心耶若明妄心爲妄心有可明以明之耶爲無心可明以明之耶有心可明則阿難認能推窮者爲心

世尊直咄之不許世尊之意冀阿難回機返照照此能推窮之心爲在七處爲不在七處若在七處則處推心所在皆一無所在若不在七處則根境都無心託何處阿難於七處徵心時推窮不精呈答未了以爲能推窮者卽七處推之無在然知無在之心又是何物若初計在七處之心一一推之無在然現前能知無在者又是何物前是依根塵而有之心後是離根塵而有之心雖直下推之無在而知無在者是必我心故阿難曰我以能推窮者爲心不知既經七處推窮則有在之心已了無在久矣然有在之心是

託有境而有知無在之心是託無在而有託有在而有之心阿難已忘之矣惟託無在而有之心尚認爲心所以佛雖咄之阿難心終不死至於見聞覺知俱離內守幽閒猶爲法塵分別影事阿難心稍有肯處終不能全肯者似未悟法塵分別之影此塵此影卽無在之異名故也如果知此塵此影本無在之境牽引而起初無有性則分別此影者又轉爲無塵智矣夫無塵智者從凡而至聖從迷而至悟苟微此智則一切衆生終不可成佛矣此章題曰明心不亦宜乎○靈光寂照彌滿清淨中不容他外此有法無有是

佛頂經卷四
處。凡衆生見心外有法。譬爾念生。念生卽有。我有我。卽有。有限量。有內有外。內則根識。是外則依報。是因有。是是有我。我所三細六麤。次第生起。元是一箇圓常。佛性衆生念起之後。膠於根塵。識託其中。戀能戀所。能卽六根。所卽六塵。根塵能所。彊界確然。根塵之初。本光本自圓滿。此光元無常性。譬爾不覺。變起根塵。光陷其中。卽名爲識。故曰失彼精了。黏妄發光。根塵是所黏識。是能黏。如眼識不能自生。必由明暗二塵引起。若無前塵識。終不有。故心外見法者。則有前塵。有前塵。則有妄識。既有妄識。卽有彊界。六根次第應。

用一點融通不得。皆情識封蔀故也。若能當下照此一念。卽念本無。念尚不有。安有前塵。凡有前塵留礙。只是自家直下。不能觀破此念。故棗栢云。十世古今。終始不離於當念。無邊剎海。自他不隔於毫端。天台智者云。一念具三千。謂有念時。念息三千泯。謂無念時。行者當於起念時。了不可得。念息時。洞照十方。真心發照起。不托塵圓滿。本光迢然迥脫。心外無法。又喚甚麼作根塵。經云緣見因明。暗成無見。此是陷根塵的樣子。不明自發。則諸暗相永不能昏。此是拔根塵的樣子。雲門云。盡大地是沙門一隻眼。卽同經云。

佛頂經卷四
今汝諸根若圓拔已乃至化成無上知覺等器世間
是無情衆生有情云何衆生悟了一切無情器世間
亦化成無上知覺者箇寂子不知在何處雲門話頭
有照處便有用在經旨直饒會得只是一箇照用處
六根平用也不甚奇特會得從緣薦得相應捷之句
卽便受用得來也○緣明有見是謂衆人不緣明有
見是謂聖人然鴟鶚夜撮蚤虱見秋毫晝則瞑目不
見丘山因暗有見明成無見又虎狼猶犬晝夜俱見
則與不緣明之見何別猶犬根全則見聖人根全亦
見根不全亦見至於頂亦見足亦見背腹亦見周身

八萬四千毛孔無不見者大悲菩薩八萬四千母陀
羅臂臂有手手有眼楞嚴會上大覺聖人於六根之
中略舉眼根臨濟曰汝等諸人赤肉團上有一無位
真人在人六根放大光明此光豈待成佛而有以橫
計明暗之執未消藉明塵則見不藉則昏如明暗執
謝於大夜中見不殊白日而白日之中光亦不增不
惟根塵迥脫卽根塵皆復本光矣嘉靖中有僧書華
嚴經精誠堅至能於暗室書經如白晝余不敢自祕
願與天下共之○琦楚石禪師閱首楞嚴經至緣見
因明暗成無見不明自發則諸暗相永不能昏遂大

佛頂經卷四
悟根與塵初不相到衆生橫計未消於無明暗中橫見明暗耳教中謂之非量以第六識不能檢名責實乘理折情從由塵發知之知知奔前境故被好醜所轉若第六識未起五根照鏡如鏡之光了無分別謂之現量若於緣見因明之見能以由塵發知因根有相互奪而痛觀之觀之有入則所不待忘而所未嘗有累於見精卽有心觀察無塵智也謂之比量此觀不熟不能以理折情智通之信不開故不能出依通之信也一切明暗非明暗與吾見精何交涉聲塵動靜亦復如是楞嚴會上慶喜計現前能推窮分別爲

心佛敕羅睺擊鐘欲令於聲塵動靜起滅處薦得如香嚴屢叅瀉山不契罷去已聞擊竹大悟向瀉展禮喜當時不曾爲我說破有偈曰一擊忘所知更不假修持動容揚古路不墮悄然機香嚴所知卽慶喜能推窮尋逐之心此心卽由塵發知之知此知不忘則智通之信終不能入饒汝談玄談妙辨齊佛祖不過依通之信而已又由塵發知之知卽香嚴未見瀉山時能所心也此能所心雖瀉山大善知識不能使其頓忘須待聞擊竹聲自忘始得故知此事決不可以情求情求不出乎根塵妄想如了達根塵無性則由

塵之知亦自可忘能作是觀察方謂之比量也○般若有三種所謂文字般若觀照般若實相般若也又此三般若各三佛性緣因佛性了因佛性正因佛性也娑婆教體實在音聞有音聲然後有文字有文字然後有緣因佛性有緣因佛性然後能熏發我固有之光固有光開始能了知正因佛性正因佛性既變而爲情苟不以了因契之則正因終不能會也了因雖能契正因若微緣因熏發之則了因亦終不能自發也緣因卽文字三昧之異名也了因卽音聞之機之異名也學者能觸類而長之則文殊文字三昧與

觀音音聞三昧皆不在文殊觀音與釋迦文佛在我

日用而已

又云夫清淨本然則無方所云何忽生之

南北之名有則必有實故西方屬兌東方屬震北方屬坎南方屬離華嚴善財童子何故畧三方而獨詢南方得非南方離卦在耶蓋離中虛虛則明明則文故曰離乃文明之象也夫文字語言必本於音聲音聲又本於自心之虛靈華嚴四十二字字字包含義理無盡誠以字本於聲聲本於心字乃我固有之虛靈也且此四十二字攝四十二位法身大士因諸大士皆處南方故善財不憚百城烟水境風逆順誓於百尺竿頭更進百步者蓋欲歷盡諸大士門庭故也嗚呼諸大士門庭豈易歷哉苟不能以理折情則死生禍福之關誠不易破卽首楞嚴五十五品無提路自初信以至於等覺金剛道後於四十二品無明重重歷煅無明煅盡妙覺始圓亦不出以理折情四字良以理無我情有我能以無我折有我則有我日消無我日光故善財餘方不詢獨詢南方者蓋離心之譬也亦心外無法故也

夫眼夢

色耳夢聲鼻夢香舌夢味身夢觸意夢法而一身之微六根皆夢脫無有覺之者則一夢永夢矣於是我大悲菩薩教之以眼觀音以耳聽色以鼻嘗味以舌嗅香以身攀緣以意覺觸是以六夢忽醒覆盆頓曉也卽此觀之以順流用六根則六塵皆夢媒以逆流用六根則六塵皆覺雷如二十五圓通以六根六塵六識與地水火風空見識迭互爲雷震驚夢者人之所以有生死者以見思未斷耳見則五利使也思則五鈍使也歷三界九地而言之所以有開合也

行相具天台四教儀註中

此十斷盡藏教果頭位也圓教七信相

似位也果頭七信二位賢聖斷此十惑初修空觀空分別我法二執二執卽十惑也亦開合之異耳唯圓教一心三觀圓修滿進最初志在直破根本無明不在見思塵沙觀志堅猛任運而進見思初惑帶落之也如壯夫入陣射馬禽王然刀頭展處王之左右任運而傷者未嘗不有也王者根本無明也左右者見思惑也見思如盡將破塵沙矣然非空能破惟用假觀此惑可破塵沙云者言其不明者多也世出世法爲數無量一皆通徹則塵沙無明斷矣此假觀工夫不過博訪先覺無事不知也塵沙旣破將破根本無

明矣根本云者言其爲一切衆生惑業根本故也此根本無明最初本淨不覺故迷而循動三細生焉此三細者爲見思塵沙根本見思塵沙是其枝條枝條雖則先斷根本猶在行者此際唯以中觀之斧破之然此三細於楞嚴經中分爲四十二品治之四十二位者謂十住十行十迴向十地等覺後心兼前塵沙無明開此一位與今經立位異故曰四十二品初住菩薩以中觀力四十二品斷最初一品無明而入初住卽能王百佛土封疆矣

先海印憨山和尚楞嚴懸鏡綱要

將通大義總啓二章○初大開修證之門

從初啓請至結經各

次曲示迷悟差別

從精研七趣至五十重陰魔

○初中略有四意

一示三觀之體

從初卷至四卷終

二示三觀之相

從四卷半至六卷初

三示三觀之用

從七卷初至八卷中

四結三觀之名○初示三

觀之體而此體者所謂常住真心性淨明體卽一真

法界如來藏心也依此一心建立三觀依此三觀還

證一心先示此體爲所觀之境要依此體啓大智用

故一空如來藏者謂此藏性其體本空一法叵得如

摩尼珠其體空淨了無色相雖有隨方之色色不離

珠以卽珠故真心本淨了絕妄緣雖有隨緣之妄妄

不離真。以卽真故。名曰真空。觀者先示真心。以爲觀體。能觀此體。名真空觀。二不空。如來藏者。謂此藏體。雖空。具有恒沙稱性功德。包含融攝。纖悉不遺。如摩尼珠。其體雖淨。具有圓照之用。而能隨方現一切色。色卽是珠。以珠現故。藏性雖空。而能隨緣顯現。十界依正之相。卽是性。以性起故。名不真空。觀者示此藏性。以爲觀體。能觀此體。名不空觀。此空不空。二種之藏者。謂此藏性。其體清淨。能應能現。如摩尼珠。其體淨圓。淨故非色。以卽珠故。圓故能應非色。以卽色故。非色非珠。而此藏性與體淨圓。淨故非相。以卽性

故。圓故能現非不相。以卽相故。非相非性。名空不空。非相故空。非性故不空。非卽非離。平等如如。名曰中道觀者。示此藏性。以爲觀體。能觀此體。名中道觀。然上三諦。體雖不二。舉一卽三。終帶名言。猶存歷別。未極一心之源。難契圓融之旨。必若離卽離非。是卽非卽。則藏心妙性。徹底窮源。絕諸對待。良以雙離則雙泯。雙是則雙存。存則三諦靈然。泯則一心無寄。寂照同時。存泯無礙。唯在忘言者神會。絕慮者心通。泯同法界。圓融圓融。深思深思。歷然不昧。故佛開示已畢。乃總告曰。上來所說藏性之理。如此深妙。如何汝等

佛頂通鑑卷四
以所知心而能測度世間語言而能入哉。且此妙理人人本具。隱而未現。琴瑟雖有妙音。非妙指不能發。衆生雖具妙心。非妙觀不能顯。如我今證此真心。安住大定。圓照法界。凡有動作。皆是大用現前。汝等迷之舉措。云爲皆是塵勞業用。此無他故。益由不肯勤求。得少爲足耳。當機遂請何因有妄。要顯妄元無因。使悟妄不離真。亦似頭非外得。天然妙性。不假修成。但能一念回光。方悟神珠本有。故隨結責戲論。切勸修持。阿難疑惑銷除。心悟實相。遂乃請入華屋。攝伏攀緣。冀得陀羅。入佛知見等。然則一期問答。開示藏

性。豈非先悟一心。依之建立妙觀。然後行成解絕。頓證一心者乎。○二示三觀之相者。一真法界如來藏體。具有廣大智慧光明義故。說名爲智。以卽體之智。還照寂滅之體。理智一如。離念離相。名一心源。了無說示。今約真妄生滅之門。會返妄還真之路。方便施設。亦有三重。以智照理。故單以觀名。約妄相以名。故曰觀相。○今先略示觀門。一奢摩他空觀。二三摩鉢提。不空觀。三禪那中道觀。奢摩他名空觀者。謂了一真法界。如來藏心。本無生滅。亦無諸相。蓋因一念不覺。而有無明。因此無明。生起三細六麤四大六根。種

種諸法。而此諸法唯心所現。本無所有。但是一心。心體圓明。離一切相。如珠中色。本來不有。以卽空故。故曰色卽是空。以色非色。故色不異空。故名真空。作是觀者。名真空觀。三摩鉢提。名不空觀者。謂了根身器界。一切諸法。既是一心。心體圓明。清淨本然。周徧法界。隨緣顯現。此則諸法當體虛假。如幻不實。如珠中色。分明顯現。全珠卽色。以卽色故。故曰空卽是色。以空非空故。空不異色。故名不空。作是觀者。名不空觀。禪那名中道觀者。謂依此寂滅一心。照明諸法。諸法法爾當體寂滅。寂故名空。照故不空。如珠與色。非色

非珠。名空不空。非寂非照。如如平等。唯一心源。湛然不動。離卽離非。是卽非卽。言語道斷。心行處滅。心心無間。任運流入薩婆若海。作是觀者。名中道觀。○次正示觀相。文中大科爲四。初總示迷悟之根。二正示一心三觀之相。三略示解結之方。四廣示最初方便。○初總示迷悟之根者。以原述此圓明湛寂之真心。結爲四大。妄分六根。根塵和合。虛妄生滅。引起五濁業用煩惱。使妙圓之體。隔越而不通。若群器叅乎太虛。湛淵之心。渾濁而失照。似塵沙投於清水。今欲卽生滅以證眞常。旋虛妄而復妙覺。要先以不生滅心。

爲本修因。照破生滅之原。次審所結之根。誰是煩惱之本。若生滅入照。則當下真常。若煩惱知根。則迎刃而解。斯則能照之一心。心心寂滅。所照之萬法。法法圓通。是以旋復一元。頓超五濁。然所述之一心。雖是本圓周徧。能迷之六根。現前力用不齊。今若卽迷返悟。就路還家。必須直指當陽。要在一門深入。由是備顯六根優劣。令審誰淺誰深。果能入一無妄。則六湛圓明。諸妄消亡。而一心清淨。吾家之故物可還。諸佛之涅槃可證。所謂返妄歸真。無出二決定義也。○二正示一心三觀之相者。根塵識性。同一真源。縛脫兩

途。元無二致。迷一真而妄見六根。知見立知。卽名生死了六根而同歸一體。知見無見。斯卽涅槃。此實結解之元。豈可更容他物。然此雖明空有。未極一心。何則。一真之性。不屬生死涅槃。如來藏中。本無去來迷悟。至若有爲起。而無爲滅。俱是緣生。如目前之幻化。無爲起。而有爲滅。盡爲不實。若眼底之空花。况非真與非真。何有能見所見。能見六根。所見六塵。然而根塵之間。元無實體。虛有其相。故若交蘆。是以結解同根。聖凡無二。汝但試觀交中識性。第八阿黎耶識。空有何名。蓋由明昧因依。真妄互立。迷之而六妄同生。悟之而一真何寄。

良由此體甚深微細熏變難思執之則真已非真取之則非幻成幻苟不取而非幻尚無不執而幻法何立如是則六根圓湛空有雙祇三諦圓觀是非齊泯妙圓之旨盡在斯乎○三略示解結之方者上來一心三觀之相乃佛佛成道之門初心不知直捷之方故有六解一亡之問世尊巧示玄機縮巾成結以明依一巾而有六結結若解而巾亦不存依一真而分六妄妄若消而真亦不立良以真淨界中本無此事生死涅槃皆卽狂勞顛倒華相隨請解結之方審明下手之處除結當心以顯二邊無力當陽直入必須

中道收功恐汝不能圓觀頓脫是須次第銷鎔先且選擇一根任運五黏隨脫若所觀人法雙空則能空觀智亦泯藥病俱遣真俗雙融三諦靈然一心無寄是則從三昧以證無生卽六根而證常樂初心方便無尚此矣○四廣示最初方便者從前觀相分明已悟隨根證入今茲最後開示應須冥授密機勾引二十五聖會說圓通不知此界當根誰爲要妙若是塵中作主非大智無以潛眸鬧裏奪尊非大悲不能下手故敕文殊揀選唯取觀音耳根此是微塵諸佛一路妙門三世聖賢修行捷徑於是當機聞說身心了

然識路還家。歸真無惑。然而得正熏修。須資定慧。遵制行業。必稟戒輪。生死之海。滔天始於濫觴之念。煩惱之枝。翳日生於萌蘖之根。今若絕末停流。端在拔源塞本。果能四事不遺。自然遠諸魔事。又復現行易制。宿習難除。是須安立道場。誦持神呪。顯密雙資。三慧並運。指日以取菩提。刻期而成聖果。妙圓之行。誠在斯矣。二示三觀之相。屬修行分竟。○三示三觀之用者。世尊所示。先明二種顛倒妄見之因。後示五十五位真家之路。所以然者何也。良以妙性圓明。真源湛寂。本無迷悟。安有聖凡。一念纔興。則三有之空花。

亂起。寸心方歇。則一真之幻影全消。所以生滅名妄。迷之則生死無端。滅妄名真。悟之則輪迴頓息。然且生死界寬。總之不一。十二類涅槃道遠。要之不過五十五程。迷一真而爲六想。則二種顛倒相因。悟六想而本一真。則二種轉依是號。汝今欲修三昧。直詣涅槃。先當識此諸顛倒因。斯可圓成真三摩地。良由迷真覺而成不覺。故號無明。遷無生而作衆生。是稱顛倒。此則本不生而生。斯有無生之衆生。本無住而住。故有無住之世界。迷輪不息。則生死之業何窮。妄念不休。則遷流之世何已。且旣以一念之迷。妄動而

六想橫發輪迴於十二類生則可以一念之悟無生而三觀齊修證取於五十五位由是觀之則衆生實約四蘊之心世界端指色蘊之質此則全憑正報以顯悟迷總屬衆生以明真妄所謂使汝流轉生死速證妙常皆汝六根更非他物豈非知見立知卽無明本知見無見斯卽涅槃者乎全真卽妄顛倒具於妙圓真心全妄卽真修證本於元所亂想故三種漸次因之而建立五十五位由是而進趣是使初心創志則知觀相分明然後任運一心法爾淺深具有斷惑證真高下之用重重觀察位位研窮莫不皆以首楞

大定三觀妙門單複圓修漸次證入者矣修證已極結歸觀心以終其請故曰是種種地皆以金剛觀察如幻十種深喻奢摩他中用諸如來毘婆舍那等三示三觀之用屬證果分竟○四結三觀之名如文○已上大開修證之門竟次曲示迷悟差別○上來七軸半文判爲大開修證爲觀者先請熟讀經文然後安心觀法覽斯文而通會忘言象以冥符一日常光顯現根塵識銷則佛法身心皆爲餘事矣然迷唯一念因情想亂發取七趣之升沉悟止一心因妄見橫生取五陰之魔擾故曰自心取自心非幻成幻法我

世尊真慈痛發摘膽剗心精研七趣因情想而分內外多少之不同詳辨陰魔約妄見而顯心觀淺深之不一直欲吾人思地獄苦發菩提心知有涅槃不戀三界苟能執此金剛寶劒如幻定門斬愛根於當下則三有之空華影滅世界平沈拔見刺於剎那則一心之幻翳全消虛空粉碎直使纖塵不立一念不存成佛果於今生銷習漏於曠劫斯所謂圓滿菩提歸無所得矣。

憨山大師答武昌段幻然給諫書云讀來問楞嚴破陰淺深與五十五位相對同別此乃諸佛菩薩自住

三摩地中親證境界非凡情所可妄測從前諸師都未疑及宗鏡深窮性相之源然亦未談及此山野膚淺暗昧安敢妄言敢依聖言量略陳其概如來一代時教只是破衆生五陰生死之具楞嚴一經統攝迷悟修證因果備殫聖凡二路爲一路涅槃門故修證位次始終詳悉且又特申定中破陰境界者以此經真修專以禪定一門深入而以破陰驗其淺深故其位次不同華嚴纓珞等說以華嚴圓圓果海一位具足一切位雖設行布不說斷證要在藉顯圓融纓珞位次雖詳意在分斷分證故約見思塵沙無明以定

佛頂蓮華經卷四
列行布如天台所明。此經與彼迥然不同。單約楞嚴大定頓悟漸修。故以不生滅心爲本修因。先悟妙圓真心。乃本發心。卽以此心漸斷習氣。以定位次淺深正同起信論發心修行。以悟真如爲本。至其斷惑論又多依相宗斷證。特約六麤三細以定位次。是爲先悟後修。亦與經義相符。然論就破惑定位則易明。經以破陰定位則難合。何也。若約論則信位斷執取計名字起業三種麤惑。三賢斷相續智相二惑爲麤中之細。細中之麤。初地至七地。斷三細中現相。八地至等覺斷轉相。金剛最後斷業相。此論中斷證明文也。

今以五陰對惑。合位高下。則經義大不然矣。以經有明文理須頓悟乘悟併消。此則不歷諸位矣。事須漸除。因次第盡。此又約斷以明位也。詳今經三漸次中。卽獲無生法忍。從是漸修安立聖位。然無生法忍乃登地已證平等真如。方得此忍。是經三漸次中專以真如爲行本。且云反流全一。六用不行。十方國土皎然清淨。譬如琉璃內懸寶月。後文云識陰若盡。如淨琉璃內含寶月。如是乃超十信以至等覺圓明。入於如來妙莊嚴海。以此證之。則三漸次中已超諸位。應於未登位前已破識陰。又不待相似信位矣。又何敢

妄以破陰次第配諸位耶。此經正義重在單破生死根本。專指婬習爲生死之根。大定乃破敵之具。特出發業潤生二種無明。是以大定直破八識根本無明。而以定研窮。縱八識未破。見思塵沙麤惑任運先落。至若以不生滅心爲本脩因。正是以金剛心爲禪定本。故經云。是名妙蓮華。金剛王寶覺。由是觀之。則初修定時。在三漸次中。已破八識。透出金剛心地。正是理須頓悟。乘悟併消。則能超越諸位矣。若云從此安立聖位。則自入信已來。乃至等覺。正是事須漸除。因次第盡。仍約侵斷歷劫無明習氣。特就厚薄輕重。約

位以判淺深高下耳。頓悟漸修。由破陰而入位。元無二路。瀉山云。若人一念頓了自心。是名爲悟。卽以所悟淨除現業流識。是名爲修。非此外別有修也。以衆生隨生死流。蓋有四種。謂欲流有流。見流無明流。今三漸次中。慾愛乾枯。根境不偶。乃斷欲有見三流也。名乾慧地者。言乾有其慧。未與如來法流水接。是無明流尚未乾耳。此無明流。乃金剛心中無明流。宗門目爲真常流注。故經結位文云。是覺始獲金剛心中初乾慧地。此言從前漸次得乾慧以來。直至等覺金剛心中。無明習氣之流。才得乾耳。所以無明必歷諸

位而後盡者。以從真淨界中。瞥生一念無明。遂起生死。無量劫來。起惑造業。生死時長。染著愛慾。習氣深厚。必須以金剛心。重重磨煉。方始得還本源地。故從信位。卽云圓妙開敷。中道純真。未後乃云。如是重重單復十二者。正顯以此大定。消磨習氣之功也。且如經云。五陰皆是妄想爲本。若破陰對位。則經初信文中。便云。卽以此心中。流入一切妄想滅盡。無餘又安可以帶陰而入諸位耶。且乾慧文云。慾愛乾枯。根境不偶。現前殘質。不復續生。此則已出三界生死矣。後文識陰盡。則超命濁。豈但破色陰耶。受乃執受。

四大有苦樂等。若受陰不破。則不得正受。若想陰不破。則難入妙奢摩他。若行陰不破。則生滅不停。非爲正定。若識陰不破。則未悟真心。難立諸位。由此證之。則在三漸次中。已破五陰。決不帶五陰而入諸位明矣。由五陰俱破。方名真悟。由破八識進脩。乃名真修。是則破五陰。乃頓悟其理。其後諸位。但約大定。消磨歷劫無明習氣。正謂事須漸除。至若五十五位。諸妙功德。以如來藏中。具有恒沙稱性功德。向被無明。變作恒沙生死業習。今以金剛如幻三昧。磨煉業習。化作神通妙用。以所化者淺。故其位下。所化者深。故其

位高圭山云覺前前非名後後位此經大義單以觀
心研窮進破無明約位以明證入之淺深非分斷分
證之可比由先破陰而後入位非約破五陰以配諸
位明矣破陰之說佛恐諸修行人得少爲足錯亂修
習故特申明以防邪誤非就此以明位也若禪門頓
悟自心頓出生死不落階級乃是三漸次中頓破八
識自然超越諸位然祖師雖云超越但云素法身佛
未必具有相光莊嚴神通妙用諸佛如來未有不悟
自心而成佛者若一悟便了無事則諸佛又何假更
歷三大阿僧祇劫耶今人蒲團未穩以世智聰明掠

古人公案自逞知見妄言證聖超佛越祖乃是增上
慢人未得謂得墮大妄語可不懼哉昨東行見禪者
甚多而墮上慢者不少白衣談禪多墮此病惟今真
修但以三漸次行頓悟自心頓出生死爲急務若自
心一明識陰自破則前四陰不待破而自破且如將
頭臨白刃一似斬春風豈是色陰能礙又云老僧能
轉十二時又云入息不居陰界出息不涉衆緣豈在
受想行陰裏吾人只貴究明自心求出生死一著且
不必論破陰與位次合不合也

首楞嚴經疏解蒙鈔卷末五錄

卷五

海印弟子蒙叟錢謙益集

佛頂宗錄第五

序曰魔民亂宗蛇鬼橫從拂蕩教網拍盲鼓聵亦有邪慧掠宗附教吹網貯風離鏡覓照攝爲宗錄證明別傳春在花枝月落萬川輯佛頂宗錄
一垂示宗旨 二叅會公案 三舉拈偈頌 今初

已下二土諸祖

初祖述安心法門云迷時人逐法解時法逐人解則

識攝色迷則色攝識但有心分別計校自心現量者
悉皆是夢若識心寂滅無一動念處是名正覺問云
何自心現量答見一切法有有自不有自心計作有
見一切法無無自不無自心計作無乃至一切法亦
如是並是自心計作有自心計作無又若人造一切
罪自見已之法王卽得解脫若從事上得解者氣力
壯從事中見法者卽處處不失念從文字解者氣力
弱卽事卽法者深從汝種種運爲跳跟顛蹶悉不出
法界亦不入法界若以法界入法界卽是癡人凡有
所施爲終不出法界心何以故心體是法界故問世

間人種種學問云何不得道答由見已故不得道已
者我也至人逢苦不憂遇樂不喜由不見已故由已
已故得至虛無已自尚已更有何物而不已也問諸
法旣空阿誰修道答有阿誰須修道若無阿誰卽不
須修道阿誰者亦我也若無我者逢物不生是非是
者我自是而物非是也非者我自非而物非非也卽
心無心是爲通達佛道卽物不起見名爲達道逢物
直達知其本原此人慧眼開智者任物不任已卽無
取捨違順愚者任已不任物卽有取捨違順不見一
物名爲見道不行一物名爲行道卽一切處無處卽

是法處卽作處無作處無作法卽見佛若見相時卽一切處見鬼取相故墮地獄觀法故得解脫若見憶想分別卽受鑊湯鑪炭等事現見生死相若見法界性卽涅槃性無憶想分別卽是法界性心非色故非有用而不廢故非無又用而常空故非有空而常用故非無

祖演化本國喟然嘆曰彼之一師已陷牛跡况復支離而分六宗我若不除永纏邪見至第一有相宗所問曰一切諸法何名實相有薩婆羅者答曰於諸相中不互諸相是名實相祖曰一切諸相而不互者若

名實相當何定耶彼曰於諸相中實無有定若定諸相何名爲實祖曰諸相不定便名實相汝今不定當何得之彼曰我言不定不說諸相當說諸相其義亦然祖曰汝言不定當爲實相定不定故卽非實相彼曰定旣不定卽非實相知我非故不定不變祖曰汝今不變何名實相已變已往其義亦狀彼曰不變當在在不在故故變實相以定其義祖曰實相不變變卽非實於有無中何名實相薩婆羅以手指虚空曰此是世間有相亦能空故當我此身得似此不祖曰若解實相卽見非相若了非相其色亦然當於色中

不失色體於非相中不礙有故若能是解此名實相
至第二無相宗所問曰汝言無相當何證之有波羅
提者答曰我明無相心不現故祖曰汝心不現當何
明之彼曰我明無相心不取捨當於明時亦無當者
祖曰於諸有無心不取捨又無當者諸明無故彼曰
入佛三昧尚無所得何況無相而欲知之祖曰相既
不知誰云有無尚無所得何名三昧彼曰我说不證
證無所證非三昧故我說三昧祖曰非三昧者何當
名之汝既不證非證何證至第三定慧宗所問曰汝
學定慧爲一爲二有婆蘭陀者答曰我此定慧非一

非二祖曰既非一二何名定慧彼曰在定非定處慧
非慧一卽非一二亦不二祖曰當一不一當二不二
既非定慧約何定慧彼曰不一不二定慧能知非定
非慧亦復然矣祖曰慧非定故然何知哉不一不二
誰定誰慧至第四戒行宗所問曰何者名戒云何名
行當此戒行爲一爲二有一賢者答曰一二二一皆
彼所生依教無染此名戒行祖曰汝言依教即是有
染一二俱破何言依教此二違背不及於行內外非
明何名爲戒彼曰我有內外彼已知竟卽得通達便
是戒行若說違背俱是俱非言及清淨卽戒卽行祖

佛頂宗鏡卷五
四
曰俱是俱非。何言清淨。既得通故。何競內外。至第五
無得。宗所問曰。汝云無得。無得何得。既無所得。亦無
得得。有寶靜者答曰。我說無得。非無得得。當說得得。
無得是得。祖曰。得既非得。得亦非得。既云得得。得得
何得。彼曰。見得非得。非得是得。若見不得。名爲得得。
祖曰。得既非得。得得無得。既無所得。當何得得。至第
六寂靜。宗所問曰。何名寂靜。於此法中。誰靜誰寂。有
尊者答曰。此心不動。是名爲寂。於法無染。名之爲靜。
祖曰。本心不寂。要假寂靜。本來寂故。何用寂靜。彼曰。
諸法本空。以空空故。於彼空空。故名寂靜。祖曰。空空

已空。諸法亦爾。寂靜無相。何靜何寂。

異見王問波羅提尊者。何者是佛提。曰。見性是佛。王
曰。師見性不提。曰。我見佛性。王曰。性在何處。提曰。性
在作用。王曰。是何作用。今不覩見。提曰。今現作用。王
自不識。王曰。師既所見。云有作用。當於我處而有之。
不提。曰。王若作用。現前總是。王若不用。體亦難見。王
曰。若當用之。幾處出現。師曰。當出用時。當有其八。以
偈告曰。在胎曰身。處世名人。在眼曰見。在耳曰聞。在
鼻辨氣。在口談論。在手執捉。在足運奔。徧現俱該法
界。收攝不出微塵識者。知是佛性。不識者。喚作精魂。

金山普寧禪師舉云雖然如是。祇見錐頭利。不見鑿頭方。若是金山。則不然。有眼覷不見。有耳聽不聞。有鼻不知香。有舌不談論。有身不覺觸。有意不攀緣。一念相應。六根解脫。敢問諸禪林。與前來是同是別。○劉簽判經見得當時事。晝夜舒光轉法輪。處世各天真。分明是釋迦身。堪悲擾擾昏昏者。箇箇埋藏無人。我今知是釋迦身。昨夜三更光擊電。照破根塵一物。價珍。在眼見。昨夜三更光擊電。照破根塵一物。無始知。身在空王殿。在耳聞。如何昏昧滿乾坤。檀林裏。親聞得徹。地熏天。只自知。相逢觀面難相識。在舌談論。方便海。開法施門。若是知音。兩相見。何勞一點與多言。在手執提。放開捏聚。總由伊笑。他龐老。當年道運水。搬柴。未是奇。在足運奔草鞋。踏破無消息。吾今了了。報君知。只是不歸歸。便得。○明道先生論中庸。爲飛戾天。草云。識得便活潑潑。地不識。只是弄精覓。

二祖可大師曰。我心未寧。乞師與安。初祖曰。將心來。

與汝安。曰。覓心了不可得。祖曰。與汝安心竟。○祖曰。凡夫謂古異。今謂今異。古復離四大。更有法身。解時卽今五陰心。是圓淨涅槃。此心具足萬行。正稱大宗。四祖示融大師云。百千妙門。同歸方寸。恒沙功德。總在心源。一切定門。一切慧門。一切行門。悉皆具足。神通妙用。竝在汝心。一切煩惱業障。本來空寂。一切因果。皆如夢幻。無三界可出。無菩提可求。人與非人。性相平等。大道虛曠。絕思絕慮。如是之門。汝今已得。更無闕少。與佛何殊。

五祖云。欲知法要。心是十二部經之根本。唯有一乘。

法一乘者一心是。但守一心。卽心真如門。

六祖慧能大師云。汝等諸人。自心是佛。更莫狐疑。心外更無一法。而能建立。皆是自心生。萬種法。經云。心生種種法生。其法無二。其心亦然。其道清淨。無有諸相。汝莫觀淨。及空其心。此心無二。無可取捨。行住坐臥。皆一直心。卽是淨土。依吾語者。決定菩提。○告衆云。世人妙性本空。無有一法可得。自性真空。亦復如是。莫聞吾說空。便卽著空。第一莫著空。若空心靜坐。卽著無記。空世界虚空。能含萬物色像。日月星辰。山河大地。泉源溪澗。草木叢林。惡人善人。惡法善法。天

堂地獄。一切大海。須彌諸山。悉在空中。世人性空。亦復如是。○善知識。凡夫卽佛。煩惱卽菩提。前念迷。卽凡夫。後念悟。卽佛。前念著境。卽煩惱。後念離境。卽菩提。善知識。當用大智慧。打破五蘊煩惱塵勞。如此修行。定成佛道。變三毒爲戒定慧。我此法門。從一般若生。八萬四千智慧。何以故。爲世人有八萬四千塵勞。若無塵勞。智慧常現。○何名無念。見一切法。心不染著。是爲無念。用卽徧一切處。亦不著一切處。但淨本心。使六識出六門。於六塵中。無染無雜。來去自由。通用無滯。卽是般若三昧。自在解脫。名無念行。○師言。

大衆世人自色身是城。眼耳鼻舌是門。外有五門。內有意門。心是地。性是王。王居心地上。性在王在。性去王無。性在身。心存。性去。身心壞。佛向性中作。莫向身外求。自性迷。卽衆生。自性覺。卽是佛。慈悲卽是觀音。喜捨名爲勢至。能靜卽釋迦。平直卽彌陀。人我是須彌。邪心是海水。煩惱是波浪。毒害是惡龍。虛妄是鬼神。塵勞是魚鱉。貪瞋是地獄。愚癡是畜生。善知識常行十善。天堂便至。除人我。須彌倒。無邪心。海水竭。煩惱無。波浪滅。毒害除。魚龍絕。自心地上覺性如來。放大光明。外照六門清淨。能破六欲。諸天自性內照三

毒卽除。地獄等罪一時消滅。內外明徹。不異西方。不作此修。如何到彼。○三科法門者。陰界入也。界是十八界。六塵六門六識是也。自性能含萬法。名含藏識。若起思量。卽是轉識。生六識。出六門。見六塵。如是十八界皆從自性起用。○法海問。卽心卽佛。祖曰。前念不生。卽心。後念不滅。卽佛。成一切相。卽心。離一切相。卽佛。○答薛內侍云。明與無明。其性無二。無二之性。卽是實性。實性者。處凡愚而不滅。在賢聖而不增。任煩惱而不亂。居禪定而不寂。不斷不常。不來不去。不在中間。及其內外。性相如如。常住不遷。名之曰道。問

不滅不生。何異外道。答外道說不生不滅。將滅止生。以生顯滅。滅猶不滅。生說無生。我說不生不滅。本自無生。今亦無滅。所以不同外道。○智通禪師看楞伽經。約千餘遍。不會三身四智。祖曰。三身者。清淨法身。汝之性也。圓滿報身。汝之智也。千百億化身。汝之行也。若離本性。別說三身。卽名有身無智。若捨三身。無有自性。卽名四智菩提。問四智之義。可得聞乎。曰。既會三身。便明四智。若離三身。別談四智。此名有智無身也。偈云。大圓鏡智性清淨。平等性智心無病。妙觀察處見非功。成所作智同圓鏡。五八六七果因轉。但

用名言無實性。若於轉處不留情。繁興永處那伽定。

僧問長沙岑。第六第七及第八識。畢竟無體。云何名轉。第八爲大圓鏡智。岑示偈曰。七生依一滅。一滅持七生。一滅滅亦滅。六七永無遷。○寂音曰。以五識第八親相分。故曰成所作智。同圓鏡是皆果上方轉。第六第七無別體。故但能了知。卽性平等是。皆因中轉也。○紫柏曰。楞伽以八識二無我。五法三自性。轉識成智爲宗。不達此義者。以爲得心之後。再無一事。不知道可頓悟。情須漸除。鼻祖所傳之心道也。楞伽轉識成智之法。治情之具也。若聞道而不治。○祖示僧情。此必魔外也。我如來法中。必無是事。

志徹曰。佛性若常。更說什麼善惡諸法。乃至窮劫。無有一人發菩提心者。故吾說無常。正是佛說真常之道也。又一切諸法。若無常者。卽物物皆有自性。容受生死。而真常性有不徧之處。故吾說常者。正是佛說

真無常義也。佛比爲凡夫外道執於邪常。諸二乘人於常計無常。共成八倒。故於涅槃了義教中。破彼偏見。顯說真常真樂真我真淨。汝今依言背義。以斷滅無常及確定死常。而錯解佛之圓妙最後微言。縱覽千徧。有何所益。○僧志道覽涅槃經請益曰。一切衆生皆有二身。謂色身法身也。色身無常有生有滅。法身有常無知無覺。經云。生滅滅已。寂滅爲樂。不審何身寂滅。何身受樂。祖曰。汝是釋子。何習外道斷常邪見。而議最上乘法。據汝所說。卽色聲外別有法身。離生滅求於寂滅。又推涅槃常樂言有身受用。佛爲一

切迷人。認五蘊和合爲自體相。分別一切法爲外塵相。好生惡死。枉受輪迴。以常樂涅槃翻爲苦相。佛愍此故。乃示涅槃真樂。剎那無有生相。剎那無有滅相。更無生滅可滅。是則寂滅現前。當現前時。亦無現前之量。乃謂常樂聽吾偈曰。無上大涅槃。圓明常寂照。凡愚謂之死。外道執爲斷。諸求二乘人。目以爲無作。盡屬情所計。六十二見本。妄立虛假名。何爲真實義。惟有過量人。通達無取捨。以知五蘊法。及以蘊中我。外現衆色相。一一音聲相。平等如夢幻。不起凡聖見。不作涅槃解。二邊三際斷。常應諸根用。而不起用。想

分別一切法不起分別想。劫火燒海底。風吹山相擊。真常寂滅樂。涅槃相如是。吾今強言說。令汝捨邪見。汝勿隨言解。許汝知少分。○荷澤閱大藏經。請問六處有疑第一問。所用戒何物。定從何處修。祖曰。定卽定其心。將戒戒其心性。中常慧照。自見自知深第三問。將生滅却滅。將滅滅却生。祖曰。將生滅却滅。令人不執性。將滅滅却生。令人心離境。未卽離二邊。自墮生滅病。第四問。先頓而後漸。先漸而後頓。祖曰。聽法頓中漸。悟法漸中頓。修行頓中漸。證果漸中頓。頓漸是常因。性中不迷悶。

天竺第四祖優波鞠多尊者。出家證果。行化至摩突羅國。諸天雨華。地祇皆現。由是魔宮振動。波旬愁怖。以其魔力。屢化花與玉女。欲亂聽法者。尊者卽入三昧。察其所以。魔乘在定。持瓔珞縈其頸。尊者出定。取人狗蛇三尸。化爲花鬘。輒語令魔繫之。蟲蛆臭穢。魔盡自神力。不能得去。卽昇六欲天。乃至梵天。求其解免。梵王曰。汝可歸心尊者。乃得除之。爲說偈曰。若因地倒還因地起。離地求起終無其理。波旬卽下天宮。禮足哀懺。尊者曰。汝自今遷善。於佛正法。不燒害。不波旬曰。誓向佛道。尊者曰。汝可自唱。皈依三寶。波旬

合掌三唱三屍悉除作禮讚嘆而去

經言一切魔王及與鬼神見其

宮殿無故崩裂大地振垢果有是事

五祖授多迦尊者遊化至中印度彼國有八大仙彌遮伽爲首率衆瞻禮謂尊者曰念昔同生梵天我遇阿私陀仙授以仙法師逢十力弟子修習禪那云尊者證果乃得應真自此報分殊途已更六劫者曰支離累劫誠哉不虛今可捨邪歸入佛乘迦曰昔阿私陀仙人授我記云卻後六劫當因同學獲無漏果今之相遇豈不然耶卽度出家其餘仙衆尋皆率服得戒成四果第十經識魔云是人則墮貪非貪執諸阿私陀求長命者成其伴侶迷佛菩提亡失知見今云同生

梵天授阿私陀仙法報分殊途支離累劫痛哉其言之也彌伽旣紹祖位餘衆皆證四果則識陰外道所證之地位可以此知故非十種仙趣可以同年而語也

十祖脇尊者憇一樹下有長者子富那夜奢當會前立者曰汝從何來奢曰我心非往者曰何處所住奢曰我心非止阿難言佛手不住而我見性尚無有靜止誰爲搖動者曰汝不定耶奢曰諸佛亦然者曰汝非諸佛奢曰諸佛亦非奢說偈贊曰師坐金色地常說真實義迴光而照我今入三摩諦

十二祖馬鳴大士於花氏國轉妙法輪有小蟲類蟻蝨潛其座下取示衆曰此魔所變盜聽吾法放之去

佛頂宗鑑卷五
魔不能動。祖令皈依三寶。卽復本形。作禮曰。我名迦
毘摩羅。眷屬三千。祖曰。盡汝神力。變化若何。曰。我化
巨海。極爲小事。祖曰。汝化性海。得不。曰。何謂性海。非
我所知。祖爲說曰。此性海者。山河大地。皆依建立。三
昧六通。由茲發現。魔聞法大起信心。與其徒屬。皆求
出家。後付正法眼藏。

十六祖羅睺羅多。大士。至室羅筏城。迦金水河源。見
僧伽難提。禪定於石窟中。經三七日出定。乃問之曰。
汝身定耶。心定乎。提曰。身心俱定。祖曰。身心俱定。何
有出入。提曰。雖有出入。不失定相。如金在井。金體常

寂。祖曰。若金在井。若金出井。金無動靜。何物出入。提
曰。言金動靜。何物出入。許金出入。金非動靜。祖曰。若
金在井。出者何。金若金出井。在者何物。提曰。金若出
井。在者非金。金若在井。出者何物。祖曰。此義不然。提
曰。彼義非著。祖曰。此義當墮。提曰。彼義不成。祖曰。彼
義不成。我義成矣。提曰。我義雖成。法非我故。祖曰。我
義已成。我無我故。提曰。我無我故。復成何義。祖曰。我
無我故。故成汝義。提曰。仁者師誰。得是無我。祖曰。我
師迦那提婆。證是無我。提以偈贊曰。稽首提婆師。而
出於仁者。仁者無我故。我欲師仁者。祖答曰。我已無

我故汝須見我我汝若師我故知我非我我難提心意豁然卽求度脫祖曰汝心自在非繫我所何須依託而求解脫

十七祖僧伽難提尊者領童子伽耶舍多遊化古寺殿上銅鈴被風搖響祖問曰彼風鳴耶彼鈴鳴耶彼銅鳴耶子曰我心鳴耳非風銅鈴祖曰非風銅鈴我心誰耳子曰二俱寂靜非三昧耶祖曰善哉真比丘善會諸佛理

十九祖鳩摩羅多往世嘗生梵天貪愛菩薩瓔珞墮生忉利爲彼天人說法彼天遂證初果以故天衆尊

爲導師其時有天王女來禮法會會衆千二百人輒

起情愛故相牽累紹祖冥數適至降生月氏

天女亦墮此國

爲梵志氏

傳法後行化中天竺有智士名闍夜多問曰我

父母素敬三寶常縈疾瘵鄰家久爲旃陀羅行康強如意善惡報應豈虛說乎祖曰佛說業通三世有此生爲善而不得福前惡報勝也今世作惡而不受殃前善報勝也若今生善惡之業隨福報而增上則來世善惡之趣滋深苟宿生善惡之因逐心行而移改則當生罪福之果不定凡人見仁天暴壽逆吉義凶便謂亡因果虛罪福不知形影相隨毫釐靡忒百千

萬劫永不磨滅。豈可以一世求之耶。汝已信三世之業。而未明業從惑生。惑因識有識依。不覺不覺。依心本清淨。無生滅。無善惡。有爲無爲。皆如夢幻。夜多領發宿慧。遂求出家。皓月供奉問長沙曰。了卽業債。師子尊者。二祖大師。爲甚麼得償債去。沙曰。大德不識本來空。月曰。如何是。本來空。沙曰。業債是如何。是業債。曰。本來空。是沙以偈示曰。假有元非。有假滅。亦非無。涅槃償債義。一性更無殊。五天有僧達磨達者。有辨慧師事二十四祖師子尊者。尊者知其悟解。對衆稱之。至傳法嗣祖。則屬婆舍斯多達磨達。心恨之。曰。尊者知我之深。至嗣祖位。不以見授。豈有說乎。尊者化去久之。達磨達一日獨行。

渡水。有女子浣露其足。念曰。此脛乃爾白晢耶。師子尊者忽在其旁。曰。汝每念我不以祖位授汝。今日之心。可授祖位乎。達磨達於是攝念。禮足求哀。曰。微細誤犯如是之難敵乎。寂音曰。世尊四決定明誨。進婦次不忘。曲折垂誨。新機於殺盜妄之前。是大慈父造學苦薩所當知恩。

已下此土聖賢

志公和尚問梵僧。承聞尊者喚我作屠兒。曾見我殺生麼。曰。見師曰。有見見。無見見。不有不無見。若有見見。是凡夫見。無見見。是聲聞見。不有不無見。是外道見。未審尊者如何見僧曰。你有此等見耶。

傳大士謂弟子曰。無爲大道者。離於言說。說者無示。聽者無聞。學者無得。說者無方。故無示。聽者無受。故無聞。學者無取。故無得。何以故。爾法無色。離形相。故法無受。離取捨。故法無行。離足跡。故法無名字。離分別。故如是道者。卽爲無爲。真一無漏之道。斷絕攀緣。究竟無染。上不爲結使所牽。漏落三界。流轉生死。下不爲結使所牽。漏落三塗地獄。受諸苦惱。故言無漏。卽寂定無爲。巋然常住。

秦跋陀禪師問生法師。作麼生說色空義。曰。衆微聚曰色。衆微無自性曰空。師曰。衆微未顯。喚作甚麼。生

罔措。其徒追問。未審如何說色空義。師曰。不道汝師說得不是。汝師祇說得果上色空。不會說得因中色空。曰。如何是因中色空。曰。一微空。故衆微空。衆微空。故一微空。一微空中無衆微。衆微空中無一微。

曰。色空空。色色空空。闕却潼關路不通。劫火洞然。毫末盡。青山依舊白雲中。

鳩摩羅什答後秦主姚興曰。佛說色陰。三世和合。總名爲色。五陰皆爾。又云。從心生心。如從穀生穀。以是故。知必有過去。無無因之咎。又云。六識之意識。依已滅之意爲本。而生意識。又正見名過去業。未來中果法也。又十力中第二力。知三世諸業。又云。若無過去

佛頂宗鏡卷五
業則無三塗報又云學人若有漏心中則不應名
爲聖人以此諸比固知不應無過去若無過去未來
則非通理經法所不許又十二因緣是佛法之深者
若定有過去未來則與此法相違所以者何如有穀
子地水時節芽根得生若先已定有則無所待有若
先有則不名從緣而生又若先有則是常倒是故不
得定有不得定無有無之說唯時所宜耳以過去法
起行業不得言無又云今不與昔對不得言有又大
品所明過去如不離未來現在如未來現在如亦不
離過去如此亦不言無也

肇公物不遷論曰昔物自在昔不從今以至昔今物
自在今不從昔以至今故仲尼曰回也見新交臂如
故如此則物不相往來明矣旣無往返之微朕又何
物而可動乎宗鏡釋曰意明物物常自新念念不相
變即又前念已故後念恒新終日相見恒是新人故
云如新如此新人見之只如交臂之頃先是後念新
人非前念時也故云非故耳若前念已故後念已新
新不至故故不待新前後不相至故不遷也又雖兩
人初相見只如舉手交臂之頃早已往矣此取速疾
也故云昔物自在昔今物自在今如紅顏自在童子
之身自首自處老人之體然則莊生之所以藏山仲尼之所以臨
川斯皆感往者之難留豈曰排今而可往人則謂少
壯同體百齡一質徒知年往不覺形隨是以梵志出

家白首而歸隣人見之曰昔人尚存乎梵志曰吾猶昔人非昔人也隣人皆愕然非其言也所謂有力者負之而趨昧者不覺其斯之謂與俱舍論頌云如以覺若置眼睛上爲苦極不安凡夫如手掌不覺行若昧智者如眼睛緣極生厭怖○幽路云以恒河無異爲客所謂江河競注而不流也以身中賢遷爲塵所謂交臂而不復剖析文句直以塵尾柄觸凡曰至不至者樂亦不復剖析文句直以塵尾柄觸凡曰至不至客曰至樂又舉塵尾曰若至者那得去然則至去初無定名本體元自不動故云觀方知彼去者不至方也法華偈曰是法住法位世間相常住藏疏之不變肇論之不一遷皆謂是耳

南嶽思大和尚云若言學者須先通心心若得通一切法一時盡通聞說淨不生淨念卽是本自淨聞說

空不取空譬如鳥飛於空若住於空必有墮落之患無住是本自性體寂而生其心是照用卽寂是自性定卽照是自性慧卽定是慧體卽慧是定用離定無別慧離慧無別定卽定之時卽是慧卽慧之時卽是定卽定之時無有定卽慧之時無有慧何以故性自如故如燈光雖有二名其體不別卽燈是光卽光是燈離燈無別光離光無別燈卽燈是光體卽光是燈用卽定慧雙修不相去離宗鏡第九十七○壇經云定是慧體慧是定用卽慧之時定在慧卽定之時慧在定莫言先定發慧先慧發定法有二相定慧不等猶如燈光有燈卽光無燈卽暗燈是光之體光是燈之用各雖有二體本同一

南岳思大師獲宿智通尋復障起四支緩弱不能行步自念曰病從業生業從心起心源無起外境何狀病業與身都如雲影如是觀已顛倒想滅輕安如故

萬松云古人病中猶爲佛事南岳病障忽生便就病作一則因緣叅云

智者大師與陳宣帝書云學道之法必須先識本原求道由心又須識心之體性分明無惑功業可成一了千明一迷萬惑心無形相內外不居境起心生境亡心滅色大心廣色小心微乃至知心空寂卽入空寂法門知心無縛卽入解脫法門知心無相卽入無相法門覺心無心卽入真如法門若能知心如是者

卽入智慧法門

杜順和尚攝境歸心真空觀云謂三界所有法唯是一心心外更無一法可得故曰歸心謂一切分別但由自心曾無心外境能與心爲緣何以故由心不起外境本空論云由依唯識故境本無體真空義成故以塵無有故本識卽不生由此方知由心現境由境顯心心不至境境不入心常作此觀智慧甚深

宗鏡

賢首解攝論偈曰此中一剎那者卽謂無念

楞伽解曰以一

剎那流轉必無自性故卽是無生若非無生卽不流轉是故契無生者方見剎那也

○還源觀

曰由於塵相念念遷變卽是生死由觀塵相生滅相

盡空無有實。即是涅槃。

寂音曰。於色聲等法。念念分別。名為遷變。觀此色聲等法。

起滅無從。當處解脫。先觀已。眼曰。是眼。即不能自見。其已體。自體尚不見。云何見。餘物。次觀前境。曰。若見是樹。復云何樹。若不見。非樹。云何見。樹。次觀三際。曰。若現在是有耶。則過去未來亦應是有。若過去未來是無耶。則見在亦應是無。

棗柏長者曰。有作之法。難成。隨緣無作。易辦。作者勞

而無功。不作。隨緣。自就。無功之功。功不虛棄。有功之

功。功皆無常。多劫積修。終歸敗壞。一念緣起。無生超

彼三乘權學等見。

寂音曰。讀棗柏論。於是頓見。迦葉波說偈。諸法從緣生。諸法從緣滅。

之○經曰。智入三世。而無來往。棗柏曰。此華藏世界

海。明此教法。一念三世故。一念者。為無念也。無念即

無三世。古今等法。以明法身無念。一切眾生妄念三

世。多劫之法。不離無念之中。以是義故。此華藏世界

所有莊嚴境界。能現諸佛業。眾生三世所行行業。因

果。總現其中。或過去業現未來中。或未來業現過去

中。或過去未來業現現在中。或現在業現過去未來

中。如百千明鏡。俱懸四面。前後影像。互相徹故。為法

界之體性。無時故。妄計三世之業。頓現無時法中。偈

曰。三世無有時。妄計三世法。以真無妄想。一念現三

世。三世無時者。亦無有一念計著三世法。總現無時

中。了達無時法。一念成正覺。

世尊在摩竭提國阿蘭若法菩提場中始成正

覺於普光明殿入剎那際三昧明以法界身為定體無三世性故從兜率下降神及入涅槃四十九年住世轉一切法輪總不出剎那際以此三昧圓通始終非三世古今故如是叙敘以總言之一切過去現在未來諸佛皆盡一時成佛并衆生生死亦不移剎那際但衆生妄計有年歲長短如佛所說卽生卽死皆不移時夫隨情言說無有實義以濟迷倒謂之方便若出情之法則不然但入剎那際三昧卽成無上覺道○寂音云阿難偈曰銷我億劫顛倒想不歷僧祇獲法身子觀法華經諸菩薩摩訶薩從初湧出以諸菩薩種種讚法而讚於佛如是時間經五十小劫是時釋迦牟尼佛默然而坐及諸四衆亦皆默然五十小劫佛神力故令諸大衆謂如平日夫○又曰十定品法門其定名入剎那際如三乘說八十生滅爲一剎那八十剎那爲一念如此一乘但以剎那是極短促思慮不及之故終不別論有生滅明如來出世終

始不離剎那際爲一乘道理情解有以情解者疑網不除且信佛語自疑不斷○論法華龍女成佛云以法華經對權教三根見未盡者令成信種且將女相速轉成佛令生奇特方始發心趣真知見不堪本法而起善根此明且引三權令歸一實又破彼時劫定執三僧祇令於剎那證三世性本來一際無始無終稱法平等裂三乘之見網撤菩薩之草菴令歸法界之門入佛真實之宅故令龍女成佛明非過去久修年始八歲又表今非舊學轉女時分不逾剎那具行佛果無虧毫念法本如是自體無時權學三根自將

見隔迷自實法反稱爲他不知躬已本分如斯全處宅中猶懷滯見云何界外懸指三祇此見不離定垂永劫回心見謝方始舊居何如今時滅諸見業徒煩多劫苦困方回如華嚴經法界緣起門明凡聖一真猶存見隔見存卽凡情亡卽佛稱性緣起俯仰進退屈伸謙敬皆菩薩行無有一法可轉變相有生住滅故不同龍女轉身成佛寂音曰龍旁生女有五障八歲非久積功力忽然之頃非歷塵劫乃化而成佛者超越脫離凌跨十世猛利成就之象也方等深經有正言之者首楞嚴曰金剛王寶覺彈指超無學華嚴

曰超諸方便成十力是也

澄觀和尚華嚴疏云上來諸門乃至無盡不離一心一心卽法界故起信云所言法者謂衆生心心體卽大心之本智卽方廣觀心起行卽華嚴覺心性相卽是佛覺非外來全同所覺故理智不昧理智形奪雙亡寂照則念念皆是華嚴性海則物我皆殊泯同平等爲未了者今了自心若知物物皆心方了心性故梵行品云知一切法卽心自性成就慧身不由他悟然今法學之者多棄內而外求習禪之者好亡緣而內照竝爲偏執俱滯二邊旣心境如如則平等無礙

昔曾瑩鏡兩面鑒一盞燈置一尊容而重重交光佛
佛無盡見夫心境乎照本智雙入心中悟無盡之境
境上了難思之心心境重重智照斯在又卽心了境
界之佛卽境見惟心如來心佛重重而本覺性一皆
取之不可得則心境兩亡照之不可窮則理智交徹
心境旣爾境境相望心心互研萬化紛綸皆一致也
唯證相應名佛華嚴矣釋云今人只解卽心卽佛是
作佛今明以如爲佛心境皆如心不知卽境卽佛是境
又心有心性心能作佛境有心性安不作佛以心收
境則心中見佛是境界之佛以
境收心境中見佛是唯心如來

清涼國師答皇太子問心要云迷現量則惑苦紛然

悟真性則空明廓徹有證有知則慧日沉沒於有地
若無照無悟則昏雲掩蔽於空門迷悟更依真妄相
侍若求真棄妄猶棄影勞形若體妄卽真猶處陰影
滅若無心忘照則萬慮都捐若任運寂知則衆行爰
起言止則雙忘知寂論觀則雙照寂知語證則不可
示人說理則非證不了是以悟寂無寂真知無知以
知寂不二之一心契空有雙融之中道般若非心外
新生智性乃本來具足然本寂不能自現實由般若
之功般若之與智性翻覆相成本智之與始修實無
兩體雙忘證入則妙覺圓明始末該融則因果交徹

已下宗鏡引證

高僧靈潤云。捨外塵邪執。得意言分別。捨唯識想。得真法界。前觀無相。捨外塵相。後觀無生。捨唯識想。常與法侶登山遊觀。野火四合。衆皆奔散。獨安步顧陟。語曰。心外無火。火實自心。謂火可逃。無由免火。及火至潤。而潛然息滅。○復禮法師曰。觀業者。業因心起。心爲業用。業引心而受形。心隨業而作境。然則因業受身。身還造業。從心作境。境復生心。若影隨形而曲直。猶響隨聲而大小矣。智證傳云。廣百論偈云。眼中俱無何能令見色。高僧靈潤嘗修此觀也。

法照禪師云。經云。三阿僧祇。百千名號。皆是如來異名。卽真心之別稱也。夫縛從心縛。解從心解。縛解從心。不關餘事。出要之術。唯有觀心。乃至若舉一心門。一切唯一心。若一法非心。則是心外有。誰能在心外。別制一條者。○梵禪師云。若知一切法皆是法。卽得解脫。眼是法。色是法。經云。不見法還與法作繫縛。亦不見法還與法作解脫。○藏禪師云。於一切法無所得者。卽心是道。眼不得一切色。耳不得一切聲。○緣禪師云。譬如家中有大石。尋常坐臥。或作佛像。心作佛像。畏罪不敢坐。皆是意識筆頭畫作。自忙自怕。石

中實無罪福。○安禪師云。直心是道。何以故。直心直用。更不觀空。亦不求方便。經云。直視不見。直念不思。直受不行。直說不煩。○覺禪師云。若悟心無所屬。卽得道跡。眼見一切色。眼不屬一切色。是自性解脫。經云。一切法不相屬。故心與一切法。各不相知。○圓寂尼云。一切法唯心無對。卽自在解脫。經云。一切法不與眼作對。何以故。法不見法。法不知法。

古德問云。若言自他俱是自心現。離心無實我人者。諸佛亦見有衆生。豈可有妄心未盡耶。答。諸佛見有衆生。俱是緣生幻有。衆生不知。謂實有我。所以造業。

受報。枉有輪迴。此由無實我。感諸佛慈悲。若實有我。非是妄有者。諸佛何故妄救衆生。以我實有不可救故。今爲救者。定知無我。妄計有也。故知衆生不離佛界。迷不覺知。宗鏡

學人問安國和尚。若未悟時。善惡緣業。是有不答。非有。喻如夜夢。被惡人逐。或作梵王帝釋。將爲是有。豁然睡覺。寂然無事。信知三界本空。唯是一心。○學人又問。何名識心。見性。答。喻如夜夢。見好與惡。若知身在牀上安眠。全無憂喜。卽是識心見性。如今有人。聞作佛便喜。聞入地獄卽憂。不達心佛在菩提牀上安。

眠妄生憂喜。

已下此土諸祖法嗣

向居士云。影由形起。響逐聲來。弄影勞形。不知形是影本。揚聲止響。不識聲是響根。除煩惱心。而求涅槃。喻去形而覓影。離衆生心。而求佛道。喻默聲而尋響。故知迷悟一途。愚智非別。無名作名。因其名則是非生矣。無理作理。因其理則諍論起矣。幻作非真。誰非誰是。虛妄非實。何有何空。將知得無所得。失無所失矣。

牛頭初祖云。諸佛於此得菩提者。此是心處得菩提。

色處轉法輪。眼處入涅槃。若爾者。身中究竟解脫法。身常在淨土具足。更少何物。復更何求。初發心時。便成正覺。○融大師云。一切凡聖三塗已上。種智已還。皆妄想。謂有。竝是夢中。如人夢中。見在地獄種種方便。求脫浪生辛苦。但抖擻令覺。卽一切事盡無。如今盡是夢中所作。還受夢報。○又云。不離五陰有佛。○鏡像本無心。說鏡像無心。從無心中說無心。人說有心。說人無心。從有心中說無心。有心中說無心。是木觀無心中說無心。是本觀衆生計有身心。說鏡像破身心。衆生著鏡像。說畢竟空。破鏡像。若知鏡像畢竟

空卽身心畢竟空。假名畢竟空。亦無畢竟空。佛道非天生。亦不從地出。直是空心性。照世閒如日。○博陵王問曰。境發無處。所緣覺了。知生境。謝覺還轉。覺乃變爲境。若以心曳心。還爲覺。所覺從之。隨隨去。不離生滅際。師曰。色心前後中。實無緣起境。一念自疑。忘誰能計動靜。此知自無知。知知緣不會。當自檢本形。何須求域外。前境不變。謝後念不來。今執月求玄影。討跡逐飛禽。欲知心本性。還如視夢裏。譬之六月冰。處處皆相似。避空終不脫。求空復不成。借問鏡中像。心從何處生。志公云。大士肉眼圓通。二乘天眼有賢融。大師云。不取天眼等五通。造事外道。

唯取入理
凡夫耳。

牛頭下石窟和尚問佛身無漏戒定熏修五陰不縛不脫。且如大品經云。衆生不善五陰之身。亦不縛不脫。令人驚疑。答若向衆生五陰外。別有諸佛解脫。無有是處。衆生不了色心清淨。妄想顛倒。不得解脫。若知人法常空。其中實無縛脫。

佛窟下雲居和尚云。世出世間。俱不越自一念妄心。而有一念纔起。萬象分劑。一念相生。便成心境。若非心境。何得有念。可見既有所見之念。又有能見之心。將知念卽是境。見卽是心。所見之念。便成色蘊。能見

之心便成四蘊經云五蘊是世間一念具五蘊。二蘊中皆具五蘊故得一不礙多。多不礙一。所以心境交通。手爲賓主。經云境智手相涉入。重重無盡。卽是一塵含法界。一一法皆徧也。觀自一念動卽恒沙世界。一時振動。觀自一念常定卽六道衆生。悉皆常定。若諦了一念之體卽恒沙世界。常現自心由迷一念卽境智胡越。

天后問慧安國師。甲子多少。師云不記。后云何不記。耶師云生死之身。其若循環。環無起盡。安用記爲。況此心流注中間無間。見漚起滅者。乃妄想耳。從初識

至動相滅時亦只如此何歲月而可記乎。后稽顙信

受。梁時請百大德至朝門嚴備甲兵試其怖否。九十九人悉皆驚走。唯一人不生怖畏。王問和尚何故不怕。答云怕何物。我初生孩童時剎那剎那念念已死。何得今日反怖死乎。

杜鴻漸請白厓無住問法。時聞鷓鴣鳴。杜問師聞不。曰聞。鷓鴣去又問曰。聞杜曰。鷓鴣去無聲。云何言聞。師曰。聞與不聞非關聞性。有聲之時是聲塵自生。無聲之時是聲塵自滅。而此聞性不隨聲生。不隨聲滅。悟此聞性則免聲塵流轉。色香味觸亦復如是。當知聞無生滅。聞無去來。釋念常云無住說法妙。合楞嚴聞無生滅之旨。

壽州道樹禪師得法於北宗秀。卜壽州三茅山結茅。

而居常有野人服色素朴言談詭異時忽化作佛及菩薩羅漢天仙等形或放神光或呈聲響學徒覩之皆不能測涉十年後寂無形影師告衆曰野人作多色伎倆眩惑於人只消老僧不見不聞伊伎倆有窮吾不見不聞無盡楞嚴中天魔附人其形斯須或爲帝釋或比丘尼起信亦云或現天像菩薩像亦作如來像相好具足應知此之野人非爲山鬼卽天魔也

司空山本淨禪師曰若作見聞覺知解會與道懸殊卽是求見聞覺知之者非是求道之人經云無眼耳鼻舌身意六根尚無見聞覺知憑何而立窮本不有何處存心○爲有妄故將真對妄推窮妄性本空真

亦何曾有故故知真妄總是假名二事對治都無實體曰旣言一切皆妄妄亦同真真妄無殊復是何物師曰若言何物何物亦妄經云無相似無比況言語道斷如鳥飛空偈曰推真真無相窮妄妄無形返觀推窮心知心亦假名會道亦如此到頭亦只寧○善惡二根皆因心有窮心若有根亦非虛推心旣無根因何立經云善不善法從心化生善惡業緣本無有實偈曰善旣從心生惡豈離心有善惡是外緣於心實不有捨惡從何處取善令誰守傷嗟二見人攀緣兩頭走若悟本無心始悔從前咎○問曰此身從何

而來百年之後復歸何處。師曰：如人夢時從何而來，睡覺時從何而去？曰：夢時不可言，無。既覺不可言，有。雖有有無，來往無所。師曰：貧道此身亦如其夢。偈曰：視生如在夢，夢裏實是鬧。忽覺萬事休，還同睡時悟。智者會夢悟，迷人信夢鬧。會夢如一般，一悟無別悟。忠國師問禪客：南方知識如何？示人曰：彼方知識直下示人，卽心卽佛。佛是覺義，汝今悉具見聞覺知之性。此性善能揚眉瞬目，去來運用徧於身中，捏頭頭知，捏脚脚知，故名正徧知。離此之外，更無別佛。此身卽有生滅，心性無始以來未曾生滅，身生滅者，如龍

換骨蛇蛻皮。人出故宅，卽身是無常，其性常也。師曰：若然者，與彼先尼外道無有差別。彼云：我此身中有一神性，此性能知痛癢，身壞之時，神則出去。如舍被燒，舍主出去，舍卽無常。舍主常矣，審如此者，邪正莫辯。苦哉吾宗喪矣！若以見聞覺知是佛性者，淨名不應云：法離見聞覺知。若行見聞覺知，是則見聞覺知，非求法也。又問法華了義開佛知見，此復若爲？師曰：他云開佛知見，尚不言菩薩二乘，豈以衆生癡倒，便同佛之知見耶？又問阿那个是佛心？師曰：牆壁瓦礫是。僧曰：與經大相違也。涅槃云：離牆壁無情之物，故

名佛性。今云是佛心。未審心之與性。爲別不別。師曰。迷卽別。悟卽不別。譬如寒月。水結爲冰。及至暖時。冰釋爲水。衆生迷時。結性成心。悟時。釋心成性。華嚴云。應觀法界性。一切唯心造。今且問汝。無情之物。爲在三界內。爲在三界外。爲復是心不是心。若非心者。經不應言三界唯心。若是心者。又不應言無性。汝自違經。我不違也。問無情既有佛性。還解說法否。師曰。他熾然常說。無有間歇。曰。某甲爲甚麼不聞。師曰。汝自不聞。曰。誰人得聞。師曰。諸聖得聞。曰。衆生應無分耶。師曰。我爲衆生說。不爲諸聖說。曰。某甲聾瞽。不聞無

情。說法師應合聞。師曰。我亦不聞。曰。師既不聞。爭知無情。解說法。師曰。賴我不聞。我若得聞。則齊於諸聖。汝則不聞。我說法。曰。衆生畢竟得聞不。師曰。衆生若聞。卽非衆生。曰。無情說法。有何典據。師曰。不見華嚴云。刹說衆生說。三世一切說。衆生是有情乎。曰。師但說無情有佛性。有情復若爲。師曰。無情尚爾。況有情耶。又問若然者。南方云。見聞覺知是佛性。不合判同。外道師曰。不道它無佛性。外道豈無佛性耶。但緣見錯於一法中而生二見也。曰。衆生佛性既同。只用一佛修行。一切衆生應時解脫。今旣不爾。同義安在。師

佛頂髻經卷五
三
曰華嚴六相義云同中有異異中有同成壞總別類
例皆然衆生佛雖同一性不妨各各自修自得未見
佗食我飽曰有知識示學人但自識性了無常時拋
却殼漏子靈臺智性迥然而去名爲解脫師曰猶是
二乘外道之量二乘厭離生死欣樂涅槃外道亦云
吾有大患爲吾有身乃趣乎冥諦須陀人八萬劫餘
三果人六四二萬劫辟支佛一萬劫住空定中外道
八萬劫住非非想中二乘劫滿猶能回心向大外道
還卽輪迴曰佛性一種爲別師曰不得一種或有全
不生滅或半生半滅半不生滅我此間佛性全不生

滅汝南方佛性半生半滅半不生滅曰如何區別師
曰此則身心一如身外無餘所以全不生滅南方身
是無常神性是常所以半生半滅半不生滅曰師亦
言卽心是佛南方知識那有異同師曰或名異體同
或名同體異菩提涅槃真如佛性名異體同真心妄
心佛智世智名同體異南方錯將妄心言是真心認
賊爲子取世智稱爲佛智魚目亂珠不可雷同事須
甄別曰若爲離得此過師曰汝但仔細返觀陰入界
處一一推窮有纖毫可得不得曰仔細觀之不見一物
可得曰汝壞身心相邪曰身心性離有何可壞曰身

心外更有物不曰身心無外。寧有物耶。曰。汝壞世間相邪。曰。世間相卽無相。那用更壞。師曰。若然者。卽離過矣。○問。卽心卽佛。可更修萬行否。師曰。諸聖皆具二嚴。豈撥無因果耶。○學人問。忠國師不作意時。得寂然不答。若見寂然。卽是作意。宗鏡云。所以意根難出動靜。皆落法塵。不唯作無著任緣之解。墮於邪思。卽起冥合寂然之心。亦存見地。故知盡是意見。爲禪說病。爲法如蒸砂作飯。緣木求魚。費力勞功。枉經塵劫。心若不起。萬法無生。纔有起心。卽成住著。

永嘉奢摩他頌云。若以知知寂。此非無緣知。如手執如意。非無如意手。若以自知知。亦非無緣知。如手自作拳。非是不拳手。亦不知知寂。亦不自知知。不可謂

無知。自性了然。故不同於水石。手不執如意。亦不自作拳。不可爲無手。以手安然。故不同於兔角。清凉疏云。云何

超言若取。知能知寂。未免於言。有所緣故。知自不知。亦非無緣。故須能所平等。等不失照。故無知之知。不知木石。故云能見。斯爲禪宗之妙。定中三應須別。一安住定。謂妙性

天然。本自非動。二引起定。謂澄心寂泊。發瑩增明。三辦事定。謂定水凝清。萬像斯鑑。慧中三應須別。一人

空慧。謂了陰非我。卽陰中無我。如龜毛兔角。二法空。慧。謂了陰等諸法。緣假非實。如鏡像水月。三空空慧。謂了境智俱空。是空亦空。見中三應須識。一空見。謂見空而見非空。二不空見。謂見不空而見非不空。三

性空見謂見自性而見非性。○料簡之法須明識一念之中五陰謂歷歷分別明識相應卽是識陰領納在心卽是受陰。心緣此理卽是想陰。行用此理卽是行陰。汗穢真性卽是色陰。此五陰者舉體卽是一念。此一念者舉體全是五陰。歷歷見此一念之中無有主宰。卽人空慧見如幻化卽法空慧。○毗婆舍那頌云。夫境非智而不了。智非境而不生。智生則了境而生。境了則智生而了。智生而了。了無所了。了境而生。生無能生。雖智而非有了。無所了。雖境而非無。無卽不無。有卽非有。有無雙照。妙悟蕭然。如火得薪。彌加

熾盛。薪喻發智之多。境火比了境之妙。智其辭曰。若智了於境卽是境空智。如眼了花空。是了花空眼。若智了於智卽是智空智。如眼了眼空。是了眼空眼。智雖了境空。及以了智空。非無了境智。境空智猶有了。境智空智。無境智不了。如眼了花空。及以了眼空。非無了花眼。花空眼猶有了。花眼空眼。無花眼不了。○優畢又頌云。第三語其相應者。心與空相應。則譏毀讚譽。何憂何喜。身與空相應。則刀割香塗。何苦何樂。依報與空相應。則施與劫奪。何得何失。心與空不空相應。則愛見都忘。慈悲普救。身與空不空相應。則內

同枯木。外現威儀。依報與空不空相應。則永絕貪求。資財給濟。心與空不空。非空非不空相應。則實相初明。開佛知見。身與空不空。非空非不空相應。則一塵入正受。諸塵三昧起。依報與空不空。非空非不空相應。則香臺寶閣。嚴土化生。宗鏡云。是以若不斷四種耳。大叫難免。佗聞徒灌漏卮。終無滿日。第七明其是非者。心不是。有心不是無。心不非。有心不非無。是有是無。卽墮是非。有非無。卽墮非。如是。祇是是非之非。未是非。是非之非。是今以雙非破兩。是破非。是猶是非。又以雙非破兩非。非破非。非卽是。是祇是非。是非非之。是未是不。

非不。不非。不是。不是。是非之惑。縣微難見。神清慮靜。細而研之。○三乘漸次云。三乘雖殊。同歸出苦之要。聲聞雖小。見愛之惑已祛。故於三界無憂分段之形滅矣。三明照曜開朗。八萬之劫現前。六通縱任。無爲山壁遊之直度。時復空中行住。或坐臥之安然。沉沼則輕若鴻毛。涉地則猶如履水。九定之功滿足。十人八之變隨心。然三藏之佛。望六根清淨位。有齊有劣。同除四住。此處爲齊。若伏無明。三藏爲劣。天台文。佛尚爲劣。二乘可知。望上伏斷雖殊。於下悟迷有隔。如是則二乘何咎。而欲不修者哉。如來爲對大根。引歸寶

佛頂宗錄卷五
所令修種智同契圓伊。或毀或譽抑揚當時耳。○事理不二云性之既空。雖緣會而非有。緣之既會。雖性空而不無。是以緣會之有。有而非有。性空之無。無而非無。會卽性空。故言非有。空卽緣會。故曰非無。今言不有不無。非是離有別有一無也。亦非離無別有一有也。如是則明法非有無。故以非有非無名耳。不是非有非無。既非有無。又非非有非非無也。何獨言語道斷。亦乃心行路滅也。

荷澤顯宗記云。涅槃般若名異體同。隨義立名。故云法無定相。涅槃能生般若。卽名真佛法身。般若能建

涅槃。故號如來知見。知卽知心空寂。見亦見性無生。知見分用不一不異。故能動寂常妙。理事皆如。六根不染。卽定慧之功。六識不生。卽如如之力。心如境謝。境滅心空。心境雙亡。體用不異。真如性淨。慧鑒無窮。如水分千月。能見聞覺知。見聞覺知而常空寂。空卽無相。寂卽無生。○僧問荷澤會師。見聞照聲色時。唯復抗行耶。唯有先後。會曰。抗行先後。卽且置。汝畢竟將什麼作聲色。僧曰。如師所論。則無聲色可得也。於是再拜。卽日發去。後隱於蒙山。

草堂和尚云。夫帝網未張。千纓焉覩。宏綱忽舉。萬目

自開心佛雙照觀也。心佛雙亡止也。定慧既均亦何
心而不佛。何佛而不心。心佛既然則萬境萬緣無非
三昧也。○圭峰示溫造尚書曰。衆生無始劫來未曾
了悟。妄執身爲我。相隨情造業。隨業受報。生老病死
長劫輪迴。然身中覺性未曾生死。如夢被驅役。身本
安閒如水作冰。溼性不易。若能悟此性。卽是法身。本
自無生。何有依托。靈靈不昧。了了常知。無所從來。亦
無所去。然多生妄執。習以性成。喜怒哀樂微細流注
須常覺察。損之又損。如風頓止。波浪漸停。豈可一生
所修。便同諸佛力用。

唐宣宗問弘辨禪師何爲頓見何爲漸修曰頓明自性與佛同

歸然有無始染習故假漸修對治令順性起用如人喫飯不一口便飽

○偈曰。作有義

事。是惺悟心。作無義事。是狂亂心。狂亂隨情念。臨終
被業牽。惺悟不由情。臨終能轉業。釋曰。旣隨妄念。欲
作卽作。不以悟理之智。簡擇是非。猶如狂人。故臨終
時。牽於業道。被業所引。受當來報。故涅槃云。無明即
主。貪愛魔王役使身心。策如僮僕。情中欲作而察理
不應。卽須便止。情中不欲作而照理相應。卽須便作。
但由是非之理。不由愛惡之情。卽臨命終時。業不能
繫。隨意自在。天上人間也。通而言之。但朝暮之間。所
作。被情塵所牽。卽臨終被業所牽。而受生。若所作所

爲由於覺智不由情塵卽臨終由我自在而受生不由業也當知欲驗臨終受生自在不自在但驗尋常行心於塵境自由不自由

已下五燈諸宗

讓大師云一切萬法皆從心生森羅及萬象一法之所印凡所見色皆是自心心不自心因色故心從心生卽名爲色知色空故生卽不生

宗鏡

吉州思和尚云卽今語言卽是汝心此心是佛是實相法身佛經云有三阿僧祇百千名號隨世界應處立名如隨色摩尼珠觸青卽青觸黃卽黃實本色如

指不自觸刀不自割鏡不自照隨像所現之處各各不同此心與虛空齊壽若入三昧門無不是三昧若入無相門總是無相隨立之處盡得宗門語言啼笑屈伸俯仰各從性海所發故得宗名相好之佛是因果佛卽實相佛家用經云三十二相八十種好皆從心想生亦云法性家焰又云法性功勳隨其心淨卽佛土淨諸念若生隨念得果應物而現謂之如來隨應而去故無所求一切時中更無一法可行自是得法不以得更得是以法不知法法不聞法平等卽佛佛卽平等不以平等更行平等

宗鏡

佛門宗鑑卷五
馬祖示衆云。自性本來具足。但盡三界心量。一念妄生。卽是三界生死根本。但無一念。卽除生死根本。無量劫來。凡夫妄想。諂曲邪僞。我慢貢高。合爲一體。故經云。但以衆法合成此身。起時唯法起。滅時唯法滅。此法起時不言我起。滅時不言我滅。前念中念後念。念念不相待。念念寂滅。喚作海印三昧。攝一切法。如百千異流。同歸大海。都名海水。如人在大海中浴。卽用一切水。所以聲聞悟逃。凡夫迷悟。不知聖心本無地位因果。階級心量。妄想修因證果。住於空定。八萬劫。二萬劫。雖卽已悟。悟已却迷。諸菩薩觀如地獄苦。

沉空滯寂。不見佛性。一切衆生。從無量劫來。不出法性三昧。長在法性三昧中。著衣喫飯。言談祇對。六根運用。一切施爲。盡是法性。若能一念返照。全體聖心。汝等各達自心。莫記我語。縱饒說得河沙道理。乃至分身放光。現十八變。不如還我死灰來。淋過死灰。無力。喻聲聞妄修。因證果未淋死灰。有力。喻菩薩道業純熟。諸惡不染。若說如來權教三藏。河沙劫說不盡。猶如鈎鎖。亦不斷絕。若悟聖心。總無餘事。○道不用修。但莫污染。何謂污染。但有生死造作趣向。皆是污染。若欲直會其道。平常心是道。只如今行住坐臥。應

機接物。盡是道道。卽是法界。乃至河沙妙用。不出法界。若不然者。云何言心地法門。云何言無盡燈。若於教門中。得隨時自在。建立法界。盡是法界。若立真如。盡是真如。若立理。一切法盡是理。若立事。一切法盡是事。舉一千從事理無別。皆由心之迴轉。譬如月影有若干。真月無若干。諸源水有若干。水性無若干。森羅萬象有若干。虛空無若干。說道理有若干。無礙慧無若干。種種成立。皆由一心也。建立亦得。埽蕩亦得。盡是妙用。非離真而有立處。立處卽真。盡是自家體。一切法皆是佛法。諸法卽是解脫。解脫者卽是真如。

經云。在在處處。則爲有佛。人法俱空。凡聖情盡。轉無等輪。超於數量。如天起雲。如畫水成文。不生不滅。是大寂滅。在纏名如來藏。出纏名淨法身。應物現形。如水中月。不盡有爲。不住無爲。有爲是無爲家用。無爲是有爲家依。不住於依。故曰如空無所依。心生滅義。心真如義。心真如者。如明鏡照像。鏡喻於心。像喻於法。若心取法。卽涉外因緣。卽是生滅義。不取於法。卽真如義。在迷爲識。在悟爲智。順理爲悟。順事爲迷。迷則迷自本心。悟則悟自本性。一悟永悟。不復更迷。如日出時。不合於暗。智慧日出。不與煩惱暗俱。了心境。

界妄想卽除。妄想旣除卽是無生法性。本有今有不
假修道坐禪不修不坐卽是如來清淨禪。若見此理
真正不造諸業隨分過一生一衣一衲坐起相隨戒
行增熏積於淨業但能如是何慮不通。○若此生所
經行之處及自家田宅處所父母兄弟等舉心見者
此心本來不去莫道見彼事則言心去。宗鏡云心性
本無來去亦
無起滅所經行處及父母眷屬等今所見者由昔時
見故皆是第八含藏識中憶持在心非今心去亦名
種子識亦名含藏識貯積昔所見者藏性虛通念念
自見名巡舊識亦名流注生死此念念自離不用斷
滅若滅此心名斷佛種性此心本是真如之體甚深
如來藏而與七識俱傳大士云心性無來亦無去絲
慮流轉實無停○汾州大達國師問馬祖卽心是佛實未明

了。祖云卽你不了底心是更無別物迷卽衆生悟卽
是佛如拳作掌如掌作拳師言下知歸。宗鏡作無
業和尚

石頭和尚上堂不論禪定精進唯達佛之知見卽心

卽佛心佛衆生菩提煩惱名異體一當知自己心靈

體離斷常性非垢淨湛然圓滿凡聖齊同應用無方

離心意識三界六道唯自心現水月鏡像豈有生滅

汝能知之無所不備諸聖所以降靈垂範廣述浮言

蓋欲顯法身本寂令歸根耳

僧問百丈從上祖宗皆有密語遞相傳受如何丈曰

無有密語如來無有祕密藏祇如今鑑覺語言分明

佛門宗鑑卷五
覓形相了不可得。是密語。從須陀洹向上。直至十地。但有語句。盡屬法之塵垢。但有語句。盡屬煩惱邊收。但有語句。盡屬不了義教。但有語句。卽不許也。了義教俱非也。更討什麼密語。○學人問。對一切境。如何得心如水石答。一切諸法。本不自言。是非垢淨。亦無心繫縛人。但人自虛妄計著。作若干種解。起若干種見。生若干種畏愛。但了諸法不自生。皆從自己一念妄想顛倒取相。而有知心與境。本不相到。當處解脫。一一諸法。一一諸心。當處寂滅。當處道場。本有之性。不可名目。本來不是凡。不是聖。不是智。不是愚。不是

垢。不是淨。亦非空。有善惡。與諸染法相應。名衆生界。與諸淨法相應。名人天二乘界。若垢淨心盡。不住繫縛。不住解脫。無一切有爲。無爲縛脫平等心量。處於生死。其心自在。畢竟不與諸虛幻塵勞。蘊界生死。諸入和合。迥然無計。一切不拘。去留無礙。往來生死。如門開相似。○百丈和尚上堂。靈光獨耀。迥脫根塵。體露真常。不拘文字。心性無染。本自圓成。但離妄緣。卽如如佛。叢林舉唱謂之百丈門風。○廣錄云。修禪學慧。須辨清濁語。濁法者。貪瞋愛取等多名也。清法者。菩提涅槃解脫等多名也。只如今鑑覺。但於清濁兩流。凡聖等法。

色聲香味觸法世間出世間法都不得纖毫愛取。既不愛取。依住不愛取。是初善。是住調伏心。是聲聞人。是戀筏不捨人。是二乘道。是禪那果。既不愛取。亦不依住。不愛取。是中善。是半字教。猶是無色界。免墮二乘道。免墮魔民道。猶是禪那病。是菩提縛。既不依住。不愛取。亦不作不依住。知解。是後善。是滿字教。免墮無色界。免墮禪那病。免墮菩薩乘。免墮魔王位。爲智障地。障行障故。見自己佛性。如夜見色。如云。佛地斷二愚。一微細所知愚。二極微細所知愚。若透得三句過。不被三段管。教家舉喻如鹿三跳出網。喚作纏外。

人無物得拘繫渠。是屬然燈後佛。是使得無所礙。風是作車運載因果。處於生不被生之所留。處於死不被死之所礙。處於五陰如門開相似。去住自由。不被五陰礙。不論階梯勝劣。乃至蟻子之身。盡是淨妙國土。不可思議。此猶是解縛語。彼自無瘡。勿傷之也。佛瘡菩薩等瘡。但說有無等法。盡是傷也。有無管一切法。十地是濁流。河衆作清流。說豎清相。說濁過患。向前十大弟子。舍利弗富樓那。正信阿難。邪信善星等。个个有榜樣。个个有則候。一一被導師說破。不是四禪八定。阿羅漢等。住定八萬劫。他是依執所行。守初

知爲解名頂結亦名墮頂結是一切塵勞根本。自生知見無繩自縛所知故繫。世有二十五。又散一切諸煩惱門縛著於佗。此初知二乘見之名爲爾。後識亦名微細煩惱。便卽斷除。既得除已名爲回神住空窟。亦名三昧酒所醉。一云被淨法酒醉亦名解脫魔所縛。世界成壞定力所持。漏向別國土都不覺知。亦名解脫深坑可畏之處。一念心退墮地獄如箭射。捺生招箭言鑑覺猶不是從濁辨清。許說鑑覺是除鑑覺外別有盡是魔說。若守住如今鑑覺亦同魔說。亦名天然外道。說如今鑑覺是自己佛。是尺。
是圖度語似野

干鳴猶屬藕膠門。若執住自知自覺是禪。那病是徹底聲聞如水成冰。救渴難望。亦云必死之病。世醫拱手過去。諸佛皆說三乘法。假立名字。本不是佛。說是佛本不是菩提。說菩提涅槃解脫等。知渠擔百石擔不起。且與一升一合擔。知難信了義教。且與說不了義教。且得善法流行。亦勝惡法。善果限滿。惡果便到。得佛則有衆生到。得涅槃則有生死到。得明則有暗到。但是有漏因果翻覆。無有不相酬獻者。若心有少許作解。卽被量數管著。亦如卦兆被金木水火土管。亦如藕膠五處俱粘。魔王捉得自在還家。如今能於

自己五陰不爲其主被人割截支解無怨吝心。一一等事都無一念彼我猶依住無一念名法塵垢。十地人脫不去。流入生死河。常勸人懼法塵煩惱。如懼三塗。乃有獨立分假使有一法過於涅槃者亦無少許珍重。想此人步步是佛。不假腳踏蓮花。分身百億。如於一切有無等法有纖毫愛染。縱腳踏蓮花亦同魔作。若執本清淨解脫是佛是禪道解。卽自然外道。若執因緣修成證得。卽因緣外道。執有卽常見外道。執無卽斷見外道。執亦有亦無卽邊見外道。執非有非無卽空見外道。亦云愚癡外道。有病不喫藥是愚人。

無病喫藥是聲聞人。定執一法名定性聲聞。一向多聞名增上慢聲聞。知他名有學聲聞。沈空滯寂。及自知名無學聲聞。貪瞋等是毒。十二分教是藥。毒未銷藥不得除。無病喫藥藥變成病。○問二十年中常令除糞如何。師云。但息一切有無知見。一切貪求箇箇透過三句外。是名除糞。如今求佛求菩提。求一切有無等法。是名運糞入。不名運糞出。如作佛見作佛解。但有所見所求所解。是名戲論之糞。黃檗云。淨名言。言常令除糞。祇是除去心中。作見解。又云。禪除戲論之糞。亦名麤言。亦名死法。如云大海不宿死屍等閒說話。不名戲論。說者辨清濁。

名戲論。○唯貪義句知解。不知却是繫縛煩惱。故云見河能漂香象。問僧見不答見。又問見復如何答見無二。丈曰。既云見無二。不以見見於見。若見更見。爲前見是。爲後見是。經云。見見之時。見非是見。見猶離見。見不能及。所以云不行見法。不行聞法。不行覺法。諸佛疾與授記。○智濁照清。慧清識濁。在佛名照慧。在菩薩名智。在二乘及衆生邊名識。亦名煩惱。在佛名果中說。因在衆生名因中說。果在衆生名五陰叢林。在佛名本地無明。是無無明。故云無明爲道體。不同衆生暗蔽無明。彼是所。此是能。彼是能聞。此是所。

聞。○寶積經云。法身不可以見聞覺知求。非肉眼所見。以無色故。非天眼所見。以無妄故。非慧眼所見。以離相故。非法眼所見。以離諸行故。非佛眼所見。以離諸識故。若不作如是見。是名佛見。同色非形色。名真色。同空非太虛。名真空。色空亦是藥病相治語。○百丈云。無諸魔來。卽是呪。

南泉王老師云。佛出世來。只敎會道。不爲別事。大道無形。真理無對。等空不動。非生死流。三界不攝。非去來今。所以明暗自去來。虛空不動搖。萬象自去來。明暗實不鑑。如今有人將鑑覺知解者是道。皆前境所

引隨他生死流何曾得自由所以智不是道可不難
矣云是什麼智是什麼道若論世間福智只得喚作
莊嚴具亦云福智二嚴亦云受用具皆是對治喚作
什麼佛出世只喚作三界智人未出世時喚作甚麼
物若論無滲本自具足妙用自通無人覺知潛行密
用蹤跡難尋所以天魔波旬將諸眷屬久遠劫來覓
菩薩一念起處不可得天魔贊嘆云佛法至妙我實
難測如今但會如如之理直下修行無量劫來性不
變異卽是修行妙用而不住便是菩薩行達諸法空
妙用自在色身三昧熾然行六波羅蜜空處處無礙

遊於地獄猶如變觀不可作伊不得作用衆生無量
劫來迷於本性不自了體雲塵暫瞋著諸惡欲雲駛
月運舟行忤移暫時岐路不得自在種種受苦不自
覺知乃至今日會取從來性與今日不別若言卽心
卽佛如兔馬有角若言非心非佛如牛羊無角所以
如來藏實不覆藏五蘊本空師子何曾在窟亦云性
水亦云法水法水如波性水如溼水不洗水佛不度
佛演若達多迷頭認影便道失却頭傍家覓縱覓得
又不是已頭功德天黑暗女有智主人二俱不受直
道性無住處是築著物亦云聞聞是大涅槃道者个

物不是聞不聞兄弟麤細想念分劑但是貪求皆屬境三乘五性麤細而論不出情量纖毫瞥起精魅所附他且不許見聞覺知自似个癡鈍人少神人百事不知最好普賢其時道我將心聞文殊云初心不能入云何獲圓通被一棒粉碎無事珍重○示衆云然燈佛道了也若心相所思出生諸法虛假皆不實何以故心上無有云何出生諸法猶如形影分別虛空如人取聲安置篋中亦如吹網欲令氣滿故老宿云不是心不是佛不是物且教你兄弟行履據說十地菩薩住首楞嚴三昧得諸佛祕密法藏自然得一切

禪定解脫神通妙用至一切世界普現色身轉大法輪入涅槃教化無量衆生得無生法忍尚喚作所知愚極微細所知愚與道全乖大難大難○僧問大道不屬見聞覺知未審如何契會師曰須會冥契自通亦云了因非從見聞覺知有見知屬緣對物始有者个靈妙不可思議不是有對故云妙用自通不依傍物所以道通不是依通事須假物方始得見所以道非明暗法冥會真理非見聞覺知故云息心達本源故號如如佛必竟無依自在人亦云本果文殊云惟從了因之所了不從生因之所生從上已來只教人

會道更不別求若思量作得道理盡屬句義三乘五性義理無不喚作行履處處受用具足卽得若論道卽不是一向耽著被他識拘亦云世間智所以云佛不會道我自修行我自有妙用亦云正因了六波羅蜜空卽物拘我不得如今多有人喚心作佛喚智爲道見聞覺知皆是道若如是會者何如演若達多迷頭認影設使認得亦不是汝本來頭故大士訶迦旃延以生滅心說實相法皆是情見汝心若是佛亦何用非他有無形相以何是道所以教中不許寧作心師不師於心心如工伎見意如和伎者故云佛有道

心不離見聞覺知皆屬因緣而有皆是炤物而有不可常炤所以心智俱不是道且大道非明暗法雖有無數數不能及如空劫時無佛名無衆生名與麼時正是道只是無人覺知見他數不及他喚作無名大道早屬名句了也所以真理一如更無思想才有思想卽被陰拘便有衆生名有佛名今日旣如是會道卽無量劫來六道四生皆有去來是暫時行履處先聖本行集云我無所不行一切衆生雖在如是行處爲無了因故生貪欲名爲在纏不得自在今旣如是會却向裏許行履不同前時爲了因會本果故了陰

界空。六波羅蜜空。所以得其自在。若不向裏向行。履如何。推剷得五種貪。二種欲。不守住聲聞。隨於劫數。所以諸佛菩薩。具福智。二嚴爲了因了。六波羅蜜空。體者。个受用。所以不存知見。始得自在。若有知見。卽屬地位。便有分劑心量。被因果隔。喚作酬因答果。佛不得自在。所以大聖訶他爲內見外見情量。不盡三障二愚。所以見河能漂香象。今日行六波羅蜜。先用了因會本果。故了此物。是方便受用。始得自在。亦云方便。懃莊嚴。亦云微妙淨法身。具相三十二。只是不許分劑心量。若無如是心。一切行處。乃至彈指合掌。

皆是正因。萬善皆同。無終始。得自在。天魔外道。求我不得。喚作無住心。亦名無滲智。不思議妙用自在。菩提涅槃。皆是修行人境界。皆屬明句。若會本來非凡物。卽水不能洗水。何以故。本來無物故。故經云。我王庫中實無如是刀。所以道非明暗。故云性海。不是覺海。覺海涉緣。卽須對物。他便妙用無人覺知。喚作極微細透金水色塵。菩薩所因。喚作受用具。若水不洗水。卽體不是明暗。亦云無滲智。又云無礙智。若如是。卽一切處拘我不得。○如汝所問。元只在因緣邊看。你且不奈何。緣是認得六根門頭事。兄弟莫恁麼尋。

逐不住。怎麼不取古人語。行菩薩行。唯一人行。天魔波旬。領諸眷屬。常隨菩薩後。覓心行起處。便擬撲倒。如是經無量劫。覓一念異處不得。方與眷屬禮辭。讚歎供養。猶是進修位中下之人。便不奈何。況絕功用處。如文殊普賢。更不話他。兄弟作麼生。道行是無覓。一日行底人不可得。○若以意會。卽思量得也。教中亦云。種種生身。我說爲量。那個不可思議。不是意會得底物。如水裏有水。卽有影。若無水時。喚什麼作影。法身由對報化得名。若無報化。法身向那邊認。法身亦云是影。經論極則頭。只到法身實入理地。那個早。

晚同於經論。經論不管伊如何排遣他。且不到者裏。
大難大難。

學人問大梅和尚。師常言神性獨立。學人不識。乞師指示。答阿難教。汝問。問莫不問者。便是不。答若不是。是阿誰能如是問。問神性非是聲色。師示問是神性。學人只識得聲色。不識真性。答譬如大寶藏。衆寶皆具足。上福德人見。直捉得明月寶珠。薄福德者。只見銅鐵。非是藏中無寶。亦非主藏者不與。我今向汝道。性不是聲色。汝只見聲色。我亦無過。此神性火不能燒。水不能溺。須臾能到千里萬里。山河石壁不能礙。

汝今揚眉動目。彈指嚔咳。口喃喃問答。總是此性。若是上根者。聞言下便會。中根者。親近善知識。數數聞說。不久還會。若下下根。千徧萬徧。與說元來不會。雖然記得少許。如破布裏明珠。出門還漏却。

盤山和尚云。大道無中。復誰前後。長空絕跡。何用量之。空既如是。道豈言哉。心月孤圓。光吞萬象。光非照境。境亦非存。光境俱亡。復是何物。譬如擲劍揮空。莫論及之。不及斯則空輪無跡。劍刃非虧。

章敬暉云。至理亡言。時人不悉。強習佗事。以爲功能。不知自性元非塵境。是个微妙大解脫門。所有鑒覺。

不染不礙。如是光明。未嘗休廢。曩劫至今。固無變易。猶如日輪。遠近斯照。雖及衆色。不與一切和合。靈燭妙明。非假鍛鍊。爲不了故。取於物像。但如捏目。妄起空花。徒自疲勞。枉經劫數。若能返照。無第二人。舉措施爲。不虧實相。

大珠和尚初參馬祖。祖曰。來此擬須何事。曰。來求佛法。祖曰。我者裏一物也。無求甚麼佛法。自家寶藏。不顧拋家。散走作麼。曰。阿那箇是慧海寶藏。祖曰。卽今問我者。是汝寶藏。一切具足。更無欠少。使用自在。何假外求。○大珠頓悟入道要門論云。問經云。不見有。

無卽真解脫何者是不見有無答證得淨心時卽名有於中不生得淨心想卽名不見有也得想無生無住不得作無生無住想卽是不見無也楞嚴經云知見立知卽無明本知見無見斯卽涅槃亦名解脫問正見物時見中有物不答見中不立物正見無物時見中有無物不答見中不立無物○對一切善惡悉能分別是慧於所分別不起愛憎不隨所染是定卽是定慧等用也譬如明鏡照像之時其光動不也不照時亦動不也不何以故爲鏡用無情明照所以照時不動不照亦不動爲無情之中無有動不動故

又如日光照世之時其光動不也不若不照時動不也不何以故爲光無情故用無情光照亦無動不動故照者是慧不動是定菩薩用是定慧得三菩提故曰定慧等用卽是解脫○講止觀座主問師辨得魔不師曰起心是天魔不起心是陰魔或起不起是煩惱魔我正法中無如是事問一心三觀義師曰過去心已過未來心未至現在心無住中間用何心起觀曰禪師不解止觀師曰座主解不曰解師曰智者大師說止破止說觀破觀住止沒生死住觀心神亂爲當將心止心爲復起心觀觀若有心觀是常見法若

無心觀。是斷見法。亦有亦無。成二見法。請座主子細說。曰。若如是問。俱說不得也。師曰。何曾止觀。○佛法無種。應物而現。若心真也。一切皆真。若有一法不真。真義則不圓。若心幻也。一切皆幻。若有一法不幻。幻義則有定。若心空也。一切皆空。若有一法不空空。義則不圓。迷時人逐法。悟罷法由人。森羅萬象。至空而極。百川衆流。至海而極。一切賢聖。至佛而極。十二部經。五部毗尼。四圍陀論。至心而極。心是總持。都院萬法之原。亦是大智慧藏。無住涅槃。百千名號。皆是心之異名。

無業國師云。學般若菩薩。不得自謾。如冰凌上行。似劒刃上走。臨終時。一毫凡情聖量。不盡纖塵。思念未忘。隨念受生。輕重五陰。向驢胎馬腹裏託質。泥犁鑊湯裏煑煉。一徧了。從前記持憶想。見解智慧。都盧一時失却。依前再爲螻蟻。從頭又作蚊蚋。雖是善因。而遭惡果。只爲貪欲成性。二十五有。向脚跟下繫著。無成辦之期。大丈夫兒。如今直下便休歇去。頓息萬緣。越生死流。巍巍堂堂。三界獨步。

楊岐甄云。群靈一源。假名爲佛。體竭形銷。而不滅。金流朴散。而常存。性海無風。金波自湧。心靈絕兆。萬象

齊照如何背覺反合塵勞於陰界中妄自囚執

藥山和尚示衆汝見律師說尼薩耆突吉羅最是生死本窮生死且不可得上至諸佛下至螻蟻盡有此長短好惡大小不同若也不從外來何處有閒漢掘地獄待你你欲識地獄道只今鑊湯煎煮者是欲識餓鬼道卽今多虛少實不令人信者是欲識畜生道現今不識仁義不辨親疎者是豈須披毛戴角斬割倒懸欲識人天只今清淨威儀持鉢持鉢者是切須保任免墮諸趣第一不得棄者个者个不是易得須向高高山頂立深深海底行此處行不易方有少相

應恁麼道猶是三界邊事莫向衲衣下空過到者裏更微細在○藥山夜坐次僧問兀兀地思量个甚麼山曰思量个不思量底曰不思量底如何思量山曰非思量僧問蜀州西禪如何是非思量處禪云誰見虚空夜點頭丹霞頌云一點靈光六不收昭然何用更疑眸个中消息人難委獨有虚空暗頭○僧問已事未明乞和尚指示良久曰吾今爲汝道一句也不難祇宜汝於言下便見去猶較些子若更一思量成吾罪過不如且各合口免相累及

丹霞和尚云汝等保護一靈之物不是汝造作得不

可證道不屬有無更修何法唯此餘光在在處處則是大道佛之一字永不喜聞阿你自看善巧方便慈悲喜捨不從外得不著方寸善巧是文殊方便是普賢你更擬趁逐什麼若識得釋迦卽老凡夫是

大顛初參石頭頭問那个是汝心師曰見言語者是頭便喝出經旬日却問前者旣不是除此外何者是心頭曰除却揚眉瞬目一切事外直將心來師曰無心可來頭曰元來有心何言無心無心盡同謗師言下大悟

上堂云但除却一切妄運想念現量卽是真隨照冷冷自用窮其用處了不可得

卷終

佛弟子秦和蕭孟防開板

五十三