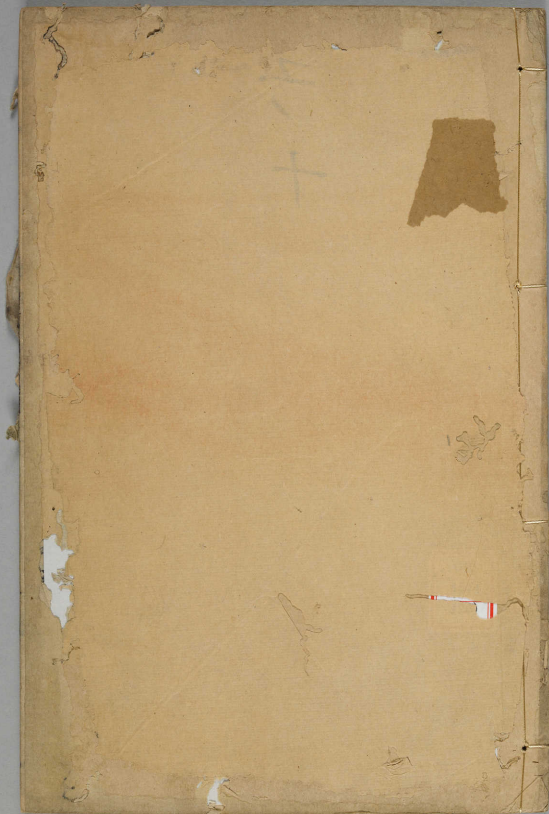


B 64853

一之

○大文陳禪那現境之四
③西破行陰三
④一盡未盡相二
⑤二明區宇二
⑥一思想盡益相

經阿難彼善男子。修三摩提。想陰盡者。是人平常。夢

想銷滅。寤寐恒一。覺明虛靜。猶如晴空。無復簾重前。

塵影事。疏想陰若存。寤卽想像。寐卽成夢。今想因盡。

卽無有夢。以想陰是夢之元。故雖有寤寐。以無想故。

寤亦如寐。寐亦如寤。故云恒一。

相盡卽六根盡論云眠有二種一者眠而夢二者眠而不夢阿羅漢非爲安隱著樂故眠圓是四大身法

應有食息眼覺少許時
息名為眠不為夢眠
圓明心體。寤為覺明。離想浮

動故名虛靜。空喻覺明。暗喻離想。簾重卽煩惱也。以想陰是煩惱濁故。前塵影事。卽所想境。能想既亡。所想不立。故云無復。吳興云。以圓觀所破通別二惑。猶如冶鐵。籠垢先除。故云無復。籠重。故想盡。則無籠重影事。經觀諸世間。大地山河如鏡鑒明。更無所粘。過無踪跡。虛受照應。了罔陳習。唯一精真。疏觀緣也。雖有根識。緣諸境界。而不想像。繫念在意。故如其鏡。照物無跡。但虛受虛照。虛應而已。標指云。鏡有四義。虛者。能含万象。受者。物來不拒。照者。隨物顯形。應者。無所取捨。亦可。如鏡照於光明。雖鑒無影。故云虛受。了畢竟也。罔無也。陳舊也。習妄想也。畢竟無有無始妄習。唯有一靈真如。

性也。吳興云。謂受之與想。已無離。故習氣也。△海印之體。迥然獨在。又了。謂分別。卽諸識也。罔。謂罔象。陳習。謂無始種子也。唯一精真者。唯一識陰也。如下文云。則湛了內罔象。虛無微細精想。以對行陰。故云精真也。顯此行人。得想陰盡。唯識陰及行陰在。今此行陰。又現披露。故名識陰爲精真也。○二行。陰現相。經生滅根元。從此披露。見諸十方。十二衆生。畢殫其類。雖未通其各命由緒。見同生基。猶如野馬。熠熠清擾。爲浮根塵。究竟樞穴。此則名爲行陰區宇。疏行陰是生滅元。以遷流造作。故想盡行現。故云披露。熏開云。下文云。唯生與滅。是行。

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

邊際今想盡唯畢殫其類者殫盡也盡此十二類生
行故云披露。畢殫其類者殫盡也盡此十二類生
皆從行出以行是業體故孤山云以行是業能招報
根元其相披露則十二類生之元無不殫見。未通各命者雖了知十二類
生總從行出而未知衆生別種在識陰中此卽本識
業苦種子是衆生各別性命因由端緒也孤山云謂雖未能別
相見彼衆生修因趣果由因端緒已能總相見彼生
類俱由行起各此行陰爲同生基海印云各命由緒
乃異熟種子其躰深細故不能知見同生基者同分生基卽行陰也
同以行陰爲其基本宗通云若通別相能見衆生各
習種子發現爲識陰命由緒慧福不同由於多生積
邊事故非行陰所測猶野馬者塵合陽氣鼓而爲之
熠熠卽光起閃爍喻乍生乍滅也清擾者卽此行陰

擾動生滅微細不停以無想陰塵垢故名清也孤山云謂
行陰微細遷流生滅同於野馬無復僦重故云清擾
卽下文幽清擾動也○引證郭象注莊云野馬者游
氣也陸德明引司馬彪云春月澤中游氣也崔云天
地間氣如野馬馳也沈括云野馬乃田野間游氣遠
望如群羊又如水波佛書謂如熱時野馬陽焰孤山
云如陽焰塵埃則誤也熠熠螢光也取詩熠熠宵行
之義爲浮根塵究竟樞穴者門筭曰樞門曰穴此皆
動轉之要處也根塵生滅皆以行陰爲機紐處了知
此者正在行陰故云區宇融室云樞之有穴門用開
竟歸處則以行陰同生之基爲彼樞穴○釋文同生
基流俗本作生機浮根塵有本作浮塵根皆譌○二
明盡經若此清擾熠熠元性性入元澄一澄元習如
波瀾滅化爲澄水名行陰盡是人則能超衆生濁觀

其所由幽隱妄想以為其本疏性入元澄者行陰若

盡遷流性澄歸一藏識名人元澄經云藏識海常住

也吳興云性即生滅之性以旋復為入也元即樞穴

滅之相故云元性八識為湛淵以觀行增勝能純生

滅根元習氣吳興云元習謂一令其不動歸一識陰猶

如澄水也標指云此湛以行是衆生遷流業性故此

若盡即超衆生濁也吳興云行陰為生滅根元衆生

超行陰生滅微細難究故名幽隱海印云行陰復歸

生滅性入元澄如水無波瀾唯一止水名行陰盡二

楞云想陰如大流行陰如細流識陰如無波之流想

陰盡如大流息行陰現如細流生若元習一澄則細

流皆為澄水此即清水現前名為初伏客塵煩惱△

宗通云行陰習擾成性故曰元性元習習不能澄習

唯性歸元則能澄習遷流相盡無風匝匝之波化為

澄水至湛不搖處名行陰盡

○合釋行陰外道○唯識第六云云何惡見一薩伽

耶見謂於五蘊執我所一切見趣所依為業此見

差別有二十句六十五等分別起攝二邊執見謂即

於彼隨執斷常障處中行出離為業此見差別諸想

趣中無執前際四偏常論一分常論等分別起攝三

矯亂及計後際五現涅槃或計自在世主釋梵及餘

諸物類常恒不易或計非道為道諸耶見是等皆邪見攝

○瑜伽八十七云又諸外道薩迦耶見以為根本有

六十二諸惡見趣謂四常見論四不常見論二無

因論四有邊無邊想論四不死矯亂論如是十八諸

惡見趣是計前趣說我論者又有十六有見想論八

論想論四非有想非無想論七斷見論五現法涅槃

功德品鈔論中約迷前際後際為次今依唯識約所

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

見分之謂於前際計四徧常四一分常及依後際有
想十六無想俱非各有八論共四十種常見差別有
計後際七斷滅論此四十七共因我見而起邊見前
四十見爲常後七見爲斷此皆見斷名分別起有計
前際二無因論言有計前際二無因論等者此皆因
邪見起見不正故名之爲邪四有邊論四不死矯亂
及計後際五現涅槃故六十二此六十二以邪見邊
見二爲自體以餘二見見取戒取而爲眷屬依於身
見以爲根本故名差別諸見趣也○彼疏又云依身
見爲本生六十二見此有二說一依三世五蘊至下
當明十藏品二依外道邪見具如瑜伽八十七說鈔
云依三世五蘊說者薩迦耶見名爲身見身見依五
蘊起此我見此爲依故諸見得生對法第一云如計
色是我我有色色屬我我在色中一蘊有四五蘊合
有二十句五爲我見餘皆我所此卽分別行緣蘊不
分別所起處若歷三世便有六十加身卽我爲六十
一我復異身爲六十二又計常無常等爲六十二如
十藏品婆沙論云謂如以色爲我於餘四蘊各三我
所謂是我嬰格我童僕我羈卽有十二色爲我一卽
總有十三五蘊總有六十我所見有五我見爲六十

五此卽分別行緣蘊亦分別所起處此等皆是分別我
見二係外道邪見等如上說○私謂准清涼釋六十
起計度等者此指修心誤墮之行入二無因論者此指
三世五蘊者是也經言是人墮入二無因論者此指
立計邪執之外道卽清涼所明依外道邪見者是也
諸論破斥是外道卽清涼所明依外道邪見者是也
是故經論差別不容會而爲一也其言歷三世五蘊
者此中亦各各異言歷三世之異者中論邪見品云
我於過去世爲有爲是無世間常等見皆依過去世
我於未來世爲有爲是無世間常等見皆依未來世
涅槃品偈云滅後有無等無邊等諸見依涅槃
未來過去世今滅後有無等無邊等諸見依涅槃
指過去世第四因心所度卽屬現在一分常論中第一
神我卽指過去亦兼現在第二劫壞不壞卽屬未來
三四觀心知蔭卽指現在亦兼未來不同論以常等
諸見皆依過去世也四有邊論中第一計過未有邊
兼指過未計相續無邊卽屬現在第二觀八万劫前

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

卽指過去第三計我徧知卽屬現在第四衆生世界
半在半滅卽兼指過去未不同論以邊等諸見皆係
未來世也清涼云此我不同出世世若先有未見
處云此我不同者以先世我卽今世我若先有未見
皆有過故云不出三世者以通三世間正顯衆生世
間兼明五蘊世間衆生是五蘊假者外道計以爲我
故云涅槃爲起見處者以外道計無想天爲涅槃故
此經正明三世古今不離一念涅槃世間無有差別
陳異外道執今世我曲分過未也言歷五蘊之異者
諸論同指身見依五蘊起一明五蘊有二十句歷三
世成六十二一明五蘊有六十我所依五我見成六
十五此經四陰四句成十六句以行陰依止前三識
由行陰覆故故不言也外道論師六十二見總以斷
常二見爲根本計常者曰見五衆常卽自謂色受想
行識今世雖滅未來更生計斷者曰見五衆斷卽自
謂色受想行識今世滅已更不再生今此經六十二
見獨立於行陰中者清涼云以諸蘊性皆遷流隨
依大乘百法畧明攝法多少識蘊唯攝八識心王色
蘊唯攝十一種色想受二蘊但攝心所徧行中二數

四蘊但攝二十一法除六無爲餘所不攝除七十三
皆行蘊攝故云多也此經於行陰文中廣破六十二
以諸見皆依行緣分別不分別所起處故是故依清
涼所明歷五蘊者理通而義別也然行人至此奢摩
他中已破色受想三陰已過欲色二界天魔銷殞可
謂殊勝而如來諄復告戒以墮落外道爲言當知行
陰中所指外道卽外道天也准諸論中二無因者一
從無想天沒來生此天四一分常中一者從梵天沒
來生此天四徧常者依上中靜慮等起宿住通隨念
生四常論十六相無想俱非各入論者皆從有想無
想生死後斷滅者從欲色界乃至非非想執彼彼地
處死頂斷滅者從欲色界乃至非非想執彼彼地
亂答得生此天五現涅槃者從受五欲樂至現計第
四定以爲涅槃此皆無想外道天修習行相與其得
生之相差在四禪四空兩楹之間與經文精研七趣
之文乎相證明也清涼釋維華於功德品廣明前後
二際六十二見於我法二執出其過不尙常別之以
論其相不出於我法二執

二見日邊日邪總之以一見日我釋此經者但主貼釋消文而未及廣爲和會又別取阿含諸論取次配合無當經義今撮其大畧著於卷首以俟夫博通經論者詳而考焉長阿含云若沙門婆羅門於末劫未見皆入此四十四見中或有於本劫本見盡入十六見中或有於本劫本見末劫未見盡入六十二見中唯有如來知此見處如是執如是持其所知亦復過是雖知不著是爲如來微妙大法光明今按長阿含所說多與經合經中皆依世界劫量起計故自四徧常四矯亂總十六見爲本劫本見從十六我見至五涅槃總四十四見爲末劫未見長阿含以二無因論居本末之間共六十二此經論次第所以各依本起也二正明現境十一

一、二無因論二、一標

經阿難當知是得正知奢摩他中諸善男子疑明正心十類天魔不得其便方便精研窮生類本於本類中生元露者觀彼幽清圓擾動元於圓元中起計度

者是人墜入二無因論疏止觀增勝想念不起故云

疑明正心欲界愛染不生故云魔不得便於此推窮

生類之本唯一行陰幽隱清虛以爲一切生滅之元

今既披露此外更無衆生之本便執衆生無因而起

以不知善惡因由差別種子在識陰故冥典云不知善惡好醜種種

子含藏皆第八識溫陵云生類本即同生基於本類中此生元露者於同生基見已行元也遂以一切生滅皆圓

於此而不進窮識陰即外道論因此而有皆修行至

本末即墜二無因論

此邪慧忽生非是本來別有外道海印云此生元通依七識故云圓元

功但見行陰遂起妄計是知西大外道皆有深禪定云得正知者想陰已破不遭邪慮方得正知破後二陰名徧知矣方得精研者想陰既破方魔不擾方得

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛子寶鑑卷一

七

加功用行。研窮十二類生之根本也。吳興云。想陰既伏。煩濁且澄。故云。觀彼幽清。彈見類生。遷流陰穴。故云。圓擾動元。○二釋一。○經一者。是人見本無因。何以故。是人既得生基全破。乘於眼根。八百功德。見八萬劫。所有眾生。業流灣環。死此生彼。祇見眾生。輪迴其處。八萬劫外。冥無所覩。便作是解。此等世間十方眾生。八萬劫來。無因自有。中資善知生滅。卽是行陰。又見行陰。熠熠清擾。同於陽焰。而無實體。窮盡生元。更無別理。名生基全破。吳興云。生機全破者。機喻擾動。卽補遺云。此解與資中不同。但流資中以破爲開顯之義耳。生基全破。行陰現也。八百功德。謂由定力。發其眼根本分功德。百倍增勝。

已下。孤山文。彼云。從定發通。乘於眼根本分八百通力發用。乘此通力。見八萬劫

眾生死。此生彼過。此不見。亦是行陰勢力盡處。溫陵云。生

機既破。則離樞穴。而眼清淨。故能洞見業流灣環者。隨業流轉。如水在灣洞。旋其處。漩洑不斷。不能自出也。不知識陰。生因種子。無明所熏。感果差別。以不知

故。便執本來無因。自有。如見飛鳥。遠不及處。便謂爲

無以眼根取塵。本唯八百世間通力。不越本因。若出

世通。過此無礙。設羅漢得亦是世通。小乘無漏不見

三世三方論之。今見本無因。卽乘過去功德。下見未

無因。卽乘未來功德。斯由定中修宿命通。乃令眼根

彰此力。用業流灣環。行陰流轉也。冥無所覩。外道冥諦也。夫善惡業緣。唯識變造。是人入八萬劫外。尚不見行。何況於識。故從此來。起無因計。○起信記云。數論師以彼依非。想定發世俗通。應於邪道。知過去八萬

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛頂尊經

劫事過此身不知以生死智通知未來八万劫死此生彼之事彼亦不知也中川云此以方涉世之數依本劫本見起計故八万劫外冥無所觀○釋文生基全破吳興合論諸本基並作機今謂蹠上見同生基又合下既見其根應從長水本作基末句八万劫來吳興諸本並作八万劫外今亦從古本

經由此計度亡正徧知墮落外道失菩提性疏如文

合解云涅槃中佛言云何正徧知正者名不顛倒徧知者於四顛倒無不通達又復正者各世界中徧知者畢竟知修習中得阿耨菩提外道反此經二者是故云亡正徧知○二計未無因二○一正辨

人見末無因何以故是人於生既見其根知人生人悟易生鳥鳥從來黑鵠從來白人天本堅畜生本橫白非洗成黑非染造從八萬劫無復改移今盡此形亦復如是而我本來不見菩提云何更有成菩提事

當知今日一切物象皆本無因疏初二句標何以下

出所以今盡下正顯末無因義以本無因故末亦如是八萬劫前不見菩提八萬劫後亦復如是以見本

無末亦無也海印云由執本無因故執末亦無因也溫陵謂合是皆末無因非是知人

生人等者資中此人既知一切從行陰生本無異因

從此向後一切常定亦無異因故言知人生人悟易

生鳥人只生人無因生鳥鳥只生鳥無因生人此皆

不知新造異業感異類生故曰執末無因本既無因

末亦不得冥興云無復改移者此見一分人畜之類有經長時業果未轉故起斯計如智論明

舍利弗觀鵠子身前後皆八万劫不改其報今行陰中既見此相乃執一切自然而然而此不知十二類

生各命由緒也。今盡此形明未來無形亦應見八萬劫以外道通同聲聞故論云有阿羅漢知一世或二世三十世十百千萬劫乃至八萬劫過此已往亦不能知。△中川云與上義同但觀未來自體依未劫未見起計。△由此計度亡正徧知墮落外道惑菩提性二結成。經由此計度亡正徧知墮落外道惑菩提性是則名為第一外道立無因論。私謂茗溪云外道即非也。清涼疏云第十一無因論師計一切萬物無因無緣自然生自然滅故此自然是常是万物因是涅槃因此計一切無染淨因如棘刺自織鳥色非染鶴色自白瑜伽頭揚俱云由如是故起無因見立無因論是也。又依清涼云言有計前際二無因論者皆因邪見起外道所計微塵世性前無有因故說為常。此是邪常則無因自有是常見攝非邊見攝也。瑜伽論中十六種異論差別五計常論十一無因見論十二斷見論則無因非斷見可知。經阿難是三摩中諸善男子。凝明正心魔不得便窮生類本觀彼幽清常擾動。

元於圓常中起計度者是人墜入四徧常論。疏圓常者行陰生滅相續不失故名常。由計四種徧一切法。

故名圓也。

溫陵云前言圓擾動元此言常擾動元者常論徧即圓也故此標名徧常後結名圓常。△海印云行陰乃入識中微細生滅之相今以定力研窮見行陰無始已來相續不續有似常住故名圓常。△直

解云前以橫徧為圓今以豎窮為常圓常雙舉兼橫豎說常亦徧故。△知說云前計無因為因故曰圓元中起計度此計無常為常故曰圓常中起計度。△清涼云四徧常者謂我及世間一切皆常但有隱顯依上中靜慮等起宿住通隨念生四常論。△二釋四。劫常。一二萬。經二者是人窮心境性二處無因修習能知。

二萬劫中十方衆生所有生滅咸皆循環不曾散失。計以為常。疏於勝定中以心境二法為所窮處。溫陵云想

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

陰盡者依心境二法修觀故如說云想破行現乘此
心開窮研內心外境本元何自而起故曰二處無因
由是觀成知二萬劫十方衆生滅循環不曾散失
如水爲水水還成水雖循環而體不失故名爲常真
三心境二處雖則無因二萬劫來生滅不斷故計爲
常△溫陵云以妄計行陰爲生滅圓元故於心境四
大等皆計爲常也經二者是人窮四大元四性常住
修習能知四萬劫中十方衆生所有生滅咸皆體恒
不曾散失計以爲常疏此人觀中以四大爲所觀處
海印云四大乃八識相分今觀成能知四萬劫中衆
八識未盡故用四大作觀生生滅咸皆體常以衆生皆以四大爲體四大既常
衆生亦常故無散失孤山云衆生生滅不離四大
性不失於是計常△溫陵云衆

生依四大生滅而四性元則常住則諸生滅法咸皆
體常此於生滅而計常也○引證清涼云外道順世
論師計一切色心等法皆用四大極微爲因能生
色雖是極微其體實有以世間物無常極微之因
不壞也△顯揚第六云由不如實知緣起故計有爲
先有果集起離散爲先有果壞滅由此因緣彼謂從
衆微性籠物果生漸析籠物乃至極微住是故籠物
無常極微常住釋曰從四大生後還歸大△三八萬
劫經三者是人窮盡六根末那執受心意識中本元
由處性常恒故修習能知八萬劫中一切衆生循環
不失本來常住窮不失性執以爲常實此於六根及
第七識并執受心本元由處性恒不失計以爲常言
六根者舉所依根顯能依識既云心意識中故知觀
八識也空印云此係八識觀行故修習能知八萬劫
中衆生相續心意識中總攝八識卽起名心

0170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛門家語

即目第八相應各意即目第七了別名識即是疏梵云訖前六本元由處總指八識無始相續之元由也

利瑟吒耶末那此云染汙意執受者即第八識窮此

八識性元是常私謂唯識言八識恒而非審六識審

故指八識也△溫陵云此文通舉由是能知八萬劫

中眾生生滅不斷不散以眾生無不具有八種識故

八識既生滅不失眾生亦然故名常也吳興云楞伽

除佛及入地菩薩諸餘二乘外道及修行者皆不能

知今行陰未盡豈能於此計常應知言心意識者通

舉八識也本元由處者別指行陰也良以首楞嚴定

顛窮八識圓伏五住而于想陰盡處不了行陰微細

生滅妄認為常非謂定中已見第八慧師云若了第

八何得異計斯語善焉△補遺云心意識三豎對六

七八識於此三處凡有生滅並是行陰眾生之元雖

歷七八只觀行陰境未知識中之源此中圓教行人

失意之類若了八識何論異計△空印云八識既是

有為剎那生滅皆依行陰相續流轉八万劫來相續

不失以了故計以為常了別境界者名識相續不

失者由行行與識俱是所迷故依之起計矣吳興引

楞伽說八識乃地上菩薩境界證此不能觀識者地

上乃轉滅有漏洞見其源今雖觀識依之妄計正是

所迷不應以彼例此也按會解獨取吳興通釋八識

別指行陰之說竹庵空印並有料揀今依二師通妨

仍從古釋△經四者是人既盡想元生理更無流止

運轉生滅想心今已永滅理中自然成不生滅因心

所度計以為常疏生理即行陰以見想盡溫陵云想

止

疏梵云訖

此

審

恒

劫

故

識

能

知

八

萬

劫

由

是

能

知

八

萬

劫

故

識

性

元

是

常

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

見細流謂之止水。今取理中為常。乃于永滅計不生滅。如見虛空謂之常住。斯亦妄認行陰為理耳。△補遺云。前二乃於三處計其生滅。不斷為常。此計想心滅處。細相心滅。執為不生滅。也。想心乍伏。生理根元。乃現指行陰。細相為生理。也。更無流止等者。以生滅細故。不見動靜之相也。理中自然者。指細相。生滅為微細。行陰。一類相續。不斷妄謂生滅。既滅。不知現在。滅根元正在此也。○三結。經由此計常。亡正偏知。墮落外道。惑菩提性。是則名為第二外道。立圓常論。疏正偏知。即菩提性。邪倒分別。故失正唯局。二四八萬劫中。餘不能知。故失徧。正知徧知。既亡。故成外道。邪論。○三四一分常。經又三摩中。諸善男子。堅凝正心。魔不得便。窮生類本。觀彼幽清。常擾動元。於自他中。起

計度者。是人墜入四顛。倒見一分無常。一分常論。疏或執我能生他。我常他無常。或執我從它生。他常我無常。皆計一分無常。一分常論。二楞云。自即已身。它中起自它妄計。△如說云。瑜伽常見外道。有計一切常者。有計一分常者。此與四徧常論俱。執動元為真常。彼則計一切常。此則計一分常。經一者是人。觀妙明心。徧十方界。湛然以為究竟神我。從是則計我徧十方。凝然不動。一切衆生。於我心中。自生自死。則我心性。名之為常。彼生滅者。真無常性。疏此人修定。既未證真。有漏觀中。觀妙明心。徧十方界。假想而見。不知無明妄識。變影似真。執此真心。徧十方界。以為真我。

0170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

凝明不動。定力持故。見諸衆生。於我心中。自生自死。

卽是無常。我不動者。卽是常故。吳興云。觀妙下。重舉

計亦由不了行陰生滅妄謂此處心性湛然。以爲神

我外道名主計。謂一切法皆是我所悉。以此神而爲

其主智。論明外道神我。卽是六識。今於行陰起計。亦

是分別事識。妄認行陰爲不動我。○海印云。觀智研

窮妄想。已銷八識精明。偏十方界。以不知是識。昧精

明執爲神我。此單觀自也。○宗鏡云。外道不達諸法

因緣和合成諸蘊。凡有所爲皆是識蘊。便於蘊上執

有實我。受用自在。名爲神主。於似常似一相續之中。

說有神性。是外道義。若了內外和合因緣所成。唯識

所變。似境所現。卽第八識任持不斷。似有相續。卽佛

法義。○二劫

壞劫不壞

經二者是人。不觀其心。徧觀十方恒沙

國土。見劫壞處。名爲究竟無常。種性劫不壞處。名究

竟常。疏此人定中乘通見十方界。標指云。此於中見

界未壞。便執無常。見已壞處。執無常性。此雖觀器。必

帶正報。熏聞云。恒沙國土。祇於一大千界內。見諸國

性。四禪已上。災不能壞。爲究竟禪。幽溪云。以已所歷

階位。昇至三四靜慮。觀了三災。可壞不可壞之處。計

常無常。常則自所證涅槃處。無常則爲他生死處。△

桐洲云。此不觀心。乃不觀常住真心耳。△海印云。此

人定中。不依心觀。但依土觀。此

單觀他也。○三我如微塵轉

經三者是人。別觀我

心。精細微密。猶如微塵。流轉十方。性無移改。能令此

身卽生卽滅。其不壞性。名我性常。一切死生。從我流

出。名無常性。疏我心如微塵者。以心性微密難見。故

如微塵。非謂其小也。此執微細心性。以之爲我。交光

道計我相有三。一微細我。二廣大我。三大小我。合解

云。行陰是七識我。執故云我心是幽隱妄想。故云精

細我者自在主宰爲義故能流轉性無移改海印云定中觀

息微密流轉十方以行陰微細故不覺流動計無改易故稱爲我却能令此蘊身

心有生有滅以此蘊蘊皆從我身所流出故所流出

者名爲無常能流出者名爲常性吳興云我既微細生滅亦尔故云即

生即滅而此生滅從細至麤相續無間故云一切生等△無盡曰別觀我心將心覓心也溫陵云不能

即身即心故云別觀△直解云唯識云外道執我牀常生細如一極微潛轉身中作事業故今文正同彼

執流轉無改者同彼潛轉作事性恒常故十方指六道說謂我心流轉六道性未常改故云能令此身即

生即滅等△清涼云身異神異者有人言神微細五情所得不得亦非凡夫人所見攝心清淨得禪定人乃

能得見是故身異神異△智論云得禪者宿命智力乃見八万劫事但見身始中陰識而自思惟此識不

應無因無緣但憶想分別有法名世性非五情所知極微細故於世性中初生覺覺即是中陰識第八識從

覺生我從我生五種微塵從輕微生虛空大乃至從空生耳根等如是等漸漸從細至麤世性者從世性

以來至麤從麤轉細還至世性譬如泥丸中具有餅

窠等性以泥爲餅破餅爲窠如是轉變都無所失轉

變爲麤世性是常法無所從來如是轉變廣說世性私謂此計即同第一神我用觀妙明心別觀微細也

論中有法名世性非五情所知極微細故即經精細微密猶如微塵也言從世性生覺乃至從細至麤者

即經微塵心性流轉十方而此蘊蘊身心即時生滅亦從細至麤也又言從麤轉細還至世性如是轉變

都無所失者即此中其不壞性名我性常也當知此三皆計神我皆觀十方但以究竟劫土微塵等觀爲

分別耳△四經四者是人知想陰盡見行陰流行常餘無常經四者是人知想陰盡見行陰流行

常流計爲常性色受想等今已滅盡名爲無常疏行

陰披露現見遷流故執爲常想等觀中暫伏不起故執無常孤山云知想陰盡者得意即入相似初心失意則因茲起見即是命伏爲斷非斷盡也前

後准此。是故此身一分無常。一分常也。吳興云：前觀我

無後收。不知我是行陰。其軀常流。今雖見流。仍未見識陰之相。故對色受想等。爲常無常也。△海印云：定中觀四陰先後。以行陰計常。以三陰計無常。此合觀四陰起一分常。一分無常計也。○三結。

此計度。一分無常。一分常。故墮落外道惑菩提性。是

則名爲第三外道。一分常論。融室云：四計各一分常。在於常。故總結一切常論。○谷釋智論云：諸法不應是常。何以故？若常即無罪無福。無所傷殺。亦無施命。

無縛無解。世間則無涅槃。如是等因緣。故諸法不應常。若緣法無常。則是斷滅。亦無罪無福。亦無增損功業。因緣果報亦失。如是等因緣。故諸法非無常。無常非定相。二俱過故。若諸法非有常非無常。是爲愚痴論。諸法若有邊若無邊。若有無邊。若非有無邊。若死後有去。若死後無去。若有去無去。若非有去非無去。是身是神。身異神異。亦如是。皆是皆有失。於六十二見中。觀諸法亦皆不實。如是一切除卻。信佛清淨。不

壞根。心不悔不轉。是名法忍。○四四有邊論二。○一標。經又三摩地諸善男子。

堅凝正心。魔不得便。窮生類本。觀彼幽清。常擾動元。

於分位中。生計度者。是人墜入。四有邊論。疏想陰盡

處。有四分位。計此以爲有邊無邊。溫陵云：謂三際分

分位。生滅分位。△融室云：正心盡行。觀常擾動。元不

越行陰。則曰分位也。△賀中男曰：上二計真常。此種

計廣大也。空生大覺中。如海一漚。發豈有分位。此人

但知法性無邊。未嘗觀見法性。遂妄立分位。取者一

分。以爲無邊。其餘謂之有邊。故曰四有邊論。○二釋

四。○一三際。經一者是人。心計生元。流用不息。計過未者。名爲有

邊。計相續心。名爲無邊。疏此人心計行陰。現今流注

不息。名爲無邊。過未不見。名爲有邊。此約流用。生滅

不息無有邊際說無邊耳

孤山云生元即行陰也。溫陵云生元流行陰也。

因遷流計三際以過者已滅來者未見故名有邊現在相續故名無邊不知真際本非有邊非無邊也。實解云流用不息者八萬劫來業流灣環無有盡時故計同生基紛紜流動爲用不息也相續心即現在此約一期前後論。

經二者是人觀八萬劫則見眾生

三際耳。二眾生。

八萬劫前寂無聞見無聞見處名爲無邊有眾生處

名爲有邊。雖八萬劫見於眾生然有分劑故曰有

邊此外寂然不見有生則無分劑故曰無邊

冥興云劫亦合如前今恐存畧。融室云眾生即行陰類生所生是眾生故無邊有邊在於觀劫所以觀八萬劫見有眾生處則名有邊劫前無所見聞名無邊也前門與此皆不越行陰按茗溪欲於經文中補明劫後如前故吳江棟之。講錄云前以有見聞處計過未

有邊以無見聞處計現在無邊今計劫內有見聞有

邊劫外無見聞無邊乃經三者是人計我徧知得無

同乎倒計耳。三心性。邊性彼一切人現我知中我曾不知彼之知性名彼

不得無邊之心但有邊性。我能徧知一切眾生一

切眾生現爲我知故我即得無邊心也

二楞云此人計自神我自

謂於一切法周徧了知惟我一人得無邊性

我曾不知下彼一切人雖有於

知此知且不現我知中以不現故即是有邊

孤山云謂但見彼人現我知中而不能知彼人性徧故計彼性以爲有邊。融室云行陰如瀑流微細流動者政當所計之我故此人亦不越行陰分位計我徧知因徧知故得無邊性。通釋此人觀已行陰執爲真我妄計我能周徧了知自謂於諸法中唯我一人得無

邊性而彼一切眾生皆現我性之中然我爲能知一切人爲所知徧與不徧但彼自知我曾不知以彼所知人現我能知中曾不見彼能知之性現我知中是

故觀我偏知之性其知無涯名無邊彼所觀者其境有極名有邊

經四者是人

窮行陰空以其所見心路籌度一切衆生一身之中

計其咸皆半生半滅明其世界一切所有一半有邊

一半無邊

資中

此計行陰滅處爲空空故無邊以心籌

度復見有生生故有邊世界所有義亦如是

疏窮行

陰空者想盡行露今於觀中研取令空也

融室云是人雖能窮

行陰空以其所見心路籌度又是行之流動今正於此處能觀行之生滅也

以研窮心計

度行陰一切衆生一身之內卽生卽滅世界亦爾

凡衆

生一身中莫不半生半滅謂生而又滅滅而又生故生滅相半非謂生祇常生滅祇常滅

生處有

邊滅處無邊生現見故滅不見故

溫陵云因窮行空昔有今無遂以

陰爲半生半滅內根外翬一切皆然以生爲有邊滅

爲無邊講錄云由此行陰本無根據前依想陰爲根

後依識陰爲根行陰空時前半分已隨想滅後半分

猶同識生行人計衆生身中亦如是半生半滅又見

行陰通于一切遂判世間一切法皆是也按此八

觀行陰一陰半生半滅故計衆生一身半生半滅今

人指行陰爲半生前三陰爲半滅非也△如說云應

以前陰半滅者名有邊行陰流用不息名無邊惟上

文過未者名有邊相續心經由是計度有邊無邊墮

名無邊可以例知△三結

經由是計度有邊無邊墮

落外道惑菩提性是則名爲第四外道立有邊論

融室

云總結四計唯在有邊故名立有邊論○私謂諸經

論以壞劫成劫及上下靜慮計有邊無邊多與今經

未合今以清涼十藏鈔通之鈔引中論出過破云若

世間有邊云何有後世若世間無邊云何有後世釋

曰有邊則與陰同盡無邊則是今身有邊則後無續

故無後世無邊則常相續故無後世有邊則斷無續

則常此同今經計過未者名爲有邊計相續心名爲

無邊也又立理破云五陰常相續猶如燈火焰以是

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

故世間不應邊無邊如焰從緣不可爲無。無定實故不可爲有此重破相續一計並離二邊也。顯揚云邊無邊論者是中若依斷邊際求世邊時若憶念壞劫卽於世間起有邊想若憶念成劫卽於世邊起無邊想今應問彼從前壞劫已來爲更有世間生起爲無起耶若言有者汝計世間有邊不應道理若起無者汝今依此世間而住念世間無邊不應道理此卽同今經第二見八万劫衆生有無之計也。鈔又云四有邊者一由一向能憶下至無間地獄上至第四靜慮執我於中悉皆充滿便作是念過此有我我應能見故知無邊二由一向能憶傍無有邊執我偏滿故執無邊此卽同今經第三計我偏知得無邊性之計也。又引中論云若先五陰壞亦不因是五陰而生後五陰世間則有邊若先陰不壞亦不因是陰而生後五陰世間則無邊今經第四計一切衆生一身之中及與世界此正計五陰世間也。五陰和合爲衆生世間今言一身之中破五陰也。言明其世界一切所有卽破衆生也。五陰衆生卽假我外道依之計我則知四有邊皆依我起計不但第四計我。經又三摩中諸善男也。○五四不死矯亂論三○一標

子堅疑正心魔不得便窮生類本觀彼幽清常擾動元於知見中生計度者是人墜入四種顛倒不死矯亂徧計虛論疏此人於知見中不能決擇有人問者皆矯智亂答言不死者准婆沙說外道計天常住各爲不死計不亂答得生彼天若實不知而輒答者恐成矯亂故有問時答言秘密言辭不應皆說或不定答佛法呵云此真矯亂。○顯揚云此中第一是善清淨天於自不死無亂而轉是故說名不死無亂後不清淨若有依於不死無亂有所詰問便託餘事矯亂避之以於諸諦無相心定不善巧故。○喻伽云彼諸外道若有人來依最勝生道問善不善依決定勝道問苦集滅道爾時便自稱言我是不矯亂者依不淨淨天不亂詰問卽於彼所問以言矯亂或設餘事

方便避之或但問者言辭而轉△法數云淨天卽梵天梵天不死故云不死淨天不亂詰問者梵天常居清淨故○二經一者是人觀變化元見遷流處名之釋二一六亦經一者是人觀變化元見遷流處名之爲變見相續處名之爲恒見所見處名之爲生不見見處名之爲滅相續之因性不斷處名之爲增正相續中所離處名之爲減各各生處名之爲有互互亡處名之爲無以理都觀用心別見有求法人來問其義各言我今亦生亦滅亦有亦無亦增亦減於一切時皆亂其語令彼前人遺失章句疏別義觀行也於一生滅行陰分爲八義別見謂常變生滅增減有無也不見見者見不見也滅處不可見故融室云變化元卽同

生基也謂念念遷變故互互卽是各各皆言行陰生滅之相以行盡之理總觀變化之元是以理都觀若變若恒等說是用心別見答言下約義答問略舉六義文畧變恒攝六義中以不能定其道理但兩楹答故云亦生亦滅等

令彼前人於章句中不得義理故云遺失章句△清

涼云

一恐無知念我不知善不善等有餘問我不得定答我若定答恐他鑒我無知卽輕笑於我彼天秘密不應皆說等△顯揚云彼若於中詰問於我我若記別或爲異記或撥實有或許非有彼於記別見如是等諸過失已作是思惟我於一切經二者是人諦觀其所詰問中皆不應記又二唯無經二者是人諦觀其心互互無處因無得證有人來問唯答一字但言其無除無之外無所言說疏念念滅處各互互無以心纔生卽滅無體可得融室云諦觀行陰盡處前念後念互相爲無名字無行

既如是諸法亦然故云因無得證故有問者但言無耳。△喻伽云第二於自所證未得無畏懼他詰問。怖畏邪語怖畏邪見故不分明說我有所證。又三雅是經三者是人諦觀其心各各有處因有得證有人來問唯答一是除是之外無所言說。疏念念生處各各各有因是得證一切皆有有人來問但答是者雖見其心念念有生意許皆有又見其滅不敢答有故但答是擬防其失。△顯揚云彼既如是住邪思惟徧布不死無亂由懷恐怖而無記別勿我劣昧爲他所知由是因緣不能解脫以此爲室而自安處。又四俱見經四者是人無俱見其境枝故其心亦亂有人來問答言亦有卽是亦無亦無之中不是亦有。一切矯

亂無容窮詰。疏此有無俱計也其境枝故其心亦亂者以不定是一義故成亂也。溫陵云枝如樹枝差互不一以前二

論但偏證有無今此一論卽有無俱見也亦有卽是亦無者意許亦有之中卽有於無得成有無計也亦無之中不是亦有者雖於有中說無二相各別故云不是亦有無容窮詰者若詰有卽是無又云無中不是亦有若詰無不是有又云亦有卽是亦無互相遮防故難窮詰。吳興云從二至四於前八句有無分出也二三單計第四兩亦有卽是無如水是水無不是有如水作水四句之中但見三句未見雙非其計猶麓。△喻伽云唯懼他詰於最勝生道及決定勝道皆不了達而不分明說言我是愚鈍都無所了但反問彼言詞而轉以矯亂隨彼所答我當一

切如言無減而印順之○三結經由此計度矯亂虛無墮落外道惑
菩提性是則名為第五外道四顛倒性不死矯亂徧
計虛論疏如是四論長阿含云一者若沙門婆羅門
等作如是見云不知善惡有報耶若如是問我我不
能答有愧有畏我當答言此事異此事不異此事非
異非不異是為初見二以他世有無問亦作此答三
以何者為善惡問亦作此答第四愚冥暗鈍若他有
問俱隨言印可但云如是如有問云蘊有幾種彼反
問云汝意謂幾他即答言我意謂五彼云如是或云
此事異等瑜伽云由彼外道多怖畏故依此見住若
有人來有所詰問即以詭曲而行矯亂當

知此論是惡見攝△楞云上計常無常邊無邊等
向有區別此則亦常亦無常亦邊亦無邊是矯亂也
違理為矯失正為亂一四言皆兩可亂意居多亦兼
於矯二三言惟一徧矯意為多同歸於亂○六十六
有相論經又三摩中諸善男子堅凝正心魔不得便
三○初標

窮生類本觀彼幽清常擾動元於無盡流生計度者
是人墜入死後有相發心顛倒中貧無盡流即行陰也
由見無盡故言死後有相疏無盡流行陰也今見行
遷却執於我死後有相者以行是我所有故行既遷
流不息故我死後有相也融室云於行陰無窮遷流
不斷故落死後有經或自固身云色是我或見我圓
相○二釋三○初本計舍徧國土云我有色或彼前緣隨我迴復或色屬我

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛頂尊嚴經卷下

或復我依行中相續云我在色皆計度言死後有相如是循環有十六相疏初約色蘊具出四句謂色是我我有色色屬我我在色皆云死後有相如是循環例作後三陰十二句也真際云例餘三陰各十四句共成十六固身者固堅也堅執現今形色是我本體色陰既爾受想行等例此而作各有四句故成十六融室云或自固身色是我故或見我圓含徧國土云云是有色所舍所徧國土之色我所有故前緣即前境前境隨我迴復言色屬我青黃等色屬我迴轉故我依行中相續云我在色行之心色我所在故皆計度言身後有相者色身雖死我猶在故按五陰四句吳江於本陰四句互轉循環成十六句理雖不無經文未有今所不用問前三陰盡唯行識二陰何得更執前三又不言識

答前之三陰觀中雖破但約觀法增勝不被陰迷善巧安忍不生過患豈可都無謂之破耶今觀行陰依止前三遷流相續故執三也不言識者行陰覆故由是通前而不言識也藕李云不言識陰者所計之我六法我與識異今行陰既破識不當情故不言耳問三陰既破何故與我復計四句答但破其計不破其法色等生滅念念不停即無盡流也應知五陰前後造作諸業所以行陰最籠今觀行中已被受想即行陰籠相亦盡唯細相在故通前三陰但見遷流幽隱之元其實難曉按岳師此解揀證真而扶長水也溫陵亦云不計識陰者以幽秘未現故引證宗鏡云二附佛法外道者續于識舍利弗毘曇自制別義言我在四句外第五不可說藏中云何四句外道計色即是離色有我色中有我我中有色四陰亦如之冷二十身見大論云破二十身成須陀洹即此我也

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

憤子計我異于六師彼非佛法私謂唯識明薩迦耶見謂於五取蘊執我我所一切見依所趣為業此見差別有二十句六十五等分別起攝清涼引對法釋二十句謂計色是我我有色色屬我我在色中一蘊有五蘊合有二十句今經四四句全同以不開識蘊故但有十六句也宗鏡引憤子四句正同今經與涅槃四種見次第不同彼文云計色大我小我在色中為一見即此第四計也又計離色是我為三見即中為二見即此第二計也又計離色是我為三見即此第三計也又計色即是我為四見即此第一計也彼釋云我即神我外道計識神為我對餘四陰一異大小而起四計當知死後有相亦是計執神我也若功德鈔三釋後際有想十六四四句者一我有色二我無色三雙亦四雙非離同開四四句而行相迥別不敢繁引經從此或計畢竟煩惱畢竟菩提兩性並二別計

驅各不相觸既十六相皆死後有煩惱亦爾以是生死根故菩提亦爾以是覺元明故融室云行遷流即煩惱行陰盡

即善真妄兩驅畢竟無改二皆有相也吳興云上四陰與我既死後有相或復妄計煩惱菩提理亦如是以煩惱由陰而生菩提由我而證言畢竟者即兩性並驅入未來際也△彌益云行陰不可盡煩惱菩提亦不可盡此錯認性具圓宗無作妙旨也○三結經由是計度死後有故墮落外道惑菩提性是則名為第六外道立五陰中死後有相心顛倒論吳興云通結五陰正在前四雖在前四義唯行陰耳△標指云法華會中叱此計云若有若無等依止此諸見具足六十二深著虛妄法七八無相論經又三摩中諸善男子堅凝正心魔不得三○初標便窮生類本觀彼幽清常擾動元於先滅除色受想中生計度者是人墜入死後無相發心顛倒疏見前三陰已滅當知行陰亦應還滅即計死後斷滅總名

無相

○二釋

初本計

經見其色滅形無所因觀其想滅心

無所繫知其受滅無復連綴陰性銷散縱有生理而

無受想與草木同此質現前猶不可得死後云何更

有諸相因之勘校死後相無如是循環有八無相

疏

此約四陰現在因亡未來果滅都成於八

吳興云由見先來三

陰滅故乃計現第四陰俱無明八無相△融室云色受想滅陰性如是銷散縱有諸行為類生所生之理而無受想以潤於生與非情不異生理卽行陰此質卽四陰也△講錄云色居受前心居受後有受居中連綴身心故受滅則經從此或計涅槃因果一切皆無復連綴又二別計

空徒有名字究竟斷滅疏陰既因果俱無涅槃因果亦卽斷滅斯則有爲無爲染淨諸法因果俱無故云

一切皆空

吳興云涅槃因果依現陰而修後陰而證

陰既得修證何有△溫陵云與上計敵

軀相反

○三結

經由此計度死後無故墮落外道惑菩提性

是則名爲第七外道立五陰中死後無相心顛倒論

標指云此毘羅外道執死後

斷滅○八俱非論三○初標

經又三摩中諸善男子

堅凝正心魔不得便窮生類本見彼幽清常擾動元於行存中兼受想滅雙計有無自體相破是人墜入死後俱非起顛倒論

疏

此先將已滅三陰例現存行

陰得四个非有偏句又將行存一陰例前已滅三陰

得四个非無偏句前後相望每陰皆得非有非無或

四俱非現在既爾死後亦然現在未來共成八也故

佛頂摩訶沙婆經

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

云死後俱非

溫陵云行存則有相也受想滅則無相也以前後相例存者終無雖有非有滅

者曾有雖無不無四陰雙計故成入非△溫陵云雙計有無非謂只計有無而已計有非無計無非有二
二者相破成雙非也○引證正觀云真如自相唯離念境界則不可以有無思故云非有相非無相非有相非非無相非有無相何以故故有無二可得名俱有即非無故則有外無相可與有俱今無即有故則無外無有可與無俱故亦有無相違不立言不俱不立者若定有定無遮彼有無有俱非句今有即無何有非無今無即有何無非有故雙非亦寂故知言亡四句無句可亡了此無句即真亡矣△二釋二
本計經色受想中見有非有行遷流內觀無不無如是循環窮盡陰界八俱非相隨得一緣皆言死後有相無相疏色等三陰先雖是有而今破盡故云非有例行亦爾此四非有也行遷流內觀無不無者若將

行陰例前為無現且念念遷流不斷此又非無行既

非無前三亦爾此四非無也

溫陵云三陰為滅相故見有非有遷流為存相

故觀無不無

如是循環窮盡陰界者現將四陰循環歷相例

一一皆見非有非無故云循環推至死後故云窮盡

陰界隨得一緣者即此四陰隨舉一陰皆悉死後非

有非無

於四陰中或有或無隨舉一緣皆成計執

今言有無者言有相無相有

即非無無即非有也

冥典云行陰生滅之細不可破滅因計為有反非前無又將前

無可非今有也二別計

經又計諸行性遷訛故心發通悟有無俱

非虛實失措疏

此但現見行陰遷改生中有滅故非

有滅中有生故非無由是通悟

如說云通悟增長邪見也

一切皆

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛學叢書

是非有非無何啻於八虛實卽無有也有不定有實何曾實無不定無虛何曾虛舉著皆非故云失措

云色受想等皆名諸行悉有遷訛下文云甲長髮生氣消容皺及念念不停卽其相也於前四陰雙計有無亦有八俱非義此見既細經由此計度死後俱非

後際昏瞢無可道故墮落外道失菩提性是則名爲第八外道立五陰中死後俱非心顛倒論疏後際下

釋死後非義無可道者言有不有言無不無有無二途俱道不得也現在尚爾豈況死後不覺不知而言

有無耶故云昏瞢二四句云執我有色死後非有想非無想執色爲我見諸有情入非想非非想定想二明利作如是執唯尋伺執非得定也二執我無色三

執亦有色亦無色四執我有邊如是一切皆執四無色爲我以得非想非非想定容有此執上來有想十

六論無想入論行想畧同舉要言之論言非有想非無想乃至得非想非非想定正今經所謂死後無想

俱非也計執雖多不出無想天外道會通經又三摩詳定以俟智者九七斷滅論三〇初標經又三摩

中諸善男子堅凝正心魔不得便窮生類本觀彼幽清常擾動元於後後無生計度者是人墜入七斷滅

論疏是人見行陰念念滅處名後後無設生七處後皆斷滅故成此論孤山云七斷滅者欲開人天色開生也〇經或計身滅或欲盡滅或苦盡滅或極樂滅

佛學叢書

1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 11 12 13 14 15 16 17 18 19 20 21 22 23 24 25 26 27 28 29 30 31 32 33 34 35 36 37 38 39 40

佛門家金卷一

三

欲染已盡故苦盡卽二禪。極喜無憂念故極樂卽三

禪。三禪之樂極故極捨卽四禪及無色。四禪捨覺觀

無色捨色礙故。孤山云然則極捨之言舍其二也。現前銷滅者三陰

已滅行陰亦爾。七處皆現斷滅死後不復生也。△阿

或有沙門婆羅門於末劫未見起斷滅論總有七見或計我身從因緣生必歸磨滅或計我於欲天斷滅

經總立入天或計我於色天斷滅經合四種或計我於無色空處斷或計我於識處不用處有想無想處斷滅經合四空爲

七。○三結經由此計度死後斷滅墮落外道惑苦

提性是則名爲第九外道。立五陰中死後斷滅心顛

倒論。○清凉鈔云七斷滅論者一執我有色。籠四大而無故。二我欲界天死後斷滅。三我空無邊處乃至

非有想皆云死後斷滅有想已下離生彼地乃生死

頂故。○顯揚云斷見論者彼如是思若我死後後有身者應不作業而生異熟若我躰性一切永無是則

所受業果亦應無有觀此二種理俱不可是故起如是見立如是論我身死已斷滅無有猶如瓦石若一

破已不可還合彼亦如是今應問汝汝何所欲爲蘊斷滅爲我斷滅耶若言蘊斷滅者蘊體無常因果展

轉生起不絕而言斷滅不應道理若言我斷者汝先所說籠色四大所造之身有病有癰有箭欲纏諸天

色纏諸天若無色界空無邊處所攝乃至非想非非想處所攝不應道理。○十五現涅槃論二。○初標經又

三摩中諸善男子堅凝正心魔不得便窮生類本觀

彼幽清常擾動元於後後有生計度者是人墜入五

涅槃論疏行陰滅而復生故云於後後有也。○二經

或以欲界爲正轉依觀見圓明生愛慕故或以初禪

性無憂故或以二禪心無苦故或以三禪極悅隨故

佛門家金卷一

三

或以四禪苦樂二亡不受輪迴生滅性故迷有漏天
作無爲解五處安隱爲勝涅槃如是循環五處究竟
疏以欲界爲正轉依者因修觀行發欲界未到定於
觀心中見圓明相不捨欲界卽是涅槃爲正轉依
云欲定成時不見床鋪事障乃是定心之正報故云
觀見圓明宜解云天台釋禪欲界有二定一欲界定
一未到定此二定中心日圓明依此圓明定或以初
境爲安隱處故正轉依者轉生死爲涅槃也或以初
禪性無憂者已離欲染無復憂心得輕安樂故或以
二禪心無苦者卽是極喜也或以三禪極悅隨者卽
極樂也或以四禪苦樂二亡卽捨愛也不識教相得
此四禪及欲界定少分安樂便計涅槃執有漏天作

無爲解者因修正定忽發此禪得少輕安未是究竟
便妄執計以爲涅槃

△清涼鈔云瑜伽八十七云涅槃惟是無行所顯絕諸戲論自

內所證絕戲論故施設爲有不應道理亦復不應施設非有勿當毀損施設妙有清淨涅槃又此涅槃極難知故最微細故說名甚深種種非一諸行煩惱斷所顯故說名廣大現量比量及正數量所不量故說名無量三義通顯離四句絕百非○三結經由此計度五現涅槃墮落外

道惑菩提性是則名爲第十外道立五陰中五現涅槃

槃心顛倒論

○清涼鈔五現涅槃者一見現在受若

欲現住初定以爲涅槃引在身心名爲得樂見他現在住定亦爾二狀尋伺故現得第二定以爲涅槃四狀出入息現住第四定以爲涅槃待過去故名爲後際又此計我現既有樂後亦有樂故後際攝以現爲先而執後樂總名現法此不依我起見故邪見攝○

0123456789180123456789190123456789

佛氏要錄卷一

喻伽云妄計清淨論者。如有若沙門若婆羅門。起如是見。立如是論。若我解脫。心得自在。觀得自在。謂於諸天微妙五欲。堅著。漸受嬉戲娛樂。隨意受用。是則名得現法涅槃。第一清淨。又有外道。起如是見。立如是論。若有離欲惡不善法。於初靜處。具足住。乃至得具足住。第四靜處。是亦名爲現法涅槃。第一清淨。今應問彼。汝何所欲。若有於妙五欲。嬉戲受樂者。爲離欲貪。爲未離耶。若已離者。於世五欲。嬉戲受樂。不應道理。又汝何所欲。諸得初靜處。乃至具足住。第四靜處者。彼爲已離貪欲。爲未離耶。若言一切離者。但具足住。乃至第四靜處。不應道理。若言未離。一切欲者。計爲涅槃。究竟清淨。不應道理。世三結。勸弘宣二。初結。經阿難如是十種禪那狂解。皆是行陰。用心交互。故現斯悟。衆生頑迷。不自付量。逢此現前。以迷爲解。自言登聖。大妄語成。惶無間獄。此十種境。乃是邪見。因修正定。而忽發生。故云狂解。由三陰滅。覺

至行陰。用心著異。故云交互。苟能深入禪定。以慧照察。不取不著。自然銷歇。若以爲證。卽墮邪見。成地獄

因。雷庵云。入此行陰。唯一精明而已。雖衆魔不得其便。然於疑明中起計度者。則墮入二無因。四偏常。於堅凝中起計度者。則墮入四顛倒。乃至五涅槃等。△無盡云。有漏執身。不行姪欲。卽爲人天。窮行陰空。邪慧凌率。諸過不禁。淪墜必矣。故古德云。鈍鳥離巢。易靈龜脫殼難。○引證止觀云。第七觀諸見境者。諸邪解。稱見。又解知。是見義。推理不當。而偏見分明。作決定解。名之爲見。此見義。因禪發。或因聞發。因聞發者。初因心靜。後觀轉明。翻轉自在。有如妙達。南方習禪者。寡發見人。微北方多有此事。盲瞋不識。謂得真道。或時不信。撥是狂癡。今言非狂。非聖。天鬼著能。語鬼去。則癡其既不爾。故知非狂。尋其惑感。貪瞋尚在。約其新惑。更增煩惱。八十八使。繫縛浩然。故知非聖。乃是見慧發耳。通論元發。因聞因禪。而多因禪衆生久劫。靡所不作。曾習諸見。隔生中忘。罪覆本解。心不

佛氏要錄卷一

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

速開今障若薄能發諸禪或禪見俱發或禪已見發或聞他說豁然見生如有泉水土石所得決却壅滯潛以成川聞障既除分別遠去一日十日綿綿不已番番自難番番自解所執之處實而有通所不執處虛而自破又辨才無滯巧說已法莊嚴言辭他來擊難妙能申釋如是見慧彼何處出由禪中有觀支觀支是慧數遙觀諸法莫自截止或尋經論勘知已過若人見發利智根熱能自裁正或尋經論勘知已過者此人難得若不能自正遇善知識明示是非破其見心此亦難得故云真法及說者聽眾難得故既不自覺又不值師邪畫日增生死日甚如欄林曳曲木何得出期○二勸勸弘宣經汝等必須將如來語於我滅後傳示末法徧令眾生覺了斯義無令心魔自起深孽保持覆護消息邪見教其身心開覺真義於無上道不遭歧枝勿令心祈得少爲足作大覺王清淨標指疏想陰未盡猶引外魔今想陰

盡行陰明露但於所覺境界別生異見執此爲是故云心魔故能覺察善能消息不失正見能至無上故深囑付傳而示之俾修行者無入邪網失正覺路歧邪道也○觀心論云不了一念自生之心故起見

即外道非六師也○私謂行人已度欲界過于魔事於五陰中介爾起身起邊見邪見是諸見執皆是厭欲色陰勝淨依計其起邊見邪見是諸見執皆是間無想天中雙厭苦樂精研捨心圓窮捨道身心俱滅即想念盡時夢想銷滅猶如晴空無復籠重前塵影事之行相也四空中識性不動以滅窮研如存不存若盡不盡即行陰盡時同分生機感應懸絕諸類不召盡現幽秘之最勝捨魔入外籠細迢然梯磴而生見網蒙密執爲最勝捨魔入外籠細迢然梯磴孤危昇沈峻險如來則於天趣之中預防而蚤識之於四禪有二歧路直而之廣果間而之無想寧居三於凡夫天無往四之外道天也於色頂天復有二歧

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛頂蒙鈔卷第十

路直而出塵界迺而歷四空寧為不還之鈍羅漢無為無想之空外道也外道天之壽極於八万劫而止外道天之位極於非想非非想而止唯其深求出離苦行宿作彌歷多劫永不唐捐是以離五道得天報又離欲色界得無色報唯其遭遇邪師學乖諦理邪心發智生滅為因是以得無想報得不見佛聞法報一落邪因終沈生死辛苦曠劫仍作邪魔如來辨行識二魔結成告戒一則曰不遭歧路一則曰不遭歧路正所以證明無色二天四種歧路畫人天之疆界樹魔外之堤防弘護進修力扶淪溺者也於乎深慈廣智不亦深切著明矣乎
窮盡六根末那執受正脈輒改六識者妄
四癡亂中互互亡處名之為亡亡即滅也對上各生處故言互互亡次互互無處因無得證此乃正識名之為無句也定本執下句互互無處證上亡字為無此不通文理之過
初禪無憂二禪無苦正依經文不須倒換
自起深夢乾道本云有本云自作沉痾

大佛頂首楞嚴經疏解蒙鈔卷第十之一

大佛頂首楞嚴經疏解蒙鈔卷第十之二

海印弟子蒙叟錢謙益鈔

○大文陳禪那現境之五○五破識陰三○一盡未盡相二○初明區宇二○一行盡益相

○阿難彼善男子修三摩提行陰盡者諸世間性幽清擾動同分生機倏然隳裂沈細綱紐補特伽羅酬業深脉感應懸絕
前三句標人諸世下正明行盡世間性者行陰即是世間體性
海印云謂行陰為世云諸世間性即十二類生行陰體性也
世間有三義一有生滅二性有漏三可破壞既墮世間同以行陰生滅為性也隱密故幽離想故清擾即是動同分生機前是基本今是

佛頂蒙鈔卷第十

樞要

吳興云同分生機即與諸類同其分齊生滅之機海印云以衆生生死皆依行陰生滅故爲同

分生忽爾而破故云倏然墮裂沉細下重釋盡義行

深沉微細網羅諸趣結不可解今以定力研窮頓破網上大繩曰綱衣領結處

曰紐皆喻其要也十二類生如網如衣行陰貫通微

細結要如綱如紐吳興云行是業性能持諸陰如網衣之有綱紐補特伽羅

云數取趣即總指十二類也行陰能持此類生故云

沈細綱紐綱紐是業因伽羅是業報業因亡則孰爲

引果果報息則誰能作酬因果既亡故絕感應深脉

亦喻行陰幽隱也補遺云脉者幕也幕絡一體經於

涅槃天將大明悟如鷄後鳴顧瞻東方已有精色疏

三德涅槃名爲第一義天得無生忍名大明悟明悟

在近故名曰將將當也欲也如雞後鳴者鷄第一鳴

天將曉也五陰在如全夜陰都盡如大明色受二陰

破如雞初鳴天全未變孤山云前受想盡似證尚遙如雞初鳴天色猶昧今

想又除唯有識陰明悟在即如雞後鳴天有精色溫

云涅槃性天爲五陰所覆昏如長夜前三陰盡如雞初鳴雖爲曙兆猶沉二陰精色未分此行陰盡如雞

後鳴唯餘一陰若約位說此當第二漸次人也彼文

云禁戒成就則於世間永無相生相殺之業偷劫不

行無相負累亦於世間不還宿債即是今文酬業深

脉感應懸絕彼文又云是清淨人修三摩地父母肉

身不須天眼自然觀見十方世界等。卽此文云。顧瞻

東方已有精色。此則正得似位。相似通發也。補遺云。指前行

陰若破卽入相似。將登分真於中道涅槃之天。將曉

如雞後鳴。東方將明之精色。相似三諦也。△吳興云。五陰伏有次第。斷無前後。今取將破別惑爲後。初破

通惑爲先。斷伏頓漸如下所辨。○釋文如雞後鳴。乾道本如雞候鳴。紹興本如

候雞鳴。○二識陰現相經六根虛靜無復馳逸。內

湛明。入無所入。隨由定所攝。無行陰使。雖存六根

識不馳散。故云虛靜無復馳逸。顯室云。行旣銷滅。識無所動。則六根虛靜

無復馳逸。取六塵矣。單指六根者。唯專內境定心內

照。故云內湛明。旣六根虛靜。則眼內耳內乃至身六入。但是虛名。則

又內內者。深深寂照也。窮到識陰

更無所見。名入無所入。吳興云。識陰披露。故曰湛明。△海印云。內照識體。唯一湛明。湛入合湛。更無可入

○釋文內內湛明。吳興溫陵並作內外。雲棲云。長水疏言深而又深也。至識陰盡方云內外明徹耳。經深達十方十二種類受命

元由。觀由執元。諸類不召。於十方界已獲其同。精色

不沉。發現幽秘。此則名爲識陰區宇。疏受命元由。卽

是識陰。二楞云。受命元由卽各命由緒。指第八識也。今觀識陰。旣是種子

類。生元由不起煩惱。不作諸業。由是執持。不令起果

無受生分。故云諸類不召。根塵旣銷。藏識始露。旣觀

根本。于二類中。不復能牽召受命元由。復執守受生

暖三和合。成命受生之際。識陰爲先。而此元由。復是人法二執之本。今觀中所見。雖未銷盡。且無行業招引果報。故云諸類不召。溫陵云。行滅識現。故深達

070 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

無樞穴故可觀無遷流故可執無生機故不召土舜鼎曰召者同分生機一動感動所謂羣召也有召則諸類互纏世界紛然不召而感應應絕通世界惟一識性耳既知識是生類元由故十方界依之與正皆識所變同一識體斯則三界唯心萬法唯識先雖信教今觀中明見也海印云身識變現今觀歸識性故云已獲其同精色不沈所觀境現也由觀力故境界明白故云不沉發幽秘者似通發也補遺云精濕明也發現幽秘無所覆也二句是識陰區宇之相前受想行已伏今觀識心明湛故情色不沉幽秘發也現未至此位諸根暗昧不能達觀故云幽秘識心望最爲幽秘譬若即主處室使令居外故識陰體得幽秘名今由觀力六根清淨不由天眼徹見諸界等故云發現海印云識體幽秘今明入觀境故云發現

△洞淵云精色下。瞻東方已有精色謂天將曉見有精微之色不沈復發昏暈然後大明也識秘藏於群幽故稱幽秘名識陰區宇○二明盡相經若於群召已獲同中銷磨六門合開成就見聞通隣互用清淨十方世界及與身心如吠琉璃內外明徹名識陰盡是人則能超越命濁觀其所由罔象虛無顛倒妄想以爲其本初二句指在識陰中也若於此中以定慧力銷磨根隔令其開通合成一體則見聞覺知互相爲用斯則明不循根寄根明發也故云互用清淨吳與云群召雖異中銷磨見愛之感則能合成一昧開爲六用六用不同隔悉皆通隣法華所明六根清淨也△直解云群召即諸類不召諸類皆應故此識盡獲證是第三漸次日群召通隣即互用也

證無生法忍也。文云：是清淨持禁戒人。心無貪淫於外六塵，不多流逸，因不流逸，旋元自歸。塵既不緣，根無所偶，返流全一。六用不行，既云六用不行，即是銷磨六門。既云返流全一，即是開合成就。互用清淨也。彼說由戒，故與此異。世界身心皆唯識現。今識陰盡，唯見覺體，覺體明妙，如淨琉璃，一無障礙。名內外明徹。前文云：十方國土皎然清淨，譬如琉璃，內懸寶月，身心快然，妙圓平等，獲大安隱。一切如來密圓妙淨，皆現其中。是人即獲無生法忍，即知識陰盡者，是隨分覺也。文殊亦云：一處成休復，六用皆不成。塵垢

應念銷成圓明淨妙。命體即識陰也。以命煖識三俱

時而轉，識既已離，命煖隨亡，故超命濁。無盡云：命者

斷猶如命根，今既全破，六門開合，身心明徹，故超命濁。非命煖隨亡之說。直解云：識煖息三，依持為命。闕一則死。故云命濁。長水義本古釋無盡，揀罔象虛無之，而以命根為識陰之喻，則僥而無據矣。罔象虛無

者，此是覺明初起，影象之相，攬此妄想，虛無影象以

為識體，即業轉二相也。孤山云：罔象亦做象也。△溫陵云：識乃妄覺影明，元無自

體。由顛倒起，故名罔象。虛無顛倒妄想，△海印云：罔象虛無，乃法身之影。明指最初生相，無明以為識。牒

○釋文：翻譯云：琉璃具云：吹琉璃耶。此云青色寶亦不遠。西域有山，去波羅奈城不遠，山出此寶，因以名焉。應法師云：或加吹字，或加毗字，或言毗頭梨，從山為名。大般若云：安住布施波羅蜜多，或化世界如吹琉璃也。二正明現境十。一

因所因，執二。一約其所解。

經阿難當知是善男子窮諸行空於識還元已滅生
 滅而於寂滅精妙未圓通行陰雖盡已滅生滅返識
 循元未歸寂滅故云精妙未圓溫陵云識由行流故
 陰即已滅生滅尚依識元故寂滅未圓以識未破正在細生滅故精妙
 即真精妙明也吳興云識陰湛不搖處即是還元此
 寂滅補遺云於識還元者因觀力受等乍無旋見心
 別由覺境故受等潛生今因觀力受等乍無旋見心
 元只指心王為元也下十魔初並云若於所歸蓋指
 今還元也去彼受等還歸心體以為照覽因而生計
 也孤山云前後發境並在觀心中今為顯示境界
 所依故寄陰盡次第相由而說應知陰盡縱發彌益
 正解若在此意統括其文則於行位不惑方隅經能
 令已身根隔合開亦與十方諸類通覺覺知通溜能

入圓元疏觀中暫爾也暫於觀中似開根隔未全平
 用也吳興云此示觀中所發之相也諸類通覺者於此觀中已見十
 方衆生及與我身同一覺性互相融合無知覺殊此
 即能入圓元也溫陵云圓元即融根隔通諸類之識
 能解達圓融六根不隔故曰圓元即所計真常之因
 也諸類通覺謂達其覺性不同前文已獲其同是唯
 識也海印云觀十方諸類唯此之境界全是識
 識所現覺知通溜入圓元覺性
 影未為寂滅故云而於寂滅精妙未圓交光云能人
 盡歸宿於斯如諸浪已停銷歸於海正識陰區宇也經若於所歸立真常因生
 勝解者疏正生計也於此所入通覺之境認為真常
 便立為因能生一切即為所歸究竟之處決定不繆

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛地家鈔卷十

故云勝解

二楞云所歸即圓元也即於圓元認歸休處於是中起法執憶外道也三判屬邪徒

經是人則墮因所因執姿毘迦羅所歸冥諦成其伴

侶迷佛菩提亡失知見是名第一立所得心成所歸

果達遠圓通背涅槃城生外道種疏於所因識執

為真常是萬物之因故云因所因執

真際云因所因執者認圓明為

真常計真常為妄本吳興云上因指體即圓元也下

因對用既真為妄本能生萬法故對諸法之用立所

名之萬法無因虛妄生滅今計有因是真常性即與

外道所執冥諦是常能生一切無有老別

海印云世間萬物因

妄有生妄本無因故曰無生今執此識能生萬物則與冥諦無別此即計阿賴耶識

未形兆前冥然之初為真諦也

溫陵云妄毗外道認阿賴耶識未形之前

冥然初相為資

因所因執者迷識陰為冥諦執冥諦

為生因也

吳興云沈節兩說疏迷佛菩提者菩提云

覺覺體離念離念相者等虛空界無所不徧法界一

起信文

相今執有法從一因生能所老別故云迷也不

如實知故云亡失知見所得心即識陰也因中為所

得果上為所歸

補遺云從此真常之因成於常果是我所歸溫陵云真因非所有皆

妄以心有所得果有所歸即因即果所墮皆妄問據下七段皆云能非能等

獨有此文為因所因耶答以一切諸法皆從識變正

是所因以不丁虛妄執為實因故同外道下文直顯

當體虛妄故云非能等也

月公云妄毗伽羅師事梵天計非色非空認藏識

佛地家鈔卷十

爲冥諦今按佛記優踰藍生不用處天壽四萬八千劫羅迦羅生有想無想天壽八萬四千劫刪闍夜亦言八萬劫滿自然得道故知冥諦論師八萬劫外冥然無知應生無色界外道天非想非非想處也○涅槃云隨有小王之所住處名爲小城轉輪聖王之所住處名爲大城聲聞緣覺八萬乃至一萬住處名爲涅槃無上法王聖主住處乃得名爲大般涅槃又云城喻涅槃門喻入正守門之人喻於如來○習論二云十二三十七品是趣涅槃道行是道已得到涅槃諸法實相是涅槃城城有三門所謂空無相無作圓覺威德章云世尊譬如大城外有四門隨方來者非止一路○桐洲云初文於寂滅精妙未圓者經云若得如來寂滅隨順實無寂滅及寂滅者無所能取若淨依不生滅圓湛性成謂圓湛性名涅槃○經阿難又城也○二能非能執二○一約其所計

善男子窮諸行空已滅生滅而於寂滅精妙未圓若於所歸覽爲自體盡虛空界十二類內所有衆生皆

我身中一類流出勝解者前計雖執識陰爲真

常因而未取爲自體今計卽是我之自體融室二云若

歸觀覽是爲自躰謂滅生滅地一切衆生皆從我出

我能生彼決定不謬也海印云以見識性圓滿徧虛

中一躰流出△如說云此誤認十方唯識及識性流

出無量如來等也前以識爲所歸以我爲能歸此以

我爲能生十二類爲經是人則墮能非能執三○醯首

羅現無邊身成其伴侶迷佛菩提亡大知見是名第

二立能爲心成能事果違意圓通背涅槃城生大慢

天我徧圓種實非能生執以爲能非能摩醯

首羅卽大自在天三目八臂外道所宗如俱舍破能生世間有何

義利耶。爲能生因也。現無邊身者。以執我能現起無量。

衆生也因既能爲果能成事因果相稱也

體謂一切衆生自此流出遂執我能生彼而實不能故曰能不能執能爲心能事果者計我能爲彼依能成彼事也不能謂能故名大慢大慢天即摩醯首羅也徧圓者計我徧徧圓空界也△補遺云立能爲心者計我心爲能生將感自在天能現無邊身之果以彼有現無邊身之能事故如云生大我慢天是也計一切衆生皆從我生故我心周徧又因私薄有圓解而生此計故存圓名△答釋摩醯自在(私謂此經解二云摩醯首羅成其伴侶第三云計自在天成其伴侶二天計執妨難紛如准諸經論請爲和會今先論摩醯有人云是第六天非也諸經論並云摩醯首羅居色界頂三大自在即摩醯首羅智論云過淨居有十住菩薩住處亦名淨居號大自在天王經律異相云色界二十二色究竟天二十三摩醯首羅天過五淨居而有八處法華開自在天子大自在天子故知

摩醯首羅過色究竟別有一天。故云。居色界頂。非色究竟。卽摩醯首羅也。若就欲界言之。此不應超至彼也。涅槃云。供養摩醯首羅。知是人已供養一切諸天。故竺法蘭告漢明帝。西域梵志。常修梵行。事摩醯首羅天王。以爲天尊。求生四空天。其他事大梵天。欲界天王者。求生天位。亦以次而降。此天非欲界第六。依智者大師所判是也。其執計云。何清涼言。塗灰外道。并諸婆羅門。共計自在天。是萬物因。故唯識第一云。有執有一大自在天。躰實徧常。能生諸法。謂彼計此天。有其一德。一躰實。二徧。二常。四能生諸法。又計有三身。一者法身。躰常周徧。量同虛空。能生萬物。二受用身。在色天之上。三變化身。隨形六道。教化衆生。今經云。若於所歸。覽爲自躰。此所謂躰實。卽彼法身。盡虛空界。十二類內。所有衆生。皆我身中。一躰流出。此所謂躰實。徧常。能生諸法。卽彼後二身。摩醯首羅。現無邊身。卽彼變化身。行人窮諸彼空。見衆生一類。流出。卽同自在天。爲萬物因。故隨彼計中也。智論言。摩醯韋紐鳩摩羅等諸天。各各言大。皆自謂一切智。有人作弟子。學其經書。亦言是一切智。以心不清淨。與悲憍慢心著。故此不應一切智。天自謂一切智。橋

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

慢未伏非大慢天而何論言受用身在色天之上有二住處有兄弟同往雪山求見彼天者有身往自在天乞壽命者則有其住處矣五天悉談章小學俗書爲自在天之所傳則有其經書矣鴻儒波尼你爲大自在天之所加被而現三目則有其弟子矣西域外人新學比丘多有事摩醯首羅事梵天及事水外事六師弟子等亦有後投佛翻邪者此言成其伴侶猶前言是人應念身爲梵侶亦曰必爲魔子成就魔人故曰中途成狂故生斯位非前四魔禪那現境之比也次論自在者初計魔醯次計自在云何一天而有二計此自在在天之初計魔醯次計自在云何一天而有始華言鉤鎖力主天生梵王梵王能生萬物是故梵天是常是一是涅槃因摩醯首羅論師不不說果是那羅延所作梵天是因所謂梵天那羅延乃至自在天是生滅因一切從自在天生自在天滅今云計自在天者正總圍陀那羅梵天之計攝歸自在并我身心從破流迦旃延說一切衆生悉是自在天之所作一切衆生若罪若福乃是自在天之所爲作此論師正同此計唯識云二徧三常初計計徧也次計計常也以

是故一天而有二執也○二經又善男子窮諸行空常非常執二○一約其所計

已滅生滅而於寂滅精妙未圓若於所歸有所歸依

自疑身心從彼流出十方虛空咸其生起卽於都起

所宣流地作真常身無生滅解在生滅中早計常住

旣惑不生亦逃生滅安住沉迷生勝解者資自在天

與前不別此天現有生滅妄計爲常故云在生滅中

妄計常住所歸卽識陰前覽所歸爲自身今認所

歸爲他體故疑自身及一切法從彼生起吳與云從彼流出者

指所歸識陰爲彼都宣流地者卽識陰也妄認爲他是真是

常是無生滅溫陵云以識元爲所歸依故疑彼能生我及一切法遂計生起流出之處爲真

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

常無生之軀。惑不生者本覺常住。不生諸法。迷而不解也。

亦逃生滅者。妄認識陰為真常也。此則在生滅中。妄計常住。既惑真不

現生滅法。二俱不識。故曰沈迷。堅執不轉。故云安住。

補遺云。行者因觀識心體了寂滅。而謂寂滅是心所依。不解達陰即理。却疑身心從此流出。此執心外有

理為能生。故屬邪矣。即於下。乃判彼成邪寂滅之解。未能即陰猶在生滅。而計常住太早。計也不了理。即

於陰。故曰既惑不生。而弃陰於理。經是人則墮常非。外故曰亦逃生滅。二判屬邪徒。經是人則墮常非。

常執計自在天。成其伴侶。迷佛菩提。亡失知見。是名

第三立因依心。成妄計果。違遠圓通。背涅槃城。生倒

圓種。匱於無常處。妄計為常。名常非常執。冥典云。以識陰圓元

為常。自己身心及十方虛空為非常。非常即生滅也。既見非常。從常流出。乃計生滅。即是常住。下文知無

知執義。例亦然。自在天。即首羅也。前計他從我生。今執我從

他起。故云計自在也。因依心。即識陰也。立為他體。計

能生我。故同外道。計彼為常。溫陵云。由依識元妄計常住。故曰立因依心成

妄計。果前計我圓生物。此計彼圓生我。故曰倒圓。△補遺云。立因依心。欲依此求常住果也。言因依者。即

識陰依理也。生倒圓種者。心外求理非倒。經又善男而何。四知無知執二。一約其所解。

子第諸行空已滅。生滅而於寂滅精妙未圓。若於所

知。知徧圓。故因知立解。十方草木。皆稱有情。與人無

異。草木為人。人死還成十方草樹。無擇徧知。生勝解

者。既所知。即識陰也。是彼觀行所知境界。故識陰能變

一切諸法。名知徧圓。悟此諸法。從知變起。以知為體。

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

故云因知立解溫陵云謂識有知而一切法由知變起因計知解圓偏諸法遂立異解謂

無情偏十方草木下即解之行相也既此依正皆從

知有何得一知一無知耶故無揀擇一切皆知自謂

決定不謬故云勝解補遺云由觀心中發於知解既其所計並由僻解經論因茲生計如上所計識陰自

體能生十方衆生豈非因聞黎耶生計乎又計寂理

出生諸法豈非因聞法性生法乎今計草木有生豈

非由聞涅槃反礫佛性之說乎十方草木唯識變現

草木有性圓頓正理不了此義正墮邪見豈經是人

則墮知無知執婆吒霰尼執一切覺成其伴侶迷佛

菩提亡失知見是名第四計圓知心成虛謬果違遠

圓通背涅槃城生倒知種疏草木無知而執有知故

云知無知執波吒霰尼二外道也涅槃云波私吒及

涅槃有梵志姓婆和吒又有梵志名曰先尼梵音小轉按

廣說常無常法涅槃常樂我淨皆得正法眼證阿羅漢果

孤山云彼謂一切覺知乃云草木有命今所發見正與彼同

既有執一切覺即草木有命也圓知即偏知也虛謬果者斥成妄想此即

不了皆是妄識所變妄想凝結假立無情妄想流動

假名有情如前文云想澄成國土知覺乃衆生以不

善分虛妄識有內分外分故成計執孤山云前說無

佛何異此邪執耶答常住真心一昧無二用諸妄想

依正乃分是故衆生草樹悉如空花皆是情有心

所變說有情有佛性時即草樹有性既有情成佛時

即草樹成佛以心外無境故花外無空故波外無水

故執情不了謂一一草木各有知遂說木死爲人

人死爲木未明一昧妄見偏圓違遠圓通職由於此

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

○清涼疏云經云佛性除於瓦石論云在非情數中
名為法性在有情數中名為佛性明知非情非有覺
性故應釋言以性從緣則情非情異為性亦殊鈔曰
此疏為遮妄執一切無情有佛性義就計此義自有
淺深一謂精神化為土金石桌鏡負塊以成於子
情深非情非情變情斯為邪見不異外道眾生計生
草木有命故不可也若說無情同一性故則稍近宗
亦須得意云云今謂此釋太即太過失情無情壞於
性相若以涅槃第一義空該通心境涅槃何以揀於
瓦礫亦非一非異故應釋言以性從緣又善男子
與無情亦非一非異故應釋言以性從緣又善男子
緣等○五生無生執二○一約其所計經又善男子
窮諸行空已滅生滅而於寂滅精妙未圓若於圓融
根乎用中已得隨順便於圓化一切發生求火光明
樂水清淨愛風周流觀塵成就各各崇事以此群塵
解作本因立常住解疏根乎用中得隨順者以於似

觀誓得相應故云隨順

溫陵云識陰盡者銷磨六門諸根乎用今此未盡相似觀

中暫時相應纔得隨順而已

便於圓化一切發生者一切諸法同

名變化故云圓化皆可修習能成聖果故云一切發

生因隨圓互於是計一切法皆能圓化以四大為常發生聖果

以於一根誓得諸

用由此例知一切亦尔皆可於無知見中修成知見

取常住果故求火樂水愛風觀變也

吳興云圓化者謂觀中所見圓

融變化唯識之境也一切發生即四大之相也觀塵

成就別各地大以此群塵通指四大既見此等並由

圓化乃計修因證果不出火之光明水之

清淨等故曰發作本因○二判屬初徒經是人則

憶生無生執諸迦葉波并婆羅門勤心役身事火崇
水求出生死成其伴侶迷佛菩提亡失知見是名第

1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

五計著崇事。逃心從物。立妄求因求妄。果違遠圓通。背涅槃城。生顛化種。（通）四大之性實不能生。常住之果。執爲能生。故云生無生。執逃心從物者。迷失唯心所現。而各隨順崇事。以求常住。因果俱妄。故成妄求妄與也。（講錄云）既逃真心從物求與。將妄想所結種。引證法華文句云。三迦葉兄爲餅沙王師。五百弟子兩弟各二百五十。行見法佛作十種變。廣出瑞應。語曰。汝非羅漢。亦不得道。若不捨邪見。長劫受苦。師徒皆伏。並以事火術具授之。於水二弟及別姓也。火具下亦皆善來。以成沙門迦葉波婆羅門別姓也。○喻伽十六妄計吉祥論謂。如有一沙門婆羅門起。如是見立。如是論若世間日月薄蝕。星宿失度。所欲爲事皆不成。就若彼隨順所欲。皆成爲此。義故精勤。供養日月星等。祠火誦呪。安置草茅。滿囊顛螺累及餉佐等。謂歷算者作如是觀。按西域有服水論師。及

祠火誦呪等。皆此類也。○佛道論衡云。佛生難遇。百億小劫。一佛出世。佛未出前。逆化之始。或有大力諸天。或有自在聖人。恐世無訓。降生此俗。或作帝上。或作師儒。各舉已一。或教梵行。或可殺禮敬行。或教事佛。或教事日月神。或教事水火神。衆生劫初已來。學習久遠。雖值佛出世。有鈍根者。或言我之所事。從元皇已來。世之尊仰。佛雖神異。其教近。爾何能捨本從爾。今時執見。若在其道不滅。○六婦無婦執二。○一約其解經。又善男子。窮諸行空。已滅生滅。而於寂滅精妙未圓。若於圓明計明中虛。非滅群化。以永滅依。爲所歸依。生勝解者。明中虛者。圓明之理。卽所觀識也。已滅生滅。故明中虛。非卽是滅。故云非滅。（孤山云）明中虛者。前云罔象虛無是也。非滅群化。非猶破也。群化卽四大等。○海印云。以觀照研窮觀識性虛明。卽於此中見前四陰已滅。則色受想行攝一切法。名爲群化。一切永滅。非絕滅也。色受想行攝一切法。名爲群化。

現身之因為延壽之法此計比受陰中變麗身為細質其相轉細南岳發願文云作長壽仙見彌勒得長命力求佛道又云不貪身命發此願識陰未盡命根未斷而求固身其不墮於貪非貪者亦罕矣大論云阿秘陀仙命盡生無色天即非十種堅固之倫明矣般若燈論云聲聞菩薩等亦名仙○二判判邪徒經是人則墮貪非貪執諸阿私陀求長命者成其伴侶迷佛菩提亡失知見是名第七執著命元立固妄因趣長勞果違遠圓通背涅槃城生妄延種疏根身虛妄本是無常實不可貪以為永久今堅貪著妄執長生故云貪非貪執阿私陀即長壽仙也翻譯云阿私陀此云無比又翻端本長勞果者勞即牢固字之誤耳無盡云也不得法樂而空長壽不亦勞乎補遺云莊周言勞我以生今求妄延非法性身祇成勞苦之果依二說

勞字即依經妄執延年故云妄延直解云識息煖三

交不必改也本故曰命元智論云阿私陀仙白淨飯王我以天

耳聞諸天鬼神說淨飯王生子有佛身相故來請見

相已涕零不能自禁曰太子必當作佛我今年暮當

生無色天上不得見佛聞法故自悲耳准瑞應經云

命終生無想天即長壽天八難中之二也論云生無

色天一切無色定通名長壽天無想無色皆於佛說

不能聞解故入真非經又善男子窮諸行空已滅

生滅而於寂滅精妙未圓觀命乎通却留塵勞恐其

銷盡便於此際坐蓮花宮廣化七瓊多增寶媛縱恣

其心生勝解者疏觀識陰為十方衆生之命元是十

二類命之通要由是我命通彼彼命通我故云乎通

今觀識陰若盡十方衆生命即皆盡我命亦盡盡即

教誰證真常理誰爲所化衆生徒有真常無證真者
故留塵勞却起貪欲化蓮花宮及諸欲境界受欲樂
圖命不滅俾要證真起用化物真際云觀命于通者謂於群召已獲同中
無彼召因恐亡其果故留却塵勞也補遺云命即性也行人觀識之性通乎真俗共有此性故曰于通
今觀空性欲存俗諦不達躅空便謂永寂則絕事相故留塵勞即致茲魔境也作此執計定不移轉故云勝解媛女寶也如說云此人漸見衆生
汨留惑潤生以了度衆之願恐其銷盡者恐塵勞盡非恐識陰盡也以誤認一切變現不爲煩惱皆合涅槃清淨妙德故經是人則憶真無真執吒枳迦羅成其伴侶迷佛菩提亡失知見是名第八發邪思因立熾塵果違遠圓通背涅槃城生天魔種疏起惑恣欲

實非證果計此卽能證真起用故云真無真執孤山云真無真執者將欲復真而反恋於俗也叱枳迦羅未見正譯此旣能化欲境受用卽是欲界自在天類也溫陵云欲頂自在天類邪思因者旣於定中發此邪念不能善察由此熾盛起塵勞事故同天魔耳私謂行陰滅後魔境阻絕無想天中復然魚水旋洋留塵勞以潤生起伏斷而飽欲於無色中發欲色因於無想中發邪想因此外道之遠因也於冥諦中曰生外道種明外道天爲外道之祖於今文曰生天魔種明外道天還爲天魔之母外道天定性聲聞二約一約其所解經又善男子窮諸行空已滅生滅而於寂滅精妙未圓於命明中分別精麁疏決真僞因果相酬唯求感應背清淨道所謂見苦

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

斷集證滅修道居滅已休更不前進生勝解者疏識
陰露現故曰命明孤山云命明即識也隔益云識既
含藏漏無漏種今於此中分別決擇苦集有漏名鹿
名偽道滅無漏名精名真謂於識陰圓明之中忽發
是偽滅道是精是真也擇去鹿偽苦集而留精真道滅故云分
別精麤等修道為感證滅為應但取於此故云唯求
又知苦果酬集因滅果酬道因於是見苦斷集唯求道滅感應也背清淨道者本修
圓觀法界平等離二邊垢名清淨道今發小乘清淨
之解故名曰背既發小解乃背圓融常樂我淨之道今於四德但舉其一所謂下
釋前義也二楞云永嘉云知苦常懷厭離斷集但畏其生慕滅獨證無為修道唯論自度一居

寂滅即便休息恋住化城不趣寶所△如說云因果
相酬二句與前文酬業深脉感應懸絕相對分別疏
決此中最宜明了經是人則憶定性聲聞諸無聞僧

增上慢者成其伴侶迷佛菩提亡失知見是名第九

圓精應心成趣寂果遼遠圓通背涅槃城成纏空種

疏定性者且就一期趣寂無改判為定性實有劫數

終迴上乘清涼云因果不易名曰定性聞佛聲教而得覺悟名曰聲聞唯習聲聞之因而證聲

道故曰定性聲聞無聞僧者不了識陰迷為涅槃

故同此也孤山云無聞僧者妄執小道以為究竟故與夫謂四禪為四果增上慢人為害一揆

圓謂周徧精謂非鹿已離行陰為諸命元故曰圓精

稱乎妄計故云應心溫陵云圓精應為因心成趣寂之小果精應即決擇鹿業唯求

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛頂象金卷一

精應證於徧直。纏空趣寂而已。△標指云未得謂得。未證謂證。沉空滯寂。如集穀芽。不能發心。隨入魔境也。△十定性緣覺。二〇一約其所解。經又善男子。窮諸行空。已滅生滅。而於寂滅精妙未圓。若於圓融清淨覺明發研深妙。卽立涅槃。而不前進。生勝解者。本觀圓融清淨覺體。今見識陰。離行生滅。謂深且妙。立爲涅槃。不知流注。故不前進。孤山云。今觀識陰。二諦圓融。徧著妙空中道實所。△標指云。行人定中。觀十二緣生。皆從識陰而起。認此識陰。便爲究竟。△海印云。覺明卽識精元明。未離於識。故云覺明。此亦將破無復龜垢。故曰圓融清淨。於此研窮。斯爲深妙也。△二判屬邪徒。經是人則墮定性辟支。諸緣獨倫。略二不迴心者。成其伴侶。迷佛菩提。亡失知見。是名第十圓覺。溜心成。

湛明果。違違圓通。背涅槃城。生覺圓明。不化圓種。疏

認識陰爲圓覺。符妄計爲溜心。寂焉不動。非無覺了。

故云湛明。溫陵云。覺溜。如心精通溜。覺知通溜之溜。謂僅與正覺通溜。而不前進也。湛明卽覺明也。△補遺云。圓覺之性。寂照雙運。溜心只是求寂一邊。今於圓覺三諦。解取溜心。成支佛湛明之果也。

生覺圓明。指證識覺之圓明。無悲化之妙用。故云不支佛空寂。

化圓種。資耽寂滅果。成捨生障。是名不化圓種。故唯

識云。聲聞畏苦障。緣覺捨生障。是此類也。吳興云。化性不迴。故云不化。△補遺云。以支佛不能化物。故云不化圓種。△無盡云。正觀說定慧已成。而起見著者。此空想諸佛不化。何故不化。觀心發一分細定。生一分空解。此是空見法塵。與心相應。所以有焚身移徙之事。自謂與佛不兩立也。△清涼云。觀因緣生滅之法。覺悟真空之理。故曰緣覺。唯習緣覺之因。而證緣

佛頂象金卷一

覺之果更不求進佛道故名定性緣覺△標指云一定性緣覺依教觀緣但離緣生虛妄名為解脫二定性獨覺不隨佛教修行居山野觀四時榮枯卽立究竟涅槃○引證智論云菩薩初發心時所怖畏無過聲聞辟支佛地正使墮在地獄無知是怖畏不承破大乘道故於諸外道魔眾及諸惡使結業無如是畏如阿羅漢辟支佛何以故聲聞辟支佛於菩薩道亦如彼鴿敗大乘心永滅佛業○說妙法決定業障經佛言若三界中梵釋四王沙門婆羅門皆與修行爲善知識唯除聲聞非善知識聲聞緣覺爲已利故勸引初修行菩薩回入小乘一切破戒邪行之人不能障於菩薩佛道聲聞緣覺以世諦無我復無煩惱以是智故能令初學菩薩入於聲聞教道非菩薩善知識也○合解云華嚴乃至樂求二乘不樂受生志心涅槃離欲清淨是爲魔業乃十種魔業所謂忘失菩提業以是故聲聞緣覺亦墮魔數也經阿難如是十種

禪那中途成狂因依迷惑於未足中生滿足證皆是

識陰用心交乎放生斯位衆生頑迷不自忖量逢此現前各以所愛先習迷心而自休息將爲畢竟所歸寧地自言滿足無上菩提大妄語成外道邪魔所感業終墮無間獄聲聞緣覺不成增進○中途成狂者方在似覺未成不退邪慧發生故云成狂不察識陰

微細生滅便謂已證故云因依迷惑等

標指云中途

前八種于未足中二句結指定性△溫陵云窮道失趣故中途成狂轉遭歧故因依迷惑△二楞云因依迷惑者言此十種皆熏習氣今執定中各自發現卽無始來墮貪愛境所熏習氣今執定中各自發現△王舜鼎曰十種從執著生執著從勝解生勝解從發現幽秘生發現幽秘與罔象虛無妄想交織故曰皆是識陰用心交互放生斯位△私謂行陰云故現斯悟識陰云放生斯位者悟者纖空而言也位者躋

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

有而論也。冥諦者，僧伽論師六師之元祖，非想非非想，入萬劫之位也。徧圓倒圓，摩醯首羅自在天之位也。婆吒迦葉波計大梵天之位也。舜若多，無想天之位也。阿私陀，長壽天之位也。坐蓮花宮，菩薩將受職之位也。乃至定性二乘，行位歷然不同，修習於菩提見邪見等，立解計執也。生位既爾，一向修習於菩提，涅槃亦漸近，僧伽三根隔合，開空界一類，非無因常非常之妄計也。先尼迦葉，番邪入正之外道也。舜若多，現於楞嚴會上，阿私陀如來之相師也。觀命留塵，已超於無想窮空，無聞緣獨，皆究竟同，心成大者，也。如躡空然，無梯枕以次而高，如履地然，其脚踵以次而近，悟則無咎，不遭歧路，畢竟所歸，寧地亦不遙矣。故下文云：識陰若盡，乃至入於如來妙莊嚴海等。○私謂上來識陰十種，皆有位次，劫數不同，行陰外道，但是執計邪論，成於狂解，今復舉天趣之文，合而研之。迦毘羅冥諦，四空天之頂位也。摩醯首羅自在，色究竟之頂位也。今言墮因所因，能非能執，婆毘伽羅等，成其伴侶，豈非四空天中，從無想諸外道，天窮空不歸者乎？曰：成所歸果，口能成事，果未足滿足，將謂畢竟所歸寧地，劫外冥然，終成淪墜，則亦終於窮空。

不歸而已矣。後二門墮定性聲聞辟支諸緣獨倫者，卽四空中，從不還天聖道窮者是也。彼云：名不迴心，鈍阿羅漢，此云：成趣寂果者，卽五不還中，慧光圓照，其識陰盡，能入金剛乾慧者，卽五不還中，慧光圓照，便出塵界者也。彼云：入菩薩乘，名爲迴心。大阿羅漢，此云：入於如來妙莊嚴海，圓滿菩提，也要而言之，外道報盡，入輪，則四空天其退位也。鈍羅漢經劫迴心，則非非想天其修位也。大阿羅漢圓明發化，則五那含天其寄位也。是中外道細想，故鈍羅漢能迴心者，心想再生，入四空天，仍帶細想，故鈍羅漢能迴心者，心有頂非想地，更求上進，得滅盡定，故定性二乘不成增進者，以依滅盡定之有餘依是一向果，未盡識陰故。此經研天趣，辨心魔，升沈登墜，行相微細，壹皆以破除五陰識盡，與未盡剋定，其梯階徑路，二門中行，位因果，鈎鎖映望，羅網交攝，能微細二門中行，審觀照者，審而詳之。○二勸勸弘宣經汝等存心，秉如來道，將此法門，於我滅後，傳示末世，普令衆生，覺了斯義，無令見魔，自作深孽，保綏哀救，消息邪緣，令其

1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 1 2 3 4 5 6 7 8 9

身心入佛知見從始成就不遭歧路疏深勸後世令

了識陰未盡有此十境發相知而覺察見愛自息迷

而取著必落偏邪入佛知見證真位也從始初修也

成就果滿也不遭歧路中間更無委曲相也即前十

類耳吳興云見以達理爲名前入達真中二理起界

即無明故問前受陰已起見濁何至行識二陰又發

諸見耶答前約斷位得意生身者言之今在伏位於

二陰區宇中發也此五陰文若迷斷伏之義何以銷

之王舜鼎曰從始成就不遭歧路始者即是最初發

心不墮先所愛習從始成就微底澄清方是因真果

正所謂中間永無諸委曲相也私謂前三陰結云

天魔後二陰結云心魔見魔此開合言之也開之則

曰天魔曰外道合之則外道亦邪魔也天魔亦心魔

見魔也心魔見魔不出愛見二惑愛見二惑不出五

陰佛教弟子色衆是魔受想行識亦如是魔屬愛外

屬見除魔即破愛論摧外即破見論故曰思惑即是

魔非第六天魔也見惑即外道非六師也如來初首

徵問即立心見二門立知立見即是五陰區宇徵心

辨見全依五陰主人斯則五陰定盡爲一經修證都

門最後垂範莫要於此三顯佛所乘經如是法門先過去世恒沙劫

中微塵如來乘此心開得無上道無有一佛不破

五陰而得菩提皆能覺了故無歧路標指云乘此法

莊嚴路前文云過去諸如來斯門已成就四陰盡功用經識陰若盡則汝現前

諸根乎用從乎用中能入菩薩金剛乾慧疏現前乎

用者即前第三漸次證無生忍也前文已見從乎用

中入乾慧者即此乎用便是已入乾慧地也乎用即

是自在位故如前文云返流全一六用不行乃至一

切如來。密圓淨妙。皆現其中。此人卽獲無生法忍。從是漸修。隨所發行。安立聖位。是則名爲第三增進修行漸次。斯則始從乾慧終至等覺。俱不離此第三漸次而建立也。今約從總入別。故云從乎用中入也。言金剛者。以此行人從始至終。皆由修習金剛三昧。而得成就。故前文云。是種種地。皆以金剛觀察如幻。十種深喻。奢摩他中。用諸如來。毘婆舍那。清淨修證。漸次深入。或可此約利根之者。到乾慧地。精心發化。遂超因位。直入妙覺。故得別受金剛之號。若鈍根者。隨所發行。更歷諸位。故不得受金剛之名。但稱乾慧耳。

若將此位立。在等覺後心。其如前文何。

孤山云。能入金剛乾慧者。

從相似位。超入等覺後心也。補遺云。以圓修正觀得金剛名。此非等覺後心。由乾慧之名。濫通。特以菩薩二乘。金剛揀偏教。文云。如來逆流。如是菩薩順行。而

至覺際。入交名爲等覺。豈可於入交後。更立乾慧地耶。古人述此。於等覺後。更立金剛乾慧一位。誠誤後

學理。例俱無。不敢聞命。

私謂識陰盡位。孤山吳興咸判七信已去。依長水疏。受

陰盡得無生忍。當第二漸次。識陰盡證。無生法忍。當第三漸次。今文從互用中。能入菩薩金剛乾慧。互用得忍。皆由第三增進。陰有誠證。經文初信云。一切妄想滅盡。無餘二信云。陰處界三。不能爲礙。初入信時。已銷盡五陰滅盡五種妄想。又云。一切圓通。則知達遠圓通。必未入信位。明矣。當知初乾慧地。卽識陰盡。行人盡四陰。不盡識陰。則雖具已盡者。亦隔日之瘡也。亦許死之永也。生死結根。宛然猶在。可謂得無

生忍乎。今言識陰者，非究竟盡也。乃分盡也。何言乎其分盡也。起信云：依無明熏習所起識者，菩薩從初正信發心觀察，若證法身，能少所知，乃至菩薩究竟地，不能盡知。唯佛窮了，以唯識義通之。初心歡喜猶現，纏眠不動。地前纔名捨藏，准此則地上猶爲分盡。初位豈得頓盡。故曰：是爲分盡。即能證法身之少分也。然經言識陰盡，不言分盡者，以三漸次人得無生忍入金剛乾慧淨修圓證，直趨果海，異熟究竟空。賴耶究竟捨，亦猶阿羅漢第四人結使，有不盡果中說因，而究其必當盡也。經云：從乾慧心，至等覺，已是覺始獲金剛心中，以一金剛心，由乾慧而歷等覺，則乾慧之盡，識陰也。必矣。故曰：金剛道後，異熟空。又曰：金剛後心，即是佛初乾慧地，獲金剛心，即當識盡之位。獲無生忍，所謂住圓俱無者也。諸師薄視乾慧，別立等覺，後心長水斥理，例俱無者，不信哉。○空印云：云云，根乃黎耶執受，未破識陰，色心相執，連持交固，不得手用。纔破識陰，無執受，故即得下用。此中識陰攝無明住地，惑此識未破，容有頂墮及退二乘地。此無明識，纔破，即證法身入菩薩金剛慧，直趣果海，而無退也。然此言從互用中入金剛慧，亦歷位而入也。若善

財一生取果，雖曰經圓明精心，於中發化，如淨琉璃，頓證豈不歷位耶。經圓明精心，於中發化，如淨琉璃，內含寶月，如是乃超十信，十住，十行，十迴向，四加行，心菩薩所行，金剛十地，等覺圓明，入於如來妙莊嚴海，圓滿菩提，歸無所得。疏於乾慧中，既證圓妙，此之心性，頓發諸行，頓具諸德。故云發化慧心，如琉璃。因行如寶果德，如月。此喻一中現無量無量中現一。因行果德，一時具足，無閼圓明，故如琉璃內含寶月。超因入果者，由前發化因果具故，乃得超也。福足，故名莊嚴海。慧足，故圓滿菩提。理極，故歸無所得。即大涅槃，常寂無得也。孤山云：妙莊嚴海，是福究竟圓滿菩提。是智究竟歸無所得。是理究竟福

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

即解脫智即般若理即法身○前文云有三摩提名
大佛頂首楞嚴王。一門超出妙莊嚴路。今云如是乃
超十信等位。又云入於如來妙莊嚴海。一經大總門法門結成於此。△鏡若上上根人
頓了心空。入真唯識現行餘習種子俱亡。則何用更
立地位。只爲中下之根。或有緣信。或有正信。或有解
悟。或有證悟。根機莫等。見解不同。於妄用功中。分其
深淺。雖即明知。信入唯識。心境俱空。以微細想念不
盡。未得全除。分分鍊磨。於心境中。故有地位差別。以
根塵五陰微細難亡。若得識陰盡。方超地位了無所
得。疏云。此是圓頓下根。又利者也。由下品故。至識陰
盡。方得入位。由又利故。於此發化。乃超諸位。問前
受陰盡。即云上歷菩提六十聖位。今識陰盡。何故言
超答。前約上根稍鈍者說。例今亦合有頓超者。今約

下根。又利者說。故得言超。例前受破。亦合有歷聖位
者。前後互見耳。想行陰盡。合是中根超越之處。畧故
不說。按長水釋。五陰盡。未盡廣辨三根。此中與想陰
文前後相應。亦畧順宗鏡古釋。蒙於前文。已借爲料
揀。今復引慙大師通議。以證前義。△慙大師云。從互
用中。即入金剛乾慧者。此以金剛如幻三昧直觀。入
識根本。無明即轉生死。而爲涅槃。故識陰一盡。則不
歷諸位。一起直入圓證。佛果此乃上根利智。如觀音
耳根圓通。生滅既寂。滅現前。忽然超越。世出世間
是則圓破。生相無明。便成佛果。不必定歷諸位也。上
同諸佛。慈力下合衆生。悲仰普門。示現利益衆生。故
云圓明。精心於中。發化以身心世界諸佛衆生。圓融
交徹。故云如淨琉璃。內含寶月。二楞云。圓明發化者
所謂圓明。初發成無漏三類分身。息苦輪也。此圓教
上上根本。一生頓超。故云祇劫。因圓果滿。方正證菩提
別教一位。多劫修證。滿三祇劫。因圓果滿。方正證菩提
也。以圓頓法門中。間更不取證。當下即是。更無乏少
故云。則汝現前等。△孤山云。金剛乾慧。是覺無間道。
轉入解脫道。即妙覺也。△雷菴云。五陰既盡。能入菩
薩初發大乘。金剛乾慧。圓明精心。此心猶如金剛十

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

地以壞障惑發真如故名金剛十地。又能於中發化如琉璃寶月故不住外凡內凡等位直入如來妙莊嚴海孤山指金剛乾慧圓明精心爲等覺後心妙覺之無間道者誤矣。自如是乃超至等覺圓明方爲無間道也。若以金剛乾慧爲無間道則起之一字安歸。△殿秋溟曰經言金剛乾慧未嘗稱有等覺也。言金剛十地等覺圓明未嘗稱有乾慧也。其言六根互用卽前六相不行也。如淨琉璃中含寶月卽譬如琉璃內懸明月也。轉識爲智故云純是智慧也。管氏曰前豈非金剛乾慧何待等覺後心耶。△東溟管氏曰前稱金剛心中初乾慧地則乾慧者從凡入聖之初心也。後稱金剛十地等覺圓明則圓明者從聖入聖之前後心也。舉金剛乾慧圓明精心則通三賢十聖之前後心矣。經文自從互用至於中發化等當一句讀下猶曰能入菩薩通前徹後之心於中發化云爾。下三結勸二科爲應起之科。躡前第八卷總別開示。下三明別顯二科爲第三科。文勢直接當處禪那覺悟無惑等經文是中結明過去先佛奢摩他中毗婆舍那微密觀門汝當恭欽最後垂範卽同金河末命可寧遺囑不但摠釋五陰辨魔實一經中地位修證會通

三結勸科

卷攝之廣文也奢摩他路最初方便經此是過去先

佛世尊奢摩他中毘婆舍那覺明分枕微細魔事

覺明卽觀慧也經言奢摩他中用諸如來毘婆舍那補處委明凭几重告今復結勸於此

前汝能諳識心垢洗除不落邪見陰魔銷滅天魔摧

碎大力鬼神褫魄遁逃魍魎魍魎無復出生直至菩

提無諸乏少下劣增進於大涅槃心不迷悶

○涅槃經云涅槃者言不樂者言去來生滅等不去不來名涅槃樂等又涅槃者名爲佛性解脫第一畢竟空又名屋宅洲渚

畢竟歸依也夫名不可思議一切衆生所不能信名

大涅槃唯佛菩薩之所見故名大涅槃樂是大涅槃強立名字不同小相名大涅槃故名三德祕藏真常真樂真我真淨無上大涅槃也○釋文褫撒去也東都

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

賦奪氣祝魄。
三伏魔呪力。

經若諸末世愚鈍衆生未識禪那不

知說法樂修三昧汝恐同邪一心勸令持我佛頂陀

羅尼咒若未能誦寫於禪堂或帶身上一切諸魔所

不能動。疏不別修定次第故云未識禪那未學智慧

方便故云不知說法定慧不習而樂安禪魔境現前

孰分邪正當勸持咒安其正解防其邪慮卽不憶魔

吳興云未識禪那卽法行者不知五陰現境也不知

說法謂不知以信行而資法行也由是之故名爲愚

鈍嚙世學大乘孰不自謂得真三昧果以信法二法

審之空空如也或讀此經有自省愚鈍誦寫其咒而

防諸魔事乎大明不能破長夜之昏慈母經汝當恭

欽十方如來究竟修進最後垂範。疏是諸如來究竟

了義之說又是出世最後時說故云最後垂範。按月

大悲付囑遠離魔事爲垂範圓師以夏滿說經前春

入滅爲垂範長水疏兼二義融室云以此經開示三

摩提犬佛頂首楞嚴王顯密修行爲十方如來究竟

垂範不但指修行五陰也。○涅槃云大覺世尊將欲

涅槃一切衆生若有所疑今悉可問爲最後問。

不問
問事
廿四

大佛頂首楞嚴經疏解蒙鈔卷第十

之三

海印弟子蒙叟錢謙益鈔

阿難申問
如來答
結勸證

○上來如來無問自說科竟○二阿難因聞請益一二

盡正宗分○初阿難申問○阿難卽從座起聞佛示誨頂禮欽奉憶持無失

恭敬垂範於大衆中重復白佛如佛所言五陰相中五種

虛妄爲本想心我等平常未蒙如來微妙開示

此五陰爲併銷除爲次第盡

如是五重諸何爲界

二問一問妄想也未聞五陰總是妄想而名有殊

三問除斷頓漸也併卽頓也三問邊際也界分也

觀五陰魔境皆生於各陰將盡未盡交

經唯願如來

界之處所謂邊際也此問最宜著眼

鍾惺

云歷

佛頂蒙鈔卷一之三

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

發宣大慈爲此大衆清明心目以爲末世一切衆生

作將來眼一眼目左右之言皆喻心也心明照了如

眼之見二如來正答三一一答妄想三二一總明

經佛告阿難精真妙明本覺圓淨非留死生及諸塵

垢一精真法身也妙明般若也圓淨解脫也三德圓

融唯一本覺生死苦道也塵垢業煩惱也斯則妙性

圓明離諸名相耳一冥興云精真中道也妙明寂照也

無塵垢總名本覺圓淨此單論真性也乃至下單

論妄想發生諸法斯元下合明真妄發生世間

釋宗故知真妄無因空有言說皆是狂迷情想建立

若不執妄尚不說真幻影纔銷智光息滅首楞嚴經

佛告阿難精真妙明乃至何況不知推自然者肇法

師窮起妄之因立本際品云夫本際者即一切衆生

無礙涅槃之性何爲忽有如是妄心及種種顛倒者

但爲一念迷也此一念者從一而起又此一者從不

思議起不思議者即無所起故經云道始生者謂無

爲一生二二謂妄心乃至三生萬法也心生萬慮色

起萬端和合業因遂成三界種子所以有三界者爲

以執心爲本迷真一故即有濁辱生其妄氣經云妄

身也散滓穢爲欲界所謂塵境也故經云三界虛妄

答妄想
答邊際
答頓漸
總明
列顯
總答

不實唯一妄心變化

乃至虛空皆因妄想之所生起

夫內有一生卽

外有無爲內有二生卽外有有爲內有三生卽外有

三界既內外相應遂生種種諸法及恒沙煩惱也

虛

空性猶實幻生

故知三界內無有一法不從自心生因心想

念分別造作如幻術力變化萬物於外似有發現現

無現性惟自心生但能內觀一念無生則空花三界

如風卷煙幻影六塵猶湯沃雪廓然無際唯一真心

矣

二明妄想發興

經乃至虛空皆因妄想之所生起斯元

本覺妙明真精妄以發生諸器世間如演若多迷頭

認影

不更具叙色之與心三種相續故云乃至虛

空無爲尚是妄生豈況有爲一切諸法狂癡故有故

如認影

桐洲云因迷妄有虛空故曰皆因妄想所生此虛空元是本覺妙明真精以晦昧爲空也

依空立世界故曰妄以發生等

二推破妄因二經妄元無因於妄想

中立因緣性

二斤妄計

迷因緣者稱爲自然彼虛空性

猶實幻生因緣自然皆是衆生妄心計度

疏

既稱爲妄云何有因若有所因不名爲妄故云無因自諸妄

想展轉相因交妄發生遞相爲種故云於妄想中立

因緣性說有因緣猶是妄執更認自然迷中倍者故

言衆生妄心計度

吳興云立因緣性謂自他共性并下自然自然卽無因四性備矣彼

虛空性此指軀性之性既由迷妄有虛空依空立世界空猶幻有世界可知故法華云知法常無性也衆

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

生於無性中。惑爲因緣。及自經阿難知妄所起。說妄自然性。皆是妄心。分別計度。因緣若妄。元無說妄。因緣元無所有。何況不知推自然者。若知妄起。許說因緣。妄元無生。說誰因緣。因緣尚是妄中建立。而況不知是因推爲自然耶。吳興言諸妄而說因緣者。縱而言之。卽以諸妄爲後妄之因也。若妄下奪而言之。因緣尚無自然安在。三結成妄。經是故如來與汝發明五陰本因。同是妄想。五陰之因。元妄所結。此卽於妄想中立。因緣性也。此因緣性。妄中權立。欲令了法。元無所有。是故同名一妄想耳。標指云。起信云。衆生以不如實知真如法。一虛妄。更無由緒。宗鏡云。若舉眼見色。由有色陰。舉身受苦樂。由有受陰。舉心卽亂。由有想陰。舉眼見

生滅。由有行陰。精明湛不搖處。卽識陰。故知一念纔起。五陰俱生。微識未亡。六塵不滅。二別顯五。一色。經汝體先因。父母想生。汝心非想。則不能來。想中傳命。正指是想也。攬父母遺體。而成此身。遺體卽是想愛流出。故云父母想生。汝之託陰。亦是想愛而來。以想遺體爲勝境。故識卽趣彼。結成胎藏。故云汝心非想。不來傳命。斯則三處妄想。和合成此體也。吳興謂欲想子在中陰時。若無欲想。則不能來。父母欲想中受胎。谷響云。世有不因交合。而因想有胎。寐因想生。弥爲可驗。熏聞云。千寶搜神記。漢末零陵太守有女。悅門下書佐。而因於牆間。乃使婢取佐。盥水而飲之。有娠。旣而生子。至能行。太守乃見。椽吏抱兒。衆中使求其父。兒直上書佐掖。推之化爲水。衆大驚。遂以女聘書佐。焉由是明之。雖有因合。不因合之異。莫不皆由想乎。人見兒化爲水之說。以爲詭譎。不顧百

0 170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

年在世亦同此兒矣攬遺胎而成遺胎亦水也。一旦死滅壞爛仍是水矣果零陵小兒之可驚則人盡可驚也。彼既詭譎此安得不詭。經如我先言心想酢味諸乎妄想而生大哉佛說。

口中誕生心想登高足心酸起懸厓不有酢物未來汝體必非虛妄通倫口水如何因談酢出是故當知汝現色身名為堅固第一妄想。疏引前釋成也。即引破想陰文懸厓酢物俱不到身由汝所思便能生汝口足酸水若非妄想同類孰有水等生焉通倫猶同類也是故下結歸立名也。以此驗之如何非想是故應知妄想凝結即成色陰。故云堅固。溫陵云。胎因想因想傳諸妄交固以成色陰故名堅固妄想。△直解云。謂由堅執之想以成色質即堅覺寶成之意。○二

受

經即此所說臨高想心能令汝形真受酸澀由因

受生能動色體汝今現前順益違損二現馳驅名為

虛明第二妄想。疏前四句躡前色陰動身之想即明

受陰是妄想也由因下正顯也因想梅等便有受領

若非領納焉得水生此受亦是妄想轉變妄生領納

也。吳興云。由因受生因想故受生。二馳驅者領此順

違生苦樂法遂成損益為彼所使。疏今下正示受相

即苦受含有非違非順即照境而領虛通無礙故曰

虛明。溫陵云。臨高空想而酸澀真發違順皆妄而損

云色受想三陰妄想相由而起故前文云汝胎先因父母想生下文云種種取像心生形取皆同懸崖酢

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

物之想非如行陰幽隱難見也。△直解云想醉誕生
 想高酸起初因想而生受崖醉想虛酸澀受實今因
 受而生想既因受生想則念念相續相續為行陰前
 四陰皆由識了別豈非乎想乎通今約次第別中會
 通方知五陰本因同。○三想。經由汝念慮使汝色身身非念
 是妄想也。○三想。應。汝身何因隨念所使種種取像心生形取與念相
 應。寤即想心。寐為諸夢。則汝想念搖動妄情名為第
 三融通妄想。疏初二句標念慮即想身之驅役皆想
 所為也。補遺云由前文云因受動色身非下釋初三
 句反質若非想類何以隨念。熏聞云身之與念色心
 因至與念相應者誠由。種種下五句正顯凡取前境
 妄想融通使之然耳。先須想像後身隨之想若是實何須形取形若非想

自不能行。二既相須豈非虛妄故云與念相應。吳興
 生形取謂心念若生形質必取想高酸起取之驗也
 溫陵云心生虛想形取實法心形異用而相應者由
 想通。寤寐雖異皆是想為寐既成夢夢非有實應知
 寤想豈是實耶。吳興云非但融於色身亦乃通諸夢
 妄念當無間然則汝下結是知現今想像念慮正由妄情搖
 動故爾爾不是妄融色質通心念變境像成夢寐故
 云融通妄想。溫陵云寤寐搖變使心隨境使
 不住運運密移甲長髮生氣銷容皺日夜相代曾無
 覺悟阿難此若非汝云何體遷必如是真汝何無覺
 則汝諸行念念不停名為幽隱第四妄想。疏化理下

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

顯行相也。初二句標。行陰遷流微細難覺。故云不住。密移也。甲長下釋前三句。釋不住。後一句。顯密移。阿難下示虛妄也。真猶實也。行陰若非汝體。何得相代不停。又若實是汝身。何不覺知生滅。非汝不可。是汝無憑。故知虛妄。則汝下結想名。密移不覺。故曰幽隱。冥興云。此若非汝。指化理不住等。云何。牀遷指甲長髮生等。如必下。若謂牀遷實是汝者。何不覺此相代之相。以不覺故。行陰生滅名爲幽隱。△補遺云。上文只就色陰明遷變理。此通例諸法變遷之行。○五識明其相。經又汝精明湛不搖處。名恒常者。於身不出見聞覺知。疏牒指識體也。初三句標計也。行人所認微細明了。離行生滅。湛然不動。日爲常住者。卽識陰

也。於身下指體也。識陰豈越見聞覺知。此約用指也。

真際云。此陰通收八識。用動體常。見聞精明。同一識陰。△冥興云。節公以見聞爲用。則動精明爲牀。則常所存。偏在諸根。根對境時。雖涉於用。用在無記。未起善惡。指此無記名爲精明。湛不搖處。若約分齊言之。五識五意識及第六心王。皆是其處也。佛恐衆生計此爲常。故寄阿難。先且定云。名恒常者。卽衆生計出見聞覺知。還成第六定云。名恒常者。卽衆生計想。卽賴耶識陰也。精明等。同前識精元明。見聞覺知。卽六根。△二楞云。精明卽前文一精明也。湛不搖處。卽湛若止水。皆指第八識也。△直解云。識精元明。卽第八藏識。湛然不動。無覆無記者。楞伽云。藏識海常住。是也。於身下。謂此執受身根爲諸識所依。此識所遊之處。不出六根。見聞覺知。先牒後破。明其非常也。
經若實精真。不容習妄。何因汝等。曾於昔年。覩一奇物。經歷年歲。憶忘俱無。於後忽然覆覩前異。記憶宛

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

然曾不遺失則此精了湛不搖中念念受熏有何籌
算疏正顯虛妄也初二句反標若此湛明是真實性
不合容受虛妄習氣習氣即種子也宗鏡二云種子有二類一本有者謂無始時異熟識內法爾而生蘊處界等功能差別一切種子與第八識一時而有二新熏者謂無始來數數現行熏習而有各新熏故護法意云有漏無漏種子皆有新熏本有合生現行亦不雜亂何因
下九句順釋憶忘俱無者初若有憶則有忘時元既
無憶故不說忘覆觀者再見也再見既無所遺此則
容受妄習故知虛妄非真湛明則此下結示也受熏
持種發起現行流注生滅不可計矣吳興云以昔觀若不
若不受熏覆觀前異必無記憶之相既不忘失則知中間常為前七念念熏習熏習即安何精真之有乎

△講錄云最初領納記憶雖由前六熏習而持種不
失則是第八功能前六如聚飲之臣第八如庫藏之
吏歷年覩物記憶宛然皆由第八精了湛不搖中念
念受熏也有何籌算不思議變也○引證宗鏡云問
入識之中既具本有新熏之義何識是能熏因何識
是所熏果答依經論正義即是前七現行識為能熏
因緣之因熏生新熏種子第八識是前七現行識所
熏生因緣之果熏者資熏繫發之義生者生起從因
生由之義如本識中善染等種能引次後自類種子
雖有生義無自熏義如穀麥等種雖有後生芽之能若
不得水土等資熏擊發亦不能生其現行本識雖有
生種之能然自力劣須假六七與熏方生○又云大
乘說能記憶分有三一自證分能記憶見分二別境
中念能記憶曾所更事三識中種子能不忘生自現
行唯識疏云如不曾更境不能憶如現行識曾被
見分緣者後必能憶若不曾為見分緣者後時必不
能記憶也以能緣見分於過去時及現在世但緣相
分不曾自緣前已滅心既已過去今時見分有何所
以能自憶持以於昔時曾返緣自見分故既許今時
心心所法能自記憶明由昔時有自證分證彼緣境

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

作量果故故今能憶二重顯微細經阿難當知此湛非真如急流水望如恬靜流急不見非是無流若非想元寧受妄習非汝六根乎用合開此之妄想無時得滅正顯微細也識陰離行故名爲湛不是常住故云非真喻急流者凡夫二乘全不覺知十地已前雖覺未盡故云急流不見標指云微細生住異滅流注不息妙覺方盡若非想元等者顯此正是妄想根本以第八識爲界趣生本也溫陵云湛特幽潛不覺耳故譬急流之水幽潛流注不可測知此正憶想之元客妄之體直待消磨六門妄想根寄然後可滅也二楞云以此是前四妄想根元故受妄習若非妄想根元寧受前四妄習哉非汝下四句明難斷乎用合開者寄根明發故云乎用開

令無隔合爲一體也前文云返流全一六用不行開卽是合故無二別若非證真此難滅矣空印云以此處似一似常特判之曰此湛非真使不誤認楞伽詔此爲流注生住滅也以分齊言之卽六和合之一精明執受根身者以惑言之卽無明住地非見思家種子也岳師指爲見思籠惑種現雖盡根本無明猶在得真前用亦泥而未通也經故汝現在見聞覺知中串習幾則湛了內因象虛無第五顛倒微細精想疏因細得名也此是諸識之中串習機要亦名精明湛不搖處故云湛了卽本識也溫陵云串常習也幾微習之本故見覺幾微卽湛識因象潛於見覺之中故云串串習幾△合解云此湛了見精非是真見以賴耶識體無覆無記望如恬靜中串習幾妄想細微非是無妄合上流急不見非是無流也有而若

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛頂尊金卷十一

九

無故云岡象岡無也象似也非有形質故曰虛無望

前行陰最爲其細再三示云微細精也海印云汝現在見聞覺知

僦現於外而其中有申習幾微生滅之相於湛了內

似有似無不可窮詰者斯識陰微細之體△王舜昂

曰識陰不出見聞覺知此中歷劫相串熏習之幾至

微至細汝今現在其中不自知耳此幾正是想元此

想元正是湛了內因象虛無微細精想中申習幾正

是念念受熏之處言顛倒者由顛倒妙圓真淨而有

也△二總結經阿難是五受陰五妄想成疏此五卽是衆

生所受報法故通名五受陰亦曰五取蘊衆生取此

爲自體故海印云乃補特伽羅所數取故△中川云

有取說名陰有但陰非取謂無漏有爲釋曰唯識云

佛果報身有爲無漏非惑業所生故俱舍云此中以

惑爲取陰從取生故名取陰如草燎火由一言逃妄

受此取此自蔽藏也或陰屬取名取陰如王臣○合

論云雜華微塵數萬偈棗柏攝取其要爲十二緣生

叙之使知皆卽衆生念力所成耳如止觀二法澄鍊

五陰則於內分獲六根功德於外分超五濁惡世以

定精嚴則離五十種魔事義理粲然學者當熟觀

之宗鏡云若見五陰有卽衆生世間若了五陰空

卽真諦世間若了五陰實相卽中道第一義正智世

間離此五陰三世間外更無一法能建能立能俗能

答邊際

真爲凡唯是一心開合無異○刪修張無盡海眼經移

此文妄本無因下至此三十五行入第三卷十四紙

第一義諦句下無盡不了如來重叙五陰門摩教戒

深意拘牽文勢妄率改修其過經汝今欲知因界淺

不小故特明之○二答邊際深唯色與空是色邊際唯觸及離是受邊際唯記與

妄是想邊際唯滅與生是行邊際湛入合湛歸識邊

際疏客詰何爲界也界卽因義古釋界者因義如地

生物而地爲物因也

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

亦是分義因依界分際限判故故云因界

溫陵云本無有界由

妄相因也△王舜禹曰凡是

想陰俱落邊際故謂之界色謂形色空謂顯色俱

色蘊攝妄色妄空于形顯故略舉色空攝一切盡

云四大圍空而成色質融室云色空之色外四大色非空不色故唯色與空是四大色陰之邊際以外成

故觸有違順即成苦樂二受離無違順但一捨受也

資中云觸離是受者觸有苦樂離即成捨俱各為受△桐洲云所觸是境能觸是身能所相對各觸相遠

名離故名觸離受陰邊際△融室云因忘有記是為

為想陰之分齊耳真際云記憶忘失亦可云記如寤

邊生滅遷流刹那四相但是生滅皆行分也

吳興云三相遷流皆屬行陰畧舉生滅以攝於異△融室云滅是遷流遷流是行非生無滅是行邊際

湛前行

陰合歸識陰見識不動認為真湛齊此名為識陰邊

際以見行陰是生滅法雖生滅處名是湛寂就所認

處即識分齊也

冥典云湛入合湛者湛生滅之際入精明之處方名合湛合同也以行相

異而識體同故△定林云如波瀾滅化為澄水各行陰盡內內湛明入無所入名識陰區宇則所謂湛入

者識陰也湛入為識陰則湛為性識明知明知即智

智之與識是識邊際故說五陰而入無所入者湛

邊際性識不名湛入所謂內內湛明入無所入者湛

出為行行如水流湛入為識識滅行陰則內內湛明

入至想元更無所入矣△融室云湛是急流急流喻

識受想行陰心生則湛精出應心生而滅則湛精復

合已上本識之湛故云湛入合湛歸於識之邊際△

按已上三家皆指湛前行陰合歸識陰與長水疏大

同唯吳江以湛精出入通指上三陰為少異也△東

溟管氏曰溫陵解上湛字是行不流迤下湛字是湛

了本昧或以上湛為微細業識即自證分下湛為本

覺妙明即證自證分四陰主妄識獨指真義頗難通

又前四陰各不相粘古釋偏以識陰粘行似與上四
相相違今謂上湛爲前六識之性境現量下湛爲第
八識之性境界相六根粘湛發用見聞覺知之中任
運而起未經分別元不離乎湛眎此上湛也第八爲
前六之總根六和合會歸一精明其性常湛此下湛
也外之六用任性境而未嘗分別合於內之微細業
識此湛入合湛義也前文見聞覺知中串習幾者卽
六用也湛了內因象虛無者卽業識也中川云上湛
六識湛精下湛八識湛眎六湛精明元八識所分今
入合妙湛兩湛相冥是其邊際△私謂以本經釋之
上湛字卽所云此湛非真如急流水下湛字卽所
云如汝精明湛不搖處及湛了內因象虛無是也以
賴耶識變現諸趣如海浪身常生不斷故曰望如恬
靜流急不見此上湛也賴耶識體無覆無記自性無
垢畢竟清淨就此流急不見卽知性入元澄此下湛
也湛中習之急流合湛了之因象識陰邊際分齊在
此上湛是生下湛是滅湛入合湛正明如來藏生滅
與不生滅和合爲阿黎耶識也此二湛字亦以色空
觸離等例之其義自明△雲棲云此湛非真正八識
之邊涯分齊也行陰中如波瀾滅化爲澄水卽此湛

三
系頓漸

耳行人乍獲輕安尚謂得道何況四陰已滅唯識獨
存豈知此湛正是生死微細根本△妄光云人但知
流逸奔塵勿汝湛圓爲識不知湛入合湛湛了內微
細流注未息終未出識陰邊際也以此總較因界淺
深但知色界爲色者淺知空色皆色者深乃至但知
湛入爲識者淺知湛入合湛皆識界者深斯則如來
發明五重妄想邊際極矣△二系頓漸經此五陰元重疊生起生因識有
滅因色除疏答前爲頓銷除爲次第盡也生起則從
細至麤從內感外一切諸法唯識變故故云生因識
有除斷則先麤後細從外向內如浣衣磨鏡麤垢先
落孤山云約生則由內造外從細至麤如著衣也故
述理有識乃至有色約滅則由外至內從麤至細
如脫衣也故悟理然生起時實非前後一念頓變以
約麤細作此說耳圓頓觀法斷亦非次功行成時自

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

然爾也

融室云陰元生起重疊成五細由無始述性

爲識及託胎時先投其識然後有蘊身故。從色陰五陰之首滅從其首爲次第故。空印云經約入胎次第成身而說迷真成妄莫先乎識既成識則念念不停隨業流轉有行陰生以流遷故於所緣境起愛憎心有想陰生由想愛故識託其中。提爲自己已令生覺受則受陰生受已成身妄自保固則有色陰此生起次第也。七支業淨身見微薄則色陰銷身見既亡根境不偶則受陰滅違順不受憎愛想亡則想陰滅愛想不生心不流遷則行陰還識精還元因乎本覺則識陰盡此還滅之相也。△公釋既云五陰疊起又云生因識有何也答涅槃亦云梵志問佛如瞿曇說無量世中作善不善未來還得善不善身又說因煩惱故獲得是身若因煩惱獲得身者身爲在先煩惱在先若煩惱在先誰之所作住在何處若身在先云何說言因煩惱得是故若言煩惱在先若身在先若言一時先後一時義皆不可佛言一切眾生身及煩惱俱無先後一時而有雖有一切衆生身及煩惱終不因身有煩惱也世間眼見炷之與經理則頓明雖復一時明要因炷終不因明而有炷也

悟乘悟併銷事非頓除因次第盡疏前約生起除斷

道理合然若定作此解焉知虛妄故須先理後事頓悟漸除方了修證之義耳理則頓悟者若約證悟圓理卽一斷一切斷無前後也如前文云一根既返源六根成解脫塵垢應念銷成圓明淨妙解悟亦然圓覺云知幻卽離離幻卽覺亦無漸次以一切法皆從心起妄念而生念卽無念一切頓盡由真性中本無妄故故云乘悟併銷事非頓除因次第盡者五陰妄法名之曰事陰旣麤細不同法爾麤者先去解行雖頓斷自有序日出孩生皆喻此也△宗楞伽經中有四漸四頓今取頓悟漸修深詣教理首楞嚴經云理

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

雖頓悟等。先須頓悟。方可漸修。若約斷障說者。若日
頓出。霜露漸銷。若約成德說者。如孩初生。卽具四支
六根。喻性土恒沙功德長卽漸成志氣功用。萬行資莊。報化圓滿。如華
嚴云。初發心時。卽成正覺。三賢十聖。次第修證。若未
悟而修。非真修也。良以非真流之行。無以稱真。何有
飾真之行。不從真起。經云。若未聞此法。多劫六度修
行。竟不證真。已下並清涼文今論明是本明。漸是圓漸。六祖
直顯本性。破其漸修。今爲順經。明其漸證。隨漸漸明。
皆本明矣。漸爲圓漸者。卽天台智者意。彼云。漸漸非
圓漸。圓圓非漸圓。謂漸家亦有圓漸。圓家亦有圓漸。

漸家漸者。如江出岷山。始於濫觴。漸家圓者。如大江
千里。圓家漸者。如初入海。雖則漸深。一滴之水。已過
大江。况濫觴耶。圓家圓者。如窮海涯底。故今云漸是

圓家。漸尚過漸家之圓。况漸家之漸。私謂永明依楞伽四漸四頓。詮

釋此章。獨取頓悟漸修。今以經義證之。徵心常住。辨見不還。屈指飛光。觀河垂手。獲不歷僧祇之法身。了山河大地之終始。悟鍾聲而解六結。揀取根以照一門。皆指悟指頓也。三決定義。水以自持。四種律儀。水霜同皎。道場結清淨軌。則呪心應神。力冥資三種增進。皆言漸次修行。六十聖位。總是漸修。安立皆指修指漸也。永明云。經言阿難已悟妙覺。明心知宗。不昧方乃重告善逝。啓請修行。故知先悟後修。應須理行合一。但取一期知解。欲證究竟。苦提無有是處。此則頓悟圓修。首楞嚴一經旨歸也。頓不捨漸。則有萬行具足之三摩地門。五十五位。行布單複。若天網之羅寶珠。漸不得頓。則有一門超出之三摩地門。二十五

行圓融綺互。若琉璃之含寶月。悟則決定要悟。百千萬劫。只仗一悟。一念心開。便如十日並照。故曰。狂性自歇。歇即菩提。非頓。曷悟。非悟。曷修。也。修則畢竟要修。百千萬劫。只圓一修。十地行滿。才如望月。孤圓。故曰。善提涅槃。尚在遙遠。非漸。曷修。非修。曷悟。也。約悟。則唯頓。無漸。三生已入。果海。緣起。只由於一念。是故登伽宿為姪女。遂超登無學之位。正悟時。何須說漸也。約修。則唯漸。無頓。一生即圓。劫果。行門轉急。於多生是故。阿難已獲法身。更審除微細之惑。正修時。何須說頓也。經初曰。有三摩地。示頓門也。曰。一門超出。妙莊嚴路。此頓解悟也。經中曰。修三摩地。示漸門也。曰。於奢摩他中。用諸如來毘鉢舍那。漸次修證。此漸解悟也。阿難偈贊已上。理則頓悟。理窮於是。滿慈妨難。已去。事因漸除。事備於是。如來於法會已終。付囑已畢。特宣此義。傳示當來。一經十軸。綸貫以一十六言。使末法行人。永為標準。最後垂範。即同金河。願命豈不信哉。○相庭云。理則頓悟等。乃依事理而有頓漸也。以理言之。唯一真性。妄想無實。如是而悟。則乘悟併銷。不容前後。如前諸念皆離入三摩地是也。以事言之。五陰既列。前後生起。妄想不一。寧悉頓除。如

前文次第而盡是也。言五陰次第盡者。色陰盡則曰見色陰銷。受陰明白。受陰盡曰。受陰虛妙。想陰盡曰。想明正心。至識盡則曰。窮諸行空等。皆次第而盡。非頓盡也。經我已示汝劫波中

結何所不明。再此詢問。此引前說結責未解也。如

前文云中體是同。因結成異。又云畢竟同中生畢竟

異。又云六結同體。結不同時。即結解時云何同。除此

皆理則頓悟。事非頓除。如何再問耶。頓漸悟修。如圓

覺疏。溫陵云。直譬劫波中體。識譬初結。色譬最後結。從後解也。五陰生起。從細至麤。由迷智有識。乃至由

受有色。也滅則從麤至細。必破色而後受現。乃至由

行而後識現也。理則頓悟。乘悟併消。者謂了陰無餘。五陰併亡。如巾本無結。亦不有也。事非頓除。因次第

盡者。理雖頓悟。事假漸修。如巾雖無異結。須漸除也。○私謂經言我已示汝劫波中結。何所不明。再此問

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

訊此如來結答阿難五陰併銷次第之間四答中決定答也若溪岳師立六根義橫五陰義豎二門法喻不齊妨難鋒起今以五陰六根循本論之衆生生死重沓以五陰爲重擔有荷五陰之擔者六根也衆生難染沈淪以五陰爲覆蓋積聚五陰之蓋者六根也六根爲六和合一識爲一精明識爲五陰之窟即六根之窟宅也爰病得穴故云生因識有色爲六根之首即五陰之元首也伐樹除根故云滅從色除是則除六根無五陰法除六根解待完爾解除則境智歷於此中曲分橫豎根陰既對待完爾解除則境智歷然使前後章門轉成隔別耳竊觀首稜一經最後垂範總括於頓悟漸除之兩言永明所謂頓悟知宗圓修辦事也七徵已後何往非頓悟知宗阿難頓獲法身解脫細惑皆頓悟併銷之能事也圓修辦事選根深入下手功夫起定於縮中舒結解脫次第阿難問如來頭次世尊用六結縮除初云此結非彼彼結非此如來今日若總解除尚不名一六云何成佛印言六解一亡亦復如是次云是結本以次第縮生今日當須次第而解六結同躰結不同時則結解時云何

同除佛又印言六根解除亦復如是此皆事非頓除因次第盡之明文也此根初解先得人空次得法空後俱空空從色陰盡乃至識陰盡觀網綺互彼此攝入正圓修辦事無次第中之次第也阿難以五陰銷盡問佛以六根解結答申告之曰何所不明再此詢問根陰同根解除一昧佛語決定較然明白若以橫豎言之則理爲橫事爲豎悟爲橫修爲豎頓爲橫漸爲豎銷爲橫盡爲豎若以圓修言之則即理即事即法喻即生即難也哉岳師釋經至此詮解滋煩竹庵觀師助之尤力岳師以相似觀行配釋頓漸所云圓破五陰即頓悟知宗以相似觀行而觀師謂棟境用觀以一陰居初爲境即齊上解縈之喻則明以解根棟觀分爲兩極矣若其分判信位廣引別圖古人所謂多費紙墨徒擾觀智願與智人共爲蕩拂故知天如可作亦無明即識陰△空△次依無明住地變起色塵勞龕垢即餘四陰生同前依一精明妄生六根識用猶依一中縮六結也此則五住備滅從色除者謂返妄復真亦必除四住後斷無明即先除受想後盡

識陰也同前解六和合用後亡一精明昧。猶先解六結後棄一中故云六解一亦亡。又云此根初解先得人空也。岳師科判根陰橫豎分隔六根五陰元無二體。豈有根生不俱於陰。豈有陰滅不俱於根。色陰即六根中薩迦耶見執悟爲我者受即六根領納愛非愛等想即六識攀緣心行即六根中動作遷流識陰即六根之一精昧是故六消即四陰盡一亡即識陰盡佛恐衆生更陰異教義門乖錯故前後會通申責之曰有何不明再此詢問經汝應將此妄想根元也此文亦揀岳師三結勸弘宣

心得開通傳示將來末法之中諸修行者令識虛妄深厭自生知有涅槃不戀三界疏如上五種妄想即是五陰根本五陰攝一切法故一切法皆妄想也如上文云娑婆世界并洎十方諸有漏國及諸衆生同是覺明無漏妙心見聞覺知虛妄病緣和合妄生和

合妄死汝既悟此故云心得開通亦令他解故云傳示令識若知依正自他俱一妄想即可厭患五蘊自體求趣涅槃常樂何三界之可戀乎故此囑勸弘宣自他俱益也海印云一切世界妄想所持了知五蘊身心皆是妄想建立身心世界當下消亡何涅槃難證二界足戀哉補遺云付囑流通唯行與教自辨魔齊此流通行也次下流通教也已上正宗分竟

◎三流通分二○一如來況顯經能二一舉施福無邊二止一問多

經阿難若復有人遍滿十方所有虛空盈滿七寶持以奉上微塵諸佛承事供養心無虛度於意云何是人以此施佛因緣得福多不○二阿難答言虛空無

盡珍寶無邊昔有衆生施佛七錢捨身猶獲轉輪王位况復現前虛空既窮佛土充遍皆施珍寶窮劫思議尚不能及是福云何更有邊際疏此文較量文雖不多意已周盡七寶財之勝也滿空多之勝也微塵諸佛福田勝也承事供養無虛度者心之勝也又虛空珍寶廣大心奉上諸佛承事供養第一心無虛度常時心如布施心境俱勝所獲福德其大矣哉施佛七錢獲輪王位顯福田中佛福爲勝輪王之福七寶具足千子圍繞况盡虛空珍寶以奉如來所施之物窮劫難思其所招福寧有邊際非一切智莫能

知矣

重聞云問中三意以三多爲較量本答中畧舉種子福田自攝敬心施佛七錢田種俱少也

二顯經益超勝二正說者轉業顯福德門經佛告阿難諸佛如來語無虛妄疏告語不虛令深信佛所說真實也若復有人身具四重十波羅夷

瞬息卽經此方他方阿鼻地獄乃至窮盡十方無間

摩不經歷

示人具極罪也

能以一念將此法門於末劫中開

示末學

顯弘經時少也

是人罪障應念銷滅變其所受地獄

苦因成安樂國

滅罪疏勝也

波羅夷此云弃或云不可樂

弃故卽現無僧用不可樂卽當入地獄小乘四弃大

乘十重具犯此罪受報無窮故歷十方靡不皆至阿

鼻五無間獄一念心之邊際也夫弘經者時必長久

豈有一念而宣說者。今顯弘經力大故舉至少。以顯殊勝重罪之人。一念弘經其力能翻極重苦報成極樂報。重聞云准仁王云一念中有九十剎那幸哉一持四句勝捨三恒之全身圓覺分別半偈超化百恒之小果句偈尚尔况全章乎。况全經乎。願諸見聞勵力敷讚成安樂國者以果顯因也。卽地獄因成安樂果。引證宗鏡云法華經云我滅度後能竊爲一人說法華經乃至一句當知是人則如來使如來所遣行如來事何況於大衆中廣爲人說竊者私也若私地只爲一人說此一句是人則是從一心真如中遣來作使告報異生直了一如之理卽是行真如中事以真如無邊至一切處故則所得法利亦隨真如之性無量無盡。經得福超越前之施人百倍千倍千萬億倍如是乃至算數譬喻所不能及。得福△宗鏡也首楞嚴經佛告阿難若復有人乃至

竿數譬喻所不能及等所以讚弘此典善利無邊謂首楞嚴經以如來藏心爲宗如來藏者卽第八阿賴耶識密嚴經偈云如來清淨藏世間阿賴耶如金與指環展轉無差別以諸佛了之成清淨藏異生執之爲阿賴耶如真金隨工匠爐火之緣標指環之異名作圓木之幻相金體不動名相妄陳類真心隨衆生染淨之緣成凡聖之異名現昇沈之幻相心性不動名相本空認假名而二見俄分悟真體而一心圓證迷悟卽於言下法喻皎在目前昧之者歷劫而浪修達之者當體而湛寂。疏前之施福已自難量今此復

超千萬億倍喻所不及何奇之若此乎問極重罪人
極少時分爲人演說未足可稱何以滅業得福如此
殊勝耶答此有多義故獲勝報中文此經有四不思
議謂教理行果且如來藏體理不思議次辨圓通行
不思議及說神呪教不思議後明地位果不思議
一所弘之經是佛極談教理行果皆不思議故謂顯
如來藏心法法皆是有情無情有性無性齊成佛道
此理不思議也佛頂心呪因人果人皆依此法滅惡
生善入理化他防邪護正進行彌速能成菩提此教
不思議也圓通行門二十五聖觀音爲最此行不思

議也六十聖位第三漸次便證無生復說乾慧能超
因位直入果海此果不思議也二末世多障能於此
時弘此極談信解真正實希有故三施福唯得生死
之報仍但自利弘經法利能至無漏能令聞者信解
無謬展轉利樂無窮盡故由是一念雖少其利博哉
是故能勝前寶施福寂音云凡經終說獲福殊勝世
著福德菩薩聞空義起邪執防退墮故金剛般若曰
須菩提無住相布施福德亦復如是不可思議無著
曰爲令一類貪著福德菩薩深妙廣大之妙堪任故
若不言無住布施有大福德非唯不能廣攝下根亦
於無住法失自宗故也經阿難若有衆生能誦此經
二持者得果顯智慧門能持此呪如我廣說窮劫不盡依我教言如教行道

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

直成菩提無復魔業疏廣說不盡者即前文云若我說是佛頂光聚悉怛多呪從旦至暮音聲相連字句中間亦不重疊經河沙劫終不能盡此顯經義及持者功德皆不可量也依我下以能得最極之果能離內外魔事用勸如說而行也斯則弘持經者所得所離唯佛與佛乃能知之熏聞云能誦能持顯密二教行正助二道亦可依顯教依正道依密教行助道又依顯密二教皆行正道也△融室云華嚴云忘失菩提心修諸善根是為魔業今依佛教道真菩提心修進善根直至成佛都無魔業也○二大衆欽聞禮退經佛說此經已比丘比丘尼出家優婆塞優婆夷在家淨行一切世間天人阿修羅及諸他方菩薩二乘聖

仙童子

此仙衆之一也經中有此真言

并初發心大力鬼神

初發心即護法

鬼神

皆大歡喜作禮而去慈公疏

此聽法歡喜者可列

爲三十六衆也疏

二十五聖及妙吉祥雖各有說功

歸於佛總名佛說三種世間故云一切器界所住境

也菩薩二乘智正覺攝餘皆有情世間大歡喜者近

得世間歡喜遠得出世初地由三義故歡喜

智論一

說人清淨二所說法清淨三所得果清淨由斯義故

皆大歡喜

文殊所問經云有三種義歡喜奉行一說者清淨不爲取著利養所染故二所說清

淨以如實知法體故三得果清淨即說益也△孤山云既聞扶律談常即解偏圓同服醍醐咸霑妙益故

大歡喜△海印慈大師云以如來最極之至聖集凡聖同居之法覺現無量光明之瑞相演秘密難思之

神呪說微妙難解之法門斷歷劫生死之憂根結五陰邪思之魔業嘉會親聞菩提可異所以咸大歡喜○合解云結集經家列比丘等居菩薩前者以菩薩多他方應化爲影響衆比丘屬此方所信當機起教證阿羅漢常隨衆也在家二衆居家清信親近佛僧雖未出家盡漏已墮當機四部衆中准涅槃中迦葉菩薩問云何得長壽佛言如來今以無上正法付囑諸王大臣宰相比丘尼優婆塞優婆夷是諸國王智慧若四部之衆應勤勵諸學人等令得增上戒定大臣四部之衆應當苦治善男子是諸國王及四部衆當有罪不也世尊是諸國王及四部衆尚無有罪何況如來如來善修如是平等於諸衆生同一子想菩薩如是修習得壽命長亦能善知宿世之事也是故當機四衆得與聖僧並列居菩薩天仙之前也○中川新疏云俱舍云分別種種法門皆爲弘持若正說者佛正法教便住世間所以者何頌曰大師世眼久已閉堪爲證者多散滅不見真理無智人由鄙尋思亂聖教釋曰堪爲證者謂佛正教法由多散滅故不能引證既不引證乃以尋思爲斷故凡著疏釋

例當以聖言爲證量也。

長水請加偈云稽首我大師十方調御尊佛頂首楞嚴大覺如來藏圓明諸聖衆上首龍尊王常闢大慈門救攝衆生者願垂加護我顯說妙難思普共諸含靈速證真如海
絕筆偈云以此少分贊經力施他流演無窮盡所獲利樂悉迴向善提實際衆生界。

大佛頂首楞嚴經疏解蒙鈔卷第十一

佛弟子秦和蕭孟昉開板



其意亦與此篇相合

二十一