

經

首楞嚴經疏解蒙鈔

卷八
九之一
九之二

C40

4514

(26)

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

C40-4514

了翁上座請天藏
家書置之武州蓋雲山
我微英塔院庭府中未
為學者不敢許出院內
當山二世鐵牛機設



B 64853

大佛頂首楞嚴經疏解蒙鈔卷第八

四之

海印弟子蒙叟錢謙益鈔

清七趣文
大明天趣
八卷未盡
九卷經文

其類○第六別明天趣從此去盡九卷中補特伽羅各從
疏云天者天然自然勝樂勝身勝故論曰清淨光潔
最尊最勝故名為天苟非最勝之因豈受最勝之報
清涼云天者自在義光明義○涅槃第十六云天者
名畫天上畫長夜短故名為天又復天者名無愁悶
常受快樂是故名天又復天者名為燈明能破黑暗
而為大明是故名天又復天者名為吉祥故得名
為天又復天者名曰有光明故名曰為天○要沙
云何故彼趣名天於諸趣中彼最勝最樂最善最妙
最高故名天趣有說先造作增上身語意妙行往彼
生彼令彼相續故有說光明增故名天以彼自然光
恒照晝夜故戲論者說能照故名天以現勝樂故○
先時所修因故戲樂故名天以恒游戲受勝樂故○
妙嚴品疏云諸天壽之長短身之大小衣服輕重宮

殿勝劣俱含十一及瑜伽等論起世等經皆廣辨之
俱含世界品云人間五十年下天一晝夜乘斯壽五
百上五倍倍增色無晝夜殊劫數等身量無色初二
萬後後二二增言身量者頌云欲天俱盧舍四分一
一增色天踰繕那初二增半此上增倍倍唯無雲
減二釋曰俱舍盧那四里踰繕那十六里以八俱盧
舍爲一踰繕那故則四天王身長半里至第六天身
身長三由旬半里半里增故有引三法度經云忉利天
身長一由旬衣二由旬廣一由旬者以彼誤譯里爲
由旬不知彼失故妄引耳四天王天半里忉利天則
一里餘可例知上云劫數等身量者色界梵眾天身
長半由旬則人壽半劫餘可例知云色界四增半半者
二梵輔天則一由旬三劫餘則一由旬半四少光則
以減者畧出一意唯無量天四由旬光音則入少淨
十六無量淨三十二徧淨六十四至無雲天合有一
百二十八減却三由旬有一百二十五此上七天倍
倍增之至色究竟天欲成一百六千劫故則身長一
萬六千由旬又云少光上下天大半全爲劫謂少光
已上大全爲劫謂八十中劫爲一劫也自下諸天六

半爲劫卽四十中劫爲一劫也言中劫者卽一增一
減劫也言衣服輕重者四天王衣十二鉢忉利六鉢
夜摩三鉢兜率一鉢半化樂一鉢他化二鉢上皆減
半也言宮殿等殊者月天長阿含云其城正方一千
九百六十里高下亦爾有分爲二一分真金一分琉
璃王坐二十里遙看以圓而實正分日天同此但量
加半由旬三十三天中宮名善現周萬踰繕那高一
半金城雜飾其地柔軟中有殊勝殿周千踰繕那此
上諸天皆倍倍勝可以意得今但畧消千意耳
○次合釋欲界天○瑜伽第四欲界天有六處一四
大王衆天二三十三天三時分天四知足天五樂化
天六他化自在天復有摩羅天宮卽他化自在天攝
然處所高勝○智論云布施勝不知禪定緣故生天上
大王天心常志願佛言是人命終生四天上乃至他
化自在天亦如是若布施持戒清淨小勝獸患家室
好樂聽法供養善人生四天王處若布施持戒清淨
供養父母及其所尊心欲求勝生三十三天若布施
持清淨而好學問心意樂和生夜摩天若布施持戒
清淨今三事轉勝好學多聞分別好醜愛樂涅槃心

著功德。生兜率天。若布施深心。持戒多聞。好樂學問。自力生活。生化樂天。若布施時。清淨持戒。轉深好學。多聞自貴。情多不能自苦。從他求樂。生他化自在天。法苑珠林云。依智度論。但善上品。即得生天。趣其分散。定別依業報。差別經中。具說十善。得生天。趣其分散。定。孟蘭盆疏云。若單修上品十善。乃生欲界四王。切利天。若修十善。坐未定。乃生三夜摩。坐未定。第六天。亦禪定力。故四天皆悉。居空不依於地。言未定者。亦云。未至。由未入根本。定故。亦各欲界定。此則色無色界。定善業也。若修十業。四業與定相應。此則色無色界。定善業也。○瑜伽第四諸天。受其廣大。形色殊妙。多諸適悅。又人身內。多而得自在。其身內外。皆悉清潔。無有臭穢。又人身內。多有四種宮殿。金銀琉璃。所成種種文。彼皆無有。有。四種宮殿。金銀琉璃。所成種種文。絲綺。飾莊嚴。臺閣。樓觀。種種層級。意。曠羅網。皆可愛。樂種種。未尼。以爲綺細。周而放光。共相照耀。復有食樹。從其樹裏。流出四食。味甘。美之。飲復有乘樹。從此出生。種種妙乘。所謂車。輅。輦。輿。等。復有衣樹。從此出生。種種妙衣。其衣細軟。妙色鮮潔。雜絲間飾。復有莊嚴具樹。

從此出生。種種微妙莊嚴之具。所謂末尼。臂印。耳瑠。環釧。及以手足。綺飾之具。皆以種種妙末尼。寶而間飾之。復有重香。鬘樹。從此出生。種種塗香。熏香。種種花鬘。復有大集會樹。最勝微妙。其根深固。五十踰繕那。其身高挺。百踰繕那。枝條及葉。徧覆八十踰繕那。維華開發。其香順風。熏百踰繕那。逆風熏五十踰繕那。那於此樹下。三十三天。從此出生。歌笑。舞樂。種種娛樂。又有資具之樹。從此出生。食飲。坐臥。等種種資具。諸天欲受用時。隨欲隨業。應其所須。來現手中。又天帝釋有普勝殿。仍於其處。有百樓觀。一一樓觀。有百臺閣。一一臺閣。有七房室。一一房室。有七天主。一一天女。有一七侍女。又彼諸天。所有地界。平正如掌。竟無高下。履觸之時。便生安樂。下足之時。陷便至膝。舉足之時。隨足還起。於一切時。自然而有曼陀羅花。徧布其上。時有微風。吹去萎花。復引新者。又彼天宮。四面各有大街。清淨。嚴軌。式齊。整復於四面。有四大門。規模宏壯。多有異類。妙色。藥。又常所守護。復於四面有四園。苑。一名。續車。二名。龍。三。名。和。雜。四。名。喜。林。其四園外。有四勝地。色相殊妙。其宮東北。隅有天會。

佛門彙金卷八
處名曰善法。諸天入中。思惟稱量。觀察妙義。近此園
側。有如意石。其色黃白。形質殊妙。又彼天身。自然光
曜。闇相若現。乃知晝去夜分。方來便於天妙。五欲游
戲之中。懶憊睡眠。異類之鳥。不復和鳴。由此等相。以
表晝夜。又彼諸天。衆妙五欲。甚可愛樂。唯發喜樂。恒
爲放逸之所持行。常聞種種歌舞音聲。鼓樂之聲。調
戲言笑。談謔等聲。常見種種可愛之樂。常觀種種微
妙之香。恒常種種美好之味。恒觸種種天諸婦女。最
勝之觸。恒爲是樂。牽引其意。以度其時。又彼諸天。多
受如是衆妙欲樂。常無疾病。亦無衰老。無飲食等匱
乏。所作俱生之苦。無如前說。於人趣生有餘。匱乏之
苦。智論云。欲界諸天。情者五欲。難可化度。菩薩何
以生彼。不生人中。答曰。諸天著心。樹林天上。聖人能
亦大如說。三十三天。上有須浮摩樹。林天上。常有一生補
捨五欲。在中止住。化度諸天。梵率天上。常有一生補
處。菩薩常得聞法。密迹金剛力士。亦在四天王天上。
如是等教化衆生。○涅槃迦葉品。善男子。是人觀於
欲界。煩惱因緣有二。一者內。二者外。色界中。無外因
緣。欲界復有二種愛心。一者欲愛。二者貪愛。觀是二
愛。至心訶責。既訶責已。得入涅槃。是欲界能得訶諸

龕煩惱。所謂堅貪嗔妬。無慚無愧。以是因緣。得入涅
槃。又欲界道。其性勇健。何以故。得向果故。是故欲界
有中涅槃。色界中。無中涅槃。色者。凡有三種。上者。未離
欲界。便得涅槃。中者。始離欲界。未至色界。便得涅槃。
下者。離欲界已。至色界邊。始得涅槃。○六天趣二。○
一列釋。諸天三。○初欲界二。○二列釋。六。○初四天王天。
經阿難。諸世間人。不求常住。未能捨諸妻妾。恩愛。於
邪淫。中心不流逸。澄瑩生明。命終之後。隣於日月。如
是一類。名四天王天。疏。不求常住。卽不修正覺也。無
定力故。不能捨愛。有善戒。故心不流逸。善根力故。心
澄身明。此則澄瑩欲心。發生明性。孤山云。邪欲心。薄
故生。此人命終。生須彌半。隣日月宮。須彌山半腹。出
月。自其宮前。繞旋。照四天下。所有天衆。皆此天管。
上有四万由旬。至忉利天。

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

因本經及智論須弥山半。四万二千由旬。四天王居
俱舍阿毘曇云。並云。四万由旬。東方提頭。賴吒天王。此
云持國。亦云治國。居須弥黃金埵。南方毘留。勒叉天
王。此云增長。令自他增長善根。故居須弥琉璃埵。西
方毘留。博叉天王。此云離。語能種種難語。又廣目又
惡眼。又非報。專主罰惡。令遇苦發心。居須弥白銀埵
北方毘沙門天王。此云多聞。福德之名。聞四方故。居
須弥水精埵。○智論云。念天者。應作是念。有四天王。
天是天王。善法因緣。故生彼中。信罪福受。持戒聞善。
法修布施。學智慧。我亦有是五法。以是故。歡喜言天。
正法念云。不殺功德。增上生。四天王。華嚴初地。菩薩
多作四天王。智者云。上升之元首。下界之本因。從經所
印云。此經不說十善。單以淫欲。澄瑩為本。因從經所
宗故。○准阿含俱舍等經。論四天王身長半里。衣重
半兩。壽命五百歲。人間五十歲。為四天王一日。夜計
人間九百萬歲。四天王皆有昏嫁。行欲如人。化生小兒。
在膝上。如二歲小兒。未久自然。寶器盛百味。食天甘
露。漿福多者。氣白。中青下赤。食訖。便與諸天等量。入
池沐浴。諸香樹下。枝條垂曲。取香塗身。入諸園林。無
數天女。伎樂絃歌。戲笑相向。深生染著。視西忘東。當

其戲樂。忘其初生。所念識知。承經於已。妻房淫愛。微

薄於淨居時。不得全味。命終之後。超日月明。居人間

頂。如是一類。名切利天。○疏。欲愛漸微。於已室家。亦減

愛。欲故無全味。味著也。言淨居者。不由雜穢。揀異。行

邪也。○靈開云。智論有三種味。一出家味。二讀誦味。三

淨居時。不全味著耳。岳師之解。少異。超日月者。以善

增故。愛心又減。身則又昇。故生切利。切利。此云三十

六帝釋居處也。○在須弥盧山頂四角。都有三十二天。

居天。離地八万四千由旬。○智論云。昔婆羅門姓。憍

尸迦。與知友三十二人。共修福德。命終。皆生須弥山

頂。憍尸迦。為天主。三十二為輔臣。准諸經論。須弥山

佛川集卷之八
殿高千由旬其地真金雜寶嚴飾柔軟如妬羅綿隨足高下是善見城復有天州天縣天福德種種車現二龍外四面有四苑一衆車苑隨天福德種種車現二龍惡苑天欲戰時甲仗自現三維林苑諸天人中極妙欲塵雜類俱至四喜林苑諸天所玩皆生歡喜城外西南有善法堂三十三天時集辨論制阿素洛如法不壽命一千歲人壽命等者切利天身長一日夜計六間三億六十萬歲飲食嫁娶猶如切利天一日夜計六氣成陰陽以身口意善生初利天生時天女手中花生自知有兒卽以授夫七日天生善知天法行宮殿中相供養初生如三歲兒於父母生處或兩膝兩股忽然而生自識前世布施持戒卽有寶器盛天須陀味及酒如四王天(經)逢欲暫交去無思憶於人間事云云(中)三欲摩天(經)逢欲暫交去無思憶於人間事動少靜多於虛空中朗然安住日月光明上照不及是諸人等自有光明如是一類名須欲摩天(疏)未離

欲心逢境暫薄漸薄於下故云去無思憶逢欲猶交故云動少去無思憶故云靜多(熏)聞云動謂欲散靜

言之但未得籠住細住以是驗前淨居合是創修欲定而成在兜率耳斯行又增身則

又勝故生時分欲摩云時分此是空居初天也(此)天

十六萬由旬宮殿爲風輪所持在虛空中有地如雲朗然而住(妙)嚴疏云四須夜摩天須者善也妙也

夜摩時也具云善時分天論云隨時受樂故名時分天謂時時唱快樂故或云受五欲境何時分故又

集經此天用蓮花開合以明晝夜又云亦蓮花開爲晝白蓮花開爲夜故云時分也隨此時別受樂亦殊

故論云隨時受樂也(正)法念云不殺不盜不邪淫功德增長能至此天(經)律異相云衣重三鉢從樹而

出明淨光曜有種種色身軀光明不須日月身口意善或入燈燭明珠等施持戒禪定等業生欲摩天初

生如人間四歲初利光明所不能及按欲摩已上四天身量壽命准前陪陪增之可以例知(四)兜率天

1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛頂尊金卷八

九

經一切時靜有應觸來未能違戾命終之後上昇精
 微不接下界諸人天境乃至劫壞三災不及如是一
 類名毘率陀天疏行勝於前故云一切時靜應觸者
 應謂相應觸即欲境猶尚順而從之故云未能違戾
 命終漸勝故生此天準生毘率尚有執手上昇精微
 等者即約一生補處菩薩所居器說以同名毘率故
 此云止足三災不及此約彌勒居處說餘凡夫天還受三災壞也○疏嚴疏云毘率陀此云喜足佛地論云後身菩薩於彼教化多修喜足之行故得少意悅為喜更不求餘為足智論云毘率陀天王名也秦言妙足西域記云觀史多舊云毘率陀訛也正法念云身三品善戒功德增上能生此天○雷卷云此欲界第四天乃無漏報土所成是為別報天也此天有內院外院總五十重每一重有五百億天宮

內四十有九外則一也彌勒所居大摩尼殿居其中蓋過未來諸聖者後得智所變之宮也其三品九類行者發弘誓願得生彼處以無漏力故三災不及此經所云通叙內外院也外院由第九品中一分不精進行者所生之處生七日後彌勒放光雨花引入內院小摩尼殿尋為說法俾發起精進力故然後引入內院又有業報一天乃有漏福感所成是為總報天也以是有漏果故三災可壞雖同居第四天以總報望外院迥若仙凡況內院乎△私謂毘率天宮慈氏居處現在說法度生當來下生作佛眾生作願修彌勒業一食繫念七日得生玄奘法師謂同居欲界其行易成大小乘師皆許此法斷斷不誣也今經精研天趣廣明業果獨於此天則特表精微之階梯示上生之津筏也若以總報言之此天雖已脫抱持未免執手為欲云何上昇精微此天雖兼修禪定尚非捨念清淨云何三災不及如來於此寄顯上生毘率一門俾人知不離五欲可越四禪不但欲天上生毘率一門俾抑亦實報同居元無異土斯所以弄引經我無欲心化城撈攏欲界者與五樂變化天

佛頂尊金卷八

1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 1 2 3 4 5 6 7 8 9

應汝行事。於橫陳時。味如嚼蠟。命終之後。生越化地。如是一類。名樂變化天。疏無心於境界。自橫來。境自有心。已何所味。故云。味如嚼蠟等。以樂變化五欲之境。而受用故。諸天衣食所須。尚假自化。此天所受用。異熟境。此天不爾。雖有異熟五塵。樂自變化。以受用也。此則越下而化。故云。越化溫陵云。諸天報境。各有厚薄。此天福厚。樂自變化。以受用。越於下天。故云。嚴疏云。六化樂天王論云。樂自變化。作諸樂具。以自娛樂。又但受自所化。樂不犯他。故名爲善化也。瑜伽云。由彼諸天。爲自己。故化爲欲塵。非爲他。故唯自變化。諸欲塵。故變爲轉變。變爲妙化。謂化現無而忽有。智論云。須涅槃。密陀。秦言。化自樂。自化五塵。而自娛樂。故言。化自樂。經無世間心。同世行事。於行事交。了然超越。命終之後。徧能超出。化無化境。如是一類。

名他化自在天。疏行事交者。此亦橫陳也。前雖亡味。

會境。猶起欲心。此則無心。故云。了然超越。亦無嚼蠟之味也。

然今且約無龕相說。豈亡微細愛欲。以未離欲界。故

化無化者。化卽第五天。無化卽下諸天。俱舍云。樂愛

用他。所變化五欲境。故以有自在力。遣他變化。而受

用之。故云。他化自在。此天所須受用。不思而至。○妙

令他化作樂具。以自娛樂。顯云。七他化自在天王論云。

自在天。由彼諸天。爲自因緣。亦能變化。爲他。因緣。亦

能變化。故於自化。非爲希奇。用他。所化。欲塵。爲富貴。

自在。故是名第三欲生。智論云。婆舍跋提。秦言。他化自在。此天。奪他所化。而自娛樂。故名他化自在。亦名化應聲天。△雷菴云。六欲天。受妙欲境。後二天中。於前四部天。衆自然至得欲塵。化樂天。眾化作欲塵。他化天。眾由他人化作欲塵。二種欲塵。皆得增上自在。

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛頂尊嚴經

九

妙用。△海印云。上言越此言超者。謂於人中徑生此天。不歷下位也。○准經律異相。此天王名自在。轉集他所化。以自娛樂也。又名愛身天。於欲界中獨得自在。瑜伽云。別有魔羅天宮。卽他化自在。攝諸經並言欲色二界中。別有魔宮。智論所謂天子魔也。各家別行疏云。欲界頂天。卽魔王也。於理不然。①二結示。

經阿難如是六天形雖出動心跡尚交自此已還名

爲欲界疏此之六天身有光明飛行自在壽命長遠

漸增漸勝不同下之人趣故云形雖出動又人趣雜

類壽命短促遷變不常天之福命卒難搖動故云出

動尚有欲境相遘故云心跡尚交若至定地永無欲

對矣海印云人趣欲穢雜亂心多搖動天已離人故

疏中次義△上之六天皆因欲心漸輕得報漸勝若

情欲重者必不生天俱舍頌云六受欲交抱執手笑

視淫亦明受欲輕相也無此不淨然於根門有風氣

出煩惱便息四大三衆天二天亦爾時分天唯互相抱熱惱便

息知足天唯相執手熱惱便息樂化天相顧而笑熱

惱便息他化自在天眼相顧視熱惱便息△熏聞云

俱舍各據六天受欲不同應作四句料簡一形交心不

交卽經第六亦兼第五也二心交形不交卽俱舍後

二也三心形俱交卽經與俱舍皆前四也四心形俱

不交卽初禪已上也對人仙二趣故言動出動謂飛

舉出謂出離上來欲界天竟

經文於人間事動少靜多乾道本作於人間世

大佛頂首楞嚴經疏解蒙鈔卷第九

一

海印弟子蒙錢謙益鈔

○第六天趣中。二色界十八天。○初色界天合釋。○
疏云。二色界者。以此界中依正二報。色法殊勝。從勝
爲名也。通名梵世者。梵是淨義。離欲染故。禪所生故。
離散動。故此界總有一十八天。若俱舍云。三靜慮各
三。第四靜慮八。卽除無想也。依大衆部。與今經同。卽
加無想。翻譯云。若修根本四禪。離欲。離散。則生色界。
然此色界。依薩婆多。但十六處。俱舍疏云。除大梵天。
謂梵輔天。有高樓閣。名大梵天。一主所居。更無別地。
除無想天。謂廣果天。中有高勝處。名無想天。非別地。
地。若依經部。立十七天。俱舍卽除無想。名頌釋云。謂
大梵天。與梵輔等處。雖不別身。形壽量皆不等。故別
立大梵。若上座部。卽同楞嚴。謂無想。廣果。因果別。故
立十八天。分爲四禪。○瑜伽第四色界有十八處。謂
梵衆天。梵前益天。卽梵輔天。大梵天。此三由輒中上品
熏修。初靜慮。故少光天。無量光天。極淨光天。此三由
輒中上品熏修。第二靜慮。故少淨天。無量淨天。徧淨

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

天此三由願中上品熏修第三靜慮故無雲天即
愛天福生天廣果天此三由願中上品熏修第四靜
慮故無想天即廣果天此三由願中上品熏修第四靜
不共五淨宮地謂無煩無熱善見善現及色究竟田
願中上上勝上極品雜熏第四靜慮故復有超過淨
大自在住處有十地菩薩由極熏修第九地故得在
其中清涼云瑜伽處有十地菩薩由極熏修第九地故得在
不言無想意在廣果中收今此即文而數有二十三
然四禪初一皆是總標則初靜慮四加梵身天三三各
三第四有八還成十八接瑜伽除無想加大自在爲
十八華嚴除無想除梵身爲十八皆與今經別○婆
沙云此三十二天唯凡住謂大梵天今經別○婆
說我能造化一切天地人物待此高慢聖人不與因
居無想天唯是外道修無想定受五百劫無心之報
報畢必起邪見墮地獄以故聖人一生其中五唯聖
住謂五淨居人凡生彼者要是進向那舍身得四禪
發於無漏起熏禪業或起一品乃至九品方乃得生
凡夫無此熏禪業故不得生然此是欲界那舍生彼
而得羅漢非先是羅漢而生彼也餘二十五天凡聖
同住○世界名體志云次第禪門云仁王經明十八

梵應有民主之異又云四禪中有大靜王瓊瑤經明
禪禪皆有梵王楞嚴四禪四位天王華嚴列衆三十
九位欲界天天稱王色界禪禪稱王今詳初禪既以
大梵爲王而三經皆說四禪有王則知光音偏靜廣
果三天皆王依大乘經言初禪至四立爲一道寄居廣
果天中已上九天同居四禪祇一地二禪三禪例之
○次合釋四禪八定○清涼三地疏云禪那西音此
云靜慮靜謂寂靜慮謂審慮靜能斷結慮能正觀諸
無色定有靜無慮雖能斷結不能正觀欲界正持初
慮無靜雖能正觀不能斷結故離色界靜受斯稱初
四禪者一有尋有伺靜慮二無尋無伺靜慮三離喜
靜慮四離樂靜慮俱舍定品云初具何喜樂後漸離
前支即斯義也○釋禪波羅蜜云王所明戒相是同
防欲界身口外惡末除細亂若自尸羅皎潔志在禪
門專修五法則色界清淨四大自現身中次第獲得
根本四禪種種勝妙支林功德爾乃因起欲網果居
色界禪是西土之音此翻棄惡能棄欲界三益等一
切諸惡故或翻功德叢林或翻思惟修今但言根本
者以無量心背捨勝處一切處神通變化無漏觀慧

等種種諸禪三昧皆從四禪中出故解根本。○天集
經云言初禪者亦名爲具尤名爲離離者謂離五蓋
具者謂具足五支餘四同離五蓋具支有別。△智論
云行者除卻五蓋其心安隱清淨快樂譬如日月以
五事覆瞻烟雲塵霧羅喉阿修羅手障則不能明照
人心亦如是爲五蓋所覆自不能利乎障則不能益人若
能呵五欲除五蓋行五法欲精進念巧慧一心行此
五法得五枝成就初禪於欲界中出欲得初禪名○
言八定者一初禪定二二禪定三三禪定四四禪定
五空處定六識處定七無所有處定八非有想非無
想定後四各無色定亦各四空定。○私謂準婆沙俱
舍四靜慮定即修得也修得者應有二種一菩薩修二
定靜慮定即修得也修得者應有二種一菩薩修二
凡夫修四禪既爾四空亦然華嚴菩薩住發光地時
即住初禪乃至住非想處此菩薩修也此經所明
色無色界諸天趣則凡夫修也何以明之清涼三地
疏云若約寄位全同瑜伽瑜伽中爲順世禪了欣狀
相即狀下苦龕障欣上淨妙離若約勤求淨菩薩行
則所聞法必當深妙如下夜神所得四禪今經初文
云不假禪那無有智慧結文云雖非真正修三摩地

色界總科
一總標
二別釋
三總結

及無爲真不動地等即同瑜伽欣狀等言明歷別之
相不同華嚴深妙故曰是凡夫修也清涼又明總修
別修四句云菩薩總修下皆總發若別修相具如瑜
伽智論等說所謂別修者謂偏修初禪發於初禪修
二發二修空發空等今經歷位增上次第勝進正別
修別發之相也長水疏依天台法界列五支林而不
引維華三地之文其義
如此。○文三一總標

經阿難世間一切所修心人不假禪那無有智慧疏

此總明修心之人須假禪定然後發慧定慧均等方

稱靜慮資中若不爾者不得名禪意顯此四位中皆

因禪慧然於其中所伏惑習老降有異故分諸天下

自辨釋融室云遺教云譬如惜水之家善修堤坊行者亦爾爲智慧水故善修禪定或可

此約世間人不修無漏禪定不發無漏正慧遂感四

色界大天
初禪三天
二禪三天
三禪三天
四禪三天
四根本
五入遠

禪果報雖曰修禪但是有漏六行事觀不離虛妄不
名禪那如下文云此三勝流雖非正修真三摩地又
云但能執身不行淫欲等又下結云此皆不了妙覺
明心積妄積生妄有三界等證真云但約不修無漏
定慧而言餘同六行
二列釋四①一初禪二經但能執身不行淫欲若行
正一釋三①一梵衆天經但能執身不行淫欲若行
若坐想念俱無愛染不生無留欲界是人應念身爲
梵侶如是一類名梵衆天疏專意在此故云但能執
身等想念俱無者由行六行狀下欲界是苦蘊障忻
上色界是淨妙離故得欲界惑伏名愛染不生由是
命終卽生色界故云無留欲界此卽蘊苦不起淨相

現前卽是淨定

中文

味此而生名爲梵衆卽凡夫所

修六行伏惑之所感也

中文

起世間道伏惑之行相也俱

舍頌曰世無間解脫如次緣上下作蘊苦障行及淨
妙離三論曰世俗無間及解脫道如次能緣下地上
地爲蘊苦障及淨妙離謂無間道緣自次下諸有漏
法作蘊苦障三行相中隨一行相若解脫道緣彼次
上諸有漏法作淨妙離三行相中隨一行相非寂靜
故粗非美妙故若非出離故障淨妙離三煩惱終
謂若精進作此六行斷結之道伏却下地煩惱終
卽受上二界生又六行忻狀各三若所忻狀體則隨
何地各各不同如欲惡不善爲初禪所狀尋伺爲二
禪所狀乃至無所有寂然而住爲有頂所狀如次忻
上亦例可推又初禪爲下未至地心所欲法爲淨妙離
爲他二禪近地心所欲爲粗苦障則欲界法通可狀
可忻釋禪波羅蜜云六行觀者狀下苦粗障爲三
卽是觀欲不淨欺誑可賤攀上勝妙出爲三出卽離也
卽是觀初禪尊重可貴言狀下者狀欲界底下色心

粗重故一獸苦觀謂行者思惟今感欲界報身飢渴
寒暑病痛刀杖種種所逼爲果苦於身中所起心數
緣於貪欲如經說一切衆生爲愛奴婢是因苦苦因
苦果皆須厭惡也二獸窟觀謂思惟此身三十六物
屎尿臭穢之所成就爲果窟緣欲界五塵散動起惡
是因窟窟因窟果皆須厭惡也三獸障觀思惟此身
爲山河石壁之所質碍不得自在爲果障爲煩惱益
覆真性是因障因障果皆須厭惡也四折勝觀謂
欲界樂爲苦色界樂爲勝得初禪味爲果勝貪欲樂
從外五塵生惱熱怨結以爲下劣初禪上勝之樂從
樂內發是因勝得樂勝苦皆須忻喜也受得色界之
身如鏡中像無有質碍爲果妙禪定之樂心定不動
是因妙貪欲樂心動馳散名爲得妙勝樂皆須忻喜
也獲得五通徹見障外山壁無碍爲果出心得離蓋
障至初禪是因出亦如石泉自內涌出經欲習既除
得出勝障皆須忻喜也五二梵輔天經欲習既除
離欲心現於諸律儀愛樂隨順是人應時能行梵德
如是一類名梵輔天疏已伏欲惑故云欲習既除得

上初禪定心顯勝故云離欲心現此結上也

補遺云離欲心

現初禪發也以初禪九品故次第發於諸下正明此天於定共戒愛樂
隨順梵行成就防非不失此則兼護律儀淨戒成德

匡弼梵主故名梵輔

翻譯云梵富樓此云前益天在梵前行恒思梵天利益亦名梵

輔三

經身心妙圓威儀不缺清淨禁戒加以明悟

是人應時能統梵衆爲大梵王如是一類名大梵天

疏禪觀轉勝受生細妙故云身心妙圓復具戒德故

云威儀不缺此結前也清淨下正明此天於定戒中
發慧明悟斯則慧解過人能爲梵主統攝梵衆准俱
舍說威德光明獨一而往無尋無伺定力所感下二

天具有尋伺

謂初禪及未至定也。二無尋唯伺謂中

間禪三無尋無伺謂二禪近地乃至又劫末後去劫

成先來外道不測便執爲常又因起念見有天生便

執能生世間爲一因生

證真云劫初成時楚王先生

云願諸有情來生此處作是念已楚子卽生外道不

測便執楚王是常楚子無常孤山云已上三天不

顯修禪唯明持戒此經扶律勵未來故云千藏品疏

云楚天正理初說有三今加梵身晉經楚衆名楚眷

屬若然身亦衆義則楚前行列侍御犬楚卽彼天王

內眷屬等楚輔卽大楚前行列侍御犬楚卽彼天王

獲中間定初生後殺威德等勝故名爲大本修慈心

得生楚世等流相續還愍衆生好請轉法輪故智光

照物不爲汙行故身光發揮若有遇之身心悅樂○

筆公云尸棄楚王名大論秦言或翻火首法華疏云

外道喚火爲樹頭尸棄此王本修火定破欲界惑從

德立名經律異相云行禪離欲修習火光三昧故身

出妙光勝於日月清涼云或云火頂以火災至此故

顯廣博犬楚天王獨於上住以別羣下二天中楚衆

是庶民楚輔是臣犬楚是君唯此初禪有其君民臣

庶之別此上皆無法華疏楚王是娑婆世界主在初

禪二禪兩楹之中毘曇云二禪已上無言語法故不

立王嬰洛禪禪皆有梵王今謂但加修無量心報勝

爲王無統御也禪門云初禪內有覺觀外有語言法

主領下地衆生爲便故作世玉智論云天中有三天

主釋提婆那民二處天主魔王六欲天主梵世界中

梵天天主悅爲食是大千世界主也起世因本云化樂

金衣禪悅爲食是大千世界主也起世因本云化樂

他化二天所著衣服隨心輕重大小色界天不著衣

服如著不是頭雖無髻如著天冠無男女相形唯一

種也經阿難此三勝流一切苦惱所不能逼雖非正

修真三摩地清淨心中諸漏不動名爲初禪疏已離

欲界八苦故云所不能逼但是六行伏惑故云非真

三昧凡真修禪者。不於三界現身意。縱得勝妙。定相現前。了了自知。而無取著。今此雖得清淨。似三摩地。以不了故。味著受生。然能離欲散心。竈動。故云諸漏不動。是故結云。此三勝流。總名初禪。孤山云。禪有四類。一有漏禪。即今四禪。二無漏禪。謂九想八背等。三亦有漏亦無漏禪。謂六妙通明等。四非有漏非無漏禪。即此經首楞嚴王中道理定。今云雖非正修真三摩地。此以第一簡非第四清淨心中。正指初禪也。諸漏不動。正指伏惑也。△溫陵云。有無明流。欲流。勝流。四果流。涅槃流。欲流。趣於生死。雖至六天未足為勝。此天已出欲流。背生死。趣勝。俱舍云。離生喜樂地。離欲界雜惡。生得淨故。稱勝流。

輕安樂。三地疏云。離生喜樂者是修行利益。益喻伽十引憂喜及捨彼五受。故生喜樂。言喜者。深慶適悅。樂者。身心適悅。慶離欲惡等。是故生喜身心。猗息及得

解脫之樂。是故名樂。唯識第六云。輕安者。謂遠麤重。為輕調。暢身心。為安。然此初禪所得功德。有五支林。一覺。二觀。三喜。四樂。五一心支行相。如天台法界次第中。法界次第第三云。即支分。如樹根幹。是一枝。條有異。禪中支義亦爾。又支持義。謂定心淺薄。易於搖動。得覺觀等法支持。則定心安隱牢固。故名各支也。初禪天定五支功德。一覺支。初心在緣。為覺行者。在欲界。依未入地。發初禪。色界清淨。色法觸。欲界身根。心大驚悟。即生身識。覺色界觸也。二觀支。細心分別。為觀行者。既證初禪功德。即細心分別。此禪定中色法。諸妙功德。境界分明。欲界所未有也。三喜支。欣慶之心。為喜行者。初發禪時。乃有喜生。所捨欲界之樂甚少。今獲初禪天定利益。甚多。歡喜無量也。四樂支。行者發初禪時。喜心既息。恬然靜慮。受禪樂也。五一心支。心與定法。故有細微散亂。若喜樂心息。自然心與定一也。熏聞云。初禪修五法。離五蓋。成五支。具有八觸。十功德。相若發此禪。則色界四大清淨。自然現於欲界身中。今經正明

凡夫隨禪受生故不備說修證之相。○智論云持戒清淨閑居獨處守攝諸根初夜後夜專精思惟棄捨外樂以禪自娛離諸欲不善法有覺有觀離生喜樂依未到地得初禪初禪相有覺有觀喜樂一心有覺有觀者得初禪中未曾所得善法功德故心大驚悟常爲欲火所燒得初禪時如入清涼池得日已得離淫欲則入清涼定如人大熱闢入冷池則冷律中喻以巧法灌又如貧人卒得寶藏行者思惟分別欲界功罪知初禪利益功德甚多心大歡喜。○天台釋禪云禪名功德叢林欲界未到等未有支林功德之法雖復前發不名初禪因此欲界定後身心民然虛豁坐中不見頭手牀敷猶若虛空此是未到地定所言未名初禪此地能生初禪故即是初禪方便定行者於未到地中入定漸深有十種善法眷屬次第發動故名初禪。○一二禪二禪經阿難其梵天統攝梵人一釋三少光天。○疏王爲梵主故云統攝戒定慧具故云圓滿梵行此

結前也澄心下正明此天定心轉勝故云澄心不動

定光明發故云寂湛生光資二禪已上離覺觀無有

語言但以定心發光以光勝劣分其位次如說云指身量光明

非言慧此天喜相初生慧光尚劣名少光天翻譯云

照也安合天晉云有光壽亦云少光於二禪中光最少故

經律異相長阿含依品云語言時口出少光智論

云經言業報生身光者欲界天以燈燭明珠等施及

布施禪定等清淨故身常光明不須日月色界大行

禪離欲修火光三昧故身常出妙光明勝於欲界要

而言之是諸光明皆由心清淨放得喻伽云問初

二靜慮諸天光明有何差別答如未足珠外有光明

內無光明初靜慮身亦復如是外放光明內則不爾

譬如燈外發光明內自照了第二靜慮身經光光

亦如是若內若外俱有光明二無量光天經光光

相然照耀無盡映十方界徧成琉璃如是一類名無

量光天。疏從前少光更發多光。光相轉增名光光相
然。光相圓明。映十方境界。隨光淨徧成琉璃。由定轉
增。定光發照。必無涯際。名無量光。真際云。映十方界。約其定光。隨所受
用東西處言之。非徧十方世界也。○翻譯云。梵云。盧波摩那。此
應悉成琉璃。然無盡光。○翻譯云。梵云。盧波摩那。此
云。無量光。光明轉增量。難測。故阿含
云。語言時。口出多光。○三光音天。經。吸持圓光。成
就教體。發化清淨。應用無盡。如是一類。名光音天。疏
吸取任持。無量淨光。以表言詮。名為教體。此光表詮。
離諸麓重。故云發化清淨。隨機開示。無不明了。故云
應用無盡。真際云。教體。即言詮也。以光為以二禪界
音表了無盡。故云發化清淨等。地。無前五識。外乘及凡夫若在定時。俱不能起前五了境。但用光音以為

言詮以光為音。名光音天。

孤山云。單慧光之應用。為表詮之教體。以代言詮。故

名光音。發化清淨者。十四變化心也。智欲圓光也。△
定林云。非特吸持圓光。又能成就教體。故名光音。吸
言不散持言不失。此天有內淨支故。○翻譯云。梵語
阿波會此云。光音清涼云。二禪第三天也。華嚴總標
為光天。智論亦云。第二禪通名光音。彼天語時。口出
淨光。故有云。彼無尋伺。言語亦無用光。當語故。曰光
音。喻伽名極光。淨謂淨光。徧照他處。故阿含云。光耀
天。語言口出淨光。無邊王名樂光。樓炭云。阿波波天
菩薩又名光念。又名光音聲。世界志云。光音既以光
為語。則上地諸天威儀進止。無非言教也。卅二結

經。阿難。此三勝流。一切憂愁。所不能逼。雖非正修真

三摩地。清淨心中。麓漏已伏。名為二禪。疏二禪三天

又勝下位。以得極喜。故云。一切憂愁。所不能逼。初禪

雖得喜支。極喜未生。在身麓故。但得離苦。猶有憂喜

1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛丁家金

相對今此二禪定水潤心慧光明泰喜支調適憂愁不生名為定生喜樂地也

三地疏云三定生喜樂者今慶覺觀心息故名定生如淨鑑止水故身心適悅欲惡如泥初禪之定如靜動水今無欲惡復滅覺觀如淨止水是則初禪慶其所

但名為伏以不斷故不名無漏

定林云漏已伏者有內淨支故然尚有喜支但能伏下地漏漏然此一地具四支一內淨

二喜三樂四一心

法界次第云二禪天四支一內淨支心無覺觀之渾濁名內淨行者欲離初禪呵責種種覺觀既滅則心內淨也二喜支行者初得內淨時得免覺觀之患而獲勝定內證之喜無量也三樂四一心可知熏聞云地持論目為喜俱禪此定生時與喜俱發故初禪五支已具於喜有覺有觀猶帶憂懸今覺觀既盡故喜俱之稱

智論云行者知是覺觀雖是善法而燒亂定心心

欲離故呵是覺觀譬如清水波盪則無所見又如疲極之人得息欲睡傍人喚呼種種惱亂攝心內定覺

觀燒亂亦復如是如是等因緣呵覺觀覺觀滅內清淨繫心一處無覺無觀定生喜樂入二禪覺觀滅者

知覺觀罪過故滅內清淨者入深禪定信捨初禪覺觀得二禪中未曾所得無比喜樂繫心一緣故名內

淨△清涼云言內淨一心無覺無觀者一心釋於內義唯緣法塵不同初禪有三識故身子阿毘曇云欲

界地中心行六處初禪地中心行四處謂無覺舌識二禪已上心行一處唯意識身緣法塵故無覺無觀

釋於淨義不同初禪有覺觀故釋文經一切憂愁紹興乾道溫陵本並作憂懸熏聞云懸者繫也以離

覺觀故無繫者或曰懸字之譌也作愁為經阿難如

正○三三禪三正一釋三○一少淨天

是天人圓光成音披音露妙發成精行通寂滅樂如是

是一類名少淨天疏初二句躡上披音下正明此天謂披能詮之教體現所詮之妙理成所行之妙行補遺

云披去光音之教跡露出此妙性之定而發為妙行也定林云能披發音元知教之所由成能開發妙性見光之所從生由是三慧既發妙樂攸通定慧過前此天有慧支故言寂滅樂者滅前喜相而生支林轉勝也通寂滅樂言寂滅樂者滅前喜相而生淨樂以喜相麓動此異熟樂恬泊寂靜故名寂滅定相猶劣故名為通始得此樂未廣周徧名為少淨界世志云離喜受樂為淨亦靜也有處亦名少靜天故與淨未及上位為少淨故通寂滅樂△融室云三禪故發成精行證得少淨故通寂滅樂△融室云發成精行者即捨念慧三支捨二禪麓動喜相念慧觀察見寂滅而生樂故云通寂滅樂寂滅是淨通而未成故云少淨○清涼云意地受樂總名為淨於自地中此淨最劣故名少淨華嚴總標為淨天○經律異相長阿含云三天同學習無喜樂相應禪生是三種天以少方便相應生少淨天受樂亦少以中方便

生第二天以上方便生經淨空現前引發無際身心輕安成寂滅樂如是一類名無量淨天疏淨空即淨樂也溫陵云淨空者離諸喜動不緣物境之定相也定心轉勝引發此樂令其無涯樂既無涯方是成就淨樂之義此則名為徹意地樂徧身輕安名無量淨清涼云二淨增難量故相現前引發少相令無邊際望上未徧望下則多故名無量△融室云淨空即寂滅滅喜相故名曰淨空是空現前引發淨樂無有涯際所樂既久身心輕安是成寂滅樂田淨樂無際故名無量淨田三徧淨天經世界身心一切圓淨淨德成就勝託現前歸寂滅樂如是一類名徧淨天疏前雖徹意地樂止在身心未名為徧今則徧於依正樂淨圓融世界身心無處

不徧殊勝妙樂以成淨德言勝託者即此淨樂是彼
 行者所依勝處證此樂故名之為歸溫陵云淨德成於現前引發無際身心輕安然後樂成勝託現前則有所託地故曰歸寂滅樂△清涼云此天離喜身心偏淨故○翻譯云偏淨梵云阿訶既那樂受最勝成淨周普故○手鑑云外人所計不過二天一謂摩醯首羅一謂毘紐毘紐即韋紐此翻偏淨亦云徧勝俱舍云在第三禪頂或云在欲界頂摩醯首羅在色界頂其行相廣如智論所說正二結經阿難此三勝流具大隨順身心安隱得無量樂雖非正修真三摩地安隱心中歡喜畢具名為三禪資具大隨順意地異熟樂隨順自在故意地偏身適悅與五識相應不可疏具大隨順者一是隨順勝定二是離於分別也

憂喜憂喜望樂俱為所狀但是違境故非隨順今此妙樂世間第一更無過者方是隨順具足之義安隱心中歡喜畢具者意地異熟隨順自在樂極於此純一無雜名為畢具以此三禪名離喜妙樂地故三地離喜者是所離障謂二禪利益支喜心分別想生動亂三禪轉寂故須除遣如貧人得寶生喜失則深憂莫若雙絕喜憂方為快樂初禪喜樂如土石山頂有水初禪心樂故如水不入石中二禪喜樂如純土山頂而有池水二禪已偏身心如水徧山無石碍故然為喜覆如土覆水但是潛潤三禪之樂如純土山在大池內樂徧增如池水在外水徧山內居然可知律中喻如蓮華出地而未出水根莖華葉無不潤清此地禪支具有五種一捨二念三慧四樂五一心支法界次第云三禪天定五支功德一捨支離喜不悔為捨

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

行者欲離三禪時以種種因緣訶責於喜喜既滅謝
三禪即發若證三禪之樂即捨三禪之喜不生悔心
也二念支念即愛念行者既發三禪之樂樂從內起
應須愛念樂即增長也三慧支解知之心為慧行者
既發三禪之樂若非善巧解慧則不能方便長養也
四樂支行者發三禪樂已若能利用捨念慧三支將護
此樂樂則偏身若離三禪餘地更無偏身之樂也
智論云行者觀喜之過亦如覺觀隨所喜處多喜多
憂當捨離此喜故行捨念智受身樂是樂聖人能得
能捨一心得樂入第三禪捨者捨喜心不復悔念智
者既得三禪中樂不令於樂生患受身樂者是三禪
樂偏身皆受聖人能得能捨者此樂世間第一
能生心中者凡夫少能捨者是以故佛說行慧果報偏
淨地中著一冥與云地持目三禪為樂俱禪此定
功德與偏身樂俱發故前二禪雖有樂支為喜支所
障今滅喜純樂而云歡喜畢具者名同體別耳定林
云言畢具者是為樂支非喜動也○智論云問曰初
禪二禪亦有樂受何以故但言第三禪初禪有二種樂
中下下者初禪中者二禪上者三禪初禪有三種樂
根喜根五識相應樂根意識相應喜根二禪中意識

相應喜根三禪中意識相應樂根是五識不能分別
不知各字相眼識生如彈指頃意識已生是故五識
相應樂根不能滿足樂意識相應樂根能滿足樂是
故三禪中諸功德少樂多故無背捨處一切入過是
三禪更無樂

○四四禪天離釋疏云然此一地總報業但有三品

感下三天其無想天但是廣果中別報凡夫境界上
極於此五不還者自是聖人維修靜慮資廣果天故
業令五品殊勝只於廣果總報之身生彼五天與凡
夫不同由是向下別為一段證真文同○下藏疏云
次廣天四禪八天初三天是凡離八災患皆稱福
廣故以上五聖居故○天台四教儀云梵王無想及
勝那含總在四禪經教別為三有者為破外道計梵
王為生死之本計無想無心為涅槃計至那含乃真
解脫故○溫陵云前之禪行但是自利計至那含乃兼
修慈悲喜捨利人之心名四無量善無漏觀慧諸禪
三昧悉從此出故名根本○實中男曰四禪若樂俱
捨任運自在乃世間真福故以福生等為名○文二
○一四根本二記一釋四○初福生天

經阿難復次天人。不逼身心。苦因已盡。樂非常住。久必壞生苦樂二心。俱時頓捨。麤重相滅。淨福性生。如是一類名福生天。疏初五句。結前生後俱舍論說。第四禪離八災患。謂尋伺苦樂憂喜及出入息。又不爲三災所動。名不動地。今云不逼。卽離下位苦也。苦因下釋。不逼所以尋伺憂喜等。是苦之因。今旣離之。故無逼迫。樂非常住者。別明樂支。以對前苦。三禪雖得微意地。樂然不常住。必須有壞。壞卽成苦。此明壞苦。苦樂下。正明此天。今第四禪苦樂俱捨。以一一地皆厭下苦。麤障忻上淨妙。離棄下苦樂。名麤重相滅。得

上地定。名淨福性生。以此禪定唯一捨受。是福之體。

旣離下染。故名淨福。

吳典云。地持名此捨。俱禪此禪。與微妙捨受俱發。故名捨俱禪。

△融室云。樂支尚捨。況喜支等乎。苦樂皆麤重相捨。念清淨。故淨福相生。△二楞云。麤重有三。一現起。二清涼。三言。言麤重者。違細輕故。然麤重有三。一現起。二重貪。三心無堪任。故二種子。麤重煩惱種子。障諸智。故三。二麤重。麤重實非煩惱。似煩惱故。○世界形體志。四。禪九天。一無雲下之三天。皆依雲住。至此四禪。方在空中居業。疏云。第四禪上。雲居輕薄。如星散住。不同下天。如雲密布。楞嚴謂之福生天。二福生。俱勝福力。方得往生。楞嚴謂之福愛天。寂音云。弥勒經捨心圓言。無雲天。此經福愛天也。○二福愛天。

融勝解清淨。福無遮中。得妙隨順。窮未來際。如是一類名福愛天。疏唯一捨受。與定心圓融。捨諸一切苦樂等法。於捨心中。仍生勝解。於此決定。忍可印持。不

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛頂尊勝經

四

為異緣之所引轉故名勝解清淨由勝解力於此圓融勝定之中愛樂轉順令此勝定得無留礙任心自在受用無窮故云得妙隨順窮未來際等問此有漏禪壽命有限何得窮未來際耶答此約得定報數長遠動經劫數云窮未來非約報後所論也補遺云前捨樂為福今捨心轉勝愛樂此福故名福愛與前福生深淺之別因此愛樂不止從廣果天由生五那含無漏之業窮未來際挹其源蓋出於此福愛樂悅之心於此言之者明福愛之功耳△私謂張無盡云窮未來際即從是天修入廣果也若溪謂得大隨順隨順下文二岐路也斯解誤矣若順下岐路近人無想外道是則錯亂修習何云妙隨順耶又此善定雖是有漏而能隨順妙修行者依第四禪引發此定熏無漏禪修願智無諍

邊際定也下五那含亦依此定起有漏無漏雜修靜慮若凡夫得更不進修即許壽命有限若聖人修即得益未來際通此兩向聖凡同修也瑜伽云云何熏修靜慮謂如有

一已得有漏及與無漏四種靜慮謂於等至得自在故為受等至自在在果故長時相續入諸靜慮有漏無漏更相間雜乃至有漏無漏無漏現前無漏無漏還入有漏當知齊此熏修成就△智論十七四禪中有練法以無漏練有漏故得四禪心自在能以無漏第一四禪練有漏第四禪然後第三第二第一一禪皆以自地無漏練自地有漏問曰何以名練禪答曰諸聖人樂無漏定不樂有漏離欲時有漏不樂而自得今欲除其滓穢故以有漏練之譬如練金從無漏禪起入淨禪如是數數是名為練復有願智無諍三昧願智者願欲知三世事隨所願則知此願智二處攝欲界及第四禪無諍三昧者令他心不起諍五處攝欲界及四禪中三經阿難從是天中有二岐路若於先心無廣果天

佛頂尊勝經

四

量淨光福德圓明修證而住。如是一類名廣果天。

資中

於福愛中分出二天。一廣果二無想。此廣果天以四無量心熏禪福德離下地染廣福所感名廣果天。

疏

於福愛中分二所向。一直往道卽至廣果二迂僻道卽至無想。此標也。若於下釋若從發心已來不帶異

計直修根本四禪四無量善熏禪福德離下地染備歷四位至此福愛更增勝定廣福所感得生勝處名

廣果天。

楞云先心卽下地也。初禪戒勝二二定慧皆勝是淨德圓明四禪全是福報是淨福圓

明從福愛天無量光中修四無量心滋長福德證廣大果色界天福感至此爲極。補遺云此中分二路者良由捨心勝妙若福德純厚加四無量心則生廣果若資捨心灰斷僻見故生無想良由空法誤人多

矣。例如通教三人證空二乘取證善薩於空自能化

物也。○王舜昂曰從福愛天有二岐路者以廣大心中得果名廣果天卽后之五不還同分安居直至發

明智慧成阿羅漢入善薩乘者是也。若修無想定生

無想天此與廣果天爲別路不同五不還天卽與鈍

阿羅漢修到非想非非想處彼爲定性聲聞此則不

免輪迴之外道也。今按此解廣果無想正同有頂二

種岐路下鈔詳之。翻譯云梵云惟於頗羅天清涼云

於異生善果此最廣故所有功德勝下二三故。法

苑珠林云三天是凡夫住四無想天外道所居亦無

別所分二種別名。四無想天。經若於先天雙獸

苦樂精研捨心相續不斷圓窮捨道身心俱滅心慮

灰凝經五百劫是人旣以生滅爲因不能發生不生

滅性初半劫滅後半劫生如是一類名無想天。疏若

帶異計六行伏惑漸狀漸捨至福愛天得捨圓融捨

心相續。徧窮捨道。捨心亦亡。不計身心。故名俱滅。

並資中文此計無想爲涅槃。以捨心爲方便。入無想定也。

初捨麤心。入於微心。後捨微心。入微微心。從微微心。

便卽灰凝。常修不息。便入無想。此皆修因也。心慮下。

卽無想報。命終果報。生無想天。壽命五百大劫。故名。

灰凝是人下。判成虛妄也。是人不了妄想。體空乃執。

生滅以爲勞累。厭此生滅。求不生滅。故云以生滅爲。

因。捨生趣不生。未是真不生。但見第六識暫爾不行。

如水夾魚。不知微細起滅。妄謂涅槃。非真涅槃。故云。

不能發明無生滅性。清涼云於有色中有想天爲龍無想天爲細色界十八天唯除

無想皆名有想。無想天與廣果天同處。外道取爲究。

竟涅槃。修無想定。生於彼天。得五百劫。無心果報。佛。

之弟子。不生彼中。智論云。無想有三種。一無想定。二。

滅受想定。三無想天。凡夫人欲滅心。入無想定。佛弟。

子欲滅心。入滅受定。問曰。外道有無想定。以心數法。

都滅。無有取相。愛著智慧。答曰。無想定。力強令心。

滅。非實智慧力。又於此中生涅槃想。不知是和合作。

法。以是故墮顛倒中。是中心雖暫滅。得因緣還生。譬。

如人無夢睡時。心初半劫下。却釋彼報行相。准俱舍。

引婆沙釋。彼生死位。多時有想。初生彼天。經於半劫。

始入無想。異熟名初半劫滅。欲無常時。從異熟出。經。

半劫有心。後始方死。名後半劫生。生滅中間。一向無。

想名無想天。熏聞云百法論名爲無想報。屬不相應行。彼疏云。由欲界修惑。彼天乘名無想。

亦名無想。異熟此有三義。一變異而熟。要因成熟。方。

能招果。二異時而熟。過去造因。今現得果。三異類而。

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

孰由善惡因感無記果△補遺云初生至彼未全無
想先經半劫方入無想故曰初半劫減五百劫已當
報盡時則自無想異熟而出又經半劫乃有心想心
想現而後報謝故曰後半劫生再生心想故曰生也
△答論云生死之間四百九十劫一向無想甚矣未
那之難除也以無想定治之而復在也○引證喻永
云云何無想三摩鉢底謂已離徧淨欲未離出欲永
出離想作意爲先諸心心所滅問以何方便入此等
至答觀想如病如癰如箭入第四靜慮修背想作意
於所生起種種想中厭背而住惟謂無想寂滅微妙
於無想中持心而住如是漸次離諸所緣心想寂滅
還從彼沒○唯識第七無想天者謂修彼定厭寃想
力生彼天中違不恒行心及心所想滅爲首生無想
天故六轉識於彼皆斷有義彼天常無六識聖教說
無轉識故說彼惟有有色支故又說彼爲無心定故
有義彼天將命終要起轉識然後命終彼必起下潤
生受故瑜伽論說後想生已是諸有情從彼沒故然
說彼無轉識等者依長時說非謂全無涅槃云論
師云心不可滅而云無想者爾時心細如蟬蛭水魚

似無細心而言無色想者不復緣於塵色○禪門次
第云有諸外道深厭有爲心識生滅欲求涅槃寂靜
常樂既無智慧不知真實得四禪時不見細色之過
但覺心識生滅虛誑則厭患其心既不知破色斷色
繫縛直以邪智滅却其心邪法相應心無憶想謂證
涅槃既未斷色繫縛若捨命時卽生無想天中猶是
色界生死不得解脫亦名客天猶如阿那含人修五
品熏禪爲色界思惟感未盡寄生色界亦名客天此
無想定既是邪法非佛弟子修今欲具明是三界定
畧示知邪正相耳○宗鏡云問滅盡定與無想定俱
稱無心二定何別答有四義不同一約得人異滅盡
是聖人得無想是凡夫得二所願異滅盡定者作止
息想求功德入無想定作解脫入三感果不感果異
無想定是有漏能感無想天別果滅盡定是無漏不
感三界果四滅識多少異滅盡定滅識兼滅第二結
七染盡末那無想定滅識少空滅第六識正二結經
阿難此四勝流一切世間諸苦樂境所不能動雖非
無爲真不動境有所得心功用純熟名爲四禪中俱

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

舍云第四禪離八災患所謂尋伺苦樂憂喜出息入

息亦不為水火風三災所動名不動地疏此第四禪

離八災患勝下地故名不動地然有劫數壽盡須捨

故云非真不動俱舍云然彼器非常情俱生滅故論云

第四定離內災故說彼名不動然非常住由不共一地相應彼器體非常故凡夫修定味

著受生名有所得定慧均平能捨苦樂勝諸下天名

功用純熟三地疏云第四禪中一斷樂先除苦喜憂

病人觀妙音樂為障四禪故須除遣故云斷樂得此

定者即於爾時所有苦樂皆得超越故云不苦不樂

清淨者瑜伽云從初靜慮一切下地災患已斷謂尋

伺喜樂出息入息是故此中捨念清淨鮮白由是此

禪心住無動俱舍等明此中禪離八災患此論畧舉

六事以從初禪來下地災患已斷憂苦現行俱在欲

界故畧不言也四住第四禪即彼二依止三昧然上

入色定其身相狀如處室中入下四空如處處最上

智論云行者觀樂之失亦如觀喜知心不動處處為

第一若有動處是則有苦行者以第三禪樂動故求

不動處以斷苦樂先滅憂喜故不苦不樂捨念清淨

入第四禪是四禪中無苦無樂但有不動智慧是以是

故說四禪捨念清淨第三禪樂動故說苦是故四禪

中說斷應補疏云此地禪具四支一不苦不樂支二

捨三清淨四一心支

法界次第云一不苦不樂支行者欲離三禪時種種詞責於樂

樂既謝滅則不動之定與捨俱發故內心湛然無若

樂也二捨支行者既得四禪支行者既得四禪真定

捨之樂不生悔也三念清淨支行者既得四禪真定

當念下地之過復思自己功德方便將養令其不退

進入勝品也四一心支行者既得四禪之定用前捨

念二支將護二心在定猶如明鏡止水湛然常照也

此名捨念清淨地律中喻如沐浴被新淨衣

又如密室中燈一五不還天三三初標示經阿難

此中復有五不還天。於下界中。九品習氣俱時滅盡。苦樂雙亡。下無下居。故於捨心眾同分中。安立居處。資中五不還者。第三果人。已斷欲界九品修惑。種現俱盡。更不還來下界受生。名為不還苦樂雙亡者。又能進斷第三禪染。已離下地。未超色界。故於此中。安立居處。正觀云。次斷一品至第八品。各阿那含向。超斷果畢。竟不復還來欲界。次斷初禪。初品至非想第八品。凡七十一品。悉名阿羅漢向。六種那含位在其中。第九無碍道。斷非想。第九惑盡。第九解脫道。名阿羅漢果。私謂第四卷經云。汝今已得須陀洹果。此阿羅漢證初果也。第八卷云。斷除三界修心。六品微細煩惱。此阿羅漢證二果也。此文云。於下界中。九品習氣俱時滅盡。由此推之。則阿羅漢後位。亦應次斷七品。至疏第八品。在阿那含向中也。經雖未指尋文可知。九

品習氣者。即欲界初禪二禪三禪各九品也。海印云

三界九地思惑。九九八十一品。成阿羅漢。那含二乘斷乃三果人。已斷三禪已下。四地各九品惑也。種現

俱亡。名為滅盡。此是聖人。斷故名滅。非同凡夫。暫伏

名滅。溫陵云。習氣種子惑也。與現行偕滅。習氣既無。

苦樂雙泯。離下界繫。故無下居。苦樂雙亡。兼指四禪已下無續業也。故云

下無然未進斷四品禪惑。故於捨心眾同分中。別立

居處。此五天自四禪別立通名。捨念清淨地。故云捨心。同分海印云。斷欲界一地九品。若亡而欲界

無下居。復斷上三地各九品。樂亡資俱舍云。維修靜而色界無下居。惟四禪是其同分中。維修靜

慮有五品不同。故生五淨居。維修者。以有漏無漏間

雜而修也。靜慮者。定慧均等也。五品者。下中上上勝

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛門金卷

上極也

俱舍論云色界有五種那含。頌曰。此中生有五種者。一中般謂住色界。住中有位。便般涅槃。二生般謂生色界。已不久。便般涅槃。三有行般。謂生色界。已長時。已行不息。由多功用。方般涅槃。四無行般。謂生色界。已久。已行不息。由多功用。而般涅槃。此有兩種。由因與果異。故因異者。有雜修。無雜修也。果異者。至色究竟。及有頂也。前是觀行。後是止行。樂慧樂定。不同故。今五不還天。即樂慧者所生也。初二三禪。皆有九品修惑。故名爲染。涅槃。迦葉品。是四禪中。復有二種。一樂三昧。二樂智慧。樂智慧者。入五淨居。樂三昧者。入無色界。如是二人。一修第四禪。有五淨居。樂無小。天修上中者。處善見天。修上品者。處善可。見天。修中品者。處無熱天。修下品者。處小廣天。復有二種。一者修重禪。入五淨居。二者不修重禪。生無色界。盡其壽命。而般涅槃。是名上流。般涅槃。若欲入於無色界者。則不能修四禪。五差。若修五差。則能訶責無色界。定。△王藏疏云。雜修靜慮者。謂漏與無漏間。雜而修。故名雜修。俱舍賢聖品論云。前說上流。雜修靜慮。

爲因能生色。究竟天。先應雜修。何等靜慮。一問。由何等位。知雜修成。二問。復有何緣。雜修靜慮。三問。偈云。生現樂及遮煩惱。過答。第三問。釋曰。初句。明夫欲雜修。必先修第四靜慮。由第四靜慮。最堪能。故二答。成位。謂阿羅漢。或是不還成。由一念雜者。謂彼必先入第四靜慮。多念無漏。相續現前。從此引生。多念有漏。後復多念無漏。現前。如是旋環。後後漸減。乃至最後。二念無漏。定加行。成滿。次復。唯有一念無漏。次復。引起。一念有漏。無間。復生。一念無漏。中間有漏。前後無漏。以相間。雜故名雜修。此一念雜。名根本成。修第四已。乘此勢力。亦能雜修。下三靜慮。三答。何緣。云。雜修靜慮。總有三緣。一爲受生。生淨居。天故。二爲現樂。受現法除。故三爲遮煩惱。過若不還。修。由前三緣。若羅漢。由雜修。有五。生有五淨居。釋曰。由雜修。第四有五品。故一下品。有三心。初起。無漏。次起。有漏。復起。無漏。二是中品。亦同。上修三心。并前成六。三。是上品。四。上勝品。五。上極品。亦皆同。初各起三心。三五便成。一十五。

心如次五品感五淨居應知此中無漏勢力熏修有漏感五淨居非無漏感△手鑑云五品者謂以有漏無漏雜資廣果故業令其殊勝轉生五淨居天故有五品然何故須雜耶謂五淨居無別引業一切有情法爾無煩惱故須雜修下三品總報引業生彼三天也然所資故業是二由能資因行相有五故感五天○智論云有四種天名天生天淨天生天名天者如今國王名天子生天者從四王天乃至非有想非無想天淨生天者三界天中得阿羅漢須陀洹家家斯陀含一種或於天上得阿羅漢所謂須陀洹家家斯陀含五種阿羅漢不還是間即於彼得阿羅漢無色界中一種阿羅漢離色界生無色界是中修無漏道得阿羅漢入涅槃正二釋相五○初無煩天經阿難苦樂兩滅鬪心不交如是一類名無煩天疏苦樂心滅敵對則亡形待既無故云不交不交則無煩也初滅苦樂二形待心雜修初品稍離定障名為無

煩煩卽障也

釋要云卽下品心資也修下品三心有加行根本如前說亦名夾熏禪以用無

資於故業故從廣果沒便生無煩天然天下亦離

苦樂不名無煩者以凡夫人忻厭暫伏非是永斷今

約畢竟不生故得此名吳興云苦樂相傾是猶鬪戰與苦若交關心受樂境則與壞苦交關今既兩滅故

名無煩○翻譯云無煩無於見思煩惱雜故○干藏疏云一無煩者煩謂繁雜或謂繁廣無繁雜中此最

初故煩廣天中此最劣故此依正理若順今經皆作無煩則無廣義經機括獨行研交無地如是一類名

無熱天疏機弩牙也括拏也箭受弦處也皆喻唯一

捨心縱任自在遊諸等至故云獨行不與違順二境

相應故云研交無地孤山云以捨受獨行譬若機括所發必中是以苦樂相磨交關

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

之心永無其處也以箭弩欲發必有研究之地故△
融室云捨心之所捨如機括之發故言捨心即是機
括唯一捨心進修故云獨行非此天以中品雜修靜
但不交研窮其交亦復無地

慮慧用清虛皆離定障漸得清涼名為無熱也釋要云即

雜修中品有六心用前下品三心為加行更引生三
心一無漏有漏無漏為根本資其故業從廣果沒能
超無煩至於無熱法數云研究此心與境之處無依
無處則無熱惱也△十藏疏云二無熱者已善伏除
雜修靜慮上中品厚意樂調柔離熱惱故或熟者藏
盛為義謂上品修靜慮及果此猶未證故○經律異
相云無熱天身長四千由旬細軟委地不能自
立若下見佛變為塵形以禪為味△三善見天經十
方世界妙見淵澄更無塵象一切沈垢如是一類名
善見天疏十方世界唯一捨心照了微妙周徧澄寂
故云妙見圓澄塵像慧障也沈垢定障也法數云一

能發慧於慧心中見十方界圓徧澄凝更無世界內外塵像心地昏沈之垢也雜修上品無

漏功著定慧障亡故能妙見圓澄十方世界名善見

也釋要云即雜修上品有九心用前六心為加行更起三心為根本從廣果沒超於一二而生第三○

引證應法師云須覺天按中陰經作須帶天亦言善
見天定障微故見極明徹故言善見也樓炭作須覺
天應言須達犁舍那此言善觀天○經律異相云第
嚴云善見樓炭云須陀施十藏疏云今善現天是第
四品第五善現是極上品故障至微善現者雜修靜
慮果德易彰故名善現善見者雜修定障餘品至微
見極清徹故名善見經本先見後現或恐誤也按華
嚴及今經皆先見後現清涼却疑經本有悞耳詳之
現天四善經精見現前陶鑄無礙如是一類名善現天
資定慧精明鎔鍊自在故云陶鑄無礙孤山云如陶
冶之鑄金言其疏陶鑄鎔鍊也圓澄之見既彰定慧
作用自在也

之功更著故能融鍊自在顯現無盡故云善現

釋要三五四

上勝品有十二心用前九心爲加行更引三心爲根本資於故業超三生四合論云陶鑄無碍能發化也陶鑄水火而已精性水也見性火也△補遺云精現指前善見善見言體善現言用陶鑄猶出生也能起十四變化自在故也△海印云陶鑄習氣不爲碍碍故△經律異相云大善見天華嚴善見樓炭云須弥旃陀五

色究竟天經究竟群幾窮色性性入無邊際如是

一類名色究竟天究竟鞠窮也群幾者群有之幾

微也卽去無入有有理未形之謂也今此一天窮到

色理未形之際故云究竟群幾

海印云衆色至微故云群幾

窮色

性性者性體也推至色性之元體也

溫陵云幾者色之微性者相之本△吳興云窮亦究竟也變其文耳心既熏多至少色亦窮麗至細麗細不同故曰性性

二句一

意前多此例或可前句窮緣色等識後句窮所依大

種劑此一天卽入空處故云入無邊際以空又是大

種之所依故名色究竟

入無邊際卽色界與無色界二邊之交際也俱舍云從此

向上無彼所居此如馬勝問佛四大性當於何位滅

盡無餘佛云空處近分正在頂天也

吳興云幾者動之微也研窮多

念至於一念故曰究竟群幾以雜修五品初用多念

無漏熏多念有漏乃至最後用一念無漏熏一念有

漏名上極品故俱舍云成由一念雜是也釋要云卽

上極品有十五心用前十二心爲加行更引三心爲

根本資於故業能超四天生色究竟△無盡云色究竟者有色之窮處也色性性者性中之性無體無相

也△谷論云窮色性性者色性空空性覺覺則所謂色性性也若但窮色性非色究竟也色空于爲性故楞伽云住色究竟天離諸過失處於彼成正覺也△十藏疏云色究竟者更無有處於有色中能過於此

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛門金鑑

四

或此已到衆苦所依身。最後邊故。已三三結勝。經阿難。此不還天。彼諸四禪。四位天王。獨有欽聞。不能知見。如今世間。曠野深山。聖道場地。皆阿羅漢所住持。故世間。凡人所不能見。梵云阿那含。此云不還。此天是彼聖所居。故亦名淨居。非同凡夫有漏住。故以定力殊勝。依報亦勝。同在世間境界。各別舉例可知。融室云。雖於四禪。同一及故。不能知見。△于藏疏云。無煩已上。名五淨居。謂離欲諸聖。以聖道水。濯煩惱垢。故名爲淨。淨身所止。故名淨居。或此天中。無異生雜。純聖所止。故名淨名。△瀉益云。仁王經言。十地菩薩。作四禪。大淨天王。得理盡三昧。同佛行處。盡三界源。教化衆生。今言於五那含。不能知見者。以菩薩示現。寄跡諸天。相與欽聞。發其出世善根也。△智論第十。如手居士。從淨居天來。欲見佛。其身微細。沒失。譬如消蘇。不得立地。佛語

居士。汝化作龕身。觀此地相。佛問居士。汝幾事無厭。生淨居天。答言。我三事無厭。一見佛。供佛。無厭。二聽法。無厭。三供給僧。無厭。△宣律師云。入大乘論。尊者賓頭盧。羅睺羅等。十六諸大聲聞。散在諸海山中。又於餘經。亦說九十九億天阿羅漢。皆於佛前取壽。住壽于世。散在三方。諸海海中。守護正法。已三總結。

經阿難。是十八天。獨行無交。未盡形累。自此以還。名爲色界。純是禪定。善想所感。無有情欲所對。故云獨行無交。尚有色礙。故云未盡形累。言十八天者。總含也。

○三無色界天合釋。○疏云。三無色界。此四無色。無業果色。定多慧少。厭下色。碍想。無邊空。於欲空處。乃至欲無所有。以非想。非非想。爲究竟涅槃。有此四種。分其位次。溫陵云。此滅身歸無。定性聲聞所居。或無想外道。別報或捨厭天。人雖處其類。不一皆無色。蓋△喻伽第四。若諸沙門。或婆羅門。墮梵行求者。一切皆爲求無漏界。或復有一墜邪梵行求者。爲求空無。

佛門金鑑

四

路卽定性人所履。若凡夫外道。既不入此五天。卽從
廣果無想二天而入。不在此二所履之限。如下目知。
私謂二岐路者。一出三界。疏云。卽迴心所履是也。二入無色者。一則定性聲聞。二則無想外道。下文所指不迴鈍果。人窮空不竭者是也。長水所判有其二失。一則剋定無想不得上昇。一則執計廣果同名無想。故云。凡夫外道從廣果無想二天而入。不在此二所履之限。次下釋捨心云。一者定性那含。二者若於廣果用無漏道伏惑入空。卽凡夫外道以福愛天中二岐路證之。則廣果圓明修證豈得與無想圓窮捨下同科。諸家辨證廣有多義。具如下文。所列△溫陵云。色究竟天。居有色頂。與無色隣。名色邊際。△吳興云。發無漏智。斷盡修惑。從此有頂。卽出三界。其鈍根者。復由定心。欣上厭下。生無色界。○引證釋迦方誌云。此封壘周輪。缺山山外。是無色界。○不可測山下。是地。下是金。金下有水。水下是風。其風堅實。逾於金剛。衆生心力。周業所感。能持世界。不令傾覆。有風以外。卽

是虛空。約此周輪從下而上。至無色窮。名爲有頂。

經若於捨心發明智慧。

光圓通。便出塵界。成阿羅漢。入菩薩乘。如是一類。名爲迴心大阿羅漢。疏此正明迴心也。若於有頂禪中。故云捨心。發無漏智。頓斷上界四地。三十六品俱生煩惱。便證無學。仍又迴心向大乘道。更不入於空識等處。以無上地惑故。然迴心入大有。深有淺。但隨破惑有深淺耳。此類仍是樂慧那含。故得慧光圓通。便出塵界。溫陵云。四禪皆依捨念修定。此言捨心。捨有於圓明。卽出三界。不住小乘。入菩薩乘。是名回心。△冥興云。慧光圓通。且約盡智。無生智圓滿而言。謂見苦已斷。乃至道已修。名盡智。不復更斷。乃至不復更修。名無生智。入菩薩乘。正約出三界後勝進而說。斯

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

傳記

亦今經破定性之明文也。④二辨入者類殊二⑤一別明四天四⑥初空處經若在捨心

捨狀成就覺身為礙銷礙入空如是一類名為空處

疏初二句躡前也捨心有二一有頂二無想若於有

頂用無漏道斷有頂惑銷礙入空此是樂定那含即

定性聲聞也若於廣果無想用有漏道伏惑入空亦

名捨心即凡夫外道也以此二天俱在捨心共一地

故無漏道謂八聖種觀有漏道即六行觀八聖種觀

覺身下正明此天銷礙之言亦通前二然行人耽患

色法如牢獄心欲出離即修觀智破於色法過於一

切色相滅有對相不念種種相涼疏作想入無邊空

定心與虛空相應名為空處定疏過於一切色相已

彼疏云經言超一切色想者超可見有對色也滅有

對想者耳鼻舌身識和合想滅故此滅不可見有對

色也不念種種想者不念意識和合相故意識分別

一切法故說名種種此滅不可見無對即意識也入

無邊虛空者謂三色想絕則入空理廓爾無邊由狀

色依空名為空處而言處者順正理云謂有情生長

處故△天台禪門云此定最初離三種色心緣虛空

既與無色相應故名虛空定直解云釋禪中云行者

深思色法過罪所謂有身則有飢渴疾病乃至一切

色法繫累於心不得自在呵此色法罪過讚嘆虛空

無色此詞讚行熟名捨狀成就也銷碍入空者乃以

虛空為智所緣因入此定於深定中唯見虛空無諸

色相如鳥在籠中籠破得出飛騰自在證虛空定亦

復如是名空處者釋禪云今此四空悉依無色法從

境得名此中無形無質義同虛空故四處俱名空定

以所觀之境為處也此天初銷空質乍入於空即以

空為處故△溫陵云狀已形得堅修空觀滅身歸無

卽狀色依空者故報生依處○智論云如佛說過一

1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 1 2 3 4 5 6 7 8 9

傳阿賴耶識

切色相不念別相滅有對相得入無邊虛空處行者
作是念若無色則無飢渴寒熱之苦是身籠重繫惡
虛誑非實先世因緣和合報得此身種種苦惱之所
住處云何當得免此身患當觀此身身中虛空常觀
身空如籠如甕常心不捨則得度色不復見身如內
空外色亦爾是時能觀無量無邊空得此觀已無苦
無樂其心轉增如鳥閉著餅中餅破得出是名空處
定○經律異相云無量空入處天破云空處處智天樓
炭云虛空智天天壽百○二識處經諸礙既銷無礙無滅其中
唯留阿賴耶識全於末那半分微細如是一類名為
識處疏初句結前空處次句破空入識銷礙之無亦
亡故云無礙無滅此即唯觀於識以破於空也真際
碍既銷厭色掃空也無碍無滅其中下正釋唯留賴
耶全於末那者以七八二識更互相依故定性愚法

全不知有冥然自留也愚法聲聞則不知有不思半

分微細者即第六識即第六識今留一半緣識之分

不留緣色空分故云半分已離色想故以此第六色

心俱緣故留半也溫陵云賴耶第八末那第七身根

所緣色空識三此位狀色空而依識則色籠緣已無
故惟全半分微細也云棲曰環師判六識既滅則
下文識心都滅當滅何識此中六識籠分已滅唯留
根本賴耶全分末那與六識不緣色空但內緣之半
分微細也疏伊開曰諸解長水為當所謂半分者乃
緣識之細識非謂識有全半也第六識三界九地一
切時有唯除五位不行此處識定非五位攝如何言
滅環師之解誤也二楞以分別俱生伏斷二惑判此
中全半分微細行人入此定時默思虛空無邊緣多則
尤不相蒙矣

散能破於定即捨虛空轉心緣識心與識法相應故

諸緣妙說

名識處定

禪門云捨空緣識以識爲處正從所緣處得名△智論云是空無量無邊以識緣之

識多則散能破於定行者觀虛空緣受想行識如病如癰如瘡如刺無常若空無我欺誑和合而有非是實也如是念已捨虛空緣但緣識云何而緣現前識緣過去未來無量無邊識是識無量無邊如虛空無量無邊是名識處定△合論云八識之體無同無異六識之相分能分細末那行相難辨雖以執受我相與慢痴愛見相應然推窮之不見歸宿古師以日中設水罏爲喻口水罏第八識也日六識也日以罏中那之水爲緣故壁間浮動之影末那也於此言全分末那者此識但內執不外緣故半分微細者六識內緣賴耶末那兩種之細識也如人食卵剥殼而瓜分之視其黃處賴耶也白處全分末那也已弃之殼六識外緣色空一切之籠相也尚有其微膜白處半分微細相○經律異相無量識入處天或云識處智天樓炭云識知天○經空色既亡識心都滅十方寂然迴三無所有處

無攸往如是一類名無所有處疏空處無色而存空

識處亡空而存識皆名所有今此空識俱亡故云空色既亡識心都滅此二句先破三法也十方下正明

行相十方者諸法也所緣色空識心等法一無所存

故云寂然所緣既寂能緣不存故云迴無攸往以行

人狀患於識三世之識無邊緣多則散能破於定故

捨緣識轉心依無所有法心與無所有法相應名無

所有處定智論十七是識無量無邊以識緣之緣多則散能破於定行

者觀是緣緣受想行識如病如癰云云非實有也如是觀已則破識相是詞識處讚無所有處破諸識相繫心在無所有中是名

無所有處△三地疏云前以捨外緣內故爲籠念既無所取能取亦無故內外俱無正理云見前無邊行

相籠動起此加行是故此處名最勝捨以於此中不復樂作所緣行相心於所緣捨諸所有寂然而往喻

伽云從識處上進時離其識外更求餘境都無然今所得此意明識既為龜識外復無故無所有
修大乘者多濫此定但一切無著心無所寄都無一物即是大乘如頑空無異而不知善能了達諸禪境界斷伏歷然道品次第如大圓鏡鑒於萬像不差不錯方是大乘真修禪也
溫陵云然此雖亡識心未亡此了知色空灰滅心慮逮無所有而終於識性幽幽綿綿不能自脫生死窟穴實存於此交光云識心即半分未那而言都滅者憑深定力現行俱伏例如無想之伏六現行彼伏五百劫此伏五萬劫非如羅漢種現俱伏也寂無所往滅識定中所證境界廓然冥然不能前進此外道昧為冥諦之處也○禪門云此天亦名不用處修此定時不用一切內外境界外境名空內境名心捨此二境初修得名故言不用亦名少處亦名無想處○經律異相云無所有入處天或云無所有處智天或云不用天有優藍不受佛化

而自命終佛記此人生不用處若復捨身為邊地主傷害人民後生地獄中夭壽四萬二千劫樓炭云阿竭若然天○經識性不動以滅窮研於無盡中發宣盡性如存不存若盡非盡如是一類名為非想非非想處
疏初二句指所依體初句雙標識性者標有細想也不動者標無龜想也
溫陵云識性者識心幽本也不動者寂無攸往也
次句轉釋不動義前無所有處用心窮研令不緣識心與無所有法相應今此一天研窮心滅伏令不動故云以滅窮研
既能不動復研窮使滅然依識滅之竟非真滅於無下正釋
行相是依此識不動之處故云於無盡中辨為非想故云發宣盡性
俱與云前無所有處雖云滅識而體性不動但滅微細窮研之分耳今於

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

無盡性中。發宣盡性卽是從盡復立無盡。△海印云。識性不動。故滅窮研依湛不搖處以爲究竟。故云於無盡中發。雖見盡而識在。故云若盡非盡。雖見在而宜盡性。

不起。故云如存不存。由此義故名非想非非想也。如

不存卽非想也。若盡不盡卽非非想也。此卽第六識溫陵云。此又幽幽綿綿至微之相也。

竈想不起。仍有細分及賴耶流注不息。故約此義以

立其名。合論云。非想者識性不動。第六竈識俱不起。故非非想者雖竈不起。第八流注恒不息。故

王舜鼎曰。八識半依生滅半依不生。准俱舍云。前三無生滅非存非盡。正在識陰區宇中。

色從加行立名。此有頂地約當體立稱也。行人入此

定時。默患無所有。處想如癡。有想處如癡。如瘡。卽捨

無所有處。緣念非有想非無想之法。心與此法相應。

故云非有想非無想也。三疏云。彼次頌云。空無邊

想昧劣。故立名謂修定前起加行位。默壞色故。作勝

解想。思無邊空。加行成時。各空無邊處。默空想。識狀

識想。無所有準。此可知。其第四空。由想昧劣。謂無下

地明慧。勝想得非想名。有昧劣想名。非非想。故前三

無色。加行受名。第四無色。當體受稱。○智論十七。無

所有處。緣受想行識。如病如癰。云云。非實有也。如是

思惟。無想處如癰。有想處如病。如癰如創。如刺。第一

妙處。是非有想非無想處。問曰。非有想非無想處。有

受想行識云何。言非有想非無想。答曰。是有想微

細難覺。故謂爲非有想。有想故非無想。凡夫心謂得

諸佛實相。是爲涅槃。佛法中雖知有想。因其本名。名

爲非有想。非無想處。又曰。問曰。無想定。其失如是。更

有非有想。非無想定。是中無一切妄想。亦不如彊想。

無想定。滅想。是中以智慧力。故無想。答曰。是有想。

細微。故不覺。若無想。佛弟子何緣更求實智慧。佛法

中。是非有想。非無想。中識。依三衆住。衆即陰也。是四衆

屬。因緣故。無常。無常故。苦。無常苦。故空。空故。無我。空

無我。故可捨。汝等愛著智慧。故不得涅槃。譬如尺蠖。

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

屈安後足然後進前足所緣盡無復進處而還外道
依止初禪捨下地欲乃至依非有想非無想處捨無
所有處上無所復依則不能捨非有想非無想處以
更無依處恐懼失我畏墮無所得中故唯此文則窮
空外道正從無想天中來明矣○釋禪中云入此定
者不見有無相貌泯然寂絕心無動搖恬然清淨如
涅槃相此定微妙三界無過外道證之謂是中道實
相愛著此法更不修習即計此心謂是神我○禪門
次第云此各解釋不同有言此定名一存一亡觀所
言非想者非寤想此則亡於寤想也非非明者非非
細想也又解謂前觀識處是有想無所有處是無想
今雙除上二想非想遺識處有想非無想遺無所有
處無想故又凡外道得此定謂證涅槃斷一切想
故言非想佛弟子如實知有細想依四陰而住故云
非非想又古師解云此定中不見一切相貌故言非
有想行人或作是念若一向無想者如木石無知云
何能知無想故言非無想正觀第六阿毘曇婆沙云
非無想天之無想非三空之有想人師云無想是色
天異界不應仍此得名就同界釋名前所有定已除

想今復除無想想無想兩捨故受此稱○三地疏云
瑜伽云先入無所有處定超過一切所有想今復
超過無所有想故言非想又言非無想者非如無想
及滅盡定一切諸想皆悉滅盡此中所以不出三界
者由緣無想境即是細想外道不了謂為涅槃未能
無緣豈離心境況計此為我復生愛味故法華喻頭
上火然若知上患更求上進求上進時竟無所得無
所得故滅而不轉則得滅受想定也若未得此定狀
想為先後想不行即入無想定又云薩婆多宗此定
唯有頂地起以下諸地皆各有想行相薩婆多宗此
息此有頂地名為非想行相微細易可止息故唯有
頂有滅盡定婆沙云外道以此為世間塔以在諸有
頂故△私謂清涼疏謂非無想者非如無想及滅盡
定與今經此等窮空二種行相正相符合滅受想定
上患更求上進竟無所得滅而不轉則得滅受想定
即經如是求上進竟無所得滅而不轉則得滅受想定
此定狀想為先後想不行即入無想即經若從無想
及諸外道天窮空不歸也然則二種窮空行相差別
在乎滅受盡定得與不得而已台家明得滅盡定但
名俱解脫慧俱俱小無疑乃名大阿羅漢今以得滅

盡定爲不迴心羅漢正此義也。經律異相云：非想非非想入處或云有想無想天。有佛羅勒迦薩佛說：當生此天。天壽八萬四千劫。或少減阿毘曇云：無色界壽命空處二萬劫。識處四萬劫。無所有處六萬劫。非非想處八萬大劫。三界皆有中天。唯北洲兜率後身菩薩。無想天皆定壽命。不說中天。二總辨二類。經此等窮空不盡空理。滅色取空非真空性妄謂爲盡。故云不盡以不能灰滅心智故。言此等者。總指四天也。吳興云：此等窮空。通指凡聖。欣厭未盡。故言不盡。空理欣即窮空之心。厭是捨苦之行。此四空處生滅猶在真空不明。故云未盡也。縱是聖人修入聖種觀。亦有四陰細惑未亡。以未得滅受想定。故雖有頂亦不免生滅。四陰細惑者。具有十種。心心數法。謂受想行觸思欲解念定慧云云。溫陵云：以綿微不脫。故云不盡空理。聲聞依此以爲究竟。終成鈍果。外道依此無所歸宿。終迷有漏也。諸天行位皆是修三摩地。漸次不徒說示其行相。相躡相資。同前聖位。但此示凡淺升進耳。若深智體之。亦可頓證也。經從

不還天聖道窮者。如是一類。名不迴心鈍阿羅漢。疏。即從色究竟天捨厭成就。覺身爲礙。銷礙入空者。既不發明智慧。頓斷上惑。成無學果。迴心向大。即以無漏聖道漸次厭捨。隨定感果。生此四天。受劫數報。方斷有頂地惑。成阿羅漢。故名爲鈍。吳興云：從不還天處者是鈍根。那含耳。言羅漢者。約後爲名也。△交光云：依無漏智斷消碍入空。生非非想處。八萬劫滿。思惑斷盡。方出三界。生方便阿羅漢。言不迴心者。且約對前利根者說。非畢竟不迴已。如前說。私謂：准涅槃說。五果回也。此五人。經劫不等。斷盡煩惱。回心向大。證取菩提。故名五果。回心初果過八萬劫。二果過六萬劫。三果過四萬劫。四果過二萬劫。五果過十千劫。如次迴心。楞伽云：三昧酒所醉。乃至劫不覺。酒銷然後覺。得佛

無上疏云非畢竟不迴以迴心遲速分利鈍也然
涅槃明五果回心此正指三果人斷五分下結而得
此果更不受生過四經若從無想諸外道天窮空不
歸迷漏無聞便入輪轉疏若從無想用有漏道忻上
厭下漸至非想認此有漏作無爲解便謂涅槃至此
不進以不廣聞聖教不辨諸禪漏與無漏修證行相
壽終隨業必入諸趣也言從無想來者應是廣果天
來與無想同地對五聖天名爲外道是外道類故云
從無想來若實入無想必定退墮更不進修准經論
釋無想外道業盡必墮無上生義故私謂長水判此
外道從廣果天
來以實入無想無上升義故然無想外道經有明交
若實從廣果來經何以不標廣果而標無想今言從

無想者正揀非廣果天來也言諸外道則攝四禪無
想今獨言從無想者以外道窮空從無想天始故諸
天升降劫報不齊無想天中亦或應有定力強捨道
熟不隨側淪墜者清涼非想非非想處若不上進
得滅盡定卽入無想定非想既其通下則無想豈不
通上故不應定判淪墜絕上升也天如補注謂鈍根
那含廣果凡夫皆能趣入四空而外道亦有入者惟
除無想之外道耳此則泥於無想必從淪墜之說而
枝其詞以通之也高麗麻谷幻師申明長水廣果之
釋曰根本天中第三廣果能攝無想也今謂有頂邊
際正指色究竟天越五淨天而判屬廣果非通義也
孤山彈古云豈可違經其料簡是也賀生中男曰聖
人此後定出三界然有在色究竟天卽出者有至無
色極頂方出者外道此後定從輪墜然有無想命終
卽墜者有無色極頂方墜者此則通人之言可以作
古師之鵬決也吳興云若從無想下明外道有不
生此處者謂窮空不歸也旣入無想則迷於有漏無
聞四空五百劫滿自當輪轉請觀不歸二字歸猶來
也豈非無想窮空不來乎△私謂岳師判是無想天

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛門家範

次第唯一捨心條理明白於此了然則他無疑義矣
△蒙又別取一解謂無想外道不須別指四禪無想
以空處四天狀想析空皆可名無想皆可名外道天
故以無所有處是無想成就故行人住此窮至非想
非非想處上不得滅受定下無所依豈非窮空不歸
乎言便入輪轉者窮空已極空報現前如無聞此丘
妄言證聖四禪中陰入阿鼻獄不待劫滿也便入輪
轉與阿羅漢使出塵界敵對相應皆橫捷猛利之相
亦可以徵此經圓頓日劫相倍之義也此雖別解亦
有理由○涅槃陳橋如品汝師鬱頭藍弗利根聰明
尚不能斷如是非想非非想處受於惡身智論云鬱
頭羅伽仙人飛到王宮中食夫人手觸即失五通還
其本處求定垂當得時為魚鳥所開即生瞋恚當盡
殺魚鳥後時得定生非有想非無想處壽盡心生緣
飛狸殺諸魚鳥墮三惡道是為禪定中亂者心因緣
△二結示二也一總結天人二正結四空○長水分
科上正明感果次辨異王臣明此下二科皆指四空
天人以此文在四空中故今依經文云是諸天上
各各天人明非但指四空准華嚴寄報不及四空則
溫陵豎論已終通指欲色三界之義是也經文橫豎

鋪陳不定部居今少改舊科并以經阿難是諸天上
訂近師用妄敢更改長行之經

各各天人則是凡夫業果酬答盡入輪彼之天王
即是菩薩遊三摩提漸次增進迴向聖倫所修行路

中資准華嚴經皆是登地菩薩示為天王然則別圓二

教法門大士方能為也標指云十地菩薩寄報為十

三地初利王四地夜摩王五地知足王六地四樂王
七地他化王八地二禪王九地三禪王十地四禪王
即摩醯首羅菩薩進修不為初禪者帶異計故△世
界志云此等皆是權來引實在於天中化諸實報之
天使求脫天業故得稱王△孤山云遊三摩提者以
菩薩善入出住百千三昧故住此定而為天王九次
第定善入師子奮迅善出超越三疏
昧善住若達禪實相即號楞嚴
四空天人容是

業報彼四天王即是權化以入大乘首楞嚴定為欲

佛門家範

上

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛川金鑑

證聖要錄
前經精要為
綱結文

遊戲四禪四空諸禪三昧成佛事故問前四禪王亦是權化通凡夫耶答四禪四王必兼凡聖如前文說五不還天四禪天王獨有欽聞此約一分凡夫所說故知兼二也溫陵云通指欲色無色天也其衆乃隨位升進此豎論已終故通結指私謂長水單結四空溫陵通指三界依經文云是諸天上各各天人又華嚴寄報不及四空則通經阿難是四空天身心滅盡指爲是也二正結四空經阿難是四空天身心滅盡定性現前無業果色從始逮終名無色界疏身心滅盡者色身必盡其心若盡非盡妄謂爲盡溫陵云身心無色蘊及定性現前者有定果色若無此色者四心何依故知有也孤山云無業果色者顯有定果色也二結示虛妄經此皆不

了妙覺明心積妄發生妄有三界中間妄隨七趣沈溺補特伽羅各從其類疏由不如實知真如法一妄認所明分別既生從妄積妄故云不了等當知修禪觀人不達此門或空處或無所有處或非非想處動經六萬八萬大劫身心寂滅報盡還墮總名長壽天難佛口親宣那不明信諸經論說入難第八長壽天行如水魚蟄虫外道修行多生其處障於見佛聞法故號長壽天難智論云長壽天者非有想非非想處壽八万大劫或有人言一切無色通名長壽天以無形不可化故不能得道常是凡夫處故或說無想天名爲長壽或說從初禪至四禪除淨居補特伽羅天皆名長壽以味著邪見不能受道故補特伽羅此云數取趣翻譯云或福伽羅或富特伽羅此云數取趣謂諸有情造惑起業即爲能取當

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

來五趣名之爲趣古譯爲趣向中陰有情趣往前生故俱舍云未至應至處卽六趣也又論云死生二有中五蘊名中有故謂爲趣涅槃云中有五陰非肉眼見天眼所見喻伽論八種人執第六名補特伽羅謂數取諸趣故或生於彼或生於此正能言者卽是人執又謂有情又翻人又毘婆沙論十種補特伽羅華迦羅能住持正法地藏十輪經有十種補特伽羅華言有情又云人佛爲有情之類罪業深重輪迴生死難得人身故說此十種差別也○智論云菩薩以天味還墮禽獸中受種種苦復見欲界諸天七寶池中花香自娛後墮鹹沸屎地獄中又見人中名寶池智辨聰不得道故還墮豬羊禽獸中無所別知如是等行種種失大樂得大苦失大利得大衰失尊貴得貧賤菩薩以天眼觀見三界五道衆生以失樂爲苦無界天樂定心者不覺命盡墮在欲界中受禽獸形色欲界六天樂著五欲還墮地獄受諸苦痛見人道中以十善福質得人身人身多苦少樂壽盡多墮惡趣中菩薩得天眼觀衆生輪迴五道迴旋其中天中死

人中生人中死天中生天中死生地獄中地獄中死生天上乃至畜生天上死還生天上乃至畜生欲界中死色界中生色界中死欲界中生乃至無色界四天處死初利天中生乃至非非想處非有想非無想天中死阿鼻地獄中生如是展轉生五道中○七修羅趣

經復次阿難是三界中復有四種阿修羅類疏法華喻伽亦說有四修羅大同於此諸說修羅或天或鬼皆不明了此經分明可爲標準

妙嚴疏云阿修羅亦云阿素洛梵音楚夏

耳婆沙譯爲非天喻伽第四云又諸非天當知天趣所攝然由此因緣說爲別趣實是天類由不知諸天爲淨法器由此天素洛是天趣實是天類由不知諸天爲淨故說爲非天素洛是天趣實是天類由不知諸天爲淨雲亦鬼趣攝誦曲覆故正法念經鬼畜二攝以羅睺阿修羅是師子子故伽陀經說天鬼畜攝若依維心第八修多羅品亦畜生趣攝有言阿修羅與天同趣是故說言汝先是天或說天趣由有舍脂得與諸天

交通故問若然何不見天帝耶答語曲所覆故有說是大力餓鬼天趣不攝故問若爾釋天云何與習相近耶答天食色故勝負多故具上說故由此或開六趣或合爲五多好鬪諍懷勝負故或居眾相山中或居海下如正法念說然有大力者廣修福故今之修福有懷勝負諂媚心者多生其中長阿含云修羅生女端正生男多醜故名不端正從男彰名又番無酒又名不飲酒如什公及法華疏說○智論云佛去久遠經法流傳五百年後多有別異或言五道或言六道觀諸經義應有六道六道中有三善道天人阿修羅世間善有三品上分因緣故天道果報中分因緣故人道果報下分因緣故阿修羅道果報此品十善在因之時懷猜忌心雖行五常欲勝他故作下品十善感此報身人中可得出家持戒阿修羅結使覆心得曲甚難諸天雖隨結使心直信道阿修羅衆心多邪曲不得近道故在入下如能王金翅身力勢雖大亦能變化故在畜生道中阿修羅道亦復

以護法力乘通入空此阿修羅從邪而生鬼趣所攝

法華文句云鬼趣攝者居大海邊歸佛護法以護法威力乘其自有神通入於虛空往護佛法○釋文乘通宋藏本

經若於天中降德貶墜其所卜居墜於日月此阿修羅從胎而出人趣所攝

△新婆沙論云妙高山中有空缺處

如寶寶器阿修羅所住起世經云須彌山王東面過千由旬有設摩娑堂宮城七重城壁七寶合成南西北三面各有修羅王宮殿精好相似降地居天一等

或云亦居須弥之腰如堅手即是也△長阿含云阿修羅有大威力生大嗔患此初利天王及日月諸天

行我頭上誓取日月以爲耳當正法念云羅睺阿修羅亦云障日月是帝釋前軍先放日光射修羅眼令

不見天衆故彼以手障之依二經則修羅所居隣並日月

可知經有修羅王執持世界力洞無畏能與梵王及天帝釋四王爭權此阿修羅因變化有天趣所攝

荆溪云法華四種皆與帝釋爭鬪但同今經第三類耳○長阿含云舍摩毘毘摩質多二阿修王住與天戰難

1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 1 2 3 4 5 6 7 8 9

陀跢難陀二大龍王身繞須弥周圍七市山動雲布以尾打水大海浪冠須弥切利天曰修羅欲戰矣諸龍鬼神等各持兵從次交鬪天若不如皆奔四天王宮嚴駕攻伐先白帝釋帝釋告上乃至他化自在天無數天眾及諸龍鬼神前後圍繞繞帝釋命曰以五繫縛毘摩質多還善法堂我欲觀之修羅亦曰以五繫縛身軀還七葉堂我欲觀之修羅現身有一時大戰兩不相傷但觸生烟焰修羅退敗即擒質多修羅觀佛三昧經云質多阿修羅妻香山樂神女懷孕八千歲生一女名舍支嬌尸迦求女為妻號曰悅意帝釋至歡喜園共諸采女入池游戲女生嫉妬遣五夜叉往白父王即與四兵往攻帝釋立大海水踞須弥山頂九百九十九手同時俱作撼善見城搖須弥山四大海水一時波動帝釋驚怖坐善法堂燒眾名香發大誓願誦般若波羅蜜大明咒於虛空中有刀輪自然而下當修羅上修羅耳鼻手足一時俱落令大海水亦如蟬珠修羅遁走無處入藕絲孔中○正法念云若聞浮提人順法修行孝事父母供養沙門經阿難別有一分天眾則勝若不順法教修羅則勝

下劣修羅生大海心沈水穴口且游虛空暮歸水宿此阿修羅因濕氣有畜生趣攝

此云響高亦云穴居謂大海底出大聲音徹於海外自唱云我是毘摩質多阿修羅故云聲高居在海底故云穴居又云有阿修羅居住大海底須弥山側於欲界中化身大小隨意能作居光明城新婆沙云阿素洛溪曰我所部村落住鹹海中阿素洛王住彼山內幽隱下六道攝屬各有定處唯阿修羅攝屬四趣每一種下亦雜具四因觀其因為多修羅攝屬四趣若善惡業純隨受鬼畜人天正報其或修善修惡倏倏下垂終受報強者先牽然雖為鬼道又能乘通入空雖受畜道又能旦遊虛空非兼人天福乎人天二趣攝者雖居隣日月執持日月日夜三時仍有若具非兼鬼畜罪乎天與修羅戰時每以閻浮眾生善惡多少為善忽間以惡念欲為惡又間以善念正由人念不專故令天戰未愬為行者故當以是而立戒也○三結妄因以誠離二○一結妄因四○初總結虛妄

經阿難如是地獄餓鬼畜生人及神仙天洎修羅結指諸趣精研七趣皆是昏沈諸有爲相妄想受生妄想隨業於妙圓明無作本心皆如空花元無所著但一虛妄更無根緒疏結成虛妄也精研猶細尋也妄想受生七趣果也妄想隨業七趣因也此妄因果皆是無明有爲虛相無實可得若望圓明如虛空花本無所有何根緒而可得耶○宗鏡云遊心法界者觀根塵一界卽具百界千法於一念中悉皆具足此心幻師於一日夜常造種種衆生種種五陰種種國土所謂地獄假實國土佛界假實國土行人經阿難此等衆生不識本心受此輪迴經無量劫不得真淨皆由隨

順殺盜淫故反此三種則又出生無殺盜淫有名鬼倫無名天趣有無相傾起輪迴性疏初五句示妄想

受生也皆由下五句示妄業隨業也有名下結輪轉

也鬼倫天趣略舉四惡三善之二也有無相待事成

傾奪升而復墜有輪無初溫陵云前問妙心徧圓何有地獄人天等道故此結

示則有殺盜淫三業爲根本△定林云有對則有待有執則有釋執有以爲樂則與苦對其釋也苦代之故

人樂終於壞執無以爲淨則與染對其淨也淫代之故

故天淨終於墜墜則所無更有壞則所有更無△相庭云七趣升沈皆出於殺盜淫業順反而已故曰皆

由隨順等有各鬼倫無名天趣有卽順也無卽反也

有無相傾則輪迴而已矣人則不定有則同彼鬼倫無則侔於天趣故經不言人也○宗鏡云問平等空

門一心妙旨既善惡無際凡聖皆圓何乃潤受有差苦樂不等答萬事由人自造唯心一理無虧善惡但

自心生樂報豈由他得故知此心是凡聖之宅根境之源只爲凡夫執作賴耶成生死苦惱之因聖者達爲藏心受涅槃常樂之果若念念昧如來法界之性步步造衆生業果之因業繁四生身居九有得人身者如爪上之塵失人身者猶大地之土受餓口針喉之鉢經劫而業火焚燒作披毛戴角之身觸目而網羅縈絆或墮無間獄抱刺苦而長處火輪或生修羅宮起鬪諍而恒雨刀劍或暫居人界剎那而不達如來藏煎或偶處天宮倏忽而真慈哀憫質他方捨大智王依心遺失唯識妙性背真慈哀憫質他方捨大智王依投外國都爲藏識熏處無始堅牢執情厚而如萬疊水厓疑根深而如千重閹室○三顯正修行

經

若得妙發三摩提者則妙常寂有無二無無二亦滅尚無不殺不偷不淫云何更隨殺盜淫事疏若發三昧唯見一體三德秘藏妙般若也常法身也寂解脫也有無二無非生死也無二亦滅非涅槃也唯一中

道實相之體離實相外更無別法故曰云何更隨殺

盜淫事

標指云三摩提卽首楞嚴定也得此定時覺

併滅無二亦無卽前文云必使淫機先斷斷性亦無也○釋文無二亦滅溫陵本作二無亦滅解曰有無

二無言相傾業斷也二無亦滅言分別情忘也融室云以大佛頂義顯發則常住寂滅有無二種皆無無有無之二亦滅

經阿難不斷三業各各有私因各各

私衆私同分非無定處自妄發生生妄無因無可尋

究

疏殺盜淫三隨人各造名各各私所造攸同故云

同分業苦相對必無叅差故云定處卽所感處也既

稱爲妄云何有因故無尋究此卽結答前文爲有定

處爲復自然彼彼發業各各私受之問也

桐洲集注言因各各

私者。若作因果之因。指造業私因也。若作因由之因。因此私業聚其衆私。則有同分之處也。同分猶言同類也。△定林云。與物有合故淫業不斷。與物有分故殺偷不斷。有分有合。以取我故。既取我矣。各各有私矣。同分妄業。非無定處。若乃唯心。則無此取著。△直解云。惡業雖私。而報入同分。同分即地獄也。同分中受報不同。故云非無定處。無尋究。經汝最修行。欲得者。以更無根緒故。④二勸除斷。善提。要除三惑。不盡三惑。縱得神通。皆是世間有爲功用。習氣不滅。入於魔道。雖欲除妄。倍加虛僞。如來說爲可哀憐者。汝妄自造。非善提答。作是說者。名爲正說。若他說者。卽魔王說。要除三惑者。此正勸也。前云。三緣斷處。三因不生。狂性自歇。歇卽善提等。不盡下。明不斷之失。修禪不持戒。是卽魔羅業。以妄修

於妄。真實可憐愍。汝妄下。重指結答。以示正邪也。前問云。此道爲復本來自有。爲是衆生習妄生起。今結答云。汝妄自造。非善提答。卽以前句答後問。後句答前問也。溫陵云。殺盜淫爲惑業之本。故云三惑。上明諸趣戒備失錯。而終於勸除三惑。乃戒備真要也。上來精研七趣文竟。經文是諸天上。各各天人。乃至所修行路。十一句。交光妄欲移置名無色界之下。今不取。垂空入通乾道。紹興本皆作成空。無二亦滅。宋本並同。唯溫陵本作二無亦滅。

1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛門家範

卷九

大佛頂首楞嚴經疏解蒙鈔卷第九

海印弟子蒙叟錢謙益鈔

金碧陳禪
那現境
初集無間目
說盡盡處事
而難問請
華嚴說受

○長水科經大文第七陳禪那現境盡十卷中究竟
修進最後垂範為經文正說分竟即今鈔判經後分
○疏云禪那現境者此之境界是修行人由戒定慧
漸修有力內動煩惱外動魔王於觀行中五陰漸滅
從籠至細滅一陰時有十境界被定激發或煩惱或
業種或邪思或天魔鬼神等現諸異相禪中而發行
人若無多聞智慧不能覺察即便取著認非為是先
雖修正返入邪倫佛衰此等無問而說然諸經明生
禪次亦畧說之微細魔說無過此典天台止觀或引
禪經說魔境界亦出少分耳△涅槃梵行品何等名
為優陀那經如佛晡時入於禪定為諸天眾廣說法
要時諸比丘各作是念如來今者為何所作如來明
知一切諸天壽命極長汝諸比丘善哉為他不求已
利善哉少欲善哉知足善哉寂滅如是諸經無問自
說是名優陀那△妙玄云小乘根鈍說必假緣非天

佛門家範卷九

鼓任鳴少無問自說。○文二。○初如來無問自說二。
①一召告宣示二。②一召告

經。卽時如來將罷法會於師子牀攬七寶几。迴紫金

山再來凭倚普告大衆。此經家叙汝等有學緣覺聲聞今

日迴心趣大菩提。無上妙覺。吾今已說。真修行法。汝

猶未識修奢摩他。毗婆舍那。微細魔事。疏佛答阿難

七趣已竟。慶喜既默。衆又無辭。合住說法。故云將罷

法座。然禪發境界非一切智。孰能知之。若不與說。後

代修行遇此難敵。故再凭几顯悲深也。真修行法。卽

前二決定義。觀音觀門內戒外咒兼前正解俱是修

行入覺之方法也。孤山云奢摩他止也毘婆舍那觀也依常住真心修圓融止觀未入

初住。則多動魔事。卽是天台所說。因觀五陰而發九

境也。故下五十重悉依境發。而其相狀不出九境。熏

聞云正觀中列九境。一陰入二九惱三病患四業相

現。觀餘九待發止觀云。陰入二境常自現前。若發不

發。恒得爲觀。餘九境發可爲觀。不發何所觀。不出九

境。犬繫言之耳。△吳興云。約位論之。此等魔事。並是

觀位中所發之相。從相似位破見惑後。必無大妄墮

獄之理。若十信中縱有魔事。觀力易防。非此經所說

之意。孤山謂未入初住。易動魔事。指位太深也。△翻

行云。天魔正以順生死貪五欲退菩提嫉眷屬爲事。

行者宿行魔業。今違宿因宿事來遮。故曰魔事。△二

宣示二。正經魔境現前。汝不能識。洗心非正。落於邪

見。或汝陰魔。或復天魔。或著鬼神。或遭魑魅。心中不

明。認賊爲子。疏修妙觀智。滌內垢障。故云洗心。由魔

引起。分別念著。故名非正。陰魔等者。常說四魔。謂煩惱

惱魔生死因也陰魔死魔生死果也天魔生死緣也
今云鬼神等卽天魔屬若涅槃云皆是先世犯初重
禁乃至餘篇而現者此則業因種子被激而生也是
故行人先須明擇宗鏡云首楞嚴疏鈔云正坐禪時
不知皆由自心或自歌舞等元是自心影像故知若
坐時見一猪來在前禪師將是魔則緩擊把猪鼻拽
唱叫把火來乃見和尚自拽鼻唱叫明則由心變但
修正定何有魔事如經云汝心不明認賊爲子五十
重魔境皆由妄心爲賊子盜汝法界中法財智寶處
三界往來貧窮孤露之苦○智論云魔有四種一者
煩惱魔二者陰魔三者死魔四者他化自在天子魔
五衆魔者是煩惱業和合因緣得是身四大及四大
造色眼根等色是名色衆百八煩惱等諸受和合是
名受衆小大無量無所有想分別和合名爲想衆因

好醜心發能起貪欲瞋恚等心相應不相應法名爲
行衆六情六塵和合故生六識是六識分別相續五
量無邊心是名識衆死魔者無常因緣故破相續五
界主深著世間樂用有所得故生邪見憎嫉一切聖
賢道法是名天子魔一五衆魔攝三種魔有五衆則
有煩惱有煩惱則天魔得其便五衆煩惱和合故有
死魔什公云得無生忍煩惱永斷故降欲魔無三
則更不得身故降身魔無身則無死故降死魔無三
魔則波旬煩惱魔故卽有陰入魔陰入魔故卽有死
魔既未出三界卽屬天子魔右智論止觀廣陳魔發
之相今鈔多引無猷經又復於中得少爲足如第四
禪無聞比丘妄言證聖天報已畢衰相現前謗阿羅
漢身遭後有憶阿鼻獄疏智論所說此比丘者不廣
尋經論師心修行無廣聞慧不識諸禪三界地位但

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛頂寶鏡

精勤不息證得初禪。謂是初果。乃至四禪。離八災患。便謂已證阿羅漢果。論云得四禪。生增上慢。謂得四道。阿羅漢者。此云無生。我已證得無生果。已離三界分段生死。所作已辦。更不進修。至無常時。四禪中陰。見在生處。見有四禪相來。忽然起謗。我聞羅漢。已得無生。今日云何更有生處。若如是者。佛說羅漢便是虛妄。故知無有得涅槃者。便生邪見。謂無涅槃。我是阿羅漢。今還復生。佛為欺我。由此生謗。決定邪見。天中陰滅。墮阿鼻獄。惡邪生故。失四禪中陰。便見阿鼻泥犁中陰相。命終即墮。經汝應諦聽。吾今為汝。子細分別。阿難起立。并其會中。同有學者。歡喜頂禮。伏聽慈誨。二總別開示。二總別明五。○按

總別下承
三科

一總明
二別顯
三結勸

總別開示下。分科有三。一總明科。即此科下五段文。二別顯科。即分破五陰現境文。三結勸科。乃在第十卷識陰盡後。此是過去先佛乃至究竟修進最後垂範。一段經文。以卷帙隔別起盡難明。初學臨文未免駭發。故畧叙於此。今初一總明科分五。一顯生佛體同。經佛告阿難及諸大眾。汝等當知。有漏世界。十二類生。本覺妙明。覺圓心體。與十方佛。無二無別。疏一真妙體。本無二相。前文云。我與如來。真妙淨心。無一圓滿。斯則心佛眾生。三無差別也。二明迷真妄起。經由汝妄想迷理為咎。癡愛發生。生發徧迷。故有空性。化迷不息。有世界生。則此十方微塵國土。非無漏者。皆是迷頑妄想。安立當知虛空。安汝心內。猶如片雲。點太清裏。況諸世界。在虛空耶。

疏此正叙也無明妄想迷真常理遂成四惑略舉其二故云癡愛發生若具對者先由不如實知真如法一卽我癡次於迷處見有所相卽我見所相既現執而不捨卽我愛侍此爲體轉增龐顯卽是我慢楞伽云七識生滅如來藏不生滅此二和合成阿黎耶卽內識成也故云徧迷補遺云痴愛等者此取在迷愛此迷初動與真性似同尚徧一切未局其跡故有空性△融室云迷無邊覺性成無邊虛空故云徧迷故有下外器具也則此下重指非無漏者反顯諸佛淨土卽是鏡智所現唯識云大圓鏡智能現能生身土智影今此有漏皆妄安立
吳興云非無漏者明微塵國土悉是有情有漏

之變造當知下此結指也前文云空生大覺中如海一

漚發有漏微塵國皆依空所生下文云乃至虛空皆

因妄想之所安立故云況此世界在虛空耶長慶說文云虛

空生汝心內猶如片雲點太清者此說由汝妄想有世界生也況諸世界在虛空者況則喻也此說虛空生汝心內喻如世界在虛空也○段公云自家庭心猶如太清之天千方虛空喻似一片之雲卽知真心極大虛空極小虛空比於真心尚爾極小況諸世界在虛空中若比真心卽是小中之小○三示悟真除妄

經汝等一人發真歸元此十方空皆悉銷殞云何

空中所有國土而不振裂疏前文云漚滅空本無況

復諸三有故知衆生共業所感國土及空一人返妄歸真始覺合本其所感者隨妄銷殞前文云諸器世

間應念化爲無上知覺然發真者合覺之時雖但見覺無妄可生此無生妄未發真者見是實有其妄所感共變國土爲智所了寧不振裂由是諸佛成道動諸世界必不徒然長慶云振裂者有人悟道則諸魔出家諸天賀喜相賀一人悟道空中振裂焉敢不信圓覺疏云言發真者真發也謂真性開發正同圓覺無邊虛空覺所顯發歸元者始覺合本覺也頑者滅也虛空既從心識分別熏習相現今破和合識相顯發真淨覺智故所變空相殞滅矣卽起信中心滅種種法滅之義也問若一人還元十方空滅今何皆見空相耶答上豈不云自識變耶何不自嫌分別之相却嫌空相在耶故有人云魚不見水人不見風迷不見性悟不見空△合論云一人發真歸元十方虛空悉皆銷殞我自可也而曰一切魔王鬼神凡夫人見其宮殿崩壞何也曰凡日本無今有者便不可信何以故是假法故假法依情情以計而有如水中之

月非眼處收意計爲有故若悟三界唯心但一寂滅寂滅之中容有魔王鬼神凡夫天類譬如焰燼之內有一縷線故曰云何空中而不振裂△冥典云微塵國土且約同居究竟振裂須通三土今按上言非無漏者下指魔宮凡天捨經文而別論三土此台家通病也四明因悟動魔經汝輩修禪飾三摩地十方菩薩及諸無漏大阿羅漢心精通溜溜與泯同當處湛然疏此顯悟也飾亦修也溜合也避唐諱易

一法界心生佛同體佛究竟證菩薩羅漢亦已分證今三昧者同彼所證融合一體妄處全覺故云當處湛然冥典云飾猶莊嚴也謂修禪定功德莊嚴本有觀心性通經一切魔王及與鬼神諸凡夫天見其宮殿無故崩裂大地振坼水陸飛騰無不驚愕凡夫昏

暗不覺遷訛彼等咸得五種神通唯除漏盡戀此塵勞如何令汝摧裂其處疏一切魔王下動魔也凡夫昏暗下料揀也魔與諸天皆修禪定故得五通凡夫煩惱一未曾伏故云昏昧彼諸魔王欲界之主統此國土以爲所居總攝有情以爲其衆故得道者必出魔界共感國土必傾搖耳熏聞云凡夫下釋伏疑也其相凡夫何事都不覺知故此釋也問天地無情水陸異類何以同魔一皆振懼答二昧威神不可思議如大樹繁那羅王絃歌一奏聲動大千須弥山王爲之踊沒況菩薩首楞嚴力豈以情無情異耶○正觀云行人修四三昧惡欲謝善欲生魔恐迫出其境又當化度於他失我民屬空我宮殿又慮得大神通天智慧力德當與大戰爭觸惱於我遽其未成壞彼善根故有魔事行者道弱未動波旬一切鬼神屬六

天管當界防戒正應動此耳

經是故神鬼及諸天魔魍魎妖精於

三昧時僉來惱汝

五顯覺悟降伏二初正明覺悟然彼諸魔雖

有大怒彼塵勞內汝妙覺中如風吹光如刀斷水了

不相觸汝如沸湯彼如堅水煖氣漸鄰不日銷殞徒

恃神力但爲其客成就破亂由汝心中五陰主人主

人若迷客得其便疏首楞嚴定實相智慧如光如水

如湯如主風刀水客孰能動焉此以清淨道力破彼

昏濁魔心如空無礙物何能沮或一念動如主心迷

客得其便即成破亂終不成就溫陵云五陰主人真

魔有四種此中以般若力故四魔不能得便得諸法實相煩惱斷則壞煩惱魔天魔亦不能得其便入無

餘涅槃故則壞五衆魔及死魔云何不得便此中佛
自說因緣是人善修法空亦不著空不著空者云何
當得便譬如無瘡則不受毒無相無作亦如是復次
一切法實觀皆是空無相無作相故則無得便亦無
受便者是故空不應得空便無相不應得無相便無
作不應得無作便以一相故如火不能滅火得水則
滅以異相故問曰何者是魔何故惱菩薩云何得便
答曰魔名自在天王雖以福德因緣生故而懷諸邪
見以欲界衆生是已人民雖復死生展轉不離我界
若復上升色無色界還來屬我若有得外道五通亦
不出我界若佛及菩薩出世者化度我民拔生死根
入無餘涅槃永不復還空我境界是故起恨仇疾又
見欲界人皆往趣佛不來歸已失供養故心生疾妬
是故以佛菩薩名爲怨家是菩薩入法位得法性生
身魔雖起惡不能敗壞若未得阿鞞跋致者魔則種
種破壞若菩薩一心不惜身命有方便求佛道者十
方諸佛及大菩薩皆共護持以有因緣能成佛道若
菩薩有懈怠貪著世樂不能專心勤求佛道是則自
欺亦欺十方諸佛菩薩自言我爲一切衆故求佛道
而行雜行壞菩薩法以是故諸佛菩薩不爲守護魔

得其便所以者何一切聖人已入正位一心行道深
樂涅槃魔人邪位愛著邪道邪正相違是故憎疾正
行狂愚自高嗔佛沙彌瞿曇佛稱其實名爲弊魔以
相違故名爲怨家○起信記云智論偈云若分別境
一比丘魔欲惑之終七千歲竟不得便何以故以是
此丘不起心故其猶密室風不得入風得入者由孔
隙故魔得便者由起念故○淨名經云譬如有一士夫
非人得之便者由起念故如羅刹變形爲馬有一士夫
乘之不疑馬問士夫馬爲好不士夫拔刀示之問言
此刀好不其心正無畏竟不敢加害○經當處禪那
若不如是非人得其便也○二結勸降伏○經當處禪那
覺悟無惑則彼魔事無奈汝何陰銷入明則彼群邪
咸受幽氣明能破暗近自銷殞如何敢留擾亂禪定
若不明悟被陰所迷則汝阿難必爲魔子成就魔人
疏初二句勸依本修治智慧觀察也則彼下顯魔不

得便一人發真世界消殞今人三昧寧不動魔苟能
深入禪定唯觀實相魔界佛界一如無二生死涅槃
山河大地皆卽狂勞虛妄花相故曰如何敢留等雷
云群邪依妄想而住想屬陰也△交光云禪定得力
光明徧處魔以陰暗爲依如景入晝羅刹向陽尚不
可見敢留擾亂耶若不下殷勤啟悟令識魔惑五陰所迷魔
得其便故正理論云五蘊者積聚藏隱諸不善因譬
如群賊藏隱山中時出人間劫奪財物故知五陰魔
所依處若能觀破魔自銷歇直解云金剛三昧經云
陰生中具五十惡陰魔五十經如摩登伽殊爲眇劣
卽五十惡也○三證明魔惑彼唯咒汝破佛律儀八萬行中祇毀一戒心清淨故

尚未淪溺此乃嚧汝寶覺全身如宰臣家忽逢籍沒
宛轉零落無可哀救殊爲眇劣者殊異也卽異常
之眇劣也魔鬼相望魔勝而鬼劣今登伽是人但有
咒力非具五通若望於魔卽眇劣中又眇劣者彼唯
下釋眇劣相據摩登伽期心甚淺但欲毀汝淫之一
戒由汝無心尚不成犯此乃下顯魔勝此此魔也魔
欲令汝三昧不成流浪輪轉法身慧命絕滅消殞如
宰輔家犯國極法削沒其籍世無食祿良可悲夫孤
云舉劣況勝勗彼深防初果道共戒力口然無犯故
云心清淨等○已下合釋魔事○起信論云若人修
行漸漸能生無量三昧或有衆生無善根力則爲諸
魔外道鬼神之所惑亂若於坐中現形恐怖或現端

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

正男女等相當念唯心境界則滅終不爲惱以是義故行者常應智慧觀察勿令此心墮於邪網當勤正念不取不著則能遠離是諸業障賢首云如是鬼神競亂佛法定入邪道故名外道如是三種能變作三種魔境除滅此是通遣之法今依古德相傳畧以三法驗之一以定研磨二依本修治三智慧觀察如經言欲知真金三法試之謂燒打磨定譬於磨本治猶打觀察類之以燒○智論云是諸菩薩得菩薩道故破煩惱魔得法性身故破陰魔得道得法性身故破死魔常一心故一切處心不著故人不動三昧故破他魔自在天子魔以是故說過諸魔事復次除諸法實相餘殘一切法盡名爲魔如諸煩惱結使欲縛取纏陰界入魔王魔民魔人如是等盡名爲魔是名爲結使魔問曰五眾十八界十二入何處說是魔答曰莫拘羅山中佛教弟子羅陀色衆是魔受想行識亦如是復次若欲作未來處作色身是爲動處若欲作無色身是亦爲動處若欲作有想無想非有想非無想身是爲一切動處動是魔縛不動則不縛從惡得脫此中說衆界人是魔自在天子魔魔民魔人卽是

魔不須說問曰何以言魔答曰奪慧命壞道法功德善本是故名爲魔諸外道人輩言是名欲主亦名華箭亦名五箭破種種善事佛法中名爲魔羅復次人展轉世間受苦樂結使因緣亦魔王力因緣是魔名諸佛怨讐一切聖人賊破一切逆流人事不喜涅槃是名魔是魔有三事戲笑語言歌舞邪視如是等從愛生縛打鞭拷刺割所截如是等從瞋生炙身拔髮入火投淵投岩如是等從愚痴生又太過失不淨染著世間皆是魔事憎惡無知不用涅槃及涅槃道亦是魔事沒大苦海不自覺知如是等無量皆是魔事已弃已捨是謂過諸魔事○天台止觀云魔羅者爲破二善增二惡故喜從五根作強輒來破大論云魔名花箭亦名五箭各射五根共壞於意五根各一剎那剎那花箭是輒賊根意畏若壞五根豈有眼見可愛色名花箭是輒賊餘四根亦如是合十八箭亦名十平色不強不輒賊餘四根亦如是合十八箭亦名十八受以是義故不應受著者則成病病則難治永妨禪定死墮魔道阿難爰多學阿鞞跋者皆爲魔所惱何況初心寧免自他三十六箭若知魔佛皆入實際則無怖畏魔箭初射五根得邪法者當約十種正法

簡出邪相有者色從眼入見山河星辰日月居宮亦見幽中種種相貌指點方面是有太過無者色從眼入便謂諸法猶如斷空說灰無法甚怖畏是無太過明者色入已籌然常如日月照暗者色入已昏暗漆黑鏗然不曉定者色入已心如木石塊然直住亂者色入已狡擲攀緣愚者色入已闇短鄙拙脫裸無耻智者色入已聰黠健疾悲者色入已憂惱淚泣喜者色入已歌舞恒歡苦者色入已百節疼痛如被燒炙樂者色入已身軀暢醉如五欲樂禍者色入已自恒招禍亦爲他招禍亦知他禍崇福者色入已恒自造福亦能爲他招福惡者色入已無不造惡亦令他造惡善者色入已自行檀等亦令他檀檀者色入已不耐見人遠他獨住愛者戀重纏著強者其心剛強出入不能自在猶如瓦石難可迴變軟者心志軟弱易可敗壞猶如軟毛不堪爲繩是等悉名爲邪一根有三受一受有二十邪法三受合六十邪法歷五根合三百邪法雖九十五種種異邪而其初入必因五根必與彼相應也復次魔內射不入當外扇檀越師僧同學弟子放十八箭又魔善巧初令乖善起惡若不愜者卽令憶善起塔造寺使散妨定若不愜者令

墮二乘又化人入無方便空謂無怖無衆生墮偏空裏或假偏裏種種蹊徑令不入圓治魔羅有三一初覺呵如守門人遮惡不進如佛告比丘一切他不受不受之法能治一切自他魔事二若已入當從頭至足一一諦觀求魔叵得又求心叵得魔從何來欲惱何等如惡人入舍處處點簡不得令住三觀若不去強心抵住以死爲期不共爾住止觀治者一卽空治二卽假治三卽中道禪那治又總一治者唯一無心則万盡不能轉也八二別顯五一破色陰三一盡未盡相二初明區宇

經阿難當知汝坐道場銷落諸念其念若盡則諸離念一切精明動靜不移憶念如一示入正定之方便也此如前文以湛旋其虛妄生滅伏還元覺卽此文云銷落諸念等圓覺亦云於一切時不起妄念也分別不起故云念盡離念精明者卽前文云得元明

覺無生滅性爲因地心也。動靜下釋離念行相也。入
流亡所境不能隨故云動靜不移。補遺云觀力漸成不爲動散所改故
云不由澄諸念分別稍寂故云憶念如一。出定爲動入定爲靜
心記爲憶起信卽云止一切境界相。今經云消落諸
念能所二緣。論于舉耳。依此離念深入正定自然憶念如一也。△資中云攀緣妄想總名諸念。心若澄定。籠念不起。是爲消落。此欲界籠定。暫得相應耳。吳興云離念者如天台止觀正修前方便。詞欲離蓋等是也。所離雖近。能離則深。非欲界籠定。△相庭云此初入禪觀照得力時也。是時卽得入三摩地。故言當住此處云云。△天如云離念精明。心未發光等。色陰未破之相也。孤山謂在名字位中。則太抑溫陵謂得元明覺無生滅性。則太高當依岳師指入觀行蓋禪那得力之處。塵勞暫息之時。經當住此處。入三摩提。如明目人處大幽暗。精性

妙淨。心未發光。此則名爲色陰區宇。疏依前方便入
正定也。應當依此離念之處。深入正定。如明下正顯
未盡色陰也。心入正定。如明目人。未破色陰。如大幽
暗。精性妙淨。定心顯也。心未發光。慧未生也。區宇。寰
區也。如王所統有諸國土。故云區區。別也。皆一天所
覆。故云宇。宇猶覆也。相庭云屋之邊爲宇。猶五陰舍宅也。今色陰二字
卽同區宇。同一陰覆色等別故。融室云區別義。色有八微。故宇覆義。入微之色。所舉此喻者。表在其中也。溫陵云陰以蔽覆爲覆。故。△交光云衆生本性光明。遮那無異五陰。無明蓋覆法界。散心對目前現境。一區光明。不知實居黑暗。中修三昧。火頓捨五陰。蓋專注反聞。此定成就。現境都失。方覺十方。渾是無邊黑暗。故曰如明目人處。

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

大幽暗。龍潭吹燈。發明德山。正此三昧也。此但解空了境。初心定力使然。行人不識。取者無進。禪家謂之墮一色邊。○經若目明朗。十方洞開。無復幽默。名色陰盡。是人則能超越劫濁。觀其所由。堅固妄想。以為其本。疏初四句。正明也。前已目明。今復暗破。故無幽默。色既質礙。障隔不通。故成幽暗。今定慧發明。破其陰覆。洞然明顯。故云陰盡。是人下結益也。超劫濁者。以劫濁是色陰之體。最初一念能所。纔立即是空見。不分。名為劫濁。從無忽有。有即色也。今破色陰。是故超越。真際云。空為色本。依空立界。依界立時。故色陰盡。即起劫濁。堅固妄想者。覺明堅執。質礙便成為色之體。故云堅固。問色陰。顯

觀中先破劫濁最細。何得却超答。以起時無前後。故破時兼麓細。文不累書。故見生起有次第耳。又色陰屬現相。現相是本識。今色陰破。即現相破。現相破。即動本識。本識豈非劫濁。故得超也。信哉初心。便有破無明分耳。融室云。色是五陰之首。劫為五濁之初。以盡色時。方知色起。如楞伽所明。八地菩薩。方能見妄想習氣。始生故堅固。妄想為本者。妄想所生之識。是質碍相。故交光云。色陰盡者。如五重衣服。初脫最上一重也。躡解成行。入三摩地。於幽暗中。忍住一重忽入劫濁。無量劫來。長眠黑暗。生死之中。今破色陰。離彼幽黯。故得超也。觀其所由。如伐樹者。去其覆土。方以見根。今劫濁既開。觀見色陰之由也。堅固妄想者。堅執內外四大固執不解。成此色陰幽暗之境。躡也。○二正明現境。十一一精明流溢前境。

經阿難當在此中精研妙明四大不織少選之間身
能出礙此名精明流溢前境斯但功用暫得如是非
爲聖證不作聖心名善境界若作聖解卽受群邪
於三昧中精究研窮妙明元體無色陰相由斯研究
深觀此理故得四大不相交織須臾之間身能出障
如行虛空靈聞云四大不織者因畢竟空亡堅固執
修通發陰解虛融故得四大不織斯則心不主形四
大亡質觀心無礙流溢前塵功用暫然非是聖證苟
知此是禪者功力則無有失故云善境若總撥爲魔
則抑善功用若言卽聖又未斷惑故令善識而無取

捨下皆倣此

相庭云凡發境相未爲不善但未離念
取之則非天台止觀十乘最後離法愛

者爲是故爾○谷釋云初學禪觀當知邪正發
相邪定發相者或身手紛動或時身重如物鎮壓或
身輕欲飛或委陀睡熟或煎寒壯熱見諸異境或憂
心閒蔽或起諸惡覺或念外散善或歡喜躁作或憂
愁悲思或惡覺觸身身毛驚豎或時大樂昏醉如是
種種邪法與禪俱發名爲邪僞此之邪定若人愛著
卽與九十五種鬼神法相相應多令失心顛狂或諸鬼
神等知人念著其法卽加勢力令發諸深禪定智慧
辨才神通感動世人見者謂得道果皆悉信服而內
心顛倒專行鬼法是入命終若不值佛及善知識所
護還墮鬼神道中若更生來多行惡法卽墮地獄行
者修正觀時若證如是等禪有此諸邪僞相卽當却
念者卽墮群邪○二精明流溢形體經阿難復以
此心精研妙明其身內徹是人忽然於其身內捨出
蜣蚘身相宛然亦無傷毀此名精明流溢身體斯但

精行。暫得如是。非爲聖證。不作聖心。名善境界。若作

聖解卽受群邪疏蜣螂腹中虫也觀心精明內融身

體內之四大因觀而變遂能體內拾出螭蚘故無傷

毀此境現前不生取捨卽爲善境不爾受邪前卽墻

壁外色無碍。今卽色身內色。○三精魄遠相離合。經又以此心內外精研。

其時魂魄意志精神除執受身餘皆涉入于爲賓主

忽於空中聞說法聲或聞十方同敷密義此名精魄

遍相離合成就善種暫得如是。非爲聖證。不作聖心。

名善境界若作聖解卽受群邪疏初至賓主者明境

發所由也主肝曰魂主肺爲魄主脾爲意主腎爲志

主心爲精神根身種子皆爲第八所執受故

六識用事除第八執受其身居然不變餘皆弃其本位遞相涉入。定心精究內外唯

空遂令五內主神無所依附流出於外。遍手相依故。

云平爲賓主補遺云指前外境內身虛融今雙研之故曰內外精研忽於下四

句正明發相此則先所修習聞慧種子定力所激禪

中發生遂寄神魂現於說法也此名下結判邪正離

合卽賓主也或離心主而賓於肺等孤山云除執受身謂除其色身

而內皆乎相涉入也。若爲賓主者，孤山本作若字。若如也。餘五入魂，則魂如主。五如賓，乃至入神，則神如主。餘

如賓通相離合者卽精離本位而合於魂或魂離本位而合於精也△補遺云魂魄等六皆第六識意志

言其體也精神言其氣也魂魄言其用也按扁鵲難經五藏者有七神人之神氣所含藏也故肝藏魂肺

串賣袁少宗乙之二

東京大学総合図書館所蔵

藏魄心藏神脾藏意與智腎藏精與志今經除智爲六○四心魂靈悟所染經又以此心澄露皎徹內光發明十方徧作閻浮檀色一切種類化爲如來于時忽見毗盧遮那踞天光臺千佛圍繞百億國土及與蓮花俱時出現此名心魂靈悟所染心研明照諸世界暫得如是非爲聖證不作聖心名善境界若作聖解卽受群邪疏初二句內由觀慧也定心澄靜顯露皎明內光既發外相則變十方外現其相也以先熏習名言善種染影而來故見十方如金種類皆佛心念不動斯須自滅或起取著正定難存下資如修念佛三昧此境現前與修多羅合者

名爲親證若修樹觀設見佛形亦不爲正以心境不相應故何況修真如三昧法界一相有所取著豈非魔耶此名下結判邪正靈悟所染者靈善也先所熏染圓頓覺慧悟知衆生本來是佛此之種子因定激發故現其相也熏聞云毗盧遮那此番徧一切處斯報身之相以唐時譯經法報不分故准清涼疏言毗盧遮那者毘卽徧義盧遮那光明照義迴就方言應云光明徧照此中但取靈悟所染光明徧照豈容分別法報清涼又引普賢願經釋迦牟尼名毘盧遮那耶○五抑按功力逾分經又以此心精研妙明觀察不停抑按降伏制止超越於時忽然十方虛空成七寶色或百寶色同時徧滿不相留礙青黃赤白各各

純現此名按抑功力逾分暫得如是非爲聖證不作
聖心名善境界若作聖解卽受群邪疏定功研妙觀
察逾深制止既過寶色分現本爲制止分別今由過
分異境却生與心相違豈非魔事不起取心自然銷
歇如前文云不取無非幻非幻尚不生幻法云何立
溫陵云精研妙明抑伏雜慮制心勝託力用過越故
妙明通極煥散而現也△交光云以圓伏之力絕勝
所發故有初心過分之境准天台言寂光尚有金寶
奚止寶也又四禪中青黃赤白等定彼有心而取此
無心而現斯固難思妙境寂光先兆未應遽斥爲魔
事也△鶴林云前見金色界及如來色變也今空成
寶色空變也色空俱屬色以眼
對境故○六心細密澄其見
經又以此心研究澄
徹精光不亂忽於夜合在暗室內見種種物不殊白

晝而暗室物亦不除滅此名心細密澄其見所視洞
幽暫得如是非爲聖證不作聖心名善境界若作聖
解卽受群邪疏定中研究心光澄靜由澄靜故忽然
發見暗中見物物是實境故不隨定出入有無故云
亦不除滅溫陵云人固有不明自發暗不能昏者唯
言皆實境不隨定變也按亦不除滅古釋心細密澄
已明竹菴謂物不自除其暗物消文太迂
者觀心微細密爾澄靜精光既定暗境不隱故夜見
物悟則無咎鶴林云所視洞幽此但眼家一境如古
聲亦禪中發相也
經又以此心圓入虛融四體忽然
同於草木火燒刀斫曾無所覺又作火光不能燒焚

縱割其肉猶如削木此名塵併排四大性一向入純
暫得如是非爲聖證不作聖心名善境界若作聖解
卽受群邪疏圓徧也入觀達也以此定心徧了一切
已身他物無不虛寂此卽心融思寂執受不行四大
五塵忽然排併既無能執割截如空念想一純暫得
如是資中文△溫陵云定力虛融則五塵併銷四大
併合爲一排去堅濕煖動之性一向經又以此心成
入純之境界也○八欣狀凝想日深就清淨淨心功極忽見大地十方山河皆成佛國具
足七寶光明徧滿又見恒沙諸佛如來徧滿空界樓
殿華麗下見地獄上觀天宮得無障礙此名欣厭疑

想日深想久化成非爲聖證不作聖心名善境界若
作聖解卽受群邪疏厭穢忻淨積想所凝圓定功深

感斯妙境耳

交光云忽見佛國同居淨土也又見諸佛見淨土現在佛也見地獄天宮同居

穢土也佛無淨穢故不言穢

經又以此心研究深遠

忽於中夜遙見遠方市井街巷親族眷屬或聞其語

此名迫心逼極飛出故多隔見非爲聖證不作聖心

名善境界若作聖解卽受群邪疏識心通靈因定功

發飛出隔見遠近皆然逼極之功非因妙證補遺云

心推窮迫逐於色陰色既虛融不能爲障是故飛出能隔見矣△溫陵云研心窮遠逼迫精神遺身而出冥有所至故能飛心隔見也上皆未離色陰因定力而能出碍見聞遠及若色陰盡則十方洞開無復幽

暗六通縱任無爲山壁由之直度矣。○十邪心含受魘魅經又以此心研究精極見善知識形體變移少選無端種種遷改此名邪心含受魘魅或遭天魔入其心腹無端說法通達妙義非爲聖證不作聖心魔事銷歇若作聖解卽受群邪疏此人曾有邪心種子合外魔境相因而來然此一章非善境界純是魔矯不同前九皆稱善境起心作證方乃成魔者資中文△通釋見善知識者行人靜中自見也形體遷改者變現菩薩天龍男女等像現佛現通到那變換也無端說法行人因魔入心口說妙法慈師謂天魔借辨也吳興竹菴更有多解並削去△溫陵云前九但明定力至此乃明魔事者以定力既成研窮精極色陰將破乃足以動魔也故下文魔矯愈甚耳○起信論云或現天像菩薩像亦作如來像相好具足若說陀羅尼或說布

施等六度或說平等無相無願無怨無親無因無果畢竟空寂是真涅槃賢首云問如現佛菩薩像說甚深法或是宿世善根所發云何揀別定其邪正答此事實難若是魔所作謂是善相而心取著則墮邪網若實是善根所發謂爲魔事心疑捨離則退善根今謂定中初發相時當深入定心於彼境中不取不捨安住平等若是善根定力逾深善根弥發若是魔爲不久自壞第二依本修不淨觀禪若如是修境界增明者則非僞也若以本修治漸漸滅者知是邪也第三智慧觀所發相推驗根源如燒真金益其光色若不住著邪當自滅正當自現不燒真金益其光色若是僞金卽自焦壞以此三驗邪正可得知也○三結勸弘經阿難如是十種禪那現境皆是色陰用心交乎故現斯事衆生頑迷不自付量逢此因緣迷不自識謂言登聖大妄語成憶無間獄汝等當依如來滅後於末法中宣示斯義無令天魔得其方便保持覆

1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 1 2 3 4 5 6 7 8 9

護成無上道疏此是於觀行中色陰將盡未盡用心

差異有此十境若不識知皆認聖證即為魔惑故佛

勸令開示後世也問此不作五陰次第觀門何得陰

次第盡明其境耶答觀雖總相五陰同觀陰有麤細

麤者先盡譬如浣衣麤垢先去此陰既積妄所成妄

盡自然陰滅從麤至細理必然也吳興云用心交于

陰堅固妄想交共差互故現斯事乃至識陰亦爾以

五妄想各於本陰區宇之中為禪所觀將破未破如

燈焰滅其焰復熾乃與定力交戰其功故成之敗之

則魔佛之道於是乎辨△相庭云用心交于言發魔

之本在乎用心不能純一如五陰平境或十心雜起

但是用心外心取心外法皆足以致魔墜外已上

色陰十魔竟

③二破受陰三④二盡未盡相二〇一明區宇

經阿難彼善男子修三摩提奢摩他中色陰盡者

初文云汝猶未識修奢摩他毘婆舍那微細魔事此

文云修三摩提奢摩他中此如來特標之文結指奢

摩他路為首楞嚴大定見諸佛心如明鏡中顯現其

像若有所得而未能用猶如魘人手足宛然見聞不

惑心觸客邪而不能動此則名為受陰區宇疏色陰

盡者以止觀中觀其五陰觀心純熟不為色礙故云

陰盡見諸佛心者妙覺明心觀中明露即色相盡而

色性現也觀中暫見非真實見故如影像溫陵云諸

妙覺明心也海印云佛身無相而見有所得者即前

現像者乃觀心增明所變之緣影也見諸佛心也既是觀心變影而緣非是親證故未能

1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 1 2 3 4 5 6 7 8 9

修持要錄卷之

用。以有受陰爲領納。故親證必能有妙用。故未破受陰。如魔人。相庭云。受陰如魔。以受必依身。未能自在。故。色陰盡。故能見佛。

心。如見聞不惑。受陰客邪。既在妙用之動。未能爲受所覆。故云區宇。吳興云。色陰盡者。約已斷說。見諸佛心。卽相似證。如前文云。若目明朗。十方洞開。無復幽暗。今云。若有所得。謂觀行已成。而未

能用。謂質碍猶在此。約受陰妄想伏而未斷。未得身根自在。故以魔人喻之。見聞不惑。如觀行成也。心觸客邪。如受陰現也。問何故色陰前斷後伏。現答。斷從懸示。伏就次論。若不明斷無以知離過顯德之相。若不明伏。無以知依陰發魔之由。下三陰文。初皆有此義。○引證。圖覺云。由寂靜故。十方世界諸如來心。於中顯現。如鏡中像。此方便者。各奢摩他。疏曰。如諸鏡入一鏡中。諸鏡卽成影像。故諸佛心入行人觀心。如影像也。然塵鏡之性。本明磨瑩。卽呈物像。衆生自心亦尔。心靜卽見如來。約心靜故。則知佛心亦然。故名爲現。非謂佛心有所現也。此乃鏡明則像像歷然。智

顯則心。心交映。故淨名云。如自觀身實相。觀佛亦然。○明盡相。經若魔咎歌。其心離身。返

觀其面。去住自由。無復留礙。名受陰盡。是人則能超越見濁。觀其所由。虛明妄想。以爲其本。疏其心離身。

者。以客邪不觸心於根門。得自在也。不爲魔咎之所留礙。故能返照自面。此顯見聞有用也。補遺云。凡夫心必隨根。領

受前境。今不隨於眼等受境。故曰其心離身。不去住隨眼等受境。又能返觀。能見等根。故曰返觀其面。下二句。明手足得用也。依根曰住。離根曰去。去住在我。故曰自由。此下皆約

喻顯。若約法者。受陰盡。故心亡領納。既無能領之受。卽無所領之法。心法既亡。自在宜矣。超見濁者。以根

身正是見濁之體。見聞覺知。擁令留礙。水火風土。旋

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛丁家金卷

令覺知斯則執受相仍便成根質受妄領納執以為已以見是推求執取為義由受領前境取著隨生受陰既亡即超見濁覺明之心虛通領納故云虛明妄想以見下真際文△溫陵云因違順之幻境生損益之妄受受陰無體虛有所明故曰虛明妄想△融菴云謂受盡時方知受起妄想所生之受是虛明相故也二正明現境十○一功用摧抑超越經阿難彼善男子當在此中得大光耀其心發明內抑過分忽於其處發無窮悲如是乃至觀見蚊蚋猶如赤子心生憐愍不覺流淚疏此正顯也奢摩他中定光發現狂慧既起內抑又過憂悲種子藏識者忽焉現起凡見生類皆如自己所生赤子赤子嬰兒

也溫陵云此中受陰定中也既破色陰無復幽黯故得大光耀吳興云其心發明即下見色陰銷受陰

明白經此名功用摧抑超越悟則無咎非為聖證覺了不迷久自銷歇若作聖解則有悲魔入其心腑見

人則悲帝泣無限失於正受當從淪墜疏此結判也心光忽現內抑太過憂悲種發非為聖證取即引魔

他皆倣此標指云行人止觀中用心太緊激動悲愛咎內自抑伏以破之抑伏太過失於柔軟故多悲愍悲魔附焉○引證淨名悲注云未能深入定相見有

衆生心生愛者因此悲名爲愛見大悲愛見大悲者虛妄不淨能令行人起疲厭想故應捨離也圓覺鈔云菩薩斷除客塵煩惱而起大悲愛見悲者則於

生死有疲厭心若能離此在在所生不爲愛見之所覆也○谷釋直解云前文色陰十事次第豎入今受陰文十事橫開行者偶著一境即當淪墜非次第循

佛丁家金卷

三

歷也。○二功經阿難。又彼定中諸善男子。見色陰銷。用陵率過越。受陰明白。勝相現前。感激過分。忽於其中。生無限勇。其心猛利。志齊諸佛。謂三僧祇。一念超越。色盡受現定之勝相也。先未獲得。今既獲得。遂生感激。感激太過。勇志便發。謂言三祇。一念能越。我齊諸佛。更無過者。補遺云。勝相在前。色陰盡而見諸佛心也。一向聞即心是佛。今始得見本來佛性。似蒙聖力加被。故生感激之心。經此名功用。陵率過越。悟則無咎。非為聖證。覺了不迷。久自銷歇。若作聖解。則有狂魔入其心。腑見人則誇我。慢無比。其心乃至上不見佛。下不見人。失於正受。當從淪墜。疏凌謂蔑他。率謂自強。由見

勝相。因茲感激。遂有此生。斯則無始我慢種子。被激

而生。悟則無咎。

溫陵云。定中勝相。因喜成功。感激勇動。以為佛果可齊。功行可越。陵率之

過狂魔附焉。○三

經又彼定中諸善男子。見色陰銷。勝心無慧自失。

受陰明白。前無新證。歸失故居。智力衰微。入中隱地。迴無所見。心中忽然。生大枯渴。於一切時。沈憶不散。

將此以為勤精進相。

疏受陰未空。前無新證。色陰已

盡。歸失故居。前後失准。墮在兩楹。無所依倚。名中隱

地。既於此處。心無所措。遂生沈憶。以此名修。認為精

進。溫陵云。凡修觀行。須定慧等持。乃能無失。今定強智微。故進退之間。杳無所依。名中隱地。經此

名修心。無慧自失。悟則無咎。非為聖證。若作聖解。則

有憶魔入其心腑。旦夕撮心懸在一處。失於正受。當從淪墜。疏若於色受盡未盡中。用無相慧。觀察陰體。本自不生。今則無滅。唯一實相。如此則何有無新證。失故居之慮哉。今既不然。故成自失。溫陵云。以無依。憶憶魔附焉。憶心安系。故如。有撮懸也。四用心亡失恒審。經又彼定中。諸善男子。見色陰銷。受陰明白。慧力過定。失於猛利。以諸勝性。懷於心中。自心已疑。是盧舍佛得少爲足。疏失於猛利者。過在慧之猛利也。心懷勝性。疑是舍那。更不求進。得少爲足。補遺云。舍那是報智。因慧力偏勝。故。溫陵云。前以定強智微。此又慧力過定。皆失等。持也。經此名用心亡失恒審。溺於知見。悟則無咎。

非爲聖證。若作聖解。則有下劣。易知足魔入其心腑。見人自言。我得無上第一義諦。失於正受。當從淪墜。疏定力微故。亡失恒審。慧力過故。溺於知見。定慧若均。寂照無二。慧力既過。故溺知見。卽前失於猛利也。此則勝解忽生。引起見取種子。執劣爲勝。故此現也。靈聞云。恒失審諦。失於平常審諦之心也。私謂恒審卽七識。領恒審思量也。或恒而不審。或審而不恒。皆用心亡失之相也。引證輔行云。昔有僧久修禪定。中夜經行。仰見明星。忽然大悟。身心輕快。方慮永消。便謂證跡相同。已成佛道。第俟明相。出時。梵王帝釋。請轉法輪。及至其時。寂然無聞。卽自思惟。惟羅漢果。爾後入城乞食。遇違生。噴逢順興。貪展轉取。卽再謂三果。再謂一果。洎邪見僻典。知未證初果。由是慙悔。修進如初。此比丘亦悟則無咎也。五修行失於方便。經又彼定中。諸善男子。見色

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛門家錄

陰銷受陰明白。新證未獲。故心已亡。歷覽二際。自生艱險。於心忽然。生無盡憂。如坐鐵牀。如飲毒藥。心不欲活。常求於人。令害其命。早取解脫。疏二際者。未證已亡之二也。定無方便。安忍其心。遂成憂惱。不耐活命也。補遺云。受陰明白。但是初得。未是觀成。經此名受陰盡。故將使欲進前證。此法即失矣。經此名修行失於方便。悟則無咎。非為聖證。若作聖解。則有一分常憂愁魔。入其心腑。手執刀劍。自割其肉。欣其捨壽。或常憂愁。走入山林。不耐見人。失於正受。當從淪墜。疏悔惱種子。被激而生。修無方便。故引魔鬼也。如四分律。婆求河邊諸比丘等。修不淨觀。厭淨過分。

求刀自割。魔使之然。悟則無咎。

私謂准婆沙明。橋底迦六反。退失阿羅漢果。第七恐

退以刀自害。纔及咽半。已得漏盡。及至斷頭。已取涅槃。以自思惟所得之法。恐有退失。故成論。稱為死法。舊婆沙云。憶法舊俱舍。各自害法。此之自割。失正墮魔。非如羅漢自害。亦同凡夫捨命而已。○六輕安無慧自禁。經又彼定中諸善男子。見色陰銷。受陰明白。處清淨中。心安隱後。忽然自有無限喜生。心中歡悅。不能自止。經此名輕安無慧。

自禁。悟則無咎。非為聖證。若作聖解。則有一分好喜樂魔。入其心腑。見人則笑。於衢路傍。自歌自舞。自謂已得無礙解脫。失於正受。當從淪墜。疏輕安是禪支。

雖因定生。須慧覺察。忽然過分。掉舉種生。好喜樂魔。因茲得便。

熏聞云。輕安七覺支中。其體屬定。七支謂念擇進喜輕安定捨初通定慧。次三屬慧。

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛家錄

五

後三屬定。今所發者既無慧自持。則定番成散。△直解云。輕安是定。心數法。無慧決擇。禁此喜故。○七見勝無慧。經又復定中。諸善男子。見色陰銷。受陰明白。自救。

自謂已足。忽有無端。大我慢起。下出七慢與過慢。二

及慢。三過慢。四即或增上慢。五或卑劣慢。六邪慢。文畧

一時俱發。心中尚輕十方如來。何況下位。聲聞緣覺。

資中此有七慢。恃已凌他。高舉為性。名我慢。稱量自他。

比校同德。但稱為慢於他等。謂已勝。名為過慢。於他。

勝。謂已勝。名慢過慢。未得謂得。名增上慢。毘婆沙論

強自增上故雖知下劣。返顧自矜。名卑劣慢。下毀經像。即。

是邪慢。此之七慢。由禪定中。忽生勝見。無正慧覺。是。

故起也。疏同△補遺云。涅槃喻伽並同此經。成論有

我為勝我等我劣。令心恃舉為體。或是俱生。或是分別能障無慢為業。△直解云。七慢以我慢為主。一時

俱發者。由有我故。七慢俱成。故經云。乃至等。經此名見勝。無慧自救。悟則。

無咎。非為聖證。若作聖解。則有一分大我慢。魔入其。

心腑。不禮塔廟。摧毀經像。謂檀越言。此是金銅。或是。

土木。經是樹葉。或是疊花。肉身真常。不自恭敬。却崇。

土木。實為顛倒。其深信者。從其毀碎。埋棄地中。疑誤。

後生。入無間獄。失於正受。當從淪墜。疏愚者修禪。皆。

墮此見。並是魔種。不識如來像教之意。且末世住持。

依因像教。出家學道。藉此而修。魔壞信因。今毀經像。

佛家錄卷之二十一

三

故楞伽云佛若不說教則滅壞教若滅壞誰有修行
及得道者愚者不見此文一向謗佛無說故知若不
說法十二部經於茲滅矣須知毀經像人魔鬼入心
是大邪見當須善察勿同此謗狐山云夫假像知真
生其敬寫其言以悟其心住持三寶體道嚴其像以
邪見豈達中庸唯自敬身輕毀經像邪風一扇愚者
說隨昔衛元嵩諫周武帝不造曲見伽藍以四海爲
延平大寺和夫妻爲聖衆卽皇帝是如來樹令德爲
綱維尊者年爲上座周武惑其言遂滅佛法凡此說
者將非天魔外道人佛法中肆其奸謀傾毀我教耶
○引證高僧傳云齊相州石窟寺有坐禪僧每日至
西東望山巔有丈八金像現僧私喜謂觀靈瑞日日
禮佛經兩月間枕邊有語曰天下更何處有佛汝今
道成卽是佛也不當好作佛身勿自輕視卽自
持重傍視群僧猶如草芥於大眾中側手指胸曰你
等頗識真佛不泥龕畫像語不能出唇知慮何如你

1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 1 2 3 4 5 6 7 8 9

見真佛不知禮敬悉墮阿鼻眼睛已赤叫呼無常合
寺知是驚禪昇諸道豐豐一一知其狀曰此風動失
心耳以針針三處卽不發○入因慧獲諸輕清經又彼定中諸善男子見色
陰銷受陰明白於精明中圓悟精理得大隨順其心
忽生無量輕安已言成聖得大自在疏精明中者卽
圓定寂照中也定中發慧與理暫契名圓悟精理理
智相冥得無違拒故云隨順由隨順故身心調暢便
謂成聖吳興云輕安義異於前以下云因慧獲諸輕
清故此中受陰於諸塵境無重濁之感覺身
心如雲影便言成經此名因慧獲諸輕清悟則無咎
非爲聖證若作聖解則有一分好輕清魔入其心腑
自謂滿足更不求進此等多作無聞比丘疑誤後生

憧阿鼻獄。失於正受。當從淪墜。疏自謂滿足。更不求進者。良以不學修禪次第。不善通達禪支行相。暫得輕安。便謂成聖也。無聞比丘。觸處皆有。世世輪轉。熏識相因。以類相從。卒難曉悟。溫陵云。以色銷爲精明。大隨順。輕清自在。皆得少爲足。無聞之儔也。○九一向空心現前。經又彼定中。諸善男子。見色陰銷。受陰明白。於明悟中。得虛明性。其中忽然歸向永滅。撥無因果。一向入空。空心現前。乃至心生。長斷滅解。疏得虛明性者。卽依圓定。發於空慧。悟性空理。依此起見。成惡取空。故撥無因果。生斷滅解。此卽由無方便。邪見忽發也。或云。照前後文。此下應有此名云何等字句。

經悟則無咎。非爲聖證。若作聖解。則有空魔入其心腑。乃謗持戒。名爲小乘。菩薩悟空。有何持犯。其人常於信心檀越。飲酒噉肉。廣行淫穢。因魔力故。攝其前人。不生疑謗。鬼心久入。或食屎尿。與酒肉等。一種俱空。破佛律儀。誤人入罪。失於正受。當從淪墜。資此從邪見種生。引此空魔入其心腑。大般若云。魔能入一切衆生心。令歸依魔黨。如膠如漆。斷手截臂。不以爲難。魔力之故人。皆信伏。法華所謂深著虛妄法。堅受不可捨。巴下疏文乃謗持戒等者。此之魔種。代代有之。南山云。戒是小乘。勸令捨之。又不肯捨。勸令持之。又不

肯持。豈非與煩惱相應。卒難諫曉。魔力所惑。誰能奈

何。私謂永嘉云。豁達空。撥因果。莽莽蕩蕩。招殃禍。正與此經垂示苦語異口同音。今之宗門。相延毀教。豈非附佛法之魔種。作師子垂者乎。云棲曰。上言圓悟。此言明悟。皆是受陰將空。覺得胷中精明。虛朗是受陰中之悟。餘三陰尚尔茫然。行人便謂得悟。經又大事了畢。所以多失也。○十定境安順入心。

彼定中。諸善男子。見色陰銷。受陰明白。味其虛明。深

入心骨。其心忽有無限愛生。愛極發狂。便爲貪欲。疏

味其虛明者。愛著禪中。色陰盡處。以爲勝境。由此起

愛。無慧覺察。引其貪欲種子而發。遂成狂欲也。融室云。味

其虛明。卽味著虛明性故。△私謂味其虛明。卽禪門所謂味禪也。准智論。禪定相有八味。味者。初得禪定。但名愛。爲味。答曰。愛與禪相似。何以故。初求禪時。心

專欲得愛之爲性。欲樂專求。欲與禪定不相違故。旣得禪定。染著不捨。則壞禪定。今云愛生發狂。便爲貪欲。此卽愛著壞定之義也。經此名定境安順入心。無慧自持。誤入

諸欲。悟則無咎。非爲聖證。若作聖解。則有欲魔入其

心腑。一向說欲爲菩提道。化諸白衣平等行。欲其行

淫者。名持法子。神鬼力故。於末世中。攝其凡愚。其數

至百如是。乃至一百二百或五六百多。滿十萬魔心

生。獸離其身體。威德旣無。陷於王難。疑誤衆生。入無

間獄。失於正受。當從淪墜。疏此貪欲種如火遇薪。忽

然而發。此魔得便。因此入心。如林中比丘。忽然禪發。

不避死馬。因定引魔。此之類也。攝諸凡愚。至于萬者。

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛藏經卷之三

欲本順貪。因魔熾盛。凡愚惑著。何事不從。溫陵云。受起故定境順心。又魔因妄起。本性不常。勢盡狀生。去

身留難。吳興云。此如天台止觀。煩惱境欲發之相。智盛若見外境。心狂眼暗。如睡師子。觸之哮吼。若不識者。則能牽人作重大罪。今云魔入其心。則是煩惱與魔二境俱發也。

三結勸弘宣。經阿難如是十種禪那現境。皆是受

陰用心交互。故現斯事。衆生頑迷。不自忖量。逢此因緣。迷不自識。謂言登聖。大妄語成。墮無間獄。汝等亦

當將如來語。於我滅後。傳示末法。徧令後生開悟。斯

義無令天魔得其方便。保持覆護。成無上道。疏。受陰交互者。不能定慧均平。善巧安忍。既失方便。異念即

生。由此故有十種境界。皆是內心交互。外引諸魔。苟

能識之。不落邪見。

○已上受陰十魔竟

○三破想陰三④初盡未盡相二。○明區宇

經阿難。彼善男子。修三摩提。受陰盡者。雖未漏盡。心

離其形。如鳥出籠。已能成就。從是凡身上。歷菩薩六

十聖位。三。漸次乾慧。十信。十住。十行。十得意生身。隨

往無礙。疏。觀中沈惑。全未斷故。名漏未盡。楞云。受

惑已盡。分別我執亦盡。然思惑未除。但生我執。心離

猶在。故漏未盡。直解云。未盡三界上地惑故。心離

形者。受陰既破。無執受。故觀心自在。如鳥出籠。無有

障礙。鳥喻心。籠喻形。心離其形。故曰出也。已能成就。上

障礙。籠即前文其心離身去住自由也。

歷聖位者。此是圓頓利根者。得受陰破。諸陰隨破於此。凡身卽能入位。得意生身。更無魔惑。令其退也。若鈍根者。更須破下諸陰。隨未盡處。猶有魔事。今約利者說耳。若最鈍者。至識陰破。得根互用。方入乾慧。若以前後比望中間。合於想行盡處。亦說入位。是中根者。今經不言文略。故耳。問破色陰時。已是成就觀行。何故不說上歷聖位。答色陰雖破。未能破心。故未成就上歷聖位。受陰既是四心初首。故破受陰。得說上歷聖位。問若言破色是麓。故不說者。今破受陰。望於想行。亦卽是麓。何故得說上歷聖位。答雖望餘陰。亦

卽是麓。然受等四陰。同是心法。故利根人若破受陰。

三蘊隨破。不同破色。鈍根之者。未能破想。觀力弱故。

故在區宇。

熏聞云五陰文初結示陰盡則入觀行相。似此約利根互入者說。謂若於色陰悟入。

非但能盡色陰。餘四陰亦空。則破惑入理。故曰見諸佛心。如明鏡中顯現其像。若鈍根人。但能見於色陰。消融未有所悟。故進觀受陰。今約鈍者次第。歷於五陰修觀。不可指修受陰觀人。已於色陰曾悟入也。今五陰中修禪。那人並在觀行期。入相似。所言上歷聖位。文寄此中。義均上下。如於一一陰中悟入。並能上歷聖位。故也不然。豈有得意生身。菩薩爲魔所入耶。
○私謂五陰次第。台賢兩宗。詮解殊異。今正依經末問。答取聖言。教爲量通。而敷之。台家諸師。謂此經圓頓。無歷別之談。言五濁超則齊超。言五陰盡則俱盡。蒙謂此義。全於理則頓悟。中收永明所謂頓悟。知宗也。經文旣明。開五陰次第。正是事非頓除。因次第盡。永明所謂圓修。辦事也。一經修行。始終修證。以捐捨五陰。重擔爲正。因以觀照五陰現境。爲入路。頓悟之。

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

後全憑漸修歷一陰有一陰之行相被一陰有一陰之智斷此陰銷除則如黑月漸滅彼陰明白則如白月漸顯此中氣分乘除藥病消息唯如漸修不依聖隨時按候指示行人今但依曲指三根山家岳師廣教如之何其可也長水疏義曲指三根山家岳師廣明其說舉要言之謂隨觀一陰四陰俱盡者利根也中分頓漸不於次第中分利鈍於蓋覆五陰時但於修觀境不但鈍根未盡即上智之人亦有未盡於破除五陰時同加觀力不但利根盡即鈍根之人亦終能盡似不應以五陰盡不盡曲分二根即長水次解已自拂其跡矣經於一陰盡處歷指陰盡行相逮識陰既盡則圓明發化超因入果歸於圓滿菩提此乃上根利智一超直入正同觀音忽然超越世出世間而曲指之曰若最鈍者至識陰破得根互用方入乾慧後文又曰此是圓頓下根又利者誠如是則龍女善財一生頓超皆是鈍根下品佛言現前能入又言如是乃超此等文作何消釋也五陰觀網總攝三根根力既有差殊觀照豈無塔等或一超不歷僧祇或取證必經多劫畢竟圓歸果海譬如易跡虛空今於此

橫分利鈍又欲攬補中根教觀既無準繩經文誰曉存畧吾弗敢從也若台家諸師更有多文約名字觀行相似判五陰位次者孤山也約斷見斷思判五陰伏斷者茗溪也約揀境立觀判五陰解脫者竹菴也凡此諸師咸以一家法門鋪舒排續而迴經義以就自宗也此經立第三漸次初乾慧地為識陰盡位故曰識陰若盡從諸根字用中能入菩薩金剛乾慧圓岳二師定判七信為識陰盡處以成相似之位乃至互用能入亦以七信配位不知三漸次中已破五陰未有帶五陰而入信位者今捨漸次乾慧之位而徵觀慧相似之文此山家之通病也經言受陰虛妙故想陰盡而岳師謂色陰若亡想陰必盡則明達佛語矣竹菴引止觀立境以明破陰次第又其剩義也蒙之鈔畧深奉清涼破斥之戒長水則尤所師簡長水此文次第及有頂二種岐路於疏義殊有料簡長水起信筆削記有未順賢首疏每曰未敢聞命蒙雖禱昧敢竊又解此中不分利鈍二別但都明此位得受比焉盡者即能已具歷位昇進之分如人取仕既得及第

卽能具有官位之分然待爲政功德優劣方序用耳

海印云此以凡身上歷聖位非同別教皆實取證如
初乾慧卽能從是安立聖位雖復三陰未破已能離
欲界別正同長水次解棟異前解也△孤山云始三
漸次終乎妙覺其間有賢有聖皆是三世諸佛所歷
之位故通稱聖位△合論云前文其心離身卽名意
因也○七卷楞伽第二云譬如意去速疾無碍名意
生身清涼釋此乃意是率喻大意譬如意去速疾無
碍非是其身及山河石壁所能爲碍意生身者亦復
如是故云喻也如幻三昧力通自在諸相莊嚴憶本
成就衆生願故猶如意去速疾無碍故諸聖衆中意
身有二意一者是喻猶如意去速疾無碍故諸聖衆中意
隨意迅疾而成故四卷文云如是菩薩摩訶薩得無
生法忍住第八菩薩地轉捨心意意識五法自性二
無我相身及得意生身得自覺聖智善樂是名菩薩
摩訶薩成就四法得修行者大方便當如是學又佛
告大慧有三種意生身所謂三昧樂正受七卷作三

味樂意生身覺法自性性七卷無此意字意生身種
類俱生無行作七卷作無作行意生身修行者了知
初地上上增進相得三種身○清涼云若依地位初
卽五地前次卽八地前後卽八地後言初卽八地前
者自有二意一依密嚴第三初地卽得意生身則通
五地二依四卷七卷經皆依三四五地當其初身以
初二地未得定故故十卷楞伽第五云三地修定得
三昧樂意生身八地證無生故得覺法自性意生身
第三身不配地位斯則初身以初攝後二云三地得第
三身以後攝初云八地得三不配者九地至十乃至
不配既以八地向前三則三不配者九地至十乃至
如來居然可知若無上依經第一不配地位但約三
人得謂聲聞緣覺大地菩薩若勝鬘云無明習地爲
緣無漏業爲因有阿羅漢緣覺自在菩薩三種意生
身○私謂三意生身楞伽辨位已具熏聞云今經卽
第三種類也孤山以今終卽九十信判之初卽相似
第七信次三乘權教地前菩薩修六波羅蜜空觀功
華嚴論云三乘權教地前菩薩修六波羅蜜空觀功
成得意生身也次後異解各出有師言受陰盡位正
在觀行當依孤山判居十信者有師言三意生身本

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

通教位須借別位而明者有師言圓頓行人凡身歷聖初住現身作佛不局位次者有師言如阿羅漢山壁由之直度如意迅疾非地上三種意生身者今助一解畧與彼異謂五陰初文法喻交參如明目人如覓人如易出籠皆喻也若目明朗若覓答歌熱寐寢言喻中之重喻也用是參觀將無歷位是法而意生亦喻乎受陰盡境虛融明妙六十聖位如交羅網凡身上歷如雲如影譬如意去迅疾石壁無碍故曰得意生身隨往無碍斯則心離其形如易出籠之重喻也言隨往無碍則知非安立聖位尅取實證也華嚴回向十願願一切衆生得意生身猶如佛身此中以凡身上歷得意生身法喻畧同若必欲釋明辨位則楞伽之三三地無上依勝鬘之三三地前地上清涼亦未能決定結歸那得於此文中此擬差別哉意是舉喻清涼之說如是亦不違楞伽古釋也○刪釋張無盡云經無六十聖位之文蓋譯人之誤而注釋者又從而牽合慈公云此一段經次述超形後證意生此則位階親證或面決金顏輒會乖文寧通佛旨長慶說文與集解皆失經意今刪去能成就下經文二十四字按無盡此節刪修已經雷菴彈駁始仍其舊文

以戒妄作經譬如有人熟寐寢言是人雖則無別所知其

言已成音韻倫次令不寐者咸悟其語此則名爲想

陰區宇疏此喻鈍根觀力微弱雖受陰盡有成就聖

位之分然不破想陰故如熟寐寢言也無別所知想

陰蓋故補遺云想心所籠如在睡夢觀解明白如言

證之不寐人者如證聖人則知此人已有昇進聖位之

分般若云如來悉知悉見是人皆得成就阿耨菩提

也溫陵云得意生之因而爲想陰所覆譬熟寐寢言如

是相唯想得故已成就譬無別所知而言已倫次如

之相也△融室云定中受等四陰比散心者不同散心則一向在夢定則受陰如覓見聞不迷想陰如寐已成次第△海印云以悟明圓理但未實證故如寐

語已成倫次。今禪人少悟未徹。談知解禪。聞者或悟已實未了。彼正落憶想窠臼。以想陰未破也。○二明盡經若動念盡。浮想銷除。於覺明心如去塵垢。一倫生死首尾圓照。名想陰盡。是人則能超煩惱濁。觀其所由融通妄想。以為其本。疏想者取像。謂要先安立境分劑。相方能隨起種種名言。念緣不息。即名浮動念。即想也。浮想既除。觀心轉淨。故云如去塵垢。海印二云。想相為塵。識清為垢。故浮想銷如去塵垢。一倫生死。謂行陰倫類也。首尾本末也。以行是遷流。遷流即生滅。今無想隔故。本末皆現。即生滅體露。觀心明見。故云圓照。孤山云。若悟真常。無死生終始之異。故資一切煩惱皆從想生。故想陰除。即超日圓照也。中

此濁。疏

一切煩惱。以想為本。擾惱身心。汨亂真心。故名為濁。如前文云。又汝今者。憶識誦習。性發知見。容

見六塵離塵無體。離覺無性。相織妄成。名煩惱濁。今

想陰盡。此濁亦超也。融通妄想者。想能融變。身隨於

心。心想酢梅口中流水。融通質礙。故名流通。中川云。一切煩惱皆在第六識中。以想行第六故。○二正明現境十。一貪求善巧。二。一心愛忽生。魔得其便。

經阿難。彼善男子。受陰虛妙。不遭邪慮。圓定發明。三

摩地中心愛圓明。銳其精思。貪求善巧。疏心愛生也。

虛妙空寂也。邪慮。即前十種心念也。謂發悲生勇等。

愛圓明者。著定境也。銳利也。淬利愛心。令其精妙。故

會善巧

溫陵云得受陰盡曰虛妙已無受魔曰不遭其虛妙生愛思於圓明之體以發溫和之用也△如說云見惑是受陰根本故前十種皆言見色陰銷思惑是想離根本故下十種皆由貪愛而起受陰虛妙者謂能離身反觀作用自在也圓定發明由受陰一破見惑已銷於諸前塵不起分別成一精明故曰圓定心愛圓明者因其虛妙心生愛樂欲令覺心圓明無不了知方便度生以行教化故發憤銳思

經爾時貪求善巧只此一貪便是動魔之本因也

天魔候得其便飛精附人口說經法其人不覺是其

魔著

其人指魔所附之人

自言謂得無上涅槃來彼求巧善男

子處敷座說法其形斯須或作比丘令彼人見或為

帝釋或為婦女或比丘尼或處寢室身有光明是人

愚迷

是人求巧善男子也

惑為菩薩信其教化搖蕩其心破佛

律儀潛行貪欲

疏

魔得便也既貪善巧異想紛然魔

附他人來應求巧師資相誘憤亂其心破佛律儀故

成魔業

吳興云魔精所附之人亦修習定慧者△補遺云想中十魔並從附口說法以想心迅利

即覺觀之尤者無禪定力必須說而吐之也以能說所聽皆心想之咎所致魔鬼耳△溫陵云天魔變現教化示溫和說法也△

二口說異端去身留難經口中好言災祥變異或言

如來某處出世或言劫火或說刀兵恐怖於人令其

家資無故耗散

說異端也

此名怪鬼年老成魔惱亂是人

獸足心生去彼人體弟子與師俱遭王難致留汝當

先覺不入輪迴迷惑不知墮無間獄

勸先覺也下諸境做此△通釋

口中好言等者指魔附之人來彼求巧善男子處口中所說之法也惱亂是人者指求巧之人也去彼人

1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 1 2 3 4 5 6 7 8 9

體者彼人魔所附之人也弟子與師即求巧之弟子與說法之師也下文並同△溫陵云按經前總叙云或汝陰魔或彼天魔或者鬼神或遭魘魅結文云是十種魔或附人牀或自現形魔師弟子姪姪相傳如受陰中悲等十魔即陰魔也初文皆云潛行貪欲即也次舉魔附即鬼神魘魅等皆前文所舉今為天魔所姪姪相傳也佐鬼魅鬼等皆前文所舉今為天魔所驅遣者○二貪求經歷二○一心愛忽生魔得其便已下九段經阿難又善男子受陰虛妙不遭魔慮圓定發明三摩地中心愛遊蕩飛其精思貪求經歷心愛生也經歷遊行也標指云觀中動掉舉種子故現斯境△薄益云以前無色受二陰形質拘累遂起飛心欲同諸佛菩薩說法經攝化遊行刹土不動跏趺步故現愛遊永歷之境也爾時天魔候得其便飛精附人口說經法其人亦不覺知魔著亦言自得無上涅槃來彼求遊善男子處

敷座說法自形無變其聽法者忽自見身坐寶蓮華全體化成紫金光聚一眾聽人各各如是得未曾有是人愚迷惑為菩薩姪逸其心破佛律儀潛行姪欲經口中好言諸佛應世某處某人當是某佛化身來此某人即是某菩薩等來化人間其人見故心生傾渴邪見密與種智銷滅此名魅鬼年老成魔惱亂是人厭足心生去彼人體弟子與師俱陷王難汝當先覺免入輪迴迷惑不知憶無間獄私謂法華無盡意何遊此娑婆世界般若中佛告普明汝當一心遊彼娑婆世界即遊歷之事也魔於是人為廣說諸佛菩薩應世順流某人某處十方賢聖舉在眼前三土寂光不移寸步用以引合飛心黏著遊蕩使增長貪邪

而勇於淪墜也。魅鬼遇風卽活，在因飛蕩，年老成魔。經求惱求遊，男子豈非宿習與？○三貪求契合。二、又善男子受陰虛妙，不遭邪慮，圓定發明，三摩地中心愛，縣溜澄其精思，貪求契合。疏縣密也，澄凝寂也。精思卽前愛心也。夫忘機寂照，想念不生理，自冥會若希求溜合，愛念潛增，擬心卽差，遂招魔惑。忘機下資中交雲棲云：至哉長水之言，然若忘機失照，卽沈死水，行人辨之。△溫陵云：愛縣密者，欲密契妙理也。△融室云：於覺明中愛其縣密，密密不見，涯際所以澄凝精純之思，貪求契合，迥無離散。經爾時天魔候得其便，飛精附人，口說經法，其人實不覺知，魔著亦言自得，無上涅槃。來彼求合善男子處，敷座說法，其形及彼聽法之人，外無遷變，令其聽者未聞法。

前心自開悟，念念移易，或得宿命，或有他心，或見地獄，或知人間好惡諸事，或口說偈，或自誦經，各各歡娛，得未曾有。是人愚迷，惑爲菩薩，縣愛其心，破佛律儀，潛行貪欲。疏心希契合，今未聞法，便自開悟，乃至得通自誦經等，頗合其心，故多縣愛。溫陵云：希契合開悟下皆密契事。縣愛謂心生愛著也。經口中好言佛有大小，某佛先佛，某佛後佛，其中亦有真佛假佛，男佛女佛，菩薩亦然。其人見故洗滌，本心易入邪悟。此名魅鬼，年老成魔，惱亂是人，狀足心生，去彼人體，弟子與師俱遭王難。汝當先覺，不入輪迴，迷惑不知，墮無間獄。疏男女

佛者貴引行人行貪欲事無妨成佛洗滌本心者本
心修行俾離貪欲今反行之本心遂去故云洗滌補遺
云約教固有偏圓之佛本同未異邪人灼然謂之大
小如來本迹豈易知之邪人輒判某在先成某在後
證亦乃恣其不遜云有真經又善男子受陰虛妙不
假之佛四貪求辨析二遭邪慮圓定發明三摩地中心愛根本窮覽物化性
之終始精爽其心貪求辨析疏根本者根尋本究物
之元底也物化萬境也爽明也冥典云性海圓澄森
則翻漏自心違本禪邪邪鬼斯入△溫陵經爾時天
云愛窮物化之本故爽其心以求辨析也魔候得其便飛精附人口說經法其人先不覺知魔
著亦言自得無上涅槃來彼求元善男子處敷座說

法身有威神摧伏求者令其座下雖未聞法自然心
伏是諸人等將佛涅槃菩提法身卽是現前我肉身
上父父子子遞代相生卽是法身常住不絕都指現
在卽爲佛國無別淨居及金法相其人信受亡失先
心身命歸依得未曾有是等愚迷惑爲菩薩推究其
心破佛律儀潛行貪欲疏心欲求元魔精附物說肉
身爲三德之本指相生爲常住之因清淨之方只此
穢境相好之體全是我身妄本旣宣邪信便發魔力
所制更不推移盡命歸心從邪敗正補遺云涅槃言
法身理無所存徧在於事事卽理故法身在經口中
茲邪人妄合此意僻爲俗事不達喻性竟成魔邪

好言眼耳鼻舌皆爲淨土男女二根卽是菩提涅槃
真處彼無知者信此穢言此名蠱毒覺勝惡鬼年老
成魔惱亂是人厭足心生去彼人體弟子與師俱陷
王難汝當先覺不入輪迴迷惑不知惶無間獄疏世
有金剛禪二會子頗是此類斯皆覽著卒受王難按
毒卽第四蠱鬼覽勝卽第七覽鬼。五貪求冥感二經又善男子受陰虛明不
遭邪慮圓定發明三摩地中心愛懸應周流精研貪
求冥感疏夫功深行著感應自冥起念妄求魔精暗
入冥典云懸應在聖冥感屬已經爾時天魔候得其
便飛精附人口說經法其人元不覺知魔著亦言自

得無上涅槃來彼求應善力子處敷座說法能令聽
衆暫見其身如百千歲心生愛染不能捨離身爲奴
僕四事供養不覺疲勞各各令其座下人心知是先
師本善知識別生法愛粘如膠漆得未曾有是人愚
迷惑爲菩薩親近其心破佛律儀潛行貪欲疏希求
旣起魔伺便來影附他人爲善知識感心激切認是
先師法愛倍生膠漆何異溫陵云化百千歲之形假
補遺云知是先師者令聽者繆經口中好言我於前
世於某生中先度某人當時是我妻妾兄弟今來相
度與汝相隨歸某世界供養某佛或言別有大光明

天佛於中住。一切如來所休居地。彼無知者。信是虛誑。遺失本心。此名厲鬼。年老成魔。惱亂是人。狀足心生。去彼人體。弟子與師俱陷。王難汝當先覺。不入輪迴迷惑。不知。慄無間獄。休居地者。涅槃處也。真實涅槃。豈有處耶。今指天爲圓寂之地。非魔是何。溫陵云。此皆現冥感也。舉光明天將引入魔境也。○六貪求靜謐。二經又善男子。受陰虛妙。不遭邪慮。圓定發明。三摩地中心。愛深入。尅已辛勤。樂處陰寂。貪求靜謐。愛深寂境。爲真修處。故云深入。夫心亡則境寂。豈間塵喧。念動則緣繁。任居合隱。靜欲纔舉。魔精卽來束約身心。故云尅已。補遺云。靜謐者。禪那。

之所宜於靜取者。魔得其便。△溫陵云。愛深幽靜。以澄養通力也。經雨時天魔候得。

其便飛精附人口。說經法。其人本不覺知。魔著亦言自得。無上涅槃。來彼求陰善男子處。敷座說法。令其聽人。各知本業。或於其處。語一人言。汝今未死。已作畜生。勅使一人於後。蹋尾頓令其人起。不能得。於是一衆傾心欽伏。有人起心。已知其肇。佛律儀外。重加精苦。誹謗比丘。罵詈徒衆。訐露人事。不避譏嫌。疏令知本業者。宿命事也。令蹋尾者。現後報也。起心知肇。卽天心也。訐露人事。天眼天耳也。魔得邪定。故有此通作此異端。誰不信伏。如說云。倍加勤苦。現精進以感人也。△私謂准高僧傳釋。

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛門金鑑

道舜止洋州羊頭山游聚落說法獨不爲一女授戒
日汝當生牛中其相已現戒不救汝必不信者試蹋
汝牛尾業影必當不起卽以足蹋女裙後空地云是
尾影其女依言輒起不得女家捨米數万石並爲營
福惡業便傾方爲授戒此與今經魔事相類然經口
僧傳則以舜公行履證之而知其非誑惑也
中好言未然禍福及至其時毫髮無失此大力鬼年
老成魔惱亂是人狀足心生去彼人體弟子與師俱
陷王難汝當先覺不入輪迴迷惑不知懂無間獄疏
未然者然生也預說凶吉應無毫差○私謂鬼道十
隱其四今所列大力鬼卽情少想多中大力鬼王之
屬不能護法護咒住如來座下專以鬼業得大力報
者也次山林城隍等卽人間鬼神祠祀血食者大力
鬼中力報少劣者也前開六鬼皆銷窮報盡之類故
此二別開也餘三魔一則天地大力山海草木諸精
豈非遇精爲形和精之鬼乎本形爲魍魎鬼報盡生

世爲應類而年老成此魔也二則日月精氣麟鳳龜
鶴諸靈豈非遇明爲形明靈之鬼乎本形爲役使鬼
報盡生世爲休徵而年老成此魔也三則速文奈毘
舍童子未發心者豈非遇人成形成人之道中參於達
爲諸天眷屬別報爲諸魔眷屬而主人之鬼乎在因
類者其兩楹之間也此三卽鬼道中之後三而力盛
業厚非衰窮報盡之倫止觀云聰明鬼神一切皆屬
於魔故於此別顯也十鬼中但除第六餓鬼以業重
趣劣與地獄相次不爲魔羅所攝耳○刪修有人云
此文標章應與下章倒換以此文靜謐移下以下文
宿命移上恰相應也此言亦有理在然翻度經又善
久遠誰敢自命譯主耶○七貪求宿命二
男子受陰虛妙不遭邪慮圓定發明三摩地中心愛
知見勤苦研尋貪求宿命疏宿命等通禪者自有離
欲靜慮任運現前若起念先求無功強取非唯喪本
亦乃成魔待發退不從修作念求之故招魔事△標
吳興云宿命通小乘修成大乘發得進不

指云宿命知見不可貪經爾時天魔候得其便飛精求立知立見即無明本附人口說經法其人殊不覺知魔著亦言自得無上涅槃來彼求知善男子處敷座說法是人無端於說法處得大寶珠其魔或時化為畜生口銜其珠及雜珍寶簡策符牘諸神異物先授彼人後著其體或誘聽人藏於地下有明月珠照耀其處是諸聽者得未曾有多食藥草不食嘉饌或時日食一麻一麥其形充肥魔力持故誹謗比丘罵詈徒眾不避譏嫌簡策符牘皆國家奇要之物授此異物令心信伏後乃著之

無盡云如談符命勅鬼神召丁甲方術奇要之書△起信云或使令人若一日若二日乃至七

日住於定中得自然香飲食身心通悅不飢不渴使人愛著或令人食無分齊作多作少顏色變異口中好言他方寶藏十方聖賢潛匿之處隨其後者往往見有奇異之人此名山林土地城隍川嶽鬼神年老成魔或有宣淫破佛戒律與承事者潛行五欲或有精進純食草木無定行事惱亂是人厭足心生去彼人體弟子與師俱陷王難汝當先覺不入輪迴迷惑不知惶無間獄八貪取經又善男子受陰虛妙不遭邪慮圓定發明三摩地中心愛神通種種變化研究化元貪取神力疏化元謂神變之本也此貪如意通耳

直解云法界次第云有十四種變化不同初禪二化二禪三化三禪四化四禪五化

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

經言種種不出此十四化。不離根本禪故。又云。以漏無漏。深妙禪爲之正體。諸變化相爲之妙用。蓋以諸禪正定爲變。化之本元也。**經**爾時天魔候得其便。飛精附人口。說經法。其人誠不覺知魔著。亦言自得。無上涅槃。來彼求通善男子處。敷座說法。是人或復手執火光。手撮分於所聽。四衆頭上。是諸聽人。頂上火光。皆長數尺。亦無熱性。曾不焚燒。或水上行。如履平地。或於空中安坐不動。或人餅內。或處囊中。越牖透垣。曾無障礙。唯於刀兵。不得自在。自言是佛。身著白衣。受比丘禮。誹謗禪律。罵詈徒衆。訐露人事。不避譏嫌。疏神境之通。離欲方得。貪求強取。卽陷魔羅。必若真通。刀

豈能沮。以斯取驗。邪正可分。准仁王經。白衣高座。比

丘地立佛法滅相。菩薩戒中。亦同此說。釋指云。天魔

五通。故附經。口中常說神通自在。或復令人。傍見佛

人中作怪。**經**口。中常說神通自在。或復令人。傍見佛

土。鬼力惑人。非有真實。讚歎行淫。不毀龍行。上經云。贊淫怒

痴。龍行卽淫怒痴。也不毀卽贊也。將諸猥褻。以爲傳法。此名天地。大

力山精海精。河精土精。一切草木。積劫精魂。或復龍

魅。或壽終仙。再活爲魅。或仙期終。計年應死。其形不

化。他怪所附。年老成魔。惱亂是人。獸足心生。去彼人

體。弟子與師。俱陷王難。汝當先覺。不入輪迴。迷惑不

知。憶無間獄。

九食求深空二

經又善男子。受陰虛妙。不遭

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛門金鑑

邪慮圓定發明三摩地中心愛入滅研究化性貪求

深空釋指云卽色明空是無上智求空滅色魔境隨生中論云諸佛說空法本爲破於有若有著空

者諸佛經爾時天魔候得其便飛精附人口說經法

其人終不覺知魔著亦言自得無上涅槃來彼求空

善男子處敷座說法於大衆內其形忽空衆無所見

還從虛空突然而出存沒自在或現其身洞如琉璃

或垂手足作梅檀氣或大小便如厚石蜜誹謗戒律

輕賤出家疏真空不妨妙有有而性常自空所以具

修萬行了無所著若欲杜絕衆行以爲深空卽同外

溫陵

道斷見撥無因果魔得其便從空出沒幻惑其心

云乘其好空故依空該惑乘其空見而入經口中常說無因無果一死永

斷無復後身及諸凡聖雖得空寂潛行貪欲受其欲

者亦得空心撥無因果此名日月薄蝕精氣金玉芝

草麟鳳龜鶴經千萬年不死爲靈出生國土年老成

魔惱亂是人狀足心生去彼人體弟子與師多陷王

難汝當先覺不入輪迴迷惑不知墮無間獄疏口說

空理無因無果蓋由心邪遂招魔惑薄蝕精氣者此

卽惡星精曜能爲蝕神亦爲魔怪永歲二經又善

男子受陰虛妙不遭邪慮圓定發明三摩地中心愛

長壽辛苦研幾貪求永歲棄分段生頓希變易細想

長住疏夫分段生死三界盡方始得離二乘無學
登地菩薩皆得變易今未離染頓欲於此分段身上
變麤身為細質易短命爲長年過分希求故爲魔著
細想常住者微細存想求久住世也溫陵云三界惑
死得變易生死今功未成妄希即惑矣細想者欲變
爲細爲細得久住世也乾道紹興二本作細相常住補
遺云變易土中微細生滅緣壞生相經爾時天魔候得
若望分段亦各常住法性身耳
其便飛精附人口說經法其人竟不覺知魔著亦言
自得無上涅槃來彼求生善男子處敷座說法好言
他方往還無滯或經萬里瞬息再來皆於彼方取得
其物或於一處在一宅中數步之間令其從東詣至

西壁是人急行累年不到因此心信疑佛現前經口
中常說十方衆生皆是吾子我生諸佛我出世界我
是元佛出世自然不因修得此名住世自在天魔使
其眷屬如遮文荼及四天王毗舍童子未發心者利
其虛明食彼精氣或不因師其修行人親自觀見稱
執金剛與汝長命現美女身盛行貪欲未逾年歲肝
腦枯竭口兼獨言聽若妖魅前人未詳多陷王難未
及遇刑先已乾死惱亂彼人以至殂殞汝當先覺不
入輪迴迷惑不知墮無間獄疏世人所事爲善知識
者皆六欲天魔以爲其主遮文荼未詳舊曰嫉妬女
又云怒神即

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛門彙編

卷一

役使鬼也。介甫引陀羅尼集經有遮文荼。天月禪師云。卽鳩槃荼。梵音楚夏耳。無盡按佛頂咒二名並案。月公毗舍童子。卽毗舍遮鬼也。此云食精氣。頻那夜。迎亦此類也。卽毘舍闍亦毘舍遮。噉人及五穀精氣。西天博又天王居白銀城所領補遺云。言遮文荼是自天所領。言毘舍是四天王屬。言未發心者。已發心則護法未發心則惱人也。言刊其虛明者。以受陰既虛。妙其精氣。口兼獨言者。卽前美女亦復虛明。是天魔所利也。也。無盡云。食精之鬼。所憑若相。語言也。或云素問言。諸語者。氣虛獨言。指肝膽枯竭之候。病狀如是。迎三結勸弘宣三經。阿難當知。是十種魔。於末世時。在我法中。出家修道。或附人體。或自現形。皆言已成。正徧知覺。讚歎。姪欲破佛律儀。先惡魔師。與魔弟子。姪姤相傳。如是邪精魅。其心腑近則九生。多逾百世。令

真修行。總爲魔眷。命終之後。必爲魔民。失正徧知。墮無間獄。此文卽向涅槃經云。未來世中。是魔波旬。漸當壞亂我之正法。乃至現比丘比丘尼。及阿羅漢像。非法說法。誹毀戒律。自言得聖。惑亂世間。以此二經。鑒於世間。稱聖毀戒者。非魔而誰。海印云。昔佛住神力故。皆不能壞。魔作誓言。我於如來滅後。依教出家。破壞佛法。佛卽墮淚曰。無奈汝何。譬如師子身中。蟲自食師子身中肉。是諸末世。壞法比丘。皆魔屬也。九生九百年。正法一千。年將盡時也。一世三十年。百世三千年。末法之初。正法弱。魔強之時也。○涅槃云。魔尚能變身作佛。豈不能作四依菩薩。惑亂世間。如來告諸聲聞。汝等不應畏魔。波旬若魔。波旬化作佛身。至汝所者。汝當精勤。堅固其心。令彼降伏。時魔卽當憂愁。不樂伏迫而經。汝今未須先取寂滅。縱得無去。○二勸弘宣。經。汝今未須先取寂滅。縱得無

學留願入彼末法之中起大慈悲救度正心深信衆生令不著魔得正知見我今度汝已出生死汝遵佛語名報佛恩通大聖深慈勸不取滅殷勤付囑正爲今時若以今文望前發願如一衆生未成佛終不於此取泥洹斯則師資相承悲救一揆四派入滅一何現權孤山云此囑阿難未須入滅而付法藏傳云八風奮迅三昧四派其身入滅度者非感現不同乎○三重經阿難如是十種禪那現境皆是想陰用心交互故現斯事衆生頑迷不自付量逢此因緣迷不自識謂言登聖大妄語成憶無間獄標指云行人舉意便遭魔事○雷庵云昔長蘆祖照和禪師於定中見數十里內事人無知者後以莊僧聞過遂敗於

外師卽入圓寂道場顏禪師有僧冥坐祖閣光焰透戶師曳杖往扣之僧舉目卽以杖擊逐之出寺夫以祖照之不外洩道場之不惑衆如是今靜勝功夫尚未臻於古人汲汲然唯恐人之不已知也所謂弟子與師俱陷王難者有之經汝等必須將如來語於我滅後傳令末法徧令衆生開悟斯義無令天魔得其方便保持覆護成無上道疏據弘此經合魔宮振動凡夫不覺故也如說四安樂行正同此意故文殊問云於後惡世云何能說此經佛令住四安樂行廣說離譏毀等緣豈非同此魔事耶○甯岳思大師云是差別名字名爲道品觀身不淨及能了知此不淨身是無明根本空無生處不淨觀法能破身見男女憎愛及中間人皆歸空寂是名破煩惱魔觀十八界三受法一切皆苦捨之不著觀此樂受能作苦因捨之

佛門金鑑卷之
不受。初捨苦樂便得不苦不樂。更復觀此不苦不樂。受無所依止。乃至如是觀時。空無可得。亦無可捨。亦復不得。無可捨法。真假俱寂。是時即破陰界入魔觀。心無常。生滅不住。觀察是心本從何生。如此觀時。都不見心。亦無生滅。非斷非常。不住中道。如此觀已。即無死魔法。念處中觀一切法善不善。無記。皆如虛空。不可選擇。於諸法中。畢竟心不動。亦無住相。得不動三昧。即無天子魔。○已上想陰十魔竟。

衆生開目



三十