

楞嚴經疏解蒙鈔

二四ノ二

C40
4514
(26)

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

C 40-4514

了翁座請大慈及有
家書置於紫雲山
我微安塔院府中承
為學者不敢許出院內
當山二世鐵牛機謹誌



B 64853

大佛頂首楞嚴經疏解蒙鈔卷第四

海印弟子蒙叟錢謙益鈔

二破滿慈執
相難性顯如
來藏初各藏
性生相次各
人性俱德復
次一釋滿慈
不疑於釋度
二初疑

○長水判經第一大科顯如來藏心之二從此下盡
本卷中如何自欺尚留視聽○今謙益判經從此去
○躡上顯如來藏心大科破滿慈執相難性顯如來
藏為大文下之第二大科次下以致請許宣答釋三
科為承起科以初答藏性生相次答大性俱偏為大
妨為第一子科藏性科中以一正答所疑二別答違
顯述真起妄之由為重起母科又以通明妄覺托真
之相廣辨三相展轉生由為重起子科①又以一立
因相二辨果三相為別起母科次下因明三相果明四
輪子母細科以次生起以結答一科為齊其次答大
性科至答滿慈慶喜別難二科方竟今初文有三
一致請三出一總述未了三○一展敬伸嘆

經爾時富樓那彌多羅尼子在大眾中即從座起偏

袒右肩。右膝著地。合掌恭敬。而白佛言。大威德世尊。善爲衆生。敷演如來第一義諦。疏如來藏心。不空不有。卽性卽相。名第一義。是佛所證。決定無妄。審實名諦。二引經世尊常推說法人中。我爲第一。智論云。於四衆中。用十二部經。種種法門。種種因緣。譬喻說。能利益衆生。第一。又曰。舍利弗。智慧中大富樓那。說法種種莊嚴。牽引衆情。說法中大。今聞如來微妙法音。猶如聾人。逾百步外。聆於蚊蚋。本所不見。何況得聞。佛雖宣明。令我除惑。今猶未詳。斯義究竟。無疑惑地。疏滿慈子。善說法要。衆推無上。今聞佛說。未盡領解。猶壞耳者。對微細聲。遠逾百步。詎能明辨。第一義諦。微妙寂滅。微

細聲也。聞而不解。與不聞等。猶聾人也。言語道斷。心行處滅。逾百步也。說斯等法。令我除惑。猶拘疑網。未

盡悔結。故引比也。

標指未達藏性。本所不見。何況得聞。五目不覩其容。二聽未聞其響。

三比

論得失。經世尊如阿難輩。雖則開悟。習漏未除。我等

會中。登無漏者。雖盡諸漏。今聞如來所說法音。尚紆

疑悔。

資中

羅漢。雖斷煩惱障。而所知障在。

疏

開悟者如

前獲本妙心。常住不滅也。小乘有學。方斷分別。俱生

全在。名習漏未除。

補遺云。熏習之習。指俱生。思爲有漏。卽下文根中積生。無始虛習。

滿慈無學。斷盡俱生。此約小乘煩惱障說。問何故無

學。尚紆疑悔。初果之輩。解悟不疑。答煩惱所知二障

9 170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛丁書金卷四

老別人執法執輕重不同故正理論云或有於境智不及愚所論凡夫善通三藏羅漢不識赤鹽標指藏中說法

預婆羅門問羅漢何名赤鹽鹽有幾種羅漢曰我知法預輕慢比丘今復惱我鹽止是鹽佛言此羅漢未從師學不能答鹽有比丘名弗跡盧汝可往問比丘答云鹽有二義一種味如大海水同一鹽味二性味有黑鹽赤鹽辛頭盧鹽拔遮鹽毘藍遮鹽以所知障私多鹽畧語二種若生若煮是名鹽義

障法界理羅漢雖得無漏煩惱輕故尚紆疑悔所知重故阿難雖得開悟所知輕也習漏未除煩惱重也

重聞云阿難從初據人法二執迷空如來藏其迷則重滿慈於此懷性相兩疑迷不空如來藏其迷則輕又則空如來藏理猶易明不空如來藏義復難解是故阿難初果發起於前滿慈無學對揚於後密除細惑意在茲矣△交光云疑悔二心所也疑屬根本悔屬不定紆者疑悔交纏未決定義已一別叙所疑二

一藏性生相疑經世尊若復世間一切根塵陰處界等皆如

來藏清淨本然云何忽生山河大地諸有爲相次第

遷流終而復始資中前破人法二執顯空如來藏今顯

不空如來藏故有此疑重聞云前文但總畧而說且未委明諸法生起之由故今

疑問廣談世間等義山河大地依報也諸有爲相正報也依正各有生住異滅故云次第遷流等△溫陵

云清淨則宜無諸相疏前五句引所聞卽同圓覺剛本朕則宜無遷流

藏云若諸眾生本來成佛也云何下五句叙疑難卽

同彼云何故復有一切無明彼反難云若諸無明衆

生本有何因緣故如來復說本來成佛今經無此難

者意已含故復有牒而縱之責無窮過卽同下文別

伊豆家鈔卷四
答違妨也。然剛藏所問反覆成難。文聚一處鈎鎖相連。如來答釋亦總示云。世界始終念念相續。一切對待皆由分別生死垢心輪迴妄見未離妄見而辨覺性。遂令覺性成諸輪轉。乃至結云。如是分別非爲正問。今經問既前後答亦隨問。二經答意廣略雖別。大旨攸同。如彼經云。種種取捨皆是輪迴。未出輪迴而辨圓覺。彼圓覺性卽同流轉。若免輪迴無有是處等。此卽責剛藏不了圓覺自性。絕諸對待。生死涅槃猶如昨夢。遂引無明生死有爲以斥衆生本來成佛。故佛斥此正是生死垢心。分別妄見。遂令圓覺成流轉。

也是舉喻。雲駛月運。舟行岸移等。今經卽以常說本性覺體妙明明妙。反而責之以辨滿慈解惑之心。解則已知覺體本妙。無明本空。山河大地如空花相。夫何致疑惑。則能所妄分。強覺俄起。三細爲本。四輪成界。遂有世界衆生業果相續。斯皆未出輪迴。而辨圓覺。彼圓覺性卽同流轉。故二經之意問答並同也。然此是法空門下。疑難大節。最障修證。滿慈跡雖小。聖經今圓通述悟無非大途。故所陳難剛藏無異學者。至此請細觀之。俱偏疑。二大性經。又如來說地水火風本性圓融周徧法界。湛然常住。世尊若地性徧云何。

1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

容水水性周徧火則不生復云何明水火二性俱徧
虛空不相凌滅世尊地性障礙空性虛通云何二俱
周徧法界疏此約世諦水火性異難第一義性相俱
融下文答云觀相元妄無可指陳觀性元真唯妙覺
明妙覺明心先非水火云何復問相凌滅義吳興云
大本性周徧以如來藏妙真如性為彼諸法性故法
相則虛妄法性則圓通滿慈起難則迷諸法所依一
真如性以為堅溼煖動之諸性故○引證法華玄義
云所謂觀一切無相如四大各各不相離地中有水
火風但地多以地為名今觀無此異相若火中有三
火若三大應併熱若三大在火中三大遂不熱則不各
若言有三大而細不可知此與無何異則火中諸相
不可得止三雙結求誨
經而我不知是義攸往惟願

如來宣流大慈開我迷雲及諸大眾作是語已五體
投地欽渴如來無上慈誨疏據說則本然清淨平徧
平融據今則宛爾山河碩垂水火莫知所往孰是孰
非二已二叙詮經爾時世尊告富樓那及諸會中漏盡
無學諸阿羅漢如來今日普為此會宣勝義中真勝
義性疏如來常依二諦說法謂世俗諦勝義諦今所
說者異乎常說資中謂勝義勝義諦也一真法界中
道實相無法不收無法不徧上聖下凡情與非情皆
成佛道斯為極唱最後垂範也桐洲注云牒前七大
性覺妙明等生山河之本即勝義中真勝義性○唯
識云勝義諦畧有四種一世間勝義謂蘊處界等二

1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛部藏經卷四

五

道理勝義謂苦等四諦三證得勝義謂二空真如四勝義勝義謂一真法界此中勝義依最後說是最勝道所行義故爲簡前三故作是說此諸勝義法也二顯益經令汝會中定性聲聞及諸一切未得二空迴向上乘阿羅漢等皆獲一乘寂滅場地真阿練若正修行處疏方便教說定性二乘無性闡提不得成佛如焦芽敗種等今此會通咸歸一乘究竟涅槃通釋定性聲聞一類也及諸一切性迴心不迴心皆歸一乘也溫陵別開迴心向大者爲一類則未會五性成佛之宗涅槃經云我於餘經說有聲聞不得作佛非於此經作如是說涅槃佛性卽如來藏亦名一乘亦名首楞嚴二經同味不亦宜乎斯則會五性融三乘了義極談莫斯爲

最

楞伽云一聲聞性二辟支佛性三如來乘性四不定乘性五無性謂一闡提佛地莊嚴喻伽三論大同楞伽孤山云經指定性皆獲一乘遂知五性之宗乃方便之說五性者三無二有祖於彌勒宗於天親析薪於玄奘克荷於慈恩立言垂範自爲極唱今准此經乃知權說清涼鈔云疏引法華二文以證定性二乘皆成佛義言減損佛性者以五性之中唯性半有佛性耳謂善薩性及不定性之半以不定性容有無故餘三性半一向言無謂一無種性人二定性聲聞三定性緣覺言一學者卽不定性中或無是也言忍謗一乘者以罪怖之然以佛昔說三乘五性今法華云一乘一性謂一切衆生有如是知見更無餘性故涅槃亦云佛性者名爲一乘以凡是有心定當作佛故彼疏自立爲一乘而其立義定有五性却豈不是謗一乘耶阿練若云無喧雜首楞嚴王卽諸佛之大寂定名真無喧雜正修行處也釋文翻譯若或言阿蘭若大論翻遠離處薩婆多翻閒靜處天台云不作衆事名之爲閑無憤悶故名之爲靜或翻

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

○如來蒼聲
一答藏性生
相疑
一正答問三
二初覺妙
一勝疑
一正答
三結答

無淨。謂所居不與世淨。卽離聚落五里處。應法師翻
空寂苑師分三類。一達磨阿蘭若。卽華嚴之初。謂說
諸法湛寂無起作義。二摩訶阿蘭若。謂塚間處去
村落一俱盧舍。大牛吼聲不及處。三檀陀阿蘭若。謂
沙蹟之處。宗鏡云。大乘本生心地觀經云。當修學者
但有一德。是人應住阿蘭若處。云何爲一。謂觀一切
煩惱根元。卽是自心。了達此法。堪能止住。阿蘭若處
不悟自心。徒栖遠谷。避喧求靜。舉世未有其方。若頓
了自心。是經汝今諦聽。當爲汝說富樓那等。欽奉法
真阿蘭若。經汝今諦聽。當爲汝說富樓那等。欽奉法
音默然承聽。二一答釋二。一答藏性生相疑。經佛
言。富樓那。如汝所言。清淨本然。云何忽生山河大地。
一唯二正答二。汝常不聞。如來宣說。性覺妙明。本覺
明妙。富樓那言。唯然世尊。我嘗聞佛宣說斯義。心賦
云。此二覺義幽旨難明。若欲指陳。須分皂白。大約經

論有二種覺。一性覺。一本覺。有二種般若。一本覺般
若。二始覺般若。有二種心。一自性清淨心。二離垢清
淨心。有二種真如。一在纏真如。二出纏真如。此八種
名隨義分異。體卽常同。長水疏云。一真如心。是佛常
來藏性。或妙淨明心。一經之內。尚有多名。況諸經今
耶。名雖有異。一體無別。皆顯法界一相。本來平等。今
一切衆生。祇具性覺。本覺般若。自性清淨心。在纏真
如等。於清淨本然中。妄忽出於山河大地。以在纏未
離障故。未得出纏真如等。若十方諸佛。二覺俱圓。已
具出纏真如等。無有妄想塵勞。永合清淨本然。則不
更生山河大地。諸有爲相。如金出鑛。終不更染塵泥。

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛印禪師語錄卷四

似木成灰豈有再生枝葉將此二覺已豁疑情疏云

七大虛妄有生虛妄名滅生滅去來本如來藏不動周圓妙真如性性真常中求於去來迷悟生死了無所得若了斯言何山河之忽起有為之遷流耶何致問於如來耶故茲責問已釋疑盡已上皆永明文宗鏡三界初因章並同

○永明第一總科如疏釋云世界相續文中有三一先辨二

真二明其三相三明其四輪今按宗鏡第七十七問

章訖厥後永明自注心賦又將此解重立科段訂正貼釋較前義門尤為精密長水疏稟承於此惟無所非明科稍異今鈔引據心賦全文仍依經文定其倫次而以宗鏡餘義及長水經疏蔡合夾注勿厭繁文且第一先辨二真者此中先辨二真即長水唯一真心科也言二真者

一性覺妙明二本覺明妙也性覺妙明者是自性清

淨心即如來藏性在纏真如等本性清淨不為煩惱

所染名為性覺宗鏡引下經云佛告阿難及諸大眾汝等當知有漏世界十二類生本覺

妙明覺圓心體與十方佛無二無別乃至一人發真歸元十方虛空皆悉消殞等以此文證即知凡聖本

同此妙明之覺本覺明妙者出纏真如等從無分別智覺盡

無始妄念名究竟覺始覺即本覺悟本之覺名曰本

覺故起信論於真如門名為性覺於生滅門名為本

覺由迷此性覺而有妄念妄念若盡而立本覺以性

覺不從能所而生非假修證而得本自妙而常明故

曰性覺妙明以始覺般若明性覺之妙故曰本覺明

妙又真如之性性自了故則性覺妙明以始覺之智

佛印禪師語錄卷四

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

了本性故則本覺明妙。宗鏡又摩訶衍論有四種覺。清淨始覺。四染淨始覺。若論本始明昧之事。皆依染淨之覺得名。若清淨覺。原愚智俱絕。非迷悟之所得。豈文義之能詮。故經中常說真如爲迷悟依。如萬象依虛空。起信立一心分真如生滅。所以滿慈領言云云。卽同。故言我常聞佛宣說斯義。以本性清淨是性覺義。但以性中說覺如水中火性。本具因緣。有而無用。非是悟已而更起迷。故悟時始立本覺之號。悟本覺已。更不復迷。故諸佛重爲凡夫。無有是處。故將二覺之名。以答富樓那難訖。△疏此就真如門約體絕相以告也。性覺本覺指體也。妙明明妙顯用也。顯不由他。故云性覺性自覺故。性自明故。豈由

於他顯非有始。故名本覺。本來覺故。本來明故。豈因始有。真際云。典福以性覺爲妄。本覺爲真。資中以在纏爲性。出纏爲本。今言性覺妙明者。性謂自性。其體靈鑒。性卽覺故。此覺圓明。絕諸名相。故名妙明。本覺明妙。重釋上句也。本覺者。本性自覺。非有所覺。故明妙者。覺體自明。非因所明故。又體無改易。故名性覺。相非生起。故名本覺。體相寂滅。心言不能及。故稱妙。靈鑒不昧。昏惑不能暗。故名明。妙明明妙。左右言耳。或可寂而常照。故稱妙明。照而常寂。故曰明妙。孤山云。本亦性也。變其文耳。宋則三諦俱宗。照則三諦俱照。祇是本性之覺。妙明互融。故作兩句說。此顯法界一相。真覺無二。圓覺亦云。一切覺故。圓覺普照。寂滅無二。古人所解。各隨其意。云云在彼。不能具叙。義與性色真

9 170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

永明科
註
三
秘
振
開
明
之
考
即
長
亦
慈
開
覺
節

空。性空真色辭異意同。上云忽生山河大地。下云無同異中藏。狀成異。即循業發現之謂。又前正明破妄顯真。此多說從真起。妄故資中以空不空二藏收之。頗得其旨。△天如云佛欲顯山河大地。由妄覺生。先標真覺以立本。下乃雙舉真妄。詰其所解方便勾引。

永明卷

上來雖於迷悟二門說二覺相而未廣辯

起妄因由。先真後妄。故次下明。即當第二明三相門。

文分為二。初立因相。次立果相。即起信論三細義初

立因相。文又分三。

第一總問覺明之號。第二別答能所斯分。第三同異發明結成三相。

○二起諸妄法。即約生滅門隨緣成事以釋。此文三一總問覺明。又為承起利。

經佛言。汝稱覺明。為復性明。稱名為覺。為覺不明。稱

為明覺。

永

明。且初總問覺明之號者。

科

佛言云云釋曰。

何故作此問耶。謂前標二覺之號。性體即是覺明。妄

起必託於直故。使依真起問。且佛問意。汝稱覺明。為

復覺性自明。名為覺明。為復覺體不明。能覺於明。故

稱覺明。是明之覺。

疏

此之一問。定其解惑也。解則不

合致疑惑。則此非正問。問意云。汝聞我說性覺妙明。

為作何解。為此覺體本注自明。名為覺明。為復覺自

不明。由覺他明明。與覺異名為明覺。覺明之號。由誰

而立。故云汝稱等。此之二意。一正一邪。定滿慈答。為

得何意。得正則無疑。認邪則生妄。故此一問。定其解

惑也。

溫陵云。汝所謂覺。所謂明。意作何解。為復本性。自明靈。狀不昧。故稱為覺耶。為復性自不明。用

忒利列
答能斯分
其本面
所覺

心覺之故稱爲明覺耶。靈朕不昧者真覺也。用心覺之者妄覺也。△吳興云。不明猶云無明也。爲是覺了無明。顯於明性。方稱明。經富樓那言。若此不明。名爲覺者。則無所明。永第二別答能所斯分者。科富樓那言云云。釋曰。准富樓那答意。必有所明當情。爲其所覺。若無所覺之明。則無覺明之號。但可稱覺。而無所明。故云。則無所明。據佛本意。性覺本體自明。不因能覺所明。方稱覺明。以真如自體。有大智慧光明義。故祇緣迷一法界。強分能所。故成於妄。疏據斯答意。覺體自不能明。必須別假他明。爲其所覺。若無所覺之明。但可獨名爲覺。不得兼稱覺明。若欲兼稱覺明。必

有明爲所覺。斯則但認於邪。以爲妄法。生起之本。云佛以明與不明二義。雙徵滿慈。但認明之一邊。故如是答也。佛之本意。覺性元明。必不因他。而稱明覺。覺妙明妙。覺圓明圓。明覺一相。無二無別。此唯真覺。更無別法。除一實相。餘皆魔事。滿慈起教。示自不知。妄認所明。遂成迷倒。天如云。若謂覺了無明。稱爲明覺。則有能覺與所明矣。既有能所。非妄而何。富那未解詰意。乃以覺不明爲是。意謂必有所明。方名爲覺。不知纔有所明。卽墮明覺無窮妄業。由是而生。故下文云。覺非所明。因明立所等。△已上總問別答二科。永明長水並同。永明釋若此不明三句。別有又釋。一種釋若此不明已下。爲滿慈領悟之詞。通釋又立。因又釋。若以不明名爲覺者。則無所明者。故知覺體本無明相。佛證實際。實不見明。若見於

明卽是所明既立所明便有能覺但除能所之明方
稱妙明此妙之明是不明之明不同所明因明立照
故華嚴經云無見卽是見能見一切法肇論云般若
無知無所不知矣宗鏡結云離此立見皆成諸過心
賦注廣釋乃至因此復立無同無
異逐章隨釋經佛言若無所明則無所覺有所非覺
至文詳之無所非明無明又非覺湛明性按此章永明長水科
段少異今先依永明
以後依長水先永
以次列釋明科第三同異發明結成三相者經曰佛
言若無所明則無明覺云乃至因此復立無同無
異釋曰此文正釋述真起妄之相也若無所明則無
明覺者牒富樓那語也有所非覺無所非明者正破

也若要因所明方稱覺明者此乃因他而覺非自性
覺故言有所非覺如緣塵分別而有妄心離塵則無
有體豈成真覺宗鏡不可將斷滅之
心以爲本來真覺故無所非明者若
能覺之體要因所明方稱覺明者若無所覺之明則
能覺之體便非是明故云無所非明故知覺之與明
互相假立本無自體豈成自性圓明之覺故云有所
非覺無所非明此文雖簡約道理昭然無明又非覺
湛明性者縱破也顯妄覺之體無湛明之用若言但
覺於明何須覺體自明者則自性非明便無覺湛之
用故云無明又非覺湛明性永明科若無所明二句
牒有所非覺無所非明

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

正破無明二句正破。△長水料。初二句總牒所計。有
所非覺破無所非明一句別牒所明。次二句破。△次
長水料。三約計叙妄。二次承起下。又生母料。○初
且破滿慈能所執見。二正顯迷真起妄之由。初中文三
佛言若無所明等三句。初二句總牒所計。若汝執言
必有所明。方稱明覺。若無所明。無明覺者。佛即破云
有所非覺也。意云。若有能所。焉稱真覺。夫真覺者。離
能所相。見道偈云。若時於所緣。智都無所得。爾時住
唯識離二取相。故經云。不了心及緣。則生二妄想了
心及境界。妄想則不生。上文云。覺所覺青。覺非青中
故知有所非真覺也。○二破妙性非湛明。初一句別
牒所明。若如汝言。必有所明。方稱覺明。若無所明。但

可名覺者。次二句破云。如來常說覺湛明性。豈得無

明。若實無明。不合名為覺。湛明性。溫陵云。覺離能所

諸相。故無所非明。若果非明。又不得謂之覺。湛明性

當知有所無。所是明。非明皆為妄度。非妙明。明妙之

真也。△私謂有所無。所永明。二句對破。皆以正破所

明為主。無明二句乃縱破妄覺也。長水別牒有異難

破。則同。總是於因相中指出。因明立所為建立。同異

之元本耳。溫陵諸師逐文對破。謂離能所。則非有所

能照。了則非無。所是中。了無賓主。又捨離。因明立照

之旨。而別責非明。失照之過。則迂而無當矣。則師解

若無所明。二句謂如來痛斥明覺之妄。如云。若得果

無所明。則無明覺矣。豈不幸哉。如來將幸人之不明

得全於渾沌。墨穴之中乎。斯有文。經性覺必明。妄為

無理之談也。○三結示真妄。二覺。經性覺必明。妄為

明覺。永性覺必明。妄為明覺者。釋妄覺託真之相也

何以得知妄覺初起有覺明之相耶。祇緣性覺必有

真明所以妄覺託此真明而起影明之覺執影像之明起攀緣之覺迷真認影見相二分自此而生覺明之號因茲而立問曰此之妄覺爲見性明而起爲不見明而起若見真明不合成妄若不見真則不名爲覺明答曰本性真明非妄所見妄心想像變影而緣不了從自影生妄謂見明之覺以初無別相唯有真明妄心想像此明故有覺明之號△疏上句結真下句結妄性覺必有真明故云性覺妙明本覺明妙妄謂明異於覺是故汝言若無所明則無明覺以有所明方稱覺明故解惑之見於焉可辨冥興云本性之覺必具湛明之

性以不了故妄爲能覺之明所覺之覺△私謂上真下妄古釋大同溫陵言宋照曰妙明了別曰必明妙真而必妄此曲說也○二正顯迷真起經覺非所明妄之由二通明妄覺託真之相

因明立所明覺非所明因明立所者次下正明三相

相因而起也夫一真之覺體性雖明不分能所故云

覺非所明由影明起覺能所卽分故云因明立所疏

真覺之體本有妙明不逐緣生非由境起本來寂照

法界一相故云覺非所明因此真明無明不了妄執

爲所由是一念纔起四惑俱生本識初相莫不是此

起信云由不如實知真如法一故不覺心動而有於

念又云不生不滅與生滅和合非一非異名爲阿黎

耶識。是此真明爲執所認而立所明也。此卽真如不
 守自性爲妄所見。便爲所相。如前燈光爲眚所見。便
 成圓影。此名無始住地無明。瓔珞經云。四住地前使
 無法起故。最極微細。卽此所相也。△永明起因明立
 所盡因此復立無同異。接前文般若。若因明起照則
 無知一段。隨照失宗。此則元因覺明起照。生所立照性。遂亡
 則是識精元明。能生諸緣。緣所遺者。乃是但隨能緣
 之相。覆真唯識性。一向能所相生。如風鼓水波浪相
 續澄湛之性。隱而不現。從此迷妄生虛空之相。復因
 虛空成立世界之形。於真空一心畢竟無同異中。熾

永明料三同
 異發明緒成
 三相卽長水
 廣辨三相展
 轉生

然建立。成諸法究竟之異。皆因情想擾亂勞發。世界
 之塵。迷妄昏沈。引起虛空之界。分世界差別爲異。立
 虛空清淨爲同。於分別識中。又立無同無異。皆是有
 爲之法。盡成生滅之緣。未洞本心。終成戲論。是永明
 立因相
 一科總文。依經文移置於此。宗鏡文同。卽三廣辨三
 相。展轉生由二。又重生母科二。一立因相。二辨果
 三。相中二。一異相。二經所旣妄立。生汝妄能無同異
 中熾然成異。明永所旣妄立。乃至熾然成異者。最初立
 異相也。起信云。由不如實知真如法一故。不覺心起
 而有其念。名爲動相。卽是業相。旣云不了一法界相
 不覺而起。卽是無同異中熾然成異。起起信名爲業

相故云以依不覺故心動說名爲業覺則不動動卽有苦果不離因故此經名爲異相者異有二義一相望論異謂不覺則動覺則不動動異不動故二當體論異謂此業相具能所故有生滅故今此文云所旣妄立生汝妄能者卽當體論異也真覺妙明本非所相無明不覺妄認爲所妄所成故妄能隨生能所二心不相離也吳典云能所同時前後異語無同異中熾然成異者卽相望論異也一真之體離言說相離心緣相故無同異能所妄分二相俄起顯然成立相異無相也亦名動相異靜心故相庭月云三相依不覺心動義多於有情言之然亦非無世覺現相

中境界是也上文總明無同異下方言世界始起世
界衆生有情依報理而言之實不異時當知此相正
如夢事一念忽生万境頓現後經異彼所異因異立

六籠相對之可知也二同相同明異彼所異因異立同者卽轉相也異彼動相故

云異彼所異初之動相異一真故此之同相異動相

故因異立同者前之初起名之爲動動必有靜相形

而立故云因異立同靜相似真故名因相起信名

爲轉相故云以依動故能見不動則無見轉者起也

轉前動心起成能見故今言異彼所異者能異卽同

相所異卽異相欲異異相須立同名前異於真今異

於異補遺云前業與真已自成
異今境界之異與前不同待異立同又籠顯故

亦名靜相。動靜異。故此靜待動。非絕待靜。故云因異立同。海印云。所異即熾然成異。謂無明為能異。世界為所異。今就異中。揀有一法不同。所異之世界。乃虛空也。所謂述妄有虛空。以恒一故。更三無同異相。經同異發明。因此復立無同無異。明同異發明。因此復立無同無異。即現相也。形前二相而立。故云同異發明。非前二相。故云因此復立無同無異。起信即云。業相轉相。現相。此經即云。異相。同相。無同異相。此為無明強覺。能所初分。展轉相形。立此三相。以剎那生住異滅體。雖總是賴耶約生滅相。熏有其因。種因必有果。約當現行。所感位別。至果相中。當廣料簡。疏起信名為現相。故云以依

能見。故境界妄現。離見則無境界。此則黎耶三境現也。今云同異發明者。由前同異二相。相形顯發。故遂令心相轉。能成外境。形對前二而立。此名非前靜相。故名無同。非前動相。名為無異。此則待同異之無同異。非絕待之無同異。故云同異發明也。此之三相。本識分齊。流注生滅。念念不息。非凡夫二乘之所能覺。由彼一念無明所起。起信名為不相應染。唯佛究竟。盡故。文云。依無明熏習所起識者。非凡夫能知。亦非二乘智慧所覺。謂依菩薩從初正信。發心觀察。若證法身。得少分知。乃至菩薩究竟地。不能盡知。唯佛窮

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛頂經卷四

了。海印云以虛空靜而世界動動靜發明則又立一法以爲無同無異乃衆生也。以衆生有色相不同虛空有知覺不同世界此則迷中從三細現相而有虛空衆生之異相。所謂依空立世界知覺乃衆生。吳興云因明立所。所謂妄立生汝妄能此三句已具三細明即業相。能即轉相所即現相。斯由不生不滅與生滅和合非一非異而分三細微明未著。故曰三細。今文既云纖狀成異又云同異發明應是所明。二性具取資中以論業轉現三細配今三義乃至長水亦復承用諸有學者試爲甄明苟失大塗請從良導。△通釋雲棲云吳興配釋三細先能而後所不曰業轉現而曰業現轉皆所未安。勾居云無同異中纖狀成異等因動發相因妄忽生乃現相也。岳師指因明三細引起六籠指爲昧前三六二失也。如是擾亂等昧前立同非器界異。正是現識中同異相待又現一相非虛空同分別不立名言故直言同異等不言空界等名論。

釋現識云能現一切境界猶如明鏡現於色像隨其不應屬六籠也。△竹庵補遺云今研味經文斟酌起信配三細相唯起信業相初動真真差異不分能所即此經妄爲明覺也。彼疏云此雖動念而極微細能轉相也。疏云如是轉相雖有能緣以境界微細猶未辨之。此經以本性爲所豈非微細是本識轉相義也。論云二者境界相以能見故境界妄現即此經無同異中纖狀成異也。前業轉微細能所不分故無同異生起依報色空故曰纖狀成異對上業轉得纖狀名對下六籠還成三細耳。異發明已上謂依配經資境界生起六籠也。△私謂業轉紛如唯竹庵指妄爲明中永明義門詳確後師配釋紛如唯竹庵指妄爲明覺爲業相可扶昔義以業相相及境界不可分別即苗梨揀自體分也。岳師豎義一往遣拂竹庵已下相繼。六籠遠亦從無明生就頭者說境界耳。故知名曰無明則三細六籠一念皆具動必有苦果不離因。故楞伽云境界風所動論亦云依無明風動清涼此文迺

狀玄解始亦岳師之良導也。二總指釋成。

經如是擾亂相待成勞。勞久

發塵。自相渾濁。永第二果相者。經文如是擾亂。乃至

彼無同異。真有爲法。釋曰。彼前三相。互相形待。剎那

剎那。生住異滅。動息不住。相待成勞。勞久發塵。自相

渾濁者。勞是勞累。塵是塵垢。既逃清淨之體。亂成塵

想。塵想相渾。能覆真性。故名爲濁。如是三相。互相

擾惱。互相雜亂。形待不息。遂成勞倦。如勞目睛。則有

狂花。三相虛妄。染汙真性。故名爲塵。汨清淨體。令失

明潔。故名爲濁。濁之麤細。名相五重。皆由此三而爲

根本也。二辨果相。二一由因。經由是引起塵勞。

因果二。一由細引麤。

煩惱。由是引起塵勞。煩惱者。覺明熏習。積妄成塵。

擾惱相熏。故名煩惱。由前三細。引起四麤。謂智相

相續。執取計名也。此四正是二障之體。以妄想內熏

境界外熏。因緣具足。由是方生。故云引起。染汙勞累

造業。受報輪轉。無窮皆由於此。卽煩惱道也。溫陵云。上三卽

根本煩惱。下引六麤。卽枝葉也。染汙爲塵。擾動爲勞。憂莫爲煩。迷亂爲惱。四麤之總相也。下業果

衆生。卽後二麤。世界衆生相續。卽起業相。起信云。以

有境界緣故。復生六種相。此卽六麤也。二因。經起

爲世界靜成虛空。虛空爲同。世界爲異。彼無同異。真

有爲法。起爲世界靜成虛空者。果相現前也。起是

動相動卽是風因風動搖積成世界故云起爲世界
動息之處卽名爲靜是前同相結成虛空故云虛空
爲同世界爲異彼無同異真有爲法者彼前無同異
相結成有情含藏識也此之識體無分別性故云無
同無異而能變起一切之相故云真有爲法自後一
切諸塵境界能熏所熏隨所發現皆從此識而生故
起信名爲現識能現六塵境界故問曰起信三相總
是賴耶何故此中別配現識答曰此之三相總是無
明前後相熏分能立所起信攬前因種總是賴耶此
經以果相現行分能變所變卽世界爲所變現識爲

能變能變旣是賴耶故配現識又起信云不生不滅
與生滅和合非一非異名阿黎耶識卽此經無同無
異相名阿賴耶識起信舉初攝後此經舉後攝初因

門果門體亦不別

疏

起卽是動動卽異相

論云起念起卽是動

動卽是業相也

異名老別爲世界體世爲遷流界爲方位前

後改轉隔別不同故名世界皆由內有異相爲本故
云起爲世界靜卽同相同名不異形前老別動亂故
名爲靜卽虛空之體也虛空無老別動轉由內有同
相對動之靜爲此因故故云靜成虛空下二句結由
二相也彼無下指現相亦名現識此就黎耶三相具

足成就位說名真有爲法以能成就八識六塵及根身種子等前之二相雖亦有爲三相未具能事未辦故成就位方說有爲又此一相名無同異濫前所說真如覺體亦無同異故此特指是有爲法卽知非是真無同異無同異言真妄俱有由此揀故無相濫失

吳興云彼指上之詞真猶實也上云無同無異各濫於理今指其體實有爲法耳然此三相說雖次第起卽同時所感外器虛空及有情根一念頓現亦非前後不可以說之次第而責現之後先耳

無盡云彼無同異非無同異中熾狀成異之同異乃同異發明復生無同異之同異△雪浪云起爲世界等者以卽今一念之迷例同無始之迷汝清淨心中起因明立所之一念卽無始成世界之迷也汝一念

無能所之靜卽無始迷妄有虛空之迷也虛空爲同卽立異立同之同世界爲異卽熾狀成異之異彼無同異卽復立無同無異之詞此無盡之解爲順言彼無同無異非本狀無同異之理故是真有爲法也

○永明第三明四輪成世界卽承前三相起爲世

界靜成虛空彼無同異真有爲法旣言世界虛空及

有情相世界卽地水火風四輪次第從何妄想變此

不同有情卽內根外塵四生果報受業輪迴此之分

位卽有衆生相續業果相續自此已下三一廣明今

且辯四輪成世界又分二

初明四輪成界疏二後辨草木山川正明

果相二一世界相續二一辨其相二一明四輪所起四一風輪

經覺明空昧相待成搖故有風輪執持世界明且四

輪成界者釋曰覺明空昧相待成搖者釋風輪及空

界相也由初妄覺影明不了遂成空昧疏曰由前所

妄能所即影明能即妄覺此之覺明全是無明無明

昏鈍偏迷法界即成空昧故下文云汝見虛空偏十

等見即妄覺也如障明生闇二相相形覺明即是動

相空昧即是靜相一明一昧一動一靜刹那相生如

風激浪相待不息於內初處於內即名爲搖於外即

成風輪世界初起是故世界之初風輪爲始空昧即

是虛空既無形相不名世界虛空即爲世界所依故

空立世界也△海印云世界乃唯識所變之相分由

迷一真法界依覺明之無明對晦昧之頑空爲世界

生起之本能所相待明昧相傾由此知見與無明風

鼓動成氣充滿虛空如生空室又如鼓扇積陰不休

風力愈火故曰一切世界風力所持又一切世界皆

依無明妄心而得住持故有風輪執持世界此風大

種也○引證華嚴出現品云如依虛空起四風輪能

持水輪何等爲四一名安住二名常住三名究竟四

名堅固此四風輪能持水輪水輪能持大地令不散

壞是故說地輪依水輪水輪依風輪風輪依虛空虛

空無所依能令三千大千世界而得安住疏曰四輪相依

準俱舍論次上水輪次上更有金輪然其世界或說

三輪成謂風水金或說五輪謂下加虛空上加大地

今欲稱法合成四輪則地中含金金亦地故○俱舍

頌云空界大風起傍廣數無量厚十六洛義金剛不

能壞此界持界風起此風輪厚十六億阿毘曇論云

劫也洛義此云億謂此風輪厚十六億阿毘曇論云

世界空二十劫後乃有毘嵐風鼓之以爲風輪最居

其下厚九億六萬由旬廣十二億三千四百五十由

旬數量小不同大抵風輪居下而起與彼世界作所依

持爲欲安立無有宮殿諸有情類論云謂諸有情業

增上力先依最下依止虛空有風輪生如是風輪其

體堅密不可沮壞設有洛義力人以金輪杵奮威懸

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

擊金剛有壞風輪無損。○智論云此三千大千世界在虛空中風上水水上地地上天須彌山有二天處至夜摩天等七寶地風擎空中乃至大輪經因空生搖堅梵天皆七寶地皆在風上。○二金輪經因空生搖堅明立礙彼金寶者明覺立堅故有金輪保持國土。明因空生搖堅明立礙者釋地相也因空異明相待成搖搖能堅明以成於礙。疏曰無明生滅形待不息故不捨故云如胎遇風即成堅凝亦是執明生礙義於內即是覺明堅執於外即成金寶。金輪次起故云彼金寶者明覺立堅故知寶性因覺明有是故眾寶皆有光明是故眾寶皆體小乘但知業感而不知是何因種堅是用明也。吳興云金以堅為義亦由情堅之所感也輔行以地大為事堅執心為情堅應知七識六識俱有執義等

七名染汙意執取第八為我第六即人法二執是以空既妄立搖於妄明執堅凝故有金輪矣。△海印云既有無明風依空鼓動返吹藏識體中無知覺明執攬愈固結成相分外色故云結暗為色彼金寶者乃明覺所成之堅實有光明得堅覺之性也須彌以下地底為金剛際故有金輪保持國土。○引證俱舍頌云光明金藏雲布及三千界雨如車輪下風遏不聽流深十一洛義始作金剛界釋曰雲色如金注水無窮故曰金藏雲升至光音天也北山云大雲升空降雨如軸積風輪上結為水輪水輪最上堅凝為金乳停膜是為金輪俱舍云水輪厚八洛又因本經云水聚六十萬由旬水上有別有大風吹轉此水於上成金如熟乳上生膏是名金輪厚三洛又二由旬通取水入金三成十一洛也此明金輪依水輪水輪依風輪風輪依空輪空輪最在下金輪最在上論云諸有情業別感風起搏擊此水又結金輪如熟乳停上凝成膜故水輪減唯厚八洛又餘轉成金瑜伽論云即由彼業增上力故於虛空界金藏雲與從此降雨注風輪上次復起風鼓水令堅此即名為金性地輪上堪水雨之所激注下為風礙之所衝薄此地

成已。三火輪經。堅覺寶成。搖明風出。風金相摩。故有火光。爲變化性。明釋火性也。堅執覺性。卽成於寶。搖動所明。卽出於風。動靜不息。卽是風金相摩。於外卽成火光。能成熟萬物。故言爲變化性。疏前二句指前二性。爲生火之由。於內則生滅不停。堅執不捨。於外則動搖不息。堅剛難壞。互相摩觸。而有火生。如取火法。鑽燧與木。一堅一動。火能鎔散。成熟萬物。故云爲變化性。孤山云。變化性者。火能變生爲熟。化有成無也。△一剛一柔。相摩相盪。爲火大種。△四水輪經。寶明生潤。火光上蒸。故有水輪。含十方界。明釋水輪也。寶明之體。性有光潤。爲火

蕤蒸。水便流出。又覺明生。愛卽是潤。於內卽是愛。

明。於外卽成寶潤。疏曰。於內則愛明。堅執惛心。熾盛。於外則寶潤。火蒸遂成流水。

性上蒸。融愛成水。如世蒸物。必有汗流。一切業種。非愛不生。一

切世間。非水不攝。一切草木。非水不長。△孤山云。旣

流遂成水。火以五行論之。金生水。金是水之母。水是

金之子。故生潤。卽金之含育也。火尅金。火是金之賊。

旣母被尅。故子下流。爲水輪也。如金中含水。下以火

蒸。則其水騰氣流汗而下也。△海印中。含寶地。體何

以火蒸逆。火爲水大論云。須彌山四寶所成。亦各金

剛。山知金剛。爲地體也。日月行於山腰。照臨一四天

下。下界視之。蒼蒼在上。界則寶地也。下方衆生。業火

所蒸。空中雨雪霜露。皆寶氣上蒸之。水衆生常居寶

界中。又諸有情。業增上力。起大雲雨。注風輪上。滴

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛頂金卷四

頌云次第金藏雲布雨滿其內先成梵王界乃至夜
摩天風鼓金水成須弥七金等釋曰此明器界成立
之相北山云三輪既成雨自上升自下至先成金輪上滴如車
軸風吹此水清者上升自下至先成金輪上滴如車
及欲界空居四天也須弥七金等在清濁之間喻如
云即由彼業增上力故空中復起諸藏界雲又從彼
雲降種種雨然其雨水乃依金性地輪而住次復風
起鼓水令堅即由此風力所引故諸有清淨第一最
勝精妙性者成須弥盧山○合永明故四大性手相假
若中品性者成七金山○釋明故四大性手相假
籍體不相離同一妄心所變起故如虛空花不離心
疏作故愚人不了心外執法顛倒見故疏然小乘宗
水輪在前金輪在後與此不同者而不知風輪持水
即是堅礙約相在後舉性在初故風輪後即說金輪
手鑑云祇此風輪其性堅礙便是金之相也又彼但知增
本性又地以堅持為義即是金之相也

上業感而不知是何因種以教非了義龕相說也

云此與俱舍異者彼約安立世界自下升上以成其
次此約生起世界由內感外以成其次大小義別不
須通會釋要云此約性故金先水後彼約相故水前
金後慤師云論妄則金乃居先說常則水居其下安
立論其理勢了妄推本為先兩義既成寧勞跖妨不
知何因種者不知一妄心變茲三境此結判也△
孤山云四輪不言土輪者土與金同是堅性俱屬地
大故彼說四大此談五行五行數廣而義狹以不言
風故四大數狹而義廣地攝土水故△雲棲云溫陵
謂乃法自五行變起五行出日者家覺發生盛談子母生
起夫劣妻勝之事此皆出日者家經中罕言只用四
大為正○永明科次下辯山川經火騰水降交發立
草木之異疏□二明諸相發生經火騰水降交發立
堅濕為巨海乾為洲渾以是義故彼大海中火光常
起彼洲渾中江河常注明妄性不恒前後變異所感

佛頂金卷四

外相優劣不同。愛心多者，即成巨海。執心多者，即成
 洲渾。風性生慢，火性生嗔。於色起愛，渾中流水。違愛
 生嗔，海中火起。水邊平地曰渾。釋文：爾雅水中可居曰渾。渾沙出郭璞曰：水中沙渾曰渾。疏：海賦陰火潛狀。火炎上而就燥，水降注而流濕。交
 于擊發，立成堅礙。火雖炎上而相擊發，終為水克。故
 大海廣而洲渾狹也。孤山云：水交於火，火交於水，其勢相敵而立於物。故曰交發立也。觀海中火起，則知火交於水也。視洲中河注，則知水交於火也。△海印云：由四大種為後天之五行，生成萬物。此火金生水，水火生土也。火炎土潤，交合空中。水、火既濟，陰陽和而生子。故水火俱堅實成。其本元溼性，流為四大海水。本元火性，結而成土。故有四大洲諸小洲等。水含父之性，故海中火光常起。土得母之性，故洲渾中江河常注。以水火乃稱性之水。

火此交發立堅。水火相敵，乃水火相濟，故相生也。經
 下水勢劣火，故有山石草木。乃相尅以成物也。
 水勢劣火，結為高山。是故山石擊則成，燄融則成。水
 土勢劣水，抽為林木。是故林藪遇燒成火，因絞成水。
 永慢增愛多，結為高山。疏曰：外則水勢劣火，內則嗔明增愛，微嗔復加慢，結為高山。
 愛增慢輕，抽為草木。外則土勢劣水，內則愛增慢輕，愛能生水，水能長養，故抽草木。
 或嗔愛慢三，互相滋蔓，異類成形。草木山川，千老萬
 品。孤山云：水勢劣火，謂水太少，火太多，以此相合，則結成高山。舉融擊以驗其二大所成也。土勢劣水，可知。△海印云：以前水火既濟而勢相敵，故為洲。為海。今水火未濟，水勢劣火，勢不能敵，而火上燄遂結為高山。巨石以其受父之性，故擊石成燄，得母之性，故融則成。水石中有火，山頂有水，石根多潤，類可知矣。此猶屬先天性。火但性不相敵，故成有父之山。分耳。土勢劣水，下此五行，水土生木也。以受父之氣分。

故林藪遇燒成土以得母之氣分。經交妄發生。遞相
故草木遇絞成水也。○二結相續。經交妄發生。遞相
爲種。以是因緣。世界相續。明先從妄想結成四大從
四大性。愛慢滋生。離有心情。更無別體。故云交妄發
生。遞相爲種。以是因緣。世界相續。是以云世界欲成
之際。舉念全收。非唯世界。但有成壞。萬法悉從心生。
故經云。成劫之風。壞劫之風。皆是衆生共業所感。業
由心造。豈非心耶。○疏。先從明昧搖動。有風輪。風搖明
立有金寶。金風相摩。生火性。火蒸金潤。有水生。水火
相交。勢有勝劣。水勝火劣。爲海洲。火勝水劣。爲山石。
土劣水勝。爲草木等。外相雖爾。皆由內心。內心無變。

外豈老別經且約外故云遞相爲種。

孤山云。交妄發生。

諸事也。覺明空昧。相待成搖。爲風輪。種因搖立。礙爲
金輪。種風金相摩。爲火。大種金火復爲水。大種水火
又爲海洲。種水土復爲草木。種應了此諸妄法。於一
真性。如空中花花處處。本無有異。爲種發生。卽是
妄具。妄體無實。唯是覺明。故觀妄具。唯見真具。○引
證楞伽經云。大慧。彼四大種。云何生造。色謂津潤。妄
想大種。生內外水界。堪能妄想。大種生內外火界。飄
動妄想。大種生內外風界。斷截妄想。大種生內外地
界。注云。首楞叙四大。則起於覺明。楞伽叙四大。則生
於妄想。是知旬旬三界。醞釀四生。皆覺明妄想之咎
也。○二衆生相續。二一辨其相。二經復次富樓那。
明妄非他。覺明爲答。所妄既立。明理不踰。○宗。三界有
法識外。無文皆從內外四大成盡。是一心虛妄變。古
鈔釋首楞嚴。明妄非他者。其妄最初。因自心動。有風

因執有金因愛有水因求有火皆是自心變起四大還自分別結業受生故非他累覺明爲咎者由強覺了本體明爲咎則無知覺明有知明覺如人見不淨便生厭心由分別故但無分別妄見唯見法性淨土疏明謂顯發妄之顯發別非他緣但由自己一念不了能所妄分以爲過咎覺明即能所也所明既已成立引生能覺之心念念相續莫能離念故真明妙理爲念所礙隱而且廢不能踰越而顯現也雷庵云所妄明之理彰焉理法也性也六妄因之成就四生以之變局不能起此妄明之性法也△冥典云明妄即妄明也言此妄明之躰更非他法所成全是真覺起於妄明而爲過咎覺明爲咎已是妄能故但言所妄

既立即前因明立所妄明之性非局而局故曰明理不踰△溫陵云明妄者指堅明明覺搖明之性特覺明妄心爲咎○通釋明妄二字古釋以明爲顯發之義而蒼溪即指爲妄明柯洲注云謂明了交妄發生世界之相續非從他有融室廣注云明爲妄者非他本覺要明爲咎二師皆仍依長水△定林云世界以空昧爲躰衆生以覺明爲性由覺明故得有空昧世界如此衆生力也二者相續故曰覺明爲咎○二結成根經以是因緣聽不出聲見不超色色香味觸六妄成就由是分開見聞覺知亮六識取塵由業識發起後有第七識執第八識中明變起外四大引起六根塵六根塵引起六識六識依六根塵因外有色內引眼根等疏無明爲因所明爲緣展轉相形至無同異於此一相分出根塵根塵既偶識生其中根境識

三爲業之性各自取吸不行他緣故云不超等卽於前所明分出六塵於前妄覺開成聞見等由是前云

覺明爲咎也

冥興云以是下示不踰相下云元依一精明分成六和合△溫陵云以不踰故

聽見六根於是妄局色香六塵於是妄染覺知六識於是妄分根塵識三爲業性故發起妄明則實爲妄明生之始也△融室云妄既立爲所妄明則實爲妄明因此緣此不達本覺妙明之性以視聽爲視聽墮在聲色之中致令六塵而成六妄遂將一妙覺性分開爲見聞覺知○二辨生類初因二因一舉類總標

經同業相纏合離成化

疏胎卵有情要因父母同業

相感故云同業相纏

資中淫化有情但因自己情想

合離合處淫生離處化生

文同不由父母同業相感故云

合離成化化卽生之總名也

皆名變化故古釋分判

四生△證真云合離成化者四生之總名也下文云情想合離更相變易是也右敏師合判四生△孤山

云同業相纏者與父母同業皆起想愛更相纏縛也合離成化者於愛境則合於憎境則離由此愛憎成

其變化而託胎也△右圖師順下二節單判胎生上來三解不同今從茗溪溫陵依古釋分判四生爲當

塵成種二別一情想所因經見明色發明見想成異

見成憎同想成愛

疏見謂妄見明卽所明因見有明

明能發色

孤山云妄心見妄境故云見明色發卽於

得中陰身所謂游魂也鬼無色身而有五通六根猛利眼見極遠愛染習氣極尋所愛之境愛境立現故

云見色因明起見見能生想明見想成者依妄境起

明發境識神必趨其所既見明色其境與想異異卽違也

想遂得成就故云明見想成境與想異異卽違也乃成於憎色同於心同則順也遂生於愛是所憎境

同想。謂母是所愛境。女子託胎反此。海印云。男女交合之際。識神守之。男則愛母憎父。女則愛父憎母。異則但想無愛。同則想愛俱行。由是受胎。須資想受。

定林云。從性見起。名為見明。見明然後色發。如盲眼。前唯見黑暗。則不能發色。從見明起。見為明見。明見。然後想成。如明眼人。無分別見。則不能成想。○引證。瑜伽第一云。何生。由我愛無間。已生故。無始樂著戲論。因增上力。故從白淨種子。即於是處。中有異熟。無二種。因增上力。故從白淨種子。即於是處。中有異熟。無間。得生死生同時。如稱兩頭。低昂時等。而此中有必具諸根。造惡業者。所得中有。如黑闇光。或黑闇夜。作善業者。所得中有。如白水光。或晴明夜。又中有神通。如天眼。無有障礙。唯至生處。所趣無碍。如有死生。亦唯至生處。又此中有。有種種尋香行。故香所資。故。或名。有中。間生。故。或名。健達縛。尋香行。故。香所資。故。或名。意行。以意為依。往生處。故。此說身往。非心緣往。或名。趣生。對生。有起。故。當知。中有。除無色界。一切生。故。又由三處。現前。得入母胎。於中有。處。見其父母。共行。邪行。乃起。倒覺。見已。自行。或唯見男。或唯見女。如是。漸

漸近彼處。所不見。父母餘分。唯見男女根門。即於此處。便被拘碍。死生道理。如是應知。●二結成種類。

經流愛為種。納想為胎。交遘發生。吸引同業。故有因緣。生羯羅藍。遏菟曇等。種謂已受愛。取所潤。即異本之種也。故云流愛為種。

釋要云。異本之種者。此不種。子。此是泡。胞。異本。已受愛之種也。即有支。如世間穀麥。已苞浸者也。手鑑云。異本種者。愛取未潤時名。未起種。由愛取潤已。即胎。即正約現行。一念識心生。泡。胞。異本。各現起種。

起之時。然種即想愛俱為種。胎即想愛俱為胎。經文存略各舉一也。

圓覺鈔云。流愛者。謂無始愛之習氣。任運流注。相續不斷。為種者。如女人欲受胎時。必藉男子之種。胤納想者。前是分別之愛。此是俱生之愛。俱生之愛。方能助潤。於業受生。故也。如俱舍說。男胎於父。如夫想。而忌於母。父母於子。三處情於父。女胎於父。如夫想。而忌於母。父母於子。三處情。

想手相交合手相遭遇引發吸取界趣同業令歸一

處結成胎藏故云交邁發生吸引同業交邁是種子現行手相資

熏和合之義吸引者因緣相牽如磁引針同自業爲

業者宿所造之業成熟今爲人爲畜等也

因三處情想爲緣釋要云三處情想子亦於父母起

生愛想界趣同業同其界類羯羅藍等胎中前二七

也若異界異類則無受生類羯羅藍等胎中前二七

也若至三七胎卵卽分故約前二未分位說吳興云

想十二因緣中識也若想已入胎卽屬於名羯羅藍

等卽是色也○俱舍偈云最初羯羅藍次生類部等從

此生閉戶閉尸生健南次鉢羅奢伐後髮毛等及

形根色相漸欠而漸增釋曰羯羅藍卽歌羅邏或羯

邏藍此云薄酪亦云凝蘇胎中五位此初七日內名

雜穢父母精血相和名雜自牀不淨名穢大集經云

歌羅邏時卽有三事一命二暖三識出入息者名爲

壽命不臭不爛名之爲暖此中心意名之爲識卽是

剎那覺知心也三法和合從生至死依此識親生種

子卽是命根頰部曇或遏蒲曇胎二七日內名疱猶

如豌豆瘡疱之形表裏如酪未生肉故閉尸此云與

肉胎三七日內名凝結謂稍凝結狀如就了肉健南

此云堅肉胎四七日名凝厚漸次堅硬鉢羅奢伐此

云肢節亦云形位內風所吹生諸根形一身四肢生

老別故胎五七日名胎中五位六七日名毛髮爪齒

位七七日名具根位以五根圓滿漸次生識卽未具

空明等緣○引證宗鏡云有情於中有自臨末位第

八識初一念受生時有執取結生相續義結者繫也

屬也於母腹中一念受生便繫執爲彼故亦如磁毛

石吸鐵攬如父母精血二點第八識如磁毛石一判

那間便鐵而往同時根塵等種從自識中亦生現行

名爲執取結生故○瑜伽第一爾時父母貪愛俱極

最後各出一滴濃厚精血二滴和合入母胎中合爲

一段猶如熟乳凝結之時當於此處一切種子異熟

所攝執受所依阿賴耶識和合依託云何和有俱託

謂此所出濃厚精血合成一段與顛倒緣中有俱託

與滅同時卽由一切種子識力功能故有餘微細根

及大種和合而生及餘有根同分精血和合搏生於

9 170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

傳頂蒙錄卷四

此時說識已住。結生相續。即此名爲羯羅藍位。又此羯羅藍色。與心心法安危共同。故名依託。由心心法依託力。故色不爛壞。色損益故。彼亦損益。是故說彼安危共同。又此羯羅藍識。最初託處。即各肉心。如是識於此處。最初託。即從此生。經胎卵濕化。隨其所應。卵唯想生。胎因情有。濕以合感。化以離應。略即四生。廣即十二。如下廣辨。四生起時。業與情想相應之處。即便受生。故云隨其所應。情想合離。四生皆具。今各舉一。據多分說。下經自有情想多少等。已下同情少。即受卵生。卵殼中生。多分是想。以想輕利故。如飛鳥魚龍皆迅疾也。故云想生情多想少。即受胎生。以情多重墜不能輕舉也。故云情有濕化染香處。不因父母同

業相感。但以情潤。即受溼生。但自情想與溼氣合。即便受生。故云合

感。但隨想處。不假情潤。即受化生。化亦自想懸想勝處。情愛彼境。即便

化。故云離應。俱舍偈云。倒心趣欲境。溼化染香處。論

生氣便生。愛染。往彼受生。隨業所應。香有淨穢。若化

生者。染處。故生。謂遠觀。知當所生處。便生。愛染。往彼

受生。隨業所應。處有淨穢。豈於地獄。亦生。愛染。由心

倒。故起染。無失云云。吳興云。泥師以第八卷情想

多分。釋卵胎二生。誤也。彼據衆生善惡二業。開內外

彼茲屬內分耳。又內外二分。此但約甚愛之心。以此望

說。受生之時。與彼大異。且胎生之龍。豈不迅疾。卵生

之人。豈便輕舉。又豈可胎生俱屬內分。卵生悉屬外

分。耶。節敏。璿師皆用沈義。蓋未之思也。△私謂岳師

辨駁。一往縱橫。剋實求之。未爲應理。一者情想紛飛

業。識變。別開二分。此之情想。專屬內分。二者善惡二

業。皆因愛取一念。離愛取無善惡。離善惡無愛取。以

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛頂金卷四

是故造業殊因則黑白晴闇橫分中有之光得福異
報則棘刺天宮自現入胎之相因果同根因緣具足
安得判今之愛取爲內分後之善惡爲外分三者多
生命識初終胎位肉身比量廣狹豈知捨身受身不
離三事來先去後誰是主人乃至魚龍迅疾或屬胎
藏人道重墜或依卵帶斯乃變化弘多豈可致疑多
分節敏瑋師咸宗沈義三占從二請事斯言○引證
俱舍偈云於中有四生有情謂卵等人生傍生趣地
獄各四種人卵生者謂如世羅鄒波世羅生從鶴卵
鹿母所生三十二子般遮羅王五百子等人生傍生
如今世人入淫生者如曼獸多羅遮羅鄒波遮盧鴿
鸞菴羅衛等人化生者唯劫初人傍生三種共所現
見化生如龍揭路茶等一切那落諸天中有等具根
無缺支分顯生無而欸女白目連云我夜生五子隨
二種鬼胎生者如餓鬼女白目連云我夜生五子隨
生皆自食晝生五亦狀雖盡而無飽或云晝夜各生
五百子○諸經要集云婆沙問曰四生六趣相攝云
何爲生攝於趣爲趣攝於生卽自答云生攝一切趣

非趣攝於生謂生中陰增當知非趣攝故知生寬趣
狹以化生寬故全攝二處及三趣少分地獄趣中一
向化生問六欲諸天旣行欲同人何故無有胎生答
欲愛雖同行事不等故樓炭等經言四天忉利男女
形交而無泄精自上四天一向全具以經情想合離
天化生故從母膝化起○二結相續
更相變易所有受業逐其飛沈以是因緣衆生相續
中情想不常剎那變易或先胎而後卵或先溼而後
化離合無定故云更相變易等
補遺云卵存出殼之
之愛故曰情溼以物合受生化以形離
自變皆一往分屬不可盡理而求也
如下一十二類
生中一一皆有八萬四千飛沈亂想唯佛與佛乃能
知之故俱舍云於一孔雀倫具一切種因非餘智境
界唯一切智知
證真云有情無始熏造一切界起種
子在本識中唯佛能了且舉孔雀一

1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

三藏相續

類尚難知疏所有受報隨業善惡故云逐其飛沈飛沈
猶升捨身受身無能斷絕故云衆生相續標指由不
降也如法一故遂乃情生智隔相變殊隨其善惡業緣
升沈受報金剛判定云梵語僕呼繕那此云衆生
智論云五蘊和合中生故云衆生瑜伽云思業爲因
卵胎溼化爲緣五蘊初起爲生然三界衆生不出五
道以四攝五亦得具足三業果相續
二辨其相二〇一正辨三〇二欲本經富樓那想
愛同結愛不能離則諸世間父母子孫相生不斷是
等則以欲貪爲本疏愛欲情深平相纏縛結滯難捨
故云不離父母生子子復生孫子子孫孫續生不斷
皆欲爲本也按清涼鈔引瑜伽云貪有五種一於內
貪四色欲色貪五蘊二於外身淫欲淫貪三境欲境
欲欲貪有多解今疏依經姪殺盜三故但云欲爲本

也〇引證圓覺經云若諸世界一切種性卵生胎生
淫生化生皆因淫欲而正性命當知輪迴愛爲根本
由有諸欲助發愛性心也即愛之種子是故能令生
死相續欲因愛生命因欲有衆生受命還依欲本愛
欲爲因性命爲果疏曰既性命由淫淫復由愛故云
愛爲根本由愛身故還爲欲因復感未來生死果報
如是展轉相續無窮
二殺本經貪愛同滋貪不能止則諸世間卵
化濕胎隨力強弱遞相吞食是等則以殺貪爲本疏
爲貪故殺用滋我命以強制弱殺害不止故爲殺本
盜本經以人食羊羊死爲人人死爲羊如是乃至十
生之類死死生生互來相噉惡業俱生窮未來際是
等則以盜貪爲本疏不與而取故名爲盜今非理食
他即奪其命也以惡業故同處一世令怨對相值更

佛地論卷四

三

平訓償盡未來際相奪不止皆盜爲本。佛告大慧有

緣嘗爲六親以親想故不應食肉實又云從無始來在生死中轉回不息靡不曾作父母兄弟男女眷屬易生而受鳥獸等身云何於中取而食之△爰光云如入万釋種遭琉璃誅殺人知毀罵近緣不知食魚遠因此方太平時恣意殺戮三五百年之人享福者福盡業現畜之訓報者殺盡爲人皆帶殺冤遂成殺劫佛智深遠勒斷殺業乃止殺禁亂之元本也。○二成釋汝負我命我還債汝以是因緣經百千劫常在生死疏釋殺盜也按長水本經文云汝負我命我還債此會解及流俗本之所宗也今以文義委釋汝負我命猶言汝曾殺我汝是我冤家也我還債汝猶言我重殺汝汝又作我債主也多生業債如汲井輪潤文之妙也若云我還汝債則文義違背詞理淺而意不該其爲傳寫之誤明矣則師以爲文義互見應

補足四句近師又衍爲八句是脛蛇足莫悟其非今所考據者長水疏古本乾道紹興官本海眼溫陵融室宋元雕本先後畫一文理灼然故敢斷爲是正講徒口耳習串溺於所聞却云古本未必是今本未必非此雖龕義亦熏經汝愛我心我憐汝色以是因緣疏釋欲貪也△三結經唯殺盜

經百千劫常在纏縛疏釋殺盜淫三正是

業道皆由貪愛以之爲緣故此三種皆云貪也業因

苦果相生不斷故云相續答釋總科經富樓那如

是三種顛倒相續皆是覺明明了知性因了發明從

妄相生山河大地諸有爲相次第遷流因此虛妄終

而復始永明問三界初因四生元始莫窮本末罔辨

根由莊老指之爲自然。周孔詔之爲渾沌。最初起處如何指南答。欲知有情身土。真實端由。無先我心。更無餘法。謂心法刹那。自類相續。無始時界。展轉流來。不斷不常。憑緣憑對。非氣非稟。唯識唯心。肇論鈔云。老子云。無名天地始。有名萬物母。若佛教意。則以如來藏性。轉變爲識藏。從識藏變出根身器世間。一切種子。推其化本。卽以如來藏性爲物始也。無生無始。物之性也。生始不能動於性。卽法性也。光未發處。尚無其名。念欲生時。似分其影。初因強覺。漸起了知。見根纔分。心境頓現。首楞嚴經云。皆是覺明明了知性。

乃至因此虛妄終而復始。釋曰。此皆最初因。迷一法界故。不覺念起。念起卽是動相。動相卽是第一業識。

未分能所。乃覺明之咎也。海印云。因無始妄動一

此變作能緣。流成了相。卽明了知性。爲第二見分轉。

識。牒上。因後因見分而生相分。卽因了發相。爲第三

相分現識。牒上。生汝妄能。溫陵云。覺明明了知性。妄爲明覺也。了發明。因明立所也。妄見。生

汝妄能也。能所纔分。盡成虛妄。皆因強覺覺明。分能立所。

起明了之解。心境歷然。運分別之情。自他宛爾。何者。

見分生於翳眼。相分現於幻形。於是密對根塵。堅生

情執。從此隔開真性。分出湛圓。於內執受。知覺作有。

識之身於外離執想澄成無情之土遂使鏡中之形影滅而又生夢裏之山河終而復始因茲有情心內親無情境中隨想念而標形碍遂使外則桑田變海海變桑田內則親作怨由怨為親種互為高下反覆相酬從茲業果恒新苦緣不斷但以本原性海不從能所而生湛爾圓明照而常寂只為衆生違性不了背本圓明執有所明成於妄見因明立所觀之境因所起能觀之心能所相生心境對待隨緣失性莫返初原不覺不知以歷塵劫疏覺明妙體本有明了知性即性覺妙明也長水孤山指覺明為性因本明了迷成所相即因明立所也故云因了發相此之所相由妄分別故云

從妄見生此即總結前來三種相續皆由迷本真明立成所相所必生能展轉籠著遂成世界衆生業果次第遷流皆不離一念無明妄覺也私謂此文以摠

山河大地結世界諸有為相結衆生業果分配依正似非通義世界文中結三相云真有為法豈可說正報耶△二楞云世有過未現界有成住壞空生有卵胎溼化業有姪殺盜三種相續不斷現行皆由最初一念忽生之種子所謂種種幻化皆生如來圓覺妙心○引證首楞嚴三昧經云文殊師利言迦葉是者闍崛山誰之所造是世界者亦從何出迦葉言一切世界水洑所成亦從衆生不可思議因緣由文殊言一切諸法亦從不可思議業因有○原人論云從初一念業相分為心境之二心既從細至麤展轉妄計乃至造業境亦從微至著展轉變起乃至天地此心識所變之境乃成二分一分與心識和合成人地一分不與心識和合即是天地山河國邑○宗鏡云八地已去菩薩能任運變大地為黃金攪長河為酥酪此

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

是境隨真智轉所變事皆成若離心有外實境如何
大地山河等能變肇法師云万事万形皆由心成豈
待變而後飾蓋是變衆人之所見耳是妙慧即是真
智之所流也二別答違妨二初答藏性生相疑第一
子科下分正答所疑別答違妨爲第二子科第二科
下以伸難喻釋爲承起科次約真如生滅二門釋明
答藏性生相一科方竟今二問答違妨科有二初
滿慈伸難二如經富樓那言若此妙覺本妙覺明與
來喻釋今初也
如來心不增不減無狀忽生山河大地諸有爲相如
來今得妙空明覺山河大地有爲習漏何當復生疏
妙覺明心與佛同體本來無妄由乎強覺忽認所相
便有妄生佛今已得妙空明心何時忽然復起諸妄
此卽牒而縱之責無窮過也卽同剛藏云十方異生

本成佛道後起無明一切如來何時復生一切煩惱

圓覺鈔云剛藏所述疑情佛頂經富樓那亦有此難
彼云若此妙覺本覺妙明此云十方異生本成佛道
後云與如來心不增不減無狀忽生山河大地此云
彼云山河大地有爲習漏何當復生此云何時復生
一切煩惱將彼對此昭然可解疏云此上三難者意
云本來是佛煩惱何生若無生中妄生起者如來成
佛同本無生無生之中還應妄起成佛義等生否應
齊齊生卽果佛何尊齊否卽因違現事進退不可故
有斯云鈔云言成佛義者天真成佛無所不成非
除却妄染塵勞添益真淨功德不增不減故衆生本
來成佛亦狀故云等也生否應齊謂生與不生也衆
生與如來俱無生故皆應不生煩惱若云無中不妨
生者皆應生也因違現事者因位凡夫之流現見貪
惑熾然如何言無故云達也孤山云無狀猶言無
故也疏云滿慈要遠迷悟同源本無生滅故有
此問疏云一如來喻釋二約生
滅門釋初門泯相顯實故約述方空花以喻無明及

1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 11 12 13 14 15 16 17 18 19 20 21 22 23 24 25 26 27 28 29 30 31 32 33 34 35 36 37 38 39 40 41 42 43 44 45 46 47 48 49 50

山河等元來不起。身不可得。迷心翳眼。雖有起滅。正
方虛空了不移動。妄心妄境。似有生滅。真覺妙明。何
曾變改。次門即攬理成事。故約金鑪灰木。可鍊可燒。
以喻果成惑滅。二門四喻。雖各不同。皆顯悟後更不
再迷也。一約真如門釋。二問答。迷本無因。經佛
無明本空。二一正喻。二一問答。迷本無因。經佛
告富樓那。譬如迷人。於一聚落。惑南爲北。此迷爲復
因迷而有。因悟所出。富樓那言。如是。迷人亦不因迷
又不因悟。何以故。迷本無根。云何生迷。悟非生迷。云
何生悟。疏人聚可居。故云聚落。迷人衆生也。聚落如
來藏也。南。性明也。北。所明也。惑。無明也。南相不動。惑
故見北。性明無變。迷故立所。此迷妄出。故今徵之。令
知無生。即見無明本空也。起信云。如人迷方。謂東爲西。方實不轉。衆生亦尔。無

明迷故。謂心爲念。心實不動。二問答。悟後不妄。經佛言。彼之迷人。正在迷

時。倏有悟人。指示令悟。富樓那於意云。何此人縱迷

於此聚落。更生迷不也。世尊。疏悟人善友也。指示

教行也。令悟十方如來也。滿慈於法有疑。於喻明解

故佛舉喻以問。令解法如喻。合二經富樓那。十方如

來。亦復如是。此迷無本。性畢竟空。合初昔本無迷。似

有迷覺。覺迷滅。覺不生迷。合次迷即無明。亦名

爲癡。亦名不覺。不覺即覺。故云性畢竟空。約真如門

昔本無迷。約生滅門。似有迷覺。覺即所迷。本覺亦即

始覺也。覺迷滅者。始覺智起。覺盡無始妄念。合本

覺時更無始本之異。唯一妙覺豈更生妄。故云覺不生迷。宗鏡云從來迷悟似迷今日悟迷非悟。△海眼復重述豈不覺成覺覺猶不覺者本覺也始本一覺無悟悟迷迷滅本覺湛然。○引證圓覺文殊章云無始來種種顛倒猶如迷人四方易處疏云背覺合塵由顛故倒如由迷自故認他也如人乍至川原或入聚落忽然心惑以東為西既一方迷餘三俱轉然正迷時方亦不轉忽然醒悟還是舊方反推此迷了無踪跡無本來處無今去處。○二翳老花亡喻山河經亦不實。二○一約喻問答二○一待花愚慧問

如翳人見空中花翳病若除花於空滅忽有愚人於彼空花所滅空地待花更生汝觀是人為愚為慧。疏翳喻妄見花喻山河妄見若亡山河自滅故下文云見聞如幻翳三界若空花聞復翳根除塵消覺圓淨

空無花處故云空地。○二類倒經當樓那言空元無

花妄見生滅見花滅空已是顛倒勅令更出斯實狂

癡云何更名如是狂人為愚為慧。疏真元無相妄見

起滅見山河滅已是倒見若待更起斯同狂人。剛藏

譬如幻翳妄見空花幻翳若除不可說言此翳已滅何時更起一切諸翳何以故翳花二法非相待故亦如空花滅於空時不可說言虛空何時更起空花何

以故空本無花非起滅故生死涅槃同時起滅妙覺圓照離於花翳疏曰言圓覺離花離翳則雙拂生死

無明衆生既如花起約誰更難無明無明生死既空何責本來成佛空花終不再起果位何得還迷若如

是解頤遣三疑下金鑰喻唯答佛不再迷此疑過深故重喻也。○經佛言如汝所解云何問言諸佛如來

二反質結訓。妙覺明空何當更出山河大地。疏據汝於喻所解不

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

方空花元來不起非後始滅故法合云此迷無本性
畢竟空又云空元無花妄見生滅被法合云生死
則以責滿慈見妄有滅尚是顛倒豈況復待習漏再
生也後約不壞修證因果之相故說消鑛出金燒木
成灰也迷方空花則始終元無金之與灰燒鍊方現
彼云花則終始本無鑛則因消始盡意云圓頓之理雖齊迷悟不妨成
異既有多生習障還須背妄顯真真顯則究竟清淨
更無再迷也若但用前二喻則撥迷悟因果之相便
成邪見若但用後二喻即成衆生覺性本來不淨失
直常理亦成邪見道理微妙一喻難齊故說四事云彼

兩各喻一法以盡其理也無盡云真猶聚落之定方

事因翳妄生消鑛成金佛無他佛水灰為爐斯大涅槃
○宗鏡云故知圓覺妙心如虛空之性生死涅槃
即空華之相譬眼不無起滅真性何曾有無如鑛藏
金非鑛有又非銷得要以銷成迷時如未淨之金
悟了若已成之寶真金不動垢淨俄分妙性無虧迷
悟自得

○二答大性俱偏疑為破滿慈大科下第二子科
科下生母科二
二子科一釋滿慈重徵妄因二慶喜再執緣起盡
本卷第二大科經文今初一釋本疑二一牒疑

經富樓那又汝問言地水火風本性圓融周徧法界
疑水火性不相陵滅又徵虛空及諸大地俱徧法界

不合相容疏前既伸疑今將答釋故此牒舉二正

一寄喻略釋三
一揔舉喻本二
一舉喻二
經富樓那譬如虛空體

二答大性俱
偏疑
一釋本疑
二釋別難

非群相而不拒彼諸相發揮疏虛空藏性也群相七

大也真元無相不守自性隨緣現相故云不拒冥與

如來藏本非七大而不拒彼七大發生△溫陵云虛

空非諸相諸相依空而發真非四大四大肇真而

成先非水火故經所以者何富樓那彼太虛空日照

不相拒○二釋則明雲屯則暗屯聚風搖則動霽澄則清氣凝則濁

土積成霾風而水澄成映疏此舉七事可喻七大

隨義對法可知釋義云隨義對法當以明對識大能

照境昧清淨故濁氣火大熱氣上蒸故映水大霾地

大△雲棲云滿慈疑諸大性偏故佛即虛空為喻日

照雲屯等七一切皆空中現相舉一虛空以顯藏性

空中不礙諸相知性中不礙七大解者泥文分配斯

圭峰所訶豈識喻焉者也△私謂滿慈初問難地水

火三大不相容徧次問地性障礙空性虛通難地空

二大不相容徧就其問目已揀去根識二大故知非

通難七大也如來初舉四輪先答地水火三難此文

答釋次難初譬太虛空不拒群相中顯空明空現及

地水火風各各發現結言汝以色空相傾相奪於如

來藏色以質礙為義色即地也言色空即言地空中

正答滿慈次難地火風亦含具其中問雖專問地空

舉色與空而地水火風亦含具其中問雖專問地空

元含四大答雖專答色空亦攝四大如因陀羅網映

群相七

大也真元無相不守自性隨緣現相故云不拒

如來藏本非七大而不拒彼七大發生△溫陵云虛

空非諸相諸相依空而發真非四大四大肇真而

成先非水火故經所以者何富樓那彼太虛空日照

不相拒○二釋則明雲屯則暗屯聚風搖則動霽澄則清氣凝則濁

土積成霾風而水澄成映疏此舉七事可喻七大

隨義對法可知釋義云隨義對法當以明對識大能

照境昧清淨故濁氣火大熱氣上蒸故映水大霾地

大△雲棲云滿慈疑諸大性偏故佛即虛空為喻日

照雲屯等七一切皆空中現相舉一虛空以顯藏性

空中不礙諸相知性中不礙七大解者泥文分配斯

圭峰所訶豈識喻焉者也△私謂滿慈初問難地水

火三大不相容徧次問地性障礙空性虛通難地空

二大不相容徧就其問目已揀去根識二大故知非

通難七大也如來初舉四輪先答地水火三難此文

答釋次難初譬太虛空不拒群相中顯空明空現及

地水火風各各發現結言汝以色空相傾相奪於如

來藏色以質礙為義色即地也言色空即言地空中

正答滿慈次難地火風亦含具其中問雖專問地空

舉色與空而地水火風亦含具其中問雖專問地空

元含四大答雖專答色空亦攝四大如因陀羅網映

空中更有圓日。若是空明。空應自照。云何中宵雲霧之時。不生光耀。如文。三結。經當知是明。非日非空不異。

空日。疏此結即離俱無生也。又非日非空顯無生處。

不異空日。隨緣似有。私謂非空非日。引下文而如來藏。非心非空等。不異空日。引下文。

二指法二。一相無所措。經觀相元妄。無可指陳。

猶邀空花。結為空菓。云何詰其相陵滅義。疏七相無

生。本自寂滅。既稱為妄。將何可指。指尚不得。仍使相

陵。何異空花。結為空菓。融室云。以所喻空中明暗等相。觀彼四大諸法之自相。一

皆妄。故曰觀相元妄。二性無不容。經觀性元真。唯妙覺明。妙覺明

心。先非水火。云何復問不相容者。疏七大性真。元如

來藏。如來藏中。無水火異。於一妙覺。約何等義。說不

相容。猶如虛空。體非群相。說何陵滅。熏聞云。妙覺明

珠。非水火。水火從緣。若人以緣而難於性者。非其智

也。△空印云。滿慈執相難性。今性相雙明。若以正眼

觀。水火等相。如空花落影。陽燄翻波。且喚誰作。地水

火風。而欲詰其相陵滅。豈非空花空菓。若觀其本性。

性水真火等元。是一真如性。妙覺明心。此中先無質

礙。潤燥等相。既非彼相。何有不相容者耶。△三合顯

二。一正。經真妙覺明。亦復如是。汝以空明。則有空

現。地水火風。各各發明。則各各現。若俱發明。則有俱

現。疏真妙覺明。合虛空無相也。汝以下。合諸相發揮。

汝心分別。有空發明。妙明真心。隨現空相。釋要云。汝心

水火風於汝心中。各各于發。隨心各現。心中俱發。七大俱現。又隨人各發。人各見別。多人俱發。俱現一相。或發地。則現地。發水。則現水。或盡法界。衆生同發。空相。則徧法界。現空相。此卽真如。不守自性。隨緣所現。有種種相。上文云。隨衆生心。應所知量。循業發現。起信中。因熏習鏡。現諸境界。亦此意也。
△宗鏡內外四大。地水火風。念念發現。所以經云。或各各發明。若俱發明。各各發明者。汝見圓明。知心欲取。失却本明。性空。思想搖動。心生風輪。性愛相續。性感水輪。執心熾盛。金輪則現。求心苦欲。火輪方興。若俱發明。初起強覺。四大俱現。如人恨憶。嗔則火生。身心

動轉。以況於風。目中淚盈。則表於水面。發赤相。則表

於地。

又引佛地經釋云。清淨法界者。卽一心無雜之

境。法界以法爲界。豈有邊畔。則一切色中。皆有虛空。性況一切法。皆有安樂。性以應覆。此性故。隨所知境。應其情量。現種種境界。若以空明。則有空現。若以色明。則有色現。但種種處。發明而隨處現。所現種種皆妄。心生相。不可得。唯一味真心。湛然不動。△交光云。俱現之相。有二。一者同時異處。如吹火者。口中現風。薪中現火。鼓熾同時。口薪異處。二者同時同處。如一恒河。人見水現。鬼見火現也。經云。何俱現富樓那。如一水中。現於日影。兩人同觀。水中之日。東西各行。則各有日。隨二人去。一東一西。先無準的。疏七大體虛。如日之影。東西隨去。如分七別。隨方雖異。不離一影。七大雖分。不離一妄。東可爲準。西復是何如的。是一

不合各去若知是影一多自亡孤山云日喻真性水

妄境兩人喻妄業各行則循業俱發隨去則妄境俱現也薰聞匠人之義○引澄清涼云澄江一月二舟南北南者見月千里隨南北者見月千里隨北停舟之者見月不移是爲此月不離中流而往南北設百千共觀八方各去則千百月各隨其去○二正難

經不應難言此日是一云何各行各日既雙云何現

一宛轉虛妄無可憑據疏一已是影復現隨去影復

現影何實可據而欲致難唯一所明復現七大大與

所妄唯一影像無實可得故云宛轉虛妄孤山云同

二是虛各行既二驗一是妄○合釋宗鏡云妙覺明心湛狀不動因業發現隨爲色空周徧法界衆生背其本覺妄執情塵隨發明處強說是非如於虛空昧中定其差別實謂虛妄顛倒無理可憑宗鏡此段通

釋上下經文故置于此○二約義廣釋二也一約昧用正釋二也一約逃悟顯用二也一逃成世間相

經富樓那汝以色空相傾相奪於如來藏而如來藏

隨爲色空周徧法界是故於中風動空澄日明雲暗

衆生迷悶背覺合塵故發塵勞有世間相疏汝以分

別色空之心於真覺中而現傾奪彼真覺性隨成色

空互相凌滅融室云藏心不守自性隨其傾奪是以

色有空處即是傾奪於如來藏色空之妄顯則如來藏之真隱也傾奪乃遮蔽之意色空卽地

空二大也二大既爾餘皆例然故云是故於中等上

文云一切衆生從無始來迷已爲物故於是中觀大

觀小圓覺亦云圓覺自性非性性有循諸性起斯則

衆生起無明風鼓真如海成八識波浪變起世間種種諸相爲相所礙失於本心故云背覺合塵有世間相孤山云真理隨緣變起妄境如全水成波其水既偏故其波亦徧以此波卽水故衆生迷悶謂九界衆生不了卽理而變而以無明妄心執之爲實△冥典云前問地水火風本性疑水火性不相度滅卽相傾虛空大地不合相容卽相奪△二悟成出世用經我以妙明不滅不生合如來藏而如來藏唯妙覺明圓照法界疏悟藏體也不滅不生無生智也如來藏無相理也理智冥契故名爲合當爾之時唯一妙心無理智別卽始覺合本無本始異唯一覺故故云唯妙覺明圓照法界吳興云如來藏牒所合之理唯妙覺明牒能合之智圓照法界示鑑物之用如來藏如鏡之跡妙覺明如鏡之光

圓照法界

經是故於中一爲無量無量爲一小中現

大大中現小不動道場徧十方界身含十方無盡虛

空於一毛端現寶王刹坐微塵裏轉大法輪疏起妙

用也前五句標二種自在不動下二句釋一多自在

也清涼云言一多者以一身全現故非一非多也一

覺品偈云一身爲無量無量復爲疏身舍下六句釋大

小自在前二句正中現依於一下二句正中現依正

亦是依中現依正坐微下二句依中現正餘句含在

其中可以意得華嚴十種自在亦不離此清涼云果

依果謂華藏世界海二正果如來十身等此二無碍以爲佛德依正無碍通有六句一依內現依如塵

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛門藏經卷四

聖

中刹海即經毛端現刹二正內現正如毛孔現佛即
經毛端現寶王三正內現依四依內現正五依內現
依正六正內現依正上來依正六句畧舉清涼玄談
以釋今疏其他多義避廣不錄須者往檢若溪明一
爲無量等四句爲惣別不動下八句爲分釋又經滅
毛端塵裏徧釋小中現大配釋未愜今所不取經滅
塵合覺故發真如妙覺明性疏結所以也下文云聞
復翳根除塵消覺圓淨淨極光通達寂照含虛空斯
則無大小之可拘非一多之可限塵毛刹海俱徧俱
納以性本然至果斯顯耳也二約三諦示體三經
而如來藏本妙圓心非心非空非地非水非風非火
疏非七大也心即識大亦即五陰孤非眼非耳鼻舌
山云心含四陰地水火風是色陰身意非色非聲香味觸法非眼識界如是乃至非意

識界疏非十八界也攝十二處孤非明無明明無明

盡如是乃至非老非死非老死盡疏非十二因緣流

緣覺界以緣覺非苦非集非滅非道非智非得疏非

觀十二因緣故非苦非集非滅非道非智非得疏非

及能證所證孤山云非聲聞非檀那非尸羅非毗梨

耶非羼提非禪那非般刺若非波羅蜜多疏非六波

山云非菩薩界先非能趣行如是乃至疏即超過因

非波羅蜜多惣非所趣理如是乃至疏即超過因

一切因行果上十力四德非怛闍阿竭秦言非阿羅

畏十八不共等一切無非怛闍阿竭秦言非阿羅

訶應三耶三菩正徧知非知非大涅槃非常非樂非
我非淨非涅槃四德也孤山云非佛界也先非能證
是別以是俱非世出世故疏諦緣觀智及道滅六

佛門藏經卷四

聖

度已下皆出世法。苦集十二緣三科七大皆世間也。此上總非諸相者。孤山云世結六凡出世結四聖即藏理即空無有十界故並非之。約真如門顯真諦義一切皆空。凡所有相皆是虛妄。以相待故。但有名字。名字即空。已下疏全用孤山文。今次第非者。初由無明故有妄識。妄識所變即有空界。空界現故結成四大。四大起故即有根塵根塵合故遂有諸識。根境識三為業性故。乃成十二因緣流轉生死。為對治故。即有出世觀智諸法。出世利鈍不同。遂分三乘次第。會三歸一。即有佛果。果有能證所證。即分菩提涅槃涅槃具德。即有常樂我淨。是故展轉相由。以

立名字各無自性。一切皆空。

二約即相以明俗諦。

經即如來

藏元明心妙。即心即空。即地即水。即風即火。即眼即

耳。鼻舌身意。即色即聲。香味觸法。即眼識界。如是乃

至即意識界。即明無明。明無明盡。如是乃至即老即

死。即老死盡。即苦即集。即滅即道。即智即得。即檀那

即尸羅。即毗梨耶。即羼提。即禪那。即鉢刺若。即波羅

蜜多。如是乃至。即怛闍阿竭。即阿羅訶三耶三菩。即

大涅槃。即常即樂。即我即淨。以是即俱世出世故。疏

前約真如不變絕相。此約隨緣成生滅門顯俗諦也。

孤山云此約俗諦示如來藏理。即無而有十界宛然故也。此即不離一真隨染幻

老別成種種相非相現相非名現名隨世建立不壞
假名故名爲卽三約遮焰經卽如來藏妙明心元
離卽離非是卽非卽此約二門不二唯是一心雙
遮真俗故曰離卽離非雙照真俗故云是卽非卽山孤
云此約中諦離卽離非雙遮之三諦一體是故皆云
昧也是卽非卽雙照之用也卽如來藏且法界一如本無名相因迷有妄對妄說
真真妄相形名言不息隨名執相顛倒何窮是故因
言遣言以至無遣初且以非遣相次乃以卽遣非終
帶名言未極一真之旨離卽非卽無非不非言語道
斷心行處滅方顯一真法界如來藏心故淨名經二

十二菩薩說不二法門皆以言遣相文殊以言遣言
維摩無言遣言方爲究竟此之三義亦復如是又如
天台以一心三觀釋法華十如是義初言是相如乃
至本末如如名不異卽空義也次言如是相等點空
性相卽假義也若言相如是等卽如於中道實相之
是卽中義也諸法性相微妙如是唯佛與佛乃能究
盡溫陵云初曰本妙圓心是本非末是圓非偏自昧
也終曰妙明心元是妙是明是心之元合昧用言也
雷庵受師曰經言以是俱非世出故明空如來藏也此一節文全
也以是俱卽世出故明不空如來藏也此一節文全
生於汝以色空相傾相奪四句意謂汝於如來藏則
以色空相傾相奪而如來藏隨爲色空故舉心則塵
勞起我於如來藏則以不減不生合之故按指則海

入佛知見

疏境界微妙

心言叵測凡天著事偏小滯

空俱所知心莫及斯境故圓覺云但諸聲聞所圓境

界身心語言皆悉斷滅終不能至彼之親證所現涅槃

何況能以有思惟心測度如來圓覺境界如聚螢

火燒須彌山終不能著以輪迴心生輪迴見入於如

來大寂滅海終不能至

三有者智論云六道各隨所

爲有一欲有謂欲天人乃至餓鬼地獄二色有謂色

界四禪諸天三無色有謂無色界四空諸天

喻譬如琴瑟篳篥琵琶雖有妙音若無妙指終不

能發疏琴等衆生也妙音藏性也妙指實智也發起

用也合顯經汝與衆生亦復如是寶覺真心各各圓

滿如我按指海印發光汝暫舉心塵勞先起疏汝與

衆生合前琴等寶覺真心合前妙音按指約喻指法

卽無生智合無相理發光卽大用現前卽前云我以

不滅不生合如來藏而如來藏唯妙覺明圓照法界

乃至於中一爲無量等汝暫舉心等合前無妙指也

卽前云汝以色空相傾相奪於如來藏而如來隨爲

色空等中言海印者大集經云閻浮所有色像大海

皆有印文喻佛如來法身性海普現一切妙用之光

也大集第十四如閻浮提一切衆生身及餘外色海

海印三昧已能分別見一切衆生心行於一切法門

皆得慧明是爲菩薩得海印三昧見衆生心行所趣

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛頂寶鏡卷四

△華嚴出現品偈云如海印現衆生身以此說名爲大海普提普印諸心行是故說名爲大覺賢首品疏云一現明海印三昧心行以十義釋之一無心能現義三能現與所現非一義四非異義五無去來故水不現取物不下就而能顯現故六廣大義七普現義八現不現時十非現現義非如明鏡對至方現具茲十義故稱海印之光含識舉心現塵勞之相如古釋衆按指發海印之諸佛窮究菩薩相似△宗鏡釋云普衆生佛性譬若筌篲具有五義一有筌篲身二有中聞聲三有絃綃四有彈筌篲人五有所彈得曲我身五陰如筌篲身中真如物性是聲六度万行如絃綃巧便智慧似彈筌篲人以巧便智慧修行六度前來成佛一塵一毛皆徧法界似彈奏之曲也○四結斥

念小乘得少爲足疏無上覺道如寶所小乘涅槃如

化城但戀權乘不求究竟得少爲足故發塵勞○二釋別

難①一釋滿慈疑妄因二釋慶喜難緣起初中二八

二釋初疑
一種滿慈疑
妄因

經富樓那言我與如來寶覺圓明真妙淨心無二圓

滿疏顯牀而我昔遭無始妄想久在輪迴今得聖乘

猶未究竟指已猶迷世尊諸妄一切圓滅獨妙真常障盡

敢問如來一切衆生何因有妄自蔽妙明受此淪溺

障盡者必知妄由滿慈初疑清淨本然云何忽生山

河大地如來遂舉性覺妙明驗其迷解滿慈既迷性

明爲所明佛遂斥云性覺必明妄爲明覺所既妄立

生汝妄能等由是展轉相續流浪皆由虛妄之所生

起雖知能所妄立又疑妄從何生故此伸問妄所因

佛頂寶鏡卷四

也。前問忽生山河大地。佛說因迷而有。此中復問因何有迷。孤山云。若就外現則無學小聖。無明全在。故未究竟。若就內闕則分真大士。有上地惑。故未究竟。諸妄圓滅。卽極果斷德。獨妙真常。卽究竟智德。△海印云。滿慈問。何因有妄。要明妄元無因。以顯天然妙性。本自圓成。煩惱得。不假漸次。此問徹底窮元。如來亦難措口。只借演若發。經。佛告富樓那。汝雖明耳。八二答釋二。一。惚告。除疑餘惑未盡。吾以世間現前諸事。今復問汝。雖知諸法皆妄。猶惑妄有所因。故云餘惑未盡。標指謂銷。未現前諸事。現見之事也。二。別釋二。一。明妄本舉事。經。汝豈不聞室羅城中。演若達多。忽於晨朝。以鏡照面。愛鏡中頭。眉目可見。嗔責已頭。不見面目。以爲魑魅。無狀狂走。疏。演若達多。此云祠授。證真云。從

乞得故云祠授

本頭與鏡俱。喻性覺照面。喻強覺忽生所相妄立。愛喻堅執不捨。認相爲真。既喜有相。反惡無相。

故嗔已頭。不見面目。真無形相。不順妄情。便生驚怖。執相迷性。輪迴不息。故云狂走。孤山云。晨朝是喧動

之境。喻妄心。推畫分別愛鏡中頭。喻取着妄境。妄事

易著。如目可見。真理雖知。如實責已頭。等背悟向

迷。如無狀狂走。△手鑑云。此有理有事。卽理實事虛

理實。故不變。卽頭與鏡也。事虛。故隨緣。卽照愛瞋走

也。斯則由照。故愛愛故瞋。瞋故走。返此卽不走矣。故

下文云。汝但不隨分別世間。乃至云。演若達多。狂性

自歇。望下走歇。可爲四句。一走六凡也。二歇菩薩也

三亦走亦歇。權小也。四非走非歇。如來也。俱喻性覺

走歇。二途兩俱存。故私謂。忽然狂歇。歇之一字。對前

而言。此妙義也。三緣分別。證在後文。△王舜禹曰。前

云。無狀忽生山河大地。此云。無狀狂走。前以迷人喻

此以狂人喻。迷人之迷。尚在外境。狂人之惑。卽在本

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛頂金卷四

問答。二經於意云何。此人何因無故狂走富樓那言。

是人心狂更無他故。疏心狂而走無別所以故無他。

故強生分別故稱為妄。豈別有因。二約法正明三

經佛言妙覺明圓本圓明妙既稱為妄云何有因。若

有所因云何明妄。自諸妄想展轉相因從迷積迷以

歷塵劫。疏初二句准一真心本無妄法即稱為妄下

直明妄無因也。妄必無因有因不妄妄之一字甚好

思量若了此名自無法起復疑有因豈非迷倒。已下

文心境不實故名為妄。若實有因豈立斯稱耶。如初

一人忽然妄說遞遞相承從妄說妄及推其本遞遞

皆虛乃至多人及與後人二俱是妄何者為因故歷

塵劫遞相誑妄莫之能悟。重聞云既稱為妄云何有

想展轉相因即見愛四住之本。若論通別二惑同在

一念念跡無始猶如空花則見愛亦無因耳。溫陵

云妙覺明圓指我與如來無二圓滿者本圓明妙言

本無虧欠本無迷妄此人人本來面目也。二引悟

釋經雖佛發明猶不能返如是迷因因迷自有識迷

無因妄無所依尚無有生欲何為滅。資迷真既久雖

佛與汝發明是義猶未能返還其本此寄滿慈以責

群妄如是迷因因迷自有謂無狀忽生非從他有若

了迷性無因自有亦無別法而為所依是則妄體猶

佛頂金卷四

卷四

無生滅

疏

此文釋有二重初約佛自悟釋發明猶開

悟也佛雖開悟諸妄圓滅尚不能返覺至妄本以妄無因而可覺故故云猶不能返如是迷因也復將如是迷因一句連下句牒應云如是迷因因迷自有意云若約妄法展轉生起而說因者此卽因妄說因非謂妄有初因故云因迷自有旣識迷之無因則知妄無依處說何爲生而說有滅此約佛自悟無妄因之可返也次約佛爲他說卽資中義不能返迷成悟發明猶宣辨也雖佛廣爲宣辨猶自不能返迷令悟也良由此理難明人多惑甚如爲病目說無空花孰能領悟

爲妄執者說無諸妄誰肯信從忽若了悟自知無因

將何爲妄而有生滅耶

桐洲云因迷自有者迷自成迷無有因故識迷無因等如

圓覺云了達於無明知彼如空花○三貼喻况顯

經得菩提者如寤時人說

夢中事心縱精明欲何因緣取夢中物况復無因本

無所有

資

得菩提者義通解悟疏夢寤之人記夢中

事說雖可爾取必不可以所夢境畢竟無故得菩提

者返觀因時滅諸妄惑說雖可爾畢竟無體可斷滅

故將何爲妄而推其因起信云覺心初起心無初相

又云以四相本來平等同一覺故標指菩提云覺未

故佛說爲生死長夜得真覺已如夢忽寤圓覺亦云如夢中人夢時非無及至于醒丁無所得△雪浪云

1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

因滿慈問世尊諸妄一切圓滅敢問衆生何因有妄
故佛答云我雖是得菩提者欲要爲汝說此妄法若
寤時人說夢中事等今循浪公之解印知上經如彼
文雖佛發明資中之義爲順○三提喻合顯經如彼
城中演若達多豈有因緣自怖狂走忽然狂歇頭非
外得縱未歇狂亦何遺失富樓那妄性如是因何爲
在資迷者自失理無失也宗問悟既現前迷何處去
答一切境界皆因動念念若不生境本無體返窮動
念念亦空寂卽知迷時無失悟亦無得以無住真心
不增減故譬如演若達多乃至亦何遺失疏狂故怖
頭因緣何有頭無得失狂自復行惑但妄有滅生真
性何曾出沒汝觀如狂之妄今指何處爲因標指合

一切衆生何因有妄如來舉此以徵也色二經汝但
顛真元無失二○一正明二○一勸息妄緣
不隨分別世間業果衆生三種相續三緣斷故三因
不生則汝心中演若達多狂性自歇古三緣是惑三
因是業惑謂分別三種相續之心業謂殺盜淫也疏
煩惱爲緣能潤業故判定記云惑者卽煩惱也根本
成就三殺等爲因正是業故分別是識能生煩惱三
種相續是所分別分別此三故名三緣三卽緣也或
殺盜淫三之助緣故三之緣也分別既亡業因不作
於三界中狂心自歇故起信云一切衆生不名爲覺
以從本來念念相續未曾離念故說無始無明又云

以遠離微細念故名究竟覺念卽分別也由是一念

不生卽名爲佛卽斯義也私謂以本文舉事證之忽

相續境界乎愛境中頭顱責已頭照鏡之中起愛起

憎非分別事識乎有愛有瞋卽具貪瞋痴三惑非三

緣乎無狀狂走卽殺盜淫三業成就就是則三因三緣

皆依識心分別而立卽緣道理皎然明白今不順長

水古解而依文生解吾不知其可也△空印云起信

云以有妄境界染法緣故卽熏習妄心令其念著造

種種業等今分別世界等卽妄境界緣也卽能生心

造業故爲相續染法之緣其妄心所造殺盜淫業能

招相續染法之果望果親故稱之爲因分別境界正

是無明法執不隨分別因緣兩空故云任性自歇間

殺盜淫三因緣俱有者何答緣取現行因取種子由

分別現行愛非愛境起貪嗔痴作殺盜淫熏成業種

而爲親因招感未來三種現行以因生緣以緣生因

現行種子爲緣故是以緣斷而因不生也△吳興

云三緣卽業果相續中殺盜淫三因卽三種貪親生

爲因疎助爲緣殺盜淫是身根所造之業三種貪是

意根能造之惑惑親業疎因緣之義彰矣下文阿難

云世尊現說殺盜淫業三緣斷故三因不生顯是以

業爲緣安得別取於惑△私謂有分別世界業果衆

生三種之識卽生欲貪等煩惱之緣有煩惱緣卽生

殺盜淫三因如惡义果故曰三緣斷故三因不生吳

緣斷則惡業無由發生故曰三緣斷故三因不生吳

典謂殺盜淫三緣斷故欲貪等三因不生三緣乃伐木

遺根炙病失穴殆必倒換經文三因斷故三緣不生

而後可也此文明標世界業果衆生三種並列豈得

獨指業果次下阿難問單舉業果卽該世界衆生

約義則正取分別耳上文結三種相續皆云是等皆

以欲貪爲本既曰以欲貪爲本矣此言三緣斷故三

因不生寧非援本之義乎△溫陵云世界業果衆生

皆妙心影明如鏡中頭分別則妄不隨分別則狂性

自歇也世界業果衆生爲三緣殺盜淫爲三因△私

謂溫陵指世界業衆生爲三緣小異長水以殺盜淫

爲三因正揀茗溪亦和會之說也天如補注盡揀岳

環諸師之解別指三種相續之說因緣明立所等微細結

以是因緣世界相續等相續卽無明立所等微細結

惑也經云三種顛倒相續皆是覺明明了知性因了

發明等豈非指分別妄識是三種相續根本。此言不隨分別正斷無明立所等微細惑結也。下經明云世尊現說殺盜婬業三緣斷故三因不生。世尊已現說爲業因矣。而斥爲斷業。麤相有妨下文何藉修證之旨。亦未免公違佛語也。諸師多說莫知適從。請以古解斷之。○二顯自真體。經歇卽菩提勝淨明心。本周法界不從人得。何藉勛勞。肯綮修證中資。但能了妄本空。真性自顯。豈同二乘分九品惑作次第解。如解筋節以求於道。蓋譯家取莊子事潤之疏。分別不生前後際斷。故名爲歇。菩提云覺起信云。所言覺義者。謂心體離念。離念相者。等虛空界。無所不徧。法界一相。卽是如來平等法身。依此法身說名本覺。故云勝淨明心。本周法界不從人得。卽顯不從

他緣本自覺耳。勛勞修證本息分別。只爲顯覺。今分別既亡。覺性自顯。故云何藉勛勞。非謂全不修行。兀然空坐。苟妄想宛然。自謂卽是者。悞之甚矣。言肯綮者。骨邊細肉也。肉間骨曰肯。骨肉之莊子云。技經肯

繁之未嘗而況大觚乎。若執惑有實體不能達妄。卽

空四相平等一切唯覺。便謂從麤至細斷盡無明。方

至妙覺者。何異解牛不能游刃於大窾。不能立見於

全牛。但解皮肉以至若骨。豈曰妙得牛理哉。溫陵云肯綮喻

微細惑。勛勞修證只爲妄惑。妄因既息。惑結自除。所謂離妄緣。卽如佛△補遺云。勛勞言時長行遠

三阿僧祇之謂肯綮修證。喻諸教地位委曲。經云乃至終始地位中間永無諸委曲相。○二喻顯

譬如有人於自衣中繫如意珠不自覺知窮露他方
 乞食馳走雖實貧窮珠不曾失忽有智者指示其珠
 所願從心致大饒富方悟神珠非從外得疏於自衣
 中五陰蓋覆也枝末與根本無繫如意珠圓明覺性
 也珠喻不自覺知無明不了也由無明窮露他方乞
 食馳走喻五道流浪輪迴不息云佛界如本國九界
 如他鄉求人天樂取偏小益猶乞食馳走雖實貧窮珠不曾失喻雖流生
 死覺性常然妄情盡失真忽有智者指示其珠
 佛為開示也佛如智者所願從心致大饒富大用現
 前也證理起用致方悟神珠非從外得者始覺合時

二釋慶喜難緣起

本不曾動今無始靜也法華中亦有此喻彼約結緣
 此約本有意不同耳宗鏡云龍女云我欲獻珠世尊
 以汝神力觀我成佛復速於此故知一切含生心珠
 明耀理無前後明暗隨機或因病而隱膚中對明鏡
 而顯現或因將而沈水底在安徐而得之或處輪王
 髻中建大功而受賜或繫貧人衣裏慳智願而猶在
 宗鏡明文同證於此△非從外得牒前文頭非外得
 及不從人得答衆生自蔽妙明受此淪溺之問△二
 釋慶喜難緣起二△一經卽時阿難在大衆中頂禮
 佛足起立白佛世尊現說殺盜淫業三緣斷故三因
 不生心中達多狂性自歇歇卽菩提不從人得如文
 正生斯則因緣皎然明白云何如來頓棄因緣我從
 難因緣心得開悟疏由無三緣方盡三因緣俱滅菩

提始顯故云皎然明白小乘開悟皆由因緣故引昔

悟以並今說成此難也

孤山云云何須棄指現說也吳興云謂今言歇即菩提不

從人得按古釋指現說為頓棄近師從溫陵解謂通指排擯諸文則迂

莊三引他例義何獨我等年少有學聲聞今此會中大目捷連及

舍利弗須菩提等從老梵志聞佛因緣發心開悟得

成無漏疏老梵志者並是年長從外道來番邪入正

得成無學也

同邪

△今說菩提不從因緣則王舍

城拘舍黎等所說自然成第一義唯垂大慈開發迷

悶疏因緣自然依假建立菩提真性眾相都亡恐相

濫失故此再疑以洗物情

私謂末伽黎起見眾生罪垢無因無緣肇公曰謂不

由行得皆自朕耳以無因無緣不由修得為自然亦

濫何藉修證之義

二答釋二一推破三

一漂質所疑經佛告阿難即如城中演若達多狂性

因緣若得滅除則不狂性自然而出因緣自然理窮

於是

疏若狂性因緣得除不狂自然而出所計不出

斯二故曰理窮於是

雪浪云謂因緣自然之理如是滅則有不狂性自然之出若因緣自然俱非則無有

出者滅者辨至于此方盡其理二就疑于破二

一雙破因緣破自然二經阿難演若達多頭本自然本

自其然無然非自何因緣故怖頭狂走疏此以因緣

破自然也孤山初二句牒頭本自然本自下二句定

次二句釋其義將欲難破故先釋出自本也然是也頭本如是然者然

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

猶如此也。無有如是之頭，不是於本。故云：無然非自。
故曰：自然。無有如是之頭，不是於本。故云：無然非自。
無然非自者，苟不何因下破可知。何因下，正破若本。
如此則非自然也。何因下破可知。何因下，正破若本。
得因其照鏡緣其失頭而狂走耶。△溫陵云：自然者，
本自天然不假因緣也。若本自然則或狂或不狂，無所
計。△右解以因緣破自然，吳興合下節判以自然之
破。因緣初破云：頭本自然，不可轉變也。本自其然不
藉因緣也。無緣非自，其頭始終無變，無失無非自然。
也。何因緣而狂走耶。經若自然頭，因緣故狂，何不自然。
△二以自然破因緣。經若自然頭，因緣故狂，何不自然。
然因緣故失本頭，不失狂怖妄出，曾無變易。何藉因
緣。疏：此以自然破因緣也。初二句牒，次二句破。若自
然頭，由因緣故得成狂走。何謂頭本自狀，亦應自然。
然頭由因緣故得成狂走。何謂頭本自狀，亦應自然。
不失，由因緣故而失其頭。故并失其頭。本頭下四

句結。今既本頭無失，狂自妄出，狂之與頭，了不相觸。
何曾變改，而假因緣。溫陵云：若本自不狂，假因緣故
今頭既不失，特因狂走，則因緣之計墮。△右解以自
狀破因緣。吳興合上節為一科，即同長水破文。△二
單破轉經。本狂自然，本有狂怖，未狂之際，狂何所潛
計。自狀經本狂自然，本有狂怖，未狂之際，狂何所潛
不狂自然，頭本無妄。何為狂走。疏：若汝執言，既非因
緣，即屬自然。狂亦自然，不狂亦自然者，孤山云：由前
頭是自然，既因緣被破，故轉計云：初一句牒，次一句
狂與不狂，皆自然者，故此破之。初一句牒，次一句
定。未狂下二句破，如文。桐洲云：次破本狂，防轉計云：
是本狂自然，遂破云：未狂之狂，不狂下破，不狂自然。初
際狂何所潛，非本狂自狀矣。不狂下破，不狂自然。初
句牒，頭本下破。顯是不狂自然，就破云：何因緣故怖。

1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

伊藤家金卷四

頭狂走非不

此顯一真之體尚無真妄之異豈立因

緣自然斯則亦顯妄無因也

右解單破轉計自然吳

陵判惣破因緣自然△溫陵云若狂怖本於自然則
是本有狂怖然既無所潛非本狂矣若狂怖不本於
自然則頭本無妄何為狂走非本狂矣既非本狂
非本不狂知因緣自然皆妄立也△雪浪云上明頭
不属因緣自然此明狂躰亦無因緣自然也○通釋此
章破法孤山長水大同唯岳師頌異溫陵上二節對破
如孤山後一節惣破海印雪浪皆宗之今謂阿難伸
難計立自然則後文應單破轉計上拂頭自然此拂
狂自然既拂狂自然又拂不狂自然各妙辯連環束縛
於因緣自然俱為戲論要在解者各得耳○三結歸
旨經若悟本頭識知狂走因緣自然俱為戲論是故

我言三緣斷故即菩提心疏本真不動妄自強生說

誰因緣及自然性若知因緣自然俱是戲論分別自

亡真覺自顯斯則正是我說三緣斷故即菩提也

吳

云真頭本來無妄亦顯妄本無因是則因緣自然俱
無安立△王舜鼎曰本頭即所謂佛頂人人共有只
為迷頭認影逐影生狂人若悟達本頭便知無狀狂
走有何真實由是因緣自然俱成戲論△宗鏡云若
實發明悟了本頭一靈真性非動非靜非得非失非
生非滅非合非離則知無始已來三界伶俜六趣狂
走是迷是倒是妄是虛皆是情想結成識心鼓動則
知本覺真性非因非緣非自然非不自然非和非合
結示三○一俱盡滅生顯無功用二經菩提心生
滅心滅此但生滅滅生俱盡無功用道疏若有執言

真心可得

分別可亡斯則菩提心生滅心滅

標指

藥病對治生滅心在下文
云生滅既滅宗滅現前

無菩提生無生滅滅方無

功用如圓覺云有照有覺俱名障礙是故菩薩常覺

佛頂家少卷四之一

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

伊山集卷四

不住照與照者同時寂滅此顯地上證無生理得無

功用也吳興云菩提名智生滅名惑智生惑滅未得無功用道二縱立自然寄顯生滅二〇一

正顯經若有自然如是則明自然心生生滅心滅此

亦生滅無生滅者名爲自然疏設若我教有自然者

豈存生滅名爲自然今汝所明自然心生生滅心滅

此亦生滅何名自然夫自然者必無生滅故云無生

滅者名爲自然補遺云若有二字牒阿難前計本有覺性爲自然絕待無生滅之跡可假

舉况重明經猶如世間諸相雜和成一體者名和

合性非和合者稱本然性疏舉淺况深也世人說生

滅和合名和合性非和合者則無生滅方名自然豈

况我教有生滅者却名自然孤山云諸相雜和喻自合者喻本無生然心生生滅心滅非和

滅元是菩提私謂古人於此不言縱立認真自然斯則

不唯增戲論心反令圓文成外道教焉敢聞命

科經云縱立自然寄顯生滅者以佛正法中有因緣

而無自然故須重重簡拂用縱立而施破隔也初文

顯無功用者生滅既滅未滅現前即此無功用道本

非自然也次縱立自然者彼妄執無功用道名爲自

然非我教中有自然也後則就彼縱況以非和合反

顯非自然耳苦溪釋初文此簡住前生滅以顯登

文云此簡分證自然以顯究竟自然如是則外道有

神我自然我佛法中亦有分證究竟之自然矣長水

所訶認真自然成外道教豈非古人本有此解爲岳

師所承用乎蒙於此中率助一解竊謂是故我言已

下有三段文揔結成上文正破因緣也菩提心生一

言三緣斷故即菩提心此正破因緣也菩提心生一

佛頂蒙金卷四

卷四

道生滅心盡而後因緣始盡也。若有自然一段，結破自然猶如世間一段帶破和合。如是則三卷中廣破因緣自然和合義門，鈎鎖無餘。而次下本然非然和合，非合之文，亦不孤起。以此小補長水縱立寄顯之科，未知得否。○又竹庵溫陵科經以第一節滅生俱盡，無功用道二句割屬下文爲標準之詞，而溫陵之解尤爲近德所宗。今附見於後。△溫陵云：菩提心中本無生滅，亦無自然。若謂菩提心生，生滅心滅，此但生滅邊事，非菩提也。若謂滅心生，俱盡無功用道，有自然者，待法而明自然心，生滅心滅，此亦生滅邊事。是對待法，非自然也。所謂但名法身邊事，非法身向上事也。而反指無生滅者，名爲自然，則皆屬戲論。無生滅者，名爲自朕二句，亦割屬下科。譬如因有雜合，戲論之法也。○三雙非二離正示忘情。

經本然非然和合非合。合然俱離。離合俱非。此句方名無戲論法。

疏 本然自然也。和合因緣也。二皆不立。故名俱離。此離亦離。故云俱非。

此文語略具足應云離合離然之離亦復俱非也藥病齊遣空病亦空圓覺亦云遠離爲幻亦復遠離離

遠離幻亦復遠離。斯則言語道斷。心行處滅。方無戲

論耳。孤山云。對破和合。說本自然。和合既非。本然焉是。苟執爲實。還成戲論。如對短說長。既無其短。

長名豈有。絕待之理。於茲顯矣。合然俱離。牒其境絕。離合俱非。顯智亦絕。離則能亡智。合謂所亡境。言合

以彰其然。其境既亡。其智亦泯。如前火木。薪既燒矣。火亦自燒。此則對待既絕。能所亦亡。恍如托空。唯覺

無得如是解者。方無戲論。釋論云。佛坐道場時。不得一法實空拳誑小兒。誘度於一切。○引證般若經云。

佛言。非所有。非無有。無諸戲論。是名得道。性不戲論。無性不戲論。無性離性。無性更無法可得。所得戲論。

者戲論法戲論處色性無乃至一切種智性無若法性無卽是無戲論論云凡夫人戲論諸法菩薩於不

可戲論。隨法不戲論。何以故。自性不能戲論。自性性
從因緣生故。但有假名。云何能戲論。若性不能戲論。

帶頁少卷四之

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

何況無性離性無性更無第三法可戲論所謂戲論者戲論法戲論處是法皆不可得○法華玄義云中論云若法為待成是法還成待今則無因待亦無所成法華首云既得無生忍亦不生無生無生即無生是名絕待除此已外若更作分別絕何物顯何理流無窮則墮戲論乃是迷情分別絕待不絕非絕非待待於亦待亦絕言語相逐永無絕矣何者言語從覺觀生心慮不息語何由絕如癡大逐塊徒自疲勞塊終不絕若能妙悟寰中息覺觀風心水澄清言思路絕如點師子放塊逐人塊本既除塊即絕矣○二廣斥執見五經菩提涅槃尚在遙遠非汝歷劫辛勤修證雖復憶持十方如來十二部經清淨妙理如恒河沙只益戲論鏡宗如上剖析此為未識本頭不知狂走之人令離句絕非言思道斷此方始除世間分別戲論之法於自見性大道之中尚猶賒遠句方明無

戲論法解云若依此句取無上道了不相干故云尚在遙遠△溫陵云戲論本斷即狂心未歇難契菩提故云遙遠苟非歷劫修證雖持多經妙理只益戲論應須親到不俟更言似鏡照容直須心眼相似如人飲水方能冷暖自知故云唯證乃知難可測度未到之者徒自狂迷吳興云此之也如我所說一切俱非且是能詮文句而已所詮菩提涅槃尚在遙遠以聞而未證故△雪浪云此是結覆上文必要又曰解雖分明行次冥合因解成行行成解絕不可一向執解背道迷空行解相應方明宗鏡如首楞嚴經所明全為見性修行不取多聞知解私謂此一段經文是此經中解行相資緊關大節悟頓獲法身富那騰疑審除細惑至於破除因緣自然諸戲論法離句絕非言語道斷見性解悟之法門

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛門金鑑卷四

無餘蘊矣得句之後纔是發心正好修行目足相助
惡其解而忘證得少為足即遮之日菩提涅槃尚在
遙遠又恐其多聞熏習不修無漏故復遮之日非汝
歷劫辛勤修證等以阿難多聞記持辛勤累劫不捨
戲論法終墮無始名言習氣此之辛勤修證即前文
所斥何藉劬勞肯綮修證者也前云肯綮修證此云
辛勤修證其指陳修證之藥病一也宗鏡問曰既即
心是何用更修答曰只為是故所以修如鉄非金即
不可鍛成妙器至哉言乎禪人籍口何藉修證以解
此章指見性修行之明文為銘達撥無之誠證斯言
可怖豈不然乎約宗鏡大意指之上來遺拂圖修辦
論斯則頓悟知宗次下遮表祇益戲論所謂重告善
事阿難於是重復悲沮求入華屋之門所謂重告善
逝密請修行是為經中解行相資緊關大節而未法
狂禪迷空執解之病永明斯文已為懸鏡故曰於此
中深致其意也初二句長水消文不依宗鏡學者擇
善而從未疏
若執因緣自然取佛果者雖經劫數勤
苦修習終莫能及故云尚在遙遠憶持妙理分別不

亡繫念相續但滋生死不能無心忘照反聞自性於
無了知不辨真實故圓覺云種種取捨皆是輪迴未
出輪迴而辨圓覺彼圓覺性即同流轉若免輪迴無
有是處故云祇益戲論
△翻譯集云十二部經者一修
二祇夜此云重頌三和伽那此云授記四伽陀此云
孤起五優陀那此云譬喻八伊帝目多伽此云本
七阿波陀那此云生十毘佛畧此云方廣十一阿浮
閻陀伽此云本生十二優波提舍此云逐分別所說
摩此云未曾有十二優波提舍此云逐分別所說義
此十二分經舊云十二部者妙玄云部別各有類從
也新譯恐濫卷帙改名為分△涅槃云阿難自侍我
來持我所說十二部經一經于耳曾不再問如寫瓶
水置之一瓶唯除一經汝雖談說因緣自然決定明
問由二引事應知
了人間稱汝多聞第一以此積劫多聞熏習不能免

離摩登伽難何須待我佛頂神呪摩登伽心姪火頓
歇得阿那含於我法中成精進林愛河乾枯令汝解
脫疏佛果菩提若以因緣自然而可取者汝於此義
甚得明了何不免難而速證耶何假我呪方解脫耶
應知理觀兼脩定慧雙運豈但辨義說文而已哉問
阿難尚在初果何以登伽却證第三答一約權實阿
難示迹現多聞無功故在初果登伽實人顯呪力功
大速證第三二約根行阿難圓頓根發前文悟解或
入信住登伽小機雖得第三望圓頓位霄壤有異惠
云阿那含此云不來不來欲界生故已斷欲界九品
俱生名爲出欲淤泥以接引小乘故重施小而皆解

圓今云那含卽圓教相似位也△爰光云勝多曰林
以其進速而證多也報居不遷不來欲界故曰愛河
乾枯以欲愛溺人如瀑河故重三結勸真修經是故阿難汝雖歷劫憶持

如來祕密妙嚴不如一日修無漏業遠離世間憎愛

二苦疏多聞無功豈如定力首楞嚴王名無漏業得

此定者一切諸法皆如幻事豈能復生憎愛二苦交

云一日番上歷劫也四舉他爲證經如摩登伽宿爲姪女由神呪力

消其愛欲法中今名性比丘尼與羅睺母耶輸陀羅

同悟宿因知歷世因貪愛爲苦一念熏修無漏善故

或得出纏或蒙授記疏過去爲婆羅門女名爲本性

義翻

本性今從昔號名性比丘尼

孤山云以初見性淨名牀乃立嘉名耶輸

陀羅云花色

法華文句云

羅睺母耶輸陀羅者以子

家爲菩薩之妻天人知識出家爲尼衆之主位居無
學十二遊經出三夫人五夢經出三妃未曾有及瑞
應皆云羅睺是瞿夷子法華涅槃經皆云耶輸子或可
彼經舉大母此經舉所生釋論明瞿夷陀寶女不登
知定是出纏登伽也受記耶輸也記於善國中當得
耶輸子出纏登伽也受記耶輸也記於善國中當得
作佛号具足千萬光相如來授記亦云受記如來述
劫國中根人聞法譬二周開三顯一具足領解如來述
成雖自知作佛而時事未審若蒙佛誠言受其當果
劫國決定近遠了別則大歡喜交光云宿爲婬女
具舍三障宿爲業障也婬習煩惱障也女身報障也
銷其妄欲則煩惱障破名之以性則業障除作比丘
尼則報障轉障消性轉神呪力故△私謂佛本行經
云佛言耶輸陀羅非但今嫌餘釋童取我爲夫往過
去世亦復如是釋論載耶輸進歡喜九佛具言耶輸
爲婬女已爲獨角仙人宿緣故知宿爲夫婦恩愛相
逐不但慶喜摩鄧爲狀故曰同悟宿因知歷世因貪
愛爲苦法身應化俯仰隨緣故知如來此會不嫌以

耶輸比登伽亦不妨以佛身

況慶喜也△五責隨塵境△如何自欺尚留觀聽

疏彼尚女人一修無漏便獲聖果如何汝今猒離小

乘志樂大道而以世間因緣自然戲論名相而自纏

繞隨逐根塵爲境所礙不能超越故云尚留觀聽

云觀聽略舉見聞以攝覺知卽六妄也○大文明如

經文則無所明乾道本云則無無明有本云則無

逐其飛沈乾道本云逐其飛沈有本云逐其飛沈

亦如上例

雜於精金乾道本有本云離於精金

如我按指乾道本有本云而我按指

肯綮修證乾道本有本云肯綮修證

大佛頂首楞嚴經疏解蒙鈔卷第四之二

歸泓毛懷毛表
展助緣

大佛頂首楞嚴經疏解蒙鈔卷第四之二

海印弟子蒙叟錢謙益鈔

○長水科大文第二明修行方便從此去盡第六卷
文殊說偈○今按第二大文下初分三母科二正明
二義二別破疑情二廣陳修證以阿難領悟所修及
總告許宣等四爲承起科天科第一下分子科有二
一因果同異門卽第一義審觀心與果地覺一段
經文二根塵解脫門卽第二義審觀煩惱結解根
是中子科生起母科廣攝別破疑情廣陳修證二科
起第二義盡六卷文殊說偈經文正宗分之次分亦
齊於此○疏上來破執破疑顯如來藏約信解爲真
修之本答最初方便竟次下約依解修成就止觀
爲人理之方便既能信解如來藏體周徧十方本性
清淨絕名離相我等云何修諸方便與此相應故
第二名修行方便○吳興云諸師以解行分經前開
解竟後示行也若於此經欲分三根從阿難請行以
前隨聞獲證皆上根也楞嚴大體亦已備矣請行以
後方被中下更俟談行思而修之故假阿難等請入

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛下金卷

華屋廣示入三摩提路也。○海印云發心修行遠取苦提非觀行不能入止觀乃入法界之門古人謂觀理直入爲正行也昔判爲修道分愚判爲示觀相初文二六一阿難領悟所修二六一經家摠叙

經阿難及諸大衆聞佛示誨疑惑消除心悟實相身意輕安得未曾有頂禮佛足長跪合掌。○二阿而白佛言無上大悲清淨寶王善開我心能以如是種種因緣方便提獎引諸沈冥出於苦海。○因緣自然前已廣破今復重釋纖疑不罣故云疑惑消除補遺云惑除捨生死重擔息肩於藏性輕安之義法華所謂其心安如海也心悟實相者實相無相遠離戲論今離戲論卽悟實相重復悲淚者喜悟藏心故恨無行法故超過一切世出世間故云無上

佛諸功德大悲爲首故獨稱也離垢末尼隨意出生賑給無盡佛亦如是故稱寶王譬喻言辭約事約理故云種種方便沈謂久淪生死冥謂永覆無明方便能開提獎能出俱稱引導已二叙經世尊我已得失如是法音知如來藏妙覺明心徧十方界含育如來十方國土清淨寶王妙覺王刹如來復責多聞無功不逮修習我今猶如旅泊之人忽蒙天王賜與華屋雖獲大宅要因門入疏如來藏心量徧十方德含一切雖信而解非行莫臻故此叙之以彰得失桐洲云切衆寶莊嚴佛刹皆如來藏妙覺明心周徧含育而出身故身土圓融故云妙覺王刹天王佛

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛頂心金卷四

也。賜予開示也。華屋藏體也。雖獲信解也。門入修行也。行能通理。故曰門也。孤山云。心游理外。喻以旅泊。真由受賜。如開解宅。因門入。佛有法界。喻以天王華屋。如喻由理行。已三正請修路。經唯願如來不捨大悲。

示我在會諸蒙暗者。捐捨小乘畢。獲如來無餘涅槃。

本發心路。令有學者。從何攝伏。疇昔攀緣得陀羅尼。

入佛知見。作是語已。五體投地。在會一心。佇佛慈音。

疏。無餘者。無明永盡。二死已亡。究竟之無餘也。清涼

乘上有三餘。非曰無餘。今二種涅槃。無餘第一。四涅槃中。無住涅槃。方為第一。今言無餘。即佛無住。往昔但有二涅槃。故不言無餘耳。△補遺云。小乘煩惱縛斷。名為有餘生死。果縛斷。名為無餘。今此大乘五住生死。究竟盡。常住真心。空願示我等。如來本昔因地顯。故云畢。獲無餘涅槃。

初總發誓
二別明二義
三時眾獲益

發心入涅槃道。即真三昧也。故云本發心路。攀緣妄想。無始本有。故云疇昔。如何攝斂。折而伏之。故云入

佛知見。孤山云。涅槃圓果也。心路圓因也。舉果以請。因耳。△二如來廣陳修證。二已一總告。許

宣二。一開妙修行路。經爾時世尊。哀愍會中。緣覺聲聞。於菩

提心。未自在者。及為當來。佛滅度後。末法眾生。發菩

提心。開無上乘。妙修行路。疏。菩提之心。具悲智願智。

求佛道。務在修證。苟或不明。於菩提心。未得自在。標

二乘所知。未斷有法執者。名未自在。△二明發覺初心。經宣示阿難。及諸大眾。

汝等決定。發菩提心。於佛如來。妙三摩提。不生疲倦。

應當先明發覺初心。二決定義。疏。妙三摩提。首楞嚴。

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛頂尊勝金卷四

定。卽真如觀。欲修此觀。先須方便。方便若成。真修可
奠。故以止觀二門。名爲發覺初心。卽最初方便也。王
鼎曰。初心。卽阿難所請。最初方便。學人之因地也。然此二門。三世諸佛。修行
證道。同途之法。故華嚴云。譬如有力王。率土咸仰。真
止觀亦如是。一切所依賴。故此二法。名爲初心。決定
義也。一者。審觀因地。及與果心。起隨順行。卽依真如
門。修止也。真如無相。向卽心絕。故起信云。所言止者。
謂止一切境界相。隨順奢摩他觀義。故二者審觀。煩
惱解結。根元。起對治行。卽依生滅門。修觀也。生滅法
相。染淨不同。起智揀擇。對治令斷。故起信云。所言觀

正明二義
二別云發情
三廣陳修證

者。謂分別因緣生滅相。隨順毗舍鉢那觀義。故修前
方便。未能相卽。故名隨順。修之成就。卽觀明止。卽止
明觀。止觀不二。名爲正修。卽成三昧也。今是初修。故
名發覺。正明二義。二別云發情。三廣陳修證。
一。因果同異。門三。初標勸審觀。經云。何
初心。二義決定。徵。阿難。第一義者。汝等若欲捐捨聲
聞。修菩薩乘。入佛知見。勝。應當審觀。因地發心。與果
地覺。爲同爲異。疏。既能信解。果海無念。絕名離相。本
非生滅。將契此心。須亡生滅。與之相應。故上文云。我
以不滅不生。合如來藏。而如來藏。唯妙覺明。圓照法
界。若異此者。卽暫舉心。塵勞先起。合塵背覺。豈曰正

佛頂尊勝金卷四之三

四

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛門金卷七

修融室云圓覺云如來本起因地修行皆起圓覺清淨覺相永斷無明方成佛道△桐洲云謂初因發心依與果地覺時證菩提之依爲同爲異耶二須審所以經阿難若於因地以生滅心爲本修因而求佛乘不生不滅無有是處鏡紹佛乘人先須得本悟自真心不生不滅爲因然後以無生之旨徧治一切所以華嚴論云若有習氣還以佛知見治之若不入佛知見設有修行但成折伏終不能入諸佛駛水之流如法華開示悟入佛之知見只是於衆生心中而論開示以佛知見蘊在衆生心中故若未悟心無生之理唯以生滅心爲因欲求無生之果如蒸砂作飯種苦求甘因果不同體用俱

失邪妄修因猶九十六種捏目生花生死趣寂似三乘道人勞神費力疏維摩云無以生滅心行說實相

法尚不可以生滅說況以生滅爲因而求證耶普賢觀云大乘因者諸法實相大乘果者諸法實相若不以止門相應此生滅心終無暫息若便以此心爲修

行者因果相違終無獲證如上廣破正辨行相

二一舉喻經以是義故汝當照明諸器世間可作

之法皆從變滅阿難汝觀世間可作之法誰爲不壞然終不聞壞爛虛空何以故空非可作由是始終無壞滅故疏妄心如器界所作性故真心如虛空理無

爲故常無常性於焉可知

清涼云世間者世卽隱覆義三世所遷故間者墮虛僞中故隱覆之性卽墮虛

義故世卽是間持業釋也二就身廣辨虛妄二〇一總明二〇二經則汝身中堅相爲地潤溼爲水煖觸爲

火動搖爲風由此四纏分汝湛圓妙覺明心爲視爲

聽爲覺爲察從始入終五疊渾濁疏湛覺無生妄成

所相所旣妄立生汝妄能於所明分爲四大於能覺

派成六根六根四大互相雜亂於湛圓明汨成濁相

溫陵云四大假幻妄之身縛性爲纏五疊纖見覺之妄汨湛爲濁纏爲生死根本濁爲惑業根本卽

同起信不生不滅與生滅和合名阿黎耶識從此識

心變起世間卽是濁義也△永明元於一精明分成六

和合內外四大合成其身

瑜伽第三如薄伽梵說於各別內身若髮毛等乃至

糞穢是內地界若小便等是內水界若於身中所有煖等是內火界若上行等風是內風界楞伽疏云佛

頂經火騰水降四句叙外界外四大衆生第八藏識也堅相爲地四句叙內界內四大也

相分之中半爲外器不執受故半爲內身執爲自性

生覺受故首楞嚴鈔云且妄見心動故外感風輪由

愛心發故外感水輪由堅執心故外感地輪由研求

躁故外感火輪由四大形起六根由六根故見六塵

故知三界離有心情更無自性熏聞云五濁言五疊爲五重何則四纏是色陰視聽覺察旣是六根根必

發識及受想行卽五陰具矣准雪浪標文云由此四纏乃至爲覺爲察此是五濁業用之總次下五濁此是四大見聞覺察之別以四大六根分於湛圓交互

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛門金鑑

汨亂而成濁相故云四纏等是五濁之總五陰是四大等之別岳師釋五重以四纏六根分配五陰非也△私置從始入終者由此四纏始也乃至爲覺爲察終也於五濁則劫濁爲始命濁爲終於劫濁則空見爲始相繼爲終圓岳二師委辨五陰陰始終非經義也△二喻其濁相經云何爲濁阿難譬如清水清潔本然卽彼塵土灰沙之倫本質留礙二體法爾性不相循有世間人取彼土塵投於淨水土失留礙水亡清潔容貌汨然名之爲濁汝濁五重亦復如是疏清水覺湛明性也土塵地水火風也吳興云妙明之心合於清水纏疊之脉合於土塵循順也法爾猶自然也真妄染淨性相違背非使之然法如是也清涼云梵云法爾亦云法界或曰法性云法爾者言法如是也謂問言何以諸佛衆生起於刹土答曰法應如是不可

致有世間人無明不了非出世智也取彼下四句不生不滅與生滅和合非一非異也衆生歷劫熏染生

混濁如何能得清脫九界妄想攀緣翳理如世界人取土投水容貌色心相也汨亂也下文別顯五濁則水土汨然之容貌也△定林云

則識色不偶水不雜土成清莹矣

合釋五濁宗鏡云五濁者一劫濁四濁增劇聚在

此時頃患增劇刀兵起貪欲增劇饑餓起愚痴增劇

疾疫起三灾起故煩惱倍諸見轉熾相斲色心惡

名穢稱摧年減壽衆濁交奏如水奔昏風波鼓怒魚

龍攪擾無一聊賴時使之然如劫初光音天墮地地

使有欲如切利天人粗澁園生闔心是名劫濁相

煩惱濁者貪海納流未曾飽足嗔怨吸毒燒諸世間

痴暗頑闇過於漆墨慢下視凌忽無度疑網無信

謂有道十六知見六十二見等猶如羅網又似稠林

纏縛屈曲不能得出是見濁相衆生濁者攬於色心

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛門彙編卷四

立一宰主譬如藕膠無物不著流浪五道處處受生如貧如座名長名富是為衆生濁相命濁者朝生暮殞書出夕沒波轉烟迴瞬息不住是命濁相居此濁亂之時遮障增劇境飄飄燄燒盡善根業動心風吹殘白法著瞋癡怨王之鬼趣墮羅刹之網中為貪愛王之拘留被魔怨王之驅使孰能頓省傲此惱修△孤山云餘經明五濁以五利為見五鈍為煩惱衆生但攪見慢果立此假名命以連持一期色心為脉推年促壽劫無別脉但以四濁聚在其時今文不厭葢約五陰妄想為五濁也△熏聞云皆就阿難現前而示故云汝見汝身等○**經阿難汝見虛空徧十方界後別明五○一劫濁**

空見不分有空無體有見無覺相織妄成是第一重名為劫濁疏梵云劫波此云時分法華論說日月歲年總名為劫乃至成住壞空不離時分今此經中說劫濁義謂迷真起妄世界未形但有虛空及與妄見

空見一體徧法界迷未成二別故云不分

溫陵云覺非空色由

一念不覺妄見空相以生發徧迷故空見不分△海印云以迷妄最初有虛空為色脉此妄見所先攪者此頑空渾濁真心而成妄見此見吸取空相結為色而成色心此色蘊之始也迷妙明為頑空則空本徧迷妙明為妄見則見亦徧二妄混合故云不分又空未派為四大見未開為六根亦名不分故次釋云有空無體有見無覺體即四大成質覺即六根取境既無此異都成昏鈍故名為濁一念初起無明之始時之初分故名為劫非劫末時之劫濁也融室云以五濁配三細六塵者劫濁初起正在晦昧覺明為空之時時分起於此故以空見相織成妄妄成即為時分△孤山云此濁依色陰也四大五根五塵同名色陰今以眼根見空塵而說者以渾濁義顯故何故名劫濁耶以成住壞空四皆

名劫故指見空爲劫濁。如來方便巧示。卽指阿難目所見空成劫濁義也。有空無軀者。空無軀質故。有見無覺者。有見而無好醜違順之覺。知故以無軀之空。織無覺之見。而兩無其實。此卽土失留碍。渾濁眞性。過在茲乎。△相織者。渾繫經云。渾繫者。名無織故。佛性論云。渾繫者。無所趣故。無編織故。○二見濁。經汝身現搏四大爲體。見聞覺知。壅令留礙。水火風土。旋令覺知。相織妄成。爲第二重。名爲見濁。流身之質礙。由見聞知。織水火風執取。滯著壅翳不通。遂現四微形相體質。補遺云。見聞覺知。本非留碍。爲四大所織。見不超色耳。唯聽聲。身之覺知。由水火性。織彼妄見。旋轉移易。還復交替。分成六根。亦能發知。如四大淨色。能見能覺。覺聞知見。如緯織經。互相叅雜。故名爲濁。前則業轉。今則現相也。

融室

云見濁當轉現二相。轉卽見分。於見分中。有境界相。現故私謂。前云有空無軀。今言見聞覺知。壅令留礙。則有軀也。前云有見無覺。今言水火風土。旋令覺知。則有覺也。故云前則業轉。今則現相。△孤山云。此約受陰。領受所緣之境。爲受六觸。因緣生於六受。境有違順。非違非順之別。故六受亦有苦受樂受。不苦不樂之異。相織妄成者。四大爲六受所壅。故令留礙。六受爲四大所旋。故令覺知也。二法交織。妄爲受陰。以見境領納渾濁眞性。故名爲濁。△雪浪云。汝身現搏取四大。以爲身軀。見聞覺知。元是一軀。由四大而壅令留碍。水火風土。元是無知。因見聞而旋令覺知。四大六根。相織妄成。故爲見濁。見卽增計長非之謂。○三煩惱。經又汝心中。憶識誦習。性發知見。客現六塵。離塵無相離覺。無性相織妄成。是第三重。名煩惱濁。疏六識分別。三世徧緣。憶過去境。識現在塵。誦習未來諸有境界。釋要云。意識能緣三世依正之境。復能執受憶過去境。卽獨散意識緣落謝境。識現

佛頂摩訶經卷五

在塵即明了意識隨前五所取緣現量境誦習未來
 即未形兆事預思念也即獨散意緣此量境舉此三
 者正明意能緣三世境也慙能分別體從前見濁覺
 公疏云憶念過去識對現在能分別識性從見所分別相
 知所發故曰性發知見聞能分別識性從見所分別相
 即是六塵所現影像故云容現六塵塵現故補遺云
 六識妄性附於根塵生起知見故云容現容即相也
 性發於六塵境分別六相故云容現容現容即相也
 離塵離覺無相無性離六塵無所憶識誦習之相故
 憶識誦習之性誦習之性乎相交織擾亂相熏名煩惱濁即六
 龕前四也溫陵云憶識誦習即智及相續執取計名
 相為想而有六種謂取所領六塵謂所取六塵之相也性
 發知見謂能取六想容現六塵謂所取六塵之相也性
 以此相織妄成想陰既取著所領則擾亂甚前既渾
 真性故名煩惱濁△海印云想乃六識之妄想由心

中誦習熟串習氣內鼓忽然起為所知見境故曰性
 發知見隨其妄想所現塵境即分明形容於妄想性
 中妄見六塵緣影為自心相故曰容現六塵是則離
 塵無意識相離根無意識性根塵識三混濁一相起
 貪嗔等名煩惱經又汝朝夕生滅不停知見每欲留
 於世間業運每常遷於國土相織妄成是第四重名
 衆生濁疏生滅是行行即是業衆生執愛但欲留住
 戀著三界業性遷流每常流動隨趣一去一住一動一留
 乎相交織衆法生滅谷解云以流織遷以遷織流衆
 滅正留住名衆生濁即造業也溫陵云朝夕生滅即
 即遷去見乎起執謝同時正生住即異
 濁依於行陰造作之心能趣於果名行行有六種大
 品中說為六思思即是業謂於六想之後各起善不
 善無動業也知見即六思業運即隨善惡遷移國土
 亦世間也如私心雖戀鄉井以官事須往他鄉六道

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛學叢書卷四

往還例亦如是相織者。即知見欲留業運遷去妄成行陰而去留假合。混濁真性名衆生濁。又五命濁。

經汝等見聞元無異性。衆塵隔越無狀異生。性中相知用中相背。同異失準。相織妄成。是第五重名爲命

濁。命是報法。依業所引。第八識種運持色心不斷

功能名之曰命。釋要云。命是報法者。由前世業法之

煖識三不相離也。命即氣息報風連持不斷。色心可

久。命不連持。色心則變煖則遺。昧之色識即心王。

前六見聞元本一識。由六根異遂成分離。識用雖分

體唯一種。總報之主。唯一本識。故云無異。六塵隔別

性中相知者。唯見聽爰分。根塵異故。識乃分離。取六塵境

中相背者。眼唯了色。不別聲等。斯則同中立異。異

處見同。同異失準。手相交織。於總報體便立命根名

爲命濁。即業繫苦相也。融室云。性命見聞爲業繫於

陰了別所緣之境。名識。即是六識也。元無異性者。了

別之心。惟一故。衆塵隔越者。六塵不同。故牽生六識

故云無狀異生。性中相知。釋元無異性也。用中相背

釋無狀異生也。適言其同。則用相背。適言其異。則性

相知。故云失準。以此交織。妄稱識陰。識在命存。識去

命謝。渾濁真性。故名命濁。王舜鼎曰。此正生滅與

不生滅和合。乃衆生之命。蒂故名命濁。上之五重。皆由能所妄覺影明

展轉相習。從細至麤。手爲形待。次第轉生。混真成濁

有此五義耳。海印云。五濁依五蘊而生。將示不生滅

滅以證無生。即五蘊以證法身也。佛以衆生起倒。皆

因五蘊故。以觀五蘊爲入道之要門。觀者若得其要

則若理若觀。皆有所歸。故五蘊觀門爲此經決定經

第一義也。起二修因契果。二勸揀妄依真。經

阿難汝今欲令見聞覺知遠契如來常樂我淨。應當

先擇生死根本依不生滅圓湛性成疏迷真起妄見

聞覺知返妄歸真常樂我淨不循生滅妙證可臻苟

順塵勞真常益背故勸擇妄依不生滅吳興云見聞

也常樂我淨不生滅性也因果事異故遠心性理同

故契生死根本謂六根也補遺云此初義中敘循止

觀以識心爲生死根本既云見聞覺知遠契四德則

應以六根中六識爲所揀之境也△溫陵云見聞覺

知六受用根也常樂我淨涅槃妙德也生死根本五

濁業用也△如說云生死根本卽四纏五濁乃賴耶

識中所帶之妄前文云遠離和合及不和合則復滅

除諸生死因卽所揀生死根本也不生滅圓湛性卽

前文圓滿菩提不生滅性也○二經以湛旋其虛妄

示修定旋覺二○一正示用心

滅生伏還元覺得元明覺無生滅性爲因地心然後

圓成果地修證疏初習名止成就曰定初習後成俱

名曰湛起信云所言止者謂止一切境界相境界不

生見聞不起漸澄漸伏麤垢自遣圓覺云以淨覺心

取靜爲行由澄諸念覺識煩動靜慧發生身心客塵

從此永滅便能內發寂靜輕安由寂靜故十方世界

諸如來心中顯現如鏡中像此方便者名奢摩他

若能居一切時不起妄念於諸妄心亦不息滅住妄

想境不加了知於無了知不辨真實是則名爲隨順

覺性得無生性爲因地心由是漸修入證登極成妙

圓果脩之次第如天台圓頓止觀廣明私謂長水釋

以止觀二門名爲發覺初心卽最初方便也此釋最

初方便之明文也今釋修定旋覺正明修真如門脩

止。全引圓覺此方便者名奢摩他。一章文字。此指奢摩他爲最初方便之明文也。長水立止觀兩門爲最初方便。故單取奢摩他。然蒙所引據者經文奢摩他中毘鉢舍那微密觀照之文與長水引起信隨順奢摩他觀義之旨則未嘗不同也。近師見聞局於會解請以長水全疏會而通之。則最初方便可尅定矣。△孤山云。旣以清水濁水溼性不殊妄心真心諦理不二當須達妄無妄了濁元清故云以湛旋其虛妄滅生也。伏還元覺者初心了達惡實未破故云伏也。卽是伏無明還法性耳。得元下唯觀常住法性卽是圓因故云爲因地心。此卽住前名字觀住相似位也。初住分證常果妙覺究竟常果並由住前觀無生滅心而成。△釋要云。湛卽定旋卽伏。以定旋伏虛妄亂動之法成本真性。故曰伏還元覺。△海印云。旋猶旋也。如水之旋洑謂念念旋妄以歸真也。○二喻顯修證。如澄濁水貯於靜器靜深不動沙土自沈清水現前名爲初伏客塵煩惱去泥純水名爲永斷根本無明。

明相精純一切變現不爲煩惱皆合涅槃清淨妙德結苔無流真覺如水見聞如濁定身如靜器定法如

澄靜砂如煩惱泥如無明地前名伏地上名斷究竟

名精純變現卽起用此卽同前不滅不生合如來藏

乃至背塵合覺故發真如妙覺明性也。孤山云旣知

濁令清旣了妄卽真故能息妄歸真非保其濁守其

妄也。澄喻修觀濁水喻久心靜器喻圓人身器不爲

境動靜深不動者深猶久也觀行雖成而能忍六境

雖淨而無法愛故登初住無明損破如沙土自沉中

理分顯如清水現前法華明穿鑿高原大師亦以見

水爲初也初住所斷無明名爲客塵以初住法性如

主如空故而言伏者望於妙覺悉名伏道唯佛名斷

仁王云三賢十聖忍中行唯佛一盡故云永斷涅槃

喻極果也泥喻上地惑也元品已盡故云永斷涅槃

云無上土者名無所斷明相精純究竟理顯也隨機

970 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

所感十界現形皆各淨用故曰不為煩惱而用顯勝故云皆奢涅槃等然德必具四畧舉一淨耳△溫旋云清水現前驟上旋其虛妄此則初伏客塵煩惱旋之使伏非真無生滅性也去泥純水驟上復還元覺以得其本元真覺無生滅性則無明根斷覺湛精純煩惱泥水狂攪淘無復汨濁乃可為因地心也因心如此則果地修證無有不圓涅槃妙德於斯契合矣△中川云初伏客塵即先除正使永斷根本即更侵冒氣客塵之狀即奢摩他所治之惑○證真云諸經論皆以煩惱障為客塵天台目為界內見思等根本無明天台目為界外見思諸經論目為所知障智障等言永斷者且約從因至果通相而說理實妙覺方能永斷故曰明極即如來△熏聞云唯唯唯初地頓斷見惑二地已上漸斷思惑若圓說者從初住至妙覺方盡其惑○雙破以達理由見惑報由思乃至妙覺方盡其惑○引證涅槃云非五欲淤泥非無明闇濁離此二邊即佛性清水○智論云譬如清淨池水狂象入中令其渾濁若清水珠入水即清淨不得言水外無象無珠心亦如是寶性論云貪等客煩惱猶如濁水塵無分別智上果法如池水○上明第一義竟次第二義

二根塵解結門
一指喻正事
審詳
二總標六根
過患
三別示功用
優劣
四令扶圓果
修證

○二根塵解結門第一大科正明二義下之子科今以標觀約義正辨三科為承起科三正辨行相下生指事總標別示令揀四科第三別示功用優劣第四令揀圓根修證為子科中重起母科第三以一約世界流變二約根用優劣為子科第四以正勸訓請等四為承起科是中生入子科四一且破六一之見二廣明根結之由三正示入下別破疑情廣示修證二來正明二義一科始竟次下別破疑情廣示修證二大科正從第二根塵解結中一門生起皆決定第二義之廣文也今初文三一標觀審詳
二義者汝等必欲發菩提心於菩薩乘生大勇猛決定棄捐諸有為相應當審詳煩惱根本此無始來發業潤生誰作誰受前第一義令止妄心伏還元覺即是修止此第二義令審詳煩惱觀察對治即是修觀先止後觀法應如是無明發業受取潤生六識能

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

作第八能受

空印二云第六意識能作引業滿業故

造業受報雖六識能作而以第八為根本依以六根也全是八識所現相分故第八之役諸識猶身之使手臂如人用手殺人而曰手殺非人殺者豈有是哉故今云義作業受報皆歸第八即見開精明是也△講錄云發業無明謂發現業用如取捨執著等第六識也潤生無明謂津潤俱生如依中有身納胎成種者也第八識也攀緣造作者六識是作業主能含藏染淨種種執持因故受果報者八識是總報主能含藏染淨種種執持不散故△清涼云約第六識業是所造心是能造者即以第六識名心從於積集通相說故謂第八識人執無明迷真實義異熟理故以善不善相應思造罪福不動等三行熏阿賴耶能感五趣愛非愛等種種報相但云六者謂五識無執不能發潤故非迷理無能作故○宗鏡七十五問眾生生死染淨二業受苦樂兩報皆從心起於八識內定是何心答今古有二解古師取第六識為垢淨心為此六識與善十一相應能造人天善業與根隨相應能造三塗惡業此

總別業成能招當來苦樂兩報此據造業者為心神錯和尚取第八識為心者此是總報主真異熟識識中能含藏善不善業種子種子遇緣即能招苦樂兩報此約所熏能持種為心所熏為根本能重為枝末今若雙取正理方圓△清涼云煩惱有二能發能潤雖諸煩惱皆能發潤於發業位無明力增潤業受生愛取力勝各受偏名以無熏發唯一無明數數澆灌故生愛取言潤業位愛取偏增者說愛如木數沃潤故要數澆灌方生有芽且依初後分二愛取無熏發義立一無明謂愛取初後分愛取二以愛為初取為後故其實有此唯觀門分別能知故起信云所言觀義者謂分別因緣生滅相故圓覺云以淨覺心知覺心性

及與根塵皆同幻化即起諸幻以除幻者變化

諸幻而開幻眾等

即同圓覺起幻銷塵觀也彼云此

觀者定慧之異名也前文審觀之義及照明諸器止間可作之法豈非觀耶後文審觀之義及逆彼無始

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

織妄逆流豈非止耶資中分條後人布葉深恩來者
應知通義明因地發心卽止觀當軀也與果地覺卽
止觀所依也次義明煩惱根本卽止觀所破也說有
先後行無二門合而言之抵是以無緣智緣無相境
破無明感耳△私謂古師約二決定義安立止觀依
經入觀觀網歷然長水所明者圓頓止觀故曰卽
觀明止卽止明觀止觀不二斯爲正修是則資中對
立觀門雪川獨標圓義可謂破立同時遞表一法矣
山家約三門科經逐文分配岳師此文但依了義不
復扶宗豈非靈龜曳尾自掃其跡者耶△二約義顯
非經阿難汝修菩提若不審觀煩惱根本則不能知
虛妄根塵何處顛倒處尚不知云何降伏取如來位
根塵虛妄爲煩惱宅顛倒淪替莫不由斯苟能識
其根元知其結處則可希冀解禁庶幾降伏耳標指發業
潤生三細六粗根塵之本也△溫陵云無明發業愛
取潤生第六能作繫耶能受潛爲煩惱根本發爲虛

妄根塵知之乃可降伏降之乃可取果△海印云發
業潤生通各煩惱生死皆由此二而有此二法元無
實軀但依六識妄想爲用於六根門頭緣塵取境純
是無明用事以資愛取故生死結於根塵之中今欲
審知虛妄根塵何處顛倒以根塵相交結處卽顛倒
處乃生死結根之所在下將審擇結根故勸審觀也
△三正辨行相四指事正喻審詳經阿難汝觀世間解結之人不
見所結云何知解不聞虛空被汝噉裂何以故空無
形相無結解故私謂前文明虛空無壞滅以起則汝
結解以起則汝現前下四纏五濁之文此明虛空無
緊關鉤鎖言汝觀世間解結等今委詳經文畧更長
水舊科非敢改作也第六卷阿難重問解經則汝現
結一科亦發起於此△二總標六根發患經則汝現
前眼耳鼻舌及與身心六爲賊媒自劫家寶由此無
始衆生世界生纏縛故於器世間不能超越疏六根

為賊媒者一引外賊即六塵也二起內賊即煩惱也

內外惡賊能劫真性若知根塵賊無能為之六塵內

合所起煩惱害如來藏故涅槃云六入空聚富有

六大惡賊必斷汝命當即遠離以根塵相熏納識成

種無始相續莫不由此不知調伏必為所害由六根

惱發業潤生乃有無始眾生世界等標指即前云

此是前塵虛妄相想惑汝真性由汝無始認賊為子

大賊何云六大賊者即六塵菩薩觀此六塵如六

舍則能劫奪現家所有令巨富者忽然貧窮是六塵

賊亦復如是若入人根則能劫奪一切善法貧窮孤

露作一闌提是六大賊若見人物則能偷劫六塵不

爾若見若知若聞若觸若覺皆悉能劫六大賊

者唯能劫奪欲界人財未能劫奪色無色界六塵惡

賊能劫三界一切善實是故菩薩諦觀六塵過彼六

令者六塵所以六根謀謀合二姓名媒六根能生六識

馳走空聚六賊所害愚不知避解云六根虛假如空

聚落六塵染汙害智慧命劫功德財故名六賊○三

別示根用優劣二一約世界流經阿難云何名為

變總明功德三二一釋名辨相東南西南東北西北

眾生世界世為遷流界為方位汝今當知東西南北

東南西南東北西北上下為界過去未來現在為世

方位有十流數有三一切眾生織妄相成身中貿遷

世界相涉世界有三謂眾生五陰器界也揀非餘

二故標眾生此一若超餘皆解脫孤山云上示二種

正報器世界是依報以由正報纏縛故前四句釋名

於依界不能超越今但約正報而明

汝今下辨相一切下結示身中界也貿遷世也世界

交織故云相涉

遷相謂以世涉界以界涉世也。△溫

交織故云相涉。貿遷者交易遷移也。世界相涉是貿
陵云衆生世界亦有四方。卽左右前後是也。世者三
際迭遷界者各有定位。界位有十。十數有三。一身所
具理自互涉。故云身中貿遷。世界相涉。△雪浪云。一
切衆生根塵織妄相成。身中刹那刹那貿易遷改。則
三世四方自相涉也。△海印云。三世四方只就一身
而觀。以界與世。卽在身中貿易遷謝。所謂有力者負
之而趨也。△引證。離世間品云。有十種說三世。何謂
爲十。所謂過去世說過去世。過去世說未來世。過去
世說現在世。未來世說過去世。未來世說現在世。未
來世說無盡。現在世說過去世。現在世說未來世。現
在世說平等。現在世說三世。卽一念是爲十。疏曰。前
劫此世長短有異。通皆時分。並是十世。隔法異成。前
之九世相望以立。攝本歸末。不離一念。卽此一念現
在是過去。未來是未來。過去。自具三世。此一念上雖
因前後。而其三世全在一中。一中之三。更互相因。
故爲九世。本之一念。故爲十耳。△二揀定方位。
而此界性設雖十方。定位可明。世間只目東西南北。

而此界性設雖十方定位可明世間只目東西南北

上下無位。中無定方。

疏

界之體性。依假施設。雖云十

方若以位次決定明顯東方南北可爲準的餘皆不

定。

融室云上下属四方
位之中。東看則西。南

言之故云不定。雪浪云言中觀成此。故無定方。非指四隅。

之由流

中也。成功。

111

經四

數必

明

東南西北

與

世相

涉

過未現

四

四二宛轉十二流變三疊二十百千總括始終六根

之中各各功德有千二百

疏

三變之義古今多解各

見其文不能具叙

岳師亦云。佛旨難測。人情異端。苟無的據。誰爲至當。有宋已來。異說

繁異。今之鈔畧。且以長水吳興爲準。

今所解者不加別法以變其數只

將今文過現未來

進動筭位便成一千二百功德如

第一位三世四方宛轉十二便成一疊筭位卽是一

第一位三世四方宛轉十

橫二豎已成過去第二卽變過去一世以爲現在進
動筭位。一豎二橫成百二十爲第二疊。第三又卽變
現在世以爲未來進動筭位。一橫二豎成一千二百
爲第三疊。能變之法旣唯三世所變之數亦唯千二
故無增減。餘姚黃宗義曰長水筭法正用今器其所
謂橫豎者以之分列筭位。本位是豎進一
位卽是橫。本位是橫進一位卽是豎。卽乾坤鑿度所
云立筭臥筭非如徐岳太乙筭器實有橫豎也。但三
世四方乘之得一二二一二二自之應得一百四十
四。今不然者以經文流變只變一爲十。變十爲百。不
復以三世四方爲乘母也。未來之變亦復如是。問經文旣云世界相涉三世
四方宛轉十二何故變數唯約世論不以方說耶。答
方體常定世義流動定故不改動故更移今旣改十

爲千變多從少約世是順方義不符。匪唯義不相符
抑且疊數難合經文明言流變三疊豈非唯就三世
說耶。問夫三世遷變合從未來遷爲現在從現在世
改爲過去何故此文返而說耶。答今約從微至著變
少爲多已是十二當爲百千故不可先約未來以對
初疊以未來未見數故須返對也以變者是逆義
故下文云生從順習死從變流經文旣言流變故須
逆增其數。古師釋云初變一爲十以三世四方互
成十二次變十爲百三方四方互成百二
十三變百爲千三世四方互成千二百是一根功德
之數總六根爲七千二百除眼鼻身三根各虧四百
實得六千爲六根功德也。一爲變主十百千爲三疊
織成其數。右台家磐師佛祖統記引古師注順文

增數以定六根功德畧如長水今解○吳興云此約
十二遷流變易共成三疊也。一十百千者通舉增數
之法耳。今且以方涉世。三疊者第一約四方各論
三世成十二也。第二於東方三世變一爲十成三十
南西北方如是四方各三十成一百二十也。第三於
東方三世變十爲百成三百。三方亦一百二十也。第三於
成一千二百也。以世涉方其例可解。△私謂流變爲
疊長水吳興約就當其異有。長水約分三世流變爲
過現未。吳興約就當其異有。長水約分三世流變爲
明以方涉世。吳興兼明以世涉方。二也。幽溪燈師稟
承淨覺廣引華嚴中十種三昧。一也。以釋成其
義。不知彼明三世緣起。證成一念。性此明三世流
變。起定六根功德。二經宗趣迥然不同。長水約過現
以分爲三世。通舉增數義。歸於總括六根。流變有三。天
地四方。既有定位。乃有過現未之時。分長爲劫。波促
爲剎。那自四方定位而起。皆流數也。經文明言四數
必明與世相涉。不言方位。三數必明與方相涉也。又明言
界相涉。此辨方位可明。則云與世相涉。良以器界先

成時分次定世界安立海之相。固應如是。若曰以世
涉方。則世界混融不成。安立流變不成。方位亦失。經
無以世涉方之明文。故不應依文而補綴也。會解已
後。群宗淨覺世有具眼。更祈審詳。○吳興又云。惑師
約三世四方。具有五根五塵。一根本塵。重成十類。衆
生爲千二百。浣師非之。節公是之。敏師於十二中。一
一皆具十善。成百二十。一善用具十如是。成千二
百。至於資中。孤山長水。但合數而已。皆變疊不同。余
雖別解。亦未敢配其法。相來哲無黨。唯善是從。●右
卽長水所謂古師多解者也。惑師成染不成。淨敏師
成善不成。惡有撮二師之解。隨染淨緣。順逆而修。如
操師之圖說者。有約。惑師之義。本性惡法。門約十惡
以釋數者。古人已經料揀。今鈔不復累書。若通人別
解。有與古釋相發明者。則畧附於後。△無盡云。衆生
器世界在五陰中。世不能出三之表。界不能出四之
外。流變者。順一二三數而變也。順變三疊。一十百千
而始終功德盡矣。△溫陵云。三四互涉。故曰宛轉。三
世流變。故有三疊。自一疊十。十疊百。百疊千。成千二
百。六根皆具。然此權依世量所及。△雲棲云。界四世
解一亡。互用圓照。夫何數量所及。△雲棲云。界四世

三彼此相涉以三乘四以四乘三俱成十二是一疊
卽此十二各變百成一千二百是三疊大意謂衆生身
在十界之中見聞覺知剎那生滅粗細之相如許古
德云一念中有八萬四千塵勞是也右雲棲依環師
解亦同長水古釋△海印云衆生無始一念法尔具
該二世全徧於一身則四方各有三世此三四成十
二也四方融貫於一念則每世各有四方此四成十
十二耳妄念重變續生微細此一念已包三方流四
方故成十二流變而成三疊也最初一念不立本者
以從無住本立一切法故但言三疊者生滅一念法
尔遷流具該三世雖窮劫亦只言三世耳△私謂衆
生無明不覺強立能所纖妄相成而有依正二報有
依正卽有方位界限二世遷流交相涉入而一切數
量生焉有數量斯有功德優劣有優劣斯有揀選經
文大意以衆生在器世界中六根纏縛不能於中審
詳根本故約三世四方差別數量以爲克定優劣之
本七卷文云分段妄生因此界立遷流不住因此世
成三世四方和合相涉變化衆生成十二類如來自

下注脚明白如是能於此中克定優劣揀根深入始
知衆生世界父母所生肉眼諸根法尔具足如是功
德根塵同源依正不二迷之起十習因成六交報悟
之爲六清淨發六解脫斯則名爲發覺初心第二決
定義也流變疊數古雖多解殊非經中蓄錄關節疏
台家有以此義立楞嚴三關勘辨學人不已多乎

此約衆生身中六根取境本分功能作用各爲功德
非同法華持經所稟令成淨用然染淨雖別皆從本
有熏力而成故彼此文數量無異

之解六根清淨平用無方雖眼八百亦具餘五根功
德等△相定云此與法華論同異者彼以功德莊嚴
六根故有盈縮能等之異能等者以無二之德顯六
根清淨則同也大論以六根分強弱與今對根稍殊
被眼根義強此舌根爲勝餘雖大同彼不論數也△
冥典云此據六根了別之性是同故云各各功德有
千二百下對六塵了別之用有異所以功德全關不
等是則性中相知用中相背也①二約根用優劣別

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

何止言金名四

示功德六一眼根經阿難汝復於中克定優劣標總如眼觀見

後暗前明前方全明後方全暗左右旁觀三分之二

統論所作功德不全三分言功一分無德當知眼唯

八百功德資眼者一方三百旁觀二百又得二分之

餘共成五百并前三百總成八百疏前二句總告如

眼下正示左右旁觀三分之二者舉一方三百方中

二百全近維二十五一方既爾餘皆例然今左右觀

各得二百全分近維一五十共成五百論補且如左

缺者數之畧也雖各本具二百以左窺右則右益五

十以右窺左則左益五十故各得二百五十資中說

是也及全明三百都成八百三分言功者見三方也餘

皆可知吳興云統論功德者指三根也△按天如補

解諸方皆非之今經如耳周聽十方無遺動若邇遙

不贅錄二耳根經如耳周聽十方無遺動若邇遙

靜無邊際當知耳根圓滿一千二百功德疏十方俱

擊鼓十處一時聞動有分限故有邇遙靜非涯量故

無邊際俱耳家境故此雙顯鼻根如鼻竅聞通出

入息有出有人而闕中交驗於鼻根三分闕一當知

鼻唯八百功德疏出入中交共成三分一分四百闕

於中交故得八百吳興云鼻中通息出入前後兩不相

者入息二者中間入息出息亦二一者出息二者中

間出息入息者謂由息無間內門風轉乃至齋處中

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

包氏金卷四

中間入息出息中間出息當知亦尔此中老别者謂
 入息無間外門風轉始從齋處乃至面門或至鼻端
 或復出外經如舌宣揚盡諸世間出世間智言有方
 分理無窮盡當知舌根圓滿一千二百功德疏世出
 世智所知之境唯舌詮顯能詮言句猶可分限所詮
 理趣莫能窮盡故千二百法華玄義云舌根取四辨
 千界而不取知味知經如身覺觸識於違順合時能
 味是報五身根知
 覺離時不知離一合雙驗於身根三分闕一當知身
 唯八百功德疏合具違順離但捨受故云不知補遺
 則根境單一故闕其知合違順各四故得八百闕於
 則根境雙觸故知違順孤山云離中不知是闕一分合時能
 離知故少四百覺有違有順故具二分△溫陵云離

闕一分合全二分故云離一合雙△稠洲云經如意
 合時俱覺曰雙離但不知日一△六意根
 默容十方三界一切世間世出世法唯聖與凡無不
 包容盡其涯際當知意根圓滿一千二百功德疏意
 能徧緣三世三性世出世法無不具足文顯易知真
 云意識獨生徧緣諸法故曰默容△中川云意根了
 境通於三世具現比二量又憶識誦習中慣力強故
 能默容十方二世等○四令揀圓根修經阿難汝今欲
 證二正勸令揀四△一總勸詳擇
 逆生死欲流反窮流根至不生滅當驗此等六受用
 根誰合誰離誰深誰淺誰為圓通誰不圓滿疏返妄
 歸真真為流根故云至不生滅溫陵云流根即此則
 以覺心源為究竟覺也欲得此覺應選圓根為趣入

佛頂摩訶沙婆經卷三

三

之要。若圓聽十方耳根最勝。意令選揀以入圓通。

與

云此令詳擇六根任其去取。云誰乃審定之詞。眼耳則離鼻舌身合意深五淺耳圓餘非。融室云欲流是色等諸塵流根是眼等諸根言受用者衆生以色聲諸塵爲眼耳等根受用故雪浪云返窮流根返窮安流之根也。右二師釋流根爲妄根與長水異。○引證智論云菩薩自念我不應如諸餘人常隨生死等流。我當逆流以求盡源。入泥洹道。二別示功能。

經若能於此悟圓通根逆彼無始織妄業流得循圓通與不圓根。日劫相倍。

疏

此是如來知時知機。令自選擇樂欲相應起隨順行。如下文云。我今欲令阿難開悟。二十五行誰當其根。

兼我滅後。此界衆生入菩薩乘。求無上道。何方便門。

得易成就。故云日劫相倍。

孤山云佛意令依耳根修證一日之功倍餘根一劫。

三許爲發明。經我今備顯六湛圓明。本所功德數量如是。

隨汝詳擇。其可入者。吾當發明。令汝增進。

疏具彰六

根功德淺深。隨汝自意。審詳選擇。欲於一根得入。三

昧。我當爲汝顯發。開明。令得增進。無上聖道。

吳興云此指六

根妄明功德全是真明本性所具。由真具故所以妄具。融室云六根本由枯妄所成。故云六湛。四須據所

經十方如來。於十八界。一一脩行。皆得圓滿。無

上菩提。於其中間。亦無優劣。但汝下劣。未能於中圓

自在慧。故我宣揚。令汝但於一門深入。入一無妄。彼

六知根。一時清淨。

資中若約佛根無礙。六根總得圓通。卽同央崛經云。所謂彼眼根。於諸如來常具足無減。

脩了了分明見乃至六根皆作是說故云亦無優劣

智者於止觀中釋云彼是九界於諸如來常者九界自謂各各非真如來觀之即佛法界具足無減修者觀諸眼即佛眼一心三諦圓因具足無有缺減分明

了了見者焰實爲了了焰權爲分明修論圖因見論圓證乃至六根皆作是說

但汝下約劣根須揀根非說今就初門且辨優劣

徑要劫修無益若得圓門日功倍勝故一根返源六

根清淨宗鏡楞嚴會上佛告阿難至一時清淨等是以

陳那因聲悟道沙陀因色悟道香嚴因香悟道乃至

虛空藏因空悟道則知自性徧一切處皆是入路豈

局一門永明云楞嚴經入一無妄李長者論云一入全真二訓請廣說二已一伸請二廣釋已

上皆爲承起次生且破六一等四子科

經阿難白佛言世尊云何逆流深入一門能令六根

一時清淨疏前佛所勸意明如來藏體清淨本然由

乎強覺分成六妄若能返照從一根門入一性海法

界一相更無六一之異故云深入一門六根清淨今

阿難將謂六根有實元是一體若是一體又何分六

故今請示六一之由耳二廣釋四且破六一之見三六一兒頭未忘法執

經佛告阿難汝今已得須陀洹果已滅三界衆生世

間見所斷惑然猶未知根中積生無始虛習彼習要

因修所斷得何況此中生住異滅分劑頭數疏一六

之情正是法執執根是實有六一故阿難初果雖破

970 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

伊下金老口

我執尚有所餘煩惱俱生猶未斷故況此法執是所知障無明住地此障最細名為根中生住異滅分劑

頭數溫陵云小乘見道門斷三界貪嗔痴等十分別惑乃證初果故曰已得陀洹已滅見惑也修道門斷三界貪嗔痴慢四俱生惑亦曰思惑此乃根中更有無始虛習三果乃斷所以阿難未知也況此根所更有生住異滅諸微細惑其分劑頭數又非阿難所知者斷盡此惑六湛乃圓△清涼云煩惱即煩惱障心垢即所知障二障各二一者分別謂因邪師邪教及邪思惟此見道斷入地時便永斷盡二者俱生不由上二生而便有此修道斷地地斷之此又煩惱一者現行二者種子若所知現行地地斷之若煩惱現行亦地地斷煩惱種子直至金剛定斷二障習氣即重習所成揀異現障故云習氣習氣有二謂因與果於現起障能為因者亦各種子此因習氣根本智斷不起現因但粗重者唯各習氣此果習氣後得智斷○孤山云見諦所斷之惑即八十八使也△正觀云見惑附軀而生還能障軀如炎依空而動亂於空

似夢因眠夢昏於眠夢若不息眠不得覺此惑不除軀不得顯然見則見理見實非惑見理時能斷此惑從解得取名為見惑耳言八十八使者一身見二邊九慢十疑是五鈍使如是十使歷欲界四諦苦下具十集滅各七除身邊戒取道下有八除身邊合三十二使歷色界四諦有二十八無色亦具八除身邊合有八十八使若歷六十二見見各具八除身邊浪瀾漫不可稱數邪網弥密障於軀理△四教儀注云見惑見道所斷思惑修道所斷約能斷位各所斷惑也言見所斷惑者清涼云須陀洹各預流謂斷見道位煩惱盡忍智具足故斷三界八十八使見惑有十六心至第十五道類忍時各初果向至第十六即入修道各須陀洹果謂斷三界見惑者不同脩道即粗重分別煩惱兼是能障見諦之惑也○孤山云修道所斷之惑即八十一思也△正觀云思假者謂貪嗔痴慢此名鈍使亦名正三毒歷三界為十又約三界凡九地地地有九品合八十一品皆能潤業受三界生初果猶七反未盡如燈滅方盛雖復有欲非婦

也言長少矣古之三

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

不淫。雖復有瞋。聖地不天。雖復有愚。不計性實。道共戒力。任運如是。故稱正煩惱。也不同見惑。瀾漫無方。觸境生真。稱思惟者。從解得名。初觀真惑。猶有事障。後重慮真。此惑卽除。故名思惟。惑也。教儀云。三界分爲九地。欲界合爲一地。四禪八定爲八。欲界一地中。有九品貪瞋痴慢。八地各有九品。上八地無瞋。使故成八十一。不言疑者。見道已斷。理合無疑。故言修所斷惑者。正觀云。成論明十六心。正是初果位。異部明第十六心。是脩道位。今且依修道斷。第一品名。家家次斷。六品盡。各名斯陀含。果乃至第九無碍道。斷非想第九惑。盡。第九解脫道。證名阿羅漢。果三界思盡。得盡。智無生。智證八十一分。真空。故言修所斷得也。見惑如四十里水。其餘惑如十里水。大經云。初果所斷如渴。四十里水。其後與身俱生。眠伏藏識。故曰根中積生。等。泐潭云。無始虛習者。謂小乘修道中。思惟惑也。亦謂之四俱惑。分別俱生。一貪二瞋三痴四慢。此是欲界俱生。四惑到小乘第三果。始盡。斷清涼云。一切煩惱。分別爲輕。俱生爲重。分別爲輕者。唯識云。煩惱障

重。見所斷惑者。三乘見道位。真見道中。一時俱斷。俱生爲重者。修道位中。生住異滅。卽無分別。智方能斷。故△泐潭云。何況此中生住異滅。卽無明住地。分剎頭數。如塵如沙。所知障攝△二楞云。此中卽根中以離阿賴識。諸惑無依。故生住異滅。卽苦薩所斷惑。天台目爲界外見思是也。汝今雖已斷見流。得證初果。界內思惑。猶有未盡。矧界外見思。故云何通。等按見思惑。各枝惑。潤有漏業。招三界生。故曰界內。塵沙無明。別在菩薩所斷。故名別惑。塵沙潤無漏業。無明潤非漏。言界外見思。亦通指塵沙耳。△私謂。孤山釋。經文云。數謂指初見思已上。至指塵沙。覺四十二品。殊與經文不合。經文正明所知障微細法。執俱生二品。殊與經文不合。心中了知。生住滅念。分齊頭數是也。依起信論疏所說。十信凡夫。覺滅相。三賢覺異相。十地覺住相。位滿覺生相。此疏主將四相粗細寄顯。反流四位。以明始覺分齊。論中本無明文。此經言脩道斷惑。卽尅指其中。生住異滅。從細至粗。甚深微細。本本分齊。頭緒數

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛門寶鑑卷四

量却廣指寄顯之位以釋修斷之文不已迂乎自天
如會解揀汰長水溫陵獨立孤山之解後學公習莫
知問津故為表而正之○二經今汝且觀現前六根
推破六一疑情三○一徵
為一為六標指六一若存是非鋒起△熏聞云不了
一非六問阿難修惑尚在那忽於此便破無明答既
已開顯須明圓行豈復作意先破俱生但破無明俱
生自落冷鐵之喻不亦然經阿難若言一者耳何不
見目何不聞頭奚不履足奚無語疏若言一者六用
應同眼合能聞足應解說今汝不然破六經若此六
根決定成六如我今會與汝宣揚微妙法門汝之六
根誰來領受阿難言我用耳聞佛言汝耳自聞何關
身口口來問義身起欽承疏若言六異應不相干一

處聞經二何欽問結三經是故應知非一終六非六

終一終不汝根元一元六疏初二句結前乎破後二

句顯無一六根體元無何一六之有乎孤山云非一終六用中相

背故非六終一性中相知故而此六一同異失經阿

難當知是根非一非六由無始來顛倒淪替故於圓

湛一六義生汝須陀洹雖得六消猶未亡一疏圓明

藏體非一六之異無始顛倒六根強生聞說解六又

執是一一六形待虛妄相生沒於四流遷改不息知

見移易變一為六故云淪替雖得六銷猶未亡一者

據汝所解雖欲除六而不除一以執六根是一體故

佛門寶鑑卷四之三

天

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

融室云三界凡夫正執有六。初果修惑未斷。不解了
一亡六。却認六結。祇是一結。故亡其六。猶有一存。阿
難所結是一。一是轉六總歸之一。故名一結。世尊所
示入一六淨。一是六中之一。是爲一門。真妄既異。二
一非。又初果人不取六塵。名爲六消。執根有體。故未
亡一。溫陵云。以後文證。此乃方得。般若云。須陀洹名
爲入流而無所入。不入色聲香味觸。涅槃亦云。須陀
洹人。雖生惡國。以道力。故不作諸惡。不因六塵所惑。
不造新業。或認六塵消處。見惑不生。執一無爲果體。
故云猶未亡一。孤山云。須陀洹人。正得六消。猶未亡
無明故。補遺云。消六之義。且就初果破見分齊。一是
消六塵義言之。如破無明有分破之義。今分破六塵。
亦名銷六。以執有。△資。不因六塵所造新業。名爲六
涅槃。爲未亡其一。中。

消尚迷六根而爲一體。故未亡一。按長水初解。用本

般若破見義。資中得六消。依般若義。未亡一。經如太

虛空。參合群器。由器形異。名之異空。除器觀空。說空

爲一。彼太虛空。云何爲汝。成同不同。何況更名。是一

非一。則汝了知。六受用根。亦復如是。疏太虛。如來藏

也。群器六塵也。異空六根也。法界藏體。非一非六。由

塵發知。成六根異。塵若不緣根。無所偶。六既不立。一

亦不成。尚非同異之名。豈安六一之相。吳興云。群器

如見精等。△融室云。云空爲圓湛。器卽諸根。空交參合
於群器。說各老異之空。湛隨粘應。於六根。現爲生滅
之湛。除器觀空。爲一。離根言湛。是同空之。同異在器
不在於空。湛之六。在根。不在於湛。空本無同不同。

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

伊藤家録卷四

况非是一非一湛豈有一有六根歸一六亦非因喻了法故云亦復如是。△海印云虛空衆合群器遂名爲異除器觀空又說爲一虛空豈因形器以成同異同尚強名况說是一非一。△滿益云浮根四塵如罷根中之性如罷中空也。△二廣明根結之由。△溫陵云一六既無而現有六根者由粘湛妄發耳故原其妄發之源以示之。△文經由形暗等二種相形於妙圓中粘湛發見見精映色結色成根根元目爲清淨四大因名眼體如蒲萄朶浮根四塵流逸奔色。△本一圓常妙湛明性所相妄現分明暗殊明暗相形動覺湛性性相和合執成妄覺故云粘湛發見斯則所既妄立生汝妄能也。△孤山云二種相形所既妄立也色卽熾然成異也。△直解云等字等取青黃顯色乃至極迥極畧等明暗相凌故曰形。△釋要云粘者乃合執著之義。△王舜禹曰八識生滅與不生滅和合卽粘義也。見精卽妄覺也能所相熏乎相交織根結便成故云結色成根。△溫陵云見色眼塵也二者妄結以成眼根。△釋要云見精卽第八見分最細故曰精色卽第八相分由能見故境界妄見由相織故結成眼根。△融室云湛入於見則爲見精此精映於形顯二色是名映色締結此色以爲能見。既覺明相雜粘湛合成由是名爲清淨四大卽勝義根也。△清淨四大藥中說淨有增上勝義非同染用能造所造八法爲能造。△洪敏鈔云火風所造色香味觸是可見有對色能照境發識乃聖人所知之境其義深遠非同塵境粗淺故名清淨此是染中說淨非無漏妙明之淨也。△熏聞云內五根亦言色者以清淨四大所造非粗顯之質故不可見。勝義根色屬不可見而有對礙故寄世俗根所依處蒲萄之相表顯勝義奔取本境。

故寄世俗根所依處蒲萄之相表顯勝義奔取本境。

佛頂尊金卷四

明暗之相。故云流逸奔色。下之五根。大意皆然。

宗鏡釋云

清淨五色根。卽是不可見有淨色。以爲牀。能發生五識。有照境用。謂於眼中。△洪敏鈔云。因名。卽淨塵根。亦名世俗根。以粗淺易知。故番前立。各亦用能所八法爲牀。今言四塵者。但舉所造也。問。浮塵但以勝義爲依處。不能焰境發識。何以言流逸奔色。答。理實勝義然。浮塵是所依處。舉所依顯能依也。又連上清淨四大爲言。義亦無失。△熏聞云。如蒲莖。喻浮根之相也。△釋要云。淨塵卽浮塵。爲勝義所依之牀。浮根奔色。卽勝義在浮塵中。流逸奔色也。△相庭云。如蒲萄。卽浮塵根也。而曰浮根四塵。流逸奔色者。非浮塵奔色。言能見者。於浮塵處。越外奔色耳。△溫陵云。此根之元。攬四大而成。牀以未奔境。故名清淨。當此之時。如蒲萄。卽已奔。雖具而未識。未流。所謂但如鏡中。無別所知。及流逸奔塵。則染轉名。浮根四塵。不名清淨四大也。△私謂。竹庵溫陵。皆指浮根屬勝義。義別。樛李然。蒲萄。卽畢竟是浮根相。古釋未可非也。眼識是現量境。正當流逸奔色。亦如鏡中。無別分。

析溫陵解流逸似同剎那流入意地卽濫下黏湛發
 光之文○引證俱舍論云云何眼等諸根極微安布
 老別眼根極微在眼星上傍布而住如香菱花清微
 膜覆眼根譯青色所覆令無分散有說重累如丸而住
 牀清徹故如頗胝迦不相障礙顯宗論云眼根極微
 居眼星上對向自境傍布而住云云末云如秋泉池
 不相障礙
 ①二耳根經由動靜等二種相擊於妙圓中黏湛發

不相障礙
二耳根

經由動靜等二種相擊於妙圓中黏湛發

聽聽精映聲卷聲成根根元目爲清淨四大因名耳

體如新卷葉浮根四塵流逸奔聲疏聽精卽妄覺也

既動靜相擊發動真成妄失真湛性遂發聽精卷

彼聲影結影成根聲性虛散故須卷攝以成聽義既

卷成根還如卷葉融室云舒聽精以映聲遂卷所聽聲以成根也△俱舍云耳根極微

居耳穴內旋環而住如卷櫚皮△瑜伽云數數於此聲至於聞故翻爲耳是能聞義△三鼻根經由

通塞等二種相發於妙圓中。黏湛發艱艱精映香。納香成根。根元目爲清淨四大。因名鼻體如雙垂爪。浮根四塵流逸奔香。疏通塞相發。覺明映香。於妙圓湛結成鼻處。香氣上騰。根垂下取。如雙垂爪。俱舍云。鼻根極微居鼻頰內背上面下。如雙爪。甲此初三根橫作行度處。無高下。如冠華鬘。翻譯云。或云鼻如盛針筒。△瑜伽云。數由此故能艱於香。故名爲鼻。是能艱義。△四舌根。經由恬變等二種相參於妙圓中。黏湛發膏。膏精映味。絞味成根。根元目爲清淨四大。因名舌體如初偃月。浮根四塵流逸奔味。疏恬變交參。妄真黏合。心境相結。攬以成根。約所依相如初偃月。融室云。絞縛衆味以成根。故如初生月。偃仆相故。△重聞云。有味爲變。無味爲

恬恬靜也。恬變二種皆能發於覺了之性。是故對根相待而示通塞離合。例此可知。△俱舍云。舌根極微布在舌上。形如半月。當舌形中。顯宗云。傳說舌中如毛端。量非爲舌根。極微所遍。翻譯云。或云舌如偃月刀。△瑜伽云。能除飢渴。數發言論。表彰呼名。故名爲舌。是能嘗義。△五身根。經由離合等二種相摩於妙圓中。黏湛發覺。覺精映觸。搏觸成根。根元目爲清淨四大。因名身體如腰鼓。顙浮根四塵流逸奔觸。疏離合觸摩。湛圓隨妄。覺觸相待。搏取成根。能造所造。二具八法。是不可見。寄所依處。如腰鼓顙。俱舍云。身根極微徧住身分。如身形量。女根極微形如鼓。顙男根極微形如指。韜身根極微定無一切。皆是同分。乃至極熱捺落。迎中猛發。纏身猶有無量。身根極微是彼同分。故如是說。設發識身應散壞。以無根境各一極微爲所依緣。能發身識。翻譯云。或云身如立戟。槃△瑜伽云。諸根所隨。周徧積聚。故

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛頂寶金卷四

名爲身是積聚義亦依止義安般守意經云何等爲身何作爲身軀骨肉爲身六情合爲身補遺賴息明切額也鼓賴明切鼓也字書鼓材也今取杖鼓賴故曰腰鼓賴腰若今杖鼓繫著腰中者賴則鼓之匡也腰鼓之賴兩頭闊中央闊不知人身何以似彼按婆沙論此明女根非通明人身根也舊婆沙經由生滅等二種相續於妙圓中黏湛發知知精映法覽法成根根元目爲清淨四大因各意思如幽室見浮根四塵流逸奔法疏妙圓無動生滅妄陳和湛成知知還攬法谷解法成根者觀攬五根落謝諸塵成意根故根境既結奔趣無休以六根中隨一攝故如前五根亦名四大居在身中不彰外相如幽室見手鑑云謂此意根大小乘中各不同故正法念經形如蓮花上有七合朝開暮合色

法所攝光明經云意根分別一切諸法大乘意根即第七識法相宗亦云是心然云色云心皆是虛妄既迷一真心亦質闕如前文云起爲世界故此妄心亦同色法而破終實教中顯圓四之義非權小堅執爲實應立量云意根是有法定色法故爲宗因云以六根中隨一攝故同喻如前五由是意根亦名四大然此意根本由生滅妄塵所結妄塵不離妄覺影明

若以有色無色爲諍論者猶邀空花結爲空菓正顯虛妄

也權小說心但得其末故此所明六皆四大無相違

也孤山云根元下此取肉團心根爲慮知之所託也

思託附如處幽室正法念經云如蓮花開合者是也

補遺云舊婆沙言意既無軀不可說形量今經既就慮知所託肉團則如幽室之見也清淨四大託於

肉團之內引發意思而外緣法塵如處幽室而見於外六根中眼等勝義皆發於外唯意之勝義在內故有室喻又前五根皆有竅穴通外唯意所託包在肉

佛頂寶金卷四之三

團亦能引思故譬幽室又應如幽室如意之浮塵根也。以勝義附託其內故云耳。△海印云最初所結清淨四大各勝義根。以畏藏識意識處此暗中。故如幽室見。△俱舍云或於身中隨所依處上下老別說根次第。謂眼所居最居其上。次耳鼻舌身多居下。意無方處有所依止。諸根生者故最後說眼耳不定謂眼於色有時取小如見毛端。有時取大如暫開目見大山等。有時取等如見蒲萄。如是耳根聽蚊雷等所發種種大小音聲隨其所應大小等量意無質碍不可辨其形量差別。△翻譯云絕利團耶此言肉團心即意根所託也。△二總結二結由迷發現。經阿難如是六根由彼覺明有明明覺失彼精了粘妄發光。性覺之體本有真明由彼妄覺影明忽起遂令真覺隱於精了失真照性妄覺影明自相黏執熏變擊發結成六種知見之光。故此六根由迷發現發現之相廣見上文。粘染妄

桐洲云粘染妄

塵發六用光喻火本有燒性著物則熾然發生。△溫陵云有明明覺即性覺必明妄為明覺也粘妄發光則妄有見覺也。△二結離塵無昧。經是以汝今離暗離明無有見體離動離靜元無聽質無通無塞。麤性不生非變非性。嘗無所出不離不合覺觸本無無滅無生了知安寄。疏由境有根如風起浪境風不息識浪奚窮故離塵境無根識耳。標指離於六境何有六根。△溫陵云了是能黏譬如眼識不能自生必由明暗二塵引起。纔有此識若無前塵識無所有有前塵則有識有妄識則六根次第應用一點老錯不得皆。經汝但不循動是情識分節也。△三正示入一之門。靜離合恬變通塞生滅明暗如是十二諸有為相隨拔一根脫黏內伏伏歸元真發本明耀耀性發明諸

餘五黏應拔圓脫疏汝但下六句不隨六境也隨拔

下七句一脫圓消也執境成根因根有礙執心不起

諸境自亡既不相纏自然圓脫下文云見聞如幻翳

三界若空花聞復翳根除塵銷覺圓淨淨極光通達

故云伏歸元真發本明耀楞伽云不了心及緣則生

二妄想了心及境界妄想則不生妄既不生即發明

耀皆斯義也吳興云阿難所疑一入六淨正釋在此

理名爲內伏如於耳根不循動靜即是脫黏智契於

其俱也△桐洲云伏歸元真發本明耀即下文旋見

循元於本明處發現心光也本耀發明如二禪中光

光相然焰耀無盡以發明故餘之五根無復粘湛故

云應拔圓脫△私謂伏還元覺則非失彼精了也發

本明耀則非粘妄發光也○四結顯真覺之理二○

一畧經不由前塵所起知見明不循根寄根明發由

是六根互相爲用疏見聞覺知由塵所發畢竟無體

今非此等斯揀妄也明不下顯真謂真覺妙明不循

根境即不逐緣生不因境起了然自覺即是性明圓

覺亦云無知覺明不依諸礙此亦揀非知覺顯是真

明豈依根塵而始顯發故云寄也由是寄故互相爲

用吳興云寄二種根覺明開發故千二百功德根根

互用也寄根明發如智論云報生天眼在肉眼中

此乃寄於肉眼而得天眼今之覺明知見寄諸浮塵

勝義而發也△溫陵云粘妄則由前塵循浮根脫粘

則不由不循直寄而已△孤山云用有真似似如法

華真如華嚴法華明持經功德莊嚴六根皆得清淨

真用則根根皆明互互成用如華嚴即於眼處作耳

處佛事等△手鑑云此顯證真起用約位明之即相

似分滿也。前云從何折伏。嚙昔攀緣得陀羅尼。入佛知見。斯由隨拔一根。脫粘內伏。故得不由前塵所起。五眼三智。開明而互用。自在也。無漏意識。引五識生。一皆能通緣一切境。故然六根既自在。六識六境亦自在。由是根境識三皆自在。故方曰互用。若細分別。有十二重。謂各有四句。一根自在四句。一根發六識。六根發一識。一根焰六境。六根焰一境。二識自在四句。一識依六根。六識依一根。一識緣六境。六識緣一境。三境自在四句。一境應六根。六境應一根。一境牽六識。六境牽一識。前云十方如來及大菩薩。於其自住三摩地中。見與見緣并所想相。如空中花。本無所有。此見及緣。元是菩提妙淨明。昧下文諸根若圓拔。成無上智。覺皆如此。此耳聞聲等。二緣會不同。身所用別者。眼唯見色。耳唯聞聲等。二緣會不同。看眼與色等。而為緣。故耳用聲等為緣。故三眼無耳用者。對於果位互用而說。初意遮自。此意顯他。四又此眼識不合餘根者。亦對六根互用義說。以互用義或言眼根發於眼識。而了六識餘根亦尔。卽第三意對之。或言眼根能發六識。以了六境。此意對之。此識不

合餘根。此根亦不發餘識。更有說言。言互用者。眼根發耳識。而能觀於香等。△智論四十。是其心相。無有住處。若內若外。若大若小。以禪定力。故其心調柔。疾偏諸身。還復亦速。譬如十頭龍。眼耳各有二十。及有十口。心一時用。龍及粗身。尚尔何况菩薩。○列子云。外內進矣。而後眼如耳。耳如鼻。鼻如口。口無不同。心疑形釋。骨肉都融。不覺形之所倚。足之所履。心之所受。言之所藏。如斯而已。則理無所隱矣。又曰。孔丘能廢心。而用形。亢倉子能以耳視。而目聽。又倉子曰。傳之者妄。我能視聽。不用耳目。不能易耳目之用。張湛曰。形質者。心智之室宇。耳目者。視聽之戶牖。神苟徹焉。則視聽不用戶牖。焰察不碍牆壁。○二廣釋成四。便用。一約人。經阿難汝豈不知今此會中。阿那律陀無目

而見。跋難陀龍無耳而聽。苑伽神女非鼻聞香。驕梵鉢提異舌知味。舜若多神無身覺觸。如來光中。映令暫現。既爲風質。其體元無。諸滅盡定。得寂聲聞。如此

會中摩訶迦葉久滅意根圓明了知不因心念疏阿
那律陀云無滅以多睡故如來呵之七日不眠則失
雙目佛令修天眼繫念在緣四大淨色半頭而發見
障內外明暗皆矚照三千界如觀掌果故云無目而
見跋難陀云歡喜與難陀龍常護摩伽陀國法華文
陀名歡喜跋翻善兄弟常護摩竭提國△慈思云第
一名喜次名賢喜此二兄弟善應人心風不鳴條雨
賢令喜又賢故以爲名雨澤以時民無饑年瓶沙
王年設大會報龍之恩人皆歡喜從此得名難陀云
歡喜爲目連所降無耳而聽未詳緣起無盡云龍耳
聽爲聾神而能
殊伽亦恒伽此云天堂來此河從無熱惱池南面
銀象口出流入東印度

主河之神爲女卽畢陵伽婆提咄小婢者非鼻未見
其緣驕梵鉢提此云牛相有牛呵病事具第五異舌
未見別緣或可旣云牛舌卽其牛舌也而能辨了人
所食味故云異舌知味舜若多云空卽主空神也無
色界天亦是此類隨其所主亦無色質旣爲風質者
此約體不可見故云元無以佛力故故能暫現亦顯
有定自在色無業色也無色界天淚下如雨正是此
事得滅盡定大小俱有然修意不同謂滅六全盡七
染分釋要云留淨分不斷要持種○宗鏡五十問住
滅定者於八識中滅何等識答但滅六識以第
八識持身故論云契經說住滅定者身語心行無不
皆滅而壽不滅亦不離煖根無變壞識不離身此位

中若全無識應如瓦礫非有情數誰能執持諸根壽
煖豈得名爲住滅定者小乘是事滅大乘是理滅小
乘但明事滅唯滅六七心心所法不滅第八等大乘
滅定具有五蘊有第八識及第七淨分末那平等性
智在故清涼云一切摩訶迦葉入雞足山待彌勒佛
法滅盡二昧智通也
俱舍卽云已入涅槃餘說入定聖說雖爾若例今經
付囑阿難故知入定涅槃俱不可測既知身在已滅
意根圓明了知不妨作用故維摩云不起滅定而現
諸威儀卽斯義也熏聞云此卽九次第中滅受想定
久滅意根謂先曾得定故圓明了
知此約出定時說不因心念還指曾滅意根私謂溫
陵云雖滅意根而能了知此應指在定時說例上無
目而見等義應如是不因心念正明不然上所說欲
循根之義熏聞謂約出定時說非也
顯真空不假根塵且引六人略以爲比於中有業報

者有修得者有發真者修得發真正是真用業報所
感以淺況深俱是不由於根而覺知無失耳寂音云
蛇以眼

聽不必二龍也蛟無目能行水母以蝦爲目不必那
律也螻蟻以身爲鼻不必恒神也蜂以腋爲舌不必
驕梵也風拒之則怒御之而行不必舜若也嗚呼衆
生爭於口耳鼻舌數寸之間自以色香觸味爲異豈
不哀耶
二經阿難今汝諸根若圓拔已內瑩發光
融法就體

如是浮塵及器世間諸變化相如湯消水應念化成
無上知覺疏三界萬法皆由無明妄念而得分別今
六塵旣拔塵無所黏妄念不生性明內瑩故得浮塵
幻相器界虛空一體圓成歸無上覺故下文云聞復
翳根除塵銷覺圓淨淨極光通達寂照含虛空却來

觀世間猶如夢中事又云汝等一人發真歸元十方
虛空悉皆消殞況諸世界在虛空耶斯則万法融真
一切常住無情成佛復何怪耶若謂無情不能起行
無成佛義斯則何異猶邀空花結爲空菓法空智塞
我相見深無情若使不成心外有法宛爾空談圓實
心語相違豈不謬哉吳興云真智如湯安境如鏡含
水了妄卽真化成知覺鏡含
識界中內爲六根所縻外爲六塵所結觸途現境寓
目生情如獼猴六處俱黏類蜘蛛諸塵盡泊見不超
乎色界聽不出乎聲塵若投網之魚似處籠之鳥進
退俱阻如羝羊之觸藩驚懼齊臨若乳燕之巢幕若

能知塵是識了物卽心不爲延促所拘豈令大小所
轉卽能隨物應跡赴感徇機不動道場分身法界

舉事
例頭

經阿難如彼世人聚見於眼若令急合暗相現

前六根黯然頭足相類彼人以手循體外繞彼雖不
見頭足一辨知覺是同宗鏡如彼世人聚見於外者此

先明世見非眼莫觀若令急合則無所見與耳等五

根相似彼人以手循體外繞雖不假眼而亦自知此
况真見不藉外境疏此則近以世人六根隔越不相

通用尚有知覺同者豈况真覺須假根塵六根無辨
故云黯然頭足不分故云相類若以手摸頭足明辨

與見無異故云知覺是同

溫陵云聚見於眼圓明有見之時也急合而暗暗成

無見之時也既六根頭足黯然無辨而觸之立辨一如明時由是驗知有明自發暗不能昏者人人具有

耳△私謂循體外繞彼人以手自繞其軀以頭手俱一之身假是以顯同覺也茗溪云循軀謂繞他人之軀消文殊誤近師又執此說以證

譯人闕畧相蒙甚矣④四指妄結真經緣見因明暗

成無見不明自發則諸暗相永不能昏根塵既消云

何覺明不成圓妙宗鏡緣見因明暗成無見者此牒世

間眼見須仗明暗因緣根塵和合方成於見疏云初

妄謂從根境緣所生見故云緣見不明自發者此正明真見之時見

非是眼既不屬眼又何假明暗根塵所發則不明之

明無見之見自然寂照靈知何曾間斷世間明暗虛

幻出沒之相又焉能覆蓋乎是以明不能明暗不能

暗故云則諸暗相永不能昏真性天然豈非圓妙疏云

不明下結真謂不逐緣生不由境起湛然常照明不

能發暗不能暗純一真覺內瑩清淨此體發現根塵

識心一時圓妙故前文云應念化成無上知覺若不假明暗等見見色之時

則見餘根若離念徧法界見鐵圍山一切相皆不能

蔽若六根伏則不能得六根相一翳在目千花亂飛

一妄動心諸塵併起若能離念則當處坐道場轉大

法輪俱成佛道紫柏云夫因明而見物明謝則不見矣故曰緣見因明暗成無見不見明

而見物一切暗相現前而我無待之見本自昭然故曰不明自發等外心別無生外心別無滅如生滅成動動靜靜通通寒塞恬恬變變暗暗明明本一精明映彼六者流而不返近取諸心則為生滅遠取諸

970 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

別後疑情
直識斷滅
疑

物則為明暗晝夜古今寒暑之多也。而天機深者悟一塵泝而上之。餘根齊拔矣。此指眼根脫粘而入也。乃至意根則緣知因法。無法無知。不法自知。則諸滅相永不能惑。○上正明二義料竟。
○二別破疑情。即修行方便下三大科之二。是中分三子科。一真疑斷結疑。即羅喉擊鍾一章。二解結因體疑。即諸佛同音佛說長偈一章。三六解一亡疑。即天中解結一章。從此去盡六卷。從三摩地得無生忍。初文二。一阿難伸。二阿難白。佛言。世尊。如佛說言。因地覺心。欲求常住。要與果位。名目相應。牒前起難。難四。一經世尊。如果位中菩提涅槃。真如佛性。菴舉果常住。二經世尊。如果位中菩提涅槃。真如佛性。淨圓滿。體性堅凝。如金剛王。常住不壞。菩提云知覺。即智果。涅槃云寂滅。即斷果。離偽妄。無遷改。故曰。

真如。唯識第九真謂真實。顯非虛妄。如謂如常。表無拂此義云。無法非真。何有妄可遣耶。則真非真矣。無法不如何稱理可顯耶。故如非如矣。斯則無遣無立。為非安矣。照察不變。名為佛性。涅槃云。今日如來所之真如矣。是佛性我佛法中。喻如淨刀。△宗鏡云。菴摩淨識。湛若太虛。佛性明珠。皎朗明月。菴摩羅云。無垢離障。所顯即白淨無垢識也。清涼云。真諦三藏。阿摩羅識。若唐三藏。此翻無垢。即第八異名。謂成有時。轉第八識以成此識。無別第九。若依密嚴經。心有八種。或復有九。又下卷云。如來清淨藏。亦名無垢智。即同真諦所立第九。△宗鏡云。第八本識。居初位而唯號賴耶。處果不與妄染相應。含藏無量功德。名空位而唯稱無垢。不與妄染相應。含藏無量功德。名空。如來藏能現身土。離倒圓成。鑒周万有。名大圓鏡智。清涼云。又真諦三藏。所翻決定藏論。九識品云。第九阿摩羅識。有二種。一者所緣。即是真如。二者本覺。即。

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

真如智能緣卽不空如來藏。所緣卽空如來藏。△下
行品疏云莊嚴論頌云不離心真如別有心性淨淨
鉢卽是自心心卽真如此自性淨心卽如來藏亦是
本來淨識菴摩羅識卽是空不空如來藏接溫陵此
中誤引寶積立三如來藏別有辨較具如諸決△八
識頌云大圓無垢同時發謂阿摩羅卽果中第八識
唯與鏡智相應各無垢識熏聞云攝論以菴摩羅爲
第九地論以大圓鏡智爲第八兩論破物各有所宜天
台依攝論說菴摩羅識各無分別智光立第九淨識
也△宗鏡云大圓鏡智依法相宗卽本識爲鏡楞伽
云譬如明鏡依衆色像現識處現亦復如是現識卽
第八識依法性宗卽如來藏爲鏡如起信云覺鉢者
有四種如淨鏡與虛
住不動如金剛也
二楞云七名雖別一體無殊堅固凝然常
卽不動金剛王卽首楞嚴王常住不壞卽究竟堅固
常住真心也△私謂華嚴十行品說住無所得七種
與此經並開七名彼經具含因果此經專目果位彼
疏云無性之性卽是實性故舉多名方顯深住之深

與卽此疏所云稱謂雖
別耳二顯因無常

經若此見聽離於明暗動靜

通塞畢竟無體猶如念心離於前塵本無所有

進退

疑云何將此畢竟斷滅以爲脩因欲獲如來七常住

果世尊若離明暗見畢竟空如無前塵念自性滅進

退循環微細推求本無我心及我心所將誰立因求

無上道疏離塵無體六根皆然故前舉見聽後指意

根猶如者指詞也因緣所起自體本無故云畢竟斷

滅進退推求無我心者以分別不亡真覺難顯但有

斷滅不覺妙常故云將誰立因求無上覺標指阿難
示相懷疑正同圓覺普賢徵釋用心彼云若彼衆生
如知幻者身心亦幻云何以幻還修於幻若諸幻性

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

一切盡滅則無有心誰為修行云何復說修行如幻
△冥興云進思常果退惟修因進思修因退惟斷滅
疑情宛轉若循環然△溫陵云離幻復真常住不壞
是常住住見聽六用離塵無跡是斷滅法誤揣緣塵
迷失常住還揣六用疑歸斷滅果地是常因心是斷
因果違者安得相應實修證大患故須難明也④四
結難經如來先說湛精圓常違越誠言終成戲論云
何如來真實語者唯垂大慈開我蒙悵疏如來說有
湛精圓常洎今所推唯是斷滅明言雖有考實則無
若此相違真實何在豈不同於兒戲之論耶溫陵云
復揣六
用疑若斷滅而反以佛說湛常為不誠而近乎戲論
不得為真實語者△涅槃高貴德王白佛如來誠實
云何發是虛妄之言按德王責虛妄言阿難訶真實
語皆所謂直心訓我所問理應如是△二如來為斷
迷許說二一斤經佛告阿難汝學多聞未盡諸漏心中徒

知顛倒所因真倒現前實未能識恐汝誠心猶未信
伏誠心襟前違越誠言吾今試將塵俗諸事當除汝疑疏分別

見妄能所強生為顛倒因前云顛倒之處迷常執斷名為真

倒私謂真倒現前猶今以現事驗令知悉無執斷滅

故云當除汝疑△二約事廣明二重一約聲塵顯其
倒情二一問答二一約根問答

二一問經即時如來勅羅睺羅擊鍾一聲問阿難

言汝今聞不阿難大眾俱言我聞一次鍾歇無聲佛

又問言汝今聞不阿難大眾俱言不聞二審時羅睺

羅又擊一聲佛又問言汝今聞不阿難大眾又言俱

聞三又審問△私謂羅睺羅為聲聞弟子中密行第
一法華中云阿難常為侍者羅睺羅是佛之子若

佛見授記我願既滿衆望亦足觀學衆記云當供微

五

塵數佛護持法藏卽與阿難羅云同德故以二師總之今此會中阿難當機而擊鍾驗問持勅羅云世尊蓋明以槌鍵椎擊信鼓寄顯親因記劫之因緣豈偶然哉什公云阿修羅食月時名羅睺羅秦言覆障謂障月明也羅睺羅六年處胎爲母所障故因以爲名又二問佛問阿難四次汝云何聞云何不聞阿難答所以經佛問阿難審定汝云何聞云何不聞阿難大衆俱白佛言鍾聲若擊則我得聞擊久聲消音響雙絕則名無聞疏擊鍾三問審定稱聞欲轉問宗又令重釋一則斥成矯亂一則顯其性常令知生滅之中有不生滅不因聲滅不因聲生生滅圓離卽常真實斯則了然常住何斷滅之有乎溫陵云此但無聲擊疊問而審辨也△補遺云鍾聲爲音振物曰響生法師云敲空作響擊木無聲○二約塵問答三八一

問答有無經如來又勅羅睺擊鍾問阿難言爾今聲不阿

難大衆俱言有聲一次審聲少選聲消佛又問言爾今聲

不阿難大衆答言無聲二審有頃羅睺更來撞鍾佛

又問言爾今聲不阿難大衆俱言有聲二又疏少選

猶少頃也有頃猶頃尅也皆時之少分也三問三答

只是定其言聲溫陵云上答爲例此答爲正聲有生滅聞性常在以聞同聲是以常爲斷

也二問經佛告阿難四次汝云何聲云何無聲阿

難大衆俱白佛言鍾聲若擊則名有聲擊久聲消音

響雙絕則名無聲疏問聲有無今釋所以前答聞之

有無亦以鍾聲起歇爲釋今答聲之有無亦以鍾聲

1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛經金卷四

起歇爲釋將驗其情隨言印順耳。○二經佛語阿難

及諸大衆汝今云何自語矯亂大衆阿難俱時問佛

我今云何名爲矯亂佛言我問汝聞汝則言聞又問

汝聲汝則言聲唯聞與聲報答無定如是云何不名

矯亂宗鏡疏擊鍾以辨真妄者卽聞性而可真舉聲塵

而辨妄已下長水文同若因聲有聞此聞不離聲若離聲有

聞此是真聞汝今但執隨聲之聞此聞不離於耳只

合是聲不合是聞又言是聞又言是聲既隨言印順

故成矯亂○二就聞性破其斷見二經阿難聲消

無響汝說無聞若實無聞聞性已滅同于枯木鍾聲

更擊汝云何知知有知無自是聲塵或無或有豈彼

聞性爲汝有無聞實云無誰知無者○初二句牒其所計

若實下五句破其斷無若實此聞隨聲而滅則

汝一身應如木石再擊鍾時如何聞響知有下五句

對釋無生有無之知自屬聲境且不關聞故云自是

聲塵或有或無聞法常然未曾起滅故云豈彼聞性

爲汝有無聞實二句反結有性聞若實無證無者誰

既若知此是無聞者驗知不滅豈隨聲無溫陵云聲

無聞性未嘗有無所謂聲亦非滅聲有亦非生此卽

不生不滅直常性也夫知無者亦因聞根不可謂無

聲則無聞也○經是故阿難聲於聞中自有生滅非

爲汝聞聲生聲滅。令汝聞性爲有爲無。疏聞性不動。

其猶鏡明。聲之生滅。正如影像。標指聲是塵聞是性。性如明鏡塵如影像。

豈由影像有去有來。令其鏡明爲生爲滅。故下文云。

音聲性動靜。聞中爲有無。無聲號無聞。非實聞無性。

聲無既無滅。聲有亦非生。生滅二圓離。是則常真實。

宗鏡云。若真聞性如水不滅。聲塵如風鼓波成浪。故有聞性。聲塵不起。聞相不無。而聞性不滅。以性不滅。

聲塵若來還有聞相。如水不滅。若風動時。卽有波相。○三結斥垂勸。△汝尚顛倒。惑聲

爲聞。何怪昏迷。以常爲斷。終不應言。離諸動靜。閉塞

開通。說聞無性。○鏡明不動。影像隨形。苟見象之去

來。而曰鏡之起滅者。倒之甚矣。聲聞無辨。斷常遂迷。

故此結勸不可更言離聞無性。○二釋成三。○一經

如重睡人眠熟。牀枕其家有人。於彼睡時。擣練春米

其人夢中聞春擣聲。別作他物。或爲擊鼓。或爲撞鐘

卽於夢中。自怪其鍾爲木石響。於時忽寤。遙知杵音

自告家人。我正夢時。惑此春音。將爲鼓響。阿難是人

夢中。豈憶靜搖開閉通塞其形。雖寐聞性不昏。○疏

人六識歸種。思覺不行。但任運聞。卽真聞性。○疏

畧爲性畧揀五識相應。若唯約喻。睡人應無聞性。但

昧揀諸定及了別意。約不隨根起。非由作意。故是真聞。故下文云。縱令在

夢想。不爲不思。無覺觀出思。惟身心不能及。故知卽

顯真聞不須約喻

佛頂金卷四

補遺云惑砧杵聲爲鍾鼓響睡中昏想也佐鍾聲是木石音聞性不昧也。△合解云重睡眼熟六根昏昧識想不行睡時擣練頭夢境聲塵現前夢中聞春頭根塵失偶根性不昧別作他物是獨頭意識顛倒夢時自佐根塵雙離引起亂意識非量比度忽寤知杵根塵復對自告家人等耳意二識明了如前是人下三句反顯根塵不對識不記憶三皆不和合也。○引證喻伽十一偈昧無堪任性各昏沈惛昧心極畧性各睡眼由此惛沈生諸煩惱隨煩惱時無餘近緣如睡眠者諸餘煩惱及諸睡眠或應可生或應不生若生惛昧睡眠必定皆如是故此二合說一蓋△宗鏡云夢寐所受憂喜苦樂悉從識變皆因想成並是明闇意識夢雖殊皆不出意故云寤則想心寐爲諸夢若無夢則諸境不現無想則夢境不成以隨意生形從想立法故。○二例死者釋經縱汝形消命光遷謝此性云何爲汝銷滅
形命雖遷真常不動妄識尚在況乎聞性隨汝

遷謝

吳興云復恐謂寐雖不昧死豈不滅故重示耳。△合解現今重睡熟眼與死何異睡去不來卽名爲死身形不覺根識已離彷彿形銷卽同命謝真性歷然不隨銷滅寤寐驗真形消驗在觀河喻常豈不然乎。○三結斥

迷倒不循妙常
經以諸衆生從無始來循諸色聲

逐念流轉曾不開悟性淨妙常不循所常逐諸生滅

由是生生雜染流轉隨塵生滅逐念流動無始至

今未嘗停息不能於妙常寂絕念而游於真覺明亡

緣而照雜染流轉生之又生區區若是何由取證

結經
若棄生滅守於真常常光現前根塵識心應時

銷落想相爲塵識情爲垢二俱遠離則汝法眼應時

清明云何不成無上知覺
宗鏡
若了聞性卽成正覺如

起信云一切諸法皆由妄念而有老別若離妄念則無境界老別之相故知妄念空而根境謝識想消而塵垢沉則法眼應時清明靈光了然頓現見聞本性既爾諸根所現亦然故經云六自在王常清淨故若能亡緣內照不逐前塵塵既不緣根無所偶返流全一六用不行淨覺現前寂照明露斯則守於真常根塵銷落也想相卽境情卽是根根境識三俱能染汙障翳般若於無生法不能明了故名塵垢今既遠離於法明見卽是證無生忍故云法眼應時清明於大菩提斯可希冀耳

標指守於真常常光現前者下
文云塵既不緣根無所偶十方

國土皎如琉璃內含寶月根塵識三卽三德祕藏也
△冥興云通別二惑俱名塵垢真似所證皆歸法眼
此眼具五方曰清明△溫陵云不悟性常故逐諸生
滅能守常性常果可異矣前令審擇常性爲因地心
而阿難牒難故此結答也

經文虛妄滅生伏還元覺古本世本並同定本伏
字作復標云作伏者非謬妄如此



八 鼎 頂 首 榜 嚴 經 疏 解 蒙 鈔 卷 第 四 之 二

錢祖壽	錢朝鼎	錢祖授	錢祖行
錢龍陽	錢國輔	錢陸燦	錢朝錫
錢譜先	錢謙光	錢臣績	錢孫燕
錢奇嘉	錢萬選	錢宗龍	錢敏忠
錢思山	錢謙亨	錢謙吉	錢謙李
錢王桓	錢孫保	助綠	