

C40-4514

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經
卷第九

師子林沙門惟則會解 天台山沙門傳燈圓通疏

二色界二初別明四初明初禪分二初正釋二初梵衆天

○阿難世間一切所修心人不假禪那無有智慧但
能執身不行婬欲若行若坐想念俱無愛染不生無
留欲界是人應念身爲梵侶如是一類名梵衆天

C40

4514

(23)

B 64853

溫陵曰前明六天雖出塵擾而未能絕欲故通名
欲界自此而下明十八天雖離欲染尚有色質故
通名色界又通名梵世爲已離欲染也通號四禪
爲已離散動也欲天但十善感生此天兼禪定感
生然特有漏禪觀六事行耳六行者厭欲界是苦
是麤是障欣色界是淨是妙是離此則凡夫伏惑

超世間道也不假禪那等者言雖非正修真三摩
地無真智慧但修六行伏欲使愛染不生則不留
欲界麤惑不染淨報現前故卽生梵世初名梵衆
則衆庶而已次名梵輔乃大梵宰輔而終於大梵
其進有序

天台曰不假禪那無有智慧但能執身不行婬欲
者此疎但有事戒不能生大乘定慧也意顯世間

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

攝論

本居氏說

戒同小乘但執身無犯非同大乘身心俱斷如斯
大戒能生大定大定能生大慧破煩惱出三界障
不由斯然此猶作次第而說若圓頓教人發軔即
修大定依此定而修戒修施修忍修進廣大智慧
一以妙定而爲之指南溫陵師釋此初天凡有三
義以受三名一離欲染尚有色質故通名色界已
離欲染故通名梵世已離散動故通號四禪言六
行者俱舍論頌曰世無間解脫如次緣下上作麤
苦障行及淨妙離三論曰世俗無間及解脫道如
此能緣下地上地爲麤苦障及淨妙離謂無間道
緣自次下諸有漏法作麤苦障三行相中隨一行
相非寂靜故麤非美妙故苦非出離故障淨妙離
三翻此應知謂若精進作此六行斷結之道伏却
下地煩惱命終即受上二界生又六行欣厭各三
若所欣厭體則隨何地各各不同如欲惡不善爲
初禪所厭尋伺爲二禪所厭乃至無所有寂然而
住爲有頂所厭如次欣上亦例可知又初禪爲下
未至地心所欣爲淨妙離爲他二禪近分地心所

厭爲麤苦障則欲界法惟是所厭非欣有頂地法
惟是所欣非厭中間地法通可厭可欣天台曰欣
厭者出塵之初門學道之捷徑苟微此法則煩惱
生死何由可離菩提涅槃何因可證亦求其所厭
之苦麤障所欣之淨妙離何如耳若約其至極者
言之則等覺菩薩猶有一分微細煩惱變易生死
苦麤障者之可厭妙覺如來菩提涅槃淨妙離者
之可欣惟圓人以乎等無欣厭者爲欣厭不二而
二而不二即以元明爲淨妙離是可欣識精能
生諸緣爲苦麤障是可厭則六行觀非首楞嚴王
之助
道乎

二梵輔天

○欲習既除離欲心現於諸律儀愛樂隨順是人應

時能行梵德如是一類名梵輔天

溫陵曰初天但能執身伏欲此天又得定共戒以

順律儀行梵德故超之也戒定相應各定共戒

天台曰溫陵師謂此天又得定共戒者夫戒以防
非止惡爲義初天但能執身伏欲猶有勉然防止
之事今則欲習既除離欲心現心現則初禪成就
心無邪動非不防而自息惡不止而自無此之淨
戒與定俱發謂之定共戒故得
於諸律儀心愛樂而體隨順也

三天笑

○身心妙圓威儀不缺清淨禁戒加以明悟是人應
時能統梵衆爲大梵王如是一類名大梵天

溫陵曰由前淨心威儀戒行而進至於妙圓清淨

又加以明悟超達則威德之至故爲梵王孤山曰

上三天不顯言修禪惟言持戒者蓋此經扶律以

勵未來故也資中曰大梵天劫末後去劫成先來

外道不測故執爲常也

天台曰身心妙圓威儀不缺結上義也清淨禁戒
加以明悟正釋此天也
定共禁戒故曰清淨

○阿難。此三勝流一切苦惱所不能逼。雖非正修。真三摩地。清淨心中。諸漏不動。名爲初禪。

溫陵曰。已離欲界八苦。故曰苦惱不逼。已離散動欲心。故曰諸漏不動。俱舍云。此名離生喜樂地。謂離欲界雜惡。生得輕安樂也。孤山曰。禪有四類。一有漏禪。卽今四禪也。二無漏禪。謂九想八背等。三

亦有漏。亦無漏。禪謂六妙通明等。四非有漏。非無漏。禪卽今經首楞嚴王中道理定。今云雖非正修。真三摩地。此以第一。簡非第四。清淨心中。正指初禪也。

吳興曰。初禪修五法。離五蓋。成五支。具八觸十功德。相五法者。欲念精進定慧一心。五蓋者。貪欲瞋恚睡眠掉悔疑五支者。覺觀喜樂一心。八觸者。動痒涼暖輕重澁滑復有八觸。掉倚冷熱浮沉堅軟此八。雖與前觸大同。若約分別。不無小異。合而言之名十六觸。十功德者。一定二空三明淨四喜悅。

五樂六善心。七知見明了。八無累解脫。九境界現前。十心調柔軟。前梵衆天壽二十小劫。身半由旬。次梵輔天壽四十小劫。身一由旬。今大梵天王壽六十小劫。身一由旬半。貌如童子。身白銀色。衣黃金衣。禪悅爲食。與前二天感報略同。

二明二禪二初正釋三初少光天

○阿難其次梵天統攝梵人圓滿梵行澄心不動寂湛生光。如是一類名少光天。

溫陵曰此躡大梵之行升進資中曰二禪已上無有語言。但以定心發光。光有勝劣分其高下。

天台曰其次二字爲少光天之發辭。梵天下逆指初禪之尊者。統攝梵人之梵行。旣圓則澄心不動。而寂湛生光。澄心不動猶是梵天之行。至於寂湛生光方是二禪功德。蓋此天以光之多少而分等級。其光尚少。故名少光天。圓滿梵行有二。一正行。卽初根本禪。二加行。卽四無量心。交光謂寂湛生光如水澄成映而靜。極發照用也。又設問曰此與菩薩寂照何殊。答曰人法二執毫髮未動。但以此與欲得定。定深生照而已。此其別也。不知文中但云寂湛生光。何曾云生照。卽使生照又何必以菩薩爲妨。卽使爲妨又何必以二執動未動爲解要。知寂照功夫邪正凡聖。小大偏圓皆有之。亦但問其理之何如。解之進不爾。至如圓人初修大定。人法俱未伏斷。不得言寂照乎。鸚鵡強學人誦誦隔簾幙以誑嚇無知三尺家僮。亦知其謬。

二無量光天

○光光相然照耀無盡。映十方界徧成琉璃。如是一

類名無量光天

溫陵曰定力轉明妙光迭發境隨光發徧成琉璃
真際曰映十方界者約其定光隨所受用東西等
言之非徧十方世界也

長水曰從前少光更發多
光光相轉增名光光相然

三光音天

○吸持圓光成就教體發化清淨應用無盡如是一

類名光音天

溫陵曰此天以圓光成音而發宣化法故名光音
真際曰教體卽言詮也以光爲音表了無盡故云
發化清淨等長水曰以二禪界地無有五識小乘
及凡夫若在定時俱不能起前五了境但用光明
以爲表詮以光爲音名光音天孤山云舊解云擘
慧光之應用爲表詮之教體以代言詮故名光
音發化清淨者十四變化心也智欲圓光也

二結示

○阿難此三勝流一切憂懸所不能逼雖非正修真
三摩地清淨心中麤漏已伏名爲二禪

溫陵曰二禪離憂得極喜樂故云憂懸不逼初禪
方得漏心不動而未能伏此天已伏麤漏則業漸
劣行漸勝也俱舍云此名定生喜樂地謂有定水
潤業憂懸不逼也吳興曰地持論目第二禪名喜
俱禪此定生時與喜俱發故今說云一切憂懸所
不能逼懸或作愁字之誤也

吳興又設問曰初禪五支已具於喜何以二禪方
名喜俱答初禪有覺有觀猶帶憂懸今覺觀俱盡
故別受斯稱又熏聞記曰此有四支謂內淨喜樂
一心此禪發時如人從暗室中出見日月光明其
心豁然明亮入觸十功德亦同初禪但從內淨俱
發爲異天台曰前少光天壽二大劫身二由旬無
量光天壽四大劫身四由旬光音天壽八大劫身
八由旬

三明三禪二初正釋二初少淨天

○阿難如是天人圓光成音披音露妙發成精行通
寂滅樂如是一類名少淨天

溫陵曰由上圓光教體披露妙理發成精行離前

喜動而生淨樂。是樂非境。乃出乎淨性。恬泊寂靜。
名寂滅樂。而淨猶劣。則能通而已。未能成也。以猶
劣。故名少淨也。

雲間補遺曰。如是二句。牒前也。披音露妙下。正明
三禪也。披去光音之教跡。露出妙性之正定良以
二禪有內喜之染。今則去之。所以名淨耳。進修二
禪。故發成精行。證得少淨。故通寂滅樂。發成精行
者。純淨之定也。通寂
滅樂者。一心支也。
二無量淨天

○淨空現前引發無際。身心輕安。成寂滅樂。如是一

類名無量淨天

溫陵曰。淨空者。離諸喜動。不緣物境之定相也。由
是充擴。使淨相無際。協乎妙性。故身心輕安。而性
樂成矣。以無際故名無量淨也。吳興曰。望上未徧
望下則多。故名無量。

天台曰。準吳興疏。具足應云。既得少淨。空相現前。
復以定力。引發少相。令無邊際。
望上未徧。望下則多。故名無量。

攝述

三輪淨天

○世界身心一切圓淨淨德成就勝託現前。歸寂滅樂。如是一類名徧淨天。

溫陵曰淨空無際故世界身心一切圓淨淨德成就則性樂歸託於是矣。以一切圓淨故名徧淨。吳興曰上身心輕安且言其內。今世界等者總攝於外。

天台曰世界指前淨空爲言。卽圓光成音身通寂滅樂之少淨。此言其外也。身心指前身心輕安成寂滅之無量淨。此言其內也。今則合是內外二法而融通之。則世界身心一切圓淨。此之淨德旣已成就。而吾之勝託者現前則三禪寂滅之樂有所歸矣。

二結示

○阿難此三勝流具大隨順身心安隱得無量樂。雖非正修真三摩地安隱心中歡喜畢具名爲三禪。

溫陵曰具精行性樂名大隨順故安隱無量也。歡

喜畢具者此名離喜妙樂地。謂心雖離喜而喜樂

自具也。吳興曰：地持論目第三禪爲樂俱禪。此定功德與徧身樂俱發。故前二禪雖有樂支爲喜支所障。今滅喜純樂。故得其名。而云歡喜畢具者。名同體異。不以文害意。

天台曰：此天具有五支功德。謂捨念慧樂一心。前有捨念慧。而後一心。故身心安隱。得無量樂。世稱樂之至者。爲如受三禪天之樂。以此少淨天壽十六大劫。身十六由旬。無量淨天壽三十二大劫。身三十二由旬。徧淨天壽六十四大劫。身六十四由旬。

四明四禪二初四根本二初正明四初福生天

○阿難復次。天人不遍身心。苦因已盡。樂非常住。久必壞生。苦樂二心俱時頓捨。麤重相滅。淨福性生。如是一類名福生天。

吳興曰：復次下結三禪之德。樂非下顯三禪之過。苦樂下正示福生也。三禪無下界苦。因雖名爲樂。樂久必壞。壞亦成苦。今旣捨樂苦。則不生地持名。

此爲捨俱禪。其義同矣。溫陵曰。以捨苦樂名麤重相滅。捨念清淨。故淨福性生也。自此而下。明四禪凡有九天。然四禪報境。但有三天。第四無想。乃第三廣果。別開。皆凡夫報境。此四之上有五不還天。乃聖賢別修靜慮。與凡夫不同。

吳興熏聞記又曰。淨福性生。性謂體性。亦約內說。此禪與微妙捨受俱發。故名捨俱禪。具有四支。二不苦不樂支。二捨支。三清淨支。四一心支。福生餘

經或名無雲天。第二福愛名福生天。無雲者。下雖空居依雲而住。此無雲。首特號無雲業。疏云。第四禪上雲居輕薄。如星散住。不同下天如雲密合。

二福愛天

○捨心圓融。勝解清淨。福無遮中得妙。隨順窮未來際。如是一類名福愛天。

溫陵曰。苦樂二忘。故捨心圓融。心無所累。故勝解清淨。由是福無遮礙。而得妙隨順。吳興曰。得妙隨順。卽隨順下文二岐路也。由此淨福體性無遮愛。

樂修習勝妙之法。是則福資二路非止當天故云

窮未來際

雲間曰前福生天以捨樂爲福。今捨心轉勝愛樂此福故名福愛。與前福生深淺之別

三廣果天

○阿難從是天中有二岐路。若於先心無量淨光福德圓明修證而住。如是一類名廣果天

溫陵曰從福愛分二岐也。一直往道趣廣果。一迂

僻道趣無想。資中曰此廣果天以四無量心熏禪

福德離下地染廣福所感名廣果天

四無想天

○若於先心雙厭苦樂。精研捨心。相續不斷。圓窮捨

道身心俱滅。心慮灰凝。經五百劫。是人旣以生滅爲

因。不能發明不生滅性。初半劫滅後半劫生。如是一

類名無想天

溫陵曰先心雖能伏惑修禪而涉妄帶異以有心
爲生滅以無想爲涅槃於是雙厭苦樂專研捨心
以趣無想由物洎身以至心想一切皆捨名圓窮
捨道心慮灰凝卽無想定也以是感報生無想天
壽五百劫俱含說初生此天未全無想經半劫始
無及報將盡復經半劫有想然後報謝資中曰是

人不了妄性體空乃執生滅以爲勞累厭此生滅
永不生滅非真不生也但見第六識不行如冰夾
魚不知微細生滅妄謂涅槃

吳興熏聞記曰百法論名爲無想報屬不相應行
彼疏云由欲界修感彼天果名無想報亦云無想
異熟此有三義一變異而熟要因成熟方能招果
二異時而熟過去造因今現得果三異類而熟由
善惡因感無記果橋李曰然此四禪總報別業但
有三品感下三天其無想天祇是廣果天中別報
凡夫境界上極於此後五不還亦是聖人雜修靜
慮資廣果天業令五品殊勝生彼受樂與凡夫不同

二結示

○阿難此四勝流。一切世間諸苦樂境所不能動。雖非無爲真不動地。有所得心功用純熟。名爲四禪。

溫陵曰。四禪不爲三災所動。名不動地。然彼器非真常情俱生滅。雖非無爲真境。而有爲功用至此已純熟矣。

天台曰。四禪具足四支功德。一不苦不樂支。二捨支。三念清淨支。四一心支。福生天壽百二十五。大劫身百二十五。由旬福愛天壽二百五十。大劫身

二百五十。由旬無想天。廣果天。壽皆五百大劫。身五百由旬。

二五不還三初總示

○阿難此中復有五不還天。於下界中。九品習氣俱時滅盡。苦樂雙忘。下無卜居。故於捨心衆同分中。安立居處。

溫陵曰。第三果人。斷欲界九品修惑盡。卽生此天。不復欲界受生。故曰不還。亦名五淨居。謂離欲淨。

身所居也。習氣惑也。與現行皆滅。故曰俱盡。此指欲界無續生業也。苦樂雙忘。兼指四禪已下無續業也。故云下無卜居。此五天自四禪別立通名。捨念清淨地。故曰捨心同分。資中曰。俱舍云。雜修靜慮有五品不同。故生五淨居。雜修者。以有漏無漏間雜而修也。靜慮者。定慧均等之謂也。五品者。下

中上上勝上極也

集註曰。梵語阿那含。此云不還。亦名不來。俱舍論色界有五種那含。○頌曰。此中生有行。無行。般涅槃。上流若雜修。能至色究竟。言五種者。一中般謂往色界住。中有位便般涅槃。二生般。謂生色界已不久。便般涅槃。三有行般。謂生色界已長時。加行不息。由多功用。方般涅槃。四無行般。謂生色界已經久。加行懈怠。不多功用。而般涅槃。此有二種。由因與果異。故因異者。有雜修。無雜修也。果異者。至色究竟。及有頂也。前是觀行。後是止行。樂慧樂行不同。故今五不還天。卽樂慧者所生也。初二三禪皆有九品修惑。俱名爲染。○頌曰。由雜修五品。生有五淨居。論曰。由雜熏修。第四靜慮有五品。故淨居唯五。如是五品。雜修靜慮。如其次第。咸五淨居。有餘師言。由信等五次第。增上。咸五淨居。云云。道歡曰。五淨居者。正理論云。離欲諸聖。以聖道永灌

煩惱垢。故名爲淨。淨身所止故名淨居。或住於此窮生死邊如還債盡故名爲淨。淨者所住故名淨居。或此無異生雜。純聖所止故名淨居。五品者謂以有漏無漏雜資廣果故業令其殊勝轉生五淨居。天故有五品。然行故須雜耶。謂五淨居無別引業。一切有情法爾。第四禪中祇有三品總報引業。生彼三天。聖人既無煩惱故須雜下三天故業。生五屬也。然所資故業是一。由能資因行相有五。故感五天。五品之義下文五天更當引釋。
二別明五初無煩天

○阿難苦樂兩滅。關心不交。如是一類名無煩天。○

二無熱天

機括獨行。研交無地。如是一類名無熱天。

溫陵曰。前於苦樂有捨有厭。則心與境鬪不能無

煩。惟心境兩釋煩惱斯斷。盛熱曰煩。微煩曰熱。上

雖關心不交。疑若猶有交地。方滅麤相得無煩。而

已。此復增勝心機。無對研交無地。能滅緣影。故得

無熱也。

天台曰。初無煩天。卽下品心資也。謂行人先入四禪定。已於此定中先起多念。無漏心相續現前。次起多念。有漏心相續現前。又起多念。無漏心相續現前。如是漸漸減至二念。無漏。二念有漏。二念無漏。時名雜修加行成滿。次起一念無漏。一念有漏。一念無漏。至此名爲根本成滿。由此有漏無漏間

維修故名爲維修。亦名夾熏。禪以用無漏夾熏。有漏色定轉明。果報轉勝。由此資故。業故從廣。果沒便生。無煩天也。稍離定障。名爲無煩。煩卽是障也。障卽苦樂兩闕也。次無熱天。卽中品有六心。用前下品三心爲加行。更引三心。一念無漏。有漏無漏。爲根本。資其故業。從廣果沒。能超無煩。生於無熱天。蓋前闕心。雖不交於苦樂。猶有苦樂之境。在雖日無煩。不能無熱。今則機括獨行。研交者無地。則其熱亦無。

三善見天

○十方世界妙見圓澄更無塵象。一切沉垢。如是一

四善見天

類名善見天。○精見現前陶鑄無礙。如是一類名善

現天

資中曰塵象沉垢。卽定慧之障也。定慧精明融鍊

自在故云陶鑄無礙

天台曰三善見。卽維修上品有九心。用前六心爲加行。更起三心爲根本。資故業。故從廣果沒。生善見天。無漏功著。定慧障亡。故能十方世界妙見圓澄。名善見天。蓋前天雖無熱。然而猶有機括。獨行者。在一得。稱爲善見。今則獨行機括。亦無十方世界。惟一妙見。故名善見。四善現。卽上勝品有十二心。用前九心爲加行。更引三心爲根本。資於故業。超三生四蓋。前雖善見。現前未能轉變自在。今既無塵象沉垢。若陶家師。著少泥於輪上。一撥便轉。大小器具。隨行施設。無適而不可。能起十四變化自在故。名善現天。

○究竟羣幾窮色性性入無邊際如是一類名色究竟天

吳興曰究竟研窮之義也幾者動之微也研窮多念至於一念故曰究竟羣幾以雜修五品初用多念無漏熏多念有漏乃至最後用一念無漏熏一念有漏名上極品故俱舍云成由一念雜是也窮

色性性者窮亦究竟變其文耳心既熏多至少色亦窮麤至微麤細不同故曰性性入無邊際卽色界與無色界二邊之交際也俱舍云從此向上無復所居此處最高名色究竟

天台曰五色究竟天卽上極品有十五心用前十二心爲加行更引三心爲根本資於故業能超四天生色究竟無煩天壽一千大劫身一千由旬無熱天壽二千大劫身二千由旬善見天壽四千大劫身四千由旬善現天壽八千大劫身八千由旬色究竟天壽一萬六千大劫身一萬六千由旬化

換過

楊府圖通政

九

樂他化二天。所著衣服隨心大小輕重。色界天不著衣服。如著不異。頭雖無髻。如著天冠。無男女相形。惟一種。已上壽量。身量。出起世。因本經

三結示

○阿難此不還天。彼諸四禪四位天王。獨有欽聞。不能知見。如今世間曠野深山聖道場地。皆阿羅漢所住持。故世間麤人所不能見。

溫陵曰。下天修有漏。凡定。此天修無漏。聖業麤細有異。故不能見。

二總結

○阿難是十八天。獨行無交。未盡形累。自此已還。名爲色界。

孤山曰。獨行無交。俱無情欲故。未盡形累。尚有色

質故。

三無色界。二初正明。二初簡威報。二初簡回心。不入

○復次阿難。從是有頂色邊際。中其間復有二種岐路。若於捨心。發明智慧。慧光圓通。使出塵界。成阿羅

漢入菩薩乘。如是一類名爲回心。大阿羅漢

溫陵曰色究竟天居有色頂與無色鄰。名色邊際

四禪皆依捨念修定。此言捨心指有頂因心也。吳

興曰色究竟天第三果人。根有利鈍。故分二路。其

利根者發無漏智。斷盡修惑。卽出三界。其鈍根者

復由定心欣上厭下。生無色界。應知慧光圓通。且

約盡無生智圓滿而言。入菩薩乘正約出三界後

勝進而說。斯亦今經破定性之明文也。名爲回心

者。圓師指同涅槃五人發心之義。今謂不爾。彼是

界外發心。卽入初住。此是界內迴心。方成四果。安

得五人爲同年邪。

天台曰。有頂色邊際中。卽色界第四禪天。爲三種人之所住處。一修凡夫禪。卽廣果。二修外道禪。卽無想。三修出世間禪。卽五那含。今云二種岐路。一

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

按通

往不以聖凡為分但以厭色不厭色為異不厭色者即若於捨心發明智慧等乃回心大阿羅漢厭色有三種一鈍根那含二凡夫三外道觀今現文似但指聖人利鈍以分岐路其實厭色不厭色約義應有四人今且明聖人根分利鈍有二義一覺身礙不礙二立心回不回若覺身不礙即色究竟天發明智慧慧光圓通便出塵界此不礙之利根也子縛既斷則自利已竟便於此世回心向大入菩薩乘從空入假導利羣生此回心之利根也若覺身為礙銷色入空等待子果俱盡方出塵界此色礙之鈍根也既出塵界如焦芽敗種不復堪用此不回之鈍根也須知回心有二義一先小後大二始終皆大先小後大復有二義一宿種成熟故二教令發心故始終皆大亦有二義一先求自利回已向他故二假理現前欣赴夙心故經之明意亦有二義一為大乘豎出三界者寄此以明道不躡等故一為小乘豎出三界者寄之策發令發大心故

二明生者類殊二初別明四天四初空處天

○若在捨心捨厭成就覺身為礙銷礙入空如是一類名為空處

溫陵曰自此而下明無色界四天也無色者無業果色有定果色依正皆然乃滅身歸無定性聲聞所居或捨厭天人雜處其類不一皆無色蘊也四天皆依偏空修進初厭色依空二厭空依識三色

空識等都滅而依識性。四依識性以滅窮研而不
得真滅。是皆有爲增上善果未出輪迴不成聖道
者也。今此初天厭已形礙堅修空觀滅身歸無卽
厭色依空者也。名空處定故報生空處也。長水曰
捨心有二。一者若於有頂用無漏道斷惑入空卽
樂定那含也。二者若於廣果用有漏道伏惑入空

卽凡夫外道也

天台曰長水師言無漏道卽聖種觀觀五陰如病
如癰如瘡如刺無常苦空無我有漏道
卽六行觀厭下苦麤障欣上淨妙離也
二識處矣

○諸礙旣銷無礙無滅其中惟留阿賴耶識全於末
那半分微細。如是一類名爲識處

溫陵曰諸礙旣銷而無則不依於色。無礙之無亦
滅則不依於空。惟留阿賴末那卽厭空依識者也

名識處定故報生識處賴耶第八識末那第七識也。而末那所緣色空識三。此位厭色空而依識則色空麤緣已無故惟全半分微細也。

天台曰三界惟心。一切惟識。二十五有罔匪入識之所變造。所造之三界盡則能造之八識現。故知六道衆生雖終日用入識而未嘗見入識。然其所用入識特爲其主而已。若其用者則七識爲之使。故第七謂之傳送識。此識內緣第八卽緣心而爲分別者。外緣第六卽緣塵而爲分別者。雖曰能緣要由所緣之境在。境在則能緣之識存。境亡則能緣之識滅。然緣境本由乎六識要由七識之所使。雖分能所皆一體而異名異用而同體也。今者色

空旣盡則六識無用而七無所使。故去末那半分。麤浮者而阿賴耶識旣全在。故全於半分微細也。云惟留者正以三界之識三其所去者半而留者亦半。非曰此天已見第八也。然此天有三人約那含言之。則前半此已斷盡。約凡夫與外道言之。但可言伏而不得言斷也。

三無所有處矣

○空色旣亡識心都滅十方寂然迥無攸徃。如是一類名無所有處。

溫陵曰前位雖亡空色而未滅識心。此則都滅故十方寂然迥無攸徃。以寂無攸徃故名無所有。然

此雖亡識心未亡識性。今之行人見性不深多滯於此。雖能洞了色空灰滅心慮逮無所有而終於識性幽幽綿綿不能自脫。生死窟穴實存乎此。

四非非想處天

○識性不動以滅窮研於無盡中發宣盡性。如存不存若盡非盡。如是一類名爲非想非非想處。

溫陵曰識性者識心幽本也不動者寂無攸徃也。

既能不動復研窮使滅。然依識滅之竟非真滅。是強於無盡中發宣盡性。所以似存不存似盡不盡似存不存故非想也。似盡不盡又非非想也。此又幽幽綿綿至微之相也。

二總辨三類

○此等窮空不盡空理。從不還天聖道窮者。如是一類名不迴心鈍阿羅漢。若從無想諸外道天窮空不

歸迷漏無聞便入輪轉

吳興曰此等窮空通指凡聖欣厭未盡故云不盡空理縱是聖人修入聖種觀亦有四陰細惑未亡以未得滅受想定故從不還天下明聖人有生此處者是鈍根那含耳言羅漢者約後爲名也若從無想下明外道有不生此處者謂窮空不歸也外

道窮空凡有二種一窮至四禪以無想爲極二窮至無色以非想爲極今旣入無想則迷於有漏無聞四空故五百劫滿自當輪轉有解此文作外道從無想天來者非也諸觀不歸二字歸猶來也豈非無想窮空不來乎高麗麻谷普幻師曰其那含天除其利根迴心羅漢其餘鈍根貪寂定者修空

增勝入四空處。其凡夫禪次第修者成四禪後次
從廣果入四空處。然則根本天中第三廣果能攝
無想及五那含。今云有頂色邊際者。通指廣果聖
凡雜地也。天如補註曰。觀長水前解捨心有二。及
吳興所并窮空不歸等與麻谷之說略同。今叅而
言之。鈍。那含廣果凡夫皆能趣入四空。而外道

亦有入者。惟除無想之外道耳。

天台曰。此等窮空。謂既以空而滅色。復以識而滅
空。又以無所有而滅識。以非想非非想以滅無所
有。則於無色界之空。可謂窮矣。此揚德也。不盡空
理。抑過也。空理有二。但空不但空。不但空。此空即
有能盡此理者。即前回心大阿羅漢。從空以空滅色
矣。但空者。色即是空。非色滅空。是等既以空滅色。
乃至非想。非非想。於無盡中發宣盡性。豈能盡其
空理哉。前義可破。聖人窮者。後義可破。外道窮者。
窮空不歸者。歸復也。衆生始從涅槃之空。以出有。
聖人則從生死之有。以還空。今之凡夫。與外道雖
能窮空。而不能歸空。故曰窮空不歸。前云厭色不
厭色。應有四。人不厭色。一人於色邊際。已出塵界。
回心向大厭色。三人一窮空歸者。即鈍根那含。一
窮空不歸。即若從無想。諸外道天來者。一修凡夫
四禪入定。爲世間禪。不知修出世間。滅受想定。心

因則以非想非非想爲極則報果則亦以非想非非想處爲究竟。經雖不言約義須有二辨王民

○阿難是諸天上各各天人則是凡夫業果酬荅。盡入輪彼之天王卽是菩薩遊三摩地漸次增進回向聖倫所修行路。

溫陵曰通指欲色無色天也。其衆乃隨業感報。未出輪迴。其王乃隨行權應寄位升進。華嚴謂初地

菩薩多作閻浮提王。二地輪王。乃至六欲三梵天王是也。此豎論已終故通結指。

天台曰溫陵師引華嚴經初地作人間王等者以其皆法身大士故也。論圓教初住已證法身。華嚴云初發心時便成正覺。所有慧身不由他悟。清淨妙法身湛然應一切應。以何身說法卽皆應之。則初住多作閻浮提王矣。今云初地豈華嚴兼別之言乎。孤山曰遊三摩提者以菩薩善入出住百千三昧故住此定而爲天主。九次第定名善入。師子奮迅名善出。超越名善住。一皆能深達實相號首楞嚴。

二結示

○阿難是四空天身心滅盡。定性現前。無業果色。從

此逮終名無色界○此皆不了妙覺明心積妄發生
妄有三界中間妄隨七趣沉溺補特伽羅各從其類
溫陵曰身心滅盡者無色蘊及麤識也孤山曰無
業果色者顯有定果色也補特伽羅此云數取趣
謂諸有情起惑造業隨諸趣受生也天如補註曰
定果色者顯揚論名定自在所生色謂由勝定故

於一切色皆得自在卽以定變起五塵境也數取
趣者能取當來諸趣卽中有也涅槃云中有五陰
非肉眼見天眼所見

天台曰成論明極善極惡皆不經中陰如讚矛離
手故也今七趣中三途則屬極惡天餗則屬極善
善惡相雜惟人與修羅耳今既總結虛妄其可以
中陰以釋數取趣乎應是取其義相明衆生七趣
往來數數捨此生彼
通名補特伽羅也

七修羅趣

○復次阿難是三界中復有四種阿修羅類若於鬼

道以護法力乘通入空。此阿修羅從卵而生鬼趣所攝。若於天中降德貶墜其所卜居鄰於日月。此阿修羅從胎而出。人趣所攝。有修羅王執持世界力洞無畏能與梵王及天帝釋四天爭權。此阿修羅因變化有天趣所攝。阿難別有一分下劣修羅生大海心沉水穴口且遊虛空暮歸水宿。此阿修羅因濕氣有畜

生趣攝

溫陵曰修羅此云非天福力等天而無天行爲多瞋故也隨業輕重而有四生之異。水穴卽尾閭也。吳興曰俱舍四生頌但云鬼通胎化二。今卵生修羅鬼趣所攝則世親之言似未詳矣。問法華所列四種修羅與今四種爲同爲異。荅資中云同今謂

撰述
一
彼四只可攝在此四之中不可次第分屬其類荆
溪師云法華四種皆與帝釋鬪戰一往觀之但同
今經第三類耳問此四修羅既爲四趣所攝應無
別報同分之處耶荅雖屬四趣非無別報今云卜
居鄰於日月等卽同分之處也又長阿含云南洲
有金剛山中有修羅宮所治六千由旬欄楯行樹

等然一日一夜三時受苦苦具自來入其宮中是
知此趣且取一分善報謂之人天若論受苦實在
人趣之下故正法念經惟以鬼畜二種收之良由
於此

孤山曰若依七趣優劣則修羅在人趣之下今爲
攝屬不定故在其後天台曰六道攝屬各有定處
惟修羅攝屬四趣者經意不特顯果報四種屬乎
四趣將是每一種中亦雜具四因惟觀其何因爲
多以墮其趣如中品十惡爲鬼道因下品十惡爲
畜道因下品十善爲人道因上品十善爲天道因

若善惡之業純則隨之以受四生之報其或倏焉而爲善矣倏焉而又爲惡倏焉而上矣倏焉而又爲其下。或善惡交戰於一生或上下交攻於一念。況心懷猜忌事欲勝他故垂終受報强者先牽。或爲鬼道而卯生以至或爲畜道而濕生。如雖爲鬼道矣而又能乘通入空雖爲畜道矣而又能旦遊虛空非兼人天之福乎。至於人天二趣所攝者雖居鄰日月力洞無畏日夜苦具三時自來非兼鬼畜之罪乎。故諸天與修羅戰時每以人間善惡多少爲勝負。善多則天勝不善多則修羅勝。一日方相戰而天帝乍勝乍負者再正緣世有一人欲爲善而忽爲惡念間之欲爲惡而又爲善念間之持疑未決間故令天帝如此每見今之爲行者是非美惡雜糅神襟猜忌之念不無好勝之心常在亦當以是而爲戒焉。

二結示勸斷二初結不迷妄二初迷是有相

○阿難如是地獄餓鬼畜生人及神僊天洎修羅精

研七趣皆是昏沉諸有爲相妄想受生妄想隨業於

妙圓明無作本心皆如空華元無所著但一虛妄更

二隨妄輪迴

無根緒○阿難此等衆生不識本心受此輪迴經無

量劫不得真淨皆由隨順殺盜婬故反此三種又則

出生無殺盜婬有名鬼倫無名天趣有無相傾起輪

二舉偈勸斷二初明真修無著

迴性○若得妙發三摩提者則妙常寂有無二無無

二亦滅尚無不殺不偷不婬云何更隨殺盜婬事

溫陵曰前問妙心徧圓何有獄鬼人天等道故此結示由殺盜婬三爲根本有是業則名鬼倫言必墜也無是業則名天趣言必升也出生無殺盜婬卽天趣也七趣舉二以善惡通攝也因有而墜因無而升故曰有無相傾起輪迴性若得正定則妙

性常寂無復輪迴矣有無二無言相傾業斷無二亦滅言分別情忘也業斷情忘則三種妄本名迹雙泯矣故欲斷妄輪須修正定也孤山曰有無二無無生死之俗也無二亦滅滅涅槃之真也尚無於善況隨於惡亦應云尚無無二云何隨二中道無著其旨惟明天如補註曰有無相傾者鬼趣業

盡或修善而升天趣報衰或轉惡而墜此名相傾
起輪迴性也

荆公曰有對則有代有執則有釋執有以爲樂則
與苦對其釋也苦代之故人樂終於壞執無以爲
淨則與染對其釋也染代之故天淨終於墮墮則
所無更有壞
則所有更無

二舉三業勸斷三初明妄因

二牒答前總問

○阿難不斷三業各各有私○因各各私衆私同分
非無定處自妄發生生妄無因無可尋究

溫陵曰前問地獄爲有定處爲復自然彼彼發業
各各私受故此牒荅三業卽殺盜婬也

天台曰不斷三業各各有私者明別業也因各各
私衆私同分者業雖各別不妨別業而同
報雖然同報而各有元由故曰非無定處

三勸修行斷除

○汝最修行欲得菩提要除三惑不盡三惑縱得神
通皆是世間有爲功用習氣不滅落於魔道雖欲除
妄倍加虛僞如來說爲可哀憐者汝妄自造非菩提

招通
一
初魔障通
答作是說者名爲正說若他說者卽魔王說

溫陵曰殺盜婬爲惑業之本故名三惑上明諸趣
戒備失錯而終於勸斷三業勸除三惑乃戒備真
要也下文卽助道分中第二科名詳辨魔境深防
邪誤也魔卽魔羅此云殺者亦云奪者能殺慧命
奪善法開之有五曰五陰魔煩惱魔死魔天魔鬼

魔合之惟陰魔天魔而已陰魔卽生死煩惱依五
陰而起者也天魔因修邪定好害正道者也未發
心者常與隨順則無寇敵惟正修者違而不順偏
致惱害故須辨識也

六無間自說預明禪境二初正明發相三初結前生後二初結前正修三初經家叙事

○卽時如來將罷法座於師子牀攬七寶瓦迴紫金

山再來凭倚普告大衆及阿難言○汝等有學緣覺

二如來正告

聲聞。今日迴心。趣大菩提。無上妙覺。吾今已說真修。

二生後發相二初述意許宣二初述意二初總明

行法。○汝猶未識修奢摩他毗婆舍那微細魔事。魔

二別示

境現前。汝不能識。洗心非正。落於邪見。○或汝陰魔

或復天魔。或著鬼神。或遭魘魅。心中不明。認賊爲子。

又復於中得少爲足。如第四禪無聞比丘。妄言證聖。

天報已畢。衰相現前。謗阿羅漢。身遭後有。墮阿鼻獄。

二時宣

二時衆佇聽

○汝應諦聽。吾今爲汝子細分別。○阿難起立。并其會中。同有學者。歡喜頂禮。伏聽慈誨。

溫陵曰。前法旣終。當機無問。故將罷法座。而又攬

寶几。回金容。無問自說者。真止觀中微細魔事。非

一切智。莫能辨識。能墮寶覺破法王家。故須特告。

乃最後深慈也。四禪無聞者。比丘無多聞慧。但勤

小行得生四禪便謂已證阿羅漢及乎天報將畢見有生處遂謗佛妄說阿羅漢不受後有因此墮乃邪誤之咎也

天台曰洗心有二義一凡修禪定先須洗滌先心從前所有邪惡知見悉從懺斷淨盡無餘如前淨器除去毒蜜復以灰香蕩滌習氣後貯甘露一有不盡便爲致魔入魔之端二者所修三止皆是洗惑之慧水如體真洗見思方便洗塵沙禪那洗無明一不合法便爲洗心非正是故卽落魔道魔境現前者摩訶止觀廣明十境一陰入二煩惱三病患四業相五魔事六禪定七諸見八上慢九二乘

十菩薩惟初陰入是初心常所觀境餘之九境待發方觀不發不觀又初心所觀先須揀却界入復於五陰又除前四的取識陰爲所觀境如去丈就尺去尺就寸亦如伐樹得根灸病得穴千枝百病自然銷殞此與今經前文廣約三科七大以開解次約二十五門以明行佛命文殊揀擇惟取耳門爲所觀境同今明五十重境雖總名陰境若觀現文與下別開惟少懣與菩薩兩境蓋病境易知故略不言偏教菩薩亦可合於二乘境中餘之六境若尋文配合如想陰中爲魔所附發貪嗔癡是煩惱境慢過慢及增上慢是上慢境總爲魔事境總示中云得少爲足四禪無聞是禪定境行陰所發俱是邪見境又復示以當處禪那豈非待發方觀止觀工夫乎

二總別開示二初總述意三初明魔動因由二初生佛理同

○佛告阿難及諸大衆汝等當知有漏世界十二類

生本覺妙明覺圓心體與十方佛無二無別○由汝

事別二初迷真起妄

妄想迷理爲咎癡愛發生生發徧迷故有空性化迷
不息有世界生則此十方微塵國土非無漏者皆是
迷頑妄想安立當知虛空生汝心內猶如片雲點太
清裏況諸世界在虛空耶○汝等一人發真歸元此
十方空皆悉銷殞云何空中所有國土而不振裂

二悟理動魔二初明歸元妄滅

溫陵曰覺圓心體所謂真元由迷理背真化迷立

妄成有漏界爲魔所依化迷者隨迷轉變也空生

大覺中如海一漚發又喻片雲以明世界虛幻微

芒易以銷殞也惟真元之體本自廓然而虛空國

土皆是迷頑妄想安立若汝等一人發真不迷則

無安立者故自殞裂也此并下文皆叙魔所起蓋

有漏空界爲魔所依。今若殞裂則魔不安矣。或曰
有漏空界乃衆生同感。云何一人而能銷殞。矧古
今發真者衆而空界依然安在其銷殞耶。曰同業
所感不離晦昧。發真返明故可銷殞。然衆生不可
盡。世界不可盡。故雖一人發真而衆復感結。所以
依然使同業之人同能發真。則山河器界應念化

成。無上知覺而爲淨妙佛土矣。天如補註曰。迷則
轉覺體爲虛空。悟則全虛空是覺體。故一人發真
歸元。則一人所見虛空悉皆銷殞而爲覺體矣。卽
所謂心精通溜當處湛然。彼之未見消殞者。是其
未能發真歸元也。吳興曰。前微塵國土且約同居
而說。寃論歸元振裂之義。須通三土。若發偏真歸

小涅槃之元則同居振裂若發圓真歸大涅槃之
元則方便實報振裂今已開小顯大則真元之理
無非寂光但有相似分極之異耳

天台曰此下明爲一人發真歸元十方虛空悉皆
銷殞大地振圻爲致魔之由欲明發真歸元是以
先明從真起妄是故以生佛體同而爲理本次明
迷悟事別以爲魔因初迷真起妄喻中太清者猶
虛空也前以海喻覺心之大以漚喻虛空之小故
曰空生大覺中如海一漚發今則以太清喻本覺
之不動以片雲喻頑空之易銷故曰當知虛空生
汝心內猶如片雲點太清裡況諸世界在於虛空
若浮雲之末其易銷殞從可知也次悟理動魔中
言汝等一人發真歸元十方虛空悉皆銷殞正猶
慧風一扇而殊雲自消惟一真空迥無所有或曰
國土有相而云銷殞可也虛空無作不聞爛壞其
銷殞何在哉對曰迷時則化覺爲空悟時則復空
爲覺復空爲覺則惟覺無空虛空銷殞理固然矣
矧虛空猶捏目之狂花世界爲狂花之非相易可
銷殞又可知也

二明將歸動魔二初明聖凡通消以釋伏難

○汝輩修禪飾三摩地十方菩薩及諸無漏大阿羅
漢心精通滔當處湛然○一切魔王及與鬼神諸凡

二明凡魔不同以顯魔覺二初示魔天見動

夫天見其宮殿無故崩裂大地振拆水陸飛騰無不

二明餘趣不覺

二明魔惱本意二初因悟動魔二初正明

驚愕○凡夫昏暗不覺遷訛○彼等咸得五種神通

二反顯

二正爲留

惟除漏盡○戀此塵勞如何令汝摧裂其處○是故

難

神鬼及諸天魔魍魎妖精於三昧時僉來惱汝

溫陵曰魔以晦昧爲依今修禪飾定妙心精明故

能振裂魔界遂致惱害也凡夫天魔王天也吳興

曰飾猶莊嚴也謂修禪定功德莊嚴本有真三摩

地以修飾故彼菩薩羅漢所證心性通同溜合此

動魔之由由三摩地將出其境故魔等宮殿自然

崩裂斯亦歸元之前相也問大地無情水陸異類

何以同魔亦皆振愕答三昧威神不可思議如大

樹緊那羅王絃歌一動聲震大千須彌山王爲之

踊沒況菩薩首楞嚴力豈以情無情異而爲責邪

凡夫昏暗不覺遷訛者此釋伏疑也。恐疑者曰。魔及諸天既見其相。凡夫何事都不覺知。故此釋云。

三明指益勸誡二初示悟者唯益二初引喻廣明

○然彼諸魔雖有大怒。彼塵勞內汝妙覺中。如風吹光如刀斷水了不相觸。汝如沸湯。彼如堅冰。暖氣漸鄰。不日消殞。徒恃神力。但爲其客。成就破亂。由汝心中。五陰主人。主人若迷。客得其便。○當處禪那覺悟。

二結勸降伏

無惑。則彼魔事無柰汝何。陰消入明。則彼羣邪咸受幽氣。明能破暗。近自消殞。如何敢留擾亂禪定。○若不悟。致損二初。不悟同魔。

三示

不明。悟被陰所迷。則汝阿難必爲魔子。成就魔人。○二校量勸悟。初明彼唯毀汝一戒。

如摩登伽。殊爲眇劣。彼惟咒汝。破佛律儀。八萬行中。只毀一戒。心清淨故。尚未淪溺。○此乃墮汝寶覺全

身。如宰臣家。忽逢籍沒。宛轉零落。無可哀救。

溫陵曰。五陰主人真心也。陰消入明指發真者。登伽眇劣只毀戒體。諸魔熾惡能壞寶覺。固宜深防也。宰臣籍沒喻幾於覺位而淪惡趣。孤山曰。以嫺女比天魔人眇劣也。以一戒比全身事眇劣也。舉劣況勝。最彼深防。初果道共戒力自然無犯。故云心清淨等。籍沒漢書云。除其屬籍是也。

天台曰。次示悟者。惟益中有三喻。初如風吹光。乃以不動而勝動。次如刀斷水。乃以柔而勝剛。其喻妙覺照而常寂之體。方魔境現前。果能寂然不動。其奈我何哉。故曰了不相觸。第三喻。汝如沸湯。彼如堅氷。乃以陽而勝陰。喻妙定寂而常照之力。下文云。彼等羣魔咸受幽氣。明能破暗。故曰。暖氣漸鄰。不日銷殞。當處禪那二義。一任彼魔來現。怪我心寂爾如空。然魔有強軟。強來以寂軟來以照。若慈雲之讚智者。華頂降魔云。強軟消磨。寂照功是也。又如首楞三昧經云。觀魔界如佛界。如佛界如魔界。無所取。一如無二。則魔界無所捨。如佛界無所捨。佛界無所取。不捨不捨。所謂當處禪那也。漢書云。除其屬籍。應邵曰。籍者爲二尺竹牒。記其年紀。名字物色。

二別顯相。五初色陰。二初結前生後。三初結前正行。

○阿難當知。汝坐道場。銷落諸念。其念若盡。則諸離

二生後發相二初示二初二初

念一切精明動靜不移憶忘如一○當住此處入三

不盡相

摩地如明目人處大幽暗精性妙淨心未發光此則
名為色陰區宇

天如補註曰離念精明心未發光等色陰未破之
相也孤山謂在名字位中則似抑之太低溫陵謂
得元明覺無生滅性則似升之太高當依吳興指

屬觀行此蓋禪那得力之處塵勞暫息之時也定
力雖爾而色陰未破故如明目處幽暗陰以覆蔽
為義區局性真故名區宇

天台曰銷者銷鎔銷而後落故云銷落今經妙定
於染不滯於淨不著一切結惑旋之即銷即為無
為亡情絕解如大火燄不可湊泊故喻之如銷亦
妙玄云譬如冶鐵意在成器器雖未成而鑪垢先
落今修禪定志在成佛將破色陰而銷落諸念喻
實似之其念若盡即圓伏五住也離念精明即觀
行現前也觀行現前之人居靜固無所移涉動亦
無所失忘之而觀智明明憶之而寂體了了故曰

動靜不移。憶忘如一。此正寂滅道場之先容。真阿練若之前陣。當住此處。入三摩地。繇斯而往。則直道無雍。茅爲色陰區局。精性妙淨。心未發光。故如明目人。處大幽暗。五受陰皆云區宇者。區者寰區。宇者宇宙。人居屋舍。皆取象於人身。人身又取象於寰宇。故人心妙明。一自晦昧。爲空空晦暗中。結暗爲色。色雜妄想。想相爲身。來爲識。爲行。爲想。爲受。爲色。色區局者。而有是五重。各以一妄想而爲其本。爲色陰堅固。妄想而爲五妄想之末。其區局之相。最爲麤重。居生死長夜之方。沉故取喻如明目人。處大幽暗也。

二盡相

二顯妄源

○若目明朗。十方洞開。無復幽黯。名色陰盡。是人則能超越劫濁。○觀其所由。堅固妄想。以爲其本。

溫陵曰。五陰盡相。非滅身歸無。乃觀力洞照。不爲

迷礙而已。故譬若目明朗。十方洞開也。色陰始因

父母已三妄倫交結。故曰堅固妄想爲本。五種妄

本。經末自釋。天如補註曰。前解五濁云。劫濁依於

色陰。故今色盡。則能超之餘四例此。

天台曰。爲色陰區局真性。故如明目人。處大幽暗。色陰若盡。故若目明朗。十方洞開。劫濁以無記爲性。根塵相對之間。未生分別。不起緣塵。進非見性。

退非六識觀其所由父母已二。妄倫交結堅固妄想以爲其本。是以欲破此妄。要以不落緣塵。不墮無記。見聞聞冥乎止觀之道。乃能破之。破此妄想。則色陰之本土。色陰盡。則此濁超。此濁超。則無記之區。字揭。如獄出重辟。幽囚雖未解脫。逍遙其明爽。輕清亦可樂也。

二正明發相二初至明十相十初身能出礙二初指相推源

○阿難當在此中精研妙明。四大不織。少選之間。身

能出礙。此名精明。流溢前境。斯但功用。暫得如是。非

二用心邪正

爲聖證。○不作聖心。名善境界。若作聖解。卽受羣邪。

溫陵曰。此中者。定中也。妙體本融。由妄質成礙。故

精窮妙明。則四大不織。而身能出礙也。然此特定

力所逼。使精妙流溢。暫而不常。故非聖證。孤山曰。

凡諸境發。雖是善相。取著成邪。任是惡相。若不取

著邪。亦成正。以境隨心轉故。

天台曰。當在此中者。離念精明。動靜不移。憶忘如一。寂照現前。五住初伏之中也。更加止觀精研。此之寂照。妙明之體。於色陰將破未破之間。而堅固妄想。欲解其體。故能使四大不織。蓋人之託胎。因父母已三。妄倫交結。如組織爲錦。而堅不可解。今也精研妙明。則堅固妄想。寂而色陰之經緯離散。故

能使四大不織此之四大非獨正報而已。凡爲根塵皆其事也。惟其不織故少選之。間身能出礙。出礙者言牆壁由之直度也。已上明其定中境界也。此名精明流溢前境者。出其功能也。言特不過性之妙明者。爲止觀精研之力。使其流溢前境。而身能出礙也。斯但下指其功過。言此之境界有功用。有聖證。聖證如前所明。色陰已盡之相。若今之出礙。但功用而已。聖證則一證永階不退。功用不過暫得如是。此境現前。如將入海。預見初平之相。則色陰破在不久。故不作聖心。名善境界。若作聖解。則狂愚由之以受矣。

二拾出蜣螂二初指初推源

○阿難復以此心精研妙明。其身內徹。是人忽然於其身內。拾出蜣螂。身相宛然。亦無傷毀。此名精明流

二用心邪正

溢形體。斯但精行暫得如是。非爲聖證。○不作聖心。名善境界。若作聖解。卽受羣邪。

溫陵曰：真精妙明流溢前境。則外無所隔。流溢形

體。則內無所障。故能身內拾出蜣螂。此亦暫爾。

天台曰：前則其身外徹乎色陰。故身能出礙。今則其身內徹於色陰。故拾出蜣螂。然考其所由。莫不因精研妙明。使精而明者。流溢於內外。使之然也。始則身能出礙。而無所隔。次則拾出蜣螂。而無所傷。有以見色陰虛妄。猶如空花。相雖似有。而其體本虛也。

三空中間法二初指相推源

○又以此心內外精研其時鬼鬼意志精神除執受身餘皆涉入互爲賓主忽於空中聞說法音或聞十方同敷密義此名精鬼遍相離合成就善種暫得如是而非爲聖證○不作聖心名善境界若作聖解卽受羣邪

二用心邪正

吳興曰除執受身餘皆涉入謂除其色身而內鬼

鬼等六互相涉入也互爲賓王者餘五入鬼則鬼爲主五爲賓乃至入神則神爲主餘爲賓也遍相離合卽精離本位而合於鬼或鬼離本位而合於精等溫陵曰前之精研初能外虛次能內微此復內外精研俱虛徹故其鬼鬼等皆失故常迭互相涉故夙昔聞熏自能發揮而忽有所聞也今夫刻

意凝神討論之極則奇文麗藻未嘗經意者往往

煥然得於夢寐則精研激發神者偶現類可知也

天台曰始則精研乎外次則精研乎內今則內外而俱研正以今經止觀以陰入而爲所觀境達境惟心觸事而觀初無定謂以能了一卽一切一切卽一列耳根爲境圓洞十虛眼見爲觀普窮三際恒遍而局恒局而遍也意志者言其體也精神者言其氣也竟鬼者言其用也共是六處識心之異名五種妄想之光影互爲賓主遞相離合者謂我爲主則彼五爲賓各離本位而合於我我爲賓則五爲主我離本位而合於彼如列國將亡未亡之間或合從以爲一或離從以爲諸與首楞嚴王爭爲勝負之時成之敗之職由乎人成之則爲善種敗之卽受羣邪故也言忽於空中聞說法音或聞

十方同敷密義者乃色陰中耳根與聲塵所現之相卽無情說法之先兆。
亦耳根三昧之遺勲也

四見佛踞臺二初指相推源

○又以此心澄露皎徹內光發明十方徧作閻浮檀

色一切種類化爲如來于時忽見毘盧遮那踞天光

臺于佛圍繞百億國土及與蓮華俱時出現此名心

竟靈悟所染心光研明照諸世界暫得如是非爲聖

二用心邪正

證○不作聖心名善境界若作聖解卽受羣邪

溫陵曰淨穢之境常隨心感故澄徹之極則心竟
染於靈悟佛境現於心光資中曰若修念佛三昧
斯境現前與修多羅合者名爲正相若修餘觀設
見佛形亦不爲正以心境不相應故況觀真如不
取諸相而有所著豈非魔邪

天台曰澄露皎徹者謂以止而澄之以觀而露之
使此心皎潔清徹以是之故而內光發明十方遍

作闔浮檀色者依報淨也一切種類化爲如來者
正報淨也于時忽見報佛踞臺出現者見華藏世
界也或問此爲已力所至乎佛力所至乎魔力所
至乎對曰已力所至也蓋此娑婆原居華藏則一
土一石莫非浮檀一種一類莫非覺體良爲色陰
之所弊餘陰之所封故盲無所見今也澄露皎徹
內光發明爲心竟靈悟之所染心光研明照諸世
界使之發現如此比前功用似爲更勝若不受不
著則色陰盡在不久也熏聞記曰毘盧遮那此翻
遍一切處斯是法身若見踞天光臺是合盧舍那
報身之相以唐時譯
經法報不分故也

五空成寶色二物指相推源

○又以此心精研妙明觀察不停抑按降伏制止超
越於時忽然十方虛空成七寶色或百寶色同時徧

滿不相留礙。青黃赤白各各純現。此各抑按功力逾分。暫得如是。非爲聖證。○不作聖心。名善境界。若作聖解。卽受羣邪。

二用心邪正

吳興曰。抑按降伏。制止超越。應對四分煩惱。或如下文排四大性。此名等從略而結也。溫陵曰。精研妙明。抑伏雜想。制心勝託。力用過越。故妙明逼極。

煥散而現也

天台曰。抑按制止者。止也。降伏超越者。觀也。謂精研妙明時。以止觀法門。觀察不停。功力過分。故忽然見十方虛空。成七寶色等。此亦於一顯色。將化頑空。爲實覺真空。故現如斯。只不作聖心。卽善境界也。

六暗室見物二物指相推源

○又以此心。研究澄徹精光不亂。忽於夜半。在暗室內。見種種物。不殊白晝。而暗室物。亦不除滅。此名心細密。澄其見所。視洞幽。暫得如是。非爲聖證。○不作

二用心邪正

聖心名善境界。若作聖解。卽受羣邪。

溫陵曰。人固有不明。自發暗。不能昏者。惟微細定。心澄。使不亂。而後能見暗物。不除言。皆實境。不隨

定變也。

天台曰。夫精真妙明。光逾日月。豈假白晝。而能顯。遇黑月。而能弊乎。惟人者。一爲色陰所局。精真者。隱而晦昧者。得其所。非假之光明。則冥然長夜。今也研究澄徹。精光不亂。彼妙明者。將啓其實。而有未然之此。故。晝夜不昏。舊物不除也。

七燒所無得二初指相推源

○又以此心圓入虛融。四肢忽然同於草木。火燒刀斫。曾無所覺。又則火光不能燒。燕縱割其肉。猶如削木。此名塵併排四大性。一向入純。暫得如是。非爲聖證。○不作聖心。名善境界。若作聖解。卽受羣邪。

二用心邪正

溫陵曰。定力虛融。則五塵併消。四大排遣。純覺遺身。故無傷觸。定力所持。故火不燒也。世之端居喪

我者尚能使形槁木心死灰況真定之力哉

天台曰色陰以五妄想爲體四大爲相見聞覺知
雍令留礙水火風土旋令覺知此陰若破則各各
返元如人之垂終必先四大分離人之成道亦四
大復本今圓入虛融能併排四大使之一向入純
非惟各歸其根抑且以無化有以無化有則其
體虛融先得其兆故燒之斫之曾無所覺也

八論觀諸界二初指相推源

○又以此心成就清淨淨心功極忽見大地十方山

河皆成佛國具足七寶光明徧滿又見恒沙諸佛如

來徧滿空界樓殿華麗下見地獄上觀天宮得無障

二月心邪正

礙此名欣厭凝想日深想久化成非爲聖證○不作

聖心名善境界若作聖解卽受羣邪

溫陵曰厭麤濁之質礙欣妙淨之虛融名成就清

淨凝想日深久而自化故能洞觀得無障礙也

天台曰論此經圓修以中道而爲觀體深達一切
諸法無非佛法又何淨之可欣垢之可厭然而以
之融心可也以之慕道而務學將有以理爲情之
失則三界之家何由而出涅槃之家何路而歸乎
弟雖欣厭又非捨穢以求淨乃卽或以成智是以

擬通

楊廣信通政者不

凝想日深想久化成故曰忽見大地十方山河皆成佛國此卽穢而淨以彰

平不垢不淨又可見也

左發見遠方二初指相推源

○又以此心研究深遠忽於中夜遙見遠方市井街巷親族眷屬或聞其語此名迫心逼極飛出故多隔見非爲聖證○不作聖心名善境界若作聖解卽受羣邪

二用心邪正

溫陵曰研心窮遠逼迫精神遺身而出冥有所至

故能見聞遠方事也上皆未離色陰徒因定力而能出礙見聞遠及若色陰盡則十方洞開無復幽暗六通縱任無爲山壁由之直度固無疑矣

天台曰多隔能見性體遍也多隔不見妄體局也性體之見果位方彰今未登聖而遽然能多隔見乃由真修迫之飛出是故然也或問曰心無去來何爲迫出對曰無去來者體也有去來者用也如下若魔咎歇其心離身反觀其面去住自由非用有去來乎然是卽體之用雖去來而無去來如全海爲漚漚還匝海如此會得斯可言道

撰述

十知識遷變二初指相推源

○又以此心研究精極見善知識形體變移少選無端種種遷改此名邪心含受魑魅或遭天魔入其心腹無端說法通達妙義非爲聖證○不作聖心魔事消歇若作聖解卽受羣邪

二用心邪正

資中曰此人曾有邪心種子合外魔境相因而來此則非善境界純是魔嬈不同前九皆稱善境起

心作證方乃成魔者溫陵曰所見知識乃魔變現也前九但明定力獨此乃明魔事者定力未成不能動魔研究精極乃漸發魔事也故下文魔事愈甚

天台曰夫邪道與正道常相反真心與妄心常互違前之九境雖非親證其現也正以境而驗其心必真後之一境變幻無端其現也邪以境而驗其心必妄祖師云佛之與魔相去幾何邪之與正有何欠剩不作聖心魔事消歇若作聖解卽受羣邪是知成之敗之職由乎人

○阿難如是十種禪那現境皆是色陰用心交互故現斯事。衆生頑迷不自忖量。逢此因緣迷不自識。謂言登聖。大妄語成。墮無間獄。汝等當依如來滅後於末法中宣示斯義。無令天魔得其方便。保持覆護。成無上道。

吳興曰。用心交互者。用禪那心與色陰堅固妄想。

交互故現斯事。乃至識陰例此明之。何則。以五妄想各於本陰區宇之中。爲禪所觀。將破未破。如燈欲滅。其光復熾。乃與定力交戰。其功故成之敗之。則魔佛之道於是乎辯。孤山曰。大妄語成。墮無間獄。此約名字位中修禪定者。及五品觀行位中不能安忍。俱有墮義。以俱未得位不退。故然。五陰盡。

檢述
和名曰九正考
三六
相不同在色陰未盡之中。卽名字位也。色陰盡者
猶居觀行。受陰盡則在相似初二兩信。想陰盡則
在三四兩信。行陰盡則在五六兩信。識陰盡則諸
根互用。此在相似七信已去。正是麤垢先落六根
清淨位也。而其五陰各爲十魔種子所依。共五十
重皆在觀行初心所發。故有退墮。若入相似墮義

不成。故佛次第細辯相狀。令初心識其所發氣分。
譬如色陰未破之中。或現天魔。此卽想陰氣分之
所發也。問受陰盡時。旣入相似。何故想等中復發
十種魔境邪。答若論陰破。豈應發魔。但文中說相
似已前觀行心中所發耳。令知所依故。塵五陰次
第說之。又只作相似位中發境亦應可耳。何者。魔

尚能惱深位豈不能惱相似淺位邪。但相似位人發之終不將爲聖解。又如阿羅漢人迴心入大按位。雖當相似進入卽破無明。故不爲所動也。若名字觀行位人。觀智强者則寂爾如空。亦不將爲聖解。觀力弱者則爲所惑。墮落魔道。更受輪迴。若相似位或生法愛。則各頂墮菩薩。

天台曰。孤山師明五陰盡相。并爲五十魔種所依。其所發明可謂詳矣。然有橫豎二義。約五陰盡相。其義則豎。故曰在色陰未盡之中。卽名字位。色陰盡者。猶居觀行。乃至識陰盡。此在七信已去。約魔種所發成墮。其義則橫。故曰皆在觀行。初心所發。故有退墮。又曰。如來次第細辯相狀。令初心識其所發氣分。云云。蓋言五十重陰境。皆在觀行中發。驗是何等相狀。何爲色陰氣分。何爲受陰氣分。乃至何爲識陰氣分。一一了知。分明無謬。猶如將發其藥。先知其病。知病識藥。應病與藥。然後服行。或問病已知矣。藥將云何。對曰。境雖五十。大約爲言不出強軟。強則寂爾如空。軟則照之。得慧風。旣翳定水。又澄千魔。將禪魄於無何有之鄉。盲病將潛踪於不萌枝之地矣。又問五陰盡相。旣深該乎十信五陰發相。獨淺在於觀行。橫豎之相。其義云何。對曰。圓修行人。三止於一心。中修三諦於一境。中照則三惑於一念。中伏。雖一念中伏。而當情者。又有平次弟。則見思麤惑。適居其首。而見惑九十。

模迦

佛窟圓通疏卷九

入使并欲界前六品思惑正爲魔種所依。破此二惑。則魔羅不得其便。而五種妄想爲見思之異稱者。正在觀行中。互相對壘。故五十種氣分爲正爲奇。爲顯爲伏。出沒無恒。勝負不定。取決於一時。尅功於當念也。

二受陰。一初結前生後。二初結前正行。

○阿難彼善男子。修三摩提奢摩他中。色陰盡者。見

二生後發相。二初示二相。二初不盡相。

諸佛心。如明鏡中。顯現其像。○若有所得而未能用。

猶如魘人手足宛然。見聞不惑。心觸客邪而不能動。

此則名爲受陰區宇。

溫陵曰。受以領納前境爲義。已破色陰。內外虛融。

故見諸佛心。如鏡現像。諸佛心卽我妙覺明心也。

如鏡現像。謂清淨虛凝。了非形礙也。雖具妙體而

未能運用。蓋爲受所覆。故如魘寐人。支體宛具。六

根明了。而不能運動。此受陰之相也。

天台曰。夫受以領納爲義。但受不自受。由色故而爲受。然色亦不自色。由受故而爲色。二相爲偶。其

來久矣。前色陰既破。則受已喪。其偶然而不能無
機括。獨行者。以有受陰在也。故色陰盡。相取譬明
鏡顯現。其像謂如古鏡重磨。已去一番麤垢。見諸
佛心。如顯現其像矣。惟其猶有受陰在。似有所得
而未能用。蓋爲受陰區宇之所掩蔽。故又取喻猶
如魘人。手足宛然。見聞不惑。心觸客邪。而不能動
手足。宛然見聞不惑。此以喻釋喻。卽如明鏡中顯
現其像也。心觸客邪。而不能動。卽若有所得。而未
能用也。然此二喻。似各喻一陰。以明鏡現像。喻色
盡。以魘人心觸客邪。而不能動。喻受在。若通喻者
皆可取像于色
去受存之相也

二盡相

○若魘咎歇。其心離身。反觀其面。去住自由。無復留

二顯妄源

礙。名受陰盡。是人則能超越見濁。○觀其所由。虛明

妄想以爲其本

溫陵曰。色陰盡者。已離形礙。然爲受所魘。而未能
用。故受陰消歇。卽能離身。反觀去住。無礙也。因違
順之幻境。生損益之妄受。則受陰無體。虛有所明。

故名虛明妄想

天台曰。心之不能去住自由者。外爲色陰之所礙。
內爲受陰之所留。二陰既盡。故能其心離身。反觀
其面也。前五濁文。以見聞覺知。壅令留礙。水火風

土旋令覺知相織妄成以爲見濁正以見聞搏色
色雜見聞情與無情和合以
生妄受故受陰盡卽能超之
二虛明發相二初正明十相十初見物生悲二初指相推源

○阿難彼善男子當在此中得大光耀其心發明內
抑過分忽於其處發無窮悲如是乃至觀見蚊蟲猶
如赤子心生憐愍不覺流淚此名功用抑摧過越○

二貼心邪正

悟則無咎非爲聖證覺了不迷久自消歇若作聖解
則有悲魔入其心腑見人則悲啼無限失於正受

當從淪墜

溫陵曰旣破色陰無復幽黯故得大光耀知受陰
爲咎故內自抑伏而破之抑伏太過失於慈柔故
多悲愍以致悲魔附焉吳興曰其心發明卽下文
見色陰消受陰明白也有以狂慧釋之者非

天台曰夫慈能與樂悲能拔苦乃菩薩益物之佳
懷如來度人之盛事然亦取其中道而已矣故爲

其說者而有三焉。曰假慈空慈中慈三者闕一而不可。今因內抑以生悲。與而言之。屬於生緣。奪而言之。落於愛見。生緣假諦之悲。固不可無。苟無法緣。空心以制之。無緣中道以統之。鮮不落於愛見也。愛見屬貪分。煩惱所攝。故悲魔乘便入其心腑。

二勇智解結二初指相推源

○阿難又彼定中。諸善男子。見色陰消受。陰明白。勝相現前。感激過分。忽於其中。生無限勇。其心猛利。志齊諸佛。謂三僧祇一念能越。此名功用。陵率過越。○悟則無咎。非爲聖證。覺了不迷。久自消歇。若作聖解。

二用心邪正

則有狂魔入其心腑。見人則誇我。慢無比。其心乃至上不見佛。下不見人。失於正受。當從淪墜。

溫陵曰。色盡受現。爲定之勝相。因喜成功。故感激勇動。以爲佛果可齊。功行易致。陵率之過。故狂魔附焉。今夫以少爲足。驕狂犯分。自視無前者。皆陵率之過也。吳興曰。陵率。謂勇心高率也。

天台曰前因內抑過分以生悲病在止多而墮乎愚今因感激過分以生勇病在觀多而墮乎狂一落受見之悲一成我慢之種大師云狂愚之過雖小不同邪見輪轉蓋無差別此之謂也然而勇猛精進居六度之首以之詣道則無道而不前因之成往斯爲過矣志齊諸佛爲萬行之先以之堅誓則無誓而不圓因之生慢斯爲過矣契經有調絃之喻祖誥有御馬之箴苟得其從容中道魔羅其如予何
三渭心沉憶二初指相推源

○又彼定中諸善男子見色陰消受陰明白前無新證歸失故居智力衰微入中墮地迥無所見心中忽然生大枯渴於一切時沈憶不散將此以爲動精進

二用心邪正

相此名修心無慧自失○悟則無咎非爲聖證若作聖解則有憶魔入其心腑旦夕撮心懸在一處失於正受當從淪墜

溫陵曰凡修觀行須定慧等持乃能無失今此定強智微而受陰未盡故進無新證色陰已消故退失故居進退之間杳無所依名中墮地以無依無

見故枯渴沉憶而憶魔附焉。憶心妄系故如有撮懸也。

天台曰。夫修心以慧解而爲之主。若導師之明慧聰達。善知險難惡道通塞之相應去者去之。應度者度之。如今也。見色陰消。受陰明白。前無新證。歸失故居。智力衰微。入中隴地。亦一時之險難惡道也。苟以慧解而臨之。若淮陰之陣於背水。歸幸失其故居。畏死地而不退。前雖無乎新證。臨險道而思危。冒毒矢而無前。被金創而不畏。則受陰破在不久。又何必以區區枯渴沉憶而爲事哉。

四疑是舍那二初指相推源

○又彼定中諸善男子。見色陰消。受陰明白。慧力過

定。失於猛利。以諸勝性懷於心中。自心已疑是盧舍

二用心邪

那得少爲足。此名用心亡失。恒審溺於知見。○悟則

無咎。非爲聖證。若作聖解。則有下劣。易知足。魔入其

心腑。見人自言。我得無上第一義諦。失於正受。當從

淪墜

溫陵曰。前以定強智微。此又慧力過定。皆互有所

失故欲等持也。長水曰：定力微，故亡失。恒審慧力

過故溺於知見。

天台曰：今經當機雖以多聞小慧爲自咎，楞嚴大定爲啓請而定。體圓融止卽是觀，故結位中云：奢摩他毘婆舍那，必須止觀以饒修定慧，以均等方能證入深位。今也慧力過定，則失於猛利，謂已均聖，得少爲足，豈非定少慧多之過乎？如來爲行人斥指其過云：亡失恒審，失於知見，蓋修禪貴乎知見。知見功在恒審，恒審又積在博聞。如輔行云：昔有禪僧居阿蘭若，久修禪定，不得悟徹，忽於中夜出外經行，仰觀明星，豁然大悟，身心輕快，萬慮水消，便謂證跡相同，已成佛道。第俟其明相出時，梵王帝釋請轉法輪，及至其時，寂無見聞，卽自思惟：德也。

五生無盡憂，二初指相推源。

○又彼定中諸善男子，見色陰消，受陰明白，新證未

獲，故心已亡。歷覽二際，自生艱險，於心忽然生無盡

憂，如坐鐵牀，如飲毒藥，心不欲活，常求於人，令害其

命，早取解脫。此名修行失於方便。○悟則無咎，非爲

二用心邪正

聖證若作聖解則有一分常憂愁魔入其心腑手執
刀劍自割其肉欣其捨壽或常憂愁走入山林不耐
見人失於正受當從淪墜

溫陵曰進退失守故心生艱險以成邪憂自致患
害也

天台曰破陰轉深則陰現轉僻所謂道高一尺則
魔高一丈是也前之四境猶近乎正今則歷覽艱

險忽然生憂以求捨命爲解脫然此境狀卽佛世
亦自有之彼以不淨觀成生大厭離以求速死爲
快魔因附人而殺之此以歷覽二際自生艱險以
求取盡爲樂魔因入心而自害之愚事雖同愚心
稍異也

六生無限喜二初指相推源

○又彼定中諸善男子見色陰消受陰明白處清淨

中心安隱後忽然自有無限喜生心中歡悅不能自

二用心邪正

止此名輕安無慧自禁○悟則無咎非爲聖證若作

聖解則有一分好喜樂魔入其心服見人則笑於衢

路傍自歌自舞自謂已得無礙解脫失於正受當從

淪墜

吳興曰輕安七覺支中其體屬定定若兼慧正道

可通今所發者既無慧自持則定翻成散魔得其

便喜樂附焉

天台曰此名輕安無慧自禁者謂入道之方要以智慧調停得所也蓋禪病有沉浮而法藥有止觀

如七種善提之分不外乎止之與觀若心沉將墮於愚則以念擇進喜四覺支以起之心浮將墮於狂則以輕安定捨三覺支以伏之能如是以慧自禁則病無不除而藥無不效矣然其中亦有似是非輕安支乎忽然自有無限喜生非喜支乎輕安屬於定而喜支屬於慧豈不定慧調均止觀得所乎然而有無限喜生喜多則又屬於浮應以定捨而止之則不失其正乃曰心中歡悅不能自止豈非無慧自禁而為墮狂之階乎故悟則無咎不悟則魔入心腑畢竟淪於大狂而不可挽也

七起大我相二秒指相推源

○又彼定中諸善男子見色陰消受陰明白自謂已

足忽有無端大我慢起如是乃至慢與過慢及慢過

慢或增上慢或卑劣慢一時俱發心中尚輕十方如

二用心邪

來何況下位聲聞緣覺此名見勝無慧自救○悟則

正

無咎非爲聖證若作聖解則有一分大我慢魔入其

心腑不禮塔廟摧毀經像謂檀越言此是金銅或是

土木經是樹葉或是疊華肉身真常不自恭敬却崇

土木實爲顛倒其深信者從其毀碎埋棄地中疑誤

衆生入無間獄失於正受當從淪墜

溫陵曰慢名有七恃已凌他名我慢同德相傲但

名曰慢於同爭勝名過慢於勝爭勝名慢過慢未

得謂得名增上慢以劣自矜名卑劣慢不禮塔廟

等卽邪慢也今之妄人不禮不誦皆慢魔也

孤山云夫假像知真因言體道於是嚴其像以生其敬寫其言以悟其心住持三寶理在於茲也苟生邪見豈達中庸惟自敬身輕毀經像邪風一扇

愚者悅隨昔衛元嵩諫周武帝不造曲見伽藍以
四海爲延平大寺和夫妻爲聖衆卽皇帝是如來
樹令德爲綱維尊者年爲上座而周武惑其言遂
滅佛法凡此說者將非天魔外道入佛法中肆其
姦謀傾毀我教耶天台曰夫心之受道以虛爲滿
非如器之受物以滿爲滿也故曰入於如來妙莊
嚴海圓滿菩提歸無所得夫圓滿菩提固爲滿矣
而曰歸無所得何嘗以滿爲滿乎故道之在人以
滿爲滿者則憊人以虛爲滿者則敬人故曰滄海
能爲百谷王者以其能下之也矧入於妙莊嚴海
乎矧以未滿而爲滿乎矧憊至於七乎大我憊魔
入其心腑宜矣疑誤衆生入無間獄非不幸也
八經安自在二教指相推源

○又彼定中諸善男子見色陰消受陰明白於精明
中圓悟精理得大隨順其心忽生無量輕安已言成

二用心邪正

聖得大自在此名因慧獲諸輕清○悟則無咎非爲
聖證若作聖解則有一分好輕清魔入其心腑自謂
滿足更不求進此等多作無聞比丘疑誤衆生墮阿
鼻獄失於正受當從淪墜

溫陵曰以色消爲精明以精明爲圓悟遂以爲得
大隨順輕清自在皆得少爲足無聞之儔也吳興

曰輕安者名雖同前其義則異以云因慧獲諸輕
清故此由受陰於諸塵境無重濁之惑便言成聖
得大自在也

天台曰此經歷詆多聞宜以無聞爲是矣然而自
謂滿足更不求進者多作無聞比丘疑誤衆生墮
無聞獄豈以無聞爲是哉然則何爲而斯可要亦
不失其正而已矣若以多聞爲功住之而不前斯
無功矣其若聞教觀心離指
見月多聞爲道助不可無也
九機無因果二初指指推源

○又彼定中諸善男子見色陰消受陰明白於明悟

中得虛明性其中忽然歸向永滅撥無因果一向入
空空心現前乃至心生長斷滅解○悟則無咎非爲

二用心邪正

聖證若作聖解則有空魔入其心腑乃謗持戒名爲

小乘菩薩悟空有何持犯其人常於信心檀越飲酒

噉肉廣行婬穢因魔力故攝其前人不生疑謗鬼心

久入或食屎尿與酒肉等一種俱空破佛律儀誤入

人罪失於正受當從淪墜

溫陵曰因得虛明誤執斷空成諸邪咎凡爲此者皆空魔也資中曰此從邪見種生引此空魔入其心腑大般若云魔能入一切衆生心令歸依魔黨如膠如漆斷手截臂不以爲難

天台曰於明悟中得虛明性虛明固正受也於虛明中歸向永滅已不得其正矣又因之而撥無因果因之而一向入空生長斷滅解由是空魔得便

入其心腑以邪空一槩平等爲所宗以飲酒噉肉等廣行媮穢等甚至屎尿與酒肉等謂之一種俱空斯人於解則空於行則不空焉能獲果報空故破佛律儀誤入人罪失於正受當從淪墜也孤山云嗟乎叔世尊合雜爲大道排持標爲小乘戒律軌儀棄爲他物畫魑魅以爲巧扇無檢以爲風及夫陰陽拘忌流俗妄說一皆信受畏若嚴刑未審戒律之教與陰陽之書孰愈流俗之說與如來之談孰優彼正信向邪顛亂之甚懷道大士一爲思之或爲宗師顧以訓衆斯乃震法雷於迷螫耀慧燈於永夜夫如是則涅槃之囑斯經之誠得其人而其道舉矣又何待於四依出世乎戰國策云畫鬼神易爲巧圖狗馬難爲工今以排去律檢妄譚無礙如畫鬼神耳

十愛極發狂二矜指相推源

○又彼定中諸善男子見色陰消受陰明白味其虛

明。深入心骨。其心忽有無限愛生。愛極發狂。便爲貪

欲。此名定境。安順入心。無慧自持。誤入諸欲。○悟則

二用心邪

正

無咎。非爲聖證。若作聖解。則有欲魔入其心腑。一向

說欲爲菩提道。化諸白衣。平等行欲。其行婬者。名持

法子。神鬼力故。於末世中。攝其凡愚。其數至百。如是

乃至一百二百。或五六百多。滿千萬。魔心生厭離其

身體威德。既無。陷於王難。疑誤衆生。入無間獄。失於
正受。當從淪墜

溫陵曰。愛心多。因順起。故定境順心。卽邪愛成。咎

吳興曰。此如天台止觀煩惱境欲發之相。智者云。

生來欲色抑制可停。今所發者。其惑熾盛。若見外

境。心狂眼暗。如睡師子。觸之哮吼。若不識者。則能

牽人作大重罪。今文旣云魔入其心。則是煩惱與魔二境俱發。

天台曰。虛則靜。明則照。照則虛。明以昭然。靜則纖情而不立。尚何虛明之足味。惟其虛明各不得其正。而卽生味著。味爲愛之根。內味虛明。而不覺其非。而外已成乎貪愛。愛心一萌。則深入心骨。因之而無限愛生。因之而愛極發狂。因之而便爲貪欲。又豈止自行而已哉。因之而說欲爲菩提。因之化人而行婦總根之於味。其虛明復資之以魔入心。肺今之白衣。假白蓮爲社。化諸白衣。平等行欲。其行婦者。名爲法子。皆魔羅之所使。然欲化其弟子。悉爲魔屬故也。

二 結過勸示

○阿難。如是十種禪那現境。皆是受陰。用心交互。故現斯事。衆生頑迷。不自付量。逢此因緣。迷不自識。謂言登聖。大妄語成。墮無間獄。汝等亦當將如來語。於我滅後。傳示末法。徧令衆生開悟斯義。無令天魔得其方便。保持覆護。成無上道。

溫陵曰。諸陰結文。皆云保持覆護等。卽深防邪誤。

楞道之意也

三想陰二初結前生後二初結前受盡

○阿難彼善男子修三摩地受陰盡者雖未漏盡心

離其形如鳥出籠已能成就○從是凡身上歷菩薩

二生後想相二初示相二初不盡相

六十聖位得意生身隨往無礙譬如有人熟寐寤言

是人雖則無別所知其言已成音韻倫次令不寐者

咸悟其語此則名爲想陰區宇

孤山曰始三漸次終乎妙覺其間有賢有聖皆是

三世諸佛所歷之位故通稱聖位今受陰既破卽

入相似聖位故云得意生身也意生者喻如意去

速疾無礙而有三種一入三昧樂意生身謂心寂

不動卽相似初信至七信入空位也二覺法自性

意生身謂普入佛刹以法爲自性卽相似八信出

假位也。三種類俱生無作意生身謂了佛所證法
卽九信十信修中位也。長水曰未破想陰故如熟
寐寢言也。有成聖位分故如音韻倫次也。令不寐
者咸悟其語。如證聖人。則知彼有聖位之分。故般
若云。如來悉知悉見是人。皆得成就阿耨菩提。

天台曰。夫人之致煩惱生死而莫大於識。卽弊菩
提涅槃與神通妙用亦莫大於識。然識無行不立
行無想不成。想無受不全。故三陰者以受而爲致。

妄之本也。是以教門之設於檀而特云不受。於三
昧而特云正受。果能於法無所受而歸乎正受。則
想無所施。其巧行無所用其力。而識亦無所致。其
功矣。然而受必依根。根必對境。故色陰者爲受陰
之範圍。受陰者色陰之圍主也。今色陰早已先破
則受亦無所依。受既次忘。則想亦無所用。故受陰
盡者生死煩惱已外。決其藩籬。獨有內之根本者
在。將不久而乾枯。其生死煩惱之根本。今則受破
而心無所繫。故雖未得無漏。心能離其形。如鳥出
籠。已能決成就。從凡入聖。淺深階位。得意生身
隨往無礙也。前色陰盡。猶如麗人手足宛然。見聞
不惑。心觸客邪而不能動。蓋取喻受陰未破。其生
死長夜之昏寐也重。今想陰現前。譬如有人熟寐
寢言等。蓋取喻受陰已破。其生死長夜
之昏寐也輕。亦一番譬喻之照映也。

二盡相

○若動念盡。浮想消除。於覺明心。如去塵垢。一倫生

死首尾圓照名想陰盡是人則能超煩惱濁○觀其所由融通妄想以爲其本

孤山曰覺明如鏡浮想如塵想盡心明猶居相似首尾猶始終也若悟真常無始終生死之異故云圓照溫陵曰想能融變使心隨境使境隨心如想酢梅能通質礙故名融通妄想

天台曰前色陰盡立喻如鏡受陰在立喻如寐今則受盡立喻如寤想陰盡取象乎於覺明心如去塵垢若以法對喻亦如古鏡更去一番塵垢重發淨矣

二正明發相二初正明十相十初貪求善巧二初虛受定明

○阿難彼善男子受陰虛妙不遭邪慮圓定發明○

二想心發相三初由心貪

二致魔附二初

三摩地中心愛圓明銳其精思貪求善巧○爾時天魔候得其便飛精附人口說經法其人不覺是其魔

魔來顯異

著自言謂得無上涅槃來彼求巧善男子處敷座說

法其形斯須或作比丘令被人見或爲帝釋或爲婦女或比丘尼或寢暗室身有光明是人愚迷惑爲菩薩信其教化搖蕩其心破佛律儀潛行貪欲口中好言灾祥變異或言如來某處出世或言劫火或說刀兵恐怖於人令其家資無故耗散此名恠鬼年老成魔○惱亂是人厭足心生去彼人體弟子與師俱陷

二魔去招殃

三勸先覺

王難○汝當先覺不入輪迴迷惑不知墮無間獄

溫陵曰得受陰盡曰虛妙已無受魔曰不遭圓定等者想陰定中也愛圓明求善巧者因其虛妙生愛思於圓明之體以發漚和之用也天魔變現教化者是漚和善巧也附人附他人也其所附人也彼人是人皆指修定人也想陰十段皆初舉天

魔次明鬼魔而舊科不分。今按經分之。前總叙云
或汝陰魔或復天魔或著鬼神或遭魑魅。後總結
曰是十種魔或附人體或自現形。魔師。媯媯相傳
邪精魅其心腑。如受陰中。舉悲等十魔。卽陰魔也。
想陰初舉十類。卽天魔也。文云潛行貪欲。卽魔師
媯媯相傳也。次舉口中好言等。卽鬼神魑魅兼附

之所謂邪精魅其心腑也。惟鬼魅鬼皆前所舉者。
吳興曰。飛精附人。斯必附其可附之人。亦修定習
慧者耳。弟子與師。卽求巧之子。說法之師。下皆例
此。

天台曰。夫善巧。溫和之妙用也。苟能圓修定慧。破
去五陰。蠲垢先落。更進八九十倍。假理現前。而溫和
之用自彰。何故。中途因依銳精思而貪求善巧。
不知貪心一萌。而天魔候得其便。竟附人以善巧
之事惑之。令人竟入其彀。不至於陷王難。入輪

標通

禪師通教

七

迴墮無間獄。而不已。魔之害人。若此。而行者可不

慎其

念哉。

二貪求經歷二初處受定明

○阿難。又善男子。受陰虛妙。不遭邪慮。圓定發明。○

三想心發相三初由心貪

二致魔附三初

三摩地中。心愛遊蕩。飛其精思。貪求經歷。○爾時天

魔來顯異

魔候得其便。飛精附人。口說經法。其人亦不覺知。魔
著亦言自得。無上涅槃。來彼求遊善男子處。敷座說
法。自形無變。其聽法者。忽自見身坐寶蓮華。全體化

成紫金光聚。一衆聽人。各各如是。得未曾有。是人愚

迷惑爲菩薩。嬉逸其心。破佛律儀。潛行貪欲。口中好

言諸佛應世。某處某人。當是某佛化身。來此。某人卽

是其菩薩等。來化人間。其人見故。心生傾渴。邪見密

二魔去招殃

興種智消滅。此名魑魅。年老成魔。○惱亂是人。厭足

三勸先覺

心生。去彼人體。弟子與師俱陷王難。○汝當先覺。不

入輪迴迷惑不知墮無間獄

天台曰。夫經歷非今之所謂遊方乎。古人以道眼未明。雖八十猶事行脚。第出處各有其時。今於百日坐禪安心於定慧。苟尅期未果。則誓不起坐。若遽焉而心愛遊蕩。貪求經歷。天魔得以乘其間矣。如曰。某人是其佛化身。來此非魔。以欲釣牽其經歷。以參承乎。

三貪求契合二初虛受定明

二想心發

○又善男子。受陰虛妙。不遭邪慮。圓定發明。○三摩

相三初由心貪

二致魔附二初魔來顯異

地中心愛綿溜。澄其精思。貪求契合。○爾時天魔候得其便。飛精附人。口說經法。其人實不覺知魔著。亦

言自得。無上涅槃。來彼求合善男子。處敷座說法。其形及彼聽法之人。外無遷變。令其聽者未聞法前。心自開悟。念念移易。或得宿命。或有他心。或見地獄。或知人間好惡諸事。或口說偈。或自誦經。各各歡娛。得未曾有。是人愚迷惑爲菩薩。綿愛其心。破佛律儀。潛行貪欲。口中好言佛有大小。某佛先佛。某佛後佛。其

二魔去招殃

三勸先覺

中亦有真佛假佛男佛女佛菩薩亦然其人見故洗滌本心易入邪悟此名魅鬼年老成魔○惱亂是人厭足心生去彼人體弟子與師俱陷王難○汝當先覺不入輪迴迷惑不知墮無間獄

溫陵曰愛綿溜者欲密契妙理也希契合故魔與開悟自開悟下皆密契之事也資中曰夫亡機寂

照理自玄會若希求契合擬心卽差於是天魔得其便也

天台曰綿密也溜合也卽前心精通溜之溜天我已因覺湛然能與諸佛果覺溜合亦求其任運而已若心愛綿溜澄精思而貪契合天魔得其便矣令聞法者心自開悟至於他心宿命皆以契合之事而應之也長水曰男女佛者貴引行人行貪欲事無妨成佛約教固有偏圓之殊而本同末異豈果有小小大乎邪人輒判其在前而某在後又乃恣其不遜有真偽之分何其愚哉洗滌本心者反以邪見除去正見也

四貪求辯析二初虛受定明

二想心發

○又善男子。受陰虛妙。不遭邪慮。圓定發明。○三摩
相三初由心貪

二致魔附二初魔來顯異

地中心愛根本。窮覽物化性之終始。精爽其心。貪求
辯析。○爾時天魔候得其便。飛精附人。口說經法。其
人先不覺知魔著。亦言自得。無上涅槃。來彼求元善
男子處。敷座說法。身有威神。摧伏求者。令其座下。雖
未聞法。自然心伏。是諸人等。將佛涅槃菩提法身。卽

是現前我肉身上。父父子子。遞代相生。卽是法身常
住不絕。都指現在。卽爲佛國。無別淨居。及金色相。其
人信受。亡失先心。身命歸依。得未曾有。是等愚迷。惑
爲菩薩。推究其心。破佛律儀。潛行貪欲。口中好言。眼
耳鼻舌。皆爲淨土。男女二根。卽是菩提涅槃真處。彼
無知者。信是穢言。此名蠱毒魔勝惡鬼。年老成魔。○

撰述

秘藏顯通記

三魔去招殃

惱亂是人厭足心生。去彼人體。弟子與師俱陷王難。

三勸覺

○汝當先覺。不入輪迴。迷惑不知墮無間獄。

溫陵曰。愛窮萬化之本。故爽其心。以辯析。將佛涅槃等者。以肉身爲果德。以幻生爲常住。而撥無淨土報體。皆因其辯析化元而妄爲混融之說也。以穢染爲真淨。亦意引蝶欲也。吳興曰。夫性海圓澄。

森羅自現。苟偏求俗理。翻益漏心。違本禪那邪鬼斯入。

天台曰。物化性之終始。卽五卷如來發明世出世法。知其本因。隨所緣出。如知雨滴之頭數。松棘之曲直。鵠鳥之白玄。皆了緣由是也。然此由佛之假智。法眼鑒物。宜然功至。自至。又何必預爲之計。愛根本。覺化元。貪辯析哉。魔王乘便以遂心之法。而固之。令人淪於猥褻而後已也。

五貪求冥感二初虛受定明

二想心發

相三初由心貪

二致魔附二初魔來顯異

○又善男子。受陰虛妙。不遭邪慮。圓定發明。○三摩地中。心愛懸應。周流精研。貪求冥感。○爾時天魔候。

得其便。飛精附人口。說經法。其人元不覺知。魔著。亦言自得。無上涅槃。來彼求應。善男子。處敷座說法。能令聽衆。暫見其身。如百千歲。心生愛染。不能捨離。身爲奴僕。四事供養。不覺疲勞。各各令其座下人心。知是先師。本善知識。別生法愛。粘如膠漆。得未曾有。是人愚迷。惑爲菩薩。親近其心。破佛律儀。潛行貪欲。口

中好言我於前世於某生中。先度某人。當時是我妻

妾兄弟。今來相度。與汝相隨。歸某世界。供養某佛。或

言別有大光明天。佛於中住。一切如來。所休居地。彼

無知者。信是虛誑。遺失本心。此名癘鬼。年老成魔。○

云魔去招歎

惱亂是人。厭足心生。去彼人體。弟子與師。俱陷王難。

三勸先覺

○汝當先覺。不入輪迴。迷惑不知墮無間獄。

吳興曰懸應在聖冥感在已於未證理前求其休驗也

天台曰夫感應之道有二說焉一以始覺爲感。本覺應之。修首楞大定者之事也。一以誠求爲感。身通爲應。修念佛持法門者之事也。然此二者行布則分門。玄會則一體。未有始覺無功而他佛能應之者也。今於三摩地中。心愛懸應。始覺未有其功也。周流精研。貪求冥感。出於有心而求。安能契合。無緣之應。天魔是以得乘其隙。而懸應之矣。

六貪求靜謐三初虛受定明

二想心發

○又善男子。受陰虛妙。不遭邪慮。圓定發明。○三摩

相三初由心貪

二致

地中。心愛深入。尅已辛勤。樂處陰寂。貪求靜謐。○爾

廣附二初魔來顯異

時天魔候得其便。飛精附人。口說經法。其人本不覺

知魔著。亦言自得。無上涅槃。來彼求陰善男子處。敷

座說法。令其聽人。各知本業。或於其處。誨一人言。汝

今未死。已作畜生。勅使一人於後。蹋尾頓令其人起。

不能得。於是一衆傾心欽伏。有人起心。已知其肇。佛

律儀外重加精苦誹謗比丘罵詈徒衆訐露人事不
避讖嫌。中好言未然禍福及至其時毫髮無失此
大力鬼年老成魔○惱亂是人厭足心生去彼人體
弟子與師俱陷王難○汝當先覺不入輪迴迷惑不
知墮無間獄

魔去招殃

三勸先覺

溫陵曰愛深入幽靜以澄養通力也邪定能具五

通本業宿業也畜生後報也此二宿命通也知肇

他心通也訐露眼耳通也發人私事曰訐露

天台曰夫悟淨圓覺取靜爲行非靜謐乎。迦流者
必造其源非深入乎。是亦求其若空華如幻化而
已。若以有心愛其深入。尅已辛勤樂處陰寂。一涉
貪求則修心不得其正。雖小乘偏空猶不能得。初
真空乎。以有心與空法境智
相違。天魔得便非不幸也

大求宿命二初虛受定明

二想心發

○又善男子受陰虛妙不遭邪慮圓定發明○三摩

初三初由心貪

二致魔附二初魔來顯異

地中心愛知見勤苦研尋貪求宿命○爾時天魔候

得其便。飛精附人。口說經法。其人殊不覺知魔著。亦言自得。無上涅槃。來彼求知善男子處。敷座說法。是人無端於說法處。得大寶珠。其魔或時化爲畜生。口銜其珠。及雜珍寶。簡策符牘。諸奇異物。先授彼人。後著其體。或誘聽人藏於地下。有明月珠照耀。其處是聽者得未曾有。多食藥草。不餐嘉饌。或時日餐一

麻。一變其形。肥充魔力。持故誹謗比丘。罵詈徒衆。不

避譏嫌。口中好言他方寶藏。十方聖賢潛匿之處。隨

其後者。徃徃見有奇異之人。此名山林土地城隍川

嶽鬼神。年老成魔。或有宣娼破佛戒律。與承事者潛

行五欲。或有精進純食草木。無定行事。○惱亂是人

厭足心生。去彼人體。弟子與師俱陷王難。○汝當先

二魔去招殃

三勸先覺

覺不入輪迴迷惑不知墮無間獄

溫陵曰好知潛匿異事及宿命也珠寶簡策皆潛

匿異事吳興曰宿命者六通之一也小乘修成大

乘發得今進不待發退不從修作念求之故招魔

事

天台曰宿命能知見過去之事爲六通之一此亦功至自至不可強求若有強求之心已非真實之

因。況心愛乎。貪求乎。又加之。以勤苦研求。惟以是爲念。天魔豈不候其便耶。

八貪求神力二祕虛妄定明

二想心愛

○又善男子。受陰虛妙。不遭邪慮。圓定發明。○三摩

相二初由心貪

二致

地中心愛神通種種變化。研究化元貪取神力。○爾

魔附二初魔來顯異

時天魔候得其便。飛精附人。口說經法。其人誠不覺

知魔著。亦言自得。無上涅槃。來彼求通。善男子處敷

座說法。是人或復手執火光。手握其光。分於所聽。四

衆頭上。是諸聽人項上火光皆長數尺。亦無熱性。曾
不焚燒。或水上行。如履平地。或於空中安坐不動。或
入瓶內。或處囊中。越牖透垣。曾無障礙。惟於刀兵。不
得自在。自言是佛身。著白衣。受比丘禮。誹謗禪律。罵
詈徒衆。訐露人事。不避讖嫌。口中常說神通自在。或
復令人旁見佛土。鬼力惑人。非有真實。讚歎行。婦不

毀麤行。將諸猥婢。以爲傳法。此名天地大力山精海

精風精。河精土精。一切草木。積劫精魅。或復龍魅。或

壽終僊。再活爲魅。或僊期終計年應死。其形不化。他

二魔去招殃

恠所附。年老成魔。○惱亂是人。厭足心生。去彼人體

三勸先覺

弟子。與師多陷王難。○汝當先覺。不入輪迴。迷惑不

知墮無間獄

攝述

楞嚴經通疏考

卷九

溫陵曰化元萬化之本也。欲乘之以發神變。以愛

神變。故現撮火履水等事。若真神變。則不懼刀兵

天台曰。夫神力用也。道果體也。未嘗見有無體之用。亦未嘗見有無用之體。是則欲求其神力之用者。當務乎道果之體。卽道果之體。亦須其功至自至今也。以心愛而研究化元。貪求而異乎神力。遽興魔念。所以致魔。

女界深空二初虛受定明

二想心發

○又善男子。受陰虛妙。不遭邪慮。圓定發明。○三摩

相三初由心貪

二致魔附二初魔衆顯異

地中。心愛入滅。研究化性。貪求深空。○爾時天魔候

得其便。飛精附人。口說經法。其人終不覺知魔著。亦

言自得。無上涅槃。來彼求空善男子處。敷座說法。於

大衆內。其形忽空。衆無所見。還從虛空。突然而出。存

沒自在。或現其身。洞如琉璃。或垂手足。作栴檀氣。或

大小便。如厚石蜜。誹毀戒律。輕賤出家。口中常說無

因無果。一死永滅。無復後身。及諸九聖。雖得空寂。潛

撰述

被罰僧還地科

卷

行貪欲。受其欲者亦得空心撥無因果。此名日月薄
蝕精氣金玉芝草麟鳳龜鶴經千萬年不死爲靈出
生國土年老成魔。○惱亂是人厭足心生去彼人體
弟子與師多陷王難。○汝當先覺不入輪迴迷惑不
知墮無間獄

二魔去招殃

三勸先覺

溫陵曰欲入滅定以趣空寂也。從空出沒等因其

好空故依空該惑。口中常說下皆乘其空見而發
也。近世邪宗妄謂叅須實叅見須實見遂以因果
後身天堂地獄非親見者。一皆撥無故得其說者
咸謂善惡渺茫浮生不再於是忘戒檢恣嬉樂飲
噉昏荒以自斷送。僥倖顯處掙尅侵虐。真謂無天
堂地獄矣。愚每痛之。因箋釋及此感發奮筆。冀悟

魔說無自陷溺也。日月薄蝕精氣流注能爲金玉之類。孤山曰薄蝕者經史皆作食。韋昭云氣性迫之曰薄。虧毀曰食。

天台曰。此中入滅深空與前陰寂靜謐同。所以異者彼以靜謐爲之至其求也淺。此以入滅爲之宗。其求也深。故著之以入滅以深空此之所以不同也。天入滅深空要以一念不生。前後際斷爲之本。今也心愛而貪求之非魔邪而何哉。以魔召魔非不幸也。

十貪求變易二初虛受定明

二想心發

○又善男子受陰虛妙不遭邪慮圓定發明○三摩

相三初由心員

地中心愛長壽辛苦研幾貪求永歲棄分段生頓希

二致魔附二初魔來顯異

變易細相常住○爾時天魔候得其便飛精附人口

說經法其人竟不覺知魔著亦言自得無上涅槃來

彼求生善男子處敷座說法好言他方往還無滯或經萬里瞬息再來皆於彼方取得其物或於一處在

一宅中數步之間令其從東詣至西壁是人急行累

年不到。因此心信疑佛現前。口中常說十方衆生皆是吾子。我生諸佛。我出世界。我是元佛。出世自然。不因修得。此名住世自在天魔。使其眷屬如遮文茶及四天王。毘舍童子。未發心者。利其虛明。食彼精氣。或不因師。其修行人。親自觀見。稱執金剛。與汝長命。現美女身。盛行貪欲。未逾年歲。肝腦枯竭。口兼獨言。聽

若妖魅。前人未詳多陷王難。未及遇刑。先已枯死。

二魔去招娼

三勸先覺

惱亂。彼人以至殂殞。○汝當先覺。不入輪迴。迷惑不知墮無間獄。

孤山曰。變易者。斷見思盡。生法性土。故受變易。令顛欲變麤身。爲細質。易短壽爲長齡。從此分段。延入彼土也。自在天。卽欲界第六天上。別有魔王居。

處亦他化自在天攝。溫陵曰：萬里瞬息，乃得變易者之事也。陀羅尼經有遮文茶天，毘舍童子，卽毘舍遮鬼，隸四天王。已發心則護人，未發心則害人。以彼定力虛明爲利，故食其精氣。或不因師者，不因魔附之師而親見魔現也。口兼獨言，間出異語也。

天台曰：夫分段變易，三界內外麤細之果報也。分段則由不淨種子之所生，變易則由清淨業因之所感。雖皆生死苦樂天淵，亦求其瓜熟蒂懸而已。今也心愛長壽，頭希變易，豈惟壽者之相未空，抑且邪見之宗尚熾。此則純涉異宗，毫無正念。今之帶異修禪者，欲先求僊道，後入空宗，稱爲性命雙修，僊佛兼事，是以貪生之士，翕然從之，習以成風，至死不改。豈天魔遣使，徧於人間，化佛民爲道民，變道民成魔民乎？

二廣略結勸二初廣結勸二初結勸

○阿難當知是十種魔於末世時在我法中出家修道，或附人體，或自現形，皆言已成，正徧知覺，讚歎娑欲破佛律儀，先惡魔師與魔弟子，蠕蠕相傳，如是邪

精魅其心腑。近則九生多逾。百世令直。修行總爲魔眷。命終之後。必爲魔民。失正徧知。墮無間獄。

溫陵曰。涅槃經云。末世魔屬現比丘羅漢等像混

壞正法。非毀戒律。其意同此也。

天台曰。已上十種禪那現境。皆依想陰而立。退比受境。其相則細。進比行境。其相則麤。故此十境。想在則有。想空則無。是知毫有希異。皆屬想心。盡此想心。然後十類天魔。不得其便。豈非想陰者爲召天魔之本乎。若夫受陰。雖云魔著。但云悲魔狂魔。

等。是亦雜處人間。鬼魔而已。然而有陰魔。天魔等之分者。要知召魔。一以陰魔爲之主。但衆生自有色身已來。常依陰魔而住。今修禪那。將破陰境。室主見去。故作留難。豈不於三昧時。多方設計。將留連之。不力伸救於十四有之欲王乎。

二勸示

○汝今未須先取寂滅。縱得無學留願入彼末法之

中。起大慈悲救度正心深信衆生。令不著魔得正知

見。我今度汝。已出生死。汝遵佛語。名報佛恩。○阿難

二勸重示迷因

如是十種禪那現境。皆是想陰用心交互故現斯事。

二略精勸

衆生頑迷不自忖量。逢此因緣。迷不自識。謂言登聖。

二頁 歸流布

大妄語成。墮無間獄。○汝等必須將如來語於我滅
後傳示末法。徧令衆生開悟斯義。無令天魔得其方
便。保持覆護。成無上道。

溫陵曰。始以阿難起教。終復囑令弘宣。足知大教
源流浚發。遐被無非阿難之力。則示遭魔事。徵心