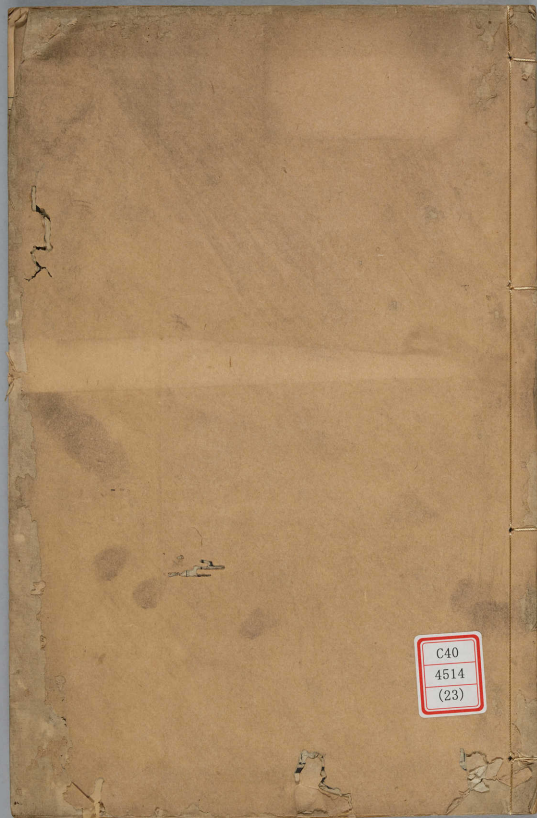




C40
4514
(23)



C40-4514

了翁上座請大藏及有
家書置之武烈雲山
我徵英路院府中永
為懷不敢許出院內
當山三世鐵牛機謹誌



B 64853

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經
卷第六

師子林沙門惟則會解 天台沙門傳燈圓通疏

五
觀耳根悟道二初叙旨緣起四初值佛蒙教

爾時觀世音菩薩卽從座起頂禮佛足而白佛言
世尊憶念我昔無數恒河沙劫於時有佛出現於世
名觀世音我於彼佛發菩提心彼佛教我從聞思修

入三摩地

溫陵曰觀音者觀世言音。圓悟圓應之號也。於音言觀。去耳觀智照之。不以耳識聞之也。所師之佛亦名觀音者。因果相符古今一道也。達耳之謂聞。著心之謂思。治習之謂修。三者圓明是名三慧。孤山曰。此與法華有殊。彼云一心稱名菩薩。卽時觀

其音聲皆得解脫。則音在他機也。此云由我觀聽十方圓明。故觀音名徧十方界。則音屬自行也。應知因中自行果上化他。二義必備。兩經所說各舉一邊耳。吳興曰。準下文云。由我不自觀音。以觀觀者。令彼十方苦惱衆生。觀其音聲。卽得解脫。此亦同於法華釋名之意也。但彼爲流通本經。故偏對

他機。今爲伸叙昔證故正約自行。教卽世音聞卽耳根皆所觀之境也。思修皆能觀之觀也。然則觀由境入境實徧通而特取音聞者乃逗機之要也。

長水釋要云。若約次序。此門應次那律。今最後說者。凡有三義。一以圓通義廣。正是此方便宜故備顯修證之門。廣化儀之相也。二以慶說相繼意欲觀音說後。卽便慶讚以表正讚觀音旁兼餘聖。若於那律次說。若不慶讚。不彰觀境最優。若便慶讚後說。諸聖應非故留後說。卽慶讚正旁。自然著矣。三勅揀連環觀音說。竟便勅文殊料簡。連綿相接事無斷絕故也。

二依教修行

○初於聞中。入流亡所。所入旣寂動靜二相了然不生。如是漸增聞所聞盡。盡聞不住覺所覺空。空覺極。

三行成入證二初略示

圓空所空滅。○生滅旣滅寂滅現前。

吳興曰。舊約三慧次第銷之。今則不爾。節文爲四。一亡前塵。卽初於聞中至了然不生也。入流亡所者。流謂法性。所謂音塵。入之與亡。通乎觀行相似。

之位也。所入法性體既常寂。是則前塵本自不動。今亦無靜。故云二相了然不生也。二盡內根卽如是漸增。聞所聞盡也。前塵易亡。內根難盡。以由亡智有疎。有親。故云漸增也。聞所聞盡。謂能聞所聞之根亦復不生也。此乃舉所顯能也。下覺所覺空。及空所空滅。例亦如之。三空觀智卽盡。聞不住覺。

所覺空也。上句遣前盡。相下句正空觀智。覺謂覺照卽智體也。四滅諦理卽空覺極圓空所空滅也。上句顯重空之智。下正滅重空之理。問理本寂滅。復何滅乎。荅若謂寂滅此滅猶生。但破其情非破其理。如智論云。不破聖人心中所得涅槃。爲未得者。執成戲論。是故須破。已上四節。若約三慧言之。

從初入流義必具足不可亡所未有思修苟執次第恐傷文理生滅等結前理智根塵生滅既滅即得初住分證寂滅現前

天台曰五釋耳根圓通二初明境之通別此根所辯境相甚難出則濫同聲塵入則濫同耳識正當別取不出入以能聞者爲所觀境蓋一墮緣塵則爲耳識并五意識更攪塵斯憶則墮爲意識非此圓通所觀之境矣二明觀之盈縮初宗佛旨釋其所悟者所師之佛亦名觀音溫修所謂因果相符古今一道也彼佛教我從聞思修入三摩地者此言秉教之始入道法門也聞思修三慧通爲入道之要門此與常途異者乃不落義路直下照明

之圓修蓋彼佛教我已足聞思故今三慧但就修辯溫陵所謂達耳之謂聞著心之謂思治習之謂修三者圓明是名三慧是也初於聞中入流亡所至寂滅現前一節正明三慧能踐觀智與夫淺深階差釋此爲二初分文釋義二約義判位初又爲二初分次釋初於聞中入流亡所二句總標初句中但標入門之始入流亡所一句分正標圓通功用此句義趣該深是故科爲總標也二別釋中應依吳興節文爲四一亡前塵即所入既寂動靜二相了然不生也所入即上所入之流既寂言直循聞根入法性流至性覺妙明本覺明妙真阿練若寂滅道場正修行處名爲既寂所謂寂然不動也此雖最初一步功夫要與下寂滅之寂妙理等方得名爲因果名目相應也動靜二相即聲塵動則有聲靜則無聲交光開此爲二種結相豈知法相哉了然不生者義有淺深淺而言之音聲性動靜聞中爲有無無聲號無聞非實聞無性是故初於聞

中一能入流得循所常不隨聲塵以起分別名爲
了然不生深而言之上根利智既得入流一入永
入得深禪定忘我我所不見有欲界聲塵等相名
爲了然不生二盡內根卽如是漸增聞所聞盡也
夫由塵發知因根有相二法爲偶存一不可前根
因塵有雖已亡之根苟不亡終非了手故須連根
也盡言如是漸增者如是乃指上旣寂之辭蓋寂
有觀解真似分極不同今且論觀解要用觀智使
先所得旣寂之性漸漸增長廣大之聞斯可盡
故曰如是漸增聞所聞盡謂能聞其所聞者亦盡
也三空觀智卽盡聞不住覺所覺空也盡聞乃牒
上內根已盡之相不住正明宜空觀智也蓋觀智
爲能空根塵爲所空對病以設藥病去而藥宜亡
若病去猶服藥則執藥以成病故能空觀智亦須
空之要當將能覺其所覺之觀智卽空覺極圓空
病去藥亡復還元氣也四滅諦理卽空覺卽所證諦
所空滅也空覺卽上空觀智之覺此覺卽所證諦
理有分極不同若未得極圓則重空之理未忘要

須此空亦空而極圓之理方得故曰空所空滅此
四節文初節重在旣寂二字次節重在漸增二字
三節重在不住二字四節重在極圓二字餘皆釋
成標明而已三總結中生滅旣滅寂滅現前者上
總標明入流亡所一句已該下四節謂初入聞根
之流亡聲塵之所次入觀智之流入寂滅之流亡諦理
入重空之流亡觀智之所四入寂滅之流亡諦理
之所此中總結亦然初亡前塵則聲塵滅而聞根
生此但生滅非無生也次盡內根則觀智生而聞
根滅此亦生滅非無生也三空觀智則重空生而
觀智滅此亦生滅非無生也四滅諦理者謂上重
空雖屬諦理猶有微細生滅相在亦須滅之如此
麤細生滅旣滅方得寂滅現前也故前四卷約因
緣自然四句遣去意在於此二約義判位者一住
判之初亡前塵二盡內根當前文此根初解先得
人空屬圓教初信破見惑位三空觀智當前文空
性圓明得法解脫屬圓教七信破思惑位四滅諦
理當前文解脫法已俱空不生屬圓教初住破無

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

撰述

明位故曰是名菩薩從三摩地入無生忍再往言
之準今結文而云生滅既滅生相若滅應證無生
法忍而又云寂滅現前應證寂滅忍今於二忍竟
何所居因以私意通之曰以五忍言之寂滅現前
正當妙覺果位今一往判入無生忍者以初住菩
薩先破滅相煩惱故曰寂滅現前也二略消名相
者夫言涉多門行逐言詮而莫究理歸至當觀隨
理入而易明竊原楞嚴一經文義雖多究其旨歸
無非爲阿難尊者殷勤啓請楞嚴大定而設但行
因解進而解藉行者殷勤行相資方能證入果位故
經有見道而後修道修道而後證果之序雖有三
分一以行門而爲宗主行雖二十五門又以觀音
所修法門以爲宗主是則入流亡所四字爲一經
之綱紐十軸之深脉以開解言之則流之一字全
收以立行言之則入之一字通括以證果言之則
亡所二字都該故得約二義而會通之初見道分
二修道分見道分初當機首以三法爲請昔孤山
法師會約天台三止釋之甚符佛旨但此經所說

三止所止三諦之境義雖有乎次第而文實聯翩
不分若約圓覺經三法分之宛然有序已如前文
分釋今但約義會通而經有兩翻酬答初約不次
而次以酬阿難最初總示如常住真心菩提涅槃
元清淨體卽耳根所觀之境流之一字別示中如
盲人瞶暗是心非眼以去初則屈指飛光驗見不
動終則見見之時見非是見十科深示見性皆奢
摩他體真止所止真諦之境圓覺所謂悟淨圓覺
以淨覺心取靜爲行行者方其入流之時要當體
此聞性如見性之若不動若無遷乃至若見見非
見如是觀之能亡前塵盡內根空觀智滅諦理是
爲體真而止取靜爲行止於真諦肇公所謂觸事
而真體之卽神是也又如二種分別見妄所觸陰
入處界本如來藏約四性分別推檢非因緣自然
皆三摩方便隨緣止止於俗諦之境圓覺所謂悟
淨圓覺以淨覺心知覺心性及以根塵皆因幻化
卽起諸幻以除幻者行者方其入流之時要當知
覺耳性及以根塵皆因幻化卽起諸幻以除幻者

支那

東京大学総合図書館蔵

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

鏡述

楞嚴經疏

如聲塵中推檢爲是聲來耳邊耳往聲處又耳識爲緣生耳識時應一一推檢此識爲復因耳所生以耳爲因聲爲界又當如耳入中一推檢當知是聞非動靜來非於根出不於空生如是推之能亡前塵盡內根空觀智滅諦理是爲方便隨緣而止卽起諸幻以除幻者也又如明七大性色真空性空真色清淨本然周徧法界隨衆生心應所知量等不變隨緣隨緣不變之旨皆禪那息二邊分別止所幻化及諸靜相了知身心皆圓覺以淨覺心不取幻化及諸靜相了知身心皆爲罍碗無知覺明不依諸礙永得超過礙無礙境受用世界及與身心相在塵域如器中鐺聲出於外行者方其入流之時要當以淨覺心不取幻化之俗邊亦不取靜相之真邊了知身心皆爲罍碗等永得超過礙無礙二邊之境如一聞根聞周法界十方擊鼓十處皆聞妙德瑩然徧周法界圓滿十方寧有方所誠所謂相在塵域如器中鐺聲出于外能如是觀亡前塵盡內根空觀智滅諦理是

爲息二邊分別而止不取爲行止於中道第一義諦也次約次而不次三諦以酬滿慈清淨本然云何忽生之問正明上不變隨緣隨緣不變之旨最初總示真阿練若正修行處性覺妙明本覺明妙亦令耳根所觀之境流之一字俱示如我以不滅不生合如來藏十界俱非一字俱卽十界俱離卽離非是卽非卽正圓融三止所觀舉一卽三言三卽一是則流之一字圓具三諦與夫十界然而特言流者乃約喻而顯法也蓋言衆生無始迷真而逐妄如從源而出流今返妄以歸真如從流以遡源從源而出流則根爲塵黏廼外奔逸而于流萬派入則脫黏內伏從流以遡源而一道坦然須知性覺必明爲源之本妄爲明覺爲流之始因明立所所既妄立生汝妄能因而入流則逆彼無始織妄業流返窮流根至不生滅要而言之卽前二種根本菩提涅槃元清淨體則汝今者識精元明能生諸緣緣所遺者智斷元清淨體卽性覺必明者

上文那

楞嚴經疏

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

攝述

楞嚴經疏

有菩薩依此而修。惟見但中。不卽二邊。豈不義通。別教乎。是則今之圓通。義歸圓教。必約圓理。圓行而論。如其不然。豈不迷。失義墮於但空。但中者乎。是故今觀應準前後因果文義。而修方見的旨。前文明所觀。卽圓融三諦。如次第中。不知意者。但謂十翻顯見性常住。但空六凡情僞者。以爲真諦。須知此空。十界俱空。如如來彰自觀自證中所詮一切俱非。不惟六凡皆空。二乘亦空。不惟九界俱空。而佛界亦空。以此而觀。方爲圓通真諦之境。又不知意者。但謂陰入處界。一一辯明。非因緣自然。惟建立六凡四科。卽如來藏性者。以爲俗諦。湏知此俗。十界俱卽。不惟六凡俱卽。四聖亦卽。以此而觀。方爲圓通俗諦之境。又不知意者。但謂七大明不變隨緣。隨緣不變。惟雙非二邊爲中道。無戲論法。須知此中。十界雖復雙非。而亦雙是。故曰離卽離非。是卽非卽。以此而觀。方爲圓通中諦之境。蓋十種法界。無非性具。約離情僞。非則俱非。約法法圓常。卽則俱卽。約統御攝王遮。則俱遮。照則俱照。

惟其如此。故菩薩稱性修此圓通。生滅既滅。寂滅現前。時忽然超越。世出世間。獲二殊勝。一者上合十方諸佛。同一慈力。二者下合十方六道衆生。同一悲仰。自非修時。一切俱卽。非爲能果。上上合諸佛下合衆生。又同慈力。故令我身成三十二應。入諸國土。而十界之身俱現。同悲仰。故令諸衆生於我身心。獲十四種。無畏功德。乃至善獲四不思議。皆由名字解一性圓具。觀行時一性圓照。故得果上一時圓證。其不然者。安得稱爲無作妙力。自在成就乎。四會歸圓。頓者如上所明。可謂至圓至頓。何必又贅之以會歸。第圓頓義寬舉。翻或爭長於獨運。精要理一。操舟方擅藝。於寬舉。故當再立二義。以表揚更搜重玄。而引發彷彿約四句料簡。二明直指精要。四句料簡者。二十五門中。諸大菩薩所修法門。圓頓相齊。惟被此方初機。入道有遲速不同。故用四句以料簡之。初是圓頓非被機。如依七大入道。并普賢等諸大菩薩是也。二是被機非圓頓。如

上文那

楞嚴經疏

前判教中有依耳門雖入流亡所但證偏真但中者有之。三非被機非圓頓者。即諸小乘羅漢所修法門是也。四是被機是圓頓。即觀音所修耳門三昧是也。又有一種法門是圓頓亦被機即眼根圓通經以十科極所稱歎見大最所讚許即文殊奉勅簡選亦先自許可而云見性雖洞然及其斥辭但云四維虧一半云何獲圓通若取前經少加扶植則以此見周圓遍娑婆國者而圓之汝豈挽見齊於日面穿為小竇寧無續迹者而通之屈指飛光驗見不動觀河之見童老無遷者而常之是有見性法門但輪聞性初心入門一着工夫其或是登欲界未到地定而身心牀座忽然俱空則相與頤頤恐未肯以先後讓因得以觀音所陳悟門準例見見為那律尊者以陳其辭曰初於見中入流亡所所入既寂明暗二相了然不生如是漸增見所見盡盡見不住覺所覺空空覺極圓空所空滅生滅既滅寂滅現前若當時以此白之於普門法王亦諒垂肯首引臂而與之俱進也。二直指精要

者夫諸佛如來為一大事因緣故出興於世所謂欲令眾生開示悟入佛之知見以證三德秘藏故涅槃經云安置諸子秘密藏中我亦不久自入其中故知自利利人無非為一秘藏詳夫此經言說雖多究竟指歸無非為此事故首卷開示阿難即云則汝法身同於斷滅其誰證無主法忍故一經所說圓理無非發揮當人法身邊事但此法身隨義立名不同自其不生不滅者言之則謂之常住真心性淨明體自其本無煩惱生死者言之則謂之菩提涅槃元清淨體自其無虛妄相者言之則謂之清淨實相自其體具萬法性無汙染者言之則謂之本如來藏妙真如性自其不變隨緣緣不變者言之則謂之中道了義無戲論法故阿難尊者聞此妙理隨聞獲證而云銷我億劫顛倒想不歷僧祇獲法身言獲法身者但信解此心本來常住昭昭乎心目之間便謂之獲不必高推聖境約深位判其或不然則楞嚴大定初心絕分矣但此法身非直法身必具三雖然具三而是性

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

經通

釋名

三

中三謂之三諦故東此三諦但屬法身若依此而修屬修中三謂之三止東此三止謂之般若破惑證理屬果中三謂之三德東此三德但屬解脫故阿難讚佛云妙湛總持不動尊妙湛讚般若德總持讚解脫德不動讚法身德而此三法在因果迷悟立名雖有不同其體恒常不變不異故此三法在迷謂之三諦在因謂之三止在果謂之三德今攝牒指歸以判圓通法門約橫豎二論豎而言之則流之一字當法身德入之一字當般若德亡所二字屬解脫德蓋流卽耳根聞性眞常故屬法身能照乎此卽屬般若若不爲聲塵之所繫縛卽屬解脫此總標三德也下別釋有四節卽節皆可論之如所入旣寂動靜二相了然不生旣寂卽法身能入卽般若動靜不生卽解脫如是漸增聞所聞盡所照寂理漸增卽法身能照觀智漸增卽般若聞所聞盡卽解脫盡聞不住覺所覺空盡聞分理卽法身不住卽般若覺所覺空卽解脫空覺極圓空所空滅空覺卽法身極圓卽般若空所空滅卽解

脫若寂滅現前則圓證此之三德只一三德秘藏隨修位淺深立名雖曰五三非世數十五也若橫而言之流則有三以聞性廓然蕩無一物清淨離染如百千澄清大海波浪靜謂之妙湛卽眞諦理當般若德以聞性圓融一卽一切可以聞見聞嘗卽聞知聞嗅如一室千燈舉一全收聞之總持卽俗諦理當解脫德以聞性凝常周遍寂滅永得超越礙無礙境如器中鐘聲出于外謂之不動卽中諦理當法身德此爲法身中三圓融照了乎此以成三止此爲般若中三境觀相合智理相冥能破三惑能成三德此爲解脫中三雖有三三祇是一三然九亦不多三亦不少性具之法法爾如斯五卷中偈讚是名妙蓮華金剛王寶覺如幻三摩提彈指超無學下文殊偈云我承佛威力宣說金剛王如幻不思議佛母眞三昧皆讚此三法也法門精要其妙若此聞者見者可不崇諸

子文那

釋名

三

二廣顯二初超九法界

二獲二殊勝

○忽然超越世出世間○十方圓明獲二殊勝。一者上合十方諸佛本妙覺心與佛如來同一慈力。二者下合十方一切六道衆生與諸衆生同一悲仰

吳興曰上云慈力者慈旣與樂必能拔苦應以力字兼於悲義也。下云悲仰者悲謂悲苦仰謂仰樂此非屬應蓋言其機也是故厭患苦道則以悲爲

機欣慕樂果則以仰爲感菩薩所證圓通之理徧在衆生悲仰之中故曰與也同也當知衆生由悲故能感拔苦之力菩薩由慈故能應仰樂之機感應常冥與拔常顯若曉斯旨則下文三十二應乃至四不思議無忘其本乎

天台曰忽然超越世出世間超卽離也離爲合之對離則破其情合則契其理情無不盡故文殊起佛見而遭貶於鐵圍理無不彰故觀音以理毒現

探通

楊廣通別卷六

面然而啓教然則微離而莫能合
合而莫能離
離合同時特言不頓彰爾第超越
出世間則十
界情執俱離而上合下合豈乏乎
一聖良以菩薩
法界既爲能合故置已而不言若
聞如獐之獨
跳會是後羣之不顧緣覺如鹿之
怨衆徒爲於邑
而與悲此二獸者且自救之不暇又何慈力之有
哉至於佳果不前既無樂之可仰樊籠早出亦無
苦之可悲不言與合蓋可知也下明由證起用蓋
有是體而後有是用如前行成入證中獲二殊勝
上合同一慈力慈能與樂三十二應身無非與樂
事也下合同一悲仰悲能拔苦十四無畏四不思
議無非拔苦事也第苦之與樂勢不同居故與樂
必拔苦拔苦必與樂又從類聚故與拔異明義不
乖張必悲
仰同轍

四由證起用三初三十二應二初總明由證起用

○世尊由我供養觀音如來蒙彼如來授我如幻聞

熏聞修金剛三昧與佛如來同慈力故令我身成三十二應入諸國土

橋李曰幻喻三慧體不可得金剛喻摧堅之能也
溫陵曰三十二應者現十法界身圓應羣機也開

之有三十二合惟四聖六凡攝盡群類

天台曰二聞字卽所觀之境上文初於聞中也熏
修二字卽能觀之觀上入流中入字也若亡前塵
四節則三昧之次序也如幻金剛喻耳根法門之

力用也能觀中言熏修者熏謂熏襲修謂修治蓋此法門乃全性以起修全修而在性全性起修則以本覺之性而熏襲乎始覺全修在性則以始覺之修而修治乎本覺卽熏而修卽修而熏皆不異乎聞故累其言爲聞熏聞修如是而修卽爲無爲亡情絕解一切結惑擬之卽銷故稱爲如幻聞熏聞修金剛三昧前文以妙蓮華喻中道下文則易以佛母今不云者蓋全本爲始全始在本聞熏聞修則中道之義亦已備矣

二別示隨機現身三初叙現身二初現借世身四初佛身

○世尊若諸菩薩入三摩地進修無漏勝解現圓我現佛身而爲說法令其解脫

孤山曰菩薩別圓機也若入相似三摩地進修中

道無漏則分真勝解現圓乃至若進修金剛無漏則究竟勝解現圓大士皆現佛身爲說頓法令得分真究竟解脫間菩薩何能現佛身邪荅心性理顯高下無殊如鏡已明形對像現臣家之鏡王苟臨之豈無王像王家之鏡臣苟對之豈無臣像當知人有高下鏡無貴賤然亦不妨明有優劣間等

覺菩薩豈假初住現佛說法邪。答聞法得解何必求人。復假勝身彌增內慧。且天魔現爲佛像。璣多尚乃致禮。況初住菩薩妙理所現等覺雖尊。孰敢不仰。況觀音本是古佛。豈不能爾。天如補註曰。觀音古佛。且置勿論。只據今經。旣謂超越世出世間。又言上合諸佛。同一慈力。就超越合同四字求之。

其證非淺。然則現佛說法。理固宜然。又豈容以初住分直爲局爲難哉。

二獨覺

○若諸有學。寂靜妙明。勝妙現圓。我於彼前。現獨覺身而爲說法。令其解脫。

三緣覺

○若諸有學。斷十二緣。緣斷勝性。勝妙現圓。我於彼前。現緣覺身而爲說法。令其

解脫。

溫陵曰。獨覺者。出無佛世。觀物變易。自覺無生。故號獨覺。樂獨善寂。求自然慧。故曰寂靜妙明。緣覺者。稟佛之教。觀緣悟道也。知迷勝性。由十二緣於是斷之。自無明滅。至憂悲苦惱滅。則緣斷而勝性現矣。性因緣斷而現。故曰緣斷勝性。橋李曰。勝妙現圓者。各約自乘理智。將欲現前。得此名也。

四聲聞

○若諸有學。得四諦空。修道人滅。勝性現圓。我於彼前。現聲聞身。而爲說法。令其解脫。

橋李曰。三果已前。賢位聖位。俱屬有學。見道一十六心。斷四諦下惑。證生空理。故曰得四諦空。初果後進。斷三界八十一品俱生品。品皆證一分。擇滅無爲。故云修道入滅。孤山曰。二乘藏通機也。雖有

菩薩而藏同人天不斷惑故通同二乘所證齊故
天台曰或問前釋二合云二乘無與樂之慈無悲
苦之仰故菩薩不與之合今明由證起用何亦垂
應於二乘乎答曰此明二乘之機猶蘊在於六凡
悲陰苦而斷集仰滅樂而修道是以菩薩應身說
法拔其苦而與其樂
終非合之之道也

二現世間身二初天身二後至天

○若諸衆生欲心明悟不犯欲塵欲身清淨我於彼
前現梵王身而爲說法令其解脫若諸衆生欲爲天
主統領諸天我於彼前現帝釋身而爲說法令其成

就若諸衆生欲身自在遊行十方我於彼前現自在
天身而爲說法令其成就若諸衆生欲身自在飛行
虛空我於彼前現大自在天身而爲說法令其成就
孤山曰梵王卽色天主名爲尸棄此云頂髻瓔珞
明四禪皆有王今言梵者應是初禪之頂以有覺
觀語言之法得爲千界之主說法者如金光明云

大梵天王說出欲論。解脫者令離欲塵也。帝釋卽欲界第二天主。彼天橫有三十三天。而帝釋統之說法。謂十善也。金光明云。釋提桓因種種善論是也。自在天是欲界頂天。具云婆舍跋提。此云他化自在。假他所作以成已樂。卽魔王也。或云第六天上別有魔王居處。亦自在天攝。大自在。卽色頂摩

醯首羅天。大論云。三目八臂騎白牛。執白拂者是也。溫陵曰。初舉梵王復自欲天。超至色頂。意兼無色。以明無刹不現也。

天台曰。問三十二應身。前四爲出世間。云解脫可爾。梵王雖統三界。猶未出離世間。亦云解脫。何耶。答曰。淫欲爲生。灰之深根。沉淪之惡業。此經以慶喜邪染之緣。而沒發大教職。由乎此。故一經所有誠勸。莫不以離欲欲染而爲之辭。而梵王天者。乃清昇之元首。出欲之先容。雖未出世間。能爲離世本。故其爲言。諄切著明。曰欲心明悟。曰不犯欲塵。曰欲身清淨。蓋身爲欲之偶。塵爲欲之對。而心又爲欲之機。故與求脫其欲者。莫先乎解其機。欲心

明悟則已得乎色界初禪。心一悟而欲機亡。欲機亡而於塵無所取。果得無所取。則身同乎木鷄。而欲塵無所偶。故菩薩現身說法。令其解脫。乎欲界之身心也。初禪既然後之三禪。轉轉超勝。經不云應者舉一而弊諸也。無色無身故不云應。欲天異此。故但云成就。
二屬天

○若諸衆生愛統鬼神救護國土。我於彼前現天大將軍身而爲說法。令其成就。若諸衆生愛統世界。保護衆生。我於彼前現四天王身而爲說法。令其成就。若諸衆生愛生天宮。驅使鬼神。我於彼前現四天王

國太子身而爲說法。令其成就。

溫陵曰。上舉正統。此舉臣輔也。天將軍爲帝釋上

將統領鬼神。四天王臣於帝釋。統領世界。四太

子卽那吒之類。能驅鬼神。

二人身三初貴卑行

○若諸衆生樂爲人王。我於彼前現人王身而爲說法。令其成就。若諸衆生愛主族姓世間推讓。我於彼

前現長者身而爲說法令其成就。若諸衆生愛談名言清淨自居。我於彼前現居士身而爲說法令其成就。就若諸衆生愛治國土。剖斷邦邑。我於彼前現宰官身而爲說法令其成就。若諸衆生愛諸數術。攝衛自居。我於彼前現婆羅門身而爲說法令其成就。

溫陵曰。自金輪至粟散皆人王也。粟散卽邦國小

王散於天下如粟之多。長者具十德。謂姓貴位高。大富威猛智深。年耆行淨禮備。上歎下歸。故爲族姓之主。世間推讓也。隱居求志行義達道。名居士。愛談名言。卽典雅之言也。三台輔相州牧縣長。悉號宰官。婆羅門此云淨行。四姓之一也。愛諸數術。卽和合占相推步盈虛也。

二喜法四聚

○若有男子好學出家持諸戒律我於彼前現比丘身而爲說法令其成就若有女人好學出家持諸禁戒我於彼前現比丘尼身而爲說法令其成就若有男子樂持五戒我於彼前現優婆塞身而爲說法令其成就若有女子五戒自居我於彼前現優婆夷身而爲說法令其成就

孤山曰優婆塞云近事男優婆夷云近事女以五戒自守堪任近事出家二衆故

三女主喜真

○若有女人內政立身以修家國我於彼前現女主身及國夫人命婦大家而爲說法令其成就若有衆生不壞男根我於彼前現童男身而爲說法令其成就若有處女愛樂處身不求侵暴我於彼前現童女

身而爲說法。令其成就

孤山曰。女主。卽天子之后也。周禮天子之后。立六

宮。三夫人。九嬪。二十七世婦。八十一御妻。國夫人

如論語邦君之妻。曰君夫人。命婦謂妻因夫榮者

也。大家如後漢扶風曹世叔妻者。同郡班彪之女

名昭。字惠姬。和帝數召入宮。令皇后貴人師事焉

號曰大家

三八部衆三初明四部

○若有諸天樂出天倫。我現天身而爲說法。令其成

就。若有諸龍樂出龍倫。我現龍身而爲說法。令其成

就。若有藥叉樂度本倫。我於彼前現藥叉身而爲說

法。令其成就。若乾闥婆樂脫其倫。我於彼前現乾闥

婆身而爲說法。令其成就。○若阿修羅樂脫其倫。我

二明三部

於彼前現阿修羅身而爲說法令其成就若緊那羅
樂脫其倫我於彼前現緊那羅身而爲說法令其成
就若摩呼羅伽樂脫其倫我於彼前現摩呼羅伽身
而爲說法令其成就○若諸衆生樂人修人我現人
身而爲說法令其成就若諸非人有形無形有想無
想樂度其倫我於彼前皆現其身而爲說法令其成

三期後部

就

孤山曰藥叉此云輕捷乾闥婆此云香陰新翻尋
香行帝釋樂神也阿修羅云無端正以女美而男
醜故從男彰名新翻非天以誚詐無天行故準普
門品八部此闕迦樓羅卽金翅鳥也緊那羅形似
人而頭有角因呼爲疑神天帝絲竹樂神也小劣

乾闥婆新云歌神。摩呼羅伽。什師云地龍。肇公云
大蟒腹行也。長水曰有形如休咎精明等。無形如
空散銷沉等。有想如神鬼精靈等。無想如精神化
爲土木金石等。皆非人也。

天台曰。此經三十二應身。與法華普門品同。其所
說法則異。彼爲流通法。華純說佛法。故其文曰。應
以何身得度者。卽以何身而爲說法。此經爲顯從
妙體起妙用。無刹而不現。無法而不說。以泛應言
之。則楞嚴遍和之用廣。以大體言之。則法華實智

之本大。一施權。一顯實事。不雷同。一叙因。一叙果。
道非

匡異
二經結宗

○是名妙淨三十二應入國土身。皆以三昧聞熏聞
修。無作妙力。自在成就。

溫陵曰。述示同類。心絕愛見。名妙淨。依無作智起。
大神用。名妙力。無作無爲。隨緣汎應。名自在成就。
吳興曰。三十二應。比普門品。雖互有出沒。大體是

同總而言之無越十界。於十界中。兩經俱無菩薩
并地獄身者。或曰。聖言之略耳。或云。觀音已是菩
薩。何須更現地獄苦重。不可度也。智者依正法華
具現菩薩界身。又準釋論。菩薩亦化地獄。故知十
界不可闕焉。

天台曰。三十二應。十法界身也。國土實報莊嚴方
便有餘。凡聖同居也。若十界機橫在一土。則菩薩以
以三十二種身入於同居。若豎在三土。則菩薩以

佛身入實報。以緣覺聲聞身入有餘。以六道身入
同居。其常寂光土。乃菩薩分證三德。自所居土也。
三昧聞熏聞修。此顯因行之無作也。妙力顯果用
之無作也。若枯前文言之圓通。常十界三諦本覺
之無作也。入流亡所。始覺之無作也。忽然超越世
出世間。上合諸佛。下合六道。此果證性具妙體之
無作也。三十二應。稱性爾機。一日在天。影隔萬水。
此妙用之無作也。由因入果。依體起用。菩
薩功德。其事如是。自在成就。可不信諸。

二十四無畏二初總明由證起用

○世尊。我復以此聞熏聞修。金剛三昧。無作妙力。與
諸十方三世六道一切衆生。同悲仰故。令諸衆生。於
我身心。獲十四種無畏功德。

溫陵曰。由我不自觀音。而彼獲脫苦。由我知見旋

復。而彼能不燒。故曰。於我身心。獲無畏德。

天台曰。法華玄義論機應。凡有四句。謂顯機顯應。則機應俱顯。下明十四無畏。則顯機冥應。前明三十二應身。顯應則衆生。今世雖無扣佛之機。而過去有種。冥入識者。將熟而菩薩乘。其可度而顯應之。若冥機冥應者。則今之行人。不蒙師教。而能力行其善。未聞法要。而能洞曉其理。皆內有冥機。而外有菩薩冥應。使之然也。

二別示隨機現益。二初總明觀智。加彼觀機。獲衆苦無畏。

一者由我不自觀音。以觀觀者。令彼十方苦惱衆

生。觀其音聲。卽得解脫。

溫陵曰。不自觀音者。不隨聲塵所起知見也。以觀

觀者。謂旋倒聞機。反照自性也。不起知見。則無所

妄。反照自性。則一切真寂。無復苦惱可得。此則真

觀淨觀。大智慧觀。能破癡暗。能伏災難。故令苦衆

生蒙我真觀。卽得解脫。吳興曰。聖人無已。惟物是

利故以觀音之智加彼觀聲之機於苦得脫不旋踵矣。若夫止稱名號罔識聞熏善應未臻而責聖言之虛者。是猶洒一杯之水救積薪之火。火不熄則謂水不勝火。惑亦甚哉。天如補註曰。環師之解觀聲在應。岳師之解觀聲在機。二說不可偏廢。故互存之。當知下文意不殊此。

天台曰。由我不自觀音。以觀觀者。則觀聲在應也。令彼衆生觀其音聲。則觀聲在機也。正以下文意不殊此。是故此科自爲總明。觀智加被觀機獲衆苦無畏也。

二別明觀智加被觀機獲衆苦無畏。十三初知見旋復火災無畏。

○二者知見旋復。令諸衆生。設入大火。火不能燒。

三觀聽旋復水災無畏。

三者觀聽旋復。令諸衆生。大水所漂。水不能溺。

溫陵曰。內外四大常相交感。見覺屬火。聞聽屬水。故見業交則見猛火。聞業交則見波濤。今知見旋

復則無見業觀聽旋復則無聞業故水火不能燒
溺也。於聽言觀猶音言觀也。大水所漂意兼風災
橋李曰準天台釋火難有三種。一果報火。下從地
獄上至初禪。二惡業火通三界。三煩惱火通三乘
火難既爾他皆放此

三心無殺害鬼國無畏

○四者斷滅妄想心無殺害。令諸衆生入諸鬼國鬼

四六根銷復乃兵無畏

不能害。○五者熏聞成聞六根銷復同於聲聽能令
衆生歸當被害刀段段壞使其兵戈猶如割水亦如
吹光性無搖動

孤山曰熏於妄聞成真聞性溫陵曰一根既圓則

六根銷復同於聲聽無復行礙故如割水吹光也
天台曰凡鬼之殺人必俟其有可殺之機而殺之
而菩薩斷滅妄想則殺害之機寂人亦學菩薩而
觀其音菩薩乃以觀音之智而加諸人無論其鬼

來害人。卽入諸鬼國不能害矣。衆生則因聞發識。六根成於有待。故刀可斷而戈可割。菩薩則返聞。聞乎自性。熏聞成乎真聞。聞果何相哉。久之六根銷復。同於聲聽之無形。非惟刀不能壞。且將同金剛堅固而不壞。事等割水理。等吹光性無搖動。可信也夫。
五明復法界鬼暗無畏

○六者聞熏精明。明徧法界。則諸幽暗性不能全。能

令衆生藥叉羅刹鳩槃荼鬼及毗舍遮富單那等。雖

六觀聽返入枷鎖無畏

近其傍目不能視。○七者音性圓銷。觀聽返入離諸

七徧生慈力劫賊無畏

塵妄。能令衆生禁繫枷鎖所不能著。○八者滅音圓

聞。徧生慈力。能令衆生經過險路賊不能劫。

孤山曰。藥叉如前。肇師云。有三種。一在地。二在虛

空。三在天。羅刹云可畏。鳩槃荼厭魅鬼。毘舍遮。噉

精氣鬼。富單那。熱病鬼。溫陵曰。聞熏精明。爍彼幽

暗。故不能視也。音性圓銷。則內無所繫。觀聽返入。

則外無所累。故枷鎖自脫也。音聞兩立。則物我成。

敵今滅音圓聞則內外無待故能徧生慈力無復

怨敵矣

八色所不劫貪瞋無畏

○九者熏聞離塵色所不劫能令一切多嬌衆生遠

九根境聞離念恨無畏

離貪欲○十者純音無塵根境圓融無對所對能令

十銷塵旋明寢暗無畏

一切忿恨衆生離諸瞋恚○十一者銷塵旋明法界

身心猶如琉璃朗徹無礙能令一切昏鈍性障諸阿

顛迦永離寢暗

溫陵曰衆生以欲習合塵故爲色劫能以金剛三

昧熏聞成性遂能離塵成性則欲愛乾枯離塵則

根境不偶故雖有妖色不能劫動矣瞋由違情而

起對境而生音性純淨無復妄塵故圓融無違無

能所對無違無對則不瞋矣寢由妄塵所蔽無明

所覆銷塵則無蔽旋明則無覆故外之法界內之身心凝瑩朗徹離癡暗矣性障卽癡也阿顛迦此云無善心內業有十而壞滅法身惟嬌怒癡爲甚故舉三以兼餘吳興曰準天台釋三毒通界內外內謂思惑外謂無明二乘以欣涅槃爲貪厭生死爲瞋迷中道卽癡菩薩廣求佛法訶惡二乘未了

佛性皆是三毒

天台曰純音無塵者夫聲爲致妄之本音則裊裊之餘韻致妄之義疎若唐人詩潭影空人心以潭水之空澄而印現影像於色法不已疎乎而人之俯臨其間不期然而情想頓空說者謂此詩近乎禪誠近之也比菩薩不聞其聲而獨求乎音不聞其音而獨觀其音則業識失其故而所不能到純音遺聞豈歎我哉是以菩薩之名於觀而不言色於音而不言聞豈非易衆生根塵異地而置之乎吾於六根互用法門未信乎果而先信乎菩薩之因心者以此矧反聞自性圓洞十虛音響發揮全吾性分惟聞惟音法界理顯故棗柏有觀音之教金剛有眼聽之言皆與大悲聲同一律

十福慧具足求勇無畏

○十二者融形復聞不動道場涉入世間不壞世界

能徧十方供養微塵諸佛如來。各各佛邊爲法王子。
能令法界無子衆生欲求男者誕生福德智慧之男。

十二頌法足慧求女無異

○十三者六根圓通明照無二。含十方界立大圓鏡。
空如來藏。承順十方微塵如來祕密法門。受領無失。
能令法界無子衆生欲求女者誕生端正福德柔順。
衆人愛敬有相之女。

溫陵曰融形則礙滅復聞則性真故涉入世間而
無動無壞能徧十方供微塵佛稟承其法各爲法
子。供佛足福稟法足慧而能紹繼法王有男子之
道故能應其求也。六根圓通下謂圓故無二。通故
含界。明照則大圓鏡智之質也。含界則空如來藏
之體也。具此故能承順法門。受領無失。承順卽坤

接連
柔德受領。卽閨門能事。有女之道。故能應其求也。吳興曰。智者引阿含明地獄已上。乃至欲天。皆有無子之苦。令所求者。悉能滿心。是亦拔其苦也。橋李曰。涉入世間。不壞世界。卽方便智。方便屬權。權能幹事故。生於男也。立大圓鏡空如來藏。卽屬實智。實智詣理。理能含育。故生於女也。如淨名云。

智度菩薩母方便以爲父卽其義焉

天台曰。男子陽性有權幹之能。女子陰性具含育之道。然用非體不彰。實非權不證。融形復聞不動道場。此先得其體也。涉入世間。不壞世界。此後彰其用也。有男子之陽道。兼之福慧具足。此又卽權而實也。故能應其所求。六根圓通。明照無二。此先得其權也。含十方界。立大圓鏡智空如來藏。此後得其實也。兼之承順受領。此又卽實而權也。故能應其
所求

十三以一敵多。稱名無畏

○十四者。此三千大千世界。百億日月。現住世間諸法王子。有六十二恒河沙數。修法垂範。教化衆生。隨

順衆生方便智慧各各不同。由我所得圓通本根發妙耳門。然後身心微妙含容周徧法界。能令衆生持我名號與彼共持六十二恒河沙諸法王子。一人福德正等無異。世尊。我一號名與彼衆多名號無異。由我修習得真圓通。是名十四施無畏力。福備衆生。孤山曰。法華亦有此之較量。及觀今經方曉彼意。

楞述

楞嚴圓通經卷下

蓋此方衆生耳根利。故受道者多。所以觀音化勝餘根鈍。故受道者少。所以諸聖化劣。是知行位雖齊。對機有異。總彼恒河沙數。但敵觀音一人。故使持名二福正等。據此所說。已自密簡耳根圓通爲未曉者。更俟文殊詳擇。百億日月者。百億刹土也。是名下總結也。

三四不思議二初總明由證起用

○世尊我又獲是圓通修證無上道故又能善獲四
不思議無作妙德

溫陵曰現衆多容誦一一咒攝化衆生圓應所求
理出於無爲神應於不測名不思議無作妙德然
前亦現形應求獨此名不思議者前則略顯此復
深明如於一身現八萬首臂固莫得而思議也

二別示隨機現蓋四初今得首在

○一者由我初獲妙妙聞心心精遺聞見聞覺知不
能分隔成一圓融清淨寶覺故我能現衆多妙容能
說無邊祕密神咒其中或現一首三首五首七首九
首十一首如是乃至一百八首千首萬首八萬四千
燄迦羅首二辭四辭六辭八辭十辭十二辭十四十
六十八二十至二十四如是乃至一百八辭千辭萬

臂八萬四千。母陀羅臂二目三目四目九目如是。乃至一百八目。千目萬目八萬四千。清淨寶目。或慈或威。或定或慧。救護衆生。得大自在。

溫陵曰言初獲者指本因也。首爲六用之總辭。表提接之悲。自表照了之智。各依本數充之。以至八萬四千者。表依根本六用根本智悲而汎應塵勞。

得大自在。此十一地等覺妙行也。華嚴十地已前。猶依本智長養大悲。至十一地長養功終純是大悲。爲法界體與智圓現。故觀音手眼通身徧身而以大悲稱也。一體之中。塵勞萬法。慈威定慧。無所不備。而繼二十四聖示現者。明彼所現雖各一端。圓而會之。咸極于此。使悟入者不止二十五門。頓

了八萬塵勞法界事理會不離吾一圓融淨覺之
體能同能異卽一卽多無邊刹海德用徧周十方
身土境相相入邪正吉凶之術養生安物之方法
法圓通塵塵具足矣或曰八萬四千特表法耳一
身何所施乎是特以有思惟心測度菩薩圓通境
界也夫身含十虛毛端現刹彼空與刹又不啻如

首辭而已彼八萬四千首臂猶人之八萬四千毛
孔耳未足異也聖人之言卽事卽理旣曰不思議
德無以限意思之議之爍迦羅云金剛堅固不壞
也母陀羅云印各有妙印也清淨寶目離塵合覺
也慈以攝化威以折伏定以復湛慧以開覺通指
衆多妙容也

撰述

妙法蓮華經疏卷六

天台曰妙妙聞心者初妙謂圓頓諦理次妙謂圓通本根是圓頓是被機乃玄中之玄妙中之妙故累其言爲妙妙又妙妙者耳根具圓通常三德固爲妙矣菩薩能以不思議妙智而聞其聞斯得其妙是爲妙妙聞心妙妙聞心臻於亡塵盡根空智滅理可謂精一無二則一根既返源六根成解脫故見聞覺知不能分隔成一圓融清淨寶覺之體以起無方大用現多妙容是形益說多神咒是聲益頭手目各八萬四千者蓋清淨寶覺以圓常爲體融通爲相如千眼龍燈門門皆透亦如無邊空藏法法咸真既轉八萬四千塵勞門以爲八萬四千解脫門故能以八萬四千三昧門應入萬四千塵勞門於衆生一一塵勞現一一手眼提拔之照了之歸於金剛堅固不壞而後已此菩薩慈以攝化威以折伏定以復湛慧以開覺之大用也

一令獲無畏

○二者由我聞思脫出六塵如聲度垣不能爲礙故

我妙能現一一形誦一一咒其形其咒能以無畏施

諸衆生是故十方微塵國土皆名我爲施無畏者○

三令捨慳貪

三者由我修習本妙圓通清淨本根所遊世界皆令

衆生捨身珍寶求我哀愍

溫陵曰本根清淨則一切無著故能令衆生捨諸

慳著也求我哀愍者哀愍受之而爲施作佛事也

天台曰隨聲分別則爲所黏反聞自性則脫黏內
伏一塵既不受則五塵皆解脫著塵則有根脫塵
則無根惟無妄根則根如聲之無形古之神通聖
人牆壁由之直度者以此修習本妙圓通清淨本
根則一塵不受惟其不受故能令衆生捨身珍寶
求我哀愍納受此則菩薩以不受而爲其受衆生
應以無施而爲其施
庶可以成法供養焉

四令滿所求

○四者我得佛心證於究竟能以珍寶種種供養十
方如來傍及法界六道衆生求妻得妻求子得子求
三昧得三昧求長壽得長壽如是乃至求大涅槃得

大涅槃

溫陵曰得佛心證慧足也珍寶供養福足也福慧
兩足故傍及衆生使彼所求如願也吳興曰此四
不思議前二屬應後二對機應中備顯形聲二益
初文雖云說咒而正示形益卽應身功用也次文
雖復現形而正示聲益卽名稱普聞也機中具明

因果二相。先明修因。則六度之中。略舉布施。俾求

福故。後明感果。則世出世願靡不成就。令得樂故。

天台曰。我得佛心。證於究竟。則無理而不圓。無法而不具。如薩埵之得末尼。置之高幢。隨人所需。無不充足。仰足以養父母。俯足以給妻子。中足以及衆人。在法亦然。故曰能以珍寶種種供養十方如來。旁及法界六道衆生。云云等也。

二牒證結者。二初結本所問。

○佛問圓通。我從耳門圓照三昧。緣心自在。因入流

二叙嘆得名。

相。得三摩地。成就菩提。斯爲第一。○世尊。彼佛如來

歎我善得圓通法門。於大會中。授記我爲觀世音號。

由我觀聽十方圓明。故觀音名徧十方界。

溫陵曰。初於聞中。入流亡所。是從耳門得圓照也。

由得圓照。故隨緣應化。得大自在。吳興曰。按觀音

三昧經及大悲經。並云此菩薩過去久已成佛號

正法明。又悲華經說。往昔寶藏如來。授不瞬太子

記名觀世音然則悲華與今經皆覆本垂跡之名

耳今得圓通卽太子後身也

天台曰夫緣塵緣心均一緣也緣塵則涉乎萬殊故其緣也勞緣心則返歸乎一理故其緣也逸況耳門三昧超勝餘門智照於境境照於智智照於智境照於境卽緣忘緣無待無對故稱爲圓照三昧而緣心徧得乎自在及其

四
成果最觀音各徧十方界
放光現瑞印可十初光灌佛頂

爾時世尊於師子座從其五體同放寶光遠灌十方微塵如來及法王子諸菩薩頂彼諸如來亦於五

二并灌衆會

體同放寶光從微塵方來灌佛頂○并灌會中諸大

三無情說法

四寶光交互

菩薩及阿羅漢○林木池沼皆演法音○交光相羅

五衆會獲益

如寶絲網○是諸大衆得未曾有○一切普獲金剛三

六天雨寶花

七空

昧○卽時天雨百寶蓮華青黃赤白間錯紛糝○十

成寶色

八山河不現

方虚空成七寶色○此娑婆界大地山河俱時不現

九國土合一

十梵唄數奏

○唯見十方微塵國土合成一界○梵唄詠歌自然

敷奏

孤山曰寶光交照表自他之理互融林木演音顯
依正之性不二印前所證盡契佛心溫陵曰前說
圓通之法此顯圓通之瑞而應之也諸佛五體同
放寶光者表證性明極則寶覺圓融全體發現也
互相灌頂者頂爲圓極之相表諸佛證性圓極若

此會中菩薩羅漢卽二十四聖之儔佛光亦灌其
頂者印其修證等無優劣也林木池沼皆演法音
交光相羅者圓通既現前則一切聲是佛聲一切
色是佛色無非悟入之處無非圓通之理也大衆
普獲金剛三昧者因此皆能破惑障悟圓通也天
雨寶華空現寶色地隱山河界含塵刹表證圓通

性則無作妙行自然分披寶明空覺自然發現有
爲習漏當不復生衆塵廓然無復隔越也梵唄詠
歌自然敷奏者能使法界永離衆苦常得妙樂也
聖人所演圓通法門奧旨妙利詳悉若此故衆瑞
詳而應之

天台曰現瑞印可其相有十。一光灌佛頂瑞。二并
灌衆會瑞。先從五體放光者卽六根之光無所而
不放也。遠灌十方如來菩薩之頂者表此耳根法

門。無非佛之知見無上頂法也。彼諸如來亦如此
放光來灌佛頂。并灌衆會者表諸佛道同。果因一
契也。此爲自他交互對三無情說法瑞。卽林木池
沼皆演法音。所謂圓通。旣現前一切色是佛色。一
切聲是佛聲也。四實光交互瑞。表生佛之理本同。
此自他之智不隔也。如一室之千燈。帝網之千珠。彼
此互融。重重無盡也。此爲依正圓融對五衆會獲
益瑞。言一切普獲金剛三昧者。顯無情際此尚能
說法。清衆隨聞豈不獲證。六天雨寶花瑞。表在會
獲益者皆得證入。四十位真因莫不因超果海。果
徹因源也。此爲法位相應對七空成實色瑞。表證
圓通後十方虛空悉皆銷殞。化爲寶覺真空也。八
山河不現瑞。表諸根圓脫。內瑩發光。浮塵世間諸
變化相如湯消水。應念化成。無上知覺也。此爲空
界俱銷對九國土合一瑞。表發真歸元之後。染情
空界旣無。非性具而身土彌顯。十方微塵國土合
成一界。則惟一實報莊嚴淨土矣。十梵唄敷奏瑞。

梵唄歌詠皆樂器也。樂者樂也。使人聞樂而快樂也。表發真歸元之時。圓證涅槃妙樂也。此爲身土相稱對。初對表能詮妙。次對表所詮妙。又次對表因行妙。又次二對表果證妙。空界則表真空。身土則表妙有。一期現瑞表報足。以該括全經矣。

五
佛初文殊問辯三初佛初文殊三初教指衆說

○於是如來告文殊師利法王子。汝今觀此二十五

無學諸大菩薩及阿羅漢各說最初成道方便。皆言

修習真實圓通。○彼等修行實無優劣前後差別

三示彼道齊

吳興曰。夫如來藏性元無異乘。以根有利鈍。故教

分大小。約三諦言之。則小教所詮者真也。大教所

詮者中也。而此真中。徧在一切俗諦之上。卽前所

悟十八界及七大也。當知三諦具足。名如來藏。俗

諦不空真中俱空。故二十五聖中。凡聲聞所證。或

析俗見真。或體俗見真。皆分入空藏也。菩薩所證

或離俗顯中。或卽俗顯中。皆全入空藏也。今以藏

性融會全分無差。卽同法華開方便門。示真實相。決了聲聞法。是諸經之王。

天台曰。彼等修行。實無優劣。前後差別。吳興師所釋。極當。但以此經判同法華爲謬爾。卽如余判。同於方等。亦以藏性融會全分無差。蓋藏性如堂。奧而亦有淺深。豈以淺深而異堂與乎。第以堂與淺深雖同。而入門者。不無遲速。下以遲速者。令文殊揀之。旣日劫而相倍。又不能不揀選也。

三述覺。問二初現在當根。

二未來。

○我今欲令阿難開悟。二十五行誰當其根。○兼我滅後。此界衆生。入菩薩乘。求無上道。何方便門得易。

悟

成就

吳興曰。上從證性會同圓通。今爲逗根。令簡方便。性如華屋。根如入門。若得其門。方受其賜。世人以解爲證。請思最初入道方便。與二十五聖孰爲其倫乎。

二受命。問辭二初叙敬儀。

○文殊師利法王子。奉佛慈旨。卽從座起。頂禮佛足。

承佛威神說偈對佛

吳興曰此下欲簡圓通先明覺性次辯迷妄後示歸元於歸元中選耳根爲易文殊旣與觀音同證

故奉慈旨有自來矣

二正說偈一初頌真如不變之體以標真源

○覺海性澄圓圓澄覺元妙

溫陵曰此人人本來圓通者也吳興曰真覺之性

譬如大海澄湛圓融皆喻寂而常照也復牒圓澄所喻之覺示其本來照而常寂故曰元妙此類前

文性覺妙明本覺明妙但法喻相叅耳

天台曰釋偈爲二初頌真如不變之體以標真源二頌真如隨緣之能以明染淨初中覺字標起一經所詮常任真心菩提涅槃元清淨體卽四卷中性覺本覺是也此爲一真法界之源故以海而喻之四河之水以達池爲源達池又以四海爲源故曰海有次德萬流之所起故萬流之所歸故海有三德水澄清故量周圓故印色像故今正明體故略其用以喻性覺照而常寂故曰澄圓寂而常照故曰圓澄所謂性覺本妙明本覺必明妙此卽三

卷所明性色真空性空真色清淨本然周徧法界謂之真如不變之體文殊深領佛旨先標起見道分中所明理體以爲下文修道分中不變隨緣之張本染得其本故可卽染而淨淨得其本故可隨緣施設也

二頌真如隨緣之能以明染淨二初頌隨染緣從源以出流

○元明照生所立照性亡迷妄有虛空依空立世界想澄成國土知覺乃衆生

孤山曰元明照卽上本明之性也真際曰於彼二元明性上妄生照用而形所相有相當情無相卽隱

故照性亡興興曰二說節公爲長蓋照字義通真

妄溫陵曰性真旣隱空覺遂分根器二界遂因迷

頑妄想安立故妄想凝結則成無情國土妄識知

覺則成有情衆生則彼澄妙者莫得而圓莫得而

通矣

天台曰二頌真如隨緣之能以明染淨爲二初頌隨染緣從源以出流二頌隨淨緣從流以趣源初

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

撰述

秘傳圓通疏卷八

五

中元明照卽前文性覺必明也若此元明之照照而常寂則何所之可生惟其無始但有性具之德無有修成之功於元明體上妄生照用則今照字卽前妄爲明覺也因有能明之照以照所照之境則今之所照卽前因明立所也所相既其當情能照亦復隨隱乃墮於無記故曰照性亡卽前文晦昧是也自是已後則無同異中熾然成異與彼所異因異立同故曰迷妄有虛空依空立世界同異發明因此復立無同無異故曰想澄成國土知覺乃衆生乃衆生吳興熏聞記云想澄成國土知覺乃衆生謂情與無情皆妄想所成如天親說有分別名似塵識今想澄成國土卽似塵識也知覺乃衆生卽識識也宗惟識者但謂此識不與真如同以一心爲源故說真如無覺無知凝然不變不許隨緣唯談八識生起諸法由是與法性宗義同水火若曉今家破四性已隨宜而說情通妙契淨計咸失文此科名爲隨染緣從源以出流者厥源有二一真一妄

元明卽真也照卽妄也古德所謂單真不立獨妄難成要真如與無明不生滅與生滅兩法相合方能生起諸法亦卽前文識精元明能生諸緣蓋真如不變之體如君子不器善惡皆能今隨染緣是爲能惡惟其皆能乃不變而隨緣故後從流遡源反妄歸真謂之了達隨緣而不變教門明全性以起修全修而在性蓋得乎此此爲修大定者大關節要是不可不知故約經義而科之若此

二頌隨淨緣從流以遡源二初頌圓通請見道而後修道二初頌見道而開解

○空生大覺中如海一漚發有漏微塵國皆依空所生○漚滅空本無況復諸三有

二頌修道而證果

溫陵曰牒上以明迷澄圓而成根器融根器則歸

澄圓也。大覺海中。本絕空有。由迷風飄鼓。妄發空
漚。而諸有生焉。迷風既息。則空漚亦滅。所依諸有
遂不可得。而空覺圓融。復歸元妙矣。諸三有指微
塵國土中三有也。吳興曰。有漏兼有情三有。含情
器長水曰。漚滅下如云。一人發真歸元。十方虛空
悉皆消殞等。

天台曰。二頌隨淨緣從流。以遡源爲二。初頌酬通
請見道。而後修道。二頌酬別請見道。而後修道。務
中前四句。頌見道。而開解後二句。頌修道。而證果。
蓋衆生未見道時。非惟迷其萬法。本空抑且昧其
物大已小。蓋此二迷。展轉相因而有。惟其不了萬
法本空。故有天下有地。有依有正。一墮於有。則謂依
大正小。身大心小。所謂一迷爲心。決定惑爲色身
之內是也。能見道者。則了覺海性澄圓。圓澄覺元
妙。從大覺而生。虛空依虛空而立。大地依大地而
安立。衆生所謂不知色身外。泊山河虛空大地。咸
是妙明真心。中物譬如百千。澄清大海。棄之。惟認
一浮漚體。目爲全潮窮盡。灑渤故曰。空生大覺中。
如海一漚。發有漏微塵國。皆依空所生。此中且破
其物大已小。若破萬法皆有。又在下二句也。後二
句。頌修道證果中。漚滅空本無。况復諸三有者。前
文云。今汝諸根若圓。按已內瑩發光。如是浮塵。及
器世間。諸變化相。如湯銷冰。應念化成。無上知覺
後文云。一人發真歸元。十方虛空。悉皆銷殞。何況

空中所有國土滅。滙方爲修道。滙滅正言證果。此二句正破於有。有破則萬法之體空。體空則大小之計忘。惟一實覺真心。本元之性歸矣。

須知覺道爲修道初間。此初緣意。初緣意。無差殊。二明須聞所以二初約諸聖實無差。

○歸元性無二○方便有多門○聖性無不通順逆

別二明對機則有優劣

皆方便○初心入三昧遲速不同倫

溫陵曰。二十五聖同一圓通。所謂無二。所謂多門。

在乎聖性逆順皆通。不容料揀。其如初心遲速異。

宜。故須選擇也。孤山曰。觀音耳根則順餘聖諸根。

則逆蓋對此方之機說也

天台曰。二須酬別請見道而後修道爲二。初簡非二類是。初爲二。初總述意。二別簡辯。初爲二。初明無殊。即歸元性無二也。二須能歸之門有異。即方便有多門也。歸元屬理。性何殊。方便隨機。機宜不等。然理乃不變之性。門乃隨緣之緣。知不變而隨緣。則理隨於門。不二而二。知隨緣而不變。則門隨於理。二而不二。如此會得。方可修道。二明須簡。所以二。初約諸聖實無差殊。二明對機則有優劣。初有二義。一以人人法殊。故非一槩。此約差別言之也。一以佛赴宿根。隨其宜樂。此約無差言之也。故曰聖性無不通順逆。皆方便。次亦二義。一以末世修行不能擇機。一以所赴宜寬。一切可入。故曰初心入三昧遲速不同倫。下去明第二別簡辯爲

撰述

四初簡觀六塵二簡觀五根三簡觀六識四簡觀
七大須知諸聖圓通本根有法勝而證劣者如那
律見性洞然是如來前經極所顯發而但證四果
非證劣乎有法劣而證勝者如藥王來塵等比見
性爲甚劣然已深入圓位非證勝乎是則法門苟
勝凡聖而亦與同途比科甲既高童耆而亦與同
籍若文殊所揀則惟憑一是而槃揀乎百非雖老
宿亦拱手惟命矣偈凡四句上二句乃以非而揀
非第三句乃以是而揀非學者宜略所非而存所
是知耳根法門不啻圓通常三德而已要當與圓
覺而埒
進也

二別簡辨四初簡觀六塵

○色想結成塵精了不能徹如何不明徹於是獲圓
通音聲雜語言但伊名句味一非含一切云何獲圓

通香以合中知離則元無有不恒其所覺云何獲圓

通味性非本然要以味時有其覺不恒一云何獲圓

通觸以所觸明無所不明觸合離性非定云何獲圓

通法稱爲內塵憑塵必有所能所非徧涉云何獲圓

通

溫陵曰。憍陳那大迦葉等各因六塵悟圓而此皆

揀去者彼所謂聖性無不通此所謂初心不同倫則凡所不取皆以不宜初心意取耳根獨宜也今揀六塵以色能起想結塵使精性不徹聲唯局名句味不該不徧味意味也伊猶惟也香味觸如文法塵非相獨意能緣內潛意根故稱內塵振山曰問陳那悟聲塵與觀音耳根其義相類何故文殊

簡以爲非荅聲是佛語根乃自心認塵則著他語言觀根則了已心性是以聞聲亦爲所簡

荊公曰名詮自性如云火祇詮得火更不詮水風等并是何火等句詮差別卽是炭火艾火等文卽是字爲二所依古以文爲味者字能顯二如味能顯食中之鹹淡也法塵爲所緣意爲能緣但心無並慮如緣善心數則不能緣惡故曰非徧淺既非徧涉於凡夫法豈獲圓通若在迦葉圓通則曰妙法開明豈可斥曰能所非徧涉乎

二簡觀五根

○見性雖洞然明前不明後四維虧一半云何獲圓

撰述
一松齋題詞卷之
通鼻息出入通。現前無交氣。支離匪涉入。云何獲圓
通。舌非入無端。因味生覺了。味亡了無有。云何獲圓
通。身與所觸同。各非圓覺觀。涯量不冥會。云何獲圓
通。知根雜亂思湛了。終無見想念不可脫。云何獲圓
通。

溫陵曰鼻闕中交故云支離。舌不因味而能覺了。

乃爲無端。吳興曰舌根爲識所依。亦名舌入。今文

語倒。但是舌入非無端耳。內身外物能所相觸。文

有覺觀。離中則無故云各非等。若謂合中有者其

如物非體。知成敵兩立。故云涯量等。湛了終無見

如精了不能徹也。以雜亂思於湛了性終無能見

天台曰。見性雖洞然。逾佛顯發而深許之也。明前
不明後。四維虧一半。遵佛所說前方全明後方全
暗。左右傍觀三分之二。而少箇之也。以此而言。則

一、撰述

楞嚴經疏卷一

文殊凡箇皆在初機若少得禪定則十方洞達況
聖性乎逆順皆方便
深有味乎言之也

三、簡觀六識

○識見雜三和詰本稱非相自體先無定云何獲圓
通心聞洞十方生于大因力初心不能入云何獲圓
通鼻想本權機只令攝心住住成心所住云何獲圓
通說法弄音文開悟先成者名句非無漏云何獲圓
通持犯但束身非身無所束元非徧一切云何獲圓

通神通本宿因何關法分別念緣非離物云何獲圓
通

橋李曰論云二和生識謂根境和合識生其中今
言三和者能所合說也溫陵曰三者和合窮之本
自無體故曰非相也普賢用心聞故能知他方沙
界外事此由修法界行大因所生非初心能入也

孫陀散亂佛欲攝住其心令觀鼻端此特權機而已蓋真心無住有住則妄矣吳興曰舌識開悟乃是先曾成就音文之者如富樓那從曠劫來辯才無礙佛教說法成阿羅漢豈非開悟先成者邪然其所說名句之體且非出世無漏之法斯亦一非含一切是故藺之間波離執身次第執心俱得通

利今何但云束身而已答聲聞執心亦防六聚七支之非况今言身識在其中矣目連神通由宿習所得雖云旋湛心光發宣非關於法分別而現又小乘神通皆是作意緣物則有離物則無

天台曰諸聖圓通有仰不可攀者心聞洞十方生於大因力是也俯非其宜者餘門是也惟觀音法門適當於不必俯仰之間而上可臻於等覺下可被於初心可以長修學誠所謂淺深同說法者也

四諸觀七大

○若以地性觀堅礙非通達有爲非聖性云何獲圓
通若以水性觀想念非真實如如非覺觀云何獲圓
通若以火性觀厥有非真離非初心方便云何獲圓
通若以風性觀動寂非無對對非無上覺云何獲圓
通若以空性觀昏鈍先非覺無覺異菩提云何獲圓
通若以識性觀觀識非常住存心乃虛妄云何獲圓

通諸行是無常念性元生滅因果今殊感云何獲圓
通

溫陵曰持地平填尚涉有爲非實聖性月光水觀
未離想念難契如如蓋如如之理非覺觀之法故
也烏芻瑟摩聞說欲火而生厭離是厭有也琉璃
光觀風性動則與寂對有對非覺也晦昧爲空故

云昏鈍彌勒修惟識觀而所觀之識念念生滅存
心觀之已妄況獲圓通邪吳興曰勢至念佛都攝
六根所念之境必通三身然其母子相憶之喻多
就應身而說是故指同無常生滅豈以此因而感
常住不生不滅之果乎已上二十四聖皆由所得
圓通本根非此土當根乃爲所簡須知簡聖全是

簡機豈文殊之有慢心諸聖之有慚德古謂此等

龍門點額寧不長吁者鄙哉

天台曰二十四聖其猶久病成醫固不可以一方
而遍療衆病觀音菩薩其猶以還丹而治他自治
卽一劑而可遍療衆病然觀音法門固神妙而獨
擅乎當行卽諸聖圓通亦不無對治之一助文殊
所揀則以觀音之全是而概揀乎百非以諸聖之
一非而槩隱其百是正如醫方精練觸諸多端豈
非諸聖之各墮一非而爲觀音耳根法門之百忌
乎後之修圓通者固當存所是而去所非不惟當
根精明卽諸聖法門亦俱備我藥籠爲不時應病
之所需也前釋二十四門一一精詳意在乎此是
則觀音法門不惟圓通常而已以色想爲耳根之
所忌則精了不能徹者非圓通也以音聲爲耳根

撰述

楊廣通鑑卷六

之所忌則一非含一切者非圓通也。以香塵爲耳根之所忌則不恒其所覺者非圓通也。以味塵爲耳根之所忌則合離性非定者非圓通也。以法塵爲耳根之所忌則能所非徧涉者非圓通也。以見性爲耳根之所忌則四維虧一半者非圓通也。以鼻息爲耳根之所忌則支離非涉入者非圓通也。以舌根爲耳根之所忌則味亡了無有者非圓通也。以身根爲耳根之所忌則湮量不冥會者非圓通也。以知根爲耳根之所忌則想念不可脫者非圓通也。以眼識爲耳根之所忌則自體先無定者非圓通也。以耳識爲耳根之所忌則初心不能入者非圓通也。以鼻識爲耳根之所忌則住成心所住者非圓通也。以舌識爲耳根之所忌則名句非無漏者非圓通也。以身識爲耳根之所忌則元非徧一切者非圓通也。以意識爲耳根之所忌則念緣非離物者非圓通也。以地性爲耳根之所忌則有爲非聖性者非圓通也。以水性爲耳根之所

忌則想念非真實者。非圓通也。以火性爲耳根之所忌。則厭有非真離者。非圓通也。以風性爲耳根之所忌。則動寂非無對者。非圓通也。以空性爲耳根之所忌。則昏鈍先非覺者。非圓通也。以識性爲耳根之所忌。則觀識非常住者。非圓通也。以根性爲耳根之所忌。則觀識非常住者。非圓通也。學者故當去其所當忌。而取其所不當忌。則不惟耳根法門之藥性精練。而百病銷除。卽性覺妙明之本體元神。亦無德而不備矣。

二顯是七初泛明此土入道所宜三初明所應國土

二明所宜教體

○我今白世尊佛出娑婆界○此方真教體清淨在

音聞○欲取三摩提實以聞中入

吳興曰。教體應具聲名。句文。今言音聞者。以聲是

實法餘三是假攝假從實故但云音音卽所聞之境聞卽能聞之根舉所顯能而正示聞性故云欲取等溫陵曰聖人設教隨方不同或有佛土以佛光明而作佛事或有佛土以佛菩提樹而作佛事乃至或以園林臺觀或以虛空或以寂無說示如香積佛國無文字說但以衆香令諸天人得入律

行而此方教體必藉音聞欲取正定必由聞入者各隨機緣故也蓋彼諸佛土無非利智故機緣默契出乎言象而堪忍衆生迷本循聲昏惑障重必藉聞熏聞修以銷塵除障然後可入然以聞爲入者特得其門而已必期於遺聞反聞然後爲至也夫至於遺聞反聞則佛光明菩提樹乃至寂無說

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

撰述

楊廣國通志卷一

示處皆可入矣曹溪少室固以是爲佛事也

天台曰正顯是中凡有七科今先泛明此土入道所宜爲三初明所應國土卽初二句偈二明所宜教體卽中二句偈三明入道之門卽後二句偈文殊欲明揀聖之所以故告白佛言佛出娑婆界等意言佛之垂應說法必隨衆生所宜今旣出於娑婆則衆生之所利者耳根所宜者聲教其於教體又有真假之殊若夫以聲名句文爲教體者此出於尋常蓋假教體也謂之假者猶涉於思惟墮於分別不足爲之清淨今則正明真教之體乃藉音以顯聞由聞以入道如是教體則直顯性明顯契寂滅不涉理路不落言詮故曰此方真教體清淨在音聞欲取三摩提實以聞中入文中明入道之門展轉揀去其意有四初則藉假顯真以當文言之則文殊之所宣說者假教體也依教而奉行藉音以顯聞真教體也欲取三摩提實以聞中入則

遺音而獨取其聞及其至也其聞亦遺方得名爲真三摩提斯得魚而忘筌也

二明利他行妙

二明利他行妙

○離苦得解脫良哉觀世音○於恒沙劫中入微塵

三約法歎人妙

佛國得大自在力無畏施衆生○妙音觀世音梵音

四結二利俱妙

海潮音○救世悉安寧出世獲常住

溫陵曰初聯總歎觀世言音脫苦與樂也於沙劫

入塵國歎三十二應也得自在施無畏歎四不思

文那

卷一

卷一

議十四無畏也。妙音觀音歎隨德之名也。梵音潮音歎隨名之實也。以說法不滯爲妙音。尋聲救苦爲觀音。音性無著爲梵音。應不失時爲潮音。末聯總歎衆德能救世間苦能與出世樂也。

天台曰。二的明離苦得樂人法。四初離苦得解脫。二句歎美耳門人法。明自利行妙也。此承上章。既此方教體與入道皆在音聞。則欲脫生死之苦。得解脫之樂。無愈於耳根圓通。故曰良哉觀世音也。論二十四門。豈不令人離苦而得解脫。但入涅槃者不易。而離苦者紆迴。惟此耳門。理圓法妙。契理當機。能依此修。一超直入。故因法讚人也。如此要知此二句。包得觀音所陳法門盡。如所入既寂。動靜二相了然不生。則解脫前塵離所偶黏縛之苦。如是漸增聞所聞盡。則解脫內根離能偶大患之苦。盡聞不住覺所覺空。則解脫諦智離闕心之苦。空覺極圓。空所空滅。則解脫諦理離重空微細生滅之苦。如此重重脫去。人執法執生滅既滅。而寂滅現前。成真解脫。故能超越世出世間。獲二種殊勝也。次四句。明利他行妙於恒沙劫中者。明成道已來。利物時長也。入微塵佛國者。應身處遍也。蓋自依常心以修常行。以常行而證常果。從法起應。導利羣品。則盡未來際。而不窮。徧微塵國。而無限。或以三十二應身。或以十四種無畏。或以四不思議。莫非得大自在。力以無畏施衆生也。妙音觀世音。梵音海潮音者。約法歎人妙也。初二音。明自利妙。始則藉音顯聞。不墮塵妄。即是音以成妙音。當是時。能所圓融。有無兼暢。照窮性相。察其本末。成

觀世音。如法華之明妙音。以十萬伎樂供養雲雷音王。非以因而克果乎。此經明觀音入流亡所。豈非亦以因而克果乎。故此二音成自行妙。次二句明果上利他妙。說法音聲無有滯著名爲梵音。應不失時。圓徧十界。名海潮音。蓋言普門之爲音者。妙音也。觀世音也。梵音也。海潮音也。惟其如此。故救世令衆生。悉獲安寧。出世令已躬頓獲常住。此結成二利俱妙也。

三正明觀音所修法門三初約人總指

二約德別示三初明圓德

○我今啓如來如觀音所說○譬如人靜居十方俱

二明通德二初明五根不齊之相

擊鼓千處一時聞此則圓真實○目非觀障外口鼻

二明耳根通之真實

亦復然身以合方知心念紛無緒○隔垣聽音響遐

邇俱可聞五根所不齊是則通真實

孤山曰口鼻身俱合中知若將身以合方知句居

口鼻上其義方順蓋語倒耳吳興曰此明圓通且

寄耳用以顯聞性異於五根也用有時方遠近之

量恐未達者謂之無常故有下文文明常真實

天台曰此下入偈半正明觀音所修法門初二句約人總指次譬如去約德別示有三初明圓德二

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

撰述

松原廣通跋云

卷三

明通德。三。明常德通德中爲二。初明五根不齊之相。二。明耳根通之真實。明常德中二。初寄聲顯常。二。寄夢顯常。初中辟如者。比况也。詮量也。如虛空無丈尺。丈尺顯虛空。佛性亦然。餘之根塵等法。不易詮顯。德量文殊。乃以耳根易詮顯者。以比量之。如佛性圓徧。寄於耳根。凡夫現量。孰能知之。故約晏居靜無邊際時。以動若邇。還十方俱擊鼓。十處一時聞者。而詮顯之。則圓真實者。見矣。不獨此也。其有通真實者。則以隔垣聽音響。還遍俱可聞者。而詮顯之。常真實者。以音聲性動靜。聞中爲有。無聲號。無聞非實。聞無性者。而詮顯之。故此二字。直貫下三。正動樹以訓風。非舉扇以類月。故曰。比况也。詮量也。若夫性之真實。圓通。如虛空之本。非方圓大小者。不以十方不擊鼓。而不圓。不以隔垣無音響。而不通。不以音聲性無生滅。而不常。昭昭乎。心目之間。蕩蕩乎。嗅聞之際。圓則無去來。通則無壅塞。常則無生滅。此常住真心。性淨明體。又無乎。而不在。無乎。而不遍。然而圓。卽通也。通。卽常也。

舉一卽三也。言三卽一也。如摩尼寶珠。卽此體而性圓周徧。卽此體而瑩徹融通。卽此體而堅固具實。以具實而爲之性。以常徧瑩徹而爲之德。常徧瑩徹。故真如。有不變之體。具足衆寶。故真如。有隨緣之用。今文三德。則正言其不變。若隨染緣。則衆生日用。循聲以分別。隨淨緣。則觀音果後。尋聲以救苦。經明三十二應。十四無畏。四不思議。莫非其事。若夫不變隨緣。隨緣不變。在觀音淨用。固不必論。至於衆生循聲分別染用。又何嘗異。圓通常之三德。會事以卽理。循用而歸體。變染緣而爲淨緣。又在善體道者。幸凡以成聖也。

三。明常德。二。初寄聲顯常。

○音聲性動靜聞中爲有無。無聲號無聞非實聞無

性聲無既無滅聲有亦非生。生滅二圓離是則常真

天部

聖後同量疏卷六

卷三

撰述

楞嚴圓通疏卷下

二寄夢顯常

實○縱令在夢想不爲不思無覺觀出思惟身心不能及

溫陵曰動靜有無皆屬聲塵耳根圓離不隨生滅是則常住之真也無聲號無聞指阿難聞鐘事也縱令下讚顯常性也五根皆待意思有無不常惟耳在夢能聞杵音是不爲不思而無也其爲覺觀

乃出乎思惟勝餘根矣

三約功過結三初約土明教

二寄過顯德二初泛以衆生顯

○今此娑婆國聲論得宣明○衆生迷本聞循聲故

二約以當機顯

三以德過結

流轉○阿難縱強記不免落邪思○豈非隨所淪旋流獲無妄

溫陵曰聲論者依聲論明本聞自性以覺迷本循聲妄取淪替者如阿難者徒事強記誤落邪思豈

非爲循聲之所流轉邪。使能旋流返聞則無妄淪矣。娑婆學者多徒事強記落邪淪妄不知返本故託阿難以警之。天如補註曰。佛命文殊於二十五行選簡當根使阿難開悟。文殊說偈對佛至此。簡根既畢下乃宣告阿難以及大衆發明旋倒聞機。反聞自性之說是亦密奉如來開悟之慈旨也。後

至誠如佛世尊下復結歸對佛之辭以終偈焉。

天台曰。三約功過結爲三。初二句約土明教次四句寄過顯德。次二句以德過結聲論宣明。不獨指佛所說法與耳根法門。凡是世間一切道理。一切識心從聲論宣明者多。惟其如此。是故可以因之而縛。可以因之而脫。如曰衆生迷本聞循聲故流轉。非因之而縛乎。旋流獲無妄。非因之而脫乎。邪思。思惑。卽下文欲漏也。思惑分三界九地。每地九品。上二界各四地。七十二品。欲界一地得九品。斷此一地。方絕欲之根本。證斯陀含。阿難方證初果。欲本未除。故不能免摩伽那思之所謂心雖清淨。力不自由。此對正言之也。須陀洹人。邪三毒已盡。惟正三毒在。登伽凡鄙。故是邪思。所謂心雖清淨。力不自由。此謂以思合思。以欲合欲。其若不合。亦無柰我何。如曰衆生迷本聞循聲故流轉。非以合之之故乎。文著落之一字。如禽魚之欲翔潛而顛落四面之網。

撰述

楞嚴經疏

苟能時時返聞。則邪咒之術。亦不得其便。所謂旋流獲無妄也。

四誦初當機諦聽學行二初令生聞慧二初初令諦聽

○阿難汝諦聽我承佛威力宣說金剛王如幻不思

二破其妄聞

議佛母真三昧。汝聞微塵佛一切祕密門。欲漏不

先除。畜聞成過誤。將聞持佛佛。何不自聞聞。

溫陵曰。金剛如幻三昧。卽觀音如來所授。如幻聞

熏聞修金剛三昧也。三世諸佛皆從此出。故名佛

母。孤山曰。將聞等。謂將汝循聲之妄聞。以持諸佛

之言教。何不反聞自性。以求解脫乎。上聞能聞之

智下聞所觀之理

天台曰。四誦初當機諦聽學行爲二。初令生聞慧。爲二。初初令諦聽。金剛王下三句。與五卷歎法體義同。而意別。義同中。惟以佛母易妙蓮華。同是讚中道妙止。意別者。前是歎通請三止。今是歎別請三止。若通別合用。此又不同。而同也。諦聽之語。誠聽前偈已宣之法。亦誠聽後偈未宣之法。歎中亦然。如前之三德後之令入流亡所。真證滅幻是也。次破其妄聞。文有六句。似亦照映首卷當機請辭。而說意言向恨無始一向多聞。非汝聞微塵佛。一

支那

楞嚴經疏

卷二

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

一接道

楊應昌題跋

切秘密門乎。未全道力者。正以欲漏不先除。畜聞成過誤也。殷勤啓請十方如來。得成菩提。楞嚴大定。豈有他法哉。祇圓汝之妄聞。以爲真聞。卽圓融三止也。二佛字。上言人下言法。謂佛所說秘密法門。皆以自覺轉以覺人。是佛之佛。非汝佛也。若自聞聞方是汝之佛。故曰將聞持佛。佛何不自聞聞。上聞始覺。下聞本覺。始本相契。故曰聞聞。此又明指聞性。卽本覺佛性。入流卽始覺佛性也。
二本生修慧二教令入流亡所
二示真證滅幻三初法說三教示一解六亡

○聞非自然生。因聲有名字。旋聞與聲脫。能脫復誰名。○一根既返源。六根成解脫。

吳興曰。上旣警其自聞。今乃略示修相。先指妄聞。

非無緣生生。必藉因。因卽聲教。當以三慧旋此根。

境俱令脫粘。所脫旣銷。則能脫之慧復何名狀。

天台曰。二令生修慧。二初令入流亡所。先明能詮教體。所謂清淨在音聞是也。然特能詮而已。若復執筌爲魚。非惟不得其魚。亦復不棄筌。何以故。聞非自然生。因聲有名字。故是以修圓通者。初則藉聲顯聞。次則聲聞俱脫。卽能脫者亦亡。此文殊爲觀音重明。人能脫亡。所四節工夫。旋聞與聲脫。卽亡前塵盡。內根也。能脫脫誰名。卽空觀智滅諦理也。一根旣返源去。二示真證滅幻。有法喻合法中。先示一解六亡者。六根之六也。元依一精明。分成六和合。故一解而六亦解。然六雖解而尚有精明之一在。必至於六解一亦亡。斯臻其與矣。

天那

楊應昌題跋

卷

二示情虛理實二初明情虛

二明理實

○見聞如幻翳三界若空華○聞復翳根除塵銷覺

三示被顯功能二初明解脫方用

二明離苦方用

圓淨○淨極光通達寂照含虛空○却來觀世間猶如夢中事摩登伽在夢誰能留汝形

溫陵曰見聞幻翳通指妄根也三界空華通指妄

境也以皆妄故聞復則翳除塵銷則覺淨所以一

返源而六解脫也淨極光達寂照含虛根解脫也

却觀世間猶如夢事境解脫也然則摩登正爲夢境了不可得誰能留汝使不解脫哉

天台曰二示情虛理實前色陰文云譬如有人以清淨目觀晴明空惟一晴虛迴無所有其人無故不動目睛瞪以發勞云云正以幻翳喻衆生六根以空花喻三界色陰翳幻故見聞之情本空花空故三界之相不實惟其如此故翳易除而塵易銷蓋見聞生而塵勞起見聞復而不虛故虛情銷而實捷如桴鼓然情雖虛而理則不虛故虛情銷而實理現故曰聞復翳根除塵銷覺圓淨及其淨之極也則常光現前而四通八達皆吾寂照本有之覺卽虛空之大尚亦含之剎空中所有物乎此明解脫功力有如是之勝以此解脫而應諸世間謂之却來却來者退而復來也行若則逆流而進菩薩

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

撰述

楞嚴圓通疏卷下

則順流而退以解脫三界之人退入三界觀諸未
解脫者所謂彼塵勞內我妙覺中正如以醒人觀
夢人不獨登仰不能留汝形且將與之與之俱醒
也如一婦女始觀阿難戀戀不捨次觀如來亦戀
戀不捨佛知機熟可度乃化一奇男子形色姝好
勝於前人女人戀戀之情甚前化人以多方之力
化之使於貪欲生大厭離求佛度脫佛為說法得
證道果此自覺
覺人之明證也
二喻說二初喻依真起妄幻化不實

○如世巧幻師幻作諸男女雖見諸根動要以一機
抽○息機歸寂然諸幻成無性

二喻反妄歸真幻成無性

吳興曰幻師譬真如幻作譬隨緣真妄和合變成

六根如諸男女一機卽耳根也應以旋聞聲脫為

抽

天台曰二喻說為二初四句喻依真起妄幻化不
實次二句喻反妄歸真幻成無性既曰巧幻師之
所幻作則非機關木偶若傀儡然實有一物一機
之所抽動正取西天幻師無而化有或男或女其
狀百出然所化男女本無有機而機在幻師之術
法爾術法施則諸幻成術法息則諸幻滅幻師喻
衆生也幻機喻俱生無明也乃喻衆生根塵情虛
無實可以生而可以滅如識精元明能生諸緣卽
諸幻可生也見非見聞聞非聞卽諸幻可滅也
前文云狂心若歇歇卽菩提正同此意吳興謂一
機卽耳根則法不稱喻喻之一機乃關楔子以喻
合法應是言心所謂元依一精明分成六和合是

支那

卷下

三

也。一處成休復亦是言心經意正明別從耳門而歸元以息乎總中之一心然後可言息機歸寂然諸幻成無性也

三合法二初合依真起妄

二合反妄歸真

○六根亦如是元依一精明分成六和合○一處成

二初正明

二辯位

休復六用皆不成塵垢應念銷成圓明淨妙○餘塵

尚諸學明極卽如來

吳興曰一精明合前幻師妄爲能依真爲所依分

成等合文可見溫陵曰想塵識垢應念消亡得妙

圓通矣細惑未盡曰餘塵分證未滿曰諸學惑盡

明極卽如來矣孤山曰塵垢等二句登圓初住餘

塵等二句從分至極

天台曰三合法中分二初合依真起妄吳興謂一精明合前幻師妄爲能依真爲所依今爲釋成應以幻師喻真幻法喻妄所謂單真不立獨妄難成則精明者識精元明也二合反妄歸真二初正明一處成休復者隨依一根反妄歸真也正以六種根性治治和合聲應氣求前者唱于而隨者唱喁如兄弟之爲然若一處成乎休復則六用皆不能成復還元真發本明耀故曰塵垢應念銷成圓明淨妙餘塵下辯位可知

撰述

楞嚴圓通疏考

五教美法勝以寓勸修二初指法正勸

○大衆及阿難旋汝倒聞機反聞聞自性性成無上

二教法寓勸

道圓通實如是○此是微塵佛一路涅槃門過去諸

如來斯門已成就現在諸菩薩今各入圓明未來修

學人當依如是法我亦從中證非惟觀世音

溫陵曰能旋倒妄反聞自性必資此性成無上道

此圓通法門實効也

天台曰五教美法勝以寓勸修二初指法正勸旋汝倒聞機此機字與前機字不同前機通指無明識心此機別指耳根能聞若元依一精明分成六和合又不同而同也倒即顛倒反聞聞自性其機則正隨聲以分別其機則倒倒則性迷於煩惱正則性成無上道圓通之妙豈他法哉故云實如是二教法寓勸此是微塵佛一路涅槃門二句總標過去等入句別開前六句約三世如來以勸修過去修此者已證佛果現在修此者亦成真因則未來修學者能依此法豈不成就菩提乎後二句約彼我菩薩以勸修意云而我文殊具足妙德既修此而成觀音菩薩成就大悲亦修此而證後之學佛欲究竟悲智者可不依此而修乎又此是微塵佛且約當土者言之以捨通從別故若以別從通則十方三世諸佛莫不從此一路而超一門而入也一路涅槃門者如來證涅槃如家衆生入生死如客流浪生死則門之與路俱無今將反妄以歸真已得還家之捷徑約喻爲言非惟門路義殊亦

乃路先門後。今約法說則門先而路後。如以耳根爲入道之門。初於聞中入流亡所。工夫四節。自淺之深。生滅既滅。寂滅現前。非門先而路後乎。及其玄會。不獨門路義同。抑且家客無二。其或不然。則從門入者。不是家珍。因果相應。義在乎此。

六通成佛意結云。簡提三秘。此意。

○誠如佛世尊。詢我諸方便。以救諸末劫。求出世間。

二顯是

三簡非

人。○成就涅槃心。觀世音爲最。○自餘諸方便。皆是

佛威神。卽事捨塵勞。非是長修學。淺深同說法。

溫陵曰。成就。不生不滅涅槃妙心。惟耳根爲最。餘

則佛之威神。加被令卽已事。而捨塵勞。非始終長

修淺深同說之法也。欲令其長修同說。無如觀音

法門矣。如那律失明。而旋見。畢陵觸刺。而遺身。烏

芻厭欲。而登覺。持地待佛。而銷塵。皆卽已事而已。

吳興曰。謂此方所有於諸方便。而得悟者。由佛之

力也。苟他土以餘根爲利耳。根爲鈍者。反顯可知。

天台曰。涅槃心。卽三德秘藏。一經所詮。不外乎此。今於耳根。一門收盡。如入流亡所。入卽般若。若流卽法身。亡所卽解脫。舉一卽三。言三卽一。不前不後。亦不一時。如是悟去。斯可論道。此約是以顯是也。下問非中。乃約非以顯是。蓋圓修法門。厥妙有二。一須因果名目相應。如四卷初決定中說。二須淺深。可以長修。蓋其餘法門。或淺位可修。深位不可。如優波尼沙陀。修不淨觀等。或深位可修。淺位不可。如普賢心聞洞十方。生於大因力等。今耳根三昧。具圓通常。初心修此。尚與極果名目相應。況深乎位。

七項禮請加以明該實四初頂禮一體三寶

二請加未來生信

三讚美法門殊勝

○頂禮如來藏無漏不思議○願加被未來於此門無惑○方便易成就堪以教阿難及末劫沉淪但以

四結成簡心無妄

此根修圓通超餘者○真實心如是

長水曰。如來藏。卽一體三寶具足無漏性功德故。

真實心者。文殊指已選圓通之心也。溫陵曰。真實

心要如是而已。

天台曰。頂禮如來藏者。文殊獨歸命乎。觀音所入之法寶也。證法名佛。未滿名僧。此爲一體三寶。約已顯者言之也。若約在經言之。耳根空如來藏。爲佛寶。不空如來藏。爲法寶。空不空如來藏。爲僧寶。此二種三寶皆清淨堅凝常住。不壞不縱不橫。微

妙深絕名無漏不思議。若出纏三寶則請其顯加。在纏三寶則請其冥加。又在纏則惟冥而無顯。出纏則冥顯而隨宜。今之行人聞此法門有無疑而樂修。精進而弗已。皆一體三寶之冥加。文殊觀音之默祐也。

三時異獲益四初阿難明家

○於是阿難及諸大衆身心了然得大開示觀佛菩提及大涅槃猶如有人因事遠遊未得歸還明了其家所歸道路

長水曰阿難等方悟圓通從耳根入猶未有證故

云明了其家所歸道路吳興曰不然且第三卷阿難偈云銷我億劫顛倒想不歷僧祇獲法身洎第四卷請入華屋前云聞佛示誨疑惑銷除心悟實相至第五卷如來偈後云心目開明歎未曾有及請圓通又云我等今日身心皎然快得無礙以前兼此凡經五番彰灼領悟何總排云未有證乎圓

師判此爲阿難增道理必然矣。應知經家指妙覺
菩提涅槃爲家。真修耳根圓通爲路。若不爾者。慶
喜之性。幾乎禱昧也。

天台曰。觀佛菩提。及大涅槃等者。如來於首卷。開
二種根本。以明修圓行者所當去取。於所當取中。
卽第二根本菩提涅槃。元清淨體。是則一經之所
顯。與夫行門之所修。佛果之所證。一惟此理而已。
今見道修道二分已竟。故照映結成。以明阿難大
衆聞經得益之相。蓋菩提涅槃。元清淨體。則汝今
者識精元明。能生諸緣。緣所遺者。則尋常見聞。莫
非此理。不遠而復。妙在當人。而當機何其鈍置。方
曰。明了其家。所歸道路乎。第性雖相近。而習實相

遠。若廣額屠兒。放下屠刀。便預當來千佛之位。而
阿難尊者。豈亦讓之。惟其發起此教。垂範後昆。解
行證三。厥進有序。故經家所叙也。如此。此約迹言
之。則長水所說爲當。若以本言之。實如吳興以真
因爲路。妙
覺爲家也。

二並覺入位

○普會大衆。天龍八部。有學二乘。及諸一切。新發心

菩薩。其數凡有十恒河沙。皆得本心。遠離塵垢。獲法

三登伽進果

四衆生發心

眼淨。○性比丘尼。聞說偈已。成阿羅漢。○無量衆生

皆發無等等阿耨多羅三藐三菩提心。

資中曰莊嚴論解法眼淨初地見道也。若依圓教
卽十住初心也。孤山曰阿羅漢其名雖小其證乃
圓準涅槃四依品第四依人名阿羅漢吳興曰第
四卷指登伽方得三果約圓位收之卽七信以前
此中若用四依判位恐升之太高以第四依人住
十地故祇應示作聲聞同除四住證阿羅漢如涅槃

槃中聞常取果之比也。按天台釋法華分別功德
品發菩提心初入十信也。故仁王般若云十善菩
薩發大心長別三界苦輪海溫陵曰無等等者物
無與等而能與物爲等此得妙圓通上同下合之
德也無量衆生皆發是心者因聞是道而希慕願
樂也

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

撰述

林廣圓通疏卷六

天台曰。觀時衆獲益。其進有階。始則阿難。明了其家所歸道路。人雖圓頓。而位在解行明矣。次則普會。遠塵離垢。得法眼淨。雖得本心。而位證小乘明矣。又次則登伽。破盡思惑。成阿羅漢。雖聞圓偈。而位入四果明矣。又次則無量衆生。皆發無上三菩提心。乃因聞是道。而希慕願樂。明矣。若依諸師判入法華之後。而獲益之相。何爲不齊。有如是哉。正以此經。說在方等。聞常證小。其例甚衆。有不信。判此經歸方等者。幸以此文而著思之。以斷其疑。可也。
爲末世行者。明安立道場三初持根本。大戒以固基址。二初陳請。二初經家敘。

○阿難整衣服於大衆中。合掌頂禮。心迹圓明。悲欣

二正陳請。二初叙自悟。

交集。欲益未來諸衆生。故稽首白佛。○大悲世尊。我

二請利他。二初冀佛。

今已悟。成佛法門。是中修行得無疑惑。○常聞如來

修心

說如是言。自未得度。先度人者。菩薩發心。自覺已圓

能覺他者。如來應世。我雖未度。願度末劫。一切衆生

二迹意正請。

○世尊。此諸衆生。去佛漸遠。邪師說法。如恒河沙。欲

攝其心。入三摩地。云何令其安立道場。遠諸魔事。於

菩提心。得無退屈。

吳興曰。悲欣者。悲昔不聞。欣今得悟。又念未來衆

文那

廣圓通疏卷六

能

生未悟故悲觀現前大衆得益故欣也菩薩四誓以度人爲先如來十號以應世爲本當知五住究竟盡二死未亡方云得度今阿難雖深破無明而現居分段故曰未度溫陵曰阿難將以是法度人而恐末劫多難邪魔妄作易退覺心難入正定故請攝心遠魔安立道場清淨軌則也

天台曰經自四卷請入華屋以來屬第二依常住真心以修圓行科分爲二初爲當機阿難明最初方便竟此去乃爲末世行者安立道場又分爲三初持根本大戒以固基址二誦楞嚴神咒以治習氣三明建立道場以勵進修初陳請中經家敘心迹圓明心者涅槃妙心也跡所明道路也卽下文我今已悟成佛法門是也餘如舊說邪師說法如恒河沙者論安立道場必先依此經以開圓解又何邪之足畏須知此以無解爲慮乃以見戒俱破爲慮觀下四種律儀頻云縱有多智禪定現前如不斷娼等必落魔道豈以無解爲邪乎

二當說三初讚德誠聽

爾時世尊於大衆中稱讚阿難善哉善哉如汝所問安立道場救護衆生末劫沉溺汝今諦聽當爲汝

二大衆受旨

三正爲宣說二初果三學顯戒律爲基

說○阿難大衆唯然奉教○佛告阿難汝常聞我毘
柰耶中宣說修行三決定義所謂攝心爲戒因戒生
定因定發慧是則名爲三無漏學

溫陵曰三藏之中毘柰耶律藏也此大小乘戒通
稱也小乘稟法爲戒麤治其末大乘攝心爲戒細
絕其本法戒則無犯而已心戒則無思犯也夫能

攝心則定由是生慧由是發三者圓明則諸漏永
盡故名三無漏學此下別示四重則十戒之初媯
殺盜妄四波羅夷爲根本重罪所謂其心不媯其

心不偷等者皆使無思犯也攝持軌則莫尚乎此

天台曰決定準前釋亦二義如來已斟酌決定成
佛法門三無漏學缺一不可而學佛者決定須持
故名三決定義是以欲證菩提須以攝心爲戒而
爲之始謂依奢摩他行以持淨戒下文所謂其心
尚不緣於色香味觸一切魔事何由得生是也如
是持戒最爲殊勝如經云依因此戒故能生諸禪

定及滅若智慧故曰因戒生定因定發慧是則名爲三無漏學譬如重樓三級自下陞高遠望憑虛則上級爲勝未有慕其上而不先營其下者學道亦然戒定慧三階不躐等人有尚慧學而不修戒定一何惑哉溫陵師云此下別示四重則十戒之初四波羅夷爲根本重罪意以此經大乘圓頓所持之戒應同梵網十重故曰十戒之初不知經雖圓頓而所被之機是聲聞像以娑戒爲初正在乎此若苦薩十重則以殺戒爲之始蓋菩薩以慈心及物爲首殺則傷慈故先制之聲聞以出塵自利爲首娑則害脫故先制之各有所有不當繁論也

二約四重釋持犯損益二初後起

二解釋四初娑戒二初辯示持犯二初正

○阿難云何攝心我名爲戒○若諸世界六道衆生

明二初宣示損益二初持則不隨生起

二犯則必落魔道

其心不娑則不隨其生死相續○汝修三昧本出塵

勞娑心不除塵不可出縱有多智禪定現前如不斷

娑必落魔道上品魔王中品魔民下品魔女彼等諸

魔亦有徒衆各各自謂成無上道

溫陵曰衆生皆因娑欲而正性命故纏生死若欲

愛乾枯則殘質不續矣魔亦多智修禪爲不斷娑

故不成聖道帶娑修禪必落此類孤山曰犯四重

禁罪在地獄。今以修禪之功且落魔鬼等道。若約

未來輪轉則應備歷三途

天台曰云何攝心。我名爲戒先徵起也。良以制分輕重。務有本末。若尋常人天。及以小乘等戒。其所務者末。故其所制者輕。非戒之輕。以其能持。但論身口。不言其心。故也。今之所制。不特制心無犯。且言攝心。此正以定爲戒。卽入流亡所。旋元自歸。能如是。指則其心不緣色香味觸。故云攝心。蓋戒以防非止惡爲義。攝心爲戒。防莫大焉。苟微此戒。焉能生定。三無漏學。厥言有由也。是以解釋四戒中。必云其心不攝。不殺等。則不隨其生。死相續。正以投陰託胎。始於一念。故必以一念不生。前後際斷。方能不隨生死相續焉。如不斷。攝必落魔道者。論

攝爲欲界之根本。卽人天善道。鮮不由斯。今之犯墮落。一以福勝。有多智禪定故。一以見強。廣行貪。攝爲善知識故。因福勝。故報宜生天。因見強。故牽入魔道。此又見戒俱破之流類也。分三品者。見雖相同。福有差等也。自謂成無上道者。以多智禪定現前也。此又因聞理不諦。見道不真。未得謂得。成增上。慢失也。又見戒持犯有四句。一破戒。不破見。二破見。不破戒。三見戒俱不破。四見戒俱破。如人旣破戒。已怖畏。當來罪愆。能生慚愧。悔改。革是破戒。而不破見也。有人雖不破戒。然不信因果。不知罪福。天堂地獄。一齊刻却是破見。而不破戒也。自有堅持禁戒。如護明珠。又不昧因果。深知罪福。是見戒俱不破也。又有一等恣情飲噉。肆志。攝殺。乃云圓頓大乘。有何持犯。陽不畏于賢達。陰不懼乎鬼神。是見戒俱破也。破戒而不破見。雖墮罪而尚可有可原之理。破見而不破戒。雖無罪而永無得道之期。若今之言大乘者。則見戒俱破。固捨落迦。

撰述

楞嚴圓通別卷二

三

之壽種_二辟_一荔多之堅物云何佛法大海居然宿此
死_一 是_二死_一

一福滅滅後二初魔令毀犯

○我滅度後末法之中多此魔民熾盛世間廣行貪

二汝教堅

持 媯爲善知識。令諸衆生落愛見坑失菩提路。○汝教

世人修三摩地。先斷心媯。是名如來。先佛世尊。第一

決定清淨明誨

溫陵曰諸經戒殺居首爲設化以慈悲爲本。此經

媯戒居首爲真修以離欲爲本。蓋欲氣麤濁染汙

妙明欲習狂迷易失正受續生死喪真常莫甚於

此故須首戒而爲清淨第一明誨也。觀阿難起教

示遭邪染而厥初發心先厭欲濁。至於三漸次中。

一一首懲然後身心妙圓獲大安隱。十信初心由

欲愛乾枯而慧性圓明遂階等妙。諸世間人由心

不流逸澄瑩生明漸乎六天。是故真修內攝必先離欲也。

天台曰末法之中。多此魔民者。正法旣隱。邪風方熾也。魔民有三類。一者魔遣民屬以爲其種。二者展轉化習以爲其民。三者見戒俱破。自充其屬。熾盛世間。廣行貪婬。爲善知識者。豈非懸鑒未然。魔力強盛乎。夫正法與邪法相反。菩提路與愛見坑相違。正法若行。則菩提之路能竭。愛欲之水。邪法旣熾。則愛見之坑能斷。菩提之路矣。

二重三初犯障修證

○是阿難。若不斷婬修禪定者。如蒸沙石欲其成。

飯經百千劫。只名熱沙。何以故此非飯本沙石成。故

汝以婬身求佛妙果。縱得妙悟。皆是婬根根本成。婬

輪轉三途。必不能出。如來涅槃何路修證。○必使婬

二持獲菩提

機身心俱斷。斷性亦無。於佛菩提斯可希冀。○如我

二結顯邪

正

此說名爲佛說。不如此說。卽波旬說。

溫陵曰。機者。婬心所自發。斷性不無。觸機則發矣。

波旬魔名

天台曰修禪如欲成其飯帶媼修禪如以沙石而爲飯本也蓋凡成佛須得根本根本若淨則枝流亦淨四種律儀皆稱清淨明誨者以此如米爲飯之本以沙石爲之失其本矣成佛以持戒爲本媼身求佛失其本矣媼之機在心身斷而心不斷如木偶人雖暫息諸根其機不息未足以爲真息然機雖息矣有斷性在亦未足以爲真斷闔機俱忘於佛菩提斯可希冀也

二殺戒二初辨示持犯二初正明二初宣示撰述二初持則不隨生氣

○阿難又諸世界六道衆生其心不殺則不隨其生

二犯則必落神道

死相續○汝修三昧本出塵勞殺心不除塵不可出

縱有多智禪定現前如不斷殺必落神道上品之人

爲大力鬼中品則爲飛行夜叉諸鬼神等下品當爲

地行羅刹彼諸鬼神亦有徒衆各各自謂成無上道

二燭滅後二初鬼令毀犯二初鬼神誑世

○我滅度後末法之中多此鬼神熾盛世間自言食

二如來顯顯二初顯正

肉得菩提路○阿難我令比丘食五淨肉此肉皆我

神力化生本無命根汝婆羅門地多蒸濕加以沙石

草菜不生。我以大悲神力所加。因大慈悲。假名爲肉。汝得其味。

孤山曰。問諸律並明魚肉爲時食。惟楞伽涅槃及今經悉唱斷肉。何邪。答。說法被機。事有頓漸。定慧旣爾。戒律亦然。故梵網頓制對別圓機。久斷食肉。但鹿苑以來。毘尼漸制。對藏通機。故開三淨。化道。

將終則收漸歸頓。於是三經俱唱斷肉。楞伽且制藏通菩薩。此經則兼制三乘。故下云清淨比丘及諸菩薩。不蹋生草等。洎至涅槃。更獨制聲聞殷勤告示矣。問梵網戒中。菩薩元制食肉。何於楞伽方等始言。此後菩薩不得食肉邪。答。藏通菩薩無別戒律。同稟二乘篇聚耳。故於楞伽及以今經例皆。

唱斷也。五淨肉者律明三淨不見爲我殺不聞爲我殺不疑爲我殺。今言五者加自死鳥殘二也。涅槃九種淨肉卽於三淨各開正罪及前後方便也。鵝李曰淨肉又除人蛇象馬驢狗獅子狐猪獼猴十種之外。蓋此十種縱不見不聞而殺亦不可食也。溫陵曰不見不見等爲五。神力所化本無命根

名淨。此乃小乘權宜若真慈真脫皆在所斷。婆羅門淨行通稱也。西方四姓以婆羅門爲上故彼五天悉號婆羅門國。僧亦號爲婆羅門也。

天台曰夫殺以心爲機身口爲緣機動而然後身口運爲故斷殺而莫先於心故曰其心不殺則不隨其生死相續然雖機本於心而所爲者又在於身口於心何益乎甚矣乎心君之爲罪也莫大於殺業故致感報酬償先罪屠割炮炙身心與之俱摧此所謂以無益而致大損者也。學佛道者可不戒諸如不斷殺必落神道者人死之後申者爲神屈者爲鬼若合而言之神卽鬼也共是一道故總標云神分品乃言其鬼第此四戒雖俱根本以墮

落爲言不無輕重。如娼墮魔道殺墮鬼道盜墮妖
魅豈非爲罪漸鄙而爲報轉微乎。至於妄語則永
頑善根無復知見。沉三苦海。此則不惟失如來種
而三惡道又其永居也。孤山谷響鈔明涅槃九種
淨肉譌於見聞疑各說三相。且見中三者見謂牽
畜去時乃至見彼持刀臨殺時名前方便。見正殺
時卽根本正罪。見殺已歡喜名後方便。不見此三
名爲淨肉。聞亦爾。疑中三者初瞥爾舉心名前方
便。分別思惟疑爲已殺名根本正罪。疑已歡喜名
後方便。無此三疑名爲淨肉。此而說淨者如婆羅
門往穢國土食潰癰餅以不淨爲淨。
後時知之方提肩噉嘔悔無及矣。

二前邪

○柰何如來滅度之後食衆生肉名爲釋子。汝等當
知是食肉人縱得心開似三摩地皆大羅刹。報終必

沉生死苦海非佛弟子如是之人相殺相吞相食未

二汝教堅持

已云何是人得出三界○汝教世人修三摩地次斷

二重

殺生。是名如來先佛世尊。第二決定清淨明誨○是

顯二初犯障聖道二初正責毘犯

故阿難若不斷殺修禪定者譬如有人自塞其耳高

二舉持結過

聲大叫求人。不聞。此等名爲欲隱彌露○清淨比丘

及諸菩薩於岐路行不蹋生草況以手拔云何大悲

取諸衆生血肉充食

溫陵曰修禪避罪反乃行殺塞耳避人反乃高聲是欲隱彌露也不故蹋不故拔仁慈之至猶及草

木況食衆生肉邪

天台曰草木雖無情以其有森然之生意在而學佛者尚以慈心及之而不蹋不攀矧蠢動含靈具有佛性生生之氣凜然之不可撓者而必欲殺之乎

二持獲解脫

○若諸比丘不服東方絲綿絹帛及是此土靴履裘

毳乳酪醍醐如是比丘於世真脫酬還宿債不遊三

界何以故服其身分皆爲彼緣如人食其地中百穀

足不離地必使身心於諸衆生若身身分身心二途

二結題邪正

不服不食我說是人真解脫者○如我此說名爲佛

說不如此說卽波旬說

溫陵曰東方不無裘毳西土不無絲綿各以多分

言也。酬還宿債不遊三界者。上句當在下譯人語倒也。足不離地者。劫初之人體有飛光足若御雲。由乎食地肥。咱香稻。故其體堅重而足不離地也。身血肉骨髓也。身分裘毳乳酪也。身服食心貪求。故曰二途必須并斷也。

天台曰。物理論云。糧者黍稷之總名。稻者粳糯之總名。菽者粟荳之總名。三穀各二十合六十。蔬果之實各二十合爲百穀。

三盜戒二初辯示持犯二初宣示損益二初持則不隨生起

○阿難又復世界六道衆生其心不偷則不隨其生死相續。○汝修三昧本出塵勞偷心不除塵不可出。

二犯則必落邪道

縱有多智禪定現前。如不斷偷必落邪道。上品精靈中品妖魅。下品邪人諸魅所著。彼等羣邪亦有徒衆。各各自謂成無上道。

溫陵曰。不與而取皆爲偷盜。分越所酬猶徵其剩。

泥乃盜取得無反徵。此所以生死相續也。邪道奸

欺故偷者必落其

二囑誡滅後二初邪徒亂正二初妖邪誑世

○我滅度後末法之中多此妖邪熾盛世間潛匿奸

欺稱善知識各自謂已得上人法。茲惑無識恐令失

二如來簡顯二初顯正斥邪二初顯正

心所過之處其家耗散○我教比丘循方乞食。令其

捨貪成菩提道諸比丘等不自熟食寄於殘生旅泊

二斤邪

三界示一往還去已無返○云何賊人假我衣服裨

販如來造種種業皆言佛法却非出家具戒比丘爲

小乘道由是疑誤無量衆生墮無間獄

溫陵曰方法也。僧祇律云乞食謂之分衛。謂分施

衆僧衛護道力。肇法師云乞食略有四意。一爲福

利衆生二爲折伏憍慢三爲知身有苦四爲除去

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

撰述

柳原圖通勝卷一

三

滯著。今經令其捨貪不自熟食。卽除去滯著也。成
菩提道。卽衛護道力。福利衆生也。知身爲倘寄。知
世爲旅泊。無事畜藏。無所顧戀。皆所謂循方也。不
能循方。而貪饕造業。是敗法毀則。故號賊人。雖服
佛之服。而不淨活命。是假我衣服。裨附佛法。以貪
販利養而已。

重開云。潛匿奸欺。則懷偷賊之心。稱善知識。則盜
聖賢之名。若據各自謂已得上人法。此則已是。犯
大妄語。今且用爲取財之緣耳。證真引十誦律。有
六種盜心。謂苦切取。謂乞。忼狀輕慢取。有現威狀。
以他名字取。謂我是善知識。舐突取。謂慢罵使伏。
已受寄取。謂昏昧他寄附。出息取。謂以錢責人之
息者。五分律有。四種謂。諂心。曲心。瞋心。恐怖心。
四分律有。十種謂。黑暗心。謂不知因果。邪心。謂不識
正理。曲淚心。謂諂附。恐怖心。謂惟恐失之。常有盜
他物心。旣言常有。則不問多寡。必欲盜耳。決定取
若以力強取。不問可否。寄物取。恐怖取。謂以言恐
之。如談他地獄受報。搖撼之事。而取財見便取。謂
伺其可取之便。而盜之。倚託取。謂假借權勢。經云。
恐令失心。卽恐怖取。失心。卽令前人失已。正念俱
墮。邪見。今謂此經。潛匿奸欺等。其言雖略。足以蔽
諸。而偏指稱善知識者。將非如來懸鑑末世。其徒
實繁耶。持此經者。當以自省。

支那

尼波口記卷下

三

招遠

二示滅罪法二初勸行顯蓋

樹屋圖追略卷二

三

○若我滅後其有比丘發心決定修三摩提能於如來形像之前身然一燈燒一指節及於身上爇一香炷我說是人無始宿債一時酬畢長揖世間永脫諸漏雖未卽明無上覺路是人於法已決定心○若不爲此捨身微因縱成無爲必還生人酬其宿債如我馬麥正等無異

二不爲致

孤山曰盜者取他依報資於己身今損正報以供上聖故能翻破無始盜業溫陵曰一切難捨無過己身難捨能捨則自餘貪愛決能棄捨故曰是人於法已決定心苟能捨身而心不決捨則徒增業苦無益於道故下云必使身心二俱捐捨也佛爲宿詬比丘可食馬麥故證果後於毘蘭邑食之示

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

撰述

花房園地路卷一

卷三

宿債必酬也

孤山曰盜者取他依報資於己身今損正報以供
上聖是則燒身大教所開釋要云有人問律制燒
身得蘭燒指得吉此中讚燒其事如何今爲答之
大小開制教法不同小制結獨大制令燒故梵網
中若不燒者非出家菩薩豈獨令俗而不易世以
知順小易行不燒何難從大誠難燒乃不易世以
不持爲大則小大俱傾手者臂曰揖酈食其初見
沛公方以兩女洗足酈生長揖不拜長揖謂似欲
揖而去也今云長揖世間亦取謝絕之意馬麥綠
出本起經舍衛國隨蘭郡有婆羅門名阿耆達多
請佛與五百比丘三月供養時婆羅門爲天魔所
惑耽著五欲退入後宮其郡既饑人不天道佛與
比丘各且分衛三日空還時有馬師減麥飯佛及
比丘等舍利弗問佛食麥之緣佛告比丘吾昔於
迦葉佛時爲婆羅門博通典籍教五百童子因王

設會請佛及僧有一比丘病不能赴佛及大眾食
已還時爲病比丘請食過梵志山聞食香美便與
嫉妬曰此髡頭沙門正應食馬麥不應食此耳饌
之供諸童亦隨師言此等師主亦應食馬麥佛告
舍利弗爾時婆羅門則我身是五百童子今五百
羅漢是病比丘卽彌勒是以是因緣我與卿等經
歷地獄無數千歲今雖成道爾時殘緣故於毘蘭
邑食馬麥九十日也然此但係口業招
報不忘者如此何況竊盜而無宿報乎

二汝教堅持

○汝教世人修三摩地後斷偷盜是名如來先佛世

二重顯二初犯障正定

尊第三決定清淨明誨○是故阿難若不斷偷修禪

定者譬如有人水灌漏卮欲求其滿縱經塵劫終無

二持獲三昧

乎復○若諸比丘衣鉢之餘分寸不畜。乞食餘分施
餓衆生。於大集會合掌禮衆。有人捶詈同於稱讚。必
使身心二俱捐捨。身肉骨血與衆生共。不將如來不
了義說迴爲已解。以誤初學。佛印是人。得真三昧○
如我所說名爲佛說。不如此說卽波旬說

二結顯邪正

溫陵曰衣鉢不畜。視毀如讚。此於利害二途身心

俱捨也。身肉骨血與衆生共。則不私其身。不顧其
生。又捨之至也。行能至此。則其心不偷可知矣。阿
含稱所畜物可以資身進道。薩婆多論許百物各
可畜。一皆不了義也。

天台曰准寶雲經云。凡乞食分爲四分。一分奉同
梵行者。一分與窮乞人。一分與諸鬼神。一分自食。
此取有與無行佛之道者也。又衣鉢之餘分寸不
畜。捨貪也。乞食餘分施餓衆生。捨慳也。於大集會
合掌禮衆。捨慢也。有人捶詈。同於稱讚。捨瞋也。然
而自有身捨而心不捨。自有心捨而身不捨。皆非

真捨必使身心二俱捐捨。方得名爲真捨也。又有捨財而不捨身。亦非真捨。要使身財俱捨。故曰身肉骨血與衆生共。此則財施與心施並行。依報與正報俱捨。能用心如是。尚何盜戒之不能持哉。或問依報易捨。正報難捐。無論今之出家者。流卽古之高僧。依正俱捨。能幾人乎。答曰。此論心而未必論身。若依正俱捨。固惟菩薩之能事。今但云與衆生共。何嘗必言其捨正。以高超之士。知身儻寄。非吾久有能了一切地。水是我先身。一切火風是我本體。原與衆生共者。而以之共。則慳貪之念疎而劫盜之情弛矣。

四妄語戒二種辯示持犯二初正明二初宣示罪障三初標示

○阿難如是世界六道衆生。雖則身心無殺盜淫。三行已圓。若大妄語。卽三摩地不得清淨。成愛見魔失。

二顯相

如來種。○所謂未得謂得。未證言證。或求世間尊勝。

第一。謂前人言我今已得。須陀洹果。斯陀含果。阿那。

含果。阿羅漢道。辟支佛乘。十地地前諸位菩薩。求彼。

三結過

禮懺。貪其供養。○是一顛迦消滅佛種。如人以刀斷。

多羅木。佛記是人永殞善根。無復知見。沉三苦海。不。

戒三昧

溫陵曰於四果十地未得謂得名大妄語貪其供養求已尊勝名愛魔妄起邪見謂已齊聖名見魔皆大妄也。一顛迦卽一闡提。貝多羅樹以刀斷則不復活。喻大妄人永絕善根。三苦海者三途也。

二禪滅後二初邪人亂正二初顯正二初遮

○我滅度後勅諸菩薩及阿羅漢應身生彼末法之中。作種種形。及諸輪轉。或作沙門白衣居士人王宰

官童男童女如是乃至婦女寡婦奸偷屠販與其同

事。穢讚佛乘。令其身心入三摩地終不自言我真菩

二開

薩真阿羅漢。泄佛密因輕言未學。○惟除命終陰有

二斥邪

二汝教堅持

遺付。○云何是人惑亂衆生成大妄語。○汝教世人

修三摩地後復斷除諸大妄語。是名如來先佛世尊

二重顯二初明報招曲果

第四決定清淨明誨。○是故阿難若不斷其大妄語

者。如刻人糞爲梅檀形。欲求香氣。無有是處。我教比丘直心道場。於四威儀一切行中。尚無虛假。云何自稱得上人法。譬如窮人妄號帝王。自取誅滅。況復法王如何妄竊因地。不真果招迂曲。求佛菩提。如噬臍人欲誰成就。

溫陵曰。我教比丘下牒。未得謂得。求已尊勝之事。

而深責也。淨名曰。直心爲道場。無虛假故。四儀行住坐卧也。左傳噬臍。謂終莫能及也。今之自稱得上人法者多矣。宜以經言爲誠。

天台曰。如來密因其行有三。一自覺卽旋假入空。如從流以遡源。二覺他卽旋空出假。如從源而出流。三二覺圓滿。則或出或入。無適而非。可令受佛勅。應生世間。正旋空以出假。以同類化。同類則化道易行。略如淨藏淨眼淨德夫人。而化妙莊嚴王。是爲應生眷屬。然雖轉彼邪心。見佛出家。終不宣言我真菩薩。直至今佛方結會古今。可見古人之慎。佛密因而不輕言。未學也。惟除命終陰有遺付者。如孤山師云。非公灼惑衆。但私示於人耳。南嶽

之言鐵輪天台之示五品功德鎧之說偈真觀師之屈指卽其事焉然此猶言此生親證若支殊普賢之兩化爲寒山拾得戒師七娘方是應身生此末法也噫臍乃房相筆受此經時用左傳語而潤色之魯莊公六年楚文王伐申過鄧鄧祈侯曰吾甥也止而享之騶甥冊甥養甥請殺楚子鄧侯弗許二甥亡亡鄧國者必此人也若不早圖後君噫臍今亦取喻妄語能銷滅佛種後悔無及故曰欲誰成就

二顯持正覺

○若諸比丘心如直絃一切真實入三摩地永無魔

二結顯邪正

事我卽是人成就菩薩無上知覺○如我此說名爲佛說不如此說卽波旬說

溫陵曰向以迂曲故終莫成就此能絃直故卽其成就也上明四重戒竟初標三學而終止四戒者定慧已備前文也

天台曰佛說四種律儀備明持犯損益意言持之則有益犯之則有損其勸誡之辭可謂諄諄懇切矣其持之之益總舉則因戒而生定因定而發慧以成三無漏學夫學至於三無漏則能事畢矣持之之益豈不大乎別舉則其益有六一者不續生死二者能出塵勞三者不落魔道四者裂愛見網五者得菩提路六者不還宿債其犯之之損總舉則不能成三無漏學別舉則其損亦六一者能續生處二者塵不可出三者必落魔道四者落愛見

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

撰述

石屋廣通疏考

坑五者失菩提路。六者酬償宿債。其持之之意。則有十欲成。佛道故。遵明誨。故成清淨行。故慈與樂。故悲拔苦。故怖惡道。故懼還宿債。故皆具佛性。故畏失菩提種。故慮落愛見坑。故是以能念此意。則無戒而不持。不念此意。則無戒而不破。然此四戒。惟第四妄語。其罪極重。如明損益中前之三戒。但云汝修三昧。本出塵勞。婦殺盜三心。不除。塵不可出。至妄語戒。乃云若大妄語。即一顛迦。消滅佛種。蓋成愛見魔失。如來種。又云。是一顛迦。消滅佛種。蓋破前三戒。如世間人犯奸婦殺人。劫盜罪。雖極重。不過抵死於一身。若犯謀反大逆。則罪必至於覆宗滅族。故後重顯結罪云。云何自稱得上人。妄譬如窮人妄號帝王。自取誅滅。況復法王。如何妄竊。然而好犯此戒者。不出兩意。一者妄意高大。而好爲人師。故上竊聖賢之名。以招徒屬之衆。二者私欲無厭。而好爲聚斂。故內竊法王之號。以來利養之豐。經云。求被禮懺。貪利供養。一語而兩盡之矣。嗚呼。世人爲不急之謀。以罹大罪。莫甚於妄語。學

佛道者。宜慎之哉。宜慎之哉。又若推原四喻之意。不外乎情理之間。去取之當否。如理之所當取者。而取之。情之所當去者。而去之。兩者不失其正。則佛道可成。若復情理交戰於其中。不特理不能勝。情抑且以情害理。矧復有以情作理者。則佛道何繇而成乎。如初帶婦修禪。喻之以蒸砂作飯。飯固理也。砂則情矣。今欲蒸之以爲飯。豈惟情理交攻。亦乃以情作理。此正喻修禪本期作佛。因婦故而反落魔道。彼等諸魔。各自謂成無上道。正以熱砂而爲飯也。又如修禪本期長揖三界。以出生死。今乃帶殺以修。何異如人自塞其耳。高聲大呼。求人。人不聞乎。夫隱而使人無聞。固理也。果能高棲遠遁。人自不聞。若求人。人不聞。已自非理。況又高聲大呼。況又自塞其耳。愈非理矣。故曰。此等名爲欲隱。彌露學道亦然。求出世間。固其理也。而以帶殺修禪。情理相闕。而理爲情勝。輪迴六道。捐殺相吞。相食之。不暇欲出。而不能出。是爲欲隱而彌露矣。又如修禪本期滿足菩提。今乃帶盜以修。何異水灌

支那

石屋廣通疏考

一

漏卮乎。夫以卮盛水。欲求其滿。固理也。乃鑿卮以漏之。不知水來。雖復無限。而卮之漏去。無窮。以無窮之漏。待無限之來。縱經塵劫。終無平復。學道亦然。理爲情奪。禪定之水。無限。盜罪之漏。無窮。假使修之曠劫。祇益酬償先債。何能滿足。菩提。故曰。終無平復。又如修禪。本期慧命不絕。增長五分法身。以紹法王之位。今乃帶妄以修。謂言登聖。以誑嚇前人。濫膺恭敬。俾情奪於理。斷慧命。絕戒香。而自取乎末。殞善根。悔之無及。何異以刀斷多羅木。刻人糞爲栴檀。又何異窮人妄號帝王。自取誅戮。如噬臍人。欲誰成就乎。四戒中。惟妄戒之罪至大。故譬喻重沓。苦口叮嚀者如此。

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經

卷第六

嘉興府楞嚴寺經坊餘資刻此

楞嚴經圓通



順治七年孟春般若堂識

十

十八