

支那
撰述

首楞嚴經義海

卷六
之十

剪

C40

4514

214

首楞嚴經義海

前刀



C40-4514



B 64853



首楞嚴經義海總序

大佛頂首楞嚴經是諸佛之法印羣生之心宗得此
印者成正覺於十方迷此心者淪生死於塵劫是以
釋迦如來獨佩此最上乘之法印而出現於世全提
直指曲折開遮五十年間普印羣生心地末後再垂
洪範重起真慈故以阿難示遭魔燒而啓發宣明遂
有首楞嚴王無見頂法之稱審問心見揀辨圓通宣
勝義中真勝義性是故於中一爲無量現寶刹於毫
端無量爲一轉法輪於塵裏全彰頓悟併銷權乘發
真歸元入如來藏以至天魔外道咸悟心宗無量法

門一印印定所謂是名無上寶印者不虛語也已而般刺蜜諦持此印逾海越漠彌伽釋迦用此印譯梵成華相國房公秉筆授而潤其文主法璿師立科條而疏其義自唐至宋閱五百年凡箋註解釋者故不可勝數皆此印之力也今有閩僧咸輝上人念佛祖之囑累慨法道之陵夷力於禪學之餘綜集多書圓成大部且以楞嚴義海爲題求檀鏤板確志流通實有助於王化而補於宗教以開悟後來若非乘曩願力安能及此華嚴主山之神所得法門名出現無邊大義海者誠有在於是焉比因姑蘇定慧長老顯公

特以此經遠來相示余三復其文究其深旨隨喜贊揚乃援筆樂與敘其大略書以授之偉乎義海沖深法流瀾漫事理俱備性相混融惟心法之大旨盡於茲矣後世讀是經者能穎脫名相旋復根塵翛然游戲寶明空海而直下取證楞嚴圓照三昧豈非悟自本心而得此法印者歟昔皇宋乾道八年十一月十五日左太中大夫叅知政事魯郡開國侯食邑一千一百戶食實封二百戶賜紫金魚袋曾懷謹序

義疏序

大佛頂密因了義首楞嚴經者乃竺乾之洪範法苑

之寶典也昔能仁以出震五天獨尊三界假令輪而啓物現玉毫而應世觀四生之受苦也惠濟庶物愍羣機之未悟也力垂善誘于是俯仰至理述宣微言闢大慈之門廓真如之海以爲一切諸法唯正妄念而起一切衆生不出因緣而有乃知生死輪轉貪欲爲本修證常樂禪慧爲宗則斯經也可以辨諸魔破滅七趣謂止及觀修圓教妙明之心發真歸元證上乘至極之說懿其殷刺譯其義房相筆其文今江吳釋睿師學識兼高辯才無礙以是經典爲時教於一代分妙理於十門功濟大千道傳不二瞪目合手

以明妄毀相泯心以會宗信受則爲世津梁開悟則入佛知見乃顯經以作疏因疏以明理故可以開前疑而決後滯披迷雲而覩慧日然後知色空無異同歸實際生佛靡殊不離方寸隨志在外護慙無內學因獲覽閱輒述序引歸依法寶幸精究於真詮讚揚佛乘願普沾於聖果者已大宋天聖八年青龍庚午冬二十一日辛丑中散大夫守御史中丞充理檢使權判吏部流內銓上護軍瑯琊郡開國侯食邑一千九百戶食實封二百戶賜紫金魚袋王隨撰
惟淨上王中丞書

譯經三藏朝散大夫試鴻臚卿光梵大師賜紫惟淨
謹上書于中丞閣下近蒙新製首楞嚴經疏序特賜
寵示者鴻儒大士嘉讚寶乘淺學緇流叨窺法句身
心適悅種智增明頂奉依歸不任慶幸竊以大佛頂
如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經者菩薩
行門諸佛心印開有爲卽塵沙妙用歸無相卽法界
真源不有不空絕名相於言筭之外現因示果分階
位於神化之中境不礙心惑不礙智七大之性大無
所待八還之法還無所從所以了真如心息虛妄本
起方便慧宣祕密言萬法以之圓融諸佛以之自在

入不二之二諦悟不空之三空偉矣真宗不可思議
聿有高士著述疏章煥決祕詮簡談佛旨恭惟中丞
入佛知見解法因緣學佛修行祛拂有空之病宣法
性相融明起滅之端爲護法城作不請友高製序引
恢闡教乘永代作程長冥示炬惟淨夙承道顧忝翫
竒文佩戴恩私不任抃躍不宣惟淨頓首
標指序

長老月公向者遊黃龍時予爲西安令而走檄他郡
不及見也近移掌郡庾乃因其嗣延慶居晉者來而
寄予以書詢之云月公居道濟庵日與其徒論楞嚴

要義而參學應乾者記而集之因屬予爲之序焉子以爲真無自性全物而彰物無自體全真而現故妙性無爲者其光明受用歷然素備非言迹之所測而昧者迷方以徇物則偏滯染縛之不窮雖復以學解馳求而去真愈背矣夫學解於聲論起於本聞聞明循聲則能所茲建而國土由之以生故此經開示密路使學者知根歸元以消垢念則六門真用本爾圓成如木人息機則諸幻皆滅而月所在者則於表亦亡故茲論集以標指爲目斯盡之矣若聞義者超然證悟與羣聖交光其所密非從外得乃可知月公未

嘗言也熙寧六年二月十五日將仕郎祕書省著作郎洪州監苗米倉兼發遣綱運范岫序

集解序

夫經者傳道之器復性之路雖妙有之韞固息於名言而解脫之說弗離於文字因心以會道見月而遺指此聖者所以有作明者所以能述微言之緒隱隱不絕焉大佛頂密因了義首楞嚴經者迦文轉物之機慶喜開權之教實第一之義諦不二之法門也原夫真心常住本體無生三界緣興始由於妄念一精體變遂汨於前塵色相外冥心目隨轉涅槃迷而生

死作菩提昧而煩惱興流爲衆生溺於濁劫如來哀其然也爲說斯經近取諸身誘致於性除攀緣之妄七處而推其心破封執之迷八還以研其贖以至飛光左右寶手開合顯真性不動之妙展觀智無涯之照洞諸相之幻妄識自心之廣大則是經也以三摩爲根力以六入爲藏性真如常徧妙用在前三無法而弗圓無入而非道所謂證金剛三昧超妙嚴之一門者不其然乎當是時佛尚住世人未去聖室羅筏之會千二百五十人俱皆是大阿羅漢妙堪遺囑故佛與之說法其言簡其旨明直破咎根不存枝葉而阿

經述

經解

三

一

難訓詰猶多悲淚繫辭云作易者其有憂患乎乃知大權起教不爲佛世衆生正憂五濁末世耳去聖既遠遺文但存外說實繁上根蓋寡非妙解之士廣爲詮釋則入神精義大懼淪晦先是唐神龍初梵僧般刺密諦三藏於廣州制止道場譯此經適會宰相房融領南銓於此爲之潤文筆高語奇音旨清暢冥契佛志綽同神會乃知大經因緣豈偶然哉宋長水大士子璿解行高妙名稱普聞特稟圓機振發大教爲之注解王丞相冠其篇福唐沙門可度亦復勝流嘗箋了義夏英公序其首吳興大士仁岳辯才無礙多

聞第一道力全於正定智性了於真空棲神斯文入
佛正解多歷年所廣集言詮有若孤山智圓樵李洪
敏資中弘沆真際崇節興福惟慤金邃乎此經雅於
言道咸卽法句注其章旨岳公懼諸家之文不表於
後卽正經之說傳致其下仍以地著各以義解獨於
已說標爲私謂總成十卷題之曰首楞嚴經集解莫
不文義璀璨華梵宣明亦猶室中千燈多光互入堂
下六樂正聲相通鼓吹大經藻火圓教愍佛滅後僅
二千年經初至于唐又四百年而教始興於宋神僧
大士精文密旨續佛慧命爲世導師津梁未來藥石

病者法施功德豈有涯哉後之濟彼岸入法界者當
以此經爲舟楫爲門戶云時嘉祐己亥七月十一日
翰林學士兼侍讀學士朝散大夫尚書左司郎中知
制誥充史館修撰判館事兼判尚書禮部提舉在京
諸司庫務上騎都尉安定郡開國侯食邑一千三百
戶賜紫金魚袋胡宿撰
首楞嚴經義海緣起序

若夫半滿偏圓之教皆先大覺聖人被衆生機器所
宜權實開遮耳會其至要問難致詰對辨酬酢終始
研窮究竟發明乎勝淨明心者其惟大佛頂首楞嚴

經歟此經乃三世如來無見之頂法亦是十方諸佛一門超出妙莊嚴路欲脫生死超證聖位最初方便唯此門爲捷徑矣予初學楞嚴卽依泐潭月禪師標指要義也就而書之且以弊文題其後及得長水法師璿公義疏遂宗師之仍寄鄙辭託之卷末則知月亦師長水也其標指之作是本乎義疏雖名題不同而其語意實不可得而異也但廣略爲小差耳或者疑璿之文不行假月而後行或謂月雖善標終借璿之所說更相矛盾互爲是非以予攷諸年歲先後月旣得之非不行也標疏相資學者遵之非不說也明

矣矧乎宗師立意必有所據豈取次而爲之耶然大率長水識量遠大自製義疏以集名之蓋是於中援引佛祖經論證其深義以故不肯拚前人之善此則善之至矣泐潭宗眼明白見徹法源不務名相直爾擷掇樞要精義發明佛意則意亦大焉二者皆前輩禪講中珪璋小子何敢輒議其優劣耶今盡取乎義疏標指并科合經而集之至於標指文句與義疏大同處卽色目焉不重錄也庶幾資此二說以輔翼性宗大教使流通於無窮不唯斷兩宗學者之疑抑亦俾長水之璧缺而復全泐潭之絃斷而復續文雖重

疊不妨義亦反顯譬如精金百鍊而愈見精明兼採
吳興淨覺法師岳公所集諸家之解用以叅之貴得
義天星象燦然教海波瀾浩爾其間或各以智證遞
遞銓衡者亦是相與抑揚聖教洗蕩物情若執文生
解則反墮疑網昧於權宜而失乎指歸之意要須以
理契會同融通之可也且夫一經而具多釋非摩尼
吐耀衆珍自至于政所謂百川同會于海者其在斯
焉故統名之曰楞嚴義海亦欲後來學楞嚴者便於
觀覽易爲和會豈不至簡哉何言其繁也科行線路
疏標解等金依元所安處隨經文下入之於中唯疏

或本一段而標分三四疏本三四而標通之者此要
知也其他臨卷自悉起盡之詳茲不備言之耳噫楞
嚴祕典密因了義情識不到心緣莫及況語言文字
而能造之耶然善學楞嚴者不住心相不著文言而
自然得乎無見頂法不傳之妙云爾時鉅宋乾道改
元乙酉歲福唐稟釋迦遺教比丘咸輝謹序

首楞嚴經義海卷第一

經一

中天竺沙門般刺蜜諦譯經

烏長國沙門彌伽釋迦譯語

摩訶薩戒弟子前正議大夫中書門下平章事清河房驍筆授

唐羅浮沙門懷迪證譯

宋江吳長水沙門子璿集義疏注經并科

宋泐潭沙門曉月標指要義

宋吳興沙門仁岳集解

宋福唐沙門咸輝排經入注

稽首我大師 十方調御尊 佛頂首楞嚴

大覺如來藏

圓明諸聖衆

上首龍尊王

常闢大慈門

救攝衆生者

願垂加護我

顯說妙難思

普共諸含靈

速證真如海

將釋此經十門分別一教起因緣二藏乘分攝三教義分齊四所被機宜五能詮體性六所詮宗趣七教迹前後八傳譯時年九通釋名題十別解文義初中二一總二別總者謂訓因訓請顯理度生一代教興皆由此矣若原佛本意唯爲一大事因緣欲令衆生開示悟入佛之知見雖三車通許唯賜白牛但爲一乘無三及二也別者有十故說此經一爲克示真三

昧故謂阿難遭難蓋無真定故謂諸佛得成菩提妙奢摩他三摩禪那最初方便及佛告許云有三摩提名大佛頂首楞嚴王具足萬行十方如來一門超出妙莊嚴路至於再請責已將謂惠我偈讚希有等乃至如來諷歎名金剛王如幻三昧勅說圓通文殊揀顯指三世佛同此一門道場加行成就聖位立此經名破滅七趣辨識諸魔皆爲此也二爲廣破諸妄執故謂阿難執妄迷真匿王執常爲斷七處徵詰三疑拒諍佛再語云若汝執悖分別覺觀爲汝心等故約心見二門隨執廣破此之執相不離人法也三爲開

顯妙明心故謂阿難初請三昧佛先審問發心既陳
愛見之源全迷真實之體遂云衆生無始生死相續
皆由不知常住真心此真妙明即是菩提涅槃元清
淨體故阿難自責不知寂常如來許可發妙明性先
就心見二門乍徵乍顯後約三科七大分明顯會令
於法法咸見性常俱徧俱融含攝無礙衆生領悟自
知心徧十方諸所有物皆卽菩提妙體元明心徧含
裹十虛身土虛空了無所得唯一本妙常住不滅洎
滿慈疑於有相慶喜再責因緣佛隨開示令得知見
矣四爲決斷衆疑網故謂佛顯示真見阿難隨見疑

生或縮斷離身因緣自爾和合非合執相疑性諸大
徧圓滅妄生妄成真不真修無常因獲常住果疑網
旣衆佛隨斷之矣五爲辨析修行門故謂佛廣示藏
體慶喜深解現前舉喻天王賜與華屋雖知所賜將
入無門已悉多聞不逮修習故請問云從何攝伏嚆
昔攀緣入佛知見佛舉二義決定以爲發覺初心謂
止及觀斯爲要也初令以湛旋妄成不生滅次令審
詳煩惱知根降伏一根旣返餘根自旋諸妄銷亡不
真何待六爲分別邪正行故謂阿難已悟修行後代
罔知邪正雖期正道多陷邪宗水灌漏卮若爲取滿

慶喜請云衆生去佛漸遠邪師說法至多欲令心入
佛乘遠魔無退佛舉四種明誨諸聖同途戒根不虧
定慧可據如其不切清禁禪慧洪深鬼屬魔民斯難
道免所進却步誠可悲夫七爲顯呪功能勝故謂慶
喜難在登伽如來遣呪往救承力雖至密言闕聞況
能潛護根門防閑宿習齋戒不稟而自備果證不遠
而可得消難獲利自行化他因人果人靡不由此而
辨其事也八爲證入有階降故謂理絕修證事存階
漸偏一則病空有圓通則融真俗故不損寂滅而建
立諸位阿難知機爲請如來就行開示始從漸次終

乎極果於無生忍中立五十七位不斷而斷惑障必
亡非證而證神用斯備豈問魔外都無位次耶文云
是種種地皆以金剛觀察如幻十種深喻奢摩他中
用諸如來毗婆舍那清淨修證漸次深入耳九爲廣
示諸魔境故修禪觀人靡不有初而鮮克有終者蓋
不諳其魔境妄生取著不了唯心遂派諸道佛慈無
緣不問自說觀中破陰每陰十種五十境界分析邪
源末代修禪免爲所惑十爲究盡妄想源故謂五陰
諸經皆說未聞五妄想成今明破一陰時出一妄想
破則從麤至細起則自細現麤其之根源唯一識陰

識陰無體但是圓常文云湛入合湛歸識邊際既知五陰咸是妄想五陰攝法何所不該論云一切諸法唯依妄念而有差別若離心念則無一切境界之相也由斯十意而說此經二藏乘分攝者謂三藏之中修多羅攝二藏之中菩薩藏攝若此攝彼則兼該二三持戒證果有小乘故徵難辨析最明顯故諸乘之中一乘所攝若此攝彼亦該諸乘十二分中契經方廣二分所攝攝彼如前三教義分齊者依賢首大師二義分別一約教詮法通局顯分齊謂以義分教教類有五一小乘教但說我空縱少說法空亦不明顯

但依六識三毒建立染淨根本未盡法源故多諍論二大乘始教亦名分教但說諸法皆空未盡大乘法理故名爲始但說一切法相有不成佛故名爲分三大乘終教亦名實教說如來藏隨緣成阿黎耶識緣起無性一切皆如定性二乘無性闡提悉當成佛方盡大乘至極之說故名爲終以稱實理故名爲實四大乘頓教總不說法相唯辨真性亦無八識差別之相呵教勸離毀相泯心但一念不生卽名爲佛不依地位漸次故說爲頓五一乘圓教所說唯是法界性海圓融緣起無礙相卽相入帝網重重主伴無盡也

若於五中顯此經所詮正唯終教兼於頓圓若將此經與五教通局攝者五唯後三攝此此總攝彼諸教二約法生起本末顯分齊依起信論明諸染法本末五重論中初唯一心爲本源二依一心開二門一心真如門所謂心性不生不滅二心生滅門謂依如來藏與生滅合名阿黎耶識三依此識明二義一覺義謂心體離念等二不覺義謂不如實知真如法一不覺心動等四依後義生三細一依不覺故心動名業相二依動故能見名轉相三依見故境界妄現名現相五依最後生六麤一智相依境分別也即法執俱生二相續相

依智起念不斷即法執分別

三執取相

心起著故即我執俱生

四計名字相

我執分別上四皆惑

五起業相

業也

六業繫苦相

報也

若以諸宗就

此五重顯分齊者謂人天唯齊業報小乘齊後四麤法相極於三細終頓圓通詮本末方窮初一心源初一心源即此經常住真心性淨明體經標此心爲宗本故一切因果世界微塵因心成故二根本中說爲無始菩提涅槃元明體故第一重約見約心或破或會至於備歷三科七大咸言妙真如性等即心真如門經喻瞪目合手眚見燈光性明圓故因明發性識精元明性一切心等即生滅門第二重滿慈致疑佛舉本

撰述

三

三

三

覺明妙性覺必明妄爲明覺覺非所明因明立所等
卽本覺不覺也了然自知發真歸元覺迷迷滅等卽
始覺也第三三相四輪晦昧爲空空晦暗中結暗爲
色等卽三細第四引起塵勞煩惱聚緣內搖趣外奔
逸業果衆生二種相續等卽後六麤第五由是此經
具詮本末學者備覽足見幽深四所被機宜者依圓
覺疏略有二種初料揀後普收初謂樂著名相以文
爲解者繫滯行位高推聖境者情尚於空觸言賓無
者自恃天真輕厭進習者固執先聞擔麻棄金者如
上皆非其器反上卽皆是器後普收一切衆生皆有

佛性但得聞之無不獲益謂宿種深者悟入淺者信
解都無種者亦皆熏成圓頓種性如華嚴經食金剛
喻若約五性正被菩薩性及不定性兼爲餘性作遠
因緣三聚之中爲正定聚令增妙行爲不定聚令修
信心爲邪定人作遠因緣也五能詮體性者略作四
門一隨相門復二一聲名句文體體用假實二相資
故二通攝所詮體若不詮義文非教故二唯識門前
二不離識所變故然有本質影像之異三歸性門此
識無體唯真如故四無礙門心境理事交徹相攝以
一心法有二門故六所詮宗趣者卽有通別初謂統

論佛敎因緣爲宗以佛聖敎自淺至深說一切法不出因緣二字若佛滅後賢聖弟子相承傳習通大小乘宗途有五如起信疏別明此經者又有總別總以心境空徧計如地鬼經云如虛空花本無寂依他如經云當處出生藏性圓滿此見寂故圓滿成實經云隨處滅盡等凡聖平等爲宗下云迷悟死生元是菩提妙淨等令修行者忘情由悟宗故下云即汝心等佛忘故觀行速成文云方便易成就爲趣又以前趣爲宗令惑業消滅三緣斷故永絕輪迴若得妙發三摩提者則妙安樂獲大安隱

自在

一爲無量小中現大等

爲趣別有五對一敎義二事理三

境行四行寂五寂用皆初宗後趣此五亦是從前起

後漸漸相由也若以要言之不出解行修證初解如

來藏爲宗行首楞嚴爲趣謂佛許示真修却約心見

徵解故次修此六定爲宗證彼七體爲趣故下請云

雖獲大宅要因門入等七敎迹前後者佛說此經非

謂一時頓說說必前後集者約類總爲一部明佛初

說匿王在座叙外致疑破彼斷見後至阿難疑問七

趣舉瑠璃王誅釋種姓善星比丘妄說法空二俱生

身陷入地獄瑠璃豈非匿王之子王死爲嗣方誅瞿

曇豈有事之未形而預致問耶故知此經非一時說
若以文義徃定卽法華後涅槃前也經文明指耶輸
受記持地證經以義徃推序歎聲聞非約小行應身
無量度脫衆生法華已前無此歎故聲聞入實法華
已前亦無顯露今經有故各說圓通諸小乘者皆叙
本時或述今遇盡證圓妙法華前無應知在後然又
不唱入滅之期定涅槃前二經同部此經居中俱醜
酬味無所疑也八傳譯時年下云大唐神龍元年乙
巳歲五月二十三日中天竺沙門般刺蜜諦於廣州
制止道場譯先是三藏將梵本汎海達廣州制止寺

遇宰相房融知南銓聞有此經遂請對譯房融筆授
烏長國沙門彌伽釋迦譯語翻經纔竟三藏被本國
來取奉王嚴制先不許出三藏潛來邊境被責爲解
此難遂卽去廻房融入奏又遇中宗初嗣未暇宣布
目錄闕書時禪學者因內道場得本傳寫好而祕之
遂流北地大通在內親遇奏經又寫隨身歸荊州度
門寺有魏比館陶沙門慧振搜訪靈迹常募此經於
度門寺遂遇此本初得科判又據開元中沙門智昇
撰釋教目錄二十卷其第九云大佛頂首楞嚴經十
卷大唐沙門懷廸於廣州譯廸循州人住羅浮山南

撰述

言林經義卷之二

七

藏

樓寺久習經論備請五梵因遊廣府遂遇梵僧未詳
其名對文共譯勒成十卷經之題目紙數文句與今
融本金不差異廸筆受經旨緝綴文理等今詳二經
譯人雖別譯本是同或恐廸因證義各據流行故今
目錄書寫有異不爾豈無一處差別譯主名字何得
未詳耶二本既同今解融本九通釋名題者

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經

經有五名題目三號者謂該教行人理因果顯密悉
具足故先略配者上之三字是總卽一經法體總含
教理行果教行明指理果義含明指者文云有三摩
提名大佛頂此指行也又云離蒙如來佛頂神呪又
云亦說此呪名如來頂此指教也教有顯密顯了宣
示令悟修無妄卽前後諸文祕密受持令障盡功著
卽是呪辭義含者寂照含空故名爲大性覺妙明等
故名爲佛此顯理也我以不滅不生合如來藏周徧
法界等故名大明極卽如來等故名佛此顯果也頂
者至極無上之義也若以此三字全約理說藏體周
徧無不含容曰大卽體大靈照不昧離諸妄想曰佛
佛有二義一自性顯照義卽相大二隨緣現益義卽
用大此大及佛是至尊至極無上無過諸佛所師之
法故名爲頂三大之義不離一心故名一修證說教
頂如來下別顯勝能初八字約果人自行修證說教
利他以別顯卽十方如來依此法門修因證果顯了
宣說究竟利他也諸菩薩下八字約因人修習具足
自他諸行以別顯菩薩行門自利利他廣多無量此

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

撰述

卷之三

大

嘉

之真定咸具足故文殊歎云此是微塵佛一路涅槃
門等次廣釋者大者當體得名常徧爲義當體者不
同法相宗揀小名大大外有小可揀猶是分限豈爲
至大今以藏體性無邊涯絕諸分量強名爲大常徧
者常終無窮三世徧則橫該十方豎者過去無始未
來無終無有一法先之爲常徧者十方窮之無有涯
際云所言大者名之爲常徧者十方窮之無有涯
涅槃又云所言大者其性廣博今經常徧廣有其文
仍具三義如下可見佛頂者究竟覺也覺有二義
本二始本謂藏體靈鑒無味絕諸妄想具足無量性
功德故起信云所言覺義者謂一體離念離念相者
等虛空界無所不徧法界一相卽是如來平等法身
依此法身說名本覺始覺義者依本覺是體用合體時
始本不覺故而有始覺始覺是用本覺是體用合體時
無上最極名之爲頂此約果位以顯法體名佛頂也
若約現事卽今佛頂放光化佛所說教行是故教行
俱號佛頂也如來者如謂本覺來謂始覺始本合故
名爲如來此指一佛卽該諸佛下說教行俱約諸佛
以顯同故密因者有二一教二行教者下說心咒是

佛密語唯佛與佛乃能知之不通他解但言而受之
思而持之滅障成德也行者以此真定具空假中卽
是一心非縱橫金別不可思議具足萬行三世諸佛
同此法門此行成時名三祕藏是故稱密修謂行因
證謂克果地前地上緣真二種俱名爲修初地妙覺
分滿二果同名爲證所修所證俱大佛頂此自地妙覺
如觀音圓通了義者說教化他詮表義理無有覆相
窮理盡性稱實談故下文云宣勝義中真勝義性令
汝會中定性聲聞皆獲一乘寂滅場地非有餘說故
名有義諸菩薩萬行者三世寂滅場地非有餘說故
義故下文云有三摩提名大佛頂首楞嚴王具足萬
行等首楞嚴者梵語也涅槃云首楞者名一切事竟
嚴者名堅卽一切事究竟堅固也得此三昧觀法如
幻現身說法無礙自在故下經中名爲如幻金剛王
佛母妙蓮華等此三昧以無分別智寂用爲體以一
切法皆同智性窮盡法界更無遺餘各一切事究竟
又染法究竟盡淨用究竟顯如下文云我以不滅不

支那

東京大學總合圖書館所藏

二

一

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

撰述

青林廣經卷之一

三

纂

生合如來藏而如來藏唯妙覺明圓照法界是故一
 為無量等又云塵垢應念消成圓明淨妙等既觀如
 幻不為物壞能破無明故名堅固經者訓法訓常是
 貫是攝謂依此言說顯性相令物生解故稱為法
 一切諸佛皆同此說故名為常能令義理無有散失
 名之為貫以此化生令不顛墜謂此心為攝若約所詮
 如來藏體說名經者亦具四義謂此心為攝若約所詮
 可執可則故名為法不生不滅無有變異故名為常
 上聖下凡情與非情無不同此故說為貫具諸功德
 徧含染淨故稱為攝心性既爾一切法亦然故下文
 云五陰六入生滅去來本如來藏一名中印度那爛
 故一切法任運有四義悉名為經

陀大道場經於灌頂部錄出別行此別目也印度月
 云月邦即以此大國形諸小國如星中月彼有五印此
 當中也即一境之都名此境之中有多國別最尊大
 者號摩竭提此云大體以總攝故或云不害皆義翻
 也那爛陀此云施無厭即龍名也西域記云菴沒羅
 國有池池中有龍名施無厭寺近彼池故以標號大
 道場者沙門體心修道之地也佛滅度後六帝緝興

遐疎維宇園林普合都建一門主客萬僧住持增峻
 印度名寺莫先於此故名曰大灌頂部者彼有五部
 此當其一毗盧為主既標部處

大唐神龍元年龍集
 尋檢可憑無調近翻疑非正說

乙巳五月巳卯朔二十三日辛丑長安三年則天罷
 改為神龍元年龍集者龍星亦曰歲星歲行一次也
 集居也乙巳即所舍之次朔星也月死復星生也

中天竺沙門般刺密諦於廣州制止道場譯云乾竺亦
 乾豆身毒印度等沙門云勤息取生善滅惡之稱般
 刺密諦此云到彼岸譯者以有財智通四方語名曰

象胥之學四方各有其**菩薩戒弟子前正諫大夫同**
 名今取此方掌語者也

中書門下平章事清河房融筆授雖為宰官而受大
 國王位時乃至百官受位時應先受菩薩戒一切鬼

神救護王身百官之身也資於師長以父兄之道事
 之故云弟子正諫者今之諫議也舉賢達能大扶進
 人故曰大夫中書門下二省之名平和章明國政之

支那

青林廣經卷之一

三

纂

撰述

撰述

三

寫

事曰平章事筆授或云筆受謂以此方文體筆其所授梵本緝綴潤色令順物情不失正理也烏長
國沙門彌伽釋迦譯語
中證義應有別錄餘標宜陽參學比丘應乾集錄其如翻譯時年中說見法非見法也謂此娑婆界聲論得宣明衆生迷本聞循聲故流轉此經故假阿難示遭魔嬖溺在愛坑雖具多聞未全道力故殷勤啓請修證最後垂範今標提最要義道濟和尚就依長竟修證如來得成菩提最初方便亦是十方如來究此經一部十軸先刪繁補闕後之學者無滯於名言耳
二十字其中十九字所詮之義經中七大科第五出聖本有五名今智具三號正宗經中七大科第五出聖教名殊經云文殊師利法王子在大衆中即從座起而白佛言當何名是經佛答五名見第八卷不復錄耳大佛頂三字是一部經之宗本含攝教行人理因果顯密悉具足故教行明指理果義含明指者文云有三摩提名大佛頂首楞嚴王具足萬行十方如來

一門超出妙莊嚴路此指行也又云雖蒙佛頂神呪又云亦說此呪名如來頂此指教也教有顯密顯即十軸中前後諸文密即四百十九句心呪義合者謂大佛頂三字寂照含虛曰大此指當人般身體大非對小得大也性覺妙明曰佛即指當人般若體大非無上頂指當人解脫也謂當人得此首楞嚴三昧勇健定力更是此三德祕藏不縱不橫不金不別亦具體相用三大不離當人一心也如來密因八字別顯妙用顯三世人無修而修無證而證自利利他隨名相教直指人心決了大義更無不了之談諸菩薩機設教直指人心決了大義更無不了之談諸菩薩下八字謂三世因人從生死地面反妄歸真修五十七位差別智門從因入果如下經中阿難請問如是修證佛三摩提未到涅槃云何名爲乾慧之地四十名爲等覺菩薩故佛答阿難指大佛頂妙性圓明離妄滅妄名真是有菩提涅槃二轉依號故聖人立三漸次令行人從因入果返妄歸真舉喻如淨器中除去毒蜜以諸香水及雜灰湯洗滌其器後貯甘露一

支那

丁巳年

三

寫

撰述

者除其助因不食五辛二者剗其正性殺盜邪妄不
起三者違其現業根境解脫謂塵既不緣根無所偶
返流全一六用不行十方國土皎如瑠璃內含寶月
從是漸修入乾慧地此自利也未與如來法流水接
卽以此心起十信十住十行十回向煖頂忍世第一
位十地等覺妙覺也五十七位皆從三種漸次以金
剛觀察如幻十種深奢摩他中用諸如來毗鉢舍
那清淨修證漸次深入金剛觀察者卽是首楞嚴定
也亦名勇健三昧亦名一切事竟堅固也下文云是
名妙蓮華金剛王寶覺如幻一切事竟堅固也下文云是
文殊歎云此是微塵佛一路涅槃門是故三世果人
因人皆以大佛頂爲體建法幢豎宗旨也此上十九
字是所詮之義經之一字是能詮之文字般若也謂
義理須假此文字爲教貫攝流通後代也若據西竺
梵語修多羅此字爲教貫攝流通後代也若據西竺
線者能貫華不散契者契佛理契生機此華夏云經
者經能持緯此方組織布帛不散亂也又經者聖人
之教也具常法攝貫四義常則道軌百王法乃德模
子葉生資教攝永出樊籠理藉文貫長離散滅百王
不易千代良規利物詮真目爲經也此依名相而解

若約當人如來藏性爲經者亦具四義謂此心性不
生不滅無有變異名常諸佛所師可軌可則名法上
聖下凡情與非情無不同此名貫具諸功德徧含染
淨名攝心性既爾一切法亦然故下文云五陰六入
生滅去來本如來藏故一切法任運有
四義悉名爲經上來略解釋總題竟

首楞嚴經義海卷第一

音釋

璿

旬宣

鏤

盧侯切

確

苦角切

鈐

此緣切

謂

第

音題

第

第

第

第

第

第

第

第

也

拊

皮變切

岫

相倫切

隘

吉詰切

同

研

窮究切

蹟

土革切

第

第

第

第

第

第

第

也

將

李達切

構

以轉切

沈

與德同

角

理

理七罪切

聚

七罪切

聚

聚

聚

聚

聚

聚

聚

也

王

光

噫

於其切

詰

溪吉切

問

也

酬

切酬

酢

切酬

酢

謂以言相

活

卮

章

章

也

答

報

矛盾

盾食尹切

損

切損

掇

切掇

掇

取也

卮

章

章

章

章

章

章

章

支那

東京大学総合図書館蔵

東京大学総合図書館蔵

東京大学総合図書館蔵

切飲酒 遁 胡玩切 肯 所景切 目 剝 音枯
器也 逃也 病生翳也 唇也

休邑弟子照儀助刻此

首楞嚴經義海卷第一 計字一萬二百三十

六箇 該 五十二 一 分八厘 固福慧齊

慈 小長

首楞嚴經

大科分

初解經題要

見前文

首楞嚴經義海卷第二 經二

疏此下第十別解文義准常三分謂序正
問佛令置之意爲斷疑息諍及異邪故然
此雖具六種成就今均廣略總分爲二○
標謂聖人說法須假此六
成就方可隨宜說教也

如是 疏若兼我聞合釋佛指法之辭也如
是之法我從佛聞當如我所聞離釋如

時衆共請言如汝所聞當如我所聞離釋如
薩便許可言如是當說如我所聞離釋如
是者信成就也智度論云佛法大海信爲
能入智爲能度信者言是事如是不信者
言是事不如是肇公亦云信順之辭也信
則所言之理順則師資之道成故萬行
中以信爲首故云如是又契理契機曰如
永離過非曰是如理而說如理而不動曰如
如是若約今經如來藏心體性不動曰如
真實義故曰是又一切諸法本無生滅皆

撰述

後釋正宗三

如來藏故名爲如離一切相卽一切法故稱爲是更有餘義繁而不論我聞法成就也我卽阿難自指五蘊假者然一切法佛說無我今稱我者我有四種一凡切徧計二外道宗計三諸聖隨世假立實主四法身真我經謂耳根發識聽受雖因所說故無過矣聞謂耳根發識聽受雖因耳處廢別從總故稱我聞無相宗說我既無我聞亦無聞從緣生故不壞假名卽以我聞我若不約法性此經竟趣傳法菩薩以聞真俗無礙之法門○標此非凡外道執神我此顯法身真我假一時疏時成就立世諦流布我爲實主也一時揀異餘時合會說聽究竟總言一時有無量時不能別舉一言略周但云一時涅槃經云一時在恒河岸等又諸方時分延促不定故但言理智融凡聖如本始會此諸二法皆一之

次明正宗○

初序分三

後釋流通○

初序序三

初說經處

時○標不標春夏秋冬日月歲時但是佛說法時○解孤山曰如是所傳之法我聞能傳之人會機會理之時故云一時真說日阿難指下如是之經我從佛聞一時說教時疏主成就也具云佛陀云一時說也論云以覺心源故名究竟覺未覺心源故非究竟覺然具三義一自覺覺知自心本無生滅二覺他覺一切法無不是如三覺滿二覺理圓稱之爲滿佛地論中具十義謂具一切智一切種智出煩惱障及所知障覺了一切智諸法性相能自開覺亦能開覺一切有情如睡夢覺如蓮華開故稱爲佛○標卽法報化三身隨緣應現也

在室羅伐城祇洹精舍

二種一就化處卽伐城二所住處卽祇園具云室羅伐悉底此云豐德或云聞物或云好道此乃城名非是國號以其城中多財物好欲饒多聞豐解脫道德名稱五天共聞故或云聞

訂聚圖

者城昔有老仙於此修道後有少仙從其
 受學厥號聞者老仙歿後少仙於此建城
 而住故以名焉國都號為橋薩羅但以就
 勝易彰故舉城號祇洹者具云祇陀或云
 逝多制多此即林洹即太子名林門是彼
 所舍處也謂須達買園置舍者即捨樹造
 門二人共建以延僧佛標同○解孤山曰
 在者住也以佛內住首楞嚴能建大義故
 迹住精舍以利羣生室羅伐或云舍衛戰
 △二引衆同聞者同聞之衆匪唯三乘亦
 該諸趣下具天龍八部王臣菩薩發
 起序中今文但有二類蓋譯之巧也
 與大比丘衆疏標類也與者并兼共及也
 虛謬梵云摩訶此具三義謂大比丘等證非
 量尊重為天王大人之所恭敬故云大偏
 知內外經書故言多勝出九十五種外道
 故言勝比丘各含三義乞士怖魔破惡謂

釋聲聞

釋續舉數

不續續行德

出家者上於諸佛求法以內資令慧命增
 長下於檀越離邪正命乞食以外資令色
 身無損故云乞士又出家者最初發出家
 心或菩提心或至成道皆令魔怖失人衆
 故名為怖魔又能破斷身口七支九十八
 使業煩惱故稱為破惡四人已上乃至無
 量能作說恣羯磨千二百五十人俱舉數
 法故名為衆矣
 初成道先度陳如等五人次度三迦葉兄
 弟兼徒總一千次度舍利弗目連等兼徒
 一百次度耶舍長者等五十人經舉大數
 故減五人此衆先金事外勤苦累劫一無
 所證纔遇見佛便得上果感佛恩深常隨
 佛化為常隨衆也○標此皆應化聲聞故
 稱大也
 皆是無漏大阿羅漢疏總指也漏有三種
 舍三義故翻為應應已永害煩惱賊故應
 不受分段生故應受人天妙供養故此皆

無疑故名爲大已下別歎○標漏有三解
謂無明漏欲漏有漏○解孤山曰無漏者
內冥中道不漏落二邊也阿羅漢舍三義
應供殺賊無生也準涅槃四依品第四佛
卽十地菩薩
佛子住持善超諸有 疏從佛
名阿羅漢
法化生得佛法分堪紹佛種故云佛子安
住覺性三德祕藏任持萬善功德不失故
云住持諸有者二十五有皆得二十五種
三昧不爲界繫故云善超此歎自利已下
歎利他勝歎○解此衆已經法華開已下
權發迹故今歎德從實從本而言也
國土成就威儀 疏無利不見故云能於
住坐臥皆成軌範土有威可畏有儀可則行
淨名所謂不起滅定現諸威儀也此儀止
可觀
從佛轉輪妙堪遺囑 智堪遺付也常
輪法有摧輓業煩惱義喻之若輪自旣摧
破惑障亦能轉教令他被惑於一法中作

無量說一一逗機一一稱性以善巧方便
令其得入如來知見妙好堪任護持法藏
令燈燈相然明明不絕囑法令傳囑生令
度總名遺囑也○解與福曰從佛受教
自證已圓能演佛言轉化羣品孤山曰此
諸尊者見佛始卒佛所說法皆悉隨從故
於今經以未須先取寂滅縱得無學留願入
難汝今未須先取寂滅縱得無學留願入
彼末法之中救度衆生涅槃中佛語未殊
今以此法付囑於汝乃至迦葉阿難未來
復當付囑如是
嚴淨毗尼弘範三界 疏戒
正法卽其事也
依也毗尼云律律法也斷割重輕開遮持
犯非法不定弘大則世間真是法中綱紀
身心弗違大能軌則世間真是法中綱紀
也○解毗尼是三界之大法稟之則出生
死
應身無量度脫衆生 疏定能現化也住
故現色身隨十界機宜何身相現而說法
令彼度苦解脫業惑得自在故法華所謂

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

無述

言

四

第

內祕外現從法身地隨緣赴應如一月不降百水不升慈善根力法爾如是若非發迹之後無如是歎嘆拔濟未來越諸塵累酬味教於茲現矣度後故曰未來煩惱與業染淨得樂佛滅塵累皆令清淨自在無礙故稱越也○解孤山曰垂應益物實通三世今從部意正為未來

其名曰大智舍利弗疏具云舍利弗恒羅

黑白分明轉動流利從彼所生連母為號亦云身子是佛右面弟子慧解過人故云大智增一云我佛法中智慧無雙決了諸疑者舍利弗第一○標從眼識入圓通也五百弟子各稱行業第一蓋偏證示現未具偏知覺母懷聖子有辯如春鷲才生其子無辯似鷲驚不鳴也○解諸經列名不同或尚年臘則先陳如或尚聲德則先身

後翳聚音

後緣覺聚

子今從尚德之例也○李曰此翻身子摩訶目健連疏具云摩訶沒特伽羅此云大

上古仙人所嗜因以命族左面弟子神通無過下經云我遊十方得無聖礙神通發明推為無上○標神通第一從意識入圓通也○解上古有仙好食胡豆尊者是他苗喬摩訶拘絺羅疏此云大膝舍利弗舅

故不勝知孕智人寄辯勝口何況出胎遂往南天學十八經人笑之曰累世難通一生非真聞而立誓學不休止無暇剪爪號長爪梵志學畢還家知甥為佛弟子起大橋慢往佛所爭奪佛令阿羅漢獲四辯才觸難能答南方天王常隨侍彼也○標富樓那與難陀孫陀羅觀鼻識入圓通也富樓那彌多羅尼子滿江禱天求得正值江滿又

支那

音

五

第

願獲滿夢滿器實入於母懷從此有孕由
此多義得有此稱彌多羅尼母名此翻爲
慈亦云知識其母慈行即誦韋陀知識品
故尼女聲也其母慈行即誦韋陀知識品
子此於如來說法門中爲最爲第一下經云
我曠劫來辯才無礙宣說苦空深達實相
河沙如來祕密法門我於衆中微妙開示
得無所畏等○標因說法舌識入圓通也
○解孤山曰那男也○標因說法舌識入圓通也
名滿我母名慈諸梵行人謂我爲滿慈子
須菩提疏此云空生或云善吉善現等生
言見必善吉此善相現於器故從是得
名於大衆中解空第一入無淨定喜說空
法所得無礙初在母胎即知空寂如是乃
來心方成空亦令衆生證得空性蒙如來
至十方覺真空中圓明得阿羅漢○標從
總根入優波尼沙陀圓觀色性入等而爲上
圓通也

後發起序

分四

首疏此云近少義翻塵性觀塵性空而得
色邊際故云塵性爲近少也如下經云我
悟色性以從不淨白骨微塵歸於虛空更
有餘人經不具載故云等也即三迦葉輩
此皆頭角爲衆知識綱領佛法各有弟子
故云上首也○標等諸大羅漢此六爲首
復有無量辟支無學并其初心同來佛所

疏具云辟支迦羅此云緣覺以觀十二因
緣而覺悟故此是部行非同麟喻然不預
歎德列名者以狀喧樂靜不爲衆所知識
故主伴咸集故云并其初心遇佛迴向必
證大果故下經云有學二乘及諸一切新
發心菩薩等皆獲本心遠塵離垢得法眼
淨通序竟○標若獨覺者出無佛世起無
師自然智常居巖穴春觀百花秀秋看黃
葉落麟喻者出無佛世三千界中獨一而
曰若麟喻者出無佛世三千界中獨一而

撰述

夏制圖成

衆求密義

出如麟一角也孤山曰今云無量辟支者將非他方無佛之土大權引實而來此會乎故下文云十方大阿羅漢辟支佛等俱願樂聞此其證也私謂經家既云并其初圓師說來亦無妨況部行也縱是獨覺如則大權引實或佛知此衆當獲大益威神攝至不亦可乎

疏二別序者諸經不同發起各別或放光微笑乞食入禪自唱位號勸人令問等今循乞因遭淫室邪術所加自無定慧不能降伏由是外假祕密攝護令歸意顯生死輪迴莫過淫愛超證聖位豈逾定慧定慧內具祕密外資塵闕順風有何艱險文四

屬諸比丘休夏自恣屬值遇會也聖禁三夏也自述所犯恣任僧舉當悔清淨故云自恣制限恣法如律所明○解孤山曰自



恣律開三日七月十方菩薩咨決心疑欽

奉慈嚴將求密義疏具云菩提薩埵此云

提所求果薩埵所度生菩提此有三釋一菩

提悲智能所真妄以立名也此等處居非

止一處故云十方限內修行莫盡通達從

師指授夏滿方遂故云咨決心疑恭敬遵

承故曰欽奉思念威重故曰慈嚴將來密

義者意請宣說如來論云菩提了義之法

門也○解孤山曰大論云菩提了義之法

埵名成衆生用諸佛道成就衆生故又菩

提是自行薩埵是化他左傳云訪問於善

爲咨欽奉顯菩薩之心慈嚴明如來之德

欲請楞嚴之祕說故曰將來密義故先人

卽時如來敷座宴安疏非禪不慧故先人

支那

丁卯庚午年

七

第二

三師贊感應

繫鬘真乘

慧聖人隨宜蓋不為諸會中宣示深奧
 出此三無漏法也為諸會中宣示深奧
 求密義今宣深奧隨其所問皆與說示如
 法華先說無量義經以為一乘之本今此
 會中亦復如是必有經目隱而不言之說
 標即直指覺心也○解未談密義先說餘
 經不散其衆乃演斯典亦猶法華以前說
 無量義淨名以前說普集經但今所指未
 耳此法筵清衆得未曾有滅心行說實相
 法能聽之衆亦無一法可為領受稱實說
 聽無有垢染故云清衆斯為究竟無上法
 會得未曾有
 曾得未曾有
 無厭如迦陵頻伽在於兜率勝餘鳥故
 堪喻佛聲此鳥非常故云仙也偏十方界
 者顯其圓義如來梵音於諸相中最高勝
 故如別處說○標佛以一音演說法衆生
 隨類各得解○解迦恒沙菩薩來聚道場
 陵頻伽此翻妙聲

三王請供

奉歸

文殊師利而為上首

疏正云曼殊室利此

文將神呪揀圓通與奪衆心無私不伏智
 德之尊故為上首前文十方菩薩容決心
 疑今此復云恒沙來聚者或因結上首重
 指前文或因前說法聲偏十方後始來集
 二義無在○標文殊是根本智始末皆歸
 文殊也○解文殊以分證法身般若解脫
 三德故也

時波斯匿王為其父王諱日營齋請佛宮

掖自迎如來廣設珍羞無上妙味兼復親

延諸大菩薩

疏具云鉢羅羅斯那特多此云

云諱日即自恣後之一日諱忌也以忌舉
 吉事諱避其名官掖內庭也后妃居所在
 天子左右如肘腋耳王之宮禁策掖者所
 居故諱○解奈義云忌日必哀稱諱如見

入城循乞

慶喜無齋

初歸園

無請

後園舊堂

親齊者齋也不過中食以齊身口而內表
 中道焉方言云差熟也謂熟食也周禮膳
 夫掌王城中復有長者居士同時飯僧
 佛來應佛勅文殊分領菩薩及阿羅漢應
 諸齋主十德具足三品居財故云長者居士又守道自怡寡欲蘊德故曰居士佛爲化主王請須臾臨臣爲輔佐餘聖可赴○標長者十德者一姓貴二位高三大富財名長者十德者一姓貴二位高三大富四威德五智深六年者七行淨入禮備九上歎十下歸○解天竺以積斗鉅億爲長者守道居正爲居士

唯有阿難先受別請遠遊未還不遑僧次
 疏阿難此云歡喜佛初出家淨飯憂惱聞
 子成道王大忻然復有斛飯奏云生兒舉
 國大喜因立斯號又彼端正或語成默行
 住坐卧進止動轉見者咸喜故云歡喜先

初等行

初行平等

以循乞

後仰無遮

以除謗

受別請者涅槃經說不受別請乃不隨佛
 故受別請或因他事而非齋也遑暇也○
 標阿難陀云慶喜年二十世尊化令出家
 爲佛侍者總持多聞第一卽如來成道夜
 生既無上座及阿闍梨途中獨歸其日無
 供疏謂與衆中作軌範故○標律中僧遠出須此二人也

卽時阿難執持應器於所遊城次第循乞
 疏當日初分乞食易得故云卽時鉢多羅
 此云應量器色與體量皆應法度也無問
 淨穢故云次第順於軌則故云心中初求
 循乞乞食十利如寶雨經說

最後檀越以爲齋主無問淨穢刹利尊姓
 及旃陀羅方行等慈不擇微賤發意圓成

一切衆生無量功德檀越此云施者阿難
僧者我當赴彼故曰齋主淨穢卽利施
陀也利帝利此云田主卽王種也故云尊
姓旃陀羅此云殺者卽魁創姪酒家也方
法也軌則如來行乎等慈不取貴擇賤俾
穢者見者得福無量○解欲令淨
穢皆趣菩提故云圓成無量功德
阿難已知如來世尊訶須菩提及大迦葉
爲阿羅漢心不均平欽仰如來開闡無遮
度諸疑謗祖是仙身有光明吞蔽燈光人
皆異之曰飲光仙因立族姓尊者頭陀上
行第一故云大也標同不均平者善現捨
貧從富迦葉捨富從貧皆爲淨名所謂乞
言如來者就其印可功歸佛也然佛常理
食無遮聞者由五義故一由內證平等理
故外不見貧富相二心離貪慢慈無偏利

次示遇惡緣

三表威德不懼惡象沽酒姪女家四息凡
夫猜嫌五破二乘分別故得仰効行平等
耳度猜嫌者卽經彼城隍徐步郭門嚴整
威儀肅恭齋法城之濠塹曰隍齋莊齊整
足成令則以斯行乞物無不
從仰効尊儀故云齋法也
爾時阿難因乞食次經歷姪室遭大幻術
摩登伽女以娑毗迦羅先梵天呪攝入姪
席姪躬撫摩將毀戒體爾時此時下經
云性比丘尼是也娑毗迦羅亦云劫毗羅
此言金頭或云黃髮食米齊外道也師事
梵天而得此呪呪是梵天先說外道施行
世人諷習以爲幻術將毀戒體者別解脫
戒白四所發形願身體體卽無作依持之則
生是第三聚非色非心爲戒所依持之則

後佛事終

肥犯之則羸故云戒體阿難無心遭逼入
舍欲犯未犯故云將毀若據下云八萬行
中祇毀一戒心清淨故尚未淪溺應知阿
難不毀去爲婆羅門女名曰摩登今從昔
號○解摩登伽經云阿難昔五百世曾與
摩登伽女而爲夫婦愛惜未忘故有斯事
將毀戒體者經家明危窘之意生起如來
往護之文也其實初果聖人犯何道具戒雖
遭咒攝任久居婬室終無毀於貪非婦不姪
已除唯存正使是故雖有於癡不計性實
雖有於瞋墾地不天雖有於癡不計性實
若在僧中惑心沒起則捨戒還家惡國道具
飽還來之論故涅槃經云初果生殺羊家寧死不殺
此皆惡具戒故自然無犯也世人準律同
凡結罪將恐通經之功未補毀聖之過私
謂據摩鄧女經女之母名摩鄧耳長水所
翻未見其義詳夫將毀戒體之語蓋言此
女欲破阿難所持之體也故下文云彼唯

呪汝破佛律儀入萬行中祇毀一戒心清
淨故尚未淪溺歷觀諸解悉以將毀二字
屬于阿難雖曰
不犯豈無疵乎

如來知彼姪術所加齋畢旋歸王及大臣

長者居士俱來隨佛願聞法要

齋事歸

見也謂以生死智明不二天眼見也知即是
常儀受請齋了皆爲說法今日速歸知佛
必有所爲故隨而來願聞法要然大眾根
熟妙悟是時不有因緣無由發起故託慶
喜姪逼摩登愛纏俾知生死輪迴貪欲爲
本修證常樂禪慧是基故下文中天龍八
部有學二乘及諸一切新發心菩薩千數
凡有十恒河沙聞是法比丘尼咸阿羅漢無量
離垢獲法眼淨性比丘尼咸阿羅漢無量
衆生發無上道心等是知機應相扣啐啄
同時形對像現
故無差謬矣

次發說

于時世尊頂放百寶無畏光明光中出生

千葉寶蓮有佛化身結加趺坐宣說神呪

後遣呪往救

三正宗分

歸園既畢主伴咸臻於此之際故曰于時
佛頂體也寂無相故光明相也具性德故
蓮華用也成萬行故化佛果也理智行三
所成就故宣神呪者自果既圓說呪利他
故又釋迦顯果海無說頂光蓮現表大定
智悲三法冥熏而起大用故現化佛說神
呪也○標此經一部五次放光第一從頂
表體無說第二面門表說顯心三從心字
表因心顯見四諸佛頂表一多無礙五從
五體表耳根圓通總攝五根○解孤山曰
頂表法身光表報身化身佛表應身光從頂
出即智由理發徧照百界故云百寶而有
化佛說呪者即理智相冥
能起大用折惡攝善也

勅文殊師利將呪往護惡呪銷滅提獎阿

難及摩登伽歸來佛所疏提携獎勵也文

何難先令登伽見佛離欲聞法增進意顯

呪力不可思議也如下文云彼尚姪女在

心修行神力冥資速證無學何況汝等在

會聲聞求最上乘決定成佛等序分竟○

標智能解惑明能破暗也下文云自我出

家持佛橋愛求多聞故未證無為遭彼梵

天邪術所禁雖明如來佛頂神呪賴遇文

殊令我解脫雖蒙如來佛頂神呪賴遇文

力尚未親聞○解登伽得益證阿那含而

經家不叙者下文顯故然約實行則機熟

得道之時由阿難牽以飲鈎故使後入佛

智也若是大權水科經齊此為序分諸家

群機耳私謂下方入正宗今觀阿難啓請

皆至佛告以下方入正宗今觀阿難啓請

已涉楞嚴法門一經所○疏談皆酬斯請

當依禪師為正△次下正宗分由阿難正

請如來正說解行圓備不

偏不邪當機得益也文三

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

撰述

真經

廿

真二

初阿難悲恨

請修珠

阿難見佛頂禮悲泣恨無始來一向多聞
未全道力多聞習定止觀雙修若但偏攻
後以慧拔定如縛賊定如殺賊定如慧定動
目足更資到清涼池保無留難佛與阿難
空王佛時同發大心為樂多聞匪勤修習
佛今成道我始入流仍值惡緣不能免脫
良由偏失誠可悲夫故下文云汝聞微塵
佛一切秘密門欲漏不先除畜聞所同悞
○解孤山曰法華云昔於空王佛所同時
發心汝常好慧均修故能速證菩提降魔
由全道力定慧均修故能速證菩提降魔
制外我由偏著小慧於今尚住初果反遭
邪術勞佛慈悲救悲
泣恨悔其在此焉
殷勤啓請十方如來得
成菩提妙奢摩他三摩禪那最初方便疏
來極證人也菩提極證法也人法雙舉者
簡所請行非眇劣耳奢摩他云止三摩提

客時衆
俱欲聞

後如來垂機廣
爲開演七

云觀禪那云靜慮釋其相者如圓覺經此
三種義只在一心非三而三不一而一舉
一則具故稱爲妙即天台一心三觀也此
觀若成即證涅槃三德名祕藏故舉十
多種今問成佛菩提等最初方便者然方
妙行之方便也淺深雖異俱有方便此指
覺經方便隨順圓攝所歸即有三種此指
妙行入三摩地如下經文佛問圓通從何
方便入三摩地即下文答則別說如下文云
文請即通問下文答則別說如下文云有
大佛頂首楞嚴等即許說成道妙行也復
先徵詰發心推逐妄執破群疑顯藏性令
信解不謬阿難因此了悟發菩提心等此
劫修諸行門皆成邪僻猶如煮沙欲成嘉
饌終不能得故圓覺中示三觀顯諸輪一
一皆云悟淨圓覺此經亦爾從初至第四
卷半已來則總明信解真正爲最初方便
也信解雖正明識藏心多聞無功不逮修

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 1 2 3 4 5 6 7 8 9

經述

章經卷之三

三

三

初顯如來

藏心二

二明修行

方便

三辯離魔

業行

四示地位

階差

五出聖教

名殊

習如得大宅罔知入門故請修行從何攝
伏佛即具辨止觀為正修方法止觀處名
真三昧入此行時須有方便法止觀之法不
離根門入一無妄餘皆清淨故問二十五
聖方便如下文云我今欲令阿難開悟二
初方便如誰當其根何方便門得易成就此
十五聖誰當其根何方便門得易成就此
則的取從聞思修為初方便門得易成就此
解後行無出於斯或可最初是無上第一
之義即指真定為方便最初是無上第一
知也○標七處微心破執入還四義三因
不生即令信解真正為最初方便○解資
中曰準圓覺經奢摩他寂靜幻空觀也
提與一心化為相禪那俱離靜幻空觀也
意相即一觀也俱離相寂靜幻空觀也
化相即一觀也俱離相寂靜幻空觀也
混槃明三奢摩他此云止觀等今阿難雖
此云觀三優畢又此云止觀等今阿難雖
專請於止以融一而三故止觀等今阿難雖
平等三一互融是以稱妙妙故方曰楞嚴

六辯趣生

因果

七陳禪那

現境

大定耳今於一止復有三名奢摩他即體
真止止於真諦三摩提亦曰三摩地此云
等持即方便隨緣止止於俗諦禪那此云
靜慮即息二邊分別止止於中道第一義
諦私謂圓覺三三既同止經沈澆所解固
如其義涅槃中三雖三名有異其體亦同
但禪那以雙遮為離優畢以雙照為等而
孤山專用天台三止配今三名者斯又得
經之深也何則自咎正於定觀屬於慧阿難
既以多聞小慧自詡正於定觀屬於慧阿難
大定非三止而何況三摩禪那顯是定名
雖此定即慧而所主從別若然則豈唯見
孤山得經之深抑亦知天台三止冥符聖
言矣最初方便者諸佛成道所請有通有別通
謂奢摩他等是諸佛成道所請有通有別通
破心見以去訓其通請如佛告阿難有三
摩提名大佛頂首楞嚴王具足萬行十方
如來一門超出妙莊嚴路汝今諦聽等至
辨諸聖圓通本根訓其別請如佛告大眾

支那

丁卯年支那學刊

三

三

初破阿難認

妄迷真顯

如架藏二

後撥惡藉

難顯如來

藏目第十一卷

初正約心見

以破顯五

後總約請以

會通見第七卷

一實實忍

吾今問汝最初發心悟十八界誰爲圓通從何方便入三摩地舉要言之唯觀音所觀耳根圓通方是此經最初方便舊有多說今無取焉

於時復有恒沙菩薩及諸十方大阿羅漢

辟支佛等俱願樂聞思飲食如渴思水如饑

如衆蜂依蜜我等亦退坐默然承受聖旨

如衆蜂依蜜我等亦退坐默然承受聖旨

如衆蜂依蜜我等亦退坐默然承受聖旨

如衆蜂依蜜我等亦退坐默然承受聖旨

如衆蜂依蜜我等亦退坐默然承受聖旨

如衆蜂依蜜我等亦退坐默然承受聖旨

如衆蜂依蜜我等亦退坐默然承受聖旨

如衆蜂依蜜我等亦退坐默然承受聖旨

如衆蜂依蜜我等亦退坐默然承受聖旨

如衆蜂依蜜我等亦退坐默然承受聖旨

如衆蜂依蜜我等亦退坐默然承受聖旨

如衆蜂依蜜我等亦退坐默然承受聖旨

如衆蜂依蜜我等亦退坐默然承受聖旨

如衆蜂依蜜我等亦退坐默然承受聖旨

如衆蜂依蜜我等亦退坐默然承受聖旨

如衆蜂依蜜我等亦退坐默然承受聖旨

初聞總之始

故審問之後方推破○解私謂阿難既歇
多聞而欣妙定如來欲談是義先詰妄緣
故問發心見相之由爲止散入
寂之本迷解之要金在于茲

○阿難白佛我見如來三十二相勝妙殊絕

後發夢錄

形體映徹猶如瑠璃疏如來大相有三十二相足下安平至足
成肉髻相有八十種謂無見頂好手足
有德相從大相海流出小相故名爲好釋
梵輪王亦有相然無其好暗昧不明不
名勝妙殊絕絕形狀體質清淨無垢喻瑠璃
也○標此經一部只常自思惟此相非是
從我見而發起也

欲愛所生何以故欲氣麤濁腥臊交遘膿

血雜亂疏從戒定慧所成就故故非欲愛

說受生皆由父母與已識情互生愛欲中具
是託彼赤白二滴爲識所依一處和合各

彰其妄

初發夢錄

歌羅邏而漸增長至於出胎五穀長養
雖成人相如革囊盛糞故云膿血雜亂不
能發生勝淨妙明紫金光聚轉比至迦葉

身金猶如聚墨若此佛身迦是以渴仰從

葉如墨欲愛所招終非如此佛剝落勝相妙絕知非愛生思渴瞻仰故

知以愛捨愛轉增妄矣○標阿難我見未

忘故見淨穢是以見淨妙之身故渴仰

從佛剝落○解孤山曰見相實有生滅宛

然緣此發心安趣常果故下經云若於因
地以生滅心爲本修因而求佛乘不生不
滅無有是處交遘者易曰男女遺精萬物
生化

後發夢錄

○佛言善哉阿難汝等當知一切衆生從無

始來生死相續疏久成積苦也
○標非但今日

初迷真

皆由不知

一念情生三細便起此根本無明曰不知也

常住真

心性淨明

體曰不知不生不滅名為常住離諸偽妄靈鑒不昧故曰真心三德具足為一切法之所依止故云性淨明體衆生悉爾故曰皆由○標摩訶般若解脫法身三德具足惑者不知

後認妄

用諸妄想此想不真故有輪轉

疏認他妄

云此是前塵虛妄相想惑汝真性從無始未認賊為子失次元常故受輪轉舉世修行多同此計故託阿難總彰其失○標總指執於我見○解常住真心即下文如來藏心圓融三諦也用諸妄想謂九界衆生不達此三本唯一心於是六趣見其俗二乘見其真菩薩見其中皆由不了圓融妄生取著故致輪轉二種生死

汝今欲研無上菩提真發明性應當直心

三勸真

初正勸

訓我所問

疏下文識精元明即是無始菩提涅槃元清淨體此體非妄無有變異故云真性研究窮也淨名云直心是道場無虛假故今推本意豈得異想發言欲正修行當須確實故今勸也

十方如來同一道故出離生死皆以直心

諸佛同道脫苦得樂皆由直心若此有二種一發言無虛假如此文所勸淨名道場二向理之心無別歧路即如起信三心之直心也故論云一者直心正向真如法故此為二行根本也今此經意須具二焉始令發言無妄終成向理心絕方為十方同道

次引證

心言直故如是乃至終始地位中間永無

諸委曲相

因苗辨地言直心直苟或反此罪非輕小如下經云若大妄語

後結益

即三摩提不得清淨成愛見魔失如來種
若諸比丘心如直絃一切真實入三摩地
永無魔事我印是人成就菩薩無上知覺
也發心曰始究竟名終彈指能超故無委
曲○標先聖云發心畢竟二無別如是二
心前心難○解言者心直了義頓
以言直三諦真常名心直了義頓
說各言直由此心言乃能趣道

○阿難我今問汝當汝發心緣於如來三十

二相將何所見誰為愛樂疏心見兩門由
茲所問下既認

四聞竟

愛三

○阿難白佛言世尊如是愛樂用我心目單

略故也雙指巧由目觀見如來勝相心生愛樂故

初問

我發心願捨生死此正陳妄體也目即眼
根心即意識根識虛妄

後答

猶如空華若執有體能見能樂豈唯迷於
法空亦起人我見愛故下文云六為賊媒
自劫家寶無始虛習住地無明皆由根識
更非他物想相為塵識情為垢生死輪轉
徵令知虛妄上同

首楞嚴經義海卷第二

音釋

施陀羅

梵語也此云屠者旃諸延切創古外窘巨頑切
窮迫也

歛縣佛弟子凌世詔同母親方氏喜助貲刻此

十八箇該銀五兩零七分四厘計字一萬零一百四
諸根頓淨福慧齊圓大地衆生同登正覺

崇禎五年孟春月徑山化城寺識

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 1 2 3 4 5 6 7 8 9

孟推妄所在
△七

初登四

歷前以語

事以況

支那

首楞嚴經義海卷第三

經一之三

凡遇圓相即是標
辭與疏同其上文

佛告阿難如汝所說真所愛樂因于心目

若不識知心目所在則不能得降伏塵勞

疏心目是本塵勞爲末若迷本之依處羣
末難除染汙故名塵擾惱故名勞即通指

通指煩惱所知二障
標塵勞者

譬如國王爲賊所侵煩惱迷發兵討

除用智是兵要當知賊所在也○標窮盡

妄源也○解孤山曰
發兵討除喻修止觀

使汝流轉心目爲咎
疏示過也吾今問汝唯心

支那

首楞嚴經義海卷第三

一

首楞嚴經義海卷第三

三過以聞

與目今何所在總問所依也。○標心爲萬法之源見爲六根之首若知心見根本塵勞卽清淨也

罪例登

初他爲例

後指已譬

○阿難白佛言世尊一切世間十種異生同將識心居在身內縱觀如來青蓮華眼亦在佛面疏下文有十二類今舉大數凡夫造業不同感果差別各爲異生一切世間者舉依顯正也前舉凡心在內後指佛眼在面欲取例已亦復然也。○標聖凡心目亦同譯人巧略凡夫識心在身內眼在面上文略其眼聖人青蓮相眼在佛面識心亦在身內文略其心也

○我今觀此浮根四塵祇在我面如是識心實居身內疏以眼根色是不可見故指浮根聖凡既爾在已必然面與身

後破二

初破三

初破三

質三

○佛告阿難汝今現坐如來講堂觀祇陀林今何所在世尊此大重閣清淨講堂在給孤園今祇陀林實在堂外疏堂在園中林居堂外內外既分計宗危矣

○阿難汝今堂中先何所見世尊我在堂中先見如來次觀大衆如是外望方矚林園

初問境

內外

盜見

先後

後審見

因由

盜盜妄

其所懷

疏定先後者欲破阿難在內之心不能如此次第見故

阿難汝矚林園因何有見世尊此大講堂

戶牖開豁故我在堂得遠瞻見講堂身也阿難心也

如來大衆五臟也戶牖根也○解孤山曰此三問將破心目之執故先定之

爾時世尊在大衆中舒金色臂摩阿難頂

告示阿難及諸大衆有三摩提名大佛頂

首楞嚴王具足萬行十方如來一門超出

妙莊嚴路疏以慈攝也如父屬子捐背而告此有三意一安慰其心二令許說

恐懼二屬其諦受令無忘失三示令許說

薄伽梵一路涅槃門直道無異通至寶所故云一門清淨果海衆德具足故曰莊嚴

後引明

其所含

真三摩提因行汝今諦聽阿難頂禮伏受

慈旨破妄意欲顯真故略標宗嘆德令其

阿難伏而諦受○解阿難向以三名爲請

今如來但舉三摩提者圓融三止舉一卽

他路其意亦爾

佛告阿難如汝所言身在講堂戶牖開豁

遠矚林園亦有衆生在此堂中不見如來

見堂外者疏反常理以致問

阿難答言世尊在堂不見如來能見林泉

無有是處只知據理直申不覺計宗危矣

人以例之案定阿難之答也在內故汎指其

喻內心堂喻人事林喻外物

次依理

以答

後身奪

破三

初奪

次縱破

後反責

後結破

○阿難汝亦如是如人在身內汝之心靈一

切明了若汝現前所明了心實在身內爾

時先合了知內身先見如人在堂頗有衆生

先見身中後觀外物緣故云一切明了何

外既了萬緣在內合知五臟○頗猶可也

亦語辭也汝觀衆生可有此者○解以無

茲責問卽是破也縱不能見心肝脾胃生髮長筋轉脉搖

誠合明了如何不知知筋脉膚淺寧容難

了必不內知云何知外五臟同居最爲親昵

若使不了身中豈合能觀外物○解

身內至近尚不見知況外物至遠乎

是故應知汝言覺了能知之心住在身內

無有是處疏境風外動妄想內熏識浪潛

從不了本如遂成久執及推所在妄謂身

中反覆窮研理無所據故佛結指令悟其

非

○阿難稽首而白佛言我聞如來如是法音

悟知我心實居身外疏身中無救身外必

肯故稽首於佛謝非立是以尊言莫悟斯

頭至地稽留少時名稽首所以者何譬如燈光然於室中是燈必能

先照室內從其室門後及庭際引喻劍法

後釋成二

初正立

初立二

△破在外二

也

初引喻

悟前非

後躡喻成

文義

後破一

初破二

一切衆生不見身中獨見身外亦如燈光
居在室外不能照室室外之燭不及內明
此計心有離身是義必明將無所惑同佛
之過故下破之觀之合無疑暗佛說了義
了義得無妄耶觀之合無疑暗佛說了義
可得
同乎

佛告阿難是諸比丘適來從我室羅筏城
循乞搏食歸祇陀林我已宿齋汝觀比丘
一人食時諸人飽不前云赴請此云乞食
舉爲喻又前雖赴請未必僧盡
餘人乞食故此舉也宿預也

初引例

童三

初彖

飽間

後彖殊

體

後據釋

破二

初以是

其想

阿難答言不也世尊何以故是諸比丘雖
阿羅漢軀命不同云何一人能令衆飽前
一食衆飽今答軀命不同反前問也意顯
心若離身卽同他食他食既非我飽心知
何關我身身心相外自他可例○解孤山
曰提獎阿難在赴請日爲他演法事應隔
宵故指卽日
循乞爲例

佛告阿難若汝覺了知見之心實在身外

也疏牒身心相外自不相干定其相外外猶

不相干涉如前所答則心所知身不能覺

覺在身際心不能知釋成其相心若在外

心不知也

後約見險
其相知

後結破

三破落根

初立三

初破落破

立二處

我今示汝兜羅綿手汝眼見時心分別不
阿難答言如是世尊佛告阿難若相知者
云何在外疏具云兜羅綿此云霜佛手柔也眼屬身分心若不離故名爲相知故此責者應不離身以不離故名爲相知故此責解橋李曰兜羅此云細香
是故應知汝言覺了能知之心住在身外
無有是處疏可

阿難白佛言世尊如佛所言不見內故不
居身內身心相知不相離故不在身外我
今思惟知在一處雙叙別立文顯易知

次蘭盆
答舊疑

後驚廢後

伸潛理三

初舉喻

合法

後據理

成立

後破二

佛言處今何在阿難言此了知心既不知
內而能見外如我思忖潛伏根裏知外而不知內
非根如何此卽妄計
識心潛立五根裏

猶如有人取瑠璃碗合其兩眼雖有物合
而不留礙彼根隨見隨卽分別疏瑠璃喻識眼根色淨不能礙心同瑠璃碗不礙於眼隨照一境心隨根知若此成立乍觀可爾洎乎推破同喻不成

然我覺了能知之心不見內者爲在根故
分明矚外無障礙者潛根內故但知妄計過生下文卽破

初正破三

佛告阿難如汝所言潛根內者猶如瑠璃
略牒語簡
可以意知彼人當以瑠璃籠眼當見山河

初驪喻定

見瑠璃不如是世尊是人當以瑠璃籠眼
實見瑠璃
遠觀物象近見瑠璃
問答極成故云如是

其俱見

佛告阿難汝心若同瑠璃合者當見山河

次據法實

何不見眼喻則近遠俱見法則唯見山河
既失近觀何成同喻法喻不等

其獨觀

潛根理屬下更
縱破令無所據

後縱見不

若見眼者眼即同境不得成隨設使見眼
即成敵對

見感失

此了知心潛在根內如瑠璃合結成法喻
不齊過也

後結破

四破內二

二過既齊○解○潛根理喪標若不見眼法喻不
見根根即是境若是境者不得言隨
以前文云彼根隨見隨即分別故

是故應知汝言覺了能知之心潛伏根裏
如瑠璃合無有是處
標已上破
潛根境

初約見暗

阿難白佛言世尊我今又作如是思惟是

以成立

衆生身腑臟在中竅穴居外有臟則暗有

後約對眼

竅則明我今對佛開眼見明名爲見外閉

以推破二

眼見暗名爲見內是義云何疏此中立意
復宗歸內最

初難破二

初所計心在身中佛即推微不合在內以
不能見身中物故由此轉計身外潛根及

初破前計二

立臟暗竅明責無不見內過七竅明露五

初雙徵

後廉破

初破對

初對不

屬內

後對成

焦腑

內

臟黯然開竅緣明合眼對暗明暗若見內
外俱緣由是在內決無所惑○標白虎通
云五臟即肝心肺腎脾六腑者即五臟之
官府也胃為脾之府膀胱為腎之府三焦
為命之府膽為肝府大小腸為心府肺府
○解私謂初計心在身內佛以不見腑臟
為破次計在初計心在身內佛以不見腑臟
潛根且垂瑠璃籠招身心相離之難又計
前之三過也何者眼以有臟則暗故見暗
時即名為內何必須見身內之物耶有竅
則明故見明時即名為外豈應更責外不
異潛根也然雖云見外所執心不在一處亦
在內以開眼見明不同燈在室外故

佛告阿難汝當閉眼見暗之時此暗境界

為與眼對為不對眼疏徵訖○標對與

若與眼對暗在眼前云何成內疏對眼在

後破對

後破對

初雙破

後破對

若成內者居暗室中無日月燈此室暗中

皆汝焦腑若謂不論前後但是見暗便即

黯然應是汝內以同暗故焦腑即內也應
立量云汝處幽室應汝焦腑以是暗故同
汝見

若不對者云何成見未曾見有境不

若離外見內對所成對眼而稱見物

不合成內恐彼計云我暗室暗例眼前暗

二體不同何也彼暗室暗是身外暗名為

外見以是開眼之所緣故我所見暗是身
內境名為內對以是合眼之所緣故今取
合眼所對之暗名為見內非同所見室中
暗爾如何不得見暗各內故此牒也然諸

二在空非

內同他破

師叙計殊不分明蓋譯人巧略但牒而合已有智請詳無執麻矣○解此縱計也合

眼見暗名爲身中開眼見明何不見面若

不見面內對不成疏奪破也設許合眼對暗名見身中亦應開眼對明而見自面內屬於暗尚許返見面屬於明豈無不見面內對一破則俱成一解牒計難之故云若不見面內對爲內對焦膽義者何不謂合眼見暗名爲內對面日之

三寢還

已體破

見面若成復以前難此了知心及與眼根乃在虛空何成在內若在虛空自非汝體

三穢身

疏設汝執言能見面者汝心及眼應處虛空以眼境相對方能見汝心若許處空顯是在外如何復執心居身內又若在空卽同他人自然不是汝之心體此之二過應立

能破

量云汝之心靈定不在內見汝面故猶如他人破次過者但改宗云定非汝體同喻

四覺應成

兩佛破

卽應如來今見汝面亦是汝身汝或執言定是我體卽復破云佛亦見汝應是我面應立量云如來之身定是汝體見汝面故如汝心眼設或不許佛身是汝汝之心眼亦非是汝便同前文又非汝體也

汝眼已知身合非覺本分身心能見面者在眼根處虛空故身若有覺眼必無知

後結破

眼在一不在一經文巧略故不言也○解汝既離身身合無覺

必汝執言身眼兩覺應有二知卽汝一身

應成兩佛疏必汝現今眼根自知身處自覺非互闕者須有二心知卽心

五破隨合

也凡有心者皆當作佛豈汝一身成兩佛耶此之四段展轉破逐皆由前文內對所成見面之執妄情紛擾執計多端故盡破之令無所救○解所執與難豈其然乎蓋防至鈍者耳

是故應知汝言見暗名見內者無有是處

不言見明爲外者略也又見外爲成見內從正計結也

初經盛

阿難言我常聞佛開示四衆由心生故種種法生由法生故種種心生

疏引教也第八本識變生

三境故云心生法生境界風動能起識浪故云法生心生今雖通舉要取後句法生

心生以爲據也○解孤山曰心生法生境從心起也法生心生心逐境遷也我

後經推破

今思惟卽思惟體實我心性隨所合處心

初正破

則隨有亦非內外中間三處疏現今思惟推所止三處元非應知隨境而生心與境合境既不一心亦隨多頗合佛言必無虛論○解根與塵合故心隨生亦非三處翻前四計也內卽在內見內外卽在外中間卽潛根

初破無體

佛告阿難汝今說言由法生故種種心生隨所合處心隨有者疏牒前是心無體則

二破有

體二

無所合既言因法有心應知心本無體無體言合理必不然一法云何合斯之謂若無有體而能合者則十九界因七

初外出入

塵合是義不然若汝堅執無體能合十九有合世間學者誰信有之故云不然○解心既隨合而有則自無體若本無體而能

不咸破二

合者則十九界與七塵一俱無體亦應能合彼既不爾此云何然以界但十八塵唯有六

初至破

若有體者如汝以手自捏其體汝所知心爲復內出爲從外入若復內出還見身中

後總轉教

若從外來先合見面疏捏猶觸也以手觸體不無所止內外二處必從一緣故今雙諦難同前破。解既無來處心體自無

初救

阿難言見是其眼心知非眼爲見非義疏轉

後破

救也若如前難令見面等理恐不然以心能鑒覺但客爲知眼有照明方稱曰見若將心知爲眼見者必無此理故云非義。解真際曰阿難意謂見自是眼心但能知不可以心爲見故云非義而不知根不自見心依根見故下破其眼獨能見

後多偏

局非破二

佛言若眼能見汝在室中門能見不疏引也如世間人稱見外者必待出門方各人見若人居室門豈自見門眼也人心也汝稱眼見理恐不然則諸已死尚有眼存應皆見物

初總徵

若見物者云何名死舉事破也若眼名見豈說有見有見非死死必無見稱見在眼不其謬哉

阿難又汝覺了能知之心若必有體爲復一體爲有多體今在汝身爲復徧體爲不

徧體一多心體也徧局身體也餘文可知

後別破二

若一體者則汝以手捏一肢時四肢應覺若咸覺者捏應無在若捏有所則汝一體

撰述

首楊麗紅筆海者三

七

育
列
三

初體多

體義失

後徧與不

徧理非

後結破

自不能成破一也心體若一四處咸同一
 本觸處故云無在若覺元所觸處一體之
 義豈存○解孤山曰挫應無在者謂非定
 在一若多體者則成多人何體爲汝踈破
 肢也汝心唯一豈合言多若許多心汝亦多體
 多體之內誰爲阿難故云何體爲汝○解
 若言四肢各自有心故觸一肢
 餘肢不覺則成四人何肢是汝
 若徧體者同前所挫踈破徧也挫一肢時
 一體也若不徧者當汝觸頭亦觸其足頭
 有所覺足應無知今汝不然踈破不徧也
 徧身者頭足之觸同時而下一合有覺一
 當不知今汝咸知熟惑不徧故云今汝不
 然○解旣俱觸
 俱覺則非不徧

△森ハヤシ中間ミナマタ二

是故應知隨所合處心則隨有無有是處

初引經成立

阿難白佛言世尊我亦聞佛與文殊等諸法王子談實相時世尊亦言心不在內亦

後據理推

破

初推破

不在外疏引教文也如我思惟內無所見外不
相知內無知故在內不成身心相知在外
非義合教理也不相知者合云外又相知恐文悞耳今相知故復
內無見當在中間正立中也解相知故不
在內

初就身處

佛言汝言中間中必不迷非無所在今汝

以隨破三

初定其中位

後隨計

斥破

初在身無

中破

後在處不

定破

後托境以

推中中何爲在爲復在處爲當在身疏若在

中中應無惑必有所在何者爲中故舉身處以定中位。標在身在中義無所取

若在身者在邊非中在中同內疏若汝於

者身有中邊若居身中與內何別應合見內若就身邊邊則非中便有自語相違過也。標身中如前執心在內

若在處者爲有所表爲無所表無表同無

表則無定解若無表示心則無體何以故

如人以表表爲中時東看則西南觀成北

表體既混心應雜亂疏若身外處立中位

中若不可表即畢竟無猶如兔角若可表示即成不定東西南北皆可道故能表既

立中二

初立

後破二

初總徵

後別破

亂心應混雜理應不然。標無表同龜毛兔角有表中位四望不定

阿難言我所說中非此二種如世尊言眼

色爲緣生於眼識眼有分別色塵無知識

生其中則爲心在疏身處二種非我立意

非尊言今約根境兩極之間以立中位心在此也根能照境故云分別

佛言汝心若在根塵之中此之心體爲復

兼二爲不兼二以此爲中爲復兼帶根塵

不兼義無所取也

若兼二者物體雜亂疏因心所兼根塵相

知物即塵也體即根也。標物是境亦有

撰述

初破兼二

立安

初若兼

成難配

後難非

中破

後破不兼

物非體知成敵兩立云何為中疏今若不
知體自照境宛成相敵但有二相中云何
存。標阿難救云雖兼於二物體不雜物
非體知者物不知體自知若如此佛破云
物是境境既無知體是根有知一知一不
知成敵如牛角相對也。解資中日物無
所知體有所知故云物非體知知與無知
相形而立故云成敵兩立
 兼二不成非知不知即無體性中何為相
疏不兼根故為非知不兼境故名非不
知二義既非將何以表心之體性體性不
有中位自無。標其義轉疎也非知者去
根也非不知者無境也根境既無非道無
也自無中位云何分中。解離知不知之
外復以何相表心有體既無體性將何為

中

後結破

全破兼二

初引經

成立

後據理推

是故應知當在中間無有是處標已上破
中阿難白佛言世尊我昔見佛與大目連須
菩提富樓那舍利弗四大弟子共轉法輪
常言覺知分別心性既不在內亦不在外
不在中間俱無所在一切無著名之為心
則我無著名為心不。疏既非內外中間即
佛意被妄無體令識本真如云三際求心
心不有心不有故妄元無妄心無處即菩
提生死涅槃本平等不了此意諺指其文
妄立無著。便謂合教舉世修行多作此
計但一切時都無所著即我真心而不知
執此無著亦是妄想楞伽經云無心為心

支那

千聖安至義要卷三

三

三

破一

初破二

初辨計

雙徵

後展轉推

破三

初不在同

無破

次有體成

著破

後續揅過

續前非

量我說爲心量故下破之

佛告阿難汝言覺知分別心性俱無在者

世間虛空水陸飛行諸所物象名爲一切

汝不著者爲在爲無汝言一切無著一切

無著之心決定於彼一切法上爲在不在

在即著也若在不在二俱有過如下破之

以外境定之在即有也

無則同於龜毛兔角云何不著疏無者不

決定不著諸法何處是心各爲不著便同

世間龜毛兔角畢竟無體體既全無而欲

名誰爲不著耶解無者心不見境

也境既本無心何所離而云無者也

有不著者不可名無有體者則不可言不

有體者則不可言不

其境也境若是有心則成著豈名爲無耶

無相則無一切也不在諸相即無體如

兔角非無則相指次過也非無有體也

相等

相有即在云何無著結前非也相若有

安立不著義耶解謂境亡則心滅心自

則境生夫相不自有由心在故有心不存

無由相盡故無是以有相而言無著者理

不可也昔支慙度云但無心於萬境萬境

未嘗無詰其所談稍似今計肇師破云此

得在神靜失在物虛以經驗之亦未爲得

是故應知一切無著名覺知心無有是處

疏此上七段被妄所依竟然凡情所計雖

復萬差因依之處則賊亡巢傾則邪覆徵

雖有七處則唯五第四第七無別處故隨

撰述

後結

後發妄顯

真二

初發妄顯

真心三

空推真妄

二體

初阿難傳請

合無著似破能依正意在所詳之可見。○
 解孤山曰總此七番似破四性在內潛根
 見內似自性在外似他性中間似共性隨
 合無著似無因性故龍樹云諸法不自生
 亦不從他生不共不無因是故諸法無處
 知如來七番逐破使不爾妄心無逃避處
 妄賊既除真王得顯無生之理於茲見矣
 利根上智已合潛悟但為中下之輩更廣
 說耳私謂若四性未破此覺了心猶存於
 諦破性執已乃名真諦亦曰第一義諦故
 相若破此相方名真諦破性諦破假破即相
 天台云世諦破性真諦破假破即相空
 性破即性空由是言之經文七番義合三
 空也資中判經從初至第二卷破心見二
 執以顯人空從汝猶未明一切浮塵諸幻
 化相至第三卷破陰處界等以顯法空余
 愛沈師善分義趣但未知人法皆有性相
 耳洎下富樓那章祇是總顯前之二空故
 曰令汝會中未得一乘寂滅場地上乘
 阿羅漢等皆獲一乘寂滅場地上乘

初發難

爾時阿難在大眾中即從座起疏此下皆
 恭敬之儀也梵漢兩儀聽眾咸坐欲有所
 問從座而作如理請益則起更端則起將
 有承聽必復坐經有退坐一面儒有居
 與汝言皆令攝儀受法無謬也言座起者
 從法空體起偏袒右肩袒肉袒也致敬之
 悲濟用也偏袒右肩袒肉袒也致敬之
 用然此以表將荷大法之重擔耳右膝
 著地胡跪也屈智就理期悟入合掌信解
 俾悟入也已恭敬恭恭敬敬重曰敬而白佛
 上皆身業也恭敬恭恭敬敬重曰敬而白佛
 言此上皆是經家綴葦我是如來最小之
 弟解儀之子得道夜生蒙佛慈愛雖令出
 家猶恃憍憐所以多聞未得無漏見惑雖

支那

寶嚴經卷第三

其

第三

第三

後讀修

全在至下方得第二果故○解孤山曰猶在預流未得四果永無三漏又於大乘未得初住中不能折伏婆毗羅呪爲彼所轉溺於婬舍當由不知真際所詣疏實邊義此卽大教所指示處悔過責躬遭難未證蓋由不知此所詣處卽如來藏體也

○惟願世尊大慈哀愍開示我等奢摩他路

○令諸闍提墮彌戾車

提云不具信不具足名曰闍提或云焚燒善根此卽斷善根衆生也彌戾車此云樂垢穢人此等全不識佛法卽墮邊邪不正之見由不正見卽謗正法死墮邊地永不識佛墮毀也阿難請意自得正修識知真際卽離邪見庶幾成佛亦展轉令無信根斷善衆生毀滅邪見識佛正法自利他始爲正請○解闍提正云阿闍底迦此翻無欲謂不樂欲涅槃

次聚現

後正爲開

三〇

初變正裏妄

二源

也亦言一闍底柯此翻多貪謂貪樂生死不信正法也彌戾車惡見也

○作是語已五體投地及諸大衆傾渴翹佇欽聞

○示誨

疏請罷展禮深樂聞也傾心渴仰翹誠佇望敬聞開示誨令得入

○爾時世尊從其面門放種種光其光晃耀如百千日

將陳法利宜先表報警動令信也前放頂光表體無說此從口放欲顯言詮聲色用中無非智體種種百千具足衆德破無明闇如日之照

○普佛世界六種震動

佛三種世間不離本覺各妄生故云六種無明堅厚土石成形成震動既屬佛光妄本必爲智拔六種動相如拳嚴經如是十方微塵國土一時開現

妄情國土殊形妄執

○佛之威神令諸世界合成

既融十方開現

一界妄執未融六情殊隔真智一發法界
來藏心之洞然誰爲自他故成一界卽欲說如
先瑞也其世界中所有一切諸大菩薩
皆住本國合掌承聽因果不二不二之體
無明卽明無所移動皆住本國冥合此理
隨順不逆各合掌承聽大衆將悟斯理故
今預此表示法華說一乘竟十方世界通
爲一佛國土亦衆十方佛土中唯一乘
法第三末經大衆領悟是此表也○解此
中現瑞凡有四意謂教行人理也○放種
種光表從一理演出衆教卽此方真教體
清淨在音聞也六種震動表依教修行破
六根惑卽一根旣反源六根成解脫也十
方合成一界表十界染淨同一真心卽滌
滅空本無況復諸三有也諸大菩薩皆住
本國表行門雖殊各證本理卽歸元無二
性方便有多門也○標初破妄心者心有
真妄見有正邪一法二義由衆生一念而

起故先破妄心心爲萬法之源是體見爲
六根之首是用苟得體用卽寂而照或迷
心逐物卽生死輪回故破妄顯真如來藏
卽當人一真法界絕緣絕相法身之體如
境如之

佛告阿難一切衆生從無始來種種顛倒
業種自然如惡又聚疏凡夫外道常等四

四故云種種無始無明重習成種種必有
果子子相生熏習不斷如線貫珠次第相
連名惡又聚惡又梵語此云線貫珠經云
諸法於識藏藏於法亦然更于其子形如
常爲因性應法師云惡又樹名其子形如
沒石子彼國多聚以賣之如此間杏仁故
以爲喻喻諸修行人不能得成無上菩提
惑業苦也諸修行人不能得成無上菩提
乃至別成聲聞緣覺及成外道諸天魔王

初總序

次示妄源

及魔眷屬失正墮邪也不叙五道故云乃入正理名外但修邪因各皆由不知二種道梵云魔羅此云殺者

根本錯亂修習猶如煮沙欲成嘉饌縱經塵劫終不能得明失所以也迷真習妄種數心期正覺果入迷倫自謂真修焉知妄習不循至教但縱談一失通諱十二因緣也淨意菩薩所造此論云因緣所生法彼唯三所攝煩惱業及苦次說應當知煩惱初八九無明愛取業二及以十行有餘七說為苦識名色六入觸受生老死三攝十二法從三故生二從二故生七從七復生三是有故有輪轉一切世間法唯因果無人聲聞觀此十二因緣為四諦無明愛取諦彼十二斷滅為滅諦識至老死七緣為苦

知為道諦

云何二種阿難一者無始生死根本疏標則汝今者與諸衆生用攀緣心為自性者指也

後示真源

初正宗

正顯也衆生受身輪回五道莫窮初際故云無始聚緣內攝趣外奔逸故曰攀緣造善惡因受苦樂報死此生彼皆因此心故云根本不了是妄一迷為心決定惑為用此攀緣妄心以為真性執妄心為佛心恃此修行轉增我慢涅槃經云是諸外道無有一法不從緣生計為常者悉是顛倒也解耦李曰攀緣心即有為緣生生滅心也此心攬妄塵為體緣會即有緣散即無也

二者無始菩提涅槃元清淨體疏標指也本來不與妄染相應故云元清淨體何者

是耶則汝今者識精元明能生諸緣緣所
 遺者正顯也第八黎耶於諸識中最極微細者細名為識精此微細識有二種義一者覺義二者不覺義覺義即此文謂元明者覺義二不覺義即此文謂不覺義生不滅與生滅和合非一非異名為識精從此變起根身種子器世間等名生諸緣識相既現元性即隱名緣所遺者遺失也故下文云一切衆生從無始時來迷已爲物失於本心對法經云無始時來迷已爲物等依由此有諸趣及涅槃證得斯之謂矣○解孤山曰菩提了因佛性也涅槃證得斯之謂矣佛性也元清淨體正因佛性也涅槃證得斯之謂矣緣則成九界隨淨緣則成佛界故曰明隨染諸緣雖染淨俱緣而得失兩異淨得真性染失真性今別指染緣故曰緣所遺者
 由諸衆生遺此本明雖終日行而不自覺

後斥迷

枉入諸趣

疏本明周徧含裹無餘妙覺湛然斯須匪離步步是道故云雖謂持珠乞巧懷寶迷邪枉受淪躓誠可憐愍○解日用不
 知是謂不覺

首楞嚴經義海卷第三

音釋

矚之欲切

昵

尼質切近也

膀

膀音傍膀音光

挫

陳栗切

隳

許規

切壞

矚

楚語也亦云蔑

隳

車音切

乎

胡誤切

與

互同

休邑

比丘然吳助切

首楞嚴

經義海卷第三

計

字九千六百九十

伏

願

根塵

根塵

該銀四兩八錢四分五厘

頓淨

佛果早圓大地衆生齊登覺岸

崇

真

五年仲春月經山化城寺識

崇真

五年仲春月經山化城寺識

龍山釋海瓊對

龍山釋海瓊對

龍山釋海瓊對

龍山釋海瓊對

龍山釋海瓊對

龍山釋海瓊對

龍山釋海瓊對

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

空摧真妄

二體四

初推微妄

體四

初屈摧

體四

初舉拳

以問

首楞嚴經義海卷第四

經一之四

凡遇圓相卽是標辭與疏同其上文

○阿難汝今欲知奢摩他路願出生死

疏奢摩他

卽出生死到涅槃之道路也

今復問汝卽時如來舉金

色臂屈五輪指語阿難言汝今見不

地水火風

空輪各對一指又一一指端有千輻輪相故云輪指屈指問見意欲推心

○阿難言見佛言汝何所見阿難言我見如

來舉臂屈指爲光明拳耀我心目

佛手金光耀我

心目此卽心目俱見

佛言汝將誰見阿難言我與大眾同將眼

二約見

以訓

三再審

誰緣

四別推

心見

二正陳

妄體

三頓今問

見舉拳初問便言耀我心目再審誰見又却獨不言心意引推徵明露妄想師資善巧共破執情善哉大權懸知今日

佛告阿難汝今答我如來屈指爲光明拳

耀汝心目汝目可見以何爲心當我拳耀

當猶對也汝目顯然故云可見又汝眼實可見我拳相意欲推心且許其眼眼即可見何者是心研覈至窮妄想須顯

阿難言如來現今徵心所在而我以心推

窮尋逐卽能推者我將爲心能推之心攀

輪迴是此爲根固執既深河沙巨筭故今呈露必待破除

佛言咄阿難此非汝心復示二種根本未

四冠宗真

能領悟猶執能推嗟其迷重故叱以語之阿難矍然避座合掌起立白佛此非我心當名何等疏世尊現過之深也阿難驚起以避座執之重也情之主宰皆謂我心今被頓呵執不驚愕咄呵聲雙逸起貌

佛告阿難此是前塵虛妄相想惑汝真性

前塵之相本自虛妄從識變生猶如影像而復引起念想緣慮名之爲心心之與境

耳故下云汝身汝心皆是妙明真精妙心中所現物浮塵既現實體卽由汝無始至

于今生認賊爲子失汝元常故受輪轉此

妄想能損法身能傷慧命功德法財由之喪失名之爲賊迷而不識認爲真常將謂

顯真宗

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

初阿難伸

疑一

二

前

初阿難伸

疑一



炳生欲期嗣世返遭破喪歷劫貧窮故失
元常受輪轉也故下文云暗擾擾相以為
心性一迷為心決定惑為色身之內不知
色身外洎山河虛空大地咸是妙明真心
○二所現物○解執妄為真如認賊為子也
妄非真顯示真心者真心之體本周法界非
法然具三大通二門若約真如門顯此心
者則亡因果滅淨口欲談辭喪心欲緣
慮亡無法可破無淨口會此則唯顯體明
義也若就生滅門顯此心者則彰染淨明
體用顯真妄論因果有修有證或破或會
如斯顯示皆為隨順入於真如真如之體
即一真一心也一心論三故得治生產業皆
別即三明一即一論三故得治生產業皆
與實相不相違背已界佛界眾生亦然今
之所顯真心相者依生滅門破妄顯也然
破會之相諸經論中依生滅門破妄顯也然
輕重根有利鈍乘有頓漸教分權實若執

初別叙

疑三

初發修

行疑

重根鈍理須破斥若藥不晒眩厥疾弗瘳
若根性調柔妄情輕薄拈相即性一切皆
如猶良馬見鞭影動即正今經先破後會
俾輕重二執皆盡利鈍兩根俱入此後段
經即明心能生法自性元常不同前塵分
別影事但隨境轉體是無常下經又明見
與見緣本無所有元是菩提妙淨明體又
云生滅去來本如來藏此則先令明識真
妄後了妄即真元心離摩法華皆有此
云皆即苦提妙明元心離摩法華皆有此
意如調馬善鑿適時御物在座根性既殊
說者理須兼二如來善巧妙達時機文二
○阿難白佛言世尊我佛寵弟心愛佛故令
我出家我心何獨供養如來乃至徧歷恒
沙國土承事諸佛及善知識發大勇猛行
諸一切難行法事皆用此心起意修行親

支那

高麗金鑑海客

三

前

次謗退

善根疑

後無主
木疑

發菩提心如來常教令發此心今復何故
說爲非心故叙爲難準涅槃經發菩提心
不是佛性師子吼云若一切衆生先有佛
性何故復有初發菩提心者佛言菩提之
心實非佛性是無常故乃至雖念念滅相
續不斷名爲修造猶如燈焰雖念念滅亦
能破暗菩提之心亦復如是今經欲明如
來藏心常住真性卽是涅槃正因佛性發
菩提心乃是緣了體正因性此則不辨三
師子吼以緣了性難正也○標顯教因地
因常無常義妄以爲難之因初了悟覺性二
既有修證須具三重之因初了悟覺性二
修菩薩妙行
縱令謗法永退善根亦因此心疏依之修
道因之謗法永作闡提佛說非心誠爲難
信○標阿難示相懷疑無始時來善惡業
行皆用此心

後總結
請

○若此發明不是心者我乃無心同諸土木
疏土木不能了知不能修謗爲
無此心此若非心土木何異
○離此覺知更無所有云何如來說此非心
我實驚怖兼此大衆無不疑惑解私謂阿
覺知異乎土木封爲我心此則正當人執
之相忽聞訶斥故以無情爲難而不知真
我無我靈知無知妙淨明心何所不知真
在斯由大權起教豈慶喜之實然乎惟垂
大悲開示未悟情疏不了正因體偏通情無
木無性洎被呵責此非汝心由不早辨遂
至驚怖然阿難豈謂不知直爲末世多作
此計用妄心卽是佛心惑者旣群卒
難領悟故再三疑難請爲開示也
爾時世尊開示阿難及諸大衆欲令心入

無生法忍於師子座摩阿難頂而告之言

後如來正

顯

初約法隨緣

以顯心

後約冒性不

摩頂安慰也阿難疑問將謂無心今若開示必知體偏冥合此理了法無生印可決定名無生忍得此忍時通達一切法門成就一切佛智也○解構李曰無生法即真如忍忍即智也證此法時忍可印持決定不謬故云忍也如來常說諸法所生唯心所現一切因果世界微塵因心成體疏總標色心別生處故曰唯心此法生起謂由真如不守自性為因無始妄想熏習為緣因緣和合成聚耶識從此變現像故云唯心所現一切因果者別舉正報聖凡總該故云一切世界微塵別指依報一切之言亦通此轉既由真心隨緣所現亦依真心以為自體如像不離鏡波不離水如下文云我常說

變以顯心

言色心諸緣及心所使諸所緣法唯心所現外洎山河虛空大地咸是妙明真心中物故云因心成體○解孤山曰一切因果即十界正報世界微塵即十界依報此釋上諸法所生也因心具隨緣能造故所造法全能現也因心本具隨緣能造故所造法全能造心依正既是一心一心實無能所

初舉况

阿難若諸世界一切所有其中乃至草葉

縷結詰其根元咸有體性縱令虛空亦有

後正顯

名貌疏世間妄有不出色空色中小者草清為名顯色是貌妄相尚爾况真真耶○解如涅槃說空有四名謂虛空無所有不動無礙也貌謂體貌如雜集論說空一顯色如

何況清淨妙淨明心性一切心而自無體

三重破執

情二

初就執定

其有性

後就顯其

唯塵三

初示唯

塵三

疏清淨揀異妄染妙淨明心卽三德具足靈鑒無昧也雖能隨緣成一切法而一切法不能變動若變動者卽無諸法以不變故爲諸法性如鏡現像不爲像變若爲像變則不能現一切諸像以不變故爲像所依此亦如是故云性一切也豈得妄想所實真亦無體故此責云而自無體也○解性一切心卽常住真心能爲九界妄心之本性也

若汝執恡分別覺觀所了知性必爲心者

疏牒其明執也堅守不捨故云執恡思惟尋伺藉緣託塵如割水卽空隨手卽滅○汝必以此爲真性者下卽語云○此心卽解資中曰藉緣託塵以立分別應離諸一切色香味觸諸塵事業別有全性

初對五

塵顯

保爲真離塵應在○解分別覺觀金是依他假合全性自無因聲分別全性元無色香味觸例此可見

縱滅一切見聞覺知內守幽閑猶爲法塵

分別影事

後單就法

塵顯

後遣其旨
揣二

無分別若便將此內守幽閑也當爾之時不亦非理而不知此全由第六法塵影像事此境所發亦非全性乃是意識在獨散位比量別緣取獨影境也○解真際曰縱滅見聞覺知前六不行也意有四種定位明了夢中覺寤今約明了與五同緣俱不行也所取法塵乃散位獨頭也不緣外境泯迹藏用故曰內守幽閑祇此虛想是名法塵影事

習塵體在

客是常

後忘意

彰塵妄

初正示

後釋成

四彰其

自失

我非勅汝執為非心疏我今非是不徇理
 心意顯如來但汝於心微細揣摩此獨
 言無枉逼也不由他人獨於自心諦審揣摩度研此勸
 曰此即理長即謂何必求人矣○解孤山
 其瑞摩分別之心為當離塵有體為復離塵無
 體無若離前塵有分別性即真汝心疏若
 窮此分別體離六塵外實有性者我即容此分別體離六塵外實有性者我即容
 許是汝真心世人只知即心是佛曾不子然亂想無暫時停故楞伽云當於靜處觀
 此妄想想流注生滅凡夫不覺妄謂不動故下經云如瀑流水望一切眾生不為覺以
 是無流起信亦云一切眾生不曾離念故說無始從本已來念念相續未曾離念故說無始
 無明故佛再令微細揣摩未曾離念故說無始分別性即妄心也若此妄心離塵有體則

容是真心既離塵無體非妄是何應知即真汝心乃暫縱之語非顯真也
 若分別性離塵無體斯則前塵分別影事疏若離前塵無此分別足顯分別定是妄
 想自性本無屬於前塵故可名為分別影事如下文云若真汝心則無所去云何離
 聲無分別性斯則豈唯聲分別心分別我容離諸色相無分別性○解六塵如形分
 別如影影由形有故無自體心因塵有豈有體也
 塵非常住若變滅時此心則同龜毛兔角疏心因塵有塵屬無常塵既無常
 必歸變滅滅之不存毛將安附則汝法身同於斷滅其誰修證無生法忍若汝堅
 之心是真性者應合法身同於斷滅以法身體即真性故法身若斷依何修行證無

後結要過矣

生忍若了如來藏心本周法界本無生滅
合裏十方寧有方所凡夫身心如影如像
執此影像為佛性者一何鄙
哉○解心隨塵滅修證者誰
即時阿難與諸大衆默然自失疏初聞佛斥此非汝

心則驚疑設難將謂無心泊乎顯示清淨
妙明性一切心本來徧圓而為世界因果
微塵平等體性佛雖開示又恐久執尚堅
再約緣塵重研妄想斷塵無體豈是元真
若堅執不融法身應離塵證法思必無所
依阿難雖未悟真且知執妄是失故云默
然自失○解所執
既銷故云自失

後破妄竟

明真見二

佛告阿難世間一切諸修學人現前雖成

九次第定不得漏盡成阿羅漢疏四禪四

想名為九定通名次第者若入禪時智慧
深利能從一禪入一禪心心相續更無異

初示前開示

晝求哀二

初晝無

修一

念可間雜故然修此定能成無漏今言不
得漏盡者乃通指世間有漏心修欲界未
至及四禪四空定耳凡夫修禪多生未著
隨禪感果不出三界○故非無漏非漏指
於滅盡等九亦可別斥前之九定雖通無
漏俱是不了問既修此定能得無漏何故
經云不得漏盡成阿羅漢答此明不得大
乘阿羅漢也璣珞經中初歡喜地名鳩摩
羅伽秦言逆流乃至七地名阿羅漢秦言
過三有故知今言不得漏盡乃指不斷二
障之漏不證大乘羅漢也況究竟無皆由
學佛地始稱故佛三號有阿羅訶也
執此生死妄想誤為真實是故汝今雖得
多聞不成聖果見緣似現前境界元我覺明
終不悞執生死根本以為真實由是不辨
認妄為真久處輪回不成聖果然阿難亦
得初果以未究竟故云未得若約大乘故
無所惑○標或修行人厭下苦塵障欣上

淨妙利既有欣狀故云不得漏盡梵語禪
那此云靜定有欣狀故云不得漏盡梵語禪
定作得定者爲行人不見性迷心取捨隨
此九次第定亦名世定色界中初二三禪
慧定少無色界中定修處報身成道
定慧俱等是大菩薩真修此九次第是作
處號華藏世界居四禪頂此九次第是作
得定若了自性定即此經性淨明體不逐
緣生非因境有亦名正法眼藏各各自悟
本性性本無念無念即寂寂而常用即我
真性用而常寂假名無念即名清淨法身
亦名常住真心亦名清淨法界亦名自性
定亦名無漏界也○疏二破妄見明真見
者由前佛問入道發心遂答因觀再問復
相由眼觀目心生愛樂泊乎疑抗但且論
云耀我心見七處微詰三疑拒抗但且論
心未言其見蓋心爲萬法之元見爲六根
之首心有真妄見具正邪故前破妄心顯
如來藏即一真法界離緣絕相是所觀境
境既已說次明能觀之智智即是慧慧用

差別說名爲見見有正邪故須料揀故下
文云唯願如來開我道眼得清淨眼等此
蓋先體後用法如是故然體用二法不相
捨離體是即用之體用是即體之用故前
後經文明心則約見而辨顯見則就
心而論故知一法義分爲二也文三

初正叙

後喻

阿難聞已重復悲淚五體投地長跪合掌
責已內重涕淚外形而白佛言自我從佛
拜而復跪異聞正說而白佛言自我從佛
發心出家恃佛威神常自思惟無勞我修
將謂如來惠我三昧不知身心本不相代
失我本心雖身出家心不入道初心入道
恃賴親因將惠正受豈知身戒雖從佛得
心定宜當自證本不相代斯之謂歟涅槃
云汝諸比丘身雖出家而未曾染大乘法
服雖復乞食經歷多年初未曾求大乘法

食衣嚴法體食資慧命

譬如窮子捨父逃逝

解資中曰迷真今日

乃知疏窮子捨父喻也絕無功德法財以

清淨覺故云捨父輪轉五道往而不返故

云逃逝因佛指示方知過悞故云今日乃

雖有多聞若不修行與不聞等如人說

食終不能飽

說食不飽喻也前法後喻合

理觀外助多聞如人有目日光明照見種

種色若偏文字不習觀門說食何異故大

論云有慧無多聞是不知實相譬如大暗

譬如大明中有燈而無目多聞利智慧

是所說應受無聞無智慧譬如人身牛

世尊我等今者二障所纏良由不知寂常

後迷迷

求解

心性煩惱所知名為二障由煩惱障障心

慧不解脫諸法元空自然擾惱不生業性

不結誰曰生死誰為涅槃涅槃生死猶如

昨夢今為所縛實為不知二障名體如常

所知障亦名智障障一切種智故惟願

如來哀愍窮露發妙明心開我道眼財無

極日窮無上可覆曰露既無功德法財非

窮如何既無權實父母非露如何發妙明

心破煩惱障也開我道眼破所知障也既

次放光灌頂許
為宣說

初放光

灌頂

之元復是人執之本妄元破之二者心屬
王數通乎三性故在前破見唯眼識但屬
無記故在後破三者所破妄心且離緣塵
分別想相而未能知心性常住今破妄見
則引盲人瞶暗等以彰見性不滅乃至舉
手飛光皆顯性無搖動當知如來善巧方
便從麤至細自淺由深

後許爲開

演

後約破執

贊性

初直示見性

惟三

即時如來從智萬字涌出寶光疏前光從
智者前文從說顯心此文從心發見萬字
即表無漏性德梵云阿悉底迦此云有樂
則是吉祥勝德之相有此相者必受安樂
則天長壽二年權制此字安於天樞其形
如此記音爲萬字佛智前有此之形然八
種相中此當第一謂吉祥萬德之所集也
其光是昱有百千色十方微塵普佛世界
一時周徧徧灌十方所有寶刹諸如來頂

初舉問答

引當情

初舉所答

問其因由

二

初問因

後答目

旋至阿難及諸大衆

體既具德用不離體

千色一時周徧者無漏淨眼普見十方智
照無遺微塵皆遍遍灌佛頂智果必同及
諸大衆乘因不二解孤山曰智有萬字
表自心中道爲萬法之源涌出寶光表從
中理發於中智有百千色表般若是一法
佛說種種名周遍十方表十界等照徧灌
佛頂表佛佛理齊及
諸大衆表彼彼性等

○告阿難言吾今爲汝建大法幢亦令十方

一切衆生獲妙微密性淨明心得清淨眼

疏根本智性因茲顯發能建大義名大法
幢三德祕藏不縱橫金別故云妙十地見
之如隔羅縠故曰微唯佛與佛乃能究盡
故曰密心即體也眼即用也○解圓頓大
法超出偏小喻之以幢獲妙明心
證中理也得清淨眼發中智也

後約無拳

後約無拳

後約無拳

後約無拳

後約無拳

後約無拳

後約無拳

後約無拳

後約無拳

後約無拳

後約無拳

後約無拳

後約無拳

後約無拳

後約無拳

後約無拳

後約無拳

後約無拳

後約無拳

後約無拳

後約無拳

後約無拳

後約無拳

後約無拳

後約無拳

後約無拳

後約無拳

後約無拳

後約無拳

後約無拳

後約無拳

後約無拳

後約無拳

後約無拳

後約無拳

後約無拳

後約無拳

後約無拳

後約無拳

後約無拳

後約無拳

後約無拳

阿難汝先答我見光明拳此拳光明因何

所有云何成拳汝將誰見疏此問有三正

耳在誰見餘即兼

阿難言由佛全體閻浮檀金赭如寶山清

淨所生故有光明我實眼觀五輪指端屈

握示人故有拳相先光次見後拳也不從

檀金正云染部捺隨此西域河名其河近

其樹其金出彼河此則河因樹名金因河

稱也或云閻浮果汁點物成金因流入河

染石爲金也其色赤黃兼帶紫焰故也觀

經疏說閻浮檀金超過紫磨金色百千萬

倍唯聖所知佛身光明猶如聚日紫磨必

不如此施大赤色也○解閻

浮檀此云上勝施熾極盛貌

佛告阿難如來今日實言告汝諸有智者

要以譬喻而得開悟疏無智之人縱喻難

悟

阿難譬如我拳若無我手不成我拳若無

汝眼不成汝見以汝眼根例我拳理其義

均不以其情見必然故順情而問待其伸

雖無眼豈

阿難言唯然世尊既無我眼不成我見例

如來拳事義相類疏果然情見不出於斯

見不昧無手

畢竟無拳

二驗

佛告阿難汝言相類是義不然何以故如無手人拳畢竟滅彼無眼者非見全無

意疏

明盲雖無眼且心中

有見後自釋之

所以者何汝試於途詢問盲人汝何所見

彼諸盲人必來答汝我今眼前唯見黑暗

更無他矚以是義觀前塵自暗見何虧損

盲雖不見明還能見暗即此見暗亦各爲見故云見何虧損

阿難言諸盲眼前唯覩黑暗云何成見

常情

見暗不名爲見故有此難

佛告阿難諸盲無眼唯觀黑暗與有眼人

四徵

處於暗室二黑有別爲無有別

徵說○標在人身上肉

眼爲見緣在人眼日月燈爲助緣

五通

如是世尊此暗中人與彼羣盲二黑校量

曾無有異疏無眼見黑與有眼見黑二見無別故知見即是心不唯在眼

六釋三

阿難若無眼人全見前黑忽得眼光還於

前塵見種種色名眼見者

無眼見黑有眼見塵汝必許此

初瞞執情

是眼所見

彼暗中人全見前黑忽獲燈光亦於前塵

次引燈劍破

見種種色應名燈見

此正例無燈見黑有燈見塵亦應許此是

若燈見者燈能有見自不名燈又則

後結歸心

見

後廣約諸相

辨釋口

初對境動搖

粗論眞實

初阿難停佛

慈音

燈觀何關汝事

此縱破設或汝許名爲燈見燈若有見應名爲人不

合名燈又若燈見彼暗中人得燈光時不見因眼見色眼不見燈之與眼但是見緣體非是見也

是故當知燈能顯色如是見者是眼非燈

舉前有眼在暗室時因燈顯照眼能顯色前塵境界眼方得見此名眼者得眼光時如是見性是心非眼

此舉盲者得眼光時心方得見以前例此應知見性是心非眼也窮其根本見性元心遞遞相推心爲其主餘是助因以常情只知眼見不識是心今此且令知其根本未辨眞妄○解資中心漸明眞見矣

阿難雖復得聞是言與諸大衆口已默然

後如來廣

爲開示三

初問悟客塵

引其開解

初如來開

悟因由

心未開悟猶異如來慈音宣示合掌清心

佇佛悲誨

疏雖知見性唯心未識眞妄若清淨眼若謂是妄如來又許獲妙明心得

塵虛妄相想惑汝眞性進之又不可退之即難明旌羊觸藩斯之謂矣心既未了口

集阿難之意○解眞際曰大衆默然佇誨良由眞妄未明若認見境之心前來已奪若謂本眞之見豈假根塵口既亡言心希開示

爾時世尊舒兜羅綿網相光手開五輪指

誨勅阿難及諸大衆我初成道於鹿園中

疏卽波羅柰國鹿野苑中五仙所居修爲行處也佛成道後先入此園度五人耳

阿若多五比丘等及與四衆言一切衆生

後陳如述

已領解二

不成菩提及阿羅漢皆由客塵煩惱所誤
汝等當時因何開悟今成聖果

五比丘者謂阿若憍

陳如摩訶男頗鞞比丘婆提婆敷此五佛初出家雪山修道父王憊戀遂召往彼親近承事彼疑非真相次捨去同在鹿園習外道法佛成道後思欲先度彼勞苦者天眼觀見在仙人苑故往開示三轉法輪說生滅四諦苦集滅道今言客塵者即別指集諦分別煩惱蠱動如客俱生微細難辨如塵此俱煩惱障也若下圓通陳如述證即通大乘客如煩惱塵即見思二惑在○解資中曰言客塵煩惱即見思二惑非無始無明也私謂此中所問且約昔時小乘所悟耳意令答出客塵是動主空不動欲將動以譬妄不動以喻真下文屈指飛光義亦如是或曰此教既經開顯故今問答客塵二義即是根本無明者非也

初標所悟

後述解二

初述客義

後述塵義

時憍陳那起立白佛我今長老於大眾中
獨得解名因悟客塵二字成果

疏德長臘高最初度

故名爲長老佛轉法輪五人之中陳如先悟佛問解否答云已解因得解名悟此見修如客如塵證得無爲生空涅槃湛然不動如主及空因即獲果○標梵語憍陳如此云火器○解孤山曰憍陳獨得解名本際以第一解法者也故曰獨得解名

世尊譬如行客投寄旅亭或宿或食食宿
事畢俶裝前途不遑安住若實主人自無

攸往如是思惟不住名客住名主人以不
住者名爲客義

疏旅亭止客舍也俶始前

不暇停住喻分別煩惱數數造業流轉五道未曾暫息三界旅泊受果始畢又造新

業故云食宿事畢做裝前途

又如新霽清暘升天光入隙中發明空中

次梵屈指

澄寂搖一

諸有塵相塵質搖動虛空寂然如是思惟澄寂名空搖動名塵以搖動者名為塵義

約境開合

以辨見三

初手問

編錄

解私謂小乘客塵喻見思生滅主空喻真諦寂然真諦理一以喻從法則主之與空不可分二見思惑異以法觀喻則客之與塵應有二義何者客義蠱故喻迷事之惑塵義細故喻迷理之惑又亭客過遲如佛鈍使難破也際塵過速如利使易斷也佛言如是現空中塵搖動不息此喻俱生煩惱微細難見自非觀智照現終不覺知與身俱生與心同事故此煩惱體全是生滅虛妄不息主人及空俱喻真性不動之義始佛開悟客塵此欲陳如明其行相意引

答



次就見

推窮

阿難聞而開解了真見常寂身境動搖東如剖析甚合佛心故此印可言如是也
即時如來於大眾中屈五輪指屈已復開
開已又屈謂阿難言汝今何見阿難言我見如來百寶輪掌衆中開合
問答可知○標屈開五輪

指表聖人出入五道也

佛告阿難汝見我手衆中開合爲是我手

有開有合爲復汝見有開有合阿難言世

後再審

動靜

尊寶手衆中開合我見如來手自開合非我見性有開有合
疏此明境有開合見無開合

佛言誰動誰靜阿難言佛手不住而我見

後身搖動

以辨見二

性尚無有靜誰爲無住佛言如是阿難已聞客塵搖動虛空與主常自寂焉今遇此問例知見性無動無靜若以動靜相形則佛手是動見性是靜若只就見體所明本言不曾動今亦無靜此答稍符於真故佛印言如是
○△二約身搖動以辨見上來明境有開合見無動靜此則約對外境以辨義則易顯向下只於內身自分動靜動中有不動意明境之與身俱是生滅而凡夫人執窮本真自性迷而不識故於此造業流轉無窮爲自身相下經亦云諸可還者自然非汝又云云何汝今以動爲身以動爲境從始泊終念念生滅此等皆明身境無常見性常住也不見性常二乘所執不知無常見夫迷倒下自雙破至支當知然此所明對境對身以辨見性一性蠱淺若原佛意非離此見別有性常性常真體只就此顯以見與見緣無體可得本同空花元是妙明

契光若

以辨頭

後約頭搖

動明見

無生滅故下經觀河之見亦復如是良以諸疑未斷執情深重是故宜就淺近寄明顯其意學者知之文二
如來於是從輪掌中飛一寶光在阿難右阿難卽時迴首右盼又放一光在阿難左阿難又則迴首左盼佛告阿難汝頭今日何因搖動阿難言我見如來出妙寶光來我左右故左右觀頭自搖動稍知見體無故言頭自搖動○標若原佛意非離此見別有性常以見與見緣元是妙明也
阿難汝盼佛光左右動頭爲汝頭動爲復見動世尊我頭自動而我見性尚無有止

後變結會通責

其迷矣二

初雙結

會通

誰爲搖動佛言如是疏阿難認見不移若佛印可○標無住者本自不動也尚無有止者謂真見不逐緣生非因境有○解孤山曰舉手開合飛光左右現茲二相祇是證成陳那之義以開示阿難也

於是如來普告大衆若復衆生以搖動者名之爲塵以不住者名之爲客疏此結陳客塵動搖俱喻煩惱

汝觀阿難頭自搖動見無所動又汝觀我手自開合見無舒卷此結阿難有開合頭自動搖身境客塵同一生滅更無二別應知客必有主塵處有空對佛手之見形頭動之性未嘗動靜豈成去來前後會通其揆一也

云何汝今以動爲身以動爲境從始洎終

念念生滅遺失真性顛倒行事

總責也總責凡夫二

乘無常計常常計無常凡夫不了身境無常妄執實有計我我所起惑造業流轉三界受於一切身心大苦尚不知生滅豈知本如來藏故云以動爲身念念生滅等此即責無常計常也二乘雖知一切無常而不悟知本常妙性湛然不動故云遺失真性既不知本常妙性亦不辨妄故云顛倒行事循棄海認浮漚者耳○解私謂此因阿難謂身境有動見性不動寄斥大衆迷真常而見無常也智論明無常有二種謂相續法壞及念念生滅今云從始洎終蓋言從生至死即相續法壞也既失真性唯造妄業故曰顛倒行事

性心失真認物爲已輪迴是中

自取流轉疏結失也不了性一切心即是爲已此指凡夫以動爲身等下文身之與心皆是真心中所現物執爲自己顛倒斯

後響遺失

甚自體不識妄取他緣如懷至寶於外求
 巧誰之過歟故云自取流轉○標下經云
 以諸衆生從無始來循諸色聲逐念流轉
 曾不開悟性淨妙常不循所常逐諸生滅
 由是生生雜染流轉若棄生滅守於真常
 常光現前根塵識心應時銷落想相爲塵
 識情爲垢二俱遠離則汝法眼應時清明
 云何不成無上知覺○解前云顛倒行事
 但是爲物所轉正斥能迷之心今言認物
 爲已又斥認所迷之境爲我我所也如圓
 覺云妄認四大爲自身相六塵緣影爲自
 心相若如是則塵勞之境外何由可出故曰
 輪迴是中等已上經文雖明見性不動然
 猶未論此見亦妄離見乃真資中曰此寄
 顯相密談真見分別
 顯了金在後文也

首楞嚴經義海卷第四 一終

音釋

矍

居縛切矍然貌五各切暗音擾亂也瞋眩瞋目切

眠

左右驚顧貌驚愕也瞋眩瞋目切

初

委都奚切煩軀煩軀也

隙

迄逆切盼普覓切隙隙也

休邑

比丘海陽廣寧本淨慈倫慈明

首楞

嚴經義海卷第四計字九千五百九十

箇

該銀四兩七錢九分五厘伏

崇禎

五年仲春月征山化城寺識

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 1 2 3 4 5 6 7 8 9

已就破顛倒漸

明真見云

初對匿王破

其斷見二

初迷阿難所懷

願辨真見

後明匿王引外

首楞嚴經義海卷第五

經二

凡遇圓相卽是標辭與疏同其上文

爾時阿難及諸大衆聞佛示誨身心泰然念無始來失却本心妄認緣塵分別影事

今日開悟如失乳兒忽遇慈母疏悟知緣

影事又識對境之見是不動翻思往日妄認失真流浪既深昏惑難脫幸逢嘉會遭

此良時法乳既滋如合掌禮佛願聞如來子遇母不亦快哉

顯出身心真妄虛實現前生滅與不生滅

二發明性前文叱責此非汝心蓋令識妄仍指諸法唯心所現此又令了

所現之妄本無自性元是一真一真未嘗動搖諸法何曾生滅佛意欲其卽妄見真

請證不害

遂印對境之見元來無動廣責認物爲已
性心失真阿難罔測佛之深旨將謂真妄
二體全殊生滅之外有不生滅者如是者
唯心之言虛設妄法之語徒施逐語迷旨
終成顛倒雖懷疑念未敢形言故云合掌
禮佛願聞等也○標此是結集家叙其意
也○解資中曰由前佛言云何汝今以動
爲身念念生滅遺失真性顛倒行事故有
斯請也

引叙疑

時波斯匿王起立白佛我昔未承諸佛誨
勅見迦旃延毗羅胝子咸言此身死後斷
滅名爲涅槃此外道執一切法亦有亦無
剛闇夜是名毗羅胝母號此外道起自然
見外計雖多不離斷常二見此二皆斷見
類故云咸言斷滅此人異計不知
業種相生妄謂死後卽是涅槃我雖值

二述身遷

改四

佛今猶狐疑

解狐山曰此外道六師中一
人也準今經所說則有三人

皆斷滅見故匿王引旃延毗羅而問後如
來舉末伽而斥也○標波斯匿此亦云月
光

云何發揮證知此心不生滅地今此大

兩養身

當常

衆諸有漏者咸皆願聞疏狐性多疑凡遇
後方行昔問死後斷滅今聞不滅不生孰
是孰非猶豫不決故云狐疑而匿王深體
阿難所懷知於生滅之外求不生滅心雖
密請口不形言故引外宗與佛開示近破
外道斷見令知死後續生深引阿難悟真
不離生滅妄識故云證知此心不生滅地
彼邪疑以咨極理託

佛告大王汝身現在今復問汝汝此肉身
爲同金剛常住不朽爲復變壞世尊我今

問答末

滅知滅

此身終從變滅疏佛舉此問欲顯生滅中見無所動。解私謂前示阿難見無搖動後示匿王性無生滅一往似同義須甄別何則阿難以身境為動此相猶麤謂見性不動且據現前對揚而說今佛問匿王內身變壞乃至答云剎那剎那不得停住其相甚微洎談見性自童至耄不遷不變由是而知所破生滅則麤細有殊所顯見性則近遠成異聖人引物入如來藏其致漸深讀者詳此

佛言大王汝未曾滅云何知滅世尊我此無常變壞之身雖未曾滅我觀現前念念遷謝新新不住如火成灰漸漸銷殞殞亡不息決知此身當從滅盡疏前念滅後念生剎那變異如

三問答老

紹衍異

火燒薪必歸磨滅俱舍云以諸有為法剎那盡故

佛言如是大王汝今生齡已從衰老顏貌

何如童子之時

王述無常念念遷謝其理必然故印如是欲其更叙

遷謝之相以老少相比為問

十五曰童未巾冠也齡年也世尊我昔孩

孺膚腴潤澤年至長成血氣充滿而今顏

齡迫於衰老形色枯悴精神昏昧髮白面

皺逮將不久如何見此充盛之時

始生日孩始行

曰孺孺濡弱也膚布也布在表也文理光美曰腴此皆童子時相長成謂成人之時

此從二十已上至強壯時故云血氣充滿顏齡即今六十有二年齡顏朽近於七十

故云迫於衰老老少相異云何世尊見此相比一解孤山曰佛問兩時答出三時謂

漸流年

四問答頤

三性不

滅三

孩孺長成衰老也耄昏忘也然八十曰耄時匿王方六十二蓋通言昏忘耳
佛言大王汝之形容應不頓朽變今問年
變由年變故令其相變不頓
朽言要叙漸老念念遷移
王言世尊變化密移我誠不覺寒暑遷流漸至於此何以故我年二十雖號年少顏貌已老初十歲時三十之時又衰二十于今六十又過于二觀五十時宛然強壯世尊我見密移雖此殂落其間流易且限十年十年爲限
而不還也落猶不住也少壯不住往往若復令我微細思惟其變寧唯一紀二紀實爲年

變

此以一年爲限年年變改

豈唯年變亦

兼月化

此以一月爲限月月

何直月化兼

又日遷

何直猶不但也此以一日爲限日

四限觀察無常之相

循是麤浮未爲微細

沉思諦觀刹那刹那

念念之間不得停住故知我身終從變滅

此至細而觀也若以沉靜其思審諦觀察

卽刹那不停念念流變此卽微細四相遷

流不息凡夫心麤殊不知覺古德偈云如

以一睫毛置掌人不覺若置眼晴上爲害

極不安愚人如手掌不覺若置眼晴上爲害

眼晴爲極生眼患言刹那者時之極少也

俱舍論說時之極少名曰刹那時之極長

初禪間滅
妄念不知

那爲

臘縛三十臘縛爲一須臾三十須

東爲一晝夜三十晝夜爲一月十二月爲
 一年十二年爲一紀前約十年爲限是約
 一紀舉全數爾○解答有二相一約麤相
 順觀則以十年爲限始從十歲增至六十
 又過于二猶云六十有二也祖落猶云遷
 謝也尚書以祖落爲死非今經義二約細
 相逆觀則始從一紀減至一年年減爲月
 月減爲日以至剎那也十二年曰紀前麤
 相十年而增此細相一紀而減者由向自
 云六十又過于二觀五十時宛然強壯則
 是以今六十有二反觀五十
 是爲一紀故約紀而減之

佛告大王汝見變化遷改不停悟知汝滅

亦於滅時汝知身中有不滅耶波斯匿王

合掌白佛我實不知疏生滅麤相如前可
知不生滅性亦在汝

身汝知之否匿王舉外叙疑比欲世尊明
 示今蒙佛問故答不知○二許示無生廣

次許無廣

辨無設三

初許不

無生

辨無改此下約王自小至長見河不變以
 明見性意顯只於生滅了不生滅相雖麤
 近音甚深微一令匿王驗麤相而悟捨生
 趣生一使慶喜發深解而知滅元不滅即
 相顯性在此密談頭自搖動見無所動是
 此意也維摩云如自觀身實相觀佛亦然
 肇公以萬物即不遷何但於見下文佛答
 文殊及三科文首分明顯會始見其意文

三佛言我今示汝不生滅性許於正生滅
時示無生理

也○解真際曰前王示不
 知意欲如來爲凡開演也

大王汝年幾時見恒河水王言我生三歲

慈母攜我謁耆婆天經過此流爾時即知

是恒河水疏耆婆此云命西國風俗皆事
長命天神子生三歲即謁彼廟

謝求得也此以年問見
 者意切年變見不變也

次問答見

河異。佛言大王如汝所說二十之時衰於十歲
乃至六十日月歲時念念遷變則汝三歲
見此河時至年十三其水云何王言如三
歲時宛然無異乃至今年六十二亦無
有異。無異之語甚好思量
一往麤浮再思有旨

後簡答。佛言汝今自傷髮白面皺其面必定皺於
童年則汝今時觀此恒河與昔童時觀河
之見有童耄不王言不也世尊。色身麤相
童耄易知

見性不遷誠難覺了對此辨異令悟無生
也。標觀河之見既無童耄生滅去來豈
有動轉。解孤山曰既知見境不易可喻
真性無遷大聖動樹訓風舉扇類月故令

後指常

斥彼置疑

先識見無童耄然後
直示性無生滅也

佛言大王汝面雖皺而此見精性未曾皺
皺者爲變不皺非變變者受滅彼不變者

元無生滅云何於中受汝生死

疏克指常
性生滅但

遷有爲無爲不受生死若知不變則見無
生。解見精即見性也。皺者爲變即顯生

死無常不皺非變則顯涅槃常住生死涅槃
雖分兩派克論體性豈有二殊言偏意

圖變即非變若然者豈但破匿王引
外之見抑亦訓阿難二發之請也。而猶

引彼末伽黎等都言此身死後全滅

疏斥
彼置

疑也未伽黎是字母名俱奢黎此指匿王
所引異者俱是外道趣兩指也。色身變異

可說無常見性不遷理非斷滅。標是六
師中斷見之類也。解此說衆生雖有苦

四信續生

樂無有因緣自然而然也等者等取前延
貶子二人準此文意則六師中三執斷明
必也執常乎

後對阿難破

其常見一

王聞是言信知身後捨生趣生與諸大衆

踊躍歡喜得未曾有疏敘其淺悟但云捨生趣生鞠彼深意必

知滅元不滅隨宜領解

阿難卽從座起禮佛合掌長跪白佛世尊

若此見聞必不生滅云何世尊名我等輩

遺失真性顛倒行事願興慈悲洗我塵垢

初阿難棄達
發問

據此見河之見與我見聞無殊於王卽云
不滅不生於我卽云遺失真性王之與我
孰親孰疎苟或殊途如何分辨然此問意
由來久矣始因手自開合見無開合頭自

後如來驗破

執情三

初驗出倒

情二

搖動見無搖動一一佛印智言如是此則
如來令於妄見卽辨真見無離生滅有不
生滅阿難罔知佛旨猶謂生滅與不生滅
別遂合掌禮佛願聞如來顯出身心真妄
虛實現前生滅與不生滅二發明性匿王
知其懷抱又不發問伸誠於是引外六師
執見死後斷滅所異佛親開示卽安見真
責引阿難無執二別阿難古佛豈茲不了
蓋爲今日惑重情深須示膏然確陳拒靜
故茲問也○解資中曰阿難良不達對
機之意故此疑也私謂前斥遺真蓋託身
境以破當體之妄也向示無滅乃附見精
以顯所依之性也當體故不卽所依故不
離應知以不離言之阿難何嘗爲失以不
卽言之匿王亦未爲得

卽時如來垂金色臂輪手下指示阿難言

汝今見我母陀羅手爲正爲倒疏下指指下也母陀

初畢事箇

引出情

羅此云印此意欲明見手不同有正有倒以況其見亦有正倒。標母陀羅印者三十二相中一相也

阿難言世間衆生以此爲倒而我不知誰

正誰倒疏此推世人以此爲倒而我不知誰倒以指上指爲正

佛告阿難若世間人以此爲倒卽世間人

爾

將何爲正疏若以垂手爲倒復將何者爲正。標此驗出凡夫執正爲倒

情之

睿

阿難言如來豎臂兜羅絲手上指於空則名爲正疏豎手爲倒却以爲正以不順身故此爲阿難不辨真妄執妄爲真

三微

四釋

故如來責顛倒行事既了安本無體合知真自寂然遂許對頭動之見觀河之性卽是性真無別真也慶喜依前不了將謂妄外有真遂不甘我爲顛倒之人正是無生之性阿難既陳諍問如來就事以驗逆順之境不辨顛倒之情難脫下文卽破

佛卽豎臂告阿難言若此顛倒首尾相換

諸世間人一倍瞻視既云豎臂爲正佛便

正是顛倒也指本垂下今却逆上故云首

尾相換世人不依本分以正爲正而別生

異見以倒爲正故云一倍瞻視。解孤山

曰若此顛倒謂垂手豎手也垂則以手爲

尾豎則以手爲首故云相換首尾相翻名

爲一倍手實無殊既瞻垂爲尾視豎爲首

非一倍則知汝身與諸如來清淨法身比

比出倒見

後譬以宗

次徵其倒

處一

初徵倒所在

性顛倒身此金類例顯發彰明佛身是正
汝身應倒亦可若以佛之見手類顯佛身
明知佛身名正偏知若以汝之見手比金
汝身明知汝身號性顛倒汝胡非是顛倒
行事正偏知者離倒皆正窮盡法界各偏
凡夫二乘無此生正倒也解汝身迷理
衆生妄分別自生正倒也解汝身迷理
比垂手也如來悟理類豎手也垂豎
自異手實無殊迷悟不同理常平等
隨汝諦觀汝身佛身稱顛倒者名字何處
號爲顛倒疏隨者猶任從也在汝心中諦
處名倒汝若是倒汝名自何處各倒此
則令其識顛倒處也各名聲字猶諸目也
古人於此作泯相解遂令下解正辨顛倒
血脈不貫便成孤起既絕正倒如來何故
却說顛倒學者請詳解令審自身望
佛正知汝稱顛倒過由何處得顛倒名

後徵其周知

後廣倒相

于時阿難與諸大衆瞪瞞佛目睛不瞬
不知身心顛倒所在疏瞪直視貌瞞處

初興悲告誡
叙其常說

然不了既不措其一辭但知聞佛直視
標阿難示同凡夫執正爲倒洎令識其正
倒故不知也○解私謂夫妙明真心本無
倒正但由諸佛悟之假名爲正衆生迷之
暫說爲倒苟了迷非迷達悟無悟真心尚
泯復何倒正於其間哉阿難既以匿王見
精不滅疑乎自身遺失真性故佛方便以
倒正示之向問顛倒名字意斥阿難認悟
中迷爲身爲心卽是顛倒
所在時衆未曉於是曹然
佛興慈悲哀愍阿難及諸大衆發海潮音
徧告同會解孤山曰機熟卽說感應諸善
無差喻以海潮來不過限
男子我常說言色心諸緣及心所使諸所

後顯宗要

斥其倒情

初統釋

迷情五

一標指

緣法唯心所現疏天鼓無思隨人發響海潮無念要不得請也色謂十一種緣慈悲應機而說不待請也色謂十一種別指不相應行心所即五十一心所諸法盡皆是真心之所現起如鏡現像不離於鏡無體可得問前五無為名體俱假可同前法無體如影真如無為名假體實為諸法性何言無體如影真如對答此宗所說真如猶是對妄而立既因對還成妄法如下經云言妄顯諸真妄真同二妄又云無為無起滅不實如空華圓覺云圓覺流出一切清淨真如菩提涅槃等由是五位諸法唯心所現皆同影像者也○標五位都一百法攝盡真妄法五位者一心法二心所有法三攝盡真妄法五位者一心法二法彼論釋云一切最勝故與此相應故分位差別故能現影像故有所顯示故○解資中曰此五皆依真心所現如鏡中像

汝身汝心皆是妙明真精妙心中所現物疏心現身心如鏡現物物不是鏡物體虛故鏡不是物鏡體實故虛實既辨由是顛倒於茲可識

云何汝等遺失本妙圓妙明心寶明妙性認悟中迷心即是性體徧故圓無味故明是法可重故名爲寶元來自爾

非適今也故云本言語道斷心行處滅故稱妙再三歎美故疊言之悟即是覺圓明性也迷即不覺妄身如鏡之本性覺如像處鏡虛實可辨今棄心鏡之不覺處覺如像之身心不辨虛實斯爲大失故云認悟中迷前云各字何處號爲顛倒今正指此顛倒處也○解孤山曰汝等遺失責九界迷妄也本妙下示所迷三諦也本妙即中諦圓妙明心即真諦寶明妙性即俗諦性具諸法如如意珠具足衆寶也三諦互融故

換迷

首楞嚴經卷第三

十

第五

責矣

皆稱妙認悟中迷者諸佛成道空界依正無非佛之真心佛心既然汝心亦爾今既悟中迷

○晦昧爲空空晦暗中結暗爲色色雜妄想想相爲身

迷性明故而成無明故云晦昧即下經云迷妄有虛空也又空謂所變頭空晦昧即能變無明二法和合變起四大依報外色故云結暗爲色即下經云想澄成國土也以四大色雜妄思想心變起衆生正報內色故想相爲身想謂妄心相謂妄色色心和合五陰備矣即下經云知覺乃衆生聚緣內搖趣外奔逸

四顯

○昏擾擾相以爲心性一迷爲心決定惑爲色身之內

世人不知元是無明展轉麤動心性一從迷執決定不改謂言我便爲真實身內遂起有情無情之異有性無性之殊認妄心爲佛心一何鄙哉○標謂不如實知自性彼我既分色心有異愛情取捨也○解以妄想四心聚四大色內而外緣六境心不暫停故曰聚緣內搖趣外奔逸也

二叙妄

二相亦云同異亦云動靜由此動靜互相待故於此二相暗中結成形色即根身器界也形色既現想處其中色想相雜有知覺處成於根身想澄凝處即是器界此則第三現相也以有境界緣故牽起麤識念分別相續不斷故云聚緣內搖此前三麤也由念相續熏習不斷遂成分離取六塵相流趣不息故云趣外奔逸此後二麤分離識也從微至著三細四麤爲煩惱道畢於此矣

聚緣內搖趣外奔逸

明外現空相故云爲空此則最初濁劫也下文云迷妄有虛空又云汝見虛空遍十方界空見不分有無體有見無覺相織妄成是第一重名爲劫濁此三細中業轉

支那

東京大學總合圖書館所藏

二

五

五結迷

昏擾擾相卽內搖外逸無明顛倒也既失本妙故用此相以爲心性又執此心在色身內無情有情莫能融一是知順九界妄心者豈信草木有佛性乎

○不知色身外洎山河虛空大地咸是妙明真心中物

疏根身種子屬內緣而執受山三境皆是賴耶相分○又此空界從迷妄生識所變故能變之識全是無明迷真而起亦無自體能變所變皆是鏡心所現影故前文云汝身汝心皆是真心中所現物不知此理却執我心在色身內故此結示

○譬如澄清百千大海棄之唯認一浮漚體

目爲全潮窮盡瀛渤如來藏有四義故以甚深包含萬有如海廣大無德不備如海珍寶無法不現如海現影其體湛寂不與

後約喻結

指倒相

妄染相應故云澄清卽前甚深義也百千者卽前廣大義也不識是元清淨體故云棄之只取昏擾擾相以爲心性故云唯認等全潮大瀛渤皆海之異名也○解百千大海喻真心非徧而徧一浮漚體喻妄心非局而局皆真起妄如棄海認漚執妄爲真如認漚爲海全潮則汝等卽是迷中徧海而涌故云窮盡瀛渤

廣約緣塵
顯真見

○倍人如我垂手等無差別如來說爲可憐

○愍者疏側前結指也棄之大海是一迷也

倒一迷也豎手是倒認爲正法迷退相舉正指倒相○皎然明白如何謂言是泯相耶有智請詳○解迷悟相翻各名一倍全迷爲悟是一倍於迷全悟成迷是一倍於悟手之垂豎中更迭明云倍也遺失明心

顯緣心非

性二

○早是迷矣復執前塵以爲自性又一迷故

阿難迷悟

彰疑一

○疏三廣約緣塵正顯真見以前文中約對手觀河示見無生相淺意深猶成隱密未爲顯了不名正顯故科之粗論漸明也今此已下廣對緣塵破除各相顯此見性不落戲論然後透段會通令知諸法虛妄本無所有唯一菩提妙淨明體分明顯會故云正顯真見也文四

初迷悟

○阿難承佛悲救深誨垂泣叉手而白佛言我雖承佛如是法音悟妙明心元所圓滿常住心地因佛廣示顛倒顯出真心於能詮言音悟所詮心地

後彰疑

而我悟佛現說法音現以緣心允所瞻仰徒獲此心未敢認爲本元心地解私謂前責因聲分別之性今阿難重以緣心而爲問者欲顯真性無能所之相也既於緣心

後如驗

顯釋一

已離麤執是故但言未敢認爲本元心地豈同前云若此發明不是心者我乃無心同諸土木耶所以下文略簡所願佛哀愍緣之法能緣之心真體可見矣疏佛以言音詮此真性今我領解復是緣心所悟真性能悟緣心還同如來前所責言如汝今者承聽我法此則因聲而有分別有何別耶由是未敢認爲本元心地○心有能生可依止義喻之地也言圓音者以佛一語言徧窮生界而其音韻常不雜亂如起信疏解

初寤寐

○佛告阿難汝等尚以緣心聽法此法亦緣

後驗其妄

初指月片

非得法性因聲而有分別此分別性即是實相法說既不可聽豈可耶緣心者直緣語言文字故云非得法性若能忘懷合道離能所相一念不生前後際斷斯可名爲真得法性○解真際曰以能緣心緣佛法

認詮

音認為自性非自性也以
此法音但是所緣聲教故

初指

○如人以手指月示人彼人因指當應看月
孤山曰人喻如來手指喻教月喻真理示
人喻化衆生也教詮真理理是衆生之心
聞教自合觀心離

雙迷

若復觀指以為月體此
人豈唯亡失月輪亦亡其指何以故以所
標指為明月故

後暗

以觀之若欲見性須亡言而體之不能亡
言豈能見性不能遺指豈識月輪圓覺云
修多羅教如標月指若復見月了知所標
畢竟非月一切如來種種言說開示菩薩
亦復如是月俱迷
詮旨兩失在文可見

後合

豈唯亡指亦復不識明之與暗何以故即

後客主留

畫繡線想

以指體為月明性明暗二性無所了故
屬有為無記故暗真理屬無為性善故明
能喻可解○解教是聲塵故如暗理是真
心故
如明

紹法禪

推有體

○汝亦如是
疏以法合喻
如上所辨

○若以分別我說法音為汝心者此心自應
離分別音有分別性

初法

性故屬緣塵隨塵有無非是常住但如其
客○解如前文云若離前塵有分別性即
真汝心既離塵無性自知是妄也私謂上
指月喻雖遣所標之指正簡能緣之心以
阿難云現以緣心允所瞻仰故由
是今文唯破分別之性良有以也

次喻

○譬如客寄宿旅亭暫止便去終不常住

後合

而掌亭人都無所去名爲亭主疏此明緣客喻妄以主喻真心隨境往

後約緣慶

此亦如是若真汝心則無所去如下經云滅聲有亦非生生滅二圓離是則常真實○標真性不逐緣生豈因境有

責無性三

初發無性

云何離聲無分別性斯則豈唯聲分別心

分別我容離諸色相無分別性疏緣心若如其主何得隨聲來去以離聲時無分別故豈同真心周徧法界湛然常住隨聲之心既然隨色之心亦爾故云豈唯等○解資中曰以聲倒色相從而說非但聲分別離色相外亦無其性

如是乃至分別都無疏前舉色聲顯心無體亦合徧歷香味觸

資局宗

法今此超過故云非色非空拘舍離等昧

爲冥諦

不可見故非色緣會有故非空言冥諦者或云冥性或云自性梵云

僧伽奢薩恒羅此云數論立二十五諦最初三諦名爲冥性計以爲常第二十五名爲神我亦計爲常我思勝境冥性即變二得解脫我若不受用我既受用爲境纏縛不卽數論名爲涅槃如別處說拘舍離者非如是皆上聲色也乃至例餘四塵也分別都無謂分別六塵之心皆離塵無性也塵謝則滅故非色塵對謝心有故非空是故外道生爲覺諦即二五諦中冥初生覺對略舉冥諦意對覺諦而論方合上云非色非空也私謂二十五諦除冥諦外不出色心等非色即五塵五大等非空即五大中

後結責

非主

宗覺無

還三

留難承
前叙難

空大也既非此等正同外道所見冥諦非對覺諦而論也資中日拘舍離者數論外道立二十五諦此之所立從慧數生故名數論

離諸法緣無分別性則汝心性各有所還云何爲主疏真心如主妄想如客客有去性顯汝心性隨塵各還是則爲客云何名主

阿難言若我心性各有所還則如來說妙

明元心云何無還惟垂哀愍爲我宣說性

之言通於真妄阿難執者是妄如來示者爲真今以所執之生滅疑於所示之妙明改云則如來說云何無還還猶滅也○解私謂此問心性云何無還向別指見精爲不還者蓋前文已說如是見性是心非眼故然其見精真妄猶難所以廣約遂產

後如來約

相對辨三

簡出真性披沙若盡金體自純

佛告阿難且汝見我見精明元疏且者權宜之辭權

指阿難能見之心爲明元也此見雖非妙精明心如第

二月非是月影汝應諦聽今當示汝無所

還地此之明元非本真性其猶捏目所見影也水之月影從真月降可喻妙應感而遂通捏目所觀全體虛妄從病眼生堪喻妄見本不可得只就此見權示觀還也○

初約權標

指許說

盜鏡還

以明辯一

此見雖非下簡妄異真也如第二月喻見精水中月影者真月喻真心第二月喻見精水中影喻緣塵分別私謂阿難所問妙明元心云何無還而佛以見精爲答者以真心無

朕發悟良難故託見精方便開示此雖屬

初明境有

還二

初境

妄切近於真如第二月取喻非遠應知此見亦是前來緣塵之見但緣塵分別之性則破云有還緣塵能見之性則示云不還若不爾者何故佛言且汝見我見精明元耶況若例同觀河之見觀非無緣也所舉月輪諸家並以三義解之至於孤山亦舉舊說唯配法有異耳余謂月影即第二月非水中之影也今先消文次引證言見精明元者即能見之性也妙精明心者謂離見之體也如第二月即於月上實有斯影蓋而云非是月影者謂非月上實有斯影之體且非體上實有斯見蓋虛妄所生也次引證者下文云目有赤青夜見燈光別有圓影而此圓影唯肯之觀乃至云如第二月非體非影以是觀之非水中之影明矣

○阿難此大講堂洞開東方日輪升天則有明曜中夜黑月雲霧晦冥則復昏暗戶牖

後明境

後宗見

無還三

初標

之隙則復見通牆宇之間則復觀壅分別之處則復見緣頑虛之中遍是空性鬱勃之象則紆昏塵澄霽斂氛又觀清淨

暗通塞空有染淨八種之相皆仗因托緣以立其像也○解真際曰欲示無還之性先指可還之相此八但是舉要而巳此五約心所分別處即是見緣此境則通私謂此八緣中七緣皆就能映色根論之唯分別緣則於七境而起分別是故緣文列在

今編觀此會聖衆用目循歷其目周視但如鏡中無別分析此即見精也又云汝識於中次第標指此是文殊等即分別緣也

○阿難汝咸看此諸變化相吾今各還本所因處云何本因阿難此諸變化明還日輪

次釋

何以故無日不明明因屬日是故還日暗
 還黑月通還戶牖壅還牆宇緣還分別頑
 虛還空鬱燼還塵清明還霽則諸世間一
 切所有不出斯類疏此之八境既從緣有去有來非還從緣無有去有來非
 同真見
 汝見八種見精明性當欲誰還能觀八種見精明性既非緣生當還何所豈同入境各有所歸
 何以故若還於明則不明時無復見暗雖
 明暗等種種差別見無差別真見離緣緣境去後更誰觀境自見差見且無別

後結

後覽影迷

以結責

約體重

明二

諸可還者自然非汝不汝還者非汝而誰
入境可還自非汝見汝不還性正是汝真此若非真孰為真耶
 則知汝心本妙明淨解見性不還猶喻二還唯有真月所喻真性誠不還耳下文云但一月真中間自無是月非月又云見見之時見非是見豈非此見亦可還乎問此還何所答還無明也由無明故而有能見無明若破此見即還起信云若離業識則無見相厥吉顯然 汝自迷悶
 喪本受輪於生死中常被漂溺是故如來
 名可憐愍疏前將入境以對妄見權示無還由是則知本妙明心未嘗生滅本有真性迷而不知却執緣塵自取流浪如前文云由汝無始至于今生認賊為子失汝元常故受輪轉然雖權指意顯即是以未不離本故

初伸問

後答釋

初約用優
劣以略明

阿難言我雖識此見性無還云何得知是
 我真性阿難問意前對入境權指妄見有不滅爲復只此表知性常爲更有義別得真妄故云云何得知等○解此寓意者如云雖識二月何謂真月○疏向下更約用有優劣體無差異用約人辨體對物論斯則前後三義以辨真也一顯無生滅二明有勝用三示無差別故此答釋分爲二科
 佛告阿難吾今問汝今汝未得無漏清淨
 承佛神力見於初禪得無障礙得初果證方斷分別
 故云未得無漏自無定力假他而見故云
 承佛神力借通令見者意欲阿難信知自
 已見之真用有若是也色界之而阿那律
 首梵衆梵輔大梵俱名初禪
 見聞浮提如觀掌中菴摩勒果阿那律此云如意亦

後約體非物

以廣辯二

初正辯見體
非物三

云無貪過去以食施碎支佛九十一劫天
上人中受如意樂無所劣少未失明時爲
性多睡爲佛所呵因是不寐得見三千界
教修天眼用見事因是修得見三千界
如觀掌果大論所明大阿羅漢見小千界
大辟支見百佛界諸佛見一切佛土那律
獨見大千者以彼闍修作意數故於諸聲
聞天眼第一今言闍浮者以大千皆有聲
浮以別顯總亦不相違○標阿那律解飯
王子身雖出家性多睡眠佛呵爲畜之類
咄咄胡爲寐寢螺蚌蛤類一睡一千年佛
世尊愍之令修樂見金剛三昧遂證半頭
天眼能觀一薄伽梵所化之境○解孤山
曰準淨名經那律答嚴淨梵王云吾見三
千大千世界如觀掌果此云見闍浮者且
從近不翻私謂菴摩羅有此樹從樹得名無
桃非桃似柰諸菩薩等見百千界○疏初地
非柰故耳

土二地見千世界乃至十地見無十方如
量不可說佛剎微塵數世界也
來窮盡微塵清淨國土無所不矚佛具五眼三智
所見窮盡法界已上四位階級所見淺深
不同蓋真見之用隨證所得漸明漸遠也
衆生洞視不過分寸隔紙膜不見外物隔皮膚不見五臟豈同
前聖真見之用斯則真見妄見前後五重
條然可辨而云云何得知是我真性胡不
察焉

初標塵

次勸棟

阿難且吾與汝觀四天王所住宮殿中間
徧覽水陸空行雖有昏明種種形像無非
前塵分別留礙分別者差別也或可前塵留礙卽是所分別之境○
標權與汝觀須彌山半
腹四萬由旬其間物象

後正辯

汝應於此分別自他疏此標勸也汝應於此所緣境中試分自他令其差別自卽見性他卽物象
是我體誰爲物象將請也誰何也我今請汝於所見中詳而擇之
何者是汝見體何者是其物象此正勸令棟

初見之
物在前塵

阿難極汝見源從日月宮是物非汝至七
金山周徧諦觀雖種種光亦物非汝漸漸
更觀雲騰鳥飛風動塵起樹木山川草芥
人畜咸物非汝極窮也研窮汝之見性自遠至近所見無非物象非是汝之見性芥小草也○標從四天王宮至南海岸六十四萬里
阿難是諸近遠諸有物性雖復差殊同汝

後明非物之
見是真性

後廣破展
轉執情二

初師貧能見

互緣破三

見精清淨所矚則諸物類自有差別見性
無殊此精妙明誠汝見性性常一不隨境異即是汝真此顯真見乎等無差汝前問云云何得知是我真性今明境自差別見性無殊由是得知是汝真性○解孤山曰而此見性猶屬二月私謂阿難所疑我雖識此見性無還云何得知是我真性如來所答豈不顯真但由見性似在於內真性必周於外佛欲示之故指一切物象皆是見精所矚矚既斯徧性何攸焉此寄見性之徧以顯真性之徧夫何二說各從一義乎然則肉眼所見物象森羅佛眼所觀真空冥寂猶恐阿難認此見性既周外物仍謂外物同我能見是故下文推而破之
○若汝是物則汝亦可見吾之見言汝若能見心同所見物亦有差別斯則見即是物佛之見性亦合是物應被汝見○解真際曰

初聖破

次轉破

若汝認見爲物吾見亦同是物汝應可見

○若同見者名爲見吾吾不見時何不見吾
不見之處時疏汝若執言我與世等同緣物時便是見佛之見經文省略但言見吾此牒所計也即便破云吾不見時何不見吾

不見此不見處意云我若緣彼物不見爲緣孤山曰汝縱救云我與世尊同將心眼解境之時即是見佛之見吾不緣境之時此不見處汝若見不見自然非彼不見之

相疏此破轉計也汝若執言我亦見佛不見之體復有何失故云若見不見即便破云自然非彼不見之相意云不見之體既被汝見此則何成不見之相不見之體已被見故○解若有處可見即是物象祇可名見何名見不見耶

後結破

○若不見吾不見之地自然非物云何非汝

後境更觀

疏此文之意展轉結歸都有五重以顯阿難見性經文有三而隱二意若具論者合云若不見吾不見之處亦不見吾見處既不見吾見處吾見自然非物吾見若非是物汝見亦非是物汝見既

雜亂破三

又則汝今見物之時汝既見物物亦見汝

體性紛雜則汝與我并諸世間不成安立

初正破

又若汝執見性是物亦應彼物即是於見如是則應汝見物時物亦見汝斯則人物汝即是物世間一切俱不成立如何名爲安立諦耶○標復云世界安立諦中須安心境○解真際曰見若爲物許汝見者汝見亦須爲他所見是則體性雜亂自他不分情與無情不成安立

次顯是

○阿難若汝見時是汝非我見性周徧非汝而誰疏若汝現見物時定然分辨阿難非汝見性周徧了知此周徧性若非汝真復是何耶故結云非汝而誰○解見性雖同各自受用一室千燈光豈有別而彼此自照不相雜矣

後斥疑

云何自疑汝之真性性汝不真取我求實

四就疑難

廣釋

乙四

疏責其不認也此是汝之真性性能性於汝謂性一切心中也前云汝身汝心皆是妙明真精妙心中所現物而不自識却從他求豈不迷倒此之大意明真見離緣周徧法界湛然常住妙用無邊平等清淨體非差別用釋前文云何得知是我真性○解孤山曰真性在汝而自不能知其真翻取我言以求其實迷之甚也責之深也

首楞嚴經義海卷第五

音釋

胝

張尼切

殞

于敏切

腴

倉奏切

耄

莫報切

悴

秦醉切

睽

澄應切

皴

側

救切

劑

在詰切

殂

昨胡切

鞫

居六切

瀛

盈音

渤

勃音

解

菅

莫豆切

瞬

音舜

洎

其與切

瀛

盈音

渤

勃音

解

買胡切

切

瞑

芒丁切

壅

塞於切

焮

蒲沒切

氛

敷文切

瀛

盈音

渤

勃音

漂水居士章華宋施贊刻此

首楞嚴經義海卷第五 計字一萬一千五百
九十四箇 該銀五兩七錢九分七厘 伏願
諸根頓淨福慧齊圓大地衆生同登正覺

崇禎五年孟春月經山化城寺識

ノ
廿
八