

法華玄義釋籤
十六多

C40
4514
202

C40-45-14

了翁上座請大藏及有
家書置之武州紫雲山
我微笑瑤院庭府中永
為學者不敢許出院內
曹山二世鐵牛機謹誌



B 64853

法華玄義釋籤卷第六

天台沙門湛然述

次釋隨智置於世人心所見者獨明聖人所見二諦
自爲一番於中爲五初立相次如眼下舉譬三又如
下引事四毗曇下重以譬顯二諦深勝五故經下引
教結名佛居極位故舉極位以證智勝以結得名初
文中悟理是見真復能了俗諦故知隨智具有二諦
譬中色空卽譬二諦引事中引近事以況遠理入事
禪如悟真身虛心豁如了俗譬顯中見惑如小雲思
惑如大雲無漏謂見真世智謂了俗結名中舉凡失

以顯聖得。故知聖人二諦具也。第四結文可見。次正明二諦者。於中爲四。先明來意。次明功能。三所言下廣釋。四問答。下問答料簡。初文者。凡諸釋義。或從廣之略。或先略後廣。從略卽預用跨節。從廣則教門當分。故略言之。唯一法性。以對無明。無明是迷真之始。法性則全指無明。無始時來。奚嘗非真。未發心前。無真不俗。祇點一法。二諦宛然。俗卽百界。千如真卽同居一念。仍顯相異。義理雖足。其如塵淺聞之。墮苦。故佛於一代。曲開七重。二十一重。以赴物情。使佛本懷暢。使物宿種遂。故以下二門判之。開之意如前說。次

功能中二。先出初番。次以後況。初初又二法。譬初法者。如止觀中。始自迦羅。終至圓着。無不竝爲初教所破。況復列後各三番耶。三正釋中二。先列次釋。初意者。一藏二通。三別接通。四圓接通。五別六圓接。別七圓若止。觀中爲成理觀。但以界外理以接界內理。故藏通兩教。明界內理。別圓二教。明界外理。通別兩教。是明兩理之交際。是故但明別接通耳。今前六重。仍存教道於法華前。逗彼權機。故有圓接通別二義。實道祇應圓理接權。故釋今文。應順教道。復以圓中接於但中。又此七名。雖立二諦後之五意義。已含三幻

有卽俗。空卽是真。不空是中。但觀名中空。合在何諦。若合在俗諦。卽如別教名。含真入俗。二諦若合入真諦。如別圓入通名。含中入真。二諦藏通。卽名單俗單真。圓教卽名不思議真俗。細得此意。尋名釋義。不失毫微。次解釋中文。自爲七。若欲憑教者。然此七文。散在諸經。無一處具出。唯大經十二。四諦文。後列八二諦章。安作七二諦銷之初。一是總餘。七是別。初云。如出世人心所見者。名第一義諦。世人心所見者。名爲世諦。疏云。總冠諸諦。世情多種。束爲世諦。聖智多知。束爲第一義諦。卽是諸教隨情智也。經云。五陰和合。

稱名某甲。是名世諦。解陰無陰。亦無名字。離陰亦無。是名第一義諦。陰是實法。某甲是假名。卽實有俗諦也。無陰無名。卽假實空。若離陰者。名太虛空。是故離陰亦無某甲。及二諦名。疏云。名無名二諦也。世諦有名真諦。無名卽生滅二諦也。經云。或有法有名有實。是名第一義諦。或有法有名無實。是名世諦。幻化假名。卽空故實。卽真諦也。祇指幻化。但有假名。故名世諦。故疏云。實不實二諦也。真實幻化不實也。卽無生二諦也。經云。如我人衆生壽命知見。乃至如龜毛兔角等。陰界入。是名世諦。苦集滅道。是名真諦。兔角之。

俗與前不殊故成單俗。四諦義含共爲真諦。卽是含中真諦也。故疏云定不定二諦也。卽單俗復真俗是不定中道名定。經云世法有五種。謂名世句世縛世法世執着世。是名世諦。經文廣解。於此五法心無顛倒名第一義諦。五種世法名與前異。大意不別。亦是單俗於世無倒。謂見實相教道。但中雖未究竟。此中究竟望前故實。故疏云法不法二諦也。法謂實相不法謂俗。亦是含中二諦也。經云燒割死壞。是名世諦。無燒割死等。是名第一義諦。地前方便皆屬無常。故云可燒。登地見常。故無燒等。故疏云燒不燒二諦也。

無常可燒。常不可燒。復俗單中二諦也。經云有八種苦。是名世諦。無八種苦。故是第一義。八苦無常。同前燒義。無八苦真。卽是實相。故疏云苦不苦二諦。亦是復俗單中。教道有苦。圓中無苦。經云譬如一人有多名字。依父母生。是名世諦。依十二緣和合生者。名第一義諦。依父母生。卽十二緣而分二者。以大經中明十二緣。卽佛性。故且據顯說。卽以佛性而爲真諦。依父母生。卽是無明。名爲世諦。故疏云和合二諦真俗不二。故名和合。復俗復中二諦也。後乃結云。今七十二諦來銷此文。佛旨難知。且用一師意耳。初釋三藏實

有二諦者但標總名以解釋直銷不復列別名於中爲二。初正釋二諦次示三意。初文又四。初釋相次引證。三述意。四結名。初文中言森羅者須指三界依正相也。次引證中言大品云色空空色等者此引大品以證三藏既不云卽故且證藏俗祇是色析滅色故名爲空色。謂色實有名爲不滅雖不可滅以無常故名爲色。空大述意中以能治所治俱實有故是故互無次約此下總釋隨情等三歷下六重意應可見。故諸文下但略點而已。故云推之可知。雖諸教不同但約教異說卽是隨情。約入理說卽是隨智。二義相對

卽隨情智。皆以當教定之使無雜亂其意可顯。次釋卽空二諦者亦二。初釋二諦次明三意。初文爲五。初立名。次斥前。三正釋相。四引證。五結名。竝可見。次三意中二。先列次分別。此教三乘所入真諦不殊三藏。然所照俗二教不同。故須更此分別。釋疑於中爲二。先標。次釋。標中云小當者未暇廣及。且略辨異。故云小耳。次何者下釋中四。先出同異。次釋同異。三如百川下舉譬。四祇就下引例。前二可知。譬中二。先譬次合。初譬中言復局還源江河則異者。會海如真同江河如俗異。由觀俗故。契真如由衆水故成海。會海雖

同卻尋本源江河則異如會真不異卻尋本俗俗則不同俗是下合譬釋疑次祇就下將藏通出假不同以例藏通兩俗二人出假是一而三根不同何妨二教真同而所觀俗各異次釋接義者卽含中入真也於中爲三初以一法標次俗不下略以三法示三其相下辨相通寄三法以辨其相漏無漏本是通法爲成接義故立雙非空不空本是別法一切法趣本是圓法於一一法各有三人取解不同者良由機發故所聞不同又通教菩薩由根利鈍發習不同故鈍同一乘直至法華方乃破會利者爾前接入中道故使

同觀幻有之俗而契真各異所以別圓機發對鈍住空致成三別是以釋後二接須對通鈍共成三人同聞異聽故約漏等以示解源若得此意於一切法無礙自在於中爲四初正釋三相次無量下明三意三何故下釋疑四大品下引證三人初文又二初正釋次是故下結初文自有三別初文者三人俱作雙非之名而取解不等於中爲三初依教立次初人下明行相三何者下重釋非無漏是遣着者無漏無着由行者着心緣之今破其着心故名爲非故云非無漏也如緣下引例釋成復宗真諦離着云非還歸無漏

此初人意也。卽通鈍根。次人又人。卽利根二人也。圓人亦云。雙非者。帶通方便是故爾耳。次引大經。空不空。例漏無漏。可以意知。次言三人聞趣者。初人云。諸法不離空義。當一切法趣空。故引例云。如餅如等。如卽空也。如餅是空。十方界空。不異餅空。故十方空。皆趣餅空。卽通人也。次人聞趣。知此但中須脩地前一切諸行來趣。向後以發初地中道之理。卽別人也。第三人聞。卽具一切名之爲趣。次結中言。或對者。三真是能對。一俗是所對。次明三意中二。初立次釋。初文云。無量等者。相接已成。赴機形勢。於中復各情等逗。

緣去取在他故。云出沒利物。次釋中二。先釋入真。次釋照俗。初入真中。云若隨智證俗。隨智轉等者。若隨智證。一俗隨三真轉也。以此隨智觀幻有之俗。由隨智轉證真不同。故成三種二諦之別。竝以智證字爲句頭。二諦字爲句末。從三人入智下。卻釋隨智證真已後。重以證智更照前俗。故使三俗相局不同。若成偏真局。照幻俗成不空真局。照恒沙佛法之俗。成實相真局。照界外不思議俗。三釋疑中二。先立疑。次釋。釋中云。此是不共般若。與二乘共說者。諸部般若。以但不但二種中道不共之法。與二乘共說。如云四諦。

清淨故真如清淨等例方等部非無此義以方等經多順彈訶共義稍疎故判在般若般若於菩薩則成共說故至下文判麤妙中云方等有說通別入通圓入通四大品云去引證三人所見不同初人元在通教乃至乾慧亦得義云與薩婆若相應若成別圓縱入初地初住亦得通爲初發心也以望本人是初得故況未入位而非初耶今文別教爲遊戲神通者以存教道讓證屬圓故也若入圓教借使住前亦得通名坐道場也卽是相似觀行爲如佛也爲異別教故在初住引文同異具如止觀第七記次明別二諦中

二初正釋次明三意初文又二初正釋相次二乘下斥小又二先斥次引證初文者二乘在彼頓教聞別尚自如聾瘡等故今斥小得引彼文次引證中言五百聲聞謂說真諦者大經三十三云我雖說一切衆生悉有佛性衆生不解佛自意語善男子如是語者後身菩薩尚不能解況復二乘其餘菩薩我於一時在耆闍崛山與彌勒共論世諦舍利弗等五百聲聞於是事中都無識者何況出世第一義諦疏云問何處爲五百說答一云華嚴中如聾如瘡又云西方經何量又云天台師云多有所關又大經十五云復次

標通
如來說於世諦衆生謂爲第一義諦。有時說第一義諦衆生謂爲世諦。是則諸佛境界非二乘所知。二乘旣以菩薩之俗爲眞。當知菩薩眞俗並非二乘所測。次圓接別又二。先正釋。次明三意。初文又二。先略立。次別人下斥別釋。相圓二諦者又二。先釋二諦。次明三意。初文中又四。一立。二釋相。三譬。四明諦意。初文但以二諦俱不思議以辨別。前列名中以略有其相。如云三諦各言趣故。次釋相中但云相卽言濫於通。應從意說。意以一切趣中爲眞與百界千如及千如本空爲俗而相卽。故知今卽卽彼別教次第三諦。次

第卽已方成今卽。何者彼若未卽猶同小空及隨事假對中論卽。今若卽已三俱圓極不卽而卽卽而不卽故有理卽。乃至究竟良由於此。故知別二諦乃至通藏本妙本卽情謂自殊。故得汝行是菩薩道。次譬中。先譬次合。譬中如如意珠如止觀第五記。彼文具以三譬方顯此譬。俱譬初立及第二釋相。四明諦意。可見用初意以釋之大途。自顯次明三意中又二。先釋次引證種種緣卽隨情也。卽指法華已前心安疑斷卽是法華中意。卽是隨智。若情智相對卽第三意也。四料簡中。初問眞俗應相對者。應如三藏俗有眞

無。或如通教幻有幻空。云何別接已去真俗不同。答中先列四句。次釋四句。初二句可解。別真俗異者。俗則有無不同。真則唯一中道。圓教二諦真俗既融。二諦名同。同異相對。故成四句。從七種下寄此料簡。略撮前七種。使文現可覽。次問何不接三藏者。問三藏二乘永入滅者。答中云。界內小乘根敗。取證。故是昔教。二乘人也。餘六。是摩訶衍等者。此置二乘約通菩薩等於法華前。得有接義。故云餘六。三藏菩薩非但教拙。以未斷惑。接義不成。故一教俱廢。所言廢者。二乘之人。於法華前生滅度想。菩薩復轉成衍中人。又

通教二乘於法華前得二味益。亦名前進。三藏二乘據生滅度想者。縱未入滅。以根敗。故菩提心死。此竝據於法華會前。挫言根敗。若至法華。根敗復生。故云其不在此會。汝當爲宣說。縱已入滅。於彼亦聞。故云雖生滅度之想。而於彼土得聞。是經無性。宗家不見此意。問若不接等者。既不接二乘。何故皆會。答意者。二義不同。二乘之人。於法華前。不論被接。法華被會。復非是接。具如止觀第三記問。但云餘六得去。那簡通教二乘。答通是衍教。初門觀境。俱巧堪入。不空。故云得去。小人寄此。是故不論。餘如向說。問此是法華

攝述
減化之文。小人正應得去。答接義本在法華經前於
中仍是菩薩。今借得去之語。以證菩薩迴心。據教而
論。不必皆去。三判中二。先約七重。卽是約教。次約五
味。前文又二。先單約七重。次約三意。初文者自有七
重。七重展轉前麤。後妙未窮圓極。故雖妙猶麤。初三
藏中二。初立。次二諦去。斥然前立中。還用後教立之。
乃可得云。半字引鈍及蠲除等。論謂界內愛論見論。
涉此二者。唐喪其功義之如戲。復更斥云。二諦不成。
意如前說。大通教中言滿字者。若對四教。卽後三爲
滿。今對七重。故後六爲滿。別教譚理不融。如判四諦

中說。次約三意者。文爲二。初離判。次又求下。求判初
中。先標次判。判中教教之中。皆先自約情等三意。以
判麤妙。次入後教。展轉漸益。故借五味義。以顯益相。
故漸廢前淺。以興後深。初三藏。又三。先立次判。三譬。
初立中。四初立。隨情。次執實。下斥情立智。教語本實。
凡情未悟。執之成見。見卽煩惱。爲因。故果浩然不息。
若能下正明情智賢位。二諦合爲俗聖位。二諦合爲
真次。從四果去。正明隨智。次隨情。下判。卽當此教中。
智妙情麤。若爾情智則是亦妙亦麤。真妙俗麤。故也。
三譬如下。卽鹿苑時意也。次旣成下。明下六重中。二。

先釋次結。六中各有情智不細各明者。由用情等於諸部中次第調熟。令鈍根菩薩及二乘人堪入法華隨智故也。故寄生熟二蘇通總而說。初言既成者得羅漢已聞大不謗故云體信。入聞於大出猶住小。不同畏懼王等之時。故云無難。即用情等三意說通等三者。鹿苑以成藏人。於其不復須藏。故但說通。卽於此座復以別圓而接通者。竝對而說。彈斥而說。卽當相入意也。令其下卽明說意。意欲令其轉成生蘇。謂受彈斥令歎大自鄙。卽其益相通。教利根及別圓人。自於一邊得益無妨。是時下亦舉譬。次心漸等者。至

般若中不復同前悲泣之時。故云通泰。卽爲三意說。別等者。前於方等中義已成通。故至般若唯須此二。明不共等者。說部意也。意雖不共。猶有方等新受小者。至此須通。亦有衍門。傍得小者是。故兼用上智加被。故云命領長者之宅。爲大乘家諸珍寶物。爲不思議業。業卽金等。付與諸子。化他爲出自行爲入。又化功爲入。皆使令知。卽熟蘇益相得。此益已義成。別人卽於此座以圓入之。令堪入法華。既知下譬。故兩味中卽是衍中五重之相。諸佛下卽是第六法華意也。雖純醍醐亦用情等。如三周中各有異名。卽其事也。

是則下總結六重次束判中離謂別約情等諸味不
同束謂總束一代爲隨情等三。如前兩教雖有情等
三意今束爲一隨情故云一向別入通去有中道故
智帶方便故情圓雖三意對前諸味今但成智說則
成語準智可知。次料簡中問前二二諦一向是隨情
等者問此中問文判前兩教俱屬隨情與止觀中判
三假文及此文前第二卷中但以三藏而爲隨情餘
竝隨理同異云何答此有三別一者彼以小衍相對
是故三藏獨屬隨情此以權實二理相對是故前二
俱屬隨情二者彼爲通申觀門且斥三藏以爲隨事

此爲申於法華經意須以中道而爲隨理三者彼明
三假三假是俗藏通二俗卽不卽異故彼文判事理
不同此判二諦二諦俱權不會中理是故此判俱屬
隨情答中以第一義對三悉者前二無中故次約五
味如文四開權中二先標次釋釋中三初總舉三世
佛出世意次舉論以證佛意三始見下正明開相初
文意者非止釋尊三世佛化皆然故知三世如來凡
出世處皆悉爲開佛知見故次文者又二先引論次
必非下釋論意祇以入實名爲華臺以內心同佛入
實故故使外器同佛處臺三正開中三初略明今日

入實施權。次有人下明久遠施權入實。三其未入下
正明。今經開權顯實。初文又二。初正明入實開權。次
明機感之相。初文又二。初明入實。次爲未入下明施
權。初謂華嚴利根菩薩已入實。竟其別菩薩且置不
論。以此菩薩猶易開故。其難開者更以小起。故次爲
施鹿苑等教。故名爲諸前三藏單。次五重中。如前七
重中文意亦可見。次感應可見。次明久遠中二。初出
舊次。今言下正解也。弄引祇是方便耳。如止觀記於
中又二。先明久遠施權。次明入實。初又二。先重叙寂
場爲況。次展轉明久。初文者除已入者及中間入者

盡是法華方便。所以光照他土。至爲頓開漸者。初他
土者。從又觀諸佛下四行說頓也。從若人遭苦下三
行漸初也。卽是鹿苑從文殊師利我住於此下三十
二行半方等般。若此他土漸頓也。寂場兼權頓後爲
一獨而施三漸。以一漸兼頓。取機不得。故至鹿苑及
餘二味。次文殊下正展轉明久。於中又三。初正明次
文云下引證。三當知下結。是則本迹兩文中施化未
入實者。並爲今日法華弄引。故知菩薩本初發心已
後所化衆生。乃至成道已後。經於如許塵界劫數處
處成熟。今方入實。當知實道何易可階。況復今世猶

自未入。尚在未來遠遠方得。豈非煩惱厚重根性難迴。不蒙如來善巧之力。何有入期。故觀斯妙旨。應勤思勤聽重之重之證結可知。次本來下明入實中。又二。初明久遠入實次明今世入實。以今昔施化節節實益。豈待今耶。今世文云。與本入者不異者。事有本迹。今古理齊。故今入本入理無差別。三。今經入中二。先正明開次。若如下歎教。斥偏初文。又五。先豎約四味論開次。諸教下約諸味中。諸教橫開。三三藏下舉難況易。四文云。下引證。五。此卽下總結。初如文。次文中云。諸教之中。或五三二一味。及全生者者。通指四

味名爲諸教。且如方等般若。初證二乘名爲一味。若鹿苑已證得彈斤益名爲二味。得洮汰益名爲三味。若諸菩薩於前諸教能斷見思名住二味。能斷無知名住三味。能伏無明名住四味。若住四味已成妙行。故此不論全未伏通惑名爲全生。華嚴鹿苑應論顯密思之可見。此約橫論不關豎入。若豎入者。鈍根菩薩及二乘人。依次歷教。不論增減三況。可見不改本位。卽麤成妙。故云當門引證。中云。七寶大車者。各稱本習而入圓乘。本習不同。圓乘非一。五結如文。次歎斥中二。先總歎次人不見下得失。初又三。初約化儀。

次佛意三教旨。次得失又二。先失。次得。初文云輕慢不止舌爛口中者。不了法華宗極之旨。謂記聲聞事相而已。不如華嚴般若融通無礙。如此說者。諫曉不止舌爛何疑。如彭城寺嵩法師云。佛智流動至無常時。舌爛口中。猶不易忘。又如大經第五云。我今爲諸聲聞諸弟子等說毗伽羅論。所謂如來常存不變。若有說言。如來無常云何。是人舌不墮落。又云。若有說言。如來許畜奴婢僕使。舌則卷縮。如是乘戒兩門。謗皆舌壞。故知若言事相者。不見一代獨顯之妙。不見般若付財之能。般若融通與法華何異。二乘於昔自

無怖取。至今方云不求自得。已今當妙於茲。固迷舌爛不止。猶爲華報謗法之罪。苦流長劫。具如止觀第四逆流十心中說。次若得下明得中。又二。先正明得。次攝大乘下重破教道。初文又四。初約法以明得。次約三世佛以明得。三舉涅槃以釋疑。四結勸。初文者。有一毫之善。咸至菩提。穿鑿權實。牢籠本迹。故云意氣博遠。大小互入。故云更相超越。教相接故云間入。從淺至深。故云繡淡。取機顯秘。故云精微。味味益徧。故云橫周。俱至法華。故云豎窮。次二萬下約佛者。應具如五佛章門。今略指燈明彌勒等耳。承上曰仰。雖佛

無優劣我既施權同彼顯實高尚實理故云仰同三
釋疑者疑云法華既已顯實涅槃何復施權故卽釋
之釋言贖命重寶者涅槃十四云如人七寶不出外
用名之爲藏是人所以藏積此寶爲未來故所謂穀
貴賊來侵國值遇惡王爲用贖命財難得時乃當出
用諸佛秘藏亦復如是爲未來世諸惡比丘畜不淨
物爲四衆說如來畢竟入於涅槃讀誦外典不教佛
經如是等惡出現現時爲滅諸惡爲說是經是經若
滅佛法則滅今家引意指大經部以爲重寶若消此
文應有單複兩義所言複者謂乘及戒若言不許畜

八不淨此是戒門事門若說如來畢竟涅槃及遮外
典此是乘門理門以彼經部前後諸文皆扶事說常
若末代中諸惡比丘破戒說於如來無常及讀誦外
典則竝無乘戒失常住命賴由此經扶律說常則乘
戒具足故號此經爲贖常住命之重寶也所言單者
唯約戒門彼經扶律律是贖常住命之重寶也所以
法華明常已足更說贖命者爲護圓常鄭重殷勤如
人抵掌重叮嚀耳說文云抵掌者側手擊也四結勸
中云觀此等者且如諸法實相卽云百界千如心佛
衆生三無差別乃至本因爲今弄引豈以劣見稱此

經王莫以人情局彼太虛者勿以世情偏取如來起機之說局彼法華博遠意氣太虛之量次斥敎道中二初舉論師謬謂次今試下明今家斥失初云攝大乘十勝相者彼論始終祇明十種勝相之義分爲十品論初云菩薩欲顯大乘功德依大乘敎說如是言諸佛世尊有勝相義所說無等過於餘敎言勝相者有十一依止二應知三入應知四因果五入因果脩差別六於差別依於戒學七於中依心學八於中依慧學九學果寂滅十智差別論文先列次生起釋初勝相明第八識生十二因緣義言依止者謂所依也

真諦所譯則依菴摩羅後代諸譯竝依黎耶如其各計成自他性一論二譯尚生二計況諸部耶論師以黎耶依持破於地論故云翻宗翻者改也令地論宗破歸我攝宗次明今家斥中爲八初總舉迹中十妙次別以初妙比破三四悉下以逗機比決四彼直下斥偏五因緣下展轉比決六當知下結歎七天竺下舉勝況劣八思自下結初如文次文者且以迹中十妙之初境妙少分比彼十勝相之初相全分於少分中尚有所漏四句之中但得自他一句而已故上斥云有所漏也況破則俱破立則俱立不同彼論唯計

一句故今文云不思議因緣豈同論文黎耶摩羅自他因緣耶。文雖雙舉計必偏執如新舊兩譯亦如地論南北二道還成性過各計不同今不思議離四性計豈同彼論各計不同耶。三逗機中四悉俱立不同彼論唯立一句四斤偏中彼計一句爲一道不見下舉今得顯彼失四味增減爲開合頓漸可知由教行別故情智等不同第五意者境妙有六其但得一分故也。沉復餘耶六當知下結鱗沓重積等者十妙生起如鱗皆具諸法如沓於一一妙若鱗若沓亦復如是第七意中真丹義如止觀第二記八結文可知

次明三諦中又二初依他教以立名義次正開章解釋初文中又三初依他經立名次依今經例立三問答料簡初二如文三料簡中先問次答答中三初舉勝鬘以例涅槃用斤來問次重舉楞伽以例餘經用酬來難三結初文二先總斥次釋次例三結可知次正明三諦中自三初又二先明去取卽是來意次正釋五文初文中約別入通點非漏非無漏者於真諦中點示中道故云雙非當教論中旣異於空故有雙非也。一三三一如止觀者如第三卷顯體中及第七卷破橫豎中判中亦二約教約味開如文六明一諦

又爲三。初分別次判。三開初又二。初法次譬。譬中但通云轉不轉相對以明一諦卽一實諦是不轉故也。所言如醉未吐見日月轉等者。第二云諸比丘。白佛言世尊。譬如醉人其心眩亂視諸山川城郭宮殿日月星辰皆悉迴轉。若有不脩苦無常想無我等想。不名爲聖。佛便迴此醉人之譬反斥比丘云。汝向所引醉人譬者。但知文字而不知義。何等爲義。如彼醉人見上日月實非迴轉。生轉想。衆生亦爾。爲諸煩惱無明所覆。生顛倒心。我計無我等。當知比丘。無明未吐。謂有二諦。本日如一諦轉日如世諦。此帶實二諦也。

若二乘人於轉日上復生轉想。故二乘人以菩薩俗謂爲眞諦。故下文云三藏全是轉二。卽二乘二諦也。是故大經十二七種二諦文未說一實諦。文殊難言。卽是如來虛空佛性無差別耶。此難意者若唯一實。如來佛性應同虛空。佛言有苦有諦有實三。亦如是。如來非苦非諦是實。虛空佛性亦復如是。是則唯一實諦。次判中亦先約教次約味。文中亦且通以轉不轉對辨麤妙。若歷諸教教教如之次三藏下約五味中二。先正明。次借地持以顯一實。初文略無華嚴教意者。合在下文云諸大乘卽其意也。不煩文故。合在

下耳。故知文意以證道明中爲不轉妙。教道亦屬帶轉故也。次借地持中二。初借地持。次寄此文後約行人破執。初文二。初引文次正明今意。初有兩番意者。前文約行次文約教。初言地持明地相等者。地相謂地前迴向位中道觀雙流地相現前。登地已去。明真實法稱爲地實。初地卽是初住故也。次文言又教門等者。依教道義。以四悉檀說登地法名爲教道。故知初地已上仍存教道。若說十地已證之法。卽證道也。凡釋別義多用此意。具如止觀第三記。次今意者。借於此文證權實部法華已前如地相教道。至法華經

猶如地實。及以證道說。師自證名爲地實。約佛自行。故云證道次寄此文。後約於行人破執等者。破未代執者。諦雖是妙執。故成麤。破其執情不破所執。所執本妙。非關人情開麤如文。無諦者。祇前諸諦理不可說。故名爲無。若通論者。大小皆有無諦。通卽別故。別乃成通。如婆沙云。佛經中說一諦無諦。間有四諦義云。何但云一諦等耶。尊者波奢說。一諦者苦諦。無第二苦。乃至道諦。無第二道。復次一諦者謂滅諦。爲破外道種種解脫故。復次一諦者謂道諦。能盡惡道苦故。又佛說二諦者。謂世諦第一義諦。或云世諦謂苦

集第一義諦謂道滅前合四諦爲二正用此意復有說者世諦謂苦集滅第一義諦謂道諦評者曰四諦亦是世諦亦是第一義諦如苦集是世諦苦空無常集因緣生是第一義滅是世諦者如佛說言如城圍林是第一義諦者盡止妙離道是世諦者佛說道諦如筏如山如梯如樓是第一義諦者道如迹乘若四諦盡是第一義者世諦說陰界入第一義諦亦說陰界入彼小乘中尚開合四諦爲世諦第一義等況復大乘於中先正明無諦次問答料簡初文又二初別約極理以明無諦次通約諸教以明無諦前明一諦

亦有通別二義不同故今亦爾理無二極故同歸一無衆生緣異故復歷教初中三初正立無諦次一下判麤妙三不可說亦不可說下明絕待卽是開麤次文又二初四教次五味初文二先列四教次明判開初四教如文次從前不可說去判次若麤異妙下開準上下文例應在五味後開今隨便各明於理無失次約五味中初判次從開麤如前者例前四教開次料簡中有三重問答初問者通約諸教爲問所言無諦者祇應如前歷教明實別約極理理卽一實如何諸教並論無諦答意者爲破執理而生戲論是故

云無大小乘教既並有理是故大小俱論無諦故引
例云滅本無惑緣滅生惑如三界利鈍一十九使但
破能執不破所緣今意亦爾次問者小乘未得執成
戲論是故須破若實證得理仍是權是故亦破今以
此意例難於大既得大小通論無諦亦應大小得否
俱破答云不例者小乘得否俱皆有惑是故俱破大
乘不得有惑須破得即無惑得何須破是故不例次
問意者小乘是權破權名無大乘是實實諦非無何
故中道亦名無諦答意者實如所問於實得者不須
云無今云無者爲未得者次諸境開合者文中二初

明來意次正明開合六境依文次第以後後境盡向
上合十如居初是故先以因緣合如四諦第三是故
次以四諦合二下去展轉以下合上即爲六章初文
言命者召也起也故以初章名爲命章絕言稱歎者
文云止舍利弗不須復說絕言歎已次歎絕言之境
即十如也故云諸法實相所謂諸法如是性相體力
等今更說五境云何同異者前已說六境今以五境
與十如義名異義同餘下合上意亦如是故更明之
於中有四先正明離合次準前例立隨情等三三問
答釋疑四問答通經以此經義通於諸境不同他人

名義俱塞般若種種名解脫法身亦爾多諸名字等
具如止觀第三記如此解者則使一切佛教名異義
同無不通暢若得此意無礙自在故有開合門來初
文因緣合十如者若得前來十如總釋之意相以據
外等來對銷因緣義同顯然可見於中爲二先開合
意次正開合又二先正合次略指初又二前合思議
兩番次合不思議兩番二文各有總別兩對初文者
先對次結對中先別如文次總對者因緣總而十如
別故云總總以因緣合爲三道兩番合十如故云也
此兩下結如文次後兩番者爲二初正對次若細下

辨通別初文先標次對對中先別亦是別別以緣對
如次總者亦總合以爲三道三道卽理性三德故云
在內等次文云四聖節節有異者如前釋中四教諸
聖各各不同居在界外莫不皆有十二有支如止觀
攝法中因緣逆順等各有其相以前四聖同爲圓釋
如前釋中云無明轉卽變爲明等總釋中云三道卽
是性德三德故云在內成性二乘菩薩應從次第何
故合耶且從久遠種性邊說若從末說應須分四次
以四諦合如緣者若知苦集祇是緣生道滅祇是緣
滅十如自分界內界外各有生滅等何俟更合爲不

了者謂名義俱異故合令義同皆取器類大同總略而會若更縷碎恐煩雜故如無量無作中云界外四聖涅槃者涅槃之名通大小故且用言之故云亦是般若解脫亦是法身也四諦合因緣者但知因緣有生無生等四諦有世出世各各合之文相最顯次七重二諦合於如緣及四諦者若知俗諦祇是苦集真諦祇是道滅四種相入故成七種前之四諦旣已與如緣合則七二合三了了可見亦爲未了故重合之今亦不委細但通總而合七中但是屬界內俗卽對界內二種苦集屬界內真卽對界內道滅復有一俗

含於真俗故云有邊無邊可對界內四諦復有一真含於真中故云空不空邊則分對兩處道滅界外苦集例此可思乃至例於如緣可見次五三諦合上四文者若得二諦三諦離合之相二諦旣已合上三竟卽知三諦與上四同亦無俟復合亦爲不了者耳又復更欲取器類同者通總而合故重合之如合因緣中文云今且用去卽其相也以五種真是思議滅亦是不思議生等亦如五三合七二中前四種不被合等亦如二俗卽是五俗二真卽是五真卽分空不空邊空爲五真不空爲五中等並是通總類例而合故

重明之次一實合五者前釋一實有通有別今且從別故簡權取實若依通者應云與四聖十如同四十二緣滅同四四諦中滅同七二諦與七真同五三諦中與五中同言有同不同者與圓中同不與別中同也不與但空真同也次無諦中二先以無合六次以無合無初者前文列中唯列六章釋中亦因一實便釋無諦今於開合亦對前六名異義同別對何妨言與十如同者約究竟等邊得作此說若相性等非無別異如六道相性未名無諦四聖但得通名無諦若別指一實唯一無諦然諸界中莫不皆如故且通取

故次文云諸無明滅諸不可說七真五中等也次以無合無又二初合次結意初文者若無諦不無無翻成有故爲破執立無合無次明三意前文唯約七二諦辨今以七二諦例餘五境其相可識故不委論三問答釋疑中先問境意既開權顯實唯應一實何故紛葩六相不同復相間入情智出沒次答中二先總明諸紛葩之意次正約味明紛葩之相於中又二先法次譬初文又二先釋次結初者此竝如來無謀之巧致使說境離合殊途鑒理之智奚嘗增減然同體妙用不動而運故能逗物施設叅差照彼妙機理藏

平等不謀而感致益不空故獲諸味若橫若豎若顯
若密雖種種熟脫異入秘藏不殊次結可知譬中先譬
次沉四問答通經者問可知答中意者此經文狹但
略指而已以諸領付並在般若故此中指彼所付
今略引當文十如如文十二緣中引譬喻品者虛妄
卽是無明故也若已有無明必有十一方便品者旣
不通昔教且約爲佛種緣故通該二義次四諦中旣
有世間因果必有出世能治藥草中四俱無生故並
云空無上道卽道諦如來滅卽滅諦且從證道以攝
教道故與二義同也一實諦者卽以所助爲名無諦

可見

法華玄義釋籤卷第六

法華玄義釋籤卷第七

天台沙門湛然述

次明智妙爲二。先明來意。次正釋。初文可見。次正釋中。自二。初意者。文自爲六。先列六章。次依章解釋。初數中。初六藏。次四通。次三別。次三三佛。次四圓。三佛在果。彼三果無人。故別於此列。圓果有人。故自居因。後次類者。例也。又二。先列次結。初文者。說其數意。何故以五停乃至十地等。而各爲一數。故立此門。類例同故。且各爲一數。若一一位別爲一數。太成繁雜。故且總云。三藏菩薩亦應云。四門徧學。但爲出其當體。

義異故且從緣事理強弱爲類。三佛應云竝是師位。亦爲從教辨三相異故從義各明。三辨相中若從數類誠爲不多。類中多相從相復更少。多分別故使爾耳。初辨世智相中云天竺至非想者。語智所依乃至初禪。今且從極忠孝等略如止觀記。多識於鳥獸草木之名者。莫過於爾雅。雖安塗割所依。但是世禪。獲根本定等者。用通必依色定故也。故停河等須依根本。停河在耳等者。如大經三十五諸外道等來白波斯匿王言。大王不應輕減。如是大士。大王是月增減誰之所作。大海鹹味摩羅延山誰之所作。豈非我等

婆羅門耶。大王不聞阿竭多仙十二年中恒河之水停在耳中耶。瞿曇仙人作大神變十二年中變作釋身并令釋身作羝羊身。作子女根在釋身上。耆龜仙人一日之中飲大海水。令大地乾耶。婆藪仙人爲自在天作三目耶。羅羅仙人變迦毘羅城爲鹵土耶。婆羅門中有如是等大力諸仙。現可撿按云何輕懷。如是大仙亦如此。土古人張指能作霧。樂巴善吐雲。葛洪陶淵明等皆薄有術數。蓋小小耳。若比西方天懸地殊。法是世間法等者。定非無漏不能斷惑。故云不動常在。三有故曰不出。邪慧不能動惑出界故也。次

五停四念中。先五停。次四念。初五停中三。先釋名。次觀能下。明停心功能。三數息。下止。明用治。但列名對病而已。廣如止觀第十記。次四念中。亦略不列名。但舉數對位。至下照中文相稍廣。於中又二。初明功能。次初翻下判位。卽以功能爲其相狀。煥法已上四善根者。盡依婆沙文相稍略。今略出論文。於初煥中爲五。初正釋煥義。次尊者下釋煥在初。三於正法下。明所緣諦。四從所有下料簡釋疑。五煥有下明功能。初文者。由智觀故有煥生。次文可見。第三文中三。先釋次料簡。三如佛下。引證須緣四諦。四料簡中二。初簡

法。次簡品類。初云所_レ布_レ施_レ迴解脫等者。婆沙云。西方人作此論。今文_レ依_レ彼問云。煥善根有何意趣。爲何所依。何因緣。何法。何果。何報。何善利。行幾行爲緣生。爲緣起。爲聞慧。爲思慧。爲脩慧。爲欲色。無色界。爲有覺有觀。乃至無覺無觀。爲何根相應。爲一心爲多心。爲退爲不退。乃至世第一法。亦如是問。今文闕問答字。使出答文。論答竝如今文。乃至忍善根盡迴向解脫。是其意趣等。唯闕答何法文。應云是有漏法。頂是煥家功用果。涅槃決定因。是其利復有說者。不斷善根是其利。又問煥法有幾種。答如文。又問有幾

人從欲界至無所有處答。各有九品并一具縛人。合有七十三人。次料簡善根品類者。對下三善根以爲料簡。第二師文似四品意。但在三。然越次取者。例前九品亦越次故。言但在三者。下下中祇是下。中上祇是中。上上祇是上耳。煖頂於下三品中。是下下中。雖有二品。但在於下。忍取中三品之上。世第一取上三品之上。瞿沙說九品上能兼下。故頂有六。忍有八。世第一近真。故不可兼多。故唯上上。九品旣以上兼下。三品亦然。故煖有一。乃至忍三。世第一亦唯一。種意亦如前。五功能中言二捨者。言離界地謂自下

升上。退時謂失上退下。失得禪時故云失時。次釋頂法爲四。初對上下三善根以辨行相不同。次從復有下釋名。三云何下釋頂法觀相。四從問何故下釋法名退。此等諸文全同論文。論云有云欲善根有二。下是煖。上是頂。色善根有二。下是忍。上是世第一。評家云不應作是說。應云盡是色界法。住定地法。聖行法好。今依評家故云色界。此等祇是判四善根以有動等之異。對四不同故也。動乃至退分二。不動乃至不退分二。雖同在色界由善根深淺異。故致使差降不同。動謂猶爲外緣所動。住謂久住煖頂。難謂煖頂有

難斷謂斷於善根退謂退爲五逆等不動等是後二善根準此可知次釋名中頂法望煥於動等並得頂名復有餘師應云下也又前於動等名之爲住復有餘師名不久住及或無難等若至忍不復名退三明頂法觀中又二先釋次料簡初文先明能信之觀次此信下明所緣之境次問下料簡先問次答答中先標二諦爲勝次清淨下所緣行相初句總舉二諦無過次句略舉滅下二行具足總合舉其八行能生下明生信意若世尊下重釋信意以苦集不可信故故信道滅此煩惱下總舉苦集行相不可生信受化者

下重舉道滅是可信故復有說者應盡信四者由知苦集故能信道滅論問亦信諦何故但說信實耶者由向對三寶以立四諦是故作此問也論云有說彼摩納婆非不信苦集諦但不信三寶以不信故佛爲彼說卽初文是復有說者隨行者悅適卽但隨已下文是四釋法名退中先問如文答文者以行在頂則身中煩惱數起是念恐至忍已無復生處以激行者頂法觀門是故文中具有二意一者爲煩惱退故憂惱二者恐退失故復憂惱若能下明不退兩緣一者外善友等二者內正觀也餘文可見次釋忍法者

今文總云三十二心者是有本云四十二心者悞。上下四諦各十六行。故三十二。今文從略。但總相從緣。一時論滅。次滅一緣。至二行一緣。在皆名中忍。至一行一緣。在方名上忍。言但作二心觀於一行者。婆沙云。滅至苦法忍。後心得正決定。彼四心同一行一緣。所謂增上忍。如似世第一法中苦法忍。苦法智二心同緣。今更依俱舍略出之。論云。從此生煖法者。謂從總相念住後成就已生煖法名。聖道如火能燒惑薪。聖火前相故名爲煖。已觀四諦脩十六行名煖位也。此善根分位長。故能具觀四諦及能具脩十六行觀。

無常苦空無我乃至道如行出。次辨頂位者。從此頂善根有下中上至成滿時。有善根名爲頂。亦觀四諦脩十六行。同前煖位。煖頂二善俱名動善。可退動故。動善根中頂爲最勝。如人頂故名爲頂法。忍位是進煖位。是退此頂。是進退兩際。猶如山頂故名爲頂。頌云。如是二善根。皆初法後四者。煖頂二善初安足時。皆唯法念。後增進時。則通四念。初安足者。謂煖入諦十六行相。最初遊踐四聖諦跡名。初安足。謂見道中唯法念住。以煖頂位順見道故。故初安足唯法念住。後增進位稍容預。故得通脩四念住位。忍唯法念。

住者從頂有善根生。名爲法忍。忍可四諦最殊勝故。又無退故名爲忍法。忍初安足。及後增進皆法念住。近見道故。是故初後皆法念住。頌云。下中忍同頂者。此善根有下中上。下中二位同煥頂位。具觀四諦十六行。上忍唯觀欲苦。頌云。一行一剎那者。上忍唯苦下一行一剎那。名爲上忍。下品具足觀十六諦。中品減緣。所言緣者。上下八諦。名之爲緣。是所緣故。各十六行。故三十二名之爲行。能緣行故。應知七周減緣二十四周減行。謂四行觀欲苦。乃至四行觀欲道。乃至三行觀上界道。名一周減一行。如是一一諦下各

有三行與緣名異。從行爲名。故三八二十四周減行。一一諦下各有一行與緣名同。亦與緣同減。從緣爲名。但名減緣。是則上界四諦下界畱苦唯減三緣。上四下三名爲七周緣之與行。皆從後減。故使欲界最後畱苦。都有三十一周減緣減行。後但有一行二剎那心觀於欲苦名中忍滿。唯有一行一剎那心觀於欲苦名上忍成就。此中忍位未減道時。雖減行相未減道。故得具觀四種諦也。頌云。下中忍同頂者。約此說也。若此中忍減道諦時。但脩十二行。既減彼道。心無欣慕。故彼道下四行亦不起得。由此道理減滅

諦時但脩八行。除滅道下各四行故。滅集諦時但脩四行。故於中忍具脩十六十二。八四行相。於上忍中亦脩四行。雖起一行一剎那心。以觀苦故。起能得得脩彼苦下四行相故。問於上忍位滅彼三行。何故脩彼所滅行耶。答雖滅彼行。不滅諦故。欣慕心故。故得脩彼所滅行相。於中忍位脩所滅行。準望可知。於三十二中。畱苦下一行者。擬入見道。故須畱也。餘三十一。如文次第漸漸除之。問苦下一行為畱何行。答入見道有二種行者。一者利。是見行。見行有二種。若著我者。畱無我行。若著我所。卽畱空行。二者鈍。是愛行。

愛行亦二。一者慢多。畱無常行。二者懈怠多。畱於苦行。頌云。世第一亦然者。從上忍無間生第一。唯緣苦下一行一剎那心。同前上忍故云亦然。此是有漏故名世間。於中最勝。故云第一。有同類因。引見道生。故云最勝。皆慧爲體。皆五陰性。定共戒名。爲色陰餘四陰可知。言苦法忍者。十六剎那從苦諦起。一忍一智。如其次第。至道諦時。初生一忍名十五心。次生一智名十六心。滿卽初果也。於中三先法。次譬。三料簡。初文如向。次譬。譬中先譬次合。譬中云。如人欲從已國等者。三界爲已國。涅槃爲他國。何以故。三界久住爲

已。涅槃方適爲他。十六觀法爲多財產。一行獨往故云不能持去。中忍如錢。上忍如金。世第一法如多價寶。以一行一剎那入眞無漏猶如持去。三問下料簡。先問。次答。次世第一法者。下歎第一義。先立全勝。次亦分下。分別不同得名處別。先立二門。次釋。釋中先釋分。次釋都。初文云見諦不相離者。第十六心爲見諦。餘十五心爲眷屬。無間續起故云不離。是斷惑位。故慧力偏多。從見諦後至第三果熏禪成就生五淨居。此之五天純聖所居。故云不與凡夫同生一處。至第四果得盡智時。永斷界內思惑垢障。如是後果竝

由見諦之功。故見諦最勝。次三三昧去舉況釋也。如世第一心得三三昧。厭離一切。於無漏法心尚不取。故云惡賤。何況有漏不應都勝者。結上世第一也。言分勝者。不能都勝。見諦之法。但分勝彼煖頂等法。故世第一亦名分勝。除入者勝處也。又云都勝者。從功能爲名。此世第一。非但勝於煖頂等法。亦勝見諦等法。等者。等取脩道智行等法。乃至羅漢能開之功。在世第一。故曰都勝。故從或言下釋。都勝據功用力强。非所證亦勝。問前諸位義有差別耶者。前已最勝得妙果等名。通釋世第一法。今欲分別故。先問起答。如

文。此不淨安般等竝在世第一前故世第一於彼爲勝爲最等。依地亦然。次從又依未至爲最去料簡依地。從未至至四禪爲六地。妙音師說或七加欲界。依欲界身天六。人三。除北洲前三善根三洲死生六天。亦續生故。第四善根天亦初起。唯女男身。非餘扇搆。頌云。聖由失地捨。異生由命終。煥必至涅槃。頂終不斷善。忍不墮惡道。第一入離生。委釋如論。次明初果。八忍八智者。每一諦下各一法忍。一法智。一比忍。一比智。故四諦下八忍八智。此是無漏。一十六心斷四諦下見盡也。次明三果者。慮謂思慮重思惟前所得。

真諦無漏之理。或四諦中隨思一諦。或唯思滅諦斷三界諸品不同。得後三果。六品九品三界都盡等。九地中一一皆有九品思惑。一一品皆用一無礙一解脫。從一地說餘地例然。故但云九次支佛以苦集爲總。十二因緣爲別。若逆若順具如止觀第二記及前四果廣如俱舍賢聖品。次三祇菩薩具如止觀第三記。次通教聲聞緣覺於一門總相等者。總謂但作苦集觀耳。別謂觀苦七支觀集五支以自行故。但依一門菩薩爲他故。於四門然。七地前約自行邊亦但一門入假方便亦須徧習三藏佛言。一時用八忍八智。

等者具如止觀第三記料簡同異通佛但言斷習者以菩薩時畱習潤生故至菩提樹下但斷殘習別佛又二先正釋次或言下釋疑或有疑云等覺已斷一品此義不然依文釋定始從初地終至妙覺皆惑斷入位故斷一品入初地斷最後品入妙覺圓位具如止觀第七文中及位妙中竝加脩五悔等爲入品之前智次明智照境者爲三先叙意次料簡三正釋初文破性計成不思議又二先明破計次明立法初文先立性計次略不出破但注云初文四句墮性者如止觀第三及淨名玄等說若離性過皆不可說故

云如別記次明爲他隨機徧立四悉因緣可作四說如止觀第五記次料簡中先問中智能照境如常所論境亦能照智不者爲顯不可思議故有此問次答中三先正答次引證三舉譬初文者還依不思議答故能相照何者智既是心境亦是心既俱是心俱是法界心心相照有何不可故引仁王證成相照智處是境當知境智俱名般若故得說境及境照俱名實相次譬中鏡面如文地生芽如境生智芽生地如智照境此譬猶分未是境智體一而展轉相照相發故說不可盡恐妨後義是故且置次正明智照境中取

向類智照前諸境前智類中三藏有七通教有五別
圓各四文云七智照二乘十如者三藏四謂一五停
四念二四善根三四果四支佛通教三謂聲聞支佛
入空菩薩藏通菩薩及別教四十心智皆云兩屬者
上求未極仍屬菩薩十地亦言兩屬者約教證道以
分二義又此二義謂次不次又此二義復有上求下
化二義總略如此細揀云者揀字音數謂莊揀也
今謂安置對當如莊揀也如五停去大分有七委細
而言如五停自緣五境不同如治貪欲但緣六道中
可愛十如治瞋恚但緣六道中可憎十如餘三例說

四念但緣自身心陰六道無常從煥頂去至世界第一
或徧上下或捨上緣下四果但緣聲聞法界緣覺但
緣支佛法界亦應分四果所照不同支佛又分別聞
法不聞法等餘例可知如是七智皆求拙度故云總
略六度細作例此可知次照因緣四諦中但以當教
智照當教諦文相最顯次照七二諦中云八智照顯
中者且以別四照別圓四照圓若論相入應以通真
照通真及圓別兩真別俗照圓真若接通教必須聖
位若接別者但接賢位賢位屬教故云也故云可以
意得次照五三諦中言前七智照無中之二諦者前

三藏二諦既無中道不成三諦今以二十智照於三諦不可棄七而全不論故便列之通雖無中以含中故則或二或三亦且從二爲第二句故云屬真次以八智照顯中者通約當教始終言之故云假中若論二接應言通真照別中通真照圓中別俗照圓中各對本智及以本境合成三諦此中便對中論四句結成故云卽空等次明照一實者此亦置別從通非但通於四悉亦乃通四四諦故云生滅等先列四實次對四教言前後諸實云者文但分別四實不同應更分判諸實麤妙及開權等次明照無諦者先通序

意次正明照境初文者亦且置別存通如前說云次前無諦下判次若就下開上諸智通論開者非不須悟此明無諦故斥通無以從別無別又約證者防語見故故須言悟無名近證故須言之乃至以此一無徧開前來一切諸智同入此無共成實智卽是今經之正意也當知二十竝是空拳雖復空拳漸誘方便皆不唐捐況復開時卽權而實今從勝說故曰雙非故權卽是非權非實五明判者爲二先判次結初又三初約智以判次約知見四句以判三約五眼初文又二初一往略判次解釋釋又二先明十二爲麤

次別教下明後八爲妙於中爲二初通明八妙次又別下料簡初又三初正明別妙次常途下破古三今明下顯正言今明十信至八番爲妙者且約知中勝三藏佛一往望前八番俱妙猶帶教道故須更簡簡中又二先對簡次雙釋初云別教四番三麤一妙今依地人以存教道十地猶麤何況十信若且從登地而爲證道故二麤一妙妙覺果頭本是實人是故爲妙又亦可妙覺是權故爲麤十地是實故爲妙故云中道乃是果頭能顯次釋又二先釋別次釋圓先釋別中又三初正判別三麤一妙次類下舉藏通以例

權境無邊故橫徧橫豎之水難量故智不可測也三唯佛下舉果智以歎四結歸中二初結歸眼智次判初文三初明眼智次一切種智下明眼智所知所見三此知下明相卽三約五眼者前明來意者前已明智知次以知見四句分別以顯於眼眼祇是見智祇是知故云爲未了者釋中爲三初正明五眼次約教三總結先五眼具如止觀第三記今肉眼中言開閉者不了因緣麤色等爲閉若了爲開天眼中云願智力者願智謂超越三昧超越三昧如止觀第九記身子僻教如止觀第五記滿願機器者滿願此音富樓

那彼稱如淨名中云無以穢食置於寶器無以日光等彼螢火等破障通無知者通謂神通塵沙無知障於化道今破此惑故云破障通無知二乘等不知具如方便品疏云信力謂五品堅固謂六根此卽除知以顯不知約教及結可知六明開中二先約智開次約眼開若知見不異眼智故不須約之論開亦爲未了者重爲開之先約智中又二先總明所開一十六番須開次何者下釋又二先釋次結初又二初開藏通十二番次開別教四番初又二初明開世智次開十一智初又二初明世智次略結位次又二初若五

權境無邊故橫徧橫豎之水難量故智不可測也三唯佛下舉果智以歎四結歸中二初結歸眼智次判初文三初明眼智次一切種智下明眼智所知所見三此知下明相卽三約五眼者前明來意者前已明智知次以知見四句分別以顯於眼眼祇是見智祇是知故云爲未了者釋中爲三初正明五眼次約教三總結先五眼具如止觀第三記今肉眼中言開閉者不了因緣麤色等爲閉若了爲開天眼中云願智力者願智謂超越三昧超越三昧如止觀第九記身子僻教如止觀第五記滿願機器者滿願此音富樓

那彼稱如淨名中云無以穢食置於寶器無以日光等彼螢火等破障通無知者通謂神通塵沙無知障於化道今破此惑故云破障通無知二乘等不知具如方便品疏云信力謂五品堅固謂六根此卽除知以顯不知約教及結可知六明開中二先約智開次約眼開若知見不異眼智故不須約之論開亦爲未了者重爲開之先約智中又二先總明所開一十六番須開次何者下釋又二先釋次結初又二初開藏通十二番次開別教四番初又二初明開世智次開十一智初又二初明世智次略結位次又二初若五

停下略開十一次須一一將十二番智來等者略明格位故此藏七通五隨智高下按位進入當體卽按位進入卽不定次別教如文次總判結名可知次約五眼者初明開次料簡初文二先總開次別開別開又二先開次結初文中初肉眼又三初正開次學大乘下引證三卽是下結次天眼中二先引經明開次結初文奪那律所見非眞卽指世尊不二相見爲眞天眼那律但得彈斥之益不名爲開正令梵王所得天眼卽彼有相爲不二相故名爲開次決慧眼中開麤慧眼成妙慧眼故云願得如世尊等也決法眼中

云邊際智滿者。決別地前法眼來至等覺。入重玄門。不思議眼。故下第五卷釋圓位中云。觀達無始無明源底。邊際智滿。名爲等覺。卽成圓門。徧應法界。名入重玄。不同別教。教道重玄。居妙覺邊。名邊際智滿。亦可以佛不可思議用爲邊際智。以爲法眼。次佛眼中。不復別論。但云四眼融入。以釋佛眼相也。五眼下結可知。次料簡中問佛眼至爲妙者。問前開肉眼。中引法華經六根清淨文也。迦陵頻伽。如止觀第一記。言若開者。謂若進入論開。或入分證等也。次對境明智中。自二。先標列。次釋釋初文。先略明十如意。次對六

境。前單明智。若不對境。後人將何爲妙觀。所託問前明智中。已云照境。卽是對境。明智已竟。何煩復立此中一門答。前言照者。或對或互通。總而說。但云生滅智。照生滅境。故脩觀者。未可措心。故今一一明其行相。初明十如如文。次因緣智中。先引經。次釋相。初引經云。下中上上上上者。大經二十五云。觀十二因緣。凡有四種。謂下中上上上。下智觀。故不見佛性。以不見。故得聲聞菩提。中智觀者。不見佛性。以不見。故得緣覺菩提。上智觀者。見不了了。不了了。故住十住地。上上智觀。故見則了。了得阿耨菩提。以是義。故十二因

緣名爲佛性。佛性者第一義空。第一義空名爲中道。中道名佛。佛名涅槃。今文銷釋從彼得名。人不見之。祇謂因緣爲緣覺觀法。又婆沙亦云。無明緣行三種不同。若上智觀於緣相得佛菩提。若中智觀於緣相得緣覺菩提。若下智觀於緣相得聲聞菩提。以緣有體故轉下作中轉中作上。故知論文雖有三品。但成下智。又準阿含觀十二因緣有逆有順。從無明至老死名順。從老死至無明爲逆。生滅皆然。自爲藏教中乘觀因緣法。大經文通。又欲順四諦觀故。竝初觀受由觸等。以現五果受居初故也。次何者下釋。又二。先

總明今意。次歷教解釋。初文又二。先叙大意。次得名。所以。若通而言之。教教各有上中下人。具如婆沙文意。今從別對。故從下以標下。守於中二。先各明。次以四教下結歎。初文自爲四別。次歷教中二。先釋次明。判開。初文自爲四別。如諸觀法皆從受起者。若支佛人自起觀者。應如阿含生滅各有逆順觀境。但作此觀。自滅諸惑。今大小偏圓共爲觀法。況因緣四諦名異義同。四諦觀苦爲初門。故今觀因緣亦初起苦道。如四四諦苦竝居初。故四觀緣咸從受起。知苦斷集次第不殊。用智見異理。須分此四也。初觀生滅中又

四初推受以至無明次推無明以感現報三觀此下用觀四則是下結名初二文者推現苦本爲知其苦本復推苦本至現苦者爲知苦本所造不同輪迴升沉不出三有故須起觀起觀中二先觀生次觀滅初觀生中二先通觀輪迴次束成因果以知過現因果故了未現不停次觀滅中二先明子滅次無子下果滅初文三法譬結言癡惑本者癡惑是生死之本故名癡本問凡觀因緣推因者爲識現因能招來果但斷現因以息來果何須復言無明滅則名色滅等耶答不然正由能知往因無常故往因滅方能了現果

無常故破壞現果以破壞現果故不造現因方乃不招未來世界乃至逾滅尋之可知譬中然如因煙如果結可知次果滅者又二釋結釋者智是習果身是報果爲欲灰身應須滅智由果縛在智亦不滅是故相從二果俱滅起觀如道二滅如滅此約小教方便言滅大乘不然次中智者爲三初推因果次起觀三結初文甚略云觀受由觸乃至無明餘如三藏中說次起觀中二先生次滅初生中三先觀往因能招現果如幻次今達下觀現因能招來果如幻總束前文故云三世三有智下引人例法次無明下觀滅卽子

果滅也。三結如文。上根觀中既云派出不云理是故知是別於中又二。謂釋結。釋中又三。初明觀境。次觀此下。正明用觀。三知因此下觀成。初文又二。初總舉。次無明下。明派出三道。次文又二。先釋。次諸行下總結。第三又二。初明十行觀成。次如是下。明十地觀成。初如文。次文又三。先明能障。次無明下。明障破德成。三自既下。觀成利他。初如文。次文又二。卽約因緣開爲兩番。三道也。次上上智觀中束爲三德。故知異別。亦初推因果。次起觀。三結。初如文。次起觀中體性既卽無復生滅於中又三。標釋。結成。初如文。次釋中三

德各一法。一譬。三譬相狀各約其位。結成中二。先略結成。次何者下結。涅槃從果故名果成。眞因道場故名爲因。當知四觀皆觀三世十二因緣。能觀智別故使四殊。次判開亦應約四教五味。但文略無於中又二。先略述判開。次又四下。明判所以。由境轉故方得名妙。此約悟論妙。所以四人用觀皆從受起。故知四人初觀皆以生滅因緣爲境。用觀方法則有四別。此生滅境隨妙智轉。方成妙境界。若不轉智亦不轉。故知雖用妙智境界仍生滅。故云不轉則麤。又何但妙悟須轉。前之三教亦須待轉方受教名。如不見三世生

滅亦不成三藏之境餘例可知是故深須了此境智若得此意下去諸智準此可知仍是待絕之意者若不轉麤成妙故成相待意也若即麤成妙方成絕待意也次明四諦者若了所照名異義同則能照智準例可見無俟更說亦爲未了故重說耳於中亦先釋次判開初又二先引文立意次又云下正釋初文三先正引經文次若依下束判經文三今若下明判所以初如文次文者涅槃十二明上智中智經意但以三藏二乘對別菩薩今文義立束前兩教爲中智束後兩教爲上智已下所引竝是聖行品文第三文者

爲三先立根對理次列三指廣次正釋文自爲四初三藏又三先重引經文次釋三結次通亦三引釋結別教亦三引釋結釋中又三先重對前辨次分別下正明今意三既稱下辨異示相圓教爲二先釋次例初又四先引次非苦下釋三又云下引證四如此下結初如文次釋中但釋一非苦餘三例知三引證中既云如來非苦等故義同也初竝從苦立者由苦故集由集故道滅故以苦爲本故云有苦有苦因等以四諦互指立四諦名初以三望苦得四諦名故有苦等四諦之別次例者既可以苦爲本亦可以三準集

望道滅等以爲四也。如云由集故苦由集故道滅等。餘二準知。餘二亦然。如此互指乃成藏通別等三教之義。今以圓望之故云如來非此四四十六。一一教中皆具十六。但隨教相義理不同。次判開中亦名待絕。初文言皆麤者指前三教未曾爲語耳。卽相待妙。次言若諦圓智亦隨圓者絕待意也。此與前十二緣文末境智相望轉文同也。次對七二諦明智者爲二。先例境略列。次正釋。初文又三。初總標意。次上真俗下例上開爲七。三內外下列。列中三。初略列。次廣列。三列三意。次廣釋中爲四。初正釋。次例諸境。三問答。

料簡四夫二諦下斥舊明今經破立之意。初釋中文三。釋判開。初文自爲七。初對實有明二智者爲二。初正釋。次依教重分別。初文又二。初立二智。次說此下明三意。次更分別者。前約智體說。今約智用說。得此一番則識智體得名所從。從於化主及以所化得名不同而智祇是一。言佛印迦葉者佛有化他之實。與二乘自行實同。故佛印云我之與汝俱坐解脫牀。雖云俱得然自行與化他不同。化他之權意亦如是。故大論云我有慈悲四禪三昧汝亦如是。如此慈悲本是化他之法。故菩薩得之卽成自行。故復印言我亦

機述
如是次明體法二智中。先斥三藏。次正釋。初文中三藏菩薩毒器緣如止觀第二記。次正明中二。先立二智。次明三意。初中云森羅者。世人共聞其言而不甄簡深淺。皆指欲界人中五塵。今則不爾。旣七種中皆指權智所照俗境。名爲森羅。是則七種森羅不同。細簡云。下去五重。皆先斥次正立等。次判中二。先正判。次歎用判意。初又二。初先舉今經明妙。次更比決。比決又二。先約教。次約味。初文中四節。初前四番中云從析法二智至顯中。凡十二種智待前爲麤。顯中爲妙者。顯中雖在十二之數。亦得待前爲麤。顯中爲

妙指圓真也。次後三中。前二麤。後一妙。第三復合前四。通判云。前十八麤。後三妙。後三。卽第七也。故後三中約三意說。則自行爲妙。亦約悟說。次約五味。如文。次歎用判功能者。若不約四教五味。兩重判妙焉。知法華居一代之最。比見讀此教者。尚反指華嚴。豈不與夫震地逸數而不聞不見同耶。哀哉傷哉。於中爲三。先總述。次解釋。三此中下結意。初如文。次何者去。釋中引華嚴者。一顯華嚴未會。二所顯三教猶麤。於中又四。先引華嚴。次明謬釋。三此釋下難。四若得下顯正。初如文。次文中世人釋云等者。世人意言初住

如實智與佛如實智不殊故俱不知。作此說者非但初濫於後亦乃顯佛愚癡。故次文斥云其實不允。次難又二。先通難。次歷教中。約三教破。云藏通二佛自無如實智。故不得云於自如實智不知。別佛雖得如實智。別初住不得如實智。云何言亦不知。初住如實智。若其別佛不知。別教斷見思位真諦如實智大成可笑。今言別教初住不得如實智者。卽顯圓教初住得如實智。佛是究竟如實智。此義可爾。若言不知全是落漠。故大論八十六云。如實智者有二種。一者具足。謂諸佛。二者不具足。謂大菩薩。上能知下。豈有具

足而不知不具足耶。四顯正中。云事理二釋俱無滯者。藏不知圓。於事無滯。下不知上。於理無滯。次開中三。謂法譬合。如賤人舍王若過者等者。麤智如舍。妙諦如王。以境妙故。智亦隨妙。此約境發智說故也。次例餘境以立二智中。先總叙意。次正例。初文云二智多有所關等者。非但略對二諦而已。以二諦境通一切境。故因緣等亦應如是。三料簡如文四斥謬立。今經意中爲八。先舉宗以質非。次若破下。明宗所憑意。三方便下。約今法斥彼人法。四若作下。正顯其破相。五若但下。明教法功能。六世人下。結斥。七今若下。重

撰述
歎。八如此下形論意未周。初文中三。先示法相。次質偏。三既不下。示宗承所用。初如文。次文中云。頗用世人等者。今家章疏附理憑教。凡所立義。不同他人。隨其所私。偏讚已典。若弘法華偏讚尚失。況復餘耶。何者。既言開權顯實。豈可一向毀權。施本爲開。開無異趣。世人解經。或添以莊儒。或雜以綺飾。亦不同諸論偏申一門。或復通論直申大小。今採以佛經申法華意。偏破偏立。明教指歸。餘意可知。次明宗所憑教。又二。初正指經部。次若巧下。明宗中所破。竝如文。四破相中。先舉七二之相。次舉三意之相。初如文。次文云。

又縱廣引諸經論等者。世人釋二諦義。但廣引教釋二諦之名。不能分別名下之旨。況七種二諦。一一復有隨情等三。是故世人。但各執教。不知教是赴機異說。既迷教旨。當知所引。但成三藏隨情二諦。能觀之智。祇成化他權實二智。既不出於初番隨情。當知尚闕初教隨智及隨情智。況餘六三意耶。五功能中。二初舉初番。以況後諸番。次若尋下。廣舉下六番所破。言凡破幾外見等者。破一切外人諸宗僻計也。凡破幾權經。論立幾權經。論者。今以法華經意。以爲破立。故得偏破偏立。施權故立。廢權故破。或權實俱立。或

權實俱破若開若會準例可知六七可知第八形論
意中云如此破會莫以中論相比者依向所說豈比
中論末代通經雖兼別含通豈能委明二十一種單
複開合適時破會逗物之妙結撮始終耶問一家所
承本宗龍樹今此何以反斥本宗答本承觀法不承
論所破勢論意唯以四句觀法破大小執令末代行
者歸心有由若部意所立功歸於此若論破會者未
若法華故權實本迹遣偏廢近久遠聖旨於茲始存
故獲陀羅尼由三昧之力師資之宗宛如符契對三
諦中二先重叙五境次對境明智初文又三初總標

來意次略列三境三相對立五解釋初如文次二文
者前單作諦名以真俗等名爲便今欲對境明智境
作漏無漏名便也前亦照境智從權實作名與今異
者若照境時從權實爲名若論境體應名漏等漏是
俗無漏是真雙非是中以中對二得三境名是故皆
云對漏無漏爲三法次對境明智者爲三先標五種
相次境智相入明五三解釋釋中三先正釋次判三
開初文又二先敎次觀敎中文自五重不同初番爲
三初明三境發三智次解釋三世人下引同初如文
次文者爲二先釋行相次今若下結示初文者下去

相入。例此可知。三引同中破無明成佛者。此是通教被接菩薩至八地後破無明惑成別圓初地初住八相佛也。而世人唯知採經文而不知教門深淺。圓入通中又三。先正釋藏智者。不同諸論含藏種子。今以圓教諸法具足含一切法義同於藏。今祇觀所入之空。卽見藏理。故云不因別境。以祕密智力能令衆生發如此智。次比決三大經下引證。次別三智爲二。先釋。次引地持。二障者煩惱障及智障。具如止觀第六卷達摩鬱多羅釋。今家依大品大論開爲三惑。是故智障兼於事理障。事智者是塵沙惑。障理智者是無

明惑。次圓入別二智中。四初略立。次兩智下對前辨體。三引論師意證。四示今意。前三如文。四今意中云。前兩智是緣脩者。今家判在緣脩之位。屬空假觀。地人但云。地前爲緣脩。不云空假。次圓三智中。二先釋。次引論證。竝如文。次明觀成。於中。二先辨因果。次上明下。例智相入。初文爲二。初總辨因果。次對三觀。初文具如止觀顯體中。初說。次三觀中。二先引纓珞。次正對三觀。初文言纓珞三觀具如止觀第三記及前後所引脩觀義具如止觀破法徧次第。不次第破也。次今用下正約三觀。明於觀智。次判麤妙亦二。先教

提述
次味初中二先判前兩都不成三諦故不用

法華玄義釋籤卷第七

法華玄義釋籤卷第八

天台沙門湛然述

次釋後五重文自爲五初明別入中云因於抽教果復不融者次第爲抽教門所說果理不融以果隔越不與因理融通故也餘四如文次開中四初略以劣況勝次故大經下引證三凡夫下釋大經文以合今意四如此下結歸初二如文第三文中二先以凡況小次以小況大五約一實智爲三釋判開初釋中立譬合結判中云若待十智爲麤者大品十一智十智同小乘第十一如實智屬大乘今文大小通立如實

撰述
於諸如實中唯圓如實爲妙。次開顯者。唯開顯如實
方成妙實。次明對無諦中三。謂立判開。初立。次若歷
下判。三若以下開。二展轉。又二。初明來意。次思議下
正展轉相照。六境既展轉開合。故須六智隨其開合。
亦隨境轉照。若智隨境得名。是則諸智亦義同名異。
名異故各照義同。故傳照。是則不可思議境智。一境
一切境。一智一切智。如可思議中尚六界十如結攝
一切異名諸境。諸境亦爾。諸智亦然。況不思議大小
偏圓。互相攝耶。故下結云。諦融智融。圓成開顯。法華
妙旨。若不見始終妙意。徒自云云。何益者乎。於中又

四。初正明傳照。次如此等下。義當於判開傳照。如判
俱融如開。三如此等下。義當開教見理。若見理時。一
切俱開。四略以智例境也。初文者。祇是以後智傳照
前境。十如居初。故不論智。據理亦應以十如智照於
五境。是則六智。一一皆能照於五境。如文可見。不須
委論。若不解此諸境諸智。若大若小。更相間入。若判
若開。互爲法界。如何能識法華所宗。豈能了於一心
妙境界智相稱。如何能見下諸妙文。所依所發。乃至
化他不思議用。妙感妙應。乃至眷屬竝從此生。乃至
本證亦不出此。人不見之。謂爲煩瑣。○次明行妙中。

文自爲二。今又爲三。標列釋釋中初略簡麤顯妙。次
前對下次依章解釋。初文又二。初對前境智舉麤。次
妙行者下顯妙。初文又三。初明三法次第相須。次明
三法更互相顯。三如此下結。初文者行假智。智假境
智行是能到。理境是所到。到清涼池也。次文者解卽
智也。智爲行本。則行藉智生。行能成智。則智藉行成。
智能顯理。智生則理生。理未窮。故則智未息。故理生
則智生。結文可見。問。若一心三智爲妙行本。乃至一
心三智照中道理。到於初住清涼池者。何麤之有。而
斥爲非妙耶。答。似如所問。今云麤者。未見一理而三

理。乃至一行而三行。乃至六卽。初後俱三。三一不殊。
初後不二。乃至脩德性德。一念三身等。若如是者。方
名妙行。妙行者下釋其相也。次釋妙行中。初標。次釋。
初言一行一切行者。須約六卽以明三德。今言行者
多在住前三法妙顯。多於初住故也。問。一行一切行
其相如何。答。如四三昧是菩薩行。一一三昧無非法
界諸度具足。故一施一戒皆具三諦。三智三德成波
羅蜜攝。諸善法是故名爲一切行也。次釋又二。先正
釋。次與境智互融。初又二。初引經。次結成三德。初如
文。次文言深盡等者。盡卽法身具。卽解脫。深卽般若。

如此三德在一心中境卽理性三德智卽三德之解
行卽三德之觀始從觀行終至六根無非妙法次文
又三先總明次前境說下別明三若三下結初言與
前境智一而論三者一謂涅槃三謂三德境是法身
智是般若行是解脫當知祇一涅槃而論此三又境
卽理三智卽名字三行卽觀行相似三也當知九祇
是三三祇是一一尚無一豈有九三二三如文次正
釋中二先叙來意次若直下正釋釋中先釋通途次
釋約教言通途者還依向妙以立通途未判屬一教
故也隨教各別自明增數故曰約教如諸部中有共

教者卽其事也所謂華嚴共二乃至般若共三於諸
部中復有同聽異聞自成約教故須有此二種釋義
所以列此增數行者爲知行妙徧收諸行攝一切教
所明諸行相須之行正在別教藏通二教亦有此義
而理淺近置而不論今明圓人境智行三一具三
方名行妙如行卽有具深盡三依理起解名爲智三
理體卽是理性之三此之三三不假相須復以境智
行三用對三德不縱不橫問何故不名增一如增一
阿含及毘尼等而言增數耶答其義實通若言增一
者恐濫增法謂以一法增而加前法今言增數但是

數增法體無定或是一法離開增數或以異法數增
前故亦名增數通途約教二義咸然是故唯著增數
之言總論祇是法界大體離出萬行初通途文爲四
初先叙意意在略舉知其大綱次釋論下正釋三行
雖下明不思議相導相發等四若得此下結歎初二
文者但可以列數不可以名具第三文中云針導線
者大論三十三文御導半者大論二十文謂得前意
以不思議智顯不思議行至不思議理故後文云智
如導主等但約不思議異前耳次約教中二初通約
四教明增數相次廣明別圓兩五行相爲別圓二教

行法該廣別雖次第證道是同是故行門可以相例
可以相顯初文三初正釋次判三開初又三標釋結
釋中自四初三藏中二初增一至三次廣指諸數初
文者初明一法爲行者謂不放逸及他物莫取於中
二先引經次所言下釋中前之二文俱有所作已辦
而不釋者此是果法故不復釋今意明行故但釋不
放逸言護心不放逸行者增一第四佛在給孤獨告
諸比丘當脩一法廣演一法脩行廣布已使得神通
諸行寂靜得沙門果至泥洹果云何一法謂不放逸
行云何不放逸所謂護心云何護心於是比丘當守

護心有漏心有漏法欲得悅預未盡欲漏便不生已
生便滅無明亦爾閒靜一處便自覺知而自遊戲便
得解脫四智具足所作等者一切羅漢皆具四智謂
我生已盡梵行已立所作已辦不受後有今文略舉
一焉增二法中具如止觀第三記今止謂戒門觀謂
四諦慧又止謂苦諦觀謂餘三言恒薩阿竭者古譯
經論如來三號云恒薩阿竭阿羅訶三藐三佛陀初
句謂如來次句謂應供後句謂正徧知晉宋已來譯
經皆爾晉安帝隆安年中僧伽婆譯增一云此之止
觀佛及弟子皆悉脩習卽此意也如婆沙中五百比

丘皆云所脩止觀展轉相讚云善哉善哉如來弟子
所脩皆同佛亦如是次增三中二先對次引教中先
引次釋言五部者彌沙塞曇無德迦葉遺婆麤富羅
薩婆多具如止觀第六記餘數略如文通教增數行
爲二初叙意次正釋初文中云不定部帙者不同三
藏四阿含等別有部帙今以諸部方等諸般若中但
是三乘共行卽判屬通次釋中二初釋一法次餘數
竝略初文又二初正釋次指廣初文又三初標次釋
三如是下結初如文次釋中二先出論文次云何下
釋論意又二初引論文自釋次今觀下正釋論文初

又二。初論文自標次所謂下論中自釋釋中二。初略釋。次如四大下舉類。一切諸法無不於一和合法中觀衆多性。以多破一名爲一相。以無破一名爲無相。故舉四大以例知。次正釋中三。先法。次譬。三合法中四。先略釋。次若言下。縱徵三如是下。例破諸法。四此以下結成觀相。此卽性相二空之相也。一相是性空。無相是相空。是則一大之中餘三爲他。一大爲自。旣破自他。共則不立。初文中推四大相如止觀第二觀音觀門。但彼兼破轉計於一。一大開爲四句。如因事堅以破情堅。乃至四句皆是堅義。餘大亦然。此文依

大論但破四大實法。故於四大更互推檢。地中無三名爲一相。地亦自無名爲無相。故一相亦無餘大亦爾。次譬中云如前火木如止觀第三記此之譬意通於偏圓。今唯在通也。次別教增數行者又二。初廣次略。初文亦應云不定部帙。指華嚴方等般若中歷別行法卽是其相。然方等中多以別行斥於小行。般若中多以別法展轉融通。華嚴正當歷別之行。故今略出以爲行相。又二。初正釋。次是一一下功能。初云指華嚴善財入法界者。彼經一一善知識皆言我唯知此一法故也。言或如幻三昧者。彼法界品善財至摩

耶夫人所獲是三昧廣如經說投巖赴火者善財南
行有聚落名伊沙那有婆羅門名曰勝熱善財見彼
婆羅門脩行苦行求一切智四面火聚猶如大山中
有刀山高峻無極登彼山上投身火聚善財云我已
先發等二五婆羅門言汝今若能上此刀山投身火
聚諸菩薩行悉皆清淨善財念言人身難得脫諸難
難諸根具難值佛聞法遇善知識逢善友難受如法
教得正命難此將非魔所使耶此非險惡徒黨詐稱
菩薩善知識耶爾時十千梵王空中告言善男子莫
作是念今此聖者得金剛燄三昧光明法門度諸衆

生十千諸魔空中勸十千自在太空中散華乃至他
化天龍八部各有十千脩供養已婆羅門爲善財說
法善財聞已心大歡喜於婆羅門所起真善知識心
說偈讚歎善財投火未至火間卽得菩薩善住三昧
觸火得寂靜三昧善財言刀山大火觸我身時安隱
無患婆羅門言唯我行此菩薩無盡輪解脫火燒諸
衆生見惑無餘必不退轉見通深淺算沙者善財南
行至名聞國於自在主善知識所得算沙法門自在
主言我已先於文殊師利童子所脩學書算印等法
門六工巧神通知一切法門常與十千童子在河渚

上共圍遶聚沙爲戲因此法門得知世間書算界處等法亦能治病一切世法皆知乃至菩薩算法一百落又爲俱胝俱胝俱胝爲一那庾多乃至不可說不可說轉等三十重算法以此算法知無量由旬廣大沙聚悉知內外顆粒多少乃至亦知十方沙數知衆生數法差別數法名數如來名數皆能知能說成就大願舊經中云文殊已教我相壓子法門沙聚法門印法門餘同新經今文依舊經故云相壓發菩提心等者善財至一一善知識所皆言聖者我已先發阿耨三菩提心而未知聖者云何脩菩薩行等次功能

中言皆破無明入深境界者今文通論一教不分賢聖之位若於諸善知識所但得俗諦三昧則但破無知名爲無明若入實相則破障中微細無明多分竝約教道不融破無明惑故云我唯知此一法門耳證道無隔豈得不知若菩提流支法界性論以諸知識用對四十二位則皆破無明但今一家據唯知一法及以普賢彌勒意望之則自成次第不相攝故此則全如今家所判圓教增數亦先廣次略指初文且增至十法者爲取十乘觀法故也餘行竝是當門得益而爲始終今此十法始終具足將送行者至初住故

初一行中若始終論之亦須具十且以法界爲正未
及餘行法界卽是十中不思議境言繫緣等及一切
無礙人等如止觀第一記此圓增數其名乃通體必
異漸止觀文中雖以止觀釋繫緣義今取所繫所念
卽實相境爲一法也言一切無明等者釋上能繫能
念之功用也止故永寂觀故如空此之下重明行之
功能一切菩薩無異行故皆悉由之出於二死從因
至果唯用一法智無異照名爲等觀行無異趣名爲
等入解慧觀成寂然止成兩處三界無復過上匹謂
匹類增二法等者寂照止觀無作三學無作道品初

四念處言五門禪者如淨名迦旃延章五門是也取
結成雙非以顯中道爲圓五門如云諸法畢竟不生
不滅是非常非無常義五受陰洞達空無所起是非
苦非樂義諸法畢竟無所有是非空非有義於我無
我而不二是非我非無我義寂滅之義名通大小不
須雙非卽名以顯中道之義卽圓五門也亦名五行
等至第六卷更釋六波羅蜜於一心中以六卽位度
二死岨七善者疏云夫七善之語通於大小今局在
圓七善也一初中後善是序正流通時節善二其義
深遠名爲義善三其語巧妙名爲語善四純一無雜

名爲獨一善五具足名爲圓滿善六清白名爲調柔
善七梵行之相名爲慈悲善亦應細分諸教七果以
顯法華獨顯圓七是今文意始四念至入道具如止
觀道品中九種大禪唯在別圓今意非別列釋具在
法界次第彼亦未分別圓之異若欲分之約境約智
以分行相十種境如止觀陰等十境唯在三教今是
圓人所觀境界故云十境觀已俱成不思議故十乘
者亦義通四教今非前三乃至百億例此判之次然
增數下判前約教又二先約四教以判麤妙次約今
經重顯妙行前四中圓已屬今經爲明行相故重別

辨如前境智皆引當文爲證故也始從一法終至六
法皆是四安樂之相狀也爲成增數故以四法同共
列之又四安樂行中止觀應屬二法三業應屬三法
誓願亦屬四法又前所列圓教十數總在今經然名
義等尚通諸部是故更對增六之法名之與義全屬
此經三開如文次明二教五行五行具在大經十一
經初云佛告迦葉菩薩應當於是大乘大般涅槃專
心思惟五種之行何等爲五一者聖行乃至病行善
男子菩薩常當脩習是五種行復有一行是如來行
今家判前所列名次第行復有一行名不次第行又

前五中通於兩義。證道通圓。教道唯別。今釋五行先列章。次解釋。釋中二。先釋。次料簡釋疑。初釋中三。先釋兩五行次判。三開。初釋中二。先次第。次不次第。先次第中二。先列。次釋。釋中二。初正釋。次問答料簡。初文釋中。五行自爲五文。初聖行中二。先列。次釋。釋中二。先引經立意。次正釋。初文者又二。初如經下經文。次從此下是文中結示。次從若聞下解釋。又三。初明依經立信。次明依信立願。後方依願立行。初立信者。信於果頭滅理。及以緣脩之行。行要不出三學。先知苦集。信此道滅。以破苦集。故菩薩發心。須以四諦爲

願行之本。具如止觀第一。及第五明發心中辨。次自傷下。依信立願。又爲二。先自慙悲他。次正明願相。唯有苦集。無復道滅。是則四諦俱無故也。以不了苦集。卽名爲無。次菩薩下。正明發願。卽四弘也。具如止觀發心中明。今是次第弘誓之相應。與前兩後一。子細以境智相對辨別。今文中總略。無復委悉。三發誓願已下。正明行相。以填前願。至無作慧行斷十二品。無明願方滿也。行相爲三。先戒。次定。三慧。初戒中三。謂釋判開。初釋中爲二。先正釋。次結勸辨位。初又二。初明持根本。白四羯磨。以爲遠因。次因是下。明由是因

本次出生五支諸戒。初文者。若不盡壽淨脩梵行。則常住遠果。何由可尅。言盡壽者。且順白四所受勢。分爲言。故於二百五十中性遮兩戒等。持無缺。而世大乘語者。乃根本先壞。何者。謂證真如。則大妄居首。三寶交互盜用。爲先未善媒房。安疑衣鉢。受食受藥。詎思益方。屏坐露坐。曾無介意。說法豈求男子。宿載無間。女人如斯等類。不可具載。愛見羅刹。全損浮囊。身尚叵存。利他安在。言羅刹乞浮囊等。廣如止觀第四持戒犯相等文。因是持戒具足根本。乃至無上道者。明定慧聖行。竝由事戒而得成就。於中先列次釋。初

云具足等者。五八十等。未名具足。至此白四方名具足。言根本者。由此能爲道定根本。若此具足。復由五八以爲根本。言前後眷屬餘清淨戒者。捨墮已下。及諸經所制。皆名餘戒。經列五支戒。前二支戒。聖行攝次。一定聖行攝餘二慧聖行攝。故文且通列同名戒。故結者。卦也。亦預也。後三非作法。是得法者。經列五支戒。竟云。復有二種戒。一者受世教戒。二者得正法戒。得正法戒。終不爲惡。受世教者。謂白四羯磨。然後乃得。得正法戒者。通於大小及定慧等。從受得戒邊。戒聖行攝。又有二種。一者性戒。二者息世譏嫌戒。經

文釋譏嫌戒具如梵綱列諸輕戒及諸願等非諸惡
覺等者戒體是覺離惡覺故名覺清淨故名定共既
云發得根本通指欲散俱名惡覺與色定俱故名定
共護持等者種種方便令入無漏故名護持初離邪
見故名正念無諸見穢故名清淨從相似來通屬此
戒故指煩等名雖未發乃至羅漢通名道共復次下
寄此位中判道定屬戒以止行二善俱是戒故故先
判已結云動不動俱是毘尼道定是不動律儀名爲
動何者下釋次迴向具足者能迴已與他迴因向果
至此方得名爲具足先標名次卽是下釋中二先略

舉願行次釋願行初文以願行具足得大乘名前四
濫小是故此中偏名大乘次弘誓下釋釋中三先總
願指前次明事行三廣明別願初如文次文者雖列
六度猶戒中攝故六全成戒言能忍身苦名爲生忍
忍心違順名爲法忍八風抵是利衰等八不出違順
雞狗等戒者此諸外計竝屬勒沙婆宗二十五諦中
彼云苦行有六一自餓二投淵三赴火四自墜五寂
默六持牛狗等戒謂得宿命智見從牛等中來得生
人身便謂脩牛等行而得人身卽便噉草及噉糞等
不知牛等於彼業謝往勝因牽生於人天亦如婆沙

屠兒伽叱緣及六十二見如止觀第二記次別願文
三先舉菩薩戒中一十二願次列大經防護十願三
對大論十戒以辨同異初如文次文二先列次與根
本五支辨同異初文二先列次結意又二先標意次
會同次與五支辨異中云如醫療病等者菩薩醫王
療衆生病不爲病汙三與大論十戒對辨者大經十
戒對大論十戒文稍參互今具對錄論不缺卽大經
禁戒屬根本業支論不破不穿卽大經清淨戒善戒
屬前後眷屬支故文中云從根本眷屬等兩支中出
禁等三論不雜戒卽大經不缺戒屬非諸惡覺覺清

淨支論隨道戒無者戒卽大經不析戒屬護持正念
支論自在戒智所讚戒隨定戒具足戒卽大經大乘
戒不退戒隨順戒畢竟戒具足諸波羅蜜戒屬迴向
無上道支從五支出文雖如前若但以論十對大經
十者論不缺戒卽大經禁戒論不破戒卽大經清淨
戒論不穿戒卽大經善戒論不雜戒卽大經不缺戒
與論不缺名同意別論取缺壞不任故對根本經取
微有缺損故對不雜論隨道戒無着戒卽大經不析
戒論智所讚戒卽大經大乘戒論自在戒卽大經不
退戒隨順戒論隨定戒卽大經畢竟戒論具足戒卽

大經具足波羅蜜戒。但依此對自見悞文。亦不須改。次涅槃下結勸辨位如文。次判中初云戒聖行等者。以有淺深。故於淺深判其麤妙。以證道同。故故隨順等。亦得名妙。今復於次第分對四教者。以次第行。豎與四教行相同。故於中二。先約教判。次約五味。初約教中律儀通攝衆等者。大小乘衆通用律儀。攝其分位。故各依律儀以定位次。是故菩薩在大則大。在小則小。故知菩薩在小乘衆。還依小乘位次而坐。在大乘衆。則依大乘位次而坐。故云用律儀定之。故不別立三乘位次。此語藏通菩薩。故云戒法是同。言亦兼

通者。但兼通教出假菩薩。隨界內機順真諦理耳。別人以中理爲真釋。具足中先釋。次引多文證。其能如是。是名奉律者。觀心無生。究竟持戒。具如波離章中心無內外。及以垢淨名真奉律。久脩梵行等者。此以久在二乘位中。名爲久脩。今聞開權。一切萬行同歸佛乘。名爲果報。羅睺羅密行者。小乘亦云羅睺羅密。行與法華何別。然大小不同。小乘以微細護持爲密。如云羅云比丘。不曾倚樹倚壁。不曾顧視。不曾與女人一言等。今法華中約其發迹。卽以迹覆本名之爲密。此語本在開權文中。引證意者。謂羅云比丘本持

圓妙迹示爲麤故但屬判麤妙中攝復次下約五味判者若約五支卽以初支以爲初味後支爲後味中間爲三味若束十戒爲四教四教爲五味者卽以三藏爲初味圓教爲後味通別爲三味卽通教如酪別如二蘇應以十行爲生十向爲熟開麤顯妙者又二先更寄相待重問答釋疑次開麤下正明開顯初文卽應開麤令顯妙戒先問答料簡者簡出麤戒卽爲所開乃是重料簡於判麤妙文以顯開麤故下結云此說猶是待麤之戒他旣不曾分於四菩薩別今問三祇菩薩及大品中三乘共位菩薩爲持何戒若持

梵網何故重仍存四輕分四篇今小吉旣與僧殘共篇懺法一槩對首況夷憊許懺許增益受如是等異不可具之故知前之二教三乘共行別圓兩教專於梵網若出家菩薩全用白四而爲護他加制六夷與小異耳餘諸輕重各隨其教次文云彼若答云乃至戒何得異者藏通兩經不別列衆但出家者在出家二衆在家者在在家二衆故知還依小乘二衆律儀次第是故二教無別菩薩戒故大論三十八云以釋迦無別菩薩衆故彌勒文殊在聲聞中次第而坐次答云無別緣覺衆者意明三乘同稟律儀式叉等如

止觀第四記第一義光等者心非色故戒亦非色故
心無盡戒亦無盡故使一切皆摩訶衍次明定聖行
中三標列釋釋中三釋判開釋中自三初釋世禪又
自爲二初列次釋釋中初根本味中先總釋次別釋
初文二先釋總名次釋通體初又三初釋名次大品
下引證三若能下功能若能深觀根本等者此已明
開權之始見禪實相乃名深觀此本菩薩聖行得作
此說無觀慧者尚無念處處況生妙定次隱沒下釋通
體通論禪體無念處觀故地地須忻厭故所證不分
明故次正釋中二先標三品次初脩下釋初文言禪

等等也者禪謂四禪等謂四等卽四無量空卽四空
此中明禪乃是菩薩定聖行法故須明脩不同止觀
但辨發得略明相者示發不迷今文脩相亦具在脩
證中始從根本乃至無漏又今定聖行亦不須辨理
定之相謂非漏非無漏等義在慧聖行故故今出世
亦且辨觀練熏脩初數息依婆沙其相具如止觀第
七記言轉緣者依細心中轉麤入細麤細住前之方
便也六行者厭下苦麤障攀上勝妙出忻三厭三各
隨用一展轉皆以自地爲下厭自地故名爲厭下八
聖種者具如止觀第六記二法動亂者覺觀二法也

一知過不受二訶責者。知覺觀是妨亂之法。故云知過。既知過已。應求勝定。如何以此二法爲妙。是爲訶責。卽以四句檢之名爲破析。若脩根本。亦不須識三假四句。但滅壞覺觀。亦名破析。內外皎然者。內謂定法。外謂欲身。一識處者。既離覺觀。得入二禪。與內淨相應。卽以內淨爲一識處。不依內外者。內謂內淨。外謂覺觀。若能知樂患者。知第三禪樂過患也。見不動大安者。得第四禪也。憂喜先已除者。喜在第二得第三時已離憂喜。故云先除苦樂。今亦斷者。樂在第三。今得第四。則離第三次。脩四等言。四無量四法平等。

於中二。先標脩意。次釋釋中三。先明處所。次辨脩相。三發時下隱沒等。廣明在脩證及阿毗曇。如止觀第九略記。次四空處爲五。先標脩意。次滅色下略出定體。三方便者。下明脩相。四復次下。明所離相。五指廣根本淨禪有三者。問止觀中。明根本淨禪。何故無六妙門。答此六妙門。非發得相。是故彼無言三根者。明此三法所被之人。非關發得正明脩相。故今明之。如欲界散地。屬慧性。故上界諸禪。屬定地。故自下升上。皆能發者。名定慧等。於中三。先結前總標。次列三釋。初文中云。相違者。謂暗證不暗證等。三相違故也。次

釋中。初釋六妙爲四。初釋名。次對餘二。以明行相。三若廣下功能。四正釋。初如文。次行相中二。初標。次釋。釋中二。先便宜。次略指對治。慧能斷惑。故能發無漏。若定性多偏脩。諸定方能斷惑。次若作對治復別途者。具如禪門。若廣明脩習等者。大小偏圓皆習此定。但方便各別。期心不同。次第亦別。故一一禪攝一切。禪今但次第故。沒諸意。四正釋中爲二。初總釋。次別釋。初文三。初略舉數。次引證。三示相。初如文。次引證中。言遊止三四出生十二者。三四謂十二門禪。出生十二。謂六妙門脩證各六。加功爲脩。任運爲證。今文

存略。但云遊止等。若婆沙中能緣念出入息有六事不同。初數有五。一者滿數。謂從一至十二者。減數。謂從三至一。三者增數。謂從一至三。四者聚數。謂出入各六。五者淨數。謂出入各五。問先數何息。答先數入息。以人生時息初入。故隨者觀入至咽。至臍。乃至脚指。心皆隨至。止者入至咽。出至鼻。心亦隨止。觀者不但觀風息等。亦觀四大差別之相。乃至都觀五陰五相也。轉者還也。轉此息觀。起念處觀。乃至世第一也。淨者苦法忍去。論次文有料簡問云。屬何性等。答云。屬慧性。依於欲身。通三禪三未至。大論二十一云。以

有漏禪治欲。如以毒治毒不獲已而用之。今用亦爾。次別釋中二。先釋次佛坐下引證初文自六。但釋四文餘二略無具在。脩證言釋四者應爲四文。隨止復略。初釋中。先脩次證。隨止可見。次釋觀中三。初通標次料簡。三釋通言觀者。文中標三。通攝一切不出此。三此是通標。今此門意不須假想是故次簡。故云初實後慧。次脩實下釋中二。先脩次證。初脩中二。初釋次功能。釋中二。先總次皮肉下別。別中卽爲四文。初不淨。次復觀下苦。次又觀下無常。次復觀下無我。初言內外者。且約三十六物分之具。如止觀第九記下。

三悉是觀於定心。皆苦無常等。次功能中二。先別明破四倒。次不得下總明除我。雖四不同。皆爲除我。故總別明之。次如是下證相者二。先釋相。次是名下結。釋中亦二。先正釋。次心生下功能。初釋中亦四。卽四念成也。初心眼下不淨成。次衆苦逼迫苦觀成。剎那變易無常觀成。一切下無我觀成。次功能中亦二。先總。次得下別相成。故與脩中前後互列。特勝通明在法界次第委釋。亦如止觀第九記。於中又爲三。初釋名。次得名。三正釋。釋中二。先豎次橫。豎中二。初正釋。次觀棄捨時下功能。初釋中自爲十六。一一皆有脩。

證不復別論。次通明中二。先正釋。次指廣。初又二。先脩。次證。脩中二。先正明。次如是下。功能。初脩中二。先總舉三事。次諦觀。下別觀三事。初文觀息。次息本下。觀身。三觀身下。觀心。此中不復觀四念處。故但觀三。初觀息如文。次觀身中云。四微者是所造四大。謂色香味觸。是四細色。共爲報身。故名爲微。爲地等四之所造。故聲非報法。不恆有。故是故不論。三觀心如文。次功能如文。次證中二。先正證。次能具下。功能。初中初文心證。次文身息證。初文中云。內證真諦空如觀解者。如前六妙門中。第四觀門。所解離四顛倒。知天

文地理等。如止觀第九略記。次指廣如文。次明出世禪。先結前。次釋。釋中三。初標名數。次列。三釋。釋中自四。今又爲三。初正釋四相。次明此四觀練熏脩於八背等一切諸禪。三大經下。結地功能。初文自爲四別。初明觀禪。又二。初自列四門以結名。九想等四。通名爲觀。四皆觀於不淨境。故次行人下。正釋。先釋九想於中。四。先明觀意。次必須下。勸脩。三隨所下。能所對辨。四此九下。明功能。初如文。次文者。從一至九。故云增想。三能所中。又二。初略明能所。次破六下。廣明能所。初文二。初文能治。次能除下。所治。亦是略明功能。

次廣明中亦二。初明所治。次能脩下。明能治。初文三。初標數。次有人下釋名相。三此六下過患。言六欲者。如止觀第六記。次能治中二。初通標。次死想下別對。四功能中二。初明治惑功能。次雖是下。明入大功能。初文中九十八使。如止觀第五記。次文二。法譬。法中云。初門者。九想居背捨勝處等。初故云。初門能成大事者。菩薩聖人。求大涅槃。次八背捨中二。初釋名。次正明脩。如禪門止觀。次勝處。一切處。竝如禪門。非此可具。次練禪者爲三。初立名。次上來下。立意。三阿毘曇下。辨異。初如文。次文云。上來雖得八禪者。根本味。

禪爲一。根本淨禪中有三。謂妙門。特勝。通明。觀禪有四。謂九想。背捨。勝處。一切處。此四并前。故成八禪。此八有間。故更脩九次第定。令八無間。上來八中。唯至背捨。方始具於九地。自餘七門。攝在背捨。故練背捨。則諸地無間。故云。令九次第無間。次熏禪中三。初立名。次前是下。辨異立相。三除麤下。功能有二。法二。譬。初一法。譬除垢功能。次一法。譬自在功能。除諸間塵。得自在故。次明脩禪者。又二。初立名。次辨相。次九次第定。善入熏練背捨等者。卽以法華下方菩薩善入。出等釋此中意。於中三。法譬合。此中意者。以諸禪中。

唯八背捨諸地具足何者根本昧禪但至非想九想但見欲界依正勝處但在第三背捨一切處但在第三四五背捨唯背捨禪過非想處至滅受想故知若練背捨則兼餘禪始從初禪終至滅受想定次第而入故云善入奮迅善出者定法轉深出入自在復從初禪不假方便卽入二禪如是乃至滅受想定復從滅定從上向下逾次而出還至初禪其實出入從勝爲名故云善出超越善住者以心常住上下諸地故能超越逾順今從勝說故云善住是故經中地涌菩薩善入出住百千三昧卽此禪也入一一禪名一三

昧故云百千此觀等四名及相狀立在大品大論譬如畫師如世間果等者由練熏脩使背捨深細猶如淡彩由觀練等大小諸乘一切萬行從禪而生故如四大三大經下結地名以顯功能於中四初引經結名次地能下明地功能三一一禪中下結歸四是故下結得名初二如文第三文二初總標次何者下釋釋中二先明觀禪具法次例練等亦然初觀禪中二先明具三種念處次又不淨下明具四念處初文者且指觀禪以之爲定及作法戒名之爲戒以得念處復得觀禪并作法戒故名爲共若究竟論共必得滅

定及無漏道方乃受名。今此爲以義立禪中諸法故對觀禪等以立共名。緣中云境等者。諸戒各有所對持犯等境。分別智解故名爲智。戒定之教名爲文字。次明此中具四念處。於中二。初略立念處。次復次下。明念處具法。此之念處非關報陰故。一一文皆著禪心之言。於中二。初明橫具觀練熏脩。次問諸禪下。明豎具道品。初文又二。初正明具四。次二乘下。斥小立名。結成地相。言五禪者。世根本禪及觀等四。故知菩薩以大悲願熏根本禪亦成四榮。況復熏等耶。三問下料簡。問如文。答中又三。初引二論明有無。次引證

三結難。初又二。初正引論文。次舉況。初言無漏緣通者。通九地也。旣通九地。豈隔無色。當知下引小況大。小乘尚云無色有色。故知始自根本諸位。乃至觀練等四。無不具四念處。次引大經證無色有色。第三結如文。次明念處豎具道品中二。初問。次答。答中二。先明念處具。次以煥等例。初文二。先略立。次引論示相。又二。先示。次初善下。以下位況上。次例煥等可知。次例練等。三中二。初略例。次然菩薩下。明例諸禪具諸法意。中二。先誓願。次明行相。初誓願中二。先明誓境。菩薩爲此境故。故以誓願而熏諸禪。使具諸法。次愍

傷下。正明起誓。於中三。先悲。次慈。三有四下結。次又諸禪下。具六度行。又二。初正明行。次一切下。結歸四。結得名。如文。三。出世上。上禪中。四。初立名。次地持下。指地持。三。自性下。略釋初自性一禪。四。此九下。略況結。初二如文。第三中言自性者。自性居初。是故文中略舉初一。彼文六度。一一皆九。名字竝同。如云自性施等。次前根本下判。又二。先約法。次約心。初文可知。次文言根本愛味心中脩等者。前以約次第法以判五味。此中若約人判五味可然。如何九種大禪得以愛味心中脩等耶。答名同義異。如六度名本在於大。

名下之義。亦徧世間。及界內外。巧拙不同。六中禪度。豈局於大。故使九禪愛味心脩。便成有漏。雖用九意。不能利他。卽成自度。故。非但令法體不同。亦乃由心而有差別。以此差別。是故從心更判五味。次開中三。初正明開。次故知下結示。三四禪中下舉況結。

法華玄義釋籤卷第八

法華玄義釋籤卷第九

天台沙門湛然述

次明慧聖行中二。先標列。次釋釋中。但釋四種四諦。不復判開者。前之兩行。並在外凡。雖辨淺深。初心立信。須明濃淡。以標遠志。今慧聖行。始從初住。終至初地。行自親證。故不勞判。況歷位豎深義。同四教已。當於判。初地證同義。當於開。是故此行。不復辨開。若欲判之。住前如乳。生滅等四。如後四味。所言開者。至初地時。地前諸行。皆入初地。薩婆若海。變爲無緣。一切法相。具如後辨。今此四四諦。雖並在別教。既約生滅。

等四豎判一教別教菩薩卽此自行而用化他故十
行中橫辨此四全爲利物所以四相各附彼教而爲
相狀故初用生滅教慈悲六度在道諦中明次無生
無量中慈悲六度在滅諦後明次無作中於四諦後
略言無緣慈悲及明攝諸度及離怖畏得二十五三
昧又復四中皆以苦集二諦並苦前集後道滅並以
道前滅後所以爾者生滅等四智雖巧拙莫不發足
皆知苦斷集先廣習道法後取涅槃故與常儀所列
稍異生滅菩薩旣不斷惑故道諦中具諸願行無生
無量並斷惑已方乃赴難無作旣在初地已證以願

滿故且略不論真如分滿分具諸行是故於此但明
廣攝若通論願始並在戒聖行初此中分進分論故
爾今初明生滅四諦自爲四文不同初苦諦者苦體
常作逼惱迫窄之事自在故三苦八苦廣如大經
聖行中明皆可見故是顯了法故云現相三界皆苦
不出此三故云三苦三苦如止觀第七記以不起迷
着依正者此中恐剩不字此集諦慧中先明三惡由
迷依正次明三善由達世間因果過故不行十惡及
以十善善之與惡俱是生長之相故知剩不字終不
下至邪僻失真明十善業道以一終不字冠下諸句

終不殺他活已不殺也終不奪彼潤身不盜也終不
耽湎不淨不姪也終不隱曲求直不妄也終不離合
至榮辱不兩舌也謂離親合怨間榮構辱終不內諂
外佞不綺語也闕不惡口以兩舌兼之終不引納無
度不貪也終不縱毒傷道不瞋也終不邪僻失真不
邪見也生長等相者以由集故復至來世故名爲長
由集輪迴故名爲轉徧起有因故云二十五有相道
滅諦慧中俱云除相者除是滅家之相苦集是所除
道是能除滅是除已故無能字從所滅爲名故云除
相次無生中文二先四諦次願行初四諦中自四立

有標結文相易知從此下不復分出。一一並有法譬
等可見滅中云若有一法過涅槃者我亦說之如幻
如化者大論第五十先引經云諸天子心念應何等
人聽須菩提所說須菩提知諸天子心念語言如幻
人聽法我應用如是人聽無聽無聞無知無證須菩
提云我如幻化乃至知者見者如幻如化歷一切法
乃至佛亦如幻化涅槃法亦如幻化論釋云一切衆
生中佛第一一切法中涅槃第一聞是二事如幻驚
疑謂須菩提錯說爲聽者悞是故更問須菩提須菩
提言以二法皆從妄法生故法屬因緣無有定實須

菩提作是念假令有法過勝涅槃能令如幻何況涅槃涅槃是一切法滅是故無有法過涅槃者問若無有法過涅槃者何以說若有法過涅槃亦如幻化耶答凡譬喻法或以實事或以假設如佛說言若令樹木解我語者我亦說令得須陀洹但樹木無解語者佛爲解語人引此喻耳又須菩提欲引般若之力大故故云設有法過涅槃者以智慧力亦能破之故云如幻弘誓約道中云如空中種樹者大論引經云舍利弗白佛是諸菩薩所說若能解者大得功德何以故是諸菩薩乃至得聞其名得大利益何況聞其所

說世尊如人種樹不依於地而欲令得其根莖枝葉成其華實是難可得諸行性相亦復如是不住一切法而住生死不住如空住生死如種今文亦爾雖知道無能治所治能度所度而常脩道以治苦集以利衆生能所俱空而治而度俱如幻化故無所得是故菩薩以幻法門破彼幻惑以幻大悲利幻含識自他功畢於幻涅槃得無所得次無量中二先四諦次弘誓先四諦中三先與小對辨次此慧下正釋三二乘下對斥二乘以顯真正初文二先引經次若是下釋經意初文者先迦葉難次佛答難中云所不說者如

十方土者如止觀第七記。次四諦如文。顯正中脉是苦。病是集。藥是道。差是滅。又言診脉者總舉治病之方。識病如止觀中知病精藥如止觀中識藥得差如止觀中授藥。次弘誓等諸行中成種種衆生淨種種佛土如止觀第二記總而言之無量四諦慧具如從空入假破法徧次無作中。但言苦集卽道滅者發心之來誰不爲斷煩惱生死廣集佛法求無上道。但此教意達道滅體於生死煩惱之中。故云衆生心行中求。此則實知眞斷妙脩理證。故知豎行住行猶迷迴向薄知。初地少證。卽其意也。於中二。初正釋四諦慧。

次如此下明觀成具行願等。初文二。先總立。次大經下釋。釋中又三。先釋解惑因緣。次若是下釋成四種。三大經下釋無作。初文二。先釋次相卽。初又二。先迷次解。初文者卽苦集。言寶珠在體等者涅槃第八如來性品云。譬如王家有大力士。肩間有金剛珠。與餘力士。摘力觸珠。尋沒膚中。都不自知。是珠所在其處。有瘡。命醫欲治。醫善方藥。知瘡因珠入。其珠入皮。卽便停住。醫問力士。額珠何在。力士驚答。額珠無耶。將非幻化。卽便啼哭。醫慰力士。不應愁苦。因鬪入體。今在皮中。影現於外。鬪時毒盛。不覺珠入。力士不信。反

怪譬欺譬令執鏡乃自見珠鬪瘡如集入體如苦鏡
喻於道珠喻於滅唯有憂悲如但有三苦無復歡喜
如無圓解若解瘡體卽是珠體者卽知苦集卽是法
性以不知故唯有苦集道滅下相卽可知迷解在人
體恒相卽次釋四者體既相卽雖復名四體實非四
故言四非四也圓融四諦祇是一實於中二初正明
四諦體卽次四既非四無量下融通地前初如文次
文者又二先融次結成三諦初文者收地前諸行無
量亦非無量何但無量亦非無量則住中空亦非空
次何但下結成三諦先結次引證初文者攬前二諦

非二諦故成中道雙亡雙照卽結成三諦也雙非卽
亡空亡假故名爲寂正入祇是人中故名爲照而亡
而照故曰雙流不同通教但空偏假立雙流名與而
言之四教俱有雙流之位而行相各別次引大品文
者先引次寂滅下釋經意初文者卽是三智顯前亡
照經文初總標一切種智卽寂滅相從種種下論文
釋也名一切種智者結次從寂滅相去今文釋經意
也遮流約智用亡照約智體從無心下轉釋智體智
體成就不須作意亡照而常任運而寂而知寂卽是
亡知卽是照依次第義卽在初地不次第義應明六

卽大經云下釋無作中言無苦無諦是實者涅槃十二云眞實之法卽是如來虛空佛性文殊問言若如是者如來虛空及與佛性有何差別佛言有苦有諦有實乃至道亦如是善男子如來非苦非諦是實虛空佛性亦爾

苦祇是俗諦祇是眞實祇是中今從勝說但云是實諸法皆爾是名無作故經又云復次善男子言眞實者卽是如來如來者卽是眞實眞實者卽是虛空虛空者卽是眞實眞實者卽是佛性佛性者卽是眞實故知虛空佛性祇是中道異名耳四諦俱實故名無作次明願行觀成具法中三先略引次

引地持等廣釋離五怖畏等三約大經廣明二十五三昧初文又七初明得無緣慈悲次脩色下明具道品三徧捨下明具諸波羅蜜四脩此下結地名離五怖畏五得入下明具二十五三昧六我性卽實性下明具眞應二身七此地下明具四德初文言無緣慈者慈具三種亦從勝說故云無緣具如止觀第六記次文云一切道品無不具足者但具不思議念處一切諸法於念處中無不具足今此四念處中但舉身念餘三念處及六科皆略枯榮如止觀第七記二具諸度中若合十爲六成無作六度如止觀第二記彼

脩此證首楞嚴者具如止觀第一第二記。八自在者大論名八神變。大經名八自在。在我言神變者無而歛有有而歛無。言自在者不謀而運一切無礙。故與大論義同而名小異。今略出經論以顯相狀。言八神變者一能小二能大三能輕四能自在五能有主六能遠至七能動地八能隨意所作。言作小者令自他身及世界等極如微塵大及輕舉準說可知。言自在者謂大小長短等。言有主者現爲大人心無所下。言遠至者有四種一飛到二此沒彼出三不往而到四一念徧到十方。言地動者謂六及十八。言隨意者一身

多身山壁直過履水火蹈虛空四大互爲等。八自在者大經二十云一者能示一身多身數如微塵二以塵身滿大千界三以大千身輕舉遠到四現無量類常居一國土五諸根互用六得一切法而無法想七說一偈經無量劫八身如虛空存沒隨宜不可窮覈四明得名中初結地名次離五怖畏中又二先略標列次大經下釋用大經等意以申此文。然離畏之名實通大小以三菩薩至聖位時皆能離五怖畏三藏菩薩至第三僧祇卽能離畏是故此言通於大小如雜含中亦云成就四力離五怖畏五怖畏名與地持

同言四力者一覺力二進力三無罪力四四攝力言
覺力者善不善罪不罪習近不習近單法勝法分別
法無分別法緣起法非緣起法皆如實知是名覺力
精進力者謂四正勤無罪力者謂三業無過四攝力
者謂愛語等若辨異者其名雖同寬狹巧拙長短曲
直不無差別次釋大經意者一一皆先舉經若言者
竝是引經卽無等言卽是解釋竝可見下文復有地
持及章安私釋故不復委論三昧三身四德等次引
地持等廣釋中文二先引地持次私釋初文又二先
地持次引地經地論同初文中言衆具者謂資身所

須夫有惡名者於他有求不能益他故無求益彼常
離惡名我見是見惑我想是愛惑二惑若無故離死
畏此位必在實報土生尚無方便及小乘惡道況有
界內四趣惡道大衆畏可知次地經同者又二初引
同次十地下以論三業料簡初言同者華嚴十地品
同也經釋初歡喜地中離五怖畏云是菩薩離我相
故尚不貪身況所用物故無不活畏復作是念我若
死已所生必見諸佛菩薩故無惡道畏我所志樂無
與等者何況有勝故無大衆威德畏心不怖望恭敬
供養我當供養供給一切衆生故無惡名畏遠離我

見無我想故無有死畏。又廣發諸願。一一願下皆云。廣大如法界究竟。若虛空盡。未來際盡。一切劫然。此諸願以十大願爲首。又以十不可盡法與衆生願。何等爲十。一者衆生不可盡。下九略不盡字。二者世界。三虛空。四法界。五涅槃。六佛土。七佛智。八心所起。九起智。十世間轉法輪。若衆生等盡。我願乃盡。上九句皆爾。而衆生不可盡。乃至轉法輪不可盡。我諸願善根亦不可盡。乃至第十地。一一地中皆是解脫。月請乃說。第二地說觀十善。第三地說觀多聞。第四地說作循身觀。四住處。乃至八道。第五地說知四諦及知諸世間法。第

六地說十二緣觀。第七地說觀佛功德起方便行。第八地說一切佛現身觀。莫捨忍門。勸觀常住。入無功用心。是菩薩現十種身。謂於衆生身作已身。國土身。業報身。聲聞身。辟支佛身。菩薩身。佛身。智身。法身。虛空身。大國土身。作頭亦如是。乃至虛空身。作頭亦如是。乃成百身。第九地說知一切法差別。知四乘相。爲衆生說。四乘相者。謂聲聞乘相。支佛乘相。菩薩乘相。佛乘相。第十地亦云。知四乘相。乃至差別樂說一切法門。無邊法門。以此驗知是別教地相。故至第八地。始觀十種身。今文依地論略釋。與大經初地離五怖

畏得二十五三昧同。次料簡中二。先引論文。次解釋。言愛善道等及無愛憎身者。不於善道起愛惡道起憎名無惡道畏。不於善惡身起愛憎名無死畏。私謂去章安三釋。初一番約離五怖畏故無作苦集壞爲顯圓道滅故。故云無作。縱使地前行次第行至此據位亦是無作苦集諦壞準此應云離界內外兩五怖畏同體。我想不生無界內外依報愛故離兩處不活畏。既得常身欲常饒益十界衆生故離九界惡名之畏。於同體我見我想不生故離分段變易二死畏。於實報土中受生必常與舍那佛法身菩薩共會故無

方便教惡道畏也。既得法身無過上者。故離大衆威德畏。次番約壞二十五有因果故苦集壞道滅立。後番約四諦立。故四德成。此之三番宛轉相成。離五怖者。由有因果壞。有因果壞故四德成就。又應約分段三有乃至因緣三有方稱文意。又作此釋者。意顯怖畏不可孤離。四德不可孤立。乃竝由於無作四諦。亦由破於三有因果。三從今釋去引經廣釋。即大師自釋。此二十五三昧。即大經釋聖行文末在第十三卷中具足列名於中二。先正釋。次釋疑。初又二。先通釋別名意。次通釋下正釋。初文中二。初正明四意。次雖

有下簡示初文四義卽四悉意次第對四意如文言隨時等四名者此二十五名皆是隨時趣爾而立卽是通意故世界義通下三悉已下三名卽是別意言隨義便者如月光日光青黃白等言對治者如熱燄不退歡喜等言依理者如常樂我等故知四義卽是四悉意也次簡示中言多用對治者於前四義對治意多如隨便及理猶兼對治如日光三昧初出於東卽是隨便日能破暗卽是對治月光青等準此可知唯有注雨一向純是生善意也常樂我等名雖似理義而求之旣三諦常破於三常以三諦樂破於二苦

以三諦我破不自在故知此三亦兼用對治是故云多。次正釋中又二先釋通意次各各別釋以通冠別令別可解初言二十五名各四意者此之四意不出五行從始至終初意者菩薩發心本破自他諸有過患過患者何謂一一有各有三惑及以業相第二意者菩薩爲破自他過患最初發心脩習梵行起四弘誓第三意者發弘誓已脩於聖行以填弘願至初地時聖梵兩行一分成就證第一義天從是已後方名天行第四意者自行旣成以本梵行利益於他卽病見兩行次二十五相者爲欲別別銷名示相重廣釋

耳言一一皆爾者。且約教道歷有示相。菩薩元初委知諸有諸過患已而達諸有四德妙理。總起四弘脩於五行。自觀三諦行成化物。若得此意。以總冠別文義。泠然次廣釋二十五相中言其一至其四者。卽向通釋四意次第對之。至下漸略以廣照之。或兩字三字以示一意。尋之可見。故初注云。不委記也。於正釋中三初廣釋二十五相次。此二十五皆稱下釋通名。三無畏地下總以妙用結之初文。自爲二十五段。初地獄中云。婆數者。方等陀羅尼經第一卷云。爾時婆數從地獄出。將九十二億諸罪人。輩來詣娑婆世界。

十方亦然。爾時文殊語舍利弗。此諸罪人。佛未出時。造不善行。經歷地獄。因於華聚。放大光明。承光從於阿鼻獄出。舍利弗言。久聞佛說此婆數。僣作不善行。入於地獄。云何今說出於地獄。得值如來。佛言。爲欲破一切衆生計定受果報故。善男子。勿謂婆數是地獄人。何者。婆者言天。數者言慧。云何天慧之人。地獄受苦。又婆者言廣。數者言通。廣通一切究竟住於地獄受苦終無是事。又婆者言高。數者言妙。婆言斷。數言智。婆言剛。數言柔。婆言慈。數言悲等。廣如初句。經仍廣明殺羊初緣。當知婆數非聊爾人也。調達者示。

造三逆現墮地獄令無量人不敢造逆當知竝是無垢之力也又示逆中諸行不同有示不迴心者如調達伽離或示迴心如闍王央掘又迴心中有障動機發如闍王有障不動而機發如央掘示不迴心中有發迹如調達有不發迹如伽離又發迹中有與記如調達有不與記如娑敷娑敷雖不與記引地獄衆聽方等經當知皆非實惡人也餘例可知下去一一文中言過患者若以三惑爲過二十五有無殊若委論之從人性行卽諸地不無差降於見思中見無差降思惑稍殊從初禪去地地漸輕如初禪人無欲思惑

乃至非想無八地欲若論惡業其名更近據理祇應在於四趣今文通至東西二洲北洲已去但名果報報名則通惡業名重故至北洲捨別用通通名輕故又隼下感應妙中機名應名各有三義今且從略各存一義至下二十五感應中則一一言之可發關宜赴對應之又菩薩三業無非益物今文但云示身說法不云意者用彼二業不差物機卽意之善巧也故妙音觀音中云應以何身而得度者卽現其身而爲說法又云以應以之言爲意業者應以祇是與機不差故也又下感應中料簡慈悲三世不同應有法應

不同。機復善惡差別。今但直列當知意通。乃至十界交互亦爾。云文雖在下應預知之。於一有中廣思其相。開拓演布使聽者曠懷。則二十四有泠然自照。若不爾者。將何得名學無緣慈。將何以爲圓破。有行義雖次第依於證道。說何妨。一一皆言破者。次第在初地已上。初地分成成遂初心。故云本法功德爲龍者。如輪皮全蟻。如止觀第七記。亦如難陀娑竭之流。竝是大灌菩薩爲象者。如菩薩昔爲特象。自折已牙以惠獮者。鷄鳥者。鷄鳥名也。的刮反。亦篤括反。其狀如雉。爾雅云。狀如鵠。鼠腳無後指。噉母鳥。出沙漠。

大論十四云。迦頻闍羅鳥有二親友。謂猴及象。遞推爲尊。云相載遊行。見者生愧。廣如論文。大鷲者大

經第四。如來於閻浮提。示作五逆。天魔外道及女人等。又我示現久住塚間。作大鷲身。度諸飛鳥。衆生謂我實是鷲身。爲欲度脫諸鷲鳥。故如是示現。鷲者。說文云。黑色多子。手出香色乳者。請觀音云。現身作餓鬼。手出香色乳等。乃至遊戲於五道。故彼經五道偈。後總結云。大慈大悲心。遊戲於五道。恒以善習慧。無上勝方便。普教一切衆。令離生死苦。常得安樂處。到於涅槃岍。餓鬼饑渴逼。施令得飽滿。或遊戲地獄。或

處畜生中化作畜生形教以大智慧令發無上心或處阿脩羅輒言調伏心令除憍慢習疾至無爲岬大論第十二云餓鬼常食糞屎洩唾嘔吐蕩滌餘汁言淨於三毒根者亦請觀音偈破四動者謂果報及三惑成三不動者動則兼業諦但有二業及見思同入俗諦所破故也諸有皆是二禪用雙三昧者寄此兩支以立雙名雙空謂見思俱空雙假謂入見假思假雙中謂於見思同入法界又以中道雙照雙亡故名雙中次釋通名中又二先釋次大經下引大經意釋成第三文者無畏地中云種種力用者明不思議用如

止觀第五記釋不思議境中不動而遠卽其妙義者指別初地證法性理名之爲妙乃成教行麤而證妙義似開顯非開權顯實之妙次料簡中二先問答料簡次融會初文又二先問次答中引法華云四意具足者第三卷經破有已下四行偈文四意具足初破有等二句對治意隨衆生下一行二句世界意有智下一行爲人意是故下一行第一義意是故前文四悉立名又以此文銷諸三昧四種義者所破之有卽是諸有過患能破卽是本法功德法王卽是結行成就隨衆生欲卽是慈悲破有次引涅槃明菩薩破有

等以融會者。一者佛與菩薩因果之別。二者菩薩顯次第行。佛卽顯於不次第行。問菩薩在因法王是果。菩薩是果卽是法王。何足顯於圓別兩義答。雖是因。果彼是別。因此是圓果。借人標敎定非圓。因況以義推及經部驗。別圓自顯。何須致疑。何者。涅槃義通方便。別以如來標圓。此經顯實開權更無三敎方便。以此推驗。圓別自分。是故菩薩從初地來分分破有。如來究竟故名法王。次明梵行者。始從初心發大慈悲。以行填願。來至初地方一分成。爾時慈悲方名梵行。於中爲九初釋名。次以此下功能名立三菩薩下得

名之由。四非餘下簡非破邪。五以今下結歸正體。六大經下引證無緣。七若依下顯圓辨異。八慈若不具下反以偏顯圓。九以功能結名。此之九文。一一皆須約中理。破無明無緣慈悲爲利他故。而爲拔與方應此文。經釋聖行盡第十三至第十四卷初。明梵行品盡第十八卷。品初釋七善。次廣釋四無量心。旣以衆生緣等三釋慈無量。餘三準例亦應具三。故此中所引竝在梵行品內。顯次第邊判屬福德。故云法聚。若無緣慈。稱三諦理。則非復福德。約與拔邊仍屬福德。故今文中須且屬福。然體是中道。故初文云無二邊

愛見等。愛見是有邊證得是無邊從初以來緣於中
淨而起慈悲故名梵行。言喜捨者。見諸衆生已離二
死得中道樂而生歡喜。恐墜二邊常於衆生起法界
想名之爲捨。三天行者。涅槃不釋指在雜華卽華嚴
也。若大論中指華嚴經名不思議經。當知竝是隨翻
譯者取名各別其義不殊。所以彼經從初地已上竝
是天行所攝。若從初住得二十五三昧卽從此位皆
天行攝。經兼二意故初後更顯。若次第意至初地時
方證無生於中爲三。初約釋名辨位。次菩薩下明天
行所到。三天行下對餘四行以辨有行之由。初文言

道前等者。道謂自行真實之道。未契實道真如在纏
故名爲理。故以地前名爲道前。初地已上已證實理
復由此理成於後行。初證已後究竟已前竝名道中
由此地行理究竟顯已顯之理名爲道後。自行證後
故名道後。今以初地所顯之理復結成於第二地行
故云天行。次文破十重已。天行方息。第三文言慧莊
嚴等者。一一地中皆以中慧莊嚴中理依真脩行也。
第四嬰兒行者在第十八文末。今文所列具如經文。
但大經文先列不次。第行次明次第。今文先明次第
者爲成前漸後頓故爾。雖前後不同竝是爲顯不次

第耳。於中爲三。初正釋。次判。三開。初文爲五。初正明
行體。次天行。下與天行對辨。冥顯不同。三衆生下。明
用行意。四慈善下。明機感之相。五漸脩下。正出行相。
初文者。福謂梵行。位位慈悲。慧謂天行。地地觀照。二
三四文可見。五行相者。彼經初列圓教文。云言嬰兒
者。不能起住去來。語言。章安釋云。不起卽常。不住卽
淨。不去來卽我不語言。卽樂卽最後文。是次明次第。
具如此文。先漸後頓。漸中二。先列次引經釋成。初文
二。先釋次結。釋中。初人天次藏次通後別。結文中言
俯同羣小等者。肇云。仰攀玄根。俯提弱喪。初句是上。

求。下句是下化理爲道本。故云玄根。嬰兒失故鄉。故
名爲弱喪。方便善微名爲嬰兒。本有真如名爲故鄉。
今用彼意。故云俯提。次引經釋成中。先藏次通。次別
等菩薩。又次人天。後二乘疏釋意同。後文又云。又嬰
兒者。厭生死苦。則爲說二乘樂。以是故。知有斷不斷
真。不真得不得脩。不脩。後文無譬。觀文似如用前所
釋。隨機而說。故知乃取別教初地。已前圓教初住。已
前皆名嬰兒。初言嚶啾者。如前釋。次云判開。例可解
者。例前諸文。約教約味。前麤後妙。開麤卽妙。亦應可
解。慧聖行及梵天行。不云判開。若至其位。卽云用者。

何耶聖行如前說梵天並是初證法無淺深以無判
開若判者且約梵行從因爲論諸地慈悲遞判可爾
今云同小旣從人天終至圓教初心行者同名嬰兒
故得於茲以用判等五明病行者嬰兒行後無病行
文自古講者指前第十卷中現病品文以爲病行彼
文具釋三障三毒次明作五無間毀謗正法作一闡
提後廣比決如來具足常樂我淨迦葉次引諸力爲
難小大及青牛凡野二四牙雪山香青黃赤白山優
鉢拘物分陀利_{是象}人中之力士并及鉢捷提八臂
那羅延如是十增劣十住一節云何如來如彼嬰

兒如來因爲迦葉廣說我無始來已離病身等下文
又列三種病人謂五無間誹謗正法作一闡提又有
五種病人謂八六四二及十千等並是示爲惡行故
也故與漸次嬰兒行同若準今意例嬰兒行旣偏大
小病行同惡理亦應徧於中爲二先釋次是故下結
初文爲五初明行之所依次若始下明有行之由三
今同下與嬰兒行對辨四以衆生下明有病之緣五
或遊戲下正明行相前四如文行相中云金鑠等者
大論中如來示有九惱四如今文冬至前後八夜寒
風破竹索衣熱病求乳如乳光經具如後又有調達

出血旃遮女謗乞食不得空鉢而還琉璃害釋佛時
頭痛及雙林背痛等若興起行經有七宿緣謂金鏘
馬麥頭痛背痛出血女謗苦行廣如彼經次料簡中
二先問次答初問聖行證三地等者經中戒聖行文
末結云卽得證於初不動地定聖行文末結云證堪
忍地慧聖行文末結云證無所畏地故今判云從淺
至深若不次第一心中證故非條然梵行者慈悲喜
文末結云證一子地次捨文末結云證空平等地前
三是事後一是理故今判云行有事理故證二地故
以爲難次答中爲三初約因果別故有證無證次又

有下約別圓以判三又地前下明圓別互融初二如
文互融中二初明互融以顯文意次還約別釋以辨
文相初言地前非不脩圓顯圓義也登地非無有別
顯別義也仍依教道故登地猶別次仍依文別判者
又二初明地前顯別次明登地同圓初文者如向問
中所釋從淺至深三地至果各得其名是故聖行三
地各證當知地前戒定兩行雖復立名未若初地與
無畏同結故云至深次明登地同圓者卽是融前地
前諸行又爲四初融前三地至初地時並從果攝從
勝立此三地之名次無畏地下卽此三地得名之由

至初地時具四德故得三地名得非前後故三地同時三明別圓之意爲二先法次譬譬中云朝三暮四者莊周明狙公賦杼杼字似與反亦可甚與反卽斟酌也非今所用字卽從手今所用者字應從木亦云栗也狙者猿也說文云覆屬賦者布與也亦平量也朝三暮四衆狙皆怒朝四暮三衆狙皆悅司馬彪曰三升四升數則不別用時不同今地前地上明圓明別亦復如是赴機說異理實無差四從登地去融前五行自他因果各別今至初地前次第行至此同成地地中法盡成地地五行之相又三初融自行次融

化他三誠勸自行是聖行天行至初地時同成初地天行故也次融化他中二梵行是化他根本病見是化他之相亦是體用故此三行至初地時同成初地化他體用也三佛地下誠勸次明圓五行中二初約教次觀心初文又四初引經立行次此大下判因果三舉此斥偏四若圓行下正明圓行初二如文三斥中云過茶可說者別妙覺後猶有實位故可說也四正明中四初略立次如大論下引證三此經下引同四今依下依今經廣釋行相初如文次引二文證者初大論如文次大品文中云行生脩者大論八十先

舉經云。須菩提。白佛菩薩云。何行般若波羅蜜。云何生般若波羅蜜。云何脩般若波羅蜜。佛言。色是寂滅。故色是虛誑。故色不實。故應行應生應脩般若波羅蜜。受想行識亦復如是。須菩提。又問。行生脩爲幾時。佛言。初發心乃至坐道場。行般若波羅蜜。生般若波羅蜜。脩般若波羅蜜。旣言初後俱行生脩卽圓義也。故知卽行時生生故復脩。故經復云。須菩提。言次第心中應行生脩等耶。佛言。常不離薩婆。若心不令餘念得入爲行爲生爲脩。若心心數法不行爲行爲生爲脩。有人釋云。行在乾慧地。生在無生忍。脩在無生

忍後。此通意耳。若準通意例別可知。竝非今所用三引同中又三。初就因果互現故義同。次入室下人法互舉故義同。三涅槃下次不次互現故義同。如前所會。四依今經中三。初標次文云。下略對三云。何下廣釋。初如文。次對中二。先略對。次此五行下融通顯妙。旣同一實。五一不二。故不相作。五一灼然。故非合。其體無二。故非離。不見此意。云何欲脩四安樂耶。法華三昧行實無憑。三廣釋中爲二。初引文以釋五行。次又復觀下例以五行用銷諸文。初文者五行自爲五文。初聖行中亦三。謂戒定慧。初戒聖行中云。以圓心

離十惱亂者安樂行中脩止觀安樂行應二十惱亂
一者毫勢謂國王王子二老加人法謂路逆路三者
兇戲四者旃陀羅五二乘六欲想七不男八危害謂
獨入他家九譏嫌十畜養所離雖近能離妙故天行
中言觀一切空等者彼第一安樂行疏以十八空銷
十八句故知畢竟中空卽是所觀卽天然理也次嬰
兒病行中忍惡名病柔和名嬰兒遮喧遮靜等者喧
靜譬二諦二諦望中猶名爲辱中忍能遮故云忍辱
辱卽病也文云下重引文證二行言能爲下劣等者
能爲二乘下劣不弊不淨垢衣故云忍於斯事方便

附近同其事業卽是同二乘小善也次以五行用消
諸文者竝是初地所用所證所照法門又爲二初正
消初地諸法次消前來諸境初文又二初正消次若
漸引下與別對辨初文又爲三初消十界次又一心
下消三諦三昧三又如來下消慈悲破有初文二釋
結初文者十界皆理故是天行九界猶苦故起悲唯
佛界樂故起慈同九惡示九善名病兒兩行聖行可
知當知祇是一心十界卽空假中五行具足次消三
諦三昧又二先正對五行次以三諦以對二十五有
過患初文者次第行中旣至初地成王三昧今一心

中亦三昧具足。次消自行圓破二十五有過患者。故能於一心中圓破衆生二十五有。能令衆生所見不同。雖復不同。不出三諦。三消慈悲破有中皆有引經對釋可知。言示種種身至如癡者。病行同惡。始從阿鼻乃至等覺一品無明。皆名病行。能於其中現極惡身故云。如聾如瘂。說極惡法。故云如狂如癡。言踞師子牀等者。圓滿報身安處空理。無復通別之惑。亦無八魔等畏。名師子牀。寶几承足者。定慧爲足。實諦爲几。卽無生定慧。依真如境也。經又云。婆羅門者。八地上刹利者。七地已還。居士者。凡夫商估者。諸菩薩。

等現於三土。此往他方。他方來此。出入者。二而不二是入。不二而二是出。又不二而二是入。二而不二是出。又無量還一爲入。一中無量爲出。應釋出所以。云次對教以明機。見別故令法不同。故與圓對辨。入圓等證者。前文漸引。今明頓入。教道雖有初地之殊。證道無別同成。一圓爲顯別。圓初入之門者。地前仍存權說。故立前後二文。依前則次第脩於二觀。依後則三觀圓脩。有此不同。故成二別。次消前來諸境智者。亦應消前增數等行。文無者略。亦可在五行中收。今始從因緣終至一諦。前諸境智若開顯已同成。

一法。故今剛行還消前來諸境諸智。對今不可思議之行。一行一切行。今使同與境智俱成。一切行一行。初對因緣者。戒是色。故以不思議色對不思議戒。不思議業滅成。不思議定。不思議惑滅成。不思議智。理無異相。故名天行圓真聖行者。且以畢竟空邊名聖行也。卽空卽中。故云圓真之理。俗諦中具一切法。且取善邊屬戒。聖行攝真諦中禪意亦如是。餘文細思對之。可見次約觀心中爲七。初明來意。次卽觀下正釋三初心。下稱歎卽五品位。四初心下況歎五地持。下引地持釋入位相。六當知下結位。七是爲下辨異。

初二三四如文。五引地持中云。自性等者。九種大禪。自性居初。於此禪中能發第二一切禪也。自性位在地前。一切禪位在初地。三昧具足。三昧是總行。五行是別行。五行皆依三諦三昧。故至初地三昧滿也。言現法樂者。現受法性之樂。種種事禪同一真性。故云種性三摩跋提。利生屬俗。故引此文證三諦也。次當知次第下判。三若開下開。還望次第。若判若開。此中無可開也。次料簡中言扶戒定慧者。事戒事定。前三教慧並爲扶事法故。具如止觀對治助開中說。今時行者或一向尚理。則謂已均聖及執實謗權。或一向

尚事則推功高位及謗實許權。既處末代。不思聖旨。其誰不墮斯之二失。得法華意。則初後俱頓。請揣心撫臆。自曉沈浮。

法華玄義釋籤卷第九

法華玄義釋籤卷第十

天台沙門 湛然 述

第四位妙爲四。初明來意。次但位下略叙諸位權實。三今經下略述今經。四小草下依經廣解。初文中言。體宗用足者。境體也行宗也。智用也。次文中言。地攝等論別叙一途者。此等多是別教一門義。不兼於大小方等諸經。明位委悉不及瓔珞。般若諸經。明位委悉不及仁王。然瓔珞偏存別門。仁王多在圓別及含通意。而並不明辨位之意。尚不辨麤妙。何況論開。故知但是當味明義。而不辨於始終位意。所言意者。諸

教何故權實不同。諸味何故增減差異。謂施開廢等
卽其意也。三今經者。先略叙意。次略屬對。初中今經
明位雖卽不及彼之二經。明位似細。而今經義兼大
小及開判等。則諸經未明何者。如序天雨四華。方便
開示悟入。譬喻遊於四方。化城五百由旬。並迹門實
位也。草菴化城。三草二木。並迹門權位也。分別功德
始從無生卽初住也。乃至一生卽等覺也。此亦本實
位也。菴城被廢。唯存渚宅。草木並依一地一雨。此是
會諸權位咸歸一實。故云麤判權實。文不盡度者。相
傳云。西方法華布一由旬。次屬對中二。初引經次屬

對。四廣釋者。文中自分三草二木。及以一實以爲六
位。初小草中三。初略引經以立。次辨其因果。三人位
下正釋。釋中二。謂人天。人中三。初辨其因。次下品下
略明其果。三皆是下重明人主。初如文。次文中人位
四輪者。俱舍云。金銀銅鐵輪。一二三四洲。鐵輪王一
洲。乃至金輪王四洲。夫輪王者。先行七法。一給施貧
乏。二敬民孝養。三四時八節以祭四海。四時脩忍辱
五六七除三毒。然後沐浴受齋發誓等。次神寶自應
等人主。祇是福中之最爲福之最。故報爲人主。次明
天位。自分三界諸天不同。於中先略叙三界天因。次

正釋釋中初四王有四十住處略依正法念明四王住處持鬘天者俱舍云堅守及持鬘恒憍大王衆如次居四級亦住餘七山身量壽命具如俱舍世品四天王者大論云東方提頭賴吒秦言持國主南方毗留離秦言增長主西方毗留波叉秦言雜主北方毗沙門秦言多聞主此四爲王主四天下四級各有十住處此四十天名皆從因行而立三歸者準希有經中廣校量三歸功德云教四天下及六欲天得四果不如三歸依功德多又如增一中有利天子五衰相現當生猪中愁憂之聲聞於天帝天帝聞之喚來

告曰汝可三歸卽時如教便免生猪佛說偈云諸有歸依佛不墜三惡趣盡漏處人天便當至涅槃三自歸已生長者家還得出家成於無學文云十拍手者恐是先持性戒加爾所時受三歸依尋卽命終故得此報依心不雜故得白名天勝輪王理數然耳言十六倍者從勝歸故山河流出者經中一切皆云流河乃至亦有酒河等此四十天並須委悉以其因行而消果名云峻崖者河濟難度故果命者淨戒如果又種果樹塔福最多白爲色本如華見者皆生歡喜以水滅火行慈悲道和順諍故愛欲說法會生善境

故見淨田故動信心意令他歡喜如樂遊戲比因釋名準此可知日行天外道說爲日曜等者外人又計北方星不沒者又立世阿毗曇有外道計大地恒去不息佛破云擲物向前物應向後又有計云地恒墜下佛言擲物向上應不至地有計星不移地自動轉佛言射應不至墀六欲天因應具十善今云不殺乃至七戒者具受分持所持增上故得名耳世間戒者譏嫌戒也餘有諸天壽命身量等具如俱舍婆沙此爲略知次位不事廣論中草位中二先定人以判因果次正釋釋中三先破古次略示二論三廣釋有門

二十七賢聖者中阿含三十福田經長者問佛福田有幾佛言學人有十八無學有九學十八者謂信行法行信解見得身證家家一種子向初果得初果向二果二果向三果三果及五種含謂中生行不行上流九無學者思進退不退不動住護慧俱俱舍文同應更檢成論正釋中二先標次釋釋中卽二乘也初聲聞中先賢次聖初賢中二先列次釋釋中三先釋名次功能三正釋功能中七賢位已於智妙中略辨今云愛見四諦者祇是愛見二惑所依雖有愛見皆屬於見具如八十八使中說正釋中文自爲七初五

停治五障具如止觀第七對治中言苦諦爲初門者
後文以支佛集諦爲初門聲聞苦諦在初復初觀四
念處故支佛無明居因緣首初破愛取有故境總觀
總者以四觀通觀四境界別觀總者於一一境四觀
觀之境總觀別者以一一觀總觀四境三二類知煥
等諸文智中已辨今明次位略知深淺仍略於彼若
欲廣知應尋諸論七聖者又三列位釋名正釋廣開
具如婆沙俱舍今文極略足判淺深釋名中云苦忍
明發捨凡入聖者至苦忍已次第無間必入初果今
從後說通云聖人三結八十八使七生如止觀第六

記中般爲三者謂速非速久住準俱舍論總爲九種
謂三各分三謂中生上流也有行無行生色界已方
般涅槃並生般攝言中三者謂速非速經久如逆火
星以喻三義思之可知並於中陰論速非速等生有
三者一生約速立二有行約非速立三無行約經久
立並生色界已論速等也上流三者一全超約速立
二半超約非速立三徧沒約經久立從初色至色末
始終有此三人不同如是三九由業惑根異言業異
者造順現業成中般造順生業成生般造順後業成
上流般言惑三者下品惑成中般中品惑成生般上

品惑成上流般言根別者上根中般中根生般下根上流般斷上下分結者言五上分者謂掉慢無明色染無色染言五下分者謂身見戒取疑貪瞋故俱舍云由二不超欲謂貪瞋由三復還下謂身見戒取疑滅盡定如止觀第九記釋論二十二釋四雙八輩十攝十七但云那含有十一種五種正是阿那含六種阿羅漢向攝那含五種者恐是現般一中般三速非速久住生般一六種阿羅漢向者謂有行無行全超半超徧沒無色此私對之更加初果向初果二果向二果三果向三果爲十七毗曇一萬二千九百六十種者

雜阿毗曇云阿那含者或五及七八五謂中生有行無行上流七謂於中般更分三如逆火星喻八者謂五上加現無色及不定且從五種說謂色五種從根分十五謂上中下各五故約地成二十四禪各五故約性有三十謂退思護住進不動謂種性各五故處有八十梵衆至尼吒十六處各五故每一種那含有二千五百九十二何者約十六處成十六人約種性六成六倍增之合九十六約根有三三倍增之成二百八十八更以九離欲人九倍增之成二千五百九十二人一人旣爾五種那含又五倍增之成一萬二

千九百六十種論文難見言九離欲者謂離欲界九品惑以爲九人也羅漢有五種者依婆沙略釋云言退法者謂退思法心生厭故言思法者持刀欲自害故言護法者於已解脫心生愛樂善守護故言住法者不退不進故言進法者能進至不動故言不動者住本不動故問退法必退耶乃至進法必進耶答或有說者不必退乃至不必進以是事故羅漢有五種故作是說退不必退乃至進不必進問若然何故名退乃至進答退者是退性乃至進者是進性以有五種性故羅漢有五種并法行一人名不動故有六種

阿羅漢也若退果者牽於斯那二果亦失至初果住法爾然也此生之中必得不疑猶如勝人平地顛墜四顧遠望不有他人見我倒不卽能自起極至臨終亦得無學故也得滅定人因中旣脩性共念處至果時但名俱解脫人以未脩緣念終非無疑解脫也盡智者謂見苦已斷乃至道亦如是無生智者不復更斷無學等見者得世智亦名等智婆沙云所作已辦名盡智從無學因生名無生智又曾得而得名為盡智未曾得而得名無生智又云解脫道所攝名為盡智勝進道所攝名為無生智又云盡智有五種羅漢

無生智唯一種謂不動此卽從根不論解脫道等又無學等見者一切羅漢等有此見自知我是阿羅漢果等有此見故名等見重空三昧者謂空空三昧無相無相三昧無作無作三昧空是聖法復脩於空擊前聖法故名爲重沙門那者沙門此云乏那者此云道支佛集諦爲初門者三乘之人通緣四諦但有總別之異以隨義便故初門不同順四諦義故苦諦爲初門順十二緣義故集諦爲初門順六度義故道諦爲初門並三藏義也通教三乘以界內滅諦爲初門別教菩薩以界外道諦爲初門圓教菩薩以界外滅

諦爲初門三藏六度緣起及衍人斤小具如止觀第三記於三藏菩薩爲二初立門次明位爲三初三祇位次百劫位三佛果位於中分凡聖位如文具如止觀記次通教三乘共位爲二初明三乘同異次正明位文自分二初共位如前次義者文自爲二初二中立意次正釋者文相稍廣於止觀中若讀彼文須知此意於中二先釋次結判釋中自爲十初乾慧地爲四初通立共意次而菩薩下立別意三釋四弘相四從是爲下辨異釋四弘中初誓廣次三誓略初誓又

二初釋次引證次性地中三初立共意次而菩薩下
釋行相立別意三如三藏下判位辨異次八人見地
爲三初立共意次而菩薩下正釋三何者下明立忍
所以次復次下明薄地爲三初立共意次而二乘下
斥二乘三菩薩下正釋言遊戲神通具如止觀第五
記次阿那含下明離欲地爲四初立共意次斥二乘
三菩薩能下正釋四所以下明立地所以辨不同之
相初三如文辨不同中二初明觀諦用智不同次故
大論下引論證菩薩立名次阿羅漢地去明已辨地
爲二初辨異次引證次支佛下明支佛地指同羅漢

故云亦如是次明菩薩地爲四初略立次略辨三是
則下略釋十地猶受菩薩之名復名爲佛地者以佛
地邊有菩薩地名故知始終皆有菩薩位故云別爲
菩薩四齊此下辨盡不盡次過菩薩下釋佛地爲二
初略立次五相下辨異於中三異涅槃異中言畱舍
利者若下本門中通佛亦言同入灰斷者當教二義
不定故利鈍菩薩所見不同故次簡名別義通及爲
菩薩立忍名等具如止觀第六記今文爲二初釋次
料簡初文爲四初來意次列別位三對位四是則下
結初二如文三對位中前九地如文至佛地中先指

前文通教十地於別但名菩薩地也。次此佛下與三藏辨同異。言三藏佛一日三時照機者。諸部阿含及大論皆有此說。云佛一日三時入定求可度機。以約教門不能常見故也。亦如摩耶經阿難近在於後而便問言阿難今者爲在何許。又問祇洹何故多烏。小近尚自不知豈能任運常照。次料簡中初問可解答。中明此通位教相多異致使人師各據一途。於中二先見次思初中三。先出同異。次但通教下難三若斷下縱次思惑中二。先出異。次兼前總判略云不可定執者。通義不可定判。教門利他時長機難故令爾也。

次問答中三。先略判。次何者下釋。三此乃下正判。次問者。問大論三處明焦炷等者。謂乾慧地。初地。初住。大論四十八。明四十二字門。卽初住已上也。第四十九。明菩薩初歡喜地。乃至法雲地。廣明脩治地業。續此文後。卽云復次地有二種。一者但菩薩地。二者共菩薩地。所謂乾慧地乃至佛地。故知三教明矣。故知此中問意與止觀稍似有殊。此以三教爲問。見地焦炷置而不論。若得此意。則止觀文宛然自別。次問利人應無十地者。問意利人。旣於初地斷見。應二地乃至四地斷思。六七地成佛。是則無十地耶。答意者。教

門具有於利人不制。祇如超果得阿羅漢。可令餘三果亦無人耶。次問意者。別圓若有利人。應在地前住。前焦炷耶。答意者。雖有利鈍斷位必定。次別位爲大樹者。爲三標章。列門正釋。初二如文釋中有三。初又爲六。初得名。次位法所依。三無量下通列。四別教下判。五然下判。傍正六。既有下結。示不同前二。可知。三通列中三。先舉四數。次有無量下。列四法。三云何下。釋四法。初二如文釋意者。所以四教斷伏皆名無量。若斷若伏。相狀非一。故通名之。此中皆約菩薩故也。初如三藏云。伏見思卽指菩薩。今明無量多在出假。

故。且置二乘故。通教中亦指出假。助謂助別。別教中云。內外四諦者。當知別人具四四諦言。乃有斷無明義者。若據始終雖登地斷。旣證道同圓。當知教道有斷義耳。故今從事且判地前屬於別教。則迴向中伏望於圓理。故得事名。圓人破無明位長。故指初住去。以爲無量四判。五傍正者。約別教始終以判。可知。六結示同異中二。初略示。次若華嚴下。示教不同。於中爲三。先列教。次又斷下。明教相不同。三所以然者。下明不同意。初又二。先經。次論。十地論唯釋華嚴十地品。攝大乘第七釋第四因果勝相中。亦但明歡喜等。

十地而已。地持中明種性等六位。如止觀第五所引論文。十住婆沙。初文但明十地而已。次釋地相亦無諸位大論略出通別文。但引例。故知諸論明位麤略。次明教相斷伏不同如文。三。明意中二。先明聖教大意。次今若下明。今家用聖教意。又四。初總列大意。意在爲成初心行人。入道正意。若無位次。將何以爲聞。賢思齊。將何以越增上慢罪。若赴機異轍。任彼所忻。故使如上參差不等。若爲成初心教觀。故且用三經。次諸聖下。誠勸脩行。三。今判下。正示用三經意。是故。今家不同世人解釋經論。但依法相列位而已。今一

家別位。若不依纓珞。則位無始終。若不依大品。則諸位全無斷惑高下。用觀分齊。若不依涅槃。則菩薩願行淺深。相狀遠近。莫知。三經相成佛旨。無失。四。釋三文。自爲三。初依纓珞。仁王中言。前四時般若者。古判般若總有五時。一摩訶。二金剛。三天王。四光讚。五仁王。此亦未可全用。雖然。摩訶定在仁王之前。何以知然。仁王云。如來成道二十九年。先已爲我說摩訶般若。故知仁王在後明矣。若光讚經準諸經目錄。弘始五年四月二十三日。譯大品竟。二十七卷成者。是也。後竺法護。晉太康元年。譯上帙爲光讚。又朱仕衡譯

爲二十卷。名放光般若羅什又重譯爲十卷。名小品支識又譯爲十卷。名道行。又有人譯爲五卷。名大明度。又有人譯略光讚。名大明度。又有人譯略光讚。名大智無極。又有人譯名大品。當知光讚祇是大品上帙。在後譯之故。不可以爲別時義也。爲是義故。與仁王天王而爲次第者。未可全用法華意。雖該攝且名位不彰。故但用二經言地持九種戒定慧者。論文旣云六度皆九。今但云三者。或以三攝六。或略舉三要。然諸位功用。願行法相。斷惑品類。被物廣狹。依土淨穢。示迹多少。直應優劣對當。法門等非可具列。是故

今文但明一轍。所以不暇廣明法相。今順文體。亦不委曲廣尋經論。恐添雜本文。故知依此文相足辨權實也。次總明位中。亦約三經先標。次釋。釋中二。初約纓珞者。列釋。次依大品明三觀者。問。今此文中。將此四義以對三觀。與大論中釋因中總別果上總別等。有何差別。荅言。異義同何者。空假爲因。中道爲果。從假入空。爲因中摠相。從空入假。爲因中別相。別人脩中。初但總相爲果上總。若入初地。雙照二諦。爲果上別。當知四義與三不殊。別解七位者。如纓珞中。明六種性。兼於住前。信位爲七。纓珞六位者。謂十住。習種

性十行性種性。十行道種性。十地聖種性。等覺性。妙覺性。應往四教本中尋。三草二水位竟。次明最實位。卽一地所生之次位也。故前立三教及以人天今唯在圓若不至法華開顯。安知一地所生。于一佛乘。分別說三。此之謂也。故知三草二木。各謂自立。蒙一味雨。方知一地所生。如彼窮子。至臨終時。乃識其父。是故須明一實位也。爲令識父。是故須明前諸權位。於中先標次釋。釋中文自開爲十意。初列十意者。雖同釋圓門。不無小異。初之四意及第十意。正釋圓位。餘之五意。因此便明。何者。此旣唯明一實之位。不合卽

明麤妙等文。故此等文。應合在妙行文後。位妙章初列之。應云。一明諸位。次明麤妙。及以興廢開顯等也。今來此者。欲更重與權位比決。及開顯彼麤位故也。故先釋竟重判麤妙及開顯等。問。今此初約通別圓三三句料簡。至下結文。旣云與藏通同。初料簡中。何故不對三藏簡耶。答。一者通是大乘初門。堪入後故。二者二處羅漢名同。故初對通而後兼藏。此十章次第者。理雖無名。理藉名顯。名下有義。方顯所詮。義上有名。方知詮異。故名義一章。最居於首。旣知圓門名義。次辨所詮位數。乃識圓位開合不同。雖知位數。位

數本爲分別斷伏若不識者徒設何爲故次明斷伏
既知斷伏應明斷伏功用不同既知圓門斷伏功用
若不望前諸位皆麤焉知此位諸位中最既知麤妙
何不純說一實之位何用前來諸麤位耶應知麤妙
皆爲緣興緣既迭興事須迭廢法華前教迭興迭廢
約人雖廢其法仍存況大小並興受益不等若顯若
密當座殊源若橫若豎法味差降時熟化畢咸會法
華根緣既同應無異迹諸麤至此妙理斯均是故須
有開顯相也雖始立名義終至開權權實諸位理須
憑據雖不孟浪有始有卒其唯聖人既是佛之本意

不得不委辨其大體故以十門括於一化方了法華
妙位之意於中先釋名義中二先指下文次辨今意
又二先標列三意次釋釋中自三今釋初意中二先
述次釋述中先述二名與小教同次結次何者下釋
釋中先釋初名中經但述應供之名今具以羅漢果
上三義釋之一一文中皆以偏顯圓言三種意陰者
二乘在彼三之一今通言之故云三種非謂二乘
盡具三也言意陰者由意生陰名爲意陰又作意生
陰名爲意陰又意卽是陰名爲意陰前之兩釋從因
得名後之一釋從果得名又雖名意陰亦可具五何

者。佛尚具足常色等五。況復因人。但小教中。不云界外更有生處。然不了教。尚云滅心。何況於色。淨名曰。其供汝者。此借淨名。折挫之言。彼經挫其同於悲境。當知聲聞。應供義偏。次釋後名。可知。次釋名別義。圓五十二名。不異於別。從初至後。觀圓證圓。止觀第六卷末。云借下成高。此之謂也。次名義俱圓者。從始至終。無非佛眼佛智。言入室等者。皆云如來。故知名圓。既云諸法空座。大慈悲室。如來莊嚴。故知義圓。次明位數。如名義俱圓中。雖並以佛知見之言。謂之爲俱。然諸教大量。須曉位數。方能引於行者。心期於中。二

標列。次釋釋自三。先釋數中。四先列古師。次今謂下。斥舊三。又有丁重述破。四論諸下。正明今意。初師意者。竝列無位之文。或生臆見。未當大途。或引經文。不曉聖者意別。是故須破。頓悟初心。卽究竟者。然華嚴中位兼圓別。人不通曉。兩教位意。又復不達。圓位始終。直指初心。以爲妙覺。唯尚頓門。成佛速疾。乃成圓教。後位徒施。兼成出佛煩重之過。故依舊判。誠爲未可。次斥中三。初總斥中云。悉是偏者。約理則證法無名。約事則不無諸位。故知諸師偏從理說。次然下別述難意。前之三師。竝云頓悟。故總以一頓悟斥之。引

經失旨其理自虧故知悟卽初住未悟卽住前既許有悟與不悟何妨兩位俱有淺深乃成五十二位耶三究竟下引經部所明皆有兩意如何獨以無位爲語次重述中二先述次難初文者此師意者兼斥前之三師故立定言次今例下以見證爲難又三先正舉權實兩證次引大論譬三引普賢觀證初如文引大論中二先引論次例論意謂江海淺深引普賢觀云大乘因者等者雖俱實相因果灼然若有因果卽有深淺如止觀中及此下文圓漸漸圓四句料簡則圓家之漸泠然可知次正明今意爲三初總述用位

意次還約下列位數三今於下釋初文言隨順契經等者是佛所說契教教根理乃如符契故名爲契佛尚赴機以說諸位宋代弘教應順聖言若不爾者如來何故爲此凡下徧說諸位故知皆爲令物聞位歡喜生善破惡發真卽是明位利益意也故今依諸教如下所引是也次列可見三釋中二先述今文所立次廣釋諸位初文者先述次釋釋中先大師次私釋前文爲三先正釋次如此下結歎三若欲下決位初自爲五初品文者又二先述境卽圓聞而起信也一塵中有大千經卷如止觀第三記次欲開下依信起行

又二先正明十乘法。次舉下結束示位。初文者又三。初總明行意。次圓行者下總示行相。三略言下別示行相。先舉數。次列圓行爲十者。卽十法成乘。廣論具如止觀第五。初至第七末。今此正意論於教門。是故觀法文相稍略。故但略列。與前三教以爲比決。顯經圓意。次行者下明第二品。於中爲四。初正明第二品相。次內外下明第二品中十觀。三金剛下引證。四聞有下結位。初二如文。引證文三。初引金剛以證能資。次舉次品資於前品。三引彌勒論以證能資力大。論云於實名了。因等者。頌意正明讀誦般若資於實

相。是故持誦名爲了因。故云於實降斯已外。但名生因。生因者有漏因也。故云於餘福不趣菩提。二能趣菩提者。布施七寶如須彌山福也。受持及讀誦此二趣菩提。是故此二名爲了因。論文福不趣菩提二句在前。於實名了。因二句在後。今從義便。於理不違。又準五種法師於論二文各開爲兩。更加說法名五法師。今引論文。且存自行。故無說法。又不名師。安樂行疏廣釋五種法師。次行者下明第三品。爲三。初明第三品相。次安樂行下引證。三說法下結位。初如文。次引三文者。安樂行可見。次淨名文。云說法淨等者。唯

說圓常內心無着故名爲淨。如引安樂行云但以大乘法答等。故知以說法力內熏自智令倍清淨。化功歸已意在於斯。大小同然。故引毗曇以爲類例。若言聽法得解脫者在隨喜位初。文意各別相從來耳。次上來下明第四品爲四。初明位相。次大品下引證。三此則下明位意。四事福下結位。次行人下明第五品中二。亦先明位相。次具足下結位。初文二先總明。次若布施下別示六度之相。故知正行六度文中爲欲略明圓境。故云十界依正俱捨。廣明行相應如隨自意及止觀正助合行事理不二。方名正行。若取其意。

但用三藏事六度相皆以實相融令不二。無非法界。卽是其相。無畏等施者論有三。施謂資生無畏法。捨於依正名施資生。略不言法。故云等也。次結歎可知。三決位中類如三藏念處位等者。但大小相望俱是外凡。不論內觀及境優劣。下去格位一切皆然。一一品中皆應具十。更倍增明。文無者略。故十信初復重牒云。令五倍深明也。私釋中因向決位。故以五品對於五停。於中爲二。初總對。次別對。言文字是法身氣命者。例如欲界有漏色身。息住命住。息盡命盡。法身亦爾。有能詮教法身。則住大乘教。沒法身。豈存。故隨。

喜位內觀法身無讀誦息持於慧命則被覺觀破壞
法身正行六度中云卽事而理等者理卽是佛事妨
於道於事會理使事無妨妨卽是障卽事而理無障
可論十信位者又爲五初牒五品爲十信因次正明
十法橫豎對十信三普賢下引證四入此下功能五
此位下指廣所明初文者然此中先重牒前五品之
初聞圓起信能習十法成於圓行入隨喜品品品漸
進入十信位名爲圓位次以善下正明十法旣由十
乘入於十信故今文義理須具對橫豎二意故先豎
對次引纓絡十信有百以對橫文故知十信與十乘

義義同名異須善會通令不失旨今此望豎出其橫
相一一信中言善脩者由緣實相行於五悔策勤精
進至第五品得入十信名爲善脩由善脩故相似解
起是故十法在相似位轉名信心乃至願心亦復如
是何者不思議境以信爲本慈悲弘誓藉念力持心
安止觀功由精進破於三惑妙慧方徧於通無塞由
決定力元脩道品爲求不退正助無闕迴向因果不
濫次位方能護法內外不動由善防非於法無愛由
大願力故得至此名爲信心乃至願心十法旣許初
心具脩當知信信皆具十法是則十信有百明矣三

引二經證可見四功能中二。先正叙功能。次引仁王證。云十善菩薩發大心者。亦有人云。六根清淨名爲頓義。十善菩薩此是漸義。今文所引十善菩薩以證六根。豈應引漸而證於頓。故知二文俱頓明矣。但仁王經語其初後。法華經意論其中間。人不見之。徒生異見。五指廣教中二。先總舉。次華嚴下引衆多文。初云華嚴法慧等者。彼經不列十信之名。唯於住前觀十梵行。自古講者判爲十信。故今引之以爲信位。十梵行空。具如止觀第七記。譬如入海。先見平相者。大論六十六云。聞深般若。乃至正憶念。當知是人。不久

授記。如欲見海。發心欲趣。不見樹相山林等相。當知是人。雖不見海。知海不遠。何以故。大海處平。無樹等相。故菩薩受持般若正憶念等。雖未佛前聞劫數記。自知近於菩提。不久樹山等者。生死也。又如春樹。陳葉若落。當知是時新葉不久。聞深般若。觀行成就。亦復如是。仁王普賢觀如前引者。仁王偈云。十善菩薩發大心。長別三界苦輪海。次文卽云。習種銅輪二天下。故知十善是鐵輪位。普賢觀云。十境界等。又云。三昧力。故六根漸淨。具如經說。六根淨已。爲諸如來摩頭。授記。授記卽是人初住也。故知六根卽是住前十

信位也。引今經意者。既云安樂之行。安樂名涅槃。卽指初住已上。前通望位。雖以五品爲行。今此望證爲行。故知明行必在住前行處。則通。通於五品十信。近名有通有別。如疏釋云。約遠而論。近卽離十惱亂。約近而論。近卽指在空閒處。脩攝其心。約非遠非近而論。近卽指不動不退等一十八空。菩薩應須觀察如是三法。故俱名近。是則所近之法。有親有疎。故云通別通疎別深故也。引涅槃意。亦與安樂義同。大論意者。卽涅槃爲所觀。所證。故知行道亦在住前。亦是如來之行。次明十住位者。爲五。初總牒信爲入住之因。

次初發下。明三法開發。三舉要下。明十法分成。四仁王下。略引證。五此位下。指廣教法。初二如文。三從舉要言之。去十文。卽是初住十法。從證受名。故名爲住。故仁王云。入理般若名爲住。住於三德。一切佛法。乃至能生。後後諸位。位位無不皆具十法故也。故今十法從住爲名。後去諸位。用此初住十法爲因。於中爲二。初大師釋出。初住十法。次私會釋。初又二。先正釋。次華嚴下。稱歎初文中意。言從證者。證不思議名住。一切佛法。證三種菩提名住。慈悲普覆。證寂照止觀名住。成就萬行。證破三惑。徧名住。一心三智。證於通。

無塞名住佛眼圓見證無作道滅名住法身冥益證
助道萬行名住神通顯益證圓門實位名住開顯一
乘證安忍内外名住嚴淨佛土證無諸法愛名住諸
地功德此初住證轉似爲真故也四引證可知人見
淺深之言多不曉於圓別之意具如下辨亦如止觀
中文五指廣教者竝是證一分無生能八相作佛故
云坐道場等大經云發心畢竟二不別等者此竝迦
葉歎初住文也華嚴釋初住中讚文甚廣不能具記
行向地文多是華嚴纓珞文意纓珞文雖次第亦可
借用念念進入之言妙覺位中名大涅槃十法至此

俱名爲大是故文云御車達到猶名爲車自爾已前
雖具諸法未究竟顯不名爲大雖有慈悲爲無明隔
故不名大雖常寂照所嚴未窮能嚴非大雖破三惑
智未周窮故智非大雖知通塞塞仍未盡故知非大
雖得道品道未至極故道非大雖用正助正行未滿
故用非大雖復開權理未窮終故開非大雖忍二邊
猶有餘惑故益非大雖不着位位未至極故位非大
是故妙覺十皆名大名究竟乘十法成乘對大車喻
如止觀第七乃至分別此十法中或七或一等次引
證中三初總標次廣引三如上下結酬初如文次文

者又二。初引諸經。次引此經。初引諸經中二。先大經次大品。初引大經中二。先正引釋。次問下釋疑。初文又二。先引月愛三昧。以證位中智斷。次引第二經以證三德。初文又二。初大涅槃下證約智斷論法身。次大經下證約法身論智斷。合前智斷等共顯三德。二文各有譬。合月愛三昧梵行品文。次文者。合前三德。祇是秘藏次釋疑中。先問次答。問意者。經中耆婆爲闍王說。總有六喻。初喻善心開敷。次喻行者心喜。三四二喻善根增煩惱減。五喻除貪。六喻愛樂。云何得知此喻智斷。此是通問。答中以仁王勝天兩般若助

證大經。驗大經文義當智斷。仁王十四忍者。忍是因義至果名智。今欲通論智斷。故以智名替忍。勝天王中亦以般若爲十四般若。卽是智德。彼二經中既有十四智斷。何妨大經十四智斷。十四義成十五可例。次引大品者。又二。先引經。次諸學人下釋疑。初文中云四十二字門。云語等等者。南嶽釋云。言字等等者。謂法慧說十住。十方說十住者。皆名法慧。乃至金剛藏亦復如是。言語等等者。十方諸佛說十住。與法慧說等。乃至十地亦復如是。又一切字皆是無字。能作一切字。是名字等。發言無二。是名語等。一切諸法皆互相

在是名諸字入門等也。前是事解。次是理解。次釋疑中二。先出疑。次但論文下釋。釋中二。先引論文略釋意。次今謂下以字義意釋。釋中又四。初略引字義。次引華嚴與字義同。同是圓意。三經云下引經釋四十二字爲證。四廣乘下引經文。次第以證字義。初二文可見。三引經者。經中具釋四十二字功德互足。具如南嶽兩卷中釋。釋兼三教。今意在圓。四引經文。次第爲二。先正引。次結耐。初文者。大品第五釋廣乘中彼廣明三十七品。乃至十八不共法已。廣釋四十二字門。次第六卷發趣品中。明菩薩摩訶薩發趣者。從初

歡喜地。乃至法雲地。法雲中。明脩治地業。次發趣後。出到品中。須菩提問。是乘從何處出。到何處住。佛言。無人乘。而到乾慧等地。是故結云。經文。次。比。次。正。引。此經爲二。初引分別功德法師方便品。通證始終圓位。次引譬喻及序別證四十二因果之位。初文者。初明因位。次又云下證果位。初因位中二。先引兩品證內外凡。次引方便以證聖位。又二。初正引。次引南嶽釋證。證中又二。先以事證。謂開等次引理證。同證實。故次果位可知。次引兩品中。初譬喻意者。實乘是諸子所乘。乘必從因。至果。果必究竟道場。既先遊四方。

非因何謂諸聲聞等既得記已卽入初住驗知卽是真因位也此因無易故云直至次序品意者凡爲序者作正弄引觀引知正應不徒施以正案中譚實相因果故也用正驗序始末炳然是故四華從天然理畢竟因空而雨果佛使見聞者莫不脩一乘因感一乘果故復及諸大衆故知表因眞位明矣言結酬者如文炳明也故知前以無位難者不然三料簡中二初料簡品位次以四句料簡開合初文又二初料簡品位次末代下勸誡初又二先料簡品次此諸下料簡位前是纓珞次是料簡涅槃大品品位相成共顯

一義觀心不須料簡初問如文答中言法愛者卽眞道法愛也次文中意者雖用涅槃不可定執何以故非證不知凡明位者但是爲接凡下等耳於中二初恐失佛旨次如此下明諸位非聖莫測初文中云若專對當法門乃至別解別執等者如是圓位若不以四十二字門譬之不以一心三觀爲行不以無明重數意消但專對當大經次第五行十德法門等者多生次第別見次明難測中三初總明難測次引華嚴證三且置下引例又二初引大師舉極淺位以明難測次又且下展轉比決初文二先叙事次章安述初

文中云一旋陀羅尼者。此經列三陀羅尼。下文釋云。旋假入空名之爲旋。旋空入假名百千萬億。中道實相名爲法音。今舉三中之初。以劣況勝。故云一旋約位。豈明雖在六根七信已前。今通明之乃在初心。次文中言此語有意者。如智者大師初見南嶽所證之法。卽此初陀羅尼也。何由可向下類人說。令他解已所證法耶。此卽章安述大師已證可知。次比決中二先約內法。次約外事。內法又二。無漏方便及以事禪言。斷輪人等者。莊子云。知者不言。言者不知。如齊桓公讀書於堂上。輪扁斲輪於堂下。釋槌鑿而上。去聲問

桓公曰。公之所讀者何耶。公曰。聖人之言曰。聖人在乎。公曰。死矣。然則公之所讀者古人之糟粕也。公曰。寡人讀書輪人何得議乎。有說則可。無說則死。輪人曰。以臣之事觀之。斲輪徐則甘而不固。疾則苦而不入。不徐不疾得之於手而應於心。口不能言有數存焉。於其中間。臣不能喻臣之子。臣之子亦不能受之於臣。是以行年七十而斲輪。古人之意不可傳者死矣。故知公之所讀者古人之糟粕矣。此則人間之事亦不可說。次四句又二。先正明四句。次明開合意。法華玄義釋籤卷第十

明天啓歲次甲子鹿城張我城法名正照捐刻
法華玄義釋籤全部仰願顯考憲副文奇張

公并祈法界悉親一切衆生同開實相法門

共證法華三昧

大清順治歲次庚子姑蘓管石梁送至武林天

溪大覺菴

因爲重校譌字七十餘字補入脫

康熙下未孟冬轉送入徑山古梅菴大藏流行

不列

不列

書舖

不列

不列



才七