

大毘婆沙論

壹百一
百五

意

C40
4514
146

阿毗達磨大毗婆沙論卷第一百一

五百天阿羅漢等造

唐三藏法師玄奘奉詔譯

智蘊第三中他心智納息第三之三

傍生趣亦有生處得智能知他心等云何知然昔有
女人置兒一處作餘事業時有一狼持其兒去傍人
爲逐語彼狼言汝今何緣將他兒去狼遂報曰其母
過去五百生中常害我子我亦過去五百生中常害
彼子怨怨相報于今未息彼若能捨我亦捨之傍人
便告彼兒母曰汝若惜子當捨怨心女人報言我

捨矣狼觀女意都不捨怨但恐害兒妄言已捨遂
其子捨之而去問傍生何時知他心等答初中後位
皆悉能知問彼住何心知他心等善耶染污耶無覆
無記耶答三種皆能知問爲住威儀路心爲住工巧處心
心等答惟住意識問爲住威儀路心爲住工巧處心
爲住異熟生心知他心等答三種皆能知彼亦現起
工巧處心故彼異熟生心意識亦有故非如地獄決
定不受善異熟果鬼趣亦有生處得智知他心等云
何知然昔有女人爲鬼所魅羸瘦將死呪師問鬼汝
今何爲惱此女人鬼便報言此女過去五百生中常

害我命我亦過去五百生中常害彼命怨怨相報于
今未息彼若能捨我亦捨之呪師因報彼女人曰汝
若惜命當捨怨心女人報言我已捨矣鬼觀女意都
不捨怨恐命不全妄言已捨遂斷其命捨之而去問
鬼趣何時知他心等答初中後位皆悉能知問彼住
何心知他心等善耶染污耶無覆無記耶答三種皆
能知問爲住意識爲住五識知他心等答惟住意識
問爲住威儀路心爲住工巧處心爲住異熟生心知
他心等答三種皆能知如傍生趣說天趣亦有生處
得智知他心等然微細故不別說之餘如傍生鬼趣

廣說人趣中無生處得智知他心等所以者何非因
器故有勝觀相聞語智等所覆損故有他心通及願
智等所映蔽故問誰生處得智知幾趣心耶有作是
說各惟自知復有說者地獄惟知地獄傍生知二鬼
趣知三天趣知五施設論說哀羅筏拏善住龍王知
天趣者是比较智知非生處得智詳曰應作是說於
四趣中生處得智各知五趣於理無違問人趣亦有
本性念生智類應能知他心等何故不說答應說而
不說者當知此義有餘復次少故不說謂人趣中得
此智者極少有故而不說之有作是說本性念生智

類不能現知他心心所法故說不說有他心智亦現
知他心心所法謂若智修所成是修果依止修已得
不失能現知他現在欲色界心心所法或無漏心心
所法此是現在他心智通廣如前釋有非他心智亦
非現知他心心所法謂除前相相謂所名乃至廣說
謂行蘊中總除三世他心智通及除現在觀相聞語
生處得智能現知他心心所者諸餘行蘊及四蘊全
并無爲法作第四句諸宿住隨念智皆現憶知諸宿
住事耶答應作四句此中宿住隨念智通三世現憶
知諸宿住事者惟現在然通宿住隨念智及非宿住

隨念智故有四句有宿住隨念智非現憶知諸宿住
事謂過去未來宿住隨念智此有宿住隨念智相而
無現憶知諸宿住事用謂過去者作用已滅故未來
者未有作用故有現憶知諸宿住事非宿住隨念智
謂如有一得本性念生智或得如是生處得智能現
憶知諸宿住事本性念生智現憶知宿住事者惟人
趣有餘四趣中無此智故生處得智能現憶知諸宿
住事者謂地獄等有其事云何且地獄中如契經說
地獄有情互相謂言奇哉自誤我等過去曾聞沙門
婆羅門說諸欲過患能引未來可怖畏事汝等應斷

我等雖聞而不信用今因彼欲受斯劇苦問彼於何
時憶宿住事答初生地獄未受苦時若受苦已次前
滅事尚不能憶況久滅事而能憶知問彼住何心憶
宿住事答住善染污無覆無記皆能憶知於六識中
惟住意識於三無記中惟住威儀路問彼生處得智
能憶知幾生答能憶知一生謂從彼歿來生此者有
說乃至知五百生傍生趣有生處得智能現憶知宿
住事者如契經說有螺音狗昔爲梵志名刀提耶憶
宿住事子令昇座食飯示寶皆隨其言問於何時憶
宿住事答初中後位皆能憶知問彼住何心憶宿住

事答住善染汚無覆無記皆能憶知於六識中惟住意識三無記中通住三種問彼生處得智能憶知幾生有作是說惟憶一生謂從彼殺來生此者評曰應作是說能憶多生如狼憶知五百生事鬼趣亦有生處得智能現憶知宿住事者如伽他說

我昔集珍財 以法或非法 他今受富樂
我獨受貧苦

問彼於何時憶宿住事答初中後位皆能憶知問彼住何心憶宿住事答住善染汚無覆無記皆能憶知於六識中惟住意識三無記中通住三種問彼生處

得智能憶知幾生有作是說惟憶一生謂從彼殺來生此者評曰應作是說能憶多生如鬼憶知五百生事天趣亦有生處得智能現憶知宿住事者如伽他說

我施逝多林 蒙大法王住 賢聖僧受用
故我心歡喜

問彼於何時憶宿住事答初中後位皆能憶知問彼住何心憶宿住事答住善染汚無覆無記皆能憶知於六識中惟住意識三無記中通住三種問彼生處得智能憶知幾生有作是說惟憶一生謂從彼殺來

生此者評曰應作是說能憶多生人趣中無生處得智憶宿住事非田器故爲本性念生智等所損覆故爲宿住隨念通及願智等所映蔽故有宿住隨念智亦現憶知諸宿住事謂若智修所成是修果依止修已得不失能現憶知諸宿住事種種相狀及所言說此是現在宿住隨念智通廣如前釋有非宿住隨念智亦非現憶知諸宿住事謂除前相相謂所名乃至廣說謂行蘊中總除三世宿住隨念智通及除現在本性念生智生處得智能現憶知宿住事者諸餘行蘊及四蘊全并無爲法作第四句諸宿住隨念智皆

知他過去蘊處界心相續耶答應作四句中初句是緣自相續宿住隨念智第二句是緣他相續願智及宿住隨念智加行第三句是緣他相續宿住隨念智第四句是緣自相續願智及宿住智加行是謂此處略毗婆沙有宿住隨念智非知他過去蘊處界心相續謂若智修所成是修果依止修已得不失知自前生過去蘊處界心相續此卽緣自相續宿住隨念智緣過去生自宿住事故有知他過去蘊處界心相續非宿住隨念智謂若智修所成是修果依止修已得不失知他此生過去蘊處界心相續此卽緣他相

續願智及宿住智加行緣現在生他過去事故有宿
住隨念智亦知他過去蘊處界心相續謂智修所成
是修果依止修已得不失知他前生過去蘊處界心
相續此卽緣他相續宿住隨念智緣過去生他宿住
事故有非宿住隨念智亦非知他過去蘊處界心相
續謂若智修所成是修果依止修已得不失知自此
生過去蘊處界心相續此卽緣自相續願智及宿住
隨念智加行緣自此生過去事故此中願智惟緣此
生過去諸有漏法宿住隨念智惟緣前生過去諸有
漏法宿住隨念智加行亦惟緣此生過去諸有漏法

然諸願智通緣三世此中惟取緣此生過去有漏法
者問前所說本性念生智以何爲自性答以慧爲自
性是謂本性念生智自性我物自體相分本性已說
自性所以今當說問何故名本性念生智本性念生
智是何義耶答生謂前生諸有漏法智謂此生能知
彼智念謂生智俱生勝念言本性者簡別修得卽本
性智由勝念力知過去生諸有漏法故名本性念生
智復次住本性心由勝念力發起此智知過去生諸
有漏法故名本性念生智本性心者謂善染汚無覆
無記不由修得故名本性復次本性者謂諸法自性

卽過去生諸有漏法自性智由念力知本性生故名
本性念生智復次本性者謂前際法性卽過去生有
漏法性智由念力知本性生故名本性念生智問此
智俱生法有多種何故但說念耶答念力增故如四
念住持息念宿住隨念智雖慧爲體而念力增故名
念住等如伏除色想雖體是慧而念力增故名伏除
色想此亦如是雖體是慧而念力增故名本性念生
智問此本性念生智在何界有答惟欲界有問此本
性念生智在何趣有答惟人趣有所以者何惟欲界
人趣中能造殊勝業引得此智故又人趣中智慧猛

利勝餘趣故問此本性念生智由何業力而引起耶
有作是說若諸有情喜作愛語令他歡喜由彼業力
能引此智復有說者若諸有情喜傳好事令他心悅
身得安樂由彼業力能引此智有餘師說若諸有情
見他惶怖方便慰喻爲作歸依令得無畏由彼業力
能引此智或有說者若諸有情見他愁惱以法開喻
令得無憂由彼業力能引此智有餘復說若諸有情
見險隘處修令寬博使往來者無有艱難由彼業力
在母腹中無迫迕苦故得此智或有餘說若諸有情
施他種種美妙飲食由彼業力能引此智評曰應作

是說若諸有情不造惱害他業恒作饒益他事由斯業故在母腹中不爲風熱痰癰病等之所逼切後出胎時無迫迕苦是故能憶諸宿住事故有是說若諸有情住在母腹及出胎時不受衆病迫迕苦者皆應能憶過去生事但由母病及迫迕苦皆悉忘之問此本性念生智初中後時何者爲勝答此不決定謂或有初生時勝如世跋羅等初生之時便作是說今此家中頗有財物令我隨意行布施耶或有中年時勝如尊者護國等或有老年時勝如菴婆瑟提等廣說如契經問此本性念生智能憶幾生事耶有作是說

惟能憶一生事謂從彼歿來生此者或有說者此能憶二生或乃至七生事如王舍城內有一屠兒名曰伽吒是未生怨王少小知友曾白太子汝登王位與我何願太子語言當恣汝請後未生怨害父自立伽吒於是從王乞願王便告曰隨汝意求伽吒白言願王許我王舍城中獨行屠殺王遂告曰汝今云何求此惡願豈不怖畏當來若耶屠兒白王諸善惡業皆無有果何所怖畏王遂告曰汝云何知伽吒白王我憶過去六生於此王舍城中常行屠殺最後生在二十三夭多受快樂從彼夭歿來生此間少小與王得

爲知友故知善惡其果定無王聞生疑便往白佛佛告王曰此事不虛然彼屠兒曾以一食施與獨覺發邪願言使我常於王舍城内獨行屠殺後得生天由勝業因果遂其願彼先勝業與果今盡却後七日定當命終生號叫地獄次第受先屠業苦果是故此智極知七生復有說者此極能憶五百生事謂有苾芻自憶過去五百生中墮餓鬼趣念彼所受飢渴苦時遍身流汗深心怖惱息諸事業精進熾然後經多時得預流果彼作是念我從先來賴諸苾芻濟惠資具令我所怖已得永滅今應追覓諸資身具以酬先恩

作是念已處處求覓諸資身具時諸苾芻見而謂曰汝先少事今何故多彼遂爲他具說本事復有苾芻自憶過去五百生中墮地獄趣念彼所受地獄苦時諸毛孔中遍皆流血身及衣服非常臭穢每日詣水澡浴浣衣衆人謂之計水爲淨彼息事業精進熾然經於多時證阿羅漢於後不數澡浴浣衣衆人怪問彼亦爲他具說本事由此故知此智憶念極五百生有餘師說此智能知過去壞劫及成劫事謂佛往昔爲菩薩時爲化有情發大誓願有時曾作旃荼羅王名曰三鈎普通一切書論呪術爾時阿難作彼王子

名師子耳顏貌端正世所絕倫時舍利子作婆羅門
名曰池堅善通明論及諸眷屬彼有一女名爲貞潔
容貌端嚴衆所樂見時王往詣婆羅門所爲子求婚
池堅大忿曰彼王言汝諸姓中最爲卑賤我是梵志
諸姓中尊何緣來此故相輕辱時王遂告婆羅門言
族姓尊卑亦無常定汝何見忽而自矜高汝頗曾聞
諸梵書字是誰所造池堅報曰我聞古昔有婆羅門
名瞿頻陀是彼所造王曰彼時瞿頻陀者卽我身是
汝又頗聞佉盧瑟吒書字是誰所造婆羅門曰我聞
古昔有大仙人各佉盧瑟吒是彼所造王曰彼時大

仙人者卽我身是王又問言汝頗曾聞諸吠陀論及
彼眷屬世俗書等是誰造耶婆羅門言如是如是部
黨書論卽是彼彼諸婆羅門仙人等造王又報言彼
皆是我昔時名字汝頗知耶如何汝今自矜見蔑池
堅於是——推徵知王所言是實非謬深心敬慕遂
許王婚由此故知此智能憶過去世劫成壞事如契
經說佛告邑主我自憶念過去九十一劫以來於淨
戒田施飲食等甞無廢闕又亦不憶爲飲食等於戒
毀傷問世尊爲以宿住隨念智憶知此事爲以本性
念生智憶知此事設爾何失若以宿住隨念智憶知

此事何故但憶九十一劫而不多耶若以本性念生智憶知此事何故前說有說此智惟憶一生有說憶三乃至極七生有說憶五百生有說憶劫成壞而不說能憶九十一劫耶答應作是說世尊以宿住隨念智憶知此事問若爾何故但憶九十一劫而不憶多答實能憶多且說爾許問若爾何故不說憶多脅尊者曰一切生疑若說憶多若說憶少皆生疑問故隨事說於理無違不應責問復次從彼建立七佛世尊是故偏說復次從彼以來修相好業故偏說之復次從彼以來業道清淨不墮惡趣恒受男身常憶宿住

是故偏說復有說者世尊以本性念生智憶知此事問若爾何故前說有說惟憶一生乃至有說憶劫成壞而不說能憶九十一劫耶答前說餘人能憶多少而不說佛若說佛者亦能憶多問本性念生智爲能憶知中有事不有作是說不能憶知所以者何以中事極微細故非此智境評曰應作是說本性念生智亦能憶知中有中事所以者何若不憶知此智知境應成間雜謂少分能知少分不知故問菩薩前生既有本性念生智於最後生爲亦有不設爾何失若有者云何緣力非勝因力耶若無者云何菩薩非轉

衰退答應作是說菩薩最後身亦有本性念生智問
若爾云何緣力非勝因力耶答非無緣力者各有內
因力乃以利根故名有內因力謂此菩薩於諸有情
根性最勝名有因力又誰說菩薩無緣力耶有淨居
天現老病死覺發菩薩厭生死心豈非緣力又鹿釋
女爲菩薩說讚涅槃樂頌覺發菩薩欣涅槃心亦是緣
力如說

不久汝當得 安樂以爲母 無憂以爲父

寂滅以爲妻

菩薩見聞如是事已既增厭欣踰城出家又過去生

有無量佛爲菩薩說菩提資糧諸如是等皆名緣力
有作是說菩薩最後身無本性念生智問若爾云何
非轉衰退答應雖無此智而有殊勝宿住隨念智及願
智等故非衰退評曰應知此中前說應理從九十一
劫恒有此智故云何時愛心解脫乃至廣說問何故
作此論答爲欲分別契經義故謂契經說佛告阿難
苾芻不應樂與衆聚耽諸戲論若樂衆聚耽戲論者
能證時愛心解脫及不動心解脫無有是處若諸苾
芻不樂衆聚不耽戲論能證二解脫斯有是處契經
雖作是說而不廣釋其義不說此二解脫自性及得

因緣根蘊雖說得二因緣不顯自性今欲顯之復次爲止他宗顯正理故謂或有說時愛心解脫是有學有所作不動心解脫是無學無所作爲遮彼意顯二解脫俱是無學更無所作或復有說時愛心解脫是有漏不動心解脫是無漏爲遮彼意顯二解脫俱是無漏復有欲令時愛心解脫是有爲不動心解脫是無爲爲遮彼意顯二解脫俱是有爲由此等緣故作斯論云何時愛心解脫答時解脫阿羅漢盡智或無學正見相應心勝解已勝解當勝解云何不動心解脫答不動法阿羅漢盡智無生智或無學正見相應

心勝解已勝解當勝解此中盡無生智無學正見相應心者簡別有學及有漏心勝解者謂現在已勝解者謂過去當勝解者謂未來此卽簡異無爲解脫顯二解脫惟以無學無漏心相應勝解爲自性然一切法中惟有二法是解脫自性謂無爲法中擇滅是解脫自性有爲法中大地法所攝勝解是解脫自性勝解有二種一染污謂貪等相應名邪勝解二不染污謂無貪等相應名正勝解此正勝解復有二種一有漏謂不淨觀持息念無量解脫勝處遍處等相應勝解二無漏謂學無學勝解學勝解者謂四向三果所

攝勝解卽苦法智忍乃至金剛喻定相應勝解無學
勝解者謂阿羅漢果所攝勝解卽盡無生智無學正
見相應勝解無學勝解復有二種一時愛心解脫卽
五種阿羅漢果所攝勝解亦名時解脫二不動心解
脫謂不動法阿羅漢果所攝勝解亦名不時解脫此
二解脫各有二種一名心解脫離貪愛故二名慧解
脫離無明故問若無學勝解離貪愛故名心解脫離
無明故名慧解脫者集異門說當云何通如說云何
心解脫謂無貪善根對治貪愛云何慧解脫謂無癡
善根對治無明耶答集異門論應作是說云何心解

脫謂無貪善根相應勝解云何慧解脫謂無癡善根
相應勝解應作是說而不說者有別意趣謂依善根
顯示勝解若依無貪故心解脫貪愛此相應勝解名
心解脫若依無癡故慧解脫無明此相應勝解名慧
解脫是故此中二心解脫俱以無學勝解爲自性是
名解脫自性我物自體相分本性已說自性所以今
當說問何故名時解脫時解脫是何義耶答由彼解
脫待時得故時雖有多略有六種一得好衣時二得
好食時三得好臥具時四得好處所時五得好說法
時六得好補特伽羅時待得好衣時者謂彼要得細

輒鮮淨勝妙衣服時乃得解脫若不爾者則不得解脫待得好食時者謂彼要得美妙飲食酥蜜等時乃得解脫若不爾者則不得解脫待得好臥具時者謂彼要得厚輦臥具牀褥等時乃得解脫若不爾者則不得解脫待得好處所者謂彼要得寂靜處所勝妙房舍時乃得解脫若不爾者則不得解脫待得好說法時者謂彼要得如理應機教誡教授時乃得解脫若不爾者則不得解脫待得好補特伽羅時者謂彼要得具勝德行稟性柔和易共住者與同住時乃得解脫若不爾者則不得解脫問何故名不時解脫不

時解脫是何義耶答由彼解脫不待時得故時卽如前所說六種不待得好衣時者謂彼雖得惡糞掃衣時而能速得解脫勝時解脫者得價直百千兩金衣時不待得好食時者謂彼雖得麤惡飲食時而能速得解脫勝時解脫者得百味飲食時不待得好臥具時者謂彼雖得邊鄙臥具石牀等時而能速得解脫勝時解脫者得上妙臥具時不待得好處所時者謂彼雖得憤鬧處所惡房舍時而能速得解脫勝時解脫者得靜妙處所時狀彼誼雜速入定故不待得好說法時者謂彼雖得達理失機教誡教授時而能速

得解脫勝時解脫者得如理應機教誡教授時猒彼
所說速入定故不待得好補特伽羅時者謂彼雖得
不具德行爲性很戾難共住者與同住時而能速得
解脫勝時解脫者得具德行等與同住時猒彼猒惡
速入定故復次依狹小道而得解脫故名時解脫狹
小道者謂若極速第一生中種善根第二生中令成
熟第三生中得解脫餘不決定依廣大道而得解脫
名不時解脫廣大道者謂若極遲聲聞乘經六十劫
而得解脫如舍利子獨覺乘經百劫而得解脫如麟
角喻佛乘經三無數劫而得解脫復次依羸劣道而

得解脫故名時解脫羸劣道者謂於解脫善品加行
不能恒常殷重修故若於日初分修於中後分則不
能修若於夜初分修於中後分則不能修雖暫能修
而不殷重依強勝道而得解脫故名不時解脫強勝
道者與上相違復次依止增道而得解脫故名時解
脫依觀增道而得解脫故名不時解脫復次依可引
奪道而得解脫故名時解脫可引奪道者謂所修道
可爲適意不適意饒益不饒益樂苦資具之所引奪
依不可引奪道而得解脫故名不時解脫不可引奪
道者與上相違復次依五種種性道而得解脫故名

時解脫五種種性道者謂退法種性道乃至堪達法
種性道依一種種性道而得解脫故名不時解脫一
種種性道者謂不動法種性道此則說五種種性阿
羅漢名時解脫不動法種性阿羅漢名不時解脫問
因論生論何故前五阿羅漢總立爲一時解脫第六
阿羅漢別立爲一不時解脫耶答有別緣故時解脫
多不時解脫少謂依種性施設前五種性名時解脫
阿羅漢第六種性名不時解脫故有別緣故時解脫
少不時解脫多謂依乘施設惟聲聞乘有時解脫阿
羅漢三乘皆有不時解脫阿羅漢故有別緣故二解

脫等謂二解脫俱離煩惱俱是清淨無學身中聖道
攝故復次時解脫劣故施設五種不時解脫勝故建
立一種如今世間國王大臣長者居士諸富貴者其
數極少諸貧賤類其數甚多又如世間佛及獨覺到
究竟聲聞其數極少諸餘聲聞其數甚多又如世間
聰慧者少愚瞽者多又如世間爲善者少作惡者多
又如世間正見者少邪見者多又如世間端正者少
醜陋者多又如世間調柔者少剛强者多如是前五
阿羅漢劣故合名時解脫第六阿羅漢勝故別名不
時解脫復次前五阿羅漢世間易得故合立一名時

解脫第六阿羅漢世間難得故別立一名不時解脫
如今世人往至那國執師子國還者極少往近聚落
還者甚多此亦如是復次前五阿羅漢不多用功力
不多設加行不多作意而得故合立一名時解脫第
六阿羅漢與上相違故別立一名不時解脫復次前
五阿羅漢有增有減故別立一名時解脫第六阿羅
漢無增無減故別立一名不時解脫此中增者謂進
減者謂退

阿毗達磨大毗婆沙論卷第一百一
說一切有部發智

音釋

迫迤

迫搏陌切迤側革切迫迤窘逼也

攄

丑皆切

蔑

莫結切輕易也

補特伽

羅

梵語也此云數取趣伽求迤切

很戾

很胡懇切戾郎計切很戾不聽從也

猥

鄒切鄙也

矇

莫紅切不明也

法師玄奘奉詔譯

智蘊第三中他心智智納息第三之四

阿毗達磨大毗婆沙論第一卷

浮渡居士吳用先施賢刻此

計字七

千四百一十該銀三兩七錢五厘

欽縣釋海震對長洲徐普書涇縣徐世瀛刻

萬曆乙卯歲夏六月徑山化城識

論

大毗婆沙論卷第一百一

一

意一

論

大毗婆沙論卷第一百一

一

意一

莫無增無減故別立一名不時解脫此中增者謂

式觀不眼也

縣

縣夢咄未或也

縣

縣時懸不藥資也

縣

縣易也

縣

阿毗達磨大毗婆沙論卷第一百二

五百大阿羅漢等造

唐三藏法師玄奘奉詔譯

智蘊第三中他心智納息第三之四

何緣時心解脫名愛耶答時解脫阿羅漢恒於此法
殷勤守護寶愛執藏勿我遇緣退失此法如一目人
自及親友殷勤守護寶愛執藏勿遇寒熱塵翳等緣
令此一目更當失壞彼亦如是故名爲愛謂鈍根者
於自功德爲性寶愛過利根者如諸女人於自男女
稟性慈愛過諸丈夫復次時解脫阿羅漢於自解脫

未得自在多用功力乃能現前既得現前歡喜寶重
故名爲愛不時解脫阿羅漢於自解脫已得自在少
用功力卽能現前雖得現前而不極重故不名愛復
次時解脫阿羅漢功德容退彼畏退故數起現前故
名爲愛不時解脫阿羅漢功德無退不畏退故不數
現前故不名愛復次時解脫阿羅漢由信增道證故
名爲愛不時解脫阿羅漢由慧增道證故不名愛復
次時解脫阿羅漢性多調善人多愛樂故名爲愛不
時解脫阿羅漢性多剛強人不愛樂故不名愛如今
世人性不利者多分輒善人好親附性不鈍者多分

剛猛人不親附復次時解脫阿羅漢無厭背聖道善
根故名爲愛不時解脫阿羅漢有厭背聖道善根故
不名愛厭背聖道善根者謂空空無願無願無相無
相三摩地相應善根此本論文雖不問答而義有故
今應說之問何緣不時解脫名不動耶答以體殊勝
故名不動如今世間殊勝飲食衣服嚴具說名不動
不爲劣物格量轉故復次貪等煩惱令諸有情身心
輕躁令諸善根生鞭離散故名爲動不時解脫阿羅
漢不爲如是煩惱所動故名不動復次貪等煩惱能
令有情於諸分位勝劣不定故名爲動不時解脫阿

羅漢不爲如是煩惱所動故名不動如勇健人無敵
能動名不動者復次不時解脫阿羅漢於諸功德定
不退失故名不動如善射人射必中的名不動者如
契經說佛告舍利子若有苾芻苾芻尼等成就不動
心解脫末尼寶者能斷不善法能修習善法問何故
不動心解脫說名末尼寶耶答以不動心解脫堅牢
故勝妙故無過故明徹故無垢故清淨故難得故可
愛樂故名末尼寶復次以不動心解脫能破無明闇
故名末尼寶如以光明末尼置闇室中能破彼闇作
顯照事如是以不動心解脫末尼寶置相續中能破

無明闇作顯照事復次以不動心解脫能除煩惱塵
垢故名末尼寶如清水末尼置濁水中水便澄淨如
是以不動心解脫末尼寶置相續中能除一切煩惱
塵垢復次以不動心解脫善安住故名末尼寶如方
等末尼隨所置處卽善安住如是以不動心解脫末
尼寶置相續中卽善安住定無退失復次以不動心
解脫能除貧乏聖財故名末尼寶如無價末尼置室
宅內能引財寶除諸貧匱如是以不動心解脫末尼
寶置相續中能引聖財除乏功德復次以不動心解
脫能饒益諸有情故名末尼寶如如意珠置高幢上

隨意所樂雨諸寶物充濟百千貧匱有情如是世尊
以不動心解脫末尼寶置不放逸無量幢上隨諸有
情所樂差別雨正法寶能令無量無邊有情離生死
苦善根滿足有如是等種種因緣說不動心解脫名
末尼寶問若不動心解脫有如是勝事何故世尊說
不動心解脫名無減無增法耶答依修行者平等說
故謂若東方有無量刹帝利子南方有無量婆羅門
子西方有無量吠舍子北方有無量戍達羅子皆來
歸我剃除鬚髮被服袈裟正信捨家趣於非家於不
動心解脫身作證具足住或不爾者此不動心解脫

亦無減無增故復次依聖教功德無邊說故謂聖教
中有無邊功德非唯有不動心解脫假使此不動心
解脫去亦不減來亦不增故復次依佛功德無邊說
故謂佛身中有無邊功德非唯有不動心解脫假使
不動心解脫去亦不減來亦不增故復次爲除衆疑
故作是說謂大目連於布灑他夜攢瞻波苾芻令出
衆外時有苾芻心生疑念勿苾芻僧令致減少故世
尊說假使殊勝功德叢林衆中攢出不動心解脫者
我苾芻僧亦無有減彼若來者衆亦不增況彼苾芻
破戒犯禁壞諸威儀遠離白法豈令清衆有減有增

復次以不動心解脫不可退故說名無減不勝進故說名無增故不動心解脫雖有勝事而佛說爲無減無增諸時愛心解脫皆盡智相應耶乃至廣說問何故作此論答欲令疑者得決定故謂有聞說時解脫阿羅漢惟修盡智無學正見便疑不時解脫阿羅漢亦修三種欲除彼疑無學正見便疑時解脫阿羅漢亦修三種欲除彼疑顯時解脫惟修二種不時解脫具修三種復次前雖說二解脫自性而未說彼雜不雜相今欲說之故作斯論此中時愛心解脫對盡智相應有四句不動心

解脫對無生智相應作順後句皆如本文應知問何等阿羅漢惟修盡智無學正見二無漏慧何等阿羅漢具修盡無生智無學正見三無漏慧耶答有阿羅漢心善解脫非慧善解脫有阿羅漢心慧俱善解脫前惟修二後具修三復次有阿羅漢因力加行力不放逸力皆狹小有阿羅漢因力加行力不放逸力皆廣大前惟修二後具修三復次有阿羅漢是奢摩他行有阿羅漢是毗鉢舍那行前惟修二後具修三如二行二樂二欲二愛亦爾復次有阿羅漢修止爲先而入聖道有阿羅漢修觀爲先而入聖道前惟修二

後具修三復次有阿羅漢以止修心依觀得解脫有
阿羅漢以觀修心依止得解脫前惟修二後具修三
復次有阿羅漢得內心奢摩他不得增上慧法觀有
阿羅漢得內心奢摩他亦得增上慧法觀前惟修二
後具修三復次如契經說二因二緣能生正見一外
聞他音二內正作意若外聞他音增上者惟修二若
內正作意增上者具修三復次如契經說有四法者
多有所作一親近善士二聽聞正法三如理作意四
法隨法行前二增者惟修二後二增者具修三復次
鈍根者惟修二利根者具修三如鈍根利根緣力因

力外分力內分力說智聞智應知亦爾復次若無
善根增者惟修二若無癡善根增者具修三復次若
以滅道智盡三界結者惟修二若以苦集智盡三界
結者具修三復次若以無相道無願三摩地盡三界
結者惟修二若以空苦集無願三摩地盡三界結者
具修三此中時愛心解脫阿羅漢金剛喻定惟一剎
那盡智流注長時相續從盡智出或起無學正見或
起世俗心不動心解脫阿羅漢金剛喻定及盡智惟
一剎那無生智流注長時相續從無生智出或起無
學正見或起世俗心一切阿羅漢皆修無學正見圓

滿而非一切皆現在前問盡智無生智有何差別答
且名卽差別謂此名盡智此名無生智復次因是盡
智果是無生智復次已作是盡智因長養是無生智
復次未得而得或已得而得是盡智惟未得而得是
無生智復次或解脫道或勝進道攝是盡智惟勝進
道攝是無生智復次依之建立五阿羅漢是盡智依
之建立一阿羅漢是無生智復次通利鈍根者得是
盡智惟利根者得是無生智是謂差別問最初盡智
是何智耶有作是說是苦類智所以者何諸瑜伽師
觀生死果而入聖道觀生死果聖道滿故如以毒箭

射諸禽獸其毒最初從瘡門入漸次遍身作毒事已
死時還從瘡門而出聖道亦爾復有說者是集類智
所以者何諸瑜伽師觀生死果而入聖道觀生死因
聖道滿故一切生死皆果因攝先遍知果後遍知因
則生死道斷不復相續名爲苦邊評曰應作是說最
初盡智亦是苦類智亦是集類智若起苦類智爾時
不起集類智若起集類智爾時不起苦類智如契經
說諸阿羅漢如實自知我生已盡梵行已立所作已
辦不受後有此中我生已盡者然諸生名顯多種義
謂或有生名顯入母胎或有生名顯出母胎或有生

名顯分位五蘊或有生名顯不相應行蘊少分或有生名顯非想非非想處四蘊或有生名顯入母胎者如說云何生謂彼彼有情於彼彼衆同分中生等生入起出現或有生名顯出母胎者如說菩薩初生卽行七步或有生名顯分位五蘊者如說有緣生或有生名顯不相應行蘊少分者如說云何生謂諸蘊起或有生名顯非想非非想四蘊者如此中說我生已盡問此盡何生過去耶未來耶現在耶若盡過去生過去生已滅何復盡若盡未來生未來生未至何所盡若盡現在生現在生不住何須盡答應作是說盡

三世生所以者何此中生名旣顯非想非非想處四蘊諸瑜伽師總觀非想非非想處三世四蘊離彼染故今生因果皆不得成大德說曰我生已盡言如世尊說牟尼觀生盡彼亦如此應別徵問而應答言盡未來生以修行者受持戒禁勤修梵行皆爲遮止未來生生今不起故譬如有人有三厄難一者已受二者正受三者當受諸已受者彼已受故不復遮止諸正受者彼正受故不可遮止諸當受者應以財貨或親友力或餘方便而遮止之行者亦爾諸過去生已滅故不須遮止諸現在生正受故不可遮止諸未來

生修正加行而遮止之令永不生故說爲盡梵行已
立者謂無漏行已立問爲學梵行已立爲無學梵行
已立耶答學梵行已立非無學梵行所以者何無學
梵行今始立故所作已辦者一切煩惱皆已斷故一
切所作已究竟故一切道路已遮塞故復次諸界趣
生生老病死皆畢竟盡故名所作已辦不受後有者
顯無生智問非一切阿羅漢皆得無生智何故諸契
經初皆說阿羅漢不受後有耶有作是說佛於經中
隨有者說而結集者通冠經初復有說者結集法者
皆得願智無礙解等殊勝功德觀察世尊說諸經時

阿羅漢衆若有無生智者卽亦說彼不受後有若無
無生智者卽不說彼不受後有後誦持者不善簡別
故通誦在一切經初尊者妙音作如是說諸阿羅漢
皆無後有故通說爲不受後有不說無生智爲不受
後有故不相違脅尊者曰若諸煩惱未斷未遍知者
皆不說爲我生已盡梵行已立所作已辦不受後有
若諸煩惱已斷已遍知者皆總說爲我生已盡乃至
不受後有問我生已盡乃至不受後有一一當言是
何智耶有作是說我生已盡是盡智梵行已立所作
已辦不受後有是無生智或有說者我生已盡梵行

已立是盡智所作已辦不受後有是無生智復有說者我生已盡梵行已立所作已辦是盡智不受後有是無生智問不時解脫阿羅漢初起盡智惟一剎那無間必起無生智尚無二剎那盡智無間起無生智義況有三剎那盡智後方起無生智者如何今說我生已盡梵行已立所作已辦是盡智不受後有是無生智耶答於一剎那盡智自性義說爲三非三剎那故不違理脅尊者曰此中四句不說盡智無生智亦不說無學正見但總讚說諸阿羅漢一切生盡梵行已立所作已辦不受後有如是四種無別自性有說

此中我生已盡是盡智梵行已立是道智所作已辦是滅智不受後有是無生智有說此中我生已盡是集智梵行已立是道智所作已辦是滅智不受後有是苦智有說此我生已盡是遍知集梵行已立是遍知道所作已辦是遍知滅不受後有是遍知苦有說此中我生已盡是觀集梵行已立是觀道所作已辦是觀滅不受後有是觀苦有說此中我生已盡是證集梵行已立是證道所作已辦是證滅不受後有是證苦有說此中我生已盡是斷集梵行已立是修道所作已辦是證滅不受後有是知苦有說此中我生

已盡是捨因梵行已立是得道所作已辦是證果不受後有是知事有說此中我生已盡是集無願梵行已立是道無願所作已辦是無相不受後有是苦無願及空問何故名盡智爲緣盡故名爲盡智爲煩惱盡身中起故名盡智耶設爾何失若緣盡故名盡智者盡智惟應緣滅聖諦不應說此緣四聖諦若煩惱盡身中起故名盡智者則無生智無學正見亦應名盡智彼亦煩惱盡身中起故答應作是說惟煩惱盡身中起故名爲盡智問若爾無生智及無學正見亦應名盡智答若煩惱盡身中初起及遍有者乃名盡

智無學正見雖皆遍有而非初起無生智非遍有時解脫者不成就故亦非初起必盡智後方現前故有作是說此緣盡故名爲盡智問此緣四諦豈獨緣盡答以盡勝故獨標智名謂四諦中滅諦最勝涅槃性故是善常故依之建立能緣智名故名盡智問有無漏慧離十六種聖行相不設爾何失若有者識身論中何故不說若無者品類足論當云何通如說云何盡智謂我已知苦已斷集已證滅已修道彼十六中何行相攝復說云何無生智謂我已知苦不復知乃至我已修道不復修彼十六中何行相攝集異門論

復云何通如說我已盡欲漏有漏無明漏是盡智彼
不復當起是無生智彼十六中何行相攝此論見蘊
復云何通如說受樂受時如實知受樂受此十六中
何行相攝契經所說復云何通如說我生已盡乃至
不受後有彼十六中何行相攝答應作是說離十六
行相無別無漏慧問若爾善通識身足論品類足論
當云何通答我已知苦不復知者是苦四行相已斷
集不復斷者是集四行相我已證滅不復證者是滅
四行相我已修道不復修者是道四行相問集異門
論復云何通答知三漏盡及不復起是六行相謂苦

非常及緣集四問此論見蘊復云何通答彼意不說
知受樂受但說知道卽道等四行相問契經所說當
云何通答由五種緣故作是說一加行故二對治故
三作事故四相續故五補特伽羅故加行故者謂瑜
伽師先加行時作如是念我當盡一切生乃至我當
不受後有對治故者謂瑜伽師修如是對治令一切
生盡乃至令不受後有作事故者謂瑜伽師作如是
事謂盡一切生乃至不受後有相續故者謂瑜伽師
得如是相續令一切生盡乃至不受後有補特伽羅
故者謂如是補特伽羅易見易施設謂一切生盡乃

論
至不受後有由此五緣經作是說我生已盡乃至不受後有非無漏觀中有如是行相要二智後起此分別有作是說亦有無漏慧離十六行相問若爾善通品類足等識身論中何故不說答若諸行相現在有用能作勝事彼論說之若不爾者彼論不說復次若諸行相能入聖道得果離染盡諸漏者彼論說之若不爾者彼論不說復次若諸行相加行無間解脫勝進四道皆有彼論說之餘無漏慧行相惟在遠加行道及遠勝進道可得故彼論不說評曰應作是說無漏漏慧離十六聖行相云何學明乃至廣說問何故

作此論答爲欲分別契經義故如契經說佛告居士如汝先以學知學見學明觀四聖諦今此耶舍童子亦以無學智無學見無學明觀四聖諦故此童子決定不復樂住居家畜諸資產受五欲樂契經雖作是說而不分別其義經是此論所依根本彼未說者今應說之復次世間妄執種種呪論以爲眞明謂支明事明獸明禽明瞿臘毗明刹尼迦明健馱梨明星明烏明孔雀明象鈎明呪龍蛇明火明水明迷亂明等及諸外論世間於此起眞明想爲遮彼意欲顯別有勝義眞明故作斯論云何學明答學慧謂學位無漏

慧云何學智答學八智謂學位四法智四類智云何
無學明答無學慧謂無學位諸無漏慧云何無學智
答無學八智謂無學位四法智四類智問何故名明
答通達解了故名爲明問若爾諸善有漏慧亦通達
解了應亦名明答若能通達解了亦於四聖諦決擇
現觀者乃名爲明諸善有漏慧雖能通達解了而於
四聖諦不能決擇現觀故不名明如順決擇分所攝
慧雖極猛利而於四聖諦未能決擇現觀未能畢竟
真實決擇現觀諦故復次若能通達解了不爲無知
猶豫邪見之所雜亂斷見疑已不復令起不增諸有

生老病死非身見事非墮苦集不增無明永離煩惱
魑魅魍魎者乃名爲明諸善有漏慧雖能通達解了
而無餘德故不名明復次諸善有漏慧俱涉二品故
不名明謂與明無明俱作三緣故如人與已怨親交
涉非定名親復次諸善有漏慧與謗明者俱是苦集
世間品攝故不名明問若善有漏慧不名明者契經
所說當云何通如說有三明一宿住隨念智證明二
死生智證明三漏盡智證明後一可爾前二云何答
前二亦有少分明相故假名明謂違煩惱故不雜煩
惱故順勝義明故引無漏明故是故尊者妙音說曰

論
於三明中惟漏盡智是勝義明餘二能引勝義明故
假立明名復次宿住隨念智證明通達解了前際法
故死生智證明通達解了後際法故漏盡智證明通
達解了涅槃性故皆說爲明復次初明知前際流轉
法故第二明知後際流轉法故第三明知還滅法故
皆說爲明復次初明除前際無知故第二明除後際
無知故第三明除涅槃無知故皆說爲明復次初明
除蘊愚故第二明除有情愚故第三明除法愚故皆
說爲明復次初明知諸有情前際由如是業死彼生
此因果相續第二明知諸有情後際由如是業死此

生彼因果相續第三明知諸有情由如是道能盡諸
漏隔斷因果惟此一種是勝義明前之二種是世俗
明復次如是三明皆能隨順厭捨生死皆能引發殊
勝功德皆能趣向畢竟涅槃故名爲明而實明者惟
無漏慧問何故六通中三立爲明三不立爲明耶答
神境智證通如工巧處轉天耳智證通惟能取聲他
心智證通惟取自相無勝用故不立爲明後之三通
皆有勝用故立爲明勝用者謂皆能隨順厭捨生死
皆能引發殊勝功德皆能趣向畢竟涅槃問云何後
三通皆有此勝用答第四宿住隨念智證通見前際

事深生猒離第五死生智證通見後際事深生猒離第六漏盡智證通既猒離已欣樂涅槃由此皆能隨順猒捨生死乃至皆能趣向畢竟涅槃復次第四通見前際自衰損事深生猒離第五通見後際他衰損事深生猒離第六通既猒離已欣樂涅槃由此皆有前三勝用復次第四通見前際種種相續諸蘊界處深生猒離第五通見後際種種散壞諸蘊界處深生猒離第六通既猒離已欣樂涅槃由此皆有前三勝用復次第四通能除常見第五通能除斷見第六通既離二邊安住中道由此皆有前三勝用復次第四

通能引空解脫門第五通能引無願解脫門第六通能引無相解脫門由此皆有前三勝用由如是等種種因緣後之三通皆有勝用故六通內偏立爲明集異門論作如是說有三種無學明一無學宿住隨念智證明謂知諸有情行有相續無學智二無學死生智證明謂知諸有情自業勝劣無學智三無學漏盡智證明謂知漏盡無學智問漏盡智證明是無學法故可說爲無學智前二明是非學非無學法如何可說爲無學智耶答彼論應作是說有三種無學者明又應說爲無學者智而不作是說者應知無學身中

起故前二亦名無學略去中間如牛車等如施設論
說有二種三摩地一聖二非聖聖復有三一善有漏
二無漏三無覆無記此中善有漏定以善故名聖非
以無漏故名聖若無漏定以善故及無漏故名聖無
覆無記定雖非善故無漏故名聖而以聖者身中起
故亦名爲聖此亦如是無學者身中起故亦名無學
及無學智問前二種明學者亦有何故惟立在無學
位答在無學位明義勝故謂若說法勝則無學法勝
非學若說補特伽羅勝則無學補特伽羅勝非學復
次無學者明勝不雜無明故學者明劣雜無明故不

立爲明有四種殊勝功德一通二明三力四示導如
來身中漏盡智具四種義謂漏盡智證通漏盡智證
明漏盡智力教誡示導獨覺無學聲聞漏盡智有三
種義謂除力義餘三如前如來身中宿住隨念智及
死生智有三種義謂除示導有通明力獨覺無學聲
聞卽前二智有二種義謂是通明非力示導學者及
異生身中卽前二智惟有通義無餘三種有作是說
時解脫阿羅漢身中漏盡智惟有二義謂通示導非
力非明餘二智惟有一義謂通非餘神境智他心智
一切身中皆惟有二義謂通示導天耳智一切身中

惟有一義謂通非餘問何故如來身中有智立爲力
聲聞獨覺身中諸智皆不立爲力耶答不可屈伏無
障礙義是力義聲聞獨覺身中諸智猶爲無知屈伏
及有障礙故不名力曾聞佛與尊者舍利子一處經
行有一有情來詣彼所佛告舍利子汝可觀此有情
過去曾於何處爲汝親友時舍利子以初靜慮乃至
以第四靜慮宿住隨住隨念智觀之皆不能見便從
定起而白佛言我之定力觀不能見佛告舍利子如
是有情曾於過去爾所劫前爲汝親友彼時既遠非
諸聲聞獨覺境界故汝不知佛又一時與舍利子一

處經行時有一人遇緣而死佛告舍利子汝應觀彼
當生何處時舍利子以初靜慮乃至以第四靜慮天
眼觀之皆不能見便從定起而白佛言我之天眼觀
不能見佛告舍利子此人命終生某世界彼處既遠
非諸聲聞獨覺境界故汝不知問三乘漏盡旣無差
別何故漏盡智二乘非力耶答佛漏盡智勝妙猛利
非諸聲聞獨覺所及雖俱盡漏而有遲速如有二人
各伐一樹一人勇健加用利斧一人力劣又用鈍斧
雖俱伐樹而有遲速故佛漏盡智立力非二乘又二
乘智雖能盡漏有餘習故不名爲力又漏盡智立爲

力者不依能盡自身漏故但依能令他身漏盡謂佛善達如有情應依苦遲通行當得漏盡乃至如有情應依樂速通行當得漏盡由此方便爲說正法皆令漏盡故立力名二乘不爾故不名力

阿毗達磨大毗婆沙論卷第一百二

說一切有部發智

音釋

鞭

魚孟切堅也

擯

必刃切斥逐也

脅

虛業切

浮渡居士吳用先施貨刻此阿毗達磨大毗婆沙論第一百二卷計字七千三百七十該銀三兩六錢八分

歙縣釋海震對長洲徐普書上元李文煒刻萬曆癸丑歲夏六月徑山化城識

阿毗達磨大毗婆沙論卷第一百三

五百大阿羅漢等造

唐三藏法師玄奘奉詔譯

智蘊第三中他心智智納息第三之五

問六通中幾是明非示導幾是示導非明幾是明亦是示導幾非明亦非示導耶答通是明非示導謂宿住隨念智證通及死生智證通二通是示導非明謂神境智證通及他心智證通一通是明亦是示導謂漏盡智證通一通非明亦非示導謂天耳智證通問何故六通三示導三非示導耶答現希有事令

他信伏引入正法故名示導三有此義餘三不然謂
若自說我能遠聞我能遠見我能遠憶諸宿住事他
皆生疑爲虛爲實不卽信伏故非示導曾聞有一居
士信外道法屈請離繫親子及彼徒衆來赴其家供
以飲食離繫親子適入其家卽便微笑居士怪問師
離掉舉何爲笑耶彼遂答言吾有妙德汝在家者豈
盡知耶於是居士殷勤問之彼便告曰捺末陀河側
有二獼猴共鬪不已俱墮彼河爲水漂溺吾爲是事
愍而笑之居士讚言甚爲希有大師天眼清淨乃爾
食時旣至居士念言我當因食驗彼虛實便以飯覆

臠先授與師以臠沃飯與彼弟子時彼弟子受已卽
食師獨不食居士問言大師何緣而獨不食彼言無
臠如何食之居士調言奇哉天眼乃能遠見不能近
觀外道師徒時深愧恥故天眼等三非示導自說遠
聞及能遠憶亦不令他卽信伏故旣不信伏如何可
引令入正法是故此三皆非示導若爲示現神境智
通變一爲多變多爲一乃至梵世神力自在令多有
情深心信伏引入正法故名示導若爲示現他心智
通記說彼心思念差別如所記說皆實非虛令多有
情深心信伏引入正法故名示導若爲示現漏盡智

通隨其所宜教誡教授速令見諦遠塵離垢於諸法
中生淨法眼展轉乃至諸漏永盡令多有情深心信
伏引入正法故名示導問應爲何等補特伽羅現神
變事答若於佛法決定信者及不信者不應爲現若
不定者應爲現之引入正法除此更無餘方便故云
何知然如契經說一時佛在耶荼建他城側周帑菴
羅林中有居士子名難後多來詣佛所頂禮雙足却
住一面而白佛言今此城中安隱豐樂多諸人衆深
心信敬佛法僧寶惟願世尊留一弟子恒在此處對
諸沙門婆羅門等時現神變示過人法令此城中信

佛法者倍增堅信令暫往來諸不信者信受佛法時
佛告彼居士子言我曾不令諸弟子衆對諸沙門婆
羅門等現諸神變示過人法然我常令諸弟子衆覆
藏自善發露已惡時居士子復白佛言若佛弟子對
諸沙門婆羅門等現神變事示過人法有何過患而
佛不許若佛弟子覆藏自善發露已惡有何功德而
佛許之爾時世尊告居士子我今問汝隨汝意答若
我弟子對諸沙門婆羅門等現神變事變一爲多變
多爲一乃至梵世神力自在信佛法者見此事已向
不信者說如是言奇哉世尊諸聖弟子能現如是甚

希有事時不信者語信者言此何希有世有明呪名健馱梨善受持者亦能示現如是幻惑誰有智者現斯鄙事佛告居士于於汝意云何有不信者作如是言譏信者不居士子曰實有事世尊復告居士子言若我弟子記說他心思念差別如所記說皆實非虛信佛法者知此事已向不信者說如是言奇哉世尊諸聖弟子乃有如是甚希有事時不信者語信者言此何希有世有明呪名刹尼迦善受持者亦能造作如是幻惑誰有智者作斯鄙事佛告居士于於汝意云何有不信者作如是言譏信者不居士子曰實

有事爾時世尊告居士子若我弟子對諸沙門婆羅門等現神變事示過人法有是過患故我不許若我弟子覆藏自善發露已惡順賢聖法世所稱譽有斯功德故我許之由此故知決定信者及不信者不應爲現諸神變事若不定者應爲現之方便引令入佛正法此契經中佛爲居士子說三種示導一神變示導二記心示導三教誡示導問何故名示導答示謂示現導謂導引現希有事引入正法故名示導如守門者立示導名謂守門者示現內事導引外人示現外事導引內人示現內事導引外人者謂彼候王

若不澡浴寢食觀實卽便引見示現外事導引內人者謂彼伺外貢獻珍竒殊方信物引內人受如是示現佛正法中微妙功德方便導引所化有情令其趣入故名示導此契經中復說菩薩初中後夜各起通明起通明已明星出時證得無上正等菩提問何緣菩薩初中後夜各起通明答過苑伽沙後身菩薩將證大覺法應爾故復次初中後夜各起通明欲令自身成法器故復次欲現神變了達事故通能現神變明能了達事故起通明復次欲現安足遠作事故通現安足明遠作事故起通明復次如無間道解脫道

故通如無間道明如解脫道故起通明復次如見道修道故通如見道明如修道故起通明復次欲顯善有漏無覆無記有漏無漏及無漏法現前有用故起通明善有漏法者謂神境智證通及宿住隨念智證通明無覆無記法者謂天眼智證及天耳智證二通有漏無漏法者謂他心智證通無漏法者謂漏盡智證通明復次爲欲次第降伏魔怨初中後夜各起通明曾聞菩薩知修苦行非眞道已遂受難陀難陀跋羅姊妹所奉具十六德香蜜乳糜食已身心安隱有力從吉祥人邊受吉祥草誦菩提樹下手自敷設如

婆蘇吉龍王槃身結跏趺坐坐已便發堅固誓言我
若於此不盡諸漏證得無上正等菩提誓當不起爾
時大地大海諸山六種震動如海輕船逐浪高下乃
至他化自在天宮皆悉震動猶如猛風吹芭蕉葉魔
王驚懾觀動所因遂見菩薩坐菩提樹端身不動誓
取菩提速出自宮往菩薩所謂菩薩曰刹帝利子可
起此座今濁惡時衆生剛強定不能證無上菩提且
應現受轉輪王位我以七寶當相奉獻菩薩告曰汝
今所言如誘僮子日月辰星可令墜落山林大地可
昇虛空欲令我今不取大覺起此座者定無是處爾

時魔王告菩薩曰汝若不用我輟美語須臾令汝見
大怖事作是語已雨華還宮過告六天汝等速辦弓
弩刀劍闔輪縹索矛稍戟等諸闔戰具我有大怨在
菩提樹當與汝等速往伐之菩薩爾時作如是念與
凡人闔尚不可輕況他化天大自在主念已速修離
欲染道離欲界染起初靜慮神境智通化作種種對
敵勝具魔軍若作鳥形來者我應化作貓狸形敵魔
軍若作貓狸形者我應化作狗狼形敵魔軍若作狗
狼形者我應化作豺豹形敵魔軍若作豺豹形者我
應化作虎形敵之魔軍若作虎形來者我應化作師

子敵之魔軍若作師子形者我應化作龍麟敵之魔軍若作龍麟來者我應化作猛火敵之魔軍若作猛火來者我應化作暴雨敵之魔軍若作暴雨來者我應化作大蓋敵之如是敵類有無量種復化堅固吠瑠璃臺身雖處中而能遠見座前地下化作能發雷吼大種作是化已復自念言勿我前生障他修善遂起宿住隨念智明自見前生曾不障礙諸修善者乃以種種諸修善具而資助之又自思惟勿我善業劣彼魔善思已便見魔王前生惟曾設一無遮施會於彼會中有一獨覺由斯善業今得生天自見前生設

無遮會百千萬億其數難知於諸會中佛獨覺等百千萬億數亦難知復自思惟我布施福尚不與彼而共格量況戒定等無量善業彼皆絕分作是念已端身正意儼然而坐於後魔王將三十六俱胝魔軍各現種種可畏形相執持戰具色類無邊遍三十六踰繕那量俱時奔趣菩提樹下爾時菩薩告魔王言汝昔但設一大施會神用尚然我於往昔設無遮會百千萬億其數難知況餘功德汝皆絕分何緣來此欲相惱耶時惡魔王謂菩薩曰我之功德以汝爲證汝之功德誰復證耶菩薩遂伸相好嚴手擊坐前地時

彼地下雷吼大種震大音聲魔軍既聞驚駭退散知
已非敵各自還宮菩薩所成業生眼耳但極聞見一
踰繕那魔軍既遠欲聞其聲有何評論遂起天耳既
聞聲已欲觀彼色爲何所作復起天眼既見色已欲
知其心當何思念起他心通知帝釋天衆心生慶喜
魔王眷屬心生嫉惱菩薩於是復審思惟魔黨何緣
起斯惡事知起惡事皆緣五欲耽著五欲皆由煩惱
既厭煩惱遂盡諸漏證得無上正等菩提故欲次第
降伏魔怨初中後夜各起通明諦現觀時於何最初
而得證淨佛耶法耶僧耶問何故作此論答爲止他

宗顯正理故謂或有說於四聖諦一時現觀如分別
論者問彼何故作是說答彼依契經如世尊說若於
苦諦無有疑惑於集滅道諦亦無有疑惑既於四諦
頓無疑惑故知現觀定頓非漸爲遮彼意顯現觀時
於四聖諦定漸非頓若不爾者便違契經如契經說
給孤獨長者來詣佛所頂禮佛足白佛言世尊諸瑜
伽師於四聖諦爲頓現觀爲漸現觀佛告居士諸瑜
伽師於四聖諦定漸現觀如漸登上四樓梯法問若
於四諦漸現觀者云何釋通分別論者所引契經答
彼所引經應作是說若於道諦無有疑惑於苦集滅

諦亦無有疑惑而不作是說者應知有別意趣謂彼經說已得果者若於苦諦無有疑惑於餘三諦亦無疑惑迷四諦疑皆已斷故尊者世友作如是說彼經意說疑不現行謂瑜伽師若於苦諦已入現觀無有疑惑於餘三諦所有疑惑得雖未斷而永不行於彼已得非擇滅故大德說曰若初得入正性離生於諸諦實皆名現信問彼大德亦說於四聖諦得現觀時漸而非頓今何故作是說答彼說若住苦法忍時若於四諦不皆得信必無住義如持泥器至重閣上投之於地未至地頃器雖未破必當破故亦得破名此

亦如是是故爲止他宗所說及顯正理故作斯論此中佛者謂佛身中諸無學法緣彼無漏信名佛證淨此中法者謂獨覺身中三無漏根等學無學法菩薩身中二無漏根等諸學法及苦集滅三諦緣彼無漏信名法證淨此中僧者謂聲聞身中學無學法緣彼無漏信名僧證淨諸無漏戒名戒證淨自性淨故依證起故亦名證淨答苦集滅現觀時於法最初得證淨道現觀時於佛法僧最初得證淨此中苦現觀時於法最初得證淨者謂卽於苦法得無漏信脅尊者言爾時於苦信有過患亦於苦滅信有勝利謂此苦

滅極爲淨妙如是下賤鄙穢苦滅甚爲快哉集現觀時於法最初得證淨者謂卽於集法得無漏信脅尊者言爾時於集信有過患亦於集滅信有勝利謂此集滅極爲淨妙如是下賤鄙穢集滅甚爲快哉滅現觀時於法最初得證淨者謂卽於滅法得無漏信信滅勝利極爲淨妙謂有漏法畢竟寂滅甚爲快哉問於三聖諦得現觀時一一皆得二種證淨謂信與戒何故此中惟說得信答應說得二而不說者應知此中是有餘說復次此中非但問誰得幾證淨而問誰得幾緣何寶證淨戒無所緣雖得不說有作是說說

於法最初得證淨者不說惟得緣法證淨但說於法而得證淨信戒俱因法寶得故皆得名法證淨道現觀時於佛法僧最初得證淨者外國諸師作如是說道現觀時三剎那頃卽現在信及隨轉戒應知具有四證淨義謂卽此信緣佛身中無學法故名佛證淨此信復緣獨覺身中學無學法菩薩身中諸學法故名法證淨此信復緣聲聞身中無漏法故名僧證淨此隨轉戒名戒證淨評曰彼不應作是說時現在信總緣三乘無漏法故惟是雜緣法證淨攝然卽此信現在前時亦修未來多剎那信於此無量剎那信中

若有惟緣佛無學法名佛證淨若有惟緣獨覺菩薩
無漏法者是不雜緣法證淨攝若有惟緣聲聞身中
學無學法名僧證淨若有雜緣佛及獨覺菩薩身中
無漏法者若有雜緣佛及聲聞無漏法者若有雜緣
獨覺菩薩聲聞身中無漏法者若有雜緣佛及獨覺
菩薩聲聞無漏法者皆是雜緣法證淨攝現在未來
信隨轉戒是戒證淨如見道位道現觀時三剎那頃
道類智時應知亦爾有差別者三剎那時惟修緣道
諸信及戒道類智時修緣四諦諸信及戒問滅道二
諦是清淨事是可信處現觀此時可得證淨苦集二

諦是雜染事非可信處是諸煩惱顛倒惡行所依止
故現觀彼時如何亦得證淨答由二緣故而得證淨
一由可信二由可求於滅道諦具由二緣而得證淨
於苦集諦但由一緣而得證淨謂是可信而非可求
如人掘鑿有寶等處彼於是處有信有求若人掘鑿
無寶等處彼於是處有信無求是處雖無寶水等物
然有所爲而掘鑿之此亦如是故無有失尊者妙音
作如是說諸瑜伽師先見苦集有過患故後於滅道
見有勝利謂此滅道極爲淨妙永息能除如是穢惡
苦集諦故由此行者於苦集諦雖無所求亦得證淨

脅尊者曰諸瑜伽師爲苦集諦之所逼惱故於滅道
見有勝利譬如有人風雨所逼便見室蓋是可歸依
故於苦集雖無所求亦得證淨諸瑜伽師皆於滅諦
由二緣故而得證淨一由可信二由可求非於道諦
皆由二緣而得證淨謂隨信行者於隨信行隨法行
道俱由二緣而得證淨隨法行者於隨法行道具由
二緣而得證淨於隨信行道但由一緣而得證淨謂
是可信非所求故信勝解者於信勝解及見至道俱
由二緣而得證淨若見至者於見至道具由二緣而
得證淨於信勝解道但由一緣而得證淨謂是可信

非所求故時解脫者於時解脫及不時解脫道俱由
二緣而得證淨不時解脫者於不時解脫道具由二
緣而得證淨於時解脫道但由一緣而得證淨謂是
可信非所求故聲聞乘者於三乘道皆由二緣而得
證淨獨覺乘者於自上乘道俱由二緣而得證淨於
聲聞乘道但由一緣而得證淨謂是可信非所求故
諸佛乘者於佛乘道具由二緣而得證淨於二乘道
但由一緣而得證淨謂是可信非所求故問若緣舍
利子身中無學法起無漏信爲是法證淨爲是僧證
淨耶設爾何失若是法證淨者彼緣聲聞無學法起

如何名法證淨若是僧證淨者云何獨一補特伽羅而得名衆答應作是說是僧證淨問彼既獨一如何名僧答彼舍利子聲聞乘中最尊勝故雖是獨一補特伽羅而僧證淨依法建立非數取趣緣聲聞乘無學法起無漏信故非無漏信緣假有情若依未至定未曾得佛證淨現在前時現在修二證淨未來修四證淨曾得佛證淨現在前時現在修二證淨未來無乃至依第四靜慮應知亦爾若依無色定未曾得佛證淨現在前時現在修一證淨未來修四證淨曾得佛證淨現在前時現在修一證淨未來無如佛證淨

應知餘三證淨亦爾有差別者無色定中無戒證淨問云何建立四證淨耶爲以自體爲以所緣若以自體唯應有二謂信及戒若以所緣惟應有三謂佛法僧證淨戒無所緣故答應作是說亦以自體亦以所緣而建立四證淨謂以自體建立戒證淨戒無所緣故以所緣建立餘三證淨信緣三寶故如以自體以所緣建立以自體以三寶以自體以隨念建立應知亦爾是名證淨自性我物自體相分本性已說自性所以今當說問何故名證淨證淨是何義答淨謂信戒離垢穢故於四聖諦別別觀察別別籌量別別覺

證而得此淨故名證淨脅尊者曰此應名不壞淨言
不壞者不爲不信及諸惡戒所破壞故淨謂清淨信
是心之清淨相故戒是大種清淨相故尊者世友作
如是說此應名不斷淨謂得此已無有沙門婆羅門
等力能引奪令斷壞故如契經說是名見爲根信證
智相應世間沙門婆羅門等不能引奪令其斷壞大
德說曰若於佛法不能觀察籌量覺證所得信戒易
可動轉如水上船若於佛法能審觀察籌量覺證所
得信戒不可動轉猶如帝幢故此正應名不動淨尊
者妙音作如是說如是四種應名見淨見四聖諦得

此淨故或應名慧淨聖慧俱轉故問何故世尊先說
佛證淨及至後說戒證淨耶答若作是說隨順文詞
次第法故復次隨順說者受者持者次第法故復次
佛是能說故應先信法是所說故應次信僧是所爲
故應次信戒是僧所住故最後說復次佛如良醫故
應先信法如無病故應次信僧如看病者故應次信
戒如妙藥故最後說復次佛如商主能示道路故應
先信法如寶渚是正所趣故應次信僧如商侶能爲
助伴故應次信戒如資糧能正住持故最後說復次
佛如船師故應先信法如彼岸故應次信僧如同載

故應次信戒如船筏故最後說由此等緣此四證淨
如是次第如契經說聖所愛戒不破不穿不雜不穢
聖所受用非凡所取智者所讚能善究竟能善引發
問何故名爲聖所愛戒答是諸功德所依處故謂諸
聖者愛樂功德故愛此戒如人愛寶亦愛寶器如是
聖者愛樂清淨菩提分法功德寶故亦愛如是所依
戒器復次聖者憎惡諸破戒惡戒能對治破戒惡故
聖者愛之復次聖者憎惡諸險惡趣戒能超越險惡
趣故聖者愛之復次聖者憎惡生死流轉戒能超越
生死流轉故聖者愛之復次聖者愛涅槃戒能趣涅

槃故聖者愛之如契經說戒能展轉趣向涅槃聖者
愛樂問不破不穿不雜不穢如是四句有何差別有
說無別如是四種聲雖有異義無別故如集異門論
說於此諸戒恒作恒轉勸作勸轉亦名不破亦名不
穿亦名不雜亦名不穢故知此四聲異義同有說此
四亦有差別謂名卽差別此名不破此名不穿此名
不雜此名不穢復次於初犯聚不違越故名不破於
第二犯聚不違越故名不穿於第三第四犯聚不違
越故名不雜於第五犯聚不違越故名不穢復次不
違越故名不破不依貪故名不穿不依瞋故名不雜

不依癡故名不穢復次不違越故名不破依無貪故名不穿依無瞋故名不雜依無癡故名不穢復次不違越故名不破依奢摩他故名不穿依毗鉢舍那故名不雜能斷煩惱故名不穢復次不違越故名不破不爲惡尋所損壞故名不穿自體堅住故名不雜極清淨故名不穢復次自性堅強故名不破遠離非所行故名不穿非犯戒惡所間雜故名不雜不捨善意樂故名不穢此中復說聖所受用者是諸功德所依止故非凡所取者非諸異生執此淨戒爲真道故智者所讚者佛及弟子所稱譽故能善究竟者俱時圓

滿故能善引發者能招愛果故如契經說有大龍象以信爲手以捨爲牙以慧爲頭以念爲頸於其兩肩擔集善法問何故世尊說信爲手答取善法故如象有手能取有情無情數物如是聖者有信手故能取種種微妙善法是故世尊說信爲手如契經說苾芻當知天中時時有四聲起云何爲四謂若此間有聖弟子成就多住佛證淨者爾時成就佛證淨天歡喜踊躍高聲唱言我先成就佛證淨故而來生此今聖弟子成就多住佛證淨故亦當生我衆同分中與我爲伴甚爲快哉成就多住餘三證淨廣說亦爾問此

聖弟子及彼諸天皆具成就四種證淨何故說有成
就多住佛證淨者乃至說有成就多住戒證淨者答
依修加行入法時說謂或有行者求佛證淨勤修加
行而入聖道乃至或有行者求戒證淨勤修加行而
入聖道故作是說復次依多愛樂作意而說謂或有
行者多分愛樂緣佛作意乃至或有行者多分愛樂
緣戒作意故作是說如契經說佛告苾芻若有信樂
汝所說者汝當哀愍方便爲說四種證淨勸令安住
以自調伏所以者何諸四大種可令變異成就如是
四證淨者終無變異問世尊何故說此契經答示說

法師說法儀故謂有說者不知受者是器非器輕爾
爲說令彼受者或生輕慢或生怯怖空無所得故世
尊說若有信樂汝所說者汝當哀愍方便爲說勿得
輕爾復次示報恩者真報恩故如餘經說苾芻當知
若有孝子一肩擔父一肩擔母經於百年處處遊歷
猶非真實報父母恩若有孝子能勸父母於佛法僧
因果等法未信者信信者增長無淨戒者勸受持戒
有慳貪者勸行惠施無勝慧者勸修勝慧令善安住
以自調伏乃名真實報父母恩故此經中教爲說法
問諸佛法中有無量種功德法寶皆應爲他方便宣

說何故於此獨令爲說四證淨耶答應知此中證淨爲首總令爲說諸功德寶脅尊者曰此中世尊以證淨聲說諸聖道謂諸聖道或是相應或是俱有若說信應知總說相應聖道若說戒應知總說俱有聖道復次此中略顯初入法門謂佛法中諸功德寶或是色法或非色法若說戒應知總說是色法寶若說信應知總說非色法寶如色非色如是相應不相應有所依無所依有所緣無所緣有行相無行相有警覺無警覺是根非根等應知亦爾復次此四證淨有不壞相及清淨相故偏說之復次依四證淨所引等流

設施殊勝四沙門果故偏說之復次此四證淨能止惡趣及貧窮怖故偏說之以戒能止惡趣怖信能止貧窮怖故雖無漏信戒不招異熟果而無漏信戒必與有漏信戒互相引發故能遮止二種怖畏復次爲欲方便導引可化外道有情入佛法故謂諸苾芻或有親屬先爲外道以親愛故來相慰問時諸苾芻不護彼意讚歎佛法毀訾外道令彼瞋恨轉遠佛法故世尊說汝等苾芻無力無畏大悲等德不知有情根欲性行不應輕爾爲他說法若有信樂汝所說者汝當哀愍方便爲說四種證淨勸令安住以自調伏所

以者何諸四大種可令變異成就如是四證淨者終
無變異問一切法性皆無變異何故惟說四大種耶
答欲以四法顯四法故復次諸瑜伽師先觀大種無
變異相後觀諸法性不變異心便歡悅故偏說之復
次以四大種能持一切情非情法故偏說之復次以
四大種能持一切生死流轉故偏說之復次以四大
種能持五蘊令不斷絕故偏說之復次諸外道說大
種有五其性常住爲對彼故佛說惟四而是無常假
使大種汝執爲常可令變異得證淨者終無變異如
契經說未生怨王能成就無根信問諸有爲法無不

有根何故說彼信無根耶答此信無有見道根故如
契經說是名見爲根信證智相應謂未生怨所成就
信不依見道故名無根然彼信心堅固難壞如依見
道復次未生怨王所成就信不可改易如無漏信而
無有根諸無漏信依無漏根以無漏智無漏善根爲
根本故復次此信無有同類因故說名無根謂無始
來未得如是堅強信故譬如樹依地莖生自旣無
根名無根樹復次未生怨王所成就信自性堅固不
由親近佛及弟子乃能發生故名無根由此信力若
乘象馬若在高樓遙見世尊卽便投下頂禮雙足由

堅信力或佛威神無所傷損復次未生怨王所成就
信未免惡趣故名無根彼後命終暫墮地獄受少苦
已方生天故

阿毗達磨大毗婆沙論卷第一百三

說一切有部發智

音釋

臙 黑各切

苑 梵語也此云天

來 苑其陵切

糜 靡爲切

之涉切

懼也 索 索各切

牙 牙莫浮切

稍 牙莫浮切

角切並兵器也

所 所枕切

切梯中 筏 房越切

橫木也

浮渡居士吳用先施貴刻此

阿毗達磨大毗婆沙論第一百三卷

計字七

千五百九十箇該銀三兩八錢

歙縣釋海震對長洲徐普書句容潘繼德刻

萬曆癸丑歲夏六月徑山化城識

阿毗達磨大毗婆沙論卷第一百四

五百大阿羅漢等造

唐三藏法師玄奘奉詔譯

智蘊第三中他心智納息第三之六

諸預流者於四顛倒幾已斷幾未斷耶答一切已斷
問何故作此論答爲止他宗顯正理故謂或說有十
二顛倒八惟見所斷四通修所斷如分別論者問彼
依何量作如是說答依契經故謂契經說於無常起
常想顛倒心顛倒見顛倒倒於苦起樂於無我起我於
不淨起淨想顛倒心顛倒見顛倒由此故知一切顛

倒有十二種於中八種惟見所斷謂常我中各取三種樂淨中各惟取見顛倒四種通修所斷謂樂淨中各取想心二顛倒此中見所斷者苦類智忍現在前時方畢竟斷修所斷者金剛喻定現在前時方畢竟斷爲止彼意顯諸顛倒惟有四種惟見所斷故作斯論謂此問言諸預流者於四顛倒幾已斷幾未斷卽止顛倒有十二種此復答言一切已斷卽止顛倒通修所斷無修所斷法預流已斷故又若顛倒有十二種通修所斷便違契經如契經說佛告苾芻若四顛倒所顛倒者當知彼是愚夫異生此經旣說有四顛

倒應知顛倒非十二種旣說顛倒所顛倒者當知彼是愚夫異生應知顛倒非修所斷問若諸顛倒惟有四種分別論者所引契經當云何通答想心二種實非顛倒親近顛倒故顛倒相應故亦名顛倒問若爾受等諸心所法亦應名顛倒彼與心想義相似故答世間但於心想二種說顛倒名非受思等是故但說心想顛倒佛隨世俗而說法故問此四顛倒自性是何答見爲自性問若爾五見中幾見爲自性答此以見苦所斷二見半爲自性謂有身見見取全及邊執見中常見二見半非顛倒自性謂邪見戒禁取全及

論
九
邊執見中斷見有作是說此四顛倒於五見中三見
各一分以爲自性謂有身見中我見是我顛倒自性
非我所見邊執見中常見是常顛倒自性非斷見見
取中見苦所斷執樂淨見是樂淨顛倒自性非餘見
取問何故惟此是顛倒耶答以三事故建立顛倒一
推度性故二妄增益故三一向倒故邪見斷見雖是
推度性及一向倒而非妄增益壞事轉故戒禁取雖
是推度性及妄增益而非一向倒亦於少分實處轉
故謂有色界道能淨欲界有無色界道能淨色界有
上地道能淨下地與無漏道斷染證滅義相似故如

是名爲顛倒自性我物自體相分本性已說自性所
以今當說問何故名顛倒顛倒是何義答於麤諦理
顛倒而轉故名顛倒由此四顛倒惟見苦所斷問何
故四顛倒惟見苦所斷答由此惟於苦處轉故見苦
諦時此便永斷復次由此惟於果處轉故若見果時
此便永斷復次此四顛倒有是有身見有依有身見
有身見斷時餘亦隨斷對治同故由此四顛倒惟見
苦所斷復次苦諦麤顯於中迷謬過失極重賢聖所
訶故立顛倒三諦微隱於中迷謬過非極重不甚被
訶不立顛倒如人晝日平地顛蹶世共訶笑非夜險

處復次諸瑜伽師現觀苦已心無顛倒故見苦時顛
倒皆斷設見苦已未見餘三便出觀者若有問言此
五取蘊爲常無常彼便定答皆是無常一剎那後必
不住故復若問言此五取蘊爲樂爲苦彼便定答一
切是苦如熱鐵丸復若問言此五取蘊爲淨不淨彼
便定答皆是不淨如糞穢聚復若問言此五取蘊有
我無我彼便定答皆無有我定無作者無遣作者亦
無受者無遣受者惟空行聚故四顛倒惟見苦所斷
苦類智時一切已斷故問若爾亦有隨信隨法行者
已斷此四顛倒此中何故不說而但說言諸預流者

一切已斷耶答應說而不說者當知此義有餘復次
隨信隨法行者有差別相有已斷盡謂苦類智已生
有未斷盡謂苦類智未生是故不說諸預流者無差
別相皆已斷故此中說之復次欲令疑者得決定故
偏說預流謂預流者猶畜妻子處妙臥具摩執女人
著妙衣服塗飾香華驅役僮僕捶打縛錄諸有情類
同諸異生有見生疑未斷顛倒是故說彼已斷顛倒
一來准此故不別說諸隨信行隨法行者有漏善心
尚不現起況起染汙無覆無記於彼無疑是故不說
問預流一來於五欲境起染愛時爲起樂淨想爲起

苦不淨想耶設爾何失若起樂淨想者如何非顛倒
若起苦不淨想者如何於境起染愛耶答應作是說
起樂淨想問若爾何故非顛倒耶答先作是說由三
事故建立顛倒預流一來於境所起樂及淨想雖是
妄增益而非推度性非見性故亦非一向倒有少實
事故復次於諦理所起樂淨想者是顛倒攝預流一
來皆已斷盡於境事所起樂淨想者非顛倒攝預流
一來猶未斷盡容有現前有作是說預流一來於五
欲境起染愛時於彼惟起苦不淨想問若爾何故起
染愛耶答彼雖於境知苦不淨而無始來串習煩惱

燒然身心熱痛所逼不覺於境而起染愛如有樂淨
婆羅門子其指有時遇觸不淨詣鍛師所求火淨之
鍛師語言幸有灰等洗以清水足可使淨何能忍苦
求火鍛之婆羅門言灰水等洗不能令淨要當爲我
以火淨之於是鍛師以熱鐵鉗而鉗其指時婆羅門
熱苦所逼不覺振手內指口中彼雖審知指爲不淨
苦逼不覺內置口中預流一來染愛亦爾復次彼雖
於境知苦不淨而無始來串習煩惱燒然身心熱痛
所逼爲止息故於境染愛如軟弱者身患癰瘡苦痛
難忍醫語之言汝可當以濕狗糞塗苦痛可息其人

論
聞已速取塗之彼雖審知狗糞不淨爲止苦故而取
塗之預流一來染愛亦爾故彼雖起苦不淨想而於
五欲起染愛事諸預流者於空無願無相三三摩地
成就過去幾未來幾現在幾問何故作此論答爲止
他宗顯正理故謂或有說過去未來無實自性或復
有說無實成就不成就性爲遮彼意欲顯實有過去
未來成就性等故作斯論答未來一切過去若已滅
不失現在若現在前此中未來一切者具成就三過
去若已滅不失者隨一二三已滅非練根故失則成
就過去爾所現在若現在前者若隨一現在前則成

就現在一旦道類智初剎那時不成就過去無一剎
那已生滅故已生滅者得果捨故成就未來三具得
修故成就現在一謂道無願此滅已不失若空現在
前彼成就過去一謂無願未來三現在一謂空此滅
已不失若無相現在前彼成就過去云二謂空無願未
來三現在一謂無相此滅已不失若三三摩地隨一
現在前彼成就過去未來三現在一謂現在前者有
三三摩地謂空無願無相然三摩地或應說一謂心
所中大地法內各三摩地又五根中各定根五力中
各定力七覺支中各定覺支八道支中各正定或應

說二謂有漏無漏三摩地或繫縛解脫或繫不繫三摩地或應說三謂此所說或應說四謂三界繫及不繫或應說五謂三界繫及學無學廣說乃至若以相續剎那分別則有無量三摩地問若爾世尊何故增一減無量等建立三種三摩地耶答由三緣故惟建立三一對治故二期心故三所緣故對治故者謂空三摩地是有身見近對治故問空三摩地有空非我二行相有身見有我我所二行相此中以何等行相對治何等行相耶答以非我行相對治我行相以空行相對治我所行相復次以非我行相對治五我見

行相以空行相對治十五我所見行相如對治我見我所見行相如是對治已見已所見行相是我屬我行相是已屬已行相應知亦爾復次以非我行相對治我愛以空行相對治我所愛如對治我愛我所愛如是對治已愛已所愛我癡我所癡已癡已所癡等應知亦爾復以非我行相對治執蘊是我行相以空行相對治執蘊中有我行相如對治執蘊是我執蘊中有我行相如是對治執處是我執處中有我執界是我執界中有我若總若別行相應知亦爾期心故者謂無願三摩地諸修行者期心不願三有法故問

彼於聖道亦不願耶答雖於聖道非全不願而彼期心不願三有聖道依有故亦不願又彼期心不願五蘊聖道是蘊故亦不願又彼期心不願三世聖道墮世故亦不願又彼期心不願衆苦聖道與苦展轉相續故亦不願問若爾何故修聖道耶答爲趣涅槃故修聖道謂修行者作是思惟究竟涅槃由何趣證思已定知必由聖道故雖不願而要修之如越暴流要憑船筏所緣故者謂無相三摩地此定所緣離十相故謂離色聲香味觸及女男三有爲相復次蘊名爲相此定所緣離諸蘊相故名無相復次世名爲相前

後名相上中下等名相此定所緣離世等相故名無相有作是說三三摩地皆由對治差別建立謂空三摩地近對治有身見無願三摩地近對治戒禁取無相三摩地近對治疑由此爲先對治一切復有說者三三摩地皆依行相差別建立謂空三摩地有空非我二行相無願三摩地有苦非常及集道各四行相無相三摩地有滅四行相故三摩地惟建立三施設論中初作是說空三摩地是空非無願無相無願三摩地是無願非空無相無相三摩地是無相非空無願所以者何由此三種行相別故卽彼論中次作是

說空三摩地是空亦無願非無相無願三摩地是無願亦空非無相無相三摩地惟是無相非空無願問何故空無願展轉相亦而無相獨立耶答依初得時有同異故謂若依空三摩地入正性離生若現觀四心頃亦修無願若依無願三摩地入正性離生若現觀四心頃亦修空故空無願展轉相亦初得無相修自非餘復次依初對治有同異故謂空無願初對治時俱能對治見苦所斷煩惱等故無相初對治時獨能對治見滅所斷煩惱等故卽彼論中後作是說空三摩地是空亦無願無相無願三摩地是無願亦空

無相無相三摩地是無相亦空無願問此三何故一具三答一一自體有三義故謂此一一非常非恒非不變易非我我所故皆名空不願生長貪瞋癡等及後有故皆名無願離色聲香味觸女男七種相故皆名無相是名三三摩地自性我物自體相分本性已說自性所以今當說問何故名三摩地三摩地是何義耶答由三緣故名三摩地一平等故二攝持故三相似相續故平等故者謂無始來煩惱惡行邪見顛倒令心心心所偏曲而轉由此定力令心心心所於境正直平等而轉故名三摩地攝持故者謂無始來心

心所法於境馳散由此定力方便攝持令住一境故名三摩地相似相續故者謂無始來心心所法善染無記異類相續由此定力前後一類惟善相續故名三摩地復次由三緣故名三摩地謂住一境故相續住故正審慮故復次由三緣故名三摩地謂能持身令平等故攝諸善法令不散故能令善心平等轉故復次由三緣故名三摩地謂於所緣恆不捨故任持種種勝善法故令奢摩他毗鉢舍那住一所緣平等轉故尊者世友作如是說何故名三摩地攝持多種善心心所令於一境平等相續故名等持復作是說

能持平等故名等持如能持嬰兒故名持嬰兒者能持水故名持水者能持秤故名持秤者此亦如是能持種種勝平等法故名等持大德說曰卽此等持亦名等至此復多種謂善法等至不善法等至無記法等至九次第等至兩兩交會亦名等至於此義中惟說能持善心心所令其相續平等而轉故名等持不善無記等非此所說三三摩地界者若有漏是三界若無漏是不繫地者若有漏在十一地若無漏在九地所依者依三界相續行相者空三摩地有二行相無願三摩地有十行相無相三摩地有四行相問諸

論
大毘婆沙論卷一百四
四
意四
空三摩地皆作空行相轉耶答應作四句有空三摩地非作空行相轉謂空三摩地作非我行相轉有作空行相轉非空三摩地謂空行相轉空三摩地相應諸法有空三摩地亦作空行相轉謂空行相轉空三摩地有非空三摩地亦非作空行相轉謂若惟說此種類者即非我行相轉空三摩地相應諸法若不惟說此種類者即除前相如轉作四句已轉當轉應知亦爾如空行相作三四句非我行相應知亦爾如是空三摩地有六四句無願三摩地有三十四句無相三摩地有十二四句如是三三摩地合有四十八四

句所緣者空三摩地若有漏緣一切法若無漏惟緣苦諦無願三摩地緣三諦除滅諦無相三摩地惟緣滅諦念住者空無願三摩地各四念住俱無相三摩地惟法念住俱智者空三摩地四智俱謂法類若世俗智無願三摩地七智俱除滅智無相三摩地四智俱謂法類滅世俗智三摩地者即三摩地根相應者三根相應謂樂喜捨三世者是三世緣三世者空三摩地若有漏緣三世及離世若無漏及無願三摩地緣三世無相三摩地緣離世善不善無記者皆是善緣善不善無記者空無願三摩地緣三種無相三摩

論
地惟緣善三界繫不繫者若有漏是三界繫若無漏
是不繫緣三界繫不繫者空三摩地若有漏緣三界
繫及不繫若無漏惟緣三界繫無願三摩地緣三界
繫及不繫無相三摩地惟緣不繫學無學非學非無
學者皆通三種緣學無學非學非無學者空三摩地
若有漏緣三種若無漏惟緣非學非無學無願三摩
地緣三種無相三摩地惟緣非學非無學見修所斷
不斷者若有漏皆修所斷若無漏皆不斷緣見修所
斷不斷者空三摩地若有漏緣三種若無漏惟緣見
修所斷無願三摩地緣三種無相三摩地惟緣不斷

緣名緣義者空無願三摩地通緣名義無相三摩地
惟緣義緣自相續他相續非相續者空三摩地若有
漏緣三種若無漏及無願三摩地惟緣自他相續無
相三摩地惟緣非相續加行得離染得者皆通二種
曾得未曾得者皆通二種此三三摩地亦各三解脫
門問三摩地與解脫門有何差別答三摩地通有漏
無漏解脫門惟無漏問何故解脫門惟無漏耶答有
漏有縛爲解脫門不應理故問依何義立解脫門耶
爲依入正性離生爲依盡漏設爾何失若依入正性
離生立解脫門者則應惟苦法智忍相應定名解脫

門若依盡漏立解脫門者則應惟金剛喻定名解脫門答應作是說俱依二義立解脫門然解脫門總攝一切無漏定謂一切聖道皆名正性離生得一切聖道時皆名爲入斷諸漏時皆名盡漏四道俱定皆有盡義如世第一法無間苦法智忍現在前時得空三摩地名入正性離生苦現觀無間集現觀現在前時得無願三摩地亦名入正性離生集現觀無間滅現觀現在前時得無相三摩地亦名入正性離生餘位無間起無漏定時應知亦爾見道位中別起無漏三三摩地別盡諸漏修道位中總起無漏三三摩地總

盡諸漏無學位中總起無漏三三摩地總遮諸漏亦名盡漏是故三解脫門總攝諸無漏定門何故名解脫門答涅槃名解脫依此三三摩地能趣證解脫故名解脫門復次如排楯故名解脫門如鬪戰時先以排楯防捍怨敵後以利劍斷怨家頭令墮戰場隨意所趣如是行者與煩惱怨敵共鬪戰時先以三解脫門排楯防捍煩惱怨敵後以無漏慧劍斷煩惱成就性頭令墮不成就性地如本所願趣向涅槃如契經說定是正道不定是邪道定心得解脫非不定心是故無漏三三摩地是解脫門非有漏定施設論說空

有多種謂內空外空內外空有爲空無爲空無邊際空本性空無所行空勝義空空如是十種空如餘處分別問何緣諸處多分別空答以空行相是二十種薩迦耶見近對治故彼二十種薩迦耶見能爲一切煩惱根本流住生死不趣涅槃過患增上故多說彼近對治法如契經說若聖弟子三等持髮具足成就就能斷一切惡不善法修習善法速得圓滿問何故等持說名爲髮答性端嚴故可愛樂故如少壯者首冠華髮形貌端嚴衆所愛樂如是聖者冠等持髮功德端嚴天人敬愛又如人首若冠華髮不爲猛風飄

亂其髮如是聖者冠等持髮諸勝功德掉不能亂又如人首冠以華髮隨所經行多獲勝利如是聖者冠等持髮於諸位中多獲功德諸位謂入正性離生得果離染永盡諸漏又如以縷結華作髮能令衆華久不散壞如是勝定持諸功德雖經久時而不失壞是故說此名等持髮又如以縷貫結衆華世間於中共生髮想如是聖者以三等持攝諸功德諸天人衆於此共生等持髮想又如以縷貫結衆華繫在一處世間於中起繫髮想如是以定攝諸善心繫在一境諸天人衆咸謂聖者繫等持髮是故等持以髮爲喻如

契經說空三摩地是上座住處問何故佛說空三摩地是上座住處耶答上座多住此空定故謂三界中佛是第一功德上座多住空定獨覺是第二功德上座亦多住空定尊者舍利子是第三功德上座亦多住空定目乾連等諸大聲聞亦名上座彼亦多住空三摩地故說此空定是上座住處復次空三摩地是諸內道不共住處一切內道皆是上座一切外道皆是嬰兒謂內道法中年八歲者亦名上座成就功德上座法故外道法中年八十者亦名嬰兒成就過失嬰兒法故問外道豈有無願無相而但說空是不共

法答外道法中雖無真實無願無相而有相似謂麁行相等相似無願靜行相等相似無相九十六種外道法中尚無相似空定況有真實故惟說空定是內道不共法復次空三摩地能引上座功德法故名上座住處上座功德法者謂道及道果空三摩地能引彼力殊勝非餘是有身見近對治故復次空三摩地能令身心安住不動故名上座住處謂諸有情乃至未得空三摩地身心輕躁猶如風塵若得此定身心不動安靜如山是故尊者妙音說曰若知諸法是空非我身及覺慧皆不動搖身心安靜故名上座故說

空是上座住處復次諸瑜伽師若住空定其心安住
不爲世間適意不適意可愛非可愛饒益非饒益樂
具苦具之所傾動是故說爲上座住處夫上座者心
安住故云何知然如契經說尊者舍利子生母命終
同住弟子還俗有菴齒苾芻常於尊者心有怨恨聞
此事已速告尊者舍利子言汝母命過弟子還俗汝
意云何舍利子言我母命過生死法爾弟子還俗凡
愚何怪菴齒苾芻竊作是念言雖自慰心必焦惶時
舍利子多住空故雖聞是事而心不動於日初分著
衣持鉢入室羅筏城次第乞食飯食旣訖還逝多林

收衣鉢洗足已以尼師壇置左肩上出所住處往詣
闍林坐一樹下入於天住作是思惟世間頗有可愛
妙色變壞之時令我憂悲生苦惱不自審觀察都無
是事於日後分還逝多林爾時阿難見舍利子便問
尊者從何所來舍利子言從闍林來阿難復問尊者
住彼入何等定答言我入有尋伺定復問住彼何所
尋思時舍利子具以上答阿難遂問舍利子言尊者
常說若佛世尊不出世者我等便爲無目而死佛是
世間可愛妙色若當變壞尊者豈能不生憂悲苦惱
事不舍利子言若有是事亦何憂惱但作是念世尊

滅度一何疾哉世間眼滅誰能將導阿難歎曰善哉
善哉尊者善修空三摩地我我所執及我慢等已斷
遍知如斷草根多羅樹頭令彼於後永不復生世尊
妙色雖當變壞有爲法然何所憂惱由此故知住空
定者其心安住不爲世間違順傾動是故說爲上座
住處無願無相勢力不然故不說爲上座住處如契
經說尊者舍利子於憍薩羅國住一林中時有活命
出家外道亦住彼林隣近尊者去林不遠諸村邑中
有時廣設四月節會時彼外道巡諸村邑飽食猪肉
恣情飲酒竊持殘者還至林中見舍利子坐一樹下
酒所昏故起輕憊心我今與彼雖俱出家我獨富樂
而彼貧苦尋趣尊者作是頌言

我已飽酒肉 復竊持餘來 地上草木山
皆視如金聚

時舍利子聞已念言此死外道都無慚愧乃能無賴
說此伽他我今亦應對彼說頌作是念已卽說頌言
我常飽無相 恒住空定門 地上草木山

皆視如唾聚

今此頌中尊者舍利子作師子吼說三解脫門謂於
初句說無相解脫門於第二句說空解脫門於後二

句說無願解脫門問時彼外道身命尚在何緣輕言
此死外道答應知死言目鄙惡事復次彼無慧命故
說爲死此中無相三摩地者謂無相聲說多種義或
於空三摩地說無相聲如是或於見道或於不動心
解脫或於非想非非想處或卽於無相三摩地說無
相聲於空三摩地說無相聲者如契經說有一苾芻
得無相心定然根鈍故不知此定有何果報有何勝
利彼作是念尊者阿難佛及弟子常所稱歎我應往
問復作是念尊者阿難善知聲相若得我問必還問
我汝已得此所問定耶若答言得便爲自顯所得勝

法違少欲行若言不得是虛誑語若作餘言便是惱
亂上座苾芻違越軌範復作是念我應隨逐尊者阿
難若爲他說此定事者我亦得聞遂逐六年竟不聞
說彼懷疑久俛仰問言若有獲得無相心定不沉不
舉攝持諸行如水堤塘解脫故住住故解脫佛說此
定有何果報有何勝利阿難聞已便反問言汝得此
定耶彼作是念我昔所慮今果得之便默然而住阿
難告言佛說此定得解果報得解勝利解謂智生修
道盡漏汝亦不久當得此事此中不沉者已斷我見
故不舉者已斷我所見故又不沉者已斷五我見故

不舉者已斷十五我所見故如我所見已已所見
我我所愛已已所愛我我所癡已已所癡應知亦爾
又不沉者得涅槃故不舉者捨生死故攝持諸行者
多起加行多用功力極善作意得此定故如水堤塘
者如水從泉出流漫池中堤塘堰之不令流散如是
此定隨一境轉遍滿此境便住不散解脫故住者是
自性解脫住故解脫者是相續解脫此定觀無我我
所相故名無相而實是空以彼苾芻專修此定能初
證入正性離生於最後時盡諸漏故法印經說若觀
色聲香味觸相而捨諸相名無相定彼觀境界相而

捨有情想謂以空定觀色等法捨有情想於中都無
女男等故由此尊者妙音說曰諸有情想依境界相
故觀境相捨有情想女男相無各無相定而實是空
三摩地攝中他心智納息第三之七

阿毗達磨大毗婆沙論卷第一百四

說一切有部發智

音釋第六無相住者謂隨信行隨法行者不可施設

蹶

居月切

捶打

捶之累切打都挺切捶打並擊也

串

古患切

金也

鉗

鉗巨鹽切持

癰

癰於容切

排楯

排步皆切楯堅尹切並兵器也

防捍

防符方切禦也捍侯肝切禦也

音聲不從泉出流漫池中堤塘堰之不令流散如是
阿毗達磨大毗婆沙論卷第一百四時發覺
三摩跋闍故解脫者是相續解脫此定觀無我我
於瞿曇昧鉢有瞿曇文果昧無咎無昧安而實長空
文果善姑由北尊普救音矯曰瞿有瞿昧於瞿果昧
鉢有瞿昧瞿以空寂瞿毘華去鉢有瞿昧於中清無

阿毗達磨大毗婆沙論卷第一百五

五百大阿羅漢等造

唐三藏法師玄奘奉詔譯

智蘊第三中他心智納息第三之七

於見道說無相聲者如說目連不說第六無相住者
云何第六無相住者謂隨信行隨法行者不可施設
在此在彼不可施設在苦法智忍乃至在道類智忍
故問何故見道說名無相答見道速疾不起期心不
可施設此彼相故於不動心解脫說無相聲者如說
大德瞿達多當知貪欲瞋恚愚癡是相有不動心解

脫是最勝無相問何故不動心解脫名無相耶答一切煩惱皆名爲相彼心不爲煩惱擾亂煩惱於心不得自在心於煩惱得自在故說名無相於非想非非想處說無相聲者如說我多起加行多用功力得無相心定不應於中欣樂染著此說不起有頂味定惟起淨定問何故非想非非想處名無相耶答彼無明了想相亦無無想相但有昧鈍不明了想微細現行如疑而轉故名無相卽於無相三摩地說無相聲者如此中說三三摩地謂空無願無相三摩地所緣境中無十相故如契經說一時佛住室羅筏城東鹿母

精舍尊者阿難來詣佛所頂禮雙足而白佛言我憶一時佛住釋種迷王盧園親從世尊聞如是義由我多住空三摩地乃至廣說我於是義善受持不世尊告曰汝善受持如說無異問若善受持不應生猶豫旣生猶豫云何善受持答雖生猶豫而不邪分別不全忘故亦名善受持問尊者阿難聞持第一如來所說八萬法蘊以正念器皆能受持寧於一句而生疑惑答聞此法時心憂惱故誅諸釋種是此因緣謂毗盧宅迦愚癡甚故破劫比羅城誅諸釋種已至第二日尊者阿難將一苾芻入彼城內此城昔日如妙天

宮當於爾時其猶丘塚所有樓觀却敵睥睨諸窻牖
等皆悉毀壞如寶樹行無不摧折清泉池沼泥血所
渾鳬鴈鴛鴦孔雀鸚鵡命命鳥等皆爲烟燄所逼惱
故飛散虚空諸小女男失父母故隨逐阿難悲啼號
哭各陳喪失父母諸親阿難復至母猪池側見諸釋
種昨爲癡王埋以半身鐵磨磨殺證聖死者七萬七
千尊者阿難見是事已極生憂惱於後世尊諸根閑
寂覺慧安住不動如山心意宴然猶持石鉢攝念安
靜若持油器諸根調順如寶馬王正視安詳來入城
內觀有爲法變壞無常爾時阿難觀世尊面威光轉

盛顏貌熙怡見已念言世尊與我生地眷屬毀喪無
異世尊安靜不動如山而我身心極生苦惱佛知其
念告阿難言由我多住空三摩地汝起城邑想處我
起阿練若想汝起親屬想處我起中庸人想汝起有
情想處我起圓滿法想故我安靜不動如山佛知阿
難及苾芻衆心於是處不能修善遂漸行至室羅筏
城暫時住在鹿母精舍爾時阿難憂苦稍止來詣佛
所而白佛言我憶一時乃至廣說由此尊者聞是法
時心憂惱故而生疑惑問佛言我多住空三摩地者
多住何空有說多住無所行空於四威儀順此空故

謂若有一餘三便空是故此空佛所多往評曰應作是說住本性空觀法本性空無我故雖見變壞而不憂惱時諸苾芻聞世尊說由我多住空三摩地便疑此是佛不共定佛知其意告阿難言若有苾芻亦欲多住此空定者當除城邑想及有情想起阿練若想若能如是與我無異問世尊何故勸諸苾芻先除二想答由此二想令諸苾芻生憂惱故世尊於是復告阿難若餘苾芻亦欲多住此空定者當除有情想及阿練若想起於地想若能如是與我無異如有餘苾芻應除阿練若想及地想起空無邊處想乃至有

餘苾芻應除識無邊處想及無所有處想起非想非非想處想若能如是與我無異若復能除無所有處想及非想非非想處想乃能究竟多住空想問何故世尊於一切位漸減前一想漸增後一想不總勸除前諸想耶答過去諸佛過殑伽沙皆作如是次第說故復次欲令所說文不亂故若總勸除前諸想者其文便亂諸佛說法文必無亂故漸減前一想漸增後一想復次欲令所說文不重故若總勸除前諸想者其文便重諸佛說法文必不重故作是說復次欲令所說文要略故若總勸除前諸想者文便繁廣諸佛

說論文必要略故作是說復次欲顯論道法應爾故
謂古昔論師凡興論道若取後一必捨前一世尊既
是無上論師故依論道作如是說問此中城邑想乃
至非想非非想處想各顯何事答城邑想者顯緣劫
比羅城想有情想者顯緣釋種想阿練若想者顯緣
諾瞿陀園想及緣苾芻修善處想地想者顯分散色
想所以者何若有諸色則有斷截手足耳鼻身分等
苦空無邊處想者即顯空無邊處想乃至非想非非
想處想者即顯非想非非想處想復次城邑想者顯
十五我所見有情想者顯五我見阿練若想者顯能

緣空處想地想者顯所緣空處四無色想顯彼對治
復次城邑想者顯欲界器世間有情想者顯欲界有
情世間阿練若想者顯前二靜慮地想者顯後二靜
慮四無色想顯彼對治復次城邑想者總顯欲界所
以者何欲界穢雜如城邑故如伽他說

若能伏城邑 刺罵縛害等 苦樂不能動

如山名苾芻

有情想者顯初靜慮所以者何初靜慮地猶有王臣
尊卑差別有情眾故阿練若想者顯第二第三靜慮
所以者何離尋伺喜名聖默然故地想者顯第四靜

意五
論
大毘婆沙論卷二百五
慮所以者何彼地中有地遍處故四無色想顯彼對
治卽彼經說佛告阿難如是趣入無上空定能速盡
諸漏證得無漏無加行解脫問云何名爲有加行解
脫無加行解脫耶答時解脫名有加行解脫不時解
脫名無加行解脫復次前五種性阿羅漢相續中名
有加行解脫不動種性阿羅漢相續中名無加行解
脫復次若依未至定靜慮中間下三無色地者名有
加行解脫若依根本四靜慮者名無加行解脫是名
二種解脫差別有三重三摩地謂空空三摩地無願
無願三摩地無相無相三摩地施設論說云何空空

三摩地謂有苾芻思惟有漏有取諸行皆悉是空觀
此有漏取諸行空無常恒不變易法我及我所如是
觀時無間復起心心所法思惟前空觀亦復是空觀
此空觀亦空無常恒不變易法我及我所如人積聚
衆多柴木以火焚之手執長竿周旋斂撥欲令都盡
旣知將盡所執長竿亦投火中燒令同盡云何無願
無願三摩地謂有苾芻思惟有漏有取諸行皆悉無
常觀此有漏有取諸行非常非恒是變易法如是觀
時無間復起心心所法思惟前無常觀亦復是無常
觀此無常觀亦非常非恒是變易法喻如前說云何

無相無相三摩地謂有苾芻思惟擇滅皆是寂靜觀
此棄捨諸依愛盡離滅涅槃如是觀時無間復起心
心所法思惟寂靜觀非擇滅亦是寂靜觀此非擇滅
亦無生等誼雜法故喻如前說應知彼論所說義者
謂先起空定觀五取蘊爲空後起空空定觀前空觀
亦爲空謂觀空者亦是空故先起無願定觀五取蘊
爲無常後起無願無願定觀前無願觀亦是無常謂
觀無常者亦是無常故先起無相定觀擇滅爲寂靜
後起無相無相定觀無相觀亦是寂靜謂觀寂靜者
非擇滅亦是寂靜三有爲相皆寂靜故如旃荼羅積

集柴木燒死屍時手執長竿斂撥令盡後亦燒竿此
亦如是問何時得此重三摩地有作是說見道中得
如得現觀邊世俗智時亦得此故或有說者修道中
得如聖者離染得變化心時亦得此故復有說者盡
智時得如盡智時修得三界有漏善根亦得此故評
曰應作是說若應得此三摩地者彼離非想非非想
處染時乃得如是重三摩地非皆能得諸有得者後
起加行方現在前佛無加行獨覺有中加行聲聞有
中上加行問此重三摩地幾智後現在前耶答四智
後現在前謂法智類智若智滅智此則總說若別說

者欲界重三摩地三智後現在前謂法苦滅智色無色界重三摩地三智後現在前謂類苦滅智欲界重三摩地未至定所攝聖道後現在前非想非非想處重三摩地無所有處所攝聖道後現在前餘地重三摩地皆自地所攝聖道後現在前此三重三摩地界者通三界地者在十一地謂未至定靜慮中間四根本靜慮四根本無色及欲界所依者惟依欲界身行想者空三摩地有二行相空空三摩地惟有空行相所以者何惟空行相聖道後現在前故問何故此定惟空行相聖道後現在前耶答以空行相與有相定

能令有情速捨生死此重空定厭背聖道尚能捨聖道況不捨生死故惟空行相聖道後現在前問何故此定不作非我行相耶答若見諸法非我不見爲空者雖厭生死而非增勝若見爲空則於生死厭力增勝如人在道獨行遇逢一伴雖知非屬於已而不大愁後若別時便極愁惱故空行相於厭生死勝於非我由是此定不作非我行相無願三摩地有十行相無願無願三摩地惟有無常行相所以者何惟無常行相聖道後現在前故問何故此定惟無常行相聖道後現在前耶答以無常行相與有相違能令有情

速捨生死此重無願定猷背聖道尚能捨聖道況不
捨生死故惟無常行相聖道後現在前問何故此定
不作苦行相耶答聖道非苦故問何故此定不作緣
集四行相耶答聖道不能招三有故問何故此定不
作緣道四行相耶答此定若作緣道行相應欣聖道
不應猷背無相三摩地有四行相無相無相三摩地
惟有靜行相所以者何惟靜行相聖道後現在前故
問何故此定不作滅行相耶答滅有二種一非擇滅
二無常滅若作滅行相則不知緣何滅問若爾亦應
非靜行相謂靜亦有二種一非擇滅二擇滅若作靜

行相則亦不知緣何靜耶答有處說二滅無處說二
靜故不應例復次滅義濫多靜義濫少謂滅有三靜
惟二故若復不作靜行相者此更作何行相問何故
此定不作妙行相耶答以非擇滅非妙法故所以者
何品類足說云何妙法謂善無漏法非擇滅無記故
非妙法問何故此定不作離行相耶答以非擇滅非
離法故所以者何品類足說云何離法謂欲界善戒
色無色界出離所生諸善等至學法無學法及擇滅
此定所緣非擇滅無彼所說離法相故此重三摩地
所緣者空空及無願無願三摩地有說別緣最後剎

言
九
四
多
分
計
卷
一
百
五
意
五
那聖道有說別緣最後刹那聖道俱生三摩地有說
總緣相續聖道有說總緣相續聖道俱生三摩地無
相無相三摩地緣非擇滅念住者皆惟法念住俱智
者皆惟世俗智俱三摩地者卽是有漏三摩地非無
漏三摩地根相應者三根相應謂樂喜捨三世者是
三世緣三世者空空及無願無願三摩地若在過去
現在緣過去若在未來諸有欲令別緣最後刹那聖
道或彼俱生三摩地者彼說正起者緣現在餘未來
者緣三世諸有欲令總緣相續聖道或彼俱生三摩
地者彼說正起者緣過去現在餘未來者緣三世有

餘師說重空無願三摩地總緣一切聖道彼說三世
皆緣三世無相無相三摩地惟緣離世善不善無記
皆皆是善緣善不善無記者前二惟緣善彼一惟緣
無記三界繫不繫者皆通三界繫緣三界繫不繫者
皆緣不繫學無學非學非無學者皆是非學非無學
緣非學非學非無學者前二緣無學後一緣非學
非無學見修所斷不斷者皆是修所斷緣見修所斷
不斷者皆緣不斷緣名緣義者皆緣義緣自他相續
非相續者前二緣自相續後一緣非相續加行得離
染得者皆通二得曾得未曾得者皆惟未曾得問此

三摩三摩地何處誰起答欲界起非色無色界人趣起非餘趣三洲起非北洲三洲中女男俱能起非扇搆等尊者瞿沙筏摩說曰惟瞻部洲能起非餘洲惟男身能起非女身所以者何此定惟依強勝身故惟瞻部洲男身強勝評曰應知此中前說應理三洲少男俱強勝故如瞻部洲男於心定俱得自在東西二洲及此洲女亦於心定俱得自在故皆強勝問何等補特伽羅能起此三摩地答聖者能起非異生無學能起非有學不時解脫能起非時解脫所以者何若於定得自在及無煩惱身方能起此三摩地故一切

異生及信勝解二事俱無見至雖於定得自在而身中猶有煩惱時解脫雖身中無煩惱而於定不得自在故皆不能起此定惟有不時解脫具二事故能起此定問何時是此三摩地耶爲初剎耶爲總相續若初剎耶是此定者後相續者名何定耶若總相續是此定者識身論說當云何通如說煩有法是世間有漏有取取蘊所攝依由起因擇生惟善性欲界繫定從無漏無間而生緣無漏法惟是聖者不共之法非共異生答有謂欲界繫空無願無願無相無相三摩地有作是說惟初剎耶是此定攝問若爾後相續

者名何定耶答彼是此定相似善根非此定攝復有
說者總諸相續皆是此定問若爾識身論說當云何
通答彼論總說此定種類謂此定前後雖多剎那而
皆是此定一種類攝此從無漏無間而生故不違彼
若別說者初剎那定次無漏生緣無漏法後相續者
雖非無漏無間而生而緣無漏問此重三摩地何時
現在前有作是說臨涅槃時方起此定謂阿羅漢臨
般涅槃復起聖道次聖道後此定現前出此定已便
般涅槃不復起此定亦不起聖道評曰應作是說得
此定者隨欲現前時無決定問聖道無間此定現前

此定無間起聖道不答此定無間不起聖道所以者
何狀聖道故有作是說此定無間亦起聖道問此定
無間若起聖道云何說此狀聖道耶答此定雖能狀
背聖道而不如聖道能狀背此定聖道雖能狀背此
定而聖道後此定現前此定雖能狀背聖道此後聖
道寧不現前評曰應作是說聖道無間此定現前此
定無間不起聖道以無用故由此應知前說應理問
此定不能斷諸煩惱亦不能引殊勝功德何緣聖者
有數起耶答以四因緣有數起者一住現法樂故二
遊戲功德故三觀本所作故四受用聖財故復次此

三摩地勢用微密定自在者乃能現前收歎起之遊戲勝觀諸道過去皆已修已息耶乃至廣說修有四種一得修二習修三對治修四除遣修得修習修謂一切善有爲法對治修除遣修謂一切有漏法西方諸師說修有六謂前四種更加二修一防護修二分別修防護修者謂防護諸根如契經說於此六根善調伏善覆藏善守護善攝善修能招後樂分別修者謂分別色身如契經說此身中有髮毛爪齒乃至廣說此國諸師說後二種卽是對治除遣修攝故一切修惟有四種此中依前二修作論然四種修歷法分

別應作四句有法是前二修非後二修謂無漏有爲法有法是後二修非前二修謂染汙及無覆無記有爲法有法是前二修亦是後二修謂善有漏法有法非前二修亦非後二修謂無爲法問修是何義答熏發義是修義習學義是修義令明淨義是修義有爲善法現在者習修所顯未來者得修所顯現在者習故得故名修未來者惟得故名修現在者受用故名修未來者引發故名修現在者在身故故名修未來者起得故名修現在者現前故名修未來者成就故名修現在者正作所作事故故名修未來者如遙與欲故

名修諸道過去皆已修已息耶答諸道過去皆已修已息已修者謂過去善已有得習二修故已息者謂過去法所作已息故有道已修已息非過去謂道未來已修已息如不淨觀乃至盡智現在前時能修未來無量剎那善有爲法此所修法第二剎那已後皆名已修已有得修故亦名已息所作已辦故而非過去現在未來故諸道未來皆未已修已息耶答應作四句義不定故有道未來非未已修已息謂道未來已修已息此如次前所說者是有道未已修已息非未來謂未曾得道初現在前謂未曾得不淨觀乃至

盡智正現在前此未已修正有得修及習修故亦未已息正作所作事故而非未來在現在故有道未來亦未已修已息謂道未來未已修已息謂不淨觀乃至盡智現在前時能修未來無量剎那善有爲法此所修法初剎那頃名未已修今正得修故亦名未已息正修所修事故此所修道猶在未來有道非未來亦非未已修已息謂道過去及曾得道今現在前道過去者已修已息如前已說及曾得道今現在前者先有得修故名已修所作已辦故名已息卽是曾得不淨觀等現在前時問此道現在今習修故正作事

故應名未已修已息云何說非未已修已息耶答雖
依習修應惟說過去道是此句攝而依得修故亦說
現在曾得道爲此句諸道現在皆正修耶答諸道現
在皆正修謂若現在未曾得道由得習二修故名正
修若現在曾得道但由習修故名正修有道正修非
現在謂未曾得道初現在前所修未來彼種類道然
種類有四種一修種類二律儀種類三界種類四相
似種類修種類者如此中說未曾得道初現在前所
修未來彼種類道此中有說有漏道以有漏道爲種
類無漏道以無漏道爲種類評曰應作是說有漏道

以有漏無漏道爲種類無漏道以無漏有漏道爲種類所以者何一一現前俱修未來二種道故由彼勢力未來修者皆可說爲彼種類故律儀種類者如業蘊說若成就過去戒亦成就未來現在此種類戒耶此中律儀以律儀爲種類別解脫律儀以別解脫律儀爲種類靜慮律儀以靜慮律儀爲種類無漏律儀以無漏律儀爲種類律儀加行以律儀加行爲種類律儀後起以律儀後起爲種類於中表以表爲種類無表以無表爲種類界種類者如根蘊說若成就此種類根亦成就此種類身根耶此中若是此界法

還以此界法爲種類謂欲界法以欲界法爲種類色
界法以色界法爲種類無色界法以無色界法爲種
類相似種類者如毗柰耶說尊者物攢于左手放光
右手分队具等與相似種類苾芻謂令持素怛纜者
與持素怛纜者同在一處持毗柰耶者與持毗柰耶
者同在一處持阿毗達磨者與持阿毗達磨者同在
一處居阿練若者與居阿練若者同在一處令諸苾
芻種類同者共在一處談論靜默互相隨順修諸善
法無憂惱故契經亦說諸有情類諸界各別種類同
者更相愛樂惡者樂惡善者樂善於四種類中此中

但依修種類而作論謂不淨觀乃至盡智現在前時
能修未來無量剎那善有爲法此所修法初剎那頃
是正得修而非現在在未來故此中現在對正修問
若惟依得修說應作四句謂或有現在非正修如曾
得道今現在前或有正修非現在如修未來初剎那
頃或有現在亦正修如未曾得道現在前或有非現
在亦非正修如道過去及未來已修已息此中通依
得習修說故以現在對正修問唯作順前句答以現
在道必有習修名正修故問若退上果住下果時所
得下果名得修耶答名得非修問彼還進得所退果

時所得上果名得修不答若過去者名得非修若未來者名爲得修問何故過去者名得非修未來者名得修耶答若現在道與彼爲因者可說彼爲得修現在道與過去無因義故過去道名得非修問諸退上果住下果時所得未來下無漏果既有現在無漏得因何不名修答若現在因由勝進故得未來者彼可名修退住下果時現在無漏得雖是彼因而非勝進故不名修不由現在得修彼未來故但由退故彼得現前

智蘊第三中修智納息第四之一

有八智謂法智乃至道智如是等章及解章義旣領會已次應廣釋問何故尊者依此八智而作論耶答諸作論者隨欲造論不應詰責故本論師隨自意欲不違法相而造此論餘處亦依八智作論如前結蘊後定蘊等有處惟依一剎那智而作論如雜蘊智納息中說頗有一智知一切法耶答無有處惟依二智作論如次前納息及根蘊定蘊有處惟依四智作論如後根蘊有處具依十智作論謂本論師於所知境具足了達自相共相隨欲造論或略或廣不違法相故不應責復次不應詰責作論者意謂此八智是佛

所說此本論師依經造論經說八智不可增減尊者不能減一說七增一說九所以者何諸佛所說無增減故又佛所說無量無邊以義無量文無邊故如大海水無量無邊以深無量廣無邊故假使尊者舍利子等諸大論師數過百千那更多等同時出世爲釋佛經二句義故製造百千俱胝等論覺慧窮盡猶不能了如是二句義之邊際況本論師於佛所說八智義中能有增減問佛於經中或說二智或說四智或說八智或說十智何緣尊者此中但依八智作論答以此八智是處中說攝諸智盡故依造論謂二智等

皆是略說攝智不盡十智契經雖攝智盡而是廣說惟此八智攝諸智盡是處中說故偏依之復次如是八智學無學者及有染無染者身中俱有故偏依之盡無生智惟無學者及惟無染者身中可得是故不依復次如是八智通智見性故偏依之盡無生智不通見性是故不依復次如是八智數數修起故偏依之盡無生智不數修起是故不依由如是等種種因緣此中但依八智作論

阿毗達磨大毗婆沙論卷第一百五

說一切有部發智

音釋

睥睨

睥四米切睨五啓切
睥睨城上女牆也

攢

芳味切



浮渡居士吳用先施贊刻此

阿毗達磨大毗婆沙論第一百五卷

計字七

千二百零六箇該銀三兩五錢三分

欽

萬曆乙卯歲夏六月徑山化城識

9
170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

