

菩提資糧論

卷一

仁



C 40-4514

了翁先生讀大藏及有
家書贊之武刺紫雲山
時發發院庭府口永
為尊者不取計出院內
寺山二世鐵牛機謹誌



64853

菩提資糧論卷第一

聖者龍樹本 比丘自在釋
隋天竺三藏達摩笈多譯
今於諸佛所 合掌而頂敬 我當如教說
佛菩提資糧

佛者於一切所應知中得覺此為佛義如所應知而
知故又於無智睡眠中覺故覺者寤為義以離無智
睡故又諸釋梵等不覺此覺唯是名聲普遍三界者
所能覺故一切諸佛乃覺此覺以一切種遍智唯佛
所知非諸聲聞獨覺菩薩以不共法具足故諸者無

佛

菩提資糧論卷第一

一

六

闕故謂過去未來現在等頂者上分故合掌者攝手
故敬者向禮故我說者自分別故如教者彼彼經中
種種已說今亦如彼教說故佛者離無智故菩提者
一切智智故資糧者能滿菩提法故譬如世間●盈
釜盈等盈是滿義如是以滿菩提法爲菩提資糧又
以持爲義譬如世間共行日攝於熱月攝於冷攝是
持義如是以持菩提法爲菩提資糧言資糧者卽是
持義又以長養爲義譬如世間有能滿千或百或十
或唯自滿或難自滿菩提資糧亦復如是以長養菩
提爲義又以因爲義如舍城車等因中說言舍資糧

城資糧車資糧如是於生菩提因緣法中說名菩提
資糧又以衆分具足爲義譬如祭祀分中杓火等具
足名爲祭祀非不具足亦如身分頭手足等具足得
名爲身非不具足施分亦如是施者施物受者廻向
此等具足名施資糧非不具足戒等資糧亦如是是
故衆分具足義是資糧義如是我說菩提資糧是能
滿者持者長養者菩提因者菩提分具足者皆其義
也

何能說無闕 菩提諸資糧 唯獨有諸佛
別得無邊覺

何能者何力也若聲聞若菩薩少分覺知無力能故
若欲說諸菩提資糧無闕無餘唯是諸佛別得無邊
覺者言無邊覺謂非少分覺故以佛世尊於無邊應
知義中覺知無礙是故佛名無邊覺者又於欲樂及
自疲苦斷常有無等邊見中覺而不著以所覺無邊
見故佛名無邊覺者

問何故資糧唯佛能說餘人不能答

佛體無邊德 覺資糧爲根 是故覺資糧

亦無有邊際

佛體者卽佛身也以彼佛體具足無邊功德故說佛

體無邊德功德者謂可稱讚義若可稱讚則名功德
又是數數作義譬如數數誦習經書彼則說名作功
德者又是牢固義譬如作繩或合二爲功或合三爲
功又是增長義譬如息利或增二爲功或增三爲功
又是依止義譬如諸物各以依止爲功如是佛體爲
戒定等無邊差別功德依止故說佛體有無邊功德
覺資糧爲根者彼菩提資糧與佛體無邊功德爲根
本故根者建立義菩提者智也根卽資糧以彼資糧
能建立一切智智是故資糧爲佛體根本良由佛體
有無邊功德須以無邊功德成彼佛體是故資糧亦

無邊際

當說彼少分 敬禮佛菩薩 是諸菩薩等

次佛應供養

彼諸資糧無邊而智有邊是以說彼資糧不無能闕故言當說彼少分敬禮佛菩薩問應禮佛以一切衆生中毘勝故何義此中亦禮菩薩答是諸菩薩等次佛應供養故諸菩薩等從初發心乃至覺場皆應供養菩薩有七種一初發心二正修行三得無生忍四灌頂五一生所繫六最後生七詣覺場此等菩薩於諸佛後次應供養以身口意及外物等而供養之初

發心者未得地正修行者乃至七地得無生忍者住第八地灌頂者住第十地一生所繫者方入兜率陀最後生者兜率陀處往詣覺場者欲受用一切智智於七種菩薩中初發心菩薩一切衆生皆應禮敬何況餘者何以故深心寬大故如來教量故初發心菩薩發菩提心時於十方分無減諸佛土無減諸衆生無減以慈遍滿發菩提心若未度衆生我當度之未解脫者我當解脫未蘇息者我當蘇息未寂滅者我當寂滅應聲聞者我當令入聲聞乘中應獨覺者我當令入獨覺乘中應大乘者我當令入大乘之中欲

令衆生悉得寂滅非爲寂滅少分衆生以是深心寬大故一切衆生皆應禮敬何者爲如來教量如世尊說迦葉譬如新月便應作禮非爲滿月如是迦葉若信我者應當禮敬諸菩薩等非爲如來何以故從於菩薩出如來故又聲聞乘中亦說

於彼知法者 若老若年少 應供養恭敬如梵志事火

以是故諸菩薩等次於佛後皆應供養如偈說

紹持佛種者 勝餘少分行 是故諸菩薩次佛後供養 慈與虛空等 普遍諸衆生

是故最勝子 次佛後供養 於諸衆生類

大悲猶如子 是故此佛子 次佛後供養

悲心利衆生 無二似虛空 是故無畏者

次佛後供養 一切時如父 增長諸衆生

是故諸菩薩 次佛後供養 猶如地水火

衆生常受用 是故施樂者 次佛後供養

唯爲利衆生 捨離自樂因 是故彼一切

次佛後供養 佛及佛之餘 皆從初心出

是故諸菩薩 次佛後供養

問尊者已正說資糧教緣起今應說資糧體答

既爲菩薩母 亦爲諸佛母 般若波羅蜜

是覺初資糧

以般若波羅蜜是諸菩薩母故爲菩提初資糧何以故以毘勝故如諸身根中眼根毘勝諸身分中頭爲毘勝諸波羅蜜中般若波羅蜜毘勝亦如是以般若波羅蜜毘勝故爲初資糧又前行故如諸法中信爲前行諸波羅蜜中般若波羅蜜前行亦如是以彼陀那若不迴向菩提則非陀那波羅蜜如是尸羅等不迴向菩提亦非尸羅等波羅蜜迴向菩提卽是般若由般若前行故能迴向以是前行故諸波羅蜜中般

若波羅蜜爲菩提初資糧又是諸波羅蜜三輪淨因體故以般若波羅蜜爲諸波羅蜜三輪淨因體是故般若波羅蜜爲菩提初資糧三輪淨者菩薩於般若波羅蜜中行布施時不念自身以離取自身故不念受者差別以斷一切處分別故不念施果以諸法不來不出相故如是菩薩得三輪淨施如淨施淨戒等亦如是以此般若波羅蜜是彼諸波羅蜜三輪淨因體故般若波羅蜜爲菩提初資糧又大果故般若波羅蜜大果勝諸波羅蜜如經說

菩提心福德 及以攝受法 於空若信解

價勝十六分

毘羅摩經中大果因緣此中應說以是大果故般若波羅蜜爲菩提初資糧

問何故般若波羅蜜得爲菩薩母答以能生故方便所攝般若生諸菩薩令求無上菩提不求聲聞獨覺以是生佛體因故般若波羅蜜爲菩薩母又置於五波羅蜜中故如言冥鉢羅膩波低也冥爲性鉢羅膩波低爲誦卽此性相是爲摩多摩多翻爲母於字聲羅膩波低語中出冥是摩多體性鉢羅膩波低是誦摩多義鉢羅膩波低正翻爲置故以置爲母義譬如母生子時或置牀敷或置地上般若波羅蜜亦知

是生彼求菩提菩薩時置於施等五波羅蜜中以能置求菩提菩薩故說般若波羅蜜爲菩薩母又以量故如言茫摩泥也茫爲性摩泥爲誦卽此性相是爲摩多於字聲論中摩多字又從茫摩泥語中出茫亦爲母是體性摩泥是誦其義摩泥正翻爲量故以量爲母譬如母生子已隨時籌量如是我子以此食故身增以此故損減菩薩亦如是以般若波羅蜜自量其身我應如是布施我應如是持戒等以是自量因緣故說般若波羅蜜爲菩薩母又以斟量故譬如量物有鉢邏薩他有阿宅迦有突噓拏有佉梨底等此如斟量諸菩薩亦如是此初發心此修行此

問合升斗斛之類

論

華嚴經疏卷一

七

卷一

得忍等以斟量因緣故說般若波羅蜜爲菩薩母又以修多羅中誦故所謂於諸經中作母名誦彼等經中有名稱遍諸佛國菩薩名毗摩羅吉利帝說伽他言舊云維摩詰者不正

般若波羅蜜 菩薩仁者母 善方便爲父

慈悲以爲女

復有餘經亦如是誦以修多羅量故說般若波羅蜜爲菩薩母

問何故般若波羅蜜亦爲諸佛母答以出生及顯示無障礙智故過去未來現在諸佛由般若波羅蜜阿

含故煩惱已盡當盡今盡以是出生故般若波羅蜜爲諸佛母顯示無障礙智者以過去未來現在諸佛世尊顯示無障礙智皆般若波羅蜜中顯以是顯示無障礙智故諸佛亦以般若波羅蜜爲母此中有輸盧迦

由大悲相應 般若波羅蜜 於無爲際岸

佛子能超過 得到無等覺 利攝諸衆生

智度爲母故 大人能如是 由得智度故

乃得成佛體 故爲諸佛母 勝仙之所說

何故此名般若波羅蜜以不與聲聞獨覺共故名般若

若波羅蜜於上更無所應知故名般若波羅蜜此智到一切彼岸故名般若波羅蜜此般若波羅蜜餘無能勝故名般若波羅蜜三世平等故名般若波羅蜜虛空無邊平等故名般若波羅蜜如是等勝因緣如般若波羅蜜經中說故名般若波羅蜜問已略說菩提初資糧第二資糧今應說

施戒忍進定 及此五之餘 皆由智度故

波羅蜜所攝

此中陀那波羅蜜爲第二菩提資糧以般若前行故菩薩爲菩提而行布施是故施爲第二資糧於中生

他身意樂因名布施非爲作苦彼有二種謂財施法施財施亦有二種謂共識不共識共識亦有二種謂內及外若施自身支節若全身施是爲內施若施男女妻妾及二足四足等是爲外施不共識亦有二種謂可食不可食此有多種若施身內受用飲食等物是爲可食若施身外受用香鬘所攝金銀珍寶衣服土田財物園池遊戲處等是爲不可食然可受用法施亦有二種謂世間出世間若因法施於流轉中舊云生死者非正翻名今改爲流轉也已後諸云流轉者皆是此義出生可愛身根境界是爲世間若因法施果報越度流轉是爲出世間彼

財施法施各有二種謂有著無著若爲自身若爲資
生若爲勝果希望相續以財法施是爲有著若爲利
益安樂一切衆生若爲無障礙智是爲無著其餘更
有無畏施等亦隨順入財施中彼二種施果及餘氣
液也具如大乘經說此中當略說偈

飲食及被服	隨須皆布施	亦施花鬘燈
末香與音樂	或施諸美味	藥物及椅枕
養病之所須	并醫人給侍	男女與妻妾
奴婢及倉庫	莊飾諸婣女	隨須皆布施
所有諸寶物	種種莊嚴具	象馬車乘等

妙物盡施之	園林修道處	池井集會堂
土田并雜物	客舍等皆施	若二足四足
若復一洲渚	村落與國都	及王境悉施
施所玩好物	利樂憐須者	爲諸衆生依
怖者施無畏	施其所難捨	手足眼耳鼻
亦施心與頭	舉身悉能捨	修行布施時
常於受者所	應生福田想	亦如善眷屬
布施諸果報	具足善聚集	迴向爲自他
成佛及淨土	菩薩所行施	正迴向佛體
此菩薩陀那	得名波羅蜜	若彼若此岸

亦無能說者 施果到於彼 說爲施彼岸

今說施主差別

不貪於愛果	悲故三輪淨	正覺說彼施
是爲求菩提	我已作此事	正作當亦作
若作如是捨	傭賃非布施	貪增施果故
隨須卽能捨	說爲息利人	智念非施主
不貪增益果	唯以悲心施	此名真施主
餘皆是商販	如大雲遍雨	諸處等心施
此名大施主	餘皆是少分	施及施果報
哀愍與須者	施主於衆人	猶如其父母

不念所施物 受者及施者 而常樂布施

此名爲施主 若不分別佛 菩提與菩薩

而爲菩提施 彼當速成佛

問已解釋陀那波羅蜜今應說尸羅波羅蜜答波羅蜜義如前解釋尸羅義今當說以尸羅故說爲尸羅言尸羅者謂習近也此是體相又本性義如世間有樂戒苦戒等又清涼義爲不悔因離心熱憂惱故又安隱義能爲他世樂因故又安靜義能建立止觀故又寂滅義得涅槃樂因故又端嚴義以能莊飾故又淨潔義能洗惡戒垢故又頭首義能爲人衆無怯弱

因故又讚歎義能生名稱故此戒是身口意善行所轉生於中遠離殺生不與取欲邪行等是三種身戒遠離妄語破壞語麤惡語雜戲語等是四種口戒遠離貪瞋邪見等是三種意戒如是等身口意善行所轉生十種戒與貪瞋癡所生十種惡行爲對治彼十種惡行下中上常習近故墮於地獄畜生閻摩世等如前數十種善行戒若不與覺分相應下中上常習近故隨福上上差別當得天人差別若與覺分相應十種善行戒上上常習近多作故當得聲聞地及菩薩地中轉勝差別又此菩薩戒聚有六十五種無盡

如無盡意經中說當知又略說有二種戒謂平等戒
時戒不平等戒時戒平等戒時戒者以此善身口意積聚故於生生中種時若界若富樂若聲聞獨覺若相報若淨土若成熟衆生若正遍覺等彼皆說名平等戒時戒與此相違名不平等戒時戒復有二種戒謂有作戒無作戒若於有作中有所作者名有作戒與此相違名無作戒復有九種戒謂凡夫戒外道五通戒人戒欲界天子戒色界天子戒無色界天子戒謂學無學聲聞戒獨覺戒菩薩戒凡夫戒者入生處故盡外道五通戒者神通退故盡人戒者十善業道

盡故盡欲界天子戒者福盡故盡色界天子戒者禪
那盡故盡無色界天子戒者三摩鉢帝盡故盡諸學
無學聲聞戒者究竟涅槃故盡獨覺戒者闍大悲故
盡菩薩戒者則無有盡以此戒能顯明諸戒故種子
相續無盡故菩薩相續無盡故如來戒無盡故以此
因緣菩薩戒者說名無盡諸菩薩戒廻向菩提故說
名戒波羅蜜此中有輪盧迦偈

猶如父愛功力子 亦如自身愛壽命
出離有愛戒亦爾 大心健者之所愛
此戒牟尼習近已 解脫於欲離有愛

似鳥凡人所棄捨 智者常當愛此戒
此戒利益於自他 令身端嚴離憂乏
此世他世勝莊嚴 是戒智者當所愛
此戒不由於他力 非不可得非乞求
皆因自力而得之 是故上人愛此戒
財物國境并土地 自身肌肉及以頭
皆能捨之不捨戒 爲欲淨彼勝菩提
假使從天墜於地 設令自地昇於天
爲滿離垢無染地 應當決定不移動
若已滿足戒方便 此時卽得第二地

論
既得離垢清淨地 是時成就心所欲
若復天人修羅世 及畜生中可化者
善知教化方便已 隨念往彼利益之
或以布施攝衆生 或以愛語入其意
或復與其安隱利 或與同事助其力
或在人中爲其主 或居天衆而自在
彼彼方便引導之 悉當安置於白法
具足實戒神通故 便能乾竭於大海
世間盡時火增盛 於剎那頃悉能滅
觀於世間種種惱 惱而生病由離親

智者有戒通方便

爲世親依示勝道

問已解釋尸羅波羅蜜今應說羼提波羅蜜答此中
羼提者若身若心受諸苦樂其志堪忍不高不下心
無染濁此名略說羼提若自在說則施設爲三謂身
住持心住持法住持於中身住持忍者謂身所遭苦
若外有心無心不愛之觸所生身苦堪忍不計此名
身住持忍外所生者謂以食因緣故起怖瞋癡及蚊
虻蛇虎師子熊等二足四足多足諸有心物無量因
緣逼惱於身或復來乞手足耳鼻頭目支節而割截
之於此惡事心無悶亂亦無動異此名身住持忍又

暴風盛日寒熱雨雹擊觸因緣諸無心物來逼惱時
遍身苦切而能安受此亦名忍又內身所起界動因
緣故風黃痰癢及起所生四百四病極爲身苦於逼
惱時能忍不計亦名身住持忍於中心住持忍者若
有罵詈瞋嫌呵責毀謗挫辱欺誑等不愛語道來逼
惱時其心不動亦無濁亂此名心住持忍又八種世
法所觸謂得利失利好名惡名譏譽苦樂中心無高
下不動如山是名心住持忍又斷順眠瞋故無殺害
心無結恨心無鬪諍心無訴訟心自護護他於衆生
中慈心相應與悲共行起歡喜意恒作捨心此等亦

名心住持忍於中法住持忍者於內於外如實觀察
故外者謂罵詈殺害等罵詈者聲字和合同時不散
以利那故字空故聲如響故不可說次第相應義此
中無有罵詈但諸餘凡夫虛妄分別而生瞋怒若字
與聲自性義中知不可得心則隨順不相違背平等
忍此名法住持忍又於殺害者所當作是念身非
害者身若無心則如草木壁影等故心亦非害者以
心非色無所觸礙故於第一義中無殺害者作是觀
時不見殺害堪能忍之此名法住持忍內者謂觀內
法時作如是念色如聚沫從緣而起無動作故不自

生故空故離我我所故受如泡想如陽談行如芭蕉
識如幻從緣而起無動作故不自生故剎那生滅故
空故離我我所故於中色非我色非我所如是受想
行識識非我識非我所此等諸法從緣而生若從緣
生則自性無生若自性無生則無能害者如是觀時
若內若外諸法自性皆不可得此名法住持忍若於
身心法中作自性觀時卽是順無生忍此名略說屏
提波羅蜜如修多羅中具說此中有聖者頌

怨親及中人 悲念常平等 瞋因尚無有
何得瞋衆生 善修習常慈 衆生同已體

平等無有二 云何怒衆生 心常捨離瞋
多生於愛喜 健者旣無礙 云何與世違
於諸衆生所 常求作利祐 云何起瞋恚
得加衆生惡 世間八法觸 其心不動搖
譬如口吹山 應知彼得忍 深心離諸垢
礙事不能汙 如泥泥虛空 應知彼得忍
於身無所愛 於命亦不貪 諸怨悉不能
動其相續志 於非可愛聲 安心猶如響
諸言亦如化 忍心便在手 不於五衆中
取我及命相 身亦非我所 應知彼得忍

若不見於我 及我所自性 便得無生忍

佛子最安隱

菩提資糧論卷第一

音釋

金

扶雨切 鑊屬

膩

女利切

噓

音佉

迦

迦

伽他

楚語也此云頌他唐何切

瘡

於禁切

椅

隱綺切 椅子也

悌

希同切 與希同

瘵

徒甘切 瘵病液也

瘡

瘡

瘡

瘡

瘡

菩提資糧論卷第二

聖者龍樹本 比丘自在釋

隋天竺三藏達摩笈多譯

問已解釋忍波羅蜜今應說精進波羅蜜答勇健體相勇健作業等是為精進於中諸菩薩等從初發心乃至究竟坐菩提場建立一切菩提分相應身口意善業此名精進波羅蜜又復若與諸凡夫及學無學聲聞獨覺等不共精進此名精進波羅蜜精進有三種謂身口意彼身口精進以心精進而為前行略說有三種福事若身與福事相應是身精進若口與相

應是口精進若意與相應是意精進又於若自利若利他善中身健行是身精進口健行是口精進意健行是心精進復有三十二種菩薩精進謂不斷三寶種精進成熟無量衆生精進攝受無量流轉精進無量供養給侍精進聚集無量善根精進出生無量精進精進善說令衆生歡喜精進安隱一切衆生精進隨諸衆生所作精進於諸衆生中行捨精進受諸戒學精進忍力調柔精進出生諸禪那三摩提三摩鉢帝精進滿足無著智慧精進成就四梵行精進出生五神通精進以一切佛土功德成已佛土精進降伏

諸魔精進如法降伏諸外論師精進滿足十力無畏等佛法精進莊嚴身口意精進得度諸有所作精進害諸煩惱精進未度者令度未脫者令脫未穌息者令穌息未涅槃者令涅槃精進聚集百福相資糧精進攝受一切佛法精進遊無邊佛土精進見無量諸佛精進此諸精進從大悲出離身口意故住不取不捨故得不舉不下故攝不生不起故如是等三十二法具足已精進波羅蜜當得清淨滿足此中亦有聖頌

彼諸施等波羅蜜

精進之力所成就

是故精進爲根本 諸菩薩等得佛身
精進方便求菩提 我念精進勝方便
以其捨離精進已 方便不能作所作
若唯獨有一方便 則無策勤作事業
所作皆是精進作 是故精進勝方便
心有巧力爲方便 此心從此精進生
是故諸有所作事 皆以精進爲根本
諸論及以工巧等 具精進故到彼岸
是故於諸所作中 精進最爲成就者
所有自在及財物 精進之人則能得

是故諸有安樂事 皆以精進爲得因
以有殊勝精進故 佛於聲聞爲上首
是故此之精進力 最爲勝因非餘行
勝上精進勇健者 於地地中雖同地
而彼恒得最勝上 是故常應起精進
佛在菩提樹下時 以精進故覺菩提
是故精進爲根本 得佛身因前已說
問已略解釋精進波羅蜜今應說禪那波羅蜜答禪
那者有四種禪那謂有覺有觀離生喜樂遊於初禪
無覺無觀定生喜樂遊第二禪離喜行捨念慧受樂

遊第三禪滅於苦樂捨念清淨不苦不樂遊第四禪
於此四種禪那中離證聲聞獨覺地迴向佛地已得
名禪那波羅蜜諸菩薩有十六種禪那波羅蜜諸聲
聞獨覺之所無有何者十六種謂不取實禪不著味
禪大悲攀緣禪三摩地迴轉禪起作神通禪心堪能
禪諸三摩鉢帝禪寂靜復寂靜禪不可動禪離惡對
禪入智慧禪隨衆生心行禪三寶種不斷禪不退墮
禪一切法自在禪破散禪如是等十六種是爲禪那
波羅蜜不取實禪者爲滿足如來禪故不著味禪者
不貪自樂故大悲攀緣禪者示現斷諸衆生煩惱方

便故三摩地迴轉禪者攀緣欲界爲緣故起作神通
禪者欲知一切衆生心行故心堪能禪者成就心自
在智故諸三摩鉢帝禪者勝出諸色無色界故寂靜
復寂靜禪者勝出諸聲聞獨覺三摩鉢帝故不可動
禪者究竟後邊故離惡對禪者害諸熏習相續故入
智慧禪者出諸世間故隨衆生心行禪者度諸衆生
故三寶種不斷禪者如來禪無盡故不退墮禪者常
入定故一切法自在禪者諸業滿足故第十六破散
禪本闕不解
又念淨慧淨趣淨慚淨持心希望淨迴向菩提淨根
淨無依淨不取實淨起作神通淨心堪能淨身遠離

淨內寂靜淨外不行淨有所得見淨無衆生無命無人淨三界中不住淨覺分門淨離翳光明淨入智慧淨因果不相違淨業思惟忍淨開胞藏相智淨攝方便善巧淨菩提場障礙淨不著聲聞獨覺淨安住禪那出生光明淨佛三摩地不散亂淨觀自心行淨知諸衆生各各根如應說法淨本闕彼十六種禪那波羅蜜由此三十二淨故得清淨得入如來地此中有輸盧迦

若彼十六種 及三十二淨 與禪度相應
是爲求菩提 到禪那彼岸 善知禪那業

智者五神通 出生不退墮 諸色無有盡
通達其實性 亦以勝天眼 普見諸色相
雖以淨天耳 遠聞諸音聲 智者通達知
聲非可言說 所有衆生心 觀其各各相
諸心猶如幻 了知其自性 衆生宿世住
如實能念知 諸法無過去 亦知其自性
往詣俱知土 見土具莊嚴 土相如虛空
了知其實性 衆生諸煩惱 皆以亂心生
是故勝智者 廣修諸禪定
問所解釋禪那波羅蜜者略說已竟今應次第說般

若波羅蜜答般若波羅蜜者如前解釋爲初資糧中
已說我今更釋其相如先偈說

施戒忍進定 此五種之餘 彼諸波羅蜜

智度之所攝

此餘有四波羅蜜謂善巧方便波羅蜜願波羅蜜力
波羅蜜智波羅蜜等此四波羅蜜皆是般若波羅蜜
所攝般若波羅蜜者若佛世尊於菩提樹下以一念
相應智覺了諸法是般若波羅蜜又是無礙相以無
身故無邊相等虛空故無等等相諸法無所得故遠
離相畢竟空故不可降伏相無可得故無句相無名

身故無聚合相離去來故無因相離作者故無生相
生無有故無去至相離流轉故無散壞相離前後際
故無染相不可取故無戲論相離諸戲論故無動相
法界自體故無起相不分別故無量相離量故無依
止相依止無有故無汙相不出生故不可測相無邊
際故自然相知諸法自性故又般若波羅蜜是聞慧
相及正思惟入彼聞慧相有八十種謂樂欲等正思
惟入有三十二種謂安住奢摩他等又般若波羅蜜
不與十六種宿住等無明俱如是等般若波羅蜜相
隨量已說若具說者乃有無量此般若波羅蜜所攝

方便善巧波羅蜜中有八種善巧所謂衆善巧界善巧入善巧諦善巧緣生善巧三世善巧諸乘善巧諸法善巧此中善巧波羅蜜無有邊際又復隨於何等生趣以何等行相善提故得自增長善根及調伏衆生於彼彼生趣於彼彼行中此一切處凡所應作種種方便諸大人等所分別說我今說彼經中微妙之分若已作今作微少之善能令滋多能令無量此爲方便不自爲已唯爲衆生此爲方便唯以陀那令諸波羅蜜滿足此爲方便如是以尸羅攝諸生處以羼提莊嚴身口心爲於善提以毗梨耶安住精進以

禪那不退於禪以般若捨離無爲以慈爲作依護以悲不棄流轉以喜能忍不喜樂事以捨發起諸善以天眼攝取佛眼以天耳滿足佛耳以他心智知各各於以宿住念知三世無礙以自在通得如來自在通以入衆生心欲知諸行相已度還入無染而染捨捨更擔無量示量最勝現劣以方便故涅槃相應而墮在流轉雖行涅槃不畢竟寂滅現行四魔而超過諸魔達四諦智及觀無生而不入正位雖行憤闢而不行順眠煩惱雖行遠離而不依身心盡雖行三界而於界中不行世諦雖行於空而一切時恒求佛法雖

行無爲而不於無爲作證雖行六通而不盡漏雖現聲聞獨覺威儀而不捨樂欲佛法如是等巧方便波羅蜜中所有教化衆生方便彼等方便是菩薩教化巧方便住處應知此中有輪盧迦

畜生道中諸苦惱

地獄餓鬼生亦然

於流轉中相應受

衆生種種諸過惡

此等苦聚不能障

於衆生處起哀愍

諸佛便說彼菩薩

一切世間無礙悲

論中若有善該綜

衆多別人所作業

工巧等明及餘事

皆以愛語授與之

戒財聞修寂調等

以此功德攝化他

攝已復令常相續

勝仙說爲住善道

或現女身化男子

令其調伏而受教

或現男身化女人

令其調伏而受教

若不厭於染境樂

愍其無道令入道

隨衆生門種種化

極逼惱處亦不捨

或有信解於無我

及知諸法離自性

是人未離世間法

但作如此觀察轉

於業及果生信順

而有無邊諸苦事

當於受彼苦果時

不喜諸苦所逼切

若於聲聞出家者 便置安隱寂靜處
或復置於緣覺道 或置十種妙力乘
令其當得正覺乘 或得寂靜及天趣
若應觀察現見果 如其所作正安置
如是從初至究竟 丈夫難事皆能爲
依彼種種巧方便 捨離一切愛不愛
此乘諸佛所讚歎 百千功德而莊嚴
能生世間極淨信 以說勝妙善道故
於緣覺乘聲聞乘 及以天世諸乘中
皆以十善而成熟 亦於人乘成熟人

已解釋善巧方便波羅蜜我今當說願波羅蜜諸菩
薩最初有十大願所謂供養給侍諸佛無餘是第一
大願於彼佛所持大正法攝受正覺普護正教是第一
二大願諸世界中諸佛出興始從任兜率宮乃至下
降入胎任胎初生出家證正覺請轉法輪入大涅槃
皆往其所受行供養初不捨離是第三大願諸菩薩
行曠大無量不離諸波羅蜜所攝善淨諸地出生總
分別分同相異相共轉不共轉等諸菩薩行如實如
十地道說修治波羅蜜教誡教授授已住持發起出
生如是等心是第四大願無餘衆生界有色無色有

想無想卵生胎生濕生化生三界同入六趣共居諸
生順去名色所攝無餘衆生界皆悉成熟令入佛法
斷除諸趣安立於一切智智是第五大願無餘諸世
界曠大無量若細若麤若橫若倒若平住等同入共
居順去十方分分猶如帝網入於分分以智順行是
第六大願一切土卽一土一土卽一切土平等清淨
無量國土普皆莊嚴離諸煩惱淨道具足無量智相
衆生充滿入佛上妙境界隨衆生心示現令其歡喜
是第七大願爲與諸菩薩同一心故爲不共善根聚
集故爲與諸菩薩同一攀緣常不離菩薩平等故爲

發起自心入如來威神故爲得不退行神通故爲遊
行諸世界故爲影到諸大衆輪故爲自身順入諸生
處故爲具足不思議大乘故爲行菩薩行故是第八
大願爲昇不退轉行菩薩行故爲身口意業不空故
卽於見時令決定佛法故爲出一音聲時卽令入智
慧故爲卽於信時令轉煩惱故爲得如大藥王身故
爲行諸菩薩行故是第九大願爲於諸世界中正覺
阿耨多羅三藐三菩提故爲於一毛道中及餘一切
毛道中皆現出生坐道場轉法輪大般涅槃故爲以
智慧入佛大境界威神故爲於一切衆生界如其深

心佛應出時開悟令得寂靜而示現故爲正覺一法一切法慧涅槃相故爲出一音聲令諸衆生心歡喜故爲現大涅槃而不斷行力故爲現大智慧地安立諸法故爲以佛境界法智神通普遍諸世界故是第十大願如是等大欲大出生十大願爲首滿此十大願已建立菩薩阿僧祇百千餘願得住菩薩歡喜地此名願波羅蜜已解釋願波羅蜜我今當說力波羅蜜此中略說諸菩薩有七種力謂福報生力神通力信力精進力念力三摩提力般若力福報生力者如十小象力當一龍象力十龍象力當一香象力十香

象力當一大香象力十大香象力當一大力士力十大力士力當一半那羅延力十半那羅延力當一那羅延力十那羅延力當一大那羅延力十大那羅延力當一過百劫菩薩力十過百劫菩薩力當一過百劫菩薩力十過百劫菩薩力當一得忍菩薩力十得忍菩薩力當一最後生菩薩力住此力已菩薩卽於生時能行七步十最後生菩薩生時力乃當菩薩少年時力菩薩住此力已趣菩提場成等正覺得正覺已以過百千功德力故成就如來正遍知一種處非處力如是等十力成就此名諸佛菩薩及餘少

分衆生福報生力神通力者謂四神足善修多作已
以此希有神通力故得調伏諸衆生等彼以希有神
力顯現若色若力若住持等若諸衆生應以此色像
得調伏者卽以此色像於彼彼衆生所示現或佛色
像或獨覺色像或聲聞色像如是或釋梵護世轉輪
王等色像若復諸餘色像乃至畜生色像爲調伏衆
生故示現如是色像若有多力憍慢瞋怒兇惡自高
衆生應以此力得調伏者卽現此力或大力士力或
四分那羅延力或半那羅延力或那羅延力以此力
故須彌山王高十六萬八千踰闍那寬八萬四千踰

闍那以三指舉取如舉菴摩勒果擲置他方世界而
四天王天及三十三天等無所憊惱於菩薩力亦不
減損又此三千大千世界雖復寬曠從於水界乃至
有頂置之手掌經劫而住於諸神通道具足示現如
是等力若有憍慢增上慢瞋怒兇惡自高衆生說法
調伏令離憍慢增上慢瞋怒兇惡等彼得如是神足
住持智已以此住持智有所住持隨意皆得若以大
海爲牛迹卽成牛迹若以牛迹爲大海卽成大海若
以劫燒爲水聚者卽成水聚若以水聚爲火聚者卽
成火聚若以火聚爲風聚者卽成風聚若以風聚爲

火聚者卽成火聚如是若以此住持隨所住持下中
上法旣住持已無有人能震動隱沒所謂若釋若楚
若魔及餘世間同法者除佛世尊於衆生類中無有
衆生於菩薩所住持法震動隱沒以住持力故爲彼
種種勝上喜踊尊敬衆生說法彼神足力高出自在
過魔煩惱入佛境界覺諸衆生聚集宿世善根資糧
魔及魔身天等不能障礙此名菩薩神通力信力者
於佛法僧及菩薩行中信解一向不可沮壞若惡魔
作佛身來隨於何法欲壞其信菩薩以信解力故彼
不能動菩薩信力此名信力精進力者菩薩若發起

精進與彼彼善法相應時於彼彼處得牢固力隨所
受行若天若人不能動壞令其中止此名精進力念
力者住彼彼法處其心安止諸餘煩惱不能散亂以
念力持故破諸煩惱彼諸煩惱不能破壞菩薩所念
此名念力三摩提力者於憤鬧中行遠離行諸有音
聲及語道所出不爲聲刺障礙初禪行善覺觀不礙
二禪生於愛喜不礙三禪成熟衆生攝受諸法未曾
捨廢不礙四禪如是遊四種禪諸禪惡對不能破壞
雖遊諸禪而不隨禪生此名菩薩三摩提力般若力
者謂世出世法中不可壞智於生生中不由師教諸

所作業工巧明處乃至世間最勝難作難忍菩薩皆得現前若出世法救度於世菩薩智慧隨順入已彼天人阿修羅衆不能破壞此名般若力如是等菩薩七力已略解說若欲具演無有邊際此名菩薩力波羅蜜已解釋力波羅蜜我今當說智波羅蜜此中若世間所行書論印算數等及界性論謂風黃痰方論所攝文章談論等令生歡喜出生村城園苑陂湖池井華果藥物及林叢等示現金銀摩尼瑠璃貝石玉珊瑚等寶性入於日月薄蝕星宿地動夢怪等事建

立相諸身分支節等知於禁戒行處禪那神通無量無色處及餘正覺相應利樂衆生等彼岸又復知諸世界成壞隨世界成隨世界壞皆悉了知又知業集故世界成業盡故世界壞知世界若干時成住知世界若干時壞住知諸地界水界風界火界若大若小若無量等差別知極細微塵亦知所有微塵聚集微塵分散知世界中所有地微塵數如是亦知水火風等微塵數知所有衆生身微塵數國土身微塵數知諸衆生麤身細身差別乃至亦知微塵合成地獄畜生餓鬼阿修羅天人等身知欲色無色界成壞及知

彼小大無量等差別知衆生身中業身報身色身知
國土身中小大染淨及橫住倒住平住等方網差別
知業報身中差別名字身知聲聞獨覺菩薩身中差
別名字身知如來身中正覺身願身化身住持身形
色相好莊嚴身威光身意念身福身法身知智身中
若善分別若如理思惟若果相應攝若世出世若安
立三乘若共法不共法若出世道非出世道若學無
學知法身中平等不動安立世諦處所名字安立衆
生非衆生法安立佛法聖衆知虛空身中無量身入
一切處非身真實無邊無色身差別得出生如是等

身智又得命自在心自在衆具自在業自在願自在
信解自在神通自在智自在生自在法自在得如是
等十自在已爲不思議智者無量智者不退智者如
是等智有八萬四千行相是菩薩所知智波羅蜜如
是隨分解釋智波羅蜜若欲具演唯佛世尊乃能解
說

此六波羅蜜 總菩提資糧 猶如虛空中
盡攝於諸物

如所解釋六波羅蜜中總攝一切菩提資糧譬如虛
空行住諸物有識無識悉攝在中如是其餘聞資糧

論

善提資糧論卷三

論

仁

攝在六波羅蜜中同相無異應知

善提資糧論卷第二

轉語

第一紙

十九行著

十紙

十二行慧

音釋

胞

班切

兇

許容切

嬌

而沼切

疥

思邀切

癩

多年切

癩

病也

癩

病也

癩

病也

癩

病也

蠱

公土切

薄

蝕

薄傍各切

侵

迫也

侵

迫也

侵

迫也

侵

迫也

侵

迫也

侵

迫也

侵

迫也

善

提

資

糧

論

卷第二

計字

五千

六百

兩

五

錢

二分

兩

五

錢

二分

兩

五

弘

法

會

松

江

信

官

張

壁

林

施

刻

併

板

紙

銀

二

兩

五

松江信士徐爾鉉施寫銀二錢九分所
先室宋氏凡身頓淨法性恒明蓮邦不退永

善提資糧論卷第一計字五千六百九十六自在釋

弘法會松江信士李凌雲施刻併板紙銀二兩五

錢六分四厘

諸君各體者

實拾及寂

松江信士徐爾鉉施寫銀二錢八分所

先室宋氏淨根塵而入法界遊樂土以悟無生

信士徐淳承閱 抱香庵祖璿對

崇禎癸未孟夏松江弘法會貴州赤水釋繼慶較識

菩提資糧論卷第三

聖者龍樹本 比丘自在釋

隋天竺三藏達摩笈多譯

復有餘師意 諸覺資糧者 實捨及寂智
四處之所攝

又一論師作如是念一切菩提資糧皆實處捨處寂
處智處所攝實者不虛誑相實卽是戒是故實爲尸
羅波羅蜜捨卽布施是故捨處爲檀那波羅蜜寂者
卽心不濁若心不濁愛不愛事所不能動是寂寂處
爲羼提波羅蜜及禪那波羅蜜智處還爲般若波羅

論

菩提資糧論卷三

一

三七

論
蜜毗梨耶波羅蜜遍入諸處以無精進則於諸處無
所成就是故毗梨耶波羅蜜成就諸事是故一切資
糧皆入四處攝問如經說以慈資糧得無礙心以捨
資糧得斷憎愛於中慈悲有何差別答

大悲徹骨髓 爲諸衆生依 如父於一子

慈則遍一切

若入生死險道墮地獄畜生餓鬼諸趣在惡邪見網
覆愚癡稠林行邪徑非道猶如盲闇非出離中見爲
出離爲老病死憂悲苦惱諸賊執持入癡意稠林去
佛意遠者菩薩大悲穿於自身皮肉及筋徹至骨髓

爲諸衆生而作依處令此衆生得度如是生死曠野
險難惡路置於一切智城無畏之宮譬如長者唯一
福子而遭病苦愛徹皮肉入於骨髓但念何時得其
病愈悲亦如是唯於苦衆生中起慈者遍於一切衆
生中起又復慈故於諸衆生得無礙心悲故於生死
中無有疲厭又慈於善人中生悲於不善人中生又
菩薩慈增長故不著已樂則生大慈悲增長故捨諸
支節及命則生大悲

若念佛功德 及聞佛神變 愛喜而受淨
此名爲大喜

若念佛功德者於中何者是佛功德謂諸佛世尊無量百千俱致劫中聚集善根故不護身口意業故五種應知中斷疑故四種答難中無失故三十七助菩提法教授故十二分緣生中因緣覺故教九教故四種住持具足故得四無量故滿足六波羅蜜故說菩薩十地故出世五衆成滿故四無畏十力十八不共佛法具足故無邊境界故自心自在轉故無狀足法故得如金剛三摩地故不虛說法故無能壞法故世間導師故無能見頂故無與等故無能勝故不可思議法故得大慈大悲大喜大捨故百福相故無量善

根故無邊功德故無量功德故無數功德故不可分別功德故希有功德故不共功德故如是等名念佛諸功德聞諸佛神變者於中諸佛世尊爲教化諸衆生故起神通變現隨所應度衆生隨衆生身隨其形量長短寬狹隨其色類種種差殊隨其音聲清淨分別諸佛世尊以種種希有神通知其所行如其信欲以彼彼方便差別神變而教化之聞此事已愛喜受淨名爲大喜於中若心勇悅名愛愛心遍身名喜喜心覺樂名受於受樂時念正覺者大神通德其心不濁名淨彼心淨時喜意充滿名爲大喜彼登少分乘

者雖亦有喜以不共彼故得大喜名問菩薩應捨衆生爲不應捨答

菩薩於衆生 不應得捨棄 當隨力所堪 一切時攝受

菩薩摩訶薩常念利樂諸衆生等若爲貪瞋癡所惱行於慳吝破戒恚恨懈怠亂心惡智之道入於異路此等衆生所不應捨於一切時說施戒修隨力所能應當攝受不應捨棄

菩薩從初時 應隨堪能力 方便化衆生 令入於大乘

此登大乘菩薩於衆生中隨所堪能從初應作如前方便波羅蜜中所說方便應當精勤以諸方便教化衆生置此大乘問何故菩薩但以大乘教化衆生不以聲聞獨覺乘也答

化恒沙衆生 令得羅漢果 化一入大乘 此福德爲上

若教化恒河沙等衆生得阿羅漢果此大乘福勝過彼聲聞等乘教化福以種子無盡故此所有種子能爲餘衆生等作菩提心方便亦以出生聲聞獨覺故此福勝彼此福勝者大乘於聲聞獨覺乘爲上故又

菩提心有無量無數福德故又由大乘三寶種不斷
故是故欲求大福應以大乘教化衆生不以餘乘問
諸摩訶薩豈唯以大乘教化衆生不以聲聞獨覺乘
耶答

教以聲聞乘 及獨覺乘者 以彼少力故
不堪大乘化

若中下意衆生捨利他事闕於大悲不堪以大乘化
者乃以聲聞獨覺乘而化度之問若有衆生不可以
三乘法者於彼應捨爲不捨也答

聲聞獨覺乘 及以大乘中 不堪受化者

應置於福處

若有衆生喜樂生死憎惡解脫不堪以聲聞獨覺及
大乘化者應當教化置於梵乘四梵行中若復不堪
梵乘法者應當教化置於天乘十善業道及施等福
事中不應捨棄問若有衆生喜樂世樂於三福事無
力能行於彼人所當何所作答

若人不堪受 天及解脫化 便以現世利
如力應當攝

若有衆生專求欲樂不觀他世趣向地獄餓鬼畜生
不可教化令生天解脫者亦當惑彼智如小兒如其

所應現世攝受隨已力能以施等攝之愍而不捨問
若菩薩於此似小兒相諸衆生所無有方便可得攝
化當於彼人應何所作答

菩薩於衆生 無緣能教化 當起大慈悲
不應便棄捨

若菩薩於喜樂罪惡可愍衆生中無有方便能行攝
化菩薩於彼當起子想與大慈悲無有道理而得捨
棄問已說於衆生中應須攝受未知攝受方便云何
答

施攝及說法 復聽聞說法 亦行利他事

此爲攝方便

諸菩薩爲攝受衆生故或以布施爲攝方便或受他
所施或爲他說法或聽他說法或行利他或以愛語
或以同事或說諸明處或教以工巧或示現作業或
令病者得愈或救拔險難如是等名爲攝受衆生方
便當以此諸方便攝受衆生不應棄捨問以如是等
攝受方便攝衆生已成就何利答

所作益衆生 不倦不放逸 起願爲菩提
利世卽自利

此中菩薩作願利益世間者發如是意凡利世間事

我皆應作立此誓已於諸衆生所作事中不應疲倦不應放逸又當作是念若利世間卽是自利是故菩薩於利樂衆生因緣不應棄捨問已說菩薩常應利樂衆生不應行捨於諸法中爲捨不捨答

入甚深法界 滅離於分別 悉無有功用
諸處自然捨

法界者卽是緣生是故先說如來若出不出此法界法住常住所謂緣生又如先說阿難陀緣生甚深證亦甚深是故入此甚深法界菩薩滅一切有無等二邊攝取方便智已卽斷諸動念戲論分別離諸取相

諸心意識行處皆不復行乃至行佛行菩提行菩薩行涅槃處皆亦不行則於諸法無復功用於諸法中心得寂靜大寂靜無復分別是第一義捨此卽菩薩無分別也已說出世間捨我今當說世間捨

利名讚樂等 四處皆不著 反上亦無礙
此等名爲捨

於利養名聞讚歎安樂等中無有繫著與此相反無利無名眚毀苦等中亦不退礙捨離愛憎處中而住無復分別此名第二謂世間捨問若菩薩於諸法中作第一義捨者爲菩提故如然頭衣如是勤行云何

可得答

菩薩爲菩提 乃至未不退 譬如然頭衣
應作是勤行

雖於諸法應如是捨而菩薩決定修行如然頭衣乃至未得不退轉菩提菩薩爲菩提故應當勤行於中菩薩有五種不退菩提因緣應知何者爲五如華聚等經中說若聞具足大願諸菩薩及佛世尊名號故是爲第一因緣若願生彼佛世尊國土故是爲第二種因緣受持及說般若波羅蜜等深經故是爲第三因緣修習現前住等三摩提及隨喜得者故是爲第

四因緣此四因緣說未得忍菩薩不退轉若此菩薩住菩薩不動地已得無生忍說爲究竟決定不退轉是爲第五因緣問若此四種因緣中隨以一因緣菩薩得不退轉者先說如然頭衣應當勤行彼云何成
答

然彼諸菩薩 爲求菩提時 精進不應息
以荷重擔故

雖復四因緣中隨一因緣菩薩皆得不退而精進不應休息由先作是言我當令諸衆生皆得涅槃以荷如是重擔故於其中間精進不息問何故於其中間

精進不得休息答

未生大悲忍 雖得不退轉 菩薩猶有死
以起放逸故

於四因緣中隨何因緣得不退轉菩薩於彼未生大
悲乃至未得無生忍於其中間受業力死生者由入
放逸故是以菩薩應當勤行如然頭衣爲得無生忍
故於其中間精進不息問菩薩復有何死答

聲聞獨覺地 若入便爲死 以斷於菩薩

諸所解知根

如前所說四種因緣隨何因緣得不退轉此菩薩未

有大悲未得忍未過聲聞獨覺地或以惡友力怖生
死苦故或受生中間故或劫壞時聞瞋嫌菩薩毀謗
正法故失菩提心起聲聞獨覺地心已或於聲聞解
脫若獨覺解脫作證彼斷菩薩根所謂大悲是以諸
菩薩及佛世尊名爲諸解知死問此應思量菩薩爲
畏住泥犁爲畏墮聲聞獨覺地答

假使墮泥犁 菩薩不生怖 聲聞獨覺地
便爲大恐怖

菩薩設住泥犁與無數百千苦俱不比墮聲聞獨覺
地怖畏問何故如此答

非墮泥犁中 畢竟障菩提 聲聞獨覺地

則爲畢竟障

設入泥犁於正覺道不能作畢竟障礙住泥犁時乃至惡業盡邊於菩提道暫爲障礙菩薩若墮聲聞獨覺地則畢竟不生故聲聞獨覺地於正覺道乃爲障礙由是義故菩薩入於泥犁不比墮聲聞獨覺地怖畏問其怖如何答

如說愛壽人 怖畏於斬首 聲聞獨覺地 應作如是怖

經中佛世尊作如是說如愛壽人怖畏斬首菩薩欲

求無上菩提怖畏聲聞獨覺地亦應如此是故菩薩雖入泥犁不比墮聲聞獨覺地怖畏問已說未得無生忍諸菩薩障礙法此菩薩云何得無生忍答

不生亦不滅 非不生不滅 非俱不俱說

空不空亦爾

此中菩薩觀緣生時作是念有緣法但施設如無生中有生是故生者自體不成自體不成故生則非有如生自體非有彼滅爲二二俱無體如生滅彼不生不滅爲二亦二俱無體彼生滅二種中生不生滅不滅亦不有互相違故空亦如是如有者無自體故彼

論
不空及空不空亦爾問若作是念以緣生故諸法無
自體者何故復作是念亦無有緣生法答

隨何所有法 於中觀不動 彼是無生忍
斷諸分別故

如是菩薩如實觀緣生時得離諸法自體見離自體
見故卽斷取法自體得斷取法自體時作是念非無
內外法而無法自體雖有緣生法但如葦束幻夢若
法從緣生彼自體不生作是觀已若沙門若婆羅門
所不能動而不取證彼以樂觀無生法斷諸分別故
說名無生忍此菩薩卽住菩薩不動地偈言

既獲此忍已 卽時得授記 汝必當作佛
便得不退轉

得此無生忍故卽於得時非前非後諸佛現前授記
作佛汝於來世於爾所時某世界某劫中當爲某如
來應正遍知此名菩薩不退轉問從住初地乃至七
地諸菩薩皆決定向三菩提何故不說爲不退轉唯
說住不動地菩薩爲不退轉答

已住不動諸菩薩 得於法爾不退智
彼智二乘不能轉 是故獨得不退名

此謂所有信等出世間善根諸聲聞獨覺乃至住第

七地菩薩不能障礙令其退轉故名不退轉非餘十
種菩薩爲三菩提於諸法中不退轉也已說不退轉
因緣此中又得殊勝授記故大乘中說四種授記謂
未發菩提心授記共發菩提心授記隱覆授記現前
授記是爲四種授記於中未發菩提心授記者其人
利根具增上信諸佛世尊以無礙佛眼觀已而爲授
記共發菩提心授記者成熟善根種菩提種先已修
習其根猛利得增上行但欲解脫諸衆生故卽發心
時人不退轉無墮落法離八不閑謂八難也此人或聞自
授記於六波羅蜜不發精進如其不聞更發精進爲

令不聞欲使他人聞其授記斷疑心故佛以威神隱
覆授記若菩薩成熟出世五根得無生忍住菩薩不
動地彼卽現前授記是爲四種授記彼得無生忍菩
薩已決定故諸佛世尊現前授記又別有密意授記
以爲第五如法華經說

我等皆隨喜 大仙密意語 如授記聖者

無畏舍利弗 我等亦當得 成佛世無上

復以密意語 說無上正覺

以何義故說此別語授記有論師說爲令未入決定
聲聞乘者發菩提心故又已發菩提心初業菩薩等

畏流轉苦欲於聲聞涅槃取滅定爲令牢固菩提心故又有異佛土菩薩於此聚集授記時到以相似名爲彼授記故諸師如是分別別語授記於中實義唯佛世尊乃能知之

菩薩乃至得 諸佛現前住 牢固三摩提

不應起放逸

諸佛現前三摩提得已而住者謂現在諸佛現其前住三摩提也三摩提者平等住故菩薩乃至未得此三摩提其間不應放逸以未得三摩提菩薩猶墮惡趣未離不閑故是故爲得此三摩提不應放逸若得

三摩提彼諸怖畏皆得解脫此三摩提有三種謂色攀緣法攀緣無攀緣於中若攀緣如來形色相好莊嚴身而念佛者是色攀緣三摩提若復攀緣十名號身十力無畏不共佛法等無量色類佛之功德而念佛者是法攀緣三摩提若復不攀緣色不攀緣法亦不作意念佛亦無所得遠離諸相空三摩提此是無攀緣三摩提於中初發心菩薩得色攀緣三摩提已入行者法攀緣得無生忍者無攀緣此等名得決定自在故

諸佛現前住 牢固三摩提 此爲菩薩父

大悲忍爲母

此所說三種現在佛現前住三摩提攝諸菩薩功德及諸佛功德故說名諸菩薩父大悲者於生死流轉中不生疲倦故又於聲聞獨覺地險岸護令不墮故說名爲母忍者得忍菩薩於諸流轉苦及諸惡衆生中不厭流轉不捨衆生及菩提以不生狀是故此忍又爲諸菩薩母更有別偈說

智度以爲母 方便爲父者 以生及持故

說菩薩父母

以般若波羅蜜生諸菩薩法故佛說般若波羅蜜爲

菩薩母諸菩薩法從般若波羅蜜生已爲巧方便所持不令趣向聲聞獨覺地險岸以是持菩提故說巧方便爲菩薩父問菩薩以幾許福能得菩提答

少少積聚福 不能得菩提 百須彌量福

聚集乃能得

菩提者謂一切智智彼智與應知等應知與虛空等虛空無邊故應知亦無邊以有邊福不能得無邊智是故少少積聚福不能得菩提云何得須彌量福聚集乃能得

菩提資糧論卷第三

論

三教經卷三

四

八

音釋

寧勃

舉欣切 隨息委切 骨中脂也 皆蔣氏切 口毀也

苦對苦

不來 貧糧論卷第三 計字四千六百八十五 法會松江信官張肇林施刻 併板紙銀二 錢一分

式野為

亦不令

苦對

菩提資糧論卷第四

聖者龍樹本 比丘自在釋

隋天竺三藏達摩笈多譯

問若如是者百須彌量福聚無有故亦無一人能得

菩提答

雖作小福德 此亦有方便 於諸衆生所

應悉起攀緣

若此菩薩雖作小福以有方便成大福聚或以飲食
捨於衆生或以華香鬘等奉如來像彼諸福德於一
切世界所攝諸衆生所悉作攀緣我以此福令諸衆

論

菩提資糧論卷四

一

二

生皆得無上正覺復以此福與諸衆生共之如是等福共諸衆生迴向菩提是名菩薩方便如是迴向其福得成無量無數無邊以是故彼一切智智雖是無邊還以此相無邊福故能得復有別義

我有諸動作 常爲利衆生 如是等心行 誰能量其福

菩薩於晝及夜常起如是心行若我所有動作善身口意皆爲度諸衆生故脫諸衆生故麤息諸衆生故寂滅諸衆生故起及爲令衆生滿足一切智智得至一切智智故彼如是具足大悲安住善巧方便所有

福聚唯除諸佛何人能量是故具此福者能得菩提問何故此福復是無量答

不愛自親屬 及與身命財 不貪樂自在 梵世及餘天 亦不貪涅槃 爲於衆生故

此唯念衆生 其福誰能量

此中菩薩行六度行時於已男女及與親屬若金銀等財若自壽命若支節分若具足身若身心樂若天人自在若梵身天若無色天乃至涅槃爲衆生故皆亦不愛唯於衆生慇懃不捨我當何爲令此衆生小兒凡夫無智翳膜所覆盲者脫三界獄安置常樂涅

樂無畏城中如是菩薩行利樂事於諸衆生無因而愛所有福德何人能量又偈言

無依護世間 救護其苦惱 起如是心行

其福誰能量

此菩薩常以大悲作如是念今此世間無救無護遍行六趣入三苦火無有歸依此彼馳走身心諸病常有苦惱無依護者我當與作依處救其身心所受諸苦起此心行所有福德何人能量

智度習相應 如搆牛乳頃 一月復多月 其福誰能量

此般若波羅蜜能生諸佛菩薩及成就諸佛菩薩法菩薩若於搆牛乳頃思惟修習彼之福聚尚無有量何況若一日夜二日夜三日夜乃至七日夜半月一月若復多月修習相應所有福聚何人能量

佛所讚深經 自誦亦教他 及爲分別說 是名福德聚

甚深者謂甚深經與空相應出於世間彼是甚深又復分別緣生故緣生者卽是法法者卽是如來身彼與如來身相應者是甚深經諸佛世尊之所讚歎若自誦共教他誦若爲他解說無希望心但欲不隱沒

如來身故如來身者卽是法身故令久住故彼所有福誰能得量

令無量衆生發心爲菩提福藏更增勝
當得不動地

此有善巧方便菩薩先以四攝事攝諸衆生知彼衆生受我言已然後教令發菩提心如足善巧方便菩薩令諸衆生發菩提心彼所有福無人能量以無量故又令諸衆生發菩提心故福藏更爲增勝言福藏者福無盡故以能至無盡故不可盡不動地者以不可動故名不動地此中菩薩令他發菩提心故

於生生中菩提心不動不失以令他發菩提心故此心卽爲不動地因

隨轉佛所轉 毘勝之法輪 寂滅諸惡刺
是菩薩福藏

如佛世尊於婆羅奈城仙人住處鹿林中轉法輪已於彼最勝法輪隨順而轉亦爲福藏此隨順轉有三種因緣謂於如來所說深經與空相應出於世間若持若說及順法行法若於如是等經持令不失是爲第一隨順轉法輪爲有根器衆生分別演說是爲第二隨順轉法輪如彼經中所說依法修行是爲第三

論

三教經論卷四

四

仁八

隨順轉法輪寂滅諸惡刺者佛教惡刺所謂外道邪見及以惡魔欲界自在憎惡解脫若四衆中或有異人非法說法非律說律非師教說師教是爲佛教內惡刺應當如法折伏彼等摧慢破見令法熾然此名寂滅諸惡刺以寂滅惡刺故名爲菩薩福藏

爲利樂衆生 忍地獄大苦 何況餘小苦

菩提在右手

若菩薩著牢固鎧常爲利樂衆生發精勤意於一衆生爲令解脫故雖住阿毗至大地獄中經劫辛苦堪忍不動況餘小苦菩薩能忍如是等苦當知菩提如

住右掌

起作不自爲 唯利樂衆生 皆由大悲故

菩提在右手

菩薩諸所起作若布施等由大悲故唯爲利樂衆生亦爲令衆生得涅槃故終不爲身微少樂事彼亦是大悲者如是大人當知菩提到其右手

智慧離戲論 精進離懈怠 捨施離慳惜

菩提在右手

問前已解釋陀那等諸波羅蜜今復解釋有何所爲答前多爲修行者解釋今爲無所得忍智光者解釋

論

三教經論卷四

五

三八

以覺知一道相故彼智遠離戲論以不捨軌故彼精進遠離懈怠以除貪故彼施遠離慳惜如是菩薩當知菩提到其右手

無依無覺定 圓滿無雜戒 無所從生忍

菩提在右手

若菩薩善成就禪那波羅蜜已此定不依三界其相寂靜無有思覺又圓滿尸羅無雜無濁迴向菩提無有磨滅又善成就般若波羅蜜已緣生法中住無生忍根本勝故無有退轉當知菩提住其右掌

問已說修行及得忍菩薩積聚諸福田此福聚能得

菩提云何初發心菩薩積聚諸福由此福聚能得菩提答

現在十方住 所有諸正覺 我悉在彼前

陳說我不善

若有現在諸佛世尊於十方世間無所障礙以本願力爲利衆生故住今於彼等實證者前發露諸罪若我無始流轉已來於其前世及現在時或自作惡業或教他或隨喜以貪瞋癡起身口意我皆陳說不敢覆藏悉當永斷終不更作

於彼十方界 若佛得菩提 而不演說法

我請轉法輪

若佛世尊滿足大願於菩提樹下證無上正覺已少
欲靜任不爲世間轉佛法輪我當勸請彼佛世尊轉
佛法輪利益多人安樂多人憐愍世間爲於大衆利
樂天人

現在十方界 所有諸正覺 若欲捨命行
頂禮勸請住

若佛世尊世間無礙在於十方證菩提轉法輪安住
正法所應化度衆生化度已訖欲捨命行我當頂禮
彼佛世尊請住久時利益多人安樂多人憐愍世間

爲於大衆利樂天人

若諸衆生等 從於身口意 所生施戒福
及以思惟修 聖人及凡夫 過現未來世
所有積聚福 我皆生隨喜

若諸衆生施戒修等所作福事從身口意之所出生
已聚現聚及以當聚聲聞獨覺諸佛菩薩諸聖人等
及以凡夫所有諸福我皆隨喜如是隨喜是先首者
勝住者殊異者是上者勝攝者美妙者無上者無等
者無等等者如是隨喜乃名隨喜

若我所有福 悉以爲一搏 迴與諸衆生

爲令得正覺

若我無始流轉已來於佛法僧及別人邊所有福聚
乃至施與畜生一搏之食若歸依善根若悔過善根
若勸請善根若隨喜善根彼皆稱量共爲一搏我爲
諸衆生故廻向菩提皆悉捨與以此善根令諸衆生
證無上正覺得一切智智

我如是悔過 勸請隨喜福 及廻向菩提

當知如諸佛

若我爲諸衆生廻向菩提善根若悔過善根若勸轉
法輪善根若請長壽善根若隨喜善根彼皆稱量爲

一搏已如過去未來現在諸佛世尊爲菩薩時已作
廻向當作廻向我亦如是以諸善根廻向菩提以此
廻向善根令我及諸衆生當正無上正覺我今更略
說

說悔我罪惡 請佛隨喜福 及廻向菩提

如毘勝所說

自有罪惡盡皆說悔及請佛轉法輪住壽長時隨喜
諸福廻向福等如前廻向爲菩提故如最勝人所說
如是廻向
問又彼廻向應云何作答

右膝輪著地 一膊整上衣 晝夜各三時

合掌如是作

當自清淨著淨潔服澡洗手足裙衣圓整於一膊上整理上著衣已用右膝輪安置於地合掌一心離分別意若如來塔所若像所若於虛空攀緣諸佛如在前住作是意已如前所說若晝若夜若三時作

一時所作福 若有形色者 恒沙數大千

亦不能容受

於彼所說六時廻向中若分別一時所作於中福德諸佛世尊如實見者所說彼若有色如穀等聚者其

福積集無有限量雖如恒伽沙等大三千界盡其邊際亦不能容受以彼廻向福與虛空界等廻向故乃至一時廻向猶有如是福聚况多廻向雖是初發心菩薩由廻向力故亦成大福還以如是相福聚故漸次能得菩提

問已說諸菩薩得成大福方便今欲護福用何方便

答
彼初發心已 於諸小菩薩 當起尊重愛
猶如師父母

彼初發心菩薩若欲護自善根及自身者於諸初發

心菩薩當起至極尊重愛敬之心猶如世尊一切智師及自所生父母如是以初發心菩薩爲首於諸菩薩亦應如是極作愛重若異於此則自身及善根皆悉滅盡如世尊經中曾說我不見餘一法障礙菩薩及滅盡善根如於菩薩起瞋心者若菩薩雖於百劫積集善根由此瞋菩薩心故皆悉滅盡是故於諸菩薩應起尊重猶如教師

菩薩雖有過 猶尚不應說 何況無實事

唯應如實讚

若菩薩毀咎行大乘人罪過令得惡名所有生生善

法皆悉滅盡不得增長白法是故諸菩薩等雖有過惡爲護自善根命故不應顯說何況無實譬如王罪如經中說有菩薩清淨活命無可毀咎而彼達磨比丘妄說其惡故於七十劫中受泥犁報又於六萬生中爲貧窮人常受盲瘡癩病惡瘡是故於菩薩所若有惡若無惡皆不得說彼有實德唯應稱揚爲自善根增長故亦爲餘人生信故

若人願作佛 欲使不退轉 示現及熾盛

亦令生喜悅

若有衆生已發願求菩提唯欲令其不退而有人愚

癡瞋恚及貪自朋黨故作如是言何用長行菩薩難
行之行其涅槃樂平等相似行聲聞行疾得涅槃此
等後當說其果報若以種種譬喻顯佛功德令人其
心是爲示現令其具足精進諸菩薩行是爲熾盛欲
令精進更增疾利爲說正覺功德大神通事是爲喜
悅如是令彼不捨菩提之心

未解甚深經 勿言非佛說 若作如是言
受最苦惡報

甚深經者謂佛所說與空無相無願相應除無量斷
常等邊見滅我人衆生壽者等自性顯如來大神通

希有功德於此經律若未證知勿以癡故言非佛說
何以故佛世尊說若謗如來所說之經惡果最苦
無間等諸罪 悉以爲一搏 比前二種罪
分數不能及

世尊於不退輪經中說五無間業所有諸罪若斷三
千大千世界中諸衆生命所有罪報若恒伽河沙等
佛世尊滅度已所有支提或壞或燒若障礙過去未
來現在諸佛法眼所有罪報如是等過皆悉搏聚若
於未解深經而起執著言非佛說及菩薩發菩提願
已而令退菩提心此二種罪彼前五無間等罪聚比

之百分不及千分不及乃至數分柯羅分算分譬喻
分優波尼沙陀分亦不及以是罪相故爲護自身及
自善根勿作此二種罪

問已說菩薩護自善根何者是修道勝義答

於三解脫門 應當善修習 初空次無相

第三是無願

於中菩薩行般若波羅蜜時應修三解脫門最初應
修空解脫門爲破散諸見故第二無相解脫門爲不
取諸分別攀緣意故第三無願解脫門爲超過欲界
色界無色界故

問何故此等名解脫門答

無自性故空 已空何作相 諸相旣寂滅

智者何所願

以緣生故法無自性此名爲空以其空故心無攀緣
則是無相離諸相故則無所願又若法從緣生彼自
性無生以自性無生故彼法是空若法是空彼中無
相相無有故彼是無相若無有相彼中心無所依以
無依故於三界中心無所願

於此修念時 趣近涅槃道 勿念非方便
於彼莫放逸

修此三解脫門時若非方便所攝則趣近涅槃雖應修習莫墮餘菩提處當求無所得忍應住善巧方便我於涅槃中不應卽作證當發如是心

應成熟智度

發如是心我當利益諸衆生度脫諸衆生雖修三解脫門不應於涅槃作證然我爲學般若波羅蜜故於三解脫門中專應成熟我應修空不應證空我應修無相不應證無相我應修無願不應證無願

如射師放箭 各各轉相射 相持不令墮

大菩薩亦爾

譬如射師善學射已放箭空中續放後箭各各相射彼箭遂多空中相持不令墮地

解脫門空中 善放於心箭 巧便箭續持

不令墮涅槃

如是此菩薩大射者以學修空無相無願弓於三解脫門空中放心箭已又以悲愍衆生巧方便箭展轉相續於三界虛空中持彼心箭不令墮涅槃城問云何復令彼心不墮涅槃答

我不捨衆生 爲利衆生故 先起如意

次後習相應

若我於三解脫門善成熟已欲取涅槃如在手掌然
我以小兒凡夫猶如飲乳不能自向涅槃城者未涅槃
故我於涅槃不應獨入我當如是發起精進隨我所
作唯爲利益諸衆生故亦爲諸衆生得涅槃故先
應如是起作次卽心與三解脫門隨順相應隨順者
順後義也若不如是彼之心箭無巧方便攝故行三
解脫門時卽墮聲聞解脫若獨覺解脫中今更有巧
方便

有著衆生等 久夜及現行 顛倒與諸相
皆以癡迷故

小兒凡夫諸衆生等以癡迷故於無始際流轉久夜
著四顛倒無常謂常苦謂樂不淨謂淨無我謂我及
於內外衆界入中計我我所謂有所得久夜行已及
現在行

著相顛倒者 說法爲斷除 先發如是心
次後習相應

如是諸衆生等以癡迷故起我我所二種計著又於
色等無所有中妄起分別取相生四種邪顛倒我爲
說法令其斷除先發如是心已然後於三解脫門中
修習相應若異此而修三解脫門者則趣近涅槃道

菩薩利衆生 而不見衆生 此亦最難事

希有不可思

菩薩起衆生想此亦最難不可思未曾有如畫虛空
於最勝義中本無衆生此菩薩不知不得而爲利樂
衆生故勤行精進唯除大悲何處更有如此難事

雖入正定住 習應解脫門 未滿本願故

不證於涅槃

此應思量若到正定位菩薩以三十二法故入正定
位與解脫門相應時中間未滿本願爲證涅槃爲不
證以世尊經中說云四大可令改異無有入正定位

菩薩中間未滿本願證於涅槃是故到正定位菩薩
未滿本願不證涅槃

若未到定位 巧便力攝故 以未滿本願

亦不證涅槃

若初發心菩薩未到正定位彼以巧方便所攝故修
三解脫門時中間未滿本願亦不證涅槃

極狀於流轉 而亦向流轉 信樂於涅槃

而亦背涅槃

此菩薩於流轉中以三種熾火故應極狀離不應起
心逃避流轉當於衆生爲着想故而向流轉及應信

樂涅槃如覆護舍宅故然復應背涅槃爲滿一切智
智故於流轉中若有厭離則於涅槃亦有信樂若不
向流轉不肯涅槃未滿本願修習解脫門時則於涅
槃作證

應當畏煩惱 不應盡煩惱 當爲集衆善
以遮遮煩惱

以是流轉因故應畏煩惱不應畢竟盡於煩惱若斷
煩惱則不得集菩提資糧是故菩薩以遮制法遮諸
煩惱由遮煩惱令其無力故得集菩提資糧善根以
集善根故滿足本願能到菩提

問何故不以斷滅故滅諸煩惱答

菩薩煩惱性 不斷是涅槃 非燒諸煩惱
生菩提種子

如諸聲聞聖人等涅槃爲性以攀緣涅槃得沙門果
故諸佛不以涅槃爲性諸佛煩惱爲性以菩提心由
此生故聲聞獨覺燒諸煩惱不生菩提心種子以二
乘心種子無流故是故煩惱爲如來性以有煩惱衆
生發菩提心出生佛體故不離煩惱
問若燒煩惱不生菩提心種子者何故法華經中與
燒煩惱諸聲聞等授記答

記彼諸衆生 此記有因緣 唯是佛善巧
方便到彼岸

不知成熟何等衆生彼中因緣唯佛所知以到調伏
彼岸不共餘衆生相似故而彼不生菩提心種子者
以入無爲正定位故如經說

如空及蓮華 峻崖與深坑 界不男迦柘
亦如燒種子

如虛空中不生種子如是於無爲中不曾生佛法亦
不當生如高原曠野不生蓮華如是聲聞獨覺入無
爲正定位中不生佛法峻崖者於一切智智城道中

有二峻崖所謂聲聞地峻崖獨覺地峻崖聲聞獨覺
若有一切智者則非菩薩二峻崖也深坑者如丈夫
善學跳擲雖墮深坑安隱而住若不善學而墮深坑
便死坑內如是菩薩修習無爲善相應故雖修無爲
而不墮無爲中聲聞等修習無爲不善相應則墮無
爲中界者聲聞繫在無爲界故不復能於有爲中行
是故彼中不生菩提之心不男者如根敗丈夫於五
欲利不復有利如是聲聞具無爲法於諸佛法利亦
無有利迦柘者如迦柘珠諸天世間雖善修理彼迦
柘珠終不能爲鞞瑠璃寶如是聲聞雖復具諸戒學

頭多功德三摩提等終不能坐覺場證無上正覺亦
如燒種子者如被燒種子雖置地中水澆日煖終不
能生如是聲聞燒煩惱種子已於三界中亦無生義
以如是等經故當知聲聞得無爲法已不生菩提之
心

菩提資糧論卷第四

音釋

甦

孫租切

膜

末各切

鎧

可亥切

膊

伯各切

痘

倚下切

不能

言癩落蓋切跳田聊切
也癩惡病也跳躍也

菩提資糧論卷第四計字五千五百六十六

弘法會松江信士謝球孫施刻併板紙銀二兩五

錢

松江信士徐爾鉉施寫銀二錢八分祈

先室宋氏淨根塵而入法界遊樂土以悟無生

信士徐海承閱抱香庵祖

封

崇禎癸未孟夏松江弘法會貴州赤水釋繼慶敬識

菩提資糧論卷第五

聖者龍樹本比丘自在釋

隋天竺三藏達摩笈多譯

問得力菩薩於衆生中云何應修行客

諸論及工巧 明術種種業 利益世間故

出生建立之

於中書印算數鑛論醫論能滅鬼持被毒論等出生
村城園苑河泉陂池花果藥林論等顯示金銀真珠
鞞瑠璃貝石石白如貝珊瑚寶性論等記說日月星曜地
動夢相論等相諸身分支節論等如是等無量諸論

能與世間爲利樂者劫轉壞時悉皆滅沒劫轉生時還於人間出生建立如木鐵瓦銅作等工巧非一能滅鬼持顛狂被毒霍亂不消食諸逼惱等種種明術雕畫繡織作等種種事業能與世間爲利樂者皆亦出生及令建立

隨可化衆生 界趣亦生中 如念卽往彼

願力故受生

諸摩訶薩隨何世界若天人等趣若婆羅門刹帝利
輒舍等生於彼彼處若有可化衆生爲起無量思念
欲化彼等衆生故隨彼色類長短寬狹音聲果報得

令衆生受化之事卽應作願起彼色類長短寬狹音
聲果報令彼衆生速受化故

於種種惡事 及諂幻衆生 應用牢鎧甲

勿狀亦勿憚

若以罵詈恐動嫌恨鞭打繫閉訶責如是等惡事加
我及諸衆生無量諂幻知不可化以彼等故不應自
緩鎧甲亦勿狀流轉勿憚求菩提又應發如是心我
不爲無諂無幻衆生而著鎧甲我正爲彼等衆生著
此鎧甲我當作如是事發起精進爲令彼等衆生速
得建立無諂無幻故應當如是自牢鎧甲

問已說得力菩薩修行云何未得力菩薩修行答
具足勝淨意 不諂亦不幻 發露諸罪惡
覆藏衆善事

具足勝淨意者謂增上意又是善增也意者心也卽
彼心具足名具足勝淨意不諂亦不幻者諂謂別心
別心者不質直也又諂者名爲曲心幻者謂誑也若
心不曲不誑彼是不諂不幻發露諸罪惡者若有罪
惡顯說發露彼名發露諸罪惡覆藏衆善事者若有
善業寬大覆藏彼名覆藏衆善事若菩薩欲疾得菩
提應當具足淨意不諂不幻發露罪惡覆藏善事是

故世尊說云諂非菩提幻非菩提

清淨身口業 亦清淨意業 修諸戒學句

勿令有缺減

此諸菩薩欲與修念相應故先當清淨身口意業於
中殺生不與取非淨行等三種身惡行應當清淨與
此相違三種身善行應當受之妄語破壞語麤惡語
雜戲語等四種口惡行應當清淨與此相違四種口
善行應當受之貪瞋邪見等三種意惡行應當清淨
與此相違三種意善行應當受之諸波羅帝孛又學
句亦當受而隨轉於彼學句無有知而故破若缺漏

戒者於修念中心則不定

安住於正念 攝緣獨靜思 用念爲護已

心得無障心

如是於戒正清淨已斷除五蓋於空閑淨潔離衆之處少聲少喧少蚊虻蛇虎賊等不甚寒熱不置臥床若立若經行若結跏坐或於鼻端或於額分廻念安住隨於一緣善攝作已若於境界有躁動心則用念爲守門如是置守護已遠離障礙賊心獨在一處無散亂意而修習思惟

若起分別時 當覺善不善 應捨諸不善

多修諸善分

於思惟時若起分別卽於起時覺此分別若是不善卽應捨離勿令復增若是善分唯當數數多作不應散亂如室中燈不閉風道

緣境心若散 應當專念知 還於彼境中

隨動卽令住

於中修定比丘心思惟時專意莫亂若心離境卽應覺知乃至不令離境遠去還攝其心安住境中如繩繫猿猴繫著於柱唯得繞柱不能餘去如是應以念繩繫心猿猴繫著境柱唯得數數繞於境柱不能餘

去

不應緩惡取而修於精進以不能持定是故應當修

緩者謂離策勲惡取者謂非善取謂太急也若欲成就三摩提者不應緩作及惡取精進以緩作及惡取精進不能持三摩提是故修定行者應當正修

若證聲聞乘及以獨覺乘唯爲自利行不捨牢精進

若欲證聲聞乘及獨覺乘唯爲自利故自涅槃故常於晝夜不捨牢固精進策勲修行

何況大丈夫自度亦度人而當不發起

俱致千倍進

然此菩薩應於流轉河中度諸衆生亦應自度何得不發起過彼聲聞獨覺乘人俱致百千倍精進也如自度流轉之河度他亦如是

半時或別行一時行餘道修定不應爾應緣一境界

今此一日不應半時修習別定餘時之中復行異道唯於一定應善緣境心隨一境勿向餘處

於身莫有貪於命亦勿惜縱令護此身

終是爛壞法

應當生如是心我此身中唯有薄皮厚皮血肉筋骨髓等終歸乾枯我此壽命亦當終盡彼丈夫精進丈夫勢力丈夫健行我亦應得若其未得我於精進不應賒緩雖復百歲護此爛身必定當是破壞之法

利養恭敬名 一向勿貪著 當如然頭衣

懃行成所願

今此若在曠野宿住之時勿貪身命於中遊行若有利養恭敬名聞起時不應貪著爲自願成就故應速懃行如然頭衣

決卽起勝利 不可待明日 明日太賒遠

何緣保驍命

彼於如然頭衣懃行之時明日賒遠莫待明日若於我身有勝利者決卽發起應當生如是心何緣能保開眼合眼時命我今卽起勝利明日太遠莫待明日安住於正念 如食愛子肉 於所食噉中

勿愛亦勿嫌

如是定行比丘若村若僧坊中隨有如法無所譏嫌乞得食已勿起貪心愛著亦勿嫌之應當安住正念如食所愛子肉但爲身住不壞存於壽命攝護淨行

故猶如昔云夫妻行曠野時共食子肉

出家爲何義 我所作竟未 今思爲作不

如十法經說

應當如是觀察我爲何義故而行出家爲畏不活耶
爲求沙門耶若爲求沙門者應作是念我於沙門之
事爲已作爲未作爲今正作如其未作及正作者爲
成就因緣故應當精勤我離家類則名非類應數思
念我之活命繫在於他我亦應作別異儀式我自於
戒得無嫌不有智同淨行者於我戒所復無嫌不我
已與諸恩愛其相別異不與其俱我屬於業業之所

生受用於業業是所親依業而行我所作業若善若
惡我當自受我於晝夜云何而造我喜樂空寂不我
有上人法不能得聖人勝知見不若當後時同淨行
者問我之時說之不慚應數思念此等十法所謂定
行比丘應數思念

觀有爲無常 苦無我我所 所有諸魔業
應覺而捨離

有爲謂因緣和合生以因緣和合生故彼無我所以
有爲故彼是無常若是無常彼爲他所逼迫故苦若
苦彼不自在轉故無我於有爲法應如是觀所有諸

魔業應覺而捨離者或於菩提心六度相應經中作不欲樂因緣散亂因緣賒緩因緣障礙因緣若欲自起若從他起皆應覺知於此諸惡魔業皆覺知已離之莫令彼自在行

根力與覺分 神足正斷道 及以四念處
爲修發精進

信精進念定慧是爲五根信精進念定慧是爲五力
念擇法精進喜猗定捨是爲七覺分欲定精進定心
定思惟定是爲四神足未生惡不善法爲令不生已
生惡不善法爲令其斷未生善法爲令其生已生善
法爲令其任生欲發勤攝心起願是爲四正斷正見
正分別正語正業正命正發行正念正定是爲八分
聖道身受心法是爲四念處此等三十七助菩提法
爲修習故發起精勤

心與利樂善 作傳傳生處 及諸惡濁根
彼當善觀察

心若調伏守護禁繫則與諸利益安樂善事作傳傳
生因若不調伏不守護不修習不禁繫則與諸無利
惡濁爲根知已於彼應極觀察生住異相故内外兩
間不住故過去未來現在世不俱故無處來故無處

去故刹那羅婆牟呼利多時中不住故猶如幻故爲修習故應當觀察

我於善法中 日日何增長 復有何損減 彼應極觀察

若佛世尊所說施等善法能出生菩提者我於彼諸善法有何增長有何損減常應如是專精觀察日日之中起而復起

見他得增長 利養恭敬名 微小慳嫉心 皆所不應作

若見餘同淨行者或沙門或婆羅門增長利養恭敬

名聞之時亦不應生微小慳嫉復應思量生如是心我亦喜得衆生利養衣服飲食臥床病緣藥等衆具我亦喜得在家出家之所恭敬我亦喜得具足可讚之法

不羨諸境界 行癡盲癡聾 時復師子吼 怖諸外道鹿

若見他人增長利養恭敬名聞之時於色等境界中不應希羨於愛不愛色聲香味中雖非癡盲癡聾而作癡盲癡聾之行若有力能莫常癡住應以正法遣或破繫持倒爲怖外道鹿故及住持正教故復當振

師子吼我已解釋修心今當解釋修相所謂

奉迎及將送 應敬所尊重 於諸法事中

隨順而佐助

於所尊重奉迎將送於聽法時花鬘供養修理支提等法事中恭敬作故當得手足輪相彼又是大眷屬先相

救脫被殺者 自善增不減 善修明巧業

自學亦教他

有被殺者救令解脫護命因緣離於殺生受此等業長夜習近故當得長指相足根平正相身直相彼是

長壽先相自所受善法受已增長不令損減故當得足趺高如貝相毛上向相彼二是法無減先相善修明論工巧等業自學及教他故當得伊尼踰相彼是速攝先相

於諸勝善法 牢固而受之 修行四攝事

施衣及飲食

於諸最勝善法牢固受之習近多作故當得善安立足相彼是能作事業先相修行四攝布施愛語利行同事常習近故當得手足網相彼亦是速攝先相以妙飲食衣服布施常習近故當得柔輭手足相七處

高相彼二是得上妙飲食甜味及衣服等先相

不違乞求者 和合諸親戚 眷屬不乖離

施宅及財物

隨所有物若來求者卽施不違逆故當得臂胫臍圓相彼是自在調伏先相和合親眷朋友共住不令各乖異若乖異者亦使和合故當得陰密藏相彼是多子先相布施舍宅財物及施上妙牀敷衣服堂殿宮等故當得金色相細滑薄皮相彼二是得上妙牀敷衣服堂殿宮等先相

父母及親友 隨所應安置 所應安置處

無上自在主

憂波弟耶夜

此云近誦舊云和尚者略而訛

阿遮利夜

此云正行舊云阿闍梨者

亦訛父母兄弟等所尊重者隨所應處安置爲無上自在主故當得一孔一毛相白毫仰面相彼二是平等先相

雖復是奴僕 善說亦受取 應生最尊重

施藥愈諸病

施藥愈諸病者於病人所施藥給侍將息飲食以給侍將息病卽能起故當得臍間平滿相味中上味相彼二是少病先相

前行善業首 細滑美妙言 善爲正意語

前後無不供

前行善業首者園林會堂義井花池飲食花鬘於難
行處起橋及造僧坊遊處等中勸勵他人自爲前導
所施過他故當得尼瞿盧陀普圓身相頂髻相彼二
是勝主先相細滑美妙言者長夜宣實細滑語故當
得廣長舌相梵音相彼二是得五分五分語道具足
音先相五分五分語道具足音者一者可知二者易
解三者樂聞四者不逆五者深六者寬遠七者無嫌
八者悅耳九者辯正十者不離二種五分故有十也善爲正意

語者長夜實語正意語故當得師子牙相彼是愛語
先相前後無不供者他人雖有前後然皆供養無不
供養以如法威儀平等威儀故當得齊平齒相細滑
齒相較二是善淨眷屬先相

不壞他眷屬 慈眼觀衆生 亦不以嫌心

皆如善親友

於諸衆生作懷抱慰喻攝受之心以不貪不瞋不癡
眼觀故當得青眼相牛王眼睺相彼二是愛眼觀先
相

我已解釋三十二大丈夫相出生之業別有種種苦

薩之行今當解釋

應當如所言 卽隨如是作 如言若卽作

他人則生信

應當如言卽如是作若如所言卽如是作他則生信
隨有言教卽當信受

應當擁護法 覺察放逸者 及作金寶網

羅覆於支提

於此法中應自擁護若有背法放逸衆生於彼亦應
方便覺察令其向法及於如來支提之所應以種種
寶網羅覆爲令相好滿足故

有欲求姪女 莊嚴以施之 亦與說佛德

及施雜光瓔

若有求姪女者卽便莊嚴姪女而以布施此諸姪女
普皆端正以此布施爲令自意所求愛事皆滿足故
又以無量異種說佛功德之法應在集會之處高出
美妙悅意之聲而爲演說爲得諸聲分清淨故又以
種種光明照耀瓔珞之具悅彼心眼而以布施爲得
諸隨形好滿足故

造作佛形像 端坐勝蓮花 及於六法中

修習祠喜樂

以金銀珠貝石等造作佛像坐勝蓮花爲得化生
及爲得佛身故六種同喜法者於彼同梵行中慈身
業口業意業不分受用物戒具足見具足此等六種
同喜法中應數習近爲得徒衆不被諸外論衆所壞
故

可供無不供 爲命亦不謗 佛之所說法
及以說法人

可供無不供者於中應可供養所謂和尚阿闍黎父
母兄弟等無不供養者無不敬畏雖爲活命終不謗
法及此說佛法人亦不應謗不應輕欺爲護自善助

故

金寶散教師 及教師支提 若有忘所誦
與念令不失

應以金銀散於教師亦應以摩尼金寶散教師寶支
提菩薩有三摩提名現在佛對面住此等三摩提於
生生中現前修習爲得聞持故若有衆生忘失所誦
引世利樂經書於彼衆生與作憶念爲不忘失菩提
心故及爲得憶念現知故

未心所作已 勿躁勿隨他 外道天龍神
於中皆莫信

所作業行若身口意於中諸處若未思所作已勿爲躁急亦勿隨他應如是行若異於此則生熱惱亦是悔因於遊行出家尼犍等諸外道及於天龍夜叉犍闍婆等中皆不應信

心應如金剛 堪能通諸法 心亦應如山 諸事所不動

安置其心應如金剛有慧力堪能故於諸世出世法中如其自性如實通達於諸事中安置其心亦應如山八種世法所不能動

喜樂出世語 莫樂依世言 自受諸功德

亦應令他受

或有言說能出世間若與佛法僧相應若與六度相應若與菩薩地相應若與聲聞獨覺地相應彼中應作喜樂或有言說依止世間增長世間與貪瞋癡相應彼中不應喜樂若有諸受戒學頭多等殊勝功德善人所讚所受取者於彼等中皆應受取亦應令他受此功德

修五解脫入 修十不淨想 八大丈夫覺 亦應分別修

於中解脫入者一者爲他說法二者自說法三者自

論

菩提名經論卷五

五

不

誦法四者於法隨覺隨觀五者取隨何等三摩提相
此是五解脫入應當念修十不淨想者謂脹想青瘀
想膿爛想潰出想散想斷解想分散想血塗想肉落
想骨想此是十不淨想貪若生時應當念修本爲斷
除欲貪故八大丈夫覺亦應分別修者於中有八大
丈夫覺謂少欲是法多欲非法是爲初覺知足是法
不知足非法是爲第二遠離是法雜鬧非法是爲第
三發精進是法懈怠非法是爲第四安住念是法忘
失念非法是爲第五入定是法不入定非法是爲第
六智慧是法無智慧非法是爲第七不樂戲論是法

樂戲論非法是爲第八此等八大丈夫覺應當覺之
多欲等八不善助應當斷除

天耳與天眼 神足與他心 及與宿命住
應修淨五通

於中天眼天耳憶念宿住知他心神足此等五種智
通應當修習

菩提資糧論卷第五
較譌

第一紙

十四行畫
南藏作畫

二紙

三行甲南
藏作鉅

十紙

二行此南
藏作脩

論

菩提資糧論卷五

六

二九

論

菩提資糧論卷五

菩提資糧論卷第五計字五千

弘法會松江信士謝球孫施刻併板紙銀二兩二錢五分

松江信士徐爾鉉施寫銀二錢五分祈

先室宋氏淨根塵而入法界遊樂土以悟無生

信士徐爾鉉施寫銀二錢五分祈

菩提資糧論卷第六

聖者龍樹本 比丘自在釋

隋天竺三藏達摩笈多譯

問云何修習答

四神足爲根 欲進心思惟 四無量住持

謂慈悲喜捨

於此四無量中習近多作已得心堪能得心堪能已
便入初禪那如是第二如是第三如是第四彼得禪
那已得身心輕彼以身心輕具足故出生入神通道
出生入神通道具足故便生神足謂若欲若精進若

心若思惟於中欲者何法精進者成就法心者於法
觀察思惟者於法善巧彼菩薩於神通若信解若作
用其心自在隨欲所行以善成熟故自根本住持故
諸處順行如風遍空於中菩薩得四無量及四禪那
已若信解若作用出生天眼若諸天龍夜叉乾闥婆
等若學人及聲聞獨覺天眼於中獨有增上之力清
淨勝過光明勝過上首勝過殊異勝過其眼無礙世
間色相麤細遠近隨其所欲彼皆能見如是聞天人
畜生等聲如是念知前世無邊無際如是知他心與
貪欲等俱乃至八萬四千差別如是得無量神足以

得神足故諸所應調伏衆生悉令調伏

四界如毒蛇

六入如空村

五衆如殺者

應作如是觀

長夜以諸樂具受用因緣雖守護將息長養此地等
四界而速疾發動不知恩養不可依怙不可委信故
應當觀察猶如毒蛇以無主故離我我所故眼等諸
入有六賊衆惱可畏故應當觀察猶如空村共和
與物破壞打罰不能遮障故猶如殺者於五受衆應
當日日如是觀察

重法及法師

亦捨於法慳

教師勿捲祕

聽者勿散亂

於此有四種法能生大智應當受取於法及法師中
應當尊重亦捨法慳隨所聞法隨所習誦爲他演說
若有樂欲法者教師勿爲捲手祕惜聽者勿散亂謂
莫有異欲

無慢無希望 唯以悲愍心 尊重恭敬意

爲衆而說法

復有四種法是大智相應當受取所謂遠離自高輕
他無憍慢故棄捨利養恭敬名聞無希望心故於無
明闇障衆生中唯悲愍故尊重恭敬爲其說法以此

四種法故菩薩大智具足應當受取

於聞無厭足 聞已皆誦持 不誑尊福田

亦令師歡喜

多聞無厭聞已持法持法已順法行法不誑所尊福
田亦令教師歡喜此法是菩提心不忘失因

不應觀他家 心懷於敬養 勿以論難故

習誦於世典

不應爲供養恭敬因緣往觀他家除爲安立菩提心
因緣亦不應欲爲論難故習誦諸世論等除爲多聞
因緣

勿以瞋恚故 毀訾諸菩薩 未受未聞法

亦勿生誹謗

何以故爲護續生善法因緣

斷除於憍慢 當住四聖種 勿嫌於他人

亦勿自高舉

斷除憍慢者於諸衆生中當下心如狗斷除我慢於輕儉衣食臥床藥具四聖種中亦應當住於彼聖種知足故不應嫌他亦不應自高舉

若實不實犯 不得發覺他 勿求他錯失

自錯當覺知

他同梵行者犯罪若實若不實皆不應發覺他有錯失不應求覓唯於自錯卽應覺知

佛及諸佛法 不應分別疑 法雖最難信

於中應信之

於佛不應分別以世尊具足未曾有法故亦於佛法不應疑惑以於諸衆生是不共法故及於最難信佛法中以深心清淨故應當信之

雖由實語死 退失轉輪王 及以諸天王

唯應作實語

若菩薩由實語故若奪物若死雖退失轉輪王及諸

天王唯應實語何況其餘而不實語

打罵恐殺縛 終不怨責他 皆是我自罪
業報故來現

諸有他來打罵恐怖殺縛幽閉皆是自罪應當有此
終不瞋他此是我業前世已作今時還受相似不愛
之果彼諸衆生都無有罪唯是我罪業報來現應當
有此

應極尊重愛 供養於父母 亦給侍和尚
恭敬阿闍梨

於父母所應當極愛尊重供養應作天想隨父母意

令得悅樂離諍幻心又應恭敬給侍和尚阿闍梨隨
和尚阿闍梨所說法中無有內祕皆爲外化

爲信聲聞乘 及以獨覺乘 說於最深法
此是菩薩錯

此中菩薩有四種菩薩錯失應當捨離所謂於聲聞
獨覺乘諸衆生中爲說最深之法是菩薩錯

爲信深大乘 衆生而演說 聲聞獨覺乘
此亦是其錯

於信深大乘諸衆生中爲說聲聞獨覺乘是菩薩錯
大人來求法 慢緩不爲說 而反攝受惡

委任無信者

若有正任大衆生來有所求時應卽爲說善法而更
慢緩破戒惡法反攝受之是菩薩錯於大乘中未有
信解未以四攝事成熟者而信任之是菩薩錯是爲
四種

遠捨所說錯

所說頭多德

於彼當念知

亦皆應習近

此中所說四種錯失應遠捨離以此去菩提遠故若
聲聞獨覺乘中所說頭多等及餘功德但知彼等不
與菩提作障礙者於彼彼中亦應習近

等心平等說

平等善安立

亦令正相應

諸衆生無別

此四種菩薩道應當習近何等爲四所謂諸衆生中
起平等心諸衆生中平等說法諸衆生中平等善安
立諸衆生中令正相應此等皆無差別是爲四種
爲法不爲利 爲德不爲名 欲脫衆生苦
不欲自身樂

此四種真實菩薩應當覺知何等爲四所謂但爲於
法不爲財利但爲功德不爲名稱但欲脫衆生苦不
欲自身安樂

密意求業果 所作福事生 亦爲成熟衆
捨離於自事

若於業果密意欲求作三福事生此福時唯爲菩提
利樂衆生亦唯爲菩提成熟於衆爲利衆故捨離自
事此是四種真實菩薩

親近善知識 所謂法師佛 勸勵出家者
及以乞求輩

此四種菩薩善知識應當親近何等爲四所謂法師
是菩薩善知識爲助持聞慧故佛世尊是菩薩善知
識爲助持諸佛法故勸出家者是菩薩善知識爲助

持諸善根故乞求者是菩薩善知識爲助持菩提心
故此四種菩薩善知識應當親近

依止世論者 專求世財者 信解獨覺乘
及以聲聞乘

此四種菩薩惡知識應當知之何等爲四所謂世論
者習近種種雜辯才故攝世財物者不攝法故獨覺
乘者少義利少作事故聲聞乘者自利行故

此四惡知識 菩薩應當知 復有應求者
所謂四大藏

如前所說四種知識是惡知識知已應離復有應求

得者所謂四大藏

佛出聞諸度 及於法師所 見之心無礙

樂住空閑處

此四種菩薩大藏應當得之何等爲四所謂奉事出世諸佛聽聞六波羅蜜以無礙心見於法師以不放逸樂住空閑之處此是四種菩薩大藏應當得之

地水火風空 悉與其相似 一切處平等

利益諸衆生

與地水火風虛空等有二因緣相似菩薩應當攝受所謂平等故利益故如地等大及虛空五種於有心

無心中一切處平等無有異相諸衆生等當所資用而無變異不求報恩我亦如是乃至覺場究竟爲諸衆生之所資用而無變異不求報恩

當善思惟義 勤生陀羅尼 勿於聽法者

爲作於障礙

義者佛所說義於彼當善思惟若共談若獨住應如是作又安住禁戒清淨心意精勤鮮潔當生及聞銀主海主等陀羅尼又於聽法者所勿以微少因緣而作障礙爲離法災生業故

惱中能調伏 小事捨無餘 八種懈怠事

皆亦應除斷

惱中能調伏者於中有九種惱事所謂於我作無利益已作今作當作是爲三種於我親愛作無利益已作今作當作復爲三種於我憎嫌與作利益已作今作當作復爲三種此等皆作惱事於此九種惱事之中當自調伏小事捨無餘者於中有二十種小事所謂不信一無慚二諂幻三掉四亂五放逸六害七無愧八懈怠九憂十昏十一睡十二恨十三覆十四嫉十五慳六十七忿八悔九悶十此等二十種小事皆捨無餘八種懈怠事皆亦應除

斷者於中有八種懈怠事所謂我欲作務即便安臥不發精進一我作務已二我欲行路三我行路已四我身疲乏不能修業五我身沉重不能修業六我已生病七我病得起不久即便安臥不發精進八由此等故應得不得應到不到應證不證此等八種懈怠事中爲除斷故應發精進

莫作非分貪 橫貪不稱意 離者皆令合

無間親非親

若見具足利養名聞安樂稱譽福德衆生於彼具足福中莫作非分貪心以作非分貪心則不稱意是故

所不應作又於各各共諍離壞衆生中無間親與非親皆令和合同心相愛

於空而得空 智者莫依行 若當得於空 彼惡過身見

依空拔除大無智聚故智者莫依得空而行若依得空而行則於有身見人難治過之惡亦過之以諸見行由空出離若着空見彼不可治以更無令出離故 掃塗與莊嚴 及多種鼓樂 香鬘等供具 供養於支提

於如來支提及形像所掃地塗地香鬘燒香末香華

蓋幢幡等莊嚴供養之具當作供養爲得端正戒香自在故貝笛箏篳腰鼓大鼓雷鼓拍手等種種鼓樂供養爲得天耳故

作種種燈輪 供養支提舍 施蓋及革屣 騎乘車輿等

支提舍中應以種種香油蘇燈鬘等善作供養爲得佛眼故布施傘蓋皮鞋象馬車輿乘等爲得菩薩無上神通乘不難故

專應喜樂法 樂知信佛得 喜樂給侍僧 亦樂聞正法

論
於中菩薩常應如是喜樂於法莫喜五欲福樂當知
信佛所得之利莫唯信樂見於色身當於僧中以諸
樂具常喜給侍莫唯喜詣問訊而已常喜聞法無有
厭足莫唯喜樂暫聞其語

前生中不生 現在中不住 後際中不到
如是觀諸法

因緣和合力故及無所從來故前世中不生念念破
滅故及不住故現在中不住滅無餘故及無所至去
故後際中不到應當如是觀察諸法

好事與衆生 不求彼好報 當爲獨忍苦

不自偏受樂

菩薩於諸衆生當以好事而利樂之自不希望彼等
衆生利樂好事及諸衆生有無量種種苦相我獨爲
其忍受我有樂具與諸衆生受用爲樂

雖足天福樂 心不舉不喜 雖貧如餓鬼
亦不下不憂

雖住大具足福報天中其心不作喜之與舉雖爲餓
鬼貧窮破散逼惱此最難活不應生下心亦復不應
憂何況人道貧窮破散

若有已學者 應極尊重之 未學令入學

不應生輕慢

若有已學衆生於彼應作至極尊重若未學者應令彼等入學亦不應輕慢之

破戒令入戒 智具者親近

愚者令住智

戒具足者應當問訊合掌向禮等而恭敬之亦應爲彼說持戒福若破戒者應令入戒亦應爲彼說破戒罪智具足者應當親近亦應爲彼顯智慧德愚者應令住智亦應爲彼演愚癡過

流轉苦多種 生老死惡趣 不怖此等畏

當降魔惡智

菩薩於流轉中流轉多種生老死憂悲苦惱等地獄畜生餓鬼阿修羅惡趣等不應怖畏唯當降伏惡魔惡智

所有諸佛土 搏聚諸功德 爲皆得彼故

發願及精進

十方無量諸佛國土若佛土具足若佛土莊嚴若從諸佛菩薩聞若自見之彼皆搏聚殊勝功德皆令彼等入到自佛土中應當作如是願隨所願卽隨成就亦應如是精勤修行

恒於諸法中 不取而行捨 此爲諸衆生

受擔欲荷負

以取故苦不取故樂作是念已恒於諸法不取而捨雖不取而捨若此先時爲趣菩提故作願受擔衆生未度者我當度未脫者我當脫未寂滅者我當寂滅此應荷負爲諸衆生故

正觀於諸法 無我無我所 亦勿捨大悲

及以於大慈

說諸法無所有如夢如幻故諸法無我其無我所者觀無相故如是以毘勝義法觀此相時然於衆生亦

不捨大悲及以大慈如是應當倍復稱量歎言奇哉彼諸衆生癡闇所覆著我我所於此毘勝義道法中而不覺知我當何時令彼衆生於此毘勝義道法中而得覺知是爲於衆生中不捨大悲及以大慈

勝過諸供養 以供佛世尊 彼作何者是
所謂法供養

若有以諸供具供養諸聲聞獨覺菩薩及佛世尊所謂或以諸華香鬘末香燈輪供養或以諸蓋幢幡供養或以諸音樂等供養或以諸藥美飲食等布施供養若欲勝過彼諸供養以供養佛復何者是答言所

論

菩提心經疏卷一

三

石

謂法供養彼法供養復有何相

若持菩薩藏 及得陀羅尼 入深法源底
是爲法供養

於中若與菩薩藏相應如來所說經等甚深明相背
諸世間難得其底難見微細無著了義以總持經王
印印之不退轉因從六度生善攝所攝順入助菩提
法合正覺性入諸大悲說於大慈離衆魔見善說緣
生入無衆生無命無長養無人與空無相無願無作
相應坐於覺場轉於法輪爲天龍夜叉乾闥婆之所
讚歎度在家泥攝諸聖人演說諸菩薩行人法義辭

樂說之辯震於無常苦無我等音聲之雷佈諸外論
見得之執諸佛所歎對治流轉示涅槃樂如是等經
若說若持觀察攝取是名法供養又法供養者得不
退墮順行總持故於空無相無願無作相應深法中
入至其底無動無疑是名最勝義中法之供養

應當依於義 莫唯愛雜味 於深法道中
善入莫放逸

又法供養者若於法中思法行法隨順緣生離諸邊
取之見得無出無生忍入於無我於因緣中無違無
闕無諍離我我所應當依義莫愛馳逐雜飾句味應

論

菩提資糧論卷第六

古

不

當依智莫依於識依了義經莫著不了義世俗言說
應當依法莫取人見應當隨順如實法行入無住處
善觀無名行識明色六入觸受愛取有生老死憂悲
苦惱困極皆悉寂滅如是觀緣生已引出無盡以愍
念衆生故不著諸見不作放逸若常如此乃名無上
法之供養

如是此資糧 恒沙等大劫 出家及在家
當得滿正覺

如前所說資糧於恒伽沙等量大劫中出家衆及在
家衆菩薩乘者多時滿願得成正覺

繫彼資糧頌 爲菩提思惟 資糧義無闕
能知在彼頌 我今釋彼頌 於義或增減
善解頌義等 賢智當思之 釋彼資糧頌
我所作福善 爲流轉衆生 當得正遍覺
聖者龍樹所作菩提資糧論竟我比丘自在解釋竟
菩提資糧論卷第六

較論

第五紙

二行梨南
藏作梨

音釋

鑛

古猛切

鞞

騁迷切

瞬

舒閑切

猗

於宜切

踣

市亮切

尼健

楚語也此云離
張知亮
癢衣據
潰胡對切
捲祕捲

繫捷巨焉切
奉同笙篴
笙音空篴音侯
笙篴樂器名

菩提資糧論卷第六計字四千六百三十

弘法會松江信官沈士英施刻併板紙銀二兩零九

分

廣弘明



松江信士徐爾鉉施寫銀二錢三分二厘祈
先室宋氏淨根塵而入法界遊樂土以悟無生

...

菩提資糧論 卷第六 計字四千六百三十分

六廿二