

7 8 9 10 1 2 3 4 5 6 7 8 9 20 1 2 3 4 5 6 7 8 9 30 1 2 3 4 5 6



攝大乘論 卷第六

無性菩薩造

唐三藏法師玄奘奉詔譯

攝大乘論 卷第六

論曰如現定說所知相入所知相云何謂見多聞熏

習所依莊嚴顯耶識中論如阿賴耶識種子如理

作意所依莊嚴顯耶識中生似所取事有見意言

釋曰菩薩修習如是業已如入現觀所應知相今當

顯說多聞熏習所依者謂於大乘而起多聞聞法義

已慮心心法相續所依其少聞者無容得入此境現

8843 8

C40
4514
130

C 40-4514

了翁上座請大藏及百
家書置之武州紫雲山
我微笑語院中永
為學者不敢言此院內
當山二世鐵牛機謹誌



B 64853

攝大乘論釋卷第六

無性菩薩造

唐三藏法師玄奘奉制譯

釋入所知相分第四

論曰如是已說所知相入所知相云何應見多聞熏
習所依非阿賴耶識所攝如阿賴耶識成種子如理
作意所攝似法似義而生似所取事有見意言

釋曰菩薩修習如是業已如入現觀所應知相今當
顯說多聞熏習所依者謂於大乘而起多聞聞法義
已熏心心法相續所依其少聞者無容得入此現觀

故如薄伽梵教授尊者羅怛羅經說如是言唯願世尊教我現觀世尊告曰汝已受持正法藏耶羅怛羅言不也世尊世尊告曰汝今且應受持法藏如是等非阿賴耶識所攝者謂此所依從最清淨法界流故對治彼故非彼性攝彼相違故如阿賴耶識成種子者如阿賴耶識能爲一切雜染法因此所依性能爲一切清淨法因唯因性同故得爲喻非一切種如有頌言

爲欲利益常放逸
生盲不觀自樂者
諸佛降靈現世間
爲彼宣說微妙法

譬如無價末尼寶

能除衆毒不思議

言似法者謂契經等如十地等言似義者謂彼所詮無我性等似彼行相而生起故說爲似法似義而生似所取事者如彼所取而顯現故言有見者謂意取識俱言意言者所謂意識或與見分俱所取能取性此卽安立所取能取所依自性如前已說論曰此中誰能悟入所應知相大乘多聞熏習相續已得逢事無量諸佛出現於世已得一向決定勝解已善積集諸善根故善備福智資糧菩薩釋曰用及用具皆待作者故問入者誰能悟入答此

問言大乘多聞熏習相續等謂依大乘法而起多聞
熏習相續已得逢事無量諸佛出現於世者由此相
續故得現前逢事諸佛出現於世已得一向決定勝
解者由逢事佛於大乘法深生信解非諸惡友引令
猶豫由此大乘多聞等三因緣故能善積集無量善
根是則名爲善備福智資糧菩薩

論曰何處能入謂卽於彼有見似法似義意言大乘
法相等所生起勝解行地見道修道究竟道中於一
切法唯有識性隨聞勝解故如理通達故治一切障
故離一切障故

釋曰何處能入者問所入境及能入位謂卽於彼有
見等者謂於大乘法相所生決定行相似法似義意
言能入於此境界能入是用所入境界是業是持於
此意言或有能入在勝解行地於一切法唯識性中
但隨聽聞生勝解故或有能入在見道中如理通達
此意言故此中如理而通達者謂通達彼非法非義
非所取非能取故或有能入在修道中由此修習對
治煩惱所知障故或有能入在究竟道中最極清淨
離諸障故如是四種是能入位

論曰由何能入由善根力所任持故謂三種相練磨

心故斷四處故緣法義境止觀恒常懇重加行無放
逸故

釋曰由何能入者此問入因謂由何因於此能入由
善根力所任持故等者謂雖有善根力而心或退屈
故說三種相練磨心故等

論曰無量諸世界無量人有情剎那剎那證覺無上
正等菩提是爲第一練磨其心由此意樂能行施等
波羅蜜多我已獲得如是意樂我由此故少用功力
修習施等波羅蜜多當得圓滿是爲第二練磨其心
若有成就諸有障善於命終時卽便可愛一切自體

圓滿而生我有妙善無障礙善云何爾時不當獲得
一切圓滿是名第三練磨其心

釋曰無量諸世界等者此言顯示初練磨心引他例
已令心增盛無有退屈由此意樂者顯示第二練磨
其心我已獲得如是意樂者顯此意樂離諸弊縛謂
此意樂遠離慳恚遠離欲尋遠離恚尋遠離懈怠遠
離昏沉及以睡眠遠離無明我由此故少用功力修
習施等波羅蜜多當得圓滿者謂已獲得殊勝意樂
便能任運修行施等速令圓滿若有成就等者顯示
第三練磨其心諸有障善者謂有成就諸世間善未

能永斷所治障故說名有障我有妙善等者謂我能
永斷所對治障由無障善而成其善云何當來而不
證得圓滿佛果練磨心者謂策舉心令其猛利對治
退屈

論曰此中有頌

人趣諸有情 處數皆無量 念念證等覺
故不應退屈 諸淨心意樂 能修行施等
此勝者已得 故能修施等 善者於死時
得隨樂自滿 勝善由永斷 圓滿云何無
釋曰復以伽他攝如是義人趣諸有情等者其心怯

弱名爲退屈勸彼不應心生退屈謂我不能證覺無
上正等菩提名心怯弱今勸進彼不應於已謂無功
能故無退屈如有頌言

無量十方諸有情

念念已證善逝果

彼既丈夫我亦爾

不應自輕而退屈

諸淨心意樂能修行施等者謂非不善及無記心而
行施等唯是善心故名淨心如有世間不善無記散
亂心中亦行施等希願諸有及財位故菩薩不爾唯
求無上正等菩提言意樂者謂能無礙修施等因如
先已說此勝者已得故能修施等者謂諸菩薩名爲

勝者先已得此殊勝意樂由此施等波羅蜜多任運而轉如說而修故名已得由此決定捨所對治捨所治故不由功用於其施等任運而轉等者等取戒乃至慧波羅蜜多善者於死時者謂由世間善而成善者於命終時得隨樂自滿者謂得世間隨所愛樂自圓滿果是乃至得有頂生義勝善由永斷者即是由彼永斷障善而成善義圓滿云何無者是隨所樂圓滿佛果云何無義

論曰由離聲聞獨覺作意斷作意故由於大乘諸疑離疑以能永斷異慧疑故由離所聞所思法中我我

所執斷法執故由於現前現住安立一切相中無所作意無所分別斷分別故此中有頌

現前自然住 安立一切相 智者不分別
得最上菩提

釋曰今當顯示斷除四處斷作意故者斷除二乘分別作意以能永斷異慧疑故者謂於大乘甚深廣大不起異慧顛倒及疑斷法執故者謂於所聞所思法中能永斷除我我所執謂我能聞我能思覺我所聽聞我所思義如是執著一切皆無於其勝義證現觀故斷分別故者謂於現前任運而轉色等現住及作

功用諸骨鑠等淨定安立一切所緣諸境界相作意分別悉能永斷乃至一切諸佛菩薩波羅蜜多如是等相執著分別悉能永離其頌義顯不須重釋

論曰由何云何而得悟入

釋曰此中雙問作具所作由有作者入所作業應知定有能入之具自現觀相是所作事決定應有如是如是所作方便是故今當二俱解釋

論曰由聞熏習種類如理作意所攝似法似義有見意言

釋曰此中先辯能入之具種類之聲卽因言說是爲

因義

論曰由四尋思謂由名義自性差別假立尋思及由四種如實遍智謂由名事自性差別假立如實遍智如是皆同不可得故以諸菩薩如是如實爲入唯識勤修加行卽於似文似義意言推求文名唯是意言推求依此文名之義亦唯意言推求名義自性差別唯是假立若時證得唯有意言爾時證知若名若義自性差別皆是假立自性差別義相無故同不可得由四尋思及由四種如實遍智於此似文似義意言便能悟入唯有識性

釋曰由四尋思及由四種如實遍智者依如先說能悟入具發起如實所作方便於加行時推求行見假有實無方便因相說名尋思了知假有實無所得決定行智方便果相名如實智此中名者謂色受等亦攝名因名果句等尋思此名唯意言性唯假非實不離意言名名尋思義尋思者如名身等所詮表得蘊界處等推求此性唯假非實如有種類種類相應差別可得如是所詮能詮相應不應理故推求依此文名之義亦唯意言者尋思依名所表外事唯意言性思惟此義似外相轉實唯在內推求名義自性差別

唯是假立者尋思名義二種自性惟假立相謂色受等名義自性實無所有假立自性譬如假立補特伽羅尋思名義二種差別亦假立相謂無常等名義差別唯假立故若名若義自性差別皆是假立者證知四種虛妄顯現依他起攝自性差別義相無故同不可得者了達四種遍計執義皆不可得應知此中四種方便說名尋思四種果智說名四種如實遍智謂推求名唯是假立實不可得說名尋思若即於此果智生時決定了知假有實無名如實智如是於事自性差別假有實無推求決定說亦應爾

論曰於此悟入唯識性中何所悟入如何悟入入唯識性相見二性及種種性若名若義自性差別假自性差別義如是六種義皆無故所取能取性現前故一時現似種種相義而生起故如闇中繩顯現似蛇譬如繩上蛇非真實以無有故若已了知彼義無者蛇覺雖滅繩覺猶在若以微細品類分析此又虛妄色香味觸爲其相故此覺爲依繩覺當滅如是於彼似文似義六相意言伏除非實六相義時唯識性覺猶如蛇覺亦當除遣由圓成實自性覺故
釋曰於此悟入唯識性中欲顯所入及入譬喻故爲

此問若義無有於此悟入唯識性中爲何所入此意難言此唯識性卽是其義云何義無爲遮此難故先說言入唯識性謂此識義亦無義性非唯外義是無所有若無義性云何得有十二處教云何世間有義言說爲遮此難故次說言相見二性雖無實義識似內外二義顯現無始言說熏習力故識似義轉似了別用說名爲見故不相違爲唯悟入似相似見識別種類爲不爾耶爲答此問故說悟入及種種性謂唯一識所取能取性差別故於一時間分爲二種又於一識似三相現所取能取及自證分各爲三相如是一

三相一識義分非一非異如餘處辯於一識上有多相現故名種種名等六相無有義等釋前三種爲答前問如何悟入故復說言如闇中繩顯現似蛇由此譬喻成立通達三種自性譬如繩上蛇非真實以無有故如是似名似義意言依他起上名等六種遍計所執亦非真實以無有故又於此中如依繩覺捨於蛇覺如是依止唯識顯現依他起覺捨於六義遍計執覺如依色等細分之覺除遣繩覺如是依止圓成實覺遣依他起迷亂之覺如有頌言

於繩謂蛇智 見繩了義無 證見彼分時

知如蛇智亂

伏除非實六相義時者是非有義六種非實義非有爲相故

論曰如是菩薩悟入意言似義相故悟入遍計所執性悟入唯識故悟入依他起性云何悟入圓成實性若已滅除意言聞法熏習種類唯識之想爾時菩薩已遣義想一切似義無容得生故似唯識亦不得生由是因緣住一切義無分別名於法界中便得現見相應而住爾時菩薩平等平等所緣能緣無分別智已得生起由此菩薩名已悟入圓成實性

釋曰悟入意言似義相故悟入遍計所執性者謂了知意言似義相現無有遍計所執實義由此故名悟入遍計所執自性悟入唯識故悟入依他起性者謂了知唯識無明解故於無義中似義相現由此悟入依他起性爲顯悟入圓成實性故復說言已遣義想卽是已能除義想義一切似義無容得生者卽是都無有能似義而生起義故似唯識亦不得生者所取無故能取亦無卽是唯識所成之義亦不轉義住一切義無分別名者謂一切法是契經等名所依行處名一切義名有十種前九種名有所分別其第十名

於一切義無所分別安住如是於一切義無分別名如說一切唯有其名卽如是名能起一切者此中似名顯現識等假說爲名於法界中便得現見相應而住者謂於法界內證相應而起勝解平等平等者謂如所緣都無所有如是能緣亦無所有是故所緣能緣二種平等平等由此菩薩名已悟入圓成實性者悟入遍計所執自性依他起性是有餘故猶有作者作用未息但名悟入今於此中作者作用息滅究竟名已悟入

論曰此中有頌

法補特伽羅 法義略廣姓 不淨淨究竟

名所行差別

釋曰如前所說住一切義無分別名今以伽他顯示此名自境差別初法名者謂色受等補特伽羅名者謂天授等隨信行等佛教中名後法名者謂契經應頌等義名者謂此所詮殺害於父母誅國及隨行等略名者謂一切法皆無我等廣名者謂色無我等姓名者謂阿等諸字是詞句因故不淨名者謂諸異生爲諸煩惱垢所染故淨名者謂諸賢聖垢永斷故究竟名者謂總所緣卽般若波羅蜜多及十地等以總

略義爲所緣故

論曰如是菩薩悟入唯識性故悟入所知相悟入此故入極喜地善達法界生如來家得一切有情平等心性得一切菩薩平等心性得一切佛平等心性此卽名爲菩薩見道

釋曰善達法界者於此法界深作證故生如來家者謂佛法界名如來家於此證會故名爲生於此所緣勝智生故轉先所依生餘依故紹繼佛種令不斷絕如餘續生餘衆同分所生能生相續不斷託所生家如是般若波羅蜜多證佛法界名於中生名真佛子

由此般若波羅蜜多於佛法界能正作證樹自相續自在現前故名爲生如有說言

一切雄猛 樂利他者 生母養母 所生所育

得一切有情平等心性者遍見一切等無我故如有說言一切諸法皆如來藏如是等得一切菩薩平等心性者得彼意樂平等性故得一切佛平等心性者得彼法身平等性故此卽名爲菩薩見道者見先未見勝法界故譬如聲聞獨覺見道

論曰復次爲何義故入唯識性由緣總法出世止觀智故由此後得種種相識智故爲斷及相阿賴耶識

諸相種子爲長能觸法身種子爲轉所依爲欲證得一切佛法爲欲證得一切智智入唯識性又後得智於一切阿賴耶識所生一切了別相中見如幻等性無倒轉是故菩薩譬如幻師於所幻事於諸相中及說因果常無顛倒

釋曰復次爲何義故等者問入唯識所須次應答言爲欲證得一切智智而先方便如所說者爲欲開示次第言故爲欲饒益堪受如是所化類故由緣總法者緣一切法總相所顯真如爲境謂大乘教中所說一切法皆真如爲性故緣真如卽是解了一切法性

若不爾者雖經多時無分別智亦應不生言出世者
是無漏故無分別故止觀智故者由三摩咽多無顛
倒智故種種相識者謂安立諸法因性果性有上無
上等卽是所取能取分義爲斷及相阿賴耶識諸相
種子者爲斷阿賴耶識中似色等相諸法種子及能
熏相此卽說斷種子因果爲長能觸法身種子者爲
欲增長一切大乘多聞熏習由此爲先得法身故爲
轉所依者通達真如諸心心法離垢生故或復真如
善清淨故爲欲證得一切佛法者爲欲生起力無畏
等諸佛法故爲欲證得一切智智者爲欲證得無垢

無礙諸佛智故又後得智者顯後得智有所作用於
一切阿賴耶識所生者此舉所生爲取其因一切了
別相中者此顯其果卽是能取所取分中見如幻等
性無倒轉者如實觀見依他起性如幻事等無迷亂
故譬如幻師於所幻事者於草木等幻惑因中無有
顛倒如實見故於象馬等幻惑相中亦無顛倒如實
見故如是菩薩見真實者如實現見無有所取能取
自性圓成實已起於後得能發語言世俗淨智知因
果時及說法時常無顛倒其聽聞者雖有顛倒而聞
熏習熏相續故次第漸漸得無顛倒由彼成辦所應

作故此後得智亦無分別無染汙故

論曰於此悟入唯識性時有四種三摩地是四種順決擇分依止云何應知應知由四尋思於下品無義忍中有明得三摩地是煖順決擇分依止於上品無義忍中有明增三摩地是頂順決擇分依止復由四種如實遍智已入唯識於無義中已得決定有入真義一分三摩地是諦順忍依止從此無間伏唯識想有無間三摩地是世第一法依止應知如是諸三摩地是現觀邊

釋曰於一切處入現觀時皆有四種順決擇分是前

相故現觀已顯故不重釋由四尋思者謂如前說推求名義自性差別假立爲體於下品無義忍中者謂於下品覺慧愛樂諸義無所有中明謂能照無有義智所求果遂故名爲得此定創得無義智明故得明得三摩地名譬如最初求得火等煖者卽是煖品善根譬如鑽火爇爲前相此亦如是真智前相言依止者謂是因義言決擇者卽是現觀此分卽是法無我忍引此善根說名爲順最居其上故名爲頂復由四種如實遍智者謂如先說於名事等不可得中已得決定如是轉時悟入唯識似名等現決定了知都無

有義入真義一分三摩地者唯能通達所取無故名入一分由於此中了達義無未能伏彼能取行相唯識令無是故說此名諦順忍所依止定順謂親近依所取無今能取無應知如是諸三摩地是現觀邊者當知卽是近彼轉義

論曰如是菩薩已入於地已得見道已入唯識於修道中云何修行於如所說安立十地攝一切經皆現前中由緣總法出世後得止觀智故經於無量百千俱胝那庾多劫數修習故而得轉依爲欲證得三種佛身精勤修行

釋曰於如所說安立十地者謂隨彼彼戲論言說自相共相十種地中由緣總法者相雜緣故無緣別法而修正智若不爾者無分別智所集資糧不應得有出世者是無分別智後得卽是清淨世間能安立智此後得故清淨有相境故世間而得轉依者謂經多劫修無分別後得智故而得轉依謂心心法相續清淨爲欲證得三種佛身精勤修行者後當廣說論曰聲聞現觀菩薩現觀有何差別謂菩薩現觀與聲聞異由十一種差別應知一由所緣差別以大乘法爲所緣故二由資持差別以大福智二種資糧爲

資持故三由通達差別以能通達補特伽羅法無我故四由涅槃差別攝受無住大涅槃故五由地差別依於十地而出離故六七由清淨差別斷煩惱習淨佛土故八由於自他得平等心差別成熟有情加行無休息故九由生差別生如來家故十由受生差別常於諸佛大集會中攝受生故十一由果差別十力無畏不共佛法無量功德果成滿故

釋曰聲聞菩薩現觀差別略有十種或十一種所緣差別中菩薩現觀以大乘法爲聞慧等三種所緣聲聞現觀聲聞乘法爲其所緣資持差別中福資糧者

謂施戒忍三種加行智資糧者謂精進靜慮及聞慧等言資糧者經無量劫所運集故通達差別中聲聞現觀唯能通達補特伽羅空無我理菩薩現觀俱能通達補特伽羅法空無我涅槃差別中菩薩現觀攝受悲慧方便資糧生死涅槃無所任著以爲涅槃聲聞現觀唯任無爲以爲涅槃地差別中菩薩現觀依於十地而得出離聲聞乘中無有如是諸地建立清淨差別中菩薩現觀永斷煩惱并諸習氣及能清淨衆寶佛土聲聞現觀雖斷煩惱未除習氣全不能淨衆寶佛土言習氣者雖無煩惱然其所作似有煩惱

論
自他平等心差別中菩薩現觀證得自他平等法性成熟有情加行無絕聲聞現觀分別自他唯修自利不修他利生差別中菩薩現觀於如來家法界中生是佛真子如輪王家生有相子非如聲聞同於下賤無智婢子受生差別中菩薩現觀常於諸佛大集會中蓮華臺上結跏趺坐乃至成佛恒受化生所言諸佛大集會者謂無漏界諸佛國土非如聲聞處母胎等果差別者菩薩現觀力無畏等無量功德衆所莊嚴能無功用起作一切利有情事證得法身以爲勝果餘用無漏轉生爲果

論曰此中有二頌

名事互爲客 其性應尋思 於二亦當推

唯量及唯假 實智觀無義 唯有分別三

彼無故此無 是卽入三性

釋曰以二伽他總攝尋思及尋思果令易解了名事互爲客其性應尋思者謂名於事爲客事於名亦爾非如一類謂聲與義相稱而生互相繫屬於二亦當推唯量及唯假者謂於自性及差別中亦當推尋唯有分別唯有假立其事云何謂此二種唯有分別唯有假立差別言說都無真實自性差別言實智者謂

從尋思所生四種如實遍智觀無義者謂觀其義本來無有唯有分別三者觀見唯有三種分別謂各分別自性假立分別差別假立分別彼無故此無者謂義無故觀此三種分別亦無是卽入三性者如上所說卽是悟入三種自性謂初頌前半觀各與事更互爲客卽是悟入遍計所執自性初頌後半觀彼二種自性差別唯有分別唯有假立卽是悟入依他起自性第二頌中卽是悟入圓成實自性此中但遣遍計所執各別心境伏除分別不無其事若不爾者繫縛解脫俱不應成淨與不淨皆無有故

論曰復有教授二頌如分別瑜伽論說

菩薩於定位 觀影唯是心 義想旣滅除

審觀唯自想 如是任內心 知所取非有

次能取亦無 後觸無所得

釋曰誰能如是尋思得果如是教授當復爲誰爲答此問說於二頌菩薩於定位觀影唯是心者謂觀所有似法似義定所行影唯是內心如經言我說識所緣唯識所現故言菩薩者卽說能觀於定位者心住一境義想旣滅除者謂由彼影遣其義想審觀唯自想者謂審觀察如是似法似義之相唯我定心之所

變現如是任內心者是心於爾時卽任自心義知所
取非有次能取亦無者謂先已了所取是無如所取
性既無所有所取性上能取之性亦不得成後觸無
所得者謂從此後證無二性所得真如

論曰復有別五現觀伽他如大乘經莊嚴論說

福德智慧二資糧

菩薩善備無邊際

於法思量善決已

故了義趣唯言類

若知諸義唯是言

卽任似彼唯心理

便能現證真法界

是故二相悉蠲除

體知離心無別物

由此卽會心非有

智者了達二皆無

等任二無真法界

慧者無分別智力

周遍平等常順行

滅依榛梗過失聚

如大良藥銷衆毒

佛說妙法善成立

安慧并根法界中

了知念趣唯分別

勇猛疾歸德海岸

釋曰福德智慧二資糧菩薩善備無邊際者謂施等
三波羅蜜多名福資糧第六般若波羅蜜多名智資
糧精進俱修故通二種靜慮亦爾若緣無量屬福資
糧其餘屬智福智積集故名資糧言善備者是圓滿
義經無數時差別圓滿名無邊際於法思量善決已

者謂於一切契經等法由定後智極善決定得無猶豫故了義趣唯言類者是故能了一切義趣唯用意言分別爲因若知諸義唯是言卽住似彼唯心理者謂若了知一切義相唯是意言卽能安心住似義相種種變現唯心理中得決定故此第二頌初半顯示菩薩在順決擇分位初頌顯示此位加行便能現證真法界是故二相悉蠲除者由先了達義無所有住唯心故能除所取能取二相現證無二真實法界善決定智依此生故此前半頌及後第三顯見道位如所現證次當顯示體知離心無別物由此卽會心非

有者謂知離心無別一切所緣境界由彼無故能緣心性亦不得成智者了達二皆無者勝慧相應故名智者於二無性能決定知故名了達遍計所執所緣能緣本來無性名二皆無等住二無真法界者平等安住故名等住所取能取悉皆遠離故言二無如是現證法界非虛名真法界慧者無分別智力者謂諸菩薩無分別智所有功能周遍平等常順行者謂總內外故名周遍如所取無能取亦爾故名平等隨順觀察契經等法其性平等譬如虛空故名順行時恒故常滅者除也依謂一切雜染法因難可悟入喻於

榛梗諸雜染法名爲過失習氣積集故名爲聚如大
良藥銷衆毒者其義易了能除遠入諸過失故如阿
揭陀此第四頌顯示修道佛說妙法善成立者謂牢
尼尊所說正法極善成立安慧并根法界中者謂安
其慧置佛所說善成立法并其根本真法界中根者
謂此是覺因故或總緣法名爲根本謂一切經皆以
十地爲根本故法依彼轉故名法界卽諸法空了知
念趣唯分別者謂後得智依法界轉了知念趣唯是
分別離分別外無所念法謂彼所念契經等法及所
應念波羅蜜多并彼果等遍計所執性皆無故勇猛

疾歸德海岸者謂諸菩薩由先漸次修習現觀無分
別智後得智故速能證獲一切功德圓滿佛果謂如
來地超度無邊因位功德名德海岸如有頌言

證三菩提時 頓成圓滿果 度無邊德海
至無等等位

疾者速也經無量劫乃成佛果時既長久云何言疾
此義不然時劫長遠唯分別故如有頌言

處夢謂經年 寤乃須臾頃 故時雖無量
攝在一刹那

又佛精進極熾然故雖經多劫而謂少時如有頌言

愚修雖少時 怠心疑已久 佛於無量劫
勤勇謂須臾

言勇猛者卽智慧力成無分別後得智故無所怯憚
故名勇猛此頌顯示至第一義最勝尊高究竟道位
攝大乘論釋卷第六

音釋

羅怛羅

梵語也此云執日怛侯古切

惛

呼昆切心不明也

咽

虛器切 熇奴管切

切與鑽祖官切

寤音教

嘉興府楞嚴寺經坊餘資刻此

攝大乘論釋卷六 計字八千零二十箇
該銀三兩六錢一分 崇禎庚辰孟春般若堂識

楚襄維棟對

攝大乘論釋卷第七

無性菩薩造

唐三藏法師玄奘奉制譯

釋彼入因果分第五

論曰如是已說入所知相彼入因果云何可見謂由
施戒忍精進靜慮般若六種波羅蜜多云何由六波
羅蜜多得入唯識復云何六波羅蜜多成彼入果謂
此菩薩不著財位不犯尸羅於苦無動於修無懈於
如是等散動因中不現行時心專一境便能如理簡
擇諸法得入唯識菩薩依六波羅蜜多入唯識已證

7 8 9 10 1 2 3 4 5 6 7 8 9 20 1 2 3 4 5 6 7 8 9 30 1 2 3 4 5 6

論

攝論卷第七

四

通

得六種清淨增上意樂所攝波羅蜜多是故於此設
離六種波羅蜜多現起加行由於聖教得勝解故及
由愛重隨喜欣樂諸作意故恒常無間相應方便修
習六種波羅蜜多速得圓滿

釋曰入唯識因謂加行時世間六種波羅蜜多今當
顯示謂此菩薩不著財位者無所貪求故名不著貪
著卽是捨所對治此卽是施波羅蜜多所對治障後
五亦爾不犯尸羅者毀犯是戒波羅蜜多所對治障
於苦無動者忿動是忍波羅蜜多所對治障於修無
懈者懈是精進波羅蜜多所對治障心專一境者謂

於靜慮波羅蜜多所對治障散動因中遠離不轉持
心令定便能如理簡擇諸法者卽是般若波羅蜜多
由此六種波羅蜜多得入唯識既得入已證得清淨
增上意樂所攝殊勝果分六種波羅蜜多是故設離
波羅蜜多現起加行恒常無間修習六種波羅蜜多
速得圓滿爲不爾耶若於尸羅波羅蜜多不起加行
應是犯戒此義不然不起勉勵加行故若於尸羅不
起加行應有此失非不發起勉勵加行而有此失由
於聖教得勝解等任運加行是故無失此中於聖教
得勝解者謂於波羅蜜多相應聖教雖極甚深而能

信解愛重作意者謂於已得波羅蜜多受功德味隨喜作意者謂於十方一切世界他相續中或於各別自相續中波羅蜜多深心慶喜欣樂作意者謂於未來願我與此恒不相離及轉殊勝

論曰此中有三頌

已圓滿白法 及得利疾忍 菩薩於自乘

甚深廣大教 等覺唯分別 得無分別智

希求勝解淨 故意樂清淨 前及此法流

皆得見諸佛 了達菩提近 以無難得故

由此三頌總顯清淨增上意樂有八種相謂資糧故

堪忍故所緣故作意故對治故自體故瑞相故勝利故如其次第諸句伽他應知顯示

釋曰此中顯說清淨增上意樂所有資糧堪忍所緣作意對治自體瑞相勝利已圓滿白法者謂先於彼勝解行地善備資糧白法圓滿是謂資糧及得利疾忍者謂簡爽中惟取上品諦察法忍此忍轉時卽是堪忍菩薩於自乘甚深廣大教者謂緣大乘深廣聖教其義微細名爲甚深卽法無我殊勝威德相應名爲廣大卽是虛空藏等諸三摩地是謂所緣等覺唯分別者覺一切法惟有分別是謂作意得無分別智

者卽是對治希求勝解淨故意樂清淨者卽是自體
由此意樂以信及欲爲自體故前及此法流皆得見
諸佛者卽是瑞相前謂意樂清淨位前此謂於此三
摩地中法流卽說在三摩地處於定中見諸佛故了
知菩提近以無難得故者謂因見佛知菩提近釋此
義言無難得故卽是勝利於此位中見菩提近得此
能得勝方便故得不爲難修習資糧勢力成熟有堪
能故如是三頌總釋清淨增上意樂八相差別
論曰何因緣故波羅蜜多惟有六數成立對治所治
障故證諸佛法所依處故隨順成熟諸有情故爲欲

對治不發趣因故立施戒波羅蜜多不發趣因謂著
財位及著室家爲欲對治雖已發趣復退還因故立
忍進波羅蜜多退還因者謂處生死有情違犯所生
衆苦及於長時善品加行所生疲怠爲欲對治雖已
發趣不復退還而失壞因故立定慧波羅蜜多失壞
因者謂諸散動及邪惡慧如是成立對治所治障故
惟立六數又前四波羅蜜多是不散動因次一波羅
蜜多不散動成就就不散動爲依止故如實等覺諸
法真義便能證得一切佛法如是證諸佛法所依處
故惟立六數由施波羅蜜多故於諸有情能正攝受

由戒波羅蜜多故於諸有情能不毀害由忍波羅蜜多故雖遭毀害而能忍受由精進波羅蜜多故能助經營彼所應作卽由如是攝利因緣令諸有情於成熟事有所堪任從此已後心未定者令其得定心已定者令得解脫於開悟時彼得成熟如是隨順成熟一切有情唯立六數應如是知

釋曰次當開示最後頌中數相等義先依立數說如是言成立對治所治障等謂三因緣波羅蜜多數惟有六不多不少先當開示成立對治所治障故爲欲對治不發趣因故立施戒波羅蜜多乃至爲欲對治

而失壞因故立定慧波羅蜜多失壞因者謂諸散動及邪惡慧顛倒執取諸鄙惡智名邪惡慧如諸外道是失壞因餘句如文分明易了證諸佛法所依處者第二建立六數因緣以是一切佛法因故波羅蜜多惟有六數不增不減其義云何謂前四波羅蜜多是不散動因能令所治散動無故靜慮波羅蜜多不散動成就令不散動得圓滿故依此靜慮波羅蜜多如實等覺諸法真義能於所緣正遍知故諸佛法者謂十力等證謂成辨隨順成熟諸有情者第三成立六數因緣由施波羅蜜多於諸有情能正攝受由戒波

羅蜜多於諸有情能不毀害不生惱故由忍波羅蜜
多雖遭毀害而能忍受能忍受故能饒益他不反報
故由精進波羅蜜多助彼所作由靜慮波羅蜜多心
未定者令其得定由慧波羅蜜多心已定者令得解
脫開悟時者謂教授彼令於境界得悟入時彼得成
熟者彼於境界已得成熟言成熟者謂所治障消融
潰散如癰已熟或能對治成滿可用如食已熟
論曰此六種相云何可見由六種最勝故一由所依
最勝謂菩提心爲所依故二由事最勝謂具足現行
故三由處最勝謂一切有情利益安樂事爲依處故

四由方便善巧最勝謂無分別智所攝受故五由迴
向最勝謂迴向無上正等菩提故六由清淨最勝謂
煩惱所知二障無障所集起故若施是波羅蜜多耶
設波羅蜜多是施耶有施非波羅蜜多應作四句如
於其施如是於餘波羅蜜多亦作四句如應當知
釋曰依所立相說如是言謂由六種最勝故等六種
最勝其言易了不須別釋具足現行故者於內外事
一切種類皆能捨故無分別智所攝受故者謂三輪
清淨施者受者施物分別皆遠離故餘文易了有是
施非波羅蜜多者謂離六種最勝而修布施有是波

羅蜜多非施者謂六種最勝所集戒等有亦施亦波羅蜜多者謂六種最勝所集布施有非施非波羅蜜多者謂離六種最勝而修戒等如於施中作是四句如是於餘戒等五中如其所應皆善安立故有頌言
鱗角喻無有 六波羅蜜多 唯我最勝尊

上品到彼岸

論曰何因緣故如是六種波羅蜜多此次第說謂前波羅蜜多隨順生後波羅蜜多故

釋曰隨順生後波羅蜜多故者謂於財位不貪著已能守尸羅具尸羅已便能忍受能忍受已堪耐乖違

故發精進發精進已心便得定心得定已能如實知故此六種如是次第

論曰復次此諸波羅蜜多訓釋名言云何可見於諸世間聲聞獨覺施等善根最爲殊勝能到彼岸是故通稱波羅蜜多又能破裂慳慳貧窮及能引得廣大財位福德資糧故名爲施又能息滅惡戒惡趣及能取得善趣等持故名爲戒又能滅盡忿怒怨讐及能善任自他安隱故名爲忍又能遠離所有懈怠惡不善法及能出生無量善法令其增長故名精進又能消除所有散動及能引得內心安住故名靜慮又能

除遣一切見趣諸邪惡慧及能真實品別知法故名爲慧

釋曰釋總名者若諸世間聲聞獨覺施等善根最爲殊勝能到彼岸是故通名波羅蜜多到彼岸名是最勝義釋別名者謂於因時能被慳恡亦能引廣福德資糧及於果時能裂貧窮得大財位故名爲施餘釋別名其文易了

論曰云何應知修習如是波羅蜜多應知此修略有五種一現起加行修二勝解修三作意修四方便善巧修五成所作事修此中四修如前已說成所作事

修者謂諸如來任運佛事無有休息於其圓滿波羅蜜多復更修習六到彼岸又作意修者謂修六種意樂所攝愛重隨喜欣樂作意一廣大意樂二長時意樂三歡喜意樂四荷恩意樂五大志意樂六純善意樂若諸菩薩乃至若干無數大劫現證無上正等菩提經爾所時一一剎那假使頓捨一切身命以苑伽河沙等世界盛滿七寶奉施如來乃至安坐妙菩提座如是菩薩布施意樂猶無厭足經爾所時一一剎那假使三千大千世界滿中熾火於四威儀常乏一切資生衆具戒忍精進靜慮般若心恒現行乃至安

坐妙菩提座如是菩薩所有戒忍精進靜慮般若意
樂猶無厭足是名菩薩廣大意樂又諸菩薩卽於此
中無厭意樂乃至安坐妙菩提座常無間息是名菩
薩長時意樂又諸菩薩以其六種波羅蜜多饒益有
情由此所作深生歡喜蒙益有情所不能及是名菩
薩歡喜意樂又諸菩薩以其六種波羅蜜多饒益有
情見彼於已有大恩德不見自身於彼有恩是名菩
薩荷恩意樂又諸菩薩卽以如是六到彼岸所集善
根深心迴施一切有情令得可愛勝果異熟是名菩
薩大志意樂又諸菩薩復以如是六到彼岸所集善

根共諸有情迴求無上正等菩提是名菩薩純善意
樂如是菩薩修此六種意樂所攝愛重作意又諸菩
薩於餘菩薩六種意樂修習相應無量善根深心隨
喜如是菩薩修此六種意樂所攝隨喜意樂又諸菩
薩深心欣樂一切有情六種意樂所攝六種到彼岸
修亦願自身與此六種到彼岸修恒不相離乃至安
坐妙菩提座如是菩薩修此六種意樂所攝欣樂作
意若有聞此菩薩六種意樂所攝作意修已但當能
起一念信心尚當發生無量福聚諸惡業障亦當消
滅何況菩薩

釋曰修謂數習現起修等差別有五現起加行修者謂於施等無顛倒轉如有頌言

施者殊勝 信等具足 恭敬應時 自手施等

又如頌言

利他加行於有情 不簡有力若無力

於一切時一切施 隨力所能廣饒益

勝解修者謂由信欲而生勝解於佛聖教深印順故生樂欲故如有頌言

雖於利業無功用 而於佛教生信解

由信及欲共相應 意樂常修無懈廢

作意修者謂愛重隨喜欣樂作意所攝修習如前已說方便善巧修者謂無分別智攝受修習亦如前說成所作事修者謂諸如來到彼岸法雖極圓滿爲饒益他本願力故不作功用隨彼所能現行施等所應作事此卽是修爲彼修故亦名爲修又聲欲說前作意修有差別義謂修六種意樂所攝乃至意樂猶無厭等其言易了少處少說無厭足者謂無疲倦經爾所時一一剎那或有誦言經爾所時爲一剎那謂經於三無數劫量爲一剎那如是剎那積集乃至得大菩提經爾所時一一剎那其義易了滿中熾火者顯

乏少勝處常乏一切資生衆具者顯無苦對治資生衆具爲治諸苦而攝受故於四威儀者顯志廣大雖乏勝處及資生具而於一切四威儀中修行戒等到彼岸心常現前故長時意樂者謂於久時無間息故荷恩意樂者謂深信解諸來求者是善友故此卽信彼諸來求者施已可愛妙果異熟是故荷恩大志意樂者謂此意樂大志相應爲欲利益諸有情故廻已善根施與一切如在意樂最爲殊勝是故說名大志意樂純善意樂其義是一立別名者若以施等廻求三有財位圓滿如在意樂希求苦具似有罪故不名

純善若以施等共諸有情廻求佛果如在意樂不求苦具都無罪故說名純善修此六種意樂所攝三種作意其言易了無煩重釋諸惡業障亦當消滅者謂令無果故或治惡趣故

論曰此諸波羅蜜多差別云何可見應知一一各有三品施三品者一法施二財施三無畏施戒三品者一律儀戒二攝善法戒三饒益有情戒忍三品者一耐怨害忍二安受苦忍三諦察法忍精進三品者一被甲精進二加行精進三無怯弱無退轉無喜足精進靜慮三品者一安住靜慮二引發靜慮三成所作

論
事靜慮慧三品者一無分別加行慧二無分別慧三
無分別後得慧

釋曰由此一一波羅蜜多各有三品顯示差別言法
施者謂無染心如實宣說契經等法言財施者謂無
染心捨資生具無畏施者謂止損害濟拔驚怖又法
施者欲資益他諸善根財施爲欲資益他身無畏施
爲欲資益他心律儀戒者謂於不善能遠離法防護
受持由能防護諸惡不善身語等業故名律儀此卽
是戒此能建立後二尸羅由自防護能修供養佛等
善根及能饒益諸有情故攝善法戒能令證得力無

畏等一切佛法饒益有情戒能助有情如法所作平
等分布無罪作業成熟有情耐怨害忍是諸有情成
熟轉因安受苦忍是成佛因寒熱饑渴種種苦事皆
能忍受無退轉故諦察法忍是前二忍所依止處堪
忍甚深廣大法故被甲精進謂最初時自勵我當作
如是事卽是解釋契經所說初有勢句加行精進謂
加行時如所意樂勤修加行卽是解釋契經所說次
有勤句無怯弱無退轉無喜足精進謂隨意樂所作
善事乃至安坐妙菩提座終不放捨於自疲苦心不
退屈名無怯弱於他逼惱心不移動名無退轉乃至

菩提於其中間進修善品嘗無懈怠名無喜足如是三句如數解釋契經所說有勇堅猛於諸善法不捨輒句安住靜慮爲得現法樂住離慢見愛得清淨故引發靜慮爲能引發六神通等殊勝功德成所作事靜慮爲欲饒益諸有情類以能止息饑饉疾疫諸怖畏等苦惱事故無分別加行慧謂真觀前勝方便智無分別慧謂真觀智無分別後得慧謂現觀邊諸世俗智能起種種說法等事
論曰如是相攝云何可見由此能攝一切善法是其相故是隨順故是等流故

釋曰由此能攝一切善法者此答非理不如問故前總問言如是相攝云何可見無此過失說此能攝一切善法其義已說彼亦攝此一切善法者謂施等信等諸念住事力等爲後是其相故者是攝體相謂此施等與彼施等更互相攝是隨順故者是攝隨順信等善法施等善心彼所修故於施等中彼隨轉故信等卽是諸善大施及念住等善提分法是等流故者是攝等流謂無諍等及十力等是到彼岸等流果故如有頌言

地及到彼岸 諸佛法所依 轉依法身等

諸功德爲果

論曰如是所治攝諸雜染云何可見是此相故是此因故是此果故

釋曰如是所治慳恚犯戒忿恚懈怠散動惡慧云何能攝一切雜染是此相故者謂攝慳等差別自性離他性故是此因故者謂不信等邪見爲後慳等因故論曰如是六種波羅蜜多所得勝利云何可見謂諸菩薩流轉生死富貴攝故大生攝故大朋大屬之所攝故廣大事業加行成就之所攝故無諸惱害性薄塵垢之所攝故善知一切工論明處之所攝故勝生

無罪乃至安坐妙菩提座常能現作一切有情一切義利是名勝利

釋曰今當顯說波羅蜜多勝利功德富貴攝故者是施波羅蜜多所得勝利勝生無罪乃至是名勝利於一切處應遍配屬大生攝故者是戒波羅蜜多所得勝利勝善趣攝故名大生大朋大屬之所攝故者是忍波羅蜜多所得勝利朋謂親族屬謂奴婢廣大事業加行成就之所攝故者是精進波羅蜜多所得勝利廣大事業謂輪王等於中策勵名爲加行所作皆辦故名成就由此所攝無所罣礙無諸惱害性薄塵

論
禪
之所攝故者是靜慮波羅蜜多所得勝利由靜慮
故感此威力善知一切工論明處之所攝故者是慧
波羅蜜多所得勝利勝生無罪者雖同世間得最勝
生不如世間勝生有罪既無有罪時又無邊無間相
續乃至菩提非如世間唯自利益常能現作一切有
情一切義利

論曰如是六種波羅蜜多互相決擇云何可見世尊
於此一切六種波羅蜜多或有處所以施聲說或有
處所以戒聲說或有處所以忍聲說或有處所以勤
聲說或有處所以定聲說或有處所以慧聲說如是

所說有何意趣謂於一切波羅蜜多修加行中皆有
一切波羅蜜多互相助成如在意趣

釋曰謂於一切波羅蜜多修加行中皆有一切波羅
蜜多互相助成如在意趣者謂於一一修加行中卽
有一切更互相助謂修施時禁防忍受策勵專心能
善了知業果相屬如是施中卽有餘轉若修戒時遠
離慳恡忿恚懈怠散動邪見如是戒中卽有餘轉修
習所餘波羅蜜多亦如是說如有頌言

施時無貪無犯戒

無嫉無恚起慈心

諸來求者便施與

無倦無亂無異見

復有頌言

施性中現有 六波羅密多 財施無畏施

法施所攝故

論曰此中有一唄陀南頌

數相及次第 訓詞修差別 攝所治功德

互決擇應知

釋曰總攝前文義如上釋

釋彼修差別分第六

論曰如是已說彼入因果彼修差別云何可見由菩薩十地何等爲十一極喜地二離垢地三發光地四

發慧地五極難勝地六現前地七遠行地八不動地九善慧地十法雲地如是諸地安立爲十云何可見爲欲對治十種無明所治障故所以者何以於十相所知法界有十無明所治障住云何十相所知法界謂初地中由遍行義第二地中由最勝義第三地中由勝流義第四地中由無攝受義第五地中由相續無差別義第六地中由無雜染清淨義第七地中由種種法無差別義第八地中由不增不減義相自在依止義土自在依止義第九地中由智自在依止義第十地中由業自在依止義陀羅尼門三摩地門自

在依止義此中有三頌

通行最勝義 及與勝流義 如是無攝義

相續無別義 無雜染淨義 種種無別義

不增不減義 四自在依義 法界中有十

不染汙無明 治此所治障 故安立十地

復次應知如是無明於聲聞等非染汙於諸菩薩是染汙

釋曰爲欲顯示入所知相因果所攝波羅蜜多隨其所應善修習已能除見修所應斷障故辯因果修位差別由菩薩十地者謂諸菩薩於此地中修習現觀

離過離貪修菩提分觀察諸諦觀察緣起於無相中若有功用若無功用得勝辯才逮真灌頂除滅所知煩惱障等故此修位有十地別以於十相者謂遍行等所知法界者謂由十相所顯法界有十無明所治障住者謂於十相有十無明十所治障爲障而住爲斷此障修十相智由十相智得入十地法無我智分位名地謂初地中由通行義者卽初地中一切法空無有少法而非是空故名遍行了知此義得入初地第二地中由最勝義者謂此空理一切法中最爲殊勝如說離欲最爲殊勝了知此義得入二地第三地

中由勝流義者謂此所流教法最勝故捨身命求此善說不以爲難了知此義得入三地第四地中由無攝受義者謂契經等法愛斷故不計我所觀此非自非他所攝了知此義得入四地第五地中由相續無差別義者謂了知此非如色等相續差別了知此義得入五地第六地中由無雜染清淨義者謂知自性本無雜染亦無清淨雜染爲先後可淨故了知此義得入六地第七地中由種種法無差別義者如契經等種種法別此不如是了知此義得入七地第八地中由不增不減義者謂法外無用所以不增諸法不

增所以不減或染法減時此無有減淨法增時此無有增相自在依止義土自在依止義者謂卽於此第八地中所證法界是二自在所依止處隨所求相欲令現前如其勝解卽能現前名相自在隨所希求金等寶土如其勝解則能現前名土自在前諸地中雖亦得此無差別任然作功用後乃得成於此地中能無功用隨欲卽成故名自在了知此義入第八地第九地中由智自在依止義者謂此地中得無礙辯所依止故分證得智波羅蜜多於一切法不隨其言善能了知諸意趣義如實成熟一切有情受勝法樂了

知此義得入九地第十地中由業自在等依止義者
謂隨所欲得身語意業用自在依五神通隨自作業
皆能成辦得文義持諸陀羅尼自在力故能持一切
佛所宣說文義無忘得三摩地自在力故於諸等至
能持能斷隨其所欲虛空藏等諸三摩地三摩鉢底
而能現前第十地中所證法界是如此等自在所依
了知此義得入十地如是無明於聲聞等非染汙者
非所斷故非所斷者不爲入彼能治地故於其涅槃
不爲障故於諸菩薩是染汙者之所斷故是所斷者
正爲入彼能治地故菩薩所求一切種智如是無明

能爲障故入初地時已得通達一切法界何故復立
後後差別爲欲顯示諸住現行故立後後諸地差別
謂爲安住如其所得法界勝住品別現前非唯證得
便生喜足坦然而住

論曰復次何故初地說名極喜由此最初得能成辦
自他義利勝功德故何故二地說名離垢由極遠離
犯戒垢故何故三地說名發光由無退轉等持等至
所依止故大法光明所依止故何故四地說名焰慧
由諸菩提分法焚滅一切障故何故五地名極難勝
由真諦智與世間智更互相違合此難合令相應故

何故六地說名現前由緣起智爲所依止能令般若波羅蜜多現在前故何故七地說名遠行至功用行最後邊故何故八地說名不動由一切相有功用行不能動故何故九地說名善慧由得最勝無礙智故何故十地說名法雲由得總緣一切法智含藏一切陀羅尼門三摩地門譬如大雲能覆如空廣大障故又於法身能圓滿故

釋曰依聲轉因故作是說由此最初得能成辦自他義利勝功能故者謂如菩薩入現觀時得能成辦自他義利最勝功能生極歡喜非聲聞等入現觀時唯

得成辦自利功能生如是喜故不說彼名極喜地若初地中不相應者自後諸地亦不相應此爲先故由極遠離犯戒垢者謂此地中性戒成故遠離一切毀戒穢垢由無退轉等持等至所依止者謂此地中證希有定能發智光照了諸法故名發光得已不失名無退轉諸靜慮定說名等持諸無色定說名等至或等持者心一境相言等至者正受現前大法光明所依止者謂此地中與定相應無退轉故於諸大乘契經等法得智光明此地是彼所依因故名爲發光言發慧者謂此地中有慧發故名爲發慧此卽一切菩

提分法皆名爲酸燒諸障故此菩提分多安住時令
諸煩惱皆成灰燼極難勝者最難可勝謂真諦智是
無分別世間書印工論等智是有分別真俗諦智更
互相違難可引發令其相應此能和合令不相違故
極難勝言現前者最勝般若到彼岸住現在前故謂
此地中證緣起住緣起智力令無分別最勝般若到
彼岸住自在現前知一切法無染無淨言遠行者至
功用行最後邊故謂此地中諸功用行最爲究竟一
切法相雖不能動而於無相猶有功用言不動者謂
一切相及一切行皆悉不能動彼心故第七地中雖

一切相所不能動不現行故然不自在任運而轉有
加行故第八地中任運而轉不作加行無功用故是
名七八二地差別言善慧者謂得最勝四無礙解無
礙解智於諸智中最爲殊勝智卽是慧故名善慧四
無礙者法義詞辯由法無礙自在了知一切法句由
義無礙自在通達一切義理由詞無礙自在分別一
切言詞由辯無礙遍於十方隨其所宜自在辯說於
此地中最初證得先未曾得無礙解智故名善慧言
法雲者由得總緣一切法智總緣一切契經等法不
離真如此一切法共相境智譬如大雲陀羅尼門三

摩地門猶如淨水智能藏彼如雲含水有能生彼勝
功能故又如大雲覆隱虛空如是總緣一切法智覆
隱如空廣大無邊惑智二障言覆隱者隔義斷義又
如大雲澍清冷水充滿虛空如是總緣一切法智出
生無量殊勝功德充滿所證所依法身
論曰得此諸地云何可見由四種相一得勝解謂得
諸地深信解故二得正行謂得諸地相應十種正法
行故三得通達謂於初地達法界時遍能通達一切
地故四得成滿謂修諸地到究竟故
釋曰依得諸地說如是言由四種相一得勝解謂得

諸地深信解者於地教法決定印可真實如是三得
正行謂得諸地相應十種正法行者得於教法十種
法行謂於諸地相應教法書寫供養轉施聽聞披讀
受持開示諷誦思惟修習三得通達謂於初地達法
界時遍能通達一切地者若於初地正通達時速能
通達後一切地此種類故如有頌言

如竹破初節 餘節速能破 得初地真智

諸地疾當成

四得成滿謂修諸地到究竟者謂地地中果分成滿
或最後滿

論曰修此諸地云何可見謂諸菩薩於地地中修奢摩他毗鉢舍那由五相修何等爲五謂集總修無相修無功用修熾盛修無喜足修如是五修令諸菩薩成辦五果謂念念中銷融一切麤重依正離種種想得法苑樂能正了知周遍無量無分限相大光明順清淨分無所分別無相現行爲令法身圓滿成辦能正攝受後後勝因

釋曰於地地中者謂諸地非一故作重言奢摩他者謂能對治諸散動定毗鉢舍那者謂能對治諸顛倒慧於地地中修此二種皆由五相數數修習五相卽

是集總修等集總修者謂集一切總爲一聚簡要修習餘骨瓔等事境界觀亦集一切總爲一聚要略修習爲簡彼故說無相修於離衆相真法界中遣事差別而修習故雖無相修或有功用爲顯此修不藉功力任運而轉故次復說無功用修離作功用任運轉故雖無功用任運而修或勝或劣二種不定故復第四說熾盛修言熾盛者卽是增勝雖熾盛修或少所得便生喜足謂且修此餘何用爲故最後說無喜足修非但無相及無功用熾盛而修何者爲證最上佛果應勤修習銷融一切麤重依止者阿賴耶識名麤

重依止損壞彼聚故名銷融如大良藥銷諸病塊離
種種想得法苑樂者離我離法佛等相想苑謂於中
可以遊玩法謂法界法卽是苑故名法苑於此喜悅
名法苑樂證此故名得法苑樂如王宮外上妙苑園
遊戲其中受勝喜樂法界亦爾能正了知周遍無量
無分限相大法光明者謂正通達十方無邊無分量
相顯照行故名法光明如善誦習文字光明順清淨
分無所分別無相現行者當來佛果名清淨分此能
引彼故名爲順無所分別無相現行如佛輪王鮮白
蓋等爲令法身圓滿成辦能正攝受後後勝因者謂

第十地說名圓滿若在佛地說名成辦感此之因最
爲殊勝說名勝因前前諸因所招集故說名後後如
是五修隨其數量得五種果

論曰由增勝故說十地中別修十種波羅蜜多於前
六地所修六種波羅蜜多如先已說後四地中所修
四者一方便善巧波羅蜜多謂以前六波羅蜜多所
集善根共諸有情迴求無上正等菩提故二願波羅
蜜多謂發種種微妙大願引攝當來波羅蜜多殊勝
衆緣故三力波羅蜜多謂由思擇修習二力令前六
種波羅蜜多無間現行故四智波羅蜜多謂由前六

波羅蜜多成立妙智受用法樂成熟有情故又此四
種波羅蜜多應知般若波羅蜜多無分別智後得智
攝又於一切地中非不修習一切波羅蜜多如是法
門是波羅蜜多藏之所攝

釋曰由增勝故說十地中別修十種波羅蜜多者謂
決定說修差別義爲不爾耶一一地中具修十種波
羅蜜多是故不應但決定說此地修此波羅蜜多由
增勝言無此過失此中但說增勝修義不遮修餘如
契經說初地布施波羅蜜多最爲增勝其餘一切波
羅蜜多非不修習隨力隨分乃至廣說於前六地所

修六種波羅蜜多如先已說者謂極喜等前六地中
修布施等六到彼岸後四地中所修四者謂遠行等
後四地中修方便等四到彼岸方便善巧者謂不捨
生死而求涅槃是則說名方便善巧若以前六波羅
蜜多所集善根共諸有情爲欲饒益諸有情故不捨
有情當知卽是不捨生死若以此善迴求無上正等
菩提爲證無上佛菩提故當知卽是希求涅槃謂發
種種微妙大願引攝當來波羅蜜多殊勝衆緣者求
未來世到彼岸緣亦爲饒益諸有情故及爲速證佛
果涅槃作是願言若是處有到彼岸緣願我未來當

生於彼如是等願無量無邊故言種種謂由思擇修習二力者於此力中且說二種其餘諸力亦攝在中謂由前六波羅蜜多成立妙智受用法樂成熟有情者由施等六成立此智復由此智成立六種謂數相等種種品類是則名爲受用法樂由此妙智能正了知此施此戒此忍進等如所聞法饒益一切有情之類是則名爲饒益有情又此四種波羅蜜多乃至後得智攝者謂此所說方便等四是無分別後得智攝若立十種波羅蜜多第六般若唯是根本無分別智若立六種波羅蜜多第六般若無分別智及後得智

二智所攝後得智中四到彼岸亦在第六般若攝故如是法門是波羅蜜多藏所攝者一切大乘教法皆名波羅蜜多藏如是十地法門是彼藏所攝由一地皆是一切到彼岸藏之所攝故以此證知一切地中具修一切波羅蜜多

論曰復次凡經幾時修行諸地可得圓滿有五補特伽羅經三無數大劫謂勝解行補特伽羅經初無數大劫修行圓滿清淨增上意樂行補特伽羅及有相行無相行補特伽羅於前六地及第七地經第二無數大劫修行圓滿卽此無功用行補特伽羅從此已

上至第十地經第三無數大劫修行圓滿此中有頌

清淨增上力 堅固心昇進 名菩薩初修

無數三大劫

釋曰有五補特伽羅經三無數大劫者應知唯一補特伽羅位差別故建立五種謂後所說勝解行等勝解行者未證真如但依勝解勤修諸行此經第一無數大劫修行圓滿清淨增上意樂行者謂得清淨增上意樂勤修諸行此在六地名有相行在第七地名無相行如是二種補特伽羅經於第二無數大劫修行圓滿已上乃至第十地中卽此轉名無功用行經

於第三無數大劫修行圓滿第八地中無功用行猶未成滿第九第十地中此行方得成滿此唯是一補特伽羅異位相應差別成立如預流等從無始來生死流轉齊何當言三無數劫最初修行爲答此問故說伽他清淨增上力者謂善根力名清淨力此卽說有善根力者若大願力名增上力此意說有大願力者有善根力故能降伏所治有大願力故常值善知識堅固心昇進者雖遇惡友方便破壞終不棄捨大菩提心現世當來所修善法運運增長終無退減如是若時具善根力及大願力大菩提心堅固不退所

修善法念念增進不生喜足順舊而已齊是名爲最初修行三無數劫

釋增上戒學分第七

論曰如是已說因果修差別此中增上戒殊勝云何可見如菩薩地正受菩薩律儀中說復次應知略由四種殊勝故此殊勝一由差別殊勝二由共不共學處殊勝三由廣大殊勝四由甚深殊勝

釋曰依增上戒而學故名增上戒學如菩薩地正受菩薩律儀中說者謂如彼尸羅波羅蜜多品中廣說復次應知略由四種殊勝故此殊勝等如後廣釋

論曰差別殊勝者謂菩薩戒有三品別一律儀戒二攝善法戒三饒益有情戒此中律儀戒應知二戒建立義故攝善法戒應知修習一切佛法建立義故饒益有情戒應知成熟一切有情建立義故

釋曰差別殊勝謂諸菩薩具三種戒卽律儀戒攝善法戒饒益有情戒聲聞乘等唯有一種律儀尸羅是故菩薩望彼殊勝律儀戒者謂正受遠離一切品類惡不善法攝善法戒者謂正修習力無畏等一切佛法饒益有情戒者謂不顧自樂隨所堪能令入三乘捨生死苦證涅槃樂律儀戒應知二戒建立義故者

是二戒因故謂若防守身語意者便能無倒修習一切清淨佛法亦能成熟一切有情令入三乘餘則不爾

論曰共不共學處殊勝者謂諸菩薩一切性罪不現行故與聲聞共相似遮罪有現行故與彼不共於此學處有聲聞犯菩薩不犯有菩薩犯聲聞不犯菩薩具有身語心戒聲聞唯有身語二戒是故菩薩心亦有犯非諸聲聞以要言之一切饒益有情無罪身語意業菩薩一切皆應現行皆應修學如是應知說名為共不共殊勝

釋曰殺盜婬等食等所生名為性罪斷生草等非食等生說名遮罪菩薩於中觀有利益而無罪者一切應修聲聞不爾又諸菩薩心亦有犯非諸聲聞謂唯內起欲害等諸惡尋思不為發起身語二業一切饒益有情無罪身語意業者謂能利益安樂有情不發自他貪等煩惱如是一切菩薩應修

論曰廣大殊勝者復由四種廣大故一切種種無量學處廣大故二由攝受無量福德廣大故三由攝受一切有情利益安樂意樂廣大故四由建立無上正等菩提廣大故

釋曰種種無量學處廣大者謂諸菩薩所學尸羅種種品類無量差別所以廣大攝受無量福德廣大者謂此尸羅能攝無量福德資糧所以廣大攝受一切有情利益安樂意樂廣大者謂此尸羅攝諸有情此世他世世出世間捨惡攝善若因若果饒益意樂所以廣大建立無上正等菩提廣大者謂此尸羅建大菩提所以廣大諸聲聞等無如是事是故殊勝

論曰甚深殊勝者謂諸菩薩由是品類方便善巧行殺生等十種作業而無有罪生無量福速證無上正等菩提又諸菩薩現行變化身語兩業應知亦是甚

深尸羅由此因緣或作國王示行種種惱有情事安立有情毗奈耶中又現種種諸本生事示行逼惱諸餘有情真實攝受諸餘有情先令他心深生淨信後轉成熟是名菩薩所學尸羅甚深殊勝

釋曰由是品類方便善巧者謂諸菩薩悲願相應後得妙智行殺生等十種作業而無有罪等者謂諸愛樂善法憎惡不善見諸邪性說名後三依止此故行殺等七而無有罪生無量福速證菩提或行前七不起後三大數言十或已伏除爲試彼力故心慚起不能招苦故無有罪能助道故生無量福現行變化身

語兩業者謂依化身發起兩業或依實身由化心發
身語二業意業無形不可變化或雖現有貪瞋等事
於化有情無大義利是故不說安立有情毗奈耶中
者謂作國王制諸法律示行遍惱令住其中或一切
善能滅衆惡或大涅槃滅除生死名毗奈耶又現種
種諸本生事者謂諸菩薩諸本生事化心所現或久
成佛復示現行諸本生事饒益有情令菩薩學故後
說言是名菩薩所學尸羅

論曰由此略說四種殊勝應知菩薩尸羅律儀最爲
殊勝如是差別菩薩學處應知復有無量差別如毗

奈耶瞿沙方廣契經中說

釋曰今於此中略說四種殊勝之相於毗奈耶瞿沙
經中廣說復有無量殊勝此經卽是菩薩藏說故名
方廣

攝大乘論釋卷第七

音釋

英

乳亮切
與輓同
潰散也

軛

乙革切

倦

達省切
懈也

喏

烏沒切

澍

朱成切
霖靈也
璅與瑣同

嘉興府楞嚴寺經坊
攝大乘論釋卷七

宋刻此
一萬一千三百六十

該銀五兩

一錢一分二厘

楚襄鹿門寺後學維棟對

崇禎庚辰孟春般若堂識

攝大乘論釋卷第八

無性菩薩造

唐三藏法師玄奘奉制譯

釋增上心學分第八

論曰如是已說增上戒殊勝增上心殊勝云何可見
略由六種差別應知一由所緣差別故二由種種差
別故三由對治差別故四由堪能差別故五由引發
差別故六由作業差別故
釋曰如增上戒與聲聞異其增上心亦應有異故爲
此問六種差別略答此問如後別釋

論曰所緣差別者謂大乘法爲所緣故

釋曰大乘法者菩薩藏中所有甚深廣大教等聲聞等定非所能緣是故殊勝

論曰種種差別者謂大乘光明集福定王賢守健行等三摩地種種無量故

釋曰菩薩所得諸三摩地差別無量此中略說爲上首者等餘一切聲聞乘等尚不聞名何況能得

論曰對治差別者謂一切法總相緣智以楔出楔道理遣阿賴耶識中一切障麤重故

釋曰無分別智所緣真如是一切法共相所顯故說

此智名總相緣定能發此能對治智亦名對治聖道微妙故如細楔所治種子其性麤重故如麤楔

論曰堪能差別者謂住靜慮樂隨其所欲而受生故

釋曰由此靜慮其性調順有所堪能隨欲饒益諸有情處不退靜慮而往受生聲聞乘中無如是事所以殊勝

論曰引發差別者謂能引發一切世界無礙神通故

釋曰由此定力引發種種一切世界無礙神通
論曰作業差別者謂能振動熾然遍滿顯示轉變往來卷舒一切色像皆入身中所往同類或顯或隱所

作自在伏他神通施辯念樂放大光明引發如是大神通故

釋曰由此定力引發種種神通所作顯謂顯現隱謂隱藏所作自在謂變魔王作佛身等伏他神通謂能映奪他神通力無辯才者施以辯才無念樂者施以念樂爲召他方遠住菩薩放大光明引發如是大神通者引前所說種種神通如是等類聲聞等無是故殊勝

論曰又能引發攝諸難行十難行故十難行者一自誓難行誓受無上菩提願故二不退難行生死衆苦

不能退故三不背難行一切有情雖行邪行而不棄故四現前難行怨有情所現作一切饒益事故五不染難行生在世間不爲世法所染汙故六勝解難行於大乘中雖未能了然於一切廣大甚深生信解故七通達難行具能通達補特伽羅法無我故八隨覺難行於諸如來所說甚深祕密言詞能隨覺故九不離不染難行不捨生死而不染故十加行難行能修諸佛安住解脫一切障礙窮生死際不作功用常起一切有情一切義利行故

釋曰如說菩薩修諸難行一切難行十種所顯自誓

難行誓受無上菩提願者不顧自樂誓受饒益一切有情甚爲難故不退難行生死衆苦不能退者久處生死風寒等苦所不能退甚爲難故不肯難行一切有情雖行邪行而不棄者於父母等行邪惡行或無所用戲求眼睛雙足踐踰不觀其過而作饒益甚爲難故現前難行怨有情所現作一切饒益事者雖有重怨而現饒益甚爲難故不染難行生在世間不爲世法所染汙者常處世間利等八法所不能染甚爲難故勝解難行等者於微妙義殊勝神力雖未能了而深信解甚爲難故通達難行等者通達現觀等覺

一義能具通達遍計所執補特伽羅一切法性皆無所有甚爲難故隨覺難行等者於佛所說祕密言詞捨隨聞義覺不聞義甚爲難故不離不染難行等者不捨生死不染彼過甚爲難故加行難行等者已斷已脫一切煩惱及所知障而恒現前起作一切利有情事盡未來際常無休息欣修此行甚爲難故論曰復次隨覺難行中於佛何等祕密言詞彼諸菩薩能隨覺了謂如經言

釋曰第八難行其義未了故須重釋

論曰云何菩薩能行惠施若諸菩薩無少所施然於

十方無量世界廣行惠施云何菩薩樂行惠施若諸菩薩於一切施都無欲樂云何菩薩於惠施中深生信解若諸菩薩不信如來而行布施云何菩薩於施策勵若諸菩薩於惠施中不自策勵云何菩薩於施耽樂若諸菩薩無有暫時少有所施云何菩薩其施廣大若諸菩薩於惠施中離婆洛想云何菩薩其施清淨若諸菩薩殞波陀慳云何菩薩其施究竟若諸菩薩不住究竟云何菩薩其施自在若諸菩薩於惠施中不自在轉云何菩薩其施無盡若諸菩薩不住無盡如於布施於戒爲初於慧爲後隨其所應當知

亦爾

釋曰若諸菩薩無少所施等者謂諸菩薩一切有情攝爲已體通達自他平等性故彼行施時卽菩薩施故無少施名能行施又以一切所有財物施於一切是故說名無少所施又所施物施者受者皆不可得三輪清淨是故說言無少所施若諸菩薩於一切施都無欲樂者此旣遮言是不樂義於來求施當施我施先施我施此等一切皆無欲樂唯樂攀緣安任涅槃而行惠施若諸菩薩不信如來而行布施者謂證法性自了自信而行惠施非唯信他若諸菩薩於惠

施中不自策勵者謂能任運常行施故不須自策而
能策他勸令施故若諸菩薩無有暫時少有所施者
是一切時一切施義若諸菩薩於惠施中離婆洛想
者此婆洛言顯目堅實密詮流散今取密義離流散
想卽三摩地是心住定而行施義若諸菩薩殑波陀
慳者殑波陀言顯目生起密詮拔足今取密義拔除
慳足而行惠施若諸菩薩不住究竟者不同一向趣
寂聲聞安住究竟無餘涅槃若諸菩薩於惠施中不
自在轉者謂令慳等施所治障不自在轉若諸菩薩
不住無盡者謂得圓滿無盡增上究竟佛果而不安

任何者起化爲饒益他常行惠施如於布施於戒乃
至當知亦爾者類通餘五謂如經言云何菩薩能具
尸羅若諸菩薩不護少戒謂見自他平等性故他護
淨戒卽是自己具足尸羅

論曰云何能殺生若斷衆生生死流轉云何不與取
若諸有情無有與者自然攝取云何欲邪行若於諸
欲了知是邪而修正行云何能妄語若於妄中能說
爲妄云何具戍尼若能常居最勝空住云何波魯師
若善安住所知彼岸云何綺間語若正說法品類差
別云何能貪欲若有數數欲自證得無上靜慮云何

能瞋恚若於其心能正憎害一切煩惱云何能邪見
若一切處遍行邪性皆如實見

釋曰如經中說苾芻我是能殺等者此中顯彼所說
意趣若斷衆生生死流轉者斷是殺義與問相應無
有與者自然攝取者是無他求自攝益義若於諸欲
了知是邪而修正行者謂如實知若境界欲若分別
欲唯是邪亂如有頌言

佛說貪恚癡 皆從分別起 淨不淨顛倒

此亦爲緣生 淨不淨顛倒 爲緣而有者

彼自性皆無 故欲非真實

若於妄中能說爲妄者說妄爲妄故名妄語如有頌
言

一切虛妄法 世尊如實說 於虛妄法中
諸行最虛妄

若能常居最勝空住者依世訓釋文詞道理答上所
問具戍尼言此具戍尼顯目離間語密詮常勝空具
表勝義戍表空義尼表常義今取密義問答相應顯
則不爾波魯師等訓釋文詞道理亦爾此波魯師顯
目麤惡語密詮住彼岸今取密義是故說言若善安
住所知彼岸所知彼岸是一切智佛於其中能善安

住名波魯師若正說法品類差別者釋綺間語其義
易了若有數數欲自證得無上靜慮者如上訓釋文
詞道理諸佛身中所有靜慮說爲無上若於其心能
正憎害一切煩惱者已滅已斷是憎害義若一切處
遍行邪性皆如實見者謂見一切虛妄分別邪亂爲
性

論曰甚深佛法者云何名爲甚深佛法此中應釋謂
常住法是諸佛法以其法身是常住故又斷滅法是
諸佛法以一切障永斷滅故又生起法是諸佛法以
變化身現生起故又有所得法是諸佛法八萬四千

諸有情行及彼對治皆可得故又有貪法是諸佛法
自誓攝受有貪有情爲已體故又有瞋法是諸佛法
又有癡法是諸佛法又異生法是諸佛法應知亦爾
又無染法是諸佛法成滿真如一切障垢不能染故
又無汙法是諸佛法生在世間諸世間法不能汙故
是故說名甚深佛法

釋曰甚深佛法契經所說其義云何謂餘經說若常
住法是諸佛法廣說乃至又無汙法是諸佛法此中
密意今當顯示以其法身是常住者法身卽是轉依
爲相離一切障常住真如無變易故或無垢穢無有

呈礙無上妙智如無色界而非異熟是無漏故此亦
常住法身所攝無差別故非業煩惱所能爲故八萬
四千諸有情行及彼對治皆可得者八萬四千法蘊
能治有貪有瞋有癡等分有情行故四種各有二萬
一千又無染法是諸佛法者善淨真如一切障垢不
能染故餘義易了不須重釋佛說如是祕密言詞復
有何果謂令說者易可安立總括義故易爲他說卽
此因故能令聞者易可受持資糧易滿受持教故易
達法性資糧滿故得佛證淨得大我故法僧亦爾並
最勝故由此證得現法樂住覺知彼故於智者前論

義決擇入聰敏數爲斯十利說祕密言聲聞乘中亦
說殺害於父母等密意言詞十利亦爾

論曰又能引發修到彼岸成熟有情淨佛國土諸佛
法故應知亦是菩薩等持作業差別

釋曰菩薩所得諸三摩地復有四種作業差別謂依
此定能修一切波羅蜜多成熟一切諸有情類發神
通等方便引令入正法故能淨佛土隨欲能成金等
寶故能正修習力無畏等一切佛法非離如是所說
等持能辦修習到彼岸等四種作業如聲聞等

釋增上慧學分第九

論曰如是已說增上心殊勝增上慧殊勝云何可見
謂無分別智若自性若所依若因緣若所緣若行相
若任持若助伴若異熟若等流若出離若至究竟若
加行無分別後得勝利若差別若無分別後得譬喻
若無功用作事若甚深應知無分別智名增上慧殊
勝

釋曰心既定能如實知故等持無間說增上慧學
爲不爾耶攝取其明卽名爲學慧之與學應無有異
若如是者依同處釋謂增上慧卽是其學若爾此中
應無依義謂依餘慧而起於學是故說名增上慧學

如前二學依戒而學依定而學非於此中依慧而學
慧卽學故應如是說其加行慧依根本學其根本慧
依後得學其後得慧依二無間而起修學何等名爲
增上慧學謂無分別智今於此中最初自性最後甚
深廣釋此智

論曰此中無分別智離五種相以爲自性一離無作
意故二離過有尋有伺地故三離想受滅寂靜故四
離色自性故五離於真義異計度故離此五相應知
是名無分別智

釋曰依智自性說離五相由遮詮門說智體相以表

詮門不可說故遣分別門無分別智其相可了若異此智應有分別何等分別謂後廣說無作意等若無作意是無分別智熟眠醉等無所作意應成無分別智然不應許由離功用應得無顛倒故若過尋伺地是無分別智第二靜慮已上諸地一切異生及聲聞等應成無分別智然彼無有無分別智若想受滅是無分別智此智體相難可成立無想等中離心無有諸心法故由意識滅說彼無心如前已說若如其色是無分別智應不得成無分別智譬如大種所造色故若於真義異相計度是無分別智此智不成無分

別性以於真義異相計度言此是真無分別有分別故

論曰於此所說無分別智成立相中後說多頌

釋曰依前所說無分別智略成立相廣說多頌次第

別顯爲顯自性故說初頌

論曰

諸菩薩自性 遠離五種相 是無分別智

不異計於真

釋曰於此頌中由前三句遮五種相方便顯示無分別智由第四句正說自性不異計於真者謂於真義

不異計度以爲自性自性自體義無差別如說環釧
金爲自體次後一頌說智所依

論曰

諸菩薩所依 非心而是心 是無分別智

非思義種類

釋曰智是心法故應依心依止於心而無分別不應
道理心聲卽是思量相故若依非心譬如衆色不應
成智爲解如是雙結過失故說半頌非思義種類者
謂無分別智所依非心非思義故亦非非心爲所依
止心種類故以心爲因數習勢力引得此位名心種

類此卽顯示智所依心出過一切思量分別次有一

頌顯智因緣

論曰

諸菩薩因緣 有言聞熏習 是無分別智

及如理作意

釋曰因緣與能作因緣義一有言聞熏習者謂有於
他大乘言音故名有言聞謂聽聞卽彼非餘由此所
引功能差別說名熏習及如理作意者謂此爲因所
生意言如理作意順理清淨故名如理智必有境故
次一頌說智所緣

論

攝大乘論卷八

三

通八

論曰

諸菩薩所緣 不可言法性 是無分別智

無我性真如

釋曰不可言法性者謂可言法無自性性是離可言
遍計所執自性性義無我性真如者爲成此義令其
明了卽是一切補特伽羅諸法無性所顯真如解脫
增益損減二邊無分別智所緣境界有所緣法定有
行相故次一頌顯智行相

論曰

諸菩薩行相 復於所緣中 是無分別智

彼所知無相

釋曰於所緣中相似而行故名行相無分別智於真
如境相似而行彼所知無相者謂說此智於真如境
所作行相此意說言無分別智緣真如境離一切相
作意行相以爲行相次說二頌於上所緣及智行相
釋通疑難

論曰

相應自性義 所分別非餘 字展轉相應
是謂相應義 非離彼能詮 智於所詮轉
非詮不同故 一切不可言

論

攝大乘論卷八

三

通八

釋曰若實無有所分別義何所分別故說是言相應
自性義所分別非餘等謂諸文字展轉相應宣唱不
絕遍計心等緣此假立成遍計義爲所分別無別實
義爲所分別故言非餘若無文字相續宣唱分別無
故云何諸法皆不可言爲顯此理故說是言非離彼
能詮智於所詮轉等若實有義可言說者離能詮名
於彼應有似言智起非未解了能詮名言於所詮義
有此智起故不可言或謂外義雖定實有要待能詮
所詮智起爲遮此故說如是言非詮不同故謂相異
故非實能詮以能詮名與所詮義別相取故其相各

異云何得成定實詮表一切不可言者由此道理所
有一切能詮所詮皆不可言無分別智何所任持
論曰

諸菩薩任持 是無分別智 後所得諸行
爲進趣增長

釋曰後所得諸行者謂無分別後得智中所得種種
菩薩諸行此行皆以智爲所依爲進趣增長者謂爲
增長菩薩諸行此說任持有要所用無顛倒故能持
諸行無分別智爲誰助伴若唯有一應無所能

論曰

諸菩薩助伴 說爲二種道 是無分別智

五到彼岸性

釋曰二種道者一資糧道二依止道五到彼岸以爲自性此中前四波羅蜜多是資糧道第五靜慮波羅蜜多是依止道若在定心前說四種波羅蜜多諸善資助便能生長無分別智此智名慧波羅蜜多乃至未得佛果已來無分別智當於何處感異熟果

論曰

諸菩薩異熟 於佛二會中 是無分別智

由加行證得

釋曰二會中者謂於諸佛變化受用二身會中由加行證得者謂顯能感異熟果義此非異熟因能對治彼故卽增上果假名異熟由此資熏餘有漏業令感異熟故立此名若修加行無分別時生在諸佛所現變化身衆會中若時證得無分別智便生諸佛所現受用身衆會中無分別智誰爲等流

論曰

諸菩薩等流 於後後生中 是無分別智
自體轉增勝

釋曰前前生中無分別智後後生處展轉增勝是等

流果無分別智出離云何

論曰

諸菩薩出離 得成辦相應 是無分別智
應知於十地

釋曰初極喜地入見道時見一切地無分別理初得出離後修道中方得諸地成辦相應無分別智誰爲究竟

論曰

諸菩薩究竟 得清淨三身 是無分別智
得最上自在

釋曰清淨三身者謂初地中雖得三身而未清淨至第十地乃得清淨方名究竟故說爾時得淨三身得最上自在者謂於爾時無分別智非但獲得清淨三身亦得最上十種自在故名究竟無分別智如何從何由何無染

論曰

如虛空無染 是無分別智 種種極重惡
由唯信勝解

釋曰初問如何得無染者答如虛空無染次問從何得無染者答種種極重惡後問由何得無染者答曰

唯信勝解謂唯由信由慧勝解以爲因故而得無染
論曰

如虛空無染 是無分別智 解脫一切障
得成辦相應

釋曰解脫一切障者解脫煩惱及所知障得成辦相
應者謂在初地與得相應乃至佛地成辦相應
論曰

如虛空無染 是無分別智 常行於世間
非世法所染

釋曰常行於世間非世法所染者此顯遍生一切生

處利等世間八法不染如紅蓮華出世間攝如是三
頌顯示三智所得勝利加行根本後得三種無分別
智有何差別

論曰

如癡求受義	如癡正受義	如非癡受義
三智譬如如是	如愚求受義	如愚正受義
如非愚受義	三智譬如如是	如五求受義
如五正受義	如末那受義	三智譬如如是
如未解於論	求論受法義	次第譬三智
應知加行等		

釋曰爲顯三智行相差別說如是喻如瘧求受義者譬如瘧人求受境界而未能受亦不能說如是加行無分別智求證真如而未能證寂無言說當知亦爾如瘧正受義者譬如瘧人正受境界無所言說如是根本無分別智正證真如離諸戲論當知亦爾如非瘧受義者如不瘧人受諸境界亦起言說如是後得無分別智返照真如現證境界能起言教當知亦爾由此道理釋如愚頌如五求受義者譬如五識求受境界雖有所求而無分別如是加行無分別智當知亦爾如五正受義者譬如五識正受境界離諸分別

如是根本無分別智當知亦爾如末那受義者譬如意識能受境界亦能分別如是後得無分別智當知亦爾如未解於論求論受法義者如未解論求誦於論而未能誦如是加行無分別智當知亦爾如溫習論領受文字如是根本無分別智當知亦爾如已聽習通達法義如是後得無分別智當知亦爾由如是等衆多譬喻如數次第喻加行等三智差別次顯根本後得二智譬喻差別

論曰

如人正閉目 是無分別智 卽彼復開目

後得智亦爾 應知如虛空 是無分別智

於中現色像 後得智亦爾

釋曰由此二頌顯示根本後得差別閉目開目虛空
色像俱顯二智是無分別是有分別是其平等是不
平等其加行智未有所證故略不說又加行智是本
智因其後得智是本智果是故且辯無分別智成所
作事無分別智修成佛果既無分別云何能作利有
情事

論曰

如末尼天樂 無思成自事 種種佛事成

常離思亦爾

釋曰今此頌中引彼末尼天樂兩喻成立所得無分
別智雖無分別不作功用成種種事如如意珠及以
天樂雖無是念我當放光我當出聲並無思故然由
生彼有情福業意樂勢力不待擊奏放種種光出種
種聲諸佛菩薩無分別智當知亦爾雖離分別不作
功用而能隨彼所化有情福力意樂現作種種利樂
事轉次當顯示無分別智所有甚深無分別智境界
云何爲緣分別依他起性爲緣餘境自體亦爾爲智
非智若爾何失若緣分別依他起性云何得成無分

別智若緣餘境餘境定無當何所緣若是其智應有所知若是非智云何得名無分別智爲離如是一切過失故說頌言

論曰

非於此非餘 非智而是智 與境無有異
智成無分別

釋曰無分別智不緣分別依他起性無分別故非緣分別成無分別亦不緣餘以爲境界以卽緣此分別法性爲境界故法與法性若一若異俱不可說是故此智不可定說緣分別境非分別境自體亦爾不可

說言決定是智如加行智及後得智分別無故亦不可說決定非智以加行智爲先因故與境無有異智成無分別者不可分別此是能知此是所知能取所取分別無故此智與境無差別相譬如虛空與虛空中所有光明是故此智成無分別餘契經中說一切法性無分別今當解釋

論曰

應知一切法 本性無分別 所分別無故
無分別智無

釋曰所分別無故者由所分別遍計所執義永無故

餘契經中說一切法性無分別若一切法本來自性無分別者何不一切有情之類從本已來不作功用自然解脫無分別智彼無有故由彼有情於一切法無分別性現證真智本來未生諸菩薩等於一切法無分別性種性爲因證智已生由此道理諸菩薩等能得解脫非餘有情次當顯示加行智等各有三種五種差別

論曰此中加行無分別智有三種謂因緣引發數習生差別故

釋曰此加行智生起差別由三種力一因緣力二引

發力三數習力因緣力者謂種性力或有種性會遇強緣速起加行如是加行種性爲因而得生起言種性者謂無始來六處殊勝能得佛果法爾功能引發力者謂前生中已習爲因發起加行數習力者謂現在生數數修習由士用力發起加行

論曰根本無分別智亦有三種謂喜足無顛倒無戲論無分別差別故

釋曰喜足無分別者謂於下劣義而生喜足於後勝進不希求故名無分別如得世間聞思兩智於少分義或已信解或已決了便生喜足或如已得世間修

慧證第一有麤煩惱息於中執爲究竟解脫便生喜足如是等類皆名喜足無分別智無顛倒無分別者謂聖弟子等彼由修慧於苦等諦起無常等四無倒行不起常等顛倒分別名無顛倒無分別智無戲論無分別者謂諸菩薩於無常等亦不分別乃至菩提亦離戲論由一切法無分別理出過一切名言道故越度一切世智境故由戲論名是世俗聲世俗智攝遠離此故名無戲論無分別智

論曰後得無分別智有五種謂通達隨念安立和合如意思擇差別故

釋曰此後得智所作別故有其五種謂通達等思擇之聲一一皆有通達思擇者於真決定於真現觀故名通達由後得智思擇如是所得通達謂即於中自內審察此事如是是故說名通達思擇隨念思擇者謂於後時隨念通達念言我曾通達是事是故說名隨念思擇安立思擇者謂從此出如所通達爲他宣說是故說名安立思擇和合思擇者謂總相觀緣一切法由此觀故進趣轉依或轉依已重起此觀是故說名和合思擇如意思擇者謂智現前隨所思惟一切如意如令地等變成金等是故說名如意思擇此

思擇聲意說其智前說一切法本性無分別所分別
無故云何得知所分別義實無所有爲欲成立彼無
所有故說多頌

論曰

鬼傍生人天 各隨其所應 等事心異故
許義非真實 於過去事等 夢像二影中
雖所緣非實 而境相成就 若義義性成
無無分別智 此若無佛果 證得不應理
得自在菩薩 由勝解力故 如欲地等成
得定者亦爾 成就簡擇者 有智得定者

思惟一切法 如義皆顯現 無分別智行

諸義皆不現 當知無有義 由此亦無識

釋曰鬼傍生人天等者謂於人等見有水處餓鬼見
是陸地高原於人所見有糞穢處傍生見爲淨妙飲
食於人所見不淨物中餓鬼傍生見爲清淨於人所
見淨妙飲食諸天見爲臭穢不淨非相違事同一處
有故知遍計所執義無若無有義云何無境識得現
行何故詰問汝經部師過去未來境界非有云何於
中得有智轉又於夢中夢像實無云何智起非隘室
中偃臥一處容有夢智所緣真實山河像等又未曾

經自斷其首云何夢見非不得通憶宿任事又於鏡等三摩地中所行二影非真實有云何了然當心顯現故知自緣心之影像而境相成就者總結過去未來等境雖非實有而於自心境相成就若義義性成無無分別智者若諸境義義性成實無分別智應不得成分別有故此若無佛果證得不應理者此無分別智體若無證得佛果不應道理是則應成害本過失是故應知所分別義定非成實又此境義定非實有何以故得自在菩薩者謂諸菩薩得大自在由勝解力故者由意解力如欲地等成者謂變地等令成

金等得定者亦爾者謂除菩薩餘聲聞等得靜慮者成就簡擇者謂慧成滿者言有智者謂與成滿正智相應是故菩薩名有智者得定者者得三摩地思惟一切法者謂正思惟一切契經應頌等法如義皆顯現者謂以種種無我等行如如思惟契經等法如是如是其義顯現是故應知卽此如理作意之心似其所取能取相現一切外義都無所有無分別智行諸義皆不現者此中應續前說許義非真實言由諸菩薩無分別智現起行時一切境義皆不顯現是故應知所有境義皆非實有當知無有義由此亦無識者

結勸應知無有境義由此能識亦無所有非無所識而有能識應正道理前於廣釋所知相中已具辯牴如是道理

論曰般若波羅蜜多與無分別智無有差別如說菩薩安住般若波羅蜜多非處相應能於所餘波羅蜜多修習圓滿云何名爲非處相應修習圓滿謂由遠離五種處故一遠離外道我執處故二遠離未見真如菩薩分別處故三遠離生死涅槃二邊處故四遠離唯斷煩惱障生喜足處故五遠離不顧有情利益安樂住無餘依涅槃界處故

釋曰般若波羅蜜多與無分別智無有差別者性相等故謂諸所有無分別智卽是般若波羅蜜多故彼經中作如是說菩薩安住般若波羅蜜多非處相應能於所餘波羅蜜多修習圓滿此義云何謂由遠離五種處故卽是遠離外道我執處等五處差別此中可居故名爲處遠離外道我執處者謂諸外道安住我執作是念言我能了知此是我慧菩薩遠離如是我處所不計執我及以我所而起般若菩薩遠離如是處所是故說名非處相應遠離未見真如菩薩分別處者謂未見真諸菩薩衆於其般若波羅蜜多無分

別智起諸分別此是般若波羅蜜多菩薩遠離如是處所是故說名非處相應如有頌言

若有所見 汝爲彼縛 若無所見 便得解脫

遠離生死涅槃二邊處者謂如世間任生死邊有我執故如聖弟子住涅槃邊煩惱斷故菩薩不爾是故說名遠離二邊非處相應遠離唯斷煩惱障生喜足處者謂聲聞等計修習力斷煩惱障卽爲一切所作已辦菩薩遠離如是處所以能障礙利益安樂諸有情故如有頌言

非往諸惡趣 極障大菩提 如住於聲聞

及以獨覺地

菩薩遠離如是處所是故說名非處相應遠離不顧有情利益安樂住無餘依涅槃界處者如聲聞等不顧有情利益安樂住無餘依涅槃界中如火燒薪畢竟寂滅菩薩遠離如是處所般若大悲皆具足故能正安住無住涅槃由捨此處是故說名非處相應論曰聲聞等智與菩薩智有何差別由五種相應知差別一由無分別差別謂於蘊等法無分別故二由非少分差別謂於通達真如入一切種所知境界普爲度脫一切有情非少分故三由無住差別謂無住

涅槃爲所住故四由畢竟差別謂無餘依涅槃界中
無斷盡故五由無上差別謂於此上無有餘乘勝過
此故此中有頌

諸大悲爲體

由五相勝智

世出世滿中

說此最高遠

釋曰此中顯示聲聞等智與菩薩智五相差別無分
別差別者謂聲聞等智就四顛倒名無分別諸菩薩
智於一切法乃至菩提皆無分別非少分差別復有
三種一通達真如非少分差別謂聲聞等入真觀時
唯能通達補特伽羅空無我理是諸菩薩入真觀時

具足通達補特伽羅及一切法空無我理二所知境
界非少分差別謂聲聞等唯於苦等諦中智生卽名
修習所作已辦是諸菩薩普於一切所知境界無倒
智生乃名修習所作已辦三所度有情非少分差別
謂聲聞等唯求自利盡無生智正勤修行是諸菩薩
普爲濟度一切有情求大菩提於此三種非少分中
聲聞菩薩智有差別無住差別者謂聲聞等唯住涅
槃是諸菩薩具足悲慧增上力故無住涅槃以爲住
處畢竟差別者顯聲聞等與諸菩薩於涅槃中有大
差別謂聲聞等住無餘依涅槃界中身智永盡如燈

談滅是諸菩薩得成佛時所證法身窮生死際無有斷盡如無色界相續不壞由此差別智有差別無上差別者謂聲聞乘上有獨覺獨覺乘上復有大乘其菩薩乘卽是佛乘更無有上由此五相應知聲聞與諸菩薩智有差別復以伽陀攝如是義言五相者卽前所說五相差別世出世滿中者靜慮無色名世間滿聲聞乘等所得涅槃名出世滿此皆勝彼故說高遠

論曰若諸菩薩成就如是增上尸羅增上質多增上般若功德圓滿於諸財位得大自在何故現見有諸

有情匱乏財位見彼有情於諸財位有重業障故見彼有情若施財位障生善法故彼見有情若乏財位厭離現前故見彼有情若施財位卽爲積集不善法因故見彼有情若施財位卽便作餘無量有情損惱因故是故現見有諸有情匱乏財位此中有頌

見業障現前 積集損惱故 現有諸有情

不感菩薩施

釋曰今當顯說由是因緣菩薩雖有財位自在而不施他見彼有情於諸財位有重業障故者謂諸菩薩見彼有情於其財位有重業障故不施與勿令慧施

空無有果設復施彼亦不能受何用施爲如有頌言
如母乳嬰兒 一經月無倦 嬰兒喉若閉

乳母欲何爲

見彼有情若施財位障生善法故者謂諸菩薩見彼
有情雖於財位無重業障而彼若得財位圓滿便多
放逸不起善法作是思惟寧彼現法少時貧賤勿彼
來生多時貧賤故不施彼所有財位見彼有情若乏
財位厭離現前故者謂諸菩薩見彼有情若乏財位
厭生死心便現在前求欲出離若得富貴卽生憍逸
故不施彼所有財位作是思惟寧彼貧賤厭離生死

心常現前勿彼富貴受樂放逸不厭生死不起善法
見彼有情若施財位卽爲積集不善法因故者謂諸
菩薩見彼有情若當施彼滿足財位卽便放逸積集
種種惡不善業故不施彼所有財位如有頌言

寧使貧乏於財位

遠離惡趣諸惡行

勿彼富貴亂諸根

令感當來衆苦器

見彼有情若施財位卽便作餘無量有情損惱因故
者謂諸菩薩見彼有情若得富貴卽便損惱無量有
情故不施彼所有財位作是念言寧彼一身受貧賤
苦勿令損惱餘多有情復以伽陀攝如是義故說見

論

攝大乘論釋卷八

三

運

業障現前等其文易了無煩重釋

攝大乘論釋卷第八

音釋

模先結踰達合切殞鳥骨切瘡倚下切監鳥解切
與踏同 瘡瘡也 監壓也

嘉興府楞嚴寺經坊餘資刻此
攝大乘論釋卷第八
計字一万
該銀四兩九錢 分厘

崇禎庚辰孟春般若堂識

攝大乘論釋卷第九

無性菩薩造

唐三藏法師玄奘奉制譯

釋彼果斷分第十

論曰如是已說增上慧殊勝彼果斷殊勝云何可見
斷謂菩薩無任涅槃以捨雜染不捨生死二所依止
轉依爲相此中生死謂依他起性雜染分涅槃謂依
他起性清淨分二所依止謂通二分依他起性轉依
謂即依他起性對治起時轉捨雜染分轉得清淨分
釋曰無分別智能治既生一切所治決定應斷故彼

無間說斷殊勝無任涅槃者不同世間聲聞獨覺安
任生死或涅槃故以捨雜染不捨生死者害彼勢力
如被呪蛇雖不棄捨而無染故二所依止轉依爲相
者或依士釋或持業釋任此轉依如無色界若依自
利與殊勝慧共相應故不容煩惱若依利他由與大
悲共相應故現處生死而不棄捨此中何者生死涅
槃依止轉依皆應顯說生死謂依他起性雜染分者
謂心心法煩惱迷亂生死過失相續不絕遍計所執
分涅槃謂依他起性清淨分者謂畢竟轉遍計所執
圓成實分二所依止謂通二分依他起性者謂二所

依依他起性轉依謂卽依他起性者謂心心法依他
起性是諸雜染轉滅所依又是一切佛法所依如有
說言此是一切佛法諸地波羅蜜多果所依等云何
轉依何者轉依謂卽於此依他起性對治起時者無
分別智起時轉捨雜染分者轉滅一切所取能取諸
迷亂分轉得清淨分者捨彼所取能取性故轉得遠
離所取能取自內所證絕諸戲論最清淨分

論曰又此轉依略有六種一損力益能轉謂由勝解
力聞熏習住故及由有羞耻令諸煩惱少分現行不
現行故二通達轉謂諸菩薩已入大地於真實非真

實顯現不顯現現前住故乃至六地三修習轉謂猶有障一切相不顯現真實顯現故乃至十地四果圓滿轉謂永無障一切相不顯現最清淨真實顯現於一切相得自在故五下劣轉謂聲聞等唯能通達補特伽羅空無我性一向背生死一向捨生死故六廣大轉謂諸菩薩兼通達法空無我性卽於生死見爲寂靜雖斷雜染而不捨故若諸菩薩住下劣轉有何過失不顧一切有情利益安樂事故違越一切菩薩法故與下劣乘同解脫故是爲過失若諸菩薩住廣大轉有何功德生死法中以自轉依爲所依止得自

在故於一切趣示現一切有情之身於最勝生及三乘中種種調伏方便善巧安立所化諸有情故是爲功德

釋曰損力益能轉等者謂由勝解力及聞熏習力損減依附異熟識中煩惱熏習增益所習淨法功能又由勝解聞熏習任有羞耻故令諸煩惱少分現行或不現行通達轉等者謂已證入菩薩大地於真非真或現不現無分別智有間無間而現行故或時真現謂入觀時或非真現謂出觀時非真與真於此二時如其次第說名不現此現不現乃至六地修習轉等

者由所知障說名有障此轉依位乃至十地諸相不現唯真顯現果圓滿轉等者由一切障說名無障以一切障永無有故得一切相皆不顯現得最清淨真實顯現依此轉依於一切相得大自在以於諸相得自在故隨其所樂利樂有情下劣轉等其言易了無煩重釋廣大轉等者謂於雜染斷而不捨於生死中達無我故斷諸雜染卽於其中見寂靜故而不棄捨住下劣轉有何過失等其文易解任廣大轉有何功德等者於一切法得自在故於一切趣示顯一切同分之身種種調伏方便善巧安立所化有感人情置

最勝生及三乘中最勝生者謂諸世間安樂生處應知此是說法功德

論曰此中有多頌

諸凡夫覆真 一向顯虛妄 諸菩薩捨妄

一向顯真實 應知顯不顯 真義非真義

轉依卽解脫 隨欲自在行 於生死涅槃

若起平等智 爾時由此證 生死卽涅槃

由是於生死 非捨非不捨 亦卽於涅槃

非得非不得

釋曰爲顯轉依復說多頌諸凡夫覆真等者謂如凡

夫無明未斷真義不顯故說名覆無明力故一切虛
妄皆悉顯現菩薩不爾無明斷故通達虛妄皆無所
有故名捨妄惟有真義一向顯現由此道理應知顯
不顯真義非真義者謂圓成實真義顯現遍計所執
非真實義皆不顯現言轉依者謂非真義皆不顯現
所有真義皆悉顯現故名轉依卽解脫者謂卽轉依
名爲解脫隨欲自在行者謂此轉依解脫自在於諸
世間得隨欲行由隨所欲所作自在故名解脫非如
斬首捨離身命名爲解脫於生死涅槃若起平等智
等者謂遍計所執自性名爲生死此卽無性無性卽

空空卽涅槃圓成實性由是於生死非捨非不捨等
者謂卽生死是涅槃故說名非捨無復生死名想轉
故名非不捨非離生死別得涅槃故名非得卽於此
中證涅槃故名非不得

釋彼果智分第十一之一

論曰如是已說彼果斷殊勝彼果智殊勝云何可見
謂由三種佛身應知彼果智殊勝一由自性身二由
受用身三由變化身此中自性身者謂諸如來法身
一切法自在轉所依止故受用身者謂依法身種種
諸佛衆會所顯清淨佛土大乘法樂爲所受故變化

身者亦依法身從觀史多天宮現沒受生受欲踰城
出家往外道所修諸苦行證大菩提轉大法輪入大
涅槃故

釋曰由斷所斷獲得無垢無罣礙智故斷殊勝無間
次說果智殊勝自性身中非假所立故名自性是所
依止故名爲身法性卽身故名法身或是諸法所依
止處故名法身言一切法自在轉所依止者謂於一
切法得自在轉亦所依止故名一切法自在轉所依
止或依持業釋受用身中依法身者由有彼故而得
有此種種諸佛衆會所顯者謂有佛土諸大菩薩衆

所雲集由此了知故名所顯卽是西方極樂土等清
淨佛土大乘法樂爲所受故者謂於清淨佛國土中
受用種種大乘法樂領解義故或於清淨佛國土中
受用種種金銀等寶諸佛菩薩展轉受用妙色身等
及受經等種種法義安立自相及共相故何者所依
復是誰依謂前無垢無罣礙智由此妙智增上力故
能令安住不可思議解脫已入大地諸大菩薩清淨
佛土大乘法樂相現智生變化身中依法身者如前
已說謂由果智殊勝力故從觀史多天宮現沒乃至
涅槃此卽能令餘相續中與人同分識相生起

論曰此中說一喩陀南頌

相證得自在 依止及攝持 差別得甚深

念業明諸佛

釋曰略標總義名喩陀南相證得等是所標義

論曰諸佛法身以何爲相應知法身略有五相

釋曰初總標相復有五種下轉依等別釋五相

論曰一轉依爲相謂轉滅一切障雜染分依他起性故轉得解脫一切障於法自在轉現前清淨分依他起性故

釋曰轉滅一切障雜染分依他起性故者謂轉雜染

分依他起性似所取相及能取相令永不生故轉得解脫一切障於法自在轉現前清淨分依他起性故者謂轉得所取能取無性所顯離垢真如圓成實性及得於一切法自在而轉現在前因極清淨分依他起性故

論曰二白法所成爲相謂六波羅蜜多圓滿得十自在故此中壽自在心自在衆具自在由施波羅蜜多圓滿故業自在生自在由戒波羅蜜多圓滿故勝解自在由忍波羅蜜多圓滿故願自在由精進波羅蜜多圓滿故神力自在五通所攝由靜慮波羅蜜多圓

滿故智自在法自在由般若波羅蜜多圓滿故
釋曰白法所成爲相等者謂諸聲聞所得轉依惟是
煩惱永斷所顯無有白法所成爲相若諸菩薩所得
轉依修習六種波羅蜜多極圓滿故白法自性十種
自在以爲其相於此時中無有一念是無記分況染
汙分此中已下釋十自在壽自在者謂隨所欲能捨
命故心自在者謂於生死無染汙故又隨意樂能正
爲他引攝衆具於中自在運轉其心名心自在衆具
自在者謂飲食等諸資生具隨意所樂能積集故衆
具資財其義是一由施波羅蜜多圓滿故者謂由法

施無畏施財施圓滿如其所應得此果故業自在者
謂於諸業得大自在惟作善業非惡無記及於其中
勸他作故生自在者謂於一切應所生處如其所欲
現受生故由戒波羅蜜多圓滿故者謂二自在是尸
羅果由具戒者惟造善業故又具戒者所願皆成故
勝解自在者謂於地等發起勝解令成金等如所勝
解地等金等隨勝解轉由忍波羅蜜多圓滿故者謂
此自在是其忍果如昔因時樂修忍故隨諸有情心
所樂轉故今獲得地等金等隨勝解轉願自在者謂
隨所願一切事成由精進波羅蜜多圓滿故者謂此

自在是精進果由昔因時修精進故於諸有情諸利樂事無有懈廢故於今時所願自在神力自在五通所攝者謂隨意樂引發種種最勝神通由靜慮波羅蜜多圓滿故者謂此自在是靜慮果由昔因時樂修定故隨諸有情所應作事證入種種靜慮等至故於今時得定所作神通自在在智自在者謂隨所有種種言音智現前故法自在者謂隨意樂宣說契經應頌等故由般若波羅蜜多圓滿故者謂此自在是般若果由昔因時樂修慧故隨其類音爲說正法故今證得殊勝般若妙達言音巧說正法

論曰三無二爲相謂有無無二爲相由一切法無所有故空所顯相是實有故有爲無爲無二爲相由業煩惱非所爲故自在示現有爲相故異性一性無二爲相由一切佛所依無差別故無量相續現等覺故此中有二頌

我執不有故 於中無別依 隨前能證別
故施設有異 種性異非虛 圓滿無初故
無垢依無別 故非一非多

釋曰有無無二爲相者謂非有相以一切法遍計所執皆無有故亦非無相以空所顯自性有故有爲無

爲無二爲相者以業煩惱非所爲故非有爲相於能
示現似有爲法得大自在數數示現似有爲故非無
爲相異性一性無二爲相者以佛法身體是其一故
非異相無量依止各別證得故非一相俱一無故名
無二相復以二頌攝如是義令其易了所謂我執不
有故等若於是處有其我執計自爲我執外爲他卽
於其中分別自他此彼各異於法身中無有我執故
無分別此彼有異若爾云何說有多佛隨前能證有
差別故施設有異謂隨菩薩能證位別施設有異隨
順世間名言故說此是釋迦牟尼此是勝觀佛等種

性異故者謂本因性有差別故非惟一佛種性有二
一本性住種性謂無始來六處殊勝展轉相續法爾
所得二習所成種性謂從先來善友力等數習所成
本性住性有差別故習所成性有其多種種性多故
執惟一佛更無餘佛不應道理非虛故者有多菩薩
依前種性各別修習菩提資糧若惟一佛一證菩提
餘無所證彼集資糧應空無果不應道理圓滿故者
謂諸如來遍於各別所化有情成立利益安樂正事
謂於三乘如應安立若惟一佛是則不可安立有情
置於佛乘以更無有第二佛故是則如來所作佛事

應不圓滿是故定應許有多佛無初故者謂諸如來
前前出世猶如生死無有最初離集資糧自然成佛
不應理故離逢事佛能集資糧不應理故由此決定
非惟一佛又不應執定有多佛無垢所依無差別故
無漏法界名無垢依由智殊勝畢竟遣除客塵垢故
於此無漏真法界中不可定執諸佛有異是故諸佛
非一非多

論曰四常住爲相謂真如清淨相故本願所引故所
應作事無竟期故

釋曰恒無變易相續無斷是故說言常住爲相由三

因緣成立此相真如清淨相故者此顯真如性常無
變顯成佛果說爲法身性若變易卽非真如是故常
住本願所引故者謂諸如來皆先發起如是大願我
當度脫無量有情令般涅槃諸有情類未般涅槃願
所引果相續不絕是故常住此願所引離相續常道
理不成所應作事無竟期故者謂先大願所應作事
無究竟期諸有情類量無邊故乃至有情相續不斷
佛所作事恒無斷故說名爲常

論曰五不可思議爲相謂真如清淨自內證故無有
世間喻能喻故非諸尋思所行處故

釋曰言思議者謂依道理審諦思惟起分別智尋思所攝譬喻所顯諸佛非此所行處故不可思議超過一切尋思地故惟應信解不應思議

論曰復次云何如是法身最初證得謂緣總相大乘法境無分別智及後得智五相善修於一切地善集資糧金剛喻定破滅微細難破障故此定無間離一切障故得轉依

釋曰信解亦名初得法身法行亦爾爲簡彼故說現證得但言證得非生起者體是常故緣總相等其義易了五相善修者謂無生無滅本來寂靜自性涅槃

及無自性名爲五相又集總等五相善修成辦五果謂念念中銷融一切麤重依止離種種想得法苑樂能正了知周遍無量無分限相大法光明順清淨分無所分別無相現行爲令法身圓滿成辦能正攝受後後勝因破滅微細難破障故者顯示此定喻金剛因譬如金剛其性堅固能破難破如是此定超諸下類能破難破不染無知能發無上清淨智道故譬金剛此定無間離一切障故得轉依者由無分別及後得智故證轉依得佛法身

論曰復次法身由幾自在而得自在略由五種一由

佛土自身相好無邊音聲無見頂相自在由轉色蘊
依故二由無罪無量廣大樂住自在由轉受蘊依故
三由辯說一切名身句身文身自在由轉想蘊依故
四由現化變易引攝大眾引攝白法自在由轉行蘊
依故五由圓鏡平等觀察成所作智自在由轉識蘊
依故

釋曰由轉五蘊依故得五自在諸聲聞等怖畏苦故
永斷諸蘊如愚癡人自捨身命若諸菩薩攝巧方便
轉滅有罪色等諸蘊轉起無罪色等諸蘊如智癡人
求諸良藥轉有病身成無病身此中由轉色蘊依故

得能示現佛土自在如其所欲現金銀等諸佛土故
得能示現自身自在隨心所思皆能示現於其種種
大集會中隨諸所化有情機宜各別現故得能示現
相好自在隨所愛樂示現種種妙相好故得能示現
無邊音聲無見頂相二種自在現佛音聲量無邊故
現佛頂相無能見故由轉受蘊依故得無罪無量廣
大樂住自在應知此中離煩惱故名爲無罪有衆多
故名爲無量超過一切三界樂故名爲廣大由轉想
蘊依故得能辯說一切名身句身文身自在以能取
相是想自性由攝如是資糧爲因轉得如是功能差

別由此能於名身等事隨其所欲自在能任由轉行
蘊依故得能現化變易引攝大衆引攝白法自在謂
行蘊中思最爲勝由此思故於現化等自在能轉現
化自在者如其所欲能現化故變易自在者如其所
欲轉變地等成金等故引攝大衆自在者如意所樂
引攝天等諸大衆故引攝白法自在者如意所樂令
無漏法現在前故由轉阿賴耶識等八事識蘊得大
圓鏡智等四種妙智如數次第或隨所應當知此中
轉阿賴耶識故得大圓鏡智雖所識境不現在前而
能不念不限時處於一切境常不愚迷無分別行能

起受用佛智影像轉染汙末那故得平等性智初現
觀時先已證得於修道位轉復清淨由此安住無住
涅槃大慈大悲恒與相應能隨所樂現佛影像轉五
現識故得妙觀察智具足一切陀羅尼門三摩地門
猶如寶藏於大會中能現一切自在作用能斷諸疑
能雨法雨轉意識故得成所作智普於十方一切世
界能現變化從觀史多天宮而沒乃至涅槃能現住
持一切有情利樂事故
論曰復次法身由幾種處應知依止略由三處一由
種種佛住依止此中有二頌

諸佛證得五性喜

皆由等證自界故

離喜都由不證此

故求喜者應等證

由能無量及事成

法味義德俱圓滿

得喜最勝無過失

諸佛見常無盡故

二由種種受用身依止但爲成熟諸菩薩故三由種種變化身依止多爲成熟聲聞等故

釋曰由幾種處應知依止者此問法身與幾種法爲所依止略由三處者廣卽無量功德依止今且略說但由三處由種種佛住依止者由諸如來所得法身與所安住種種天住聖住梵住爲所依止諸天住中

如來多住第四靜慮諸聖住中如來多住空解脫門諸梵住中多住其悲如是種種如來所住勝聲聞等爲顯如來所證涅槃勝聲聞等所得涅槃故說諸佛證得五性喜等證自界者證自法界於此修治正作證故名爲等證言離喜者謂諸如來證自法界安住五喜諸聲聞等證如斬首永滅涅槃遠離如是最勝歡喜故求喜者應等證者謂諸菩薩勤求五喜應正求證此真法界何等爲五所求勝喜故次說言由能無量及事成等由因別故爾所喜異能謂堪能言無量者謂過無量殑伽沙數諸佛如來所有堪能同依

法身一切和雜平等無異由見如是能無量故生大歡喜及者集義事者所作一切有情諸利樂事隨彼所能無倒安立於三乘等成謂成辦經無量時此所作事無礙轉故由見堪能所應作事亦無量故生大歡喜言法味者謂契經等無上法味謂證真諦所得理味義圓滿者謂契經等法所詮義皆得圓滿隨自意樂現在前故德圓滿者謂神通等功德圓滿由見法味亦無量故見義圓滿亦無量故見德圓滿亦無量故生大歡喜復有說言義謂涅槃德謂隨樂所起功德俱圓滿故並生大喜得喜最勝無過失諸佛見

常無盡故者謂諸如來見自身中真如一味能無量等所生大喜雖入涅槃亦常無盡是故最勝無有過失出三界故名爲最勝煩惱所知二障并習皆永斷故名無過失由種種受用身依止等者謂由法身爲增上緣彼得轉故說名依止非如日光依日道理與變化身爲所依止其義亦爾言多爲者攝取勝解行地菩薩以劣信解諸聲聞等雖見佛身不應成熟初業菩薩當知亦爾已入大地諸菩薩衆不由化身方得成熟通達甚深廣大法故

論曰應知法身由幾佛法之所攝持略由六種一由

清淨謂轉阿賴耶識得法身故二由異熟謂轉色根得異熟智故三由安住謂轉欲行等住得無量智住故四由自在謂轉種種攝受業自在得一切世界無礙神通智自在故五由言說謂轉一切見聞覺知言說戲論得令一切有情心喜辯說智自在故六由拔濟謂轉拔濟一切災橫過失得拔濟一切有情一切災橫過失智故應知法身由此所說六種佛法之所攝持

釋曰就自性攝以顯攝持法身自性由清淨者謂由清淨佛法攝持法身自性以其法身體清淨故淨誰

轉誰而得清淨爲答此問說如是言轉阿賴耶識得法身故由阿賴耶識執持一切雜染種子對治起時轉滅如是一切染種轉得隨順一切無罪圓滿功德譬如世間阿揭陀藥能變有毒令成無毒故說名轉由異熟者謂由異熟佛法攝持法身自性轉色根者謂轉眼等有色諸根得異熟智者謂所轉捨是異熟故假說轉得亦名異熟如昔所得異熟諸根今得善智假名異熟由安住者謂由安住佛法攝持法身自性轉欲行等者謂等取勝解行等由轉彼故證得息滅一切有情諸災患智由自在者謂由自在佛法攝

持法身自性攝受業者謂諸世間商賈營農事王等業由轉彼故證得無礙神通自在由言說者謂由言說佛法攝持法身自性由轉世間見等言說證得見聞覺知自在由此逮得一切有情心喜妙智由拔濟者謂由拔濟佛法攝持法身自性災橫等者謂如世間國王家等所生憂苦或親友力或財寶力而能息除由轉此故證得息除一切有情一切災橫過失妙智轉捨如是六種世法轉得如是六種佛法

論曰諸佛法身當言有異當言無異依止意樂業無別故當言無異無量依身現等覺故當言有異如說

佛法身受用身亦爾意樂及業無差別故當言無異不由依止無差別故無量依止差別轉故應知變化身如受用身說

釋曰諸佛法身依止意樂作業無別故無有異諸佛真如無有異故依止無別一切皆爲利益安樂一切有情意樂同故意樂無別一切皆同利他爲勝現等正覺般涅槃等種種作業故業無別無量依身現等覺故當言有異者謂由無量別別依身菩提薩埵現成佛故非無有異如前廣說如說法身受用亦爾此說意樂及業無別不說依止無有差別無量依止差

別轉故謂於一切別世界中諸佛國土衆會名號身
量相好受法樂等各不同故佛變化身應知亦爾
論曰應知法身幾德相應謂最清淨四無量解脫勝
處遍處無諍願智四無礙解六神通三十二大士相
八十隨好四一切相清淨十力四無畏三不護三念
住拔除習氣無妄失法大悲十八不共佛法一切相
妙智等功德相應

釋曰此中顯說諸佛世尊共聲聞等所有清淨殊勝
功德最清淨者顯此功德永斷煩惱及所知障身中
起故如是所說最清淨言應知遍在一一功德四無

量者謂緣無量有情爲境慈悲喜捨言解脫者謂八
解脫所謂有色觀諸色等言勝處者謂八勝處言遍
處者謂十遍處無諍願智更無差別四無礙解者謂
法無礙解義無礙解訓詞無礙解辯說無礙解六神
通者謂如意通爲初漏盡智爲後三十二大士相者
謂妙輪相印手足等八十隨好者謂鼻修直等四一
切相清淨者謂所依清淨所緣清淨心清淨智清淨
言十力者謂處非處智力業異熟智力靜慮解脫等
持等至智力根勝劣智力種種勝解智力種種界智
力遍趣行智力宿住隨念智力死生智力漏盡智力

四無畏者謂佛世尊自發誠言我是真實正等覺者若有難言於如是法不正等覺我於彼難正見無緣是第一無畏又發誠言我是真實諸漏盡者若有難言如是如是諸漏未盡我於彼難正見無緣是第二無畏又發誠言我爲弟子說出離道若有難言修如是道非正出苦我於彼難正見無緣是第三無畏又發誠言我爲弟子說障礙法染必爲障若有難言雖染彼法不能爲障我於彼難正見無緣是第四無畏於此四中皆應廣說正見彼難無有緣故得大安隱得安隱故都無所畏三不護者謂諸如來所有身業

清淨現行無不清淨現行身業慮恐他知可須藏護如是名爲第一不護如說身業語業意業亦如是說是三不護三念住者謂諸如來說正法時一類弟子恭敬屬耳住奉教心精進修行法隨法行如來於彼無悅無喜心不踊躍一類弟子不生恭敬翻前廣說如來於彼不生恚恨不生不忍非不保任一類弟子亦生恭敬亦不恭敬乃至廣說如來於彼其心無二謂不喜悅亦不恚恨於彼一切遍住妙捨拔除習氣者謂永拔除雖無煩惱而有煩惱相似所作騰躍等事無忘失法者謂於利樂諸有情事正念正知不過

時分言大悲者謂於有情利樂意樂大義當說十八不共佛法者謂不同義是不共義卽諸如來無有誤失如阿羅漢雖盡諸漏爲乞食故出遊城邑或於一時與惡象惡馬惡牛惡狗等共同遊止或於一時足踐叢刺諸惡蛇等齊足跳躑或於一時入如是舍與諸母邑不依正理而作語言或於林野捨棄好道而行惡路或與怨賊師子猛獸及他妻等同共遊止如是等類諸阿羅漢所有誤失諸佛皆無又諸如來無卒暴音如阿羅漢或於一時遊行林野迷失道路或入空宅揚聲叫喚發大暴音或因不染習氣過失聚

脣露齒而現大笑如是等類諸阿羅漢卒暴音聲諸佛皆無又諸如來無忘失念如阿羅漢有不染汙久遠所作久遠所說諸忘失念諸佛皆無又諸如來無種種想如阿羅漢於有餘生死一向起極厭逆想於無餘涅槃一向起極寂靜想如來於彼有餘生死無餘涅槃無差別想住最勝捨又諸如來無不定心如阿羅漢歛心方定出卽不定如來於彼一切分位無不定心又諸如來無不擇捨如阿羅漢不以智慧簡擇有情諸利樂事而便棄捨如來無有如是等類不擇而捨又諸如來無有欲等六種退失如阿羅漢於

能永淨所知障中有未得退謂志欲退精進退念退
定退慧退解脫退如是六退諸佛皆無又諸如來身
語意業智爲前導隨智而轉如阿羅漢或於一時善
身業轉或於一時無記業轉語業意業當知亦爾如
來三業智前導故隨智轉故無有無記智等起故名
智前導智俱行故名隨智轉又諸如來於三世境若
智若見無著無礙如阿羅漢於三世事非暫起心卽
能解故智見有著不能一切悉了知故智見有礙如
來於彼三世事中暫起心時卽遍解知一切境界是
故智見無著無礙由是因緣此十八種一一皆名不

共佛法一切相妙智者謂於一切蘊界處中善能了
知一切行相等者等餘無量功德法身相應

論曰此中有多頌

釋曰於此法身能依不共諸功德中以讚頌門結句
道理分別開示

論曰

憐愍諸有情 起和合遠離 常不捨利樂

四意樂歸禮

釋曰今此頌中顯四無量憐憫諸有情者是總句起
和合意樂者顯慈無量欲令有情樂和合故起遠離

意樂者顯悲無量欲令有情遠離苦故起常不捨意樂者顯喜無量欲令有情不捨樂故起利樂意樂者顯捨無量欲令有情獲得利益及安樂故捨謂棄捨欲令有情捨樂受等煩惱隨眠不捨有情又處中住說名爲捨緣此功德歸依敬禮諸佛法身故名歸禮餘頌准此一切應知

論曰

解脫一切障 牟尼勝世間 智周遍所知

心解脫歸禮

釋曰解脫一切障者此句顯示諸佛解脫勝聲聞等

牟尼勝世間者此句顯示諸佛勝處勝聲聞等智周遍所知者此句顯示諸佛遍處勝聲聞等非如聲聞乘等唯有八種解脫八種勝處十種遍處解脫爲先而有勝處勝處爲先而有遍處由此門故作意思惟解脫一切障勝一切世間智周一切境心解脫者具

論曰

能滅諸有情 一切惑無餘 害煩惱有染 常哀憫歸禮

釋曰此頌顯無諍世俗智爲性不同聲聞所得無諍

將入城邑先審觀察若一有情當緣我身隨起一種煩惱諍者卽便不入如來觀見雖諸有情當緣佛身起諸煩惱若彼堪任受佛化者卽便往彼方便調伏令滅煩惱能滅諸有情一切惑無餘者非如聲聞住無諍定方便遠避不令自身作少有情生煩惱緣惟伏欲界有事煩惱非餘煩惱諸佛不爾方便能滅一切有情一切煩惱令無有餘害煩惱者惟害煩惱不害有情有染常哀憫者若諸有情有煩惱染佛常哀憫而不訶害如有頌言

如呪鬼良醫 治諸鬼所魅 但訶害鬼魅

非鬼所魅者 如是大悲尊 治煩惱所魅
但訶害煩惱 不訶害有情

論曰

無功用無著 無礙常寂定 於一切問難

能解釋歸禮

釋曰此頌顯願智勝聲聞等由五相故謂無功用故無著故無礙故常寂定故一切疑難能解釋故諸聲聞等所得願智隨其所願而入於定惟能知此不知其餘佛卽不爾由無功用智不作功用如末尼天樂隨願能知一切境界由無著智於所知境皆無滯故

由無礙智斷煩惱障并習氣故由常寂定定障斷故
如有頌言

那伽行寂定 那伽住寂定 那伽坐寂定

那伽臥寂定

由此所發微妙願智於一切時善能解釋一切問難
論曰

於所依能依 所說言及智 能說無礙慧
常善說歸禮

釋曰此頌顯示四無礙解言所依者謂諸教法即契
經等言能依者謂所詮義如是二種皆名所說所作

業故言智二種皆是能說作者作具等所起故無礙
慧者謂於此中無退轉智常善說者由具四種無礙
解故常能善說若於所依無礙覺慧名法無礙於法
異門無罣礙故若於能依無礙覺慧名義無礙於一
切法自相共相無罣礙故或於諸法別義意趣無罣
礙故若於其言無礙覺慧名訓詞無礙於諸國土各
別境界種種言詞隨自展轉異想隨說無罣礙故或
於諸法訓釋言詞無罣礙故若於分判諸法智中無
礙覺慧名辯說無礙於能辯判諸法智中無罣礙故
論曰

爲彼諸有情 故現知言行 往來及出離

善教者歸禮

釋曰此頌顯示六種神通爲彼諸有情者此是總句
善教者言一一皆有善者妙也教者言也爲令勝進
說微妙言名善教者故現善教者是如意通隨所應
化故往其所現大神變善教彼故知言善教者是天
耳通聽聞遠近有義言詞一切音聲如其所應爲說
法故知行善教者是心差別通知心勝劣善教彼故
知往善教者是宿住隨念智通了達過去善教彼故
知來善教者是死生智通了達未來善教彼故知出

離善教者是漏盡智通如斷煩惱善教彼故

論曰

諸衆生見尊 皆審知善士 暫見便深信

開導者歸禮

釋曰此頌顯示諸相隨好法身是現相好所依故就
相好歸禮法身諸衆生見尊皆審知善士者一切世
間由見世尊具相隨好皆悉審知是大善士諸衆生
者通攝當時及於彼時堪受化者暫見便深信者暫
見世尊具相隨好便深信知是世間善開導者
論曰

攝受住持捨 現化及變易 等持智自在

隨證得歸禮

釋曰此頌顯示四一切相清淨攝受住持捨者顯所依清淨依止靜慮如其所欲隨樂長短能於自身攝受住持棄捨自在現化及變易者顯所緣清淨化作種種未曾生色名爲現化轉變種種已曾生色成金銀等名爲變易於此一切變化品類皆得自在等持自在者顯心清淨隨其所欲三摩地門自在而轉一刹那如其意樂能入諸定智自在者顯智清淨如其所欲陀羅尼門任持自在隨證得者隨順證得上

四清淨

論曰

方便歸依淨 及大乘出離 於此誑衆生

摧魔者歸禮

釋曰此頌顯十力謂於善趣惡趣方便諸業歸依世出世淨大乘出離四種義中魔誑衆生此中顯說能摧彼魔十力業用言方便者善趣方便謂諸善業惡趣方便謂不善業宣說如是趣方便時魔於其中誑惑而住言不如是與是相違說不善業爲善趣方便說諸善業爲惡趣方便或說一切皆無有因或說一

切自在天等以爲其因處非處力能摧彼說訓釋詞者處名所以有所容受若無所以無所容受說名非處謂無處無容諸衆生類無因惡因而當得有此復云何由此有故彼有此生故彼生謂無明緣行等非自在天等令次第得生言歸依者所謂諸業如說世間皆由自業業爲依止業作歸依說此業時魔於其中誑惑而住廣如前說由第二業異熟智力能摧彼說無所罣礙謂諸有情業所分別高下勝劣不由無因自在天等廣如前說所言淨者謂世間淨及出世淨暫時畢竟伏諸煩惱永害隨眠由諸靜慮等持等

至及聖道故說此淨時魔於其中誑惑而住廣如前說由靜慮等持等至智力能摧彼說無所罣礙及大乘出離者此顯餘力所作業用謂說大乘究竟出離佛果德時魔於其中誑惑而住言此無上正等菩提極難可得宜求聲聞究竟出離由餘七力能摧彼說無所罣礙

論曰

能說智及斷

出離能障礙

自他利非餘

外道伏歸禮

釋曰此頌顯示四無所畏能說智者謂佛誠言我是

眞實正等覺者卽是遍知一切法智能說斷者謂佛
誠言我是眞實諸漏盡者卽是煩惱諸漏永盡如是
二種依自利說能說出離者謂佛誠言我爲弟子說
出離法眞實出離能說能障礙者謂佛誠言我爲弟
子說能障法眞實能礙如是二種依利他說如是四
種名自他利非餘外道伏者顯離怖畏釋無畏義非
餘外道所能降伏是故無畏

論曰

處衆能伏說 遠離二雜染 無護無忘失

攝御衆歸禮

釋曰此頌顯示不護念住處衆能伏說者謂處大衆
能伏他說以身業等及諸威儀皆無醜惡可須藏護
恐彼譏嫌是故處衆能伏他說如是卽明三種不護
遠離二雜染者謂恭敬聽不恭敬聽弟子衆中善住
念故遠離愛恚如是卽明三種念住由此無護無忘
失故能善攝御諸弟子衆

論曰

遍一切行住 無非圓智事 一切時遍知

實義者歸禮

釋曰此頌顯示拔除習氣遍一切行住者謂於聚落

或於城邑爲乞食故往返經行於樹下等身四威儀寂然而住無非圓智事者謂聲聞等雖盡煩惱猶有習氣隨縛所作掉舉等事如彼尊者大目犍連五百生中常作獼猴由彼習氣所隨縛故雖離煩惱而間時作獼猴跳躑有一獨覺昔多生中曾作姪女今餘習故時莊飾面如是等類非一切智所應作事世尊皆無是名如來不共功德一切時遍知實義者非如外道掊刺拏等非是真實一切智者故說如來是其實義一切智者順結頌法故顛倒說或此句義前後各別一切時遍知者此顯佛是一切智者實義者此

顯佛是有實義者如人有杖說爲杖者

論曰

諸有情利樂 所作不過時 所作常無虛
無忘失歸禮

釋曰此頌顯示無忘失法諸有情利樂所作不過時者謂佛世尊若有所化若於爾時應有所作即便爲彼卽於爾時作所應作終不失時如有頌言

譬如大海水 奔潮必應時 佛哀愍衆生
赴感常無失

所作常無虛者諸佛所作不空無果無忘失者所作

應時常無怠失

論曰

晝夜常六返 觀一切世間 與大悲相應

利樂意歸禮

釋曰此顯大悲利益安樂意樂爲體此言大者福智資糧圓滿證故令脫三苦爲行相故三界有情爲所緣故於諸有情心平等故決定無有勝此者故晝夜常六返觀一切世間者此顯大悲所作業用謂佛世尊於晝夜分各三時觀一切世間誰善法增誰善法減誰善根熟誰根未熟誰是堪受勝生法器誰是堪

受定勝法器誰是佛乘器誰是餘乘器如是等

論曰

由行及由證 由智及由業 於一切二乘

最勝者歸禮

釋曰此顯十八不共佛法言由行者此說行時一切事業卽是如來無有誤失乃至無有不擇而捨及由證者卽是任時六種無退謂欲無退乃至第六解脫無退言由智者謂於三世無著無礙智見而轉及由業者卽是如來身語意業智爲前道隨智而轉於一切二乘最勝者者此顯佛於一切聲聞及獨覺乘最

爲殊勝由與十八不共功德具相應故

論曰

由三身至得 具相大菩提 一切處他疑
最勝者歸禮

釋曰此頌顯示一切相妙智性一切行相皆正了知名一切相妙智此妙智體名一切相妙智性卽是一切所知境界一切行相殊勝智體言三身者謂自性等由此三身至得具相無垢無礙妙智自性大菩提果言具相者具一切相有說無常等十六種行相各一切相菩提用彼爲先因故有餘復說卽此及餘一

切諸法皆無自性無生無滅本來寂靜自性涅槃無所得相名一切相有餘復說非於此中說治所治諸品類相然說一切義利圓滿如如意珠具一切相我今觀此一切相者卽是一切障斷品類所以者何永斷一切障品類故謂斷一切所知障品及斷一切習氣品故又此具相大菩提者卽是正知一切境相是故能斷一切他疑一切處者一切世間他疑卽是所有人天一切疑惑於此他疑皆悉能斷由此能斷一切人天疑惑作用顯一切相妙智殊勝
論曰諸佛法身與如是等功德相應復與所餘自性

因果業相應轉功德相應是故應知諸佛法身無上功德此中有二頌

尊成實勝義 一切地皆出 至諸衆生上

解脫諸有情 無盡無等德 相應現世間

及衆會可見 非見人天等

釋曰法身與此功德相應復與餘六功德相應此略標義二頌廣釋尊成實勝義者謂佛法身成實勝義真如所顯此卽宣說法身自性功德相應說力差別相應無失譬如說火熾德相應一切地皆出者是極喜等一切十地皆出離義此則成實勝義之因至諸

衆生上者一切智性於諸有情最爲殊勝此卽成實勝義之果解脫諸有情者卽是成實勝義之業無盡無等德相應者與諸功德相屬相應無邊不共力無畏等無盡無等德相應故現世間及衆會可見者謂變化身出現世間及受用身處大衆會二皆可見非見人天等者謂佛法身非人天等之所能見此說世尊三身差別以顯轉義謂體性轉變差別於三身中二身可見一非可見

攝大乘論釋卷第九

音釋

癩

落蓋切惡病也

跳躑

跳田聊切跳躍也躑直隻切躑躅也

魁

明祕切猜怪也

培

蒲溝切

攝大乘論釋卷下

嘉興府楞嚴寺經坊餘資刻此

攝大乘論釋卷第九 該銀五兩二錢 字一萬一千七百六

十 崇禎庚辰孟春般若堂識 天 棟對

攝大乘論釋卷第十

無性菩薩造

唐三藏法師玄奘奉制譯

釋果智分第十一之二

論曰復次諸佛法身甚深最甚深此甚深相云何可

見此中有多頌

釋曰諸佛法身甚深者說此法身自性難覺世聰明者所有覺慧尚不解故最甚深者說此法身差別難覺諸聲聞等所有覺慧不能行故如是甚深以十二頌略當顯示

論曰

佛無生爲生 亦無住爲住 諸事無功用

第四食爲食

釋曰此顯生住業住甚深佛無生爲生者諸佛無生而現有生名生甚深亦無住爲住者生死涅槃無住爲住此卽安住無住涅槃名住甚深諸事無功用者不由功用作一切事猶如世間末尼天樂名業甚深第四食爲食者食有四種一不清淨依止住食謂具縛者由段等食令身安住二淨不淨依止住食謂若生在色無色界由觸意思識食安住已離欲故無有

段食預流向等是有學故亦淨不淨依止住食彼由四食自體安住三一向淨依止住食謂由四食阿羅漢等自體安住四唯示現依止住食謂佛世尊示現受用段等四食如來食時實不受食亦不假食自身安住然順世間示現受食示現假食其身安住現受第四食得住故名住甚深

論曰

無異亦無量 無數量一業 不堅業堅業

諸佛具三身

釋曰此頌顯示安立數業甚深無異者顯安立甚深

以無差別而安立故亦無量者顯數甚深此顯安立其數無量無數量一業者雖有無量而無別業何者一業變化受用業無差別成他利故不堅業堅業者自性身業是其堅住餘二身業是不堅住如是一切名業甚深

論曰

現等覺非有 一切覺非無 一一念無量
有非有所顯

釋曰此頌顯示現等覺甚深現等覺非有者依他起中遍計所執性非有故一切覺非無者依他起中圓

成實性是真有故一一念無量者謂過無量疏伽沙數諸世界中念念俱時有無量佛現等覺故有非有所顯者謂諸如來是有非有空性所顯成尊位故
論曰

非染非離染 由欲得出離 了知欲無欲
悟入欲法性

釋曰此頌顯示離欲甚深云何非染斷貪纏故非離染者非速永斷貪隨眠故由欲得出離者由留如是隨眠貪故得大菩提若斷如是貪隨眠者應同聲聞等疾入涅槃故了知欲無欲者了知遍計所執貪欲

無欲性故悟入欲法性者悟入作證欲法真如

論曰

諸佛過諸蘊 安住諸蘊中 與彼非一異
不捨而善寂

釋曰此頌顯示斷蘊甚深諸佛過諸蘊者謂諸如來
超過一切遍計所執色等諸聚如實觀見遍計所執
不可得故安住諸蘊中者謂佛安住法性蘊中與彼
非一異者謂法性蘊與彼遍計所執諸蘊不可說異
遍計所執性本無故不可說一遍計所執順雜染故
法與法性非一非異不捨而善寂者謂不棄捨法性

諸蘊卽是妙善永寂滅故

論曰

諸佛事相雜 猶如大海水 我已現當作
他利無是思

釋曰此頌顯示成熟深甚諸佛事相雜者謂諸如來
所作一切利益安樂有情事業展轉和同合成一味
不可分別問此事如何等答猶如大海水謂如大海
衆流所歸水同一味不可分別一切同作魚等饒益
我已現當作他利無是思者離功用心思惟他利三
時差別而能任運起利他事如帝釋等末尼天樂雖

無思慮而有作用

論曰

衆生罪不現 如月於破器 遍滿諸世間

由法光如日

釋曰此頌顯示顯現甚深問若如來身是常住者於一切時何故不現答衆生罪不現如月於破器如破器中水不得任月影不現此非月過是器之失衆生身中無奢摩他清潤定水佛影不現非如來過是衆生失水喻等持清潤性故如說如來是真妙善無漏法影有感斯現若無感者猶如生盲不能覩見遍滿

諸世間由法光如日者謂諸佛日放契經等正法言光遍照一切有情世間有緣斯見餘不見者是其自過非如來失如世間日流光遍照有目者覩盲者不見

論曰

或現等正覺 或涅槃如火 此未曾非有

諸佛身常故

釋曰此頌顯示現等覺涅槃甚深或現等正覺或涅槃如火者如世間火有處燒然有處息滅諸佛亦爾於諸善根未成熟者現等正覺令其成熟速得解

脫於諸善根已得成熟已解脫者現般涅槃無所爲
故此未曾非有等其義易了

論曰

佛於非聖法 人趣及惡趣 非梵行法中

最勝自體住

釋曰此頌顯示住甚深於非聖法最勝自體住者謂
於不善由最勝自體住最勝住卽空無願及無相住
緣不善法而安住故於人趣及惡趣最勝自體住者
謂於人趣及諸惡趣由最勝自體住最勝住卽諸靜
慮諸等至住由緣彼趣而安住故非梵行法中最勝

自體住者謂於非梵行法中由最勝自體住最勝住
卽四無量名爲梵住緣非梵行而安住故

論曰

佛一切處行 亦不行一處 於一切身現

非六根所行

釋曰此頌顯示自體甚深言自體者卽是如來常住
法界及所成德總名自體佛一切處行者謂後得智
遍行一切於何遍行謂善不善無記有漏無漏有爲
無爲等差別境界亦不行一處者謂無分別智無分
別故不行一切差別境界於一切身現者謂變化身

論
於一切處現受生故非六根所行者謂第一義常住
法身非諸生處那落迦等同分有情所能取故

論曰

煩惱伏不滅 如毒呪所害 由惑至惑盡

證佛一切智

釋曰此頌顯示斷煩惱甚深煩惱伏不滅者謂菩薩
位中伏諸煩惱而未永斷如毒呪所害者譬如衆毒
爲神驗呪之所損害體雖未滅而不爲患煩惱亦爾
由念智力伏現行纏隨眠猶在何故煩惱隨眠猶在
恐同聲聞乘速般涅槃故由此道理煩惱爲因至煩

惱盡得一切智如有頌言

念智力所制 煩惱證菩提 如毒呪所持

過失成功德

論曰

煩惱成覺分 生死爲涅槃 具大方便故

諸佛不思議

釋曰此頌顯示不可思議甚深謂諸煩惱轉成覺分
生死苦惱卽爲涅槃如是因果非世間理可得思議
論曰應知如是所說甚深有十二種謂生在業在甚
深安立數業甚深現等覺甚深離欲甚深斷蘊甚深

成熟甚深顯現甚深示現等覺涅槃甚深住甚深顯
示自體甚深斷煩惱甚深不可思議甚深

釋曰此十二種皆難覺了故名甚深一一別相如前
已說

論曰若諸菩薩念佛法身由幾種念應修此念略說
菩薩念佛法身由七種念應修此念一者諸佛於一
切法得自在轉應修此念於一切世界得無礙通故
此中有頌

有情界周遍 具障而闕因 二種決定轉
諸佛無自在

二者如來其身常住應修此念真如無間解脫垢故
三者如來最勝無罪應修此念一切煩惱及所知障
並離繫故四者如來無有功用應修此念不作功用
一切佛事無休息故五者如來受大富樂應修此念
清淨佛土大富樂故六者如來離諸染汙應修此念
生在世間一切世法不能染故七者如來能成大事
應修此念示現等覺般涅槃等一切有情未成熟者
能令成熟已成熟者令解脫故此中有二頌

圓滿屬自心 具常住清淨 無功用能施
有情大法樂 遍行無依止 平等利多生

一切佛智者 應修一切念

釋曰此顯菩薩修念諸佛法身功德於一切法自在轉者謂諸如來於一切法由串習故得自在轉暫起欲樂一切功德皆能圓滿現在前故若諸如來普於一切無量無邊諸世界中神通無礙何因緣故一切有情不般涅槃由彼有障及無因故前總明佛於一切法得自在轉今別顯示佛於有情不得自在故說伽他有情界周遍具障而闕因者謂具煩惱業異熟障故名具障猛利煩惱諸無間業愚癡頑闇如其次第無涅槃因無種性故名爲闕因二種決定轉者謂

作重業決定受異熟決定作重業決定者謂數串習令同類因與等流果決定相續如未生怨害父王等受異熟決定者謂作決定感異熟業決定當受諸異熟果如諸釋種決定應爲毗盧宅迦王所殺害諸佛於上所說有情皆無自在今得涅槃是故前雖總說如來於一切法得自在轉今須別說不得自在如來身常住者最清淨真如爲自體故無改轉故無變異故如來最勝無罪者謂諸煩惱及所知障罪永斷故如來無功用者謂如天樂其義易了如來受大富樂者受用廣大清淨佛土功德莊嚴大法樂故如來離

染汙者如紅蓮華其義易了如來能成大事者謂現等覺般涅槃等成辦有情廣大義利如所堪能令彼成熟得解脫故如是七種所修念佛復以二頌略攝其義初圓滿言貫通一切屬自心圓滿者此攝第一於一切法自在轉相具常任圓滿者此攝第二身常住相具清淨圓滿者此攝第三最勝無罪相無功圓滿者此攝第四無功用相能施有情大法樂圓滿者此攝第五大法樂相遍行無依止圓滿者此攝第六一切世法不能染相平等利多生圓滿者此攝第七能成大事相能作廣大利樂事故一切佛者謂諸如

來圓滿功德言智者謂大菩薩應修一切念者應修如是七種隨念憶持明記令不忘失是其念義

論曰復次諸佛清淨佛土相云何應知如菩薩藏百千契經序品中說謂薄伽梵任最勝光曜七寶莊嚴放大光明普照一切無邊世界無量方所妙飾間列周圍無際其量難測超過三界所行之處勝出世間善根所起最極自在淨識爲相如來所都諸大菩薩衆所雲集無量天龍藥叉健達縛阿素洛羯路荼緊捺洛莫呼洛伽人非人等常所翼從廣大法味喜樂所持作諸衆生一切義利蠲除一切煩惱災橫遠離

衆魔過諸莊嚴如來莊嚴之所依處大念慧行以爲
遊路大止妙觀以爲所乘大空無相無願解脫爲所
入門無量功德衆所莊嚴大寶華王之所建立大宮
殿中如是顯示清淨佛土顯色圓滿形色圓滿分量
圓滿方所圓滿因圓滿果圓滿主圓滿輔翼圓滿眷
屬圓滿任持圓滿事業圓滿攝益圓滿無畏圓滿住
處圓滿路圓滿乘圓滿門圓滿依持圓滿復次受用
如是清淨佛土一向淨妙一向安樂一向無罪一向
自在

釋曰此依諸佛清淨佛土說薄伽梵住最勝光曜七

寶莊嚴等言最勝光曜七寶莊嚴者謂佛淨土光曜
最勝用七妙寶綺飾莊嚴或卽七寶最勝光曜言七
寶者一金二銀三瑠璃四牟娑洛寶五過涇摩揭婆
寶此復何等所謂帝青大青等寶六赤真珠寶謂赤
蟲所出名赤真珠七羯雞怛諾迦寶放大光明普照
一切無邊世界者謂卽最勝光曜七寶放大光明遍
照一切無邊世界或佛淨土放大光明普照一切無
邊世界其體亦遍無邊世界此上二句顯佛淨土顯
色圓滿無量方所妙飾間列者謂佛淨土無量方所
妙飾間列如慧爲先安布間飾此句顯示形色圓滿

周圓無際其量難測者謂佛淨土其量周圓無際難測或復其量無邊際故周圓難測此句顯示分量圓滿超過三界所行之處者謂佛淨土方處超過三界行處非三界愛之所行故非諸繫業異熟果故此句顯示方所圓滿勝出世間善根所起者謂出世間善根爲因及後得勝善根爲因淨土生起非自在等爲淨土因此句顯示因圓滿最極自在淨識爲相者謂佛淨土最極自在清淨心識以爲體相唯有識故非離識外別有寶等卽淨心識如是變現似衆寶等此句顯示果圓滿如來所都者謂佛爲王都此非餘此

句顯示主圓滿諸大菩薩衆所雲集者唯有已入大地菩薩止住其中輔翼如來非聲聞等此句顯示輔翼圓滿無量天龍藥叉等者謂諸天等止住其中以爲眷屬此化非實莫呼洛伽者此攝大蟒此句顯示眷屬圓滿廣大法味喜樂所持者謂淨土中大乘法味喜樂爲食此句顯示任持圓滿食能任持諸身命故作諸衆生一切義利者食此食已作諸有情諸利樂事此句顯示事業圓滿蠲除一切煩惱災橫者謂淨土中無諸煩惱所作災橫此句顯示攝益圓滿遠離衆魔者謂離煩惱蘊死天魔四種怨敵此句顯示

無畏圓滿過諸莊嚴如來莊嚴之所依處者謂過一切菩薩莊嚴如來莊嚴之所依處此句顯示任處圓滿於諸任處最爲勝故大念慧行以爲遊路者思所成慧名爲大念聞所成慧名爲大慧修所成慧名爲大行此句顯示路圓滿遊路卽是道之異名大止妙觀以爲所乘者乘奢摩他毗鉢舍那遊三慧路往所趣園勝諸聲聞獨覺菩薩所乘止觀故名爲大此句顯示乘圓滿大空無相無願解脫爲所入門者三解脫門爲趣入處門者通也大義如前此句顯示門圓滿無量功德衆所莊嚴大寶華王之所建立者譬如

世間寶莊嚴具衆寶莊嚴此佛淨土所依大寶紅蓮華王無量功德衆所莊嚴如地輪等依風輪住如是淨土無量功德衆所莊嚴大寶華王之所建立此紅蓮華於衆華中最爲殊勝是故說名大寶華王或卽如來說名大王大法王故此紅蓮華是佛依處從主爲名之所建立者謂佛淨土依此華王長時相續無有間絕此句顯示依持圓滿受用如是清淨佛土一向淨妙者無不淨故離糞穢故一向安樂者無有苦受及處中受故一向無罪者無有不善及無記故一向自在者不待外緣故暫起於心衆事辦故

論曰復次應知如是諸佛法界於一切時能作五業
一者救濟一切有情災橫爲業於暫見時便能救濟
盲聾狂等諸災橫故二者救濟惡趣爲業拔諸有情
出不善處置善處故三者救濟非方便爲業令諸外
道捨非方便求解脫行置於如來聖教中故四者救
濟薩迦耶爲業授與能超三界道故五者救濟乘爲
業拯拔欲趣餘乘菩薩及不定種性諸聲聞等安處
令修大乘行故於此五業應知諸佛業用平等此中
有頌

因依事性行 別故許業異 世間比別力

無故非導師

釋曰諸佛法界卽是法身應知恒時能作五業救濟
一切有情災橫爲業者因緣所生病等憂苦說名災
橫於暫見時便能救濟盲聾狂等諸災橫者如契經
言若見佛時盲者得眼聾者得耳狂者得念如是等
問如說法身非六根境云何今說盲得眼等能見法
身爲法身業答見法身者由昔大願引發勢力成滿
法身次第發起變化身用由此能令盲得眼等由昔
資糧引發勢力證得法身任運起用如機關輪以末
歸本言見法身實唯見化救濟惡趣爲業等者拔不

善處置於善處方便救濟其因若無果亦無故救濟
非方便爲業等言其文顯了救濟薩迦耶爲業等者
迦耶名身虛僞名薩其身虛僞名薩迦耶謂於其中
僞身見轉卽是三界有漏諸法於彼說授出離法故
名爲救濟救濟乘爲業等者爲令不定種性菩薩及
聲聞等證大菩提安立彼於大乘正行應知諸佛於
此五業悉皆平等爲顯此義復說頌言因依事等世
間因別故許業異者謂天因別人鬼等因各各差別
故業有異諸佛不爾因無別故非業有異世間依別
故許業異者依謂身體彼差別故其業有異如彼天

授與彼祠授依身別故其業各異諸佛不爾法身無
別故業非異世間事別故許業異者事謂所作所用
差別事各別故其業有異如彼凡夫營農事別商賈
事別如是一切諸佛不爾利衆生事無差別故非業
有異世間性別故許業異者性謂意樂如彼世間利
益意樂安樂意樂境界差別故業有異諸佛不爾利
益安樂一切有情意樂無別故業非異世間行別故
許業異者行謂功用如小功用能起小業若大功用
便起大業功用別故其業有異諸佛不爾一切所作
皆無功用故業非異此別力無故非導師者此因等

五別力無故非世導師五業差別

論曰若此功德圓滿相應諸佛法身不與聲聞獨覺乘共以何意趣佛說一乘此中有二頌

爲引攝一類 及任持所餘 由不定種性

諸佛說一乘 法無我解脫 等故性不同

得二意樂化 究竟說一乘

釋曰依此密意佛說一乘二頌顯示爲引攝一類者了知不定種性聲聞趣彼解脫方便引攝令依大乘而般涅槃故說一乘及任持所餘者爲欲任持其餘不定種性菩薩悉於大乘精進退壞故說一乘任持

令住勿彼菩薩依聲聞乘而般涅槃法等故者法謂真如諸聲聞等乘雖差別同趣真如所趣真如無有差別故說一乘無我等故者補特伽羅無我同故若實有異補特伽羅可有乘別此是聲聞此是菩薩既無實異補特伽羅故說一乘解脫等故者謂彼三乘於煩惱障解脫無異如世尊言解脫解脫無有差別由此意趣故說一乘性不同故者謂諸聲聞不定種性有差別故謂迴向菩提聲聞身中具有聲聞種性及佛種性由此道理故說一乘得二意樂故者謂得二種意樂一者諸佛於一切有情得同自體意樂言

彼卽是我我卽是彼由是因緣此旣成佛彼亦成佛
是故名得第一意樂二者世尊法華會上與諸聲聞
舍利子等受佛記別爲令攝得如是意樂我等與佛
平等無二又此會有諸菩薩與彼名同得授記別
故佛一言含二種益謂諸聲聞攝得同佛自體意樂
幾諸菩薩得授記別由此道理故說一乘言化故者
如世尊言汝等苾芻我憶往昔無量百返依聲聞乘
而般涅槃云何已成佛復依聲聞而般涅槃是故此
中有別意趣謂爲調伏聲聞種性所化有情自化其
身同彼乘類現般涅槃由此義故若聲聞乘若獨覺

乘卽是大乘故成一乘究竟故者依究竟理故說一
乘非無歸別由過此外無別勝乘唯此一乘最爲勝
故佛說一乘

論曰如是諸佛同一法身而佛有多何緣可見此中
有頌

一界中無二 同時無量圓 次第轉非理
故成有多佛

釋曰一界中無二者一世界中無有二佛是故當言
唯有一佛同時無量圓者無量菩薩修習資糧同時
圓滿多世界中現成佛果是故諸佛當言有多或有

說言一世界中前後次第無量菩薩成等正覺非多
世界同時多佛爲破此執復言次第轉非理故無有
因緣無量菩薩修習資糧同時圓滿展轉相待次第
成佛是故諸佛同時有多

論曰云何應知於法身中佛非畢竟入於涅槃亦非
畢竟不入涅槃此中有頌

一切障脫故 所作無竟故 佛畢竟涅槃
畢竟不涅槃

釋曰有大乘人謂佛畢竟不般涅槃就無餘依涅槃
界說餘復謂佛畢竟涅槃就有餘依涅槃界說此二

意趣定執非理若正說者應言諸佛非定畢竟入於
涅槃亦非畢竟不入涅槃佛一切障得解脫故畢竟
涅槃所應作事無竟期故諸佛畢竟不入涅槃

論曰何故受用身非卽自性身由六因故一色身可
見故二無量佛衆會差別可見故三隨勝解見自性
不定可見故四別別而見自性變動可見故五菩薩
聲聞及諸天等種種衆會間雜可見故六阿賴耶識
與諸轉識轉依非理可見故佛受用身卽自性身不
應道理

釋曰色身可見故者謂受用身有色可見非自性身

有色可見故受用身非自性身又受用身無量衆會
受用色法差別可見非自性身有此差別故受用身
非自性身又受用身隨勝解見自性不定如契經言
或有一類見受用佛或有一類見是少年或有一類
見爲童子如是廣說非自性身有此不定故受用身
非自性身又受用身自性變動差別可見一能見者
先於一時見受用身形相別異後於一時復見別異
非自性身其體變動故受用身非自性身又受用身
菩薩聲聞及諸天等種種衆會常所間雜非自性身
應有如是衆會間雜故受用身非自性身又見轉依

非道理故謂轉阿賴耶識得自性身轉諸轉識得受
用身故受用身非自性身由此六種不應正理故受
用身非自性身

論曰何因變化身非卽自性身由八因故謂諸菩薩
從久遠來得不退定於覩史多及人中生不應道理
又諸菩薩從久遠來常憶宿住書算數印工巧論中
及於受用欲塵行中不能正知不應道理又諸菩薩
從久遠來已知惡說善說法教徃外道所不應道理
又諸菩薩從久遠來已能善知三乘正道修邪苦行
不應道理又諸菩薩捨百拘胝諸瞻部洲但於一處

成等正覺轉正法輪不應道理若離示現成等正覺
唯以化身於所餘處施作佛事卽應但於觀史多天
成等正覺何不施設遍於一切瞻部洲中同時佛出
旣不施設無敎無理雖有多化而不違彼無二如來
出現世言由一四洲攝世界故如二輪王不同出世
此中有頌

佛微細化身 多處胎平等 爲顯一切種
成等覺而轉

爲欲利樂一切有情發願修行證大菩提畢竟涅槃
不應道理願行無果成過失故

釋曰由八因故證變化身卽自性身不應正理謂諸
菩薩從久遠來得不退定曾無退失生於欲界觀史
多天尚不應理況生人中非經多劫修不退定得欲
界果應正道理故變化身異自性身道理成就又諸
菩薩從久遠來常憶宿住廣說乃至修邪苦行不應
道理其文易了無煩重釋又諸菩薩捨百拘胝諸瞻
部洲但於一處成等正覺轉正法輪不應道理此一
切處皆相似故由此道理是變化身非自性身若謂
遠離餘瞻部洲現成等覺唯獨於此瞻部洲中真證
等覺以變化身遍於餘處施作佛事何故不許觀史

多天真證等覺化身來此諸四大洲施作佛事若汝
意謂一贍部洲成等正覺餘處現化非不應理若唯
住在觀史多天成等正覺一切四洲贍部洲內示現
化身何不應理若定不許一切四洲現等正覺無教
無理故不可說有贍部洲無佛出世爲不與彼契經
相違如契經說無處無容非前非後於一世界有二
如來出現於世若許一切贍部洲中同時多佛出現
於世與彼相違爲避此難是故復言雖有多化而不
違彼無二如來出現世等彼契經說一四大洲名一
世界非千洲等卽彼經說如二輪王不同時出若不

許佛多四大洲同時俱出亦不應許有多輪王多四
大洲同時俱出若許唯一四大洲中無二輪王同時
並出非千洲等亦應許佛一四洲中無二並出非千
洲等復以伽他現多化身顯具相覺佛微細化身等
者如佛化身現入母胎如是化作舍利子等多聲聞
衆其相各異入自母胎同時平等爲欲顯發一切種
覺是尊勝故佛作是化次顯如來畢竟涅槃不應道
理謂爲利樂一切有情發願修行證大菩提此願此
行唯欲利樂一切有情事猶未訖卽便依彼畢竟涅
槃而般涅槃不應道理行願二種應無果故現涅槃

者是變化身非自性身

論曰佛受用身及變化身既是無常云何經說如來身常此二所依法身常故又等流身及變化身以恒受用無休廢故數數現化不永絕故如常受樂如常施食如來身常應知亦爾

釋曰有契經說如來身常佛受用身及變化身既是無常云何如來其身常住謂此二身雖是無常然依法身法身常故亦說爲常言身常者或體是常或依常身故名身常此顯等流及變化身是異門常非自性常又受用身以恒受用無休廢故如常受樂猶如

世間言常受樂雖非受樂常無間斷而得說言此常受樂佛受用身當知亦爾雖非常住而或言常以於彼彼菩薩衆中受大法樂無休廢故佛變化身數數現化不永斷絕別意言常如常施食猶如世間言常施食雖非施食能常無間然數數施期心不絕名常施食佛變化身當知亦爾非無生滅說名爲常隨所化生數數示現不永絕故密意言常

論曰由六因故諸佛世尊所現化身非畢竟住一所作究竟成熟有情已解脫故二爲令捨離不樂涅槃爲求如來常住身故三爲令捨離輕毀諸佛令悟甚

深正法教故四爲令於佛深生渴仰悉數見者生厭
怠故五爲令於自身發勤精進知正說者難可得故
六爲諸有情極速成熟令自精進不捨輒故此中有
二頌

由所作究竟 捨不樂涅槃 離輕毀諸佛
深生於渴仰 內自發正勤 爲極速成就
故許佛化身 而非畢竟住

釋曰爲令捨離不樂涅槃爲求如來常住身故者此
顯如來入涅槃意以如來身是無常故應樂涅槃若
求如來常住身時便背涅槃世尊現滅顯身無常令

樂畢竟常涅槃故爲令捨離輕毀諸佛令悟甚深正
法教故者若謂諸佛其身常住便於悟解甚深法教
不勤方便謂今不悟後定當悟若數檢問諸弟子衆
便生輕毀自執已見作如是言我由此故定免彼問
若不住世彼於何處當生輕毀咸言我等未得彼意
世尊涅槃誰能無倒開悟我等是故於法勤求覺悟
令於自身發勤精進知正說者難可得故者謂知世
尊將般涅槃便於自身發勤精進佛是世間正說法
者彼若無有世間無依如是知已發勤精進爲諸有
情極速成熟令自精進不捨輒故者爲修精進離捨

善軌乃至世尊未滅度來我諸善根定須成熟由是
六因佛變化身非畢竟任爲攝如是上所說義故說
伽他由所作等

論曰諸佛法身無始時來無別無量不應爲得更作
功用此中有頌

佛得無別無量因

有情若捨勤功用

證得恒時不成因

斷如是因不應理

釋曰此中有難諸佛法身無始時來無別無量作證
得因爲求佛果何須功用復有難言諸佛法身無始
時來無別無量一佛卽能具足成辦一切有情諸利

樂事不應爲得更作功用爲答此難說佛得等諸佛
證得無始時來無別無量若是有情爲求佛果捨正
勤因如是證得恒不成因由佛證得非諸有情爲求
佛果捨正勤因故無此難若離正勤得佛果者一切
有情本應皆得是故不應斷正勤因又佛法界無始
時來無別無量普爲一切作證得因令諸菩薩悲願
纏心勤求佛果爲作一切有情利樂故求佛果發勤
功用

論曰阿毗達磨大乘經中攝大乘品我阿僧伽略釋
究竟

釋曰我已略釋攝大乘竟復說頌曰

我無性已發 求佛果妙願 於淨境理教

悲慧積于心 從諸師正聞 如實深信解

專念現前故 已迷造斯釋 於甚深廣大

十義勤生福 願一切世間 得具相妙智

攝大乘論釋卷第十

音釋

慙附降切 思也 嚚魚巾切 口不道 鱗母黨切 忠信之言為嚚 蛇也

嘉興府楞嚴寺經坊餘資刻此

攝大乘論釋卷十 計字八千四百二十三箇

該銀二兩八錢九分二厘 四明釋通旻對

崇禎庚辰孟春般若堂識



