

今時世尊告我言
 汝我同住一處中
 如宜汝造作論教
 我則更頂禮和南
 我今不知作論法
 唯願世尊為迷子
 今時世尊告我言
 諦聽諦聽善思念
 善男子諸佛法藏
 無窮盡亦無分界
 若廣說論若略說
 是名造作論教法
 法門海無量無邊
 居學位中未究竟
 今時世尊告我言
 有攝無量宗本法
 是名說攝諸法藏
 云何名為宗本法
 余時世尊告我言
 謂三十四法大海
 名言圓滿大海論
 名言一分小智論
 我今依三十四法
 我念往昔無量劫
 發願作繫屬因緣
 我滅度後興正法
 向世尊作如是白
 雅聞都無所覺達
 開曉造作論教法
 善哉善哉善男子
 我當為汝分別說
 無量無邊不說劫
 如是無量法藏海
 皆通該攝無餘持
 我亦重疑更作請
 我今未滿福智海
 皆攝無餘持何得
 法門大海雖無量
 若具攝此宗本法
 我亦更作如是白
 其數幾有可知不
 所言宗本法體者
 若有論者具此法
 若有論者不具者
 以如是大要因緣
 該攝安立無餘說

大智度論卷第二十
 若四教 記

因緣品類雖無量 而總言略說如是
 勸持流通發大願海大決擇分第四十
 如是已說現示本因決定證成除疑
 生信大決擇分次當說勸持流通發
 大願海大決擇分其相云何偈曰
 願此圓滿大海論 遍不思議塵刹中
 出生無量般若日 消除無邊無明闇
 轉作三寶之大海 無非法而功德藏
 非請感周遍相應 非勸策自然成就

大宗地玄文本論卷第二十
 誤 訛 抗 礙

大智度論卷第二十 第廿四 記

釋摩訶衍論序

天無風成地興皇帝製

漢

蓋聞月鏡日珠居爰山玉輝宮履於雙道遊
 於百國垂於等觀達於恒剎舉極喜之珠繫
 窺寂滅之靈宮導聞在昔而猶弗覺其百恒
 之區惘惘想想方於時始釋矣前聞街巷之
 稱聲付教化之期見像跡之虛形瞻風散之
 界後果面摩尼寶藏之區至於東境當因陀
 羅網之珠得於沙界溢喜於內獲之心乎祇
 園之蓮座并采以企龜鏡盈慶於外瞻之目
 乎竺舒之酒壺勿返以欽星岸歎朕方解茂
 花因於七覺之寶林植蓮種於八德之珠池
 却歎往向即急來復加以金輪東方自來應
 於威門之區道王之偈先冊珠鏡山靈已降
 至於沙界之面摩耶之文曾記以未來八万
 而輪之駕東及過去五百而覺之珠南至矣
 其為教也於觀音中乞眼手之暇而購搜過恒
 之教門其為義也於尸迦中借珠網之功而
 曜羅塵數之義理以馬鳴先聖光明之德於
 時具顯龍樹大士妙雲之瑞於方圓啓洋洋
 肅肅自非結僧那於山林中植雙因於香地
 中誰懸寶水之珠蓋於弥勒已前敷服膺之
 祕軌於釋迦已後載釋摩訶衍論者斯乃窮

性海之源密藏誓行因之本端詞以輪星而過於月珠君子莫識其旨歸以錦華而達於日域扣曉莫測其隱際可謂一山界中在兩日月一天下中在兩皇帝朕聞其梵本先在於中天竺遣職奉迎近至東界以弘始三年歲次星紀九月上旬於大莊嚴寺親受筆削敬譯斯論直翻譯人筏提摩多三藏傳俗語人劉連陀等執筆之人謝賢金等首尾二年方繕寫畢功兩曜之面圓照群星之目具舒江河之水澄滄大海之瀾泰然朕未及詳出金輪於坤之上入妙高於掌之內細哉喜門周於法界大哉靜室入於毫端朕若斯理絕稱歎矣翰牘難像美彩盡語則淨名朕可談則等舌朕吐然而導言住絕理於諷誦止爽詞於默然破其量觀莫弘大虛滅其鏡王勿釋像跡朕將無以於斯月文請於龜兔翰借轉申部製爰題序云

釋摩訶衍論卷第一

龍樹菩薩造 姚秦三藏法師摩多譯 范曄

頂禮圓滿覺 覺所證法藏 并造論大士及諸賢聖衆 欲開隔極門 權願往向位利益諸衆生 分報師恩故
論目今造此論重釋摩訶衍爲欲顯示自師其體深玄其窮微妙未得正證未出邪行獲

釋摩訶衍論卷第一 第三張 漢

漢冥冥實絕範 天無域起思惟境故或爲欲令利鈍衆生開頓入門顯漸進位趣入甚深所詮理故或由師序毒極深重故小分爲報師大恩故或秘觀察當衆生起百千諍壞論宗故或親聽受阿世耶故有如是等因緣所以須造論已說本趣以說論差別論有幾數幾論所攝摩訶衍論何所攝耶頃曰

十萬九千部 揔十論所攝 摩迦羅跋提耶舍摩闍他 筏那提舍論 阿部帝跋摩呼可摩僧那 鍵婆摩迦攝

論曰凡集一代種種諸論揔有十萬九千部馬如是諸論揔十所攝云何爲十者摩迦羅論二者跋提論三者耶舍摩論四者闍他論五者筏那提舍論六者阿部帝跋摩論七者跋摩論八者呼可論九者摩僧那論十者鍵婆論是名爲十摩訶衍論如意論攝馬鳴菩薩所作之論其數幾有幾文幾義摩訶衍論何所攝耶頃曰

揔有一百部 九十九種文 十種義所攝 斯論實無攝

論曰馬鳴菩薩所作諸論揔一百部於百部中九十九種華文論攝餘十種論攝義論攝斯論實無十種攝義論其名字云何所其開示同耶畢耶頃曰

釋摩訶衍論卷第一 第三張 漢

遍滿及歸真中藏與微妙合一并三昧清淨本原論 玄理起信論 建立同一相論曰云何爲十一者一心遍滿論二者融俗歸真論三者法界中藏論四者秘密微妙論五者衆命合一論六者真如三昧論七者心性清淨論八者不動本原論九者甚深玄理論十者大乘起信論是名爲十如是十論其數雖別而建立相同一種焉已說論差別次說藏差別藏有幾數幾藏所攝摩訶衍論何所攝耶頃曰

或五十一藏 或唯十如經 揔三藏所攝 論或通或別

論曰五十一者別因果故表功德故引行者故金剛契經中作如是說佛告佛子我當爲汝無導言詞宣說開示五十因藏及一果藏故或有十藏云何爲十一者唯立一藏揔攝諸法謂法界法輪藏圓滿契經中作如是說一切衆生所有言音莫非如來法輪聲攝故二者立二藏揔攝諸法謂聲聞藏及菩薩藏揔持契經中作如是說法門雖無邊不出二種藏故三者立三藏揔攝諸法謂如來藏光明契經中作如是說過於恒沙一切諸佛唯當宣說聲聞法藏菩薩法藏如來法藏更無餘道故四者立四藏揔攝諸法謂加補特

釋摩訶衍論卷第一 第四張 漢

伽羅藏道品契經中作如是說佛子諦聽為
汝解說仁藏義藏禮藏智藏及與信藏并聲
聞藏及菩薩藏大覺法藏所以者何一切行
者漸次轉勝次第之法故五者立五藏也
攝諸法謂加天藏天子契經中作如是說
佛告耶論不可言說清淨報空性為大衆
廣大宣說淨藏人藏并二乘藏一切諸佛
大覺法藏故六者立六藏也攝諸法謂加茶
落迦藏佈長契經中作如是說我不動坐分
別宣說八萬四千捺落迦藏如前所說五種
藏故七者立七藏也攝諸法謂加摩羅鳩多
耶藏莊母契經中作如是說我今實言為莊
母等一億七萬三千大衆分別宣說五萬一
千三百二種鬼神道藏如前所說六種藏故
八者立八藏也攝諸法謂加健婆龍王跋闍
龍王契經中作如是說難陀龍王發八千問
問於如來佛開十使傍生道藏如前所說七
種藏故九者立九藏也攝諸法謂加器世
界藏世界契經中作如是說今時世尊告樹
神言善哉善哉如汝所說若欲聞者我今為
汝分別演說所依止藏如前所說八種藏故
十者立十藏也攝諸法謂加雜亂藏音聲契
經中作如是說我今開示八種雜藏如前所
說九種藏故是名為十如是諸藏也攝十億

釋摩訶衍論卷第一 第五疏 漢

八千法藏根本三藏或攝十藏云何為三一
者耆咀蓋藏二者毗捨耶藏三者阿毗達摩
藏是名為三摩訶衍論或諸藏攝或唯阿
毗達摩藏攝是故頌曰或通或別通謂總通
別謂簡別持其行法隨應不失所以立名曰
藏焉也已說藏差別次說經差別經有幾數
幾經所攝今摩訶衍論何等經為依頌曰
總百洛叉數十二部經攝修多羅祇夜
及毗伽羅那伽陀優陀那并與尼陀那
阿波陀那經伊帝目多伽闍陀伽佛略
阿浮陀摩優波提舍經依或通或別
論曰凡集二種檢諸經有一百億部如是
諸經總十二部攝云何十二者修多羅二
者祇夜三者毗伽羅那四者伽陀五者優陀
那六者尼陀那七者阿波陀那八者伊帝目
多伽九者闍陀十者毗佛略十一者阿浮
陀摩十二者優波提舍是名為十二摩訶
衍論所依本經或通或別通謂總通別謂簡
別摩訶衍論文狹句以甚極微少何故無量
無邊契經之海通為依耶如摩薩伊伽諾故
如標多羅咀提故是故無失別所依經其數
幾有何等名字眷屬各幾頌曰
總一百契經光明大覺等初五十各百
後五十各千

釋摩訶衍論卷第一 第六疏 漢

論曰摩訶衍論別丹依經總有一百云何為
百一者光明大覺經二者甚深順理經三者
金剛三昧經四者諸法無行經五者樹林說
法經六者無盡一地經七者清淨如如經八
者自性自體經九者大衆同性經十者阿耨
耶藏經十一者果圓滿經十二者虛空等經
十三者三昧經十四者一心法經十五者本
性智經十六者真法界經十七者攝無量經
十八者最上極經十九者摩羅詰經二十者
楞伽王經二十一者中實經二十二者無始經
二十三者十因經二十四者輪轉經二十五
者慈雲經二十六者器心經二十七者無位
經二十八者賢聖經二十九者隱密經三十
者花嚴經三十一者大品經三十二者寂滅經
三十三者聖軌經三十四者遍緣經三十五
者薰習經三十六者佛性經三十七者玄理
經三十八者楞伽經三十九者本業經四十
者蘊高山經四十一者歸本經四十二者真
修經四十三者八德經四十四者佛慧經四十
五者緣起經四十六者一體經四十七者自佛
慧經四十八者大海經四十九者無相經五
十者遍真如經五十一者十種如來藏經五
十二者三身本有經五十三者八識通達經
經五十四者衆生身等法經五十五者諸佛

釋摩訶衍論卷第一 第七疏 漢

無盡藏經五十六者讚歎不善品經五十七者諸法同一相經五十八者一體大悲觀經五十九者如來智慧經六十者塵塵法界利土經六十一者輪轉本際經六十二者法界法輪經六十三者大智本有經六十四者平等法界經六十五者四相常住經六十六者真如一相經六十七者流轉不動經六十八者寂靜涅槃經六十九者通達音聲經七十者如來自相經七十一者夫人經七十二者法門經七十三者八喻經七十四者中在經七十五者持持經七十六者不動經七十七者兩智經七十八者道智經七十九者本覺經八十者大無量經八十一者自然本果經八十二者甚深法藏經八十三者一道清淨經八十四者十種妄想經八十五者法門顯了經八十六者境界圓滿經八十七者光明實智經八十八者因果同體經八十九者心神不空經九十者真智無生行經九十一者無尋解脫經九十二者隨緣增長經九十三者法性實際經九十四者廣大虛空經九十五者本因緣起經九十六者諸法無為經九十七者本來清淨經九十八者修行道地經九十九者不修具德經百者摩訶薩摩訶若經是名為百如是百經者屬如次初半各百後

經摩訶打論卷第一 第八經 頌

半各千卷經之目屬論之綱下當隨文開示現說已訖經差別次論當造人契經異說其數幾有今馬鳴師何所攝耶頌曰
總有六馬鳴契經異說故然隨機應故無有相違失

論曰凡集一代諸契經中種種異文攬有六種云何為六一者大乘本法契經中作如是說無上大覺尊說入涅槃聲馬鳴菩薩即從坐起頂禮佛足合掌恭敬向佛世尊而說偈言

大慈滿足無上尊 無邊劫海備萬行
唯慈悲群生類故 而佛自言入涅槃

我及一切諸大衆 冥冥而亂失心神

大慈滿足世尊尚 棄自子等往異界

況我慈悲未滿足 隨佛往異界誰謗

余時馬鳴說此偈已觀佛眼瞋除自命終二

者變化功德契經中作如是說余時世尊告

馬鳴言我滅度後三百餘歲汝當承我加力

以種種方便法利益安樂末代衆生若我不

加力汝當不能自三者摩訶摩耶契經中作

如是說如來滅後六百歲已九十六種諸外

道等邪見竟興毀滅佛法有一比丘名曰馬

鳴善說法要降伏一切諸外道輩四者常德三昧契經中作如是說佛滅度後八百歲中

經摩訶打論卷第一 第八經 頌

有一智人名曰馬鳴或外道衆或佛家衆破諸外道建立佛法五者摩尼清淨契經中作如是說佛涅槃後一百餘歲馬鳴大士出現於世守護正法安立佛幢六者勝頂王契經中作如是說如來成道第十七日有一外道名曰迦羅諾鳩尸摩變化其身作大龍王出現八萬六千頭八萬六千舌一時發起八萬六千相違難問問於如來如來即作三重答說通彼切難於是龍王又作十重問問於如來如來即作百重答說通彼切難如是問答已佛告龍王言善哉善哉馬鳴沙門爲護法城故以破壞相建立佛法耐也耐也常如是偈常如是行勿小遊行普遍遊行於是龍王以其本形捨畜生相無上尊前頂禮和南歡喜之良向佛世尊而說頌言
善哉善哉言經聽於我耳 假耶實耶自
極疑於我心 我非畜生身 我非外道衆
而贊化爲生 變化如是形 世尊如鏡知
我受於是界 出於餘世界 如教普遊行
余時馬鳴說此偈已入禪定入於寂室是
名為六如是諸經各各別說隨機現應無相
違過馬鳴菩薩當何位人何城誕生何因馬
鳴頌曰
本大光明佛 因不動位中 西天竺出現

經摩訶打論卷第一 第八經 頌

從過去立名

論曰馬鳴菩薩若冠其本大光明佛若論其因第八地內住位菩薩西天竺誕生虛伽為父瞿那為母同生利益過去世中有一大王名曰輪陀有千白鳥皆悉好聲若鳥出聲大王增德若不出聲大王損德如是諸鳥若見白鳥即出其聲若不見時常不出聲今時大王追求白鳥終日不得作如是言若外道眾此鳥鳴者都破佛教獨尊獨信若佛弟子此鳥鳴者都破外道教獨尊獨信今時菩薩用神通力現千白鳥鳴千白鳥紹隆正法令不斷絕是故世尊名曰馬鳴已說人別相次唱本作釋本日

略命盡十方最勝業過智 色無事自在救世大悲者

論曰此一頌中則有二門云何為二一者揅攝一切眾命門二者歸向圓滿大覺門揅攝門者通攝一切十方界中所有眾生眾命根故如本命盡十方故歸向門者用如是眾命歸契於滿足大慈悲人故如本歸最勝業過智色無事自在救世大悲者故論師舉幾德讚歎大覺尊各其相云何頌曰
總八萬四千 四十八種德 最勝等各十
智無事各四 及八萬四千 色相差別故

釋摩訶衍論 卷第二 頌

功德難無量 終不出此數

論曰馬鳴菩薩揅舉八萬四千四十八種功德奉仰讚歎無上大覺佛果滿位中功德淨品雖有無量無邊而終不出此數量是故馬鳴總相讚歎云何為八萬四千功德色相差別故成八萬四千云何為四十最勝業過各十種故成四十數云何為八智及無事各有四種故成八種云何為十最一者超過最遠難二乘地故二者出離最永離三界域故三者對治最頓斷四住地故四者狀愚最已過五蘊聚落故五者離受最永別六道故六者成德最速七惡軍故七者兵眾最皆盡八邪林故八者智慧最速斷九結絆故九者解脫最斷除十纏繩故十者勇猛最摧伏九十六種諸外道故是名為十最於契經中十種第一云何為十勝一者力勝具足十力故二者無畏勝具足四無畏故三者不共勝具足十八不共法故四者道品勝具足三十七道品故五者變化勝具足百千種變化故六者言音勝具足八十八梵音故七者端嚴勝具足三十二種丈夫相故八者吉祥勝隨作境界出生增長功德善根故九者難得勝於三界中獨尊一故十者住處勝所居宮殿以九萬八千微妙圓滿而所莊嚴故是名

釋摩訶衍論 卷第二 頌

為十勝於契經中十種殊勝云何為十業一

者自然業所作自在故二者平等業教化利益無差別故三者相應業隨機出現故四者具足業圓滿福智二資糧故五者無盡業無邊際故六者同生業隨趣受生故七者無著業遠離塵累如蓮花故八者依止業作歸依處如大地故九者無欺業攝生無窮如大海故十者通達業無有障導如虛空故是名為十業於契經中十種作用云何為十通一者根遍佛諸色根各各二根周遍法界故二者識遍佛諸心識無所不達故三者境界遍圍智所緣無分界故四者壽命遍不可思議故五者眷屬遍不可測量故六者功德遍一功德等虛空界故七者慈悲遍無簡擇故八者言說遍佛言音聲無所不至故九者證遍無所不窮故十者無等遍無與等故是名為十通於契經中十種周遍云何為四智一者光明無盡藏智能出生十億一千智慧門故二者一味一智通達恒沙一切諸法無差別故三者大悲無邊智隨起一化遍滿一切十方世界故四者無為寂滅智遠離一切起動作業故是名為四智於契經中四種圓滿智云何為四無導一者法無導了知諸法實相實性故二者義無導了知諸法共差別

釋摩訶衍論 卷第二 頌

相及生滅相故三者時無昇不壞假名而說實相故四者樂說無昇發無邊言說契經海次第不斷絕故是名為四無昇於契經中四種解脫智自在之言皆通於上故不別釋色相名義如大持中廣顯說已說覺實次說法僧本日

及彼身體相 法性真如海 無量功德藏如實修行等

論曰此一項中復有二門云何為二一者體攝一切衆身門二者揔達法藏僧伽門體攝門者盡攝一切無量衆生生死流轉無常身故如本彼身體相故揔達門者以如是衆身揔達於諸甚深法藏一切如實修行者故如本及法性真如海無量功德藏如實修行故等言揔通和南之意論師依發法僧而和南耶其相云何頌曰

揔歸於十四 僧十法四故 或兼上下故有多類僧衆

論曰馬鳴菩薩揔歸依於十四德處十僧四法各差別故云何為十僧十地差別故云何為四法教理行果各差別故法謂教法行謂隨順機根一切契經之海性真如謂理法於一切法體性平等離虛妄之假絕執著之實故海謂果法於妙覺果功德圓滿無有窮盡

釋摩訶衍論卷第一 第十二頌 漢

如大海故無量功德藏謂行法六度萬行淨品善屬不可思議超過數量故如謂十種真如實修行謂十種正智證真如理於真實智建立僧名理智和通能行一味平等平等無諍論故何故取命標十方耶為欲顯示所攝命根廣大圓滿無邊際故何故取身標其相耶為欲顯示四相所具一切衆生皆悉攝取欲令獲得金剛常住不動身故何故入聖唯不歸自身命乃通取一切無量衆生所有身命歸於三寶由明了知一切衆生平等平等一味一相不相離故是故頌言等等言極甚深何故攝取一切衆生無量身命歸於三寶成和南相由十方三世一切諸佛皆悉歡喜十方三世一切諸菩薩皆悉讚歎十方三世一切諸法藏常恒流布不斷絕故馬鳴菩薩證不動地地功德悉已滿足何故下位諸僧皆悉和南由能歸人皆非同於自得位故若自歸依唯應和南不動地滿井上二地若余何故不取地前非無歸人故不別舉以上兼下影顯示故法雲地菩薩能歸人時當依何僧於妙覺地有真實僧故無過失若余何故不別舉耶以下兼上影顯示故是故頌曰或兼上下故有多類僧衆已說法僧次說

釋摩訶衍論卷第一 第十三頌 漢

本題本日
為欲令衆生 除疑捨邪執 起大乘正信 佛種不斷故

論曰此一項中則有二門云何為二一者斷絕障縛門二者連續解脫門斷絕門中有四差別云何為四一者使定信心門為令一切無量衆生斷除疑惑心發起堅固信決定於甚深大乘正道故二者遠離捨心門為令一切無量衆生遠離耽捨心增長欲樂意精進於甚深大乘正道故三者對治邪論門為令對治九十六種諸大外道九萬三千眷屬外道四種大魔三萬二千眷屬魔衆斷除一億四萬六千種諸世論趣入於大乘甚深正道故四者除遣執著門為令一切無量異生及諸二乘一切菩薩斷除五種人見證得五種對治斷除二種深執證得二種對治迴向於甚深大乘正道故如本為欲令衆生除疑捨邪執起大乘正信故連續門中有三差別云何為三一者不斷大覺門為令集成萬行之因莊嚴大覺之果無上法王不斷絕故二者不斷法藏門為令出現勝妙覺智宣說一切契經之海八萬四千法藏不斷絕故三者不斷僧伽門為令修地前地上之大道建立真如法界之官嚴住正後二僧而不斷絕故如

釋摩訶衍論卷第一 第十四頌 漢

本佛種不斷故須聚生言分際云何爲欲對治何等斷故建立三寶不斷耶頌曰通攝三聚人未得圓滿故對四種斷故建立三不斷

論曰鳥鳴菩薩通緣三聚而爲境界所以者何由未證得圓滿果故然三聚門有其三種云何爲三三者十信前名爲邪定聚不能信業果報等故三賢及十聖名爲正定聚使定安立不退位故十種信心名爲不定聚或進或退未決定故二者十信前并十信心名爲邪定聚皆無菩提發無上大覺果名爲正定聚已滿足故三賢及十聖名爲不定聚皆未究竟故三者十信前名爲邪定聚無樂求心故十聖名爲正定聚已得真證故十信三賢名爲不定聚未得正證故是名爲三鳥鳴菩薩須彼初門爲欲對治四種斷故建立三寶不斷之義云何爲四一者疑或斷由猶豫心不能決定斷三寶種故二者耽捨斷由愛有心不能樂法斷三寶種故三者見邪斷由妄想心不能正見斷三寶種故四者定執斷由實有心不能離著斷三寶種故是名爲四斷已說本趣次開掘體本曰有法能起摩訶衍信根是故應說論曰此文中有一門云何爲二者能入門二者得入門能入門者於

釋摩訶衍論卷第一

第七

法

所詮理善趣入故得入門者善爲彼法作依止故有法者揔攝十六能入門法能起信根者揔攝門法作業之相摩訶衍行者揔攝十六行入法體井及不二摩訶衍體信使定進心根生長行法若爲入理無起此二故曰信根復次信謂十信根謂從初發心住乃至法雲地所以者何初信無根隨緣進退譬如班多伽伊摩華故後信轉勝堅固不動譬如鐵樹阿彌札樹故信根有變義各其相云何頌曰各有十種義澄淨下轉等

論曰信有十種義云何爲十一者澄淨義能令心性清淨明白故二者決定義能令心性淳至堅固故三者歡喜義能令斷除諸憂惱故四者無欺義能令斷除懈怠心故五者隨喜義於他勝行發起同心故六者尊重義於諸有德不輕賤故七者隨順義隨行見聞不違違故八者讚歎義隨彼勝行至心稱歎故九者不壞義在專心不忘失故十者愛樂義能令成就慈悲心故是名爲十根有十種義云何爲十一者下轉義能除憍慢故二者隱密義能證甚深理故三者出生義生長種種諸功德故四者堅固義皆悉攝持不聞失故五者相續義轉轉增長無斷絕故六者出離義地地轉勝漸漸遠離故七者集成義

釋摩訶衍論卷第一

第八

法

修集種種道品法故八者茂榮義以諸行德而所莊嚴甚可愛樂故九者具足義等覺位中國滿因行故十者高勝義於妙覺果最勝廣大無能超過故是名爲十能入行入種種差別立義分中自當顯說已說體次明建立本曰說有五云何爲五一者因緣分二者立義分三者解釋分四者信行信心分五者勸修利益分論曰何故次第如是教法出現法如是故此義云何爲欲顯示上味妙藥當由乃對疾障出現能化教法定由乃治機根發起疾前無藥機先無教故初立因緣分爲欲顯示如意寶珠雖唯是一而爲一切諸寶根本摩訶衍法雖唯是一而爲恒沙法門體性重威大龍乃乃受用利根智者乃乃領解故第二立立義分爲欲顯示摩尼寶藏雖備無量寶而開千重門群龍乃乃了知大乘本法雖圓無邊千義而別釋散說鉅根所分明故第三立解釋分爲欲顯示雖眼耳中見聞寶雨之妙術思心中解知無盡之圓德而出現舌咸不覺入門開通往向不近隔障得如意寶藏無由證臺宮雖口語中誦持教義之尊辭思心中觀察廣略之深理而勤加行添於勝進方於金剛不起堅固信得法界寶藏而無由契玄理故第四立信行信心分準

釋摩訶衍論卷第一

第九

法

開廣略之法示進入之門而怯弱眾生聞廣說法門不堪進修行鈍根眾生聞略說法門不能解故生厭離心如是等眾類若值勸請緣漸漸進修備百行因至功德果若不得勸策緣亦速退將恒沙煩惱而及於無性馬為菩薩見是利故顯示利益勸請修行是故後立勸修利益分有何因緣不增不減唯立五分頌曰

攝彼大捨地 法門故 是故不增減 唯建立五分

論曰馬為菩薩十方聖於南大捨地論中建立五十門判釋諸教理今此論中五分法門各攝彼十門是故不增減唯立五分所謂彼論建立十門圓滿等十門因緣分所攝百六十摩訶衍等十門立義分十攝安立隨順決擇等十門解釋分十攝修習決定趣入等十門修行分十攝勸請呵責引導等十門勸修分十攝已就建立門次說唱章判說門本曰初說因緣分問曰有何因緣而造此論答曰是因緣有八種云何為八一者因緣相相所謂為令眾生離一切苦得究竟樂非求世間名利恭敬故二者為欲解釋如來根本之義令諸眾生正解不誤故三者為令善根成就眾生於摩訶衍法堪任不退信心故四者為令

摩訶衍論卷第一 第三頌 義

善根微少眾生修習信心故五者為示方便消惡業障善護其心遠離癡憍出邪網故六者為示修習止觀對治凡夫二乘心過故七者為示事念方便生於佛前必定不退信心故八者為示利益勸修行故有如是等因緣所以造論 論曰是八因緣中初一為立義分作正因緣次二為解釋分作正因緣次四為修行信心分作正因緣後一為勸修利益分作正因緣初一因緣中即有四門後七因緣中各具三門云何為四一者能化教法出興門二者所化眾生分際門三者出興作業善巧門四者除遣諍論誹謗門云何為三謂前三門今當舉相隨次別釋因緣相者能舉能化教法出興門謂為八種攝本體作正因緣故言因緣相為二十四種分辦別相作正因緣故言因緣相三十二種攝別法相立義分中自當顯說為今眾生者總舉所化眾生分際門謂攝邪定聚十億八萬六千種眾生不定聚三十種眾生正定聚一百二十種眾生故離一切苦得究竟樂者總舉出興作業善巧門謂攝三聚而為境界宣說開示妙法要者欲令一切無量眾生遠離生滅無常之苦獲得根本捨相之樂故非求世間名利恭敬故者總舉除遣諍論誹謗門謂惡眾

摩訶衍論卷第一 第三頌 義

生作如是疑焉嗚呼菩薩居位不動地未及法雲地而緣上地諸菩薩等為其所化之境界者唯願自殊勝為求名利等有其虛言無有實義且下地菩薩應得教化上地菩薩是故馬鳴為遣如是不信疑故自通而言我久遠劫成正覺訖而助教化利益群生為滿本願故權示藍修位非謂欲求名利等故作如是說已就初因緣第二因緣言解釋如來根本之義者總舉能化教法出興門謂是因緣能為顯示正義對治邪執作正因緣故言如來根本之義所以者何十方三世一切如來無有一佛不為根本一心二門七種對治成正覺故今諸眾生者總舉所化眾生分際門謂攝十億八萬六千種邪定聚眾生故正解不謬故者總舉出興作業善巧門謂攝邪定聚狂亂眾生而為境界宣說開演顯示正義對治邪執甚深法者正恒沙之謬邪解摧塵數之逆亂見斷除其間提不信障而為今趣入於十信大道故已說第二因緣第三因緣為分別發趣道相作正因緣是名為能化教法出興門謂三種發心善根成就眾生者總舉所化眾生分際門謂攝上品十信三品十解三品十行三品十向三品十地諸眾生故於摩訶衍法堪任不退信心故者總舉出興作

摩訶衍論卷第一 第三頌 義

業善巧門謂緣二乘衆生而爲境界宣說開示三發心者爲令超過自分獲得勝進故已說第三因緣第四因緣爲修行信心分四種信心四種修行作正因緣是名爲能化教法出興門善根微少衆生者摠舉所化衆生方際門謂攝得十信位前五心中品衆生故已得前五故非都無善根名言微少未得後五故不能具足不名成就信習信心故者摠舉出興作業善巧門謂爲能令成就後五信心故已說第四因緣第五因緣爲修行信心分進門之終復次若人雖修行信心乃至得免諸障善根增長故作正因緣是名爲能化教法出興門此中衆生攝得十信位初心下品衆生故是名爲所化衆生方際門謂惡業障等者摠舉出興作業善巧門謂示禮拜懺悔等方便而爲消除種種業障障故已說第五因緣第六因緣言信習止觀者摠舉能化教法出興門謂爲修行信心分修行止觀門作正因緣故凡夫二乘者摠舉所化衆生方際門謂攝得十信位二心下品衆生邪定聚攝一切二乘故時治心過者摠舉出興作業善巧門謂以兩輪通表對治凡夫二乘見執過失故已說第六因緣第七因緣爲修行信心分之終復次衆生初學是法乃至畢竟

攝摩訶衍論卷第一 第二品 漢

得三正定聚故作正因緣是名爲能化教法出興門此中衆生攝得十信位前四心更不能勝進下品衆生謂住是世界信心成就極怖畏故是名爲所化衆生方際門必定不退信心故者摠舉出興作業善巧門謂以勝緣力而爲安立正定聚故已說第七因緣第八因緣爲勸修利益分作正因緣是名爲能化教法出興門此中衆生攝得十信位八萬六千種邪定聚諸衆生故是名爲所化衆生方際門爲示利益勸修行故者摠舉出興作業善巧門謂爲欲令宣說功德增長故顯示過惡覺悟狀難故已說第八因緣一切諸教法皆於立義分一切諸所化之機皆盡於初因緣分何故開三分而別釋立七因緣而盡說耶爲欲顯示利鈍廣略摠別不同故何故二乘人重取於四處爲欲顯示二乘衆生下方狹小發菩提心向無上道甚極切難超過於餘類衆生故何故所餘邪定衆生唯取於三處爲欲顯示所餘衆生形於二乘輕其過失故何故不定人別取三品耶爲欲顯示不定衆生微薄暗鈍發決定心向無上道甚極切難超過於正定衆生故何故正定人不別三品通摠攝耶爲欲顯示正定衆生形於不定輕其過失故有何因緣不增不减

攝摩訶衍論卷第一 第三品 漢

唯立八種何故次第如是頌曰
摠攝大總地八十因緣故修行轉勝法
次第如是故

論曰馬鳴菩薩十方盟陀南大總地論中總立八十因緣以爲論緣由今此論中八種因緣各攝彼論十種因緣故不增減唯立八種由是義故言如是等字摠攝彼八十故因緣次第行法法亦故謂除開提不信障得十信心除著我障得十住心除畏苦障得十行心除捨離障得十向心斷異生性等十種障證歡喜等十種地故已說八因緣次說四種根本曰問曰偈多羅中具有此法何須重說答曰偈多羅中雖有此法以衆生根行不平等解緣別開謂如來在世時衆生利根能說之人色心業勝圖音一演異類等解則不須論若如來滅後或有衆生能以自力廣聞而取解者或有衆生亦以自力少聞而多解者或有衆生無自力因於廣論而得解者自有衆生復以廣論文多爲煩心舉摠持少又而攝多義能取解者如是此論爲欲摠攝如來廣大深法無邊義故應說此論論曰此文中有二門云何爲二者所說無異難問門二者舉時分位疑門問曰偈多羅中具有此法何須重說者則是難問門謂光明

攝摩訶衍論卷第一 第三品 漢

大覺等一百契經中開示一切無量法藏隨
截根重攝取利益無所闕失中士何用煩造
此論重傳彼法更無加顯力今造此論重說
欲法者頗不求稱讚等事耶畢竟等信不盡
其理是名為說無異難問門答曰修多羅
中雖有此法以衆生根行不等受解殊別者
總舉使疑門謂馬鳴自通而言三世諸佛
一切教理自然常住一味平等無有移轉無
有起滅是故雖題勝差別輪牘不同而其教
法唯是一味唯是平等或不分或不別然而
衆生根性差別利鈍不等心行差別廣略不
同既乃化之機異能化之人不能自同令受
教法名字各別令解文義因衆各別謂或有
衆生依佛如隨聲教而得解者或有
衆生依其薩迦隨尸修持毗羅方得解者故
為是人當須造論復次如來在世時所化諸
衆能化圓滿八萬四千種色相四種心通智
十種作業十種殊勝六十八梵圓八十八妙
音無有前後一時敷演無量無邊種種異類
或有衆生見佛妙色而得解者或有衆生思
惟佛心品而得解者或有衆生觀察如來十
業十勝而得解者或有衆生聽聞佛梵圓妙
音而得解者如是平等明了通達則不須論
若佛滅後所化雜亂能化少關經論機異廣

經摩訶衍論卷第一 第五大疏

略指別根謂曰種根機謂三乘機云何為四
一者廣自力根二者略自力根三者廣無力
依他根四者略無力依他根如是四種根性
中初二者是修多羅衆後二是優婆塞耶衆何
故因緣門中乃化圓滿根性門中乃化微少
為欲顯示清淨僧那阿世耶無有違際故為
欲顯示受教實行衆生之類有其分際故以何
因緣出興兩重廣略教法其相云何頌曰
本願繫屬故出興此法門 楞伽王契經
分明顯說故

論曰繫屬因緣之力故出興兩重甚深法門
所以者何於契經中明顯說故所謂楞伽王
契經中作如是說今時世尊告文殊師利言
我念過去無量劫海於五百世忍辱仙人在
山林中專心修行少欲知足四聖衆種清淨
之法於時有一大地從山頂下來詣我所問
我所誦則投其體札拜懺悔投體已訖以頭
撞地區區作文而說偈言

我過去世忍辱仙人住於此山六時行道
而一時瞋因緣力故令得地身常受大苦
若命終後得人同分我當弟子隨汝修行
汝乃護誦常我誦誦是故我今發大慚愧
說是偈已即便命終後得人身則我弟子介
時手相發願繫屬謂作如是願我若證無上

經摩訶衍論卷第一 第五大疏

道宣說九十落又廣說修多羅利益意樂廣
大衆生宣說十落又略說修多羅利益意樂
總持衆生即我弟子作如是願我當師滅後
造作九十部廣說優婆塞薩提耶利益意樂廣
大衆生造作十部略說優婆塞薩提耶利益意
樂總持衆生以此因緣我今宣說諸契經論
以此因緣故我滅度後我弟子現造作論教
已說因緣分次說立義分立義分中法門名
字其數幾有其相云何頌曰
有三十三種十六門入法十六能入門
及不二別故

論曰立義分中法門名數幾有三十三種差
別云何為三十三差別所謂十六所入本法
十六能入門及不二摩訶衍各差別故何故
摩訶衍成十六種根本摩訶衍中開八種故
一心法界三大義中各開二種故何故能入
門成十六種一心法界及三大義各二種故
或各開二種門故是名為本數已說法數次
當別釋本日 摩訶衍行者總說有二種云何
為二者法二者義行言法者謂衆生心是
心則攝一切世間法出世間法依於此心顯
示摩訶衍義何以故是心真如相即示摩訶
衍體故是心生滅因緣相能示摩訶衍自體
相用故行言義者即有三種云何為三一者

經摩訶衍論卷第一 第五大疏

體大謂一切法真如平等不增不減故二者相大謂如來藏具足無量性功德故三者用大謂能生一切世間出世間善因果故一切諸佛本行垂故一切菩薩皆乘此法到如來地故 論曰此文中有三門云何爲三一者凡入根本總體門二者能依趣入別相門三者通達軌則不動門初二種門有其兩重住思應觀摩訶衍行者總者即是凡入根本總體門即是根本摩訶衍行中有八差別云何爲八一者一體一心摩訶衍二者三自一心摩訶衍三者無量無邊諸法差別不增不減體大摩訶衍四者寂靜無雜一味平等不增不減體大摩訶衍五者如來藏功德相大摩訶衍六者具足性功德相大摩訶衍七者能生一切世間因果用大摩訶衍八者能生一切出世間善因果用大摩訶衍是名爲八如是八種摩訶衍法皆從能入建立其名謂以一體一心而爲其門凡趣入故名爲一體一心摩訶衍乃至以能生一切出世間善因果用大而爲其門凡趣入故名爲能生一切出世間善因果用大摩訶衍譬如轉輪聖王謂如輪王隨其輪相建立名字摩訶衍法亦復如是隨其門相建立名故大覺契經中作如是說佛告文殊師利言諦聽諦聽善思念之我當

爲汝分別開說八種身法何等爲八一者一體趣入身法二者三自趣入身法三者諸法差別不增不減體大趣入身法四者純淨一相無雜不增不減體大趣入身法五者如來藏功德顯了大趣入身法六者圓滿性功德顯了大趣入身法七者出生世間因果自在無學大趣入身法八者出生出世間妙因果自在無學大趣入身法是名爲八乃至廣說馬鳴菩薩正攝彼文是故說言摩訶衍行者總此中總言於兩處中是總體故所謂望上及下臨故大總地論中開八十門廣釋根本摩訶衍法今各攝十成一種故唯立八法由何義故有八應知能入別相有八種故凡入總體有八應知能入凡入八種法相勝劣廣狹其相云何頌曰
平等平等一皆無有別異各攝諸法故然終不雜亂
論曰如是能開十六法相遍滿過滿平等平等一味一相皆無差別所以者何各攝諸法畢竟盡故若本末及與總別皆悉同應離亂耶終其本末不相雜亂其總別門初後不無然各各別皆悉平等故曰平等非謂一法故稱平等已說初重第二重四種法中各具二門云何爲三三者本法凡依決定門

二者根本攝末分際門三者建立二種摩訶衍門四言法者謂衆生心者即是本法凡依決定門今當須盡於南頌揅持顯說其相云何頌曰

衆謂四行衆生謂四種生是一法界藏通於彼八趣

論曰衆有四種云何爲四一者一切如來衆二者一切菩薩衆三者一切聲聞衆四者一切緣覺衆是名爲四衆生有四種云何爲四一者凡生二者胎生三者濕生四者化生是名爲四生過數故衆受生故生是一法界心彼八趣中周遍圓滿不可分於不可離散唯是一體唯是一相以四種衆攝諸聖盡以四種生攝諸凡盡馬鳴論師爲顯一心廣大圓滿名爲衆生順理契經中作如是說今時世尊放大光明顯神力已告佛子言諦聽諦聽善思念之我當爲汝分別解說一法界藏善男子一法界藏者所謂過於諸如來衆諸菩薩衆諸聲聞衆諸緣覺衆及諸異生無所不通無所不至無所不當是故名爲一法界藏今攝此文故名衆生馬鳴菩薩六方遍於南本藏論中開十種門別釋散說今略攝故唯言衆生已說本法凡依決定門是心即攝一切世間法出世間法者即是根本攝

末分際門其相云何頌曰
是一法界心揔攝二種門名攝世出世
作法界名法

論曰一法界心揔攝一切生滅門法是故名
為攝世間法揔攝一切真如門法是故名攝
出世間法皆作法界故名攝法自體契經中
作如是說廣大神王即攝一切種種無明一
切種種染法一切種種淨自品法又攝一切
清淨法一切無學法一切解脫法一切絕離
法一切滿足法一切寂靜法而廣大神王非
世間法非出世間法今攝此文故名攝攝攝
為菩薩八萬四千南歸宗論中開二十門分
明顯說此中略故如是而已已說根本攝末
分際門依於此心顯示庫訶行義者即是
建立二種庫訶行門其相云何頌曰
揔攝二種門言依於此心揔攝二本法
顯示庫訶行

論曰揔攝能入二種門故言依於此心揔攝
所入二種法故言顯示庫訶行義云何為二
門一者心真如門二者心生滅門云何為二
本法一者一體庫訶行二者自體自相自用
庫訶行如是所入二種本法或從能入建立
其名所謂以真如體而為其門所趣入故名
言為體以自相本覺心而為其門所趣入故

名言為自由能入門二種別故所入本法有
二應如何以故者即請問詳謂由何義依於
此心中具二種門顯示庫訶行義句中具
二種本法者為答曰作一法界心真如門即
顯示一體庫訶行法作一法界心生滅門能
示自體自相自用庫訶行法由此義故當知
各具二門二法大覺契經中作如是說復次
大殊師利有二種法甚深微妙不可思議何
等為二者一體相平等庫訶行二者自相自
然庫訶行若欲證得是二種法當行二門何
等為二者無斷無縛門二者有斷有縛門
乃至廣說今攝此文作如是說大機地中開
八種門分明散說已說建立二種庫訶行門
三大義中各略初二門立後一門為菩薩
本趣意樂舉後攝初中故如是而已復次比
來次第分明顯了故以上二頌本應應至於
此二者體大者揔攝所入二種本法云何為
二者無量無邊諸法差別不增不減庫訶
行二者寂靜無雜一味平等不增不減庫訶
行謂一切法真如平等不增不減故者揔攝
能入二種別門云何為二所謂如本法名門
亦介故二者相大者揔攝所入二種本法云
何為二者如來藏功德庫訶行二者具足
性功德庫訶行所謂如來藏具足無量性功

德故者揔攝能入二種別門云何為二所謂
如本法名門亦介故三者用大者揔攝所入
二種本法云何為二者能生一切世間因
果庫訶行二者能生一切出世間善因果摩
訶行謂能生一切世間出世間善因果故者
揔攝能入二種別門云何為二所謂如本法
名門亦介故三種大義別別分釋如機地論
本地品中分明顯說何故不二庫訶行法無
因緣耶是法極妙甚深獨尊離機根故何故
離機根無機根故何須建立非建立故是庫
訶行法諸佛所得耶能得於諸佛諸佛得不
故菩薩二乘一切異生亦復如是性德圓滿
海是為所以者何離機根故離教說之何故
八種本法從因緣起應於機故順於說故何
故應發有機根故如是八種本法諸佛所得
耶諸佛所得於諸佛得不故菩薩二乘一切
異生亦復如是修行種因海是為所以者何
有機根故有教說故何故依真如門所趣入
之庫訶行法唯立體名依生滅門所趣入之
庫訶行法立自名耶真如門中無他相故生
滅門中有他相故他謂一切不善品法自謂
一切清淨品法若所對治他無能對治自無
故唯言體不說自為若所對治他有能對治
自有故名言自不唯體為復次為欲顯示一

法界體平等平等無有其私無量性德自然
本有非得他力故復次隨宜安立無有定故
何故別說門中一心別為一大抱為一而
等同各詮二摩訶衍三大義合方應得詮二
摩訶衍大義之名通於三種故摠為一義無
別意趣今所開示十六法門勝劣廣狹其相
云何頌曰

平等平等一皆無有別異各攝諸法故
然終不雜亂

論曰能入所入十六法門圓滿圓滿平等平
等周遍法界無有差別所以者何各攝諸法
畢竟盡故然終不雜本末能所已說摠別二
門一切諸佛本所乘故一切菩薩皆乘此法
到如來地故者即是通達軌則不動門謂微
塵數過去諸佛微塵數現在諸佛微塵數未
來諸佛皆悉乘此三十二種甚深安車達於
清淨無上地故十方三世一切菩薩亦復如
是此中菩薩言通取三乘一切眾生所以者
何無有眾生而不通達如來地故

釋摩訶衍論卷第一

槃 胡釘切 鉢 羅 鉢 切 鉢 鉢 切
鉢 鉢 切 鉢 鉢 切 鉢 鉢 切

丙午歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

釋摩訶衍論卷第一 第七卷

釋摩訶衍論卷第二

龍樹菩薩造 北齊三藏菩提留支譯 漢

已說立義分次說解釋分解釋分中法門名
字其數幾有其相云何頌曰

唯有四種法餘二十九門略不解釋故
九論已說故

論曰解釋分中唯釋四法所餘法門略不別
釋云何為四一者一體摩訶衍二者三自摩
訶衍三者真如門四者生滅門何故餘法略
不解釋一心遍滿等九論中已解釋故所謂
一心遍滿論中唯釋四法所餘法門略不別
釋云何為四一者一體一心摩訶衍二者三
自一心摩訶衍三者一體一心門四者三自
一心門離俗歸真論中唯釋四法所餘法門
略不別釋云何為四一者無量無邊諸法
別不增不減體大摩訶衍二者寂靜無雜一
味平等不增不減體大摩訶衍三者諸法差
別不增不減體大摩訶衍四者一味平等不增不
減體大摩訶衍法界中藏論中唯釋四法所餘法
門略不別釋云何為四一者如來藏功德相
大摩訶衍二者具足性功德相大摩訶衍三
者如來藏功德相大門四者具足性功德相
大門秘密微妙論中唯釋四法所餘法門略

不別釋云何為四一者能生一切世間因果
用大摩訶衍二者能生一切出世間善因果
用大摩訶衍三者世間因果用大門四者出
世間善因果用大門眾命合一論中唯釋四
法所餘法門略不別釋云何為四一者無量
無邊諸法差別不增不減摩訶衍二者寂靜
無雜一味平等不增不減摩訶衍三者諸法
差別不增不減門四者一味平等不增不減
門真如三昧論中唯釋四法所餘法門略不
別釋云何為四一者如來藏功德摩訶衍二
者具足性功德摩訶衍三者如來藏功德門
四者具足性功德門心性清淨論中唯釋四
法所餘法門略不別釋云何為四一者能生
一切世間因果摩訶衍二者能生一切出世
間善因果摩訶衍三者世間因果門四者出
世間善因果門不動本原甚深玄理二種論
中唯釋一法所餘法門略不別釋云何為一
所謂不二摩訶衍行法廣說略說各差別故何
故諸論建立門中備標本數散說門中各開
其數為欲顯示法體不分義門得別故復次
為欲令使學者增長思惟力故復次為欲令
使開示教理甚深極玄出生尊重讚歎心故
復次為欲顯示法門廣大如虛空界義理無
窮如澄神海言說不能具談思惟不知其量

釋摩訶衍論卷第二 第二卷 漢

故已說本數次當別釋本日 解釋有三種云何爲三者顯正義二者對治邪執三者分別發趣道相 論曰如是三門解釋四法大門數量本日 顯正義者依一心法有二種門云何爲二者心真如門二者心生滅門是二種門皆各攝攝一切法此義云何以是二門不相離故 論曰即是略說分此中有三門云何爲三者建立四種法相門二者法門該攝圓滿門三者發起問答顯因門依一心法有二種門云何爲二者心真如門二者心生滅門者是建立四種法相門二法二門名字差別其數幾有其相云何頌曰

各有十種名契經異說故 而無有別體隨能立名故

論曰二法二門各有十名諸契經中別別說故而其法體無有差別隨彼功能立其名故二種本法十名云何頌曰

毗摩訶健那 摩訶鳩尸帝 摩尸陀那羅摩迦羅俱舍 必薩伊尼羅 婆伽婆俱舍 必達摩邊那 或名摩訶衍 婆伽又一婆必阿素摩利如是十種名 通二種本法論曰二種本法各有十名通義別云何爲二十一者名爲廣大神王此中有二云何爲二

釋摩訶衍論卷第二 第三頌 廣

一者鳩那耶神王二者連毗伽羅神王第一神王住金剛山一向出生吉祥神衆第二神王住大海中遍通出生一切種種吉祥神衆過患神衆二種本法廣大神王亦復如是一體本法一向出生具如淨法三自本法遍通出生一切種種清淨品法淨法故自體契經中作如是說文殊師利前白佛言世尊甚深極妙二種大乘不知不覺同異極難衆心如眞世尊爲衆更說佛造作相而告文殊言善男子如是二法譬如金剛神王及主海神王其相各差別謂如金剛神王住金剛山現諸境界唯現金光不現餘光真如一心金剛神王亦復如是唯有淨法無有餘法故又如金剛神王唯出生清淨眷屬皆不出生雜亂眷屬真如一心亦復如是唯出生無垢清淨法故復次譬如主海神王住大海中出生種種廣惡眷屬種種善妙眷屬生滅一心主海神王亦復如是出生一切清淨法故二者名爲大虛空王此中有二云何爲二者空自在空王二者色自在空王第一空王以空客受而爲自在第二空王以色客受而爲自在二種本法亦復如是一體空王以無住處而爲自在三自空王以有住處而爲自在故金剛三昧契經中作如是說一心如法理自

釋摩訶衍論卷第二 第四頌 廣

體空無如彼空王本無住處一地契經中作如是說一心法體於諸障無有障碍今住諸法譬如空王於一切色得自在故客受大種故三者名爲出生龍王此中有二云何爲二者出生光明龍王二者出生風水龍王第一龍王以淨光明而爲依止第二龍王以風水德而爲依止二種本法出生龍王亦復如是一體本法以純淨法而爲其體三自本法以淨淨法而爲其德故順理契經中作如是說一心本法純一無雜譬如光明龍王以淨光明而爲官殿以淨光明而爲相身以淨光明而爲徒衆無始契經中作如是說譬如大海中有大龍王名曰出生風水從其頭頂出生澄水從其尾末出生標嵐由是龍王故大海水風常恒相續無有斷絕一心龍王亦復如是能生一切差別平等種種諸法常恒相續無有斷絕故四者名爲如意珠藏此中有二云何爲二者金主如意二者滿主如意第一如意唯出金剛第二如意具足出生善不善物二種本法亦復如是一體如意唯生淨法三自如意通生清淨法故如契經中作如是說佛告金剛藏菩薩言佛子譬如金翅鳥王命終然後其心入海爲如意珠能生金沙利益龍王一心本法亦復如是能生

釋摩訶衍論卷第二 第五頌 廣

真理利圖者故本性智契經中作如是說譬如遠多利是為報恩故於一萬劫為如意珠利並海生一心如意亦復如是能生長生死及涅槃法故五者名為方寸此中有二云何為二者白毫方寸二者亂色方寸第一方寸中唯現前天像第二方寸中通現前五趣如是二毫衆生身分顯了分明譬如明鏡二種本法亦復如是故攝無量契經中作如是說清淨法界如白必薩伊尼羅無盡法界如亂必薩伊尼羅故六者名為如來藏此中有二云何為二者遠轉遠縛如來藏二者與行與相如來藏實際契經中作如是說佛子如來藏者唯有覺者唯有如如離流轉因難處知縛一白白是故名為如來之藏楞伽契經中作如是說如來藏者為善不善因受苦樂與因俱若生若滅猶如伎見故七者名為一法界此中有二云何為二者純白一法界二者無盡一法界第一法界如空劫時第二法界如住劫時真如法界契經中作如是說空種無尋如空長時遍種無尋如有長時故八者名為摩訶訶義如前說九者名為中實此中有二云何為二者等住中實二者別住中實第一中實如獨明珠第二中實如願明珠明中實契經中作如是說離邊真

釋摩訶衍論卷第二 寶藏 頌

心者真如依如異同珠若生滅依如同異珠故十者名為一心此中有二云何為二者是一是一心二者是一切是一心第一一心隨所作立名第二心隨能作立名一心法契經中作如是說今時舍利弗白佛言世尊本地修多羅中作如是唱其心體性非大非小非法非法非同非異非一非一切何因緣故今日自言真如一心因一故一生滅一心因多故一將非世尊無有前後相違過耶佛言善男子莫作如是說所以者何心法非一因所作一故假名為一心法非一切因所作一切故假名為一切而言一心不說一切心者隨能作心立其名故乃至廣說是名為十如是十名揔攝諸佛一切法藏根本名字已說二法十種別名次說二門名字差別真如十名其相云何頌曰
契伽婆俱舍 健達阿多那 必菩提婆梨 健訶健婆那 阿陀阿只尼 阿伽阿始耶 度羅諾補帝 漢呼健那地 摩訶標陀一 婆阿又尼羅 如是十種名 真如不共稱 論曰心真如門有十種名云何為十一者名為如來藏門無雜亂故二者名為不二平等門無差別故三者名為一道清淨門無異故四者名為不起不動門離作業故五者名

釋摩訶衍論卷第二 寶藏 頌

為無斷無縛門無治障故六者名為無去無來門無上下故七者名為出世間門無四相故八者名為寂滅寂靜門無往向故九者名為大總相門無別相故十者名為真如門無虛偽故是名為十如是十名揔攝諸佛一切法藏平等義理法門名字生滅十名其相云何頌曰
阿梨耶健摩 婆伽婆俱舍 阿伊婆那羅 健訶健只尼 健伽健始耶 又義筏那羅 羅諾補帝尼 閼縛多涅槃 可只伽那尸 多跋多健舍 如是十種名 生滅不共稱 論曰心生滅門有十種名云何為十一者名為藏識門攝持一切清淨法故二者名為如來藏門覆藏如來法身體故三者名為起動門相續作業故四者名為有斷有常門有治障故五者名為有去有來門有上下故六者名為多相分異門清淨之法過恒沙故七者名為世間門四相俱轉故八者名為流轉還滅門具足生死及涅槃故九者名為相待俱成門無自成法故十者名為生滅門表無常相故是名為十如是十名揔攝諸佛一切法藏種種差別法門名字已說二門十種別名次說同異分相門二種本法同異差別其相云何頌曰

釋摩訶衍論卷第二 寶藏 頌

有三異二同各依門境別各遍名同故
同名異義故

論曰二種本法有三異二同云何爲三異一
者依異各有所依摩訶衍故二者門異各具
能入門差別故三者境異各緣自依爲境界
故是名爲三異云何爲二同一者遍同周遍
法界等其量故二者名同十種名字通二法
故是名爲二同何故如是同名異義故二種
法門同異差別其相云何頌曰

有七異一同人法依行體境界位別故
異名異義故

論曰是二種門有七異一同云何爲七異一
者人衆異具如門中唯有清淨解脫者故生
滅門中備有三聚諸衆生故二者法門異具
如門中唯有一向清自品故生滅門中備有
一切染淨法故三者所依異各有所依摩訶
衍故四者行法異具如門中一心一念生縛
不生以爲其行故生滅門中以生滅生以滅
滅滅以爲其行故五者體相異具如門中
其本等故心生滅門與其本別故楞伽契經
中作如是說寂滅者名爲一心一心者名如
來藏故六者境界異各緣自依爲境界故七
者位地異具如門中相雜住故生滅門中往
向住故是名爲七異云何爲一同所謂遍同

故何故如是歷名異義故二門位地何等異
經分明顯說各有幾位頌曰

楞伽等契經真如有一種生滅門有二
唯亂上下故

論曰二門位地楞伽等契經中明了顯說謂
大本楞伽契經中作如是說
迴向即信心 信心即佛地 佛地即十地
十地即發心
分疏楞伽契經中作如是說

十地爲初地 初地爲八地 九地爲七地
七地爲八地 二地爲三地 四地爲五地
三地爲六地 寂滅有何次

真修契經中作如是說

一歲母一時生五十歲兒 彼五十歲兒
懷妊一歲母生五十一歲 大丈夫男子
或豈如是有 或豈如是無
如是等諸經依心真如門建立其位地於真
如門唯有一向雜亂住位無有餘位是故頌
曰唯亂餘契經中次第往向種種位地依生
滅門而所安立應審觀察於生滅門有二
種位云何爲二一者向上門二者向下門如
是兩門生滅決擇自當顯說心生滅門正智
所證性真如理何門所攝生滅門所攝非真
如門分界別故二門真如復有何別真如門

理自理故生滅門理智自理故二門位地
以何義故其理各別無障有障故舉是一隅
隨應應觀已說建立四種法相門是二種門
皆各攝攝一切法者即是法門該攝圓滿門
謂以真如門攝一切法無一二法而非真如以
生滅門攝一切法無一二法而非生滅故然

真如門不能攝生滅門一切諸法又生滅門
不能攝真如門一切諸法而言攝攝一切法
者將攝生滅一切法故攝攝真如一切法故
所以者何如是二門皆悉平等各各別故已
說法門該攝圓滿門此義云何以是二門不
相離故者即是發起問答顯因門謂直表問
故直說答故已說略說分次說廣說分本曰

心真如者即是一法界大總相法門體所謂
心性不生不滅一切諸法唯依妄念而有差
別若離心念則無一切境界之相是故一切
法從本已來離言說相離名字相離心緣相
畢竟平等無有變異不可破壞唯是一心故
名真如以一切言說假名無實但隨妄念不
可得故言真如者亦無有相謂言說之緣因
言遣言此真如體無有可遣以一切法悉皆
真故亦無可立以一切法皆同如故當知一
切法不可說不可說故名爲真如問曰若如
是義者諸衆生等云何隨順而能得入答曰

若知一切法雖說無有能說可說雖念亦無能念可念是名隨順若離說念名為得入復次真如者依言說分別有二種義云何爲二一者如實空以能究竟顯實故二者如實不空以有自體具足無漏性功德故凡言空者從本已來一切諸法不相應故謂離一切法差別之相以無虛妄心念故當知真如自性非有相非無相非非有相非非無相非有無俱相非一相非異相非非一相非非異相非一具俱相乃至揔說依一切衆生以有妄心念念方別皆不相應故說爲空若離妄心實無可空故所言不空者已顯法體空無妄故即是真心常恒不變淨法滿足則名不空亦無有相可取以離念境界唯證相應故

論曰即是廣說分此中有三門云何爲三一者根本體性真如門二者發起問答使疑門三者假說開相真如門第一門中即有三門云何爲三三者建立名字門二者直詮真體門三者解釋名字門心真如者即是一法界大攝相法門體者即是建立名字門謂隨功能立其名故一心真如各有十名何故除餘唯立是名作業當故凡餘衆名必非如是故略不立此義云何一心作大業法作摠業界作相業故法之門門則是體是故說言法門

釋摩訶衍論卷第二 第二十二 法

體種種別相率向應審已說建立名字門次說直詮真體門所謂心性不生不滅者直詮真如門而簡生滅門謂真如法非生非滅無生無滅非住非異無住無異非如生滅之法是生是滅有生有滅是住是異有住有異故以相有無爲差別故復次非是言不非謂是非故言不爲所以者何其真如法百非非非十是非是非非非是於非二亦不住故一切諸法唯依妄念而有差別者且假彼有顯此是無謂假生滅門之假有示真如門之實無故若離心念則無一切境界之相者若離諸戲論之識無有一切妄境界故是故一切法從本已來離言說相離名字相離心緣相者直顯示真如法離絕之相故言說名字心量各有幾數其相云何項曰

言說有五種 名字有二種 心量有十種 契經異說故

論曰言說有五云何爲五一者相言說二者夢言說三者妄執言說四者無始言說五者如義言說楞伽契經中作如是說大慧相言說者所謂執著色等諸相而生大慧夢言說者念本受用虛妄境界依境界夢覺已知依虛妄境界不實而生大慧執著言說者念本所聞所作業而生大慧無始言說者從無始來

釋摩訶衍論卷第二 第二十二 法

執著戲論煩惱種子熏習而生金剛三昧契經中作如是說舍利弗言一切佛法皆悉言文言之相即非爲義如實之義不可言說今者如來云何說法佛言我說法者以於衆生在生說故說不可說是故說之我凡說者義語非文衆生說者文語非義非義語者皆悉空無空無之言無言於義不言義者皆是妄語如義語者實空不空空實不實離於二相中間不中不中之法離於三相不見處所如如說故如是五中前四言說虛妄說故不能談真復一言說如實說故得談真理馬鳴菩薩據前四故作如是說離言說相名有二種云何爲二一者名字二者字名楞伽契經中作如是說大慧復次名身者所謂諸字從名字差別從阿字乃至呵字名爲名身道品契經中作如是說鏡中其說名爲影名故字有二種云何爲二一者依聲字二者依空字楞伽契經中作如是說大慧復次字身者謂聲長短音韻高下名爲字身大海契經中作如是說佛告文殊師利言汝所問云何名爲虛空輪字者譬如虛空中飛鳥踰明耀時出十種和聲虛空輪字應如是觀故如是二中各初一種不能詮表甚深真理各後一種得詮真理故今據前門作如是說離名字相心

釋摩訶衍論卷第二 第二十二 法

量有十云何爲十一者耶識心二者耳識心
三者鼻識心四者舌識心五者身識心六者
意識心七者末那識心八者阿賴耶識心九
者多一識心十者一識心如是十中初九
種心不緣真理後一種心得緣真理而爲境
界今據前九作如是說離心緣相本有契經
中作如是說甚深真理非餘境界唯自所依
緣爲境界故畢竟平等無有變異不可破壞
者顯示三離之功德故謂一切差別以四種
妄言說而爲根本而轉一切外道九種魔論
十種異執唯以名字爲本而轉一切煩惱破
障一切所知壞障唯以心品爲依轉故而真
體中離三相故滿三德耳唯是一心故名真
如者總括體真如以一切言說假名無實但
隨妄念不可得故者顯示三離之因緣故謂
以一切言說無實一切假名無實一切心識但
隨妄念不可得故不可言說真實理中不
離三相故虛假之相如實之法極相違故言
真如者亦無有相者第二轉言達義者之過
謂愚衆生作如是執達離三相圓滿三德體
真如理雖無假相而有實相自然常住決定
實有由如是計墮於常邊無出離時是故爲
違如是見故言言真如者亦無有相謂言說
之極因言遣言者直示真如無相之因緣謂

釋摩訶衍論卷第三 第十五段 終

諸言說極於真如更莫超過既經言說豈得
有相無相無言故得因言遣言而已於是能
遣如如說所達四種虛妄言說大本摩訶
詰契經中作如是說今時文殊師利菩薩摩
訶薩語鳩那阿伎陀多言我等諸大衆皆悉
各各隨自樂宣說八十一種向不二門如宜
摩訶薩語爲我等大衆難言說說非不二
不三不四不五不六不七不八不九不十不
說今時文殊讚摩訶言善哉善哉居士如言
說如如耳聽如善哉善哉斯乃真如不二法
門斯乃真實不二法體故已說直詮真體門
次說解釋名字門此真如體無有可達以一
切法悉皆真故者約真釋名亦無可立以一
切法皆同如故者約如釋名此文爲明何義
所顯顯示無有斷證智故此義云何謂斷道
起必因治障不能自起而真體中無有障法
而可除遣故無有能治之斷道所以者何以
無有二法而非真體故復次若有障智隨
心高下應可建立一切位地而如體中無有
方位而可建立故無有能立之方便所以者
何以無有二法而非如體故當知一切法
不可說不可念故名爲真如者總括所上說
故已說根本體性真如門次說發起問答使
疑門問曰若如是義者諸衆生等云何隨順

釋摩訶衍論卷第三 第十六段 終

而能得入者生疑致問問者依何等句發何
等疑所謂依不可說不可念句故發難隨順
之疑依第二轉言句故發難得入之疑於是
隨順之句直疑其因得入之句直疑其果所
以者何善巧言說生長聞慧隨順方便聞所
成慧生長思慧隨順方便思所成慧生長修
慧隨順方便一切善教極於言說一切三慧
盡於念法若無言說則無三慧若無三慧則
無万行而真如法不可說故無有言教不可
念故則無三慧無三慧故無以成就十地万
行諸衆生等以何爲依漸進進修如是疑故
作問而言云何隨順行因能起果德所起若
無起因則無能入若無能入不得所入能入
謂金剛心所入謂金剛地而已無因以何爲
門證入於如來薩婆若海中如是疑故作問
而言而能得入如是二問依生滅門疑真如
門謂有衆生作如是疑如生滅門中斷一切
惡修一切善備足因行圓滿果德真如門中
亦復如是豈不可說檢加行善不可念非五
等位今舉此意發如是問答曰若知一切法
畢竟說無有能說可說雖念亦無能念可念
是名隨順若難說念名爲得入者如其次第說
彼二疑所謂隨順自有三種云何爲二二者
生滅隨順二者真如隨順生滅隨順中有

釋摩訶衍論卷第三 第十七段 終

其三種云何爲二一者向上隨順二者向下隨順向上隨順者從信乃至金剛能藏菩提果隨順方便故向下隨順者從自性障妙藏乃至第一念信能爲耶耶地隨順方便故所言向上隨順者因無常音聲言說生長無常之聞慧因無常之聞慧生長無常之思慧因無常之思慧生長無常之修慧因無常之修慧生長無常之行慧生長無常之修慧因常之修慧因常之聞慧生長無常之言說是名向下如是二門同時具足無有前後障智別相至於文處自當顯說具如門中作如是說不可說者以無有常無常之音聲言說故不可說者以無有常無常之三慧故非無自門之言說及念作如是說不可說不可說以此義故不可以異門難異門此有故彼有彼有故此有若令真如門中言說及念何等相耶謂有言說非常音聲非無常音聲謂無能說可說如如說復次有念非常三慧非無常三慧謂無能念可念寂滅寂靜念所以者何真如門中無有往向雜亂住故云何名爲真如隨順謂若知一切法雖說無有常說說無無常說說無能說說無可說說是名爲隨順於真如

釋摩訶衍論卷第二 第八說

○釋摩訶衍論

音聲若與此相違是名爲顛倒於真如音聲復次若知一切法雖念無常慧念無無常慧念無能念念無可念念是名爲隨順於寂滅寂靜念若與此相違是名爲顛倒於寂滅寂靜念已說隨順相次決得入疑此中有二云何爲二一者生滅得入二者真如得入生滅得入中而有其二種云何爲二一者向上得入二者向下得入言向上者即金剛地言向下者則耶耶地須隨順句應審觀察真如得入者則自可依以何得入謂是雜位云何得入謂離念離何等說念耶謂真如門俱非言說及俱非念是故說言若離說念名爲得入第一轉言得成就故第二轉疑決斷理明已說發起問答決疑門次說假說開相真如門此中有二門云何爲二一者如實空真如門二者如實不空真如門如實空者如如體中過於恒沙一切法皆悉空空無所有故如實不空者如如體中過於恒沙一切淨法皆悉具足無所少故如是二門隨二具不相捨離於是應誦女理頌言如彼頌言遠離三假相 圓滿三寶德 以此因緣故建立體真如 遠離四句相 圓滿四法德 以此因緣故建立相真如 一切過患行三四相爲本 一切功德品 三四德爲本

釋摩訶衍論卷第二 第九說

以此因緣故 不增亦不減止於數量品作如是安立 今誦此頌本應持真如門以離念境界唯證相應故者是亂住證非往向證已說心真如門次說心生滅門本日 心生滅者依如來藏故有生滅心所謂不生不滅與生滅和合非一非異名爲阿梨耶識此識有二種義能攝一切法能生一切法云何爲二一者覺義二者不覺義 論曰此中有二門云何爲二一者所依總相門二者能依別相門此中有二重住惡應觀察謂生滅門一心爲依生滅門所覺義不覺義耶爲依故先說初門心生滅者者唱上立故依如來藏故者得依一心彼多一心亦名如來藏故則是上心字下降建立異名故有生滅心者能依法門謂生滅門故今當依經如來藏門分明顯示如來之藏其數幾有今如來藏何得稱耶頌曰如來藏有十契經具說故此中如來藏與行與相攝 論曰如來藏有十種於契經中別別說故云何爲十一者大總持如來藏盡攝一切如來藏故諸佛無盡藏契經中作如是說佛告文殊有如來藏名曰大寶無盡殊勝圓滿隨羅尼盡攝諸藏無所不通無所不當圓滿圓滿

釋摩訶衍論卷第二 第十說

平等平等一切所有諸如來藏無有以此非
爲根本何以故此如來藏如來藏王如來藏
主如來藏天如來藏地以此義故名曰大寶
無盡殊勝圓滿陀羅尼如來藏故此經文明
何義所顯示陀羅尼藏所依相餘契經
中諸如來藏能依別相故以何義故名如來
藏謂攝持故二者遠轉遠轉如來藏一清一
滿故實際契經中作如是說佛子如來藏者
唯有覺者唯有如如離染離因離處離縛一
一白自是故名爲如來之藏故此經文明何
義所顯示真如門一心無有惑因無有覺
因無有惑果無有覺果一真一如唯有淨妙
如來體故以何義故名如來藏謂無雜故三
者與行與相如來藏與流轉力法身如來今
覆藏故標如契經中作如是說如來藏者爲
善不善因受苦樂與國俱若生若滅猶如伎
兒故此經文明何義所顯示生滅門一心
於惑與力於覺與分出現生死涅槃之法勝。
如非幻幻人於諸幻事隨其所應與力用故
以何義故名如來藏謂今覆故四者真如真
如如來藏唯有如故真如契經中作如是說
如理如理如來藏非建立非誹謗非常非無
常非正覺智之所證得亦非意識之所緣
境界何以故事有道理無彼彼故此經文明

如來藏經卷第三 第三十頌

何義所顯示真如門中性真如理唯理自
理非智自理故以何義故名如來藏謂無他
故五者生滅真如如來藏不生不滅被生滅
之染故標如契經中作如是說大慧愚癡凡
夫不覺不知執著諸法利那不住墮在邪見
而作是言無漏之法亦利那不住破彼真如
如來藏故復次大慧金剛如來藏如來證
法非利那不住大慧如來證法若利那不住
者一切聖人不成就聖人故此經文明何義所
顯示生滅門中性真如理遠離無常之相
不生不滅之法故以何義故名如來藏謂被
染故六者空如來藏一切諸空覆藏如來故
勝勝契經中作如是說世尊空如來藏若離
若脫若異一切煩惱藏故此經文明何義所
顯示生滅門中一切染法隱覆自相本覺
無量性功德故以何義故名一切染法掩名爲
空所謂一切染法幻化差別體相無實作用
非真故名爲空而能隱覆法身如來實德真
體是故名爲如來之藏從能藏藏立其名故
七者不空如來藏一切不空被空除故勝勝
契經中作如是說世尊不空如來藏過恒沙
不離不脫不異不思議佛法故此經文明何
義所顯示生滅門中自相本覺備過恒沙
一切功德被過恒沙一切染法之所染故以

如來藏經卷第三 第三十一頌

何義故一切淨法掩名不空所謂一切淨法
自體中實作用勝妙遠離虛假超越巧偽故
名不空被染之覆名如來藏於出現時名爲
法身於隱覆時名如來藏故從淨藏淨立其
名故八者能攝如來藏無明藏中自性淨心
能攝一切諸功德故不增不減契經中作如
是說如來藏本際相應體及清淨法此法如
實不虛妄不離不脫智不思議法無始本際
來有此清淨相應體故此經文明何義所
顯示一切諸衆生自性清淨心從無始已
來具足三智圓滿四德無所關失故以何義
故名如來藏由顛倒心不知不覺故從能所
淨立其名故九者淨攝如來藏一切染法無
明地藏既乃出離圓滿覺者爲所攝故不增
不減契經中作如是說如來藏本際不相應
體及煩惱纏不清淨法此本際離脫不相應
煩惱纏不清淨法唯有如來菩提智之淨能
斷故此經文明何義所顯示始覺滿佛斷
一切障具一切智智明爲外障間爲內一切
染法智巧攝持故以何義故名如來藏謂攝
持故十者隱覆如來藏法身如來煩惱所覆
隱覆藏故不增不減契經中作如是說如來
藏本際平等恒及有法則是一切諸法根
本備一切法具一切法於世法中不離不脫

如來藏經卷第三 第三十二頌

故此經文明何義乃謂顯示多一心體等於法界遍於三際具足圓滿諸法無所不通無所不至故復次顯示隨緣門中自性淨心於淨法中隱藏宛段法身如來未出現故是名為十如是十中今如來藏與行與相已說如來藏門次說阿耨耶識門乃謂不生不滅與生滅和合非一非異名阿耨耶識者略去方名建立滿名雖義具足言未足故以此中阿說不生不滅及與生滅各何等法方際云何頃目

掘攝諸無為名爲不生滅掘攝諸有爲故名爲生滅

論曰掘攝一切無爲法故是故名爲不生不滅不生不滅諸無爲法之掘攝故掘攝一切有爲法故名爲生滅生滅之言諸有爲法之掘攝故如是有爲無爲二法各有幾數何等名字頃目

無爲雖無量略說有四種謂真如本覺始覺與虛空有爲雖無量略說有五種謂根本無明及與四相品

論曰無爲法有四種云何爲四一者真如無爲二者本覺無爲三者始覺無爲四者虛空無爲是名爲四有爲法有五種云何爲五一者根本無明有爲二者生相有爲三者住相

有爲四者異相有爲五者滅相有爲是名爲五且四無爲以何爲體有何等用頃目
依各有二種 阿謂通及別如體用亦介隨釋應觀察

論曰真如無爲有二阿依云何爲二一者通阿依非有爲非無爲一心本法以爲體故二者別阿依生滅門內寂靜理法以爲體故本覺無爲有二阿依云何爲二一者通阿依非有爲非無爲一心本法以爲體故二者別阿依生滅門內自然本智以爲體故始覺無爲有二阿依云何爲二一者通阿依非有爲非無爲一心本法以爲體故二者別阿依生滅門內隨他起智以爲體故虛空無爲有二阿依云何爲二一者通阿依非有爲非無爲一心本法以爲體故二者別阿依生滅門內無所有事以爲體故是名二依復次真如無爲有二種用云何爲二一者通用一切諸法令出生故二者別用平等之性令不失故本覺無爲有二種用云何爲二一者通用不守自性故二者別用不轉變故始覺無爲有二種用云何爲二一者通用隨妄轉故二者別用對治自過故虛空無爲有二種用云何爲二一者通用欲有今有故二者別用空無之性令不失故是名二用此中阿說通謂他義

別謂自義依此二言應廣觀察種種別相至於文處自當顯說五種有爲以何爲體有何等用頃目

依各有二種 阿謂通及別如體用亦介隨釋應觀察

論曰根本無明有爲有二種依云何爲二一者通依非有爲非無爲一心本法以爲體故二者別依生滅門內大力住地以爲體故生相有爲有二種依云何爲二一者通依非有爲非無爲一心本法以爲體故二者別依生滅門內細分深法以爲體故住相有爲有三種依云何爲二一者通依非有爲非無爲一心本法以爲體故二者別依生滅門內虛分深法以爲體故異相有爲有二種依云何爲二一者通依非有爲非無爲一心本法以爲體故二者別依生滅門內虛分深法以爲體故是名二依復次根本無明有二種用云何爲二一者通用能生一切諸法故二者別用隨阿至處作事故生相有爲有二種用云何爲二一者通用於上下中與其力故二者別用隨阿至處作事故如說生相住異亦介滅

相有為有二種用云何為二者通用於上及自與其力故二者別用能作專事故是名二用種種別相至於文處自當顯說以何義故作如是說有為無為一切諸法通以一心而為其體於契經中如是說故何等契經謂道智經云何說耶於彼經中作如是說余時文殊師利白佛言世尊阿耨耶識具一切法備一切法過於恒沙過於恒沙如是諸法以誰為本生於何處佛言如是有為無為一切諸法生處殊勝不可思議何以故於非有為非無為處是有為法無為法而生故文殊師利又白佛言世尊云何名為非有為非無為處佛言非有為非無為處者所謂即是一心本法非有為故能作有為非無為故能作無為是故我說生處殊勝不可思議復次善男子譬如庭子有二所依一者大王二者父母有為無為一切諸法亦復如是各有二依謂通達依及支分依復次善男子譬如一切草木有三所依一者大地二者種子有為無為一切諸法亦復如是各有二依謂通達依及支分依乃至廣說故與和合者即是開示能熏所熏之差別故云何開示所謂顯示諸淨諸法有力無力手有勝劣故今當作二門分明顯說云何為二者下轉門二者上

新羅大藏經卷三 第三十二

轉門生滅門中不出此二如是二門云何差別項目

諸淨法有力 諸淨法無力 皆本下下轉名為下轉門 諸淨法有力 諸淨法無力 向原上上轉名為上轉門

論曰由淨諸法手有勝劣故二種轉門得成而已今當先說初下轉門根本無明以何等法而為所熏於何時中而作熏事項目

所熏有五種 謂一法界心及四種無為非初非中後 取初中後故如契經明說論曰根本無明以五種法而為所熏謂一法界及四無為熏一法界其相云何頃曰

一種法界心有二種自在 謂有為無為是根本無明 依於初自在 而能作熏事論曰一法界心有二種自在云何為二者有為自在能為有為法而作依止故二者無為自在能為無為法而作依止故根本無明依初自在能作熏事非後自在中實契經中作如是說根本無明熏自所依分際也量非他門依故熏真如法其相云何頃曰

真如無為法有二種作用 一謂通及別如前說擇說是根本無明 依於初作用而能作熏事 餘無為亦亦

論曰真如無為有二種用謂通及別如前所

說根本無明依初作用能作熏事非後作用如說真如餘三無為亦復如是皆依初用非後用故作熏時量非初亦非中後取初中後故本智契經中作如是說大力無明作熏事時初及中後一時具取而非別取故此中門說能熏所熏以何義故名言為熏謂能引彼法而合自體不相捨離俱行俱轉故名能熏又能於彼法不作障尋若隨若順不違違故名為所熏謂五有為法能熏四種無為法及一法界心所熏五法隨來而與五能熏共會和合同事俱轉是故說言不生不滅與生滅和合如大無明一心本法為通依故依初自在作熏習事四相有為應如是知如大無明依四無為通達作用能作熏事四相有為應如是知如是等義至自使擇其理分明非一非異者即是開示有為無為同異差別故云何開示所謂顯示一法界心無為自在四種無為別事作用與一法界心有為自在四種無為通達作用不同理故名有為非一為欲顯示受能熏除法一法界心有為自在四種無為通達作用與能作熏事五種有為不異理故名有為非異復次所熏淨法與能熏淨法各差別故名有為非一能熏所熏俱一心作無有他故名有為非異名為阿耨耶識者總結圓滿

新羅大藏經卷三 第三十二

新羅大藏經卷三 第三十二

字已說下轉門次說上轉門若欲成立此上轉門更應安置經本之辭所謂楞伽王契經中作如是說余時世尊告大眾言諸佛子我念往昔於出時中我來依他於入時中他來依我故此經文明何義謂顯示二轉故云何顯示謂於出時中我來依他者即是下轉於入時中他來依我者即是上轉此義云何我謂則是真如本覺如來藏佛故來謂受熏之義故依他者背自本覺依無明他故依此經文作解釋故是故說言不生不滅與生滅和合則是下轉門若欲成立上轉門者可言生滅與不生不滅和合以此義故玄理論中則存斯詞焉焉菩薩本阿世耶以來次第分明顯了舉一兼一指示而已是故無有闕失過各上轉門義於對治分其理自明已說上轉門次說該攝安立門諸識差別其數幾有何等契經中各說幾種識頃曰

牟尼大覺者一代聖說中摠集有十種各異說契經謂一種為始十種而為終歸本等契經分明顯說故

論曰凡集一代諸聖說中異說契經摠有十種謂從一種識乃至十種識云何為十種差別經一者立一種識摠攝諸識此中有四云何為四一者立一切心識摠攝諸識所謂

釋摩訶衍論卷第二

釋摩訶衍論

以一心識過於二種自在無所不安立故一心法契經中作如是說今時文殊師利承佛威神之力即自佛言世尊說幾種識體相如何當願為我分別開示今時世尊告文殊言善哉善哉文殊師利為諸大眾當問此事諦聽諦聽善思念之我當為汝分別解說於是文殊白佛言善哉世尊願欲樂聞佛告文殊言我唯建立一種識而餘之識非建立焉所以者何一種識者多二識此識有種種力能作一切種種名字而唯一識終無餘法是故我說建立一種識所餘之識非建立焉故二者立阿梨耶識摠攝諸識謂以阿梨耶識具足障導義無障導義無不攝故阿梨耶識契經中作如是說今時觀自在菩薩即自佛言世尊云何名為通達摠相識以何義故名為摠相佛告觀自在菩薩言所言通達摠相識者即是阿梨耶識此識有導事及非導事具一切法備一切法譬如大海為水波等作摠相名以此義故名為摠相故三者立本那識摠攝諸識所謂以本那識具足十一種義無不攝故顯了契經中作如是說種種心識雖有無量唯本那轉無有餘法所以者何是本那識具足十一義無不攝故四者立一意識摠攝諸識所謂以意識有七種

釋摩訶衍論卷第二

轉妄自在隨能作其事故七化契經中作如是說譬如幻師唯是一人以幻術力變化七人愚人見之謂有七人而智者見唯有一人無餘七人意識幻師亦復如是唯是一識能作七事凡夫見之謂有七事而覺者見唯有意識無餘七事故是名建立同一種識四種契經二者立二種識摠攝諸識云何為二者阿梨耶識二者意識阿梨耶識者摠舉業轉現三識之意識者摠舉七種轉識故楞伽契經中作如是說大慧廣說有八種識略說有二種何等為二者了別識二者分別事識乃至廣說故三者立三種識摠攝諸識云何為三者阿梨耶識二者末那識三者意識阿梨耶識者摠舉三相識故末那識者直意根故意識者摠舉六種轉識故慈雲契經中作如是說復次敬首廣說有十種識摠說有三種識何者為三者細相性識二者根相性識三者分離相性識乃至廣說故四者立四種識摠攝諸識云何為四謂前三中加一心識故無相契經中作如是說識法雖無量不出四種識云何為四一者所依本一識二者能依持載識三者意持識四者遍分別識乃至廣說故五者立五種識摠攝諸識云何為五謂前四中加隨順遍轉識故六無量

釋摩訶衍論卷第二

契經中作如是說復次有識非彼彼識攝違
於彼彼識所隨順轉識故六者立六種
識攝攝諸識云何爲六所謂眼等五種別識
及第六意識故四聖諦契經中作如是說佛
告憍王我爲小根諸衆生故以密意趣作如
是唱但有六識無有餘識而實本意爲欲令
知六種識中具一切識於大衆中作如是唱
故七者立七種識攝攝諸識云何爲七謂前
六中如未那識故法門契經中作如是說復
次文殊師利說法有七種云何爲七所謂六
識身及未那識如是七識或一時轉或前後
轉復次第七識有殊勝力故或時造作持載
之用或時造作分別之依故八者立八種識
攝攝諸識云何爲八謂前七中加阿賴耶識
故道智契經中作如是說心王有八云何爲
八一者眼識心王乃至八者異熟報識心王
種種識法不出此數故九者立九種識攝攝
諸識云何爲九謂前八中加庵摩羅識故金
剛三昧契經中作如是說今時無住菩薩而
白佛言尊者以何利轉而轉衆生一切情識
入庵摩羅佛言諸佛如來常以一覺而轉諸
識入庵摩羅故十者立十種識攝攝諸識云
何爲十謂前九中加一切心識故法門契
經中作如是說心量雖無量而不出十識乃

經中作如是說

至廣說故是名十種異說契經如是十種於
賢經中云何該攝云何安立頌曰

於本論雖明今更作重釋將契經散文
屬斯論總言

論曰於本論中雖分明說而今爲鈍更作重
釋將契經文屬當論言所謂一心法契經中
惣所建立一切一心識摩訶衍論一法界攝
義如前說阿梨耶識契經中惣所建立阿梨
耶識摩訶衍論惣阿梨耶攝所以者何於本
論中作如是說所謂不生不滅與生滅和合
非一非異名爲阿梨耶識此識有二種義能
攝一切法能生一切法云何爲二一者覺義
二者不覺義故顯了契經中惣所建立大末
那識摩訶衍論惣末那攝所以者何於本論
中作如是說復次生滅因緣者所謂衆生依
心意意識轉故此義云何以依阿梨耶識說
有無明不覺而起能見能現能取境界起念
相續故說爲意此意復有五種名云何爲五
一者名爲業識謂無明力不覺心動故二者
名爲轉識依於動心能見相故三者名爲現
識所謂能現一切境界猶如明鏡現於色像
現識亦不隨其五塵對至即現無有前後以
一切時任運而起常在前故四者名爲智識
謂分別染淨法故三者名爲相續識以念

經中作如是說

相應不斷故乃至廣說故七化契經中惣
所建立同一意識摩訶衍論一意識攝說
相雖明具密意故於本論中作如是說復次
言意識者即此相續識依諸凡夫取著轉
深計我我阿種種妄執隨事攀緣分別六
塵名爲意識乃至廣說故如是如是彼彼
諸經隨應當處應如如配已說該攝安立門
次說藏識剖字門阿梨耶識名字差別其
數幾有契經異說其相云何何等字義屬何
等處頌曰

有十阿梨耶契經異說故摩訶健怛標
鍵阿尸伽羅白白庵摩羅黑白庵摩羅
羯羅羅健摩摩多提健摩奢可那健摩
婆阿又尼羅白白迦薩羅黑白迦薩羅
如是十種識摩訶衍論中分明顯說故
隨應各配屬

論曰阿梨耶識惣有十種所以者何於契經
中別別說故云何爲十一者名爲大攝主阿
梨耶識所謂即是總相大識義如前說二者
名爲根本無明阿梨耶識所謂根本無明別
立以爲阿梨耶故十種妄想契經中作如是
說剎者只多提王識立是妄法不能了達一
法界體一切染法阿梨耶識以爲根本出生
增長無斷絕時若無提王識黑品眷屬永無

經中作如是說

阿依不能生長故此阿梨耶識當何決擇攝於本論中作如是說阿言不覺義者謂不如實知真如法一故不覺心起而有其念乃至廣說故三者名為清淨本覺阿梨耶識阿謂自然本智別立以為阿梨耶故本覺契經中作如是說自體淨佛阿梨耶識具足無漏圓滿功德常恒清淨常恒決定無受熏相無變異相智體不動具足白品是故名爲獨一淨識故此阿梨耶識當何決擇攝於本論中作如是說復次覺體相者有四種大義與虛空等猶如淨鏡乃互廣說故四者名為除淨本覺阿梨耶識阿謂不守自性陀羅尼智別立以為阿梨耶故本因緣起契經中作如是說今時此嚴童子即自佛言尊者以何因緣故難入未曾有會中作如是說隨他緣起陀羅尼智名為楞伽王識云何名為楞伽王以之爲喻示彼緣起陀羅尼智於是尊者告此嚴童子言此楞伽王常在摩羅山中率十萬六千鬼神以爲眷屬如是諸眷屬皆乘化宮殿遊於諸刹皆悉承賴彼楞伽王方得遊行阿謂諸鬼神衆作如是言我等神衆無有威德無有氣力於諸所作無有其能如恒大王我等衆中與堪能力彼楞伽王即隨其時與殊勝力不相捨離而共轉故謂楞伽

釋摩訶衍論卷第二 廣說

王雖非分身而能遍滿諸神衆中各各令得全身之量於一切時於一切處共轉不離不守自性智亦復如是能受一切無量無邊煩惱染法鬼神衆重不相捨離而俱轉故以此緣故我難入會中作如是說隨轉覺智名為楞伽王識故此阿梨耶識當何決擇攝於本論中作如是說自性清淨心因無明風動心與無明俱無形相不相捨離乃至廣說故五者名為業相業識阿梨耶識阿謂根本業才及與業識別立以為阿梨耶故本性智契經中作如是說阿梨耶識無能了作無了作不可分析不可隔別唯由精動塵流義故名爲鍵摩故此阿梨耶識當何決擇攝於本論中作如是說復次依不覺故生三種相與彼不覺相應不離云何爲三二者無明業相以依不覺故心動說名為業覺則不動動則有苦果不離因故六者名為轉相轉識阿梨耶識阿謂能見境界之相及與轉識別立以為阿梨耶故大無量契經中作如是說阿梨耶識有見見轉無見見起故此阿梨耶識當何決擇攝於本論中作如是說二者能見相以依動故能見不動則無見故七者名為現相現識阿梨耶識阿謂境界之相及與現識別立以為阿梨耶故實際契經中作如是說別異別

釋摩訶衍論卷第二 廣說

異現前地轉相異具足行轉是故名爲阿梨耶識復次此阿梨耶識真是異熟無記之法淨自相故或名成就故此阿梨耶識當何決擇攝於本論中作如是說三者境界相以依能見故境界妄現難見則無境界故八者名為性真如理阿梨耶識阿謂正智所證清淨真如別立以為阿梨耶故諸法同體契經中作如是說有識是識非識識攝所謂如阿梨耶識故此阿梨耶識當何決擇攝阿謂清淨般若實境真如攝故九者名為清淨始覺阿梨耶識阿謂本有清白始覺般若別立以為阿梨耶故真圓滿契經中作如是說佛告善提樹王言自然始覺阿梨耶識當常不離清淨本覺清淨本覺當常不離始覺淨識隨是彼有隨彼是有或非同種或非異種故此阿梨耶識當何決擇攝於本論中作如是說本覺義者對始覺說始覺義者即同本覺故十者名為除淨始覺阿梨耶識阿謂隨緣始覺般若別立以為阿梨耶故果圓滿契經中作如是說復次樹王如始覺淨識及白淨本覺說除淨始覺阿梨耶識不守自性緣起本覺亦復如是故此阿梨耶識當何決擇攝於本論中作如是說始覺義者依本覺故而不覺依不覺故說有始覺又

釋摩訶衍論卷第二 廣說

以覺心原故名究竟覺不覺心原故非究竟
覺乃至廣說故如是等義至自使擇自當備
廣十種末那六種意識於後文中隨大釋故
今略而已已說藏識判字分相門次說總識
攝生圓滿門此說有二種義能攝一切法能
生一切法云何爲二者覺義二者不覺義者
而檢顯示本識殊勝圓滿相故此義云何所
謂具足二種圓滿故云何爲二者功德圓滿
滿二者過患圓滿功德圓滿者覺義字句能
攝一切無量無邊過於恒沙不離不斷諸功
德故能生一切無量無邊過於恒沙不離不
斷諸功德故過患圓滿者不覺義字句能攝
一切無量無邊過於恒沙若離若脫諸過患
故能生一切無量無邊過於恒沙若離若脫
諸過患故如是種種攝生熏習差別之相至
彼別相決擇分中分明顯示

釋摩訶衍論卷第三

丁未歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

釋摩訶衍論卷第三 卷之三 終

釋摩訶衍論卷第三

德相其後述

以卷二藏代覺摩多壽

漢

已說總識攝生圓滿門次說別相剖分散說
門本日 所言覺義者謂心體離念相離念
相者等虛空界無二不遍法界一相即是如
來平等法身依此法身說名本覺何以故本
覺義者對始覺說以始覺者即同本覺始覺
義者依本覺故而有不覺依不覺故說有始
覺又以覺心原故名究竟覺不覺心原故非
究竟覺 論曰於此文中即有二門云何爲二
一者略說本覺安立門二者略說始覺安立
門本覺門中即有二門云何爲二一者清淨
本覺門二者除淨本覺門始覺門中又有二
門云何爲二一者清淨始覺門二者除淨始
覺門云何名爲清淨本覺本有法身從無始
來具足圓滿過恒沙德常明淨故云何名爲
除淨本覺自性淨心受無明熏流轉生死無
斷絕故云何名爲清淨始覺無漏性智出離一
切無量無明不受一切無明熏故云何名爲
除淨始覺始覺般若受無明熏不能離故如
是諸覺皆智著屬當證何理以爲體分謂性
真如及虛空理如是二理各有幾種各有二
故云何名爲二種真如一者清淨真如二者

除淨真如虛空之理亦復如是云何名爲清
淨真如二種淨覺所證真如離熏習故云何
名爲除淨真如二種除淨覺所證真如不離
熏故虛空之理亦復如是以前義故強名本
覺字事差別其相云何頃曰
本覺各有十體雖同字事 各各差別故
謂根鏡等義

論曰本覺各十云何十本一者根字事本本
有法身能善住持一切功德譬如樹根能善
住持一切枝葉及花果等不壞失故二者本
字事本本有法身從無始來自自然性有不始
起故三者遠字事本本有法身其有德時
重重久遠無分界故四者自字事本本有法
身我自成我非他成我故五者體字事本
本有法身爲諸枝德作依止故六者性字事
本本有法身不轉之義常建立故七者住字
事本本有法身住於無住無去來故八者常
字事本本有法身決定實際無流轉故九者
堅字事本本有法身遠離風相堅固不動若
金剛故十者捨字事本本有法身廣大圓
滿無所不通爲通體故是名爲十云何十覺
一者鏡字事覺薩般若若慧清淨明白無塵
累故二者開字事覺薩般若若慧通達顯了無
障導故三者一字事覺薩般若若慧獨尊獨一

無比量故四者離字事覺薩般若慧自性解脫出離一切種種縛故五者滿字事覺薩般若慧具足無量種種功德無所少故六者照字事覺薩般若慧放大光明遍照一切無量境界七者察字事覺薩般若慧常恒分明無迷亂故八者顯字事覺薩般若慧清淨體中淨品眷屬悉現前故九者知字事覺薩般若慧於一切法無不窮故十者覺字事覺薩般若慧既有功德唯有覺照無二法而非覺故是名為十如是十種本覺字事義唯依一種大性法身隨義異釋據其自體無別而已此中所說二本覺中當何本覺謂清淨本覺非除淨本覺除淨本覺字義差別其相云何頃曰

除淨本覺中或各有十義前說十事中各有離性故

論曰此本覺中或各有十所以者何前十義中各有不守自性義故字事配屬依向應知如是二覺同耶異耶非同同故非異異故以此義故或同或異或非同或非同是異是故皆是皆非而已以何義故故名始覺字事差別其相云何頃曰

從無始已來無有惑亂時今日始初覺故名爲始覺

德摩訶衍論卷第五 第四疏 頌

論曰從無始來始覺般若無惑亂時而無惑時今始初覺故名始覺如是始覺前惑後覺即非始覺而無惑時理常今當初故名爲始覺如是始覺二始覺中當何覺耶謂清淨始覺非除淨始覺除淨始覺字事差別其相云何頃曰

清淨始覺智不守自性故而能受除熏故名除淨覺

論曰清淨始覺雖無惑時而不守自性故能受除熏隨緣流轉以此義故是故名爲除淨始覺以何義故強名真如字事差別其相云何頃曰

性真如理體平等平等一無有一多相故名爲真如

論曰性真如理體平等平等唯同一相亦無一相亦無多相無一相故遠離同緣無多相故遠離異緣以此義故名爲真如如是真如二種淨智親所內證復次真如各有十義云何十真一者根字事真乃至第十總字事真如是十真十種本義相應俱有不捨捨離是故同名表示而已云何十如一者築字事如乃至第十覺字事如如是十如十種覺義相應俱有不捨捨離是故同名表示而已所以者何十種真理本有法身有德方便十種如理

德摩訶衍論卷第五 第四疏 頌

薩般若慧有覺方便以此義故更重言詞作如是示此中所說二真如中當何真如謂清淨真如非除淨真如除淨真如字事差別其相云何頃曰

清淨真如理不守自性故而能受除熏故名除淨真如

論曰清淨真如從無始來平等平等自性清淨不生不滅亦無去來亦無住而真如理性不守自性故隨緣動轉是故名爲除淨真如如是真如二除淨智親所內證相應俱有不捨捨離如是等義觀前所說比類應知以何義故強名虛空字事差別其相云何頃曰

虛空有十義體雖同義事各各差別故謂無平等義

論曰性虛空理有十種義云何爲十一者無障導義諸色法中無障導故二者周遍義無所不至故三者平等義無簡擇故四者廣大義無分際故五者無相義絕色相故六者清淨義無塵累故七者不動義無成壞故八者有空義滅有量故九者空空義離空著故十者無得義不能執故是名爲十如是十事義用差別若據其體無別而已此虛空理二種淨智親所內證相應俱有不捨捨離二虛空中當何虛空謂清淨虛空非除淨虛空除淨

德摩訶衍論卷第五 第四疏 頌

虛空字事並別其相云何頌曰
清淨虛空理不守自性故而能受染熏
名染淨虛空

論曰清淨虛空具足十德亦無染相亦無淨
相而虛空性不守自性故能受染熏隨緣流轉
是故名爲染淨虛空能重所熏建立誹謗等
種種門至廣說分其理具顯已說字事門次
說隨擇門凡言覺義者即是擡句從前下
皆是別句擡者通表一切覺故別者各各差
別說故就別句中先說清淨本覺清淨始覺
次說染淨本覺染淨始覺如其次第說相可
見謂心體離念相者是清淨本覺心謂即
是自性清淨心體謂即是本有法身體如是
心體即名本覺離念相者是顯示清淨之
義凡謂遠離大無明念故言離念遠離四種
無常之相故言離相過於恒沙煩惱眷屬此
五有爲以爲根本是故舉本無示眷屬皆空
離念相者即是唱清淨本覺人諦者即人故等
虛空界無所不通者如是覺者善證具足十
種德義虛空理故法界一相者如是覺者於
所證之真如法界而共和一味一相無差
別故即是如來平等法身者善證二種勝妙
之理清淨覺者即是法身如來自性自體故
依此法身說名本覺者本有法身自性德中

雜華經卷第五 華嚴經

而作歸依建立清淨本覺稱故已說清淨本
覺次說清淨始覺何以故者即請問詳謂欲
建立清淨始覺作如是請問相云何謂有衆
生作如是難本有法身從本已來具足無量
性之功德常恒明淨常恒自在依此義故名
本覺者如是本覺於何時中何因緣故具足
一切無量功德名本覺耶若作是說此本覺
者有大智力能普斷除一切過患具足圓滿
諸功德者即此本覺前或後覺非本覺明
即此功德斷已前隱斷已後顯非自性明豈
或覺隱顯本有之義而得成立若作是說常
斷更不斷常具足更不具足是故應有本斷
本德者此義亦不成立無功德過故謂一切
障從本斷說更不待斷一切功德從本具足
更不待具足覺者即是始覺非彼本覺是故
般若波羅蜜中作如是說若覺者是始覺若
不覺者即是無明若離此二者即名爲本覺
以何義故作如是說本有法身自性德中而
作歸依說名本覺故言何以故本覺義者對
始覺說言直波彼疑謂馬鳴師自通而言清
淨本覺從本已來不生不滅非建立有非誹
謗無或非過患或非功德言語道絕心行處
滅而有言說具足圓滿過於恒沙無量性德
名本覺者當知從無始來而有清淨始覺發

雜華經卷第五 華嚴經

大智力發大定力於一切時於一切處常恒
對治過於恒沙無量無邊過患之海具足圓
滿過於恒沙無量無邊功德淨品對此清淨
始覺者故立彼清淨本覺之稱以始覺者即
同本覺者作其所由謂以自然始覺與彼本
覺同故得對始覺示本覺故如是一覺重習
差別其相云何頌曰
清淨本始覺從無始已來遠離一切染
垢明若虛空是故此門中無能熏染法
無所熏淨法唯有自家德
論曰如是二覺無有能熏所熏差別唯有自
家直覺功德故此門中不應建立能熏所熏
若如是者於此門中有何重義所謂有熏染
法淨法不相待成所謂即是具足轉熏此熏
云何謂自白故三身本有契經中作如是說
本有本覺本有始覺唯有德熏無德德唯
有端轉無分轉故已說清淨始覺次說離性
二覺始覺義者依本覺故而有不覺依不覺
故說有始覺者通示二種離性本始謂依本
覺故而有不覺者即是離性本覺依不覺故
說有始覺者即是離性始覺此義云何本覺
般若不守自性故善受除熏彼諸染法今得
住止即是本覺離性之義始覺般若若不守自
性故依諸染法如今方起被彼染誑即是始

雜華經卷第六 華嚴經

覺難性之義始覺般若能斷諸障證諸功德何故說言始覺之智被染誑耶於無過法立諸過患斷除障故於無德法立諸功德證得理故若介始覺於何時中而得離妄解脫道時方得究竟離於彼時中到無念故滿分二事下當顯示已說略說兩覺安立門次說廣說兩覺安立門本日此義云何如凡夫人覺知前念起惡故能止後念今其不起雖復名覺即是不覺故如二乘觀智初發意菩薩等覺於念具念無異相以捨廣分別執者相故名相以覺如法身菩薩等覺於念住念無住相以離分別廣念相故名隨分覺如菩薩地盡滿足方便一念相應覺心初起心無初相以遠離微細念故得見心性心即常住名究竟覺是故修多羅說若有衆生能觀無念者即謂向佛地故又心起者無有初相可知而言知初相者即謂無念是故一切衆生不名爲覺以從本來念念相續未曾離念故說無始無明若得無念者則知心相生住異滅以無念等故而實無有始覺之具以四相俱時而有皆無自立本來平等同一覺故論曰即是廣說始覺決擇分此文中有二門云何爲二者建立四相門二者建立隨覺門四相門中即有四種云何爲四一者處重

釋摩訶衍論卷五

第九

下

過患四相二者微細過患四相三者無常功德四相四者常住功德四相廣四相者即長時故細四相者即短時故無常相者過患相違始起德故常住相者過患相違德故常住有故隨覺門中即有二門云何爲二者隨覺門二者分覺門隨覺門者明一覺故分覺門者具足顯示覺不覺故云何名爲長時四相從十信位乃至極解脫道時方究竟離故云何名爲短時四相因緣有法不過一剎那故云何名爲始起四相起滅滅起異異起住德住起生德生是故說言始起四相翻過患故名爲功德今始起故名爲無常云何名爲常住四相今始起德本來有故云何名爲一種覺耶覺與不覺無有二故云何名爲覺不覺覺或受染重或不覺故知其次第說相可觀此中四相有二次第云何爲二一者前後次第二者俱有次第前後者彼無時中前後差別故俱有者彼有時中前後一時故彼無時者據斷時故彼有時者據亂時故俱有次第其相云何頌曰

釋摩訶衍論卷五

第十

下

三者異相四者滅相如是四相或是一時或是前後以何義故名爲一時由得同故以何義故名爲前後廣細別故非漸次轉得者別爲顯示一時義故以何義故名爲俱有由一時故以何義故名爲次第由前後故如是四相俱有故一處細故四相中一時當何時耶根本無明熏真心時於此時中具起四相不知不覺一切諸法真實之性周遍建立過於恒沙無量煩惱而能隱覆自性淨心還原無日是故名爲俱有四相何故名生乃至名滅字義差別其相云何頌曰

釋摩訶衍論卷五

第十一

下

相以何義故說名為住此中住我隨應差別
所謂若據轉相說其住相而能住持心識熏
習故名住相若據現相說其住相而能住持
色相熏習故名住相若據智相說其住相而
能住持六種漸次分別智相應時故名為住
相若據相續相說其住相而能住持分別事
識連續除所故名住相即是細分非麤分故
異相字義其相云何頃曰

異相有二種執取計名字如是二種相
直是人執品

論曰異相有二云何為二一者執取相二者
計名字相如是二相直人執品如是二相以
何義故名為異相若據執取說其異相能舉
一切無量別相隨其諸相應分別識而能執
著異自成異故名異相若據名字說其異相
隨相立名依其名字而起著故名為異相
相字義其相云何頃曰

滅相有二種起業及果報破壞前異心
今受苦名滅

論曰滅相有二云何為二一者起業相二者
業繫苦相如是二相壞前異位今受苦輪苦
名滅相復次受苦輪時能滅一切無量苦
品故名滅相復次發起業時佛性善根漸
漸損滅故名滅相已說俱有次說前後其

論曰異相有二

論曰異相有二

論曰異相有二

相云何頃曰

滅異住生相如是四種相隨智力劣勝
有增減不同

論曰前後次第者一者滅相二者異相三者
住相四者生相如是四相隨智慧量增減不
同此義云何以信位人關一具三三賢位人
關二具二於十地中第九地中關三具一第
十地中關一一分具細一分如來地中四相
都無究竟清淨是故說言增減不同已說建
立門次說隨釋門依彼四相明覺差別即有
五位云何為五一者十信位二者三賢位三
者九地位四者因滿位五者果滿位前四位
中各有四事云何為四一者趣向行者二者
修因相三者行因果相四者熏離俱相第
五位中唯有三事云何為三一者能圓滿者
二者對治行相三者滿究竟相如其次第說
相應觀第一位言如凡夫人者即是趣向行
者位在十信未得不退名為凡夫已出邪定
名為覺者覺知前念起惡者即是顯示修行
因相謂未得入十信已前二種滅相是大過
患不知不覺具造種種一切惡業遍受一切
無量苦常恒輪迴五趣四生無休息時而
今以永知識妙緣聖說淨則而能得入十信
位中覺諸惡業是極過失知諸苦果是實無

論曰異相有二

論曰異相有二

論曰異相有二

緣故言覺知前念起惡即是顯示覺滅相義
故能止後念令其不起者即是顯示行因果
相謂此位中始起治道氣力極弱故名為故
發心已去發起治道轉自在故復次前不覺
知常起惡業今覺知故有慚愧心不作惡業
滅相之義止息不起雖復名覺即是不覺故
者即是顯示熏離俱相所謂覺知滅相之法
實是過患彼滅相品不作滅事故言熏離彼
滅相品無始已來體性清淨實是功德不知
不覺故言熏俱此中字句遠流應至於第十
地復次顯示覺與不覺手相即通是一味故
第二位言如二乘觀智初發意菩薩等者即
是趣向行者位在三賢於此位由人空無漏
成就自在無所畏故將二乘同於菩薩
明而已復次顯示一切二乘皆悉修行菩薩
之道證入自在大覺地之海故覺於念覺者
即是顯示修行因相謂二種異相手相與力
而能執取境界之相發起愛著尋求名字分
別言相故是故無厭我我所轉感聲緣思慮
更增終日無息而今發起人空般若建立方
便法空現前覺知本覺淨心為無明照於異
相起一切障分漸漸與遠離智而共相應
從彼夢念得於覺悟是故說言覺於念覺念
無異相者即是顯示行因果相謂始覺正念

論曰異相有二

論曰異相有二

論曰異相有二

中二種異相無所有故以捨棄分別執者相者即是顯示無異相緣 謂意識有二分別而能分別一切諸法云何爲二者能分別二者細分別能者起貪瞋等能分別遠順境故細者法執分別恒流注故今所遠離彼廣分別非細分別細分別者極喜離故故名相似覺者即是結前并顯顯示重難俱相此中相似義即有二種云何爲二者異類相似二者同類相似異類相似者二乘相似同類相似者菩薩相似二乘人空形三賢空作相似義三賢菩薩方便法空形淨心地作相似義是故總言相似覺爲第三位言如修身菩薩等者即是趣向行者位在地九地菩薩如法界以爲自身般若實智以爲自心垢累已出縛障悉斷清淨明白無尋自在是故名爲法身菩薩覺於念住者即是顯示修行因相謂四種住相於一切時而能發起法執分別離性本覺能令瞋瞋本覺之心夢於住相不能覺曉狂亂而住今發始覺般若之日照迷亂住相之闇始覺正智無分別性迷亂住相有分別性有無覺亂相連故不能俱行如是道理分明現前是故說言覺於念住念無住相者即是顯示修行因果相以離分別虛念相者即是顯示無住相緣謂四種住

相形於彼生相極現故忍生住除手相雜亂作如是說止思應觀如是四種迷亂住相如其次第於極喜地過三有地寂滅淨地菩慧地中各離一相故名隨分覺者即是結前并顯顯示重難俱相生相細念未出離故第四位言如菩薩地盡者即是趣向行者此字句中自有二人云何爲二者因圓滿者二者果圓滿者因圓滿者學地盡故果圓滿者無學之果滿究竟故初人對治俱合動相後人對治獨力業相及大無明獨力隨相非斷法故無對治道自此已下顯示二種圓滿者焉滿足方便一念相應者即是顯示因圓滿者謂此位中即有二種金剛喻定云何爲二者者方便金剛二者正體金剛無垢行者二種金剛喻三庫提以爲自體是故舉道而標彼人覺心初起心無初相者即是顯示果圓滿者大圓鏡智分明現前無所不通無所不窮法界一體無有與等獨力業相根本無明不能自有平等虛空一相無相無初念故以遠離微細念故得見心性心即常住名究竟覺者即是顯示始覺般若圓滿之相而得到於無生覺故是故偈多羅說若有衆生能觀無念者即爲向佛地故者即是引經證自所說如是經文爲證何義證佛果故云何證耶謂佛

果中證成遠離二種念故云何爲二者大無明念二者細業相念如是二念極解脫道一時相粗不能俱行是故說言佛果無念若無妄念當有何念謂正念故云何名正念十德相應故云何爲十一者出離功德遠離一切諸難處故二者同體功德一切染法歸於自故三者常住功德遠離難始有之過失故四者一味功德圓滿始覺常本覺故五者俱離功德遠離一切染淨法故六者還轉功德周遍誕生於諸趣故七者無住功德於一切處無在處故八者修行功德爲諸衆生修方行故九者圓滿功德爲諸衆生成覺道故十者虛空功德如前所說種種功德從本已來自性皆空無所有故是名爲十如是十德與極解脫初剎那中俱行俱起無有前後一時俱轉是名正念正引經文不出此義應審觀察又心起者無有初相可知而言知初相者即謂無念者即是除疑今生勝解謂有衆生作如是疑極解脫道會本覺時微細初生知得有耶知得無耶若知有者極解脫道當非無念所以者何知有初念有初念故若知無者極解脫道當不能有所以者何既無初念待何念無立解脫道有如是疑故今自通言所知之相從本已來自性空無能知之智從本

已來無有起時既無所覺之相亦無能覺之智豈可得言有經初相智慧可知而有言說知初相者即是顯示無念道理所以者何法性之理雖無所知之初起相亦無能知之始覺智而能遙達無所知相無能知智無所有覺都非空無是故今且依此道理作如是說知初相耳是故一切眾生不名為覺以從本來念念相續未曾離念故說無始無明者即是成立上無念義謂金剛已還一切眾生獨力業相大無明念未出離故即是顯示一切眾生皆是有念名為眾生一切諸佛皆得無念名為佛故自此已下顯示始覺境界周遍圓滿謂大覺者已到彼岸遍知一切無量眾生一心流轉作四相故如本若得無念者即知心相生住異滅故以何義故如是知耶得自無念時一切諸眾生平等得故如本以無念等故故以何義故唯一行者得無念時一切眾生悉得無念二眾生皆悉各有本覺故以此義云何謂一行者始覺圓滿同本覺時通同一切無量眾生本覺心中非自本覺所以者何自性本覺遍眾生界無所不至故清淨覺者得無念時一切眾生皆得無念者清淨覺者斷無明時一切眾生亦可斷耶若尔何過若始覺者斷無明時一切眾生皆得

經部新抄卷第二 第八十

斷者何故上言金剛已還一切眾生獨力業相大無明念未出離故不名為覺若諸眾生無始無明未得出離而與諸佛同得無念者無念等義唯有言說無有實義豈可得言一切眾生皆有本覺亦有始覺決斷此難即有二門云何為一者自宗決斷二者望別決斷自宗決斷者此論正宗為欲顯示一切眾生同一相續無差別故是故可得一修行者無始無明究竟斷時一切眾生亦同斷盡一修行者滿始覺時一切眾生亦同得滿是故三身本有契經中作如是說尔時世尊告文殊師利言我由二等而成正覺云何為二者斷等二者得等言斷等者我極解脫道初發起時一切眾生所有無量無始無明一時究竟殞滅斷故言得等者我初成道滿始覺時一切眾生皆滿足故是名二等故望別決斷者舉圓滿者望眾生界無二法而非清淨舉諸眾生望無上尊入無明藏無所覺知皆悉清淨無所障礙無念等義而得成立入無明藏無所覺知上所說文無相違過舉此一隅應廣觀察自此已下說諸始覺今同本覺謂五十一分滿始覺實無轉勝漸次之異亦無究竟圓滿之極所以者何一切始覺四相俱時而得住止皆無自立從本已來一味平等自性圓

經部新抄卷第二 第八十一

滿契同無二相覺故如本而實無有始覺之異以四相俱時而有皆無自立本來平等同一覺故故大持契經中作如是說悟滅相品始覺般若有滅相品中而共俱時有無滅時中始覺隨無悟異相品始覺般若有異相品中而共俱時有無異時中始覺隨無悟住相品始覺般若有住相品中而共俱時有無住時中始覺隨無悟生相品始覺般若有生相品中而共俱時有無生時中始覺隨無所以者何一切始覺不能自起當待淨法方得而起一切淨法不能自滅當待淨力方得滅盡廣說乃至從本已來一切淨法自體空無而始覺者本無起中作有之解俱時而轉不名為正故已說廣說始覺使淨分次說廣說本覺使淨分本日復次本覺隨淨分別生二種相與彼本覺不相捨離云何為二者智淨相二者不思議業相智淨相者謂修法力重習如實修行滿足方便故破和合識相滅相續心相顯現法身智淨故以此義示何以一切心識之相皆是無明無明之相不離覺性非可壞非不可壞如大海水因風依動水相風相不相捨離而水非動性若風止滅動相即滅濕性不壞如是眾生自性清淨心因無明風動心與無明俱無形相不相

經部新抄卷第二 第八十二

捨離而心非動性若無明滅相續則滅智性不壞故不思議業相者以依智淨能作一切勝妙境界所謂無量功德之相常無斷絕隨衆生根自然相應種種而現得利益故

論曰即是廣說隨添本覺選擇分於此文中即有二門云何爲二者本有性智清淨門二者業用自在無門第一門中即有二門云何爲二者不守自性隨緣門二者對治一切業障門第二門中復有二門云何爲二者隨順機根契當門二者不動本性常寂門如是四門隨釋應配本覺隨添者即是簡句簡具清淨本覺智故此句爲欲顯示何義謂顯示受熏義故直唱本覺受無明熏不守自性隨緣無尋俱轉轉故是故名爲本覺隨添即此字句從再隨添立名而已自此已下直顯能隨本覺體相分別生二種相與彼本覺不相捨離云何爲二者智淨相二者不思議業相者如是二種殊勝之相與彼隨添本覺性智俱行俱轉不相捨離故如是本覺智淨行相其相云何頌曰
破滅一切障 顯現法性身 實智清淨故名爲智淨相

論曰斷一切惡修一切善具足功德圓滿智慧莊嚴法身名智淨相斷一切障當須何

釋摩訶衍論

卷之三

釋摩訶衍論

卷之三

力須滿足力滿足力者其數幾有有二種故云何爲二者法力熏習滿足方便力二者如實修行滿足方便力如是二種方便之力從無始來自自然常住不始而起如是二中依法力熏習滿足方便力故破根本無明及獨力業相依如實修行滿足方便力故滅俱合業相能見相及與現相分別智相并相續相破根本無明獨力業相故自性身體分明現前滅俱合相等相續故般若實智淨淨明白如本智淨相者謂依法力熏習如實修行滿足方便故破和合識相續心相顯現法身智淨淨故故何故三賢及十信位略不顯示比來次第分明顯故何故今此門中最初對治根本無明乃至最後對治藏相爲欲簡異始覺般若悟次第故何故始覺背凡向聖上去去爲次第轉隨添本覺背聖向凡下下來來爲次第轉以法介故如是二轉當一時耶當前後耶決定一時耶無前後如是等義何與經中明了顯說謂證說經彼契經中如何說耶謂彼證說契經中作如是說介時陀羅尼菩薩發十千問問於如來於是如來即作十萬法疑難答開菩薩問如其次第答彼問已即告陀羅尼菩薩言何故仁者一事不問須問餘事如宜佛子更問開

發爲自他利問於如來介時陀羅尼菩薩即承佛威神而白佛言世尊何因緣故於大衆中唱如是言

諦聽諸佛子我從具縛凡具經一切地圓滿行因海莊嚴大覺果我從清淨地具經一切地將一切万行得第一信位八無明藏海如是二大事一時非前後我及一切諸大衆海皆悉懷疑無解脫時如宜世尊爲諸佛子種種方便隨宜開示介時世尊告持持言諦聽諦聽善思念之我當爲汝略說其要善男子此二大事顯示二種般若覺智云何爲二者始覺般若若二者本覺般若善男子始覺般若若從具縛地漸漸出離乃至金剛圓滿因行發究竟道頓斷根本無明住地覺日圓照無所不通是故名爲始覺般若善男子本覺般若若從清淨性漸漸遠離乃至信初發究竟智斷滅相品入無明海隨緣動轉是故名爲本覺般若若於是持及諸大衆聞此語已覺知諸法一相一體亦無一相亦無一體亦空無言空無言亦空而諸法性亦是實相亦是常住亦是決定亦是實有故自此已下別釋散說顯示因緣此義云何者即是提問以一切心識之相皆是無明者即是提問所謂種種戲論識發起種

釋摩訶衍論

卷之三

種諸攀緣量慮知一切無量境界或著一切境界之相不相捨離者皆是無明之氣分故即是成立上中評說破滅二義自此已下顯示斷非斷之差別此中無明當定可斷耶當不可斷耶此何所疑若可斷者本覺之心亦當可斷何以故無明除法本覺性智俱行但轉不相捨離譬如眠士夫及與悟士夫俱行伊轉不相捨離故亦不可言斬眠士特悟士不傷相續一故亦不可說得悟士時眠士空無相續同故若言異者過失太故若不可斷者自性清淨心常爲無明覆輪轉五道無出離時是故若言不可斷者過失亦太如是無明亦可斷除亦不斷除此義云何無明本覺有二義故云何爲二者同體同相義二者異體異相義言同義者一切諸法皆是理故言異義者一切諸法功德過患各差別故若據初門不可斷除若據後門亦可斷除諸法無行契經中作如是說

貪欲是涅槃患癡亦如是如是三事中有無量佛道見非見一相著不著亦然此無佛無法知此名世智

本智契經中作如是說

根本無明闇其力最大故能障一切智令得不自在斷須般若劍飾須功德寶

貪欲是涅槃。患癡亦如是。如是三事中。
有無量佛道。見非見一相。著不著亦然。
此無佛無法。知此名世智。
本智契經中作如是說。

根本無明闇其力最大故能障一切智

令得不自在。斷須般若劍。飾須功德寶。

無朋猶漸竭法身山徐顯
如岑無朋之相不離覺性非可壞非不可壞
故自此已下顯示喻說大海者喻阿耨耶識
此識有二種義廣大圓滿如大海故水者喻
本覺心自性清淨心顯了明日如淨水故風
者喻根本無朋根本不覺能起動轉處知也
識如彼風故波動者喻諸戲論識如是諸識
運動旋轉往來無常如海波故水相風相不
相捨離者喻真妄相資俱行合轉謂本覺心
不自起故當資無朋之力方得而起根本無
朋不自轉故要因真心之力方得而轉如水
不自作波浪故當因風之力方得作波浪風不
自現動相故要資彼水方得而現動轉相故
而水非動性者喻本覺心離有為相謂本覺
真心從本已來遠離動念解脫縛體性清
淨相用自在而不守自性故隨無朋之緣作
種種相如水非動性而不守自性故隨風之
緣作種種波故若風止滅動相則滅者喻根
本無朋滅戲論諸識皆滅無餘本覺斷障失
對治根本無朋後對治處知攀緣之諸識故
濕性不壞者喻本覺之智離斷滅法故謂無
朋滅諸識皆盡本覺真心無有壞滅如彼風
滅諸波皆息而清白水終不壞滅故自此已
下顯示合說如其次第應配屬為大海風水

三五一

從誰而生謂從龍王生故各從何處而生所謂若水從其頭頂而出若風從其尾末而出何故海水爲風所動作種種波不斷絕耶謂由二事故云何爲二者有同類大種故二者由法今故此義云何彼水大中有風大彼風大中亦有水大手相有故而共和合作種種波常恒相續不斷絕焉若水大中無彼風大風當不能令水動若風大中無彼水大水當不能隨風轉何以故以四大種俱生俱轉不相離故而隨一大分明現知不了餘大者增相減相而不周故復次從無始來由法今故無明本覺亦復如是大龍王者喻一心法風者喻無明住地從尾末出者顯示此法下劣形相水者喻本覺真心從頭頂出者顯示此法勝妙形相彼水大中有風大者喻自性清淨本覺心中有根本無明彼風大中亦有水大者喻根本無明藏中有本覺佛性此論本意異相爲初同相爲後隨釋應觀諸佛無盡藏契經中作如是說煩惱大海中有圓滿如來宣說實相常住之理本覺實性中有無明衆生起無量無邊煩惱之波如是大事佛苦薩境界非凡夫二乘之所能知故已說本有性智清淨門次說業用自在無尋門謂此門中本有性智以爲所依起應化用爲

一切修行者顯示種種勝妙色相為眼根作境界出現種種勝妙音聲為耳根作境界發起種種勝妙於香為鼻根作境界出現種種勝妙法味為舌根作境界發起種種勝妙三昧觸為身根作境界出現種種甚深法藏為意根作境界如其次第光明日月寶德如來音聲梵響清淨如來香積芬瑤圓滿如來一味無雜平等如來覺觸分明顯相如來智慧明達遍滿如來具足成就隨時隨處隨機根量教化利益無導自在不動一念遍三世中不分一身滿十方中而能作佛事故如本不思議業相者以依智淨能作一切勝妙境界所謂無量功德之相常無斷絕隨眾生根自然相應種種而現得利益故已說廣範隨

際本覺門次說廣說性淨本覺門本曰復次覺體相者有四種大義與虛空等猶如淨鏡云何為四一者如實空鏡謂遠離一切心境界相無法可現非覺照義故二者因熏習鏡謂如實不空一切世間境界悉於中現不出不入不失不壞常住一心以一切法即真實性故又一切染法所不能染智體不動具足無漏熏眾生故三者法出離鏡謂不空法出煩惱導智導離和合相淨淨明故四者緣熏習鏡謂依法出離故遍照眾生之心令修

釋摩訶衍論

善根隨念示現故論曰即是廣說性淨本覺分此四種大義中各有二義與彼大義不相捨離云何為二者等空義二者同鏡義如本復次覺體相者有四種大義與虛空等猶如淨鏡故云何名為如實空鏡及有二義其相云何頃曰

性淨本覺中遠離虛妄如遠離妄境實示遠離義空鏡摩耆跋耆舉一示一故論曰性淨本覺之體性中遠離一切攀緣虛感知諸戲論戲成就一味平等之義故名如遠離一切虛妄境界種種相分成就決定真實之相故名如實為欲顯示遠離之義故名如空鏡謂喻名然此中鏡即喻摩耆跋耆珠鏡非餘種種油摩耆鏡以為譬喻何以故取此摩耆跋耆珠鏡安置一處珠鏡前中或蘊種種石或蘊種種飲食或蘊種種莊嚴具或蘊同類珠鏡彼珠鏡中餘像不現唯同類珠分明顯了故如實空鏡亦復如是於此鏡中唯同自類清淨功德安立集成種種具類諸過患法皆遠離故如本云何為四一者如實空鏡遠離一切心境界相無法可現故何故各有二種義而唯示同鏡義等空之義不顯示耶以舉一義兼示一義故若如是者云何名為等空之義耶謂如虛空清淨無餘四障

釋摩訶衍論

不能覆廣大無邊三世所不能攝如實空鏡亦復如是故非覺照義故者即是顯示遠離因緣謂如彼摩耆跋耆珠鏡中石等諸像不現前者石等諸法皆鄙穢故此本覺珠鏡中種種妄法不現前者一切染法皆悉是無明不覺之相無照達義故云何名為因熏習鏡及有二義其相云何頃曰

性淨本覺智三種世間法皆悉不捨離為一覺熏習莊嚴法身果故名因熏習鏡輪多梨花空容受遍一論曰性淨本覺三世間中皆悉不離熏習彼三而為一覺莊嚴一大法身之果是故名為因熏習鏡云何名為三種世間一者眾生世間二者器世間三者智正覺世間眾生世間者謂具生性器世間者謂行依止土智正覺世間者謂佛菩薩是名為三此中鏡者謂輪多梨花鏡如取輪多梨花安置一處周集諸物由此花熏一切諸物皆悉明淨又明淨物花中現前皆悉無餘切諸物中披花現前亦復無餘因熏習鏡亦復如是熏一切法為清淨覺令平等故復次虛空義者即有二種云何為二者容受義二者遍一義容受義者容受諸色無障導故遍義者種種諸色唯同一種大虛空故如本二者因熏習鏡

釋摩訶衍論

謂如實不空一切世間境界悉於中現故如是本覺從無始來遠離四種過自性清淨常住一心云何爲四一者遠離不遍之過三種世間不出本覺清淨鏡故如本不出故二者遠離離亂之過一切諸法不入本覺清淨鏡故如本不入故三者遠離過患之過本覺鏡中現前諸法無不本覺淨功德故如本不失故四者遠離無常之過本覺鏡中現前諸法無不常住無爲智故如本不壞故遠離邊過圓滿中實是故說言常住一心自此已下顯示因緣何因緣故本覺智中種種諸法如彼本覺離諸過耶種種諸法皆悉無不真實體故如本以一切法即真實性故故自此已下作聲疑謂有衆生作如是疑三世間中衆生世間無明淨法具足圓滿流轉運動無休息時如是世間現本覺者不可得言本覺清淨遠離諸過以此義故今通而言又一切淨法所不能除般若實智其體不動自性清淨具足無漏常恒熏習衆生世間令清淨故如本又一切淨法所不能除智體不動具足無漏熏衆生故故云何名為法出離鏡及有二義其相云何頌曰

釋摩訶衍論卷第三 第五段 頌

論曰無漏性德出離三過圓滿三德名法出離云何名為三種過失一者無明除品名煩惱學二者根本無明名為智學三者俱合轉相名戲論識是名爲三如是三過究竟離故名爲出離如本三者法出離鏡謂不空法出煩惱智學離和合相故云何名為三種功德一者淳成就功德二者淨成就功德三者明成就功德是名爲三如本淳淨明故故出離何過圓滿何德謂出離煩惱學圓滿淨成就功德出離智學圓滿明成就功德出離和合轉相圓滿淨成就功德何以故相對法介故此中鏡者謂顯珠摩如顯珠輪珠際中即便涌出離彼泥外騰丈量若置濁水中融渾成塵累唯止清水安住其中若置福多如林中出現香氣早被穢香遠去而住法出離鏡亦復介故此中喻證者喻自體淨義住思應觀等空義者出離色義謂如虛空遠離大種一向清淨法出離鏡亦復介故云何名為淨熏習鏡及有二義其相云何頌曰

釋摩訶衍論卷第三 第五段 頌

論曰譬如取顯珠安置一處周匝積集種種色珠彼顯珠隨向珠色現前轉變綠熏習鏡亦復介故又譬如盛空有自在力故於一切所作之事中隨順成立綠熏習鏡亦復如是於一切衆生修行之事中隨應建立故如本四者綠熏習鏡謂依法出離故遍照衆生之心令修善根隨念示現故故如是四種本覺大義遍一切衆生界一切二乘界一切菩薩界一切如來界中無不住處無不照處無不通處無不至處具足圓滿具足圓滿

釋摩訶衍論卷第三
丁未歲高麗國大藏都監奉
勅剛述

釋摩訶衍論卷第三 第五段 頌

釋摩訶衍論卷第四

漢

龍樹菩薩造 姚秦三藏法師唐譯

已說廣說性淨本覺門次說根本無明住地門本日 汗言不覺義者謂不如實知真如法一故不覺心起而有其念念無自相不離本覺猶如迷入彼方故迷若離於方則無有迷衆生亦不依覺故迷若離覺性則無不覺以有不覺妄想心故能知名義爲真覺若離不覺之心則無真覺自相可說論日則此文中自有二門云何爲二者異說相應契當門二者隨次別釋散說門初門云何頃日

牟尼大覺尊一代聖說中摠有六種說謂明闇俱非空及與具足如是六無明隨義立異名 赴體無差別

論日凡集牟尼尊一代中種種異說摠有六種云何爲六者明無明二者暗無明三者俱是無明四者俱非無明五者空無明六者具足無明是名爲六如是六種隨義立名據體無別明無明者字義差別其相云何頃日 究竟無餘無通達顯了明以此因緣故言摠意別明 論日究竟無餘故名爲無通達顯了故名爲

明汗謂圓滿般若之日周遍法界無一一法而非明故是故當知如是無明言摠意別光明實智契經中作如是說今時舍利弗則白佛言世尊何因緣故於大衆中唱如是言我今所說一切契經中二字字二句句盡攝一切無量汗詮而爲鈍根衆生故以種種言說而談論耳若如世尊說當應有過失何以故如無明字唯表黑品不能表示般若智明乃至無常字唯表生滅之相不能詮表無爲常住真實理焉如何世尊作如是說於是世尊告舍利弗言我今所說實無過失何以故如無明字不可得言唯表黑品汝智慧之力狹劣小見小聞故作如是疑而此無明字盡攝一切般若智明具足圓滿無所關失所謂究竟義故周遍義故圓滿義故平等義故無餘義故說言爲無通達義故顯了義故觀照義故現前義故無尋義故說言爲明乃至廣說故暗無明者字義差別其相云何頃日

一切般若明 隱覆令不生 譬如暗中具無有殊勝事

論日根本無明能覆一切摠持慧明尋令不生譬如暗中莊嚴具雖有勝妙相而爲暗障故彼殊勝事不得出現是故名爲暗之無明

釋摩訶衍論卷第四 四三三

圓滿契經中作如是說一切衆生具足三智由顛倒故不知不覺故俱是無明者字義差別其相云何頃日

唯一種無明 或明或暗俱譬如一暗色二人各異見

論日一種無明或明或暗譬如一色二人異見此義云何謂如迦羅鳩舍那及人同分極暗夜分中同在一處見此暗色若迦羅鳩舍那唯見清淨光明之色若人同分唯見一向黑暗之色俱是無明亦復如是唯一無明或智慧明或黑法暗具二事故甚深密嚴契經中作如是說根本無明於幻人中能作幻質於德人中能作德質不可取一非一故俱非無明者字義差別其相云何頃日 從無始已來 無有言說依遠離了別轉遠離遠離故

論日言俱非者無言故離心轉故是故名爲俱非無明八勝天子契經中作如是說今時光明自在花寶妙輪天子則承佛神力白佛言世尊無明有耶答日非也問日無耶答日非也問日亦有亦無耶答日非也問日非有非無耶答日非也問日非是耶答日非非也問日何故如是耶答日以無可明之事故是故說言無始無明故空無明者字義差別

釋摩訶衍論卷第四 四三三

別其相云何頃曰

無體用則空 譬如兔角無如是道理了是故說言明

論曰空無明者體用俱空故名爲無如是道理明了現前故名爲明譬如兔角本來無體一切人衆皆悉現知無始契經中作如是說根本無明無所有事遍計所執性故具足無明者字義差別其相云何頃曰

際淨一切法 通出生增長 以此因緣故建立具足名

論曰言具足者根本無明能生一切際淨諸法今增長故立具足名佛性解脫契經中作如是說從無明種出覺知樹從覺知樹出功德智慧花從兩輪花結法身解脫果乃至廣說故如是六種根本無明於論文中明了說故安立配屬且略而已且暗無明名字差別其相云何契經具說其數幾有頃曰

總有十種名契經具說故見一處住地或報恩無盡或無始有終或無等等生或生得觀滿智早及不覺覺了與子藏如是十種名隨義用差別唯一暗無明論曰凡集一代種種契經總有十種云何爲十一者見一處住地二者報恩無盡住地三者無始有終住地四者無等等生住地五者

雜阿含經卷第四 第三十經 第六

生得住地六者觀滿住地七者智早住地八者不覺住地九者覺了住地十者子藏住地是名爲十如是十名唯是一體隨義用別應審觀審見一處住地者字義差別其相云何頃曰

圓滿般若慧現見一法界無明體頓斷故名見一處

論曰金剛心還智慧未滿福德微少不達一心中實趣故根本無明猶未出離而率万行到果位時始覺般若分明顯了本有功德具足圓滿現見一中法界之心安立住處根本無明頓斷無餘是故名爲見一處感光嚴童子契經中作如是說復次有惑一切聲聞辟支佛及十地菩薩不能斷謂見一處無明住地如是住地證一法界清淨覺者乃所能斷故報恩無盡住地者字義差別其相云何頃曰

無量一切佛報無明之思盡未來無窮故名思無盡

論曰十方三世一切諸佛報無明思盡未來際無有窮盡所以者何一切覺者無明作無爲因具足莊嚴法身果故本來清淨契經中作如是說文殊師利則白佛言世尊無量劫中不惜身命斷一切惡修一切善圓滿行因

雜阿含經卷第四 第三十經 第六

莊嚴性清喜樂自在德用無尋伺因緣故作如是言我有多思盡未來際不能盡報佛言我由無明以之爲質成正覺道是故我說有極重思於塵劫中報恩不盡以此義故無明住地亦名報恩無盡住地故無始有終住地者字義差別其相云何頃曰

却過去無際進未來有盡以此因緣故名無始有終

論曰根本無明若却過去無其本際名爲無始若進未來必有間斷名爲有終般若波羅蜜中作如是說始覺淨智有始無終無明住地無始有終故無等等生住地者字義差別其相云何頃曰

過恒上煩惱無前後一時具足出生故名無等等生

論曰根本無明有勝力故過於恒沙諸上煩惱無有前後一時俱生是故名爲無等等生自體契經中作如是說譬如天魔波旬於大自在天色力壽命眷屬眾具自在殊勝無等等生大力住地亦復如是應細前後無有前後一時生長故生得住地者字義差別其相云何頃曰

生謂三種生得謂立成就無明彼成立故名爲生得

雜阿含經卷第四 第三十經 第六

論曰所言生者所謂即是三種生相。言得者即有二義。云何爲二？一者建立義。二者成就義。根本無明能等成立彼三種相。是故名爲生得。住地十種妄想契經中作如是說。據子子轉生得住地。非據自體名爲生得。故觀滿住地者字義差別其相云何？頌曰：根本無明體。金剛還不盡。當待果滿位。故名爲觀滿。

論曰根本無明金剛心還猶存。不盡當待滿位。永斷無餘。是故名爲觀滿。住地無上菩提契經中作如是說。根本無明待究竟道名爲觀滿。諸戲論識隨位漸除。名爲觀分。故智尋住地者字義差別其相云何？頌曰：導一切種智。逆世間通達。相違過極重。故名爲智導。

論曰根本無明冥極暗一切種智。顯了極明。如是明暗相違過失極重。深故是故名爲智導。住地甚深。因緣契經中作如是說。染煩惱導與正體智相違過極建立爲障。般若慧導與後得智相違過重建立爲障。乃至廣說。故不覺住地者字義差別其相云何？頌曰：從無始已來。備三身菩提。圓四德涅槃。不能覺不覺。

釋摩訶衍論卷第三 第三

論曰一切衆生從無始來具足三身圓滿四德。自性清淨。遠離繫縛。而由無明不知不覺。是故名爲不覺。住地大本楞伽契經中作如是說。般若無知諸戲論識。即是知無根本無明。即是不覺。所以者何？不覺覺故。乃至廣說。故覺了住地者字義差別其相云何？頌曰：十地非境界。凡小亦非境。唯大覺者了。故名爲覺了。

論曰根本無明十地菩薩未能盡知。何況凡小能善知之？唯大覺者窮了無餘。是故名爲覺了。住地實積契經中作如是說。唯佛境界非餘能知。覺了無明。故子藏住地者字義差別其相云何？頌曰：無明藏大海。攝持上煩惱。譬如種持子。故名爲子藏。

論曰無始無明攝持煩惱。令得住止。譬如諸種持隱顯。子是故名爲子藏。住地本業契經中作如是說。子子種種藏。譬如天網。故何因緣故。皆名住地。字義差別其相云何？頌曰：無明力大故。住持諸染法。如地持四擔。故名爲住地。

論曰根本無明其力最大。能善住持一切染法。譬如大地有勝力。故持四重擔。故名爲住地。云何爲四？一者大海。二者諸山。三者草木。

釋摩訶衍論卷第三 第三

四者衆生。是名爲四勝勝契經中作如是說。世尊如是無明住地。力於有愛。數四住地。無明住地。其力最大。乃至廣說。故已說。異說相應契當門。次說隨次別釋。設說門。言不覺義者。者。揔標本末。一切不覺自此已下。作釋略示。於是初釋根本。不覺。次釋分難。眷屬。不覺。本廣末略。應審觀察。謂不如實知真如法。一故不覺心起者。即是顯示根本。不覺之起因。緣根本。不覺何因緣。故得起。而有因不如故得起。而有何等法中。而不如耶？謂三法中。而不如故言。不如者。當有何義？謂違逆義。故云何三法？一者實知。一法二者真如。一法三者一心。一法是名爲三實知。一法者謂一切覺。即能達智真如。一法者謂平等理。即所達境。一心一法者謂一法界。即所依體。於此三法皆違逆。故無明得起。是故說言。謂不如實知真如法。一故不覺心起。彼三種法皆守一中。終不捨離。故通名爲一。自此已下。眷屬略示。而有其念者。即是顯示分難。無明謂本已立。一切眷屬皆得有故。自此已下。即有二門。云何爲二？一者歸德成幻力。無門二者攀妄顯真。力無門歸德成幻門者。一切無明若起。其本無自體。相執止本覺。而得成立。譬如迷道路人。依道路故。迷若轉道路。無迷亂事。故

釋摩訶衍論卷第三 第三

如本念無自相不離本覺指如迷人依方故迷若離於方即無有迷眾生亦依覺故迷若離覺性即無不覺故攀妄顯真門者法身般若不能自顯當待不覺然後方乃讚揚名義具足現前譬如勇猛丈夫伏諸軍衆然後方乃得高勝位故如本以有不覺妄想心故能知名義為說真覺若離不覺之心則無真覺自相可說故已說根本無明住地門次說眷屬無明住地門此說擇中自有二重云何爲二者顯示微細眷屬門二者顯示麤重眷屬門初門云何本曰復次依不覺故生三種相與彼不覺相應不離云何爲三者無明業相以依不覺故心動說名爲業覺則不動動則有苦果不離因故二者能見相以依動故能見不動則無見三者境界相以依能見故境界妄現離見則無境界論曰就此文中即有二重云何爲二者者標標略示門二者標釋俱成門第一門言依不覺故生三種相與彼不覺相應不離者是顯示未相承賴本體之氣力故而得成立復依本體爲受末相之枝養故而得止住譬如父子手相爲因得成立故是故說言相應不離若如是說八地已上諸菩薩等應斷無明同妙覺耶是事不介雖斷微細三相猶未斷故

隨經附論卷四

第二十五

自此已下經第二門此三相中第一業相能見所見無有差別心王念法不可分析唯由精勤隱微之義故名爲業如是動微只由不覺若覺不動動即有言所以者何業相之初果不離無明之初因故如本一者無明業相以依不覺故心動說名爲業覺則不動動則有苦果不離因故故第二轉相以業相念爲所依故轉作能緣流成了相若無業相動念之分位當無了別轉相之見分依此動作轉轉名爲轉相如本二者能見相以依動故能見不動即無見故第三現相以了別轉爲所依故戲論境界具足現前所緣相分圓滿安布若離了別現識之分位即無所緣境界之塵相依此見分現依相分譬如依明鏡故現諸色像名爲現相如本三者境界相以依能見故境界妄現離見則無境界故如是三相雖名字別同是本識前波擇中已廣說故此中三相初能及所同體無別中唯能見則無所見後能與所具足圓滿根本無明復有何別此何所疑無明自體不明了故所謂若言心體無動就此時故名無明者此事即不然所以者何三相分言以依不覺故心動說名爲業故若言動是業識分位非無明者此事亦不尔所以者何按量分言以不達一法界故心

經注附論卷四

第二十五

不相應忽然念起名爲無明故動起二文皆就業識作如是說非彼無明所以者何能動能起根本無明隨動隨起即是業識以此義故無相違過若介根本無明自體如何能動心體能起諸念此處難了十地非境三賢不量唯佛窮了不可妄說然依經說假言強稱但日不覺得有因緣次使擇中自當顯說業相細念能所未分相及境界不可分別何因緣故立動名字釋業相耶此事亦復不可妄說唯依經說作如是言業相本識無能了作無所了作不可分析不可隔別唯由精勤隱微義故名爲鍵摩而已若有衆生須種種綺語此處說終日不堪了說已說顯示微細眷屬門次說顯示麤重眷屬門本曰以有境界緣故復生六種相云何爲六一者智相依於境界心起分別愛與不愛故二者相續相依於智故生其苦樂覺心起念相應不斷故三者執取相依於相續緣念境界住持苦樂心起著故四者計名字相依於妄執分別假名言相故五者起業相依於名字尋名取著造種種業故六者業繫苦相以依業受果不自在故論曰如是六相皆意識地非餘識法所以者何大本經中如是說故此使擇分當釋何經謂楞伽經彼契經中當何說耶

隨經附論卷四

第二十五

謂分流楞伽契經中作如是說

譬如巨海浪斯由猛風起洪波鼓湧空
無有斷絕時藏識海常住境界風所動
種種諸識浪騰躍而轉生青赤種種色
珂乳及石蜜淡味眾花果日月與光明
非異非不異海水起波浪七識亦如是
心俱和合生譬如海水變種種波浪轉
七識亦如是心俱和合生謂彼藏識與
種種諸識轉謂以彼意識思惟諸相義
不壞相有八無相亦無相

依此經文作解釋故起六相文今此經文為
明何義謂欲顯示現識之海性自常住為依
六塵境界之風所飄動故七種轉識現識之
體以為內因六塵境界以為外緣與成六種
塵重相故如經

譬如巨海浪斯由猛風起洪波鼓湧空
無有斷絕時藏識海常住境界風所動
種種諸識浪騰躍而轉生

云何名為境界之風其風形狀當如何耶謂
青黃等種種顯色能起眼識寶珂等珠出現
種種勝妙音聲能起耳識檀乳等香熏布種
種芬芳香氣能起鼻識木羅石蜜等諸安觸
著和種種諸善美樂具能起身識甘淡等味
隨其相應出種種味能起舌識現在之花未

釋摩訶衍論卷第四 第三經 疏

來之果種種法塵隨為彼識所緣境界能起
意識今此文中舉塵取識應審觀察彼末那
識即是意識微細分位無別體耳如是六
塵能動心體今使散亂塵如猛風故名為
風如經

青赤種種色珂乳及石蜜淡味眾花果
如是七識及與藏識同耶異耶非同非異難
二邊故譬如日與光明水與波浪非同非異
七識藏識非同非異義亦如是如經
日月與光明非異非不異海水起波浪
七識亦如是心俱和合生

如是七識從何處所來入藏識作七種數流
轉起動無斷絕時如是七轉識不從內來不
從外來不從中來唯藏識體變作七識
譬如海水變作波浪如經

譬如海水變種種波浪轉七識亦如是
心俱和合生謂彼藏識處種種諸識轉
謂以彼意識思惟諸相義

如是現識及七轉識八種意識唯有生滅無
常相耶亦有實相常住相耶如是八識從無
始來三際不動四相不遷真實常住自性清
淨不壞之相具足圓滿無所開失而如是等
一切功德同法界故無有二相無二相故唯
是一相唯一相故亦是無相皆以無相故無

釋摩訶衍論卷第四 第三經 疏

相亦無相如經

不壞相有八無相亦無相
此楞伽經凡明幾識即有二門云何為二一者
略說門二者廣說門如是二門中三本各異說
云何異說謂一本分流楞伽契經中作如是說
大慧略說有三種識廣說有八種相何等為三
謂真識現識分別事識又一本分流楞伽契經
中作如是說大慧廣說有八種識略說有二種
識何等為二一者分別事識二者分別事識又一
本分流楞伽契經中作如是說大慧略說有四
種識廣說有七種識云何為四謂業識轉識
現識分別事識如是三經直是真實說當應歸
依何等楞伽因緣楞伽少羅楞伽盤尸多楞
伽等此四種經即是偽假說故不可歸依今
當依彼十萬六千頌於南嶺大本楞伽三經
具相安立會釋如其次第應審觀察初契經
中第一真識直是根本無明所熏本覺真心
第二現識直是現相阿賴耶識第三分別事
識直是意識廣分意識細分即末那故何故
此經意識細分末那陀識三細之中業識轉
識且略不示即有二門云何為二一者舉兩
顯三備數門二者舉上達下備數門初門云
何謂舉應顯顯劣故以此義云何於三細中
是現識於七識中強是意識舉應現識顯細

釋摩訶衍論卷第四 第三經 疏

業轉唯言現識舉強意識示劣末那唯言意識是故言略而義圓耳是名舉而顯三備數門後門云何謂渾前後滿名字故此義云何經上文言諸識有三種相謂轉相業相真相第一轉相即是三細所攝轉識第二業相即是三細所攝業識第三真相即是意識細分所攝之末那識率此經文及於下文圓滿名字義理具足是名率上達下備數門此契經中八種識者謂阿梨耶末那意識及五識身是名為八何故成八一意識中分七種故中契經中第一了別識直是現相阿梨耶識第二分別事識直是意識義如前說同說末那彼初經中名言真相此中經中智相識者異名同義末那位中始有慧數分別於虛名智相識如是智識所緣境中作真實之相解而轉故名真相此中八識比前可知後契經中四種識法文相明故且略不說言七識者末那意識總為一故麤細雖別唯一識故法界法輪契經中作如是說第六意識分別六塵境界時中必依末那為所依根方得生起是故意識當是能依彼末那識當是所依能依所依不能一種何故今說一體無別經意別故無相連過謂彼經中立別種故今此經中立同種故以何文故分明現知分別事識不依

攝摩訶衍經卷第四 第八

末那而得生起楞伽經中明了說故彼契經中云何說耶謂分流楞伽中作如是說大慧了別事識分別事識彼二種識無有差別迭共為因又一本分流楞伽中作如是說大慧現識及分別事識此二境不壞相展轉為目由此文故明知意識唯以現相阿梨耶識為內所依生起動轉不依末那復次大本楞伽契經中作如是說今時妙嚴菩薩則曰佛言廣相意識細相意識以何為因以何為緣相續而轉佛言如是廣細意識以現鏡識而為其因以六塵境而為其緣相續而轉故以此義故第七末那緣六塵境為所緣轉義已成立何以故經他中作如是說境界風所動七識波浪轉故復次若有衆生現識者即是末那是故意識以之為因出此言不可指南已說經本末釋論文即此文中自有二門云何為二一者標標略示門二者標釋俱成門以有境界緣故後生六種相者即是初門此文為明何義謂為顯示彼一意識六種廣相現鏡識中六塵境界以為起緣現鏡識體以為依因得長相續具足轉故若何故唯言以境界為緣不說以彼本識為因義相顯故且略而已其理非無若介現識即應末那為彼意識親所依故猶如意根解釋此義即有一

攝摩訶衍經卷第四 第八

意云何為二者遮意二者許意遮者遮別種故許者許阿梨耶末那故如是疑難至大末那使擇分中其理自顯自此已下釋第二門此六相中第二二相即是法執第二二相即是人執第三二相即是業因果報別相復次初二地上所斷中二三賢所斷後二十信所離復次初二則是細相復有四相則是廣相復次初一則是細相復有五種即是廣相復次初五則是細相復一廣相復次六相皆是廣相復次六相皆無細相亦無廣相如其次第應審思惟已說顯示廣重眷屬門次說顯示無細得有決疑門本日當知無明能生一切染法以一切染法皆是不覺相故論曰即此文中自有二門云何為二者直示得有門二者釋相決疑門初門云何煩曰譬如見樹木當知有種子見諸上煩惱知無明亦亦論曰譬如有人見林樹等決定當知有其種子見諸煩惱知無明有義亦如是如本當知無明能生一切染法故後門云何謂有衆生作如是疑無明唯一染法無量豈一無明生諸煩惱起不信心若使彼疑應作是言譬如種子唯一出生無量無邊花果枝葉等一切類根本無明亦復如是唯一無明能生一切

攝摩訶衍經卷第四 第八

無量無邊煩惱染法以何得知一切煩惱皆無明生者由彼諸染法皆不覺相故若須是言彼疑便說如本以一切染法皆是不覺相故從上已來本上無明略釋已焉自此已下總蘊一切染淨諸法更作同異之二種門表示造論真實本意其相云何本日復次覺與不覺有二種相云何為二二者同相二者異相言同相者譬如種種及器皆同微塵性相如是無漏無明種種業幻皆同真如性相是故修多羅中依於此義說一切衆生本來常住入於涅槃菩提之法非可修相非可作相畢竟無得亦無色相可見而有見色相者自是隨染業幻所作非是智色不空之性以智相無可見故言異相者譬如種種及器各各不同如是無漏無明隨染幻差別性染幻差別故論曰即此文中故有二門云何為二一者同相門二者異相門為明何義故建立同相門為欲顯示一切諸法唯一真如無餘法故當真如門為明何義故建立異相門為欲顯示唯一真如作一切法名相各別義用不同故當生滅門如是二門依何契經所建立耶謂文殊師利菩薩第一經彼契經中當何說耶謂彼契經中作如是說佛問文殊汝久遠來恒無休息普遍遊行十方刹中見何殊事

釋摩訶衍論卷第四 第七

釋摩訶衍論卷第四 第七

文殊答曰我久遠來不見餘事唯見微塵又佛問言汝百年中居於輪家不見種種及器相耶文殊對曰我唯見塵不見瓦器又佛問言汝實不見地水火風山川林樹等種種相耶文殊對曰我實不見如是等相唯見微塵如是如是世尊問詰文殊答曰至一百數佛問文殊見微塵耶文殊對曰我久遠來不見微塵余時世尊告文殊言善哉善哉汝是大士能覺一相能覺一相即無相法文殊師利汝一仁者非如是覺依一相門一切衆生本來常住入於涅槃菩提之法乃至以智相無可見故馬鳴菩薩依彼經文立同相門文相明故不須重釋異相門者彼契經中作如是說佛告身子汝見此土作何心見身子答曰我見此土山川林樹沙礫土石日月宮殿舍宅等種種相各各形名字差別不同佛言汝智慧力下劣彼心有高下見如是異唯汝一人非如是見一切衆生亦復如是乃至諸法亦復如是真妄手熏染淨相待功德過患形相名字各各差別隨凡夫心所立名相有而不實皆幻化法乃至廣說依此文故尋義之述立異相門文相明故不須重釋此二門中存初門應審思惟從上已來釋本分中是心生滅字句已焉自此已下直釋因緣

本日復次生滅因緣者所謂衆生依心意意識轉故此義云何以依阿梨耶識說有無明不覺而起能見能現能取境界起念相續故說為意此意復有五種名云何為五一者名為業識謂無明力不覺心動故二者名為轉識謂依於動心能見相故三者名為現識所謂能現一切境界猶如明鏡現於色像現識亦余隨其五塵對至即現無有前後以一切時任運而起常在目前故四者名為智識謂分別染淨法故五者名為相續識以念相應不斷故論曰即此文中自有二門云何為二二者攝義顯宗生解門二者隨文散說決疑門初門云何此中因緣有其二重云何為二者不相應生滅因緣二者相應生滅因緣初重因緣其相云何頌曰彼根本無明是隨緣本覺各因緣具足為三不相應正作因緣故細生滅因緣更作意觀察應審其義理論曰根本無明隨緣本覺各各因緣二義具足能為三種不相應緣正作因緣是故說言微細生滅之因緣門具足形相散說門中其理自明次重因緣其相云何頌曰現鏡識自體六塵境界相為三種相應能作因緣故

釋摩訶衍論卷第四 第七

論曰現鏡識體六塵境界如其次第爲彼三種相應法能作因緣是故說言廣重生滅之因緣門現鏡識體中又有緣義應審思惟復次更有二重因緣云何爲二一者本適因緣二者末適因緣言本適者舉根本無明及本覺心望於六塵相有因緣義故言末適者舉業轉相望於三相應有因緣義故復次更有二重因緣云何爲二者上下因緣二者下上因緣言上下者無明爲始果報爲終下下與力不越其數作因緣故言下上者果報爲始無明爲終上上與力不越其數作因緣故復次一切有爲生滅之法剎那不住無因無緣故復次因緣之法空而無主其實自性不可得故復次不可得法不可得亦不可得故如其次第應審思擇已說攝義顯宗生解門次說隨文散說疑門此中有二門云何爲二一者攝標門二者廣釋門復次生滅因緣者巧謂衆生依心意意識轉故者即是初門此文爲明何義謂欲顯示所依能依之差別故云何所依謂本覺心云何能依謂即衆生言衆生者當何法耶謂意識何故意及意識名爲衆生意及意識一切衆深合集而生故名衆生而無別自體唯依心爲體是故說言依心而轉已說攝標門次說廣釋門此中二品

釋摩訶衍論卷第四 第七之三

先說末那轉後說意識轉文相可見此義云何者想問二轉自此已下作釋散說此意轉門依何契經所建立耶謂顯了經彼契經中當何說耶謂顯了契經中作如是說種種心識雖有無量唯末那轉無有餘法所以者何是末那識具足十一義無所不作故彼契經中十一義名略不別說是故論者具舉十一種之別名分明顯示云何名爲十一種名一者根本無明二者業相三者轉相四者現相五者智相六者相續相七者業識八者轉識九者現識十者智識十一者相續識是名十一如本以依阿梨耶識說有無明不覺而起能見能現能取境界起念相續故說爲意此意復有五種名廣說乃至五者名爲相續識以念相應不斷故故本地契經中作如是說大末那識具十二轉者所依本覺以爲一故相識兩字何差別故更加其數別建立耶甚大別故云何差別謂一切諸眷屬染法皆悉各各有二義故云何爲二者神解義二者暗鈍義神解義者據從本覺流轉轉邊故暗鈍義者據從無明流轉轉邊故依初門故建立識名依後門故建立相名二門差別應如是知何故如是所言識者解了義故順於本覺所言相者背本義故順於無明是故常住佛性

釋摩訶衍論卷第四 第七之三

契經中作如是說以何得知一切衆生悉有佛性答曰一切衆生皆有心識故當知有佛性何以故佛名覺者能普照達一切法故衆生身中有此覺者故是故一切衆生得有了別識耳故以何義故名爲意耶謂有二義故云何爲二者根義二者身義言根義者能生義故言身義者依止義故以何義故根本無明隨染本覺各具因緣手相望故此義云何謂舉本覺及與無明望於三識本覺爲因無明爲緣同舉彼二望於三相無明爲因本覺爲緣所以者何以由親爲因由疎爲緣故何故上言分別智相及相續相意識細分今此文中文末那識攝攝爲成立末那意識唯是一體無二別故若余何故略去處分不以爲意約實皆意而理盡故且略而已是故經言無所不作然別建立意識轉者爲緣建立能依所依之法門故舉此說擇三相末那應廣通達復次爲欲顯示阿梨耶識非定阿梨耶末那非定末那意識非定意識以無定故藏識末那末那藏識意識藏識意識亦皆藏識皆是末那皆是意識亦復皆非如是無定故皆是無常無常故非真實非真實故皆是幻化以幻化故自性空無自性空故決定寂滅寂滅故寂滅亦寂滅故金剛三昧契經中

釋摩訶衍論卷第四 第七之三

作如是說地藏菩薩言不可思議不思議聚
七五不生八寂滅九相空無有空無有無
空無有乃至上文言佛言見則爲妄何以故
一切方有無生無相本不自名悉皆空寂一
切法相亦復如是一切衆生身亦復如是身
尚不有云何有見故已說隨文散說決疑門
次說相續業用差別門本日住持過去無
量世等善惡之業今不失故復能成就現在
未來苦樂等報無差違故能令現在已經之
事忽然而愈未來之事不覺妄虛 論曰此
相續識即有三義云何爲三一者攝前不失
義二者感果成就義三者妄慮過緣義初義
云何此相續識而能發起相續煩惱住持過
去無明所起一切種種善不善業而能令作
成界力用故如本住持過去無量世等善惡
之業今不失故中義云何此相續識又能發
起相續煩惱而能令使已成辦業決定果報
安立屬當故如本復能成就現在未來苦樂
等報無差違故後義云何此相續識能轉
廣分別更強深已和境發樂不樂之心對現
前境增愛不愛之心深未知境不了妄計故
如本能令現在已經之事忽然而愈未來之
事不覺妄慮故如是此識連續生死今不斷
絕是故爲相續識爲已說相續業用差別門

攝摩訶衍論卷第四

第三十五

釋

次說唯心迴轉諸法門本日 是故三界虛
偽唯心所作離心則無六處境界此義云何
以一切法皆從心起妄念而生一切分別即
分別自心心不見心無相可得當知世間一
切境界皆依衆生無明妄心而得住持是故
一切法如鏡中像無體可得唯心虛妄以心
生則種種法生心滅則種種法滅故 論曰
此文爲明何義爲欲顯一切諸法唯心迴
轉無餘法故所以者何隨心有無諸差別法
有無有故諸法唯心此心有耶如是心法亦
不可得故若心唯是心義云何成立此亦心
故以何現知經文明故云何說耶謂分深標
伽契經中作如是說無心之心量我說爲心
量故復次由心不可得之句故成立大空之
義由無心之心量句故成立幻差別之義復
次由大空之義故諸法得成由幻差別之義
故空理得顯復次由相觀故無定二事無二
事故不成一事無一事故不成亦不成如其
次第應審觀察已說廣大未那轉相門次說
分別事識轉相門本日復次言意識者即
是相續識依諸凡夫取著轉深計我我種種
種妄執隨事攀緣分別六塵名爲意識亦名
分別識又復說名分別事識此識依見愛煩
惱增長義故 論曰即此文中自有四門云

攝摩訶衍論卷第四

第三十六

釋

何爲四一者揀擇假者同分門二者生起能
重轉相門三者建立名字差別門四者顯示
安立所依門揀擇假者門者舉三種凡夫揀
地上聖故云何三凡一者無根盲瞽凡夫二
者毛頭難角凡夫三者金剛不壞凡夫是名
爲三如本依諸凡夫故生起能重門者若擇
邪定界諸衆生常與戲論分別之識取著一
切種種境界轉轉深厚無有邊際無有始終
常恒增長無斷絕故如本取著轉深故若攝
不定衆諸衆生雖覺滅相定是不善起不
作意而人空智未現前故緣諸境界及身分
等計我我所堅執不捨故如本計我我所故
若攝三賢位諸衆生雖已成就人空般若覺
異相夢而真法空智猶未現前故起種種著
堅執法實隨事思慮不能通達平等正理故
如本種種妄執隨事攀緣分別六塵故建立
名字門者即有三種云何爲三一者所依微
細名字二者所依顯現名字三者隨順境界
名字是名爲三初名云何此識依彼微細末
那以爲止根而得安立故名意識如本名爲
意識故中名云何此識依彼眼等五根以爲
止根分別五塵是故亦名爲分別識如本亦
名分別識故後名云何此識今緣事之境界
而轉分別未以如理爲自境界是故名爲分

攝摩訶衍論卷第四

第三十七

釋

別事識如本又復說名分別事識故顯示所依門者見修二惑薰於本識由此熏力麤分意識建立增長相續恒轉得持故如本此識依見愛煩惱增長義故從上已來生滅因緣決擇已爲自此已下顯示因緣殊勝不可思議之相本曰 依無明熏習所起識者非凡夫能知亦非二乘智慧所覺謂依菩薩從初正信發心觀察若證法身得少分知乃至菩薩究竟地不能知盡唯佛窮了何以故是心從本已來自性清淨而有無明爲無明所染有其染心雖有淨心而常恒不變是故此義唯佛能知所謂心性常無念故名爲不變以不達一法界故心不相應然念起名爲無明染心者有六種云何爲六一者執相應染依二乘解脫及信相應地遠離故二者不斷相應染依信相應地修學方便漸漸能捨得淨心地究竟離故三者分別智相應染依具戒地漸離乃至無相方便地究竟離故四者現色不相應染依色自在地能離故五者能見心不相應染依心自在地能離故六者根本業不相應染依菩薩地盡得入如來地能離故不了一法界義者從信相應地觀察學斷入淨心地隨分得離乃至如來地能究竟離故言相應義者謂心念法具依淨

經摩訶衍論卷第一 第七 疏

差別而知相緣相同故不相應義者謂即心不覺常無別異不同知相緣相故又染心義者名爲煩惱尋能障真如根本智故無明義者名爲智障能障世間自然業智故此義云何以依染心能見現妄取境界遠平等性故以一切法常靜無有起相無明不覺妄與法違故不能得隨順世間一切境界種種知故 論曰即此文中故有五門云何爲五一者舉人顯示殊勝門二者顯示染緣決疑門三者舉障示治配當門四者顯應不應差別門五者立二尋別障用門是名爲五第一門中即有三人云何爲三一者分滿俱絕人邪定凡夫一切二乘愚癡深故智慧劣故如本依無明熏習所起識者非凡夫能知亦非二乘智慧所覺故二者有分無滿人五十位人始覺般若未圓滿故如本謂依菩薩從初正信發心觀察若證法身得少分知乃至菩薩究竟地不能知盡故三者有滿無分人佛果位中大圓鏡智現前故如本唯佛窮了故是名爲三已說舉人顯示殊勝門次說顯示染緣決疑門此中有二意云何爲二一者常無常門二者無常常門言常無常門者自相本覺之心從無始來決定常住體性不更無非無常時無非變化處故如本何以故是心

經摩訶衍論卷第一 第七 疏

從本已來自性清淨而有無明爲無明所染有其染心故言無常常門者此本覺心從無始來常恒無常恒常變異無非常住時無非不變與故如本雖有染心而常恒不變故是故此義唯佛能知者總結殊勝自此已下更以二句釋上二句文相可見已說顯示染緣決疑門次說舉障示治配當門即此門中自有二意云何爲二一者隨轉對治分位門二者根本對治分位門隨轉對治門者六種隨相如其次第發心爲初妙覺爲後隨應離故如本染心者有六種云何爲六一者執相應染依二乘解脫及信相應地遠離故廣說乃至六者根本業不相應染依菩薩地盡得入如來地能離故故根本對治門者大力無明極喜氣初妙覺爲後隨應離故如本不了一法界義者從信相應地觀察學斷入淨心地隨分得離乃至如來地能究竟離故極喜地中根本隨相對治形相當如何別謂後得智之所斷者名爲無明及正體智之所斷者名爲隨相應如是知如說極喜上一切地亦復如是已說舉障示治配當門次說顯應不應差別門云何名爲相應義耶言相應義者所謂心品及念法具云何心品所謂本覺隨染之心云何念法所謂直覺無明生長妄法以

經摩訶衍論卷第一 第七 疏

何義甚名為相應謂在真力故如是二法何故名異本各別故如本言相應義者謂心念法異於念法之依除心品之依淨如是二法各各差別猶如火火而何故言成相應義知相緣相合契同故云何名為知相契用心品念法不相捨離和會轉故云何名為緣相契同如是二品所緣同故如本依淨淨差別而知相緣相同故故大本金剛三昧契經中作如是說三種相同異故成同若不同故若爾何故部宗契經中作如是說三種應除二義故轉云何二轉一者相違轉二者隨順轉乃至齊說逆上順下作如是說無別意趣不相應義相應相連應審觀察已說顯應不應差別門次說立二尋別障用門彼煩惱尋多散動性是真如智直寂靜性是相違故立為障如本又深心義者名為煩惱尋能障真如根本智故彼智慧尋煩惱之性是作業智聰明之性如是相違故立為障如本無明義者名為智慧尋能障世間自然業智故此義云何下顯示其因緣應審思擇二障二尋復有何別立二障門據一向斷立二尋門據斷不斷應如是知應如是觀從上已未因緣殊勝說擇分已焉

釋摩訶衍論卷第四

兩午歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

相摩訶衍論卷第四

慧嚴

釋摩訶衍論卷第五

龍樹菩薩造

此卷三篇代提摩多摩

招譯

自此已下顯示生滅之相差別本曰 復次分別生滅相者有二種云何為二一者應與心相應故二者細與心不相應故又廣中之應凡六境界應中之細及細中之應菩薩境界細中之細是佛境界此二種生滅依於無明熏習而有所謂依因依緣依因者不覺義故依緣者妄作境界義故若因滅則緣滅因滅故不相應心滅緣滅故相應心滅問曰若心滅者云何相續若相續者云何說究竟滅答曰所言滅者唯心相滅非心體滅如風依水而有動相若波水滅則風斷絕無所依止以水不滅風相相續唯風滅故動相隨滅非是水滅無明亦不依心體而動若心體滅則眾生斷絕無所依止以體不滅心得相續唯癡滅故心相隨滅非心智滅 論曰則此文中自有五門云何為五一者標釋俱成示相門二者相屬當依人門三者顯示應細所依門四者本覺對治六第門五者於起問答說旋門言標釋俱成示相門者應重生滅與心相應故微細生滅與心不相應故云何名為應重生滅當與何識而相應耶謂末末

故與分別事識而共相應故云何名為微細生滅當與何識而不相應耶所謂末故與三位本識而不相應故焉嗚呼薩依何經本作此解釋謂楞伽經彼契經中如何說耶謂一本分流楞伽契經中作如是說介時大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊諸識有幾種生住滅佛告大慧諸識有二種生住滅非思量所知諸識有二種生謂流注生及相生有二種住謂流注住及相住有二種滅謂流注滅及相滅又一本分流楞伽契經中作如是說大慧諸識有二種滅何等為二二者相滅二者相續滅有二種生何等為二二者相生二者相續生有二種住何等為二二者相住二者相續住又大本楞伽契經中作如是說介時文殊師利即白佛言世尊諸識法有幾無常心相佛告文殊若第一有縛細識有上品非離生滅若中轉有縛細識有中品非離生滅若遠縛細識有下品非離生滅若遍分別廣識有分難面鏡非離生滅如是三本楞伽契經為明何義為欲顯示應重微細二種生滅差別相故於契經中唯出名字不示其義以此義故焉嗚呼薩分契不契顯示應細二種生滅如本復次分別生滅相者則有二種云何為二一者應與心相應故二者細與心

不相應故故已說標聲俱成示相門次說半相屬當假人門此中假人即有三種云何為三一者不退凡夫二者分諸淨者三者滿諸淨者是名為三初人以何相應而為自境界耶謂執相應淨以為自境界故如本又塵中之塵凡夫境界故中人以何等淨而為自境界耶謂後二相應初二不相應及業識之一分以為自境界故如本塵中之細及細中之塵菩薩境界故後人以何不相應淨為自境界耶謂俱合動相之一分及獨力繫相之全分以為自境界故如本細中之細是佛境界故已說半相屬當假人門次說顯示塵細所依門此中所依即有二種云何為二一者是通二者是別通者二種生滅皆以無明為所依故別者二種生滅如其次第各因及緣為所依故如本此二種生滅依於無明熏習而有所謂依因依緣依因者不覺義故依緣者妄作境界義故故今此論文依何經起謂楞伽經彼契經中如何說耶謂分疎楞伽契經中作如是說大慈不思議意及不思議變是現識因取種種塵及無始妄想意是分別事識因又大本楞伽契經中作如是說復次不離染因者可思議熏不可思議熏及可思議變不可思議變復次分疎染因者種種猛風妄想想

楞伽經卷第五 第三十二

現境識乃至廣說何法名為不思議熏所謂即是根本無明以何義故名不思議熏謂甚深故云何甚深謂金剛已還一切衆生不了此處是故名為不思議熏如真變亦尔故大本經中作如是說可思議不可思議者就金剛還上之人故已說顯示塵細所依門次說本覺對治次第門謂本覺智根本無明為始滅相為終如其次第漸對治故然此中斷不捨無明以為其斷非以斷除而為斷故若尔云何斷義成耶謂斷煩惱心斷除不起故是名本覺治道次第如本若因滅則聲滅因滅故不相應心滅聲滅故相應心滅故已說本覺對治次第門次說發起問答疑門即此門中自有一意云何為二者兩難開闢門二者開通疑門文相可見本覺明智斷根本無明三種細染永滅不起已三細無六塵之心亦不能起三六種心永滅不起本覺性智不能自有所以者何三六種心非但無明亦本覺俱具安和合名三六心故然若言三六心滅者本覺同滅無所有也豈可得言本覺之心而得相續至於邪定故言問曰若心滅者云何相續即是初關若言本覺是功德法非斷之法常恒相續無斷絕者豈可得言三六種心永滅不起故言若相續者云何說究

楞伽經卷第五 第三十三

竟然即是第二開自此已下作釋決疑文相明故不須重釋從上已來生滅之相決擇分已焉自此已下顯示染淨相熏相生不斷絕義本曰復次有四種法熏習義故染淨法起不斷絕云何為四一者淨法名為真如二者一切淨因名為無明三者妄心名為業識四者妄境界所謂六塵熏習義者如世間衣服實無於香若人以香而熏習故則有香氣此亦如是真如淨法實無於染但以無明而熏習故則有染相無明染法實無淨業但以真如而熏習故則有淨用云何熏習起染法不斷所謂以依真如法故有於無明以有無明染法因故即熏習真如以熏習故即有妄心以有妄心故即熏習無明不了真如法故不覺念起現妄境界以有妄境界染法緣故即熏習妄心令其念著造種種業受於一切身心等苦此妄境界熏習義即有二種云何為二者增長念熏習二者增長取熏習妄心熏習義有二種云何為二者業識根本熏習能受阿羅漢辟支佛一切菩薩生滅苦故二者增長分別事識熏習能受凡夫業繫苦故無明熏習義有二種云何為二者根本熏習以能成就業識義故二者所起見受熏習以能成就分別事識義故云何熏習

楞伽經卷第五 第三十四

起淨法不斷所謂以有真如法故能熏習無明以熏習因緣力故則令妄心狀生死苦樂求涅槃以此妄心有狀求因緣故即熏習真如自信已性知心妄動無前境界修遠難法以如實知無前境界故種種方便起隨順行不取不念乃至久遠熏習力故無明即滅以無明滅故心無有起以心無起故境界隨滅以因緣俱滅故心相皆盡名得涅槃成自然業妄心熏習義有二種云何為二一者分別事識熏習依諸凡夫二乘人等狀生死苦隨力所能以漸趣向無上道故二者意熏習謂諸菩薩發心勇猛速趣涅槃故真如熏習義有二種云何為二一者自體相熏習二者用熏習自體相熏習者從無始世來具無漏法用熏習者備有不思議業作境界之性依此二義恒常熏習以有熏習力故能令眾生狀生死苦樂求涅槃自信已身有真如法發心修行問曰若如是義者一切眾生豈有真如等皆熏習云何有信無信無量前後差別皆應一時自知有真如法勤修方便等入涅槃答曰真如本一而有無量無邊無明從本已來自性差別厚薄不同故過恒河沙等上煩惱依無明起差別我見愛除煩惱依無明起差別如是一切煩惱依於無明所起前後無

釋摩訶衍論卷五 華嚴 通

量差別唯如來能知故又諸佛法有因有緣因緣具足乃得成辦如木中火性是火正因若人無知不假方便能自燒木無有是處眾生亦亦雖有正因熏習之力若不遇諸佛菩薩善知識等以之為緣能自斷煩惱入涅槃者則無是處若雖有外緣之力而內淨法未有熏習力者亦不能究竟狀生死苦樂求涅槃若因緣具足者所謂自有熏習之力又為諸佛菩薩等慈悲願護故能起狀苦之心信有涅槃修習善根以修善根成就則值諸佛菩薩示教利喜乃能進趣向涅槃道用熏習者即是眾生外緣之力如是外緣有無量義略說二種云何為二一者差別緣二者平等緣差別緣者此人依於諸佛菩薩等從初發意始求道時乃至得佛於中若見若念或為眷屬父母諸親或為給使或為知友或為怨家或起四攝乃至一切所作無量行緣以起大悲熏習之力能令眾生增長善根若見若聞得利益故此緣有二種云何為二一者近緣速得度故二者遠緣久遠得度故是近遠二緣分別復有二種云何為二一者增長行緣二者愛道緣平等緣者一切諸佛菩薩皆願度脫一切眾生自然熏習恒常不捨以同體智力故隨應見聞而現作業所謂眾生依於

釋摩訶衍論卷五 華嚴 通

三昧乃得平等是諸佛故此體用熏習分別復有二種云何為二一者未相應謂凡夫二乘初發意菩薩等以意意識熏習依信力故而修行未得無分別心與體相應故未得自在業修行與用相應故二者已相應謂法身菩薩得無分別心與諸佛智相相應唯依法力自然修行熏習真如滅無明故復次染法從無始已來熏習不斷乃至得佛後即有斷淨法熏習即無有斷盡於未來此義云何以真如法常熏習故妄心即滅法身顯現起用熏習故無有斷 論曰即此文中自有五門云何為五一者標綱要門二者立名略示門三者通釋熏習門四者分割散說門五者盡不盡別門第一門中自有六意云何為六一者相待相成似有意謂欲顯示染淨諸法皆悉相待而得成立無有唯自建立法故二者本無性空非有意謂欲顯示染淨諸法種種名字於本無中權假建立一切皆悉非自名故三者相待相成顯空意謂欲顯示染淨諸法由相觀故從本已來無有自體自性空故四者自然虛空無尋意謂欲顯示一切諸法非有非有故自然作空非尋非導故常作無障導義故五者非作非造自然意謂欲顯示一切諸法有佛無佛相熏相生無斷絕義

釋摩訶衍論卷五 華嚴 通

法尔道理性如是故六者不守自性無住意謂欲顯示一切諸法作緣起陀羅尼義故標如是等無量義故名爲總標綱要門如本後次有四種法熏習義故標法門法起不斷絕故已說總標綱要門次說立名略示門於此門中即有二門云何爲二者淨真法相門二者除妄法相門所言真者自性清淨本覺藏智所言妄者離脫體相本上無明緣妄門中即有三種云何爲三者無明二者業識三者境界一真三妄如是四法能作熏事本數名字今此文中奉一後有并兼中有應審觀密所以者何一切諸法皆悉有熏習之事故如本云何爲四者淨法名爲真如二者一切染因名爲無明三者妄心名爲業識四者妄境界所謂六塵故已說立名略示門次說通釋熏習門於此門中即有二門云何爲二者比量譬喻善巧門二者法喻合說安立門比量譬喻善巧門者譬如衣服從本已來亦無於香亦無於香一向無氣而士夫衆入於班多伽耶婆又提耶林時念末耶提以熏習故而有穢香入於梵檀只多那林時臨摩健多以熏習故而有香氣故如本如世間衣服實無於香若人以香而熏習故則有香氣故法喻合說安立門者勝義道理亦復

法華經疏卷第三 第三

如是自性清淨無漏性德從無始來一向明自亦無垢黑亦無染汚而以無明而熏習故則有垢黑無明藏海從無始來一向闇黑亦無智明亦無白品而以本覺而熏習故則有淨用如是除淨但是假立除非實淨非實淨皆是幻化無實自性如本此亦如是真如淨法實無於染但以無明而熏習故則有染相無明淨法實無淨業但以真如而熏習故則有淨用故已說通釋熏習門次說分割散說門於此門中即有四門云何爲四一者黑品相熏有力門二者白品相熏有力門三者發起問答決疑門四者舉勝廣說開通門第一門中即有二門云何爲二者總問總答顯宗門二者歸總作別散說門第二門中具此二門應審觀察第四門中自有二門云何爲二者總標總則決定門二者因緣各示生解門如其次第說相可見云何熏習起淨法不斷者即是總問謂通總問一切黑品相熏相生不斷義故自此已下即總答分就於即此答說分中從淨妙藏乃至應重肯本向未斷次轉勝說其次第說相次第應審觀察根本無明不能自有當依真如方得止住所以者何真如之性如虛空界至部實主於障導及無障導中爲作歸依無所導故如本所謂

法華經疏卷第三 第三

以依真如法故有於無明故如是無明得自所已氣力殊勝功能自在能熏真如今作妄法增不了相加間鈍用解如愛父生諸男女如本以有無明緣法因故即熏習真如以熏習故則有妄心故如是微細業識妄心因無明故自體生已還熏無明能令增長辟如生子養能生父如是熏力更增長故不能通達平等如理圓滿一心故起轉識之惑念生現相之妄境生死之海更深淫盤之岸弥高如本以有妄心即熏習無明不了真如法故不覺念起現妄境界故如是境界之風還熏現識之海起七識之波浪此識樂著境界之塵彼境面向識取之前遍造諸惡之業具受一切苦報三有之輪環循四事之賊浪起如本以有境界除法緣故即熏習妄心令其愈著造種種業受於一切身心等苦故已說總問總答顯宗門次說歸總作別散說門就此門中即有三重云何爲三者境界二者妄心三者無明是名爲三如是三種各有二故即成六數如其次第初以爲後復以爲初漸次顯示初重云何此妄境界有如實熏習之力故增法執念有如熏習之力故長人執著人法二執具足起故過於恒以上煩惱類皆悉發起是故名爲境界熏習如本此妄境界

法華經疏卷第三 第三

熏習義則有二種云何爲二一者增長念熏習二者增長取熏習故中熏云何業識妄心
有上熏之力故已得出離三乘聖人而能令
受變易細苦有下熏之力故未得出離一切
凡夫而能令受分段塵苦是故名爲妄心熏
習如本妄心熏習義有二種云何爲二一者
業識根本熏習能受阿羅漢辟支佛一切苦
薩生滅苦故二者增長分別事識熏習能受
凡夫業繫苦故後重云何無明住地自體本
故能熏初末令得成就通達故能熏事識
令得成就何故唯舉初後中間不顯有二意
故云何爲二一者有成就意二者空成就意
云何名爲有成就意舉邊得有現中才云
何名爲空成就意舉中空無顯邊空故後義
云何於契經中如是說故當何契經謂熏
習經彼契經中如何說耶謂熏習契經中作
如是說轉識現識亦那三識非從無明而得
成就所以者何根本無明唯達成就非中成
就此文後義直釋彼經是故明知此義得成
如本無明熏習義有二種云何爲二一者根
本熏習以能成就業識義故二者所起見愛
熏習以能成就分別事識義故已說黑品相
熏有力門次說白品相熏有力門云何熏習
起淨法不斷者即是提問謂通提問一切白

釋摩訶衍論 卷第五 第三疏 漢

品相熏相生不斷義故自此已下即提答分
就於即此答說分中自有二熏云何爲二一
者無始自然熏二者始有建立熏無始熏者
從無始已來有因果之二位故始有熏者因
修力故有因果之二位故本因果者其相云
何謂無始來有三賢十聖之位故有三身四
德之果故始因果者其相云何今修持時方
乃有無始之十地故顯本有之因果故本因
果者次第云何從無始來以有十種本覺真
智及十種如實法界故能熏十種枝末無明
以有一種法界心故能熏習根本無明故是
名本地如本所謂以有真如法故能熏習無
明故始因果者次第云何謂雖未得十信之
位而以本熏習之力故則自心中默生死苦
求涅槃樂以此力故即熏習真如性自信佛
性入十信位知心虛妄入十解位知境界空
入十行位修出向法入十向位以如實般若
知境界空故無量方便發起隨順法界性
行不取涅槃不念生死入極喜地乃至金剛
自久達熏習故發解脫道無明頓斷根本盡
故枝末皆無本末黑品無所有故得法身涅
盤成應化業用故是名始地如本以熏習因
緣力故則令妄心狀生死苦樂求涅槃以此
妄心有狀未因緣故即熏習真如自信已性

釋摩訶衍論 卷第五 第三疏 漢

知心妄動無前境界修達難法以如實知無
前境界故種種方便起隨順行不取不念乃
至久達熏習力故無明則滅以無明滅故心
無有起以無起故境界隨滅以因緣俱滅故
心相皆盡名得涅槃成自然業故已說提問
提答顯宗門次說歸總作別散說門就此門
中即有二門云何爲二一者安樂熏習門二
者淨法熏習門染法門中即有二種云何爲
二者是應二者是細所言應者即是意識
所言細者十一末那意識熏習其相云何四
十心凡夫及諸二乘以意識中本覺智分熏
意識中無明癡分狀生死苦忻涅槃樂斷漸
轉勝向佛道故如本妄心熏習義有二種云
何爲二一者分別事識熏習依諸凡夫二乘
人等狀生死苦隨力所能以漸趣向無上道故
故十一末那熏習義者其相云何從初聖地乃
至金剛如其次第以清淨分重染污分證入
無上菩提道故以菩薩等斷無明故如本二
者安樂熏習謂諸菩薩發心勇猛速趣涅槃故故
已說安樂熏習門次說淨法熏習門就此門
中自有二門云何爲二一者提標門二者開
釋門提標門者提標其名如本真如熏習
義有二種云何爲二者自體相熏習二者
用熏習故開釋門中有二門云何爲二者法

釋摩訶衍論 卷第五 第三疏 漢

身自然薰習門二者應化而恒薰習門所言
法身薰習門者本覺性皆從無始來圓滿
功德具足者雖自自作自無他力故如本自
體相薰習者從無始世來具無漏法故所言
應化薰習門者如是本覺發通恒沙無量無
邊不可思議種種常用一切眾生諸心相中
隨應教化斷一切惡修一切善具百行之因
端万德之果故如本用薰習者備有不思
議業作境界之性故如是二門不相捨離
於一切時於一切處常恒薰習起信生解建
立修行造作不轉到正後二地達真俗境令
無早故如本依此二義恒常薰習以有薰習
力故能令眾生默生死苦樂求涅槃自信
曰身有真如法發心修行故由此義故三
身本有理故顯了已說自品相薰有力門
次說發起問答疑門此疑門義理難解
文故更開作釋非散說無定通人不能明
了是故今更作種種釋具足開示曉行
心如其次第問答之相應審觀察一切眾生
皆有本覺有眾生數而無本覺皆有理故所
以者何大覺尊者如是說故此義云何一切
眾生從無始來具足本覺從無始來無本覺
故若依初門一切眾生悉有本覺如是本覺
唯是一體通諸眾生一眾生各有別覺一

彌摩訶衍經卷五 第五

切眾生唯有一覺無別覺故若爾眾生唯應
是一所有本覺一故本覺應非一能有眾生
多故此事不尔所以者何意趣別故謂本覺
心平等性故不能異種一切眾生差別性故
不能同種不能異種故云能同種故多若尔
此文云何通耶謂焉為尊者大宗地玄文本
論中作如是說

譬如虛空中 清淨滿月輪 獨一無二體
遍現於千器 本覺亦如是 獨一無二體
遍現於諸眾生 種種心相中 譬如一段雲
覆彼滿月輪 千器諸月輪 皆隨及不現
無明亦如是 唯一體無二 遍到諸眾生
能作薰習事

有二義故無相連通云何為二一者自宗使
定二者引攝使定言自宗使定者顯示同
一相續義故言引攝使定者顯示差別相
續義故彼玄文論為顯初義是起信論為
顯後義以此義故無相連通是故焉為尊
者虛空地地論中作如是說

譬如以蓮葉 覆一器月輪 而餘器月輪
終不隱現前 無明亦如是 覆惑人覺時
已覺人本覺 終不能隱覆

此文為明何義為欲顯示差別相續之義故
復次文殊師利論議第一神力殊勝慈悲圓

彌摩訶衍經卷五 第五

滿虛空功德契經中作如是說
有無量無邊 無明煩惱障 遍到眾生身
能作障障事

此大為明何義謂欲顯示精進修行之義故
云何顯示謂有眾生作如是念若無明體唯
是一種遍於一切諸眾生者無明唯一眾生
衆多易可斷除何須敢勞可修行也如見世間
相多人作一事為難之不足不勤修行為欲
對治如是懈怠癡眾生故如來說言有無量
無邊無明能覆佛性以此義故一無明義而
得成立若尔一眾生煩惱盡時中餘一切衆
生皆悉亦可盡所以者何唯一無明故若一
人斷時餘人不能斷者不可得言同一無明
復次有眾生界斷絕過失故此事不尔無明
雖一相續別故其相云何須曰
餘滅不可言

論曰夜間舉一而能遍到十室之中間一室
一亦不可言室十間十亦不可說於一室中
人以明燈照室之中間盡滅無餘明圓顯遍
照一室中間盡滅無餘九室中間盡滅無餘
亦不可言餘九室間具有不滅燈照一室間
不滅者亦不可說無明煩惱亦復如是晝夜
間者喻於無明言十室者喻眾生身言明燈

彌摩訶衍經卷五 第五

者喻於智慧是故當知無明雖一相續別故
斷及不斷各不同若一衆生煩惱盡時餘
諸衆生不能斷者煩惱未盡衆生身中本覺
佛性爲無明覆煩惱已盡衆生身中本覺佛性
無明所覆已盡出離障礙佛性爲障佛性天殊
地別何故今言同一佛性不分其體迥諸衆
生本覺佛性等虛空界無所不遍無所不至
無所不通無所不當平等一味一相無
有差別而無明藏中本覺佛性爲障覆障法
界之外本覺佛性難染覆者此但攀緣慮知
之心現量境界非是自性中實理心是故當
知佛性之理唯是一種等無差別是故馬鳴
尊者大宗地玄文本論中作如是說

月輪現千器 若有獨水器 現而非分明
若有清水器 圓現而明了 晦明雖不同
唯一滿月輪 本覺亦如是

一切衆生從無始來皆有本覺無捨離時何
故衆生先有成佛後有成佛今有成佛亦有
勤行亦有不行亦有聰明亦有闇鈍無量差
別同有一覺皆悉一時發心修行到無上道
本覺佛性強劣別故如是差別無明煩惱厚
薄別故如是差別若言如初者此事則不尔
所以者何本覺佛性圓過恒沙之諸功德無
增減故若言如後者此事亦不尔所以者何

釋摩訶衍論卷五 覺人論 深

一地斷義不成立故如是種種無量差別皆
依無明而得住持於至理中無開而已若如
是者一切行者斷一切惡修一切善起於十
地到無上地圓滿三身具足四德如是行者
爲明無明如是行者無明分位非明分位若
尔清淨本覺從無始來不觀修行非得他力
性德國滿本智具足亦出四句亦離五邊自
然之言不能自然清淨之心不能清淨絕
難難如是本處爲明無明如是本處無明邊
域非明分位若尔一法界心非百非背于是
非中非中背天非天噴水之談足斷而已止
審慮之量手止而已住如是一心爲明無明
如是一心無明邊域非明分位三自一心摩
訶衍法一不能一假能入一心不能心假能
入心實非我名而目於我亦非自唱而契
於自如我立名而非實我如自得唱而非實
自玄玄又玄遠遠又遠如是勝處爲明無明
如是勝處無明邊域非明分位不二摩訶衍
法唯是不二摩訶衍法如是不二摩訶衍法
爲明無明已說有覺門次說無覺門何故一
切衆生無有本覺耶無本覺故何故無本覺
耶無衆生故何故無衆生耶無所依本覺故
率此二門應廣通達如本問曰若如是義者
一切衆生悉有真如等皆重言云何有信無

釋摩訶衍論卷五 第九

信無量前後差別皆應一時自知有真如法
勤修方便等入涅槃若目真如本一而有無
量無邊無明從本已來自性差別厚薄不同
故過恒河以等上煩惱依無明起差別我
見愛除煩惱依無明起差別如是一切煩惱
依於無明所起前後無量差別唯如來能知
故故已說發起問答使疑門次說摩訶衍開
通門就此門中即有二門云何爲二一者提
擇執則決定門二者緣相散示生解門於第
一門即有三種云何爲三三者法體說二者
譬喻說三者契合說又諸佛法有因有緣因
緣具足乃得成辦者即是法說謂諸佛法當
待因緣無自立法所以者何以法尔故所言
因者本覺性種所言緣者權實別用以此二
事故諸法得成立應審觀察已說法說文說
喻說如木中火性是火正因若人無知不假
方便能自燒木無有是處者即是喻說此中
譬喻即有四種云何爲四一者木喻二者火
喻三者人喻四者燒喻所言木者喻於佛
法所言火者喻於智慧所言人者喻於衆
生所言燒者喻於對治第一譬喻其意云何
所謂阿梨羅多養尸木即具五事云何爲五
一者根源深固無能超過二者幹枝花葉乃
至果實生利鋸刺三者香氣極穢四者毒虫

釋摩訶衍論卷五 第十

樂著五者眷屬無盡是名為五無所除法亦復如是根本無明甚深廣大無能超過故一切種種枝末不覺迷或過失無有量故第二辟喻其意云何所謂伏火即有七事云何爲七二者乾亡義能令枯木乃至死故二者生長義能尋寒氣令得生故三者莫測義不知所故四者隱藏義不能見故五者出現義出火災故六者隨有義隨木有故七者隨無義隨木無故是名為七本覺般若亦復如是熏習緣法至盡滅故受熏流轉故所住之處不思議故無明藏中密隱沒故具足出現無所餘故隨緣有無本覺有無故第三辟喻其意云何謂假人者有二種故云何爲二一者要羅利多提假人二者那尸同多羅假人故第一人即知五事云何爲五一者知出火木二者知鑽轉木三者知漸頓時四者知止住所五者知成就次是名為五若第二人不知此事終不得火修行諸人亦復如是亦有方便無方便故第四辟喻其意云何謂火燒木即有三事云何爲三一者捨利作鈍事謂火燒即諸利木等不能害故二者捨異作同事謂作鈍即都合灰故三者背末還本事謂同相即與地等故是名為三治道次第亦復如是謂斷障故證得理故歸一心故已

說論說云說合說此合說中即有二門云何爲二一者揔說二者別說言揔說者揔所爲故如本衆生亦尔故言別說者別所爲故此別說中即有三門云何爲三一者緣開單因無力門二者因開單緣無力門三者因緣具足圓成門緣開單因無力門者辟如雖木中火性從本已來有伏藏火而不假方便無以得火如是雖無明藏中如來之性從本已來有自性清淨心而不待修行之功無以得佛故如本雖有正因熏習之力若不遇諸佛菩薩善知識等以之爲緣能自斷煩惱入涅槃者則無是處故因開單緣無力門者辟如有人雖具足方便而依木中若無火性終不得火如是一切行者雖具修行無量方便而衆生心中若無本覺佛性終不得佛故如本若雖有外緣之力而內障法未有熏習力者亦不能究竟脫生死苦樂求涅槃故因緣具足圓成門者辟如木中有火性亦具方便火炎出現燒木無餘因緣具者亦復如是內中有本覺之佛性外中具修行之功能圓百行之日滿功德之果三智俱行四德雙開如本若因緣具足者所謂自有熏習之力又爲諸佛菩薩等慈悲願護故能起厭苦之心信有涅槃修習善根以修善根成就則值諸佛菩

薩示教利喜乃能進趣向涅槃道故已說揔標軌則決定門次說緣相散示生解門就此門中即有二說云何爲二一者揔說二者別說就揔說中即有三意云何爲二一者能緣二者所緣言能緣者即應化身能爲衆生造作成本覺之境界故如本用熏習者故言所緣者即衆生界一切諸佛所化徒故如本即是衆生外緣之力故就別說中即有二門云何爲二一者有簡擇緣二者無簡擇緣如本如是外緣有無量善義略說二種云何爲二一者差別緣二者平等緣故所言有簡擇緣者即有二意云何爲二一者能緣之人二者所緣之境能緣人者其分齊云何所謂發心以爲其初如來之地以爲其後能作此緣所緣境者其分齊云何所謂通於邪定不定二種衆生故復次通於正定聚故如本差別緣者此人依於諸佛菩薩等從初發意始求道時乃至得佛於中若見若念或爲眷屬父母諸親或爲給使或爲知友或爲怨家或起四攝乃至一切所作無量行緣以起大悲熏習之力能令衆生增長善根若見若聞得利益故故自此已下明善根已成熟未成熟之差別謂有衆生善根已熟應化之身即便應時速令得度亦有衆生善根未熟應化之身時節

久遠今使得度如本此緣有二種云何爲二
一者近緣遠得度故二者遠緣久遠得度故故
自此已下於近遠緣各開二緣顯示因果之
差別相云何爲二一者增因緣二者增果緣
增因緣者彼三種緣各各增長十地万行故
增果緣者彼二種緣各各增長如來之地圓
滿果故如本是近遠二緣分別復有二種云
何爲二一者增長行緣二者受道緣故已說
有揀擇緣次說無揀擇緣就此文中即有
二門云何爲二一者是揔二者是別揔說中
言平等緣者一切諸佛菩薩皆願度脫一切
衆生自然重習恒常不捨者即是慈悲願力
緣焉所謂一切諸佛菩薩於一切時於一切處
常恒熏習一切無量諸衆生中而能作境發
起伏藏善根之氣常不捨故以目體智力故
隨應見聞而現作業者即是實行所謂應化上
佛以隨轉自在無尊之力故隨時隨處隨宜
隨事隨緣順順如如顯示八種利益之業教
化衆生無有餘故所謂衆生依於三昧乃得
平等見諸佛故者即是顯示觀佛正法謂
一切諸佛出現衆生界中辟如角中毛重
重無數不可說劫如是雖有無量無邊而若
不修奢摩他者終不見佛是故發心已去一
切諸菩薩等以三昧力觀見諸佛法性之身

釋摩訶衍論卷第五 第三十五

平等平等無有差別同一真如同一法身異
唯見自我自無別是故說言平等見佛已說
揔說門次說別說門就此門中即有二門云
何爲二一者未入正位二者已入正位云何
名爲未入正位謂十信凡夫一切二乘三賢
菩薩等未得正體智未證後得智未證如理故
如本此體用熏習分別復有二種云何爲二
一者未相應謂凡夫二乘初發意菩薩等以
意識熏習依信力故而修行未得無分別
心與體相應故未得自在業修行與用相應
故云何名爲已入正位謂十地菩薩內得正
智外得後智一分智用與如來等唯本重力
自然修行增長真如能滅無明故如本二者
已相應謂法身菩薩得無分別心與諸佛自
體相應故得自在業修行與智用相應唯
依法力自然修行熏習真如滅無明故已
說分割散說門次說盡不盡別門此門爲
明何義爲欲顯示一切妄法非道理故無
始有終一切淨法契道理故有始無終故
復次爲欲顯示真妄二法極相違故不俱行
故復次爲欲顯示真妄二法無有勝劣其體
相等無有廣狹其作業同故如本復次深法
從無始已來熏習不斷乃至得佛後即有斷淨
法熏習即無有斷盡於未來此義云何以真

釋摩訶衍論卷第五 第三十六

如法常熏習故妄心則滅法身顯現起用熏
習故無有斷故

釋摩訶衍論卷第五

第三十六

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

釋摩訶衍論卷第六

漢

梵音釋摩訶衍論卷第六

從上已來染淨諸法相熏相生不斷絕義故
擇分已焉自此已下分明顯示生城門中三
種大義本曰 復次真如自體相者一切凡
天聲聞緣覺菩薩諸佛無有增減非前際生
非後際滅畢竟常恒從本已來唯性自滿足
一切功德所謂自體有大智慧光明義故過
照法界義故真實識知義故自性清淨心義
故常樂我淨義故清涼不變自在義故具足
如是過於恒沙不離不斷不異不思議佛法
乃至滿足無有所少義故名爲如來藏亦名
如來法身問曰上說真如其體平等離一切
相云何復說體有如是種種功德若巨雖實
有此諸功德義而無差別之相等同一味唯
一真如此義云何以無分別離分別相是故
無二復以何義得說差別以依業識生滅相
示此云何示以一切法本來唯心實無於念
而有妄心不覺起念見諸境界故說無明心
性不起即是大智慧光明義故若心起見即
有不見之相心性障見即是遍照法界義故
若心有動非真識知無有自性非常非樂非
我非淨熱惱衰變則不自在乃至具有過恒

以等安除之義對此義故心性無動則有過
恒沙等諸淨功德相義示現若心有起更見
前法可念者則有所少如是淨法無量功
德即是一心更無所念是故滿足名爲法身
如來之藏復次真如用者所謂諸佛如來本
在因地發大慈悲修諸波羅蜜攝化衆生立
大誓願盡欲度脫等衆生界亦不限劫數盡
於未來以取一切衆生如已身故而亦不取
衆生相此以何義謂如實知一切衆生及與
已身真如平等無別異故以有如是大方便
智除滅無明見本法身自然而有不思議業
種種之用即與真如等遍一切處又亦無有
用相可得何以故謂諸佛如來唯是法身智
相之身第一義諦無有世諦境界離於施作
但隨衆生見聞得益故說爲用此用復有二種
云何爲二者依分別事識凡夫二無心所
見者名爲應身以不知轉識現故見從外來
淨色分府不能盡知故二者依於業識謂諸
菩薩從初發意乃至菩薩究竟地心所見者
名爲報身身有無量色色有無量相相有無
量好所住依岸亦有無量種種莊嚴隨所示
現即無有邊不可窮盡離分府相隨其所應
常能住持不毀不失如是功德皆因諸波羅
密等無隔行惠及不思議之所成就具足

無量樂相故說爲報又凡夫所見者是其原
色隨於六道各見不同種種異類非受樂相
故說爲應復次初發意菩薩所見者以深
信真如法故少分而見知彼色相莊嚴等事
無去無來離於分府唯依心現不離真如然
此菩薩猶自分別以未入法身位故若得淨
心所見微妙其用轉勝乃至菩薩地盡見之
究竟若離業識則無見相以諸佛法身無
有彼此色相迭相見故問曰若諸佛法身離
於色相者云何能現色相答曰即此法身是
色體故能現於色所謂從本已來色心不二
以色性即智故色體無形說名智身以智性
即色故說名法身遍一切處所現之色無有
分府隨心能示十方世界無量菩薩無量報
身無量莊嚴各各差別皆無分府而不相妨
此非心識分別能知以真如自在用義故
論曰即此文中自有三門云何爲三一者顯
示自體大義門二者顯示自相大義門三者
顯示自用大義門初大義中即有二門云何
爲二者五人平等門二者時不轉門是名
爲二中大義中即有三門云何爲三一者圓
滿功德門二者問答疑疑門三者別釋廣說
門是名爲三復大義中自有六門云何爲六
一者本願無盡門二者離相不著門三者能

所平等門四者無相現應門五者隨見隨細
門六者問答疑門是名為六今當作釋如
其次第分明散說大聰明者應審思擇復次
真如自體相者即是抱標體相二義自此
已下別釋散說初說體大云何名為五人平
等門謂真如自體通於五人平等平等無差
別故云何名為五種假人者凡夫二者聲聞
三者緣覺四者菩薩五者如來是名為五
如是五名人自是五真自唯一所以者何真
如自體無有增減亦無大小亦無有無亦無
中邊亦無去來從本已來一自成一同自作
同歟異捨別唯一真故是故諸法真如一相
三昧契經中作如是說譬如金剛作五趣像
五人平等亦復如是於諸人中無有增減故
如本一切凡夫聲聞緣覺菩薩諸佛無有增
減故云何名為時不轉門謂真如自體自然
常住決定不變三際不動四相不遷寂滅又
寂滅真實又真實故如本非前際生非後際
滅畢竟常恒故已說顯示自體大義門次說
顯示自相大義門圓滿功德門者其相云何
謂真體中圓滿一切功德無所少故何等功
德所謂六種性義功德云何為六者大智
慧光明義本覺般若能除無明之闇夜故於
契經中名廣大圓滿殊勝般若實智光明性

釋摩訶衍論卷第六 毘婆沙

義二者遍照法界義本覺般若照達一法界
之源故於契經中名同遍通達一法界藏自
然性義三者真智識知義本覺般若遠離
虛假之解量故於契經中名離妄想解使定
了知實際實性性義四者自性清淨心義本
覺般若無量性功德自然本有非得他力遠
離塵累契中實故於契經中名本有明白離
遠中中性義五者常樂我淨義本始二覺從
無始來遠離四障圓滿四種自然德故於契
經中名如來正覺自然性德遠離交幻不修
行性義六者清涼不變自在義二種本覺辟
如明鏡之南北相具隨遠故於契經中名具
足隨順逆遠無障礙離足全遍性義是名為
六如本從本已來唯性自滿足一切功德所
謂自體有大智慧光明義故遍照法界義
故真實識知義故自性清淨心義故常樂我
淨義故清涼不變自在義故廣大圓滿自性
本德契經中作如是說自性功德本數之名
有十七者於初二中各開二種於六二中各
開三種於後二中如其次第開四三故復次
清淨心地無垢陀羅尼契經中作如是說自
性功德本數之名有二十五者最後一中開
十一故如是三數別相云何馬鳴菩薩摩訶
衍論本數名字為欲顯示名略義廣摠持相

釋摩訶衍論卷第六 毘婆沙

故是故攝散摠立為六復次所依別本摠持
說故復次名字數多迷真實故以此義故摠
立為六言十七者名字云何一者大智慧義
二者大光明義三者遍一法界義四者照一
法界義五者真實義六者識義七者知義八
者自性義九者清淨義十者心義十一者常
義十二者樂義十三者我義十四者淨義十
五者不義十六者變義十七者自在義是名
十七言二十五者名字云何所謂前數不功
德中開八種故變功德中開二種故言二變
者一者上落轉變二者下流轉變言八不者
中觀論中如分顯說已說有名數量功德分
次說無名通量功德分本覺體中自性功德
聖量無邊難於言量過於心行以何義故止
於數量作如是部本有功德雖無有量不出
三數故事本耳如本具足如是過於恒沙故
如是無量無邊功德各各別別有體相耶唯
一心量無別法體唯一心量終不離心所以
者何心法雖一而有二種陀羅尼自在用故
云何為二者自不離彼陀羅尼自在二者
彼不離自陀羅尼自在是名為二如本不離
故如是性德從無始來一向妙有非遺除法
所以者何自性自性非他俱故如本不斷故
如是一切功德唯一自作一終異自不能作

釋摩訶衍論卷第六 毘婆沙

一所以者何一法界故如本不異故如是深理一切菩薩一切二無一切凡夫心不思惟言不論量絕之又絕遠之又遠如本不思議故三人非境當何人之言思境界唯太覺者乃自執則如本佛法故如是無量性之功德從具緣地乃至無上大覺智地具足圓滿無所以關所以者何如是諸德從無始來自然本有非假緣力而建立故如本乃至滿足無有所以義故名爲如來藏亦名如來法身故已說圓滿功德門次說問答使疑門就此門中即有二門云何爲二一者發起略問難連門二者發起廣答解釋門問者難意其相云何謂舉說文相連前後難亂審其理故前後之文云何相連所謂真如使擇分中作如是說心真如者即是一法界大總相法門體所謂心性不生不滅一切諸法唯依妄念而有差別若離心念則無一切境界之相是故一切法從本已來離言說相離名字相離心緣相畢竟平等無有變異不可破壞唯是一心故名真如自相大義使擇分中作如是說從本已來性自滿足一切功德所謂自體有大智慧光明義故通照法界義故真實識知義故自性清淨心義故常樂我淨義故清涼不變自在義故具足如是過於恒沙不離不

釋摩訶衍論卷第六 第二義 漢

斷不異不思議佛法乃至滿足無有所少義故名爲如來藏亦名如來法身如是相連故以爲難如本問目上說真如其體平等離一切相云何復說體有如是種種功德故已說發起略問難連門次說發起廣答解釋門就此門中即有二門云何爲二一者是總二者是別於總門中即有二種云何爲二一者真如總二者生滅總如其次第說相可見答曰雖實有此諸功德義而無差別之相等同一味唯一真如者即是真如總謂離自相大義門中作如是說具種種德過於恒沙而是生滅門之界量非真如門真如門中無差別相平等平等一相一味獨存真如淨法界故以此義故無相連過自此已下作其緣由使斷疑感以無分別離分別相是故無二者真如門中唯有同同無異異故自此已下釋生滅總於此文中即有二種云何爲二一者是同二者是答有廣略故二重問答不同應知相重問答其相云何復以何義得說差別者即是開同謂若諸法從本已來平等平等一味一相獨存真理無二體者復有何法而非平等以之爲依建立差別即是舉異門以疑異門爲自此已下發起答說使斷此疑文相可見以依業識生滅相示者即是總答謂真如

釋摩訶衍論卷第六 第八義 漢

門中無過恒沙一切諸法以爲所治無能治之過於恒沙一切淨法以爲對量是故真如門中作如是說一切諸法平等平等一味一相無有二體等焉而此生滅門中所治諸法無量無邊能治之淨法亦無量無邊是故生滅門中作如是說本覺體中具種種德無量無邊過恒沙等焉即是大意次當作釋別別散說所言依者即是根本無明住地一切染法之所依故所言業者即是業相所言業者轉等諸識生滅相者門也總稱所言示者相反顯示此中以字連疏應至於三字如是三法功德之起當舉由故已說略說分次說廣說分就此分中即有二種云何爲二一者是問二者是答此中問略答廣應知此云何示者即是詰問所謂詰問其所由故自此已下直答此問此答釋中即有三種云何爲三一者自宗正理二者非道邪行三者具舉對量是名爲三如其次第說相應觀以一切法本來唯心實無於念者即是第一自宗正理所謂法性從無始來唯是一心無一二法而非心故而有妄心不覺起念見諸境界故說無明者即是第二非道邪行所謂總舉本上之諸無明住地故自此已下直顯具舉對量差別如上所說本覺體中六相功德各各待觀何

釋摩訶衍論卷第六 第九義 漢

等過患以之爲對建立顯示所謂根本無明
熏習一心之悔發定業等種種諸識隱覆般
若寶智之明增長覺癡迷亂之闇即是不覺
無明之界量明以之爲對一心之性寂滅無
起即是本覺慧明之安立德故建立顯示如
本心性無起即是本覺慧光明義故自此已
下顯第二德文相可見如是妄心起見遠境
一向唯轉應妄境中不能通達真實境界所
以者何真偽相違不契當故如本若心起見
則有不見之相故自此已下明遍觀義而真
實心離轉見故通達諸法無所不至無所不
管無所不盡所以者何真實智見離能見所
見之邊見故如本心性離見即是遍照法界
義故故自此已下明第三德所謂若心有動
轉相即是無明熏習氣故虛妄轉明以之爲對
心性寂靜無有宣動正直無有顛倒之解即
是實智之照隨順道理無倒建立顯示如本
若心有動非真識知故自此已下顯第四德
所謂妄法從無始來無自體明以之爲對自
性清淨本有功德建立顯示如本無有自性
故自此已下顯第五德所謂妄法四相之所
遷故非常三種若俱轉故非樂二種自在無
故非我一道清淨無故非淨此四種過以爲
對量本覺體中四種功德建立顯示如本非

釋摩訶衍論卷第六

釋摩訶衍論卷第六

常非樂非我非淨故自此已下顯第六德所
謂妄法燒真心故是故名熱又是亂諸眾
生故是故名惱破滅變德令不作故是故喪
喪由此事故一切眾生不得自在是故亦名
爲不自在待觀此事以爲對故清淨不礙自
在之德建立顯示如本熱惱衰變則不自在
故自此已下顯無邊功德相義所謂若所
對治諸法無量無數以能治之淨法亦無量
無邊故如本力至具有過恒沙等妄染之義
對此義故心性無動則有過恒沙等諸淨功
德相義示現故自此已下結圓滿德所謂若
一心法有動轉相更前見境界有可尋者能
見之心所見之境二差別故本覺功德則不
圓滿而本性德雖過恒沙唯一心量終無二
體所以者何如是諸德悉皆各各不分其體
於一法界其量等故是故圓滿自性功德結
縛解脫之二位中常恒具足名爲法身名如
來藏如本若心有起更見前法可念者則有
所以如是淨法無量功德即是一心更無所
念是故滿足名爲法身如來之藏故諸德數
量平等依擇依何契經所解釋耶所謂文殊
師利善巧方便相似辟喻大陀羅尼經彼契
經中如何說耶謂彼經中作如是說今時文
殊師利及諸佛神力即說聖陀南頌曰

辟如阿只多 迦那尸帝樹 其果多無數
表實有十等 捺淨數量等 亦應如是知
行者依此喻 可了真妄理

今此經文爲明何義爲欲顯示假當待實真
定賴妄無有獨孤自立法故所言表者喻於
何法謂喻妄法妄假無實如果外故所言實
者喻於何法謂喻真法真實無假如果中故
云何名爲十種等耶一者數等表實契當其
數等故二者塵等表實細末配其數量等無
差別故三者量等表實稱量終無差別輕重
等故四者色等表實按量同白色故五者香
等表實熏習其香等故六者味等表實啖食
無差別故七者觸等表實觸身等無差別故
八者本等表實同依樹木出故九者俱等表
實一時無前後故十者同等終一味故是名
十等舉喻合法說相明故不須重釋復次若
註根者不達此事依功德黑闇之辟喻應知
等意已說顯示自相大義門次說顯示自用
大義門此中六門如其次第應審觀察言本
願無盡門者清淨僧那阿世耶廣大圓滿無
邊際故謂諸如來無量無邊不可思議不可
稱量微塵數劫中興十方世界之微塵數量
大慈悲心海修十方世界之微塵數量大圓
滿回海攝十方世界之微塵數量一切眾生

釋摩訶衍論卷第六

海立十方世界之微塵數量廣大誓願造成
十方世界之微塵數量大自在果海故所以
者何以如實知同一無異相續義故如本復
次真如用者所謂諸佛如來本在因地發大
慈悲修諸波羅蜜攝化衆生立大誓願盡欲
度脫等衆生界亦不限劫數盡於未來以取
一切衆生如已身故故已說本願無盡門次
說離相不著門言離相不著門者於所作中
遠離所作不生著故謂諸如來雖發無量無
邊大悲攝化一切恒以衆生而諸如來無二
佛而攝生故所以者何如實了知一切衆生
及與自身唯一真如唯一法身無有增減
無差別故如本而亦不取衆生相此以何
義謂如實知一切衆生及與自身真如平等
故已說離相不著門次說能所平等門言能
所平等門者人法體用理智平等無差別
故謂法身應化之三身及實實假假之二理
平等一體無差別故自性本身及枝末身
等一體無差別故能證正智所證如理平
等一體無差別故以一體故無有二體無二
體故亦無體無二無一亦無無耳以此義
故自然本性具足功德不假他力甚深極妙
契經中作如是說今時文殊師利即自佛言
云何名為異異相云何名為同同相佛

釋摩訶衍論卷第六 第三十五

言所言異異相者即是無明所言同同
相者即是明法如是二法如牛兩角對治之
相非消融體如兩空絕是故此二法名曰為
非觀偽法於此文殊師利即承佛神力即從
坐起自佛言世尊云何名為非觀偽法其相
可說耶不可說耶以何為門應覺知耶今時
世尊即告文殊師利言我諸一切契經海中
作如是說異者無明同者明者為欲度脫愚
癡凡夫權作此說而今日為汝真實言說文
殊師利所言非觀偽法者同異歸同同歸
空空空歸絕乃至廣說故如本以有如是
方便智除滅無明見本法身自然而有不思
議業種種之用即與真如等過一切處故已
說能所平等門次說無相現應門言無相現
應門者自性身體空寂寂無像能現諸像譬如
兔角自體空無善能出生一切角故謂法身
佛唯是一一唯是寂寂亦非一一亦非寂寂
心行處滅言語道斷滅滅斷斷唯阿作阿
故所以者何諸佛如來唯自自身無他身故
而諸衆生見聞得益自心量中獲得利益法
身體中無有開故如本又亦無有用相可得
何以故謂諸佛如來唯是法身智相之身第
一義諦無有世諦境界離於施作但隨衆生
見聞得益故說為用故已說無相現應門次

釋摩訶衍論卷第六 第三十六

說隨見緣起門故此門中即有二門云何為
二一者應身用相差別門二者報身用相差
別門初門云何所謂一切凡夫二無不能了
達一切諸法唯一心之量甚深宗故依過分
別妄想事識見應化身作外量解不能通達
無有分界分轉故如本此用有二種云何
為二者依分別事識凡夫二乘心所見者
名為應身以不知轉識現故見從外來取色
分齊不能盡知故故次門云何所謂從初信解
乃至金剛一切菩薩明了通達一切諸法唯
一心量甚深宗故依彼業識見報身佛作唯
識解通達依正無分齊故如本二者依於業
識謂諸菩薩從初發意乃至菩薩究竟地
心所見者名為報身身有無量色色有無量
相相有無量好所住依果亦有無量種種莊
嚴隨所示現即無有邊不可窮盡難分齊相
隨其所應常能住持不毀不失故自此已下
顯示報應之差別相所言報者具勝妙因受
極樂果自然自在決定安樂遠離苦相故名
為報如本如是功德皆因諸波羅蜜等無漏
行熏及不思議熏之所成就具足無量樂相
故說為報故所言應者隨順機根而不相違
隨時隨處隨趣出現非安樂相故名為應如
本又凡夫所見者是其緣色隨於六道各見

釋摩訶衍論卷第六 第三十七

明何義爲欲對治廣狹大小諸異執故云何異執謂有衆生作如是執一法界心是其本法亦廣亦大真妄二門是其本法亦狹亦小爲欲對治此執著故作如是說門亦所入與本量等復次爲欲顯示真如門中無有爲法差別相故復次爲欲顯示空五陰智如所空陰自體空無以此能空所空皆空爲入真如平等門故復次爲欲顯示生滅門假真如門實故如本復次顯示從生滅門入真如門所謂推求五陰色之與心六塵境界畢竟無念以心無形相十方求之終不可得故以何義故譬喻門中東方喻覺西方喻念爲欲顯示本覺般若若出現清淨智慧光明照耀幽冥生死間夜辟如日輪出現已訖發淨光明破世間無明住地出生種種淨法眷屬隱覆無量無備之性清淨慧明辟如日輪隱沒已訖發大闇夜障覆分別了知清淨明故如本如人迷故謂東爲西方實不轉衆生亦爾無明迷故謂心爲念心實不動故自此已下明得益相謂有衆生了知心法無有能起所起別相即得成就真如隨順即得成就真如得入無有隨順無得入故如本若能觀察知心無起即得隨順入真如門故故已說門自入門破異門次說對治邪執正解門

釋摩訶衍論卷第六 第三十二

本日對治邪執者一切邪執皆依我見若離於我則無邪執是我見有二種云何爲二一者人我見二者法我見人我見者依諸凡天說有五種云何爲五一者聞修多羅說如來法身畢竟寂寂猶如虛空以其不知爲破著故即謂虛空是如來性云何對治明虛空相是其妄法體無不實以對色故有是可見相令心生滅以一切色法本來是心實無外色若無色者則無虛空之相所謂一切境界唯心妄起故有若心離於妄動則一切境界祇唯一真心無所不遍此謂如來廣大性智究竟之義非如虛空相故二者聞修多羅說世間諸法畢竟體空乃至涅槃真如之法亦畢竟空從本已來自空離一切相以不知爲破著故即謂真如涅槃之性唯是其空云云何對治明真如法身自體不空具足無量性功德故三者聞修多羅說如來之藏無有增減體備一切功德之法以不解故即謂如來之藏有邑心法自相差別云何對治以唯依真如義說故因生滅法示現說差別故四者聞修多羅說一切世間生死諸法皆依如來藏而有一切諸法不離真如以不解故謂如來藏自體具有一切世間生死等法云何對治以如來藏從本已來唯有過恒沙等諸淨功

釋摩訶衍論卷第六 第三十三

德不離不斷不異真如義故以過恒沙等煩惱除法唯是妄有性自本無從無始世來未嘗與如來藏相應故若如來藏體有妄法而使蓋會永息妄者則無是處故五者聞修多羅說依如來藏故有生死依如來藏故得涅槃以不解故謂衆生有始以見始故復謂如來所得涅槃有其終盡還作衆生云何對治以如來藏無前際故無明之相亦無有始若說三界外更有衆生始起者即是外道經說又如來藏無有後際諸佛所得涅槃與之相應則無後際故法我見者依二乘鈍根故如來但爲說人無我以說不究竟見有五陰生滅之法怖畏生死妄取涅槃云何對治以五陰法自性不生則無有滅本來涅槃豈故復次究竟離妄執者當知除法淨法皆悉相待無有自相可說是故一切法從本已來非色非心非智非識非有非無畢竟不可說相而有言說者當知如來善巧方便假以言說引事衆生其旨趣者皆爲離念歸於真如以念一切法令心生滅不入實智故論曰即此文中自有四門云何爲四一者顯示根本按相門二者顯示人見對治門三者顯示法見對治門四者顯示俱非絕離門是名爲四言顯示根本按相門者無量無邊過

釋摩訶衍論卷第六 第三十四

恒沙數一切邪道無量無邊過恒沙數一切定執皆以我見為自所依出生增長更無有餘為此邪執作根本故是故無明住地無邊際與經中作如是說一切無量種種虛妄邪論之海以我見為依而轉辟如一切無量無邊種種林樹種種草木皆悉以山為依而轉故如本對治邪執者一切邪執皆依我見若離於我則無邪執是我見有二種云何為二一者人我見二者法我見故已說顯示根本據相門次說顯示人見對治門言顯示人見對治門者直為對治邪定聚及不定乘一切凡夫謬執過失生勝妙解故五種人見治障別相文相明故不須重釋復次無大要故如本人我見者依諸凡夫說有五種乃至廣說又如來藏無有後際諸佛所得涅槃與之相應則無後際故故已說顯示人見對治門次說顯示法見對治門言顯示法見對治門者直為對治二乘眾生實有過失令得成就法空大理故二種法見治障別相文相明故不須重釋如本法我見者依二乘鉅根故如來但為說人無我乃至廣說則無有減本來涅槃故故已說顯示法見對治門次說顯示俱非絕離門言顯示俱非絕離門者若有眾生除遣二執證得二空通達諸法言語道

釋摩訶衍論卷第六

第七

漢

斷心行處滅斷斷寂滅滅止無所達故如本復次究竟離妄執者當知染法淨法皆悉相待無有自相可說是故一切法從本已來非色非心非智非識非有非無畢竟不可說相乃至廣說念心生滅不入實智故故

釋摩訶衍論卷第六

丁未歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

釋摩訶衍論卷第六

第七

漢

釋摩訶衍論卷第七

龍樹菩薩造

姚秦三藏法師唐多奉

詔譯

漢

已說對治邪執正解門次說分別發趣道相門本日分別發趣道相者謂一切諸佛所證之道一切菩薩發心修行趣向義故略說發心有二種云何為二一者信成就發心二者解行發心三者證發心心信成就發心者依何等人修何等行得信成就堪能發心所謂依不定聚眾生有重習善根力故信業果報能起十善厭生死苦欲求無上菩提得值諸佛親承供養修行信心經一萬劫信心成就故諸佛菩薩教令發心或以大悲故能自發心或因正法欲滅以護法因緣故能自發心如是信心成就得發心者入正定聚畢竟不退名住如來種中正因相應若有眾生善根微少久遠已來煩惱深厚雖值於佛亦得供養然起人天種子或起二乘種子設有求大乘者根則不定若進若退或有供養諸佛未經一萬劫於中遇緣亦有發心所謂見佛色相而發其心或因供養眾僧而發其心或因二乘之人教令發心或學他發心如是等發心悉皆不定遇惡因緣或便退失墮二乘地復次信成就發心者發何等心略說有三種

云何爲三二者直心正念真如法故二者深心樂集一切諸善行故三者大悲心欲拔一切眾生苦故問日上說法界一相佛體無二何故不唯念真如復假求學諸善之行答曰譬如大摩尼寶體性明淨而有鑄穢之垢若人雖念寶性不以方便種種磨鍊終無得淨如是眾生真如之法體性空淨而有無量煩惱垢染若人雖念真如不以方便種種修習亦無得淨以垢無量過一切法故修一切善行以爲對治若人修行一切善法自然歸順真如法故略說方便有四種云何爲四一者行根本方便謂觀一切法自性無生離於妄見不住生死觀一切法因緣和合業果不失起於大悲修諸福德攝化眾生不住涅槃以隨順法性無住故二者能止方便謂懶愧悔過能止一切惡法不令增長以隨順法性離諸過故三者發起善根增長方便謂勤供養禮拜三寶讚歎隨喜勸請諸佛以愛敬三寶淳厚心故信得增長乃能志求無上之道又因佛法僧力所護故能消業障善根不退以隨順法性離障礙故四者大願平等方便所謂發願盡於未來化度一切眾生使無有餘皆令究竟無餘涅槃以隨順法性無斷絕故法性廣大遍一切眾生平等無二不念

摩訶般若經卷第二

彼此究竟寂滅故菩薩發是心故則得少分見於法身以見法身故隨其願力能現八種利益眾生所謂從兜率天退入胎住胎出胎出家成道轉法輪入於涅槃是菩薩未名法身以其過去無量世來有漏之業未能滅斷隨其所生與微苦相應亦非紫繫以有大順自在力故如修多羅中或說有退墮惡趣者非其實退但爲初學菩薩未入正位而懈怠者恐怖令使勇猛故又是菩薩一發心後速離怯弱畢竟不墮二乘地若聞無量無邊阿僧祇劫勤苦難行乃得涅槃亦不怯弱以信知一切法從本已來自涅槃故解行發心者當知轉勝以是菩薩從初正信已來於第一阿僧祇劫將欲滿故若真如法中深解現前所修離相以知法性體無堅食故隨順修行摧破羣客以知法性無染離五欲過故隨行離行尸波羣客以知法性無苦離煩惱故隨順修行鼻提波羣客以知法性無身心相離慢急故隨順修行毗梨耶波羣客以知法性常定體無亂故隨順修行禪波羣客以知法性體明離無明故隨順修行般若波羣客以證發心者從淨心地乃至菩薩究竟地證何境界所謂真如以依轉識說爲境界而此證者無有境界唯真如智名爲法身是菩薩於

摩訶般若經卷第二

一念頃能至十方無餘世界供養諸佛請轉法輪唯獨開導利益眾生不依文字或示起地速成正覺以爲怯弱眾生故或說我於無量阿僧祇劫當成佛道以爲懈怠眾生故能示如是無數方便不可思議而實菩薩種性根等發心則等所證亦等無有超過之法以一切菩薩皆經三阿僧祇劫故但隨眾生世界不同所見所聞根欲性異故示所行亦有差別又是菩薩發心相者有三種心微細之相云何爲三者真心無分別故二者方便心自然遍行利益眾生故三者業識心微細起滅故又是菩薩功德圓滿於色究竟處示一切世間最高大身謂以一念相應慧無明頓盡名一切種智自然而有不思議業能現十方利益眾生問曰虛空無邊故世界無邊世界無邊故眾生無邊眾生無邊故心行差別亦復無邊如是境界不可分齊難知難解若無明斷無有心想云何能了名一切種智答曰一切境界本來心離於想念以衆生妄見境界故心有分齊以妄起想念不稱法性故不能了知諸佛如來離於見想無所不適心真實故即是諸法之性自體顯照一切妄法有大智用無量方便隨諸衆生所應得解皆能開示種種法我是故得名一切種智

摩訶般若經卷第二

是說復次信樂地位毛頭凡夫經二萬六千劫已訖便信成就無所關失五者清淨三昧契經中作如是說若有衆生入難地地修行信心當九萬劫滿足已訖信品成就六者金剛施羅尼契經中作如是說信成就量四萬八千六十劫量七者大智慧光明契經中作如是說復次善男子若有衆生為欲成就功德善根父母天地當經十刹那量已訖即便信地平坦無草八者實相本際決定不動契經中作如是說信位成就信心發走初刹那中十種信心具足圓滿九者文殊師利圓滿因海大持契經中作如是說三阿僧祇大無量劫經過已訖即便信位具足成立十者甚深菩提因緣契經中作如是說建立信地唯三萬劫十一者大方便智善巧契經中作如是說信行菩薩九千劫量決定成就清淨信心其思極樂十二者菩薩光明通照契經中作如是說今時金剛慧菩薩摩訶薩即自佛言世尊無上菩提初種子地經幾時節決定得熟菩提之芽出生增長佛言若為成就初種子地當經七萬五千六十劫初種子地具足建立十三者撰記平等契經中作如是說信心成就非遠非近非無非有非高非下非本非末非去非來非大非小非三非

高麗大藏經卷七 第八

非三非非位非地非善非惡非非非是言語道斷心行處滅是故名為真實信心十四者如來藏本識契經中作如是說今時地藏菩薩摩訶薩即自佛言世尊云何名為廣大圓滿功德父母信地品耶佛言十信十信十解十信十行十信十向十信十地十信佛地十信乃至具縛惡種子地及一切二乘皆悉十信無量無邊一切諸法無一法而非十信以此義故名為廣大圓滿信地十五者菩薩總持大本業契經中作如是說信想菩薩於十千劫行十善法決定安立信成就處是名十五善說契經如是諸經以何義故如是差別謂衆生心無量無邊各差別故隨其心品說信行相如是不同應審思擇今此文中且依本業解釋而已如本經一萬劫信心成就故故言顯示發心因緣門者謂已信心成就行者為欲發起第一心當待緣力而發起故於此文中自有三種云何為三一者勸請因緣二者救度因緣三者護法因緣是名為三言勸請因緣者所謂無量無邊一切諸佛及大菩薩眾出現種種勝妙教法契經之海信位行者勸請教化超不定地決定安立不動故故如本諸佛菩薩教令發心故言救度因緣者所謂緣無量無邊種種衆生之一切

高麗大藏經卷七 第八

苦海以之為因發起金剛不退廣大清淨大慈悲心故如本或以大悲故能自發心故言護法因緣者所謂諸佛教法欲破滅時以種種方便隨宜應隨當隨時隨處不惜身命救護佛法大因緣之力故自能發起金剛不退廣大清淨大久住心故如本或因正法欲滅以護法因緣故能自發心故言顯示得益位勝門者所謂信成就得解行者具足十名無退失故云何為十一者名為無憂惱人遠離退還墮於凡夫具縛煩惱地怖畏心故二者名為大富貴人斷除煩惱之荒收藏匪盡之果故三者名為種性高勝人遠離凡夫之下劣種已入如來華高種性中故四者名為手足具人執般若炬遊行法界廣大處故五者名為作大江水人無導直流入薩婆若之大海故六者名為宮殿建立人已超不定地決定安住如來家中故七者名為真實佛子人遠離凡胎已入聖胎故八者名為大福田人出離煩惱清淨故九者名為從衆無量人法界衆生皆悉以為自眷屬故十者名為無障人隨心轉故是名為十如本如是信心成就得發心者入正定聚畢竟不退名位如來種中正因相應故已說隨開六第答釋門次說舉以顯勝生解門就此門中即

高麗大藏經卷七 第八

有二門云何爲二一者舉劣顯劣形相門二者舉勝顯勝形相門是名爲二言舉劣顯劣形相門者所謂善根微薄煩惱深厚凡夫衆生雖值摩訶衍之因緣而起小善根種子故如本若有衆生善根微少久遠已來煩惱深厚雖值於佛亦得供養然起人天種子或起二乘種子故言舉勝顯勝形相門者所謂若有衆生求摩訶衍之甚深微妙法門其心即便不能決定值順因緣恍惚若進退逆因緣自然若退無定心故如本設有求大乘者根則不定若進若退故若不能定云何名爲勝高人耶雖不能定而所望法極最高故復次望起天人二乘之種子故自此已下顯示信心成就無定時解釋十四經之大意焉所謂若有衆生供養諸佛信心成就其時不定或極極速或極極遲或中間故所以者何隨緣有無信熟生故如本或有供養諸佛未經一萬劫於中遇緣亦有發心故自此已下造作別釋顯示發心因緣之相於此文中即有四種發心因緣云何爲四一者見佛因緣因見如來妙色之身而能發起廣大心故如本所謂見佛色相而發其心故二者供僧因緣以種種具供養衆僧因此因緣而能發起廣大心故如本或因供養衆僧而發其心故三者

釋摩訶衍論卷第七 第三十 頌

慙愧因緣見聞二乘之人教法慙愧其劣因此因緣而能發起廣大心故如本或因二乘之人教令發心故四者隨緣因緣隨他熱心因此因緣而能發起廣大心故如本或學他發心故是名爲四自此已下作其因緣顯示十種信心不定乘形相及總結前所說之十信法擇分焉以何義故十種信品立不定稱所謂若值順當因緣隨向善趣若遇逆違因緣應趣惡道譬如輕毛隨風所吹東西轉故如本如是等發心悉皆不定遇惡因緣或便退失墮二乘地故已說第一重二種門次說第二重二種門言復次信成就發心者發何等心者即應發起開闢機緣門謂發開闢機問所爲故略說有三種者即是機緣機緣屬歎云何爲三者即是機緣機緣屬歎自此已下直顯顯示答釋廣說門就此門中即有三種云何爲三者正智方便門二者福德具足門三者安樂成就門是名爲三於此三初中通二利中唯自利後唯利他復次初二唯自利分後一利他復次三種皆通二故皆悉各各具足標釋應審思擇言正智方便門者直心爲正體智有作方便故如本一者直心正念真如法故言福德具足門者深心爲一切功德有作方便故如本二者深心樂集一切

釋摩訶衍論卷第七 第三十一 頌

諸善行故故言安樂成就門者悲心能善救度一切衆生無量苦惱今得安隱廣大樂故如本三者大悲心欲拔一切衆生苦故故已說第二重二種門次說發起問答使疑門就此門中即有二門云何爲二一者前後相違難問門二者開通會釋難問門是名爲二言前後相違難問門者謂舉上下之二文相違難其是別相故云何相違謂上文作如是說所言覺義者謂心體離念相離念相者等虛空界無所不過法界一相即是如來平等法身依此法身說名本覺於下文作如是說二者深心樂集一切諸善行故上下二文如是相違是故發問難其具相應審思擇如本問曰上說法界一相佛俾無二何故不唯念真如復假求學諸善行故已說前後相違難問門次說開通會釋難問門就此門中即有七門云何爲七一者正答使斷故難門二者修善行者得證門三者修行善巧方便門四者顯示發心功德門五者揀擇上下顯異門六者通經經文使疑門七者讚歎發心功德門是名爲七就初門中即有三門云何爲三一者開示辟喻善巧門二者合說相當安立門三者顯示法說生解門是名爲三就辟喻門中即有四種云何爲四一者

釋摩訶衍論卷第七 第三十二 頌

摩喻二者性淨喻三者垢染喻四者人衆喻是名爲四言寶喻者謂即大摩尼珠之寶如是珠寶當有何如如是珠寶當有黃石如是珠寶其色如何謂深黃色其身形相當如何耶謂如方座無長短故大小之相其量云何謂一文故如是珠寶諸黃石中皆悉具足無有黃石而無摩尼其止住相次第如何謂第一珠第二黃金第三石體此摩尼珠一文量者彼諸黃石或有極小或有極大各各差別豈可得言皆遍一切此摩尼珠有殊勝力雖一文量過於大中小中無餘無所障尋亦可得說遍一切處於彼石中有此寶故其石色黃應審觀察是名寶喻如本若曰譬如大摩尼寶故言性淨喻者如是珠寶其體性甚極明白遠離塵累故是名爲性淨喻如本體性明淨故言垢染喻者如是珠寶能爲金石等之所障不能出現明白相故是名爲垢染喻如本而有鑄鐵之垢故言人衆喻者謂極窮貧極慙急故不求實人并及精進樂求實人故是名爲人衆喻如本若人雖含寶性不以方便種種磨鍊終無得淨故已說開示譬喻善巧門次說合說契當安立門寶喻中言大摩尼珠者當喻何法喻本覺佛性故所以者何本覺佛性隱藏衆生相續身中似

彼珠故言寶石者當喻何法喻一切衆生相續故所以者何諸衆生身藏裏佛性似彼石故言色黃者當喻何法喻彼佛性不變義故所以者何真如佛性堅固不改似彼金故言如方座無長短者當喻何法喻真如法平等無增減故所以者何此真如法一味平等無有差別似彼座故言一文者當喻何法喻真如法具足圓滿無闕失故所以者何真如法身具足萬德無所闕失似彼文故言如是珠寶諸黃石中皆悉具足無有黃石而無摩尼者當喻何法喻真如性遍諸衆生種種身中無有衆生而無真如本覺性故所以者何此真如性雖不遍過似彼珠故言第一珠第二黃金第三石體者當喻何法喻俱有次第法漸漸應現故所以者何從本覺智深轉建立四相海時如其次第漸漸應現似彼三故言此摩尼珠有殊勝力雖一文量過於大中小中無餘者當喻何法喻真如本覺有不思議業遍故龍等小大身中無妨難故所以者何此真如法其性平等遍凡聖中似彼珠故言於彼石中有此寶故其石色黃者當喻何法喻諸衆生悉有本覺有心相故所以者何一切衆生有覺心故有了別識似彼石故已說寶喻合說契當門次說淨喻合說契當門言

如是珠寶其體性甚極明白遠離塵累者當喻何法喻性淨本覺清淨明白離垢故已說淨喻合說契當門次說染喻合說契當門言如是珠寶能爲金石等之所障不能出現明白相者當喻何法喻自性清淨心爲無明之所隱覆不能出現無漏性德故已說染喻合說契當門次說人喻合說契當門言二種人者當喻何法喻求佛法寶極精進人極懈怠人故如本如是衆生故已說合說契當安立門次說顯示法說生解門於此門中如其次第法說合喻生行者解應審思擇文相明故不須別釋如本真如之法體性空淨而有無量煩惱染垢若人雖念真如不以方便種種修習亦無得淨以垢無量無邊遍一切法故修一切善行以爲對治故已說正答決斷彼難門次說修善行者得益門謂若有衆生斷一切惡修一切善自然自在得真如三昧照達無明之闇夜無所疑畏故如本若人修行一切善法自然歸順真如法故故已說修善行者得益門次說修行善巧方便門就此門中故有四門云何爲四一者一切修行根本門二者制伏惡業不生門三者出生善根增長門四者誓願無邊平等門是名爲四如本略說方便有四種故就第一門中即有二門云

何爲二一者般若成就無住門二者大悲成就無住門是名爲二言般若成就無住門者所謂觀察一切諸法從本已來不生不滅畢竟寂滅皆無所有不住生死故如本云何爲四一者行根本方便謂觀一切法自性無生難於妄見不住生死故言大悲成就無住門者所謂觀察一切諸法因緣和合故因果不空業報亦有緣無量無邊衆生界之海爲究竟攝取不住涅槃故如本觀一切法因緣和合業果不失起於大悲修諸福德攝化衆生不住涅槃故以隨順法性無住故者即是示緣及結兩種不住道行修門雖無有量而不住道其最根本是故說言行根本方便焉已說一切修行根本門次說制伏惡業不生門此門爲明何義爲欲顯示行者當發起慙愧等清淨心品防止一切無量惡作漸漸損減不令增長故如本二者能止方便謂慙愧悔過能止一切惡法不令增長故以隨順法性離諸過故者總結其緣已說制伏惡業不生門次說出生善法增長門此門爲明何義爲欲顯示行者當一切三寶恭敬供養禮拜讚歎隨喜勸請增長信心消除業障志求無上大菩提故如本三者發起善根增長方便謂勤供養禮拜三寶讚歎隨喜勸請諸

釋摩訶衍論 卷第七 第五

佛以愛敬三寶厚心故信得增長乃能志求無上之道又因佛法僧力所護故能消業障善根不退故以隨順法性離障礙故者總結其緣已說出生善根增長門次說善願無違平等門此門爲明何義爲欲顯示行者當發起十方世界之塵數廣大善願海修習十方世界之塵數行因海攝取十方世界之塵數衆生海成就十方世界之塵數界滿海一切皆悉無有餘故如本四者大願平等方便所謂發願盡於未來度一切衆生使無有餘皆令究竟無餘涅槃故以隨順法性無斷絕故者總結其緣自此已下顯隨順殊勝之相以何義故四門結中皆悉通名隨順法性爲欲顯示法性虛空其體性廣大圓滿無有邊際其相用無有自在無有始終修彼四門一切行者亦復如是順順如如其阿毘耶廣大圓滿無分際故如本法性廣大遍一切衆生平等無二不念彼此究竟寂滅故故已說修行善巧方便門次說顯示發心功德門此文爲明何義爲欲顯示初發心住菩薩起隨順法界性中廣大圓滿心故相似觀智見法性身見法身故願力自在由願力故緣無量無盡法界之衆生而起大悲心由大悲心攝其深故出現八種安樂化相隨時隨處隨

釋摩訶衍論 卷第七 第六

且隨應順順如如利益安樂故如本菩薩發是心故則得少分見於法身以見法身故隨其願力能現八種利益衆生所謂從兜率天退入胎住胎出胎出家成道轉法輪入於涅槃故已說顯示發心功德門次說揀擇上下顯異門就此門中即有二門云何爲二一者揀異地上門二者揀異具縛門是名爲二言揀異地上門者謂發心住菩薩唯名幻化影相身不得名真如法身菩薩故所以者何此菩薩無始餘業猶未出離隨受生處與微細苦相應不離地上菩薩此相違故如本然是菩薩未名法身以其過去無量世來有漏之業未能決斷隨其所生與微苦相應故故言揀異具縛門者所謂初發心住菩薩無繫縛俱轉業因相無繫縛受生果報故所以者何大願方便具足轉故如本亦非業繫以有大願自在力故故已說揀擇上下顯異門次說通經經文疑門就此門中自有五種各說契經云何爲五一者文殊師利歡喜陀羅尼契經中作如是說今時文殊師利即白佛言世尊常大衆中唱如是言五十子心莊嚴果海行因之本一切行者當經此道成等正覺如是五十 子心中幾是退分幾是定分唯願世尊爲我解說於是世尊即告文殊師利

釋摩訶衍論 卷第七 第七

菩薩言諦聽諦聽善思念之我今爲汝分別
解說善男子十種真地名爲金剛般若住地
前四心名爲頗梨珠隨轉迴向地汝當應
如是知應如是觀今此經文爲明何義爲欲
顯示大士十地已得真證域名不退分自此已
前四十種心未得證智名爲退分故二者本
意大悲自然意智契經中作如是說夜叉佛
子汝前所問云何名爲不退相者此事殊勝
不思議中不思議故愚癡凡夫初發意菩薩
等之所不能知今時大明菩薩至心勸請佛
即告大明言善男子言即退相者謂信心發
心住淨心地金剛心之止四處皆名爲退分
各被中間皆名爲不退分是故說言即退相
焉今此經文爲明何義爲欲顯示佛法大海
廣大圓滿無邊際故三者大證得陀羅尼契
經中作如是說十種安心決定不退無退失
理今此經文爲明何義爲欲顯示十住菩薩
發起隨順法界性中廣大善根故決定安住
金剛位故四者五明契經中作如是說十種
定心非退非進非來非去非出非入圓滿萬
德無所關失是故說言自然住心今此經文
爲明何義爲欲顯示十住位中果德已滿更
無所進復無所退自無常住無間事故五者
菩薩總略大本業契經中作如是說諸善

釋摩訶衍論卷第七 第三張

男子若一劫二劫乃至十劫修行十信得八
十住是人今時從初一住乃至第六住中若
修第六般若波羅蜜正觀現在前復值諸佛
菩薩善知識所護出到第七住常住不退
自此七住已前名爲退分今此經文爲明何
義爲欲顯示勸策下劣懈怠眾生爲令增長
勇猛心故今此論中且據本業而作會通歷
審觀察如本如修多羅中或說有退墜惡趣
者非其實退但爲初學菩薩未入正位而懈怠
者恐怖令使勇猛故故已說通契經文從疑
門次說讚歎發心功德門此門爲明何義爲
欲顯示發心菩薩遠離二怖畏其心決定不
動故云何名爲二種怖畏一者下生怖畏生
下劣道憂怖畏故二者上生怖畏聞殊勝境
其心怯弱憂怖畏故離此二怖是故名爲發
心功德如本又是菩薩一發心後遠離怯弱
畢竟不畏墮二乘地若聞無量無邊阿僧祇
劫勤苦難行乃得涅槃亦不怯弱故以信知
一切法從本已來自涅槃故者即是提結二
種功德之因緣焉從上已來信成就發心決
擇分已焉自此已下種種諸門文相相故不
須重釋

釋摩訶衍論卷第七

第三張

丁未歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

釋摩訶衍論卷第七 第三張 漢

釋摩訶衍論卷第八

漢

龍樹菩薩造

姚秦三藏法師唐多摩 翻

已說解釋分次說修行信心分就此分中即有七門云何爲七一者能治所治契當門二者信心品類分割門三者修行方便善巧門四者廣釋魔事對治門五者讚歎三昧功德門六者兩輪具關益損門七者勸劣向勝不退門是名爲七能治所治契當門者其相云何本日 是中依未入正定聚衆生故說修行信心分 論曰言是中依未入正定聚衆生者即是所治所謂所化之境界故說修行信心分者即是能治所謂能化之教法故所化境界其量云何謂攝二聚之衆生故云何爲二一者邪定聚二者不定聚是名爲二所以者何此二衆生皆悉未入正定聚故言契當者其相云何謂二衆生中各契教說故契相云何謂欲邪定衆生故說信心門欲彼不定聚衆生故說修行門所以者何進入次第其法亦故謂未信人先起信故其已信人直修行故復次通利益故已說能治所治契當門次說信心品類分割門本日 何等信心云何修行略說信心有四種云何爲四一者信根本所謂樂念真如法故二者信佛

有無量功德常念親近供養恭敬發起善根願求一切智故三者信法有大利益常念修行諸彼羅蜜故四者信僧能正修行自利利他常樂親近諸菩薩衆求學如實行故論曰就此文中即有三門云何爲三一者直問信心品類門二者直問修行品類門三者略答顯示信心門是名爲三言直問信心品類門者所謂問信心量故如本何等信心故言直問修行品類門者所謂問修行量故如本云何修行故就第三門中即有三門云何爲三者總答門二者總問門三者廣答門言總答門者所謂總答其所說故如本略說信心有四種故言總問門者所謂總問其所說故如本云何爲四故就第三門中故有四種門云何爲四一者信本令心平等門二者信佛欣有功德門三者信法精進修行門四者信僧令心無諍門是名爲四言信本令心平等門者所謂樂信爲自根本真如理法由無自力種種差別一切諸心皆悉會一令平等故如本一者信根本所謂樂念真如法故故言信佛欣有功德門者所謂樂信無上大覺如來世尊欣求所有無量無邊一切功德故如本二者信佛有無量功德常念親近供養恭敬發起善根願求一切智故故言

釋摩訶衍論卷第八 第二疏 漢

信法精進修行門者所謂樂信三世諸佛爲自恩父爲自恩母爲自恩師不能改壞不能生滅虛空金剛不動執則有不可思議中不可思議殊勝利益常恒轉轉於一切時於一切處修行一切助道品故如本三者信法有大利益常念修行諸彼羅蜜故故言信僧令心無諍門者所謂樂信一切無量菩薩僧衆以兩勝行爲自內德若遠若近隨自聞時隨自見時隨自思時往詣僧所至心聽受種種深法種種深經種種深論種種深理種種妙事不斷絕故如本四者信僧能正修行自利利他常樂親近諸菩薩衆求學如實行故故已說信心品類分割門次說修行方便善巧門本日修行有五門能成此信云何爲五一者施門二者戒門三者忍門四者進門五者止觀門云何修行施門若見一切來求索者所有財物隨力施與以自捨慳貪令彼歡喜若見厄難恐怖危逼隨已堪任施與無畏若有衆生來求法者隨已能解方便爲說不應貪求名利恭敬唯念自利利他迴向菩提故云何修行戒門所謂不盜不淫不兩舌不惡口不妄言不綺語遠離貪婬欺詐諂曲瞋恚邪見若出家者爲折伏煩惱故亦應遠離憍闍常處寂靜修習少欲知足頭陀等行

釋摩訶衍論卷第八 第三疏 漢

乃至小罪心生怖畏慚愧改悔不得輕於如來所制禁戒當護護之不令眾生起過罪故云何修行忍門所謂應忍他人之惱心不懷報亦當忍於利衰毀譽稱譏苦樂等法故云何修行進門所謂於諸善事心不懈退立志堅強遠離怯弱當念過去久遠已來虛受一切身心大苦無有利益是故應勤修諸功德自利利他遠離難苦復次若人雖修行信心以從先世來多有重罪惡業障故為魔邪諸鬼之所惱亂或為世間事務種種牽纏或為病苦所惱有如是等眾多障是故應當勇猛精進晝夜六時禮拜諸佛誠心懺悔勸請隨喜迴向菩提常不休廢得免諸障者根增長故云何修行止觀門所言止者謂止一切境界相隨順奢摩他觀義故所言觀者謂分別因緣生滅相隨順毗鉢舍那觀義故云何隨順以此二義漸漸修習不相捨離雙現前故若修止者住於靜處端坐正意不依氣息不依形色不依於空不依地水火風乃至不依見聞覺知一切諸想隨念皆除亦遣除想以一切法本來無相念念不生念念不滅亦不得隨心外念境界後以心除心心若馳散即當攝來住於正念是正念者當知唯心無外境界即復此心亦無自相念念不可得

釋摩訶衍論卷第八 第四疏 通

若從此處去來進止所作於一切時常念方便隨順觀察久習淳熟其心得住以心住故漸漸猛利隨順得入真如三昧深伏煩惱信心增長速成不退唯除疑或不信誹謗重罪業障我慢懈怠如是等人所不能入夜次依是三昧故則知法界一相謂一切諸佛法身與眾生身平等無二即名一行三昧當知真如是三昧根本若人修行漸漸能生無量三昧論曰就此文中即有五門云何為五一者總標答前所問門二者通達總問所說門三者略答建立門數門四者略問廣答散說門五者讚歎三昧殊勝門是名為五言總標答前所問門者所謂總標答彼前問故如本修行有五門能成此信故言通達總問所說門者所謂總問其所說故如本云何為五故言略答建立門數門者所謂建立大門數故如本一者施門二者戒門三者忍門四者進門五者止觀門故何故次第如是謂修行六度次第法如是故次就略問廣答散說門中故有五門故故有五門應審觀察此五種門中各各具二門云何為二一者略問門二者廣答門是名為二如其次第不亂數量應審思擇第一修行施門中言云何修行施門者即是略問門所謂問問故後後諸門應如是

釋摩訶衍論卷第八 第五疏 通

知就廣答門中即有三種施云何為三一者財物施二者隨應施三者教法施言財物施者所謂若有眾生來到我所乞我所有即便不疑隨時隨處皆悉施與無所顧惜故何等物名為財物耶有幾種物所謂有二種財物故云何為二者內物二者外物是名為二就內物中亦有二種云何為二者無色二者有彩色無色者即是心識言有彩色者即是諸根若有眾生來到我所乞我心識即便不捨隨時施與令彼歡喜若有眾生來到我所隨其所用乞我一有彩色妙根即便不捨隨時施與令彼歡喜是名為二種內財物就外物中亦有二種云何為二者有識二者無識言有識者即是妻子奴婢等類言無識者即是宮殿舍宅衣服嚴具等類若有眾生來到我所乞此等物即便不捨隨時施與令彼歡喜是名為二種外財物如本若見一切來求索者所有財物隨力施與以自捨慳貪令彼歡喜故已說財物施次說隨應施云何名為隨應施耶謂或有眾生五根壞失不能具足或有眾生病苦無量不得安隱或有眾生其心愚癡不能明了行者介時以賢士則隨其所應隨其所當隨其所宜隨其所用能善揀擇能善分別除彼苦惱令歡喜故是故說

釋摩訶衍論卷第八 第六疏 通

言隨應施焉如本若見厄難恐怖危逼隨已堪任施與無畏故已說隨應施次說教法施云何名為教法施耶謂有眾生若時不時芳親不親若貴不貴若愚不愚若夫不夫若女不女若惡不惡若人不如是等類來到我所欲求法時即便不惜發起無量無邊廣大圓滿大慈悲心使斷彼疑分除煩惱徐增智慧攝取彼人不墮惡道今到無上大菩提故是故說言教法施焉如本若有眾生來求法者隨已能解方便為說不應貪求名利恭敬唯念自利利他迴向菩提故已說修行施門次說修行戒門就此門中即有四門云何為四一者建立戒相標宗門二者成就戒品時處門三者具足戒行不輕門四者守護不令誹謗門是名為四言建立戒相標宗門者所謂建立十種清淨防轉戒故如本云何修行戒門所謂不盜不淫不兩舌不惡口不妄言不綺語遠離貪嫉欺詐誣曲瞋恚邪見故言成就戒品勝處門者所謂若為具足戒品常當遠離散亂離處常當親近寂靜勝處安住其中不捨離故如本若出家者為折伏煩惱故亦應遠離憒鬧常處寂靜故言具足戒行不輕門者所謂修行種種妙行起深信心不得輕賤如來所制師母戒故如本修

釋摩訶衍論卷第八 戒律部

習少欲知足頭陀等行乃至小罪心生怖畏慙愧改悔不得輕於如來所制禁戒故言守護不令誹謗門者所謂護持佛眼瞻戒終不破失具足自利種種放逸護他眾生不令發起妄想過罪具足利他圓滿莊嚴大覺海故如本當護護護不令眾生妄起過罪故已說修行戒門次說修行忍門就此門中即有二門云何為二一者顯示略忍伏我門二者顯示廣忍無我門是名為二言顯示略忍伏我門者所謂若有眾生造作惡阿世耶之境令惱我心行者余時其心能忍不動惱故如本云何修行忍門所謂應忍他人之惱心不懷報故言顯示廣忍無我門者所謂或有眾生以飲食衣服等種種財物施與我所利益歡樂或有眾生以劍杖等種種怖相來刺我所損滅我依止今不得自在或有眾生以嚴惡誹謗等種種穢語若遠若近毀譽於我或有眾生以正作等種種之德讚歎我身於如是等種種事中其心平等堅固不動如須弥故如本亦當忍於利衰毀譽稱讚苦樂等法故已說修行忍門次說修行進門就此門中即有二門云何為二一者通示修行精進門二者別釋修行精進門言通示修行精進門者所謂於諸種種妙事其心轉勝勤欲精

釋摩訶衍論卷第八 戒律部

進終不息故如本云何修行進門所謂於諸善事心不懈退立志堅強遠離怯弱故就別釋修行精進門中故有二門云何為二一者無障修行精進門二者有障修行精進門言無障修行精進門者所謂行者作如是念我從無始過去時來唯受虛妄不實身心都不能受金剛不壞之身心者無餘因緣唯妙行中不勤行故我若懈怠如前不行向未來去亦復受都無有利益虛妄身心無出離期我自身尚不得出離都失自利何況救濟所餘種種有苦眾生具足利他作是念已即便發起大精進心修行行因之海莊嚴滿德之果建立兩利無開偏故如本當念過去久遠已來虛受一切身心大苦無有利益是故應勤修諸功德自利利他遠離眾苦故言有障修行精進門者所謂若有眾生有無始過去之餘業障故為魔外道及惡鬼神之所惱亂不能修行或有眾生為現在世種種事務之所牽纏不能修行或有眾生為一切諸種種痛苦之所逼惱不能修行如是等諸眾生雖耳聰聞執則尊尊眼中觀見文教說相而不能勤修行生歇求心然若其心勇猛精進發起種種勝妙方便存堪任心業障之海漸漸波息功德之岳弥弥峯高八風不飄九

釋摩訶衍論卷第八 戒律部

結不縛故如本復次若人雖修行信心以從
先世來多有重罪惡業障故為魔邪諸鬼
之所惱亂或為世間事務種種牽延或為病
苦所惱有如是等眾多障者是故應當勇猛
精勤晝夜六時禮拜諸佛誠心懺悔勸請隨
喜迴向菩提常不休廢得免諸障善根增長
故故已說修行精進門次說修行止觀門就此
門中即有四門云何為四一者總標總釋止
輪門二者總標總釋觀輪門三者略釋決擇
隨順門四者廣釋決擇止輪門是名為四言
總標總釋止輪門者謂止意知之心尋散亂
之思安住於一中寂靜性不出於一切境界
相隨順定標隨阿羅觀義故如本云何修
行止觀門所言止者謂止一切境界相隨順
奢摩他觀義故故言總標總釋觀輪門者
謂明擇擇因緣之道理審分別無常之形相
能善通達能善遍知隨順觀標隨阿羅觀
義故如本所言觀者謂分別因緣生滅相隨
順毗跋舍那觀義故故言略釋決擇隨順門
者謂定隨時彼觀即順觀隨時中彼定即
順具足具足不離轉故如本云何隨順以此
二義漸漸修習不相捨離現前故故就
廣釋決擇止輪門中即有四門云何為四一者
成就止輪因緣門二者直示修行止輪門三

經集行論卷第八 第七 頌

者修行止輪得三門四者攝入不入分際門
是名為四就第一成就止輪因緣門中即有
十五種云何為十五一者住處寂靜因緣二
者獨一不共因緣三者所居方善因緣四者
衣服具足因緣五者飲食具足因緣六者結
界護淨因緣七者舍宅造立因緣八者言語
不出因緣九者坐像造立因緣十者坐其座
中因緣十一者出入時節因緣十二者知識
善友因緣十三者印知邪正因緣十四者植
善林樹因緣十五者字輪服膺因緣是名十
五種大因緣言住處寂靜因緣者謂若為修
彼止輪門居山林等空閑處中遠離散亂聚
落處故所以者何散亂處中彼止輪門難成
就故言獨一不共因緣者謂若為修彼止輪
門一界內中二人共住不得理故所以者何
手動煩故言所居方善因緣者謂若為修彼
止輪門居止東西之兩方中南北方中不得
居故所以者何有覺輪故言衣服具足因緣
者謂若為修彼止輪門必當用三種衣故云
何為三者黃色二者赤色三者白色如是
三衣一時用故所以者何毗又羅虫不能入
故言飲食具足因緣者謂若為修彼止輪門
必當用乳練伽摩伊陀耶所餘穀等不能用
故所以者何彼伽摩伊陀耶有仙性故

經集行論卷第八 第七 頌

後法若無用婆尼羅等故受用時節唯用
自中無有定故言結界護淨因緣者謂若為
修彼止輪門雖自居室一俱盧舍量中誦一
百十遍大神呪其相云何謂即誦呪言
嚩囉吽耶囉帝 婆尼 阿摩耶陀帝婆
婆阿阿婆婆陀陀 閼佉那 耶呵伊陀帝
奄奄奄帝 多跋陀陀耶 摩那尸只帝
奢陀尼筏 叉羅尼鳩訶阿訶多 奄哥
陀陀帝 摩訶伽耶帝 摩訶阿伽耶帝
鍵多尼 阿羅羅羅羅羅羅羅羅羅羅
阿帝婆婆可
若誦此呪已訖即便結界護淨所以者何
種種妻類不能入故言舍宅造立因緣者謂
若為造修定舍宅當具十事云何為十一者
門戶事唯向東方非餘方故二者高下爭東
方斷高西方斷下故三者方角事於一方中
各一文故四者品重事重十重故五者作
物事唯用五種非餘種故云何為五一者
金二者銀三者銅四者鐵五者松木是名
為五六者戶場事等其地量無是別故七
者戶重事重十戶故八者戶樞事無音聲
故九者壁墻事其高一丈重十重故十者出
入事彼諸戶中各誦呪故其相云何謂若
為出即誦呪言

經集行論卷第八 第七 頌

南摩夜帝 摩訶鳩毘那 呵阿羅婆提
陀陀阿何度般阿尼 遮婆訶諾帝
婆枳摩毘摩 婆枳摩阿那 阿那尸尼尸
枳婆婆可

若此神呪誦一千遍即便順時皆悉開通老
為入時即誦呪言

南无南枳那 南无筏尸陀 南无誦何帝
南无誦阿剌那 南无鍵陀尼婆婆可

若此神呪誦一千五百遍已訖即便順時皆

悉開問 言言語不出因緣者謂若為修彼

止輪門於一切時於一切處不出言故所以

者何隨其言就心識出故 言生像造立因

緣者謂若為造修定坐像當具五事云何為

五一者作物事用杵木故二者高量事如自

身半不增減故三者方角事於一方中各四

尺故四者方向事唯向東方非餘方故五者

坐上具事唯用黃氍毹帶及黃坐具故是名

為五 言坐其座中因緣者謂若為修彼止

輪門當具十事坐其座中云何為十一者足

等事兩膝末中其兩母指手相契當令無差

故二者膝等事兩膝平攝令無差故三者腰

端事其腰端直無曲曲故四者手累事兩手

相對右手為下左手為上左手為下右手為

上經一日已平手易變不忘失故亦復其主

釋摩訶衍論卷第八 第三十 誦

置根上故五者頭端事其頭之質端直不動
定建立故六者面端事其面相類不仰不俯
令平相故七者口相事其口之相不廣不狹
開中間故八者鼻相事出其氣息令無差
違不出一故九者眼相事其眼根量不上不
下平等舒故十者止眼事置其眼趣安置
大處空字輪中恒不離故是名為十言出入
時節因緣者謂若為修彼止輪門唯用辰及
午之二時此餘時中不出入故言知識善交因
緣者謂若為修彼止輪門係智慧慧人以為友
故言印知邪正因緣者謂若為修彼止輪門
隨至像量須金剛印即便了知邪及正故其
相云何謂即誦呪言

世姪地勞那耶那帝 婆羅枳陀尼 遮

多耶那 阿尸帝那婆婆可

若此神呪誦四千六百五十遍已訖即彼像

中付二字輪謂若邪人付邪字輪若正人

付正字輪以之為別言植善林樹因緣者謂

若為修彼止輪門人自室前中植二種大古

祥草故云何為二者松木二者石榴木是

名為二言字輪服膺因緣者謂若為修彼止

輪門人必當服圓字輪而已服何處耶謂方

寸處故以何義故必付此輪謂此字輪三世

諸佛無量無邊一切菩薩大恩師長大恩父

釋摩訶衍論卷第八 第三十一 誦

母大恩天地大恩故此因緣故為修止人
當付此輪如是因緣雖有無量而今此摩
訶衍論中明第一因緣不明餘者舉初攝
後故如是而已如本若修止者住於靜處故
已說成就止輪因緣門次說直示修行止輪
門就此門中即有七門云何為七一者存心
使定門不生不滅真空中其心定故如本
端坐正意故二者不著身體門能善通達
此身空無其本自性不可得故如本不依氣
息不依形色不依於空不依地水火風故三
者不著心識門能善通達靈知之心自性空
無無所有故如本乃至不依見聞覺知一切
諸想隨念皆除亦遣除想故自此已下作其
身心空無因緣如本以一切法本來無相念
念不生念念不滅亦不得隨心外念境界故
四者不著不著門能遣之心亦遣除故如本
後以心除心故五者集散會一門攝散動心
置一中故如本心若散散即當攝來住於正
念故六者顯示正念門顯示諸法唯一心故
如本是正念者當知唯心無外境界即復此
心亦無自相念念不可得故七者不離恒行
門如是定心於一切時於一切處常恒相續
不捨離故如本若從坐起去來進止所作於
一切時常念方便隨順觀察故已說直示修

釋摩訶衍論卷第八 第三十二 誦

行止輪門次說修行止輪得益門謂若有人能修此定漸轉轉竭煩惱海崩業障岳入真如定達一切法到不退故如本久習淳熟其心得住以心住故漸漸猛利隨順得入真如三昧深代煩惱信心增長速成不退故已說修行止輪得益門次說簡入不入分際門就此門中即有二意云何爲二者入趣意二者不入趣意者所謂或有衆生趣入深法心無所疑或有衆生聞其深法其心決定不生不信或有衆生聞其深法即使尊重不生排謗或有衆生無重業障或有衆生無我慢心有衆生無懈怠心如是六人入佛種性使定不疑是名入趣意焉言不入意者所謂若有衆生此六相違永斷絕三寶之種子使定不疑是名不入意焉如本唯除疑惑不信排謗重罪業障我慢懈怠如是等人所不能入故已說略問廣答散說門次說讚歎三昧殊勝門就此門中即有二門云何爲二者體大無邊殊勝門二者眷屬無盡殊勝門是名爲二言體大無邊殊勝門者修此三昧通達一切無量諸佛法同體一相無差別故如本復次依此三昧故則知法界一相謂一切諸佛法身與衆生身平等無二即名一行三昧故言眷屬無盡殊勝門者所

謂即是真如三昧能爲一切無量無邊金剛三昧作正根本而能出生增長故如本當知真如如三昧根本若人修行漸漸能生無量三昧故

釋摩訶衍論卷第八

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

釋摩訶衍論卷第八 第十卷 漢

釋摩訶衍論卷第九

漢

龍樹菩薩造 姚秦三藏法師鳩摩羅多翻

已說修行方便善巧門次說廣釋魔事對治門本曰或有衆生無善根力即爲諸魔外道鬼神之所惑亂若於坐中現形恐怖或現端正男女等相當念唯心境界則滅終不爲惱或現天像菩薩像亦作如來像相好具足若說陀羅尼若說布施持戒忍辱精進禪定智慧或說平等空無相無願無怨無親無因無果畢竟空寂是真涅槃或令人知宿命過云之事亦知未來之事得他心智辨才無導能令衆生貪著世間名利之事又令人數舉歡喜性無常准或多慈愛多睡多病其心懈怠或率起精進後便休廢生於不信多疑多慮或捨本勝行更修雜業若著世事種種牽纏亦能使人得諸三昧少分相似皆是外道所得非真三昧或復令人若一日若二日若三日乃至七日住於定中得自然香美飲食身心適悅不飢不渴使人愛著或亦令人食無分齊作多作少顏色變異以是義故行者常應智慧觀察勿令此心墮於邪網當勤正念不取不著則能遠離是諸業障應知外道所有三昧皆不離見愛我慢之心

貪著世間名利恭敬故真如三昧者不住見相不住得相乃至出定亦無懈慢所有煩惱漸漸微薄若諸凡夫不習此三昧法得入如來種性無有是處以修世間諸禪三昧多起味著依於我見繫屬三界與外道共若離善知識所護則起外道見故 論曰即此門中自有二門云何爲二者略說略示持門二者廣說廣示散剖門第一門中即有五門云何爲五者衆生勝劣不同門二者能作障導假人門三者顯示所作業用門四者顯示對治行法門五者顯示因治之力得益門是名爲五言衆生勝劣不同門者二種衆生各不同故云何爲二者因緣具足衆生二者因緣關失衆生具衆生者具五事故關衆生者關四事故云何五具一者信具深愛樂故二者人具能守護故三者法具能普通達邪正區故四者時具隨應當故五者性具有真性故是名爲五若有衆生具此五事終無障導云何四關謂與彼前四相違故若有衆生雖有真性關此四事終無離障今此文取關應知如本或有衆生無善根力故已說衆生勝劣不同門次說能作障導假人門作障假人雖有無量而不出四云何爲四一者魔二者外道三者鬼四者神是名爲四所

釋摩訶衍論卷第九 第三

言魔者四種大魔三萬二千眷屬魔衆一外道者九十六種諸大外道九萬三千眷屬外道所言鬼者十種大鬼五萬一千三百二種諸眷屬鬼所言神者一五大神五萬一千三百二種諸眷屬神如是諸類一切皆悉尋亂正教今向非道故名邪道魔及外道名義差別出現經中分明說故且略不釋鬼及神事出現經中無分明故便造作釋綱要略說言十鬼者名字云何一者遊毗多提鬼二者伊伽羅尸鬼三者伊提伽帝鬼四者婆那健多鬼五者余羅余梨提鬼六者班尼陀鬼七者阿阿弥鬼八者闍佉婆尼鬼九者多阿多伊多鬼十者埵惕鬼是名爲十如是十鬼用各云何若第一鬼或作晝境或作夜境或作日月及星宿境或作節境隨應變轉若第二鬼作種種香味種種水具種種草木境隨應變轉若第三鬼作地水火風之境隨應變轉若第四鬼作飛騰境隨應無尋若第五鬼作諸根識開關之境隨應無尋若第六鬼作六親眷屬亦有亦無境隨應無尋若第七鬼作老少境隨應無尋若第八鬼作有智無智之境隨應無尋若第九鬼作無有境隨應無尋若第十鬼作鵝鴈鸞龍虎師子種種音聲等之境隨應無尋是名爲用如是諸用各

釋摩訶衍論卷第九 第三

因何力而得成就各國三事而得成就云何爲三者師二者教三者習師謂教人教謂所學習謂宿熏是名爲三如是十鬼恒一切時不相捨離俱行俱轉作障導事用之名字從增建立如第一稱十五神者名字云何一者筏羅羅健多提神二者阿只陀弥弥尼神三者補多帝陀訶訶婆神四者闍毗摩只尼神五者那多婆奢神六者多多多多地神七者阿里摩羅神八者尸父尼帝婆竭那神九者班弥陀羅那多提神十者窻窻吟吟神十一者阿阿訶帝神十二者修梨弥尼神十三者頭頭牛頭神十四者婆鳩神十五者精媚神是名十五此十五神用各云何若第一神作聰明境若第二神作闇鈍境若第三神作樂有光明之境若第四神作樂空光明之境若第五神作浮散境若第六神作專注境若第七神作惡空善有之境若第八神作一切覺者之境若第九神作我覺他感之境若第十神作俱不修行之境界第十一神作無無境第十二神作速進退之境第十三神作移轉境第十四神作堅固境第十五神作應時境如是十五大神王者恒一切時不相捨離俱行俱轉而作事惱亂行者魔及外道云何差別所言魔者今作惡

釋摩訶衍論卷第九 第四

事言外道者今捨善事二種差別應如是知
尼并及神云何差別障身為鬼障心為神二
種差別應如是知如是四障當云何治此中
對治即有四種云何為四一者隨順隨轉對
治二者相逆相違對治三者俱行對治四者
俱非對治言隨順隨轉對治者即是無導自
在對治所謂若彼外人作如是事亂行者心
所亂行者即作是念從無始來此事如是終
不礙事所以者何如是諸見本有本覺自家
實德非過患故若作是解諸邪見類伏從如
化所以者何隨見增損無漏性德亦大小故
是名隨順隨轉對治言相逆相違對治者即
是簡擇別相對治所謂若彼外人作如是事
亂行者心所亂行者即求方便逆迴違移相
反相違令簡擇故是名相逆相違對治言俱
行對治者即是具足俱轉對治所謂一時具
足逆順二治不離轉故是名為俱行對治相
言俱非對治者即是無念無依對治所謂於
一切法無有所念無有所慮無有所著無有
所求其心寂靜住無住故是名為俱非對治
相如是治相於後文中說相明故此決擇中
略去而已如本即為諸魔外道鬼神之所惑
亂故已說能作障導假人門次說顯示所作
業用門就此門中即有二種云何為二一者

摩訶衍經卷第九 第五

是抱二者是別指相門中即有二門云何為
二一者抱相所作業用門二者通達對治行
法門第一門者其相云何所謂如上所說一
切邪類現行道像亂行者心故今當作釋分
明散說若鬼及神多分造作地獄餓鬼畜生
阿修羅之四道亂行者心如本若於坐中現
形恐怖故若魔多分造作天道亂行者心如
本或現惡正故若外道眾多分造作人道亂
行者心如本男女故言等相者即是同相所
謂造作同是依正亂行者心故已說抱相所
作業用門次說通達對治行法門謂有眾生
作如是觀一切諸法唯一心量無心外法已
無外法豈一心法與一心法作障導事亦
一心法與一心法作解脫事無有障導無有
解脫事一心之法一即是心心即是一無一
別心無心別一一攝法界心攝法界無量無
邊妄想境界寂靜無起中離相一切諸法
平等一味一相無相作一種光明心地之海
風風永止波波盡住是名通達對治之相所
以者何一切行者若不歸此對治門者無以
摧邪道伏諸執故如本當念唯心境界即
滅終不為惱故已說通達對治行法門次
說別相所作業用門就此門中即有八門
云何為八一者出現人相今信門二者出現

摩訶衍經卷第九 第六

言說亂識門三者得三世智或人門四者不
離世間縛經門五者心性無常生亂門六者
令得邪定非真門七者勸請行者離邪門八
者簡擇真偽令了門是名為八如其次第說
相應觀就第一門中有三種人云何為三一
者天人二者菩薩人三者如來人是名為三
若外道人為作三像各用幾門各六門故云
何為六一者造像門二者持柅門三者神呪
門四者誦經門五者阿呼門六者勸請門是
名為六言造像門者隨用何人像處作其人
像故言持柅門者以種種飲食種種樂生身
命而作祀事故言神呪門者隨應當誦經
羅尼故言誦經門者讀誦八陀多等諸經故
言阿呼門者隨所作事不須餘語唯作是
言阿呼阿故言勸請門者向自世尊勸請神
力故言造像者其相云何且作天像時中當
如何耶謂頭面眼耳鼻舌身手足此九種處
中各各誦一萬八千遍陀羅尼咒成立此處
謂若為作像像時中則誦咒曰
遼阿那尸帝 拔那多阿難婆阿難叉婆帝
跋迦帝多陀陀那 尸婆尸叉那那婆那
尸囉囉囉囉囉囉囉囉囉囉 諾諾諾諾諾
諾諾諾諾諾 跋多跋多帝伐只囉迦結那
囉囉囉只那遼尸阿阿帝 加加加加遼跋尸

摩訶衍經卷第九 第七

毗鍵毗鍵尸 那又婆娑娑 鍵跋帝阿多那
尸阿多那尸 跋多那尸 跋多那尸 訶
娑訶伊多利娑娑帝 連連連連連
伊伊伊伊伊 多多多多多 尸尸尸
摩摩摩摩摩 嵐嵐嵐嵐帝帝帝帝那
尸那伊阿伊跋跋帝跋多提多多跋多
提娑娑阿訶訶

若此神呪誦一萬八千遍已訖即服之像清
淨具成指動振轉更轉朋利若爲造作耳
像時中即誦呪言

唵摩娑只伊那 唵摩娑只伊多 跋跋跋
提那提那阿那竭那 竭那那那囉囉那
囉阿阿阿阿阿阿阿阿阿阿阿阿阿阿
阿阿阿阿阿阿阿阿阿阿阿阿阿阿阿
阿阿阿阿阿阿阿阿阿阿阿阿阿阿阿
只帝帝帝帝帝帝帝 那那那那那那
那那 梨梨梨梨梨梨梨 跋跋跋跋
夜夜夜夜 耶多提耶多提 跋跋跋
提毗娑娑摩 阿安施 娑娑那 那那
尸娑娑訶阿訶
若此神呪誦一萬八千遍已訖即耳之像
清淨具成開動理轉更轉朋利若爲造作
鼻像時中即誦呪言
婆娑囉囉帝 阿摩那囉囉嵐娑阿尸

釋摩訶衍論 卷第九 第八

提那竭那尸 呼呼呼呼呼 毗連連鍵
那尸提樓摩 摩尸摩囉那連那 薩娑
提那帝 耶那尸 竭那跋跋毗那 連
那帝阿阿阿阿 那囉那囉尸 阿阿阿
娑 义义义义义义义义 娑义阿阿
娑伊那 斯斯斯斯斯斯斯斯斯斯
斯 鍵鍵鍵鍵鍵鍵鍵鍵鍵鍵 可
可娑娑 娑娑阿訶 訶阿夜 摩阿夜
阿阿夜阿尸帝 鍵娑樂聞聞聞聞 毗
毗 娑跋尸 吐娑娑訶阿訶

若此神呪誦一萬八千遍已訖即鼻之像
清淨具成隨動理轉更轉朋利若爲造
作舌像時中即誦呪言

阿摩阿伊夜 佉那尸 帝提跋多提 阿
那娑多摩摩那 可囉帝那那娑那那
那那尸那那 跋跋伊提提 阿阿阿尼
毗奢那那那 結結結結那舒帝舒帝
那那那 槃多那 尸可夜 摩聞阿帝
竭那可 娑那可 耶尸帝 迦毗提那阿
那那 摩那尸摩那尸 聞聞聞聞 毗
毗 娑娑訶阿訶
若此神呪誦一萬八千遍已訖即舌之像
清淨具成了動業轉更轉朋利若爲造作
身像時中即誦呪言

釋摩訶衍論 卷第九 第九

住阿伊帝迦伊迦伊 娑娑毗娑娑娑
娑提舒那摩舒那 跋多阿跋跋娑那
訶伊訶伊訶訶訶訶伊 必那帝摩那尸
剖帝多 佉那那那帝 惡惡惡惡惡
阿男尼 娑娑阿男尼 聞訶摩聞訶娑
帝竭那尸竭那尸 阿那帝 阿那囉
娑娑 阿訶阿訶阿訶

若此神呪誦一萬八千遍已訖即身之像清
淨具成方作面變若爲造作手像時中
即誦呪言

唵摩那夜帝 阿夜阿男多 耶那娑帝
毗那尸 舒轉娑 迦囉那那 訶那那尸
摩那尸那尸 那尸那尸 那那帝 娑毗
摩 阿毗摩 訶鍵跋帝 耶那那 娑那
那娑娑阿訶阿訶
若此神呪誦一萬八千遍已訖即手之像
清淨具成指圓爪具若爲造作足像時中
即誦呪言
柯伊夜 摩伊夜 揭囉帝 娑囉帝
鍵那鍵那揭囉帝 揭囉帝 阿只
娑阿只娑 可那可那娑娑訶 阿訶
訶訶
若此神呪誦一萬八千遍已訖則足之像
清淨具成指圓爪具若爲造作頭面時中

釋摩訶衍論 卷第九 第十

具圓珠有無門三者身光眼入不入門四者頭髮未結不結門五者雙背無所取著門六者俱取攝不除違門是名為六言呪知根壞不壞門者謂誦對治陀羅尼呪若真實天不壞其根若虛偽天諸根壞失皆無所有以之為別誦呪形相其相云何謂有二意故云何為二者誦外呪故二者誦內呪故誦外呪時若真實天無增減真若虛偽天其諸根相漸漸增長誦神呪相如其次第不超數量如如誦故以之為別言內呪者其相云何謂且呪眼即誦呪言

坦陀婆摩呵鳩尸帝迦那毗只帝毗多尼嘶耶婆 毗陀尼 婆坦奢毗阿那帝阿尼阿尼 陀陀帝婆摩呵帝 摩呵婆婆呵帝婆婆呵

若此神呪誦三七遍眼根壞失皆無所有所餘諸處各有神呪而無要故略去下釋已說呪知根壞不壞門次說嚴具圓珠有無門其相云何謂若真實天者其莊嚴具中有十圓珠若虛偽天者其莊嚴具中無此珠故以之為別已說嚴具圓珠有無門次說身光眼入不入門其相云何謂且被行者目閉時中若真實天其身光眼入於眼內若虛偽天不入眼內以之為別已說身光眼入不入

釋摩訶訶論卷九 第三十 誦

門次說頭髮未結不結門其相云何謂見髮相若真實天兩末相結若虛偽天兩末手解以之為別已說頭髮未結不結門次說雙背無所取著門其相云何謂觀若真實天若虛偽天唯自妄心現量境界無有其實無所著故以之為治已說雙背無所取著門次說俱取攝不除違門其相云何謂觀若真實天若虛偽天皆一真如皆一法身無有別異不斷除故以之為治已說對治天像除違門次說對治菩薩形像門就此門中即有二門云何為二者誦呪了知邪正門二者智慧觀察無著門言誦呪門者其相云何謂且呪心即誦呪言

坦陀婆 阿毗提 摩鳩帝婆尼婆婆尼嘶耶婆 闍那那尸耶摩阿只陀阿只陀婆婆呵

若此神呪誦八百十遍已訖即依菩薩摩訶不動譬如木石以之為治一切根及莊嚴具中各有神呪等多種門而無要故略而不說已說誦呪了知邪正門次說智慧觀察無著門其相云何謂以智慧觀察諸法空無相理無執著故已說對治菩薩形像門次說對治如來形像門其相云何就此門中亦具二門名如前說言神呪門者其相云何謂且呪光

釋摩訶訶論卷九 第三十 誦

明即誦呪言
少陀婆摩那摩帝 哈那摩 吽呬尸闍
陀尼婆婆尼摩那耶 耶婆帝 闍摩羅
婆婆呵

若此神呪誦四百遍若實如來其身光眼即不損減若偽如來其身光眼即便損減作闇之色以之為別彼第二門觀所前說應審思惟謂有外道造作一切種種異類來到行者所亂行者心念時當各誦何等呪謂有神呪是通非別所謂如來持持法藏因緣契經中所說神呪大陀羅尼彼契經中如何說耶謂彼經中作如是說今時文殊師利即自佛言世尊一切種種邪道之類來到於行者所亂行者心時當須何等門而以除遣於是如來即告文殊師利言有係法門能普通治一切邪道所謂諸佛無盡藏無學自在印陀羅網隨順隨轉持持大陀羅尼法門文殊師利諦聽諦聽善思念之我當為汝分別解說文殊師利所言通達無學自在持持大陀羅尼法門者十方三卅一切諸佛所護念之寶藏十方三卅一切菩薩常所誦持之大軌則十方三卅一切神王及一切天人皆悉所禮拜供養之廣大福田焉於是世尊即誦呪言
怛哩吽 那摩尸 伽諾那帝婆婆摩 婆
毗提呵可毗陀尼 婆伽婆尸帝呬呬那摩

釋摩訶訶論卷九 第三十 誦

樂聞那筏尼帝 加恒尼婆耶多 鳩毘

那婆提婆可摩 伊婆多尼 毗舒訶 耶佐

多陀尼毗習提 又同耶 健那尸婆婆可

若此神呪誦八十七百五十一遍已訖隨其

所應一切邪類皆悉退失不能惱亂故如本

或現天像菩薩像亦作如來像相好具足故

已說出現人相令信門次說出現言說亂識

門就此門中即有三門云何爲三一者說陀

羅尼門二者說修行因門三者說果滿德門

是名爲三如是三說各何人說所謂若天像

多說陀羅尼若菩薩像多說行因若如來

像多說果德所以者何各說自得行者信

故所說陀羅尼當其相云何所謂而能說光

明連續陀羅尼故若誦此呪當有何利謂若

誦此呪自身光明續他身故是故天像來到

彼修行者所中說此陀羅尼門已訖即彼行

者古無光明今有光明極歡喜故作如是念

我今承修行之力故今有如是殊勝光明亂

自正行入外邪網以此義故彼天像說陀羅

尼門即誦呪言

阿婆摩摩阿婆戶 那佐耶 耶婆婆尼

帝佐耶 哥訶訶帝坦多婆戶可 筏那

鳩筏帝迦摩梨 咄又咄坦尼陀耶多陀

尼 婆婆可咄婆婆婆可咄阿多尼婆

婆尼婆婆阿可

若此神呪誦五千三百遍已訖即便光明相

續作一馬介時行者即誦呪言

恒摩多連婆尼 阿婆咄陀帝 又跋那尼

耶摩耶提 婆佐那羅帝毗可 耶帝跋跋那

提 多筏陀阿摩羅婆婆可

若此神呪誦一百遍復身光明斷絕不著終

不爲惱如本若說陀羅尼故已說說陀羅尼

門次說說修行因門修行因門雖有無量而

不出六種波羅蜜是故彼像爲修行者說六

資難難彼行者今入邪網彼外道人當有何

利作如是說亂行者耶彼修行者當時意

樂斷一切惡修一切善圓滿因行無所關失

彼外道人示現同心捨離正道趨向邪道

故如本若說布施持戒忍辱精進禪定智

慧故已說說修行因門次說說果滿德門圓

滿果門雖有無量而不出寂靜涅槃界是故

彼像爲修行者說涅槃德亂彼行者今入邪

網彼外道人當有何利作如是說亂行者耶

彼修行者修因意趣當證果故是故外道出

現行者所欲求之殊勝果德彼行者心能令

受著趣向邪道如本或說平等空無相無作

無願無怨無親無因無果畢竟空寂是真涅槃

故已說出現言說亂識門次說得三智

惑人門如是三達智各其相云何所謂若過

未之二達智各達自境其最遠際八萬劫量

其最近際能普通達經一生事如本或令人

知宿命過去之事亦知未來之事故言現達

智者即是他心智所謂而能達現在人種種

心故如本得他心智故已說得三智惑人

門次說不離世間縛經門謂外道人令使成

就一億四萬六千種諸世論之辯十萬八千

種諸戲論之才縛經衆生止住世間不得出

離故如本辨才無尋能令衆生貪著世間名

利之事故已說不離世間縛經門次說心性

無常生亂門所謂破壞堅固之信而能令發

無常之心斷修行之足絕趣入之路引入邪

網及無性故如本又令使人數真數喜性無

常准或多慈愛多睡多病其心懈怠或卒起

精進後便休廢生於不信多疑多惑或捨本

勝行更修雜業若著世事種種牽經故已說

心性無常生亂門次說令得邪定非真門謂

外道人得二十一種邪三昧亂修行者入邪

網故如本亦能使人得諸三昧少分相似皆

是外道所得非真三昧或復令人若一日若

二日若三日乃至七日住於定中得自然香

美飲食身心適悅不飢不渴使人受著或亦

令人食無分齊作多作少顏色變異故已說

釋摩訶衍論

釋摩訶衍論卷第九

釋摩訶衍論卷第九

今得邪定非真門次說勸請行者離邪門言
勸請行者離邪門者勸修智慧請善分別
除愚癡之病遣邪論之認故如本以是義故
行者常應智慧觀察勿令此心墮於邪網當
勤正念不取不著則能遠離是諸障故已
說勸請行者離邪門次說簡擇真偽令了
門所謂隨順於世間中名偽三昧若隨順於
出世間中名真三昧二種三昧應如是知如
本應知外道所有三昧皆不難見愛我慢之
心貪著世間名利恭敬故真如三昧者不住
見相不住得相乃至出定亦無憊慢所有煩
惱漸漸微薄若諸凡夫不冒此三昧法得入
如來種性無有是處以修世間諸禪三昧多
趣味著依於我見繫屬三界與外道共若難
善知識所護則起外道見故故已說廣釋魔
事對治門次說讚歎三昧功德門本日復次
讚勸專心信學此三昧者現世當得十種利
益云何爲十一者常爲十方諸佛菩薩之所
護念二者不爲諸魔惡鬼所能恐怖三者不
爲九十五種外道鬼神所惑亂四者遠離
非謬甚深之法重罪業障漸漸微薄五者滅
一切疑諸惡覺觀六者於如來境界信得增
長七者遠離憂惱於生死中勇猛不怯八者
其心柔和捨於憍慢不爲他人所惱九者雖

釋摩訶衍論卷第九 第三十

未得定於一切時一切境界處即能損減煩
惱不樂世間十者若得三昧不爲外緣一切
音聲之所驚動 論曰就此文中即有二門
云何爲二一者是揅標門二者是散說門言
揅標門者揅標所說故如本復次精勤專心
修學此三昧者現世當得十種利益故散說
門中自有二門云何爲二一者是揅問門二
者是別說門言揅問門者揅問所說故如本
云何爲十故就別說門中故有十種勝妙功
德由一真定而所成就云何爲十一者守護
功德常爲一切無量無邊諸佛菩薩所護念
故如本一者常爲十方諸佛菩薩之所護念
故二者怖魔功德能善降伏一切魔故如本
二者不爲諸魔惡鬼所能恐怖故三者出道
功德能善出離一切外道諸邪道故如本三
者不爲九十五種外道鬼神之所惑亂故四
者離諸功德能善遠離非謬甚深大罪等諸罪
故如本四者遠離非謬甚深之法重罪業障
漸漸微薄故五者滅疑功德能善滅斷諸疑
惑故如本五者滅一切疑諸惡覺觀故六者
深信功德於勝妙境起樂信心更轉深故如
本六者於如來境界信得增長故七者勇猛
功德易舉生界起大悲心集成萬行無懈怠
故如本七者遠離憂惱於生死中勇猛不怯

釋摩訶衍論卷第九 第三十

故八者無我功德能善斷除一切我慢作意
皆是佛清淨意故如本八者其心柔和捨於
憍慢不爲他人所惱故九者欣離功德於一
切時一切處等諸境界中能善伏除種種煩
惱不樂世間生死之海故如本九者雖未得
定於一切時一切境界處則能損減煩惱不
樂世間故十者寂靜功德於一切諸散動境
界其心安定無有動故如本十者若得三昧
不爲外緣一切音聲之所驚動故如其次第
不亂數量止心之波應審思擇

釋摩訶衍論卷第九

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

釋摩訶衍論卷第九 第三十

釋摩訶衍論卷第十

漢

龍樹菩薩造 姚秦三藏法師唐多識

詔譯

已說讚歎三昧功德門次說兩輪具關益損門本日復次若人唯修於止則心沉沒或起懈怠不樂舉善速難大悲是故修觀修習觀者當觀一切世間有為之法無得久停須臾變壞一切心行念念生滅以是故苦應觀過去所念諸法恍恍如夢應觀現在所念諸法猶如電光應觀未來所念諸法猶如浮雲忽然而起應觀世間一切有身悉皆不淨種種穢污無一可樂如是當念一切眾生從無始世來皆因無明所熏習故令心生滅已受一切身心大苦現在即有無量逼迫未來所苦亦無分齊難捨難離而不覺知眾生如是甚為可愍作此思惟即應勇猛立大誓願願令我心離分別故過於十方修行一切諸善功德盡其未來以無量方便救拔一切苦惱眾生今得涅槃第一義樂以起如是願故於一切時於一切處所有眾善隨已堪能不捨修學心無懈怠唯除坐時專念於止若餘一切應當觀察應作不應作若行若住若卧若起皆應止觀俱行所謂離念諸法自性不生而復即念因緣和合善惡之業苦樂等報不

失不壞雖念因緣善惡業報而亦即念性不可得若修止者對治凡夫住著世間能捨二乘怯弱之見若修觀者對治三乘不起大悲狹劣心過遠離凡夫不修善根以此義故是止觀二門共相助成不相捨離若止觀不具則無能入菩提之道論曰就此文中即有六門云何為六一者示問觀止輪失門二者顯示修行觀輪門三者緣眾生界立願門四者兩輪俱轉不離門五者顯示兩輪所治門六者總結兩輪俱轉門是名為六就第一門中即有四過失云何為四一者沉淪過失其心昧暗不能覺了如入摩訶訶尸闇室中故如本復次若人唯修於止則心沉沒故二者不勤過失其心懈怠不能精進如何那毗提人故如本或起懈怠故三者背善過失其心專一不能分別應作不應作如婆多訶訶尸人故如本不樂舉善故四者難悲過失其心安寂不能發起大慈悲心如壞根人所自欲中更不增故如本遠離大悲故是故修觀者即是勤俱轉已說示問觀止輪失門次說顯示修行觀輪門就止門中即有三門云何為三二者若相觀門二者無常觀門三者不淨觀門是名為三就初若相觀門中即有二種云何為二一者壞若二者行若言壞若者一

切有為之清淨法能壞一切不清淨法亦一切諸不清淨法能壞一切清淨法故復次二種世間互相破壞故云何為二者具足一切世間二者妄想有為世間如是二種世間之法相破壞故是故說言壞若而已若修此觀當得何利所謂成就一自作一甚深法故如本修習觀者當觀一切世間有為之法無得久停須臾變壞故言行若者一切心行於念念中常恒遷轉速生速滅不能從此處至於彼處故如本一切心行念念生滅以是故苦故已說若相觀門次說無常觀門就此門中即有三種云何為三二者已過無常過去諸法前有後無常如彼夢熟眠時有已乃覺偈時無有故如本應觀過去所念諸法恍恍如夢故云今有無常現在諸法古無今有譬如電光即時便滅不能久停故如本應觀現在所念諸法猶如電光故三者當有無常未來諸法無有自性而忽然而至譬如浮雲不知有所而忽起過十方故如本應觀未來所念諸法猶如浮雲忽然而起故已說無常觀門次說不淨觀門言不淨觀者緣種種身作不淨解遠離貪故如本應觀世間一切有身皆悉不淨種種穢污無一可樂故已說顯示修行觀輪門次說緣眾生界立願門就此

門中即有二種云何爲二一者爲衆生界
思惟門二者建立指願遍布門是名爲二言
緣衆生界思惟門者所謂緣三界中無量
無邊一切衆生作如是念從無始來根本無
明所覆藏故背自本覺清淨佛歸原無
日出無明藏更復時達我若不發悲心不攝
取者又之及之唯過劫數取正覺期實無其
有發起無邊大悲心故如本如是當念一切衆
生從無始世來皆因無明所熏習故令心生
滅已受一切身心大苦現在即有無量逼迫
未來所苦亦無分齊難捨難離而不覺知衆
生如是甚爲可愍故言建立指願遍布門者
所謂作如是思惟已訖則立大指願起十方
世界之微塵數光明般若達十方世界之微
塵數種種心相對治十方世界之微塵數一
切諸煩惱業障海圓滿十方世界之微塵數
行因海證得十方世界之微塵數果德皆悉
今無餘故如本作此思惟即應勇猛立大指
願願令我心離分別故過於十方修行一切
諸善功德盡其未來以無量方便救拔一切
苦惱衆生令得涅槃第一義樂故已說緣衆
生界立願門次說兩輪俱轉不離門所謂起
如是願已訖即直修習行因之海故若起願
海不勤修行不能莊嚴圓滿再故若爲修行

經疏卷第十

三

三

當如何耶謂具兩輪今無偏故具兩輪相何契
經中分明顯示謂文殊師利發起十萬一千
種甚深廣大圓滿陀羅尼開問問大覺草益
大衆海契經彼契經中如何說耶所謂彼契
經中作如是說今時文殊師利即白佛言世
尊云何名爲止觀俱行不相離門我及一切
無量無邊大衆之海皆悉入於不知不覺無
明之海不能通達不能出離如宜世尊爲欲
我等諸迷士女分明顯示今時世尊即告文
殊師利言諦聽諦聽善思念之我當爲汝
分別解說於是世尊即說伽陀言
譬如關異鳥 及一輪之車 一足人同分
關眼喻之馬 無有高遠相 隨所應運載
其道路進行 不墮惡趣坑 若具足一輪
關一輪行者 亦復如是知 以其實無有
法性虛空中 乘如量智相 入於法藏海
運載義理寶 真如平道中 周遍通進行
一切魔外道 邪見深坑中 不倒墜坑故
是故諸行者 兩輪具足轉 終不可捨離
若有修行者 不具此兩輪 終不能通達
無上大覺地
今此經文爲明何義謂爲顯示修習三昧達
寂靜境修習智慧照散動境在寂靜中常不
捨動在散亂中常不捨寂而不相捨離俱行

經疏卷第十

三

三

俱轉故復次爲欲顯示修習三昧達空無境
修習智慧照在有境在空不著有在不著
無有無雙照無有偏邊而不相捨離俱行俱
轉故復次爲欲顯示修習三昧達平等理修
習智慧照差別事理事變達無有偏邊而不
相捨離俱行俱轉故復次爲欲顯示止當待
觀方得建立非自性止觀當待止方得建立
非自性觀亦無有止亦無觀故復次爲欲顯
示止則是觀觀則是止止觀一體無差別故
如其次第應審思擇如本以起如是願故於
一切時於一切處所有衆善隨已堪能不捨
修學心無懈怠唯除坐時專念於止若餘一
切應當觀察應作不應作若行若住若卧若
起皆應止觀俱行所謂雖念諸法自性不生
而復即念因緣和合善惡之業苦樂等報不
失不壞雖念因緣善惡業報而亦即念性不
可得故已說兩輪俱轉不離門次說顯示兩
輪所治門若有行者修習止輪當爲對治何
過失耶謂爲對治凡夫衆生著有過失二非
衆生樂空過失俱絕離故如本若修止者對
治凡夫住著世間能捨三垂怯弱之見故若
有行者修習觀輪當爲對治何過失耶謂爲
對治二乘衆生遠離大悲不救衆苦下劣過
失凡夫衆生常恒懈怠不能精進不修善品

經疏卷第十

三

三

樂惡過失俱出離故如本若修觀者對治二
乘不起大悲狹劣心過速離凡夫不修善根
故已說顯示兩輪所治門次說總結兩輪俱
轉門所謂總結如上所說輪開行者大過失
故如本以此義故是止觀門共相助成不相
捨離若止觀不具則無能入菩提之道故已
說兩輪具開並拔門次說勸劣向勝不退門
本日 後次衆生初學是法欲求正信其心
怯弱以往於此憂憂世界自畏不能常值諸
佛親承供養懼謂信心難可成就欲退者
當知如來有勝方便攝護信心謂以事慈念
佛因緣隨願得生此方佛土常見於佛永離
惡道如修多羅說若人專念西方極樂世界
阿彌陀佛所修善根迴向願求生彼世界即
得往生常見佛故終無有退若觀彼佛真如
法身常勤修習畢竟得生住正定故 論曰
就此文中即有七門云何爲七一者顯示趣
向假入門二者歸依所學教法門三者厭惡
處所退信門四者如來方便殊勝門五者承
力得勝妙處門六者得善處定不退門七者
引經證自所說門是名爲七言顯示趣向假
入門者所謂顯示得十信位前四種心更不勝
進下品衆生故如本復次衆生故言歸依所
學教法門者彼十信位下品衆生歸依甚深

釋摩訶衍論 卷第十 第五

無極大乘初學冒故所謂一切諸佛所師三
世不動四相不遷自然常住地前地上大道
路故如本初學是法故言厭惡處所退信門
者彼十信位下品衆生雖親聽受甚深法門
而其心根極下劣故怖二大事不能勝進焉
欲退故云何爲二者國土二者勝緣言國
土者即此娑婆世界處所緣惡衆生國土發
起淨心爲勤修行甚極切難故所以者何於
彼心中違逆境界於一切時於一切處常恒
現前遮心面中不捨離故言勝緣者於此世
界依正兩利一切諸佛出世極數無量菩薩
是威時節極速諸佛菩薩出現於世隨順情
心之鏡淨不淨故以此義故彼修行者不位
勝緣極怖畏故發退意耳如本欲求正信其
心怯弱以往於此憂憂世界自畏不能常值
諸佛親承供養懼謂信心難可成就欲退
者故言如來方便殊勝門者謂諸佛如來有
不可思議之甚深極妙大方便故能善攝護
故人心信轉勝進故云何名爲勝妙方便所
謂事念如來方便云何事念謂專注憶念
他方淨土種種依正其念相續令不絕故如
本當知如來有勝方便攝護信心謂以事慈
念佛因緣故言承力得勝妙處門者以諸如
來不可思議方便力故隨自所願即得往生

釋摩訶衍論 卷第十 第五

妙樂土故如本隨願得生他方淨土故言得
善處定不退門者生彼土已眼見如來具相
好像耳聞聖者說深妙音永離惡名從定不
動心海澄淨身體明白依妙正清故如本當
見於佛永離惡道故言引經證自所說門
者所謂說攝說相屬當經本之辭贊自所說
解釋文故所引經文說相明故不須重釋如
本如修多羅說若人專念西方極樂世界阿
彌陀佛所修善根迴向願求生彼世界即得
往生常見佛故終無有退若觀彼佛真如法
身常勤修習畢竟得生住正定故已說修
行信心分次說勸修利益分本日 如是摩
訶衍佛秘藏我已極說若有衆生欲於如
來甚深境界得生正信遠離難勝廣大衆道
當持此論忘量修習究竟能至無上之道若
人聞是法已不生怯弱當知是人定紹佛種
必爲諸佛之所授記假使有人能化三千大
千世界滿中衆生令行十善不如有人於一
食頃正思此法過前功德不可爲喻復次若
人受持此論觀察修行若一日一夜所有功
德無量無邊不可得說假令十方一切諸佛
各於無量無邊阿僧祇劫勸其功德亦不能
盡何以故謂法性功德無有盡故此人功德
亦復如是無有邊際其有衆生於此論中毀

釋摩訶衍論 卷第十 第五

謗不信所獲罪報無量劫受大苦惱是故
衆生但應仰信不應謗以深自害亦害他
人斷絕一切三寶之種以一切如來皆依此
法得涅槃故一切菩薩因之修行入佛智故
當知過去菩薩已依此法得成淨信現在菩
薩今依此法得成淨信未來菩薩當依此法
得成淨信是故衆生應勤修學 論曰就此
文中即有八門云何爲八一者舉前所說機
結門二者舉益勸人令修門三者顯難疑信
功德門四者比類爲對示勝門五者舉受持
功讚揚門六者舉非謗過令怖門七者殊勝
廣說難斷門八者總結修行勸人門是名爲
八言舉前所說機結門者謂以一總字總結
八種摩訶衍故何故餘法略不結焉所謂舉
本攝其末故知本如是摩訶衍諸佛秘藏我
已總說故言舉益勸人令修門者所謂無成
行因之障而爲莊嚴法身之果受持此論思
惟義理常恒相續不斷絕故如本若有衆生
欲於如來甚深境界得生正信遠離非謗入
大乘道當持此論思量修習究竟能至無上
之道故言顯難疑信功德門者謂有衆生聞
此摩訶衍之甚深微妙廣大法門已即其心
中亦不疑畏亦不怯弱亦不輕賤亦不誹謗
發決定心發堅固心發革重心發受信心當

知是人實具佛子不斷法種不斷僧種不斷
佛種常恒相續轉增長盡於未來亦爲諸
佛親所授記亦爲一切無量菩薩之所護念
故如本若人間是法已不生怯弱當知是人
定紹佛種公爲諸佛之所授記故言比類爲
對示勝門者謂若有人能善攝化三千大千
世界中遍滿衆生皆悉無餘令行十善或有
衆生於一全頃於此甚深法觀察思量若按
量此二人功德彼第一人所得功德甚極微
少譬如芥子碎作百分一之量此第二人
所得功德甚極廣大譬如碎十方世界微塵
數量故知本假使有人能化三千大千世界
滿中衆生令行十善不如有人於一全頃正
思此法過前功德不可爲喻故言舉受持功
讚揚門者謂若有人受持此論觀察義理若
一日若一夜中間所得功德無量無邊不可
言說不可思量若假使十方三世一切諸佛
若十方三世一切諸菩薩以十方世界微塵
數者各各悉悉於十方世界微塵數之量不
可說劫讚揚其人所有功德亦不能盡所以
者何法身真如之功德等虛空界無邊際故
何況凡夫二乘之人能稱歎之一日一夜不
多中間受持人尚所得功德不可思議何況
若二日若三日若四日乃至百日中受持讀

誦思惟觀察不可思議不可思議不可說中
不可說故知本復大若人受持此論觀察修
行若一日若一夜所有功德無量無邊不可
得說假令十方一切諸佛各於無量無邊阿
僧劫劫數其功德亦不能盡何以故謂法性
功德無有盡故此人功德亦復如是無有邊
際故言舉非謗過令怖門者謂有衆生於此
論教生不信心破謗不行如是衆生所得罪
報於諸不可說不可說劫中受苦中之重大
苦故如本其有衆生於此論中毀謗不信所
獲罪報經無量劫受大苦惱故是故衆生但
應仰信不應謗者即是總結上說說擇勸
請行者自此已下作其因緣示重過失謂此
法中不信謗謗失自善根損他功德斷絕一
切三寶之種無續期故如本以深自害亦害
他人斷絕一切三寶之種故言殊勝廣說難
斷門者謂十方三世諸如來一切皆悉以摩
訶衍爲其根本成正覺故十方三世無量菩
薩一切皆悉以摩訶衍爲其根本具因緣故
如是重深摩訶衍法若有衆生不信心誹
謗非謗如是衆生亦名斷絕一切諸佛亦名
斷伐一切菩薩亦名斷絕自如來藏本覺佛
故如本以一切如來皆依此法得涅槃故一
切菩薩因之修行入佛智故當知過去菩薩

已依此法得成淨信現在菩薩今依此法得成淨信未來菩薩當依此法得成淨信故是故眾生應勤修學者即是總結修行勸人門應審思擇已說勤修利益門次說迴向遍布門本日諸佛甚深廣大義我今隨分持說迴此功德如法性普利一切眾生界

論曰就此一頌中即有三種門云何名為三種門耶一者攝前所說總結門二者展舒功德令廣門三者施於眾生普利門是名為三就初門中即有二種云何為二一者通攝攝前所說門二者顯示能說字相門如其大第應審觀察諸佛甚深廣大義者即是通攝攝前所說門所謂通攝三十三種本數法故此義云何言諸佛者即是不二摩訶衍法所以者何此不二法形於彼佛其德勝故大本花嚴經中作如是說其圓圓海得諸佛勝故其一切佛不能成就圓圓海故若何故分廣花嚴經中作如是說重會那佛三植世間為其身心三植世間攝法無餘彼佛身心亦復無有所不攝焉重會那佛雖攝三世間而攝不攝故是故無過言甚深者即是兩重八種摩訶衍之本法以何義故名甚深如是兩重摩訶衍法能入門並極甚深故以此義故立甚深稱應審思擇言廣大義者

即是兩重能入門法以何義故名廣大義如是兩重能入門法皆悉各各能廣自法廣大自法能為自法作名義故以此義故建立廣大義名字焉已說通攝攝前所說門次說顯示能說字相門言我今隨分持說者即是顯示能說字相門謂以總字通持一切種種說故立義分中摩訶衍者總即是此焉幾何故一字通持諸說為欲顯示摩訶衍論如意論故已說攝前所說總結門次說展舒功德令廣門言迴此功德如法性者即是展舒功德令廣門謂自所作之功德迴向三處故云何為三三者真如二者一心法三者本覺佛性是名為三以何義故迴向三處謂為欲自所作功德令平等故迴向真如或為欲自所作功德令廣大故迴向一心或為欲自所作功德令明了故迴向本覺應如是知應如是觀如是迴向有何利益謂眾多故此義云何譬如用微塵置大地中所置微塵與彼大地等無差別迴向法門亦如是故又譬如用一注水置大海中所置水注與彼大海等無差別迴向法門亦如是故又譬如破一小有即便與大虛空等無差別迴向法門亦如是故已說展舒功德令廣門次說施於眾生普利門言普利一切眾生界者即是施於

眾生普利門謂舉廣大圓滿功德周遍利益眾生界故

歡喜大士至心勸
我已超毛頭三角
第一無數担滿訖
如宜汝等諸佛子
捧於本釋之明鏡
見六塵境界之垢
汝等佛子若如是
如舒伊字圓現前
如入達地具出生
下入大海龍宮殿
擁有一百絡叉數
無量無邊差別義
該攝安立具足說
若自手捧斯論卷
若自口誦誦本分
此人所得之功德
諸佛及大菩薩眾
如是微塵數劫中
何況觀察其義理
有善男子善女人
此人所得之罪業
諸佛及大菩薩眾
無量佛子眾海中
過於生花之四根
第二僧祇始入元
以於左右之兩手
臨七識散慮之面
先法執人我之各
法身應化之三身
常舉我淨之四德
我從四王自在處
隨分窺諸契經海
如是諸經真實法
摩訶衍論立義中
有善男子善女人
名捧百絡叉經者
名誦百絡叉經者
十方世界微塵數
各出微塵數舌相
不患稱說不能盡
思惟文下之所詮
生不信心謗斯論
十方世界微塵數
各出微塵數舌相

如是微塵數劫中 不怠說過不能盡
是人住罪滅無所 一切諸佛不能救
是故行者歸本原 當依斯論應修行
實不可生不信心 非謗甚深大乘教
當願此勸速流布 遍於重直不說利

釋摩訶衍論卷第十

丙午歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

釋摩訶衍論卷第十 第六卷 終