

攝大乘論釋卷第一

孝

無性菩薩造

三藏法師玄奘奉詔譯

總標綱要分第一

稽首大覺諸如來 無上正法真聖眾
為利自他法久住 故我略釋攝大乘
論曰阿毗達磨大乘經中薄伽梵
前已能善入大乘菩薩為顯大乘體
大故說

釋曰欲以十義總攝大乘所有要義
彼義能顯此論體性是聖教故用此
為門而開發言阿毗達磨大乘經等
擇法因故或共了故阿毗達磨想為
標識大乘經言簡別餘處若略釋者
亦乘亦大故名大乘或乘大性故名
大乘因果大故業具還故果謂十地
若廣釋者七種大性共相應故謂菩
提分波羅蜜多學持相等貫穿縱綴
故名為經此中即是隨墮八時間者
識上直非直說聚集顯現以為體性
若尔云何菩薩能說非聞者識彼能
說故彼增上生故作是說譬如天等

增上力故今於夢中得論咒等若離
識者佛云何說諸契經句語為自性
且不應理由一字能詮顯義不應
理故次第而生不俟時住無聚集故
如是不得彼之自性語無有轉故不
應理又非無字轉有少名能詮故諸
契經名為自性亦不應理是故決定
如所說經自性應理於此所說阿毗
達磨大乘經中薄伽梵者破諸魔故
能破四種大魔然故名薄伽梵四種
魔者一者煩惱魔二者蘊魔三者天
魔四者死魔依空三摩地能破煩惱
魔一切魔重轉依相住無量善根隨
順證得或復依止精進慧力能破蘊
魔依慈等持能破天魔依修神足能
破死魔能破如是四大魔故名薄伽
梵又自在等功德相應是故說佛名
薄伽梵所以者何以當宣說佛世尊
故於彼前者顯佛開許堪廣流通親
對大師無異言故如十地經已能善
入大乘者或依德迹或共了知謂彼
已能善入大乘或即於此已極善入
故名已能善入大乘顯此已得諸陀

攝大乘論釋卷第一

第八

三

羅尼辯才功德於大乘義能持能闡
故依此義說如是名言菩薩者菩提
薩埵為所緣境故名菩薩依引誓語
立菩薩聲亦見餘處用所緣境而說
其名如不淨等為所緣境二三摩地
說名不淨說名為空或即彼心為求
菩提有志有能故名菩薩為顯大乘
體大故者甚深高廣無上故大體聲
即說自性作用如世說言火煖為體
毒害為體此體大故說名體大顯者
開示他所未了為者欲也
論曰謂依大乘諸佛世尊有十相殊
勝殊勝語一者所知依殊勝殊勝語
二者所知相殊勝殊勝語三者入所
知相殊勝殊勝語四者彼入因果殊
勝殊勝語五者彼因果修差別殊勝
殊勝語六者即於如是修差別中增
上戒殊勝殊勝語七者即於此中增
上心殊勝殊勝語八者即於此中增
上慧殊勝殊勝語九者彼果斷殊勝
殊勝語十者彼果智殊勝殊勝語由
此所說諸佛世尊契經諸句顯於大
乘真是佛語

攝大乘論釋卷第一

第三

釋曰謂聲即是略標所說十勝處義依大乘者所為所說非聲聞乘亦非世間復舉大乘為決定義顯所依者即此非餘以依世間由餘相故異於佛語如有頌言諦語而無忿少施不怖求如是等若依聲聞由餘相故異於大乘如有頌言諸行無常有生滅法如是等是故重舉大乘應理有十等者以數顯殊勝佛語安立論體相者種也即此展轉差別無難故名殊勝或復望彼聲聞等法極懸遠故又增上故名為殊勝以能引發大菩提故由此十相是殊勝故彼語殊勝是故說言有十相殊勝殊勝語佛世尊者涼汙不涼汙二寢睡盡故於一切所知智開發義故說名為佛如士夫寢如蓮華開如有說言寢寢開發義有時業佛界如是等

論曰復次云何能顯由此所說十處於聲聞乘曾不見說唯大乘中處處見說謂阿賴耶識說名所知依體三種自性一依他起自性二遍計所執自性三圓成實自性說名所知相

攝大乘論卷第一 第四段 終

唯識性說名入所知相體六波羅蜜多說名彼入因果體菩薩十地說名彼因果修差別體菩薩律儀說名此中增上戒體首楞伽摩虛空藏等諸三摩地說名此中增上心體無分別智說名此中增上慧體無住涅槃說名彼果斷體三種佛身一自性身二受用身三變化身說名彼果智體由此所說十處顯於大乘異聲聞乘又顯取勝世尊但為菩薩宣說是故應知但依大乘諸佛世尊有十相殊勝殊勝語

釋曰所應可知故名所知依謂所依此所依聲聞取能依難染清淨諸有為法不取無為由彼無有所依義故所依即是阿賴耶識是彼因故能引彼故如其所應若余所知即所知依由異熟識是所知性故不相違此所知依即是殊勝此殊勝故語亦殊勝即前所說諸佛世尊言一切處隨轉所知相者所知自性是所知故依業運說多置魯茶所知所斷所證等故或依具運以遍計所執相無所相表

攝大乘論卷第一 第三段 終

無性故圓成實性是其共相依他起性是其自相我有情義識展轉別異故如地界等以其堅等為能表相雖無異性而說為相又如宣說大士夫相經部等師生等諸相由此因緣或所知即相或所知之相故名所知相說無異性故異無異性故如其所應此亦如是入所知相者謂此能入所應知相或是所知相之能入入謂現觀入所知相即唯識性此即殊勝此殊勝故語亦殊勝彼入因果者謂唯識性說名彼入勝解行地修加行時世間未淨波羅蜜多名彼入因已證入時即出世間波羅蜜多清淨增上意樂攝故名彼入果彼入因果即是殊勝此殊勝故語亦殊勝彼因果修差別者謂即唯識性之因果數習此故說名為修分不同故名差別彼入因果修差別性即是十地此即殊勝此殊勝故語亦殊勝即於諸地波羅蜜多修差別中為攝取後復勤修學即此為依安立三學一增上戒學謂依止戒正勤修學是故說名增上

攝大乘論卷第一 第六段 終

戒學即諸地中菩薩律儀遠離諸惡
饒益有情攝一切善三種淨戒所受
尸羅防護過去已生住等身等諸業
如調御者極善調攝故名律儀如是
即依增上尸羅修學正行故名為學
此增上戒即是殊勝此殊勝故語亦
殊勝二增上心學謂依止心正勤修
學是故說名增上心學此性即是虛
空藏等諸三摩地等者等取餘賢護
等三摩地王又於增上心學中言
即諸三摩地大師說為心由心彩畫故
如所作事業

三增上慧學謂依止慧正勤修學是
故說名增上慧學此性即是無分別
智對治一切戲論分別此中加行无
分別智根本依止即此根本無分別
智後得依止如是依止非次所說如
是三種戒定慧學是道體性彼果二
種一斷二智此殊勝故語亦殊勝彼
果斷者彼諸學果名為彼果彼果即
斷名彼果斷此性即是客障離繫真
如解脫無住涅槃見彼寂靜故生死
即涅槃即彼為緣而無染著非无餘

攝大乘論卷第一 第七段 終

依般涅槃界是故無住此即殊勝此
殊勝故語亦殊勝彼果智者彼諸學
果名為彼果彼果即智名彼果智此
性即是三種佛身一自性身即是無
垢元星尋智是法身義今此與彼無
分別智有何差別如是二種所有分
別俱不行故彼有對治當有所作此
是彼果所作已辦如是差別二受用
身即後得智即由此智殊勝力故與
諸殊勝大菩薩眾共受不共微妙法
樂成辦如是受用事故故名受用身若
無如是外清淨智菩薩所作所餘資
糧應不圓滿三變化身即是後得智
之差別即能變化名變化身此增上
力之所顯現即智差別謂由此故摧
伏他論與諸菩薩共受法樂無有斷
絕成辦初業諸菩薩眾諸聲聞等所
應作事譬如眼識了受諸色彼若无
者此亦應無此則殊勝此殊勝故語
亦殊勝由此所說十處者謂於此及
餘總大乘義處是事義異聲聞乘
者於彼不說故又顯寂勝者究竟宣
說佛果道故世尊但為菩薩宣說者

攝大乘論卷第一 第八段 終

此中應言菩薩但為菩薩宣說由佛
現見佛所開許而宣說故名世尊說
如十地等是故先說薄伽梵前
論曰復次云何由此十相殊勝殊勝
如來語故顯於大乘真是佛語遮聲
聞乘是大乘性由此十處於聲聞乘
曾不見說唯大乘中屢屢見說謂此
十處是眾能引大菩提性是善成立
隨順無違為能證得一切智智此中
二項

所知依及所知相彼入因果彼修異
三學彼果斷及智 眾上乘攝是殊勝
此說此餘見不見 由此眾勝菩提因
故許大乘真佛語 由說十處故殊勝
釋曰復次云何由此等者猶未信解
故設此難何以故非於聲聞乘中六
句義等曾未見說吠世師等論中屢
屢見說即今吠世師等論真是佛語
先答客他如是妨難故後通言謂此
十處是眾能引大菩提性等亦覺亦
大故名大菩提或覺大性故名大菩
提此大菩提智斷殊勝以為自相如
說煩惱所知障斷由彼斷故獲得無

攝大乘論卷第一 第九段 終

垢無罣智如是四種拙名菩提是
最能引者謂此十處是能得性非六
句義或寂勝等是故彼論非真佛語
是善成立者謂如是十處正量所隨
故如廣當決擇言隨順者是能對向
是能順義言無違者无彼過故非如
六句義等邪智或聲聞乘有過失故
佛果相違此中二項者謂項已說及
當說義此說此餘見不見者謂此十
處殊勝語說於此大乘處見說於
餘小乘曾不見說

論曰復次云何如是次第說此十處
謂諸菩薩於諸法因要善已方於
緣起應得善巧次後於緣所生諸法
應善其相善能遠離增益損減二邊
過故次後如是善修菩薩應正通達
善所取相今從諸障心得解脫次後
通達所知相已先加行位六波羅蜜
多由證得故應更成滿增上意樂得
清淨故次後清淨意樂所攝六波羅
蜜多於十地中分分差別應勤修習
謂要經三無數大劫次後於三菩提
所學應令圓滿既圓滿已彼果涅槃

攝大乘論卷第一 第十段 終

及與無上正等菩提應現等證故說
十處如是次第又此說中一切大乘
皆得究竟

釋曰為辯由此趣大菩提故復開示
次第方便及所須因謂諸菩薩要
於因得善巧已方於緣起應得善巧
知從此因而有彼果復知彼果要從
此因是故非離此因言教能了知彼
因者即是阿賴耶識由說此故便捨
無因不平等因次後於緣所生諸法
應了其相遠離增益損減邊故於無
無因強立為有故名增益於有無因
強撥為無故名損減如是增益及與
損減俱說為邊是墜墜義此二轉時
失壞中道由善數習真實觀故於此
二邊遠離善巧於通計所執唯有增
益而無損減都无有故以要於有方
起損減於依他起無有增益以有體
故要於非有方有增益亦無損減唯
妄有故於圓成實無有增益是實有
故唯有損減即由此故或復於此善
能遠離增益損減二邊過者謂於依
他起性增益實無過計所執性損減

攝大乘論卷第一 第十段 終

實有圓成實性又如大般若波羅蜜
多經中說慈氏於汝意云何諸通計
所執中非實有性為色非色不也世
尊諸依他起中唯有名想施設言說
性為色非色不也世尊諸圓成實中
彼空無我性為色非色不也世尊慈
氏由此門故應如是知諸通計所執
性決定非有諸依他起性唯有名想
施設言說諸圓成實空無我性是實
實有我依此故密意說言彼無二數
謂是色等如是解脫二邊過失於三
自性得善巧已由唯識性應善通達
所知之相入者即是通達作證或由
此故能順通達次後即於順唯識性
通達體入所修六種波羅蜜多由勝
義故應更證得清淨意樂應更攝受
欲及勝解名為意樂此二介時雖無
增數證淨攝故而說清淨次後即彼
於十地中由於三學勤修學故三無
數劫數修習故應令圓滿次後彼果
煩惱所知二障永斷及與無垢无有
罣罣一切智智應更證得如是所辨
次第方便及所須顯是能順大菩

攝大乘論卷第一 第十二段 終

提性即由如是所說次第唯有十層
不增不減如是已釋主隨二論是故
當知聲聞乘道即佛乘道不應道理
若余其果應無差別又於一切聲聞
乘中曾未有處為諸菩薩廣說佛道
又亦不許佛與聲聞無有差別師資
建立應無有故由此說有二道差別
是故說此名攝大乘盡其所有大乘
綱要無別說故

攝大乘論釋所知依分第二之一

論曰此中最初且說所知依即阿賴
耶識世尊何處說阿賴耶識名阿賴
耶識謂薄伽梵於阿毗達磨大乘經
如他中說

無始時來界一切法等依由此有諸趣
及涅槃證得

釋曰此引阿笈摩證阿賴耶識名所
知依無始時者初際无故界者因也
即種子也是誰因種謂一切法此唯
雜染非是清淨故後當言多聞熏習
所依非阿賴耶識所攝如何賴耶識
成種子如理作意所攝似法似義所
起等彼一切法等所依者能任持故

攝大乘論釋卷第一 第七識 字

非因性故能任持義是所依義非因
性義所依能依性各異故若不介者
界聲已了無假依言由此有諸趣及
涅槃證得者如決擇處當廣分別謂
生雜染等那落迦等若離阿賴耶識
皆不得有等生等雜染畢竟止息名
為涅槃若離阿賴耶識不應證得
論曰即於此中復說頌言
由攝藏諸法一切種子識故名阿賴耶
勝者我開示

釋曰復引聖言所說證阿賴耶識名
阿賴耶能攝藏諸法者謂是所熏是
習氣義非如大等顯了法性藏軍勝
中阿賴耶識攝藏諸法亦復如是為
簡彼義是故復言一切種子識與一
切種子俱生俱滅故阿賴耶識與諸
轉識互為緣故長轉攝藏是故說名
阿賴耶識非如軍勝即顯了性顯自
簡劣故復說言勝者我開示即大菩
薩有堪能故名為勝者為彼開示非
餘劣者

論曰如是且引阿笈摩證復何緣故
此識說名阿賴耶識一切有生雜染

攝大乘論釋卷第一 第七識 字

品法於此攝藏為果性故又即此識
於彼攝藏為因性故是故說名阿賴
耶識或諸有情攝藏此識為自我故
是故說名阿賴耶識

釋曰一切有生者謂諸有為雜染品
法者簡清淨法非清淨法是雜染性
一切雜染庫藏所治種子體性之所
攝藏能治彼故非手相違為因果性
是正道理然得為所依若處有所治
亦有能治故於此攝藏者顯能持習
氣由非唯習氣名阿賴耶識要能持
習氣如彼說意識或諸有情攝藏此
識為自我者是執取義

論曰復次此識亦名阿陀那識此中
阿笈摩者如解深密經說

阿陀那識甚深細一切種子如瀑流
我於凡愚不開演恐彼分別執為我
釋曰復引餘教所說異名開示建立
阿賴耶識今極顯了言甚深者世聰
散者所有覺慧難窮底故言甚細者
諸聲聞等難了知故是故不為諸聲
聞等開示此識彼不求微細一切智
智故一切種子如瀑流者剎那展轉

攝大乘論釋卷第一 第十五識 字

相續不斷如水瀑流我於凡愚不開演者懷我見者不為開示恐彼分別計執為我何容彼類分別計執窮生死際行相一類無改易故

論曰何緣此識亦復說名阿陀那識執受一切有色根故一切自體取所依故所以者何有色諸根由此執受無有失壞盡壽隨轉又於相續正結生時取彼生故執受自體是故此識亦復說名阿陀那識

釋曰執受一切有色根故等者顯聲轉因以能執受一切眼等有色諸根安危共同盡壽隨轉是故說名阿陀那識若不介者應如死身即便失壞一切自體取所依故等者謂是一切若一若多所有自體取所依性若色等根未已生起若無色界自體生起名為相續攝受彼故名正結生受彼生故精血合故非無阿賴耶識而有執受一期自體譬如室宅院攝光明是一期自體習氣所熏故

論曰此亦名心如世尊說心意識三此中意有二種第一與作等無間緣所

依止性無間滅識能與意識作生止第二捺汙意與四煩惱恒共相應一者薩迦耶見二者我慢三者我受四者無明此即是識雜捺所依識復由彼第一依生第二雜捺了別境義故等無間義故思量義故意成二種釋曰此亦名心者復引餘教安立異名今此堅固第二捺汙意者由四煩惱薩迦耶見等所捺汙故此中薩迦耶見者謂塵執著我所而自高舉此力而起我慢恃我我所而自高舉此二有故便起我貪說名我受此三皆用無明為因言元明者即是無智明所治故此即是識雜捺所依於不定善等位中皆不相違恒現行故其如何等謂善心時亦執我故由第一依生者由等無間滅意故由第二雜捺者由四煩惱相應意故以計我等能作雜捺了別境義故若是能取境似境現義此擇識名等無間義故思量義故意成二種者此擇意名若離訓釋聲義道理終不能令他得解了論曰復次云何得知有捺汙意謂此

若無不共无明則不得有成過失故又五同法亦不得有成過失故所以者何以五識身必有眼等俱有依故又訓釋詞亦不得有成過失故又無想定與滅盡定差別無有成過失故謂無想定捺意所顯非滅盡定若不尔者此二種定應無差別又无想定一期生中應無捺汙成過失故於中若無我執我慢又一切時我執現行現可得故謂善不善無記心中若不尔者唯不善心彼相應故有我我所煩惱現行非善無記是故若立俱有現行非相應現行無此過失此中頌曰

若不共無明及與五同法訓詞二定別無皆成過失无想定應無我執轉成過我執恒隨逐一切種無有離捺意无有三成相違無此一切處我執不應有真義心當生常能為障導俱行一切分謂不共無明此意捺汙故有覆無記性與四煩惱常共相應如色無色二經煩惱是其有覆無記性攝色无色經為奢摩他

所攝藏故此意一切時微細隨逐故釋曰為引正理成染汙意故復略舉直說如他謂此若無不共無明不得有等若不說有染汙意者則不得有不共無明不共无明當說其相謂能障導真智生愚此於五識無容說有是處無有能對治故若處有能治此處有所治非五識中有彼能治於此見道不生起故非於不染意識中有由彼此應成染性故亦非染汙意識中有與餘煩惱共相應時不共無明名不成故若立意識由彼煩惱成染汙者即應畢竟成染汙性諸施等心應不成善彼煩惱相恒相應故若復有說善心俱轉有彼煩惱是即一向與彼相應餘不得有此染意識引生對治不應道理若有說言染汙意俱有別善心能引對治能治生故所治即滅應正道理若余所立不共無明亦不成就與身見等所餘煩惱恒相應故汝難不平非我說彼與餘煩惱不相應故名為不共然說彼或餘處所無故名不共僻如十八不共佛法

攝大乘論卷第一 第九頌 孝

前說與餘煩惱相應名不成者觀他所立顯彼過故又五同法亦不得有成過失者此破准立從六二緣六識轉義眼等三識與彼意識有同法性謂從二緣而得生起彼染汙意若無有者與此相違所謂俱生增上緣依無別有故又眼等識各具二緣皆是識性如是識性並有眼等俱轉別依唯增上緣非因緣等此為能喻意識亦亦應有如是差別所依阿賴耶識雖是意識俱生所依然不應立為此別依是共依故因緣性故經部所立色為意識俱生別依此不成就不應道理以就思擇隨念分別應一切時無分別故由此道理餘部所立曾中色物意識別依亦不成就如所說過恒隨逐故辟如依止色根諸識如是難通應廣決擇又訓釋詞亦不得有成過失者如前所說訓釋意名依思量性若不立有染汙意者此何所依六識已謝不應成意識滅無故又无想定與滅盡定差別無有成過失者若有定立有染汙意此有此無在凡

攝大乘論卷第一 第十頌 孝

相續在聖相續如其次第二定差別道理成就若不尔者俱想受滅等有識行應無差別不可說在第四靜慮在第一有地差別故出離靜住欲差別故二定差別由二自相無差別故心及心法俱滅何異今此決擇對經部師少相近故彼部所立不相應行非實物有何得二定實有差別又无想天一期生中無我執轉應成過失言無想者謂若生在不想定中心心法滅初續生時有彼暫起從此已後相續隨轉若不許彼有染汙意一期生中應無我執曾不見有具煩惱者一期生中都無我執又諸聖賢同訶厭故非生剎那現起意識我執所依為勢引故名有我執未永斷故如有癩等應正道理我執所依俱謝滅故勢引亦無餘所依故不應道理我執習氣在身相續亦不應理色法受熏不應理故無堪能故又經部師不說唯色名為心法法等無間緣此所无故心及心法四緣定故若說別有常俱起心我執所依此無過失又一切時

攝大乘論卷第一 第十一頌 孝

我執隨逐不應道理謂若不說有染汗意於一切時義不符順施等善位亦有我執常所隨逐自謂我能修行施等非離無明我執隨逐非離依止而有無明是心法故此所依止離染汗意定無所有非即善心是无明依應正道理如說

如是染汗意是識之所依此未滅識縛終不得解脫

無有二者謂不共无明及與五同法三成相違者謂訓釋詞二定差別無想天生我執隨逐如是三種皆成相違前已略舉不共無明今為廣釋故說真義心當生等謂能障導真實義見彼若現有此不生故俱行一切分者是善不善無記位中常隨轉義論曰心體第三若離阿賴耶識無別可得是故成就阿賴耶識以為心體由此為種子意及識轉

釋曰心體第三若離阿賴耶識無別可得者謂如意聲說染汗意無間滅意識聲則說六種轉識如是心聲離彼二種無體可得非無有體而有能詮亦非異門意識二聲所詮異故此

中體聲意取所詮是故成就阿賴耶識等者顯阿賴耶識是心聲所詮道理決定論曰何因緣故亦說名心由種種法熏習種子所積集故

釋曰由種種法者謂由種種品類轉識所攝諸法熏習種子者謂所熏成功能差別所積集者謂離種類積集其中故者即是門義依義此則顯示心聲轉因

論曰復次何故聲聞乘中不說此心名阿賴耶識名阿陀那識由此深細境所攝故所以者何由諸聲聞不於一切境智處轉是故於彼雖離此說然智得成解脫成就故不為說若諸菩薩定於一切境智處轉是故為說若離此智不易證得一切智智

釋曰由此深細境所攝故者此顯阿賴耶識亦是深細亦所知境由深細故於諸聲聞不為宣說彼是後淺所知境攝所應化故深細智於彼無思由諸聲聞不於一切境智處轉者此則顯彼無有功能憐顧履相是故於彼雖離此說等者謂於聲聞雖離為說阿賴耶識但由益淺色等境界

苦集等性無常等行正觀察時便能永斷一切煩惱彼為此義依世尊所勤修梵行言處淺者謂諸色法體相緣故受等諸法所緣行相易可分別行相復故與此相違如其所應阿賴耶識說名深細如說我不說一法未達未遍知等者此密意說不斷煩惱以別相聲說總相處非諸煩惱有各別斷或取共相無常等行故不為說阿賴耶識亦無過失若諸菩薩定於一切境智處轉者顯菩薩有種種勢力由與功能憐顧履相具相應故一切智性為所期履此不能作他義利所以者何非一切智無有堪能隨順知他意樂隨眠界根勝劣有能無能時分差別具作一切他之義利如是等事菩薩所求是故為說阿賴耶識若離此智等者若離阿賴耶識智不能永斷於義遍計彼不斷故無分別智則不得有執有遍計所執義故由此因緣不易證得一切智智所以者何能證一切所知共相是分別智知遍計義自相分別展轉不同以無邊故決定無能具證一切若知此唯

阿賴耶識能生習氣轉變力故義有情我顯現而轉今時覺知無所取義如是亦能知無能取由此證得无分別智次後得智如所串習通達法性由一切法共相所顯真如一味知一切法於一剎那亦易證得一切境智非無邊故然復說言要經於三無數劫者此顯積習廣大資糧方能證得廣大殊勝一切種相微妙果智如是所說妙智資糧不離能證法無我境故說頌言

非於一切所知境 不斷所執法分別而能證得一切智 是故宣說法無我不善通達如是理教故有頌言由彼相續有堪能 當知如火食一切如是應許一切智 能作一切知一切是故於此阿賴耶識知不知者易證難證一切智智定依此宗作如是說非知一切法無我者名一切智彼雖一切智非一切種智

攝大乘論釋卷第一

甲辰歲高麗國大藏都監奉
勅剛造

攝大乘論釋卷第一 第三十五卷

攝大乘論釋卷第二

無性菩薩造

三藏法師玄奘奉

詔譯

孝

所知依分第二之二

論曰復次聲聞乘中亦以異門密意已說阿賴耶識如彼增壹阿笈摩說世間衆生受阿賴耶樂阿賴耶欣阿賴耶慧阿賴耶為斷如是阿賴耶故說正法時恭敬攝耳住求解心法隨法行如來出世如是甚奇希有正法出現世間於聲聞乘如來出現四德經中由此異門密意已顯阿賴耶識於大衆部阿笈摩中亦以異門密意說此名根本識如樹依根化地部中亦以異門密意說此名竅生死蓋有處有時見色心斷非阿賴耶識中彼種有斷

耶識樂阿賴耶者樂現在世阿賴耶識欣阿賴耶者欣過去世已生阿賴耶識憂阿賴耶者憂未來世當生阿賴耶識此性於彼極希願故由樂欣喜是故說名愛阿賴耶為斷如是阿賴耶故者為永害彼說正法時者說正教法恭敬者樂欲聞故攝耳者立願聽故此則說其聞所成智住求解心者如所聞義求決定故此則說其思所成智法隨法行者所證名法道名隨法隨順彼故又出世道名法世間道名隨法行者行彼自心相續增彼故今彼現前得自在故此則說其修所成智如來出現四德經中由此異門密意已顯阿賴耶識者謂此經中宣說如來出現於世有其四種可稱讚德於大衆部阿笈摩等者重成此識於彼部中如大玉路根本識者餘識因故譬如樹根是莖等因化地部等者於彼部中有三種蓋一者一念須蓋謂一剎那有生滅法二者一期生蓋謂乃至死恒隨轉法三者窮生死蓋謂乃至得金剛喻定恒隨轉

攝大乘論釋卷第二 第三卷 孝

決此若除彼阿賴耶識餘不應有但異名說阿賴耶識如名諸蓋決定無有窮生死故彼問云何此答有處有時見等有處於界有時分於無色界諸色間斷於無想天及二定分諸心間斷非謂於阿賴耶識中色心種子乃至對治道未生來有時間斷不應計度隨所應有正義有故計度傍義遠越正義不應道理

論曰如是所知依說阿賴耶識為性阿陀那識為性心為性阿賴耶識為性根本識為性窮生死蓋為性等由此異門阿賴耶識成大王路

釋曰等謂聖者上座部中以有分聲亦說此識阿賴耶識是有因故如說六識不死不生或由有分或由及緣而死由異熟意識界而生如是等能引發者皆是意識故作是言五識於法無所了知唯所引發境界亦余唯等尋求見唯照曜等實微者得決定智安立是能起語分別六識唯能隨起威儀不能受善不善業道不能入定不能出定勢用一切皆能起作由

能引發從睡而覺由勢用故觀解夢事如是等分別說部亦說此識名有分識由如是等諸部聖教為定量故阿賴耶識如入王路

論曰復有一類謂心意識義一文具是義不成意識而義差別可得當知心義亦應有異復有一類謂薄伽梵所說衆生受阿賴耶乃至度說此中五取蓋說名阿賴耶有餘復謂貪俱樂受名阿賴耶有餘復謂薩迦耶見名阿賴耶此等諸師由教及證愚於阿賴耶識故作此執如是安立阿賴耶名隨聲聞乘安立道理亦不相應若不愚者取阿賴耶識安立彼說阿賴耶名如是安立則為最勝云何最勝若五取蓋名阿賴耶主惡趣中一向苦處取可厭惡衆生一向不起愛樂於中執藏不應道理以彼常求速捨離故若貪俱樂受名阿賴耶第四靜慮以上無有且彼有情常有厭逆於中執藏亦不應理若薩迦耶見名阿賴耶於此正法中信解無我者恒有厭逆於中執藏亦不應理阿賴耶

識內我性攝雖生惡趣一向苦處求離苦蓋然彼恒於阿賴耶識我愛隨縛未嘗求離雖生第四靜慮已上於貪俱樂恒有厭逆然彼恒於阿賴耶識我愛隨縛雖於此正法信解無我者厭逆我見然彼恒於阿賴耶識我愛隨縛是故安立阿賴耶識名阿賴耶成就最勝

釋曰復有一類謂心意識義一文具者此顯邪執謂如所說心意識名皆同一義是義不成者是非理義意識兩義差別可得者兩聲兩義能詮所詮自相異故謂六識身無間過去說名為意了別境界說名為識如意識名義有差別如是心義亦應有異復有一類謂薄伽梵所說等者此顯餘師於愛阿賴耶等起異義執言五取蓋名阿賴耶者謂諸衆生攝為我故言貪俱樂受名阿賴耶者謂貪受俱行總名阿賴耶此受是貪所隨增眠故或復各別名阿賴耶者處異故言薩迦耶見名阿賴耶者由此取彼為我性故此等諸師由教及證愚阿賴

耶識故作此執者謂彼諸師有惡教故有惡證故愚阿賴耶識或彼諸師無親教故无自解故愚阿賴耶識隨聲聞乘安立道理亦不相應者隨彼自宗亦不應理如勝論等所立實等彼非為勝有過失故如是安立則為寂勝者無過失故有勝德故為欲顯彼計執過失故復問言云何寂勝若立五取蘊名阿賴耶生惡趣中一向苦屢者生捺落迦傍生餓鬼名生惡趣唯有苦故似苦現故名一向苦屢由彼曾無有少樂故寂可厭逆於一切時有多苦故衆生一向不起愛樂非不愛義而有執藏與執藏義不相應故於中執藏不應道理以彼常求速捨離者是於苦蘊恒傷嘆我云何當令我無苦蘊非求速離而復執藏應正道理以相違故第四靜慮及上無色貪俱樂受恒無所有常有厭逆是厭因故可惡逆故言具彼者第四靜慮已上有情具彼種類是故彼屢於中執藏亦不應理以無有故於此正法中信解無我者常極厭逆薩迦

攝大乘論卷第二 第六 章

耶見是應斷故見無我者彼无有故但取信解恒求斷故於中執藏亦不應理如是已顯他執過失復當顯示自宗勝德阿賴耶識內我性攝者衆生妄執為內我體雖然兩聲為重應止他說妄計捺落迦等名生惡趣一向苦屢雖於苦蘊常求速離然彼恒於阿賴耶識我愛羅索隨縛不離曾不於中起無有愛由捨受相應非可厭逆故所以者何彼雖希願云何當令我諸苦蘊都無所有然於自我未嘗求離我見對治未有故異趣更無故若於諸蘊有阿賴耶樂此則是其阿賴耶力非於意識有此我愛應正道理以惡趣中與彼苦受恒相應故由此道理於餘趣中於彼希願亦不相應雖生第四靜慮已上於貪俱樂恒有厭逆然內我愛隨縛不離如是我愛依他而轉依阿賴耶非於意識以阿賴耶乃至對治道未生來無變易轉意識不尔於無想定元想滅定有間斷故非有意識而無有受俱成有故於此正法中信解無我者畢恒厭

攝大乘論卷第二 第七 章

逆分別我見然有俱生我見隨縛此於何處謂彼但於阿賴耶識率介聞聲便執內我驚畏生故何緣不許即於諸蘊而有我愛以若於彼有我愛者此則是其阿賴耶識由可分別阿賴耶行相四無色蘊於无想天二無心定不相續故若余阿羅漢雖厭逆身見亦應得有如是我愛斷故無有以阿羅漢一切我見皆已永斷故无此失是故說言阿羅漢已轉於阿賴耶識更無此我愛是故安立阿賴耶識名阿賴耶識決定成就無諸過失有諸勝德是故說言成就寂勝

論曰如是已說阿賴耶識安立異門安立此相云何可見安立此相略有三種一者安立自相二者安立因相三者安立果相此中安立阿賴耶識自相者謂依一切雜染品法所有熏習為彼生因由能攝持種子相應此中安立阿賴耶識因相者謂即如是一切種子阿賴耶識於一切時與彼雜染品類諸法現前為因此中安立阿賴耶識果相者謂即依彼雜染品

攝大乘論卷第二 第八 章

法無始時來所有熏習阿賴耶識相續而生

釋曰如是已說安立異門次安立相續由其名未能了別此識自相故次須說自相應相略有三者分析此識自相應相以為二種因果異故依識自相說如是言謂依一切雜染品法所有熏習即貪瞋等名為一切雜染品法與彼能熏俱生滅故得成種子即此功能望彼當生能作生因由能攝持種子相應者於第五處說第三轉是能攝持種子相應義故此中攝持種子相應謂有生法俱生俱滅故成熏習如是熏習攝持種子應正道理此相應故能生於彼非寂勝等有如所說攝持種子相應亦非等無間緣等彼雖能攝受而非寂勝因攝持種子不相應故寂勝因者所謂種子阿賴耶識能攝持此故能與彼而作生因非唯攝受要由攝持熏習功能方為因故因相即是增盛作用熏習功能能為因性現前能生雜染法故果相即是由轉識攝貪等現行雜染諸

攝大非論卷第二 第九張 字

法熏習所持名為果相阿賴耶識因果不定故當說言

言熏習所生諸法此從彼異熟與轉識更手為緣生

論曰復次何等名為熏習熏習能詮何為所詮謂依彼法俱生俱滅此中有能生彼因性是謂所詮如首勝中有花熏習首勝與花俱生俱滅是諸首勝帶能生彼香因而生又如所立貪等行者貪等熏習依彼貪等俱生俱滅此心帶彼生因而生或多聞者多聞熏習依聞作意俱生俱滅此心帶彼記因而生由此熏習能攝持故名持法者阿賴耶識熏習道理當知亦介

釋曰復次何等名為熏習等者為欲決了熏習自相鄭重徵責難了知故謂依彼法俱生俱滅此中有能生彼因性者謂此所熏與彼能熏同時生滅因彼此有隨順能生能熏種類果法習氣俱言為簡異時生滅為別常住此顯熏習相異餘計依者因也於因建立如是字緣如言依雲而有雨

攝大非論卷第二 第九張 字

等舉其因性為顯此中有能隨順生果因體如首勝中有花熏習等者舉他共成喻自宗義由自所見首勝與花俱心變故如彼首勝與諸香花俱生俱滅由是為因隨順能生後後無間帶花香氣首勝剎那此亦如是又如所立貪等行者貪等熏習等者此舉餘部共成熏習喻自宗義

論曰復次阿賴耶識中諸雜染品法種子為別異住為無別異非彼種子有別實物於此中住亦非不異然阿賴耶識如是而生有能生彼功能老別名一切種子識

釋曰一切法種子是阿賴耶識功能差別如法作用與諸法體非一非異此亦復介

論曰復次阿賴耶識與彼雜染諸法同時更手為因云何可見譬如明燈焰炷生燒同時更手又如蘆束牙相依持同時不倒應觀此中更手為因道理亦介如阿賴耶識為雜染諸法因雜染諸法亦為阿賴耶識因唯就如是安立因緣所餘因緣不可得故

攝大非論卷第二 第九張 字

擇曰譬如明燈於一時間燈炷燈焰生焰燒炷炷為因果阿賴耶識與諸轉識於一時間炷為因果其性亦余如是蘆束更手依持今住不倒若於

余時此能持彼今住不倒即於余時彼能持此今住不倒唯就如是安立因緣者謂就前說攝持種子相應非攝持種子不相應故若說五因為因緣者即具門說阿賴耶識同類遍行異熟三因若離任持熏習因性不相應故熏習若離阿賴耶識無容有故相應因者心與心法更手相待受用境界有自功能猶如商旅非離功能阿賴耶識能依種起俱有因義即阿賴耶與諸轉識若離如是俱有因攝內外種子阿賴耶識所餘因緣定不可得

論曰云何熏習無異元雜而能與彼有異有雜諸法為因如眾顯具顯顯衣當顯之時華復未有異雜非一品類可得入漆器後余時衣上便有異雜非一品類漆色紋絡文像顯現

攝大乘論卷第二

第三

章

阿賴耶識亦復如是異雜能熏之所熏習於熏習時雖復未有異雜可得果生漆器現前已後便有異雜無量品類諸法顯現

釋曰云何熏習無異等者就理為難依理通言如眾顯具顯顯衣等顯具即是淡澁老別當顯衣時無異元雜文像可得果生即漆器故名果生漆器緣所攝受故名為入阿賴耶識如所漆衣如漆眾像諸法顯現

論曰如是緣起於大乘中極細甚深又若略說有二緣起一者分別自性緣起二者分別愛非愛緣起此中依止阿賴耶識諸法生起是名分別自性緣起以能分別種種自性為緣性故復有十二支緣起是名分別愛非愛緣起以於善趣惡趣能分別愛非愛種種自體為緣性故

釋曰如是緣起於大乘中極細者謂諸世間難了知故甚深者謂聲聞等難窮底故緣起者謂即是有因起義應念於因後置訖緣故分別自性者謂於分別有勢力故或於分別

攝大乘論卷第二

第三

章

有所須故說名分別即阿賴耶識能分別自性以能分析一切有生雜染法性令差別故分別愛非愛者謂無明等十二支分於能分析善趣惡趣若可欣樂不可欣樂種種自體差別生中為最勝緣從阿賴耶識諸行等生時由無明等勢力令福非福不動等有差別故

論曰於阿賴耶識中若愚第一緣起或有分別自性為因或有分別宿作為因或有分別自在變化為因或有分別實我為因或有分別無因无緣若愚第二緣起復有分別我為作者我為受者譬如眾多生盲士夫未曾見象復有以象說而示之彼諸生盲有觸象鼻有觸其牙有觸其耳有觸其足有觸其尾有觸脊脰諸有問言象為何相或有說言象如梨柄或說如杵或說如共或說如臼或說如帚或有說言象如石山若不解了此二緣起無明生盲亦復如是或有計執自性為因或有計執宿作為因或有計執自在為因或有計執實我為因

攝大乘論卷第二

第三

章

或有計執無因无緣或有計執我為作者我為受者阿賴耶識自性因性及果性等如所不了象之自性擇曰由於二種緣起義愚僻如生盲或有計執宿作為因者損減士用故成邪執

論曰又若略說阿賴耶識用異熟識一切種子為其自性能攝三界一切自體一切趣等

釋曰為顯本生了別自性故復說言又若略等謂生生中由善不善諸業熏習所取能取分別執著種子所生有情本事異熟為性阿賴耶識及與雜染諸法種子為其自相能攝三界者能攝欲色及無色經一切自體者能攝一切有情相續一切趣等者能攝天趣等言能攝者常相續相何以故如色轉識有處有時相續間斷阿賴耶識則不如是乃至治生恒持一切遍諸位故

論曰此中五頌外內不明二種唯世俗勝義諸種子當知有六種剎那滅俱有恒隨轉應知

攝大藏經卷第二 第五五 卷

決定待眾緣唯能引自果堅無記可熏與能熏相應所熏非異此是為熏習相六識無相應三差別相違二念不俱有類例餘成夫此外內種子能生月應知枯喪由能引如任運後滅

釋曰前已總說一切種子為顯如是種子差別復說五頌謂內外等稻穀麥等名外種子阿賴耶識名內種子不明了者是無記故言二種者謂外及內或果與因此俱唯識由持因性雜染清淨二法轉故有本頌言於二者彼應於因於果執志等外種說名世俗阿賴耶識所變現故言勝義者阿賴耶識是實種子是一切種子實因緣性故及為彼體故此二種子六種差別法差別故剎那滅者生已無間即滅壞故無有常住得成種子於一切時無差別故雖剎那滅然非已滅何者俱有已滅生果不應理故如死鴉鳥是故應許種子與果俱時而住以此與果不相違故如蓮華根雖復俱有然非一二三剎那住猶如電光何者應知此恒隨轉剎那轉轉經

攝大藏經卷第二 第五五 卷

於多時恒隨轉故所以者何其根損益枝等同故若恒隨轉非許少分樂為種子何因緣故不從一切一切俱生為避此難故說決定雖恒隨轉以諸種子功能定故不從一切一切俱生雖亦何故不一切時常能生果為避此失言待眾緣非一切時會遇眾緣故無過失今此種子是誰種子答此問言唯能引自果所言唯者若於此時能生自果即於余時說名種子種與有種並無始故由此唯言遮相續等為種子體如所說種子法不相應故要待所熏能熏相應種與有種其性方立為辨所熏故說堅等若法相續隨轉堅住如首勝等乃為所熏非不堅住猶如聲等非唯堅住復無記性方是所熏如平等者乃受熏習非極香物如沉麝等非極臭物如蒜薤等言可熏者若物可熏或能受熏分分展轉更相和糅乃名可熏非金石等能受熏習不可分分相和糅故非唯可熏要復與彼能熏相應乃名所熏非別異住同時同處不即不離

攝大藏經卷第二 第五五 卷

名曰相應具斯衆德可名所熏非異於此非聲為遮一切轉識是所熏性如上所說義相違故阿賴耶識其體堅住乃至治生相續隨轉未曾斷故性唯無記非善惡故性應可熏或能受熏非常住故能熏相應俱生滅故是為熏習相者是彼法故所熏為能相熏習為所相又諸轉識定非所熏以彼六識無定相應何以故以三老別乎相違故若六轉識定俱有者不應所依所緣作意三種各別以各別故六種轉識不定俱生不俱生故無定相應無相應故何有所熏能熏之性若言前念熏於後念成熏習者此義不然以其二念不俱有故此亦顯示由二剎那不俱有故無定相應無相應故無有所熏能熏之性若言依止種類句義六種轉識或二剎那同一識類或剎那類無有老別由異品故或即彼識或彼剎那有相熏習非一切者此不應理種類例餘成過失故阿羅漢心不出識類彼亦應是不善所熏一類法故或類例餘成過失皆

攝大乘論卷第二 論中八品 第十

是倒餘須有過失哉此義云何謂眼等根清淨色性皆根種類之所隨逐意根亦應成造色性根義等故且有介所熏習異計或說六識展轉相熏或說前念熏於後念或說熏識剎那種類如是一切皆不應理是故唯說阿賴耶識是所熏習非餘識者是為善說如是外內二種種子俱為生因及為引因若外種子親望於芽為能生因轉望並等為能引因阿賴耶識是內種子親望名色為能生因轉望六處乃至老死為能引因生因且余云何引因為答此問故說枯喪由能引言若二種子准作生因非引因者收置倉等麥等種子不應久時相以相續喪後屍骸如青瘀等分位隨轉亦不應有何者纔死即應滅壞云何譬如任運後滅譬如射箭放弦行力為能生因今箭離弦不即墮落譬弓行力為箭引因今箭前行遠有所至非唯放弦行力能生應即墮故亦非動勢展轉相推應不墮故既離弦行遠有所至故知此中有二行力能生

攝大乘論卷第一 論中八品 第十

能引有頌任運後滅故者彼直以理增益引因非說譬喻所以者何油炷都盡不待外緣燈焰任運後漸方滅非初即滅由此道理決定應有能引功力於今未盡內法諸行亦應如是有種勢力展轉能引今不斷絕論曰為顯內種非如外種復說二頌外或無熏習非內種應知聞等熏習無果生非道理作不作失得過故成相違外種內為緣由依彼熏習擇曰如是已辨外內種子其性虛同為顯不同復說外或無熏習等或者分別不決定義謂外種子或有熏習或無熏習如從其炭牛糞毛等隨其次第生彼首勝青蓮華根及以蒲等非首勝等與彼炭等俱生俱滅不相熏習而從彼生如是外種或無熏習如首勝等與華等俱生俱滅由熏習故生香氣等如是外種或有熏習如是分別外種不定是故說或內種子即是阿賴耶識中一切法熏習如是種子應知定由熏習故有何以故若無所持聞等熏習多聞等果不見

攝大乘論卷第二 論中八品 第十

有故又外種子若稻穀等或有雖種而復失壞若稊稗等或有不種而復得生云何內種非如外種有作不作生得過失故次答言故成相違以內種子與外種子不同法故名曰相違若外種子與內種子有差別者云何不違前文所說阿賴耶識是一切法真實種子為避此難故說外種內為緣等由稻穀等外法種子皆是衆生感受用業熏習種子依阿賴耶力所變現是故外種離內無別如有頌言天地風虛空陂池方大海皆真內所作分別不在外

如是等類有無量須

論曰復次其餘轉識普於一切自體諸趣應知說名能受用者如中邊分別論中說伽他曰

一則名緣識 第二名受者 此中能受用分別推心法

釋曰諸趣謂天等趣能受用者即六轉識為受用故從緣而生所緣境界可分別故為顯此義故引中邊分別論頌為至教量言此中者此諸識中

顯人亦顯釋卷第二

第二示

云

能受用者謂受蘊能分別者謂想蘊能推者謂行蘊思能推心於彼彼轉家勝故說如是三蘊皆能助心受用境界故名心法

論曰如是二識更互為緣如阿毗達

唐大乘經中說伽他曰

諸法於識藏識於法亦亦更互為果性亦常為因性

釋曰此中為顯阿賴耶識與諸轉識更互為緣引阿芟摩令其堅固故說

諸法於識藏等又如瑜伽師地論攝決擇分中說阿賴耶識與諸轉識作

二緣性一為彼種子故二為彼所依故為種子者謂所有善不善無記轉

識轉時一切皆用阿賴耶識為種子故為所依者謂由阿賴耶識執受色

根五種識身依之而轉非無執受又由有阿賴耶識故得有末那由此末

那為依止故意識得轉譬如依止眼等五根五識身轉非無五根意識亦

非無意根復次諸轉識與阿賴耶識作二緣性一於現法中能長養彼

種子故二於後法中為彼得生攝殖

攝人亦顯釋卷第二

第三示

云

彼種子故於現法中長養彼種子者謂如依止阿賴耶識善不善無記轉識轉時如是如是於一依止同生同滅熏習阿賴耶識由此因緣後復轉識善不善無記性轉更增長轉更熾盛轉更明了而轉於後法中為彼得生攝殖彼種子者謂彼熏習種類能引攝當來異熟無記阿賴耶識如是為彼種子故為彼所依故長養種子故攝殖種子故應知建立阿賴耶識與諸轉識互為緣性

論曰若於第一緣起中如是二識互為因緣於第二緣起中復是何緣是

增上緣如是六識幾緣所生增上所緣等無間緣如是三種緣起謂窮生

死受非受趣及能受用具有四緣釋曰若於第一緣起中者謂於分別

目性緣起中如是二識互為因緣者如次前說於第二緣起中者謂於分

別受非受緣起中是增上緣者以取勝故由無明等增上力故令其行等

於善惡趣感異熟果如是六識三緣生者此中眼識眼為增上緣色為所

攝人亦顯釋卷第二

第三示

云

緣緣無間滅識為等无間緣如說眼識從三緣生如是耳等一一轉識各從別別三緣所生主義平等如前眼識分別自性唯因緣生其餘三緣非正有故如是三種緣起謂窮生死等具有四緣者此隨所應非各具四唯心心法具四應知

論曰如是已安立阿賴耶識異門及相復云何知如是異門及如是相決定唯在阿賴耶識非於轉識由若遠離如是安立阿賴耶識雜染清淨皆不得成謂煩惱雜染若業雜染若生雜染皆不成故世間清淨出世清淨亦不成故

釋曰已引自他聖教成立阿賴耶識當依正理鄭重成立故起如是略問略答聖教正理各有能故如有頌言聖教及正理各別有功能為生於信慧無一不成故

以若離此阿賴耶識欲於餘處安立如是異門及相雜染清淨皆不得有故知定有阿賴耶識言雜染者是渾是濁是不淨義言清淨者是鮮是潔

攝大乘論釋卷第二 第三十四

是掃除義雜染有三一煩惱所作二業所作三生所作清淨有二一世間清淨以有漏道暫時損伏現煩惱故二出世間清淨以無漏道畢竟斷滅彼隨眠故

論曰云何煩惱雜染不成以諸煩惱及隨煩惱熏習所作彼種子體於六識身不應理故所以者何若立眼識貪等煩惱及隨煩惱俱生俱滅此由彼熏成種非餘即此眼識若已謝滅餘識所聞如是熏習熏習所依皆不可得從此先滅餘識所聞現無有體眼識與彼貪等俱生不應道理以彼過去現無體故如從過去現無體業異熟果生不應道理又此眼識貪等俱生所有熏習亦不成就然此熏習不住貪中由彼貪欲是能依故不堅住故亦不得住所餘識中以彼諸識所依別故又無決定俱生滅故亦復不得住自體中由彼自體決定無有俱生滅故是故眼識貪等煩惱及隨煩惱之所熏習不應道理又復此識非識所熏如說眼識所餘轉識亦復

攝大乘論釋卷第二 第三十五

如是如應當知

釋曰且依轉識先辨煩惱雜染不成故說若立眼識等言即此眼識者謂即貪等所熏眼識餘識所聞者耳等識所聞如是熏習及所依識已謝滅故皆不可得眼識與彼貪等俱生者後時眼識與貪瞋癡相雜俱起由無因故不應道理以彼過去眼識無體不能為因如從過去現無體業異熟果生不應道理者如經部師過去無體其異熟果是現熏習之所引發毗婆沙師從過去業異熟果生此不應許所以者何過去無故由此辟喻貪等心生不應道理如是已說且許貪等俱生眼識貪等所熏餘識聞起後時眼識貪等俱生不應道理今當更辯即此貪等俱生眼識所有熏習亦不得成故說又此眼識等言然此熏習不住貪中者然聲是次第義然且此熏習不得住貪中以貪依識故貪繫屬識識不依貪非能依貪受所依熏應正道理是能熏故不堅住故者正遮貪欲是所熏性亦不得住所餘

攝大乘論釋卷第二 第三十六

識中者謂不得住耳等識中所依別故者所依謂耳等彼別故識別依眼根識云何能熏依耳等識又不俱故非不俱有得有所熏及能熏性此則顯亦無熏習相又復不得住自體中者謂非即眼識還熏於眼識能熏所熏作者作業相雜過故又復此識非識所熏者是此眼識非耳等識所熏習義所依別故如前已說唯有如是可立理趣彼一切種皆不應理如應當知者所餘特識立破道理隨其所應一切當知

論曰復次從無想等上諸地沒來生此間今時煩惱及隨煩惱所添初識此識生時應無種子由所依止及彼熏習並已過去現無體故釋曰從無想等上諸地沒來生此間者從上界沒來生欲界今時煩惱及隨煩惱者謂貪瞋等所添初識者謂續生時生有初識今時自地一切煩惱所添初故非經部師欲經已斷煩惱及心過去是有可得從彼今復現行非彼沒心為此所依應正道理由

攝大乘論卷第二 第三

彼沒心亦不成故若今何故不即說彼以彼不定是添汙故又此與彼無差別故說彼說此竟有何異

論曰復次對治煩惱識若已生一切世間餘識已滅今時若離阿賴耶識所餘煩惱及隨煩惱種子在此對治識中不應道理此對治識自性解脫故與餘煩惱及隨煩惱不俱生滅故復次後時世間識生今時若離阿賴耶識彼諸熏習及所依止久已過去現無體故應無種子而更得生是故若離阿賴耶識煩惱雜染皆不得成釋曰對治煩惱識若已生等者謂如寂初預流果向見斷煩惱對治道生一切世間餘識已滅今時若無阿賴耶識修斷煩惱所有隨眠何所依住非對治識帶彼種子應正道理由此對治識自性解脫故即是自性極清淨義與餘煩惱及隨煩惱不俱生滅故者能治所治不相違故猶如明闇此則顯示與彼種子不相相應復於後時者謂見道後修道位中久已過去現無體故者此破過去立無實義

攝大乘論卷第二 第三

毗婆沙師煩惱得等經部諸師皆已破訖故不重破然經部師熏習所依並無有體過失所隨故不應理是故若離阿賴耶識煩惱雜染皆不得成者結上所論決擇道理

論曰云何為業雜染不成行為緣識不相應故此若無者取為緣有亦不相應

釋曰行為緣識不相應故者此說於轉識業雜染不成謂行為緣貪等俱生眼等諸識許為識支此不應理識緣名色有聖言故所以者何眼等諸識剎那速壞久已謝滅為名色緣不應道理若畏此失許續生識為識支者此亦不然於續生時福與非福及不動行久已滅故非從久滅此復應生又續生心非無記性愛恚俱故既非無記以行為緣不應道理若說轉識與行相應由此為緣阿賴耶識能持熏習說名識支應正道理此若無者取為緣有亦不相應者謂熏習位諸業種子異熟現前轉名為有或復轉得生果功能故說名有行所熏識

攝大乘論卷第二 第三

若不成就何處安立彼業種子而復得言生果現前轉名為有是故若離阿賴耶識此業雜染亦不得成

攝大乘論釋卷第二

癸卯歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

攝大乘論釋卷第二 第三十 孝

攝大乘論釋卷第三

無性菩薩造

三藏法師玄奘奉

詔譯

孝

所知依分第二之三

論曰云何為生雜染不成結相續時不相應故

釋曰今為顯示若無阿賴耶識生雜染體亦不得成故說結相續時不相應故

論曰若有於此非等引地沒已生時依中有位意起染汙意識結生相續此染汙意識於中有中滅於母胎中識羯羅藍更相和合若即意識與彼和合既和合已依止此識於母胎中有意識轉若亦即應有二意識於母胎中同時而轉又即與彼和合之識是意識性不應道理依染汙故時無斷故意識所緣不可得故設和合識即是意識為此和合意識即是一切種子識為依止此識所生餘意識是一切種子識若此和合識是一切種子識即是阿賴耶識汝以異名立為

意識若能依止識是一切種子識是則所依因識非一切種子識能依果識是一切種子識不應道理是故成就此和合識非是意識但是異熟識是一切種子識

釋曰非等引地所謂欲界沒即是死依中有位意者謂依死生二有中間中有轉心起染汙者與愛恚俱有顛倒故言意識者餘識亦時久已沒故連持生故名為相續攝受生故名為結生此染汙意識者緣生有故於中有中滅者此若不滅無生有故於母胎中識羯羅藍更相和合者謂此滅時於母胎中有異熟識與其赤白同一安危令相和雜成羯羅藍如世尊說阿難陀識若不入母胎者不應和合羯羅藍成羯羅藍之體性若即意識者謂此若非阿賴耶識既和合已者謂受生已依止此識者依異熟識有意識轉者有別轉識謂與信等貪等相應樂苦受俱分別意識後後位轉若亦即應有二意識於母胎中同時而轉者謂異熟體有情本事不待

攝大乘論釋卷第三 第三十 孝

今時加行而轉無記意識及可了知
所緣行相樂苦受等相應意識是二
意識應一身中一時而轉然不應許
經相違故如是頌言

無處無容 非前非後 同身同類
二識並生

又不應許此二是一自性別故又異
熟識不應開斷結相續已後應餘處
更結生故又異熟體唯恒相續更無
異趣又即與彼和合之識是意識性
不應道理依漆汙故時無斷故者由
立宗門顯與彼法自相相違謂共決
定若是意識非一切處非一切種非
一切時依於漆汙猶如後時所有意
識如是結生相續時識於一切處一
切種類一切時分皆依漆汙即中有
攝後心為依此所依心生有為境於
一切處一切種類一切時分是漆汙
故能依之識非是意識由此越於意
識法故或有說言與四煩惱恒相應
心名漆汙依已相續心應成漆汙此
已成立許為無記異熟性故由異熟
性時無間斷由此亦遮是意識性意

聖大藏經卷第三 第三三 孝

識所緣不可得故者此義重增遮意
識因若是意識決定可得自所緣境
謂可了知如中有位家後意識已相
續心所緣境界不可了知故非意識
不應以彼住滅定心為此妨難不許
彼是意識性故如是此中但說所緣
為不可得難了知故非全無有以於
分時非無有法雖是其有而不可知
從設和合識即是意識乃至但是異
熟識是一切種子識者雙開徵責立
正破邪結歸本義其文易了不須廣釋
論曰復次結生相續已若離異熟識
執受色根亦不可得其餘諸識各別
依故不堅住故是諸色根不應離識
釋曰結生相續已者謂已得自體若
離異熟識者謂離阿賴耶識言執受
者謂能攝持言色根者謂除意根亦
不可得者謂餘轉識皆不能得執受
色根何以故其餘諸識各別依故此則
顯示眼等六根無有一法能遍執受
且如眼識唯依於眼如是所餘耳等
諸識唯依耳等若是此所依唯此能
執受若非此所依此不能執受不堅

聖大藏經卷第三 第四三 孝

住故者此數數開斷彼獨生起故於
無想等有間斷故今時眼等無能執
故應無覺受有說身根為能執受由
遍體故此義不然身根亦是所執受
故設此身根是能執受更無有餘執
受此故亦不得成又佛應言捨離身
根今時名死不應說言壽暖及與識
若捨離身時如是等是故身根為能
執受不應道理
論曰若離異熟識與名色更互相
依譬如蘆束相依而轉此亦不成
擇曰如世尊言識緣名色此中名者
非色四蘊色者即是羯羅藍性此二
皆用識為因緣識復依此剎那轉轉
相續而轉識者不離阿賴耶識所以
者何所舉名言已攝轉識復舉識言
更何所攝又如經說齊識退還識者
即是阿賴耶識自體為依無間轉故
是故說此名色為緣又如經說阿難
隨或男或女識若斷壞滅者名色得
增長廣大不不也世尊如是等此若
欲離阿賴耶識理不可成
論曰若離異熟識已生有情識食不

聖大藏經卷第三 第五三 孝

成何以故以六識中隨取一識於三界中已生有情能作食事不可得故釋曰已生有情識食不成者以諸轉識是善等性無恒長養諸有義故又於二定及無想天皆無有故所作食事不過三界非入定等諸心心法可名為食經不說故已滅無故心心法滅亦非是食毀食等數已決定故論曰若從此沒於等引地正受生時由非等引染汙意識結生相續此非等引染汙之心彼地所攝離異熟識餘種子體定不可得

釋曰如是已辯於欲界中若離阿賴耶識結生相續不成於色無色亦不得成今當顯示若從此沒於等引地正受生時者是欲界死上生時義由非等引染汙意識者謂與彼地貪定味等煩惱相應離異熟識餘種子體定不可得者非欲經沒心有彼種子體生滅不俱故非定地生心為彼種子體即於一心種有種性不相應故非餘生中先所獲得色經等心為種子體持彼薰習餘識無故非色相續為

種子體無因緣故是故定依阿賴耶識於中恒有無始時來彼地所攝此心熏習

論曰復次生無色界若離一切種子異熟識染汙善心應無種子染汙善心應無依持

釋曰生無色界者謂於彼界已得受生染汙善心者謂能受味及等至心應無種子者是無種子識義應無依持者是無異熟識義亦時一切心及心法皆應無有是故應許一切種子及異熟識決定是有因及依持定應有故

論曰又即於彼若出世心正現在前餘世間心皆滅盡故亦時便應滅離彼趣

釋曰又即於彼者於無色界若出世心者謂無漏心正現在前者謂生無餘世間心者是無漏餘皆滅盡者一切永滅亦時便應滅離彼趣者彼趣所攝異熟無故不由功用自然應得無餘沮勝能治現前一切所治皆永斷故

論曰若生非想非非想處無所有處出世間心現在前時即應二趣悉皆滅離此出世識不以非想非非想處為所依趣亦不應以無所有處為所依趣亦非沮勝為所依趣

釋曰若生非想非非想處等者謂生第一有欲斷彼地諸煩惱時想微劣故自地無道無所有處地明利故起彼無漏心現在前今時二趣俱應滅離謂第一有無所有處二趣滅離今時有情應成死滅二趣所依俱無有故非無漏法是趣所攝是不繫故對治趣故亦非沮勝為所依趣者住有餘依沮勝界故又一切趣永滅離故沮勝名為非趣之趣如是都無自體異熟可為出世識之所依

論曰又將沒時造善造惡或下或上所依漸冷若不信有阿賴耶識皆不得成是故若離一切種子異熟識者此生雜染亦不得成

所以者何。今時意識無處。無有阿賴耶識。有處無有。以依處住。變似方處。相顯現故。

論曰。云何世間清淨不成。謂未離欲。經貪未得。色經心者。即以欲經善心為離。欲經貪故。勤修加行。此欲經加行。心與色經。心不俱生。滅故。非彼所熏。為彼種子。不應道理。又色經心。過去多生。餘心間隔。不應為今。定心種子。唯無有故。是故成就。色經定心。一切種子。異熟果識。展轉傳來。為今白緣。加行善心。為增上緣。如是一切離欲地中。如應當知。如是世間清淨。若離一切種子。異熟識理。不得成。

釋曰。如是已辯三種雜染。於諸轉識。理不得成。今欲更辯世間清淨。亦不得成。故說未離欲經。貪等欲。色三經。加行善心。無有俱生。俱滅義。故所熏能熏。不應道理。又欲經心。非無記。故亦非所熏。繫地別。故非彼因緣。無始生死。餘生所得。色經善心。非今。色經善心。種子過去多生。欲經多心。所間隔。故經部諸師。過去無體。現無有體。

能為色經善心種子。不應道理。是故成就等者。結上徵責道理。功能證決定。有阿賴耶識。為彼因緣。於今欲經加行善心。為增上緣。不共因。故威力勝。故如其次第。如是一切離欲地中。如應當知。若一切上地。各別離欲。加行善心。皆隨所應。破邪立正。准上當知。論曰。云何出世清淨不成。謂世尊說。依他言音。及內各別。如理作意。由此為因。正見得生。此他言音。如理作意。為熏耳識。為熏意識。為兩俱熏。若於彼法。如理思惟。今時耳識。且不得起。意識。亦為種種散動。餘識所間。若與如理作意。相應。生時。此開所熏意識。與彼熏習。久滅過去。定無有體。云何復為種子。能生後時。如理作意。相應之心。又此如理作意。相應。是世間心。彼正見。相應。是出世心。曾未有時。俱生俱滅。是故此心。非彼所熏。既不被熏。為彼種子。不應道理。是故出世清淨。若離一切種子。異熟果識。亦不得成。此中開熏習。攝受彼種子。不相應。故釋曰。今欲更辯於六轉識。出清淨。

亦不得成。故說云何出世等言。文皆易了。無勞重釋。攝受彼種子。不相應。故者。如前所說。攝受出世清淨種子。不應理故。

論曰。復次云何一切種子。異熟果識。為雜染。因復為出世。能對治。彼淨心種子。又出世心。昔未曾習。故彼熏習。決定應無。既無熏習。從何種生。是故應答。從寂清淨法界等流。正聞熏習種子所生。

釋曰。復次云何乃至淨心種子者。此顯畢竟無有道理。未曾見有毒為甘露。阿賴耶識。猶如毒藥。云何能生出。世甘露清淨之心。又出世心。乃至從何種生者。此顯淨心。唯未曾得。云何無因。率尔得生。從寂清淨。乃至種子所生者。此顯淨心有別種子。決定不從阿賴耶識種子而生。云何別種。謂寂清淨法界等流。正聞熏習。寂清淨法界者。諸佛法界。永離一切客塵障。故言等流者。謂從法界所起教法。無倒聽聞。如是教法。故名正聞。依此正聞。所起熏習。是名熏習。即此熏習。能

生出世無漏之心名為種子如是種子非阿賴耶識是未曾得故

論曰此聞熏習為是阿賴耶識自性為非阿賴耶識自性若是阿賴耶識自性云何是彼對治種子若非阿賴耶識自性此聞熏習種子所依云何可見乃至證得諸佛菩提此聞熏習隨在一種所依轉處寄在異熟識中與彼和合俱轉猶如水乳然非阿賴耶識是彼對治種子性故

釋曰此聞熏習乃至所依云何可見者翻覆微難責別所依乃至證得諸佛菩提者謂乃至得無垢無尋智所依趣此聞熏習者無倒聽聞經等教法所引熏習隨在一種所依轉處者謂隨一種相續轉處寄在異熟識中與彼和合俱轉猶如水乳者此聞熏習雖非彼識而寄識中與識俱轉然非阿賴耶識者謂此聞熏習是出世心種子非阿賴耶識自性亦非彼種子但就俱轉不相離性許是唯識是彼對治種子性故若是阿賴耶識對治無分別智因性故義如種種物

攝大乘論釋卷第三 第十二段 中

○攝大乘論釋

維摩藏如種種毒所雜仙藥如有病服阿伽陀雖與穢毒多時俱轉然此良藥非彼毒自性亦非毒種子此聞熏習種子亦介

論曰此中依下品熏習成中品熏習依中品熏習成上品熏習依聞思修多分修作得相應故

釋曰下中上品熏習等言分明易了不須重釋

論曰又此正聞熏習種子下中上品應知亦是法身種子與阿賴耶識相違非阿賴耶識所攝是出世間寂淨法界等流性故雖是世間而是出世心種子性又出世心雖未生時已能對治諸煩惱纏已能對治諸險惡趣已作一切所有惡業朽壞對治又能隨順達事一切諸佛菩薩雖是世間應知初修業菩薩所得亦法身攝聲聞獨覺所得唯解脫身攝又此熏習非阿賴耶識是法身解脫身攝如如熏習下中上品次第漸增如是如是異熟果識次第漸減即轉所依既一切種所依轉已即異熟果識及一切

攝大乘論釋卷第三 第十二段 中

種子無種子而轉一切種永斷

釋曰又此正聞乃至應知亦是法身種子者是略標舉自下廣釋與阿賴耶識相違非阿賴耶識所攝者非彼自性故雖是世間者似有漏故而是出世心種子性者是無漏心資糧性故此中證相說名法身依世間生名是世間阿賴耶識中相雜俱轉故為欲顯此熏習勝能故說出世心雖未生時等已能對治諸煩惱纏者同類因展轉相續剎那勢力能為對治如火焚燒已能對治諸險惡趣者如有頌言

諸有成世間上品正見者雖經歷千生而不墮惡趣
彼先所作惡行勢力或墮惡趣故次
說言已作一切所有惡業朽壞對治
無始時來所作惡業此聞熏習損彼
功能是故說名朽壞對治法身攝者
是彼因故解脫身攝亦如是說此中
法身與解脫身有老別者謂解脫身
唯永遠離煩惱障縛如村邑人離枷
鎖等所有禁繫息除衆苦而無殊勝

攝大乘論釋卷第三 第十四段 中

增上自在富樂相應其法身者解脫一切煩惱所知二種障縛并諸習氣力無畏等無量希奇妙功德衆之所莊嚴一切富樂自在所依證得第一寂勝自在隨樂而行辟如王子先蒙灌頂少有愆犯閉在囹圄纔得解脫即與第一寂勝自在富樂相應即轉所依者如服仙藥轉所依身雖無命終受生而有捨劣得勝無種子而轉者應知異熟果識唯無一切雜染種子故說斷一切種永斷者一切種子品類斷故

論曰復次云何猶如水乳非阿賴耶識與阿賴耶識同處俱轉而阿賴耶識一切種盡非阿賴耶識一切種增辟如於水鵝所飲乳又如世間得離欲時非等引地熏習漸減其等引地熏習漸增而得轉依
釋曰辟如於水鵝所飲乳又如世間離欲轉依等其文易了不勞重釋論曰又入滅定識不離身聖所說故此中異熟識應成不離身非為治此滅定生故

釋曰如是已說雜染清淨不成道理決定證有阿賴耶識復引滅定不成因緣顯發前力故說又入滅定等言除佛獨覺若阿羅漢若不還果及不退位諸菩薩等餘不能入為顯滅定與死差別故說此識不離身言識者不離阿賴耶識何以故滅定不能對治此故非為治此而生滅定所緣行相難了知故非為對治不明了識而入滅定不寂靜性難了知故是故滅定不能對治阿賴耶識若無對治此則不滅為治轉識故此定生所緣行相不寂靜性易了知故是故此定唯滅轉識於中不滅阿賴耶識

論曰又非出定此識復生由異熟識既間斷已離結相續無重生故
釋曰有執定中諸識雖滅而出定時識還生故言不離身為達此義故說又非出定等言其文易了不須重釋論曰又若有執以意識故滅定有心此心不成定不應成故所緣行相不可得故應有善根相應過故下善無記不應理故應有想受現行過故顯

可得故於三摩地有功能故應有唯識想過失故應有其思信等善根現行過故拔彼能依令離所依不應理故有辟喻故如非遍行此不有故
釋曰又若有執以意識故滅定有心此心不成者謂此定中不離身識決非意識定不應成故者是與受俱不滅義由彼意識與諸大地決不相離想受二種俱不滅故定不應成又此中識決非意識所緣行相不可得故一切意識不離所緣行相可得此中無故彼不成有又此中識決非意識應有善根現行過故由此定心決非不善亦非無記何者唯善謂此善心離無貪等決不得有相應故善是彼宗故善根既有想受二種何不現行又無貪等決不離觸故觸可得定所生觸輕安為相順樂捨受故應有受與觸俱生有受想等聖所說故應無滅定或謂此中默思想受如癡箭等故生滅定於此定中唯想受滅為遮此計故復說言於三摩地有功能等三摩地中所能默思非唯此滅何

以故無想定中由前方便三摩地力
應有唯滅想過失故若所厭患唯此
滅者無想定前唯厭患想無想定中
應唯想滅然汝不許又如若離所依
止滅決定無有能依止滅故於此中
心亦應滅如是滅定心若不滅應思
信等善根現行彼若滅者心定應滅
是故不應唯滅能依既有所依拔彼
能依不應理故有辟喻故者謂有無
想定是此中辟喻如彼拔除不應理
故此應俱滅或有大種所造辟喻如
彼更手不相離故又善等非遍行大
地是定異故可於一切心非遍有想
受二法是大地故決定安住遍行類
中是故有識此二不有不應道理為
顯斯意故復說言如非遍行此不有故
論曰又此定中由意識故執有心者
此心是善不善無記皆不得成故不
應理

釋曰又此定中不離身識決非意識
以善不善及無記性皆不成故謂若
意識決定或善或是不善或復無記
然此意識且非是善應有善根相應

攝大乘論釋卷第三 第十八張 考

過故如前已說云何善心離無貪等
此等云何應離於觸此復云何應離
遍行受等心法或復有執加行善心
所引發故定心是善不由善根相應
力故此與彼論由相應力心得成善
安立相違又於此中有何定緣其加
行心由無貪等相應故善非於此定
等流果心又非此心是自性善以自
性善唯善根等入其數故又此善心
非勝義善唯有解脫是定定故或有
復謂若能和合名和合觸非一切觸
皆能和合今此中觸於能生受無所
堪能定加行時於彼受等已厭患故
破此邪執已如前說謂彼即應唯滅
此等是故此中意識無受不應道理
又於此中有何因緣若尋伺語行滅
語則不轉想受等意行滅而意猶轉
不可例言如身行滅其身猶住故意
行滅意亦應住由薄伽梵離身行外
說有餘因令身安住所謂飲食命根
識等是故雖無入息出息身猶可住
離想受等曾未見說有別意行是故
此中離想受等安立有意不應道理

攝大乘論釋卷第三 第十九張 考

故此定中識非意識又此中識亦非
不善定是善故無想定中尚不許有
一切不善況趣解脫次第起越定中
間行滅盡定內得有不善又於今時
工巧等事無容得有故三無記此中
皆無若許此中有異熟識則是成立
阿賴耶識又若有說別有一種非異
熟行轉名第五無記如是所執唯有
名想如前說過皆不能離

論曰若復有執色心無間生是諸法
種子此不得成如前已說又從無色
無想天沒滅定等出不應道理又阿
羅漢後心不成唯可容有等無間緣
釋曰若復有執者謂經部師作如是
執色心無間生者謂諸色心前後次
第相續而生是諸法種子者是諸有
為能生因性謂彼執言從前剎那色
後剎那色無間而生從前剎那心後
剎那心及相應法無間而生此中因
果道理成就何用復計阿賴耶識是
諸法因為遮此執故次說言此不得
成如前已說如說二念不俱有等復
有何過謂無色沒色界生時前色種

攝大乘論釋卷第三 第二十張 考

子能生今色理不得成久新滅故從無想沒心想生時及滅定等出心生時前心種子能生後心皆不應理久斷滅故又若離其俱生俱滅攝受種子相應道理但執唯有前剎那心能

為種子引生無間後剎那心即阿羅漢後心不應得入無有餘作妙溫際界由實續心能為種子等無間攝盡餘心故如是即應無餘依妙溫際界是故色心前後相生但應容有等無間緣及增上緣無有因緣

論曰如是若離一切種子異熟果識雜染清淨皆不得成是故成就如前所說相阿賴耶識決定是有

釋曰如是若離一切種子異熟果識如前所說種種過失之所隨逐雖無欲樂自事重故然必應許阿賴耶識決定是有如是名為及詰道理此中亦有順成道理覆相顯示方便因故以無虛誑正論總相成立大乘真是佛語謂大乘教真是佛語一切不違補特伽羅無我性故阿賴耶識能詮之教稱阿賴耶說故如說剎那

新大藏經卷第三

前二十一卷 半

速滅等言如佛言又華嚴經是摩訶與法有法不相違故如說甚深緣起等教論廣次擇擇難立難如理應知

論曰此中三頌

善護於淨心速離於五識無餘心轉依云何沒當作若對治轉依非斷故不成果因無差別於永斷成過無種或無體若許為轉依無彼二無故轉依不應理釋曰復次若不信有阿賴耶識如住轉識轉依不成以結句頌三頌微難所謂善護於淨心等於淨心者謂於善護速離於五識者謂於意識言無餘者除惡無記無餘有漏善意識故謂無漏中離餘有漏故說無餘非即能治中有阿治隨眠心轉依者心之轉依云何沒當作者若不信有阿賴耶識汝當云何作此轉依若許對治即是轉依彼非斷故理不得成非能對治即是永斷何者斷因謂由永斷是能治果是轉依體若許能治即是永斷果之與因應無差別立能治因即斷果故無種或無體若許為轉依

新大藏經卷第三

第二十二卷 半

者顯彼許別是故言或多難染種種集在心或彼無種許為轉依或種體無許為轉依無彼二无故轉依不應理者以若有彼可說無種或說無體非無有彼可得說言無種无體非出世心正現前時有彼可得云何可說彼無種子或體斷滅

論曰復次此阿賴耶識差別云何略說應知或三種或四種此中三種者謂三種熏習差別故一名言熏習差別二我見熏習差別三有支熏習差別四種者一引發差別二異熟差別三緣相差別四相親差別

釋曰此阿賴耶識差別云何者謂已信解阿賴耶識相成就義復問差別答或三種或四種等名言熏習差別者謂我法用名言多故有人天等我眼色等法去來等用熏習差別由此我法用影顯現諸識生起功能差別我見熏習差別者謂四煩惱所流注意蘊迦耶是力故於阿賴耶識中有能執我熏習差別有支熏習差別者謂福非福不動行增上力故於天等

新大藏經卷第三

第二十三卷 半

諸趣中有無明等乃至老死熏習差別
論曰此中引發差別者謂新起熏習
此若無者行為緣識取為緣有應不
得成此中異熟差別者謂行有為緣
於諸趣中異熟差別此若無者則無
種子後有諸法生應不成此中緣相
差別者謂即意中我執緣相此若無
者染汙意中我執所緣應不得成
釋曰三種當釋且釋四種故說此中
引發等言引發差別謂新起熏習者
謂最初名言所生起熏習是名引發
差別由此熏習引發生故此若無者
行為緣識取為緣有應不得成者謂
即此阿賴耶識待諸煩惱隨眠力故
生現前住說名為有異熟差別謂行
有為緣於諸趣中異熟差別者謂彼
所引異熟差別此若無者則無種子
後有諸法生應不成者謂若離根即
無枝等緣相差別謂即意中我執緣
相者謂即此阿賴耶識染汙意中薩
迦耶見勢力所起緣執我時我執緣
相此若無者染汙意中我執所緣應
不得成者若此緣相阿賴耶識差別

攝大乘論釋卷第三 第三品 終

無者意中我執所緣不成

論曰此中相執差別者謂即此識有
共相有不共相無受生種子相有受
生種子相等共相者謂器世間種子
不共相者謂各別內處種子共相即
是無受生種子不共相即是有受生
種子對治生時唯不共相所對治滅
共相為他分別所持但見清淨如瑜
伽師於一物中種種勝解種種所見
皆得成立此中二頌

難斷難遍知 應知名共結 瑜伽者心異
由外相大故 淨者雖不滅 而於中見淨
又清淨佛土 由佛見清淨

復有別頌對前所引種種勝解種種
所見皆得成立

諸瑜伽師於一物 種種勝解各不同
種種所見皆得成 故知所取唯有識
此若無者諸器世間有情世間生起
差別應不得成

釋曰相執差別多種不同謂共相等
種種差別此中共相謂器世間種子
者是器世間影現識因又共相者所
謂相似自業異熟增上力故一切可

攝大乘論釋卷第三 第三品 終

有能受用者皆有相似影現識生又
不共相謂各別內處種子者我執所
緣故名各別在內身中眼等諸塵埃
名內處即是各別內處因義故名種
子共相即是無受生種子者是能生
起無苦樂等無損无益所依之因非
器世間有苦樂等損益事故又不共
相即是有受生種子者是能生起善
樂受等所依因故對治生時者諸道
諦生時唯不共相所對治滅者各別
內處諸種子滅以相連故共相為他
分別所持但見清淨者由此共相是
器世間故修行者雖復內處分別永
滅而他相續分別所持但可於彼證
見清淨觀彼清淨如淨虛空非水所
爛非地所依非火所燒非風所吹云
何於有義而得見清淨恐客他難故
次說言如瑜伽師於一物等種種勝
解者謂隨種種金銀草等差別勝解
種種所見者唯所見事說名所見於
業多說無咎緣故皆得成立者謂隨
所見種種金銀草木等別皆得成立
難斷難遍知者謂所應斷故名為斷

攝大乘論釋卷第三 第三品 終

所應遍知故名遍知斷與遍知極大
勤苦事猶不辦故說為難結者如結
難可斷故所以者何以共有故是共
因義言心異者種種勝解各不同故
由外相大故者是器世間大安布義
言淨者者謂已轉依雖不滅者謂即於
此其餘有情分別持故不可全滅又
清淨佛土由佛見清淨者謂即於彼
未斷色等分別異生所見淤泥沙石
瓦礫高下不平殊坑毒刺不淨糞土
諸穢土中已斷色等分別如來見金
銀等衆寶所成清淨佛土如處穢礦
見淨園林此若無者者謂若無此共不
共相阿賴耶識諸器世間有情世間
生起差別應不得成者淨穢差別若
樂差別皆不應成

論曰復有廣重相及輕安相廣重相
者謂煩惱隨煩惱種子輕安相者謂
有漏善法種子此若無者所感異熟
無所堪能有所堪能所依差別應不
得成復有有受盡相無受盡相有受
盡相者謂已成熟異熟果善不善種
子無受盡相者謂名言熏習種子無

攝大乘論釋卷第三 第二十七疏

始時來種種戲論流轉種子故此若
無者已作已作善惡二業與果受盡
應不得成又新名言熏習生起應不
得成復有譬喻相謂此阿賴耶識幻
焰夢翳為譬喻故此若無者由不實
追計種子故顛倒緣相應不得成復
有具足相不具足相謂諸具縛者名
具足相世間離欲者名損減相有學
聲聞及諸菩薩名一分永拔相阿羅
漢獨覺及諸如來名煩惱障全永拔
相及煩惱所知障全永拔相如其所
應此若無者如是次第難淨還滅應
不得成

釋曰廣重相者惡故名廣得此沉沒
故名廣重即是煩惱及隨煩惱所有
種子此若無者所有廣重無堪能性
不應得有輕安相者如說相違輕而
安隱有堪能性是輕安相有受盡相
謂已成熟異熟果等者善惡種子既
成熟已不可重熟受用盡故猶如種
子既生芽已不可重生無受盡相謂
名言熏習種子者即彼種子隨緣增
長能起名言戲論因故此若無者者

攝大乘論釋卷第三 第二十八疏

若無二相阿賴耶識已作已作者謂
已作善及已作惡與果受盡者是已
與果受用壞義此破若無有受盡相
又新名言熏習生起應不得成者謂
都無有本無今有世間名言一切名
言皆因本舊名言種子此破若無無
受盡相譬喻相者謂由幻等能譬喻
事顯所喻相如幻等是生起不
實見因阿賴耶識亦復如是此若無
者者謂若無有喻所喻相阿賴耶識
應無不實顛倒緣相唯應能作實見
緣相餘文易了不須重釋

論曰何因緣故善不善法能感異熟
其異熟果無覆無記由異熟果無覆
無記與善不善不不相違善與不善
不相違故若異熟果善不善性雜染
還滅應不得成是故異熟識唯無覆
無記

釋曰如是已釋阿賴耶識所有句義
異門訓詞體相決擇及與差別復欲
顯此能順正行故起問答何因緣等
無覆無記者是無染無記義由異熟
果等辦無記因緣無覆無記與善不

攝大乘論釋卷第三 第二十九疏

善乎不相違者是共依故作無間等世間離欲等皆同有故是故異熟識非善不善勿與此二因果相違

攝大乘論釋卷第三

癸卯歲高麗國大藏都監奉勅雕造

攝大乘論釋卷第三 第三十疏 孝

攝大乘論釋卷第四

無性菩薩造

孝

三藏法師玄奘奉詔譯

所知相分第三之一

論曰已說所知依所知相復云何應見此略有三種一依他起相二遍計所執相三圓成實相

釋曰已說所知依者謂不復當說此者此所知相略有二種者謂一切法要有所應知所應斷所應證差別故依他起相者謂依業煩惱所取能取遍計隨合他而得起故如是相者何所表知謂依他起相遍計所執相者謂永無相永無相者是遍計所執所取能取補特伽羅及法有性之相相故云何非有可為所知相謂即如是而分別故由薄伽梵說如是言乃至實有不知實有乃至非有不知非有如是實有知為實有若非實有知非實有圓成實相者謂即於彼遍計所執所取能取或我或法無性之性用彼為量所了境性於彼遍知方能了別

遍計所執決定非有有相違性故非為境性故

論曰此中何者依他起相謂阿賴耶識為種子虛妄分別所攝諸識此復云何謂身身者受者識彼所受識彼能受識世識數識處識言說識此由名言熏習種子若自他差別識此由我見熏習種子若善趣惡趣死生識此由有支熏習種子由此諸識一切界趣雜染所攝依他起相虛妄分別皆得顯現如此諸識皆是虛妄分別所攝唯識為性是無所有非真實義顯現所依如是名為依他起相此中何者遍計所執相謂於無義唯有識中似義顯現此中何者圓成實相謂即於彼依他起相由似義相永無有性

釋曰謂身身者受者識者如後當說眼等六內界為性如其所應眼等五識所依意界名身者識第六意識所依意界名受者識彼所受識者如後

攝大乘論釋卷第四 第二疏 孝

當說是色等六外界彼能受識者如後當說是六識界世識者謂以三時影現數識者謂以一等竿數影現處識者謂以聚落園等影現言說識者謂以見聞覺知言說現自他差別識者謂身等識我我所執相續不斷執我我所他他等有所差別故善趣惡趣死生識者謂以天人及捺落迦傍生餓鬼死生影現此中若身身者等乃至言說識此由名言熏習種子者謂彼身等皆由名言熏習種子識所變現無別事故若自他差別識此由我見熏習種子者謂染汙意我見熏習為因變現若善趣惡趣死生識此由有支熏習種子者謂由有支熏習為因變現如此諸識皆是虛妄分別所攝者如前所說身等諸識所取能取虛妄分別安立為性唯識為性者由邪分別二分顯現實唯是識善等法中雖無邪執緣起力故二分顯現亦唯是識是無所有非真實義顯現所依者所取色等名無所有能取識等名非真實此二皆是遍計所執

並名為義虛妄分別所攝諸識是此二種顯現因緣故名所依如是名為依他起相者如上所辨阿賴耶識為種子等皆說名為依他起相謂於無義唯有識中似義顯現者實無所取及能取義唯有虛妄分別所攝種種識中遍計所執似義顯現謂即於彼依他起相由似義相永無有性者謂於緣起心及心法所現影中由橫計相永無所顯真如實性此即名為圓成實相又一切法從因緣生唯識為性當知皆名依他起相類倒橫計似義顯現當知皆名遍計所執相依他起上遍計所執永無所顯真如實性當知皆名圓成實相譬如鹿愛自相續力安立似水所取能取邪遍計性當知名為依他起相橫計實有水事顯現當知名為遍計所執相即於如是鹿愛事中橫計水相畢竟無性當知是名圓成實相又遍計所執相即是遍計所執自性依他起相即是依他起自性亦名分別自性圓成實相即是圓成實自性亦名法性自性如

是三種即是宣說應知應斷應證三法如大般若波羅蜜多經中亦說佛告慈氏若於彼彼行相事中遍計為色為受為想為行為識乃至為一切佛法依止名想施設言說遍計以為諸色自性乃至一切佛法自性是名遍計所執色乃至遍計所執一切佛法若復於彼行相事中唯有分別法性安立分別為緣起諸戲論假立名想施設言說謂之為色乃至謂為一切佛法是名分別色乃至分別一切佛法若諸如來出現於世若不出世法性安立法界安立由彼遍計所執色故此分別色於常常時於恒恒時是真如性無自性性法無我性實際之性是名法性色乃至由彼遍計所執一切佛法故此分別一切佛法於常常時於恒恒時乃至是名法性一切佛法廣說如經

論曰此中身身者受者識應知即是眼等六內界彼所受識應知即是色等六外界彼能受識應知即是眼等六識界其餘諸識應知是此諸識差別

釋曰此諸識者謂如前說身等為初能受為後言差別者是此諸識差別性故謂即於此有為識中皆有已行現行當行差別性故依之建立世影現識於此諸識皆有一等差別性故依之建立數影現識於所受識有上下等差別性故依之建立處影現識餘類應知

論曰又此諸識皆唯有識都無義故此中以何為喻顯示應知夢等為喻顯示謂如夢中都無其義獨唯有識雖種種色聲香味觸合林地山似義影現而於此中都無有義由此喻顯應隨了知一切時處皆唯有識由此等言應知復有幻誑鹿愛翳眩等喻若於覺時一切時處皆如夢等唯有識者如從夢覺便覺夢中皆唯有識覺時何故不如是轉真智覺時亦如是轉如在夢中此覺不轉從夢覺時此覺乃轉如是未得真智覺時此覺不轉得真智覺此覺乃轉

新大乘論卷第四

第六張

孝

攝大乘論釋

易了無勞重釋

論曰其有未得真智覺者於唯識中云何比知由教及理應可比知此中教者如十地經薄伽梵說如是三界皆唯有心又薄伽梵解深密經亦如是說謂彼經中慈氏菩薩問世尊言諸三摩地所行影像彼與此心當言有異當言無異佛告慈氏當言無異何以故由彼影像唯是識故我說識所緣唯識所現故世尊若三摩地所行影像即與此心無有異者云何此心還取此心慈氏無有少法能取少法然即此心如是生時即有如是影像顯現如質為緣還見本質而謂我今見於影像及謂離質別有所見影像顯現此心亦如是生時相似有異所見影現即由此教理亦顯現所以者何於定心中隨所觀見諸青瘀等所知影像一切無別青瘀等事但見自心由此道理若產於其一切識中應可比知皆唯有識無有境界又於如是青瘀等中非憶持識見所緣境現前住故聞思所成二憶持識亦

攝大乘論卷第四

第七張

孝

以過去為所緣故所現影像得成唯識由此比量菩薩雖未得真智覺於唯識中應可比知

釋曰由教及理者由至教量及由比量雖未證得唯識真智應可比知唯識無境十地經者於彼經中宣說菩薩十種地義此即安立十地行相名句文身識所變現聚集為體謂彼聖者金剛藏識所變影像為增上緣聞者身中識上影現似彼法門如是展轉傳來于今說名為教唯有心者心識是一唯聲為遣所取境義由彼無故能取亦無不遮心法由彼與心不相離故如說若無心所有法心未曾轉若余滅定何故唯心是彼宗過我大乘宗若處有心必定亦有心相應法若處無有心相應法心亦定無如是三界皆唯有心此言顯示三界唯識言三界者謂與欲等愛結相應墮在三界此唯識言成立唯有諸心心法無有三界橫計所緣此言不違真如所緣依他所緣謂道諦攝根本後得二種所緣由彼不為愛所執故非

攝大乘論卷第四

第八張

孝

所治故非迷亂故非三界攝亦不離
識故不待說若余應說如是二界無
色界中經部唯有心心法故此難不
然識所取義皆無義故非但色無說
名唯識何者亦無餘虛空等識所取
義經部諸師許無色界諸心心法是
無色相无體無實所取境義顯現所
依恐被執為非心心法故說三界皆
唯有心得深密經所明意趣如十地
釋經謂教法三摩地者是能令心住
一境性心法為體此所緣境說名所
行本境名實似彼現者說名影像我
說識所緣唯識所現故者我說在外
所緣境識為自性義此意說言識所
緣境唯是識上所現影像無別有體
云何此心還取此心者此顯作用於
自相違慈氏无有少法能取少法者
此釋前難無作用故謂一切法作用
作者皆不成故如是生時者緣起諸
法威力大故即一體上有二影生更
互相望不即不離諸心心法由緣起
力其性法余如是而生如實為緣還

見本質等者譬如依止自面等質於
鏡等中還見本質由迷亂故謂我見
影由鏡等緣威力大故雖無異影而
似別有影像顯現此心亦如是生
時等者謂心心法種種憶念分別等
緣功能大故如是生時雖無有異三
摩地等所行影像而似別有影像顯
現即由此教理亦顯現者謂此教中
亦即兼顯比量道理所以者何於定
心中等者序述教中有別理義謂青
瘀等不離於心隨所樂欲而顯現故
譬如夢中所見青瘀等又於如是青
瘀等中非憶持識等者恐彼異計故
作此說謂若有人作如是計由彼先
於淡泊路等見骨鐮等今猶憶持為
三摩地所行影像為遮此計故言又
於如是青瘀等中非憶持識見所緣
境現前住故若此所緣即是昔日所
憶持者如昔所見方處決定如昔所
受應如是憶然不如是修所成智是
真現量所見境界分明現前非憶持
識有如是事若余聞思所成兩慧相
應之識憶持本事彼二所行應離於

識此亦不然由彼聞等二憶持識緣
過去故過去無故所緣影像並唯是
識譬如憶昔自己少年是故此識現
所憶持並唯有識所念空故如觀行
者所想現前不淨骨鐮女人影像由
此比量等語義分明不須重釋
論曰如是已說種種諸識如夢等喻
即於此中眼識等識可成唯識眼等
諸識既是有色亦唯有識云何可見
此亦如前由教及理
釋曰教即十地解深密經理即經中
所說道理謂三摩地所行影像及夢
等喻皆如前說
論曰若此諸識亦體是識何故乃似
色性顯現一類堅住相續而轉與顛
倒等諸雜染法為依處故若不介者
於非義中起義顛倒應不得有此若
無者煩惱所知二障雜染應不得有
此若無者諸清淨法亦應無有是故
諸識應如是轉此中有頌
亂相及亂體應許為色識及與非色識
若無餘亦無
釋曰若此諸識亦體是識等者此問

色識一類堅住相續轉曰言一類者是相似義前後一類無有變異亦無間斷故名堅住即此說名相續而轉與顛倒等諸雜染法為依處故者等即等取煩惱業生諸雜染法眼等諸識與顛倒等諸雜染法作所依處所依處者即是因義故者須也觀彼問意而作此答謂無義中顯現似於眼等諸識一類堅住相續而轉由此起彼顛倒等法若不介者若不如是轉於非義中起義顛倒應不得有若無顛倒煩惱所知二障雜染應不得有無因緣故若無雜染清淨亦无要息雜染顯清淨故是故諸識應如是轉者眼等諸識應如是轉為不因力諸法得生非須力耶不介隨問與答言故彼問所須不問因種由彼不執別有諸色但問何須何賴耶識變作諸色不唯作識故作此答亂相許為似色變識亂體許為非色變識順結頌法故文隔越其義相屬若無似已所變因識非色果識不應得有以若無境有境亦無

攝大乘論釋卷第四

第十二頌 字

○攝大乘論釋

論曰何故身身者受者識所受識能受識於一切身中俱有和合轉能圓滿生受用所顯故

釋曰何故身等如前為問能圓滿等如前而答由此五識一切身中無不具足受用所顯若問一支即不圓滿論曰何故如說世等諸識差別而轉無始時來生死流轉无斷絕故諸有情界無數量故諸器世界無數量故諸所作事展轉言說無數量故各別攝取受用差別無數量故諸受非愛業果異熟受用差別無數量故所受死生種種差別無數量故

釋曰何故如說世等識等如前為問等者等取數慶言說自他差別善趣惡趣及與死生六變現識無始時來乃至所受死生差別無數量故者如數次第顯世等識須說之果

論曰復次云何安立如是諸識成唯識性略由三相一由唯識無有義故二由二性有相有見二識別故三由種種種種行相而生起故所以者何此一切識無有義故得成唯識有相

攝大乘論釋卷第四

第十三頌 字

見故得成二種若眼等識以色等識為相以眼識識為見乃至以身識識為見若意識以一切眼為最初法為取後諸識為相以意識識為見由此意識有分別故似一切識而生起故此中有頌

唯識二種種觀者意能入由悟入唯心彼亦能伏離

釋曰復次云何安立如是諸識等者謂依前理更以別理種種微問由唯識者是無義義故次說言無有義故所說唯言專為遣義無義之理少分已說少分當說由二性者謂相及見於一識中有相有見二分俱轉相見二分不即不離始從眼識乃至身識隨類各別變為色等種種相識說名相分眼等諸識了別境界能見義邊說名見分又所取分名相能取分名見是名二性由種種者種種行相而生起故於一識中一分變異以所取相一分變異似能取見此之二分各有種種差別行相俱時而起若有不許一識一時有種種相應無一時覺

攝大乘論釋卷第四

第十四頌 字

種種境若意識以一切眼為最初等者謂彼意識有能一時取一切義增上勢力眼識為初法識為後所安立

相是其相分即此意識了別義邊說名見分由此意識遍分別故似一切識而生起故是故意識說名相名見亦名種種於伽陀中諸喻如師能入唯識二性種種遣外境界竟為伏離能取之心所緣無故能緣之識亦不得有了別無故了者亦無非无了別而有了者勿境界相無分別事亦名

有境能分別心若出世心雖離分別能取所取然有內證聖智所依能緣所緣平等性在

論曰又於此中有一類師說一意識彼彼依轉得彼彼名如意思業名身語業

釋曰又於此中有一類師說一意識等者此顯諸師所見差別謂有一類菩提薩埵欲令唯有一意識性依於彼彼眼等生時得彼彼名所謂眼識乃至意識此中無別餘識種類此如何等如意思業如一意思在身處所

攝大藏經卷第四

第七十卷

發動於身則名身業在語處所發動於語則名語業與意相應名為意識亦尔

論曰又於一切所依轉時似種種相二影像轉謂唯義影像及分別影像又一切處亦似所觸影像而轉有色界中即此意識依止身故如餘色根依止於身

釋曰或謂若尔如是意識應無分別所依然故如眼等識夫能依者皆順所依如漆汙意為難漆依意識俱轉亦成難漆為解此難說於一切所依轉等一切所依者謂眼等所依轉時者生起時似種種相二影像轉者謂似種種所取能取二影像轉為釋此故次復說言謂唯義等唯一意識一分似義影像顯現第二於義分別而生是故無有無分別過又一切處亦似所觸影像而轉者謂於定中領納分別輕重等觸而非散亂隨順彼故有色界中者非於無色界何以故即此意識依止身故如餘色根依止於身者如餘眼等有眼諸根依止身故

攝大藏經卷第四

第七十卷

即於此身能作損益意識亦尔有色界中依止身故即於此身領納分別能作損益

論曰此中有頌

若速行獨行無身寐於寤調此難調心我說真梵志

釋曰說一意識菩提薩埵引教證言若速行等遊歷一切所識境故名為速行為證此義復說獨行無第二故言無身者無形質故寐於寤者居在內故言調此者於如是心作自在故難調心者性懶慢故

論曰又如經言如是五根所行境界意各能受意為彼依

釋曰復引第三聖教為證如是五根所行境界意各能受者謂此五根所行境界唯是意識一二各別能領受義意為彼依者由此境上彼生起故論曰又如所說十二處中說六識身皆名意處

釋曰復引第三聖教為證說六識身皆名意處者所謂宣說意識事故論曰若處安立阿賴耶識識為義識

攝大藏經卷第四

第七十卷

應知此中餘一切識是其相識者意
識識及所依止是其見識由彼相識
是此見識生緣相故似義現時能作
見識生依止事如是名為安立諸識
成唯識性

釋曰若慶安立阿賴耶識為義識
者義是因義即是安立阿賴耶識以
為因識餘一切識者謂身等識是其
相識者是所緣相是所行故若意識
識及所依止者謂第六識及所依止
無間過去意及與染汙意此二能作
生起離染所依性故是其見識者能
分別故由彼相識是此見識生緣相
故者謂阿賴耶識所變異相是二見
識生緣相故似義現時者謂意見識
似義現時能作見識生依止事者謂
眼等識能與見識作生依止事

論曰諸義現前分明顯現而非是有
云何可知如世尊言若諸菩薩成就
四法能隨悟入一切唯識都無有義
一者成就相連識相智如鐵思傍生
及諸天人同於一事見彼所識有差
別故二者成就無所緣識現可得智

攝大乘論卷第四

第十八章 考

如過去未來夢影緣中有所得故三
者成就應離功用無顛倒智如有義
中能緣義識應無顛倒不由功用知
真實故四者成就三種勝智隨轉妙
智何等為三一得心自在一切菩薩
得靜慮者隨勝解力諸義顯現三得
奢摩他修法觀者緣作意時諸義顯
現三已得無分別智者無分別智現
在前時一切諸義皆不顯現由此所
說三種勝智隨轉妙智及前所說三
種因緣諸義無義道理成就

釋曰復為成立無有境界故引餘教
及餘道理謂諸菩薩成四法等相連
識相智者更相連及故名相連相連
者識名相連識生此識因說名為相
了知此相唯內心變外義不成故無
有義說名為智如鐵思傍生及諸天
人等者謂於鐵思自變異增上力
故所見江河皆志充滿膿血等處魚
等傍生即見含宅迷從道路天見種
種實莊嚴地人見是處有清冷水波
浪湍洄若入虛空無邊處定即於是
處唯見虛空一物實有為牙相連非

攝大乘論卷第四 第十八章 考

一品類智生因性不應道理六何於
此一江河中已有膿血屎尿充滿持
刀杖入兩岸防守復有種種香潔舍
宅清淨街衢泉寶嚴地清冷美水波
浪湍洄虛空定境若許外物都無實
性一切皆從內心變現眾事皆成如
有頌言

於一端嚴姪女身 出家就欲及餓狗
臭屍昌豐美飲食 三種分別各不同
無所緣識現可得智等者過去未來
皆非實有此與經部共許成就夢境
實無一切共了諸三摩地所行影像
已說非有亦非憶持水鏡等中面等
影像都無所有如前已說此中無境
而識得成應離功用無顛倒智本文
雖顯而少助說若有欲令如所得義
即真實者應不用功自然解脫一切
有情皆見實故得心自在者得心調
順堪有所作得靜慮者謂諸聲聞及
獨覺等若已證得清淨靜慮心一境
性樂靜思慮名靜慮者隨勝解力諸
義顯現者謂隨增上意解勢力如所
願樂欲令地等變成水等皆悉顯現

攝大乘論卷第四 第十八章 考

得奢摩他者謂已證得奢摩他定滋潤相續令心寂靜所言修者空境相應或四聖諦所緣相應止觀雙運故名相應與此相應故名為修法觀者謂此後得觀契經等正法妙慧緣作意時諸義顯現者謂契經等正法教中隨於一種無常等義如如作意思惟剎那速滅等性如是如是非一品類境界顯現無分別智現在前時一切諸義皆不顯現者無分別智後當廣釋義若實有此智應無非有分別無分別成義若是實有無分別智生不應不顯現此智如實緣境義故由此無間所說道理及前所說三種因緣諸義皆無道理成就

論曰若依他起自性實准有識似義顯現之所依止云何成依他起何因緣故名依他起從自熏習種子所生依他緣起故名依他起生剎那後無有功能自然住故名依他起

擇曰云何成依他起者問所解法何因緣故名依他起者問所解詞解不解品由此雙開能了義故餘二自性

攝大乘論釋卷第四 第三十疏 孝

兩問亦余依此諸問兩兩酬答從自熏習種子等者謂從遍計所執名言熏習種子依自種子他所生故名依他起此說彼體依他而生生剎那後無有功能自然住者此說彼體依他而住由此二因名依他起

論曰若遍計所執自性依他起實無所有似義顯現云何成遍計所執何因緣故名遍計所執無量行相意識遍計顛倒生相故名遍計所執自相實無唯有遍計所執可得是故說名遍計所執

釋曰依他起者謂依准識依他起性實無所有似義顯現者謂實無體但似其義相顯現若體實無云何名義為遍此難是故說言似義顯現謂由名言熏習種子雖無實體而似有義相顯現是故名義如幻像等似有顯現言顯現者是明了義無而似有明了現前故名顯現即此似義為彼自性如自性受無量行相者種種我法境界影像意識遍計者謂即意識說名遍計顛倒生相者謂是亂

攝大乘論釋卷第四 第三十二疏 孝

識所取能取義相生因故名遍計所執者謂即遍計所執義相名為遍計所執自性自相實無唯有遍計所執可得者謂於實無我及法中唯有遍計所執影像相顯可得由此故名遍計所執

論曰若圓成實自性是遍計所執永無有相云何成圓成實何因緣故名圓成實由無變異性故名圓成實又由清淨所緣性故一切善法取勝性故由取勝義名圓成實

釋曰由無變異性故名圓成實等者應知此性常無變故又由清淨所緣性故一切善法取勝性故圓滿成就真實為性

論曰復次有能遍計有所遍計遍計所執自性乃成此中何者能遍計何者所遍計何者遍計所執自性當知意識是能遍計有分別故所以者何由此意識用自名言熏習為種子及用一切識名言熏習為種子是故意識無邊行相分別而轉普於一切分別計度故名遍計又依他起自性名

攝大乘論釋卷第四 第三十三疏 孝

所遍計又若由此相令依他起自性成所遍計此中是名遍計所執自性由此相者是如此義復次云何遍計能遍計度緣何境界取何相貌由何執著由何起語由何言說何所增益謂緣名為境於依他起自性中取彼相貌由見執著由尋起語由見聞等四種言說而起言說於無義中增益為有由此遍計能遍計度

釋曰復次有能遍計等者為欲分別遍計所執故說此言當知意識是能遍計有分別故者由有顯示隨念分別所雜緣故用自名言熏習為種子者無始生死所有意識戲論名言熏習種子為此生因及用一切識名言熏習為種子者謂用無邊色等影識名言熏習種子為因似彼生故是故一切無邊行相分別而轉又依他起自性名所遍計者謂此一分眼等諸相是所計業又若由此相令依他起自性成所遍計此中是名遍計所執自性者謂由此品類緣相是名遍計所執自性是如此義者是如此品類

攝大乘論卷第四

第二十四張

○攝大乘論釋

緣相義復次云何遍計能遍計度者作問生起為欲宣說遍計所執自性差別緣名為境者謂色受等天與等名於義相應起諸遍計說異行相為識其名非無有名能於其義起諸分別於依他起自性中取彼相貌者是執自相義由能取相說名為想如其所想作是言說或於依他起自性中取眼等相由見執著者由五品類推求行轉起諸執著取相貌已起執著故是於相貌堅執著義由見推求於義決定起執著已欲為他說由尋起語者如契經說由尋由伺而說語言非无尋伺能說語言由見聞等四種言說而起言說者由見聞覺知四種言說而起言說如緣似繩等相貌取盤曲等種種相貌自執著已為覺悟他說如是言我已見地我已見地此亦如是他聞是已復更增益謂為實有

論曰復次此三自性為異為不異應言非異非不異謂依他起自性由異門故

攝大乘論卷第四 第二十五張

成依他起即此自性由異門故成遍計所執即此自性由異門故成圓成實由何異門此依他起成依他起依他熏習種子起故由何異門即此自性成遍計所執由是遍計所緣相故又是遍計所遍計故由何異門即此自性成圓成實如所遍計畢竟不如是有故

釋曰非異者謂依他起性與遍計所執有非有故有望於有可得言異非望非有免角等無非不異者有與非有不成一故依他起性與圓成實亦復如是性不清淨性清淨故今復依止異門意趣此三自性或成一性或成異性由是遍計所緣相故又是遍計所遍計故者由依他起是我色等遍計所執所依止故又依他起是我色等意識遍計所遍計故由此意趣假說依他起為遍計所執如所遍計畢竟不如是有故者於依他起如所顯現畢竟無故如是即說三種自性不全成異亦非不異觀待別故若時觀待熏習種子所生義邊成依他起

攝大乘論卷第四

第二十六張

不即由此成餘二性若時觀待遍計
肝緣成遍計執不即由此成餘二性
若時觀待遍計肝執畢竟無邊成
圓成實不即由此成餘二性

論曰此三自性各有幾種謂依他起
略有二種一者依他熏習種子而生
起故二者依他難淨清淨性不成故
由此二種依他別故名依他起遍計
肝執亦有二種一者自性遍計執故
二者老別遍計執故由此故名遍計
肝執圓成實性亦有二種一者自性
圓成實故二者清淨圓成實故由此
故成圓成實性

釋曰依他熏習種子而生起故者由
託因緣而得生故名依他起依他難
淨清淨性不成故者由分別時成難
淨性無分別時成清淨性依二分故
名依他起自性遍計者謂惣執取眼
等有法事體差別遍計者謂別執取
常無常等義別法義自性圓成實者
謂有垢真如清淨圓成實者謂離垢
真如

論曰復次遍計有四種一自性遍計

二老別遍計三有覺遍計四無覺遍
計有覺者謂善名言無覺者謂不善
名言

釋曰善名言者謂自意趣在語前行
領解具足故名有覺與此相違說名
無覺

論曰如是遍計復有五種一依名遍
計義自性謂如是名有如是義二依
義遍計名自性謂如是義有如是名
三依名遍計名自性謂遍計度未了
義名四依義遍計義自性謂遍計度
未了名義五依二遍計二自性謂遍
計度此名此義如是體性

釋曰依名遍計名自性者謂如生在
椰子洲人間說牛聲不了其義數數
分別如是牛聲依義遍計義自性者
謂曾未習想與有想更不相應故見
牛身數數分別如是牛義依二遍計
二自性者謂依假立能詮所詮分別
二種

論曰復次揅攝一切分別略有十種
一根本分別謂阿賴耶識二緣相分
別謂色等識三顯相分別謂眼識等

并肝依識四緣相變異分別謂老等
變異樂受等變異貪等變異遍害時
節代謝等變異捨落迦等諸趣變異
及欲界等諸界變異五顯相變異分
別謂即如前所說變異所有變異六
他引分別謂聞非正法類及聞正法
類分別七不如理分別謂諸外道聞
非正法類分別八如理分別謂正法
中間正法類分別九執著分別謂不
如理作意類薩迦耶見為本六十二
見趣相應分別十散動分別謂諸菩
薩十種分別

釋曰根本分別者謂阿賴耶識是餘
分別根本自性亦是分別故名根本分
別緣相分別者謂分別色等有如是
緣相顯相分別者謂眼識等并肝依
識顯現似彼肝緣相故緣相變異分
別者謂似色等影識變異肝起分別
老等變異者謂色等識似老等相起
諸變異何以故外內色等皆有老等
轉變相故等者等取病死變異樂受
等變異者由樂受故身相變異如玩
樂者面目端嚴等者等取苦及不苦

不樂受貪等變異者謂由貪等身相變異等者等取瞋嫉忿等如說忿等惡形色等逼害時節代謝等變異者謂然縛等令身相等生起變異時節代謝亦令內外身樹色等形相改變如說寒等所逼切時身等變異捺落迦等諸趣變異者等即等取一切惡趣彼處色等變異并了及欲界等諸界變異者等取色界無色界中無似色等影像識故於諸天中及靜慮中亦有有情及器色等種種變異如末尼珠威神力故種種淨妙光色變異顯相變異分別者謂由眼等所依根故今似色等影像顯現眼識等識種種變異即於此中起諸分別即如前說老等變異隨其所應而起變異何以故如說眼等根有利鈍識明昧故如無表色所依變異彼亦變異由樂受等變異亦如說樂者心安定故如說苦者心散動故貪等逼害時節代謝變異亦如捺落迦等及欲界等依身變異識亦變異如應當知無色界中亦有受等所作變異諸識分別

攝大乘論卷第四

第三十品 十

他引分別者謂善惡友親近所趣及與聽聞正非正法為因分別即是外道迦比羅等及正法中諸賢揭多所有分別名不如理如理分別如是二種隨其所應能生邪見正見相應二種分別薩迦耶見為因所起六十二見相應分別即梵網經中前際後際中際分別謂我過去為曾有耶如是等分別名執著分別言見趣者是品類義散動分別者散亂擾動故名散動此即分別是故說名散動分別此即擾亂無分別智何以故由此擾亂般若波羅蜜多故無分別智即是般若波羅蜜多謂諸菩薩十種分別者謂諸菩薩能發語言他引而轉不稱真理十種分別何以故誑會真理若正現前不可說故

攝大乘論卷第四

第三十二品 十

應知具攝般若波羅蜜多義釋曰於一切般若波羅蜜多中具說如是十種散動對治且如說言世尊云何菩薩應行般若波羅蜜多舍利子是菩薩實有菩薩不見有菩薩何以故色自性空不由空故色空非色色不離空色即是空空即是色何以故舍利子此但有名謂之為色此自性無生無滅無染無淨假立客名別別於法而起分別假立客名隨起言說如如言說如是如是生起執著如是一切菩薩不見由不見故不生執著如說於色乃至於識當知亦於此中為對治無相散動故彼經說言實有菩薩等謂實有空為菩薩體為對治有相散動故即彼經言不見有菩薩等謂遍計所執自性永無有故為對治增益散動故即彼經言色自性空等謂即遍計所執自性永無有故為對治損減散動故即彼經言不由空故等謂彼法性是實有故為對治一性散動故即彼經言色空非色等淨不淨境性各別故為對治具性散

攝大乘論卷第四

第三十三品 十

動故即彼經言色不離空等謂遍計所執色自性無所有即是空故為對治自性散動故即彼經言此但有名謂之為色等為對治差別散動故即彼經言無生无滅等為對治如名取義散動故即彼經言假立客名別別於法而起分別等為對治如義取名散動故即彼經言假立客名隨起言說如如言說如是如是生起執著如是一切菩薩不見由不見故不生執著此意說言於名於義如實了知無妄執著

論曰若由異門依他起自性有三自性云何三自性不成無差別若由異門成依他起不即由此成遍計所執及圓成實若由異門成遍計所執不即由此成依他起及圓成實若由異門成圓成實不即由此成依他起及遍計所執

釋曰此義如前不須重釋

攝大乘論釋卷第四

甲辰歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

攝大乘論釋卷第五

三藏法師玄奘奉

詔譯

所知相第三之三

論曰復次云何得知如依他起自性遍計所執自性顯現而非稱體由名前覺無稱體相違故由名有定多多體相違故由名不決定難體相違故此中有二項

由名前覺無多名不決定成稱體多體難體相違故法無而可得無染而有淨應知如幻等亦復似虛空

釋曰如依他起遍計所執分雖顯現可得而非稱彼體為顯此義故說由名前覺無等若依他起與遍計所執同一相者離取其名於遍計所執應生其覺如不可說自所領受現量所得依他起中不待於名而生其覺既無此事故依他起遍計所執其體相稱與理相違由名有眾多多體相違故者由意解力依他起中計度於義於一義中立眾多名如尼健茶書一

物立多名於一牛上立種種名非於一物有多自性而不相違故依他起遍計所執不同一相由名不決定難體相違故者於多物類隨其所欲建立一名又一種名隨處隨時別目諸義若名與義同一相者義應相離既無此事故不如名而有其義於伽他中初一加他以句略攝上所說義易受持故後一加他就遍計所執及圓成實釋通疑難

論曰復次何故如所顯現實無所有而依他起自性非一切一切都無所有此若無者則一切皆無若依他起及圓成實自性無有應成無有染淨過失既現可得難染清淨是故不應一切皆無此中有頌

若無依他起圓成實亦無一切種若無恒時無染淨

釋曰非一切都無所有者非一切種顯現所依所緣根本都無所有又一切者謂一切時圓成實自性亦無所有者若無難染清淨亦無問二性若

無圓成實性軍應成就何故言無答
自性清淨圓成實性可離垢清淨
圓成實性不亦頌文易了不須重釋
論曰諸佛世尊於大乘中說方廣教
彼教中言云何應知過計所執自性
應知異門說無所有云何應知依他
起自性應知譬如幻焰夢像光影谷
響水月變化云何應知圓成實自性
應知宣說四清淨法何等名為四清
淨法一者自性清淨謂真如空實際
無相勝義法界二者離垢清淨謂即
此離一切障垢三者得此道清淨謂
一切菩提分法波羅蜜多等四者生
此境清淨謂諸大乘妙正法教由此
法教清淨緣故非過計所執自性寂
淨法界等流性故非依他起自性如
是四法攝攝一切清淨法盡此中有
二頌

幻等說於生說無計所執若說四清淨
是謂圓成實自性與離垢清淨道所緣
一切清淨法皆四相所攝
釋曰大乘教中欲方便說三種自性
故先為問應知異門說無所有者說

攝大乘論卷第五 第三頌 終

○攝大乘論釋

過計所執即是異門說無所有畢竟
無故依他起性如幻焰等義之差別
次後當說自性清淨者謂此自性異
生位中亦是清淨謂真如者性無變
故是一切法平等共相即由此故聖
教中說一切有情有如來藏空者謂
於依他起上遍計所執永無所顯真
實理性言實際者真故名實究竟名
實際聲即是邊際言故如弓邊際言
無相者永離一切色等相故言勝義
者即是勝智所證義故言法界者謂
是一切淨法因故此法界聲是法界
因言如金界等離垢清淨其文易了
不須重釋得此道清淨者是能證得
離垢真如清淨道義言菩提者永斷
煩惱及所知障無垢元智智為自性
隨順彼故說名為分即念住等三十
七品及與十種波羅蜜多波羅蜜多
後當廣說等者等取一切聖道生此
境清淨者此即此前菩提分等所說
聖道餘文二頌其義易了不須重釋
論曰復次何緣如經所說於依他起
自性說幻等喻於依他起自性為除

攝大乘論卷第五 第四頌 終

他虛妄疑故他復云何於依他起自
性有虛妄疑由他於此有如是疑云
何實無有義而成所行境界為除此
疑說幻事喻云何無義心心法轉為
除此疑說陽焰喻云何無義有受非
受受用差別為除此疑說所夢喻云
何無義淨不淨業受非愛果差別
而生為除此疑說影像喻云何無義
種種識轉為除此疑說光影喻云何
無義種種戲論言說而轉為除此疑
說谷響喻云何無義而有實取諸三
摩地所行境轉為除此疑說水月喻
云何無義有諸菩薩無顛倒心為辦
有情諸利樂事故思受生為除此疑
說變化喻
釋曰虛妄疑者於虛妄義所起諸疑
云何無義遍計度時分明顯現似所
行境為遮此疑說幻事喻如實無象
而有幻象所緣境界依他起性亦復
如是雖無色等所緣六處遍計度時
似有所緣六處顯現又如陽焰於飄
動時實無有水而有水覺外器世間
亦復如是又如夢中睡眠所起心心

攝大乘論卷第五 第五頌 終

法聚極成昧略雖無女等種種境義有愛非愛境界受用覺時亦介又如影像於鏡等中還見本質而謂我今別見影像而此影像實無所有非等引地善惡思業本質為緣影像果生亦復如是又如光影由弄影者映蔽其光起種種影定等地中種種諸識於無實義差別而轉又如谷響實無有聲而令聽者似聞多種言說境界種種言說語業亦介又如水月由水潤滑澄清性故雖無有月而月可取緣實義境之所熏修潤漬為性諸三摩地相應之意亦復如是雖無所緣實義境界而似有轉此與影像有何差別定不定地而有差別有說面等眾緣和合水鏡等中面等影生分明可取如眾彩力頗脰迹等種種色生為不介耶所取差別如離水鏡月面等影分明可得頗脰迹等所現眾色則不如是故非同喻又非我等許有水等種種實義有法不成故非比量又如變化依此變化說名變化雖無有實而能化者無有顛倒於所化事

攝大乘論卷第五 第六段

勤作功用菩薩亦介雖無遍計所執有情於依他起諸有情類由哀愍故而性彼彼諸所生處攝受自體應知此中唯有介所虛妄疑事所謂內外受用差別身業語業三種意業非等引地若等引地若無顛倒於此八事諸佛世尊說八種喻諸有智者聞是所說於定不定二地義中能正解了論曰世尊依何密意於梵問經中說如來不得生死不得涅槃於依他起自性中依遍計所執自性及圓成實自性生死涅槃無差別密意何以故即此依他起自性由遍計所執分或生死由圓成實分或涅槃故釋曰世尊依何密意乃至無差別密意者若問若答兩段本文其義易了不須重釋何以故下釋上生死涅槃無差別密意若遣遍計永無復餘不得生死不得此時便得觀見寂滅涅槃然此中說偏一不成無差別性為遣愚夫定性差別顛倒執著亦即顯示依他起義依二自性不決定故論曰阿毗達磨大乘經中薄伽梵說

攝大乘論卷第五

第七段 辛

法有三種一雜染分二清淨分三彼二分依何密意作如是說於依他起自性中遍計所執自性是雜染分圓成實自性是清淨分即依他起是彼二分依此密意作如是說於此義中以何喻顯以金土藏為喻顯示譬如世間金土藏中三法可得一地界二土三金於地界中土非實有而現可得金是實有而不可得火燒煉時土相不現金相顯現又此地界土顯現時虛妄顯現金顯現時真實顯現是故地界是彼二分識亦如是無分別智火未燒時於此識中所有虛妄遍計所執自性顯現時所有真實圓成實自性不顯現時此識若為無分別智火所燒時於此識中所有真實圓成實自性顯現時所有虛妄遍計所執自性不顯現時是故此虛妄分別識依他起自性有彼二分如金土藏中所有地界釋曰金土藏中三法可得喻三自性地界者用堅韌為性藏者即是金土種子金土者是顯色形色如其次第大種所造為三法體土顯現時虛妄

攝大乘論卷第五

第八段 辛

顯現者非彼性故金顯現時真實顯現者是彼性故是故地界是彼二分者是彼土金二種分故地界則喻依他起性土喻遍計所執自性金者則喻圓成實性識亦如是者以法合喻由唯識性是依他起遍計所執及圓成實是此性分無分別智火所燒時真實虛妄二種性分如其次第一則顯現一不顯現

論曰世尊有處說一切法常有處說一切法無常有處說一切法非常非無常依何密意作如是說謂依他起自性由圓成實性分是常由遍計所執性分是無常由彼二分非常非無常依此密意作如是說如常無常無二如是苦樂無二淨不淨無二空不空無二我无我無二寂靜不寂靜無二有自性無自性无二生不生無二滅不滅無二本來寂靜非本來寂靜無二自性涅槃非自性涅槃無二生死涅槃無二亦尔如是等差別一切諸佛密意語言由三自性應隨決了如前說常無常等門此中有多頌

攝大乘論卷第五 第九頌 孝

如法實不有 如現非一種 非法非非法 故說無二義 依一分開顯 或有或非有 依二分說言 非有非非有 如顯現非有 是故說為無 由如是顯現 是故說為有 自然自體無 自性不堅住 如執取不有 故許無自性 由無性故成 後後所依止 無生滅本寂 自性般涅槃

釋曰世尊有處說一切法常等者謂依他起法性真如體是常住遍計所執自性分邊體是無常此常無故此性常無故名無常非有生滅故名無常二分所依說為非常亦非無常是無二性樂者即是圓成實分苦者即是遍計所執分無二者是依他起分如是淨不淨空不空我無我寂靜不寂靜有自性無自性生不生滅不滅本來寂靜非本來寂靜自性涅槃非自性涅槃生死涅槃無二等如其所應皆依三性以釋差別為今有情易受持故復說如法實不有等長行結句易可知故如所顯現非有性故非法而顯現故非非法由此非法非非法故說無二義如是應釋依一分開

攝大乘論卷第五 第十頌 孝

顯或有或非有如所顯現不如是有而有顯現故依二分說言非有亦非非有無二性故如前應知如顯現非有者我性法性所取能取如是等體皆無有性非量所證故說為無由如是顯現者如薩迦耶見實無我我所但由無始時來戲論熏習轉變力故似有顯現此亦如是故說為有由靜慮門無二聲轉非如異類若尔為不同離繫論豈有相似彼依邪見此依正見彼執非一不相違性但不欲違一切所見故說無二此佛法中依他起性於二性中不定屬一故說無二是故彼此其理極遠自然自體無者依衆緣故名自然無前生剎那已故非新名自體無自性不堅住者一剎那後性滅壞故此無自性理共聲聞如執取不有故許無自性者此是不共無自性理如有顛倒執有我等如是愚夫所執諸法都無所有故大乘中許一切法皆無自性由無性故成者由無自性无生滅等道理成立後後所依止者由無自性故無有生由

攝大乘論卷第五 第十一頌 孝

無生故即無有滅无生滅故本來寂靜本寂靜故自性涅槃應知此中後後諸句依前前句而得解釋如是四種方便勝行隨順能入菩薩現觀辟如聲聞無常等行

論曰復有四種意趣四種秘密一切佛言應隨決了四意趣者一平等意趣謂如說言我昔曾於彼時彼分即名勝觀正等覺者二別時意趣謂如說言若誦多寶如來名者便於無上正等菩提已得決定又如說言由唯發願便得往生極樂世界三別義意趣謂如說言若已逢事介所說伽河沙等佛於大乘法方能解義四補持伽羅意樂意趣謂如為一補持伽羅先讚布施後還毀訾如於布施如是尸羅及一分修當知亦介如是名為四種意趣四秘密者一令入秘密謂聲聞乘中或大乘中依世俗諦理說有補持伽羅及有諸法自性差別二相秘密謂於是處說諸法相顯三自性三對治秘密謂於是處說行對治八萬四千轉變秘密謂於是處以

其別義諸言諸字即顯別義如有頌言覺不堅為堅善住於顛倒極煩惱所惱得寂上菩提

釋曰遠觀於他欲作攝受名為意趣近觀於他欲令悟入說名秘密平等意趣者謂一切佛由資糧等手相似故說我昔曾於彼時等如有意緣手相似性作如是言彼即是我然非昔時毗鉢尸佛即今世尊釋迦牟尼別時意趣者謂觀懈怠不能於法精勤學者故說是言若誦多寶如來名者便得決定由唯發願便得往生極樂世界此意長養先時善根如世間說但由一錢而得於千別義意趣者謂證相大乘法義與教相大乘法義甚有差別由此意趣作如是言若已逢事介所說伽河沙等佛於大乘法方能解義極懸遠故於大乘法簡取聖者自內所證簡去隨言所解了義補持伽羅意樂意趣者先為慳貪讚歎布施後為樂施毀訾布施先為犯戒讚歎尸羅後為持戒毀訾尸羅為欲令修勝品善故一分修者謂世間修

今入秘密者謂有處說補持伽羅及一切法自性差別為令悟入世俗諦理如聲聞乘中說有化生諸有情等如大乘中為化怖斷諸有情故說心常等相秘密者為令悟入所知相故對治秘密者謂為對治所治貪等諸行差別八萬四千轉變秘密者謂於字義轉變差別覺不堅為堅者對強流散說名為堅非此堅故說名不堅即是調柔無散亂定即於此中起堅固慧覺彼為堅善住於顛倒者謂於四顛倒善能安住知是顛倒決定無動極煩惱所惱者為化有情精進劬勞所疲倦故如有頌言處生死久惱但由於大悲如是等得寂上菩提者是得諸佛三菩提義

論曰若有欲造大乘法釋略由三相應造其釋一者由說緣起二者由說從緣所生法相三者由說語義釋曰為欲開曉諸造釋者解釋道理故說略由三相等言

論曰此中說緣起者如說言熏習所生諸法此依彼異熟與轉識

更承為緣生

釋曰如是緣起及緣生法所知依處已辨其相已解三種緣起相故今於此中復略顯示阿賴耶識與其轉識手為因果故如他中說言熏習所生等言

論曰復次彼轉識相法有相有見識為自性又彼以依處為相遍計所執為相法性為相由此顯示三自性相如說

從有相有見應知彼三相

復次云何應釋彼相謂遍計所執相於依他起相中實無所有圓成實相於中實有由此二種非有及有非得及得未見已見真者同時謂於依他起自性中無遍計所執故有圓成實故於此轉時若得彼即不得此若得此即不得彼如說

依他所執無成實於中有故得及不得其中二平等

釋曰有相有見識為自性者此如先說相識自性謂色識等及眼識等見識自性謂根識識等又彼以依處為

攝大乘論卷第五

第五頌

攝大乘論卷第五

第六頌

考

相者謂依他起相是二自性所依處故遍計所執為相者即是遍計所執自性法性為相者謂即於此淨分安立為顯此義說半頌言從有相有見應知彼三相未見已見真者同時者謂若余時未見真者於依他起自性中見圓成實無遍計所執有即於此時已見真者見遍計所執無圓成實有何處誰無依他所執無者於依他起中遍計所執無故於中何有成實於中有者於依他起中圓成實有故此中妄見愚夫由顛倒見非有見有見非有真見聖者由無倒見有見為有無見為無為顯此義下半頌言故得及不得其中二平等

論曰說語義者謂先說初句後以餘句分別顯示或由德處或由義處釋曰如是不觀說者意趣釋諸義已今當隨順說者意趣釋說語義或由德處或由義處者謂由德意趣由義意趣已得在已圓滿饒益故名為德未得在已隨順趣求故名為義論曰由德處者謂說佛功德寧清淨

攝大乘論卷第五

第六頌

考

覺不二現行趣無相法住於佛住遠得一切佛平等性到無障礙不可轉法所行無導其所安立不可思議遊於三世平等法性其身流布一切世界於一切法智無疑滯於一切行成就大覺於諸法智無有疑惑凡所現身不可分別一切菩薩等所未智得佛無二住勝彼岸不相間雜如來解脫妙智究竟證無中邊佛地平等極於法界盡虛空性窮未來際寧清淨覺者應知此句由所餘句分別顯示如是乃成善說法性

寧清淨覺者謂佛世尊寧清淨覺應知是佛二十一種功德所攝謂於所知一向無障轉功德於有無无二相真如取勝清淨能入功德無功用佛事不休息住功德於法身中所依意樂作樂無差別功德修一切障對治功德降伏一切外道功德生在世間不為世法所導功德安立正法功德授記功德於一切世界示現受用變化身功德斷疑功德令入種種行功德當來法生妙智功德如其勝解示

攝大乘論卷第五

第七頌

考

現功德無量所依調伏有情加行功德平等法身波羅蜜多成滿功德隨其勝解示現差別佛土功德三種佛身方處無分限功德窮生死際常現利益安樂一切有情功德無盡功德等釋曰寂清淨覺者此是初句由所餘句開顯其義如是乃名善說法性謂以多德辯說一德謂於所知一向無障轉功德者此即開示不二現行謂佛一向無障尋智於一切事品類差別無著無尋故非如聲聞等智有處有障有處無障二種或二處現行此中無有如是所說二種現行是故說名不二現行由此故名寂清淨覺有大功能智斷滿故後諸句中皆應如是互相配屬於有無無二相真如寂清淨能入功德者此即開示趣無相法謂此真如有圓成實相無逾計所執相由此道理名無二相无有無相是實有故無有有相所執無故實勝清淨能入功德者謂即真如寂勝清淨一切法中寂第一故遠離一切客塵垢故於此真如自既能入亦令他

入是故說為最勝清淨能入功德由此如前應當配屬自既清淨亦令他淨故無功用佛事不休息住功德者此即開示住於佛住謂不作功用於諸佛事有情等中能無間斷隨其所應恒正安住聖天梵住非如聲聞要作功用方能成辦利有情事非如外道雖有所住而非殊勝天住即是四種靜慮梵住即是悲等無量聖住即是空無相等於法身中所依意樂作事無差別功德者即是開示速得一切佛平等性所依無差別者一切皆依清淨智故意樂無差別者一切皆有利益安樂一切有情勝意樂故作業無差別者一切皆作受用變化利他事故非如聲聞等唯有所依故修一切障對治功德者即是開示到無障慶謂已串習一切煩惱及所知障對治聖道一切種智定自在性已到永離一切障氣所依趣處降伏一切外道功德者即是開示不可轉法謂教證二法皆不為他所能動轉無有餘法勝過此故生在世間不為世法

所尋功德者即是開示所行無尋謂若於中常所遊履說名所行雖行世間而於其中非利衰等愛患世法所能拘尋如有頌言諸佛常遊於世間利樂一切有情類八法熱風邪分別不能傾動不拘尋安立正法功德者即是開示其所安立不可思議謂契經等七二分教名所安立安立被彼自相共相故如是安立非諸愚夫覺所行故出世間故不可思議此所安立不可思議即是功德如前配屬授記功德者即是開示遊於三世平等法性謂於三世平等法性能遍遊涉以於三世平等性中能隨解了過去未來曾當轉事皆如現在而授記故於一切世界示現受用變化身功德者此即開示其身流布一切世界謂隨所化遍諸世界示現兩身利樂彼故斷疑功德者即是開示於一切法智無疑滯於一切境善決定故非於諸法自不決定能決他疑非離決定能斷疑故令入種種行功德者即是開示於一切行成

就大覺當來法生妙智功德者即是開示於諸法智無有疑惑謂聖聲聞言此金無少分善根而棄捨者佛得如梵知彼後時善法當生現證知彼餘生微少善根種子所隨逐故如其勝解示現功德者即是開示凡所現身不可分別謂隨有情種種勝解現金色等現此身而無分別如末尼珠及蘭苣等廣說如彼如來寧經無量所依調伏有情加行功德者即是開示一切菩薩等所求智謂由無量菩薩所依為欲調伏諸有情故發起加行佛增上力聞法為先獲得妙智異類菩薩攝受付囑展轉相續無間而轉由此證得一切菩薩等所求智平等法身波羅蜜多成滿功德者即是開示得佛無二住勝彼岸謂無二故名為平等依平等法身波羅蜜多果位成滿故或平等者無減無增於法身中波羅蜜多一切成滿其中無有或增或減非如於彼菩薩地中波羅蜜多有增有減隨其勝解示現差別佛功德者即是開示不相間雜

攝大乘論卷第五 第十卷 終

如來解脫妙智究竟謂觀眾生勝解差別現金銀等種種佛土不相間雜世尊勝解現在前時隨眾所樂悉皆顯現無不了知是故說名如來解脫妙智究竟此中勝解說為解脫三種佛身方處無分限功德者即是開示證無中邊佛地平等謂如世界無中無邊佛地亦亦功德方處無有分限或復世界方處無邊諸佛三身即於其中攝世界量平等遍滿以法身等即住如是諸世界中非餘處故或法身等於佛地中平等遍滿無中無邊無有分限此法身等遍一切處為諸眾生現作饒益然非自性無中無邊窮生死際常現利益安樂一切有情功德者即是開示極於法界謂此法界取清淨故能起等流契經等法極此法界於當來世一切有情如其所應常能現作利益安樂無盡功德者即是開示盡虛空性謂彼虛空無障為性於有對物不障為業性者界也持自相故非諸間穴明闇為性窮盡如是虛空自性如彼虛空無邊無際

攝大乘論卷第五 第十卷 終

無盡無生無滅無有變易於一切時現前客受一切質身法身亦亦常現前作一切有情利樂為相盡一切界遍作眾生諸饒益事無有休息等者等取究竟功德即是開示窮未來際謂此功德窮未來際常無間斷窮於未來無際之際顯現功德永無窮盡所化有情永無盡故由此功德之所莊嚴清淨覺顯薄伽梵異諸聲聞獨覺菩薩覺支勝故云何而得此寂勝覺故次說言不二現行諸聲聞等於所知境有二現行所謂正智不滌無智佛無此故智德圓滿為顯如來斷德圓滿故次說言趣無相法不住生死涅槃相故阿方便得此涅槃故次說言住於勝德由薄伽梵於空大悲善安住故不生生死不住涅槃如是佛住與餘為共為不共耶故次說言遠得一切佛平等性諸佛一切行相展轉和雜住故如是已說自利圓滿次當廣說利他圓滿為顯已得一切所化障等對治故次說言到無障處有諸魔等能退

攝大乘論卷第五 第十卷 終

轉法能轉有情所作義利今於此中無有是事故次說言不可轉法於諸所作有情利益安樂事中無有高下能為拘導故次說言所行無導依此方便能作有情諸饒益事故次說言其所安立不可思議如是加行諸佛世尊為性平等為各差別不尔何者遊於三世平等法性三世諸佛利有情事皆相似故如是所作利有情事為於二諸世界中次第作耶不尔何者其身流布一切世界顯於一切諸世界中現成佛故為顯能斷於彼彼處所生起疑故次說言於一切法智無疑滯所化有情種種性別故如其所應方便化導為欲顯此巧方便智故次說言於一切行成就大覺即依如是所化有情有能無能善巧差別故次說言於諸法智无有疑或即於所化有情邪正及俱行中所應現相不可分別為現此事故次說言凡所現身不可分別引發任持不定種種性聲聞菩薩故讚大乘為顯此事故次說言一切菩薩等所求智為進所化

攝金剛經卷第九 第五段 終

諸有情類於大師所疑一切智非一切智故次說言得佛無二住勝彼岸聞一切佛得平等言即謂一切應同一性為遮此疑故次說言不相間難如來解脫妙智究竟非一非異其相云何為答此問故次說言證無中邊佛地平等常無常等一切皆是二邊相攝云何無相為避此難故次說言極於法界謂寂清淨離諸戲論是法界相如是種種利眾生事為經幾時故次說言盡虛空性窮未來際論曰復次由義處者如說若諸菩薩成就三十二法乃名菩薩謂於一切有情起利益安樂增上意樂故令入一切智智故自知我今何假智故摧伏慢故堅牢勝意樂故非假憐愍故於親非親平等心故永作善友乃至涅槃為後邊故應量而語故含笑先言故无限大悲故於所受事無退弱故無厭倦意故聞義無厭故於自作罪深見過故於他作罪不瞋而誨故於一切威儀中恒修治菩提心故不希異熟而行施故不依一切有趣受

攝金剛經卷第九 第五段 終

持戒故於諸有情無有恚尋而行忍故為欲攝受一切善法勤精進故捨無色界修靜慮故方便相應修般若故由四攝事攝方便故於持戒破戒善友無二故以懇重心聽聞正法故以懇重心住阿練若故於世雜事不愛樂故於下劣乘曾不欣樂故於大乘中深見功德故遠離惡友故親近善友故恒修治四梵住故常遊戲五神通故依趣智故於住正行不住正行諸有情類不棄捨故言決定故重諦實故大菩提心恒為首故如是諸句應知皆是初句差別謂於一切有情起利益安樂增上意樂此利益安樂增上意樂句有十六業差別應知此中十六業者一展轉加行業二無顛倒業三不待他請自然加行業四不動壞業五無求染業此有三句差別應知謂無染業故於思非思無愛恚故於生生中恒隨轉故六相稱語身業此有二句差別應知七於樂於苦於無二中平等業八無下劣業九無退轉業十攝方便業十

攝金剛經卷第九 第五段 終

一狀惡所治業此有二句老別應知十二無間作意業十三勝進行業此有七句老別應知謂六波羅蜜多正加行故及四攝事正加行故十四成滿加行業此有六句老別應知謂親近善士故聽聞正法故住阿練若故離惡尋思故作意功德故此復有二句老別應知助伴功德故此復有二句老別應知十五成滿業此有三句老別應知謂無量清淨故得大威力故證得功德故十六安立彼業此有四句老別應知謂御衆功德故決定無疑教授教誡故財法攝一故無難染心故如是諸句應知皆是初句老別釋曰三十二法由十六業分別顯示說彼業故利益安樂增上意樂故者或有利益而非安樂如盛貪者強修梵行或有安樂而非利益如樂欲者受用種種有罪境界或有利益亦是安樂如薄塵者樂修梵行此中菩薩作如是心云何皆令一切有情當得無上利益安樂言意樂者欲及勝解以為自性此意樂勝故名增上意樂

攝大乘論釋卷第五 第三十七 牛

令入一切智智故者是展轉加行業之所解釋譬如一燈轉然千燈由此業故利益安樂增上意樂則得顯現如是於後一切句中利益安樂增上意樂皆應配釋自知我今何假智故者是無顛倒業之所解釋或有利樂增上意樂而是顛倒故須自知我今何假由此智故說無倒業謂我唯有如是聞慧了知教證自有堪能起隨所應無倒加行如有頌言

諸有自稱量勤求所求處彼不逮劬勞而能到所到

如是等頌應當廣說摧伏慢故者是不待他請自然加行業之所解釋他雖不請自然往彼為說正法堅牢勝意樂故者是不動壞業之所解釋生死眾苦不能動壞所發心故非假憐愍故於親非親平等心故不作善友乃至涅槃為後邊故者是無求染業三種老別之所解釋若有染繫由愛染因假作憐愍暫時攝受若無染繫非假憐愍於一切時恒不捨離若依愛染而作憐愍於親非親有愛有惠

攝大乘論釋卷第五 第三十八 牛

心不平等若無染心則於二品平等而轉若有愛染而作憐愍但至命終憐愍隨轉若無愛染而生憐愍於生中憐愍之心恒常隨轉是故菩薩乃至涅槃永作善友應量而語舍笑先言故者此是二種利益安樂增上意樂相稱語身業之所解釋無限大悲故者是平等業之所解釋若唯於苦而起大悲非樂非捨非平等業一分轉故菩薩大悲於樂於苦於非苦樂所攝有情皆被生死眾苦隨逐平等憐愍無有老別是故說此名平等業於所受事無退弱故者是無下劣業之所解釋專為拔濟一切有情猶如重擔見此重擔心無怯懼不捨勤苦如擔而辦是故說名無下劣業無厭倦意故者是無退轉業之所解釋所化有情諸邪惡行不能退轉利益安樂增上意樂相應業故聞義無厭故者是攝方便業之所解釋聞謂所聞契經等法非汎所聞義謂即彼所詮之義於此聞義常無厭足此是能攝成熟有情巧方便性是故說名攝

攝大乘論釋卷第五 第三十九 牛

方便業聞義無足如所堪能應正道
理而化導故於自作罪深見過故於
他作罪不瞋而誨故者是默惡所治
業之所解釋此中所治謂貪瞋等欲
令遠離故名默惡若於自罪深見過
失速疾厭離方能制他不應作言
威肅故非餘能制如契經言

若自住邪行便受他譏論是人終不能
制止他過失

世俗亦言

若自犯愆過經時不觀察不如理遠離
憐不取其德

若懷瞋忿誨他所犯以非利益非方
便故言不威肅他轉違背起諸邪行
如有頌言

憐愍如一子誨舉他所犯決定令受持
後不復當犯

於一切威儀中恒修治菩提心故者
是無間作意業之所解釋普於一切
所作事中無間修治菩提心故如所
行清淨契經中說

若見坐時發如是心願諸眾生
坐菩提座

攝大乘論釋卷第三 第三十張 辛

如是等頌不憐異熟而行施故乃至
由四攝事攝方便故者是勝進行業
七句差別之所解釋即六波羅蜜多
及四攝事離如所說所治過等於極
喜等後後地中轉得增勝趣向成滿
因名為業是所作故此中四種波羅
蜜多易故不釋有差別者今當略釋
捨無色界修靜慮故者菩薩不生無
色界中於彼不見能作利樂有情事
故亦不觀入無色等至不見彼處有
多功德之所依故捨是離義方便相
應修般若者大悲相應修習妙慧能
作有情諸利樂事此若無者於諸有
情利益安樂此事應無專為此事求
佛果故如有頌言

雙修習慧悲能作他利樂利他行正道
一向趣菩提

四攝事者布施愛語利行同義由布
施故能攝受他由愛語故方便開解
為說法相由利行故隨其所應勸彼
修善由同義故於取後時令彼同得
不共功德或由布施故令成法器由
愛語故得法勝解由利行故依法勝

攝大乘論釋卷第三 第三十張 辛

解發起正行由同義故今所起行轉
得清淨轉復微妙由此具攝方便自
性於持戒破戒善友無二故乃至親
近善友故者是成滿加行業六句差
別之所解釋由此加行能令成滿是
故說名成滿加行此即是業由親近
善士等六句釋經所說八句作意切
德助伴功德各釋二故有善尸羅故
名持戒有惡尸羅故名破戒於此二
種能說法者為聞法故恭敬法故起
善友想無有差別是故說言善友無
二由是因緣於破戒者不應一向謂
非善友如有頌言

若有戒足雖羸劣而能辯說利多人
如佛大師應供養愛彼善說故相似
以懇重心聽聞正法者謂如所說廣
義等中由十六行應聽聞法以殷重
心住阿練若者遠離聚落過俱盧舍
名阿練若於中居止說名為住如應
而住無有慢緩名殷重心於世雜事
不受樂者不受世間歌笑憐等種種
雜事即是遠離欲等相應不正尋思
作意功德者捨受聲聞獨覺乘故大

攝大乘論釋卷第三 第三十張 辛

乘功德受相應故助伴功德者速惡友故近善友故恒修治四梵住故常遊戲五神通故依趣智故者是成滿業之所解釋謂成滿相名成滿業此中業聲是相別名無量清淨等三句

釋前恒修治四梵住等三句慈悲喜捨四種無量名四梵住由此表知所有內德成滿清淨故得相聲遊戲五通名為威力漏盡智通是解脫智名大威力或取菩薩增上神通名大威力如是亦名成滿之相證得功德者謂已證得現前自在此即解釋依趣智故各別內證名依趣智不唯於義依趣於識非寂靜故於住正行不住正行等是安立彼業四句差別之所解釋由此安立利益安樂增上意樂此即是業是故說名安立彼業御衆功德者謂於持戒犯或有情顯損攝受俱欲令其出不善處安立善處名不棄捨言決定故者謂決定無疑教授教誡言威肅故言若不定即不成肅重諦實故者謂財法二攝合成一種積集財法無異分別平等分布如

攝大乘論釋卷第五 第三十三 考

先所許如是施與除現所無如有領言財供養能令衆生盡壽命法供養能令究竟天寂靜

大菩提心恒為首故者是無難染心之所解釋由菩提心所攝受故凡有所作終不貪求他供事等唯求證得無上菩提

論曰如說

由最初句故句別德種類由最初句故句別義差別

釋曰此加他中其義易解無勞重釋

攝大乘論釋卷第五

癸卯歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

攝大乘論釋卷第五 第三十四 左

攝大乘論釋卷第六

孝

無性菩薩造

三藏法師玄奘奉

詔譯

入所知相分第四

論曰如是已說所知相入所知相云何應見多聞熏習所依非阿賴耶識所攝如阿賴耶識成種子如理作意所攝似法似義而生似所取事有見意言

釋曰菩薩修習如是業已如入現觀所應知相今當顯說多聞熏習所依者謂於大乘而起多聞聞法義已熏心心法相續所依其少聞者無容得入此現觀故如薄伽梵教授尊者羅伽羅經說如是言唯願世尊教我現觀世尊告曰汝已受持正法藏耶羅伽羅言不也世尊世尊告曰汝今且應受持法藏如是等非阿賴耶識所攝者謂此所依從最清淨法界流故對治彼故非彼性攝彼相違故如阿賴耶識成種子如阿賴耶識能為一切雜染法因此所依性能為一切

清淨法因唯因性同故得為奢非一切種如有頌言

為欲利益常放逸 生盲不觀自樂者

諸佛降靈現世間 為彼宣說微妙法

辟如無價末尼寶 能除眾毒不思議

言似法者謂契經等如十地等言似

義者謂彼所詮無我性等似彼行相

而生起故說為似法似義而生似所

取事者如彼所取而顯現故言有見

者謂耳識俱言意言者所謂意識或

與見分俱所取能取性此即安立所

取能取所依自性如前已說

論曰此中誰能悟入所應知相大乘

多聞熏習相續已得達事無量諸佛

出現於世已得一向決定勝解已善

積集諸善根故善備福智資糧菩薩

釋曰用及用具皆待作者故問入者

誰能悟入答此問言大乘多聞熏習

相續等謂依大乘法而起多聞熏習

相續已得達事無量諸佛出現於世

者由此相續故得現前達事諸佛出

現於世已得一向決定勝解者由達

事佛於大乘法深信解非諸惡友

引令猶豫由此大乘多聞等三因緣故能善積集無量善根是則名為善備福智資糧菩薩

論曰何處能入謂即於彼有見似法似義意言大乘法相等所生起勝解

行地見道修道究竟道中於一切法

唯有識性隨聞勝解故如理通達故

治一切障故離一切障故

釋曰何處能入者問所入境及能入

位謂即於彼有見等者謂於大乘法

相所生決定行相似法似義意言能

入於此境界能入是用所入境界是

業是持於此意言或有能入在勝解

行地於一切法唯識性中但隨聽聞

生勝解故或有能入在見道中如理

通達此意言故此中如理而通達者

謂通達彼非法非義非所取非能取

故或有能入在修道中由此修習對

治煩惱所知障故或有能入在究竟

道中取極清淨離諸障故如是四種

是能入位

論曰由何能入由善根力所任持故

謂三種相練磨心故斷四處故緣法

義境止觀恒常懇重加行無放逸故釋曰由何能入者此問入因謂由何因於此能入由善根力所任持故等者謂雖有善根力而心或退屈故說三種相練磨心故等

論曰無量諸世界無量人有情剎那剎那證覺無上正等菩提是為第一

練磨其心由此意樂能行施等波羅

蜜多我已獲得如是意樂我由此故

少用功力修習施等波羅蜜多當得

圓滿是為第二練磨其心若有成就

諸有障善於命終時即便可愛一切

自體圓滿而生我有妙善無障尋善

云何今時不當獲得一切圓滿是名

第三練磨其心

釋曰無量諸世界等者此言顯示初

練磨心引他例已令心增盛無有退

屈由此意樂者顯示第二練磨其心

我已獲得如是意樂者顯此意樂離

諸弊縛謂此意樂遠離惛憒遠離欲

尋遠離患尋遠離懈怠遠離惛沉及

以睡眠遠離無明我由此故少用功

力修習施等波羅蜜多當得圓滿者

謂已獲得殊勝意樂便能任運修行施等速令圓滿若有成就等者顯示第三練磨其心諸有障善者謂有成就諸世間善未能永斷所治障故說名有障我有妙善等者謂我能永斷所對治障由無障善而成其善云何當來而不證得圓滿佛果練磨心者謂策舉心令其猛利對治退屈論曰此中有頌

人趣諸有情 慶數皆無量 念念證等覺 故不應退屈 諸淨心意樂 能修行施等 此勝者已得 故能修施等 善者於死時 得隨樂自滿勝善由永斷圓滿云何無 釋曰復以伽他攝如是義人趣諸有情 等者其心怯弱名為退屈勤彼不應 應心生退屈謂我不能證覺無上正 等菩提名心怯弱今勸進彼不應於 已謂無功能故無退屈如有頌言 無量十方諸有情 念念已證善逝果 彼既丈夫我亦余 不應自輕而退屈 諸淨心意樂能修行施等者謂非不 善及無記心而行施等唯是善心故 名淨心如有世間不善無記散亂心

攝大乘論卷第六 第三張

中亦行施等希願諸有及財位故菩薩不亦唯求無上正等菩提言意樂者謂能無尋修施等因如先已說此勝者已得故能修施等者謂諸菩薩名為勝者先已得此殊勝意樂由此施等波羅蜜多任運而轉如說而修故名已得由此決定捨所對治捨所治故不由功用於其施等任運而轉等者等取戒乃至慧波羅蜜多善者於死時者謂由世間善而成善者於命終時得隨樂自滿者謂得世間隨所愛樂自圓滿果是乃至得有頂生義勝善由永斷者即是由彼永斷障善而成善義圓滿云何無者是隨所樂圓滿佛果云何無義

論曰由離聲聞獨覺作意斷作意故由於大乘諸疑難疑以能永斷異慧疑故由離所聞所思法中我我所執斷法執故由於現前現住安立一切相中無所作意無所分別斷分別故此中有頌 現前自然住 安立一切相 智者不分別 得寂上菩提

攝大乘論卷第六 第三張

釋曰今當顯示斷除四處斷作意故者斷除二乘分別作意以能永斷異慧疑故者謂於大乘甚深廣大不起異慧顛倒及疑斷法執故者謂於所聞所思法中能永斷除我我所執謂我能聞我能思覺我所聽文我所思義如是執著一切皆無於其勝義證現觀故斷分別故者謂於現前任運而轉色等現住及作功用諸骨鎖等淨定安立一切所緣諸境界相作意分別悉能永斷乃至一切諸佛菩薩波羅蜜多如是等相執著分別悉能永離其頌義顯不須重釋

論曰由何云何而得悟入 釋曰此中雙問作具所作由有作者入所作業應知定有能入之具自現觀相是所作事決定應有如是如是所作方便是故今當二俱解釋 論曰由聞熏習種類如理作意所攝似法似義有見意言 釋曰此中先辨能入之具種類之聲即因言說是為因義 論曰由四尋思謂由名義自性差別

攝大乘論卷第六 第三張

假立尋思及由四種如實遍智謂由名事自性差別假立如實遍智如是皆同不可得故以諸菩薩如是如實為入唯識勤修加行即於似文似義意言推求文名唯是意言推求依此文名之義亦唯意言推求名義自性差別唯是假立若時證得唯有意言亦時證知若名義自性差別皆是假立自性差別義相無故同不可得由四尋思及由四種如實遍智於此似文似義意言便能悟入唯有識性釋曰由四尋思及由四種如實遍智者依如先說能悟入具發起如實所作方便於加行時推求行見假有實無方便因相說名尋思了知假有實無所得決定行智方便果相名如實智此中名者謂色受等亦攝名因名果句等尋思此名唯意言性唯假非實不離意言名名尋思義尋思者如名身等所詮表得蘊界處等推求此性唯假非實如有種類種類相應差別可得如是所詮能詮相應不應理故推求依此文名之義亦唯意言者

攝大乘論卷第六 第八 華

尋思依名所表外事唯意言性思惟此義似外相轉實唯在內推求名義自性差別唯是假立者尋思名義二種自性唯假立相謂色受等名義自性實無所有假立自性辭如假立補特伽羅尋思名義二種差別亦假立相謂無常等名義差別唯假立故若名若義自性差別皆是假立者證知四種虛妄顯現依他起攝自性差別義相無故同不可得者了達四種遍計執義皆不可得應知此中四種方便說名尋思四種果智說名四種如實遍智謂推求名唯是假立實不可得說名尋思若即於此果智生時決定了知假有實無名如實智如是於事自性差別假有實無推求決定說亦應介

攝大乘論卷第六 第九 華

地非真實以無有故若已了知彼義無者地覺華滅經覺猶在若以微細品類分析此又虛妄色香味觸為其相故此覺為依經覺當滅如是於彼似文似義六相意言伏除非實六相義時唯識性覺猶如地覺亦當除遣由圓成實自性覺故

釋曰於此悟入唯識性中欲顯所入及入譬喻故為此問若義無有於此悟入唯識性中為何所入此意難言此唯識性即是其義云何義無為過此難故先說言入唯識性謂此識義亦無義性非唯外義是無所有若無義性云何得有十二度教云何世間有義言說為過此難故次說言相見二性雖無實義識似內外二義顯現無始言說熏習力故識似義轉似了別用說名為見故不相違為唯悟入以相似見識別種類為不余耶為答此問故說悟入及種種性謂唯一識所取能取性差別故於一時間分為二種又於一識似三相現所取能取及自證分名為三相如是三相一識

攝大乘論卷第六 第十 華

義分非一非異如餘處辨於一識上有多相現故名種種名等六相無有義等釋前三種為答前問如何悟入故復說言如闇中繩顯現似蛇由此譬喻成立通達三種自性譬如繩上蛇非真實以無有故如是似名似義意言依他起上名等六種遍計所執亦非真實以無有故又於此中如依繩覺捨於地覺如是依止唯識顯現依他起覺捨於六義遍計執覺如依色等細分之覺除遣繩覺如是依止圓成實覺遣依他起迷亂之覺如有頌言

於繩謂地智見繩了義無證見彼分時知如地智亂

伏除非實六相義時者是非有義六種非實義非有為相故

論曰如是菩薩悟入意言似義相故悟入遍計所執性悟入唯識故悟入依他起性云何悟入圓成實性若已滅除意言聞法熏習種類唯識之想今時菩薩已遣義想一切似義無客得生故似唯識亦不得生由是因緣

攝大乘論卷第六

第一張

住一切義無分別名於法界中便得現見相應而住今時菩薩平等平等所緣能緣無分別智已得生起由此菩薩名已悟入圓成實性

釋曰悟入意言似義相故悟入遍計所執性者謂了知意言似義相現無有遍計所執實義由此故名悟入遍計所執自性悟入唯識故悟入依他起性者謂了知唯識無明解故於無義中似義相現由此悟入依他起性為顯悟入圓成實性故復說言已遣義想即是已能除義想義一切似義無客得生者即是都無有能似義而生起義故似唯識亦不得生者所取無故能取亦無即是唯識所成之義亦不轉義住一切義無分別名者謂一切法是契經等名所依行處名一切義名有十種前九種名有所分別其第十名於一切義無所分別安住如是於一切義無分別名如說一切唯有其名即如是名能起一切者此中似名顯現識等假說為名於法界中便得現見相應而住者謂於法界

攝大乘論卷第六

第二張

內證相應而起勝解平等平等者謂如所緣都無所有如是能緣亦無所有是故所緣能緣二種平等平等由此菩薩名已悟入圓成實性者悟入遍計所執自性依他起性是有餘故猶有作者作用未息但名悟入今於此中作者作用息滅究竟名已悟入論曰此中有頌

法補特伽羅法義略廣性不淨淨究竟名所行老別

釋曰如前所說住一切義無分別名今以如他顯亦此名自境老別初法名者謂色受等補特伽羅名者謂天授等隨信行等佛教名者謂此所詮說謂契經應頌等義名者謂此所詮說言於父母誅國及隨行等略名者謂一切法皆無我等廣名者謂色無我等性名者謂阿等諸字是詞句因故不淨名者謂諸異生為諸煩惱垢所染故淨名者謂諸賢聖垢永斷故究竟名者謂於所緣即般若波羅蜜多及十地等以捨略義為所緣故論曰如是菩薩悟入唯識性故悟入

攝大乘論卷第六

第三張

所知相悟入此故入極喜地善達法界生如來家得一切有情平等心性得一切菩薩平等心性得一切佛平等心性此即名為菩薩見道

釋曰善達法界者於此法界深作證故生如來家者謂佛法界名如來家於此證會故名為生於此所緣勝智生故轉先所依生餘依故紹繼佛種令不斷絕如餘續生餘衆同分所生能生相續不斷託所生家如是般若波羅蜜多證佛法界名於中生名真佛子由此般若波羅蜜多於佛法界能正作證樹自相續自在現前故名為生如有說言

一切雄猛 樂利他者 生母養母 所生所育

得一切有情平等心性者遍見一切等無我故如有說言一切諸法皆如來藏如是等得一切菩薩平等心性者得彼意樂平等性故得一切佛平等心性者得彼法身平等性故此即名為菩薩見道者見先未見勝法界故辭如聲聞獨覺見道

攝大乘論卷第六 第十四疏 幸

論曰復次為何義故入唯識性由緣起法出世止觀智故由此後得種種相識智故為斷及相阿賴耶識諸相種子為長能觸法身種子為轉所依為欲證得一切佛法為欲證得一切智智入唯識性又後得智於一切阿賴耶識所生一切了別相中見如幻等性無倒轉是故菩薩辟如幻師於所幻事於諸相中及說因果常無顛倒釋曰復次為何義故等者問入唯識所須次應答言為欲證得一切智智而先方便如所說者為欲開示次第言故為欲饒益堪受如是所化類故由緣起法者緣一切法從相所顯真如為境謂大乘教中所說一切法皆真如為性故緣真如即是解了一切法性若不尔者雖經多時無分別智亦應不生言出世者是無漏故無分別故止觀智故者由三摩多無顛倒智故種種相識者謂安立諸法因性果性有上無上等即是所取能取分義為斷及相阿賴耶識諸相種子者為斷阿賴耶識中似色等相諸法

攝大乘論卷第六

第十四疏

幸

種子及能熏相此即說斷種子因果為長能觸法身種子者為欲增長一切大乘多聞熏習由此為先得法身故為轉所依者通達真如諸心法離垢生故或復真如善清淨故為欲證得一切佛法者為欲生起力無畏等諸佛法故為欲證得一切智智者為欲證得無垢無尋諸佛智故又後得智者顯後得智有所作用於一切阿賴耶識所生者此舉所生為取其因一切了別相中者此顯其果即是能取所取分中見如幻等性無倒轉者如實觀見依他起性如幻事等無迷亂故辟如幻師於所幻事者於草木等幻惑因中無有顛倒如實見故於象馬等幻惑相中亦無顛倒如實見故如是菩薩見真實者如實現見無有所取能取自性圓成實已起於後得能發語言世俗淨智知因果時及說法時常無顛倒其聽聞者雖有顛倒而聞熏習熏相續故次第漸漸得無顛倒由彼成辦所應作故以後得智亦無差別無染汙故

攝大乘論卷第六

第十四疏

幸

論曰於此悟入唯識性時有四種三摩地是四種順使擇分依止去何應知應知由四尋思於下品無義忍中有明得三摩地是煥順使擇分依止於上品無義忍中有明增三摩地是頂順使擇分依止復由四種如實遍智已入唯識於無義中已得決定有入真義一分三摩地是諦順忍依止從此無間伏唯識想有無間三摩地是世第一法依止應知如是諸三摩地是現觀邊

釋曰於一切處入現觀時皆有四種順使擇分是前相故現觀已顯故不重釋由四尋思者謂如前說推求名義自性差別假立為體於下品無義忍中者謂於下品覺慧愛樂諸義無所有中明謂能照元有義智所未果遂故名為得此定創得無義智明故得明得三摩地名辟如最初求得火等煥者即是煥品善根辟如鑽火煥為前相此亦如是真智前相言依止者謂是因義言使擇者即是現觀此分即是法無我忍引此善根說名為

攝大乘論卷第六 第七 譯

○攝大乘論釋

順寂居其上故名為頂復由四種如實遍智者謂如先說於名事等不可得中已得決定如是轉時悟入唯識似名等現使定了知都無有義入真義一分三摩地者唯能通達所取無故名入一分由於此中了達義無未能伏彼能取行相唯識令無是故說此名諦順忍所依止定順謂親近依所取無今能取無應知如是諸三摩地是現觀邊者當知即是近彼轉義論曰如是菩薩已入於地已得見道已入唯識於修道中去何修行於如所說安立十地攝一切經皆現前中由緣起法出世後得止觀智故經於無量百千俱那由多劫數修習故而得轉依為欲證得三種佛身精勤修行

釋曰於如所說安立十地者謂隨彼彼戲論言說自相共相十種地中由緣起法者相雜緣故無緣別法而修正智若不尔者無分別智所集資糧不應得有出世者是無分別智後得即是清淨世間能安立智此後得故

攝大乘論卷第六 第八 譯

清淨有相境故世間而得轉依者謂經多劫修無分別後得智故而得轉依謂心心法相續清淨為欲證得三種佛身精勤修行者後當廣說

論曰聲聞現觀菩薩現觀有何差別謂菩薩現觀與聲聞異由十一種差別應知一由所緣差別以大乘法為所緣故二由資持差別以大福智二種資糧為資持故三由通達差別以能通達補特伽羅法無我故四由涅槃差別攝受無住大涅槃故五由地差別依於十地而出離故六由清淨差別斷煩惱習淨佛土故八由於自得平等心差別成熟有情加行無休息故九由生差別生如來身故十由受生差別常於諸佛大集會中攝受生故十一由果差別十力無畏不共佛法無量功德果成滿故

釋曰聲聞菩薩現觀差別略有十種或十一種所緣差別中菩薩現觀以大乘法為聞慧等三種所緣聲聞現觀聲聞乘法為其所緣資持差別中福資糧者謂施戒忍三種加行智資

攝大乘論卷第六 第九 譯

糧者謂精進靜慮及聞慧等言資糧者經無量劫所運集故通達老別中聲聞現觀唯能通達補特伽羅空無我理菩薩現觀俱能通達補特伽羅法空無我涅槃老別中菩薩現觀掃

受悲慧方便資糧生死涅槃無所住著以為涅槃聲聞現觀唯住無為以為涅槃地老別中菩薩現觀依於十地而得出離聲聞乘中無有如是諸地建立清淨老別中菩薩現觀永斷煩惱并諸習氣及能清淨眾寶佛土

聲聞現觀雖斷煩惱未除習氣全不能淨眾寶佛土言習氣者雖無煩惱然其所作似有煩惱自他平等心老別中菩薩現觀證得自他平等法性成熟有情加行無絕聲聞現觀分別自他唯修自利不修他利生老別中

菩薩現觀於如來家法界中生是佛真子如輪王家生有相子非如聲聞同於下賤無智婢子受生老別中菩薩現觀常於諸佛大集會中蓮花臺上結加趺坐乃至成佛恒受化生所言諸佛大集會者謂無漏界諸佛國

土非如聲聞處母胎等果老別者菩薩現觀力無畏等無量功德眾所莊嚴能無功用起作一切利有情事證得法身以為勝果餘用無漏轉生為果論曰此中有二項

名事不為客其性應尋思於二亦當推唯量及唯假實智觀無義唯有分別三彼無故此無是即入三性

釋曰以二加他從攝尋思及尋思果今易解了名事不為客其性應尋思者謂名於事為客事於名亦非

攝大集論卷第六 第三張 辛

如一類謂聲與義相稱而生乎相繫屬於二亦當推唯量及唯假者謂於自性及老別中亦當推尋唯有分別唯有假立其事云何謂此二種唯有分別唯有假立老別言說都無真實自性老別言實智者謂從尋思所生四種如實遍智觀無義者謂觀其義本來無有唯有分別三者觀見唯有三種分別謂名分別自性假立分別老別假立分別彼無故此無者謂義無故觀此三種分別亦無是即入三性者如上所說即是悟入三種自性謂

初頌前半觀名與事更互為客即是悟入遍計所執自性初頌後半觀彼二種自性老別唯有分別唯有假立即是悟入依他起自性第二頌中即是悟入圓成實自性此中但遣遍計所執各別心境伏除分別不無其事若不介者繫縛解脫俱不應成淨與不淨皆無有故

論曰復有教授二頌如分別瑜伽論說菩薩於定位觀影唯是心義想既滅除審觀唯自想如是住內心知所取非有次能取亦無後觸無所得

釋曰誰能如是尋思得果如是教授當復為誰為答此問說於二頌菩薩於定位觀影唯是心者謂觀所有似法似義定所行影唯是內心如經言我說識所緣唯識所現故言菩薩者即說能觀於定位者心住一境義想既滅除者謂由彼影遣其義想審觀唯自想者謂審觀察如是似法似義之相唯我定心之所變現如是住內心者是心於介時即住自心義知所取非有次能取亦無者謂先已了所

攝大集論卷第六 第三張 辛

攝大集論卷第六 第三張 辛

攝大集論卷第六 第三張 辛

攝大集論卷第六 第三張 辛

取是無如所取性既無所有所取性上能取之性亦不得成後觸無所得者謂從此後證無二性所得真如論曰復有別五現觀如他如大乘經莊嚴論說

福德智慧三資糧 菩薩善修無邊際於法思量善決已 故了義趣唯言類若知諸義唯是言 即住似彼唯心理便能現證真法界 是故二相悉離除體知離心無別物 由此即會心非有智者了達三皆無 等住二無真法界慧者無分別智力 周遍平等常順行滅依緣梗過失聚 如大良藥銷眾毒佛說妙法善成立 安慧并根法界中了知念趣唯分別 勇猛疾歸德海岸釋曰福德智慧三資糧菩薩善修無邊際者謂施等三波羅蜜多名福資糧第六般若波羅蜜多名智資糧精進俱修故通二種靜慮亦名若緣無量屬福資糧其餘屬智智智智集故名資糧善修者是圓滿義經無數時差別圓滿名無邊際於法思量善決已者謂於一切契經等法由

攝大乘論卷第六

第二十三頌 字

定後智極善決定得無值障故了義趣唯言類者是故能了一切義趣唯用意言分別為因若知諸義唯是言即住似彼唯心理者謂若了知一切義相唯是意言即能安心住似義相種種變現唯心理中得決定故此第二頌初半顯示菩薩在順決擇分位初須顯示此位加行便能現證真法界是故二相悉離除者由先了達義元所有住唯心故能除所取能取二相現證無二真實法界善決定智依此生於此前半頌及後第三顯見遣位如所現證次當顯示體知離心無別物由此即會心非有者謂知離心無別一切所緣境界由彼無故能緣心性亦不得成智者了達三皆無者勝慧相應故名智者於二無性能決定知故名了達通計所執所緣能緣本來無性名二皆無等住二無真法界者平等安住故名等住所取能取悉皆遠離故言二無如是現證法界非虛名真法界慧者無分別智力者謂諸菩薩無分別智所有功能周遍平

攝大乘論卷第六

第二十四頌 字

等常順行者謂於內外故名周遍如所取無能取亦不故名平等隨順觀察契經等法其性平等譬如虛空故名順行時恒故常滅者除也依謂一切雜染法因難可悟入簡於緣諸離染法名為過失習氣積集故名聚如大良藥銷眾毒者其義易了除遠入諸過失故如阿揭陀此第四頌顯示修道佛說妙法善成立者謂牟尼尊所說正法極善成立安慧并根法界中者謂安其慧置佛所說善成立法并其根本真法界中根者謂此是覺因故或說緣法名為根本謂一切經皆以十地為根本故法依彼轉故名法界即諸法变了知念趣唯分別者謂後得智依法界轉了知念趣唯是分別離分別外無所念法謂彼所念契經等法及所應念波羅蜜多并彼果等通計所執性皆無故勇猛疾歸德海岸者謂諸菩薩由先漸次修習現觀無分別智後得智故速能證獲一切功德圓滿佛果謂如來地起度無邊因位功德名德海岸如

攝大乘論卷第六

第二十五頌 字

有頌言

證三菩提時 頓成圓滿果 度無邊德海 至無等等位

疾者速也經無量劫乃成佛果時既長久云何言疾此義不然時劫長速唯分別故如有頌言

慶夢謂經年寤乃須臾頃故時雖無量攝在一剎那

又佛精進極熾然故雖經多劫而謂少時如有頌言

愚修雖少時 怠心疑已久 佛於無量劫 勤勇謂須臾

言勇猛者即智慧力成無分別後得智故無所怯憚故名勇猛此頌顯示至第一義取勝尊高究竟道位

攝大乘論釋卷第六

癸卯歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

攝大乘論釋卷第六

第三十六卷

李

攝大乘論釋卷第七

無性菩薩造

三藏法師玄奘奉

詔譯

李

彼入因果分第五

論曰如是已說入所知相彼入因果云何可見謂由施戒忍精進靜慮般若六種波羅蜜多云何由六波羅蜜多得入唯識復云何六波羅蜜多成彼入果謂此菩薩不著財位不犯尸羅於苦無動於修無懈於如是等散動因中不現行時心專一境便能如理簡擇諸法得入唯識菩薩依六波羅蜜多入唯識已證得六種清淨增上意樂所攝波羅蜜多是故於此設離六種波羅蜜多現起加行由於聖教得勝解故及由愛重隨喜欣樂諸作意故恒常無間相應方便修習六種波羅蜜多速得圓滿

釋曰入唯識因謂加行時世間六種波羅蜜多今當顯示謂此菩薩不著財位者無所貪求故名不著貪著即是捨所對治此即是施波羅蜜多所

對治障後五亦不犯尸羅者毀犯是戒波羅蜜多所對治障於苦無動者忿動是忍波羅蜜多所對治障於修無懈者懈是精進波羅蜜多所對治障心專一境者謂於靜慮波羅蜜多所對治障散動因中遠離不轉持心今定便能如理簡擇諸法者即是般若波羅蜜多由此六種波羅蜜多得入唯識既得入已證得清淨增上意樂所攝殊勝果分六種波羅蜜多是故設離波羅蜜多現起加行恒常無間修習六種波羅蜜多速得圓滿為不令耶若於尸羅波羅蜜多不起加行應是犯戒此義不然不起勉勵加行故若於尸羅不起加行應有此失非不發起勉勵加行而有此失由於聖教得勝解等任運加行是故無失此中於聖教得勝解者謂於波羅蜜多相應聖教雖極甚深而能信解愛重作意者謂於已得波羅蜜多受切德味隨喜作意者謂於十方一切世界他相續中或於各別自相續中波羅蜜多深心慶喜欣樂作意者謂於

未來觀我與此恒不相離及轉殊勝
論曰此中有三頌

已圓滿白法及得利疾忍菩薩於自乘
其深廣大教等覺唯分別得無分別智
怖求勝解淨故意樂清淨前及此法流
皆得見諸佛了知菩提近以無難得故
由此三頌顯清淨增上意樂有八
種相謂資糧故堪忍故所緣故作意
故對治故自體故瑞相故勝利故如
其次第諸句加他應知顯示

釋曰此中顯說清淨增上意樂所有
資糧堪忍所緣作意對治自體瑞相
勝利已圓滿白法者謂先於彼勝解
行地善修資糧白法圓滿是謂資糧
及得利疾忍者謂簡軟中唯取上品
諦察法忍此忍轉時即是堪忍菩薩
於自乘甚深廣大教者謂緣大乘深
廣聖教其義微細名為甚深即法無
我殊勝威德相應名為廣大即是虛
空藏等諸三摩地是謂所緣等覺唯
分別者覺一切法唯有分別是謂作
意得無分別智者即是對治怖求勝
解淨故意樂清淨者即是自體由此

攝大乘論卷第七

第三張 辛

意樂以信及欲為自體故前及此法
流皆得見諸佛者是瑞相前謂意
樂清淨位前此謂於此三摩地中法
流即說在三摩地處於定中見諸佛
故了知菩提近以無難得故者謂因
見佛知菩提近釋此義言無難得故
即是勝利於此位中見菩提近得此
能得勝方便故得不為難修集資糧
勢力成熟有堪能故如是三頌惣釋
清淨增上意樂八相差別

論曰何因緣故波羅蜜多唯有六數
成立對治所治障故證諸佛法所依
處故隨順成熟諸有情故為欲對治
不發趣因故立施戒波羅蜜多不發
趣因謂著財位及著室家為欲對治
雖已發趣復退還因故立忍進波羅
蜜多退還因者謂慶生死有情違犯
所生眾苦及於長時善品加行所生
疲怠為欲對治雖已發趣不復退還
而失壞因故立定慧波羅蜜多失壞
因者謂諸散動及邪惡慧如是成立
對治所治障故唯立六數又前四波
羅蜜多是散動因次一波羅蜜多

攝大乘論卷第七

第四張 辛

不散動成就此不散動為依止故如
實等覺諸法真義便能證得一切佛
法如是證諸佛法所依處故唯立六
數由施戒波羅蜜多故於諸有情能正
攝受由戒波羅蜜多故於諸有情能
不毀害由忍波羅蜜多故雖遭毀害
而能忍受由精進波羅蜜多故能助
經營彼所應作即由如是攝利因緣
今諸有情於成熟事有所堪任從此
已後心未定者令其得定心已定者
令得解脫於開悟時彼得成熟如是
隨順成熟一切有情唯立六數應如
是知

釋曰次當開示最後頌中數相等義
先依立數說如是言成立對治所治
障等謂三因緣波羅蜜多數唯有六
不多不少先當開示成立對治所治
障故為欲對治不發趣因故立施戒
波羅蜜多乃至為欲對治而失壞因
故立定慧波羅蜜多失壞因者謂諸
散動及邪惡慧顛倒執取諸邪惡智
名邪惡慧如諸外道是失壞因餘句
如文分明易了證諸佛法所依處者

攝大乘論卷第七

第五張 辛

第二建立六數因緣以是一切佛法
因故波羅蜜多唯有六數不增不減
其義云何謂前四波羅蜜多是不散
動因能令所治散動無故靜慮波羅
蜜多不散動成就今不散動得圓滿
故依此靜慮波羅蜜多如實等覺諸
法真義能於所緣正遍知故諸佛法
者謂十力等證謂成辦隨順成熟諸
有情者第三成立六數因緣由施波
羅蜜多於諸有情能正攝受由戒波
羅蜜多於諸有情能不毀害不生惱
故由忍波羅蜜多雖遭毀害而能忍
受能忍受故能饒益他不反報故由
精進波羅蜜多助彼所作由靜慮波
羅蜜多心未定者令其得定由慧波
羅蜜多心已定者令得解脫開悟時
者謂教授彼令於境界得悟入時彼
得成熟者彼於境界已得成熟言成
熟者謂所治障消融潰散如離已熱
或能對治成滿可用如食已熟
論曰此六種相云何可見由六種寂
勝故一由所依寂勝謂菩提心為所
依故二由事寂勝謂具足現行故三

攝大藏經卷第七 第七張 李

由處寂勝謂一切有情利益安樂事
為依處故四由方便善巧寂勝謂無
分別智所攝受故五由迴向寂勝謂
迴向無上正等菩提故六由清淨寂
勝謂煩惱所障二障無障所集起故
若施是波羅蜜多耶設波羅蜜多是
施耶有施非波羅蜜多應作四句如
於其施如是於餘波羅蜜多亦作四
句如應當知

釋曰依所立相說如是言謂由六種
寂勝故等六種寂勝其言易了不煩
別釋具足現行故者於內外事一切
種類皆能捨故無分別智所攝受故
者謂三輪清淨施者受者施物分別
皆遠離故餘文易了有是施非波羅
蜜多者謂離六種寂勝而修布施有
是波羅蜜多非施者謂六種寂勝所
集戒等有亦施亦波羅蜜多者謂六
種寂勝所集布施有非施非波羅蜜
多者謂離六種寂勝而修戒等如於
施中作是四句如是於餘戒等五中
如其所應皆善安立故有頌言
麟角喻無有六波羅蜜多 唯我寂勝尊

攝大藏經卷第七 第七張 李

上品到彼岸
論曰何因緣故如是六種波羅蜜多
此次第說謂前波羅蜜多隨順生後
波羅蜜多故

釋曰隨順生後波羅蜜多故者謂於
財位不貪著已能守尸羅具尸羅已
便能忍受能忍受已堪耐乘遠故發
精進發精進已心便得定心得定已
能如實知故此六種如是次第

論曰復次此諸波羅蜜多訓釋名言
云何可見於諸世間聲聞獨覺施等
善根寂為殊勝能到彼岸是故通稱
波羅蜜多又能破裂慳慳貪窮及能
引得廣大財位福德資糧故名施
又能息滅惡戒惡趣及能取得善趣
等持故名為戒又能滅盡忿怒怨
及能善住自他安隱故名忍及能
遠離所有懈怠惡不善法及能出生
無量善法令其增長故名精進又能
消除所有散動及能引得心安住
故名靜慮又能除遣一切見趣諸邪
惡慧及能真實品別知法故名為慧
釋曰釋名者於諸世間聲聞獨覺

攝大藏經卷第七 第八張 李

施等善根取為殊勝能到彼岸是故
通名波羅蜜多到彼岸名是取勝義
釋別名者謂於因時能破慳吝亦能
引廣福德資糧及於果時能裂貧窮
得大財位故名為施餘釋別名其文
易了

論曰云何應知修習如是波羅蜜多
應知此修略有五種一現起加行修
二勝解修三作意修四方便善巧修
五成所作事修此中四修如前已說
成所作事修者謂諸如來任運佛事
無有休息於其圓滿波羅蜜多復更
修習六到彼岸又作意修者謂修六
種意樂所攝愛重隨喜欣樂作意一
廣大意樂二長時意樂三歡喜意樂
四荷恩意樂五大志意樂六純善意
樂若諸菩薩乃至若干無數大劫現
證無上正等菩提經云所時一一剎
那假使頃捨一切身命以殘伽河沙
等世界盛滿七寶奉施如來乃至安
坐妙善提座如是菩薩布施意樂猶
無厭足經云所時一一剎那假使三
千大千世界滿中熾火於四威儀常

攝大乘論疏卷第七 第九

之一切資生眾具戒忍精進靜慮般
若心恒現行乃至安坐妙善提座如
是菩薩所有戒忍精進靜慮般若意
樂猶無厭足是名菩薩廣大意樂又
諸菩薩即於此中無厭意樂乃至安
坐妙善提座常無間息是名菩薩長
時意樂又諸菩薩以其六種波羅蜜
多饒益有情由此所作深生歡喜寧
益有情所不能及是名菩薩歡喜意
樂又諸菩薩以其六種波羅蜜多饒
益有情見彼於己有大恩德不見自
身於彼有恩是名菩薩荷恩意樂又
諸菩薩即以此如是六到彼岸所集善
根深心迴施一切有情令得可愛勝
果異熟是名菩薩大志意樂又諸菩
薩復以如是六到彼岸所集善根共
諸有情迴求無上正等菩提是名菩
薩純善意樂如是菩薩修此六種意
樂所攝愛重作意又諸菩薩於餘菩
薩六種意樂修習相應无量善根深
心隨喜如是菩薩修此六種意樂所
攝隨喜意樂又諸菩薩深心欣樂一
切有情六種意樂所攝六種到彼岸

攝大乘論疏卷第七 第十

修亦願自身與此六種到彼岸修恒
不相離乃至安坐妙善提座如是菩
薩修此六種意樂所攝欣樂作意者
有聞此菩薩六種意樂所攝作意修
已但當能起一念信心尚當發生无量
福聚諸惡業障亦當消滅何況菩薩
釋曰修謂數習現起修等差別有五
現起加行修者謂於施等無顛倒轉
如有頌言

施者殊勝 信等具足 恭敬應瞻
自手施等
又如頌言

利他加行於有情 不簡有力若無力
於一切時一切施 隨力所能廣饒益
勝解修者謂由信欲而生勝解於佛
聖教深印順故生樂欲故如有頌言
雖於利業無功用 而於佛教生勝解
由信及欲共相應 意樂常修無懈廢
作意修者謂愛重隨喜欣樂作意所
攝修習如前已說方便善巧修者謂
無分別智攝受修習亦如前說成所
作事修者謂諸如來到彼岸法雖極
圓滿為饒益他本願力故不作功用

攝大乘論疏卷第七 第十一

隨彼所能現行施等所應作事此即是修為彼修故亦名為修又聲欲說前作意修有差別義謂修六種意樂所攝乃至意樂猶無厭等其言易了少慶少說無厭足者謂無疲倦經介所時二剎那或有說言經介所時

為一剎那謂經於三無數劫量為一剎那如是剎那積集乃至得大菩提經介所時一一剎那其義易了滿中熾火者顯乏少勝慶常乏一切資生眾具者顯無苦對治資生眾具為治諸苦而攝受故於四威儀者顯志廣大雖乏勝慶及資生具而於一切四威儀中修行戒等到彼岸心常現前故長時意樂者謂於久時無間息故荷恩意樂者謂深信解諸來求者是善友故此即信彼諸來求者施已可愛妙果具熟是故荷恩大志意樂者謂此意樂大志相應為欲利益諸有情故迴已善根施與一切如是意樂最為殊勝是故說名大志意樂純善意樂其義是一立別名者若以施等迴求三有財位圓滿如是意樂怖求

新大藏經卷第七

第二十二

新大藏經卷第七

第十三

苦具似有罪故不名純善若以施等共諸有情迴求佛果如是意樂不名苦具都無罪故說名純善修此六種意樂所攝三種作意其言易了無煩重釋諸惡業障亦當消滅者謂令無果故或治惡趣故

論曰此諸波羅蜜多差別云何可見應知一一各有三品施三品者一法施二財施三無畏施戒三品者一戒儀戒二攝善法戒三饒益有情戒忍三品者一耐怨害忍二安受苦忍三諦察法忍精進三品者一被甲精進二加行精進三無怯弱無退轉無喜足精進靜慮三品者一安住靜慮二引發靜慮三成所作事靜慮慧三品者一無分別加行慧二無分別慧三無分別後得慧

釋曰由此一一波羅蜜多各有三品顯示差別言法施者謂無染心如實宣說契經等法言財施者謂無染心捨資生具無畏施者謂止損害濟拔驚怖又法施者為欲資益他諸善根財施為欲資益他身無畏施為欲資

益他心律儀戒者謂於不善能遠離法防護受持由能防護諸惡不善身語等業故名律儀此即是戒此能建立後二尸羅由自防護能修供養佛等善根及能饒益諸有情故攝善法戒能令證得力無畏等一切佛法饒益有情戒能助有情如法所作平等分布無罪作業成熟有情耐怨害忍是諸有情成熟轉因安受苦忍是成佛因寒熱飢渴種種苦事皆能忍受無退轉故諦察法忍是前二忍所依止處堪忍甚深廣大法故被甲精進謂寂初時自勵我當作如是事即是解釋契經所說初有勢句加行精進謂加行時如所意樂勤修加行即是解釋契經所說次有勤句無怯弱無退轉無喜足精進謂隨意樂所作善事乃至安坐妙善提座終不放捨於

自疲苦心不退屈名無怯弱於他逼惱心不移動名無退轉乃至菩提於其中間進修善品嘗無懈廢名无喜足如是三句如數解釋契經所說有勇堅猛於諸善法不捨輒句安住靜

新大藏經卷第七

第四

慮為得現法樂住難憐見愛得清淨
故引發靜慮為能引發六神通等殊
勝功德成所作事靜慮為欲饒益諸
有情類以能止息飢餓疾疫諸怖畏
等苦惱事故無分別加行慈謂真觀
前勝方便智無分別慈謂真觀智元
分別後得慈謂現觀邊諸世俗智能
起種種說法等事

論曰如是相攝云何可見由此能攝
一切善法是其相故是隨順故是等
流故

釋曰由此能攝一切善法者此答非
理不如問故前問言如是相攝云
何可見無此過失說此能攝一切善
法其義已說彼亦攝此一切善法者
謂施等信等諸念住等力等為後是
其相故者是攝體相謂此施等與彼
施等更互相攝是隨順故者是攝隨
順信等善法施等善心彼所修故於
施等中彼隨轉故信等即是諸善大
施及念住等菩提分法是等流故者
是攝等流謂無諍等及十力等是到
彼岸等流果故如有頌言

攝大乘論卷第七 第十五頌 李

地及到彼岸諸佛法所依轉依法身等
諸功德為果

論曰如是所治攝諸雜染云何可見
是此相故是此因故是此果故

釋曰如是所治攝諸雜染云何可見
散動惡慧云何能攝一切雜染是此
相故者謂攝慳等差別自性離他性
故是此因故者謂不信等邪見為後
慳等因故

論曰如是六種波羅蜜多所得勝利
云何可見謂諸菩薩流轉生死富貴

攝故大生攝故大男大屬之所攝故
廣大事業加行成就之所攝故無諸
惱害性薄塵垢之所攝故善知一切
工論明處之所攝故勝生無罪乃至
安坐妙菩提處常能現作一切有情
一切義利是名勝利

釋曰今當顯說波羅蜜多勝利功德
富貴攝故者是施波羅蜜多所得勝
利勝生無罪乃至是名勝利於一切
處應遍配屬大生攝故者是戒波羅
蜜多所得勝利勝善趣攝故名大生
大明大屬之所攝故者是忍波羅蜜

攝大乘論卷第七 第十六頌 李

多所得勝利明謂親族屬謂奴婢廣
大事業加行成就之所攝故者是精
進波羅蜜多所得勝利廣大事業謂
輪王等於中策勵名為加行所作皆
辦故名成就由此所攝無所罣礙
諸惱害性薄塵垢之所攝故者是靜
慮波羅蜜多所得勝利由靜慮故感
此威力善知一切工論明處之所攝
故者是慧波羅蜜多所得勝利勝生
無罪者雖同世間得軍勝生不如世
間勝生有罪既無有罪時又無邊無
間相續乃至菩提非如世間唯自利
益常能現作一切有情一切義利

論曰如是六種波羅蜜多互相波擇
云何可見世尊於此一切六種波羅
蜜多或有處所以施聲說或有處所
以戒聲說或有處所以忍聲說或有
處所以勤聲說或有處所以定聲說
或有處所以慧聲說如是所說有何
意趣謂於一切波羅蜜多修加行中
皆有一切波羅蜜多互相助成如是
意趣

釋曰謂於一切波羅蜜多修加行中

攝大乘論卷第七 第十六頌 李

皆有一切波羅蜜多互相助成如是
意趣者謂於一二修加行中即有一
切更互相助謂修施時禁防忍受策
勵專心能善了知業果相屬如是施
中即有餘轉若修戒時遠離慳慳忿
志懈怠散動邪見如是或中即有餘
轉修習所餘波羅蜜多亦如是說如
有頌言

施時無貪無犯戒 無嫉無意起慈心
諸求來者便施與 無憊無亂無異見
復有頌言

施性中現有六波羅蜜多 財施無畏施
法施所攝故

論曰此中有一盟拈南頌

數相及次第 訓詞修差別攝所治功德
乎史擇應知

釋曰總攝前文義如上釋

攝大乘論釋彼修差別分第六

論曰如是已說彼入因果彼修差別
云何可見由菩薩十地何等為十一
極喜地二離垢地三發光地四焰慧
地五極難勝地六現前地七遠行地
八不動地九善慧地十法雲地如是

攝大乘論釋卷第七

第十八張 字

諸地安立為十云何可見為欲對治
十種無明所治障故所以者何以於
十相所知法界有十無明所治障住
云何十相所知法界謂初地中由遍
行義第二地中由寂靜義第三地中
由勝流義第四地中由無攝受義第
五地中由相續無差別義第六地中
由無雜染清淨義第七地中由種種
法無差別義第八地中由不增不減
義相自在依止義土自在依止義第
九地中由智自在依止義第十地中
由業自在依止義施羅尼門三摩地
門自在依止義此中有三頌

遍行寂勝義及與勝流義如是無攝義
相續無差別義無雜染清淨義種種無別義
不增不減義四自在依止義法界中有十
不染污無明治此所治障故安立十地
復次應知如是無明於聲聞等非染
汙於諸菩薩是染汙

釋曰為欲顯示入所知相因果所攝
波羅蜜多隨其所應善修習已能除
見修所應斷障故辯因果修位差別
由菩薩十地者謂諸菩薩於此地中

攝大乘論釋卷第七

第十九張 字

修習現觀離過離貪修菩提分觀察
諸諦觀察緣起於無相中若有功用
若無功用得勝辯才遠真灌頂除滅
所知煩惱障等故此修位有十地別
以於十相者謂遍行等所知法界者
謂由十相所顯法界有十無明所治
障住者謂於十相有十無明十所治
障為障而住為斷此障修十相智由
十相智得入十地法無我智分位名
地謂初地中由遍行義者即初地中
一切法空無有少法而非是空故名
遍行了知此義得入初地第二地中
由寂勝義者謂此空理一切法中寂
為殊勝如說離欲寂為殊勝了知此
義得入二地第三地中由勝流義者
謂此所流教法寂勝故捨身命求此
善說不以為難了知此義得入三地
第四地中由無攝受義者謂契經等
法愛斷故不計我所觀此非自非他
所攝了知此義得入四地第五地中
由相續無差別義者謂了知此非如
色等相續差別了知此義得入五地
第六地中由無雜染清淨義者謂知

攝大乘論釋卷第七

第二十張 字

自性本無雜染亦無清淨雜染為先後可淨故了知此義得入六地第七地中由種種法無差別義者如契經等種種法別此不如是了知此義得入七地第八地中由不增不減義者謂法外無用所以不增諸法不壞所以不減或染法滅時此無有滅淨法增時此無有增相自在依止義土自在依止義者謂即於此第八地中證法界是二自在所依止處隨所求相欲令現前如其勝解即能現前名相自在隨所希求金等寶土如其勝解則能現前名土自在前諸地中雖亦得此無差別住然作功用後乃得成於此地中能無功用隨欲即成故名自在了知此義入第八地第九地中由智自在依止義者謂此地中得無尋辯所依止故分證得智波羅蜜多於一切法不隨其言善能了知諸意趣義如實成熟一切有情受勝法樂了知此義得入九地第十地中由業自在等依止義者謂隨所欲得身語意業用自在依五神通隨自作業

攝大乘論卷第七 第三十二張

皆能成辦得文義持諸陀羅尼自在力故能持一切佛所宣說文義無忘得三摩地自在力故於諸等至能持能斷隨其所欲虛空藏等諸三摩地三摩鉢底而能現前第十地中所證法界是如此等自在所依了知此義得入十地如是無明於聲聞等非染汙者非所斷故非所斷者不為入彼能治地故於其涅槃不為障故於諸菩薩是染汙者是所斷故是所斷者正為入彼能治地故菩薩所未一切種智如是無明能為障故入初地時已得通達一切法界何故復立後後差別為欲顯示諸住現行故立後後諸地差別謂為安住如其所得法界勝住品別現行非唯證得便生喜足坦然而住

攝大乘論卷第七 第三十二張

分法焚滅一切障故何故五地名極難勝由真諦智與世間智更互相違合此難合令相應故何故六地說名現前由緣起智為所依止能令般若波羅蜜多現在前故何故七地說名速行至功用行寂後邊故何故八地說名不動由一切相有功用行不能動故何故九地說名善慧由得寂勝無尋智故何故十地說名法雲由得惣緣一切法智含藏一切陀羅尼門三摩地門辟如大雲能覆如空廣大障故又於法身能圓滿故

攝大乘論卷第七 第三十三張

得已不失名無退轉諸靜慮定說名等持諸無色定說名等至或等持者心一境相言等至者正受現前大光明所依止者謂此地中與定相應無退轉故於諸大乘契經等法得智尤明此地是彼所依因故名發光言焰慧者謂此地中有慧焰故名為焰慧此即一切菩提分法皆名為焰燒諸障故此菩提分多安住時令諸煩惱皆成灰燼極難勝者寂難可勝謂真諦智是無分別世間書印工論等智是有分別真俗諦智更手相連難可引發令其相應此能和合令不相違故極難勝言現前者寂勝般若到彼岸住現在前故謂此地中證緣起住緣起智力令無分別寂勝般若到彼岸住自在現前知一切法無染無淨言遠行者至切用行寂後邊故謂此地中諸切用行寂為究竟一切法相雖不能動而於無相猶有功用言不動者謂一切相及一切行皆悉不能動彼心故第七地中雖一切相所不能動不現行故然不自在任運

攝大乘論卷第七

第三十四卷

而轉有加行故第八地中任運而轉不作加行無功用故是名七八二地差別言善慧者謂得寂勝四無學解無學解智於諸智中寂為殊勝智即是慧故名善慧四無學者法義詞辯由法無學自在了一知一切法句由義無學自在通達一切義理由詞無學自在分別一切言詞由辯無學遍於十方隨其所宜自在辯說於此地中寂初證得先未曾得無學解智故名善慧言法雲者由得慧緣一切法智慧緣一切契經等法不離真如此一切法共相境智譬如大雲陀羅尼門三摩地門猶如淨水智能藏彼如雲含水有能生彼勝功能故又如太雲覆隱虛空如是慧緣一切法智覆隱如空廣大無邊或智二障言覆隱者障義斷義又如大雲澍清冷水充滿虛空如是慧緣一切法智出生無量殊勝功德充滿所證所依法身論曰得此諸地云何可見由四種相一得勝解謂得諸地深信解故二得正行謂得諸地相應十種正法行故

攝大乘論卷第七

第三十五卷

三得通達謂於初地達法界時通能通達一切地故四得成滿謂修諸地到究竟故如是有言由四種相一得勝解謂得諸地深信解者於地教法決定即可真實如是二得正行謂得諸地相應十種正法行者得於教法十種法行謂於諸地相應教法書寫供養轉施聽聞披讀受持開示誦誦思惟修習三得通達謂於初地達法界時通能通達一切地者若於初地正通達時速能通達後一切地此種類故如有頌言如竹破初節餘節速能破得初地真智諸地疾當成四得成滿謂修諸地到究竟者謂地中果分成滿或寂後滿論曰修此諸地云何可見謂諸菩薩於地地中修奢摩他毗鉢舍那由五相修何等為五謂集慧修無相修無功用修熾盛修無喜足修如是五修令諸菩薩成辦五果謂念念中錯亂一切塵重依止離種種想得法苑樂

攝大乘論卷第七

第三十六卷

能正了知周遍無量无分限相大法
光明順清淨分無所分別无相現行
為令法身圓滿成辦能正攝受後後
勝因

釋曰於地地中者謂諸地非一故作
重言奢摩他者謂能對治諸散動是
毗鉢舍那者謂能對治諸顛倒慧於
地地中修此二種皆由五相數修
習五相即是集總修等集總修者謂
集一切惣為一聚簡要修習餘骨鎖
等事境界觀亦集一切惣為一聚要
略修習為簡彼故說無相修於離眾
相真法界中違事老別而修習故雖
無相修或有功用為顯此修不藉功
力任運而轉故次復說無功用修離
作功用任運轉故雖無功用任運而
修或勝或少二種不定故復第四說
熾盛修言熾盛者即是增勝雖熾盛
修或少所得便生喜足謂且修此餘
何用為故家後說無喜足修非但无
相及無功用熾盛而修何者為證家
上佛果應勤修習銷融一切塵重依
止者阿賴耶識名塵重依止損壞彼

攝大乘論卷第七 第三十二 卷

聚故名銷融如大良藥銷諸病塊雖
種種想得法苑樂者雖我難法佛等
相想苑謂於中可以遊說法謂法界
法即是苑故名法苑於此喜悅名法
苑樂證此故名得法苑樂如王宮外
上妙苑園遊戲其中受勝喜樂法界
亦亦能正了知周遍無量无分限相
大法光明者謂正通達十方無邊无
分量相顯照行故名法光明如善誦
習文字光明順清淨分無所分別无
相現行者當來佛果名清淨分此能
引彼故名為順無所分別无相現行
如佛輪王鮮白蓋等為令法身圓滿
成辦能正攝受後勝因者謂第十
地說名圓滿若在佛地說名成辦感
此之因家為殊勝說名勝因前諸
因所攝集故說名後後如是五修隨
其數量得五種果

論曰由增勝故說十地中別修十種
波羅蜜多於前六地所修六種波羅
蜜多如先已說後四地中所修四者
一方便善巧波羅蜜多謂以前六波
羅蜜多所集善根共諸有情迴永無

攝大乘論卷第七 第三十三 卷

上正等菩提故二願波羅蜜多謂發
種種微妙大願引攝當來波羅蜜多
殊勝泉緣故三力波羅蜜多謂由思
擇修習二力今前六種波羅蜜多無
間現行故四智波羅蜜多謂由前六
波羅蜜多成立妙智受用法樂成熟
有情故又此四種波羅蜜多應知般
若波羅蜜多無分別智後得智攝又
於一切地中非不修習一切波羅蜜
多如是法門是波羅蜜多藏之所攝
釋曰由增勝故說十地中別修十種
波羅蜜多者謂決定說修差別義為
不亦耶一一地中具修十種波羅蜜
多是故不應但決定說此地修此波
羅蜜多由增勝言無此過失此中但
說增勝修義不遍修餘如契經說初
地布施波羅蜜多最為增勝其餘一
切波羅蜜多非不修習隨力隨分乃
至廣說於前六地所修六種波羅蜜
多如先已說者謂極喜等前六地中
修布施等六到彼岸後四地中所修
四者謂速行等後四地中修方便等
四到彼岸方便善巧者謂不捨生死

攝大乘論卷第七 第三十四 卷

而求涅槃是則說名方便善巧若以前六波羅蜜多所集善根共諸有情為欲饒益諸有情故不捨有情當知即是不捨生死若以此善迴求無上正等菩提為證無上佛菩提故當知即是希求涅槃謂發種種微妙大願引攝當來波羅蜜多殊勝眾緣者求未來世到彼岸緣亦為饒益諸有情故及為速證佛果涅槃作是願言若是處有到彼岸緣願我未來當生於彼如是等願無量无边故言種種謂由思擇修習二力者於此力中且說二種其餘諸力亦攝在中謂由前六波羅蜜多成立妙智受用法樂成熟有情者由施等六成立此智復由此智成立六種謂數相等種種品類是則名為受用法樂由此妙智能正了知此施此戒此忍進等如所聞法饒益一切有情之類是則名為饒益有情又此四種波羅蜜多乃至後得智攝者謂此所說方便等四是無分別後得智攝若立十種波羅蜜多第六般若唯是根本無分別智若立六種

波羅蜜多第六般若若無分別智及後得智二智所攝後得智中四到彼岸亦在第六般若攝故如是法門是波羅蜜多藏所攝者一切大乘教法皆名波羅蜜多藏如是十地法門是彼藏所攝由一一地皆是一切到彼岸藏之所攝故以此證知一切地中具修一切波羅蜜多

論曰復次凡經幾時修行諸地可得圓滿有五補特伽羅經三無數大劫謂勝解行補特伽羅經初無數大劫修行圓滿清淨增上意樂行補特伽羅及有相行無相行補特伽羅於前六地及第七地經第二無數大劫修行圓滿即此無功用行補特伽羅從此已上至第十地經第三無數大劫修行圓滿此中有頌

清淨增上力 堅固心昇進 名菩薩初修 無數三大劫

釋曰有五補特伽羅經三無數大劫者應知唯一補特伽羅位差別故建立五種謂後所說勝解行等勝解行者未證真如但依勝解勤修諸行此

經第一無數大劫修行圓滿清淨增上意樂行者謂得清淨增上意樂勤修諸行此在六地名有相行在第七地名無相行如是二種補特伽羅經於第二無數大劫修行圓滿已上乃至第十地中即此轉名無功用行經於第三無數大劫修行圓滿第八地中無功用行猶未圓滿第九第十地中此行方得圓滿此唯是一補特伽羅異位相應差別成五如預流等從無始來生死流轉齊何當言三無數劫初修行為答此問故說他清淨增上力者謂善根力名清淨力此即說有善根力者若大願力名增上力此意說有大願力者有善根力故能降伏所治有大願力故常值善知識堅固心昇進者雖遇惡友方便破壞終不棄捨大菩提心現世當來所修善法運運增長終無退減如是若時具善根力及大願力大菩提心堅固不退所修善法念念增進不生喜足順舊而已者是名為初修行三無數劫

攝大乘論釋增上戒學分第七

論曰如是已說因果修善別此中增上戒殊勝云何可見如菩薩地正受菩薩律儀中說復次應知略由四種殊勝故此殊勝一由差別殊勝二由共不共學處殊勝三由廣大殊勝四由其深殊勝

釋曰依增上戒而學故名增上戒學如菩薩地正受菩薩律儀中說者謂如彼尸羅波羅蜜多品中廣說復次應知略由四種殊勝故此殊勝等如後廣釋

論曰差別殊勝者謂菩薩戒有三品別一律儀戒二攝善法戒三饒益有情戒此中律儀戒應知二戒建立義故攝善法戒應知修集一切佛法建立義故饒益有情戒應知成熟一切有情建立義故

釋曰差別殊勝謂諸菩薩具三種戒即律儀戒攝善法戒饒益有情戒聲聞乘等唯有一種律儀尸羅是故菩薩望彼殊勝律儀戒者謂正受遠離一切品類惡不善法攝善法戒者謂

攝大乘論釋卷第七 第三十四卷 李

正修集力無畏等一切佛法饒益有情戒者謂不顧自樂隨所堪能令入三乘捨生死苦證涅槃樂律儀戒應知二戒建立義故者是二戒因故謂若防守身語意者便能無倒修集一切清淨佛法亦能成熟一切有情令入三乘餘則不尔

論曰共不共學處殊勝者謂諸菩薩一切性罪不現行故與聲聞共相似遮罪有現行故與彼不共於此學處有聲聞犯菩薩不犯有菩薩犯聲聞不犯菩薩具有身語心戒聲聞唯有身語二戒是故菩薩心亦有犯非諸聲聞以要言之一切饒益有情無罪身語意業菩薩一切皆應現行皆應修學如是應知說名為共不共殊勝釋曰竊盜姦等貪等所生名為性罪斷生草等非貪等生說名遮罪菩薩於中觀有利益而無罪者一切應修聲聞不尔又諸菩薩心亦有犯非諸聲聞謂唯內起欲恚害等諸惡尋思不為發起身語二業一切饒益有情無罪身語意業者謂能利益安樂有

攝大乘論釋卷第七 第三十四卷 李

情不發自他貪等煩惱如是一切菩薩應修

論曰廣大殊勝者復由四種廣大故一由種種無量學處廣大故二由攝受無量福德廣大故三由攝受一切有情利益安樂意樂廣大故四由建立無上正等菩提廣大故

釋曰種種無量學處廣大者謂諸菩薩所學尸羅種種品類無量差別所以廣大攝受無量福德資糧所以廣大尸羅能攝無量福德資糧所以廣大攝受一切有情利益安樂意樂廣大者謂此尸羅攝諸有情此世他世出世間捨惡攝善若因若果饒益意樂所以廣大建立無上正等菩提廣大者謂此尸羅建大菩提所以廣大諸聲聞等無如是事是故殊勝論曰甚深殊勝者謂諸菩薩由是品類方便善巧行煞生等十種作業而無有罪生無量福德證無上正等菩提又諸菩薩現行變化身語兩業應知亦是甚深尸羅由此因緣或作國王示行種種惱有情事安立有情

攝大乘論釋卷第七 第三十五卷 李

奈耶中又現種種諸本生事示行遍
惱諸餘有情真實攝受諸餘有情
先令他心深生淨信後轉成熟是名
菩薩所學尸羅甚深殊勝

釋曰由是品類方便善巧者謂諸菩
薩悲願相應後得妙智行煞生等十
種作業而無有罪等者謂愛樂善法
憎惡不善見諸邪性說名後三依止
此故行煞等七而無有罪生無量福
速證菩提或行前七不起後三大數
言十或已伏除為試彼力故心雙起
不能捨苦故無有罪能助道故生無
量福現行變化身語兩業者謂依化
身發起兩業或依實身由化心發身
語二業意業無形不可變化或雖現
有貪瞋等事於化有情無大義利是
故不說安立有情毗奈耶中者謂作
國王制諸法律示行通惱令住其中
或一切善能滅眾惡或大涅槃滅除
生死名毗奈耶又現種種諸本生事
者謂諸菩薩諸本生事化心所現或
久成佛復示現行諸本生事饒益有
情令菩薩學故後說言是名菩薩所

攝大乘論卷第七 第三十六 孝

學尸羅

論曰由此略說四種殊勝應知菩薩
尸羅律儀實為殊勝如是差別菩薩
學處應知復有無量差別如毗奈耶
瞿沙方廣契經中說
釋曰今於此中略說四種殊勝之相
於毗奈耶瞿沙經中廣說復有無量
殊勝此經即是菩薩藏攝故名方廣

攝大乘論卷第七

癸卯歲高麗國大藏部監奉
勅雕造

攝大乘論卷第七 第三十七 孝

攝大乘論卷第八

孝

無性菩薩造

三藏法師玄奘奉 詔譯

增上心學分第八

論曰如是已說增上戒殊勝增上心
殊勝云何可見略由六種差別應知
一由所緣差別故二由種種差別故
三由對治差別故四由堪能差別故
五由引發差別故六由作業差別故
釋曰如增上戒與聲聞異其增上心
亦應有異故為此問六種差別略答
此問如後別釋

論曰所緣差別者謂大乘法為所緣故
釋曰大乘法者菩薩藏中所有甚深
廣大教等聲聞等定非所能緣是故
殊勝

論曰種種差別者謂大衆光明集攝
定王賢守健行等三摩地種種無量故
釋曰菩薩所得諸三摩地差別無量
此中略說為上首者等餘一切聲聞
乘等尚不聞名何況能得
論曰對治差別者謂一切法惣相緣

智以揆出揆道理達阿賴耶識中一切障重故

釋曰無分別智所緣真如是一切法共相所顯故說此智名惣相緣定能發此能對治智亦名對治聖道微妙故如細揆所治種子其性廣重故如廣揆

論曰堪能老別者謂住靜慮樂隨其所欲而受生故

釋曰由此靜慮其性調順有所堪能隨欲饒益諸有情處不退靜慮而往受生聲聞乘中無如是事所以殊勝論曰引發老別者謂能引發一切世界無導神通故

釋曰由此定力引發種種一切世界無導神通

論曰作業差別者謂能振動熾然遍滿顯示轉變往來卷舒一切色像皆入身中所往同類或顯或隱所作自在伏他神通施辦念樂放大光明引發如是大神通故

釋曰由此定力引發種種神通所作顯謂顯現隱謂隱藏所作自在謂變

攝大乘論釋卷第八 三

魔王作佛身等伏他神通謂能瞋害他神通力無辯才者施以辯才無念樂者施以念樂為呂他方速住菩薩放大光明引發如是大神通者引前所說種種神通如是等類聲聞等無是故殊勝

論曰又能引發攝諸難行十難行故十難行者一自誓難行誓受無上菩提願故二不退難行生死眾苦不能退故三不背難行一切有情雖行邪行而不棄故四現前難行慈有情所現作一切饒益事故五不滌難行生在世間不為世法所滌汙故六勝解難行於大乘中雖未能了然於一切廣大甚深生信解故七通達難行具能通達補特伽羅法無我故八隨覺難行於諸如來所說甚深秘密言詞能隨覺故九不離不滌難行不捨生死而不滌故十加行難行能修諸佛安住解脫一切障導窮生死際不作功用常起一切有情一切義利行故釋曰如說菩薩修諸難行一切難行十種所願自誓難行誓受無上菩提

攝大乘論釋卷第八 第三

願者不願自樂誓受饒益一切有情甚為難故不退難行生死眾苦不能退者久處生死風寒等苦所不能退甚為難故不背難行一切有情雖行邪行而不棄者於父母等行邪惡行或無所用戲求眼睛雙足踐踏不觀其過而作饒益甚為難故現前難行慈有情所現作一切饒益事者雖有重怨而現饒益甚為難故不滌難行生在世間不為世法所滌汙者常處世間利等八法所不能滌甚為難故勝解難行等者於微妙義殊勝神力雖未能了而深信解甚為難故通達難行等者通達現觀等覺一義能具通達遍計所執補特伽羅一切法性皆無所有甚為難故隨覺難行等者於佛所說秘密言詞捨隨聞義覺不聞義甚為難故不離不滌難行等者不捨生死不滌彼過甚為難故加行難行等者已斷已脫一切煩惱及所知障而恒現前起作一切利有情事盡未來際常無休息欣修此行甚為難故

攝大乘論釋卷第八 第四

論曰復次隨覺難行中於佛何等私
密言詞彼諸菩薩能隨覺了謂如經言
釋曰第八難行其義未了故須重釋
論曰云何菩薩能行惠施若諸菩薩
無少所施然於十方無量世界廣行
惠施云何菩薩樂行惠施若諸菩薩
於一切施都無欲樂云何菩薩於惠
施中深生信解若諸菩薩不信如來
而行布施云何菩薩於施策勵若諸
菩薩於惠施中不自策勵云何菩薩
於施就樂若諸菩薩無有暫時少有
所施云何菩薩其施廣大若諸菩薩
於惠施中離娑洛想云何菩薩其施
清淨若諸菩薩殞沒波陀怪云何菩薩
其施究竟若諸菩薩不住究竟云何
菩薩其施自在若諸菩薩於惠施中
不自在轉云何菩薩其施無盡若諸
菩薩不住無盡如於布施於戒為初
於慧為後隨其所應當知亦尔
釋曰若諸菩薩無少所施等者謂諸
菩薩一切有情攝為已體通達自他
平等性故彼行施時即菩薩施故無
少施名能行施又以一切所有財物

施於一切是故說名無少所施又所
施物施者受者皆不可得三輪清淨
是故說名無少所施若諸菩薩於一
切施都無欲樂者此既遮言是不樂
義於來求施當施我施先施我施此
等一切皆無欲樂唯樂攀緣安住溫
酥而行惠施若諸菩薩不信如來而
行布施者謂證法性自了自信而行
惠施非唯信他若諸菩薩於惠施中
不自策勵者謂能任運常行施故不
須自策而能策他勸令施故若諸菩
薩無有暫時少有所施者是一切時
一切施義若諸菩薩於惠施中離娑
洛想者此娑洛言顯目堅實密詮流
散今取密義離流散想即三摩地是
心住定而行施義若諸菩薩殞沒波
陀怪者殞沒波陀言顯目生起密詮拔足
今取密義拔除怪足而行惠施若諸
菩薩不住究竟者不同一向起心聲
聞安住究竟無餘涅槃若諸菩薩於
惠施中不自在轉者謂令怪等施所
治障不自在轉若諸菩薩不住無盡
者謂得圓滿無盡增上究竟佛果而

不安住何者起化為饒益他常行惠
施如於布施於戒乃至當知亦尔者
類通餘五謂如經言云何菩薩能具
尸羅若諸菩薩不護少戒謂見自他
平等性故他護淨戒即是自己具足
尸羅

論曰云何能煞生若斷衆生生死流
轉云何不與取若諸有情無有與者
自然攝取云何欲邪行若於諸欲了
知是邪而修正行云何能妄語若於
妄中能說為妄云何具戒尼若能常
居寂勝空住云何波魯師若善安住
所知彼岸云何綺聞語若正說法品
類若別云何能貪欲若有數數欲自
證得無上靜慮云何能瞋恚若於其
心能正憎害一切煩惱云何能邪見
若一切處遍行邪性皆如實見
釋曰如經中說慈喜我是能煞等者
此中顯彼所說意趣若斷衆生生死
流轉者斷是煞義與同相應無有與
者自然攝取者是無他求自攝益義
若於諸欲了知是邪而修正行者謂
如實知若境界欲若分別欲唯是邪

亂如有頌言

佛說貪恚癡皆從分別起淨不淨顛倒此亦為緣生淨不淨顛倒為緣而有者彼自性皆無故欲非真實

若於妄中能說為妄者說妄為妄故名妄語如有頌言

一切虛妄法世尊如實說於虛妄法中諸行取虛妄

若能常居取勝空住者依世訓釋文詞道理答上問具成尼言此具成尼顯目離間語密詮常勝空具表勝義戎表空義尼表常義今取密義問答相應顯則不介波魯師等訓釋文詞道理亦介此波魯師顯目廣惡語密詮住彼岸今取密義是故說言若善安住所知彼岸所知彼岸是一切智佛於其中能善安住名波魯師若正說法品類差別者釋綺間語其義易了若有數數欲自證得無上靜慮者如上訓釋文詞道理諸佛身中所有靜慮說為無上若於其心能正憎害一切煩惱者已滅已斷是憎害義若一切處遍行邪性皆如實見者謂見

攝大乘論卷第八 第七張 字

一切虛妄分別邪亂為性

論曰甚深佛法者云何名為甚深佛法此中應釋謂常住法是諸佛法以其法身是常住故又斷滅法是諸佛法以一切障永斷滅故又生起法是諸佛法以變化身現生起故又有所得法是諸佛法八万四千諸有情行及彼對治皆可得名又有貪法是諸佛法自菩提攝受有貪有情為已體故又有瞋法是諸佛法又有癡法是諸佛法又異生法是諸佛法應知亦介又無染法是諸佛法成滿真如一切障垢不能染故又無汙法是諸佛法生在世間諸世間法不能汙故是故說名甚深佛法

釋曰甚深佛法契經所說其義云何謂餘經說若常住法是諸佛法廣說乃至又無汙法是諸佛法此中密意今當顯示以其法身是常住者法身即是轉依為相離一切障常住真如無變易故或無垢穢無有罣碍無上妙智如無色界而非異熟是無漏故此亦常住法身所攝無差別故非業

攝大乘論卷第八 第七張 字

煩惱所能為故八万四千諸有情行及彼對治皆可得名八万四千法蘊能治有貪有瞋有癡等分有情行故四種各有二万一千又無染法是諸佛法者善淨真如一切障垢不能染故餘義易了不須重釋佛說如是秘密言詞復有何果謂今說者易可安立惣括義故易為他說即此因故能令聞者易可受持資糧易滿受持故故易達法性資糧滿故得佛證淨得大我故法僧亦介並取勝故由此證得現法樂住覺知彼故於智者前論義決擇入聰敏數為斯十利說秘密言聲聞乘中亦說煞害於父母等密意言詞十利亦介

論曰又能引發修到彼岸成就有情淨佛國土諸佛法故應知亦是菩薩等持作業差別釋曰菩薩所得諸三摩地復有四種作業差別謂依此定能修一切波羅蜜多成熟一切諸有情類發神通等方便引令入正法故能淨佛土隨欲能成金等寶故能正修集力無畏等

攝大乘論卷第八 第七張 字

一切佛法非離如是所說等持能辨
修集到彼岸等四種作業如聲聞等
攝大乘論釋增上慧學分第九

論曰如是已說增上心殊勝增上慧
殊勝云何可見謂無分別智若自性
若所依若因緣若所緣若行相若任
持若助伴若異熟若等流若出離若
至究竟若加行無分別後得勝利若
差別若無分別後得譬喻若無功用
作事若甚深應知無分別智名增上
慧殊勝

釋曰心既在定能如實知故等持無
間說增上慧學為不介耶攝取其明
即名為學慧之與學應無有異若如
是者依同處釋謂增上慧即是其學
若介此中應無依義謂依餘慧而起
於學是故說名增上慧學如前二學
依戒而學依定而學非於此中依慧
而學慧即學故應如是說其加行慧
依根本學其根本慧依後得學其後
得慧依二無間而起修學何等名為
增上慧學謂無分別智今於此中取
初自性取後甚深廣釋此智

攝大乘論釋卷第八 第三張 考

論曰此中無分別智離五種相以為
自性一離無作意故二離過有尋有
伺地故三離想受滅寂靜故四離色
自性故五離於真義異計度故離此
五相應知是名無分別智

釋曰依智自性說離五相由遮詮門
說智體相以表詮門不可說故遣分
別門無分別智其相可了若異此智
應有分別何等分別謂後廣說無作
意等若無作意是無分別智熟眠醉
等無所作意應成無分別智然不應
許由離功用應得無顛倒故若過尋
伺地是無分別智第二靜慮已上諸
地一切異生及聲聞等應成無分別
智然彼無有無分別智若受滅是
無分別智此智體相難可成立無想
等中離心無有諸心法故由意識滅
說彼無心如前已說若如其色是無
分別智應不得成無分別智譬如大
種所造色故若於真義異相計度是
無分別智此智不成無分別性以於
真義異相計度言此是真是無分別
有分別故

攝大乘論釋卷第八 第三張 考

論曰於此所說無分別智成立相中
復說多項

釋曰依前所說無分別智略成立相
廣說多項次第別顯為顯自性故說
初頌

論曰

正

諸菩薩自性遠離五種相是無分別智
不異計於真

釋曰於此頌中由前三句遮五種相
方便顯示無分別智由第四句正說
自性不異計於真者謂於真義不異
計度以為自性自性自體義無差別
如說環釧金為自體次後一頌說智
所依

佛

諸菩薩所依非心而是心是無分別智
非思義種類

釋曰智是心法故應依心依止於心
而無分別不應道理心聲即是思量
相故若依非心譬如衆色不應成智
為解如是雙結過失故說半頌非思
義種類者謂無分別智所依非心非
思義故亦非非心為所依止心種類

攝大乘論釋卷第八 第三張 考

故以心為因數習勢力引得此位名
心種類此即顯示智所依心出過一
切思量分別次有一頌顯智因緣

論曰

諸菩薩因緣有言聞熏習是無分別智
及如理作意

釋曰因緣與能作因緣義一有言聞
熏習者謂有於他大乘言音故名有
言聞謂聽聞即彼非餘由此所引功
能差別說名熏習及如理作意者謂
此為因所生意言如理作意順理清
淨故名如理智必有境故次一頌說
智所緣

論曰

諸菩薩所緣不可言法性是無分別智
無我性真如

釋曰不可言法性者謂可言法無自
性性是離可言遍計所執自性性義
無我性真如者為成此義今其明了
即是一切補特伽羅諸法無性所顯
真如解脫增益損減二邊無分別智
所緣境界有所緣法定有行相故次
一頌顯智行相

新大集論卷第八 第四頌 空

論曰

諸菩薩行相復於所緣中是無分別智
彼所知無相

釋曰於所緣中相似而行故名行相無
分別智於真如境相似而行彼所知
無相者謂說此智於真如境所作行
相此意說言無分別智緣真如境離
一切相作意行相以為行相次說二
頌於上所緣及智行相釋通疑難

論曰

相應自性義所分別非餘字展轉相應
是謂相應義非離彼能詮智於所詮轉
非詮不同故一切不可言

釋曰若實無有所分別義何所分別
故說是言相應自性義所分別非餘
等謂諸文字展轉相應宣習不絕追
計心等緣此假立成遍計義為所分
別無別實義為所分別故言非餘若
無文字相續宣唱分別無故云何諸
法皆不可言為顯此理故說是言非
離彼能詮智於所詮轉等若實有義
可言說者離能詮名於彼應有似言
智起非未解了能詮名言於所詮義

新大集論卷第八 第三頌 空

有此智起故不可言或謂外義準定
實有要待能詮所詮智起為遠此故
說如是言非詮不同故謂相異故非
實能詮以能詮名與所詮義別相取
故其相各異云何得成定實詮表一
切不可言者由此道理所有一切能
詮所詮皆不可言無分別智何所任持

論曰

諸菩薩任持是無分別智後所得諸行
為進趣增長

釋曰後所得諸行者謂無分別後得
智中所得種種菩薩諸行此行皆以
智為所依為進趣增長者謂為增長
菩薩諸行此說任持有要所用無顛
倒故能持諸行無分別智誰為助伴
若唯一應無所能

論曰

諸菩薩助伴說為三種道是無分別智
五到彼岸性

釋曰二種道者一資糧道二依止道
五到彼岸以為自性此中前四波羅
蜜多是資糧道第五靜慮波羅蜜多
是依止道若在定心前說四種波羅

新大集論卷第八 第六頌 空

蜜多諸善資助便能生長無分別智此智名慧波羅蜜多乃至未得佛果已求無分別智當於何處感異熟果

論曰
諸菩薩究竟得清淨三身是無分別智得最上自在
釋曰清淨三身者謂初地中雖得三身而未清淨至第十地乃得清淨方名究竟故說今時得淨三身得最上自在者謂於今時無分別智非但獲得清淨三身亦得最上十種自在故名究竟無分別智如何從何由何無染

論曰
諸菩薩等流於後後生中是無分別智自體轉增勝

論曰
如虛空無染是無分別智種種極重惡由唯信勝解

釋曰二會中者謂於諸佛變化受用二身會中由加行證得者謂顯能感異熟果義此非異熟因能對治彼故即增上果假名異熟由此資熏餘有漏業令感異熟故立此名若修加行無分別時生在諸佛所現變化身衆會中若時證得無分別智便生諸佛所現受用身衆會中無分別智誰為等流

論曰
如虛空無染是無分別智種種極重惡由唯信勝解

諸菩薩等流於後後生中是無分別智自體轉增勝

釋曰初問如何得無染者答如虛空無染次問從何得無染者答種種極重惡後問由何得無染者答曰唯信勝解謂唯由信由慧勝解以為因故而得無染

論曰
諸菩薩出離得成辦相應是無分別智應知於十地

論曰
如虛空無染是無分別智解脫一切障得成辦相應

釋曰解脫一切障者解脫煩惱及所知障得成辦相應者謂在初地與得相應乃至佛地成辦相應

論曰
如虛空無染是無分別智常行於世間非世法所染

釋曰常行於世間非世法所染者此顯遍生一切生處利等世間八法不染如紅蓮華出世間攝如三頌顯示三智所得勝利加行根本後得三種無分別智有何差別

論曰
如癡求受義如癡正受義如非癡受義三智辟如是如愚求受義如愚正受義如非愚受義三智辟如是如五求受義如五正受義如未解於論求論受法義次第辟三智應知如行等

釋曰為顯三智行相差別說如是喻如癡求受義者辟如癡人求受境界而未求受亦不能說如是加行無分別智求證真如而未求證假無言說當知亦如癡正受義者辟如癡人

正受境界無所說如是根本無分別智正證真如離諸戲論當知亦亦如非應受義者如不應人受諸境界亦起言說如是後得無分別智天照真如現證境界能起言教當知亦亦由此道理釋如愚頌如五求受義者辟如五識求受境界雖有所求而無分別如是加行無分別智當知亦亦如五正受義者辟如五識正受境界離諸分別如是根本無分別智當知亦亦如末那受義者辟如意識能受境界亦能分別如是後得無分別智當知亦亦如未解於論求論受法義者如未解論求論於論而未能誦如是加行無分別智當知亦亦如溫習論領受文字如是根本無分別智當知亦亦如已聽習通達法義如是後得無分別智當知亦亦由如是等衆多譬喻如數次第喻加行等三智差別次顯根本後得二智譬喻老別論曰

如人正閉目是無分別智即彼復開目後得智亦亦應知如虛空是無分別智

攝大乘論卷第八

第三頌

李

於中現色像後得智亦亦
釋曰由此二頌顯示根本後得老別開目開目虛空色像俱顯二智是無分別是有分別是其平等是不平等其加行智未有所證故略不說又加行智是本智因其後得智是本智果是故且辨無分別智成所作事無分別智修成佛果既無分別云何能作利有情事
論曰

如末尼天樂無思成自事種種佛事成常離思亦亦

釋曰今此頌中引彼末尼天樂兩喻成立所得無分別智雖無分別不作功用成種種事如如意珠及以天樂雖無是念我當放光我當出聲並無思故然由生彼有情福業意樂勢力不待擊奏放種種光出種種聲諸佛菩薩無分別智當知亦亦雖離分別不作功用而能隨彼所化有情福力意樂現作種種利樂事轉次當顯示無分別智所有甚深無分別智境界云何為緣分別依他起性為緣餘境

攝大乘論卷第八

第三頌

李

自體亦亦為智非智若余何失若緣分別依他起性云何得成無分別智若緣餘境餘境定無當何所緣若是其智應有所知若是非智云何得名無分別智為離如是一切過失故說
頌言
論曰

非於此非餘非智而是智與境無有異智成無分別

釋曰無分別智不緣分別依他起性無分別故非緣分別成無分別亦不緣餘以為境界以即緣此分別法性為境界故法與法性若一若異俱不可說是故此智不可定說緣分別境非分別境自體亦亦不可說言決定是智如加行智及後得智分別無故亦不可說決定非智以加行智為先因故與境無有異智成無分別者不可分別此是能知此是所知能取所取分別無故此智與境無差別相譬如虛空與虛空中所有光明是故此智成無分別餘契經中說一切法性無分別今當解釋

攝大乘論卷第八

第三頌

李

論曰

應知一切法本性無分別所分別無故無分別智無

釋曰所分別無故者由所分別遍計所執義永無故餘契經中說一切法性無分別若一切法本來自性無分別者何不一切有情之類從本已來不作功用自然解脫無分別智彼無有故由彼有情於一切法無分別性現證真智本來未生諸菩薩等於一切法無分別性種性為因證智已生由此道理諸菩薩等能得解脫非餘有情次當顯示加行智等各有三種五種差別

論曰此中加行無分別智有三種謂因緣引發數習生差別故

釋曰此加行智生起差別由三種力一因緣力二引發力三數習力因緣力者謂種性力或有種性會遇緣速起加行如是加行種性為因而得生起言種性者謂無始來六處殊勝能得佛果法今功能引發力者謂前生中已習為因發起加行數習力者

謂現在生數數修習由士用力發起加行

論曰根本無分別智亦有三種謂喜足無顛倒無戲論無分別老別故

釋曰喜足無分別者謂於下劣義而生喜足於後勝進不憚求故名無分別如得世間間思兩智於少分義或已信解或已決了便生喜足或如已得世間修慧證第一有廣煩惱息於中執為究竟解脫便生喜足如是等類皆名喜足無分別智無顛倒無分別者謂聖弟子等彼由修慧於苦等諦起無常等四無倒行不起常等顛倒分別名無顛倒無分別智無戲論無分別者謂諸菩薩於無常等亦不分別乃至菩提亦離戲論由一切法無分別理出過一切名言道故超度一切世智境故由戲論名是世俗聲世俗智攝遠離此故名無戲論無分別智

論曰後得無分別智有五種謂通達隨念安立和合如意思擇差別故釋曰此後得智所作別故有其五種

謂通達等思擇之聲一皆有通達思擇者於真決定於真現觀故名通達由後得智思擇如是所得通達謂即於中自內審察此事如是是故說名通達思擇隨念思擇者謂於後時隨念通達念言我曾通達是事是故說名隨念思擇安立思擇者謂從此出如所通達為他宣說是故說名安立思擇和合思擇者謂惣相觀緣一切法由此觀故進趣轉依或轉依已重起此觀是故說名和合思擇如意思擇者謂智現前隨所思惟一切如意如令地等變成金等是故說名如意思擇此思擇聲意說其智前說一切法本性無分別所分別無故云何得知所分別義實無所有為欲成立彼無所有故說多項

論曰

鬼傍生人天各隨其所應等事心異故許義非真實於過去事等夢像二影中雖所緣非實而境相成就若義義性成無無分別智此若無佛果證得不應理得自在菩薩由勝解力故如欲地等成

得定者亦亦成就簡擇者有智得定者
思惟一切法如義皆顯現無分別智行
諸義皆不現當知無有義由此亦無識
擇曰鬼傍生人天等者謂於人等見
有水處餓鬼見是陸地高原於人所
見有真藏處傍生見為淨妙飲食於
人所見不淨物中餓鬼畜生見為清
淨於人所見淨妙飲食諸天見為臭
穢不淨非相違事同一處有故知遍
計所執義无若無有義云何無境識
得現行何故詰問汝經部師過去未
來境界非有云何於中得有智轉又
於夢中夢像實無云何智起非隘室
中偃卧一處容有夢智所緣真寶山
河泉等又未曾經自斷其首云何夢
見非不得通憶宿住事又於鏡等三
摩地中所行二影非真實有云何了
然當心顯現故知自緣心之影像而
境相成就者惣結過去未來等境雖
非實有而於自心境相成就若義義
性成無無分別智者若諸境義義性
成實無分別智應不得成分別有故
此若無佛果證得不應理者此無分

攝大乘論釋卷第八 第三十六 卷

別智體若無證得佛果不應道理是
則應成害本過失是故應知所分別
義定非成實又此境義定非實有何
以故得自在菩薩者謂諸菩薩得大
自在由勝解力故者由意解力如欲
地等成者謂變地等令成金等得定
者亦亦者謂除菩薩餘聲聞等得靜
慮者成就簡擇者謂慧成滿者言有
智者謂與成滿正智相應是故菩薩
名有智者得定者得三摩地思惟
一切法者謂正思惟一切契經應頌
等法如義皆顯現者謂以種種無我
等行如如思惟契經等法如是如是
其義顯現是故應知即此如理作意
之心似其所取能取相現一切外義
都無所有无分別智行諸義皆不現
者此中應續前說許義非真實言由
諸菩薩無分別智現起行時一切境
義皆不顯現是故應知所有境義皆
非實有當知無有義由此亦无識者
結勸應知無有境義由此能識亦无
所有非無所識而有能識應正道理
前於廣釋所知相中已具辯析如是

攝大乘論釋卷第八 第三十七 卷

道理

論曰般若波羅蜜多與無分別智无
有差別如說菩薩安住般若波羅蜜
多非處相應能於所餘波羅蜜多修
習圓滿云何名為非處相應修習圓
滿謂由速離五種處故一速離外道
我執處故二速離未見真如菩薩分
別處故三速離生死涅槃二邊處故
四速離唯斷煩惱障生喜足處故五
速離不願有情利益安樂住無餘依
涅槃界處故
釋曰般若波羅蜜多與無分別智无
有差別者性相等故謂諸所有無分
別智即是般若波羅蜜多故彼經中
作如是說菩薩安住般若波羅蜜多
非處相應能於所餘波羅蜜多修習
圓滿此義云何謂由速離五種處故
即是速離外道我執處等五處差別
此中可居故名為處速離外道我執
處者謂諸外道安住我執作是念言
我能了知此是我慧菩薩速離如是
處所不計執我及以我所而起波若
菩薩速離如是處所是故說名非

攝大乘論釋卷第八 第三十八 卷

處相應速離未見真如菩薩分別處者謂未見真諸菩薩衆於其般若波羅蜜多無分別智起諸分別此是般若波羅蜜多菩薩速離如是處所是故說名非處相應如有頌曰

若有所見 汝為彼縛 若無所見 便得解脫

速離生死涅槃二邊處者謂如世間住生死邊有我執故如聖弟子住涅槃邊煩惱斷故菩薩不介是故說名速離二邊非處相應速離唯斷煩惱障生喜足處者謂聲聞等計修習力斷煩惱障即為一切所作已辦菩薩速離如是處所以能障導利益安樂諸有情故如有頌言

非往諸趣趣 極障大菩提 如住於聲聞 及以獨覺地

菩薩速離如是處所是故說名非處相應速離不顧有情利益安樂住無餘依涅槃界處者如聲聞等不顧有情利益安樂住無餘依涅槃界中如火燒薪畢竟寂滅菩薩速離如是處所般若大悲皆具足故能正安住無

攝大乘論卷第八

第三十二

字

住涅槃由捨此處是故說名非處相應論曰聲聞等智與菩薩智有何差別由五種相應知差別一由無分別差別謂於蘊等法無分別故二由非少分差別謂於通達真如入一切種所知境界普為度脫一切有情非少分故三由無住差別謂無住涅槃為所住故四由畢竟老別謂無餘依涅槃界中無斷盡故五由无上老別謂於此上無有餘乘勝過此故此中有頌諸大悲為體由五相勝智世出世滿中說此軍高遠

釋曰此中顯示聲聞等智與菩薩智五相差別無分別老別者謂聲聞等智就四顛倒名無分別諸菩薩智於一切法乃至菩提皆無分別非少分老別復有三種一通達真如非少分老別謂聲聞等入真觀時唯能通達補持伽羅空無我理是諸菩薩入真觀時具足通達補持伽羅及一切法空無我理二所知境界非少分老別謂聲聞等唯於苦等諦中智生即名修習所作已辦是諸菩薩普於一切

攝大乘論卷第八

第三十二

字

所知境界無倒智生乃名修習所作已辦三所度有情非少分老別謂聲聞等唯求自利盡無生智正勤修行是諸菩薩普為濟度一切有情求大菩提於此三種非少分別聲聞菩薩智有老別無住老別者謂聲聞等唯住涅槃是諸菩薩具足悲慧增上力故無住涅槃以為住處畢竟老別者顯聲聞等與諸菩薩於涅槃中有大老別謂聲聞等住無餘依涅槃界中身智永盡如燈焰滅是諸菩薩得成佛時所證法身窮生死際無有斷盡如無色界相續不壞由此老別智有老別無上老別者謂聲聞乘上有獨覺獨覺乘上復有大乘其菩薩乘即是佛乘更無有上由此五相應知聲聞與諸菩薩智有老別復以伽陀攝如是義言五相者即前所說五相老別世出世滿中者靜慮無色名世間滿聲聞乘等所得涅槃名出世滿此皆勝彼故說高遠

論曰若諸菩薩成就如是增上尸羅增上質多增上般若功德圓滿於諸

攝大乘論卷第八

第三十二

字

財位得大自在何故現見有諸有情
匱乏財位見彼有情於諸財位有重
業障故見彼有情若施財位障生善
法故見彼有情若乏財位獸離現前
故見彼有情若施財位即為積集不
善法因故見彼有情若施財位即便
作餘無量有情損惱因故是故現見
有諸有情匱乏財位此中有頌
見業障現前積集損惱故現有諸有情
不感菩薩施

釋曰今當顯說由是因緣菩薩雖有
財位自在而不施他見彼有情於諸
財位有重業障故者謂諸菩薩見彼
有情於其財位有重業障故不施與
勿令惠施空無有果設復施彼亦不
能受何用施為如有頌言
如母乳嬰兒一經月無倦嬰兒喉若閉
乳母欲何為

見彼有情若施財位障生善法故者
謂諸菩薩見彼有情雖於財位無重
業障而彼若得財位圓滿便多放逸
不起善法作是思惟寧彼現法少時
貧賤勿彼來生多時貧賤故不施彼

攝大乘論卷第八 第三十頌 孝

所有財位見彼有情若乏財位獸離
現前故者謂諸菩薩見彼有情若乏
財位獸生死心便現在前求欲出離
若得富貴即生憍逸故不施彼所有
財位作是思惟寧彼貧賤獸離生死
心常現前勿彼富貴受樂放逸不獸
生死不起善法見彼有情若施財位
即為積集不善法因故者謂諸菩薩
見彼有情若當施彼滿足財位即便
放逸積集種種惡不善業故不施彼
所有財位如有頌言

寧使貧乏於財位 遠離惡趣諸惡行
勿彼富貴亂諸根 令感當來眾苦累
見彼有情若施財位即便作餘無重
有情損惱因故者謂諸菩薩見彼有
情若得富貴即便損惱無量有情故
不施彼所有財位作是念言寧彼一
身受貧賤苦勿令損惱餘多有情復
以加他攝如是義故說見業障現前
等其文易了無煩重釋

攝大乘論卷第八

癸卯歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

攝大乘論卷第八 第三十頌 孝

攝大乘論卷第九

無性菩薩造

三藏法師玄奘奉

詔譯

孝

果斷分第十

論曰如是已說增上慧殊勝彼果斷
殊勝云何可見斷謂菩薩無住涅槃
以捨離染不捨生死二所依止轉依
為相此中生起謂依他起性離染分
涅槃謂依他起性清淨分二所依止
謂通二分依他起性轉依謂即依他
起性對治起時轉捨離染分轉得清
淨分

釋曰無分別智能治既生一切所治
決定應斷故彼無間說斷殊勝無住
涅槃者不同世間聲聞獨覺安住生
死或涅槃故以捨離染不捨生死者
言彼勢力如彼咒雖不棄捨而無
染故二所依止轉依為相者或依主
釋或持業釋住此轉依如無色界若
依自利與殊勝慧共相應故不容煩
惱若依利他由與大悲共相應故現
處生死而不棄捨此中何者生死涅

勝依止轉依皆應顯說生死謂依他起性難染分者謂心法煩惱迷亂生死過失相續不絕遍計所執分涅槃謂依他起性清淨分者謂畢竟轉遍計所執圓成實分二所依止謂通二分依他起性者謂二所依依他起性轉依謂即依他起性者謂心法依他起性是諸難染轉滅所依又是一切佛法所依如有說言此是一切佛法諸地波羅蜜多果所依等云何轉依何者轉依謂即於此依他起性對治起時者無分別智起時轉捨難染分者轉滅一切所取能取諸迷亂分轉得清淨分者捨彼所取能取性故轉得遠離所取能取自內所證絕諸戲論取清淨分

論曰又此轉依略有六種一損力益能轉謂由勝解力聞熏習住故及由有善耻令諸煩惱少分現行不現行故二通達轉謂諸善法已入大地於真實非真實顯現不顯現現前住故乃至六地三修習轉謂猶有障一切相不顯現真實顯現故乃至十地四

攝大乘論釋卷第九 第三張 卷

果圓滿轉謂永無障一切相不顯現取清淨真實顯現於一切相得自在故五下劣轉謂聲聞等唯能通達補特伽羅空無我性一向背生死一向捨生死故六廣大轉謂諸菩薩通達法空無我性即於生死見為寂靜雖斷難染而不捨故若諸菩薩住下劣轉有何過失不顧一切有情利益安樂事故遠越一切菩薩法故與下劣乘同解脫故是為過失若諸菩薩住廣大轉有何功德生死法中以自轉依為所依止得自在故於一切趣示現一切有情之身於寂勝生及三乘中種種調伏方便善巧安立所化諸有情故是為功德

釋曰損力益能轉等者謂由勝解力及聞熏習力損滅依附異熟識中煩惱熏習增益所習淨法功能又由勝解聞熏習住有善耻故令諸煩惱少分現行或不現行通達轉等者謂已證入菩薩大地於真非真或現不現無分別智有間無間而現行故或時真現謂入觀時或非真現謂出觀時

攝大乘論釋卷第九

第三張

卷

非真與真於此二時如其次第說現不現此現不現乃至六地修習轉等者由所知障說名有障此轉依位乃至十地諸相不現唯真顯現果圓滿轉等者由一切障說名無障以一切障永無有故得一切相皆不顯現得取清淨真實顯現依此轉依於一切相得大自在以於諸相得自在故隨其所樂利樂有情下劣轉等其言易了無煩重釋廣大轉等者謂於難染斷而不捨於生死中達無我故斷諸難染即於其中見寂靜故而不棄捨住下劣轉有何過失等其文易解住廣大轉有何功德等者於一切法得自在故於一切趣示現一切同分之身種種調伏方便善巧安立所化有情有情置寂勝生及三乘中最勝生者謂諸世間安樂生處應知此是說法功德

論曰此中有多頌

諸凡夫覆真一向顯虛妄諸菩薩捨妄一向顯真實應知顯不顯真義非真義轉依即解脫隨欲自在行於生死涅槃

攝大乘論釋卷第九

第四張

卷

若起平等智。介時由此證生死即涅槃。由是於生死非捨非不捨。亦即於涅槃非得非不得。

釋曰為顯轉依復說。多煩諸凡夫覆真等者。謂如凡夫無明未斷。真義不顯。故說名覆無明力。故一切虛妄皆妄。皆無所有。故名捨妄。唯有真義一向顯現。由此道理。應知顯不顯。真義非真義者。謂圓成實真義顯現。遍計所執非真義。皆不顯現。言轉依者。謂非真義皆不顯現。所有真義皆悉顯現。故名轉依。即解脫者。謂即轉依名為解脫。隨欲自在行者。謂此轉依解脫自在於諸世間。得隨欲行。由隨所欲。所作自在。故名解脫。非如斬首捨離身。命名為解脫。於生死涅槃若起平等智等者。謂遍計所執自性名為生死。此即無性无性。即空空。即涅槃。圓成實性。由是於生死非捨非不捨等者。謂即生死是涅槃。故說名非捨無復生死名。想轉故名非不捨。非離生死。別得涅槃。故名非得。即於此。

攝大乘論卷第九

第五張 字

中證涅槃故名非得

攝大乘論釋彼果智分第十一之一

論曰如是已說。彼果斷殊勝。彼果智殊勝。云何可見。謂由三種佛身。應知彼果智殊勝。一由自性身。二由受用身。三由變化身。此中自性身者。謂諸如來法身。一切法自在。轉所依止。故受用身者。謂依法身種種諸佛。眾會所顯清淨。佛土大乘法樂。為所受。故變化身者。亦依法身。從觀史多天宮現沒。受生受欲。踰城出家。往外道所修諸苦行。證大菩提。轉大法輪。入大涅槃。故

釋曰由斷所斷。獲得無垢无罣智。故斷殊勝。無間次說果智殊勝。自性身中。非假所立。故名自性。是所依止。故名為身。法性即身。故名法身。或是諸法所依止。處故名法身。言一切法自在。轉所依止者。謂於一切法得自在。轉亦所依止。故名一切法自在。轉所依止。或依持業釋。受用身中。依法身者。由有彼故。而得有此種種諸佛眾會。所顯者。謂有佛土諸大菩薩眾。

攝大乘論卷第九

第六張 字

所雲集。由此了知。故名所顯。即是西方極樂土等清淨佛土。大乘法樂。為所受。故者。謂於清淨佛國土中。受用種種大乘法樂。領解義故。或於清淨佛國土中。受用種種金銀等寶。諸佛菩薩。展轉受用。妙色身等。及受經等種種法義。安立自相。及共相。故何者。所依復是誰。依謂前無垢无罣智。由此妙智。增上力。故能令安住。不可思議。解脫已入大地。諸大菩薩。清淨佛土。大乘法樂。相現智生。變化身中。依法身者。如前已說。謂由果智殊勝力。故從觀史多天宮現沒。乃至涅槃。此即能令餘相續中。與人同分識相生起。

論曰此中說一溫拉南頌

相證得自在。依止及攝持。差別德甚深。念業明諸佛。

釋曰略標。總義名溫拉南。相證得等。是所標義。

論曰諸佛法身。以何為相應。知法身略有五相。

釋曰初標。標相復有五種。下轉依等。

攝大乘論卷第九

第七張 字

別釋五相

論曰一轉依為相謂轉滅一切障雜
染分依他起性故轉得解脫一切障
於法自在轉現前清淨分依他起性故
釋曰轉滅一切障雜染分依他起性
故者謂轉離染分依他起性似礙取
相及能取相令永不生故轉得解脫
一切障於法自在轉現前清淨分依
他起性故者謂轉得所取能取無性
所顯離垢真如圓成實性及得於一
切法自在而轉現在前因極清淨分
依他起性故

論曰二白法所成為相謂六波羅蜜
多圓滿得十自在故此中壽自在心
自在眾具自在由施波羅蜜多圓滿
故業自在生自在由戒波羅蜜多圓
滿故勝解自在由忍波羅蜜多圓滿
故願自在由精進波羅蜜多圓滿故
神力自在五通所攝由靜慮波羅蜜
多圓滿故智自在法自在由般若波
羅蜜多圓滿故

釋曰白法所成為相等者謂諸聲聞
所得轉依唯是煩惱永斷所顯無有

白法所成為相若諸菩薩所得轉依
修習六種波羅蜜多極圓滿故白法
自性十種自在以為其相於此時中
無有一念是無記分況染汙分此中
已下釋十自在壽自在者謂隨所欲
能捨命故心自在者謂於生死無染
汙故又隨意樂能正為他引攝眾具
於中自在運轉其心名心自在眾具
自在者謂飲食等諸資生具隨意所
樂能積集眾具資財其義是一由
施波羅蜜多圓滿故者謂由法施無
畏施財施圓滿如其所應得此果故
業自在者謂於諸業得大自在唯作
善業非惡無記及於其中勤他作故
生自在者謂於一切應所生處如其
所欲現受生故由戒波羅蜜多圓滿
故者謂二自在是尸羅果雖具戒者
唯造善業故又具戒者所願皆成故
勝解自在者謂於地等發起勝解令
成金等如所勝解地等金等隨勝解
轉由忍波羅蜜多圓滿故者謂此自
在是其忍果如昔因時樂修忍故隨
諸有情心所樂轉故今獲得地等金

等隨勝解轉願自在者謂隨所願一
切事成由精進波羅蜜多圓滿故者
謂此自在是精進果由昔因時修精
進故於諸有情諸利樂事無有懈廢
故於今時所願自在神力自在五通
所攝者謂隨意樂引發種種寂勝神
通由靜慮波羅蜜多圓滿故者謂此
自在是靜慮果由昔因時樂修定故
隨諸有情所應作事證入種種靜慮
等至故於今時得定所作神通自在
智自在者謂隨所有種種言音智現
前故法自在者謂隨意樂宣說契經
應頌等故由般若波羅蜜多圓滿故
者謂此自在是般若果由昔因時樂
修慧故隨其類音為說法故今證
得殊勝般若妙達言音巧說正法
論曰三無二為相謂有無無二為相
由一切法無所有故空所顯相是實
有故有為無為無二為相由業煩惱
非所為故自在示現有為相故異性
一性無二為相由一切佛所依無老
別故無量相續現等覺故此中有二頌
我執不有故於中無別依隨前能證別

故施設有異種性異非虛圓滿無初故無垢依无別故非一非多

釋曰有無无二為相者謂非有相以一切法遍計所執皆無有故亦非无相以空所顯自性有故有為無為无二為相者以業煩惱非所為故非有為相於能示現似有為法得大自在數數示現似有為故非無為相異性一性無二為相者以佛法身體是其一故非異相無量依止各別證得故非一相俱一無故名无二相復以二頌攝如是義令其易了所謂我執不有故等若於是處有其我執計自為我執外為他即於其中分別自他此彼各異於法身中無有我執故无分別此彼有異若云何說有多佛隨前能證有差別施設有異謂隨菩薩能證位別施設有異隨順世間名言故說此是釋迦牟尼此是勝觀佛等種性異故者謂本因性有差別故非唯一佛種性有二一本性住種性謂無始來六處殊勝展轉相續法亦所得二習所成種性謂從先來善友

攝大乘論卷第九 第二十二 字

○攝大乘論釋

力等數習所成本性住性有差別故習所成性有其多種種性多故執唯一佛更無餘佛不應道理非虛故者有多菩薩依前種性各別修集菩提資糧若唯一佛一證菩提餘無所證彼集資糧應空無果不應道理圓滿故者謂諸如來遍於各別所化有情成立利益安樂正事謂於三乘如應安立若唯一佛是則不可安立有情置於佛乘以更無有第二佛故是則如來所作佛事應不圓滿是故定應許有多佛無初故者謂諸如來前出世猶如生死無有寧初離集資糧自然成佛不應理故離違事佛能集資糧不應理故由此決定非唯一佛又不應執定有多佛無垢所依无差別故無漏法界名无垢依由智殊勝畢竟遣除客塵垢故於此無漏真法界中不可定執諸佛有異是故諸佛非一非多

攝大乘論卷第九 第二十二 字

常住為相由三因緣成立此相真如清淨相故者此顯真如性常無變顯成佛果說為法身性若變易即非真如是故常住本願所引故者謂諸如來皆先發起如是大願我當度脫無量有情令般涅槃諸有情類未般涅槃願所引果相續不絕是故常住此願所引離相續常道理不成所應作事無竟期故者謂先大願所應作事無究竟期諸有情類量无边故乃至有情相續不斷佛所作事恒無斷故說名為常

論曰五不可思議為相謂真如清淨自內證故無有世間喻能喻故非諸尋思所行處故

釋曰言思議者謂依道理審諦思惟起分別智尋思所攝譬喻所顯諸佛非此所行處故不可思議超過一切尋思地故唯應信解不應思議

論曰復次云何如是法身取初證得謂緣於相大乘法境無分別智及後得智五相善修於一切地善集資糧金剛喻定破滅微細難破障故此定

攝大乘論卷第九 第二十三 字

無間離一切障故得轉依

釋曰信解亦名初得法身法行亦名
為簡故說現證得但言證得非生
起者體是常故緣起相等其義易了
五相善修者謂無生无滅本來寂靜
自性涅槃及無自性名為五相又集
摠等五相善修成辦五果謂念念中
銷融一切塵重依止離種種相得法
苑樂能正了知周遍無量无分限相
大法光明順清淨分無所分別无相
現行為令法身圓滿成辦能正攝受
後後勝因破滅微細難破障故者顯
示此定喻金剛因辟如金剛其性堅
固能破難破如是此定起諸下類能
破難破不滌無知能發无上清淨智
道故辟金剛此定無間離一切障故
得轉依者由無分別及後得智故證
轉依得佛法身

論曰復次法身由幾自在而得自在
略由五種一由佛土自身相好無邊
音聲無見頂相自在由轉色蘊依故
二由無罪无量廣大樂住自在由轉
受蘊依故三由辯說一切名身句身

文身自在由轉想蘊依故四由現化
變易引攝大衆引攝自法自在由轉
行蘊依故五由圓鏡平等觀察成所
作智自在由轉識蘊依故

釋曰由轉五蘊依故得五自在諸聲
聞等怖畏苦故永斷諸蘊如愚癡人
自捨身命若諸菩薩攝巧方便轉滅
有罪色等諸蘊轉起無罪色等諸蘊
如智癡人求諸良藥轉有病身成無
病身此中由轉色蘊依故得能示現
佛土自在如其所欲現金銀等諸佛
土故得能示現自身自在隨心所思
皆能示現於其種種大集會中隨諸
所化有情機宜各別現故得能示現
相好自在隨所受樂示現種種妙相
好故得能示現無邊音聲无見頂相
二種自在現佛音聲量無邊故現佛
頂相無能見故由轉受蘊依故得无
罪無量廣大樂住自在應知此中離
煩惱故名為無罪有衆多故名為无
量超過一切三界樂故名為廣大由
轉想蘊依故得能辯說一切名身句
身文身自在以能取相是想自性由

攝如是資糧為因轉得如是功能老
別由此能於名身等事隨其所欲自
在能住由轉行蘊依故得能現化變
易引攝大衆引攝自法自在謂行蘊
中思取為勝由此思故於現化等自
在能轉現化自在者如其所欲能現
化故變易自在者如其所欲轉變地
等成金等故引攝大衆自在者如意
所樂引攝天等諸大衆故引攝自法
自在者如意所樂令無漏法現在前
故由轉阿賴耶識等八事識蘊得大
圓鏡智等四種妙智如數次第或隨
所應當知此中轉阿賴耶識故得大
圓鏡智雖所識境不現在前而能不
忘不限時處於一切境常不愚迷無
分別行能起受用佛智影像轉滌汗
未那故得平等性智初現觀時先已
證得於修道位轉復清淨由此安住
無住涅槃大慈大悲恒與相應能隨
所樂現佛影像轉意識故得妙觀察
智具足一切陀羅尼門三摩地門猶
如寶藏於大會中能現一切自在作
用能斷諸疑能雨法雨轉五識故得

成所作智普於十方一切世界能現變化從觀史多天宮而沒乃至涅槃能現住持一切有情利樂事故論曰復次法身由幾種處應知依止略由三處一由種種佛住依止此中有二項

諸佛證得五性喜皆由等證自界故離喜都由不證此故求喜者應等證由能無量及事成法味義德俱圓滿得喜寂勝無過失諸佛見常無盡故二由種種受用身依止但為成熟諸菩薩故三由種種變化身依止多為成熟聲聞等故

釋曰由幾種處應知依止者此問法身與幾種法為所依止略由三處者廣即無量功德依止今且略說但由三處由種種佛住依止者由諸如來所得法身與所安住種種天住聖住梵住為所依止諸天住中如來多住第四靜慮諸聖住中如來多住空解脫門諸梵住中多住其悲如是種種如來所住勝聲聞等為顯如來所證涅槃勝聲聞等所得涅槃故說諸佛

攝大乘論卷第九

第七

字

證得五性喜等證自界者證自法界於此修治正作證故名為等證言離喜者謂諸如來證自法界安住五喜諸聲聞等證如斬首永滅涅槃遠離如是寂勝歡喜故求喜者應等證者謂諸菩薩勤求五喜應正求證此真法界何等為五所求勝喜故次說言由能無量及事成等由因別故亦所喜異能謂堪能言無量者謂過無量殄伽沙數諸佛如來所有堪能同依法身一切和雜平等無異由見如是能無量故生大歡喜及者集義事者所作一切有情諸利樂事隨彼所能無倒安立於三乘等成謂成辦經无量時此所作事無導轉故由見堪能所應作事亦無量故生大歡喜言法味者謂契經等無上法味謂證真諦所得理味義圓滿者謂契經等法所詮義皆得圓滿隨自意樂現在前故德圓滿者謂神通等功德圓滿由見法味亦無量故見義圓滿亦無量故見德圓滿亦無量故生大歡喜復有說言義謂涅槃德謂隨樂所起功德

攝大乘論卷第九

第八

字

俱圓滿故並生大喜得喜寂勝無過失諸佛見常無盡故者謂諸如來見自身中真如一味能無量等所生大喜雖入涅槃亦常無盡是故寂勝無有過失出三界故名為寂勝煩惱所知二障并習皆永斷故名無過失由種種受用身依止等者謂由法身為增上緣彼得轉故說名依止非如日光依日道理與變化身為所依止其義亦亦言多為者攝取勝解行地菩薩以劣信解諸聲聞等雖見佛身不應成熟初業菩薩當知亦已入大地諸菩薩眾不由化身方得成熟通達甚深廣大法故

論曰應知法身由幾佛法之所攝持略由六種一由清淨謂轉阿賴耶識得法身故二由異熟謂轉色根得異熟智故三由安住謂轉欲行等住得無量智住故四由自在謂轉種種攝受業自在得一切世界無導神通智自在故五由言說謂轉一切見聞覺知言說戲論得令一切有情心喜辯說智自在故六由拔濟謂轉拔濟一

攝大乘論卷第九

第九

字

切災橫過失得拔濟一切有情一切災橫過失智故應知法身由此所說六種佛法之所攝持

釋曰就自性攝以顯攝持法身自性由清淨者謂由清淨佛法攝持法身自性以其法身體清淨故淨誰轉誰而得清淨為答此問說如是言轉阿賴耶識得法身故由阿賴耶識執持一切雜染種子對治起時轉滅如是一切染種轉得隨順一切無罪圓滿功德譬如世間阿揭陀藥能變有毒令成無毒故說名轉由異熟者謂由異熟佛法攝持法身自性轉色根者謂轉眼等有眼諸根得異熟智者謂所轉捨是異熟故假說轉得亦名異熟如昔所得異熟諸根今得善智假名異熟由安住者謂由安住佛法攝持法身自性轉欲行等者謂等取勝解行等由轉彼故證得息滅一切有情諸災患智由自在者謂由自在佛法攝持法身自性攝受業者謂諸世間商賈營農事王等業由轉彼故證得無導神通自在由言說者謂由言說

佛法攝持法身自性由轉世間見等言說證得見聞覺知自在由此逮得一切有情心喜妙智由拔濟者謂由拔濟佛法攝持法身自性災橫等者謂如世間國王家等所生憂苦或親友力或財寶力而能息除由轉此故證得息除一切有情一切災橫過失妙智轉捨如是六種世法轉得如是六種佛法

論曰諸佛法身當言有異當言無異依止意樂業無別故當言無異無量依身現等覺故當言有異如說佛法身受用身亦亦意樂及業無差別故當言無異不由依止无差別故無量依止差別轉故應知變化身如受用身說

釋曰諸佛法身依止意樂作業無別故無有異諸佛真如无有異故依止無別一切皆為利益安樂一切有情意樂同故意樂無別一切皆同利他為勝現等正覺般涅槃等種種作業故業無別无量依身現等覺故當言有異者謂由無量別別依身菩提薩

堪現成佛故非無有異如前廣說如說法身受用亦亦此說意樂及業無別不說依止無有差別无量依止差別轉故謂於一切別世界中諸佛國土眾會名号身量相好受法樂等各不同故佛變化身應知亦亦

論曰應知法身幾德相應謂寂清淨四无量解脫勝處遍處無諍願智四無導解六神通三十二大士相八十隨好四一切相清淨十力四無畏三不護三念住拔除習氣無忘失法大悲十八不共佛法一切相妙智等功德相應

釋曰此中顯說諸佛世尊共聲聞等所有清淨殊勝功德寂清淨者顯此功德永斷煩惱及所知障身中起故如有所說寂清淨言應知遍在一切功德四無量者謂緣无量有情為境慈悲喜捨言解脫者謂八解脫所謂有色觀諸色等言勝處者謂八勝處言遍處者謂十遍處無諍願智更无差別四無導解者謂法無導解義无導解訓詞無導解辯說無導解六神

通者謂如意通為初漏盡智為後三十二大士相者謂妙輪相印手足等八十隨好者謂鼻脣直等四一切相清淨者謂所依清淨所緣清淨心清淨智清淨言十力者謂處非處智力業異熟智力靜慮解脫等持等至智力根勝劣智力種種勝解智力種種界智力遍趣行智力宿住隨念智力死生智力漏盡智力四無畏者謂佛世尊自發誠言我是真實正等覺者若有難言於如是法不正等覺我於彼難正見無緣是第一無畏又發誠言我是真實諸漏盡者若有難言如是如是諸漏未盡我於彼難正見無緣是第二無畏又發誠言我為弟子說出離道若有難言修如是道非正出苦我於彼難正見無緣是第三無畏又發誠言我為弟子說障導法塗必為障若有難言雖塗彼法不能為障我於彼難正見無緣是第四無畏於此四中皆應廣說正見彼難元有緣故得大安隱得安隱故都無所畏三不護者謂諸如來所有身業清

攝大乘論卷第九 第三三張 字

淨現行無不清淨現行身業慮恐他知可須藏護如是名為第一不護如說身業語業意業亦如是說是三不護三念住者謂諸如來說正法時一類弟子恭敬屬耳住奉教心精進修行法隨法行如來於彼無悅无喜心不踊躍一類弟子不生恭敬翻前廣說如來於彼不生恚恨不生不忍非不保任一類弟子亦生恭敬亦不恭敬乃至廣說如來於彼其心無二謂不喜悅亦不恚恨於彼一切遍住妙捨拔除習氣者謂永拔除雖無煩惱而有煩惱相似所作騰躍等事无忘失法者謂於利樂諸有情事正念正知不過時分言大悲者謂於有情利樂意樂大義當說十八不共佛法者謂不同義是不共義即諸如來無有誤失如阿羅漢雖盡諸漏為乞食故出遊城邑或於一時與惡象惡馬惡牛惡狗等共同遊止或於一時足踐藥刺諸惡地等齊足跳躑或於一時入如是舍與諸母邑不依正理而作語言或於林野捨弃好道而行惡路

攝大乘論卷第九 第三四張 字

或與怨賊師子猛獸及他妻等同共遊止如是等類諸阿羅漢所有誤失諸佛皆無又諸如來无卒暴音如阿羅漢或於一時遊行林野遼失道路或入空宅揚聲叫喚發大暴音或因不潔習氣過失聚屑露齒而現大笑如是等類諸阿羅漢卒暴音聲諸佛皆無又諸如來无忘失念如阿羅漢有不潔汙久遠所作久遠所說諸忘失念諸佛皆無又諸如來无種種想如阿羅漢於有餘生死一向起極歡逆想於無餘涅槃一向起極寂靜想如來於彼有餘生死無餘涅槃无老別想住寂勝捨又諸如來無不定心如阿羅漢般心方定出即不定如來於彼一切分位無不定心又諸如來無不擇捨如阿羅漢不以智慧隨擇有情諸利樂事而便弃捨如來無有如是等類不擇而捨又諸如來無有欲等六種退失如阿羅漢於能永淨所知障中有未得退謂志欲退精進退念退定退慧退解脫退如是六退諸佛皆無又諸如來身語意業智

攝大乘論卷第九 第三五張 字

為前導隨智而轉如阿羅漢或於一時善身業轉或於一時無記業轉語業意業當知亦亦如來三業智前導故隨智轉故無有無記智等起故名智前導智俱行故名隨智轉又諸如來於三世境若知若見无著無尋如阿羅漢於三世事非暫起心即能解故知見有者不能一切悉了知故知見有尋如來於彼三世事中暫起心時即遍解知一切境界是故知見無著无尋由是因緣此十八種一一皆名不共佛法一切相妙智者謂於一切蘊界處中善能了知一切行相等者等餘無量功德法身相應

論曰此中有多頌

釋曰於此法身能依不共諸功德中以讚頌門結句道理分別開示

論曰

憐愍諸有情起和合遠離常不捨利樂四意樂歸禮

釋曰今此頌中顯四無量憐愍諸有情者是摠句起和合意樂者顯慈无量欲令有情樂和合故起遠離意樂

若顯悲無量欲令有情遠離苦故起常不捨意樂者顯喜無量欲令有情不捨樂故起利樂意樂者顯捨无量欲令有情獲得利益及安樂故捨謂不捨欲令有情捨樂受等煩惱隨眠不捨有情又處中住說名為捨緣此功德歸依敬禮諸佛法身故名歸禮餘頌准此一切應知

論曰

解脫一切障牟尼勝世間智周遍所知心解脫歸禮

釋曰解脫一切障者此句顯示諸佛解脫勝聲聞等牟尼勝世間者此句顯示諸佛勝聲聞等智周遍所知者此句顯示諸佛遍處勝聲聞等非如聲聞乘等唯有八種解脫八種勝處十種遍處解脫為先而有勝處勝處為先而有遍處由此門故作意思惟解脫一切障勝一切世間智周一切境心解脫者具上三德心離繫縛

論曰

能滅諸有情一切惑無餘苦煩惱有染常哀愍歸禮

釋曰此頌顯無諍世俗智為性不同聲聞所得無諍將入城邑先審觀察若一有情當緣我身隨起一種煩惱諍者即便不入如來觀見雖諸有情當緣佛身起諸煩惱若彼堪任受佛化者即便往彼方便調伏令滅煩惱能滅諸有情一切惑無餘者非如聲聞住無諍定方便遠離不令自身作少有情生煩惱緣唯伏欲界有事煩惱非餘煩惱諸佛不介方便能滅一切有情一切煩惱令無有餘苦煩惱者唯苦煩惱不害有情有染常哀愍者若諸有情有煩惱染佛常哀愍而不訶苦如有頌言

論曰

無功用无著無尋常寂定於一切問難能解釋歸禮

釋曰此頌顯願智勝聲聞等由五相故謂無功用故无著故無尋故常寂定故一切疑難能解釋故諸聲聞等所

得願智隨其所願而入於定唯能知此不知其餘佛即不亦由無功用智不作功用如末尼天樂隨願能知一切境界由無著智於所知境皆無滯故由無尋智斷煩惱障并習氣故由常寂定定障斷故如有頌言

那伽行寂定 那伽住寂定 那伽坐寂定 那伽卧寂定

由此所發微妙願智於一切時善能解釋一切問難

論曰

於所依能依 所說言及智能說無尋慧常善說歸礼

釋曰此頌顯示四無尋解言所依者謂諸教法即契經等言能依者謂所詮義如是二種皆名所說所作業故言智二種皆是能說作者作具等所起故無尋慧者謂於此中无退轉智常善說者由具四種無尋解故常能善說若於所依無尋覺慧名法无尋於法異門無尋故若於能依无尋覺慧名義無尋於一切法自相共相無尋故或於諸法別義意趣无尋

攝大乘論卷第九 第三十九 孝

導故若於其言無尋覺慧名詞詞无導於諸國土各別境界種種言詞隨自展轉異想隨說無尋導故或於諸法訓釋言詞無尋導故若於分析諸法智中無尋覺慧名辯說無尋於能辨析諸法智中無尋導故

論曰

為彼諸有情故現知言行往來及出離善教者歸礼

釋曰此頌顯示六種神通為彼諸有情者此是總句善教者言一一皆有善者妙也教者言也為令勝進說微妙言名善教者故現善教者是如意通隨所應化故往其所現大神變善教彼故知言善教者是天耳通聽聞速住有義言詞一切音聲如其所應為說法故知行善教者是心差別通知心勝劣善教彼故知性善教者是宿住隨念智通了達過去善教彼故知來善教者是死生智通了達未來善教彼故知出離善教者是漏盡智通知斷煩惱善教彼故

攝大乘論卷第九 第三十九 孝

諸眾生見尊 皆審知善士 暫見便深信 開導者歸礼

釋曰此頌顯示諸相隨好法身是現相好所依故就相好歸礼法身諸眾生見尊皆審知善士者一切世間由見世尊具相隨好皆悉審知是大善士諸眾生者通攝當時及於後時堪受化者暫見便深信者暫見世尊具相隨好便深淨信知是世間善開導者

論曰

攝受住持捨 現化及變易等持智自在 隨證得歸礼

釋曰此頌顯示四一切相清淨攝受住持捨者顯所依清淨依止靜慮如其所欲隨樂長短能於自身攝受住持并捨自在現化及變易者顯所緣清淨化作種種未曾生色名為現化轉變種種已曾生色成金銀等名為變易於此一切變化品類皆得自在等持自在者顯心清淨隨其所欲三摩地門自在而轉一一刹那如其意樂能入諸定智自在者顯智清淨如其所欲施羅尼門任持自在隨證得

攝大乘論卷第九 第三十九 孝

者隨順證得上四清淨

論曰

方便歸依淨及大乘出離於此誑衆生權魔者歸礼

釋曰此頌顯十力謂於善趣惡趣方便

諸業歸依世出世淨大乘出離四種

義中魔誑衆生此中顯說能摧彼魔

十力業用言方便者善趣方便謂諸

善業惡趣方便謂不善業宣說如是

趣方便時魔於其中誑惑而住言不

如是與是相違說不善業為善趣方

便說諸善業為惡趣方便或說一切

皆無有因或說一切自在天等以為

其因處非處力能摧彼說訓釋詞者

處名所以有所容受若無所以无所

容受說名非處謂無處無容諸衆生

類無因惡因而當得有此復云何由

此有故彼有此生故彼生謂無明緣

行等非自在天等今次第得生言歸

依者所謂諸業如說世間皆由自業

業為依止業作歸依說此業時魔於

其中誑惑而位廣如前說由第二業

異熟智力能摧彼說無所里導謂諸

攝大乘論釋卷第九 第三十二卷 孝

有情業所分別高下勝劣不由無因

自在天等廣如前說所言淨者謂世

間淨及出世淨暫時畢音伏諸煩惱

永言隨眠由諸靜慮等持等至及聖

道故說此淨時魔於其中誑惑而住

廣如前說由靜慮等持等至智力能

摧彼說無所里導及大乘出離者此

顯餘力所作業用謂說大乘究竟出

離佛果德時魔於其中誑惑而住言

此無上正等菩提極難可得宜求聲

聞究竟出離由餘七力能摧彼說無

所里導

論曰

能說智及斷出離能障導自他利非餘

外道伏歸礼

釋曰此頌顯示四無所畏能說智者謂

佛誠言我是真實正等覺者即是遍

知一切法智能說斷者謂佛誠言我

是真實諸漏盡者即是煩惱諸漏永

盡如是二種依自利說能說出離者

謂佛誠言我為弟子說出離法真實

出離能說能障導者謂佛誠言我為

弟子說能障法真實能導如是二種

攝大乘論釋卷第九 第三十三卷 孝

依利他說如是四種名自他利非餘

外道伏者顯離怖畏釋無畏義非餘

外道所能降伏是故無畏

論曰

處衆能伏說遠離二雜染無護无忘失

攝御衆歸礼

釋曰此頌顯示不護念住處衆能伏

說者謂處大衆能伏他說以身業等

及諸威儀皆無惡惡可須藏謹恐彼

譏嫌是故處衆能伏他說如是即明

三種不護遠離二雜染者謂恭敬聽

不恭敬聽弟子衆中善住念故遠離

憂患如是即明三種念住由此無護

无忘失故能善攝御諸弟子衆

論曰

遍一切行住無非圓智事一切時遍知

實義者歸礼

釋曰此頌顯示拔除習氣遍一切行住

者謂於聚落或於城邑為乞食故往

返經行於樹下等身四威儀寂然而

住無非圓智事者謂聲聞等雖盡煩

惱猶有習氣隨縛所作掉舉等事如

彼尊者大目犍連五百生中常作猞

攝大乘論釋卷第九 第三十四卷 孝

猴由彼習氣肝隨縛故雖離煩惱而聞樂時作搗猴跳躑有一獨覺昔多生中曾作婬女今餘習故時在飾面如是等類非一切智所應作事世尊皆無是名如來不共功德一切時遍知實義者非如外道捨刺拏等非是真實一切智者故說如來是其實義一切智者順結頌法故顛倒說或此句義前後各別一切時遍知者此顯佛是一切智者實義者者此顯佛是有實義者如人有杖說為杖者

論曰

諸有情利樂所作不過時所作常無虛无忘失歸礼

釋曰此頌顯示無忘失法諸有情利樂所作不過時者謂佛世尊若有所化若於余時應有所作即便為彼即於余時作所應作終不失時如有頌言譬如大海水奔潮必應時佛哀愍眾生赴感常無失所作常無虛者謂佛所作不空无果无忘失者所作應時常無忘失

論曰

攝大乘論卷第九

第五品 若

○攝大乘論釋

晝夜常六返觀一切世間與大悲相應利樂意歸礼

釋曰此顯大悲利益安樂意樂為體此言大者福智資糧圓滿證故令脫三苦為行相故三界有情為所緣故於諸有情心平等故決定無有勝此者故晝夜常六返觀一切世間者此顯大悲所作業用謂佛世尊於晝夜分各三時觀一切世間誰善法增誰善法減誰善根熟誰未熟誰是堪受勝生法器誰是堪受定勝法器誰是佛乘器誰是餘乘器如是等

論曰

由行及由證由智及由業於一切三乘取勝者歸礼

釋曰此顯十八不共佛法言由行者此說行時一切事業即是如來無有誤失乃至無有不擇而捨及由證者即是住時六種無退謂欲无退乃至第六解脫無退言由智者謂於三世無著无尋智見而轉及由業者即是如來身語意業智為前導隨智而轉於一切三乘取勝者者此顯佛於一

攝大乘論卷第九 第五品 若

切聲聞及獨覺乘最為殊勝由與十八不共功德具相應故

論曰

由三身至得具相大菩提一切處他疑取勝者歸礼

釋曰此頌顯示一切相妙智性一切行相皆正了知名一切相妙智此妙智體名一切相妙智性即是一切所知境界一切行相殊勝智體言三身者謂自性等由此三身至得具相無垢無尋妙智自性大菩提果言具相者具一切相有說無常等十六種行相名一切相菩提用彼為先因故有餘復說即此及餘一切諸法皆无自性无生無滅本來寂靜自性涅槃无所得相名一切相有餘復說非於此中說治所治諸品類相然說一切義利圓滿如如意珠具一切相我今觀此一切相者即是一切障斷品類所以者何永斷一切障品類故謂斷一切所知障品及斷一切習氣品故又此具相大菩提者即是正知一切境相是故能斷一切他疑一切處者一

攝大乘論卷第九 第五品 若

第三二冊

一九七

切世間他疑即是所有人天一切疑惑於此他疑皆悉能斷由此能斷一切人天疑惑作用顯一切相妙智殊勝論曰諸佛法身與如是等功德相應復與所餘自性因果業相應轉功德相應是故應知諸佛法身無上功德此中有二頌

尊成實勝義一切地皆出至諸衆生上解脫諸有情無盡元等德相應現世間及衆會可見非見人天等

釋曰法身與此功德相應復與餘六功德相應此略標義二頌廣釋尊成實勝義者謂佛法身成實勝義真如所顯此即宣說法身自性功德相應說力差別相應無失辭如說火煖德相應一切地皆出者是極喜等一切十地皆出離義此則成實勝義之因至諸衆生上者一切智性於諸有情最爲殊勝此即成實勝義之果解脫諸有情者即是成實勝義之業無盡無等德相應者與諸功德相屬相應無邊不共力无畏等無盡无等德相應故現世間及衆會可見者謂變化

攝大乘論釋卷第九

第三六頌 孝

身出現世間及受用身處大衆會二皆可見非見人天等者謂佛法身非人天等之所能見此說世尊三身差別以顯轉義轉謂體性轉變差別於三身中二身可見一非可見

攝大乘論釋卷第九

癸卯歲高麗國大藏都監奉勅雕造

攝大乘論釋卷第七

第三十九頌

孝

攝大乘論釋卷第十

孝

無性菩薩造

三藏法師玄奘奉詔譯

果智分第十一之餘

論曰復次諸佛法身甚深最甚深此甚深相云何可見此中有多頌

釋曰諸佛法身甚深者說此法身自性難覺世聰明者所有覺慧尚不解故寂甚深者說此法身差別難覺諸聲聞等所有覺慧不能行故如是甚深以十二頌略當顯示

論曰

佛無生為生亦無住為住諸事無功用第四食為食

釋曰此頌顯生住業住甚深佛無生為生者諸佛無生而現有生名生甚深亦無住為住者生死涅槃無住為住此即安住無住涅槃名住甚深諸事無功用者不由功用作一切事猶如世間末尼天樂名業甚深第四食為食者食有四種一不清淨休止住食謂具縛者由段等食令身安住二

淨不淨依止住食謂若生在色無色界由觸意思識食安住已離欲故无有段食預流向等是有學故亦淨不淨依止住食彼由四食自體安住三一向淨依止住食謂由四食阿羅漢等自體安住四唯示現依止住食謂佛世尊示現受用段等四食如來食時實不受食亦不假食自身安住然順世間示現受食示現假食其身安住現受第四食得住故名住甚深

論曰

無異亦无量無數量一業不堅業堅業諸佛具三身

釋曰此頌顯示安立數業甚深无異者顯安立甚深以無差別而安立故亦无量者顯數甚深此顯安立其數無量无数量一業者雖有无量而無別業何者一業變化受用業无差別成他利故不堅業堅業者自性身業是其堅住餘二身業是不堅住如是一切名業甚深

論曰

現等覺非有一切覺非無一一念无量

攝大乘論卷第十 第三張

孝

有非有所顯

釋曰此頌顯示現等覺甚深現等覺非有者依他起中遍計所執性非有故一切覺非無者依他起中圓成實性是真有故一念無量者謂過无量殑伽沙數諸世界中念念俱時有無量佛現等覺故有非有所顯者謂諸如來是有非有空性所顯成尊位故

論曰

非染非離染由欲得出離了知欲无欲悟入欲法性

釋曰此頌顯示離欲甚深云何非染斷貪纏故非離染者非速永斷貪隨眠故由欲得出離者由留如是隨眠貪故得大菩提若斷如是貪隨眠者應同聲聞等疾入涅槃故了知欲無欲者了知遍計所執貪欲无欲性故悟入欲法性者悟入作證欲法真如

論曰

諸佛過諸蘊安住諸蘊中與彼非一具不捨而善寂

釋曰此頌顯示斷諸甚深諸佛過諸蘊者謂諸如來超過一切遍計所執

攝大乘論卷第十

第三張

孝

色等諸聚如寶觀見遍計所執不可得故安住諸蘊中者謂佛安住法性蘊中與彼非一異者謂法性蘊與彼遍計所執諸蘊不可說異遍計所執性本無故不可說一遍計所執順離染故法與法性非一非異不捨而善寂者謂不棄捨法性諸蘊即是妙善永寂滅故

論曰

諸佛事相雜猶如大海水我已現當作他利無是思

釋曰此頌顯示成熟甚深諸佛事相雜者謂諸如來所作一切利益安樂有情事業展轉和同合成一味不可分別問此事如何等答猶如大海水謂如大海水流所歸水同一味不可分別一切同作魚等競益我已現當作他利無是思者雖切用心思惟他利三時差別而能任運起利他事如帝釋等末尼天樂雖无思慮而有作用

論曰

衆生罪不現如月於破器遍滿諸世間由法光如日

攝大乘論卷第十

第四張

孝

釋曰此頌顯示顯現甚深問若如來身是常住者於一切時何故不現答衆生罪不現如月於破器如破器中水不得住月影不現此非月過是器之失衆生身中無奢摩他清潤定水佛影不現非如來過是衆生失水喻等持清潤性故如說如來是真妙善無漏法影有感斯現若无感者猶如生盲不能親見遍滿諸世間由法光如日者謂諸佛日放契經等正法言光遍照一切有情世間有緣斯見餘不見者是其自過非如來失如世間日流光遍照有目者觀盲者不見

論曰

或現等正覺或涅槃如火此未曾非有諸佛身常故

釋曰此頌顯示現等覺涅槃甚深或現等正覺或涅槃如火者如世間大有屢燒燃有氣息滅諸佛亦於諸善根未成熟者現等正覺令其成熟速得解脫於諸善根已得成熟已解脫者現般涅槃無所為故此未曾非有等其義易了

論曰

佛於非聖法人趣及惡趣非梵行法中寂勝自體住

釋曰此頌顯示住甚深於非聖法寂勝自體住者謂於不善由寂勝自體住寂勝住即空無願及無相住緣不善法而安住故於人趣及惡趣寂勝自體住者謂於人趣及諸惡趣由寂勝自體住寂勝住即諸靜慮諸等至住由緣彼趣而安住故非梵行法中寂勝自體住者謂於非梵行法中由寂勝自體住寂勝住即四無量名為梵住緣非梵行而安住故

論曰

佛一切處行亦不行一處於一切身現非六根所行

釋曰此頌顯示自體甚深言自體者即是如來常住法界及所成德總名自體佛一切處行者謂後得智遍行一切於何處行謂善不善無記有漏無漏有為無為等差別境界亦不行一處者謂無分別智無分別故不行一切差別境界於一切身現者謂變

化身於一切處現受生故非六根所行者謂第一義常住法身非諸生處都落迦等周分有情所能取故

論曰

煩惱伏不滅如毒呪所害自惑至惑盡證佛一切智

釋曰此頌顯示斷煩惱甚深煩惱伏不滅者謂菩薩位中伏諸煩惱而未永斷如毒呪所言者譬如衆毒為神驗呪之所損害體雖未滅而不為患煩惱亦由念智力伏現行纏隨眠猶在何故煩惱隨眠猶在惡同聲聞乘速般涅槃故由此道理煩惱為因至煩惱盡得一切智如有頌言

念智力所制煩惱盡善提如毒呪所持過失成功德

論曰

煩惱成覺分生死為涅槃具大方便故諸佛不思議

釋曰此頌顯示不可思議甚深謂諸煩惱轉成覺分生死苦惱即為涅槃如是因果非世間理可得思議論曰應知如是所說甚深有十二種

謂生住業住甚深安立數業甚深現等覺甚深離欲甚深斷蘊甚深成熟甚深顯現甚深示現等覺涅槃甚深住甚深顯示自體甚深斷煩惱甚深不可思議甚深

釋曰此十二種皆難覺了故名甚深二別相如前已說

論曰若諸菩薩念佛法身由幾種念應修此念略說菩薩念佛法身由七種念應修此念一者諸佛於一切法得自在轉應修此念於一切世界得無尋通故此中有頌

有情界周遍具障而闕因二種決定轉諸佛無自在

二者如來其身常住應修此念真如無間解脫垢故三者如來寂勝無罪應修此念一切煩惱及所知障並離繫故四者如來無有功用應修此念不作功用一切佛事无休息故五者如來受大富樂應修此念清淨佛土大富樂故六者如來離諸染汙應修此念生在世間一切世法不能染故七者如來能成大事應修此念示現

攝大乘論卷第十

第八張

孝

等覺般涅槃等一切有情未成熟者能令成熟已成熟者令解脫故此中有二頌

圓滿傷自心具常住清淨無功用能施有情大法樂遍行無依止平等利多生一切佛智者應修一切念

釋曰此顯菩薩修念諸佛法身功德於一切法自在轉者謂諸如來於一切法由串習故得自在轉暫起欲樂一切功德皆能圓滿現在前故若諸如來普於一切無量无边諸世界中神通無尋何因緣故一切有情不般涅槃由彼有障及無因故前經明佛於一切法得自在轉今別顯示佛於有情不得自在故說如他有情界周遍具障而闕因者謂具煩惱業熱障故名具障益利煩惱諸無間業愚顛頑亂如其次第無涅槃因无種性故名為闕因二種決定轉者謂作重業決定受具熟決定作重業決定者謂數串習令同類因與等流果決定相續如未生怨害父王等受具熟決定者謂作決定感具熟業決定當受

攝大乘論卷第十

第九張

孝

諸具熟果如諸釋種決定應為毗盧宅迦王所熟害諸佛於上所說有情皆無自在令得涅槃是故前雖說說如來於一切法得自在轉今須別說不得自在如來身常住者寂清淨真如為自體故無改轉故无變異故如來寂勝無罪者謂諸煩惱及所知障罪永斷故如來無功用者謂如天樂其義易了如來受大富樂者受用廣大清淨佛土功德莊嚴大法樂故如來離染汙者如紅蓮花其義易了如來能成大事者謂現等覺般涅槃等成辦有情廣大義利如所堪能令彼成熟得解脫故如是七種所修念佛復以二頌略攝其義初圓滿言貫通一切屬自心圓滿者此攝第一於一切法自在轉相具常住圓滿者此攝第二身常住相具清淨圓滿者此攝第三寂勝無罪相无功用圓滿者此攝第四無功用相能施有情大法樂圓滿者此攝第五大法樂相遍行無依止圓滿者此攝第六一切世法不能染相平等利多生圓滿者此攝第

攝大乘論卷第十

第十張

孝

七能成大事相能作廣大利樂事故
一切佛者謂諸如來圓滿功德言智
者者謂大菩薩應修一切念者應修
如是七種隨念憶持明記令不忘失
是其念義

論曰復次諸佛清淨佛土相云何應
知如菩薩藏百千契經序品中說謂
薄伽梵住寂勝光曜七寶莊嚴放大
光明普照一切無邊世界無量方所
妙飾間列周圍無際其量難測超過
三界所行之處勝出世間善根所起
寂極自在淨識為相如來所都諸大
菩薩衆所雲集無量天龍藥叉健達
縛阿素洛揭路荼緊捺洛莫呼洛伽
人非人等常所翼從廣大法味喜樂
所持作諸衆生一切義利蠲除一切
煩惱災橫遠離衆魔過諸莊嚴如來
莊嚴之所依廣大念慧行為莊嚴
大止妙觀以為所乘大空無相無願
解脫為所入門無量功德衆所莊嚴
大寶花王之所建立大宮殿中如是顯
示清淨佛土顯色圓滿形色圓滿分
量圓滿方所圓滿因圓滿果圓滿主圓

滿輔翼圓滿眷屬圓滿任持圓滿事
業圓滿攝益圓滿無畏圓滿住處圓
滿路圓滿乘圓滿門圓滿依持圓滿
復次受用如是清淨佛土一向淨妙
一向安樂一向無罪一向自在

釋曰此依諸佛清淨佛土說薄伽梵
住寂勝光曜七寶莊嚴等言寂勝光
曜七寶莊嚴者謂佛淨土光曜寂勝
用七妙寶綺飾莊嚴或即七寶寂勝
光曜言七寶者一金二銀三琉璃四
皁波洛寶五遏淫摩揭娑寶此優
何等所謂帝青太青等寶六赤真珠
寶謂赤玉所出名赤真珠七羯維但
諾迦寶放大光明普照一切無邊世
界者謂即寂勝光曜七寶放大光明
遍照一切無邊世界或淨佛土放大
光明普照一切無邊世界其體亦遍
無邊世界此上二句顯佛淨土顯色
圓滿無量方所妙飾間列者謂佛淨
土無量方所妙飾間列如慧為先安
布間飾此句顯示形色圓滿周圍無
際其量難測者謂佛淨土其量周圍
無際難測或復其量無邊除故周圍

難測此句顯示分量圓滿超過三界

所行之處者謂佛淨土方處超過三
界行處非三界受之所行故非諸繫
業果熟果故此句顯示方所圓滿勝
出世間善根所起者謂出世間善根
為因及後得勝善根為因淨土生起
非自在等為淨土因此句顯示因圓
滿寂極自在淨識為相者謂佛淨土
寂極自在清淨心識以為體相唯有
識故非離識外別有寶等即淨心識
如是變現似衆寶等此句顯示果圓
滿如來所都者謂佛為主都此非餘
此句顯示主圓滿諸大菩薩衆所雲
集者唯有已入大地菩薩止住其中
輔翼如來非聲聞等此句顯示輔翼
圓滿無量天龍藥叉等者謂諸天等
止住其中以爲眷屬此化非實莫呼
洛伽者此攝大鱗此句顯示眷屬圓
滿廣大法味喜樂所持者謂淨土中
大乘法味喜樂爲食此句顯示任持
圓滿食能任持諸身命故作諸衆生
一切義利者食此食已作諸有情諸
利樂事此句顯示事業圓滿蠲除一

切煩惱災橫者謂淨土中無諸煩惱
所作災橫此句顯示攝益圓滿遠離
衆魔者謂離煩惱蘊死天魔四種怨
敵此句顯示無畏圓滿過諸莊嚴如
來莊嚴之所依處者謂過一切菩薩
莊嚴如來莊嚴之所依處此句顯示
住處圓滿於諸住處寂為勝故大念
慧行以為遊路者思所成慧名為大
念聞所成慧名為大慧修所成慧名
為大行此句顯示路圓滿遊路即是
道之異名大止妙觀以為所乘者乘
奢摩他毘鉢舍那遊三慧路往所趣
國勝諸聲聞獨覺菩薩所乘止觀故
名為大此句顯示乘圓滿大空無相
無願解脫為所入門者三解脫門為
趣入慶門者通也大義如前此句顯
示門圓滿無量功德衆所莊嚴大寶
花王之所建立者譬如世間寶莊嚴
具衆寶莊嚴此佛淨土所依大寶紅
蓮花王無量功德衆所莊嚴如地輪
等依風輪住如是淨土無量功德衆
所莊嚴大寶花王之所建立此紅蓮
花於衆花中取為殊勝是故說名大

攝大乘論卷第十

第十四張

字

寶花王或即如來說名大王大法王
故此紅蓮花是佛依處從主為名所
建立者謂佛淨土依此花王長時相
續無有間絕此句顯示依持圓滿
受用如是清淨佛土一向淨妙者無
不淨故離真微故一向安樂者無有
苦受及處中受故一向無罪者無有
不善及無記故一向自在者不待外
緣故暫起於心衆事辦故
論曰復次應知如是諸佛法界於一
切時能作五業一者投濟一切有情
災橫為業於剋見時便能投濟有
在等諸災橫故二者投濟惡趣為業
拔諸有情出不善處置善處故三者
投濟非方便為業令諸外道捨非方
便求解脫行置於如來聖教中故四
者投濟薩迦耶為業授與能超三界
道故五者救濟衆為業拯拔欲趣餘乘
菩薩及不定種性諸聲聞等安處令
修大乘行故於此五業應知諸佛業
用平等此中有頌
因依事性行別故許業異世間此別力
無故非導師

攝大乘論卷第十

第十五張

字

釋曰諸佛法界即是法身應知恒時
能作五業投濟一切有情災橫為業
者因緣所生病等憂苦說名災橫於
暫見時便能投濟有聲聞等諸災橫
者如契經言若見佛時盲者得眼聾
者得耳狂者得念如是等問如說法
身非六根境云何今說盲得眼等能
見法身為法身業答見法身者由昔
大願引發勢力成滿法身次第發起
變化身用由此能令盲得眼等由昔
資糧引發勢力證得法身任運起用
如機關輪以末歸本言見法身實難
見化投濟惡趣為業等者拔不善處
置於善處方名投濟其因若無果亦
无故投濟非方便為業等言其文顯
了投濟薩迦耶為業等者迦耶名身
虛為名薩其身虛為名薩迦耶謂於
其中為身見轉即是三界有漏諸法
於彼說授出離法故名投濟投濟
乘為業等者為令不定種性菩薩及
聲聞等證大菩提安立彼於大乘正
行應知諸佛於此五業志皆平等為
顯此義復說頌言因依事等世間因

攝大乘論卷第十

第十六張

字

別故許業異者謂天因別人鬼等因
各各差別故業有異諸佛不介因無
別故非業有異世間依別故許業異
者依謂身體彼差別故其業有異如
彼天授與彼祠授依身別故其業各
異諸佛不介法身無別故業非異世
間事別故許業異者事謂所作所用
差別事各別故其業有異如彼凡夫
營農事別商賈事別如是一切諸佛
不介利衆生事無差別故非業有異
世間性別故許業異者性謂意樂如
彼世間利益意樂安樂意樂境界老
別故業有異諸佛不介利益安樂一
切有情意樂無別故業非異世間行
別故許業異者行謂功用如小功用
能起小業若大功用便起大業功用
別故其業有異諸佛不介一切所作
皆無切用故業非異此別力無故非
導師者此因等五別力无故非世導
師五業差別

論曰若此功德圓滿相應諸佛法身
不與聲聞獨覺乘共以何意趣佛說
一乘此中有二頌

攝大乘論卷第十

第十七

華

為引攝一類及任持所餘由不定種性
諸佛說一乘法無我解脫等故性不同
得二意樂化究竟說一乘

釋曰依此密意佛說一乘二頌顯示
為引攝一類者了知不定種性聲聞
趣彼解脫方便引攝令依大乘而般
涅槃故說一乘及任持所餘者為欲
任持其餘不定種性菩薩恐於大乘
精進退壞故說一乘任持令住勿彼
菩薩依聲聞乘而般涅槃法等故者
法謂真如諸聲聞等乘華差別同趣
真如所趣真如無有差別故說一乘
无我等故者補特伽羅無我同故若
實有異補特伽羅可有差別此是聲
聞此是菩薩既無實異補特伽羅故
說一乘解脫等故者謂彼三乘於煩
惱障解脫無異如世尊言解脫解脫
無有差別由此意趣故說一乘性不
同故者謂諸聲聞不定種性有差別
故謂迴向菩提聲聞身中具有聲聞
種性及佛種性由此道理故說一乘
得二意樂故者謂得二種意樂一者
諸佛於一切有情得同自體意樂言

攝大乘論卷第十

第十八

華

彼即是我我即是被由是因緣此既
成佛彼亦成佛是故名得第一意樂
二者世尊法花會上與諸聲聞舍利
子等授佛記別為令攝得如是意樂
我等與佛平等元二又此會上有諸
菩薩與彼名同得授記別故佛一言
含二種益謂諸聲聞攝得同佛自體
意樂及諸菩薩得授記別由此道理
故說一乘言化故者如世尊言汝等
必當我憶往昔無量百返依聲聞乘
而般涅槃云何已成佛復依聲聞而
般涅槃是故此中有別意趣謂為調
伏聲聞種性所化有情自化其身同
彼乘類現般涅槃由此義故若聲聞
乘若獨覺乘即是大乘故成一乘究
竟故者依究竟理故說一乘非無歸
別由過此外無別勝乘唯此一乘寂
為勝故佛說一乘

論曰如是諸佛同一法身而佛有多
何緣可見此中有頌
一界中無二同時元量圓次第轉非理
故或有多佛

釋曰一界中無二者一世界中无有

攝大乘論卷第十

第十九

華

二佛是故當言唯有一佛同時无量
圓者無量菩薩修集資糧同時圓滿
多世界中現成佛果是故諸佛當言
有多或有說言一世界中前後次第
無量菩薩成等正覺非多世界同時多
佛為破此執復言次第轉非理故無
有因緣无量菩薩修集資糧同時圓
滿展轉相待次第成佛是故諸佛同
時有多

論曰云何應知於法身中佛非畢竟
入於涅槃亦非畢竟不入涅槃此中
有頌

一切障脫故所作無竟故佛畢竟涅槃
畢竟不涅槃

釋曰有大乘人謂佛畢竟不般涅槃
就無餘依涅槃界說餘復謂佛畢竟
涅槃就有餘依涅槃界說此二意起
定執非理若正說者應言諸佛非定
畢竟入於涅槃亦非畢竟不入涅槃
佛一切障得解脫故畢竟涅槃所應
作事無竟期故諸佛畢竟不入涅槃
論曰何故受用身非即自性身由六
因故一色身可見故二無量佛衆會

攝大乘論釋卷第十 第三十二 字

差別可見故三隨勝解見自性不定
可見故四別別而見自性變動可見
故五菩薩聲聞及諸天等種種衆會
間難可見故六阿賴耶識與諸轉識
轉依非理可見故佛受用身即自性
身不應道理

釋曰色身可見故者謂受用身有色
可見非自性身有色可見故受用身
非自性身又受用身無量衆會受用
色法差別可見非自性身有此差別
故受用身非自性身又受用身隨勝
解見自性不定如契經言或有一類
見受用佛或有一類見是少年或有一
類見為童子如是廣說非自性身
有此不定故受用身非自性身又受
用身自性變動差別可見一能見者
先於一時見受用身形相別異後於
一時復見別異非自性身其體變動
故受用身非自性身又受用身菩薩
聲聞及諸天等種種衆會常所間難
非自性身應有如是衆會間難故受
用身非自性身又見轉依非道理故
謂轉阿賴耶識得自性身轉諸轉識

攝大乘論釋卷第十 第三十二 字

得受用身故受用身非自性身由此
六種不應正理故受用身非自性身
論曰何因變化身非即自性身由八
因故謂諸菩薩從久遠來得不退定
於觀史多及人中生不應道理又諸
菩薩從久遠來常憶宿住書算數印
工巧論中及於受用欲塵行中不能
正知不應道理又諸菩薩從久遠來
已知惡說善說法教性外道所不應
道理又諸菩薩從久遠來已能善知
三乘正道修邪苦行不應道理又諸
菩薩捨百拘脰諸賄部洲但於一處
成等正覺轉正法輪不應道理若離
示現成等正覺難以化身於所餘處
施作佛事即應但於觀史多天成等
正覺何不施設遍於一切賄部洲中
同時佛出既不施設無教无理雖有
多化而不違彼無二如來出現世言
由一四洲攝世界故如二輪王不同
出世此中有頌

佛微細化身 多處胎平等為顯一切種
成等覺而轉

為欲利樂一切有情發願修行證大

攝大乘論釋卷第十 第三十二 字

菩提畢竟涅槃不應道理願行无果
成過失故

釋曰由八因故證變化身即自性身
不應正理謂諸菩薩從久遠來得不
退定曾無退失生於欲界觀史多天
尚不應理況生人中非經多劫修不
退定得欲界果應正道理故變化身
異自性身道理成就又諸菩薩從久
遠來常憶宿住廣說乃至修邪苦行
不應道理其文易了無煩重釋又諸
菩薩捨百拘脰諸瞻部洲但於一處
成等正覺轉正法輪不應道理此一
切處皆相似故由此道理是變化身
非自性身若謂遠離餘瞻部洲現成
等覺唯獨於此瞻部洲中真證正覺
以變化身遍於餘處施作佛事何故
不許觀史多天真證等覺化身來此
諸四大洲施作佛事若汝意謂一瞻
部洲成等正覺餘處現化非不應理
若唯住在觀史多天成等正覺一切
四洲瞻部洲內示現化身何不應理
若定不許一切四洲現等正覺无教
無理故不可說有瞻部洲无佛出世

為不與彼契經相違如契經說无處
無容非前非後於一世界有二如來
出現於世若許一切瞻部洲中同時
多佛出現於世與彼相違為避此難
是故復言雖有多化而不違彼無二
如來出現世等彼契經說一四大洲
名一世界非千洲等即彼經說如二
輪王不同時出若不許佛多四大洲
同時俱出亦不應許有多輪王多四
大洲同時俱出若許唯一四大洲中
無二輪王同時並出非千洲等亦應
許佛一四洲中无二並出非千洲等
復以如他現多化身顯具相覺佛微
細化身等者如佛化身現入母胎如
是化作舍利子等多聲聞眾其相各
異入自母胎同時平等為欲顯發一
切種覺是尊勝故佛作是化次顯如
來畢竟涅槃不應道理謂為利樂一
切有情發願修行證大菩提此顯此
行唯欲利樂一切有情事猶未訖即
便依彼畢竟涅槃而般涅槃不應道
理行願二種應無果故現涅槃者是
變化身非自性身

論曰佛受用身及變化身既是無常
云何經說如來身常此二所依法身
常故又等流身及變化身以恒受用
無休廢故數數現化不永絕故如常
受樂如常施食如來身常應知亦亦
釋曰有契經說如來身常佛受用身
及變化身既是無常云何如來其身
常住謂此二身雖是無常然依法身
法身常故亦說為常言身常者或體
是常或依常身故名身常此顯等流
及變化身是異門常非自性常又受
用身以恒受用無休廢故如常受樂
猶如世間言常受樂雖非受樂常无
間斷而得說言此常受樂佛受用身
當知亦亦雖非常住而或言常以於
彼彼菩薩眾中受大法樂無休廢故
佛變化身數數現化不永斷絕別意
言常如常施食猶如世間言常施食
雖非施食能常无間然數數施期心
不絕名常施食佛變化身當知亦亦
非無生滅說名為常隨所化生數數
示現不永絕故密意言常

非畢竟住一所作究竟成熟有情已
解脫故二為令捨離不樂涅槃為求
如來常住身故三為令捨離輕毀諸
佛令悟甚深正法教故四為令於佛
深生渴仰恐數見者生厭怠故五令
於自身發勤精進知正說者難可得
故六為諸有情極速成熟令自精進
不捨軀故此中有二頌

由所作究竟捨不樂涅槃離輕毀諸佛
深生於渴仰內自發正勤為極速成熟
故許佛化身而非畢竟住

釋曰為令捨離不樂涅槃為求如來
常住身故者此顯如來入涅槃意以
如來身是無常故應樂涅槃若求如
來常住身時便背涅槃世尊現滅顯
身無常令樂畢竟常涅槃故為令捨
離輕毀諸佛令悟甚深正法教故者
若謂諸佛其身常住便於悟解甚深
法教不勤方便謂今不悟後定當悟
若數檢問諸弟子眾便生輕毀自執
己見作如是言我由此故定免彼問
若不住世彼於何處當生輕毀咸言
我等未得彼意世尊涅槃誰能无問

攝大乘論釋卷第十

第二十六頌

李

攝大乘論釋卷第十

第二十七頌

李

開悟我等是故於法勤求覺悟令於
自身發勤精進知正說者難可得故
者謂知世尊將般涅槃便於自身發
勤精進佛是世間正說法者彼若无
有世間無依如是知已發勤精進為
諸有情極速成熟令自精進不捨軀
故者為修精進離捨善軀乃至世尊
未滅度來我諸善根定須成熟由是
六因佛變化身非畢竟住為攝如是
上說義故說他由所作等

論曰諸佛法身無始時來无別无量
不應為得更作功用此中有頌

佛得無別无量因 有情若捨勤功用
證得恒時不成因 斷如是因不應理
釋曰此中有難諸佛法身無始時來
無別无量作證得因為求佛果何須
功用復有難言諸佛法身無始時來
無別无量一佛即能具足成辦一切
有情諸利樂事不應為得更作功用
為答此難說佛得等諸佛證得无始
時來無別无量若是有情為求佛果
捨正勤因如是證得恒不成因由佛
證得非諸有情為求佛果捨正勤因

故無此難若離正勤得佛果者一切
有情本應皆得是故不應斷正勤因
又佛法界無始時來无別无量普為
一切作證得因令諸菩薩悲願纏心
勤求佛果為作一切有情利樂故求
佛果發勤功用

論曰阿毗達磨大乘經中攝大乘品
我阿僧伽略釋究竟

釋曰我已略釋攝大乘竟復說頃曰
我無性已發求佛果妙願於淨境理教
悲慧積于心從諸師正聞如實深信解
專念現前故已述造斯釋於甚深廣大
十義勤生福願一切世間得具相妙智

攝大乘論釋卷第十

卅

癸卯歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

攝大乘論釋卷第十

第二十八頌

李