

攝大乘論釋卷第九

與

世親菩薩造

隋天竺三藏笈多共行炬等譯

增上慧學勝相勝語第八之二

論曰於方便无分別智中有三種謂因緣引攝數習等出生差別故無分別智亦有三種謂知足不顛倒無戲論等无分別故無分別後得智有五種謂通達憶念成立和合如意等顯示差別

釋曰因緣引攝數習等出生差別故者此是方便无分別三種由或以種性力或以現前數習力故得生於中種性力者即是從因得生數習力者即是現在身丈夫力作非從因生知足无顛倒不戲論无分別故者於中知足无分別者應知是聞思體究竟由滿足故不復分別故名知足無分別於聞思位究竟時自知得到究竟處此菩薩住在凡夫地生滿足心作是念聞思事只齊於此以是義故說為知足无分別復次應知有世間知

足无分別若得於有頂處見為涅槃生知足心謂更无餘處故名知足無分別不顛倒无分別者應知是聲聞等由諸聲聞通達直智故得无常等四无倒智於常等四倒相中不復顛倒分別无戲論無分別者應知是諸菩薩由諸菩薩知一切法乃至菩提

元戲論无分別故不復分別無戲論者謂出語言道過世間智由此智非言語所說亦非世智所知故復次無分別後得智有五種差別應知謂通達憶念成立和合如意等顯示差別故者於中通達顯示憶念顯示成立顯示和合顯示如意顯示等五種差別此中通達顯示者若通達已即於彼時顯示去我已通達作如是顯示顯示者謂決定知故憶念顯示者若出定已憶念言我已通達无分別也成立顯示者如所通達為他解說和合顯示者以一切法為一持相摠相攀緣智由此觀智即得轉依如意顯示者由此轉依故即得如意顯示由道心所念一切自在由此自在若以

地等為金等即得成就由顯示故為此如意故顯示故名如意顯示何以故由經說以顯示及如意故已成立无分別智未說成就因緣故復以偈顯示

論曰更有別偈成就无分別智

鬼畜人天等各隨其所應一切意有異故知義不成過去等及夢并餘二影像无有為攀緣然彼攀緣成若義成為境无无分別智此智若不有佛果无可得自在菩薩樂欲自在故如念地等成得定者亦尔成就觀行人智人得寂靜思惟一切法如其義顯現智行无分別一切義不現即知元有義識亦不得有釋曰此中鬼畜人天等各隨其所應者畜生以為水錢鬼為高原如人見糞為穢猪等畜生見為淨妙如人見飲食為淨於諸天見為不淨以此道理顯示於一物中各隨其意見有差別是故應知義无所有故彼等所取既不成就若尔義无所有故識應不緣境而生答亦有識不緣境而生如夢及過去未來等无實攀緣即自體

攀緣如鏡像及定境亦亦次以偈顯  
示過去等及夢此偈者於中後半偈  
標前半偈如其次第應知由無實攀  
緣故無攀緣非無攀緣即自攀緣故  
謂自心為境而攀緣故即是過去未

來及夢并二影像等次第相應若義  
成為境無無分別智者若義有自性  
則無無分別智者汝言無無分別智  
有何失者此智若不有佛果無可得  
若無分別智不有則不能得佛果是  
故決定應有應知得自在菩薩者謂  
已得自在力故勝解自在故者得樂  
欲自在故如念地等成者謂欲以地  
等諸物成金等相即能成故得定者  
亦亦者謂得定人及餘聲聞等故成  
就觀行人者謂成就毗鉢舍那故智  
人者即是諸菩薩得寂靜者謂得三  
摩提故思惟一切法如其義顯現者  
由諸菩薩於如是如是修多羅等法  
義思念時如念顯現若念佛時隨所  
思念於彼彼法中佛義顯現如是色  
受等義顯現亦亦故智行無分別一  
切義不現者智正行無分別時由一

切義不現故即知義無有由義無所  
有故識亦成無所有此識無所有今  
當顯識亦不得有者所識既無不有  
能識則不成是故應知無所有此義  
應知相中已具解釋

論曰般若波羅蜜與無分別智無有  
差別如經說菩薩住般若波羅蜜中  
已與不住相應故修餘波羅蜜得滿  
足云何不住相應而得滿足謂遠離  
五種住處故一遠離外道我執處故  
二遠離不見真實菩薩分別處故三  
遠離生死涅槃二邊處故四遠離唯  
斷煩惱障生知足處故五遠離捨眾  
生利益事住無餘涅槃界處故

釋曰此無分別智即是般若波羅蜜  
何以故由經說住般若波羅蜜中已  
與不住相應如是等為欲令知此義  
故以經文顯示如是住不住相應中  
滿足餘波羅蜜遠離外道我執處者如  
外道住般若中有我執念云我住般  
若中此是般若若菩薩遠離如是外道  
住相故得住無住相應般若中遠離  
不見真實菩薩分別處者如不見真

實菩薩於無分別般若波羅蜜中分  
別言此是般若波羅蜜無如是分別  
故名不住相應遠離生死涅槃二邊  
處者如世間住生死邊聲聞等住涅  
槃邊菩薩不如是不住此二即是不  
住相應應知遠離唯斷煩惱障生知足  
者如聲聞唯斷煩惱障生知足菩薩  
不如是由此意故言諸菩薩不住相  
應行應知遠離捨眾生利益事住無  
餘涅槃界處者如聲聞捨利益眾生  
事於無餘涅槃而取涅槃菩薩不亦  
如是不住聲聞所住是名不住相應  
聲聞智與菩薩智有五種差別相今  
當顯示

論曰聲聞智與此菩薩智有何差別  
有五種差別應知一無分別差別謂  
陰等法無分別故二無分限差別謂  
通達真如入一切種應知為一切眾  
生無有分限故三無住差別謂入無  
住涅槃故四畢竟差別謂趣無餘涅  
槃界不盡故五無上差別謂最為勝  
上無有餘乘勝過故

五種差別智大悲以為體世出世果報

當知不為遠

釋曰於中无分別差別者由諸聲聞攀緣陰等生分別智諸菩薩智於陰等不生分別故无分限差別者通達人法二无我故應知無有分限由諸菩薩於一切應知中智生故聲聞唯知苦等諦為衆生亦无分限菩薩為一切衆生故求菩提聲聞唯為自利故無住差別者諸菩薩得无住處涅槃非諸聲聞此差別畢竟差別者於中言差別者於无餘涅槃界中聲聞涅槃則有盡滅菩薩涅槃則不尔无上差別者聲聞乘有上菩薩大乘則无有上是故此為差別此義偈中顯示五種差別智等中世出世果報者謂色無色界是世間果報聲聞等是出世界報

論曰若菩薩如是增上戒增上心增上慧等功德果報具足已於一切義利中得自在者何故現見有諸衆生受諸貧苦由見是諸衆生於彼義利業障故由見若與其樂果報於諸善法中尋其起善故由見其無有義利

攝大乘論釋第九卷 第二分

則厭惡現前故由見其若得果報為聚集不善法因故由見其若得果報與餘无量衆生作過惱因故以是義故現見衆生受諸苦惱此中有偈見業現前集惡過惱他當知是衆生不得菩薩施

釋曰得自在菩薩以此因緣雖有大悲而不與衆生留樂今顯示此意於中見諸衆生業障故者是諸衆生於菩薩威力中有業障導故由彼等於菩薩智有障導所導菩薩雖有堪能見此事故於其貧苦即生捨心此中顯餓鬼見河水為譬如河有水若欲飲時無人障導欲飲鬼由自罪業故不能得飲此亦如是河喻菩薩財物喻水餓鬼喻衆生猶如彼水是諸衆生於彼財物不能得受用其義亦介由見與樂導其起善者復有餘人雖无業障然此人得見菩薩時於相續中生起善法若與此人果報以受富樂故於起善則斷絕菩薩作是思富令貧苦隨順起善以此道理不與由樂由見其厭惡現前故者或復有

攝大乘論釋第九卷 第二分

人厭惡現前菩薩見其貧苦而於善不善中勝上厭惡現前思量是已於彼衆生不與富樂由見其若受果報增長不善因者又復有人於貧窮時不得聚集不善法菩薩見已作是思量寧令貧窮莫令造作不善故於彼等不與富樂由見其若得果報與餘无量衆生作過惱因故者又復有人得大果報則苦惱無量衆生是故寧令一身獨受貧苦於理為勝莫令苦惱无量衆生是故不與富樂如是等義偈中顯示此中業障導故生起善根故善現前故聚集不善故過惱餘衆生故菩薩見其如此不與富樂即是偈中業及導現前集惡過惱他以此顯示餘義可解釋增上慧學竟攝大乘論釋寂滅勝相勝語第九

攝大乘論釋第九卷 第九分



者即是依他性對治起時染汙分減  
清淨分顯

釋曰无住處涅槃相者即是捨離煩惱  
不捨生死共依止轉依為相者住  
此轉時不令煩惱得住然不捨生死  
染分故名依他即此淨分故名涅槃  
二分故即是彼依止轉依亦即此中  
得成由此中對治起時染分不行淨  
分行故

論曰復次此轉略說有六種一益力損  
能轉由信解力住聞熏習故有熱微  
煩惱行不行故二通達轉謂已入地  
諸菩薩真實不真實顯現在前故乃  
至六地三修習轉有障導一切相不  
顯現真如顯現故乃至十地四果圓  
滿轉无障導一切相不顯現取清淨  
真如顯現得一切相自在故五下劣  
轉諸聲聞等通達人无我故一向皆  
生死一向捨離生死六曠大轉諸菩  
薩通達法无我故見生死即是寂靜  
滅煩惱而不捨離故諸菩薩於下劣  
轉中有何過失不念利益眾事故  
菩薩法應超過下乘同其解脫此是

過失諸菩薩於曠大轉中有何功德  
於生死法中以自依止轉為依止故  
得身自在於一切趣顯示一切身故  
以種種調伏方便調伏安立於世間  
果報及三乘中此為功德

釋曰此轉後有六種益力損能轉者  
阿黎耶識中染汙熏習損其能差對  
治力是故得轉住解行地者住聞熏  
習力已得轉依故苦煩惱現行彼有  
慙愧故現行煩惱熏習薄少通達轉  
中真實不真實顯現者由正入地時  
為真實顯現因故即於彼時得轉依  
或時出觀此即為不真實顯現因乃  
至六地修習轉者於應知障中有  
此菩薩已一切相不復顯現故得轉  
依此轉乃至十地果圓滿轉中一切  
障不復障導者此菩薩已一切相不  
顯現无有一切障導見取清淨真如  
故得此於一切相中得自在故得  
依止由得此相自在故能作隨意利  
益眾事曠大轉者由於生死見其  
寂靜煩惱即滅非有所捨但煩惱不  
染由處染下劣故不捨生死此有何

功德此曠大轉諸菩薩以自依止轉  
依故於一切法得自在於一切趣中  
顯示同一切身懽娛不調眾生以種  
種調伏方便智調伏安立於富樂及  
三乘中此為功德是中富樂者是世  
間果報故

論曰為轉依此中有偈  
凡夫覆真實一切虛妄現 諸菩薩離妄  
一切真實現 應知現不現 真實不真實  
此依止轉已 名解脫如意 生死及涅槃  
若平等智生 生死即涅槃 彼人得如是  
即得於生死 非捨非非捨 亦即於涅槃  
非得非非得

釋曰為顯轉依故說偈如諸凡夫由  
无明故覆障真實虛妄顯現即是眾  
生等相如是諸聖人真實顯現故捨  
離眾生等相由斷虛妄无明故得如  
是應知現不現真實不真實者虛  
妄分別不顯現真實成就性顯現是  
名轉依於轉依中虛妄不現行真實  
現行此即是解脫相應名解脫如意  
者如意欲行皆得解脫非如聲聞畢  
竟涅槃猶如斬首得如是解脫生死

及涅槃若平等智生者於生死涅槃二種平等智生此二無有差別故者若即於彼時故復次生死涅槃云何得平等由煩惱為生死煩惱法无我菩薩通達此法無我智生見彼諸法皆无所有諸有生死即是涅槃見生死法即是涅槃寂靜若如是有何所得即得於生死非捨非捨故非捨者由諸有生死即是涅槃故非捨者捨故由於此中不捨故見无所有故若得如是亦即於涅槃非得非非得由彼法不異涅槃是故非得由於彼法見其寂靜與涅槃无有差別是故非非得釋學果寂滅竟

攝大乘論釋智勝相勝語第十之一

論曰如是已說寂滅勝相智勝相云何可見三種佛身故應知是智勝相謂自性身受用身變化身此中自性身者即是如來法身一切法中自在依止故受用身者此顯諸佛種種大集輪法身為依止清淨佛剎中受用大乘法果報故變化身者亦以法身為依止處兜率陀宮故及降生受欲

攝大乘論第九卷 第十三段

樂出家往外道中修行苦行正覺善提轉法輪入大涅槃所顯示故

釋曰智勝相此中解說即以三身顯智勝相自性身為一切法自在依止受用身者即以前所說自性身為所依種種諸佛大集輪故得顯於清淨佛剎中大乘修多羅等法為因故得受用法樂此為依止復有別義為受用清淨佛剎故及受用法樂故以此為依止變化身中始從兜率陀宮乃至入涅槃等者為顯示同天人法以此為依止

論曰此中有辭陀那 隋云攝持相得及自在 依止與攝持差別德甚深念業等佛身

何者為相諸佛法身略說有五種相應知一轉依相謂一切障染汙分依他性滅處為解脫一切障於一切法得自在現前清淨分依他性顯故二白法自體相六波羅蜜滿足得十自在謂令自在心自在眾具自在此陀那波羅蜜滿足故業自在生自在尸羅波羅蜜滿足故勝解自在信提波羅蜜滿足故願自在毗離耶波羅蜜

攝大乘論第九卷 第十四段

滿足故神力自在五通所攝律波羅蜜滿足故智自在法自在般若波羅蜜滿足故三無二相謂有無無二相故一切法無所有此空相不无故有為无為無二為相非業煩惱所為然似有所為自在顯示故一異無二相於中一切諸佛依止無差別然无量身相續證正覺故此中有偈我取无有故 依止无差別 前後次第證假名說差別 性行別非虛 具无初無別非一亦非多 无垢依止故

四常相謂真如清淨為相本願所引佛事不休息故五不思議相此真如清淨唯自證知世間辭喻不可得非分別所行故

釋曰此辭陀那偈中謂相得等此中相者即法身相有五種應知轉依相謂一切障染汙分依他性滅由染汙分依他性滅故於一切障得解脫一切法中自在現前清淨分依他性顯者由於一切法得自在故依他性一分清淨性即得顯現白法體相者謂六波羅蜜圓滿故得法身十種自在

攝大乘論第九卷 第十五段

此是白法體於中命自在者欲得自身齊幾許時住即能顯示應知心自在者於介許時住不為生死所染汙故眾具自在者謂食等十種眾具諸佛如念即得應知此三由陀那波羅蜜圓滿為因應知如偈說

諸菩薩思惟若淨若不淨一切皆成善是為意自在

業自在生自在由尸羅波羅蜜圓滿故者攝因及所生果故又以此故身口業自在轉應知由隨欲所生即彼業現前生自在者謂生處自在轉應知由於善惡等趣隨意欲生即能生故尸羅因名為業尸羅果名為生由此道理即得顯其自在故信解自在由忍波羅蜜圓滿故者諸法皆隨心轉故得隨所樂欲如所樂欲一切事志成就故願自在是毗離耶波羅蜜圓滿果者由精進一切發行皆究竟一切思量事志成就故五通所攝神力自在是禪波羅蜜圓滿果者由心有堪能出生神通故智自在法自在是般若波羅蜜圓滿果者般若力故安

攝大乘論卷第九 第十六段

立陰等及得此後一切種智無二相中非有相者一切法无有相故非無相者有空自性故有為无為無二相者謂非有為自性非无為自性故於中非業煩惱所生故非有為相亦是為有相者於有為中已得自在處憂顯示由此義故名有為相一異無二為相者於法身中由依止无別是故无異相由無量身得至故不得為一相於此二中不可偏說故名無二相此義以得顯示我取无有故依止无差別者於世中我取力故有身差別於法身中无有我取故无差別若身无差別云何有多佛前後次第證假名說差別者由此無量身得故亦有差別如此等義更以得說性別者諸菩薩有眾多由此差別故發行亦異由發行差別故有眾多人菩提資糧得圓滿是故若唯一佛餘人資糧則應虛作具足者諸佛具作一切眾生利益事謂安立於三乘中若諸佛唯以佛乘安立眾生則所作佛事不具足是故應有多佛如生死無初佛

攝大乘論卷第九 第十七段

亦如是若唯一佛即是有初是故非一又彼依止無差別故亦不得為多即是此無垢法界依止無差別此不一異相由此道理即得顯示常相者三因緣故此體常住為相真如清淨以為佛體此即常住由此道理得顯如來常住應知本願所引者由昔發願作一切眾生利益事由此願所引故佛體顯現是故彼願不虛此即常住應知若謂如來作眾生利益事已竟者此義不然以所作未究竟故即於今時有無邊事謂一切眾生未般涅槃故以此因緣故常住為相應知雖如是等說已彼亦不可思議應知此不可思議因緣今當顯示唯自證知者諸佛自證彼體故由彼體唯自證故非彼覺觀所能思量於世間中亦无此比類以譬喻知故論曰復次云何得秉初證此法身惣相大乘法為所緣故无分別智及彼後得智故五相善修於一切地中善集資糧故破微細難破障故金剛辟三摩提次此三摩提後離一切障即

攝大乘論卷第九 第十八段



得轉依

釋曰此中說得取初得者由此體无生以无為故若生即是無常金剛辟三摩提者此三摩提猶如金剛能破微細難破障故即得轉依者謂由此金剛辟三摩提能轉依得法身

論曰復次法身有幾種自在而得至自在略說有五種自在一國土自身相好无边聲无見頂自在由轉色聚依故二无譏嫌无量高大安樂行自在由轉受聚依故三說一切名身句身味身自在由轉想聚依故四變化變易引大眾引白法自在由轉行聚依故五鏡平等觀作所應作智自在由轉識聚依故

釋曰此中顯示自在由轉色等五聚依故得自在於中由轉色聚依故得佛刹自在謂顯示金銀等隨意顯示身自在謂於大眾輪隨諸眾生樂欲顯示身應知相好等自在謂隨所樂欲為彼顯示故即是無邊聲无見頂等自在由轉受聚依故得無譏嫌无量高大安樂行自在者謂於无譏嫌

攝大乘論論第九卷 第十九段 與

無量高大等安樂行中得自在行故於中无量者應知是種種故高大者謂此樂超過三界樂故應知由轉想聚依故於說名身等中得自在故由取相想故緣於名言等而取其相轉滅此想故由轉行聚依故於變化變易引大眾引白法等故得自在於中變化自在者謂隨意變化應知變易者謂變易地等令成金等故引大眾者應知隨其意引諸大眾謂引天夜又等眾故引白法者謂如意所欲則白法現前應知由轉識聚依故得鏡智平等智正觀智作所應作智於中鏡智者所應知法雖不現前無忘失如世間善習經書故平等智者於通達時於一切眾生得平等心此即是淨心應知正觀智者如典庫者於陀羅尼三摩提門隨於何時何法作意思惟於彼中智行无碍故作所應作智者謂顯示如從燒率陀乃至涅槃於中顯現佛事

論曰應知法身為幾法所依止略說有三種一種種佛住依止此中有二個

攝大乘論論第九卷 第二十九段 與

得受五種自體喜 諸佛由證自界故遠離五喜由不證 是故為喜應須證堪能事成無有量 法味義利功德具諸佛恒常見无盡 故得歡喜喜无壞二種種受用身依止成熟諸善薩故三種種化身依止多為成熟諸聲聞等故

釋曰應知有幾法依止法身於中種種佛住依止者種種謂聖住天住梵住等諸住所依止故或有人作是念諸佛何須現化身以諸聲聞不證此故離於五喜謂諸聲聞等不能證此法身則遠離五種歡喜是故為喜應須證者謂若欲求此歡喜取於證者當勤修方便也此五種歡喜以第二偈顯示堪能事成无有量法味義利功德具者於中法身有堪能无量故无量人得正覺者皆然堪能平等應知由得見此堪能無量故生於歡喜及事成亦無量者若一佛作眾生利益事即是一切佛事由諸佛多故事亦无量由見此故生於歡喜法味者由見了修多羅祇夜等十二部經法故生勝歡喜義利功德具者謂財利

攝大乘論論第九卷 第三十段 與

具成及功德具成於中財利具成者  
謂隨所思念即得具足應知功德具  
成者謂十力十八不共法等具成應  
知也故得歡喜寂寂無失者寂者過三  
界歡喜故無失者及習氣煩惱滅故  
應知諸佛恒常見無盡者見此次前  
所說四種歡喜乃至窮生死後際无  
有滅盡雖入無餘涅槃亦无盡是故  
諸佛別得寂勝歡喜非餘聲聞法身  
亦為受用身所依止何因緣得成受  
用身依止若離此入地已上諸菩薩  
不得成熱亦為化身所依止何因緣  
得成化身依止多為成熱諸聲聞故  
由下願樂諸聲聞等若離此不得成  
熱故言多為者亦攝信行地諸菩薩  
應知

論曰應知有幾佛法攝法身略說有  
六種一清淨攝阿黎耶識轉已得此  
法身故二果報攝色根轉已得果報  
智故三樂攝轉欲行等樂已得無量  
智樂故四自在攝種種業所攝自在  
轉已得一切世界无碍神通智自在  
故五世流布攝一切見聞覺知世流  
布言說轉已得令一切眾生心喜正

攝大衆論卷第九 第三十二分 與

說智自在故六拔濟攝拔濟一切眾  
橫過失轉已得拔濟一切眾生災橫  
過失智故此等六種佛法攝取諸佛  
法身

釋曰若有法能攝法身今當顯示轉  
何法故得此法身阿黎耶識轉已得  
法身故者謂得法身及清淨故此法  
身清淨名清淨攝果報攝者即是果  
報所攝佛法色根轉者謂眼等色根  
轉故得果報智者謂轉彼色根得果  
報智故樂攝中欲行等樂轉者謂世  
間欲行轉已得佛法樂故得无量智  
故者即是遊於種種樂故自在攝中  
種種攝業轉者如世間種種業謂田  
作興生等轉此已得於一切世界中  
無障導神通智故世流布攝者謂世  
間見聞覺知等流布轉已於見聞等  
中得自在由得歡悅一切眾生智故  
拔濟攝者如世間王法苦惱事起或  
以親友力財物力而得拔濟轉此已  
得拔濟一切眾生一切苦惱智此拔  
濟智離一切過失故

攝大衆論卷第九

甲辰歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

攝大衆論卷第九 第三十二分 與

攝大衆論卷第十

世親菩薩造

與

智勝相勝語第十之二

隋天竺三藏慈光共行矩等譯

論曰此諸佛法身為說差別為說无  
差別依止意用及業無異故不可說  
差別无量正覺故有差別如法身受  
用身亦亦意用及業不異故无差別  
依止有差別无量依止轉故變化身  
亦如受用身應知  
釋曰无量依止轉故者諸菩薩有無  
量依止由此受用身顯現故是故意  
用及業无差別然身事有差別於中  
意用無差別者謂安樂一切眾生意  
應知業無差別者謂顯示證正覺般  
涅槃等業此業无別應知  
論曰應知法身與幾功德相應與取  
清淨四無量解脫勝處一切處无諍  
願智四辯六通三十二大丈夫相八  
十種好四一切種清淨十力四无畏  
三不護三念處无忘失法拔除習氣  
大悲十八不共佛法一切種勝智等



相應此中有偈

憐愍諸眾生 捨離此世意 不捨安樂心  
歸命利益意 解脫一切障 牟尼勝世間  
智遍滿含炎 歸命解脫心 能滅諸眾生  
一切惑無餘 惑者共歸普 歸命離惑人  
無功用無著 無障尋寂靜 常解一切難  
歸命釋難者 所依及能依 說言及說智  
意常元障尋 歸命善說者 隨彼等語言  
行往還出離 知彼諸眾生 歸命善教者  
諸眾生見佛 學彼大人相 但見得生信  
歸命生信者 執持住處捨 變化及變易  
三昧智自在 歸命到彼岸 方便歸依淨  
及大乘出離 障隔諸眾生 歸命摧魔者  
能說智及斷 出離障事 外道不能壞  
歸命自他利 說法制大眾 遠離二煩惱  
無護無忘失 歸命攝眾者 利益諸眾生  
所作不過時 所作常不虛 歸命無忘失  
行住一切處 無非圓智業 一切時遍知  
歸命實義者 於晝夜六時 觀察諸世間  
與大悲相應 歸命利益意 修行及證得  
智慧與作業 勝一切二乘 歸命取勝者  
三身大菩提 具得一切種 歸命斷眾生  
一切惑疑惑 無畏無過失 無濁無住惑

攝大乘論第十卷 第三張 與

於諸法元動 歸命元戲論

諸佛法身與如是等功德相應俱有  
自性因果業相應行事等功德是故  
諸佛法身是無上功德應知此中有偈  
成就最勝義 出過一切地 至諸眾生上  
解脫諸眾生 元盡無等德 相續世間見  
眾輪亦不見 一切天人等

輝曰法身與如是等功德相應俱有  
自性因果業相應行事等功德者於  
中法身自性者以成就最勝義顯示  
成就最勝義者謂清淨真如此是佛  
自性故因者顯示出過一切地謂以  
修一切地得彼佛體故至諸眾生上  
者此顯示果顯此果在一切眾生上  
故解脫諸眾生者此顯示業佛是救  
脫一切眾生故相應者元盡無等功  
德相應以此顯示於中世間見者謂  
見化身故諸大眾輪見者謂見受用  
身故此等諸天人亦不見者謂此諸  
大眾輪不見自性身此等顯示佛身  
行事差別

論曰然此諸佛法身甚深寂甚深此  
其深云何可見此中有偈

攝大乘論第十卷 第三張 與

諸佛不生 無住處無慮 諸事无功用

受用第四食 無差別无量 無數量一業  
不動及動業 諸佛三身具 无有證正覺  
非不一切覺 念念不可量 有非有所顯  
无欲無離欲 而亦與欲俱 既知欲非欲  
得入欲法如 諸佛過諸陰 而亦住陰中  
與彼不一異 不捨而寂滅 諸佛同事業  
猶如大海水 我已現當作 他利无是思  
諸罪者不見 如破器中月 普遍一切世  
法光猶如日 或顯示正覺 或涅槃如火  
不生亦不有 如來常住身 佛於非正法  
人及惡趣中 於非梵行法 自住最勝者  
行於一切處 而亦无所行 一切眾生見  
然非六根境 伏斷諸煩惱 如呪制諸毒  
以惑至惑盡 佛具一切智 煩惱即菩提  
生死寂滅體 有大方便故 如來不思議  
此即是十二種甚深應知所謂生成  
業住甚深安立數業甚深正遍覺甚  
深離欲甚深滅陰甚深成熱甚深顯  
現甚深顯示正遍覺般涅槃甚深住  
甚深顯示自體甚深滅煩惱甚深不  
思議甚深

釋曰今當顯示大乘甚深即是顯示

攝大乘論第十卷 第四張 與

十二種甚深於中生成業住等甚深以一偈顯示諸佛不生者此顯生甚深諸佛以不生為生故无住處為處者此顯成長甚深諸佛不住生死涅槃處故所作无功用者此顯業甚深諸佛以平等為業由无功用故所作之業一切處平等受用第四食者此顯住甚深由四種食是不淨身依止住處諸佛非不淨身依止住處由段等四食是欲界衆生不清淨身依止而住故淨不淨身依止住處者謂色無色界衆生此等於下地煩惱則淨於上地煩惱則不淨此諸淨不淨身唯有觸意思識等三食離於段食彼身得住彼身唯以三食得住故淨身住持者即是段等四食於聲聞緣覺等此等淨身若住於世由此住持故示現住持者即彼段等四食示現即以此住持故諸佛食之此為第四由示現以此為住持故諸佛世尊得受衆生所施令生歡喜積聚福德故无有食事復有說言諸佛食時諸天掇取施餘衆生以此因緣令彼衆生

攝論論第十卷 第五段 與

當得菩提故此等一偈同一甚深又諸佛生相有十因緣應知一愚癡別異故二種種別異故三爾持自在故四住自在故五捨自在故六無二相故七唯影像故八如幻故九無住為住故十雲義成就故有十因緣故如來不住生死涅槃應知一非知故二非滅故三非有故四非有自性智故五无得無分別故六離心故七得心故八平等心故九不得於物故十非不得故有十因緣故諸佛無功用而佛事成就一滅離故二无依止故三應作无功用故四作者無功用故五作業無功用故六無所有无功用故七本昔无差別故八所作究竟故九作事未究竟故十由熟修一切法中自在故有十因緣諸佛受用於食一示現以食住持身故二令諸衆生聚集福德故三為示現同衆生作故四為令順學正食故五為令順學知足故六為令他發起精進故七為成熟善根故八為顯示自身无染著故九為住持尊重業故十為圓滿本願故

攝論論第十卷 第六段 與

次顯示安立數業甚深偈无差別无量者此是安立甚深於中无差別者法身无別異故无量者无量身證菩提故無數量一業者此是數甚深乘雖无量諸佛一業故不動及動業諸佛二身具者諸佛雖三身相應然受用身業則牢住化身業則不牢住此即是甚深故次顯示證正覺甚深偈無有證正覺者人及法无所有故非不一切覺者由假名說一切覺故此正覺云何偈言念念中无量以此顯示由於念念中无量人得正覺故有非有所顯者此顯真如於諸有非有為義故

攝論論第十卷 第七段 與

住於无所得法如聚中故與彼不一異者佛已捨彼分別聚然與彼非異以即住彼法如中故又非不異由雖是化身分別即成清淨境界故不捨而壞滅者謂不捨真實性聚即是涅槃故

次顯成熟甚深偈諸佛同事業者諸佛作業平等皆為成熟眾生故此何所以猶如大海水如水入海為魚鱉等受用如是既入法界同為成熟眾生故我已現當作他利无是思者无有一念思惟我於三時利益眾生然似摩尼天樂无有功用而作眾生利益事成次顯示顯現甚深偈若世間不見諸佛又說諸佛是常住身既有常住身何故不見偈言諸罪者不見如破器中月故如器破水則不住以水不住故月則不現如是諸眾生等无有者摩他滋潤故佛月不現水譬三摩提體滋潤故普遍一切世法光猶如日者雖不見佛亦為作佛事由說修多羅等法猶如日光以此為佛事亦於世間得成熟眾生

攝大乘論卷第十卷 第八段 與

次顯顯示正遍覺般涅槃甚深偈或顯示正覺或涅槃如火者或示正遍覺或示般涅槃其事如火譬如火或時然或時滅諸佛亦或有眾生應以涅槃成熟即示涅槃應以正覺成熟即示正覺為解脫故如火性不異唯一法身亦今應如是知餘半偈義可解

次顯住甚深偈佛於非正法人及惡趣中於非梵行法自住寂勝者者自體寂勝住亦寂勝住於聖住故此中聖住者謂住於空故天住者謂住禪靜故梵住者謂住慈等四無量故非正法者謂諸不善法諸佛於諸不善法中住於空住是故佛住聖住於人道及惡趣眾生攀緣而住入於禪那是為天住於非梵行法中自體寂勝住如是等空住者即是自體次顯顯現自體甚深偈行於一切處而亦无所行者後得智於善不善等中差別智生若无分別智即无所行化身於一切處行非餘身也第二義中一切眾生見者謂即此化身一切處得見故

攝大乘論卷第十卷 第九段 與

然非六根境者即此化身若為地獄眾生所見時為教化彼故生於彼處非化身自性彼地獄眾生見時謂即是地獄身是故非彼地獄等眾生六根境界

次顯滅煩惱甚深偈伏斷諸煩惱如呪制諸毒者謂現行煩惱在菩薩位時不斷煩惱由有隨眠或在如呪制諸毒者譬如被毒呪力制之則不為害煩惱亦亦以智知故則不為惱以威至感盡者謂以留隨眠感故不同聲聞入般涅槃佛具一切智者謂諸佛煩惱盡時即得一切智具故

次顯不思議甚深偈此等煩惱即是彼菩提分是集諦故生死等苦諦即是涅槃故如來一切所說皆不可思議如前所說三種因緣謂唯自證知等非思量境界

論曰諸菩薩念佛法身以幾種念而念略說諸菩薩修習念佛有七種一諸佛於一切法得自在應如是修習念佛於一切世界得元障等神通智故此中有偈

攝大乘論卷第十卷 第十段 與



障等及關因 衆生界普遍二種決定故  
諸佛元自在

二如來身常住真如無間離垢故三  
如來寂無譏嫌離一切煩惱障智障  
故四如來無功用無有功用而不捨  
一切佛事故五如來大受用清淨佛  
土為大受用故六如來無染汙生在  
世間不為一切世法所染故七如來  
大義利顯正證正覺入涅槃等未成  
熟衆生而成熟之已成熟者而解脫  
之此中有偈

隨逐於自心 常具淨相應 無復諸功用  
施與大法樂 無依止遍行 平等於多人

一切一切佛 智人如是念

釋曰諸菩薩若念諸佛法身如七相  
修念今當顯示此修義於中於一切  
法得自在者以神通故於一切法得  
自在由諸佛於一切世界中得無障  
碍神通非如聲聞等有障碍故若諸  
佛於一切法得自在者何故一切衆  
生不得涅槃此義以偈顯示有因緣  
故不能令得涅槃故說障等及關因  
等偈此中障等者由業障等所障故

新大藏經論第十卷 第十二品

雖元量諸佛不能令其得涅槃是故  
諸佛於彼衆生無有如上自在關因

者謂無涅槃法性此為關因由無彼  
性故二種決定故者決定有二種一  
作業決定二受報決定然於此二種

決定諸佛元自在於中報障者謂  
癡鈍等應知受報決定者謂決定趣  
地獄等報及受報有此差別常住身  
者即是真如元間離垢此如常住以

此為身故名如來常住身也如來大  
受用者諸如來等即以清淨佛刹為  
大受用應知六義利者諸佛大義利

體謂成熟解脫未成熟衆生以菩提  
涅槃而成熟之故應知餘四相念佛

義可解此七種念佛更以二偈顯示  
隨逐於自心等偈中說七相成就諸

菩薩寂初念諸佛果報皆隨逐自心  
此亦即是常淨相應者謂善是故

無譏嫌無功用者以無功用作諸佛  
事故施與大法樂者即是清淨佛土

應知無依止遍行者若有依止作行  
則若是故諸佛無所依止而行教化

以如是故利益多人由多人所共故

諸菩薩應念此果報

論曰復次云何應知諸佛刹土清淨

相如百千偈修多羅菩薩藏緣起中

說婆伽婆住於寂勝光明七寶莊嚴

故放光明普照無量世界故住於

元量妙莊嚴故周圍無限故超過

三界行處故出世上善根所生故

寂清淨自在識相故如來住持故諸

大菩薩所住故無量天龍夜叉乾闥

婆阿脩羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽

人非人等所行故大法味悅樂所持

故安住一切衆生一切利益事故離

一切煩惱逼迫故離一切魔故勝過

一切莊嚴如來莊嚴住持故大念慧

行出生故大奢摩他毗鉢舍那為乘

故大空無相無願入處故無量功德

衆莊嚴大寶蓮華王所建立故遊於

大宮殿中故如是等句顯清淨佛刹

所謂色類具足相貌具足量具足方

所具足因具足果具足主具足助伴

具足眷屬具足住持具足業具足願

攝具足無畏具足住止具足道路具

足乘具足門具足依持具足故如是

諸菩薩應念此果報

論曰復次云何應知諸佛刹土清淨

相如百千偈修多羅菩薩藏緣起中

說婆伽婆住於寂勝光明七寶莊嚴

故放光明普照無量世界故住於

元量妙莊嚴故周圍無限故超過

三界行處故出世上善根所生故

新大藏經論第十卷 第十三品

等皆得顯現又彼清淨佛刹中所有果報一向淨妙一向樂一向無壞一向自在

釋曰如百千偈修多羅緣起中說佛刹清淨彼清淨佛刹以何等勝功德顯示前二句顯色具足謂七寶等七寶中金銀琉璃珊瑚瑪瑙並是石所攝末邊羯多<sup>玉之類</sup>亦是石所攝應知赤寶者謂赤真珠從亦至所出由於中出珠故此珠寶於一切寶中最勝故光明照无量世界者即前所說七寶出生光明故此是色具足第二句次一句顯莊嚴具足次一句顯量具足次一句顯方所具足此等以何為因出世无分別及彼出世无分別後得二種善報所生諸善為此即是因具足此亦有一句次一句顯果具足彼佛刹中以東清淨識自在轉為相故次一句顯主具足次一句顯伴具足次一句顯眷屬具足於此眷屬具足中所言摩睺羅伽亦攝在龍中於淨土中若能住持身此是住持具足亦以一句顯示以此為食已復作

攝大乘論疏卷第十卷 第十四疏 與

何業但成就一切衆生一切利益事亦以一句顯示順攝具足由淨土中无煩惱无苦故亦以一句顯示彼中無有怨對之怖由无魔故於彼佛土中无陰魔煩惱魔死魔天子魔是故无有怖畏此一句即是无畏具足次一句顯住處具足復以何道得入彼清淨佛刹於大乘中聞思修智為體即是大念慧行如其次第此一句顯示道具足以何為乘於奢摩他毗鉢舍那而趣於彼此一句顯乘具足以何門得入彼土謂於大乘中空无相无願為門故此一句顯門具足次一句顯依持具足猶如大地以風輪為依持彼清淨佛土以何為依持以無量功德大寶蓮華為依持此句顯依持具足彼淨土中果報一向淨妙者由彼中无有真偽等不淨物故一向樂者彼中唯有樂受無有苦及无記等受一向无端者於彼中無有不善及无記故一向自在者以自心力不待因緣故

論曰復次此諸佛法界一切時有五

攝大乘論疏卷第十卷 第十三疏 與

業應知一救護一切衆生逼惱中業謂瞋盲狂等逼惱唯見即得救護故二救護惡道業從不善處拔出安置善處故三救護非方便業外道等以非方便求於解脫開悟安置於佛正教中故四救護我見業為令超過三界教示以道五救護乘業謂發行餘乘諸菩薩及不定性聲聞等安立令修行大乘故此五種業是一切諸佛平等業應知此中說偈

因依事念行 別故業有異 世間有此異 導師无彼別

釋曰諸佛法界者即是法身彼有五業應知救護一切衆生逼惱業者由見佛故盲等即得眼等故救護惡道業者此業為救護惡道故謂於不善處移諸衆生置於善處故救護我見業者說超過三界道名為救護世間名為三界即說此為我見餘二句義可解此等五業是一切諸佛平等業應知此等義以偈顯示若諸佛平等業世間衆生不平等業此等因緣以因依事念行等一偈顯示

攝大乘論疏卷第十卷 第十六疏 與

於世間中因異由地獄因別人天因別乃至餓鬼因別是故業有異依異者由依止身別異故作業有異事異者或有與生或種田此等業由此等事異故世間業體異念異者念名意欲由此意欲異故世間業亦有異行異者即是有為行由所作有為行業異故名為異誰有此異偈言世間有此異故導師无彼別者謂佛一切作事無復勿用則无因等五異是故諸佛作業无有差別故

論曰如是諸佛法身功德具足相應不與聲聞辟支佛共若介者以何意故說一乘此中有偈

為引攝一分及安住餘者於此不定性說正覺一乘法无我解脫等故性不同得二意涅槃究竟唯一乘

釋曰此二偈顯說一乘意為引攝一分者謂不定性聲聞為引入大乘故

云何令彼不定性人於大乘中而般涅槃故及安住餘者不定性菩薩為令彼安住大乘云何令彼不退捨大乘於聲聞乘而般涅槃為此義故佛

攝大乘論疏卷第十 第十八 與

說一乘不定性二句義可解法无我解脫一偈此中顯別意說一乘何者別意法平等故无我平等故解脫平等故於中法平等者法即是真如此如平等一切聲聞等同趣彼如故名為乘以平等故名一乘無我平等者无有人我既無人我仍言此是聲聞此是菩薩者不應道理由依此无我意故說為一乘解脫平等者聲聞等亦同解脫煩惱依此意故說為一乘何以故由世尊說解脫與解脫等无有各各相故性別者由根性有差別故於乘不定性聲聞亦得成佛由此意故說為一乘二意得者得二種意故平等意者由一切眾生一體攝故我即是彼彼即是我如是攝已此得正覺即是彼得正覺依此意故說為一乘第二意者如法華經中為聲聞授記得此意故謂但得諸佛法如平等意不得法身由得此平等意故作如是念諸佛法如即是我等法如也復有別義於彼大眾中有諸菩薩與諸聲聞同名授記得涅槃如佛說

攝大乘論疏卷第十 第十八 與

我念過去无量百千數於聲聞乘般涅槃由此意故說一乘以見諸眾生應以聲聞乘而調伏者現於彼般涅槃故究竟者此即是一乘以究竟無有別趣故然有差別以聲聞乘等異於佛乘由此意故世尊說為一乘論曰如是一切諸佛同一法身而有

多佛此以何因緣可見此中有偈一界无有二一時多成就次第非道理故成有多佛

釋曰由此因緣一切諸佛平等法身或一或多應須了知次當顯示於中應知一者法界平等故諸佛以此為體由法界平等故諸佛是一應知復次應知一者於一時一世界中无有二佛並出故是故唯一應知復次若多若一如偈中顯示所謂一界等一界无有二者此一句顯示一義謂於一世界中无有二佛並出世故餘句顯示眾多佛一時多成就者於一時中有无量諸菩薩同修資糧成滿此等若已福智資糧成滿而不得佛界此等資糧則為虛棄由有眾多菩薩

攝大乘論疏卷第十 第十九 與



同修資糧成滿故有多佛應知次第  
非道理者无有次第得正覺義若修  
菩提資糧時待次第成滿可得證正  
覺時亦有次第然由眾多菩薩修資  
糧无有次第故證正覺時亦无次第  
是故有衆多佛

論曰於法身中諸佛非畢竟涅槃非  
非畢竟涅槃云何可見此中有偈  
解脫一切障所作未究竟佛畢竟涅槃  
亦不般涅槃

釋曰復有別部師說諸佛无有畢竟  
涅槃有別部聲聞乘人則言有畢竟  
涅槃有如是等二意以偈顯示解脫  
一切障等者於中若解脫煩惱障智  
障由此意故言諸佛畢竟涅槃由所  
作事未畢竟未成熟者成熟之已成  
熟者解脫之應作此等事由此意故  
不畢竟涅槃若異於此則同聲聞涅  
槃由畢竟涅槃故所作菩提願便則  
无果

論曰何故受用身不即如是成自性  
身有六因緣故一色身顯示故二無  
量大眾輪中差別顯示故三隨彼欲

攝大乘論論第十卷 第三十二頌 與

樂應現自體不定顯示故四隨異  
顯現自體變動顯示故五菩薩聲聞  
天等種種大眾和雜處和雜顯示故  
六阿黎耶識及生起識等轉依不相  
應顯示故是故受用身非自性身  
義成

釋曰今次顯示由此道理故自性身  
不成受用身一色身顯示者謂佛色  
身非即法身由所見色非即法身故  
是故受用身不是法身又此受用身  
有差別諸佛大眾輪差別故法身則  
無如是差別由此道理不相應故受  
用身不成自性身又隨其所欲現受  
用身故如修多羅說有人見佛黃色  
有人見佛青色如是等具說受用身  
則有如是等體相不定若言自性身  
體性有不定則不應道理自性身由  
有如此不相應故非受用身即自性  
身又復受用身有一衆生初見餘色  
後即於彼身復見餘色若法身自性  
動異則不相應是故受用身不成自  
性身又復受用身常與天等諸衆和  
雜自性身如是和雜則不相應是故

攝大乘論論第十卷 第三十二頌 與

受用身不即自性身又復由阿黎耶  
識轉依已即得自性身若即此自性身  
是受用身者生起識轉依已復得何  
身是故受用身不即自性身由此六  
種不相應故不得成一

論曰何因緣故化身亦非自性身有  
八因緣故一諸菩薩從久遠已來得  
不退三摩提於兜率天及人中生不  
成故二於宿命書算數印工巧雜論  
等及受用欲行中无智不成故三已  
知邪說正說法教而往詣外道所不  
成故四善知三乘道而行苦行不成  
故五捨方億閻浮洲於一處證正覺  
轉法輪不成故六若離如是顯示證  
正覺等方便其餘皆以化身作佛事  
者則應於兜率天中證正覺七何不  
於一切閻浮洲中平等佛出既不如  
是以無阿含及道理可證八與一世  
界中无二如來出世不相違以有衆  
多化佛故言一世界者是一四洲世  
界如无二轉輪王並出此中有偈  
諸佛微細化平等入多胎一切種正覺  
為顯現受生

攝大乘論論第十卷 第三十二頌 與

釋曰今次顯自性身即是變化身不相應義有八種不相應於初中初不相應者諸菩薩從久遠无量劫來得不退三摩提尚不生於兜率陀等諸天中况復人間是故世間所見是所化身非自性身復次諸菩薩已得宿命智而不知書算等事者无有道理是故化身為教化衆生故應作此事復次菩薩於三阿僧祇劫修行時不知正說邪說云何於最後證正覺時乃能知也是故化身非自性身復次捨万億閻浮洲唯於一處證正覺轉法輪不應道理若化身得成由於一切處同時現化是故化身非自性身若言但一處證正覺餘處顯示化身攝眷屬者何故不即於兜率陀天中住證正覺於一切四洲中示現化身也若言一切四洲中不證正覺者此義不成以無有阿舍及道理證說於一佛刹中隨於一四洲中不證正覺若汝言若余者與修多羅相違何以故以經說无二佛並出者應知彼經中所說以轉輪王為喻如無二轉輪

攝論論第十卷 第三三三條

王並出者此說於一四洲中無並出非一佛刹也二佛不並出亦亦所言世界者謂一四洲也此中有偈顯示正覺諸佛微細化等即是其義佛於住兜率陀天宮時若下入胎即於彼時若與上座舍利弗等眷屬俱者應知彼等皆是化所施設如是施設已即得顯示於一切相中證正覺論曰為一切衆生故發願及修行成大菩提畢竟涅槃不應道理發願及修行无果報是過失故釋曰此中顯示畢竟涅槃不成義諸佛為一切衆生故發大誓願及修行既作如是利衆生意已隨諸衆生利益事作之若於畢竟涅槃中而般涅槃彼願及行便為无果若汝言如來法身常住者受用身及化身无常云何名常身今成就此義故論曰受用身化身二身无常云何言如來身常住依止常住法身故受用身變化身此二身受報不捨故數數化現故如常受樂如常施食佛身常住應如是知

攝論論第十卷 第三三三條

釋曰二身是常由依止常住法身故此二身是常復次受用身者不捨受用故是常化身者常顯示證正覺般涅槃等相續不斷故是常於此二身以譬喻顯示其常如世間言常受樂非即得无間樂而得名為常受樂又如言此人常施食非即是常施有時不施故然得名為常施食者二身常義亦小論曰有六因緣故諸佛世尊化身不畢竟住一所作究竟謂已成熟解脫衆生故二為轉樂欲涅槃意令求常住佛身故三為轉於佛所起修修意令於甚深法正說中生覺了故四為生渴仰意若數見生无厭足故五為生自精進由知說者不可得故六為令得極速成熟自起精進不捨重軛故此中有偈所作事究竟轉彼寂滅欲為轉輕佛意令生渴仰心為發自精進今其速成熟是故佛化身非畢竟住者諸佛法身雖无始時無量為得彼故不應不策勤也此中有偈

攝論論第十卷 第三三三條

佛得无異無量因 衆生於此捨精進  
此得一切非因果 如是因斷无道理  
阿毗達磨大乘修多羅中攝大乘品  
解釋竟阿闍黎阿僧伽造

釋曰此中有難若法身无始時无差  
别无限量以是故堪能利益衆生者  
何須為此故勤精進也為遮彼難故  
以偈顯示彼諸佛所得無異无量以  
此為因應起正勤是故言諸佛無始  
時者一切有過何以故此得於一切  
時不成因過失故如此斷因无有道  
理諸菩薩大悲在心憐愍一切衆生  
猶如一子於利益衆生事中餘人自  
作非我所為此不應道理餘人作與  
不作我皆為之應當如是攝大乘釋  
論於大乘部中制述无量勝論者阿  
闍黎婆藪闍豆造竟

攝大乘論釋卷第十

癸卯歲高麗國大藏都監奉  
勅雕造

攝大乘論第十卷 第二十六張 興