

攝大乘論序

夫至道弘曠無思不洽大悲平等誘進靡窮德被含生理非偏漏但迷塗易久淪惑難息若先談出世則疑性莫啓故設教立方各隨性欲唐虞之前圖標簡少姬周以後經詰弘多雖復制禮作訓並導之以俗法而真假妙趣尚冥然而未覩故迹隱慈嶺以西教秘滄海之外自漢室受命方稍東漸爰及晉朝斯風乃盛梁有天下弥具興隆歷千祀其將半涉七代而迄今法蘭導清源於前童寄振芳塵於後安暇騁壯思以發義端生筆擅玄言以釋幽致雖並策分鍾同瀾比派而深淺覽馳照晦相雜自茲以降篤好愈廣莫不異軌同奔傳相習而去取隨情開抑殊弊慧惟志慙負靈勤覈聚瑩譯得幽迹學徒稟承訓義遊寓講肆多歷年所名師勝友脩得諮詢但綜涉疎淺鎖仰無術尋波討源多所未悟此蓋慮窮於文字思迷於弘旨明發興覽負心非一每欲順風問道而未知展路有三藏法

攝大乘論序 第二卷 唐 玄奘

師是優釋尼國婆羅門種姓頗羅隨名拘羅那他此土翻譯稱曰親依此聖淵曠風表俊越天才高傑神辯開縱道氣逸群德音適俗少遊諸國歷事衆師先習外典洽通書與包四韋於懷抱吞六論於習吟學窮三藏貫練五部研究大乘備盡深極法師既博綜增籍妙達幽微每欲振玄宗於他域啓法門於未悟以身許道無憚遠遊跨万里猶比隣越四海如咫尺以梁太清二年方居建鄴仍值梁季混淆橫流荐及法師因此避地東西逆使大法擁而不暢未至九江返遊五嶺凡所翻譯卷軸未多後適閩越敷說不少法師每懷慷慨所歎知音者希故伯牙絕絃下和泣璧良由妙旨之曲難辯盈尺之珎罕別法師遊方既久欲旋返舊國經塗所亘迷遠耆曷儀同三司廣州刺史陽山郡公歐陽頠敬表岳靈德洞河府經文緯武匡道佐時康流民於百越建正法於五嶺欽法師之高行慕大士之勝規奉請為菩薩戒師恭承耋弟子之

攝大乘論序 第三卷 唐 玄奘

禮讚普苦受業已少滌沉弊伏膺未久便致踈遠今重奉值倍懷蹈舞復欲食和稟德訪道陳疑雖慙勤三請而不蒙允遂恍然失音心魂靡託衡州刺史陽山公世子歐陽純風業峻整威武貞拔該閱文史深達治要崇闢內湛清輝外溢欽賢味道篤信受奇躬為請主兼申札事法師乃欣然受請許為翻譯制旨寺主慧智法師戒行清白道氣宏壯志業閑瞻觸逢必舉匡濟不窮輪奐靡息征南長史束敬德履冲明志託夷遠微猷清簡冰桂齊質弼諧蕃政民譽早聞兼深重佛法崇情至理黑白二賢為經始擢越辰次昭陽歲維協洽月旅姑洗神紀句生於廣州制旨寺便就翻譯法師既妙解聲論善識方言詞有以而必彰義無微而不暢席閒函丈終朝靡息惟謹筆受隨出隨書一章一句備盡研覈釋義若竟方乃著文然翻譯事殊難不可存於華綺若一字參差則理趣胡越乃可今質而得義不可使文而失旨故今所翻文質相

半與僧忍等同共稟學夙夜匪懈無
棄寸陰即以某年樹檀之月文義俱
竟本論三卷釋論十二卷義疏八卷

合二十三卷此論乃是大乘之宗旨
正法之秘奧妙義雲興清詞海溢深

固幽遠二乘由此迷墜曠壯該含十
地之所宗學如來滅後將千一百餘

年弘勒菩薩投適時機降靈俯接忘
已屈應為阿僧伽法師廣釋大乘中

義阿僧伽者此言無著法師得一會
道體二居宗該玄鑒極凝神物表欲

數聞至理故制造斯論唯識微言因
茲得顯三性妙趣由此而彰冠冕昇

倫舟航有識本論即無著法師之所
造也法師次弟婆藪槃豆此曰天親

道亞生知德備藏性風格峻峙神氣
爽發稟厥兄之雅訓習大乘之引旨

無著法師所造諸論詞致淵玄理趣
難曉將恐後學復成純素故製釋論

以解本文籠小乘於形內挫外道於
筆端自斯以後迄于像季方等圓教

乃感宣通覺性不摻虛薄情慮庸淺
乃欲泛芥舟於巨壑策駘足於脩路

乃欲泛芥舟於巨壑策駘足於脩路

庶累毫成何聚燭為明有識君子圭
宜尋閱其道必然無失墜也

攝大乘論卷上

君

無著菩薩造 真諦三藏譯

依止勝相中衆名品第一

攝大乘論即是阿毗達磨教及大乘
修多羅佛世尊前善入大乘句義菩

薩摩訶薩欲顯大乘有勝功德依大
乘教說如是言諸佛世尊有十勝相

所說無等過於餘教十勝相者一應
知依止勝相二應知勝相三應知入

勝相四入因果勝相五入因果修老
別勝相六於修老別依戒學勝相七

此中依心學勝相八此中依慧學勝
相九學果寂滅勝相十智老別勝相

由此十義勝相如來所說過於餘教
如此釋修多羅文句顯於大乘真是

佛說復次云何此中略釋能顯大乘
勝於餘教今此略釋顯斯十義唯大

乘有小乘中無何者為十謂阿梨耶
識說名應知依止相三種自性一依

他性二分別性三真實性說名應知
相唯識教說名應知入相六波羅蜜

相唯識教說名應知入相六波羅蜜

相唯識教說名應知入相六波羅蜜

相唯識教說名應知入相六波羅蜜

相唯識教說名應知入相六波羅蜜

相唯識教說名應知入相六波羅蜜

相唯識教說名應知入相六波羅蜜

相唯識教說名應知入相六波羅蜜

相唯識教說名應知入相六波羅蜜

說名入因果相菩薩十地說名入因
果修老別相菩薩所受持守護禁戒

說名於修老別戒學相首楞伽摩虛
空器等定說名心學相無分別智說

名慧學相無住處涅槃說名學果寂
滅相三種佛身自性身應身化身此

三說名無分別智果相如此十種處
唯大乘中有異於小乘故說第一佛

世尊但為菩薩說此十義故依大乘
諸佛世尊有十勝相所說無等過於

餘教復次云何此十勝相所說無等
能顯大乘是如來正說遮小乘決非

大乘於小乘中未曾見此十義隨擇
一義但見大乘中釋復次此十義能

引出無上菩提成就隨順不相違為
諸衆生得一切智智而說偈言

應知依及相入因果修異三學及果滅
智無上乘攝十義餘處無見此菩提因

故大乘佛言由說十義勝

云何十義如此次第說菩薩初學應
先觀諸法如實因緣由此觀故於十

二緣生應生取慧次後於緣生法應
了別其體相由智能離增益損減二

了別其體相由智能離增益損減二

了別其體相由智能離增益損減二

了別其體相由智能離增益損減二

了別其體相由智能離增益損減二

了別其體相由智能離增益損減二

了別其體相由智能離增益損減二

了別其體相由智能離增益損減二

了別其體相由智能離增益損減二

了別其體相由智能離增益損減二

攝大乘論卷上 第七跋 若

邊過失如此正修應通達所緣如實諸相次後從諸障應解脫次心已通達應知實相是先所行六波羅蜜應更成就令清淨無復退失由依意內清淨故次內清淨所攝諸波羅蜜依十地差別應修隨一三阿僧祇劫次菩薩三學應令圓滿圓滿已是學果涅槃及無上菩提次後應得修十義次第如此此次第說中一切大乘皆得圓滿此初說應知依止立名阿黎耶識世尊於何處說此識及說此識名阿黎耶如佛世尊阿毗達磨略本偈中說此界無始時一切法依止若有諸道有及有得涅槃阿毗達磨中復說偈云諸法依藏住一切種子識故名阿黎耶我為勝人說此阿含兩偈證識體及名云何佛說此識名阿黎耶一切有生不淨品法於中隱蔽為果故此識於諸法中隱蔽為因故復次諸眾生藏此識中由取我相故名阿黎耶識阿含云如解

攝大乘論卷上 第八跋 若

即經所說偈執持識深細法種子恒流於凡我不說彼物執為我云何此識或說為阿陀那識能執持一切有色諸根一切受生取依止故何以故有色諸根此識所執持不壞不失乃至相續後際又正受生時由能生取陰故故六道身皆如是取是取事用識所執持故說名阿陀那或說名心如佛世尊言心意識意有二種一能與彼生次第緣依故先滅識為意又以識生依止為意二有染汙意與四煩惱恒相應一身見二我慢三我愛四無明此識是餘煩惱識依止此煩惱識由一依止生由第二染汙由緣塵及次第能分別故此三名意云何得知有染汙心若無此心獨行無明則不可說有與五識相似此法應無何以故此五識共一時有自依止謂眼等諸根復次意名應無有義復次無想定滅心定應無有異何以故無想定有染汙心所顯滅心定不尔若不尔此二定應不異復次於無

攝大乘論卷上 第九跋 若

念天一期應成無流無失無染汙故於中若無我見及我慢等復次一切時中起我執遍善惡無記心中若不如此但惡心與我執等相應故我及我所此或得行於善無記中則不得行若立二心同時生無此過失若立與第六識相應行有此過失無獨行無明及相似五識二定無差別意名無有義無想無我執一期生無流善惡無記中我執不應起離汙心不有二與三相違無此一切處我執不得生證見真實義或障令不起恒行一切處名獨行無明此心染汙故無記性攝恒與四惑相應譬如色無色界惑是有覆無記此二界煩惱奢摩他所藏故此心恒生不廢尋第三體離阿黎耶識不可得是故阿黎耶識成就為意依此以為種子餘識得生云何此意復說為心多種熏習種子所聚故云何於聲聞乘不說此心相及說阿黎耶阿陀那名微細境界所攝故何以故聲聞人無有勝位為得一切智智是故於聲

聞人離此說由成就智令本願圓滿故不為說諸菩薩應有勝位為得一切智智故佛為說何以故若離此智得無上菩提無有是處復次此識於聲聞乘由別名如來曾顯如增一阿含經言於世間喜樂阿梨耶愛阿梨耶習阿梨耶著阿梨耶為滅阿梨耶如來說正法世間樂聽故屬可作意欲知生起正勤方得滅盡阿梨耶乃至受行如來正法及似法由如來出世是第一希有不可思議法於世間顯現如本識此如來出世四種功德經由別義於聲聞乘此識已顯現復次摩訶僧祇部阿含中由根本識別名此識顯現譬如樹依根沙塞部亦以別名說此識謂窮生死陰何以故或色及心有時見相續斷此心中彼種子無有斷絕是應知依止阿陀那阿梨耶實多根本識窮生死陰等由此名小乘中是阿梨耶識已成王路復有餘師執心意識此三但名異義同是義不然意及識已見義異當知心義亦應有異復有餘師執是如來

說世間喜樂阿梨耶如前所說此中有五取陰說名阿梨耶復有餘師執樂受與欲相應說名阿梨耶復有餘師執身見說名阿梨耶如此等諸師迷阿梨耶由阿含及修得是故作如是執由隨小乘教及行是師所立義不中道理若有人迷阿梨耶識約小乘名成立此識其義取勝云何取勝若執取陰名阿梨耶於惡趣隨一道中一向苦受處於彼受生此取陰取可惡逆是取陰中一向非可愛眾生喜樂不應道理何以故彼中眾生恒願取陰斷絕不生若是樂受與欲相應從第四定乃至上界皆無此受若人已得此受由求得上界則生厭惡是故眾生於中喜樂不稱道理若是身見正法內人信樂無我非其所愛於中不生喜樂此阿梨耶識眾所愛執為自內我若生一向苦受道中其願苦陰永滅不起阿梨耶識我愛所縛故不曾願樂滅除自我從第四定以上受生眾生雖復不樂有欲樂受於阿梨耶識中是自我愛隨逐

不離復次正法內人雖復願樂無我違逆身見於阿梨耶識中亦有自我愛以阿梨耶名安立此識則為取勝是名成立阿梨耶別名

相品第二

復次成立此識相云何可見此相略說有三種一立自相二立因相三立果相立自相者依一切不淨品法習氣為彼得生攝持種子依器是名自相立因相者此一切種子識為生不淨品法恒起為因是名因相立果相者此識因種種不淨品法無始習氣方乃得生是名果相何法名習氣此習氣名欲顯何義此法與彼相應共生共滅後變為彼生因此即所顯之義譬如於麻以花熏習麻與花同時生滅彼數數生為麻香生因若人有欲等行有欲等習氣是心與欲等同生同滅彼數數生為心變異生因若多聞人有多聞習氣數思所聞共心生滅彼數數生為心明了生因由此重習得堅住故故說此人為能持法於阿梨耶識應知如此道理此染汙種

攝大乘論卷上

第十卷

若

子與阿梨耶識同異云何不由別物

體故異如此和合雖難分別而非不異阿梨耶識如此而生熏習生時有功能勝異說名一切種子

云何阿梨耶識與染汙一時更互為因辟如燈光與燈炷生及燒燃一時更互為因又如蘆束一時相依持故得住立應知本識與能熏習更互為因其義亦余如識為染汙法因染汙法為識因何以故難此二法異因不可得故

云何熏習不異不多種而能為有異多種諸法作生因辟如多縷結衣衣無多色若入染器後於衣上種種相貌方得顯現如此阿梨耶識種種諸法所熏熏時一性無有多種若生果染器現前則有不可數種類相貌於阿梨耶識顯現此緣生於大乘取微細甚深若略說有二種緣生一分別自性二分別愛非愛依止阿梨耶識諸法生起是名分別自性緣生由分別種種法因緣自性故復有十二分緣生是名分別愛非愛於善惡道分

攝大乘論卷上

第十卷

若

別愛非愛生種種異因故若人於阿梨耶識迷第一緣生或執自性是生死因或執宿作或執自在變化或執八自在或執無因若迷第二緣生執我作者受者辟如衆多生盲人未曾見為有人示之令彼觸證有諸盲人或觸其鼻或觸其牙或觸其耳或觸其脚或觸其尾或觸其脊等有人問之為為何相盲人答云為如犁柄或說如杵或說如箕或說如臼或說如筵或說如山石若人不了二種緣生無明生盲或說自性為因或說宿作或說自在變化或說八自在在我或說無因或說作者受者由不了阿梨耶識體相及因果相如彼生盲不識為體相作種種異說若略說阿梨耶識體相是果報識是一切種子由此識攝一切三界身一切六道四生皆盡為顯此義故說偈言

外內不明了於二但假名及真實一切種子有六種念念滅俱有隨逐至治際決定觀因緣如引顯自果堅無記可熏與能熏相應若異不可熏說是熏體相

攝大乘論卷上

第十卷

若

一六識無相應三差別相違二念不俱有餘生例應尔此外內種子能生及引因枯喪猶相續然後方滅盡譬如外種子內種子不尔

此義以二偈顯之

於外無熏習種子內不然聞等無熏習果生非道理已作及未作失得并相違由內外得成是故內有熏

所餘識異阿梨耶識謂生起識一切生處及道應知是名受用識如由邊論偈說

一說名緣識二說名受識了受名分別起行等心法

此二識更互為因如大乘阿毗達磨偈說

諸法於識藏識於法亦尔此二手為因亦恒互為果

若於第一緣生中諸法與識更互為因緣於第二緣生中諸法是何緣是增上緣復次幾緣能生六識有三緣謂增上緣所緣緣次第緣如此三緣生一窮生死緣生二愛憎道緣生三受用緣生具足四緣

引證品第三

此阿黎耶識已成立由眾名及體相云何得知阿黎耶識以如是等眾名故如來說體相亦不說生起識若離此名相所立阿黎耶識不淨品淨品等皆不成就煩惱不淨品業不淨品生不淨品世間淨品出世淨品等皆不成就云何煩惱不淨品不成就根本煩惱及少分煩惱所作熏習種子於六識不得成就何以故眼識與欲等大小二或俱起俱滅此眼識是惑所熏成立種子餘識不全是眼識已滅或餘識間起熏習及熏習依止皆不可得眼識前時已謝現無有體或餘識所間從已滅無法有欲俱生不得成就譬如從過去已滅盡業果報不得生復次眼識與欲等或俱時生起熏習不成何以故此種子不得住於欲中以欲依止識故又欲相續不堅住故此欲於餘識亦無熏習依止別異故所餘諸識無俱起俱滅故同類與同類不得相熏以無一時共生滅故是故眼識不為欲等大小諸惑所熏

亦不為同類識所熏如此思量眼識所餘諸識亦應如此思量復次若眾生從無想天已上退墮受下界生大小惑所染初識此識生時應無種子何以故此惑熏習與依止並已過去滅無餘故復次或對治識已生所餘世間諸識皆已滅盡若無阿黎耶識此對治識共大小惑種子俱在此義不成何以故自性解脫故無流心與惑不得俱起俱滅故復次後時出觀正起世間心諸惑熏習久已謝滅有流意識無有種子生應得成是故離阿黎耶識煩惱染汙則不得成復次業染汙云何不得成緣行生識分無得成義若無此義緣取生有亦無成義故業染汙不成復次云何生染汙此義不成結生不成故若人於不靜地退墮心正在中陰起染汙意識方得受生此有染汙識於中陰中滅是識託柯羅邏於母胎中變合受生若但意識變成柯羅邏等依止此意識於母胎中有別意識起無如此義於母胎中二種意識一時俱起無此義

故已變異意識不可成立為意識依止不清淨故長時緣境故所緣境不可知故若此意識已變異是時意識成柯羅邏為此識是一切法種子為依止此識生餘識為一切法種子若汝執已變異識名一切種子識即是阿黎耶識汝自以別名成之謂為意識若汝執能依止識是一切種子識是故此識由依止成他因此所依止識若非一切種子識能依止名一切種子識是義不成是故此識託生變異成柯羅邏非是意識但是果報亦是一切種子此義得成復次若眾生已託生能執持所餘色根離果報識則不可得何以故所餘諸識定別有依止不久堅住若此色根無執持識亦不得成復次此識及名色更互相依譬如蘆束相依俱起此識不成復次若離果報識一切求生已生眾生識食不成何以故若離果報識眼識等中隨有一識於三界中受生眾生為作食事不見有能故若人從此生捨命生上靜地由散動染汙意識於

攝舍論卷上 第十九章

彼愛生是染汙散動識於靜地中離果報識有餘種子此義不成復次若衆生無色界離一切種子果報識若生染汙心及善心則無種子并依止染汙及善二識皆不得成於無色界若起無流心所餘世間心已滅盡便應棄於此道若衆生非想非非想中起不用慮心及無流心即捨二慮何以故無流心是出世心故非想非非想道非其依止不用慮道亦非依止直趣涅槃亦非依止復次若人已作善業及以惡業正捨壽命離阿黎耶識或上或下次第依止冷觸不應得成是故生染汙離一切種子果報識不可得立云何世間淨品不成若衆生未離欲欲界未得色界心先起欲界善心求離欲欲界修行觀心此欲界加行心與色界心不俱起俱滅故非所熏是故欲界善心非是色界善心種子過去色界心無量餘生及別心所隔後時不可立為靜識種子已無有故是故此義得成謂色界靜心一切種子果報識次第傳來

攝舍論卷上 第二十章

立為因緣此加行善心立為增上緣如此於一切離欲地中是義應知如此世間清淨品義離一切種子果報識則不可立云何出世淨品離阿黎耶識不可得立佛世尊說從聞他音及自正思惟由此二因正見得生此聞他音及正思惟不能熏耳識及意識或耳意二識何以故若人如聞而解及正思惟法今時耳識不得生意識亦不得生以餘散動分別識所聞故若與正思惟相應生此意識久已謝滅聞所熏共熏習已無云何後時以前識為種子後識得生復次世間心與正思惟相應出世淨心與正見相應無時得共生共滅是故此世心非開淨心所熏既無熏習不應得成出世淨子是故若離一切種子早報識出世淨心亦不得成何以故此中開思熏習無有義能攝出世熏習種子云何一切種子果報識成不淨品因若能作染濁對治出世淨心因此出世心昔來未曾生習是故定無熏習若無熏習此出世心從何因生汝今

攝舍論卷上 第二十一章

應答最清淨法界所流正聞熏習為種子故出世心得生此聞慧熏習為與阿黎耶識同性為不同性若是阿黎耶識性云何能成此識對治種子若不同性此聞慧種子以何法為依止至諸佛無上菩提位是聞慧熏習生隨在一依止處此中共果報識俱生譬如水乳此聞熏習即非本識已成此識對治種子故此中依下品熏習中品熏習生依中品熏習上品熏習生何以故數數加行聞思修故是聞熏習若下中上品應知是法身種子由對治阿黎耶識生是故不入阿黎耶性攝出世最清淨法界流出故雖復世間法成出世心何以故此種子出世淨心未起時一切上心惑對治一切惡道生對治一切惡行朽壞對治能引相續今生是處隨順逢事諸佛菩薩此聞熏習雖是世間法初修觀菩薩所得應知此法屬法身攝若聲聞獨覺所得屬解脫身攝此聞熏習非阿黎耶識屬法身及解脫身攝如是如是從下中上次次第漸

增如是如是果報識次第漸減依止
即轉若依止一向轉是有種子果報
識即無種子一切皆盡若本識與非
本識共起共減猶如水乳和合云何
本識減非本識不減譬如於水幾所
飲乳猶如世間離欲時不靜地熏習
減靜地熏習增世間轉依義得成出
世轉依亦尔若人入滅心定由說識
不離身是故果報識於定中應成不
離身何以故滅心定非此識對治故云
何知然若從此定出識不應更生何
以故此果報識相續已斷若離託生
時不復得生若人說滅心定有心此
人所說則不成心何以故定義不成
故解相及境不可得故與善根相應
過故與惡及無記不相應故想及受
生起過故於三和合必有觸故於餘
定有功能故但滅想是過患故作意
信等善根生起過故拔除能依離所
依不可得故有譬喻故如非一切行
一切行不如是故若有人執色心次
第生是諸法種子此執不然何以故
已有前過復有別失別失者若人徒

無想天退及出滅心定此中所記不
成阿羅漢寂後心亦不得成若離次
第緣此執不成如此若離一切種子
果報識淨不淨品皆不得成是故此
心有義成就應當信知依前所說相
今更作偈

菩薩於善識則離餘五識無餘心轉依
以何方便作若對治轉依非滅故不成
因果無差別於滅則有過無種子無法
若許為轉依於無二無故轉依義不成
老別品第四

此阿黎耶識老別云何若略說或三種
或四種老別三種者由三種熏習異故
謂言說我見有分熏習老別四種者謂
引生果報緣相相親老別引生老別
者是熏習新生若無此緣行生識緣
取生有是義不成果報老別者係行
於六道由此法成熟若無此後時受
生所有諸法生起此義不成緣相
老別者於此心中有相能起我執
若無此於餘心中執我相境此義不
成相親老別者此識有共相有不共
相無受生種子相有受生種子相共

相者是器世界種子不共相者是各
別內入種子復次共相者是無受生
種子不共相者是有受生種子若對
治起時不共所對治滅於共種子識
他分別所持正見清淨譬如修觀行
人於一類物種種願樂種種觀察隨
心成立此中說偈

離滅及難解說名為共結觀行人心異
由相大成外清淨人未滅此中見清淨
成就淨佛土由佛見清淨

復有別偈

種種願及見觀行人能成於一類物中
隨彼意成故種種見成故所取唯有識
是不共本識老別有覺受生種子若
無此衆生世界生緣不成是共阿黎
耶識無受生種子若無此器世界生
緣不成復次衆重相識細輕相識衆
重相識者謂大小二成種子細輕相
識者謂一切有流善法種子若無此
由前業果有勝能無勝能依止老別
不得成
復次有受不受相二種本識有受相
者果報已熟善惡種子識不受相者

攝大乘論卷上 第五段 著

名言熏習種子無量時戲論生起種子故若無此識有作不作善惡二業因與果報故受用盡義不成始生名言熏習生起亦不得成復次有辟喻相識如幻事虛渴夢想翳闇等辟第一識似如此事若無此虛妄分別種子故此識不成顛倒因緣復有具不具相若具縛衆生有具相若得世間離欲有損害相若有學聲聞及諸菩薩有一分滅離相若阿羅漢獨覺如來有具分滅離相何以故阿羅漢獨覺草滅惑障如來變滅惑智二障若無此煩惱次第滅盡則不得成何因緣善惡二法果報唯是無覆無記此無記性與善惡二法俱生不相違善惡二法自不相違若果報成善惡性無方便得解脫煩惱又無方便得起善及煩惱故無解脫及繫縛無此二義故是故果報識定是無覆無記性

攝大乘論應知勝相第二之一

如此已說應知後止勝相云何應知應知勝相此應知相略說有三種一依他性相二分別性相三真實性相依他

攝大乘論卷上 第二段 著

性相者本識為種子虛妄分別所攝諸識差別何者為差別謂身識身者識受者識應受識正受識世識數識處識言說識自他差別識善惡兩道生死識身識身者識受者識應受識正受識世識數識處識言說識如此等識因言說熏習種子生自他差別識因我見熏習種子生善惡兩道生死識因有分熏習種子生由如此等識一切界道煩惱所攝依他性為相虛妄分別即得顯現如此等識虛妄分別所攝唯識為體非有虛妄顯現依止是名依他性相分別性相者實無有塵唯有識體顯現為塵是名分別性相真實性相者是依他性由此塵相永無所有此實不無是名真實性相由身識身者識受者識應知攝眼等六內界以應受識應知攝色等六外界以正受識應知攝眼等六識界由如此等識為本其餘諸識是此識差別如此衆識唯識以無塵等故譬如夢等於夢中離諸外塵一向唯識種種色聲香味觸舍林地山等

攝大乘論卷上 第三段 著

諸塵如實顯現此中無一塵是實有由如此辟一切處應知唯有識由此等言應知幻事虛渴翳闇等辟若覺人所見塵一切處唯有識譬如夢塵如人夢覺了別夢塵但唯有識於覺時何故不亦不無此義若人已得真如智覺不無此覺譬如人在夢中未覺此覺不生若人已覺方有此覺如此若人未得真如智覺亦無此覺若已得真如智覺必有此覺若人未得真如智覺於唯識中云何得起比智由聖教及真理可得比度聖教者如十地經中佛世尊言佛子三界者唯有識又如解節經中說是時弥勒菩薩摩訶薩問佛世尊世尊此色相是定心所緣境為與心異與心不異佛世尊言弥勒與心不異何以故我說唯有識此色相境界識所顯現弥勒菩薩言世尊若定境界色相與定心不異云何此識取此識為境佛世尊言弥勒無有法能取餘法雖不能取此識如此變生顯現如塵譬如依面見面謂我見影此影顯現相似異面定心亦全顯

現似塵謂異定心由此阿含及所成道理唯識義顯現云何如此是時觀行人心正在觀中若見青黃等遍入色相即見自心不見餘境青黃等色由此道理一切識中菩薩於唯識應作如此比知於青黃等識非憶持識以見境在現前故於聞思兩位憶持意識此識緣過去境似過去境起是故得成唯識義由此比知菩薩若未得真如智覺於唯識義得生比知是種種識前已說譬如幻事夢等於中眼識等識唯識義可成眼色等識有色唯識義云何可見此等識由阿含及道理如前應知若色是識云何顯現似色云何相續堅住前後相似由顛倒等煩惱依止故若不於非義義顛倒不得成若無義顛倒惑障及智障二種煩惱則不得成若無二障清淨品亦不得成是故諸識如此生起可信是實此中說得

乱因及乱體 色識無色識 若前識不有後識不得生

云何身識身者識受者識應受識王

受識於一切生處更于密合生具足受生所顯故云何世識等如前說有種種差別生無始生死相續不斷絕故無量衆生界所攝故無量器世界所攝故無量作事更于顯示所攝故無量攝及受用差別所攝故無量受用受憎業果報所攝故無量生及死證得差別所攝故云何正辨如此等識今成唯識義若略說有三相諸識則成唯識唯有識量外塵無所有故唯有二謂相及見識所攝故由種種生相所攝故此義云何此一切識無塵故成唯識有相有見眼等諸識以色等為相故眼等諸識以諸識為見故意識以一切眼識乃至法識為相故意識以意識為見故云何如此意識能分別故似一切識塵分生故此中說得

入唯量唯二種種觀人說 通達唯識時及伏離識位

諸師說此意識隨種種依止生起得種種名辭如作意業得身口等業名此識於一切依止生種種相類似二

種法顯現一似塵顯現二似分別顯現一切處似觸顯現若在有色界意識依身故生辭如有色諸根依止身生此中說得

遠行及獨行無身住空窟 調伏難調伏則解脫魔縛

如經言此眼等五根所緣境界二境界意識能取分別意識為彼生因復有別說分別說十二中是六識聚說名意入是處安立本識為意識此中一切識說名相識意識及依止識應知名見識何以故此相識由是見生因顯現似塵故作見生依止事如此諸識成立唯識云何諸塵現前顯現知其非有如佛世尊說若菩薩與四法相應能尋能入一切識無塵何者為四一知相違識相辭如餓鬼畜生人天於同境界由見識有異二由見無境界識辭如於過去未來夢影塵中三由知離功用無顛倒應心成辭如實有塵中緣塵起識不成顛倒不由功用如實知故四由知義隨順三慧云何如此一切聖人入觀得心自在由願

攝大乘論卷上 第三十一張 若

樂自在故如願樂塵種種顯現故若觀行人已得奢摩他修法觀加行隨唯思惟義顯現故若人得無分別智未出無分別觀一切塵不顯現故由境界等義隨順三慧由前引證成就唯識義故知唯識無塵此中有六偈重顯前義此偈後依智學中當廣分別說謂識鬼畜生人如是等

攝大乘論卷上

癸卯歲高麗國分司大藏都監奉勅彫造

攝大乘論卷中

無著菩薩造

若

真諦三藏譯

應知勝相第二之二

若唯識似塵顯現依止說名依他性云何成依他何因緣說名依他從自熏習種子生故繫屬因緣不得自在若生無有功能過一剎那得自住故說名依他若分別性依他實無所有似塵顯現云何成分別何因緣說名分別無量相類意識分別顛倒生因故成分別無有自相唯見分別故說名分別若真實性分別性永無所有為相云何成真實何因緣說名真實由如無不如故成真實由成就清淨境界由一切善法中取勝於勝義成就故說名真實復次若有分別及所分別分別性成此中何法名分別何法所分別何法名分別性意識是分別具三種分別故何以故此識自言熏習為種子及一切識言熏習為種子是故此生由無邊分別一切處分

攝大乘論卷中 第三十二張 若

別但名分別說名分別此依他但是所分別是因能成依他性為所分別此中名分別性云何分別能計度此依他性但如万物相緣何境界執何相類云何觀見云何緣起云何言說云何增益由名等境界於依他性中由執著相由吏判起見由覺觀言說緣起由見等四種言說實無有塵計實有為增益由此因故能分別此三種性云何與他為異為不異非異非不異應如此說有別義依他性名依他有別義此成分別有別義此成真實何者別義說此名依他從熏習種子繫屬他故復有何義此成分別此依他性為分別因是所分別故成分別復有何義此成真實此依他性或成真實如所分別實不如是有故復有何義由此一識成一切種種識相類本識識所餘生起識種種相類故復因此相類生故依他性有幾種若略說有二種一繫屬熏習種子二繫屬淨品不淨品性不成就是故由此二種繫屬說名依他分別性亦有二

種一由分別自性二由分別差別真實性亦有二種一自性成就二清淨成就復有分別更成四種一分別自性二分別差別三有覺四無覺有覺者能了別名言衆生分別無覺者不能了別名言衆生分別復次分別有五種一依名分別義自性譬如此名目此義二依義分別名自性譬如此義屬此名三依名分別名自性譬如分別未識義名四依義分別義自性譬如分別未識名義五依二分別二自性譬如此名此義何義何名若攝一切分別復有十種一根本分別謂本識二相分別謂色等識三依顯示分別謂有依止眼等識識四相變異分別謂老等變異苦樂等受欲等惑及枉時節等變異地獄等欲界等變異五依顯示變異分別謂如前所說變異起變異分別六他引分別謂聞非正法類聞正法類分別七不如理分別謂正法外人非正法類分別八如理分別謂正法內人聞正法類分別九決判執分別謂不如理思惟種

類身見為根本與六十二見相應分別十散動分別謂菩薩十種分別無有相散動有相散動增益散動損減散動一執散動異執散動通散動別散動如名起義散動如義起名散動為對治此十種散動分別故於一切般若波羅蜜教中佛世尊說無分別智能對治此十種散動應知具足般若波羅蜜經義如般若波羅蜜經言云何菩薩行於般若波羅蜜舍利弗是菩薩實有菩薩不見有菩薩不見菩薩名不見般若波羅蜜不見行不見不行不見色不見受想行識何以故色由自性空不由空空見色空非色無色異空故色即是空空即是色何以故舍利弗此但有名所謂色是自性無生無滅無染無淨對假立名分別諸法由假立客名隨說諸法如如隨說如是如是生起執著如此一切名菩薩不見若不見不生執著如觀色乃至識亦應作如此觀由此般若波羅蜜經文句應隨順思惟十種分別義若由此別意依他性成有三

性是三性云何性有三異不成相雜無相雜義由此道理此性成依他不由此成分別及真實由此道理此性成分別不由此成依他及真實由此道理此性成真實不由此成依他及分別云何得知此依他性由分別性顯現似法不與分別性同體未得名前於義不應生智故法體與名一則此義相違由名多故若名與義一名既多義應成多此義體相違由名不定體相雜此義相違此中說偈於名前無智多名及不定義成由同體多雜體相違法無顯似有無染而有淨是故譬幻事亦以譬虛空云何如此顯現而實非有依他性一切種非不有若無依他性真實性亦無一切無不成若無依他性及真實性則有無染汙及清淨品過失此二品可知非無是故非一切皆無此中說偈若無依他性真實性亦無則恒無二品謂染汙清淨諸佛世尊於大乘中說辨佛略經此

攝大乘論卷中

第六卷

若

經中說云何應知分別性由說無有品類此性應知云何應知依他性由說幻事塵渴夢相影光谷嚮水月變化如此等譬應知其性云何應知真實性由說四種清淨法應知此性四種清淨法者一此法本來自性清淨謂如空實際無相真實法界二無垢清淨謂此法出離一切客塵障垢三至得道清淨謂一切助道法及諸波羅蜜等四道生境界清淨謂正說大乘法何以故此說是清淨因故非分別清淨法界流故非依他由此四種清淨法攝一切清淨法皆盡此中說偈

幻等顯依他說無顯分別 若說四清淨此說屬真實 清淨由本性 無垢道緣緣一切清淨法 四皆攝品類

何因何緣是依他性如經所說幻事等譬所顯於依他性中為除他虛妄疑惑云何他於依他性中生虛妄疑惑諸說於依他性中有如此虛妄疑心若實無有物云何成境界為史此疑故說幻事譬若無境界心及心法

攝大乘論卷中

第七卷

若

云何得生為史此疑故說塵渴譬若實無塵受非受受用云何得成為史此疑故說夢相譬若實無法善惡二業受非受果報云何得生為史此疑故說影譬若實無法云何種種智生為史此疑故說光影譬若實無法云何種種言說起為史此疑故說谷譬譬若實無法云何成緣真實法定心境界為史此疑故說水月譬若實無法云何諸菩薩故作心無顛倒心為他作利益事於六道受生為史此疑故說變化譬安羅門問經中言世尊依何義說如此言如來不見生死不見涅槃於依他性中依分別性及依真實性生死為涅槃依無差別義何以故此依他性由分別一分成生死由真實一分成涅槃阿毗達磨修多羅中佛世尊說法有三種一染汙分二清淨分三染汙清淨分依何義說此三分於依他性中分別性為染汙分真實性為清淨分依他性為染汉清淨分依如此義故說三分於此義中以何為譬以金藏土為譬譬如於

攝大乘論卷中

第八卷

若

金藏土中見有三法一地界二金三土於地界中土非有而顯現金實有不顯現此土若以火燒鍊土則不現金相自現此地界土顯現時由虛妄相顯現金顯現時由真實相顯現是故地界有二分如此本識未為無分別智火所燒鍊時此識由虛妄分別性顯現不由真實性顯現若為無分別智火所燒鍊時此識由成就真實性顯現不由虛妄分別性顯現是故虛妄分別性識即依他性有二分譬如金藏土中所有地界復次有處世尊說一切法常住有處說一切法無常有處說非常非無常依何義說常此依他性由真實性分常住由分別性分無常由二性分非常非無常如依此義說常無常無二如此說苦樂無二善惡無二空不空無二有我無我無二靜不靜無二有性無性無二有生無生無二有滅無滅無二本來寂靜不寂靜無二本來涅槃非涅槃無二生死涅槃無二由如此等差別諸佛如來依義密語由此三性應隨

史了常無常等正說如前解釋此中說偈

如法實不有 如彼種種現 由此法非法
故說無三義 依一分說言 或有或非有
依二分說言 非有非非有 如顯現不有
是故說永無 如顯現實有 是故說非無
由自體非有 自體不住故 如取不有故
三性成無性 由無性故成 前為後依止
無生滅本靜 及自性涅槃

復次有四意四依一切佛世尊教應
隨史了一平等意譬如有說昔是時
中我名毗婆尸久已成佛二別時意
譬如有說若人誦持多寶佛名決定
於無上菩提不更退墮復有說言由
唯發願於安樂佛土得往彼受生三
別義意譬如有說事如是等恒加所
有沙數諸佛於大乘法義得生覺了
四眾生樂欲意譬如如來先為一人
讚歎布施後還毀毘如施戒及餘修
亦亦是名四種意四依者一令入依
譬如於大小乘中佛世尊說人法二
種通別二相所攝俗諦二相依譬如
隨所說法相中必有三性三對治依

此中八万四千眾生煩惱行對治顯
現四翻依此中由說別義言詞以顯
別義譬如偈言

阿婆離婆羅摩多耶 毗跋耶斯者修縛多
離施那者僧柯履多 羅摩底苦提物多摩
若人欲廣解釋大乘法略說由三相
應當如此解釋一廣解緣生體相二
廣解依因緣已生諸法實相三廣解
成立所說諸義廣解緣生體相者如
偈說言熏習所生諸法此從彼如此
果報識及生起識由更平因生廣解
釋依因緣已生諸法實相者諸法者
謂生起識為相有相及見識為自性
復次諸法依止為相分別為相法亦
為相由此言說於三性中諸法體相
則得顯現如偈言
從有相有見應知法三相
云何得解說此法相分別性於依他
性實無所有真實性於中實有由此
二不有有故非得及得未見已見真
如一時自然成於依他性中分別性
無故真實性有故若見彼不見此若
不見彼即見此如偈言

依他中分別無但真實有故不得及得
於中三平等

廣解成立所說諸義者譬如初所說
文句由所餘諸句顯示分別或由功
德依止或因事義依止功德依止者
廣說佛世尊功德寂清淨慧無二行
無相法為勝依意行住於佛住至得
諸佛平等行無尋行不可破無對轉
法不可變異境不可思惟所成立法
至三世平等於一切世界現身於一
切法智慧無尋一切行與智慧相應
於法智慧無尋不可分別身一切菩薩
所受智慧至無二佛住波羅蜜至無
差別如未解脫智究竟已得無邊佛
地平等法界為勝虛空界為後邊軍
清淨慧如此初句由所餘句次第應
知分別解釋若如此正說法義得成
軍清淨慧者諸佛如來智慧於一切
法清淨無不了別如此本義應知由
二十一佛功德所攝於所知一切無
障行起功德於有無無二相具如軍
清淨令入功德不由功用不捨如來
事佛住功德於法身依止及意事無

攝大乘論卷中

第三後

言

差別功德修習一切障對治功德降伏一切外道功德生於世間非世間法所染汙功德安立正法功德四種善巧答他問功德於一切世界中顯現應化身功德能決他疑功德由種種行能令他入功德於未來世法生智功德隨衆生樂顯現功德能行無量依止衆生正教化事功德平等法身波羅蜜成就功德隨衆生意顯現純淨佛土功德是三種佛身無離無別處功德窮生死際能生一切衆生利益安樂功德由無盡功德因事義依止者如經言若菩薩與三十二法相應說名菩薩於一切衆生與利益安樂意相應令入一切智智意我今於何處中當相應如此智捨高憍心堅固善意非假作憍慙意不貪報恩於親非親所平等意未作善文意乃至無餘淫脬穢量談說歡笑先言於諸衆生慈悲無異於所作事無退弱心無厭倦心聞義無足於自作罪能顯其過於他作罪不恠訶責於一切威儀中恒持菩提心不求果報而行

攝大乘論卷中

第三後

言

布施不著一切怖畏及道生受持禁戒於一切衆生忍辱無尋為引攝一切善法行於精進修三摩提滅離無色定與方便相應智四攝相應方便於持戒破戒中善友無二事善知識恭敬心聽法恭敬心樂住阿蘭若處於世間常有不生安樂心於下品乘不生喜樂心於大乘教觀實功德遠離惡友敬事善友恒治四種梵住治無量心清淨恒遊戲五神通恒依智慧行於住正行不住正行衆生無捨離心引攝大衆一向決定言說恭敬實事先恭敬行菩薩心與如此等法相應說名菩薩由如此文句前說初句應知解說初句者謂於一切衆生利益安樂意此利益安樂意文句別有十六文句所顯業應知解說十六業者一傳傳行業二無倒業三不由他事自行業四不可壞業五無求欲業有三句解釋應知不貪報恩有思無思衆生不生愛憎心隨順行乃至餘生隨處相應言說業有二句解釋應知有苦有樂無二衆生平等業

攝大乘論卷中

第三後

言

無下劣業不可令退轉業攝方便業厭惡所對治業有二句解釋應知無間思量業行進勝位業有七句解釋應知正修加行六波羅蜜恭敬行四攝成就方便業有六句解釋應知事善知識聽聞正法住阿蘭若處遠離邪覺觀正思惟功德有二句顯事善友功德有二句顯成就業有三句解釋應知治無量心清淨得威德證得功德安立他業有四句解釋應知引攝大衆無有疑心立正教學慶法財二攝無法汙心如此等句應知解釋初說文句此中說偈取如前說句隨德句老別取如前說句由義別句別攝大乘論應知入勝相第三如此已說應知勝相云何應知應知入勝相多聞所熏習依止非阿梨耶識所攝如阿梨耶識成種子正思惟所攝似法及義顯相所生似所取種類有見意言分別何人能入應知相大乘多聞熏習相續已得承事無量出世諸佛已入決定信樂正位由善成

熟修習增長善根是故善得福德智
慧三種資糧諸菩薩於何處入唯識
觀有見似法義顯相意言分別大乘
法相所生於願樂行地入謂隨聞信
樂故見道謂如理通達故修通謂
能對治一切障故究竟道中謂出離
障垢軍清淨故一切法實唯有識
如說隨聞信樂故如理通達故能
對治一切障故出離障垢軍清淨
故云何得入由善根力持故由有三
相練磨心故由滅除四處障故緣法
義為境無間修恭敬修奢摩他毗
鉢舍那無放逸故十方世界無數量
故不可數量在人道眾生剎剎剎剎
證得無上菩提是名第一練磨心由
此正意施等諸波羅蜜必得生長是
我信樂已得堅住由此正意我修習
施等波羅蜜進得圓滿則為不難是
名第二練磨心若人與眾善法相應
後捨命時於一切受生中可愛富樂
自然而成是人得有尋善此義尚應
成立云何我得圓滿善及無尋善一切
如意可愛富樂而當不成是名第三

練磨心此中說偈
人道中眾生念念證菩提處所過數量
故無下劣心善心人信樂能生施等度
勝人得此意故能修施等若善人死時
即得勝富樂滅位圓滿善此義云何無
由滅除四處障故由捨離聲聞獨覺
思惟故邪思惟滅於大乘中生信心及
決了心故滅一切邪意及疑是所聞思
諸法中捨離我及我所邪執故是故
滅除法執安立現前住一切相思惟
悉不分別是故能滅除分別此中說偈
現住及安立一切相思惟智人不分別
故得無上覺
緣法及義為境何因何方便得入由
聞熏習種類正思惟所攝顯現似法
及義有見意言分別故由四種尋思
謂名義自性差別假立尋思
由四種如實智謂名義自性差別如
實智四種不可得故若菩薩已入已
解如此等義則修加行為入唯識觀
於此觀中意言分別似字言及義顯
現此中是字言相但意言分別得如
此通達此義依名言唯意言分別亦

如此通達此名義自性差別唯假說
為量亦如此通達次於此位中但證
得唯意言分別別是觀行人不見名及
義不見自性差別假說由實相不得
有自性差別義已由四種尋思及四
種如實智於意言分別顯現似名及
義得入唯識觀於唯識觀中入何法
如何法得入但入唯量相見二法種
種相類名義自性差別假說自性差
別義六種相無義故由此能取所取
非有為義故一時顯現似種種相類
及生故譬如閻中藤顯現似蛇猶如
於藤中蛇即是虛實不有故若人已
了別此藤義先時純亂智不緣境起
即便謝滅唯藤智在此藤智由微細
分析虛空無實境何以故但是色香
味觸相故若心緣此境藤智亦應可
滅若如此見已伏滅六相顯現似名
及義意言分別虛智不生譬如蛇智
於伏滅六相義中是唯識智亦應可
伏滅譬如藤智由依真如智故如此
菩薩由入似義顯現意言分別相故
得入分別性由入唯識義故得入依

◇高麗大藏經◇

大乘論卷中 第十八

音

他性及云何得入真實性若捨唯識想已是時意言分別先所聞法熏習種類菩薩已了別伏滅塵想似一切義顯現元復生緣故不得生是故似唯識意言分別亦不得生由此義故菩薩唯住無分別一切義名中由無分別智得證得住真如法界是時菩薩平等平等能緣所緣無分別智生由此義故菩薩得入真實性此中說偈法人及法義性略及廣名不淨淨究竟十名差別境

如此菩薩由入唯識觀故得入應知勝相由入此相得入初歡喜地善通達法界得生十方諸佛如來家得一切衆生心平等得一切菩薩心平等得一切諸佛如來心平等此觀名菩薩見道

復次何故菩薩入唯識觀由緣極通法為境出世奢摩他毗鉢舍那智故由無分別智後所得種種相識為相智故為滅除共本阿黎耶識中一切有因諸法種子為生長能觸法身諸法種子為轉依為得一切如來正

大乘論卷中 第二

音

法為得一切智智故入唯識觀無分別智後所得智者於本識及所生一切識識及相識相中由觀似幻化等譬自性無顛倒由此義故菩薩如幻師於一切幻事自了無倒於一切相因緣及果中若正說時常無偏倒是時正入唯識觀位中有四種三摩提是四種通達分善根依止菩薩云何應見由四種尋思於下品無塵觀光得三摩提是收行通達分善根依止於取上品無塵觀忍光增三摩提是頂行通達分善根依止於四種如實智菩薩已入唯識觀了別無塵故正入真義一分通行三摩提是隨非安立諦忍依止此三摩提取後剎那了伏唯識相轉名無間三摩提應知是世第一法依止此四種三摩提是菩薩入非安立諦觀前方便若菩薩如此入初地已得見道得通達入唯識云何菩薩修習觀行入於修道如佛廣說所安立法相於菩薩十地由攝一切如來所說大乘十二部經故得現前由治所說通別二境由生起緣

大乘論卷中 第三

音

通境出世無分別智及無分別智後所得奢摩他毗鉢舍那智由無量無數百千俱胝大劫中依數數修習由昔及今所得轉依為得三種佛身更修加行是聲聞見道是菩薩見道此二見道差別云何聲聞菩薩見道應知有十一種差別何者為十一一由境界差別謂緣大乘法為境二由依止差別謂依大福德智慧資糧為依止三由通達差別謂通達人法二無我四由涅槃差別謂攝無住處涅槃以為住處五由地差別謂依十地為出離六七由清淨差別謂滅煩惱習氣及治淨土為清淨八由於一切衆生得平等心差別謂為成熟衆生不捨加行功德善根九由受生差別謂生如來家為生故十由顯現差別謂於佛子大集論中常能顯現為攝受正法十一由果差別謂十力無畏不共如來法及無量功德生為果故此中說兩偈
七歲年為客 菩薩應尋思 應觀三唯量 及彼二般說 從此生盡智 離塵分別三

若見其非有得入三無性

又正教兩偈如分別觀論說

菩薩在靜位觀心唯是影捨離外塵相

唯定觀自想菩薩住於內入所取非有

次觀能取空後觸二無得

復有大乘莊嚴經論所說五偈為顯

此道

菩薩生長福及慧二種資糧無量際

於法思惟心決故能了義類分別因

已知義類但分別得住似義唯識中

故觀行人證法界能離二相及無二

若離於心知無餘由此即見心非有

智人見此二不有得住無二真法界

由無分別智慧入恒平等行遍一切

染衣稠密過聚性遣滅如藥能除毒

佛說正法善成立安心有根於法界

已知憶念唯分別功德海岸智人至

攝大乘論入因果勝相第四

如此已說入應知勝相云何應知

因果勝相由六波羅蜜謂陀那尸羅

鼻提毗梨耶持訶都般羅若波羅蜜

云何由六波羅蜜得入唯識復云何六

波羅蜜成入唯識果此正法內有諸

菩薩不著當樂心於戒無犯過心於

苦無壞心於善修無懶墮心於此散

乱因中不住者故常行一心如理簡

擇諸法得入唯識觀由依止六波羅

蜜菩薩已入唯識地次得清淨信樂

意所攝六波羅蜜是故於此中間設

離六波羅蜜加行功用由信樂正說

受重隨喜願得思惟故恒無休息行

故修習六波羅蜜究竟圓滿此中說偈

修習圓白法能得利疾忍菩薩於自樂

甚深廣大說覺唯分別故得無著智故

是樂信清淨名清淨意地菩薩在法流

前後見諸佛已知菩提近無難易得故

何故波羅蜜唯有六數為安立能對

治六種或障故為一切佛法生起依

處故為隨順成熟一切眾生依止故

為對治不發行心因故立施戒二波

羅蜜不發行心因者貪著財物及以

室家若已發修行心為對治退弱心

因故立忍精進二波羅蜜退弱心因

者謂生死眾生生連進苦事長時助善

法加行疲息若已起發行及不退弱

心為對治壞失心因故立定慧二波

羅蜜壞失心因者謂散亂邪智是故

為對治六種或障立波羅蜜有六數

為一切佛法生起依處故者前四波

羅蜜是不散乱因次一波羅蜜是不

散乱體由依止此不散乱故能如實

覺了諸法真理一切如來正法皆得

生起是故為一切佛法生起依處立

波羅蜜有六數為隨順成熟一切眾

生依止故者由施波羅蜜利益眾生

由戒波羅蜜不損惱眾生由忍波羅

蜜能安受彼毀辱不起報怨心由精

進波羅蜜生彼善根滅彼惡根由此

利益因一切眾生皆得調伏次彼心

未得寂靜為令寂靜已得寂靜為令

解脫故立定慧二波羅蜜由此六度

菩薩善教眾生故得成熟是故為隨

順成熟一切眾生依止立波羅蜜有

六數由如此義是故應知成立波羅

蜜有六數

此六波羅蜜相云何可見由六種寂

勝六波羅蜜通相有六一由依止無

等謂依止無上菩提心起二由品類

無等謂一一波羅蜜略說皆有三品

攝大衆論卷中 第二十四卷

菩薩皆具修行三由行事無等謂安樂利益一切衆生事菩薩所行諸度皆為成此二事故四由方便無等謂無分別智菩薩所行諸度皆是無分別智所攝故五由迴向無等謂迴向無上菩提菩薩所行諸度決定轉趣一切智果故六由清淨無等謂或智二障永滅無餘菩薩所行諸度分除二障乃至皆盡故施即是波羅蜜波羅蜜即是施耶有是施非波羅蜜有是波羅蜜非施有是施非波羅蜜有非施非波羅蜜如施中四句應知餘度亦有四句

云何說六波羅蜜如此次第前波羅蜜隨順次生後後波羅蜜故復次前前波羅蜜由後後波羅蜜所清淨故

依何義立六度名此義云何可見於一切世間聲聞獨覺施等善根中眾勝無等故以能到彼岸故是故通稱波羅蜜能破滅憍嫉妬及貧窮下賤苦故稱施復得為大富主及能引福德資糧故稱能寂靜邪戒及惡

攝大衆論卷中 第二十五卷

道故名尸復能令得善道及三摩提故稱羅能滅除瞋恚及忿恨心故名羼復能生自他平和事故稱提能滅除癡墮及諸惡法名毗梨復行不放逸生長無量善法故稱耶能滅除散亂故名持訶及能引心令住內境故稱那能滅一切見行能除邪智故名般羅能緣真相隨其品類知一切法故稱若

云何應知諸波羅蜜修習若略說應知修習有五種一修加行方法二修信樂三修思惟四修方便勝智五修利益他事此中前四修應知如前利益他事修者諸佛無功用心不捨如來事修習諸波羅蜜至圓滿位中更修諸波羅蜜

復次思惟修習者受重隨喜願得思惟六意攝所修六意者一廣大意二長時意三歡喜意四有恩德意五大志意六善好意廣大意者若菩薩若千阿僧祇劫能得無上菩提以如此時為一剎那剎那菩薩於此時中剎那剎那常捨身命及等恒沙數世

攝大衆論卷中 第二十六卷

界滿中七寶臺施供養如來從初發心乃至入住究竟清涼菩提是菩薩施意猶不滿足如此多時剎那剎那滿三千大千世界熾火菩薩於中行住坐卧為四威儀離一切生之具戒忍精進三摩提般若心菩薩恒現前修乃至入住究竟清涼菩提菩薩戒忍等意亦不滿足是無厭足心是名菩薩廣大意若菩薩從初發心乃至成佛不捨無厭足心是名菩薩長時意若菩薩由六波羅蜜所作利益他事常生無等歡喜衆生得益其心歡喜所不能及是名菩薩歡喜意若菩薩行六波羅蜜利益衆生已見衆生於我有大恩德不見自身於彼有恩是名菩薩有恩德意若菩薩從六波羅蜜所生功德善根施與一切衆生以無著心迴向為令彼得可愛重果報是名菩薩大志意若菩薩所行六波羅蜜功德善根令一切衆生平等皆得為彼迴向無上菩提是名菩薩善好意由此六意所攝愛重思惟菩薩修習若菩薩隨喜無量菩薩修加

行六意所生功德善根是名菩薩六
意所攝隨喜思惟若菩薩願一切衆
生修行六意所攝六波羅蜜及願自
身修行六意所攝六波羅蜜修習加
行乃至成佛是名菩薩六意所攝願
得思惟若人得聞六意所攝菩薩思
惟修習生一念信心是人則得無量
無邊福德之聚諸惡業障壞滅無餘
若人但聞尚得無量無邊福德何況
菩薩盡能修行

云何應知諸波羅蜜差別由各有三品知其差別施三品者一法施二財施三無畏施戒三品者一守護戒二攝善法戒三攝利衆生戒忍三品者一他毀辱忍二安受苦忍三觀察法忍精進三品者一勤勇精進二加行精進三不下難壞無足精進定三品者一安樂住定二引神通定三隨利他定般若三品者一無分別加行般若二無分別般若三無分別後得般若云何應知諸波羅蜜攝義一切善法皆入六波羅蜜攝以為彼性故彼是六波羅蜜所流果故一切善法所隨成故

攝大衆論卷中 第二十八張

云何應知諸波羅蜜所對治攝一切惑以為彼性故為彼生因故為彼所流果故

云何應知諸波羅蜜功德若菩薩轉生死大富位自在所攝大生所攝大眷屬徒衆所攝大資生業事成就所攝無疾惱少欲等所攝一切工巧明處聰慧所攝如意無失留樂利益衆生為正事故菩薩修行六度功德乃至入住究竟清涼菩提恆在不異故

云何應知諸波羅蜜更互相顯世尊
或以施名說諸波羅蜜或以戒名或
以忍名或以精進名或以定名或以
般若名說諸波羅蜜如來以何意作
如此說於波羅蜜修行方便中一切
餘波羅蜜皆聚集助成故此即如來
說意此中說替陀那偈
位數相次第名修差別攝對治及功德
不顯諸度義

位數相次第名修差別攝對治及功德

攝大乘論卷四

癸卯歲高麗國大藏都監奉
勅彫造

攝大乘論卷下

無著菩薩造

真諦藏譯

入因果修差別勝相第五

如此已說入因果勝相云何應知
入因果修差別由十種菩薩地何者
為十一歡喜地二無垢地三明焰地
四燒然地五難勝地六現前地七遠
行地八不動地九善慧地十法雲地
云何應知以此義成立諸地為十為
對治地障十種無明故於十相所顯
法界有十種無明猶在為障何者能
顯法界十相於初地由一切遍滿義
應知法界於二地由寂勝義於三地
由勝流義於四地由無攝義於五地
由相續不異義於六地由無染淨義
於七地由種種法無別義於八地由
不增減義於九地由定自在依止義
由土自在依止義由智自在依止義
於十地由業自在依止義由陀羅尼
門三摩提門自在依止義應知法界
此中說偈

通論卷下 第三
遍滿取勝義勝流及無攝無異無染淨
種種法無別不增減四種自在依止義
業自在依止提持三摩提

如此二偈依中邊分別論應當了知
復次此無明應知於二乘非染汙於
菩薩是染汙云何初地名歡喜由始
得自他利益功能故云何二地名無
垢此地遠離犯菩薩戒垢故云何三
地名明焰由無退三摩提及三摩跋提
依止故大法光明依止故云何四地
名燒然由助菩提法能焚滅一切障
故云何五地名難勝真俗二智更互
相違能令難合令相應故云何六地
名現前由十二緣生智依止故能令
般若波羅蜜現前住故云何七地名
速行由至有切用行取後邊故云何
八地名不動由一切相及作意功用
不能動故云何九地名善慧由取勝
無尋辯智依止故云何十地名法雲
由緣通境知一切法一切陀羅尼及
三摩提門為藏故譬雲能覆如虛空
廣障故能圓滿法身故
云何應知得諸地相由四種相一由

攝論卷下 第三
已得信樂相於一地決定生信樂
故二由已得行相得與地相應十種
法正行故三由已得通達相先於初
地通達真如法界時皆能通達一切
地故四由已得成就相此十地皆已
至究竟修行故云何應知修諸地相
諸菩薩先於地地中修習舍摩他毗
鉢舍那各有五相修習得成何者為
五一集修二無相修三無功用修
四熾盛修五不知足修應知於諸地
皆有此五修此五修生五法為界何
者為五一剎剎都剎都皆壞一切塵重
依法二能得出離種種亂想法樂三
能見一切處無量無分別相善法光
明四如所分別法相轉得清淨分恒
相續生為圓滿成就法身五於上品
中轉增為最上上品因緣聚集於十
地中修十波羅蜜隨次第成於前六
地有四波羅蜜如次第說於後四地
有四波羅蜜一忍和拘舍羅波羅蜜
六波羅蜜所生長善根功德施與一
切眾生悲心平等為一切眾生迴向
無上菩提二波尼他波羅蜜此度

攝論卷下 第四
能引攝種種願於未來世感六度生
緣故三婆羅波羅蜜由思擇修習力
伏諸波羅蜜對治故能引六波羅蜜
相續生無有間缺四若都波羅蜜此
度是能成立前六度智能令菩薩於
大集中受法樂及成熟眾生後四波
羅蜜應知是無分別後智攝一切波
羅蜜於一切地中不同時修習從波
羅蜜藏藏經應知此法門廣顯諸義
於幾時中修習十地正行得圓滿有
五種人於三阿僧祇劫修行圓滿或
七阿僧祇劫或三十三阿僧祇劫何
者為五行願行人滿一阿僧祇
劫行清淨意行人有相行人行無
相行人於六地乃至七地滿第二阿
僧祇劫從此後無功用行人乃至十
地滿第三阿僧祇劫復次云何七阿
僧祇劫地前三地中有四地前三
者一不定阿僧祇二定阿僧祇三授
記阿僧祇地中有四者一依實諦阿
僧祇二依捨阿僧祇三依寂靜阿僧
祇四依智慧阿僧祇復次云何三十
三阿僧祇方便地中有三阿僧祇一

信行阿僧祇二精進行阿僧祇三趣向行阿僧祇於十地中地地各三阿僧祇謂入住出如此阿僧祇修行十地正行圓滿

有善根願力心堅進增上三種阿僧祇說正行成就

攝大乘論依戒學勝相第六

如此已說入因果修老別云何應知依戒學老別應知如於菩薩地正受菩薩戒品中說若略說由四種老別應知菩薩戒有老別何者為四一品類老別二共不共學處老別三廣大老別四甚深老別品類老別者有三種一攝正護戒二攝善法戒三攝眾生利益戒此中攝正護戒應知是二戒依止攝善法戒是得佛法生起依止攝眾生利益戒是成熟眾生依止共學處戒者是菩薩遠離性罪戒不共學處戒者是菩薩遠離制罪所立戒此戒中或聲聞是處有罪菩薩於中無罪或菩薩是處有罪聲聞於中無罪菩薩有治身口意三品為戒聲聞但有治身口為戒是故菩薩有心

地犯罪聲聞則無此事若略說所有身口意善事能生眾利益無有過失此業菩薩皆應受學修行如此應知共不共戒老別廣大老別者應知有四種由四種廣大故一種種無量學處廣大二能攝無量福德廣大三攝一切眾生日益安樂意廣大四無上菩提依止廣大甚深老別者若菩薩由如此方便勝智行終生等十事無染濁過失生無量福德速得无上菩提勝果復次有變化所作身口業應知是菩薩甚深戒由此戒有時菩薩正居大王位或現種種遍惱眾生為安立眾生於戒律中或現種種生由遍惱他及遍惱怨對令他相受利益安心生他信心為先後於三乘聖道中令彼善根成熟是名菩薩甚深戒老別由此四種老別應知是略說菩薩受持戒老別復次由此四種老別更有老別不可數量菩薩戒老別如毗耶耶瞿沙毗佛略經中說攝大乘論依心學勝相第七如此已說依戒學老別云何應知依

心學老別略說由六種老別應知何者為六一境老別二眾類老別三對治老別四隨用老別五隨引老別六由事老別境老別者由緣大乘法為境起故眾類老別者大乘光三摩提集福德王三摩提賢護三摩提首楞伽摩三摩提等攝種種三摩提品類故對治老別者由緣一切法為通境智慧如以楔出楔方便故於本識中拔出一切廣重障故隨用老別者於現世久安住三摩提樂中如意能於勝處受生隨引老別者能引無尋神通於一切世界由事老別者令動放光遍滿顯示轉變往還促速為近轉廣為細變細為廣令一切色皆入身中似彼同類入大集中或顯或隱具八自在伏障他神力或施他辯才及憶念喜樂或放光明能引具相大神通能引一切難行正行以能攝十種難修正行故何者為十一自受難修自受菩提善願故二不可迴難修由生死眾苦不令退轉故三不肯難修由眾生作惡一向對彼故四現前難

攝大乘論卷下 第八卷 若

修於有怨衆生現前為行一切利益
事故五無染難修菩薩生於世間不
為世法之所染故六信樂難修行於
無底大衆能信樂廣大甚深義故七
通達難修能通達人法二無我故八
隨覺難修諸佛如來甚深不了義經
能如理判故九不離不染難修不捨
生死不為生死染汙故十加行難修
諸佛如來於一切障解脫中住不作
功用能行一切衆生利益事乃至窮
生死後際樂修如此加行故於隨覺
難修諸佛如來說不了義經其義云
何菩薩應隨理覺察如經言云何菩
薩不損一物不施一人若菩薩善能
行施無量無數於十方世界修布施
行相續生起云何菩薩樂行布施若
菩薩不樂行一切施云何菩薩行信
施心若菩薩不行諸佛如來信心云
何菩薩發行布施若菩薩於布施中
不策自身云何菩薩恒遊戲布施若
菩薩無布施時云何菩薩能大行施
若菩薩於施離婆羅想云何菩薩於
施清淨若菩薩薺波提貪懷云何菩

攝大乘論卷下 第九卷 若 古商

薩能住於施若菩薩不住究竟後際
云何菩薩於施自在若菩薩於施不
得自在云何菩薩於施無盡若菩薩
不住無盡中如施經於戒乃至般若
如理應知復有經言云何菩薩行報
生若菩薩有命衆生斷其相續云何
菩薩奪非他所與若菩薩自奪非他
所與衆生云何菩薩行邪媚若菩薩
於欲塵起邪意等云何菩薩能說妄
語若菩薩是妄能說為妄云何菩薩
行兩舌若菩薩恒住寂靜空寂處云
何菩薩能住寂留師若菩薩住所知
彼岸云何菩薩能說不相應語若菩
薩能分破諸法隨類解釋云何菩薩
行阿毗持詞婁若菩薩數數令自身
得無上諸定云何菩薩起憎害心若
菩薩於自他心地能害諸惑云何菩
薩起邪見若菩薩一切處遍行邪性
如理觀察復有經言佛法甚深何者
甚深此論中自廣分別一切佛法常
住為性由法身常住故一切佛法皆
斷為性由一切障皆斷盡故一切佛法
生起為性由化身恒生起故一切佛法

攝大乘論卷下 第十卷 若 南

能得為性能得共對治衆生八萬四
千煩惱行故一切佛法有欲為性有
欲衆生愛攝今成自體故一切佛法
有瞋為性一切佛法有癡為性
一切佛法凡夫法為性一切佛法無
染著為性成就真如一切障不能染
故一切佛法不可染著諸佛出現於
世非世法所能染故是故說佛法甚
深為修行波羅蜜為成熟衆生為清
淨佛土為引攝一切佛法故菩薩三
摩提業差別應知
攝大乘論依慧學勝相第八
如此已說依定學差別云何應知依
慧學差別由無分別智自性依止緣
起境界相親立極難攝持伴類果報
等流出離究竟行善加行無分別智
後得智功德無差別加行無分別後
得智辟感德無功用作事甚深義故
應知依慧學差別由依慧學差別應
知無分別智差別無分別智自性應
知離五種相五相者一離非思惟故
二離非覺觀地故三離滅想受定寂
靜故四離色自性故五於真實義難

異分別故是五相所離智此中應知
是無分別智於此中如所說無分別
智性中故說偈言

諸菩薩自性五種相所離無分別智性
於真無分別諸菩薩依止非心非非心
是無分別智非思疾類故諸菩薩因緣
有言聞熏習是無分別智如理正思惟
諸菩薩境界不可言法性無分別智
二無我真如諸菩薩相親於真如境中
是無分別智無相無差別相應自性義
所分別非他字字相續故由相應義成
離言說智慧於所知不起於言不同故
一切不可言諸菩薩攝持是無分別智
此後得行持為生長究竟諸菩薩伴類
說是二種道是無分別智五度之品類
諸菩薩果報於佛二圓聚是無分別智
由加行至得菩薩等流果於後後生中
是無分別智由展轉增勝諸菩薩出離
得成相應故是無分別智應知於十地
諸菩薩究竟由得淨三身是無分別智
至勝自在故不染如虛空此無分別智
種種重惡業由唯信樂故清淨如虛空
此無分別智解脫一切障由得及成就

如虛空無染是無分別智若出現於世
非世法所染如瘰癧求受塵如瘰癧正受塵
如非瘰癧受塵三智譬如此如愚求受塵
如愚正受塵如非愚受塵三智譬如此
如五求受塵如五正受塵如非五受塵
三智譬如此如未識求解如讀正受法
如解受法義次第辟三智如人正閉目
無分別亦如人正開目後得智亦如
如空無分別無染尋異邊如空中色現
後得智亦如辟摩尼天鼓無思成自事
如此不分別種種佛事成非此非此
非智非非智與境無差別智名無分別
佛說一切法自性無分別所分別無故
彼無無分別

此中無分別有三種一加行無分別
二無分別智三無分別後智加行無
分別有三種謂因緣引通數習力生
起差別故無分別智亦有三種謂知
足無顛倒無戲論無分別老別故無
分別後智有五種謂通達憶持成立
相離如意顯示老別故為成立無分
別智復說別偈
餓鬼畜生人諸天等如應一境心異故

許彼境界成於過去未來於夢二影中
智緣非有境此無轉為境若應成為境
無无分別智若此無佛果應得無是處
得自在菩薩由願樂力故如意地等成
得定人亦如成就簡擇人有智得定人
於內思諸法如義顯現故無分別時
諸義不顯故應知無有塵由此故無識
此無分別智即是般若波羅蜜名異
義同如經言若菩薩住般若波羅蜜
由非處修行能圓滿修習所餘波羅
蜜何者非處修行能圓滿修習所餘
波羅蜜謂離五種塵一離外道我執
塵二離未見真實菩薩分別塵三離
生死涅槃二邊塵四離唯滅感障知
足行處五離不觀利益眾生事住無
餘涅槃處聲聞智慧與菩薩智慧差
別云何應知由無分別老別不分別
陰等諸法門故由非一分老別通達
二空真如入一切所知相故依止一
切眾生利益事故由無住老別住無
住處涅槃故由恒老別於無餘涅槃
不墮斷盡邊際故由無上老別實無
異乘勝此故此中說偈

由智五勝異 依大悲修福 世出世當樂
說此不為遠

攝大乘論卷下 第十四章 若

若菩薩於世間實有亦復可知若若
薩如此依戒定慧學功德聚相應至
十種自在於一切利他事得無等勝
能云何於世間中見有衆生遭重苦
難由菩薩見彼衆生有業能感苦
障勝樂果故由菩薩見如此若施彼
樂具則障其生善由菩薩見彼無樂
具能現前厭惡生死由菩薩見若施
彼樂具則是生長一切惡法因緣由
菩薩見若施彼樂具則是逼害餘無
量衆生因緣是故菩薩不無如此能
世間亦有如此衆生顯現此中說偈
見業障尋善 廣現及惡增 害他彼衆生
不感菩薩施

攝大乘論學果寂滅勝相第九

如此已說依慧學差別云何應知寂
滅差別諸菩薩滅滅即是無住處涅
槃此相云何捨離或不捨離生死
二所依止轉依為相此中生死是依
他性不淨品一分為體涅槃是依他
性淨品一分為體本依者是具淨下

攝大乘論卷下 第十五章 若

淨品二分依他性轉依者對治起時
此依他性由不淨品分永改本性由
淨品分永成本性此轉依若略說有
六種轉一益力損能轉由隨信樂位
住聞熏習力故由煩惱有善行慙弱
行或不不行故二通達轉謂已登地
諸菩薩由真實虛妄顯現為能故此
轉從初地至六地三修習轉由未離
障人是一切相不顯現真實顯現依
故此轉從七地至十地四果圓滿轉
由已離障人一切相不顯現清淨真
如顯現至得一切相自在依故五下
劣轉由聲聞通達人無我故由一向
背生死為永捨離生死故六廣大轉
由菩薩通達法無我故於中觀寂靜
功德故為捨捨捨故若菩薩在下劣
轉位有何過失不觀衆生利益事故
遠離菩薩法與下乘人同得解脫此
為過失諸菩薩若在廣大轉位有何
功德於生死法中由自轉依為依故
得諸自在於一切道中能現一切身
於世間富樂及於三乘由種種教化
方便勝能安立彼於正教是廣大

攝大乘論卷下 第十六章 若

轉功德此中說得
於凡夫復真於彼顯虛妄 於菩薩一向
捨虛顯真實 不顯現顯現 虛妄及真實
是菩薩轉依 解脫如意故 於生死涅槃
若智起等等生死即涅槃 二無此彼故
是故於生死非捨非非捨 於涅槃亦不
無得無不得

攝大乘論智差別勝相第十

如此已說寂滅差別云何應知智差
別由佛三身應知智差別一自性身
二受用身三變化身此中自性身者
是諸如來法身於一切法自在依止
故受用身者諸佛種種土及大人集
輪依止所顯現此以法身為依止諸
佛土清淨大乘法受樂受用因故變
化身者以法身為依止從住兜率陀
天及退受生受學受欲塵出家往外
道所修苦行得無上菩提轉法輪大
般涅槃等事所顯現故諸佛如果所
有法身其相云何若略說其相應知
有五種此中說尊陀那偈
相證得自在依止及攝持 差別德甚深
念華明佛身

五相者一法身轉依為相一切障及不淨品分依他性滅已解脫一切障於一切法得自在為能清淨性分依他性轉依為相故二白淨法為相由六度圓滿於法身至得十種自在勝能為相故何者為十一命自在二心自在三財物自在此三由施度圓滿得成四業自在五生自在此二由戒度圓滿得成六欲樂自在由忍度圓滿得成七願自在由精進度圓滿得成八通慧自在此五通攝由定度圓滿得成九智自在十法自在此二由般若波羅蜜圓滿得成三無二為相由無有無二相故一切法無所有空相不無為相故復次有為無為無二為相非或業集所生故由得自在能顯有為相故復次一異無二為相諸佛如來依止不異故由無量依止能證此故此中說偈

我執不有故於中無依別如前多依證假名說不一性行異非虛圓滿無初故不一無異故不多依真如

四常住為相真如清淨相故昔願引

過寂為極故應作正事未究竟故五不可思議為相是真如清淨自證智所知故無譬喻故非覺觀行處故復次此法身證得云何是觸從初所得由緣相雜大乘法為境無分別智無分別後所得智五相修成熟修習於一切地善集資糧能破微細難破障故金剛譬三摩提即此三摩提後滅離一切障故是時由依止轉成證得應知此法身有幾自在於中得自在若略說有五自在於中得自在一淨土顯亦自身相好無邊音不可見頂自在由轉色陰依故二無失無量大安樂住自在由轉受陰依故三具足一切名字文句聚等中正說自在由轉想陰執相差別依故四變化改易引攝大集奉白淨品自在由轉行陰依故五顯了平等迴觀作事智自在由轉識陰依故

此法身應知為幾法依止若略說唯三諸佛如來種種住處依止故此中說偈

諸佛如來受五喜皆因證得自界故

二乘無喜由不證求喜要須證佛界由能無量作事立由法美味欲得成得喜寂勝無有失諸佛恒見四無盡種種受用身依止為成熟諸菩薩善根故種種化身依止為多成熟聲聞獨覺善根故有幾種佛法應知攝此法身若略說有六種一清淨類法由轉阿耨耶識依故由證得法身故二果報類法由轉有색根依故由證得果報勝智故三住類法由轉受行欲塵依故由無量智慧住故四自在類法由轉種種業等攝自在依故由於一切十方世界無闕六通智自在故五言說類法由轉一切見聞覺知言說依故由能飽滿一切衆生心正說智自在故六拔濟類法由轉一切災橫過失拔濟意依故由一切衆生災橫過失拔濟智自在故如此六種類法所攝諸佛如來法身應知諸佛法身為可說有差別為無差別由依止意用業無異故應知無差別由無量正覺等事故應知有差別如法身受用身亦亦由依止業不異故應知無

攝大乘論卷下 第二十二頌

差別不由依止差別故無差別無量
依止轉依故變化身應知如受用身
此法身應知與幾種功德相應與取
清淨四無量相應與八解脫八制入
十一切入無諍三摩提願智四無閼
解六通慧三十二大人相八十小相
四種一切相清淨十力四無畏四無
護三念處拔除習氣無忘失法大悲
十八不共法一切相取勝智等諸法
相應此中說偈

於衆生大悲離諸結縛意不離衆生意
利樂意頂禮解脫一切障降伏世智者
應知智遍滿心解脫頂禮諸衆生無餘
能滅一切惑害或有染汙常憐愍頂禮
無功用無著無尋恒寂靜一切衆生難
能釋我頂禮於依及能依應說言及智
於能說無導說者我頂禮故隨彼類音
行往還出離證知諸衆生正教我頂禮
諸衆生見尊信敬調勝士由他見能生
淨心我頂禮攝受住及捨變化及改性
得定智自在世尊我頂禮方便歸依淨
於中障衆生於大乘出離摧魔我頂禮
智滅及出離障事能顯說於自他兩利

入宗門 第三頌

降邪我頂禮無制元過失無染濁无住
於諸法無動無戲論頂禮於衆伏他說
二惑所遠離無謬元忘失攝衆我頂禮
於利益他事尊不過待時所作恒无虛
無迷我頂禮於一切行住無非圓智事
遍知一切世實體我頂禮日夜六時觀
一切界衆生與大悲相應利樂意我禮
由行及由得由智及由事於一切二乘
無等我頂禮由三身尊至具相无上覺
一切法他疑能除我頂禮無繫无過失
無度濁無住於諸法無動無戲論頂禮
諸佛法身不但恒與如此等功德相
應復與餘功德相應謂自性因果業
相應行事功德相應是故應知諸佛
法身有無上功德此中說偈

尊成就真如偕諸地出離至他元等位
解脫諸衆生無盡等功德相應現於世
於三輪易現難見人天等
復次如來法身甚深寂甚深此甚深
云何可見此中說偈
佛無生為生以無住為住作事無功用
第四食為食不異亦無量無數量一事
寂照不堅棄無上應三身無一法能覺

攝大乘論卷下 第三十三頌

一切無不覺二念無量有有所顯
無欲無離欲依欲得出離日知欲無欲
故入欲法如諸佛過五陰於五陰中住
與陰非一異不捨陰涅槃諸佛事相難
猶如大海水我已正應作他事無是思
由失尊不現如月於破器遍滿諸世間
由法光如日或現得正覺或涅槃如火
此二實不有諸佛常住故如來於惡事
人道及惡道於非梵行法住第一住我
佛一切履行亦不行一履於一切生現
非六根境界諸惑已滅伏如毒呪所害
留惑至惑盡佛證一切智諸惑成覺分
生死為涅槃得成大方便故佛難思議
由此義故十二種甚深應知謂生不
住業住甚深安立數業甚深正覺甚
深離欲甚深陰滅甚深成熱甚深顯
現甚深菩提般涅槃顯現甚深住甚
深顯自體甚深滅滅甚深不可思議
甚深

諸菩薩緣法身憶念佛此念緣幾相
若略說諸菩薩依法身修習念佛有
七種相何等為七一諸佛於一切法
至無等自在如此修習念佛於一切

攝大乘論卷下 第三十講 釋
世界至得無尋無邊六通智故此中說偈

被障因不具一切衆生界住二種定中諸佛無自在

二如來身常住由真如無聞解脫一切垢故三如來取無失一切惑障及智障永相離故四一切如來事無功用成不由功用恒起正事永不捨故五如來大富樂位一切佛土取微妙清淨為富樂故

六如來取無染著出現世間非一切世法所染如塵不能染空故

七如來於世間有大事用由現成無上菩提及大般涅槃未成熟衆生令成熟已成熟衆生令解脫故此中說偈隨屬如來心圓德常無失無功用能施衆生大法樂遍行無有尋平等利多人

一切一切佛智人緣此念

復次諸佛如來淨土清淨其相云何應知如言百千經菩薩藏緣起中說佛世尊在周遍光明七寶莊嚴處能放大光明普照無量世界無量妙飾界處各各成立大城邊際不可度量

攝大乘論卷下 第三十四講 釋
出過三界行處出世善法功能所生取清淨自在唯識為相如來所鎮

菩薩安樂住處無量天龍夜叉阿修羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽人非人等所行大法味喜樂所持一切衆生

一切利益事為用一切煩惱災橫所離非一切魔所行處勝一切莊嚴如來莊嚴所依處大念慧行出離大奢摩他毗鉢舍那乘大空無相無願解脫門入處無量功德聚所莊嚴大蓮花王為依止大寶重閣如來於此中

住如此淨土清淨顯色相圓淨形貌量處因果主助眷屬持業利益無怖畏住處路乘門依止圓淨由前文句

如此等圓淨皆得顯現復次受用如此淨土清淨一向淨一向樂一向無失一向自在

復次諸佛法界恒時應見有五業一救濟災橫為業由唯現智狂等疾惱災橫能滅除故二救濟惡道為業從惡處引拔安立於善處故三救濟行非方便為業諸外道等加行非方便降伏安立於佛正教故四救濟行

攝大乘論卷下 第三十五講 釋
身見為業為過度三界能顯導聖道方便故五救濟乘為業諸菩薩欲偏行別乘未定根性聲聞能安立彼為修行大乘故於如此五業應知諸佛如來共同此業此中說偈

因依事意及諸行異故世間許業異此五種異於佛無是故世將同一業若介聲聞獨覺非所共得如此衆德相應諸佛法身諸佛以何意故說彼俱趣一乘與佛乘同此中說偈

未定性聲聞及諸餘菩薩於大乘引攝定性說一乘法無我解脫等故性不同得二意涅槃究竟說一乘

三世諸佛若共一法身云何世數於佛不同此中說偈於一界中無二故同時因成不可量

次第成佛非理故一時多佛此義成云何應知諸佛法身非一向涅槃非非一向涅槃此中說偈由離一切障應作未竟故佛一向涅槃一向涅槃云何受用身不成自性身由六種因故一由色身及行身顯現故二由無

攝大衆論卷下 第二十六張

量大量集慶差別顯現故三隨彼欲樂見顯現自性不同故四別異別異見自性變動顯現故五菩薩聲聞天等種種大集相雜和合時相雜顯現故六阿黎耶識及生起識見轉依非道理故是故受用身無道理成自性身云何變化身不是自性身由八種因故一諸菩薩從久遠來得無退三摩提於兜率陀天道及人道中受生不應道理二諸菩薩從久遠來恒憶宿住方書算計數量印相工巧等論行欲塵及受用欲塵中菩薩無知不應道理三諸菩薩從久遠來已識別邪正法教往來道所事彼為師不應道理四諸菩薩從久遠來已通達三乘聖道正理為求道故修虛苦行不應道理五諸菩薩捨百拘脰閻浮提於一處得無上菩提及轉法輪不應道理六若離顯無上菩提方便但以化身於他方作佛事若舍則應於兜率陀天上成正覺七若不亦云何佛不於一切閻浮提中平等出現若不於他方出現無阿含及道理可證此義

攝大衆論卷下 第二十七張

八二如來於一世界俱現此不相違若許化身成多由四天下攝一世界如轉輪王於一世界或一主或別主俱生不應道理諸佛亦於此中說偈佛微細化身多入胎平等為顯具相覺於世間示現有六種因諸佛世尊於化身中不得永住一正事究竟故由已解脫成熟衆生故二若已得解脫求般涅槃為令彼捨般涅槃意欲求得常住佛身故三為除彼於佛所有輕慢心故為令彼通達甚深真如法及正說法故四為令衆生於佛身起渴仰心數見無厭足故五為令彼向自身起極精進由知正說者不可得故六為令彼速得至成熟位向自身不捨荷負極精進故此中說偈由正事究竟為除樂涅槃今捨輕慢佛發起渴仰心令向身精進及為速成熟諸佛於化身許非一向住為度一切衆生由發願及修行尋求無上菩提一向般涅槃此事不應道理本願及修行相違無果故

攝大衆論卷下 第二十八張

復次受用身及變化身無常故云何諸佛以常住法為身由應身及化身恒安止法身故由應身無捨離故由化身數起現故如恒受樂如恒施食二身常住應如此知若法身無始時無差別無數量為得法身不應不作用用此中說偈

諸佛證得等無量 是因衆生若捨勤證得恒時不成因 斷除正因不應理阿毗達磨大衆藏經中名攝大衆此正說究竟

攝大衆論卷下

癸卯歲高麗國大藏都監奉
勅彫造