

菩提資糧論卷第一

資

聖者龍樹本

比丘自在釋

大隋南印度三歲達磨笈多譯

今於諸佛所合掌而頂敬我當如教說
佛告提資糧

佛者於一切所應知中得覺此為佛
義如所應知而知故又於無智睡眠
中覺故覺者覺寤為義以離無智驛故
入諸釋梵等不覺此覺唯是名聲普
遍三界者所能覺故一切諸佛乃覺
此覺以一切種遍智唯佛所知非諸
聲聞獨覺菩薩以不共法具足故諸
者无闇故謂過去未來現在等頂者
上分故合掌者攝手故敬者向札故
我說者自分別故如教者彼般經中
種種已說今亦如彼教說故佛半離
無智故善提者一切智智故資糧者
能滿菩提法故辭如世間瓶盈釜盈
等盈是滿義如是以滿菩提法為苦
提資糧又以持為義辭如世間共行
日攝於熟月攝於冷攝是持義如是
以持菩提法為菩提資糧言資糧者

即是持義又以長養為義辭如世間
有能滿千或百或十或唯自滿或難
自滿菩提資糧亦復如是以長養菩
薩滿義又以因為義如舍城車等因
中說言舍資糧城資糧車資糧如是
於生菩提因緣云中說名告提資糧
又以衆分具足為義辭如祭祀分中
杓大等具足名為祭祀非不具足亦
如身分頭手足等具足得名為身非
不具足施分亦如是施者施物受者
迴向此等具足名施資糧非不具足
戒等資糧亦如是是故衆分具足義
是資糧義如我說菩提資糧是能
滿者持者長養者菩提因者菩提分
具足者皆其義也

何能說元闇菩菩提資糧唯獨有諸佛
別得元邊覺
何能者何力也若聲聞若菩薩少分
覺元知元力能故若欲說諸菩提資糧
無闇元餘唯是諸佛別得元邊覺者
言無邊覺謂非少分覺故以佛世尊
於無邊應知義中覺知元是故也
名元邊覺者又於欲樂及目夜告說
常有元等邊見中覺而不著以所當
無邊是故佛名无邊覺者問何故資
糧唯佛能說餘人不能答
佛體无邊德覺資糧為根是故覺資糧
亦无有邊際

佛體者即佛身也以彼佛體具足无
邊功德故說佛體无邊德功德者謂
可稱讚義若可稱讚則名功德又是
數數作義辭如數數誦習經書彼則
說名作功德者又是牢固義辭如作
綴或合二為功或合三為功又是增
長義辭如息利或增二為功或增三
為功又是依止義辭如諸物各以依
止為功如是佛體為戒定等无邊善
別功德依止故說佛體有无邊功德
覺資糧為根者彼菩菩提資糧與佛體
元邊功德為根本故根者建立義菩
提者智也根即資糧以彼資糧能建
立一切智智是故資糧為佛體根本
良由佛體有无邊功德湧以无邊功
德成彼佛體是故資糧亦无邊際
當說彼少分敬札崇菩薩是諸菩薩等
次佛體供養

問尊者已正說資糧教緣起今應說

資糧體咎

既為菩薩母
亦為諸佛母
般若波羅蜜
是覺初資糧

諸資糧无邊而智有邊是以說持
資糧不能無闇故言當說彼少分散
札佛菩薩問應札佛以一切衆生中
取勝故何義此中亦札菩薩答是諸
菩薩等次佛應供養故諸菩薩等從
初發心乃至覺場皆應供養菩薩有
七種一切發心二正修行三得無生
忍四灌頂五一生所繫六寧後生七
詣覺場此等菩薩於諸佛後次應供

入獨覺乘中應大乘者我當令入大乘之中欲令衆生患得寂滅非為寂滅少分衆生以是深心寬大故一切衆生皆應札教何者為如來教量如世尊說迦葉辭如新月便應作札非為滿月如是迦葉若信我者應當札教諸菩薩等非為如來何以故從於菩薩出如來故又聲聞乘中亦說於彼知法者若老若年少應供養恭敬

發心者未得地正修行者乃至七地
得无生忍者住第八地灌頂者住第

以是故諸菩薩等次於佛後皆應供
養如偈說

十地一生所繫者方入兜率陀取後
生者兜率陀處住詣覺場者欲受用
一切智智於七種菩薩中初發心菩
薩一切衆生皆應札敬何況餘者何
以故深心寬大故如來教量故初發心
心菩薩發菩提心時於十方分無減
諸佛土無減諸衆生無減以慈遍滿
發菩提心若未度衆生我當度之未
解脫者我當解脫未稣息者我當稣
息未寂滅者我當寂滅應聲聞者我

紹持佛種者勝餘少分行是故諸菩薩次佛後供養慈與虛空等普遍諸衆生是故取勝子次佛後供養於諸衆生類大悲猶如子是故此佛子次佛後供養慈悲利衆生元二似虛空是故元長者次佛後供養一切時如父增長諸衆生是故諸菩薩次佛後供養猶如地水火衆生常受用是故施樂者次佛後供養唯為利衆生捨離自樂因是故彼一切次佛後供養佛及佛之餘皆從初心出次佛後供養

尸羅等波羅塞迴向菩提即是般若由般若前行故能迴向以是前行於諸波羅塞中般若波羅塞為菩提資糧又是諸波羅塞三輪淨因體皆以般若波羅塞為諸波羅塞三輪淨因體是故般若波羅塞為菩提初在般若三輪淨者菩薩於般若波羅塞由行布施時不念自身以離取自身行不念受者差別以斷一切處分別故不念施果以諸法不來不出相故而

岸多_{於字聲讀中華多字又從生聲次經}
岸正謂高量故岸以岸為母義譬如母生子已隨時等
量如是我子以此食故身增以此故
減苦薩亦如是以般若波羅蜜自
量其身我應如走布施我應如是持
戒等以是自量因緣故說般若波羅
蜜為菩薩母又以斗量故譬如量物
有鉢過薩他有阿宅迦有突盧擎有
佉梨底等如此間合外計時之類計量諸菩薩亦
如是此初發心此修行此得忍等以
計量因緣故說般若波羅蜜為菩薩
母又以修多羅中誦故所謂於諸經
中作母名誦彼等經中有名稱遍諸
佛國苦薩名毗摩羅吉利帝說伽他
言舊云持者不正

般若波羅蜜為諸佛母顯示無障礙者以過去未來現在諸佛世尊顯示無障礙皆般若波羅蜜中顯以是顯示無障礙故諸佛亦以般若波羅蜜為母此中有輪廬迦由大悲相應般若波羅蜜於无為險岸佛子能超過得到無等覺利攝諸衆生智度為母故大人能如是由得智度故乃得成佛體故為諸佛母勝仙之所說何故此名般若波羅蜜以不與聲聞獨覺共故名般若波羅蜜於上更無所應知故名般若波羅蜜此智到一切彼岸故名般若波羅蜜此般若波羅蜜餘无能勝故名般若波羅蜜三世平等故名般若波羅蜜虛空無邊平等故名般若波羅蜜如是等勝因緣如般若波羅蜜經中說故名般若波羅蜜

以般若前行故菩薩為菩提而行布施是故施為第二資糧於中生他身意樂因名布施非為作苦彼有二種謂財施法施財施亦有二種謂共識不共識共識亦有二種謂內及外若施自身支節若全身施是為內施若施男女妻妾及二足四足等是為外施不共識亦有二種謂可食不可食此有多種若施身內受用飲食等物是為可食若施身外受用香髮所攝金銀珍寶衣服土田財物園池遊戲廬等是為不可食然可受用法施亦有二種謂世間出世間若因法施於流轉中舊云生死苦非正翻名今流轉中
轉也已後諸云法轉者皆是此義出生

妙物盡施之 因林修道處池井集會堂土田并雜物客舍等皆施若二足四足若復一洲諸村落與國都及三境悉施施所好物利樂怖酒者為諸衆生怖者施无畏施其所難捨手足眼耳鼻亦施心與頭舉身志能捨修行布施時常於受者所應生福想亦如善眷屬布施諸果報具足善聚集迴向為自他成佛及淨土菩薩所行施正迴向佛體此菩薩陀訥得名波羅密若彼若此岸亦元能說者施果到於彼說為施彼岸今說施主要別

不貪於安樂悲故三輪淨正覺說彼施是為求菩提我已作此事正作當亦作若作如是捨儻實非布施貪增施果故隨須即能捨說為惠利人智念非施主不貪增施果唯以悲心施此名真施主濟皆是尚取如大喜遍雨諸處等心施

此名大施主餘皆是少分施及施無報哀愍與須者施主於衆人猶如其父母不念所施物受者及施者而常樂布施而為菩提施彼當達成佛

行戒若不與覺分相應下中上常習近故隨福上上差別當得天人差別若與覺分相應十種善行戒上上常習近多作故當得聲聞地及菩薩地中轉勝老子別又此菩薩戒衆有六十五種無盡如無盡意經中說當知入略說有二種戒謂平等種時戒不平等種時戒平等種時戒者以此善身口意積聚故於生生中種時若界若富樂若聲聞獨覺若相報若淨土若成熟衆生若正遍覺等彼皆說名平等種時戒與此相違名不平等種時戒復有二種戒謂有作戒無作戒若於有作中有所作者名有作戒與此相違名無作戒復有九種戒謂九夫戒外道五通戒人戒欲界天子戒色界天子戒無色界天子戒諸學元學聲聞戒獨覺戒者闍大悲故盡苦盡人戒者十善業道盡故盡欲界天子戒者福盡故盡色界天子戒者禪鄉盡故盡無色界天子戒者三摩鉢

菩薩戒者則無有盡以此戒能顯明諸戒故種子相續無盡故菩薩相續元盡故如來戒元盡故以此因緣告菩薩戒者說名元盡諸菩薩戒迴向菩提故說名戒波羅蜜此中有輪盧迦猶如父愛切力子亦如自身愛壽命出離有愛戒亦余此戒辛尼習近已似烏凡人所棄捨此戒利益於自他此世他世勝莊嚴問已解釋尸羅波羅蜜今應說羼提波羅蜜答此中羼提者若身若心受諸苦樂其志堪忍不高不下心无染濁此名略說羼提若自在說則施設智者常當愛此戒大心健者之所受解脫於欲離有愛令身端嚴離憂惱是戒智者當所愛是故上人愛此戒非不可得非乞求是戒者常當愛此戒自身肌肉及以頭髮物國境卉土地皆能捨之不捨戒皆因自力而得之假使從天墜於地設令自地异於天身住持忍者謂身所遭苦若外有心無心不受之觸所生身苦堪忍不計此名身住持忍外所生者謂以食因緣故起怖瞋癡及蚊蛇地虎師子熊等二足四足多足諸有心物無量因緣逼惱於身或復來乞手足耳鼻頭目支節而剖截之於此惡事心无悶亂亦无動異此名身住持忍又暴風盛日寒熱雨雹擊觸因緣諸無心物來逼惱時遍身苦切而能安受此亦

三知教化方便已隨念往彼利益之或以布施攝衆生或以愛語入其意或復與其安隱利或居天衆而自在彼彼方便引導之患當安置於白法具足實戒神通故便能乾竭於大海世間盡時火增威於剎那須患能滅觀於世間種種惱惱而生病由離親習者有戒通方便為世親依示勝道問已解釋尸羅波羅蜜今應說羼提波羅蜜答此中羼提者若身若心受諸苦樂其志堪忍不高不下心无染濁此名略說羼提若自在說則施設為三謂身住持心住持法住持於中身住持忍者謂身所遭苦若外有心無心不受之觸所生身苦堪忍不計此名身住持忍外所生者謂以食因緣故起怖瞋癡及蚊蛇地虎師子熊等二足四足多足諸有心物無量因緣逼惱於身或復來乞手足耳鼻頭目支節而剖截之於此惡事心无悶亂亦无動異此名身住持忍又暴風盛日寒熱雨雹擊觸因緣諸無心物來逼惱時遍身苦切而能安受此亦

名忍又內身所起界動因緣故風黃
瘡瘍及起所生四百四病極為身苦
於逼惱時能忍不計亦名身住持忍
於中心住持忍者若有罵詈瞋嬾呵
責毀謗挫辱欺誑等不受語道來逼
惱時其心不動亦无濁亂此名心住
持忍又八種世法所觸謂得利失利
好名惡名譏譽苦樂中心无高下不
動如山是名心住持忍又斷順眠瞋
故無煞害心无結恨心無間諍心無
訴訟心自護護他於衆生中慈心相
應與悲共行起歡喜意恒作捨心此
等亦名心住持忍於中法住持忍者
於內於外如實觀察故外者謂罵詈
煞害等罵詈者聲字和合同時不散
以刹那故字空故聲如響故不可說
次第相應義此中无有罵詈但諸餘
九夫虛妄分別而生瞋怒若字與聲
自性義中知不可得心則隨順不相
違背平等忍受此名法住持忍又於
煞害者所當作是念身非害者身若
无心則如草木壁影等故心亦非害
者以心非色无所觸景故於第一義

中无煞害者作是觀時不見煞害堪
能忍之此名法住持忍者謂觀內
法時作如是念色如聚沫徒緣而起
無動作故不自生故空故離我我所
故受如泡想如陽焰行如芭蕉識如
幻從緣而起无動作故不自生故剝
離生滅故空故離我我所故於中色
非我色非我所如是受想行識識非
我識非我所此等諸法從緣而生若
從緣生則自性无生若自性无生則
无能害者如是觀時若內若外諸法
自性皆不可得此名法住持忍者於
身心法中作自性觀時即是順无生
忍此名略說尋提波羅密如修多羅
中具說此中有聖者頌

怨親及中人悲念常平等瞋因尚元有
何得瞋衆生善修習常慈衆生同已體
平等无有二云何慾衆生心常捨離瞋
多生於愛喜健者既無尋云何與世違
於諸衆生所常求作利益云何无瞋恚
得加衆生患世間八法觸其心不動搖
辟如口吹山應知彼得忍深心離諸垢
辱事不能行如泥泥虛空慧知彼得忍

菩提資糧論卷第一

癸卯歲高麗國大藏都監奉
勅彌造

於身元所受於命亦不貪諸怨恚不能
動其相續志於非可愛聲妄心猶如響
諸言亦如化忍心便在手不於五衆中
取我及命相身亦非我所應知彼得忍
若不見於我及我所自性便得无生忍
佛子寂安隱

菩提資糧論卷第二

聖者龍樹本

資

大隋商印度三藏達磨笈多譯

問已解釋忍波羅密今應說精進波羅密若男健體相勇健作業等是為精進於中諸菩薩等從初發心乃至究竟覺場建立一切菩提分相應身意善業此名精進波羅密又復若與諸凡夫及學元學聲聞獨覺等不共精進此名精進波羅密精進有三種謂身口意彼身口精進以心精進而為前行略說有三種福事若身與福事相應是身精進若口與相應是口精進若意與相應是意精進又於若自利若利他善中身健行是身精進口健行是口精進意健行是心精進復有三十二種菩薩精進謂不斷三寶種精進成熟无量衆生精進攝受无量流轉精進元量供養給侍精進聚集元量菩根精進出生元量精進精進善說令衆生歡喜精進安隱一切衆生精進隨諸衆生所作精進

於諸衆生中行捨精進受諸戒學精進忍力調柔精進出生諸禪那三摩提三摩鉢帝精進滿足無著智慧精進成就四梵行精進出生五神通精進以一切佛土功德成己佛土精進降伏諸魔精進如法降伏諸外論師精進滿足十力无畏等佛法精進莊嚴身口意精進得度諸有所作精進害諸煩惱精進未度者今度未脫者令脫未蘇息者今蘇息未涅槃者今涅槃精進聚集百福相資糧精進攝受一切佛法精進遊无邊佛土精進見无量諸佛精進此諸精進從大悲出離身口意故住不取不捨故得不舉不下故攝不生不起故如是等三十二法具足已精進波羅密當得清淨滿足此中亦有聖頌

彼諸施等波羅密精進之力所成就是故精進為根本諸菩薩等得漏身精進方便求菩提我念精進勝方便以其捨離精進已方便不能作所作若唯獨有一方便則无策勤作事業六種謂不取實禪不著味禪大慈悲

菩薩寶印論卷第二

第廿二

菩薩寶印論卷第三

第五

菩薩寶印論卷第四

第六

寶

緣禪三摩地迴轉禪起作神通禪心
甚能禪諸三摩鉢帝禪寂靜復寂靜
禪不可動禪離惡對禪入智慧禪隨
衆生心行禪三寶種不斷禪不退墮
禪一切法自在禪破散禪如是等十
六種是為禪那波羅密不取實禪者
為滿足如來禪故不著味禪者不貪
自樂故大悲攀緣禪者示現斷諸衆
生煩惱方便故三摩地迴轉禪者攀
緣欲界為緣故起作神通禪者次知

一切衆生心行故心甚能禪者成就
心自在智故諸三摩鉢帝禪者勝出
諸色元色界故寂靜復寂靜禪者勝
出諸聲聞獨覺三摩鉢帝故不可動
禪者究竟後邊故離惡對禪者害諸
煩惱相續故入智慧禪者出諸世間
故隨衆生心行禪者度諸衆生故三
寶種不斷禪者如來禪元盡故不退
墮禪者常入定故一切法自在禪者
諸業滿足故_{第十六破說}禪那波羅密不取實禪者略說已

行淨有所得見淨无衆生无命無人
淨三界中不住淨覺分門淨離翳光
明淨入智慧淨因果不相連淨業恩
作忍淨開胞藏相智淨攝方便善巧
淨菩提場障導淨不著聲聞獨覺淨
安住禪那出生光明淨佛三摩地不
散亂淨觀自心行淨知諸衆生各各
根如應說法淨_{本門}_二波羅密十六種禪那
波羅密由此三十二淨故得清淨得
入如來地此中有輪虛近

若彼十六種及三十二淨與禪度相應

是為求菩提到禪那彼岸善知禪那業

智者六神通出生不退墮諸色元有盡

通達六實性亦以勝天眼普見諸色相

雖以滅天耳遠聞諸音聲智者通達知

聲非可言說所有衆生心觀音各各相

諸心猶如幻了知其自性衆生宿世生

如實能念知諸法元過去亦知其自性

往詣俱知土見工具在嚴土相如虛空

了知其真性衆生諸煩惱皆以亂心生

是故勝智者曠修諸禪定

問所解禪那波羅密者略說已

今應次第說般若波羅密

答般若波羅密者如前解釋為初資
施中說我今更擇其相如先偈說
施戒忍進定此五種之餘被諸波羅密
智度之所攝

此餘有四波羅密謂巧方便波羅密
願波羅密力波羅密智波羅密等此
四波羅密皆是般若波羅密所攝般
若波羅密者若佛世尊於菩提樹下
以一念相應智覺了諸法是般若波
羅密又是无導相以元身故無邊相
等虛空故无等等相諸法無所得故
達難相畢竟空故不可降伏相无可
得故元句相無名身故無聚合相難
來去故無因相難作者故无生相生
无有故无去至相難流轉故无散壞
相離前後際故元染相不可取故無
戲論相離諸戲論故无動相法界自
體故元起相不分別故无量相難量
故元依止相依止无有故无汙相不
出生故不可測相無邊際故自然相
知諸法自性故又般若波羅密是聞
慧相及正思入彼聞慧相有八十種
謂禁欲等正思入有三十二種謂尖

卷之三

卷之三

皇清

1

在通得告來自古

一
第
八
章

卷之三

1

卷之二

卷之九

四

住奢摩他等又般若波羅蜜不勝十
六種宿住等无明俱如是等般若波
羅蜜相隨量已說若具說者乃有无
量此般若波羅蜜所攝方便善巧波
羅蜜由有八種善巧所謂衆善巧界
善巧入善巧諦善巧緣生善巧三世
善巧諸乘善巧諸法善巧此中善巧
波羅蜜无有邊際又復隨於河等生
趣以何等行相為菩提故得自增長
善根及調伏眾生於彼彼生趣彼彼
行中此一切處凡所應作種種方便
諸大人等所分別說我今說彼經中
微滴之分若已作今作微少之善能
令多多能令元量此為方便不自為
已唯為衆生此為方便唯以施部令
諸波羅蜜滿足此為方便如是以尸
羅攝諸生處以羼提莊嚴身口心為
於菩提以毗梨耶安住精進以禪部
喜樂事以捨發起諸善以天眼攝取
佛眼以天耳滿足佛耳以他心智知
各各張以宿住念知三世無導以自

在通得如来自在通以入衆生心欲知諸行相已度還入无染而染捨捨更捨无量示量取勝現劣以方便故生牒相應而墮在流轉雖行溫牒不畢竟寂滅現行四魔而超過諸魔達四諦智及觀無生而不入正位雖行憒內而不行順牒煩惱雖行遠離而不依身心盡雖行三界而於界中不行世諦雖行於空而一切時恒求佛法雖行无為而不於无為作證雖行六通而不盡漏雖現聲聞獨覺威儀而不捨樂欲佛法如是等巧方便波羅塞中既有教化衆生方便彼等方便是菩薩教化巧方便住處應知此中有輪盧迦

始從住兜率宮乃至退墮入胎住胎
初生出家證正覺請轉法輪入大涅槃
普往其所受行供養初下捨離女
第三大願諸菩薩行曠大元量不作
諸波羅密一所攝善淨諸地出生於分

菩薩平等故為發起自心入如來威
神故為得不退行神通故為遊行計
世界故為照到諸大眾論故為自身
順入諸生處故為具足不思議大乘
故為行菩薩行故是八大願為最

望歡喜地此名願波羅塞已解釋尼
波羅塞我今當說力波羅塞此中略
說諸菩薩有七種力謂福報生力神
通力信力精進力念力三摩提力般
若力

別分同相異相共轉不共轉等諸菩薩行如實如地道說修治波羅密教誠教授授已住持發起出生如是等心是第四大願無餘衆生界有色無色有想無想卵生胎生濕生化生三界同入六趣共居諸生順去名色所攝无餘衆生界皆悉成熟今入佛法斷除諸趣安立於一切智智是第五大願无餘諸世界曠大无量若細若龜若橫若倒若平住等同入共居順去十方分分猶如帝網入於分分以智順行是第六大願一切土即一土一土即一切土平等清淨无量國土普皆莊嚴雜諸煩惱淨道具足元_上智相衆生充滿入佛上妙境界隨衆生心示現令其歡喜是第七大願為與諸菩薩同一心故為不共善根衆集故為與諸菩薩同一攀緣常不離

不退轉行菩薩行故為身口意業不空故即於見時令決定佛法故為即出一音聲時令入智慧故為即於信時令轉煩惱故為得如大藥王身故為行諸菩薩行故是第九大願為於諸世界中正覺阿耨多羅三藐三菩提故為於一毛道中及餘一切毛道中皆現出生坐道場轉法輪大般涅槃故為以智慧入佛大境界威神故為於一切眾生界如其深心佛應出席開悟令得寂靜而示現故為正覺一法一切法悉涅槃相故為出一音聲令諸衆生心歡喜故為現大涅槃諸法故為以佛境界法智神通普遍諸世界故是第十大願如是等大欲大出生十大願為首滿此十大願已建立菩薩阿僧祇百千餘類得生三

力十龍象力當一香象力十香象力
當一大香象力十大香象力當一大
力士力十大力士力當一半部羅延
力十半部羅延力當一部羅延力十
部羅延力當一大部羅延力十大部
羅延力當一過百劫菩薩力十過百
劫菩薩力當一過百千劫菩薩力十
過百千劫菩薩力當一得忍菩薩力
十得忍菩薩力當一寂後生菩薩力
住此力已菩薩即於生時能行七步
十重後生菩薩生時力乃當菩薩少
年時力菩薩住此力已趨菩提場成
等正覺得正覺已以過百千功德力
故成就如來正遍知一種處非處力
如是等十力成就此名諸佛菩薩及
餘少分衆生福報生力

此希有神通力故得調伏諸衆生等
彼以希有神力顯現若色若力若住持等若諸衆生應以此色像得調伏者即以此色像於彼衆生所示現或佛色像或獨覺色像或聲聞色像如是或釋梵護世轉輪王等色像若復諸餘色像乃至畜生色像為調伏衆生故示現如是色像若有大力惱悞瞋怒兒惡自高衆生應以此力得調伏者即現此力或大力土力或四分部羅延力或半部羅延力或一部羅延力以此力故湧弥山王高十六万八千踰闍那寬八万四千踰闍那以三指舉取如舉菴摩勒果擲置他方世界而四天王天及三十三天等元所燒惱於菩薩力亦不咸損又此三千大千世界雖復寬廣從於水界乃至有頂置之手掌經劫而住於諸神通道具足示現如是等力若有惱悞增上惱瞋怒兒惡自高衆生說法調伏今離惱悞增上惱瞋怒兒惡等彼得如是神足住持智已以此住持智有所住持隨意皆得若以大海為牛

火聚為火衆者即成火衆若以火聚為風衆者即成風衆若以風衆為火衆者即成火衆如是若以此住持隨所住持下中上法既住持已無有人能震動隱沒所謂若釋若梵若魔及餘世間同法者除佛世尊於衆生類中元有衆生於菩薩所住持法震動隱沒以住持力故為彼種種膝上喜踊草教衆生說法彼神足力高出自在退魔煩惱入佛境界覺諸衆生聚集宿世善根資糧魔及魔身天等不能障礙此名菩薩神通力

信力者於佛法僧及菩薩行中信解一向不可沮壞若惡魔作佛身來隨於何法欲壞其信菩薩以信解力故彼不能動菩薩信力此名信力

精進力者菩薩若發起精進與彼彼善法相應時於彼彼處得牢固力隨所受行若天若人不能動壞今其中止此名精進力

念力者住彼彼法處其心安止諸餘

三摩提力者於憒肉中行遠離行諸有音聲及語道所出不為聲刺障導初禪行善覺觀不導二禪生於愛喜不導三禪成熟衆生攝受諸法未曾捨廢不導四禪如是遊四種禪諸禪悉對不能破壞雖遊諸禪而不隨禪生此名菩薩三摩提力

般若力者謂世出世法中不可壞智於生生中不由師教諸所作業巧明處乃至世間事勝難作難忍菩薩皆得現前若出世法殺度於世菩薩智慧隨順入已彼天人阿修羅衆不能破壞此名般若力如是等菩薩七力已略解說若欲具演元有邊際此名菩薩力波羅密已解釋力波羅密我今當說智波羅密此中若世間所行書論印華數等及界論謂風、火、方論論治諸執病癱狂鬼持等病破諸蠱毒又作蠱災所攝文章談謠等今生歡喜出生村城園苑陂湖池井

告提資糧論卷第二 第六集 資

花果藥物及林叢等示現金銀摩尼
琉璃貝石白玉珊瑚等寶性入於日月
薄蝕星宿地動夢惟等事建立相諸
身分支節等知於禁戒行處禪那神
通无量无色處及餘正覺相應利樂
衆生等彼岸又復知諸世界成壞隨
世界成隨世界壞皆悉了知又知業
集故世界成業盡故世界壞知世界
若干時成住知世界若干時壞住知
諸地界水界風界火界若大若小若
無量等差別知極細微塵亦知所有
微塵聚集微塵分散知世界中所有
地微塵數如是亦知水火風等微塵
數知所有衆生身微塵數國土身微
塵數知諸衆生虛身細身差別乃至
亦知微塵合成地獄畜生餓鬼阿修
羅天人等身知欲色無色界成壞及
知彼小大元量等差別知衆生身中
業身報身色身知國土身中小大染
淨及橫住倒住平住等方網差別
知業報身中差別名字身知聲聞獨
覺菩薩身中差別名字身知如來身
中正覺身願身化身住持身形色相

好莊嚴身威光身意念身福身法身
知智身中若善分別若如理思惟若

共法不共法若出道非出道若學元
學知法身中平等不動安立世諱處
所名字安立衆生非衆生法安立佛

法聖衆知虛空身中无量身入一切
處非身真實元邊無色身差別得出
生如是等身智又得命自在心自在

衆具自在業自在願自在信解自在
神通自在智自在生自在法自在得

如是等十自在已為不思議智者元
量智者不退智者如是等智有八万
四千行相是菩薩所知智波羅密如

是隨分解釋智波羅密若欲真演唯
佛世尊乃能解說

此六波羅密總告提資糧猶如虛空中
盡攝於諸物

如所解釋六波羅密中總攝一切善
法世尊乃能解說

此六波羅密總告提資糧猶如虛空中
盡攝於諸物

提資糧辭如虛空行住諸物有識无
識悉攝在中如是其餘聞資糧等諸

資糧攝在六波羅密中同相元異應知
菩薩資糧論卷第二

癸卯歲高麗國大藏都監奉
勅圖造

告提資糧論卷第三

聖者龍樹本

比丘自在釋

資

大隋南印度三歲達磨笈多譯

復有餘師意 諸覺資糧者資捨及寂智
四處之所攝

又一論師作是念一切菩提資糧皆
實處捨處寂處智處所攝實者不虛
誑相實即是戒是故實為尸羅波羅
塞捨即布施是故捨處為施那波羅
塞寂者即心不濁若心不濁受不受
事所不能動是故寂處為羼提波羅
塞及禪那波羅塞遍入諸處以元
精進則於諸處无所成就是故毗梨
耶波羅塞成就諸事是故一切資糧
皆入四處 問如經說以慈資糧得
無導心以捨資糧得斷憎愛於中慈
悲有何差別 答

大悲徹骨髓為諸衆生依如父於一子
慈則遍一切

若入生死險道墮地獄畜生餓鬼諸
趣在惡邪見網覆愚癡稠林行邪徑

非道猶如盲闇非出離中見為出離
為老病死憂悲苦惱諸賊執持入處
意稠林去佛意遠者菩薩大悲穿於
自身皮肉及筋微至骨髓為諸衆生
而作依處令此衆生得度如是生死
曠野險難惡路置於一切智城无畏
之宮辟如長者唯一福子而遭病苦
愛徹皮肉入於骨髓但念何時得其
病愈悲亦如是唯於苦界生中起慈
者遍於一切衆生中起又復慈故於
諸衆生得無导心悲故於生死中无
有疲厭又慈於善人中生悲於不善
人中生又菩薩慈增長故不著已樂
則生大慈悲增長故捨諸支節及命
則生大悲

若念佛功德及聞佛神變愛喜而受淨
此名為大喜

若念佛功德者於中何者是佛功德
謂諸佛世尊无量百千俱致劫中聚
集善根故不護身口意業故五種應
知中斷疑故四種答難中无失故三
十七助菩提法教授故十二分緣生
中因緣覺故教九教故四種住持具

足故得四無量故滿足六波羅蜜故
說菩薩十地故出世五衆成滿故四
無畏十力十八不共佛法具足故無
邊境界故自心自在轉故無歟足法
故待如金剛三寶地故不虛說法故
無能壞法故世間導師故无能見頂
故無與等故無能勝故不可思法故
得大慈大悲大喜大捨故百福相故
無量善根故无邊功德故無量功德
故无數功德故不可分別功德故希
有功德故不共功德故如是等名念
佛諸功德

化諸衆生故起神通變現隨所應度
衆生隨衆生身隨其形量長短寬狹
隨其色類種種老殊隨其音聲清淨
分別諸佛世尊以種種希有神通如
其所行如其信欲以彼彼方便差別
神變而教化之間此事已受喜受淨
名為大喜於中心勇名愛愛心遍身
覺者大神通德其心不濁名淨彼心
淨時喜意充滿名為大喜彼登少分
乘者雖亦有喜以不共故得大善名

問菩薩應捨衆生為不應捨答
菩薩於衆生不應得捨棄當隨力所堪
一切時攝受

菩薩摩訶薩常念利樂諸衆生等若
為貪瞋癡所惱登於慳惜破戒恚恨
解息亂心惡智之道入於異路此等
衆生所不應捨於一切時說施戒修
隨力所能應當攝受不應捨棄

菩薩從初時應隨堪能力方便化衆生
令入於大乘

此登大乘菩薩於衆生中隨所堪能
從初應作如前方便波羅蜜中所說
方便應當精勤以諸方便教化衆生
置此大乘問何故菩薩但以大乘教
化衆生不以聲聞獨覺乘也答

化恒沙衆生令得羅漢果化一入大乘
此福德為上

若教化恒河沙等衆生得阿羅漢果
此大乘福勝過彼聲聞等衆教化福
以種子无盡故此所有種子能為餘
衆生等作菩提心方便亦以出生聲
聞獨覺故此福勝彼此福勝者大乘
於聲聞獨覺乘為上故又菩提心有

無量無數福德故又由大乘三寶種

不斷故是故欲求大福應以大乘教化衆生不以餘乘問諸摩訶薩豈唯以大乘教化衆生不以聲聞獨覺來耶答教以聲聞乘及獨覺乘者以彼少力故不堪大乘化

若中下意衆生捨利他事關於大悲不堪以大乘化者乃以聲聞獨覺乘而化度之間若有衆生不可以三乘化者於彼應捨為不捨也答

菩薩於衆生無緣能教化當起大慈悲不應便棄捨若菩薩於喜樂罪惡可愍衆生中無有方便能行攝化菩薩於彼當起子想興大慈悲無有道理而得捨棄問已說於衆生中應演攝受未知攝受方便云何答

施攝及說法復聽聞說法亦行利他事此為攝方便

諸菩薩為攝受衆生故或以布施為攝方便或受他所施或為他說法或聽他說法或行利他或以愛語或以同事或說諸明處或教以工巧或示現作業或令病者得愈或授拔險難如是等名為攝受衆生方便當以此諸方便攝受衆生不應棄捨問以如是等攝受方便攝衆生已成就何利益

若有人不堪受天及解脫化便以現世利如力應當攝若有衆生專求欲樂又觀他世趣向地獄或鬼畜生不可教化今生天解

脫者亦當愍彼智如小兒如其所應

現世攝受隨己力能以施等攝之愍而不捨問若菩薩於此似小兒相諸衆生所无有方便可得攝化當於彼人應何所作答

菩薩於衆生無緣能教化當起大慈悲不應便棄捨若菩薩於喜樂罪惡可愍衆生中無有方便能行攝化菩薩於彼當起子想興大慈悲無有道理而得捨棄問已說於衆生中應演攝受未知攝受方便云何答

法界者即是緣生是故先說如來若出不出此法界法性常住所謂緣生又如先說阿難陀緣生甚深證亦甚深是故入此甚深法界菩薩滅一切有元等二邊攝取方便智已即斷諸動念戲論分別離諸取相諸心意識行處皆不復行乃至行佛行菩提行菩薩行涅槃處皆亦不行則於諸法無復功用於諸法由得寂靜復寂靜心無分別心是名第一義捨此即菩薩無分別也已說出世間捨我今當說世間捨

利名讚樂等四處皆不著反上亦无導

此等名為捨

宗長子集論卷第三 第八攝 菩提論

於利養名聞讚歎安樂等中无所擊
者與此相反無利無名毀苦等中亦
不返捨離愛憎處中而住無復分
別此名第二說世間捨問若菩薩於
諸法中作第一義捨者為菩提故如
然頭衣如是勤行云何可得答
菩薩為菩提乃至未退辟如燃頭衣
應作是勤行

雖於諸法應如是捨而菩薩決定修
行如然頭衣乃至未得不退轉菩提
菩薩為菩提故應當勤行於中菩薩
有五種不退菩提因緣應知何者為
五如花聚等經中說若聞具足大願
諸菩薩及佛世尊名號故若願生彼
佛世尊國土故是為二種因緣受持
三因緣修習現前住等三摩提及隨
喜得者故是為第四因緣此四因緣
說未得忍菩薩不退轉若此菩薩住
菩薩不動地已得无生忍說為究竟
決定不退轉問若此四種因緣中隨
以一因緣菩薩得不退轉者先說如

然頭衣應當勤行彼云何成答
雖復四因緣中隨一因緣菩薩皆得
不退而精進不應休息由先作是言
我當令諸衆生皆得涅槃以荷如是
重擔故於其中間精進不息問何故
於其中間精進不得休息答
未生大悲心雖得不退轉菩薩猶有死
以起放逸故

於四因緣中隨何因緣得不退轉菩
薩故未生大悲乃至未得无生忍中
間受業力死生者由入放逸故是以
菩薩應當勤行如然頭衣為得无生
忍故於其中間精進不息
問菩薩復有何死答
如前所說四種因緣隨何因緣得不
退轉此菩薩未有大悲未得忍未過
聲聞獨覺地若入便為死以斯於菩薩
諸所解知根
設入泥犁於正覺道不能作畢竟障
導住泥犁時乃至惡業盡邊於菩提
道暫為障導菩薩若墮聲聞獨覺地
則畢竟不生故聲聞獨覺地於正覺
道乃為障導由是義故菩薩入於泥
犁不比墮聲聞獨覺地怖畏問其怖
如何答
如說愛壽人怖畏於斬首聲聞獨覺地
應作如是怖
經中佛世尊作如是說如愛壽人怖
畏斬首菩薩欲求无上菩提怖畏聲
聞獨覺地亦應如此是故菩薩雖入

泥犁不比墮聲聞獨覺地怖畏問已
說未得元生忍諸菩薩障導法此菩
薩云何得无生忍答

不生亦不滅非不生不滅非俱不俱說
空不空亦空

此中菩薩觀緣生時作是念有緣生
法但施設如無生中有生是故生者

自體不成自體不成故生則非有如
生自體非有彼滅為二二俱元體如
生滅彼不生不滅為二亦二俱元體
彼生滅二種中生不生滅不滅亦不
有互相連故空亦如是如有者無自
體故彼不空及空不空亦空問若作
是念以緣生故諸法無自體者何故
復作是念亦无有緣生法答

隨何所有法於中觀不動彼是无生忍
斷諸分別故

如是菩薩如實觀緣生時得難諸法
自體見離自體見故即斷取法自體
得斷法自體時作是念非无内外法
而无法自體雖有緣生法但如草束
幻夢若法從緣生故自體不生作是
觀已若沙門若婆羅門所不能動而

菩薩資糧論卷第三 第十一號 資書

菩薩資糧論卷第三 第十三號

第

菩薩資糧論卷第三 第十三號

第

不取證彼以樂觀无生法斷諸分別
故說名無生忍此菩薩即住菩薩不
動地得言

既獲此忍已即時得授記汝必當作佛
便得不退轉

得此无生忍故即於得時非前非後
諸佛現前授記作佛汝於來世於余
所時某世界某劫中當為某女來應
正遍知此名菩薩不退轉問從住初
地乃至七地諸菩薩皆決定向三苦
提何故不說為不退轉唯說住不動
地菩薩為不退轉答

已住不動諸菩薩得於法亦不退智
彼智二乘不能轉是故獨得不退名
此謂所有信等出世間善根諸聲聞
獨覺乃至住第七地菩薩不能障導
令其退轉故名不退轉非餘十種菩
薩為三菩提於諸法中不退轉也已
說不退轉因緣此中又得殊勝授記
大乘中說四種授記謂未發菩提心
授記共發菩提心授記隱覆授記現
前授記是為四種授記於中未發菩
提心授記者其人利根具增上信諸

佛世尊以无導佛眼觀已而為授記
共發菩提心授記者成熟善根種善
提種先已修習其根猛利得增上行
但欲解脫諸衆生故即發心時入不
退轉无墮落法離八不閑第八此人
或聞自授記於六波羅蜜不發精進
如其不聞更發精進為令不聞欲使
他人聞其授記斷疑心故佛以威神
隱覆授記若菩薩成熟出世五根得
元生忍住菩薩不動地彼即現前授
記是為四種授記彼得無生忍菩薩
已決定故諸佛世尊現前授記又別
有密意授記以為第五如法華經說
我等皆隨喜大仙密意語如授記聖者
無畏舍利弗我等亦當得成佛世无上
復以密意語說无上正覺
以何義故說此別語授記有論師說
為令未入決定聲聞乘者發菩提心
故又已發菩提心初葉菩薩等畏流
轉苦欲於聲聞涅槃取滅度者為令
卒固菩提心故又有異佛土菩薩於
此聚集授記時到以相似名為彼授
記故諸師如是分別別語授記於中

實義唯佛世尊乃能知之

菩提資糧論第三 第十四卦 董 聖

菩提資糧論第三 第十五卦 董 聖

菩提資糧論第三 第十六卦 董 聖

菩提資糧論第三 第十七卦 董 聖

善薩乃至得諸佛現前住牢固三摩提不應起放逸

諸佛現前三摩提得已而住者謂現

在諸佛現其前住三摩提也三摩提

者平等住故善薩乃至未得此三摩

提其間不應放逸以未得三摩提善

薩猶墮惡趣未離不閑故是故為導

此三摩提不應放逸若得三摩提彼

諸怖畏皆得解脫此三摩提有三種

謂色攀緣法攀緣元攀緣於中若攀

緣如來形色相好莊嚴身而念佛者

是色攀緣三摩提若復攀緣十名號

身十力無畏不共佛法等无量色類

佛之功德而念佛者是法攀緣三摩

提若復不攀緣色不攀緣法亦不作

意念佛亦無所得速離諸相空三摩

提此名无攀緣三摩提於中初發心

苦薩得色攀緣三摩提已入行者法

攀緣得无生忍者無攀緣此等名得

決定自在故

諸佛現前住牢固三摩提此為苦薩父

大悲忍為母

此所說三種現在佛現前住三摩提攝諸菩薩功德及諸佛功德故說名

諸菩薩父大悲者於生死流轉中不

生疲倦故又於聲聞獨覺地險岸讓

令不墮故說名為母忍者得忍菩薩

於諸流轉苦及諸惡衆生中不厭汎

轉不捨衆生及菩提以不生厭是故

此忍又為諸菩薩母更有別偈說

智度以為母方便為父者以生及持故

說菩薩父母

以般若波羅蜜生諸菩薩法故佛說

般若波羅蜜為菩薩母諸菩薩法從

般若波羅蜜生已為巧方便所持不

令趣向聲聞獨覺地險岸以是持菩

提故說巧方便為菩薩父問菩薩以

幾許福能得菩提答

少少積聚福不能得菩提百湧弥量福

衆集乃能得

菩提者謂一切智皆波智與无憍慢等

應知與虛空等虛空无邊故應知亦

無邊以有邊福不能得无邊智是故

少少積聚福不能得菩提云何得百

湧彌量福衆集乃能得
菩提資糧論卷第三

癸卯歲高麗國大歲都監奉勅雕造

菩提資糧論卷第四

資

聖者龍樹本 比丘白正初

大隋南印度三藏達磨笈多譯

問若是者百湧弥量福聚无有故
亦無一人能得菩提 答

雖作小福德 此亦有方便 於諸衆生所

應悉起攀緣

若此菩薩雖作小福以有方便成大
福聚或以飲食捨與衆生或以花香
等奉如來像被諸福德於一切世
界開攝諸衆生所悉作攀緣我以此
福令諸衆生皆得無上正覺復以此
福與諸衆生共之如是等福共諸衆
生迴向菩提是名菩薩方便如是迴
向其福得成无量無數無邊以是故
彼一切智智雖是無邊還以此相無
邊福故能得

復有別義

我有諸動作 常為利衆生 如是等心行
誰能盡其福 菩薩於晝及夜常起如是心行
所有動作善身口意皆為度諸衆主

故脫諸衆生故解息諸衆生故寂滅
諸衆生故起及為令衆生滿足一切
智智得至一切智智故彼如是具足
大悲安住善巧方便所有福聚唯除
諸佛何人能量是故具此福者能得
菩提

問何故此福復是无量 答

不愛自親屬 及與身命財 不貪樂自在
梵世及餘天 亦不貪涅槃 為於衆生故
此唯念衆生 其福誰能量

此中菩薩行六度行時於己男女及
與親屬苦金銀等財若自壽命若支
節分若具足身若身心禁若天人自
左若梵天若无色天乃至涅槃為
衆生故亦不愛唯於衆生愍念不
捨我當何為令此衆生小兒九夫无
智翳膜所覆者脫三界獄安置常
樂涅槃無畏城中如是菩薩行利樂
事於諸衆生无因而受所有福德可
人能量又偈言

此菩薩常以大悲作如是念今此世
無依護世間 殽護其苦惱 起如是心行
其福誰能量

聞無殺無護遍行六趣入三苦火無
有歸依此復馳走身心諸病常有苦
惱元依護者我當與作依處授其身
心所受諸苦起此心行所有福德何
人能量

智度習相應 如搆牛乳須一月復多月
其福誰能量

此般若波羅蜜能生諸佛菩薩及成
就諸佛菩薩法菩薩若於搆牛乳頃
思惟修習彼之福聚尚无有量何況
若一日夜二日夜三日夜乃至七日
夜半月一月若復多月修習相應所
有福聚何人能量

佛所讚深經 自誦亦教他及為分別說
是名福德衆

甚深者謂甚深經與空相應出於世
間彼是甚深又復分別緣生故緣生
者即是法法者即是如來身彼與如
來身相應者是甚深經諸佛世尊之
所讚歎若自誦若教他誦若為他解
說元怖望心但欲不隱沒如來身故
如來身者即是法身欲令久住故彼
所有福誰能得量

令元量衆生發心為菩提福藏更增勝
當得不動地此有善巧方便菩薩先以四攝事攝
諸衆生知彼衆生受我言已然後教
令發菩提心如是具足善巧方便菩

薩令諸衆生發菩提心彼所有福元
人能量以無量故又令諸衆生發菩
提心故福藏更增勝言福藏者福
无盡故以能至無盡故不可盡不動
地者以不可動故名不動地此中菩

薩令他發菩提心故於生生中菩提
心不動不失以令他發菩提心故此
心即為不動地因隨轉佛所轉真勝之法輪寂滅諸惡判
是菩薩福藏

如佛世尊於婆嚩奈城仙人住處座
林中轉法輪已於彼寧勝法輪隨順
而轉亦為福藏此隨順轉有三種因
緣謂於如來所說深經與空相應出
於世間若持若說及順法行法若於
如是等經持令不失是為第一隨順
轉法輪為有根器衆生分別演說是
為第二隨順轉法輪如彼經中所說

依法修行是為第三隨順轉法輪寂
滅諸惡判者佛教惡判所謂外道邪
見及以惡魔欲界自在憎惡解脫若
四衆中或有異人非法說法非律說
律非師教說師教是為佛教內惡判
應當如法折伏彼等摧擣破見今法
熾然此名寂滅諸惡判以寂滅惡判
故名為菩薩福藏
為利樂衆生忍地獄大苦何況餘小苦
菩提在右手
若菩薩者牢固鎧常為利樂衆生發
精勤意於一衆生為令解脫故雖住
阿彌至大地獄中經劫辛苦堪忍不
動况餘小苦菩薩能忍如是等苦當
知菩提如住右手
起作不自為唯利樂衆生皆由大悲故
菩提在右手
菩薩諸所起作若布施等由大悲故
唯為利樂衆生亦為令衆生得涅槃
故終不為身繖少樂事彼亦是大悲
者如是大人當知菩提到其右手
智慧離戲論精進離懈怠捨施離慳惜
菩提在右手

問已說修行及得忍菩薩積聚諸福
由此福聚能得菩提云何初發心菩
薩積聚諸福由此福聚能得菩提答
現在十方住所有諸正覺我志在彼前
陳說我不善
若有現在諸佛世尊於十方世間无
所障礙以本願力為利衆生故住今
於彼等實證者前發露諸罪若我天

始流轉已來於其前世及現在時或自作惡業或教他或隨喜以貪瞋癡起身口意我皆陳說不敢覆藏悉當永斷終不更作

我請轉法輪若佛得竟提而不演說法

若佛世尊滿足大願於菩提樹下證無上正覺已少欲靜住不為世間轉

於法輪我當勸請彼佛世尊轉佛法輪利益多人安樂多人憐愍世間為

於大眾利樂天人

現在十方界所有諸正覺若欲捨命行頂札勸請住

若佛世尊世間無事在於十方證告

提轉法輪安住正法所應化度衆生

化度已訖欲捨命行我當頂札彼佛

世尊請住久時利益多人安樂多人憐愍世間為於大眾利樂天人

若諸衆生等從於身口意所生施戒福及以恩惟修聖人及凡夫過現未來世所有積聚福我皆生歡喜

若諸衆生施戒福等所作福事從身口意之所出生已衆現聚及以當聚

者如是隨喜乃名隨喜攝者美妙者无上者殊異者寂止者勝是先首者勝住者殊異者寂止者勝若我所有福悉以為一搏迴與諸衆生為令得正覺若我無始流轉已來於佛法僧及別人邊所有福聚乃至施與畜生一搏之食若歸依善根若悔過善根若勤請善根若隨喜善根彼皆福量共無一搏我為諸衆生故迴向菩提皆悉捨與以此善根令諸衆生證元上正覺得一切智智

我如是悔過勸請隨喜福及迴向菩提當知如諸佛

若我為諸衆生迴向菩提善根若悔過善根若勸轉法輪善根若請長壽善根若隨喜善根彼皆福量為一搏已如過去未來現在諸佛世尊為菩薩時已作迴向當作迴向我亦如是以諸善根迴向菩提以此迴向善根令我及諸衆生當證元上正覺我今

自有罪惡盡皆說悔及請佛轉法輪住壽長時隨喜諸福迴向福等如前迴向為菩提故如寧勝人所說如是迴向問又彼迴向應云何作答右膝輪著地一膝整上衣晝夜各三時合掌如是作

當自清淨著淨素服澡洗手足裙衣圓整於一髀上整理上著衣已用右膝輪安置於地合掌一心離分別意若如來塔所若像所若於虛空攀緣諸佛如在前住作是意已如前所說若畫若夜各三時作

一時所作福若有形色者恒沙數大千亦不能容受

於彼所說六時迴向中若分別一時所作於中福德諸佛世尊如實見者所說彼若有色如殼等聚者其福積集无有限量雖如恒伽沙等大三千界盡其邊際亦不能容受以彼迴向

若佛世尊滿足大願於菩提樹下證無上正覺已少欲靜住不為世間轉

於法輪我當勸請彼佛世尊轉佛法輪利益多人安樂多人憐愍世間為

於大眾利樂天人

現在十方界所有諸正覺若欲捨命行頂札勸請住

若佛世尊世間無事在於十方證告

提轉法輪安住正法所應化度衆生

化度已訖欲捨命行我當頂札彼佛

世尊請住久時利益多人安樂多人憐愍世間為於大眾利樂天人

若諸衆生等從於身口意所生施戒福及以恩惟修聖人及凡夫過現未來世所有積聚福我皆生歡喜

若諸衆生施戒福等所作福事從身口意之所出生已衆現聚及以當聚

福與虛空界等迴向故乃至一時迴向猶有如是福聚况多迴向雖是初發心菩薩由迴向力故亦成大福還以如是相福聚故漸次能得菩提問已說諸菩薩得成大福方便今欲護功用何方便 答

彼初發心已於諸小菩薩當起尊重愛猶如師父母

彼初發心菩薩若欲護自善根及自身者於諸切發心菩薩當起至極尊重愛敬之心猶如世尊一切智師及自所生父母如是以初發心菩薩為首於諸菩薩亦應如是極作愛重若異於此則自身及善根皆忘滅盡如世尊經中曾說我不見餘一法障導菩薩及滅盡善根如於菩薩起瞋心者若菩薩雖於百劫積集善根由此瞋菩薩心故皆忘滅盡是故於諸菩薩應起尊重猶如教師

菩薩雖有過猶尚不應說 何況尤實事唯應如實說

若菩薩毀呪行大乘人罪過令得惡名所有生生善法皆忘滅盡不得增長白法是故諸菩薩等雖有過惡為護自善根命故不應顯說何況尤實辭如王罪如經中說有菩薩清淨活命元可毀訾而彼達摩比丘妄說其惡故於七十劫中受泥犁報又於六萬生中為貧窮人常受盲瘡癩病惡瘡是故於菩薩所若有惡若无惡皆不得說彼有實德唯應稱揚為自善根增長故亦為餘人生信故若人願作佛欲使不退轉不現及熾感亦今生喜悅

若有衆生已發願求菩提唯欲令其不退而有人愚癡瞋恚及貪自慢黨故作如是言何用長行菩薩難行之行其涅槃樂平等相似行聲聞行疾得涅槃此等後當說其果報若以種種辟喻顯佛功德令入其心是為示現令其具足精進諸菩薩行是為熾感欲令精進更增疾利為說正覺功德大神通事是為喜悅如是令彼不捨菩提之心

未解甚深經勿言非佛說 若作如是六受家苦惡報

第三是無願

普提寶珠論卷第十四

第十一

普提寶珠論卷第十四 第十一

共

於中菩薩行般若波羅蜜時應諸三解脫門最初應脩空解脫門為破散諸見故第二無相解脫門為不取諸分別攀緣意故第三無願解脫門為超過欲界色界無色界外故

問何故此等名解脫門 答

无自性故空 已空何作相 諸相既寂滅智者何所願

以歸生故法無自性此名為空以其空故心無攀緣則是無相離諸相故則無所願又若法從歸生彼自性無生以自性無生故彼法是空若法是空彼中無相無有故彼是無相若無有相彼中心無所依以無依故於三界中心無所願
於此修念時趣近涅槃道勿念非佛體於後莫放逸

修此三解脫門時若非方便所攝則趣近涅槃雖應修習莫墮餘善機處當求元所得忍應住善巧方便我於涅槃中不應即作證當發如是心願成熟智度

發如是心我當利益諸衆生度脫諸衆生雖修三解脫門不應於涅槃作證然我為學般若波羅蜜故於三解脫門中專應成熟我應修空不應證空我應修無相不應證無相我應修無願不應證無願
如射師放箭各各轉相射相持不令墮大苦薩亦尔

辭如射師善學射已放箭空中續放後箭各各相射彼箭遂多空中相持不令墮地

解脫門空中善放於心箭巧便箭續持不令墮涅槃

如是此菩薩大射者以學修空無相無願引於三解脫門空中放心箭已又以悲愍衆生巧方便箭是轉相續於三界虛空中持彼心箭不令墮涅槃城

問云何復令彼心不墮涅槃 答
我不捨衆生為利衆生故先起如是竟次後習相應

若我於三解脫門善成熟已欲取涅槃如在手掌然我以小兒几夫猶如

飲乳不能自向涅槃城者未涅槃故我於涅槃不應獨入我當如是發起精進隨我所作唯為利益諸衆生故亦為諸衆生得涅槃故先應如是起作次即心與三解脫門隨順相應隨順者順後義也若不如是彼之心箭無巧方便攝故行三解脫門時即墮齊聞解脫若獨覺解脫中今更有巧方便

有著衆生等久夜及現行顛倒與諸相皆以癡迷故

小兒凡夫諸衆生等以癡迷故於无始際流轉久夜著四顛倒无常謂常苦謂樂不淨謂淨无我謂我及於內外衆界入中計我我所謂有所得久夜行已及現在行

耆相顛倒者說法為斷除先發如是心次後習相應

如是諸衆生等以癡迷故起我我所二種計著又於色等無所有中妄起分別單相生四種亦顛倒我為說法令其斷除先發如是心已然後於三解脫門中修習相應若異此而修三

解脫門者則趣近涅槃道

菩薩利衆生而不見衆生此亦寧非事
希有不可思

菩薩起衆生想此亦寧難不可思未
曾有如畫虛空於寧勝義中本元衆
生此菩薩不知不得而為利樂衆生
故勤行精進唯除大悲何處更有如
此難事

雖入正定位習應解脫門未滿本願故
不證於涅槃

此應思量若到正定位菩薩以三十二法故入正定位與解脫門相應時
中間未滿本願為證涅槃為不證以
世尊經上說云四大可令敗異元有
入正定位菩薩中間未滿本願證於
涅槃是故到正定位菩薩未滿本願
不證涅槃

若未到定位巧便力攝故以未滿本願
亦不證涅槃
若初發心菩薩未到正定位彼以巧
方便所攝故修三解脫門時中間未
滿本願亦不證涅槃
極狀於流轉而亦向流轉信樂於涅槃

而亦皆涅槃
此菩薩於流轉中以三種熾火故應
極狀難不應起心逃避流轉當於衆
生為子想故而向流轉及應信樂涅
槃如覆護舍宅故然復應背涅槃為
滿一切智智故於流轉中若有狀難
則於涅槃亦有信樂若不向流轉不
背涅槃未滿本願終習解脫門時則
於涅槃作證

應當畏煩惱不應盡煩惱當為衆善
以遮遮煩惱
以是流轉因故應長煩惱不應畢竟
盡於煩惱若斷煩惱則不得集菩提
資糧是故菩薩以遮制法遮諸煩惱
由遮煩惱今其无力故得集菩提資
糧善根以集善根故滿足本願能到
菩提

問何故不以斷滅故滅諸煩惱答
菩薩煩惱性不是涅槃性非燒諸煩惱
生菩提種子
如諸聲聞聖人等涅槃為性以攀緣
涅槃得沙門果故諸佛不以涅槃為
性諸佛煩惱為性以菩提心由此生

故聲聞獨覺燒諸煩惱不生菩提心
種子以二乘心種子无流故是故煩
惱為如來性以有煩惱衆生發菩提
心出生佛體故不離煩惱
問若燒煩惱不生菩提心種子者
何故法華經中與燒煩惱諸聲聞等
授記答
記彼衆生此記有因緣唯是佛菩薩
方便到彼岸

不知成就何等衆生彼中因緣唯佛
所知以到調伏彼岸不共餘衆生相
似故而彼不生菩提心種子者以入
無為正定位故如經說

如空及蓮花峻崖與深坑界不另邊拓
亦如燒種子
如虛空中不生種子如是於無為中
不曾生佛法亦不當生如高原曠野
不生蓮花如是聲聞獨覺入無為正
定位中不生佛法峻崖者於一切智
智城道中有二峻崖所謂聲聞地峻
崖獨覺地峻崖聲聞獨覺若有一切
智者則非菩薩二峻崖也深坑者如
丈夫善學毗鄰雖墮深坑安隱而住

菩提資糧論卷第四 第十九張 賀醫

若不善學而墮深坑便死坑內如是

菩薩修習無為善相應故雖修無為

而不墮無為中聲聞等修習無為不

善相應則墮無為中界者聲聞繫在

無為界故不復能於有為中行是故

彼中不生菩提之心不男者如根敗

丈夫於五欲利不復有利如是聲聞

具無為法於諸佛法利亦无有利迦

拓者如迦拓珠諸天世間雖善脩理

彼迦拓珠終不能為釋迦牟尼寶如是

聲聞雖復具諸戒學頭多功德三摩

提等終不能生覺場證无上正覺亦

如燒種子者如被燒種子雖置地中

水澆日曬終不能生如是聲聞燒煩

惱種子已於三界中亦无生義以如

是等經故當知聲聞得无為法足不

生菩提之心

菩提資糧論卷第四

癸卯歲高麗國大藏都監奉
勅彌造

菩提資糧論卷第五

資

聖光龍樹本 比丘自在釋
大隋南印度三藏達磨笈多譯

問得力菩薩於衆生中云何應修行 答
諸論及工巧明術種種業利益世間故
出生建立之

於中書印竺數鑑論醫論能滅鬼持

被毒論等出生村城園苑河泉陂池

花果藥林論等顯示金銀真珠鞞琉璃貝石

如是珊瑚寶性論等記說日月星曜地動夢相論等相諸身分支節

論等如是等无量諸論能興世間為

利樂者劫轉壞時悉皆滅沒劫轉生

時還於人間出生建立如木鐵瓦銅

作等工巧非一能滅鬼持顛狂被毒

霍亂不消食諸逼惱等種種明術唯

盡端誠作等種種事業能與世間為

利樂者皆亦出生及令建立

隨可化衆生界趣及生中如念即往彼
願力故受生

諸摩訶薩隨何世界若天人等趣若
婆羅門刹帝利韋舍等生於彼彼處

菩提資糧論卷第五 第二號 賀公右

若有可化衆生為起元量思念欲化

彼等衆生故隨彼色類長短寬狹音

頗起彼色類長短寬狹音聲累報令

彼衆生速受化故

於種種惡事及誦幻衆生應用牢鎧鉗

勿獸亦勿憚

若以罵詈恐動嫌恨鞭打擊閼訶責

如是等惡事加我及諸衆生元量誦

幻知不可化以彼等故不應自緩鎧

鉗亦勿獸流轉勿憚求菩提又應發

如是心我不為元誦元幻衆生而著

鎧鉗我正為彼等衆生著此鎧鉗我

當作如是事發起精進為令彼等衆

生速得建立无誦无幻故應當如是

自牢鎧鉗

問已說得力菩薩修行云何未得力

菩薩修行 答

具足勝淨意不誦亦不幻發露諸罪惡

覆藏衆善事

具足勝淨意者謂增上意又是善增
也意者心也即彼心具足名具足勝
淨意不誦亦不幻者誦謂別心別心

者不貨直也又詔者名為曲心幻者謂誑也若心不曲不誑彼是不詔不幻發露諸罪惡者若有罪惡顯說發露彼名發露諸罪惡覆藏衆善者若有善業竟大覆藏彼名覆藏衆善事若菩薩欲疾得菩提應當具足淨意不詔不幻發露罪惡覆藏善事是故世尊說云詔非菩提幻非菩提清淨身口業亦清淨意業修諸戒學句勿令有缺減

此諸菩薩欲與修念相應故先當清淨身口意業於中然生不與取非淨行等三種身惡行應當清淨與此相違三種身善行應當受之妄語破壞語麁惡語雜戲語等四種口惡行應當清淨與此相違四種口善行應當受之貪瞋邪見等三種意惡行應當清淨與此相違三種意善行應當受之諸波羅帝摹又學句亦當受而隨轉於彼學句無有知而故破若缺漏戒者於修念中心則不定安住於正念攝緣獨靜思用念為護已心得無障心

如是於成正清淨已斷除五蓋於空閑淨潔離衆之處少聲少喧少蚊虻地虎賊等不甚寒熱不置卧林若立若經行若結加坐或於鼻端或於額分迴念安住隨於一緣善攝作已若於境界有躁動心則用念為守門如是置守護已遠離障礙心獨在一處无散亂意而修習思惟若起分別時當覺善不善應捨諸不善多修諸善分

於思惟時若起分別即於起時覺此分別若是不善即應捨離勿令復增若是善分唯當數數多作不應散亂如室中燈不閉風道

緣境心若散應當專念知還於彼境古隨動即令住於中修定比丘心思惟時專意莫亂若心離境即應覺知乃至不令離境遠去還攝其心安住境中如繩繫猿猴繫著於柱唯得繞柱不能餘去如是應以念繩繫心猿猴繫著境柱唯得數數繞於境柱不能餘去

不應緩惡取而修於精進以不能持定

是故應常修緩者謂離笨勤惡取者謂非善取也若欲成就三摩提者不應緩作及惡取精進以緩作及惡取精進不能持三摩提是故修定行者應常正修若登聲聞乘及以獨覺乘唯為自利行不捨牢精進若欲登聲聞乘及獨覺乘唯為自利故自涅槃故尚於晝夜不捨牢固精進築勤修行何況大丈夫自度亦度人而當不發起俱致千倍進然此菩薩應於流轉河中度諸衆生亦應自度何得不發起過彼聲聞獨覺乘人俱致百千倍精進也如自度流轉之河度他亦如是半時或別行一時行餘道修定不應念應緣一境界今此一日不應半時修習別定餘時之中復行異道唯於一定應善緣境心隨一境勿向餘處於身莫有貪於命亦勿惜縱令護此身終是爛壞法

應當生如是心我此身中唯有薄皮厚皮內血筋骨髓等終歸乾枯我此壽命亦當終盡彼丈夫精進丈夫勢力丈夫健行我亦應得若其未得我於精進不應賒緩雖復百歲護此爛身必定當是破壞之法

卷之五
愛者亦勿嫌之應當安住正念如食所愛子肉但為身住不壞存於壽命攝護淨行故猶如昔云夫妻行曠野時共食子肉

受者亦勿嫌之應當安住正念如食
所愛子肉但為身住不壞存於壽命
攝護淨行故猶如昔云夫妻行曠野
時共食子肉

觀有為無常 告无我我所 所有諸魔業
應覺而捨離
卷之三
有為謂因緣和合生以因緣和合生
故彼无我所以有為故彼是無常若是
無常彼為他所逼迫故苦若苦彼
不自在轉故无我於有為法應如是
觀所有諸魔業應覺而捨離者或於
菩提心六度相應經中作不欲樂因
緣散亂因緣貯緩因緣障礙因緣若
從自起若從他起皆應覺知於此諸
惡魔業皆覺知已離之莫令彼自在行
根力與兌分 神足正斷道及以四念處
為修發精勤

信精進念定慧是為五根信精進念
定慧是為五力念擇法精進喜捨定
捨是為七覺分欲定精進定心定思
惟定是為四神足未生惡不善法為
令不生已生惡不善法為令其斷未
生善法為令其生已生善法為令其
住生欲發勤攝心起願是為四正斷
正見正分別正語正業正命正發行
正念正定是為八分聖道身受心法
是為四念處此等三十七助菩提法

彼於如然頭衣勤行之時明日賒達
莫待明日若於我身有勝利者決即
發起應當生如是心何緣能保開眼
合眼時命我今即起勝利明日太遠
莫待明日
安住於正命如食愛子肉於所食散中
勿愛亦勿嫌
如是定行比丘若村若僧坊中隨有
如法无所譏嫌乞得食已勿起貪心

所作業若善若惡我當自受我於晝夜云何而過我喜樂空寂不我有上人法不能得聖人勝知見不若當後時同淨行者問我之時說之不慙無數思念此等十法所謂定行比丘應

為修習故發起精勤
心與利樂善作傳傳生處及諸惡濁根
彼當善觀察

心若調伏守護禁繫則興諸利益安
樂善事作傳傳生因若不調伏不守
護不修習不禁繫則興諸惡濁根
為根知已於彼應極觀察生住異相
故內外兩間不住故過去未來現在
世不俱故無處來故元處去故刹那
羅婆牟呼利多時中不住故猶如幻
故為修習故應當觀察

我於善法中日日何增長復有何損減

彼應極觀察

若佛世尊所說施等善法能出生菩提
提者我於彼諸善法有何增長有何
損減常應如是專精觀察日日之中
起而復起

見他得增長利養恭敬名聲小憚嫉心
若見餘同淨行者或沙門或婆羅門
增長利養恭敬名聞之時亦不應生
小憚嫉復應思量生如是心我亦
喜得衆生利養衣服飲食卧床病緣

樂等衆具我亦喜得在家出家之所
恭敬我亦喜得具足可讚之法
不羨諸境界行癡盲瘞韻時復師子吼
怖諸外道虧

若見他人增長利養恭敬名聞之時

於色等境界中不應怖羨於愛不受
色聲香味中雖非癡盲瘞韻而作癡
盲瘞韻之行若有力能莫常瘞住應
以正法遣惑破執時到為怖外道虧
故及住持正教故復當震師子吼我
已解釋修心今當解釋修相所謂
奉迎及將送應敬所尊重於諸法事中
隨順而佐助

於所尊重奉迎將送於聽法時花勝
供養修理支提等法事中恭敬作故
當得手足輪相彼又是大眷屬先相
投脫被煞者自善增不減善修明巧業
自學亦教他

有被煞者投令解脫護命因緣離於
煞生受此等業長夜習近故當得長
指相足跟平正相身直相彼是長壽
先相自所受善法受已增長不令損
減故當得足趺高如貝相毛上向相

彼二是決无減先相善修明論工巧
等業自學及教他故當得伊尼蹲相
彼是速彌先相

於諸勝善法牢固而受之修行四攝事

施衣及飲食

於諸章勝善法牢固受之習近多作
故當得善安立足相彼是能作事業
先相修行四攝布施愛語利行同事
常習近故當得手足網相彼亦是遠
攝先相以妙飲食衣服布施常習近
故當得柔軟手足相七大處高相彼二
是得上妙飲食甜味及衣服等先相
不違乞求者和合諸親戚眷屬不乖離
施宅及財物

隨所有物若米求者即施不違逆故
當得辟穀臍圓相彼是自在調伏先
相和合親眷朋友共住不令各各乖
異若乖異者亦使和合故當得陰密
藏相彼是多子先相布施舍宅財物
及施上妙林敷衣服堂殿宮等故當
得金色相細滑薄皮相彼二是得上
妙林敷衣服堂殿宮等先相

父母及親友隨所應安置所應安置處

无上自在主

菩提寶教論第五 第十六章 賢

憂波弟邪夜

隋書近錄卷五 阿遮利夜阿闍梨言小記 父母兄弟等所尊重者隨所應處安置為無上自在主故當得一孔一毛相白毫印面相彼二是平等先相雖復是奴僕善說亦受取應生尊重施藥愈諸病施藥愈諸病者於病人所施藥給侍將息飲食以給侍將息病即能起故當得轉聞平滿相味中上味相彼二是少病先相前行善業首細滑美妙言善為正意語前後尤不供前行善業首園林會堂義井花池飲食花燭於難行處起搞及造僧坊遊處等中勸勵他人自為前導所施過他故當得尼瞿盧陀普圓身相頂髮相彼二是勝主先相細滑美妙言者長夜真實細滑語故當得廣長舌相梵音相彼二是得五分五分語道具足音先相五分五分語道具足音首一者可知二者易解三者樂聞四者不遠五者深六者寬遠七者元嫌者八者悅耳九者辯正十者不雜故言二種十也善為正意語者長夜實語正意五分語故當得師子牙相彼是愛語先相前後无不供者他人雖有前後然皆供養无不供養以如法威儀平等威儀故當得齊平齒相細滑齒相彼二是善淨眷屬先相不壞他眷屬慈眼觀衆生亦不以嫌心皆如善親友於諸衆生作懷抱慰喻攝受之心以不貪不瞋不癡眼觀故當得青眼相牛王眼接相彼二是愛眼觀先相我已解釋三十二大丈夫相出生之業別有種種菩薩之行今當解釋應當如所言即隨如是作如言若即作他人則生信應當如言即如是作若如所言即如是作他則生信隨有言教即當信受應當擁護法覺察放逸者及作金寶網羅覆於支提若有求姝女者即便莊嚴姝女而以布施此諸姝女普皆端正以此布施為令自意所求愛事皆滿足故又以無量異種說佛功德之法應在集會之處高出美妙悅意之聲而為演說為得諸聲分清淨故又以種種光明照耀瓔珞之具悅彼心眼而以布施為得諸隨形好滿足故造作佛形像端坐勝蓮花及於六法中修習同喜樂以金銀真珠貝石等造作佛像坐勝蓮花為得化生及為得佛身故六種同喜法者於彼同梵行中慈身業口業意業不分受用物戒具足見具足此等六種同喜法中應數習近為得徒眾不被諸外論衆所壞故可供無不供為命亦不謗佛之所說法及以說法人可供無不供者於中應可供養所謂

和上阿闍梨父母兄等无不供養者無不敬畏雖為活命終不誘法及此說佛法人亦不應謗不應輕欺為護自善助故

金寶散教師及教師支提若有忘所誦與念令不失

應以金銀散於教師亦應以摩尼金寶散教師寶支提菩薩有三摩提名現在佛對面住此等三摩提於生生中現前修習為得聞持故若有衆生忘失所誦引世利樂經書於彼衆生與作憶念為不忘夫菩提心故及為得憶念現知故

未思所作已勿躁勿隨他外道天龍神於中皆莫信

所作業行若身口意於中諸處若未思所作已勿為躁急亦勿隨他應如是行若異於此則生熱惱亦是悔因於遊行出家尼捷等諸外道及於天龍夜叉捷闍婆等中皆不應信心應如金剛鑑能通諸法心亦應如山諸事所不動

安置其心應如金剛有慧力甚能故

於諸世出世法中如其自性如實通達於諸事中安置其心亦應如山八憲樂出世語莫樂依世言自受諸功德亦應令他受

或有言說能出世間若與佛法僧相應若與六度相應若與菩薩地相應若與聲聞獨覺地相應彼中應作意樂或有言說依止世間增長世間與貪瞋癡相應彼中不應喜樂若有諸受戒學頭多等殊勝功德善人所讚所受取者於彼等中皆應受取亦應令他受此功德

修五解脫入修十不淨想八大丈夫覺

亦應分別修

於中解脫入者一者為他說法二者自說法三者自誦法四者於法隨覺隨觀五者取隨何等三摩提相此是五解脫入應當念修十不淨相者謂臉想青瘀想膿爛想潰出想敗想斂解想分散想血塗想肉落想骨想此是十不淨想貪若生時應當念修本為斷除欲貪故八大丈夫覺亦應分

別修者於中有八大丈夫覺謂少欲是法多欲非法是為初覺知足是法不知足非法是為第二遠離是法雜內非法是為第三發精進是法懈怠非法是為第四安住念是法忘失念非法是為第五入定是法不入定非法是為第六智慧是法元智慧非法是為第七不樂戲論是法樂戲論非法是為第八此等八大丈夫覺應當覺之多欲等八不善助應當斷除天耳與天眼神足與他心及與宿命住應修淨五通

於中天眼天耳憶念宿住知他心神足此等五種智通應當修習

菩提資糧論卷第五

癸卯歲高麗國大藏都監奉

勑彌造

菩提資糧論卷第五

菩提資糧論卷第六

聖者龍樹本 比丘自在釋
大隋南印度三歲達磨笈多譯

資

問云何修習 答

四神足為根 欲進心思惟 四元量住持
謂慈悲喜捨

於此四無量中習近多作已得心堪能得心堪能已便入初禪那如是第二如是第三如是第四彼得禪那已得身心輕彼以身心輕具足故出生入神通道出生入神通道具足故便生神足謂若欲若精進若心若思惟於中欲者向法精進者成就法心者於法觀察思惟者於法善巧彼菩薩於神通若信解若作用其心自在隨欲所行以善成熟故自根本住持故諸處順行如風遍空於中菩薩得四無量及四禪那已若信解若作用出生天眼若諸天龍夜叉軋闍婆等若學人及聲聞獨覺天眼於中獨有增上之力清淨勝過光明勝過上首勝過殊異勝過其眼无尋此間色相差

菩薩資糧論卷第六 第二張 資

菩薩資糧論卷第六 第三張 資

細遠近隨其所欲彼皆能見如是聞天人畜生等聲如是念知前世元邊無際如是知他心與貪欲等俱乃至八万四十老別如是得元量神足以得神足故諸所應調伏衆生令調伏四界如毒地 入如空村 五衆如然者應作如是觀

長夜以諸樂具受用因緣雖守護將息長養此地等四界而速疾發勤不知恩養不可依怙不可委信故應當觀察猶如毒地以元主故離我我所故眼等諸入有六賊衆逼惱可畏故應當觀察猶如空村共和與物破壞打罰不能遮障故猶如然者於五受

於聞無厭足 聞已皆誦持 不誑草福田亦令師歡喜

多聞無厭聞已持法持法已順法行法不誑所尊福田亦令教師歡喜此法是菩提心不忘失因

不應觀他家心懷於敬養勿以論難故習誦於世典

不應為供養恭敬因緣往觀他家除為安立菩提心因緣亦不應欲為論難故習誦諸世論等除為多聞因緣勿以瞋恚故毀詆諸菩薩未受未聞法亦勿生謗謗

何以故為護續生善法因緣

斷除憍慢者於諸衆生中當下心如亦勿自高舉

無慾無希望 唯以悲愍心尊重恭敬

拘斷除我慢於輕儉衣食卧牀藥具
四聖種中亦應當住於彼聖種知足
故不應嫌他亦不應自高舉

若實不實犯不得發覺他勿求他錯失
自錯當覺知

他同梵行者犯罪若實若不實皆不
應發覺他有錯失不應求覓唯於自
錯即應覺知

佛及諸佛法不應分別疑法雖眾難信
於中應信之

於佛不應分別以世尊具足未曾有
法故亦於佛法不應疑惑以於諸衆
生是不共法故及於眾難信佛法中
以深心清淨故應當信之

雖由實語死退失轉輪王及以諸天王
唯應作實語

若菩薩由實語故若奪物若死雖退
失轉輪王及諸天王唯應實語何況

其餘而不實語

打罵恐懼縛終不怨責他皆是我自罪
業報故來現

諸有他來打罵恐怖縛幽閉皆是
自罪應當有此終不瞋他此是我業

前世已作今時還受相似不愛之果
彼諸衆生都无有罪唯是我罪業報
來現應當有此

應極尊重愛供養於父母亦給侍和上
恭敬阿闍梨

於父母所應當極愛尊重供養應作
天想隨父母意令得悅樂離詣幻心
又應恭敬給侍和上阿闍梨隨和上
阿闍梨所說法中无有內秘皆為外化
為信聲聞乘及以獨覺乘說於最深法
此是菩薩錯

此中菩薩有四種菩薩錯失應當捨
離所謂於聲聞獨覺乘諸衆生中為
說章深之法是菩薩錯
為信深大乘衆生而演說聲聞獨覺乘
此亦是其錯

於信深大乘諸衆生中為說聲聞獨
覺乘是菩薩錯

大人來求法慢緩不為說而反攝受惡
委任元信有

若有正大衆生來有所求時應即
為說善法而更慢緩破戒惡法反攝
受之是菩薩錯於大乘中未有信解

未以四攝事成熟者而信任之是菩
薩錯是為四種
遠捨所說錯所說頭多德於彼當念知
亦皆應習近
此中所說四種錯失應遠捨離以此
去菩提遠故若聲聞獨覺乘中所說
頭多等及餘功德但知彼等不與菩
提作障礙者於彼彼中亦應習近
等平等說平等善安立亦令正相應
諸衆生元別
此四種菩薩道應當習近何等為四
所謂諸衆生中起平等心諸衆生中
平等說法諸衆生中平等善安立諸
衆生中令正相應此等皆無差別是
為四種
為法不為利為德不為名欲脫衆生苦
不欲自身樂
此四種真實菩薩應當覺知何等為
四所謂但為於法不為財利但為功德
不為名稱但欲脫衆生苦不欲自
身安樂
審意求葉果所作福事生亦為眾熟眾
捨離於自車

卷六 第二集 賀

卷六 第八集 黃

卷六 第九集 賀

吉

若於菓果密意欲求作三福事生此
福時唯為菩提利樂衆生亦唯為善
提成熟於衆為利衆故捨離自事此
是四種真實菩薩

親近善知識 所謂法師佛勸勵出家者
及以乞求輩

此四種菩薩善知識應當親近何等
為四所謂法師是菩薩善知識為助
持聞慧故佛世尊是菩薩善知識為
助持諸佛法故勸出家者是菩薩善
知識為助持諸善根故乞求者是菩
薩善知識為助持菩提心故此四種
菩薩善知識應當親近

依止世論者 專求世財者 信解獨覺乘
及以聲聞乘
此四種菩薩惡知識應當知之何等
為四所謂世論者習近種種雜辯才
故攝世財物者不攝法故獨覺乘者
少義利少作事故聲聞乘者自利行故
此四惡知識 菩薩應當知復有應求者
所謂四大歲

如前所說四種知識是惡知識知已
應無復有應求者所謂四大歲

佛出間諸度 及於法師所見之心无導
樂住空閑處
此四種菩薩大藏應當得之何等為
四所謂奉事出世諸佛聽聞六波羅
塞以元導心見於法師以不放逸樂
住空閑之處此是四種菩薩大藏應
當行之
地水火風空 患與其相似一切處平等
利益諸眾生
與地水火風虛空等有二因緣相似
菩薩應當攝受所謂平等故利益故
如地等大及虛空五種於有心無心
中一切處平等無有異相諸眾生等
常所資用而无變異不求報恩我亦
如是乃至覺場究竟為諸眾生之所
資用而无變異不求報恩

當善思惟義勤生陀羅尼勿於聽法者
為作於障事
義者佛所說義於彼當善思惟若共
談若獨住應如是作又安住禁戒清
淨心意精勤鮮絜當生及聞銀主海
主等施羅尼又於聽法者所勿以微
少因緣而作障事為難法夾生黃文

惱中能調伏者於中有九種惱事所
謂於我作無利益已作今作當作是
為三種於我親愛作无利益已作今
作當作復為三種於我憎嫌與作利
益已作今作當作復為三種此等皆
作惱事於此九種惱事之中當自調
伏小事捨無餘者於中有二十種小
事所謂不信一無慙二詭幻三掉四
亂五放逸六害七無愧八懈怠九憂
十昏十一睡十二恚十三覆十四憊十五懶十
六高十七忿十八悔十九悶二十
此等二十種小事皆捨無餘八種懈
怠事皆亦應除斷者於中有八種懈怠
事所謂我欲作務即便安卧不發精
進一我作務已二我欲行路三我行
路已四我身疲之不能修業五我身
沉重不能修業六我已生病七我病
得起不久即便安卧不發精進八由
此等故應得不得應到不到應證不
證此等八種懈怠事中為除斷故應
發精進

莫作非分貪 橫貪不稱意 雜者皆令合
無問親非親

菩薩普報卷第六 第十章 貢

若見具足利養名聞安樂稱譽福德
衆生於彼具足福中莫作非分貪心
以作非分貪心則不稱意是故所不
應作又於各各共諍離壞衆生中无
間親與非親皆令和合同心相愛
於空而得空 智者莫依行 若當得於空
彼惡過身見 依空拔除大无智衆故智者莫依得
空而行若依得空而行則於有身見
人難治過之惡亦過之以諸見行由
空出離若著空見彼不可治以更無
令出離故

掃塗與莊嚴 及多種鼓樂 香燭等供具
供養於支提於如來支提及於像所掃地塗地香
燭燒香木香花蓋幢幡等莊嚴供養
之具當作供養為得端正戒香自在
故具笛笙箇琶鼓大鼓雷鼓拍手等
種種鼓樂供養為得天耳故
作種種燈輪 供養支提舍施蓋及草屨
騎乘車輿等

支提舍中應以種種香油酥燈燭等
善作供養為得佛眼故布施傘蓋皮
鞋象馬車輿乘等為得菩薩无上神
通乘不難故

專應喜樂法 樂知信佛得 喜樂給侍僧
於中菩薩常應如是喜樂於法莫喜
五欲福樂當知信佛所得之利莫唯
信樂見六色身當於僧中以諸樂具
常憙給侍莫唯憙詣問訖而已常憙
聞法無有厭足莫唯憙樂暫聞其語
前世中不生 現在中不生 後際中不到
如是觀諸法

因緣和合力故及无所從來故前世
中不生念念破滅故及不住故現在
中不住減元餘故及無所至去故後
際中不到應當如是觀察諸法
好事與衆生不求彼好報 當為獨忍苦
不自偏受樂
菩薩於諸衆生當以好事而利樂之
自不希望彼等衆生利樂好事及諸
衆生有无量苦相我獨為其忍受我
有樂具與諸衆生受用為樂
雖足大福報 心不舉 不喜 雖貧如餓鬼
雖住大具足福報天中其心不作喜
之興舉雖為餓鬼貧窮破散逼惱此
寧難活不應生下心亦復不應憂何
況人道貧窮破散

若有已學者 慶極尊重之 未學令入學
不應生輕蔑

若有已學衆生於彼應作至極尊重
若未學者應令彼等入學亦不應輕
蔑之

戒具者恭敬 破戒令人戒 智是者親近
愚者令住智

戒具足人應當問訖合掌向札等而
恭敬之亦應為彼說持戒福若破戒
者應令入戒亦應為彼說破戒罪智
具足者應當親近亦應為彼顯智慧
德愚者應令住智亦應為彼演愚癡過
流轉苦多種 生老死惡趣 不怖此等異
當降魔惡智

菩薩於流轉中流轉多種生老死憂
悲苦惱等地獄畜生餓鬼阿修羅惡
趣等不應怖畏唯當降伏惡魔惡智

菩提資糧論第六 第二十二

菩提資糧論第六 第二十二

菩提資糧論第六 第二十二

三

所有諸佛土 摧聚諸功德 無皆得彼故
發願及精進
十方無量諸佛國土若佛土具足若
佛土莊嚴若從諸佛菩薩聞若自見
之彼皆持聚殊勝功德皆令彼等入
到自佛土中應當作如是願隨所願
即隨成就亦應如是精勤修行
恒於諸法中不取而行捨此為諸衆生
受捨欲荷負
以取故苦不取故樂作是念已恒於
諸法不取而捨雖不取而捨若此先
時為趣菩提故作願受捨衆生未度
者我當度未脫者我當脫未寂滅者
我當寂滅此應荷負為諸衆生故
正觀於諸法无我无我所亦勿捨大悲
及以大慈
說諸法無所有如夢如幻故諸法无
我其無我所者觀無相故如是以寂
勝義法觀此相時然於衆生亦不捨
大悲及以大慈如是應當倍復稱量
歎言奇哉彼諸衆生癡闇所覆著我
我所於此寂勝義道法中而不覺知
我當何時令彼衆生於此寂勝義道

法中而得覺知是為於衆生中不捨
大悲及以大慈
勝過諸供養以供佛世尊彼作何者是
所謂法供養
若有以諸供具供養諸聲聞獨覺菩
薩及佛世尊所謂或以諸花香勝末
香燈輪供養或以諸蓋幢幡供養或
以諸音樂等供養或以諸藥美飲食
等布施供養若欲勝過彼諸供養以
供養佛復何者是答言所謂法供養
彼法供養復有何相
若持菩薩藏及得陀羅尼入深法源底
是為法供養
於中若與菩薩藏相應如來所說經
等甚深明相背諸世間難得其處難
見微細無著了義以總持經王印印
之不退轉因從六度生善攝所攝順
入助菩提法合正覺性入諸大悲說
於大慈離眾魔見善說緣生入無衆
生元命無長養無人與空無相無願
無作相應坐於覺場轉於法輪為天
龍夜叉乳闇婆之所讚歎度在家泥
攝諸聖人演說諸菩薩行人法義等
龍夜叉乳闇婆之所讚歎度在家泥

樂說之辯震於無常苦無我等音聲
之雷怖諸外論見得之執諸佛所說
對治流轉示涅槃樂如是等經若說
若持觀察攝取是名法供養又法供
養者得不退墮順行總持故於空无
相無願無作相應深法中入至其底
無動無疑是名單勝義中法之供養
應當依於義莫唯愛雜味於深法道中
養者得不退墮順行總持故於空无
相無願無作相應深法中入至其底
無動無疑是名單勝義中法之供養
應當依於義莫唯愛雜味於深法道中
善入莫放逸
又法供養者若於法中思法行法隨
順緣生離諸邊取之見得無出无生
忍入於无我於因緣中無違無間无
諍離我我所應當依義莫愛馳逐離
飾句味應當依智莫依於識依了義
經莫著不了義世俗言說應當依法
莫取人見應當隨順如實法行入無
住處善觀无明行識名色六入觸受
愛取有生老死憂悲苦惱困極皆恚
寂滅如是觀緣生已引出无盡以愍
念衆生故不著諸見不作放逸若常
如此乃名無上法之供養
如是此資糧 恒沙等大劫 出家及在家
當得滿正覺

如前所說資糧於恒沙等量大劫

中出家衆及在家衆菩薩乘者多時

滿願得成正覺

繫故資糧頃為菩提恩惟資糧義无間能如在彼頃我今釋彼頃於義或增減善解頃義等賢智當忍之釋彼資糧頃我所作福善為流轉衆生當得正遍覺

聖者龍樹所作菩提資糧論竟我比丘自在解釋竟

菩提資糧論卷第六

癸卯歲高麗國大藏部監奉

勅飄造

大乘莊嚴經論卷第一

太子右庶子安平男臣李吉樂奉勅

父

臣聞天帝受無上之法景福會昌輪王致正真之道神祇合德是則聖人執契玄化潛通至誠所感冥功斯應皇情西顧法海東流如開洪範之圖似得圓光之夢持綫妙典發金口而秘瑜言書葉舊章自龍宮而外麟閣昔迦維馭世大啓法門懸明鏡於無象運虛舟於彼岸空有兼謝生滅俱忘藐智希夷之表遺形動寂之外然隨緣利見應跡生知震大地而萃人天放神光而掩日月百億湧滅俱霑聲教三千世界盡入隄封惑三毒之纏鎖矜五蘊之縛蓋惜飛霄於浮生歎懶藤於逝水八闕玄關開慧識於幽塗三乘方軌運慈心於朽宅龍興霧集神動天隨大道為心堅法雲而遇舉聞聲悟道漸初地而依仁連襟真雙樹聖靈逾遠像教漫微大義或

承斯文將墜穿鑿異端分析多端是未非古殊塗別派天親初學之輩尚致西河之疑龍樹究竟之傳弥深東魯之慕仰惟法寶蓋諦無為故經文云佛以法為師佛從法生佛依法住豈止研幾盡性妙物窮神出入無間苞含元氣而已若夫惟天為大寒暑運其功謂地蓋厚山澤通其氣是以姬文以大聖之姿幽贊易道丘明懷同耻之德祖述微言諸經著論偕同斯旨大乘莊嚴論者無著菩薩纂焉菩薩以如來滅度之後舍章秀發三十二相具體而微八千德結承風俱解弘通正法莊歸經王明真如功德之宗顯大士位行之地破小乘執著成大乘經紀其菩提一品車為微妙轉八識以成四智表四智以具三身詳諸經論所未曾有可謂聞所未聞見所未見

聖上受飛行之寶命總步驟於前王屈天師之尊智周万物應人皇之運道照三明慈惠外宣神機內湛端辰而後百靈垂拱而朝萬國亦綸造化