

菩提資糧論卷第一

資

聖者龍樹本

比丘自在釋

大隋南印度三歲達磨笈多譯

今於諸佛所合掌而頂敬我當如教說  
佛菩提資糧

佛者於一切所應知中得覺此為佛  
義如所應知而知故又於無智睡眠  
中覺故覺者覺寤為義以離無智睡故  
又諸釋梵等不覺此覺唯是名聲普  
遍三界者所能覺故一切諸佛乃覺  
此覺以一切種遍智唯佛所知非諸  
聲聞獨覺菩薩以不共法具足故諸  
者無關故謂過去未來現在等頂者  
上分故合掌者攝手故敬者向札故  
我說者自分別故如教者彼彼經中  
種種已說今亦如彼教說故佛者離  
無智故菩提者一切智智故資糧者  
能滿菩提法故譬如世間瓶盈金盈  
等盈是滿義如是以滿菩提法為菩  
提資糧又以持為義譬如世間共行  
日攝於熱月攝於冷攝是持義如是  
以持菩提法為菩提資糧言資糧者

菩提資糧論卷第一

第二

資

即是持義又以長養為義譬如世間  
有能滿千或百或十或唯自滿或難  
自滿菩提資糧亦復如是以長養菩  
提為義又以因為義如舍城車等因  
中說言舍資糧城資糧車資糧如是  
於生菩提因緣中說名菩提資糧  
又以眾分具足為義譬如祭祝分中  
約大等具足名為祭祀非不具足亦  
如身分頭手足等具足得名為身非  
不具足施分亦如是施者施物受者  
迴向此等具足名施資糧非不具足  
戒等資糧亦如是是故眾分具足義  
是資糧義如是我說菩提資糧是能  
滿者持者長養者菩提因者菩提分  
具足者皆其義也  
何能說無關菩提諸資糧唯獨有諸佛  
別得無邊覺  
何能者何力也若聲聞若菩薩少分  
覺知元力能故若欲說諸菩提資糧  
無關元餘唯是諸佛別得無邊覺者  
言無邊覺謂非少分覺故以佛世尊  
於無邊應知義中覺知元是故佛  
名元邊覺者又於欲樂及目夜苦

菩提資糧論卷第一

第三

資

常有元等邊見中覺而不著以所當  
無邊是故佛名無邊覺者問何故資  
糧唯佛能說餘人不能答  
佛體無邊德覺資糧為根是故覺資糧  
亦元有邊際  
佛體者即佛身也以彼佛體具足元  
邊功德故說佛體無邊德功德者謂  
可稱讚義若可稱讚則名功德又是  
數數作義譬如數數誦習經書彼則  
說名作功德者又是牢固義譬如作  
繩或合二為功或合三為功又是增  
長義譬如息利或增二為功或增三  
為功又是依止義譬如諸物各以依  
止為功如是佛體為成定等元邊老  
別功德依止故說佛體有元邊功德  
覺資糧為根者彼言菩提資糧與佛體  
元邊功德為根本故根者建立義菩  
提者智也根即資糧以彼資糧能建  
立一切智智是故資糧為佛體根本  
良由佛體有元邊功德須以元邊功  
德成彼佛體是故資糧亦元邊際  
當說彼少分敬禮佛菩薩是諸菩薩等  
次佛應供養

菩薩資糧論卷第一 第四法

數諸資糧無邊而智有邊是以說彼資糧不能無關故言當說彼少分敬禮佛菩薩問應禮佛以一切眾生中軍勝故何義此中亦禮菩薩者是諸菩薩等次佛應供養故諸菩薩等從初發心乃至覺場皆應供養菩薩有七種一初發心二正修行三得無生忍四灌頂五一生所繫六軍後生七詣覺場此等菩薩於諸佛後次應供養以身口意及外物等而供養之初發心者未得地正修行者乃至七地得無生忍者住第八地灌頂者住第十地一生所繫者方入兜率陀軍後生者兜率陀軍住詣覺場者欲受用一切智智於七種菩薩中初發心菩薩一切眾生皆應禮敬何況餘者何以故深心寬大故如來教量故初發心菩薩發菩提心時於十方分無減諸佛土無減諸眾生無減以慈遍滿發菩提心若未度眾生我當度之未解脫者我當解脫未穌息者我當穌息未寂滅者我當寂滅應聲聞者我當令入聲聞乘中應獨覺者我當令

菩薩資糧論卷第一 第三法

入獨覺乘中應大乘者我當令入大乘之中欲令眾生悉得寂滅非為寂滅少分眾生以是深心寬大故一切眾生皆應禮敬何者為如來教量如世尊說迦葉譬如新月便應作札非為滿月如是迦葉若信我者應當禮敬諸菩薩等非為如來何以故從於善薩出如來故又聲聞乘中亦說於彼知法者 若老若年少應供養恭敬如梵志事父

以是故諸菩薩等次於佛後皆應供養如偈說

紹梓佛種者 勝餘少分行 是故諸菩薩次佛後供養 慈與虛空等 普遍諸眾生是故取勝子 次佛後供養於諸眾生類大悲猶如子 是故此佛子 次佛後供養悲心利眾生 元二似虛空 是故元畏者次佛後供養 一切時如父 增長諸眾生是故諸菩薩次佛後供養 猶如地水火眾生常受用 是故施樂者 次佛後供養唯為利眾生 捨離自樂因 是故彼一切次佛後供養 佛及佛之餘 皆從初心出之故諸菩薩次佛後供養

菩薩資糧論卷第一 第二法

同尊者已正說資糧教緣起今應說資糧體若既為菩薩母 亦為諸佛母般若波羅蜜是覺初資糧

以般若波羅蜜是諸菩薩母故為菩提初資糧何以故以軍勝故如諸身根中眼根取勝諸身分中頭為軍勝諸波羅蜜中般若波羅蜜軍勝亦如是以般若波羅蜜軍勝故為初資糧又前行故如諸法中信為前行諸波羅蜜中般若波羅蜜前行亦如是以彼陀邨若不迴向菩提則非陀邨波羅蜜如是尸羅等不迴向菩提亦非尸羅等波羅蜜迴向菩提即是般若由般若前行故能迴向以是前行故諸波羅蜜中般若波羅蜜為菩提初資糧又是諸波羅蜜三輪淨因體故以般若波羅蜜為諸波羅蜜三輪淨因體是故般若波羅蜜為菩提初資糧三輪淨者菩薩於般若波羅蜜中行布施時不念自身以離取自身故不念受者老別以斷一切處分別故不念施果以諸法不來不出相故如





世提婆論卷第十 廣

以般若前行故菩薩為菩提而行布施是故施為第二資糧於中生他身意樂因名布施非為作苦彼有二種謂財施法施財施亦有二種謂共識不共識共識亦有二種謂內及外若施自身支節若全身施是為內施若施男女妻妾及二足四足等是為外施不共識亦有二種謂可食不可食此有多種若施身內受用飲食等物是為可食若施身外受用香鬘所攝金銀珍寶衣服土田財物園池遊戲廬等是為不可食然可受用法施亦有二種謂世間出世間若因法施於流轉中諸生已生元者非正翻名今改為正出轉生已後諸生法轉者皆是此義生可受身根境界是為世間若因法施果報越度流轉是為出世間彼財施法施各有二種謂有著无著若為自身若為資生若為勝果怖望相續以財法施是為有著若為利益安樂一切眾生若為無障導智是為无著其餘更有無畏施等亦隨順入財施中彼二種施果及餘氣謂津液也具如大乘經說此中當略說偈

世提婆論卷第十 廣

飲食及被服 隨須皆布施 亦施花鬘燈 末香與音樂 或施諸美味 藥物及荷枕 養病之所須 并醫人給侍 男女與妻妾 奴婢及倉庫 莊飭諸婢女 隨須皆布施 所有諸寶物 種種莊嚴具 象馬車乘等 妙物盡施之 園林修造處 池井集會堂 土田并雜物 客舍等皆施 若二足四足 若復一洲渚 村落與國都 及王境悉施 施所玩好物 利樂怖煩者 為諸眾生作 怖者施无畏 施其所難捨 手足眼耳鼻 亦施心與頭 舉身悉能捨 修行布施時 常於受者所 應生福田想 亦如善眷屬 布施諸果報 具足善聚集 迴向為自他 成佛及淨土 菩薩所行施 正迴向佛體 此菩薩施得 名波羅蜜 若彼若此岸 亦无能說者 施果到於彼 說為施彼岸 今說施主老別

不貪於受果 悲故三輪淨 正覺說彼施 是為求菩提 我已作此事 正作當亦作 若作如是捨 備實非布施 貪增施果故 隨須即能捨 說為惠利人 智念非施主 不貪增受果 唯以悲心施 此名真施主 除皆是向施 如大雲遍雨 諸處等心施

世提婆論卷第十 廣

此名大施主 餘皆是少分 施及施果報 哀愍與須者 施主於眾人 猶如其父母 不念所施物 受者及施者 而常樂布施 此名為施主 若不分別佛 菩提與菩薩 而為菩提施 彼當速成佛 問已解釋施 波羅蜜今應說尸羅 波羅蜜若波羅蜜義如前解釋尸羅 義今當說以尸羅故說為尸羅言尸 羅者謂習近也此是體相又本性義 如世間有樂戒苦戒等又清涼義為 不悔因離心熱憂惱故又安隱義能 為他世樂因故又安靜義能建立止 觀故又寂滅義得涅槃樂因故又端 嚴義以能莊飾故又淨潔義能洗惡 戒垢故又頭首義能為入眾無怯弱 因故又讚歎義能生名稱故此戒是 身口意善行所轉生於中遠離煞生 不與取欲邪行等是三種身戒遠離 妄語破壞語虛惡語雜戲語等是四 種口戒遠離貪瞋邪見等是三種意 戒如是等身口意善行所轉生十種 戒與貪瞋癡所生十種惡行為對治 故十種惡行下中上常習近故墮於

地獄畜生閻摩世等如前數十種善行戒若不與覺分相應下中上常習近故隨福上上老別當得天人老別若與覺分相應十種善行戒上上常習近多作故當得聲聞地及菩薩地中轉勝老別又此菩薩戒聚有六十五種元盡如無盡意經中說當知八略說有二種戒謂平等種時戒不平等種時戒平等種時戒者以此善身口意積聚故於生中種時若界若富樂若聲聞獨覺若相報若淨土若成熟眾生若正遍覺等彼皆說名平等種時戒與此相違名不平等種時戒復有二種戒謂有作戒无作戒若於有作中有所作者名有作戒與此相違名无作戒復有九種戒謂凡夫戒外道五通戒人戒欲界天子戒色界天子戒无色界天子戒諸學元學聲聞戒獨覺戒菩薩戒凡夫戒者入生處故盡外道五通戒者神通退故盡人戒者十善業道盡故盡欲界天子戒者福盡故盡色界天子戒者禪那盡故盡無色界天子戒者三摩鉢

帝盡故盡諸學元學聲聞戒者究竟涅槃故盡獨覺戒者開大悲故盡菩薩戒者則無有盡以此戒能顯明諸戒故種子相續無盡故菩薩相續元盡故如來戒元盡故以此因緣菩薩戒者說名元盡諸菩薩戒迴向菩提故說名戒波羅蜜此中有輪盧迦猶如父愛幼子亦如自身愛壽命出離有愛戒亦亦大心健者之所愛此戒牟尼習近已解脫於欲雖有愛似鳥九人所棄捨智者常當愛此戒此戒利益於自他令身端嚴難憂之此世他世勝莊嚴是戒智者當所愛此戒不由於他力非不可得非乞求皆因自力而得之是故上人愛此戒財物園境并土地為欲淨彼勝菩提皆能捨之不捨戒為欲淨彼勝菩提假使從天墜於地設今自地昇於天為滿離垢元染地應當決定不移動若已滿足戒方便此時即得第二地既得離垢清淨地是時成就心所欲若復天人修羅世及畜生中可化者云知教化方便已隨念往彼利益之

或以布施攝眾生或以愛語入其意或復與其安隱利或與同事助其力或在人中為其主或居天眾而自在彼彼方便引導之惠當安置於白法具足實戒神通故便能乾竭於大海世間盡時火增盛於剎那頃悲能滅觀於世間種種惱惱而生病由離親智者有戒通方便為世親依示勝道問已解釋尸羅波羅蜜今應說鼻提波羅蜜答此中鼻提者若身若心受諸苦樂其志堪忍不高不下心无染濁此名略說鼻提若自在說則施設為三謂身住持心住持法住持於中身住持忍謂身所遭苦若外有心无心不受之觸所生身苦堪忍不計此名身住持忍外所生者謂以食因緣故起怖頭癡及蚊蛇地虎師子熊等二足四足多足諸有心物無量因緣逼惱於身或復來乞手足耳鼻頭目支節而割截之於此惡事心无悶亂亦无動異此名身住持忍又暴風威日寒熱雨雹擊觸因緣諸無心物來逼惱時遍身苦切而能安受此亦

菩提資糧論卷第二 第十六段 實

名忍又內身所起界動因緣故風黃  
瘰癧及起所生四百四病極為身苦  
於逼惱時能忍不計亦名身住持忍  
於中心住持忍者若有罵詈瞋嫌呵  
責毀謗挫辱欺誑等不受語道來逼  
惱時其心不動亦無濁亂此名心住  
持忍又八種世法所觸謂得利失利  
好名惡名讚譽苦樂中心无高下不  
動如山是名心住持忍又斷順眼瞋  
故無煞害心无結恨心無聞諍心無  
訴訟心自護護他於衆生中慈心相  
應與悲共行起歡喜意恒作捨心此  
等亦名心住持忍於中法住持忍者  
於內於外如實觀察故外者謂罵詈  
煞害等罵詈者聲字和合同時不散  
以剎那故字空故聲如響故不可說  
次第相應義此中无有罵詈但諸餘  
九夫虛妄分別而生瞋怒若字與聲  
自性義中知不可得心則隨順不相  
違背平等忍受此名法住持忍又於  
煞害者所當作是念身非害者身若  
无心則如草木壁影等故心亦非害  
者以心非色无所觸尋故於第一義

菩提資糧論卷第二 第二十二段 實

中无煞害者作是觀時不見煞害堪  
能忍之此名法住持忍內者謂觀內  
法時作如是念色如聚沫徒緣而起  
無動作故不自生故空故離我我所  
故受如泡想如陽焰行如芭蕉識如  
幻從緣而起无動作故不自生故剎  
那生滅故空故離我我所故於中色  
非我色非我所如是受想行識識非  
我識非我所此等諸法從緣而生若  
從緣生則自性无生若自性无生則  
无能害者如是觀時若內若外諸法  
自性皆不可得此名法住持忍若於  
身心法中作自性觀時即是順无生  
忍此名略說尋提波羅蜜如修多羅  
中具說此中有聖者頌

怨親及中人 悲念常平等 瞋因尚无有  
何得瞋衆生 善修習常慈 衆生同已體  
平等无有二 云何怒衆生 心常捨離瞋  
多生於愛喜 健者既無尋 云何與世違  
於諸衆生所 常求作利祐 云何无瞋恚  
得加衆生惡 世間八法觸 其心不動搖  
譬如口吹山 應知彼得忍 深心離諸垢  
尋事不能汙 如泥泥虚空 應知彼得忍

菩提資糧論卷第二 第二十八段 實

於身无所受 於命亦不貪 諸怨恚不能  
動其相續志 於非可愛聲 安心猶如響  
諸言亦如化 忍心便在手 不於五衆中  
取我及命相 身亦非我所 應知彼得忍  
若不見於我 及我所自性 便得无生忍  
佛子最安隱

菩提資糧論卷第二

癸卯歲高麗國大藏都監奉  
勅彫造



菩提資糧論卷第二

資

聖者龍樹本

此立自在淨

大隋高印度三藏連磨梵多譯

問已解釋忍波羅蜜今應說精進波羅蜜若勇健體相勇健作業等是為精進於中諸菩薩等從初發心乃至究竟覺場建立一切菩提分相應身意善業此名精進波羅蜜又復若與諸凡夫及學元學聲聞獨覺等不共精進此名精進波羅蜜精進有三種謂身口意彼身口精進以心精進而為前行略說有三種福事若身與福事相應是身精進若口與相應是口精進若意與相應是意精進又於若自利若利他善中身健行是身精進口健行是口精進意健行是心精進復有三十二種菩薩精進謂不斷三寶種精進成熟元量眾生精進顯受元量流轉精進元量供養給侍精進聚集元量善根精進出生元量精進精進善說令眾生歡喜精進安隱一切眾生精進隨諸眾生所作精進

○菩提資糧論

於諸眾生中行捨精進受諸戒學精進忍力調柔精進出生諸禪那三摩提三摩鉢帝精進滿足無著智慧精進成就四梵行精進出生五神通精進以一切佛土功德成已佛土精進降伏諸魔精進如法降伏諸外論師精進滿足十力元量等佛法精進莊嚴身口意精進得度諸有所作精進害諸煩惱精進未度者今度未脫者今脫未離息者今離息未涅槃者今涅槃精進聚集百福相資精進攝受一切佛法精進遊無邊佛土精進見元量諸佛精進此諸精進從大悲出離身口意故住不取不捨故得不舉不下故攝不生不起故如是等三十二法具足已精進波羅蜜當得清淨滿足此中亦有聖頌

心有巧力為方便 此心從於精進生 是故諸有所作事 皆以精進為根本 諸論及以工巧等 具精進故到彼岸 是故於諸所作中 精進最為成就者 所有自在及財物 精進之人則能得 是故諸有安樂事 皆以精進為得因 以有殊勝精進故 佛於聲聞為上首 是故此之精進力 最為勝因非餘行 勝上精進勇健者 於地地中雖同地 而彼恒得取勝上 是故常應起精進 佛在菩提樹下時 以精進故覺菩提 是故精進為根本 得佛身因前已說 問已略解釋精進波羅蜜今應說禪那波羅蜜

答禪那者有四種禪那謂有覺有觀離生喜樂遊於初禪元覺無觀定生喜樂遊第二禪離喜行捨念慧受樂遊第三禪滅於苦樂捨念清淨不苦不樂遊第四禪於此四種禪那中離證聲聞獨覺地迴向佛地已得名禪那波羅蜜諸菩薩有十六種禪那波羅蜜諸聲聞獨覺之所无有何者十六種謂不取實禪不著味禪大慈慧

菩提心論卷第二 第四

緣禪三摩地迴轉禪起作神通心  
能禪諸三摩鉢帝禪寂靜復寂靜  
禪不可動禪離惡對禪入智慧禪隨  
衆生心行禪三寶種不斷禪不退墮  
禪一切法自在禪破散禪如是等十  
六種是為禪那波羅蜜不取實禪者  
為滿足如來禪故不著味禪者不貪  
目樂故大悲攀緣禪者示現斷諸衆  
生煩惱方便故三摩地迴轉禪者攀  
緣欲界為緣故起作神通禪者知  
一切衆生心行故心堪能禪者成就  
心自在智故諸三摩鉢帝禪者勝出  
諸色无色界故寂靜復寂靜禪者勝  
出諸聲聞獨覺三摩鉢帝故不可動  
禪者究竟後邊故離惡對禪者吉諸  
薰習相續故入智慧禪者出諸世間  
故隨衆生心行禪者度諸衆生故三  
寶種不斷禪者如來禪元盡故不退  
墮禪者常入定故一切法自在禪者  
諸業滿足故第十六破散又念淨慧淨  
趣淨軌淨持心怖望淨迴向菩提淨  
根淨無依淨不取實淨起作神通淨  
心堪能淨身遠離淨內寂靜淨外不

菩提心論卷第三 第五

行淨有所得見淨无衆生无命無人  
淨三界中不住淨覺分門淨離翳光  
明淨入智慧淨因果不相違淨業思  
作忍淨開脫藏相智淨攝方便善巧  
淨菩提場障淨不著聲聞獨覺淨  
安住禪那出生光明淨佛三摩地不  
散亂淨觀自心行淨知諸衆生各各  
根如應說法淨本同波十六種禪那  
波羅蜜由此三十二淨故得清淨得  
入如來地此中有輪盧迦  
若彼十六種及三十二淨與禪度相應  
是為求菩提到禪那彼岸善知禪那  
智者三神通出生不退隨諸色元有盡  
遍達六實性亦以勝天眼普見諸色相  
雖以涵天耳遠聞諸音聲智者通達知  
聲非可言說所有衆生心類各各相  
諸心猶如幻了知其自性衆生宿世住  
如實能念知諸法无過去亦知其自性  
往詣俱知土見土具莊嚴土相如虛空  
了知其實性衆生諸煩惱皆以亂心生  
是故勝智者曠修諸禪定  
問所解釋禪那波羅蜜者略說已  
今應次第說般若波羅蜜

菩提心論卷第四 第六

答般若波羅蜜者如前解釋為初資  
藉中說我今更釋其相如先偈說  
施戒忍進定此五種之餘彼諸波羅蜜  
智度之所攝  
此餘有四波羅蜜謂巧方便波羅蜜  
願波羅蜜力波羅蜜智波羅蜜等此  
四波羅蜜皆是般若波羅蜜所攝般  
若波羅蜜者若佛世尊於菩提樹下  
以一念相應智覺了諸法是般若波  
羅蜜又是无身相以无身故無邊相  
等虛空故无等等相諸法無所得故  
遠離相畢竟空故不可降伏相无可  
得故元句相無名身故無聚合相難  
來去故無因相離作者故无生相生  
无有故无去至相離流轉故无散壞  
相離前後際故无染相不可取故無  
戲論相離諸戲論故无熱相法界自  
體故元起相不分別故无量相離量  
故无依止相依止无有故无汗相不  
出生故不可測相無邊際故自然相  
知諸法自性故又般若波羅蜜是聞  
慧相及正思入彼聞慧相有八十種  
謂樂欲等正思入有三十二種謂樂



住奢摩他等又般若波羅蜜不與十  
六種宿住等元明俱如是等般若波  
羅蜜相隨量已說若具說者乃有無  
量此般若波羅蜜攝方便善巧波  
羅蜜中有八種善巧所謂眾善巧界  
善巧入善巧諸善巧緣生善巧三世  
善巧諸乘善巧諸法善巧此中善巧  
波羅蜜無有邊際又復隨於何等生  
趣以何等行相為善提故得自增長  
善根及調伏眾生於彼彼生趣彼彼  
行中此一切處凡所應作種種方便  
諸大人等所分別說我今說彼經中  
微滴之分若已作今作微少之善能  
令多多能令元量此為方便不自為  
已唯為眾生此為方便唯以施部令  
諸波羅蜜滿足此為方便如是以  
羅攝諸生處以攝提莊嚴身口心為  
於菩提以毗梨耶安住精進以禪部  
不退於禪以般若捨離無為以慈為  
作依護以悲不棄流轉以喜能忍不  
憊樂事以捨發起諸善以天眼攝取  
佛眼以天耳滿足佛耳以他心智知  
各各振以宿住念知三世無母以自

在通得如來自在通以入眾生心欲  
知諸行相已度還入無染而捨捨  
更擔無量示量寂勝現劣以方便故  
生照相應而墮在流轉雖行涅槃不  
畢竟寂滅現行四魔而超過諸魔達  
四諦智及觀無生而不入正位雖行  
憤內而不行順順煩惱雖行遠離而  
不依身心盡雖行三界而於界中不  
行世諦雖行於空而一切時恒求佛  
法雖行無為而不於無為作證雖行  
六通而不盡漏雖現聲聞獨覺威儀  
而不捨樂欲佛法如是等巧方便波  
羅蜜中所有教化眾生方便彼等方  
便是善善教化巧方便住處應知此  
中有輪盧迦  
當生道中諸苦惱 地獄餓鬼生亦然  
於流轉中相應受 眾生種種諸過惡  
此等苦聚不能障 於眾生處起哀愍  
諸佛便說彼菩薩 一切世間無尋悲  
論中若有善談綜 眾多別人所作業  
工巧等明及餘事 皆以愛語擾與之  
戒財聞修寂調等 以此功德攝化他  
攝已復令常相續 勝仙說為住善道

或現女身化男子 今其調伏而受供  
或現男身化女人 今其調伏而受教  
若不默於染境樂 然其無道今人道  
隨眾生門種種化 極遍惱處亦不捨  
或有信解於元我 及知諸法離自性  
是人未離世間法 但作如此觀察轉  
於業及果生信順 如有無邊諸告事  
當於受彼苦果時 不喜諸苦所逼切  
若於聲聞出家者 便置安隱寂靜處  
或復置於緣覺道 或置十種妙力乘  
令其當得正覺乘 或得寂靜及天趣  
若應觀察現見果 如其所作正安置  
如是從初至究竟 丈夫難事皆能為  
依彼種種巧方便 捨離一切愛不受  
此乘諸佛所讚歎 百千功德而莊嚴  
能生世間極淨信 以說勝妙善道故  
於緣覺乘聲聞乘 及以天世諸乘中  
皆以十善而成熟 亦於人乘成熟人  
已解擇巧方便波羅蜜我今當說願  
波羅蜜諸菩薩寂初有十大願所謂  
供養給侍諸佛無餘是第一大願於  
彼佛所持大正法攝受正覺普護正  
教是第二大願諸世界中諸佛出興

菩薩瓔珞經卷第二 第十五

始從住兜率宮乃至退墮入胎住胎  
初生出家證正覺轉法輪入大涅槃  
皆往其所受行供養初下捨離是  
第三大願諸菩薩行曠大元量不離  
諸波羅蜜所攝善淨諸地出生悉分  
別分同相異相共轉不共轉等諸菩  
薩行如實如地道說修治波羅蜜教  
誡教授授已住持發起出生如是等  
心是第四大願無餘衆生界有色無  
色有想無想卵生胎生濕生化生三  
界同入六趣共居諸生順去名色所  
攝無餘衆生界皆悉成熟令入佛法  
斷除諸趣安立於一切智智是第五  
大願無餘諸世界曠大元量若細若  
塵若橫若倒若平住等同入共居順  
去十方分分猶如帝網入於分分以  
智順行是第六大願一切土即一土  
一土即一切土平等清淨无量國土  
普皆莊嚴難諸煩惱淨道具足元量  
智相衆生充滿入佛上妙境界衆  
生心示現令其歡喜是第七大願為  
與諸菩薩同一心故為不共善根衆  
集故為與諸菩薩同一攀緣常不離

菩薩瓔珞經卷第二 第十六

菩薩平等故為發起自心入如來成  
神故為得不退行神通故為遊行諸  
世界故為影到諸大衆論故為自身  
順入諸生處故為具足不思議大乘  
故為行菩薩行故是第八大願為昇  
不退轉行菩薩行故為身口意業不  
空故即於見時今決定佛法故為即  
出一音聲時今入智慧故為即於信  
時今轉煩惱故為得如大藥王身故  
為行諸菩薩行故是第九大願為於  
諸世界中正覺阿耨多羅三藐三菩  
提故為於一毛道中及餘一切毛道  
中皆現出生坐道場轉法輪大般涅  
槃故為以智慧入佛大境界威神故  
為於一切衆生界如其深心佛應出  
時開悟令得寂靜而示現故為正覺  
一法一切法悉涅槃相故為出一音  
聲令諸衆生心歡喜故為現大涅槃  
而不斷行力故為現大智慧地安立  
諸法故為以佛境界法智神通普遍  
諸世界故是第十大願如是等大欲  
大出生十大願為首滿此十大願已  
建立菩薩阿僧祇百千餘願得生心

菩薩瓔珞經卷第二 第十七

薩歡喜地此名願波羅蜜已解釋願  
波羅蜜我今當說力波羅蜜此中略  
說諸菩薩有七種力謂福報生力神  
通力信力精進力念力三摩提力般  
若力

福報生力者如十小象力當一龍象  
力十龍象力當一香象力十香象力  
當一大香象力十大香象力當一大  
力士力十大力士力當一半那羅延  
力十半那羅延力當一那羅延力十  
那羅延力當一大那羅延力十大那  
羅延力當一過百劫菩薩力十過百  
劫菩薩力當一過百千劫菩薩力十  
過百千劫菩薩力當一得忍菩薩力  
十得忍菩薩力當一軍後生菩薩力  
住此力已菩薩即於生時能行七步  
十軍後生菩薩生時力乃當菩薩少  
年時力菩薩住此力已越菩提場成  
等正覺得正覺已以過百千功德力  
故成就如來正遍知一種處非處力  
如是等十力成就此名諸佛菩薩及  
餘少分衆生福報生力  
神通力者謂四神足善修多作已以

此希有神通力故得調伏諸眾生等  
彼以希有神力顯現若色若力若住  
持等若諸眾生應以此色像得調伏  
者即以此色像於彼彼眾生所示現  
或佛色像或獨覺色像或聲聞色像  
如是或釋梵護世轉輪王等色像若  
復諸餘色像乃至畜生色像為調伏  
眾生故示現如是色像若有多力憍  
慢瞋恚兇惡自高眾生應以此力得  
調伏者即現此力或大力士力或四  
分鄰羅延力或半鄰羅延力或一鄰羅  
延力以此力故須彌山王高十六萬  
八千踰闍鄰寬八萬四千踰闍鄰以  
三指舉取如舉菴摩勒果擲置他方  
世界而四天王及三十三天等无  
所燒惱於菩薩力亦不減損又此三  
千大千世界雖復寬曠從於水界乃  
至有頂置之手掌經劫而住於諸神  
通道具足示現如是等力若有憍慢  
增上憍瞋恚兇惡自高眾生說法調  
伏今離憍慢增上憍瞋恚兇惡等彼  
得如是神足住持智已以此住持智  
有所住持隨意皆得若以大海為牛

迹即成牛迹若以牛迹為大海即成  
大海若以劫燒為水聚者即成水聚  
若以水聚為火聚者即成火聚若以  
火聚為風聚者即成風聚若以風聚  
為火聚者即成火聚如是若以此住  
持隨所住持下中上法既住持已無  
有人能震動隱沒所謂若釋若梵若  
魔及餘世間同法者除佛世尊於眾  
生類中元有眾生於菩薩所住持法  
震動隱沒以住持力故為彼種種勝  
上喜踊尊敬眾生說法彼神足力高  
出自在退魔煩惱入佛境界覺諸眾  
生聚集宿世善根資糧魔及魔身天  
等不能障導此名菩薩神通力  
信力者於佛法僧及菩薩行中信解  
一向不可沮壞若惡魔作佛身來隨  
於何法欲壞其信菩薩以信解力故  
彼不能動菩薩信力此名信力  
精進力者菩薩若發起精進與彼彼  
善法相應時於彼彼處得牢固力隨  
所受行若天若人不能動壞令其中  
止此名精進力  
念力者住彼彼法處其心安止諸餘

煩惱不能散亂以念力持故破諸煩  
惱彼諸煩惱不能破壞菩薩所念此  
名念力  
三摩提力者於憤肉中行遠離行諸  
有音聲及語道所出不為聲刺障導  
初禪行善覺觀不導二禪生於愛喜  
不導三禪成執眾生攝受諸法未曾  
捨廢不導四禪如是遊四種禪諸禪  
忍對不能破壞雖遊諸禪而不隨禪  
生此名菩薩三摩提力  
般若力者謂世出世法中不可壞智  
於生中不由師教諸所作業之巧  
明處乃至世間東勝難作難忍菩薩  
皆得現前若出世法殺度於世菩薩  
智慧隨順入已彼天人阿修羅眾不  
能破壞此名般若力如是等菩薩七  
力已略解說若欲具演尤有邊際此  
名菩薩力波羅蜜已解釋力波羅蜜  
我今當說智波羅蜜此中若世間所  
行書論印等數等及界論諸風實處方  
論諸治諸執病難狂鬼持等病破  
諸蠱毒又作戲笑所攝文章談誑等  
令生歡喜出生村城園苑陂河池井



菩提資糧論卷第二 第十六 寶

花果藥物及林業等示現金銀摩尼  
琉璃貝石玉珊瑚等寶性入於日月  
薄蝕星宿地動夢性等事建立相諸  
身分支節等知於禁戒行履揮擲神  
通无量无色處及餘正覺相應利樂  
衆生等彼岸又復知諸世界成壞隨  
世界成隨世界壞皆悉了知又知業  
集故世界成業盡故世界壞知世界  
若干時成住知世界若干時壞住知  
諸地界水界風界火界若大若小若  
無量等老別知極細微塵亦知所有  
微塵聚集微塵分散知世界中所有  
地微塵數如是亦知水火風等微塵  
數知所有衆生身微塵數國土身微  
塵數知諸衆生處身細身老別乃至  
亦知微塵合成地獄畜生餓鬼阿修  
羅天人等身知欲色無色界成壞及  
知彼小大无量等老別知衆生身中  
業身報身色身知國土身中小大漆  
淨及橫住倒住平住等方網老別  
知業報身中老別名字身知聲聞獨  
覺菩薩身中老別名字身知如來身  
中正覺身願身化身住持身形色相

菩提資糧論卷第二 第十七 寶

好莊嚴身威光身意念身福身法身  
知智身中若善分別若如理思惟若  
果相應攝若世出世若安立三乘若  
共法不共法若出道非出道若學无  
學知法身中平等不動安立世諦處  
所名字安立衆生非衆生法安立佛  
法聖衆知虛空身中无量身入一切  
處非身真實无邊無色身老別得出  
生如是等身智又得命自在心自在  
衆具自在業自在願自在信解自在  
神通自在智自在生自在法自在得  
如是等十自在已為不思議智者无  
量智者不退智者如是等智有八万  
四千行相是菩薩所知智波羅蜜如  
是隨分解釋智波羅蜜若欲具演唯  
佛世尊乃能解說

此六波羅蜜總菩提資糧猶如虛空中  
盡攝於諸物

如所解釋六波羅蜜中總攝一切菩  
提資糧譬如虛空行住諸物有識无  
識悉攝在中如是其餘聞資糧等諸  
資糧攝在六波羅蜜中同相元異應知  
菩提資糧論卷第二

癸卯歲高麗國大藏都監奉  
勅彫造

菩提資糧論卷第三

資

聖者龍樹本 比丘自在釋

大隋南印度三藏達磨多譯

復有餘師意諸覺資糧者實捨及寂智  
四處之所攝

又一論師作是念一切菩提資糧皆  
實處捨處寂處智處所攝實者不虛  
誰相實即是戒是故實為尸羅波羅  
蜜捨即布施是故捨處為陀那波羅  
蜜寂者即心不濁若心不濁受不受  
事所不能動是故寂處為羼提波羅  
蜜及禪那波羅蜜智處還為般若波  
羅蜜毗梨耶波羅蜜遍入諸處以无  
精進則於諸處无所成就是故毗梨  
耶波羅蜜成就諸事是故一切資糧  
皆入四處 問如經說以慈資糧得  
無尋心以捨資糧得斷憎愛於中慈  
悲有何老別 答  
大悲徹骨髓為諸衆生依如父於一子  
慈則遍一切  
若入生死險道墮地獄畜生餓鬼諸  
趣在惡邪見網覆愚癡稠林行邪徑

非道猶如盲闇非出離中見為出離  
為老病死憂悲苦惱諸賊執持入魔  
意稠林去佛意遠者菩薩大悲穿於  
自身皮肉及筋微至骨髓為諸眾生  
而作依處令此眾生得度如是生死  
曠野險難惡路置於一切智城无畏  
之宮辟如長者唯一福子而遭痛苦  
憂微皮肉入於骨髓但念何時得其  
病愈悲亦如是唯於苦眾生中起慈  
者遍於一切眾生中起又復慈故於  
諸眾生得元尋心悲故於生死中无  
有疲厭又慈於善人中生悲於不善  
人中生又菩薩慈增長故不著已樂  
則生大慈悲增長故捨諸支節及令  
則生大悲  
若念佛功德及聞佛神變憂喜而受淨  
此名為大喜

若念佛功德者於中何者是佛功德  
謂諸佛世尊无量百千俱致劫中聚  
集善根故不護身口意業故五種應  
知中斷疑故四種答難中无失故三  
十七助菩提法教授故十二分緣生  
中因緣覺故教九教故四種住持具

足故得四无量故滿足六波羅蜜故  
說菩薩十地故出世五眾成滿故四  
無畏十力十八不共佛法具足故無  
沮境界故自心自在轉故无厭足法  
故得如金剛三摩地故不虛說法故  
无能壞法故世間導師故无能見頂  
故無與等故无能勝故不可思法故  
得大慈大悲大喜大捨故百福相故  
無量善根故无边功德故無量功德  
故无數功德故不可分別功德故希  
有功德故不共功德故如是等名念  
佛諸功德

化諸眾生故起神通變現隨所應度  
眾生隨眾生生身隨其形量長短寬狹  
隨其色類種種老殊隨其音聲清淨  
分別諸佛世尊以種種希有神通如  
其所行如其信欲以彼彼方便差別  
神變而教化之聞此事已愛喜受淨  
名為大喜於中心勇名愛愛心遍身  
名喜喜心覺樂名受於受樂時念正  
覺者大神通德其心不濁名淨彼心  
淨時喜意充滿名為大喜彼登少分  
樂者雖亦有喜以不共故得大喜名

問菩薩應捨眾生為不應捨答  
菩薩於眾生不應得捨棄當隨力所堪  
一切時攝受

菩薩摩訶薩常念利樂諸眾生等若  
為貪瞋癡所惱登於怪怪破戒恚恨  
懈怠亂心惡智之道入於異路此等  
眾生所不應捨於一切時說施戒修  
隨力所能應當攝受不應捨棄

菩薩從初時應隨堪能力方便化眾生  
令入於大乘

此登大乘菩薩於眾生中隨所堪能  
從初應作如前方便波羅蜜中所說  
方便應當精勤以諸方便教化眾生  
置此大乘問何故菩薩但以大乘教  
化眾生不以聲聞獨覺乘也答

化恒沙眾生令得羅漢果化一入大乘  
此福德為上

若教化恒河沙等眾生得阿羅漢果  
此大乘福勝過彼聲聞等乘教化福  
以種子无盡故此所有種子能為餘  
眾生等作菩提心方便亦以出生聲  
聞獨覺故此福勝彼此福勝者大乘  
於聲聞獨覺乘為上故又菩提心有

法苑珠林卷第三 第五

无量無數福德故又由大乘三寶種不斷故是故欲求大福應以大乘教化衆生不以餘乘問諸摩訶薩豈唯以大乘教化衆生不以聲聞獨覺乘耶答教以聲聞乘及獨覺乘者以彼少力故不堪大乘化

若中下意衆生捨利他事關於大悲不堪以大乘化者乃以聲聞獨覺乘而化度之問若有衆生不可以三乘化者於彼應捨為不捨也答

聲聞獨覺乘及以大乘中不堪受化者應置於福處

若有衆生喜樂生死憎惡解脫不堪以聲聞獨覺及大乘化者應當教化置於梵乘四梵行中若復不堪梵乘化者應當教化置於天乘十善業道及施等福事中不應捨棄問若有衆生喜樂世樂於三福事无力能行於彼人所當何所作答

若人不堪受天及解脫化便以現世利如力應當攝

若有衆生專求欲樂又觀他世趣向地獄餓鬼畜生不可教化令生天界

法苑珠林卷第三 第二

脫者亦當愍彼智如小兒如其所應現世攝受隨己力能以施等攝之愍而不捨問若菩薩於此似小兒相諸衆生所无有方便可得攝化當於彼人應何所作答

菩薩於衆生无緣能教化當起大慈悲不應便棄捨

若菩薩於喜樂罪惡可愍衆生中无有方便能行攝化菩薩於彼當起子想興大慈悲无有道理而得捨棄問已說於衆生中應須攝受未知攝受方便云何答

施攝及說法復聽聞說法亦行利他事此為攝方便

諸菩薩為攝受衆生故或以布施為攝方便或受他所施或為他說法或聽他說法或行利他或以愛語或以同事或說諸明處或教以工巧或示現作業或令病者得愈或救拔險難如是等名為攝受衆生方便當以此諸方便攝受衆生不應棄捨問以如是等攝受方便攝衆生已成就何利答所作益衆生不倦不放逸起願為善是

法苑珠林卷第三 第七

利世即自利

此中菩薩作願利益世間者發如是意九利世間事我皆應作立此捨已於諸衆生所作事中不應疲倦不應放逸又當作念若利世間即是自利是故菩薩於利樂衆生因緣不應棄捨問已說菩薩常應利樂衆生不應行捨於諸法中為捨不捨答

入甚深法界滅離於分別悉无有用諸塵自然捨

法界者即是緣生是故先說如來若出不出此法界法性常住所謂緣生又如先說阿難陀緣生甚深證亦甚深是故入此甚深法界菩薩滅一切有元等二邊攝取方便智已即斷諸動念戲論分別離諸取相諸心意識行履皆不復行乃至行佛行善提行菩薩行涅槃處皆亦不行則於諸法无復功用於諸法由得寂靜復寂靜心無分別心是名第一義捨此即菩薩无分別也已說出世間捨我今當說世間捨

利名讚樂等四處皆不著反上亦无尋



此等名為捨

於利養名聞讚歎安樂等中无所繫著與此相反無利無名毀苦等中亦不退尋捨離愛憎處中而住無復分別此名第二說世間捨問若菩薩於諸法中作第一義捨者為菩提故如然頭衣如是勤行云何可得答菩薩為菩提乃至未不退辟如燃頭衣應作是勤行

雖於諸法應如是捨而菩薩決定修行如然頭衣乃至未得不退轉菩提菩薩為菩提故應當勤行於中菩薩有五種不退菩提因緣應知何者為五如花聚等經中說若聞具足大願諸菩薩及佛世尊名号故若願生彼佛世尊國土故是為二種因緣受持及說般若波羅蜜等深經故是為第三因緣修習現前住等三摩提及隨喜得者故是為第四因緣此四因緣說未得忍菩薩不退轉若此菩薩住菩薩不動地已得无生忍說為究竟決定不退轉問若以此四種因緣中隨以一因緣菩薩得不退轉者先說如

然頭衣應當勤行彼云何成答

然彼諸菩薩為求菩提時精進不應息以荷重擔故

雖復四因緣中隨一因緣菩薩皆得不退而精進不應休息由先作是言我當令諸眾生皆得涅槃以荷如是重擔故於其中間精進不息問何故於其中間精進不得休息答

未生大悲忍雖得不退轉菩薩猶有死以起放逸故

於四因緣中隨何因緣得不退轉菩薩彼未生大悲乃至未得无生忍中間受業力死生者由入放逸故是以菩薩應當勤行如然頭衣為得无生忍故於其中間精進不息問菩薩復有何死答

聲聞獨覺地若入便為死以斷於菩薩諸所解知根

如前所說四種因緣隨何因緣得不退轉此菩薩未有大悲未得忍未過聲聞獨覺地或以惡友力怖生死苦故或受生中間故或劫壞時聞瞋嫌菩薩毀謗正法故失菩提心起瞋聞

獨覺地心已或於聲聞解脫若獨覺

解脫作證彼斷菩薩根所謂大悲是以諸菩薩及佛世尊名為說解知死問此應思量菩薩為畏住泥犁為畏墮聲聞獨覺地答

假使墮泥犁菩薩不生怖聲聞獨覺地便為大恐怖

菩薩設住泥犁與元數百千苦俱不比墮聲聞獨覺地怖畏問何故如此答非墮泥犁中畢竟障菩提聲聞獨覺地則為畢竟障

設入泥犁於正覺道不能作畢竟障身住泥犁時乃至惡業盡邊於菩提道暫為障身菩薩若墮聲聞獨覺地則畢竟不生故聲聞獨覺地於正覺道乃為障身由是義故菩薩入於泥犁不比墮聲聞獨覺地怖畏問其怖如何答

如說愛壽人怖畏於斬首聲聞獨覺地應作如是怖經中佛世尊作如是說如愛壽人怖畏斬首菩薩欲求无上菩提怖畏聲聞獨覺地亦應如此是故菩薩雖入

菩提心論卷第三 第十段 寶

寶

泥犁不比墮聲聞獨覺地怖畏間已  
說未得元生忍諸菩薩障尋法此菩  
薩云何得无生忍答

不生亦不滅非不生不滅非俱不俱說  
空不空亦不

此中菩薩觀緣生時作是念有緣生  
法但施設如無生中有生是故生者  
自體不成自體不成故生則非有如  
生自體非有彼滅為二二俱元體如  
生滅彼不生不滅為二二俱元體如  
彼生滅二種中生不生滅不滅亦不  
有互相連故空亦如是如有者無自  
體故彼不空及空不空亦不問若作  
是念以緣生故諸法无自體者何故  
復作是念亦无有緣生法答

隨何所有法於中觀不動彼是无生忍  
斷諸分別故

如是菩薩如實觀緣生時得離諸法  
自體見離自體見故即斷取法自體  
得斷法自體時作是念非无内外法  
而无法自體雖有緣生法但如草木  
幻夢若法從緣生彼自體不生作是  
觀已若沙門若婆羅門所不能動而

菩提心論卷第三 第十段 寶

寶

不取證彼以樂觀无生法斷諸分別  
故說名無生忍此菩薩即住菩薩不  
動地得言

既獲此忍已即時得授記汝必當作佛  
便得不退轉

得此无生忍故即於得時非前非後  
諸佛現前授記作佛汝於來世於尔  
所時某世界某劫中當為某如來應  
正遍知此名菩薩不退轉問從住初  
地乃至七地諸菩薩皆決定向三菩  
提何故不說為不退轉唯說住不動  
地菩薩為不退轉答

已住不動諸菩薩得於法尔不退智  
彼智二乘不能轉是故獨得不退名

此謂所有信等出世間善根諸聲聞  
獨覺乃至住第七地菩薩不能障尋  
令其退轉故名不退轉非餘十種菩  
薩為三菩提於諸法中不退轉也已  
說不退轉因緣此中又得殊勝授記  
大乘中說四種授記謂未發菩提心  
授記共發菩提心授記隱覆授記現  
前授記是為四種授記於中未發菩  
提心授記者其利根具增上信諸

菩提心論卷第三 第十段 寶

寶

佛世尊以无碍佛眼觀已而為授記  
共發菩提心授記者成熟善根種善  
提種先已修習其根猛利得增上行  
但欲解脫諸眾身故即發心時入不  
退轉无墮落法離八不閑離八此人

或聞自授記於六波羅蜜不發精進  
如其不聞更發精進為令不聞欲使  
他人聞其授記斷疑心故佛以威神  
隱覆授記若菩薩成熟出世五根得  
元生忍住菩薩不動地彼即現前授  
記是為四種授記彼得無生忍菩薩  
已決定故諸佛世尊現前授記又別

有密意授記以為第五如法華經說  
我等皆隨喜大仙密意語如授記聖者  
无畏舍利弗我等亦當得成佛世无  
復以密意語說无上正覺

以何義故說此別語授記有論師說  
為令未入決定聲聞乘者發菩提心  
故又已發菩提心初業菩薩等畏流  
轉苦欲於聲聞涅槃取滅度者為令  
牢固菩提心故又有異佛土菩薩於  
此聚集授記時到以相似名為彼授  
記故諸師如是分別別語授記於中

菩提資糧論卷第三 第十四段 實義唯佛世尊乃能知之

菩薩乃至得諸佛現前住牢固三摩提不應起放逸

諸佛現前三摩提得已而住者謂現在諸佛現其前住三摩提也三摩提者平等住故菩薩乃至未得此三摩提其間不應放逸以未得三摩提菩薩猶墮惡趣未離不開故是故為得此三摩提不應放逸若得三摩提被諸怖畏皆得解脫此三摩提有三種謂色攀緣法攀緣無攀緣於中若攀緣如來形色相好莊嚴身而念佛者是色攀緣三摩提若復攀緣十名号身十力無畏不共佛法等无量色類佛之功德而念佛者是法攀緣三摩提若復不攀緣色不攀緣法亦不作意念念佛亦无所得遠離諸相空三摩提此名无攀緣三摩提於中初發心菩薩得色攀緣三摩提已入行者法攀緣得无生忍者無攀緣此等名得決定自在故

諸佛現前住牢固三摩提此為菩薩父大悲忍為母

菩提資糧論卷第三 第十五段 此所說三種現在佛現前住三摩提

攝諸菩薩功德及諸佛功德故說名諸菩薩父大悲者於生死流轉中不生疲倦故又於聲聞獨覺地險岸護令不墮故說名為母忍忍者得忍菩薩於諸流轉苦及諸惡衆生中不厭流轉不捨衆生及菩提以不生厭是故此忍又為諸菩薩母更有別偈說智度以為母方便為父者以生及持故說菩薩父母

以般若波羅蜜生諸菩薩法故佛說般若波羅蜜為菩薩母諸菩薩法從般若波羅蜜生已為巧方便所持不令趣向聲聞獨覺地險岸以是持菩提故說巧方便為菩薩父問菩薩以幾許福能得菩提答

少少積聚福不能得菩提百須彌量福聚集乃能得

菩提者謂一切智智彼智與无應知等應知與虚空等虚空无边故應知亦無邊以有邊福不能得无边智是故少少積聚福不能得菩提云何得百

菩提資糧論卷第三 第十六段 須彌量福聚集乃能得菩提資糧論卷第三

癸卯歲高麗國大藏都監奉勅彫造



菩提資糧論卷第四

資

聖者龍樹本

比丘白正經

大隋南印度三藏達磨笈多譯

問若如是者百須彌量福聚无有故亦無一人能得菩提 答

雖作小福德此亦有方便於諸衆生所應悲起攀緣

若此菩薩雖作小福以有方便成大福聚或以飲食捨與衆生或以花香鉢等奉如來像彼諸福德於一切世界開攝諸衆生所悉作攀緣我以此福令諸衆生皆得無上正覺復以此福與諸衆生共之如是等福共諸衆生迴向菩提是名菩薩方便如是迴向其福得成无量無數無邊以是故彼一切智智雖是無邊還以此相無邊福故能得

復有別義

我有諸動作常為利衆生如是等心行誰能量其福

菩薩於晝及夜常起如是心行若我所有動作善身口意皆為度諸衆主

菩提資糧論卷第四 第三

四

故脫諸衆生故蘇息諸衆主故寂滅諸衆生故起及為令衆生滿足一切智智得至一切智智故彼如是具足大悲安住善巧方便所有福聚唯除諸佛何人能量是故具此福者能得菩提

問何故此福復是无量 答

不受自親屬及與身命財不貪樂自在梵世及餘天亦不貪涅槃為於衆生故此唯念衆生其福誰能量

此中菩薩行六度行時於己男女及與親屬若金銀等財若自壽命若支節分若具足身若身心樂若天人自在若梵身云若无色天乃至涅槃為衆生故皆亦不愛唯於衆生慈念不捨我當何為令此衆生小兒凡夫无智賢膜所覆盲者脫三界獄安置常樂涅槃無畏城中如是菩薩行利樂事於諸衆生无因而受所有福德何人能量又偈言

无依護世間殺護其苦惱起如是心行其福誰能量

此菩薩常以大悲作如是念今此世

菩提資糧論卷第四 第三

資

聞无殺无護遍行六趣入三苦火無有歸依此彼馳走身心諸病常有苦惱无依護者我當與作依處殺其身心所受諸苦起此心行所有福德何人能量

智度習相應如搗牛乳須一月復多月其福誰能量

此般若波羅蜜能生諸佛菩薩及成就諸佛菩薩法菩薩若於搗牛乳須思惟修習彼之福聚尚无有量何況若一日夜二日夜三日夜乃至七日夜半月一月若復多月修習相應所有福聚何人能量

佛所讚深經自誦亦教他及為分別說是名福德聚

甚深者謂甚深經與空相應出於世間彼是甚深又復分別緣生故緣生者即是法法者即是如來身彼與如來身相應者是甚深經諸佛世尊之所讚歎若自誦若教他誦若為他解說无怖望心但欲不隱沒如來身故如來身者即是法身欲令久住故彼所有福誰能得量

今元量眾生發心為菩提 福藏更增勝  
當得不動地

此有善巧方便菩薩先以四攝事攝  
諸眾生知彼眾生受我言已然後教  
令發菩提心如是具足善巧方便菩  
薩令諸眾生發菩提心彼所有福元  
人能量以無量故又令諸眾生發菩  
提心故福藏更為增勝言福藏者福  
地者以不可動故名不動地此中菩  
薩令其發菩提心故於生生中菩提  
心不動不失以令其發菩提心故此  
心即為不動地因

隨轉佛所轉寂勝之法輪寂滅諸惡判  
是菩薩福藏

如佛世尊於婆羅奈城仙人住處  
林中轉法輪已於彼寂勝法輪隨順  
而轉亦為福藏此隨順轉有三種因  
緣謂於如來所說深經與空相應出  
於世間若持若說及順法行法若於  
如是等經持令不失是為第一隨順  
轉法輪為有根器眾生分別演說是  
為第二隨順轉法輪如彼經中所說

依法修行是為第三隨順轉法輪寂  
滅諸惡判者佛教惡判所謂外道邪

見及以惡魔欲界自在憎惡解脫若  
四眾中或有異人非法說法非律說  
律非師教說師教是為佛教內惡判  
應當如法折伏彼等摧擄破見今法  
熾然此名寂滅諸惡判以寂滅惡判  
故名為菩薩福藏

為利樂眾生忍地獄大苦 何況餘小苦  
菩提在右手

若菩薩著牢固鎧常為利樂眾生發  
精勤意於一眾生為令解脫故雖住  
阿毗至大地獄中經劫辛苦堪忍不  
動況餘小苦菩薩能忍如是等苦當  
知菩提如住右手

起作不自為唯利樂眾生皆由大悲故  
菩提在右手

菩薩諸所起作若布施等由大悲故  
唯為利樂眾生亦為令眾生得涅槃  
故終不為身微少樂事彼亦是大悲  
者如是大人當知菩提到其右手  
智慧離戲論精進離懈怠捨離離慳惜  
菩提在右手

問前已解釋陀都等諸波羅蜜今復  
解釋有何所為

答前多為修行者解釋今為无所得  
智智光者解釋以覺知一道相故彼  
智遠離戲論以不捨軀故彼精進速  
離懈怠以除貪故彼施速離慳惜如  
是菩薩當知菩提到其右手

无依无慮定 圓滿無雜戒 無所從生悉  
菩提在右手

若菩薩善成就禪那波羅蜜已此定  
不依三界其相寂靜无有思覺又圓  
滿尸羅無雜無濁迴向菩提無有磨  
滅又善成就般若波羅蜜已緣生法  
中住无生忍根本勝故无有退轉當  
知菩提住其右手

問已說修行及得忍菩薩積聚諸福  
田此福聚能得菩提云何初發心菩  
薩積聚諸福田此福聚能得菩提答  
現在十方住所有諸正覺我悉在彼前  
陳說我不善

若有現在諸佛世尊於十方世間无  
所障導以本願力為利眾生故住今  
於彼等實證者前發露諸罪若我云

菩提寶珠論卷第四 第八段 寶

始流轉已來於其前世及現在時或自作惡業或教他或隨喜以貪瞋癡起身口意我皆陳說不敢覆藏惡業永斷終不更作

於彼十方界若佛得菩提而不演說法我請轉法輪

若佛世尊滿足大願於菩提樹下證無上正覺已少欲靜住不為世間轉於法輪我當勸請彼佛世尊轉佛法輪利益多人安樂多人憐愍世間為於大眾利樂天人

現在十方界所有諸正覺若欲捨命行頂札勸請住

若佛世尊世間無尋在於十方證菩提轉法輪安住正法所應化度眾生化度已訖欲捨命行我當頂札彼佛世尊請住久時利益多人安樂多人憐愍世間為於大眾利樂天人

若諸眾生等從於身口意所生施戒福及以思惟修聖人及凡夫過現未來世所有積聚福我皆生隨喜

若諸眾生施戒修等所作福事從身口意之所出生已聚現聚及以當聚

菩提寶珠論卷第四 第八段 寶

聲聞獨覺諸佛菩薩諸聖人等及以凡夫所有諸福我皆隨喜如是隨喜是先首者勝住者殊異者最上者勝攝者美妙者无上者无等者无等等者如是隨喜乃名隨喜

若我所有福悉以為一搏迴與諸眾生為令得正覺

若我無始流轉已來於佛法僧及別人邊所有福聚乃至施與畜生一搏之食若歸依善根若悔過善根若勤請善根若隨喜善根彼皆稱量共為一搏我為諸眾生故迴向菩提皆悉捨與以此善根令諸眾生證无上正覺得一切智智

我如是悔過勤請隨喜福及迴向菩提當知如諸佛

若我為諸眾生迴向菩提善根若悔過善根若勤轉法輪善根若請長壽善根若隨喜善根彼皆稱量為一搏已如過去未來現在諸佛世尊為菩薩時已作迴向當作迴向我亦如是以前諸善根迴向菩提以此迴向善根令我及諸眾生當證无上正覺我今

菩提寶珠論卷第四 第九段 寶

更略說  
說悔我罪惡請佛隨喜福及迴向菩提如寂勝所說

自有罪惡盡皆說悔及請佛轉法輪住壽長時隨喜諸福迴向福等如前迴向為菩提故如寂勝人所說如是迴向

問又彼迴向應云何作 答

右膝輪著地一臂整上衣晝夜各三時合掌如是作

當自清淨者淨潔服澡洗手足裙衣圓整於一體上整理上著衣已用右膝輪安置於地合掌一心離分別意若如來塔所若像所若於虛空攀緣諸佛如在前住作是意已如前所說若晝若夜各三時作

一時所作福若有形色者恒沙數大千亦不能容受

於彼所說六時迴向中若分別一時所作於中福德諸佛世尊如實見者所說彼若有色如穀等最者其福積集无有限量雖如恒伽沙等大三千界盡其邊際亦不能容受以彼迴向



福與虛空界等迴向故乃至一時迴向猶有如是福聚況多迴向雖是初發心菩薩由迴向力故亦成大福還以如是相福聚故漸次能得菩提問已說諸菩薩得成大福方便今欲護福用何方便 答

彼初發心已於諸善菩薩當起尊重愛猶如師父母

彼初發心菩薩若欲護自善根及自身者於諸切發心菩薩當起至極尊重愛敬之心猶如世尊一切智師及自所生父母如是以初發心菩薩為首於諸菩薩亦應如是極作尊重若異於此則自身及善根皆悉滅盡如世尊經中曾說我不見餘一法障異善薩及滅盡善根如於菩薩起瞋心者若菩薩雖於百劫積集善根由此瞋菩薩心故皆悉滅盡是故於諸菩薩應起尊重猶如教師

菩薩雖有過猶尚不應說何況元實事唯應如實讚

若菩薩毀訾行大乘人罪過令得惡名所有生生善法皆悉滅盡不得增

長白法是故諸菩薩等雖有過惡為護自善根命故不應顯說何況元實譬如王罪如經中說有菩薩清淨活命元可毀訾而彼違摩比丘妄說其惡故於七十劫中受泥犁報又於六萬生中為貧窮人常受盲瘡癰病惡瘡是故於菩薩所若有惡若元惡皆不得說彼有實德唯應稱揚為自善根增長故亦為餘人生信故

若人願作佛欲使不退轉不現及熾盛亦令生喜悅

若有眾生已發願求菩提唯欲令其不退而有人愚癡瞋恚及貪自憍黨故作如是言何用長行菩薩難行之行其涅槃樂平等相似行聲聞行疾得涅槃此等後當說其果報若以種種譬喻顯佛功德令入其心是為示現令其具足精進諸菩薩行是為熾盛欲令精進更增疾利為說正覺功德大神通事是為喜悅如是令彼不捨菩提之心

未解甚深經勿言非佛說若作如是言受眾苦惡報

甚深經者謂佛所說與空无相无願相應降元量斷常等邊見滅我人眾生壽者等自性顯如來大神通希有功德於此經律若未證知勿以癡故言非佛說何以故佛世尊說若謗如來所說之經惡果最苦

无間等諸罪悉以為一持比前二種罪分數不能及

世尊於不退輪經中說五無間業所有諸罪若斷三千大千世界中諸眾生所有罪報若恒伽河沙等佛世尊滅度已所有支提或壞或燒若障尋過去未來現在諸佛法眼所有罪報如是等過皆悉持聚若於未解深經而起執著言非佛說及菩薩發菩提願已而令退菩提心此二種罪彼前五无間等罪聚比之百分不及千分不及乃至數分柯羅分竿分辟喻分憂波尼沙陀分亦不及以是罪相故為護自身及自善根勿作此二種罪問已說菩薩護自善根何者是修道勝義 答

於三解脱門應當善修習初空次无相

第三是無願

菩薩摩訶薩 第十卷 第三

於中菩薩行般若波羅蜜時應將三解脫門家初應修空解脫門為破散諸見故第二无相解脫門為不取諸分別攀緣意故第三无願解脫門為超過欲界色界無色界故

問何故此等名解脫門 答

无自性故空 已空何作相 諸相既寂滅智者何所願

以緣生故法无自性此名為空以其空故心无攀緣則是无相離諸相故則无所願又若法從緣生彼自性無生以自性无生故彼法是空若法是无彼中无相相無有故彼是无相若無有相彼中心無所依以无依故於三界中心无所願

於此修念時 趣近涅槃道多念非佛體於彼莫放逸

修此三解脫門時若非方便所攝則趣近涅槃雖應修習其墮餘善機處當求无所得忍應住善巧方便

我於涅槃中 不應即作證言發如是心願成熟智度

菩薩摩訶薩 第十卷 第三  
發如是心我當利益諸眾生度脫諸

眾生雖修三解脫門不應於涅槃作證然我為學般若波羅蜜故於三解脫門中專應成熟我應修空不應證空我應修無相不應證无相我應修無願不應證无願

如射師放箭 各各轉相射 相持不令墮 大若薩亦尔

譬如射師善學射已放箭空中續放後箭各各相射彼箭遂多空中相持不令墮地

解脫門空中 善放於心箭 巧便箭續持 不令墮涅槃

如是此菩薩大射者以學修空无相无願弓於三解脫門空中放心箭已又以悲愍眾生巧方便箭長轉相續於三界虛空中持彼心箭不令墮涅槃城

問云何復令彼心不墮涅槃 答 我不捨眾生為利眾生故 先起如是意 次後習相應

若我於三解脫門善成熟已欲取涅槃如在手掌然我以小兒凡夫猶如

飲乳不能自向涅槃城者未涅槃故我於涅槃不應獨入我當如是發起精進隨我所作唯為利益諸眾生故亦為諸眾生得涅槃故先應如是起作次即心與三解脫門隨順相應隨順者順後義也若不如是彼之心箭无巧方便攝故行三解脫門時即墮聲聞解脫若獨覺解脫中今更有巧方便

菩薩摩訶薩 第十卷 第三  
有者眾生等久夜及現行顛倒與諸相皆以癡迷故 小兒凡夫諸眾生等以癡迷故於无始際流轉久夜著四顛倒无常謂常苦謂樂不淨謂淨无我謂我及於内外眾界入中計我我所謂有所得久夜行已及現在行 著相顛倒者 說法為斷除 先發如是心 次後習相應

如是諸眾生等以癡迷故起我我所二種計著又於色等无所有中妄起分別取相生四種邪顛倒我為說法令其斷除先發如是心已然後於三解脫門中修習相應若異此而修三

解脫門中修習相應若異此而修三

菩提資糧論卷第四 第十八法 苦

解脫門者則趣近涅槃道  
菩薩利衆生而不見衆生此亦難事  
希有不可思

菩薩起衆生想此亦難事不可思未  
曾有如虛虛空於牽勝義中本元衆  
生此菩薩不知不得而為利樂衆生  
故勤行精進唯除大悲何處更有如  
此難事

雖入正定位 習應解脫門 未滿本願故  
不證涅槃

此應思量若到正定位菩薩以三十  
二法故入正定位與解脫門相應時  
中間未滿本願為證涅槃為不證以  
世尊經云說云四大可令改異元有  
入正定位菩薩中間未滿本願證於  
涅槃是故到正定位菩薩未滿本願  
不證涅槃

若未到定位 巧便力攝故以未滿本願  
亦不證涅槃

若初發心菩薩未到正定位彼以巧  
方便所攝故修三解脫門時中間未  
滿本願亦不證涅槃

極厭於流轉 而亦向流轉 信樂於涅槃

菩提資糧論卷第四 第十八法 苦

而亦皆涅槃  
此菩薩於流轉中以三種熾火故應  
極厭離不應起心趣近流轉當於衆  
生為子想故而向流轉及應信樂涅  
槃如覆護舍宅故然後應背涅槃為  
滿一切智智故於流轉中若有厭離  
則於涅槃亦有信樂若不向流轉不  
背涅槃未滿本願修習解脫門時則  
於涅槃作證

應當畏煩惱 不應盡煩惱 當為集衆善  
以遮遮煩惱  
以是流轉因故應畏煩惱不應畢竟  
盡於煩惱若斷煩惱則不得集善提  
資樂是故菩薩以遮制法遮諸煩惱  
由遮煩惱令其无力故得集善提資  
樂善報以集善報故滿足本願能到  
菩提

問何故不以斷滅故滅諸煩惱 答  
菩薩煩惱性不是涅槃性非燒諸煩惱  
生菩提種子

如諸聲聞聖人等涅槃為性以攀緣  
涅槃得沙門果故諸佛不以涅槃為  
性諸佛煩惱為性以菩提心由此生

菩提資糧論卷第四 第十八法 苦

故聲聞獨覺燒諸煩惱不生菩提心  
種子以二乘心種子无流故是故煩  
惱為如來性以有煩惱衆生發菩提  
心出生佛體故不離煩惱

問若燒煩惱 不生菩提心種子者  
何故法華經中與燒煩惱諸聲聞等  
授記 答  
記彼諸衆生 此記有因緣 唯是佛善巧  
方便到彼岸

不知成就何等衆生彼中因緣唯佛  
所知以到調伏彼岸不共餘衆生相  
似故而後不生菩提心種子者以入  
无為正定位故如經說

如空及蓮花 峻崖與深坑 界不另延拓  
亦如燒種子

如虛空中不生種子如是於無為中  
不曾生佛法亦不當生如高原曠野  
不生蓮花如是聲聞獨覺入無為正  
定位中不生佛法峻崖者於一切智  
智城道中有二峻崖所謂聲聞地峻  
崖獨覺地峻崖聲聞獨覺若有一切  
智者則非菩薩二峻崖也深坑者如  
丈夫善學跳擲踰深坑安隱而住



菩提資糧論卷第五 第十九 資

若不善學而墮深坑便死坑內如是  
菩薩修習無為善相應故雖修無為  
而不墮無為中聲聞等修習無為不  
善相應則墮無為中界者聲聞繫在  
無為界故不復能於有為中行是故  
彼中不生菩提之心不男者如根敗  
丈夫於五欲利不復有利如是聲聞  
具無為法於諸佛法利亦無有利迤  
拓者如迤拓珠諸天世間雖善修理  
彼迤拓珠終不能為轉琉璃寶如是  
聲聞雖復具諸戒學頭多功德三摩  
提等終不能生覺場證无上正覺亦  
如燒種子者如被燒種子雖置地中  
水澆日暖終不能生如是聲聞燒煩  
惱種子已於三界中亦無生義以如  
是等經故當知聲聞得無為法不生  
菩提之心

菩提資糧論卷第四

癸卯歲高麗國大藏都監奉  
勅彫造

菩提資糧論卷第五

資

電光說對本

此立自在釋

大隋南印度三藏達磨多譯

問得力菩薩於眾生中云何應修行 答  
諸論及工巧明術種種業利益世間故  
出生建立之

於中書印竿數論醫論能滅鬼持  
拔毒論等出生村城園苑河泉陂池  
花果藥林論等顯示金銀真珠琰琬  
瑪貝石如珊瑚寶性論等記說日月  
星曜地動夢相論等相諸身分支節  
論等如是等无量諸論能與世間為  
利樂者初轉壞時悉皆滅沒初轉生  
時還於人間出生建立如木鐵瓦銅  
作等工巧非一能滅鬼持難狂拔毒  
霍亂不消食諸通惱等種種明術雖  
盡編綴作等種種事業能與世間為  
利樂者皆亦出生及今建立

隨可化眾生界趣及生中如念即往彼  
願力故受生

諸摩訶薩隨何世界若天人等趣若  
娑羅門刹帝利鞞舍等生於彼彼處

菩提資糧論卷第五 第二 資

若有可化眾生為起无量思念欲化  
彼等眾生故隨彼色類長短寬狹音  
聲果報得令眾生受化之事即應作  
願起彼色類長短寬狹音聲果報令  
彼眾生速受化故

於種種惡事及諂幻眾生應用牢鎧鉀  
勿厭亦勿憚

若以罵詈恐動嫌恨鞭打繫閉訶責  
如是等惡事如我及諸眾生无量諂  
幻知不可化以彼等故不應自緩鎧  
鉀亦勿厭流轉勿憚求菩提又應發  
如是心我不為無諂無幻眾生而著  
鎧鉀我正為彼等眾生著此鎧鉀我  
當作如是事發起精進為令彼等眾  
生速得建立無諂無幻故應當如是  
自牢鎧鉀

問已說得力菩薩修行云何未得力  
菩薩修行 答

具足勝淨意不諂亦不幻發露諸罪惡  
覆藏眾善事

具足勝淨意者謂增上意又是善增  
也意者心也即彼心具足名具足勝  
淨意不諂亦不幻者諂謂別心別心

者不質直也又諂者名為曲心幻者謂誑也若心不曲不誑彼是不諂不幻發露諸罪惡者若有罪惡顯說發露彼名發露諸罪惡覆藏眾善事者若有善業竟大覆藏彼名覆藏眾善事若若善業欲得菩提應當具足淨意不諂不幻發露罪惡覆藏善事是故世尊說云諂非菩提幻非菩提清淨身口業亦清淨意業修諸戒學句勿令有缺減

此諸菩薩欲與修念相應故先當清淨身口意業於中然生不與取非淨行等三種身惡行應當清淨與此相違三種身善行應當受之妄語破凌語戲惡語雜戲語等四種口惡行應當清淨與此相違四種口善行應當受之貪瞋邪見等三種意惡行應當清淨與此相違三種意善行應當受之諸波羅帝摩叉學句亦當受而隨轉於彼學句無有知而故破若缺漏戒者於修念中心則不定  
女住於正念攝緣獨靜思用念為護已心得無障心

如是於戒正清淨已新除五蓋於空閑淨潔離眾之處少聲少喧少蚊虻地虎賊等不甚寒熱不置卧牀若立若經行若結加坐或於鼻端或於額分迴念安住隨於一緣善攝作已若於境界有躁動心則用念為守門如是置守護已遠離障礙心獨在一處无散乱意而修習思惟  
若起分別時當覺善不善應捨諸不善多修諸善分

於思惟時若起分別即於起時覺此分別若是不善即應捨離勿令復增若是善分唯當數數多作不應散乱如室中燈不閉風道  
緣境心若散應當專念知還於彼境去隨動即令住  
於中修定比丘心思惟時專意莫乱若心離境即應覺知乃至不令離境遠去還攝其心安住境中如繩繫猿猴繫者於柱唯得繞柱不能餘去如是應以念繩繫心猿猴繫者境往唯得數數繞於境柱不能餘去  
不應隨惡取而修於精進以不能持定

是故應當常修  
緩者謂離策勤惡取者謂非善取也若欲成就三摩提者不應緩作及惡取精進以緩作及惡取精進不能持三摩提是故修定行者應當正修若登聲聞乘及以獨覺乘唯為自利行不捨牢精進  
若欲登聲聞乘及獨覺乘唯為自利故自涅槃故尚於晝夜不捨牢固精進策勤修行  
何況大丈夫自度亦度人而當不發起俱致千倍進  
然此菩薩應於流轉河中度諸眾生亦應自度何得不發起過彼聲聞獨覺乘人俱致百千倍精進也如自度流轉之河度他亦如是  
半時或別行一時行餘道修定不應令應緣一境界  
今此一日不應半時修習別定餘時之中復行異道唯於一定應善緣境心隨一境勿向餘處  
於身莫有貪於命亦勿惜縱令護此身終是爛壞法

普賢觀經卷第五 第八法 實 三

應當生如是心我此身中唯有薄皮厚皮肉血筋骨髓等終歸乾枯我此壽命亦當終盡彼丈夫精進丈夫勢力丈夫健行我亦應得若其未得我於精進不應賒緩雖復百歲護此爛身必定當是破壞之法

利養恭敬名一向勿貪著當如然頭衣勤行成所願

今此若在曠野宿住之時勿貪身命於中遊行若有利養恭敬名聞起時不應貪著為自願成就故應速勤行如然頭衣

决即起勝利不可待明日明日太賒速何緣保壽命

彼於如然頭衣勤行之時明日賒速莫待明日若於我身有勝利者决即發起應當生如是心何緣能保開眼合眼時命我今即起勝利明日太遠莫待明日

安住於正命如食愛子肉於所食散中勿愛亦勿嫌

如是定行比丘若村若僧坊中隨有如法无所譏嫌乞得食已勿起貪心

三法寶觀經卷第五 第七法 實 三

愛者亦勿嫌之應當安住正念如食所愛子肉但為身住不壞存於壽命攝護淨行故猶如昔云夫妻行曠野時共食子肉

出家為何義我所作意未今思為作不如十法經說

應當如是觀察我為何義故而行出家為畏不活耶為求沙門耶若為求沙門者應作是念我於沙門之事為已作為未作為今正作如其未作及正作者為成就因緣故應當精勤我離家類則名非類應數思念我之活命繫在於他我亦應作別異儀式我自於戒得无嫌不有智同淨行者於我戒所復无嫌不我已與諸思愛其相別異不與共俱我為於業業之所生受用於業業是所親依業而行我所作業若善若惡我當自受我於晝夜云何而過我喜樂空寂不我有上人法不能得聖人勝知見不若當後時同淨行者問我之時說之不慙應數思念此等十法所謂定行比丘應數思念

普賢觀經卷第五 第八法 實 三

觀有為无常苦无我我所所有諸魔業應覺而捨離

有為謂因緣和合生以因緣和合生故彼无我所以有為故彼是无常若無常彼為他所逼迫故若苦若彼不自在轉故无我於有為法應如是觀所有諸魔業應覺而捨離者或於菩提心六度相應經中作不欲樂因緣散乱因緣賒緩因緣障導因緣若從自起若從他起皆應覺知於此諸惡魔業皆覺知已離之莫令彼自在行根力與覺分神足正斷道及以四念處為修發精勤

信精進念定慧是為五根信精進念定慧是為五力念擇法精進喜禪定捨是為七覺分欲定精進定心定思惟定是為四神足未生惡不善法為令不生已生惡不善法為令其斷未生善法為令其生已生善法為令其住生欲發動攝心起願是為四正斷正見正分別正語正業正命正發行正念正定是為八分聖道身受心法是為四念處此等三十七助菩提法



為修習故發起精勤

心與利樂善作傳傳生處及諸惡濁根彼當善觀察

心若調伏守護禁繫則與諸利益安樂善事作傳傳生因若不調伏不守護不修習不禁繫則與諸无利益惡濁為根知已於彼應極觀察生住異相故內外兩間不住故過去未來現在世不俱故无處來故无處去故剎那羅婆呼利多時中不住故猶如幻故為修習故應當觀察

我於善法中日日何增長復有何損減彼應極觀察

若佛世尊所說施等善法能出生菩提者我於彼諸善法有何增長有何損減常應如是專精觀察日日之中起而復起

見他得增長利養恭敬名微小慳嫉心皆所不應作

若見餘同淨行者或沙門或婆羅門增長利養恭敬名聞之時亦不應生微小慳嫉復應思量生如是心我亦喜得眾生利養衣服飲食卧床病緣

樂等眾具我亦喜得在家出家之所

恭敬我亦喜得具足可讚之法不羨諸境界行癡盲癡闇時復師子吼怖諸外道眾

若見他人增長利養恭敬名聞之時於色等境界中不應怖羨於愛不受色聲香味中雖非癡盲癡闇而作癡盲癡闇之行若有力能莫常癡住應以正法遣滅破繫時到為怖外道應故及住持正教故復當震師子吼我已解釋修心今當解釋修相所謂

奉迎及將送應敬所尊重於諸法事中隨順而佐助

於所尊重奉迎將送於聽法時花鬘供養修理支提等法事中恭敬作故當得手足輪相彼又是大眷屬先相殺脫被煞者自善增不減善修明巧業自學亦教他

有被煞者殺令解脫護命因緣離於煞生受此等業長夜習近故當得長指相足跟平正相身直相彼是長壽先相自所受善法受已增長不令損減故當得足趺高如貝相毛上向相

彼二是法无減先相善修明論工巧等業自學及教他故當得伊尼躡相彼是速攝先相

於諸勝善法牢固而受之修行四攝事施衣及飲食

於諸眾勝善法牢固受之習近多作故當得善安立足相彼是能作事業先相修行四攝布施愛語利行同事常習近故當得手足網相彼亦是速攝先相以妙飲食求服布施常習近故當得柔軟手足相七處高相彼二是得上妙飲食甜味及衣服等先相不違乞求者和合諸親感眷屬不乖離施宅及財物

隨所有物若米求者即施不違逆故當得辟邪觸圓相彼是自在調伏先相和合親眷朋友共住不令各各乖異若乖異者亦使和合故當得陰密藏相彼是多子先相布施舍宅財物及施上妙牀敷衣服堂殿宮等故當得金色相細滑薄皮相彼二是得上妙牀敷衣服堂殿宮等先相

父母及親友隨所應安置所應安置處

父母及親友隨所應安置所應安置處

無上自在主

菩提資糧論卷第五 第十四段 實

憂波弟邪夜

所云近攝自云  
阿遮利夜  
阿遮利夜  
阿遮利夜

隨所應處安置為無上自在主故當

得一孔一毛相自毫印面相彼二是

平等先相

雖復是奴僕善說亦受取應生歡喜

施藥愈諸病

施藥愈諸病者於病人所施藥給侍

將息飲食以給侍將息病即能起故

當得轉聞平滿相味中上味相彼二

是少病先相

前行善業首細滑美妙言善為正意語

前後尤不供

前行善業首者園林會堂義井花池

飲食花膳於難行處起橋及造僧坊

遊處等中勸勵他人自為前導所施

過他故當得尼瞿盧陀普圓身相頂

髻相彼二是勝主先相細滑美妙言

者長夜真實細滑語故當得廣長舌

相梵音相彼二是得五分五分語道

具足音先相五分五分語道具足音

音一者可知二者易解三者樂聞四

者不連五者深六者寬遠七者无嫌

八者悅耳九者辯正十者不誑

故善為正意語者長夜實語正意

語故當得師子牙相彼是愛語先相

前後无不供者他人雖有前後然皆

供養无不供養以如法威儀平等威

儀故當得齊平齒相細滑齒相彼二

是善淨眷屬先相

不壞他眷屬慈眼觀眾生亦不以嫌心

皆如善親友

於諸眾生作懷抱慰喻攝受之心以

不貪不瞋不癡眼觀故當得青眼相

牛王眼睜相彼二是愛眼觀先相

我已解釋三十二大丈夫相出生之

業別有種種菩薩之行今當解釋

應當如所言即隨如是作如言者即作

他人則生信

應當如言即如是作若如所言即如

是作他則生信隨有言教即當信受

應當擁護法覺察放逸者及作金寶網

羅覆於支提

於此法中應自擁護若有背法放逸

眾生於彼亦應方便覺察令其向法

及於如來支提之所應以種種寶網

羅覆為令相好滿足故

有欲求姝女莊嚴以施之亦與說佛德

及施難光瓔

若有求姝女者即便莊嚴姝女而以

布施此諸姝女普皆端正以此布施

為令自意所求愛事皆滿足故又以

无量異種說佛功德之法應在集會

之處高出美妙悅意之聲而為演說

為得諸聲分清淨故又以種種光明

照曜瓔珞之具悅彼心眼而以布施

為得諸隨形好滿足故

造作佛形像端坐勝蓮花及於六法中

修習同喜樂

以金銀真珠貝石等造作佛像坐勝

蓮花為得化生及為得佛身故六種

同喜法者於彼同梵行中慈身業口

業意業不分受用物戒具足見具足

此等六種同喜法中應數習近為得

徒眾不被諸外論眾所壞故

可供無不供為命亦不謗佛之所說法

及以說法人

可供無不供者於中應可供養所謂

菩提資糧論卷第五 第十四段 實

菩提資糧論卷第五 第十四段 實

知上阿闍梨父母兄等无不供養者  
無不敬畏雖為活命終不謗法及此  
說佛法人亦不應謗不應輕歎為護  
自善助故

金寶散教師及教師支提若有忘所誦  
與念令不失

應以金銀散於教師亦應以摩尼金  
寶散教師寶支提菩薩有三摩提名  
現在佛對面住此等三摩提於生生  
中現前修習為得聞持故若有眾生  
忘失所誦引世利樂經書於彼眾生  
與作憶念為不忘失菩提心故及為  
得憶念現知故

未思所作已勿躁勿隨他外道天龍神  
於中皆莫信

所作業行若身口意於中諸處若未  
思所作已勿為躁急亦勿隨他應如  
是行若異於此則生熱惱亦是悔因  
於遊行出家尼捷等諸外道及於天  
龍夜叉捷闍婆等中皆不應信

心應如金剛堪能通諸法心亦應如山  
諸事所不動

安置其心應如金剛有慧力堪能故

於諸世出世法中如其自性如實通  
達於諸事中安置其心亦應如山八  
種世法所不能動

意樂出世語莫樂依世言自受諸功德  
亦應令他受

或有言說能出世間若與佛法僧相  
應若與六度相應若與菩薩地相應  
若與聲聞獨覺地相應彼中應作意  
樂或有言說依止世間增長世間與  
貪瞋癡相應彼中不應喜樂若有諸  
受戒學頭多等殊勝功德善人所讚  
所受取者於彼等中皆應受取亦應  
令他受此功德

修五解脫入修十不淨想八大丈夫覺  
亦應分別修

於中解脫入者一者為他說法二者  
自說法三者自誦法四者於法隨覺  
隨觀五者取隨何等三摩提相此是  
五解脫入應當念修十不淨想者謂脛  
脹想青瘀想膿爛想潰出想散想斷  
解想分散想血塗想肉落想骨想此  
是十不淨想貪若生時應當念修本  
為斷除欲貪故八大丈夫覺亦應分

別修者於中有八大丈夫覺謂少欲  
是法多欲非法是為初覺知足是法  
不知足非法是為第二遠離是法雜  
內非法是為第三發精進是法懈怠  
非法是為第四安住念是法忘失念  
非法是為第五入定是法不入定非  
法是為第六智慧是法无智慧非法  
是為第七不樂戲論是法樂戲論非  
法是為第八此等八大丈夫覺應當  
覺之多欲等八不善助應當斷除  
天耳與天眼神足與他心及與宿命住  
應修淨五通

於中天眼天耳憶念宿住知他心神  
足此等五種智通應當修習

菩提資糧論卷第五

癸卯歲高麗國大藏都監奉  
勅彫造



菩提資糧論卷第六

資

聖者龍樹太

比止自在釋

大隋南印度三藏達磨笈多譯

問云何修習 答

四神足為根 欲進心思惟 四元量住持 謂慈悲喜捨

於此四無量中習近多作已得心堪 能得心堪能已便入初禪那如是第 二如是第三如是第四彼得禪那已 得身心輕彼以身心輕具足故出生 入神通道出生入神通道具足故便 生神足謂若欲若精進若心若思惟 於中欲者向法精進者成就法心者 於法觀察思惟者於法善巧彼菩薩 於神通若信解若作用其心自在隨 欲所行以善成熟故自根本住持故 諸處順行如風遍空於中菩薩得四 元量及四禪那已若信解若作用出 生天眼若諸天龍夜叉乾闥婆等若 學人及聲聞獨覺天眼於中獨有增 上之力清淨勝過光明勝過上首勝 過殊異勝過其眼无尋世間色相處

菩提資糧論卷第六 第三頌 資

細遠近隨其所欲彼皆能見如是聞 天人畜生等聲如是念知前世无邊 无際如是知他心與貪欲等俱乃至 八万四千老別如是得元量神足以 得神足故諸所應調伏眾生令調伏 四界如毒地 六入如空村 五眾如煞者 應作如是觀

長夜以諸樂具受用因緣雖守護將 息長養此地等四界而速疾發動不 知恩養不可依怙不可委信故應當 觀察猶如毒地以元主故離我我所 故眼等諸入有六賊眾逼惱可畏故 應當觀察猶如空村共知與物破壞 打罰不能遮障故猶如煞者於五受 眾應當日日如是觀察

重法及法師 亦捨於法慳 教師勿掩秘 聽者勿散乱

於此有四種法能生大智應當受取 於法及法師中應當尊重亦捨法慳 隨所聞法隨所習誦為他演說若有 樂欲法者教師勿為掩手秘惜聽者 勿散乱謂莫有異欲

无憍无希望 唯以悲愍心尊重恭敬意

菩提資糧論卷第六 第三頌 資

為眾而說法

復有四種法是大智相應當受取所 謂遠離自高輕他无憍慢故棄捨利 養恭敬名聞无希望心故於無明闇 障眾生中唯悲愍故尊重恭敬為其 說法以此四種法故菩薩大智具足 應當受取

於聞无厭足 聞已皆誦持 不誑尊福田 亦令師歡喜

多聞无厭聞已持法持法已順法行 法不誑所尊福田亦令教師歡喜此 法是菩提心不忘失因

不應觀他家 心懷於敬養 勿以論難故 習誦於世典

不應為供養恭敬因緣往觀他家除 為安立菩提心因緣亦不應欲為論 難故習誦諸世論等除為多聞因緣

勿以瞋恚故 毀訾諸菩薩 未受未聞法 亦勿生誹謗

何以故為護續生善法因緣

斷除於憍慢 當住四聖種 勿嫌於他人 亦勿自高舉

斷除憍慢者於諸眾生中當下心如

狗斷除我惕於輕儉衣食卧牀藥具  
四聖種中亦應當住於彼聖種知足  
故不應嫌他亦不應自高舉

若實不實犯不得發覺他勿求他錯失  
自錯當覺知

他同梵行者犯罪若實若不實皆不  
應發覺他有錯失不應求覓唯於自  
錯即應覺知

佛及諸佛法不應分別疑法雖寂難信  
於中應信之

於佛不應分別以世尊具足未曾有  
法故亦於佛法不應疑或以於諸衆  
生是不共法故及於軍難信佛法中  
以深心清淨故應當信之

雖由實語死退失轉輪王及以諸天王  
唯應作實語

若菩薩由實語故若奪物若死雖退  
失轉輪王及諸天王唯應實語何況  
其餘而不實語

打罵恐煞縛終不怨責他皆是我自罪  
業報故來現

諸有他來打罵恐怖煞縛幽閉皆是  
自罪應當有此終不瞋他此是我業

前世已作今時還受相似不愛之果  
彼諸衆生都无有罪唯是我罪業報  
來現應當有此

應極尊重愛供養於父母亦給侍和上  
恭敬阿闍梨

於父母所應當極尊重供養應作  
天想隨父母意令得悅樂離諍幻心  
又應恭敬給侍和上阿闍梨隨和上

阿闍梨所說法中无有內秘皆為外化  
為信聲聞衆及以獨覺衆說於最深法

此是菩薩錯

此中菩薩有四種菩薩錯失應當捨  
離所謂於聲聞獨覺衆諸衆生中為  
說深深之法是菩薩錯

為信深大乘衆生而演說聲聞獨覺衆  
此亦是其錯

於信深大乘諸衆生中為說聲聞獨  
覺衆是菩薩錯

大人來求法憐緩不為說而反攝受惡  
委任无信有

若有正心大衆生來有所求時應即  
為說善法而更憐緩破戒惡法反攝  
受之是菩薩錯於大乘中未有信解

未以四攝事成熟者而信任之是菩  
薩錯是為四種

速捨所說錯所說頭多德於彼當念知  
亦皆應習近

此中所說四種錯失應速捨離以此  
去菩提速故若聲聞獨覺衆中所說  
頭多等及餘功德但知彼等不與菩  
提作障導者於彼彼中亦應習近

等心平等說平等善安立亦令正相應  
諸衆生无別

此四種菩薩道應當習近何等為四  
所謂諸衆生中起平等心諸衆生中  
平等說法諸衆生中平等善安立諸  
衆生中令正相應此等皆无差別是  
為四種

為法不為利為德不為名欲脫衆生苦  
不欲自身樂

此四種真實菩薩應當覺知何等為  
四所謂但為於法不為財利但為切  
德不為名稱但欲脫衆生苦不欲自  
身安樂

密意求業果所作福事生亦為成熟衆  
捨離於自事

菩提資糧論卷第六 第七頌 實

若於業果密意欲求作三福事生此  
福時唯為菩提利樂衆生亦唯為菩  
提成熟於衆為利衆故捨離自事此  
是四種真實菩薩

親近善知識 所謂法師佛勸勵出家者  
及以七求輩

此四種菩薩善知識應當親近何等  
為四所謂法師是菩薩善知識為助  
持聞慧故佛世尊是菩薩善知識為  
助持諸佛法故勸出家者是菩薩善  
知識為助持諸善根故七求者是菩  
薩善知識為助持菩提心故此四種  
菩薩善知識應當親近

依止世論者 專求世財者信解獨覺乘  
及以聲聞乘

此四種菩薩惡知識應當知之何等  
為四所謂世論者習近種種雜辯才  
故攝世財物者不攝法故獨覺乘者  
少義利少作事故聲聞乘者自利行故  
此四惡知識 菩薩應當知復有應求者  
所謂四大藏

如前所說四種知識是惡知識知已  
應離復有應求者所謂四大藏

菩提資糧論卷第六 第八頌 實

佛出開諸度 及於法師所見之心无尋  
樂住空閑處

此四種菩薩大藏應當得之何等為  
四所謂奉事出世諸佛聽聞六波羅  
蜜以无尋心見於法師以不放逸樂  
住空閑之處此是四種菩薩大藏應  
當行之

地水火風空 悉與其相似一切處平等  
利益諸衆生

與地水火風虛空等有二因緣相似  
菩薩應當攝受所謂平等故利益故  
如地等大及虛空五種於有心无心  
中一切處平等無有異相諸衆生等  
常所資用而无變異不求報恩我亦  
如是乃至覺場究竟為諸衆生之所  
資用而无變異不求報恩

當善思惟義勤生陀羅尼勿於聽法者  
為作障事

義者佛所說義於彼當善思惟若共  
談若獨住應如是作又安住禁戒清  
淨心意精勤鮮潔當生及聞銀主海  
主等陀羅尼又於聽法者所勿以微  
少因緣而作障事為難法災生業文

菩提資糧論卷第六 第九頌 實

惱中能調伏 小事捨无餘 八種懈怠事  
皆亦應除斷

惱中能調伏者於中有九種惱事所  
謂於我作無利益已作今作當作是  
為三種於我親愛作无利益已作今  
作當作復為三種於我憎嫌與作利  
益已作今作當作復為三種此等皆  
作惱事於此九種惱事之中當自調  
伏小事捨无餘者於中有二十種小  
事所謂不信一無慙二詭幻三掉  
乱五放逸六害七無愧八懈怠九憂  
十昏十一瞋十二恨十三覆十四嫉十五慳  
十六高十七忿十八悔十九悶二十

此等二十種小事皆捨无餘八種懈  
怠事皆亦應除斷者於中有八種懈  
怠事所謂我欲作務即便安卧不發精  
進一我作務已二我欲行路三我行  
路已四我身疲乏不能修業五我身  
沉重不能修業六我已生病七我病  
得起不久即便安卧不發精進八由  
此等故應得不得應到不到應證不  
證此等八種懈怠事中為除斷故應  
發精進



莫作非分貪 橫貪不稱意 離者皆令合  
无問親非親

若見具足利養名聞安樂稱譽福德  
衆生於彼具足福中莫作非分貪心  
以作非分貪心則不稱意是故所不  
應作又於各各共誦離壞衆生中无  
問親與非親皆令合同心相愛  
於空而得空 智者莫依行 若當得於空  
彼惡過身見

依空拔除大无智聚故智者莫依得  
空而行若依得空而行則於有身見  
人難治過之惡亦過之以諸見行由  
空出離若著空見彼不可治以更無  
令出離故

掃塗與莊嚴 及多種鼓樂 香鬘等供具  
供養於支提

於如來支提及形像所掃地塗地香  
鬘燒香末香花蓋幢幡等莊嚴供養  
之具當作供養為得端正戒香自在  
故貝笛笙篳篥鼗大鼓雷鼓拍平等  
種種鼓樂供養為得天耳故

作種種燈輪 供養支提舍 施蓋及草履  
騎乘車輿等

支提舍中應以種種香油酥燈鬘等  
善作供養為得佛眼故布施蓋皮  
鞋象馬車輿乘等為得菩薩无上神  
通乘不難故

專應喜樂法 樂知信佛得 喜樂給侍僧  
亦樂聞正法

於中菩薩常應如是喜樂於法莫喜  
五欲福樂當知信佛所得之利莫唯  
信樂見於色身當於僧中以諸樂具  
常喜給侍莫唯喜詣問訊而已常喜  
聞法無有厭足莫唯喜樂暫聞其語  
前世中不生現在中不住後際中不到  
如是觀諸法

因緣和合力故及无所從來故前世  
中不念念念破滅故及不住故現在  
中不住滅无餘故及無所至去故後  
際中不到應當如是觀察諸法

好事與衆生 不求徒好報 當為獨忍苦  
不自偏受樂

菩薩於諸衆生當以好事而利樂之  
自不希望彼等衆生利樂好事及諸  
衆生有無量苦相我獨為其忍受我  
有樂具與諸衆生受用為樂

雖足大福報 心不舉不喜 雖貧如餓鬼  
亦不下不憂

雖住大具足福報天中其心不作喜  
之與舉雖為餓鬼貧窮破散逼惱此  
寧難活不應生下心亦復不應憂何  
况人道貧窮破散

若有已學者 應極尊重之 未學今入學  
不應生輕蔑

若有已學衆生於彼應作至極尊重  
若未學者應令彼等入學亦不應輕  
蔑之

戒具者恭敬 破戒令入戒 智具者親近  
愚者令住智

戒具足人應當問訊合掌向礼等而  
恭敬之亦應為彼說持戒福若破戒  
者應令入戒亦應為彼說破戒罪智  
具足者應當親近亦應為彼顯智慧  
德愚者應令住智亦應為彼演惡趣過  
流轉苦多種 生老死惡趣 不怖此等畏  
當降魔惡智

菩薩於流轉中流轉多種生老死憂  
悲苦惱等地獄畜生餓鬼阿修羅惡  
趣等不應怖畏唯當降伏惡魔惡智

菩提心論卷第六 第五段 資  
所有諸佛土 持聚諸功德 為皆得彼故  
發願及精進

十方无量諸佛國土若佛土具足若  
佛土莊嚴若從諸佛菩薩聞者自見  
之彼皆博聚殊勝功德皆令彼等入  
到自佛土中應當作如是願隨所願  
即隨成就亦應如是精勤修行  
恒於諸法中 不取而行捨此為諸眾生  
受擔欲荷負

以取故若不取故樂作是念已恒於  
諸法不取而捨雖不取而捨若此先  
時為趣菩提故作願受擔眾生未度  
者我當度未脫者我當脫未寂滅者  
我當寂滅此應荷負為諸眾生故  
正觀於諸法无我无我所 亦勿捨大悲  
及以於大悲

說諸法無所有如夢如幻故諸法无  
我其無我所者觀无相故如是以寂  
勝義法觀此相時然於眾生亦不捨  
大悲及以於大悲如是應當倍復稱量  
歎言奇哉彼諸眾生癡闇所覆者我  
我所於此軍勝義道法中而不覺知  
我當何時令彼眾生於此軍勝義道

法中而得覺知是為於眾生中不捨  
大悲及以於大悲

勝過諸供養 以供佛世尊彼作何者是  
所謂法供養

若有以諸供具供養諸聲聞獨覺菩  
薩及佛世尊所謂或以諸花香鬘末  
香燈輪供養或以諸蓋幢幡供養或  
以諸音樂等供養或以諸樂美飲食  
等布施供養若欲勝過彼諸供養以  
供養佛復何者是答言所謂法供養  
彼法供養復有何相

若持菩薩藏及得陀羅尼入深法源底  
是為法供養

於中若與菩薩藏相應如來所說經  
等甚深明相背諸世間難得其成難  
見微細無著了義以持經王印印  
之不退轉因從六度生善攝所攝順  
入助菩提法合正覺性入諸大悲說  
於大悲離眾魔見善說緣生入無眾  
生无命无長養無人與空無相无願  
無作相應坐於覺場轉於法輪為天  
龍夜叉乾闥婆之所讚歎度在家泥  
攝諸聖人演說諸菩薩行入法義碎

樂說之辯震於无常苦無我等音聲  
之雷怖諸外論見得之執諸佛所歎  
對治派轉示涅槃樂如是等經若說  
若持觀察攝取是名法供養又法供  
養者得不退墮順行持持故於空无  
相無願無作相應深法中入至其底  
无動无疑名軍勝義中法之供養  
應當依於義莫唯愛雜味於深法道中  
善入莫放逸

又法供養者若於法中思法行法隨  
順緣生離諸邊取之見得無出无生  
忍入於无我於因緣中無違無間无  
諍離我我所應當依義莫愛馳逐雜  
飾句味應當依智莫依於識依了義  
經莫著不了義世俗言說應當依法  
莫取人見應當隨順如實法行入無  
住處善觀无明行識名色六入觸受  
受取有生老死憂悲苦惱困極皆悉  
寂滅如是觀緣生已引出无盡以慈  
念眾生故不著諸見不作放逸若常  
如此乃名無上法之供養  
如是此資糧 恒沙等大劫出家及在家  
當得滿正覺

如前所說資糧於恒伽沙等量大切  
中出家眾及在家眾菩薩乘者多時  
滿願得成正覺

繫彼資糧頌為菩提思惟資糧義光闡  
能如在彼頌我今釋彼頌於義或增減  
善解頌義等賢智當忍之釋彼資糧頌  
我所作福善為流轉衆生當得正遍覺  
聖者龍樹所作菩提資糧論竟我比  
丘自在解釋竟

菩提資糧論卷第六

癸卯歲高麗國大藏都監奉  
勅彫造

大乘莊嚴經論卷第一

太子石闍子生王身王言奉勅序

父  
臣聞天帝受無上之法景福會昌輪  
王致正真之道神祇合德是則聖人  
執契玄化潛通至誠所感冥功斯應  
皇情西顧法海東流如開洪範之圖  
似得圓光之夢持綫妙典發金口而  
秘論言書兼舊章自觀宮而外麟閣  
昔迦維耶世大啓法門懸明鏡於無  
象運虛舟於彼岸空有兼謝生滅俱  
忘絕智希夷之表遺形動寂之外然  
隨緣利見應跡生知震大地而萃人  
天放神光而掩日月百億須弥俱霑  
聲教三千世界盡入隄封慈三毒之  
羶鎖矜五蔭之纏蓋惜飛霞於浮生  
歎熱藤於逝水八關玄關開慧識於  
幽塗三乘方軌運慈心於朽宅龍興  
霧集神動天隨大道為心壁法雲而  
遐舉聞聲悟道漸初地而依仁遵捨  
苑之喬枝入祇園之陝室酌智水之  
餘潤承慈日之末光既而稅駕蓮河歸  
真雙樹聖靈逾遠傳教浸微大義或

乘斯文將墜穿鑿異端分析多緒是  
末非古殊塗別派天親初學之輩尚  
致西河之疑龍樹究竟之傳弥深東  
晉之歎仰惟法寶蓋諦無為故經丈  
去佛以法為師佛從法生佛依法住  
豈止研幾盡性妙物窮神出入無間  
苞含元氣而已若夫惟天為大寒暑  
運其功謂地蓋厚山澤通其氣是以  
姬文以大聖之姿幽贊易道丘明懷  
同耻之德祖述微言諸經著論俯同  
斯旨大乘莊嚴論者無著菩薩著焉  
菩薩以如來滅度之後含章秀發三  
十二相具體而微八千億結承風俱  
解知通正法莊飾經王明真如功德  
之宗顯大士位行之地破小乘執著  
成大乘經紀其菩提一品寂為微妙  
轉八識以成四智求四智以具三身  
詳諸經論所未曾有可謂聞所未聞  
見所未見  
聖上受飛行之寶命慈步驟於前王  
屈天師之尊智問万物應人皇之運  
道照三明慈惠外宣神機內湛端宸  
而後百靈垂拱而朝万国祚綸造化