

大乘阿毗達磨雜集論卷第一

安慧菩薩林

非

本事分中三法品第一

大唐三藏法師玄奘奉 詔譯

諸會真淨究竟理 超聖行海昇彼岸  
證得一切法自在 善權化導不思議  
無量希有勝功德 自他並利所依止  
敬礼如是大覺尊 无等妙法諸聖衆  
敬札開演本論師 親承聖旨分別者  
由悟契經及解釋 爰發正勤乃參綜  
今此頌中无倒稱讚東勝功德敬申  
頂礼以供養三寶及造此論經釋二  
師隨其所應所以者何此論所依及  
能起故佛薄伽梵是契經等一切教  
法平等所依无師自悟諸法實性一  
切教起所依處故從此無間聖弟子  
衆依法隨學法為依者法界所流故  
經釋二師亦契如來所說正法一分  
無倒聞思修行為依止故隨而造論  
初二頌顯示如來應正等覺勝德六  
義所謂自性因果業相應差別義諸  
會真淨究竟理者顯自性義謂諸佛

法身以一切種轉依真如為體性故  
超聖行海昇彼岸者顯因義謂佛菩  
提從一切種極喜等十地聖行無量  
無數大劫圓滿修習因所生故證得  
一切法自在者顯果義謂永斷一切  
煩惱障所知障及彼餘習證得無邊  
希有功德無上三菩提果於一切法  
自在轉故善權化導不思議者顯業  
義謂以超非一切智境神通記說教  
識變現等無量調伏方便導引可化  
有情令心界清淨故无量希有勝功  
德者顯相應義謂超尋思數量无邊  
種種難行苦行所生元上大悲力無  
畏等功德法寶相應故自他並利所  
依止者顯差別義謂如來受用變化  
自性身如其次第自他並利所依故  
所依者身義體義无差別也自他並  
利所依者就勝而說謂受用身自利  
東勝處大會中能受第一廣大甚深  
法聖財故變化身者他利取勝遍於  
十方一切世界能起无間猶工巧業  
等諸變化事建立有情所應作故自  
性身者謂諸善道共有法身眾極微

細一切障轉依真如為體故於自他  
利並為眾勝由證此身得餘身故此  
三佛身是差別義當知此中亦讚法  
僧功德法寶者自性因果等義所攝  
本事與波羅是各有四種三法攝應成  
諦法得論議 幾何因取相 建立與次第  
義者廣分別 集標頌應知

問何故論端先辯蕪等答欲令學者  
於幾何因等諸思擇處得善巧故所  
以者何由此善巧能得二種稱讚利  
益所謂作意稱讚利益論議波羅  
讚利益作意稱讚利益者謂善順增  
長奢摩他毗鉢舍那故善順增長奢  
摩他者謂於如是諸思擇處已作善  
巧得無疑故隨其所樂於一境界正  
速令正慧究竟滿故論議波羅稱讚  
利益者由於如是諸思擇處善通達  
那者以無量門觀察一切所知境界  
故成就一切問答自在於諸異論得  
无所畏

問蘊界處各有幾種答蘊有五種謂

謂眼界色界眼識界耳界聲界耳識

界鼻界香界鼻識界舌界味界舌識

界身界觸界身識界意界法界意識

界處有十二謂眼處色處耳處聲處

鼻處香處舌處味處身處觸處意處

法處

問何因蘊唯五答為顯五種我事

故謂為顯身具我事受用我事言說

我事造作一切法非法我事彼所依

止我自體事於此五中前四是所依

事第五即我相事言身具者謂内外

色蘊所攝受等諸蘊受用等義相中

當說彼所依止我自體事者謂識蘊

是身具等所依我相事義所以者何

世間有情多於識蘊計執為我於餘

蘊計執我所

問何因界唯十八答由身具等能持

過現六行受用性故身者謂眼等六

根具者謂色等六境過現六行受用

者謂六識能持者謂六根六境能持

六識所依所緣故過現六識能持受

阿毗達磨雜論第一卷 第四非

非

用者不捨自相故當知十八以能持

義故說名界

問何因處唯十二答唯身及具能與

未來六行受用為生長門故謂如過

行受用相為眼等所持未來六

所言唯者謂唯依根境立十二處不

依六種受用相識

問云何名取蘊答以取合故名為取

蘊取者謂諸蘊中所有欲貪何故欲

貪說名為取謂於未來現在諸蘊能

引不捨故希求未來染著現在欲會

名取欲者希求未來貪者染著相由欲

希求未來自體為方便故引取當蘊

令起現前由貪染著現在自體為方

便故執取現蘊令不捨離是故此二

說名為取問何故界處說有取法答

應如蘊說當知界處與取合故名有

取法

問色蘊何相答變現相是色相此有

二種一觸對變壞二方所示現觸對

變壞者謂由手足乃至蚊蛇所觸對

時即便變壞方所示現者謂由方所

所

所

可相示現如此如此色如是如是色或由定心或由不定尋思相應種種

攜畫方所者謂現前處所如此如此

色者謂骨鎖等所知事同類影像如

是如是色者謂形顯差別種種攜畫

者謂如相而想

問受蘊何相答領納相是受相謂由

受故領納種種淨不淨業所得異熟若清淨業受樂異熟不清淨業受苦

異熟淨不淨業受不苦不樂異熟所

以者何由淨不淨業感得異熟阿賴

耶識恒與捨受相應唯此捨受是實

異熟體苦樂兩受從異熟生故假說

名異熟

問想蘊何相答攝了相是想相由此

想故攜畫種種諸法像類隨所見聞

覺知之義起諸言說是聞覺知義者

眼所受是見義耳所受是聞義自然

思攝應如是如是是覺義自內所受

是知義諸言說者謂詮辯義

問行蘊何相答造作相是行相由此

行故令心造作謂於善惡無記品中

驅役心故又於種種苦樂等位驅役

心故

問識蘊何相答了別相是識相由此識故了別色聲香味觸法等種種

問眼界何相答謂眼曾現色及此種子積集異熟阿賴耶識是眼界相眼曾見色者謂能持過去識受用義以顯界性現見色者謂能持現在識受用義以顯界性及此種子積集異熟阿賴耶識者謂眼種子或唯積集為引當來眼根故或已成熟為生現  
在眼根故此二種名眼界者眼生因故如眼界相耳鼻舌身意界相亦尙問色界何相答諸色眼曾現見及眼界於此增上是色界相眼界於此增上者謂依色根增上力外境生故如色界相聲香味觸法界相亦尙問眼識界何相答謂依眼綠色似色了別及此種子積集異熟阿賴耶識是眼識界相如眼識界耳鼻舌身意識界相亦尙

六何建立色蘊謂諸所有色若四大種及四大種所造所造者謂以四大種為生依立持養因義即依五因說名為造生因者即是起因謂離大種色不起故依因者即是轉因謂捨大種諸所造色無有功能據別處故立因者即隨轉因由大變異能依造色隨變異故持因者即是住因謂由大種諸所造色相似相續生持令不絕故養因者即是長因謂由大種養彼造色令增長故

四大種者謂地水火風界地界者堅勁性水界者流濕性大界者溫熱性風界者輕動性所造色者謂眼等五根色聲香味所觸一分及法處所攝色眼根者謂四大種所造眼識所依清淨色為體耳根者謂四大種所造耳識所依清淨色為體鼻根者謂四大種所造鼻識所依清淨色為體舌根者謂四大種所造舌識所依清淨色為體身根者謂四大種所造身識所依清淨色為體色者四大種所造眼根所行義謂青

黃赤白長短方圓疊細高下若正不正光影明闇雲煙塵霧迦色表色空一顯色此復三種謂妙不妙俱相違色此青等二十五色建立由六種因謂相故安立故損益故作所依故作相故在嚴故如其次第四十八一一迴色者謂離餘尋觸方所可得空一顯色者謂上所見青等顯色聲者四大種所造耳根所取義若可意若不可意若俱相違若因受大種若因不受大種若因俱大種若世所共成若成所引若遍計所執若聖言所攝若非聖言所攝如是十一種聲由五種因所建立謂相故損益故因差別故說差別故言差別故相者謂耳根所取義說差別者謂世所共成等三餘如其所應因受大種者謂語等聲因不受大種者謂樹等聲因俱耳根所取義說差別者謂世所共成者謂手鼓等聲世所共成者謂世俗語所攝成所引者謂諸聖所說遍計所執者謂外道所說聖非聖言所攝者謂依見等八種言說

香者四大種一所造鼻根所取義謂好  
阿訥達磨集論第一卷 第九段 非

香惡香平等香俱生香和合香變異  
香當知此香三因建立謂相故損益  
故差別故俱生香者旃彈那等和合  
香者謂和香等變異香者謂熟果等  
味者四大種所造舌根所取義謂苦  
酢甘辛鹹淡若可意若不可意若俱  
相違若俱生若和合若變異建立此  
味應如香說

所觸一分者四大種所造身根所取  
義謂滑澀輕重軟緩急冷飢渴飽力  
劣悶癢黏病老死疲息勇此所觸一  
分由八因建立謂相故摩故稱故觸  
故執故難故界不平等故界平等故  
水風雜故冷地水雜故黏界平等故  
息力勇勇者無畏飽由二種界不平  
等故有飢等餘觸

受乃至意觸所生受若樂若苦若不受復有樂身受苦身受不受樂身受樂心受苦心受不苦不樂心受樂有味受苦無味受不苦不樂無味受復有樂依耽嗜受苦依耽嗜受不苦不樂依耽嗜受樂依出離受苦依出離受苦依出離受不苦不樂依出離受身受者謂五識相應受心受者謂意識相應受有味受者謂自體受相應受无味受者謂此受不相應受依耽嗜受者謂妙五欲受相應受依出離受者謂此受不相應受如是建立由四種因謂所依故自體故集所依故雜染清淨故集色所依建立身受集无色所依建立心受由雜染故建立有味等由清淨故建立無味等此愛不相應者謂離繫及隨順離繫云去何建立想蘊謂六想身眼觸所生想乃至意觸所生想由此想故或了無少所有无所谓處有相想者謂除不善言說无相界定及有頂定想所

餘想無相想者謂前所除想小想者謂能了欲界想大想者謂能了色界想元量想者謂能了空无邊處識無邊處想無所有處想者謂能了无所處故雖於色起想而不能了此名為色故名無相想無相界定想者謂離色等一切相无相涅槃想故名元相想有頂定想者謂彼想不明利不能於境圖種種相故名无相想小者謂欲界下劣故大者謂色界增上故无量者謂空無邊處識无邊處无邊際故是故緣彼諸想亦名小大无量云何建立行蘊謂六思身眼觸所生思乃至意觸所生思由此思故思作諸善思作雜染思作分位差別又即此思除受及想與餘心所有法并心不相應行熱名行蘊雖除受想一切心所有法及心不相應行皆行蘊相然思取勝與一切行為導首是故偏說為顯此義故說由思造善法等善者謂當說信等雜染者謂當說貪等根本煩惱及貪等煩惱分少分煩惱

分位差別者謂於思所發種種行位

假設心不相應行

順生起苦樂等受變異行相隨此行  
相分別觸生

問何等名餘心所有法答所謂作意  
觸欲勝解念三摩地慧信慚愧無貪  
無瞋無癡勤安不放逸捨不害貪瞋  
憒無明疑惑薩迦耶見邊執見見取戒  
禁取邪見忿恨覆惱嫉妒誑諂憍害

無慚無愧惛沉掉舉不信解怠放逸  
忘念不正知散亂睡眠惡作尋伺如  
是思等五十五法若遍行若別境若  
善若煩惱若隨煩惱若不定如其次

第五五十一十二十四應知又此諸  
心所有法若相若業當廣分別  
思者於心造作意業為體於善不善  
無記品中役心為業於心造作意業  
為體者此辯其相於善等品中役心  
為業者此辯其業以於所作善等法  
中發起心故

作意者發動心為體於所緣境持心  
為業於所緣境持心者謂即此境  
數數引心是故心得定者名得作意  
觸者依三和合諸根變異分別為體  
受所依為業謂識生時所依諸根隨

慚者於諸過惡自著為體惡行止息  
所依為業

愧者於諸過惡著他為體業如慚說  
無貪者於有有具無著為體惡行不  
為體惡行不轉所依為業

無瞋者於諸有情苦及苦具無恚為  
體惡行不轉所依為業

無惱者由報教證智選擇為體惡行  
不轉所依為業惱等易了故不再擇

無恚者由報教證智選擇為體惡行  
不轉所依為業恚等易了故不再擇

無慚者由報教證智選擇為體惡行  
不轉所依為業慚等易了故不再擇

無愧者由報教證智選擇為體惡行  
不轉所依為業愧等易了故不再擇

無勤者被甲方便无下無退无足心勇  
勤者被甲方便无下無退无足心勇

為體成滿善品為業謂如經說有勢

有勤有勇堅猛不捨善輒如其次第

應配釋被甲心勇等諸句滿善品者

謂能圓滿隨初所入根本靜慮成善

品者謂即於此極善修治

安者止息身心虛重身心調暢為體

除遣一切障礙為業除遣一切障礙

者謂由此勢力依止轉故

不放逸者依止正勤无貪嗔癡修諸

善法於心防護諸有漏法為體成滿

一切世出世福為業謂由正勤等為

先能修一切善法及防有漏是故依

諸漏及漏處所境界

捨者依止正勤無貪瞋癡與雜染住

相違心平等性心正直性心無功用

住性為體不容雜染所依為業心平

等性等者謂以初中後位辯捨差別

所以者何由捨與心相應離沉沒等

不平等性故東初證得心平等性由

心平等遠離加行自然相續故次復

證得心正直性由心正直於諸雜染

無怯慮故最後證得心无功用住性

不害者無瞋善根一分心悲愍為體

不損憊為業當知不守不離無瞋故

亦是假貪者三界愛為體生衆苦為業生

衆苦者謂由愛力五取蘊生故

瞋者於諸有情苦及苦具心憎恚為

體不安隱住惡行所依為業不安隱

住者謂心懷憎恚多住苦故

憚者依止薩迦耶見心高舉為體不

憚者依止薩迦耶見心高舉為體不

敬告生所依為業不敬者謂於師長

及有德所而生憚傲告生者謂生後

有故

無明者謂三界无智為體於諸法中

邪決定疑雜染生起所依為業邪決

定者謂顛倒智疑者猶豫雜染生起

者謂貪等煩惱現行彼所依者謂由

愚癡起諸煩惱

疑者於諸猶豫為體善品不生依止

為業於諸猶豫者亦攝於實猶豫如

其所應滅道諦攝故善品不生者謂

由不愛不造作故

薩迦耶見者於五取蘊等隨觀執我

及我所諸忍欲覺觀見為體一切見

趣所依為業

邊執見者於五取蘊等隨觀執若當

若斷諸忍欲覺觀見為體障處中行

出離為業處中行者謂離斷常緣起

正智

見取者謂於諸見及見所依五取蘊

等隨觀執為取為勝為上為妙諸忍

欲覺觀見為體執不正見所依為業

或禁取者於諸戒禁及戒禁所依五

取蘊等隨觀執為清淨為解脫為出

離諸忍欲覺觀見為體勞而元果所

依為業或禁者謂惡見為先勞元果者由此不能得出離故

邪見者誇因誇果或誇作用或壞實

事或邪分別諸忍欲覺觀見為體斷

善根為業及不善根堅固所依為業

不善生起為業善不生起為業誇因

者謂無施與无愛樂無祠祀无妙行

無惡行等誇果者謂无妙行及惡行

業所招異熟等誇作用者謂无此世

間無彼世間無母无父無化生有情

等誇異世往來作用故誇誣任持

種子作用故誇誣相續作用故壞審

事者謂无世間阿羅漢等邪分別者

謂餘一切分別倒見斷善根者謂由

增上邪見非一切種

問如是五見樂增益見幾損減見答

邪分別不必損減故

問計前後際所有諸見彼於此五幾見所攝答事所有諸見彼於此五幾見所攝答或二或一切二者謂邊執見及邪見或二或一切二者謂邊執見及邪見自相故一切者謂五見眷屬故問薄伽梵觀何過失故於蘊界憂以五種相誹毀計我答觀彼攝受薩迦耶見者有五種過失故謂異相過失無常過失不自在過失无身過失不由功用解脫過失異相過失者謂色蘊等非我體性異我相故無常過失者謂非我憂色蘊等中我應無常故所以者何非所依無能依有故不自在過失者謂不應觀我有色等我應無常故所以者何不可得故不由功用解脫過失者設有如是分別我相亦不應理無色等我不由功用應解脫故所以者何身縛若无我應任運解脫

計色是我我有諸色色屬於我我在色中如是計受想行識是我我有識等識等屬我我在識等中於此諸見幾是我見幾我所見答五是我見十五是我所見謂計色是我計受想行識是我此五是我見餘十五是我所見何因十五是我所見相應我所故隨轉我所故不離我所故相應我所者謂我有色乃至我有識所以者何由我與彼相應說有彼故隨轉我所者謂色屬我乃至識屬我所以者何若彼由此自在力轉或捨或役世間說彼是我所故不離我所者謂我在色中乃至我在識中所以者何彼計實我處在蘊中遍體隨行故問薩迦耶見當言於事了不了耶答當言於事不得決了如於繩上妄起地解於事不決了者若能決了色等實相必不應起虛妄我見辭如有人欲余見繩遂執為地不了繩相而起地執忿者復止現前不曉益相瞋之一分心怒為體執仗憤發所依為業當知

忿等是假建立離瞋等外無別性故  
恨者自此已後即瞋一分懷怨不捨  
為體不忍所依為業自此後者謂從  
急後不忍者謂不堪忍不饒益事  
覆者於所作罪他正舉時癡之一分  
隱藏為體悔不安住所依為業法爾  
覆藏所作罪者心必憂悔由此不得  
安隱而住

惱者忿恨居先曉之一分心戾為體  
高暴虐言所依為業生起非福為業  
不安隱住為業高暴虐言者謂語現  
四疎切人心腑

娘者盼著利養不耐他榮贍之一分  
心姑為體令心憂感不安隱住為業

惶者耽奢利養於資生具貪之一分

心恆為體不捨所依為業不捨者由  
惺悽故非所用具亦恒聚積

詐者耽者利養貪癡一分詐現不實

功德為體邪命所依為業

詒者躬表和養貞那一分智設方便  
隱實過惡為體障正教授為業矯設

方便隱實過惡者謂託餘事以避餘

問於五取蘊有二十句薩迦耶見謂

不任教授故

惱者或依少年无病長壽之相或得隨一有漏榮利之事貪之一分令心悅豫為體一切煩惱及隨煩惱所依為業長壽相者謂不死覺為先分別此相由此能生壽命惱逸隨一有漏榮利事者謂族姓色力聰敏財富自在等事悅豫者謂染喜差別

害者瞋之一分元哀无悲無愍為體損惱有情為業

无慾者貪瞋癡分於諸過惡不目耻為體一切煩惱及隨煩惱助伴為業無愧者貪瞋癡分於諸過惡不羞他為體業如无慾說

毗沉者謂愚癡分心無堪任為體障毗鉢舍那為業掉舉者謂貪欲分隨念淨相心不寂靜為體障奢摩他為業隨念淨相者謂追憶往昔隨順貪欲戲笑等故心不寂靜

不信者謂愚癡分於諸善法心不忍可心不清淨心不佈望為體懈怠所依為業懈怠所依者由不信故無有

方便加行樂欲

懈怠者謂愚癡分依著睡眠倚卧為樂心不策勵為體障修方便善品為業

放逸者

伏止懈怠及貪瞋癡不修善法於有漏法心不防護為體增惡損

善所依為業忘念者煩惱相應念為體散亂所依為業不正知者煩惱相應慧為體由此慧故起不正知身語心行毀犯所依為業不正知身語心行者謂於往來等事不正觀察以不

了知應作不應作故多所毀犯

散亂者謂貪瞋癡分心流散為體此復六種謂自性散亂外散亂內散亂

相散亂嚴重散亂作意散亂自性散

亂者謂五識身由彼自性於內靜定無功能故外散亂者正修善時於五

妙欲其心馳散謂方便修聞等善法捨彼所緣心外馳散處妙欲中內散

亂者正修善時沉掉味著謂修定者發起沉掉及味著故退失靜定相散

亂者為他歸信矯示修善謂欲令他

信已有德故現此相由此因緣所修

善法漸更退失嚴重散亂者依我我所執及我慢品龐重力故修善法時於已生起所有諸受起我我所及與我慢執受間雜取相謂由我執等虛重力故於已生起樂等受中或執為我慢執我所或起我慢由此所修善品永不清淨執受者謂初執著間雜者從此已後由此間雜諸心相續取

相者謂即於此受數執異相作意散

亂者謂於餘乘餘定若依若入所有

流散謂依餘乘或入餘定捨先所習

發起散亂當知能障離欲為業謂依

隨煩惱性散亂說

睡眠者依睡因緣是愚癡分心略為

體或善或不善或無記或時或非時

或應介或不應介越次所作依止為

業睡因緣者謂羸瘦疲倦身分沉重

思惟間相捨諸所作曾數此時串習

睡眠或他況術神力所引或因動扇

涼風吹等愚癡分言為別於定又善

等言為顯此睡非定癡分時者謂夜

中分非時者謂所餘分應介者謂所

許時設復非時或因病患或為調適

不應余者謂所餘分越失所作依止  
為業者謂依隨煩惱性睡眠說

惡作者依樂作不樂作應作不應作  
是愚癡分心追悔為體或善或不善

或無記或時或非時或應余或不應

余能障心住為業樂作者樂欲為先

造善惡行不樂作者由他勢力及諸

煩惱之所驅逼令有所作如其所應

愚癡分者隨煩惱所攝時者乃至未

出離非時者出離已後應余者於是

處不應余者於非處

尋者或依思或依慧尋求意言令心

詹為體依思依慧者於推度不推度

位如其次第追求行相意言分別

同者或依思或依慧同察意言令心

細為體依思依慧者於推度不推度

位如其次第同察行相意言分別如

是二種安不安住所依為業尋同二

種行相類故以詹細建立差別

復次諸善心法斷自所治為業煩惱

隨煩惱障自能治為業如信慚等能

斷不信及無慚等貪等煩惱能障元

貪對治等法謂障等彼令不生故當

知念等諸隨煩惱能障惑等名別對  
治亦余

大乘阿毗達磨雜集論卷第一

大乘阿毗達磨雜集論卷第二

安慧菩薩釋

大唐三藏法師玄奘奉

詔譯

王寅歲高麗國大藏部監奉  
勒雕造

大乘阿毗達磨雜集論卷第一

本事分中三法品第一之二

何等名為心不相應行謂得無想定  
滅盡定無想異熟命根衆同分生老  
住無常名身句身文身異生性流轉  
定異相應勢速次第時方數和合等  
如是心不相應行應以五門建立差  
別謂依處故自體故假立故作意故  
地故二無心定具足五門無想天異  
熟除作意餘唯初三

得者謂於善不善無記法若增若減  
假立獲得成就善不善無記法者顯  
依處若增若減者顯自體何以故由  
有增故說名成就上品信等由有減  
故說名成就下品信等假立獲得成  
就者顯假立如是於餘隨其所應建  
立當知

無想定者謂已離遍淨欲未離上欲  
出離想作意為先故於不恒行心心  
法滅假立無想定已離遍淨欲者已

離第三靜慮貪未離上欲者未離第四靜慮已上貪出離想作意為先者解脫想作意為前方便不恒行者轉識所攝滅者謂定心所引不恒現行諸心心法暫時間滅所依位差別以能滅故名滅  
滅盡定者謂已離元所有處欲起過有頂暫息想作意為先故於不恒行諸心法及恒行一分心心法滅假立滅盡定此中所以不言未離上欲者為顯離有頂欲阿羅漢等亦得此定故一分恒行者謂染汙意所攝無想異熟者謂已生无想有情天於不恒行心心法滅假立无想異熟命根者謂於衆同分先業所感住時決定假立壽命衆同分者於一生中諸蘊相續住時決定者齊尔所時令衆同分常得安住或經百年或千年等由業所引功能差別

衆同分者謂如是如是有情於種種類自體相似假立衆同分於種種類者於人天等種類差別於自體相似

者於一種類性

能彰彼二故此又名顯能顯義故此

復名字无異轉故所以者何如眼名眼異此名外更有照了導等異名改故唯舉衆同分耶若為於有情相續建立有為相故所以者何外諸色等有為相成壞所顯內諸行有為相生老等所顯故老者謂於衆同分諸行

相續變異性假立為老住者謂於衆同分諸行相續變壞性假立為住元常者謂於衆同分諸行相續變壞性假立無常相續變壞者謂捨壽時當知此中依相續位建立生等不依

剎那

名身者謂於諸法自性增言假立名身自性增言者謂說天人眼耳等事句身者謂於諸法差別增言假立身差別增言者謂說諸行無常一切有情當死等義文身者謂於彼二所依諸字假立文身彼二所依諸字者謂自性差別增言所依諸字如裏壹駁等又自性差別及此二言想攝一切如是一切由此三種之所詮表是故建立此三為名句文身此言文者

勢速者謂於因果遲疾流轉假立勢速次第者謂於因果一一流轉假立次第因果二一流轉者謂不俱轉時者謂於因果相續流轉假立為時何以故由有因果相續轉故若此因

果已生已滅立過去時此若未生立未來時已生未滅立現在時方者謂即於東西南北四維上下因果差別假立為方何以故即於一方因果遍滿假說方故當知此中唯說色法所攝因果无色之法遍布處所无功能故數者謂於諸行一一差別假立為數一一差別者於一無別二三等數不應理故

和合者謂於因果衆緣集會假立和合因果衆緣集會者且如識法因果相續必假衆緣和會謂根不壞境界現前能生此識作意正起如是於餘一切如理應知

如是等心不相應行法唯依分位差別而建立故當知皆是假有謂於善不善等增減分位差別建立一種於心心法分位差別建立三種於住分位差別建立一種於相似分位差別建立一種於因果分位差別建立一種於因果分位差

別建立餘種因果者謂一切有為法能生餘故名因從餘生故名果

古何建立識蘊謂心意識差別心者謂蘊界處習氣所熏一切種子阿賴耶識亦名異熟識亦名阿陀那識以能積集諸習氣故習氣者謂由現行蘊等令彼種子皆得增益一切種子識者謂能生蘊等諸法種子所積集故阿賴耶識者謂能攝藏諸法種子故又諸有情取為我故異熟識者先業所生故阿陀那識者謂能數數令生相續持諸根等令不壞故又言心者謂能積集一切法習氣故云何知有阿賴耶識若無此識執受初明了種子業身受無心定命終無皆不應理釋此伽他如攝波擇分說由八種相證阿賴耶識決定是有謂若離阿賴耶識依止執受不可得故

謂阿賴耶識先行因感眼等轉識現緣因發如說根境作意力故諸轉識生乃至廣說是名初因又六識身善惡可得是第二因又六識身一類異熟無記性攝必不可得是第三因又六識身各別依轉隨所依止彼識生時即應彼識執所依止餘無執受不應道理設許執受亦不應理以離識故是第四因又所依止應成數數執受過失所以者何由彼眼識於一時轉一時不轉餘識亦尔是第五因云何取初生起不可得耶謂設有難言若有阿賴耶識應一有情二識俱起應告彼曰汝於非過妄生過想客有二識俱時轉故所以者何猶如有俱時欲見乃至欲識隨有一識寂初生起不應道理何以故尔時作意無有差別根及境界不壞現前何因緣故識不俱轉

云何明了生起不可得耶謂若有定執識不俱生與眼等識俱行一境明了意識應不可得所以者何若時隨憶曾所受境尔時意識不明了生非

於現境而生意識得有如是不明了  
相是故應信諸識俱轉或應許彼第  
六意識無明了性

云何種子體性不可得耶謂六轉識  
身各異故所以者何此六轉識從  
善無間不善性生不善無間善性復  
生從二無間無記性生下界無間中  
界生中界無間妙界生妙界無間乃  
至下界生有漏無間無漏生無漏無  
間有漏生世間無間出世生出世無  
間世間生非如是相識為種子體應  
正道理又心相續長時間斷經久流  
轉不息是故轉識能持種子不磨道理  
云何業用不可得耶謂若無諸識同  
時生起業用俱轉不應道理所以者  
何略說識業有四種謂了別外器了  
別依止能了別我了別境界如是四  
種識了別業一一剎那俱現可得非  
於一識一剎那中有如是等差別業  
用是故必有諸識俱起

走非一衆多若無阿賴耶識如是身  
受應不可得既現可得是故定有阿  
賴耶識

云何愛無心定不可得耶如世尊說  
入無想定及滅盡定當知尔時識不  
離身若無阿賴耶識尔時識應離身  
識若離身便應捨命非謂愛定  
云何命終之識不可得耶謂臨命終  
時識漸捨離所依身分發起令觸或  
上或下非彼意識有時不轉故知唯  
有阿賴耶識能執持身隨於身分若  
捨此識令觸可得身無覺受意識不  
然故若無阿賴耶識命終之識必  
不可得

意者謂一切時緣阿賴耶識恩度為  
性與四煩惱恒相應謂我見我愛我  
憚無明又此意遍行一切善不善無  
記位唯除聖道現前若滅滅盡定及  
在無學地又復六識以無間滅識為  
意當知此中由所緣故釋義故相應  
七識界謂眼等六識界及意界何故  
建立界處無別相耶建立蘊中已說  
眼等各別相故是故從諸蘊中出界  
建立從諸界中出處建立

何等界法蘊不攝耶法界中無為法  
蘊所不攝此無為法復有八種謂善  
法真如不善法真如無記法真如虛  
空非擇滅擇滅不動及想受滅  
如是建立八無為中當知所依差別

故分析真如假立三種不由自性故善法真如者謂無我性空性無相實際勝義法界何故真如說名真如由彼自性無變異故謂一切時无我實性無改轉故說無變異當知此則是无我性離二我故何故復說此名空性一切雜染所不行故所以者何由緣此故能令一切諸雜染事悉皆空寂雖復有時說有雜染當知但是客塵煩惱之所染汙何等名為客塵染汙謂由未拔所取能取種子故令依他性心二行相轉非法性心以諸法法性自性清淨故何故復說此名无相諸相寂靜故諸相者謂色受等乃至菩提諸所戲論真如性中彼相寂滅故名無相何故復說此名實際無倒所緣故實者謂无類倒此處究竟故名為實際過無我性更無所求故何故復說此名勝義寂勝聖智所行處覺諸佛妙法所依相故如善法真如故何故復說此名法界一切聲聞獨當知不善法真如無記法真如亦令虛空者謂無色性容受一切所作業

故无色性者謂唯違於色無性相法意識境界是名虛空意識境界者謂法界攝故唯違色言為別受等共有真如擇滅非擇滅无常性等雖免角等亦是无性然彼不與諸法相違以彼唯是畢竟無故又免角等非唯違色由與受等諸法共故是故唯說與色相違无性相言為別受等元色之法何以故受等自體是有性相非无性相故

云何建立處謂十色界即十色處不動者謂已離遍淨欲未離上欲苦樂滅元為想受滅者謂已離元所有處欲止息想作意為先故諸不恒行心心法及恒行一分心心法滅元為

如是建立蘊界處已今乘此義應更分別問眼耳與鼻各有二種云何不立二十一界答彼雖有二然界不別所以者何其相相似俱眼相故所作相似俱於眼境眼識一所作故如是

耳鼻隨理應知為身端嚴各生二種所以故如是分布一界二所身得端嚴不由餘故問為常依一一眼故眼識得生為亦依二耶答亦得依二明了取故所以者何若俱開二眼取色明了非如開一辟如一室俱然二燈

同發一光照極明了如是一光依二燈轉當知此中道理亦余問於一根門種種境界俱現在前於此多境為有多識次第而起為俱起耶答唯有識種種行相俱時而起若諸段食與舌根合當知身舌二識恒俱時起又聲間斷故不從異處展轉生起相續往趣餘方然辟於燈置在自處能於一時隨其勢力遍發光明聲頃遍發理亦如是問何故於近障聲聞不明了答聲有對故於障細隙微少而生故不明了問於六識中幾有分別答唯一意識由三分別故有分別三分別者謂自性分別隨念分別計度分別自性分別者謂於現在所受諸行自相行分別隨念分別者謂於昔曾所受諸行追念行分別計度分別者謂於去來今不現見事思擇行分別復有七種分別謂於所緣任運分別有相分別無相分別尋求分別別於自境界任運轉故有相分別者伺察分別染汙分別不染汙分別初分別者謂五識身如所緣相無異分別於眼見色為識等耶答非眼

謂自性隨念二種分別或過現境種種相故無相分別者謂希求未來境行分別所餘分別皆用計度分別以為自性所以者何以思度故或時尋求或時伺察或時染汙或不染汙種種分別問差了別色等故名為識何故但名眼等識不多色等識耶答以依眼等五種解釋道理成就非於色等何以故眼寧之識故名眼識依眼處所識得生故又由有眼識得有故所以者何若有眼根眼識定生不盲目者乃至間中亦能見故不由有色眼識定生以盲瞑者不能見故又眼所發識故名眼識由眼變異識亦變異色雖無變識有變故如迦末羅病損壞眼根於青等色皆見為黃又屬眼之識故名眼識由識種子隨逐於眼而得生故又助眼之識故名眼識作彼損益故所以者何由根合識有所領受令根損益非境界故又如眼之識故名眼識俱有情數之所攝故色則不尔不決定故眼識既然餘識亦余問為眼見色為識等耶答非眼

見色亦非識等以一切法无作用故由有和合假立為見又由六相眼於見色中取勝非識等是故說眼能見諸色何等為六一由生因眼能生彼故二由依處見依眼故三由無動轉眼常一類故四由自在轉不待緣合念念生故五由端嚴轉由此端嚴所依身故六由聖教如經中說眼能見色故如是所說六種相貌於識等中皆不可得識動轉者當知多種差別生起何故無為立在界處不在蘊耶無蘊義故所以者何色等諸法有夫來等種種差別想略積聚說名為蘊聚積義是蘊義常住之法无有此義是故無為非蘊所攝何故即如是法以蘊界處門差別說耶欲令所化有情於廣略門生善巧故所以者何於蘊門中略說色識於界處門隨其所應廣說十七又於蘊門廣說受等於界處門略說為一法界法處又蘊門中唯說建立有為法相界門廣說建立能取所取及取體性處門唯說建立能取所取由此唯顯取生門故

已辯傍乘義今當釋本文

謂阿羅漢寂後眼或有眼界非眼謂耶設眼界亦眼耶答或有眼非眼界  
處即殼羣遷藍時頸部隨時閉戶  
時在母腹中若不得眼設得已失若  
生无色異生所有眼因或有眼亦眼  
界謂於餘位或有元眼無眼界謂已  
入無餘涅槃界及諸聖者生无色界  
如眼與眼界如是耳鼻舌身與耳等  
者謂入涅槃時寂後刹那少時眼非  
眼界隨其所應盡當知阿羅漢寂後眼  
因者謂從彼退墮當生有色界以阿  
頰耶識持眼種子定當生眼故生彼  
衆聖不退還故無有眼界有身界無  
身者謂唯生無色界異生彼唯有身  
因故非處即殼等彼必有身故若身  
壞滅壽命亦無問若有意亦眼界耶  
設有意界亦意耶答或有意非意界  
謂阿羅漢寂後意或有意界非意謂已  
謂於所餘位或有無意無意界謂已

入無餘涅槃界唯有意界非意中所  
以不取入無想定者以彼有染污意  
故問若生長彼地即用彼地眼還見  
彼地色耶答或有即用彼地眼還見  
彼地色或復餘地謂生長欲界用欲  
行眼還見欲行色或用色行眼見色  
行色或用上地眼見下地色如以眼  
對色如是以耳對聲如生長欲界如  
是生長色界生者謂初受生時長者  
謂後增長若生長欲界即以欲行鼻  
舌身還觸嘗覺欲行香味觸若生長  
色界即以色行身還覺自地觸彼界  
自性定無香味離段食貪故由此道  
理亦無鼻舌兩識若生長欲界即以  
欲行意了三界法及元漏法如生長  
欲界如是生長色界若生長無色界  
以無色行意了無色行自地法及無  
漏法若以无漏意了三界法及無漏  
漏法者謂依聖弟子說若外異生唯  
了自地法若住此法者或有由先聞  
熏習力亦緣上地為起彼故

謂四識住及識又前為後依故如其色相而領受故如所領受而了知故如所了知而思作故如所思作隨彼彼處而了別故如其色相而領受者謂由隨順樂受等根境二力故樂受等生如所領受而了知者謂隨所取諸相故如所了知而思作者謂隨所想造諸業故如所思作隨彼彼處而了別者謂隨所作業於諸境界及異趣中識轉變故又由染汙清淨故謂若依是處而起染淨若由領受取相造作故染汙清淨若由染汙及所清淨由此理故說蘊次第若依是處起染淨者謂依有根身若由領受者謂由有染无染等受如其次第染汙清淨若由取相造作者謂由如理不如理轉故如其次第染汙清淨若所染汙及所清淨者謂心有嚴重无羸

重生故

何故諸界如是次第由隨世事差別轉故云何世事差別而轉謂諸世間最初相見既相見已更相問許既問

上妙飲食次受種種卧具侍女然後

意界處處分別以內界次第故建立

外界隨此次第建立識界如界次第

處亦如是問蘊義云何答諸所有色

若過去若未來若現在若內若外若

處若細若劣若勝若遠若近彼一切

略說一色蘊積聚義故如財貨蘊如

是乃至識蘊當知依止十一種愛所

依處故於色等法建立過去等差別

十一種愛者謂願戀愛希望愛執著

愛內我愛境界愛欲愛定愛惡行苦

愛妙行樂愛遠愛近愛由如是愛所

緣境故如其次第立過去等種種差

別又有差別謂已生未生差別故能

取所取差別故外門內門差別故染

不染差別故近遠差別故如其所應

於色等諸法建立過去等差別已生

者謂過去現在未生者謂未來外門

者謂不定地內門者謂諸定地餘句

易了不復分別又皆相廣大故名為

蘊如大木蘊依止色等發起生等廣

大皆故如經言如是純大衆皆蘊集

又荷雜染搭故名為蘊如肩荷擔荷

阿毗達磨雜集論第二卷 第二十張 非

雜染者謂煩惱等諸雜染法依色等故解如世間身之一分能荷於擔

即此一分名肩名蘊色等亦今能荷

雜染擔故名之為蘊

問界義云何答一切法種子義謂依

阿賴耶識中諸法種子說名為界界

是因義故又能持自相義是界義又

能持因果性義是界義能持因果性

者謂於十八界中根境諸界及六識

界如其次第又攝持一切法差別義

是界義攝持一切法差別者謂諸經

說地等諸界及所餘界隨其所應皆

十八界攝

問處義云何答識生長門義是處義當知種子義攝一切法差別義亦是處義

復次如佛所說色如聚沫受如浮泡

想如陽焰行如芭蕉識如幻化問以

何義故色如聚沫乃至識如幻化答以無我故離淨故少味故不堅實故

謂非有遠離虛妄不堅實義是經所

說諸句義又為對治我淨樂常四顯

倒故如其次第說無我等諸句差別

阿毗達磨雜集論第二卷 第二十一張 非

大乘阿毗達磨雜集論卷第二

壬寅歲高麗國大藏都監奉勑雕造

阿毗達磨雜集論第二卷

第二十一張 非

大乘阿毗達磨雜集論卷第三

非

本事分中三法品第一之三

安慧菩薩錄

詔譯

復次蘊界廣廣分別云何喩於南曰

實有性等所知等 色等漏等已生等  
過去世等諸緣等 云何義種為何義

問蘊界處中云何實有幾是實有為  
何義故觀實有耶答不待名言此餘

根境是實有義一切皆是實有為捨  
執著實有我故觀察實有所以建立

此三問者為斷相事二愚及增益執  
故云何實有者辯實有相為斷相愚

一切實有者為斷事愚捨著實我者  
為斷增益執如是餘處如理應知不

待名言根境者謂不分別色受等名  
言而取自所取義不待此餘根境者

謂不待此所餘義而覺自所覺境非  
如於瓶等事更待名言及色香等方

起瓶等覺

云何假有幾是假有為何義故觀假  
有耶謂待於名言此餘根境是假有

義一切皆是假有為捨執著實有我  
故觀察假有

云何世俗有幾是世俗有為何義故  
觀世俗有耶謂雜染所緣是世俗有

義一切皆是世俗有為捨執著雜染  
相我故觀察世俗有雜染所緣者能

發一切雜染義故雜染相我者執我  
為雜染因故

云何勝義有幾是勝義有為何義故  
觀勝義有耶謂清淨所緣是勝義有

義一切皆是勝義有為捨執著清淨  
我相故觀察勝義有清淨所緣者為

得清淨緣此境界是取勝智所行義  
故一切皆是勝義有者以一切法不

離真如故諸法无我性是名真如彼  
無我性真實有故

云何所知幾是所知為何義故觀所  
知耶謂所知有五種色心心所有法

心不相應行元為色謂色蘊十色界  
十色蘊及法界法蘊所攝諸色心謂

識蘊七識界及意處心所有法謂受  
蘊想蘊相應行蘊及法界法蘊一分

心不相應行謂不相應行蘊及法界  
境故法智名下智者謂於諸識初

法處一分元為謂法界法處一分若  
依是處雜染清淨若所雜染及所清

淨若能雜染及能清淨若於此分位  
若此清淨性由依此故一切皆是所  
知處者謂色法所染淨者謂心法能

知處者謂色法所染淨者謂心法能  
淨元為法如其所應非一切所以者  
何唯法界及擇滅是清淨性故又所  
知法者謂信解智所行故道理智所  
行故不散智所行故內證智所行故  
他性智所行故下智所行故上智所  
行故獸患智所行故不起智所行故  
無生智所行故智智所行故究竟智  
所行故大義智所行故當知此中以  
十三種智所緣境界顯示所知義十  
三智者謂聞所生智思所生智世間  
修所生智勝義智他心智法智種類  
智苦智集智滅智道智盡无生智大  
乘智如是諸智隨其次第是信解等  
智他心智名他性智者謂緣他心為

生故種類智名上智者謂從法智後  
所生故為眾患故名眾患智為不起  
故名不起智緣元生故名元生智緣  
智故名智智緣究竟故名究竟智緣  
大義故名大義智自利利他名為大  
義為捨執著知者見者我故觀察  
所知

云何所識幾是所識為何義故觀所  
識耶謂無分別故有分別故因故轉  
故相故相所生故能治所治故微細  
差別故當知是所識義無分別者謂  
五識身有分別者謂意識身因者謂  
阿賴耶識轉者謂所餘識相者謂根  
及義相所生者謂根義所生諸識  
能治所治者謂有貪離貪有瞋離瞋  
有癡離癡如是等微細差別者謂七  
種難識了別差別故七種難識了別  
者一不可知了別器了別謂一切時  
無分別行相故二種種行相了別謂  
一法一行有種種相此難建立是故  
微細三俱有了別謂一時間諸識但  
起云何各別了自境界此難建立是  
故微細當知此微細言通一切處四

能治所治速疾迴轉了別謂具縛者  
云何有貪等心須臾轉變起離貪等  
心五習氣了別謂諸業現行薰習於  
心云何非離心外別有習氣亦非即心  
又與界時次第而轉六相續了別謂  
元量種感自身業薰習在識云何於  
習轉於異趣令生相續七解脫了別  
謂阿羅漢心證得第一無戲論法性  
超過生死曾所積習一切種有漏行  
云何此心行相流轉此難建立是故  
微細如是當知一切皆是所識為捨  
執著能見者等我故觀察所識見者  
等言當知為顯見者聞者說者嘗者  
觸者識者

云何所通達幾是所通達為何義故  
觀所通達耶謂轉變故隨聞故入行  
故來故往故出離故是所通達義言  
所通達者謂六神通所有境界以如意  
通運轉差別所顯故說此所通達  
了過去生展轉來事故名來以天眼  
通了達未來所往生事故名往以漏  
盡通了知解脫三界方便故名出離  
如是一切皆是所通達後以三通過  
緣一切境界故為捨執著自威德我  
故觀察所通達

云何有色幾是有色為何義故總有  
色耶謂色自性故依大種故惠集故  
有方所故廣遍滿故方所可說故方  
處所行故二同所行故相屬故隨逐  
故顯了故變壞故顯示故積集建立  
時故示現故是有色義色自性者謂  
即用色法為自性故名為有色非與  
餘色合故名為有色是故宋初說色  
自性依大種者此顯與餘色合故名  
有色諸所造色與大種色合故名有  
色諸大種色展轉合故名有色惠集  
者即有色法以惠為集名為喜集非  
如現在惠愛以先觸受等為集名為  
惠集有方所者有分量故廣遍滿者  
形量過十方故方所可說者可說在  
此在彼方故方處所行者謂隨所住

方所緣性故二同所行者謂二有情  
六所緣性故非如無色法如自所受  
他不能取故相屬者謂眼識等亦名  
有色繫屬有色根故隨逐者謂生无  
色界異生諸色種子所隨逐故顯了  
者謂諸尋思由能顯了所緣境故變  
壞者謂五蘊由手等所觸受等所切  
隨其所應即便變壞以變壞是色義  
故顯示者謂諸言說顯示義故積集  
建立者謂極微已上色有微細分可  
建立故外門者謂欲界色妙欲愛所  
生故內門者謂色界色定心愛所生  
故由此道理說彼諸色名意生身長  
遠者謂吳生色不可建立前後兩際  
有邊量故分限者謂有學色已作生  
死分限故暫時者謂無學色唯餘現  
在一有身故示現者謂如來等所現  
諸色唯是示現非真實故一切皆是  
有色或隨所應一切是有色者謂變  
壞色等隨所應者謂餘色外門等六  
色差別當知與受等共為捨執著不  
色我故觀察有色

云何無色幾是無色為何義故觀無

色耶謂有色相違是無色義一切皆  
是无色或隨所應為捨執著无色我  
故觀察无色一切是無色者謂與無  
色相繫屬故云何有見幾是有見為  
何義故觀有見耶謂眼所行境是有  
見義餘差別如有色說謂如前說色  
自性等乃至示現說名有色如是有  
見自性等乃至示現說名有見一切  
皆是有見或隨所應一切是有見者  
謂相屬有見等所以者何諸无色法  
與有見色相屬故亦名有見為捨執  
著眼境我故觀察有見

云何无對幾是無對為何義故觀无  
對耶謂有對相違是无對義一切皆  
是无對或隨所應為捨執著遍行我  
故觀察無對云何有漏幾是有漏為  
何義故觀有漏耶謂漏自性故漏相  
屬故漏所縛故漏所隨故漏隨順故  
漏種類故是有漏義漏自性者謂諸

漏自性漏性合故名為漏相屬者謂漏  
漏共有心心法及眼等漏相應故漏所  
縛者謂有漏善法由漏勢力招後有  
故漏所隨者謂餘地法亦為餘地諸  
漏漏直所隨逐故漏隨順者謂順次  
擇分雖為煩惱嚴重所隨然得建立

為無漏性以背一切有順彼對治故。漏種類者謂阿羅漢有漏諸蘊前生煩惱所起故五取蘊十五界十處全及三界二處少分是有漏謂除東後三界二處少分聖道眷屬及諸元為非有漏故為捨執者漏合我故觀察有漏

云何無漏幾是無漏為何義故觀無漏耶謂有漏相違是無漏義五無取蘊全及三界二處少分是無漏為捨執者離漏我故觀察無漏

云何有諍幾是有諍為何義故觀有諍耶謂以依如是貪瞋癡故執持刀杖等發起一切聞訟違諍執持刀杖等是諍因貪等是諍自性如是彼自性故彼相屬故彼所縛故彼隨順故彼種類故是有諍義乃至有漏有余所量有諍亦依彼隨順故捨執者諍合我故觀察有諍云何無諍幾是無諍為何義故觀無諍耶謂有諍相違是無諍義乃至無諍有余所量無諍亦為捨執者離

云何有染幾是有染為何義故觀有染耶謂若依如是貪瞋癡故染者後有自身彼自性故彼相屬故彼所縛故彼隨順故彼隨順故彼種類故是有染義染者後有者謂貪瞋癡是染者後有因故名染云何瞋恚是染者後有因謂由憎嫉諸清淨法染者後有故如是乃至有諍有余所量有染亦為捨執者染合我故觀察有染云何無染幾是無染為何義故觀無染耶謂有染相違是無染義乃至無染有余所量無染亦為捨執者離

云何無為幾是無為為何義故觀無為耶謂有為相違是無為義法界法處一分是無為為捨執者常住我故觀察無為問无取五蘊當言有為當言無為答彼不應言有為無為何以故諸業煩惱所不為故不應言有為隨欲現前不現前故不應言無為所以者何無取諸蘊隨所欲樂若現前若不現前無為不以常住故問如薄伽梵說一切法有二種謂有為無為云何今說此法非有為非無為耶答此亦不離二種故所以者何若由此義說名有為不以此義說名無為若由此義說名無為不以此義說名有為依此道理唯說二種何以故隨欲現前不現前義故說名有為諸業離義乃至無染有余所量出離亦為捨執者離合我故觀察依耽嗜

亦不離二種

云何世間幾是世間為何義故觀世間耶謂三界所攝及出世智後所得似彼顯現是世間義似彼顯現者謂似三界所攝相顯現似真如等所現相貌是出世間未曾得故如是諸蘊一分十五界十處全及三界二處一分是世間一分者謂除正智所攝及後所得似出世間相顯現并無為法為捨執著世依我故觀察世間

云何出世幾是出世為何義故觀出世取謂能對治三界無顛倒無戲論無分別故是無分別出世間義能對治三界者謂諸聖道此復二種一聲聞獨覺所得對治常等顛倒無顛倒分別故名無分別二菩薩等所得對治一切色等法戲論無戲論分別故名無分別諸無為法非一切分別所依處故名無分別又出世後所得亦名出世依止出世故如是諸蘊一分及三界二處一分是出世為捨執著獨存我故觀察出世

云何已生幾是已生為何義故觀已

生耶謂過去現在是已生義一切一分是已生為捨執著非常我故觀察已生又有二十四種已生謂最初已生相續已生長養已生依止已生轉變已生成熟已生退墮已生勝進已生清淨已生不清淨已生運動已生有種已生無種已生影像自在亦現已生展轉已生利那壞已生離會已生異位已生生死已生成壞已生先時已生死時已生中時已生續時已生最初已生者謂初續生時相續已生者謂續生已後長養已生者謂由臥夢飲食梵行定為因四種長養依止已生者謂內諸根轉變已生者謂能順生樂受等諸根變異成熟已生者謂於衰老位退墮已生者謂捨善趣生惡趣中勝進已生者謂與彼相違清淨已生者謂遊戲忘念意相憤惱樂變化天他化自在色無色界諸天多放逸故隨其所應於所受用境及所住定自在而轉不清淨已生者謂彼所餘運動已生者謂往來

位有種已生者謂除阿羅漢寂後蘊無種已生者謂棄後蘊現已生者謂所知事同分色解脫所生色及如來等色如其次第展轉已生者謂前後生相續利那壞已生者謂一一利那諸行相離會已生者謂愛不愛於會離位及心於有貪離貪等位異位已生者謂於羯邏藍等位生死已生者謂有情世間成壞已生者謂器世間先時已生者謂先時有死時已生者謂死有中時已生者謂中有續時已生者謂生有

云何非已生幾是非已生為何義故觀非已生耶謂未來及無為法是非已生義一切一分是非已生為捨執著常住我故觀察非已生又已生相違是非已生義

云何能取幾是能取為何義故觀能取耶謂諸色根及心心法是能取義三蘊全色行蘊一分根相及相應相如其次第十二界六處全及法界法處一分相應自體是能取為捨執著能受用我故觀察能取受用我者計我能得愛不受境又能取有四種謂

不至能取至能取自相現在各別境  
界能取自相共相一切時一切境界  
能取不至能取者謂眼耳意根至能  
取者謂餘根自相現在各別境界能  
取者謂五根所生自相共相一切時  
一切境界能取者謂第六根所生又  
由和合識等生故假立能取性所以  
者何以依泉緣和合所生識等假說  
能取不由真實義諸法無作用故  
云何所取是所取為何義故觀所  
取耶謂諸能取亦是所取以眼根等  
音識所取故或有所取非能取謂唯  
是取所行義唯者決定義此言為簡  
心所有法一切皆是所取為捨執等  
境界我故觀察所取

云何外門幾是外門為何義故觀外  
門耶謂欲界所繫法是外門義除依  
佛教所生聞思慧及彼隨法行所攝  
心心法等問何故聞思所生慧及彼  
隨法行所攝心心法等非外門耶答  
等流法為因故由此勢力緣涅槃等  
等流法者謂諸佛真證種類教法龜  
識舌識香味四界香味兩處全及金

一分欲界所攝是外門為捨執者不  
離欲我故觀察外門  
云何內門幾是內門為何義故觀內  
門耶謂外門相違是內門義除四界  
二處全及所餘一分是內門為捨執  
者離欲我故觀察內門云何染污幾  
是染污為何義故觀染污耶謂不善  
及有覆無記法是染污義有覆無記  
者謂遍行意相應煩惱等及色元色  
界繫諸煩惱等諸蘊十界四處一分  
是染污十界者謂七識色聲法界四  
處者謂色聲意法處為捨執者煩惱  
合我故觀察染污  
云何不染污幾是不染污為何義故觀  
不染污耶謂善及無覆無記法是不  
染污義八界八處全諸蘊及餘界處  
一分是不染污為捨執者離煩惱我  
故觀察不染污  
云何過去幾是過去為何義故觀過  
去耶謂自相已生已滅故因果已受  
用故染淨功用已謝故攝因已壞故  
果及自相有非有故憶念分別相故  
去義因果已受用者謂已生故已滅  
故如其次第染淨功用已謝者謂如  
現在貪等信等令心染淨功用無故  
攝因已壞者置習氣已方滅故果及  
自相有非有者謂於今時所引習氣  
有故能引實事元故憶念分別相  
者謂唯有彼所緣境相故一切一分是  
過去除未來現在及無為故為捨執  
者流轉我故觀察過去

云何未來幾是未來為何義故觀未  
來耶謂有因非已生故未得自相故  
因果未受用故雜染清淨性未現前  
故因果自相有非有故希為雜染相  
故不希為清淨相故是未來義有因  
非已生者為簡無為彼雖非已生而  
無因故未得自相者自體未生故因  
果未受用者謂彼種子未作所作故  
彼性未生故一切一分是未來為捨  
執者流轉我故觀察未來云何現在  
幾是現在為何義故觀現在耶謂自  
相已生未滅故因果受用未受用故  
染淨現前故能顯過去未來相故作  
用現前故是現在義因果受用未受

用者謂因已滅故果猶有故能顯過去未來相者謂現在世是能施設去來世相所以者何依止現在假立去來故約當得位假立未來約曾得位假立過去作用現前者謂眼等法正為識等所依等事故一切一分是現在為捨執著流轉我故觀察現在問何故過去未來現在說名言事非涅槃等耶答內自所證不可說故唯當現是言說所依處故所以者何因說過去等事遂顯經中三種言事謂依三世建立非涅槃等由彼內自所證離名言故不可宣說又唯去來今是見聞覺知言說所依處故去何善幾是善為何義故觀善耶謂自性故相屬故隨逐故發起故第一義故義五蘊十界四處一分是善十界者生得故方便故現前供養故饒益故引攝故對治故寂靜故等流故是善法處為捨執著法合我故觀察善自性善者謂信等十一心所有法相屬善者謂彼相應法隨逐善者謂即彼

諸法習氣發起善者謂彼所發身並語業第一義善者謂真如生得善者謂即彼諸善法由先串習故得如是報由此自性即於是處不白思惟任運樂住即於是處者謂於信等處由此自性不由思惟者謂無功用不假善友力等任運樂住者非唯欲樂是生得亦信等俱任運起故方便善者謂依止親近善丈夫故聽聞正法如理作意修習淨善法隨法行修習立靈廟圖寫尊容或想對正法書治法藏與供養業饒益善者謂以四攝事饒益一切有情引攝善者謂以施性福業事及戒性福業事故引攝生天樂異熟引攝生富貴家引攝隨順清淨法引攝生天樂異熟及生富貴家者顯得尊貴因引攝隨順清淨法離繫對治煩惱障對治所知障對治斷對治持對治遠分對治伏對治此諸對治後當廣釋以靜善者謂永

大乘阿毗達磨雜集論卷第三

壬寅歲高慶國大藏都監奉

四

同改進黨聯名公報 第二集 第二張

第二卷 非

諸法習氣發起善者謂彼所發身並語業第一義善者謂真如生得善者謂即彼諸善法由先串習故感得如是報由此自性即於是處不由思惟任運樂住即於是處者謂於信等處由此自性不由思惟者謂無功用不假善友力等任運樂住者非唯欲樂是生得亦信等俱任運起故方便善者謂依止親近善丈夫故聽聞正法如理作意修習淨善法隨法行修習淨善者謂於正法中一切聞等所生善法現前供養善者謂想對始末建立靈廟圖寫尊容或想對正法書治法藏與供養業饒益善者謂以四攝事饒益一切有情引攝善者謂以施性福業事及戒性福業事故引攝生天樂異熟引攝生富貴家引攝隨順清淨法引攝生天樂異熟及生富貴家者顯得尊貴因引攝隨順清淨法治斷對治持對治遠分對治伏對治雜繫對治煩惱障對治所知障對治此諸對治後當廣釋以靜善者謂永

斷貪欲永斷瞋恚永斷愚癡永斷一切煩惱若想受滅若有餘依涅槃界若無餘依涅槃界若無所住涅槃界如是皆名寂靜善法等流善者謂已得寂靜者由此增上力故發起勝品神通等世出世共不共功德

大乘阿毗達磨雜集論卷第四

安慧菩薩釋

大唐三藏法師玄奘奉 詔譯

非

本事分中三決品第一之四  
太何不善幾是不善為何義故觀不  
善耶謂自性故相屬故隨逐故發起  
故第一義故生得故方便故現前供  
養故損害故引攝故所治故障導故  
是不善義五蘊十界四處一分是不  
善為捨執著非法合我故觀察不善  
自性不善者謂除染汙意相應及色  
無色界煩惱等所餘能發惡行煩惱  
隨煩惱此復云何謂欲界繫不任運  
起者是不善若任運起能發惡行者  
亦是不善所餘是有覆無記相屬不  
善者謂即此煩惱隨煩惱相應法隨  
逐不善者謂即彼習氣發起不善者  
謂彼所起身業語業第一義不善者  
謂一切流轉生得不善者謂由串習  
不善故感得如是異熟由此自性即  
於不善任運樂住方便不善者謂依  
止親近不善丈夫故聽聞不正法不

如理作意行身語意惡行現前供養  
不善者謂想對歸依隨一天衆已或  
殺害意為先或邪惡見為先建立祠  
廟與供養業令无量衆度樹非福報  
害意為先建立祠廟者謂於是蒙害  
牛羊等以祭天神邪惡見為先建立  
祠廟者謂於是蒙受自餓等苦求福  
求願損害不善者謂於一切處起身  
語意種種邪行引攝不善者謂行身  
語意諸惡行已於惡趣善趣引攝不  
受果異熟或引或滿於惡趣中具受  
引滿果異熟於諸善趣唯受滿果謂  
生彼已由惡行力受貧窮苦所治不  
善者謂諸對治所對治法障導不善  
者謂能障導諸善品法如數與衆  
集等

六何無記幾是無記為何義故觀無  
記耶謂自性故相屬故隨逐故發起  
故第一義故生得故方便故現前供  
養故饒益故受用故引攝故對治故  
寂靜故等流故是無記義八界八處  
全及餘蘊界處一分是無記八界者  
謂五色根香味觸界八處亦余為捨  
孰善離法非法我故觀察無記自性  
無記者謂八色界處意相應品命根  
衆同分名句文身相屬無記者謂懷  
非機非淨心者所有由名句文身所  
攝受心及心法非機非淨心者顯善  
不善相違心由名句文身所攝受者  
謂彼行相義以彼意言門轉故隨逐  
無記者謂即彼戲論習氣以名身  
等熏習心故由此習氣後戲論生發  
起元記者謂彼所攝諸心心法所發  
身業語業彼所攝者謂懷非機非淨  
心者所有名身等戲論行相所攝心  
心法第一義無記者謂虛空非擇滅  
生得無記者謂諸不善有漏善法報  
方便無記者謂非染非善心者所有  
威儀路工巧處法非染非善心者此  
顯若非染非善心所發威儀路等是  
元記性所餘隨其所應或善或不善  
現前供養無記者謂如有一想對歸  
依隨一天衆遠離殺害意邪惡見而  
建立祠廟與供養業令无量衆於如  
是處不生長福非福饒益無記者謂  
如有一於自僕使妻子等所以非機

非淨心而行惠施受用无記者謂如有一以无簡擇無染汙心受用資具為別不善性引攝无記者謂如有一無簡擇心者為別善性無染汙心者於工巧處串習故於當來世復引攝如是相身由此身故習工巧處速疾究竟對治无記者謂如有一為治疾病得安樂故以簡擇心好服醫藥寂靜無記者謂色无色界諸煩惱等由奢摩他所藏伏故等流無記者謂變化心俱生品是證等流故名等流无記變化心相應共有等法名俱生品此心法謂嬉戲故發起變化是无記性若為利益安樂有情當知是善復有示現善不善無記法此復云何謂佛及得第一究竟苦薩摩訶薩為欲饒益諸有情故有所示現當知此中无有一法真實可得有所示現著謂佛菩薩由所化有情力故示現種種善不善等示現不善者謂化作賊等示現斷其首足等事怖餘有情令調伏故

去何欲界繫幾是欲界繫為何義故

觀欲界繫耶謂未離欲者所有喜不善無記法是欲界繫義未離欲言顯地義若異此者非至定法亦應是欲界繫所以者何由彼已得三摩地故愛樂斷滅以所治嚴重少分斷故亦得說有一分離欲外諸色等是未離欲業增上力所生故亦名欲界繫經言一切有情共有業增上力所生者為顯生色無色界者亦有未離欲業種隨逐故四界二處全及餘蘊界處一分是欲界繫四界者謂香味鼻舌識界二處者謂香味處餘一分者謂除色无色界繫及元漏法為捨執著欲增上我故觀察欲界繫

去何色界繫幾是色界繫為何義故觀色界繫耶謂已離欲界欲未離色界欲者所有善元記法是色界繫義除前所說四界二處餘蘊界處一分是色界繫一分者謂除欲无色界繫離欲任持離欲增上離欲愚癡離欲對治離欲過知離欲永斷離欲有上離欲無上離欲如是十種離欲當知是違背義不必斷義由自性故離欲名自性離欲乃至由永斷故離欲名

去何无色界繫幾是無色界繫為何

觀色界繫耶謂已離色界欲未離無色界繫三界二處四蘊一分是無色界繫三界者謂意界法界意識界二處者謂意處法處四蘊者謂受等亦有三摩地所生色少故不說一分者謂除欲色界繫及元漏法為捨執著離色界欲我故觀察無色界繫復次有一分離欲具分離欲通達離欲損伏離欲永害離欲一分具分離欲者謂或依地離欲說若於此地乃至能斷八品煩惱是一分離欲若已斷第九品是具分離欲或依薩迦耶離欲說若有學位是一分離欲若無學位是具分離欲通達離欲者謂由見道離欲損伏離欲者謂由世間道離欲永害離欲者謂由出世間道離欲復有十種離欲謂自性離欲損害離欲任持離欲增上離欲愚癡離欲對治離欲過知離欲永斷離欲有上離欲無上離欲如是十種離欲當知是違背義不必斷義由自性故離欲名自性離欲乃至由永斷故離欲名

永斷離欲如是詣句義分別種類應知自性離欲者謂於苦受及順苦受處法生欲背性損害離欲者謂習欲者暢熱惱已生欲背性任持離欲者謂飽食已於諸美膳生欲背性增上離欲者謂得勝處已於下劣處生欲背性猶如世間已得城主等勝位已於村主等下劣位生欲背心愚癡離欲者謂諸愚夫於淫賊界生欲背性以不了達寂靜性故及堅實善薩迦耶故對治離欲者謂由世出世道斷諸煩惱遍知離欲者謂已得見道者於三界法生欲背性由逼了知行苦性已歇背一切有漏事故永斷離欲者謂永斷地地諸煩惱已生欲背性有上離欲者謂諸世間聲聞獨覺所有離欲無上離欲者謂佛菩薩所有離欲為欲利樂諸有情故云何有學幾是有學為何義故觀有學耶謂求解脫者所有善法是有學義從積集資糧位已去名求解脫者當知求證解脫分位名積集資糧位十界四處諸蘊一分是有學十界者

謂七識色聲法界四處者謂色聲意法處為捨執著求解脫我故觀察有學

云何无學幾是無學為何義故觀元學耶謂於諸學處已得究竟者所有善法是無學義以阿羅漢等於增上戒心慧學處已得究竟故名無學十界四處諸蘊一分是無學為捨執著已脫我故觀察無學

云何非學非無學幾是非學非無學  
為何義故觀非學非無學耶謂諸異  
生所有善不善無記法及諸學者染  
汙无記法諸無學者元記法并無為

法是非學非無學義諸異生者謂除求解脫者以彼於詣學求修學故即名有學有學染汙无記者如其所應不善及有覆元記是染汙元覆無記是无記八界八處全及餘蘊界處一分是非學非無學為捨執著不解脫我故觀察非學非無學  
大何見所斷幾是見所斷為何義故觀見所斷耶謂分別所起染汙見疑見處疑處及於見等所起邪行煩惱

隨煩惱及見等所發身語意業并一切惡趣等蘊界處是見所斷義此中分別所起染污見疑者謂聞不正法等為先所起五見等分別所起言為簡俱生薩迦耶見及邊執見問何相邊執見是俱生耶答謂斷見已學現觀者起如是怖今者我我為何所在見處者謂諸見相應共冇法及彼種子疑處亦尗於見等所起邪行煩惱隨煩惱者謂依見等門及緣見等所起貪等一切一分是見所斷一分者除修所斷及無漏故為捨執著見圓滿我故觀察見所斷

云何非所斷幾是非所斷為何義故  
觀非所斷耶謂諸無漏法除汝擇分  
修圓滿我故觀察修所斷  
廣重所隨故一切一分是修所斷一  
分者除見所斷及无漏法為捨執著  
漏法有漏法言亦攝隨順決定擇分善  
違者謂除分別所起染汙見等餘有  
違諸有漏法是修所斷義見所斷相

善是非所斷無漏法者謂出世聖道及後所得并無為法十界四處諸薦一分是非所斷問何等色聲是非所斷答無學身中善身語業自性是非所斷為捨執著成漏我故觀察非所斷去何緣生幾是緣生為何義故觀緣生耶謂相故分別支故略攝支故建立支緣故建立支業故支雜染攝故義故甚深故差別故順逆故是緣生義

相者謂無作緣生故無常緣生故勢用緣生故是緣生相由此相故薄伽梵說此有故彼有此生故彼生謂無明緣行乃至廣說此有故彼有者顯元作緣生義唯由有緣故果法得有非緣有實作用能生果法此生故彼生者顯無常緣生義非无生法為因故少所生法而得成立無明緣行等顯勢用緣生義雖復諸法元作无常然不隨一法為緣故一切果生所以者何以諸法功能差別故如從无明力故諸行得生乃至生力故得有差死分別支者謂分別緣生為十二

分由十二支緣起差別故何等十二謂無明行識名色六處觸受愛取有生及老死

名色等得有六處等法是故於彼各別立支

建立支緣者謂習氣故引發故思惟故俱有故建立支緣隨其所應依四緣相建立支緣且如無明望行前生習氣故得為因緣由彼熏習相續所生諸業能造後有故當於今時現行有能引所引於果時有能生所生能引支者謂無明行識為起未來生故於諸諦境無智為先造諸行業會習在心故所引支者謂名色六處觸受由心習氣力能令當來名色等前後相依次第生起種子得增長故能生支者謂愛取有由未永斷欲等愛力於欲等中愛樂妙行惡行差別為先發起貪欲以有有取識故於命終位將與異熟隨順貪欲隨一業習氣現前有故所生支者謂生老死由如是業差別習氣現前有故隨於一起一生等差別衆同分中如先所引名色等異熟生起故生老死言為顯依三等與行作緣者由彼勢力令後有業得增長故行有二種業一令諸有情於諸趣中種種差別二與識作緣令諸有情於趣差別者由業勢力令諸

有情趣種種異趣故與識作緣者由  
習氣力能使當來名色等生起種子  
得增長故識有二種業一持諸有情  
業縛者與行所引習氣俱生滅故與  
名色作緣者由識入母胎名色得增  
長故名色有二種業一攝諸有情自  
體二與六處作緣攝有情自體者由  
彼生已得預有情衆同分差別數故  
與六處為緣者由名色等前支為依  
止六處等後支得生起故六處有二  
種業一攝諸有情自體圓滿二與觸  
作緣攝諸有情體圓滿者由彼生已  
得預有情衆同分差別數故

流轉生死者由彼勢力生死流轉無  
斷絕故與取作緣者愛味求欲為門  
於欲等中貪欲轉故取有二種業一  
為取後有令諸有情發有取識二與  
有作緣為取後有發有取識者為那  
落迦趣等差別後有相續不斷令業  
習氣得決定故與有作緣者由此勢  
力諸行習氣得轉變故有二種業  
一令諸有情後有現前二與生作緣  
令後有現前者能引無間餘趣故與  
生作緣者由此勢力餘衆同分轉故  
生有二種業一令諸有情名色六處  
觸受次第生起二與老死作緣令名  
色等次第起者能引後後位差別故  
與老死作緣者由有此生彼相續變  
壞皆得有故老死有二種業一數令  
有情時分變異壞少故二數令有  
情壽命變異壞壽命故

支雜染攝者若无明若愛若取是煩  
惱雜染所攝若行若識若是業雜  
染所攝餘是生雜染所攝問何故識  
支業雜染攝耶答諸行習氣所顯故  
義者謂元作者義有因義雖有情義  
依他起義元作用義元常義有刹那  
義因果相續不斷義因果相似攝受  
義因果差別義因果決定義是緣起  
義謂離自在天等作者故是无作者  
義以元明等為因故是有因義無自  
然我故是離有情義託衆緣生故是  
依他起義衆緣作用空故是无作用  
義以非恒故是无常義生時過已無  
暫住故是有刹那義因刹那滅果刹  
那生時分等故是因果相續不斷義  
不從一切一切生故是因果相似攝  
受義從非一一類因一一類果生故  
是因果差別義於餘相續不受果故  
是因果決定義甚深者因甚深故相  
甚深故生甚深故住甚深故轉甚深  
故是甚深義謂即由此无作者等義  
顯緣起法五種甚深由二種義顯因  
甚深對治不平等因無因論故由一  
種義顯相甚深是無我相故由二種  
義顯生甚深雖從衆緣果法得生然  
非彼所作故由二種義顯住甚深實  
無安立顯現似住故由四種義顯轉甚  
深因果流轉難了知故又諸緣起法

雖剎那滅而住可得雖無作用緣而  
有功能緣可得雖雖有情而有情可  
得雖無作者而諸業果不壞可得是  
故甚深業果不壞者雖內无作者而  
有作業受彼果報又諸法不從自生  
不從他生不從共生非不自作他作  
因生是故甚深不從自生者謂一切  
法非自所作彼未生時無自性故不  
從他生者謂彼諸緣非作者故不從  
共生者謂即由此二種因故非不自  
作他作因生者緣望果生有功能故  
又有差別謂待衆緣生故非自作雖  
有衆緣無種子不生故非他作彼俱  
無作用故非共作種子及衆緣皆有  
功能故非無因生是故如是說自種  
有故不從他待衆緣故非自作無作  
用故非共生有功能故非無因若緣  
起理非自非他造雙句者猶為甚深  
況捨忘四句是故緣起東極甚深  
差別者謂識生差別故內死生差別  
差別故愛非愛趣分別差別故清淨  
差別故威德差別故是差別義識生

差別者謂眼色為緣眼識得生如是  
等內死生差別者依有情世間說謂  
無明等為緣能生行等外殼生差別  
者謂種緣芽芽緣莖如是展轉枝葉  
花果次第得生成壞差別者謂一切  
有情共業增上力為緣大地等生故  
食持差別者謂四食為緣三界有情  
相續住故愛非愛趣分別差別者謂  
妙行惡行為緣性善惡趣故清淨差  
別者謂順解脫分善為緣生順解脫  
分善如是見道等漸次乃至得阿羅  
漢果等或外從他聞音內如理作意  
為緣發生正見次第乃至諸漏永盡  
威德差別者謂內證為緣發神通等  
竊勝功德由此差別應隨廣說諸行  
緣起

順逆者謂雜染順逆故清淨順逆故  
是說緣起順逆雜染順逆者或依流  
轉次第說謂無明緣行如是等順次  
第說或依安立諦說謂老死老死集  
是等順次第說由誰無故老死元白  
老死滅老死趣滅行如是等逆次第  
說清淨順逆者謂元明滅故行滅如

誰滅故老死滅如是等逆次第說應  
如是觀緣生起義一切皆是緣生唯  
除法界法處一分諸無為法為捨執  
著無因不平等因我故觀緣緣生  
去何緣幾是緣為何義故觀緣耶謂  
因故等无間故所緣故增上故是緣  
義一切是緣為捨執著我為因法故

觀察緣因緣者謂阿賴耶識及善習  
氣與有漏无漏諸法如其次第為因  
緣故阿賴耶識復有二種謂成熟及  
加行成熟者是諸生得法因緣加行  
者是諸方便法及當來世餘阿賴耶  
識因緣又加行阿賴耶識者謂於此  
生中現行轉識等之所熏集善習氣  
者謂順解脫分習氣由此習氣用出  
世間證等流法為緣生故能與出世  
法作因緣又自性故差別故助伴故  
等行故增益故障導故攝受故是因  
緣相當知此中以自性等六種因相  
顯因緣義謂自性差別兩句建立能  
作因餘句如其次第建立俱有相應  
同類遍行異熟因

自性者謂能作因自性依因自性建

立能作因故當知一切因皆能作因所攝為顯差別義故復別建立助伴等因

差別者謂能作因差別略有二十種一生能作謂識和合望識由此和合所作本無今有故二住能作謂食望已生及求生有情由此勢力生已相續不斷故三持能作謂大地望有情載令不墮故四照能作謂燈望諸色了闇障故五變壞能作謂火望薪令彼相續變異故六分難能作謂鎌望所斷令連屬物成二分故七轉變能作謂工巧智等望金銀等物轉彼方分成異相故八信解能作謂烟望火由此比知不現見故九顯了能作謂宗因脊望所成義由此得正決定故十等至能作謂聖道望涅槃由此證彼故十一隨說能作謂名想見由如名字取相執著隨起說故十二觀待能作謂觀待此故於彼求欲生如待飢渴追求飲食由此是彼欲生因故十三招引能作謂懸遠緣如無明望差死由此異位展轉招當有故十四

生起能作謂隣近緣如無明望行由此無間生當有故十五攝受能作謂所餘緣如田水糞等望穀生等華自種所生然增彼力故十六引發能作謂隨順緣如目事王令王悅豫由隨順引發故十七定別能作謂差別緣如五趣緣望五趣果由差別自性招別別果故十八同事能作謂和合緣如根不壞境界現前作意正起望所生識以成自所作必待餘能作故十九相違能作謂障導緣如寃望穀能損彼故二十不相違能作謂無障導如穀無障與上相違於此能作因差別中唯說識和合等者且舉綱要為諸智者伏此一方類思餘故

障導者謂隨所數習諸煩惱故隨所有惑皆得相續增長堅固乃令相續遠避涅槃此遍行因非唯令相似煩惱增長所以者何若有隨習食等煩惱皆令瞋等一切煩惱相續增長堅固由此深重縛故障解脫得是故建

攝受者謂不善及善有漏法能攝受自體故即是異熟因由此能引攝當來一向不相似无覆无記自體所攝異熟果故即攝受義建立異熟因善但略標綱目以心心法于不相離性

有漏言為簡無漏由違三死故不能  
滅異熟界

大乘阿毗達磨雜集論卷第十四

玉寶意高麗國大乘阿毗達磨

卷第十四

大乘阿毗達磨雜集論卷第十五

安慧菩薩釋

非

本事分中三法品第一六五

大唐三藏法師玄奘奉 詔譯

等元間緣者謂中元間隔等元間故  
同分異分心心法生等無間故是等  
元間緣義中無間隔等元間者不必  
剝那中無間隔雖隔剝那但於中間  
無異心隔亦名中元間隔若不介入  
无心定心望出定心應非等元間緣  
然是彼緣是故於一相續中前心望  
後心中間元餘心隔故是等元間緣  
如心望心當知心法亦尔同分異分  
心心法生等元間者謂善心心法望  
同分善異分不善元記無間生心心  
法為等元間緣如是不善無記心心  
法望同分異分無間生心心法亦尔  
又欲界心心法望欲色無色界及無  
漏元間生心心法為等無間緣如是  
色界等心心法各各別望色界等及  
欲界等元間生心心法如其所應盡  
當知

問為一切心無間一切心生耶為有  
量言論是故唯應略惣建立心生起  
相謂諸心生起由十種力一由串習  
力二由樂欲力三由方便力四由等  
至力五由引發力六由因力七由境  
界力八由憶念力九由作意力十由  
相續力

串習力者復有三種謂下中上品若  
於諸定入住出相未了達故是下品  
雖已了達未善串習故是中品既了  
達已復善習故是上品若有下品串  
習力者於諸靜慮諸無色定唯能次  
第入若有中品串習力者亦能超越  
入唯能方便超越一間若有上品串  
習力者隨其所欲或超一切若順若  
逆入諸等至

樂欲力者謂已得第二靜慮者入初  
靜慮已若欲以第二靜慮地心出或  
欲以欲界善及無覆無記心出即能  
現前而出於定如是廣說餘一切地  
如理當知方便力者謂初修行者唯

欲界善心元間色界心生未至定善心無間初根本靜慮心生初根本靜廣說乃至有頂皆如理知等至力者謂已入清淨三摩鉢底或時還生清淨等至或時生染引發力者謂從三摩地起乃至現行定地心與不定剎那心間雜隨轉乃至由彼相違煩惱現行故即便退失此相違煩惱相應心復由因等四力方得現行因力者謂先以積習能退障故決定應退境界力者謂淨相勢力增上境界現前故能隨順生貪等煩惱憶念力者謂憶念分別過去境界而生威諭作意力者謂由觀察作意思惟種種淨妙相貌

六種心如其所應盡當知又此自體愛唯是俱生不了所緣境有覆元記性攝而能分別我自體生差別境界故由此勢力諸異生輩令元間中有相續未雜欲聖者亦不臨命終時乃至未至不明了想位其寧能起此愛現行然能了別以對治力之所攝伏已難欲聖者對治力強故雖未永斷然此憂不復現行彼由隨眠勢力令生相續中有初相續剎那唯无覆無記以是異熟攝故從此已後或善或不善或無記隨其所應除彼沒心以中是善已說因論生論等無間緣義所緣者謂有分齊境所緣故无分齊境所緣故無異行相境所緣故有異行相境所緣故有事境所緣故无事境所緣故事所緣故分別所緣故有賴倒所緣故無賴倒所緣故有導所緣故無導所緣故是所緣緣義有分齊境所緣者謂五識身所緣境界由五

識身各別境界故无分齊境所緣者謂意識所緣境界以意識身緣一切無異行相境所緣者謂不能了別名想衆生意識所緣境界由彼於境不能作名字故有異行相境所緣者謂與此相違有事境所緣者謂除見慢及此相應法餘所緣境界由彼於我處起故事所除所緣境界由彼於我處起故事所緣者謂除無漏緣不同分界地遍行於事不決了及未來所緣餘所緣境界分別所緣者謂前所除所緣境界由彼唯緣自所分別為境界故有賴倒所緣者謂常等行所緣境界无賴倒所緣者謂無常等行所緣境界有導所緣者謂未斷所知障者所緣境界元導所緣者謂已斷所知障者所緣境界復次若欲選擇所緣緣義應以相故差別故安立故遍知故斷故建立所緣相者謂若義是似此顯現心法生因彼既生已還能執著顯了內證此義是所緣相

差別者有二十九種一非有所緣謂  
顛倒心心法及緣過去未來夢影幻  
等所緣境界二有所緣謂餘所緣境  
界三無所緣所緣謂色心不相應行  
無為四有所緣所緣謂心心法五正  
性所緣謂善法六邪性所緣謂染污  
法七非正性非邪性所緣謂無覆無  
記法八如理所緣謂善心心法九不  
如理所緣謂染污心心法十非如理  
非不如理所緣謂異此心心法十一  
同類所緣謂善等緣善等自地緣自  
地有漏緣有漏無漏緣無漏如是等  
十二異類所緣謂善等緣不善等餘

地緣餘地有漏無漏緣无漏有漏如  
是等十三異性所緣謂有尋有伺心  
心法所緣十四一性所緣謂無尋元  
伺心心法所緣十五威勢所緣謂無  
想及彼方便心心法所緣境及空  
除想故名威勢所餘性大故名威勢  
十六略細所緣謂无所有處所緣境  
界十七極細所緣謂非想非非想所  
緣過此更无極細性故十八煩惱所

緣謂即此能有所緣故如經中說斷  
滅所緣十九法所緣謂聖教名句文  
身二十義所緣謂依此法義二十一  
狹小所緣謂聲聞乘等二十二廣大  
所緣謂大乘二十三相所緣謂止舉  
捨相二十四無相所緣謂涅槃及第  
一有二十五真實所緣謂真如及十  
六行所緣諸諦二十六安住所緣謂  
滅盡定及定方便心心法所緣二十  
七自在所緣謂解脫等乃至一切種  
智諸功德所緣二十八須臾所緣謂  
無學所緣唯此生故二十九隨轉所  
緣謂佛菩薩所緣境界

安立者謂所緣境體非真實唯安立  
故由四種因知所緣境體非真實謂  
相違識相故无所緣境識可得故不  
由功用應無倒故隨三智轉故由此  
道理能取體性亦非真實三智者謂  
自在智觀察智無分別智為顯四因  
乃說頌曰

鬼傍生人天各隨其所應等事心異故  
許義非真實於過去事等夢像二景中  
雖所緣非實而境相成就若義義性发  
增上緣者謂任持增上故引發增上  
故俱有增上故境界增上故產生增  
上故住持增上故受用果增上故世  
間清淨離欲增上故出世清淨離欲  
增上故是增上緣義

任持增上者謂風輪等於水輪等器  
世間於有情世間大種於所造諸根  
於諸識如是等引發增上者謂一切  
有情共業於器世間故有漏業於異  
熟果如是等俱有增上者謂心於心  
法作意於心觸於受如是等此後增

上依二十二根建立境界增上者謂眼耳鼻舌身意根由此增上力色等生故產生增上者謂男女根由此增上力得入胎故住持增上者謂命根由此增上力衆同分得住故受用果增上者謂苦樂憂喜捨根依此能受愛非愛具熟故世間清淨離欲增上者謂信勤念定慧根由此制伏諸煩惱故出世清淨離欲增上者謂所建立未知欲知根已知根具知根由此永忘諸隨眠故

云何同分彼同分幾是同分彼同分為何義故觀同分彼同分耶謂不離識彼相似根於境相續生故離識自相似相續生故是同分彼同分義初是同分諸根與識俱識相似於諸境界相續生故由根與識相似轉義說名同分第二是彼同分諸根離識自類相似相續生故由根不與識合唯自體相似相續生根相相似義說名彼同分色蘊一分眼等五有色界處一分是同分彼同分為捨執著與識相應不相應我故觀察同分彼同分

云何執受幾是執受為何義故觀執受耶謂之生所依色故是執受義若依此色受得生是名執受色蘊一分五有色界處全及四一分是執受色蘊一分者謂根根居處所攝五有色界處全者謂眼等四一分者謂不離根色香味觸為捨執著身自在轉我故觀察執受

云何根幾是根為何義故觀根耶謂取境增上故種於不斷增上故衆同分住增上故受用淨不淨業果增上故世間離欲增上故出世離欲增上故是根義取境增上者謂眼等六由此增上力於色等境心心法轉故種族不斷增上者謂男女根由此增上力子孫等胤流轉不絕故餘如增上緣中說受識蘊全色行蘊一分十二界六處全法界法處一分是根色蘊

云何苦苦性幾是苦苦性為何義故觀苦苦性耶謂苦受自相故隨順苦受法自相故是苦苦性義苦受自相者謂苦受即用苦體為自相故名苦苦性隨順苦受法自相者謂能生此受根境及相應法隨順苦受故名苦苦性一切一分是苦苦性為捨執著有苦我故觀察苦苦性

云何壞苦性幾是壞苦性為何義故觀壞苦性耶謂樂受變壞自相故隨順樂受法變壞自相故於彼愛心變壞故是壞苦性義此中樂受及隨順觀壞苦性又由愛故令心變壞亦是壞苦如經中說入變壞心一切一分是壞苦性為捨執著有樂我故觀察壞苦性

云何行苦性幾是行苦性為何義故觀行苦性耶謂不苦不樂受自相故隨順不苦不樂受法自相故彼二處重所攝受故不離二無常所隨不安隱故是行苦性義不苦不樂受者謂信等五根為捨執著增上我故觀察根

阿賴耶識相應受隨順不苦不樂受法者謂順此受諸行彼二處重所攝受者謂苦壞二苦重所隨故不離二無常所隨不安隱者謂不解除二苦故或於一時墮在苦位或於一時墮在樂位非一切時唯不苦不樂位是故元常所隨不安隱義是行苦性除三界二處諸蘊一分者謂除元漏相者謂意處法處一分一切是行苦性三界者謂意界法界意識界二處為捨執著有不苦不樂我故觀察行苦性

耶識餘此唯得名異熟生從異熟生故云何食幾是食為何義故觀無謂變壞故有變壞者境界故有境界者怖望故有怖望者取故有取者是食義初是段食由變壞時長養根大故二是觸食由依可受境觸攝益所依故三是意思食由繫意怖望可受事力攝益所依故四是識食由阿賴耶識執持力身得住故所以者何若離此識所依止身便爛壞故三蘊十界五處一分是食為捨執著由食住我故觀察食又此四食差別建立略有四種一不淨依止住食謂欲界異生由具縛故二淨不淨依止住食謂有學及色無色界異生有餘縛故三清淨依止住食謂阿羅漢等解脫一切縛故四示現住食謂諸佛及已證大威德菩薩由唯示現食力住故云何有上幾是有上為何義故觀有上義除法界法處一分一切是有上以一切法中涅槃及清淨真如是熟勝相故為捨執著下劣事我故觀

察有上云何无上幾是無上為何義故觀無上耶謂无為一分故是无上義法界法處一分如前所說是無上為捨執著軍勝事我故觀察无上由此所說差別所分別相差別法性相差別差別道理餘无量門可類觀察復次蘊界處差別略有三種謂遍計所執所分別相差別者謂即蘊界處法由遍計所執相差別者謂於蘊界處中取趣者意生者摩納婆等於蘊等中實無我等自性但是遍計所執相故所分別相差別者謂即蘊界處法由於此處我有情等虛妄分別轉故法性相差別者謂即於蘊界處中我等無性元我有性由離有无相真如用蘊等中我等元性無我有性為相故當知此中依三自性及多分依數取證大威德菩薩由唯示現食力住故云何有上幾是有上為何義故觀有上義除法界法處一分一切是有上以一切法中涅槃及清淨真如是熟勝相故為捨執著下劣事我故觀

察有上云何无上幾是無上為何義故觀無上耶謂无為一分故是无上義法界法處一分如前所說是無上為捨執著軍勝事我故觀察无上由此所說差別所分別相差別法性相差別差別道理餘无量門可類觀察復次蘊界處差別略有三種謂遍計所執所分別相差別者謂即蘊界處法由遍計所執相差別者謂於蘊界處中取趣者意生者摩納婆等於蘊等中實無我等自性但是遍計所執相故所分別相差別者謂即蘊界處法由於此處我有情等虛妄分別轉故法性相差別者謂即於蘊界處中我等無性元我有性由離有无相真如用蘊等中我等元性無我有性為相故當知此中依三自性及多分依數取證大威德菩薩由唯示現食力住故云何有上幾是有上為何義故觀有上義除法界法處一分一切是有上以一切法中涅槃及清淨真如是熟勝相故為捨執著下劣事我故觀

察有上云何无上幾是無上為何義故觀無上耶謂无為一分故是无上義法界法處一分如前所說是無上為捨執著軍勝事我故觀察无上由此所說

阿賴耶識相應受隨順不苦不樂受法者謂順此受諸行彼二處重所攝受者謂苦壞二苦重所隨故不離二無常所隨不安隱者謂不解除二苦故或於一時墮在苦位或於一時墮在樂位非一切時唯不苦不樂位是故元常所隨不安隱義是行苦性除三界二處諸蘊一分者謂除元漏相者謂意處法處一分一切是行苦性三界者謂意界法界意識界二處為捨執著有不苦不樂我故觀察行苦性

耶識餘此唯得名異熟生從異熟生故云何食幾是食為何義故觀無謂變壞故有變壞者境界故有境界者怖望故有怖望者取故有取者是食義初是段食由變壞時長養根大故二是觸食由依可受境觸攝益所依故三是意思食由繫意怖望可受事力攝益所依故四是識食由阿賴耶識執持力身得住故所以者何若離此識所依止身便爛壞故三蘊十界五處一分是食為捨執著由食住我故觀察食又此四食差別建立略有四種一不淨依止住食謂欲界異生由具縛故二淨不淨依止住食謂有學及色無色界異生有餘縛故三清淨依止住食謂阿羅漢等解脫一切縛故四示現住食謂諸佛及已證大威德菩薩由唯示現食力住故云何有上幾是有上為何義故觀有上義除法界法處一分一切是有上以一切法中涅槃及清淨真如是熟勝相故為捨執著下劣事我故觀

察有上云何无上幾是無上為何義故觀無上耶謂无為一分故是无上義法界法處一分如前所說是無上為捨執著軍勝事我故觀察无上由此所說差別所分別相差別法性相差別差別道理餘无量門可類觀察復次蘊界處差別略有三種謂遍計所執所分別相差別者謂即蘊界處法由遍計所執相差別者謂於蘊界處中取趣者意生者摩納婆等於蘊等中實無我等自性但是遍計所執相故所分別相差別者謂即蘊界處法由於此處我有情等虛妄分別轉故法性相差別者謂即於蘊界處中我等無性元我有性由離有无相真如用蘊等中我等元性無我有性為相故當知此中依三自性及多分依數取證大威德菩薩由唯示現食力住故云何有上幾是有上為何義故觀有上義除法界法處一分一切是有上以一切法中涅槃及清淨真如是熟勝相故為捨執著下劣事我故觀

察有上云何无上幾是無上為何義故觀無上耶謂无為一分故是无上義法界法處一分如前所說是無上為捨執著軍勝事我故觀察无上由此所說

世俗有勝義有有色無色有見無見  
如是等無量差別分別如前說依止

差別者謂乃至有情依止差別有余  
所當知蘊界處亦余由依各別內身

蘊等諸法種種異故相續差別者謂

一剎那蘊界處轉於一身中蘊等

諸法一一剎那性變異故

問於相續差別善巧為何所了知耶答

了知我執過患問於分別差別善巧

為何所了知耶答了知聚想過患問  
於依止差別善巧為何所了知耶答  
了知不作而得雖作而失想過患問

了知安住想過患

又蘊界處有六種差別謂外門差別

內門差別長時差別分限差別暫時  
差別顯示差別外門差別者謂多分

欲界差別多分言為簡等流法為因

聞思所生慧內門差別者謂一切定

地長時差別者謂諸異生分限差別

者謂諸有學及除最後剎那蘊界處  
所餘無學暫時差別者謂諸無學最

後剎那蘊界處顯示差別者謂諸佛

又

及已得究竟菩薩阿彌陀示現諸  
蘊界處

大乘阿毗達磨雜集論本事分中攝品第二

復次若略說攝有十一種謂相攝界

攝種類攝分位攝伴攝方攝時攝一

分攝具分攝更半攝勝義攝

相攝者謂蘊界處一一自相即體自

攝如色蘊攝色蘊廣說乃至法處攝

法處界攝者謂蘊界處所有種子同

賴耶識能攝彼界自彼種子此中有

故種類攝者謂蘊界處其相雖具蘊

義界義處義等故展轉相攝蘊義等

者謂色受等皆有眾義雖相各異一

切相攝更半相空同一類故界義等

者謂眼耳等皆有能持受用義故一

切相攝處義等者謂眼耳等皆生長

門義相應故一切相攝

分位攝者謂樂位蘊界處即自相攝

具分攝者謂所有法蘊界處所攝能

攝一分非餘如戒蘊但攝色蘊等一  
分定慧蘊等但攝行蘊一分欲恚害  
界但攝法界一分空無邊處等但攝  
意法處一分如是等

具分攝者謂所有法蘊界處所攝能  
攝全分如苦蘊攝五取蘊欲界攝十  
八界無想有情處攝十處除香味由

此道理於餘經中諸蘊界處所攝一  
切法能攝全分

更半攝者色蘊攝幾界幾處十全一  
少分受蘊攝幾界幾處一分如受

蘊想行蘊亦余識蘊攝幾界幾處七

界一處眼界攝幾蘊幾處色蘊少分

苦位不苦不樂位還自相攝如蘊界

處亦余識蘊攝幾界幾處色蘊少分

伴攝者謂色蘊與餘蘊平為伴故即  
攝助伴餘蘊界處亦余如色蘊與餘

受等半為助伴能攝五蘊如是受等

一一助伴各攝五蘊如蘊界處亦余

半為伴故一一皆攝一切界處方攝

者謂依東方諸蘊界處還自相攝餘

方蘊界處亦余時攝者謂過去世諸

蘊界處還自相攝未來現在諸蘊界

處亦余

一分攝者謂所有法蘊界處所攝但

攝一分非餘如戒蘊但攝色蘊等一

分定慧蘊等但攝行蘊一分欲恚害

界但攝法界一分空無邊處等但攝

意法處一分如是等

具分攝者謂所有法蘊界處所攝能

攝全分如苦蘊攝五取蘊欲界攝十

八界無想有情處攝十處除香味由

此道理於餘經中諸蘊界處所攝一

一處全如眼界耳鼻舌身色聲香味觸界亦全意界攝幾蘊幾處一蘊一處法界攝幾蘊幾處三蘊全色蘊少分一處全眼識界攝幾蘊幾處識蘊意處少分如眼識耳鼻舌身意識界亦全眼處攝幾蘊幾界色蘊少分一處全如眼處耳鼻舌身色聲香味觸處亦全意處攝幾蘊幾界一蘊七界法處攝幾蘊幾界三蘊全一少分一處全如是諸餘法以蘊界處名說及餘非蘊界處名說如實有假有世俗有勝義有所知所識所達有色無色有見無見如是等如前所顯隨其所應與蘊界處更不相攝盡當知隨其所應者如蘊一一攝諸蘊界如是廣攝諸蘊處處一一攝諸蘊界如是廣說當思了知勝義攝者謂蘊界處真如所攝

如是攝相隨諸世間共所成立相攝道理復有六種一依處攝如世間說瞻部洲攝於人阿練若攝於塵當知此中眼等諸根攝眼等識亦全二任持攝如世間說繩等攝薪束等當知此中身根攝眼等根亦全三同事攝如世間說衆人同事共相保信更不相攝當知此中同一緣轉諸相應法更不相攝亦全四攝受攝如世間說主能攝錄自僕使等當知此中阿賴耶識攝受自身亦全五不流散攝如世間說燒攝持水當知此中諸三摩地攝餘心心法亦全六略集攝如世間說海攝衆流當知此中色受蘊等攝眼耳等亦全如前所說十一種攝皆依此中略集攝說

問於攝善巧得何勝利答得於所緣略集勝利隨彼境略舉其心如是如是善根增勝

太乘阿達磨雜集論本事分中相應品第三

復次略說相應有六種謂不相離相應和合相應聚集相應俱有相應作事相應同行相應不相離相應者謂一切有方分色與極微處不相離由諸色等極微所攝同一處所不相離故和合相應者謂極微已上一切有方分色更不和合如濁水中地水極微更不和合聚集相應者謂方分

同行相應者謂心心法於一所緣展轉同行此同行相應復有多義謂他性相應非已性如心不與餘心相應受不與餘受相應如是等又不相違相應非相違如貪瞋不相應善不善不相應如是等又同時相應非異時如現在去來不相應又同分界地相應非異分界地如欲界色無色界不相應初靜慮第二靜慮不相應如是等又有一切遍行同行相應謂受想思觸作意及識由此六法於一切位決定相應隨无一法餘亦无故又有染汙遍行同行相應謂於染汙意四種煩惱由此四法於一切時恒相應故又有非一切時同行相應謂依止心或時起信等善法或時起貪等煩惱隨煩惱法又有分位同行相應謂與樂受諸相應法與苦受不苦不樂

受諸相應法又有無間同行相應謂  
在有心位又有有間同行相應謂无  
心定所間又有外門同行相應謂多  
分欲界繫心心法又有內門同行相  
應謂諸定地所有心心法又有曾習  
同行相應謂諸異生所有心心法及  
有學无學者一分心心法一分言謂  
攝一向世間善不善無記法如其所  
應又有未曾習同行相應謂出世間  
諸心心法及初後時出世後所得諸  
心心法初後時言為顯非先種類初  
念已去及第二念等已去出世心心  
法是未曾習性

問於相應善乃得何勝利答能善了了  
悟唯依止心有受想等染淨諸法相  
應不相應義由此了悟即能捨離計  
我能受能想能思能念染淨執著又  
能善巧速入無我

大乘阿毗達磨雜集論本事分中成就品第四  
復次成就相如前已說謂於善不善  
無記法若增若減假立獲得成就此  
差別有三種謂種子成就自在成就  
現行成就

種子成就者謂若生欲界欲色無色界  
繫煩惱隨煩惱由種子成就故成  
就及生得善生欲界三界煩惱隨煩  
惱成就者依未離欲異生說若已離  
欲或生上地隨所離欲地即此地煩  
惱隨煩惱亦成就亦不成就未永害  
隨眠故對治道所損故如其次第及  
生得善者隨所生地即此地成就若  
生色界欲界繫煩惱隨煩惱由種子  
成就故成就亦名不成就色無色界  
繫煩惱隨煩惱由種子成就故成就  
及生得善若生無色界欲色界繫煩  
惱隨煩惱由種子成就故成就亦名  
不成就無色界繫煩惱隨煩惱由種  
子成就故成就及生得善若已得三  
界對治道隨如是如是品類對治已  
生如此如此品類種子成就得不成  
就隨如是如是品類對治未生如此  
如此品類由種子成就故成就已得  
三界對治道者謂已得出世聖道隨  
所斷上品等煩惱對治已生如此如  
是如是品類對治已生者謂修道  
此種類種子成就得不成就者謂已

永害隨眠故  
自在成就者謂諸方便善法若世出  
世靜慮解脫三摩地三摩鉢底等功  
德及一分無記法白自在成就故成  
就方便善法者謂聞所生慧等雖先  
有種子若離今生數習增長終不能  
起現前故一分無記法者謂工巧處  
變化心等  
現行成就者謂諸蘊界處法隨所現  
前若善若不善若無記彼由現行成  
就故成就  
若已斷善根者所有善法由種子成  
就故成就亦名不成就若非涅槃法  
一闡底迦究竟成就難潔諸法由闡  
解脫因亦名阿賴底迦以彼解脫得  
因畢竟不成就故  
問何等名為解脫得因  
答若於真如先以集起煩惱塵重若  
遇隨順得對治緣便能永害此堪任  
性名解脫得因若與此相違名無解  
脫因

決定想乃至能斷若受若無

大乘阿毗達磨雜集論卷第五

王寅歲高麗國大藏部監奉  
勑雕造

阿毗達磨雜集論第三卷第二口張

大乘阿毗達磨雜集論卷第六

安法寺主譯

大唐三藏法師玄奘奉 詔譯

七金山四大洲八小洲內海外海蘇  
迷盧山四外脣級四大王衆天三十  
三天所居處別外輪圓山虛空宮殿

若夜摩天觀史多天樂變化天他化  
自在天及色界天所居處別諸阿素  
洛所居處別及諸鄉落迦所居處別  
謂熱鄉落迦寒鄉落迦孤獨鄉落迦

及一分傍生餓鬼所居處別乃至一

日一月周遍流光所照方慶名一世

界如是千世界中有千日千月千蘇

迷盧山王千四大洲千四大王衆天

千三十三天千夜摩天千觀史多天

千樂變化天千他化自在天千梵世

天如是想名小千世界千小千界想

名第二中千世界千中千世界想名第

三大千世界如此三千大千世界想

有大輪圓山周而圍繞又此三千大

千世界同壤同成譬如天雨滴如車

軸無間元斷從空下注如是東方无

間无斷無量世界或有將壤或有將

成或有正壤或壤已住或有正成或

成已住如於東方乃至一切十方亦

尔如是若有情世間若器世間業煩

地輪依水輪依此地輪有蘇迷盧山

想有情天无煩天无熱天善現天善

見天色究竟天無邊空天無邊識

天無所有處天非想非非想處天

生所依處即器世界謂水輪依風輪

地輪依水輪依此地輪有蘇迷盧山

惱力所生故業煩惱增上所起故惱  
名苦諦業煩惱力所生業煩惱增上  
所起者此二句如其次第顯有情世  
間及器世間俱是苦性復有清淨世  
界非苦諦攝非業煩惱力所生故非  
業煩惱增上所起故然由大願清淨  
善根增上所引此所生處不可思議  
唯佛所覺尚非得靜慮者靜慮境界  
況尋思者

復次已略辯苦諦相今當廣顯諸經  
所說苦相差別所謂生苦老苦病苦  
死苦怨憎會苦受別離苦求不得苦  
略攝一切五取蘊苦生何因苦衆苦  
所逼故餘苦所依故衆苦所逼者謂  
曾於母胎生熟藏間具受種種極不  
淨物所逼迫苦正出胎時復受支體  
逼切大苦餘苦所依者謂有生故老  
病死等衆苦隨逐老何因苦時分憂  
壞苦故病何因苦大種變異苦故死  
何因苦壽命變壞苦故怨憎會何因  
苦合會生苦故愛別離何因苦別離  
生苦故求不得何因苦所希不果生  
苦故略攝一切五取蘊何因苦廣空

苦故如是八種略攝為六謂逼迫苦  
轉變苦分會苦別離苦所希不果苦  
龐重苦如是六種廣開為八轉變苦  
中分三種故若六若八平等平等間  
如說三苦此中八苦為三攝八八攝  
憎會苦能顯苦苦順苦受法苦自相  
義故受別離苦求不得苦能顯壞苦  
已得未得順樂受法壞自相義故略  
攝一切五取蘊苦能顯行苦不解脫  
二無常所隨不安隱義故問如說二  
苦謂世俗諦苦勝義諦苦何者世俗  
苦何者勝義苦答生苦乃至求不得  
苦是世俗諦苦勝義諦苦由安立  
一切五取蘊苦是勝義諦苦由安立  
真如門出世智境界故

復次諸觀行者於苦聖諦以四種行  
觀察共相謂無常相苦相空相无  
我相

無常相者略有十二謂非有相壞滅  
相變異相別離相現前相法身相剝  
離相相續相病等相種種心行轉相

資差興衰相器世成壞相非有相者

謂蘊界處於一切時我我所性常非

有故言無常者是非有義由苦聖諦

恒無有我我所自性无者是除遣義

常者是一切時義以常無故名曰無

常壞滅相者謂諸行生已即滅暫有

遷元故變異相者謂諸行異異生由

不相似相續轉故別離相者謂於諸

行失增上力或他所攝執為己有以

於資具等事或時自在失壞或他陵

奪為己有故現前相者謂正處元常

由因隨逐今受元常故法身相者謂

當未元常由因隨逐定當受故死元

常性決定當受剝離相者謂諸行剝

離必不住諸行念念劣得自體無

間必壞故相續相者謂無始時來諸

行生滅相續不斷由无始生死展轉

相乘輪迴不絕故病等相者謂四大

時分壽命變異由四大乖違齒髮疎

落等住時勢盡故種種心行轉相者

謂於一時起有貪心或於一時起離

貪心如是有瞋恚瞋恚離恚若合

若散若下若舉若掉離掉若不寂靜

若寂靜若定不定如是等心行流轉

由住能治所治位差別故資產興衰  
相者謂諸興盛終歸衰變由諸世間  
富貴榮盛不可愛樂非究竟故器世  
成壞相者謂大水風三種或壞由大  
水風災令大地等數成壞故能燒浸  
燥如其次第又有三災頂謂第二第  
三第四靜慮由大水風能壞世界安  
立處所乃至第一第二第三靜慮邊  
際次上所餘名三災頂如其次第第  
二第三第四靜慮處所差別第四靜  
慮外宮殿等雖無外災成壞然彼諸  
天與宮殿等俱生俱滅說有成壞由  
彼有情初生時與宮殿等俱生終沒  
時與彼俱滅即說此為成壞故又有  
三種中劫所謂飢餓疫病刀兵此小  
三災劫究竟滿方乃出現謂世界成  
已一中劫初唯減一中劫後唯增十  
八中劫亦增亦減一中劫初唯減者  
謂劫成時第二十一劫一中劫後唯  
增者謂取後劫十八中劫亦增亦減  
者謂於中間十八二十中劫世界正  
壞二十中劫世界成已住合

此八十中劫為一大劫由此劫數顯  
色無色界諸天壽量如說以壽盡故  
福盡故業盡故彼有情從彼彼裏  
沒去何壽盡謂時死此約時沒說由  
所引壽時分究竟應時死故去何福  
盡謂非時死即非福死此約非時沒  
說以彼有情貪著定味福力減盡因  
此命終由受定味損害所修引壽業  
力非時死故去何業盡謂順生受業  
順後受業俱盡故死此約相續沒說  
由於此處順生後受業受用斯盡以  
元業故不復生此

苦相者或三或八或六廣說如前何  
故經說若無常者即是苦耶由三分  
無常為緣苦相可了知故謂生分無  
常減分元常俱分無常生分元常為  
緣故苦苦性可了知滅分無常者謂  
本無今有苦品諸行體是逼迫由此  
空相者謂若於是處此非有由此理  
正觀為空若是零餘是有由此理  
如實知有是名善入空性如實知者不  
顛倒義問於何處誰非有答於蘊界  
處常恒凝住不變壞法我我所等非  
有由此理彼皆是空問於是處誰餘  
有答即此處無我性此我無性无我  
有性是謂空性由彼諸行常等相我  
此中无故諸行恒時離我性相无我  
真性此中有故非一向无此俱名空  
性故薄伽梵密意說言有如實知有

無如實知无又有三種空性謂自性空性如性空性真性空性初依遍計所執自性觀由此自相定非有故第二依他起自性觀由此如所計度皆非有故第三依圓成實自性觀由此即空真性故

无我相者謂如我論者所立我相蘊界處非此相由蘊界處我相元故名無我相我論外道計度諸行為我彼諸行非此相故名无我故薄伽梵審意說言一切法皆無我如世尊說此一切非我所此非我處此非我我於是義應以正慧如實觀察此言何義謂於外事審意說此一切非我所於內事審意說此非我我所所以者何以於外事唯計我所相是故但遣我所於內事通計我我所相是故雙遣我我所

生已不待緣自然壞滅故當觀色等亦念念滅諸無常行壞滅等相心等法剎那相世間共了更不重辯諸色等法剎那滅相世不共了故今成立由心執受者謂色等身由剎那心念念執受故剎那滅等心安危者謂色等身恒與識俱識若捨離即便爛壞由身與心安危等故決定如心念念生滅隨心轉變者謂世間現見心在苦樂貪瞋等位身隨轉變隨剎那心而轉變故身念念滅是心所依者謂世間共知心依止有根身若法依此生非此自無壞能依有可見如火薪等依薪種等是故此身是剎那心所依止故亦剎那滅心增上生者謂一切內外色皆心增上所生能生因剎那滅故所生果亦剎那滅如世尊說諸因緣能生於色彼亦無常無常義身定剎那滅心自在轉者謂若證因緣力所生故色云何常隨此經句

壞可得者謂諸色等初雖自性念念變壞於取後位故亦變壞不應道理然此可得故知色等從初已未念念變壞自類相續漸增為因能引取後鹿相變壞是故色等念念生滅生已不待壞緣自然壞滅以不待餘緣自然壞滅故取初生已便定壞滅若言生已初元滅壞後方有者不然無差別故故知一切可滅壞法初纔生已即便壞滅是故諸法剎那義成生已不待壞緣自然壞滅故取初生已便定壞滅是故諸所有色彼一切若四大種若四大種所造此依何意說答依容有意說同在一處依此而有是造義由所造色離大種差別自建立無功能故若於此聚此大種可得當知此聚唯有此大種非餘或有聚唯一大種如乾泥團等或有二大種謂即此濕或有三大種謂即此燥或有一切大種謂即此濕燥泥團等於移轉位所造色亦尔若於此聚此所造色可得當知此聚唯有此非餘或有聚唯一所造色如光等或有二所造色

如有聲香風等或有三所造色如香煙等由此香煙有色香觸差別所顯故觸差別者謂此中輕性或有四所造色如沙糖團等或有五所造色謂即此有聲時又若於此聚大種造色隨分可得當知此中有此非餘此依農物說非種子一一聚中有一切種子故

又說農聚色極微集所成者當知此中極微元體無實元性唯假建立展轉分析無限量故但由覺慧漸漸分析細分損減乃至可析邊際即約此際建立極微問若諸極微無實體性何故建立答為遣一合想故若以覺慧分分分析所有諸色尔時妄執一切諸色為一合想即便捨離由此順入數取趣無我性故又為悟入諸所有諸色非真實故若以覺慧如是分析所有諸色至无所有尔時便能悟入諸色皆非真實因此悟入唯識道理由此順入諸法無我性故

復次告法略有八種差別謂有廣大不寂靜苦有寂靜不寂靜復次告法略有八種差別謂有廣大不寂靜苦有寂靜不寂靜

苦有中不寂靜苦有微薄不寂靜苦有微薄寂靜苦有極微薄寂靜苦有非苦似苦住大寂靜六何廣大不寂靜苦謂生欲界未曾種集諸善根者由欲界一切生趣苦具足所顯故未集善根不能遮止往諸趣故如其次第名廣大不寂靜苦云何寂靜苦謂即此已生順解脫分善根者決定趣向般涅槃故云何寂靜不寂靜苦謂即此為世間道離欲已種善根者由即此欲界苦為世間道離欲已種善根者決定超越苦等故然非畢竟故如其次第如是中不寂靜苦等隨所應當釋云何中不寂靜苦謂生色界遠離順解脫分者云何微薄不寂靜苦謂生无色界遠離順解脫分者云何微薄寂靜苦謂諸無學命根住綠六年云何微薄寂靜苦謂諸有學云何極微薄寂靜苦謂諸無學命根住綠六年云何非苦似苦住大寂靜謂已得究竟苦薩摩訥薩等乘大悲願力故生諸有中由能除滅無量眾生相續大苦故名住大寂靜

復次前說死苦死有三種謂或善心

死或不善心死或无記心死善心死者謂於明利心現行位或由自善根力所持故或由他所引攝故發起善心趣命終位不善心死者謂亦於明利心現行位或由自不善根力所持故或由他所引攝故起不善心趣命終位元記心死者謂若於明利心現行位若於不明利心現行位或由闕二緣故或由加行無功能故起无記心趣命終位此中所言善等心死者當知依我愛相應將命終心位前說修淨行者臨命終位於身下分先起冷觸不淨行者臨命終位於身上分先起冷觸又不淨行者中有生時其相顯現如黑羊羔光或如陰闇夜分修淨行者中有生時其相顯現如白練光或如晴明夜分又此中有在欲色界正受生位亦從无色界命終後位亦名意生健達縛等極住七日或有中天或時移轉言意生者謂受化身唯心為因故香所引故名健達縛是隨逐於香往受生處義極住七日或有中天者此約速得生緣者說

若過七日不得生緣必定命終還生  
中有如是展轉乃至七返更不得過  
或時移轉者謂於此位往餘生處強  
緣現前如得第四靜慮起阿羅漢增  
上慢比丘彼地中有生時由謗解脫  
邪見故轉生地獄中有又住中有中  
亦能集諸業先串習力所引善等思  
現行故又能觀見同類有情謂先所  
共行善不善者如於夢中見已與彼  
現同遊戲又中有形似當生處如當  
生處前時有形而起故又此中有所  
趣無尋如具神通往來迅速仍於生  
處有所拘束又此中有於所生處如  
稱兩頭臣昂道理終沒結生時分亦  
余又住中有中於所生處發起貪愛  
亦用餘煩惱為緣助此中有身與貪  
俱滅羯邏藍身與識俱生此唯是異  
熟自此已後根漸生長如緣起中說  
於四生類或受卵生或受胎生或受  
濕生或受化生如緣起中說者謂名  
色等前後次第如說

最初羯邏藍次生頸部疊從此生閑戶  
閑戶生鍊南次鉢羅奢併後髮毛爪等

及色根形相漸漸而生長

云何集諦謂諸煩惱及煩惱增上所

生諸業俱說名集諦由此集起生死

故煩惱增上所生業者謂有漏業

若尔何故世尊唯說愛為集諦由眾

勝故謂薄伽梵隨勝而說若愛若後

有愛若貪喜俱行愛若彼彼希樂愛

是名集諦言眾勝者是遍行義由愛

具有六遍行義是故眾勝何等為六

一事遍行謂於一切已得未得自身

境界事遍行故於已得自身起愛於

未得自身起後有愛於已得境界起

貪喜俱行愛於未得境界起彼彼希

樂愛二位遍行謂於苦苦性等三位

諸行中遍隨行故於已得苦苦性位

起別離愛於未得苦苦性位起不和

合愛於壞苦性位起不別離愛及和

合愛已得未得差別故於行苦性位

起愚癡愛由煩惱麁重所顯故及不  
告不樂受所顯故唯阿賴耶識是最  
勝行苦位依止此位因我癡門貪愛  
轉故三世遍行謂於三世中遍隨行  
故於過去世起追憶行遍隨行愛於

未來世起希樂行遍隨行愛於現在

世起耽著行遍隨行愛四界遍行謂

欲色無色三愛次第遍三界故五求

遍行謂由貪愛遍求欲有邪梵行故  
由欲求力不脫欲界招欲界苦由有  
求力不脫二界招色無色界苦由邪  
梵行求力不脫生死彼彼流轉故六  
種遍行謂有无有愛遍行斷常一切  
種故

煩惱者謂由數故相故緣起故境界  
故相應故差別故邪行故界故衆故  
斷故觀諸煩惱數者謂或六或十六

謂貪瞋慢無明疑見十謂前五見又

分五謂薩迦耶見邊執見邪見見取

戒禁取

相者若法生時相不寂靜由此生故

身心相續不寂靜轉是煩惱相不寂

靜性是諸煩惱共相此復有六謂散

亂不寂靜性惛倒不寂靜性掉舉不

寂靜性惛沉不寂靜性放逸不寂靜

性無耻不寂靜性

緣起者謂煩惱隨眠未永斷故順煩

惱法現在前故不正思惟現前起故

如是煩惱方乃得生煩惱隨眠未永  
斷者彼品廣重未永拔故順煩惱法  
現在前者現前會遇可愛等境故不  
正思惟現前起者於彼境界取淨等  
相能隨順生貪瞋等故

境界者謂一切煩惱還用一切煩惱  
為所緣境及緣諸煩惱事又欲界煩  
惱除元明見餘不能緣上地為境  
此元明等雖亦有能緣上地者然彼  
不能親緣上地如緣自地由依彼門  
起分別故立彼為所緣所言無明緣  
上地者謂與見等相應見者除薩迦  
耶見不見世間緣他地諸行執為我  
故上地諸煩惱不緣下地為境已離  
彼地欲故又緣滅道諦諸煩惱不能  
親緣滅道為境由滅道諦出世間智  
及後得智內所證故唯由依彼妄起  
分別說為所緣分別所計境不離分  
別故又煩惱有二種謂緣無事及緣  
有事緣無事者謂見及見相應法見  
謂薩迦耶見及邊執見所餘煩惱名  
緣有事

相應者謂貪不與瞋相應如瞋疑亦

余餘皆得相應何故貪不與瞋相應  
一向相違法必不俱轉故又貪不與  
瞋相應者由慧於境不更定必无染  
著故餘得相應者與餘惱等不相違  
故如貪瞋亦余謂瞋不與貪惱見相  
應若於此事起憎恚即不於此生於  
高舉及能推求與餘相應如理應知  
惱不與瞋疑相應無明有二一切

煩惱相應無明二不共無明不共無  
明者謂於諦無智見不與瞋疑相應  
疑不與惱見相應忿等隨煩惱更  
不相應展轉相違法必不相應故  
如貪分與瞋分若不相違猶如煩惱  
損害恚結所繫故於恚境相心不棄  
捨不棄捨故廣行不善不行諸善由  
中恒共相應若離不顧自他不善現

行无是憂故惱沉掉舉不信懈怠放  
逸於一切染汙品中恒共相應若離  
無堪任性等染汙性成無是憂故  
差別者謂諸煩惱依種種義立種種  
門差別所謂結縛隨眠隨煩惱經瀑  
流輒取繫蓋株杌垢燒害箭所有惡  
行漏置熱惱諍熾然稠林拘等

問結有幾種大何結何處結耶答  
結

有九種謂愛結恚結惱結無明結見  
結取結疑結嫉結慳結  
愛結者謂三界貪愛結所繫故不厭  
三界由不厭故廣行不善不行諸善  
由此能招未來世苦與苦相應當知  
此中宣說諸結若相若用若位辯結  
差別且如愛結何等是結謂三界貪  
是結自性云何為結謂有此者不厭  
煩惱相應無明二不共無明不共無  
明者謂於諦無智見不與瞋疑相應  
疑不與惱見相應忿等隨煩惱更  
不相應展轉相違法必不相應故  
如貪分與瞋分若不相違猶如煩惱  
損害恚結所繫故於恚境相心不棄  
捨不棄捨故廣行不善不行諸善由  
中恒共相應若離不顧自他不善現

行無是憂故惱沉掉舉不信懈怠放  
逸於一切染汙品中恒共相應若離  
無堪任性等染汙性成無是憂故  
差別者謂諸煩惱依種種義立種種  
門差別所謂結縛隨眠隨煩惱經瀑  
流輒取繫蓋株杌垢燒害箭所有惡  
行漏置熱惱諍熾然稠林拘等

悞結者即七惱謂惱過惱惱過惱我  
惱增上惱下劣惱邪惱惱者謂於下  
劣計己為勝或於相似計己相似心  
舉為性惱我我所心舉為性惱過  
惱者謂於勝已計己為勝心舉為性  
性增上惱者謂於未得上勝證法計

己已得上勝證法心舉為性下劣慳  
者謂於多分勝計己少分劣心舉為  
性邪慳者謂實無德計己有德心舉  
為性慳結所繫故於我我所不能了  
知不了知故執我我所廣行不善不  
行諸善由此能招未來世苦與苦  
相應

無明結者謂三界無智無明結所繫  
故於苦法集法不能解了不解了故  
廣行不善不行諸善由此能招未來  
世苦與苦相應於苦集法不解了者  
謂於果性因性有漏諸行所有過患  
不了知故

見結者即三見謂薩迦耶見邊執見  
邪見見結所繫故於邪出離妄計追  
求謂我當解脫我所解脫既解脫已  
我當常住或當斷滅又謂佛法中定  
無解脫如是執著邪出離已廣行不  
善不行諸善由此能招未來世苦與  
苦相應

戒若禁為清淨道以妄執著邪出離  
方便故廣行不善不行諸善由此能  
招未來世苦與苦相應

疑結者謂於諦猶豫疑結所繫故於  
佛法僧寶妄生疑惑以疑惑故於三  
寶所不修正行以於三寶所不修正  
行故廣行不善不行諸善由此能招  
未來世苦與苦相應

嫉結者謂耽普利養不耐他榮發起  
心嫉妒所繫故愛重利養不尊教  
法重利養故廣行不善不行諸善由  
此能招未來世苦與苦相應

憚結者耽普利養於資生具其心慄  
惜憚結所繫故愛重畜積不尊遠離  
重畜積故廣行不善不行諸善由  
此能招未來世苦與苦相應

縛有三種謂貪縛瞋縛癡縛由貪縛  
故縛諸衆生令處壞苦由瞋縛故縛  
諸衆生令處苦苦由癡縛故縛諸衆  
生令處行苦由貪等縛處壞苦等  
者以貪瞋癡於樂等受常隨眠故又  
依貪瞋癡故於善方便不得自在故  
名為縛猶如外縛縛諸衆生令於二

大乘阿毗達磨雜集論卷第六

大乘阿毗達磨雜集論卷第六

壬寅歲高麗國大藏院監奉  
勸雕造

大乘阿毗達磨雜集論卷第七

安慧菩薩釋

大唐三藏法師玄奘奉 詔譯

決擇分中諦品第一之二

隨煩惱者謂所有諸煩惱皆是隨煩惱有隨煩惱非煩惱謂除煩惱所餘染汙行蘊所攝一切心法此復云何謂除貪等六煩惱所餘染汙行蘊所攝分等諸心法又貪瞋癡名隨煩惱心法由此隨煩惱隨惱於心令不離染令不解脫令不斷障故名隨煩惱如世尊說汝等長夜為貪瞋癡隨所惱亂心恒染汙緣有八種謂惛沉睡眠掉舉惡作嫉慳無慳無愧數數增盛纏繞一切觀行者心於修善品為障導故修善品者謂隨修習止舉捨相及彼所依梵行等所攝淨尸羅時此復云何謂修止時惛沉睡眠為障於內引沉沒故修舉時掉舉惡作為障於外引散亂故修捨時嫉慳為障由成就此於自他利慳傭門中

數數搖動心故修淨尸羅時无慳無愧為障由具此二犯諸學處无羞耻故暴流有四謂欲暴流有暴流見暴流无明暴流隨流漂鼓是暴流義隨順雜染故初是習欲求者第二是習有求者後二是習邪梵行求者能依所依相應道理故見暴流是能依無明暴流為所依由有愚癡顛倒推求解脫及方便故輒有四種謂欲輒有輒見輒元明輒見身繫此實執取身擊以能障導隨其次第習三求者相應現行取有四種謂欲取見取戒禁取我語取執取諍根執取後有是取義所以者何由貪著欲繫縛耽染為因諸在家者更相闡諍此諍根本是第一取由貪著見繫縛耽染為因諸出家者更相闡諍此諍根本是後三取六十二見趣是見取各別禁或多分苦行是戒禁取彼所依止薩迦耶見是我語取由見取或禁取諸外道輩更相諍論以於是處見不一故由我語取諸外道輩平无諍論於我有性皆同

見故然由此取諸外道等與正法者手有諍論由彼不信有无我故如是執着諍論根本復能引取後有苦異熟故名為取繫有四種謂貪欲身繫瞋恚身繫戒禁取身繫此實執取身擊以能障導貪愛財物等因令心散亂於闇諍事不正行為因令心散亂於難行戒禁告惱為因令心散亂不如正理種種推求境界為因令心散亂由彼依止各別見故於所知境不如正理種種推度妄生執著謂唯此真餘並愚妄由此為因令心散動於何散動謂於定心如實智見蓋有五種謂貪欲蓋瞋恚蓋惛沉睡眠蓋掉舉惡作蓋疑蓋能令善品不得顯了是蓋義覆蔽其心障諸善品令不轉故問於何等位障諸善法答於樂出家位覺正行位止舉捨位於樂出家時貪欲蓋為障希求受用外

境界門於彼不欣樂故於覺正行時  
瞋恚蓋為障於所犯學處同梵行者  
正發覺時由心瞋恚不正學故於止  
舉兩位惛沉睡眠掉舉惡作蓋為障  
如前所說能引沉沒及散亂故於捨  
位疑蓋為障遠離決定不能捨故  
株杌有三謂貪瞋癡由依止貪瞋癡  
先所串習為方便故成貪等行心不  
調順无所堪能難可解脫令諸衆生  
難斷此行故名株杌所以者何對治  
道契難可破壞約此義故立為株杌  
於无量生串習貪等以成其行堅固  
難拔猶株杌故

垢有三種謂貪瞋癡由依止貪瞋癡  
故積畜財物有怖有怨多住散亂故  
名所有由多積集所有資具恒與怖  
等共相應故

惡行有三謂貪瞋癡由依止貪瞋癡  
故恒行身語意惡行故名惡行由貪  
瞋癡能引殺生等諸不善行故又即  
依此貪瞋癡門廣生无量惡不善行  
故建立三不善根所以者何以諸有  
情愛味世間所有為因行諸惡行會  
因行諸惡行由懷瞋恚不忍他過多  
行惡故執著世間邪法為因行諸惡  
行由懷惡恚起顛倒見因祠祀等行  
諸惡故是故此貪瞋癡亦名惡行亦  
名不善根

漏有三種謂欲漏有漏无明漏令心  
連注流散不絕故名為漏此復云何  
燒害有三謂貪瞋癡由依止貪瞋癡  
故長時數受生死燒惱故名燒害由  
於无始生死流轉因貪瞋癡數被生  
死苦燒害故

阿毗達磨論第七卷第四次非

阿毗達磨論第七卷第三張非

阿毗達磨論第七卷第六張非

箭有三種謂貪瞋癡由依止貪瞋癡  
故於有有具深起追求相續不絕於  
佛法僧菩薩集滅道常生疑惑故名為  
箭於諸有財三寶四諦隨愛疑惑門能  
射傷故

依外門流注故立欲漏依內門流注  
故立有漏依彼二所依門流注故立  
無明漏令心連注流散不絕是漏義  
匱有三種謂貪瞋癡由依止貪瞋癡  
故於有及資生具恒起追求无有狀  
足常為貧乏衆苦所惱故故名匱以  
貪瞋癡能令身心恒之短故

熱有三種謂貪瞋癡由依止貪瞋癡  
故不如正理執著諸相執著隨好由  
執著相及隨好故燒惱身心故名為  
熱不如正理妄執相好燒身心故

惱有三種謂貪瞋癡由依止貪瞋癡  
故隨彼彼處愛樂耽著彼若變壞便  
增愁嘆種種憂苦惱惱所觸故名為  
惱由於色等諸可樂事深愛著已彼  
若變壞是諸有情便為種種愁嘆等  
苦所惱亂故

諍有三種謂貪瞋癡由依止貪瞋癡  
故執持刀杖與諸戰諍種種鬭訟是  
故貪等說名為諍

憊然有三謂貪瞋癡由依止貪瞋癡  
故為非法貪大火所燒非法貪者謂  
隨貪著不善業道又為不平等貪大

火所燒不平等貪者謂非法非理貪  
求境界又為邪法大火所燒邪法者  
謂諸外道惡說法律以非法貪等能  
發身心熾然大火如火熾然故名  
熾然

禍林有三謂貪瞋癡由依止貪瞋癡  
故於諸生死根本行中廣興滌着令  
諸有情感種種身流轉五趣令諸有  
情處生死本行大樹禍林難可出離是  
故貪等說名禍林

拘辱有三謂貪瞋癡由依止貪瞋癡  
故願憑身財无所覺了樂處憤闇得  
少善法便生歡足由此不能修諸善  
法故名拘辱依貪瞋癡願身財等拘  
辱有情不得自在修諸善故又此願  
憑身等即依五種心拘辱說何等為  
五謂願憑身願憑諸欲樂相雜住闇  
於隨順教說教授於諸善品得少為  
足拘辱心故名心拘辱諸如是等煩  
惱義門差別无量

邪行者謂貪瞋二煩惱迷境界及見  
起邪行修道所斷見道所斷隨其次  
第貪瞋二種緣少淨相及相違相為

境界故名迷境界雖亦緣有情起於  
貪瞋然依境界門起故亦名迷境界  
惱迷有情及見起邪行以於下劣等  
起計已勝等行於有情門邪解轉故  
薩迦耶見邊執見邪見迷所知境起  
邪行依增益損減門如其所應見取  
戒禁取迷諸見起邪行由於諸見過  
失取為第一及戒禁清淨故疑惑對  
治起邪行於諸諦中成二解故無明  
迷一切起邪行又十煩惱皆迷苦集  
起諸邪行是彼因緣所依處故所以  
者何苦集二諦皆是十種煩惱因緣  
又為依處是故一切迷此因緣依處  
起諸邪行又十煩惱皆迷滅道起諸  
邪行由此能生彼怖畏故所以者何  
由煩惱力樂著生死於清淨法起懸  
崖想生大怖畏又諸外道於滅道諦  
妄起種種顛倒分別是故十惑皆迷  
滅道起諸邪行

界云何謂除瞋餘一切通三界繫瞋  
唯欲界繫緣違損境生故又貪於欲  
界與樂喜捨相應如於欲界於初二  
靜慮亦於第三靜慮與樂捨相應

已上唯與捨相應貪於欲界與樂相  
應者謂在五識身與喜相應者在意  
識身與捨相應者在一切處於相續  
末位所以不與憂苦相應者由此欣  
行轉故瞋與苦憂捨相應苦相應者  
在五識身憂相應者在第六識所以  
不與喜樂相應者由此惑行轉故瞋  
能逼惱自相續故名惑行與捨相應  
者於一切處如前說惱於欲界與喜  
捨相應於初二靜慮與樂喜捨相應  
於第三靜慮與樂捨相應已上唯捨  
相應惱於欲界樂不相應者以五識  
無故若於初二靜慮云何與樂相  
應有意地樂由說彼地有喜樂故如經  
言云何為喜謂已轉依者依於轉識  
應與意地樂相應故无過云何於彼  
有意地樂由說彼地有喜樂故如經  
依於轉識者即依意識於三摩四多  
位餘識無故云何為樂謂已轉依者  
依阿賴耶識攝受所依所依怡悅安  
適受受所攝此經意說樂受依初二  
靜慮生時與如是心心法聚相應由  
於踊行還令此聚皆得踊悅又令所

依阿賴耶識自體安樂怡適由此樂受作二事故體雖是一建立二種若喜若樂是故說此相應惱樂喜相應如惱薩迦耶見邊執見見取戒禁取亦尔耶見於欲界與憂喜捨相應於色無色界隨所有受皆與相應云何邪見於欲界與憂喜相應謂先造妙行惡行者見此無果生欣感故所以不與苦樂相應者由一切見皆在意地故疑於欲界與憂捨相應於色無色界隨所有受皆與相應所以欲界非喜相應者不決定心若未息滅喜不生故色界中疑上靜慮者由喜樂定力所引持故亦得隨轉是故於彼亦與喜樂相應元明有二種謂相應不共相應無明一切煩惱相應故若於是處隨所有受皆得相應不共無明於欲界與憂捨相應於上界隨所有受皆得相應喜樂相應不相應理應如疑說何故諸煩惱皆與捨相應以一切煩惱墮中庸位方息沒故所以者何煩惱生起展轉相續漸微薄勢力將盡墮處中位於此位

中心與捨受相應又貪於欲界在六識身如貪曠無明亦尔貪於色界在四識身彼無鼻舌識故於無色界唯在意識身如貪無明亦尔惱見疑於一切處唯在意識身由彼於稱量等門轉故又貪曠惱於欲界緣一分事轉如於欲界於色無色界亦尔惱緣一分事轉者隨於一分高舉生故所餘煩惱於一切處遍緣一切事轉

衆云何謂二衆煩惱見道所斷衆修道所斷衆欲界見告所斷具十煩惱如見告所斷見集滅道所斷亦尔若迷此起邪行即見此所斷問若緣此為境即迷此起邪行耶否不必尔緣无漏為境煩惱唯於有漏事隨增故若是處是彼因緣及所依處彼迷此起邪行是見告所斷如見告所斷見集滅道所斷亦尔隨其所應色界見四種所斷各有九煩惱除曠如色界無色界亦尔如是修道所斷煩惱有十六斷云何謂如此差別斷者謂遍知故遠離故得對治故遍知者謂彼因緣事遍智自體遍智過

惱無明何等名為修所斷俱生薩迦耶見謂聖弟子雖見道已生而依止此故我惱現行如經言長老跋索迦當知我於五取蘊不見我我所然於五取蘊有我惱我欲我隨眠未永斷未遍知未滅未吐猶如乳母有垢膩衣雖以齒土等水浣濯極令離垢若未香薰臭氣隨轉復以種種香物薰空臭氣方盡如是佛聖弟子雖以見道永斷分別身見之垢若未以修道薰習相續无始串習虛妄執著習氣所引不分別事我見隨轉復以隨道薰習相續彼方永滅俱生邊執見者謂斷見所攝由此見故於涅槃界其心退轉生大怖畏謂我我今者何所在耶貪等煩惱修道所斷者謂除見品所攝色界修道所斷有五除曠如色界無色界亦尔如是修道所斷煩惱有十六斷云何謂如此差別斷者謂遍知故遠離故得對治故遍知者謂彼因緣事遍智自體遍智過患遍智彼因緣事遍智者謂知煩惱

隨眠未永斷故如是等如前說自體遍智者謂知此煩惱生已極惱亂心性過患遍智者謂知此煩惱能引自害能引害他能引俱害能生現法過能生後法過能生現法後法過能令有情受此所生身心憂苦遠離者雖彼暫生而不堅執由彼因緣事過智等三種遍智於彼已生一切煩惱心不堅執方便遠離得對治者謂未生者令不生故已生者令斷故得對治道為令未生已生煩惱不生永斷修治道故問何等作意能斷耶答惱緣作意觀一切法皆無我性能斷煩惱惱緣作意者謂合緣一切法共相行作意問若唯惱緣諸法無我智能斷煩惱者何故顯示无常等行答非為斷煩惱故修習彼行但為修治無我行故由依無常行引得苦行依止苦行引無我行如經言无常故苦苦故無我是故建立此無我行為无上無上智無上者謂无我智得此智已更无所求故行無上者謂樂速通行一

切行中取第一故解脫无上者謂無學不動解脫於一切解脫取為勝故此三無上如其次第依止見修無學道說問從何而得斷耶答不從過去已滅故不從未來未生故不從現在道不俱故然從諸煩惱嚴重而得斷為斷如是如是品震重生如是如是品對治若此品對治生即此品嚴重減平等平等猶如世間明生暗滅由此品離繫故令未來煩惱住不生法中是名為斷復次煩惱增上所生業六何謂若思業若思已業想名業相又業有五種謂取受業作用業加行業轉變業證得業取受業者謂眼等能見色等作用業者謂地等能任持等或復諸法自相所作謂所有色質等變壞如是等加行業者謂意解為先起身業等轉變業者謂金師等造莊嚴具等證得業者謂聖道等證涅槃等今此義中意多分別加行業煩亦兼有證得作用二業思業云何謂福業非福業不動業思已業云何謂身業語業意

不與取事者謂他所攝若有情數非  
有情數究竟者謂取為已有欲邪行  
事者謂非所行女或雖所行非分非  
履非時非量及不應理一切男及不  
男究竟者謂兩兩交會虛誑語事者  
謂見聞覺知不見不聞不覺不知意樂  
者謂別異想欲別異說究竟者謂時  
衆及對言者領解離間語事者謂諸  
有情若和合若不和合意樂者謂即  
於彼起乘離及不和合意究竟者謂  
所破領解麁惡語事者謂諸有情能  
為損害究竟者謂發麁惡言綺語事  
者謂能引攝不饒益義究竟者謂正  
發此言貪欲事者謂他所攝資財意  
樂者謂起此想及愛樂方便者謂思  
量籌度欲為已有究竟者決定執為  
已有瞋恚事者謂諸有情能為損害  
究竟者謂起此想及愛樂方便者謂思  
量籌度欲為已有究竟者決定執為  
已有瞋恚事者謂諸有情能為損害  
究竟者謂決定加害等邪見事者謂  
實有義意樂者謂於實有起非有想  
及彼欲樂究竟者謂決定非謗如經  
言故思造業云何名為故思造業略  
有五種謂他所教勸故思造業他所  
勸請故思造業無所了知故思造業

根本執著故思造業顛倒分別故思  
造業他所教勸故思造業者猶如有  
一雖不欲樂因他強力之所教勸發  
起故思行不善業他所勸請故思造  
業者猶如有一雖不欲樂因他勸請  
因他引導執為利益發起故思行不  
善業无所了知故思造業者猶如有  
一不善業失無所執著隨欲所作發  
起故思行不善業根本執著故思造  
業者猶如有一為貪瞋等諸不善根  
緣蔽其心猛利執著發起故思行不  
善業顛倒分別故思造業者猶如有  
一依不平等因見愛樂邪法為求當  
來可愛異熟發起故思行不善業於  
此五中根本執著故思造業顛倒分  
別故思造業此二種若作苦增長非  
不受異熟所以者何前三故思作業  
雖作不增長輕故不必受異熟後二  
故思作業若作苦增長故必定受  
異熟作者謂起造諸業令其現行增  
長者謂令習氣增益於阿賴耶識中  
長養異熟種子故如經言決定受業  
者云何決定謂作業決定受異熟決

定分位決定作業決定者由宿業力  
感得決定異熟相續於此生中必造  
此業何以故應造此業期限決定故  
終不越限必造此業乃至諸佛世尊  
大神通力亦不能為障令其不造隨  
定者如先所說故思造業分位決定  
者謂現法受等分位決定業如由此  
業於現法中必定受異熟由此業必  
受生異熟由此業必受後異熟又十  
不善業道異熟果者於三惡趣中隨  
下中上品受傍生餓鬼那落迦異熟  
等流果者各隨其相於人趣中感得  
自身衆具衰損謂從惡趣沒後生人  
中由殺盜等各隨其相感得自身衆  
具衰損謂壽命短促常貧窮等如  
其所應增上果者各隨其相感得所  
有外事衰損謂殺生等各隨其相感  
稼穡等外事衰損謂外具之少光  
澤是殺生增上果如是等如經言於  
一切十不善業道修習多修習故生  
於那落迦傍生餓鬼是彼異熟果若  
得來此人同分中由殺生故今得短壽

不與取故乏少財物欲邪行故妻不貞良由虛誑語故多被誹謗離間語故親友乖離震惡語故恒聞不如意聲由綺語故言不威肅由貪欲故貪轉猛盛由瞋恚故瞋轉猛盛由邪見故癡轉猛盛諸邪見者癡增上故是彼等流果由極修習殺生業故一切外事乏少光澤不與取故多遭霜雪欲邪行故多諸塵坌妄語故多諸臭穢難聞語故高下險阻震惡語故其地鹹鹹硫礮穢語故時候乖變貪欲故果實尠少瞋恚果味辛苦邪見故果味辛苦或全无果是彼增上果又十善業道異熟果者謂於人天趣中受人天異熟等流果者謂即於彼處各隨其相感得自身衆具興感得外事興盛如不善業道建立異熟果等三種差別如是有漏善業道於人天中三果差別如其所應亦當建立又善不善業於善趣惡趣中感生異熟時有二種差別謂招引業圓滿業招引業者謂由此業能牽異熟

果圓滿業者謂由此業生已領受愛不愛果復次或有業由一業力牽得一身謂由一業力長養一生異熟種子故或有業由一業力牽得多身謂由一業力長養多生異熟種子故或有業由多業力牽得一身謂由多業剝鄉數數長養一生異熟種子故或有業由多業力牽得多身謂多剝鄉業更相資待展轉長養多生異熟種子故問若一有情成就多業云何次第受異熟果耶答於彼身中重者先熟或將死時現在前者或先所數習者或最初所行者彼異熟先熟如經言有三種業謂福業非福業不動業福業者謂欲界繫善業非福業者謂不善業不動業者謂色無色界繫善業間何故色無色繫善業名不動耶答如欲界中餘趣圓滿善不善業遇緣轉得餘趣異熟非色無色繫業有如是事所受異熟界地決定故是故約與異熟不可移轉名為不動又定地攝故說為不動問如經中說無明緣行若福非福及與不動云何福又

不動行緣無明生耶答有二種愚一異熟愚二真實義愚由異熟愚故發非福行由真實義愚故發福及不動行由異熟愚發非福行者由彼一向是染汙性無明合時必不容覺信解異熟行相正見故由真實義愚發福不動行者真實義即四聖諦於彼愚癡名真實義愚未見諦者雖起善心由彼隨眠所隨縛故亦名愚癡由彼勢力於三界苦不如實知便能發起後有因性福不動行非已見諦者能發此業無真實義愚故是故彼業說因此生復次殺生業道食瞋恚為方便由瞋究竝如殺生震惡語瞋恚業道亦余殺生貪為方便者為度肉等故瞋為方便者為除慾等故瞋為方便者為祠祀等故由瞋究竝者離无慾悲心不殺害他有情故震惡語等如理應知不與取業道貪瞋恚為方便由貪究竟如不與取欲邪行貪欲亦余問貪欲等云何用貪等為方便答前說貪欲業道於他資財決定執為已有為性若即於此資財先起貪

加行追求欲為已有即立此為貪方便若先起瞋謂於他物取為已有無有過失是癡方便如是所餘如理應知虛誑語業道貪瞋癡為方便於三種中隨由一究竟如妄語離間語綺語亦余邪見業道貪瞋癡為方便由癡究竟復次如經言有共業有不共業有強力業有劣力業云何共業若業能令諸器世間種種差別云何不共業若業能令有情世間種種差別或復有業令諸有情展轉增上由此業力說諸有情更不相望為增上緣以彼業能令諸有情展轉增上由此業力說諸有情類展轉不為諸心心法變異生因是故經言如是有情與餘有情不相見等而不受用不易可得云何強力業謂對治力強補特伽羅故思所造諸不善業由對治力所攝伏故今當受鄉落迦業轉成現法受應現法受業轉今不受所以此業名強力者由能對治業力強故此能治業望所治業其力強勝令彼所感諸苦異

熟轉變滅故又故思所造一切善業望不善業對治力強皆名強力依此業故薄伽梵說我聖弟子能以無量廣大之業善熏其心諸所造作有量之業此業不能牽引不能留住亦不能令墮在彼數又對治力劣補特伽羅故思所造諸不善業望諸善業皆名強力又故思造業異熟決定不斷不知名強力業此中意說一切善不善業无有差別但異熟決定諸聖道力所不斷者皆名強力業又欲界繫諸不善業性皆是強衆多煩惱隨煩惱等為助伴故又先所串習名強力業以數熏習於相續故又依強位名強力業由眾盛年所造諸業猛烈執著淨信所發故又不可治者所造諸業名強力業由無涅槃法者所有諸業非對治力所能伏故又由田故發發強力業謂於无上菩提發強大願等此所生業其力猛盛名強力業復次由九種因發強力業謂田故事故

故多修善故與多衆生共所行故由此九因發強力業田者謂具大功德堪為福田事者謂所施物多而精妙自體者謂戒勝於施修勝於戒如是謂希求涅槃所有意樂助伴者謂更等所依者謂已離欲者作諸福業作廣修餘福業事共相攝受多修習者謂數數修習或數數尋思與多衆共所行者謂自作教他見作隨喜與此相違是劣力業如世尊說若有說言彼彼丈夫補特伽羅隨如是如是業若作若增長還受如是如是異熟若有是事便不應修清淨梵行亦不可知正盡諸苦作苦邊際若有說言彼彼丈夫補特伽羅隨如是如是業若作若增長還受如是如是順所受業若作若增長還受如是如是順所受業若作若增長還受如是如是欲遮止如是邪說謂樂俱行業還能感得樂俱行異熟苦俱行業還能感得苦俱行異熟不苦不樂俱行業

樂異熟順苦受者還受苦異熟順不  
苦不樂受者還受不苦不樂異熟不  
苦不樂受俱行業順樂受者還受樂

大乘阿毗達磨雜集論卷第八

安慧菩薩釋

大唐三藏法師玄奘奉 詔譯

非

苦不樂受俱行業順不苦不樂受者還受苦異熟順不苦

波羅分中諦品第一之三

行業有二種謂善不善隨其所應順當來世苦受樂受不苦不樂受還能  
感得樂等異熟如是苦俱行業不苦  
不樂俱行業各有二種隨順樂等感  
樂等異熟隨其所應如是名為此經  
密竟

大乘阿毗達磨雜集論卷第七

勸雖造

隋代高麗國大藏都監奉

還能感得不苦不樂俱行異熟故作  
是說若有說言彼彼丈夫補特伽羅  
隨如是如是若作若增長還受如  
是如是異熟若有是事便不應修清  
淨梵行亦不可知正盡諸苦作苦邊  
際何故便不應修清淨梵行以諸煩  
惱極猛利者要由智慧自勵自策與  
憂苦俱護持禁戒若於當來受彼異  
熟時還與憂苦俱者護持禁戒應无  
義利又於他妻等與喜樂俱毀犯禁  
戒若於當來受彼異熟時還與喜樂  
俱者精勤遠離即為唐捐是故說言  
若有是事便不應修清淨梵行何故  
亦不可知正盡諸苦作苦邊際即由  
如是修習梵行招苦異熟故是故世  
尊為遮如是外道邪說樂俱行業還  
受樂異熟苦俱行業還受苦異熟不  
苦不樂俱行業還受不苦不樂異熟  
異熟因異熟果決定相似故說是經  
又為開許如是正說謂樂俱行業順  
不樂異熟苦俱行業順樂受者還受  
樂受者還受樂異熟順苦受者還受  
苦異熟順不苦不樂受者還受不苦

近住律儀為令漸漸俱修學故問甚  
唯修學邬波索迦一分學處為說成  
就邬波索迦律儀為說不成就耶答  
應說成就而名犯戒問扇拂半擇迦  
等為遮彼受邬波索迦律儀不耶答  
不遮彼受邬波索迦律儀然遮彼邬  
波索迦性不堪親近承事比丘比丘

離初二三靜慮欲者謂由遠分對治力令彼發起犯戒煩惱所有種子轉更衰損所以不說離第四靜慮欲者由無色界麁色無故略不建立色戒律儀無漏律儀所攝業者謂已見諸者由無漏作意力所得無漏遠離戒性

非不律儀者所有善不善業若布施愛語等業若敵擊等業律儀不律儀所不攝故名非律儀非不律儀又業差別有三種謂順樂受業順苦受業順不苦不樂受業順樂受業者謂從欲界乃至第三靜慮所有善業順苦受業者謂不善業順不苦不樂受業者謂第四靜慮已上所有善業等

堪親近承事比丘比丘尼等二出家衆故如扇搢半擇迦不  
衆故遮彼鉢波索迦性二形亦余男女煩惱恒俱現行不堪親近承事二  
衆故不別說又半擇迦有五種謂生  
便半擇迦旃祇半擇迦半月半擇迦  
灌灑半擇迦除去半擇迦

靜慮律儀所攝業者謂能損伏發起  
犯戒煩惱種子離欲界欲者所有遠  
離離初二三靜慮欲者所有遠離是  
名靜慮律儀所攝身語業性發起犯  
戒煩惱者謂貪瞋等欲界所繫煩惱  
隨煩惱能損伏彼種子者謂由伏對  
治力損彼種子離欲界欲者謂由伏  
對治力或少分離欲或全分離欲所  
有遠離者謂從彼犯戒所得遠離性

不律儀業者謂諸不律儀者或由生彼種姓中故或由受持彼事業故所期現行彼業決定何等名為不律儀者所謂屠羊養鷄養豬捕鳥捕魚獵鹿置兔劫盜魁賊害牛縛象立壇呪龍守獄讒撻好為損等屠羊者為欲活命屠養買賣如是養鷄豬等隨其所應縛象者恒處山林調執野象立壇呪龍者習呪龍地戲樂自活讒撻者以離間語毀壞他親持用活命或由生彼種姓中或由受持彼事業者謂即生彼家若生餘家如其次第所期現行彼業決定者謂身語方便為先決定要期現行彼業是名不律儀業

復次業差別有三種謂順現法受業順生受業順後受業順現法受業者若業於現法中異熟成熟謂從慈定起已於彼造作若損若益必得現異熟如從慈定起從無諍定滅盡定預流果呵羅漢果起亦尔又於佛為上首僧中造善惡業必得現異熟又有餘猛利意樂方便所行善不善業亦得現異熟所以名為現法受業若業於此生作即於此生熟故順生受業者若業於無間生中異熟成熟無間生者即次此生謂五無間業等能得生異熟問若造一無間者於無間生中可受其異熟若造多無間業者於無間生中云何得受其異熟答於一生

中頓受一切所得異熟無有過失所以者何若造衆多无間業者所感身形軍極柔軟所感苦具衆多猛烈由此頓受種種大苦復有所餘善不善業於无間生異熟者一切皆名順生受業順後受業者若業於無間生後異熟成熟於此業中從初熟位建立順現法受等名不唯受此一位異熟若業於此生造即從此生已去異熟成熟說名順現法受業若業於此生造從无間生已去異熟成熟說名順生受業若業於此生造度无間生已去異熟成熟說名順後受業若作是說即為善順訂心經如彼經言由无間業於那落迦中數數死生受大苦異熟復次有四種諸業差別謂黑黑異熟業白白異熟業黑白黑白異熟業非黑白無異熟業能盡諸業黑黑異熟業者謂不善業由染汙故不可愛異熟故白白異熟業者謂三界善業不染汙故可愛異熟故黑白黑白異熟業者謂欲界繫雜業善不善雜故云何一業亦善不善此中不約

生刹那相說一種業亦善不善然約意樂及方便說一業是此經意約此二種若黑若白不相似建立一種黑白業故或有業意樂故黑方便故白或有業方便故黑意樂故白意樂故黑方便故白者猶如有一欲欲他先現其相令信已故行於惠施乃至出家方便故黑意樂故白者猶如有一欲令子及門徒遠危處安由憐愍心現發種種身語惡惡遂於此時發生雜染非黑白无異熟業能盡諸業者謂於方便无間道中諸無漏業以方便无間道是彼諸業斷對治故非黑者難煩惱垢故白者一向清淨故无異熟者生死相違故能盡諸業者由無漏業力永拔黑等三有漏業與異熟習氣故

復次總約一切無漏業無有差別所有障礙隨順體性如其次第建立穢濁等諸染汙業淨羊足等諸清淨業曲業者若身語意業能障正直八聖道支令不生長穢業者若身等業無偏黨施故隨其所欲圓滿施故施得圓滿依此義故經作是說為大施主者此顯數數施義由彼串習成性數數能施故一切沙門婆羅門等者此顯無偏黨施義无有差別一切施故若人若飲等者此顯隨其所欲圓滿施義如所意願一切資財皆施與故復能汙相續依此發生如是障業漏業

次無所依施故廣清淨施故極歡喜  
施故數數施故田器施故善分布新  
舊施故施得圓滿依此義故經作是  
說解脫捨舒手施樂遠離常祠祀捨  
具足於正施時樂等分布如是諸句  
隨其次第顯示無所依施等無所依  
施者謂不迴向有及資財而行惠施  
田器者謂貧苦田功德田舒手者廣  
行惠施手不潛縮故常祠祀者串習  
祠祀以成性故捨具足者慧為先故  
於正施時樂等分布者於來求者以  
所施物等分布故云何應知施物圓  
滿謂所施財物非詐得故所施財  
物非侵他得故所施財物非穢離垢  
故所施財物清淨故所施財物如法  
所引故是名施物圓滿依此義故經作  
是說發起正勤所得財物者此顯施  
物非詐得誑詐得者謂不起正勤  
而得財物於自住處他所寄物謀詐  
得故運手解力所得財物者此顯施  
物非侵他得侵他得者非自運動子  
力而得他所勤苦種種方便獲得財  
物侵陵取故離汙垢物者此顯施物

非穢離垢由所施物遠離汙垢染汙  
故如法財者此顯施物清淨遠離刀  
毒酒等非淨施物故如法所得者此  
顯施物如法所引遠離為斗糲等邪  
命財故

復次如經中說成就尸羅善能防護  
別解脫律儀軌則所行皆遠圓滿見  
微細罪生大怖畏於諸學處善能受  
學云何成就尸羅能受能護淨尸羅  
故謂受持淨戒相應無敵故名成就  
尸羅云何善能防護別解脫律儀能  
善護持出離尸羅故謂為求解脫別  
別防護所有律儀故名別解脫律儀  
由此律儀能遠出離生死苦故云何  
軌則所行皆遠圓滿具淨尸羅難為  
毀責故軌則圓滿者諸威儀等非穢  
慧人所呵責故所行圓滿者遠離五  
種諸比丘衆所不行處故何等為五  
謂唱令家姓女家酤酒家王家旃荼  
羅羯耻鄰家云何見微細罪生大怖  
畏勇猛恭敬所學尸羅故於遮罪中  
勇猛恭敬修學護持猶如性罪是故  
名為見微細罪生大怖畏云何於諸

學處善能受學圓滿受學所學尸羅  
故謂具足圓滿受學學處是故名為  
於諸學處善能受學從是已後依止  
尸羅禪佛經中護身等義云何名為  
防護身語由彼正解所攝持故謂如  
佛所聽往來等事必先覺察方正行  
故云何身語具足圓滿終不毀犯所  
毀犯故謂不遠據清淨尸羅云何身  
語清淨現行由无悔等漸次修行乃  
至得定為依止故謂依定力令犯戒  
垢極遠離故云何身語極善現行染  
汙尋思所不雜故謂染汙尋思所不  
能雜一向淨故云何身語无罪現行  
遠離邪願修梵行故謂不迴向有及  
資財修行梵行為諸聖賢所稱讚故  
云何身語無害現行不輕陵他易共  
住故謂不由自高陵義於人難共住  
等為損害故云何身語隨順現行由  
能隨順涅槃得故謂能隨順得涅槃  
得能引聖道故云何身語隨順顯現  
行隱善顯惡故謂隱自功德顯自過  
失去何身語親善現行同梵行者攝  
受尸羅故謂同梵行攝受尸羅應歸

趣故去何身語應儀現行於尊尊位離惱惱故謂於尊長及等尊長所推伏惱惱如應供事故去何身語敬順現行於尊教誨敬順受故謂於尊語言敬順而受離自見取故去何身語無熱現行遠離苦行熱惱下劣欲解故謂離外道下劣欲解行諸苦行不自燒然故去何身語不惱現行棄捨財業无悔惱故謂由棄捨財業無有追悔彼於後時无熱惱故去何身語无悔現行雖得少分不以為喜無悔恨故謂修善品雖獲少分不生喜足離諸悔恨盡其所能而修習故如世尊說如是有情皆由自業業所乖諍從業所生依業出離業能分判一切有情高下勝劣去何有情皆由自業自業故名自業自者不與他共受自業異熟故名自業去何業所乖諍於受自業所得異熟時善不善業不違諍故謂諸有情由業乖諍故名業所乖諍隨善惡業力自所受異熟愛不愛別故問是諸有情受自作業愛

不愛異熟時初從何生為元因耶為因世性自在等耶答從業所生去何從業所生是諸有情遠離無因惡因無從業所生故謂諸有情遠離无因惡因唯由業等因緣所生如是已說依業流轉為明歸滅亦依諸業是故經言依業出離去何依業出離依對治業解業縛故謂依无漏業能斷有漏業故唯依業而得出離去何有情高下謂由業故於善惡趣得自體差別去何勝劣謂諸有情成就功德過失差別如世尊說有情業異熟不可思議如是經意非一切種皆不可思議去何業異熟不可思議去何可思議謂諸善業於人天趣得可愛異熟是可思議諸不善業墮三惡趣得不愛異熟是可思議由善惡業性善惡趣感得可愛不可思議世間智者能思議故由此能引發正見等功德故即由此業感諸有情自身異熟等種種差別不可思議謂內身等異熟虛空等又諸菩薩自在業用不可思議所謂命自在故心自在故財自在故業自在故生自在故勝解自在故

過故

復次即善不善業處差別事差別因差別異熟差別品類差別等皆不可思議由即此業處差別等無量无邊難可思議故處者謂住如是處造如是業或於城邑或於村落如是等事者謂所依事或有情數或非有情數因者謂善不善根如其所應異熟者謂異熟內身品類者謂種種差別无量品類又有種種外事差別能感業用不可思議由何等業感棘刺等鋒銛鎔利如是等類墮在世間不思議攝思議世間佛所制故又未尼珠藥草呢術相應業用不可思議末尼相應業者謂月愛珠等能出水等業用難思藥相應業者謂執持此藥藏隱形等呢相應業者謂誦此呢便不燒等術相應業者謂由彼術故治熱病等又諸觀行者感德業用不可思議去何彼心威德力故能動大地昇

願自在故神通自在故智自在故法自在故諸大菩薩由如是等自在力故所作業用不可思議謂諸菩薩由命自在力持諸壽行隨所欲樂尔所時住由心自在力隨其所樂於三摩地入出自在由勝解自在力轉大地等為水火等勝解自在由願自在力隨其所樂能引元數自利利他圓滿大願由神通自在力為欲攝化無量有情顯示種種神通變現由智自在力於諸法義訓釋言詞無滯辯說圓滿究竟由法自在力以無量種名句文身建立素怛縺等無上教法隨其所應乃至一切有情於一時間能令彼心皆大歡喜又一切佛所作諸佛應所作事業用不可思議云何如未到於究竟無功用處證得清淨一味法界諸佛世尊之所應作利益安樂諸有情事隨時如應皆能成立如是諸佛及佛境界不可思議復次如是集諦總有四種行相所謂因相集相生相緣相因相云何謂能引發後有智氣因是名因相由業煩惱是能引

發後有習氣因故集相云何謂彼彼有情所集習氣於彼彼有情類為等起因是名集相由諸有情所集習氣於人天等有情類中能為相似形類種類平等起因故生相云何謂各別是諸有情各別內身相續決定趣生地等所有一切品類差別乃至有頂生因故緣相云何謂諸有情別別得捨因是名緣相能今有情得未曾得自體捨已曾得自體故如是名為集諦體相

云何滅諦謂由相故甚深故世俗故勝義故不圓滿故圓滿故无莊嚴故有莊嚴故有餘故無餘故寂勝故差別故分別滅諦相者謂真如聖道煩惱不生若滅依若能滅若滅性是滅諦相如世尊說眼耳及與鼻舌身及與意於此處名色究竟滅無餘又說是故汝今當觀是處所謂此處眼究竟滅遠離色惣乃至意究竟滅遠離

可說異不異亦異亦不異非異非不異所以者何若彼諸行可說究竟寂滅如是寂滅與彼諸行可說異者應與諸行不相繫屬條然異體若不異者應是染相由此道理非俱非不俱何以故無戲論故於此義中若生戲論非正思議非道非如亦非善巧方便思故如世尊說此六觸處盡離欲滅寂靜沒等若謂有異無異亦有異亦无異非有異非無異者於無戲論便生戲論乃至有六處可有諸戲論六處既滅絕諸戲論即是涅槃若於如是絕諸戲論寂滅涅槃不正思議是名戲論於應異思議乃異思議故云何應異思議謂正妙離等種種思議世俗者謂以世間道摧伏種子所得滅是故世尊別名說為彼分涅槃勝義者謂以聖慧永拔種子所得滅不圓滿者謂諸有學或預流果攝或圓滿者謂諸无學阿羅漢果攝等所有滅無莊嚴者謂慧解脫阿羅漢所

有滅元三明等寂勝功德所莊嚴故  
有莊嚴者謂俱分解脫三明六通阿  
羅漢等所有滅有元量種種寂勝功  
德所莊嚴故  
有餘者謂有餘事滅  
無餘者謂無餘事滅

寂勝者謂佛菩薩无住涅槃攝所有  
滅以常安住一切有情利樂事故  
差別者謂无餘永斷永出永吐盡雖  
欲滅寂靜沒等何故名無餘永斷由  
餘句故謂无餘永斷是標句餘是擇  
句是故說言由餘句故由後別句擇  
此擇故經及隨眠皆悉永斷故名無  
餘永斷何故名永出永出諸經故此  
依斷諸經說謂已生者皆遠離故何  
故名永吐永吐隨眠故此依斷隨眠  
說謂除根本永不生故如是諸滅由  
見修道對治別故建立二種盡及離  
欲故次問言何故名盡見道對治得  
離繫故煩惱衆中餘少分故亦名為  
離欲由有如是俱離繫故當來苦滅  
盡何故名離欲修道對治得離繫故  
由彼修道離諸地欲漸次所顯故名  
離欲由有如是俱離繫故當來苦滅

故次問言何故名滅當來彼果苦不  
生故能成未來苦不生法故名為滅  
又於現法受惱寂靜故次問言何故  
名寂靜於現法中彼果心苦永不行  
故何故名滅所有事永滅沒故宿  
業煩惱所感諸蘊自然滅盡故名為  
滅由如是等別句擇前無餘永滅憩  
句何故此滅復名元為雖三相故生  
滅住異三有為相究竟相違故名無  
為何故此滅復名難見超過肉眼天  
眼境故唯聖慧根所行境界故名難  
見何故此滅復名不轉永離諸趣差  
別轉故離地獄等性來流轉恒常安  
住故名不轉何故此滅名不卑屈離  
三愛故永離欲色無色三受於諸有  
中无所卑屈故名不卑屈何故此滅  
復名甘露離蘊魔故永離一切死所  
依蘊故名甘露何故此滅復名無漏  
永離一切煩惱魔故何故此滅復名  
舍宅無罪喜樂所依事故解脫喜樂  
所依止故名舍宅何故此滅復名洲  
者三界隔絕故於生死大海挺出高  
原故辟洲渚何故此滅復名弘濟能

遮一切大苦災橫故證得此滅生老  
病等諸苦災橫永遠離故何故此滅  
復名歸依無有虛妄意樂方便所依  
處故由於彼滅所發意樂及正方便  
無虛妄性所依處故所依止義是歸  
依義何故此滅名勝歸趣能為歸趣  
一切寂勝聖性所依處故由此寂滅  
能為歸趣寂勝聖性所依止處是阿  
羅漢證得方便所緣境故何故此滅  
復名不死永離生故諸無生者必不  
死故何故此滅名元熱惱永離一切  
煩惱熱故永離一切求不得苦大熱  
惱故何故此滅名無熾然永離一切  
愁嘆憂苦諸惱亂故一切愁等熾然  
永息極清涼故名無熾然何故此滅  
復名安隱離怖畏住所依處故元差  
病死等一切怖畏聖住所依故名安  
隱何故此滅復名清涼諸利益事所  
依處故一切清涼善法所依故名清  
涼何故此滅復名樂事第一義樂事  
故出世間樂所依事故名樂事何故  
此滅名趣吉祥為證得彼易修方便  
所依處故為證涅槃易修方便所緣

境故何故此滅復名無病永離一切障等病故難煩惱等諸障等病故名無病何故此滅復名不動永離一切散動故離諸境界戲論散動故名不動何故此滅復名涅槃無相寂滅大安樂住所依處故永離一切色等諸想究竟寂滅大安樂住所緣境故名為涅槃復次依滅諦辦元生等名義差別與苦諦相義相違故苦諦相者於彼彼處有情類中相續而生為翻彼相是故問言何故此滅復名無生離相續故苦諦相者續生已後自身衆分漸次圓滿為翻彼相是故問言何故此滅復名無起永離此後漸生起故苦諦相者宿業煩惱勢力所造為翻彼相是故問言何故此滅復名無造永離前際諸業煩惱勢力所引故又現在苦是能造作餘有異熟諸業煩惱所依止處為翻彼相是故問言何故此滅復名無作不作現在諸業煩惱所依處故又苦相者後有異熟相續生起元有間斷為翻彼相是故問言何故此滅復名不生永離

未來相續生故復次滅諦有四種相謂滅相靜相妙相離相何故名滅相煩惱離繫故謂流轉因煩惱離繫故名滅何故名靜相苦離繫故行苦所攝不寂靜相取蘊離繫故名靜何故名妙相樂淨事故諸煩惱苦究竟離繫自然樂淨以為自體故名妙何故名離相常利益事故不復退還寂極安隱如其次第名常利益安隱利益寂勝善性是滅諦相去何道諦謂由此道故知苦斷集證滅修道是略說道諦相今於此中依四聖諦以其作用顯道體相又道有五種謂資糧道方便道見道修道究竟道如是五種依道自性及眷屬以顯道諦差別

資糧道者謂諸異生所有尸羅守護根門飲食知量初夜後夜常不睡眠勤修止觀正知而住復有所餘進看諸善聞思修所生慧修習此故得成現觀解脫所依器性謂諸異生所有尸羅乃至正知而住等是資糧道體由彼修習淨尸羅等極圓滿故復有所餘進看諸善者謂无悔等由聞思勤雕造

後漢書卷之四

云何是道若懶說謂世第一法无間

無所得三摩地鉢羅若及彼相應等  
法由無分別奢摩他毗鉢舍那等為  
體相故又所緣能緣平等平等智為  
其相由此通達所取能取無性真如  
故又遣各別有情假法假遍遣二假  
所緣法智為相去何遣各別有情假  
所緣法智為相由此智於自相續中  
不分別我相故不分別者是除遣義  
云何遣各別法假所緣法智為相由  
此智於自相續中不分別色等法相  
故去何遍遣二假所緣法智為相由此  
智於一切處无有差別不分別我及  
法相故復次若別說見道差別謂世  
第一法無間苦法智忍苦法智苦類  
智忍苦類智滅法智忍滅法智滅類  
智忍滅類智道法智忍道法智道類

智忍道類智如是十六種於諸聖諦中法類智忍及法類智是見道差別  
相告者謂告諦告法者謂告諦增上  
所起教法法智者謂於方便道中觀察  
諦增上法智智忍者謂先觀察增  
上力故於各別告諦中起現證無漏  
慧由此慧故永捨見告所起一切煩  
惱今於此中所說義者謂於方便道  
中觀察依止告諦所起契經等法如  
理作意所攝智增上力故於自相續  
告諦中現證被真如出世間慧正見  
體生由此慧故永捨一切見告所斷  
法智忍告法智者謂忍元闇由此智  
故於前所斷煩惱解脫而得作證所  
以者何先由忍故永斷一切見告所  
斷煩惱令所依轉從此元闇由如是  
智生證得轉依是名告法智告類智  
忍者謂告法智無間无漏慧生於告  
法智忍及告法智各別內證言後諸  
法種類從此彼得生故是故無漏慧  
聖法皆是此種類所以者何由初二  
種若忍若智是後一切學與無學聖  
法種類從此彼得生故是故無漏慧

生各別內證緣此為境言後諸聖法  
皆是此種類是故名為苦類智忍苦  
類智者謂此無間無漏智生審定印  
可苦類智忍所以者何由苦類智忍  
無間無漏智生於苦類智忍內證即可  
故名苦類智如是於餘論中隨其所  
應諸忍諸智盡當知於此位中由法  
忍法智覺悟所取由類忍類智覺悟  
能取所以者何出世間道有二境界  
謂真如及正智法智品道真如為境  
類智品道正智為境由此諸忍智如  
實了知故又於此一切忍智位中說  
名安住無相觀者如薄伽梵說第六  
無相住補特伽羅者即現住此忍智  
位中者是也於此位中一切相皆不  
可得故又無相住有六種謂空無相  
無願滅定有頂見道如是十六心刹  
那說名見道所以者何由如是忍智  
所攝十六心刹那於曾所未見四聖  
諦境各以四刹那見故名為見道又  
心刹那者謂於所知境智生究竟名  
刹那何以故乃至於所知境能知智

生所作究竟名一刹那故如說若應  
遍知是一心刹那如是集應永斷等  
亦尔又如上說見道差別皆假建立  
非真實尔何以故出世位中各別內  
證絕戲論故復次一切道諦由四種  
相應隨覺了謂安立故思惟故證受  
故圓滿故安立者謂聲聞等隨自所  
證已得究竟為欲令他亦了知故由  
後得智以无量種名句文身安立道  
諦謂於諸諦中有如是如是忍如是  
如是智如是等思惟者謂正修習現  
觀方便以世間智如所安立思惟數  
習證受者謂如是數習已自內證受  
寂初見道正出世間無戲論位圓滿  
者謂此位後圓滿轉依乃至證得究  
竟彼既證得究竟位已復由後得智  
以名句文身安立道諦如是四相真  
實道輪數數展轉相依而轉无有斷  
絕如經言遠塵離垢於諸法中正法  
眼生者此依見道說諸法忍能遠塵  
諸法智能離垢由彼寂初於諸諦中  
妙聖慧眼為自性故法忍能遠塵者  
由諸法忍永斷一切煩惱塵故法智

能難妨者由諸法智已斷障妨依得  
生故又於此忍智兩位如其次第遍  
知故永斷故道得清淨依此而說遠  
塵離垢又經言見法得法極通達法  
究竟堅法越度一切希望疑惑不假  
他緣於大師教餘不能引於諸法中  
得无所畏者此亦依見道說於所化  
有情聖諦現觀无間說故見法者謂  
諸法忍由彼通達真實法故得法者  
謂諸法智彼於轉依能作證故極通  
達法者謂諸類忍通達諸聖法是此  
二類故究竟堅法者謂諸類智於諸  
所知已究竟故越度一切希望者由  
諸忍智出世間道證得長夜所希望  
果於自所證無希慮故越度一切疑  
惑者於此位中於他所證無有猶豫  
謂餘亦能證此勝位故不假他緣者  
於所終道中雖无他導引自然善巧  
故於大師教餘不能引者於佛聖教  
已得證淨雖轉餘生不為邪道所化  
引故於諸法中得无所畏者於依所  
證問記法中如惡欲增上慢者怯劣  
心永无有故

去何修道謂見道上所有世間道出  
世間道軟道中道上道方便道元間  
道解脫道勝進道等皆名修道所以  
者何諸佛聖弟子已得諦現觀從此  
已上為斷餘結方便數習世間道等  
是名修道

世間道者謂世間初靜慮第二靜慮  
第三靜慮第四靜慮空無邊處識无  
邊處無所有處非想非非想處如是  
靜慮無色由四種相應廣分別謂雜  
染故清白故建立故清淨故雜染者  
謂四無記根一愛二見三慢四無明  
由此四惑染汙其心於諸染汙靜慮  
定門今色無色界一切有覆无記煩  
惱隨煩惱生長不絕所以者何由有  
愛故味上靜慮雜染所染貪味淨定  
輕安樂故由有見故見上靜慮雜染  
所染依止靜慮發起計度先際等見  
故由有慢故慢上靜慮雜染所染依  
證勝定起高慢故由無明故疑上靜  
慮雜染所染求解脫者由未通達真  
實道理於勝品所證常生疑惑為解  
脫耶不解脫耶如是煩惱恒染其心

令色無色大小二惑相續流轉清白雖是世間離縕垢故亦名為淨建立者有四種建立謂支分建立等至建立品類建立名想建立於諸靜慮具四建立諸无色中唯有三種除支分建立者謂初靜慮有五支何等為五一尋二伺三喜四樂五心一境性第二靜慮有四支何等為四內等淨二喜三樂四心一境性第三靜慮有五支何等為五一捨二念三正知四樂五心一境性第四靜慮有四支何等為四一捨清淨二念清淨三不苦不樂受四心一境性問法有无量何故唯立尋等為支答對治支故利益支故彼二所依自性支故由此三種支分滿足不待餘故初靜慮中尋伺二種是對治文能斷欲界欲恚害等尋伺故喜樂二種是利益支定力尋等轉故第二靜慮中內等淨心一境性是彼二所依自性支依止是對治文由此能治尋伺故喜樂是

利益支心一境性是彼二所依自性  
支義如前說第三靜慮中捨念正知  
是對治支由此三能治喜故樂是利  
益支心一境性是彼二所依自性支  
義如前說第四靜慮中捨清淨念清  
淨是對治支由此二能治樂故不苦  
不樂受是利益支心一境性是彼二  
所依自性支諸無色中不立支分以  
奢摩他一味性故云何等至建立者  
謂由七種作意證入初靜慮如是乃  
至非想非非想處何等名為七種作  
意謂了相作意勝解作意遠離作意  
攝樂作意觀察作意方便究竟作意  
方便究竟果作意此廣分別如聲聞  
地後瑜伽處云何證入初靜慮時由  
七作意謂由定地作意見欲界中過  
患等故了達宸相初靜慮中此相元  
故名為靜相是名了相作意如是作  
意猶為聞思之所間雜從此已上起  
越聞思一向修相緣處靜相以為境  
界修奢摩他毗鉢舍那數數思惟如  
修習此故取初斷道生彼俱行作意  
所尋思鹿靜性相是名勝解作意由

名遠離作意由此能斷上品煩惱故及能遠離彼品龐重故此觀行者復欣樂上斷見上斷功德已觸少分遠離喜樂為欲除去惛沉睡眠時時修習淨妙作意以悅其心是名攝樂作意如是正修行者方便善品所資持故令欲界繫煩惱縕垢不復現行因此為欲審察煩惱斷與未斷復更作意觀察彼生隨順淨相是名觀察作意如是行者數數觀察進修對治為令欲界一切煩惱於暫時間得離繫故此對治道相應作意是初靜慮最後方便故名方便究竟作意從此無間證得根本寂初靜慮俱行作意是名方便究竟果作意又由了相作意發希願心為正了知所應斷所應得為斷故為得故由勝解作意為所求義發正方便由遠離作意捨上品惑由攝樂作意捨中品惑由觀察作意安心於所證遠離增上慢由方便究竟作意捨下品惑由方便究竟果作意領彼所修作意修果如為證入初靜慮定修七作意如是乃至為證入

非想非非想處定如應當知又處相者謂於一切下地從欲界乃至無所有處如是處相略有二種一住於重當不寂靜住故二命行微少壽命短促故靜相者謂於一切上地從初靜處乃至非想非非想處與處相違故品類建立者於初靜處定具三品熏修謂軟中上如初靜處餘靜處及无色三品熏修亦余由軟中上品熏修初靜處故於初靜處中還生三異熟如初靜處於餘靜處中若熏修若生果各三品亦余諸靜處中三品熏修如是等廣說如前於无色界中無別處所故不立生果差別所以者何於无色界無有安堵宮殿等處故不建立生果差別然由三品熏修無色定故彼異熟生時有高有下者由壽命等有差別故有劣勝者染汙不染汙多分少分有差別故名想建立者謂於四靜處中三摩地差別无量名字不可算數不可思議何以故於初靜處

所攝定中諸佛世尊及得究竟大威德菩薩摩訶薩所入三摩地彼三摩地一切聲聞及獨覺等尚不了其名豈能知數復證入如般若波羅蜜多經中說三摩地其數過百如是於餘大乘經中說三摩地其數无量如於初靜處所攝定於餘靜處尤色所攝定亦余如是所說皆依靜處波羅蜜多

清淨者謂初靜處中邊際定乃至非想非非想處邊際定是名清淨靜處無色邊際定者為欲引發勝品功德得自在等修堪任定到究竟處故出世間道者謂於修道中法智類智品所攝苦智集智滅智道智如是八智相於見道中已廣說及彼相應三摩地等或未至定所攝或初靜處乃至无所有處所攝非想非非想處唯是世間不明了想恒現行故由不明了想恒現在前非極明了現行聖道之所依止是故一向世間所攝由此道理彼想羸劣不能猛利取所緣相故名元相復云何知非想非非想處

無有聖道由世尊說乃至有想三摩鉢底方能如實照了通達滅盡三摩鉢底是出世間由聖道後所證得故要於人趣方能引發言引發者是初起義或於人趣或於色界能現在前先已生起後重現前故或於人趣者謂即於此生或於色界者謂後生彼云何聖弟子已得無色定已離色界欲復生色界耶不必永離色界欲方入無色定是故此中應作四句若已離色界欲者一切皆能入無色界寂靜解脫定耶設能入无色界寂靜解脫定者一切已離色界欲耶答此初句者謂依未至定已離色界欲而不能得入無色界寂靜解脫定第二句者謂諸聖者已得第四靜處不求生无色界而起欲背第四靜處行恒現在前捨斷結道依勝進道漸次能入無色界寂靜解脫定第三句者謂即此行者勤求離欲依斷結道漸次能入無色界寂靜解脫定第四句者謂除上余所相問無色界中何故滅定不起現前答生無色界此滅盡

定多分不起現前由住寂靜解脫異熟者於此滅定多不發起勤方便故所以者何諸聖弟子為欲安住寂靜住故於人趣等引此滅定令現在前若已生無色界者不由功用自然安住第一寂靜解脫是熟住不復發起方便功用求此滅定令現在前

軟道者謂軟軟軟中軟上品道由此

道故能捨三界所繫地地中上上中上下三品煩惱中道者謂中軟中中上品道由此道故能捨三界所繫地地中中中軟三品煩惱上道者謂上軟上中上上三品道由此道故能捨三界所繫地地中軟上軟中軟三品煩惱

如是軟中上品道復各別分為軟等三建立九品為顯修道所斷煩惱漸次斷故復何因緣軟軟品道能斷上品煩惱由此煩惱於極猛烈毀滅慙愧無著耻者身中庶重現行易可覺了易可分別是故此上品煩惱猶如塵垢微少對治即能除遣若下下品煩惱在與上相違者身中微隱現

行難可覺了難可分別如微隱始大力對治方能除遣由此道理當知所餘能治所治相翻建立亦余方便道者謂由此道能捨煩惱所以者何由正修如是道時能漸捨離各別上品等煩惱所生品類廣重一分漸得轉依是名修道中方便道

無間道者謂由此道無間永斷煩惱

令元所餘所以者何由此道無間能永除遣此品煩惱所生品類廣重令無有餘又轉廣重依得無廣重是名修道中無間道

解脫道者謂由此道證斷煩惱所得

解脫所以者何由此道能證煩惱永斷所轉依故勝進道者謂為斷餘品煩惱所有方便無間解脫道是名勝進道所以者何為斷此品後餘煩惱所有方便無間解脫道望此品是

勝進故名勝進道又復棄捨斷煩惱方便或勤方便思惟諸法或勤方便安住諸法或進修餘三摩鉢底諸所斷煩惱諸方便道但正思惟契經等

法或復於先所思所證法中安住觀察或復進入餘勝品定諸如是等名勝進道又為引發勝品功德或復安住諸所有道名勝進道所以者何若為引發神通元量等諸勝品功德或彼生已現前安住如是等道名勝進道如是已廣說修道相差别今乘義勢更辨諸道修之差別

修云何略說有四種謂得脩習脩除

去修對治修得脩者謂未生善法脩習令生習修者謂已生善法修令堅住不忘倍復增廣除去脩者謂已生

惡不善法脩令永斷對治脩者謂未

生惡不善法脩令不生如是四種修

差別相隨其所應依四正斷說為得

故修名為得脩由此修力得所未得

諸善法故習即是脩名為習修由此

修力數習已得諸善法故為除故修

名除去修由此修力除去現行位諸

不善法故修習對治名對治修對治

未來諸不善法令成不生法故又道生時能安立自習氣是名得修從此

種類展轉增盛相續生故又即此道

現前修習是名習修由即此道現在前時能捨自障行故又即此道現在前時能捨自障是名除去修由此能滅自所對治麁重障故又即此道既捨自障又令彼未來住不生法中是名對治修由已得轉依於未來世安置彼障令住不生法故又由具四種對治故名對治修謂獸壞對治斷對治持對治遠分對治獸壞對治者於有漏諸行見多過患謂以如病如癱等行獸壞五取蘊故斷對治者謂方便及無間道由彼能斷諸煩惱故持對治者謂解脫道由彼任持斷得故遠分對治者謂此後諸道由彼令先所斷煩惱轉遠離故如是四種對治差別是前對治修差別義

奢摩他毗鉢舍那三無漏根觀察事道者謂四念住由此最初以不淨等行觀察一切身受心法事故勤功用道者謂四正斷由遍觀察一切事已為斷諸障發勤精進故修治定道者謂四神足如是淨除一切障已復由欲勤心觀門脩三摩地令成調順堪任性故現觀方便道者謂信等五根如是修治三摩地已為欲證得無漏聖道勤修增上緣煩頂方便故親近現觀道者謂信等五力如是已得增上緣者為欲無間通達諦理修習摧伏不信等障忍第一法近方便故現觀道者謂大覺支由此最初各別內證覺真理故清淨出離道者謂聖八支道由從此後為令修道所斷煩惱永得清淨脩出離道故由此道理菩提分法如是次第依根差別道者謂四正行由依近分根本等地差別及利鉢根差別故苦正行者依止未至及無色定如其次第止觀劣故樂正行者依止根本靜慮雙道轉故二邊通者謂鉢根依苦樂二邊通者謂利

根依苦樂淨修三學道者謂四法述由此淨修增上戒等三學故無貪無恚能淨修治增上慧學終不於貪欲瞋恚門毀犯所學處故正念能淨修治增上心學由不忘所緣持心令定能證如實智故發諸功德道者謂奢摩他毗鉢舍那由此能成辦一切功德故攝諸道道者謂三無漏根由此能攝初中究竟一切道故未知欲知根攝方便道及見道已知根攝修道具知根攝究竟道

### 大乘阿毗達磨雜集論卷第九

壬寅歲高麗國太藏都監奉

勑雕造

阿毗達磨雜集論第九卷第十八張非刻金奇

大乘阿毗達磨雜集論卷第十

非

安慧菩薩

大唐三藏法師玄奘奉 詔譯

決擇分中論品第一之五

復次一切菩提分法元有差別皆由五門而得建立謂所緣故自體故助伴故修習故修果故如初四念住有五門所餘菩提分法亦尔四念住所緣境者謂身受心法復有四事謂我所依事我受用事我自體事我染淨事何故唯建立此為所緣境由顛倒覺愚癡凡夫多分計我依止有根身受用苦樂等取了境為相由貪等染汙由信等清淨是故初為正觀察真實事相是故建立此四種事為所緣境

念住自體者謂慧及念由佛經中有於身等諸觀言故及有念住言故如其次第

念住助伴者謂彼相應心法等彼者彼念慧二法

念住修習者謂於內身等修循身等

謂於此身中所有內色處由自身中眼耳鼻舌身根內處所攝故墮有情數故名內外身者謂外所有外色處由外色聲香味觸等外處所攝故非有情數故名外內身者謂內處相應所有外處根所依止由己身中眼等五處相應根所依止所有色等外處隨有情數故外處所攝故名內外處又於他身中所有內色處約處建立約身建立說名內外云何於身修循身觀謂以分別影像身與本質身平等循觀於身境循觀身相似性故名於身循身觀由循觀察分別影像身門審諦觀察本質身故內受者謂因內身所生受緣眼等處為境界故依自身生故名內外受者謂因外身所生受緣色等處為境界故依他身生故名外內受者謂因內外身所生受緣自身中外處為境故緣他身中內處為境故名內外如受心法亦如於身修循身觀如是於受等修循受等觀如其所應

又修習者謂欲勤策勵勇猛不息正念正知及不放逸修習差別故欲修習者謂為對治懈怠隨煩惱心下劣者謂為對治沉掉隨煩惱勤修習者謂為對治心下劣性隨煩惱心下劣性者謂於勝品所證功德由自輕蔑門心生怯弱性勇猛修習者謂為對治踈漏疲倦隨煩惱踈漏疲倦者謂能引蚊虫等處所生逼惱不息修習者謂為對治得少善法生知足喜隨煩惱由得少善生知足喜故止息所餘勝進善品正念修習者謂為對治忘失尊教隨煩惱正知修習者謂為對治毀犯追悔隨煩惱毀犯追悔者謂於往來等事不正知而行先越學處後生悔惱不放逸修習者謂為對治捨諸善輒隨煩惱捨善輒者由放逸過失故於所造修勝進善品捨勤方便不能究竟念住修果者謂斷四顛倒趣入四諦身等離繫是名修果斷淨樂常我四種顛倒修不淨觀故

了知諸受皆是苦故通達諸識依緣差別念念變異故觀察染淨唯有諸法無作用者故又此四種如其次第趣入四諦亦名修果由身念住趣入苦諦所有色身皆行苦相嚴重所顯故是故修觀行時能治此輕安於身差別生故由受念住趣入集諦以樂等諸受是和合愛等所依處故由心念住趣入滅諦觀離我識當无所有懼我斷門生涅槃怖永遠離故由法念住趣入道諦為斷所治法為修能治法故又此四種如其次第能證得身受心法離繫果由此修習漸能遠離身等麁重故四正斷所緣境者謂已生未生所治能治法初正斷緣已生所治法為境為斷已生惡不善法樂欲生故第二正斷緣未生所治法為境第三正斷緣未生能治法為境第四正斷緣已生能治法為境如經所說應廣配釋正斷自體者謂精進正斷助伴者謂彼相應心心法等正勤策心持心此中諸句顯修正勤

及所依止所依止者謂欲樂欲為先發精進故正勤者謂策勵等於止舉捨相作意等中若由止等相作意不願戀所緣境純修習對治余時名策勵為欲損減沉沒掉舉發起正勤所舉隨煩惱生時即以內證略攝門制持其心亦時名為發起正勤即為顯此損減沉掉善巧方便故次說言策心持心正斷修果者謂盡棄捨一切所治於能對治若得若增是名修果初二正斷盡捨一切所治如其所應斷捨一切已生未生惡不善法故第三正斷得能對治能生未生諸善法故第四正斷增能對治已生善法令增廣故

四神足所緣境者謂已成滿定所作事此復去何由已成滿三摩地力發起種種神變等事是所緣境神足自體者謂三摩地

便證心一境性嚴重方便者謂由猛烈樂欲猛利恭敬方便得三摩地勤者謂常精進無時暫間心三摩地者謂由先修定力觸心一境性所以勤者謂常精進無時暫間心三摩地者何由於前生數修定力令彼種子功能增長由種子力令心任運於三摩地隨順轉變由此速證心一境性觀三摩地者謂由聞他教法內自簡擇觸心一境性又欲三摩地者謂由生欲觸心一境性勤三摩地者謂由策勵發起正勤觸心一境性心三摩地者謂由持心觸心一境性觀三摩地者謂由策心觸心一境性為顯發生神足因性故引修正斷中生欲策勵等諸句持心策心是此次第心三摩地者由持心故得定持心於內寂靜略攝速證定故觀三摩地者由策心故得定依法觀門策練其心速得定故

神足修習者謂數修習八種斷行何等為八謂欲精進信安正念正知捨如是八種略攝為四謂加行攝受

繼屬對治加行者謂欲精進信欲為精進依信為欲因所以者何由欲求故為得此義發勤精進如是欲求不離信受有體等故攝受者謂安由此輕安攝益身心故繼屬者謂正念正知由不忘所緣安心一境故若有放逸生如實了知故隨其次第對治者謂思捨策心持心二加行力已生沉掉能遠離故又能引發離隨煩惱止等相故

復次欲勤心觀修有二種謂並因緣聚散遠離修不劣不散彼二所依隨順修此中顯示欲等能遠離聚散及因緣等二種修義聚因緣者謂遠離毗鉢舍那故由懈怠門所生沉沒散因緣者謂遠離不淨想故由掉動門所生高舉聚者謂由惛沉睡眠門於內跋踏散者謂由隨順淨妙相門於觀察諸法不散隨順修者謂依不淨想觀察駁毛等事彼二所依隨順修者謂修光明想依如是次第薄伽梵說我之欲樂無有下劣亦無高舉於

內不聚於外不散有前後想及上下想開發其心遠離縛與光明俱自修其心當令我心无諸間蔽神足修果者謂已善修治三摩地故隨所欲證所通達法即能隨心通達變現又於別別處所法中證得堪能自在作用如所願樂能辦種種神通等事又能引發勝品功德

五根所緣境者謂四聖諦由諦現觀方便所攝作此行故五根自體者謂信精進念定慧五根助伴者謂彼相應心法等

五根修習者謂信根於諸諦起忍可行修習精進根於諸諦生忍可已為覺悟故起精進行修習念根於諸諦發精進已起不忘失行修習定根於諸諦既繫念已起心一境性行修習慧根於諸諦心既得定起簡擇行修習五根修果者謂能速發諦現觀由此增上力不久能生見道故又能修治煩頂引發忍世第一法即現此身已入順決擇分位故

如五根五力亦余差別者由此能指

減所對治障不可屈伏故名為力謂五力所緣境等與根相似然果有差別所以者何如說果者謂能損減不信等障故勝過於前雖與五根所緣境界自體等相似然不可屈伏義有差別故別立力分

七覺支所緣境者謂四聖諦如實性覺支自體者即是勝義清淨所緣故捨如是七法是覺支自體念者是所依支由繫念故令諸善法皆不忘失擇法者是自體支是覺自相故精進者是出離支由此勢力能到所到故喜者是利益支由此勢力身調適故安定捨者是不染汙支由此不染汙故依此不染汙故體是不染汙故如覺支修習者謂依止遠離依止無欲轉依故捨是不染汙體永除貪憂不染汙位為自性故覺支助伴者謂彼相應心法等

覺支乃至捨覺支亦如是四句隨其次第顯示緣四諦境脩習覺支所以者何若緣苦體為惱苦時於苦境界必求遠離故名依止遠離若緣受相苦集為苦集時於此境界必求離欲故名依止遠離若緣苦滅為苦滅時於此境界必求作證故名依止寂滅棄捨者謂趣苦滅行由此勢力棄捨苦故是故若緣此境時於此境界必求修習故名迴向棄捨

覺支修果者謂見道所斷煩惱永斷

由七覺支是見道自體故

八聖道支所緣境者謂即此後時四

聖諦如實性由見道後所緣境界即

先所見諸諦如實性為體故

道支自體者謂正見正思惟正語正

業正命正精進正念正定如是八法

名道支自體正見者是分別支如先

所證真實簡擇故正思惟者是誨示

他支如其所證方便安立發語言故

正語正業正命者是令他信支如其

次第令他於證理者決定信有見戒

正命清淨性故所以者何由正語故

隨自所證善能問答論識次擇由此了知得見清淨由正業故往來進止正行具足由此了知有戒清淨由正命故如法乞求佛所聽許衣鉢資具由此了知有命清淨正精進者是淨煩惱障支由此永斷一切結故正念者是淨隨煩惱障支由此不忘失正止舉相等永不感受沉掉等隨煩惱故正定者是能淨取勝功德障支由此引發神通等無量勝功德故道支助伴者謂彼相應心心法等道支修習者如覺支說謂依止遠離依止無欲依止寂滅迴向棄捨修習正見乃至廣說如是諸句義如前所說道理應隨順知

道支修果者謂分別誨示他令他信煩惱障淨隨煩惱障淨取勝功德障淨故

四正行者謂苦逼通行苦速通行樂逼通行樂速通行初謂鈍根未得根本靜慮第二謂利根未得根本靜慮第三謂鈍根已得根本靜慮第四謂

利根已得根本靜慮苦正行者謂依奢摩他者謂於內攝心令住等住安住近住調順寂靜取極寂靜專注一趣平等攝持如是九行令心安住是奢摩他令住者攝外攀緣內離散亂最初繫心故等住者最初繫縛妄動心已即於所緣相續繫念微細漸略故安住者或時失念於外馳散尋復攝故近住者從初已來為令其心於外不散親近念住故調順者從先已來於散亂因色等法中起過患想增上力故調伏其心令不流散故寂靜者於擾動心散亂惡覺隨煩惱中深見過患攝伏其心令不流散故寂

極寂靜者或時失念散亂覺等率亦現行即使制伏令不更起故專注一趣者精勤加行无間無故相續安住勝三摩地故平等攝持者善修習故不由加行遠離功用定心相續離散亂轉故毗鉢舍那者謂簡擇諸法最極簡擇普遍尋思周審觀察為欲對治兼重相結故為欲制伏諸顛倒故令無倒心善安住故此中諸句依正行所緣境說或依善巧所緣境說或依淨煩惱所緣境說簡擇諸法者盡所有故取極簡擇者如所有故普遍尋思者由有分別作意俱行慧建立諸法相故周審觀察者委具推求故又依奢摩他毗鉢舍那立四種道或有一類已得奢摩他非毗鉢舍那此類依奢摩他進修毗鉢舍那或有一類已得毗鉢舍那非奢摩他此類依毗鉢舍那進修奢摩他或有一類不得奢摩他亦非毗鉢舍那此類專心制伏沉掉雙修二道或有一類已得奢摩他及毗鉢舍那此類奢摩他毗鉢舍那二道和合平等雙轉此中依

於止觀說四種道初已得止故宴坐住心乃至平等攝持未得觀故還復宴坐依三摩地簡擇諸法乃至周審觀察第二與此相違第三二俱未得雙進修習云何修習謂聽聞法由受持門進修正觀以此為先進修於止第四已得二種相應俱轉三根者謂未知欲知根已知根具知根未知欲知根者謂於方便道及於見道十五心利那中所顯示順次擇分所攝方便道及見道十五利那所有諸根是未知欲知根體言諸根者謂意根信等五根由未至等地所依差別故如其所應有樂喜憂捨根隨一憂根者謂方便道時順次擇分

後於上解脫希求欲證愁感所攝如是十根先未知真為欲得知修習轉故名未知欲知根已知根者從第十六見道心利那已上於一切有學道中所有諸根是已知根體所以者何即前十根從第十六見道心利那乃至金剛喻定於如是有學道中未有所應知境曾所不知故名已知根具

知相者謂於無學道所有諸根言諸根者即前所說九根除憂根於無學道中說名具知根具知者謂阿羅漢等此所有根名具知根無學身中元有憂根所應學无故

復次依止修道分別修義謂依初靜慮地現修道時亦修欲界繫所有善根於彼得自在故如依初靜慮地修欲界善如是依一切上地現修道時皆能修習下界下地所有善根於彼得自在故當知此中所說義者謂依止上地現前修習道時下界下地所有善根雖不現前亦皆修習何以故於彼得自在故自在者謂轉增勝現行自在故

究竟道者謂依金剛喻定一切龐重永已息故一切繫得永已斷故永證一切離繫得故從此次第無間轉依證得盡智及无生智十無學法何等為十所謂無學正見乃至無學正定無學正解脫無學正見乃是等法名究竟道云何名一切龐重略說有二十四種謂一切遍行戲論龐重領受

麁重煩惱麁重業麁重異熟麁重煩惱障麁重業障麁重異熟障麁重蓋麁重尋思麁重飲食麁重交會麁重夢麁重病麁重老麁重死麁重勞倦麁重堅固麁重麁重中麁重細麁重如是二十四種略攝一切麁重一切遍行戲論麁重者謂執眼等諸法習氣無始時來依附阿賴耶識相續不斷即此名為戲論習氣從此習氣眼等諸法及名言執數數生起領受麁重者謂有漏諸受習氣煩惱麁重者謂煩惱隨眠業麁重者謂有漏業習氣異熟麁重者謂異熟無堪能性煩惱障麁重者謂猛利長時煩惱性業障麁重者謂能障道无間等業障性異熟障麁重者謂與誦現觀相違地獄等自體得蓋麁重者謂能障旱善品方便感貪欲等性尋思麁重者謂能障尋歡樂出家欲尋思等性飲食麁重者謂極多少食於方便行无堪任性交會麁重者謂兩兩形交身心疲損性夢麁重者謂睡眠所發

身惛劣性病麁重者謂諸界半邊所發不安隱性老麁重者謂大種衰變所起不隨轉性死麁重者謂臨命終時諸根亂性勞倦麁重者謂遠行等所作支體頻弊性堅固麁重者謂無涅槃法者如其所應所有戲論麁重等性麁中細麁重者謂欲色無色所有麁重如其次第煩惱障麁重者謂聲聞獨覺菩提所治定障麁重者謂九次第定所發功德所治所知障麁重者謂一切智性所治如是隨其所應一切麁重永已息故名究竟道如說如是行者心解脫圓滿慧解脫圓滿身麁重永息由成就念為因故於寅初門善調善護善防善覆極善修治謂於眼所識色乃至於意所識法亦尔繫得者謂於麁重積集假立繫得性

一切障无間道攝者謂從此无間盡智无生智生又此三摩地无間堅固味遍滿云何此金剛喻定名无間謂此相續流非世間行所間故堅固者非一切障所壞能壞一切障極堅猛故一味者无分別性純一味故遍滿者緣一切所知法共相真如為境故為顯此義薄伽梵說如大石山無缺无隙無穴一段極善圓滿十方猛風所不動轉无間轉依者謂已證得無學道者所有三種轉依何等為三謂心轉依道轉依麁重轉依心轉依者謂已得無學道證得法性心自性清淨永離一切客塵隨煩惱故名為轉依即是真如轉依義道轉依者謂昔世間道於現觀時轉成出世說名有學餘有所作故若永除一切所治永離三界欲時此道自體究竟圓滿立為轉依麁重轉依者謂阿賴耶識一切煩惱隨眠永遠離故名為轉依盡智者謂由因盡所得智或緣盡為竟所以者何由有盡故而起此智名為盡智或緣盡為境故名盡智此義

意言於此位中由永斷集令元有餘

所得智名盡智或緣因盡為境故名

盡智

無生智者謂由果斷所得智或緣果

不生為境所以者何由有无生故所

得智名无生智或緣無生為境名无

生智此義意言由有當來一切苦果

畢竟不生法性故而得此智雖緣餘

諦為境亦名元生智或緣苦諦無生

為境故名無生智

又十無學法當知依止无學或緣定

蘊慧蘊解脫蘊解脫知見蘊說何

以故无學正念正定是無學定蘊元學

正見正思惟正精進是無學慧蘊無

學正解脫是無學解脫蘊無學正智

是無學解脫知見蘊

復次道諦有四行相謂道相如相行

相出相何故名道相因此尋求真實

義故所以者何由此聖道是諸聖者

證真義路是故名道何故名如相以

能對治諸煩惱故所以者何一切煩

惱皆不如理道能除此是故名如何

故名行相善能成辦心令不顛倒故

所以者何心不覺悟真實道理於无

常等法起常等顛倒善能修治此顛

倒心令離顛倒覺真實義是故名行

何故名出相趣真常述故所以者何

由此聖道能趣出離究竟常述是故

名出間於諸諦中有一十六行皆通世

間及出世間世出世行有何差別答

於所知境不善悟入善悟入性差別

故有障无障性差別故有分別元分

別性差別故所以者何於諸諦中無

常苦等十六世間行於所知境界不

通達真如性故煩惱所隨眠故依名

言門起戲論故如其次第不善悟入

有障等有分別出世間行與此相違

善悟入元障等無分別由此道理世

分別而善悟入所知境界由彼諸行

現在前時雖復現證見無常義然不

依名言戲論門見此是無常義如元

常行於元常義餘行於餘義隨其所

大乘阿毗達磨雜集論卷第十

王寅歲高麗國太藏都監奉

勑雕造

阿毗達磨雜集論第十卷 第三

大唐三藏法師玄奘奉詔譯

次擇分中法品第二之一

云何法決擇法者謂十二分聖教何

者十二一契經二應頌三記別四諷

頌五自說六緣起七辟喻八本事九

本事十方廣十一希法十二論議契

經者謂以長行綴緝略說所應說義

問何故如來不廣開演所應說義耶

答如來觀察十種勝利略說諸法謂

易可建立易可宣說易可受持恭敬

法故菩提資糧速得圓滿速能通達

諸法實性於諸佛所得證淨信於法

僧所得證淨信觸證第一現法樂住

談論決擇悅智者心得預聰明英叡

者數云何名為易可建立諸說法者

以無量門安立開亦所應說義今以

略言易建立故云何名為易可宣說

能以少言詞廣顯大義故如說能今

心住等住如是廣說易可受持者今

能聞者易受持故恭敬法故菩提資

糧速得圓滿者了知佛法深慧所證即於是法深生敬愛由敬愛門信等資糧速圓滿故速能通達諸法實性者即由敬法方便力故今其智慧轉復猛利漸能通達諸法實性於三寶

所證淨信者由悟聖教妙善建立復猛利漸能通達諸法實性於三寶

於說者等淨信生故觸證第一現法樂住者於諸如來審意深義猛利加行

正思量已獲得增上證歡喜故談論

決擇悅智者心者善能開發深隱義

故得預聰明英叡者數者廣大美稱

流布十方故當知後二種合為一勝利

應頌者即諸經中或中或後以頌重

頌又不了義經應更頌釋故名應頌

記別者謂於是處聖弟子等謝往過

去記別德失生處差別又了義經說

名記別記別開亦深密意故

諷頌者謂諸經中以句宣說或以二

句或三或四或五或六

自說者謂諸經中或時如來悅意自

說如伽他曰若於如是法發勇猛精

進靜慮諦思惟尔時名梵志

緣起者謂因諸而說隨依如是補特

伽羅起如是說故又有因緣制立事乃至廣說

辟喻者謂諸經中有比況說為今本

義得明了故說諸辟喻

本事者所謂宣說聖弟子等前世相

應事本生者所謂宣說諸菩薩行本

相應事

方廣者謂菩薩藏相應言說如名方

廣亦名廣破亦名無比為何義故名

為方廣一切有情利益安樂所依處

故宣說廣大甚深法故為何義故名

為廣破以能廣破一切障故為何義

故名為無比無有諸法能比類故此

方廣等皆是大乘義差別名由與七

種大性相應故名大乘何等名為七

種大性一境大性以菩薩道緣百千

等無量諸經廣大教法為境界故二

行大性正行一切自利利他廣大行

故二智大性了知廣大補特伽羅法

無我故四精進大性於三大劫阿僧

企耶方便勤修無量百千難行行故

五方便善巧大性不住生死及涅槃

故六證得大性證得如來諸力無畏  
不共佛法等無量無數大功德故大  
業大性窮生死際亦現一切威苦提  
等建立廣大諸佛事故  
希法者若於是處宣說聲聞諸大菩  
薩及如來等寧極希有甚麼特法  
論議者若於是處無有顛倒解釋一  
切深隱法相以無顛倒一切法相論  
如是契經等十二分聖教三藏所攝  
何等為三一素怛縹藏二毗奈耶藏  
三阿毗達磨藏此復有二一聲聞藏  
二菩薩藏契經應頌記別諷頌自說  
此五聲聞藏中素怛縹藏攝緣起辭  
喻本事本生此四二藏中毗奈耶藏  
并眷屬攝緣起者宣說有因緣建立  
諸學處是正毗奈耶藏攝辭喻等三  
是彼眷屬攝方廣希法此二菩薩藏  
中素怛縹藏攝方廣者文義廣博正  
菩薩藏攝希法差別難只廣大威德  
寂勝相應是故亦是菩薩藏攝論議一  
種聲聞菩薩二藏中阿毗達磨藏攝  
問何故如來建立三藏答為欲對治

挾隨煩惱故建立素怛縹藏為欲斷  
除所化有情於這種法發起疑或宣  
說契經應頌等故為欲對治受用二  
邊隨煩惱故建立毗奈耶藏二邊者  
謂欲樂行邊自苦行邊對治受用者  
邊彼受用畜積等故開彼受用百千  
如法衣服等故為欲對治自見取執  
隨煩惱故建立阿毗達磨藏處處廣  
釋諸法差別如實相故復次為欲開  
亦三種學故建立素怛縹藏所以者  
何要依此藏所化有情解了三學由  
此藏中廣開三種所修學故為欲成  
立增上戒學增上心學故建立毗奈  
耶藏要依此藏二增上學方得成立  
所以者何廣釋別解脫律儀學道聖  
教為所依止方能修治淨尸羅故依  
淨尸羅生無悔等漸次修學心得定  
故為欲成立增上慧學故建立阿毗  
達磨藏要依此藏增上慧學方得成  
立所以者何由此藏中能廣開亦簡  
擇諸法巧方便故復次為欲開亦正  
法義故建立素怛縹藏依止此藏文  
義易了故為顯法義作證安足處故

建立毗奈耶藏依止此藏能修二種  
作證學行故毗奈耶是法義作證安  
足處安足處者是所依義為今智者  
論議決擇受用法樂住故建立阿毗  
達磨藏依止此藏諸有智者更相問  
答論議決擇受法樂住由此藏中以  
法性故如是三藏具有八萬四千法  
蘊謂依聲聞乘尊者阿難常所受持  
無量門開亦諸法自相共相等真實  
法性故如是三藏具有八萬四千法  
蘊謂依聲聞乘尊者阿難常所受持  
問一一法蘊其量去何答十百之數  
是法蘊量十百者千數義若尔何故  
不直說是千數耶為顯建立一一法  
蘊千數因故所以者何初一數增以  
成十數十數復增以成百數千等數  
量因十百數方得成立謂十百名千  
百千名百千百千名俱胝如是等  
一切後後數位決定用此十百二數  
隨一為因是故此中唯總取十百兩  
數以用建立一一法蘊由此數量總  
計八万四千法蘊成八俱胝四十洛  
又問如是三藏所攝法為誰所行境  
耶答是聞思修所生諸心心法所行  
境界所行者是所緣義

復次因此所緣相依心心法建立有緣等義如經中說諸心心法有緣有行有依相應彼於此法為何所緣謂契經等此顯名身句身文身所攝契經等教法為所緣境作何等行謂溫等相應義此顯依溫等義所起言教法彼心心法作此行相何所依止謂他表了憶念習氣此顯正說法時用他表了為所依止如說從他言音故次此後時憶念為所依止如所聞已隨念數習故復此後時習氣為所依止由後串習氣力強雖離憶念而似彼顯現故何等相應謂半為助伴於所緣行平等解了由心心法半為應義行平等解了故

云何於法所緣差別若略說有四種謂遍滿所緣治行所緣善巧所緣淨惑所緣遍滿所緣復有四種謂有分別影像所緣無分別影像所緣事邊際所緣所作成就所緣有分別影像所緣者謂由勝解作意所緣有奢摩他鉢舍那所緣境勝解作意者一向

世間作意無分別影像所緣者謂由真實作意所有止觀所緣境真實作意者一向出世間及此後所緣作意事邊際所緣者謂一切法盡所所有性如所有性盡所有性者謂溫界處為顯所知諸法身事唯有所分量邊際是故建立溫界處三如所有性者謂四聖諦十六行真如一切行無常謂四聖諦十六行真如一切行無常一切行苦一切法無我涅槃寂靜空無願無相由如是等義差別門了所知境故名如所有性或以諦門了所知境謂即前所說諸溫界處隨其所應了知是苦乃至是道或以行門了所知境謂一諦各由四行及一切法無有差別皆真如行或以諸法鉢南門了所知境謂諸行無常乃至涅槃寂靜或以解脫門了所知境謂空無願無相如是等所作成就所緣者謂轉依已得轉依者無有轉倒所緣顯現故如是轉依不可思議前說如所有性中有十六行及三解脫門如是二種更半相攝問空攝幾行答二謂空行無我行問無願攝幾行答

六謂無常行苦行因行集行生行緣行由彼於三界無所願求故問無相攝幾行答八謂滅道八行由彼不能行諸相故治行所緣者略說有五種謂多貪行者緣不淨境多瞋行者緣入出息念境何故多貪行者等緣修慈境多癡行者緣衆緣性諸緣起境憍慢行者緣界差別境尋思行者謂溫善巧界善巧溫善巧緣起善巧溫等修治行所緣境耶由此能息除增上貪等故善巧所緣者略有五種謂溫善巧界善巧溫善巧緣起善巧溫非溫善巧溫非溫善巧應去何觀應如緣起善巧觀問緣起善巧溫非溫善巧有何差別答若以諸法流潤諸法令離無因不平等因生故是緣起善巧謂以無明等諸法流潤行等諸法非彼諸法無因而生亦非自在天等不平等因生如是觀智名緣起善巧因果相繼攝受生起故是溫非溫善巧謂雖唯有法為因然由攝受相繼因方能生起相繼果如善行感可受異熟惡行感不可受異熟如是比如是觀智名處非溫善巧淨惑

所緣者謂下地塵性上地靜性真如及四聖諦下地塵性上地靜性者依世間道說由此制伏諸經故真如及四聖諦者依出世道說略故真如廣故四聖諦由此永害諸隨眠故

復次因辯觀察契經等法應當解釋諸法道理由依此道理能觀彼法故問若欲於諸法正勤審觀察由幾種道理能正觀察耶答由四種道理謂觀待道理作用道理證成道理法余道理觀待道理者謂諸行生時要待衆緣如芽生時要待種子時節水田等緣諸識生時要待根境作意等緣如是等作用道理者謂異相諸法各別作用如眼根等為眼識等所依作用色等境界為眼識等所緣作用眼等諸識了別色等金銀丘等善修造金銀等物如是比證成道理者謂為成義諸量不相違語者謂現量等不相違立宗等言法余道理者謂無始時來於自相共相所住法中所有成

就法性法余如火能燒水能爛如是等諸法成就法性法余如經言眼雖圓淨空無有常乃至無我所以者何其性法余復次於諸法中正勤觀察四道理已云何而起尋思謂起四種尋思一名尋思二事尋思三自駢假

立尋思四差別假立尋思名尋思者謂推求諸法名身句身文身自相皆不成實由名身等是假有故觀彼自相皆不成實事尋思者謂推求諸法蕰界處相皆不成實由諸蕰等如名身等所宣說事皆不成實是故觀彼相不成實推求者是觀察義自駢假立尋思者謂於諸法能詮所詮相應中推求自體唯是假立言說因性能詮所詮相應者謂此二事為領解因性所以者何善名言者但聞能詮白憶念門便於所詮得生領解或但得所詮由憶念門便於能詮得生領解

於如是種類共立相應中眼等自相實知實有自性不可得智差別假立尋思所詮如實智者謂如實知實有差別不可得智此四如實智如前所詮所詮相應者謂此二事為領解因性所以者何善名言者但聞能詮白憶念門便於所詮得生領解或但得所詮由憶念門便於能詮得生領解

當知此地略有五種謂持任鏡明依持者謂已積集菩提資糧於燭等位依諸聖諦所詮有多聞如所多聞安立尋思差別假立尋思者謂於諸法

止觀所緣境故說名為持又已積集  
菩薩資糧者為求諦現觀聽受與經  
等法故名多聞任者謂緣此境如理  
作意由此作意依所多聞無倒思惟  
所聞義相任持心故鏡者謂緣此境  
有相三摩地此三摩地即緣多聞為  
境與定相俱故名有相由此三摩地  
猶帶所知事同分影像相故又此三摩  
地能審照察所知事質故辟於鏡明  
者謂能取所取無所得智由此智見  
道所攝現觀轉故云何菩薩依瑜伽  
地方便修學證無所得謂諸菩薩已  
善積集福德智慧二種資糧已過第  
一無數大劫已聞隨順通達真如契  
心惟定中所知影像觀此影像不  
異定心依此影像捨外境想唯定觀  
察自想影像尔時菩薩了知諸法唯  
自心故內住其心知一切種所取境  
界皆無所有所取無故一切能取亦  
非真實故次了知能取非有次復於  
內捨離所得二種自性證無所得依  
此道理佛薄伽梵妙善宣說菩薩於

定位觀者唯是心義想既滅除審觀  
唯自想知所住内心知所取非有次  
能取亦無後觸無所得依者謂轉依  
捨離一切廣重得清淨轉依故當知  
此中以因果兩位釋瑜伽地由持等  
四種釋此地因取後一種釋此地果  
復次云何於諸法中法善巧云何義  
善巧云何文善巧云何詞善巧云何  
前際後際密意善巧如是五問隨順  
經中所說諸句如尊者阿難告舍利  
子長老當知若諸比丘成就五法即  
能速受多受善受受已不失於此經  
中即由五法如其所應成速受等四  
種句義云何法善巧謂多聞故於法  
善巧便能速受由具多聞者多能能  
速受文句差別故云何義善巧謂於  
阿毗達磨毗奈耶中善知其相故於  
義善巧便能多受若善了知阿毗達  
磨等相乃於蘊界處等所說事中便  
能攝集衆多文故云何文善巧謂能善  
知訓釋文詞故云何詞善巧謂能善  
知我我所等世俗言詞不深執著隨  
順說故若於文詞俱得善巧便能妙

善領受所說善知訓釋文詞故善知  
我我所等世俗言詞不深執著隨順  
說故即能無倒領受文義云何前際  
後際密意善巧謂能善知於前際領  
受於後際出離故若於前際後際密  
意善巧便能受已而不失壞依止前  
際所受法後能證得出離故由善了  
知如來密意便能證取聖教堅實云  
何於諸法中安住於法若不得脩慧  
唯勤方便修習聞思不得名為安住  
於法若不得聞思唯勤方便修習修  
慧亦不得名安住於法若俱得二種  
方便安住如是乃名安住於法如經  
言大德當知若諸比丘如是住法乃  
可名為住法比丘於此經中世尊願  
亦若能具依聞思修住方名住法非  
隨住一方便修習得名住法若唯於  
法受持讀誦為他宣說等是名聞思  
所生慧如說若於是處多究其文讀  
誦宣說又多尋思唯修聞思慧不修  
習修慧捨離瑜伽等不可建立為住  
法若修三摩地方便不知足是名修  
所生慧如說若有不得聞思唯修修

慧亦不可立為住法是故世尊因住法比丘說如是言若比丘於法究竟所謂契經應頌乃至廣說已後復說言不捨瑜伽如是等應如理知若具有得聞思修慧依二種住是名住法不捨瑜伽如是等者謂修三摩地方便不知足顯亦修所生慧三摩地方便者謂無間般重方便及無顛倒方便此則顯亦二種方便一無間般重方便所攝如說不捨瑜伽故二無顛倒方便所攝如說不捨作意故不知足者謂不生味著修上奢摩他方便故不生味著故及修上奢摩他方便故名為不捨復次何因緣故十二分聖教中方廣分名菩薩波羅蜜多藏耶由此分中廣說一切波羅蜜多數故相故次第故釋詞故修故差別故攝故所治故功德故更次擇故問於何處說答如經中說大乘者即是菩薩波羅蜜多藏云何宣說波羅蜜多數相次第乃至更次擇數有二種一計竿數

二決定數計竿數者謂六波羅蜜多決定數者謂波羅蜜多數唯有六不增不減何以故一切菩薩道略有二種一增上生道二決定勝道如其次第三攝故所以者何增上生有三種一大資財二大自體三大眷屬施波羅蜜多感大資財果戒波羅蜜多感大自躰果由持淨戒生善趣中得尊貴身故忍波羅蜜多感大眷屬果能行忍者一切衆生感所歸附故決定勝道有三種一伏諸煩惱修習善品方便二成熟有情方便三成熟佛法方便如是三中隨闡一種菩薩決定勝道必不成就成熟有情方便者謂靜慮波羅蜜多依此發神通成熟有情故復次波羅蜜多是無住處涅槃方便故其數唯六所以者何由諸菩薩為翻住涅槃故於生死中攝增上生為翻住生死故即於生死而不染汙是故前三是得增上生方便後三不染汙方便者由精進故修習對治由靜慮故伏諸煩惱由智慧故永

害一切煩惱隨眠復次為攝益一切有情故對治一切煩惱故波羅蜜多唯有六種所以者何菩薩摩訶薩由布施故引攝資財方便攝益一切有情由持戒故不起侵損逼迫惱亂方便攝益一切有情如其次第不毀壞他財身心故由忍辱故堪受侵損逼迫惱亂方便攝益一切有情由堪忍他侵損已財等故由此三種善能攝益一切有情由精進故雖未永伏一切煩惱而依善品修彼對治由靜慮故永伏煩惱由智慧故永害隨眠由此三種善能對治一切煩惱相者謂諸菩薩波羅蜜多相去何施波羅蜜多相謂諸菩薩安住菩薩法性菩提心為依止以悲導心捨一切時所有身語意業如是由種性故願故意樂事故自體故顯施波羅蜜多相種性者謂菩薩法性願者謂菩提心意樂者謂悲導心事者謂捨諸所有自體者謂身語意業去何戒波羅蜜多相謂諸菩薩安住菩薩法性菩提心為依止以悲導心受持一切菩薩戒時

所有身語意業去何忍波羅蜜多相謂諸菩薩安住菩薩法性菩提心為依止以悲導心堪忍安受諸怨苦時所有身語意業去何精進波羅蜜多相謂諸菩薩安住菩薩法性菩提心為依止以悲導心引發一切勝善法時所有身語意業去何靜慮波羅蜜多相謂諸菩薩安住菩薩法性菩提心為依止以悲導心起一切種身語意業自在用時所有一切心恒安住去何慧波羅蜜多相謂諸菩薩安住菩薩法性菩提心為依止以悲導心起一切種身語意業自在用時所有一切諸法簡擇復次若所行施依止薩伐若性能感薩伐若性攝受薩伐若性能為一切薩伐若事是名施波羅蜜多相如是四句隨其次第由發起故習氣故自體故等流故顯波羅蜜多相發起者謂依止一切智性凡所生起一切施行皆迴向薩伐若性故習氣者謂能感一切智性即所行施熏修相續於當來世能感薩伐若性故自體者謂攝受一切智性即所行

行施究竟圓滿尔時能辦佛法身故等流者謂能為一切一切智事從此後時由受用變化身等流門發起一切薩伐若事故如施波羅蜜多相乃至慧波羅蜜多相皆應如是說次第者謂前前波羅蜜多能為後後所依止故所以者何菩薩摩訶薩由施波羅蜜多串習捨施內外事故不願身命棄大寶藏受持禁戒由護戒故他所毀罵終不反報由如是等遂能堪忍以能堪忍寒熱等苦雖遭此緣加行不息發勤精進精進方便證究竟果成滿靜慮靜慮滿已由淨定心如實知故證得出世究竟大慧復次前前波羅蜜多後後所持故謂戒能持施乃至慧能持靜慮由具尸羅施得清淨何以故由行布施攝益有情由具尸羅不為惱害是故菩薩於受施者以離惱害善能施與清淨樂具故由淨戒力施得清淨如是由忍力故戒得清淨何以故由能忍受他不饒益終不毀犯所學處故由精進蜜多亦余戒等離過者謂遠離我增

度生死不以為難能受衆生違逆等苦由靜慮故精進清淨何以故由喜樂俱能勤修習一切善法無休息故由具慧故靜慮清淨何以故若由無量門數數觀諸法能證內寂靜增長三摩地又伽他說無有靜慮而不因慧復次由廣細故波羅蜜多前後次第所以者何於諸行中施行取廣故先建立於忍等行戒復為廣故次建立乃至於慧靜慮為廣一切行中患為取細故取後立

釋詞者謂諸菩薩所行布施所以名施波羅蜜多者謂由大施故離過故離垢故名施波羅蜜多大施者盡捨一切內外事故長時施故離過者遠離不平等追求等過故離垢者永斷一切所治慳故如無盡慧經施無盡中說去何離垢永斷所治并習氣故如是三句顯波羅蜜多三種取勝何等為三一自躰取勝並積習二方便取勝三果取勝積習者謂長時施故如施波羅蜜多有三種乃至慧波羅蜜多亦余戒等離過者謂遠離我增

益等隨其所應如無盡慧經廣說復次由與十二種取勝相應故名波羅蜜多何等名為十二取勝一廣大取勝不求一切世間樂故又取上故二長時取勝經三大劫阿僧企耶所積習故三所為取勝為利益安樂一切有情故四無盡取勝由迴向大菩提究竟無盡故五無間取勝由得自他平等勝解今諸有情於施等波羅蜜多速圓滿故六無難取勝唯由隨喜他所行施等令波羅蜜多速圓滿故七大自在取勝由得虛空藏等諸三摩地令布施等波羅蜜多速圓滿故八攝受取勝無分別智所攝受故九發起取勝謂解行地中上品忍位所行施等波羅蜜多十一等流地中所得施等波羅蜜多如其次第菩薩圓滿故佛圓滿故復次取勝所作故取勝所至故名波羅蜜多一切佛地所有施等波羅蜜多如其次第菩薩所為所到故復次取勝所作

故名波羅蜜多安住佛性故復次濟度自他取極灾擴故名波羅蜜多能令自他越度生死大苦海故共詞已釋不共今當說能捨施者當來貧苦能捨受者現在熱惱故名為施能令諸根永寂靜故能趣清淨諸善趣故能為清涼所依處故說名為戒隨其次第能引守護諸根門故是徃清淨善趣因故能為無悔等漸次乃至涅槃所住故遠離一切忿熱灰故遠離不捨怨害心故顯發損者常安隱故說名為忍怨害心者謂起報怨心不捨者謂不棄此心能壞怨心名為損者顯此無畏故名顯發損者常安隱故損害生長作用相應故名精進損害作用相應者謂前二正斷以能損害不善法故生長作用相應者謂後二正斷以能生長諸善法故能持能息能靜能調又能引發故名靜慮能持者謂於境繫心能息者謂息諸散亂能靜者謂令心寂靜能調者謂制伏諸經能引發者謂能引發自在作用他所發智故內證智故種別智故

得寂靜智故勝德智故名為慧他所發智者謂從他言音所生慧及如理作意相應慧內證智者謂出世間慧種別智者謂出世間後所得慧得寂靜智者謂修道中治煩惱慧勝德智者謂能引發勝功德慧大乘阿彌陀經集論卷十一寶癸卯歲高麗國大藏都監奉勸雕造

阿彌陀經集論第十一卷 第三版 寶

大乘阿毗達磨雜集論卷第十二

安惠菩薩釋上集論

寶

決擇分中法品第二之二

大唐三藏法師玄奘奉詔譯

云何修略有五種謂依止任持修依止作意修依止意樂修依止方便修依止自在修依止任持修復有四種一依止因修謂由種性力於波羅蜜多修習正行二依止報修謂由勝自體力於波羅蜜多修習正行三依止願修謂由本願力於波羅蜜多修習正行四依止簡擇力修謂由慧力於波羅蜜多修習正行依止作意修亦有四種一依止勝解作意修謂於一切波羅蜜多相應經教起增上勝解二依止愛味作意修謂於已得波羅蜜多見勝功德起深愛味三依止隨喜作意修謂於一切世界一切有情所行施等深生隨喜四依止憲樂作意修謂於自他當來勝品波羅蜜多深生願樂依止意樂修復有六種謂由無狀意

樂廣大意樂歡喜意樂恩德意樂元染意樂善好意樂故修諸波羅蜜多此中菩薩於施波羅蜜多無狀意樂者謂諸菩薩於一有情一剎那須假使琰伽沙等世界滿中七寶以用布施又以琰伽沙等身命布施如是布施經琰伽沙等大劫如於一有情所如是乃至於一切有情界如是施時如是乃至於一切有情界如是施時皆令彼於阿耨多羅三藐三菩提速得成熟修行如是差別施時菩薩意樂由不狀足如是意樂是名菩薩於施波羅蜜多無狀意樂又諸菩薩修行如是施波羅蜜多時展轉相續無一剎那有退有斲乃至究竟坐菩提座如是意樂是名菩薩於施波羅蜜多善好意樂又諸菩薩修行戒波羅蜜多乃至慧波羅蜜多時無狀意樂者謂諸菩薩假使經於琰伽沙等生是二生琰伽沙等大劫壽量於此長時諸資生具常所置乏三千大千世界滿中熾火恒在其中行住坐卧唯能修習一剎那戒波羅蜜多或乃至慧波羅蜜多如是展轉差別修習所有戒聚乃至慧聚究竟滿足現能證得阿耨多羅三藐三菩提是諸菩薩修行如是戒波羅蜜多乃至慧波羅蜜多時於此戒聚乃至慧聚修習意樂猶不滿足如是意樂是名菩薩

同此達磨雜集論第十二卷第三段

三藐三菩提故如是意樂是名菩薩於施波羅蜜多恩德意樂又諸菩薩修行如是施波羅蜜多時雖於无量諸有情所興大施福而不希報恩當米果報如是意樂是名菩薩於施波羅蜜多無狀意樂又諸菩薩修行如是施波羅蜜多時以所修行廣大施聚所果報施諸有情不自為已又以此福共諸有情迴向阿耨多羅三藐三菩提如是意樂是名菩薩於施波羅蜜多善好意樂又諸菩薩修行戒波羅蜜多乃至慧波羅蜜多時無狀意樂者謂諸菩薩假使經於琰伽沙等生是二生琰伽沙等大劫壽量於此長時諸資生具常所置乏三千大千世界滿中熾火恒在其中行住坐卧唯能修習一剎那戒波羅蜜多或乃至慧波羅蜜多如是展轉差別修習所有戒聚乃至慧聚究竟滿足現能證得阿耨多羅三藐三菩提是諸菩薩修行如是戒波羅蜜多乃至慧波羅蜜多時於此戒聚乃至慧聚修習意樂猶不滿足如是意樂是名菩薩

於所修習戒波羅蜜多乃至慧波羅蜜多無狀意樂又諸菩薩修行如是戒波羅蜜多乃至慧波羅蜜多時展轉相續無一剎那有退有斷乃至究竟坐菩提座如是意樂是名菩薩於所修行戒波羅蜜多乃至慧波羅蜜多廣大意樂又諸菩薩修行如是戒波羅蜜多乃至慧波羅蜜多時於此所攝諸有情所生大歡喜是諸有情由此所攝雖生歡喜猶不能及如是意樂是名菩薩於所修行戒波羅蜜多乃至慧波羅蜜多時於此所攝諸有情所生大歡喜是諸有情由此所攝雖生歡喜猶不能及如是意樂是名菩薩於所修行戒波羅蜜多乃至慧波羅蜜多歡喜意樂又諸菩薩修行如是戒波羅蜜多時觀此所攝一切有情於我已身有大恩德不見已身於彼有恩由資助我阿耨多羅三藐三菩提故如是意樂是名菩薩於所修行戒波羅蜜多時雖於無量諸有情所興大恩福乃至慧福而不希報恩當來果報如是意樂是名菩薩於所修行戒波羅蜜多乃至慧波羅蜜多

多無染意樂又諸菩薩修行如是戒波羅蜜多乃至慧波羅蜜多時以所修行廣大戒聚乃至慧聚所得果報施諸有情不自為己又以此福共諸有情迴向阿耨多羅三藐三菩提如是意樂是名菩薩於所修行戒波羅蜜多乃至慧波羅蜜多善好意樂依止方便修復有三種謂由無分別智觀察三輪皆清淨故所以者何由此方便一切作意之所修諸行速成滿故依止自在修亦有三種謂身自在故行自在故說自在故身自在者謂諸菩薩修行如是戒波羅蜜多乃至慧波羅蜜多時觀此所攝一切有情於我已身有大恩德不見已身於彼有恩由資助我阿耨多羅三藐三菩提故如是意樂是名菩薩於所修行戒波羅蜜多時雖於無量諸有情所興大恩福乃至慧福而不希報恩當來果報如是意樂是名菩薩於所修行戒波羅蜜多乃至慧波羅蜜多

多無染意樂又諸菩薩修行如是戒波羅蜜多乃至慧波羅蜜多時以所修行廣大戒聚乃至慧聚所得果報施諸有情不自為己又以此福共諸有情迴向阿耨多羅三藐三菩提如是意樂是名菩薩於所修行戒波羅蜜多乃至慧波羅蜜多善好意樂依止方便修復有三種謂由無分別智觀察三輪皆清淨故所以者何由此方便一切作意之所修諸行速成滿故依止自在修亦有三種謂身自在故行自在故說自在故身自在者謂諸菩薩修行如是戒波羅蜜多乃至慧波羅蜜多時觀此所攝一切有情於我已身有大恩德不見已身於彼有恩由資助我阿耨多羅三藐三菩提故如是意樂是名菩薩於所修行戒波羅蜜多時雖於無量諸有情所興大恩福乃至慧福而不希報恩當來果報如是意樂是名菩薩於所修行戒波羅蜜多乃至慧波羅蜜多

資糧圓滿速能證入初極喜地由緣  
世俗慧所任持故所餘易了故不  
重釋

又差別者謂施有七種一根本施謂  
種性位菩薩所有施波羅塞多依止  
種性而行施故二弘誓施謂發心位  
菩薩所有施波羅塞多依受大願而  
行施故三攝受施謂自他利行位菩  
薩所有施波羅塞多無執受施謂  
觀真實義位菩薩所有施波羅塞多  
以無施者等分別執受故五無攝受  
施謂威德位菩薩所有施波羅塞多  
雖不攝受外資生具但由虛空藏等  
三摩地力舉手塵空隨欲皆雨珍寶  
等物六隨所應施謂成熟位菩薩所  
有施波羅塞多隨所化宜而行施故  
七廣大施謂取勝菩提位所有施波  
羅塞多以無上故如施有七種乃至  
慧亦爾隨其所應

攝云何謂為攝菩薩地故於中略說  
施等波羅塞多此攝略有四種一種  
性攝謂施波羅塞多等種性相應隨  
順知二發心攝謂差別發心所攝故

發心有二種謂無差別差別無差別  
者謂願我當證阿耨多羅三藐三菩提  
提差別者謂願我施波羅塞多速得  
圓滿乃至慧波羅塞多速得圓滿當  
知此中由差別發心攝諸波羅塞多  
此是彼因故三自他利攝謂由施攝  
故攝受一切富樂自在是名自利攝  
由此施故引攝財物為饒益他是名  
他利攝如是所餘攝相隨義應知四  
勝義攝此復多種謂或依法界說以  
真如是施等共相故或依智資糧說  
以能成辦一切智器故或依智攝受  
說以能成滿一切智故或依智隨轉  
說以五波羅塞多隨慧波羅塞多轉  
故或依智相說以慧波羅塞多是正  
智自體故如是勝義以真如及正智  
為體故能攝施等由此略說所餘攝  
義如理應思

所治者謂施等六如其次第以慳惜  
犯戒忿恚懈怠散亂惡慧為所治復  
次乃至一切波羅塞多所攝善法彼  
所對治及所知障皆是波羅塞多  
所治

功德者謂依五果無量無邊無讚勝  
利皆名功德謂能永斷自所對治是  
諸波羅塞多離繫果於現法中由此  
施等攝受自他是士用果於當來  
世後後增勝展轉生起是等流果大  
菩提是增上果感大財富往生善趣  
無怨無壞多諸喜樂有情中尊身无  
損害廣大宗族隨其次第是施等波  
羅塞多異熟果更下決擇者略有三  
種一方便二差別三差別顯亦方便  
者謂施方便中一切可得如捨内外  
一切身財是施方便此方便中若捨  
一切是施波羅塞多即於此中若慈  
悲心遮防一切損害逼迫惱亂他性  
是戒波羅塞多即於此中忍受遮導  
損害疲倦是忍波羅塞多即於此中  
數數發起勇勵施心是精進波羅塞  
多即於此中其心純善繫心一境不  
外流散是靜慮波羅塞多即於此中  
善取施行如實因果不取異見是慧  
波羅塞多如是乃至慧波羅塞多方  
便中隨其所應當善建立由無畏施  
一切處有施故

差別者略有四種一自體差別二助伴差別三勸讚差別四種殖差別施等波羅蜜多自體差別者如其次第以棄捨防護堪耐築勤心住決擇為體助伴差別者謂施等方便中餘波羅蜜多志皆隨轉如前廣說勸讚差別者謂於施等勸勸讚美隨喜慶悅種殖差別者謂於他相續中建立施等波羅蜜多此中施波羅蜜多是財施餘五波羅蜜多是無畏施一切六是法施皆於他相續中種殖故差別顯亦者謂由一行等差別顯亦施等波羅蜜多如有問言若施波羅蜜多亦戒波羅蜜多耶設戒波羅蜜多亦施波羅蜜多耶為答此問應作順後句謂所有戒波羅蜜多皆是施波羅蜜多或有施波羅蜜多非戒波羅蜜多謂戒波羅蜜多所不攝施波羅蜜多如是乃至以慧波羅蜜多對施波羅蜜多皆應作順後句餘不相望亦如理應思此中依始業地漸次修者說後必待前前不待後是故皆作順後句若已串習六種類修皆平相攝

如菩薩地說攝善法戒者謂六波羅蜜多若依純雜相資助說應作四句復次諸所有施皆波羅蜜多耶設波羅蜜多皆是施耶為答此問應作三句或有是施非波羅蜜多謂所行施不迴向大菩提或有亦施亦波羅蜜多謂所行施等迴向大菩提或有非施非波羅蜜多謂除上所說法如是乃至依慧波羅蜜多一一皆應作四句如理當思復次一切行施皆能生施波羅蜜多種類福耶此應作四句初句謂所行施不迴向大菩提第二句謂於施波羅蜜多勸勸讚美隨喜慶悅第三句謂所行施迴向大菩提第四句謂除上介所相如是乃至依慧波羅蜜多各作四句如理應思復次何緣說方廣分為廣大甚深耶由一切種智性廣大甚深故謂此所受果名是故別說方廣分為廣大甚深

如菩薩地說攝善法戒者謂六波羅蜜多謂菩薩種性是彼自體故由一  
分衆生無菩薩種性故心性下劣於廣大甚深教不能勝解是故怖畏又  
一分衆生雖有菩薩種性而於大菩提未種正願等諸善根故於此不能  
勝解是故怖畏又一分衆生雖已種善根而為誹謗大乘衆生惡友所攝  
故於此不能勝解是故怖畏復次何緣一分衆生於方廣分廣大甚深雖  
生勝解而不得出離耶由深安住自見取故常堅執善如言義故深安住  
自見取者更不進求了義經故常堅執善如言義者恒堅封執不了義經  
故如聞一切法畢竟無自性言故便撥一切諸法性相皆無所有如是於  
餘不了義經堅執如言義亦於是故  
由種種意說故依此密意薄伽梵  
華信大乘而不得出離以大乘經  
於大法鏡經中說如是言若諸菩  
薩隨言取義不如正理思擇法故  
便生二十八不正見何等名為二  
十八不正見耶謂相見損減施設見  
損減分別見損減真實見攝受見轉

見無罪見出離見輕毀見憤發見  
軫倒見出生見不立宗見矯亂見敬  
事見堅固愚癡見根本見於見無見  
見捨方便見不出離見障增益見生  
非福見無功果見受辱見誹謗見不  
可與言見廣大見增上慳見相見者  
謂聞大乘經中所說一切諸法皆無  
自性無生無滅本來寂靜自性涅槃  
等言不善密意但隨此言義便生勝  
解謂佛所說一切諸法定無自性定  
無生等執著如是無性等相是名相  
見彼執著如是無性等相時便謗三  
自性謂遍計所執自性依他起自性  
圓成實自性遍計所執自性者謂諸  
愚夫於色等相周遍計度起增益執  
謂此是色乃至此是涅槃此所執義  
無實無體唯有名言之所施設依他  
起自性者謂即此色等唯是虛妄分  
別自體又因果性或異不異圓成實  
自性者謂一切法真如實性於此三  
性起誹謗行即次三見謂損減施設  
見損減分別見損減真實見彼如是  
誹謗一切種一切法時為欲成立此

邪見故便復攝受少分道理又於所  
有開亦離言諸法實性了義契經廣  
設方便皆悉轉變今順已見如是二  
種即次二見謂攝受見轉變見彼又  
起如是見若依此見行善不善定皆  
無罪無有過失一切所行皆歸妙善  
先所積習一切障垢皆得出離如是  
二種即次二見謂無罪見出離見彼  
如是執自見已便於此見相違安立  
蕪等諸法聲聞藏中妄生輕毀又於  
不信如是邪見聲聞人等深生憎嫌  
如是二種即次二見輕毀見憤發見  
彼又隨順自惡邪見謂我當建立如  
實空無相無願於非彼相起彼相想  
而於彼相軫倒建立又作是思惟若  
能悟入如是法性或今他入一切皆  
生無量功德如是二種即次二見謂  
軫倒見出生見若他於彼所起惡見  
如理詰責彼於尔時竟不樂欲建立  
自宗反以譏弄妄理詰責於他如是  
二種即次二見謂不立宗見矯亂見  
彼又起如是增上慳謂若能如是修  
行是真供養恭敬諸佛世尊如是見

者名故事見諸有善達無倒法性者  
為今捨離彼惡見故雖以種種真實  
成立道理方便開悟堅守惡見曾無  
捨心謂准此真餘並邪妄如是見者  
名堅固愚癡見如上所說諸見所  
習氣塵重是名根本見為欲開示如  
上所說十七種見諸過失門復說餘  
見謂即相見名於見無見見此實堅  
執無性等相而起不執一切相想故  
即損減施設見損減分別見損減真  
實見名捨方便見由彼誹謗一切法  
性於勤精進起無用想故即攝受見  
轉變見名不出離見非方便修學不  
能證果故即無罪見出離見名障增  
益見所行邪僻無容盡障故即輕毀  
見憤發見名生非福見由於正法同  
梵行所起邪行門便能引發大衰損  
故即軫倒見出生見名無功果見由  
所安立非正法性授者受者俱不能  
證勝進果故即不立宗見矯亂見名  
受辱見非理興論元宜得勝故即敬  
事見名誹謗見所不應說強增益故  
即堅固愚癡見名不可與言見邪執

空者不應與言徒設多詞終無所益故即根本見名廣大見由此當來諸惡見類轉增廣故即上所說二十七見皆名增上悞見並能發起虛妄無實增上悞故此云何知由彼經中即次後說如是諸見十七即十即十即十七即二即二十七故復次如方廣分說一切諸法皆元自然此言依何密意說謂無自然性故無自體性故無住自體故無如愚夫所取相性故無自然性者由無自然性故說無自性不違待緣性故說無自性無自體性者由此自體曾所經有即此自體不可復有故說為無性無住自體者體雖現在未至壞相次必當滅體無住義故說無性無如愚夫所取相性者如諸愚夫未見諦者依止名言戲論熏習門妄取諸法性相遠離如是所取自性故說無性復次於遍計所執自性相無性故於依他起自性生無性故於圓成實自性勝義無性故更依異門顯無性義故言復次一切法者即三自性謂遍

計所執自性依他起自性圓成實自性遍計所執自性定無自相自相無故名相無性相無性故名為無性依他起自性待衆緣故非自然生無自然生性故名生無性生無性故名為無性圓成實自性清淨所緣故於依他起中無遍計所執相所顯自體故勝義為自體故無性所顯故名勝義無性勝義無性故名為無性由此道理是故如來說一切法皆無自性非一切種性相俱無說為無性又彼說言一切諸法無生無滅本來寂靜自性涅槃此依何密意說如無自性無生亦如無滅亦如無生無滅本來寂靜亦如本來寂靜自性涅槃亦如

主若暫得聞無垢月光如來名者即於阿耨多羅三藐三菩提決不退轉如是等言意在別時故別義意趣者不可如文便取義故衆生意樂意趣者謂於一善根或時稱讚為今歡喜勇猛修故或時毀譽為遮得少善生喜足故為貪行者稱讚佛土富樂莊嚴為慢行者稱讚諸佛或有增勝為恒悔惱障修善者說如是言於佛菩薩雖行輕毀然彼衆生亦生天趣為不定種性者捨離聲聞下劣意樂故記大聲聞當得作佛又說一乘更無第二復次有四種秘密由此秘密故於方廣分中一切如來所有秘密應隨決了何等為四謂令入秘密相秘密對治秘密轉變秘密如是四種於大乘中略攝如來一切所說秘密道理令入秘密者謂於聲聞乘說色等諸法皆有自性為令無怖畏漸入聖教故相秘密者謂於三自性說一切法皆無自性無生無滅等對治秘密者謂為調伏諸過失者如來宣說種種秘密

教如為對治八種障故說取上乘何等為八謂輕佛法懶急少善生喜足貪慢行惡作不定性差別廣說指事隨其所應如四意趣說轉變秘密者謂經所說隱密名言如說於不堅堅覺深住於轉倒極煩惱所惱得取上菩提此中密意者謂於不散動起堅固勝覺所以者何堅有二義一貞實二散動由此散動令心剛逸故亦名堅深住於轉倒者謂翻常樂我淨四倒為無常等故名轉倒於此不退故名深住極煩惱所惱者謂於長時精勤苦行極為勞倦所逼惱故得取上菩提者若具如上所說三事定速當證無上菩提復次方廣分中於法三摩地善巧菩薩相去何可知謂由五種因故一刹那刹那消除一切塵重所依二出離種種想得樂法樂三了知無量無分別相大法光明四順清淨分無分別相恒現在前五能攝受轉上轉勝圓滿成就佛法身因如是五種依諸菩薩三種稱讚功德說謂奢摩他稱讚功德舍那稱讚功德

德此二俱分稱讚功德奢摩他稱讚功德復有二種一刹那刹那勝進輕安無有間缺遍所依故刹那刹那消除一切塵重所依二勝解諦觀一切教法無有差別同一味故遠離種種蘊界處等諸義相得契經等意樂法樂毗鉢舍那稱讚功德亦有二種一隨所擇法無有間缺不忘失故由憶念門於無量無分別相契經等法以慧照了二轉依前所有色像無分別無加行相恒現在前第十一種是此二俱分稱讚功德法身者謂所知障永斷轉依所攝此於第十地名圓滿於如來地名成就為令法身速得圓滿成就故引殖轉上轉勝等流習氣故名攝受彼因如是五種即顯五修能得五果何等為五謂息相修和合修無相修無功用修轉相修問聲聞藏法菩薩藏法等從法身所流何故衆生以香髮等供養菩薩藏法便生廣大無邊福聚非聲聞藏法耶答以菩薩藏法是一切衆生利益安樂所依處故能建大義故無上無

大乘阿毗達磨雜集論卷第十二

癸卯歲高麗國大藏都監奉勅雕造

量大功德聚所生處故

大乘阿毗達磨雜集論卷第十三

安惠告薩釋上集論

大唐三藏法師玄奘奉 詔譯

寶

決擇分中得品第三之一

云何得決擇略說有二種謂建立補

特伽羅建立現觀前為能證後是所

證補特伽羅雖非實有由四種緣是

故建立謂言說易故順世間故離怖

畏故顯亦自他具德失故言說易者

若於無量色等差別無量差別相想

法中總合建立一假有情即呼呂往

來等種種言說遂不為難順世間者

非諸世間唯依法想而起言說多分

依有情想而起言說是故聖者為化

世間必應同彼方便建立補特伽羅

離怖畏者世間有情未會甚深緣起

法性若聞一切有情無我便生怖畏

不受正化顯亦自他具德失者若離

假立有情差別唯說諸法滌淨相者

是則一切無有差別不可了知如是

身中如此過失若斷未斷如是身中

如此功德若證未證是故建立補

伽羅云何建立略有七種謂病行差  
別故出離差別故任持差別故方便  
差別故果差別故界差別故修行差  
別故病行差別復有七種謂貪行瞋  
行癡行慢行尋思行等分行薄塵行

出離差別有三種謂聲聞乘獨覺乘  
大乘任持差別有三種謂未具資糧  
已具未具資糧已具資糧方便差別

有二種謂隨信行隨法行果差別有

二十七謂信解見至身證慧解脫俱

解脫預流向預流果一來向一來果

不還向不還果阿羅漢向阿羅漢果

極十返有家家一間中般涅槃生般

涅槃無行般涅槃有行般涅槃上流

退法阿羅漢思法阿羅漢護法阿羅

漢住不動阿羅漢堪達阿羅漢不動

法阿羅漢界差別者謂欲界異生有

學無學如欲界有三色界無色界亦

爾又有欲色界菩薩又有欲界獨覺

不可思議如來修行差別略有五種

一勝解行菩薩二增上意樂行菩薩

三有相行菩薩四無相行菩薩五無

功用行菩薩如是等補特伽羅无量

差別貪行補特伽羅者謂有猛烈長

時貪欲雖於下劣可愛境界而能發

起上品貪故起即長時無斷絕故如

貪行者乃至尋思行者亦各各隨自

境猛烈長時如理配釋

等分行補特伽羅者謂住自性位煩

惱遠離猛烈住平等位諸煩惱故隨

境界勢力煩惱現行故

薄塵行補特伽羅者謂住自性位微

薄煩惱如前所說自性位煩惱相今

此煩惱望彼是微薄故雖於增上所

緣境界而微薄性煩惱現行昔所修

習勝對治力所摧伏故

聲聞乘補特伽羅者謂住聲聞法性

若定不定性是鉢根自求解脫發弘

正願修馱離貪解脫意樂以聲聞藏

為所緣境精進修行法隨法行得盡

苦際當知此中以種性根願意樂境

界行果差別說聲聞乘對獨覺菩薩

根性說此為鉢若不尔即與隨法行

等利根言相違

獨覺乘補特伽羅者謂住獨覺法性

若定不定性是中根自求解脫發弘

正願修馱離貪解脫意樂以聲聞藏

正願修耽離貪解脫意樂及修獨證  
菩提意樂即聲聞藏為所緣境精進  
修行法隨法行或先未起順決擇分  
或先已起順決擇分或先未得果或  
先已得果出無佛世唯內思惟聖道  
現前或如麟角獨住或復獨勝部行  
得盡苦際若先未起順決擇分亦不  
得果如是方成麟角獨住所餘當成  
獨勝部行

大乘補特伽羅者謂住菩薩法性若  
定不定性是利根為求解脫一切有  
情發弘大願修無住處涅槃意樂以  
菩薩藏為所緣境精進修行法隨法  
行成熟衆生修淨佛土得受大記證  
第八菩薩地證得無生法忍故  
未具資糧補特伽羅者謂緣諦增上  
法為境發起軟品清信勝解成就軟  
品順解脫分未定生時  
已具未具資糧補特伽羅者謂緣諦  
增上法為境發起中品清信勝解成  
就中品順解脫分已定生時  
已具資糧補特伽羅者謂緣諦增上

法為境發起上品清信勝解成就上  
品順解脫分即此生時  
又未具資糧者謂緣諦增上法為境  
於諸諦中成就下品諦察法忍成就  
下品順決擇分未定生時  
已具未具資糧者謂緣諦增上法為  
境於諸諦中成就中品諦察法忍成  
就中品順決擇分已定生時  
已具資糧者謂緣諦增上法為境於  
諸諦中成就上品諦察法忍成就上  
品順決擇分即此生時  
如是三種補特伽羅由成就順解脫  
分順決擇分各三品故約能引生順  
決擇分及諦現觀如其次第未定已  
定即此生時於諦增上法清信勝相  
是順解脫分即於此法諦察法忍相  
是順決擇分如其次第信增上故慧  
增上故此中三品順決擇分者謂除  
世第一法由世第一法性唯一剎那  
必不相續即此生時定入現觀非前  
位故從下中品順解脫分順決擇分  
有可退義此唯退現行非退習氣已  
依涅槃先起善根者不復新起故依

此下品順解脫分善根薄伽梵說若  
有貞世間增上品正見雖經歷千生  
不墮三惡趣  
又有四種順解脫分一者依憑順解  
脫分二者勝解順解脫分三者受樂  
順解脫分四者趣證順解脫分從善  
法欲乃至為求解脫所有善根皆名  
依憑順解脫分於彼相應教法所有  
勝解俱行善根是名勝解順解脫分  
緣解脫境作意相續清淨喜俱所有  
善根是名愛樂順解脫分即於此生  
決定發起順決擇分所有善根是名  
趣證順解脫分  
復有六種順決擇分謂隨順順決擇  
分勝進順決擇分通達順決擇分餘  
轉順決擇分一生順決擇分一座順  
決擇分若取初所起緣諦境行下品  
善根是名隨順順決擇分即此善根  
轉成中品是名勝進順決擇分望前  
下品是增勝故即此善根增至上品  
於此生中決定堪能通達諦理是名  
通達順決擇分又即此位中不定種  
性者為迴向寂勝菩提及諸獨覺為

求無師自證菩提轉趣餘生是名餘轉順決擇分若於此生定能通達是名一生順決擇分若於此座定能通達是名一座順決擇分隨信行補特伽羅者謂資糧已具性是鉢根隨順他教修諦現觀隨法行補特伽羅者謂資糧已具性是利根自然隨順諦增上法修諦現觀

信解補特伽羅者謂隨信行已至果位見至補特伽羅者謂隨法行已至果位身證補特伽羅者謂諸有學已具證得八解脫定即不還果說名身證由身證得八解脫定具足住故八解脫者謂有色觀諸色等後當廣說慧解脫補特伽羅者謂已盡諸漏而未具證八解脫定唯究竟斷慧所對治煩惱障故俱分解脫補特伽羅者謂已斷諸漏及具證八解脫定由煩惱障分及定障分俱得解脫故預流果向補特伽羅者謂住順決擇分位及住見道十五心剎部位此中意說始從一座順決擇分乃至未得初果

皆名預流果向豫流果補特伽羅者謂住見道第十六心剎部位即此見道亦名入正性決定亦名於法現觀問誰於見道最後心位得初果耶答是迷所知境因故迷見因故迷對治若於欲界未離欲者後入正性決定得預流果謂次第者雖少分離欲亦名未離欲後入正性決定至第六心位得預流果若倍離欲者後入正性決定得一來果謂先用世間道已斷欲界修道所斷六品煩惱名倍離欲彼後入正性決定至第十六心位得一來果若已離欲者後入正性決定得不還果謂先用世俗道已斷欲界修道所斷九品煩惱名已離欲彼後入正性決定至第十六心位得一來果向補特伽羅者謂於修道中已斷欲界五品煩惱安住彼道所以者何由見道後已斷欲界乃至中中品煩惱及住彼斷道故

無發趣心或有衆生雖已發趣解脫然由戒禁取及辯僻執邪道辯正道故便邪出離及不正出離又此三結是迷所知境因故迷見因故迷對治因故所以者何由薩迦耶見迷所知境於大苦聚虛妄增益我我所相故由戒禁取迷能知見於顛倒見謂為清淨出離因故由辯迷正對治於三寶所不決定故

一來果補特伽羅者謂於修道中已斷欲界第六品煩惱安住彼道所以者何由已未斷中軟品煩惱斷道究竟建立此故

不還果向補特伽羅者謂於修道中已斷欲界第七第八品煩惱安住彼道所以者何由一來果後已斷欲界軟上軟中品煩惱及住彼斷道建立此故

斷欲界第九品煩惱安住彼道所以者何由彼永斷欲界貳貳品煩惱斷道究竟建立此故問若已永斷一切見道所斷煩惱及已永斷欲界修道所斷一切煩惱得不還果何故但言永斷五順下分結得不還果耶答東勝所攝故云何東勝由此五結能為下趣下界勝因故名東勝所以者何下趣者謂地獄畜生餓鬼下界者謂欲界以薩迦耶見戒禁取疑為東勝因令諸有情不越下趣故以貪欲瞋恚為東勝因今諸有情不越下界故阿羅漢果向補特伽羅者謂已永斷有頂八品煩惱安住彼道

阿羅漢果補特伽羅者謂已永斷有頂第九品煩惱安住彼究竟道問若阿羅漢永斷三界一切煩惱何故但言未斷一切五順上分結得阿羅漢果耶答東勝所攝故云何東勝由此五結是取上分因及不捨上分因故名東勝所以者何由色無色愛取欲界上色無色界生故由掉慢無明不捨此上生故以受慢般上靜慮者為

彼所惱故極七返有補特伽羅者謂即預流或於天上或於人中從家至家得盡苦際所以者何即預流果進至一來果向或於天上或於人中決定往來極受二有方般涅槃故

一來補特伽羅者謂即一來或於天上唯受一有得盡苦際所以者何即一來果進至不還果向或於天上唯受一有得般涅槃故唯有一際容此一生故名一來

中般涅槃補特伽羅者謂生結已斷起結未斷或中有緣起即便聖道現前得盡苦際或中有起已為趣生有緣起思惟即便聖道現前得盡苦際或思惟已發趣生有未到生有即便無行般涅槃補特伽羅者謂生彼已斷纔生色界已即便聖道現前得盡苦際

無行般涅槃補特伽羅者謂生彼已不由加行聖道現前得盡苦際不由加行者由宿串習力無漏聖道任運現前無功用故

有行般涅槃補特伽羅者謂生彼已由加行力聖道現前得盡苦際由加行者與上相違故

上流補特伽羅者謂於色界地地中皆受生已乃至取後入色究竟於彼無漏聖道現前得盡苦際復有乃至往到有頂聖道現前得盡苦際此中顯亦二種上流一極至色究竟二極

至有頂極至色究竟者謂多愛味補特伽羅由多生起軟等靜慮差別愛味故始從梵衆天乃至色究竟於一切處次第各受一生乃至東後入色究竟得般涅槃極至有頂者謂不難修第四靜慮唯避淨居如前次第生一切處乃至有頂方般涅槃又難修第四靜慮有五品差別一下品修二中品修三上品修四上勝品修五上極品修由此五品難修第四靜慮故如其次第生五淨居

退法阿羅漢者謂鉢根性若遊散若不遊散若思惟若不思惟皆可退失現法樂住思惟者欲害自身不思惟者不欲害自身退現法樂住者謂退世間靜慮等定

思法阿羅漢者謂鉢根性若遊散若不遊散若不思惟即可退失現法樂住若思惟已能不退失護法阿羅漢者謂鉢根性若遊散便可退失現法樂住若不遊散即能不退住不動阿羅漢者謂鉢根性若遊散若不遊散皆能不退現法樂住亦不

能練根練根者謂轉下鉢根成上利根是故不動法不說能練根性是利根故

堪達阿羅漢者謂鉢根性若遊散若不遊散皆能不退現法樂住堪能練根不動法阿羅漢者謂利根性若遊散若不遊散皆能不退現法樂住欲界異生補特伽羅者謂於欲界若生若長不得聖法欲界有學補特伽羅者謂於欲界若生若長已得聖法猶有餘結欲界無學補特伽羅者謂於欲界若生若長已得聖法無有餘結如欲界有三如是色無色界各有三種隨相應知

欲色界菩薩者謂與滅離無色界生靜慮相應住靜慮樂而生欲界或生色界間何緣菩薩不生無色界答若已證得取勝威德菩薩凡所受生皆欲利益安樂衆生以無色界非成熟衆生處故滅離無色界生靜慮者謂能除遣無色界生所有勝定住靜慮樂者謂不退靜慮由此菩薩善巧迴

轉故為欲成熟所化有情或生欲界或生色界

欲界獨覺者謂無佛出世時生於欲界自然證得獨覺菩提不思議如來者謂且於欲界始從亦現安住韻史多天妙寶宮殿乃至亦現大般涅槃亦現一切諸佛菩薩所行大行一切菩薩所行者謂從亦現觀史多天宮乃至現大神變降伏魔軍諸佛所行者謂從亦現成等正覺乃至亦現大般涅槃勝解行菩薩者謂住勝解行地中成就菩薩下中上忍由其安住菩薩種姓始從初發大菩提願乃至未入極歡喜地未得出世真實內證故名勝解行菩薩

增上意樂行菩薩者謂十地中所有菩薩由已證得出世內證清淨意樂故有相行菩薩者謂住極喜離垢發光焰慧極難勝現前地中所有菩薩由此六地雖不喜樂而為諸相所間雜故無相行菩薩者謂住遠行地中所有菩薩由此菩薩若作功用乃至隨其

欲樂能令諸相不現行故無功用行菩薩者謂住不動善慧法雲地中所有菩薩由此菩薩已得純熟無分別智故

復次如說預流補特伽羅此有二種一漸出離二頓出離漸出離者如前廣說頃出離者謂入諦現觀已依止未至定發出世間道捐斷三界一切煩惱品品別斷唯立二果謂預流果阿羅漢果品品別斷者謂先頃斷欲色無色界修道所斷上上品隨眠如是乃至軟軟品頃斷三界者如見道所斷非如世間道界地漸次品品別斷此義以何為證如指端經說諸所有色乃至識若過去若未來若現在廣說乃至若遠若近惣此一切略為一分一圓一積一聚如是略已應觀

一切皆是无常一切皆苦乃至廣說依如是觀但可建立初後二果由此二果如其次第永斷三界一切見修三兩果由此二果已見諦者唯斷欲界修道所斷有餘無餘所顯故又依

如是頃出離者如來於分別經中預流果無間即建立阿羅漢果如是補特伽羅多於現法或臨終時善辦聖言設不能辦由願力故即以願力還生欲界出無佛世成獨勝果設不辦者未能無餘離諸欲故即以願力生欲界者彼能速證般涅槃故建立現觀略有十種謂法現觀義現觀真現觀後現觀實現觀不行現觀究竟現觀聲聞現觀獨覺現觀菩薩現觀法現觀者謂於諸諦增上法中已得上品清信勝解隨信而行所以者何由於諸諦增上契經等法中從聞他音增上緣力已得寂後順解脫分善根所攝上品清信勝解由得如是清信勝解故說名以法現觀現觀諸諦

種如理作意所顯發故復成三品謂上軟上中上上上軟者謂即此生時安立諦世俗智由出世智增上緣力長養彼種子故名得此智而不現前以見道十六心刹那無有間斷不容現起世間心故於修道位此世俗智方現在前

後現觀者謂一切修道由見道後一切世間出世間道皆名後現觀故寶現觀者謂於佛證淨於法證淨於僧證淨由佛聖弟子於三寶所已得決定證清淨信謂薄伽梵是真正等覺者法毗奈耶是真善妙說聖弟子衆是真淨行者

不行現觀者謂已證得無作律儀故雖居學位而謂我今已盡地獄畜生餓鬼顛墮惡趣我不復能造惡趣業感惡趣異熟已得無作律儀者謂已證得聖所愛戒所攝律儀由得此故

此所對治地獄異熟等必不復行由地獄等永盡不行故名不行現觀究竟現觀者如道諦中究竟道說謂已息一切麤重已得一切難繫得如是等

聲聞現觀者謂前所說七種現觀從聞他音而證得故名聲聞現觀獨覺現觀者謂前所說七種現觀不由他音而證得故名獨覺現觀

菩薩現觀者謂諸菩薩於前所說七現觀中起修集忍而不作證為於聲聞獨覺調伏方便中得善巧故哀愍衆生不於下乘而出離故然於菩薩極喜地中入諸菩薩正性決定是名菩薩現觀

通達差別者謂由補特伽羅法無我理增上法方便所引出世間智俱通達二無我故  
指願差別者謂能通達一切有情與己平等猶如自身指願攝益故  
出離差別者謂依十地而出離故  
攝受差別者謂無住涅槃所攝受故  
建立差別者謂善修治諸佛淨土故  
眷屬差別者謂攝受一切所化衆生為眷屬故

勝生差別者謂如世間腹所孕子繼父種族今不斷絕如是菩薩紹隆佛種今不斷絕是佛真子相故

生差別者謂於如來大集會中生故  
果差別者復有十種謂轉依差別功德圓滿差別五相差別三身差別涅槃差別證得和合智用差別障清淨差別和合作業差別方便示現成等已說現觀差別今當說問聲聞菩薩現觀有何差別答略說有十一種謂境界差別任持差別通達差別捨願差別出離差別攝受差別建立差別眷屬差別勝生差別生差別果差別境界差別者謂緣方廣大乘為境故任持差別者謂滿大劫阿僧祇耶福轉故

功德圓滿差別者謂力無所畏不共智資糧圓滿故

佛法等無邊功德永成滿故  
五相差別者謂清淨等五相差別一清淨差別謂永斷一切煩惱并習氣故二圓淨差別謂遍修治佛淨土故三身差別謂法身圓滿故四受用差別謂一切時處大集會與諸菩薩受用種種大法樂故五業差別謂隨其所應起種種變化遍於十方無量無邊諸世界中作諸佛事故

三身差別者謂證得圓滿自性受用變化身故

涅槃差別者謂於無餘涅槃界為欲利樂一切有情一切功德無斷絕故證得和合智用差別者謂證得最極清淨法界一味故於彼能依一切種妙智用一一佛功能等一切佛功能故障清淨差別者謂永斷一切煩惱障所知障故

和合作業差別者謂化導一一有情作用皆一切佛增上力故

方便示現成等正覺入般涅槃差別者謂於十方一切世界隨其所應乃至後際數數示現成正覺等今一切

所化衆生成熟解脫故  
五種拔濟差別者謂拔濟次橫等五  
事一拔濟次橫謂如來入城邑等時  
令盲聾等得眼耳等二拔濟非方便  
謂令得世間正見遠離一切邪惡見  
故三拔濟惡趣謂今生見道越諸惡  
趣故四拔濟薩迦耶謂今證阿羅漢  
果永脫三界故五拔濟乘謂令諸菩  
薩不樂下乘故

問如經說四無量等車勝功德何現  
觀所攝耶答後現觀究竟現觀所攝  
所以者何如是車勝功德諸聖弟子  
等或於修道或究竟道之所發起是  
故二現觀所攝彼復云何謂無量解  
脫勝處遍處無諍願智無等解神通  
相隨顯清淨力無畏念住不護無忘  
失法永斷習氣大悲十八不共佛法  
一切種妙皆如是等功德如來於諸  
經中或依聲聞乘說或依大乘說此  
諸功德隨其所應略以五門顯亦其  
相謂所依境界行相自體助伴

無量三喜无量四捨無量惡去何謂依  
量三喜无量四捨無量惡去何謂依

止靜慮於諸有情與樂相應意樂住  
具足中若定若慧及彼相應諸心心  
法此中顯慈無量以靜慮為所依有  
情為境界願彼與樂相應為行相定  
慧為自體一切功德皆奢摩他毗鉢  
舍那所攝故諸心心法為助伴當知  
悲等一切功德隨其所應亦令悲云  
何謂於諸有情離苦意樂住具足中  
若定若慧餘如前說所依自體助伴  
與慈相似故喜云何謂於諸有情不  
離樂意樂住具足中若定若慧餘如  
前說捨去何謂依止靜慮於諸有情  
利益意樂住具足中若定若慧餘如  
前說利益意樂者謂於與樂相應等  
有情所棄捨愛等作是思惟當今彼  
解脫煩惱如是意樂名捨行相利益  
意樂行相圓滿名住具足

解脫者謂八解脫廣說如經云何有  
色觀諸色解脫謂依止靜慮於內未  
伏見者色想或現安立見者色想觀  
色者謂於內身未依無色定伏除見  
諸色想故或見者色想安立現前故  
觀諸色者謂以意解觀見好惡等色  
故解脫者謂能解脫一切變化障故  
云何內無色想觀外諸色解脫謂於  
內已伏見者色想或現安立見者無  
色想觀所見色住具足中若定若慧  
餘如前說內無色想者謂於內身已  
依無色定伏除見者色想故或見者  
無色想安立現前故謂見者名想現  
在前行餘如前釋

六何淨解脫身作證具足住謂於內  
淨不淨諸色已得展轉相待想展轉  
相入想展轉一味想故於彼已得具  
足中若定若慧餘如前說乃至為解  
脫淨不淨變化煩惱生起障此中顯  
示於淨不淨諸色依展轉相待想展  
轉相入想得展轉一味想所以者何  
待諸淨色於餘色中謂為不淨待不  
淨色於餘色中謂為清淨非不相待  
何以故唯見一類時淨不淨覺無故  
又於淨中不淨性所隨入於不淨中  
淨性所隨入何以故於薄皮所覆共  
謂為淨中現有髮毛等三十六種不

淨物故如是展轉惣一切色合為一味清淨想解如是已得隨所樂色解脫自在者能斷淨不淨色變化障及於此中煩惱生起障何等名於變化煩惱謂於淨色變化加行功用與不淨色變化相違故

云何無邊虛空處解脫謂於隨順解脫無邊虛空處住具足中若定若慧

餘如前說如無邊虛空處解脫無邊識處無所有處非想非非想處解脫亦亦乃至為解脫寂靜解脫無滯導

障如是四種若聖弟子所得能順無漏是清淨性方名解脫解脫愛味故寂靜解脫者謂超色無色於中清淨名無滯礙味著無色是此障

云何想受滅解脫謂依止非想非非想處解脫超過諸餘寂靜解脫住於

似真解脫具足住中心心法滅為解脫想受滅障此顯想受滅解脫以非想非非想處為所依無境界行相助伴心心法無故以心心法滅為自體又此解脫似真解脫圓滿為性以聖弟子由出世間道已得轉依諸心心

法暫不現起於此位中極寂靜故染汙意不現行故

此八解脫亦名聖住諸聖所住故然諸聖者多依二住謂第三第八以寂勝故是故經中於此二解脫有身作證具足住言非餘由此二種如其次第有色無色解脫障斷無餘故證得圓滿轉依故說名取勝

勝處者謂八勝處廣說如經前四勝處由二解脫所建立後四勝處由一解脫所建立從彼所流故所以者何謂內有色想觀外色少若好若惡若劣若勝於彼諸色勝知勝見得如實想是初勝處內有色想觀外色多若好若惡廣說乃至得如實想是第二

勝處此二勝處從有色觀諸色解脫所出內無色想觀外色少廣說乃至得如實想是第三勝處內無色想觀外色多廣說乃至得如實想是第四勝處此二勝處從內無色想觀外諸色解脫所出是故前四勝處由二解脫所建立內無色想觀外諸色若青

婆羅痆斯深染青衣若青青纈青現青光如是內無色想觀外諸色若青乃至青光亦専於彼諸色勝知勝見得如實想是第五勝處內無色想觀外諸色若黃乃至黃光猶如羯羆迦花或如婆羅痆斯深染黃衣若黃廣說乃至得如實想是第六勝處內無色想觀外諸色若赤乃至赤光猶如

豚豆時縛迦花或如婆羅痆斯深染赤衣若赤廣說乃至得如實想是第七勝處內無色想觀外諸色若白白謂內有色想觀外色少若好若惡若好若惡廣說乃至得如實想是第二勝處斯極鮮白衣若白白顯白現白顯白現白光猶如烏沙斯星色或如婆羅痆斯極鮮白衣若白白顯白現白光如是內無色想觀外諸色若白白顯白現白光亦専於彼諸色勝知勝見得如實想是第八勝處如是四勝處從淨解脫身作證具足住所出此中解脫是意解所緣勝處是勝伏勝處從淨解脫身作證具足住所出所緣少多等境隨意自在或令隱沒故或隨欲轉故少色者有情數色其量小故多色者非有情數色舍林地山等其量大故好色惡色者淨不淨顯色所攝劣色勝色者若人若天隨

其次第於彼諸色勝者自在轉故知者由奢摩他道故見者由毗鉢舍那道故得如實想者謂於已勝未勝中得無增上悞想故若青者是想句青顯者是俱生青青現者是和合青青光者謂彼二所放鮮淨光青如青黃赤白廣說亦余於一處說二辟喻者為顯俱生和合二顯色故謂若青者總舉花衣二青青顯者依花青說以俱生故青現者依衣青說以和合方成故青光者依二種說由彼二種俱有鮮淨光故如是二辟喻中若青青顯等惄句釋句如相應知如青黃等亦余如解脫中說何等為餘謂內有色想觀外色等如有色觀諸色等隨相應釋已說勝處勝所緣境界遍處者謂於遍滿住具足中若定若慧及彼相應心心法是名遍處遍滿者其量廣大周普無邊此復十種謂地水火風青黃赤白無邊空處无邊識處皆悉遍處觀所依能依色立地等名由此遍處觀所依能依色皆遍滿故若於此中不建立地等遍

處者即離所依大種亦不能觀青等所造色為遍滿相是故為觀所依能依皆悉遍滿建立地等隨所應如解脫中說謂無邊空處等當知此中依解脫故造修由勝處故起方便由遍處故成滿若於彼得成滿即於解脫究竟

### 大乘阿毗達磨雜集論卷第十三

癸卯歲高麗國大藏都監奉

新譯造

阿毗達磨雜集論第十三卷第十三

大乘阿毗達磨雜集論卷第十四  
寶  
大唐三藏法師玄奘奉詔譯  
決擇分中得品第三之二

復次無諱者謂依止靜處於防護他所應起煩惱住具足中若定若慧及彼相應諸心心法所以者何住無諱者若欲往詣一切有情所應見處先於自所住處以願智力觀彼有情為於我身當來煩惱現前行不如是觀已若知於我所當起憂恚惱等煩惱即便不往若不當起乃往其所以能護他諸煩惱諱今不當起故名無諱  
願智者謂依止靜處於為了所知願具足中若定若慧餘如前說所以者何由得願智者為欲了知所有三世等所應知事先於彼彼事發正願心願我如實了知如是如是次入增上靜處從彼起已所願成滿謂能了知所應知故無尋解者謂四無尋一法無尋解二

義無導解三訓詞無導解四辯才無  
礙解

法無礙解者謂依止靜慮於一切法  
名差別無導具足中若定若慧餘如  
前說名差別者謂依無明等於無智  
無見不現觀等差別名中元導具足

若定若慧乃至廣說名法無礙解  
義無礙解者謂於諸相及意趣無導  
具足中若定若慧餘如前說相者謂

諸法自相共相意趣者謂別義等若  
於此中通達無導具足名義無礙解  
訓詞無礙解者謂於諸方言音及訓

釋諸法言詞無礙具足中若定若慧  
餘如前說諸方言音者謂無量國邑  
各隨自想所起種種言音差別訓釋  
諸法言詞者謂可破壞故名世間可  
變壞故名色如是等若於是中通達  
無導名訓詞無礙解

辯才無礙解者謂於諸法差別無導  
具足中若定若慧餘如前說諸法差  
別者謂實有假有世俗有勝義有如  
是等若於此中通達無導名辯才無

礙解

神通者謂六神通一神境通二天耳  
通三心差別通四宿住隨念通五死  
生通六漏盡通神境通者謂依止靜  
慮於種種神變威德具足中若定若  
慧及彼相應諸心法種種神變威  
德具足者謂變一為多等種種神變威  
德具足自

天耳通者謂依止靜慮於隨聞種種  
音聲威德具足中若定若慧餘如前  
說種種聲者謂人天等聲

心差別通者謂依止靜慮於入他有  
情心行差別威德具足中若定若慧  
餘如前說入他有情心行差別者謂

如實知有貪等心行差別

宿住隨念通者謂依止靜慮於隨念  
前際所行威德具足中若定若慧餘  
如前說隨念前際所行者謂隨念過  
去生名字種族等展轉差別事

死生通者謂依止靜慮於觀有情死

生差別威德具足中若定若慧餘如  
前說觀諸有情死生差別者謂以天

眼觀諸有情死時生時好色惡色當

往善趣當往惡趣後際差別

漏盡通者謂依止靜慮於漏盡智威  
德具足中若定若慧及彼相應諸心  
法漏盡智者謂由此智通達一切  
漏盡方便及諸漏盡威德具足者此  
智成滿故

相隨好者謂依止靜慮於相隨好莊  
嚴所依亦現具足中若定若慧及彼  
相應諸心法并彼所起異熟果所

以者何謂佛世尊由定慧增上力為  
欲化度諸有情故亦現三十二大丈  
夫相及八十種隨好相莊嚴色身然

佛世尊非彼自體以法身所顯故若  
諸菩薩能如是亦現者當知定慧為  
其自性若所餘於大集會中生者用

彼所起異熟果為自性

清淨者謂四清淨一依止清淨二境  
界清淨三心清淨四智清淨如是四  
種一切相清淨唯佛世尊及已得大

神通菩薩摩訶薩所得依止清淨者  
謂依止靜慮於隨所欲依止取捨具  
足中若定若慧及彼相應諸心法  
取捨具足者謂隨所欲生即便能取  
既生彼已隨其所欲壽行分量

即能留住若欲捨諸毒行即便能捨如其次第三種具足境界清淨者謂於隨所欲境界變化智具足中若定若慧乃至廣說變化智具足者謂先無今有色等名化轉先已生色等今成金銀等名變悟一切種境相差别名智如其次第三種具足心清淨者謂於如所欲三摩地門自在具足中若定若慧餘如前說由隨所欲刹那刹那能入無量三摩地差別故智清淨者謂依止靜慮於隨所欲陁羅尼門任持具足中若定若慧餘如前說陁羅尼門任持具足者謂於四十二字中隨思惟一字以此為先便能證得一切法差別名言善巧力者謂如來十力一處非處智力二自業智力三靜慮解脫三摩地三摩鉢底智力四根上下智力五種種勝解智力六種種界智力七遍趣行智力八宿住隨念智力九死生智力十

漏盡智力  
處非處智力者謂依止靜慮於一切  
種處非處智具足中若定若慧及彼

相應諸心心法一切種處非處智具足者謂於一切種因非因智無著無礙現行中所有三摩地等自業智力者謂於一切種自業智具足中若定若慧餘如前說以於一切種自業智無著無礙現行中所有三摩地等如是餘力隨其所應當正建立云何隨其所應

靜慮解脫三摩地三摩鉢底智力者謂於一切種靜慮解脫等持等至智具足中若定若慧餘如前說由於一切種靜慮解脫等持等至智現行中所有三摩地等為體故如是根上下智力者謂於一切種根上下智無著無導現行中所有三摩地等種種勝解智力者謂於一切種差別勝解智無著無礙現行中所有三摩地等種種界智力者謂於一切種差別界智無著無導現行中所有三摩地等遍趣行智力者謂於一切種遍趣行智無著無礙現行中所有三摩地等宿住隨念智力者謂於一切種宿住

隨念智無著無礙現行中所有三摩地等  
死生智力者謂於一切種死生智無著無尋現行中所有三摩地等漏盡智力者謂於一切種漏盡智無著無尋現行中所有三摩地等  
漏盡無畏者謂四無畏一正等覺無畏二漏盡無畏三障法無畏四出苦道無畏  
正等覺無畏者謂依止靜慮由自利門於一切種所知境界正等覺自標德号建立具足中若定若慧及彼相應諸心心法如經言我是正等覺者設有世間沙門婆羅門若天魔梵依法立難或令憶念言於是法非正等覺我於是事正見無緣以於此事正見無由故得安隱住無怖無畏自擺我處大仙尊位於大衆中正師子吼轉大梵輪一切世間沙門婆羅門若天魔梵所不能轉  
漏盡無畏者謂依止靜慮由自利門於一切種漏盡自稱德号建立具足中若定若慧餘如前說如經言我諸

漏永盡如是等廣說如前

障法無畏者謂依止靜慮由利他門於一切種說障導法自攝德号建立具足中若定若慧餘如前說如經言又我為諸弟子說障礙法深必為障乃至廣說

出苦道無畏者謂依止靜慮由和他門於一切種說出離道法自稱德号建立具足中若定若慧餘如前說如經言又我為諸弟子說出離道諸聖修習決定出離決定通達設有世間沙門婆羅門若天魔梵依法立難或今憶念言於此道非正出離不正盡苦及證苦邊我於是事正見無緣乃至廣說如是四無畏略說有二謂自利利他前二是自利由智斷差別故後二是利他由遠離所治法修習能治法故以正等覺無畏由內智自利門言我於一切種所知境界差別邊際皆正等覺於一切世間前自稱德號立正無難具足中所有定慧乃至廣說當知餘無畏如應亦余一切種漏盡者謂諸煩惱并習氣永盡一切

種障礙法者謂一切雜染研對治法  
一切種出雜道者謂從方便道乃至  
究竟道

念住者即諸如來三不共念住謂御  
大衆時於一切種煩惱不現行具足  
中若定若忘廣說如前何等為三念住  
所謂大師哀愍一切欲求義利起大  
悲心為諸弟子宣說法要告諸比丘  
汝等當知此能利益此能安樂此能  
利益安樂尔時若有諸弟子衆恭敬  
聽聞聞已諦受住奉教心精進修行  
法薩法行如來於彼不生歡喜心不  
踊躍但起大捨住念正知隨諸聖衆  
所應修習教識教授是名初不共  
念住

又復大師哀愍一切欲求義利起大悲心為諸弟子宣說法要乃至此能利益安樂爾時若有諸弟子衆不恭敬聽聞乃至不精進修行法隨法行如來於彼不生恚恨不捨保任心無悵恨但起大捨乃至廣說是名第二不共念住

悲心為諸弟子宣說法要乃至此能利益安樂尔時一分弟子恭敬聽聞乃至精進修行法隨法行一分弟子不恭敬聽聞乃至不精進修行法隨法行如來於彼不生歡喜乃至心不悵恨如是三念住顯大師御衆時隨其次第於一切種愛恚俱煩惱并習氣不現行具足中所有定慧等為體不護者即三不護謂大師御衆時於隨所欲教授教誡方便具足中若定若慧乃至廣說何等為三如經言如來身業清淨現行無不清淨現行身業可湏覆藏謂勿他知我之所有語言意業現行亦尔由彼大師心無懼慮善御所化一切大衆隨其所欲自然強力折伏攝受教誡教授方便具足

至廣說此中顯亦一切智者於所有能表有餘煩惱所知障身語所作不行具足中亦有三摩地等是永斷習氣

大悲者謂於緣無間苦境大悲住具足中若定若慧乃至廣說此中顯亦於緣一切三界有情無間一切種苦境大悲住具足中所有三摩地等是名大悲不共佛法者即十八不共佛法彼復云何謂於不共身語意業清淨具足中於所依及果根未得不退具足中於不共業現行具足中於不共智住具足中若定若慧乃至廣說何等十八如經言如來無有誤失無卒暴音無忘失念無不定心無種種想無不擇捨志欲無退精進無退念無退定無退慧無退解脫無退一切身業智為前導隨智而轉知過去世無著無導知未來世無著無礙知現在世無著無導建立彼相如經廣說

如來無有誤失者謂阿羅漢比丘雖漏已盡為乞食故出遊城邑或於一時與惡鳥惡馬惡牛惡狗等共為遊止或於一時踐躡糞刺齊足越坑或於一時入女人家不依正理而作語言或於林野捨棄正道而行邪徑或與盜賊猛惡獸等共為遊止如是等誤失事阿羅漢猶有如來永無無卒暴音者謂阿羅漢或於一時遊行林野迷失道路或入空宅揚聲叫喚發大暴音因不流汗習氣過失聚露脣齒而現大笑如是等卒暴音阿羅漢猶有如來永無無忘失念者謂阿羅漢猶有不流汗之速所作之速所說忘失憶念如來永無無不定心者謂阿羅漢般心方定出即不定如來於一切位無不定心無種種想者謂阿羅漢於有餘生死起達逆想於無餘涅槃起寂靜想如來於生死涅槃無差別想由住第一大捨故無不擇捨者謂阿羅漢不以智慧簡擇棄捨有情利益事如來無此等事故無不擇捨又阿羅漢於

如來無有誤失者謂阿羅漢比丘雖漏已盡為乞食故出遊城邑或於一時與惡鳥惡馬惡牛惡狗等共為遊止或於一時踐躡糞刺齊足越坑或於一時入女人家不依正理而作語言或於林野捨棄正道而行邪徑或與盜賊猛惡獸等共為遊止如是等誤失事阿羅漢猶有如來永無無卒暴音者謂阿羅漢比丘於三世所知事不能起心即解故智見有著不能一切忘解故智見有礙如來於三世境暫起心時即遍知一切是故智見无著無礙十八中前六於不共身語意業清淨具足中所有三摩地等為體無有誤失依身清淨說無卒暴音依語業清淨說無忘失念無不定心無種種想無不擇捨此四依意業清淨說志欲無退乃至解脫無退此六於所依及果根未得不退具足中所有三摩地等為體所依謂志欲果謂解脫根謂精進等一切身語意業智為前導隨智而轉此三於不共業現行具足中所有三摩地等為體知去來今無

善無等此三於不共智住具足中所有三摩地等為體  
一切種妙智者謂於蘊界處一切種妙智性具足中若定若慧及彼相應諸心心法云何於蘊界處一切種妙智性具足謂於蘊等自性差別相通達一切差別邊際智成滿故云何引發如是等功德謂依止清淨四靜慮若外道若聲聞若菩薩等引發四無量五神通多分依止邊際第四靜慮若聲聞若菩薩若如來等引發所餘功德何因引發如是功德謂依止靜慮數數思惟隨所建立法故能引發補特伽羅能引發方便云何能引發方便謂於隨所建立教法以眾多作意定心起數數思惟行相如欲引發無量時依止靜慮於慈俱心數數思惟欲引發神通等時依止慈慮於變一為多等教法以修慧相應作意數數思惟如是於一切處數數思惟如所建立隨相應知

又如是等功德略有二種一現前發起自所作用二安住自性若現前發起自所作用以出世間後所得世俗智為體若安住自性用出世間智為體又現前發起自所作用者謂諸聖者隨其所應發起斷所治障等種種作業安住自性者謂取勝寂靜無分別智所攝無緣無量等現法樂住復次無量作何業謂捨所治障哀愍住故能速圓滿福德資糧成熟有情心無懈倦捨所治障者謂如其次第四無量能捨瞋恚不樂愛恚故哀愍住者謂四一量於利益有情事隨順轉住由於一切有情哀愍住故能速圓滿福德資糧成熟有情心無懈倦者由愍諸有情不顧自身故解脫作何業謂引發變化事於淨不淨變化無有艱難於寂靜解脫無有滯礙能住第一寂靜聖住由勝解思惟故此中顯初二解脫能引發變化事由第三解脫於淨不淨變化無有艱難由四無色解脫於寂靜解脫無有滯礙由寂後解脫能住第一寂靜

聖住由勝解思惟故者顯如是如是  
勝解義是解脫義勝解作何業謂能  
令前三解脫所緣境界自在而轉由  
勝伏所緣故  
遍處作何業謂善能成辦解脫所緣  
遍滿流布故無諱作何業謂所發語  
言聞皆信伏愛護他心東為勝故如  
其所應發語言故願智作何業謂能  
善記別三世等事一切世間咸所恭  
敬由達一切衆所歸仰故無尋解作  
何業謂善說法要悅衆生心能絕一  
切諸疑網故

神通作何業謂以身業語業記心化導有情令入聖教善知有情一切心行及過未已如應教授令永出離此中顯亦神境天耳乃至漏盡通如其次第能起身業化導等用由天耳通解了一切言音差別能引語業故相及隨好作何業謂能今暫見謂大丈夫心生淨信

卷之三

自在而轉或復任持諸佛正法此中顯亦由所依清淨隨其所樂於所依身取捨自在即攝三句謂故取生有等由境界清淨於諸法中得自在轉由心清淨於三摩地得自在轉由智清淨任持如來無上正法力作何業謂為除捨無因惡因論不作而得論無倒宣說增上生道悟入一切有情心行正說法器意樂隨眠境界資糧當能出離隨其所應宣說決定勝道降伏諸魔善能記別一切問論此中顯初二力能說增上生道餘八力能說決定勝道如是二種具足顯亦諸佛所作所以者何世尊由處非處智力折伏一切世間無因論者惡因論者宣說無倒增上生道諸外道等於增上生或謂無因或謂自性自在等為因故名無因惡因論由自業智力折伏一切世間不作而得論者無倒宣說善趣正道諸外道等謂不作業自然得報故名不作而得論由靜慮解脫等持等至智力悟入一切有情心行心所修行故名心行

由根上下智力悟入一切正說法器以信等根若善成熟能為法器故由種種勝解智力悟入一切勝劣意樂由種種界智力悟入一切可破隨眠諸煩惱性由遍趣行智力悟入一切大小乘教法所攝境界由宿住隨念因緣是名資糧由死生智力悟入一切當來功能性由漏盡智力悟入一切三界出離由如是悟入已隨其所應宣說解脫出世聖道此十名力者善能降伏諸魔故善能記別一切問論故降伏諸魔者由此十力能降伏諸魔煩惱魔天魔死魔為眾勝故雖斷所知障亦不能為導故名取勝記增誰進如是等種種觀察

不共佛法作何業謂由身語意業清淨以得不退若行若住映蔽一切聲聞獨覺如此諸句依前所說於不共三業清淨具足等相如應配釋一切種妙智作何業謂能絕一切有情一切疑網令正法眼長時得住由此有情未成熟者令成熟已成熟者令解脫絕疑網者於一切處智無導故令正法眼得久住者於彼時方為斷所化有情疑惑宣說種種法門差別諸結集者次第結集令不滅故

依此法眼未成熟有情令速成熟已成熟者速令解脫復次於諸現觀位證得後後勝品道時捨前所得下劣品道如證得此果所攝道時即捨此向所攝道以不復現前故

又即此時集斷作證由得果時永斷此所治種類煩惱品麁重令無餘故證得勝品轉依故

復次於無餘涅槃界聲聞獨覺一切聖道由煩捨所捨非諸菩薩是故唯說諸菩薩為無盡善根者無盡功德者煩捨所捨者是究竟不現行捨義非諸菩薩所得聖道有如是捨為欲利益一切有情皆得涅槃故由此因緣無盡慧經等說諸菩薩為元盡善根者無盡功德者

復次何故建立諸無記事由彼所問

不如理故何故所問不如理耶遠離因果染淨所應思處故此中顯亦如來於諸外道所問世間常元常等事中建立十四不可記事由彼所問不如理能引無義利故何等問論能引義利謂依四聖諦所有問論由此

問論因果染淨應思處所攝故

復次何緣菩薩已入菩薩起昇離生位而非預流耶由得不住道一向預流行不成就故何緣亦非一來耶故受諸有無量生故何緣亦非不還耶安住靜慮還生欲界故

又諸菩薩已得諦現觀於十地修道位唯終所知障對治道非煩惱障對治道若得菩提時頓斷煩惱障及所知障頓成阿羅漢及如來此諸菩薩雖未永斷煩惱然此煩惱猶如呪藥所伏諸毒不起一切煩惱過失一切地中如阿羅漢已斷煩惱

復次諸菩薩於所知境應修善巧於諸方便應修善巧於虛妄分別應修善巧於無分別應修善巧於時時中應修練根

所知境者略有六種一迷亂二迷亂所依三不迷亂所依四迷亂不迷亂五不迷亂六不迷亂等流迷亂者謂能取所取執迷亂所依者謂聖智所行唯有行相虛妄分別為體由有此故一切愚夫迷亂執轉不迷亂所依

者謂真如是無分別智所依處故迷亂不迷亂者謂隨順出世智所有聞慧等諸善法分別所知境故隨順無

分別智故不迷亂者謂無分別智不迷亂等流者謂聖道後所得善法方便善巧者略有四種一成熟有情善巧二圓滿佛法善巧三速證神通善巧四道無斷善巧成熟有情善巧者謂四攝事由攝受彼令慶善法故圓滿佛法善巧者謂慧波羅蜜多如經言若菩薩摩訶薩欲得圓滿施波羅蜜多乃至一切種妙智性當學般若波羅蜜多故速證神通善巧者謂日夜六時發露諸惡隨喜功德勸請諸佛迴向善根等廣說如聖者孫勒所問經道無斷善巧者謂無住處涅槃由此數數究竟無斷周遍十方一切世界隨所應化亦現一切佛菩薩行虛妄分別者略有十種謂根本分別相分別相顯現分別相變異分別相顯現變異分別他引分別不如理分別如理分別執著分別散亂分別根本分別者謂阿賴耶識是一切分別

種子故相分別者謂身所居處所受用識是所取相故彼復如其次第以諸色根器世界色等境界為相相顯現分別者謂六識身及意如前所說所取相而顯現故相變異分別者謂如前所說身等相變異生起相顯現變異分別者謂如前所說眼識等相顯現於苦樂等位差別生起他引分別者謂教法所攝名句文身相此復二種一惡說法律為體二善說法律為體由此增上力如其次第引二作意所攝謂不如理分別如理分別執著分別者謂不如理分別所起六十二見所攝所有分別散亂分別者謂如理分別所起無性等執為相所有分別此復十種謂無性分別有性分別增益分別損減分別一性分別異性分別自性分別差別分別隨名義分別隨義名分別如是十種分別依般若波羅蜜多初分宣說如經言舍利子是菩薩實有菩薩正不隨觀菩薩正不隨觀菩薩名正不隨觀般若波羅

密多正不隨觀菩提正不隨觀行正不隨觀不行所以者何名自性空非空性色自性空非空性乃至識自性空非空性何以故此色空性非即色亦不離色別有空性色即是空性空性即是色乃至識亦尔何以故此唯有名所謂此是菩薩名此是菩薩此是般若波羅密多此是菩提此是色乃至此是識由彼自性無生無滅無染無淨菩薩行般若波羅密多時正不隨觀生乃至正不隨觀淨何以故於所計度彼諸法假立客名由隨客名而起言說隨如是如是言說起如是如是執著菩薩於如是一切名正不隨觀正不隨觀故不生執著於此經中為對治無性分別故說如是言是菩薩實有菩薩如是等由實有言是有性義故為對治有性分別故說如是言正不隨觀菩薩乃至正不隨觀不行由遣補特伽羅及法二性故為對治增益分別故說如是言所以者何名自性空由遣不實遍計所執自性故為對治損減分別故說如

生隨於一無常等法性究竟思已便生喜足謂是事必然更無異端是名知足無分別余時一切尋思分別皆止息故由諸聲聞於諸蘊中為對治常等顛倒故如理觀察唯有色等法時便得出世間智通達無我性是名無顛倒無分別由諸菩薩知色等法唯戲論已遂能除泯一切法相得取極寂靜出世間智通達遍滿真如是名無戲論無分別此無分別智復離五相謂非無作意故非起過故非寂止故非自性故非於所緣作加行故名無分別所以者何若無作意故名無分別熟眼醉等應是無分別智由彼不思惟諸法相故若起過故名無分別智由彼起過尋伺故名余三界心心法是分別體言即為相違若寂止故名無分別滅受想定應是無分別智分別心心法於彼寂止故若余智亦應無若自性故名無分別色等應是無分別智彼非分別自性故若於所緣作加行故名無分別即分

別性應是無分別智苦謂此是無分別此加行相即分別相故是故無分別智非彼五相若余當云何觀無戲論無分別相謂於所緣不起加行此復云何若諸菩薩巡隨順教觀察諸法若性若相皆不真實由此觀察串習力所持故不由加行於如實無戲論界一切法真如中內心寂定如是乃名無戲論無分別智

復次若諸菩薩性是利根大何復令修練根耶謂令依利軟根引發利中根復依利中根引發利根故前已說一切菩薩性是利根而復說於時

中應修練根者由於自種類復有軟等三品後後相引發故說名練根若異此者諸利根種性補特伽羅應根唯一品諸菩薩等根品差別應不可得然有可得是故利根復有差別

大乘阿毗達磨雜集論卷第十五

寶

安惠菩薩標釋上集論

大唐三藏法師玄奘奉 託譯

決擇分中論品第四之一

云何論決擇略說有七種謂義決擇釋決擇分別顯亦決擇等論決擇攝決擇論軌決擇秘密決擇

義決擇者謂依六義而起決擇何等六義謂自性義因義果義業義相應義轉義

自性義者謂遍計所執等三自性因義者謂三因一生因二轉因二成因生因者謂因等四緣由此能生諸有為故轉因者謂由此次第彼法轉如無明緣行等乃至集滅由此次第染淨轉故成因者謂現量可得不可得等正說所攝由此能成立先所未了所成義故果義者謂五果何等萬五一異熟果二等流果三增上果四上用果五雜繫果異熟果者謂阿賴耶識等流果者謂前生諸善法所起自相續後諸善法增上果者謂一

大乘阿毗達磨雜集論卷第十四

癸卯歲高麗國大藏都監  
勑雕造

一切有情共業增上力所感器世間士  
用果者謂移矯等離繫果者謂由聖  
道隨眠永滅業義者謂五種業一取  
受業二作用業三加行業四轉變業  
五證得業此五業義如前業染中擇  
相應義者謂五種相應何等為五  
聚結相應二隨逐相應三連綴相應  
四分位相應五轉變相應聚結相應  
者謂五種相應何等為五  
謂隨眠等因由有此故雖煩惱等不  
謂於舍等有木石等隨逐相應者  
謂隨眠等因由有此故雖煩惱等不  
現行而說與彼相應連綴相應者謂  
親屬等展轉相應分位相應者謂攝  
受益等相續分位由此分位現前說  
名與樂相應乃至與不苦不樂相應  
故轉變相應者謂客塵煩惱等現前  
由有此故說與貪等信等相應轉義  
者謂五種轉一相轉二安住轉三轉  
倒轉四不轉倒轉五差別轉相轉者  
謂生等三有為相由彼三相差別轉  
故安住轉者謂所持法住能持中而  
轉故轉倒轉者謂雜染法不如實轉  
故不轉倒轉者謂清淨法如實轉故  
差別轉者謂一切行過去未來現在

內外等差別轉故  
釋決擇者謂能解釋諸經宗要開發  
其次第五句五句別釋如是等  
彼義故此復云何略有六種謂所遍  
知事所遍知義遍知因緣遍知自性  
遍知果被證受由此六義隨其所應  
遍釋諸經故名釋決擇所遍知事謂  
蘊等所遍知義謂無常等遍知因緣  
謂淨尸羅守根門等遍知自性謂菩  
提分法遍知果謂解脫彼證受謂解  
脫智見

又十四門辯釋決擇何等十四謂攝  
釋門攝事門惣別分門後後開引門  
遮止門轉變字門壞不壞門安立數  
取趣門安立差別門理趣門遍知等  
門力無力門別別引門引發門攝釋  
門者謂若於是處宣說諸經緣起所  
以句義次第意趣釋難

經中先說自圓淨他圓淨二句後如  
其次第五句五句別釋如是等  
後後開引門者謂若處顯亦能為後  
如信等五根先後次第必先信受乃  
發精進發精進已然後念住既念住  
已心得安定心安定已方如實知如  
是等

遮止門者謂若處顯亦依止此事遮  
止此事如斤柯喻經中依止漏盡遮  
止四種補特伽羅一處正法外二處  
正法中但得閒思便生喜足三於脩  
慧中心生怯弱四資糧未滿告諸比  
丘我知我見我說漏盡如是等一段  
經文遮止第一不勤精進修習觀行  
者遮止第二說斤柯喻遮止第三說  
船筏喻遮止第四轉變字門者謂若  
處顯亦轉餘顯了字義變成餘義如  
不信不知恩等加他後當說

壞不壞門者謂若處顯亦失壞不失  
壞彼二方便彼二差別如善生經說  
失壞者謂染著内外依事內依事五  
取蘊為相外依事田宅妻子等為相

不失壞者謂遠離此二種流者失壞方便者謂不出家雖復出家而行放逸不得漏盡與此相違是無失壞方便佛告善生族姓子有二種事俱為美妙若落疑駁乃至趣於非家若盡諸漏乃至自稱不受後有者此正顯不失壞及彼方便兼顯失壞及彼方便由與此相違故不失壞差別者如伽他中顯謂諸比丘美妙寂靜離諸漏此顯出家及漏盡為顯漏盡復說餘句謂離欲離繫縛無執受涅槃任持取後身摧伏魔所使者此顯由世間道離欲由出世道永斷順下分結永斷順上分結永斷內依事此則略說因盡果盡亦兼顯失壞差別由與此相違故安立數取趣門者謂若處願亦依尔所補特伽羅說如是言如水喻經中依二數取趣說三種四種差別言何等為二謂異生及目論異生差別有三謂無白法少白法多白法見諦差別有四謂住四果三有學一無學

所問義如無常經說若正觀者一切觀色耶設觀色者一切正觀耶應作四句初句謂於受等四蘊無有常淨樂我顛倒增益又觀彼為應知應斷第二句謂於色蘊有常淨樂我顛倒增益又觀彼為不應知不應斷第三句謂於色蘊無有常淨樂我顛倒增益又觀彼為應知應斷第四句謂於受等四蘊有常淨樂我顛倒增益又觀彼為不應知不應斷如因色作四觀彼為不應知不應斷如因受等一切處應廣說乃至句如是因受等一切處應廣說乃至說言若所作已辨者一切自謂不受後有耶設自謂不受後有者一切所作已辨耶此應作四句初句謂諸異生乃至命終恒行妙行第二句謂斷見者第三句謂無學第四句謂除上全所相

中顯亦由遠離增益損減二邊理趣  
決了真義理趣有味有患有出離者  
顯離損減邊於色乃至於識者顯離  
增益邊由顯亦流汙清淨唯依諸蘊  
不依我故乃至告諸比丘我自證知  
由此故乃至已證覺無上正等菩提  
者顯由不思議理趣決了證得理趣  
此顯真證內自所受故如是一切經  
皆是教導理趣應隨意樂理趣決了  
謂依所遍知事所遍知義遍知遍知  
果彼證受意樂說此經所遍知事者  
謂色等所遍知義者謂有末等由此  
差別義遍知色等事故遍知者謂於  
五取蘊由如是三轉如實遍知遍知  
果者謂從此諸天世間乃至并天人  
皆得解脫乃至極解脫彼證受者謂  
自證知我已證覺無上正等菩提  
遍知等門者謂若處顯亦依真實相  
宣說遍知相義永斷相義作證相義  
修習相義即此真實相等品類差別  
相義能依所依相屬相義遍知等障  
導法相義遍知等隨順法相義於不  
遍知等及遍知等過失功德相義此

亦如愛味經廣說真實相者謂取蘊所攝苦諦相遍知相者謂即於此有味等如實知未斷相作證相者謂從一切世間得解脫由永斷諸障證得轉依故修習相者謂離顛倒心多修習住品類差別相者真實相有五種差別謂色乃至識遍知相有三種差別謂味由味故乃至出離由出離故如實知永斷相作證相各有二種差別謂煩惱解脫苦解脫從此諸天世間乃至并天人皆得解脫者顯煩惱解脫為顯此差別義故次說出離言何以故由餘經言出離云何謂若於是貪欲永滅貪欲永斷起過貪欲故如是由能生未來苦煩惱得離繫故苦亦解脫為顯此差別義故次說離繫縛極解脫修習相有二種差別謂見道修道離顛倒心者顯亦見道多修習住者顯亦修道能依所依相屬相者謂顯亦真實相等為後後所依性遍知等障礙法相者謂如是三轉不如實知遍知等隨順法相者謂觀察如所安立色等法中味等相於

不遍知等過失相者謂不解脫乃至  
不證覺無上正等菩提與此相違名  
於遍知等功德相  
力無力門者謂若處顯亦諸一一句  
皆有功能若不說一句義即不了如  
緣起經說此有故彼有此生故彼生  
所謂無明緣行等如是諸句一一皆  
有功能如前緣起相中說  
別別引門者謂若處顯亦先標經一  
句後以無量義門廣釋如經言若比  
丘成就六法尚能口風吹碎高廣大  
雪山王况無明死屍何等為六若諸  
比丘心生善巧乃至方便善巧云何  
比丘心生善巧所謂比丘離欲惡不  
善法乃至第四靜慮具足住如是比  
丘心生善巧云何比丘心住善巧所  
謂比丘善修習故所有順退分靜慮  
轉為順住分如是比丘心住善巧云  
何比丘心起善巧所謂比丘善修習  
故所有順住分靜慮轉為順勝進分  
如是比丘心起善巧云何比丘生長善  
善巧所謂比丘未生善法方便令生  
乃至廣說二正斷如是比丘生長善

巧去何比丘損減善巧所謂比丘已  
生惡法方便令斷乃至廣說二正斷  
如是比丘損減善巧去何比丘方便  
善巧所謂比丘欲三摩地斷行成就  
修如意足乃至廣說四如意足如是  
比丘方便善巧

引發門者謂若處顯亦一句中宣說四句是二句復分四句如是展轉無邊引發如引佛經言諸菩薩有四種淨修菩提法一者善修空性二者於諸衆生心無罣礙三者常攝利益諸菩薩衆四者以無染心廣開法施如是四法於自利利他門淨修菩提為欲對治四種所治障故何等利益一貪著定味二瞋恚三慢四愛善利養又有差別初顯煩惱斷對治餘顯遠華下劣乘由諸菩薩三種因緣遠下劣乘一攝受一切有情二已入法者今成熟三未入法者今八正法又有差別初顯智資糧餘顯福資糧此三差別者攝受成熟令入三門各能生長勝品福故又由二緣差別一由意樂謂惑心俱二由正行謂說證

教二行又諸菩薩成就四法能修空性一者於內心無動搖二者信解釋力所持三者於一切法如實通達四者解脫一切障如是四法顯修所依及修差別以何為依謂靜慮波羅蜜多云何修差別一由異生道謂聞思力所持二由學道謂達諸法實性三由無學道謂脫一切障又諸菩薩成就四法於諸有情心無墨導一者修慈二者不毀正行三者不分別相四者堪忍劬勞如是四法顯所依及無墨導心差別誰為所依謂過去生所修慈云何無墨導心差別謂於住邪行所心無違毀於怨家所不分別怨相為利益他精勤無懈又諸菩薩成就四法常能攝益諸菩薩衆一者不自攝量二者正教誨轉三者柔和易可共住四者精勤承事供養如是四法顯亦所依及攝益差別何等為依謂摧伏憍慢

云何攝益差別謂後所說三句於劣等勝三種菩薩所如其次第又諸菩薩成就四法能無染心廣開法施一

阿跋達磨集論第十五卷第十一張寶

阿跋達磨集論第十五卷第十二張寶

阿跋達磨集論第十五卷第十三張寶

者善達障難二者善能除遣愚癡沉沒三者歡喜攝受四者愛樂為依怙法如是四法顯亦所依及廣開法施差別何等為依謂善通達利養恭敬是障難法云何廣開法施差別謂亦現教導讚勵慶喜亦現者於愚癡沉沒教導讚勵者於著放逸自輕下劣慶喜者於正行圓滿由性愛樂法故如是前四句中一句復引發四句差別如是等名引發門

分別顯亦次擇者謂於如所說蘊等法中隨其所應作一行順前句順後句二句三句四句述可句遮止句等一行者即問論法謂以一法與餘法一一平相問已除此法更以第二法與餘法平相問如是一一問一切法如有問言若成就眼處亦色處耶設成就色處亦眼處耶此應作順前句答如是乃至對意處如理應說若成就眼處亦法處耶此亦應作順前句答若成就眼處亦耳處耶此應作四句答如是乃至對意處如理應說若成就眼處亦色處耶此應作順前句答若成就眼處亦眼處耶設成就

順後句者謂即二法展轉相問依止後法以答所問如有問言若所取亦能取耶設能取亦所取有所取非能後句答諸能取亦所取有所取非能取謂色等五境及法處除相應二句者謂於所問應二句答不得有餘如有依蘊建立依界建立而發問言若蘊數亦界數耶設界數亦蘊數耶此應作二句答或蘊數非界數謂色蘊識蘊何以故無有一界全攝色蘊相或全攝識蘊相故或界數非蘊數謂法界

三句者謂於所問唯三句答如有問

言若蘊數亦處數耶設處數亦蘊數耶此應三句答或蘊數非處數謂色蘊或處數謂識蘊意處俱非數者於蘊處中決定不有

四句者謂於所問作四句答如有問言若成就眼根亦耳根耶設成就耳根亦眼根耶應四句答初句謂聲者眼根已生不捨第二句謂耳者耳根已生不捨第三句謂眼耳根已生不捨第四句除上余所相

述可句者謂於所問順余而答以如是言述可所問如有問言諸無常者皆是行耶設當是行皆无常耶應述可答所問如是  
遽止句者謂於所問不余而答以不余言遽止所問如有問言蘊外諸行等論決擇者謂依八何八若之詞問答決擇一切真爲八何詞者且如問言何誰無所得謂已得般若波羅蜜多菩薩摩訶薩何所無所得謂所取相能取相用何無所得謂用般若波

羅蜜多爲何無所得謂爲救脫一切有情今住無上正等菩提由何無所得謂由遇佛出世聽聞正法如理作意法隨法行何之無所得謂一切法之無所得於何無所得謂於勝解行地乃至第十菩薩地幾何無所得謂十種一已生已滅二未生三現前四因力所生五善友力所生六一切法無所得七空性無所得八有我慢九無我慢十未具資糧十一已具資糧如是十一無所得隨所行有過去未來現在若內若外若廣若細若劣若勝若遠若近次第應知如何詞答詞亦謂若能無所得若所無所得若用無所得若爲無所得若由無所得若彼無所得若於無所得若余所無所得如是一切處盡當知復有四種等論決擇道理謂能破能立能斬能覺能破者謂遽破他宗言彼惡說非善事能立者謂建立自宗言此善說真爲善事能斬者謂能決種種他所生疑能覺者謂開曉愚情令解妙義

復有五種等論決擇道理謂如頌言自性所依識清淨方便等當知五各六觀所知諸法

自性等六者一自性二因三境界四行相五等無間六增上所依等六者一所依二依三攝四相應五成就六意五智六遍知清淨等六者一清淨雜染識等六者一識二受三想四作意五智六遍知清淨等六者一清淨二詞三出離四甚深五解脫門六入一切法方便等六者一方便二通達三修四圓證五究竟六引發

自性有四種謂實自性假自性世俗自性勝義自性因有四種謂生因成因轉因還因境界有七種謂有相境有分別境對治境安住境增益境損減境自在境行相有五種謂分析行相差別行相正解行相觀察行相作隨作行相等無間有九種謂自類等無間異類等無間三摩鉢底等無間退等無間起等無間滅等無間增上退等無間生等無間降次等無間隔越等無間起等無間滅等無間增上有七種謂取增上生增上住增上受用雜染增上清淨增上田增上執受

增上所依有八種謂界所依趣所依  
洲渚所依村田所依補特伽羅所依  
無病所依戶羅所依莊嚴所依依有  
五種謂衆具依善友依法依作意依  
三摩鉢底依攝有十一種謂界攝相  
攝種類攝分位攝助伴攝時攝方攝  
具分攝一分攝更下攝勝義攝相應  
有十種謂他性相應不相違相應遍  
行相應不遍行相應所治相應能治  
相應曾習相應未曾習相應下劣相  
應廣大相應成就有三種謂種子成  
就自在成就現行成就雜染有四種  
謂煩惱雜染業雜染生雜染障雜染  
識有六種謂眼識耳鼻舌身意識受  
有三種謂苦樂不苦不樂想有二十  
種謂無常想無常苦想苦无我想厭  
離食想一切世間不可樂想過患想  
斷想離欲想減想死想不淨想青瘀  
想膿爛想破壞想脹脹想食想想血  
滌想離散想骨鎖想空觀想作意有  
七種謂了相作意勝解作意遠離作  
意攝樂作意觀察作意方便究竟作  
意方便究竟果作意勝智有十種謂法

智類智世俗智他心智苦智集智滅  
智道智盡智無生智遍知有九種謂  
欲繫見苦集所斷斷遍知色無色繫  
見苦集所斷斷遍知欲繫見滅所斷  
斷遍知色無色繫見滅所斷斷遍知  
欲繫見道所斷斷遍知色無色繫見  
道所斷斷遍知順下分結斷遍知色  
愛盡遍知無色愛盡遍知

清淨有七種謂戒清淨心清淨見清  
淨度挺清淨道非道智見清淨行智  
見清淨行斷智見清淨詞有八種謂  
八何詞八若詞出離有六種謂世間  
出離聲聞出離獨覺出離大乘出離  
不畢竟出離畢竟出離甚深有十種  
謂相甚深業甚深智甚深生甚深苦提甚  
深佛甚深教甚深解脫門有三種謂  
空無願無相入一切法有八種謂一  
切法欲為根本作意所生觸所集起  
受所引攝定為上首慧為眾勝解脫  
便隣次隔越方便通達有五種謂有  
相文字通達所攝能攝通達遲通達  
速通達法性通達作有四種謂得供  
習修除去修對治修圓證有四種謂  
果圓證難欲圓證根滿足圓證功德  
圓證究竟有六種謂智究竟斷究竟  
畢竟究竟不畢竟究竟下劣究竟廣  
大究竟引發有二十種謂无量引發  
乃至一切種妙智引發

大乘阿彌達磨雜集論卷第十五

癸卯歲高麗國大藏都監奉

勸離造

阿彌達磨雜集論第十五卷 第十九張 寶

廿

大乘阿毗達磨雜集論卷第十六

安惠菩薩釋輝上集論

寶

大唐三藏法師玄奘奉 詔譯

實自性者謂諸法實有性假自性者謂諸法假有性世俗自性者謂諸法有性勝義自性者謂諸法勝義有性生因者謂因等四緣成因者謂三量一現量二比量三聲量轉因者謂順緣起運因者謂逆緣起有相境者謂眼等五識所緣色等五境由緣此所生唯有無分別相故有分別境者謂意識所緣境由緣此境有分別生故對治境者謂緣此境棄捨雜染由能對治故安住境者謂緣此境能生聖天梵住由衆聖所住故增益境者謂緣此境能轉勝進是增勝因故損減境者謂緣此境能入無想定滅盡定是損減心心法因故自在境者謂緣此境發神通等勝品功德是自在因故分析行相者謂種種品類分折諸法如有色無色有見無見如是

等差別行相者謂諸法差別義如一信相或名心淨或名慧樂或名忍可是等正解行相者謂以種種行相正解所緣境如了別行相名識取像行相名想領納行相名受如是等觀察行相者謂十六行即無常等四因等四滅等四道等四或世俗六行謂鹿行障行苦行靜行妙行舞行作隨作行相者謂作所作已復更隨作由此行善守護已復更起餘隨守護行自類等無間者謂貪無間還復生貪瞋等亦各各別種類等無間生故異類等無間者謂貪無間瞋等生欲界無間色界生色界無間無色界生如是等三摩鉢底等無間者謂三摩鉢底無間相生如欲界善無間入初靜慮初靜慮無間還生欲界如是於第二靜慮等及無色定如理應知退等無間者謂從靜慮等退時無間所生起生等無間者謂受生時無間所生如從欲界無間生色界等隣次等无間者謂諸心心法無間次第生於其中間心無斷絕故滿趣等無間者謂

起滅定等時前生心心法墮後生心法中間隔越故起等無間者謂若此法無間彼法次第生滅等無間者謂此法無間彼法次第滅如心心法無間滅已或入滅盡定或入無想定等或入無餘涅槃界取增上者謂眼等根能取境界有增上力故生增上者謂男女根能生胎孕有增上力故住增上者謂命根能身等住有增上力故受用雜染增上者謂五受根等所受用有增上力故又為貪等所隨眠故謂樂貪所隨眠苦瞋所隨眠不苦不樂癡所隨眠清淨增上者謂信等五根未知欲知等三根墮世出世清淨法有增上力故田增上者謂共業空器世間生有增上力故執受增上者謂四大種空所造色界所依者謂欲界等所攝身趣所依者謂五趣所攝身洲渚所依諸賕部洲等村田所依者謂若依此村田而有即用此為所依補特伽羅所依者謂若依此補特伽羅而有即用此為所依無病所依者謂若依無病而有

即用此為所依戶羅所依者謂若依尸羅而有即用此為所依莊嚴所依者謂若依彼沙門莊嚴諸功德生即用彼為所依衆具依者謂四依即衣服等善友依者謂若依此善等生起法依者謂契經等十二分教作意依者謂七種作意即了相作意等三摩鉢底依者謂七依定如經言我說依初靜慮能盡諸漏乃至依無所有攝種所生法相攝者謂諸法自相還能自攝種類攝者謂約色種類有十五蘊所攝彼眷屬故如是等時攝者謂過去等攝過去等方攝者謂於此方所有蘊等即此方攝具分攝者謂欲色無色無漏諸色攝一切色一分攝者謂眼根攝色蘊如是等更半攝者謂蘊界處更半相攝勝義攝者謂諸法無常苦不淨空無我真如所攝他性相應者謂與他性相應非已性不相違相應者謂離與他性相應然不

相違非相違如貪與瞋樂與苦如是等遍行相應者謂觸受想思作意於一切心無明我慢我愛薩迦耶見此四煩惱於染汙意不遍行相應諸除遍行所餘貪等信等所治相應者謂諸煩惱更半相應能治相應者謂對治道所攝善法更半相應曾習相應者謂除出世間及出世後所得法餘相應法未曾習相應者謂前所除諸相應法下劣相應者謂聲聞獨覺乘所攝諸相應法廣大相應者謂諸佛菩薩所有相應法成就雜染識等乃至七種清淨已說其相不復重釋八何詞者謂何誰信何所信用何信為何信由何信何之信於何信幾何信八若詞者謂若能信若所信若用信若為信若由信若被信若於信若余所信如是等元量法門皆有八種不畢竟出離者謂由世間道畢竟出離者謂由出世間道前四易解故不重釋相甚深者謂三自性雜染甚深伽方便者謂奢摩他毗鉢舍那相方便者謂於止舉捨相中所有方便決擇方便者謂於順決擇分中所有方便者謂即決擇方便隣次隔越方便者謂即決擇方便隣次隔越方

便者謂即瑜伽及相二種方便於順  
決擇分中名隣次於任持方便中名  
隣越去聖道遠故通達修圓證餘處  
已說故不重釋智究竟者謂盡無生  
智斷究竟者謂一切煩惱無餘永斷  
畢竟究竟者謂由出世間道不畢竟  
究竟者謂由世間道下劣究竟者謂  
聲聞獨覺廣大究竟者謂諸佛菩薩  
菩薩究竟者謂於眾後位諸佛究竟  
者謂無障智生時猶如百千俱胝等  
日一時出現二十種引發前已廣說  
攝決擇者謂由十處攝諸決擇何等  
十處謂成所作決擇趣入決擇勝解  
決擇道理決擇論決擇通達決擇清  
淨決擇引發決擇句差別決擇不由  
功用暫作意時一切義成決擇成所  
作決擇者謂能決擇成辦世間種種  
養命方便等趣入決擇者謂能觀察  
我於三乘當入何乘去何令他亦得  
趣入勝解決擇者謂由聞慧如所聞  
教起勝解論決擇者謂由思慧  
稱量前後所說意趣論決擇者謂如  
所聞思建立問論道理為令展轉受

用法樂通達決擇者謂見道能通達  
諦理故清淨決擇者謂修道以能無  
餘淨諸煩惱故引發決擇者謂勝進  
道以能引發勝功德故句差別決擇  
者謂以二三四句等差別引發門演  
說無邊法義差別故不由功用暫作  
意時一切義成決擇者謂如來智難  
先功用於一切義暫作意時元著無  
是智見轉故

論軌決擇者略有七種一論體二論  
處三論依四論莊嚴五論負六論出  
雜七論多所作法於此七門方便善  
巧名論軌決擇

論體者復有六種一言論二尚論三  
諍論四毀論五順論六教論言論者  
謂一切世間語言尚論者謂諸世間  
所隨聞論世智所尚故諍論者謂  
相違反所立言論毀論者謂更相憤  
怒發麁惡言順論者謂隨順清淨智  
見所有決擇言論教論者謂教導有  
情心未定者令其心定心已定者令  
得解脫所有言論論處者或於王家  
或於執理家或對浮質堪為量者或  
阿毗達磨雜集論第十六卷 第五張 章

對善伴或對善解法義沙門婆羅門  
等而起論端於王家者謂若於是處  
王自降臨執理家者謂若是處處斷  
者謂於伴侶中立論者敵論者不越  
其言善解法義沙門婆羅門等者謂  
於彼論中善通達文義論依者謂  
依此立論略有二種一所成立二能  
成立所成立有二一自性二差別能  
成立有八種一立宗二立因三立喻  
四合五結六現量七比量八聖教量  
所成立自性者謂我自性法自性若  
有若無所成立

差別者謂我差別法差別若一切遍  
若非一切遍若常若无常若有色若  
无色如是等無量差別

立宗者謂以所應成自所許義宣亦  
於他令彼解了所以者何若不言以  
所應成者自宗已成而說亦他應名  
立宗若不言自所許義者說亦他宗  
所應成義應名立宗若不言他者獨  
唱此言應名立宗若不言宣亦者以  
身表亦此義應名立宗若不言令他

解了者聽者未解此義應名立宗若如所安立無一切過量故建立我法自性若有若無我法差別遍不遍等具足前相是名立宗

立因者謂即於所成未顯了義正說現量可得不可得等信解之相信解相者是信解因義所以者何由正宣說現量可得不可得等相故於所應成未顯了義信解得生是故正說彼相名立因現量可得不可得者謂依自體及相貌說

立喻者謂以所見邊與未所見邊和會正說所見邊者謂已顯了分未所見邊者謂未顯了分以顯了分顯未了分令義平等所有正說名立喻合者為引所餘此種類義令就此法正說理趣謂由三分成立如前所成義已復為成立餘此種類所成義遂引彼義令就此法正說道理是名合

就事略顯如無我論者即於此事對我論者先說諸法無我此言是立宗次說若於蘊施設四過可得故此言是立因所以者何若於諸蘊施設實我者此所計我為即蘊相為於蘊中為於餘處為不屬蘊而施設耶若即蘊相而施設者蘊不自在從衆緣生是生滅法若即彼相我不成就是名初過若於蘊中而施設者所依諸蘊既是無常能依之我亦應无常是第二過若離蘊於餘處施設者我無所因我亦無用是第三過若不屬蘊而施設者我應獨存自性解脫更求解脫唐捐其功是第四過次說如於現在施設過去此言是立喻所以者何若同現在相施設實有過去者此所計過去為即現在相為於現在中為於餘處為不待現在而施設耶若即

在外餘實有為事少分亦不可得去而施設者亦應施設無為為過去世是第四過然過去世相滅壞故無相義成若同現在施設即成四過是故過去相不成就諸法無我亦余若於蘊施設即四過可得故無我義成次說如是遮破我顛倒已即由此道理常等亦無此言是合後說由此道理是故五蘊皆是無常乃至無我此言是結

現量者謂自正明了無迷亂義自正義言顯自正取義如由眼正取色等此言為簡世間現所得現等事共許為現量所得性由彼是假故非現量所得明了言為簡由有障等不可得因故不現前境無迷亂言為簡旋火為輪幻陽焰等

比量者謂現餘信解此云何謂除現量所得餘不現事決定俱轉先見成就今現見彼一分時於所餘分正信解生謂彼於此決定當有由俱轉故如遠見烟知彼有火是名現量為先

比量

聖教量者謂不違二量之教此云何謂所有教現量比量皆不相違決無移轉定可信受故名聖教量論莊嚴者謂依論正理而發論端深為善美名論莊嚴此復六種一善自他宗二言音圓滿三無畏四辯才五教盡六應供善自他宗者謂於自宗他宗若文若義前後無間淳熟明解言音圓滿者謂善解聲論方起論端難當所說言音過失所發言音無雜亂等無畏者謂優大衆雖為无量僻執英俊結謀圓繞所發言詞坦然無畏辯才者謂言詞無滯教盡者謂言無平暴觀敵論者言詞究竟方乃發言應供者謂立性賢和發言溫善方便隨順敵論者心論負者謂捨言言屈者謂假託餘諸立論者墮在負處受他屈伏捨言者謂自發言稱已論失稱他論德謂我不善汝為善等言屈者謂假託餘事方便而退或說外事而捨本宗或現忿怒憤惱覆藏等如經廣說假託

餘事方便退者謂託餘事亂所說義如經說長老闡鐸迦等外道共論或毀已立宗或立宗已毀言過者略有九種一雜亂二廣擴三不辯了四無限量五非義相應六不應時七不決定八不顯了九不相續雜亂者謂捨所論事廣設異言鹿猿者謂憤發平舉言詞躁急不辯了者謂所說法義衆及敵論所不領悟無限量者謂言詞重疊所說義理或增或減非義相應者略有五種一無義二違義三損理四與所成等五招集過難義不可得故義不相應故不決定故能成道理復湏成故一切言論非理非諦所隨逐故不應時者謂所應說前後不次不決定者謂立已復毀毀而復立速疾轉援難可了知不顯了者謂越闊施論相不領而答或典或俗言應善通達不應與他而興諍論如薄伽梵於大乘阿毗達磨經中說如是言若諸菩薩欲勤精進修諸善品欲行貞實法隨法行欲善攝益一切有情欲得速證阿耨多羅三藐三菩提者當正觀察十二處法不應與他共興諍論何等十二一者宣說證無上義微妙法時其信解者甚為難得三者作受教心而請問者甚為難得三者時衆賢善觀察德失甚為難得四

論是法器時衆有德自有善巧方可興論敵論非法器者謂彼不能出不善處安置善處時衆無德者謂不淳質樂僻執有偏黨等自無善巧者謂於論體乃至論莊嚴中不善通達與此相違名敵論者是法器等論多所作法者謂略有三種將興論端定所湏法何等為三一善達自他宗由此堪能遍興談論遍於言事而興論故二無畏由此堪能處一切衆而興論端三辯才由此堪能於諸問難皆善辯答

復次若欲自求利益安樂於諸論執應善通達不應與他而興諍論如薄伽梵於大乘阿毗達磨經中說如是言若諸菩薩欲勤精進修諸善品欲行貞實法隨法行欲善攝益一切有情欲得速證阿耨多羅三藐三菩提者當正觀察十二處法不應與他共興諍論何等十二一者宣說證無上義微妙法時其信解者甚為難得三者作受教心而請問者甚為難得三者時衆賢善觀察德失甚為難得四

者凡所興論能離六失甚為難得何等為六謂執著邪宗失矯亂語失所作語言不應時失言退屈失塵惡語失心恚怒失五者凡興論時不懷擴毒甚為難得六者凡興論時善護他心甚為難得七者凡興論時善護定心甚為難得八者凡興論時欲令已劣他得勝心甚為難得九者已劣他勝心不煩惱甚為難得十者心已煩惱得安隱住甚為難得十一者既不安住常修善法甚為難得十二者於諸善法既不恒修心未得定能速得定心已得定能速解脫甚為難得於此經中已說欲勤精進修諸善品何故復言欲行貞實法隨法行為顯意等事修聞思等諸善品故欲善攝益有情者為別聲聞等行由諸菩薩以利他行為勝故如是菩薩自利利他行具足已速證無上正等菩提又此經中諸句意義謂興論時大乘法性無上甚深若無諍心解尚為難況為諍竟凡興諍論雖起請問無心求解

但求過失又傍證者心不賢直不善宗門樂著僻執凡所言論多具六失所以者何凡興論時或有私心執著邪宗或矯方便求他誤失或不待言竟便興亂語或敵論者言攝正理反相誹撥或作塵言惱敵論者及時衆心或復於彼自懷恚怒多具如是六種過失又興論時身心寂靜甚為難得不寂靜故二事難成謂善護他心善護自心由此今他心得淨信於解脫慶正勤方便令自心定又興論時多起此心云何令我得勝他墮負處若不遂心即懷熱惱由有此故不安樂住由此不能無間修善是故於彼增上證法有未得退秘密決擇者謂說餘義名句文身隱密轉變更顯餘義如經言

迷害於父母 王及二多聞 誅國及隨行是人說清淨 今此頌中詮表世間共可極重罪惡 世間二應供養別亦二種謂父及母護世間者謂王應供養者謂多聞梵志世間共許寂清淨故若惱煞害名逆尊人若誅國人及隨行畜生名害大眾顧此義者名詮表世間共可極重罪惡文字云何轉此文字密顯淨義謂逆害父母等言轉變密顯永斷愛等餘義故所以者何若愛若業若有取識戒見二取眼等六處及所行境如其次第名母父等法相似故愛為發因業為生因由此能殖習氣種子類世間父由此二因今有取識流轉不絕於流轉時雖求解脫然由二種非方便法障解脫得謂妄計度清淨取勝戒見二取猶如世間多聞梵志恒妄計著取勝清淨此有取識所依所緣六處境界猶如世間國及隨行若能永斷如是等法當知是人眾為清淨又如經說

不信不知恩 斷密無客處 恒食人所吐是取上丈夫 今此頌中宣說世間極下劣義所有文字轉變密顯餘清淨義何等世間共可極重罪惡謂逆害尊人及大眾尊人有二別二共共又二種一護世間二應供養別亦二種謂父及母護世間者謂王應供養者謂多聞梵志世間共許寂清淨故若惱煞害名逆尊人若誅國人及隨行畜生名害大眾顧此義者名詮表世間共可極重罪惡文字云何轉此文字密顯淨義謂逆害父母等言轉變密顯永斷愛等餘義故所以者何若愛若業若有取識戒見二取眼等六處及所行境如其次第名母父等法相似故愛為發因業為生因由此能殖習氣種子類世間父由此二因今有取識流轉不絕於流轉時雖求解脫然由二種非方便法障解脫得謂妄計度清淨取勝戒見二取猶如世間多聞梵志恒妄計著取勝清淨此有取識所依所緣六處境界猶如世間國及隨行若能永斷如是等法當知是人眾為清淨又如經說

凡有四種謂意業下劣身業下劣語業下劣受用下劣意業下劣復有二種一者不信善生相違不信有後世等不行施等故二不知恩順生不善不顧往恩違越世理起害母等所有惡行故身業下劣者謂行竊盜攻撻審處取可輕賤活命業故語業下劣者謂妄語等軍可輕賤於善衆中所不容故受用下劣者謂鬼犬鳥等好食所吐故顯此義者名說世間極下劣義文字云何轉此文字顯無上義謂不信等言轉變審顯餘勝義故不信者謂解脫智見自現證故不知恩者謂涅槃智有為名恩無為非恩知非恩故名不知恩斷審者謂永斷後有續因煩惱故無客處者謂於當來諸趣苦處不復生故食吐者謂於現法中雖假資具力暫持身而於命財不生欣樂故若能如是是軍上丈夫又如經說

覺不堅為堅 善住於顛倒 極煩惱所惱得軍上菩提

此如前說然其體性謂諸菩薩依三摩地由見修二道證大菩提又餘經說菩薩摩訶薩成就五法施波羅塞多速得圓滿何等為五一者增益慳惜法性二者於施有倦三者憎惡乞求四者無暫少施五者遠離於施增益慳惜法性者謂由永斷慳惜隨眠并彼習氣證得彼法性真如轉依故於施有倦者謂為修施捨受長時難行苦行故憎惡乞求者謂欲其自取厭彼乞求故無暫少施者謂一切時一切物施故遠離於施者謂常遠離期報施等故

又餘經說菩薩摩訶薩成就五法名梵行者成就第一清淨梵行何等為五一者常求以欲離欲二者捨斷欲法三者欲貪已生即便堅執四者怖治欲法五者二二數會成就第一清淨梵行者謂出世間道常求以欲離欲者謂即以此如實遍智永斷彼故此如實遍智者謂能通達此真如智捨斷欲法者謂恒觀察捨斷非梵行方便欲貪已生即便堅執者謂於內欲貪已生即便堅執擯出於外怖治

欲法者謂說欲過患怖諸有情立對治道拔濟一切二二數會者謂於淨因果差別四真諦中以世出世二道及奢摩他毗鉢舍那二道數數證會故

何故此論名為大乘阿毗達磨集略有三義謂等所集故遍所集故正所集故由釋詞理以顯得名故為此問等所集者謂證真現觀諸大菩薩共結集故遍所集者謂遍攝一切大乘阿毗達磨經中諸思擇處故正所集者謂由無倒結集方便乃至證得佛菩菩提故

大乘阿毗達磨雜集論卷第十六

癸卯歲高麗國大藏都監奉  
勅雕造

阿毗達磨雜集論第十六卷 第二十二