

瑜伽師地論卷第二十九

弥勒菩薩說

聽

三藏法師玄奘奉詔譯

本地分中聲聞地第十三第二瑜伽處之四如是於四念住串習行故已能除遣麤麤顛倒已能了達善不善法從此無間於諸未生惡不善法為不生故於諸已生惡不善法為令斷故於其未生一切善法為令生故於其已生一切善法為欲令住令不忘失廣說如前乃至攝心持心云何名為惡不善法謂欲纏染汙身語意業是身語意惡行所攝及能起彼所有煩惱若未和合未現在前說名未生若已和合已現在前說名已生云何名為一切善法謂若彼對治若蓋對治若結對治未生已生應知如前惡不善法若時未生惡不善法先未和合為令不生發起希願我當令彼一切一切皆不復生是名於諸未生惡不善法為不生故生欲若時已生惡不善法先已和合為令斷故發起希願我當

於彼一切一切皆不忍受斷滅除遣是名於諸已生惡不善法為令斷故生欲又彼一切惡不善法或緣過去事生或緣未來事生或緣現在事生如是彼法或緣不現見境或緣現見境若緣過去未來事境是名緣不現見境若緣現在事境是名緣現見境當知此中於緣不現見境惡不善法其未生者欲令不生其已生者欲令永斷自策自勵是名策勵於緣現見境惡不善法其未生者欲令不生其已生者欲令永斷勇猛正勤是名發勤精進所以者何要當堅固自策自勵勇猛正勤方能令彼或不復生或永新滅又於下品中品諸纏其未生者欲令不生其已生者欲令永斷故自策勵於上品纏其未生者欲令不生其已生者欲令永新發勤精進又若行於過去境界如是行時不令煩惱緣彼生起設復失念暫時生起而不忍受速能斷滅除遣變吐如緣過去若行未來當知亦如是未生惡不善法能令不生生已能斷是名策

瑜伽師地論卷第二十九

第三卷

七

勵若行現在所緣境界如是行時不令煩惱緣彼生起設復失念暫時生起而不忍受速能斷滅除遣變吐如是未生惡不善法能令不生生已能斷是名發勤精進又或有惡不善法唯由分別力生非境界力或有惡不善法由分別力生亦境界力唯由分別力生非境界力者謂於住時思惟過去未來境界而生於彼由思惟力生亦境界力者謂於行時緣現在境界而生於彼當於爾時決定亦有非理分別當知此中惡不善法唯由分別力生非境界力者彼若未生能令不生生已能斷是名策勵若由分別力生亦境界力者彼若未生能令不生生已能斷是名發勤精進於其未生一切善法為令生故生欲者謂於未得未現在前所有善法為欲令得今現在前發心希願發起猛利求獲得欲求現前欲而現在前是名於其未生一切善法為令生故生欲於其已生一切善法為欲令住令不忘失今修圓滿生欲者謂已獲得已現在

瑜伽師地論卷第二十九

第三卷

七

前所有善法。是名已生善法。於此善法。已得不失。已得不退。依是說言。為欲令住於此善法。明了現前無間。鈍性。依是說言。今不志失。於此善法。已得現前數數修習。成滿究竟。依是說言。今修圓滿。於此善法。發心希願。發起猛利。求堅住。欲求不志。欲求修滿。欲而現在前。是名於其已生一切善法。為欲令住。今不志失。今修圓滿。生欲策勵者。為於已得。今現前故。發勤精進者。為於未得。今其得故。又策勵者。於已生善。為欲令住。今不志失。故發勤精進者。今修滿故。又於下品中。品善法。未生。今生。生已。今住。今不志失。是名策勵。於上品善法。未生。今生。生已。乃至今修圓滿。是名發勤精進。言策心者。謂若心於修奢摩他。一境性中正。勤方便。於諸未生。惡不善法。為令不生。廣說。乃至於其已生。一切善法。為欲令住。今不志失。今修圓滿。由是因緣。其心於內。極略下劣。或恐下劣。觀見是已。今時隨取一種淨妙。舉相。懇勸策勵。慶悅其心。是名策心。云

瑜伽師地論卷二十九

第四

策心

何持心。謂修舉時。其心掉動。或恐掉動。觀見是已。爾時還復。於內略攝。其心修奢摩他。是名持心。如是四種。亦名正勝。謂於黑品。諸法。其未生者。為令不生。其已生者。為令斷滅。生欲策勵。發勤精進。策心持心。是二正勝。於白品。諸法。其未生者。為欲令生。如前黑品。廣說。應知。是二正勝。如是四種。亦名正斷。一名律儀。斷謂於已生惡不善法。為令斷故。生欲策勵。乃至廣說。二名新斷。謂於未生惡不善法。為不生故。生欲策勵。乃至廣說。由於已生惡不善事。應修律儀。令其斷滅。不應忍受。由是因緣。名律儀。斷於其未生惡不善事。為欲令彼不現行。斷為欲令彼不現前。斷為新斷。故名新斷。三名修斷。謂於未生一切善法。為令生故。廣說。乃至策心持心。由於善法。數修數習。先所未得。能令現前。能有所新。故名修斷。四名防護。斷謂於已生一切善法。為欲令住。廣說。乃至策心持心。由於已得。已現在前。諸善法中。遠離放逸。修不放逸。能令善法

瑜伽師地論卷二十九

第五

策心

住。不志失。修習圓滿。防護已生。所有善法。能有所新。故名防護。斷如是廣辨。四正斷。已復云。何知此中略義。謂為顯示。於黑白品。捨取事中。增上意樂。圓滿。及加行圓滿。是故宣說。四種正斷。當知此中。由生欲故。增上意樂。圓滿。由自策勵。發勤精進。策心持心。故加行圓滿。修習如師。唯有余所正應作事。謂為斷滅。所應斷事。及為獲得。所應得事。先當生起。希願樂欲。為斷諸纏。後應時時正勤。修習止舉。捨相。為斷諸纏。及隨眠。故更應修集。對治善法。為現如是一切。所作說。四正勝。及四正斷。是名略義。從此復修。四三摩地。謂欲三摩地。勤三摩地。心三摩地。觀三摩地。當知由欲增上力。所得三摩地。名欲三摩地。由勤增上力。所得三摩地。名勤三摩地。由心增上力。所得三摩地。名心三摩地。由觀增上力。所得三摩地。名觀三摩地。若於是時。統生樂欲。生樂欲。已於諸所有惡不善法。自性因緣。過患對治。正審思察。起一境念。於諸善法。自性因緣

瑜伽師地論卷二十九

第六

策心

功德出離正審思察住一境念即由如是多修習故觸一境性於諸所有惡不善法現行諸纏能令遠離而未永害煩惱隨眠是名欲增上力所得三摩地若於過去未來現在所緣境界能順所有惡不善法能順所有下中上品煩惱纏中其未生者為令不生其已生者為令漸滅自策自勵發勤精進行彼所緣於彼境界自性因緣過患對治正審思察住一境念即由如是多安住故能正生起心一境性於諸所有惡不善法現行諸纏能令遠離而未永害煩惱隨眠是名勤增上力所得三摩地若後策發諸下劣心或復制持諸掉舉心又時時間修增上捨由是因緣於諸所有惡不善法若能隨順惡不善法及諸善法若能隨順所有善法自性因緣過患功德對治出離正審思察住一境念即由如是多安住故能正生起心一境性廣說乃至是名心增上力所得三摩地若於能順惡不善法作意思惟為不如理復於能順所有善法作

瑜伽師地論第二十九卷 第九

意思惟以為如理如是遠離彼諸纏故及能生起諸纏對治定為上首諸善法故能令所有惡不善法皆不現行便自思惟我今為有現有惡不善法不覺知耶我今為無現無惡不善法不覺知耶我今應當徧審觀察彼由觀察作意增上力故自正觀察斷與未斷正審思察住一境念即由如是多安住故能正觸證心一境性由是因緣離增上慢如實自知我唯於纏心得解脫未於一切一切隨眠心得解脫我唯獲得及已修習諸纏對治定為上首所有善法而未獲得及未修習隨眠對治是名觀增上力所得三摩地彼由如是四三摩地增上力故已遠諸纏復為永害一切一切惡不善法諸隨眠故及為修集能對治彼諸善法故便更生起樂欲策勵廣說如前修四正斷如行道理彼於如是正修習時有八斷行為欲永害諸隨眠故為三摩地得圓滿故差別而轉何等名為八種斷行一者欲謂起如是希望樂欲我於何時修三摩地當

瑜伽師地論第二十九卷 第九

得圓滿我於何時當能漸滅惡不善法所有隨眠二者策勵謂乃至修所有對治不捨加行三者信謂不捨加行正安住故於上所證深生信解四者安謂清淨信而為上首心生歡喜心歡喜故漸次息除諸惡不善法品麤重五者念謂九種相於九種相安住其心奢摩他品能攝持故六者正知謂毗鉢舍那品慧七者思謂心造作於斷未斷正觀察時造作其心發起能順止觀二品身業語業八者捨謂行過去未來現在隨順諸惡不善法中心無染污心平等性由二因緣於隨眠斷分別了知謂由境界不現見思及由境界現見捨故如是名為八種斷行亦名勝行如是八種斷行勝行即是為害隨眠瑜伽此中欲者即是彼欲此中策勵即彼精進此中信者即是彼信此中安念正知思捨即彼方便如是此中若先欲等四三摩地若今所說八種斷行於為永斷所有隨眠圓滿成辦三摩地時一切總名欲三摩地斷行成就神足勤三

瑜伽師地論第二十九卷 第九

摩地新行成就神足心三摩地新行成就神足觀三摩地新行成就神足問何因緣故說名神足答如有足者能往能還騰躍勇健能得能證世間所有殊勝之法世殊勝法說名為神彼能到此故名神足如是若有如是諸法有三摩地圓滿成辦彼心如是清淨鮮白無諸瑕穢離煩惱安住正直有所堪能獲得不動能往能還騰躍勇健能得能證出世間法由出世法最勝自在是最勝神彼能證此故名神足彼由如是勝三摩地為所依持勝三摩地為所依止能進修習增上心學增上慧學所有瑜伽由進修習此瑜伽故於他大師弟子所證深生勝解深生淨信此清淨信增上義故說名信根問於何增上答於能生起出世間法而為上首及於能起精進念定慧為其增上餘精進等於能生起出世間法及於能起展轉乃至慧為其增上乃至其慧唯於能起出世間法為其增上是故信等說名五根若復了知前後所證而有差別

瑜伽師地論卷第二十九

第十卷

信

陸此能於後後所證出世間法深生勝解深生淨信此清淨信難伏義故說名信力問誰不能伏答此清淨信若天若魔若諸沙門若婆羅門若餘世間無有如法能引套者諸煩惱纏亦不能屈故名難伏此為上首此為前行餘精進等亦名為力由此諸力具大威勢摧伏一切魔軍勢力能證一切諸漏永盡是故名力當觀此中信根信力即四證淨中所有淨信何以故以其證入正性離生所有證淨皆由此因此緣此序由彼即是此增上果是故世尊就其因果相屬道理說言當觀即彼證淨非即彼體非即彼相當觀此中精進根力即四正斷中所有精進此何正斷謂能永斷見道所斷一切煩惱方便正斷此中意說如是正斷由此正斷畢竟能斷所有諸惡不善法故當觀此中念根念力即四念住中所有正念謂四念住能無餘斷一切顛倒當觀此中定根定力即四靜慮中所有正定謂諸靜慮能為方便證不還果當觀此中慧

瑜伽師地論卷第二十九

第十卷

慧

根慧力即四聖諦中所有正智謂聖諦智於四聖諦能證現觀得沙門果即由如是諸根諸力漸修漸習漸多修習為因緣故便能發起下中上品順次擇分四種善根何等為四一煖二頂三順諦忍四世第一法譬如有入欲以其大作火所作為求火故下安乾木上施鑽燧精勤策勵勇猛鑽求彼於如是精勤策勵勇猛鑽時於下木上最初生煖次煖增長熱氣上衝次倍增威其煙遂發次無焰火欸然流出火出無間發生猛焰猛焰生已便能造作火之所作如鑽火人精勤策勵勇猛鑽求五根五力漸修漸習漸多修習當知亦亦如下木上初生煖其煖善根當知亦亦燒諸煩惱無漏法火生前相故如煖增長熱氣上衝其頂善根當知亦亦如火煙發其順諦忍當知亦亦如火焰火欸然流出世第一法當知亦亦如火無間發生猛焰世第一法所攝五根五力無間所生出世無漏聖法當知亦

瑜伽師地論卷第二十九

第十卷

慧

此復云何謂七覺支諸已證入正性離生補特伽羅如實覺慧用此為支故名覺支即此七種如實覺支三品所攝謂三覺支奢摩他品攝三覺支毗鉢舍那品攝一覺支通二品攝是故說名七種覺支謂擇法覺支精進覺支喜覺支此三觀品所攝安覺支定覺支捨覺支此三止品所攝念覺支一種俱品所攝說名徧行彼於公時最初獲得七覺支故名初有學見聖諦迹已永斷滅見道所斷一切煩惱唯餘修道所斷煩惱為新彼故修習三蘊所攝八支聖道此中正見正思惟正精進慧蘊所攝正語正業正命戒蘊所攝正念正定定蘊所攝問何因緣故名八支聖道答諸聖有學已見迹者由八支攝行迹正道能無餘斷一切煩惱能於解脫究竟作證是故名為八支聖道當知此中若覺支時所得真覺若得彼已以慧安立如證而覺總略此二合名正見由此正見增上力故所起出離無患無害分別思惟名正思惟若心趣入諸所

瑜伽師地論卷二十九

第三分

總

尋思彼唯尋思如是相狀所有尋思若心趣入諸所言論即由正見增上力故起善思惟發起種種如法言論是名正語若如法求衣服飲食諸坐卧具病緣醫藥供身什物於追求時若往若還正知而住若觀若瞻若屈若伸若持衣鉢及僧伽脰若食若飲若數若嘗正知而住或於住時於已追求衣服等事若行若住若坐若卧廣說乃至若解勞睡正知而住是名正業如法追求衣服飲食乃至什物遠離一切起邪命法是名正命若遠離攝正語業命彼於證得無漏作意諸覺支時先已獲得問何故此名聖所受戒答以諸聖者賢善正至長時愛樂欣慕悅意我於何時當正獲得諸語惡行諸身惡行諸邪命事不作律儀由彼長夜於此尸羅深心愛樂欣慕悅意故獲得時名聖所受戒獲得如是聖愛戒已終不正如而說妄語終不故思害衆生命終不故思不與而取終不故思行欲邪行終不非法求衣服等即由如是聖所受戒增上

瑜伽師地論卷二十九

第四分

總

力故於修道時乃至所有語業身業養命事轉亦得名為正語業命依止正見及正思惟正語業命勤修行者所有一切欲勤精進出離勇猛勢力發起策勵其心相續無間名正精進成就如是正精進者由四念住增上力故得無顛倒九種行相所攝正念能攝九種行相心住是名正念及與正定如是一切八支聖道總立二種謂無所作及住所作無所作者謂正語正業正命住所作者復有二種謂奢摩他毗鉢舍那正見正思惟正精進是毗鉢舍那正念正定是奢摩他如是清淨正語業命為所依止於時時間修習止觀能斷諸結無餘永斷能得最上阿羅漢果長時相續名為修道多時串習斷煩惱故率令智生名為見道暫時智起即能永斷諸煩惱故由是因緣正語業命於修道中方始建立由如是等漸次修習三十七種菩提分法加行方便是名菩提分修六何修果謂四沙門果一預流果二

瑜伽師地論卷二十九

第五分

總

一來果三不還果四果上阿羅漢果此中云何名沙門云何名果謂聖道名沙門煩惱斷名果又後生道或中或上是前生道所生之果問何故建立如是四果答對治四種諸煩惱故謂諸無事能感惡趣往惡趣因煩惱斷故及能斷彼對治生故立預流果而薄伽梵說永斷三結立此果者謂依三品有三種結障礙聖道令不生故一在家品二惡說法毗奈耶品三善說法毗奈耶品依在家品有薩迦耶見由此見故先生怖畏最初不欲發趣聖道依惡說法毗奈耶品有戒禁取由此取故雖已發趣而行邪僻由是不能生起聖道依善說法毗奈耶品有疑由此疑故雖已發趣不行邪僻而於正道未申習故於如實見所知事中猶預疑惑障礙聖道不令生起由是因緣唯說斷此立預流果此預流果極餘七有由是因緣多生相續若斷再生相續煩惱生無重續立一來果謂若永斷天有所攝人有阿攝再生相續所有煩惱極唯更受

瑜伽師地論卷第二十九 第六

天有一生人有一生故於今時立一來果若已永斷能感還來生此煩惱唯於天有當可受生即於今時立不還果若已永斷一切能感生有煩惱建立最上阿羅漢果而薄伽梵說永斷三結縛貪瞋癡立一來果永斷能順五下分結立不還果永斷一切煩惱究竟建立最上阿羅漢果是名修果又於此中貪瞋癡慢尋思行者彼先應於淨行所緣淨修其行然後方證心正安住彼於各別所緣境界定由所緣差別勢力勤修加行若等分行補持加羅隨所愛樂攀緣彼境勤修加行如是勤修唯令心住非淨其行如等分行補持加羅薄塵行者當知亦令而彼諸行有其差別謂貪等行者勤修行時要經久遠方證心住等分行者勤修行時不甚久遠能證心住薄塵行者勤修行時最極速疾能證心住問前已廣說有貪等行補特伽羅行相差別其等分行及薄塵行補特伽羅有何行相答等分行者如貪等行補特伽羅所有行相一切

瑜伽師地論卷第二十九 第七

具有然彼行相非上非勝如貪等行隨所遇緣有其差別施設此行與彼相似其薄塵行補特伽羅行相差別者謂無重障最初清淨資糧已具多清淨信成就聰慧具諸福德具諸功德無重障者謂無三障何等為三一者業障二煩惱障三異熟障言業障者謂五無間業及餘所有故思造業諸尤重業彼異熟果若成就時能障正道令不生起是名業障煩惱障者謂猛利煩惱長時煩惱由此煩惱於現法中以其種種淨行所緣不能令淨是名煩惱障異熟障者謂若生處聖道依彼不生不長於是生處異熟果生或有生處聖道依彼雖得生長而於其中異熟果生聾聵愚鈍盲瞽瘡癰以手代言無有力能解了善說惡說法義是名異熟障最初清淨者謂善淨戒及正直見由十因緣戒善清淨如前應知正直見者謂若有見淨信相應故勝解相應故遠離誑誑故善思法義無惑無疑加行出離故名為正直如是正直見淨信相應故

瑜伽師地論卷第二十九 第八

於佛正法及毗奈耶不可引奪勝解相應故於諸如來及聖弟子不可思議威德神力不可思議生處差別甚深法教不可記事深生勝解無驚無恐無有怖畏遠離詭詐故其見正直是正直類如其聖教而正修行如其真實而自現發善思法義無惑無疑加行出離故於一切法無常苦空無我等義善正思惟善正籌量善正觀察由是為因無惑無疑遠離二路透得昇進由此四相先所說見名正直見資糧已具者廣說資糧如前應知略有四種一福德資糧二智慧資糧三先世資糧四現法資糧福德資糧者謂由此故於今獲得隨順資具豐饒財寶遇真福田為善知識離諸障礙能勤修行智慧資糧者謂由此故成就聰慧有力有能解了善說惡說法義獲得隨順法教義教教授教誡先世資糧者謂由宿世積集善根於今獲得諸根成就現法資糧者謂於今世有善法欲諸根成熟具戒律儀及根律儀如前廣說多清淨信者謂

瑜伽師地論第二十九卷

第二卷

勝解

於大師所無惑無疑深生淨信及以勝解如於大師於法於學亦復如是其餘廣說如前應知成就聰慧者謂由此故於法於義速能領受經久遠時於法於義能無忘失於法於義速能通達具諸福德者謂由此故形色端嚴眾所樂見發清淨信無病長壽言辭敦肅具大宗業眾所知識成就大福多獲衣等諸資生具為諸國王及大臣等供養恭敬尊重讚嘆具諸功德者謂本性成就極少欲等種種功德如前所說沙門莊嚴應知其相如是等類應知是名諸薄塵行補特伽羅行相差別

云何補特伽羅異門謂有六種何等為六一沙門二婆羅門三梵行四苾芻五精勤六出家第一沙門復有四種何等為四一勝道沙門二說道沙門三活道沙門四壞道沙門當知諸善逝名勝道沙門諸說正法者名說道沙門諸修善行者名活道沙門諸行邪行者名壞道沙門諸善逝者謂已證得貪瞋癡等無餘永盡說正法

瑜伽師地論第二十九卷

第三卷

勝解

者謂為調伏貪瞋癡等宜說正法修善行者謂為調伏貪瞋癡等勤修正行行邪行者謂犯尸羅行諸惡法又學無學名勝道沙門以無漏道摧滅一切見修所斷諸煩惱故若無如來及諸菩薩為菩提故勤修正行諸聲聞眾持三藏者名說道沙門任持世俗法毗奈耶轉正法眼今不斷故若諸異生補特伽羅其性調善為自利益勤修正行有羞有悔愛樂正學為得未得為觸未觸為證未證勤修加行有力有能堪得未得堪觸未觸堪證未證名活道沙門由彼現有諸善法煥堪能生長聖慧命根名活非死是故名為活道沙門若諸犯戒補特伽羅多行惡法廣說乃至實非梵行自稱梵行名壞道沙門由彼破壞最初所有正道根本無力無能非生道器雖現前有說正道教及現前有證正道者而彼不得是故名為壞道沙門世尊依彼作如是說此初沙門廣說乃至第四沙門於外沙門婆羅門教空無所有若於是處八支聖道安

瑜伽師地論第二十九卷

第二卷

勝解

立可得即於是處有初沙門廣說乃至第四沙門第二婆羅門復有三種一種姓婆羅門二名想婆羅門三正行婆羅門種姓婆羅門者謂若生在婆羅門家從母產門之可生出父母圓脩名婆羅門名想婆羅門者謂諸世間由想等想假立言說名婆羅門正行婆羅門者謂所作事決定究竟已能驅擯惡不善法如說當知婆羅門更無有所作所作事已辦是謂婆羅門第三梵行復有三種一受遠離梵行二暫時斷梵行三畢竟斷梵行受遠離梵行者謂能受學遠離一切行非梵行習婚欲法暫時斷梵行者謂諸異生由世間道離欲界欲畢竟斷梵行者謂諸聖者得不還果復得最上阿羅漢果第四婆羅復有五種一乞巧婆羅二自稱婆羅三名想婆羅四破壞煩惱婆羅五白四羯磨受具足戒婆羅第五精勤復有三種一止息犯戒精勤謂能遠離一切不善身業語業二止息境界精勤謂密護根門修防守念及常委念如前廣說

瑜珈師地論卷二十九 第三十二

三止息煩惱精勤謂能永斷見修所斷一切煩惱及於一切先所生起或欲尋思或志尋思或害尋思或貪或瞋或諸邪見或忿恨覆惱誑誑等能往惡處邪浴迹等諸險惡趣非沙門法隨所生起能不忍受尋即斷滅除遺變吐當知此中略有二種止息煩惱一止息隨眠二止息諸纏第六出家復有二種一於善說法毗奈耶中而出家者二於惡說法毗奈耶中而出家者於善說法毗奈耶中而出家者謂婆羅門婆羅尼或又摩那沙彌沙彌尼又若自能出離身中所有惡不善法當知是名真實出家於惡說法毗奈耶中而出家者謂諸外道或全無衣或壞色衣或塗灰等增上外道復有所餘如是等類眾多外道是故說言若諸沙門若婆羅門若修梵行若諸婆羅門若精勤者若出家者如是一切是數取趣所有異門補特伽羅略有八種建立因緣略有四種云何八種補特伽羅一有堪能者二無堪能者三善知方便者四不

瑜珈師地論卷二十九 第三十二

善知方便者五有無間修者六無無間修者七已串修習者八未串修習者云何四種補特伽羅建立因緣謂由四種差別因緣建立八種補特伽羅一由根差別故有根已成熟及根未成熟二由瑜珈差別故有善知瑜珈及不善知瑜珈三由加行差別故有有無間修重修及無無間修重修四由時差別故有已長時修道及未長時修道云何如是四種差別能為前八補特伽羅建立因緣謂根已成成就即有堪能者根未成就即無堪能者善知瑜珈即善知方便者不善知瑜珈即不善知方便者有無間修重修即有無間修者此亦名為有常委修無無間修重修即無無間修者此亦名為無常委修已長時修道即已串修習者未長時修道即未串修習者如是名為由根差別瑜珈差別加行差別及時差別建立八種補特伽羅若諸所有補特伽羅根未成就就彼於所有善知方便有無間修已串修習如理如法如其善巧皆不能辨若

瑜珈師地論卷二十九 第三十二

諸所有補特伽羅根雖成熟而未善知善巧方便於諸所有亦不能辨若諸所有補特伽羅根已成熟善知方便無無間修即不能得速疾通慧若諸所有補特伽羅根已成熟善知方便有無間修未申修習即於所有自所作事未得成辦若諸所有補特伽羅根已成就善知方便有無間修已申修習彼於所有皆能成辦亦能獲得速疾通慧於其所有自所作事已得成辦

當知諸魔略有四種魔所作事有無量種勤修觀行諸瑜伽師應善偏知當正遠離云何四魔一蘊魔二煩惱魔三死魔四天魔蘊魔者謂五取蘊煩惱魔者謂三界中一切煩惱死魔者謂彼彼有情從彼有情眾殞表殞殞天魔者謂於勤修勝善品者求欲超越蘊煩惱死三種魔時有生欲界最上天子得大自在為作障礙發起種種擾亂事業是名天魔當知此中若死所作依若能令死若正是死若於其死作障礙事不令超越依此四

瑜伽師地論

卷二十九

樂

瑜伽師地論

卷二十九

樂

建立四魔謂依已生已入現在五取蘊故方有其死由煩惱故感當來生生已便有殒喪殞殞諸有情類命根盡滅殒喪殞殞是死自性勤修善者為超越死故正如行時彼天子魔得大自在能為障礙由障礙故或於死法今不能出或經多時極大艱難方能超越又魔於彼或有暫時不得自在謂世間道離欲異生或在此間或生於彼或魔於彼得大自在謂未離欲若未離欲在魔手中隨欲所作苦世間道而離欲者魔縛所縛未脫魔胃由必還來生此界故云何魔事謂諸所有能引出離善法欲生耽著諸欲增上力故尋還退捨當知此即是為魔事若正安住密護根門於諸所有可愛色聲香味觸法由執取相執取隨好心樂趣入當知此即是為魔事若正安住精勤修習初夜後夜覺寤瑜伽於睡眠樂於偃卧樂於脇卧樂由懈怠力心樂趣入當

知此師長為魔事若正安住正知而住於往來等諸事業時若見幼少感年美色諸母邑等由不如理執取相好心樂趣入或見世間諸妙好事心樂趣入或於多事多所作中心樂趣入或見在家及出家眾歡娛離塵或見惡友共相雜住便生隨喜心樂趣入當知一切皆是魔事於佛法僧苦集滅道此世他世若生疑惑當知一切皆是魔事住阿練若樹下冢間空閑靜室若見廣大可怖畏事驚恐毛豎或見沙門婆羅門像人非人像狀余而來不如正理勸捨白品勸取黑品當知一切皆是魔事若於利養恭敬稱譽心樂趣入或於慳吝廣大希欲不知喜足忿恨覆惱及矯詐等沙門莊嚴所對治法心樂趣入當知一切皆是魔事如是等類無量無邊諸魔事業一切皆是四魔所作隨其所應當正了知由三因緣正修行者精勤發起空無有果何等為三一由諸根未積集故二由教授不隨順故三由等持力微弱故若有諸根猶未積

瑜伽師地論

卷二十九

樂

集雖復獲得隨順教授強盛等持精勤發趣空無有果若有諸根雖已積集其等持力亦復強盛而不獲得隨順教授精勤發趣空無有果若有諸根雖已積集亦復獲得隨順教授而等持力若不強盛精勤發趣空無有果若有諸根已得積集教授隨順等持強盛精勤發趣必定有果如是名為由三因緣空無有果由三因緣必定有果

瑜伽師智論卷第二十九

丙午歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

瑜伽師地論第二十九卷 第三張 畢

瑜伽師地論卷第三十

彌勒菩薩說

註

三藏法師玄奘奉詔譯

本地分中聲聞地第十三第三瑜伽處之一

如是已說補特伽羅品類建立及所緣等乃至趣修有果無果如應安立

我今當說總攝於南曰

往慶問尋求方安立護養出離一境性障淨修作意

若有自愛補特伽羅初修業者始修業時為隨證得自義利故先應四處安住正念然後往詣善達瑜伽或軌

軌師或親教師或餘尊重似尊重所云何四處一專求領悟無難誥心處

二深生恭敬無惱慢心處三唯求勝善非顯已能處四純為安立自他善

根非求利養恭敬名聞處如是正念到師處已先求開許請問時分然後

安詳躬申請問將請問時偏覆左肩右膝著地或居下坐曲躬而坐合

掌恭敬深生愧畏低顏軟語請問瑜伽我於如是瑜伽行中欲求受學唯

如慈悲為我宣說

如是請已善達瑜伽諸瑜伽師為欲安立初修業者瑜伽作意應以慈愍

柔軟言詞讚勵慶慰又應稱揚修斷功德歎言善哉善哉賢首汝今乃能

於墮放逸樂著放逸沉沒境界樂著境界眾生類中獨不放逸樂修出行

汝今乃能於久墮在種種憂苦險惡牢獄眾生類中獨永解脫如是牢獄

汝今乃能於被種種貪瞋癡等相城枷鎖常所縛眾生類中獨永斷壞

如是固縛汝今乃能於入生死曠野險道眾生類中獨永超度曠野險道

汝今乃能於遭窮饑種種善根眾生類中獨永獲得豐饒善根汝今乃能

於墮種種煩惱慙慙大怖畏眾生類中獨永證得究竟安隱常樂涅槃

汝今乃能於為煩惱重病吞食眾生類中獨永證得第一無病常樂涅槃

汝今乃能於為四種瀑流漂溺眾生類中獨永超度如是瀑流汝今乃能

於入廣大無明黑闇眾生類中獨永獲得大智光明長老當知汝若定能

如是精勤修瑜伽行乃得名為不虛受用國人信施真實奉行如來聖教不捨靜慮成就勝觀增長樂居空閑法侶精勤修學自義瑜伽不辱有智同梵行者汝今為欲勤修自利利他正行汝今為欲利益安樂無量眾生哀愍世間及諸天人阿素洛等為令獲得義利安樂故來問今

以如是等柔軟言詞讚勵慶慰稱揚修新諸功德已復於四種審問處法應審問之告言長老汝已一向歸佛法僧非外道師及彼邪法弟子眾不汝已寂初淨修梵行善淨尸羅正直見不汝已於其標別辯諸聖諦法若少若多聞受持不汝於涅槃深心信解為證寂滅而出家不

如是問已彼若去今次復復於四種處所以四因緣應正尋求何等名為四種處所一應尋求其願二應尋求種姓三應尋求其根四應尋求其行去何名為四種因緣一應以審問而正尋求二應以言論而正尋求三應以所作而正尋求四應以知他心差別

瑜伽師地論卷第三十 第三張 聽

智而正尋求去何名為應以審問尋求其願謂如是問長老於何以發正願聲聞乘耶獨覺乘耶無上正等菩提乘耶彼得此問隨自所願當如是答如是名為應以審問尋求其願去何名為應以審問尋求種姓及以根行謂如是問長老於自種姓根行能審察不謂我本末有何種姓聲聞乘耶獨覺乘耶大乘等耶有何等根為此為中為利根耶有何等行為貪行耶為瞋行耶廣說乃至尋思行耶彼若慧慧能自了知前後差別種姓根行善取其相如問而答若性愚鈍不能自知前後差別乃至不能善取其相由是不能如問而答從此已後應以言論尋求彼三謂對其前應以顯了正理相應眾難美妙易解言詞說聲聞乘相應言論彼聞宣說此言論時若身中有聲聞種姓於此言論便發歡躍躍歡喜深生信解若身中有獨覺種姓大乘種姓於此言論不發歡躍躍歡喜不生信解次復為其說獨覺乘相應言論彼聞宣說

瑜伽師地論卷第三十 第二張 聽

此言論時若身中有獨覺種姓於此言論便發歡躍躍歡喜深生信解若身中有聲聞種姓大乘種姓則不如是後復為其宣說大乘相應言論彼聞宣說此言論時若身中有大乘種姓於此言論便發歡躍躍歡喜深生信解若身中有聲聞種姓獨覺種姓則不如是若有此根雖聞宣說廣淺言論而於法義勵力審思方能領受解了通達若有利根雖聞宣說深細言論而於法義速能領受解了通達若有中根則不如是若有貪行彼聞為說淨妙言論便發歡躍淨信愛樂悟入其趣身毛皆豎悲涕墮淚其身外現潤滑相狀其心內懷柔軟怡悅若有瞋行當知一切與上相違若有癡行彼聞為說決定通達涅槃離染相應言論便生歡躍驚恐怖畏如說此根如是癡行當知亦尔若有慢行彼聞為說正法言論不甚恭敬屬耳樂聞不極安住求欲領解奉教行心雖作方便引發其心令受正化而不分明發言稱善若尋思行彼聞

瑜伽師地論卷第三十 第三張 聽

為說正法言論雖攝耳聽而心散亂
惡受所受凡所領受不堅不住隨受
隨失數重請問如是名為應以言論
尋求種姓及以根行去何名為應以
所作尋求彼三謂如前說聲聞種姓
及貪等行補特伽羅所有相狀是名
所作由此所作如其所應當正尋求
種姓根行去何名為應以知他心老
別智尋求種姓及以根行謂如有一
善達瑜伽修瑜伽師以得知他心老
別智彼由如是他心智故如實了知
種性根行

於四種處以四因緣正尋求已復於
五處如應安立去何五處一護養定
資糧處二遠離處三心一境性處四
障清淨處五修作意處去何護養定
資糧謂若成就戒律儀者即於是處
為令不退住不放逸如佛所誡如佛
所許圓滿戒蘊學處差別精進修行
常無懈怠如是能於已所證得尸羅
相應學道無退亦能證得先所未證
尸羅相應殊勝學道如說成就戒律
儀如是成就根律儀於食知量初夜後

瑜伽師地論卷第三十 第六張 聽

夜覺寤瑜伽正知而住如是乃至成
就所有沙門莊嚴隨所獲得資糧
所攝善法差別皆能防護令不退失
於後勝進善法差別為速圓滿為如
所說無增無減平等現行發生樂欲
增上欣慕恒常安住勇猛精進是名
護養定資糧如是遠離順退分法修
習能順勝分法時樂住遠離

去何遠離謂處所圓滿威儀圓滿遠
離圓滿是名遠離去何處所圓滿謂
或阿練若或林樹下或空閑室山谷
巖穴稻秆積等名空閑室大樹林中
名林樹下空迥塚間邊際卧坐名阿
練若當知如是山谷巖穴稻秆積等
大樹林中空迥塚間邊際卧坐或阿
練若或林樹下或空閑室名處所處
所圓滿復有五種謂若處所從本已
來形相端嚴眾所喜見清淨無穢圓
林池沼悉皆具足清虛可樂地無高下
處無毒刺亦無眾多瓦礫能令
見者心生清淨樂住其中修斷如行
心悅心喜任持於斷是名第一處所
圓滿又若處所盡無憤更夜少音聲

瑜伽師地論卷第三十 第七張 聽

亦少蚊蠅風日蛇蠍諸惡毒觸是名
第二處所圓滿又若處所無惡師子
虎豹豺狼怨敵盜賊人非人等諸恐
怖事於是處所身意泰然都無疑慮
安樂而住是名第三處所圓滿又若
處所隨順身命眾具易得求衣服
等不甚艱難飲食支持無所匱乏是
名第四處所圓滿又若處所有善知
識之所攝受及諸有智同梵行者之
所居止未開曉處能正開曉已開曉
處更令明淨甚深句義以慧通達善
巧方便勤開亦能令智見速得清
淨是名第五處所圓滿去何威儀圓
滿謂於晝分經行宴坐於初夜分亦
復如是於中夜分右脇而卧於後夜
分疾疾還起經行宴坐即於如是圓
滿具諸佛所許大小繩牀草葉座
等結加趺坐乃至廣說何因緣故結
加趺坐謂正觀見五因緣故一由身
攝斂速發輕安如是威儀順生輕安
最為勝故二由此宴坐能經久時如是
威儀不極令身速疲倦故三由此宴
坐是不共法如是威儀外道他論皆

瑜伽師地論卷第三十 第八張 聽

無有故四由此宴坐形相端嚴如是威儀令他見已極信敬故五由此宴坐佛佛弟子共所開許如是威儀一切賢聖同稱讚故正觀如是五種因緣是故應當結加趺坐端身正願者云何端身謂策舉身令其端直云何正願謂令其心離諸離詐調柔正直由策舉身今端直故其心不為昏沉睡眠之所纏擾離詐故其心不為外境散動之所纏擾

安住背念者云何名為安住背念謂如理作意相應念名為背念棄背違逆一切黑品故又緣定相為境念名為背念棄背除遣一切不定地所緣境故如是名為威儀圓滿云何遠離圓滿謂有二種 身遠離二心遠離身遠離者謂不與在家及出家眾共相雜住獨一無侶是名身遠離心遠離者謂遠離一切染汙無記所有作意修習一切其性是善能引義利定地作意及定資糧加行作意是名心遠離如是此中若處所圓滿若威儀圓滿若身遠離若心遠離攝攝為一說名遠離

瑜伽師地論卷第三 第九頌

○瑜伽師地論

云何心一境性謂數數隨念同分所緣流注無罪適悅相應令心相續名三摩地亦名為善心一境性何等名為數數隨念謂於正法聽聞受持從師獲得教誡教授增上力故令其定地諸相現前緣此為境流注無罪適悅相應所有正念隨轉安住云何名為同分所緣謂諸定地所緣境界非一眾多種種品類緣此為境令心正行說名為定此即名為同分所緣問此所緣境是誰同分說為同分答是所知事相似品類故名同分復由彼念於所緣境無散亂行無致無間無間殷重加行適悅相應而轉故名流注適悅相應又由彼念於所緣境無有染汙極安隱住熱道適悅相應而轉故名無罪適悅相應是故說言數數隨念同分所緣流注無罪適悅相應令心相續名三摩地亦名為善心一境性復次如是心一境性或是奢摩他品或是毗鉢舍那品若於九種心住中心一境性是名奢摩他品若於四種慧行中心一境性是名毗鉢

瑜伽師地論卷第三 第十頌

舍鄰品

云何名為九種心住謂有苾芻令心內住等住安住近住調順寂靜寂靜寂靜專注一趣及以等持如是名為九種心住云何內住謂從外一切所緣境界攝錄其心繫在於內令不散亂此則軍初繫縛其心令住於內不散亂故故名內住云何等住謂即軍初所繫縛心其性蠢動未能令其等住遍住故次即於此所緣境界以相續方便澄淨方便挫令微細遍攝令住故名等住云何安住謂若此心雖復如是內住等住然由失念於外散亂復還攝錄安置內境故名安住云何近住謂彼先應如是如是親近念住由此念故數數作意內住其心不令此心遠住於外故名近住云何調順謂種種相令心散亂所謂色聲香味觸相及貪瞋癡男女等相故彼先應取彼諸相為過患想由如是想增上力故於彼諸相折挫其心不令流散故名調順云何寂靜謂有種種欲患害等諸惡尋思貪欲蓋等諸隨煩惱

瑜伽師地論卷第三 第十一頌

令心擾動故彼光應取彼諸法為過
意想由如是想增上力故於諸尋思
及隨煩惱止息其心不令流散故名
寂靜云何名為寂靜寂靜謂失念故
即彼二種暫現行時隨所生起諸惡尋
思及隨煩惱能不忍受尋即斷滅除
遣變吐是故名為寂靜寂靜云何名
為專注一趣謂有加行有功用無散
無間三摩地相續而住是故名為專
注一趣云何等持謂數修數習數多
修習為因緣故得無加行無功用任
運轉道由是因緣不由加行不由功
用心三摩地任運相續無散亂轉故
名等持當知此中由六種力方能成
辦九種心住一聽聞力二思惟力三
憶念力四正知力五精進力六串習
力初由聽聞思惟二力數聞數思增
上力故軍初令心於內境住及即於
此相續方便澄淨方便等遍安住如
是於內繫縛心已由憶念力數數作
意攝錄其心令不散亂安住近住從
此已後由正知力調息其心於其諸
相諸思尋思諸隨煩惱不令流散調

論師地持論卷第三 第三十二 聽

順寂靜由精進力設彼二種暫現行
時能不忍受尋即斷滅除遣變吐寂
極寂靜專注一趣由串習力等持成
滿即於如是九種心住當知復有四
種作意一力勵運轉作意二有間說
運轉作意三無間說運轉作意四無
功用運轉作意於內住等住中有功
勵運轉作意於安住近住調順寂靜
寂極寂靜中有有間說運轉作意於專
注一趣中有無間說運轉作意於專
持中有無功用運轉作意當知如是
四種作意於九種心住中是奢摩他
品又即如是獲得內心奢摩他者於
毗鉢舍那勤修習時復即由是四種
作意方能修習毗鉢舍那故此亦是
毗鉢舍那品
云何四種毗鉢舍那謂有苾芻依止
內心奢摩他故於諸法中能正思擇
寂極思擇周遍尋思周遍伺察是名
四種毗鉢舍那云何名為能正思擇
謂於淨行所緣境界或於善巧所緣
境界或於淨惑所緣境界能正思擇
盡所有性云何名為寂極思擇謂即

論師地持論卷第三 第三十三 聽

於彼所緣境界寂極思擇如所有性
云何名為周遍尋思謂即於彼所緣
境界由慧俱行有分別作意取彼相
狀周遍尋思云何名為周遍伺察謂
即於彼所緣境界審諦推求周遍伺
察又即如是毗鉢舍那由三門六事
別所緣當知復有多種差別云何三
門毗鉢舍那一唯隨相行毗鉢舍那
二隨尋思行毗鉢舍那三隨伺察行
毗鉢舍那云何名為唯隨相行毗鉢
舍那謂於所聞所受持法或於教授
教誡諸法由等引地如理作意暫令
思惟未思未量未推未察如是名為
唯隨相行毗鉢舍那若復於彼思量
推察令時名為隨尋思行毗鉢舍那
若復於彼既推察已如所安立復審
觀察如是名為隨伺察行毗鉢舍那
是名三門毗鉢舍那云何六事差別
所緣毗鉢舍那謂尋思時尋思六事
一義二事三相四品五時六理既尋
思已復審伺察云何名為尋思於義
謂正尋思如是如是語有如是如是
義如是名為尋思於義云何名為尋

論師地持論卷第三 第三十四 聽

思於事謂正尋思內外二事如是名為尋思於事古何名為尋思於相謂正尋思諸法二相一者自相二者共相如是名為尋思於相古何名為尋思於品謂正尋思諸法二品一者黑品二者白品尋思黑品過失過患尋思白品功德勝利如是名為尋思於品古何名為尋思於時謂正尋思過去未來現在三時尋思如是事曾在過去世尋思如是事當在未來世尋思如是事今在現在世如是名為尋思於時古何名為尋思於理謂正尋思四種道理一觀待道理二作用道理三證成道理四法外道理當知此中由觀待道理尋思世俗以為世俗尋思勝義以為勝義尋思因緣以為因緣由作用道理尋思諸法所有作用謂如是如是法有如是如是作用由證成道理尋思三量一至教量二比度量三現證量謂正尋思如是如是義為有至教不為現證可得不為應以度不由法外道理於如實諸法成立法性難思法性安住法性應生

瑜伽師地論卷第三十 第二十二 隨

信解不應思議不應分別如是名為尋思於理如是六事差別所緣毗鉢舍那及前三門毗鉢舍那略攝一切毗鉢舍那問何因緣故建立如是六事差別毗鉢舍那答依三覺故如是建立何等三覺一語義覺二事邊際覺三如實覺尋思義故起語義覺尋思其事及自相故起事邊際覺尋思共相品時理故起如實覺修瑜伽師雅有外所知境界所謂語義及所知事盡所有性如所有性

云何勤修不淨觀者尋思六事差別所緣毗鉢舍那謂依不淨增上正法聽聞受持增上力故由等引地如理作意解了其義知此不淨實為不淨深可厭逆其性朽穢惡臭生臭由如是等種種行相於先所聞依諸不淨所說正法解了其義如是名為於諸不淨尋思其義云何名為尋思彼事謂彼如是解了義已觀不淨物建立二分謂內及外如是名為尋思彼事云何名為尋思自相謂且於內身中所有穢朽不淨發起勝解了知身中

瑜伽師地論卷第三十 第二十二 隨

有鬚毛等廣說乃至腦膜小便復於如是身中所有多不淨物攝為二界發起勝解所謂地界及以水界始於鬚毛乃至大便起地勝解始於淚汗乃至小便起水勝解如是名為依內不淨尋思自相復於其外諸不淨物由青瘀等種種行相發起勝解謂先發起青瘀勝解或親自見或從他聞或由分別所有死屍如是死屍或男或女或非男女或親或怨或是中庸或劣或中或復是勝或是少年或是中年或是老年取彼相已若此死屍死經一日血流已盡未至膿爛於是發起青瘀勝解若此死屍死經二日已至膿爛未生蛆於是發起膿爛勝解若此死屍死經七日已生蛆身軀已壞於是發起爛壞勝解膿腫勝解若此死屍為諸豺狼鴉鵂鷲鷲鵲餓狗之所食斃於是發起食斃勝解即此死屍既被食已皮肉血盡唯筋經骨於是發起異赤勝解若此死屍或被食斃支節分離散在處處或有其肉或無其肉或餘少肉於是發

瑜伽師地論卷第三十 第二十二 隨

起分散勝解若此死屍骨節分散平
骨異處足骨異處膝骨異處髀骨異
處腕骨異處肘骨異處臂骨異處脊骨
異處頸輪異處齒異處髓體異處是
是事已起骨勝解若復思惟如是骨
共相連接而不分散唯取骨相不委細
取支節屈曲如是亦時起勝解若
委細取支節屈曲亦時發起骨勝解
勝又有二鐐一形骸鐐二支節鐐形骸
鐐者謂從血錢脊骨乃至髀髀所住
支節鐐者謂臂膊等骨連鐐及髀膊
等骨連鐐此中形骸鐐說名為鐐若
支節鐐說名骨鐐復有二種取骨鐐
相一取假名彩畫木石泥等所作骨
鐐相二取真實骨鐐相若思惟假名
骨鐐相時亦時唯名起勝勝解不名
骨鐐若思惟真實骨鐐相時亦時名
起骨鐐勝解又即此外造色色相三
種變壞一自然變壞二他所變壞三
俱品變壞始從青赤乃至臆脹是自
然變壞始從食噉乃至分散是他所
變壞若骨若鐐及以骨鐐是俱品變壞
若能如是如實了知外不淨相是名

論師地持論卷第三 第十八章 終

尋思外諸所有不淨自相云何尋思
不淨共相謂若內身外淨色相未有變
壞若在外身不淨色相已有變壞白
在內身不淨色相平等法性相似法
性發起勝解能自了知我淨色相亦
有如是同彼法性若諸有情成就如
是淨色相者彼淨色相亦有如是同
彼法性辭如在外不淨色相是名尋
思不淨共相云何名為尋思彼品謂
作是思若我於彼諸淨色相不淨法
性不如實知於內於外諸淨色相發
起貪欲便為顛倒黑品所攝是有淨
法有苦有害有諸災患有過燒惱白
是因緣發起當來生老病死愁歎憂
苦種種擾惱若我於彼諸淨色相不
淨法性如實隨觀便無顛倒白品所
攝是無淨法無苦無害廣說乃至由
此因緣能滅當來生老病死乃至三
惱若諸黑品我今於彼不應忍受應
斷應遣若諸白品我今於彼未生應
生生已令住增長廣大如是名為三
思彼品云何名為尋思彼時謂作是
思若內所有諸淨色相在現在世若

論師地持論卷第三 第十九章 終

外所有不淨色相亦現在世諸過去
世曾淨色相彼於過去雖有淨相而
今現在如是次第種種不淨諸現在
世我之所有似淨色相此淨色相於
現在世雖有淨相於未來世不當不
淨如今現在外不淨色無有是處我
此色身去來今世曾如是相當如是
相現如是相不過如是不淨法性如
是名為尋思彼時云何名為尋思彼
理謂作是思若內若外都無有我
情可得或說為淨或說不淨唯有色
相唯有身形於中假想施設言論謂
之為淨或為不淨又如說言壽煖及
與識若棄捨身時離執持而財無所
思如木既死沒已漸次變壞分位可
知謂青瘀等乃至骨鐐今我此身先
業煩惱之所引發父母不淨和合所生
糜飯等食之所增長此因此緣此由
藉故雖暫時有諸淨色相似可了
知而內身中若內若外於常常時種
種不淨皆悉充滿如是名依世俗勝
義及以因緣觀待道理尋思彼復
作是思於此不淨若能如是善修善

論師地持論卷第三 第二十章 終

習善多修習能斷欲貪如是欲貪定應當斷如是名依作用道理尋思彼理復作是思如世尊說若於不淨善修善習善多修習能斷欲貪是至教量我亦於內自能現見於諸不淨如如作意思惟修習如是如是令欲貪經未生不生生已除遣是現證量比度量法亦有可得謂作是思云何今者作意思惟能對治法可於能治所緣境界煩惱當生如是名依證成道理尋思彼理復作是思如是之法成立法性難思法性安住法性謂修不淨能與欲貪作斷對治不應思議不應分別唯應信解如是名依法今道理尋思彼理是名勤修不淨觀者尋思六事差別所緣毗鉢舍那云何勤修慈愍觀者尋思六事差別所緣毗鉢舍那謂依慈愍增上正法聽聞受持增上力故由欲利益安樂意樂於諸有情作意與樂發起勝解是慈愍相若能如是解了其義如是名為於諸慈愍尋思其義彼既如是解了義已復能思擇此為親品此為

瑜伽師地論卷第三十第三張

慈品此中庸品是一切品皆他相續之所攝故於中發起外事勝解又若親品名為內事慈中庸品名為外事如是名為於諸慈愍尋思其事復能思擇如是三品若無苦樂欲求樂者願彼得樂今於此中有饒益相名為親品不饒益相名為慈品俱相違相名中庸品如是三品若無苦樂欲求樂者略有三種欲求樂心差別可得一者欲求欲界諸樂二者欲求色界有喜勇悅諸樂三者欲求離苦諸樂如是若於欲樂置之願彼皆得無罪欲樂若於有喜離苦諸樂有所置之當知亦亦是名尋思慈愍自相復審思擇若諸親品若諸慈品若中庸品我於其中皆當發起相似性心平等性心何以故我若作意與親品樂此未為難於中庸品作意與樂亦未甚難若於慈品作意與樂乃甚為難我於慈品尚應作意願與其樂何況親品及中庸品而不與樂何以故此中都無能罵所罵能瞋所瞋能弄所弄能打所打唯有音聲唯有名字又我

瑜伽師地論卷第三十第三張

此身隨所生起有色蘊重四大所造隨所住處便為如是觸所逼惱略有二觸謂音聲觸及手足塊刀杖等觸是身及觸皆是無常能為如是不饒益者亦是無常又復一切有情之類皆有生老病死等法本性是苦故我不應於本性苦諸有情上更加其苦而不與樂又亦不應不與慈家作善知識不攝一切有情之類以為自體又世尊言我不觀見如是種類有情可得無始世來經歷生死長時流轉不于相為或父或母兄弟姊妹若軌範師若親教師若餘尊重似尊重者由是因緣一切慈品無不皆是我之親品又慈親品無有決定真實可得何以故親品餘時轉成慈品慈品餘時轉成親品是故一切無有決定故我今者應於一切有情之類皆當發起平等性心平等性見及起相似利益意樂安樂意樂與樂勝解是名尋思慈愍共相復審思擇我若於彼不饒益者發生瞋恚便為顛倒黑品所攝是有諍法廣說如前我若於彼不

瑜伽師地論卷第三十第三張

起瞋恚便無顛倒白品所攝是無諍
法廣說如前如是名為尋思慈愍黑
品白品復審思擇諸過去世求欲得
樂有情之類彼皆過去我當云何能
與其樂諸現在世有情之類我今願
彼盡未來世於一切時常受快樂是
名尋思諸慈愍時復審思擇此中都
無我及有情或求樂者或與樂者唯
有諸慈唯有諸行於中假想施設言
論此求樂者此與樂者又彼諸行業
煩惱等以為因緣如是名依觀待道
理尋思慈愍若於慈愍善修善習善
多修習能斷瞋恚如是名依作用道
理尋思慈愍如是之義有至教量我
內智見現轉可得比度量法亦有可
得如是名依證成道理尋思慈愍又
即此法成立法性難思法性安住法性
謂修慈愍能斷瞋恚不應思議不應
分別應生勝解如是名依法介道理
尋思慈愍是名勤修慈愍觀者尋思
六事差別所緣毗鉢舍那

瑜伽師地論卷第三十

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

瑜伽師地論卷第三十 第三十 疏

瑜伽師地論卷第三十一

三藏法師玄奘奉 詔譯

和

本地分中聲聞地第十三第三瑜伽處之二
云何勤修緣起觀者尋思六事差別
所緣毗鉢舍那謂依緣性緣起增上
正法聽聞受持增上力故能正了知
如是如是諸法生故彼彼法生如是
如是諸法滅故彼彼法滅此中都元
自在作者生者化者能造諸法亦元
自性七夫中間能轉變者轉變諸法
若能了知如是等義是名尋思諸緣
起義復審思擇十二有支若內若外
而起勝解是名尋思諸緣起事復審
思擇无明支等前際無知後際無知
如是廣說如前分別緣起支中是名
尋思緣起自相復審思擇如是一切
緣生諸行无不皆是本無今有有已
散滅是故前後皆是無常皆有生老
病死法故其性是苦不自在故中間
士夫不可得故性空无我是名尋思
緣起共相復審思擇我若於彼无常

苦空无我諸行如實道理發生迷惑
便為顛倒黑品所攝廣說如前若不
迷惑便无顛倒白品所攝廣說如前
是名尋思諸緣起品復審思擇於過
去世所得自體无正常性如是已住
於現在世所得自體无正常性如是
今住於未來世所得自體无正常性
如是當住是名尋思諸緣起時復審
思擇唯有諸業及異熟果其中主宰
都不可得所謂作者及與受者唯有
於法假想建立謂於無明緣行乃至
生緣老死中發起假相施設言論說
為作者及與受者有如是名如是種
如是姓如是飲食如是領受若若若
樂如是長壽如是久住如是極於壽
量邊際又於此中有二種果及二種
因二種果者一自體果二受用境界
果二種因者一牽引因二生起因自
體果者謂於今世諸異熟生六處等
法受用境界果者謂愛非愛業增上
所起六觸所生諸受牽引因者謂於
二果發起愚癡愚癡為先生福非福
及不動行能攝受後有之識令生

瑜伽師地論卷第三十一 第三十一 疏

有芽謂能攝受識種子故令其展轉攝受後有名色種子六處種子觸受種子為令當來生支想所攝識名色六處觸受次第生故今先攝受彼去種子如是一切名牽引因生起因去謂若領受諸元明觸所生受時由境界愛生後有愛及能攝受愛品癡品所有諸取由此勢力由此功能潤業種子令其能與諸異熟果如是一切名生起因由此二因增上力故便為三苦之所隨逐招集一切純大苦蘊如是名依觀待道理尋思緣起所有道理復審思擇於是緣性緣起觀中善修善習善多修習能斷愚癡又審思擇如是道理有至教量有內現證有比度法亦有成立法性義如是名依作用道理證成道理法亦道理尋思緣起所有道理是名勤修緣起觀者尋思六事差別所緣毗鉢舍那云何勤修界差別觀者尋思六言差別所緣毗鉢舍那謂依界差別增上正法聽聞受持增上力故能正解了一切界義謂植姓義及種子義因義

瑜伽師地論卷第三十一 第三緣起

性義是共界義如是名為尋思界義又正尋思地等六界內外差別發起勝解如是名為尋思界義又正尋思地為堅相乃至風為輕動相識為了別相空界為虛空相遍滿色相無障等相是名尋思諸界自相又正尋思此一切界以要言之皆是無常乃至無我是名尋思諸界共相又正尋思於一合相界差別性不了知者由界差別所合成身發起高慢便為顛倒黑品所攝廣說如前與上相違便無顛倒白品所攝廣說如前如是名為尋思界品又正尋思去來今世六界為緣得入母胎如是名為尋思界時又正尋思如草木等眾緣和合圓遠虛空數名為舍如是六界為所依故筋骨血肉眾緣和合圓遠虛空假想等想施設言論數名為身復由宿世諸業煩惱及自種子以為因緣如是名依觀待道理尋思諸界差別道理又正尋思若於如是界差別觀善修善習善多修習能斷憍慢又正尋思如是道理有至教量有內證智有比

瑜伽師地論卷第三十一 第四緣起

度法有成立法性難思法性（住法性如是名依作用道理證成道理法亦道理尋思諸界差別道理是名勤修界差別觀者尋思六事差別所緣毗鉢舍那云何勤修阿波那念者尋思六事差別所緣毗鉢舍那謂依入出息念增上正法聽聞受持增上力故能正了知於入出息所緣境界繫心了達无忘明記是阿波那念義如是名為尋思其義又正尋思入息出息在內可得繫屬身故外虞攝故內外差別如是名為尋思其事又正尋思入息有二出息有二若風入內名為入息若風出外名為出息復正了知如是為長入息出息如是為短入息出息如是息遍一切身分是名尋思諸息自相又正尋思入息滅已有出息生出息滅已有入息生入出息轉繫屬命根及有識身此入出息及所依止皆是无常是名尋思諸息共相又正尋思若於如是入息出息不住正念為惡尋思擾亂其心便為顛倒黑品所攝是有諍法廣說如前

瑜伽師地論卷第三十一 第五緣起

與上相違便無顛倒自品所攝是無
諍法廣說如前如是名為尋思其品
又正尋思去來今世入出息轉繫屬
身心身心繫屬入息出息如是名為
尋思其時又正尋思此中都無持入
息者持出息者入息出息繫屬於彼
唯於從因從緣所生諸行發起假想
施設言論說有能持入出息者如是
名依觀待道理尋思其理又正尋思
若於如是入出息念善修善習善多
修習能斷尋思又正尋思如是道理
有至教量有內證智有比度法有成
立法性難思法性安住法性不應思
議不應分別唯應信解如是名依作
用道理證成道理法外道理尋思其
理是名勤修阿耨波耨念者尋思六
事差別所緣毗鉢舍那如是依止淨
行所緣尋思六事差別觀已數數於
內令心寂靜數數復於如所尋思以
勝觀行審諦同察彼由奢摩他為依
止故令毗鉢舍那速得清淨復由毗
鉢舍那為依止故令奢摩他增長廣
大若依止善巧所緣及淨感所緣尋

思六事差別所緣毗鉢舍那於其自
處我後當說

復次此中有九種白品所攝加行與
此相違當知即是九種黑品所攝加
行云何名為白品所攝九種加行一
相應加行二串習加行三無倒加行
四不緩加行五應時加行六解了加
行七无厭足加行八不捨輒加行九
正加行由此九種白品所攝加行故
能令其心速疾得定令三摩地轉更
勝進又由此故於所應往地及隨所
應得速疾能往能得无有稽遲黑品
所攝九種加行不能令心速疾得定不
令三摩地轉更勝進又由此故於所
應往地及隨所應得極大稽遲不能
速疾往趣獲得云何名為相應加行
謂若貪行者應於不淨安住其心若
瞋行者應於慈怒安住其心若癡行
者應於緣起安住其心若憍慢行者
應於界差別安住其心若尋思行者
應於阿耨波耨念安住其心若等分
行者或薄塵行者應隨所樂攀緣一
境安住其心勤修加行如是名為相

應加行云何名為串習加行謂於奢

摩他毗鉢舍那已曾數習乃至少分

非於一切皆初修業所以者何初修

業者雖於相應所緣境界勤修加行

而有諸蓋數數現行身心愈重由是

因緣不能令心速疾得定如是名為

串習加行云何名為不緩加行謂无

間方便殷重方便勤修觀行若從定

出或為七食或為恭敬承事師長或

為看病或為隨順修和敬業或為所

餘如是等類諸所作事而心於彼所

作事業不全隨順不全趣向不全臨

入唯有速疾令事究竟還復精勤安

坐寂靜修諸觀行若有苾芻苾芻尼

耶波索迦刹帝利婆羅門等種種異

眾共相會遇雖久難處現相語儀而

不相續安立言論唯樂速離勤修觀

行又能如是勇猛精進謂我於今定

當趣證所應證得不應慢緩何以故

我有多種橫死因緣所謂身中或風

或熱或痰發動或所飲食不正消化

住在身中成宿食病或為於外蛇蝎

蜘蛛百足等類諸惡毒虫之所蛆蝥

或復為人非人類等之所驚恐因斯
夭沒於如是等諸橫死處恒常思惟
修無常想住不放逸由住如是不放
逸故恒自思惟我之壽命儻得更經
七日六日五日四日三日二日一日
一時半時須臾或半須臾或經食頃
或從入息至於出息或從出息至於
入息乃至存活經余所時於佛聖教
精勤作意修習瑜伽齊余所時於佛
聖教我當決定多有所作如是名為
不緩加行云何名為無倒加行謂如
善達修瑜伽行諸瑜伽師之所開悟
即如是學於法於義不顛倒取无有
我慢亦不安住自所見取无邪僻執
於尊教誨終不輕毀如是名為無倒
加行云何名為應時加行謂於時
時間修習止相於時間修習觀
相於時間修習舉相於時間
修習捨相又能如實了知其止止
相止時了知其觀觀相觀時了知
其舉舉相舉時了知其捨捨相捨
時云何為止謂九相心住能令其心
无相无分別寂靜極寂靜等住寂止
統一無雜故名為止云何止相謂有

瑜伽師地論卷第三

第九

論

二種一所緣相二因緣相所緣相者
謂奢摩他品所知事同分影像故名
所緣相由此所緣令心寂靜因緣相
者謂依奢摩他品所熏習心為今後時
奢摩他定皆清淨故修習瑜伽毗鉢
舍部所有加行是名因緣相云何止
時謂心掉舉時或恐掉舉時是修止
時又依毗鉢舍部所熏習心為諸尋
思之所擾惱及諸事業所擾惱時是
修止時云何為觀謂四行三門六事
差別所緣觀行云何觀相謂有二種
一所緣相二因緣相所緣相者謂毗
鉢舍部品所知事同分影像由此所
緣令慧觀察因緣相者謂依毗鉢舍
部所熏習心為今後時毗鉢舍部皆
清淨故修習內心奢摩他定所有加
行云何觀時謂心沉沒時或恐沉沒
時是修觀時又依奢摩他所熏習心
先應於彼所知事境如實覺了故於
余時是修觀時云何為舉謂由隨取
一種淨妙所緣境界顯示勸導慶慰
其心云何舉相謂由淨妙所緣境界
榮勵其心及彼隨順發動精進云何

瑜伽師地論卷第三

第十

論

舉時謂心沉下時或恐沉下時是修
舉時云何為捨謂於所緣心無染污
心平等性於止觀品調柔正直任運
轉性及調柔心有堪能性令心隨與任
運作用云何捨相謂由所緣令心上捨
及於所緣不發所有太過精進云何
捨時謂於奢摩他毗鉢舍部品所有
掉舉心已解脫是修捨時如是名為
應時加行云何名為解了加行謂於
如是所說諸相善取善了善取了已
欲入定時即便能入欲住定時即便
能住欲起定時即便能起或時棄捨
諸三摩地所行影像作意思惟諸不
定地所有本性所緣境界如是名為
解了加行云何名為无厭足加行謂
於善法无有厭足修斷无廢於展轉
上展轉勝處多住希求不唯獲得少
小靜定便於中路而生退屈於餘所
作常有進求如是名為無厭足加行
云何名為不捨輒加行謂於一切所
受學處无穿无缺雖見少年顏容端
正可愛母邑而不取相不取隨好於
食平等勤修覺寤少事少業少諸散
亂於久所作久所說等能自隨憶令

瑜伽師地論卷第三

第十一

論

他隨憶如是等法說名不捨輒加行
由此諸法能正隨順心一境性不捨
其輒令心不散不令其心馳流外境
不令其心內不調柔如是名為不捨
輒加行云何名正加行謂於所緣數起
勝解數正除遣是名正加行如有勤修
不淨觀者數正除遣於諸不淨作意心
惟諸不淨相由隨相行毗鉢舍那而起
作意於所緣境數數除遣數數現前
其正除遣復有五種一內攝其心故
二不念作意故三於餘作意故四對
治作意故五无相界作意故當知此
中由九相心住毗鉢舍那而為上首
故名內攝其心由於初背一切相
無亂安住故名不念作意由緣餘定
地境思惟餘定地故名於餘作意由
思惟不淨對治於淨乃至思惟阿那
波那念對治尋思思惟虛空界對治
諸色故名對治作意由於一切相不
作意思惟於无相界作意思惟故名
無相界作意雖遍安立一切所緣正
除遣相摠有五種然此義中正意唯
取內攝其心不念作意初修業者始

瑜伽師地論卷第三 第二分 攝

修業時寂初全不於所緣境繫縛其
心或於不淨或復餘處唯作是念我
心云何得无散乱無相無分別寂靜
極寂靜无轉無動无所希望離諸作
用於內適悅如是精勤於所生起一
切外相無所思惟不念作意即由如
是不念作意除遣所緣彼於其中修
習瑜伽攝受適悅復行有相有分別
不淨等境云何而行謂由隨相行隨
尋思行隨伺察行毗鉢舍那行彼境
界而非一向精勤修習毗鉢舍那還
捨觀相復於所緣思惟止行由是因
緣彼於於時於所緣境不捨不取由
於所緣止行轉故不名為捨即於所
緣不作相故無分別故不名為取即
由如是內攝其心除遣所緣又於其
中不取觀相故於緣無乱取止行故
而復緣於所知事相若於所緣唯數
勝解不數除遣即不令彼所有勝解
後復明淨究竟而轉不能往趣乃至
現觀所知境事由數勝解數除遣故
後復勝解展轉明淨究竟而轉亦能
往趣乃至現觀所知境事詳如世間

瑜伽師地論卷第三 第二分 攝

畫師弟子初習畫業先從師所受所
學樣諦觀諦觀作彼形相作已作已
尋即除毀既除毀已尋復更作如如
除毀數數更作如是如是後後形相
轉明轉淨淨究竟顯現如是正學經歷
多時世共推許為大畫師或畫師數
若不數除所作形相即於其上數數
重畫便於形相永无明淨究竟顯現
此中道理當知亦亦若於此境起勝
解已定於此境復正除遣非於此境
正除遣已定於此境復起勝解於狹
小境起勝解已即於狹小而正除遣
廣大无量當知亦亦於狹小境正除
遣已或於狹小復起勝解或於廣大
復起勝解或於无量復起勝解於其
廣大及於無量當知亦亦若諸色法
所有相貌影像顯現當知是處變化
相似諸元色法假名為先如所領受
增上力故影像顯現如是一切名正
加行如是九種白品加行於奢摩他
毗鉢舍那當知隨順與是相違九種
加行於奢摩他毗鉢舍那當知違逆
如是黑品白品差別建立加行有十

瑜伽師地論卷第三 第二分 攝

八種如是名為心一境性

云何淨障謂即如是正修加行諸瑜伽師由四因緣能令其心淨除諸障何等為四一遍知自性故二遍知因緣故三遍知過患故四修習對治故云何遍知諸障自性謂能遍知障有四種一怯弱障二蓋覆障三尋思障四自舉障怯弱障者謂於出離及於遠離勤修行時所有染汚思慕不樂希望憂惱蓋覆障者謂貪欲等五蓋尋思障者謂欲尋思等染汚尋思自舉障者謂於少分下劣智見安隱住中而自高舉謂我能得餘則不介乃至廣說如前應知是名遍知諸障自性云何遍知諸障因緣謂能遍知初怯弱障有六因緣一由先業增上力故或由疾病所擾惱故其身羸劣二太過如行三不修加行四初修加行五煩惱熾盛六於遠離猶未串習遍知蓋覆尋思自舉障因緣謂於隨順蓋覆尋思及自舉障處所法中非理作意多分串習是名蓋覆尋思自舉障之因緣若不作意思惟不滯而

瑜伽師地論卷第二 第十五講 攝

於淨相作意思惟是名此中非理作意若不作意思惟慈愍而於瞋相作意思惟是名此中非理作意若不作意思惟明相而於闇相作意思惟是名此中非理作意若不作意思惟奢摩他相而於親屬國土不死者所曾更歡娛戲笑承奉等事諸惡尋思作意思惟是名此中非理作意若不作意思惟緣性緣起而於三世諸行計我我所不如理想作意思惟是名此中非理作意云何遍知諸障過患謂遍了知此障有故於其四種未證不證已證退失敗壞瑜伽所有加行有染汚住有苦惱住自毀毀他身壞命終生諸惡趣是名遍知諸障過患云何名為修習對治謂諸怯弱慙用隨念以為對治由隨念作意慶悅其心令諸怯弱已生除遣未生不生其身羸劣太過如行初修加行用於精進平等通達以為對治不修加行用恭敬聽聞勤加請問以為對治煩惱熾盛威用不淨等所緣加行以為對治若未串習即用如是思擇方便以為對

瑜伽師地論卷第二 第十七講 攝

治謂我昔於遠離不串習故今於修習遠離生起怯弱我若於今不習遠離於當來世定復如是故我今者應正思擇於其遠離捨不喜樂修習喜樂餘蓋覆等非理作意用彼相違如理作意以為對治應知是名修習對治又遍了知諸障自性是能障尋思是能染汚是黑品攝是應遠離能遍了知如是諸障遠離因緣方可遠離故應尋求諸障因緣能遍了知於應遠離不遠離者有何過患故應尋求諸障過患既遠離已更復尋思如是諸障云何來世當得不生故應尋求修習對治由是因緣能令其心淨除諸障當知此中由隨順教有眾多故毗鉢舍那亦有眾多毗鉢舍那有眾多故令奢摩他亦有眾多又復即此毗鉢舍那由所知境無邊際故當知其量亦無邊際謂由三門及六種事一无邊品類差別悟入道理正修行者如如毗鉢舍那串習清淨增上力故增長廣大如是如是能生身心所有輕安奢摩他品當知亦得增長廣大

瑜伽師地論卷第三 第十七講 攝

如如身心獲得輕安如是如是於其所緣心一境性轉得增長如如於緣心一境性轉復增長如是如是轉復獲得身心輕安心一境性身心輕安如是二法展轉相依展轉相屬身心輕安心一境性如是二法若得轉依方乃究竟得轉依故於所知事現量智生問齊何當言究竟獲得不淨觀耶乃至齊何當言究竟獲得阿那波那念耶答以要言之修觀行者於不淨觀正加行中親近修習多修習故若行若住雖有種種境界現前雖復觀察所有眾相而住自性不由加行多分不淨行相顯現非諸淨相由於不淨善修習故於能隨順貪欲纏處法心不趣入心不愛樂心不信解安住於捨深生厭逆當於余時修觀行者應自了知我今已得不淨觀我今已得所修果齊此名為於不淨觀已得究竟與此相違當知名為未得究竟如不淨觀如是慈愍緣性緣起界差別阿那波那念當知亦於中差別者謂多分慈心行相顯現非瞋

瑜伽師地論卷第三 第十八 頌

志相於能隨順瞋志經處法心不趣入乃至廣說多分無常苦空无我行相顯現非彼常樂身見俱行愚癡行相於能隨順愚癡經處法心不趣入乃至廣說多分種種界性非一界性身聚差別相想顯現非身聚想於能隨順憍慢經處法心不趣入乃至廣說多分內寂靜想奢摩他想顯現非戲論想於能隨順尋思經處法心不趣入乃至廣說問奢摩何當言奢摩他毗鉢舍那二種和合平等俱轉由此說名雙運轉道若若有獲得九相心住中第九相心住謂三摩四多彼用如是圓滿三摩地為所依止於法觀中修增上慧彼於余時由法觀故任運轉道无功用轉不由加行毗鉢舍那清淨鮮白隨奢摩他調柔攝受如奢摩他道攝受而轉齊此名為奢摩他毗鉢舍那二種和合平等俱轉由此名為奢摩他毗鉢舍那雙運轉道中毘鉢舍那曰

瑜伽師地論卷第三 第十九 頌

元轉倒應時解了无厭足不棄捨善觀軍後正加行是九應當知有三品差別知自性因緣見彼諸過患正修習對治今障得清淨云何修作意謂初修業者始修業時於如是所安立普遍相中由一境性及淨諸障離邪加行學正加行彼應取初作如是念我今為證心一境性及斷喜樂當勤修習四種作意何等為四一調練心作意二滋潤心作意三生輕安作意四淨智見作意云何調練心作意謂由此作意於可厭患法令心厭離是名調練心作意云何滋潤心作意謂由此作意於可欣尚法令心欣樂是名滋潤心作意云何生輕安作意謂由此作意於時時間於可厭法令心厭離於時時間於可欣法令心欣樂已安住內寂靜無相無分別中一境念轉由是因緣對治一切身心虛重能令一切身心適悅生起一切身心輕安是名生輕安作意云何淨智見作意謂由此作意於時時間即用如是內心寂靜為所依

瑜伽師地論卷第三 第二十 頌

止由內靜心數數加行於法觀中修
增上慧是名淨智見作意彼修行
者於時時聞於可厭法令心厭離如
是於漏及漏處法能令其心生熱等
熱生厭等厭何等名為可厭惡處略
有四種可厭惡處謂自衰損及他衰
損現在會遇正現前時如理作意數
思惟故成可厭處若自興盛及他興
盛過去盡滅離變壞時如理作意數
思惟故成可厭處即彼行者於時時
聞於可欣法令心欣樂如是於彼生
欣樂故能令其心極成津潤離適澄
淨何等名為可欣尚處略有三種可
欣尚處一者三寶二者學處清淨口
羅清淨三者於自所證差別深信
解心無怯弱云何隨念三寶令心欣
樂謂作是念我今善得如是大利謂
蒙如來應正等覺為我大師我今善
得如是大利謂善說法毗奈耶中我
得出家我今善得如是大利謂我與
諸具戒具德忍辱柔和成賢善法同
梵行者共為法侶我今當得賢善命
終賢善殞沒當得賢善趣於後世如

瑜伽師地論卷第十一 第三緣 攝

是名為隨念三寶令心欣樂云何隨
念學處清淨尸羅清淨令心欣樂謂
作是念我今善得如是大利謂於如
未應正等覺大師善說法毗奈耶善
修正行聲聞眾中我得與彼同梵行者
同戒同學同修慈仁身語意業同其
所見同所受用如是名為隨念學處
清淨尸羅清淨令心欣樂謂無悔為
先發生歡喜云何於自所證差別深
生信解心無怯弱處令心欣樂謂作
是念我今有力有所堪能尸羅清淨
堪為法器得與如是同梵行者同清
淨戒得與有智正至善士同其所見
我有堪能精勤修習如是正行於現
法中能得未得能觸未觸能證未證
由是令心生大歡喜如是名為於自
所證差別深信解心無怯弱處令
心欣樂又由前後勇猛精進已得安
住所證差別由隨念此復於後時所
證差別深信解令心欣樂是名異
門彼修行者於可厭法調練其心於
能隨順諸漏處法令心不向違逆棄
背離隔而住於可欣法悅潤其心於

瑜伽師地論卷第十一 第三緣 攝

出於離所生諸法有親愛故令心趣
向附著喜樂和合而住如是彼心由
厭由欣二種行相背諸黑品向諸白
品易脫而轉其心如是背諸黑品由
調練心作意故向諸白品由滋潤心
作意故於時時聞依奢摩他內攝持
心由生輕安作意故於時時聞於法
思擇軍極思擇周遍尋思周遍伺察
由淨智見作意故如是彼心於時時
聞為奢摩他毗鉢舍那之所攝受堪
能與彼一切行相一切功德攝受
因經歷彼彼日夜剎那纏縛須臾逮
得勝進譬如點慧金銀師或彼第
子於時時聞燒鍊金銀令其棄捨一
切垢穢於時時聞投清冷水令於彼
彼莊嚴具業有所堪任調柔隨順於
是點慧金銀師或彼弟子以其相
似妙工巧智善了知已用作業具隨
其所樂莊嚴具中種種轉變如是勤
修瑜伽行者為令其心棄背貪等一
切垢穢及令棄背染污憂惱於可厭
法深生厭離為令趣向所有清淨善
品喜樂於可欣法發生欣樂於是行

瑜伽師地論卷第十一 第三緣 攝

者隨於彼彼欲自安立或奢摩他品
或毗鉢舍那品即於彼彼能善親附能
善和合无轉无動隨其所樂種種義
中如所信解皆能成辦

瑜伽師地論卷第三十一

丙午歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

瑜伽師地論卷第三十一

第四十四卷

滿

瑜伽師地論卷第三十二

修習菩薩說

揭

三藏法師玄奘奉

詔譯

本地分中聲聞地第十三第三瑜伽處之三

云何初修業者始修業時於修作意
如應安立隨所安立正修行時最初
禪證於斷慧樂心一境性謂善通達
修瑜伽師軍初於彼依瑜伽行初修
業者如是教誨善來賢首汝等今者
應依三種取相因緣或見或聞或心
比度增上分別取五種相一獸離相
二欣樂相三過患相四光明相五了
別事相問若依瑜伽行初修業者是
其貪行由不淨觀方可調伏云何教
彼取五種相答應如是教誨善來賢
首汝等隨所依止彼彼聚落村邑而
住於中若聞所餘彼彼村邑聚落或
男或女先受女樂後遭苦厄或彼男
女自遭重病命終殞沒或彼男女所
有知識親戚眷屬遭如是苦或彼聚
落村邑邊際喪失財寶或是他來強
敵所作或火所燒或水所漂或由惡

作而有喪失或由不善修營事業而
有喪失或由不善處分事業而有喪
失或為非愛共財得便而有喪失或
由家人而有喪失若汝現見非是傳
聞或即於此村邑聚落非是所餘村
邑聚落或非是此村邑聚落亦非他
人即汝自身先所觸證猛利樂受後
還退失廣說如前汝既如是聞已見
已應當生起深心厭患如是生死甚
為重苦所得自體極大艱辛而於其
中有如是等自他衰損差別可得謂
病衰損壽命衰損眷屬衰損財寶衰
損病病法性死死法性復有一類淨
戒衰損正見衰損由是因緣彼諸眾
生於現法中住諸苦惱於當來世住
諸惡趣諸與感者雖現法中住諸女
樂於當來世住諸善趣而是乞常於
彼无常現可證得若有領受與感事
者後時衰損定當現前諸有領受衰
損事者後時與感難可現前諸與感
事皆是難得易失壞法如是汝應深
心厭患極善作意如理受持如是處
所難可保信我今於是生死流轉未

般涅槃未解脫心難可保信如是表
損與感二法勿現我前勿彼因緣令
我墮在如是處所生起猛利剛強辛
楚不適意苦即由此事增上力故我
當至誠喜樂於斷修不放逸又我如
是多安住故當於无義能作邊際如
是汝應善極作意如理受持汝取如
是歡離相已復應精勤取欣樂相當
自觀察所受尸羅為善清淨為不清
淨我或失念或不恭敬或多煩惱或
由無知於諸學處有所違犯既違犯
已我當如法以其本性增上意樂於
諸學處發起深心更不毀犯我於所
作當正應作於非所作不復當作以
要言之於諸學處當令增上意樂圓
滿亦令所有加行圓滿汝於如是正
觀察時若自了知戒蘊清淨雖不作
思我當發起清淨无悔然其法亦尸
羅淨者定生如是清淨无悔若起如
是清淨无悔雖不作思我起歡悅然
其法亦無有悔者定生歡悅如是且
於一種歡悅所依處所汝應生起清
淨無悔為先歡悅復於除障喜悅處

瑜伽師地論卷第三十二 第三頌 攝

所當生喜悅謂我今者尸羅清淨有
力有能安住世尊所制學處於現法
中能得未得能觸未觸能證未證由
是處所生喜悅意若汝獲得前後所
證少分差別即由如是增上力故於
他圓滿所證差別謂諸如來或聖弟
子及自後時所證差別當生信解發
喜悅意如是行相諸適悅意先名歡
悅今名喜悅慈名悅意如是名為取
欣樂相取是相已復應教授告言賢
首汝由如是歡離相故訓練其心復
由如是欣樂相故滋潤其心汝於斷
滅世間貪憂應多安住隨於彼彼所
緣境界勤修加行或奢摩他品或毗
鉢舍那品即於彼彼所緣境界當令
心住內住等住汝當獲得身心輕安
及一境性汝若如是背諸黑品向諸
白品由訓練心滋潤心故復應數數
取過患相謂於所有諸相尋思及隨
煩惱取過患相言諸相者謂色等十
相言尋思者謂欲等八隨煩惱者謂
貪欲等五汝應於彼取過患相如是
諸相能令其心作用遷移如是尋思

瑜伽師地論卷第三十二 第四頌 攝

能令其心思慕躁擾如是隨煩惱能
令其心恒不寂靜若心作用諸相所
作思慕躁擾尋思所作恒不寂靜隨
煩惱所作由是令心苦惱而住是故
如是諸相尋思及隨煩惱是苦非聖
能引无義令心散動令心躁擾令心
染污汝應如是取過患相又汝應依
心一境性心安住性心無亂性以六
種行正取其相何等為六一无相思
二於無相中無作用想三无分別想
四於無分別中无所思慕無躁擾想
五寂靜想六於寂靜中離諸燒惱寂
滅樂想汝取如是過患相已復應數
數取光明相謂或燈明或大火明或
日輪明或月輪明既取如是光明相
已復詣塚間取青瘀相廣說乃至取
骨鎖相汝若不能往詣塚間當取彩
畫木石所作如是諸相取是相已還
所住處或阿練若或林樹下或空閑
室或在大牀或小繩牀或草葉座先
洗足已結跏趺坐端身正願女住背
念先於一境令心不散繫念在前復
於其中依六種想作意思惟謂无相

瑜伽師地論卷第三十二 第五頌 攝

想無分別想寂靜想无作用想无所思慕无躁擾想離諸煩惱寂滅舉想又於其中沒當審諦周遍了知乱不乱相分明現前如如審諦周遍了知乱不乱相如是如是沒能了知諸相尋思隨煩惱中所有乱相及能了知一心一境性隨六想修諸不乱相又沒於此乱不乱相如是如是審諦了知便能安住一所緣境亦能安住内心寂止諸心相續諸心流注前後一味无相无分別寂靜而轉又若沒心雖得寂止由失念故及由串習諸相尋思隨煩惱等諸過失故如鏡中面所緣影像數現在前隨所生起即於其中當更修習不念作意謂先所見諸過患相增上力故即於如是所緣境相由所修習不念作意除遣散滅當令畢竟不現在前賢首當知如是所緣甚為微細難可通達沒應發起猛利樂欲為求通達發勤精進世尊依此所緣境相密意說言沒等必當當知眾善言眾善者謂於大眾共集會中威壯美色即此眾善眾殊勝者謂

瑜伽師地論卷第三 第六頌 獨

於多眾大集會中歌舞倡伎假使有一智慧丈夫從外而來告一人曰咄哉男子汝於今者可持如是平滿鉢油勿令灑溢經塵如是大眾中過當避其間所有眾善及諸寂勝歌舞倡伎大等生等今有魁膾露拔利劍隨逐汝行若汝鉢油一滴墮地此之魁膾即以利劍當斬汝首斷汝命根茲若汝等於意云何是持鉢人頗不作意專心油鉢拔劍魁膾不平地等而能作意觀視眾善及諸寂勝歌舞倡伎大等生耶不也世尊何以故是持鉢人既見魁膾露拔利劍隨逐而行極大怖畏專作是念我所持鉢油既亦滿經是眾中極難將度脫有一滴當墮地者定為如是拔劍魁膾當斬我首斷我命根是人今時於彼眾善及諸寂勝歌舞倡伎大等生等都不作意思念觀視唯於油鉢專心作意而正護持如是必當我諸弟子恭敬殷重專心憶念修四念住當知亦尔言眾善者喻能隨順貪欲經等隨煩惱法於中寂勝歌舞倡伎喻能隨順

瑜伽師地論卷第三 第六頌 獨

尋思戲論躁擾處法大等生等喻色相等十種相法智慧丈夫喻瑜伽師平滿油鉢喻奢摩他所安住心能令身心輕安潤澤是奢摩他義露拔利劍隨行魁膾喻先所取諸相尋思隨煩惱中諸過患相專心將護不令鉢油一滴墮地喻能審諦周遍了知乱不乱相之所攝受奢摩他道由是能令諸心相續諸心流注由精進力無間榮發前後一味无相无分別寂靜而轉不起一心復緣諸相或緣尋思及隨煩惱是瑜伽師復應如是懇懇教誨於奢摩他初修業者告言賢首汝若如是精勤修習奢摩他道如是方便攝受正念正知俱行有喜樂心乃名善修奢摩他道若復串習諸過失故不能於中深心喜樂極大艱辛勸力榮發方現前者還應速疾出无分別所緣境相於有分別所緣境相繫念在前如先所取諸不淨相汝今復應作意思惟先應用彼唯隨相行毗鉢舍那或觀青瘀或觀膿爛廣說乃至觀骨觀鏤或觀骨鏤汝於如是

瑜伽師地論卷第三 第八頌 獨

初修觀時於一青瘀廣說乃至於一骨鏤當起勝解若於其中已串修習觀道明淨於所緣相明了勝解相續轉時復應於二於三於四於五於十二三三十四五五十或百青瘀或千青瘀乃至一切諸方諸維所有青瘀起无量行遍一切處無間勝解於中乃至無有容受一杖端處如於青瘀如是乃至骨鏤亦尔汝依如是勝解作意應當趣入真實作意於趣入時應作是念如我今者勝解所作无量青瘀廣說乃至无量骨鏤真實青瘀乃至骨鏤其量過此不可數知所以者何從前際來於彼彼有彼彼趣中輪迴生死我所曾經命終天沒所并尸骸所起青瘀廣說乃至所起骨鏤無量无边如是所起推其前際不可知故假使有能攝聚如是所棄尸骸令不壞爛一切大地亦不容受於一切中所棄尸骸乃至骨鏤假使有能殺在一處其聚量等廣大腸山如從前際後際亦尔乃至未能作苦邊際如是汝依勝解作意應當趣入真實

瑜伽師地論卷第三十二 第九段 攝

作意又非修習如是青瘀乃至骨鏤毗鉢舍那應頻觀察纔應於一尸骸青瘀起勝解已尋復令心於內寂靜乃至於此所緣境相喜樂明淨无諍擾惱不強勵力齊尔所時應於如是尸骸青瘀發起勝解若纔於此乃至勵力方現在前尔時於內應修寂靜如於青瘀乃至骨鏤當知亦尔由此道理乃至无量當知亦尔如是令心內寂靜已復應發起寂靜勝解謂從寂後无量青瘀乃至寂後无量骨鏤內略其心方便除遣安置眾相不顯現中不全棄捨有分別相亦不分別唯即於此所緣境界安住其心無相无分別寂靜而轉彼瑜伽師復應教授告言賢者汝先所取諸光明相於奢摩他品加行中及於毗鉢舍那品加行中皆應作意如理思惟若汝能以光明俱心照了俱心明淨俱心無闇俱心修奢摩他毗鉢舍那如是乃為於奢摩他毗鉢舍那道修光明想若有取初於所緣境多不分明數習勝解其相闇昧由是因緣後所修習

瑜伽師地論卷第三十二 第十段 攝

所有勝解亦不分明雖多串習而相闇昧若有取初於所緣境多分明數習勝解其相明了由是因緣後所修習轉復分明雖少串習而相明了如是汝由善取如是耽離相故善取如是欣樂相故善取如是奢摩他相故善取如是毗鉢舍那相故善取如是光明相故於時時中內以寂靜於時時中由隨相行毗鉢舍那思擇諸法即於不淨正修加行增上力故於諸念住漸次趣入將趣入時汝應先於內身所有三十六物始從髮毛乃至小便善取其相汝應於是自內身中諸不淨物先當發起不淨勝解數數發起此勝解已復令其心於內寂靜如是名為於內身中修隨身觀依自身內而發起故次應於外諸不淨物善取其相汝當發起青瘀勝解廣說乃至骨鏤勝解或狹小勝解或廣大勝解或无量勝解數數發起此勝解已復令其心於內寂靜如是名為於外身中修隨身觀依他外身而發起故後復應於自身內外諸不淨物

瑜伽師地論卷第三十二 第十段 攝

善取其相令心明了又於他身內外不淨善取其相令心明了於自所受汝當發起如是勝解復於死已出送塚間至塚間已棄之在地棄在地已至青瘀位至膿爛位廣說乃至至骨鏤位發起勝解數數發起此勝解已復令其心於內寂靜如是名為於內外身修隨身觀依自他身若內若外而發起故汝復應於四無色蘊由聞思增上力分別取相於其三分發起勝解一於奢摩他品二於無散亂品三於毗鉢舍那品於奢摩他品者謂若汝心於內略時起無相无分別寂靜想行及无作用無思慕无躁動離諸燒惱寂滅樂想行於所緣境無亂受等四無色蘊剎那剎那展轉別異唯是重新而非故相續流轉汝應於此如理思惟發起勝解如是名為於內受心法修脩受心法觀於無散亂品者謂汝於先取諸境界緣諸境界墮不定地過去盡滅及今失念心亂所生諸相尋思隨煩惱境增上受等四無色蘊汝應於此如理作意

如是諸法其性皆是誰幻所作暫時而有率介現前多諸過患其性无常不可保信汝應如是發起勝解如是名為於外受心法修脩受心法觀於毗鉢舍那品者謂汝善取毗鉢舍那相已住有相有分別作意於有分別有相所緣增上內所主受等四無色蘊如理作意思惟此法剎那剎那展轉別異唯是重新而非故相續流轉如前所說發起勝解如是名為於內外受心法修脩受心法觀如是汝田依不淨觀正修加行增上力故於四念住當得趣入又汝應於念住加行時時修習勝奢摩他毗鉢舍那汝於如是四念住中安住正念隨依彼彼村邑聚落邊際而住於心隨順趣向臨入所緣境界汝應捨此所緣境相入彼村邑聚落乞食應當善避惡象惡馬惡牛惡狗惡蛇惡獸坑澗穢塗株杻毒刺泥水糞穢及應遠離諸惡威儀穢坐卧具汝應如是善護已身若於如是諸境界相不應榮發諸根汝應於彼不作功用善守諸根若

於如是諸境界相應當榮發諸根汝應於彼正作功用善住正念令諸煩惱不起現行汝應如是善護已身善守諸根善住正念於彼作意善知其量受用飲食又汝應與在家出家說應量語說應理語說應時語說正直語說寂靜語一切世間非法言論皆當遠離雖復宣說如法言論不應諍競何以故若諸士夫捕持伽羅住諍競語互相難詰其心便住多戲論中多戲論故其心掉舉心掉舉故心不寂靜不寂靜故便令其心遠三摩地如是行已汝應速疾不捨所緣結跏趺坐於奢摩他毗鉢舍那如所取相由恒常作及畢責作修瑜伽行猶如世間鑽火方便起無間加行及輕重加行汝應如是恒常修作畢責修作又汝應起如是願心假使一切瞻部洲人盡瞻部洲曾經壽量今皆聚集在我一身我亦盡此無量壽命決定於斷瑜伽作意勝奢摩他毗鉢舍那精勤修習時无暫捨由正了知如是所修瑜伽加行有大勝果大勝利故何況如是

少分壽量少時存活雖極速去不過百年委悉畢計但須更頃如是汝應隨所教誨恒常修作畢責修作若為此義受習於斯汝於此義必當獲得汝當最初證得下劣身心輕安心一境性後當證得世出世間廣大圓滿初修業者始修業時善達瑜伽諸瑜伽師依不淨觀如是教誨名正教誨如是修行名正修行如說貪行是不淨觀之所調伏如是瞋行是慈愍觀之所調伏乃至寂後尋思行是阿都波都念之所調伏如其所應皆當了知其中差別餘趣入門我當顯示依慈愍觀初修業者於外親品怨品及中庸品善取相已處如法坐由利益安樂增上意樂俱行定地作意先於一親一怨一中庸所發起勝解於此三品由平等利益安樂增上意樂俱行作意欲與其樂如是念言願彼求樂諸有情類皆當得樂謂或無罪欲樂或元罪有喜樂或無罪無喜樂次後或於二親或於三親或於四親或於五親十親二十三十如前乃至遍

瑜伽師地論卷第三十二 第十五 攝

諸方維其中親品充滿無間發起勝解於中乃至無有容受一欸端處如於親品如是於怨及中庸品當知亦亦及彼不捨慈愍加行即由修習如是慈愍於諸念住能正趣入云何趣入謂趣入時應當發起如是勝解如彼於我謂親謂怨謂中庸品我既欲樂欲背其苦如是名為於其內身修循身觀餘亦於彼謂親謂怨謂中庸品如我彼亦欲樂背苦如是名為於其外身修循身觀如我既亦彼諸有情亦復如是如我自欲求得勝樂彼諸有情亦復如是彼諸有情與已平等與已相似我當與彼利益安樂如是名為於內外身修循身觀此四念住攝緣諸蘊為境界故當知說名壞緣念住若修行者但取色相謂取顯相形相表相於親品怨品及中庸品而起勝解由此建立唯身念住彼復依止勝解作意能正趣入真實作意謂趣入時起是勝解我於乃至無量有情發起勝解利益安樂增上意樂如是我從先際已來所有親品怨品

瑜伽師地論卷第三十二 第十六 攝

及中庸品落謝過去諸有情類其數無量甚過今者勝解所作如是過去諸有情類為我親已復為我怨為我怨已復為我親為我親已復為中庸為中庸已復為怨親由是義門一切有情平等平等無有少分親性怨性及中庸性而非真實由是因緣遍於三品起平等心平等應與利益安樂如從先際如是後際於生死中當復流轉應知亦亦及我於彼先際已來諸有情類未曾發起慈愍之心彼皆過去今起慈愍復有何益但為除遣自心垢穢令得清淨故起念言當令過去諸有情類皆得安樂諸未來世非曾有者亦皆令彼當得安樂如是趣入真實作意慈愍住中諸福滋潤諸善滋潤望前所修勝解作意慈愍住中所獲福聚彼於百分不及此一彼於千分不及此一彼於數分不及此一分計分鄒波尼然曇分不及此一餘如前說又於緣性緣起觀中初修業者由聞思慧增上力故分別取相謂諸有情由有種種無智愚癡現見無常

瑜伽師地論卷第三十二 第十七 攝

妄計為常現見不淨妄計為淨現見其苦妄計為樂現見无我妄計為我彼諸有情有如是等種種顛倒顛倒為因於現法受及後所生諸自體中發起貪愛由貪愛故造作種種生根本業此煩惱業為因緣故感得當來純大苦蘊彼既善取如是相已復於其內發起勝解謂我今此純大苦蘊亦如是生又我自體無邊無際從先際來初不可知亦如是生彼諸有情去來現在一切自體苦蘊所攝亦皆如是已生當生如是緣性緣起正觀一切皆是真實作意更无所餘勝解作意若於自身現在諸蘊緣性緣生作意思惟是名於內身受心法住彼循觀若於他身現在諸蘊緣性緣生作意思惟是名於外身受心法住彼循觀若於自他過去未來所有諸蘊緣性緣生作意思惟名於內外身受心法住彼循觀餘如前說又於界老別觀初修業者先取其外所有堅相所謂大地山林草木埵石瓦礫末尼真珠琉璃盃貝珊瑚玉等取彼相已

南無師子論卷第三 第十八條 拘

復於內堅而起勝解次取其外諸大水相所謂江河泉流陂湖池沼井等取彼相已復於內濕而起勝解次取其外諸大火相所謂熱時烈日炎熾焚燒山澤大火蔓延室中等所有諸火取彼相已復於內煖而起勝解次取其外諸大風相所謂東西南北等風乃至風輪取彼相已復於內風而起勝解次取其外諸大空相所謂諸方無障無尋諸聚色中孔隙窟穴有所容受善取如是空界相已於內空界而起勝解後由聞思增上力故起細分別取識界相所謂內眼處不壞外色處現前若无能生作意正起所生眼識亦不得生與是相違眼識得生如是乃至意法意識當知亦介取是相已次起勝解了知如是四大身中有一切識諸種子界性自性又於如是四大種中先起支節廣大勝解後起分新種種細分微細勝解如是漸次分析乃至向遊塵量如是漸漸乃至極微而起勝解一一支分尚起无量束極微塵積集勝解何況

南無師子論卷第三 第十九條 拘

身中一切支分如是名為界老別觀中分析諸色界老別邊際微細勝解次於空界先當發起所有廣大空界勝解所謂眼耳鼻喉舌等種種竅穴由是吞咽於是吞咽既吞咽已由是下分不淨流出次後漸漸發起種種微細勝解乃至身中一切微細諸毛孔穴皆悉了知後於識界漸漸發起所依所緣及以作意三世時分品類老別无量勝解即於識界起勝解時由諸所依所緣勝解分析識界亦於十種所造諸色而起勝解如諸大種微細分析此亦如是若於自身各別諸界而起勝解是名於內諸念住中住彼循觀若於其餘非有情數所有諸界而起勝解是名於外住彼循觀若於其餘諸有情數所有諸界而起勝解名於內外住彼循觀復有異門謂於已身而起勝解臨捨命時如前廣說至青瘀位或復膿爛即於膿爛發起種種流出勝解漸漸膿流展轉增廣乃至大海大地邊際膿悉充滿發起如是勝勝解已次復發起火燒

南無師子論卷第三 第三條 拘

勝解謂此身分无量无边品類差別
為大火聚無量無邊品類燒燼火既
滅已復起餘骨餘灰勝解復起无量
無邊勝解碎此骨灰以為細末復起
無量大風勝解飄散此末遍諸方維
既飄散已不復觀見所飄灰骨及能
飄風唯觀有餘眇空界如是由其
勝解作意依於内外不淨如行入界
差別於其身相住隨身觀從是趣入
真實作意謂由如是勝解作意於内
外身住隨身觀由勝解力我此所作
无量无边水界火界地界風界虚空
界相我從無始生死流轉所經諸界
无量无边甚過於此謂由父母兄弟
姊妹眷屬喪亡及由親友財寶祿位
離散失壞悲泣雨淚又飲母乳又由
作賊擁逼切掠穿牆解結由是因緣
遭无量度截手刖足斬頭刺鼻種種
解剖身諸支節由是因緣血流無量
如是有所有淚乳血攝水界水聚四大
海水皆悉盈滿於百分中不及其一
廣說如前又於諸有諸趣死生經無
量火焚燒尸骸如是大聚亦无比况

瑜伽師地論卷第三 第三十五 頌

又經元量棄捨骸骨狼藉在地亦無
比况又經無量風界生滅分析尸骸
亦无比况又經無量諸尸骸中眼等
竅穴又經无量諸識流轉後後尸骸
新新發起乃至今者家後尸骸諸識
流轉如是安立後際諸趣期限无定
如是乃至無量識界又於阿那波那
念正加行中初修業者先於舍宅前
後窓門或打鐵師或鍛金銀師吹筒
簫袋或風外聚入出往來善取相已
由緣於内入出息念於入出息而起
勝解彼復先於微細息風經心覺
處穴往來而起勝解然後漸漸於眾
多風而起勝解所謂乃至一切毛孔
風皆隨入而起勝解如是所有一切
身分風聚所隨風聚所攝風聚藏隱
无量風聚於中積集如如羅綿或疊
絮等諸輕飄物於是諸相而起勝解
彼若於内入息出息流轉不絕作意
思惟今時名為於其内身住隨身觀
若復於他死尸骸中青瘀等位入息
出息流轉斷絕作意思惟今時名為
於其外身住隨身觀若復於自臨欲

瑜伽師地論卷第三 第三十六 頌

死時而起勝解或於已死入息出息
无有流轉而起勝解或於未死入息
出息无有流轉而起勝解由法尔故
今時名為於内外身住隨身觀過於
一切正加行中應修如是止品助伴
止品所攝無倒加行所餘一切如前
應知如是有初修業者蒙正教誨
修正行時安住熾然正知具念調伏
一切世間貪憂若於如是正加行中
恒常修作畢竟修作无倒作意非誑
尚等所能動乱是名熾然若於如是
正加行中修奢摩他毗鉢舍那審諦
了知乱不乱相如是名為正知具念
若能善取諸散離相諸欣樂相如是
乃名調伏一切世間貪憂由是因緣
宣說彼能安住熾然乃至調伏世間
貪憂先發如是正加行時心一境性
身心輕安微劣而轉難可覺了復由
修習勝奢摩他毗鉢舍那身心澄淨
身心調柔身心輕安即前微劣心一
境性身心輕安漸更增長能引強成
易可覺了心一境性身心輕安謂由
因力展轉引發方便道理彼於今時

瑜伽師地論卷第三 第三十七 頌

不久當起強感易了身心輕安心一境性如是乃至有彼前相於其頂上似重而起非煩惱相即由此相於內起故能障樂斷諸煩惱品心慮重性皆得除滅能對治彼心調柔性心輕安性皆得生起由此生故有能隨順起身輕安風大偏增界多大種來入身中因此大種入身中故能障樂斷諸煩惱品身慮重性皆得除遣能對治彼身調柔性身輕安性遍滿身中狀如充溢彼初起時令心踊躍令心悅豫歡喜俱行令心喜樂所緣境性於心中現從此已後彼初所起輕安勢力漸漸舒緩有妙輕安隨身而行在身中轉由是因緣心踊躍性漸次退減由奢摩他所攝持故心於所緣寂靜行轉從是已後於瑜伽行初修業者名有作意始得墮在有作意數何以故由此最初獲得色界定地所攝少分微妙正作意故由是因緣名有作意得此作意初修業者有是相狀謂已獲得色界所攝少分定心獲得少分身心輕安心一境性有力有

瑜伽師地論卷第三十二 第四十四

能善修淨意所緣加行令心相續滋潤而轉為奢摩他之所攝護能淨諸行雖行種種可愛境中猛利貪纏亦不生起雖少生起依止少分微劣對治暫作意時即能除遣如可愛境可憎可惡可生憍慢可尋思境當知亦令宴坐靜室暫持其心身心輕安疾疾生起不極為諸身慮重性之所逼惱不極數起諸蓋現行不極現行思慕不樂憂慮俱行諸想作意雖從定起出外經行而有少分輕安餘勢隨身心轉如是等類當知是名有作意者清淨相狀

瑜伽師地論卷第三十二

丁未歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

丁未歲高麗國大藏都監奉

瑜伽師地論卷第三十二

禪

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉 詔譯

本地分中聲聞地第十三第四瑜伽處之一復次此盟持內曰

七作意離欲及諸定廣辯二定五神通生差別諸相觀察於諸諦如實而通達廣分別於修究竟為其後

已得作意諸瑜伽師已入如是少分樂斷從此已後唯有二趣更無所餘何等為二一者世間二出世間彼初修業諸瑜伽師由此作意或念我當往世間趣或念我當往出世趣復多修習如是作意如於此極多修習如是如是所有輕安心一境性經歷彼彼日夜等位轉復增廣若此作意堅固相續強成而轉發起清淨所緣勝解於奢摩他品及毗鉢舍那品善取其相彼於余時或樂往世間道發起加行或樂往出世道發起加行問此中幾種補特伽羅即於現法樂往世間道發起加行非出世道答略

有四種補持伽羅何等為四一切
外道二於正法中根性羸劣先修止
行三根性雖利善根未熟四一切善
薩樂當求世證大善提非於現法如
是四種補持伽羅於現法中樂往世
間道發起加行此樂往世間道發起
加行者復有二種一者具縛謂諸異
生二不具縛謂諸有學此復云何謂
先於欲界觀為貪性於初靜慮若定
若生觀為靜性發起加行離欲界欲
如是乃至發起加行離無所有處欲
當知亦亦又依靜慮等能引无想定
等及發五神通等又即依此若生若
相皆當廣說

為離欲界欲勤修觀行諸瑜伽師白
七作意方能獲得離欲界欲何等七
為七種作意謂了相作意勝解作意
遠離作意攝樂作意觀察作意加行
究竟作意加行究竟果作意云何名
為了相作意謂若作意能正覺了欲
界貪相初靜慮靜相云何覺了欲界
貪相謂正尋思欲界六事何等為六
一義二事三相四品五時六理云何

清加師地論卷第三 第三張 編

尋思諸欲盡義謂正尋思如是諸欲
有多過患有損惱有多疲癯有多
災害於諸欲中多過患義廣說乃至
多災害義是名盡義云何尋思諸欲
盡事謂正尋思於諸欲中有內貪欲
於諸欲中有外貪欲云何尋思諸欲
自相謂正尋思此為煩惱欲此為事
欲此復三種謂順樂受順苦受順
順不苦不樂受順樂受順苦受順
依處是思心倒依處順苦受順是順
患依處是念恨依處順不苦不樂受
順是愚癡依處是憂惱誑誑元慙无
愧依處是見倒依處即正尋思如是
諸欲極惡諸受之所隨逐極惡煩惱
之所隨逐是名尋思諸欲自相云何
尋思諸欲共相謂正尋思此一切欲
生苦老苦廣說乃至求不得苦等所
隨逐等所隨縛諸受欲者於圓滿欲
驅迫而轉亦未解脫生等法故雖彼
諸欲勝妙圓滿而暫時有是名尋思
諸欲共相云何尋思諸欲盡品謂正
尋思如是諸欲皆隨黑品猶如骨蠟
如凝血肉如草炬火如一分炭火如

清加師地論卷第三 第三張 編

大毒蛇如夢所見如假借得諸莊嚴
具如樹端果追求諸欲諸有情類於
諸欲中受追求所作苦受防護所作
苦受親愛失壞所作苦受元獸足所
作苦受不自在所作苦受忘行所作
苦如是一切如前應知如世尊說習
近諸欲有五過患謂彼諸欲極少滋
味多諸苦惱多諸過患又彼諸欲於
習近時能令无厭能令无足能令无
滿又彼諸欲常為諸佛及佛弟子賢
善正行正至善士以无量門呵責毀
世又彼諸欲於習近時能令諸結積
集增長又彼諸欲於習近時我說無
有惡不善業而不作者如是諸欲令
七獸足多所共有是非法行惡行之
因增長欲愛智者所離速趣消滅依
託眾緣是諸放逸危亡之地无常虛
偽妄失之法猶如幻化誑惑愚夫若
現法欲若後法欲若天上欲若人中
欲一切皆是魔之所行魔之所住於
是處所能生无量依意所起惡不善
法所謂貪瞋及憤靜等於聖弟子正
修學時能為障尋由如是等差別因

清加師地論卷第三 第三張 編

緣如是諸欲多分墮在黑品所攝是名尋思諸欲產品云何尋思諸欲處時謂正尋思如是諸欲去來今世於常常時於恒恒時多諸過患多諸損惱多諸疫癘多諸災害是名尋思諸欲處時云何尋思諸欲處理謂正尋思如是諸欲由大資糧由大追求由大劬勞及由種種无量差別工巧業處方能招集生起增長又彼諸欲唯善生起雖善增長一切多為外攝受事謂父母妻子奴婢作使親友眷屬或為對治自內有色蘊重四大糜飯長養常須覆蔽沐浴按摩壞斷離散消滅法身隨所生起種種苦惱食能對治諸飢渴苦衣能對治諸寒熱苦及能覆蔽可慙著處卧具能治諸勞睡苦及能對治經行住苦病緣醫藥能治病苦是故諸欲唯能對治隨所生起種種苦惱不應染著而受用之唯應正念辭如重病所逼切人為除病故服雜穢藥又彼諸欲有至教量證有處相又彼諸欲如是如是所有處相我亦於內現智見轉又彼諸欲

論師地持論卷第三 第三品 攝

有比度量知有處相又彼諸欲從無始來本性蘊成成就法性難思法性不應思議不應分別是名尋思諸欲處理如是名為由六種事覺了欲界諸欲處相復能覺了初靜慮中所有靜相謂欲界中一切蘊性於初靜慮皆无所有由離欲界諸蘊性故初靜慮中說有靜性是名覺了初靜慮中所有靜相即由如是定地作意於欲界中了為處相於初靜慮了為靜相是故名為了相作意即此作意當言猶為聞惡聞難彼既如是如理尋思了知諸欲是其為相知初靜慮是其靜相從此以後起過聞思惟用修行於所緣相發起勝解修奢摩他毗鉢舍那既修習已如所尋思處相靜相數起勝解如是名為勝解作意即此勝解善修善習善多修習為因緣故最初生起斷煩惱道即所生起斷煩惱道俱行作意此中說名遠離作意由能最初斷於欲界先所應斷諸煩惱故及能除遣彼煩惱品蘊重性故從此已後受樂於斷受樂遠離於諸

論師地持論卷第三 第三品 攝

斷中見勝功德觸證少分遠離喜樂於時時聞欣樂作意而深慶悅於時時聞厭離作意而深厭患為欲除遣昏沉睡眠掉舉等故如是名為攝樂作意彼由如是樂斷樂修正修加行善品任持欲界所繫諸煩惱纏若行若住不復現行便作是念我今為有於諸欲中貪欲煩惱不覺知耶為無有耶為審觀察如是事故隨於一種可愛淨相作意思惟猶未永斷諸隨眠故思惟如是淨妙相時便復發起隨習近心趣習近心臨習近心不能住捨不能厭毀制伏違逆彼作是念我於諸欲猶未解脫其心猶未正得解脫我心仍為諸行制伏如水被持未為法性之所制伏我今復應為欲永斷餘隨眠故正勤安住樂斷樂修如是名為觀察作意從此倍更樂斷樂修修奢摩他毗鉢舍那鄭重觀察修習對治時時觀察先所已斷由是因緣從欲界繫一切煩惱心得離繫此由暫時伏斷方便非是畢竟永害種子當於余時初靜慮地前加行道

論師地持論卷第三 第三品 攝

已得究竟一切煩惱對治作意已得生起是名加行究竟作意從此無間由是因緣證入根本初靜慮定即此根本初靜慮定俱行作意名加行究竟果作意又於遠離攝樂作意現在轉時能適悅身離生喜樂於時時間微薄現前加行究竟作意轉時即彼喜樂轉復增廣於時時深重現前加行究竟果作意轉時離生喜樂遍諸身分无不充滿无有間隙彼於此時遠離諸欲速離一切惡不善法有尋有伺離生喜樂於初靜慮圓滿五支具足安住名住欲界對治修果名隨證得離欲界欲又了相作意於所應斷能正了知於所應得能正了知為斷應斷為得應得心生希願勝解作意為斷為得正發加行遠離作意能捨所有上品煩惱攝樂作意能捨所有中品煩惱觀察作意能於所得離增上慢安住其心加行究竟作意能捨所有下品煩惱加行究竟果作意能正領受彼諸作意善修習果又若了相作意若勝解作意捨名隨順

瑜伽師地論卷第三 第六分 攝

作意厭壞對治俱行若遠離作意若加行究竟作意捨名對治作意斷對治俱行若攝樂作意名對治作意及順清淨作意若觀察作意名順觀察作意如是其餘四種作意當知攝入六作意中謂隨順作意對治作意順清淨作意順觀察作意如初靜慮定有七種作意如是第二第三第四靜慮定及空无边處識无边處无所有處非想非非想處定當知各有七種作意若於有尋有伺初靜慮地覺了處相於無尋無伺第二靜慮地覺了靜相為欲證入第二靜慮應知是名了相作意謂已證入初靜慮定已得初靜慮者於諸尋伺觀為應性能正了知若在定地於緣寂初率尔而起忿務行境意言性是名為尋即於彼緣隨彼而起隨彼而行徐歷行境細意言性是名為伺又正了知如是尋伺是心法性心生時生共有相應同一緣轉又正了知如是尋伺依內而生外處所攝又正了知如是一切過去未來現在所攝從因而生從緣

十地也 新集卷第三 第六分 攝

而生或增或減不久安住暫時而有率尔現前令心躁擾令心散動不靜行轉求上地時若住隨逐是故皆是黑品所攝隨逐諸欲離生喜樂少分勝利隨所在地自性能令有如是相於常常時於恆恆時有尋有伺心行所緣躁擾而轉不得寂靜以如是等種種行相於諸尋伺覺了麤相又正了知第二靜慮无尋无伺如是一切所說處相皆無所有是故宣說第二靜慮有其靜相從諸處相皆遠離故為欲證入第二靜慮隨其所應其餘作意如前應知如是乃至為欲證入非想非非想處定於地中隨其所應當知皆有七種作意又彼處相遍在一切下地皆有下從欲界展轉上至无所有處當知處相略有二種謂諸下地若住增上望上所住不寂靜故及諸壽量時分短促望上壽量轉減少故此二處相由前六事如其所應當正尋思隨彼彼地樂離欲時如其所應於次上地尋思靜相漸次乃至證得加行究竟果作意

瑜伽師地論卷第三 第十分 攝

復次此中離欲者欲有二種一者煩惱欲二者事欲離有二種一者相應離二者境界離離惡不善法者煩惱欲因所生種種惡不善法即身惡行語惡行等持杖持刀問訟諍競誑誑詐偽起妄語等由斷彼故說名為離惡不善法有尋有伺者由於尋伺未見過失自地猶有對治欲界諸善尋伺是故說名有尋有伺所言離者謂已獲得加行究竟作意故所言生者由此為因由此為緣無間所生故名離生言喜樂者謂已獲得所希求義及於喜中未見過失一切慮重已除遣故及已獲得廣大輕安身心調暢有堪能故說名喜樂所言初者謂從欲界初上進創首獲得依順次數說名為初言靜慮者於一所緣繫念寂靜正審思慮故名靜慮言具足者謂已獲得加行究竟果作意故言安住者謂於後時由所修習多成辦故得隨所樂得無艱難得無梗澁於靜慮定其心晝夜能正隨順趣向臨入隨所欲樂乃至七日七夜能正安住

增補師地持論卷第三 第二法 攝

故名安住復次於有尋有伺三摩地相心能棄捨於元尋元伺三摩地相緊念安住於諸念務所行境界能正遠離於不念務所行境界安住其心一味寂靜極寂靜轉是故說言尋伺寂靜故內等淨故又彼即於無尋無伺三摩地中串修言故之過尋伺有開缺位能正獲得元開缺位是故說言心一趣故元尋無伺者一切尋伺悉皆斷故所言定者謂已獲得加行究竟作意故所言生者由此為因由此為緣無間所生故名定生言喜樂者謂已獲得所希求義又於喜中未見過失有欣有喜一切尋伺初靜慮地諸煩惱品所有慮重皆遠離故能對治彼廣大輕安身心調柔有堪能樂所隨逐故名有喜樂依順次數此為第二如是一切如前應知復次彼於喜相深見過失是故說言於喜離欲又於余時遠離二種亂心災患能於離喜第三靜慮攝持其心第二靜慮已離尋伺今於此中復離於喜是故說言安住於捨如是二法能擾亂心

增補師地持論卷第三 第二法 攝

摩元開捨初靜慮中有尋伺故令無間捨不自在轉第二靜慮由有喜故令元開捨不自在轉是故此捨初二靜慮該名無有由是因緣修靜慮者第三靜慮方名有捨由有捨故如安住所有正念如是如是彼喜俱行想及作意不復現行若復於此第三靜慮不善修故或時失念彼喜俱行想及作意時復現行尋即速疾以慧通達能正了知隨所生起能不忍受方便棄捨除遣憂吐心住上捨是故說有正念正知彼於余時住如是捨正念正知親近修習多修習故令心踊躍俱行喜受便得除滅離喜寂靜寂極寂靜與喜相違心受生起彼於余時色身意身領納受樂及輕安樂是故說言有身受樂第三靜慮已下諸地元如是樂及無間捨第三靜慮已上諸地此無間捨雖復可得而無有樂下地樂捨俱元有故上地有捨而無樂故是故說言於是處所謂第三靜慮諸聖宣說謂依於此已得安住補特伽羅具足捨念及以正知住

增補師地持論卷第三 第二法 攝

身受樂第三靜慮具足安住言諸聖者謂佛世尊及佛弟子

復次此中對治種類勢相似故略不宣說樂斷對治但說對治所作樂斷何等名為此中對治所謂捨念及以正知由即於此數修習故便能棄捨令不出離第三靜慮第三靜慮地中勝樂是故說言由樂斷故修靜慮者即於今時所有苦樂皆得超越由是因緣若先所斷若今所斷捨集說言樂斷若斷先喜憂沒謂入第四靜慮定時樂受斷故入第二靜慮定時苦受斷故入第三靜慮定時喜受沒故入初靜慮定時憂受沒故今於此中且約苦樂二受斷故說有所餘非苦樂受是故說言彼於今時不苦不樂從初靜慮一切下地災患已斷謂尋伺喜樂入息出息由彼斷故此中捨念清淨鮮白由是因緣正入第四靜慮定時心住無動一切動亂皆悉遠離是故說言捨念清淨第四等言如前所說初靜慮等應知其相復次以於虛空起勝解故所有青黃赤白等

唯識師地論卷第三十三 第十四疏 何

相應顯色想由不顯現故及欲離欲故皆能超越是故說言色想出過故由不顯現超越彼想以為因故所有種種衆多品類因諸顯色和合積集有障尋想皆得除遣是故說言有對想滅沒故由遠離彼想以為因故所有於彼種種衆中老別想轉謂飲食瓶衣乘莊嚴具城舍軍園山林等想於是一切不作為意轉是故說言種種想不作意故除遣如是有色有對種種想已起無邊相虛空勝解是故說言入無邊空由已超過近分加行究竟作意入上根本加行究竟果作意定是故說言空無邊處具足安住當知此中依於近分乃至未入上根本定唯緣虛空若已得上根本定亦緣虛空亦緣自地所有諸蘊又近分中亦緣下地所有諸蘊復次若由此識於無邊空發起勝解當知此識無邊空相勝解相應若有欲入識無邊處先捨虛空無邊處想即於彼識次起無邊行相勝解

唯識師地論卷第三十三 第一疏 何

說言超過一切空無邊處入無邊識由彼超過識無邊處所有近分乃至加行究竟作意入上根本加行究竟果作意定是故說言識無邊處具足安住復次從識無邊處求上進時離其識外更求餘境都無所得謂諸所有或色非色相應境性彼求境界無所得時超過近分及以根本識無邊處發起都無餘境勝解此則名為於無所有假想勝解即於如是假想勝解多修習故便能超過無所有處一切近分乃至加行究竟作意入彼根本加行究竟果作意定是故說言超過一切識無邊處無少所有無所有處具足安住復次從無所有處求上進時由於無所有處想起應想故便能棄捨無所有處想由是因緣先入無所有處定時超過一切有所有想今復超過無所有想是故說言非有想謂或有所有想或無所有想非無想謂非如無想及滅盡定一切諸想皆悉滅盡唯有微細想緣無相境轉是故說言非想非非想即於此處起

唯識師地論卷第三十三 第十六疏 何

勝解時超過一切近分根本无所有
處及非想非非想處近分乃至加行
究竟作意入彼根本加行究竟果作
意定是故說言超過一切無所有處
於非想非非想處具足安住復次此
中入靜慮定時其身相狀如虛空中
入无色定時其身相狀如虛空中
知此中由奢摩他相安住上捨勤修
加行

復次依靜慮等當知能入二无心想
一者无想定二者滅盡定無想定者
唯諸異生由棄背想作意方便能入
滅盡定者唯諸聖者由止息想受作
意方便能入如是二定由二作意方
便能入謂无想定由棄背想作意以
為上首勤修加行漸次能入若滅盡
定由從非想非非想處欲求上進暫
時止息所緣作意以為上首勤修加
行漸次能入若諸異生作如是念諸
想如病諸想如癰諸想如箭唯有無
想寂靜微妙攝受如是背想作意於
所生起一切想中精勤修習不念作
意由此修習為因緣故加行道中是

法華經疏卷第三 第十七 攝

有心位入定无間心不復轉如是出
離想作意為先已離遍淨貪未離廣
果貪諸心心法滅是名无想定由是方
便證得此定若諸聖者已得非想非
非想處復欲暫時住寂靜住從非有
想非無想處心求上進心上進時求
上所緣竟無所得无所得故滅而不
轉如是有學已離无所有處貪或阿
羅漢求暫住想作意為先諸心心法
滅是名滅盡定由是方便證得此定
復次依止靜慮發五通等云何能發
謂靜慮者已得根本清淨靜慮即以
如是清淨靜慮為所依止於五通增
上正法聽聞受持令善究竟謂於神
境通宿住通天眼通死生智通心老
別通等作意思惟復由定地所起作
意了知於義了知於法由了知義了
知法故如是如是修治其心由此修
習多修習故有時有分發生修果五
神通等又即如是了知於義了知於
法為欲引發諸神通等修十二想何
等十二一輕舉想二柔軟想三空界
想四身心符順想五勝解想六先所

法華經疏卷第三 第十八 攝

受行次第隨念想七種種品類集會
音聲想八光明色相想九煩惱所作
色變異想十解脫想十一勝處想十
二遍處想輕舉想者謂由此想於身
發起輕舉勝解如如羅綿或如疊絮
或似風輪發起如是輕勝解已由勝
解作意於彼彼處轉其身謂從牀
上飄置几上復從几上飄置牀上如
是從牀飄置草座復從草座飄置於
牀柔軟想者謂由此想於身發起柔
軟勝解或如綿囊或如毛毳或如熟
線此柔軟想長養攝受前輕舉想於
攝受時令輕舉想增長廣大空界想
者謂由此想先於自身發起輕舉柔
軟二勝解已隨所欲往若於中間有
諸色聚能為障礙令時便起勝解作
意於彼色中作空勝解能无碍往身
心符順想者謂由此想或以其心符
順於身或以其身符順於心由此令
身轉轉輕舉轉轉柔軟轉轉湛任轉
轉光潔隨順於心繫屬於心依心而
轉勝解想者謂由此想遠作近解近
作遠解應作細解細作虛解地作水

法華經疏卷第三 第十六 攝

解水作地解如是一一差別大種展轉相作廣如變化所作勝解或色變化或聲變化由此五想修習成滿領受種種妙神境通或從一身示現多身謂由現化勝解想故或從多身示現一身謂由隱化勝解想故或以其身於諸牆壁垣城等類厚障隔事直過无碍或於其地出沒如水或於其水斷流往返履上如地或如飛鳥結加趺坐騰騰虛空或於廣大威德勢力日月光輪以手捫摸或以其身乃至梵世自在迴轉當知如是種種神變皆由輕舉柔軟空界身心符順想所攝受勝解想故隨其所應一切能作此中以身於其梵世略有二種自在迴轉一者往來自在迴轉二於梵世諸四大種一分造色如其所樂隨勝解力自在迴轉先所受行次第隨念想者謂由此想從童子位迄至于今隨憶念轉自在无碍隨彼彼位若行若住若坐若卧廣說一切先所受行隨其處略次第无越憶念了知於此修習多修習故證得修果於无量

瑜伽師地論卷第三 第三十 頌

種宿世所住廣說乃至所有行相所有宣說皆能隨念種種品類集會音聲想者謂由此想遍於彼彼村邑聚落或長者衆或色義衆或餘大衆或廣長處或家或室種種品類諸衆集會所出種種雜類音聲名誼諍聲或於大河衆流激湍波浪音聲善取其相以修所成定地作意於諸天人若遠若近聖非聖聲力勸聽採於此修習多修習故證得修果清淨天耳由是能聞人間天上若遠若近一切音聲光明色相想者謂於如前所說種種諸光明相極善取已即於彼相作意思惟又於種種諸有情類善不善等業用差別善取其相即於彼相作意思惟是名光明色相想於此修習多修習故證得修果死生智通由是清淨天眼通故見諸有情廣說乃至身壞已後往生善趣天世間中煩惱所作色變異想者謂由此想於貪恚癡忿恨覆惱誑誑慳嫉及以惱害无慙无愧諸餘煩惱及隨煩惱纏繞其心諸有情類種種色位色相變異

瑜伽師地論卷第三 第三十 頌

解了分別如是色類有貪欲者有色分位色相變異謂諸根躁擾諸根掉舉言常舍笑如是色類有瞋恚者有色分位色相變異謂面恒瞋感語音害謗言常變色如是色類有愚癡者有色分位色相變異謂多分瘡癰事義闇昧言不辯了語多下里由如是等行相流類廣說乃至无慙愧等所纏繞者有色分位色相變異善取其相復於彼相作意思惟於此修習多修習故發生修果心老別智由此智故於他有情補特伽羅隨所尋思隨所伺察心意識等皆如實知解脫勝處遍處想者如前三摩呬多地應知修相由於此想親近修習多修習故能引寂勝諸聖神通若變事通若化事通若勝解通及能引發无諍願智四無碍解謂法无碍解義无碍解辨無碍解辯無碍解等種種功德又聖非聖二神境通有老別者謂聖神通隨所變事隨所化事隨所勝解一切皆能如實成辦无有改異堪任有用非聖神通不能如是猶如幻化唯可

瑜伽師地論卷第三 第三十 頌

觀見不堪受用當知如是十二種想親近修習多修習故隨其所應便能引發五種神通及能引發不共異生如其所應諸聖功德

復次此中於初靜慮下中上品善修習已隨其所應當生梵衆天梵輔天大梵天衆同分中於第一靜慮下中上品善修習已隨其所應當生少光天无量光天極光淨天衆同分中於第三靜慮下中上品善修習已隨其所應當生少淨天无量淨天遍淨天衆同分中於第四靜慮下中上品善修習已隨其所應當生无雲天福生天廣果天衆同分中若不還者以无漏第四靜慮間雜熏修有漏第四靜慮即於此中下品中品上品上勝品上極品善修習已隨其所應當生五淨居天衆同分中謂无煩无熱善現善見色究竟天若於空處識處无所有處非想非非想處下中上品善修習已當生空處識處无所有處非想非非想處隨行天衆同分中由彼諸天无有形色是故亦無處所差別然住

瑜伽師地論卷第三十三 第三三

所作有其差別於无想定善修習已當生无想有情天衆同分中復次此中云何應知離欲者相謂離欲者身業安住諸根无動威儀進止無有躁擾於一威儀能經時久不多驚懼終不數數易脫威儀言詞柔軟言詞寂靜不樂誼難不樂衆集言語安詳眼見色已唯覺了色不因覺了而起色貪如是耳聞聲已鼻嗅香已舌嘗味已身覺觸已唯覺了聲乃至其觸不因覺了而起聲貪乃至觸貪能无所畏覺慧幽深輕安廣大身心隱密無有貪婪无有憤發能有堪忍不為種種欲尋思等諸惡尋思擾亂其心如是等類當知名為離欲者相

瑜伽師地論卷第三十三

乙巳歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

瑜伽師地論卷第三十三 第三三

瑜伽師地論卷第三十四

松

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉 詔譯

本地分中聲聞地第三十四瑜伽師地之二如是已辯往世間道若樂往趣出世間道應當依止四聖諦境漸次生起七種作意所謂最初了相作意最後加行究竟果作意乃至證得阿羅漢果修瑜伽師於四聖諦略標廣辯增上教法聽聞受持或於作意已善修習或得根本靜慮无色由四種行了苦諦相謂无常行苦行空行无我行由四種行了集諦相謂因行集行起行緣行由四種行了滅諦相謂滅行靜行妙行離行由四種行了道諦相謂道行如行行行出如如是名為了相作意由十種行觀察苦諦能隨悟入苦諦四行何等為十一變異行二滅壞行三別離行四法性行五合會行六結縛行七不可愛行八不安隱行九無所得行十不自在行如是十行依證成道理能正觀察此中且依至

數量理如世尊說諸行无常又此諸行略有二種一有情世間二器世間世尊依彼有情世間說如是言苾芻當知我以過人清淨天眼觀諸有情死時生時廣說乃至身壞已後當生善趣天世界中由此法門顯示世尊以淨天眼現見一切有情世間是无常性又世尊言苾芻當知此器世間長時安住過是已後漸次乃至七日輪現如七日經廣說乃至所有大地諸山大海及蘊達盧大寶山王乃至梵世諸器世界皆被焚燒火滅後灰燼不現乃至餘影亦不可得由此法門世尊顯示諸器世間是无常性如是且依至數量理修觀行者淨信增上作意力故於一切行無常之性獲得決定得決定已即由如是淨信增上作意力故數數尋思觀察一切現見不背不由他緣无常之性云何數數尋思觀察謂先安立內外二事言內事者謂六塵等言外事者有十六種一者地事謂城邑聚落舍市廛等二者園事謂樂草叢林等三者山

瑜伽師地論卷第三十四 第二張 羯

事謂雜種山安布老別四者水事謂江河陂湖泉流池沼五者作業者六者庫藏事七者食事八者飲事九者乘事十者衣事十一者莊嚴具事十二者儔歌樂事十三者香鬘塗飾事十四者資生具事十五者諸光明事十六者男女承奉事如是名為十六種事安立如是內外事已復於彼事現見增上作意力故以變異行尋思觀察无常之性此中內事有十五種所作變異及有八種變異因緣云何內事有十五種所作變異一分位所作變異二顯色所作變異三形色所作變異四興衰所作變異五支節具不具所作變異六劬勞所作變異七他所損害所作變異八寒熱所作變異九威儀所作變異十觸對所作變異十一雜染所作變異十二疾病所作變異十三終沒所作變異十四青瘀等所作變異十五一切不現盡滅所作變異云何八種變異因緣一積時貯畜二他所損害三受用虧損四時節變異五火所焚燒六水所漂爛

瑜伽師地論卷第三十四 第三張 羯

七風所鼓燥八具緣會遇積時貯畜者謂有色諸法雖於好處安置守護而經久時自然敗壞其色衰損變異可得他所損害者謂種種色法若為於他種種播打種種損害即便種種形色變異受用虧損者謂各別屬主種種色物受者受用增上力故損減變異時節變異者謂秋冬時叢林落草華果青翠繁茂火所焚燒者謂大火縱逆焚燒村邑國城王都悉為灰燼水所漂爛者謂大水洪湯漂蕩村邑國城王都悉皆淪沒風所鼓燥者謂大風颭扇濕衣濕地稼穡叢林乾曝枯槁異緣會遇者謂緣樂受觸受樂受時遇苦受觸緣苦受觸受苦受時遇樂受觸緣不苦不樂受觸受不苦不樂受時遇樂受觸或苦受觸又有貪者會遇瞋緣貪經止息發起瞋纏如是有瞋癡者會遇異分煩惱生緣當知亦亦如是眼識正現在前會遇聲香味觸境等餘境餘緣起異分識其餘一切如理應知是名八種變

瑜伽師地論卷第三十四 第三張 羯

異因緣一切有色及无色法所有變異皆由如是八種因緣除此更無若過若增云何尋思內事分位所作變壞无常之性謂由觀見或自或他從少年位乃至老位諸行相續前後老別于不相見是事已便作是念如是諸行其性无常何以故此內分位前後變異現可得故云何尋思內事顯色所作變異无常之性謂由觀見或自或他先有妙色肌膚鮮澤後見惡色肌膚枯槁復於後時還見妙色肌膚鮮澤見是事已便作是念如是諸行其性无常何以故此內顯色前後變異現可得故云何尋思內事形色所作變異无常之性謂如說顯色如是形色由肥瘦故應知亦云云何尋思內事興衰所作變異无常之性謂由觀見或自或他先時眷屬財位或見悲皆興盛後見一切皆悲衰損復於後時還見興盛見是事已便作是念如是諸行其性无常何以故此興衰變異現可得故云何尋思內事支節所作變異无常之性謂由觀見或

自或他先時支節无有缺減後時觀見支節缺減或王所作或賊所作或人所作或非人作見是事已便作是念如是諸行其性无常餘如前說云何尋思內事助勞所作變異无常之性謂由觀見或自或他身疲勞性平疲極性或馳走所作或跳踊所作或越躑所作或驅騎所作或作種種近疾身業復於餘時見彼遠離疲勞疲極見是事已便作是念如是諸行其性无常餘如前說云何尋思內事他所損害所作變異无常之性謂由觀見或自或他他所損害其身變異或由刀杖鞭草皮繩矛稍等壞或由種種蚊蠅地蜴諸惡毒觸之所損害復於餘時見不變異見是事已便作是念如是諸行其性无常餘如前說云何尋思內事寒熱所作變異无常之性謂由觀見或自或他於正寒時身不舒泰踰躍戰慄寒凍經道希過溫陽於正熱時身體舒泰奮身訖語霖霖流汗熱渴經道希過清涼復至寒時還見如前所說相狀見是事已便

作是念如是諸行其性无常餘如前說云何尋思內事威儀所作變異无常之性謂由觀見或自或他行住坐卧隨一威儀或時為損或時為益見是事已便作是念如是諸行其性無常餘如前說云何尋思內事觸對所作變異无常之性謂由觸對觸樂受觸領樂觸緣所生樂時自能了別樂受分位如能了別樂受分位如是了別苦受分位不苦不樂受分位應知亦尔彼由了別如是諸受前後變異是新新性非故故性或增或減暫時而有率尔現前尋即變壞如是事已便作是念如是諸行其性无常餘如前說云何觀察內事雜染所作變異無常之性謂能了知先所生起或有貪心或離貪心或有瞋心或離瞋心或有癡心或離癡心又能了知隨一種諸隨煩惱所染汙心又能了知隨一種諸隨煩惱不染汙心又能了知彼此相續由諸煩惱及隨煩惱於前後位趣入變壞不變壞性見是事已便作是念如是諸行其性无常

何以故心由雜染所作變異現可得故云何觀察內事疾病所作變異無常之性謂由觀見或自或他先无疾病安樂強盛後時觀見或自或他遭重病苦觸對猛利身諸苦受如前廣說復於餘時還見无病安樂強盛見是事已便作是念如是諸行其性无常餘如前說云何觀察內事終没所作變異無常之性謂由觀見今時存活安住支持復於餘時觀見死没唯有尸骸空无心識見是事已便作是念如是諸行其性无常餘如前說云何觀察內青瘀等所作變異无常之性謂由觀見死已尸骸或於一時至青瘀位或於一時至膿爛位如是乃至骨鏤之位見是事已便作是念如是諸行其性无常餘如前說云何觀察內事一切不現盡滅所作變壞无常之性謂由觀見彼於餘時此骨鏤位亦復不現皆悉敗壞離散磨滅遍一切種眼不復見見是事已便作是念如是諸行其性无常何以故如是已相數數改轉前後變異現可得故

瑜伽師地論卷第三 第八 攝

如是且由現見增上作意力故十五種行觀察內事種種變異无常之性觀察是已復更觀察十六外事種種變異无常之性云何觀察地事變異无常之性謂由觀見此地地方所未造立道場天寺宅舍市鄼城牆等事後見新造善作善飾復於餘時見彼朽故圯圻零落頽毀穿缺火所焚燒水所漂蕩見是事已便作是念如是諸行其性无常何以故如是色相前後轉變現可得故云何觀察園事變異无常之性謂先觀見諸園苑中藥草叢林華果枝葉悉皆茂盛青翠丹暉甚可愛樂復於後時見彼枯槁无諸華果柯葉零落火所焚燒水所漂蕩見是事已便作是念如是諸行其性无常餘如前說云何觀察山事變異无常之性謂於一時觀見其山叢林鬱鬱巒石巉巖復於一時見彼叢林巉巖巒石彫殘頽毀高下參差火所焚燒水所漂蕩見是事已便作是念如是諸行其性无常餘如前說云何觀察水事變異无常之性謂先一

瑜伽師地論卷第三 第九 攝

時見諸河瀆池泉井等渾波涌溢水盈滿後於一時見彼一切枯涸乾竭見是事已便作是念如是諸行其性无常餘如前說云何觀察業事變異无常之性謂先一時見彼種種徇利牧農工巧正論行訟等業皆悉興盛復於一時見彼事業皆悉衰損見此事已便作是念如是諸行其性无常餘如前說云何觀察庫藏變異无常之性謂由觀見種種庫藏一時盈滿一時減盡見此事已便作是念如是諸行其性无常餘如前說云何觀察飲食變異无常之性謂由觀見種種飲食一時未辦一時已辦一時入口牙齒咀嚼和雜涎唾細細吞咽一時入腹漸漸消化一時變為屎尿流出見此事已便作是念如是諸行其性无常餘如前說云何觀察乘事變異无常之性謂於一時見種種乘新妙莊嚴甚可愛樂復於一時見彼朽故離諸嚴飾見此事已便作是念如是諸行其性无常餘如前說云何觀察衣事變異无常之性謂由觀見種

瑜伽師地論卷第三 第十 攝

種衣服一時新成一時故壞一時鮮潔一時垢膩見此事已便作是念如是諸行其性無常餘如前說云何觀察嚴具變異無常之性謂由觀見諸莊嚴具一時未成一時已成一時堅固一時破壞見此事已便作是念如是諸行其性無常餘如前說云何觀察儼歌樂事所有變異無常之性謂由觀見儼歌伎樂現在種種音曲差別異起異謝見此事已便作是念如是諸行其性無常餘如前說云何觀察香鑪塗飾所有變異無常之性謂先觀見種種香鑪鮮榮芬馥後時見彼萎悴臭爛見此事已便作是念如是諸行其性無常餘如前說云何觀察資具變異無常之性謂觀見彼未造已造成滿破壞前後變異見此事已便作是念如是諸行其性無常餘如前說云何觀察光明變異無常之性謂由觀見種種明闇生滅變異見此事已便作是念如是諸行其性無常餘如前說云何觀察男女承奉所有變異無常之性謂觀見彼或衰或

瑜伽師地論卷第三十四 第七十 攝

感不久堅住見此事已便作是念如是諸行其性無常餘如前說如是一切外事諸行前之六種是所攝受事後之十種是身資具事以要言之當知其性皆是无常何以故形相轉變現可得故由如是等如前所說諸變異行現見增上作意力故於内外事如其所應以變異行觀察一切是无常性由是因緣於諸變異無常之性現見不肯不由他緣非他引隨念觀察審諦決定即由如是所說因緣說名現見增上作意即由如是現見增上作意力故觀察變異無常性已彼諸色行雖復現有剎那生滅滅壞增上作意應正比度云何比度謂彼諸行要有剎那生滅滅壞方可得有前後變異非如是住得有變異是故諸行必定應有剎那生滅彼彼眾緣和合有故如是如是諸行得生已不待滅壞因緣自然滅壞如是所有變異因緣能令諸行轉變生起此是變異生起因緣非是諸行滅壞因緣

瑜伽師地論卷第三十四 第七十 攝

所以者何由彼諸行與世現見滅壞因緣俱滅壞已後不相似生起可得非彼一切全不生起或有諸行既滅壞已一切生起全不可得如煎水等壞後一切皆悉消盡火焚燒器世間已都无灰燼乃至餘影亦不可得彼亦因緣後後展轉漸滅盡故軍後一切都无所有不由其火作如是事是故變異由前所說八種因緣令變生起自然滅壞如是以度作意力故由滅壞行於彼諸行剎那生滅滅壞無常而得決定於如是事得決定已復於他世非所現見諸行生起應正比度云何比度謂諸有情現有種種老別可得或好形色或惡形色或上族姓或下族姓或富族姓或貧族姓或大宗業或小宗業或長壽命或短壽命言或威肅或不威肅或性利根或性鈍根如是一切有情老別定由作業有其老別方可成立非无作業如是有情色類老別定由先世善不善業造作增長種種品類由彼因緣於今自體老別生起不應自在變化

瑜伽師地論卷第三十四 第七十 攝

為因何以故若說自在變化為因能生諸行此所生行為唯用彼自在為緣為待餘緣如是自在方能變化若唯用彼自在為緣是則諸行與彼自在俱應本有何須更生若言先有自在體性然後行生是則諸行不唯自在為緣生起若言自在隨其所欲用祈願方能造化是故亦用欲為因緣非唯自在若舍此欲為有因耶為无因耶若言有因即用自在以為因者此則同前所說過失不應道理若言此欲更有餘因是則如欲用祈願雖自在外餘法為因如是亦應一切諸行皆用餘法以為其因何須妄計无用自在由如是等比度增上作意力故於有他世諸行生起獲得決定如是略由三種增上作意力故尋思觀察內外諸行是无常性謂淨信增上作意力故現見增上作意力故比度增上作意力故於前所舉能隨順修无常五行已辯變異滅壞二行云何復由別離行故觀无常性謂依內外二種別離應知諸行是无常性

依內別離无常性者謂如有一先為他主非奴非使能自受用能驅使作諸事業彼於後時退失主性非奴使性轉得他奴及所使性於主性等名為別離无常之性依外別離无常性者謂現前有資生財寶先未變異未為別離无常滅壞後時為王盜賊非愛及共財等之所劫奪或由惡作加行失壞或方便求而不能得如是等類應知是名由別離行知无常性云何復由法性行故觀無常性謂即所有變異无常滅壞无常別離无常於現在世猶未合會於未來世當有法性如實通達如是諸行於未來世當有法性如是等類名為通達法性无常云何復由合會行故觀无常性謂即如是變異无常滅壞无常別離無常於現在世合會現前如實通達如是諸行於現在世現前合會如是等類名為通達合會无常彼於如是內外諸行五无常性由五種行如其所應作意修習多修習故獲得決定如是由證成道理及修增上故於無

常行得決定已從此無間趣入苦行作是思惟如是諸行皆是無常是无常故決定應是有生法性如是諸行既是生法即有生苦既有生苦當知亦有老病死苦愁憎會苦愛別離苦求不得苦如是且由不可愛行趣入苦行如是復於有漏有取能順樂受一切蓋中由結縛行趣入苦行所以者何以於愛等結屢生受等結於貪等縛屢生貪等縛便能招集生老病死愁悲憂苦一切擾惱能大苦蓋如是復於有漏有取順非苦樂一切蓋中由不安隱行趣入苦行所以者何有漏有取順非苦樂一切諸蓋重俱行苦樂種子之所隨逐若苦壞苦不解脫故一切皆是无常滅法如是行者於能隨順樂受諸行及樂受中由結縛行趣入壞苦於能隨順苦受諸行及苦受中由不可愛行趣入苦若苦於能隨順不苦不樂受諸行及不苦不樂受中由不安隱行趣入行若如是由結縛行不可愛行不安隱行增上力故於三受中作如是說諸所

有受皆悉是苦如是名為由元常行
作意為先趣入苦行復作是念我於
今者唯有諸根唯有境界唯有從彼
所生諸受唯有其心唯有假名我我
所法唯有其見唯有假立此中可得
除此更無若過若增如是唯有諸蘊
可得於諸蘊中元有常恒堅住主宰
或說為我或說有情或復於此說為
生者老者病者及以死者或復說彼
能造諸業能受種種果及異熟由是
諸行皆悉是空元有我故如是名為
由無所得行趣入空行復作是念所
有諸行與其自相及無常相苦相相
應彼亦一切從緣生故不得自在不
自在故皆非是我如是名為由不自
在行入無我行如是行者以其十行
攝於四行復以四行了苦諦相謂元
常行五行所攝一變異行二湯壞行
三別離行四法性行五合會行若行
三行所攝一結縛行二不可受行三
不安隱行空行一行所攝謂元所得
行無我行一行所攝謂不自在行彼
由十行悟入四行復由四行於苦諦

瑜伽師地論卷第十四 第十頌 攝

相正覺了已次復觀察如是苦諦何
因何集何起何緣由斷彼故苦亦隨
斷如是即以集諦四行了集諦相謂
了知愛能引苦故說名為因既引苦
已復能招集今其生故說名為集既
生苦已令彼起故說名為起復於當
來諸苦種子能攝受故次第招引諸
苦集故說名為緣復有差別謂了知
愛是取因故復能招集即以其取為
因有故復能生起有為上首當來生
故又能引發以生為緣老病死等諸
苦法故隨其所應當知說名因集起
緣復有差別謂正了知煩惱隨眠附
屬所依愛隨眠等是當來世後有生
因又正了知彼所生纏隨其所應是
集起緣謂後有愛能招引故即是其
集此後有愛復能發起喜貪俱行愛
此喜貪俱行愛復與多種彼彼喜受
為緣如是依止愛隨眠等及三種經
能生後有及能發起諸受差別是故
說名因集起緣如是行者由四種行
了集諦相於集諦相正覺了已復正
覺了如是集諦元餘息滅故名滅

瑜伽師地論卷第十四 第十八頌 攝

一切苦諦無餘寂靜故名為靜即此
滅靜是第一故是寂勝故是无上故
說名為妙是常住故永出離故說名
為離如是行者由四種行了滅諦相
於滅諦相正覺了已復正覺了真對
治道於所知境能通尋求義故能實
尋求義故由於四門隨轉義故一向
能趣涅槃義故所以說名道如行出
如是行者由四種行了道諦相如是
名為於四聖諦自內現觀了相作意
彼既如是於其自內現見諸蘊依諸
諦理无倒尋思正觀察已復於所餘
不同分界不現見蘊比度觀察謂彼
所有有為有漏遍一切處遍一切種
於一切時皆有如是法皆蘊如是理
皆有如是性彼所有滅皆永寂靜常
住安樂彼所有道皆能永斷究竟出
離當知此中若於現見諸蘊諦智若
於所餘不同分界不現見境比度諦
智即是能生法智類智種子依處又
即如是了相作意當知猶為聞思間
雜若觀行者於諸諦中如是數數正
觀察故由十六行於四聖諦證成通

瑜伽師地論卷第十四 第十九頌 攝

理已得決定復於諸諦盡所有性如
所有性超過聞思聞雜作意一向發
起修行勝解此則名為勝解作意如
是作意唯緣諦境一向在定於此修
習多修習故於苦集二諦境中得无
邊際智由此智故了知无常發起无
常無邊際勝解如是了知苦等發起
苦無邊際勝解空无我无邊際勝解
惡行無邊際勝解往惡趣無邊際勝
解興衰无邊際勝解及老病死愁悲
憂苦一切擾惱無邊際勝解此中无
邊際者謂生死流轉如是諸法无邊
無際乃至生死流轉不絕常有如是
所說諸法唯有生死無餘息滅此可
息滅更无有餘息滅方便即於如是
諸有諸趣死生法中以无願行無所
依行深厭逆行發起勝解精勤修習
勝解作意復於如是諸有諸生增上
意樂深心厭怖及於涅槃隨起一行
深心願樂彼於長夜其心愛樂世間
色聲香味觸等為諸色聲香味觸等
滋長積集由是因緣雖於涅槃深心
願樂而復於彼不能趣入不能證淨

增補阿毘達磨卷第三十四 第七十五 攝

不能安住不能勝解其心退轉於寂
靜界未能深心希仰故有疑慮故
其心數數欲離驚怖雖於一切苦集
二諦數數深心厭怖驚怖及於涅槃
數數發起深心願樂然猶未能深心
趣入何以故以彼猶有能障現觀處
品我憍隨入作意聞无間轉作是思
惟我於生死曾久流轉我於生死當
復流轉我於涅槃當能趣入我為涅
槃修諸善法我能觀苦真實是苦我
能觀集真實是集我能觀滅真實是
滅我能觀道真實是道我能觀空真
實是空我觀无願真是无願我觀無
相真是無相如是諸法是我所有由
是因緣雖於涅槃深心願樂然心於
彼不能趣入彼既了知如是我憍是
障早已便能速疾以慧通達棄捨任
運隨轉作意制伏一切外所知境趣
入作意隨作意行專精无間觀察聖
諦隨所生起心謝滅時無間生心作
意觀察方便流注无有間斷彼既如
是以心緣心專精无替便能令彼隨
入作意障現觀處品我憍無容得

增補阿毘達磨卷第三十四 第七十五 攝

生如是勤修瑜伽行者觀心相續展
轉別異新新而生或增或減暫時而
有率今現前前後變易是无常性觀心
相續入取蘊攝是為苦性觀心相續
離第二法是為空性觀心相續從眾
緣生不得自在是无我性如是名為
悟入苦諦次復觀察此心相續以愛
為因以愛為集以愛為起以愛為緣
如是名為悟入集諦次復觀察此心
相續所有擇滅是永滅性是永靜性
是永妙性是永離性如是名為悟入
滅諦次復觀察此心相續究竟對治
趣滅之道是真道性是真如性是真
行性是真出性如是名為悟入道諦
如是先來未善觀察今善作意方便
觀察以微妙慧於四聖諦能正悟入
即於此慧親近修習多修習故能緣
所緣平等平等正智得生由此生故
能斷障尋受樂涅槃所有產品現行
我憍又於涅槃深心願樂速能趣入
心无退轉離諸怖畏攝受增上意樂
適悅如是行者於諸聖諦下忍所攝
能緣所緣平等平等智生是名為煖

增補阿毘達磨卷第三十四 第七十五 攝

中忍所攝能緣所緣平等平等智生是名為頂上忍所攝能緣所緣平等平等智生名諦順忍彼既如是斷能障導應品我憐及於涅槃攝受增上意樂適悅便能捨離後後觀心所有加行住無加行無分別心彼於余時其心似滅而非實滅似无所緣而非無緣又於余時其心寂靜雖似遠離而非遠離又於余時非美睡眠之所覆蓋唯有分明无高无下奢摩他行復有一類闇昧愚癡於美睡眠之所覆蓋其心似滅非實滅中起增上憒謂為現觀此不如是既得如是趣現觀心不久當入正性離生即於如是寂靜心位寂後一念无分別心從此無間於前所觀諸聖諦理起內作意此即名為世第一法從此已後出世心生非世間心此是世間諸行寂後界畔邊際是故名為世第一法從此無間於前所觀諸聖諦理起內作意作意无間隨前次第所觀諸諦若是現見若非現見諸聖諦中如其次第有无分別決定智現見智生由

此生故三界所繫見道所斷附屬所依諸煩惱品一切盡重皆悉永斷此永斷故若先已離欲界貪者彼於今時既入如是諦現觀已得不還果彼與前說離欲者相當知无異然於此中少有老別謂當受化生即於彼處當般涅槃不復還來生此世間若先倍離欲界貪者彼於今時既入如是諦現觀已得一來果若先未離欲界貪者彼於今時既入如是諦現觀已愈重永息得預流果由能知智與所知境和合无乖現前觀察故名現觀如刹帝利與刹帝利和合无乖現前觀察名為現觀婆羅門等當知亦亦此亦成就眾多相狀謂證如是諦現觀故獲得四智謂於一切若行若住諸作意中善推求故得唯法智得非斷智得非常智得緣生行如幻事智若行境界由失念故雖起猛利諸煩惱纏繫作意時速疾除遣又能畢竟不墮惡趣終不故思遠越所學乃至傍生亦不害命終不退轉棄捨所學不復能造五无間業定知苦樂非自

所作非他所作非自他作非非自他無因而生終不求請外道為師亦不於彼起福田想於他沙門婆羅門等終不觀瞻口及頰面唯自見法得法知法證法源底越度疑或不由他緣於大師教非他所引於諸法中得无所畏終不妄計世瑞吉祥以為清淨終不更受第八有生具足成就四種證淨如是行者乃至世第一法已前名勝解作意於諸聖諦現觀已後乃至永斷見道所斷一切煩惱名遠離作意復從此後為欲進斷修所斷惑如所得道更數修習永斷欲界上品中品諸煩惱已得一來果如預流果所有諸相今於此中當知亦亦然少老別謂若行境界於能隨順上品猛利煩惱纏繫由失念故暫起微劣諸煩惱經尋能作意速疾除遣唯一度來生此世間便能究竟作苦邊際得不還果及不還相如前已說當知此中由觀察作意於一切修道數數觀察已斷未斷如所得道而正修習又於此

中云何名修自性云何名修業云何名修品類差別謂由定地作意於世出世善有為法修習增長元間所作殺重所作令心相續會彼體性如是名為修之自性當知修業略有八種一有一類法由修故得二有一類法由修故習三有一類法由修故淨四有一類法由修故遣五有一類法由修故知六有一類法由修故斷七有一類法由修故證八有一類法由修故速若先未得殊勝善法修習令得名修故得若先已得令轉現前名修故習若先已得未令現前但由修習彼種類法當令現前令轉清淨鮮白生起名修故淨若有失念染法現行修善法方令不忍受斷除變吐名修故遣若未生起所應斷法修善法力了知如病深心厭壞了知如癰如箭障尋无常苦空及以无我深心厭壞名修故知如是知已數修習故無間道生斷諸煩惱名修故斷煩惱斷已證得解脫名修故證如如進趣上地善法如是如是令其下地已斷諸法

瑜伽師地論卷第三十四 第三十七 滿

轉成遠分乃至究竟名修故速當知是名八種修業應知此修品類差別有十一種一奢摩他修二毗鉢舍那修三世間道修四出世道修五下品道修六中品道修七上品道修八加行道修九无間道修十解脫道修十一勝進道修奢摩他修者謂九種行令心安住如前已說毗鉢舍那修亦如前說世間道修者謂於諸下地見處相故於諸上地見靜相故乃至能趣無所有處一切離欲出世道修者謂正思惟苦真是苦集真是集滅真是滅道真是道由正見等無漏聖道乃至能趣非想非非想處一切離欲下品道修者謂由此故能斷家處上品煩惱中品道修者謂由此故能斷所有中品煩惱上品道修者謂由此故能斷所有軍後所斷下品煩惱加行道修者謂由此故為斷煩惱發起加行无間道修者謂由此故正斷煩惱解脫道修者謂由此故或斷无間證得解脫勝進道修者謂由此故從是已後修勝善法乃至未起餘地煩

瑜伽師地論卷第三十四 第三十七 滿

惱能治加行或復未起趣究竟位當知是名十一種修品類差別如是於修勤修習者於時時間應正觀察所有煩惱已斷未斷於時時間於可厭法深心厭離於時時間於可欣法深心欣慕如是名為攝樂作意彼即於此攝樂作意親近修習多修習故有能元餘永斷修道所斷煩惱家後學位喻如金剛三摩地生由此生故便能永斷修道所斷一切煩惱問何因緣故此三摩地名金剛喻答譬如金剛瑠璃一切未足真珠琉璃螺貝瑩玉珊瑚等諸珍寶最為堅固能穿能壞所餘寶物非餘寶物所能穿壞如是此三摩地於諸有學三摩地中家上軍勝軍為堅固能壞一切所有煩惱非上煩惱所能蔽伏是故此三摩地名金剛喻從此金剛喻三摩地無間永害一切煩惱品處重種子其心於彼究竟解脫證得畢竟離離清淨於諸煩惱究竟盡中發起盡智由因盡故當來苦果畢竟不生即於此中起无生智彼於今時成阿羅漢諸漏

瑜伽師地論卷第三十四 第三十八 滿

已盡所作已辦無復所作證得自義盡諸有結已正奉行如來聖教心善解脫已具成就十元學法謂無學正見正思惟乃至無學正解脫正智於諸住中及作意中能隨已心自在而轉隨所樂住或聖或天或梵住中即能安住隨樂思惟所有正法能引世間或出世間諸善義利即能思惟言聖住者謂空住無願住无相住滅盡定住言天住者謂諸靜慮諸無色住言梵住者謂慈住悲住喜住捨住又於今時至極究竟畢竟无垢畢竟證得梵行邊際離諸關鍵已出深坑已度深壑已能摧伏彼伊師迦是為真聖摧滅高幢已斷五支成就六支一向守護四所依止寂極遠離獨一諦實棄捨希求无濁思惟身行荷息心善解脫慧善解脫獨一无侶正行已立名已親近無上丈夫具足成就六恒住法謂眼見色已无喜无憂安住上捨正念正知如是耳聞聲已鼻嗅香已舌嘗味已身覺觸已意了法已無喜无憂安住上捨正念正知彼於今

瑜伽師光論卷第四 第三十九 頌

時領受貪欲無餘永盡領受瞋恚无餘永盡領受愚癡無餘永盡彼貪瞋癡皆永盡故不造諸惡習近諸善其心猶如虛空淨水如妙香檀普為一切天帝天王恭敬供養住有餘依般涅槃界度生死海已到彼岸亦名任持取後有身先業煩惱所引諸蓋自然滅故餘取无故不相續故於無餘依般涅槃界而般涅槃此中都無般涅槃者如於生死无流轉者唯有眾苦永滅寂靜清涼滅沒唯有此處寂靜寂靜所謂棄捨一切所依愛盡離欲永滅涅槃當知此中有如是相阿羅漢必當諸漏永盡不能習近五種處所一者不能故思煞害諸眾生命二者不能不與而取三者不能行非梵行習婬欲法四者不能知而妄語五者不能貯畜受用諸欲資具如是不能妄計苦樂自作他作自他俱作非自他作无因而生又亦不能怖畏一切不應記事又亦不能於雲雷電霹靂災電及見種種怖畏事已深生驚怖當知此中金剛喻定所攝作意

瑜伽師光論卷第四 第三十 頌

名加行究竟作意取上阿羅漢果所攝作意名加行究竟果作意由如是等多種作意伏出世道證得究竟如是一切名聲聞地此是一切正等覺者所說一切聲聞相應教法根本猶如一切名句文身是所製造文并呪術異論根本本地分中獨覺地第十四如是已說聲聞地云何獨覺地當知此地有五種相一者種姓二者道三者習四者住五者行云何獨覺種姓謂由三相應正了知一者本性獨覺先未證得彼菩提時有薄塵種姓由此因緣於憤內憂心不受樂於寂靜處深心愛樂二首本性獨覺先未證得彼菩提時有薄悲種姓由是因緣於說法利有情事心不受樂於少思務寂靜住中深心愛樂三者本性獨覺先未證得彼菩提時有中根種姓是惕行類由是因緣深心希願无師无敵而證菩提云何獨覺道謂由三相應正了知謂有一類安住獨覺種姓經於百劫值

瑜伽師光論卷第四 第三十 頌

佛出世親近承事成熟相續專心求證獨覺菩提於蘊善巧於處善巧於界善巧於緣起善巧於處非處善巧於諦善巧勤修學故於當來世速能證得獨覺菩提如是名為初獨覺道復有一類值佛出世親近善士聽聞正法如理作意於先所未起順決擇分善根引發今起謂煩頂忍而无力能即於此生證法現觀得沙門果復修蘊善巧修處善巧修界善巧修緣起善巧修處非處善巧修諦善巧故於當來世能證法現觀得沙門果是名第二獨覺道復有一類值佛出世親近善士聽聞正法如理作意證法現觀得沙門果而無力能於一切種至極究竟畢竟離垢畢竟證得梵行邊際阿羅漢果復修蘊善巧修處善巧修界善巧修緣起善巧修處非處善巧修諦善巧故依出世道於當來世至極究竟畢竟離垢畢竟證得梵行邊際阿羅漢果是名第三獨覺道云何獨覺習謂有一類依初獨覺道滿足百劫修集資糧過百劫已出無

瑜伽師地論卷第三十四 第三段 拘

佛世元師自能修三十七菩提分法證法現觀得獨覺菩提果永斷一切煩惱成阿羅漢復有一類或依第二或依第三獨覺道由彼因緣出無佛世無師自能修三十七菩提分法或證法現觀乃至得阿羅漢果或得沙門果至極究竟畢竟離垢畢竟證得梵行邊際證得取上阿羅漢果當知此中由初習故或獨覺者名麟角喻由第二第三習故或獨覺者名部行喻云何獨覺住謂初所習麟角喻獨覺樂處孤林樂獨居住樂其深勝解樂觀察甚深緣起道理樂安住寂極空無願無相作意若第二第三所習部行喻獨勝不必一向樂處孤林樂獨居住亦樂部眾共相雜住所餘住相如麟角喻云何獨覺行謂一切獨覺隨依彼彼村邑聚落而住善護其身善守諸根善住正念隨入彼彼村邑聚落或為乞食或濟度他下劣愚昧以身濟度不以語言何以故唯現身相為彼說法不發言故示現種種神通境界乃至為令心誹謗者生歸向故

瑜伽師地論卷第三十四 第三段 拘

又彼一切應知本來一向趣寂

瑜伽師地論卷第三十四

丙午歲高麗國大藏都監奉勅雕造

瑜伽師地論卷第三十四 第三段 拘

瑜伽師地論卷第三十五

攝

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉 詔譯

本地分中菩薩地第十五初持瑜伽處
種姓品第一

如是已說獨覺地云何菩薩地。當說南曰
初持次相分增上意樂住生攝受地行
建立眾為後

有十法具攝大乘菩薩道及果何等
為十一者持二者相三者分四者增
上意樂五者住六者生七者攝受八
者地九者行十者建立云何名持謂
諸菩薩自乘種姓初發心及以一切
苦提分法是名為持何以故以諸
菩薩自乘種姓為所依止故為建立
故有所堪任有大勢力能證无上正
等菩提是故說彼自乘種姓為諸菩
薩堪任性持以諸菩薩初發心為
所依止為建立故於施戒忍精進靜
慮慧於六波羅蜜多於福德資糧智
慧資糧於一切菩提分法能勤修學
是故說彼初發心為諸菩薩行加

行持以諸菩薩一切所行菩提分法
為所依止為建立故圓滿无上正等
菩提是故說彼一切所行菩提分法
為所圓滿大菩提持住無種姓補特
伽羅無種姓故雖有發心及行加行
為所依止定不堪任圓滿无上正等
菩提由此道理雖未發心未修菩薩
所行加行若有種姓當知若彼而得
名持又住種姓補特伽羅若不發心
不修菩薩所行加行雖有堪任而不
速證无上菩提與此相違當知速證
又此種姓已說名持亦名為助亦名
為因亦名為依亦名階級亦名前導
亦名舍宅如說種姓初發心所行
加行應知亦名

云何種姓謂略有二種一本性住種
姓二習所成種姓本性住種姓者謂
諸菩薩六處殊勝有如是相從无始
世展轉傳來法今所得是名本性住
種姓習所成種姓者謂先串習善根
所得是名習所成種姓此中義意二
種皆取又此種姓亦名種子亦名為
界亦名為性又此種姓未習成果說

名為細末有果故已習成果說名為
麤與果俱故若諸菩薩成就種姓尚
過一切聲聞獨覺何況其餘一切有
情當知種姓无上取勝何以故略有
二種淨一煩惱障淨二所知障淨一
切聲聞獨覺種姓唯能當證煩惱障
淨不能當證所知障淨菩薩種姓亦
能當證煩惱障淨亦能當證所知障
淨是故說言望彼一切無上取勝復
由四事當知菩薩勝於一切聲聞獨
覺何等為四一者根勝二者行勝三
者善巧勝四者果勝言根勝者謂諸
菩薩本性利根獨覺中根聲聞軟根
是名根勝言行勝者謂諸菩薩亦能
自利亦能利他利益安樂元量眾生
哀愍世間令諸天人獲得勝義利益
安樂聲聞獨覺唯行自利是名行勝
善巧勝者聲聞獨覺於五界處緣起
處非處中能修善巧菩薩於此及於
其餘一切明處能修善巧是名善巧
勝言果勝者聲聞能證聲聞菩提獨
覺能證獨覺菩提菩薩能證阿耨多
羅三藐三菩提是名果勝

又諸菩薩有六波羅蜜多種姓相由此相故令他了知真是菩薩謂施波羅蜜多種姓相戒忍精進靜慮慧波羅蜜多種姓相云何菩薩施波羅蜜多種姓相謂諸菩薩本性樂施於諸現有堪所施物恒常无間性能於他平等分布心喜施與意无追悔施物雖少而能均布惠施廣大而非狹小無所惠施深懷慙耻常好為他讚施勸施見能施者心懷喜悅於諸尊重者宿福田應供養者從座而起恭敬奉施於其彼彼此世世有情無罪利益事中若請不請如理為說若諸有情怖於王賊及水火等施以无畏能於種種常極怖中隨力濟拔受他寄物未嘗老還若負他債終不誑誑於共財所亦无欺罔於其種種末尼真珠琉璃螺貝璧玉珊瑚金銀等寶資生具中心迷倒者能正開悟尚不令他欺罔於彼况當自為其性好樂廣大財位於彼一切廣大資財心好受用樂大事業非狹小門於諸世間酒色博戲歌儺倡伎種種變現耽著

持世菩薩經卷第三

持世菩薩經

持世菩薩經

事中速疾厭捨深生慙愧得大財寶尚不貪著何況小利如是等類當知名為菩薩施波羅蜜多種姓相云何菩薩戒波羅蜜多種姓相謂諸菩薩本性成就軟品不善身語意業不極暴惡於諸有情不極損惱雖作惡業速疾能悔常行耻愧不生歡喜不以刀杖手塊等事惱害有情於諸眾生性常慈愛於所應敬時起奉迎合掌問訊現前禮拜修和敬業所作機捷非為愚鈍善順他心常先含笑舒顏平視遠離瞋感先言問訊於恩有情知恩知報於來求者常行質直不以諂誑而推謝之如法求財不以非法不以卒暴性常喜樂修諸福業於他修福尚能贊助不自為若見若聞他所受苦所謂熱縛割截搗打訶毀迫脅於是等苦過於自受重於法受及重後世於少罪中尚深見怖何況多罪於他種種所惡作事所謂商賈放牧事王書印竿數善和諍訟追求財寶守護儲積方便出息及以捨施營姻集會於是一切如法事中悉與

持世菩薩經卷第三

持世菩薩經

持世菩薩經

同事於他種種聞訟諍覽或餘所有乎相惱害能令自他无義无益受諸苦惱如是一切非法事中不與同事善能制止所不應作謂十種惡不善業道不違他命善順於他同忍同戒於他事業隨彼所欲廢已所作而為成辦其心溫潤其心純淨慈心害心不久相續隨生隨捨起賢善心尊重實語不誑惑他不離他親亦不好樂不輕尔說无義无利不相應語言常柔軟无有虛癢於已僮僕尚無苦言况於他所敬愛有德如寶讚彼如是等類當知名為菩薩戒波羅蜜多種姓相云何菩薩忍波羅蜜多種姓相謂諸菩薩性於他所遭不饒益無恚害心亦不反報若他諫謝速能納受終不結恨不久懷怨如是等類當知名為菩薩忍波羅蜜多種姓相云何菩薩精進波羅蜜多種姓相謂諸菩薩性自翹勤夙興晚寐不深耽樂睡眠倚樂於所作事勇決樂為不生懈怠思擇方便要令究竟凡所施為一切事業堅固決定若未皆作未皆究

持世菩薩經卷第三

持世菩薩經

持世菩薩經

竟終不中間懈廢退屈於諸廣大第一義中心无怯弱不自輕發勇猛心我今有力能證於彼或入大眾或與他人共相擊論或餘種種難行事業皆无畏憚能引義利大事務中尚無深淺何況小事如是等類當知名為菩薩精進波羅蜜多種姓相云何菩薩靜慮波羅蜜多種姓相謂諸菩薩性於法義能審思惟无多散乱若見若聞阿練若處山巖林藪邊際卧具人不狎習離惡眾生隨順宴嘿便生是念是處安樂出離速離常於出離及遠離所深生愛慕性薄煩惱諸蓋輕微處重羸弱至遠離處思量自義心不極為諸惡尋思之所經擾於其慈品尚能速疾安住慈心況於親品及中庸品若見若聞有苦眾生為種種苦之所逼惱起大悲心於彼眾生隨能隨力方便拔濟令離眾苦於諸眾性自樂施利益安樂親屬衰亡喪失財寶熱縛禁閉及駢殞等諸苦難中悉能安忍其性聰敏於法能受能持能思成就念力於久所作所

喻如師地論卷第五 第五

說事中能自記憶亦令他憶如是等類當知名為菩薩靜慮波羅蜜多種姓相云何菩薩慧波羅蜜多種姓相謂諸菩薩成俱生慧能入一切明處境界性不頑鈍性不微昧性不愚癡遍於彼彼離放逸處有力思擇如是等類當知名為菩薩慧波羅蜜多種姓相應知是名能比菩薩種種姓虛相決定實義唯佛世尊究竟現見由諸菩薩所有種種性與如是功德相應成就賢善諸白淨法是故能與難得取勝不可思議无動无上如來果位為證得因應正道理餘不應理種種菩薩乃至未為白法相違四隨煩惱若具不具之所染汙性與如是白法相應若被染汙如是白法皆不顯現或於一時生諸惡趣菩薩雖生諸惡趣中由種種力應知與餘生惡趣者有大差別謂彼菩薩久處生死或時時聞生諸惡趣雖生彼速能解脫雖在惡趣而不受於猛利苦受如餘有情生惡趣者雖觸微苦而能發生增上厭離於生惡趣受苦有情

喻如師地論卷第五 第六

深起悲心如是等事皆由種種佛大悲因之所熏發是故當知種種菩薩雖生惡趣然與其餘生惡趣者有大差別何等名為種種菩薩白法相違四隨煩惱謂放逸者由先串習諸煩惱故性成猛利長時煩惱是名第一隨煩惱姓又愚癡者不善巧者依附惡友是名第二隨煩惱性又為尊長夫主王賊及怨敵等所拘逼者不得自在其心迷乱是名第三隨煩惱性又資生具有匱乏者願戀身命是名第四隨煩惱性又諸菩薩雖具種種姓由四因緣不能速證阿耨多羅三藐三菩提何等為四謂諸菩薩先未值遇諸佛菩薩真善知識為說菩提无顛倒道如是名為第一因緣又諸菩薩雖遇善友為說正道而顛倒執於諸菩薩正所學中顛倒修學如是名為第二因緣又諸菩薩雖遇善友為說正道於諸菩薩正所學中无倒修學而於加行方便憊緩懈怠懶惰不成勇猛熾然精進如是名為第三因緣又諸菩薩雖遇

喻如師地論卷第五 第九

善友為說正道於諸菩薩正所學中無倒修學亦於加行勇猛精進然諸善根猶未成熟菩提資糧未得圓滿未於長時積習所有菩提分法如是名為第四因緣如是菩薩雖有種種因緣開故不能速證无上菩提若具因緣便能速證若無種種補特伽羅雖有一切一伽種當知決定不證菩提本地分中菩薩地第十五初持瑜伽發心品第二

復次菩薩初發心於諸菩薩所有正願是初正願若能攝受其餘正願是故發心以初正願為其自性又諸菩薩起正願心求菩提時發如是心說如是言願我決定當證无上正等菩提能作有情一切義利畢竟安處究竟涅槃及以如來廣大智中如是發心定自希求无上菩提及求能作有情義利是故發心以定希求為其行相又諸菩薩緣大菩提及緣有情一切義利發心希求非无所緣是故發心以大菩提及諸有情一切義利為所緣境又諸菩薩初發心能攝

瑜伽師地論卷第三十五 第十條 攝

一切菩提分法殊勝善根為上首故是善極善是賢極賢是妙極妙能達一切有情處所三業惡行功德相應又諸菩薩初發心所起正願於餘一切希求世間出世間義妙善正願軍為第一軍為无上如是應知軍初發心有五種相一者自性二者行相三者所緣四者功德五者眾勝又諸菩薩初發心已即名趣入無上菩提預在大乘諸菩薩數此據世俗言說道理是故發心趣入所攝又諸菩薩要發心已方能漸次速證无上正等菩提非未發心是故發心能為無上菩提根本

又諸菩薩悲愍一切有苦眾生為欲濟拔發菩提心是故發心是悲等流又諸菩薩以初發心為所依止為建立故普於一切菩提分法及作一切有情義利菩薩學中皆能修學是故發心是諸菩薩學所依止如是應知軍初發心是趣入攝菩提根本大悲等流學所依止又諸菩薩軍初發心略有二種一者

瑜伽師地論卷第三十五 第十一條 攝

永出二不永出言永出者謂發心已畢竟隨轉无復退還不永出者謂發心已不極隨轉而復退還此發心退復有二種一者究竟二不究竟究竟退者謂一退已不能復發求菩提心不究竟者謂退已後數數更發求菩提心當知菩薩軍初發心由四種緣四因四力云何四緣謂善男子或善女人若見諸佛及諸菩薩有不思議甚奇希有神變威力或從可信聞如是事既見聞已便作是念无上菩提具大威德今安住者及修行者成就如是所見所聞不可思議神變威力由此見聞增上力故於大菩提深生信解因斯發起大菩提心是名第一初發心緣或有一類雖不見聞如前所說神變威力而聞宣說依於无上正等菩提微妙正法菩薩藏教聞已深信由聞正法及與深信增上力故於如來智深生信解為得如來微妙智故發菩提心是名第二初發心緣或有一類雖不聽聞如上正法而見一切菩薩威法將欲滅沒見是事已便作

瑜伽師地論卷第三十五 第十二條 攝

是念菩薩藏法久住於世能滅无量衆生大苦我應住持菩薩藏法發菩提心為滅无量衆生大苦由為護持菩薩藏法增上力故於如來智深生信解為得如來微妙智故發菩提心是名第三初發心緣或有一類雖不觀見正法欲滅而於未劫末世時見諸濁惡衆生身心十隨煩惱之所惱亂謂多愚癡多无慙愧多諸慳嫉多諸憂苦多諸慮重多諸煩惱多諸惡行多諸放逸多諸懈怠多諸不信見是事已便作是念大濁惡世於今正起諸隨煩惱所惱亂時能發下劣聲聞獨覺菩提心者尚難可得況於無上正等菩提能發心者我當應發大菩提心今此惡世无量有情隨學於我起菩提願由見未劫難得發心增上力故於大菩提深生信解因斯發起大菩提心是名第四初發心緣云何四因謂諸菩薩種姓具足是名第一初發心因又諸菩薩類佛菩薩善友攝受是名第二初發心因又諸菩薩於諸衆生多起悲心是名第三初

發心因又諸菩薩於極長時種種猛利无間无缺生死大苦難行苦行無有怯畏是名第四初發心因若諸菩薩六度殊勝從无始世展轉傳來法尔所得當知是名種姓具足由四種相當知菩薩善友具足謂諸菩薩所遇善友性不愚鈍聰明慧不墮惡見是名第一善友具足又諸菩薩所遇善友終不教人行於放逸亦不授與諸放逸具是名第二善友具足又諸菩薩所遇善友終不教人行於惡行亦不授與諸惡行具是名第三善友具足又諸菩薩所遇善友終不勸捨增上信欲受學精進方便功德而復勸修下劣信欲受學精進方便功德所謂終不勸捨大乘勸修二乘勸捨修慧勸修思慧勸捨捨尸羅勸修慧施終不勸捨如是等類增上功德而復勸修如是等類下劣功德是名第四善友具足由四因緣當知菩薩於諸衆生多起悲心謂諸菩薩雖有十方無量無邊无苦世界而生有

苦諸世界中於中恒有衆苦可得非无衆苦或時見他隨遣一苦觸對逼切或時見自隨遣一苦觸對逼切或見自他隨遣一苦觸對逼切或見二種俱遣長時種種猛利无間大苦觸對逼切然此菩薩依自種姓性自仁賢依四境處雖不串習而能發起下中上悲无有斷絕由四因緣當知菩薩於諸衆生先起悲心於極長時種種猛利无間无缺生死大苦難行苦行尚無怯畏何況小苦謂諸菩薩性自勇健堪忍有力當知是名第一因緣又諸菩薩性自聰敏能正思惟具思擇力當知是名第二因緣又諸菩薩能於无上正等菩提成就上品清淨信解當知是名第三因緣又諸菩薩於諸衆生成就上品深心悲愍當知是名第四因緣云何四力一者自力二者他力三者因力四者加行力謂諸菩薩由自功力能於无上正等菩提深生愛樂是名第一初發心力又諸菩薩由他功力能於无上正等菩提深生愛樂是名第二初發心力

又諸菩薩宿習大乘相應善法今暫得見諸佛菩薩或暫得聞攝揚讚美即能速疾發菩提心况觀神力聞其正法是名第三初發心力又諸菩薩於現法中親近善士聽聞正法諦思惟等長時修習種種善法由此加行發菩提心是名第四初發心力若諸菩薩依上捨別四緣四因或由自力或由因力或捨二力而發心者當知此心堅固不動或由他力或加行力或捨二力而發心者當知此心不堅不固亦非不動

有四因緣能令菩薩退菩提心何等為四一種姓不具二惡友所攝三於諸眾生悲心微薄四於極長時種種猛利無間無缺生死大苦難行苦行其心極生怯畏驚怖如是四種心退因緣與上發心四因相違廣辯其相如前應知

軍初發心堅固菩薩略有二種不共世間甚希奇法何等為二者攝諸眾生皆為眷屬二者攝眷屬過所不能捺攝眷屬過有其二種謂於眷屬

瑜伽師地論卷第三 第十頌 頌

瑜伽師地論卷第三 第十頌 頌

饒益損減染汙違順如是二事菩薩皆无軍初發心堅固菩薩於諸眾生發起二種善勝意樂一者利益意樂二者安樂意樂利益意樂者謂欲從彼諸不善處拔濟眾生安置善處安樂意樂者謂於貧賤无依无怙諸眾所離染汙心欲與種種饒益樂具軍初發心堅固菩薩有二加行一意樂加行二正行加行意樂加行者謂即利益安樂意樂日夜增長正行加行者謂於日夜能自成熱佛法加行及於眾生隨能隨力依前所說意樂加行起與利益安樂加行軍初發心堅固菩薩有二增長大善法門一者自利加行能證無上正等菩提二者利他加行能脫一切有情眾苦如二增長大善法門如是二種大善法聚二種無量大善法藏當知亦尔軍初發心堅固菩薩由初發心求菩提故所攝善法比餘一切所攝善法有二種勝一者因勝二者果勝謂諸菩薩所攝善法皆是无上正等菩提能證因故所證無上正等菩提是此果故

比餘一切聲聞獨覺所攝善法尚為殊勝何况比餘一切有情所攝善法故菩薩所攝善法比餘一切所攝善法因果俱勝軍初發心堅固菩薩略有二種發心勝利一者初發菩提心已即是眾生尊重福田一切眾生皆應供養亦作一切眾生父母二者初發菩提心已即能攝受无惱害福由此菩薩成就如是無惱害福得倍輪王護所守護由得如是護所護故若寢若寤若迷悶等一切題題樂又宅神人非人等不能驚害又此菩薩轉受餘生由如是福所攝持故少病无病不為長時重病所觸於諸眾人所作義利能以身語勇猛而作常為眾生宣說正法身無極倦念无忘失心無勞損菩薩本性住種種時一切處重性自微薄既發心已所有處重轉復輕微謂身處重及心處重若餘眾生為欲息滅疾疫災橫所用无驗呪句明句菩薩用之尚令有驗何况驗者成就增上柔和忍辱能忍他惱不惱於他見他相惱深生悲惱忿嫉

瑜伽師地論卷第三 第十頌 頌

諸等諸隨煩惱皆能摧伏令勢微薄或覺現行速能除遣隨所居上國土城邑於中所有恐怖聞諍飢饉過失非人所作疾疫災橫未起不起設起尋滅又以此軍初發心菩薩或於一時生極惡趣鄰落迹中多分於此鄰落迦趣速得解脫受小苦受生大歡喜於彼受苦諸衆生等起大悲心如是一切皆因攝受無惱害福庫初發心堅固菩薩由能攝受無惱害福便得領受如是等類衆多勝利

本地分中菩薩地第十五初持瑜伽處自他利品第三之一

如是菩薩既發心已云何修行諸菩薩行略說菩薩若所學處若如是學若能修學如是一切捨攝為一名菩薩行

是諸菩薩於何處學謂七處學云何

七處學陀南曰

自他利實義威力熱有情成熟自佛法

第七菩提處

一自利處二利他處三真實義處四威力處五成熟有情處六成熟自佛

唐經九卷卷第五 一四一

法處七元上正等菩提處

云何自利利他處謂自利利他各有十種一純自利利他二共自利利他三利益種類自利利他四安樂種類自利利他五因攝自利利他六果攝自利利他七此世自利利他八他世自利利他九畢竟自利利他十不畢竟自利利他

云何菩薩純共自利利他謂諸菩薩

於純自利利他應知應斷這越不順

菩薩儀故於其所餘應勤修學不越

隨順菩薩儀故此中菩薩於純自利

應知應斷者謂為已樂求財受用或

為怯法於佛菩薩所說教法追訪受

持或為生天受天快樂受持禁戒發

勤精進修習定慧或求世間有染果

報為世財食恭敬供養諸佛制多或

貪利養為利養故自說種種無有義

利不實功德誑或於他招集利養或

欲貪他作已僮僕為驅使故非法攝

衆不如正法攝設方便拔濟有情令

於他利免為僮僕還自攝受為已僮

僕拔濟有情令脫繫縛還自拘執成

瑜伽地論卷第五 第三

已事業拔濟有情令於他所解脫種

種治罰怖畏還自攝伏令懼於已若

諸菩薩執著諸定現法樂住棄捨思

惟利衆生事當知此等名純自利菩

薩於是純自利行應知應斷若諸菩

薩或悲為首或為迴向無上菩提及

為生天於一切時修施忍等當知是

名自利共他又除如前所說諸相其

餘一切與彼相違所有自利諸菩薩

行當知皆名自利共他菩薩於此應

勤修學此中菩薩於純利他應知應

斷者謂以邪見修行施等以元因見

及無果見毀犯尸羅違離正行為他

說法若諸菩薩於諸靜慮善巧迴轉

已超下地而更攝受下地白法謂彼

已能安住靜慮由悲願力捨諸靜慮

隨其所樂還生欲界又諸菩薩已得

自在於十方界種種變化作諸衆生

種種義利又諸牟尼自事已辦依止

如來力元畏等所有一切不共佛法

遍於十方無量衆生能作無量大利

益事當知此等名純利他如是所說

純利他行菩薩於前所說二種應知

瑜伽地論卷第五 第三

應斷於餘所說純利他行多應修學
又除如前所說諸相其餘一切與彼
相違所有利他諸菩薩行當知皆名
利他共自菩薩於此應勤修學

云何菩薩利益種類自利利他略說
應知有五種相一无罪相二攝受相
三此世相四他世相五寂滅相若諸
菩薩所有自能若少若多攝受善法
增長善法或復令他若少若多攝受
善法增長善法勸勉調伏安置建立
是名菩薩利益種類自利利他無有
罪相若諸菩薩能引所有若自若他
无染汙樂或眾具樂或住定樂是名
菩薩利益種類自利利他能攝受相
若諸菩薩自利利他或有此世能為
利益非於他世或有他世能為利益
非於此世或有此世及於他世俱為
利益或有此世及於他世俱非利益
如是四種自利利他於四法受隨其
次第如應當知云何名為四種法受
或有法受現在受樂於當來世受苦
異熟或有法受現在受苦於當來世
受樂異熟或有法受現在受樂於當

瑜伽師地論卷第三十 第三十四

來世受樂異熟或有法受現在受苦
於當來世受苦異熟此四廣辯如經
應知是名菩薩利益種類自利利他
此他世相若諸菩薩所有涅槃及得
涅槃出世間涅槃分法是名菩薩
利益種類自利利他寂滅略相當知
此相望餘一切無上最勝

云何菩薩安樂種類自利利他略說
應知五樂所攝何等五樂一者因樂
二者受樂三者苦對治樂四者受斷
樂五者无惱害樂言因樂者謂二樂
品諸根境界若此為因順樂受觸若
諸所有現法當來可愛果業如是一
切悉攝為一名為因樂除此更无若
過若增言受樂者謂待苦息由前所
說因樂所攝三因緣故有能攝益身
心受生名為受樂略說此樂復有二
種一者有漏二者無漏無漏樂者學
無學樂有漏樂者欲色元色三界繫
樂又此一切三界繫樂隨其所應六
處別故有其六種謂眼觸所生乃至
意觸所生如是六種復攝為二一者
身樂二者心樂五識相應名為身樂

瑜伽師地論卷第三十 第三十四

攝

意識相應名為心樂苦對治樂者謂
因寒熱飢渴等事生起非一眾多品
類種種苦受由能對治息除寒熱飢
渴等苦即於如是苦息滅時生起樂
覺是則名為苦對治樂滅想受定名
受斷樂无惱害樂應知略說復有四
種一出離樂二遠離樂三寂靜樂四
三菩提樂正信捨家趣於非家解脫
煩惱居家迫近種種大苦名出離樂
斷除諸欲惡不善法證初靜慮離生
喜樂名遠離樂第二靜慮已上諸定
尋伺止息名寂靜樂一切煩惱畢竟
離繫於所知事如實等覺此樂名為
三菩提樂此中因樂是樂因故說名
為樂非自性故此中受樂樂自性故
說名為樂非樂因故苦對治樂息眾
苦故遣眾苦故說名為樂非樂因故
非自性故其受斷樂非樂因故非自
性故亦非息遣種種苦故說名為樂
然依勝義諸所有受皆悉是苦住滅
定時此勝義苦暫時寂靜故名為樂
无惱害樂所攝寂後三菩提樂由當
來世此勝義苦永寂滅故於現法中

瑜伽師地論卷第三十 第三十四

攝

附在所依諸煩惱品一切應重永寂滅故說名為樂諸餘所有无惱害樂於事後樂能隨順故是彼分故能引彼故當知亦名無惱害樂

此中菩薩念與眾生有利益品所有安樂終不念與無利益品所有安樂菩薩於此無利益品所有安樂以无倒慧如實了知勸諸眾生令急捨離隨力所能方便剗奪若若所隨有利益事眾生於此雖无樂欲菩薩依止善權方便設兼憂苦應授與之若樂所随无利益事眾生於此雖有樂欲菩薩依止善權方便設兼喜樂應剗奪之何以故當知如是善權方便與兼憂苦有利益事奪兼喜樂无利益事令彼眾生決定於後得安樂故是故菩薩於諸眾生若樂利益當知義意即樂安樂於諸眾生若與利益當知義意即與安樂所以者何利益知因安樂如果是故當知於諸眾生若與利益必與安樂當知所有現法當來可愛果業所攝因樂苦對治樂及受斷樂无惱害樂菩薩於此不應思

量於諸眾生一向授與以能饒益及无罪故於彼受樂及根塵觸所攝因樂若能生染若性是染有罪无益非所宜者於諸眾生不應授與若不生染若性非染无罪有益是所宜者於諸眾生即應授與菩薩於此隨自力能亦應如是修行受學當知是名菩薩利益安樂種類自利利他除此无有若過若增

瑜伽師地論卷第三十五

丙午歲高麗國大藏都監奉勅雕造

瑜伽師地論卷第三十五

第七之六

論

瑜伽師地論卷第三十六

弥勒菩薩經

稿

三藏法師玄奘奉詔譯

本地分中菩薩地第十五初持瑜伽處自他利品第三之餘

云何菩薩因攝果攝自利利他略說應知三因三果何等為三一者具熟因具熟果二者福因福果三者智因智果云何具熟謂略有八一者壽量具足二者形色具足三者族姓具足四者自在具足五者信言具足六者大勢具足七者人性具足八者大力具足若諸菩薩長壽久住是名菩薩壽量具足形色端嚴眾所樂見顏容殊妙是名菩薩形色具足生豪貴家五名菩薩族姓具足得大財位有大朋翼具大僚屬是名菩薩自在具足眾所信奉斷訟取則不行諂誑偽斗秤等所受寄物終不著違於諸有情言無虛妄以是緣故凡有所說无不信受是名菩薩信言具足有大名稱流聞世間所謂具足勇健精進剛毅敏植

審悉善戒種種伎藝工巧業處展轉
妙解出過餘人由此因緣世所珍敬
為諸大衆供養恭敬尊重讚歎是名
菩薩大勢具足具丈夫分成就男根
是名菩薩人性具足為性少疾或全
元病有大堪能是名菩薩大力具足
云何異熟因謂諸菩薩於諸衆生不
加傷害遠離一切傷害意樂是名菩
薩壽量具足因惠施光明鮮淨衣物
是名菩薩形色具足因於諸衆生捨
離憍慢是名菩薩族姓具足因於資
生具有所匱乏遊行乞食諸衆生所
隨欲惠施是名菩薩自在具足因所
言誠諦亦不好習乖離虧損不相應
語是名菩薩信言具足因攝持當來
種種功德於自身中發引增願供養
三寶及諸尊長是名菩薩大勢具足
因樂丈夫體狀婦女身深見過患由
二因緣施他人性一者女人樂女身
者勸令厭離解脫女身二者丈夫將
失男根方便護攝令不失壞及說正
法令得男身是名菩薩人性具足因
於諸衆生以身供事隨其所作如法

瑜伽師地論卷第三

男二種

攝

事業皆性營助如已力能以其正法
不以卒暴用能增長身心勢力餅飯
糜等種種飲食施諸衆生是名菩薩
大力具足因當知前說八種異熟以
此所說八種為因又此諸因略由三
緣而得增長能感圓滿增上廣大異
熟令起何等三緣一心清淨二加行
清淨三田清淨若於无上正等菩提
清淨意樂用然善根決定迴向猛利
意樂純厚廣大淨信修行見同法者
深生歡喜日夜剎那於多隨法隨尋
隨伺名心清淨即於其中長時數習
无間所作常委所作他於此善若未
受行讚美令受若已受行讚美令喜
即於如是所有善根交廣建立名加
行清淨當知略說能正發起如是加
行及正安住此加行果名田清淨云
何異熟果謂諸菩薩壽量具足故能
於長時修習善品依自他利積集增
長无量善根是名菩薩壽量具足果
若諸菩薩形色具足故大衆愛樂衆
愛樂故咸共歸仰如是形色可愛樂
故一切大衆咸歸仰故凡所發言无

瑜伽師地論卷第三

男二種

攝

不聽用是名菩薩形色具足果若諸
菩薩族姓具足故大衆尊敬供養稱
讚衆所尊敬供養稱讚故於彼彼事
勤諸衆生精勤修學无不敬用速疾
修行無違無犯是名菩薩族姓具足
果若諸菩薩自在具足故能以布施
攝諸衆生速令成熟是名菩薩自在
具足果若諸菩薩信言具足故能以
受語利行同事攝諸衆生速令成熟
是名菩薩信言具足果若諸菩薩大
勢具足故於諸衆生種種事業皆能
營助施布恩德由此恩德感衆生心
彼知恩故咸來歸仰所出言教速疾
隨轉恭敬信用是名菩薩大勢具足
果若諸菩薩人性具足故成就男根
堪為一切勝功德器能於一切所作
事業思擇一切所知境界都无所畏
無碍而行一切有情於一切時皆來
臻赴同共集會屏處露處言論同止
受用飲食皆無嫌碍是名菩薩人性
具足果若諸菩薩大力具足故於能
引攝善法加行及能饒益有情加行
皆無厭倦勇猛精進堅固精進速證

瑜伽師地論卷第三

男二種

攝

通慧是名菩薩大力具足果若諸菩薩成就如是八種異熟具八種果能善饒益一切有情隨順生起一切佛法

無始生死菩薩處之能令不空有大義利

三種一者於福於智能得能住能增長欲二者於福於智善能隨順不違

菩薩安住異熟果中於諸有情種種衆多利益事業自有力能及善安處

云何為福云何為智謂略說福即是三種波羅蜜多一施波羅蜜多二戒

隨順不違背緣者謂顛倒緣不現在前不會遇性不顛倒緣正現在前正

乃名隨其所欲所作成辦若諸菩薩自有力能不善安處所作化有情彼於

波羅蜜多謂慧波羅蜜多精進靜慮波羅蜜多應知通二分一者福分二

會遇性若遇惡友倒說福智或倒作意顛倒而取名顛倒緣現前會遇與

自事不隨順作如是於他所作利益不名熾盛不名隨順由是因緣不名

者智分若依精進修行布施受護淨戒及修慈等四種无量如是等類所

此相違所有自品當知名為不顛倒緣現前會遇若於福智能得能住及

而善安處所作化有情彼於自事隨順而作如是於他所作利益不名熾盛

修所成三慧修蘊善巧修界善巧修處善巧修緣起善巧修處非處善巧

名無違背緣若諸菩薩於此三種福智因中隨有所開當知不能生福生

不名隨順由是因緣不名能作他利益事是故菩薩要具二事方於有情

真滅道為真道及於一切善不善法有罪无罪若劣若勝若黑若白并廣

止福故雖復長時流轉生死不為極苦之所損惱又隨所欲能攝衆生為

所作利益名為熾盛名為隨順由是因緣乃名能作他利益事如是菩薩

分別緣生法中皆能如實思擇觀察如是等類所有精進名為智分若依

作義利依止智故所攝受福是正非邪又能起作種種無量善巧事業乃

住異熟果自能成熟一切佛法亦能令他於三乘道隨其所應速得成熟

靜慮修習慈等四種無量如是等類所有靜慮名為福分若依靜慮能略

至究竟當證无上正等菩提如是略說福果智果如其所應當知四種品

又能令自速證無上正等菩提亦能令他已成熟者速得解脫由諸菩薩

如前精進中說蘊善巧等如是等類所有靜慮名為智分如是福智略有

應知此中若異熟體若異熟因若異熟果如是一切皆依於福從福所生

安住八種異熟果中能使有情利益安樂是故一切有情所處空无義利

云何智因略說應知福因智因按有六種一一分別應知无量云何福因

福復依智從智所起是故二種於證

云何智因略說應知福因智因按有六種一一分別應知无量云何福因

福復依智從智所起是故二種於證

福復依智從智所起是故二種於證

云何智因略說應知福因智因按有六種一一分別應知无量云何福因

福復依智從智所起是故二種於證

福復依智從智所起是故二種於證

云何智因略說應知福因智因按有六種一一分別應知无量云何福因

福復依智從智所起是故二種於證

福復依智從智所起是故二種於證

云何智因略說應知福因智因按有六種一一分別應知无量云何福因

福復依智從智所起是故二種於證

福復依智從智所起是故二種於證

云何智因略說應知福因智因按有六種一一分別應知无量云何福因

福復依智從智所起是故二種於證

福復依智從智所起是故二種於證

云何智因略說應知福因智因按有六種一一分別應知无量云何福因

福復依智從智所起是故二種於證

福復依智從智所起是故二種於證

云何智因略說應知福因智因按有六種一一分別應知无量云何福因

福復依智從智所起是故二種於證

福復依智從智所起是故二種於證

云何智因略說應知福因智因按有六種一一分別應知无量云何福因

福復依智從智所起是故二種於證

福復依智從智所起是故二種於證

云何智因略說應知福因智因按有六種一一分別應知无量云何福因

福復依智從智所起是故二種於證

福復依智從智所起是故二種於證

云何智因略說應知福因智因按有六種一一分別應知无量云何福因

福復依智從智所起是故二種於證

福復依智從智所起是故二種於證

云何智因略說應知福因智因按有六種一一分別應知无量云何福因

福復依智從智所起是故二種於證

福復依智從智所起是故二種於證

云何智因略說應知福因智因按有六種一一分別應知无量云何福因

福復依智從智所起是故二種於證

福復依智從智所起是故二種於證

無上正等菩提雖俱是勝而於其中
福為最勝智為无上若諸菩薩於福
於智隨開一種決定不能證於無上
正等菩提是名菩薩因攝果攝自利
利他

云何菩薩現法後法自利利他謂諸
菩薩以如正理工巧業處士夫作用
積集財物即於如所集財物知量
受用又先所造可愛果業熟果熟
於現法中受用彼果又諸菩薩於諸
靜慮善迴轉者為欲獲得現法樂住
於現法中依此靜慮不為成立利他
事故依此靜慮又諸如來現法涅槃
所有世間及出世間一切能得現法
涅槃諸有為法是名菩薩現法自利
如諸菩薩現法自利如是菩薩所化
有情由此獲得現法利益當知即是
現法利他若於欲界能獲他世財寶
具足自體具足及能當生靜慮无色
若生靜慮及无色中能獲他世財寶
具足自體具足若現法中與愛苦俱
數數思擇修習善因是名菩薩修習
後法自利利他若諸菩薩於現法中

與喜樂俱修習當來財寶具足自體
具足所有善因及非退分靜慮无色
一切等至是名菩薩現法後法自利
利他

云何畢竟及不畢竟自利利他謂於
欲界財寶具足自體具足若因若果
及諸異生世間清淨若因若果是不
畢竟自利利他若諸煩惱一切永斷
若諸所有八支聖道若此為依獲得
一切世間善法是名畢竟自利利他
由三因緣應知畢竟及不畢竟一由
自性故二由退不退故三由受用果
有盡無盡故由自性故者究竟涅槃
名為畢竟一切有為名不畢竟由退
不退及受用果有盡無盡故者八支
聖道无有退故及受用果無有盡故
名為畢竟其餘一切善有漏法由有
退故及受用果有終盡故名不畢竟
如是菩薩十種自利利他若略若廣
菩薩隨力隨能當勤修學除此无有
若過若增過去未來所有一切已學
當學自利利他亦皆唯有如此十種
自利利他除此無有若過若增

本地分中菩薩地第十五初持瑜伽處
真實義品第四

云何真實義謂略有二種一者依如
所有性諸法真實性二者依盡所有
性諸法一切性如是諸法真實性一
切性應知攝名真實義此真實義品
類差別復有四種一者世間極成真
實二者道理極成真實三者煩惱障
淨智所行真實四者所知障淨智所
行真實

云何世間極成真實謂一切世間於
彼彼事隨順假立世俗串習悟入覺
慧所見同性謂地唯是地非是火等
如地如是水火風色聲香味觸飲食
衣裳諸莊嚴具資產什物塗香花鬘
歌儔伎樂種種光明男女承事田園
邸店宅舍等事當知亦亦苦唯是苦
非是樂等樂唯是樂非是苦等以要
言之此即如此非不如此是即如是
非不如是決定勝解所行境界一切
世間從其本際展轉傳來想自分別
共所成立不由思惟籌量觀察然後
方取是名世間極成真實

云何道理極成真實謂諸智者有道
理義諸聰敏者諸慧者能尋思者
能伺察者住尋伺地者具目辯才者
居士生位者隨觀察行者依止現比
及至教量極善思擇決定智所行所
知事由證成道理所建立所施設義
是名道理極成真實

云何煩惱障淨智所行真實謂一切
聲聞獨覺若無漏智若能引無漏智
若無漏後得世間智所行境界是名
煩惱障淨智所行真實由緣此為境
從煩惱障智得清淨於當來世無障
導住是故說名煩惱障淨智所行真
實此復云何謂四聖諦一苦聖諦二
集聖諦三滅聖諦四道聖諦即於如
是四聖諦義極善思擇證入現觀入
現觀已如實智生此諦現觀聲聞獨
覺能觀唯有諸蘊可得除諸蘊外我
不可得數習緣生諸行生滅相應慧
故數習異蘊補特伽羅無性見故發
生如是聖諦現觀

云何所知障淨智所行真實謂於所
知能智智故名所知障從所知障得

解脫智所行境界當知是名所知障
淨智所行真實此復云何謂諸菩薩
諸佛世尊入法無我入已善淨於一
切法離言自性假說自性平等平等
无分別智所行境界如是境界為寂
第一真如無上所知邊際齊此一切
正法思擇皆悉退還不能越度

又安立此真實義相當知即是無二
所顯所言二者謂有非有此中有者
謂所安立假說自性即是世間長時
所執亦是世間一切分別戲論根本
或謂為色受想行識或謂眼耳鼻舌
身意或復謂為地水火風或謂色聲
香味觸法或謂為善不善无記或謂
生滅或謂緣生或謂過去未來現在
或謂有為或謂無為或謂此世或謂
他世或謂日月或復謂為所見所聞
所覺所知所求所得意隨尋伺寂後
乃至或謂涅槃如是等類是諸世間
共了諸法假說自性是名為有言非
有者謂即諸色假說自性乃至涅槃
假說自性无事无相假說所依一切
都無假立言說依彼轉者皆无所有

是名非有先所說有今說非有有及
非有二俱速離法相所攝真實性事
是名无二由无二故說名中道速離二
邊亦名無上佛世尊智於此真實已
善清淨諸菩薩智於此真實學道所顯
又即此慧是諸菩薩能得無上正等
菩提廣大方便何以故以諸菩薩處
於生死彼彼生中修空勝解善能成
熟一切佛法及諸有情又能如實了
知生死不於生死以无常等行深心
厭離若諸菩薩不能如實了知生死
則不能於貪瞋癡等一切煩惱深心
棄捨不能棄捨諸煩惱故便難淨心
安諸生死由難淨心受生死故不能
成熟一切佛法及諸有情若諸菩薩
於其生死以无常等行深心厭離是
則速疾入般涅槃彼若速疾入般涅
槃尚不能成熟一切佛法及諸有情
况能證无上正等菩提又諸菩薩由
習如是空勝解故則於涅槃不深怖
畏亦於涅槃不多願樂若諸菩薩深
怖涅槃即便於彼涅槃資糧不能圓
滿由於涅槃深怖畏故不見涅槃勝

利功德由不見故便於涅槃遠離一切清淨勝解若諸菩薩於其涅槃多住願樂是則速疾入般涅槃彼若速疾入般涅槃則便不能成熟佛法及諸有情當知此中若不如實了知生死即難淨心流轉生死若於生死深心厭離即便速疾入般涅槃若於涅槃深心怖畏即於能證涅槃資糧不能圓滿若於涅槃多住願樂即便速疾入般涅槃是諸菩薩於證无上正等菩提無大方便若能如實了知生死即無染心流轉生死若於生死不以無常等行深心厭離即不速疾入般涅槃若於涅槃不深怖畏即能圓滿涅槃資糧雖於涅槃見有微妙勝利功德而不深願速證涅槃是諸菩薩於證无上正等菩提有大方便是大方便依止寂勝空性勝解是故菩薩修習學道所攝寂勝空性勝解名為能證如來妙智廣大方便又諸菩薩由能深入法無我智於一切法離言自性如實知已達無少法及少品類可起分別唯取其事唯取

瑜伽師地論卷第十六 第四十四

更如不作是念此是唯事是唯真如但行於義如是菩薩行勝義故於一切法平等平等以真如慧如實觀察於一切處具平等見具平等心得寧勝捨依止此捨於諸明處一切善巧勤修習時雖復過過一切勤勞一切苦難而不退轉速疾能令身無勞倦心無勞倦於諸善巧速能成辦得大念力不因善巧而自貢高亦於他無有秘密於諸善巧心無怯弱有所堪能所行無尋具足堅固甲冑加行是諸菩薩於生死中如如流轉適大苦難如是如是於其无上正等菩提堪能增長如如獲得尊貴殊勝如是如是於諸有情憐愍漸減如如證得智慧殊勝如是如是倍於他所難詰評訟諍雜語論本惑隨惑犯禁現行能數觀察深心棄捨如如功德展轉增長如是如是轉覆自善不求他知亦不希求利養恭敬如是等類菩薩所有眾多勝利是善提分隨順善提皆依彼智是故一切已得菩提當得今得皆依彼智除此更无若劣若勝

瑜伽師地論卷第十六 第五十五

又諸菩薩乘御如是无戲論理獲得如是眾多勝利為自成熟諸佛法故為成熟他三乘法故修行正行彼於如是修正行時於自身財速離貪愛於諸眾生學離貪愛能捨身財唯為利益諸眾生故又能防護極善防護由身語等修學律儀性不樂惡性極賢善又能忍他一切侵惱於行惡者能學堪忍性薄瞋恚不侵惱他又能勤修一切明處令其善巧為斷眾生一切疑難為惠眾生諸饒益事為自攝受一切智因又能於內安住其心令心善定於心安住常勤修學為淨修治四種梵行為能遊戲五種神通為能成立利眾生事為欲除遣精勤修學一切善巧所生勞倦又性慈悲成極真智為極真智常勤修學為自當來般涅槃故修習大乘又諸菩薩即於如是修正行時於具功德諸有情所常樂現前供養恭敬於具過失諸有情所常樂現前發起軍勝悲心慈心隨能隨力令彼除斷所有過失於已有怨諸有情所常起慈心隨能

瑜伽師地論卷第十六 第五十六

隨力元詣無詐作彼種種利益安樂
令彼怨者意樂加行所有過失及怨
心自然除斷於已有恩諸有情所
善知恩故若等若增現前酬報隨能
隨力如法令其意望滿足雖无力能
彼若求請即於彼彼所作事業示現
殷重情勤營務終不壞止彼所希求
云何令彼知我無力非無欲樂如是
等類當知名為菩薩乘御無戲論理
依極真智修正加行

以何道理應知諸法離言自性謂一
切法假立自相或說為色或說為受
如前廣說乃至涅槃當知一切唯假
建立非有自性亦非離彼別有自性
是言所行是言境界如是諸法非有
自性如言所說亦非一切都無所有
如是非有亦非一切都無所有云何
而有謂離增益實無妄執及離損減
實有妄執如是而有即是諸法勝義
自性當知唯是無分別智所行境界
若於諸法諸事隨起言說即於彼法
彼事有自性者如是一法一事應有
衆多自性何以故以於一法一事制

立衆多假說而詮表故亦非衆多假
說詮表決定可得謂隨一假說於彼
法彼事有體有分有其自性非餘假
說是故一切假說若具不具於一切
法於一切事皆非有體有分有其自
性又如前說色等諸法若隨假說有
自性者要先有事然後隨欲制立假
說先未制立彼假說時彼法彼事應
無自性若無自性無事制立假說詮
表不應道理假說詮表既無所有彼
法彼事隨其假說而有自性不應道
理又若諸色未立假說詮表已前先
有色性後依色性制立假說攝取色
者是則離色假說詮表於色想法於
色想事應起色覺而實不起由此因
緣由此道理當知諸法離言自性如
說其色如是受等如前所說乃至涅
槃應知亦亦有二種人於佛所說法
毗奈耶俱為失壞一者於色等法於
色等事謂有假說自性自相於實元
事起增益執立者於假說相處於假
說相依離言自性勝義法性謂一切
種皆無所有於實有事起損減執於

實元事起增益執妄立法者所有過
失已具如前顯了開示於色等法實
無事起中起增益執有過失故於佛所
說法毗奈耶甚為失壞於色等法實
有唯事起損減執壞諸法者所有過
失由是過失於佛所說法毗奈耶甚
為失壞我今當說謂若於彼色等諸
法實有唯事起損減執即無真實亦
無虛假如是二種皆不應理譬如要
有色等諸法方有假立補特伽羅非
元實事而有假立補特伽羅如是要
有色等諸法實有唯事方可得有色
等諸法假說所表非無唯事而有
等假說所表若唯有假無有實事既
無依處假亦元有是則名為壞諸法
者如有一類聞說難解大乘相應空
性相應未極顯了密意趣義甚深經
典不能如實解所說義起不如理虛
妄分別由不巧便所引尋思起如是
見立如是論一切唯假是為真實若
作是觀名為正觀彼於虛假所依處
所實有唯事撥為非有是則一切虛
假皆無何當得有一切唯假是為真

實由此道理彼於真實及以虛假二種俱謗都无所由謗真實及虛假故當知是名軍極无者如是無者一切有智同梵行者不應共語不應共住如是無者能自敗壞亦壞世間隨彼見者世尊依彼密意說言寧如一類起我見者不如一類惡取空者何以故起我見者唯於所知境界迷惑不謗一切所知境界不由此因墮諸惡趣於他求法求苦解脫不為虛誑不作稽留於法於諦亦能建立於諸學處不生慢緩惡取空者亦於所知境界迷惑亦謗一切所知境界由此因故墮諸惡趣於他求法求苦解脫能為虛誑亦作稽留於法於諦不能建立於諸學處極生慢緩如是損減實有事者於佛所說法毗奈耶甚為失壞

云何名為惡取空者謂有沙門或婆羅門由彼故空亦不信受於此而空亦不信受如是名為惡取空者何以故由彼故空彼實是无於此而空此實是有由此道理可說為空若說一

瑜伽師地論卷第三十六 第五十頌 攝

切都无所有何處何者何故名空亦不應言由此於此即說為空是故名為惡取空者云何復名善取空者謂由於此彼无所所有即由彼故正觀為空復由於此餘實是有即由餘故如實知有如是名為悟入空性如實元倒謂於如前所說一切色等想事所說色等假說性法都无所所有是故於此色等想事由彼色等假說性法說之為空於此一切色等想事何者為餘謂即色等假說所依如是二種皆如實知謂於此中實有唯事於唯言中亦有唯假不於實元起增益執不於實有起損減執不增不減不取不捨如實了知如實真如離言自性如是名為善取空者於空法性能以正慧妙善通達如是隨順證成道理應知諸法離言自性

復由至教應知諸法離言自性如佛世尊轉有經中為顯此義而說頌曰以彼彼諸名詮彼彼諸法此中元有彼是諸法法性

瑜伽師地論卷第三十六 第五十一頌 攝

建立色等法名即以如是色等法名詮表隨說色等想法或說為色或說為受或說為想廣說乃至說為涅槃於此一切色等想法色等自性都无所所有亦无有餘色等性法而於其中色等想法離言義性真實是有當知即是勝義自性亦是法性又佛世尊義品中說

世間諸世俗 牟尼皆不著 无著孰能取 見聞而不愛

云何此頌顯如是義謂於世間色等想事所有色等種種假說名諸世俗如彼假說於此想事有其自性如是世俗牟尼不著何以故以无增益損減見故无有現前顛倒見故由此道理名為不著如是无著誰復能取由无見故於事不取增益損減於所知境能正觀察故名為見聽聞所知境界言說故名為聞依此見聞貪愛不生亦不增長唯於彼緣畢竟斷滅安住上捨故名不愛又佛世尊為彼散他迦多行雜作如是說散他莖莖不依於地而修靜慮不依於水不依於

瑜伽師地論卷第三十六 第五十二頌 攝

火不依於風不依空處不依識處不
依无所有處不依非想非非想處不
依此世他世不依日月光輪不依見
聞覺知不依所求所得不依意隨尋
伺不依一切而修靜慮云何修習靜
慮苾芻不依於地而修靜慮廣說乃
至不依一切而修靜慮散他苾芻或
有於地除遣地想或有於水除遣水
想廣說乃至或於一切除一切想如
是修習靜慮苾芻不依於地而修靜
慮廣說乃至不依一切而修靜慮如
是修習靜慮苾芻為因陀羅為伊舍
那為諸世主并諸天眾遙為作札而
讚頌曰

敬札吉祥士 敬札士中尊 我今不知沒
依何修靜慮

云何此經顯如是義謂於一切地等
想事諸地等名施設假立名地等想
即此諸想於彼所有色等想事或起
增益或起損減若於彼事起能增益
有體自性執名增益想起能損減唯
事勝義執名損減想彼於此想能正
除遣能斷能捨故名除遣如是等類

无量聖言名為至教由此如來寂勝
至教應知諸法離言自性
問若如是者何因緣故於一切法離
言自性而起言說若不起言說則
不能為他說一切法離言自性他亦
不能聞如是義若元有聞則不能知
此一切法離言自性為欲令他聞知
諸法離言自性是故於此離言自性
而起言說

又諸愚夫由於如是所顯真如不了
知故從是因緣八分別轉能生三事
能起一切有情世間及器世間云何
名為八種分別一者自性分別二者
差別分別三者持執分別四者我分
別五者我所分別六者受分別七者
非愛分別八者彼俱相違分別云何
如是八種分別能生三事謂若自性
分別若差別分別若持執分別此三
分別能生分別戲論所依分別戲論
所緣事謂色等想事為依緣故名想
言說所攝名想言說所顯分別戲論
即於此事分別計度非一眾多品類
之別若我分別若我所分別此二分

別能生一切餘見根本及慢根本薩
迦耶見及能生一切餘慢根本所有
我慢若受分別若非愛分別若彼俱
相違分別如其所應能生貪欲瞋恚
愚癡是名八種分別能生如是三事
謂分別戲論所依緣事見我慢事貪
瞋癡事當知此中分別戲論所依緣
事為所依止生薩迦耶見及以我慢
薩迦耶見我慢為依生貪瞋癡由此
三事普能顯現一切世間流轉品法
云何名為自性分別謂於一切色等
想事分別色等種種自性所有尋思
如是名為自性分別云何名為差別
分別謂即於彼色等想事謂此有色
謂此无色謂此有見謂此无見謂此
有對謂此無對謂此有漏謂此无漏
謂此有為謂此無為謂此是善謂此
不善謂此无記謂此過去謂此未來
謂此現在由如是等無量品類差別
道理即於自性分別依處分別種種
彼差別義如是名為差別分別云何
名為持執分別謂即於彼色等想事
我及有情命者生者等假想施設所

引分別於捻多法捻執為因分別而轉於舍軍林飲食衣乘等假想施設所引分別如是名為捻執分別云何名為我我所分別謂若諸事有漏有取長時數習我我所執之所積聚由宿串習彼邪執故自見處事為緣所生虛妄分別如是名為我我所分別云何名為愛分別謂緣淨妙可意事境所生分別云何名為非愛分別謂緣不淨妙不可意事境所生分別云何名為彼俱相違分別謂緣淨妙不淨妙可意不可意俱離事境所生分別此中所說略有二種一者分別自性二者分別所依分別所緣事如是二種元始世來應知展轉更互為因謂過去世分別為因能生現在分別所依及所緣事現在分別所依緣事既得生已復能為因生現在世由彼依緣所起分別於今分別不了知故復生當來所依緣事彼當生故決定當生依彼緣彼所起分別云何了知如是分別謂由四種尋思四種如實智故云何名為四種尋思

瑜伽師地論卷第十六 第二十七

一者名尋思二者事尋思三者自性假立尋思四者老別假立尋思名尋思者謂諸菩薩於名唯見名是名名尋思事尋思者謂諸菩薩於事唯見事是名事尋思自性假立尋思者謂諸菩薩於自性假立唯見自性假立是名自性假立尋思老別假立尋思者謂諸菩薩於老別假立唯見老別假立是名老別假立尋思此諸菩薩於彼名事或離相觀或合相觀依止名事合相觀故通達二種自性假立老別假立云何名為四如實智一者名尋思所引如實智二者事尋思所引如實智三者自性假立尋思所引如實智四者老別假立尋思所引如實智云何名尋思所引如實智謂諸菩薩於名尋思唯有名已即於此名如實了知謂如是名為如是義於事假立為今世間起想起見起言說故若於一切色等想事不假建立色等名者无有能於色等想事起色等想若无有想則无有能起增益執若無有執則無言說若能如是如實了知

瑜伽師地論卷第十六 第二十七

是名名尋思所引如實智云何事尋思所引如實智謂諸菩薩於事尋思唯有事已觀見一切色等想事性難言說不可言說若能如是如實了知是名事尋思所引如實智云何自性假立尋思所引如實智謂諸菩薩於自性假立尋思唯有自性假立已如實通達了知色等想事中所有自性假立非彼事自性而似彼事自性顯現又能了知彼事自性猶如變化影像禰應光影水月焰水夢幻相似顯現而非彼體若能如是如實了知實甚深義所行境界是名自性假立尋思所引如實智云何老別假立尋思所引如實智謂諸菩薩於老別假立尋思唯有老別假立已如實通達了知色等想事中老別假立不二之義謂彼諸事非有性非無性可言說性不成實故非有性難言說性實成立故非元性如是由勝義諦故非有色於中无有諸色法故由世俗諦故非無色於中說有諸色法故如有性无性有色無色如是有見無見等老別假

瑜伽師地論卷第十六 第二十七

立門由如是道理一切皆應了知若能如是如實了知差別假立不二之義是名差別假立尋思所引如實智愚夫於此四如實智有所闕故不現前故便有八種邪分別轉能生三事能起一切有情世間及器世間謂由如是邪分別故起諸雜染起雜染故流轉生死於生死中常流轉故恒有無量隨逐生死種種生老病死等苦流轉不息

菩薩依此四如實智能正了知八種分別於現法中正了知故令當來世戲論所攝所依緣事不復生起不生起故於當來世從彼依緣所起分別亦不復生如是分別及依緣事二俱滅故當知一切戲論皆滅菩薩如是戲論滅故能證大乘大般涅槃於現法中勝真實義所行慶智極清淨故普能獲得一切自在謂諸菩薩於種種化獲得能化神通自在於種種變獲得能變神通自在普於一切所知境智皆得自在若欲久住隨其所樂自在能住若欲終歿不待害緣自在

能歿由諸菩薩得如是等元量自在於諸有情眾勝无上菩薩如是普於一切得自在故獲得五種最上勝利一者獲得心極寂靜由住寂靜故不由煩惱寂靜故二者能於一切明處无所罣碍清淨鮮白妙智見轉三者為利諸有情故流轉生死無有厭倦四者善入一切如來密意言義五者所得大乘勝解不可引奪不從他緣當知如是五種勝利有五種業一者菩薩成就最勝現法樂住能滅一切為趣菩提精勤加行所生身心種種勞倦當知是名心極寂靜勝利之業二者菩薩普能成熟一切佛法當知是名於諸明處无罣碍白微妙智見勝利之業三者菩薩普能成熟一切有情當知是名流轉生死無有厭倦勝利之業四者菩薩能正除遣所化有情隨所生起一切疑惑護持如來妙正法眼令得久住於能隱沒如來聖教像似正法能知能顯能正除滅當知是名善入如來密意言義勝利之業五者菩薩能摧一切外道異論

精進堅牢正願元動當知是名大乘勝解不可引奪不從他緣勝利之業如是菩薩所有一切菩薩所作皆為如是五勝利業之所攝受云何一切菩薩所作謂自安樂而无雜染普能成熟一切佛法普能成熟一切有情護持如來元上正法摧伏他論精進勇猛正願元動當知如是四真實義初二下劣第三處中第四最勝

瑜伽師地論卷第三十六

丁未歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

瑜伽師地論卷第三十七

禍

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

本地分中菩薩地第十五初持瑜伽處威力品第五

云何諸佛菩薩威力當知略有三種一者聖威力謂佛菩薩得定自在依定自在隨其所欲一切事成心調柔故善修心故是名聖威力二者法威力謂諸勝法有廣大果有大勝利是名法威力此中法者即是六種波羅蜜多所謂布施乃至般若如是諸法有大威力名法威力三者俱生威力謂佛菩薩先集廣大福德資糧證得俱生甚希奇法是名俱生威力又佛菩薩如是威力品類差別復有五種一者神通威力二者法威力三者俱生威力四者共諸聲聞獨覺威力五者不共聲聞獨覺威力云何諸佛菩薩神通威力謂六神通一者神境智作證通二者隨念宿住智作證通三者天耳智作證通四者

見死生智作證通五者知心差別智作證通六者漏盡智作證通是名神通威力

云何諸佛菩薩神境智通謂佛菩薩神境智通略有二種一者能變通二者能化通如是二種品類差別各有多種云何能變神境智通品類差別謂十八變一者振動二者熾然三者流布四者示現五者轉變六者往來七者卷八者舒九者眾像入身十者同類往趣十一者顯十二者隱十三者所作自在十四者制他神通十五者能施辯才十六者能施憶念十七者能施安樂十八者放大光明如是等類皆名能變神境智通振動者謂佛菩薩得定自在心調柔故善修心故依定自在普能振動寺館舍宅村邑聚落城郭國土鄉落迹世界傍生世界祖父世界人世界天世界一四大洲一千世界二千世界三千大千世界百三千大千世界千三千大千世界百千三千大千世界乃至元量無數三千大千世界皆能振動是名振動

瑜伽師地論卷第三十七 第三法 論

熾然者謂佛菩薩依定自在從其身上發猛焰火於其身下注清冷水從其身下發猛焰火於其身上注清冷水入火界定舉身洞然遍諸身分出種種焰青黃赤白紅紫碧綠頗藍迎色是名熾然流布者謂佛菩薩依定自在流布光明遍滿一切寺館舍宅乃至元量無數世界無不充滿如前振動是名流布示現者謂佛菩薩依定自在如其所樂示彼一切諸來會眾沙門婆羅門聲聞菩薩天龍藥叉健達縛阿素洛揭路荼緊捺洛牟呼洛伽人非人等令悉現見下諸惡趣上諸人天復令現見諸餘佛土及於其中諸佛菩薩乃至超過殑伽沙等諸佛國土種種名聲所表佛土及彼土中某名如來悉令現見亦為宣說彼佛土名及如來名齊彼至此若復過彼諸佛國土及諸如來隨其所欲乃至所欲皆令現見亦為宣說是名示現轉變者謂佛菩薩依定自在若於其地起水勝解即令成水如實非餘火風勝解亦復如是若於其水起

瑜伽師地論卷第三十七 第三法 論

地勝解即令成地如實非餘火風勝解亦復如是若於其火起地勝解即令成地如實非餘水風勝解亦復如是若於其風起地勝解即令成地如實非餘水火勝解亦復如是若於一切起餘勝解即隨勝解如實非餘如於大種互相轉變色香味觸當知亦若於草葉牛糞泥等起於飲食車乘衣服嚴飾資具種種塗香花鬘勝解即隨勝解如實非餘若於沙石瓦礫等物起於末尼真珠琉璃螺貝壁玉珊瑚勝解即隨勝解如實非餘若於諸山雪山王等起金勝解即隨勝解如實非餘若於一切起餘勝解即隨勝解如實非餘若於好色有情起惡色勝解於惡色有情起好色勝解於俱非有情起好色惡色勝解於俱有情起俱非勝解即隨勝解如實非餘如於好色惡色於具支節不具支節及肥瘦等當知亦如是於餘所有自相可變色物起餘勝解皆隨勝解一切轉變如實非餘是名轉變往來者謂佛菩薩依定自在隨其所樂

瑜伽師地論卷第三

第四

攝

於諸牆壁山石等中縱身往來无有滯碍廣說乃至往於梵世乃至上至色究竟天還來无碍或復傍於元量无數三千大千世界若往若來皆无滯碍或還處重四大種身或於遠處作近勝解或如意勢速疾往來是名往來卷舒者謂佛菩薩依定自在能卷一切雪山王等如一極微舒一極微令如一切雪山王等是名卷舒衆像入身者謂佛菩薩依定自在能以種種現前大衆及以一切村邑聚落草木叢林諸山大地一切色像內已身中令諸大衆各自知入其身內是名衆像入身同類往趣者謂佛菩薩依定自在或能往趣刹帝利衆同其色類如彼形量似彼言音彼若以此名如是義亦即以此名如是義彼不以此名如是義亦不以此名如是義然後為其演說正法示現教導讚勵慶慰化事既終欽然隱沒沒後時衆迭相顧言不知沒者天耶人耶如能往趣刹帝利衆如是往趣婆羅門衆若沙門衆若長者衆若居士衆四

瑜伽師地論卷第三

第五

攝

大玉天三十三天夜摩天覩史多天樂變化天他化自在天梵衆天梵光益天大梵天少光天无量光天光音天少淨天無量淨天遍淨天無雲天福生天廣果天元傾天无熱天善現天善見天色究竟天當知亦亦是名同類往趣隱顯者謂佛菩薩依定自在於大衆前百度千度或過於隱沒自身復令顯現是名隱顯所作自在者謂佛菩薩依定自在普於一切諸有情界往來住等所作事中皆自在轉令去即去令住即住令來即來令語即語是名所作自在制他神通者謂佛菩薩依定自在能制伏他所現神通如來神通普能制伏其餘一切具神通者所現神通如其所欲令事成辦究竟菩薩一生所繫或事後有所有神通除諸如來等類菩薩悉能制伏其餘一切具神通者所現神通諸餘菩薩所有神通除入上地等類菩薩悉能制伏其餘一切具神通者所現神通是名制他神通能施辯才者謂佛菩薩依定自在若諸有情

瑜伽師地論卷第三

第六

攝

辯才窮盡能與辯才是名能施辯才
能施憶念者謂佛菩薩依定自在若
諸有情於法失念能與憶念是名能
施憶念能施安樂者謂佛菩薩依定
自在說正法時與聽法者饒益身心
輕安之樂令離諸蓋專心聽法暫時
方便而非究竟又令諸界不相違變
能為損害非人所行疾病疫疔皆得
息滅是名能施安樂放大光明者謂
佛菩薩依定自在以神通力身放光
明或有一光徃十方無量無數諸
世界中令惡趣等一切有情息彼眾
苦或有一光徃諸天界令大威德天
龍藥叉健達縛阿素洛揭路荼緊捺
洛牟呼洛伽等住自宮中蒙光覺悟
皆來集會或有一光徃十方無量
無數諸世界中令住他方世界菩薩
蒙光覺悟皆來集會以要言之諸如
來等能放無量無數品類種種光明
能作無量無數世界無量無數諸有
情類元量無數利益之事是名放大
光明當知如是一切能變神境智通
品類差別一一分別無量無數由此

瑜伽師地論卷第七 第二十八

神通能轉所餘有自性物令成餘物
故名能變神境智通
云何能化神境智通品類差別謂若
略說無事而有是名為化能以化心
隨其所欲造作種種未曾有事故名
能化神境智通此復多種或化為身
及化為境或化為語或化為身及化
為境者化似自身或不相似化似他
身或不相似又所化身若自若他或
似不似唯能化作與根相似根所依
處而非實根復能化作相似境界謂
飲食等末尼真珠琉璃寶等所有色
香味觸所攝外資生具若彼相似若
異於彼隨其所欲一切能化又所化
身與已同類非一眾多種種差別或
作天龍藥叉健達縛阿素洛揭路荼
緊捺洛牟呼洛伽色像或作人傍生
鬼羅洛迦色像或作聲聞獨覺菩薩
如來色像若所化身與菩薩身極相
似者名所化身與自相似若不似者
名所化身非自相似又所化身與他
同類亦有多種若作天身與彼天身
極相似者名所化身與他相似若不

瑜伽師地論卷第七 第二十八

亦者名所化身非他相似如作天身
乃至佛身當知亦云何此中化作
多身謂佛菩薩於十方無量無數
諸世界中一時化作種種形類能為
無量無數有情作利益事如是所化
種種形類於中或有諸佛菩薩雖滅
度後由住持力而故隨轉或有暫時
作利益已化事便息又佛菩薩或作
化事唯令眾生觀見而已如幻所作
不堪受用或復化作飲食衣服末尼
真珠琉璃璽貝璧玉珊瑚車乘等事
與實無異如是所作財食眾具令諸
眾生常得受用是名化身及化境界
或化為語者或有化語妙音相應或
有化語廣音具足或有化語繫屬於
自或有化語繫屬於他或有化語無
所繫屬或有化語宣說正法言詞所
攝或有化語誨責放逸言詞所攝妙
音相應者謂佛菩薩所說化語其聲
深遠如雲雷音其聲和雅如頻迦音
能感眾心甚可愛樂又此化語圓上
微妙顯了易解樂聞無逆无依无盡
廣音具足者謂佛菩薩所說化語其

瑜伽師地論卷第七 第二十八

聲廣大隨其所樂无量種類天龍樂又健達縛阿素洛揭路荼緊捺洛半呼洛伽聲聞菩薩人非人等无量眾會一踰繕那皆悉充滿以妙圓音隨類遍告又隨所樂小千世界二千世界三千世界乃至十方无量無數諸世界中若近若遠所有眾會以妙圓音隨類遍告於此聲中出種種音為諸眾生說種種法隨其所應各得義利繫屬於自者謂佛菩薩所說化語於化自身出種種音宣說正法誨責放逸繫屬於他者謂佛菩薩所說化語於化他身宣說正法誨責放逸或於所繫屬者謂佛菩薩所說化語或於空中或於所化非情法上而有所說宣說正法言詞所攝者謂佛菩薩所說化語開示正理令諸愚癡於種種法皆得悟解誨責放逸言詞所攝者謂佛菩薩所說化語為不愚癡獲得淨信而放逸者責其放逸令生慙愧誨不放逸令勤修學如是所說眾多化事略有三種化身化境及以化語當知如是一切能化神境智通品類

老別一二分別無量無數

如是二種諸佛菩薩神境智通能辦二事一者示現種種神通引諸眾生入佛聖教二者示現種種神通遍惠施无量受苦眾生眾多品類利益安樂云何諸佛菩薩隨念宿住智通謂佛菩薩以宿住智自能隨念已之宿住曾於如是有情類中我如是名如經廣說亦能隨念他諸有情身等一切品類老別如自隨念已事无異又能令他得宿住智能自隨念前際所經若自若他身等一切品類老別曾於如是有情類中我如是名乃至廣說如是有情轉復令他得宿住智能自隨念一切宿住如前无異如是展轉令憶宿住皆如自已於現法中又能隨念諸微細事所有一切若少若多先所造作先所思惟皆无忘失又能隨念无間剎那次第所作无間斷故又能隨念有量有數宿住老別所知時劫可竿數故又能隨念无量無數宿住老別所知時劫不可數故以要言之此宿住智於如是處於如是類

於如是量隨其所欲皆无昇轉如是名為諸佛菩薩隨念宿住所攝威力又由隨念宿住智故憶念本生為諸有情開示先世種種品類第一希有菩薩所行難行苦行令於佛所生淨信故起恭敬故令於生死深厭離故又由此智憶念本事為諸眾生開示種種先世相應業果具熟為令妄計前際常論一分常論常見眾生破常見故

云何諸佛菩薩天耳智通謂佛菩薩以淨天耳能於種種天聲人聲聖聲非聖聲大聲小聲辨聲非辨聲化聲非化聲遠聲近聲皆悉得聞聞天聲者若不作意下從欲界上至色究竟宮其中受生諸有情類種種音聲皆悉能聞若作意時過是已上諸世界聲皆亦能聞聞人聲者遍於一切傍四大洲受生有情種種音聲皆悉能聞聞聖聲者於諸如來聲聞獨覺及諸菩薩若從彼聞展轉為餘諸有情類宣說種種示現教導讚勵慶慰勸修諸善勸捨諸惡所有音聲皆悉能

聞又於一切无染汙心受持讀誦論議決擇无倒諫誨為作憶念教授教誡及餘所有善言善說能引義利種種音聲皆悉能聞如是等類名聞聖聲聞非聖聲者於諸有情虛妄離間邪綺麤穢生下惡趣生上天趣生傍人趣種種音聲皆悉能聞聞大聲者謂於大眾生聲大集會聲種種苦具所遍切聲大號哭聲相呼召聲大雷吼聲諸螺貝聲諸鼓角等種種音聲皆悉能聞聞小聲者下至耳語諸微細聲皆悉能聞聞辯聲者於義易了種種音聲皆悉能聞聞非辯聲者於義難了種種音聲謂達羅弼茶種種明呪風鈴樹響鸚鵡鵲百舌鷓鴣黃命命鳥等所出音聲皆悉能聞聞化聲者謂於一切得心自在具神通者依神通力所化音聲皆悉能聞聞非化聲者謂於種種異彼音聲皆悉能聞聞遠聲者除佛菩薩所住聚落城邑等中所有音聲於餘乃至无量無數世界中聲皆悉能聞聞近聲者聞所除聲云何諸佛菩薩見死生智通

瑜伽師地論卷第三十二 第十三 攝

謂佛菩薩以起過人清淨天眼見諸有情死時生時妙色惡色若劣若勝及於後際生已增長諸根成熟身諸所作善惡无記差別而轉又現見知諸光明色諸微細色諸變化色諸淨妙色下至无間上至色究竟宮不由作意皆能見知若作意時能見上下无量無數餘世界色亦能見傍无量無數諸世界中一切諸色乃至能見彼彼佛土彼彼如來安坐彼彼異類大會宣說正法顯然无乱又佛菩薩以淨天眼普見十方無量無數諸有情類身之所作淨不淨業既見彼已隨其所應隨其所宜施作種種利益安樂以淨天耳普聞十方无量無數諸有情類語之所作淨不淨業既聞彼已隨其所應隨其所宜施作種種利益安樂是名略說諸佛菩薩天眼天耳之所作業云何諸佛菩薩知心老別智通謂佛菩薩以他心智遍知十方无量無數諸世界中他有情類若有纏煩惱心若離纏煩惱心若有隨縛有隨眠煩

瑜伽師地論卷第三十二 第十四 攝

惱心若離隨縛離隨眠煩惱心又遍了知有染心邪願心謂諸外道心及有愛染心又遍了知無染心正願心謂與上相違心又遍了知劣心謂生欲界諸有情類下至一切禽獸等心又遍了知中心謂生色界諸有情類諸所有心又遍了知勝心謂生无色界諸有情類諸所有心又遍了知樂相應心苦相應心不苦不樂相應心又能以一知他心智於一有情如是所有如是體性如是品類如是行相如是分齊心起現前於一念頃並如實知又能以一知他心智於多有情如是所有如是體性如是品類如是行相如是分齊心起現前於一念頃並如實知又佛菩薩此他心通知諸有情諸根勝劣知諸有情種種勝解知諸有情種種界行隨其所應能正安處趣涅槃宮種種正行當知是名此所作業云何諸佛菩薩漏盡智通謂佛菩薩如實了知煩惱盡得如實了知若自若他於諸漏盡已得未得如實了知

瑜伽師地論卷第三十二 第十五 攝

若自若他所有能得漏盡方便如能如實了知方便於非方便亦如實知如實知他於漏盡得有增上慢如實知他於漏盡得離增上慢又諸菩薩雖能如實了知一切漏盡功德能證方便而不作證是故菩薩於有漏事及與諸漏不速捨離雖行種種有漏事中而不染汙如是威力於諸威力家為殊勝又佛菩薩由漏盡智自無染汙亦善為他廣分別說壞增上慢當知是名此所作業

云何法威力謂布施威力乃至般若威力此布施等諸法威力應知一略有四相一者斷所對治相二者資糧成熱相三者饒益自他相四者與當來果相布施四相者謂諸菩薩修行惠施能斷慳慳施所對治是名第一即此惠施能作自己菩提資糧亦即能作布施攝事成熱有情是名第二施先意悅施時心淨施已无悔於三時中心常歡喜以自饒益亦能除他飢渴寒熱種種疾病所欲置之怖畏眾苦以饒益他是名第三於當來

世在在生處恒常富樂得大祿位得大財寶得大明黨得大眷屬是名第四是名布施威力四相此外无有若過若增持戒四相者謂諸菩薩受持清淨身語律儀能斷犯戒戒所對治是名第一即所受持清淨尸羅能為自己菩提資糧亦即能作同事攝事成熱有情是名第二受持淨戒捨離犯戒為緣所生怖畏眾罪怨敵等事寢寢安樂以自饒益又由淨戒无悔歡喜乃至心定以自饒益受持淨戒不損惱他善施一切有情无畏以饒益他是名第三由是因緣身壞已後生於善趣天世界中是名第四是名持戒威力四相此外无有若過若增忍辱四相者謂諸菩薩修行忍辱能斷不忍忍所對治是名第一即此忍辱能作自己菩提資糧亦即能作同事攝事成熱有情是名第二由此忍辱濟扶自他大怖畏事饒益自他是名第三由是因緣能令菩薩於當來世无多怨敵无多離隔无多憂苦於現法中臨命終時心無憂悔身壞已

後生於善趣天世界中是名第四是名忍辱威力四相此外无有若過若增精進四相者謂諸菩薩住勤精進能斷懈怠精進所治是名第一即此精進能作自己菩提資糧及所依止亦即能作同事攝事成熱有情是名第二勤精進故得安樂住不為一切惡不善法之所雜亂後後所證轉勝於前倍生歡喜以自饒益勤修善品不以身語損惱於他令他發生精進樂欲以饒益他是名第三由此因力於當來世愛樂殊勝士夫功業是名第四是名精進威力四相此外无有若過若增靜慮四相者謂諸菩薩入靜慮時能斷煩惱語言尋伺喜樂色想等隨煩惱靜慮所治是名第一即此靜慮能作自己菩提資糧及所依止亦即能作同事攝事成熱有情是名第二現法樂住以自饒益其心寂靜寂靜寂靜遠離貪愛於諸有情无損無惱以饒益他是名第三由此因緣智得清淨能發神通於當來世生淨天處得靜慮果是名第四是名靜

應威力四相此外无有若過若增般
若四相者謂諸菩薩具足妙慧能斷
無明慧所對治是名第一即此般若
能作自己菩提資糧能以布施愛語
利行同事攝事成熟有情是名第二
於所知事如義覺了能引廣大清淨
歡喜以自饒益普為有情稱理說法
令其獲得現法當來利益安樂以饒
益他是名第三由是因緣攝諸善根
能正所作於當來世能證二障離繫
謂煩惱障離繫及所知障離繫是名
第四是名般若威力四相此外无有
若過若增是名法威力

云何諸佛菩薩俱生威力謂性能憶
念諸本生事為欲利益諸有情故不
由思擇於極長時種種猛利无間大
苦悉能堪忍為欲利益諸有情故欣
樂領受能辦有情利益事苦為欲利
益諸有情故上生第四觀史多天盡
觀史多壽量而住有三勝事映彼受
生諸天子衆一天壽量二天形色三
天名稱將欲下生入母胎時放大光
明普照世界於降母胎入住出位皆

瑜伽師地論卷第二十七 第十張

正了知既出胎已即於地上不待扶
侍而行七步自稱德号於初生時有
大威德天龍藥叉健達縛阿素洛揭
路荼緊捺洛半呼洛伽等散以種種
天妙花香持天伎樂上妙衣服幢幡
寶蓋殊勝供具而為供養又以無上
三十二大丈夫相等莊嚴其身住軍
後有軍後生中一切怨敵一切魔軍
一切交橫不能侵害坐菩提座以慈
定力摧伏衆魔一一支節皆悉脩足
都羅延力於稚童時不由習學自然
善巧於諸世間工巧業處疾疾能入
无師自然獨處三千大千世界證得
无上正等菩提索訶界主大梵天王
自然來下懇懇勸請氣慰世間宣說
正法其定寂靜設大雲雷曾無覺受
安然不起為菩薩時一切禽獸蠕動
之類皆極仰信常來歸趣隨其所欲
親附而住既成佛已下至傍生亦來
供養如彼猢猻猱猱厭清淨寧世尊象受
歡喜舞躍龍雲常候洗便降雨若出
遊行止而不落菩薩如是若坐樹下
一切枝條並皆垂影隨蔭其身曾无

瑜伽師地論卷第二十七 第十張

虧捨證菩提已於六年中魔求其便
竟不能得常俱行念每恒現前由此
念故受想尋思生住滅等无不覺了
又佛成就俱生威力或有見便饒益
所攝或有賢聖行住所攝見便饒益
所攝俱生威力者謂諸世間若見如
來癩痢心亂還得本心逆胎得順盲
者得現瞽者能聽懷貪欲者得離貪
離懷瞋恚者得離瞋離懷愚癡者得
離癡離如是等類當知是名見便饒
益所攝俱生威力賢聖行住所攝俱
生威力者謂佛菩薩常右脅卧如師
子王雖現安處草葉等摩一臂而卧
曾无動亂一切如來應正等覺雖現
睡眠而无轉側大風卒起不動身未
行如師子步若牛王先舉右足方移
左足隨所行地高處便下下處遂高
坦然如掌无諸礫石埒兀等物心專
遠離而入聚落隨所入門門若狹小
自然高廣食所食時有粒皆碎无口
不殫如是等類當知是名賢聖行住
所攝俱生威力般涅槃時大地振動
衆星晃耀交流而墮諸方一時欽然

瑜伽師地論卷第二十七 第十張

大熱遍滿虛空奏天大樂如是无量甚希有事皆是如來俱生威力非是神通威力所作如是名為諸佛菩薩俱生威力

云何諸佛菩薩威力與聲聞獨覺有共不共略由三相應知不共一者微細故二者品類故三者界故諸佛菩薩於无量無數諸有情類及無量無數威力方便如所應作諸利益事皆如實知無不能作是名微細一切品類神通威力法威力俱生威力悉皆成就是名品類以一切世界一切有情界為威力境是名為界聲聞但以二千世界及有情界為神通境獨覺但以三千世界為神通境何以故由彼唯為調伏一身而修正行非諸有情是故取極唯以一界為神通境除上所說所餘諸佛菩薩威力當知應相與諸聲聞獨覺等共如是諸佛菩薩威力聲聞獨覺尚不能及何況所餘一切天人異生外道

諸佛菩薩略有三種神變威力一者神境神變所攝二者記說神變所攝

三者教誡神變所攝當知此三如其所應攝入三種神通威力謂神境智通威力心差別智通威力漏盡智通威力

本地分中菩薩地第十五初持瑜伽處成熟品第六

云何成熟當知成熟略有六種一者成熟自性二者所成熟補特伽羅三者成熟差別四者成熟方便五者能成熟補特伽羅六者已成成熟補特伽羅相

云何成熟自性謂由有善法種子及數習諸善法故獲得能順二障漸淨增上身心有堪任性極調善性正加行滿安住於此若遇大師不遇大師皆有堪任有大勢力無間能證煩惱障斷所知障斷僻如癡座熱至究竟無間可破說名為熱又如瓦器熱至究竟無間可用說名為熱又如眾果熟至究竟無間可敬說名為熱如是有善法種子及數修習諸善法故獲得能順廣說乃至正加行滿無間能證二障清淨說名成熟如是名為

成熟自性

云何所成熟補特伽羅謂所成熟補特伽羅略有四種一者住聲聞種姓於聲聞乘應可成熟補特伽羅二者住獨覺種姓於獨覺乘應可成熟補特伽羅三者住佛種姓於無上乘應可成熟補特伽羅四者住無種姓於往善趣應可成熟補特伽羅諸佛菩薩於此四事應當成熟如是四種補特伽羅是名所成熟補特伽羅

云何成熟差別謂此差別略有六種一諸根成熟二善根成熟三智慧成熟四下品成熟五中品成熟六上品成熟諸根成熟者謂壽量具足形色具足族姓具足自在具足信言具足大勢具足人姓具足大力具足此依身果具足具足為所依故堪任發起勇猛精進修諸善法於勤修集一切明處心無厭倦善根成熟者謂性薄塵垢為所依止性於諸惡不善法中心不樂入諸蓋輕微尋思薄弱柔和正直隨順而取智慧成熟者謂具足正念為性聰敏有所堪任有大勢力

能解善說惡說法義能受能持能正
通達具足成熟俱生妙慧依此妙慧
有所堪任有大勢力能令其心究竟
解脫一切煩惱當知此中諸根成熟
故解脫具熱障善根成熟故能解脫
業障智慧成熟故解脫煩惱障下品
成熟者謂二因緣下品成熟者謂未
久修習諸根善根智慧成熟因緣未
極增長二者申習下劣因緣中品成
熟者謂即於此二種因緣隨一闕減
隨一具足上品成熟者謂二因緣俱
無闕減云何成熟方便當知此有二
十七種一者界增長二者現緣攝受
三者趣入四者攝樂五者初發慶六
者非初發慶七者遠清淨八者近清
淨九者加行十者意樂十一者財攝
受十二者法攝受十三者神通引攝
十四者宣說正法十五者隱密說法
十六者顯了說法十七者下品加行
十八者中品加行十九者上品加行
二十者聽聞二十一者思惟二十二
者修習二十三者攝受二十四者降
伏二十五者自成熟二十六者請他

瑜伽師地論卷第三十七 第三十五 攝

成熟二十七者俱成熟界增長者謂
本性善法種子具足為所依止先來
申習諸善法故後後位中善法種子
轉增轉勝生起堅住是名界增長現
緣攝受者謂於現法中無倒說法無
倒受持如理修行法隨法行當知界
增長由先世因現在成熟現緣攝受
由現在因現在成熟趣入者謂得淨
信增上力故或有在家遠離惡行受
持學處或趣非家遠離諸欲受持學
處攝樂者謂依出離眾苦行迹及依
遠離欲樂自苦二邊行迹於佛善說
法毗奈耶真實聖教深生愛樂初發
慶者謂即最初於可厭法深生厭離
於能成辦真實義如實了知有勝
功德而創趣入名初發慶非初發慶
者謂已趣入補特伽羅現成熟時常
不捨離諸佛菩薩諸明了慶轉轉明
了由此成熟轉轉增進遠清淨者謂
由懈怠或由違緣經極長時或經多
生或經多劫方能清淨近清淨者當
知一切與此相違加行者謂為獲得
自勝義利猛利樂欲為所依故或怖

瑜伽師地論卷第三十七 第三十六 攝

當未墮諸惡趣或怖現法他所讚毀
於諸學處常勤護持無間所作殺重
所作意樂者謂於諸法正觀察忍為
所依故於佛善說法毗奈耶不可引
奪於他所證深生信解信有功德為
所依故於三寶所及於獲得自義利
所深信無動財攝受者謂於一切飲
食等物有匱乏者施與一切飲食等
物或於隨順飲食等物有匱乏者施
與隨順飲食等物法攝受者謂或宣
說正法施諸有情或開顯正義施諸
有情神通引攝者謂具神通者哀愍
有情故或為有情意樂清淨或為有
情加行清淨增上力故示現種種神
通變化欲令有情見已聞已於佛聖
教或當獲得意樂清淨或當修行無
倒加行彼諸有情由此神變引攝心
故或有獲得意樂清淨或有修行無
倒加行宣說正法者謂於獲得自勝
義利若無堪能為說正法伴助令彼
發生正行若有堪能為說正法隨順
令彼速證通慧隱密說法者謂於嬰
兒智慧有情隱覆廣大甚深義法為

瑜伽師地論卷第三十七 第三十七 攝

說愈淺易可悟入易為方便趣入廣法顯了說法者謂於廣大智慧有情已善悟入聖教理者為其開示廣大甚深道理廣法下品加行者謂若遠離無間加行及殷重加行中品加行者謂或遠離無間加行或復遠離殷重加行於二加行隨闕一種上品加行者謂無間加行及殷重加行二俱相應聽聞者謂於佛語深生信解精勤聽聞受持讀誦契經等法思惟者謂居遠離樂思惟法推度其義解了決定修習者謂於止舉捨相正審觀察為先深心欣樂修止舉捨攝受者謂無染心以親教師及軌範師道理方便無有顛倒與作依止又即於彼發起種種別供事行謂看病行給施如法衣服飲食諸坐卧具病緣醫藥資生具行除遣憂愁及惡作行除遣煩惱隨煩惱行如是等類當知皆名別供事行降伏者謂深防護自身離染於毀犯者若犯下品慈心諫誨若犯中品慈心訶罰若犯上品慈心驅擯當知此中諫誨訶罰令彼及餘利

瑜珈師地論卷第三十七 第三十八 誨

益安樂驅擯一種若重攝受令彼及餘利益安樂若驅擯已不重攝受但令其餘利益安樂何以故餘若見彼毀犯因緣既被驅擯便自防護不起毀犯故自成熱者謂自宣說隨順正法令諸有情出不善處安立善處如自所說亦自修行法隨法行令諸有情同分隨轉勿使他人作如是說汝自不能出不善處安立善處云何於他教授諷學為作憶念他應於汝教授諷學為作憶念請他成熟者謂若有餘無量有情於彼發起上品愛敬或復有餘善知方便於說正法已善修學即應勸請懇懇營助令其成熟無量有情俱成熟者謂具二種若自成熱若勸請他令其成熟由此所說二十七種成熟方便當知令前六種成熟老別圓滿所謂諸根成熟善根成熟智慧成熟下品成熟中品成熟上品成熟云何能成熟補特伽羅謂略有六種菩薩住菩薩六地能成熟有情一者勝解行菩薩住勝解行地二者淨勝意樂菩薩住淨勝意樂地

瑜珈師地論卷第三十七 第三十八 誨

三者行正行菩薩住行正行地四者墮決定菩薩住墮決定地五者決定行正行菩薩住決定行正行地六者到究竟菩薩住到究竟地住無種姓補特伽羅於往善趣而成熟時有數退轉有數應作安住種姓補特伽羅於往三乘而成熟時無數退轉無數應作云何已成熱補特伽羅相謂諸聲聞先已串習諸善法故若時安住下品成熟余時便有下品欲樂下品加行猶往惡趣非於現法證沙門果非於現法得般涅槃若時安住中品成熟余時便有中品欲樂中品加行不往惡趣於現法中證沙門果非於現法得般涅槃若時安住上品成熟余時便有上品欲樂上品加行不往惡趣於現法中證沙門果即於現法得般涅槃如說聲聞獨覺亦何故道與聲聞同種類故而此獨覺與諸聲聞有差別者謂住寂後有寂後所得身無軌範師宿習力故修三十七善提分法究竟斷滅一切煩惱證阿羅漢故名獨覺若諸菩薩住勝

瑜珈師地論卷第三十七 第三十八 誨

解行地名下品成熟住淨勝意樂地名中品成熟住墮決定到究竟地名上品成熟若時菩薩住下品成熟余時便下有品欲樂下品加行猶往惡趣此盡第一元數初邊際熾然無動極善清淨覺品善法當知一切皆未相應若時菩薩住中品成熟余時便有中品欲樂中品加行不往惡趣此盡第二元數初邊際熾然無動覺品善法已得相應極善清淨覺品善法未得相應若時菩薩住上品成熟余時便得上品欲樂上品加行不往惡趣此盡第三無數初邊際熾然無動極善清淨覺品善法當知一切皆悉成就今於此中性淳厚故極盛故能有上品廣大果故大勝利故名為熾然不轉還故不退隨故常勝進故名為無動菩薩地中取無上故當知說名極善清淨當知此中若財攝受所作成熟若神通引攝所作成熟若隱密說法所作成熟若下品加行所作成熟若唯聽聞所作成熟如是五種所作成熟若於長時修習彼法尚為下品

瑜伽師地論卷第三十七 第三十二

沉於少時修習彼法其餘一切成熟因緣所作成熟當知皆有二品道理謂若於彼下品修習成下成熟中品修習成中成熟上品修習成上成熟此下中上三品成熟當知一一復有三品於下品中有下下中下上三品成熟於中品中有中下中中上三品成熟於上品中有上下上中上三品成熟如是等類諸佛菩薩成熟有情當知展轉老別道理有元量品此中菩薩由前所說成熟因緣為欲成熟自佛法故精勤修集諸根成熟善根成熟智慧成熟下品成熟中品成熟上品成熟又欲令他諸有情類補持伽羅乘三乘法而出離故往善趣故修集如是六種成熟

瑜伽師地論卷第三十七

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

瑜伽師地論卷第三十七 第三十二

瑜伽師地論卷第三十八

三藏法師玄奘奉 詔譯

稿

本地分中菩薩地第十五初持瑜伽處
菩提品第七

云何菩提謂略說二斷二智是名菩提二斷者一煩惱障斷二所知障斷二智者一煩惱障斷故畢竟離垢一切煩惱不隨縛智二所知障斷故於一切所知無尋無障智復有異門謂清淨智一切智無滯智一切煩惱并諸習氣無餘永害遍一切種不染元明無餘永斷是名無上正等菩提一切煩惱并諸習氣畢竟斷故名清淨智於一切界一切事一切品一切時智無尋轉名一切智界有二種一者世界二者有情界事有二種一者有為二者無為即此有為無為二事元量品別名一切品謂自相展轉種類差別故共相差別故因果差別故界趣差別故善不善無記等差別故時有三種一過去二未來三現在即於

如是一切界一切事一切品一切時
如實知故名一切智無滯智者豈作
意時遍於一切無尋速疾無滯智轉
不由數數作意思惟依一作意遍了
知故復有異門謂百四十不共佛法
及如來無諍願智無尋解等是名无
上正等菩提百四十不共佛法者謂
三十二大丈夫相八十隨好四一切
種清淨十力四无所畏三念住三不護
大悲無忘失法永害習氣一切種妙
智是諸佛法建立品中當廣分別如
是菩提名為軍勝七種軍勝共相應
故由是因緣於諸菩提軍勝殊勝云
何名為七種軍勝一者所依軍勝二
者正行軍勝三者圓滿軍勝四者智
軍勝五者威力軍勝六者新軍勝七
者住軍勝由諸如來以三十二大丈
夫相等莊嚴其身故名所依軍勝由
諸如來自利利他利益安樂无量眾
生哀愍世間令諸天人獲得義利利
益安樂而行正行故名正行軍勝由
諸如來無上無等四種圓滿謂戒圓
滿見圓滿軌則圓滿淨命圓滿皆悉

高麗大藏經卷第三十八 菩提

成就故名圓滿軍勝由諸如來無上
無等四無尋解謂法无尋解義无尋
解訓詞無尋解辯說无尋解皆悉成
就故名智軍勝由諸如來無上無等
如前所說六種神通皆悉成就故名
威力軍勝由諸如來无上无等一切
煩惱習氣永斷及一切所知障永斷
皆悉成就故名新軍勝由諸如來多
住無上無等三位謂聖住天住梵住
故名住軍勝當知此中空无願无相
住及滅盡定住是名聖住四種靜慮
四無色定是名天住四種无量是名
梵住於此三住中如來多住四軍勝
住謂於聖住中多住空住滅盡定住
於天住中多住无動第四靜慮住於
梵住中多住大悲住由是如來晝夜
六時晝三夜三常以佛眼觀察世間
誰增誰減我應令誰未起善根而種
善根廣說乃至我應令誰建立軍勝
阿羅漢果又諸如來所依軍勝故名
大丈夫正行軍勝故名大悲者圓滿
軍勝故名大戒者及大法者智軍勝
故名大悲者威力軍勝故名大神通

高麗大藏經卷第三十八 菩提

者新軍勝故名大解脫者住軍勝故
名多安住廣大住者
又諸如來略有十種功德名号隨念
功德何等為十謂薄伽梵号為如來
應正等覺明行圓滿善逝世間解無
上丈夫調御士天人師佛薄伽梵言
无虛妄故名如來已得一切所應得
義應作世間无上福田應為一切恭
敬供養是故名應如其勝義覺諸法
故名正等覺明謂三明行如經說止
觀二品極善圓滿是故說名明行圓
滿上昇軍勝永不退還故名善逝善
知世界及有情界一切品類清淨相
故名世間解一切世間唯一丈夫善
知軍勝調心方便是故說名无上丈
夫調御士為實眼故為實智故為實
義故為實法故與顯了義為開導
故與一切義為所依故與不了義為
能了故與所生疑為能斷故與甚深
處為能顯故今明淨故與一切法為
根本故為開導故為所依故能正教
誡教授天人令其出離一切眾苦是
故說佛名天人師於能引攝義利法

高麗大藏經卷第三十八 菩提

聚於能引攝非義利法聚於能引攝
非義利非非義利法聚通一切種現
前等覺故名爲佛能破諸魔大力軍
衆具多功德名薄伽梵或有多劫元
有一佛出現於世或有一劫有衆多
佛出現於世彼彼十方无量無數諸
世界中應知同時有無量佛出現於
世何以故於十方界現有无量無數
菩薩同時發願同勤修集菩提資糧
若一菩薩如是曰於如是分於如
是月於如是年發菩提心願趣菩提
即於此日即於此分即於此月即於
此年一切亦亦如一菩薩勇悍榮勵
熾然精進一切亦亦於今現見此世
界中多百菩薩同時發願同修惠施
同修淨戒同修忍辱同修精進同修
靜慮同修智慧況於十方无量无边
諸佛世界又於十方現有無量無數
三千大千佛土無二菩薩同時修集
菩提資糧俱時圓滿於一佛土並出
於世一時成佛况有无量無數菩薩
於一世界一時成佛又不應言衆多
菩薩同時修集菩提資糧俱時圓滿

瑜伽師地論卷第八 第五品 攝

前後相避次第成佛亦不應言一切
菩薩皆不成佛是故當知衆多菩薩
同時修集菩提資糧俱圓滿者於十
方面无量無數隨其所淨空元如來
諸佛國土各別出世同時成佛由此
道理多世界中決定應有衆多菩薩
同時成佛決定無有一佛土中有二
如來俱時出世何以故菩薩長夜起
如是願隨令增長我當獨一於無導
首諸世界中爲作導首調伏有情令
脫衆苦令般涅槃如是長夜所起大
願隨令增長攝受正行得成滿故无
二如來於一世界俱時出現又一如
來於一三千大千佛土普能施作一
切佛事是故第二如來出世无所利
益又一如來於一佛土出現於世今
諸有情成辦自義極爲熾盛極爲隨
順何以故彼作是思一切世間唯一
如來更元第二若於此土化事已訖
或性餘方或入滅度我等何從當修
梵行我等何從當聞正法如是思已
發起深厚欲勤精進速修梵行速聞
正法若一佛土多佛出世彼於所作

瑜伽師地論卷第八 第五品 攝

不能速疾故一佛土一佛出世今諸
有情成辦自義極爲熾盛極爲隨順
一切如來一切功德平等平等元有老
別唯除四法一者壽量二者名号三
者族姓四者身相一切如來於此四
法有增減相非餘功德又非女身能
證無上正等菩提何以故一切菩薩
於過第一無數劫時已捨女身乃至
女坐妙菩提座曾不爲女一切母邑
性多煩惱性多惡慧非諸善性多煩
惱身多惡慧身能證无上正等菩提
如是无上正等菩提如說自性應如
實知如說衆勝應如實知如說十種
功德名号隨念功德應如實知如說
出現應如實知如說差別應如實知
又此菩提爲不思議超過一切尋思
道故爲无有量无边功德所集成故
爲無有上生成一切聲聞獨覺及與
如來諸功德故是故唯佛所證菩提
最上最尊最妙最勝
本地分中菩薩地第十五初持瑜伽處
力種姓品第八
已說菩薩所應學處如是應學我今

瑜伽師地論卷第八 第五品 攝

當說盟陀南曰

勝解多求法 說法修行 正教授教誡
方便攝三業

若諸菩薩欲於菩薩所應學處精勤
修學家初定應具多勝解應求正法應
說正法應正修行法隨法行應正教
授應正教誡應住無倒教授教誡方
便所攝身語意業

云何菩薩具多勝解謂諸菩薩於其
八種勝解依處具足成就淨信為先
決定喜樂一者於三寶功德勝解依
處具足成就淨信為先決定喜樂謂
於佛法僧真實功德具多勝解二者
於佛菩薩威力勝解依處具足成就
淨信為先決定喜樂謂於如前所說
威力具多勝解三者於真實義勝解
依處具足成就淨信為先決定喜樂
謂於如前所說真實義具多勝解四
者於因勝解依處具足成就淨信為
先決定喜樂謂於種種如應所攝無
顛倒因具多勝解五者於果勝解依
處具足成就淨信為先決定喜樂謂
於種種如應所攝無顛倒果具多勝

瑜伽師地論卷第三十八 第八

解六者於應得義勝解依處具足成

就淨信為先決定喜樂謂於無上正

等菩提所應得義我有堪任定當能

得具多勝解七者於得方便勝解依

處具足成就淨信為先決定喜樂謂

於一切菩薩學道能得方便有此方

便得應得義具多勝解八者於善言

善語善說勝解依處具足成就淨信

為先決定喜樂謂於契經應頌記別

等法具多勝解於此八種勝解依處

應知菩薩由二因緣具多勝解一者

多修勝解故二者積集猛利忍故

彼諸菩薩求正法時當何所求云何

而求何義故求謂諸菩薩以要言之

當求一切菩薩藏法聲聞藏法一切

外論一切世間工業處論當知於彼十

二分教方廣一分唯菩薩藏所餘諸

分有聲聞藏一切外論略有三種一

者因論二者聲論三者醫方論一切

世間工業處論非一眾多種種品類

謂金師鐵師木尼師等工業智處如

是一切明處所攝有五明處一內明

處二因明處三聲明處四醫方明處

瑜伽師地論卷第三十八 第九

五工業明處菩薩於此五種明處若

正勤求則名勤求一切明處諸佛語

言名內明論此幾相轉如是乃至一

切世間工巧業處名工業明論此幾

相轉謂內明論略二相轉一者顯示

正因果相二者顯示已作不失未作

不得相因明論亦二相轉一者顯示

摧伏他論勝利相二者顯示免脫他

論勝利相聲明論亦二相轉一者顯

示安立界相能成立相二者顯示語

工勝利相醫方明論四種相轉一者

顯示病體善巧相二者顯示病因善

巧相三者顯示斷已生病善巧相四

者顯示已斷之病當不更生善巧相

一切世間工業明論顯示各別工巧

業處所作成辦種種異相云何內明

論顯示正因果相謂有十種因當知

建立無顛倒因攝一切因或為難染

或為清淨或為世間彼彼稼穡等无

記法轉云何十因一隨說因二觀待

因三牽引因四攝受因五生起因六

引發因七定別因八同事因九相違

因十不相違因謂一切法名為先故

瑜伽師地論卷第三十八 第十

想總為先故說是名彼諸法隨說因
觀待此故此為因故於彼彼事若求
若取此名彼觀待因如觀待手故手
為因故有執持業觀待足故足為因
故有往來業觀待節故節為因故有
屈伸業觀待飢渴故飢渴為因故於諸
飲食若求若取隨如是等无量道理
應當了知觀待因相一切種子望後
自果名牽引因除種子外其餘諸緣
名攝受因即諸種子望初自果名生
起因即初種子所生起果望後種子
所牽引果名引發因種種異類各別
因緣名定別因若觀待因若牽引因
若攝受因若生起因若引發因若定
別因如是諸因攝攝為一名同事因
於所生法能障導因名相連因此障
導因若關若離名不相連因當知相
連略有六種一語言相連謂有一類
或諸沙門或婆羅門所造諸論前後
相連二道理相連謂為成立諸所成
立諸所知義建立比量不與證成道
理相應三生起相連謂所生法能生
緣關障生緣會四同處相連謂明闇

瑜伽師地論卷第三十八 第十一緣 攝

貪瞋苦樂等法五怨敵相連謂毒蛇
鼠狼貓狸鼯鼠等為怨敵惡知識等六
障治相連謂修不淨與諸貪欲修慈與
瞋修悲與害修七覺支八聖道支與
三界繫一切煩惱於此義中正意唯
取生起相連此一切因二因所攝一
能生因二方便因當知此中牽引種
子生起種子名能生因其餘諸因名
方便因復有四緣一因緣二等无開
緣三所緣緣四增上緣當知此中若
能生因是名因緣若方便因是增上
緣等无開緣及所緣緣唯望一切心
心法說由彼一切心及心法前生開
導所攝受故所緣境界所攝受故方
生方轉是故當知等无開緣及所緣
緣攝受因攝如是十因云何能令一
切世間種種事轉云何能令雜染事
轉云何能令清淨事轉謂於世間種
種緣攝隨諸穀數世資生物所有種
種名想言說謂大麥小麥稻穀胡麻
大小豆等即此望彼種種緣攝為隨
說因如言大麥持去持來若磨若置
如是等類種種隨說如說大麥餘小

瑜伽師地論卷第三十八 第十一緣 攝

麥等當知亦亦觀待飢渴羸劣身住
觀待段食所有愛味於彼追求執取
受用即說彼法為觀待因由彼各別
自種子故種種緣攝老別而生即說
彼種子為此牽引因地雨等緣能生
於芽名攝受因即彼種子望所生芽
名生起因芽莖葉等展轉相續望彼
稼穡若成若熟為引發因從大麥種
生大麥芽大麥苗稼不生餘類如是
所餘當知亦亦即說彼為此定別因
即彼一切從觀待因至定別因同為
稼穡而得成熟名同事因非彼稼穡
隨闕一因而得成熟是故一切和合
說為此同事因霜雹電災等諸障導法
望彼滋稼為相連因彼闕无障是諸
滋稼不相連因如是十因於餘世間
種種事物隨其所應當知廣如攝穀
論說又於一切雜染緣起所有種種
名想言說謂无明行識名色廣說乃
至老死愁憂苦擾惱即此望彼諸
雜染法為隨說因如言無明緣行乃
至生緣老死如是等類種種隨說觀
待境界所有愛味於諸有支相續流

瑜伽師地論卷第三十八 第十一緣 攝

轉即彼望此諸難法為觀待因於
現法中無明等法所有已生已長種
子今此種子望於餘生生死等為
牽引因近不善士聞不正法非理作
意及先串習所引勢力生無明等名
攝受因無明等法各別種子名生起
因從無明支乃至有支展轉引發後
後相續望於餘生生死等為引發
因餘無明支及自種子乃至有支能
生都洛迦餘無明支及自種子乃至
有支能生傍生餓鬼人天當知亦介
即此望彼諸難法名定別因即彼
一切從觀待因至定別因名同事因
此難法相連因者謂出世間種姓
具足值佛出世演說正法親近善士
聽聞正法如理作意法隨法行及與
一切菩提分法即如所說種種善法
若關若難是難法不相連因如是
十因應知能起一切有情一切難法
又於一切清淨品法及滅涅槃所有
種種名想言說即此望彼諸清淨法
為隨說因如言念住正斷乃至八聖
道支無明滅故行滅廣說乃至生滅

瑜伽師地論卷第三十八 第十品 頌

故老死滅如是等類種種隨說觀待
諸行多過患故樂求清淨攝受清淨
成滿清淨故望於此為觀待因安住
種姓補特伽羅種姓具足能為上首
證有餘依及無餘依二涅槃界故望
清淨為牽引因親近善士聽聞正法
如理作意及先所作諸根成熟名攝
受因種姓所攝一切無漏菩提分法
所有種子望彼一切菩提分法為生
起因即自種子所生一切菩提分法
漸次能證若有餘依若無餘依二涅
槃界名引發因聲聞種姓以聲聞乘
能般涅槃獨覺種姓以獨覺乘能般
涅槃大乘種姓以無上乘能般涅槃
彼望清淨為定別因若清淨品觀待
因乃至定別因彼望清淨為同事因
種姓不具足不值佛出世生諸无暇
處不親近善士不聽聞正法不如理
作意數習諸邪行彼望清淨為相連
因此相連因若關若難是名清淨不
相連因若難法品諸相連因當知即
是清淨法因若清淨品諸相連因當
知即是難法因如是現有難法十

瑜伽師地論卷第三十八 第五品 頌

因清淨十因過去未來曾當染淨皆
亦如是一切唯有如是十因除此無
有若過若增於此相中云何為果謂
略有五者異熟果二者等流果三
者繫繫果四者士用果五者增上果
諸不善法於諸惡趣受異熟果善有
漏法於諸善趣受異熟果是名異熟
果習不善故樂住不善不善法增修
習善故樂住善法善法增長或似先
業後果隨轉是名等流果八支聖道
滅諸煩惱名繫繫果若諸異生以世
俗道滅諸煩惱不究竟故非難繫果
諸有一類於現法中依止隨一工巧
業處起士夫用所謂農作商賈事王
書畫竿數占卜等事由此成辦諸稼
穡等財利等果是名士用果若眼識
等是眼根增上果乃至意識等是意
根增上果眾生身分不散不壞是命
根增上果二十二根各各能起自增
上果當知一切名增上果二十二根
增上作用如攝事分應知其相善薩
於是內明所顯正因果相如實知已
精勤修習令廣非廣智力種姓漸得

瑜伽師地論卷第三十八 第十六品 頌

清淨漸得增長云何內明論顯示已作不失未作不得相謂諸有情自作業雖復作已經多百劫與果功能終無失壞亦元不作或復異作而有異熟或異果熟菩薩於是內明所顯已作不失未作不得相如實知已精勤修習令其自業智力種姓漸得清淨漸得增長菩薩云何求聞正法謂諸菩薩於善說法應當安住猛利愛重求聞正法如是略說於善說法安住猛利愛重之相謂諸菩薩為欲聽聞一善說法假使路由猛焰熾然大熱鐵地無餘方便可得聞是善說法者即便發起猛利愛重歡喜而入何況欲聞多善言義又諸菩薩於自身分及於一切資身眾具飲食等事所有愛重於欲聽聞諸善說法所有愛重以前愛重方後愛重於百分中不及其一於千分中亦不及一於數分中亦不及一於百分中亦不及一乃至邱波尼然曇分亦不及一菩薩如是於善說法深生敬重常樂聽聞諸善說法元有勞倦亦元厭足淨信淨

瑜伽師地論卷第十八 第十卷

厚其性柔和心直見直愛敬德故受敬法故往法師所元難詰心有敬重心元高傍心專為求善非顯已德為欲安立自他善根不為利養恭敬因緣菩薩具足如是功德往法師所元難淨心無散亂心聽聞正法云何菩薩無難淨心聽聞正法謂聽法時其心遠離貢高難淨其心遠離輕慢難淨其心遠離怯弱難淨其心聽法時應時而聽愍重而聽恭敬而聽不為損害不為隨順不求過失由此六相其心遠離貢高難淨又聽法時恭敬正法恭敬說法補特伽羅不輕正法不輕說法補特伽羅由此四相其心遠離輕慢難淨又聽法時不自輕蔑由此一相其心遠離怯弱難淨菩薩如是元難淨心聽聞正法云何菩薩元散亂心聽聞正法謂由五相一者求悟解心聽聞正法二者專一趣心聽聞正法三者聆音屬耳聽聞正法四者攝持其心

瑜伽師地論卷第十八 第十卷

聽聞正法五者攝一切心聽聞正法菩薩如是求聞正法菩薩何故求聞正法謂諸菩薩求內明時為正修行法隨法行為廣開示利悟於他若諸菩薩求因明時為欲如實了知外道所造因論是惡言說為欲降伏他諸異論為欲於此真實聖教未淨信者令其淨信已淨信者倍令增廣若諸菩薩求聲明時為令信樂典語眾生於菩薩身深生敬信為欲悟入詰訓言音文句差別於一義中種種品類殊音隨說若諸菩薩求醫明時為息眾生病種種疾病為欲饒益一切大眾若諸菩薩求諸世間工業智處為少功力多集財財為欲利益諸眾生故為發眾生意希奇想為以巧智平等分布饒益攝受無量眾生菩薩求此一切五明為令元上正等菩提大智資糧速得圓滿非不於此一切明處次第修學能得元障一切智智如是已說一切菩薩正所應求如是而求為此義求菩薩為他說正法時當何所說云何

瑜伽師地論卷第十八 第十卷

而說何義故說謂諸菩薩正所應求即是所說為此義求即為此義而為他說依二種相應為他說一者依隨順說應為他說二者依清淨說應為他說云何依隨順說應為他說謂諸菩薩應當安住如法威儀而為他說非不安住如法威儀不為無病處高座者而說正法不為坐者立說正法不應居後為前行者而說正法不為覆頭而說正法如別解脫經廣說應知何以故諸佛菩薩敬重法故又於正法生尊重時令他於法起極珍貴恭敬聽聞而不輕毀又為一切說一切法無間而說又於正法不生慳吝不作師拳又於正法如其文句次第而標如其文句次第而釋如其次第分別其義又若引攝義利法義應標應釋應廣分別非不引攝義利法義又應示現所應示現又應教導所應教導又應讚勵所應讚勵又應慶慰所應慶慰又依現比至教道理而說正法非不依彼三量道理又所宣說順往善趣又所宣說无乱易入而不隱

高麗大藏經卷第八 第三十二

密又所宣說應四聖諦又處一切眾說正法時隨眾所應而為宣說菩薩依此十五種相諸隨順說普為利他應如是說云何依清淨說應為他說謂諸菩薩於已有怨諸有情類應住慈心為說正法於行惡行諸有情類住利益心應說正法於諸有樂有苦放逸下劣有情應當安住利益安樂哀愍之心為說正法不以嫉妬增上力故自讚毀他以无染心不希利益恭敬讚頌為他說法菩薩依止此五種相諸清淨說普為利他應如是說如是菩薩說正法相略有二十一者以時二者重法三者次第四者相續五者隨順六者歡喜七者愛樂八者悅豫九者欣勇十者不損十一者應理十二者稱順十三者无乱十四者如法十五者順眾十六者慈心十七者利益心十八者哀愍心十九者不自讚毀他二十者不依利養恭敬讚頌菩薩如是應常為他宣說正法云何菩薩法隨法行當知此行略有五種謂如所求如所受法身語意業

高麗大藏經卷第八 第三十二

无倒隨轉正思正修若佛世尊於彼諸法制身語意令不造作於此諸法開身語意令其造作即於如是二種法中身語意業无倒遠離无倒修證是名菩薩於諸法中身語意業无倒隨轉法隨法行云何菩薩於法正思謂諸菩薩獨居閑靜隨所聞法樂欲思惟樂欲稱量樂欲觀察先當遠離不思議處思惟彼法恒常思惟无間加行殷重加行而无憊緩是諸菩薩勇猛精進思惟法時於其少分以理觀察而隨悟入於其少分但深信解凡所思惟但依其義不依其文如實了知黑說大說正能悟入初思惟既悟入已數數作意令得堅固是諸菩薩由能遠離不應思議而思惟故其心不墮迷悶錯乱由能恒常无間殷重加行无緩而思惟故先未知義得正了知得正決了先已知義得無失壞得不志失由於少分以理觀察隨悟入故於隨正理觀察法中不由他緣由於少分但信解故於極甚深自少覺慧不能達法仰推如來言如是

高麗大藏經卷第八 第三十二

法是佛所行非我境界如是於法不生誹謗不自損害遠離衰患無諸過罪由諸菩薩思惟法時但依其義不依文故於佛世尊一切所說密意語言能隨悟入由諸菩薩善於一切黑說大說得善巧故於真實義元物元法能傾能動是諸菩薩正能悟入初思惟故能得先來所未得忍是諸菩薩由即於此已所得忍數數作意令堅牢故能於其修隨順趣入菩薩白是八種相故能正修行正思所攝法隨法行云何菩薩於法正修當知此修略有四相一者奢摩他二者毗鉢舍那三者修習奢摩他毗鉢舍那四者樂修習奢摩他毗鉢舍那云何奢摩他謂諸菩薩由八種思善依持故於難言說唯事唯義所緣境中繫心令住難諸戲論離心擾亂想作意故於諸所緣而作勝解於諸定相令心內住安住等住廣說乃至一趣等持是名奢摩他云何毗鉢舍那謂諸菩薩由奢摩他熏修作意即於如先所思惟法思惟其相如理簡擇寂極簡

瑜伽師地論卷第三十八 第三十三

攝

擇極簡擇法廣說乃至覺明慧行是名毗鉢舍那云何修習奢摩他毗鉢舍那謂諸菩薩於奢摩他毗鉢舍那無間加行殷重加行恒常修習是名修習奢摩他毗鉢舍那云何樂修習奢摩他毗鉢舍那謂諸菩薩即於如是止觀相中其心不動於无功用離諸加行任運轉處攝受無亂是名樂修習奢摩他毗鉢舍那當知此中是諸菩薩如如修習奢摩他毗鉢舍那如是如是樂住奢摩他毗鉢舍那如是如是奢摩他毗鉢舍那清淨如是如是奢摩他清淨如是如是奢摩他清淨如是如是身安心安增長廣大如如毗鉢舍那清淨如是如是若智若見增長廣大齊此名為修所應作謂於所依中應除遣重及於一切所知應修清淨智見如是一切修所作業善善由前四種修相皆能成辦云何教授當知教授略有八種謂諸菩薩或三摩地為依止故或於長時共彼住故於彼慈悲欲為教授或由其餘諸菩薩眾或由如來為教授於

瑜伽師地論卷第三十八 第三十四 攝

教授時先當審諦尋思其心如實了知尋思如實了知心已尋思其根如實了知尋思如實了知根已尋思其樂如實了知尋思如實了知意樂已尋思隨眠如實了知尋思如實了知隨眠已如其所應隨其所宜示現種種趣入門今其趣入謂或修不淨或復修慈或修種種緣性緣起或修界差別或修阿那波那念如其所應隨其所宜示現種種趣入門今趣入已為說能治常邊邪執處中之行為說能治斷邊邪執處中之行令其除捨未作謂作未得謂得未觸謂觸未證謂證諸增上慢如是菩薩八種教授當知略說三處所攝云何三處一未住心者為令住故令於所緣無倒係念二心已住者為令獲得自義利故為其宣說正方便道三於自所作未究竟者令捨中間所有留難若知彼心根意樂隨眠已如其所應隨其所宜示現種種趣入門今其趣入當知是名未住心者為令住故令於所緣無倒係念若為宣說能治斷常二

瑜伽師地論卷第三十八 第三十五 攝

邊邪執處中之行當知是名心已住
者為令獲得自義利故為其宣說正
方便道若令除捨未作謂作廣說乃
至未證謂證諸增上憍當知是名於
自所作未究竟者令捨中間所有留
難如是三處當知能攝八種教授如
是菩薩或由從他得正教授或由施
他无倒教授能令所餘八力種姓漸
得清淨漸得增長謂靜慮解脫等持
等至智力種姓諸根勝劣智力種姓
種種勝解智力種姓種種界智力種
姓遍趣行智力種姓宿住隨念智力
種姓死生智力種姓漏盡智力種姓
云何教誡當知教誡略有五種一者
遮止有罪現行二者開許元罪現行
三者若有於所遮止開許法中暫行
犯者如法諫誨四者若有於彼法中
數數輕慢而毀犯者以无涼濁无有
變異親善意樂如法呵損與作憶念
五者若有於所遮止開許法中能正
行者慈愛稱歎真實功德令其歡喜
當知是名略說菩薩五種教誡所謂
遮止開許諫誨呵損慶慰云何菩薩

瑜伽師地論卷第三十八 第三十六 攝

方便所攝身語意業當知略說菩薩
所有四種攝事是名方便如世尊言
菩薩成就四種攝事所攝方便方名
菩薩復何因緣惟四攝事說名方便
謂諸菩薩略由如是攝事所攝四種
方便於諸有情普能攝受調伏成熟
除此元有若過若增何等名為四種
方便一隨攝方便二能攝方便三令
入方便四隨轉方便若諸菩薩先行
布施當知是名隨攝方便何以故先
以種種財物布施饒益有情為欲令
彼聽受所說奉教行故若諸菩薩次
行愛語於彼彼處有愚癡者為欲除
彼所有愚癡令无餘故令其攝受略
察正理如是愛語當知名為能攝方
便若諸菩薩知彼有情攝受略察正
道理已次行利行拔彼有情出不善
處於其善處勸導調伏安處建立如
是利行當知名為令入方便若諸菩
薩如是方便令諸有情得趣入已寧
後與其於正事業同共修行令彼隨
轉由是因緣令所化者不作是說汝
自元有圓滿淨信圓滿尸羅圓滿惠

瑜伽師地論卷第三十八 第三十七 攝

捨圓滿智慧何賴於善勸導於他諫
誨呵損與作憶念是故菩薩所行第
四同事攝事當知是名隨轉方便如
是菩薩四種方便若摠若別所攝身
業語業意業是名方便所攝三業於
諸有情能正攝受調伏成熟

瑜伽師地論卷第三十八

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

瑜伽師地論卷第三十八 第三十八 攝

瑜伽師地論卷第三十九

弥勒菩薩說

羯

三藏法師玄奘奉詔譯

本地分中菩薩地第十五初持瑜伽處施品第九

復次菩薩次第圓滿六波羅蜜多已能證无上正等菩提謂施波羅蜜多戒波羅蜜多忍波羅蜜多精進波羅蜜多靜慮波羅蜜多慧波羅蜜多云何菩薩施波羅蜜多璽陀南曰自性一切難一切門善士一切種遂求二世樂清淨如是九種相是名略說施謂九種相施名為菩薩施波羅蜜多一自性施二一切施三難行施四一切門施五善士施六一切種施七遂求施八此世他世樂施九清淨施云何菩薩自性施謂諸菩薩於自身財無所顧惜能施一切所應施物無貪俱生思及因此所發能施一切無罪施物身語二業安住律儀阿笈摩見定有果見隨所希求即以此物而行惠施當知是名菩薩自性施

云何菩薩一切施謂一切者略有二種一內所施物二外所施物若諸菩薩但捨己身是名唯施內所施物若諸菩薩為慇食吐活命眾生數數食已吐所飲食而施與之是名難施內外施物若諸菩薩除上所說施餘一切所應施物是名唯施外所施物又諸菩薩略由二相以自內身施求者一總求身者以身施彼隨所欲為緊屬於彼隨順於彼辟如有人為衣食故強自為他而作僕使如是菩薩無憂染心但為速證取勝菩提但為眾生利益安樂但為布施波羅蜜多深圓滿故以身施彼隨所欲為緊屬於彼隨順於彼二別求手足頭目支節血肉筋骨乃至髓者隨其所欲一切施與又諸菩薩亦由二相以外施物施諸眾生一求受用者恣彼所須如其所樂隨意受用二求自在者一切斷心並皆施與又諸菩薩非无差別以一切種一切內外所有施物施諸眾生是諸菩薩以其種種內外施物於諸眾生或有施與或不施與云

瑜伽師地論卷第三十九 第九

何施與云何不施謂諸菩薩若知種種內外施物於彼眾生唯令安樂不作利益或復於彼不作安樂不作利益便不施與若知種種內外施物於彼眾生定作利益不定安樂或復於彼定作利益定作安樂即便施與如是略說菩薩應施不應施已次當廣辯謂諸菩薩若有求共為伴侶欲作非理逼迫損害誑惑於他便不以身而施於彼隨所欲為緊屬於彼隨順於彼由諸菩薩寧於百反千反或百千反捨自身命施諸眾生終不隨他教命憐憐彼情於諸眾生非理逼迫損害誑惑若諸菩薩於所行施意樂清淨見有無量利眾生事正現在前設有求求自身支節不應施與何以故非彼菩薩於所行施意樂不淨心生退弱作是念言此應可施此不可施此應施與此不應與故彼菩薩為令意樂得清淨故須捨現前利眾生事而施身分由彼意樂已清淨故不應棄捨正現在前利眾生事而施身分又諸菩薩若魔眾天懷惱亂

瑜伽師地論卷第三十九 第九

心現前來乞身分支節不應分碎支節施與何以故勿彼當獲上品過罪及損害故如魔衆天如是於彼所使衆生當知亦尔或有衆生癡狂心乱求求菩薩身分支節亦不應碎支節施與何以故由彼不住自性心故不為義利而求乞故其心狂乱不自在故空有種種淨妄言說是故不應施彼身分除上所說與上相違求求菩薩身分支節者隨其所欲應施彼身隨所欲為繫屬於彼隨順於彼或分支節而施與之當知是名菩薩於內所可施物或應施與或不應與又諸菩薩於外施物若有衆生求求毒火刀酒等物或為自害或為害他即不應施若有衆生求求毒火刀酒等物或自饒益或饒益他是即應施又諸菩薩不以属他非同意物而行惠施又諸菩薩不行媒媾以他妻妾而行布施又諸菩薩不以有虫飲食等物而行惠施又諸菩薩若有衆生求求種種能引戲樂能引无義所施之物不應施與何以故若施彼時雖暫令彼

瑜伽師論卷第九

第七口法

於菩薩所心生歡喜而復令彼廣作種種不饒益事謂因施故令彼多行憍逸惡行身壞已後隨諸惡趣若有種種戲樂等具雖復施與不令衆生隨諸惡趣亦不增長諸不善根菩薩為欲令彼衆生因此所施戲樂等具攝受饒益心生淨信易可化導易可成熟隨彼所求悉皆施與是諸菩薩若有求求諸戲樂事何者應施何者不施謂諸菩薩終不施人捕獵等法又於雜穢諸祠祀中作大方便多集衆生損害其命獲元量罪於彼祠祀終不自作亦不教他亦不於彼諸天寺中無羊祠祀若有求求或水或陸元量衆生所依止處為欲煞害彼生命故菩薩知已終不施與若有求求單羅單羅為害衆生及為習學皆不施與若有怨家求求酬隙為欲呵罵縛錄煞害奪財治罰終不施與以要言之所有一切逼迫損言他諸有情戲樂等具有求求者是諸菩薩皆不施與若復種種象馬車輦衣服莊嚴妙飲食習歌舞等及諸樂器塗飾香

瑜伽師論卷第九

瑜伽師論卷第九

第七

場玩眾具園林樓觀舍宅侍女習學種種工巧業處如是一切戲樂等具為欲令其於菩薩所因此發起清淨信心有求求者悉皆施與又諸菩薩若有病者求求非量非宜飲食亦不施與若有衆生食飽滿已性多饒嗜數復求求珍妙飲食亦不施與若諸衆生愁憂所逼求欲煞害歐擊自身食毒墜巖投剄赴火皆悉不應施其所欲又諸菩薩若有求求父母師長定不應施何以故以諸菩薩於其父母尊重師長乳哺養育微有恩者於長夜中常思頂戴不生厭倦恒持自身繫屬隨順任所屠害搖縛貨賣尚自不敢竊懷施心何況顯然施求者又諸菩薩若作國王灌頂自在統領方域於自國界所有寮廡終不扣奪取餘妻子而轉施餘唯持村邑聚落川土或舍或分以用布施而告彼曰如我恩化汝亦宜然又諸菩薩於自妻子奴婢僕使親戚眷属若不先以正言曉喻令其歡喜終不强逼令其憂惱施求者雖復先以正言

曉喻令其歡喜生樂欲心而不施與
怨家惡友藥又羅刹兇暴業者不以
妻子形容軟弱族姓男女施來求者
令作奴婢又諸菩薩若有上品逼惱
衆生樂行種種暴惡業者來求三位
終不施與若彼暴惡補特伽羅先居
王位菩薩有力尚應廢黜況當施與
又諸菩薩終不侵奪父母妻子奴婢
僕使親戚眷屬所有財物持用布施
亦不逼惱父母妻子奴婢僕使親戚
眷屬以所施物施來求者又諸菩薩
以其正法以无平暴積集財物而行
惠施不以非法不以平暴亦不逼迫
損惱於他而行惠施又諸菩薩若在
諸佛聖教出家終不違越所有學處
而行惠施又諸菩薩行布施時普於
一切有情之類起平等心住福田想
而行惠施終不分別怨親中庸有德
有失劣等勝品有苦有樂品類差別
又諸菩薩如先所說如先所許終无
減少施來求者唯有施彼或等或增
又諸菩薩終无先許勝妙財物後施
下劣唯有先許下劣財物若有勝妙

瑜伽師地論卷第三 第九

後施勝妙又諸菩薩不以異意不以
憤怒提濁之心而行惠施又諸菩薩
終不施已而自稱讚數數告言我於
汝所曾行如是如是惠施攝受長養
濟拔於汝又諸菩薩於卑賤者行布
施時尚无不敬撩擲而與況於有德
又諸菩薩若來求者安住種種設犯邪
行掉舉躁擾不自防護專行罵詈瞋
忿呵責終不於彼起邪行帶厭倦
心而行惠施唯即於彼了知為諸煩
惱所媚令改本性深更安住憐愍之
心而行惠施又諸菩薩不由惡見妄
有執取而行惠施謂如廣大暴惡祠
祀不計煞生布施為法亦不妄取吉
祥瑞應相應相狀而行布施又諸菩
薩終不妄計唯一切種極善清淨而
行惠施即是世間及出世間離欲清
淨唯審了知所行布施但是離欲清
淨資糧又諸菩薩不觀其果而行布
施一切布施皆為迴向速證无上正
等菩提又諸菩薩如實了知一切品
類所行布施一切品類施果異熟深
生信解不由他緣非他所引而行布

瑜伽師地論卷第三 第九

施謂施飲食能感大力施諸衣服能
感妙色施諸車乘能感快樂施諸燈
明能感淨眼如是等類廣說應知又
諸菩薩不為怖畏自身貧窮而行布
施唯由悲愍衆生意樂而行布施又
諸菩薩於來求者終不施與不合儀
物謂施出家者餘殘飲食或諸便穢
涕唾變吐膿血不淨所離所滌又不
告白不令覺知如棄捨法施摩飯等
謂不食慈者施以慈難慈滌飲食不
食肉者施以肉難肉滌飲食不飲酒
者施以酒雜酒滌飲食或復處置不
合儀或所有事業而行布施如是等
類不合儀施菩薩不為又諸菩薩不
令求者數數來求往還親附隨順繫
屬稽留疲倦然後方施唯暫來求即
便施與又諸菩薩不依世間名聲讚
頌而行布施不依於他反報恩德而
行布施不依帝釋魔王輪王自在等
果而行布施亦復不為誑誘他故而
行惠施謂欲令他國王大臣城邑衆
落諸婆羅門多饒財寶長者居士大
富商三施者施主知我行施定當恭

瑜伽師地論卷第三 第九

敬尊重讚歎供養於我故行惠施又不挾劣而行惠施謂財雖少尚廣心施何兄財多又不誑他而行惠施謂先於彼少行惠施今起愛著令親附已然後傾減又復不為乖離於他而行惠施謂我以施乖離村邑村邑一分乖離國土國土一分令背其主而未屬我又諸菩薩勤無情起策具足勇銳自嚴先自行施後勸他施非自懈怠策他勤施又無量眾同集來乞如實了知持戒犯戒隨其長幼以次而坐從上至下周旋往返窮諸施物分布與之又諸菩薩現有無量廣多財物終不行於有量之施又諸菩薩不損惱他而行惠施謂不訶罵捶打恐怖毀辱縛害拘禁所刻駢擯於此而施於彼又諸菩薩施前意悅施時心淨施後无悔又諸菩薩不以諂諛而行惠施謂終不以非實末尼真珠琉璃珂貝璧玉珊瑚等寶而施希冀真實寶者又諸菩薩所有財物若少若多無不運心先施一切後來求者如取自財菩薩與時如還彼物又諸

菩薩應時而施不以非時自他淨施非不清淨合儀而施不以非儀无亂心施不以散亂又諸菩薩見來求者終不嗤笑亦不輕弄亦不令其而生救愧亦不覺感舒顏平視前笑先言終不稽留疾疾而施又諸菩薩他雖不求自恣來求者必有所求攝須而與常開求者歡情自取

又諸菩薩不以愚慧而行布施常以巧慧而行布施云何菩薩巧慧布施謂諸菩薩現有種種可施財物來者未至先發是心設二來者俱來我所一是安樂非貧非賤有依有怙二是危苦是貧是賤无依無怙我於余時應自揆量所有財物若堪於二充足滿願即應俱施滿願充足如其財物不堪於二充足滿願即應方便發遣安樂非貧非賤有依有怙盡已所有施彼危苦是貧是賤无依無怙發是心已如所思惟即便成辦如是事業於安樂等語來求者既无力能足滿其願先當方便發意思惟辭謝發遣我此施物於危苦等先捨先許故今

與之非我於汝無樂施心但更無力唯願賢首勿於我所嫌恨棄背又諸菩薩現有種種可施財物知有慳家軍極慳家慘執財寶慳固競戰於其家中曾未惠施一切沙門婆羅門等菩薩即便往詣其舍慰問安不恭順方便告言汝來我不令汝車藏滅盡而於現前作大饒益我家現有廣多財寶廣多施物為滿我施波羅蜜多若有求者來到汝所勿令空返可至我家取諸財寶隨意施與或有求者未至我所我行施時汝於此施當生隨喜彼聞是已便生欣悅於我庫藏既無所減復得稱彼善男子心故應隨順成辦所作菩薩如是令彼漸種當來調伏慳怯種子由慧為先善巧方便令漸修習自捨少財依下元貪進得中品依中元貪進得上品又諸菩薩若親教師及軌範師共住弟子同梵行者性是慳貪是慳貪類或性雖非慳貪種類而關資財所欲匱乏菩薩欲寄佛法僧田樹修布施福業事時捨所施物與彼令作已自不為

菩薩如是巧慧方便自所生福更
弘多復令一類同梵行者調伏所有
慳貪煩惱亦令一類樂善法者所願
滿足攝受有情成熟有情又諸菩薩
現有衆多可施財物見諸來者有希
求相知其心已隨彼所樂悉皆施與
復有商人為性矯詐欲行欺誑菩薩
知已尚掩其過不令他知況觸於彼
稱滿其願令元著愧踊躍无畏歡喜
而去復有矯詐欺誑菩薩初不覺知
後時乃覺雖復覺知不以此事舉發
彼人亦不訶責為作憶念但生悲愍
彼於我所悞行如是不與取事我今
隨喜令彼元罪如是等類當知名為
菩薩現有可施財物巧慧而施又諸
菩薩若現无有可施財物先所串習
彼彼世間工巧業處作意現前少用
功力多集財寶施諸衆生是諸菩薩
或復為他種種美妙善巧言詞宣說
正法令貧苦者尚樂行施況富樂者
令慳貪者猶能惠施況習施者或有
淨信多饒財寶常樂施家數教七者
往彼求索令其布施或彼惠捨修福

瑜伽師地論卷第三

瑜伽師地論卷第三

崇時躬詣其所翹勤无情起崇具足
深心歡喜隨力隨能身助語助令施
求者得善滿足以彼施時事力關鈔
或惡供贍或隨所樂或不恭敬或念
忘失由善助故斯過皆无如是菩薩
現無財寶巧慧方便而行布施此說
乃至未證增上清淨意樂若諸菩薩
已證增上清淨意樂如已獲得超詣
惡趣如是生生必定獲得元盡財寶
又諸菩薩終不口授求過外道所有
正法亦不施彼所寫經典知性多貪
求欲街賣經卷等者亦不施與知欲
秘藏亦不施與不求勝智亦不施與
必求勝智若自了知於經卷等其義
已辯即隨所樂如應施與若自了知
於經卷等其義未辯為辯義故恒自
披轉如是菩薩若見其餘有經卷等
即應方便轉求施與或更書寫而施
與之若不見餘有經卷等亦元力能
更為書寫即應審諸觀察自心勿我
於法慳垢經心不能施耶勿我於法
別意所尋不欲施耶為我於法有勝
所須不應施耶如是審諸觀察心已

若自了知我於此法少有慳經別意
所尋而不施者即作是心我今決定
應行法施設我由此行法施設故於現
法中即成癡瘖不忍煩惱尚應法施
況今聞之妙智資糧又觀察已若自
了知我於此法元少慳經亦無別意
但為厭勝勝所須義不應施者菩薩
亦時應更思忖我持此法施於彼者
為為損害自煩惱耶為為圓滿智資
糧耶為為愛念諸衆生耶既思忖已
便正了知我都不見自有煩惱見不
施彼此經卷等現法當來我智資糧
展轉增勝非施於彼連此功德但於
當未薄饒法利非豐覺慧若不施彼
便能修集利益安樂一切衆生巧方
便智即為愛念此一衆生及餘一切
若施於彼唯成愛念此一衆生非餘
一切菩薩如是如實知已不施彼者
无罪元悔亦不違越菩薩淨戒云何
菩薩方便不施謂諸菩薩不忍直言
遣來求者謂我不能惠施於汝要當
施設方便善巧曉喻發遣云何施設
方便善巧謂諸菩薩先於所畜一切

瑜伽師地論卷第三

資具一切施物為作淨故以淨意樂捨與十方諸佛菩薩如必當於已衣物為作淨故捨與親教軌範師等如是菩薩淨施因緣雖復貯蓄種種上妙一切資具一切施物猶得名為安住聖種生无量福常於此福多思惟故於一切時隨逐增長恒於一切

作淨施物如佛菩薩所寄護持見來求者即應觀察若隨所欲作淨施物惠施彼時稱當正理應作是念諸佛菩薩无有少物於諸眾生而不施者如是知已取淨施物施來求者令所願滿若觀施時不稱正理即應念先作淨施法告言賢首如是等物是他所有不許施汝軟言曉喻方便發遣或持餘物二倍三倍恭敬施與然後發遣令彼了知菩薩於此非慳貪故不欲施我定當於此經卷等法不自在故不施於我當知是名菩薩巧慧而行法施

又諸菩薩於一切施謂法施財施無畏施若具門若體相若釋名若因果差別如實了知而行惠施當知亦名

論如師說卷第三十九 第六經 論

菩薩巧慧而行布施又諸菩薩於諸有怨以慈意樂而行惠施於諸有告以悲意樂而行惠施於諸有德以喜意樂而行惠施於諸有恩親善同意以捨意樂而行惠施當知亦名菩薩巧慧而行布施

又諸菩薩於其施障及彼對治如實了知此中施障略有四種一先未串習二施物虧闕三耽著上妙悅意財物四觀見當來具足財果而深欣樂若諸菩薩現有種種可施財物雖見求者正現在前而於惠施心不趣入菩薩念時即以正慧速疾通達是我於施先未串習所作過失復以妙慧如是通達我於先世決定於施曾未串習致令今世現有種種可施財物雖見求者正現在前而於惠施心不趣入若於今世不强思擇而行施者復於來世定當憎背所應行施菩薩如是正通達已用此施障對治為依力勵思擇而行惠施能不隨逐先未串習所作過失自在而行又諸菩薩若見求者正現在前由諸財物有妙

論如師說卷第三十九 第六經 論

開故於其惠施心不趣入菩薩念時即以正慧速疾通達如是匱乏障施因緣忍受匱乏所作眾苦力勵思擇起悲愍心而行惠施作如是念或由宿業有過失故或由現在繫屬他故令我具受眾多猛利飢渴等苦不能

競益一切眾生設我今者由行惠施因饒益他於現法中受種種苦乃至殞歿如是行施猶為眾勝非空發遣諸來求者況當更有諸眾等可以活命菩薩如是忍受匱乏之所作眾苦而行惠施又諸菩薩若見求者正現在前由可施物極悅意故取上妙故於行惠施心不趣入菩薩念時即以正慧速疾通達是我就著所作過失我今於苦發起虛妄樂想顛倒由此能生當來眾苦於此顛倒遍了知故為欲斷除力勵思擇用此財物而行惠施又諸菩薩若行施已於當施果廣大財利見勝功德深生欣樂不求元上正等菩提菩薩念時即以正慧速疾通達是邪果見所作過失如實觀察一切諸行皆不堅牢一切諸行皆

論如師說卷第三十九 第六經 論

念念滅所受用果速疾滅盡速疾離散如是觀時即能斷滅能生快樂邪果之見諸所行施一切迴向无上菩提如是菩薩四種施障當知四種能對治智對治於彼一者覺悟二者忍受衆苦三者遍知顛倒四者見一切行性不堅牢是諸菩薩由前三種能對治智決定堪能正行惠施由後一種能對治智能正攝受施福勝果當知亦名菩薩巧慧而行布施

又諸菩薩內居閑靜由淨意樂淳厚淨信分別勝解數緣念種種上妙無量財寶以勝解力於諸衆生樂行惠施由此因緣是諸菩薩以少切用生無量福當知亦名菩薩巧慧而行布施

如是妙慧大慧菩薩巧慧行施撻略義者由有財元財財施所攝故如是由法施故由無尋解施故由勝意樂施故由施障對治智慧施故由增上意樂勝解施故當知是名唯諸菩薩不共行施

如是廣說於内外事菩薩所行一切

論師地論卷第九 第九卷 攝

施差別相已自斯已後即於一切施差別相中分出所餘難行施等一切差別應當了知

云何菩薩難行施當知此施略有三種謂若諸菩薩財物少自忍貧苦惠施於他是名菩薩第一難行施若諸菩薩所可愛物或性深愛者或長時串習或有上品恩或奉上妙物恒生執著能自開解意施於他是名菩薩第二難行施若諸菩薩極大艱辛所獲財物惠施於他是名菩薩第三難行施

云何菩薩一切門施當知此施略有四相謂諸菩薩或自財物或勸化他所得財物或施親屬父母妻子奴婢作使善友大臣親戚眷屬或復施與他未求者如是四相是名菩薩一切門施

云何菩薩善士所行名善士施當知此施略有五相謂諸菩薩淨信而施恭敬而施自手而施應時而施不損惱他而行惠施如是五相是名菩薩善士所行名善士施

論師地論卷第九 第十卷 攝

云何菩薩一切種施當知此施有十三相一元依施二廣大施三歡喜施四數數施五田器施六非田器施七一切物施八一切處施九一切時施十元罪施十一有情物施十二方土物施十三財穀物施如是十三種相當知是名菩薩一切種施

云何菩薩追求施當知此施有八種相謂諸菩薩匱乏飲食而求乞者施以飲食匱乏車乘而求乞者施以車乘匱乏衣服而求乞者施以衣服匱乏嚴具而求乞者施以嚴具匱乏種種資生什物而求乞者施以種種資生什物匱乏種種塗飾香鬘而求乞者施以種種塗飾香鬘匱乏舍宅而求乞者施以舍宅匱乏光明而求乞者施以光明如是八相是名菩薩追求施

云何菩薩此世他世樂施當知此施略有九相謂財施无畏施法施撻略名為能令衆生此世他世樂施財施者謂以上妙清淨如法財物而行惠施調伏慳吝而行惠施調伏積藏

論師地論卷第九 第十卷 攝

垢而行惠施調伏慳悋垢者謂捨財物執著調伏積藏垢者謂捨受用執著元畏施者謂濟拔師子虎狼鬼魅等畏拔濟王賊等畏拔濟水火等畏法施者謂元倒說法攝理說法勸修學處如是一切捨說九相是名菩薩能令衆生此世他世樂施此中財施無畏施及此老別能令衆生此世安樂法施及此老別能令衆生後世安樂云何菩薩清淨施當知此施有十種相一不留滯施二不執取施三不積聚施四不高舉施五无所依施六不退弱施七不下劣施八不向背施九不望報恩施十不希異熟施云何不望報恩謂諸菩薩見未來者正現在前速疾惠施不作留滯非未來者疾望得財如諸菩薩速希惠施云何不執取施謂諸菩薩不以妄見執取於施或執此施空无有果或執執害而行惠施以為正法或執唯施極淨圓滿是世出世究竟清淨云何不積聚施謂諸菩薩不於長時漸漸積集聚多財物然後施何以故非諸菩薩

現有施物見來求者正現在前堪能不施不見不施是稱正理云何積財而不速施又諸菩薩不見積財後方頻施是能生長多福之門又正觀見若別若捨求者相似漸施頻施財物平等何緣而執福有差別又諸菩薩見積聚施其施有罪見隨得施其施元罪何以故若積聚已然後頻施是則走時有來求者其數或百而不施與今生慳悋不忍不信後有一類或不希求蓄積珍財強而頻施是故菩薩不積聚施云何不高舉施謂諸菩薩於來求者謙下心施亦不與他競勝而施亦不施已而生憍慢謂我能施我是施主餘則不尔云何無所依施謂諸菩薩不依稱譽聲頌而施體達世間稱譽聲頌虛妄分別文字所起唯是虛音繫屬妄響譬如世間捐錢崇聚云何不速弱施謂諸菩薩施先意悅施時心淨施已无悔聞諸菩薩廣大第一軍勝施時不自輕蔑恐怖退弱云何不下劣施謂諸菩薩於諸施物勤數簡擇取勝軍妙飲食車

乘衣服等物持用布施云何不向背施謂諸菩薩其心平等不隨朋黨於怨親中悲心等施云何不望報恩施謂諸菩薩悲心慈心而行惠施終不於他希望反報但觀求樂愛火所燒元有勢力性苦衆生深心悲愍而行惠施云何不希異熟施謂諸菩薩脩行惠施終不希當來所得財寶圓滿自身圓滿施果異熟觀一切行性是虛偽觀大菩提乘勝功德由此十相菩薩所行布施清淨寂極清淨如是菩薩依止九相而行惠施圓滿施波羅蜜多已能證元上正等菩提

論伽藍經卷第三十九

丙午歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

論伽藍經卷第三十九 第三十二

瑜伽師地論卷第四十

弥勒菩薩說

福

三藏法師玄奘奉 詔譯

本地分中菩薩地第十五初持瑜伽處
戒品第十之一

云何菩薩戒波羅蜜多盟柁南曰

自性一切難一切門善士一切種尋求
二世樂清淨如是九種相是名略說戒
謂九種相戒名為菩薩戒波羅蜜多
一自性戒二一切戒三難行戒四一
切門戒五善士戒六一一切種戒七遂
求戒八此世他世樂戒九清淨戒
云何菩薩自性戒謂若略說具四切
德當知是名菩薩自性戒何等為四
一從他正受二善淨意樂三犯已還
淨四深敬專念无有違犯由諸菩薩
從他正受故於所學戒若有違犯即
外觀他深生愧耻由諸菩薩善淨意
樂故於所學戒若有違犯即內自顧
深起慙著由諸菩薩於諸學處犯已
還淨深敬專念初无違犯二因緣故
離諸惡作如是菩薩從他正受善淨

意樂為依止故生起慙愧由慙愧故
能善防護所受尸羅由善防護所受
戒故離諸惡作又於是中從他正受
善淨意樂此二是法犯已還淨深敬
專念无有違犯此二是前二法所引
又於是中從他正受善淨意樂深敬
專念无有違犯由此三法應知能令
不毀菩薩所受淨戒犯已還淨由此
一法應知能令犯已還出如是菩薩
具四切德自性尸羅應知即是妙善
淨戒正受隨學能利自他利益安樂
无量眾生哀愍世間諸天人等今得
義利利益安樂故應知即是无量淨
戒攝受無量菩薩所學故應知即是
饒益一切有情淨戒現前能作一切
有情利益安樂故應知即是能獲大
果勝利淨戒攝受隨與无上正等菩
提果故是名菩薩自性戒
云何菩薩一切戒謂菩薩戒略有二
種一在家分戒二出家分戒是名一
切戒
又即依此在家出家二分淨戒略說
三種一律儀戒二攝善法戒三饒益

瑜伽師地論卷第四十 第三

有情戒

律儀戒者謂諸菩薩所受七眾別解
脫律儀即是苾芻戒苾芻尼戒正學
戒勤策男戒勤策女戒近事男戒近事
女戒如是七種依止在家出家二分如
應當知是名菩薩律儀戒
攝善法戒者謂諸菩薩受律儀戒後
所有一切為大善提由身語意積集
諸善慈說名為攝善法戒此復云何
謂諸菩薩依戒住戒於聞於思於修
止觀於樂獨處精勤修學如是時時
於諸尊長精勤修習合掌起迎問評
札拜恭敬之業即於尊長勤修敬事
於疾病者悲愍殷重瞻侍供給於諸
妙說施以善哉於有功德補特伽羅
真誠讚美於十方界一切有情一切
福業以勝意樂起淨信心發言隨喜
於他所作一切違犯思擇安忍以身
語意已作未作一切善根迴向無上
正等菩提時時發起種種正願以一
切種上妙供具供佛法僧於諸善品
恒常勇猛精進修習於身語意住不
放逸於諸學處正念正知正行防守

瑜伽師地論卷第四十 第三

密護振門於食知量初夜後夜常修覺悟親近善士依止善友於自慙犯審諦了知深見過失既審了知深見過已其未犯者專意護持其已犯者於佛菩薩同法者所至心發露如法悔除如是等類所有引攝護持增長諸善法戒是名菩薩攝善法戒

云何菩薩饒益有情戒當知此戒略有十一相何等十一謂諸菩薩於諸有情能引義利彼彼事業與作助伴於諸有情隨所生起疾病等苦醫治病等亦作助伴又諸菩薩依世出世種種義利能為有情說諸法要先方便說先如理說後令獲得彼彼義利又諸菩薩於先有恩諸有情所善守知恩隨其所應現前酬報又諸菩薩於墮種種師子虎狼鬼魅王賊水火等畏諸有情類皆能投護令離如是諸怖畏處又諸菩薩於諸喪失財寶親屬諸有情類善為開解令離愁憂又諸菩薩於有匱乏資生眾具諸有情類施與一切資生眾具又諸菩薩隨順道理正與依止如法御眾又諸

菩薩隨順世間事務言說呼召未來談論慶慰隨時往赴從他受取飲食等事以要言之遠離一切能引元義違意現行於所餘事心皆隨轉又諸菩薩若隱若露顯示所有真實功德令諸有情歡喜進學又諸菩薩於有過者內懷親昵利益安樂增上意樂調伏訶責治罰驅擯為欲令其出不善處安置善處又諸菩薩以神通力方便示現鄰落迦等諸趣等相令諸有情厭離不善方便引令入佛聖教歡喜信樂生希有心勤修正行云何菩薩住律儀戒住攝善法戒住饒益有情戒善護律儀戒善修攝善法戒善行一切種種饒益有情戒

於彼妙欲尚如實觀猶如趣入廣大種種忍畏稠林況餘諸欲又諸菩薩既出家已於現在世尊貴有情種種上妙利養恭敬正慧審觀尚如變吐曾不味者何況於餘卑賤有情所有下劣利養恭敬又諸菩薩常樂遠離若獨靜處若在眾中於一切時心專遠離寂靜而住不唯於是尸羅律儀而生喜足依戒住成勤修无量菩薩等持為欲引發證得自在又諸菩薩雖處雜眾而不樂為乃至少分不正言論居遠離處不起少分諸惡尋思或時失念暫令現行尋便發起猛利悔愧深見其過數數悔愧深見過故雖復暫起不正言論諸惡尋思而能速疾安住正念於彼獲得無復作心由此因緣則能拘檢習拘檢故漸能如昔於彼現行深生喜樂於今安住彼不現行喜樂亦亦又能違逆令不現起又諸菩薩於諸菩薩一切學處及聞已入大地菩薩廣大元量不可思議長時寂靜難行學處心無驚懼亦不怯劣唯作是念彼既是人漸次

修學於諸菩薩一切學處廣大元量不可思議淨身語等諸律儀戒成就圓滿我亦是人漸次修學決定元疑當得如彼淨身語等諸律儀戒成就圓滿又諸菩薩住律儀戒常察已過不伺他非普於一切兇暴犯戒諸有情所無損害心無瞋恚心菩薩於彼由懷上品法大悲故現前發起深憐愍心欲饒益心又諸菩薩住律儀戒雖復遭他手足塊石刀杖等觸之所加害於彼尚無少恚恨心況當於彼欲出惡言欲行加害况復發言毀辱訶責以少苦觸作不饒益又諸菩薩住律儀戒具足成就五支所攝不放逸行一前際俱行不放逸行二後際俱行不放逸行三中際俱行不放逸行四先時所作不放逸行五俱時隨行不放逸行謂諸菩薩於菩薩學正修學時若於過去已所違犯如法悔除是名菩薩前際俱行不放逸行若於未來當所違犯如法悔除是名菩薩後際俱行不放逸行若於現在正所違犯如法悔除是名菩薩中際俱

瑜伽師地論卷第四 第八 攝

行不放逸行若諸菩薩先於後時當所違犯發起猛利自誓欲樂謂我定當如如所應行如如所應住如是如是行如是如是住令无所犯是名菩薩先時所作不放逸行若諸菩薩即以如是先時所作不放逸行為所依止如如所應行如如所應住如是如是行如是如是住不起毀犯是名菩薩俱時隨行不放逸行又諸菩薩住律儀戒覆藏自善發露已惡少欲喜足堪忍眾苦性無憂戚不掉不躁威儀寂靜離矯詐等一切能起邪命之法菩薩成就如是十支名住律儀戒善護律儀戒謂不顧慮過去諸欲又不希求未來諸欲又不耽著現在諸欲又樂遠離不生喜足又能掃滌不正言論諸惡尋思又能於己不自輕蔑又性柔和又能堪忍又不放逸又能具足軌則淨命

瑜伽師地論卷第四 第八 攝

發生惡害怨恨等心亦不忍受又於所起懈怠懶惰亦不忍受又於所起等至味著等至煩惱亦不忍受又於五塵如實了知謂如實知善果勝利又能如實了知善因又能如實知善因果倒與元倒又如實知攝善法障是諸菩薩能於善果見大勝利尋求善因為攝善故如實了知倒與無倒由此菩薩獲得善果不於元常妄見為常不於其苦妄見為樂不於不淨妄見為淨不於無我妄見為我如實了知攝善法障為攝善故速疾遠離菩薩由此十種相故名住攝善法戒速能攝善一切種相謂施漸次若戒漸次若忍漸次若精進漸次若靜慮漸次及五種慧又諸菩薩由十一相名住一切種饒益有情戒於一一相中成就一切種謂諸菩薩於諸有情彼彼事業皆為助伴謂於思量所作事業及於功用所作事業悉能與彼而作助伴或於道路若往若來或於無倒事業加行或於守護所有財物或於和合展轉承離或於義會或於

瑜伽師地論卷第四 第八 攝

修福皆為助伴於諸報苦亦為助伴
謂於遭遇疾疫有情瞻侍供給育者
啓導解者撫義手代言者曉以想像
迷方路者示以隔途支不具者惠以
荷乘其愚騷者誨以勝慧為貪欲經
所苦有情開解令離貪欲經苦如是
若為瞋恚惱沉睡眠掉舉惡作疑經
所苦有情開解令離疑經等苦欲尋
思經所苦有情開解令離欲尋思苦
如欲尋思惡害親里國土不死輕侮
相應族姓相應所有尋思當知亦介
他幾他勝所苦有情開解令離枝幾
勝苦行路疲乏所苦有情施座施處
調身按摩令其止息勞倦眾苦又諸
菩薩為諸有情如理宣說謂於樂行
惡行有情為欲令斷諸惡行故以相
應文句助伴隨順清亮有用相稱應
順常委分資糧法而為宣說或復方
便善巧宣說如於樂行惡行有情為
欲令斷諸惡行故如是於行慳行有
情為欲令彼斷慳行故於現法中求
財寶者為欲令彼正少功力集多財
寶守護無失於佛聖教懷憎嫉者為

欲令彼得清淨信證清淨見超諸惡
趣盡一切結越一切苦應知亦介又
諸菩薩於其有恩諸有情所深知恩
惠常思酬報見申敬讚言善未怡
顏歡慰吐誠談話祥慶設座正筵令
坐若等若增財利供養現前酬答非
以下劣於彼事業雖不求請尚應伴
助況于有命如於事業如是於苦於
如理說於方便說於濟怖畏於衰惱
處開解愁憂於患資具於與依止於
隨心轉於顯實德令深歡悅於懷親
愛方便調伏於現神通驚恐引攝如
應廣說當知亦介又諸菩薩於遭怖
畏諸有情類能為投護謂於種種禽
獸水火三賊怨敵家主宰官不活惡
名大眾威德非人起屍魍魎等畏皆
能投護令得安隱又諸菩薩於虜辜
惱諸有情類能善開解令離愁憂或
依親屬有所衰亡所謂父母兄弟妻
子奴婢僮僕宗長朋友內外族因親
教軌範及餘尊重時有喪亡善為開
解令離憂惱或依財寶有所喪失謂
或三賊之所侵奪或火所燒或水所

溺或為矯詐之所誑誘或由事業元
方損失或為惡親非理橫取或家生
火之所耗費於如是等財寶喪失善
為開解令離憂惱由是因緣諸有情
類生軟中上三品愁憂菩薩皆能正
為開解又諸菩薩備資生具隨有求
求即皆施與謂諸有情求食與食求
飲與飲求乘與乘求衣與衣求莊嚴
具施莊嚴具求諸什物施以什物求
鬘塗香施鬘塗香求止慙處施止慙
處求諸光明施以光明又諸菩薩性
好攝受諸有情類如法御眾方便饒
益以無染心先與依止以憐愍心現
作饒益然後給施如法衣服飲食卧
具病緣醫藥資身什物若自無有應
從淨信長者居士婆羅門等求索與
之於已以法所獲如法衣服飲食諸
坐卧具病緣醫藥資身什物與眾同
用自無隱費於時時聞以其隨順八
種教授而正教授五種教誡而正教
誡此中所說教授教誡當知如前力
種性品已廣分別又諸菩薩於有情
心性好隨轉隨心轉時先知有情若

體若性知體性已隨諸有情所應共住即應如是與其共住隨諸有情所應同行即應如是與彼同行若諸菩薩欲隨所化有情心轉當審觀察若於如是如是相事現行身語生他憂告如是憂告若不令其出不善處安立善處菩薩今時於如是事現行身語護彼心故方便思擇勵力遮止令不現行如是憂告若能令其出不善處安立善處菩薩今時於如是事現行身語住念愍心不隨如有情心轉方便思擇勵力策發要令現行復審觀察若於如是他有情事現行身語令餘有情發生憂告如是憂告若不令他或餘有情或不令二出不善處安立善處菩薩今時於如是事現行身語護餘心故方便思擇勵力遮止令不現行如是憂告若能令他或餘有情或能令二出不善處安立善處菩薩今時於如是事現行身語住哀愍心不隨如有情心轉方便思擇勵力策發要令現行復審觀察若於如是菩薩自事現行身語生他憂告

瑜伽師地論卷第四 第十一品 攝

如是現行身語二業非諸菩薩學處所攝不順福德智慧資糧如是憂告不能令他出不善處安立善處菩薩今時於如是事現行身語護他心故方便思擇勵力遮止令不現行與此相違現行身語如前應知如生憂告如是廣說生於喜樂隨其所應當知亦令又隨他心而轉菩薩知他有情忿纏所經現前忿纏難可捨離尚不讚歎何況毀訾即於今時亦不諫誨又隨他心而轉菩薩他雖不來談論慶慰尚應自往談論慶慰何況彼來而不酬報又隨他心而轉菩薩終不故意惱觸於他唯除訶責諸犯過者起慈悲心諸根寂靜如應訶責令其調伏又隨他心而轉菩薩終不嗤誚輕弄於他令其被愧不安隱住亦不令其心生憂悔雖能摧伏得勝於彼而不彰其勝在負處彼雖淨信生於謙下終不現相而起自高又隨他心而轉菩薩於諸有情非不親近不極親近亦不非時而相親近又隨他心而轉菩薩終不現前毀他所愛亦不

瑜伽師地論卷第四 第十一品 攝

現前讚他非受非情交者不吐實誠不屢希望知量而受若先許應他飲食等終無假託不赴先祈為性謙沖如法曉喻又諸菩薩性好讚揚真實功德令其歡喜於信功德具足者前讚揚信德令其歡喜於戒功德具足者前讚揚戒德令其歡喜於聞功德具足者前讚揚聞德令其歡喜於捨功德具足者前讚揚捨德令其歡喜於慧功德具足者前讚揚慧德令其歡喜又諸菩薩性好悲愍以調伏法調伏有情若諸有情有下品過下品違犯內懷親愛元損惱心以軟訶責而訶責之若諸有情有中品過中品違犯內懷親愛元損惱心以中訶責而訶責之若諸有情有上品過上品違犯內懷親愛元損惱心以上訶責而訶責之如訶責法治罰亦令若諸有情有下中品應可驅擯過失違犯菩薩今時為教誡彼及餘有情以憐愍心及利益心權時驅擯後還攝受若諸有情有其上品應可驅擯過失違犯菩薩今時盡壽驅擯不與共住不

瑜伽師地論卷第四 第十五品 攝

同受用憐愍彼故不還攝受勿令其人於佛聖教多攝非福又為教誡利餘有情又諸菩薩為欲饒益諸有情故現神通力或為恐怖或為引攝謂為樂行諸惡行者方便示現種種惡行諸果異熟謂諸惡趣小鄒落迦大鄒落迦寒鄒落迦熱鄒落迦既示現已而告之言汝當觀此先於人中造作增長諸惡行故今受如是取極暴惡辛楚非愛苦果異熟彼見是已恐怖狀患難諸惡行復有一類无信有情菩薩眾中隨事故問彼作異思非而不答菩薩今時或便化作執金剛神或復化作壯色大身巨力藥叉令其恐怖由是因緣捨慢生信恭敬正答其餘大眾聞彼正答亦皆調伏或現種種神通變化或一為多或多為一或以其身穿過石壁山巖等障往還无碍如是廣說乃至梵世身自在轉現無量種種神變差別或復現入火界定等或復示現共聲聞等種種神通方便引攝令諸有情踊躍歡喜諸未信者方便安處信具足中諸犯戒

瑜伽師地論卷第廿 第十六

攝

者方便安處戒具足中諸少聞者方便安處聞具足中多慳吝者方便安處捨具足中諸惡慧者方便安處慧具足中如是菩薩成就一切種饒

戒

是名菩薩三種戒藏亦名无量大功德藏謂律儀戒所攝戒藏攝善法戒所攝戒藏饒益有情戒所攝戒藏若諸菩薩欲於如是菩薩所學三種戒藏勤修學者或是在家或是出家先於无上正等菩提發願已當審訪求同法菩薩已發大願有智有力於語表義能授能開於如是等功德具足勝菩薩所先札雙足如是請言我今欲於善男子所或長老所或大德所七受一切菩薩淨戒唯願須臾不辭勞倦哀愍聽授既作如是无倒請已偏袒右肩恭敬供養十方三世諸佛世尊已入大地得大智慧得大神力諸菩薩眾現前專念彼諸功德隨其所有功德因力生殺淨心或少淨心有智有力勝菩薩所謙下恭敬膝輪據地或躄跪坐對佛像前作如

瑜伽師地論卷第廿 第十五

攝

是請唯願大德或言長老或善男子哀愍授我菩薩淨戒如是請已專念一境長養淨心我今不久當得无盡无量无上大功德藏即隨思惟如是事義默然而住今時有智有力菩薩於彼能行正行菩薩以无乱心若坐若立而作是言汝如是名善男子聽或法弟聽汝是菩薩不彼應答言是發菩提願未應答言已發自此已後應作是言汝如是名善男子或法弟欲於我所受諸菩薩一切學處受諸菩薩一切淨戒謂律儀戒攝善法戒饒益有情戒如是學處如是淨戒過去一切菩薩已具未來一切菩薩當具普於十方現在一切菩薩今具於是學處於是淨戒過去一切菩薩已學未來一切菩薩當學現在一切菩薩今學汝能受不答言能受能授菩薩第二第三亦如是說能受菩薩第二第三亦如是答能授菩薩作如是問乃至第三授淨戒已能受菩薩作如是答乃至第三受淨戒已能受菩薩不起于坐能授菩薩對佛像前普於

瑜伽師地論卷第廿 第十六

攝

十方現住諸佛及諸菩薩恭敬供養頂禮雙足作如是白某名菩薩今已於我某菩薩所乃至三說受菩薩戒我某菩薩已為某名菩薩作證唯願十方无边際諸世界中諸佛菩薩第一真聖於現不現一切時處一切有情皆現覺者於此某名受戒菩薩亦為作證第二第三亦如是說如是受戒羯磨畢竟從此无間普於十方无边際諸世界中現住諸佛已入大地諸菩薩前法亦相現由此表示如是菩薩已受菩薩所受淨戒今時十方諸佛菩薩於是菩薩法亦之相生起憶念由憶念故正智見轉由正智見如實覺知某世界中某名菩薩某菩薩所正受菩薩所受淨戒一切於此受戒菩薩如子如弟生親善意眷念憐愍由佛菩薩眷念憐愍令是菩薩希求善法倍復增長无有退減當知是名受菩薩戒告白請證如是已作受菩薩戒羯磨等事授受菩薩俱起供養普於十方无边際諸世界中諸佛菩薩頂禮雙足恭敬而退

瑜伽師地論卷第四 第三十 攝

如是菩薩所受律儀戒於餘一切所受律儀戒最勝无上无量无边大功德藏之所隨逐第一最上善心意樂之所發起普能對治於一切有情一切惡行一切別解脫律儀於此菩薩律儀戒百分不及一一分不及一數分不及一計分不及一竿分不及一喻分不及一鄔波尼煞曇分亦不及一攝受一切大功德故又此菩薩安住如是菩薩淨戒先自數數專諦思惟此是菩薩正所應作此非菩薩正所應作既思惟已然後為成正所作業當勤修學又應專勵聽聞菩薩素怛纁藏及以解釋即此菩薩素怛纁藏摩怛履迦隨其所聞當勤修學又諸菩薩不從一切唯聰慧者求受菩薩所受淨戒无淨信者不應從受謂於如是所受淨戒初無信解不能趣入不善思惟有慳貪者慳貪弊者有大欲者无喜足者不應從受毀淨戒者於諸學處无恭敬者於戒律儀有慢緩者不應從受有忿恨者多不

瑜伽師地論卷第四 第三十 攝

忍著於他違犯不堪耐者不應從受有懶惰者有懈怠者多分耽著日夜睡樂倚樂卧樂好合徒侶樂喜談者不應從受心散亂者下至不能構牛乳項善心一緣住修習者不應從受有暗昧者愚癡類者極劣心者誹謗菩薩素怛纁藏及菩薩摩訶履迦者不應從受

又諸菩薩於受菩薩戒律儀法雖已具足受持究竟而於謗毀菩薩藏者无信有情終不率尔宣示開悟所以者何為其聞已不能信解大無知障之所覆蔽便生誹謗由誹謗故如住菩薩淨戒律儀成就无量无边功德彼誹謗者亦為無量大罪業藏之所隨逐乃至一切惡言惡見及惡思惟未永棄捨終不免離

又諸菩薩欲授菩薩菩薩戒時先應為說菩薩法藏摩怛履迦菩薩學處及犯處相令其聽受以慧觀察自所意樂堪能思擇受菩薩戒非唯他勸非為勝他當知是名堅固菩薩堪受菩薩淨戒律儀以受戒法如應正授

瑜伽師地論卷第四 第三十 攝

如是菩薩住戒律儀有其四種他勝
處法何等為四若諸菩薩為欲貪求
利養恭敬自讚毀他是名第一他勝
處法若諸菩薩現有資財性慳財故
有苦有貧元依无怙正求財者來現
在前不起哀憐而修惠捨正求法者
來現在前性慳法故雖現有法而不
給施是名第二他勝處法若諸菩薩
長養如是種類忿纏由是因緣不唯
發起麤言便息由忿蔽故加以手足
塊石刀杖捶打傷害損惱有情內懷
猛利忿恨意樂有所違犯他來諫謝
不受不忍不捨忿結是名第三他勝
處法若諸菩薩謗菩薩嚴愛樂宣說
開示建立像似正法於像似法或自
信解或隨他轉是名第四他勝處法
如是名為菩薩四種他勝處法

上品經犯即名為捨若諸菩薩毀犯
四種他勝處法數數現行都無慙愧
深生愛樂見是功德當知說名上品
經犯非諸菩薩暫一現行他勝處法
便捨菩薩淨戒律儀如諸苾芻犯他
勝法即便棄捨別解脫戒若諸菩薩
由此毀犯棄捨菩薩淨戒律儀於現
法中堪任更受非不堪任如苾芻住
別解脫戒犯他勝法於現法中不任
更受

略由二緣捨諸菩薩淨戒律儀一者
棄捨无上正等菩提大願二者現行
上品經犯他勝處法若諸菩薩雖復
轉身遍十方界在在生處不捨菩薩
淨戒律儀由是菩薩不捨无上菩提
大願亦不現行上品經犯他勝處法
若諸菩薩轉受餘生忘失本念但遇
善友為欲覺悟菩薩戒念雖數更受
而非新受亦不新得

瑜伽師地論卷第四十

下藏高麗國大藏都監奉

勅雕造

瑜伽師地論卷第四十一

丙

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉

詔譯

本地分中菩薩地第十五初持瑜伽處戒
品第十之二

如是菩薩安住菩薩淨戒律儀於有
違犯及無違犯是染非染軟中上品
應當了知

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀於日
日中若於如來或為如來造制多所
若於正法或為正法造經卷所謂諸
菩薩素怛纓祿摩怛理迦若於僧伽
謂十方界已入大地諸菩薩眾若
以其或少或多諸供養具而為供養
下至以身一拜礼敬下至以語一四
句頌讚佛法僧真實功德下至以心
一清淨信隨念三寶真實功德空度
日夜是名有犯有所違越若不恭敬
懶惰懈怠而違犯者是染違犯若誤
失念而違犯者非染違犯無違犯者
謂心狂乱若已證入淨意樂地常无
違犯由得清淨意樂菩薩解如口得

證淨必苦恒時法介於佛法僧以勝供具承事供養

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀有其天欲而無喜足於諸利養及以恭敬生著不捨是名有犯有所違越是染違犯無違犯者謂為斷彼生起樂欲發勤精進攝彼對治雖約遮遏而為猛利性惑所蔽數起現行

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀見諸耆長有德可敬同法者來惱惱所制懷嫌恨心懷恚惱心不起承迎不推勝座若有他來語言談論慶慰請問惱惱所制懷嫌恨心懷恚惱心不稱正理發言酬對是名有犯有所違越是染違犯非惱惱所制無嫌恨心無恚惱心但由嫌情懈怠忘念無記之心是名有犯有所違越非染違犯無違犯者謂遭重病或心狂亂或自睡眠他生覺想而來親附語言談論慶慰請問或自為他宣說諸法論義決擇或復興餘談論慶慰或他說法論義決擇屈耳而聽或有違犯說正法者為欲將護說法者心或欲方便調彼伏

瑜伽師地論第四十卷 第二品 四

○瑜伽師地論

彼出不善慶安立善慶或護僧制或為將護多有情心而不酬對皆無違犯若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀他來延請或往居家或往餘寺奉施飲食及衣服等諸資生具惱惱所制懷嫌恨心懷恚惱心不至其所不受所請是名有犯有所違越是染違犯若由嫌情懈怠忘念無記之心不至其所不受所請是名有犯有所違越非染違犯無違犯者或有疾病或無氣力或心狂亂或憂懸遠或道有怖或欲方便調彼伏彼出不善慶安立善慶或餘先請或為無間修諸善法欲護善品令無暫廢或為引攝未曾有義或為所聞法義無退如為所聞法義無退論義決擇當知亦亦或復知彼懷嫌恨心詐來延請或為護他多嫌恨心或護僧制不至其所不受所請皆無違犯

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀他持種種生色可染末足真珠琉璃等寶及持種種衆多上妙財利供具懇勤奉施田嫌恨心或恚惱心違拒不受

瑜伽師地論第四十卷 第三品 四

是名有犯有所違越是染違犯捨有情故若由嫌情懈怠忘念無記之心違拒不受是名有犯有所違越非染違犯無違犯者或心狂亂或觀受已心生染著或觀後時被定追悔或復知彼於施迷亂或知施主隨捨隨受由是因緣定當貧匱或知此物是僧伽物窒堵波物或知此物劫盜他得或知此物由是因緣多生過患或煞或縛或罰或黜或嫌或責違拒不受皆無違犯

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀他來求法懷嫌恨心懷恚惱心嫉妬變異不施其法是名有犯有所違越是染違犯若由嫌情懈怠忘念無記之心不施其法是名有犯有所違越非染違犯無違犯者謂諸外道伺求過短或有重病或心狂亂或欲方便調彼伏彼出不善慶安立善慶或於是法未善通利或復見彼不生恭敬無有羞愧以惡威儀而來聽受或復知彼是鉅根性於廣法教得法究竟深生師畏當主邪見增長邪執衰損惱壞

瑜伽師地論第四十卷 第四品 四

或復知彼法至其手轉布非人而不施與皆元違犯

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀於諸暴惡犯戒有情懷嫌恨心懷恚惱心由彼暴惡犯戒為緣方便棄捨不作饒益是名有犯有所違越是非違犯若由癡情懈怠棄捨由忘念故不作饒益是名有犯有所違越非深違犯何以故非諸菩薩於淨持戒身語意業寂靜現行諸有情所起憐愍心欲作饒益如於暴惡犯戒有情於諸苦因而現轉者無違犯者謂心狂亂或欲方便調彼伏彼廣說如前或為將護多有情心或護僧制方便棄捨不作饒益皆元違犯

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀如薄伽梵於別解脫毗奈耶中將護他故建立遮罪制諸聲聞令不造作諸有情類未淨信者令生淨信已淨信者令倍增長於中菩薩與諸聲聞應等將學无有差別何以故以諸聲聞自利為勝尚不棄捨將護他行為令有情未信者信信者增長學所學慶何

況菩薩利他為勝若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀如薄伽梵於別解脫毗奈耶中為令聲聞少事少業少怖望住建立遮罪制諸聲聞令不造作於中菩薩與諸聲聞不應等學何以故以諸聲聞自利為勝不顧利他於利他中少事少業少怖望住可名為妙非諸菩薩利他為勝不顧自利於利他中少事少業少怖望住得名為妙如是菩薩為利他故從非親里長者居士婆羅門等及恣施家應求百千種種衣服觀彼有情有力無力隨其所施如應而受如說求衣求鉢亦亦如求衣鉢如是自求種種絲縷令非親里為織作衣為利他故應蓄種種惱世耶衣諸坐卧具事各至百生色可淨百千俱足復過是數亦應取積如是等中少事少業少怖望住制止遮罪菩薩不與聲聞共學安住淨戒律儀菩薩於利他中懷嫌恨心懷恚惱心少事少業少怖望住是名有犯有所違越是非違犯若由癡情懈怠忘念无記之心少事少業少怖望住

是名有犯有所違越非深違犯

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀善權方便為利他故於諸性罪少分現行由是因緣於菩薩戒無所違犯生多功德謂如菩薩見劫盜賊為貪財故欲煞多生或復欲害大德聲聞獨覺菩薩或復欲造多无間業見是事已發心思惟我若斷彼惡眾生命墮落迦如其不斷無間業成當受大苦我寧然彼墮落迦終不令其受无間苦如是菩薩意樂思惟於彼眾生或以善心或無記心知此事已為當來故深生慚愧以憐愍心而斷彼命由是因緣於菩薩戒无所違犯生多功德又如菩薩見有增上增上宰官上品暴惡於諸有情無有慈愍專行逼惱菩薩見已起憐愍心發生利益安樂意樂隨力所能若廣若黠增上等位由是因緣於菩薩戒無所違犯生多功德又如菩薩見劫盜賊奪他財物若僧伽物室堵波物取多物已執為已有縱情受用菩薩見已起憐愍心於彼有情發生利益安樂意樂

隨力所能逼而奪取勿令受用如是財故當受長夜无義無利由此因緣所奪財寶若僧伽物還復僧伽寧增波物還寧增波若有情物還復有情又見衆主或園林主取僧伽物寧增波物言是已有縱情受用菩薩見已思擇彼惡起憐愍心勿令因此邪受用業當受長夜无義無利隨力所能廢其所主菩薩如是雖不與取而无違犯生多功德又如菩薩處在居家見有母邑現無繫屬習姪欲法繼心菩薩求非梵行菩薩見已作意思惟勿令心恣多生非福若隨其欲便得自在方便安處令種善根亦當令其捨不善業住慈愍心行非梵行雖習如是穢染之法而无所犯多生功德出家菩薩為護聲聞聖所教誡今不壞滅一切不應行非梵行又如菩薩為多有情解脫命難困縛難別手足難割鼻則耳刺眼等難雖諸菩薩為自命難亦不正知說於妄語然為救脫彼有情故知而思擇故說妄語以要言之菩薩唯觀有情義利非元

瑜伽師地論第四二卷 第八十四

義利自無染心唯為饒益諸有情故覆想正知而說異語說是語時於菩薩戒元所違犯生多功德又如菩薩見諸有情為惡朋友之所攝受親愛不捨菩薩見已起憐愍心發生利益安樂意樂隨力說離間語令離惡友捨相親愛勿令有情由近惡友當受長夜无義無利菩薩如是以饒益心說離間語乖離他受无所違犯生多功德又如菩薩見諸有情為行越路非理而行出魚惡語謗利訶損方便令其出不善處安立善處菩薩如是以饒益心於諸有情出魚惡語无所違犯生多功德又如菩薩見諸有情信樂倡伎吟詠歌調或有信樂三賊飲食煙蕩街衢無義之論菩薩於中皆悉善巧於彼有情起憐愍心發生利益安樂意樂現前為作綺語相應種種倡伎吟詠歌調王賊飲食煙蕩等論今彼有情歡喜引攝自在隨屬方便獎導出不善處安立善處菩薩如是現行綺語無所違犯生多功德

瑜伽師地論第四二卷 第九十四

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀生起詭詐虛談現相方便研求假利求利味邪命法無有羞耻堅持不捨是名有犯有所違越若諸菩薩欲發勤精進煩惱熾盛蔽抑其心時時現起

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀為掉所動心不寂靜不樂寂靜高聲嬉戲誼譁紛聒輕躁騰躍望他歡笑如此諸緣是名有犯有所違越若諸菩薩若忘念起非染違犯無違犯者若為除遣生起樂欲廣說如前若欲方便解他所生嫌恨令息若欲遣他所生愁惱若他性好如上諸事方便攝受敬慎將護隨彼而轉若他有情猜阻菩薩內懷嫌恨惡謀憎背外現歡顏表內清淨如是一切皆无違犯若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀起如是見立如是論菩薩不應忻樂淫睡應於涅槃而生厭背於諸煩惱及隨煩惱不應怖畏而求斷滅不應一向心生厭離以諸菩薩三無數劫流轉生死水大菩提若作此說是名有犯有所

瑜伽師地論第四二卷 第十十四

違越是染違犯何以故如諸聲聞於其涅槃忻樂親近於諸煩惱及隨煩惱深心厭離如是菩薩於大涅槃忻樂親近於諸煩惱及隨煩惱深心厭離其倍過彼百千俱胝以諸聲聞唯為一身證得義利勤修正行菩薩普為一切有情證得義利勤修正行是故菩薩當勤修集無染淨心於有漏事隨順而行成就勝出諸阿羅漢無雜染法

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀於自能發不信重言所謂惡聲惡罵惡譽不護不雪其事若實而不避護是名有犯有所違越是染違犯若事不實而不清雪是名有犯有所違越非染違犯無違犯者若他外道若他憎嫉若自出家因行乞行因修善行謗聲流布若忿蔽者若心倒者謗聲流布皆無違犯

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀見諸有情應以種種辛楚加行猛利加行而得義利護其憂惱而不現行是名有犯有所違越非染違犯無違犯者

觀由此緣於現法中少得義利多生憂惱

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀他罵報罵他瞋報瞋他打報打他弄報弄是名有犯有所違越是染違犯

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀於他有情有所侵犯或自不為彼疑侵犯白嫌嫉心由慢所執不如理謝而生輕捨是名有犯有所違越是染違犯若由嫌憤懈怠放逸不謝輕捨是名有犯有所違越非染違犯無違犯者

若欲方便調彼伏彼出不善處安立善處若是以道若彼怖怯要因現行非法有罪方受悔謝若彼有情性好聞諍因悔謝時倍增憤怒若復知彼為性堪忍體元嫌恨若必了他因謝侵犯深生羞耻而不悔謝皆無違犯若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀他所侵犯彼還如法平等悔謝懷嫌恨心欲損惱彼不受其謝是名有犯有所違越是染違犯雖復於彼無嫌恨心不欲損惱然由稟性不能堪忍故不受謝亦名有犯有所違越是染違犯

無違犯者若欲方便調彼伏彼廣說一切如前應知若不如法不平等謝不受彼謝亦無違犯

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀於他懷忿相續堅持生已不捨是名有犯有所違越是染違犯無違犯者為斷彼故生起樂欲廣說如前

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀貪著供事增上力故以愛染心管御徒眾是名有犯有所違越是染違犯無違犯者不貪供侍無愛染心管御徒眾若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀懶惰懈怠耽睡眠樂卧樂倚樂非時非量是名有犯有所違越是染違犯無違犯者若遭疾病若無氣力行路疲極若為斷彼生起樂欲廣說一切如前應知

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀懷愛深心談說世事虛度時日是名有犯有所違越是染違犯若由忘念虛度時日是名有犯有所違越非染違犯九違犯者見他談說護彼意故安住正念須臾而聽若事希奇或暫問他

或答他問無所違犯

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀為令
心住欲定其心心懷熾熾悵悵所持
不諄師所求請教授是名有犯有所
違越若諸違犯懶惰懈怠而不諄者
非深違犯無違犯者若遇疾病若無
氣力若知其師顛倒教授若自多聞
自有智力能令心定若先已得所應
教授而不諄者無所違犯

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀起貪
欲蓋忍受不捨是名有犯有所違越
是深違犯無違犯者若為新彼生起
樂欲發勤精進煩惱熾熾利蔽抑心故
時時現行如貪欲蓋如是瞋恚憒憒
睡眠掉舉惡作及與疑蓋當知亦尔
若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀貪味
靜慮於味靜慮見為功德是名有犯
有所違越若深違犯無違犯者若為
斷彼生起樂欲廣說如前

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀起如
是見立如是論菩薩不應聽聞乘
相應法教不應受持不應修學菩薩
同用於聲聞乘相應法教聽聞受持

瑜伽師地論卷第四 第十四

精勤修學是名有犯有所違越是深
違犯何以故菩薩尚於外道書論精
勤研究況於佛語無違犯者為令一
向習小法者捨彼欲故作如是說
若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀於菩
薩藏未精研究於菩薩藏一切棄捨
於聲聞藏一向修學是名有犯有所
違越非深違犯

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀現有
佛教於佛教中未精研究於異道論
及諸外論精勤修學是名有犯有所
違越是深違犯無違犯者若上聰敏
若能速受若經久時能不忘失若於
其義能思能達若於佛教如理觀察
成就俱行無動覺者於日中常以
二分修學佛語一分學外則無違犯
若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀越菩
薩法於異道論及諸外論研求善巧
深心寶說愛樂味著非如辛藥而習
近之是名有犯有所違越是深違犯
若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀聞菩
薩藏於甚深處寂勝甚深真寶法義
諸佛菩薩難思神力不生信解憎背

瑜伽師地論卷第四 第十五

毀謗不能引覺不能引法非如來說
不能利益安樂有情是名有犯有所
違越是深違犯如是毀謗或由自內
非理作意或隨順他而作是說

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀若聞
甚深寂甚深處心不信解菩薩余時
應強信受應無詬曲應如是學我為
非善盲無慧目於如來眼隨所宣說
於諸如來密意語言而生誹謗菩薩
如是自處無知仰推如來於諸佛法
無不現知等隨觀見如是正行無所
違犯雖無信解然不誹謗

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀於他
人所有深愛心有瞋恚心自讚毀他
是名有犯有所違越是深違犯無違
犯者若為摧伏諸惡外道若為住持
如來聖教若欲方便調彼伏彼廣說
如前或欲令其未淨信者發生淨信
已淨信者倍復增長

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀聞說
正法論議決擇悵悵所制悵悵悵心
悵恚惱心而不往聽是名有犯有所
違越是深違犯若為懶惰懈怠所蔽

瑜伽師地論卷第四 第十六

而不往聽非染違犯無違犯者若不覺知若有疾病若無氣力若知倒說若為護彼說法者心若正了知彼所說義是數所聞所持所了若已多聞具足聞持其聞積集若欲無聞於境住心若勤引發若勝勝定若自了知上品愚鈍其慧鈍濁於所聞法難受難持難於所緣攝心令定不往聽者皆無違犯

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀於說法師故思輕毀不深恭敬嗤笑調弄但依於文不依於義是名有犯有所違越染違犯

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀於諸有情所應作事懷嫌恨心懷恚惱心不為助伴謂於能辦所應作事或於道路若往若來或於正說事業加行或於掌護所有財寶或於和好乖離諍訟或於吉會或於福業不為助伴是名有犯有所違越染違犯若為懶惰懈怠所蔽不為助伴非染違犯無違犯者若有亦疾若無氣力若了知彼自能成辦若知求者自有依怙

若知所作能引非義能引非法若欲方便調彼伏彼廣說如前若先許餘為作助伴若轉請他有力者助若於善品正勤修習不欲暫廢若性愚鈍於所聞法難受難持如前廣說若為將護多有情意若護僧制不為助伴皆無違犯

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀見諸有情遭重病懷嫌恨心懷恚惱心不往供事是名有犯有所違越染違犯若為懶惰懈怠所蔽不往供事非染違犯無違犯者若自有病若無氣力若轉請他有力隨順今往供事若知病者有依有怙若知病者自有勢力能自供事若了知彼長病所觸堪自支持若為勤修廣大無上殊勝善品若欲護持所修善品令無間缺若自了知上品愚鈍其慧鈍濁於所聞法難受難持難於所緣攝心令定若先許餘為作供事如於病者於有苦者為作助伴欲除其苦當知亦尔若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀見諸有情為求現法後法事故廣行非理

懷嫌恨心懷恚惱心不為宣說如實正理是名有犯有所違越染違犯若由懶惰懈怠所蔽不為宣說非染違犯無違犯者若自無知若無氣力若轉請他有力者說若即被人自有智力若彼有餘善友攝受若欲方便調彼伏彼廣說如前若知為說如實正理起嫌恨心若發惡言若顛倒受若無受敬若復知彼性熾熾懷不為宣說皆無違犯

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀於先有恩諸有情所不知恩惠不了恩惠懷嫌恨心不欲現前如應酬報是名有犯有所違越染違犯若為懶惰懈怠所蔽不現酬報非染違犯無違犯者勤加功用無力無能不獲酬報若欲方便調彼伏彼廣說如前若欲報恩而彼不受皆無違犯

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀見諸有情墮在喪失財寶眷屬祿位難處多生愁惱懷嫌恨心不往開解是名有犯有所違越染違犯若為懶惰懈怠所蔽不往開解非染違犯無違

犯者應知如前於他事業不為助伴
若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀有飲
食等資生眾具見有求者來正佛求
飲食等事懷嫌慢心懷患惱心而不
給施是名有犯有所違越
若由懶惰懈怠放逸不能施與非深
違犯無違犯者若現無有可施財物
若彼佛求不如法物所不宜物若欲
方便調彼伏彼廣說如前若來求者
王所匪宜將護王意若護僧制而不
惠施皆無違犯

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀攝受
徒眾懷嫌慢心而不隨時無倒教授
無倒教誡知眾匱乏而不為彼從諸
淨信長者居士婆羅門等如法追求
衣服飲食諸坐卧具病緣醫藥資身
什物隨時供給是名有犯有所違越
是深違犯若由懶惰懈怠放逸不往
教授不往教誡不為追求如法眾具
非深違犯無違犯者若欲方便調彼
伏彼廣說如前若護僧制若有痼疾
若無氣力不任加行若轉請餘有勢
力者若知徒眾世所共知有大福德

論師地論第四十卷 第二十二條

各自有力求衣服等資身眾具若隨
所應教授教誡皆已無倒教授教誡
若知眾內有本外道為竊法故來入
眾中無所堪能不可調伏皆無違犯
若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀懷嫌
慢心於他有情不隨心轉是名有犯
有所違越
若由懶惰懈怠放逸不隨其轉非深違犯無違犯者
若彼所愛非彼所宜若有疾病若無
氣力不任加行若護僧制若彼所愛
雖彼所宜而於多眾非宜非愛若為
降伏諸惡外道若欲方便調彼伏彼
廣說如前不隨心轉皆無違犯
若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀懷嫌
慢心他實有德不欲顯揚他實有譽
不欲稱美他實妙說不讚善哉是名
有犯有所違越
是深違犯若由懶惰
懈怠放逸不顯揚等非深違犯無違
犯者若知其人性好少欲將護彼意
若有疾病若無氣力若欲方便調彼
伏彼廣說如前若護僧制若知白此
顯揚等緣起彼誹謗惱害無義為違
此過若知彼德雖似功德而非實德

論師地論第四十卷 第二十三條

若知彼善雖似善譽而非實譽若知
彼惡雖似惡說而實非惡若為降伏
諸惡外道若為待他言論究竟不顯
揚等皆無違犯

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀見諸
有情應可訶責應可治罰應可驅擯
懷染汙心而不訶責或雖訶責而不
治罰如法教誡或雖治罰如法教誡
而不驅擯是名有犯有所違越
是深違犯若由懶惰懈怠放逸而不訶責
乃至驅擯非深違犯無違犯者若了
知彼不可療治不可與語應出語言
多生嫌恨故應棄捨若觀待時若觀
因此聞訟諍竟若觀因此令僧誼難
令僧破壞知彼有情不懷諂曲成就增
上猛利慚愧疾還淨而不訶責乃
至驅擯皆無違犯

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀具足
成就種種神通變現威力於諸有情
應恐怖者能恐怖之應引攝者能引
攝之避信施故不現神通恐怖引攝
是名有犯有所違越
非深違犯無違犯者若知此中諸有情類多者僻執

論師地論第四十卷 第二十四條

是惡外道誹謗賢聖成就邪見不現神通恐怖引攝無有違犯

又一切處無違犯者謂若彼心增上狂亂若重苦受之所逼切若未曾受淨戒律儀當知一切皆無違犯

復次如是所起諸事菩薩學處佛於彼彼素怛纜中隨機散說謂依律儀戒攝善法戒饒益有情戒今於此菩薩藏摩咀履迦綜集而說菩薩於中應起尊重住極恭敬專精修學是諸

菩薩從他正受戒律儀已由善清淨求學意樂菩提意樂饒益一切有情意樂生起寂靜尊重恭敬從初專精不應違犯設有違犯即應如法疾疾悔除令得還淨又此菩薩一切違犯當知皆是惡作所攝應向有力於語表義能覺能受小乘大乘補特伽羅發露悔滅若諸菩薩以上品經違犯如上他勝處法失戒律儀應當更受若中品經違犯如上他勝處法應對於三補特伽羅或過是數應如發露除惡作法先當稱述所犯事名應作

是說長老專志或言大德我如是名

瑜珈師地論第四十卷 第二三張四

違越菩薩毗奈耶法如所稱事犯惡

作罪餘如苾芻發露悔滅惡作罪法應如是說若下品經違犯如上他勝處法及餘違犯應對於一補特伽羅發露悔法當知如前若無隨順補特

伽羅可對發露悔除所犯今時菩薩以淨意樂起自擔心我當決定防護當未終不重犯如是於犯還出還淨又諸菩薩欲受菩薩淨戒律儀若不

會遇具足功德補特伽羅今時應對如來像前自受菩薩淨戒律儀應如是受偏袒右肩右膝著地或蹲跪坐作如是言我如是名仰啓十方一切如來已入大地諸菩薩眾我今欲於十方世界佛菩薩所瞻受一切菩薩

學處瞻受一切菩薩淨戒律儀戒攝善法戒饒益有情戒如是學處如是淨戒過去一切菩薩已具未來一切菩薩當具普於十方現在一切菩薩今具於是學處於是淨戒過去一切菩薩已學未來一切菩薩當學普於十方現在一切菩薩今學第二第三亦如是說說已應起所餘一切如

瑜珈師地論第四十二卷 第二十四張

前應知

又於菩薩犯戒道中無無餘犯如世尊說是諸菩薩多分應與瞋所起犯非貪所起當知此中所說密意謂諸菩薩愛諸有情憐諸有情增上力故凡有所作一切皆是菩薩所作非非

所作非作所作可得成犯若諸菩薩憎諸有情嫉諸有情不能修行自他利行作諸菩薩所不應作作不應作可得成犯又諸菩薩數中上犯如攝事分應當了知

如是菩薩依止一切自毗奈耶勤學所學便得成就三種圓滿安樂而住一者成就加行圓滿二者成就意樂圓滿三者成就就宿因圓滿云何名為加行圓滿謂諸菩薩於淨戒中行無缺犯於身語意清淨現行不數毀犯發露自惡如是名為加行圓滿云何

名為意樂圓滿謂諸菩薩為法出家不為活命求大菩提非為不求為求沙門為求涅槃非為不求如是求者不住懈怠下劣精進不雜眾多惡不善法難染後有有諸熾然眾苦異熟

瑜珈師地論第四十五卷 第二十五張四

當來所有生老病死如是名為意樂
圓滿云何名為宿因圓滿謂諸菩薩
昔餘生中修福修善故於今世種種
衣服飲食卧具病緣醫藥資身什物
自無匱乏復能於他廣行惠施如是
名為宿因圓滿菩薩如是依毗奈耶
勤學所學成就如是三種圓滿安樂
而住與此相違當知成就三種裏損
危苦而住
如是略廣宣說菩薩若在家品若出
家品一切戒已自斯已後即於如是一
切戒中分出所餘難行戒等差別
之相應當了知

瑜伽師地論卷第四十一

丙午歲高麗國大藏部監奉
勅雕造

三藏法師玄奘奉 詔譯

瑜伽師地論卷第四十二

三藏法師玄奘奉 詔譯

因

本地分中菩薩地第十五初持瑜伽處
戒品第十之三

云何菩薩難行戒當知此戒略有三
種謂諸菩薩現在具足大財大族自
在增上棄捨如是大財大族自在增
上受持菩薩淨戒律儀是名菩薩第
一難行戒又諸菩薩受淨戒已若遭
急難乃至失命於所受戒尚無少缺
何況全犯是名菩薩第二難行戒又
諸菩薩如是如是遍於一切行住作
意恒住正念常無放逸乃至命終於
所受戒无有誤失尚不犯輕何況犯
重是名菩薩第三難行戒
云何菩薩一切門戒當知此戒略有
四種一者正受戒二者本性戒三者
串習戒四者方便相應戒正受戒者
謂諸菩薩受先所受三種菩薩淨戒
律儀即律儀戒攝善法戒饒益有情
戒本性戒者謂諸菩薩住種性位本

性仁賢於相續中身語二業恒清淨
轉串習戒者謂諸菩薩昔餘生中曾
串修習如先所說三種淨戒由宿因
力所住持故於現在世一切惡法不
樂現行於諸惡法深心厭離樂修善
行於善行中深心欣慕方便相應戒
者謂諸菩薩依四攝事於諸有情身
語善業恒相續轉
云何菩薩善士戒當知此戒略有五
種謂諸菩薩自具尸羅勸他受戒讚
戒功德見同法者深心歡喜設有毀
犯如法悔除
云何菩薩一切種戒當知此戒以要
言之六種七種總十三種言六種者
一迴向戒迴向大菩提故二廣博戒
廣攝一切所學處故三無罪歡喜處
戒遠離耽著欲樂自苦二邊行故四
恒常戒雖盡壽命亦不棄捨所學處
故五堅固戒一切利養恭敬他論本
隨煩惱不能伏故不能奪故六尸羅
莊嚴具相應戒具足一切戒莊嚴故
尸羅莊嚴如聲聞地應知其相言七
種者一止息戒遠離一切熱生等故

瑜伽師地論卷第四十二 第一分

二轉作戒攝一切善故饒益有情故
三防護戒隨護止息轉作戒故四大
士相異熱戒五增上心異熱戒六可
愛趣異熱戒七利有情異熱戒

云何菩薩遂求戒當知此戒略有八

種謂諸菩薩自諦思惟如我怖求勿
彼於我現行斷命不與而取微欲邪
行虛妄離間惡語手塊杖等諸
非愛觸加害於我我求是不悅如
違而現行者我求不遂我意不悅如
我怖求他亦如是勿我於彼現行斷
命廣說乃至惡觸加害彼求是已我
若相違而現行者彼求不遂彼意不
悅我之所作若有令他所求不遂意
不悅者何現行為菩薩如是審思惟
已命難因緣亦不於他現行八種所
求不遂不悅意事如是八種說名菩
薩遂求戒云何菩薩此世他世樂戒當
知此戒略有九種謂諸菩薩為諸有
情於應遮處而正遮止於不應開處而
正開許是諸有情應攝受者正攝受
之應調伏者正調伏之菩薩於中身
語二業常清淨轉是則名為四種淨

瑜珈師地論卷第二十五 第三說 四

戒復有所餘施忍精進靜慮般若波
羅蜜多俱行淨戒則為五種總說名
為九種淨戒如是菩薩所有淨戒能
令自他現法後法皆得安樂是故說
名菩薩此世他世樂戒

云何菩薩清淨戒當知此戒略有十

種一者初善受戒唯為沙門三菩提
故非為命故二者不太沉戒於違犯
時遠離微薄生悔愧故及不太舉戒
遠離非處生悔愧故三者離懈怠戒
於睡眠樂倚樂卧樂不耽著故晝夜
勤修諸善品故四者離諸放逸所攝
受戒修習如前所說五支不放逸故
五者正願戒遠離利養恭敬貪故不
願生天而自要期修梵行故六者軌
則具足所攝受戒於諸威儀所作眾
事善品加行妙善圓滿如法身語正
現行故七者淨命具足所攝受戒離
謗詐等一切邪命過失法故八者離
二邊戒遠離受用欲樂自苦二邊法
故九者永出離戒遠離一切外道見
故十者於先所受無損失戒於先所
受菩薩淨戒无缺減故無破壞故如

瑜珈師地論卷第二十五 第四說 四

是十種是名菩薩清淨戒

如是菩薩大尸羅藏能起當來大菩
提果謂依此故菩薩淨戒波羅蜜多
得圓滿已現證无上正等菩提乃至
未證無上菩提依此无量菩薩戒藏
正勤修習常能獲得五種勝利一者常
為十方諸佛護念二者將捨命時住
大歡喜三者身壞已後在在所生常與
淨戒若等若增諸菩薩眾為其同分
為同法侶為善知識四者成就無量大
功德藏能滿淨戒波羅蜜多五者現
法後法常得成就自性淨戒戒成其性
如是如上所說一切自性戒等九種
尸羅當知三種淨戒所攝謂律儀戒
攝善法戒饒益有情戒如是三種菩
薩淨戒以要言之能為菩薩三所作
事謂律儀戒能安住其心攝善法戒
能成熟自佛法饒益有情戒能成熟有
情如是總攝一切菩薩所應作事所
謂欲令現法樂住安住其心身心無
倦成熟佛法成熟有情
如是菩薩唯有此所菩薩淨戒唯有
此所淨戒勝利唯有此所淨戒所作

瑜珈師地論卷第二十五 第五說 四

除此無有若過若增過去菩薩求大
菩提已於中學未來菩薩求大菩提
當於中學十普於十方無邊際諸世
界中現在菩薩求大菩提今於中學
本地分中菩薩地第十五初持瑜伽慶忍
品第十一

云何菩薩忍波羅蜜多唵陀南曰
自性一切難一切門善士一切種遂求
二世樂清淨如是九種相是名略說忍
謂九種相忍名為菩薩忍波羅蜜多
一自性忍二一切忍三難行忍四一
切門忍五善士忍六一切種忍七遂
求忍八此世他世樂忍九清淨忍
云何菩薩自性忍謂諸菩薩或思擇
力為所依止或由自性堪忍怨害遍
於一切皆能堪忍普於一切皆能堪
忍由無染心純悲愍故能有堪忍當
知此則略說菩薩忍之自性
云何菩薩一切忍當知此忍略有二
種一依在家品忍二依出家品忍當
知依此二種品忍各有三種一耐他
怨害忍二安受眾苦忍三法思勝解忍
云何菩薩耐他怨害忍謂諸菩薩猶

瑜伽師地論第四十二卷

第六卷

瑜伽師地論第四十二卷

第七卷

利无間種種長時從他怨害所生眾
苦現在前時應如是學如此是我自
業過耳由我先世自造種種不淨業
故今受如是種種苦果我今於此無
義利苦若不忍者復為當求大苦因
慶我若於此大苦因法隨順轉者便
為於已自作非愛便為於已自生結
縛便為於已自興怨害非是於他又
自他身所有諸行一切皆用性苦為
體彼无知故於我身中性苦體上更
增其苦我既有知何宜於彼性苦體
上重加其苦又諸聲聞多分唯修自
義利行尚不應起能生自他眾苦不
忍何況我今正為勤修他義利行而
生不忍菩薩如是正思擇已勤修五
想於怨親中劣等勝品有樂有苦具
德具失諸有情所能忍一切怨害之
苦云何五想一宿生親善想二隨順
唯法想三无常想四苦想五攝受想
云何菩薩於有怨害諸有情所修習
宿生親善之想謂諸菩薩應如是學
非易可得少分有情經歷長世昔餘
生中未曾為我若父若母兄弟姊妹

親教軌範尊似尊等如是如理正思
惟故於有怨害諸有情所捨怨憎想
住親善想依親善想於諸怨害悉能
堪忍云何菩薩於有怨害諸有情所
修習隨順唯法之想謂諸菩薩應如
是學依託眾緣唯行唯法此中都無
我及有情命者生者是其能罵能瞋
能打能弄能訶或是所罵所瞋所打
所弄所訶如是如理正思惟故於有
怨害諸有情所捨有情想住唯法想
依唯法想於諸怨害悉能堪忍云何
菩薩於有怨害諸有情所修無常想
謂諸菩薩應如是學諸有情若生
若長一切无常皆是死法極報怨者
謂斷彼命是諸有情念念斷智者
何緣復欲更斷如是生死性無常法
諸有情上其有智者尚不應起有染
濁心況當以手塊杖加害何況一切
永斷其命如是如理正思惟故捨常
堅想安住无常不堅固想依無常想
於諸怨害悉能堪忍云何菩薩於有
怨害諸有情所修習苦想謂諸菩薩
應如是觀若諸有情大興盛者尚為

瑜伽師地論第四十二卷 第八卷

三苦常所隨逐所謂行苦壞苦苦苦
况諸有情住裏損者如是觀已應如
是學我今於此苦常隨逐諸有情所
應勤方便令離衆苦不應於彼重如
其苦如是如理正思惟故斷滅樂想
生起苦想依此苦想於諸怨害惡能
堪忍云何菩薩於有怨害諸有情所
修攝受想謂諸菩薩應如是學我為
一切有情之類發苦提心攝受一切
有情之類皆為親眷我應為彼作諸
義利我今不應本於有情欲作義利
而當於彼不忍怨害作非義利如是
如理正思惟故於有怨害諸有情所
滅除他想住攝受想依攝受想於諸
怨害惡能堪忍云何名忍自无憤勃
不報他怨亦不隨眠流注恒續故名
為忍是名菩薩耐他怨害忍云何菩
薩安受衆苦忍謂諸菩薩應如是學
我從昔來依欲行轉常求諸欲故意
思擇為諸苦因追求種種苦性諸欲
於追求時忍受無量猛利大苦所謂
種種徇利務農勤王等事如是追求
无義苦時令我具受種種大苦皆由

無智思擇過失我今為求能引安樂
寂勝善品尚應思擇忍受百千俱脛
大苦况少小苦而不忍受如是如理
正思惟故為求苦提惡能忍受一切
事苦云何名為一切事苦當知此苦
略有八種一依止處苦二世法處苦
三威儀處苦四攝法處苦五七行處
苦六勤劬處苦七利他處苦八所作
處苦依止處苦者依謂四依由依此
故於善說法毗奈耶中出家受具成
苾芻分所謂衣服飲食卧具病緣醫
藥供身什物菩薩於此若得虛弊勤
少稽留輕蔑不敬不生憂悞不由此
緣精進懈廢如是名為菩薩忍受依
止處苦世法處苦者當知世法略有
九種一衰二毀三譏四苦五壞法壞
六盡法盡七老法老八病法病九死
法死如是世法若撻若別會遇現前
能生衆苦此即名為世法處苦菩薩
觸對如是衆苦思擇忍受不由此緣
精進懈廢如是名為菩薩忍受世法
處苦威儀處苦者當知即是行住坐
卧四種威儀菩薩於中若行若坐若

夜恒時從諸障法淨修其心終不非
時習著牀座草敷業敷菩薩於此疲
所生苦惡能忍受不由此緣精進懈
廢如是名為菩薩忍受威儀處苦攝
法處苦者當知攝法略有七種一供
事三寶二供事尊長三諮受正法四
既諮受已廣為他說五以大音聲吟
詠讚誦六獨處空閑無倒思惟稱量
觀察七修習瑜伽作意所攝若止若
觀菩薩於此七種攝法勇猛劬勞所
生衆苦惡能忍受不由此緣精進懈
廢如是名為菩薩忍受攝法處苦七
行處苦者當知此苦略有七種一者
自撻毀形剝黷髮等棄捨世俗諸相
好故二者自撻毀色受持敗壞壞色
衣故三者進止云為皆不縱任遊涉
世間一切行住自兢攝故四者依他
活命捨商農等世間事業從他所得
而存濟故五者盡壽從他求衣服等
於所獲得非法珍財久所貯積不受
用故六者盡壽遮止人間諸欲離非
梵行姪欲法故七者盡壽遮止人間
嬉戲捨離觀聽歌舞笑戲倡伎等故

及離與已親友同齡英戲軟娛勞從等故如是等類因乞求行所有艱辛所生眾苦菩薩一切皆能忍受不由此緣精進懈廢如是名為菩薩忍受乞行處苦勤劬處苦者謂諸菩薩勤修善品劬勞因緣發生種種身心疲憊悲能忍受不由此緣精進懈廢如是名為菩薩忍受勤劬處苦利他處苦者謂諸菩薩修十一種利有情業如前應知由彼所生種種憂苦菩薩一切皆能忍受不由此緣精進懈廢如是名為菩薩忍受利他處苦所作處苦者謂諸菩薩或是在家便無營為衣鉢等業或是在家便無倒商估管農仕王等業由此發生種種勤苦菩薩一切皆能忍受不由此緣精進懈廢如是名為菩薩忍受所作處苦又諸菩薩雖觸眾苦而於無上正等菩提未正勤修能正勤修已正勤修能無退轉常勤修習無變異意無雜染心是名菩薩安受眾苦忍云何菩薩法思勝解忍謂諸菩薩於一切法能正思擇由善觀察勝覺慧

瑜伽師地論第四十二卷 第十二品

故能於八種生勝解處善安勝解云何八種生勝解處一三寶切德處二真實義處三諸佛菩薩大神力處四因處五果處六應得義處七自於彼義得方便處八一切所知所應行處又此勝解由二因緣於彼諸處能善安立一長時串習故二證善淨智故是名菩薩法思勝解忍如是菩薩後此二品一切忍故當知廣開難行忍等諸相差別云何菩薩難行忍當知此忍略有三種謂諸菩薩能於贏劣諸有情所忍彼所作不饒益事是名第一難行忍若諸菩薩居尊貴位於自且難不饒益事堪能忍受是名第二難行忍若諸菩薩於其種姓卑賤有情所作增上不饒益事堪能忍受是名第三難行忍云何菩薩一切門忍當知此忍略有四種謂諸菩薩於親所作不饒益事於怨所作不饒益事於中所作不饒益事志能堪忍及於彼三劣等勝品不饒益事皆能忍受云何菩薩善士忍當知此忍略有五

瑜伽師地論第四十二卷 第十三品

種謂諸菩薩先於其忍見諸勝利謂能堪忍補特伽羅於當來世元多怨敵無多乖離有多喜樂臨終元悔於身壞後當生善趣天世界中見勝利已自能堪忍勸他行忍讚忍切德見能行忍補特伽羅慈意慶喜云何菩薩一切種忍當知此忍六種七種總十三種云何六種謂諸菩薩了知不忍非愛異熟由怖畏故勤修行忍於諸有情有哀憐心有悲愍心有親愛心由親善故勤修行忍於其無上正等菩提猛利欲樂為圓滿忍波羅蜜多由是因緣勤修行忍如世尊說夫出家者具忍辱力由是因緣不應出家受具足戒而行不忍由法受故勤修行忍種姓具足先串習忍於今現在安住自性故能修忍知一切法遠離有情唯見諸法無戲論性諦察法故能修行忍云何七種謂於一切不饒益忍從一切忍一切處忍謂於昇處及大眾前皆能修忍一切時忍謂晝初分若晝中分若晝後分若夜若日若去來今若病不病若卧

瑜伽師地論第四十二卷 第十四品

若起常能修忍由身行忍不攝打故由語行忍不出一切非愛言故由意行忍不憤發故不持汗濁惡意樂故云何菩薩遂求忍當知此忍略有八種謂諸菩薩於諸有苦求索者惡逼能忍於極凶暴上品惡業諸有情所依法大悲不損惱忍於諸出家犯戒者所依法大悲不損惱忍

復有五種耐勤苦忍謂能耐除遣有苦有情衆苦所有勤苦又能堪耐求法勤苦又能堪耐法隨法行所有勤苦又能堪耐即於彼法廣為他說所有勤苦又能堪耐於諸有情所為所作正與助伴所有勤苦如是八種名遂求忍若於有情有損惱者由忍故離若於有情是所求者由忍故與是故說此名遂求忍云何菩薩此世他世樂忍當知此忍略有九種謂諸菩薩住不放逸於諸善法惡能堪忍於諸寒熱惡能堪忍於諸飢渴惡能堪忍於蚊蟲觸惡能堪忍於諸風日惡能堪忍於地蠍觸惡能堪忍於諸劬勞所生種種若身若心疲倦憂惱

瑜師地論第四十二卷 第十五段

惡能堪忍於墮生死死老病死等苦有情現前哀愁而修行忍如是菩薩修行忍故能令自身於現法中得安樂住不為一切惡不善法之所陵雜能引後世安樂因緣亦能令他修行種種現法後法安樂正行是名此世他世樂忍

云何菩薩清淨忍當知此忍略有十種謂諸菩薩遇他所作不饒益事損惱違越終不返報亦不意憤亦无忿嫌意樂相續恒常現前欲作饒益先後無異非一益已捨而不益於有怨者自往悔謝終不令他生疲厭已然後受謝忍其疲厭纔謝便受於不堪忍成就增上猛利慙愧依於堪忍於大師所成就增上猛利愛敬依不損惱諸有情故於諸有情成就猛利哀愍愛樂一切不忍并助伴法皆得斷故離欲昇欲由此十相當知菩薩所修行忍清淨无垢

當知此中初自性忍廣說乃至後清淨忍如是能生廣博無量大菩提果忍為依止是諸菩薩能圓滿忍波羅

瑜師地論第四十二卷 第十六段

蜜多能證元上正等菩提

本地分中菩薩地第十五初持瑜伽威精進品第十二

云何菩薩精進波羅蜜多毘陀南曰自性一切難一切門善士一切種遂求二世樂清淨如是九種相名略說精進謂九種相精進名為菩薩精進波羅蜜多一者自性精進二者一切精進三者難行精進四者一切門精進五者善士精進六者一切種精進七者遂求精進八者此世他世樂精進九者清淨精進

云何菩薩自性精進謂諸菩薩其心勇悍堪能攝受无量善法利益安樂一切有情熾然無間无有顛倒及此所起身語意動當知是名菩薩所行精進自性

云何菩薩一切精進謂此精進略有二種一者依在家品精進二者依出家品精進當知依此二品精進各有三種一探甲精進二攝善法精進三饒益有情精進

云何菩薩探甲精進謂諸菩薩於發

瑜師地論第四十二卷 第十七段

加行精進之前其心勇悍先擇捨甲
若我為脫一有情苦以千大劫等一
日夜處那洛迦不在餘趣乃至菩薩
經今所時證得无上正等菩提假使
過此百千俱胝倍數時劫方證無上
正等菩提我之勇悍亦无退屈於求
無上正等菩提非不進趣既進趣已
勤勇无懈何況所經時短苦薄是名
菩薩擇甲精進若有菩薩於如是相
菩薩所有擇甲精進少起勝解少生
淨信如是菩薩尚已長養无量勇猛
發勤精進大菩提性何況菩薩成就
如是擇甲精進如是菩薩於求菩提
饒益有情無有少分難行事業可生
怯劣難作之心

云何菩薩攝善法精進謂諸菩薩所
有精進能為施戒忍精進靜慮慧波
羅蜜多加行能成辦施戒忍精進靜
慮慧波羅蜜多當知此復略有七種
一無動精進一切分別種種分別根
本煩惱少分煩惱一切異論一切苦
觸不傾動故二堅固精進是般重加
行故三无量精進能現證得一切明

瑜伽師地論第四十二卷 第十八章 四

慶故四方便相應精進所應得義無
顛倒道隨順而行故平等通達故五
元倒精進為欲證得能引義利所應
得義願所引故六恒常精進是無間
加行故七離慢精進由勤精進離高
舉故由此七種攝善法精進勤加行
故令諸菩薩速能圓滿波羅蜜多疾
證無上正等菩提由此精進是能修
證能成菩提一切善法取勝因緣餘
則不亦是故如來以種種門稱讚精
進能證无上正等菩提

云何菩薩饒益有情精進謂此精進
有十一種如戒品說彼說尸羅此說
精進當知是名彼此差別

云何菩薩難行精進謂此精進略有
三種若諸菩薩無間遠離諸衣服想
諸飲食想諸卧具想及已身想於諸
善法无間修習曾無懈怠是名第一
難行精進若諸菩薩如是精進盡眾
同分於一切時曾無懈怠是名第二
難行精進若諸菩薩平等通達功德
相應不緩不急无有顛倒能引義利
精進成就名第三難行精進如是

瑜伽師地論第四十二卷 第十八章 四

菩薩難精進力當知即是發有情悲
及與般若能攝之因

云何菩薩一切門精進謂此精進略
有四種一離染法精進二引白法精
進三淨除業精進四增長智精進離
染法精進者謂諸菩薩所有精進能
令一切結縛隨眠煩惱纏未生不生
已生斷滅引白法精進者謂諸菩薩
所有精進一切善法未生令生已生
令住令不忘失增長廣大淨除業精
進者謂諸菩薩所有精進能令三業
皆悉清淨能攝妙善身語意善增長
智精進者謂諸菩薩所有精進能集
能增聞思修慧

云何菩薩善士精進謂此精進略有
五種一無所棄捨精進謂諸菩薩所
有精進不捨一切欲加行故二无退
減精進謂諸菩薩所有精進如先所
受若等若增發勤精進隨長養故三
无下劣精進謂諸菩薩所有精進勇
猛熾然長時無間精勤策勵心无怯
弱無退屈故四无顛倒精進謂諸菩
薩所有精進能引義利方便善巧所

瑜伽師地論第四十二卷 第十八章 四

攝持故五勤勇加行精進謂諸菩薩所有精進能於無上正等菩提速進趣故

云何菩薩一切種精進謂此精進六種七種總十三種云何菩薩六種精進一元間精進謂一切時修加行故二殷重精進謂能周備修加行故三等流精進謂先因力所任持故四加行精進數數思擇種種善品正加行故五元動精進一切苦觸不能動故亦不轉成餘性分故六無喜足精進少分下劣差別證中不喜足故菩薩成就如是六種一切種精進發勤精進故所以說言有勢有勤有勇堅猛於諸善法不捨其觀云何菩薩七種精進一與欲俱行精進謂諸菩薩所有精進數於元上正等菩提猛利欲願隨長養故二平等相應精進謂諸菩薩所有精進能令隨一根本煩惱及隨煩惱不染汙心亦不纏心由此精進能令菩薩於諸善法等習而住三勝進精進謂諸菩薩若為隨一根本煩惱及隨煩惱染心纏心為斷如

是諸煩惱故精進勇猛如滅頭然四勤求精進謂諸菩薩勇猛勤求一切明處無厭倦故五修學精進謂諸菩薩於所學法如應如宜普於一切法隨法行能成辦故六利他精進謂諸菩薩所有精進於如前說十一種相應知其相七善護精進謂諸菩薩所有精進起正加行善自防守若有所犯如法悔除如是菩薩十三種精進名一切種精進菩薩所有尋求精進此世他世樂精進如忍應知其差別者彼說堪忍此說菩薩精進勇悍云何菩薩清淨精進謂此精進略有十種一相稱精進二串習精進三元緩精進四善攝精進五應時修習精進六通達眾相精進七不退弱精進八不捨輒精進九平等精進十迴向大菩提精進若諸菩薩或為彼彼諸隨煩惱極所逼切為斷彼彼隨煩惱故修習種種相稱對治謂為對治諸貪欲故修習不淨為欲對治諸瞋恚故修習慈愍為欲對治諸愚癡故修習觀察緣性緣起為欲對治諸尋思故

修習息念為欲對治諸憍慢故修界差別如是等類是名菩薩相稱精進若諸菩薩非唯成就始業初業所有精進謂為住心教授教誡非不亦由串習加行積習加行是名菩薩串習精進若諸菩薩亦非唯有串習加行積習加行為住其心教授教誡然此始業初業菩薩於此加行不緩加行元間加行殷重加行是名菩薩無緩精進若諸菩薩從師長所或自多聞力所持故元間而取為住其心發勤精進是名菩薩善攝精進若諸菩薩無倒取已於應止時能正修止於應舉時能樂其心於應捨時能正修捨是名菩薩應時修習相應精進若諸菩薩於其種種止舉捨相入住出相能善了知能無忘失能善通達元間修作殷重修作是名菩薩通達眾相相應精進若諸菩薩聞說種種寂極廣大寂極甚深不可思議不可度量菩薩精進不自輕蔑心不怯弱不於所有少分下劣差別證中而生喜足不求上進是名菩薩不退弱精進若

諸菩薩於時時間密護根門飲食知量初夜後夜常勤修習覺寤瑜伽正知而住於如是類等持資糧能攝受轉即於其中熾然修習於能引攝无倒義利於一切時勤加功用是名菩薩不捨軀精進若諸菩薩發勤精進不緩不急平等雙運普於一切應作事中亦能平等輕重修作是名菩薩平等精進若諸菩薩一切精進有所為作無不皆為迴向无上正等菩提是名菩薩迴向大菩提精進如是寂初自性精進乃至寂後清淨精進皆得菩薩大菩提果菩薩依此所有精進圓滿精進波羅蜜多能於无上正等菩提速疾已證當證今證

瑜伽師地論卷第四十二

丁未歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

瑜伽師地論第四十二卷 第十回

瑜伽師地論卷第四十三

三藏法師玄奘奉

因

本地分中菩薩地第十五初持瑜伽處靜慮品第十三

云何菩薩靜慮波羅蜜多毘陀南曰自性一切難一切門善士一切種尋求二世樂清淨如是九種相名略說靜慮謂九種相靜慮名為菩薩靜慮波羅蜜多一者自性靜慮二者一切靜慮三者難行靜慮四者一切門靜慮五者善士靜慮六者一切種靜慮七者尋求靜慮八者此世他世樂靜慮九者清淨靜慮云何菩薩自性靜慮謂諸菩薩於菩薩藏聞思為先所有妙善世出世間心一境性心正安住或奢摩他品或毗鉢舍那品或雙運道俱通二品當知即是菩薩所有靜慮自性云何菩薩一切靜慮謂此靜慮略有二種一者世間靜慮二者出世間靜慮當知此二隨其所應復有三種一

者現法樂住靜慮二者能引菩薩等持功德靜慮三者饒益有情靜慮若諸菩薩所有靜慮遠離一切分別能生身心輕安寂靜遠離惱亂諸受味泯一切相當知是名菩薩現法樂住靜慮若諸菩薩所有靜慮能引能住種種殊勝不可思議不可度量十力種姓所攝等持如是等持一切聲聞及獨覺等不知其名何況能入若諸菩薩所有靜慮能引能住一切菩薩解脫勝處遍處无昇解無淨願智等共諸聲聞所有功德當知是名能引菩薩等持功德靜慮菩薩饒益有情靜慮有十一種如前應知謂諸菩薩依止靜慮於諸有情能引義利彼彼事業與作助伴於有苦者能為除苦於諸有情能如理說於有恩者知恩知惠現前酬報於諸怖畏能為救護於喪失處能解愁憂於有匱乏施與資財於諸大衆善能莊御於諸有情善隨心轉於實有德讚美令喜於諸有過能正調伏為物現通恐怖引攝如是一切總名菩薩一切靜慮

瑜伽師地論第四十三卷 第二回

此外元有若過若增

云何菩薩難行靜慮謂此靜慮略有三種若諸菩薩已能安住廣大殊勝極善成熟多所引發諸靜慮住隨自欲樂捨彼寂勝諸靜慮樂勝有情故等觀無量利有情事為諸有情義利成熟故意思擇還生欲界當知是名菩薩第一難行靜慮若諸菩薩依止靜慮能發種種元量無數不可思議超過一切聲聞獨覺所行境界菩薩等持當知是名菩薩第二難行靜慮若諸菩薩依止靜慮速證无上正等菩提當知是名菩薩第三難行靜慮云何菩薩一切門靜慮謂此靜慮略有四種一者有尋有伺靜慮二者喜俱行靜慮三者樂俱行靜慮四者捨俱行靜慮

云何菩薩善士靜慮謂此靜慮略有五種一者無受味靜慮二者慈俱行靜慮三者悲俱行靜慮四者喜俱行靜慮五者捨俱行靜慮云何菩薩一切種靜慮謂此靜慮六種七種總十三種言六種者一者善

靜慮三者無記變化靜慮三者奢摩他品靜慮四者毗鉢舍那品靜慮五者於自他利正審思惟靜慮六者能引神通威力功德靜慮言七種者一者名緣靜慮二者義緣靜慮三者止相緣靜慮四者舉相緣靜慮五者捨相緣靜慮六者現法樂住靜慮七者能饒益他靜慮如是十三種名為菩薩一切種靜慮

云何菩薩遠求靜慮謂此靜慮略有八種一者於諸毒藥霜雹毒熱鬼所魅等種種災患能息能成呪術所依靜慮二者於界于違所生眾病能除靜慮三者於諸飢饉大災旱等現在前時興致甘雨靜慮四者於其種種人非人作水陸怖畏能正拔濟靜慮五者於乏飲食墮在曠野諸有情類能施飲食靜慮六者於乏財位所化有情能施種種財位靜慮七者於十方界放逸有情能正諫誨靜慮八者於諸有情隨所生起所應作事能正造作靜慮

云何菩薩此世他世樂靜慮謂此靜

慮略有九種一者神通變現調伏有情靜慮二者記說變現調伏有情靜慮三者教誡變現調伏有情靜慮四者於造惡者示現惡趣靜慮五者於失辯者能施辯才靜慮六者於失念者能施正念靜慮七者制造建立无顛倒論微妙讚頌摩怛理迦能令正法久住靜慮八者於諸世間工巧業屢能引義利饒益有情種種書算測度數印牀座傘屨如是等類種種差別資生眾具能隨造作靜慮九者於生惡趣所化有情為欲暫時息彼眾苦放大光明照觸靜慮

云何菩薩清淨靜慮謂此靜慮略有十種一者由世間淨離諸受味清淨靜慮二者由出世淨無有染汙清淨靜慮三者由加行清淨清淨靜慮四者由得根本清淨清淨靜慮五者由根本勝進清淨清淨靜慮六者由入住出自在清淨清淨靜慮七者捨靜慮已復還證入自在清淨清淨靜慮八者神通變現自在清淨清淨靜慮九者離一切見趣淨清淨靜慮十者一切煩惱所知

障淨清淨靜慮

如是靜慮無量无边能得菩薩大菩提果菩薩依此圓滿靜慮波羅蜜多能於無上正等菩提速疾已證當證今證

本地分中菩薩地第十五初持瑜伽處慧品第十四

云何菩薩慧波羅蜜多溫陀南曰

自性一切難一切門善士一切種尋求二世樂清淨如是九種相是名略說慧謂九種相慧名為菩薩慧波羅蜜多一者自性慧二者一切慧三者難行慧四者一切門慧五者善士慧六者一切種慧七者尋求慧八者此世他世樂慧九者清淨慧

云何菩薩自性慧謂能悟入一切所知及已悟入一切所知簡擇諸法皆緣一切五明處轉一內明處二因明處三醫方明處四聲明處五工業明處當知即是菩薩一切慧之自性云何菩薩一切慧當知此慧略有二種一者世間慧二者出世間慧此二略說復有三種一能於所知真實隨

瑜伽師地論第十五卷 第六分 四

覺通達慧二能於如所說五明處及

三聚中決定善巧慧三能作一切有情義利慧若諸菩薩於難言說法無我性或於真諦將欲覺悟或於真諦正覺寤時或於真諦覺寤已後所有妙慧取勝寂靜明了現前無有分別難諸戲論於一切法悟平等性入大捨相究達一切所知邊際遠離增益損減二邊順入中道是名菩薩能於所知真實隨覺通達慧若諸菩薩於五明處決定善巧廣說如前力種性品應知其相及於三聚中決定善巧謂於能引義利法聚能引非義利法聚能引非義利法聚皆如實知於是八處所有妙慧善巧攝受能速圓滿廣大无上妙智資糧速證無上正等菩提能作一切有情義利慧有十一種如前應知即於彼位所有妙慧當知是名饒益有情慧云何菩薩難行慧當知此慧略有三種若諸菩薩能知其深法無我智是名第一難行慧若諸菩薩能了有情調伏方便智是名第二難行慧若諸

瑜伽師地論第十五卷 第七分 四

菩薩了知一切所知境界无障礙智是名第三難行慧

云何菩薩一切門慧當知此慧略有四種謂於聲聞藏及菩薩藏所有勝妙聞所成慧思所成慧於能思擇菩薩所應作應隨轉中及菩薩所不應作應止息中思擇力所攝慧及修習力所攝三摩呬多地無量慧

云何菩薩善士慧當知此慧略有五種一聽聞正法所集成慧二內正作意俱行慧三自他利行方便俱行慧四於諸法法住法安立無顛倒中善決定慧五捨煩惱慧復有異門一微細慧悟入所知如所有性故二周備慧悟入所知盡所有性故三俱生慧宿智資糧所集成故四具教慧能於諸佛已入大地諸菩薩眾所聞法義具受持故五具證慧從淨意樂地乃至到究竟地所攝受故

云何菩薩一切種慧當知此慧六種七種總十三種六種慧者謂於諸諦苦智集智滅智道智於究竟位盡智無生智是名六慧七種慧者謂法智

瑜伽師地論第十五卷 第八分 四

類智世俗智神通智相智十力前行智四道理中正道理智

云何菩薩尋求慧當知此慧略有八種一依法異門智所謂菩薩法無礙慧二依法相智所謂菩薩義無尋慧三依法釋詞智所謂菩薩釋詞無尋慧四依法品類句差別智所謂菩薩辯才無尋慧五菩薩一切摧伏他論慧六菩薩一切成立自論慧七菩薩一切正訓營為家屬家產慧八菩薩一切善解種種王正世務慧

云何菩薩此世他世樂慧當知此慧略有九種謂諸菩薩於內明處能善明淨善安住慧於譬方明處因明處聲明處世工業明處能善明淨非安住慧一切菩薩即用如是於五明處善明淨慧以為依止於他愚癡放逸怯弱勤修正行所化有情如其次第示現教導讚勵慶慰慧

云何菩薩清淨慧當知此慧略有十種於真實義有二種慧謂由盡所有性 & 如所有性取真實義故於流轉義有二種慧謂取正因果故於執受

義有二種慧謂顛倒不顛倒如實了知故於方便義有二種慧謂一切所應作所不應作如實了知故於究竟義有二種慧謂難染如實了知難染故清淨如實了知清淨故如是菩薩五義十種差別淨慧當知是名取勝淨慧

如是菩薩極善決定無量妙慧能證菩薩大菩提果菩薩依此能圓滿慧波羅蜜多速證无上正等菩提

復次如是六種波羅蜜多世尊彼彼素怛纒中處處說今於此中攝在一度略說應知謂佛所說素怛纒中

所有施波羅蜜多乃至慧波羅蜜多或標或釋彼皆於此或自性施廣說乃至或清淨施趣入攝受如其所應皆當了知如是所餘如所宣說成乃至慧趣入攝受如其所應亦當了知又諸如來為菩薩時所行一切菩薩行中所有元量本生相應難行苦行當知一切與施相應依止於施如說其施如是戒忍精進靜慮慧相應依止戒忍精進靜慮慧當知亦余或唯

依施廣說乃至或唯依慧或雜依二或雜依三或雜依四或雜依五或雜依一切六波羅蜜多皆應了知如是六種波羅蜜多菩薩為證无上正等菩提果故精勤修集是大白法真名大白法海是一切有情一切種類圓滿之因名為涌施大寶泉池又即如有所集無量福智資糧更元餘果可共相稱唯除無上正等菩提

本地分中菩薩地第十五初持瑜伽處攝事品第十五

云何菩薩四種攝事 毘陀南曰

自性一切難 一切門善士一切種尋求二樂樂清淨 如是九種相 名略說攝事謂九種相攝事名為菩薩四種攝事一者自性攝事二者一切攝事三者樂行攝事四者一切門攝事五者善士攝事六者一切種攝事七者尋求攝事八者此世他世樂攝事九者清淨攝事

云何菩薩自性愛語謂諸菩薩於諸有情常樂宣說悅可意語諦語法語引攝義語當知是名略說菩薩愛語

自性

云何菩薩一切愛語謂此愛語略有三種一者菩薩設慰喻語由此語故菩薩恒時對諸有情遠離瞋感先發善言舒顏平視含笑為先或問安隱吉祥或問諸界調適或問晝夜怡樂或命前進善來以是等相慰問有情隨世儀轉順觀人性二者菩薩設慶悅語由此語故菩薩若見有情妻子眷屬財穀其所昌盛而不自知如應覺悟以申慶悅或知信戒聞捨慧增亦復慶悅三者菩薩設勝益語由此語故菩薩宣說一切種德圓滿法教相應之語利益安樂一切有情恒常現前以勝益語而為饒益是名菩薩一切愛語差別應知

云何略說如是菩薩一切愛語當知此語略為二種一隨世儀軌語二順正法教語若慰喻語若慶悅語當知是名隨世儀軌語若勝益語當知是名順正法教語

云何菩薩難行愛語當知此語略有三種若諸菩薩於能煞害怨家惡友

瑜伽師地論第四十三卷 第十二於 四

以善淨心無穢濁心思擇為說若慰喻語若慶悅語若勝益語當知是名菩薩第一難行愛語若諸菩薩於其上品愚癡鈍根諸有情所心無疑慮思擇為說種種法教接受疲勞如理如法如善攝取當知是名菩薩第二難行愛語若諸菩薩於其詭詐欺誑親教軌範尊長真實福田行邪惡行諸有情所无嫌恨心無恚惱心思擇為說若慰喻語若慶悅語若勝益語當知是名菩薩第三難行愛語

云何菩薩一切門愛語當知此語略有四種一欲斷諸蓋向善趣者為說先時所應作法二遠離諸蓋心調善者為說增進四聖諦等相應正法三在家出家多放逸者無倒諫誨方便令其出離放逸行住不放逸行四於諸法中多疑惑者為令當來離疑惑故為說正法論義決擇

云何菩薩善士愛語當知此語略有五種謂諸菩薩為所化生能說如來及諸菩薩有因緣法有出離法有所依法有勇決法有神變法若所說法

瑜伽師地論第四十三卷 第十三於 四

得慶有因制止學處是故此法名有因緣若所說法於所受學有毀犯者施設還淨是故此法名有出離若所說法四依所攝施設無倒法律正行是故此法名有所依若所說法能正顯示出一切苦不退還行是故此法名有勇決若所說法作三種變一切所說終不唐捐是故此法名有神變云何菩薩一切種愛語當知此語六種七種總十三種言六種者一於應聽法開聽愛語二於應制法遮制愛語三開示諸法門愛語四開示無倒法相愛語五開示無倒訓釋諸法言詞愛語六開示無倒法句品類差別愛語言七種者一慰喻愛語二慶悅愛語三於他有情一切資具少希欲中一切所作及以正至少希欲中廣恣愛語四安慰種種驚怖愛語五如理宣說所攝愛語六為欲令他出不善慶安住善慶正見聞疑舉呵愛語七請他有力饒益愛語如是菩薩十三種語當知名為一切種愛語云何菩薩尋求愛語當知此語略有

瑜伽師地論第四十三卷 第十四於 四

八種謂諸菩薩依四淨語起八聖語是名菩薩追求愛語四淨語者謂離妄語及以離間後惡綺語八聖語者謂見言見聞言聞覺言覺知言知不見言不見不聞言不聞不覺言不覺不知言不知

云何菩薩此世他世樂愛語當知此語略有九種一說正法斷親屬難愁憂愛語二說正法斷財位難愁憂愛語三說正法斷無病難愁憂愛語四說正法斷淨戒難衆苦愛語五說正法斷正見難衆苦愛語六說正法讚美淨戒圓滿愛語七說正法讚美正見圓滿愛語八說正法讚美軌則圓滿愛語九說正法讚美正命圓滿愛語云何菩薩清淨愛語當知此語有二十種謂二十相宣說正法應知如前力種性品

云何菩薩利行謂此利行廣如愛語應知其相於利行中餘差別義我今當說謂諸菩薩由一切品差別愛語隨說彼彼趣義利行饒益有情故名利行

云何菩薩自性利行謂諸菩薩由彼愛語為諸有情示現正理隨其所應於諸所學隨義利行法隨法行如是行中安住悲心無受染心勸導調伏安處建立是名略說利行自性

云何菩薩一切利行當知此行略有二種一未成熟有情能成熟利行二已成熟有情令解脫利行即此利行復由三門一於現法利勸導利行二於後法利勸導利行三於現法後法利勸導利行於現法利勸導利行者謂正勸導以法華德招集守護增長財位當知是名於現法利勸導利行由此能令從他獲得廣大名稱及現法樂由資具樂攝受安住於後法利勸導利行者謂正勸導棄捨財位清淨出家受乞求行以自存活當知是名於後法利勸導利行由此能令決定獲得後法安樂不必獲得現法安樂於現法後法利勸導利行者謂正勸導令在家者或出家者漸次修行趣向離欲當知是名於現法後法利勸導利行由此能令於現法中得身輕安得心三安安樂而住於後法中或生淨

天或無餘依濕勝界中而般涅槃云何菩薩難行利行當知此行略有三種若諸菩薩於先未行勝善報因諸有情所能行利行是名第一難行利行何以故彼諸有情難勸導故若諸菩薩於有善因現前執著廣大財位衆具圓滿諸有情所能行利行是名第二難行利行何以故彼於廣大極放逸迹極放逸屢就著轉故若諸菩薩於諸外道者本異道邪見邪行諸有情所能行利行是名第三難行利行何以故彼於自宗愚癡執故於正法律憎背故

云何菩薩一切門利行當知此行略有四種謂諸菩薩不信有情於信圓滿殷勤勸導乃至建立犯戒有情於戒圓滿殷勤勸導乃至建立惡慧有情於慧圓滿殷勤勸導乃至建立慳恡有情於捨圓滿殷勤勸導乃至建立云何菩薩善士利行當知此行略有五種謂諸菩薩於真實義勸導有情於應時宜勸導有情於能引攝勝妙義利勸導有情於諸有情柔軟勸導

於諸有情慈心勸導

云何菩薩一切種利行當知此行六種七種然十三種云何六種謂諸菩薩若諸有情應攝受者正攝受之若諸有情應調伏者正調伏之若諸有情憎背聖教除其悲惱若諸有情處中住者令入聖教若諸有情已入聖教正於三乘令其成熟若諸有情已成熟者令得解脫云何七種謂諸菩薩安處一分所化有情於善資糧守護長養所謂或依下乘出離或復依於大乘出離如今所化於善資糧守護長養如是或於遠離或於心一境性或於清淨諸障或於修習作意正安處之若有聲聞獨覺種性即於聲聞獨覺乘中而正安處若有如來種姓有情即於無上正等菩提最上乘中而正安處

云何菩薩尋求利行當知此行略有八種謂諸菩薩見諸有情於應慚處為無慚經之所纏繞方便開解令離彼纏如無慚經如是見有於應愧處為無愧經之所纏繞若昏沉纏若睡

瑜伽師地論第四十三卷 第十八張四

眠纏若掉舉纏若惡作纏嫉經慳經之所纏繞方便開解令離彼纏

云何菩薩此世他世樂利行當知此行略有九種謂諸菩薩於他有情依淨身業勸令遠離一切惡生勸令遠離諸不與取勸令遠離諸欲邪行勸令遠離一切牢羅若迷殺耶及以末陀放逸廢酒依淨語業勸令遠離一切妄語勸令遠離諸離間語勸令遠離諸惡惡語勸令遠離一切綺語依淨意業勸令遠離一切貪欲瞋恚邪見云何菩薩清淨利行當知此行略有十種謂諸菩薩於諸有情依外清淨有五利行依內清淨有五利行云何菩薩於諸有情依外清淨有五利行一無罪利行二不轉利行三漸次利行四遍行利行五如應利行謂諸菩薩於諸有情離惡行者先惡行者有罪行者離染行者於諸善中能正安處是名菩薩於諸有情無罪利行又諸菩薩於諸有情不於非解脫非定清淨處求為真解脫求為定清淨者即於其中能正勸導是名菩薩於諸

瑜伽師地論第四十三卷 第十九張四

有情不轉利行又諸菩薩於諸有情先審觀察知劣慧者為說淺法隨轉急近教授教誡知中慧者為說中法隨轉處中教授教誡知廣慧者為說深法隨轉幽微教授教誡今其漸次修集善品是名菩薩於諸有情漸次利行又諸菩薩於諸四姓乃至天人一切有情隨力隨能行義利行求利樂者即於其中隨類勸導是名菩薩於諸有情遍行利行又諸菩薩於諸有情若於自義諸善法品隨下中上功別可勸導者隨其所應於彼如彼方便勸導是名菩薩於諸有情如應利行是名菩薩於諸有情依外清淨五利行云何菩薩於諸有情依內清淨五利利行謂諸菩薩於諸有情起廣大悲意樂現前而行利行又諸菩薩於諸有情所作義利雖受一切大苦勤勞而心無倦深生歡喜為諸有情而行利行又諸菩薩雖現安處最勝第一圓滿財位而自謙下如奴如僕亦如孝子梅茶羅子其心卑屈離

瑜伽師地論第四十三卷 第二十張四

憍離慢及離執於諸有情而行利行又諸菩薩於諸有情心無受流無有虛偽真實哀憐而行利行又諸菩薩於諸有情生起畢竟無復退轉慈愍之心而行利行是名菩薩於諸有情依內清淨五種利行如是依於內外清淨各五利行總有十種是名菩薩清淨利行

云何菩薩同事謂諸菩薩若於是義於是善根勸他受學即於此義於此善根或等或增自現受學如是菩薩與他事同故名同事所化有情知此菩薩所修同事便於自己受學善根堅固決定無有退轉何以故彼作是思菩薩勸我所受學者定能為我利益安樂由此菩薩所授我者即於其中自現行故無有知無利益安樂自現行者非諸菩薩如是同事勸導有情他得詰言汝自於善不能受學云何以善教勸導數數教授教誡於他汝應從他殷勤諮受教授教誡有諸菩薩是他同事而不自顯與他同事有諸菩薩非他同事而自顯現

與他同事有諸菩薩是他同事亦自顯現與他同事有諸菩薩非他同事亦不自顯與他同事第一句者謂有菩薩與諸菩薩功德威力皆悉平等於菩薩道自謂為師功德威力與等菩薩隱自善故而不顯已功德威力第二句者謂諸菩薩見有下劣信解有情於甚深處心生怖畏便正思擇為欲方便化導彼故自現已身與其同法所謂下於旃荼羅類乃至狗類欲作饒益欲除災患欲調欲化故思於彼旃荼羅狗同分中生第三句者謂諸菩薩見所化者所受善根猶可搖動為令堅住現與同事或等或增第四句者謂諸菩薩自行放逸棄捨他事

如是已說多種施戒廣說乃至收後同事其中所有波羅蜜多能自成熱一切佛法所有攝事能成熟他一切有情當知略說菩薩一切善法作華又如前說多種施戒廣說乃至寂後同事如是眾多助答提分無量善法由三因緣應知現行由二因緣應知

取勝由三因緣應知清淨謂由身語意三因緣故應知現行彼諸善法由廣大故無雜染故應知取勝亦名無上亦名不共當知此中由有情無別故事無別故時無別故名為廣大有情無別者謂諸菩薩普於一切有情處所普為一切法界有情修行如是施等善根非專為已事無別者謂諸菩薩普於一切及一切種施等善根精勤受學時無別者謂諸菩薩恒常無間不離加行不捨善觀若晝若夜現法後法即由此因施等善根常行無習當知此中由四種相成無雜染謂諸菩薩懷歡喜心修諸善法由是因緣無苦無憂無諸變悔又諸菩薩不損惱他不著見趣不雜惡行修行施等無量善根又諸菩薩輕重遍體於其施等無量善法唯見切徧唯見真實唯見寂靜極善決定不從他緣非餘引奪而正受學又諸菩薩不因所修施等善法怖異熟果或轉輪王或天帝釋或魔或梵亦不於他怖求返報無所依止不依一切利養恭

敬世俗名譽乃至不依養活身命中如是相淨歡喜俱無不平等般重無依修行施等廣說乃至同事為後無量善法名無雜染由熾然故無動轉故善清淨故應知清淨若諸菩薩已入清淨意樂地者一切善根熾然無動言熾然者謂此菩薩意樂淨故一切善法不由思擇熾盛現前言無動者謂此菩薩意樂淨故隨所獲得隨所積集所有善法皆無退轉於當來世能無退減如是菩薩隨所經歷彼彼日夜隨所過度彼彼自身所有善法如明分月唯增無減若諸菩薩住到究竟地或繫屬一生最後有者所有善法名善清淨此上更無菩薩地攝勝淨法故如是施等同事為後無量善法三因緣故應知現行二因緣故應知取勝三因緣故應知清淨此中所有的一切施一切戒廣說乃至一切同事若多修習若善清淨若具圓滿能感無上正等菩提金剛堅固身正法久住果此中所有難行施難行戒廣說乃至難行同事若多修習

瑜伽師地論第四十三卷 第二十四段 四

若善清淨若具圓滿能感如來成就無等希奇法果此中所有的一切門施一切門戒廣說乃至一切門同事若多修習若善清淨若具圓滿能感如來一切取勝有情天人所供養果此中所有善士施善士戒廣說乃至善士同事若多修習若善清淨若具圓滿能感如來於諸有情無足二足四足多足有足無色有想無想及以非想非非想處於此一切有情類中取勝果此中所有的一切種施一切種戒廣說乃至一切種同事若多修習若善清淨若具圓滿能感如來無量殊勝福德所攝三十有二大丈夫相八十隨好莊嚴身果此中所有遂求施遂求戒廣說乃至遂求同事若多修習若善清淨若具圓滿能感如來坐菩提座一切魔怨不能惱觸不傾動果此中所有此世他世樂施此世他世樂戒廣說乃至此世他世樂同事若多修習若善清淨若具圓滿能感如來寂靜靜慮解脫等持等至樂果此中所有清淨施清淨戒廣說乃至

瑜伽師地論第四十三卷 第二十五段 五

至清淨同事若多修習若善清淨若具圓滿能感如來四一切種清淨果謂所依淨所緣淨心淨智淨亦感如來三不護十力四無所畏二念住一切不共佛法極清淨果如是菩薩施等善法能感無上到究竟果當知亦感生死流轉順苦薩行所餘無量无边可愛無罪勝果

瑜伽師地論卷第四十三

丙午歲高麗國大藏都監奉勅雕造

瑜伽師地論第四十三卷 第二十六段 四

瑜伽師地論卷第四十四

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

本地分中菩薩地第十五初持瑜伽廣供養親近無量品第十六

云何菩薩供養親近修習無量盟陀南曰

供三寶親善友 修無量 最為後云何菩薩於如來所供養如來當知供養略有十種一設利羅供養二制多供養三現前供養四不現前供養五自作供養六教他供養七財敬供養八廣大供養九无添供養十正行供養若諸菩薩親現供養如來色身是名設利羅供養若諸菩薩於為如來所造一切若寧堵波若龕若臺若故制多新制多所設諸供養是名制多供養若諸菩薩於如來身或制多所親面對前現現見而設供養是名現前供養若諸菩薩於如來所若制多所現前施設供養具時發起增上意樂俱心淨信俱心作是思惟若一如來

法性即是去來今世一切如來法性若一如來制多法性即是十方无邊無際一切世界所有如來制多法性

是故我今供現如來即是供養其餘三世一切如來供現制多即是供養其餘十方無邊无際一切世界若寧堵波若龕若臺若故制多若新制多

當知是名菩薩俱供現不現前一切如來及以制多若諸菩薩於不現前一切如來及以制多作如來想普為三世一切如來一切十方如來制多施設供養當知是名菩薩唯供不現前佛及以制多若諸菩薩佛涅槃後為如來故造立形像若寧堵波若龕若臺

隨力隨能或一或二或復衆多乃至百千俱胝等數如是菩薩於如來所設不現前引廣供養當獲無量大福德果攝受无量廣大梵福菩薩由此能於無量劫大劫中不墮惡趣由是因緣非不圓滿无上正等菩提資糧

此中菩薩唯供現前佛及制多應知獲得廣大福果若唯供養不現前佛及以制多應知獲得大大福果若俱

供養現不現前佛及制多應知獲得廣大福果為無有上

若諸菩薩於如來所若制多所欲設供養唯自手作不使奴婢作使朋友僚庶親屬不依懶惰諸放逸處而設供養是名菩薩自作供養若諸菩薩於如來所若制多所欲設供養非唯自作亦勸父母妻子奴婢作使朋友僚庶親屬及他國王王子大臣長者居士若婆羅門國邑聚落饒財商主

下至一切男女大小貧賤苦厄旃荼羅等及以親教軌範諸師共住近住一切弟子同梵行者諸出家者外道等衆令於如來若制多所隨力隨能作諸供養當知是名菩薩自他咸共供養若諸菩薩現有少分可供財物興悲愍心故恩施與貧苦少福无力有情令於如來若制多所持用供養願彼當來多受安樂彼得此物供養如來及以制多菩薩於斯自無所供當知是名菩薩唯教他設供養此中菩薩若唯自供佛及制多應知獲得廣大福果若唯教他應知獲得大大

福果若能自他俱共供養應知獲得
最大福果為无有上

若諸菩薩於如來所若制多所以諸
衣服飲食卧具病緣醫藥供身什物
敬問禮拜奉迎合掌種種熏香末香
塗香花鬘伎樂幢蓋幡燈歌頌稱讚
五輪壽命趨遠右旋而為供養或復
奉施無盡財供或復奉施末庄真珠
琉璃璽貝璧玉珊瑚車馬璫帛魄
金銀赤珠右旋如是等寶或復奉施
末庄環玞寶璫印等諸莊嚴具乃至
奉施種種寶鈴或散珍奇或經寶縷
而為供養是名菩薩於如來所若制
多所財敬供養若諸菩薩於如來所
若制多所長時施設即上所陳財敬
供養若多供具若妙供具若現在前
不現在前若自造作教他造作若淳
淨心猛利勝解現前供養即以如是
所種善根迴向无上正等菩提如是
七種說名菩薩廣大供養若諸菩薩
於如來所若制多所自手供養不懷
輕慢令他供養不住放逸懈惰不敬
而為供養不輕棄擲不散慢心無雜

瑜伽師地論第四卷 第四張 四

染心而為供養不於信佛國王大臣
諸貴勝前為財敬故詐設種種虛事
供養不唯黃塗不酥灌洗不以種種
扇幡羅香遏迦花等餘不淨物而為
供養如是六種說名菩薩无杂供養
又諸菩薩如是財敬廣大無染供養
如來及制多時或自臂力所集財寶或
從他求所獲財寶或得眾具自在財
寶能為如是種種供養已得眾具自
在菩薩化作化身或一或二或復眾
多乃至百千俱胝等數此一切身皆
於如來及制多所恭敬禮拜復從如
是一一化身化出多手或百或千或
過是數此一切手皆持無量出過諸
天上妙花香珠勝可愛種種珍寶奉
散如來及制多所復從如是一切化
身化出无量上妙音聲歌讚如來廣
大甚深真實功德復從如是一切化
身化出無量取上取妙環玞璫印寶
莊嚴具幢蓋幡燈種種供具供養如
來及以制多如是等類已得眾具自
在菩薩所設供養皆屬自心如是菩
薩不更希求如來出世何以故由此

瑜伽師地論第四卷 第五張 四

菩薩已得證入不退轉地一切佛土
往來供養皆無尋故又諸菩薩若无
自力所集財寶亦無從他求得財寶
及无菩薩所獲眾具自在財寶可設
供養然於所有或瞻部洲或四大洲
或千世界二千世界或復三千大千
世界乃至十方无边際諸世界中
下中上品供養如來一切供具菩薩
於彼以淨信俱勝解俱心周遍思惟
一切隨喜如是菩薩少用功力而興
無邊廣大供養攝受菩提廣大資糧
菩薩於此恒常无間起真善心起歡
喜心當勤修學

若諸菩薩少時少時須臾須臾乃至
下如搗牛乳須臾普於一切蠢動有情
修習慈悲喜捨俱心於一切行修無
常想无常苦想苦無我想於其涅槃
修勝利想於佛法僧波羅蜜多修習
隨念少時少時須臾須臾於一切法
發生少分下劣忍智信解離言法性
真如起無分別无相心住何況於此
若過若增如是守護菩薩所受尸羅
律儀於奢摩他毗鉢舍那菩提分法

瑜伽師地論第四卷 第六張 四

精勤修學亦於一切波羅蜜多及諸攝事正勤修學是名菩薩於如來所正行供養如是供養為第一取上寂勝寂妙無上如是供養過前所說具一切種財敬供養百倍千倍乃至鄔波居然曇倍

由此十相應知是名具一切種供養如來如供養佛如是供養若法若僧隨其所應當知亦尔

如是菩薩於三寶所由十種相興供養時應緣如來發起六種增上意樂一者無上大功德增上意樂二者無上有大恩德增上意樂三者一切无足二足及多足等有情中尊增上意樂四者猶如鄔曇妙華極難值遇增上意樂五者獨一出現三千大千世界增上意樂六者一切世出世間功德圓滿一切義依增上意樂由是六種增上意樂於如來所若於如來法所僧所少分思惟而興供養尚獲無量大功德果何況其多

復次菩薩成就幾相能為善友由幾種相善友不虛成就幾相令善友性

清和地論卷第四 第七經

作信依處

復有幾種善友菩薩於所化生為善友事菩薩幾種親近善友由幾種想於善友所聽聞正法由幾種處於善友所聽聞法時於說法師不作異意當知菩薩成就八支能為善友眾相圓滿一者住戒於諸菩薩律儀戒中妙善安住無缺无穿二者多聞覺慧成就三者具證得修所成隨一勝善逮奢摩他毗鉢舍那四者哀愍内具慈悲能捨自己現法樂住精勤无怠饒益於他五者無畏為他宣說正法教時非由恐怖忘失念辯六者堪忍於他輕笑調弄鄙言違拒等事非愛言路種種惡行皆忍能忍七者無倦其力充強能多思擇處在四眾說正法時言无害流心不疲厭八者善詞語具圓滿不壞法性言詞辯了

若諸菩薩具五種相眾德相應能為善友所作不虛一者於他先欲求作利益安樂二者於彼利益安樂如實了知無顛倒覺三者於彼善權方便順儀說法隨眾堪受調伏事中有能

清和地論卷第四 第八經

有力四者饒益心无厭倦五者具足平等大悲於諸有情劣中勝品心無偏黨

若諸菩薩成就五相令善友性作信依處令他遠聞極生淨信何況親觀一者勝妙威儀圓滿威儀寂靜威儀具足一切支分皆无躁動二者敦肅三業現行無掉无擾三者無矯不為誑他故思現嚴整威儀四者無嫉終不於他說法所得利養恭敬生不堪忍而常自勵請他說法復恒勸除於彼廣施利養恭敬無諂偽心又常於他其心純淨見彼說法及得財敬深生隨喜如自所得利養恭敬心生歡喜見他所得利養恭敬其心歡喜復過於此是五者儉約勤儲器物隨得隨捨

善友菩薩由五種相於所化生為善友事一能諫舉二能令憶三能教授四能教誡五能說法如是諸句廣辯應知如聲聞地教授教誡廣說如前力種性品

當知菩薩由四種相方得圓滿親近

清和地論卷第四 第九經

善友一於善友有病无病隨時供侍恒常發起愛敬淨信二於善友隨時敬問禮拜奉迎合掌懇懃和敬兼而為供養三於善友如法衣服飲食卧具病緣醫藥資身什物隨時供養四於善友若正依止於如法義若合若離隨自在轉无有傾動如寶願發作奉教心隨時往詣恭敬承事請問聽受

若諸菩薩欲聽法時作五種想應從善友聽聞正法一作實想難得義故二作眼想能得廣大俱生妙慧因性義故三作明想已得廣大俱生慧眼於一切種如實所知等照義故四作大果勝功德想能得涅槃及三菩提無上妙迹因性義故五作无罪大適悅想於現法中未得涅槃及三菩提於法如實簡擇止觀无罪大樂因性義故

若諸菩薩欲從善友聽聞法時於說法師由五種處不作異意以純淨心屬耳聽法一於壞戒不作異意謂不作心此是破戒不住律儀我今不應

瑜伽師地論第四卷 第十張四

從彼聽法二於壞族不作異意謂不作心此是卑姓我今不應從彼聽法三於壞色不作異意謂不作心此是醜陋我今不應從彼聽法四於壞文不作異意謂不作心此於言詞不善藻謗我今不應從彼聽法但依於義不應依文五於壞美不作異意謂不作心此語虛惡多懷忿恚不以美言宣說諸法我今不應從彼聽法如是菩薩欲聽法時於是五處不應作意但應恭敬攝受正法於說法師未嘗見過若有菩薩其慧微劣於說法師心生嫌鄙不欲從其聽聞正法當知此行不求自利退失勝慧

云何菩薩修四無量慈悲喜捨謂諸菩薩略有三種修四无量一者有情緣無量二者法緣無量三者無緣无量若諸菩薩於其三聚一切有情安立以為無苦无樂有苦有樂於其取初欲求樂者發起與樂增上意樂普緣十方安住无倒有情勝解修慈俱心當知是名有情緣慈若諸菩薩住雅法想增上意樂正觀唯法假說有

瑜伽師地論第四卷 第十張四

情修慈俱心當知即此名法緣慈若諸菩薩復於諸法遠離分別修慈俱心當知即此名無緣慈如有情緣法緣無緣三慈差別悲喜捨三當知亦尔若諸菩薩於有苦者發起除苦增上意樂普緣十方修悲俱心是名為悲若諸菩薩於有樂者發起隨喜增上意樂普緣十方修喜俱心是名為喜若諸菩薩即於如是无苦無樂有苦有樂三種有情隨其次第發起遠離癡瞋貪惑增上意樂普緣十方修捨俱心是名為捨此中菩薩慈等無量有情緣者當知其相與外道共若法緣者當知其相與諸聲聞及獨覺共不共外道若無緣者當知其相不共一切聲聞獨覺及諸外道又諸菩薩三種无量應知安樂意樂所攝謂慈悲喜三種無量應知利益意樂所攝是謂為捨如是菩薩一切無量名為哀愍以諸菩薩成就此故名哀愍者此中菩薩於有情界觀見一百一十種苦於諸有情修悲无量何等名為百一十苦

瑜伽師地論第四卷 第十二張

謂有一苦依無差別流轉之苦一切有情无不皆隨流轉苦故復有二苦一欲為根本苦謂可愛事若變若壞所生之苦二癡異熟生苦謂若瞋利體受所觸即於自體執我我所愚癡迷悶生極怨嗟由是因緣受二箭受謂身箭受及心箭受復有三苦一苦二行苦三壞苦復有四苦一別離苦謂愛別離所生之苦二斷壞苦謂由棄捨衆同分死所生之苦三相續苦謂從此後數數死生展轉相續所生之苦四畢竟苦謂定無有般涅槃法諸有情類五取盡苦復有五苦一貪欲纏緣苦二瞋恚纏緣苦三憍沉瞋眠纏緣苦四掉舉惡作纏緣苦五疑纏緣苦復有六苦一因苦習惡趣因故二果苦生諸惡趣故三求財位苦四勤守護苦五無厭足苦六變壞苦如是六種總說為苦復有七苦一生苦二老苦三病苦四死苦五愁憎會苦六愛別離苦七離復希求而不得苦復有八苦一寒苦二熱苦三飢苦四渴苦五不自在苦六自逼惱苦

謂無繫等諸外道類七他逼惱苦謂遭遇他手塊等觸蚊蟲等觸八一類威儀多時住苦復有九苦一自衰損苦二他衰損苦三親屬衰損苦四財位衰損苦五無病衰損苦六戒衰損苦七見衰損苦八現法苦九後法苦復有十苦一諸食資具匱乏苦二諸飲資具匱乏苦三騎乘資具匱乏苦四衣服資具匱乏苦五莊嚴資具匱乏苦六器物資具匱乏苦七香鬘塗飾資具匱乏苦八歌舞伎樂資具匱乏苦九照明資具匱乏苦十男女給侍資具匱乏苦

當知復有餘九種苦一一切苦二廣大苦三一切門苦四邪行苦五流轉苦六不隨欲苦七違害苦八隨逐苦九一切種苦一切苦中復有二苦一宿因所生苦二現緣所生苦廣大苦中復有四苦一長時苦二猛利苦三雜類苦四無間苦一切門苦中亦有四苦一墮落迦苦二傍生苦三鬼世界苦四善趣所攝苦邪行苦中復有五苦一於現法中犯觸於他他不饒

益所發起苦二受用種種不平等食界不平等所發起苦三即由現法苦所逼切自然造作所發起苦四由多安住非理作意所受煩惱隨煩惱纏所起諸苦五由多發起諸身語意種種惡行所受當來諸惡趣苦流轉苦中復有六種輪轉生死不定生苦一自身不定二父母不定三妻子不定四奴婢僕使不定五朋友宰官親屬不定六財位不定自身不定者謂先為王後為僕隸父母等不定者謂先為父母乃至親屬後時輪轉又作怨害及惡知識財位不定者謂先大富貴後極貧賤不隨欲苦中復有七苦一欲求長壽不隨所欲生短壽苦二欲求端正不隨所欲生醜陋苦三欲生上族不隨所欲生下族苦四欲求大富不隨所欲生貧窮苦五欲求大力不隨所欲生羸劣苦六欲求了知所知境界不隨所欲生愚癡無智現行生苦七欲求勝他他隨所欲反為他勝而生大苦違害苦中復有八苦一諸在家者妻子等事損減生苦二

諸出家者貪等煩惱增益生苦三飢餓逼惱之所生苦四怨敵逼惱之所生苦五曠野嶮難迫近逼惱之所生苦六繫屬於他之所生苦七支節不具損惱生苦八繫縛斫截捶打駢擯逼惱生苦隨逐苦中復有九苦依世八法有八種苦一壞法壞時苦二盡法盡時苦三老法老時苦四病法病時苦五死法死時苦六無利苦七无譽苦八有識苦是名八苦九怖求苦如是摠說名隨逐苦一切種苦中復有十苦謂如前說五樂所治有五種苦一因苦二受苦三唯無樂苦四受不斷苦五出離遠離寂靜菩提樂所對治家欲界結尋異生苦是名五苦復有五苦一逼迫苦二眾具匱乏苦三界不平等苦四所愛變壞苦五三界煩惱品嚴重苦是名五苦前五此五攝十種苦當知是名一切種苦前五十五今五十五攝有一百一十種苦是菩薩悲所緣境界緣此境故諸菩薩悲生起增長修習圓滿又諸菩薩於大苦溫緣十九苦發起

瑜伽師地論第四十卷

第十六張四

大悲何等名為十九種苦一愚癡異熟苦二行苦所攝苦三畢竟苦四因苦五生苦六自作逼惱苦七戒衰損苦八見衰損苦九宿因苦十廣大苦十一郵落迦苦十二善趣所攝苦十三一切邪行所生苦十四一切流轉苦十五無智苦十六增長苦十七隨逐苦十八受苦十九嚴重苦由四緣故悲名大悲一緣甚深微細難了諸有情苦為境生故二於長時積習成故謂諸菩薩經於無量百千大劫積習所成三於所緣猛利作意而發起故謂諸菩薩由是作意悲所執持為息有情眾苦因緣尚能棄捨百千身命况一身命及以資財於一切種治罰大苦為諸有情悲能堪忍四極清淨故謂諸菩薩已到究竟菩薩清淨若諸如來已到佛地如來清淨又諸菩薩由前所說百一十苦於諸有情修悲心時則為修習一切菩薩所有悲心復能速證悲意樂淨證入菩薩淨意樂地於諸有情獲得菩薩極親厚心極愛念心欲作恩心無厭

瑜伽師地論第四十卷 第十二張四

憐心代受苦心調柔自在有堪能心諸聖聲聞已得證入苦諦現觀已到究竟於苦深遠默俱行心相續而轉不如菩薩於諸有情悲前行心正觀墮在百一十種極大苦溫苦菩薩如是以所修悲熏修心故於內外事無有少分而不能捨无戒律儀而不能學無他怨害而不能忍无有精進而不能起无有靜慮而不能證無有妙慧而不能入是故如來若有請問菩薩菩提誰所建立皆正答言菩薩菩提悲所建立如前所說一一無量皆有无量菩薩如意圖德隨轉皆能攝受無量愛果皆无量種一向妙善無罪隨轉當知苦菩薩精勤修習如是无量能得四種功德勝利謂由修習此無量故先得寂勝現法樂住攝受增長无量取勝福德資糧能於無上正等菩提意樂堅固為欲饒益諸有情故於生死中堪能忍受一切大苦本地分中菩薩地第十五初持瑜伽處菩提分品第十七之一

瑜伽師地論第四十卷 第十八張四

云何菩薩菩提分法溫控南曰

慚愧堅力持無欺論世智正依无尋解資糧菩提分止觀性巧便陀羅左正賴三摩地有三法溫控南四

云何名為菩薩慚愧當知慚愧略有二種一者自性二者依處言自性者謂諸菩薩於罪現行能正覺知我為

非法內生者耻是名為慚即於其中能正覺知於他故畏外生者耻是名為愧菩薩著耻本性猛利况復修習

如是應知名為菩薩慚愧自性言依處者略有四種若諸菩薩於所應作

不隨建立而生著耻當知是名第一依處若諸菩薩於不應作隨順建立而

生著耻當知是名第二依處若諸菩薩於覆已惡而生著耻當知是名第

三依處若諸菩薩於自所生惡作有依隨逐不捨而生著耻當知是名第

四依處如是應知名為菩薩慚愧依處云何菩薩堅力持性當知此性略有

二種一者自性二者依處言自性者謂能禁制染汙心性不隨煩惱自在

行性堪忍苦性種種衆多猛利怖畏

瑜伽師地論第四卷第十九段因

雖現在前而正加行無傾動性性勇相應能正思擇是故得成堅力持性

如是名為堅力持性自性如是菩薩堅力持性略說應知有五依處一者

會遇生死輪轉種種大苦所化有情種種邪行二者為益諸有情故捨受

長時生死流轉三者遭遇異論朋黨諍競難詰及處大衆宣揚法義四者

捨受一切菩薩所應學處五者聽聞廣大甚深難思議法是名堅力持性

依處云何菩薩心元歇憊當知菩薩由五

因緣普於一切正加行中心無歇憊一者菩薩性自有力故元歇憊二者

菩薩即於如是無歇憊心數數串習故元歇憊三者菩薩方便攝受精進

勇猛能正隨觀前後所得展轉殊勝故元歇憊四者菩薩成就猛利增上

妙慧正思擇力故無歇憊五者菩薩於諸有情猛利悲心極哀愍心恒常

現前故無歇憊云何菩薩善知諸論謂諸菩薩於五明處名句文身相應諸法從他善受

瑜伽師地論第四卷第十九段因

言善通利即於如是諸法妙義或從他所善聽善決或自專精善擇善思

如是知法知義菩薩於法於義為不忘失恒常精勤不捨加行又為了知

所餘新新後後法義殊勝老別雖復聞思已到究竟而由此故漸次成熟

於此法義獲得淨信由是行相當知菩薩知諸論智無量圓滿无有顛倒

云何菩薩善知世間謂諸菩薩普於一切有情世間如實了知如是世間

極為難驗甚為愚闇所謂雖有生老及死數數死生而諸有情於老死等

上昇出離不如實知又諸菩薩如實了知有情世間有諸微細濁世增時

無諸微細濁世減時謂依五濁一者壽濁二者有情濁三者煩惱濁四者

見濁五者劫濁如於今時人壽短促極長壽者不過百年昔時不介是名

壽濁如於今時有情多分不識父母不識沙門若婆羅門不識家長可尊

敬者作義利者作所作者於今世罪及後世罪不見怖畏不修息施不作福業不受齋法不受淨戒昔時不介

瑜伽師地論第四卷第二十一段因

是有情濁如於今時有情多分習
非法貪不平等貪執持刀劍執持器
仗闍訟諍競多行詭詐偽妄語攝
受邪法有無量種惡不善法現可了
知昔時不亦是名煩惱濁如於今時
有情多分為壞正法為滅正法造立
衆多像似正法虛妄推求邪法邪義
以為先故昔時不亦是名見濁如於
今時漸次趣入飢饉中劫現有衆多
飢饉可得漸次趣入疫病中劫現有

衆多疫病可得漸次趣入刀兵中劫
現有衆多互相殘害刀兵可得昔時
不亦是名劫濁是名菩薩如實了知
有情世間又諸菩薩如實了知諸器
世間破壞成立如器世間破壞成立
差別而知又諸菩薩於其世間於世
間集於世間滅於能往趣世間集行
於能往趣世間滅行於其世間愛味
過患及與出離皆如實知又諸菩薩
如實了知眼乃至意諸无色蘊四大
造色成土夫身唯有亦所假名人性
於中所有想或我或有情此唯有想
於中所有自号言說我眼見色廣說

瑜伽師地論第四十卷 第二十二張 四

乃至我意知法此亦唯有自号言說
於中所有世俗語言謂此長老有如
是名如是種類如是族姓如是飲食
如是領納若苦若樂如是長壽如是
久住如是盡其壽量邊際此亦唯有
世俗言說菩薩於此皆如實知由諸
菩薩如實了知有情世間流轉差別
若器世間流轉差別若八種相觀世
間義若諸世間所有勝義是故說名
善知世間

復次菩薩若見年德俱尊勝者能正
奉迎敷座延坐敬問禮拜合掌懇勤
修和敬業若見年德俱相似者能正
問評酬對歡慰以軟美言共興談論
不依等慢而自格量若見年德俱男
劣者隨力隨能勸修勝德顯實少德
覆實多過終不舉發令其耻愧亦不
輕陵令心退沒知有希求若財若法
終不肯面亦不驕感不譏慢失不氣
退榮於是一切劣等勝品諸有情類
若見彼時先意慰問讚言善來無三
安慶能正隨力攝以財法雖處尊勝
而於有情終不乖戾不自矜奇亦不

瑜伽師地論第四十卷 第二十二張 一

惱傲所攝有情縱懷資給有病无病
終不棄捐身業語業無不隨順若識
不識一切等心為友為朋无怨無隙
於无依怙一切有情隨力隨能作依
作怙不託異門發他憂苦令彼須臾
得不安樂若有因緣須現談誑稱理
而為非不稱理雖遇情交極相親密
年事斯等无乖隔者亦不共談匪仁
言論終不於他久懷忿恨設復暫起
不斥其諱若復為他身語訾辱或善
思擇或依正法或省已過而自開解
不譴於他其心安靜而不輕躁身語
意業起必審詳普能遠離十四垢業
藏隱六方遠四惡友攝四善友如是
一切應知具如尸佉路迦契經中說
或為現法利益事義財位相應起策
具足守護具足平等養命於諸世間
工巧業慶皆得善巧無諂无幻性不
誑他於罪現行深懷慚耻正行具足
尊重正行守護正行有所寄付深可
倚信於他財物无所規度舉貸他物
終不違捍分所共財平等無矯共知
真實賣者不識稱實酬價无枉毫釐

瑜伽師地論第四十卷 第二十四張 四

於世時務令儀軌範為益世間辯正
機捷於所應作彼彼事中他正來求
皆為助伴敦實無動不託餘緣善營
事業非為不善若為帝王以法治世
不以非法不好責罰若御大衆勸捨
惡戒令修善戒成就八種賢聖語言
謂於所見問答言見於聞覺知問答
言知於所不見問答不見於所不聞
不覺不知問答不知
菩薩成就如是等法如其世間正所
應知如其世間正所應轉於彼一切
皆如實知是故名為善知世間

瑜伽師地論卷第四十四

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

瑜伽師地論第四十四卷 第二十三節 因

瑜伽師地論卷第四十五

因

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

本地分中菩薩地第十五初持瑜伽處菩
提分品第十七之二

本何菩薩修正四依謂諸菩薩為求
義故從他聽法不為求世榮飾文詞
菩薩求義不為求文而聽法時雖遇
常流言音說法但依於義恭敬聽受
又諸菩薩如實了知聞說大說如實
知已以理為依不由耆長衆所知識
補特伽羅若佛若僧所說法故即便
信受是故不依補特伽羅如是菩薩
以理為依補特伽羅非所依故於真
實義心不動攝於正法中他緣匪奪
又諸菩薩於如來所深殖正信深殖
清淨一向澄清唯依如來了義經典
非不了義了義經典為所依故於佛
所說法毗奈耶不可引奪何以故以
佛所說不了義經依種種門辯本性
義猶未決定尚生疑惑非了義故若
諸菩薩於了義經不決定者於佛所

說法毗奈耶猶可引奪又諸菩薩於
真證智見為真實非於聞思但識法
義非真證智是諸菩薩如實了知修
所成智所應知者非唯聞思所成諸
識所能了達如實知已聞如來說寂
極甚深所有法義終不誹毀是名菩
薩修正四依依正四依善修習故略
顯四量謂所說義正理大師修所成
慧真實證智又諸菩薩一切四依為
所依止精勤發起正加行故於出要
道明了開示無有迷惑

本何菩薩所修菩薩四無尋解謂諸
菩薩於一切法一切異門盡所有性
如所有性依修所成無所滯尋無退
轉智是名菩薩法無尋解又諸菩薩
於一切法一切異相盡所有性如所
有性依修所成無所滯尋無退轉智
是名菩薩義無尋解又諸菩薩於一
切法一切釋詞盡所有性如所有性
依修所成無所滯尋無退轉智是名
菩薩詞無尋解又諸菩薩於一切法
一切品別盡所有性如所有性依修
所成無所滯尋無退轉智是名菩薩

辯無尋解若諸菩薩依是菩薩四
尋解應知獲得無量寂勝五處善巧
一蘊善巧二界善巧三處善巧四緣
起善巧五處非處善巧菩薩由此四
種行相於一切法自能妙善現正等
覺亦善為他無倒開示此上無有自
能妙善現正等覺況善為他無倒開示
云何言菩薩菩提資糧當知如是菩提
資糧略有二種一者福德資糧二者
智慧資糧此二資糧廣分別義如前
所說自他利品應知其相又此福德
智慧資糧菩薩於初無數大劫所修
習者應知名下若於第二無數大劫
所修習者應知名中若於第三無數
大劫所修習者應知名上

云何菩薩於三十七菩提分法精勤
修習謂諸菩薩依止菩薩四無尋解
由善方便所攝妙智於三十七菩提
分法如實了知而不作證是諸菩薩
普於一切二乘理趣三十七種菩提
分法皆如實知謂於聲聞乘理趣及
於大乘理趣三十七種菩提分法皆
如實知於聲聞乘理趣三十七種菩

瑜伽師地論第四十五卷 第三張 四

提分法如實了知如聲聞地如前所
說一切應知名何菩薩於大乘理趣
三十七種菩提分法如實了知謂諸
菩薩能於其身住循身觀不於其身
分別有性亦不分別一切種類都無
有性又於其身遠離言說自性法性
如實了知當知名依勝義理趣能於
其身住循身觀修習念住若諸菩薩
隨順無量安立理趣妙智而轉當知
名依世俗理趣能於其身住循身觀
修習念住如於其身住循身觀修習
念住如是所餘一切念住所餘一切
菩提分法當知亦如是菩薩於身
等法不分別苦不分別集不分別此
所作斷滅不分別此得滅因道又即
於此遠離言說自性法性若若法性
若集法性若滅法性若道法性如實
了知當知名依勝義理趣修菩提分
為所依止緣諦修習若諸菩薩隨順
無量安立理趣妙智而轉當知名依
世俗理趣緣諦修習

瑜伽師地論第四十五卷 第四張 四

及於無量安立理趣世俗妙智當知
名觀此中菩薩略有四行當知名止
一勝義世俗智前行二勝義世俗智
果三普於一切戲論想中無功用轉
四即於如是離言唯事由無有相無
所分別其心寂靜趣向一切法平等
性一味實性由此四行是諸菩薩止
道運轉漸次乃至能證無上正等菩
提智見圓滿此中菩薩略有四行當
知名觀謂即四行止道前行於一切
法遠離增益不正執邊遠離損減不
正執邊及與隨順無量諸法差別安
立理趣妙觀由此四行是諸菩薩觀
道運轉漸次乃至能證無上正等菩
提智見圓滿是名略說菩薩止觀
云何菩薩方便善巧當知略說有十
二種依內修證一切佛法有其六種
依外成熟一切有情亦有六種
云何依內修證一切佛法六種方便
善巧一者菩薩於諸有情悲心俱行
願應不捨二者菩薩於一切行如實
遍知三者菩薩恒於無上正等菩提
所有妙智深心欣樂四者菩薩願應

瑜伽師地論第四十五卷

第九張 四

有情為依止故不捨生死五者菩薩於一切行如實遍知為依止故輪轉生死而心不染六者菩薩欣樂佛智為依止故熾然精進當知是名菩薩依內修證一切佛法六種方便善巧云何依外成熟一切有情六種方便善巧一者菩薩方便善巧能令有情以少善根感無量果二者菩薩方便善巧能令有情少用功力引攝廣大無量善根三者菩薩方便善巧於佛聖教憎背有情除其惡惱四者菩薩方便善巧於佛聖教處中有情令其趣入五者菩薩方便善巧於佛聖教已趣入者令其成熟六者菩薩方便善巧於佛聖教已成熟者令得解脫云何菩薩方便善巧令諸有情以少善根感無量果謂諸菩薩方便善巧勸諸有情捨微劣物乃至取下唯趣團施鄙穢田乃至蠢動傍生之類作是施已迴求無上正等菩提如是善根物田雖下由迴向力感無量果云何菩薩方便善巧令諸有情以少功力引攝廣大無量善根謂諸菩薩

方便善巧若有信解受正齋戒乃至一月都不食等諸有情類為說八支聖齋戒法令其棄捨取極艱辛感非受果受邪齋戒勸令修學無極艱辛感大受果受正齋戒若諸有情修自告行精勤無懈起邪方便欲求解脫為說中道令離二邊使其趣入若諸有情求欲生天起邪方便投嚴赴火斷飲食等為其宣說無倒靜慮令彼獲於現法樂住遠得當來無諸艱苦與喜樂俱生天勝果若諸有情信婆羅門吠地迦呪妄計精勤受持讀誦得究竟淨方便勸令於佛聖教受持讀誦思惟其義又正為他如是如是宣揚開示如來所說甚深空性相應妙法令彼發生勇決厭離猛利淨信但由如是一剎那頃厭離淨信俱行善心尚能攝受不可稱數廣大善根況其相續又諸菩薩世間所有種種上妙珍寶香鬘諸供養具起淨信俱增上意樂於佛法僧勝解供養亦勸導他令行如是勝解供養又於十方一切世界一切供養佛法僧所即以

如是淨信俱行增上意樂同匝音緣深生隨喜亦勸導他作是隨喜又諸菩薩恒常修習念佛念法乃至念天亦勸導他令修六念又諸菩薩意言分別札佛法僧乃至命終時無虛度亦勸導他行此札葉又諸菩薩普於十方一切有情一切福業悉皆隨喜亦勸導他作是隨喜又諸菩薩普於十方一切有情入廣大悲增上意樂願以自身皆代彼受一切憂苦亦勸導他興此悲願又諸菩薩過去現在一切悞失一切違犯以淨調柔愛樂隨順所學戒心想對十方佛世尊所至誠發露悔往修來亦勸導他令行是事如是數數發露所犯少用功力一切業障皆得解脫又諸菩薩已具神通得心自在普於十方佛法僧所及有情屢化作衆多種種化事攝受無量大福德聚又諸菩薩恒常修習慈悲喜捨亦勸導他作此修習如是菩薩以少功力引攝廣大無量善根諸勝妙果云何菩薩方便善巧於佛聖教憎背

有情除其悲惱處中住者令其趣入已趣入者令其成熟已成熟者令得解脫謂諸菩薩為欲成辦如是四種有情義利當知略說復有六種方便善巧一者隨順會通方便善巧二者共立要契方便善巧三者異分意樂方便善巧四者逼迫所生方便善巧五者施恩報恩方便善巧六者究竟清淨方便善巧

云何菩薩隨順會通方便善巧謂諸菩薩於彼有情將為說法先當方便隨順現行軟美身語亦復現行近施隨轉除彼於已所生悲惱彼悲惱除便生愛敬愛敬生已於法起樂然後為其宣說正法所說正法如其所宜易入易解應時漸次無有顛倒能引義利堪任難擊於彼有情調伏事中成就取勝欲作饒益哀愍之心為現神通記心顯說如理正法或勸請他或為化作種種眾多殊特化事令彼有情皆忠調伏若引義利極略諸論能為廣辯若引義利極廣諸論能為略說令其受持為作憶念施其問難

瑜伽師地論卷四十五 第九段 四

彼既於法能受能持復進為其廣開正義又於趣入過慧一切三摩地門能為隨順教授教誡攝益有情令修利行若諸有情於佛所說甚深空性相應經典不解如未密意義趣於此經中說一切法皆無自性皆無有事無生無滅說一切法皆等虛空皆如幻夢彼聞是已如其義趣不能解了心生驚怖誹謗如是一切經典言非佛說菩薩為彼諸有情類方便善巧如理會通如是經中如未密意甚深義趣如實和會攝彼有情菩薩如是正會通時為彼說言此經不說一切諸法都無所有但說諸法所言自性都無所有是故說言一切諸法皆無自性雖有一切所言說事依止彼故諸言說轉然彼所說可說自性據第一義非其自性是故說言一切諸法皆無有事一切諸法所言自性理既如是從本已來都無所有當何所生當何所滅是故說言一切諸法無生無滅譬如空中有眾多色色葉可得容受一切諸色色葉謂虛空中現有

瑜伽師地論卷四十五 第十段 四

種種若住若來若住起墮屈伸等事若於今時諸色色葉皆悉除遣即於今時唯無色性清淨虛空其相顯現如是即於相似虛空離言說事有其種種言說所作邪想分別隨戲論著似色葉轉又即如是一切言說邪想分別隨戲論著似眾色葉皆是似空離言說事之所容受若時菩薩以妙聖智遣除一切言說所起邪想分別隨戲論著今時菩薩取勝聖者以妙聖智證得諸法離言說事唯有一切言說自性非性所顯譬如虛空清淨相現亦非過此有餘自性應更尋求是故宣說一切諸法皆等虛空又如幻夢非如顯現如實是有亦非一切幻夢形質都無所有如是諸法非如愚夫言說串習勢力所現如實是有亦非一切諸法勝義離言自性都無所有由此方便悟入道理一切諸法非有非無猶如幻夢其性無二是故宣說一切諸法皆如幻夢如是菩薩普於一切諸法法界不取少分不捨少分不作損減不作增益無所失壞

瑜伽師地論卷四十五 第十一品 四

若法實有知為實有若法實無知若實無如其所知如是開示當知是名菩薩隨順會通方便善巧

云何菩薩共立要契方便善巧謂諸菩薩若見有情求飲食等十資身具即便共彼立要契言汝等若能知父母恩恭敬供養及諸沙門婆羅門等廣說如前乃至若能受持淨戒如是我當隨汝所欲施飲食等諸資身具如其不能我不施汝如是菩薩若見有情求求種種田事宅事諸園闢事王事域事財事穀事或有求求諸工業處及諸明處或有求求共為朋友或有求求共結營燭或有求求共作邑會或有求求助營事業菩薩共彼立要契言汝等若能知父母恩恭敬供養如前廣說如是我當施汝田宅廣說乃至助營事業又諸菩薩若見有情有諸惡犯或被舉訟或作種種不饒益事為他所拘將欲刑縛斷截搥打毀辱迫脅驅擯流移或他所執欲縛縛賣菩薩令時隨能隨力立要契言汝等若能知父母恩恭敬供養

如前廣說如是我當方便救汝令脫斯難又諸菩薩若見有情遭遇種種王賊水火人及非人不活惡名諸怖畏等令時菩薩立要契言汝等若能知父母恩恭敬供養如前廣說如是我當方便救汝令免斯畏又諸菩薩若見有情欲所愛會求非愛離令時菩薩立要契言汝等若能知父母恩恭敬供養如前廣說如是我當遠汝所願令所愛會及非愛離又諸菩薩若見有情為疾所苦立要契言汝等若能知父母恩恭敬供養如前廣說如是我當救汝病苦令得安樂彼諸有情既為菩薩如是立要於諸善品速求受學於諸惡品速疾除斷菩薩皆能遂其所願當知是名菩薩共立要契方便善巧云何菩薩異分意樂方便善巧謂諸菩薩與諸有情立要契已彼諸有情於上所說彼彼事中不如所欲速疾修行菩薩令時於如上說彼所求事皆不施與唯為利益彼有情故非餘意樂而不施彼如是於其諸厄難處諸怖畏處欲所愛會

求非愛離病苦所惱諸有情類權時索捨唯為利益彼有情故非異意樂而索捨之非異意樂而不救拔如是菩薩於諸有情方便現行剛捍業時唯為利益非餘意樂漸令餘時如其所欲斷除諸惡修學諸善是故方便權時索捨若諸有情於菩薩所雖無所求亦無眾難廣說乃至無諸病苦而與菩薩先為親厚菩薩於彼隨宜勸導斷諸惡法修諸善法所謂令彼知父母恩恭敬供養廣說乃至於淨尸羅隨順受學若彼有情雖蒙菩薩如是勸導故肆輕躁而不奉行菩薩令時自現憤責唯欲利益非憤意樂於諸所作惡現乘皆唯為利益非背意樂或於一類現與世間不饒益事唯為利益非損意樂如是菩薩於諸有情現外所作與內意樂相不同分由是因緣方便安處令彼有情漸漸諸惡漸修諸善是故菩薩如是調伏有情方便名為菩薩異分意樂方便善巧云何菩薩逼迫所生方便善巧謂諸菩薩或為家主或作國王得增上力

於自親屬於自目民能正教誡如應
告言諸我親屬諸我目民若於父母
不知恩報廣說乃至毀犯戒者我當
斷其常所給賜衣服飲食或當捶打
或我親屬當與乘離或我目民當永
馳擯立一善巧機極士夫於彼事禁常
令伺察由是因故彼諸有情怖畏治
罰勤斷諸惡勤修諸善彼於修善雖
無樂欲由是方便強逼令修是故名
為逼迫所生方便善巧

云何菩薩施恩報恩方便善巧謂諸
菩薩先於有情隨力多少施作恩惠
或施所須或濟厄難或除恐怖或會
所愛或離非愛或療病苦令得安樂
彼諸有情深知恩惠欲報德者菩薩
亦時勸令修善以受報恩告言汝等
非餘世財來相酬遺為大報恩汝等
若能知父母恩恭敬供養廣說乃至
受持淨戒如是乃名大報恩德菩薩
如是於諸有情先施恩惠勸讚修善
名大報恩由此方便令他於善精勤
修學是故名為施恩報恩方便善巧
云何菩薩究竟清淨方便善巧謂諸

瑜伽師地論第四十五卷 第十三法 四

菩薩安住菩薩到究竟地於菩薩道
已善清淨先現往生觀史多天眾同
分中無量有情如是念言某名菩薩
今已生處觀史多天眾同分中不久
當下生贍部洲證得無上正等菩提
願令我等當得值遇非不值過隨是
菩薩所生之處願令我等亦當往生
如是為令無量有情生正欲樂為多
修習此欲樂故又是菩薩從觀史多
天眾中沒來下人間生於高貴或於
望家所謂王家若國師家棄捨世間
上妙欲樂無所顧戀清淨出家令諸
有情起尊敬故又現捨受難行苦行
為令信解苦行有情捨所樂故又證
無上正等菩提令餘有情於所同趣
菩提解脫欣殊勝故又證無上正等
覺已未為有情即說正法待梵天王
躬來啓請為諸有情於正法所起尊
敬故作是念言當所說法定應殊妙
故今梵王希世尊說是法故躬自
來請又以佛眼觀察世間勿使有情
作如是謗但由梵王躬來啓請敬梵
王故宣說正法非於有情自起悲心

瑜伽師地論第四十五卷 第十六法 四

乃是為他之所激發非自能了機宜
可否為欲壞彼一類有情如是邪執
先以佛眼觀察世間然後為轉無上
法輪一切世間所未曾轉如是更復
宣說正法制立學處是名菩薩究竟
清淨方便善巧由此所說方便善巧
更無有餘方便善巧在於此上若過
若妙是故說名究竟清淨
如是菩薩所說六種若略若廣方便
善巧能除憎背聖教有情所有悲憫
處中住者令其趣入已趣入者令其
成熟已成熟者令得解脫除此無有
若過若增是名菩薩方便善巧云何
菩薩妙施羅羅當知如是妙施羅羅
略有四種一者法施羅羅二者義施
羅羅三者呪施羅羅四者能得菩薩
忍施羅羅云何菩薩法施羅羅謂諸
菩薩獲得如是念慧力持由此力持
聞未曾聞言未溫習未善通利名句
文身之所攝錄次第錯綜次第結集
無量經典經無量時能持不忘是名
菩薩法施羅羅云何菩薩義施羅羅
謂如前說此差別者即於彼法無量

瑜伽師地論第四十五卷 第十七法 四

義趣心未溫習未善通利經無量時能持不忘是名菩薩義陀羅尼云何菩薩咒陀羅尼謂諸菩薩獲得如是等持自在由此自在加被能除有情灾患諸咒章句今彼章句忘皆神驗第一神驗無所唐捐能除非一種種灾患是名菩薩咒陀羅尼云何菩薩能得菩薩忍陀羅尼謂諸菩薩成就自然堅固因行具足妙慧獨處空閑寂無言說曾無有物見路而行知量而食不雜穢食一類而食常極靜慮於夜分中少眠多寤於佛所說得菩薩忍諸咒章句能諦思惟其咒詞曰壹胆 蜜胆 吉胆 毗羼底 丁里鉢陀賦 莎訶

一切法義謂於此義如是通達一切言說所說諸法自性之義皆不成實唯有諸法離言自性是自性義彼於諸法此自性義正通達已過此更無餘義可求由於此義善通達故獲得寂勝廣大歡喜由是菩薩得陀羅尼當言已得此陀羅尼章句所立菩薩勝忍得此忍故是諸菩薩不久當得淨勝意樂已依上品勝解行地勝忍而轉當知是名菩薩所有能得菩薩忍陀羅尼此中菩薩法陀羅尼義陀羅尼若過第一無數大劫已入清淨勝意樂地所得決定堅住廣大從此以下或以願力或依靜慮雖有獲得而不決定亦不堅住亦不廣大如說法義二陀羅尼咒陀羅尼當知亦不能得菩薩忍陀羅尼如前所釋即如是得

若諸菩薩具四功德方獲如是諸陀羅尼非隨闕一何等名為四種功德一者於諸欲中無所貪著二者於他勝事不生妬忌不嫉他榮三者一切所求等施無悔四者於正法中深生

忻樂忻樂法者於菩薩藏及菩薩藏摩怛理迦深心愛樂

云何菩薩所修正願當知此願略有五種一者發心願二者受生願三者所行願四者正願五者大願若諸菩薩於其無上正等菩提最初發心是名發心願若諸菩薩願於當來往生隨順饒益有情諸善趣中是名受生願若諸菩薩願能無倒思擇諸法願於境界修無量等殊勝善法是名所行願若諸菩薩願於當來攝受一切菩薩善法攝受一切所有功德若諸若別所有正願是名正願菩薩大願當知即從正願所出此復十種若諸菩薩願於當來以一切種上妙供具供養無量無邊如來當知是名第一大願若諸菩薩願於當來攝受防護諸佛世尊所有正法傳持法眼令無斷壞當知是名第一正願若諸菩薩願於當來從觀史多天宮降下如前乃至入大涅槃當知是名第三大願若諸菩薩願於當來行一切種菩薩正行當知是名第四大願若諸菩薩

願於當來普能成熟一切有情當知是名第五大願若諸菩薩願於當來一切世界皆能示現當知是名第六大願若諸菩薩願於當來普能淨修一切佛土當知是名第七大願若諸菩薩願於當來一切菩薩皆同一種意樂加行趣入大乘當知是名第八大願若諸菩薩願於當來所有一切無倒加行皆不唐捐當知是名第九大願若諸菩薩願於當來速證無上正等菩提當知是名第十大願云何菩薩空三摩地謂諸菩薩觀一切事遠離一切言說自性唯有諸法離言自性心正安住是名菩薩空三摩地云何菩薩無願三摩地謂諸菩薩即等隨觀離言自性所有諸事由邪分別所起煩惱及以衆苦所攝受故皆為無量過失所汙於當來世不願為先心正安住是名菩薩無願三摩地云何菩薩無相三摩地謂諸菩薩即正思惟離言自性所有諸事一切分別戲論衆相永滅寂靜如實了知心正安住是名菩薩無相三摩地

瑜伽師地論卷第五 第三張四

問何故唯立三三摩地無過無增答法有二種謂有非有有為無為名之為有我及我所名為非有於有為中有無願故可厭逆故當知依此建立無願三摩地於無為中願涅槃故正樂攝故當知依此建立無相三摩地於非有事菩薩不願亦無無願然於非有菩薩如實見為非有依此見故當知建立空三摩地如是菩薩於此三種三摩地中精勤修學於是建立如實了知於餘行相三三摩地如實悟入安立理趣如實悟入修習理趣如實了知謂於其中諸聲聞衆精勤修學及圓滿證

瑜伽師地論卷第四十五

丁未歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

瑜伽師地論卷第四十五 第三張四

瑜伽師地論卷第四十六

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

因

本地分中菩薩地第十五初持瑜伽處菩提分品第十七之三

復有四種法盟陀南諸佛菩薩欲令有情清淨故說何等為四一切諸行皆是無常是名第一法盟陀南一切諸行皆悉是苦是名第二法盟陀南一切諸法皆無有我我是名第三法盟陀南涅槃靜寂靜是名第四法盟陀南諸佛菩薩多為有情宣說如是法相應義是故說名法盟陀南又從曩昔其心寂靜諸牟尼尊於一切時長轉宣說是故說此名盟陀南又此行迹能趣大生亦復能趣出第一有是故說此名盟陀南云何菩薩等隨觀察一切諸行皆是無常謂諸菩薩觀一切行言說自性於一切時常無所有如是諸行常不可得故名無常又即觀彼離言說事由不了知彼真實故無知為因生滅

可得如是諸行離言自性有生有滅故名無常又諸菩薩觀過去行已生已滅由彼諸行無因可得亦無自性是故觀彼因性自性皆無所有觀現在行已生未滅由彼諸行因不可得已與果故自性可得猶未滅故是故觀彼自性是有而無有因觀未來行未生未滅由彼諸行有因可得未與果故無有自性猶未生故是故觀彼唯有因性而無自性菩薩如是見三世中分段諸行相續轉已等隨觀見一一剎那有為諸行皆有三種有為之相於剎那後復有第四有為之相即於此中前剎那行自性滅壞無間非先諸行剎那自性生起正觀為生諸行生已即時未壞正觀為住此已生行等前已滅諸行剎那自性別異正觀為老從此諸行生剎那後即此已生諸行剎那自性滅壞正觀為滅菩薩觀此已生剎那諸行自性即是生住老之自性不見生等別有自性如實觀見生剎那後即此生等諸行剎那自性滅壞無別有性如是四種

瑜伽師地論第四十六卷 第三張目

有為之相攝攝諸行以要言之二分所顯一者有分所顯二者無分所顯此中世尊依於有分建立一種有為之相依於無分建立第二有為之相依異二種俱是諸行有分所顯建立第三有為之相此中菩薩觀一切時唯有諸行除此更無生住老滅恒有實物自性成就何以故諸行生時唯即如是諸行可得無別有餘生住老滅如是諸行住老滅時唯即如是諸行可得無別有餘生住老滅又諸菩薩以理推求生等實物亦不可得如是推求不可得者謂若離彼色等諸行別有生法是即應如色等諸行自體有生如是此生亦應有生如是即應有二種生一者行生二者生住如是行生與彼生住為一為異若言一者計生實有即為唐捐言別有生是實物有不應道理若言異者如是即應非行生是行生不生應道理如說生相如是廣說住老滅相當知亦亦謂若滅法別有自性是實成就即應此滅有生有滅若滅生時一切

瑜伽師地論第四十六卷 第三張目

諸行皆應同滅如是即應少用功力如入滅定諸心心所一切皆滅若滅滅時一切諸行雖皆已滅復應還生以滅無故是故言滅有生有滅不應道理又善男子或善女人於一切時恒有實物自性成就觀為假有而能修默離欲解脫不應道理與此相違是應道理由此行相是諸菩薩如實了知一切諸行皆是無常又諸菩薩觀無常行相續轉時能為三種苦所依止一者行苦二者壞苦三者苦苦如是菩薩如實了知一切諸行皆悉是苦又諸菩薩如實了知有為無為一切諸法二無我性一者補特伽羅無我性二者法無我性於諸法中補特伽羅無我性者謂非即有法是真實有補特伽羅亦非離有法別有真實補特伽羅於諸法中法無我性者謂於一切言說事中一切言說自性諸法都無所有如是菩薩如實了知一切諸法皆無有我又諸菩薩觀一切行先因永斷後無

瑜伽師地論第四十六卷 第四張目

餘滅其餘畢竟不起不生說名涅槃。當知涅槃其體寂靜一切衆苦畢竟息故一切煩惱究竟滅故如是未得清淨增上意樂菩薩未見聖諦諸聲聞乘雖於涅槃發起勝解如是說言涅槃寂靜而於涅槃未如實解未能如實正智見轉然彼亦有如理作意。譬如王子或長者子生育已來未出王宮長者內室王及長者各為幼童假作種種諸戲樂具。鹿車牛車馬車爲車而賜與之。爾時王子及長者子用爲嬉戲歡娛遊佚。即於是假所造作鹿車馬車爲發起真實。鹿想牛想馬想。爲想後於一時王及長者各知其子漸已長大諸根成熟讚說真實。鹿牛馬爲爾時王子及長者子聞父讚說作是念言。今者父王及父長者將非讚說我等所有鹿牛馬爲四種車耶。復於後時王及長者知子轉大從內宮室引出外遊示其真實。鹿牛馬爲時彼見已內自發生如實慧解。此爲實義。鹿車牛車馬車爲車。父於長夜嘗爲我等讚說斯事。然唯我等

瑜伽師地論第四十六卷 第五張四

以無智故於不如實唯彼相似。唯彼影像發起真實。鹿等勝解由是因緣於先勝解退起者。愧如是宮室喻於生死其所生育諸幼童子喻未證得清淨增上意樂菩薩及未見諦諸聲聞乘父喻諸佛及已證入大地菩薩。先爲假作鹿牛等車喻爲宣說涅槃。與相次爲讚說真實。鹿等喻佛菩薩。自現證見真實。涅槃如其所見於彼菩薩及聲聞前讚說涅槃真實功德。所餘喻彼既聞是已但用隨順音聲覺慧於涅槃德長夜勝解若於是時資糧成熟漸次增長成淨增上意樂菩薩見諦聲聞於真涅槃生現證智。即於爾時發生自內如實慧解如是涅槃一切聲聞獨覺所證諸佛菩薩先所讚說我等先以愚夫覺慧於不如實唯彼相似。唯彼影像發起真實。涅槃勝解由是因緣於先勝解退生者。愧依止於後如實勝解又如病者往大醫所爲除病故求隨順藥得已常服彼於是藥深生勝解。深生受樂唯見爲實由是因緣先病除愈復起

瑜伽師地論第四十六卷 第六張四

餘病應服餘藥。爾時大醫知先病愈後病復生更須餘藥。勸捨前藥令服餘藥。時彼病者愚癡無識於前所服深生勝解起所宜想不肯棄捨時大良醫爲其宣說前後藥性於現所病前藥匪宜後藥爲勝時有病者雖聞是語不生勝解猶未深信。良醫所言如是病者喻諸凡夫菩薩聲聞爲煩惱病之所執持。大良醫者喻諸如來其良藥等喻爲宣說若上上勝及以上極若深深勝及以深極若劣若勝及以勝極法教正教教授教誡彼雖聞已不能悟入不生勝解不能修行法隨法行。諸有淨信菩薩聲聞於佛所說不生疑惑。乘佛所說喻如一切支具圓滿妙莊嚴車。無上法乘如善御者隨所行地隨所應到疾疾進趣無所稽留。本地分中菩薩地第十五初持瑜伽要菩薩功德品第十八。云何菩薩所有功德。溫拉南曰。希奇不希奇。平等心。饒益報恩與欣讚不虛加行性。

瑜伽師地論第四十六卷 第七張四

謂諸菩薩於其無上正等覺衆勤修學時應知有五甚希奇法何等為五一者於諸有情非有因緣而生親愛二者唯為饒益諸有情故常慶生死忍無量苦三者於多煩惱難復有情善能解了調伏方便四者於極難解真實義理能隨悟入五者具不思議大威神力如是五種菩薩所有甚希奇法不與一切餘有情共

又諸菩薩成就五種不希奇法而名成就甚希奇法何等為五謂諸菩薩以因利他苦即為自已樂是故菩薩恒遍受行因利他苦是名菩薩成就第一不希奇法而名成就甚希奇法又諸菩薩雖善了知生死過失涅槃功德而樂普令有情清淨即為已樂是故菩薩為淨有情增上力故捨受生死是名菩薩成就第二不希奇法而名成就甚希奇法又諸菩薩雖善了知默然樂味而樂普令有情清淨即為已樂是故菩薩為淨有情增上力故恒勤方便為說正法是名菩薩成就第三不希奇法而名成就甚希

奇法又諸菩薩雖積集六波羅蜜多所有善根而樂普令有情清淨即為已樂是故菩薩為淨有情增上力故以淨意樂施諸有情然不希求施果異熟是名菩薩成就第四不希奇法而名成就甚希奇法又諸菩薩以利他事為自利事是故菩薩恒現受行一切有情利益之事是名菩薩成就第五不希奇法而名成就甚希奇法又諸菩薩由五種相當知普於一切有情其心平等何等為五一者菩薩寂初發心願大菩提如是亦為利益一切諸有情故起平等心二者菩薩於諸有情住哀愍俱平等之心三者菩薩於諸有情深心發起一子愛俱平等之心四者菩薩於從衆緣已生諸行知是所想有情事已知一有情所有法性即是一切有情法性以法平等俱行之心於諸有情住平等心五者菩薩如於一有情行利益行於一切有情行利益行亦復如是以利俱心於諸有情住平等心由此五相是諸菩薩於諸有情其心平等

又諸菩薩由五種相於諸有情能作一切饒益之事何等為五一者說授正命以為饒益二者於不隨順能引義利所作事業說授隨順以為饒益三者無依無怙有苦有貧善能為彼作依怙等以為饒益四者說授能往善趣之道以為饒益五者說授三乘以為饒益

又諸菩薩由五種相於其有恩諸有情所現前酬報何等為五一者安處有情令學已德二者方便安處令學他德三者無依無怙有苦有貧隨力隨能作依怙等四者勸令供養諸佛如來五者令於如來所說正法受持讀誦書寫供養

又諸菩薩於五種處常當欣讚何等為五一者值佛出世常得承事二者於諸佛所常聞六種波羅蜜多菩薩藏法三者於一切種成熟有情常有勢力四者能於無上正等菩提堪任速證五者證菩提已諸弟子衆常和無諍

又諸菩薩由五因緣於諸有情能作

不虛饒益加行何等為五謂諸菩薩於諸有情先欲求作利益安樂於諸有情利益安樂如實了知無顛倒覺如是一切如前供養親近無量品中所說應知其相

復次溫拉南曰

無顛倒加行 退墮與勝進相似實功德善調伏有情

謂諸菩薩有五加行當知普攝一切菩薩無倒加行何等為五一隨護加行二無罪加行三思擇力加行四清淨增上意樂加行五墮決定加行云何菩薩隨護加行當知此復略有五種一者隨護聰敏謂由俱生智速疾攝法二者隨護正念謂由此正念隨所攝法持令不忘三者隨護正智謂由此正智於所持法善觀察義正慧通達遠離隨順聰敏正念覺慧退分諸因緣故習近隨順住分勝分諸因緣故四者隨護自心能善防守諸根門故五者隨護他心能於他心正隨轉故云何菩薩無罪加行謂諸菩薩於諸善法無倒熾然無量無間迴向若

瑜伽師地論第四十六卷 第二張四

○瑜伽師地論

提云何菩薩思擇力加行謂諸菩薩即此一切在勝解行地應知其相云何菩薩清淨增上意樂加行謂諸菩薩即此一切在淨勝意樂地及行正行地應知其相云何菩薩墮決定加行謂諸菩薩即此一切在決定地決定行地到究竟地應知其相如是五種菩薩加行普攝一切無倒加行又諸菩薩順退分法當知有五何等為五一者不敬正法及說法師二者放逸懈怠三者於諸煩惱親近執著四者於諸惡行親近執著五者與餘菩薩校量勝劣起增上慢及於淺顛倒起增上慢

又諸菩薩順勝分法當知有五何等為五謂與前五黑品諸法次第相違應知其相又諸菩薩略有五種相似功德當知實是菩薩過失何等為五一者於其暴惡毀犯淨戒諸有情所由是因緣作不饒益二者詐現種種具足威儀三者於順世間文詞呪術外道書論相應法中得預智者聰敏者數四者

瑜伽師地論第四十六卷 第二張四

修行有罪施等善行五者宣說建立像似正法廣令流布

又諸菩薩略有五種真實功德何等為五一者於其暴惡毀犯淨戒諸有情所由是因緣起勝悲心二者本性成就具足威儀三者於佛所說淨妙真實善教若證得預智者聰敏者數四者修行無罪施等善行五者開示正法遮滅一切像似正法

又諸菩薩略於十處無倒調伏所化有情何等十處一者遠離惡行處二者遠離諸欲處三者專精無犯已能出處四者密護一切諸根門處五者正知住處六者離憤鬧處七者於遠離處遠離一切惡尋思處八者遠離鄙處九者遠離一切煩惱纏處十者遠離一切諸煩惱品諸難重處復次溫拉南曰

諸菩薩受記墮於決定中定作常應作寂勝取為後謂諸菩薩略由六相蒙諸如來於其無上正等菩提授與記別何等為六一者安住種性未發心位二者已發

瑜伽師地論第四十六卷 第十三張四

第二九冊

一五三

心位三者現在前位四者不現前位
五者有定時限謂介所時當證無上
正等菩提六者無定時限謂不宜說
決定時限而與授記

又諸菩薩略有三種墮於決定何等
為三一者安住種性墮於決定二者
發菩提心墮於決定三者不虛修行
墮於決定安住種性墮決定者謂諸
菩薩住種性位便名為墮決定菩薩
何以故由此菩薩若遇勝緣必定堪
任證於無上正等覺故發菩提心墮
決定者謂有一類諸菩薩衆已於無
上正等菩提起決定心此後乃至證
於無上正等菩提無復退轉不虛修
行墮決定者謂諸菩薩已得自在普
於一切利有情行如其所欲隨所造
修終無空過於此三種墮決定中依
於取後墮決定位諸佛如來授諸菩
薩墮決定記

又諸菩薩略有五處定所應作若下
作已終不堪任證於無上正等菩提
何等為五一者發菩提心二者於諸
有情深生哀愍三者熾然精進四者

於諸明處方便修習五者無有厭倦
又諸菩薩於其五處常所應作何等
為五一者於不放逸常所應作二者
無依無怙有苦有貧諸有情所常應
為作依怙等事三者於諸如來常應
供養四者常應遍知有失無失五者
一切所作若行若住諸作意中大菩
提心恒為導首如是五種是諸菩薩
常所應作

又諸菩薩有十種法一切菩薩計為
寂勝特為第一建立在於寂上法中
何等為十一者菩薩種性諸種性中
寂為殊勝二者寂初發心於諸正觀
寂為殊勝三者精進般若普於一切
波羅蜜多寂為殊勝四者受語攝事
於諸攝事寂為殊勝五者如來世尊
於諸有情寂為殊勝六者悲愍有情
於諸無量寂為殊勝七者第四靜慮
於諸靜慮寂為殊勝八者空三摩地
於三等持寂為殊勝九者滅盡等至
於諸等至寂為殊勝十者如前所說
所有清淨方便善巧普於一切方便
善巧寂為殊勝

復次盟控南曰

諸施設建立一切法尋思及如實通智
如是諸無量說法果勝利大乘性與攝
菩薩十應知建立諸名号

謂諸菩薩略有四種施設建立唯有
如來及諸菩薩能正施設能正建立
非餘一切若天若人若諸沙門若婆
羅門唯除聞已何等為四一者施設
設建立二者諦施設建立三者理施
設建立四者乘施設建立

云何名法施設建立謂佛所說素咀
纒等十二分教次第結集次第安置
次第制立是名為法施設建立

云何名諦施設建立謂無量種或立
一諦謂不虛妄義唯有一諦無第二
故或立二諦一世俗諦二勝義諦或
立三諦一相諦二語諦三用諦或立
四諦一苦諦二集諦三滅諦四道諦
或立五諦一因諦二果諦三智諦四
境諦五勝諦或立六諦一諦諦二妄
諦三應遍知諦四應永斷諦五應作
證諦六應修習諦或立七諦一愛味
諦二過患諦三出離諦四法性諦五

勝解諦六聖諦七非聖諦或立八諦一行苦性諦二壞苦性諦三苦苦性諦四流轉諦五還滅諦六離染諦七清淨諦八正加行諦或立九諦一無常諦二苦諦三空諦四無我諦五有愛諦六無有愛諦七彼斷方便諦八有餘依涅槃諦九無餘依涅槃諦或立十諦一遍切苦諦二財位匱乏苦諦三界不平和苦諦四所受變壞苦諦五嚴重苦諦六業諦七煩惱諦八聽聞正法如理作意諦九正見諦十正見果諦如是等類名菩薩諦施設建立若廣分別當知無量

云何名理施設建立謂四道理此廣分別如前應知云何名乘施設建立謂聲聞乘及獨覺乘無上大乘如是三種一一各由七種行相施設建立是名為乘施設建立初聲聞乘七行相者一於四聖諦無顛倒慧二此慧所依三此慧所緣四此慧伴類五此慧作業六此慧資糧七此慧得果當知由此七種行相施設建立諸聲聞乘無不周備如

瑜伽師地論第四十六卷 第十七張 四

聲聞乘七種行相施設建立其獨覺乘當知亦亦無上大乘七行相者一緣離言說事一切法中所有真如無分別平等性出離慧二此慧所依三此慧所緣四此慧伴類五此慧作業六此慧資糧七此慧得果當知由此七種行相施設建立無上大乘無不周備

過去未來現在諸佛及諸菩薩所引無倒施設建立若曾所作若當所作若今所作一切皆由如是四事除此無有若過若增

又諸菩薩為得四種如實遍知於一切法起四尋思何等為四一名尋思二事尋思三自性假立尋思四差別假立尋思如是四種若廣分別應知如前真實義品

又諸菩薩略有四種於一切法如實遍知一名尋思所引如實遍知二事尋思所引如實遍知三自性假立尋思所引如實遍知四差別假立尋思所引如實遍知如是四種若廣分別應知如前真實義品

瑜伽師地論第四十六卷 第十八張 四

又諸菩薩於五無量能起一切善巧作用何等為五一有情界無量二世界無量三法界無量四所調伏界無量五調伏方便界無量云何有情界無量謂六十四諸有情眾名有情界如前意地已具條列若依相續差別無邊云何世界無量謂於十方無量世界無量名各各差別如此世界名曰索訶此界梵王名索訶主如是一切皆當知云何法界無量謂善不善無記諸法如是等類差別道理應知無量云何所調伏界無量謂或有一種所調伏界一切有情可調伏者同一類故或有二種所調伏界一具縛二不具縛或有三種所調伏界一鈍根二中根三利根或有四種所調伏界一剎帝利二婆羅門三吠舍四戍達羅或有五種所調伏界一貪行二瞋行三癡行四慢行五尋思行或有六種所調伏界一在家二出家三未成熟四已成熟五未解脫六已解脫或有七種所調伏界一輕毀二中庸三廣顯智四略開智五現所調

瑜伽師地論第四十六卷 第十九張 四

伏六當所調伏七緣引調伏謂遇如是如是緣即如是如是轉變或有八種所調伏界謂八部衆從刹帝利乃至梵衆或有九種所調伏界一如未所化二聲聞獨覺所化三菩薩所化四難調伏五易調伏六軟語調伏七訶擯調伏八遠調伏九近調伏或有十種所調伏界一都落迦二傍生三琰摩世界四欲界天人五中有六有色七無色八有想九無想十非想非非想如是略說品類差別有五十五若依相續差別道理當知無量間有情界無量所調伏界無量有何差別若一切有情若住種性不住種性無有差別按名有情界無量唯住種性彼此位轉乃得名為所調伏界無量大何調伏方便界無量謂如前說當知此中亦有無量品類差別

問何故按說此五無量如是次第答以諸菩薩專精修習饒益有情是故取初說有情界無量是諸有情依於處所可得受化是故第二說世界無量是諸有情在彼彼界由種種法或

瑜伽師地論第四十六卷 第三十張 因

淨或淨差別可得是故第三說法界無量即觀如是有情界中有諸有情有所堪任有大勢力堪能究竟解脫哀苦是故第四說所調伏界無量是由如是方便善巧令諸有情究竟解脫是故第五說調伏方便界無量是故說言菩薩於此五種無量能起一切善巧作用

諸佛菩薩為諸有情宜說正法當知有五大果勝利何等為五一者一類有情聞佛菩薩說正法時遠塵離垢於諸法中法眼生起二者一類有情聞佛菩薩說正法時得盡諸漏三者一類有情聞佛菩薩說正法時便於無上正等菩提發正願心四者一類有情聞佛菩薩說正法時證得菩薩取勝法忍五者一類有情聞佛菩薩說正法已受持讀誦修習正行展轉方便令正法眼久住不滅如是五種當知名為諸佛菩薩所說正法大果勝利諸菩薩乘與七大性共相應故說名大乘何等為七一者法大性謂十二分教中菩薩藏攝攝方廣之教二

瑜伽師地論第四十六卷 第三十張 因

者發心大性謂有一類於其無上正等菩提發正願心三者勝解大性謂有一類於法大性生勝信解四者增上意樂大性謂有一類已過勝解行地證入淨勝意樂地五者資糧大性謂福德資糧智慧資糧修習圓滿能證無上正等菩提六者時大性謂經於三無數大劫方證無上正等菩提七者圓證大性謂即所證無上菩提由此圓證菩提自體比餘圓證功德當知此中若法大性若發心大性若勝解大性若增上意樂大性若資糧大性若時大性如是六種皆是圓證大性之因圓證大性是前六種大性之果

有八種法能具足攝一切大乘一者菩薩藏教二者即於如是菩薩藏中顯示諸法真實義教三者即於如是菩薩藏中顯示一切諸佛菩薩不可思議最勝廣大威力之教四者於上所說如理聽聞五者如理思為先趣勝意樂六者趣勝意樂為先入修行

瑜伽師地論第四十六卷 第三十張 因

相七者入修行相為先修果成滿八者即由如是修果成滿究竟出離

如是菩薩勤修學已能證無上正等菩提何等菩薩勤修學已能證無上正等菩提當知菩薩略有十種一住種性二已趣入三未淨意樂四已淨意樂五未成熟六已成熟七未墮決定八已墮決定九一生所繫十住寂後有此中即住種性菩薩發心修學名已趣入即已趣入乃至未入淨意樂地名未淨意樂若已得入名已淨意樂即淨意樂乃至未入到究竟地名未成熟若已得入名已成熟未成熟中乃至未得入決定地決定行地名未決定若已得入名已決定已成熟中復有二種一者一生所繫謂此生無間當證無上正等菩提二住寂後有謂即住此生能證無上正等菩提如是如說從初種性廣說乃至能證無上正等菩提十種菩薩於菩薩學能正修學此上更無能正修學若於中學若如是學非如所說諸菩薩上更有菩薩於菩薩學能正修學

瑜伽師地論第四十六卷 第二十四頌

如是所說一切菩薩當知復有如是等類無有差別隨德假名所謂名為菩提薩埵摩訶薩埵成就覺慧最上照明寂勝真子寂勝任持普能降伏取勝萌芽亦名勇健亦名寂聖亦名商主亦名大稱亦名憐愍亦名大福亦名自在亦名法師如是十方無邊無際諸世界中無邊菩薩當知乃有內德各別無量無邊假立想号若諸菩薩現前自稱我是菩薩於菩薩學不正修行當知是名相似菩薩非真菩薩若諸菩薩現前自稱我是菩薩於菩薩學能正修行當知是名真實菩薩

瑜伽師地論卷第四十六

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

瑜伽師地論第四十六卷 第二十四頌

瑜伽師地論卷第四十七

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

本地分中菩薩地第十五第二持隨法
瑜伽廣菩薩相品第一

云何真實諸菩薩相嗔地南曰

真實諸菩薩五種相應知 自性依處果
次第攝五轉

謂諸菩薩有五真實菩薩之相若成就者墮菩薩數何等為五一者哀愍二者愛語三者勇猛四者舒手惠施五者能解甚深義理密意如是五法當知一一各有五轉一者自性二者依處三者果利四者次第五者相攝應知此中哀愍自性略有二種一在意樂二在正行在意樂者謂諸菩薩於諸有情利益意樂安樂意樂是名哀愍在正行者謂諸菩薩於諸有情如所意樂隨力隨能身語饒益是名哀愍愛語自性謂如前說若慰喻語若慶悅語若勝益語當知如前攝事品說勇猛自性謂諸菩薩剛決堅固

無所怯劣有大勢力若諸菩薩廣大施性无深施性是名舒手惠施自性若諸菩薩四無尋解及即於彼无倒引發正加行智是名能解甚深義理密意自性

當知菩薩哀愍依處略有五種何等為五一有苦有情二惡行有情三放逸有情四邪行有情五煩惱隨眠有情鄰落迦等所有有情皆為苦受連綿相續逼切而轉如是名為有苦有情或復有情雖非定苦而多現行諸身惡行諸語惡行諸意惡行於諸惡中喜樂安住所謂屠養羊猪雞等不律儀輩如是名為惡行有情或復有情雖非定苦及行惡行而於諸欲耽著受用常樂安住種種俳優歌舞笑睥以自娛樂所謂一類受欲塵者如是名為放逸有情或復有情雖非定苦行惡放逸而依妄見修行種種苦解脫行謂捨諸欲於惡說法毗奈耶中而出家者如是名為邪行有情或復有情雖非定苦廣說乃至非修邪行而或具縛或不具縛為諸煩惱之所隨

瑜伽師地論第四十七卷 第二張 因

眠謂正修行賢善異生及諸有學是名煩惱隨眠有情是名菩薩所有哀愍五種依處由此依處由此所緣哀愍而轉除此無有若過若增當知菩薩愛語依處亦有五種何等為五一正言論語二正慶悅語三正安慰語四正廣恣語五如理說語如是廣辯應知如前攝事品說是名菩薩所有愛語五種依處由此依處由此所緣愛語而轉除此無有若過若增當知菩薩勇猛依處亦有五種何等為五謂即如前菩提分品所說菩薩堅力持性五種依處當知此是菩薩勇猛五種依處由此依處由此所緣勇猛而轉除此无有若過若增當知菩薩舒手惠施亦五依處何等為五一數數惠施二歡喜惠施三懇重惠施四無染惠施五无依惠施如是五種如前施品廣辨應知由此依處由此所緣菩薩舒手惠施而轉除此无有若過若增當知菩薩能解甚深義理密意亦五依處何等為五謂於如來所說契經隨順甚深甚深顯現空性相應緣性

瑜伽師地論第四十七卷 第三張 因

緣起應知是名第一依處於毗奈耶毀犯善巧還淨善巧當知是名第二依處於摩怛理地施設建立無倒法相當知是名第三依處能正顯除意趣難解諸法相義當知是名第四依處於一切法法義釋詞品類差別當知是名第五依處由此依處由此所緣菩薩能解甚深義理密意而轉除此无有若過若增

菩薩哀愍於諸有情最初能斷恚害嫌恨菩薩哀愍普於一切利有情事皆能修作心無怯劣於此加行當无狀憊多住哀愍能攝無罪現法樂住及饒益他又如世尊所說修慈所得勝利謂於現身毒藥刀杖不加害等如是一切菩薩哀愍皆當了知是名菩薩哀愍果利菩薩愛語於現法中斷語四過所謂妄語離間虛惡及以綺語由此愛語於現法中能自攝受能攝受他安隱而轉菩薩愛語於當來世其言敦肅言必信用是名菩薩愛語果利菩薩勇猛於現法中能離一切懶惰懈怠心常歡喜能受菩薩

瑜伽師地論第四十七卷 第四張 因

淨戒律儀受已終無毀犯退屈能正堪忍攝受自他於當來世一切菩薩所起事業果性堅固凡所造修若未成辦終無懈退是名菩薩勇猛果利當知菩薩舒手惠施能解甚深義理密意所得果利如威力品惠施威力般若威力差別應知是名菩薩舒手惠施能解甚深義理密意二種果利是名菩薩五相果利

云何五相如是次第謂諸菩薩先修哀愍攝受有情於彼願念欲作饒益次修愛語為彼有情出不善處安立善處宣說正理攝受教誨次修勇猛於已趣入諸有情類若諸有情起諸邪行種種煩惱憂異事中皆能堪忍為不棄捨安住種種正行邪行諸有情故是諸菩薩修勇猛已一類有情以財攝受能令成熟一類有情以法攝受能令成熟一類有情以財以法二種攝受能令成熟是故菩薩次後修習舒手惠施能解甚深義理密意當知是名菩薩五相前後次第問菩薩五相六到彼岸何到彼岸攝

瑜伽師地論第四十七卷 第五段 同

何等相答菩薩哀愍當知靜慮到彼岸攝菩薩愛語尸羅般若到彼岸攝菩薩勇猛進忍般若到彼岸攝菩薩所有舒手惠施當知即施到彼岸攝菩薩所有能解甚深義理密意靜慮般若到彼岸攝

如是真實菩薩五相當知一一皆有五轉所謂自性依處果利次第相攝已廣分別應如實知

本地分中菩薩地第十五第二持隨染瑜伽慶分品第二

在家出家二分菩薩有幾種法正修學時速證无上正等菩提提盟拉南曰二分諸菩薩初事業善修善巧饒益他迴向最為後

謂諸菩薩或在家分或出家分差別轉時略有四法當知今此在家出家二分菩薩正勤修學速證無上正等菩提何等為四一者善修事業二者方便善巧三者饒益於他四者無倒迴向

云何菩薩善修事業謂諸菩薩於六波羅蜜多決定修作委悉修作恒常

瑜伽師地論第四十七卷 第六段 同

修作無罪修作云何菩薩於施波羅蜜多決定修作謂諸菩薩現有種種可施財法諸乞求者正現在前有恩無恩有德有失无有差別要當施與若人非人若諸沙門若婆羅門及餘世間無有無法能令施心有所傾動云何菩薩於施波羅蜜多委悉修作謂諸菩薩現有種種可施財法諸乞求者正現在前一切施與无有少物於諸有情而不能捨於內身命尚能惠施何況外物云何菩薩於施波羅蜜多恒常修作謂諸菩薩於修惠施無有厭倦恒常无間於一切時隨有所得即隨惠施無所吝惜云何菩薩於施波羅蜜多无罪修作謂諸菩薩遠離如前施品所說諸難淨施修行所餘無難淨施如是菩薩於施波羅蜜多能善修作如是於施波羅蜜多能善修作如是於戒忍精進靜慮慧波羅蜜多如其所應當知亦是名菩薩由四行相於其六種波羅蜜多決定修作委悉修作恒常修作无罪修作云何菩薩方便善巧當知如是方便

瑜伽師地論第四十七卷 第七段 同

善巧略有十種何等為十一者憎背聖教有情除其恚惱方便善巧二者處中有情令其趣入方便善巧三者已趣入者令其成熟方便善巧四者已成熟者令得解脫方便善巧五者

於諸世間一切異論方便善巧六者於諸菩薩淨戒律儀受持毀犯能正觀察方便善巧七者於諸正願方便善巧八者於聲聞乘方便善巧九者於獨覺乘方便善巧十者於其大乘方便善巧如是一切方便善巧如前即此菩薩地中隨彼彼處已廣分別如應當知如是十種菩薩所有方便善巧能作五事謂由前四種方便善巧令諸菩薩能正安立所化有情於自義利由於世間一切異論方便善巧令諸菩薩善能摧伏一切異論由於菩薩淨戒律儀受持毀犯能正觀察方便善巧令諸菩薩不犯所犯犯已速疾如法悔除於善清淨菩薩所受淨戒律儀能善修學由於正願方便善巧令諸菩薩能證當來一切所受事義圓滿由於三乘方便善巧令

諸菩薩於諸有情隨其種性根及勝解說相稱法說順正理是名十種方便善巧令諸菩薩能作五事由此五事能令菩薩現法當來一切事義皆得究竟

云何菩薩饒益於他謂諸菩薩依四攝事即布施愛語利行同事能與一分有情利益能與一分有情安樂能與一分所化有情利益安樂是名略說菩薩所有饒益於他廣說如前自他利品應知其相

云何菩薩無倒迴向謂諸菩薩三門積集所有善根即善修事業方便善巧饒益於他去來今世一切攝取以淨一味妙淨信心迴求無上正等菩提終不用此所集善根希求世間餘果異熟唯除无上正等菩提

世尊所有為在家分或出家分諸菩薩說所應學法當知一切此四所攝謂善修事業方便善巧饒益於他無倒迴向是故如是善修事業方便善巧饒益於他無倒迴向諸菩薩眾現近隣逼難得難證无上菩提當知過

去未來現在所有菩薩或在家人分出家分精勤修學於其無上正等菩提當現證一切皆由如是四法除此元有若過若增

又諸菩薩或在家人分出家分雖復同於如是四法正勤修學而出家者於在家者甚大殊異甚大高勝所以者何當知一切出家菩薩於其父母妻子親屬攝受過患皆得解脫在家菩薩則不如是又復一切出家菩薩於為攝受父母親屬營農商估事王業等種種艱辛遽務憂苦皆得解脫在家菩薩則不如是又復一切出家菩薩一向能行鈎鐻梵行在家菩薩則不如是又復一切出家菩薩普於一切菩提分法速證通慧隨所造修彼彼善法皆能疾到於究竟在家菩薩則不如是又復一切出家菩薩安住決定清淨律儀凡所發言眾咸信奉在家菩薩則不如是如是等類无量善法當知一切出家菩薩於在家者甚大殊異甚大高勝

本地分中菩薩地第十五第二持隨法瑜

伽藍增上意樂品第三

云何菩薩增上意樂。囉拉南曰

智者於有情。有七相憐愍。十五勝意樂。作十事應知。

謂諸菩薩於諸有情。深心發起七相憐愍。以諸菩薩具憐愍。故名善意樂。極善意樂。何等名為七相憐愍。一者無畏憐愍。二者如理憐愍。三者元德憐愍。四者無求憐愍。五者元涼憐愍。六者廣大憐愍。七者平等憐愍。謂諸菩薩於諸有情。非怖畏。故而起憐愍。現行隨順身語意業。適可其心。利益安樂。是名菩薩無畏憐愍。又諸菩薩於諸有情。非不如理憐愍。而轉謂終不以非法。非律。非賢善行。及以非處。勸授有情。是名菩薩如理憐愍。又諸菩薩於諸有情。如是憐愍。隨其所宜。發起一切饒益事業。曾無厭倦。是名菩薩元德憐愍。又諸菩薩於諸有情。不待求請。自起憐愍。為作饒益。是名菩薩無求憐愍。又諸菩薩於諸有情。無愛染心。而起憐愍。謂饒益他。不祈恩報。亦不怖望。當來可愛諸果。異熟。

瑜伽師地論卷四十七

第十二卷

是名菩薩無染憐愍。亦名菩薩元德憐愍。又諸菩薩於諸有情。起憐愍。唯是廣大。而非狹小。言廣大者。謂於一切諸有情。所雖遭一切不饒益事。而不棄捨。菩薩自身。享受非愛。終不以惡欲。加於彼。是名菩薩廣大憐愍。又諸菩薩如是相狀。如是功德。相應憐愍。普於一切諸有情。類平等。平等。於有情界。無有分限。是名菩薩平等憐愍。菩薩與此七種行相。憐愍相應。名善意樂。極善意樂。

當知此中。淨信為先。擇法為先。於諸佛法。所有勝解。印解。決定。是名菩薩增上意樂。如是菩薩增上意樂。當知略說有十五種。何等十五。一。取上意樂。二。遮止意樂。三。波羅蜜多意樂。四。真實義意樂。五。威力意樂。六。利益意樂。七。安樂意樂。八。解脫意樂。九。堅固意樂。十。無虛妄意樂。十一。不清淨意樂。十二。清淨意樂。十三。善清淨意樂。十四。應調伏意樂。十五。俱生意樂。謂諸菩薩於佛法僧。取上真實。起勝意樂。是名菩薩取上意樂。又諸菩薩於

瑜伽師地論卷四十七

第十三卷

所受持淨戒律儀。起勝意樂。是名菩薩遮止意樂。又諸菩薩於所修證。施忍精進。靜慮般若。起勝意樂。是名菩薩波羅蜜多意樂。又諸菩薩於法。無我補特伽羅。無我甚深勝義。諸法真如。起勝意樂。是名菩薩真實義意樂。又諸菩薩於佛菩薩。不可思議神通威力。或俱生威力。起勝意樂。是名菩薩威力意樂。又諸菩薩於諸有情。欲以善法。而授與之。是名菩薩利益意樂。又諸菩薩於諸有情。欲以饒益。而授與之。是名菩薩安樂意樂。又諸菩薩即於如是。諸有情。所無愛染心。又於當來。可愛異熟。其心無繫。是名菩薩解脫意樂。又諸菩薩於其無上正等菩提。其心專注。曾無變易。是名菩薩堅固意樂。又諸菩薩於諸有情。饒益方便。於大菩提。趣證方便。無顛倒智。俱行勝解。是名菩薩元德意樂。又諸菩薩勝解行地。所有一切增上意樂。是名菩薩不清淨意樂。又諸菩薩從淨勝意樂地。乃至決定行地。所有一切增上意樂。是名菩薩清淨意樂。

瑜伽師地論卷四十七

第十三卷

樂又諸菩薩到究竟地所有一切增上意樂是名菩薩善清淨意樂又諸菩薩不清淨意樂是則名為應調伏意樂由此意樂應思擇故又諸菩薩清淨意樂善清淨意樂是則名為俱生意樂由此意樂性成就故於所依中善安立故

如是菩薩十五妙善增上意樂隨一切地以要言之能作十事何等為十謂諸菩薩取上意樂能於三寶修一切種取勝供養普於一切菩提資糧為取第一又諸菩薩遮止意樂能於

所受淨戒律儀命難因緣亦不故思犯於所犯設有犯疾疾悔除又諸菩薩波羅蜜多意樂能於善法常勤修習无放逸住常住取勝無放逸住又諸菩薩真實義意樂能為有情以無染心流轉生死不捨涅槃增上意樂又諸菩薩威力意樂能於聖教覺受淳淨上妙法味復能於修起堅固想欣樂多住不唯聞思便生喜足又諸菩薩利益意樂安樂意樂解脫意樂能於一切饒益有情所作事業精

勤修習雖常修習而无厭倦又諸菩薩堅固意樂能於種種熾然精進廣大精進發起安住無緩加行无斷加行又諸菩薩無虛妄意樂能於所引彼彼善法速證通慧不於少分下劣薄弱差別證中而生喜足又諸菩薩應調伏意樂能引俱生意樂又諸菩薩俱生意樂能於無上正等菩提速疾趣證能與天人作諸義利利益安樂應調伏意樂即不清淨意樂俱生意樂即清淨意樂善清淨意樂故不別說

世尊所有為諸菩薩於彼彼處種種宣說施設開示增上意樂當知一切即此十五意樂所攝是故過去未來現在妙善意樂諸菩薩眾於其无上正等菩提曾當現證一切皆由如是所說十五意樂除此無有若過若增如是菩薩十五意樂能得最大菩提果利是故菩薩依此意樂速證无上正等菩提

本地分中菩薩地第十五第二持隨法瑜伽處佳品第四之一

如是始從種性具足廣說乃至於如所說菩薩所學正勤修學於如所說菩薩諸相正等顯現於諸菩薩分加行中正勤修學於如所說菩薩意樂能淨修治諸菩薩眾略有菩薩十二種住由此菩薩十二種住普攝一切諸菩薩住普攝一切諸菩薩行復有如來第十三住由此住故現前等覺廣大菩提名無上住云何菩薩十二住等盟控南曰

種性勝解行極喜增上戒增上心三慧無相有用无相無功用及以无尋解取上菩薩住寂極如來住

謂菩薩種種性住勝解行住極歡喜住增上戒住增上心住增上慧住復有三種一覺分相應增上慧住二諸諦相應增上慧住三緣起流轉止息相應增上慧住謂諸菩薩如實了知能觀真實所觀真實及於真實諸有情類由無智故眾苦流轉由有智故眾苦止息如是菩薩由於三門以慧觀察故有三種增上慧住及有加行有功用無間缺道運轉无相住無加行

無功用元閒缺道運轉无相住無尋解住最上成滿菩薩住是名菩薩十二種住如是菩薩十二種住普攝一切諸菩薩住普攝一切諸菩薩行如采住者謂過一切諸菩薩住現前等覺大菩提住此中寂後如來住者於後究竟瑜伽最寂後建立品當具演說菩薩所有十二種住如所安立我今當說云何菩薩種性住云何菩薩住種性住謂諸菩薩住種性住性自仁賢性自成就菩薩功德菩薩所應衆多善法於彼現行亦有顯現由性仁賢逼遣方便令於善轉非由思擇有所制約有所防護若諸菩薩住種性住任持一切佛法種子於自體中於所依中已具足有一切佛法一切種子又諸菩薩住種性住性離塵垢不能現起上煩惱纏由此纏故造无間業或斷善根如種性品所說種種住種性相於此菩薩種性住中亦應廣說應如實知是名菩薩種性住云何菩薩勝解行住謂諸菩薩從初發心乃至未得清淨意樂所有一切

瑜伽師地論卷四十七 終

諸菩薩行當知皆名勝解行住又諸菩薩種性住中於餘十一諸菩薩住及如來住唯有因轉攝受彼因於餘所有諸菩薩住尚未發趣未得未淨況如來住若諸菩薩勝解行住普於一切餘菩薩住及如來住皆名發趣未得未淨即於如是勝解行住亦名發趣亦名為得為令清淨而修正行勝解行住既清淨已極歡喜住先已發趣今復名為令清淨而修正行極歡喜住既清淨已增上戒住先已發趣今復名為令清淨而修正行如是廣說展轉乃至最上成滿菩薩住即此最上成滿菩薩住既清淨已從此無閒其如來住先已發趣當知於今頻得頻淨是如來住於菩薩住當知此中如是差別云何菩薩極歡喜住謂諸菩薩淨勝意樂住云何菩薩增上戒住謂諸菩薩淨勝意樂為緣所得性戒相應住云何菩薩增上心住謂諸菩薩增上戒住清淨為緣所得世閒靜慮等持等至住云何菩薩覺分相應增上慧

瑜伽師地論卷四十七 終

住謂諸菩薩以世閒淨智所依等持為所依止為覺諸諦於正念住等三十七菩提分法妙簡擇住云何菩薩諸諦相應增上慧住謂諸菩薩覺分簡擇為所依止於諸諦中如實覺住云何菩薩緣起流轉止息相應增上慧住謂諸菩薩於諦能覺增上力故簡擇顯示由無智故苦及因起簡擇顯示由有智故苦及因滅住云何菩薩有加行有功用無相住謂諸菩薩即由三種增上慧住增上力故有加行有功用无缺無閒於一切法真如无分別慧修俱行住云何菩薩無加行无功用無相住謂諸菩薩即於前无相住多修習已任運自然無缺无閒運轉道隨行住云何菩薩无尋解住謂諸菩薩即以善清淨無動慧等持為所依止得廣大慧為他說法无上為依能於諸法異門義趣釋詞差別妙簡擇住云何菩薩最上成滿菩薩住謂諸菩薩安住於此於菩薩道已到究竟於阿耨多羅三藐三菩提已得大法灌頂或一生所繫或居取

瑜伽師地論卷四十七 終

後有從此住無間即於余時證覺无
上正等菩提能作一切佛所作事
又諸菩薩勝解行住於菩薩修所作
狹小所作有缺所作不定所得有退
極歡喜住於菩薩修所作廣大所作
無缺所作決定隨所得无復退轉
如極歡喜住乃至三種增上慧住應
知亦余從初無相住乃至最上成滿
菩薩住於菩薩修所作无量所作無
缺所作決定隨所得终无退轉
又諸菩薩勝解行住於菩薩無相修
當知發趣極歡喜住增上戒住增上
心住增上慧住於菩薩无相修當知
獲得初無相住於菩薩無相修當知
圓證第二无相住於菩薩無相修當
知清淨無尋解住最上成滿菩薩住
於菩薩无相修果當知領受
問勝解行住菩薩轉時應知何行何
狀何相答勝解行住菩薩轉時思擇
力勝於諸菩薩所作加行以分別慧
數數思擇方能修作未能任性成辦
所作未得堅固相續无退菩薩勝修
如於勝修於勝修果種種無尋勝解神

通解脫等持等至亦未能得未能起
越五種怖畏謂不活畏惡名畏死畏
惡趣畏憂眾怯畏於所應作利有情
事策勵思惟方能修作未能任性衰
憊受念或於一時於諸有情由身語
意發起邪行或於一時於諸境界發
起貪著或於一時於資生具現有慳
恡信他諸佛菩薩而行未能自內了
知真實謂於如來或法或僧或真實
義或有情事或佛菩薩神通威力或
因或果或應得義或得方便或於所
行皆隨他信成就狹小聞所成智思
所成智而非無量又即於此或時忘
失有忘失法成就菩薩苦逼通行於
大菩提无猛利樂欲無熾然精進无
有甚深牢固淨信於其三處有忘失
念一於境界可意不可意色聲香味
觸法中或於一時其心顛倒忘失正
念二於受生彼彼身中既受生已忘
失前生三於所受所持諸法久作久
說或於一時有所忘失於是三處有
忘失念或於一時具足聰慧於其諸
法能受能持於其義理堪能悟入或

於一時則不如是或於一時具足憶
念或於一時成忘念類於諸有情未
能了知如實調伏善巧方便於自佛
法亦未了知如實引發善巧方便為
他說法教授教誡勉勵而轉勉勵轉
故不如實知或時虛棄或不虛棄如
聞中射或不中隨欲成故或於一
時於大菩提雖已發心而復退捨或
於一時棄捨菩薩先所受學淨戒律
儀不能受學或於一時雖勤修習利
有情事而於中間生厭倦故復還棄
捨利有情事由意樂故欲令自樂由
思擇故欲令樂於諸菩薩所有違
犯多分過知非數過知無餘永斷由
於毀犯數現行故或於一時於菩薩
藏法毗奈耶他所引奪或於一時聞
說甚深廣大法教而生驚怖其心搖
動猶預疑惑於諸有情遠離一切現
行大悲於諸有情少分現前利益安
樂未能廣大未能無量於如上說一
切圓滿菩薩學中未能普學於如上
說一切圓滿菩薩諸相未皆成就於
如上說一切圓滿二分菩薩正加行

中未等顯現於如上說菩薩意樂猶未清淨於其無上正等菩提自謂為遠未於涅槃增上意樂安立深固如於生死長時流轉於其熾然不動妙善菩提分法未能成就如是等類當知是名勝解行住菩薩轉時諸行狀相是諸菩薩勝解行住下忍轉時如上所說諸行狀相當知上品中忍轉時如上所說諸行狀相當知中品上忍轉時如上所說當知下品其性微薄即於如是上忍轉時於上所說諸行狀相漸次能令無餘永斷從此無間當知菩薩入極喜住由得方便極喜住中勝解行住所說諸法皆無所有與彼相違所有一切白品諸法皆悉顯現由諸菩薩成就此故轉得名為淨勝意樂勝解行住菩薩轉時雖有少分軟中上品方便長轉清淨勝解而未得名淨勝意樂何以故由此勝解為彼多種諸煩惱流汙而轉極歡喜住菩薩住時一切勝解諸隨煩惱皆悉永斷離隨煩惱淨勝解轉問極歡喜住菩薩轉時應知何行何

瑜伽師地論第四十七卷 第三十三段 目

狀何相答若諸菩薩從勝解行住入極歡喜住先於無上正等菩提菩薩引願未善通達菩提自性未善通達菩提方便多分隨順他緣而轉不善決定除捨彼故發起六相新善決定內證修性菩薩大願超過一切餘白淨願无等不共果是世間超過一切世間境界隨救一切有情苦故不共一切聲聞獨覺雖一剎那生起此願法性自余能得菩薩无量白法可愛之果又此大願無礙无盡自性得已無異因緣令其退轉變異可得又是勝分墮後邊際極大菩提如此菩薩善決定願亦名發心又即如是菩薩發心略由四相應當了知何等為四一者何相菩薩發心二者發心何所緣慮三者發心何狀何相何自性起四者發心有何勝利由此四相應當了知菩薩發心謂諸菩薩勝解行住已善積集一切善根於菩薩行已正起出略說是相菩薩發心又諸菩薩緣當來世無倒速疾一切菩提資糧圓滿一切菩薩利有情事圓滿無上

瑜伽師地論第四十七卷 第三十四段 目

正等菩提一切種一切佛法圓滿諸佛所作事業圓滿略說緣慮如是發心又諸菩薩无倒速疾發起一切菩提資糧隨順於諸有情一切菩薩所作隨順獲得無上正等菩提无師自然妙智隨順遍一切種諸佛所作事業隨順廣大願心又諸菩薩發是心已超過菩薩凡異生地證入菩薩正性離生生如來家成佛真子決定趣向正等菩提決定紹繼如來聖種又正獲得如實證淨極多歡喜於他有情遠離多分忿害閭諍於一切種菩薩所作利衆生事於一切種菩提資糧圓滿於一切種無上菩提一切佛法於一切種佛所作事以淨增上意樂攀緣勝解趣入於是諸法速疾圓證自觀已身能正隨順如是解了極多歡喜又自觀見妙善廣大能引出離無染无等攝受饒益身心歡喜於此無量熾然善法皆悉成就又自了知我於无上正等菩提今已隣近於大菩提我勝意樂已得清淨我今已離一切怖畏由是因緣極多歡喜由

瑜伽師地論第四十七卷 第三十五段 目

諸菩薩已能發起善決定心於五怖畏皆悉除斷由善修習无我妙智分別我想尚不復轉况當得有分別我愛或資生愛由是因緣无不活畏由於他所無所怖望常自發起如是欲樂我當饒益一切有情非於有情有所求覓由是因緣无惡名畏由離我見於我無有失壞想轉故无死畏自知死後於當來世決定值遇諸佛菩薩由此決定無惡趣畏由意樂見一切世間尚无有一與我齊等何況殊勝是故無有處衆怯畏菩薩如是遠離一切五種怖畏遠離一切聞說甚深正法驚怖遠離一切高慢憍傲遠離一切他不饒益種種邪行所起瞋恚遠離一切世財貪喜无染汙故無所憎背有熾然故無俗意樂能圓滿證一切善法又現法中能起菩薩一切精進信增上力為前導故於當來世如前所說菩提分品十種大願今即於此極歡喜住能具引發由得清淨勝意樂故為欲供養取勝有情真實福田大師法主是故引發第一大

瑜伽師地論第四卷 第二十六段 四

願為欲受持彼所宣說无上正法是故引發第二大願為欲勸請轉未曾有妙正法輪是故引發第三大願為欲順彼行菩薩行是故引發第四大願為欲成熟彼器有情是故引發第五大願為欲往趣諸佛國土奉見如來承事供養聽受正法是故引發第六大願為淨修治自佛國土是故引發第七大願為於一切在所生處常不遠離諸佛菩薩與諸菩薩常同一味意樂加行是故引發第八大願常為利益一切有情曾不空過是故引發第九大願為證无上正等菩提作諸佛事是故引發第十大願作是願言如有情界展轉相續終無斷盡亦如世道展轉相續終无斷盡我此大願生生相續乃至究竟菩提邊際常不遠離常不忘失常不乖離如是自誓心發正願當知此中前就所應願事起願後即就願以起於願如是菩薩十種大願以為上首能生無數百千正願如是菩薩於當來世具諸大願於現法中發大精進

瑜伽師地論第四卷 第二十七段 四

復有十種淨修住法由是能令極歡喜住速得清淨一者於諸佛法深生淨信二者觀諸有情緣起道理證得唯有純大苦蘊發起大悲三者觀見彼已自誓願言我當令彼諸有情類解脫如是純大苦蘊得第一樂發起大慈四者為欲救拔一切憂苦自無顧慮无顧慮故能捨内外一切身財於諸有情而行惠施五者為欲利益諸有情故從他勤求世出世法曾无厭倦六者無厭倦故證得一切論智清淨善知諸論七者善知論故於劣中勝諸有情所如應如宜而修正行善解世間八者即於如是正加行中依應時分量等正行而修慙愧九者即於如是正加行中得无退轉堅力持性十者以諸上妙利養恭敬及與正行供養如來是名十種淨修住法由此能令極歡喜住速得清淨所謂淨信慈悲惠捨无有厭倦善知諸論善解世間修習慙愧堅力持性供養如來又諸菩薩於此十法受學隨轉多修習已復於餘九增上戒等諸菩薩住

瑜伽師地論第四卷 第二十八段 四

從佛菩薩專精訪求一切種道功德過失及神通樂無失壞道善取其行得等流相於一切住自然昇進證大菩提為大導師率領一切有情商侶超度生死曠野嶮道當知此中諸行能入說名為行若正入時說名為得入已果利成辦圓證說名等流

又諸菩薩住此住中由二因緣現見諸佛或由聽聞菩薩歲說或由內心發起勝解信有十方種種異名諸世界種種異名諸佛如來由廣淨信俱行之心求欲現見如是求已如實稱遂當知是名第一因緣又心發起如是正願隨於彼彼諸世界中有佛出現我當往生如是願已如實稱遂當知是名第二因緣菩薩如是由廣淨信現見諸佛由正願力現見諸佛既得見已隨力隨能興一切種恭敬供養奉施種種上妙樂具及於僧眾恭敬供養於如來所聽聞正法元倒受持精進修行法隨法行以四攝事成熟有情一切善根悉皆迴向無上菩提由是三種清淨因緣彼諸善根

瑜伽師地論第四十七卷 第二十九段 四

倍復明淨謂於佛僧法供養攝受故以四種攝事成熟有情故以一切善根迴向菩提故如是乃至無量俱胝那由多百千大劫譬如世間點慧工匠以鑛性金置於火中如燒鍊如是如是轉得明淨如是淨勝意樂菩薩所有善根由是三種清淨因緣轉復明淨當知亦尔

又住於此在在生處多作輪王王賤部洲得大自在遠離一切所有慳垢威被有情調伏慳恡諸四攝事所作業中一切不離佛法僧寶證一切種菩提作意恒發願言我當一切有情中尊作諸有情一切義利所依止處若樂發起如是精進棄捨一切家屬財位歸佛聖教淨信出家一剎那頃瞬息頃更能證菩薩百三摩地以淨天眼能於種種諸佛國土見百如來又即於彼變化住持菩薩住持皆能解了以神通力動百世界身亦能往放大光明周遍照普令他見化為百類成熟百種所化有情若欲留命能住百劫於前後際各百劫事智見

瑜伽師地論第四十七卷 第三十段 四

能入蘊界處等諸法門中於百法門能正思擇化作百身身身皆能現百菩薩眷屬圍繞自茲以去是諸菩薩由願力故當知無量威力神變安住如是極歡喜住諸菩薩眾願力增上能引無量殊勝正願所作神變如是正願乃至俱胝那由多百千大劫不易可數

當知是名略說菩薩極歡喜住謂善決定故四相發心故發起精進引發正願故淨修住法故開曉餘住故修治善根故受生故威力故若廣宣說如十地經極喜地說彼十地經廣所宣說菩薩十地即是此中菩薩歲攝摩怛理迦略所宣說菩薩十住如其次第從極歡喜住乃至最上成滿菩薩住應知此中由能攝持菩薩義故說名為地能為受用居處義故說名為住

瑜伽師地論卷第四十七

丁未歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

瑜伽師地論第四十七卷 第三十二段 四

瑜伽師地論卷第四十八

弥勒菩薩說

因

三藏法師玄奘奉 詔譯

本地分中菩薩地第十五第二持隨法瑜伽處佳品第四之二

問增上戒住菩薩轉時當知何行何狀何相若諸菩薩先於極歡喜住由十種心意樂已得意樂清淨何等為十一者於一切師長尊重福田不行虛誑意樂二者於同法菩薩忍辱柔和易可共住意樂三者勝伏一切煩惱及隨煩惱眾魔事業心自在轉意樂四者於一切行深見過失意樂五者於大涅槃深見勝利意樂六者於諸妙善善提分法常勤修習意樂七者即於彼修為隨順故樂處遠離意樂八者於諸世間有染尊位利養恭敬無所顧慮意樂九者遠離下乘趣證大乘意樂十者欲作一切有情一切義利意樂如是十種无倒意樂依心而轉是故說為意樂清淨即由如是十種意樂成上品故極圓滿故是

諸菩薩入證第二增上戒住於此住中中性戒具足極少邪惡業道所攝諸惡犯戒尚不現行況中上品又於十種圓滿業道自性顯現菩薩如是性戒具足能以妙慧於染不染惡趣善趣及諸乘中諸業現行若因若果修證安立如實了知於異熟果及等流果如是諸業如實了知自能現斷諸不善業自能現受一切善業即於其中樂勸導他能正勸導於其種種不平等業現行過失之所染汙諸有情界若與若棄等无差別一切皆墮第一義若並住難辛種種難辛之所逼切甚可哀愍於彼獲得廣大哀愍如實觀照是諸菩薩安住如是增上戒住廣見諸佛善根清淨如前應知此差別者謂如世間善巧工匠以所鍊金置迦肆安置於火中數數燒鍊轉更明淨如是菩薩善根清淨當知亦於此住中淨心意樂成滿趣入在所生處多作輪王王四大洲以自在力令多有情止息犯戒不善業道勸彼受行諸善業道當知威力過前十倍當

知是名略說菩薩增上戒住謂意樂淨故性戒具足故離一切種毀犯戒垢故一切業道一切因果了知通達故於諸淨業能自受行亦樂勸他令其受行故於有情界諸業所生眾苦難辛得大哀愍如實觀照故善根清淨故受生故威力故若廣宣說如十地經離垢地說遠離一切犯戒垢故名離垢地由離一切犯戒垢故即此名為增上戒住彼離垢地當知即此增上戒住問增上心住菩薩轉時當知何行何狀何相若諸菩薩先於增上戒住已得十種清淨意樂作意思惟解了通達復由餘十淨心意樂作意思惟成上品故極圓滿故過增上戒住入增上心住何等為十一者作意思惟我於十種淨心意樂已得清淨二者作意思惟我於十種淨心意樂已清淨故能不退失三者作意思惟我於一切漏有漏法心不趣入於違背中能正安住四者作意思惟我能於彼修對治中識正安住五者作意思惟我能於彼所修對治不復退失六者

作意思惟我於如是堅固對治不為一切漏有漏法一切魔軍之所勝伏七者作意思惟我今能於一切佛法其心無有怯劣而轉八者作意思惟我今能於一切苦行无有怯弱九者作意思惟我心一向於大乘中深生信解終不受樂餘下劣乘十者作意思惟我於一切利有情事深心愛樂由此十種淨心意樂作意思惟能入菩薩增上心住菩薩安住增上心住能以種種過患行相壞一切行於彼諸行深心歇離於佛妙智能以種種勝利行相見大勝利又於其中能以淨淨一味欲樂深生愛慕於有情界能以種種苦惱行相觀為有苦於諸有情與悲愍心生依義心於一切行無有放逸為大菩提熾然精進於諸有情能起廣大悲愍意樂觀諸有情解脫眾苦究竟方便唯是一切煩惱諸纏无障導智觀彼解脫能圓證者唯於法界一切分別現行雜染生起對治無分別慧觀能成辦彼智光明唯是无倒勝三摩地觀所引發一切

瑜伽師地論卷四十八卷 第四張四

靜慮等持等至皆菩薩藏聽聞為先皆聞正法以為緣起觀見是已發大精進訪求多聞為聞正法不惜身命无有資財內外愛物而不能捨無有師長不捨承事無有尊教不捨奉行无有身苦而不捨受若聞佛法一句頌歡喜勇躍勝得三千大千世界充滿其中大珍寶聚聞一句法是佛所說能引正等覺能淨菩薩行歡喜踊躍勝得一切釋梵護世轉輪王等極尊貴位設有告言善男子聽我有一句佛所說法能引正等覺能淨菩薩行汝欲聞不汝今若能投大火坑受大苦者當為汝說菩薩聞已歡喜踊躍答言我能我若得聞如前所說一句法義正使火坑量等三千大千世界滿中熾火我從梵天尚投身入况小火坑為求佛法尚應久處大難落迦受大苦惱况餘小苦而不應受菩薩發起如是精進求正法已復能如實女理思惟要正修行法隨法行方得名為隨順佛法非但聽聞文字音聲而得清淨如是知已即依所聞

瑜伽師地論卷四十八卷 第五張四

正緣法相遠離諸欲惡不善法廣說乃至能得世俗四靜慮四無色定及四无量五神通具足安住既多住已復還棄捨諸靜慮等等持等至願自在力還來欲界觀彼彼處若為有情能作義利若能圓滿菩提分法即便往生非但自在而生彼處如是菩薩離欲貪故名斷欲縛棄捨靜慮等持等至故名斷有縛善薩先從勝解行地於法真如修勝解故已斷見縛邪貪患癡畢竟不轉廣見諸佛善根清淨如前應知此差別者謂如世間善巧工匠先所燒鍊手中真金垢微斯盡稱量等住如是菩薩善根清淨當知亦亦受生多分作釋天帝善化有情令離欲貪所有威力於前住中已說千數當知此中有百千數當知是名略說菩薩增上心住謂心意樂作意思惟成滿趣入故於一切行諸有情界及大菩提能正通達故於諸有情脫苦方便能正推求故於正法中起大恭敬訪求无倦故能正修行法隨法行於其世俗諸靜慮等等持

瑜伽師地論卷四十八卷 第六張四

等至无量神通能引能住故棄捨於彼願自在力隨樂受生故善根清淨故受生故神力故若廣宣說如十地經發光地說由發聞行正法光明等持光明之所顯示是故此地名發光地由內心淨能發光明是故說名增上心住由此義故名發光地即由此義當知復名增上心住

云何菩薩覺分相應增上慧住謂諸菩薩先於增上心住以求多聞增上力故已得十法明入由此十法明入成上品故極圓滿故起過增上心住入初增上慧住如是十法明入文詞如契經說應知其相謂若彼假設若於中假設若由此假設若平等勝義若染惱故清淨故成染成淨若由繫縛煩惱所染若由无上清淨所淨當知是名十法明入略所說義是諸菩薩住此住中如契經說不壞意樂而為上首所有十種能成熟智智成熟法皆悉成就長如來家得彼體法觀一切種菩提薩埵增上力故修四念住而為上首三十七種菩提分法如

契經說由於此法方便攝受勤修習故寂極微細薩迦耶見執著一切蘊界處等一切動亂皆得畢竟不現行斷由彼斷故一切如來所呵毀業皆不現行一切如來所讚美業如寶隨轉既如是已其心轉復滋潤柔和有所堪能其心轉復種種行相皆善清淨又善知恩知報恩等隨順意樂種種白法皆悉成就尋求上地能修治業發大精進逮得安住由此因緣所有意樂增上意樂勝解界性皆得圓滿由是因緣一切外道種種魔軍聖教怨敵不能映奪不能傾動廣見諸佛善根清淨廣說如前應知其相此老別者謂如世間善巧工匠以所鍊金作莊嚴具非餘未作莊嚴具金之所映奪如是此中菩薩善根非餘安住凡住菩薩所有善根所能映奪如未足寶所放光明非餘寶珠所能映奪一切世間風水雨等不能斷滅所放光明如是此中菩薩所有智慧光明一切聲聞及獨覺等不能映奪一切魔怨不能斷滅受生多作蘇夜摩

天王善化有情令其除滅薩迦耶見所有威力於前住中說百千數當知此中說俱匝數當知是名略說菩薩覺分相應增上慧住謂法明入成滿得入故成就智故修習菩提分法故薩迦耶見等一切執著動亂斷故制業開業遠離習近故由是因緣心調柔故隨順功德皆隆盛故依所尋求修治地業發大精進故由是因緣所有意樂增上意樂勝解界性淨修治故由是因緣一切聖教所有怨敵不能映奪及傾動故善根清淨故受生故威力故若廣宣說如十地經焰慧地說於此地中菩提分法如寶智焰能成正法教慧照明是故此地名焰慧地又即彼地此中說名覺分相應增上慧住

云何菩薩諸諦相應增上慧住謂諸菩薩先於覺分相應增上慧住已得十種平等清淨意樂由彼平等清淨意樂成上品故極圓滿故起過第一增上慧住證入第二增上慧住十種平等清淨意樂所有文詞如契經說

應知其相謂無等覺與諸覺等起過所餘諸有情界及以諸法如其平等當知是名十種平等清淨意樂略所說義如是菩薩住此住中多分希求智殊勝性於四聖諦由十行相如實了知一切文詞如契經說應知其相謂依曉悟他依自智依俱處所名為此說依於契經調伏本母名由此說依於現在衆苦自性依於未來苦因生性依於因盡彼盡無生性依於修習彼斷方便性名如此說當知是名十種行相四聖諦智所有略義如是於諦善巧菩薩於一切行以慧正毀於有情界增悲意樂於前後際愚癡有情所有邪行能正通達為欲令彼得解脫故攝受廣大福智資糧心發正願及即於彼意樂引攝正念慧行而為上首所有衆多殊勝功德皆悉增盛諸餘作意皆悉遠離以其種種成熟方便成熟有情如契經說所有種種能益有情世俗書論即算計等工業明處於是一切皆能引發於諸有情深悲愍故漸次乃至方便安

瑜伽師地論第四卷 第十張

立妙善提故隨順世間言說事故為欲方便壞貧窮故為令世間諸界錯亂人非人等所起災患皆息滅故為施无罪諸戲樂具除彼非法諸戲樂故諸有希求種種居處資生具者為少用切皆能施與種種居處資生具故為欲拔濟諸王賊等逼惱事故為欲開創是處非屬諸加行故為欲安立吉非吉事令取捨故為正勸解於現法中令其展轉不相誅略及為宣說當來无倒勝生道故當知是名能益有情工業明處略所說義其餘一切如前應知此差別者謂如世間善巧工匠以所鍊金作莊嚴具牟婆羅寶蓋飾廁細所有餘金無與等故不能映奪如是此中菩薩善根一切聲聞及諸獨覺餘地菩薩不能映奪又如日月諸宿光明一切風輪不能映奪然其迴轉共彼風同如是此中菩薩妙慧一切聲聞諸獨覺等不能映奪然其所作與世共同受生多作珊觀史多天王善化有情令捨一切外道邪法所有威力當知此說千俱脛

瑜伽師地論第四卷 第十張

數當知是名略說菩薩諸諦相應增上慧住謂十平等清淨意樂成滿得入故善巧方便觀察諸諦漸增長故毀壞諸行悲愍有情漸增長故即為是義長養廣大福智資糧心發正願勤加行故念慧行等德增長故无餘作意以一切種成熟有情勤加行故引發世間工巧業故善根清淨故受生故威力故若廣宣說如十地經極難勝地今此地中顯示菩薩於諸聖諦決定妙智極難可勝是故此地名極難勝即由此義應知此中諸諦相應增上慧住

云何菩薩緣起相應增上慧住謂諸菩薩先於諸諦相應增上慧住已得十種法平等性當知文詞如經廣說如是十種法平等性成上品故極圓滿故起過前住得入此住謂於一切法由有勝義自性無相平等性故言說造作影像无相平等性故即由此相自然不生平等性故因亦不生平等性故自然與因皆不生故畢竟本寂平等性故現有體事能取正智離

瑜伽師地論第四卷 第十二張

諸戲論平等性故速離一切取捨造作平等性故即此煩惱衆苦難染離繫解脫平等性故分別所執境界自性如幻化等平等性故無分別智所行自性有無二平等性故當知是名此中十種法平等性略分別義如是菩薩住此住中於諸有情增長悲愍於大菩提生起猛利欲樂怖求於諸世間合散生滅以一切種緣起正觀觀察了知依緣起智能引發空无相無願三解脫門由是因緣所有自他作者受者有無等想皆不復轉菩薩如是善於勝義顧念有情如理通達煩惱繫緣和合故有為諸法自性羸劣離我我所无量過失汙染而轉非離一切煩惱繫縛衆緣和合是故我今為自防護應令一切煩惱繫縛衆緣和合皆悉斷壞為益有情不應永滅一切有為如是菩薩住此住中智慧隨逐名无著智現前般若波羅蜜多住現前由此住故於一切世間行无染而行又即此住有猛利忍於第七地有加行行邊際菩薩忍當

論師地論第四十八卷 第十三張四

知是彼隨順忍攝又此無著智現前般若波羅蜜多住現前能引能引善長及緣於諸世間有善諸行住而不住雖於寂滅見寂靜德而亦不住如是菩薩方便般若智所隨逐能入空三摩地今十百千上首三摩地門皆現在前如空三摩地如是無願无相三摩地當知亦余由此上首三摩地門現在前故意樂不壞於一切種諸佛聖教一切外道及諸魔軍聖教能敵不能引奪餘如前說此差別者謂如世間善巧工匠以所鍊金作莊嚴具琉璃寶珠瑩飾廁鉤一切餘金不能映奪如是此中菩薩善根清淨殊勝如先所說不能映奪又如月光於有情身能令悅豫非四風輪所能斷壞如是此中菩薩慧光一切有情煩惱鬱聚皆能息滅一切外道魔軍悉敵不能斷壞受生多作妙化天王善化有情今除一切增上慢等所有威力當知此中說百千俱胝數當知是名略說菩薩緣起相應增上慧住謂十法平等性成滿得入故覺悟緣起

論師地論第三十八卷 第十四張四

生解脫門故一切邪想不現行故方便攝受生死故無著智現前般若波羅蜜多住現在前故證得无量三摩地故證得不壞意樂故於佛聖教不可引奪故廣見諸佛善根清淨故受生故威力故若廣宣說如十地經現前地說由此地中無著智現前般若波羅蜜多住現在前故名現前地即由此義當知亦名緣起相應增上慧住云何菩薩有加行有功用無相住謂諸菩薩於前第六緣起相應增上慧住已得十種妙方便慧所引世間不共一切有情而共一切世間進道勝行即由如是妙方便慧所引不共進道勝行成上品故極圓滿故超過第六住得入第七住如是文詞如經廣說應知其相謂依能起世間興盛攝受福德依於有情利益安樂增上意樂依為菩提福德資糧菩提分法後後勝進依不共聲聞依不共獨覺依有情界依諸法界依諸世界依諸如來身語心智當知是名妙方便慧所引不共進道勝行處所略義菩薩與

論師地論第四十八卷 第十五張四

彼共相應故便能通達無量元數如來境界及為彼起无功用無相无分別無異分別觀无量佛境界起無間无缺精勤修學一切威儀行住作意一切分位不違離道彼於一一心剎那中十波羅蜜多而為上首一切菩提分法圓滿殊勝諸餘下住則不如是謂於第一極歡喜住正以大願為勝所緣於第二住正能除遣毀犯戒垢於第三住正願增長得法光明於第四住正趣入道於第五住正入一切世間事業於第六住正入甚深緣起道理今即於此第七住中具足發起一切佛法覺支圓滿此住菩薩加行行圓滿所攝故妙智神通行清淨能入第八住故由是菩薩此住无間能入第八極清淨住彼第八住一向清淨此第七住猶名為難與清淨住為前導故當言此住名不染汙猶未得故當言此住墮難染汙今此住中一切貪等上首煩惱皆悉除斷當知此住非有煩惱非離煩惱一切煩惱不現行故怖求佛智猶未得故如是

瑜伽師地論第四十八卷 第十六段 四

行者增上意樂已得清淨无量身語意業隨轉於諸如來所讚毀業如前廣說於第五住所引世間工巧業智轉得圓滿三千世界共許為師唯除安住上住菩薩及諸如來意樂加行無與等者於一切靜慮等菩提分法皆能現前由修行相現在前故非由安住異熟分位如第八住此諸菩薩如是方便能善思擇諸三摩地引發菩薩三摩地上首十百千種三摩地門由得如是三摩地故超過一切聲聞獨覺三摩地境菩薩如是一切煩惱皆悉遠離難可了知一切分別現行隨逐身語意業皆悉安住而不捨離尋求勝進勇猛加行願念有情為大菩提速圓滿故離一切相无量身語意業隨轉妙善修治无生法忍之所顯發於此住中由自覺慧境界故起過一切聲聞獨覺境界餘六住中但由佛法增上所緣故起過一切聲聞獨覺境界又諸菩薩第六住中所入滅定今此住中念念能入然此菩薩甚希奇業不可思議謂常安住寶

瑜伽師地論第四十八卷 第十七段 四

降住中而於寂滅能不作證彼由如是妙方便智之所引發增上力故能行一切有情不共菩薩妙行雖與世間相似顯現而非彼性如經廣說此中總義謂依福業事攝受種種親屬徒眾求生差別發起勝進三解脱住信解劣乘方便調伏受用諸欲求欲差別轉諸外道隨他心轉隨大眾轉餘如前說此差別者謂如世間善巧工匠以所鍊金作莊嚴具諸末尼寶瑩飾廁細甚為光麗餘瞻部洲一切金寶不能映奪如是此中菩薩善根轉復清淨一切聲聞獨覺善根及餘下住菩薩善根不能映奪又如日光多分乾竭瞻部洲中所有微濕餘一切光不能映奪如是此中菩薩慧光多分乾竭一切有情煩惱諸毒如前所說諸聲聞等所有智光不能映奪受生多作他化自在天王於能授與一切聲聞獨覺現觀方便善巧所有威力當知此說俱照百千數當知是名略說菩薩有加行有功用无相住謂妙方便慧所引世間進道勝行成

瑜伽師地論第四十八卷 第十八段 四

滿得入故通達如來佛境界起无間無缺勤加行故一一剎都圓證一切菩提分法故安立染汙不染汙故有加行行圓滿攝故依於意樂清淨業轉一切世間工巧業等皆圓滿故逮得無量不共一切聲聞獨覺三摩地故剎都剎都入滅定故現行一切有情不共世間行故善根清淨故受生故威力故若廣宣說如十地經速行地說此地菩薩有加行行圓滿攝故名速行地即由此義當知亦名有加行有功用無相住

云何菩薩无加行無功用无相住謂諸菩薩於初无相住中已得十種入一切法第一義智如經廣說謂依三世如其所應本來无生無起无相依餘因性無成无壞依第一義畢竟離言諸自性事言說造作影像自性由體相故及因性故都無所有即由如是離染體性无流轉性無止息性依此無智邪執為因於彼離言諸有體事初中後位一切時分殊平等性依於真如無倒證入无有分別平等性

故能除雜染是名此中略所說義如是十種入一切法第一義智成上品故極圓滿故起過第七離清淨住得入第八純清淨住此住中於無生法證得菩薩第一寂勝極清淨忍此復云何謂諸菩薩由四尋思於一切法正尋思已若時獲得四如實智如實了知一切諸法於一切邪分別執皆悉遠離觀一切法於現法中隨順一切離染無生觀彼先時一切所有邪分別執因所生法於當來世一切无餘永不復生此四尋思四如實智廣說如前真實義品此如實智始從勝解行住乃至有加行有功用無相住未極清淨今此住中已極清淨是故說言於无生法證得菩薩第一寂勝極清淨忍是諸菩薩得此忍故得甚深住先於第一無相住中四種災患今悉除斷一者除斷於无相中有加行有功用事二者除斷於上清淨住精勤思慕三者除斷於一切種利有情事有大堪能精勤思慕四者除斷有微細想現在前行是故此住

名極清淨又此菩薩於甚深住極生愛樂即於如是法門流中蒙諸如來覺悟勸導授與無量引發門智神通事業如是蒙佛覺悟勸導引發无量分身妙智得十自在如經廣說應知其相得自在故隨所欲住如意能住隨樂安住靜慮解脫等諸心住如意能住若更思惟一切食等諸資生具悉皆成辦一切世間工業明處如其所欲悉能現行普於一切能感生業及於一切受生處所皆隨所欲自在住生隨所受樂一切神通所作事業皆能起作一切妙願隨其所欲皆得稱遂隨於事物發起勝解如所欲為皆成无異隨所欲知所知境界皆如實知普於一切名句文身得隨所欲於一切法正安立中皆得善巧如是菩薩獲得自在從是已去所得自在所作勝利廣說如經應知其相又能棄捨處見諸佛恒常无間不離見佛其餘所有善根清淨金甍光喻如經應知此住菩薩受生威力諸殊勝事皆如經說應知其相當知是名略說

菩薩無加行无功用無相住謂入一切法第一義智成滿得入故得无生法忍故除斷一切灾患故速得菩薩甚深住故於法門流蒙佛授與无量引發門智神通事業放悟入無量分身智故得自在故領受所得自在勝利故善根清淨故受生故威力故若廣宣說如十地經不動地說於此地中捨先所有有加行有功用道其心昇上無加行无功用任運而轉不動勝道是故此地名不動地即由此義當知說名无加行無功用无相住

云何菩薩無尋解住謂諸菩薩於甚深住不生喜足復於增上智殊勝性愛樂隨入是諸菩薩於諸法中起智加行應為他說一切種法普於一切說法所作皆如實知當知此中說法所作謂於一切近稠林行如此雜染如此清淨由此雜染由此清淨若所雜染若所清淨若非一向若是一向若通二種如是一切皆如實知如是菩薩於說法中方便善巧於說所作方便善巧於一切種成大法師獲得

瑜伽師地論第四十卷 第二十二張四

○瑜伽師地論

無量陀羅尼門於一切種音詞文具剖析善巧辯才無盡成就如是法陀羅尼領受堪能菩薩由此勝无尋解引發言詞能坐如是微妙法座若於是中若於是處宣說正法盡所有門若由此故於諸有情勸導慰喻安處事業此等堪能皆悉成就如是一切廣說如經應知其相善根清淨受生威力諸殊勝事亦廣如經應知其相當知是名略說菩薩無尋解住謂於甚深寂靜解脫不生喜足入勝進故於諸法中起智加行宣說法故此所作事如實知故得不思議大法師故善根清淨故受生故威力故若廣宣說如十地經善慧地說由此地中一切有情利益安樂意樂清淨速得菩薩無尋解慧由此善能宣說正法是故此地名善慧地即由此義當知復名无尋解住

云何菩薩取上成滿菩薩住謂諸菩薩無尋解住一切行相遍清淨已堪為法王受法灌頂得離垢等无量無數勝三摩地作彼所作一切智智殊

瑜伽師地論第四十卷 第三張四

勝灌頂後三摩地現在前故得一切佛相稱妙座身諸眷屬得大光明往來普照一切行相一切智智灌灑其頂既灌頂已普能引導所化有情於彼解脫方便佛事得如實智速得无量無邊解脫陀羅尼門大神通力及此增上大念大智增上引發訓詞安立及大神通增上引發善根清淨受生威力諸殊勝事一切如經應知其相當知是名略說取上成滿菩薩住若廣宣說如十地經法雲地說是諸菩薩住此地中諸菩薩道皆得圓滿菩提資糧極善周備從諸如來大法雲所堪能領受其餘一切有情之類難可領受取極廣大微妙法雨又此菩薩自如大雲未現等覺无上菩提若現等覺无上菩提能為無量无边有情等雨無比微妙法雨弥息一切煩惱塵埃能令種種善根稼穡生長成熟是故此地名法雲地即由此義當知復名取上成滿菩薩住如是所說後後住中支分功德非前前住一切都无然下品故不墮其數

瑜伽師地論第四十卷 第三張四

當知即彼展轉修習成中上品於餘後地證得成滿方乃建立又即於此一一住中經多俱脰百十大劫或過是數方乃證得及與成滿然一切住經於二無數大劫方得圓證謂經第一無數大劫方乃超過勝解行住次第證得極歡喜住此就恒常勇猛精進非不勇猛勤精進者復經第二無數大劫方乃超過極歡喜住乃至有加行有功用無相住次第證得元加行無功用無相住此即決定以是菩薩得淨意樂決定勇猛勤精進故復經第三無數大劫方乃超過無加行無功用無相住及無尋解住證得寂上成滿菩薩住

當知此中略有二種無數大劫一者日夜月半月等算數方便時無量故亦說名為無數大劫二者大劫算數方便超過一切算數之量亦說名為無數大劫若就前說無數大劫要由無量無數大劫方證無上正等菩提若就後說無數大劫但經於三無數大劫便證無上正等菩提不過此量

論師地持論第四十卷第三十三頁

若正修行寂上上品勇猛精進或有能轉衆多中劫或有乃至轉多大劫當知決定元有能轉無數大劫又由如是所說十二諸菩薩住經三無數大劫時量能斷一切煩惱障品所有塵重及斷一切所知障品所有塵重於三住中當知能斷煩惱障品所有塵重謂於極歡喜住中一切惡趣諸煩惱品所有塵重皆悉永斷一切上中諸煩惱品皆不現行於元加行無功用無相住中一切能障一向清淨無生法忍諸煩惱品所有塵重皆悉永斷一切煩惱皆不現前於寂上成滿菩薩住中當知一切煩惱習氣隨眠障等皆悉永斷入如來住當知一切所知障品所有塵重亦有三種一者在皮塵重二者在膚塵重三者在肉塵重當知此中在皮塵重極歡喜住皆悉已斷在膚塵重元加行無功用無相住皆悉已斷在肉塵重如來住中皆悉已斷得一切障極清淨智於三住中煩惱所知二障永斷所餘諸住如其次第修斷資糧

論師地持論第二十二卷第十六頁

即於如是十三住中當知略有十一清淨謂於第一種性住中種性清淨於其第二勝解行住信勝解淨於其第三極歡喜住勝意樂淨於其第四增上戒住增上戒淨於其第五增上心住增上心淨於其第六第七第八增上慧住無顛倒智發起清淨於其第九有加行有功用無相住有加行行圓滿清淨於其第十元加行無功用無相住真智神通引發清淨於第十一無尋解住能正為他宣說法義元尋解淨於第十二寂上成滿菩薩住中入一切種一切所知妙智清淨於第十三如來住中一切煩惱及所知障并諸習氣究竟清淨如前菩薩功德品中所說八法能攝大乘當知在此十三住攝謂於第一第二住中於菩薩藏生信勝解聽受思惟第三住中得勝意樂趣向前行勝修行相於餘一切乃至有加行有功用無相住中得修廣大於上三種淨行所攝菩薩住中修果成滿如來住中當知獲得究竟出離當知菩薩十二種住

論師地持論第四十卷第三十三頁

隨其次第類聲聞住如諸聲聞自種性住當知菩薩初住亦亦如諸聲聞

趣入正性離生加行住當知菩薩第

二住亦亦如諸聲聞已入正性離生

住當知菩薩第三住亦亦如諸聲聞

已得證淨聖所受味為盡上漏增上

戒學住當知菩薩第四住亦亦如諸

聲聞依增上戒學引發增上心學住

當知菩薩第五住亦亦如諸聲聞如

其所得諸聖諦智增上慧學住當知

菩薩第六第七第八住亦亦如諸聲

聞善觀察所知無相三摩地加行住

當知菩薩第九住亦亦如諸聲聞成

滿无相住當知菩薩第十住亦亦如

諸聲聞從此出已入解脫處住當知

菩薩第十一住亦亦如諸聲聞具一

切相阿羅漢住當知菩薩第十二住

亦亦

本地分中菩薩地第十五第三持究

竟瑜伽處生品第一

諸菩薩生略有五種攝一切生於一

切住一切菩薩受无罪生利益安樂

一切有情何等為五者除灾生二

瑜伽師地論第四十八卷 第三十八頌四

者隨類生三者大勢生四者增上生五者寂後生

云何菩薩除灾生謂諸菩薩或大願

力或自在力於諸飢饉厄難曠野正

現前時為令衆生少用功力而得存

濟於大魚等種類中生身形廣大隨

所生處以自身肉普給一切飢餓衆

生皆令飽滿於諸有情衆多疾疫正

現前時以大願力得自在力持有神

驗諸明呪力攝受廣大良藥王身息

除一切有情疾疫於諸有情隣國戰

諍爭相逼惱正現前時以大願力得

自在力作大地主具大勢力以法正

治方便善巧息除隣國戰諍逼惱於

諸有情手相違諍正現前時以大願

力得自在力發誠信言往返和好除

其怨結於諸衆生遭遇惡王非理縛

錄治罰逼迫身心擾亂正現前時以

大願力得自在力生彼王家作如法

王哀愍衆生息除一切逼惱苦事若

諸有情起諸邪見造諸惡行隨一天

處深生信解哀愍彼故以大願力得

自在力生彼天處方便斷除邪見惡

瑜伽師地論第四十八卷 第三十九頌四

行是名略說菩薩除灾生若廣宣說以大願力得自在力哀愍為先於彼

彼處受種種生當知无量

云何菩薩隨類生謂諸菩薩以大願

力得自在力生於種種傍生趣類天

龍樂又阿素洛等展轉謀害違諍類

中或生邪見婆羅門中或生樂行惡

行類中或生意樂邪命類中或生最

極耽著諸欲信解諸欲有情類中為

欲除彼諸過失故往彼有情同分中

生而為上首為上首已方便化導彼

所行惡菩薩不行彼不行善菩薩現

行為欲令彼現行善故為說正法由

是菩薩與彼現行不同分故說正法

故方便善巧除彼有情所有過失是

名略說菩薩隨類生廣說如前當知

無量

云何菩薩大勢生謂諸菩薩稟性生

時所感壽量形色族姓自在富等諸

異熟果一切世間最為殊勝此異熟

果所作事業自他利品已廣宣說是

名略說菩薩大勢生若廣宣說彼彼

類中受大勢生當知无量

瑜伽師地論第四十八卷 第三十頌四

云何菩薩增上生謂諸菩薩始從第一極歡喜住乃至第十取上成滿諸菩薩住如前所說差別受生今於此中名增上生謂取初住作轉輪王王贈部洲得大自在乃至第十取上成滿諸菩薩住作大自在過色究竟一切生處取為殊勝唯有已得取上成滿諸菩薩住由此業增上所感是名略說菩薩增上生若廣宣說當知無量云何菩薩取後生謂諸菩薩於此生中菩提資糧已極圓滿或生婆羅門大國師家或生刹帝利大國王等能現等覺阿耨多羅三藐三菩提廣作一切佛所作事是名略說菩薩取後生若廣宣說當知無量

本地分中菩薩地第十五第三持究竟論伽藍攝受品第二
於一切住菩薩行中當知菩薩略有六種於諸有情無倒攝受何等為六一者頻普攝受二者增上攝受三者攝取攝受四者長時攝受五者短時攝受六者取後攝受
云何菩薩於諸有情頻普攝受謂諸菩薩初發心時攝受一切諸有情界皆為眷屬作是思惟我當於彼隨能隨力作一切種利益安樂饒益之事隨所思惟皆如是作是名菩薩於諸有情頻普攝受
云何菩薩於諸有情增上攝受謂諸菩薩或為家主攝受父母妻子奴婢僮僕作使或為國王攝受一切所統僚吏菩薩如是發起增上攝受想已於所攝受隨攝受儀隨菩薩儀業用而轉若為家主於其父母種種方便勸修諸善隨時供養曾無懈廢善識其恩善知酬報於父母心善能隨順於法於義隨自在轉於其妻子奴婢等類隨時慈與如法衣食於諸事業

終不逼切雖有違犯而能堪忍彼若疾病正能瞻療於諸善事勸令修習隨時賜與殊勝財物受語慰喻不生奴婢作使等想瞻敬養育其若自身若為國王不行黜罰不用刀杖而能正化以法以財用作饒益依本土田而自食用不以凶力侵掠他境隨能隨力於諸有情勸止諸惡教修諸善視諸眾生如父於子於他有情尚好等施況自親屬而不均濟不行欺誑所言誠諦遠離一切繫縛撻打治罰逼迫斷截等事是名菩薩於諸有情增上攝受

云何菩薩於諸有情攝取攝受謂諸菩薩正御徒眾當知是名略說菩薩於諸有情攝取攝受若廣說者由二因緣正攝徒眾說名菩薩於諸有情攝取攝受何等為二一者以无染心正攝徒眾二者於自義利正教修習非邪加行而陷逗之又於一切應攝受中其心平等不墮偏黨亦不於彼慳吝正法不作師撻不於彼所怖求不事恭敬供養彼樂善故自求作者

亦不遮止為欲令其福德資糧得增長故或過餘時亦於彼所承事供養若於其義未解了者開悟令解已解了者轉令明淨生起疑惑隨為除斷若生惡作善為開解甚深義句以慧通達於時時間正為開顯於苦於樂與彼共同於他所為財利因緣成就上品經營遽務過於自事於他毀犯隨時正舉令其覺悟應時如理詞責

損罰彼有疾或有愁憂終不棄捨善權方便救療疾開解愁憂於諸下劣形色憶念精進智等終不輕蔑於時時間隨入勞倦如其所宜為說正法於時時間為令繫念於所緣境與正教授堪忍問難不生憤發於彼戒行或等或增終無減劣亦不怖求利養恭敬具足悲愍无掉無動戒見軌則正命圓滿舒顏平視遠離瞋感柔和美語先言問評含笑為先於諸善品恒常修習不行放逸離諸懈怠即以是事教習徒眾亦令自行轉更勝進菩薩不應於一切時攝取徒眾亦非不攝亦非變異是名菩薩於諸

瑜伽師地論第四十卷 第三十五頌四

有情攝取攝受

云何菩薩於諸有情長時攝受謂諸菩薩於住下品成熟有情攝受饒益當知說名長時攝受以經久時方堪淨故

云何菩薩於諸有情短時攝受謂諸菩薩於住中品成熟有情攝受饒益當知說名短時攝受非經久時方堪淨故

云何菩薩於諸有情寂後攝受謂諸菩薩於住上品成熟有情攝受饒益當知說名寂後攝受即於此生堪任淨故

是名菩薩於諸有情略有六種无倒攝受由此攝受過去未來現在菩薩於諸有情曾正攝受當正攝受現正攝受除此無有若過若增

菩薩如是於諸有情六種攝受无倒轉時當知遭遇略十二種艱難之事聰散菩薩於彼十二艱難之事當正覺了何等十二一者於多安住違犯有情若若捨是名菩薩遭艱難事二者於惡有情為調伏故方便現行

瑜伽師地論第四十卷 第三十五頌四

辛楚加行防自意樂不生煩惱是名

菩薩遭艱難事三者現可施物極為艱少現來求者其數亦多是名菩薩遭艱難事四者唯有一身眾多有情種種事業並現在前同時來請共為助伴是名菩薩遭艱難事五者居放逸處若住世間可愛妙定若生天上樂世界中令心調善是名菩薩遭艱難事六者常求遍作利有情事而於此事無力无能是名菩薩遭艱難事七者於其愚癡諂詐對強諸有情所若為說法若復棄捨是名菩薩遭艱難事八者常於生死見大過失為度有情而不棄捨是名菩薩遭艱難事九者未證清淨增上意樂多分慮恐失念命終是名菩薩遭艱難事十者未證清淨增上意樂他來求乞第一寂勝所可愛物是名菩薩遭艱難事十一者種種異見種種勝解諸有情類若別教誨若提棄捨是名菩薩遭艱難事十二者常行寂極不放逸行而不應斷一切煩惱是名菩薩遭艱難事若諸菩薩遭遇如是諸艱難事

瑜伽師地論第四十卷 第三十六頌四

或於其中應觀輕重如其所應而作方便或於其中應審簡擇補特伽羅或於其中攀緣勇猛攝受因轉若發正願或於其中制御其心不令流散或於其中安住其心猛利思擇不生厭倦而自安忍或於其中而行放捨或於其中發勤精進熾然不懈或於其中善巧方便而正修行菩薩如是於正對治方便善巧雖遭一切諸艱難事正現在前而無怯弱自正能免

瑜伽師地論卷第四十八

丁未歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

瑜伽師地論第四十八卷 第三十七卷

瑜伽師地論卷第四十九

弥勒菩薩說

因

三藏法師玄奘奉詔譯

本地分中菩薩地第十五第三持究竟
瑜伽處地品第三

如前所說十三住中應知隨彼建立七地前之六種唯菩薩地第七一種菩薩如來雜立為地何等為七一種性地二勝解行地三淨勝意樂地四行正行地五決定地六決定行地七到究竟地如是七種菩薩地中最後一種名為雜地前種種住名種種性地勝解行住名勝解行地極歡喜住名淨勝意樂地增上戒住增上心住三種增上慧住有加行有功用無相住名行正行地无加行無功用无相住名決定地此地菩薩墮在第三決定中故無尋解住名決定行地取上成滿菩薩住及如來住名到究竟地如來住地於後建立佛法品中當廣演說問菩薩從勝解行地隨入淨勝意樂地時云何起過諸惡趣等答是諸菩

薩依止世間清淨靜慮於勝解行地已善積集菩提資糧於如前說百一十苦諸有情類修習哀愍无餘思惟由此修習為因緣故於彼色類諸有情所得哀愍意樂及悲意樂由是因緣為利惡趣諸有情故捨居惡趣如已舍宅作是捨言我若唯住如是處所能證無上正等菩提亦能忍受為除一切有情苦故一切有情諸惡趣業以淨意樂悉願自身代彼領受苦異熟果為今畢竟一切惡業永不現行一切善業常現行故心發正願彼由修習如是世間清淨靜慮悲願力故一切惡趣諸煩惱品所有嚴重於自所依皆得除遣由此斷故菩薩不久獲得轉依於諸惡趣所有惡業畢竟不作於諸惡趣決定不往齊此菩薩說名起過一切惡趣亦名起過勝解行地亦名已入淨勝意樂地如前佳品所說信等能淨修治諸住十法今於此中當知亦能淨修治地如是十法所有安立所治能治略義次第皆應了知謂彼十種淨修地法

能對治彼所對治法故得安立何等
為十謂一切種全未發心全未受持
菩薩學處是名為信所對治法對治
彼故安立於信於諸有情有損害心
是名為悲所對治法對治彼故安立
於悲於諸有情有瞋恚心是名為慈
所對治法對治彼故安立於慈於身
命財有所顧戀是名為捨所對治法
對治彼故安立於捨於諸有情怖求
報恩見彼邪行貪著利養多有所作
是無厭倦所對治法對治彼故安立
無倦無有方便善巧加行是善知論
所對治法對治彼故立善知論性不
柔和不於他心隨順而轉是名善知
一切世間所對治法對治彼故安立
善知一切世間於修善法放逸懈怠
是名慚愧所對治法對治彼故安立
慚愧於其長時種種猛利無間無斷
生死大苦深生怯弱當知是名堅力
持性所對治法對治彼故所以安立
堅力持性於大師所猶豫疑惑當知
是名供養如來所對治法對治彼故
所以安立供養如來如是且說所治

瑜伽師地論第四九卷 第二張四

能治安立十法云何復名如是略義
謂此十法略顯二義一者顯示意樂
清淨二者顯示加行清淨當知前三
顯示菩薩忘樂清淨其餘七種顯示
菩薩加行清淨如是十法次第云何
謂諸菩薩於大菩提先深淨信次於
有苦諸有情類發起悲愍起悲愍時
如是捨願我應拔濟一切有情令其
安樂而起慈心起慈心已一切能捨
於身命財無所顧戀無顧戀已即為
彼義精勤加行無有厭倦無厭倦已
善知諸論善知論已如世間轉即如
是知知世間已若自煩惱率介現行
深生慚愧生慚愧已不隨煩惱自在
而行便能獲得堅力持性由正獲得
堅力持性於正加行能無退轉無量
善法運運增長能於如來奉獻上妙
正行供養財敬供養是故寂後供養
如來是名十法次第修證當知如是
十種善法於一切地能淨修治
本地分中菩薩地第十五第三持究竟論
伽廈行品第四

瑜伽師地論第四九卷 第四張四

竟地於此一切菩薩地中當知略有
四菩薩行何等為四一者波羅蜜多
行二者菩提分法行三者神通行四
者成熟有情行前說六種波羅蜜多
及方便善巧波羅蜜多願波羅蜜多
力波羅蜜多智波羅蜜多如是十種
波羅蜜多總名波羅蜜多行如前所
說十二行相方便善巧當知說名方
便善巧波羅蜜多如前所說五種大
願當知名願波羅蜜多所有十力如
行清淨當知名力波羅蜜多於一切
法如實安立清淨妙智當知名智波
羅蜜多今於此中能取勝義無分別
轉清淨妙慧當知名慧波羅蜜多能
取世俗有分別轉清淨妙智當知名
智波羅蜜多如是名為二種差別復
有異門謂无量智當知說名方便善
巧波羅蜜多怖求後復智殊勝性當
知名願波羅蜜多一切魔惑不壞道
性當知名力波羅蜜多如實覺了所
知境性當知名智波羅蜜多四念住
等所有一切三十七種菩提分法四
種尋思四如實智皆如前說總名菩

瑜伽師地論第四九卷 第五張四

薩菩提分法行如前所說威力品中
菩薩所有六種神通是名神通行如
前所說二種無量一所謂伏界无量
二調伏方便界無量及成熟品中
說一切成熟有情捨名菩薩成熟有
情行如是四種菩薩妙行當知普攝
一切菩薩所行善行

應知此中施等十法經三大劫阿僧
企耶長時修習乃圓證故自性清淨
體殊勝故過餘一切世間聲聞獨覺
善根攝受取勝菩提果故如是十法
寂極長時乃能圓證自性寂極清淨
殊勝能得取極菩提妙果是故說名
波羅蜜多

應知如是波羅蜜多由三因緣次第
建立何等為三 由對治故二由生
起故三由異熟果故云何如是波羅
蜜多由對治故次第建立謂慳惡行
於諸有情慈恨逼惱憊怠散亂闇鈍
愚癡如是六法能障菩提等六法
能為對治如其所應建立六種波羅
蜜多當知所餘波羅蜜多即此所攝
如是名為由對治故次第建立云何

瑜伽師地論第四十九卷 第六張 四

如是波羅蜜多由生起故次第建立
謂諸菩薩先於財位無所顧戀棄家
諸欲受淨尸羅敬重戒故能忍他惱
不惱於他受持淨戒修習忍已戒淨
無動無間無斷於諸善品勤修加行
如是修習勤精進故離諸放逸能攝
妙善心一境性心得定故如實了知
觀見一切所知境界當知是名由生
起故次第建立云何如是波羅蜜多

由異熟果次第建立謂諸菩薩於現
法中精勤修學施等善法由是因緣
於當來世獲得種種外妙珍財無不
圓滿當知是施波羅蜜多因力所作
獲得內五自體圓滿是餘戒等波羅
蜜多因力所作云何內五自體圓滿
謂善趣攝若天若人於餘有情壽等
殊勝當知是名第一圓滿若有俱生
於善加行常無厭倦堪忍他惱不樂
惱他當知是名第二圓滿若有俱生
普於一切所作事業堅固勇猛當知
是名第三圓滿若有俱生性薄塵穢
於其自心能自在轉心有堪能於一
切義速證通慧當知是名第四圓滿

瑜伽師地論第四十九卷 第六張 四

若有俱生於一切義其慧廣大聰敏
捷利當知是名第五圓滿應知是名
由異熟果如是六種波羅蜜多次第
建立由前四種波羅蜜多資糧自性
眷屬守護當知圓滿修諸菩薩增上
戒學由其靜慮波羅蜜多當知圓滿
修諸菩薩增上心學由其般若波羅
蜜多當知圓滿修諸菩薩增上慧學
過此三上更無菩薩學道可得是故
此三普攝一切菩薩學道由此建立
波羅蜜多唯有六種除此无有若過
若增

又諸菩薩略有四種所應作事由是
普攝一切所作何等為四一者為證
菩提修諸善行二者由此為先達真
實義三者圓證威力四者成熟有情
如是四種菩薩所作當知是先所說
四行如其次第所為所立是故過此
更不建立有諸餘行

本地分中菩薩地第十五第三持究竟
伽藍建立品第五之一

依如來住及依如來到究竟地諸佛
世尊有百四十不共佛法謂諸如來

瑜伽師地論第四十九卷 第八張 四

三十二大丈夫相八十隨好四一切種清淨十力四無所畏三念住三不護大悲无忘失法永害習氣及一切種妙智云何如來三十二種大丈夫相一者具大丈夫足善安住等案地相是大丈夫大丈夫相二者於雙足下現千輻輪轂輞衆相無不圓滿三者具大丈夫纖長指相四者足跟跖長五者手足細軟六者手足網縵七者立手摩膝八者蹙足耶蹠九者身不僂曲十者勢峯截密十一者身相圓滿如諾瞿陀十二者常光一尋十三者身毛上靡十四者身諸毛孔一

一毛生如紺青色螺文右旋十五者身皮金色十六者身皮細滑塵垢不著十七者於其身上兩手兩足兩肩及項七處皆滿十八者其身上半如師子王十九者肩善圓滿二十者髀間充實二十一者身分洪直二十二者具四十齒皆悉齊平二十三者其齒無隙二十四者其齒鮮白二十五者頤如師子二十六者其舌廣薄若從口出普覆面輪皮駿邊際二十七

瑜伽師地論第四卷 第九卷 四

者於諸味中得最上味二十八者得大梵音言詞哀雅能悅衆意譬若羯羅頻迦之音其聲雷震猶如天鼓二十九者其目紺青三十者瞳如牛王三十一者其頂上現烏瑟膩沙三十二者眉間毫相其色光白螺文右旋是大丈夫大丈夫相

云何如來八十隨好謂兩手足具二十指及以節爪並皆殊妙是即名為二十隨好兩手兩足表裏八處手四足四並皆殊妙是即名為八種隨好兩蹠腓股六處殊妙是即名為六種隨好兩臂肘腕六處殊妙是即名為六種隨好骨縫殊妙各一隨好兩腋殊妙為二隨好陰藏殊妙為一隨好兩臀殊妙為二隨好臍臚臍三並皆殊妙各一隨好兩脇腋乳並皆殊妙為六隨好腹胃項脊各一隨好如是巧說除頭已上於下身分六十隨好上下齒鬚並皆殊妙為二隨好齟齬殊妙為一隨好兩唇唇屬並皆殊妙為二隨好頤善圓滿為一隨好兩頰圓滿善安其所為二隨好兩目眷屬

瑜伽師地論第四卷 第十卷 四

並皆殊妙為二隨好兩眉殊妙為二隨好其鼻二孔並皆殊妙為二隨好其額殊妙為一隨好角蹠兩耳並皆殊妙為四隨好頭鬚殊妙為一隨好如是所說從頭已上二十隨好前有六十後有二十總合說為八十隨好如是諸相及諸隨好若諸菩薩始入淨勝意樂地時已得異熟從此已上諸相隨好展轉獲得殊勝清淨當知乃至坐菩提座方乃證得其餘所有四一切種妙清淨等不共佛法善淨圓滿若下劣者先菩薩時亦已成就

始從清淨勝意樂地一切所有菩提資糧無有差別能感一切相及隨好又此一切菩提資糧略有二種謂去菩提若遠若近此中遠者謂未獲得諸相隨好異熟果時所言近者謂初獲得諸相隨好異熟果時或從此上展轉獲得殊勝清淨又薄伽梵由所化力為衆宣說造種種業感得如是相隨好果何以故所化有情於其種種惡業現行深生喜樂如是種種現行惡業是所對治感

瑜伽師地論第四卷 第十卷 四

相隨好種種善業是能對治彼聞如是種種殊勝大果勝利便於如是大果勝利深生愛樂由是因緣當離諸惡當修諸善是故為說廣如諸相素咀覓說謂諸菩薩於戒禁忍及惠捨中善安住故感得足下善安住相於其父母種種供養於諸有情諸苦惱事種種救護由往來等動轉業故感得足下千輻輪相於他有情遠離損害及不與取於諸尊長先語省問恭敬禮拜合掌起迎修和敬業於他有情深心所喜所愛財位不令乏短及能摧伏自憍慢故感大丈夫鬚長指相即上所謂感三相業能感得足跟跌長是前三相所依止故由四攝事攝諸尊長是故感得手足綢繆奉施尊長塗身按摩沐浴衣服是故感得手足細軟修諸善法不生喜足令諸善法展轉增長是故感得立手摩膝自於正法如實攝受令得究竟廣為他說及正為他善作給使是故感得聖王耶跽於其正法漸次等顯續索轉故於身語意種種惡業皆能止

南師地論第四十九卷 第十一張 四

息於疾病者卑屈賤侍給施良藥病力羸頓能正策舉飲食知量於諸欲中曾不任下是故感得身不侵曲於被他損無依有情以法以正慈悲攝受修習慚愧施他衣服是故感得勢峯藏密於身語意能自防禁於自攝受及諸飲食皆善知量施病醫藥於不平等事業攝受及不平等所受用中皆不隨轉於界牙遠能令隨順是故感得身相圓滿如諸瞿陁由業感得立手摩膝即能感得身上分自善觀察親近明智能思微義尊所居處能淨修治敷舉沐浴唯一住故依一支故入微義故草葉等微能獨除故又能除去客塵垢故感身毛孔一毛生如紺青色縹文右旋能施悅意發喜飲食騎乘衣服莊嚴具等資身什物離諸忿恚是故感得身皮金色常光一尋由此業感身諸毛孔一毛生當知即此復能感得身皮細滑塵垢不著以其廣多上妙清淨肴饌飲食惠施大眾皆令充足由此感得於其身上七處皆滿於諸有情隨

南師地論第四十九卷 第十三張 四

所生起如法所作能為上首而作助伴離於我慢無諸猶快能為有情遮止無利安立有利由此感得其身上半如師子王於一切事秉性勇決如師子故即由此業當知復感肩善圓滿轉聞充實由此業感纖長指相復即感得身分洪直遠離一切破壞親友離間語言若諸有情已乖離者能令和合由此感得具四十齒皆悉齊平其齒無隙修欲界慈思惟法義由此感得其齒鮮白若諸有情有所怖異隨其所樂正捨珍財由此感得領如師子視諸有情猶如己子愛念救護淨信哀愍給施醫藥澄淨無穢由此感得於諸味中得最上味施法味故嘗法味故能淨修治變壞味故於離然等五種學處能自受護亦勸他受修悲心故於大法受能正行故由此感得其頂上現烏瑟膩沙其舌廣薄普覆面輪常修諦語愛語時語及以法語由是因緣得大梵音言詞哀雅能悅眾意辟若羯羅頻迦之音其聲雷震猶如天鼓普於世間恒常修

南師地論第四十九卷 第十四張 四

習慈心悲哀如父如母由此感得其目紺青瞳如牛王於有德者如寶讚歎播揚其美由此感得眉間毫相其色光白螺文右旋如是一切三十二種大丈夫相無有差別當知皆用淨戒為因而能感得何以故若諸菩薩毀犯淨戒尚不能得下賤人身何況能感大丈夫相當知此中其頂上現烏瑟膩沙及以如來無見頂相合立一種大丈夫相離此更無別可得故如是且說能感相似三十二相種種業因廣建立已

復次略說在家出家二分菩薩所有四種善修事業當知能感一切相好謂於此中決定修作能感足下善安住相委悉修作能感足下千輻輪相立手摩膝手足網縷身皮細滑於其身上七處皆滿肩善圓滿膊間充實身分洪直其舌廣薄恒常修作感纖長指足跟跌長身不佞曲其身圓滿如諸罽隨其齒無隙無罪修作能感餘相當知此中於諸有情無損加行由此能感手足細軟身皮細滑於諸

瑜伽師地論第四十九卷第十五張

善中次第加行應時加行由此感得瑩泥耶躋深生歡喜極光淨心現行諸善由此感得常光一尋身皮金色其齒鮮白眉間白毫相依攝譽聲頌修善覆藏已德由此能感勢峯藏密所修善根迴向菩提由此感得身毛上靡具四十齒皆悉齊平於諸味中得最上味其頂上現烏瑟膩沙修善無厭無劣加行由此感得其身上分如師子王頷如師子於諸有情以利益心平等瞻視得齒齊平目紺青色瞳如牛王於下劣善不生喜足起勝加行由此因緣得大梵音言詞哀雅能悅眾意辭若羯羅頻迦之音其聲雷震猶如天鼓如是四種善修事業能得菩薩三十二種大丈夫相殊勝清淨

當知如是三十二種大丈夫相八十隨好菩薩若在種性地中唯有種子依身而住菩薩若在勝解行地始能脩彼能得方便菩薩若在清淨增上意樂地中乃名為得菩薩若在諸餘上地如是相好轉勝清淨若在如來

瑜伽師地論第四十九卷第十六張

到究竟地當知相好善淨無上如是諸相是有色故劣中勝品諸有情類易了知故雖有一切不共佛法皆得名為大丈夫相唯立此為大丈夫相又即如是三十二種大丈夫相由所依性能任持故由極殊妙令端嚴故說名隨好

又於此中以要言之一切有情福聚量等余所福聚能感如來一毛孔處乃至一切所有毛孔隨入福聚亦所福聚能感如來一種隨好乃至一切所有隨好隨入福聚增至百倍余所福聚能感如來相中一相乃至一切所有諸相隨入福聚除白毫相烏瑟膩沙增至千倍余所福聚能感如來眉間白毫乃至白毫隨入福聚增至百千倍余所福聚能感如來其頂上現烏瑟膩沙無見頂相乃至白毫隨入福聚增至俱胝百千倍數余所福聚能感如來諸相隨好所不攝餘大法螺相由此法螺隨如來欲發大音聲普能遍告無邊無際諸世界中所化有情如是無量福德寶積修證圓

瑜伽師地論第四十九卷第十七張

滿能感如來不可思議無上無等過一切種取極圓滿所攝自體又以此能感諸相隨好無量善業當知略由三

說一切無明品嚴重永滅離故又過一切所知境中智無障尋智自在轉是名一切種智清淨

因緣故說名無量謂經於三無數大劫無間修習乃圓證故名時無量於

云何如來十力一者處非處智力二者自業智力三者靜慮解脫等持等

諸有情無量利益安樂意樂增上緣力所集成故名為妙善意樂無量無

至智力四者根勝劣智力五者種種勝解智力六者種種界智力七者遍

量善業差別品類所集成故名品無量故言無量福德資糧修習圓證能

趣行智力八者宿住隨念智力九者死生智力十者漏盡智力如是十種

起如來諸相隨好云何如來四一切種清淨一者一切種所依清淨二者

如來智力當知廣如十力經說當知此中諸有所言所說所宣一切

一切種所緣清淨三者一切種心清淨四者一切種智清淨云何一切種

如實皆無虛妄故名如來淨不淨果非不平等如實轉因是名為處亦名

所依清淨謂一切煩惱品嚴重并諸習氣於自所依無餘永滅又於自體

建立亦名為依亦名為起淨不淨果不平等因與上相違是名非處遠離

如自所欲取住捨中自在而轉是名一切種所依清淨云何一切種所緣

一切增上慢智說名如實若一切智若無滯智若清淨智當知說名遠離

清淨謂於種種若化若變若所顯現一切所緣皆自在轉是名一切種所

當知如前取極無上菩提品說數之次第取居其首故名第一以無上故

緣清淨云何一切種心清淨謂如前說一切心嚴重永滅離故又於心中

與一切種饒益一切有情功能具相應故畢竟勝伏一切魔怨大威力故

一切種善根皆積集故是名一切種心清淨云何一切種智清淨謂如前

說名為力攝受如實圓證因故如其所欲皆能現行自在轉故說名成就

知此顯於大眾中正師子吼

若有諸業已作已增已減名為過去
若有諸業非是已作已增已減亦非
正作而是當作名為未來若有諸業
非是已作已增已減而是正作正造
正為名為現在如是諸業品類差別
復有三種所謂身業語業意業法受
分別復有四種如前廣說謂有法受
得現世樂後苦異熟乃至廣說又此
諸業現法當來有益無益加行差別
如應當知若所造業依此方所是名
為康若所造業以有情數非有情數
為所依事是名為事若所造業以不
善根或以善根為因緣起是名為因
若所造業感愛非愛過失功德相應
諸果是名異熟如是略說一切時分
一切品類一切分位加行差別一切
方所一切依康一切因緣一切過患
及與功德於此一切種類差別皆如
實知是名如來自業智力除此無有
若過若增

有四靜慮有八解脫即由如是靜慮
解脫心有堪能心得自在隨所樂事

瑜伽師地論第四十九卷 第三十二張四

皆能成辦若隨彼彼色類差別三摩
地相而入定時當知說名等持等至
如說世尊隨此色類三摩地相而入
定時如其定心大光普照一切梵世
妙音說法但聞其聲都無所見乃至
廣說如是如來隨欲顯示彼彼事義
或共世間不共世間隨此色類三摩
地相而入定時遠疾能辦當知此中
即由靜慮解脫勢力心得自在心自
在故依止於心隨所樂事一切成辦
解脫此名為修靜慮者一切所作除此
無有若過若增如來於此靜慮所作
一切種類皆如實知是故唯說靜慮
解脫等持等至又若略說此靜慮等
有二難漂一者為得所未得中障導
難漂謂無方便善巧加行及以諸蓋
隨一現行二者已得所應得中自地
難漂謂煩惱纏及以隨眠如是清淨
復有四種與上相違應知其相又即
如是諸靜慮等種種引發假立名字
隨其色類如應安立是名建立又即
如是諸靜慮等具證得已後更勝進
修習圓滿得隨所欲得無難難得無

瑜伽師地論第四十九卷 第三十二張四

授滋是名清淨如來於此如其未得
如其已得於所得中若劣若勝若彼
假名若彼所有增進邊際如是一切
皆如實知故說如來普於一切靜慮
解脫等持等至得無上智

如所成熟修證圓滿信等五根成軟
中上當知是名諸根勝劣若從他信
以為其先或觀諸法以為其先成軟中
上愛樂印解當知是名種種勝解若廣
建立種種種性或諸聲聞所有種性
或諸獨覺所有種性或諸如來所有
種性或種種不定種性或貪等行
差別道理乃至有情八十千行當知
此中名種種界若即如是諸趣入門
隨順正行如貪行者修不淨觀如聲
聞地已廣宣說當知此等名遍趣行
復有異門謂趣一切五趣之行當知
此等名遍趣行復有異門謂依種種
黨類差別更互相違各各異見異欲
諍論互相違背諸外道類即諸沙門
或婆羅門所有諸行或餘一切品類
差別此世他世無罪趣行當知此等
名遍趣行如迦羅摩經等廣說

瑜伽師地論第四十九卷 第三十二張四

若於種種有情衆中謂於東方南西北方種種名字假設安立品類差別隨先過去所有自體八言說句差別類中隨念六種略所行行有無量種宿住隨念何等名為八言說句謂如是名如是生類如是種性如是飲食如是領受苦樂差別如是長壽如是久住如是所有壽量邊際何等名為

隨言說句六種略行一者呼召假名二者刹帝利等色類差別三者父母差別四者飲食方軌五者興盛衰損六者壽量差別由諸世間依憑如是八言說句六種略行於自於他起言

起說此是我名此是彼名我是刹帝利彼是刹帝利我是婆羅門吠舍或達羅彼是婆羅門吠舍或達羅此是我母此是彼母如說其母父亦如是我食如是色類飲食所謂酪漿羹飯糜等彼食如是色類飲食乃至廣說我有如是色類興衰差別而轉彼有如是色類興衰差別而轉我住如是色類年齒所謂或少或中或老彼住如是色類年齒乃至廣說唯有余所隨

瑜伽師地論第四十九卷 第二十四頌

先過去所有自體八言說句差別類中六種略行過此無有餘言說句及以略行是故唯於如是品類發起隨念更無有增即於此中若言說行所有行相若言說句所有攝說及即於此隨起憶念是故說言并相并說皆能隨念

此中靜慮說名天住眼依彼故是彼果故彼攝受故名天眼是極圓滿是善清淨靜慮果故名極清淨於其中所有名字皆不相似是故說言

超過於人欲界天中亦有生得名相似轉清淨天眼人中亦無諸有情類臨欲終沒名為死時住在中有名為生時趣黑闇者由二種相起如是類意生中有如黑羈光及陰闇夜故名惡色趣明白者由二種相起如是類意生中有如晴明夜及婆羅遮斯極鮮白衣故名好色諸惡色者說名為劣諸好色者說名為妙諸下劣者名往惡趣諸勝妙者名往善趣所有壞戒及彼等起說名成就諸身語意三種惡行有二邪見謂壞見者所成邪

瑜伽師地論第四十九卷 第二十五頌

見誹謗一切及住彼意異品類者所成邪見誹謗賢聖如是皆名謗賢聖者由邪見故計著邪因及以邪果由此為緣造作邪業造邪業故所有法受或現受樂於當來世受苦異熱或現受苦於當來世受苦異熱是故復說起諸邪見業法受因彼雖成就其餘所有種種善法而由此往於惡趣是故說言由此因緣名色二種更

不乖離故名身壞一切死中如是死者寂極下劣故名極死為欲開示都落迦想是故說言墮險惡趣為欲開示自性體事是故復須說都落迦由

非法行不平等行往趣於彼故名為險於此趣中觸諸苦觸長時種種猛利無間受諸苦惱平等出現故名惡趣墮下分故大深坑故難救拔故甚可悲故極下賤故以大綺言常悲怨故說名為墮白能發起上品歡離是故唯說墮都落迦當知此中若由此生若得生已受諸苦惱若受苦已復起所餘自業所作種種衆苦如是一切由此諸想之所顯示與上相違隨

瑜伽師地論第四十九卷 第二十六頌

其所應一切白品皆當了知此差別者善行為先所有諸趣名為善趣受極樂故名樂世界

一切諸漏所有隨眠無餘永斷速得能治勝無漏心勝無漏慧是其家勝增上心攝增上慧攝由漏盡故說名無漏心慧解脫即此心慧二種解脫於家後有說名內證第六神通由依見道及依修道內所證故既自證已如實了知隨其所欲能為他說是故說言於現法中自證通慧具足開覺我生盡等諸句差別廣說如後攝異門分應知其相

瑜伽師地論卷第四十九

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

瑜伽師地論第四十九卷 第七段 因

瑜伽師地論卷第五十

弥勒菩薩說

因

三藏法師玄奘奉 詔譯

本地分中菩薩地第十五第三持究竟論
如慶建立品第五之二

如是別釋佛十力已今當撙辨喟控
南曰

自性與分別不共亦平等作業及次第
差別取為後

如是所說如來十力所有自性應當了
知所有分別應當了知所有不共應
當了知所有平等應當了知所有作
業應當了知所有次第應當了知所
有差別應當了知由是七相應知如
來十力略義

云何如來十力自性謂撙五根為其
自性由慧勝故且說十力慧為自性
所以但言處非處智力不言信力不
言餘力如處非處智力如是餘力當
知亦亦是名如來十力自性
云何如來十力分別謂若略說由三
分別當知無量一者由時分分別謂

於過去未來及現在世一切所
知隨悟入故二者由品類分別謂於
一一諸有為事自相共相一切行相
隨悟入故三者由相續分別謂於十
方一切有情界各各差別一切相續
一切事義隨悟入故即由如是三種
分別如來十力當知無量是名如來
十力分別

云何如來十力不共謂唯如來有此
十力不共一切聲聞獨覺是名如來
十力不共

云何如來十力平等謂此十力一切
如來悉皆平等具足成就故說平等
無有差別若就如來多所安住是則
如來如是十力展轉差別謂餘如來
多住餘力其餘如來復住餘力是名
如來十力平等

云何如來十力作業謂如來所有處
非處智力於諸因中如實知因於諸
果中如實知果及能降伏無因惡因
種種諍論一切沙門婆羅門等如來
所有自業智力於自所作受用果業
如實了知及能降伏施福移轉種種

瑜伽師地論第五十卷 第一張 四

諸論一切沙門婆羅門等如來所有靜慮解脫等持等至智力能現三種神變無到教授所化有情及能降伏安住種種相遠異品怨害諍論一切沙門婆羅門等如來所有根勝劣智力於諸有情軟中上根部分差別如實了知及能於彼如應如宜為說正法如來所有種種勝解智力於諸有情軟中上品淨與不淨勝解差別如實了知其淨勝解令漸增長不淨勝解令漸捨離如來所有種種界智力於諸有情劣中妙界部分差別如實了知於諸有情能如其根如其意樂如其隨眠依於彼彼趣入門中無倒教授如應安立此中如來為諸聲聞依於彼彼趣入門中與正教授如聲聞地盡一切種無間宣說顯發辯了施設開示云何如來教授一切始業初業等持資糧攝受安住欲住其心諸菩薩眾令心得住謂諸如來為無諂曲恭敬愛重等持資糧始業初業諸菩薩眾最初施設無倒教授如是言言善男子來汝當安處遠離卧具

獨一無二於內寂靜如理思惟汝之父母所為立名或汝親教軌範師等所為立名如是思惟我今為有難六處法自性真實或內或外或兩中間於此有中如是名想施設假立言說轉耶汝既如是正思惟已當於此法都無所得惟當如是安立了知但於客法有客想轉汝善男子若於余時於自己名唯有客想已生已得復應在內如理思惟於汝眼中所有創立眼名眼想眼假施設如是思惟我此眼中唯二可得謂此制立眼名眼想眼假施設及此唯事於中假立名想施設除此無有若過若增於此眼中所有制立眼名眼想眼假施設且非是眼此唯有事於中假立眼名想等當知自性亦非是眼何以故非於此中遠離所立眼名眼想眼假施設少實有眼覺而能轉故若有此事體是真實播名所說不應於中更待眼名方有如是眼覺而轉唯應自性不由聽聞不由分別彼所立名但於此事有眼覺轉然無如是不待名言覺轉可

得是故此中唯於客法而有其客眼名眼想眼假施設汝既如是於其內眼如理思惟復於眼想唯有客想當生當得如於其眼如是於耳鼻舌身等廣說乃至見聞覺知已得已求若已作意隨尋隨伺以要言之普於一切諸法想中唯有客想當生當得如是汝於自己身中所有假想能盡除遣勤加行道當正攝受廣說乃至一切法中所有假想能盡除遣勤加行道當正攝受汝由如是一切所知善觀察覺普於一切諸法想中起唯客想於一切法所有一切戲論之想數數除遣以無分別無相之心唯取義轉於此事中多修習住汝若如是當依如來妙智清淨等持種性獲得無倒心一境性如是汝等若於不淨作意思惟於此作意勿當捨離若於慈愍若於緣性緣起若於界差別若於阿那波那念若於初靜慮廣說乃至若於非想非非想處無量菩薩神應神通等持等至作意思惟於此作意當捨離汝若如是修此菩薩無倒

作意漸次乃至當得無上正等菩提究竟出離當知是名一切菩薩遍趣正行過去如來亦為始業諸菩薩眾已正施設如是教授未來如來亦為始業諸菩薩眾當正施設如是教授現在如來亦為始業諸菩薩眾現正施設如是教授諸聲聞等於此作意勤修習時亦能速疾得勝通慧若能於此無倒作意如實通達便能獲得諸法現觀如來所有遍趣行智力於一切苦能出離行不出離行如實了知及令捨離不出離行能正授與能出離行如來所有宿住隨念智力於其前際本生事本生數數念已為令所化諸有情類心生厭離心生淨信正為宣說及能降伏執著常論一切沙門婆羅門等如來所有死生智力於諸弟子過往還謝當所受生能正記別及能降伏執著斷論一切沙門婆羅門等如來所有漏盡智力於自解脫無惑無疑及能降伏於阿羅漢起增上慢一切沙門婆羅門等是名如來十力作業

云何如來十力次第謂諸如來於其無上正等菩提初證得時即便預得一切十力類證得已後時次第方現在前謂諸如來初成佛時先起處非處智力觀察諸法建立一切無倒因果既觀察已次起自業智力若有希求則於欲界同分界中可愛殊勝異熟果者方便為說令其遠離諸不善業令其現行所有善業次起靜慮解脫等持等至智力若諸有情希求世間離欲法者與其教授令彼趣向世間離欲令彼獲得如實之道次起所餘如來七力若諸有情希求出世離欲法者如應為說指出世間離欲之道謂於此中先起根勝劣智力如實觀察希求出世離欲者根次起種種勝解智力如實觀察彼根為先所有意樂次起種種界智力如實觀察意樂為先所有隨眠如是了知彼根意樂及隨眠已次起遍趣行智力如其所應令於所緣趣入門中而得趣入次起宿住隨念智力及死生智力彼由如應所緣趣入門加行攝住心已

淨修行已為說中道令其遠離薩迦耶見以為根本常斷邊執為令永斷一切煩惱從此後起漏盡智力若有如是正修方便奢摩他力之所任持雖未永斷一切煩惱而由獲得不現行故起不作增上慢者令其捨離此增上慢是名十力一門次第復有異門十力次第謂諸如來於其無上正等菩提初證得時最初發起處非處智力令現在前普於一切緣生法中觀察取勝妙法住智即依如是妙法住智次起自業智力觀在家分由彼彼業種種差別依在家分曾當現時修證差別如是觀察在家分已次起靜慮解脫等持等至智力觀出家分謂於如是出家分中為有能說出苦離苦正道者耶為無有耶如是觀已正知都無觀諸世間無有救護無所歸依由大悲故以其佛眼如實觀照一切世間既觀照已次起根勝劣智力現前了知住在世間種種有情生在世間長在世間或有鈍根或有中根或有利根現前知已便於說法

其心趣入次後如前一切所餘種種勝解智力等事次第應知是第二門十力次第復有異門十力次第謂諸如來於其無上正等菩提初證得時寂初發起處非慶智力令現在前觀察一切緣生法界次起自業智力即於如是緣生法中觀察假立有情名想諸有情界如是有情自造如是色類諸業還受如是色類諸果如實觀察如是法界有情界已次起靜慮解脫等持等至智力即為如是諸有情類解脫若故示現三種無倒神變而教授之既教授已次起餘力如前次第知根等已於其正道令趣入已然後方便令彼有情解脫眾苦是第三門十力次第

云何如來十力差別謂此十力長轉相望亦有差別亦無差別慶非慶智力等與自業智力等有何差別若正了知善不善業能感所有受非受果當知此由慶非慶智力故若正了知諸有能造善不善業即彼能受受非愛果而非所餘當知此由自業智力

故若正了知諸有能修靜慮解脫等持等至即彼能入靜慮等定而非所餘當知此由自業智力故若正了知即依如是靜慮等定現三種變無倒教授所化有情當知此由靜慮解脫等持等至智力故若正照取信等俱生相應之心當知此由靜慮解脫等持等至智力故若正分別即彼諸報軟中上品種種差別當知此由報勝劣智力故若正照取諸報為先彼彼法中種種意樂當知此由報勝劣智力故若正分別即彼意樂種種差別當知此由種種勝解智力故即彼意樂當知分別略有六種一者不出離意樂謂於各別大自在天部羅延天梵世間等起信解者所有意樂二者出離意樂謂於三乘起信解者所有意樂三者遠清淨意樂謂安住下品中品成熟者所有意樂四者近清淨意樂謂安住上品成熟者所有意樂五者即於現法得涅槃意樂謂由聲聞乘所得涅槃起信解者所有意樂六者於當來世得涅槃意樂謂四大乘

所得涅槃起信解者所有意樂若正照取勝解所起相似種子當知此由種種勝解智力故若正照取即彼種子差別分別無量品類當知此由種種界智力故又即彼界當知分別略有四種一者本性住種子二者先習起種子三者可修治種子謂有般涅槃法者所有種子四者不可修治種子謂無般涅槃法者所有種子若正了知如界種類行跡趣入當知此由種種界智力故若正分別即彼行跡一切品類如是行跡能令離染如是行跡能令畢竟清淨如是行跡能令不畢竟清淨當知此由遍趣行智力故若如實知前際隨念一切趣因前際俱行當知此由遍趣行智力故若正了知如前分別種種隨順八言說句六種略行當知此由宿住隨念智力故若正了知依於前際有情死生當知此由宿住隨念智力故若正觀見後際種種有情死生當知此由死生智力故若正了知於自事義未得究竟有情後際受生相續當知此由

死生智力故若正了知於自事義已得究竟心善解脫於現法中證得涅槃當知此由漏盡智力故當知是名如來十力展轉相望亦有老別亦無差別

如來所有四無畏文如契經說應知其相謂諸如來於其四處在大眾中而自稱歎謂所知障永解脫故於一切種一切法中現等正覺不共聲聞是第一處諸煩惱障永解脫故證得漏盡共諸聲聞是第二處為求解脫諸有情類超過眾苦說出離道是第三處即於能出道得為尋說諸障法應當遠離是第四處如來既於如是四處如其實義自稱歎已次後他於自所稱歎前之二處所有相違身語意業而興謗難復於後二自稱歎處所有相違前後承反墮非理相而興謗難謂於世間有眼見者無眼見者有他心智者無他心智者如來於此自稱歎處能為對治諸謗難中都不見有如實因相由是因緣於此四處能自了知坦然無畏心無怯劣無所

瑜伽師地論第三十卷 第十二張四

疑慮都無驚懼又佛大師唯有介所正應稱歎謂自利行及利他行俱善圓滿當知此中前二稱歎自利行滿後二稱歎利他行滿此中如來若自稱歎於一切法現等覺故成正等覺當知正為等趣大乘諸菩薩故若自稱歎一切漏盡當知正為等趣聲聞及獨覺乘諸有情故若復稱歎能出離道及諸障法當知俱為等趣諸乘諸有情故如是如來所說經句謂我為諸菩薩聲聞說出離道乃至廣說諸結集者於所結集聲聞藏中除菩薩言於所結集菩薩藏中但唯誦此菩薩之言如來所有三念住文如契經說應知其相謂諸如來於其長夜有如是欲如何當令諸有情類於我善說法毗奈耶無倒行中如實隨住如是長夜欲樂法主化御眾時若所希欲或遂不遂不生雜染由三念住略所顯故此三念住復由三眾差別建立云何三眾若彼一切一向正行是第一眾若彼一切一向邪行是第二眾若彼眾中一分正行一分邪行

瑜伽師地論第三十卷 第十三張四

是第三眾

如來所有三不護文如契經說應知其相謂諸如來以要言之於一切種部惡所作覆藏永斷由三不護之所顯示諸阿羅漢由忘念故於時時間片有無記部惡所作如來於此一切一切皆無所有是故如來於諸弟子如所立要即如自性切切誠顯顯呵擯時復現行率令教遍於諸弟子無所防慮所謂勿彼共住多時知我所行三業不淨因於前事意懷不悅由斯不順乃事乘違或面譏我或向他說

當知如來所有大悲一切種相皆悉如前供養親近無量品說當知如是如來大悲無量無上

云何如來無忘失法謂諸如來常隨記念若事若處若如若時有所為作如來即於此事此處此如此時皆正隨念是名如來無忘失法所謂如來普於一切所作事業普於一切方處差別普於一切所作方便普於一切時分差別念無忘失常住正念當知

瑜伽師地論第三十卷 第十四張四

是名無忘失法

云何如來永害習氣謂諸如來或於
動轉或於瞻視或於言論或於安住
似有煩惱所起作業多不現行是名
如來永害習氣諸阿羅漢雖斷煩惱
而於動轉瞻視言論及安住中而有
種種似有煩惱所起作業

去何如來一切種妙智謂諸如來以要言之於三聚法現等正覺何等為三一者能引有義聚法二者能引無義聚法三者非能引有義聚法非能引無義聚法當知此中若諸如來或於能引無義聚法或於非能引有義聚法非能引無義聚法抵於如是一切法中無顛倒智是名如來一切種智若諸如來於其能引有義聚法一切法中無顛倒智當知是名如來妙智即於此中若一切種智若妙智抵合為一名一切種妙智

切法中無顛倒智是名如來一切種智若諸如來於其能引有義聚法一切法中無顛倒智當知是名如來妙智即於此中若一切種智若妙智皆合為一名一切種妙智

如是一切揔名如來百四十種不共
佛法即於此中諸相隨好在菩薩位
寂後有中皆已證得極善清淨若時
菩薩坐菩提座住寂後有於菩薩道

菩提資糧極善圓滿。今時無師修三十七菩提分法。得一剎那名無障智。智三摩地是其菩薩學道所攝。金剛喻定從此無間。第二剎那頓得其餘。不共佛法。謂如來十力為初。一切種妙智為後。皆極清淨。悉為無上。由得此故。普於一切所知境界。無滯無障。寂極清淨。無垢。智轉依暫發。悟思惟圓滿。意車圓滿。超過一切菩薩行。菩薩地證入一切如來行。如來地。一切在內。所知障品所有虛重。無餘斷故。得勝轉依。如是轉依。寂為無上。其餘一切乃至寂上成滿。住中菩薩轉依。當知有上。

問一切安住到究竟地菩薩智等如
來智等云何應知此二差別答如明
眼人隔於輕縠觀衆色像一切安住
到究竟地菩薩妙智於一切境當知
亦尔如明眼人無所障隔觀衆色像
如來妙智於一切境當知亦尔如畫
事業圓布衆彩唯後妙色未淨修治
到究竟地菩薩妙智當知亦尔如畫
事業圓布衆彩取後妙色已淨修治

如來妙智當知亦尔如明眼人於微
闇中覩見衆色到究竟地菩薩妙智
當知亦尔如明眼人離一切闇覩見
衆色如來妙智當知亦尔如明眼人
遠覩衆色到究竟地菩薩妙智當知
亦尔如明眼人近覩衆色如來妙智
當知亦尔如輕瞽眼覩視衆色到究
竟地菩薩妙智當知亦尔如極淨眼
觀視衆色如來妙智當知亦尔如處
胎身到究竟地諸菩薩身當知亦尔
如出胎身諸如來身當知亦尔如阿
羅漢夢中心行到究竟地菩薩心行
當知亦尔如阿羅漢覺時心行如來
心行當知亦尔如昧燈體到究竟地
菩薩智體當知亦尔如明燈體如來
智體當知亦尔是故當知一切安住
到究竟地諸菩薩衆與諸如來妙智
身心有大差別

如是如來證菩提已遍於十方一切
佛土普能施作一切佛事云何名為
一切佛事謂諸如來如來事業如來
所作略有十種如是一一如來事業
如來所作能成無量利有情事此外

無有若過若增何等為十謂諸如來
最初自現大丈夫身欲令有情心發
淨信大丈夫身於生淨信為最勝故
是名如來第一作事如是作事諸相
隨好所能成辦又諸如來普為一切
有情之類起一切種教授加行是名
如來第二作事如是作事四一切種
清淨所能成辦又諸如來能作一切
利有情事能斷一切所生疑惑是名
如來第三作事如是作事如來十力
所能成辦由前所說如來十力於能
成辦一切有情一切義利有堪能故
又於如來所證十力所興問難唯有
如來能知能見能解能了唯有如來
於彼問難能正答故又諸如來普能
降伏一切他論普能成立一切自論
是名如來第四作事如是作事四無
所畏所能成辦又諸如來所化有情
於佛教勅若正安住不正安住如來
於彼心無雜染是名如來第五作事
如是作事三種念住所能成辦又諸
如來如自所言即如是作是名如來
第六作事如是作事三種不護所能

成辦又諸如來常以佛眼於晝夜分
遍觀世間是名如來第七作事如是
作事如來大悲所能成辦又諸如來
顯於一切一切作事皆無退捨是名
如來第八作事如是作事無忘失法
所能成辦又諸如來所行儀軌如實
隨轉無越作用是名如來第九作事
如是作事永言習氣所能成辦又諸
如來於其能引無義聚法於不能引
有義聚法亦不能引無義聚法簡擇
捨離於其能引有義聚法為眾宣說開
示顯發是名如來第十作事如是作
事一切種妙智所能成辦如是如來
由前所說百四十種不共佛法能作
如來一切所作一切佛事如是佛事
若廣分別不易可數乃至俱胝那由
多百千大劫說不能盡
如是所說諸如來住諸如來地名為
建立何以故依此住此希求品類諸
菩薩眾於菩薩學能正修學亦依住
此而有所證即依住此普能成辦一
切有情一切義利是故說此名為建
立又此一切所說佛法於利他事取

為隨順一切如來是利他事之所顯
現聲聞獨覺則不如是是故說名不
共佛法又於如是諸佛法中自有佛
法聲聞獨覺一切一切皆所不得所
謂大悲無忘失法永言習氣一切種
妙智自有佛法雖分似得而一切種
皆不圓滿如來於彼一切一切悉皆
證得於一切種無不圓滿寂極超過
寂極殊妙是故皆說名為不共當知
此中獨一有義是不共義如是圓滿
顯示一切菩薩學道及學道果名菩
薩地具說一切菩薩學道及學道果
一切種教實依處故又此菩薩地亦
名菩薩藏摩怛理迦亦名攝大乘亦
名開示壞不壞路亦名無障智淨根本
若諸所有天人世間或天或人若諸
沙門婆羅門等於此所說菩薩地中
起堅信解樂聞受持精勤修學廣為
他說下至書持供養恭敬深心愛重
所得福聚以要言之如薄伽梵於菩
薩藏所攝一切微妙經典樂聞等業
宣說顯了分別施設開示稱讚所獲
福聚等無有異何以故此菩薩地顯

示一切菩薩藏中略探廣釋諸門攝故於此中能廣開示法毗奈耶乃至衆多所化有情於此正法受持讀誦法隨法行安住增長廣大勝進於此所時像似正法不得與盛正法不減若於此時像似正法當得與盛即於此時能引實義所有正法當速滅沒是故於此菩薩地中起堅信解樂聞受持乃至廣說所得福聚無量無邊本地分中菩薩地第十五第四持次第瑜伽廣發正等菩提心品

如是已說菩薩地義去何應知此中次第謂諸菩薩要先安住菩薩種性乃能正發阿耨多羅三藐三菩提心既發心已方正修持自他利行於自他利正修行時得無雜染方便無雜染故得無厭倦方便無厭倦故得諸善根增長方便於諸善根得增長已能證無上正等菩提又於如是自他利加行無雜染方便無厭倦方便善根增長方便得大菩提中將修行時先於甚深廣大正法安立信解立信解已訪求正法求正法已廣為他說

亦於正行自能成辦於成辦時若由此於此為此應行即由此於此為此而行由此於此為此行時如令福德智慧增長所應行者即如是行福德智慧既增長已於不捨離生死方便能正修行即於此中正修行時能行生死無雜染行即於此中正修行時能於自樂行無著行即於此中正修行時能於無量生死大苦能正修行無厭倦行由於生死無厭倦故能正訪求種種異論於一切論得無所畏善知論已復能了知所應為說所可宣說應如是說由此智故善知世間如是菩薩善知諸論及世間已復能如理訪求正法既訪求已堪能善斷一切有情一切疑惑如是堪能斷他疑惑令自福德展轉增長福德資糧漸得圓滿令自智慧亦轉增長智慧資糧漸得圓滿二種資糧既圓滿已於諦行相菩提分法無倒修中能勤修行於修方便能正了知即持如是正勤所修迴向大乘般涅槃果不求聲聞及獨覺乘般涅槃果既得如是

方便善巧能於一切菩薩語言聽聞受持依修力故於普未聞所有諸法一切種相皆能辦了於陀羅尼無尋辯才皆得圓滿為欲永斷一切障故精勤修習三解脫門即於此中正修行時為斷自他一切顛倒增上慢故勤修正行如是能於一切種相正行圓滿如是正行得圓滿已於一切有情及聲聞獨覺皆為殊勝所謂正行功德殊勝及可稱讚功德殊勝當知此中正行功德殊勝菩薩為利自他勤修正行用利他事以為自事聲聞獨覺則不如是由諸菩薩用利他事為自事故於一切有情起如自己平等之心由起如是平等心故於諸有情常施恩惠不望其報菩薩如是勤修行時常於有情發起希望欲令彼得利益安樂由是利益安樂意樂常能起作不虛加行當知是名展轉引發正行功德殊勝當知此中稱讚功德殊勝菩薩於諸佛所獲得授記非諸聲聞亦非獨覺得授記已便能安住不退轉地安住此中能於一切決

定所作恒常所作獲得堅固無忘失法如是堅固無忘失法諸佛菩薩施設在於一切有情寂上施設普於一切所應作事能無退失於未得退亦無退失無退失時恒常無間一切善法運運增長如明分月由諸善法轉增長故菩薩今時得名真實不名相似由得真實菩薩名故於一切種一切有情調伏方便如實了知如實知故一切安立皆得善巧從此尋求於此尋求由此尋求財尋求已由此究竟皆正安立如是名為一切安立皆得善巧於諸安立得善巧故復於教授能得善巧於其教授得善巧故復能獲得無量所緣三摩地王獲得如是三摩地已能不唐捐宣說正法種種行相說正法時皆有勝果能於大乘究竟出離以依大性而出離故能攝大乘由此復於彼彼大乘出離位中得彼彼名一切菩薩同共此名一切世間諸佛菩薩皆共安立皆共稱歎當知是名所可稱讚功德殊勝由得如是殊勝名故當知獲得諸菩薩相

瑜伽師地論第五十卷 第二十四張四

諸相所相成就其相如是正行一切種相在家出家二分菩薩所能成辦於二分中能成辦已正行堅固於諸善品獲得一向增上意樂如是意樂或在家庭所應攝受或出家品所應攝受或於善品能正安立乃至安住從此已上故作意思受諸有生於彼生處常得值遇諸佛菩薩及能起作一切有情諸饒益事恒常無間蒙佛菩薩無倒教授任持善品領受殊勝證得分位由領受故於可稱讚攝受殊勝證得分位能正安處如已舍宅住此位已能於後後殊勝分位一切種種相覺慧昇進漸次乃至到於究竟於其中間不生喜足如是昇進證得究竟從此不求其餘上地已到究竟極邊際故名得無上是名菩薩地義次第

本地分中有餘依地第十六如是已說菩薩地地何有餘依地當知此地有三種相一者地施設安立二者寂靜施設安立三者依施設安立云何地施設安立謂有餘依地除五

瑜伽師地論第五十卷 第二十五張四

地一分謂無心地修所成地聲聞地獨覺地菩薩地除一地全謂無餘依地所餘諸地名有餘依地是名地施設安立

云何寂靜施設安立謂由四種寂靜施設安立有餘依地一由苦寂靜故二由煩惱寂靜故三由不損惱有情寂靜故四由捨寂靜故云何苦寂靜謂阿羅漢必盡諸漏永盡所有當表後有眾苦皆悉永斷已得遍知如多羅樹斷截根頂不復現前由得當來不生法故是名苦寂靜云何煩惱寂靜謂阿羅漢必盡貪欲永斷瞋恚永斷愚癡永斷一切煩惱皆悉永斷由得畢竟不生法故是名煩惱寂靜云何不損惱有情寂靜謂阿羅漢必盡貪欲永盡瞋恚永盡愚癡永盡一切煩惱皆悉永盡不造諸惡修習諸善是名不損惱有情寂靜云何捨寂靜謂阿羅漢必盡諸漏永盡於六恒住恒常無間多分安住謂眼見色已不喜不憂安住上捨正念正知如是耳聞聲已鼻嗅香已舌嘗味已身覺觸已

瑜伽師地論第五十卷 第二十六張四

意了法已不喜不憂安住上捨正念
正知是名捨寂靜即依如是四種寂
靜說有餘依地寂極寂靜寂極清涼
是名寂靜施設安立

云何依施設安立謂有八種依一施
設依二攝受依三住持依四流轉依
五障導依六苦惱依七適悅依八後
邊依云何施設依謂五取蘊由依此
故施設我及有情命者生者能養育
者補特伽羅意生偏童等諸想等想
假用言說及依此故施設如是名字
如是生類如是種姓如是飲食如是
領受若樂如是長壽如是久住如是
壽量邊際等諸想等想假用言說云
何攝受依謂七攝受事即自己父母
妻子奴婢作使僮僕朋友眷屬七攝
受事如前意地已廣分別依此了知
諸有情類有所攝受云何住持依謂
四種食即段食觸食意思食識食由
依此故已生有情住立支持又能攝
養諸未育者云何流轉依謂四種識
住及十二緣起即色趣識住受趣識
主想趣識住行趣識住及無明緣行

行緣識廣說乃至生緣老死由依此
故諸有情類於五趣生死隨順流轉
云何障導依謂諸天魔隨有彼彼修
善法處即從其前為作障導云何苦
惱依謂一切欲界皆名苦惱依由依
此故今諸有情領受憂苦云何適悅
依謂靜慮等至樂名適悅依由依此
故諸有情類若即於此現入彼定若
生於彼長夜領受靜慮等至所有適
悅云何後邊依謂阿羅漢相續諸蘊
由依此故說諸阿羅漢任持軍後身
間阿羅漢心諸諸渴永盡住有餘依
地當言與幾種依共相應耶答當言
與一種依一向相應謂後邊依與六
攝受事不共相應與流轉依與障導
依一向全不相應與其餘依非相應
非不相應是名依施設安立

本地分中無餘依地第十七
如是已說有餘依地云何無餘依地
當知此地亦有三相一者地施設安
立二者寂滅施設安立三者寂滅異
門安立

云何地施設安立謂先所除五地一

分當知即此無餘依地所攝謂無心
地修所成地覺地獨覺地菩薩地
云何寂滅施設安立謂由二種寂滅
施設安立如是一無餘依地一由寂靜
寂滅故二由無損惱寂滅故云何寂
靜寂滅謂先於有餘依地獲得觸證
四種寂靜今無餘依涅槃界中亦有
寂勝四種寂靜一數教寂靜二一切
依寂靜三依依若寂靜四依依若生
疑慮寂靜如說

由無下劣心能忍受勤苦彼所趣解脫
許如燈盡滅

云何無損惱寂滅謂與一切依不相
應違背一切煩惱諸苦流轉生起轉
依所顯真無漏界如說苾芻永寂滅
名真安樂住又如說言實有無生無
起無作無為無等生起亦有有等生
起有作有為有等生起若當無有無
生無起無作無為無等生起我終不
說有生有起有作有為有等生起有
永出離由實有無生無起無作無為
無等生起是故我說有生有起有作
有為有等生起有永出離世尊依此

密意說言甚深廣大無量無數是謂

寂滅由於此中所具功德難了知故名為甚深極寬博故名為廣大無窮盡故名為無量數不能數無二說故名為無數云何此中數不能數謂有非有不可說故即色離色不可說故即受離受不可說故即想離想不可說故即行離行不可說故即識離識不可說故所以者何由此清淨真如所顯一向無垢是名無損惱寂滅如是二種揔說為一寂滅施設安立云何寂滅異門施設安立當知此中寂滅異門有無量種謂名為常亦名為恒亦名久住亦名無變亦名有法亦名舍宅亦名洲渚亦名救護亦名歸依亦名所趣亦名安隱亦名淡泊亦名善事亦名吉祥亦名無轉亦名無垢亦名難見亦名甘露亦名無憂亦名無沒亦名無熾亦名無熱亦名無病亦名無動亦名涅槃亦名永絕一切戲論如是等類應知說名寂滅異門是名寂滅異門施設安立

瑜伽師地論第五十卷 第三十張四

瑜伽師地論卷第五十 本地分章

丙午歲高麗國大藏部監奉

勅雕造

瑜伽師地論第五十卷

第三十張四

瑜伽師地論卷第五十一

修勸菩薩說

三藏法師玄奘奉

詔譯

攝受擇分中五識身相應地意地之一

如是已說本地次說諸地次擇善巧由此史擇善巧為依於一切地善能問答今當先說五識身地意地史擇問前說種子依謂阿賴耶識而未說有有之因緣廣分別義何故不說何緣知有廣分別義云何應知答由此建立是佛世尊深密記是故不說如世尊言

阿陀那識甚深細 一切種子如瀑流我於凡愚不開演 恐彼分別執為我復次喩陀南曰

執受初明了 種子業身受 無心定命終无皆不應理

由八種相證阿賴耶識史定是有謂若離阿賴耶識依止執受不應道理寂初生起不應道理有明了性不應道理有種子性不應道理業用差別不應道理身受差別不應道理處无

心定不應道理命終時識不應道理何故若無阿賴耶識依止執受不應道理由五因故何等為五謂阿賴耶識先世所造業行為因眼等轉識於現在世眾緣為因如說根及境界作意力故諸轉識生乃至廣說是名初因又六識身有善不善等性可得是第二因又六識身無覆无記異熟所攝類不可得是第三因又六識身各別依轉於彼彼依彼彼識轉即彼所依應有執受餘無執受不應道理設許執受亦不應理識速離故是第四因又所依止應成數執受過失所以者何由彼眼識於一時轉一時不轉餘識亦如是第五因如是先業及現在緣以為因故善不善等性可得故異熟種類不可得故各別所依諸識轉故數執受依止過故不應道理何故若无阿賴耶識軍初生起不應道理謂有難言若決定有阿賴耶識應有二識俱時生起應告彼言汝於無過妄生過想何以故容有二識俱時轉故所以者何且如有一俱時欲

瑜伽師地論第五卷 第三卷 忍

見乃至欲知隨有一識軍初生起不應道理由彼余時作意无別根境亦余以何因緣識不俱轉

何故若無諸識俱轉與眼等識同行意識明了體性不可得耶謂或有時憶念過去曾所受境余時意識行不明了非於現境意現行時得有如是明了了相是故應許諸識俱轉或許意識無明了性

何故若无阿賴耶識有種子性不應道理謂六識身展轉異故所以者何從善无間不善性生不善無間復善性生從二無間无記性生劣界無間中界生中界無間妙界生如是妙界无間乃至劣界生有漏無間无漏生無漏无間有漏生世間無間出世生出世無間世間生非如是相有種子性應正道理又彼諸識長時間斷不應相續長時流轉是故此亦不應道理何故若無諸識俱轉業用老別不應道理謂若略說有四種業一了別器業二了別依業三了別我業四了別境界此諸了別剎那剎那俱轉可得

瑜伽師地論第五卷 第三卷 忍

是故一識於一剎那有如是等業用老別不應道理

何故若無阿賴耶識身受老別不應道理謂如有一或如理思或不如理或無思慮或隨尋伺或廢定心或不

在定余時於身諸領受起非一衆多種種老別彼應无有然現可得是故定有阿賴耶識

何故若無阿賴耶識廢无心定不應道理謂入无想定或滅盡定應如捨命識離於身非不離身如世尊說當於余時識不離身故

何故若無阿賴耶識命終時識不應道理謂臨終時或從上身分識漸捨離冷觸漸起或從下身分非彼意識有時不轉故知唯有阿賴耶識能執持身此若捨離即於身分冷觸可得身無覺受意識不亦是故若无阿賴耶識不應道理

復次喩拈南曰

所緣若相應 更名為緣性 與識等俱轉 雜染行還滅

若略說阿賴耶識由四種相建立流

瑜伽師地論第五卷 第三卷 忍

轉由一種相建立還滅云何四相建

立流轉當知建立所緣轉故建立相

應轉故建立所緣性轉故建立識

等俱轉轉故云何一相建立還滅謂

由建立離染轉故及由建立彼還滅

故云何建立所緣轉相謂若略說阿

賴耶識由於二種所緣境轉一由了

別內執受故二由了別外无分別器

相故了別內執受者謂能了別通計

所執自性妄執習氣及諸色根根所

依處此於有色界若在无色唯有習

氣執受了別了別外無分別器相者

謂能了別依止緣內執受阿賴耶識

故於一切時無有間斷器世間相辟

如燈焰生時內執膏炷外發光明如

是阿賴耶識緣內執受緣外器相生

起道理應知亦尔

復次阿賴耶識緣境微細世聰慧者

亦難了故

復次阿賴耶識緣境无廢時無變易

從初執受剎那乃至命終一味了別

而轉故

復次阿賴耶識於所緣境念念生滅

瑜伽師地論第五卷 第三緣 忘

當知剎那相續流轉非一非常

復次阿賴耶識當言於欲界中緣狹

小執受境於色界中緣廣大執受境

於無色界空无邊廣識無邊廣緣无

量執受境於無所有處緣微細執受

境於非想非非想處緣極微細執受

如是了別二種所緣故於所緣境微

細了別故相似了別故剎那了別故

了別狹小執受所緣故了別廣大執

受所緣故了別無量執受所緣故了

別微細執受所緣故了別極微細執

受所緣故應知建立阿賴耶識所緣

轉相

云何建立相應轉相謂阿賴耶識與

五遍行心相應所恒共相應謂作意

觸受想思如是五法亦唯異熟所攝

取極微細世聰慧者亦難了故亦常

一類緣境而轉又阿賴耶識相應受

一向不苦不樂無記性攝當知餘心

法行相亦尔如是遍行心所相應故

異熟一類相應故極微細轉相應故

恒常一類緣境而轉相應故不苦不

樂相應故一向無記相應故應知建

瑜伽師地論第五卷 第六緣 忘

立阿賴耶識相應轉相

云何建立所緣性轉相謂阿賴耶

識與諸轉識作二緣性一為彼種子

故二為彼所依故為種子者謂所有

善不善無記轉識轉時一切皆用阿

賴耶識為種子故為所依者謂由阿

賴耶識執受色根五種識身依之而

轉非無執受又由有阿賴耶識故得

有末那由此末那為依止故意識得

轉譬如依止眼等五根五識身轉非

无五根意識亦尔非无意根復次諸

轉識與阿賴耶識作二緣性一於現

法中能長養彼種子故二於後法中

為彼得生攝殖彼種子故於現法中

長養彼種子者謂如依止阿賴耶識

善不善無記轉識轉時如是如是於

一依止同生同滅熏習阿賴耶識由

此因緣後後轉識善不善无記性轉

更增長轉更熾盛轉更明了而轉於

後法中為彼得生攝殖彼種子者謂

彼熏習種類能引攝當求異熟无記

阿賴耶識如是為彼種子故為彼所

依故長養種子故攝殖種子故應知建

瑜伽師地論第五卷 第七緣 忘

立阿賴耶識與諸轉識乎為緣性轉相云何建立阿賴耶識與轉識等俱轉轉相謂阿賴耶識或於一時唯與一種轉識俱轉所謂未那何以故由此未那我見慢等恒共相應思量行相若有心位若無心位常與阿賴耶識

一時俱轉緣阿賴耶識以為境界執我起慢思量行相或於一時與二俱轉謂未那及意識或於一時與三俱轉謂五識身隨一轉時或於一時與四俱轉謂五識身隨二轉時或時乃至與七俱轉謂五識身和合轉時又復意識染汙未那以為依止彼未滅時相了別縛不得解脫未那滅已相縛解脫又復意識能緣他境及緣自境緣他境者謂緣五識身所緣境界或頻不頻緣自境者謂緣法境復次阿賴耶識或於一時與苦受樂受不苦不樂受俱轉而轉此受與轉識相應依彼而起謂於人中若欲界天若於一分鬼傍生中俱生不苦不樂受與轉識相應受苦受樂受不苦不樂受相雜俱轉若那落迦等中他所

映奪不苦不樂受與純苦元雜受俱時而轉當知此受被映奪故難可了知如那落迦等中一向受苦受俱轉如是於下三靜慮地一向樂受俱轉於第四靜慮地乃至有頂一向不苦不樂受俱轉

復次阿賴耶識或於一時與轉識相應善不善無記諸心所俱轉而轉如是阿賴耶識雖與轉識俱轉而轉亦與客受客善不善無記心所俱轉而轉然不應說與彼相應何以故由不與彼同緣轉故如眼識雖與眼根俱轉然不相應此亦如是應知此中依少分相似道理故得為喻又如諸心所雖心所性无有差別然相異故於一身中一時俱轉乎不相違如是阿賴耶識與諸轉識於一身中一時俱轉當知更手亦不相違又如於一瀑流有多波浪一時而轉乎不相違又如於一清淨鏡面有多影像一時而轉乎不相違如是於一阿賴耶識有多轉識一時俱轉當知更手亦不相違又如一眼識於一時間於一事

境唯取一類无異色相或於一時頻取非一種種色相如眼識於眾色如是耳識於眾聲鼻識於眾香舌識於眾味亦介又如身識或於一時於一事境唯取一類無異觸相或於一時頻取非一種種觸相如是分別意識於一時間或取一境相或取非一種種境相當知道理亦不相違又前說未那恒與阿賴耶識俱轉乃至未斷當知常與俱生任運四種煩惱一時相應謂薩迦耶見我慢我愛及與元明此四煩惱若在定地若不定地當知恒行不與善等相違是有覆无記性

如是阿賴耶識與轉識俱轉故與諸受俱轉故與善等俱轉故應知建立阿賴耶識俱轉轉相云何建立阿賴耶識雜染還滅相謂略說阿賴耶識是一切雜染根本所以者何由此識是有情世間生起根本能生諸根根所依處及轉識等故亦是器世間生起根本由能生起器世間故亦是有情生起根本一切有情相望乎為增上緣故所以者何无

有有情與餘有情手相見等時不生苦樂等更相受用由此道理當知有情界手為增上緣又即此阿賴耶識能持一切法種子故於現在世是苦諦體亦是未來苦諦生因又是現在集諦生因如是能生有情世間故能生器世間故是苦諦體故能生未來苦諦故能生現在集諦故當知阿賴耶識是一切雜染根本

復次阿賴耶識所攝持順解脫分及順史擇分等善法種子此非集諦因由順解脫分等善根與流轉相違故所餘世間所有善根因此生故轉更明感由此因緣彼所攝受自類種子轉有功能轉有勢力增長種子速得成立復由此種子故彼諸善法轉明感生又復能感當來轉增轉勝可愛可樂諸異熟果復次依此一切種子阿賴耶識故薄伽梵說有眼界心界眼識界乃至有意界法界意識界由於阿賴耶識中有種種界故又如經說惡又聚喻由於阿賴耶識中有多界故

瑜伽師地論第五卷 第三十 惡

復次此雜染根本阿賴耶識修善法故方得轉滅此修善法若諸異生以緣轉識為境作意方便住心能入寂初聖諦現觀非未見諦者於諸諦中未得法眼便能通達一切種子阿賴耶識此未見諦者修如是行已或入聲聞正性離生或入菩薩正性離生達一切法真法界已亦能通達阿賴耶識當於余時能提觀察自內所有一切雜染亦能了知自身外為相縛所縛內為虛重縛所縛

復次修觀行者以阿賴耶識是一切戲論所攝諸行界故略彼諸行於阿賴耶識中總為一團一積一聚為聚已由緣真如境智修習多修習故而得轉依轉依無間當言已斷阿賴耶識由此斷故當言已斷一切雜染當知轉依由相違故能永對治阿賴耶識又阿賴耶識體是無常有取受性轉依是常元取受性緣真如境聖道方能轉依故又阿賴耶識恒為一切虛重所隨轉依究竟遠離一切所有虛重又阿賴耶識是煩惱轉因聖道

瑜伽師地論第五卷 第三十 惡

不轉因轉依是煩惱不轉因聖道轉因應知但是建立因性非生因性又阿賴耶識令於善淨無記法中不得自在轉依令於一切善淨無記法中得大自在又阿賴耶識斷滅相者謂由此識正斷滅故捨二種取其身雖住猶如變化所以者何當來後有苦因斷故便捨當來後有之取於現法中一切煩惱因永斷故便捨現法一切雜染所依之取一切虛重永遠離故唯有命緣暫時得住由此故契經中言余時但受身邊際受命邊際受廣說乃至即於現法一切所受究竟滅盡

如是建立雜染根本故趣入通達修習作意故建立轉依故當知建立阿賴耶識雜染還滅相如是已依勝義道理建立心意識名義差別由此道理於三界等諸心意識一切雜染清淨道理應隨了餘處所顯心意識理但隨所化有情差別為嬰兒意所化權說方便令彼易得入故

瑜伽師地論第五卷 第三十 惡

問若成就阿賴耶識亦成就轉識耶
設成就轉識亦成就阿賴耶識耶答
應作四句或有成就阿賴耶識非轉
識謂無心睡眠无心悶絕入無想定
入滅盡定生無想天或有成就轉識
非阿賴耶識謂阿羅漢若諸獨覺不
退菩薩及諸如來住有心位或有俱
成就謂餘有情住有心位或有俱不
成就謂阿羅漢若諸獨覺不退菩薩
及諸如來入滅盡定處無餘依般涅
槃界

問內外諸法自性各別各住自相何
因緣故十八界中唯六識界自性建
立所餘諸界為彼所依所緣助伴而
建立耶答由六識界於彼彼念瞬息
須臾日夜等位速疾轉變託彼彼緣
依眼等根綠色等境用諸心所以為
助伴非一衆多種種生起由彼彼依
之所生故得彼彼名如火依附彼彼
緣故而得燒然今時便得彼彼名數
由諸草木牛糞糠扎等為緣故大方
得然今時便數名為草火乃至扎火
如是眼色以為緣故眼識得生數名

眼識如是乃至數名意識廣說應知
餘眼等界若彼自性從初生已即彼
自性相似生起展轉相續究竟隨轉
又一識類藉彼緣種種差別自性
生起是故識界自性建立所餘諸界
為彼所依所緣助伴而得建立
復次當辯識身遍知問心清淨行必
由幾種相遍知其心答若略說由
三種相一雜染愛樂相二雜染過患
相三雜染還滅方便善巧相
云何心清淨行必由遍知自心雜染

愛樂相謂心清淨行必由作如是念
今我此心於諸雜染長夜愛樂自知
愛樂諸雜染已便從有貪性出於離
貪性安止其心今時其心於離貪性
不能安住亦不受樂更無異緣唯有
速疾還來趣入流散馳騁有貪性中
如從有貪性如是從有瞋有癡下劣
掉舉不寂靜散亂性出廣說乃至從
放逸愛樂住性出於常勤修習諸善
法中安止其心今時其心於常勤修
習諸善法中不能安住亦不受樂更
無異緣唯有速疾還來趣入流散馳

騁乃至放逸愛樂性中如是名為心
清淨行必由遍知自心雜染愛樂相
如是遍知自心雜染愛樂相已此心
清淨行必由復能遍知自心雜染過
患相謂作是念今我此有貪心能為
自害能為他害能為俱害能生現法
罪能生後法罪能生現法後法罪又
能為緣生彼所生身心憂苦如於有
貪性如是乃至於放逸愛樂性當知
亦復作是念此有貪心乃至放逸
愛樂心有過患故有疫有損有災有
惱如是遍知自心雜染過患相已復
能遍知自心雜染還滅方便善巧相
謂我今不應隨自雜染有諸過患有
疫有損有災有惱心自在轉必令自
心隨我勢力自在而轉彼既如是了
知我今不應隨順自心而轉當令自
心隨我轉已數數思擇令有貪心捨
有貪性無貪性中安住愛樂又復於
彼見勝功德如是乃至於捨放逸愛
樂住性乃至於常勤修習諸善法中
安住愛樂又復於彼見勝功德彼多
安住如是行已今時其心不由思擇

於常懇修習諸善法中自然安住愛樂於前難淨愛樂性中深生歡喜由此因緣心清淨行必勤如實了知自心難淨愛樂速疾迴轉無辭喻性又能善知如是難淨心有過患性又能善知如是難淨心還滅方便由如是故心清淨行必勤速能證得无上心清淨性所謂諸漏永盡復次當辯心善巧差別及心轉善巧差別謂依遠計所執自性當知心善巧差別依依他起自性當知心轉善巧差別

復次若能善巧熏修心者得二勝利一於果時觸證安樂二於因時自在而轉復次心混濁者有三過失一不如理作意過失二隨眠過失三起纏過失問如世尊言唯當於心深善勇猛如理觀察念住中說要當於身住身循觀乃至於法住法循觀此何密意答為顯四念住唯觀察心故謂觀心執受觀心領納觀心了別觀心淨淨唯為觀察心所執受心所領納心了別境心淨淨故說四念住

瑜伽師地論第三卷 第七之說

復次有諸法若住三種住行六正行於大師教多有所作謂住解脫住住解脫門住及住能引解脫門法住行元間行行善受思惟行行修所引善根生起行行離諸受味離擇諸行行即於此無增上慢行行正清淨受用行復次有二種捨施一受者捨施二施者捨施施果亦有二種一得大財富二得此等流受用勝解

復次當辯證成道理問依何道理應知宣說唯從未來非實非有諸行相生若若未來法行相實有而得生者此法為轉而說生耶謂從未來世處轉向現在世處為死生耶謂未來世死生現在世處為彼為緣而得生耶謂於未來法住不變用彼為緣於現在世有餘法生為有業用而說生耶謂於未來本無業用至現在世方有業用為圓滿相而說生耶謂於未來相未圓滿至現在世相乃圓滿為由異相而說生耶謂於未來有未來分及有因分由此二種其相有異來至現在有現在分及有果分由此二種其

瑜伽師地論第三卷 第七之說

相有異如是六種諸法生起皆不應理何以故非无方無處法有從異方轉趣異方義亦非未生未已生法而有死義若彼為緣而得生者便異法生非未來生此於未來便為未生又一切法第一義中無作用故業用離相異不可得唯即於相而假建立設有異者未來現在同實有相唯說現在獨有業用理不可得又此業用便應本無而今得生又與世尊微妙言說即成相違如說諸行非常非恒沒顯諸行業用無常由此義故行應是常又等於一相若相異分得是有者相之異分何故不有又相異分本無今有相之異分何故不成本无今有又離色等一切行相餘未來分必不可得又應未來無有果相現在方有果相生起如是已辯證成道理依此道理應知宣說未來諸法一切行相非實非有本无今有如於未來如是過去隨其所應由此道理當知宣說非實非有復次過去行云何謂相已滅沒自性已捨現在行云何謂相未滅

瑜伽師地論第三卷 第七之說

沒自性未捨生時暫住未來行云何謂因現有自相未生未得自性問若彼諸行未來本無而得生者空花兔角石女兒等何故不生答由空花等無生因故一切諸行各各差別定有生因問若一切行各各差別有生因者何因緣故諸行俱時不顯生耶答諸行雖有各別生因然必待緣方得生起若彼彼行生緣現前彼彼行因生彼彼行是故諸行雖現有因然无俱時顯生起過

復次此中云何名諸行因何等名緣謂薄伽梵說諸行生緣略有四種一因緣二等無間緣三所緣緣四增上緣因緣一種亦因亦緣餘之三種唯緣非因

云何因緣謂諸色根根依及識此二略說能持一切諸法種子隨逐色根有諸色根種子及餘色法種子一切心心所等種子若隨逐識有一切識種子及餘无色法種子諸色根種子所餘色法種子當知所餘色法自性唯自種子之所隨逐除大種色由大

論如師地論卷一之三 第三後邊

種色二種種子所隨逐故謂大種種子及造色種子即此所立隨逐差別種子相續隨其所應望所生法故名因緣

復次若諸色根及自大種非心心所種子所隨逐者入滅盡定入無想定生無想天後時不應識等更生然必更生是故當知心心所種子隨逐色根以此為緣彼得更生

復次若諸識非色種子所隨逐者生无色界異生從彼壽盡業盡沒已還生下時色無種子應不更生然必更生是故當知諸色種子隨逐於識以此為緣色法更生

復次若諸異生由世間道入初靜慮若得生彼余時欲界諸染汙法及餘欲界諸法種子但被損伏不能永害何以故由此異生從彼定退欲界染法復現前故從初靜慮沒已復還生欲界故

復次損伏略有三種一遠離損伏二歇患損伏三者摩他損伏云何遠離損伏謂如有一棄捨家法趣於非家

論如師地論卷五之一之三 第三後邊

遠離種種受用欲具受持禁戒於所受持遠離禁戒親近修習若多修習由親近修習多修習相續不斷故於諸欲具心不趣入心不流散心不安住心不受樂亦不發起彼增上力緣彼境界所起煩惱如是名為遠離損伏云何歇患損伏謂如有一或由過患想或由不淨想或由青瘀等想或由隨一如理作意如是如是歇患諸欲雖未離欲然於諸欲修厭逆故心不趣入乃至廣說如是名為歇患損伏云何奢摩他損伏謂如有一由世間道得離欲界欲或離色界欲彼由奢摩他任持心相續故於欲色中心不趣入乃至廣說如是名為奢摩他損伏若聖弟子由出世道離欲界欲乃至具得離三界欲令時一切三界染汙諸法種子皆悉永害何以故由聖弟子於現法中不復堪任從離欲退更起下地煩惱現前或生上地亦不堪任從彼沒已還生下地如穀麥等諸外種子安置空過或於乾器雖不生芽非不種子若火所損令時畢

論如師地論卷五之一之三 第三後邊

竟不成種子內法種子損伏永害道理亦介若聖弟子將入無餘涅槃界時所有一切善及元記諸法種子皆被損害由染汙法種子滅故不復能感當來異熟果亦不復能生自類果當知是名第四損伏所謂永害助伴損伏

復次具縛者所有心起若樂俱行或苦俱行或不苦不樂俱行此一切心皆樂種子苦種子不苦不樂種子之所隨逐若起善心或染汙心或無記心此一切心皆善種子染汙種子無記種子之所隨逐又諸有學不具縛者所有心生若世間善心或出世心或染汙心或無記心此一切心皆為一切修道所斷煩惱種子之所隨逐由未斷故有時得生亦為所餘諸法種子之所隨逐又諸無學一切煩惱已永斷者所有心生若世間善心若出世心若無記心此一切心皆已永離染法種子但為一切善無記法種子隨逐相續而生

復次此所建立種子道理當知且依未建立阿賴耶識聖教而說若已建立阿賴耶識當知略說諸法種子一切皆依阿賴耶識又彼諸法若未永斷若非所斷隨其所應所有種子隨逐應知

問如世尊言我說阿羅漢苾芻於四種增上心法現法安樂住中隨一而退若彼一切染汙種子皆已永害云何復起下地煩惱若不復起彼云何退答退有二種一者斷退二者住退言斷退者唯是異生言住退者是諸聖者亦是異生若世間道斷諸煩惱復起現前當知今時斷退故退亦是住退若出世道斷煩惱已心營世務不專修習如理作意由此不能於其中間現法樂住數起現前如先所得後亦如是然其下地已斷煩惱不復現前如是名為住退故退非是斷退又若已斷一切煩惱成阿羅漢而彼一切染法種子未永害者云何名為善解脫阿羅漢果諸渴永盡若已永害於相續中永无一切染法種子尚不應起不正思惟況諸煩惱是故

瑜伽師地論第五十卷 第三緣 惡

瑜伽師地論第五十卷 第三緣 惡

當知由出世道斷煩惱者定无有退

瑜伽師地論卷第五十一

丙午歲高麗國大藏都監奉

勅刊造

瑜伽師地論第五十卷 第三緣 惡

瑜伽師地論卷第五十二

惡

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉

詔譯

攝受擇分中五識身相應地意地之二

復次云何等無間緣謂此諸心心所無間彼諸心心所生說此為彼等無間緣若此六識為彼六識等無間緣即施設此名為意根亦名意處亦名意界云何所緣緣謂五識身以色等五境如其次第為所緣緣若意識以一切內外十二處為所緣緣

云何增上緣謂眼等處為眼識等俱生增上緣若作意於所緣境為諸識引發增上緣若諸心心所展轉手為俱生增上緣若淨不淨業與後愛非愛果及異熟果為先所作增上緣若田糞水等與諸苗稼為成辦增上緣若彼彼工巧智與彼彼世間工巧業處為工業增上緣

復次是四緣中因緣一種望所生法能為生因餘三種緣望所生法當知但為方便因是故彼彼諸行生方便

緣現在前時彼彼諸行種子便能生起彼彼諸行是故諸行无有同時殞生起義當知依止如是四緣建立十因如菩薩地等中已說

問如世尊言過去諸行為緣生意未來諸行為緣生意過去未來諸行非有何故世尊宣說彼行為緣生意若意亦緣非有事境而得生者云何不違微妙言說如世尊言由二種緣諸識得生何等為二謂眼及色如是廣說乃至意法答由能執持諸五識身所不行義故佛世尊假說名法是故說言緣意及法意識得生問何因緣故知佛世尊有是密意答由彼意識亦緣去來識為境界世現可得非彼境識法處所攝又有性者安立有義能持有義若無性者安立无義能持無義故皆名法由彼意識於有性義若由此義而得安立即以此義起識了別於無性義若由此義而得安立即以此義起識了別若於二種不由二義起了別者不應說意緣一切義取一切義設作是說便應違害自恣

瑜伽師地論卷第五十二

雖多又不應言如其所有非有亦余是如理說是故意識如去來事非實有相緣彼為境由此故知意識亦緣非有為境

復有廣大言論道理由此證知有緣無識謂如世尊微妙言說若內若外及二中間都无有我此我無性非有為攝非無為攝共相觀識非不緣彼境界而轉此名第一言論道理又於色香味觸如是如是生起變異所安立中施設飲食車乘衣服嚴具室宅軍林等事此飲食等離色香等都无所有此無有性非有為攝非无為攝自相觀識非不緣彼境界而轉是名第二言論道理又檢一切都無所有邪見謂无施無受亦无祠祀廣說如前若施受祠等无性是有即如是見應非邪見何以故彼如實見如實說故此若是无諸邪見者緣此境界識應不轉是名第三言論道理又諸行中無常无恒無不變易此諸行中常恒不變無性非有為攝非无為攝共相觀識非不緣此境界而轉若緣此

瑜伽師地論卷第五十二

境識不轉者便於諸行常恒不變元性之中不能如實智慧觀察若不觀察應不生歟若不生歟應不離欲若不離欲應無解脫若無解脫應無永盡究竟隨逐難捺無出離期是名第四言論道理又未來行尚無有生何況有滅然聖弟子於未來行非不隨觀生滅而住是名第五言論道理由此證有緣無意識復有所餘如是種類言論道理證成定有緣無之識如應當知問如世尊言有過去業若過去業體是無者不應今時有一領納有損害受或復不應有一領納無損害受此何密意答過去生中淨不淨業已起已滅能感當來愛不愛果此業種子攝受熏習於行相續展轉不斷世尊為顯如是相續是故說言有過去業又佛世尊觀二義故作如是說一為遮止不平等因論者意故顯此道理謂彼妄見從大自在帝釋梵王自性丈夫及所餘等一切有情淨不淨轉二為遮止一切無因論者意

瑜伽師地論第五卷 第四品 三

故顯此道理謂彼妄見都無有因一切有情淨不淨轉

問如世尊言有過去行於彼行中我具多聞聖弟子衆無願惡住有未來行於彼行中我具多聞聖弟子衆無希望住此何密意答過去諸行與果故有未來諸行攝因故有所以者何現在諸行三相所顯一是過去果性故二是未來因性故三自相相續不斷故為顯此理故佛世尊說如是言又觀二義故作是說一為遮斷於去來法實有執故顯此道理謂若去來諸行性相是實有者不應由彼去來之性說言是有二為遮斷撥無執故顯此道理謂彼妄計如去來世現在亦都無所有問如世尊言有過去界有未來界有現在界此何密意答若已與果種子相續名過去界若未與果當來種子相續名未來界若未與果現在種子相續名現在界當知此中如是密意若苾芻等於如是種子相續中而得善巧名於彼彼一切法中證得無量種種自性諸界善巧

瑜伽師地論第五卷 第五品 三

後次云何應知生老住無常離色等蘊無別實有謂已逮未來諸行實有性當知亦遮生實有性所以者何未來世生自無所有云何能生所餘諸行亦非現在生能生現在諸行由此生相有老別名所謂諸行若生若起若現在性離此老別生之異相定不可得諸聰慧者不應說言即由現在今彼諸行成現在性所以者何若作是說生生諸行當知義顯即現在性能成現在又一切法各各別有自種子因何須計有異生能生又此生相為即諸行生耶為是諸行生因耶若即諸行生者計此生相能生諸行由有生故諸行得生不應道理若是諸行生因者諸行生時於一行便有一生謂生能生不應道理如生如是老住無常由此道理如應當知故知生等於諸行中假施設有由有因故諸行非本自相始起說名為生後起諸行與前老別說名為老即彼諸行三位暫停說名為住生剎那後諸行相盡說名為滅亦名無常

瑜伽師地論第五卷 第六品 三

問若有為法生老住滅四有為相具足可得何故世尊但說三種一生二滅三住異性答由一切行三世所顯故從未來世本無而生是故世尊由未來世於有為法說生有為相彼既生已落謝過去是故世尊由過去世於有為法說滅有為相現在世法二相所顯謂住及異所以者何唯現在時有住可得前後變異亦唯現在是故世尊由現在世於有為法說住異為一有為相

問佛聖弟子應觀有為具足三相何故但說聖弟子衆於諸蘊中隨觀生滅而住不說隨觀住異性耶答生及住異俱生所顯是故二相合為一分建立生品即說隨觀一生相住於第二分建立滅品即說隨觀一滅相住又若由此相起默思惟今於此中但說此相謂於諸行中觀无常相能起默思離欲解脫故但思惟无常性相無常性相本无今有有已還無所顯本无今有是有名為生有已還无是名為滅

復次生差別有多種謂剎那生相續生增長生心老別生不可愛生可愛生下劣生處中生勝妙生有上生无上生此中諸行剎那剎那新新而起名剎那生若具諸結或不具結從彼彼有情聚沒往彼彼有情聚諸蘊續生名相續生若從嬰孩童子等位乃至往趣衰老等位名增長生若緣彼彼境界於彼彼晝夜彼彼剎那臘縛半呼栗多等位數數還謝非一衆多種種心起或樂相應或苦相應或不苦不樂相應或有貪心或離貪心廣說乃至或善解脫心或不善解脫心如是名為心老別生若那落迦傍生餓鬼苦趣中生如是名為非可愛生若於人天樂趣中生名可愛生若於下劣欲界中生名下劣生若於處中色界中生名處中生若於勝妙无色界生名勝妙生復有老別謂軍初入胎者名下劣生中二入胎者名處中生軍後入胎者名勝妙生復有老別謂染汙法及染汙果生名下劣生若諸善法及善果生名勝妙生除言不

善果無記法所餘无記法生名處中生若依墮界生說始從欲界乃至無所有處生名有上生非想非非想處三名無上生若依墮續生剎那相續生說除阿羅漢等最後終位所有諸蘊餘一切位所有行生名有上生若阿羅漢等最後終位所有行生名無上生

復次老老別當知亦有多種所謂身老心老壽老變壞老自體轉變老此中衰變等乃至身壞廣說如經是名身老若樂受相應心變受苦相應心轉或善心變染汙心轉或於可愛事中希望心變希望不果心轉是名心中老若於彼彼晝夜彼彼剎那臘縛半呼栗多等位數數還謝壽量損少漸漸轉減乃至都盡是名壽老若諸富貴興盛退失無病色力充悅等變名變壞老若從善趣增盛聚中自體沒已往於惡趣下劣衆中自體生起名自體轉變老復有一老為緣能成如上所說一切種老所謂諸行剎那剎那轉異性老

復次住老別當知亦有多種謂剎那住相續住緣相續住不散亂住立軌範住若已生諸行生時暫停名剎那住若諸衆生於彼彼處彼彼自體由彼彼食為依止故乃至壽住外器世間大劫量住名相續住若樂受苦受不苦不樂受若善不善無記法等乃至各別緣現在前余所時住是名緣相續住若諸定心由三摩地正起現前名不散亂住若於彼彼異方異域國城村廬王都王宮若執理家商估邑義諸大衆中古昔軌範建立隨轉如是名為立軌範住

復次無常老別當知亦有多種謂壞滅无常生起無常變易无常散壞無常當有無常現墮无常若一切行生已尋滅名壞滅無常若一切行本无今有名生起无常若可愛諸行異相行起名變易無常若不變壞可愛衆具及增上位離散退失名散壞无常即四無常在未來時名當有无常即現在世正現前時名現墮無常若受用欲塵多放逸者但能思惟變易无

瑜伽師地論第三卷 第二十二

常散壞無常現墮无常廣起悲歎愆憤憂悴然於諸行不能歇離若諸外道即於如是諸無常性多起思惟少能方便歇患離欲但於諸行一分歇離不能究竟若聖弟子圓滿思惟諸無常性於一切行究竟歇患乃至解脫復次云何得獲成就謂若略說生緣攝受增盛之因說名為得由此道理當知得是假有若言得是實有此為是諸行生因為是諸法不離散因若是諸行生因者若從先來未得此法此既无有生因之得應常不生由此亦應畢竟不得若是諸法不離散因者一切善不善無記法得既俱有彼雖相連應頻現行是故二種俱不應理又生因者所謂各別緣所攝受諸法自種不離散因者謂由餘緣現在前故餘緣離散若於引發緣中勢力自在假立為得以此自在為依止故所有士夫補特伽羅雖彼彼法已起已滅若欲希彼復現在前便能速疾引發諸緣令得生起是故亦說此名為得當知此得略有三種一種子成就

瑜伽師地論第三卷 第二十二

二自在成就三現行成就若所有染汙法諸无記法生得善法不由功用而現行者彼諸種子若未為著摩他之所損伏若未為聖道之所永害若不為邪見損伏諸善如斷善根者如是名為種子成就所以者何乃至此種子未被損伏未被永害余時彼深汙等法若現行若不現行皆說名成就故若加行所生善法及一分無記法生緣所攝受增盛因種子名自在成就若現在諸法自相現前轉名現行成就

復次云何命根謂由先業於彼彼處所生自體所有住時限量勢分說名為壽生氣命根此復多種老別謂定不定隨轉不隨轉若少若多若有邊際若無邊際若自勢力轉若非自勢力轉除贈部洲人壽分量所餘生處壽量史定此贈部洲或時壽命廣无有量或時短促壽量不定北拘盧洲人壽量隨轉如史定量畢竟隨轉無中天故餘一切處名不隨轉贈部洲八十歲時壽名為少壽傍生一分亦

瑜伽師地論第三卷 第二十二

名少壽所以者何一分傍生或一日夜壽量可得或有一分若二若三乃至極多十日十夜壽量可得非想非非想處受生有情名為多壽經於八万大劫數故阿羅漢等名有邊際壽若諸有學於現法中定般涅槃若諸異生住取後有亦名有邊際壽當知所餘壽無邊際若阿羅漢等若諸如來若諸菩薩於壽行中延促自在所有命根名自勢力轉當知所餘名非自勢力轉

復次云何眾同分謂若略說於彼彼處受生有情同界同趣同生同類同性形等由彼彼分乎相似性是名眾同分亦名有情同分此中或有有情由界同分說名同分謂同生一界或有有情由趣同分說名同分謂同生一趣或有有情由生同分說名同分謂同生一生或有有情由類同分說名同分謂同一種類或有有情由分位體性容色形貌音聲覆蔽養命同分說名同分或有有情由過失功德同分說名同分如殺生者望殺生者

瑜伽師地論卷第三 第三三

廣說乃至諸邪見者望邪見者離殺生者望離殺生者乃至正見者望正見者從預流者乃至阿羅漢獨覺望預流等菩薩望菩薩如來望如來如是更年說名同分

復次云何異生性謂三界見所斷法種子唯未永害量名異生性此復略有四種一無般涅槃法種性所攝二聲聞種性之所隨逐三獨覺種性之所隨逐四如來種性之所隨逐復次云何和合謂能生彼彼諸法諸因諸緣總略為一說名和合即此亦名同事因又此老別者或有領受和合謂六處緣觸或色等緣或作意等緣或觸緣受或有引生後有和合謂无明緣行等受緣受緣取廣說乃至生緣老死或有六處住和合謂四食及命根或有工巧處成辦和合謂工巧智及彼相應業具士夫作用或有清淨和合謂十二種無雜集會即自他圓滿等又有世俗和合謂諸有情依等意樂增上力故乎不相違无諍無訟亦不乖離

瑜伽師地論卷第三 第三四

復次云何名身謂依諸法自性施設自相施設由遍分別為隨言說唯建立想是謂名身云何句身謂即依彼自相施設所有諸法老別施設建立功德過失雜染清淨戲論是謂句身云何文身謂名身句身所依止性所有字身是謂文身又於一切所知所詮事中極略相是文若中是名若廣是句若唯依文但可了達音韻而已不能了達所有事義若依止名便能了達彼彼諸法自性自相亦能了達所有音韻不能了達所簡擇法深廣老別若依止句當知一切皆能了達又此名句文身當知依五明處分別建立所謂內明因明聲明醫方明世間工巧事業處明

瑜伽師地論卷第五 第三五

十有色處及與法處所攝諸色又有欲界流轉謂欲纏諸行又有色界流轉謂色纏諸行又有无色流轉謂無色纏諸行又有樂流轉謂樂受及彼所依處如是苦流轉謂苦不樂流轉謂當知亦尔又有善流轉謂諸善行又有不善流轉謂諸不善行又有無記流轉謂諸元記行又有順流流轉謂順緣起又有逆流流轉謂逆緣起

復次云何定異謂无始時來種種因果決定差別無雜乱性如來出世若不出世諸法法尔又此定異差別多種或有流轉還滅定異謂順逆緣起或有一切法定異謂一切法十二處攝無過无增或有領受定異謂一切受三受所攝無過无增或有住定異謂一切內分乃至壽量一切外分經大劫住或有形量定異謂諸有情於彼彼有色生處所受生身形量決定及諸外分四大洲等形量決定復次云何相應謂彼彼諸法為等言說為等建立為等開解諸勝方便是

瑜伽師地論第三卷 第六分 意

謂相應又此相應差別分別有四道理謂觀待道理作用道理因成道理法尔道理此諸道理當知如聲聞地等已廣分別

復次云何勢速謂諸行生滅相應速運轉性是謂勢速又此勢速差別多種或有諸行流轉勢速謂諸行生滅性或有地行有情輕健勢速謂人象馬等或有空行有情勢速謂諸飛禽空行藥叉及諸天等或有言音勢速謂詞韻捷利或有流潤勢速謂江河等迅速流注或有燒然勢速謂大焚燎猛焰馳轉或有引發勢速謂放箭轉丸等或有智慧勢速謂修觀者簡擇所知迅速慧性或有神通勢速謂大神通者所有違身意勢等速疾神通復次云何次第謂於各別行相續中前後次第第一一隨轉是謂次第又此次第差別多種或有流轉次第謂無明緣行廣說乃至生緣老死或有還滅次第謂無明滅故行滅乃至生滅故老死滅或有在家出家行住次第謂陵旦而起澡飾其身被帶衣服修

瑜伽師地論第三卷 第六分 意

營事業調暢沐浴塗飾香鬘習近食飲方乃寢息是在家者行住次第若整衣服為乞食故入聚落等巡次而行受如法食還出安坐食訖澡手盥鉢洗足入空閑室讀誦經典如理思惟晝則宴坐經行淨修其心斷滅諸障至夜中分少當寢息於夜後分速復還起整服治身歸所習業是出家者行住次第或入僧中隨其長幼修和敬業敷設牀座次第受籌分其卧具處所利養及營事業或有增長次第謂嬰孩童子等八位次第生起或有現觀次第謂於苦等四聖諦中次第現觀或有入定次第謂入九次第定或有修學次第謂增上戒學為依次生增上心學增上心學為依後生增上慧學

復次云何時謂由日輪出沒增上力故安立顯示時節差別又由諸行生滅增上力故安立顯示世位差別揅說名時此時差別復有多種謂時年月半月晝夜剎那臘縛半呼栗多等位及與過去未來現在

瑜伽師地論第三卷 第六分 意

復次云何數謂安立顯示各別事物
計算數量老別是名為數此數老別
復有多種謂一數二數從此已去皆
名多數又數邊際名阿僧企耶自此
已去一切算數所不能轉是故數之
邊際名不可數

復次種子云何非折諸行別有實物
名為種子亦非餘處然即諸行如是
種性如是等生如是安布名為種子
亦名為果當知此中果與種子不相
雜亂何以故若望過去諸行即此名
果若望未來諸行即此名種子如是
若時望彼名為種子非於今時即名
為果若時望彼名果非於今時即名
為種子故當知種子與果不相雜亂
譬如穀麥等物所有芽莖葉等種子
於彼物中磨搗分析求異種子了不
可得亦非餘處然諸大種如是種性
如是等生如是安布即穀麥等物能
為彼緣令彼得生說名種子當知此
中道理亦尔

問前已說損伏捺法種子善法種子
損伏云何答若常穀重習善相遠諸

瑜伽師地論卷第五十二 第二十三

捺汗法是初損伏若執取邪見多習
邪見如諸外道是第二損伏若多修
習邪見誹謗如斷善根者是第三損
伏若能永害捺法種子如前已說是
第四損伏

復次若略說一切種子當知有九種
一已與果二未與果三果正現前四
果不現前五軟品六中品七上品八
被損伏九不被損伏若已與果此名
果正現前若果正現前此名已與果
若未與果此名果不現前若果不現
前此名未與果若住本性名軟品若
修若練善不善法未到究竟名中品
若修若練已到究竟名上品損及不
損如前應知

復次我當略說安立種子云何略說
安立種子謂於阿賴耶識中一切諸
法遍計自性妄執習氣是名安立種
子然此習氣是實物有是世俗有望
彼諸法不可定說異不異相猶如真
如即此亦名遍行處重問若此習氣
攝一切種子復名遍行處重者諸出
世間法從何種子生若言處重自性

瑜伽師地論卷第五十二 第二十三

種子為種子生不應道理答諸出世
間法從真如所緣緣種子生非彼習
氣積集種子所生問若非習氣積集
種子所生者何因緣故建立三種般
涅法種性老別補特伽羅及建立
不般涅法種性補特伽羅所以者
何一切皆有真如所緣緣故答由有
障無障老別故若於通達真如所緣
緣中有畢竟障種子者建立為不般
涅法種性補特伽羅若不介者建
立為般涅法種性補特伽羅若有
畢竟所知障種子布在所依非煩惱
障種子者於彼一分建立聲聞種性
補特伽羅一分建立獨覺種性補特
伽羅若不介者建立如來種性補特
伽羅是故元過若出世間諸法生已
即便隨轉當知由轉依力所任持故
然此轉依與阿賴耶識手相違及對
治阿賴耶識名元漏界離諸戲論

瑜伽師地論卷第五十二

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

瑜伽師地論卷第五十二 第二十三

瑜伽師地論卷第五十三

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉

詔譯

攝史擇分中五識身相應地意之三

復次云何表業謂略有三種一染汗二善三無記若於身語意十不善業道不離現行增上力故所有身語表業名染汗表業若即於彼捨受遠離所有身語表業名善表業若諸威儀路工巧處一分所有身語表業名無記表業若有不欲表示於他唯自起心內意思擇不說語言但發善染汗無記法現行意表業名意表業此中唯有身餘處滅於餘處生或即此處變異生身身表業唯有語音名語表業唯有發起心造作思名意表業何以故由一切行皆剎那故從其餘方徙至餘方不應道理又離唯諸行生餘實作用由眼耳意皆不可得是故當知一切表業皆是假有復次若有生不律儀家有所了別自發期心謂我當以此活命事而自活命又於

此活命事重復起心欲樂忍可介時說名不律儀者由不律儀所攝故極重不如理作意損害心所攝故但成廣大諸不善根然未成就然生所生及餘不善業道所生諸不善業乃至所期事未現行後若現行若少若多隨其所應更復成就諸不善業如生不律儀家如是隨是何人隨由何事起史猛心廣說應知此人乃至不律儀思未捨已來常得說名不律儀者於日日分彼不善思廣積集故彼不善業多現行故當知非福運運增長復次此邪惡願思恒與不信懈怠忘念散亂惡慧俱行能受彼業能發彼業從此已後由種子故及現行故處相續中現在轉時名不律儀者乃至由捨因緣未捨未棄此中若於惡業後不受果不信不解亦不隨入是名不信若隨所欲於彼惡業喜樂而轉不能勤勵息滅彼業是名懈怠若與過失相應於有罪法不能如實明記有罪是名忘念若散亂染汗心相續不安住轉是名散亂若顛倒心相續

瑜伽師地論卷第五十三 第三十二

而轉於諸過失見勝功德是名惡慧由惡尸羅增上力故所有不善思俱行不善不信等現在轉時名惡戒者若與此相違如其所應當知得有律儀隨轉老別者謂有堪受律儀方可得受此中或有由他由自而受律儀或復有一唯自然受除苾芻律儀何以故由苾芻律儀非一切堪受故若苾芻律儀非要從他受者若堪出家若不堪出家但欲出家者便應一切隨其所欲自然出家如是聖教便無軌範亦無善說法毗奈耶而可了知是故苾芻律儀元有自然受義問若除苾芻律儀所餘律儀有自然受者何因緣故復從他受者由有二種遠離惡戒受隨護支所謂慙愧若於他處及於自處現行罪時深生著耻如是於離惡戒受隨護支乃能具受故從他受若有慙正現前必亦有愧非有愧者必定有慙是故慙法寂為強勝若有如自所受而深護持當知所生福德等无差別又若起心往趣師所懇勸請方便發起札敬等

瑜伽師地論卷第五十三 第三十三

業以正威儀在師前住又以語言表宣所欲造作勝義是名身表語表業意表業者謂二前行者自然受者唯有意表業者遠離思與不律儀相違由遠離增上力故與五根俱行說名律儀復次當知由百行所攝而受律儀謂於十種不善業道少分離煞乃至少分離煞見是名初十行若多分離煞生乃至多分離煞見是名第二十行若全分離煞生乃至全分離煞見是名第三十行若少時離煞生乃至離邪見謂或一日一夜或半月一月或至一年是名第四十行若多時離煞生乃至離邪見謂過一年不至命終是名第五十行若盡壽離煞生乃至離邪見是名第六十行若自離煞生乃至離邪見是名第七十行若於此事勸進他人是名第八十行若即於彼以无量門稱揚讚述是名第九十行若見離煞生者乃至離邪見者深心慶悅生大歡喜是名第十十行如是十十行總說為百行所生福量當知亦尔

復次律儀當知略有八種一能起律儀二攝受律儀三防護律儀四還引律儀五下品律儀六中品律儀七上品律儀八清淨律儀若未正受先作是心我當定受如是遠離是名能起律儀若正攝受遠離戒時名攝受律儀徒是已後此遠離思五根攝受增上力故恒與彼種子俱行於時時間亦與現行俱行即由五根所攝善思如先所受律儀防護而轉由此思故或因親近惡友或因煩惱增多隨所生起惡現行欲即便慙著速能捨離勿彼令我遠越所受當墮惡趣是名防護律儀若時失念諸惡現行即便速疾令念安住自慙自責發露所犯竭除憂悔後堅守護所受律儀是名還引律儀若於煞等諸惡業道少分離離少時遠離唯自遠離不勸進他不無量門稱揚讚述亦不見彼諸同法者深心慶悅多生歡喜是名下品律儀若於諸惡多分離離多時遠離不至命終自能遠離亦勸進他然於遠離不以無量門稱揚讚述見同法

若不深心慶悅生大歡喜是名中品律儀若於諸惡一切分一切時自能遠離亦勸進他以无量門稱揚讚述見同法者深心慶悅生大歡喜是名上品律儀若即於此所受律儀能无缺犯以為依止修无悔等乃至具足八初靜慮由奢摩他能損伏力損伏一切犯戒種子名靜慮律儀如初靜慮如是第二第三第四靜慮當知亦个此中差別者由後分對治所攝奢摩他道轉深損伏惡戒種子當知此名初清淨力所引清淨律儀若即於此尸羅律儀无有缺犯又復依止靜慮律儀入諦現觀得不還果个時一切惡戒種子皆悉永害若依未至定證得初果个時一切能往惡趣惡戒種子皆悉永害此即名為聖所受戒當知此名第二清淨力所引清淨律儀即此亦名无漏律儀此無漏律儀若得阿羅漢果時但由能治清淨勝故勝不由所治斷勝故勝如是八種總立唯三一受律儀二持律儀三清淨律儀前二是受防護還引是持

下中上三通受持二靜慮无漏是清淨攝

問何故世尊建立苾芻近事近住三種律儀答由三因故謂佛所化有三種類或有能行離惡行及離欲行或有能行離惡行非離欲行或不離惡行及離欲行依初所化類建立苾芻律儀依第二所化類建立近事律儀何以故非居家迫近現處塵俗而能一向相續圓滿護衆學處依第三所化類建立近住律儀何以故由此不能究竟行俱離行但當勸進攝受二因勿彼自謂重攝所鎮謂前三支修離惡行其後四支修離欲行離非梵行俱修二種

問苾芻近事近住律儀當知各由樂支所攝答苾芻律儀四支所攝何等爲四一受具足支二受隨法學處支三隨護他心支四隨護如所受學處支若作表自第四羯磨及略攝受隨處學處是名受具足支由具此支故名初苾芻具苾芻戒自此以後於毗奈耶別解脫中所有隨順苾芻尸羅

瑜伽師地論第五十二卷 第八分

若彼所引衆多學處於彼一切守護奉行由此得名守護別解脫律儀者是名受隨法學處支由成就此二支者所有軌範具足所行具足是名隨護他心支軌範具足所行具足如聲聞地已說若於微細罪中深見怖畏於所受學諸學處中能不毀犯設犯能出謂由深見怖畏及聰散故是名隨護如所受學處支近事律儀由三支所攝何等爲三一受遠離取勝損他事支二遠離所受重修行支三不越所受支若永遠離損害他命損壞他財損他妻妾是名初支遠離妄語是第二支遠離諸酒衆放逸處是第三支略說近住律儀由五支所攝何等爲五一受遠離損害他支二受遠離損害自他支三遠離所受重修行支四不越所受正念住支五不壞正念支若能遠離損害他命損壞他財是名初支離非梵行是第二支所以者何由離此者不染習自妻妾故不自損害亦不染習他妻妾故不損害他遠離妄語是第三支除離諸酒衆

瑜伽師地論第五十二卷 第八分

放逸處離餘三處是第四支何以故由歌儻伎樂塗矜香鬘昇高大牀非時飲食常所串習若遠離彼數數自憶我今安住決定齋戒於一切時堅守正念遠離諸酒衆放逸處是第五支何以故彼雖安住正憶念支謂我今住決定齋戒若爲諸酒所醉便發狂亂不自在轉今於此中若苾芻尼律儀若正學勤策勤策女律儀皆在出家品所攝故當知攝屬苾芻律儀若近事女律儀墮在家品故相似學所顯故當知攝屬近事律儀問何故世尊於苾芻律儀中制立苾芻勤策二衆律儀於苾芻尼律儀中制立苾芻尼正學勤策女三衆律儀答由彼母邑多煩惱故令漸受學苾芻尼律儀若於勤策女少分學處深生喜樂次應授彼正學所有學處若於正學多分學處深生愛樂不應率介授彼具足必更二年久處習學若深愛樂然後當授彼具足戒如是長時於少學處積修學已次方有力能受廣大衆多學處然後於苾芻尼律儀能具

瑜伽師地論第五十二卷 第八分

脩學問何故於勤策律儀中增離金銀非於近住律儀耶答由彼勤策在出家衆攝夫出家者於二種處極非淨妙一者墮欲樂邊嬉戲嚴身所行所受皆隨所樂二者蓄積財寶為除斷初非淨妙處施設遠離歌儻伎樂乃至非時而食為斷第二非淨妙處施設遠離執受金銀由彼金銀一切財寶之根本故又寂勝故問何故於勤策律儀中遠離歌儻伎樂及塗利香毳制立二支於近住律儀中合為一支耶答諸在家者於此處所非不如法諸出家者極不如法是故於在家者就輕捻制為一學處云何令彼若暫違犯尋自懇責合一發露不由一種諸出家者於此一處就重別制以為兩支云何令彼若起違犯便自懇責二種發露不但由一

問何故不許扇拂迦半擇迦出家及受具足戒耶答由此二種若置苾芻衆中便衆女過若置苾芻尼衆中因摩觸等便衆男過由不應與二衆共居是故不許此類出家及受具足又

瑜伽師地論卷第三 第三十二

由此二煩惱多故性煩惱障覆障故不能發起如是思擇彼尚不能思擇思擇今其戒蘊清淨現行何況當證勝過人法是故不許彼類出家及受具戒又彼衆中好人難得亦難觀察問何故此二雖受歸依亦能隨受諸近事男所有學處而不得名近事男耶答近事男者名能親近承事苾芻苾芻尼衆彼雖能護所受律儀而不應數親近承事苾芻苾芻尼衆苾芻苾芻尼等亦復不應親近攝受若摩若觸如是種類又亦不應如近事男而相親善是故彼類不得名近事男然其受護所有學處當知福德等无差別復次云何非律儀非不律儀謂除如先所說律儀不律儀業所有善不善等身語意業當知一切皆是非律儀非不律儀業所攝問諸有律儀若由自受若由他受若從他受若自然受如所受律儀所獲福德為有勝劣差別不耶答若等心受亦如是持當知无有差別

問由幾因緣雖樂欲受苾芻律儀而

瑜伽師地論卷第三 第三十二

不應授答苾芻律儀略由六因一不樂損害二依止損害三男形損害四白法損害五繫屬於他六為護他故若有為王之所逼錄或為強賊之所逼錄或為債主之所逼迫或由怖畏之家難可存活是諸苾芻活命甚易我今應往苾芻衆中詐現自身與彼同法易當活命彼由如是諂詐意樂既出家已雖懷恐怖守護奉行隨一學處勿諸苾芻與我同止知我犯戒便當驅擯然彼意樂被損害故不名出家受具足戒如是名為意樂損害若復有人作如是思我處居家難可活命要當出家方易存濟如諸苾芻所修梵行我亦如是乃至命終當修梵行如是出家者不名意樂損害雖非純淨非不說名出家受具若有身帶癰腫等疾如遠法中所說病狀如是名為依止損害由彼依止被損害故雖復出家然無力能供事師長彼由如是无能力故所受師長同梵行者供事之業及受純信施主衣服飲

瑜伽師地論卷第三 第三十二

食等淨信施物此之二種淨信所施
彼極難消不應受用令彼退減諸善
法故是故依止被損害者不應出家
受具足戒若扇掃迦及半擇迦名男
形損害不應出家受具足戒當知因
緣如前已說又半擇迦略有三種一
全分半擇迦二一分半擇迦三損害
半擇迦若有生便不成男根是名全
分半擇迦若有半月起男勢用或有
被他於已為過或復見他行非梵行
男勢方起是名一分半擇迦若被刀
等之所損害或為病藥若火咒等之
所損害先得男根今被斷壞既斷壞
已男勢不轉是名損害半擇迦初半
擇迦名半擇迦亦扇掃迦第二唯半
擇迦非扇掃迦第三若不被他於已
為過唯扇掃迦非半擇迦若有被他
於已為過名半擇迦亦扇掃迦若造
無間業行苾芻尼外道賊住若別異
住若不共住是名白法損害不應為
授具足戒所以者何彼由上品无慙
无愧極垢染法令慙愧等所有白法
極成劣薄若諸王臣若王所惡若有

瑜伽師地論卷第三 第十五 惡

造作王不且業若被債主之所拘執
若他僕隸若他劫引若他所得若有
諍訟若為父母所不開許是名繫屬
於他不應為授具戒若變化者為護
他故不應為授具戒所以者何或有
龍等為受法故自化己身為苾芻像
求受具戒若便為被授具戒者彼瞋
眠時便復本形既瞋悟已作苾芻像
假想苾芻若守園者若近事男率介
往趣見彼身形如是變已便於一切
真苾芻所起憎惡心謂諸苾芻皆非
人類誰能敬事施彼衣食勿令他人
得此惡見是故為隨護他不應為彼
受具足戒由此六因不應授彼苾芻
律儀又除開戒能作羯磨阿遮利耶
鄔波陀耶住清淨戒圓滿僧眾間由
幾因緣不應授彼近事男律儀答略
由二因一意樂損害故二男形損害
故若意樂損害者當知一切不應為
受若男形損害者或有為受然不得
說名近事男不說因緣前已具辯若
近住律儀當知唯由意樂損害不應
為受何以故或有隨他轉故或有為

瑜伽師地論卷第三 第十六 惡

得財利恭敬訶稱欲受近住律儀然
彼實無求受意樂當知是名意樂損
害若无如所說不應受因緣當知應
受如前所說所有律儀
問有幾因緣苾芻律儀受已還捨答
或由捨所學處故或由犯根本罪故
或由形沒二形生故或由善根斷故
或由棄捨眾同分故苾芻律儀受已
還捨若正法毀壞正法隱沒雖无新
受苾芻律儀先已受得當知不捨所
以者何由於今時攝劫正起無一有
情不損意樂能受具戒况當有證沙
門果者若近事男律儀當知由起不
同分心故善根斷故棄捨眾同分故
受已還捨若正法隱沒時如苾芻律
儀道理當知近事男律儀亦若近
住律儀當知由日出已後或由發起
不同分心或於中間捨眾同分雖已
受得必復還捨
復次云何無想定謂已離遍淨貪未
離上貪由出離想作意為先故諸心
心所唯滅靜唯不轉是名无想定此
是假有非實物有當知老別略有三

瑜伽師地論卷第三 第十七 惡

種一下品修二品修三上品修若下品修者於現法退不能速疾還引現前若生无想有情天中所得依身不甚清淨威光赫奕形色廣大如餘天衆定當中天若中品修者雖現法退然能速疾還引現前若生无想有情天中所感依身雖甚清淨光明赫奕形色廣大然不究竟取極清淨雖有中天而不決定若上品修者必无有退若生无想有情天中所感依身甚為清淨威光赫奕形色廣大又到究竟取極清淨必無中天窮滿壽量後方殞沒

復次若由此因此緣所有生得心心所滅是名無想

復次云何滅盡定謂已離无所有處貪未離上貪或復已離由止息想作意為先故諸心心所唯滅靜離不轉是名滅盡定此定唯能滅靜轉識不能滅靜阿賴耶識當知此定亦是假有非實物有此定差別略有三種下品修等如前已說若下品修者於現法退不能速疾還引現前中品修者

瑜伽師地論第三十三卷 第六分 思

雖現法退然能速疾還引現前上品修者畢竟不退有學聖者能入此定謂不還身證無學聖者亦復能入謂俱分解脫前无想定非學所入亦非無學何以故此中無有慧現行故此上有勝寂靜住及生故又復此定不能證得所未證得諸勝善法由是稽留誰幻處故

復次虛空云何謂唯諸色非有所顯是名虛空所以者何若處所行都無所得是處方有虛空想轉是故當知此唯假有非實物有

復次云何非擇滅謂若餘法生緣現前餘法生故餘不得生唯滅離靜名非擇滅諸所有法此時應生越生時故彼於此時終不更生是故此滅亦是假有非實物有所以者何此无有餘自相可得故此法種類非離繫故復於餘時遇緣可生是故非擇滅非一向決定若學見跡於外濕二生此拘盧洲无想天若女若扇搥迦若半擇迦無形二形等生及於後有若愛若願所得非擇滅當知一向決定由

瑜伽師地論第三十三卷 第六分 思

學見迹嘗不於後有起希願纏發生後有唯除未無餘永害受種子故問何因緣故名心不相應耶答此是假想於諸事中為起言說於有色等二種俱非於有見等二種俱非如是廣說安立道理一切當知

如是已說六種善巧謂蘊善巧乃至根善巧云何應知是諸善巧廣建立義復次溫陀南曰

自性義差別次第攝依止

問何等是色自性答略有十一謂眼等十色處及法處所攝色又於有二謂四大種及所造色如是一切皆變尋相

問何等是受自性答略有六種謂依眼等六觸所生此復二種若色為依名身受無色為依名心受何以故由前五根皆色性故問若前五根皆是色性依眼等受名身受者何故眼等非唯是身答由相異故所以者何眼等五根展轉相異問若眼等根其相異故非皆身相依彼諸受由是因緣應非身受答餘有色根不離身故就

瑜伽師地論第三十三卷 第六分 思

彼為名此復何過問若不離身故無過者意根亦不離身轉依意根受應名身受是即一切皆是身受无心受耶答諸有色根定不離身意即不尔故無有過所以者何生无色界有情意根離身而轉是故五根所生諸受合名身受唯依意者獨名心受故按說二謂身心受又一切受皆領納相問何等是相自性答此亦六種如前應知又想有六一有相想二无相想三狭小想四廣大想五無量想六无所有想又略有二一世間想二出世想狭小想者謂欲塵想廣大想者謂色塵想無量想者謂空識無邊廣塵想无所有想者謂無所有處塵想即此一切名有相想無相想者謂有頂想及一切出世間學无學想又一切想皆等了相

問何等是行自性答此亦六種如前應知又此行相由五種類令心造作一為境隨與二為彼合會三為彼別離四能發雜染業五令心自在轉又此行相略有三種一者善行二不善

瑜伽師地論第五卷 第七經 思

行三無記行又一切行皆造作相

問何等是識自性答略有六種所謂眼識乃至意識是識自性老別又識有三種一領受老別二採境老別三分位老別領受老別有三採境老別有六分位老別有三如是識蘊老別按有十八自性應知是名諸蘊自性復次蘊義云何為顯何義建立諸蘊謂所有色若去來今乃至遠近如色乃至識亦尔如是按略攝一切蘊積聚義是蘊義又由諸蘊唯有種種名性諸行當知為顯无我性義建立諸蘊復次云何色蘊老別略由六種一由事故二由相故三由識執不執故四由識空不空故五由想所行故六由邊際故事者謂所有諸色皆是四大種及四大種所造相者略有三種一清淨色二清淨所取色三意所取色又變異相是色共相識執不執者若識依執名執受色此復云何謂識所託安危事同和合生長又此為依能生諸受與此相違非執受色識空不空者若識不空名同分色由此與識

瑜伽師地論第五卷 第三經 思

等義轉故若識空者名彼同分色似

自相續而隨轉故想所行者謂綠色想略有三種一者色想二有對想三別異想色想亦三一有光影相二攝方廣相三積集住相如是三相隨其次第三想所行取青等相名為色想能取行尋名有對想能取男女舍田等假名別異想是名想所行老別邊際者謂色邊際略有二種一墮下界謂欲塵色二墮中界謂色塵色當知此中就業增上所生諸色說無色界無有諸色非就勝定自在色說何以故由彼勝定於一切色皆得自在諸定加行今現前故當知此色名極微細定所生色

復次云何受蘊老別略由五種一由事故二由相故三由生故四由觀察故五由出離故事者謂領納及順領納法相者謂自相及共相自相有三樂受苦受不苦不樂受樂受壞苦故苦苦受苦故苦不苦不樂受行苦苦由此因緣諸所有受皆說名苦是名受共相生者謂一切受十六觸

瑜伽師地論第五卷 第三經 思

所生何等十六謂眼觸耳觸鼻觸舌觸身觸意觸有對觸增語觸順樂受觸順苦受觸順不苦不樂受觸受觸悉觸明觸无明觸非明非無明觸由所依及所取境故建立六觸及有對觸由分別境故建立增語觸由領納境故建立順樂受等觸由染淨故建立受志明無明非明非無明觸是名受生老別觀察老別者一切如未應正等覺出現世間皆於諸受起八種觀謂受有幾種誰為受集誰是受滅誰是受集趣行誰是受滅趣行誰是受受味誰是受過患誰是受出離如是觀時如實了知受有三種觸集故受集應知如經分別廣說如是八種觀察諸受當知略顯自相觀現法轉因觀彼滅觀後法轉因觀彼滅觀彼二轉因觀彼二轉滅因觀及清淨觀是名觀察老別出離者謂初靜慮出離憂根第二靜慮出離苦根第三靜慮出離喜根第四靜慮出離樂根於無想界出離捨根是名出離老別復次云何想蓋老別略由五種一由

瑜伽師地論卷第三 第三十五

事故二由相故三由顛倒故四由无顛倒故五由分別故事者謂取所緣相及隨順彼法相者自相有六種如前應知等了相是共相是名相老別顛倒老別者謂諸愚夫无所知曉隨逐無明起不如理作意於所緣境无常計常取相而轉是名想倒如於無常計常如是於苦計樂於不淨計淨於無我計我此想顛倒諸在家者能發心倒一分出家者能發見倒是名顛倒老別此想顛倒復有老別謂於四事邪取其相是名想倒若由如是等了相故於境貪著是名心倒若由如是等了相故有執著者於顛倒事堅執忍可開示建立是名見倒无顛倒老別者謂諸聰敏有所曉了隨智慧明起如理作意於所緣境無常知無常苦知是苦不淨知不淨无我知无我正取相轉是名想無顛倒心无顛倒見無顛倒是名无顛倒老別分別老別者略有五種想分別相一境界分別二領納分別三假設分別四虛妄分別五實義分別若於境界取

瑜伽師地論卷第三 第三十五

隨味相名境界分別執取境界所生諸受名領納分別若於自他取如是名如是類如是姓等種種世俗言說相名假設分別於諸境界取顛倒相名虛妄分別於諸境界取无倒相名實義分別如是於名想蓋分別老別復次云何行蘊老別亦由五相一由境界故二由分位故三由雜染故四由清淨故五由造作故由境界者謂於行蘊立六思身由分位者謂立生等不相應行由彼生等唯有分位所顯現故由雜染者謂於雜染諸行建立煩惱及隨煩惱由清淨者謂於清淨諸行建立信等由造作者謂如前說三造作相為境隨與等

瑜伽師地論卷第三

七

丁未歲高麗國大藏都監奉勅雕造

瑜伽師地論卷第三 第三十五

瑜伽師地論卷第五十四

惡

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉 詔譯

攝受擇分中五識身相應地意地之四

復次云何識蘊差別此亦五種應知
一由安住故二由雜染故三由所依
故四由住故五由異相故
云何安住謂習欲者欲界諸識執外
色塵名色安住若清淨天色界諸識
執內名色名俱安住無色界識唯執
內名名安住是名識安住差別
云何雜染差別謂諸愚夫由二種門
識被染汙一於現法中由受用境界
門二於後法中由生老等門是名識
雜染差別

云何所依差別謂六所依諸識隨轉
謂依眼等六處六識身轉如世間火
依糠牛糞薪札等轉是名識所依差別
云何住差別謂四識住如經言有四
依取以為所緣令識安住謂識隨色
住綠色為境廣說如經乃至我終不
說此識往於東方乃至四維然我唯

說於現法中必離欲影寂滅寂靜清
涼清淨如是已顯經中如來所說諸
識住相從此以後我當宣說此相差
別謂此經中略顯識住及因緣相識
住因緣二種邊際識住因緣二種寂
止當知此中若諸煩惱事若屬彼煩
惱說名依取應知此二亦名所緣所
緣性故有所緣故由彼貪愛為煩惱
緣名趣所執事由貪欲等四種身繫
為發業緣名緣所緣事彼二隨眠所
隨逐故名建立事若諸異生補特伽
羅未得脫離對治喜愛由所潤識能
取能滿當來內身由此展轉能取能
滿不能棄捨諸異生性以於內身能
取能滿故於流轉中相續決定是名
為住餘住因緣如前應知是名略說
住及因緣相有世界識有來有去无
色界識有死有生又此二住乃至壽
盡又復此二生長增益及廣大義如
前應知齊是名為識住邊際及住因
緣邊際若復異此而施設者當知唯
有文字差別非義差別由所餘義境
界無故若他正誥不知何答亦由餘

瑜伽師地論卷第五十四 第三

義境界无故或復有能於後自然如
理觀察便自迷悶謂我愚癡作如是
說若聰慧者於諸色愛乃至行愛所
攝貪纏能永斷離於煩惱分所攝發
業四身繫纏亦能永斷所以者何由
在家眾依貪欲瞋恚二繫發起諸業
攝受境界為因故損害有情為因故
若出家眾依戒禁取此實執取二繫
發起諸業以戒禁取猶如貪欲求生
天故此實執取猶如瞋恚謗涅脛故
當知四身繫唯在意地分別所生故
從此以後由多修習勝對治故復能
永斷貪愛身繫二種隨眠由此斷故
煩惱所緣色受等境亦不相續以究
竟離繫故由此所緣不相續故有隨
眠識究竟寂滅於色受等諸識住中
不復安住由對治識永清淨故是名
識住因緣寂止又由當來因緣滅故
於內身分不取不滿決定无有流轉
相續是名識住寂止又復對治所攝
淨識名無所住由彼因緣故名不生
長由善修習空解脫門故名无所為
由善修習無願解脫門故名為知足

瑜伽師地論卷第五十四 第三

由善修習无相解脫門故名為安住如是。不生長故。乃至安住故名。極解脫。又於行等。都不執著。我及我所。由此。因綠色等。壞時。亦不恐怖。由此。相貌。顯彼自體。已得清淨。又由彼識。永清淨。故不待餘。因任運。自然入於寂滅。此識相續。究竟斷。故於十方界。不復流轉。於命及死。不希求。故名。永離欲。又所有受。是識樹影。彼於余時。不復有。故名。永離影。諸有漏識。於現法中。畢竟滅盡。故名。寂滅。諸无漏識。隨其次第。有學解脫。名為寂靜。無學解脫。名曰清涼。餘依永滅。故說清淨。又復諸識。自性非染。由世尊說。一切心性。本清淨。故所以者。何非心。自性畢竟。不淨。能生過失。猶如貪等。一切煩惱。亦不獨為煩惱。因緣如色受等。所以者。何以必無有獨於識性而起染愛。如於色等。是故唯識。不立識住。是名識。蓋由住差別。

云何異相。差別。謂有貪心。離貪心。有瞋心。離瞋心。等如經廣說。乃至不解脫心。極解脫心。是名一門異相。差別。

瑜伽師地論卷上四家第四卷

復有約界異相。差別。謂欲界有四心。善心。不善心。有覆无記心。無覆无記心。色界有三心。除不善无記心。有學及无學。又欲界善心。有二種。謂加行及生得。無覆无記心。有四種。異熟生心。威儀路心。二巧處心。及變化心。此唯是生得。謂天龍藥叉等。然无修果心。於色界中。無二巧處心。無色界亦尔。當知善心。如下上亦尔。一切處。有又有約種異相。差別。謂欲界有五心。一見苦所斷心。二見集所斷心。三見滅所斷心。四見道所斷心。五修道所斷心。如欲界有五心。如是色无色界各有五心。并無漏心。攝為十六初異相心。差別義。我當分別。一切有情。略有三品。一未發趣定品。二雖已發趣未得定品。三已得定品。此復二種。一不清淨。二極清淨。於初品中。或時起染。汙心。由貪等。纏繞彼心。故或時起善。無記心。由貪等。纏繞遠離。故第二品中。或時令心。於內靜息。或時失念。於五妙欲。其心馳散。或時極靜息。故便為

瑜伽師地論卷上四家第四卷

憒沉。睡眠。纏覆其心。或時為斷。彼故於淨妙境。安處其心。或時於彼不正安處心。便掉舉。若正安處。便不掉舉。由沉掉。蓋未斷滅。故於彼二品。俱不寂靜。由斷滅。故心得寂靜。若由如理作意。已得根本靜慮。名定心。若未得者。名不定心。道究竟。故名善修心。斷究竟。故名極解脫心。與此相違。名不善修心。及不解脫心。從定心。已來。當知是第三品。是名識。蓋異相。差別。復次云何諸蘊。次第。謂說差別。此復五種。應知。一生起所作。二對治所作。三流轉所作。四住所作。五安立所作。生起所作。者。謂眼色為緣。能生眼識。乃至意法為緣。能生意識。此中先說色蘊。次說識蘊。此則是諸心所。所依。由依彼故。受等心所。生故。次經言三和故。觸。觸緣受等。是名諸蘊。生起所作。宣說。次第。對治所作。者。為欲對治四顛倒。故說四念住。謂於不淨計淨。顛倒。於苦計樂。顛倒。於無我計我。顛倒。於無常計常。顛倒。此中先說色蘊。次說受蘊。次說識蘊。後說想行二蘊。

瑜伽師地論卷上四家第四卷

是名對治所作宣說次第流轉所作者根及境界為依止故於現法中由二種蘊受用境界起諸難捺謂領納境界及彩畫境界由一種蘊造作一切善不善業於後法中起生老等一切難捺一是所捺故取後說住所作者由四識住及識次第而說是名住所作安立所作者謂諸世間互相見已先了其色是故先立色蘊次由受蘊知彼進退或苦或樂是故次立受蘊次由想蘊知彼如是名如是類如是性等是故次立想蘊次由行蘊知彼如是愚癡如是聰敏是故次立行蘊後由識蘊安立內我謂於諸蘊中安立所了有苦有樂隨起言說及愚智等是名諸蘊安立所作宣說次第又復依止我眾具事及我事故應知諸蘊宣說次第謂我依身於諸境界受用苦樂於已於他隨起言說謂如是名如是種類如是性等此之二種依法非法方得積集如是應知我眾具事當知取後蘊是我事復次色蘊攝熱蘊幾幾幾幾幾有文

瑜伽師地論第三卷

第七

幾幾非幾幾根耶如色蘊如是乃至識蘊謂色蘊攝一蘊全十界十處全一界一處少分六有支少分處非處少分七根全受蘊攝一蘊全一界一處少分一有支全三有支少分處非處少分五根全三根少分想蘊攝一蘊全一界一處少分三有支少分處非處少分不攝諸根行蘊攝一蘊全一界一處少分四有支全五有支少分處非處少分六根全三根少分識蘊攝一蘊全七界全一處全一有支全四有支少分處非處少分一根全三根少分如是有六種攝所謂蘊攝乃至根攝由此相攝道理展轉相攝如應當知復有餘十種攝應當了知一者界攝謂諸蘊等各自種子所攝二者相攝謂諸蘊等自相共相所攝三種類攝謂諸蘊等遍自種類所攝四分位攝謂諸蘊等順樂受等分位所攝五不相離攝謂諸蘊等由一一法及諸助伴攝一切蘊等六者時攝謂諸蘊等過去未來現在各自相攝七者方攝

瑜伽師地論第三卷

第八

謂諸蘊等在此方轉或依此生即此方攝八者全攝謂諸蘊等五等所攝九少分攝謂諸蘊等各各差別少分所攝十勝義攝謂諸蘊等真如相所攝如是諸蘊一切攝義總有十六如蘊乃至根亦亦又由三法攝一切法謂色蘊法界意處復次依止幾幾色蘊轉耶依止幾幾名所攝四蘊轉耶謂依止六處色蘊轉一建立處二覆藏處三資具處四根處五根住處六有威德定所行處依止七處名所攝四蘊轉一樂欲二希望三境界四尋伺五正知六清淨方便七清淨諸受用欲者依止四處住律儀者精進行者依止一處已得近分定者依止一處安住根本定者依止一處如是七處略有四位應知復次我當先說分別色蘊一一別義然後分別名四蘊義云何分別色蘊溫陀南曰物極微生起安立與流業剎那獨所行餘相雜寂後問色蘊中眼幾物所攝若若攝相攝准有一物謂眼識所依清淨色若據

瑜伽師地論第三卷

第九

不相離攝則有七物謂即此眼及與身地色香味觸若皆據界攝則有十物即此七物界及水火風界如眼耳鼻舌當知亦亦此中老別者謂耳耳識所依清淨色鼻鼻識所依清淨色舌舌識所依清淨色餘如前說若身當除眼等四何以故由遠離彼獨可得故此相者謂身識所依清淨色若於外色香味觸彼所行相中除一切根餘一切如前應知聲及聲界不恒有故今當別說若於是處有聲當知此處復增其一應知聲界一切處增復次色等所緣境界如本地分已廣分別若觸處中所說造色滑乃至勇當知即於大種分位假施設有謂於大種清淨性假立滑性於大種堅實性假立重性於大種不清淨不堅實性假立輕性及輕性於大種不清淨性假立軟性由水與風和合生故假立有冷由關任持不平等故假立飢渴及弱力由無所關元不平等故假立強力及飽由不平等變異錯亂不平等故假立病由時分變異不

瑜伽師地論卷第三之三

論師地論卷第三之三

平等故假立老由命根變異不平等故假立死由血有過患不平等故假立癯由惡飲食不平等故假立悶絕由地與水和合生故假立黏由往來勞倦不平等故假立疲極若遠離彼由平等故假立慈息由除垢等離慈賴故假立勇銳如是一切說諸大種總有六位謂淨不淨位堅不堅位慢緩位和合位不平等位平等位如是六位復開為八若八若六平等平等復次一切色乃至觸皆二識所識謂自識所識及意識所識或漸或頓眼等五根一意識所識

復次色界中無現香味然有彼界何以故此二皆是段食攝故由元此二鼻舌二識亦無此就現行說非就界說

皆是有又定所行色若依此繫定即由此繫大種所造又此定色但是世間有漏無漏由定而生非出世間由此定色有戲論行定為因故又非一切所有定心皆有能生此色功能唯一類有如能起化謂不思惟但由先時作意所引離諸闇昧極善清淨明了現前當知是定乃能生色若定力勵數數思惟假勝解力而得見者當知不能生起此色又復此色雖非出世定之所行然由彼定增上力故有一能現當知此事不可思議問欲色二界實物有色何老別耶答色界諸色清淨寂勝能發光明又極微細下地諸根所不行故又無有若依彼諸色若受不生故欲界不介是名老別

論師地論卷第三之三

依受用相者為內色處有所受用增上力故外色境界老別而生或有色聚唯有堅生或唯有濕或唯有煖或唯有動或和合生為欲隨順內諸色處受用老別故業相者謂地等諸大種以依持攝受成熟增長為相復有餘業後當廣說微細相者謂極微相復次微細性略有三種一損減微細性二種類微細性三心自在轉微細性損減微細性者謂分析諸色至最細位名曰極微種類微細性者謂風等色及中有色心自在轉微細性者謂色無色二界諸色如經說有等心諸天曾於人中如是如是資熏磨瑩其心隨此修力住一毛端空量地處展轉更牙不相妨導如是等輩應當思惟觀察色蘊物類差別問諸極微色由幾種相建立應知答略說由五種相若廣建立如本地分何等為五一由分別故二由老別故三由獨立故四由助伴故五由無分故分別建立者謂由分別覺慧分析諸色至極邊際建立極微非由體有是故極微

瑜伽師地論第三十四卷 第二度

無生元滅亦非色聚集極微成老別建立者略說極微有十五種謂眼等根有五極微色等境界亦五極微地等極微復有四種法處所攝實物有色極微有一獨立建立者謂事極微建立自相故助伴建立者謂聚極微所以者何於一地等極微處所有餘極微同聚一處不相捨離是故依此立聚極微問何因緣故諸有對法同處一處不相捨離而不說名无對性耶答隨順轉故由彼展轉相隨順生不相妨導又由如是種類之業增上所感如是而生何以故一切色聚一切色根共受用故若異此者一切聚中非有一切地等諸色不相捨離若介眼等諸識境界便不遍滿一切聚中如是應无遍滿受用是故當知定有諸色同一處所不相捨離又有諸色或於是處不相妨導或於是處不相妨導如中有色等而彼諸色非无對性此中道理當知亦无分建立極微者謂非彼極微更有餘分非聚性故諸聚極微可有細分若極微處

瑜伽師地論第三十四卷 第二度

即唯此處更無細分可以分并問如是所說五相極微復有五眼所謂肉眼天眼聖慧眼法眼佛眼當言幾眼用幾極微為所行境答當言除肉眼天眼所餘眼用一切極微為所行境何以故以彼天眼唯取聚色中表上下前後兩邊若明若闇必不能取極微處所由極微體以慧分析而建立故問何故說極微无生無滅耶答由諸聚色最初生時全分而生寂後滅時不至極微位中間盡滅猶如水滴復由五相應知名不如理思議極微謂於色聚中有諸極微自性而住應知名初不如理思議極微或謂極微有生有滅或謂極微與餘極微或合或散或謂眾色於極微量積集而住或謂極微能生別異眾多色聚應知名後不如理思議極微故應方便以如理思議極微斷此五種非理思議復次建立極微當知有五種勝利謂由分析一合聚色安立方便於所緣

瑜伽師地論第三十四卷 第二度

境便能清淨廣大修習是初勝利又能漸漸薩迦耶見是第二勝利如能漸漸薩迦耶見如是亦能漸漸憍慢是第三勝利又能漸伏諸煩惱是第四勝利又能速疾除遣諸相是第五勝利如是等類應當如理思惟極微

復次略說色物生當知有五種何等為五一依止生二種子生三勢引生四攝受生五損減生

云何依止生謂於所依大種處所有餘所造色生故如是說由四大種造所造色是同一處攝持彼義又若於此色積聚中有彼大種及所造色自相可得當知此中即有彼法若於此處彼法自相都不可得當知此處無有彼法是名捨建立有非有相若有說言於此處所彼法自相雖不可得然必有者今應問彼此不可得與可得者為物是等為不等耶若物等者物既是等而不可得不應道理若不等者為即此量說物不等為極威勢說不等耶若即此量說不等者少分

自相亦不可得不應道理若極威勢說不等者難彼自相有餘威勢不可得故不應道理如是等類當知名依止生

云何種子生謂所有色各從自種子所生如堅硬聚或時遇緣便生流濕流濕遇緣復生堅硬不煖生煖煖復生冷不動生動動生不動如是好色惡色等老別應知由如是等雖无自相然有其界從彼彼聚彼彼色法老別而生如是等類當知名種子生

云何勢引生謂內色根增上力故外分老別相續而生謂器世界等又由先業勢所引故內諸色處老別而生又復諸天或現前欲或不現前欲及北拘盧洲所有資具當知多分勢引而生老別而轉人中相續生者唯有器世界如是等類當知名勢引生

云何攝受生謂遇彼彼攝受緣故彼彼色法展轉增益勝上而生猶如水等潤萌芽等如是等類名攝受生與此相違應知名損減生

復次諸聚色生時如種種物石磨為

末以水和合團雜而生非如荳藤麥豆等聚何以故隨彼生因增上力故如是而生為有用故

問若一切行皆自種子所生何因緣故說諸大種造所造色答由彼變異而變異故彼所建立及任持故由三因緣大種變異令所造色變異而轉一士夫用故二業所作故三由勝定故士夫用者謂由地大所打觸故器老別故田老別故今所造色變異可得或由水所潤等火所熱等風所燥等今所造色變異可得當知是名由彼大種士夫用故今所造色變異而生業所作者隨業勢力先大種生後隨彼力色變異生是名業所作故由勝定者勝定力故先起大種然後造色變異而生當知是名由勝定故大種變異因此造色變異而生

復次略由五緣所有大種令其異果轉成異果何等為五大種力故二士夫用力故三明咒力故四神通力故五業所作力故

問從此沒已何因何緣中有色聚續

得生耶答當知此色用自種子為因感生業為緣

問何因得知有中有耶答從此沒已若無所依諸心心所无有道理轉至餘方故不應如響唯惑亂故不應如影彼不滅故亦不應說如取所緣非行往故由如是等所說譬喻不應道理是故當知定有中有如是等類應當思惟色蘊生起

復次色蘊生時誰為先首據其處所依此處所餘色轉耶當知大種先據處所後餘造色依此處轉唯諸大種於此處所現前障尋所餘造色自相遍滿當知由彼勢力任持有所據尋復次地等諸四大種隨其次第應顯應知謂地界及果能持取勝水火風等流潤燒然動搖等業依止彼故方得流轉

復次諸聲響宣發已尋即漸滅故於色聚中不恒相續又此音聲依質生時質處及外俱頻可得隨所聞處於此處所遍滿頻起如焰光明非漸漸生展轉往趣

瑜伽師地論卷第四 第三分

復次風有二種謂恒相續不恒相續諸輪行風名恒相續在空行者名不恒相續在物行者名恒攝受又當知風機開運轉名恒相續所餘當知非恒相續

問何等名空界答明闇所攝造色說名空界此亦二種一恒相續二不恒相續若諸有情所居處所常闇常明名恒相續餘不尔處非恒相續當知此亦依止色聚又此空界光明攝者名為清淨際穴攝者名不清淨

問諸長短等所說形色當言實有為假有耶答當言假有何以故積集而住故名為形唯有衆色積集可得餘形色相不可得故又必相待相待之法有自性者彼法便有雜亂過失又如車等彼覺可壞故

復次法處所攝勝定果色中當知唯有顯色等相何以故於彼香等生因閑故又無用故如是於空行風中无有俱生香等唯有假合者又離輪外所發光明所餘大種及與香等皆不可得又法處所攝勝定果色當知此

瑜伽師地論卷第四 第三分

色唯依勝定不依大種然從緣彼種類影像三摩地發故亦說彼大種所造非依彼生故名為造

問於色蘊中幾法由有見有對故住幾法由無見有對故住幾法由无見無對故住答一由二種謂眼所行餘唯有對除法處所攝色當知此色无見無對如是等類應當思惟色蘊安立復次色蘊由幾種流而相續轉謂由三種一等流流二異熟生流三長養流初等流流復有四種一異熟等流流二長養等流流三變異等流流四本性等流流異熟流者復有二種一者取初二者相續謂業生異熟及異熟所生謂即從彼業力所引異熟後時轉者長養流者亦有二種一處寬遍長養流二相增盛長養流初長養流唯色長養當知由食勝眠梵行等至長養諸色餘長養流當知亦由食故彼所依故脩勝作意故長時淳熟故而得長養諸有色法由二長養之所長養諸無色法唯相增盛說名長養又欲界色具由四食及餘一切長

瑜伽師地論卷第四 第三分

養因緣而得長養色界諸色不由段食睡眠梵行而得長養又諸色根當知由二種流而得流轉以諸色根離異熟長養相續流外無別等流流問異熟相續有時亦有增長廣大可得何故異熟攝流非即長養耶答由別有長養相續能攝能持異熟等流流故現有增長等若非根所攝色當知具三種流諸心心所有等流流異熟生流第二長養所長養流法處所攝色無異熟生流餘如心心所應知又欲界中具有內外諸色成熟於色界中遠離香味又欲界中諸色根成熟或具不具於色界中必具諸根又諸聲界亦有異熟非聲如是等類應當思惟色蘊流義復次色蘊所攝地界能為幾業乃至風界能為幾業當知一切皆為五業謂地界能為打觸變壞業建立業與依止業違損業攝受業水界能為流潤業攝持業濕灌業違損業攝受業火界能為照了業成熟業燒然業違損業攝受業風界能為發動業隨轉業消燥業違損業攝

論加七卷論卷十四卷 論三卷

受業又諸大種於所生造色當知能作五業謂生起業依止業建立業任持業增長業於彼變異生時能為導首故變異生已與彼為處不相捨離能為依止故攝受損害安危共同能建立彼故持彼本量令不損減故能任持令彼積集增進廣大故能增長問眼耳所行善不善色彼何因緣成善等性非餘色耶答若略說由軟中上品三種思差別故一加行思二次父思三等起思由此能起若善不善身語表業當知上品忍為依止故能發善不善業

問依止聚色而有運動當言與彼異不異耶答當言不異何以故於彼處所若生不生或減不減而有運動皆有過失可得故問有何過失答若言生而有動便越剎那相若言不生便應無動若言減者應與餘等若言不減便越行相又於異處生起因緣分明可得是故當知無別運動實物可得如是等類應當思惟色蘊作業復次一切色蘊當言皆是剎那減性

論加七卷論卷十四卷 論三卷

何以故諸行繞生尋即壞滅現可得故又不應謂能生之因即是滅因其相異故又法生已餘停住因不可得故是故當知一切諸行皆任運滅由此道理剎那義成若謂大等是滅壞因不應道理何以故由彼大等與彼諸行俱生俱滅現可得故唯能為彼變異生緣說有作用又謂壞滅是壞滅因不應道理何以故與彼俱生不應理故若彼生時即有壞滅便成相續斷壞過失又唯自性滅壞說名為滅而言能為滅因不應道理若言別有滅壞自性離彼法外別有滅相畢竟不可得故不應道理若謂大等為滅助伴方能滅者於燈電等及心心所任運滅中不可得故不應道理若謂生彼有別別功此差別不可得故不應道理若謂二種於一處所有滅功即應二種俱於兩分有滅功能或無功能有過失故不應道理如是等類應當思惟色蘊剎那滅義謂由任運壞滅因故遮計火等為滅因故遮計滅相為滅因故遮計二種為

論加七卷論卷十四卷 論三卷

滅因故如是等類盡當了知又一切行是心果故當知如心皆剝離滅復次所造色於諸大種當言有異相耶當言無異相耶謂有異相何以故異相可得故此中異相者謂異根所行故所以者何由餘色根能取大種復由餘根取所造色故又可運轉不可運轉現可得故謂從衆花運轉香氣置荳蔞中世現可得非彼堅等而可運轉又變異不變異現可得故謂煎酥等中有色味等變異差別可得非彼堅等是故當知大種造色其相有異若於異相而執為一於諸大種亦應亦耶由諸大種其相展轉互相異故若許介者應當唯有一大種耶是故當知諸所造色望彼大種定有異相如是等類應當思惟諸大種色獨非獨相

復次諸色所攝法幾是根性幾是所行性謂五是根性六是所行性問何等所行境是根所行耶答若根不壞等如本地分中已廣說謂由依處故或由相故或由方故或由時故或由

瑜伽師地論第三十四卷 第三十二

明了不明了故或由全事一分事故問由幾因緣說諸根壞及不壞耶答由二因緣一由贏損故二由全壞故與此相違當知不壞又略由四緣諸根變異一由外緣所生謂由受用攝受損壞外境界故或由他輩所損益故二由內緣所生謂由各別不如理作意所生貪等諸經煩惱故或由如理作意所生三摩鉢底等故三由業緣所生謂由先業增上緣力感得端正醜陋等故四由自體變異所生謂彼諸根自相差別故問由幾因緣意根壞耶答由四因緣一由蓋所作謂於五蓋中隨由一蓋覆蔽其心二由散亂所作謂由鬼魅號亂其心三由未證所作謂彼內心猶未證得靜慮無色勝品功德然於其中強發作意四由未解所作謂於多聞工巧等事心未純熟強施方便

云何色等境界望彼諸根名為現前謂色於眼非合非闕非細細遠亦非有障名為現前要唯有見有明無障在可行處乃名現前又於一眼雖闕

瑜伽師地論第三十四卷 第三十二

障色亦名現前聲於耳根亦必非合非極細遠得名現前有障无障若明若闇在可行處皆名現前香味觸三於鼻舌身唯合能取在可行處乃名現前所行境界若諸天眼唯照有見有障無障若明若闇若近若遠皆名現前然在可行處非不可行處若聖慧眼一切種色皆是所行

問如本地分說六種所行性此何差別耶答初所行性謂和情世間所攝色及器世間所攝色第二所行性謂由三自性自性差別故相差別故作用差別故分位差別故色相差別者謂青黃赤白等乃至廣說作用差別者謂有表無表律儀不律儀非律儀非不律儀所攝作用分位差別者謂可意不可意色及順捨處色聲相差別者謂執受大種為因非執受大種為因執受非執受大種為因作用差別者謂語表業分位差別者如前應知香相差別者謂根莖皮實花果果香作用差別者謂香味觸皆无作用分位差別如前應知味相差別者謂

瑜伽師地論第三十四卷 第三十二

甘苦等如前已說觸相老別亦如前說多種應知第三所行性謂東南西北等方維老別應知第四所行性謂過去未來現在老別應知第五所行性謂取實不實老別應知第六所行性謂取一分事或遍滿事老別應知如是等類是名諸色境界現前老別應知

云何名為能生作意謂由所依不壞故境界現前故所起能引發心所如是等類應當思惟色蘊所行相復次在欲界者依欲界身發起色界大種現前彼諸大種云何與下界色共住為異處耶非異處耶當言如水處沙非住異處如是等類應當思惟色蘊手相雜住

瑜伽師地論卷第五十四

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

瑜伽師地論第五十四卷 第三八卷 三

瑜伽師地論卷第五十五

弥勒菩薩說

惡

三藏法師玄奘奉

詔譯

攝史擇分中五識身相應地意地之三

如是已思擇色蘊我次當說名所攝四無色蘊隨所應建立相如本地分立一心相今先顯示如世尊言若有衆生於如來所但發一心及一言說善逝大師善逝大師如是發心我尚說彼於諸善法多有所作何況身語如其心量隨順奉行又如是言由一淨心當往善趣如是等類當知此中依轉所攝相續一心由世俗道名發一心又依世俗相續道理名發一語及發身業間有分別心无分別心當言同緣現在境界耶為不同耶答當言同緣現在境界何以故由三因故謂極明了故於彼作意故二依資養故問染心生時當言自性故染為相應故為隨眠故答當言相應故隨眠故非自性故若彼自性是染汙者應如貪等畢竟不淨若亦大過由彼自性

不染汙故說心生時自性清淨問諸煩惱纏於心二種染汙因中當言何等答當言相應問此中何等說名隨眠答諸煩惱品所有嚴重不安隱性又持諸行令成苦性是故聖者由行苦故現觀為苦於諸行中安住苦觀云何觀耶如毒熱癰乃至廣說如有尋有伺地應如是觀復有三種染惱心法當知普攝一切染惱所謂業染惱受染惱煩惱染惱初二染惱唯欲界繫寂後染惱通三界繫問何等名為心煩惱縛答一切隨眠問何等名業縛答樂著事業名為業縛又於三處為障導業亦名業縛謂於出離心於得出離喜樂於得聖道又順異熟障業亦名業縛又邪願業亦名業縛如是四種別開有六撮合為四問諸識生時與幾遍行心法俱起答五一作意二觸三受四想五思問復與幾不遍行心法俱起答不遍行法乃有多種勝者唯五一欲二勝解三念四三摩地五慧

作意云何謂能引發心法觸云何謂三和合故能攝受義受云何謂三和合故能領納義想云何謂三和合故施設所緣假合而取此復二種一隨覺想二言說隨眠想隨覺想者謂善言說人天等想言說隨眠想者謂不善言說嬰兒等類乃至禽獸等想思云何謂三和合故令心造作於所緣境隨與領納和合乖離欲云何謂於彼彼境界隨趣希樂勝解云何謂於彼彼境界隨趣印可念云何謂於彼彼境界隨趣明記三摩地云何謂於彼彼境界隨趣向為審慮依心一境性慧云何謂於彼彼境界隨趣向簡擇諸法或如理觀察或不如理觀察或非如理非不如理觀察復次作意為何業謂於所緣引心為業觸為何業謂受想思所依為業受為何業謂受生所待為業想為何業謂於所緣令心彩畫言說為業思為何業謂發起尋伺身語業為業欲為何業謂發生勤勵為業勝解為何業謂於所緣功德過失或俱相違印持為業

瑜伽師地論第五卷 第四卷 終

念為何業謂於久所思所作所說記憶為業三摩地為何業謂智所依為業慧為何業謂於言論所行染汙清淨隨順考察為業

問此不遍行五種心法於何各別境事生耶答如其次第於所受定串習觀察四境事生三摩地慧於取後境餘隨次第於前三境問諸名所攝與心相應所餘道法當言率尔起耶尋求耶決定耶答若依彼類心當言即彼類

問如經言此四無色蘊當言和合非不和合不可說言如是諸法可分可拆令其差別何故彼法異相成就而說和合無差別耶答衆多和合於所緣境受用領解方圓滿故若不尔者隨闕一種於所為事應不圓滿

問諸心心法凡有幾種差別名耶答有衆多名謂有所緣相應有行有所依等無量差別問何故眼等亦有境界而但說彼名有所緣非眼等耶答由彼眼等離所取境亦得生起心與心法則不如是問何故名相應答由

瑜伽師地論第五卷 第四卷 終

事等故處等故時等故所作等故問何故名有行答於一所緣作无量種差別行相轉故問何故名有所依答由一種類託衆所依差別轉故雖有為法無無依者然非此中所說依義唯恒所依為此量故

問何故樂望苦受苦樂受若樂若苦望非苦樂說手相對答由自種類而不同分乎相對故問何故不苦不樂受望彼無明說手相對答由與諸受一切煩惱皆為助伴乎相對故問何故明與无明說手相對答能治所治手相對故問何故明與无明說手相對答因果相屬手相對故云何建立四無色蘊為善不善无記性耶謂一切無差別顯於南日依處與自性相應世俗等 軟等事差別德失能所治

問善法依處有幾種答略說有六一決定時二止息時三作業時四世間清淨時五出世清淨時六攝受衆生時問何等為自性答謂信慙愧无貪無瞋无癡精進輕安不放逸捨不害如

瑜伽師地論第五卷 第五卷 終

是諸法名自性善問如是諸法手相應義云何應知答於決定時有信相應止息離染時有慙與愧顧自他故善品業轉時有貪貪無瞋無癡精進世間道離欲時有輕安出世道離欲時有不放逸及捨攝受眾生時有不害此是悲所攝故問是諸善法幾世俗有幾實物有答三世俗有謂不放逸捨及不害所以者何不放逸捨是無貪無瞋無癡精進分故即是法離離染義建立為捨治離染義立不放逸不害即是無瞋分故无別實物問何等名歎善根答諸不定地所有善根或在定地而能對治上品煩惱問何等名中品善根答若在定地世間善根或能對治中品煩惱問何等名上品善根答謂出世間所有善根或能對治下品煩惱又諸善法或由加行力或由串習力或由自性力或由田土力或由清淨力當知成上品問善根生時依幾種事而得生耶答若略說依八種事一施所成福業事二戒所成福業事三修所成福業事

論加勝地論第五卷 第七條 悉

四聞所成事五思所成事六修所成事七簡擇所成事八攝受有情所成事當知此中隨其所應依所說事或於現法或於後法隨為一種貪瞋惡見於心相續先成穢染既被染已由彼對治令於是處不復相應問何等名為善法老別答或有一種乃至十種如本地分已廣宣說又諸善法或有對治離染故或有離染靜息故或有攝受可愛果故或有相續清淨故或有供養靈廟故或有攝受有情故如是等類善法老別應當了知復次善法無有過失有何功德善法功德有無量種謂能淨治心令離煩惱纏及隨眠令於所緣无有顛倒能令善根堅固不退令等流行相續而轉不為自害不為他害不為俱害不生現法罪不生後法罪不生現法後法罪能令受彼所生喜樂能盡生為上首所有眾苦又能增長涅槃勝解能親近彼能令財位無有退失廣眾勇猛無懼无畏廣大名稱流布十方為眾聖賢之所稱讚臨命終時不

論加勝地論第五卷 第七條 悉

生憂悔身壞已後生諸善趣於諸善法令無退失能速隨證自所求義如是等類諸善功德無邊无量當盡了知云何建立諸善對治由十五種謂欲患對治故斷對治故持對治故遠分對治故所欲趣經對治故非所欲趣經對治故隨眠對治故軟品煩惱對治故中品煩惱對治故上品煩惱對治故散亂對治故諫悔對治故魔劣對治故剗伏對治故離繫對治故復次諸染汙法二相所顯一本煩惱二隨煩惱今當先說本煩惱後當分別隨煩惱問本煩惱有幾種依處答六一與無明俱可意雜染境界二與無明俱不可意雜染境界三與不如理作意俱雜染境界四與無明俱劣等勝有情各別五取蘊得未得顛倒功德顛倒五與無明不如理作意俱聽聞不正法六與無明不如理作意俱於聽正法而生懈怠當知最初欣樂和合依處第二欣樂別離依處第三於境顛倒依處第四陵蔑上慢依處第五邪

論加勝地論第五卷 第七條 悉

執法行依履第六不修正行不為還
減依履

問煩惱自性有幾種答有六種一貪
二瞋三無明四慢五見六疑

問何煩惱與何煩惱相應答无明與
一切疑都無所有貪瞋手相無此或
與慢見謂染愛時或高舉或推求如
染愛憎惡亦亦慢之與見或更相應
謂高舉時復邪推搡

問是諸煩惱幾世俗有幾實物有答
見世俗有是慧分故餘實物有別有
心所性

問是諸煩惱云何建立教中上品答
取後所斷名教品中間所斷名中品
取初所斷名上品復由六因諸煩惱
成上品一煙欲所生煩惱性多上品
二串習所生煩惱性多上品三安足
煩惱謂根熟者性多上品四不可
治煩惱謂無沮礙法者性多上品五
非處如行煩惱謂於尊重福田等所
性多上品六有業煩惱謂正發業者
性多上品

問煩惱生時由幾煩惱事而得生耶

瑜伽師地論卷五上卷 第九卷 五

答貪由十事生一取蓋二諸見三未
得境界四已得境界五已所受用過
去境界六惡行七男女八親友九資
具十後有及無有

問何貪於何事生耶答隨其次第十
貪於十事生何等為十謂事貪見貪
貪貪慳貪貪蓋貪惡行貪子息貪親友
貪資具貪有無有貪瞋事亦有十種
一已身二所愛有情三非所愛有情
四過去怨親五未來怨親六現在怨
親七不可意境八嫉妬九宿習十他
見瞋亦有十如其次第依彼而生依
前六事立九惱事緣彼一切瞋皆名
有情瞋餘名境界瞋若不忍為先亦
有情瞋若宿習瞋若見瞋如是十瞋
略有三種一有情瞋二境界瞋三見
瞋無明依七事起一事二世間安
立事三運轉事四取勝事五真實事
六離染清淨事七增上慢事依此七
事起七無知或復十九當知於初事
由三種門生疑惑於第二事由內六
處若外若俱生我我所怨親等見於
第三事由業異熟及俱生作者受者

瑜伽師地論卷五上卷 第十卷 五

無因忘因見於第四事誹謗三寶於
第五事誹謗諸諦於第六事起邪解
行於第七事依得自義起增上慢
慢依六事生一劣有情二等有情三
勝有情四內取蓋五已得未得顛倒
六功德顛倒依此六事生七種慢謂
慢過慢等當知二慢依勝有情事生
餘各依一事

見依二事生一增益事二損減事增
益事有四種一我有性增益二常無
常性增益三增上生方便增益四解
脫方便增益損減事亦有四種一謗
因二謗果三謗作用四謗善事當知
此中謂無施與乃至无妙行惡行是
名謗因謂無妙行惡行業果異熟是
名謗果謂无此世間乃至無化生有
情名謗作用所以者何諸士夫用是
此中作用義此士夫用復有四種一
往來用二持胎藏用三置種子用四
後有業用若謂世間无阿羅漢等名
謗善事依此廣略八事二事生於五
見謂薩迦耶見邊執見見取戒禁取
邪見又依六十二事生邊執見及邪

瑜伽師地論卷五上卷 第十卷 五

見謂計前際事計後際事如經廣說依此事老別有六十二見疑依六事生一聞不正法二見師邪行三見所信受意見老別四性自愚魯五甚深法性六廣大法教

問何等名為煩惱老別答一切老別略有十五一內門煩惱二外門煩惱三見斷煩惱四修斷煩惱五可愛趣經所攝煩惱六非可愛趣經所攝煩惱七隨眠所攝煩惱八軟品煩惱九中品煩惱十上品煩惱十一散乱位煩惱十二諫悔位煩惱十三羸劣位煩惱十四制伏位煩惱十五難繫位煩惱

復次煩惱无有功德有多過失謂於經位汙心相續廣說如有尋有伺地復次煩惱非能對治雖復經言依愛斷受依慢斷慢然非煩惱但是善心加行希求高舉行相與彼相似假說受慢

復次如前說十五種心對治老別當知煩惱是彼所治亦十五種復次隨煩惱依處當知略有九種一

展轉共住二展轉相舉三利養四邪命五不敬尊師六不忍七毀增上戒八毀增上心九毀增上慧

復次隨煩惱自性云何謂忿恨覆惱嫉慳誑詭憍害無慙无愧潛沉掉舉不信懈怠放逸忘念散乱不正知惡作睡眠尋伺如本地分已廣詮說如是等類名隨煩惱自性

此中初二依初依處而生第三第四依第二第五第六依第三第七第八依第四第九依第五第十依第六十一十二依第七所餘十二依後二依處而生

當知此中毀增上心毀增上慧由三門轉一由毀止相門二由毀舉相門三由毀捨相門潛沉睡眠由初依處生掉舉惡作由第二依處生不信乃至尋伺由第三依處生復次隨煩惱云何展轉相應當知無慙无愧與一切不善相應不信懈怠放逸忘念散乱惡慧與一切染汙心相應睡眠惡作與一切善不善無記相應所餘當知互不相應

復次隨煩惱幾世俗有幾實物有謂忿恨惱嫉害是瞋分故皆世俗有慳憍掉舉是貪分故皆世俗有覆誑詭潛沉睡眠惡作是癡分故皆世俗有無慙无愧不信懈怠是實物有放逸是假有如前說忘念散乱惡慧是癡分故一切皆是世俗有尋伺二種是發語言心加行分故及慧分故俱是假有

復次隨煩惱云何成軟中上品當知如本煩惱說如是隨煩惱若事若差別若過失若所治隨其所應皆如煩惱應知

復次諸無記法依處當知略有四種謂業所引生生已若行住若養命若三摩地老別復次彼自性云何謂異熟生蓋若中庸加行所攝威儀路及工巧處若為嬉戲加行所攝變化問彼云何展轉相應耶答威儀路工巧處或於一時展轉相應如說或有事業行時易作非住非坐亦非偃卧乃至或有事業若行若住若坐若卧皆悉易作如經廣說所餘无有展轉

相應

問是諸無記幾實物有幾是假有若於異熟所攝諸蘊及心加行差別中而施設故當知一切皆世俗有

云何彼成軟中上品謂異熟生及威儀路不猛利故俱是軟品諸工巧處猛利故說名中品當知變化性極猛利故是上品又四種類各有差別謂無色界異熟是軟品色界異熟是中品欲界異熟是上品若坐若卧是軟威儀住是中威儀行是上威儀初習業者是下工巧已串習者是中工巧堪為師者是上工巧下品修三摩地所得是軟變化中品修三摩地所得是中變化上品修三摩地所得是上變化如是等類軟中上品差別應知問是諸無記依何事生答當知略說依十二事如聞所成地已說云何諸无記差別謂異熟生五趣別故五種差別若威儀路威儀別故四種差別若工巧處十二事差別故即十二種差別異生聲聞獨覺菩薩如來差別故為嬉戲為利他身語變化

瑜伽師地論第五卷 第五十二

○瑜伽師地論

差別故當知變化八種差別由此差別即攝餘事故不別說又異熟生一向無記二三可得一有二種若依依樂以染汙心發起威儀是染汙性若依寂靜即是善性若依染著發起工巧是染汙性若善加行所起工巧即是善性為引導他或為利益諸有情故而起變化當知是善此无染汙復次如是五蘊幾諦所攝又此諸諦幾蘊所攝當知三諦五蘊更互相攝滅諦諸蘊手不相攝由滅諦性是寂靜所顯故

問如聲聞地已說於四諦中有十六行觀何故於苦諦為四行觀若為欲對治四顛倒故謂初一行對治初一顛倒次一行對治次二顛倒後二行對治後一顛倒問何故於集諦為四行觀若由有四種愛故此四種愛當知由常樂淨我愛差別故建立差別初愛為緣建立後有愛第二第三愛為緣建立喜貪俱行愛及彼彼希樂受取後愛為緣建立獨愛當知此愛隨逐自體又愛云何謂於自體親昵

瑜伽師地論第三卷 第一六五

藏護後有愛云何謂求當來自體差別喜貪俱行愛云何謂於現前或於已得可愛色聲香味觸法起貪著愛彼彼希望愛云何謂於所餘可愛色等起希求愛問何故於滅諦為四行觀若由四種愛滅所顯故問何故於道諦為四行觀若由能證彼四愛滅故復次如聲聞地已說壞等十種行相此中無所得云何謂唯有根唯有境界唯有彼所生受唯有彼所生心唯有計我我想唯有計我我見唯有我我言說戲論除此七外餘實我相了不可得不自在云何謂眾緣生無常苦相所攝諸行離我相故問此十行相由何行相攝壞苦耶若由結行相及變壞增上所起憂惱當知是壞苦性非唯變壞已離憂者雖復遇彼不為害故問何等行相攝苦耶若由不可愛行相問何等行相攝行苦耶若由不安隱行相復次如經言生苦乃至略攝五取蘊苦如是諸苦相幾苦若攝謂初五幾壞苦攝謂中二幾行苦攝謂後一復

瑜伽師地論第五卷 第七十二

第二九冊

二二七

次初七苦攝彼所對治淨妙煩惱
壞苦攝取後一行苦攝由世尊言入
變壞心又作是言由蓋纏故領彼所
生心諸憂苦故知煩惱壞苦故苦道
理成就復次如經言有四種苦一者生
苦二緣內苦三緣外苦四處重苦問
此中何行攝何苦何苦攝何行答初
行初苦展轉相攝次有三行與第二
苦展轉相攝次有三行與第三苦展
轉相攝取後一行與取後苦展轉相
攝前所說受自性差別建立集諦四
種行相當知為生今果差別四種苦故
復次此十六行幾是空行謂二即苦
諦後二行幾是無願行謂六即苦諦
前二行及集諦一切幾是無相行謂
滅諦一切幾是清淨因所顯行謂道
諦一切
問要由無常想能住无我想何故此
中先說空耶答此約無我觀已生由
無常觀建立无願以此二觀前後展
轉手修治故
復次四聖諦說次第者謂由此故苦
此取為初如此故苦此為第二此二

瑜伽師地論第三卷 第七分 終

攝黑品究竟由此故樂此為第三如
此故樂是為第四此二攝白品究竟
譬如重病病因病愈良藥又有老別
謂如世間遭苦次第當知建立聖諦
次第所以者何如諸世間曾所遭苦
即於此處先發作意次於遭苦因次
於苦解脫後於解脫方便發起作意
問諦義云何答如所說相不捨離義
由觀此故到清淨究竟義是諦義問
苦諦義云何答煩惱所生行義問集
諦義云何答能生苦諦義問滅諦義
云何答彼俱寂靜義問道諦義云何
答能成三諦義
問如是四聖諦為世俗諦攝為勝義
諦攝答勝義諦攝何以故於順苦樂
不苦不樂諸行中由自相差別故建
立世俗諦由彼共相一味苦故當知
建立勝義諦
問何緣故說遍知苦諦永斷集諦觸
證滅諦修習道諦答由彼苦諦是四
顛倒所依處故為除顛倒故遍知苦
既遍知苦即遍知集由彼集諦苦諦
攝故雖遍知苦仍為集諦之所隨逐

瑜伽師地論第三卷 第七分 終

故須更說永斷集諦言觸證者是現
見義由於滅諦現前見故不生怖畏
愛樂攝受是故次說觸證滅諦若勤
修道乃能成辦所說三義是故後說
修習道諦
問諦現觀有幾種此復何相答決定
義是現觀義此則於諸諦中決定智
慧及彼因彼相應彼共有法為體是
名現觀相此復六種應知如有尋有
伺地說
此中云何名初現觀謂於諸諦決定
思惟云何名為第二現觀謂三寶所
三種淨信由於寶義已決定故及聞
所成決定智慧
云何名為第三現觀謂聖所受戒於
惡趣業已得決定不作律儀故
云何名為第四現觀謂於加行道中
先集資糧極圓滿故又善方便磨瑩
心故從世間順受擇分邊際善根无
間有初內遣有情假法緣心生能除
軟品見道所斷煩惱盡從此无間
第二內遣諸法假法緣心生能除中
品見道所斷煩惱盡從此无間第

瑜伽師地論第三卷 第七分 終

三遍這一切有情諸法假法緣心生能除一切見道所斷煩惱盡重又此現觀即是見道亦名雙運道此中雖有毗鉢舍那品三心及奢摩他品三心然由雙運合立三心以於一剎那中止觀俱可得故當知此諸心唯緣非安立諦境又前二心法智相應第三心類智相應又即由此心勢力故於苦等安立諦中有第二現觀位清淨無尋苦等智生當知使此智故苦集滅道智得成立即前三心并止觀品能證見斷煩惱寂滅能得永滅一切煩惱及所依事出世間道是名現觀智諦現觀

云何名為現觀邊智諦現觀謂此現觀後所得智名現觀邊智當知此智第三心無間從見道起方現在前緣先世智曾所觀察下上二地及二增上安立諦境似法類智世俗智攝通世出世是出世間智後所得如其次第於一一諦二種智生謂忍可欲樂智及現觀決定智如是依前現觀起已於下上諸諦中二二智生是名現

瑜伽師地論卷第五 第三十五

觀邊智諦現觀此中前智這假法緣故是無分別後智隨逐假法緣故是有分別又前智於依止中能斷見斷煩惱隨眠後智思惟所緣故令彼所斷更不復起又前智能進趣修道中出世斷道第二智能進趣世出世斷道無有絕世間道能永害隨眠由世間道是曾習故相執所引故如相執所引如是亦不能泯伏諸相如不能泯伏諸相如是亦不能永害盡重是故彼道無有永害諸隨眠義云何名為究竟現觀謂由永斷修所斷故所有盡智无生智生或一向出世或通世出世於現法中一切煩惱永斷決定故於當來世一切依事永滅決定故名究竟現觀何等名為出世盡智謂若智於盡无分別何等名為世出世盡智謂若智於盡有分別何等名為出世无生智謂即此依事滅因義故於當來世依事不生中有無分別智何等名為世出世无生智謂於當來世依事不生中所有有分別智

瑜伽師地論卷第五 第三十五

復次有種姓婆羅門建立三處為實為諦然彼種姓諸婆羅門於此三處住三過失汙其心故依第一義彼皆墮在非梵志數何等三處一為養命二為修福三安立果為養命者謂彼種姓諸婆羅門為活命故於施主前或咒願或讚美或序述咒願者謂彼種姓諸婆羅門希求隨一資生具故往詣王所或王大臣或婆羅門長者居士商主等所矯設咒願當願汝等所有怨敵皆悉殲滅橫遭殃禍摧屈縛錄又願汝等所有吉祥常无轉動不可侵奪讚美者為希求故往到彼所矯設讚美言汝勇健多諸計策善害怨敵又於害怨假興讚述唱言汝曹如是如是害除怨敵甚為希有如汝等輩世間難得又於財位久興盛者矯施讚述言諸世間如汝吉祥成就无動甚為難有序述者謂彼為希求故往到他所安興序述言汝成就善丈夫相不久定當一切怨敵皆悉殲滅橫遭殃禍摧屈縛錄又若成就如是相者定當吉祥无有退轉又如

瑜伽師地論卷第五 第三十五

汝等諸親友家若施主家常无有餘沙門婆羅門於中受施執為已有唯我常得恭敬供養衣服飲食諸具等彼由如是方便所獲利養深生淨著耽嗜迷悶堅固保執而受用之為修福者謂彼種姓諸婆羅門宣說煞害無量衆生與祠祀福宣說祠祀獲常處果又與祠祀時召命无量國王大臣長者居士為欲攝受上妙衆多資生具故彼既獲已執為我所展轉乎起凌蔑之心當知彼有如是三失安立果者謂彼種姓諸婆羅門說同素洛身應可煞害天身是常唯婆羅門取上種姓餘姓下方廣說乃至諸婆羅門大梵所生大梵所化大梵支胤彼種姓婆羅門作如是計立如是論當知是名安立果如是種姓婆羅門於此三處猛利取執隨興言論唯此是實是諦餘並愚妄何等名為由三過失染汙其心謂語言過失僞慢過失勝解過失若即於此三處邪語業轉當知是名語言過失若復於此三處施設建立及隨發起不正言論

方比於他謂己為勝或無或劣當知是名僞慢過失若復於此三處不觀德失一向信受雖遇諸佛及佛弟子正教誨時於度非度不能正住於處分別不能正住於諸正行不能正住於智者論不能正住當知是名勝解過失此三過失當知皆是愚見所起若有住此三處成就三種過失雖是種姓諸婆羅門依第一義彼皆墮在非梵志數復次若有建立三處為諦為實又於三處无三過失染汙其心彼雖非種姓婆羅門然依第一義婆羅門數何等三處謂不應害一切衆生是名初處此所說處唯論唯實无有虛妄是故於此初處無語言過失染汙其心又彼於是處不由諦實言論方比於他謂己為勝若等若劣是故彼於此處无僞慢過失染汙其心又彼於此處審觀德失觀彼所緣能增善法又能攝益身心無罪現法樂住於諸有情多住慈想晝夜修學又於此處非信他行內自正覺為諦為實然於諦

實不忘執著是故當知彼於此處无勝解過失染汙其心如是一切行無常是名第二處餘如前說一切法无我是名第三處餘如前說此中老別者於第二諦應言於一切行多住生滅觀晝夜修學於第三諦應言於一切法多住無我我所想晝夜修學若有於此三處無三過失染汙其心彼雖非種姓婆羅門然墮第一義婆羅門數如是三處成婆羅門諦實之法雖三過失唯有如來是真覺者

瑜伽師地論卷第五十五

丁未歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

瑜伽師地論卷第五十六

惡

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉

詔譯

攝受擇分中五識身相應地意地六

問諸蘊分位有幾種答有多種謂得無想定等心不相應行廣說如前問依何分位建立得此復幾種答依因自在現行分位建立得此復三種謂種子成就自在成就現行成就問依何分位建立無想定滅盡定及無想天此三各有幾種答依已離遍淨貪未離上貪出離想作意為先名滅分位建立無想定此復三種自性者唯是善補特伽羅者在異生相續起者先於此起後於色界第四靜慮當受彼果依已離無所有處貪止息想作意為先名滅分位建立滅盡定此復三種自性者唯是善補特伽羅者在聖相續通學無學起者先於此起後於色界重現在前託色所依方現前故此據未建立阿賴耶識教若已建立於一切處皆得現前依已生无

想有情天中名滅分位建立無想此亦三種自性者無覆无記補特伽羅者唯異生性彼非諸聖者起者謂能引發無想定思能感彼異熟果後想生已是諸有情便從彼沒

問依何分位建立命根此復幾種答依業所引異熟住時決定分位建立命根此復三種謂定不定故受非受故歲劫數等所安立故問依何分位建立眾同分此復幾種答依諸有情相似分位立眾同分此復三種所謂種類同分自性同分工巧業處養命同分問依何分位建立生此復幾種答依現在分位建立生此復三種所謂剎那生相續生分位生問依何分位建立老此復幾種答依前後分位建立老此復三種謂異性老轉變老受用老問依何分位建立住此復幾種答即依生分位建立住此復三種謂剎那住相續住立制住問依何分位建立無常此復幾種答依生已壞滅分位建立无常此復三種謂壞滅無常轉變無常別離无常

瑜伽師地論卷五十六 第三卷

問依何分位建立名身此復幾種答依假言說分位建立名身此復三種謂假設名身實物名身世所共了不了名身如名身句身文身當知亦介此中老別者謂操句釋句音所攝字所攝

問依何分位建立異生性此復幾種答依未生起一切出世聖法分位建立異生性此復三種謂欲界繫色界繫無色界繫

問依何分位建立流轉此復幾種答依因果相續分位建立流轉此復三種謂剎那展轉流轉生展轉流轉流汙清淨展轉流轉問依何分位建立定異此復幾種答依法別相分位建立定異此復三種謂相定異因定異果定異問依何分位建立相應此復幾種答依因果相稱分位建立相應此復三種謂和合相應方便相應稱可道理所作相應問依何分位建立勢速此復幾種答依迅疾流轉分位建立勢速此復三種謂諸行勢速士用勢速神通勢速問依何分位建立

瑜伽師地論卷五十六 第三卷

次第此復幾種若依一行流轉分位建立次第此復三種謂剎那流轉次第內身流轉次第成立所作流轉次第問依何分位建立時此復幾種若依行相續不斷分位建立時此復三種謂去來今問依何分位建立方此復幾種若依所攝受諸色分位建立方此復三種謂上下傍問依何分位建立數此復幾種若依法齊量表了分位建立數此復三種謂一數二數多數問依何分位建立和合此復幾種若依所作支無關分位建立和合此復三種謂集會和合一義和合圓滿和合問依何分位建立不和合此復幾種若與和合相應應知不和合若分位若老別

問於諸蘊中何義幾蘊是有色若即以此性還說此性色自性義是有色義一蘊是有色問何義幾蘊是有見若眼所行義一蘊一分是有見問何義幾蘊是有對若展轉相觸攝處所義及廣大義是有對義廣大義者當知遠離三種微細此三微細如前應

知一蘊一分是有對問何義幾蘊是有漏若虛重所隨非彼對治煩惱所生義一切一分是有漏復有有漏義謂若是虛煩惱能生四種過失是有漏義何等名為四種過失一不寂靜過失二內外變異過失三發起惡行過失四攝受因過失當知初過失纏現行所作第二過失諸煩惱事隨逐煩惱所作第三過失煩惱因緣所作第四過失引發後有所作問何義幾蘊是有為若從因已生及應生義一切是有為問何義幾蘊是有諍若多隨瞋恚自在轉義一切一分是有諍問何義幾蘊是有愛味若多隨愛見自在轉義一切一分是有愛味問何義幾蘊是依耽嗜若多隨欲貪自在轉義一切一分是依耽嗜問何義幾蘊是世間若戲論依義一切一分是世間問何義幾蘊是墮界若三界所攝世間義一切一分是墮界問何義幾蘊是過去若已受用因果義一切是過去問何義幾蘊是未來若未受用因果義一切是未來問何義幾蘊

是現在若已受用因果及未受用因果一切是現在問何義幾蘊是內若六處并屬彼義一蘊一分四蘊全是內問何義幾蘊是外若內相違義一蘊一分是外問何義幾蘊是虛若不尤繫積聚相增長義一切一分是虛問何義幾蘊是細若虛相違義一切一分是細問何義幾蘊是劣若平常若不淨染汙義一切一分是劣問何義幾蘊是妙若劣相違義一切一分是妙問何義幾蘊是速若處所去來時方隔越義一切一分是速問何義幾蘊是近若遠相違義一切一分是近問何義幾蘊是欲界繫若於此間生未得對治或得已出三時現行義一切一分是欲界繫問何義幾蘊是色界繫若已得色界繫對治若入彼定或復生彼未得上對治或得已出三時現行義一切一分是色界繫問何義幾蘊是无色界繫若已得無色界繫對治若入彼定或復生彼未得上對治或得已出三時現行義一切一分是无色界繫復有老別謂輕安俱三

摩地及彼眷屬并彼果法所不攝義是欲界繫屬色煩惱與彼相違所攝義是色界繫離色煩惱彼所攝義當知是無色界繫

問何義幾蘊是善答能感當來樂果報義及煩惱苦永斷對治義一切一分是善問何義幾蘊是不善答能感當來苦果報義及能發起諸惡行義一切一分是不善問何義幾蘊是无記答彼俱相違義一切一分是无記復有差別謂離過失義及過失功德對治隨順義是善與此相違義是不善彼俱相違義是无記問何義幾蘊是學答學方便善義一切一分是學問何義幾蘊是无學答學究竟善義一切一分是无學問何義幾蘊是非學非無學答離前二種所有善染污无記法義一切一分是非學非無學問何義幾蘊是見所斷答現觀智諦現觀所應斷義一切一分是見所斷問何義幾蘊是修所斷答從現觀後修道所斷義一切一分是修所斷問何義幾蘊是无斷答一切染污永斷

瑜伽師地論第五十卷 卷五 經

對治義及已斷義一切一分是无新問何義幾蘊是无色等答如前所說色等相違義當知是无色等義如是等類應當分別諸蘊差別問如說積聚義是蘊義何等名為積聚義耶答種種所召體義更平和雜轉義一類捨略義增益損減義是積聚義問何綠色蘊說名為色答於彼彼方所種植增長義及變尋義故名為此變尋義復有二種一手等所觸便變壞義二方便差別種種相義問何緣四無色蘊說名各答順趣種種所緣境義依言說名分別種種所緣境義故說為名

問諸蘊誰所攝為何義故建立攝耶答自性所攝非他性為遍了知種種自類是故建立問諸法誰相應為何義故建立相應答他性相應非自性為遍了知依自性清淨心有染不染法若增若減是故建立

有一沙門若婆羅門欲令名中唯心實有非諸心所此不應理何以故且說諸蘊有五種性不成就故又若彼

瑜伽師地論第三十卷 第八 經

計分位別故有五性者分位別計亦有過失何以故是諸分位展轉相望作用差別若有若無皆成失故若言有者由相異故便應有異實物體性若言無者計分位別則為唐捐又不應謂如六識身分位差別何以故由六識身所依所緣有差別故是諸分位一處可得故不應理若謂轉變亦不應理何以故於有色物可轉變故得有分位前後差別非於无色有如乳酪生酥等異又心因緣無差別故行別分位不應道理於一剎那必不可得差別因緣令彼分位而有差別是故汝計分位差別不應道理又違教故唯心實有不應道理違何等教謂如經言貪瞋癡等惱染其心令不解脫問此中何所相違答若唯有心二不俱有是即貪等應不依識若汝復謂以識為先亦不應理无老別過前已說故又復經言與觸俱生受想思等又餘經說如是諸法恒共和合非不和合不可說言如是諸法而可分指令別殊異又佛世尊為欲成立

瑜伽師地論第三十卷 第九 經

此和合義說燈明喻是故不可離彼
俱生而說和合雖復經言如是六界
說名士夫然密意說故无過失問此
中有何密意答唯欲顯說色動心所
寂勝所依當知是名此經密意復有
違彼聖教可得何等聖教謂世尊言
乳酪生酥三譬喻故或有處所處四
大種以之為我或有處所有色意生
或有處所無色想生如是經意豈唯
大種或唯有心唯有想耶是故當知
如是等經皆有密意故名所攝四元
色蓋心與心所更互相應道理成就
中盟陀南曰

五種性不成分位老過失因緣无別故
與聖教相違

如是已史擇蘊事善巧界事善巧今
當史擇問何等是眼界答若眼未斷
或復斷已命根攝受如眼界乃至意
識界及法界一分當知亦亦問何等
是色界答若色根增上所生若彼於
此為增上是名色界如色界乃至觸
界當知亦亦

問此十八界幾是實有幾是假有答

瑜伽師地論第五十六卷 第十一緣 惡

實有者或十七或十二六為一故一
為六故此約世俗安立道理

問若有眼亦眼界耶設有眼界亦眼
耶答應作四句或有眼非眼界謂阿
羅漢寂後眼是名初句或有眼界非
眼謂生有色界若眼未生或生已失
或不得眼或眼無間滅若諸異生生
无色界是第二句或有眼亦眼界謂
除余所相是第三句或有無眼亦无
眼界謂阿羅漢眼已失壞或不生眼
若生無色界或於无餘依涅槃界已
般涅槃是第四句如眼界一切內界
隨其所應當知亦亦身界應分別謂
無先來不生生者餘隨所應當具宣
說於四外界隨其所應亦當具說若
聲聲界正宣擊時當言俱有若不宣
擊當言隨逐餘界唯界非聲

問此十八界幾是同分幾彼同分答
有識眼界名為同分其餘眼界名彼
同分如眼界乃至身界亦亦唯根所
攝內諸界中思量同分及彼同分非
於色等外諸界中當知法界諸有所
緣如心界說諸无所緣如色等說

瑜伽師地論第五十六卷 第十一緣 惡

問幾界合而能取幾界不合能取答
六合能取四不合能取五及一少分
非能取一界若合不合二俱能取問
幾唯所取非能取幾亦所取亦能取
耶答一切皆所取謂五及一少分唯
所取十二及一少分亦是能取問幾
由助伴故能取幾獨能取耶答十及
一少分由助伴故能取一及一少分
獨能取

問幾唯欲界繫答四問幾唯色界繫
答无問幾唯無色界繫答亦无問幾
唯欲色界繫答十一問幾唯色無色
界繫答無問幾通三界繫答三
問幾執受幾非執受答五執受五執
受非執受所餘一向非執受何以故
以離於彼餘能執受執受於彼不可
得故

云何種種界謂即十八界展轉異相
性云何非一界謂即彼諸界无量有
情種種老別所依住性云何無量界
謂攝彼二名無量界如佛世尊於惡
义聚喻中說我於諸界終不宣說界
有邊際中盟陀南曰

瑜伽師地論第五十六卷 第十一緣 惡

何等實有性 四句與同分 取界執受非
種種等一

問何等是界義答因義種子義本性
義種性義微細義任持義是界義
問以何義故涅槃虛空亦說名界答
由彼能持苦不生義持身眼等運動
用義

問為顯何義建立界耶答為顯因緣
義及顯根境受用義

問此十八界由誰分別答若略說當
知由六種一法界謂眼等法有眼等
界二淨界謂住種性補特伽羅所有
諸界三本性界謂即如所說十八界
無始時來於後後生其性成就及住
種性不住種性補特伽羅無始時來
涅槃非涅槃法其性成就四熏習界
謂即此諸界淨不淨法先所熏習於
生死中得勝劣生涅槃因性五已與
果界謂即此諸界感果已滅六未與
果界謂即此諸界未感得果或滅未
滅如是略說諸界有六種若廣說者
其數無量

問此十八界幾有色幾无色乃至幾

瑜伽師地論第五卷 第十五章 悉

無新耶答如前所說相應隨順建立
問如說眼見諸色乃至了諸法此
為眼等是見者乃至了者耶為彼
識耶答約勝義道理非是眼等亦非
彼識何以故諸法自性眾緣生故剎
那滅故無作用故約世俗道理眼等
取勝故可於彼立見者等何以故若
有眼等諸根識決定生无所缺減或
有識流非眼等根若缺不致俱可得
故此中實義唯於見等說見者等
問此十八界幾種次第宣說因緣此
復何等答略有二種一三種次第宣
說因緣二六種次第宣說因緣云何
三種次第宣說因緣謂所依境界俱
依老別故所以者何由識與根同一
處義故說名依境界是所緣義故亦
名依云何六種次第宣說因緣謂彼
所行眾多老別數數行故先說眼等
是初因緣又隨世間俗事轉故說彼
次第由諸世間先手相見次相慰問
次設飲食次過晝分夜分現前教設
種種軟妙卧具氈褥被枕觸習侍女
是第二因緣又喜樂老別為依止故

瑜伽師地論第五卷 第十五章 悉

次第宣說是第三因緣又嚴飾老別
所攝受故次第宣說諸受欲者必以
安繕那等先莊眉眼次以耳瑠耳輪
等莊嚴其耳非於餘根如是嚴飾是
第四因緣又依作業飲食習欲等事
次第宣說由諸眾生皆先依止身語
二業若淨不淨方便勤求次食段食
既飽醉已習近諸欲是第五因緣又
由作業老別攝受故次第宣說所以
者何由眼能見種種諸色往還无失
威儀不乱記識他身曾見不見及悉
親中了悟方所宣示於他起想言說
觀眾舞樂角力戲等廣受種種世間
喜樂長養依身如是等類有無量種
眼界作業由耳能聞種種音聲因此
了悟善說惡說種種義理起諸言論
因聞種種微妙樂音廣受種種世間
喜樂長養依身如是等類耳界作業
以前狹劣鼻界能嗅種種香尋香
而往受諸喜樂長養依身如是等類
鼻界作業方前狹劣舌界能嘗種種
諸味受諸喜樂長養依身如是等類
舌界作業方前狹劣身界能觸種種

瑜伽師地論第五卷 第十五章 悉

所觸受諸喜樂雖能長養依身然彼樂具或於一時復為損害如是等類身界作業最為狹劣是名第六次第宣說因緣於此眼等六種因緣差別中意遍行故取後宣說為攝如是次第因緣中盟拈南曰

衆多顯世俗喜樂與莊嚴隨二種作業故次第宣說

復次此十八界當知能攝一切經中所說餘界
問生色界者已於境界而得離欲何緣復生鼻舌兩界答為令所依身端嚴故又色界中於此二種未離欲故問生第二靜慮或生上地若有尋有伺眼等識現在前云何此地无尋無伺若不現前云何於彼有色諸根而能領受彼地境界答由有尋有伺諸識種子隨逐無尋无伺三摩地故從彼起已此得現前又此起已識現行時復為無尋无伺三摩地種子之所隨逐是故此地非是一向无尋無伺由彼有情於諸尋伺以性離欲而離欲故彼地雖名無尋无伺此復現行

論師地持論卷第五 第十一疏 云

亦無過失問何緣眼界耳界鼻界各生二分非餘答為今依止得端嚴故問眼耳与鼻諸識生時為依二分當言一耶當言二耶答當言唯一何以故若彼一分無障不壞識明了生若彼有障或復失壞識不明了生故又識非色故無有如色由方所別成二分義

問眼與眼識若是因果云何俱有若俱有者

云何得成因果兩性答識依眼生非如種芽因果道理何以故眼與眼識非正生因唯建立因是故此二俱時而有因果性成猶如燈焰光明道理如眼與眼識耳鼻舌身與彼諸識當知亦尔若異此者雖有自種无所依故眼等諸識應不得生

問若於欲界或生或長當言眼界決定轉耶答此非一向如眼界耳鼻舌界及彼識界當知亦尔身界決定轉如是身識界意界法界意識界色聲香味觸界亦尔

問云於色界或生或長當言眼界定

論師地持論卷第五 第十二疏 云

定轉耶答決定轉如眼界如是耳鼻舌身界眼耳身識界亦尔除香味界及彼識界餘一切界亦決定轉於無色界或生或長除意界法界意識界餘定不轉唯除自在所獲諸色當知三界於彼定轉

界事善巧如蘊善巧亦應宣說盟拈南頌如界善巧處事善巧盟拈南頌當知亦尔

云何眼處謂若眼已得不捨於无間體非斷滅法如眼處相餘處自性當知亦尔

問處觸處何差別答處如前說觸處者謂與觸俱或能無間引發諸觸隨順於觸所有諸處

問若眼亦處耶設處亦眼耶答有眼非處謂若眼已得不捨然是无間斷滅之法有處非眼謂所餘處安住處相有亦眼亦處謂若眼已得不捨亦非無間斷滅之法有非眼非處謂若眼不得或得已捨及餘耳等不住處相

問若處亦觸處耶設觸處亦處耶答諸觸處必是處有處非觸處謂眼等

論師地持論卷第五 第十六疏 云

不與觸合亦復不能引無間觸然非無間斷滅之法若於色界或生或長所有鼻舌若生无想有情天中所有諸根於一切時當知必定非處

問處名何義為顯何義建立處耶答諸心心所生長門義緣義方便義和合性義所依止義居住處義是名處義為欲顯示等无間所緣增上三種緣義故建立處廣分別處及次第隨其所應如界當知

又世尊言有八勝處廣說如經如是十遍處又有四處謂空无边處等又有二處謂無想處非想非非想處如是等法處名說者如所說相隨其所應當知皆在十二處攝又處依止如界應知

復次云何名緣生法謂无主宰無有作者無有受者无自作用不得自在從因而生說眾緣轉本無而有有已散滅唯法所顯唯法能潤唯法所潤墮在相續如是等相名緣生法當知此中因名緣起果名緣生此无明隨眠不斷有故彼无明纏有此無明纏

瑜伽師地論第五十六卷 第六分 終

生故彼諸行轉如是諸行種子不斷故諸行得生諸行生故得有識轉如是所餘諸緣起支流轉道理如其所應當知亦尔

當知有生及老死支是假有法所餘有支是實有法

復由五相建立緣起差別何等為五一眾苦引因依處二眾苦生因依處三眾苦引因四眾苦生因五眾苦生起眾苦引因依處者謂於現法中名色為緣六處生起不斷不知此為所緣及依處故一切愚夫於內自體愚癡生起是名無明元明緣故次後諸行乃至後時有觸緣受此中六處名無明等引因依處眾苦生因依處者謂諸愚夫觸為緣故於現法中諸受生起此為依處於外境界發起諸受由愛為緣次後有取取為緣故次後有有如是受等三種生因用觸緣受為所依處眾苦引因者謂元明緣行乃至觸緣受現法中識為福非福及不動業之所熏習後後種子之所隨逐能引當來餘身識等生老死若是

瑜伽師地論第五十六卷 第三分 終

故說此為彼引因眾苦生因者謂受緣愛愛緣取取緣有是有名當來眾苦生因即先所作業為煩惱攝受未來世生將現前故當知名有眾苦生起者謂有緣生生緣老死如是名為眾苦生起即識名色六處觸受先種子性隨所依時曾得眾苦引因之名今已與果名生老死復得苦名

復次當知無明智所對治別有心所覆蔽為性非唯明無亦非邪智何以故若彼无明唯明無者應不可立軟中上品由无性法都無軟中上品異故又不可立無明隨眠與纏差別由無性法於一切時其相相似現行隨轉不可建立又異生心善染元記於一切處常離慧明若此無性是无明者應一切心皆成染汙

又無性法非有為攝非無為攝既非有為无為所攝不能為染亦不為淨又於離明心相續中應一切時明不得起又不應說無明滅故明得生起所以者何无有無法而可滅故若唯邪智是无明者為除慧明所攝諸智

瑜伽師地論第五十六卷 第三分 終

餘一切智皆邪智耶為唯染汙邪智
性智是邪智耶為諸煩惱相應邪智
是邪智耶若言初智是邪智者一切
異生相續中智皆應邪智若善若無
記此不應道理若唯染汙邪智性智
是邪智者唯應五見薩迦耶等名染
性智此中如實不了行相是名元明
由有如實不了行故邪執事相是名
為見謂薩迦耶見由無明力執我我
所如是餘見各於自事邪執行轉然
彼諸見不離愚癡由癡與見行相各
別是故此五染汙性智名為元明不
應道理

又若無明與諸見相無差別者世尊
不應七隨眠中於無明外立見隨眠
又佛世尊曾無一處於諸見上示元
明名若諸煩惱相應邪智是無明者
薩迦耶等五種邪見智為自性元二
智體俱有相應是則諸見應與無明
常不相應又若貪等煩惱力故令相
應智成愚癡性即應貪等增上力故
得有愚癡非癡增上癡為導首故有
貪等一切煩惱又應可說如餘煩惱

瑜伽師地論第五十六卷 第三十二

相應之慧由相應故得成染汙非彼
自性非愚癡體可成癡性又如諸餘
煩惱相應非煩惱性諸心心所是故
當知別有無明是心所性與心相應
如世尊言行有三種謂身行語行意
行當知此中入出息風名為身行風
為導首身業轉故身所作業亦名身
行由愚癡者先起隨順身業風已然
後方起染汙身業如入出息能起身
業故名身行如是尋伺與諸語業俱
名語行受想與意識業俱名意行如是
一切惣說身行語行意行

諸有隨生何界何地當知有支即此
所攝復次十二支中二業所攝謂行
及有三煩惱攝謂無明愛取當知所
餘皆事所攝又二業中初是引業所
攝謂行後是生業所攝謂有三煩惱
中一能發起引業謂無明二能發起
生業謂愛取餘事所攝支中二是未
來苦支所攝謂生老死五是未來苦
因所攝謂現法中從行緣識乃至觸
緣受又即五支亦是現在苦支所攝
由先世因今得生起果異熟攝謂識

瑜伽師地論第三十二卷 第三十二

名色六處觸受又現在果所攝五支
及未來果所攝二支惣名果所攝緣
起當知餘支是因所攝緣起

復次無知略於五處為能生因一能
生疑二能生愛三能生非處信四能
生見五能生增上慢於前際等所有
無知是能生疑謂如是疑我於過去
為曾有耶為曾無耶如是等疑於三
世轉如經廣說過去名前際未來名
後際現在名前後際待過去世是後
際待未來世是前際故若疑過去當
知此疑前際元知所生若疑未來當
知此疑後際無知所生若於內疑惑
此誰所有我為是誰今此有情從何
而來於此沒已當往何所當知此疑
是前後際無知所生又於內元知於
外無知於內外元知當知能生內外
等受及後有愛喜貪俱行愛彼彼喜
樂受又若於業無知於異熟元知於
業異熟無知是諸有情由於業自造
元知為緣故於普達羅天毗瑟致天
世主天等非正處中生安勝解歸依
敬信又若於佛等元知乃至於道無

瑜伽師地論第三十二卷 第三十二

知當知能生諸見所以者何由於三寶及四諦中不正通達故乃至能生六十二見及起如是見立如是論無施無愛乃至廣說所有邪見又若於因无知於因所生法善不善等无知廣如經說由此無知故於往善趣道往善趣方便中生增上慢所以者何由於善不善等法愛非愛果不如實知故於自餓投火墜高巖等非方便中起方便想行如是事以求生天又於六觸處中所有無知於不如實通達得沙門果中起增上慢所以者何由實無有於六觸處如實通達智而生增上慢故當知此中若生天方便增上慢若沙門果增上慢總合此二名增上慢如是無明能生五種雜染謂疑雜染愛雜染信解雜染見雜染增上慢雜染由疑雜染所雜染故一切愚夫獲得疑惑信順於他引趣異路於現法中多受苦惱不安隱住由愛雜染所雜染故引生後有生老病等一切大苦由信解雜染所雜染故或謂無因或計自在天等不平等因

瑜伽師地論第十六卷 第五十五經 悉

謂為正因撥無一切士用而住由見雜染所雜染故隨意造作一切惡行能感當來諸惡趣苦由增上慢雜染所雜染故令士夫用異果无果復此緣起善巧如本地分已廣分別所餘緣起善巧史擇文不復現

瑜伽師地論卷第五十六

丙午歲高麗國大藏部監奉

勅雕造

瑜伽師地論第五十六卷 第五十五經 悉

瑜伽師地論卷第五十七

許勒菩薩說

惡

三藏法師玄奘奉

詔譯

攝決擇分中五識身相應地意地之七

如是已說緣起善巧處非處善巧我今當說總攝於南曰

體顯現初門差別後

問何等為處答於彼彼事理无相違問何等非處答於彼彼事理有相違是名處非處體問何故世尊顯示處非處善巧耶答為欲顯示染汙清淨正方便智無失壞故

問應以幾門觀察處非處耶答四由佛世尊但以四門宣說一切處非處故何等為四一成辨門二合會門三證得門四現行門問何緣以此四門說處非處答為欲示現這一切種差別門故云何一切種差別謂依初成辨門彼所不攝餘差別相我當顯示當知此差別略說有三種一諸根起所作故二大種起所作故三資生起所作故諸根起所作者謂无覆無位

眼能聞聲嗅香嘗味覺諸觸等必無是處能見諸色斯有是處如眼根如是所餘色根一一相望起用老別如應當知大種起所作者謂无處無位地能造作水火風用必無是處能作地用斯有是處如所餘大種展轉相望起用老別如應當知資生起所作者謂无處元位從餘類種餘類非生必元是處唯自種類斯有是處無處无位攝牛角等而出於乳必無是處攝攸乳房斯有是處无處無位鎖掘水瓶而出生酥必無是處鎖掘於酪斯有是處無處无位壓沙出油必无是處壓荳蔴等斯有是處無處无位鎖掘木等而出於火必無是處鎖掘於乾木斯有是處如是等類應當觀於乾初處非處門老別之相云何第二處非處門老別謂无處無位光明黑闇一時合會無有是處若有一處無第二生斯有是處无處無位應分水大一時合會無有是處隨有一種斯有是處無處无位二處色聚同據一處無有是處若一極微斯有是處无

海印經論卷第五 第二

處無位同一種類二心心法俱時合會無有是處一一而生斯有是處无處無位同一種類若善不善若善元記不善無記若苦若樂俱時合會無有是處隨有一種斯有是處无處無位愛非愛果俱時合會無有是處若隨有一斯有是處如是等類應當觀察第二處非處門老別之相云何第三處非處門老別謂无處无位石女生兒无有是處若非石女生兒有是處无處无位生半擇迦能生男女無有是處若諸丈夫斯有是處无處無位盲眼見色聞耳聞聲鼻舌嗅香嘗味無有是處諸根不壞斯有是處无處無位未具資糧於現法中證學無學究竟解脫無有是處已具資糧斯有是處无處無位未得聖道能證涅槃及證聲聞獨覺菩提若證无上正等菩提無有是處已得聖道斯有是處无處無位人趣有情以傍生趣草等飲食以充節會造諸天衆食人飲食色無色界食諸段食無有是處與此相違斯有是處无處無位不捨耶

海印經論卷第五 第二

落迦所有身形而得人身如是不捨所餘身形而得餘身無有是處捨已方得斯有是處如是等類應當觀察第三處非處門老別之相云何第四處非處門老別謂无處無位地捨自相成餘界相無有是處不捨自相斯有是處如地如是餘大種如應當知無處无位生長欲界不得天眼見諸天色無有是處見人中色斯有是處如是餘根如應當知無處无位有貪愛者貪愛覆蔽貪愛未斷而於財利心離染著無有是處如是瞋癡隨應當知無處无位不斷貪等一切煩惱隨煩惱纏修四念住無有是處與此相違斯有是處如修念住如是所餘菩提分法當知亦尔無處无位於如來所不捨諍見諍欲諍心若不聞許而能正面觀於如來無有是處若捨若許斯有是處无處無位一切智者一切見者有所知境而不了知或復失念作非一切智者所作無有是處與此相違斯有是處無處无位已入大地諸菩薩等於諸有情起故害心

海印經論卷第五 第二

或菩提心當有退轉元有是處與此相違斯有是處如是等類應當觀察第四處非處門差別之相

復次略有四處四非處依前所說觀待道理作用道理證成道理法合道理應正觀察若於如是所說道理不相違背示現宣說是名為處若此相違示現宣說是名非處如是四處并前所說合成八種處非處善巧

問緣起善巧處非處善巧何差別答唯於因果生起道理正智顯了名緣起善巧若於一切無顛倒理正智顯了名處非處善巧所餘處非處善巧使擇文不復現如是已說處非處善巧根善巧我今當說略略於南曰初義意建立廣分別為後

問何等是根義答增上義是根義問為顯何義答為顯於彼彼事彼彼法寂勝義

云何建立二十二根謂能取境增上義故建立六根安立家族相續不斷增上義故建立二根為活性命事業方便增上義故建立一根受用業果

瑜伽師地論卷第十六 第六分 惡

增上義故建立五根世間清淨增上義故建立五根出世清淨增上義故建立三根

復次受用顯境增上義故建立六根受用顯境增上義故建立二根受用境界時分邊際增上義故建立一根受用境界發生難染增上義故建立五根安立清淨增上義故建立八根

復次顯於內門受用境界增上義故建立六根顯於外門受用境界增上義故建立二根受用內身增上義故建立一根受用外境及與內身發生難染增上義故建立五根對治難染安立清淨增上義故建立八根復次

依止端嚴增上義故建立五根能令依止隨自在轉增上義故建立一根依止安住增上義故建立一根依止

出生增上義故建立二根依止損益增上義故建立五根依止解脫增上義故建立八根

瑜伽師地論卷第十六 第六分 惡

顯諸有情受用境界增上義故建立五根顯諸有情勝生方便增上義故建立五根顯諸有情定勝方便增上義故建立三根

復次顯有情事增上義故建立六根顯了有情增長增上義故建立二根顯了有情漸損減增上義故建立一根顯了有情興盛衰損增上義故建立五根顯了有情功德過失增上義故建立八根

復次依如是名建立六根依如是種如是姓建立二根依如是食如是受苦樂建立五根依如是長壽如是久住如是壽量邊際建立一根當知此諸根依在家品施設建立依如是信如是精進乃至如是慧如是向如是果建立八根當知此諸根依出家品

施設建立復次依修行者防護根門增上義故建立六根堪得出家證沙門果增上義故建立二根積集善品增上義故建立一根正知而行增上義故建立五根證沙門果諸方便道增上義故建立五根證沙門果增上

瑜伽師地論卷第十六 第六分 惡

義故建立三根

中毘拏南曰

隨境界轉等由顯及內門 莊嚴二有情
假設防護等

問眼根作何等業答於諸色境已見
今見當見為業如是耳根乃至意根
所有作業如應當知問男根女根作
何等業答父母妻子親戚眷屬牛相
攝受顯現為業問命根作何等業答
令諸有情墮生在存活住持數中為業
問受所攝根作何等業答令諸有情
領納一切興盛衰損為業問信等諸
根作何等業答能生善趣及能圓滿
涅槃資糧為業問寂後三根作何等
業答能於現法趣證涅槃為業問如
是諸根幾是實有幾非實有答十六
實有餘非實有

論師地持論卷第三 集論

所謂意根信等五根樂喜捨根問命
根何等根分答此無所屬依先業所
引時量決定而建立故唯說假有

問幾善答或八或五及六少分問幾
不善答六少分問幾無記答八五少分
問幾有異熟答一十少分問幾無異
熟答十一十少分問幾有異熟助伴
答寂後三能助有可愛異熟法今轉
明威能感決定人天異熟問幾是異
熟答一九少分問幾有種子異熟答
一切皆有問幾非異熟答十二九少
分問幾是異熟生答亦一切種子所
攝異熟所生故

問幾欲界繫答四十五少分問幾色
界繫答十五少分問幾元色界繫答
八少分問幾不繫答三九少分

問未至地幾可得答十一問若未至
地有喜根者何故不如初靜慮地建
立喜耶答由於彼地喜可動故問喜
於彼有何教為證答如世尊言如是
慈喜離生喜樂滋潤其身同遍滋潤
遍流遍悅無有少分不充不滿如是
名為離生喜樂此中初門說未至位

論師地持論卷第三 集論

後門說根本位問初靜慮地幾根可
得答十八第二靜慮地亦亦問第三

靜慮地幾根可得答十七問第四靜
慮地幾根可得答十六問空無邊處
地幾根可得答十一如空無邊處地
識無邊處地無所有處地應知亦亦
問非想非非想處地幾根可得答八
問初靜慮地所攝諸根當言有漏當
言無漏答當言二種如初靜慮所攝
諸根乃至無所有處地所攝諸根當
知亦亦非想非非想處地所攝諸根
當言有漏此約種類若約相續當言
二種又由煩惱解脫故令彼諸根成
無漏性如有漏無漏如是應斷不應
斷世間出世間當知亦亦

問若生欲界當言成就幾根答容有
一切問生那落迦成就幾根答八現
行種子皆得成就除三所餘或成就
或不成就三約現行不成就約種子
或成就謂般涅槃法或不成就謂不
般涅槃法餘三現行故不成就種子
故成就如生那落迦趣於一向苦傍
生餓鬼當知亦亦若苦樂難受處後

論師地持論卷第三 集論

三種亦現行成就問若生人趣成就
幾根答容有一切如生人中生天亦
亦問諸跋根者成就幾根答除五容
有餘問諸具根者成就幾根答容有
一切問諸半擇迦成就幾根答除五
容有餘問女成就幾根答容有二十
一問男成就幾根答亦容有二十一
問諸二形者成就幾根答容有十九
問斷善根者成就幾根答除八容有
餘問不斷善根者成就幾根答容有
一切問諸異生成就幾根答十九除
後三問諸見諦者成就幾根答容有
一切問有學成就幾根答容有二十
一問無學成就幾根答容有十九問
預流果向成就幾根答容有二十問
預流果成就幾根答亦容有二十如
預流果一來果向一來果不還果向
當知亦亦問不還果成就幾根答容
有十九如不還果阿羅漢向亦亦問
阿羅漢果成就幾根答容有十九問
若生色界成就幾根答容有十八問
生無色界成就幾根答容有十一
問若欲界沒欲界生時當信捨幾根

補修地論第五十七卷 第十五頁

得樂根者且於色根容有而說或捨
政諸根得政諸根或捨政諸根得具
諸根或捨具諸根得具諸根或捨具
諸根得政諸根或捨劣諸根得劣諸
根或捨劣諸根得勝諸根或捨勝諸
根得劣諸根或捨勝諸根得勝諸根
意根命根勝劣得捨當知亦亦若諸
受根勝劣得捨隨其所應亦亦此約
異熟果故有差別若諸善根約等流
果捨前前劣得後後勝非由生故捨
勝得劣後邪方便乃有斯義取後三
根於一切位與生相違是故不說問
從欲界沒色界生時捨幾根得幾根
答容捨下地一切容得上地一切如
欲界沒色界生時從欲界沒无色生
時從色界沒无色生時當知亦亦
取後三根由證沙門果方便而得不
由沒生先修習力所任持故後等流
果轉盛而生又能為緣生異熟果令
轉明盛

中盟於南曰

業實有色等善等異熟等若界若諸地
及死生得捨

瑜伽師地論第五十卷 第七十三

問幾根由境界義名有義幾非耶答
二十一名有義一非問幾於非色助
伴義轉答七色根問幾色非色為助
伴耶答餘有義根問五色根何義答
色等五各別境問第六根何義答一
切法問男女根何義答因欲相應即
觸所攝問五受根何義答隨順苦樂
憂喜捨慮即六根義問信根何義答
應得應捨所有境界間精進根何義
答即於二種若得若捨俱无所憚問
念根何義答於聞思修憶持不忘問
定根何義答奢摩他毗鉢舍那問慧
根何義答所知真實問未知欲知根
何義答修諦現觀者從善法欲已去
於一切方便道中即彼五根義當知
是此義問已知根何義答從預流果
乃至金剛前定即彼五根義當知是
此義問具知根何義答從初无學道
乃至無餘涅槃界即彼五根義當知
是此義

問幾有色有色為義答七問幾无色
有色無色為義答除命根餘一切問
幾非有色非無色非有色非无色為

新舊地論第五十卷 第十三編 亞

義答即此令根是假法故問幾有見有見為義答一切非有見一有色以有見為義及餘非有色一分

問幾有對有對為義答七有色及餘無色無對一分

問幾有漏有漏為義答唯七除取後二及苦憂根餘有漏無漏以有漏無漏為義當知苦根有漏無漏以有漏為義憂根有漏以有漏無漏為義未知欲知根若遠沙門果世間行所攝是有漏若近沙門果出世行所攝是无漏

問幾有為有為為義答一切是有為八有為為義餘有為無為為義問幾有諍有諍為義答如說有漏當知此亦介如說有諍當知有愛味依就嘗世間出世間等亦介

問幾過去過去為義答除有色根及苦根餘有義一分若有色根及苦根在過去非過去為義問幾過去現在為義答即如所說一分當知即此在過去以未來為義又即此在現在以過去未來為義問幾現在現在為義

答一切有色根及苦根并前所說一分又此一分在未來以過去未來現在為義若諸色根在未來非未來為義苦根亦介

問幾欲界繫欲界繫為義答四二欲色界繫欲界繫為義三欲色界繫欲色界繫為義二欲色界繫及不繫欲色無色界繫及不繫為義七欲色元色界繫及不繫彼義亦介一色界繫及不繫一切繫不繫為義二不繫一切繫不繫為義

問幾善善為義答八唯善善不善元記為義五善不善無記善不善無記為義一善不善善不善無記為義五無記無記為義二元記善不善無記為義

問幾學學為義如是等答九學無學非學非無學以三種為義七非學非無學即以三種為義一通三種非學非無學為義一學非學非無學以三種為義二學以三種為義一元學以三種為義

問幾見所斷見所斷為義如是等答

十四一分見所斷一分修所斷十二一分修所斷一分非所斷謂即十四中六及餘六餘二非所斷此中有色諸相見修所斷為義元色諸根三種為義謂見修所斷非所斷義

問幾根於義難淨捨所顯答除諸善根以諸善根於義清淨捨所顯故問幾根顛倒義答除諸善根所有六根義問幾根顛倒所依答七色根問幾根顛倒自性答六少分問幾根顛倒對治答八物

問幾根觀義過失答或八或五或一問若彼諸行亦有四德相應可得云何唯觀為過失耶何者四德一堅住德謂如一蓮住經百年若正將御或有過者二勢力德謂能生樂及現清淨三轉變德謂牽引修治受用棄捨自在轉故四可樂德謂依彼處生種種著故是名諸行有四德相答雖百世間於彼諸法取為功德然彼一切皆諸過失之所隨逐問何等名為諸過失耶答雖少時住非究竟故受變無常現可得故死沒無常現可得

故當觀諸行離初功德又能發生種種苦惱現可得故種種不淨現可得故當觀諸行離第二德又於老病死等不隨所欲現可得故當觀諸行離

第三德又諸糞垂及猪犬等亦極樂著糞穢不淨現可得故當觀諸行離第四德由彼諸行離諸功德是故一切過失相應故應觀彼具諸過失問眼根誰所依處答見色依處問乃至意根誰所依處答各取自境之所依處問男女二根誰所依處答習欲依處問命根誰所依處答乃至死有為前時有之所依處問諸受根誰所依處答於諸境界可意不可意若愛若恚等之所依處問信根誰所依處答趣入善法之所依處問精進根誰所依處答已入善法恒常修習之所依處問念根誰所依處答正知而行之所依處問定根誰所依處答智見清淨之所依處問慧根誰所依處答煩惱永斷之所依處問未知欲知根誰所依處答證初第二第三沙門果之所依處問已知根誰所依處答乃

至金剛喻定無學沙門果證之所依處問具知根誰所依處答無間煩惱永斷作證現法樂住所依永滅之所依處

問世尊依何根處說如是言此身有色蘊澤所成四大所造父母不淨和合所生種種飲食之所長養常假覆蔽沐浴按摩斷截破壞散滅之法若依七色根作如是說當知此中略說欲界有色諸根初句說彼共相第二句說彼自相次有三句說彼因相所謂依因生因生已增長因次有三句說彼轉變相謂樂所作熱所作勞倦所作後有四句說彼變壞相謂初二句活位逼損所作後二句死後所作他故自然故變壞應知問世尊依何根處說如是言遠行及濁行無身寢於窟耶答依意根處由於前際無始時故遍緣一切所知境故名為遠行諸心相續一一轉故无主宰故名為獨行無色无見亦無對故名為無身依止色故名寢於窟問依何根處說如是言由八處所男

為女縛謂舞歌笑睇美顏妙觸極奉成禮答依男女二根於遊戲時由四處縛於受用時亦由四處於遊戲時身語面門眼目舒悅於受用時妍容軟滑恭事重分

問依何根處說如是言眾生存活住持安隱答依命根說有諸氣息故名眾生存慮相應故名存活等餘而住故名為住增上而轉故說名持无有病惱故名安隱

問依何根處說如是言平正受受所攝答依喜樂根說望所餘受自相共相依止相所顯故如平正等如是不平正等非平正非不平正等如應當知問世尊依何根處說如是言於如來所淨信深固根生建立一切世間若諸沙門若婆羅門若天魔梵无有如法能引脫者答依信根說此顯其信於聞思修勝解堅固義又此堅固隨所信解方便顯示謂智生主淨取勝之者尚不能動何況凡流又堅固義復有老別謂其信深固由世間善決定勝解為出世勝解根本故又由出

世清淨勝辭所建立故當知最初是標句後二是釋句

問世尊依何根處說如是言

住有勢有勤有勇健堅猛於諸善法中常不捨善觀

答依精進根說此精進根略顯其相

老別有五謂被甲精進方便精進不下精進元動精進無喜足精進

問世尊依何根處說如是言

念等念隨念別念不忘念心明記無失

无忘無失法

答依念根說此老別義如攝異門分

應知問世尊依何根處說如是言

令心住等住安住與近住調寂靜寂止

一趣等持性

答依定根說此老別義如聲聞地應知

問世尊依何根處說如是言

簡擇法極簡擇遍尋求遍伺察

答依慧根說此老別義亦如聲聞地

應知所餘善根信等攝故其老別義

無復可得

問於幾根處立身念住答七問於幾

根處立受念住答五問於幾根處立

論師地論卷五十七 第三張 忍

心念住答一問於幾根處立法念住答取後八及命根

問幾根取勝苦諦依處答九問幾根

取勝集諦依處答五問幾根滅諦依

處答一切問幾根道諦依處答取後八

問依幾根處善思所思答九問依幾

根處善說所說答十問依幾根處善

作所作答十六如是惡思所思惡說

所說惡作所作如應當知

問幾根取勝或業依處答九問依幾

根處起煩惱業答五問依幾根處斷

煩惱業答取後八

問由幾根故領納一切世出世間所

有吉祥答除二問由幾根故領納一

切吉祥敗壞答十一問幾根能引所

有吉祥答取後八復次如世尊言諸

受欲者略有五種作吉祥法謂忍辱

柔和觀人而捨行賢善行及不放逸

云何忍辱謂由三種行相應知一不

忿怒二不報怨三不懷惡若別分別

乃有十種一已受怨害忍二現前怨

害忍三慮恐怨害忍四饒益怨憎忍

五損害親友忍六一切怨害忍七一

論師地論卷五十七 第三張 忍

切凶怨害忍八受教怨害忍九擇力

怨害忍十自性怨害忍如是一切抵

說名為耐違害忍云何柔和謂性賢

善由身語意將護於他令无惱害若

他所有無罪喜樂未生令生生已隨

護有罪憂苦若未生者遮令不生若

已生者方便令脫此中忍辱耐他違

害柔和於他不作違損如是名為二

種老別當知觀人二時老別一攝受

時二處置時於攝受時應以五相觀

察其人然後攝受一由婦誠二由技

能三由智慧四由行迹五由廉儉於

處置時亦以五相觀察其人然後處

置一堪處事業置事業中二堪處思

業置思業中三堪處和業置和業中

四堪處護身財業置護身財業中五

堪處法業置法業中捨略有五田地

捨二財物捨三隨宜捨四飲食捨五

取勝捨此中捨相捨具名捨賢善行

者為性於他无所違負无所欺詐無

所違負復有五種一無顛倒違負二

無委信違負三无承事違負四無契

約違負五無他方便違負不放逸者

論師地論卷五十七 第三張 忍

諸修習諸善法防護不善心因果相
屬故俱應為彼相此復有五種應知
一求財不放逸二守財不放逸三護
身不放逸四護名不放逸五行法不
放逸如是一切慈有五力能生吉祥
一善尸羅力二善朋友力三無災怖
力四可委信力五法力當知吉祥亦
有五種一泉所愛樂二富貴自在三
慈敵退伏四饒益所依五往諸善趣
前四種力能生起四種吉祥第五
一力能生第五

問幾根先煩惱業之所感得答八問
幾根名色為緣答一問幾根觸為緣
答五問幾根榮勵為緣答八問幾根
應防護答八問幾根應調靜答一問
幾根應寂止答五問幾根自性調順
寂靜寂止復能調伏寂靜寂止答八
云何諸根捨謂同分界地諸根滅餘
生起云何諸根棄謂不同分界地諸
根滅餘生起云何諸根斷謂斷彼繫
縛一切煩惱云何諸根退謂世間興
盛若定若生所有失壞問聲聞獨覺
菩薩諸根有何差別答當知差別略

瑜伽師地論卷五下 第三十二

有五種一品類差別二任持差別三
歸索差別四正行差別五證得差別
品類差別者諸菩薩根其性上品聲
聞獨覺所有諸根軟品中品任持老
別者諸菩薩根一切明處善巧任持
聲聞獨覺所有諸根一分明處善巧
任持歸索老別者諸菩薩根大悲所
羅聲聞獨覺根不如是正行差別者
諸菩薩根自利利他正行現前聲聞
獨覺所有諸根自利現前證得老別
者諸菩薩根證得元上大菩提果聲
聞獨覺所有諸根證得下中二菩提果
問若捕持如羅依未至定修諦現觀
彼得果時起初靜慮喜根現前為不
起耶答有一能起有一不起若有利
根衆多善本之所資助彼能現起非餘
問幾根入初靜慮答八後三一分能
入一分不能如初靜慮第二亦介第
三亦八然非即彼第四靜慮及无色
定七根能入後三有一能入有一不能
問幾根得預流果答或一或八或二
或九得一來果憂根雖道所依非道
攝故此中不取喜根非堅住故此亦

瑜伽師地論卷五下 第三十三

不取若過取者當增其數問幾根得
不還果答或十一或二憂根道理如
前應知問幾根得阿羅漢果答或一
或十

如經言於上解脫希求憂感云何希
謂修行者作如是念是處衆聖能具
足住求云何謂修行者作如是念我
於是處當具足住感云何謂於下劣
不生喜足憂云何謂於無上心生思
慕此中預流一來於一切種皆圓滿
故建立憂根若不還果雖有初二餘
二無故不立憂根唯善法欲

問頗有依止喜根能捨喜根憂根捨
根耶答有謂依出離喜根為依止故
捨依耽嗜三根問頗有依止憂根捨
憂根耶答有謂依出離為依止故捨
依耽嗜問頗有依止捨根捨捨根耶
答有謂依一性捨為依止故捨依種
種性捨無所依捨為依止故捨依一
性捨得預流果時未知欲知根亦滅
亦捨非起而棄非斷非退得阿羅漢
果時已知根道理應知亦介
問幾捕持伽羅有練根耶答一切有

瑜伽師地論卷五下 第三十四

學及無學五退思護住堪達種性非諸獨覺亦非菩薩性利根故問者預流者修練根時既得練根亦證一來果耶答證問亦證不還果耶答不證對治難得故所應得義極廣大故問若不還者修練根時既得練根亦遠離欲耶答進問亦證阿羅漢果耶答不證由前因故轉根已後一切皆證問何故轉根答於薄少昇進不生喜足故為植引發勝定力故為植多聞力故為植論議史擇力故為植觀察甚深法忍力故

問諸菩薩未知欲知等三根云何建立答於勝解行地建立初根於淨增上意樂地等立第二根於如來地立第三根

問由幾種滿名學滿耶答由三種滿一根滿謂利根二定滿謂八解脫定三果滿謂不還果若諸無學得有三滿一根滿謂不動法二定滿如前應知一切無學皆由果滿說名為滿問如說諸根不調不守下護不防亦不修習此差別名有何義耶答略說

於阿彌陀論第五卷 第三十二卷

由四因緣諸根名不調伏謂間擇力為依止故於諸境界若不應縱諸根之者便起加行令不縱逸者應縱者便起加行縱彼諸根護諸煩惱令不現起斷對治力為依止故即於如前所說境界為性無著為性煩惱不復現行若無是四調諸根者當知彼根名不調伏由不守故不護故不防故不修故若有是四調諸根者當知與彼四種相違名為調伏乃至修習云何不調伏者能引眾苦謂能生六種苦故一擾惱住所生苦二他所損點苦三他所譏毀苦四追悔所生苦五住生惡趣苦六生等諸苦若有諸根善調伏者當知與此相違斷六種苦引諸快樂

問十四種根三聚有情為十四攝三攝十四耶答三攝十四非十四攝三不攝何等謂外處少分三聚有情者謂欲界色界無色界問五根三受為五攝三三攝五耶答更互相攝問五根三十七覺品法為五攝三十七三十七攝五耶答三十七攝五非

於阿彌陀論第五卷 第三十二卷

五攝三十七不攝何等謂語業命喜安捨如是或六或四彼所不攝問五根三根為五攝三三攝五耶答三攝五非五攝三不攝何等謂意樂喜捨根

問九遍知幾根攝答此九遍知斷遍知攝故非根所攝何等為九謂欲繫苦集見所斷斷是初遍知色无色繫苦集見所斷斷第二遍知欲繫滅見所斷斷第三遍知色无色繫滅見所斷斷第四遍知欲繫道見所斷斷第五遍知色无色繫道見所斷斷第六遍知下分結斷第七遍知色愛盡第八遍知無色愛盡第九遍知當知遍知略由二緣而得建立一通達諦斷故二永度界斷故由相同分界不同分及同分故立二遍知相不同分界不同分及同分故立四遍知永度劣界故立一遍知永度中界故立一遍知永度妙界故立一遍知

於阿彌陀論第五卷 第三十二卷

舌根諸佛十力如來身中慧根所攝及具知根四無所畏五根所攝及即此一如元所畏不護亦亦三種念住非根所攝然六根所引無貪無瞋所攝大悲亦彼所引無瞋無癡所攝非根所攝无忘失法如力應知佛一切種妙智亦亦永斷習氣非根所攝然是六根所證煩惱永斷所攝問諸煩惱品所有虛重阿羅漢等永斷无餘復有何品虛重阿羅漢等所未能斷由斷此故說名如來永斷習氣若異熟品虛重阿羅漢等所未能斷唯有如來名究竟斷

問如經言有四種食皆能長養諸根大種云何四食云何長養諸根大種答段食觸食意思食識食由此四種長養五色根及意根并根所依所有大種問云何段食答諸所食取若能長養諸根大種與此相違當知非食如段食餘食非食應知亦亦問段食云何能作食事乃至識食亦亦答若諸段食能攝益識令其強盛由此長養諸根大種亦令強盛觸能

瑜伽師地論第五十卷 第三十九條 悉

攝受若喜若樂若捨一分由此復能攝益諸識由攝益故復能長養諸根大種意思為欲證得可愛境界相故依正方便起不染希望喜根緣未來境攝益於識由此長養諸根大種如是三食攝益其識由體增盛及緣現在未來生故識復長養諸根大種故立四食問云何識與意根為食答由三資持所任持故能與後後為增盛因今彼得生問何故取夢梵行等至皆能長養諸根大種而不立食答有二種長養一攝受別義長養二令無損害長養眠夢等法於後長養雖能長養於前即非是故不立問何故命根能任持身而不立食答若離於食彼終不能長養身故問何等段食名虛答若非天所食問何等名細答諸天所食由彼食已即於身中便自消化非漸次故問何等觸意思識食名虛答若在欲界問何等名細答若在色無色界問何等名為已生有情答若於現在已生增長問何等名為求有有情答若有希求未來諸有問

瑜伽師地論第五十卷 第三十九條 悉

何等名住答若無損害長養問何等名安答若攝受長養問已生有情云何由食而得安住答如前所說道理應知問求有有情云何由食攝受答由三門故二種難添增長謂業煩惱二種難添依識而有由三門難添資長識故諸求有者於無間生攝受餘有問段食何時建立為食答於變壞時若受用時建立為食由彼攝受方得增益是故段食三處所攝謂香味觸建立為食不立色處由彼要至味勢熱等變壞之位方損益故或有段物於受用時有所損害於變壞時方能攝益如苦辛等或有段物於受用時暫為攝益於變壞時乃為損害如有甘美所不宜物故變壞時方立為食非受用時問更有所餘衆多行法住因可得謂生先業神通因緣合會離障何故但說此四為食答以多分故易覺知故於諸念住易趣入故於日日分易資養故唯此四種應顯為食都落迹中無有段食定地諸天亦復如是諸都落迹多由先業力所任

瑜伽師地論第五十卷 第三十九條 悉

持而得久住雖有廣大諸根大種損
害因緣而不能死然彼亦有諸微細
風隨入身分以之為食難可了知是
故不說問諸根依身轉亦依境界耶
設依境界者亦依身轉耶若根依
境界必依身而轉或有依身轉而不

依境界謂諸有色彼同分根以諸大
種為依止故說彼依身問若諸根有
所依而轉者彼一切皆一依耶若或
有一依謂諸有色彼同分根或有二
依謂即有色同分諸根或有三依所
謂意根及餘無色心法諸根在有
色界若於无色即此諸根唯有二依問
諸根是苦者一切苦相合耶設苦相
合者一切是苦耶若或諸根是苦而
非苦相合謂樂根喜根或有是苦亦
苦相合謂苦根憂根或有是苦非苦
樂相謂捨根或有非苦亦非苦相謂
後三根苦對治故

問諸根是善彼根引樂耶設根引樂
彼根是善耶若或根是善而不引樂
謂愛苦俱而修梵行彼諸善根於現
法中不能引樂或根引樂而非是善

謂諸無記及不善根於現法中能引
無記及染汙樂或根是善亦能引樂
謂喜樂俱修諸梵行所有善根於現
法中能引其樂或根非善亦不引樂
謂諸無記及不善根於現法中能引
諸苦

中毘陀南曰

義依處證得攝食由諸句

復次具足攝持一切行義具足攝持
一切行義是故名蘊又有別義常能
增長諸業煩惱常能增長諸業煩惱
是故名蘊又有別義常有所為及速
滅壞當有所為及速滅壞是故名蘊
發起諸法發起諸法是故名界是牽
引義能生能廣諸心心法能生能廣
諸心心法是故名處由眾緣故速壞
集起由眾緣故速壞集起故名緣起
等起理趣等起理趣是故名處若非
理趣說名非處於見等事自在相應
於見等事自在相應是故名根
當知蘊等略由六因而得建立謂身
體建立彼因建立身者建立彼轉方
便建立即於彼轉勝劣方便建立即

彼受用增上建立

復略顯示六種善巧當知為遣六種
邪執何等為六一依止邪執二自性
自在等不平等因邪執三能持依止
我邪執四彼死生轉邪執五彼淨不
淨方便邪執六彼愛非受境界受用
主宰邪執

問觀幾勝利分別建立簡擇諸法修
習善巧答略有十種謂當遍知薩迦
邪見分析一合之想於有法現有諸
故住故便不誹謗自無疑惑善答他
問未信令信已信令增亦令如來聖
教久住又當悟入緣起道理能了釋
梵世主自性及士夫等非作者无實
性又令慧根增長廣大於善不善如
實了知廣說乃至緣生差別又於善
不善法廣說乃至緣生差別當善住
念由有法隨法行故即以住念為依
止為建立當證善心一境之性又即
以此心一境性為依止為建立令聖
慧根當得生起依聖慧根永斷顛倒
隨證漏盡由觀如是諸勝利故分別
建立簡擇諸法修習善巧已略決擇

五識身地意地於二地中餘使擇文
更不復現

瑜伽師地論卷第五十七

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

瑜伽師地論卷第五十七 第三十七

瑜伽師地論卷第五十八

弥勒菩薩說

惡

攝受擇分中有尋有伺等三地之一

三藏法師玄奘奉

詔譯

如是已說五識身相應地意地使擇
有尋有伺等三地使擇我今當說問
何故焰摩名為法王為能損害諸衆
生故為能饒益諸衆生故若由損害
衆生名為法王不應道理若由饒益
衆生今應當說云何饒益答由能饒
益不由損害何以故若諸衆生執到
王所令憶念故遂為現彼相似之身
告言汝等自所作業當受其果由是
因緣彼諸衆生各自了知自所作業
還自受果便於焰摩使者衆生業力
增上所生猶如變化非衆生所無反
害心无瞋恚心不懷怨恨乃由此故
感鄰落迦新業更不積集故業盡已
脫鄰落迦趣是故焰摩由能饒益諸
衆生故名為法王若諸衆生生鄰落
迦憶宿命者焰摩法王更不教誨若
有生已不憶宿命王便教誨略有三

種補特伽羅生鄰落迦不憶宿命一
極愚癡謂生邊地不解觀察隨諸惡
轉二極放逸謂受欲者於諸欲中增上
耽著不解觀察隨諸惡轉三極邪見
謂成就一切誹謗邪見不解觀察隨諸
惡轉由彼不能自然憶念故令憶念
復次二因緣故大海水鹹一生彼衆
生福增上故二陸地衆生一分非福
增上故所以者何由水鹹故非人所
涉生彼無量微細衆生不被採害又
大海中種種珍寶老別可得由水鹹
故陸地衆生一分難得

復次煩惱雜染使擇我今當說如先
所說煩惱雜染義當知此煩惱由五
種相建立老別何等為五一自性故
二自性老別故三染淨老別故四迷
斷老別故五對治老別故云何自性
略有二種一見性煩惱二非見性煩
惱云何自性老別略有十種見性煩
惱五種老別非見性者亦有五種
此十種名為煩惱自性老別見性五
者謂薩迦耶見邊執見邪見見取戒
禁取非見性五者謂貪恚慢无明疑

薩迦耶見者於五取蘊心執增益見我我所名薩迦耶見此復二種一者俱生二分別起俱生者一切愚夫異生乃至禽獸並皆現行分別起者諸外道等計度而起

邊執見者於五取蘊薩迦耶見增上力故心執增益見我斷常名邊執見常見所攝邊執見者謂六十二諸見趣中計度前際諸通常論一分常論及計後際諸有想論無想論非想非非想論斷見所攝邊執見者謂諸沙門若婆羅門七事斷論此邊執見唯分別起無有俱生唯除即此先世已來串習隨逐邊執見等若有分別若無分別差別之相如本地分已廣分別邪見者一切倒見於所知事顛倒而轉皆名邪見當知此見略有二種一者增益二者損減薩迦耶見邊執見見取戒禁取此四見等一切皆名增益邪見謗因謗用謗果壞實事等心執增益所有諸見一切皆名損減邪見無施無愛亦無祠祀是名謗因元有妙行亦無惡行是名謗用元有妙

行惡行諸業果及異熟是名謗果元父無母无化生有情亦无世間真阿羅漢諸漏永盡乃至廣說如是一切名壞實事又此邪見即計前際諸无因論邊無邊論不死矯亂論及計後際現法涅槃等論所有沙門若婆羅門當知如是薩迦耶見以為根本六十二見三見所攝謂常見所攝諸邊執見斷見所攝諸邊執見及諸邪見見取者於六十二諸見趣等二一別計為最上為勝為妙威勢取執隨起言說唯此諸實餘皆虛妄由此見故能得清淨解脫出離是名見取戒禁取者謂所受持隨順見取見取眷屬見取隨法若戒若禁於所受持諸戒禁中妄計為最上為勝為妙威勢執取隨起言說唯此諸實餘皆虛妄由此戒禁能得清淨解脫出離是名戒禁取

貪者謂能耽著心所為性此復四種謂著諸見欲色無色

恚者謂能損害心所為性此復四種謂於損已他見他有情所及於所受

不饒益所於所不受作饒益所所有瞋恚

慢者謂令心舉心所為性此復四種謂於諸見於諸有情於受用欲於諸後有慶起又此慢略有二種一惑亂慢二不惑亂慢於有情慶慢者謂三慢類已如前說於受用欲慶慢者謂由大財大族大徒眾等現在前故心遂高舉於後有慶慢者謂由計我當有有不廣說乃至我當非想非非想等若動不動戲論造作諸愛趣中現靜轉故心遂高舉不惑亂慢者謂於下劣計已為勝於等計等而生憍慢惑亂慢者謂餘六慢又由受用鄙劣資具自謂富樂名惑亂慢若由受用勝妙資具自謂富樂名不惑亂慢又由邪行謂後有勝名惑亂慢若由正行謂後有勝名不惑亂慢

亂失念所有無智名放逸愚於顛倒
心所有無智名染汙愚不顛倒心所
有無智名不染汙愚又此無明摠有
二種一煩惱相應無明二獨行無明
非無愚癡而起諸惑是故貪等餘惑
相應所有無明名煩惱相應無明若
無貪等諸煩惱雖但於苦等諸諦境
中不如理作意力故鈍慧士夫補
特伽羅諸不如實簡擇覆障經量
闇昧等心所性名獨行無明

疑者猶豫二分不決定心所為性當
知此疑略由五相差別建立謂於他
世作用因果諸諦實中心懷猶豫
如是所說十種煩惱亦緣事轉亦緣

煩惱謂十煩惱皆與自地一切煩惱
展轉相緣亦緣自地諸有漏事下地
煩惱能緣上地煩惱及事非上地惑
能緣下地煩惱及事如是煩惱展轉
相緣及下地惑能緣上地於此處所
餘史擇文更不復現

復次俱生薩迦耶見唯元記性數現
行故非極煩惱自他處故若分別起
薩迦耶見由堅執故與前相違在欲

瑜伽師地論第五卷 第八節 通

界者唯不善性若在上地奢摩他力
所制持故多白淨法所攝受故成无
記性由染汙故體是隱沒所餘煩惱
由此道理隨應當知欲界煩惱為諸
惡行安足處故多不善性又不善者
具三因緣能往惡趣餘則不定何等
為三謂極多修習殷重無間計為功
德不見其失不見其患縱情而起是
初因緣用此煩惱以為依處由身語
意於諸惡行作及增長是第二因緣
由此煩惱斷他善品授不善品是第
三因緣除先所作能往惡趣順後受
業又十煩惱七唯意地貪恚无明亦
通五識又於欲界四見及慢喜捨相
應貪樂喜捨相應憂捨相應無明邪
見喜憂捨相應疑憂捨相應無明一
切五根相應此據多分相應道理其
餘深細後當廣說於上諸地隨所有
根即與彼地煩惱相應又十煩惱見
所斷者名曰無事彼所緣事非成實
故所餘煩惱有事无事彼相違故又
貪與慢緣有漏一分可意事生恚緣
一分非可意生是故此三煩惱一分

瑜伽師地論第五卷 第八節 通

所生名取一分所餘煩惱通緣內外
若愛非愛及俱相違有漏事生是故
說彼名曰遍行取一切事若有隨順
如是煩惱煩惱俱行煩惱品類名隨
煩惱

云何名隨煩惱略由四相差別建立
一通一切不善心起二通一切染汙
心起三於各別不善心起四不善
無記心起非一切處非一切時謂无
慙无愧名通一切不善心起隨煩惱
放逸掉舉惛沉不信懈怠邪欲邪勝
解邪念散亂不正知此十隨煩惱通
一切染汙心起通一切處三界所繫
忿恨覆惱嫉慳誑誑惱害此十隨煩
惱各別不善心起若一生時必无第
二如是十種皆欲界繫除誑誑惱由
誑及誑至初靜慮處通三界此并前
二若在上地唯無記性尋伺惡作睡
眠此四隨煩惱通善不善无記心起
非一切處非一切時若有極久尋求
伺察便令身疲念失心亦勞損是故
尋伺名隨煩惱此二乃至初靜慮地
惡作睡眠唯在欲界又有定地諸隨

瑜伽師地論第五卷 第八節 通

煩惱謂尋伺誑諂憒沉掉舉憒放逸懈怠等初靜慮地有初四種餘通一切地若雜事中世尊所說諸隨煩惱廣說乃至愁歎憂苦隨擾惱等及攝事分廣所分別如是一切諸隨煩惱皆是此中四相老別隨其所應相攝應知

復次諸隨煩惱若在欲界略於十二處轉何等十二謂執著忍行處聞諍諍競處毀犯尸羅處受學隨轉非善人法處邪命處耽著諸欲處如所聞法義心諦思惟處於所思義內心寂止方便持心處展轉受用財法處不相雜住處遠離卧具房舍處眾苦所集處此十二處以為依止如先所說貪著乃至隨擾惱等諸隨煩惱老別而轉謂貪著瞋恚愚癡依初處轉忿等乃至諸依第二處轉無慙无愧依第三處轉誑等乃至謀害依第四處轉矯詐等乃至惡作依第五處轉不忍耽嗜等乃至不平貪著依第六處轉薩迦耶見有見無有見依第七處轉貪欲等乃至不任意依第八處轉

願悅纏綿依第九處轉不實直性不柔和性不隨同分轉性依第十處轉欲尋思等乃至家生繫屬尋思依第十一處轉愁歎等依第十二處轉復次此五見是慧性故手不相應自性自性不相應故貪恚慢疑更相違故手不相應貪染令心卑下憍慢令心高舉是故貪慢更手相違

復次如所說諸隨煩惱當知皆是煩惱品類且如放逸是一切煩惱品類所以者何於染受時多生放逸乃至疑時亦有放逸貪著慳慳憍高掉舉等皆貪品類皆貪等流忿恨惱嫉害等是瞋品類是瞋等流誑誑是邪見品類邪見等流覆是諂品類當知即彼品類等流餘隨煩惱是癡品類是癡等流唯除尋伺當知尋伺慧思為性猶如諸見若慧依止意言而生於所緣境障違推究雖慧為性而名尋伺於諸境界遷務推求依止意言嚴慧名尋即於此境不甚遷務而隨究察依止意言細慧名伺是名建立煩惱雜染自性之別

云何建立煩惱雜染淨老別謂如所說本隨二惑略二緣故染惱有情一白經故二隨眠故現行現起煩惱名經即此種子未斷未害名曰隨眠亦名塵重又不覺位名曰隨眠若在覺位說名為經若諸具縛補特伽羅生在欲界成就三界煩惱隨眠若生色界所有異生成就欲界被奢摩他之所損伏煩惱隨眠成就色界及无色界所未損伏煩惱隨眠若生無色所有異生成就欲界及與色界被奢摩他之所損伏煩惱隨眠成就无色界所未損伏煩惱隨眠如界道理隨地亦亦諸煩惱經未離自地煩惱欲者自地現起已離欲者即不現起若在下地地上地諸經亦得成就非在上地得說成就下地諸經

問具一切縛補特伽羅諸煩惱經起滅未捨是諸煩惱於何事繫過去耶未來耶現在耶答過去已繫故不名繫但於現在由此種類煩惱隨眠說名為繫若諸煩惱正起現前亦由經故說名為繫於未來世隨眠及經以

嘗繫故亦不名繫如此種類當知諸
餘煩惱亦亦如具縛者不具縛者亦
復如是若別者所餘煩惱說名為繫
問諸修行者伏煩惱經當云何伏答
以修三種對治力故伏煩惱一了
知煩惱自性過患二思惟對治所緣
境相三以勝善品滋心相續當知此
是永斷正見前行之道問諸修行者
斷煩惱時為捨經耶捨隨眠耶由斷
何故說名為斷答但捨隨眠以煩惱
經先已捨故斷隨眠故說名為斷何
以故雖經已斷未斷隨眠諸煩惱經
數復現起若隨眠斷經與隨眠畢竟
不起問為斷過去為斷未來為斷現
在答非斷去來今然說斷三世何以
故若在過去有隨眠心任運滅故其
性已斷復何所斷若在未来有隨眠
心性未生故體既是无當何所斷若
在現在有隨眠心此剎那後性必不
住更何須斷又有隨眠離隨眠心二
不和合是故現在亦非所斷然從他
音內正作意二因緣故正見相應隨
所治惑能治心生諸有隨眠所治心

瑜伽師地論第五卷 第七法 經

滅此心生時彼心滅時平等平等對
治生滅道理應知正見相應能對治
心於現在世無有隨眠於過去世亦
無隨眠此剎那後離隨眠心在未来
世亦無隨眠從此已後於已轉依已
斷隨眠身相續中所有後得世間所
攝善無記心去來今位皆離隨眠是
故三世皆得說斷是名煩惱雜染淨
差別

云何建立煩惱雜染迷斷差別當知
略說有十五種謂欲界繫見苦集滅
道諦所斷及修所斷諸漏有五如欲
界繫色無色繫各五亦亦欲界迷苦
有十煩惱迷集有八除薩迦耶及邊
執見如迷集諦滅道亦亦上界諸諦
並除瞋恚隨迷次第如欲界說

云何迷苦有十隨眠略五取蘊捨名
為苦愚夫於此五取蘊中起二十句
薩迦耶見五句見我餘見我所是名
迷苦薩迦耶見即用如是薩迦耶見
以為依止於五取蘊見我斷常故邊
執見亦迷於苦又諸邪見謂无施等
乃至妙行惡行業果及與異熟是迷

瑜伽師地論第五卷 第七法 經

苦諦又有邪見撥無父母化生有情
如是邪見一分迷苦一分迷集又諸
外道誹謗苦諦起大邪見彼謂沙門
喬答摩種為諸弟子施設苦諦此定
无有如是邪見亦迷苦諦又有諸見
妄計自在世主釋梵及餘物類為常
為恒無有變易如是邪見亦迷苦諦
又有諸見計邊無邊如是亦名迷苦
邪見又有沙門若婆羅門不死矯亂
邪見一分亦迷苦諦若有見取妄取
迷苦所有諸見以為第一謂能清淨
解脫出離如是名為迷苦見取若有
妄取隨順此見此見隨法所受戒禁
以為第一能得清淨解脫出離此戒
禁取是迷苦諦若有外道於此諸見
不定信受亦不一向誹謗如來所立
苦諦但於苦諦心懷猶豫此及所餘
於苦猶預是迷苦疑若於如是自所
起見實受堅著如此見貪是迷苦貪
若於異分他所起見心懷違損是迷
苦怠若恃此見心生高舉是迷苦慢
若有无智與此諸見及疑貪等煩惱
相應若唯於苦獨行無智如是並名

瑜伽師地論第五卷 第七法 經

迷苦無明此十煩惱皆迷苦諦見苦所斷

云何迷集有八隨眠謂諸沙門若婆羅門謗因邪見又有沙門若婆羅門計自在等是一切物生者化者及與作者此惡因論所有邪見又有邪見無施无愛亦無祠祀无有妙行亦無惡行又有邪見不死矯乱外道沙門若婆羅門所起一分又有邪見非謗集諦謂諸外道作如是計如彼沙門喬答摩種為諸弟子所說集諦此定无有如是等見是迷集諦所起邪見若有見取取彼諸見以為第一能得清淨解脫出離是迷集諦所起見取若於隨順此見諸法所受戒禁取為第一能得清淨廣說如前是迷集諦戒禁取餘疑貪等如前應知如是八種煩惱隨眠迷於集諦見集所斷云何迷滅有八隨眠謂諸沙門若婆羅門計邊無邊不死矯乱諸見一分又有沙門若婆羅門謂說現法涅槃論者所有邪見又有邪見撥無世間真阿羅漢乃至廣說彼阿羅漢二德

瑜伽師地論第五卷 第十三卷 總

所顯謂斷及智此中但取謗斷邪見又有邪見非謗滅諦謂諸外道廣說如前又有橫計諸邪解脫所有邪見如是諸見是迷滅諦所起邪見若有見取取彼諸見以為第一廣說如前是迷滅諦所起見取若於隨順彼見諸法所受戒禁取為第一廣說如前是迷滅諦戒禁取所餘貪等如前應知唯除瞋恚謂於滅諦起怖畏心起損害心起恚惱心如是瞋恚迷於滅諦餘如前說如是八種煩惱隨眠迷於滅諦見滅所斷

云何迷道有八隨眠謂撥无世間真阿羅漢乃至廣說此中所有非謗一切智為導首有為無漏當知此見是迷道諦所起邪見又諸沙門若婆羅門不死矯乱邪見一分亦迷於道又諸外道謗道邪見彼謂沙門喬答摩種為諸弟子說出離道實非出離由此不能盡出離苦佛所施設无我之見及所受持戒禁隨法是惡邪道非正妙道如是亦名迷道邪見又彼外道作如是計我等所行若行若道是

瑜伽師地論第五卷 第十六卷 總

真行道能盡能出一切諸苦如是亦名迷道邪見若有見取取彼邪見以為第一能得清淨解脫出離如是名為迷道見取若於隨順彼見諸法所受戒禁取為第一能得清淨解脫出離是名迷道戒禁取所餘貪等迷道煩惱如迷滅諦道理應知如是八種煩惱隨眠迷於道諦見道所斷如是已說見斷諸漏云何修道所斷

諸漏謂欲界瞋恚三界三種貪慢無明由彼長時修習正道方能得斷是故名為修道所斷又彼煩惱界界地地皆有三品謂下中上能斷之道亦有三品下品之道能斷上品修斷諸漏中能斷中上道斷下又彼修道所斷諸漏於有漏事任運而轉長時堅固於自所迷事難可解脫是名建立煩惱雜染迷斷差別

復次即如所說見修所斷諸漏煩惱當知略有五種所緣一緣邪分別所起事境二緣見境三緣戒禁境四緣自分別所起名境五緣任運堅固事境此中若緣苦集事境所有諸漏是

瑜伽師地論第五卷 第十七卷 總

緣邪分別所起事境見取貪等見斷諸漏除疑是緣見境戒禁取是緣戒禁境緣滅道境及緣不同分界境所有諸漏是緣自分別所起名境何以故非此煩惱能緣滅道亦不能緣不同分界非無所緣故修所斷漏是緣自在運堅固事境

云何建立煩惱雜染對治差別謂略四種一相續成熟對治二近斷對治三一分斷對治四具分斷對治如聲聞地已具說十三種資糧道名相續成熟對治如聲聞地已具說煩惱頂忍世第一法波羅分善根名近斷對治見道名一分斷對治修道名具分斷對治問昇見道聖者智行有何相由幾心故見道究竟云何當捨見所斷惑煩耶漸耶若昇見道者所有智行遠離衆相余時聖智雖緣於苦然於苦事不起分別謂此為苦取相而轉如於苦諦於集滅道亦復如是余時即於先世俗智所觀諦中一切想相皆得解脫絕戲論智但於其義緣真如理離相而轉其於今時智行如是

瑜伽師地論第三卷

第十八

憑

建立見道由二道理一廣布聖教道理有戲論建立二內證勝義道理離戲論建立依初建立增上力故說法智品有四種心種類智品亦有四心隨余所時八種心轉即余所時捻說名一無間所入純奢摩他所顯之心如是捻說有九種心見道究竟隨余所時如所施設苦諦之相了別究竟即余所時說名一心第二建立增上力故說有一心謂唯依一證真如智相應心類見道究竟此中亦有奢摩他道如前應知又立二分見道所斷煩惱隨眠一隨逐清淨色二隨逐心心所由見道中止觀雙運故聖弟子俱時能捨止觀二道所斷隨眠第一觀所斷第二止所斷是故見道說名究竟若言觀品所攝諸智見斷隨眠隨逐生者應不得名對治體性由此因緣薄伽梵說隨信行者隨法行者入見道時名為第六行無相行補特伽羅非信勝解見得身證慧脫俱脫五得其名由彼於滅住寂靜想是故說彼名住無相辟如良醫拔毒前者知

瑜伽師地論第三卷

第十九

憑

癰熟已利刀先割膿雖漸出猶未煩盡後更廣開周迴割膿出盡盡未盡能甚淨瘡門尚開為令殺故或以膩團或以膩帛而帖塞之如是漸次肌肉得殺令義易了故作此喻此中義者如已熟癰當知隨順見道所斷諸漏處事亦余如利刀割當知毗鉢舍那品所攝見道亦余如周迴割當知奢摩他品所攝見道亦余如膿當知一切見道所斷隨眠漏亦余如瘡未淨未殺當知修道所斷諸漏漏事亦余如膩團帛當知修道亦余若諸異生離欲界欲或色界欲但由修道無有見道彼於欲界得離欲時貪欲瞋恚及彼隨法隣近憍慢若諸煩惱相應無明不現行故皆說名斷非如見道所斷薩迦耶見等由彼諸惑住此身中從定起已有時現行非生上者彼復現起如是異生離色界欲如其所應除瞋恚餘煩惱當知亦余自地所有見斷諸漏若定若起若生於一切時若遇生緣便現在前復次略有二種瘡重一漏瘡重二有漏瘡重漏

瑜伽師地論第三卷

第二十

憑

處重者阿羅漢等修道所勤煩惱斷時皆患永離此謂有隨眠者有識身中不安隱性無堪能性有漏處重者隨眠斷時從漏所生漏所重發本所得性不安隱性苦依附性與彼相似無堪能性皆得微薄又此有漏處重名煩惱習阿羅漢獨覺所未能斷唯有如來能究竟斷是故說彼名永斷習氣不共佛法是名煩惱難染由五種相差別建立

問如世尊言妄分別貪名士夫欲以何因緣唯煩惱欲說名為欲非事欲耶答以煩惱欲性染汙故又唯煩惱欲能欲事欲故又煩惱欲發動事欲令生種種難染過患謂諸所有妄分別貪未斷未知故先為欲愛之所燒惱欲愛燒故追求諸欲追求欲欲便受種種身心疲苦雖設功勞若不稱遂便謂我今唐捐其功乃受劬勞元果之苦設得稱遂便深戀著守掌因緣受防護若若受用時貪火所燒於內便受不寂靜若若彼失壞受愁憂苦由隨念故受追憶苦又由是因發

瑜伽師地論第三十卷 第三三章 思

起身語及意惡行又出家者棄捨欲時雖復捨離煩惱欲因欲復還起又唯煩惱欲因緣故能招欲界生老病死惡趣等苦如是等輩難染過患皆煩惱欲以為因緣是故世尊唯煩惱欲說名為欲非於事欲

問能生欲貪虛妄分別凡有幾種答略有三合結分別四有相分別五親昵分別六喜樂分別七侵逼分別八極親昵分別如梵問經言

引發與覺悟及餘和合結有相若親昵亦多種喜樂侵逼極親昵名虛妄分別能生於欲貪智者當遠離

引發分別者謂捨善方便心相續已於諸欲中發生作意覺悟分別者謂於不和合不現前境由貪欲纏之所纏縛合結分別者謂貪欲纏所纏縛故追求諸欲有相分別者謂於和合現前境界執取其相執取隨好親昵分別者謂於和合現前境界由貪欲纏之所纏縛意樂分別者謂由如是貪欲纏故希求無量所受欲具侵逼

瑜伽師地論第三十卷 第三三章 思

分別者謂由一句見其功德而受諸欲倍更希求極親昵分別者謂為貪欲諸貪欲纏之所纏縛問何故欲界諸煩惱中唯顯示貪以為欲相答若由是因顯示貪愛為集諦相即以此

因當知此相問何故顯示分別俱貪以為欲相答若此因緣令貪現前發起於貪若此因緣受用事欲捨顯為一妄分別貪又有一分棄捨諸欲而出家者仍於諸欲起妄分別為令了知虛妄分別亦是欲已尋復棄捨故顯分別亦是欲相問何故唯說貪愛為集諦相答由二因緣一者貪愛是願不願所依處故二者貪愛遍生起故所以者何由彼貪愛於身財等所應期願為現攝受故便起期願於非願處對治善中為非所願現攝方便故便起不願由此願不願故生死流轉無有斷絕當知遍起復有三種一者位遍依一切受差別轉故謂由五門喜和合故喜不離故喜不合故喜不離故常隨自身而藏愛故二者時遍謂緣去來今三世境故三者境遍

瑜伽師地論第三十卷 第三三章 思

謂緣現法後法內身而起亦緣已得
未得境界而起問何故唯說離貪瞋
癡心得離欲不說離色受等煩惱事
耶答由離於此亦離彼故又諸煩惱
性染汙故又即由此多過患故所以
者何若於其事起諸過患當知皆是
煩惱所作是諸過患如前溫善巧中
觀察不善所有過患又可避故所以
者何於諸事中一切煩惱皆可避脫
非一切事又由修習不淨觀等諸世
俗道雖厭其事入離欲地然離欲地
煩惱隨逐煩惱於心未得離欲由此
道理唯離煩惱心善離欲非離其事
於此處所餘史擇文更不復現問何
因緣故於諸經中從餘煩惱簡取我
我所見我慢執著隨眠說為染汙煩
惱品耶答由三因故一向邪行故謂
我我所見二種故所以者何依止身見
以為根本便能生起六十二見依託此
故於非解脫計為解脫而起邪行二
背正行故謂我慢執著二種所以者
何依止我慢執著故於此正法毗奈
耶中所有善友所謂諸佛及佛弟子

瑜伽師地論第五卷 第二二跋 悉

真善又夫不徃請問云何為善云何
不善設彼來問亦不如實顯發自己
三退勝位故謂隨眠一種所以者何
雖到有頂下地隨眠所隨逐故復還
退墮復有老別謂通達所知於滅作
證有二種法極為障導一邪行因緣
二苦生因緣邪行因緣者謂六十二
見因此執故於諸有情由身語意起
諸邪行苦生因緣者謂不斷隨眠故
又此二業有二因緣邪行因緣因緣
者謂計我我所薩迦耶見苦生因緣
因緣者謂初後兩位不起正行由我
慢故初不聞正法由增上慢故後不
修正行復有老別謂於善說法毗奈
耶中有四種法為家為上勝極勝妙
不共外道何等為四一者於諦簡擇
二者於已同梵行所修可樂法三者
於異論所不生憎嫉四於清淨品能
不退失於惡說法毗奈耶中有四種
法於此四法極為障導一計我我所
薩迦耶見二我慢三妄執諦取四不
斷隨眠由此因緣雖到有頂必還墮
落又有二執一根境執謂執我我所

瑜伽師地論第五卷 第二三跋 悉

二展轉有情執謂我慢計我為勝等
問自有貪憂為衆苦因何故餘處世
真復說欲為苦因答以是現法苦因
緣故所以者何若於有情有欲有貪
或有親昵彼若變異便生憂惱等苦
問何故五蓋說名為龜答五支相似
故能障修習如理作意故問何緣故
念說名母駝答似彼性故由惡語者
於他言詞不能堪忍增上力故能障
得彼教授教誡問何故慳嫉說名疑
血答由於虛薄無味利養而現行故
能障可愛樂法故問何故諸欲說名
屠机上肉答繫屬主宰無定實故能
障元間修善法故問何故無明說名
浪者答似彼性故障聞智故問何緣
故疑說名岐路答似彼性故障思智
故問何故我慢說名輪圖答似彼性
故障修智故問更有所餘能發惡行
無量煩惱何故簡取貪瞋癡立不善
根答發業因緣略有三種謂愛味因
緣故損他因緣故執著建立邪法因
緣故此貪瞋癡於上因緣如應配擇
中盟陀南曰

瑜伽師地論第五卷 第二四跋 悉

欲愛離欲 計我等欲 龜駝母等
及貪瞋等

瑜伽師地論卷第五十八

丁未歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

瑜伽師地論卷第五十八 弟子張 志

瑜伽師地論卷第五十九

惡

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉

詔譯

攝史擇分中有尋有伺等三地之二

問貪等十煩惱幾能發業幾不能發
答一切能發若諸煩惱猛利現行方
能發起往惡趣業非諸失念而現行
者又分別起能發此業非任運起
問諸煩惱有幾相答略有三相一自
相二共相三差別相自相者謂貪瞋
等各各自性所攝相共相者謂諸煩
惱無有差別一切皆同不寂靜相老
別相者復有二種一門差別相二轉
差別相門差別相者謂結縛隨眠隨
煩惱經等如本地分已說轉差別相
者謂隨眠轉故所緣轉故現行轉故
品差別轉故力無力轉故因果轉故
迷行轉故

復次隨眠轉相略有十八一隨逐自境
隨眠二隨逐他境隨眠三被損隨眠
四不被損隨眠五隨增隨眠六不隨
增隨眠七具分隨眠八不具分隨眠

九可害隨眠十不可害隨眠十一增
上隨眠十二平等隨眠十三下劣隨
眠十四覺悟隨眠十五不覺悟隨眠
十六能生多苦隨眠十七能生少苦
隨眠十八不能生苦隨眠隨逐自境
隨眠者謂三界中自地所攝隨眠隨
逐他境隨眠者謂生上下地上下煩
惱所逐隨眠被損隨眠者謂世間離
欲下地隨眠不被損隨眠者謂已離
欲或未離欲自地隨眠隨增隨眠者
謂自地隨眠不隨增隨眠者謂他地
隨眠具分隨眠者謂諸異生所有隨
眠不具分隨眠者謂諸有學非異生
者所有隨眠可害隨眠者謂般涅槃
法所有隨眠不可害隨眠者謂不般
涅槃法所有隨眠增上隨眠者謂貪
等行所有隨眠平等隨眠者謂等分
行所有隨眠下劣隨眠者謂薄塵行
所有隨眠覺悟隨眠者謂諸經果與
經俱轉隨眠不覺悟隨眠者謂離諸
經而恒隨逐隨眠能生多苦隨眠者
謂欲界隨眠能生少苦隨眠者謂色
无色界隨眠不能生苦隨眠者謂得

自在菩薩所有隨眠

問如說處重體性名隨眠此煩惱品
處重望彼諸行當言有異為不異耶
答當言有異何以故由阿羅漢永害
一切煩惱處重而諸行相續猶未斷
絕故問有幾處重攝諸處重答略有
十八一自性異熟處重二自性煩惱
處重三自性業處重四煩惱障處重
五業障處重六異熟障處重七蓋處
重八不正尋思處重九愁惱處重十
怖畏處重十一勤勞處重十二飲食
處重十三眠夢處重十四姓欲處重
十五界不平處重十六時分變異
處重十七終沒處重十八過行處重
如是處重如前應知復次所緣現行
二轉於其自處當廣宣說品差別轉
當知如前蓋善巧說力無力轉當知
如前本地分說因果轉者謂煩惱業
生皆以煩惱為因果亦如是隨應當
知欲界一分不善煩惱有異熟果應
知所餘無異熟果迷行轉者如本地
分七種已列義別云何謂薩迦耶見
邊執見邪見此三於所知境起邪了

瑜伽師地論卷第三

瑜伽師地論卷第三

行於四聖諦迷行轉故无明一種是
不了行疑是了不了行見取戒禁取
及貪瞋等緣見為境見所斷者彼一
切皆是執邪了行即此一切迷苦集
諦者是迷彼因緣所依處行即此一
切迷滅道諦者是迷彼怖畏生行即
彼一切任運所起修道斷者是任運
現行迷執行復次如前所說一切煩
惱障治老別但依化宜顯示處相建
立煩惱迷執邪行為令所化有情於
種種煩惱諸行過失易生解故今當
總辨一切煩惱如實巨細之相建立
迷執諸行老別問如是諸煩惱幾有
事幾无事答諸見與慢是无事於諸
行中實無有我而分別轉故貪恚是
有事无明疑通二種

問是諸煩惱幾與樂根相應乃至幾
與捨根相應答若任運生一切煩惱
皆於三受現行可得是故通一切識
身者與一切根相應不通一切識身
者與意地一切根相應不任運生一
切煩惱隨其所應諸根相應我今當
說貪於一時樂喜相應或於一時憂

苦相應或於一時與捨相應問如何
等答如有一或於樂受起會遇受不
乖離受而現在前遂於樂受不會遇
非會遇若乖離非和合或於苦受起
不會受若乖離受而現在前遂於苦
受合會非不合會不乖離非乖離由
是因緣貪於一時憂苦相應與此相
違喜樂相應若於不苦不樂位而生
味著當知此貪捨根相應恚於一時
憂苦相應或有一時喜樂相應問如
何等答如有一自然為苦逼切身心
遂於內苦作意思惟發恚恨心或於
非受諸行有情及諸法所作意思惟
發恚恨心由是故恚憂苦相應問恚
與喜樂相應如何等答如有一於怨
家等非愛有情起恚心作意思惟
願彼沒苦沒已不濟或不得樂得已
還失若遂所願便生喜樂由是故恚
喜樂相應薩迦耶見及邊執見若於
樂俱行蘊觀我所或觀為常喜根
相應若於苦俱行蘊觀我所或觀
為常憂根相應若於捨俱行蘊觀我
我所或觀為常捨根相應斷見攝邊

瑜伽師地論卷第三

執見當知一切與彼相違見取戒禁
取取彼見故隨其所應如彼相應邪
見一種先作妙行憂根相應先作惡
行喜根相應於一時喜根相應或
於一時憂根相應問如何等答略有
二慢一高舉慢二卑下慢又高舉慢
有三高舉何等為三謂稱量高舉解
了高舉利養高舉此高舉慢喜根相
應若卑下慢與彼相違憂根相應疑
若於利養恭敬稱譽樂善趣等史定
事中他所導引令猶豫者憂根相應
於无利養不敬謙毀苦惡趣等史定
事中他所導引令猶豫者喜根相應
無明通與五根相應所餘相應引事
指斥文不復現先辯煩惱諸根相應
但約虛相道理建立今初行者解無
亂故今約巨細道理建立今久行者
了自他身種種行解老別轉故
復次諸煩惱略有三聚一欲界繫二
色界繫三無色界繫問如是三聚幾
不善幾無記答初聚一分是不善餘
二聚是无記諸不善者是有異熟非
餘問幾多性幾少性答初多性餘不

瑜珈師地論第五卷

集論

元

余如多性少性如是猛利長時漆惱
性非猛利長時漆惱性發起外門雜
漆性發起內門雜漆性發起惡行性
發起非惡行性能生多苦性能生少
苦性大有罪性小有罪性遠離欲性
速離欲性不離欲所顯性離欲所顯
性三摩地相違性非三摩地相違性
非一種相生決定性一種相生決定
性等當知亦余中溫陀南曰
多漆惱內門 惡行生諸苦 有罪遠離欲
三摩地生等

復次云何能斷煩惱齊何當言已斷
煩惱從何煩惱而可說斷諸煩惱
為煩為漸云何次第斷諸煩惱諸煩
惱斷復有幾種煩惱斷已有何等相
諸煩惱斷有何勝利
謂善法資糧已積集故已得證入方
便地故證得見地故積習修地故能
斷煩惱得究竟地當言已斷一切煩
惱復有老別謂由修習四種瑜伽能
斷煩惱若善修習如是四種當言已
斷一切煩惱四種瑜伽如聲聞地已
說其相復有老別謂相續成熟故得

瑜珈師地論第五卷 集論 元

隨順教故內正作意故對治道生故
能斷煩惱修對治道已到究竟當言
已斷一切煩惱復有老別謂了知煩
惱事故了知煩惱自性故了知煩惱
過患故煩惱生已不堅著故攝受對
治故能斷煩惱對治已生當言已斷
一切煩惱復有老別修奢摩他故修
毗鉢舍那故能斷煩惱若諸相縛已
得解脫諸處重縛亦得解脫當言已
斷一切煩惱如世尊言
相縛縛衆生 亦由處重縛 善變修止觀
方乃俱解脫
復有老別謂了知所緣故喜樂所緣
故能斷煩惱所依已滅故已得轉依
故當言已斷一切煩惱
復次從彼相應及所緣故煩惱可斷
所以者何對治道生煩惱不起得无
生法是故說名斷彼相應相應斷已
不復緣境故從所緣亦說名斷
復次見斷煩惱煩斷非漸所以者何
由現觀智諦現觀故能斷見道所斷
煩惱然此現觀與壞緣緣諦作意相應
是故三心煩斷一切迷苦諦等見斷

瑜珈師地論第五卷 集論 元

煩惱修斷煩惱漸次而斷數數修造方能斷故

復次寂初應斷不善事業及諸惡見謂在家者次復應斷樂出家障謂欲尋思志尋思害尋思次復應斷不定心者三摩地障謂眷屬尋思國土尋思不死尋思次復應斷得作意障謂樂遠離品身諸塵重次復應斷見斷煩惱次復應斷修斷煩惱次復應斷屬苦屬憂屬樂屬喜及屬諸捨諸定障品障導煩惱次復有一補特伽羅應斷所知障品諸障由此次第應斷煩惱

復次諸煩惱斷當知多種略則為二一諸經斷二隨眠斷諸經斷者謂貪瞋斷乃至疑斷薩迦耶見斷乃至邪見斷見苦斷斷乃至修道斷斷欲界所繫斷乃至無色界所繫斷散亂斷晚悟斷羸劣斷制伏斷離繫斷當知離繫斷即是隨眠斷

復次煩惱斷已於可愛法若劣若勝若現在前若不現前雖利見而觀察之亦不染著如於可愛而不生愛

瑜伽師地論卷第九

如是於可瞋法亦不生瞋於可癡法亦不生癡又眼見諸色不喜不憂但住於捨正念正如眼見色乃至意知法亦亦又性少欲成就第一真實少欲如少欲如是喜足遠離勇猛精進安住正念寂定聰慧亦亦於無戲論任性好樂於有戲論策勵其心方能緣慮如是等輩當知煩惱已斷之相復次煩惱斷者有多勝利謂隨證得超越憂苦超越喜樂超越色想及與有對種種性想起惡趣苦超越生等一切種苦又證安隱第一安隱又證清涼第一清涼又得第一現法樂住隨其自心自在而轉若行若住隨所欲樂所證之法無復退轉於自義利圓滿究竟於諸所作無復希望或復有一修利他行為欲利益安樂眾生哀愍世間令諸天人利益安樂當知煩惱斷者有如是等眾多勝利復次煩惱緣境略有十五一具分緣謂身見等二一分緣謂貪瞋慢等三有事緣謂諸有事煩惱四無事緣謂諸無事煩惱五內緣謂緣六處定不定地

瑜伽師地論卷第十

所有煩惱六外緣謂緣妙五欲所有煩惱七現見緣謂緣現在所有煩惱八不現見緣謂緣去來所有煩惱九自類緣謂緣自類煩惱所有煩惱十他類緣謂緣異類煩惱及緣煩惱事所有煩惱十一有緣謂緣後有所有煩惱十二無有緣謂緣斷無有所有煩惱十三自境緣謂欲界於欲行煩惱色界於色行煩惱無色界於無色行煩惱十四他境緣謂色界於欲行煩惱無色界於色行煩惱又復下地於上地煩惱所以者何生上地者於彼下地諸有情所由常恒樂淨具勝功德自謂為勝故十五无境緣謂緣分別所計滅道及廣大佛法等所有煩惱

復次煩惱現行有二十種謂二十種補特伽羅依二十緣起二十種現行煩惱

云何二十補特伽羅一在家二出家三住惡說法四住善說法五增上煩惱行六等分行七薄塵行八世間離欲九未離欲十見聖迹十一未見聖

瑜伽師地論卷第十

迹十二執著十三不執著十四觀察
十五睡眠十六覺悟十七幼少十八
根成熟十九般涅槃法二十不般涅槃
法

云何二十煩惱現行一隨所欲經現
行二不隨所欲經現行三无所了知
煩惱現行四有所了知煩惱現行五
貪煩惱現行六等煩惱現行七微煩
惱現行八內門煩惱現行九外門煩
惱現行十失念煩惱現行十一猛利
煩惱現行十二分別所起煩惱現行
十三任運所起煩惱現行十四尋思
煩惱現行十五不自在煩惱現行十
六自在煩惱現行十七非所依位煩
惱現行十八所依位煩惱現行十九
可救療煩惱現行二十不可救療煩
惱現行云何二十煩惱現行經一樂
緣二苦緣三不苦不樂緣四欲緣五
尋思緣六觸緣七隨眠緣八宿習緣
九親近惡友緣十聞不正法緣十一
不正作意緣十二不信緣十三懈怠
緣十四失念緣十五散亂緣十六惡
慧緣十七放逸緣十八煩惱緣十九

論諸煩惱第五卷 第五卷 第五卷

未離欲緣二十異生性緣依此諸緣
故煩惱現行

問於彼彼界結生相續彼彼身中當
言全界一切煩惱皆結生耶為不全
耶答當言全非不全何以故若未離
欲於自生處方得受生非離欲故又
未離欲者諸煩惱品所有處重隨縛
自身亦能為彼異身生因由是因緣
當知一切煩惱皆結生相續又將受
生時於自體上貪愛現行於男於女
若愛若恚亦手現行又疑現行彼作
是思此男此女今為與我共行事不
又於內外我我所見及我慢等皆亦
現行由此因緣當知一切煩惱皆得
結生相續

論諸煩惱第五卷 第五卷 第五卷

義利結生相續謂即業所引發結生
相續又有能引義利結生相續謂智
所引發結生相續如是於說結生相
續或七或九

復次於此處所有餘一切順前句順
後句及四句等如理決擇文更不復現
後盟於南曰

業相事樂等不善等及斷所緣與現行
續生最為後

如是已說煩惱雜染史擇業雜染史
擇我今當說如先所說業雜染義當
知此業亦由五相建立差別謂根本
業道所攝身語意業及彼方便後起
所攝諸業如先所說不善業道名根
本業道所攝不善身語意業云何建
立彼然生等不善業道自相謂塗汙
心起彼欲樂即於是處彼業現行而
得究竟當知於名然生等一切業道
自相

塗汙心者謂貪者貪所蔽瞋者瞋所
蔽癡者癡所蔽設有塗汙心不起彼
欲樂雖於是處彼業現行而得究竟
然此惡業非是圓滿業道所攝設有

論諸煩惱第五卷 第五卷 第五卷

染汙心及起彼欲樂而顛倒心設於餘事彼業現行而得究竟此業亦非圓滿業道所攝設有染汙心及起彼欲樂即於是處業不現行而得究竟此業亦非圓滿業道所攝設有染汙心及起彼欲樂即於是處彼業現行而不究竟此業亦非圓滿業道所攝若有染汙心及起彼欲樂即於是處彼業現行而得究竟具一切支此業乃名圓滿業道所攝由此略說業道自相一切不善業道自相應隨定了復次若廣建立十惡業道自性差別復由五相何等為五一事二想三欲樂四煩惱五方便究竟事者二業道各別決定所依處事或有情數或非有情數隨其所應十惡業道依之而轉想者有四謂於彼非彼想非於彼彼想於彼彼想非於彼非彼想欲樂者或有倒想或無倒想樂所作欲煩惱者或貪或瞋或癡或貪瞋或貪癡或瞋癡或貪瞋癡一切皆具方便究竟者即於所欲作業隨起方便或於余時或於後時而得究竟由此五相

瑜伽師地論第五卷 第十一品 惡

於煞生乃至邪見諸業道中隨其所應當廣建立圓滿自性十種差別煞生業道以有情數衆生為事若能害者於衆生所作衆生想起害生欲此想即名於彼衆生名不顛倒想依此想故作如是心我當害生如是名為煞生欲樂此能害者或貪所蔽或瞋所蔽或癡所蔽或二所蔽或三所蔽而起作心是名煩惱彼由欲樂及染汙心或自或他發起方便加害衆生若害無間彼便命終即此方便當於余時說名成就究竟業道若於後時彼方捨命由此方便彼命終時乃名成就究竟業道

不與取業道事者謂他所攝物想者謂於彼彼想欲樂者謂劫盜欲煩惱者謂三毒或具不具方便究竟者謂起方便移離本處欲邪行業道事者謂女所不應行設所應行非支非處非時非量若不應理一切男及不男想者於彼彼想欲樂者謂樂行之欲煩惱者謂三毒或具不具方便究竟者謂兩兩交會妄語業道事者謂見聞覺知不見不聞不覺不知想者謂於見等或翻彼彼想欲樂者謂覆藏想樂說之欲煩惱者謂貪瞋癡或具不具方便究竟者謂時衆及對論者領解離間語業道事者謂諸有情或不和想者謂俱於彼若合若離隨起一想欲樂者謂樂彼爭離若不和合欲煩惱者謂三毒或具不具方便究竟者謂所破領解

瑜伽師地論第五卷 第十一品 惡

瑜伽師地論第五卷 第十一品 惡

決定

邪見業道事者謂實有義想者謂於有非有想欲樂者謂即如是愛欲煩惱者謂三毒或具不具方便究竟者謂誹謗決定

復次煞生有三種一有罪增長二有罪不增長三有罪生罪因緣亦略有三一煩惱所起二能生於苦三希望滿足初具三緣次有二種无希望滿後唯生苦

復次略由五相建立貪欲瞋恚邪見圓滿自相何等名為貪欲五相一有執著心謂於自財財二有貪婪心謂樂積財物三有饕餮心謂於他資財等事計為華好深生愛味四有謀略心謂作是心凡彼所有何當屬我五有覆蔽心謂貪欲纏之所覆故不覺著耻不知過患及與出離設於自財有執著心無餘心現當知此非圓滿貪欲意惡行相如是有執著心及貪婪心无餘心現亦非圓滿貪欲之相如是廣說乃至如前所說諸相隨開一種即非圓滿貪欲之相若全分

新加坡地論第五卷 第二分 云

攝乃名圓滿貪欲之相何等名為瞋恚五相一有增惡心謂於能損害相隨法分別故二有不堪耐心謂於不饒益不堪忍故三有怨恨心謂於不饒益數不如理隨憶念故四有謀略心謂於有情作如是意何當撻撻何當煞害乃至廣說故五有覆蔽心謂如前說於此五相隨開一種即非圓滿瞋恚之相若具一切方名圓滿何等名為邪見五相一有愚癡心謂不如實了所知故二有暴惡心謂樂作諸惡故三有越流行心謂於諸法不如理分別推求故四有失壞心謂無施與受養祠祀等誹謗一切妙行等故五有覆蔽心謂邪見纏之所覆蔽不覺著耻不知過患及出離故於此五相隨開一種即非圓滿邪見之相具一切分乃名圓滿復次若以手等害諸眾生說名煞生如是以塊杖刀縛錄斷食折挫治罰咒藥厭禱尸半尸等害諸眾生皆名煞生為財利等害諸眾生亦名煞生或怨為損或為除怨或謂為法乃至或為戲樂害諸

新加坡地論第五卷 第二分 云

眾生亦名煞生若自然害若令他害皆得煞罪

復次若有顯然劫他財物名不與取如是竊盜攻牆解結伏道竊奪或有拒債受寄不還或行誑詭矯詐而取或現怖畏方便而取或現威德而取彼物或自劫盜或復令他如是一切皆不與取或有自為或有為他或怖畏故或為煞縛或為折伏或為受用或為給侍或憎嫌故不與而取此等皆名不與取罪復次若行不應行名欲邪行或於非支非時非處非量非理如是一切皆欲邪行若於母等母等所護如經廣說名不應行一切男及不男屬自屬他皆不應行除產門外所有餘分皆名非支若穢下時胎圓滿時飲兒乳時受齋戒時或有病時謂所有病匪宜習欲是名非時若諸尊重所集會處或靈廟中或大眾前或堅韌地高下不平令不安隱如是等處說名非處過量而行名為非量是中量者極至於五此外一切皆名過量不依世禮故名非理若自行

新加坡地論第五卷 第三分 云

欲若舉合他此二皆名欲邪行攝若有公顯或復隱竊或因誑諂方便矯

亂或因委託而行邪行如是皆名欲邪行罪復次若自因故而說妄語或他因故或因怖畏或因財利而說妄語皆名妄語若不見聞覺知言見聞覺知或見聞覺知言不見聞覺知皆名妄語若書陳說或以默然表忍斯義或動支體以表其相或為誑說或有自說或令他說如是一切皆妄語罪復次若以實事毀於他為誑語而發此言名離間語或以不實假合方便以為依止為損壞他而有陳說或依親近施與或依知交給侍而有陳說名離間語若自利緣或損他緣或由他教或現破德或現怖畏為誑離故或自發言或令他發如是皆名離間語罪復次若有對面發辛楚言名惡惡語或不現前或對大眾或幽僻處或隨實過不隨實過或書表示或假現相或依自說或依他說或因掉舉或因不靜或依種種過失或依依止過失或依作業禁戒現行過失

瑜伽師地論卷第三 第三十

或自發起辛楚之言或令他發如是皆名惡惡語罪

復次若有依舞而發歌詞名為綺語或依作樂或復俱依或不依而發歌詞皆名綺語若佛法外能引无義所有書論以愛樂心受持讚美以大音聲而為頌頌廣為他人開示分別皆名綺語若依聞說諍競發言或樂廣眾宣說王論臣論賊論廣說乃至國土等論皆名綺語若說妄語或離間語或虛惡語下至不思不擇發无義言皆名綺語又依七事而發綺語謂闢訟諍競諸婆羅門惡咒術語苦所逼語戲笑遊樂之語廣眾雜語顛狂語邪命語如是一切名綺語罪復次若於家主起如是欲云何我當同於家主領諸僕使隨欲所作是名貪欲又起是欲即彼家主所有父母妻子奴婢及諸作使廣說乃至七攝受事十資身事謂飲食等皆當屬我又起是欲云何令他知道我少欲知足遠離勇猛精進安住正念寂定聰慧諸漏永盡施戒多聞又起是欲云何

瑜伽師地論卷第三 第三十一

令他供養於我謂諸國王乃至商主若苾芻苾芻尼耶波索迦耶波斯迦等皆當恭敬尊重承事供養於我又起是欲云何令我當得利養衣服飲食諸坐卧具病緣醫藥及資生具又起是欲云何令我當生天上天妙五欲以為遊戲又起是欲云何令我當生曾達羅世界毘婆沙世界人中希有眾同分中乃至令我當生他化自在眾同分中又起是欲云何令我乃至當得父母妻子奴婢作使朋友宰官親戚兄弟同梵行等所有資產如是一切皆名貪欲棄道所攝

若作是思彼於我所有無義欲故我於彼當作无義是名瞋恚又作是思彼於我所已作正作當作无義我亦於彼當作無義亦名瞋恚如是廣說九惱害事當知亦尔又作是思云何令我於能損害怨家惡友而得自在縛害駭損或行鞭撻或散財產或奪妻妾友朋眷屬及家宅等此惱害心亦名瞋恚又起是思云何令彼能損於我怨家惡友於他處所遭如上說

瑜伽師地論卷第三 第三十二

諸苦惱事此損害心亦名瞋恚又作是思願彼自然發起如是如是身語意行由此喪失資財朋友眷屬名稱安樂受命及諸善法身壞當生諸惡趣中如是一切惱害之心皆名瞋恚根本業道

復次若作是思決定無施是名邪見廣說乃至謗因謗用謗果壞真善事如是一切皆名邪見根本業道問一切倒見皆名邪見何故世尊於業道中但說如是誹謗之見名為邪見答由此邪見諸邪見中軍為殊勝何以故由此邪見為依止故有一沙門若婆羅門斷諸善根又此邪見軍順惡業懷邪見者於諸惡法隨意所行是故此見偏說在彼惡業道中當知餘見非不邪見自相相應

瑜伽師地論卷第五十九

記

丙午歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

瑜伽師地論卷第五十九 第五十九卷

瑜伽師地論卷第六十

許勅手謹說

三

三藏法師玄奘奉

詔譯

攝史擇分中有尋有伺等三地之三

復次由五因緣殺生成重何等為五
一由意樂二由方便三由无治四由邪執五由其害若由猛利貪欲意樂所作猛利瞋恚意樂所作猛利愚癡意樂所作名重殺生與此相違名輕殺生若有念言我應當作正作已作心便踴躍心生歡悅或有自作或復勸他於彼所作稱揚讚歎見同法者意便欣慶長時思量長時蓄積怨恨心已方有所作無間所作殺重所作或於一時頃殺多類或以堅固發業因緣而行殺害或令恐怖無所依投方行殺害或於孤苦貧窮哀感悲泣等者而行殺害如是一切由方便故名重殺生若唯行殺不能日日乃至極少持一學處或亦不能於月八日十四十五及半月等受持齋戒或亦不能於時時間惠施作福問訊禮拜

迎送合掌和敬業等又亦不能於時時間獲得猛利增上慙愧悔所作惡又不證得世間離欲亦不證得真法現觀如是一切由無治故名重殺生若諸沙門或婆羅門離邪祠祀隨忍此見執為正法而行殺戮由邪執故名重殺生又作是心殺羊無罪由彼羊等為資生故世主所化諸如是等依止邪見而行殺害皆邪執故名重殺生若有殺害大身衆生此由事故名重殺生或有殺害人或人相或父或母及餘尊重或有殺害婦授委信或諸有學或諸菩薩或阿羅漢或諸獨覺或於如來作殺害意惡心出血如來性命不可殺故如是一切由其事故故名重殺生與如上說因緣相違而殺生者名輕殺生復次當說不與取等由其事故輕重差別餘隨所應如殺應知

復次若多劫盜名重不與取如是若劫盜妙好劫盜委信劫盜孤貧劫盜佛法出家之衆若入聚落而行劫盜劫盜有學或阿羅漢或諸獨覺或復

僧祇或佛靈廟所有財物如是一切由其事故名重不與取

復次行不應行中若母親委信他妻或佳禁戒或苾芻尼或勤策女或復正學如是一切由其事故名重欲

邪行非支行中若於面門由其事故名重欲邪行非時行中若受齋戒若胎圓滿若有重病由其事故名重欲邪行非處行中若佛靈廟若僧伽藍由其事故名重欲邪行

復次若為誑惑多取他財若妙若勝而說妄語由事重故名重妄語若於委信若父若母廣說如前乃至佛所而說妄語由事重故名重妄語或有妄語令他殺生損失財物及與妻妾此若成辦極重殺生重不與取重欲邪行此由事重故名重妄語或有妄語能破壞僧於諸妄語此最尤重

復次若於長時積習親愛而行破壞此由事重故名重離間語或破壞他令離善友父母男女破和合僧若離間語能引殺生或不與取或欲邪行如前所說道理應知如是一切由事重

故名重離間語

復次若於父母及餘師長發虛惡言由事重故名重虛惡語或以不實不真妄語現前毀罵可責於他由事重故名重虛惡語

復次凡諸綺語隨妄語等此語輕重如彼應知若依闍訟諍競等事而發綺語亦名為重若以染汙心於能引無義外道典籍承誦讚詠廣為他說由事重故名重綺語若於父母眷屬師長調弄輕笑現作語言不近道理亦由事重故名重綺語

復次若於僧祇佛靈廟等所有財寶起貪欲心由事重故名重貪欲若於已德起增上慢自謂智者乃於國王大臣豪貴所尊師長及諸聰敏同梵行等起增上欲貪求利養名重貪欲復次若於父母眷屬師長起損害心由事重故名重瞋恚又於無過貧窮孤苦可傷憫者起損害心由事重故名重瞋恚又於誠心來歸投者及有恩所起損害心由事重故名重瞋恚復次若於一切餘邪見中諸有能謗

一切邪見此謗一切事門轉故名重邪見又若有見謂無世間真阿羅漢正至正行乃至廣說如是邪見由事重故名重邪見除如上說所有諸事隨其所應與彼相違皆名為輕

復次殺生所引不善諸業或有是作而非增長或有增長而非是作或有亦作亦復增長或有非作亦非增長初句謂無識別童稚所作或夢所作或不思而作或自无欲他逼令作或有暫作續即還起猛利悔心及獸患心惡責遠離正受律儀令彼微薄未與果報便起世間離欲之道損彼種子次起出世永斷之道害彼種子令無有餘增長而非作者謂如有一為害生故於長夜中數隨尋伺由此因緣彼遂增長殺生所引惡不善法然不能作殺生之業亦作亦增長者謂除先所說作非增長增長非作所餘一切殺生業相非作非增長者謂除上介所相如是非餘不與取等乃至綺語隨其所應如殺應知於貪欲瞋恚邪見中无有第二增長而非作句

於初句中无有不思而作及他逼令作餘如前說

復次若於殺生親近數習多所作故生鄰落迹是名殺生異熟果若從彼沒來生此間人同分中壽量短促是名殺生等流果於外所得器世界中飲食果藥皆少光澤勢力異熟及與威德並皆微劣消變不平生長疾病由此因緣无量有情未盡壽量非時中失是名殺生增上果所餘業道異熟等流二果差別如經應知增上果今當說若器世間眾果少果不滋長果多朽壞果不負實多无雨澤諸果乾枯或全無果如是一切名不與取增上果若器世間多諸便穢泥糞不淨臭處迫近多生不淨臭惡之物凡諸所有皆不可樂如是一切名欲邪行增上果若器世間農作行船世俗事業不甚滋息殊少便宜多不諧偶饒諸怖畏恐懼因緣如是一切是妄語增上果若器世間其地處所丘坑間隔險阻難行饒諸怖畏恐懼因緣如是一切是離間語增上果若器

增上師地論卷下 第五 惡

世間其地處所多諸株杙荆棘毒刺凡石沙礫枯槁無潤无有池沼河泉乾竭土地鹹鹵丘陵坑險饒諸怖畏恐懼因緣如是一切是虛惡語增上果若器世間所有果樹果无的當非時結實時不結實生而似熟根下堅牢勢不久停園林池沼多不可樂饒諸怖畏恐懼因緣如是一切是綺語增上果若器世間一切盛事年時日夜月半月等漸漸衰微所有氣味唯減不增如是一切是貪欲增上果若器世間多諸疫癘災橫擾惱怨敵驚怖師子虎狼雜惡禽獸蟻蛇蝮蝎蝨蜈蚣足魍魎藥叉諸惡賊等如是一切是瞋恚增上果若器世間所有第一勝妙花果悉皆隱沒諸不淨物乍似清淨諸苦惱物乍似安樂非安居所非救護所非歸依所如是一切是邪見增上果

復次如世尊言殺有三種謂貪瞋癡之所生起乃至邪見亦復如是此老別義云何應知若為血肉等殺害眾生或作是心殺害彼已當奪財物或

增上師地論卷下 第五 惡

受他雇或為報恩或友所攝或希為友或為衣食奉主教命而行殺害或有謂彼能為衰損或有謂彼能障財利而行殺害如利衰毀譽稱讚苦樂隨其所應當知亦亦如是一切名貪所生殺生業道

復次若謂彼於己樂為无義而行殺害或念彼於己曾為無義或忍彼於己當為無義或見彼於己正為无義而行殺害廣說乃至於九惱事皆如是知如是一切名瞋所生殺生業道復次若計為法而行殺害謂已是餘眾善友彼因我殺身壞命終當生天上如是殺害從癡所生或作是心為尊長故法應殺害或作是心諸有誹毀天梵世主罵婆羅門法應殺害如是心殺從癡所生或計殺生作及增長無異熟果為他開演勸行殺業彼由勸故遂行殺事時彼勸者所得殺罪從癡所生此後所說從癡所生殺業道理諸餘業道乃至邪見當知亦亦或有妄計以其父母親愛眷屬擲置火中斷食投巖棄於曠野是真

增上師地論卷下 第六 惡

正法如是一切名癡所生殺生業道
復次若於他財食饗養而取是不與
取貪欲所生或受他雇而行劫盜或
恩所攝或祈後恩或為衣食奉主教
命或為稱譽或為安樂而行劫盜如
是一切不與取業皆貪所生

復次若作是思彼於我所樂行无義
廣說乃至九惱害事增上力故而行
劫盜不必貪著彼所有財不必希求
諸餘財物是不與取瞋恚所生或憎
他故焚燒聚落舍宅財物珍玩寶具
當知彼觸瞋恚所生盜相似罪或更
增強或憎彼故令他劫奪破散彼財
他受教命依行事時彼能教者不與
取罪從瞋恚生

復次若作是心為尊長故而行劫盜
是為正法名癡所生不與取罪或作
是心若有誹毀天梵世主罵婆羅門
法應奪彼所有財物此不與取亦從
癡生或作是心若為祠祀為祠祀友
為祠祀具法應劫盜是不與取亦從
癡生

復次若有見聞不應行事便不如理

增和師地論卷之六 第五十 戒

分別取相遂貪欲經之所纏縛而行

非法名貪所生欲邪行罪或受他雇
竊行媒嫁由此方便行所不行彼便
獲得貪欲所生欲邪行罪或欲攝受
朋友知識或為衣食承主教命或為
存活希求財穀金銀珍寶而行邪行
如是一切名貪所生欲邪行罪

復次若作是思彼於我所樂行无義
廣說乃至九惱害事以為依止而行
邪行非彼先有欲經所纏然於相違
非所行事為報怨故勉勵而行名瞋
所生欲邪行罪或憎彼故以彼妻妾
令他毀辱彼若受教行欲邪行便觸
瞋恚所生相似欲邪行罪或更尤重
如是一切欲邪行罪名瞋所生

復次若作是心母及父親或他婦女
命為邪事若不行者便獲大罪若行
此者便獲大福非法謂法而行邪行
名癡所生欲邪行罪

復次若為利養而說妄語或怖畏他
損已財物或為稱譽或為安樂而說
妄語如是一切名貪所生妄語業道
若自依止九惱害事而說妄語名瞋

增和師地論卷之六 第五十 戒

所生妄語業道

若作是心為諸尊長或復為牛或為
相具法應妄語如是妄語從癡所生
若作是心諸有沙門若婆羅門違背
諸天違梵世主違婆羅門於彼妄語
稱順正法如是妄語名癡所生妄語
業道若作是計於法法想於毗奈耶
毗奈耶想以覆藏想妄語破僧无有
非法如是妄語亦從癡生

如妄語業道離間處惡二語業道隨
其所應當知亦尔

復次若為戲樂而行綺語或為顯已
是聰數者而行綺語或為財利稱譽
安樂而行綺語名貪所生綺語業道
若有依止九惱害事而說綺語名瞋
所生綺語業道

若有於中為求真實為求堅固為求
出離為求於法而行綺語名癡所生
綺語業道

復次若有於他非恣有情財物資具
先取其相希望追求增上力故起如
是心凡彼所有願當屬我又從貪愛
而生貪愛名貪所生貪欲業道

增和師地論卷之六 第五十 戒

若於他財不計為好但九惱事增上力故起如是心凡彼所有皆當屬我又從瞋恚而生貪愛名瞋所生貪欲業道

若作是計諸有欲求曾達羅天毗瑟斂天釋林世主眾妙世界注心多住獲大福祐作如是意注心多住名癡所生貪欲業道

若為財利稱譽安樂於他有情起損害心非於彼所生惡憎想謂彼長夜是我等怨又從貪愛而生瞋恚名貪所生瞋恚業道

復次若九惱事增上力故從惡對想起損害心名瞋所生瞋恚業道

若住此法及外道法所有沙門婆娑羅門憎惡他見於他見所及懷彼見沙門婆娑羅門所起損害心名癡所生瞋恚業道

復次若作是心諸有此見撥無施與乃至廣說彼於王等獲大供養及衣服等即以此義增上力故起如是見名貪所生邪見業道

若作是心有施有愛乃至廣說如是

見者違害於我我今不應與惡同見彼由憎恚起如是見無施無愛乃至廣說名瞋所生邪見業道

若不如理於法思惟籌量觀察由此方便所引尋伺發起邪見名癡所生邪見業道

復次殺生業道三為方便由瞋究竟如殺業道虛語瞋恚業道亦爾不與取業道三為方便由貪究竟如不與取邪行貪欲業道亦爾除其邪見所餘業道三為方便由三究竟邪見業道三為方便由癡究竟

復次殺生邪行妄語離間虛謗瞋恚此六業道有情處起不與而取貪欲業道資財處起綺語業道名身處起邪見業道諸行處起復次由三因緣不善業道成極圓滿惡不善性何等為三一自性過故二因緣過故三塗

淙過故此中殺生所引思乃至邪見所引彼相應思如是一切淙汙性故不善性故由自性過說名為惡若以

猛利貪欲瞋恚愚癡纏所發起即此亦名由因緣過成重惡性成上不善

能引增上不可愛果若到究竟即此亦名由塗淙過成極重惡成上不善能引增上不可愛果何以故若有用

淙汙心能引發他不可愛樂欣悅之苦彼隨苦心威勢力故能引發苦補特伽羅思便觸得廣大之罪是故名

為塗淙過失彼雖不發如是相心諸能引發我之苦者當觸大罪然彼法

介觸於大罪譬如磁石雖不作意諸所有鐵來附於我然彼法介所有近

鐵不由功用來附磁石此中道理當知亦介日珠等喻亦如是知又於思

上元別有法彼威勢力生來相依附說名塗淙當知准是此思轉變由彼威

力之所發起如四大種業威勢力所生種種堅性濕性煖性動性非大種

極暴惡此中道理當知亦介

復次如先所說作及增長業若先所說由五因緣成極重業名定受業與此相違名不定受業復有四業一異熟定二時分定三俱定四俱不定諸阿羅漢所有不善定受業或於前生所作或於此生先異生位所作由少輕苦之所逼惱便名果報已熟若已轉依果報種子皆永斷故一切不受所以者何由佛世尊依未解脫相續建立定受業故問若於一時亦牽亦攝盜取衆生即斷其命當言一業為二業耶答當言二業以速轉故於此二業由增上慢謂之為一若謂我當牽彼是第一思即於盜時復謂我當擄殺是第二思若時牽彼余時不擄若時擄彼余時不牽速疾轉故生增上慢謂是一時是故此中當言二業

復次略由三因緣故成現法受業何等為三一田廣大故二思廣大故三相續清淨故由五種相田成廣大一從於一切有情第一利益安樂增上

增上地論第六卷 第十五章 思

意樂住起謂慈等至二從於一切有情第一將護他心住起謂無諍等持

三從第一寂靜涅槃樂相似聖住起謂滅盡等至四已得一切不善不作律儀謂預流果五極清淨相續究竟謂阿羅漢及佛為首大慈尊僧如是名為田廣大性若於是處以深厚穀重清淨信心捨清淨財是名思廣大性若前生中於他所施衣服等物由身語意不為障尋亦不思量興染汙心以無有障障彼相續當知是名相續清淨若有於此三種因緣一切具足當知彼業定現法受亦於生受亦於後受若有與此相違三種因緣起不善業當知亦成定現法受或有所生一剎那業唯現法受或有所生二剎那業亦現法受亦於生受或有所生一剎那業三時皆受譬如一縷其量微小能持一花一縷花已勢力便盡不復能繫復有一縷能持二花弄繫花已勢力便盡復有一縷能持多花多繫花已其力方盡又如流水其性微小流經一步勢力便盡有第二

增上地論第六卷 第十六章 思

水其性稍大流經兩步勢力方盡有第三水其性廣大流經多步勢力乃盡又如酢滴其性淡薄唯能酢彼一滴之水不能酢多有第二滴其性稍嚴酢二滴水不能酢多有餘酢滴其性更嚴乃至能酢衆多滴水此中諸業差別道理當知亦介

復次十種不善業道唯欲界繫亦唯能感欲界異熟多於惡趣少於善趣又惡趣業預流果時皆已斷盡若諸異生世間離欲或復生上一切皆伏而未永斷若不還果身猶住此或復上生及阿羅漢諸不善業皆畢竟斷若已證入清淨增上意樂地菩薩一切不善業皆畢竟斷此但由不忘念力所制持故非由煩惱得離繫故復次思是業非業道殺生乃至綺語亦業亦業道貪恚邪見業道非業此諸業道餘史擇文更不復現後盟陀南曰

自性相廣略方便與輕重增減及瑜伽引果生受擇

如是已說業道史擇生雜染史擇我

增上地論第六卷 第十七章 思

今當說如先所說生雜染義當知此生略有十一一向樂生謂一分諸天二一向苦生謂諸那落迦三苦樂雜生謂一分諸天人鬼傍生四不苦不樂生謂一分諸天五一向不清淨生謂欲界異生六一向清淨生謂已證得自在菩薩七清淨不清淨生謂色無色界異生八不清淨清淨生謂在欲界般涅槃法有暇處生九清淨不清淨處生謂生色无色界異生十不清淨不清淨處生謂生欲界異生不般涅槃法設般涅槃法无暇處生十一清淨清淨處生謂生色無色界非異生諸有學者

復次經言汝等長夜增羯吒斯恒受血滴何等名為羯吒斯耶所謂貪愛貪愛之言與羯吒斯名差別也此言顯示攝受集諦恒受血滴攝受苦諦復次婆羅門喻經中世尊住死難染說如是言有五非狂如狂所作何等為五一解支節者謂更有餘活命方便而樂分指所有支節以自活命是名第一非狂如狂所作二慳貪者謂

瑜伽師地論第六卷 第十卷 忌

慳貪所蔽慳貪因緣所獲財寶不食不施唯除命終歎然虛棄大寶庫藏是名第二非狂如狂所作三樂生天者謂更有餘身語意攝種種妙行生天方便而樂妄執投火溺水顛墜高崖自害身命作生天因是名第三非狂如狂所作四樂解脫者謂更有餘八支聖道解脫方便而樂妄執自逼自惱種種苦行作解脫因是名第四非狂如狂所作五傷悼死者謂依傷悼亡者因緣種種哀歎勞擾其身至灰拔駭斷食自毀欲令亡者還復如故是名第五非狂如狂所作

復說頌曰

世間无決定 顛倒謂為我 父母及妻兒 兄弟親友等 曾母轉為妻 妻復為兒婦 兒婦轉為婢 或作怨家妻 曾父轉為子 子復為怨敵 怨敵復為奴 或為僕隸等 曾王轉為臣 臣復為貧賤 或問邑下賤 為世所輕鄙 曾作婆羅門 展轉為三姓 或復旃荼羅 及補羯婆等 於無量百千 那度多往返 為父復為子 及怨家等身 如幻士眾中 示種種形類 異生處流轉

瑜伽師地論第六卷 第十卷 忌

現多身亦尔 煩惱業緣因 令種種諸行 數數而積集 如幻化所起 雖遣是求幻 然無智所覆 常於諸行中 樂者曾无歇 既自幻惑已 空灰泣傷歎 於不應憂悲 橫生諸悲惱 離假名親屬 種種自憂悲 棄捐正法行 舉手而啼泣 癡憍憍所乱 數行諸放逸 如是等種類 廣說遍應知 復次闍諍劫中有四過失謂壽量衰退安樂衰退功德衰退一切世間盛事衰退

復次闍諍劫中諸有情類略於八處 互不相數一不數正法二不數名聞 三不數宗族四不數可惡五不數善友 六不數有德七不數有恩八不數親友 問先說生雜染中无明緣行乃至生 緣老死此無明等十二支差別義云 何應知答略由五相一由相故二由 自性故三由業故四由法故五由因 果故問何等為無明相答貪瞋慢相 是無明相計我我所相无慙無愧相 多放逸相性羸鈍相饒睡眠相心愁 感相種種惡業現行等相是無明相 問何等是無明自性答自性愁相如

瑜伽師地論第六卷 第十卷 忌

前已說自性老別今當顯示謂或有隨眠無明或有覺悟無明或有煩惱共行無明或有不共獨行無明或有蔽伏心性無明或有發業無明或有不染行無明或有離著耻無明或有堅固無明謂無般涅法者所有無明問何等為無明業答於不見見義而生迷惑是無明業如是於現見義劣義中義勝義利益義不利益義真義邪義因義果義而生迷惑是無明業又有十種愚癡有情遍攝愚癡諸有情類一故惑愚癡二在亂愚癡三散亂愚癡四自性愚癡五執著愚癡六迷亂愚癡七堅固愚癡八增上愚癡九無所了別愚癡十現見愚癡故惑愚癡者謂如有一或致於眼或致於耳於眼所識色耳所識聲一切境界皆不領解是故愚癡狂亂愚癡者謂如有一或遭逼迫或遭大苦或遭重病或痛所切或復顛癲令心狂亂由此不了善作惡作是故愚癡散亂愚癡者謂如有一心散異境不能了餘善作惡作是故愚癡自性愚癡者

瑜伽師地論第六卷 第三十二頌 悉

謂如有一於生死中無始以來自性不了苦集滅道衆生无我法無我等是故愚癡執著愚癡者謂如有一墮外道中彼於身見身見為本諸見趣中不能解了是故愚癡迷亂愚癡者謂如有一或名想亂或形量亂或色相亂或業用亂於亂處法不能解了是故愚癡堅固愚癡者謂如有一畢竟無有般涅法所有愚癡自性堅固乃至諸佛亦不能拔增上愚癡者謂如有一常恒無間習諸邪行又邪行因所生衆苦之所逼切雖知雖見而故奔趣樂者嬉戲或復貪等行者亦是增上愚癡無所解了愚癡者謂如有一不聞不思不修習故於法於義不能解了是故愚癡現見愚癡者謂如有一現見諸行皆悉無常而起常想現見皆苦而起樂想現見不淨而起淨想現見無我而起我想現見病法老法死法起安隱想無逼惱想又此無明於五塵所能為障導一能障導真實智喜二能障導煩惱滅得三能障導聖道成滿四能障導往於

瑜伽師地論第六卷 第三十二頌 悉

善趣五能障導世間現法諸吉祥事問何等名无明法答或有由無明故墮无明趣說名愚癡非癡所燒不為癡垢非癡所媚謂住隨眠无明或有愚癡為癡所燒不為癡垢非癡所媚謂由經所攝無明或有愚癡為癡所燒為癡所垢非癡所媚謂由發業元明發惡業已於此惡行而生著耻或有愚癡為癡所燒為癡所垢為癡所媚謂因無明發起種種惡不善業於此惡行無有著耻此中由前三種說名愚癡墮无明趣不名癡人由後一種說名癡人或有聞法无明謂在欲界或有昧法無明謂在色界或有瞢法無明謂在无色界問何等名無明因果答因如本地分已說果謂一切後有支又於真如及諸諦義不能解了或復猶豫或即於此生邪史定謂於諦理或增或減顛倒執著無常等故或由增上慢故或由自輕蔑故餘有支史擇文更不復現復次如世尊言眼為因色為緣眼識得生乃至身為因觸為緣身識得生

瑜伽師地論第六卷 第三十二頌 悉

又說觸為受緣又說能生作意為因
生所生識此中非眼等是眼識等生
因亦非觸是受生因非能生作意是
所生識生因由彼諸法各自種子為
生因故何故此中說眼等為眼識等
因當知此依俱有依攝引發因說非
生起因所以者何由俱有眼等根為
依止故眼等諸識彼彼境轉非无依
止如是由俱有觸為依止故有諸受
轉由俱有能生作意為依止故所生
識轉非无依止是故世尊於此諸處
依俱有依所攝引發因說非生起因
或依助伴因說何以故非已滅眼能
為已生眼識所依耳等亦非已滅
觸能為已生受所依止亦非已滅能
生作意能為已生所生識依

復次緣起次第略有四種一牽引次
第二生起次第第三受用境界次第四
受用苦次第無明緣行行緣識是牽
引次第識緣名色名色緣六處是生
起次第六處緣觸觸緣受是生起已
受用境界次第受緣受緣取緣
有有緣生生緣老死是受用苦次第

瑜伽師地論第六卷 第三十四

於此處所餘史擇文更不復現

瑜伽師地論卷第六十

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

高麗大藏經第六十卷 第三十四

瑜伽師地論卷第六十一

種

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉 詔譯

攝史擇分中有尋有伺等三地之四

復次如佛世尊為出愛王所說經言
彼王一時往詣佛所頂礼佛足白言
世尊有一沙門若婆羅門來至我所
以不真實過失現前呵諫於我我於
於時其心不生悔惱憂感何以故觀
此過失於我自身都不見故又有沙
門若婆羅門來至我所以不真實功
德現前讚勸於我我於於時心亦不
生歡喜踊躍何以故觀此功德於我
自身都不見故彼諸沙門及婆羅門
既退還已我便獨處空閑靜室生如
是心籌量尋伺我當云何了知諸王
真實過失真實功德若我知者當捨
其夫當修其德誰有沙門或婆羅門
能了諸王真實過失真實功德亦能
為我度開示者既尋伺已便作是念
惟我世尊一切知者一切見者定當
了知諸王所有真實過失真實功德

我今當往佛世尊所請問斯義故我
今者來至佛所請決是義唯願如來
為我開示世尊云何諸王真實過失
云何諸王真實功德作是請已余時
世尊告出愛王曰大王大王今者應
當了知王之過失王之功德王義損
門王方便門王可愛法及能引發王
可愛法

云何名為王之過失大王當知王過失
者略有十種王若成就如是過失雖
有大府庫有大輔佐有大軍衆然不
可歸仰何等為十一種姓不高二不
得自在三立性暴惡四猛利憤發五
恩惠奢薄六受邪佞言七所作不思
不順儀則八不顧善法九不知差別
恣所作思十一向縱任專行放逸
云何名王種姓不高謂有國王隨一
下類王家而生非宿尊貴或雖於此
王家而生賤女之子不相似子或是
大目輔相國師群官等子如是名王
種姓不高云何名王不得自在謂有
國王為諸大目輔相國師群官所制
不隨所欲作所應作錫資群目於妙

瑜伽師地論 第三卷 第三品

五欲亦不如意歡娛遊戲如是名王
不得自在

云何名王立性暴惡謂有國王諸群
目類或餘人等隨於一處現行少小
不如意事即使對面擯黜發處惡言
咆勃忿怒鬪威而住時生憤發設不
對面背彼向餘而作於前擯辱等事
設不對面亦不肯彼向餘而作於前
黜罵等事然准內意憤恚鬱快懷惱
害心懷忿恨心然不長時持憤恚心
相續不捨復有內意憤恚鬱快懷惱
害心懷忿恨心亦於長時持憤恚心
相續不捨由如是相對面暴惡背面
暴惡懷恚暴惡暫時暴惡長久暴惡
如是名王立性暴惡大王當知長久
暴惡名獲大罪非是餘者

云何名王猛利憤發謂有國王諸群
目等有小憾過有少違越便削封祿
奪去妻妾或以重罰而刑罰之如是
名王猛利憤發

云何名王恩惠奢薄謂有國王諸群
目等供奉侍衛雖極清淨善稱其心
而以微劣軟言慰諭頒賜賚祿酬賞

瑜伽師地論 第三卷 第三品

勲庸不能圓滿不順常式或損耗已
或稽留已或推注已或忿恨已然後
方與如是名王恩惠奢薄

云何名王受邪佞言若有國王諸群
目等實非聰敏有聰敏慢貪濁偏黨
不開憲式情懷謀叛不修善政聽受
信用如是輩人所進諛議由此因緣
王務財寶名稱善政並皆衰損如是
名王受邪佞言

云何名王所作不思不順儀則謂有
國王不能究察不審究察不能思擇
不審思擇諸群目輩於彼彼務機密
事不堪委任而委任之堪委任者
而不委任堪驅使者而不驅使不堪
使者乃驅使之應賞賚者而刑罰之
應刑罰者而賞賚之又於群目不善
安處先王儀則由此群目屢大朝會
餘論未終發言開絕不敬不憚而興
諛諂不如言教而善奉行不正安住
王之教命如是名王所作不思不順
儀則

云何名王不顧善法謂有國王不信
他世亦不曉悟由於他世不信不悟

瑜伽師地論 第三卷 第三品

便於當來善不善業受非受果不能信解不信解故无有著取隨情造作身語意業三種惡行不能時時布施修福受齊學裁如是名王不顧善法云何名王不知差別忘所作恩謂有國王於諸大巨輔相國師及群官等其心顛倒不善了知忠信伎藝智慧差別以不知故非忠信所生忠信想於忠信所非忠信想無伎藝所生伎藝想有伎藝所無伎藝想於惡慧所生善慧想於善慧所生惡慧想被由如是心顛倒故於非忠信无有伎藝惡慧臣所敬重愛養忠信伎藝善慧臣所反生輕賤又諸臣等年耆衰邁曾於長夜供奉侍衛知其无勢無力無勇遂不敬愛不賜爵祿不酬其賞設被陵蔑捨而不問如是名王不知差別忘所作恩云何名王一向縱任專行放逸謂有國王於妙五欲一向沈沒耽著嬉戲愛樂受行不能時時勗勵方便作所應作勞資群臣如是名王一向縱任專行放逸若有國王成就如是十種過失雖有大府庫有大

輔佐有大軍衆而不可歸仰大王當知此十過失初一是三種姓過失餘九是王自性過失

云何名為王之功德大王當知王功德者略有十種王若成就如是功德雖無大府庫无大輔佐无大軍衆而可歸仰何等為十一種姓尊高二得大自在三性不暴惡四憤發輕微五恩惠猛利六受正直言七所作諦思善順儀則八顧慮善法九善知差別知所作恩十不自縱任不行放逸云何名王三種姓尊高謂有國王處在相似三家而生宿世尊貴是相似子如是名王三種姓尊高

云何名王得大自在謂有國王自隨所欲作所應作勞資群臣於妙五欲歡娛遊戲於諸大巨輔相國師群官等所凡出教命宣布無礙如是名王得大自在

云何名王性不暴惡謂有國王諸群臣等隨於何處雖行增上不如意事性能容忍不現憤怒不發嚴言亦不咆勃廣說乃至不生憤發亦不背面

而作前事亦不內意秘屈念經亦不長夜蓄怨憤心相續不捨不現暴惡不肯暴惡不匿暴惡不久暴惡如是名王性不暴惡

云何名王憤發輕微謂有國王諸群臣等雖有大憾有大違越而不一切削其封祿奪其妻妾不以重罰而刑罰之隨過輕重而行黜罰如是名王憤發輕微

云何名王恩惠猛利謂有國王諸群臣等正直現前供奉侍衛其心清淨其心調順於時時中以正圓滿軟言慰諭具足頒錫爵祿勲庸而不令疲損耗稽留劬勞怨恨易可供奉不難承事如是名王恩惠猛利

云何名王受正直言謂有國王諸群臣等實有恥散无恥散慢無濁无偏善開憲或情無違叛樂修善法聽受信用如是輩人所進言議由此因緣國務財寶名稱善法皆悉增盛如是名王受正直言

云何名王所作諦思善順儀則謂有國王性能究察能審究察性能思擇

能審思擇諸群目等於彼彼務機密事中不堪委任而不委任堪委任者而委任之不堪役者而不驅役堪驅役者乃驅役之應賞貴者而正賞貴應刑罰者而正刑罰凡有所為審思審擇然後方作而不卒暴又於群目能善安處先王儀則由此群目雖處宴會終不發言間絕餘論要待言終恭敬畏憚而興諫諍如其言教而善奉行能正安住王之教命如是名王所作諦思善順儀則

云何名王願應善法謂有國王信知他世由信知故便於當來淨不淨業受非受果能善信解由信解故具足慙耻而不縱情作身語意三種惡行時時思擇布施修福受齋學戒如是名王願應善法

云何名王善知差別知所作恩謂有國王於諸大目輔相國師及群官等心無顛倒能善了知忠信伎藝智慧差別若諸群目忠信伎藝及與智慧若有若無並如實知於其无者輕而速之於其有者敬而愛之而正攝受

瑜伽論卷第六十一 第八頌

又諸目等年者衰邁曾於長夜供奉侍衛雖知無勢无力無勇然念昔恩轉懷敬愛而不輕賤爵祿勲庸分賞无替如是名王善知差別知所作恩云何名王不自縱任不行放逸謂有

國王於妙五欲而不沉沒耽著嬉戲愛樂受行能於時時勵勸方便作所應作勞費群目如是名王不自縱任不行放逸若王成就如是功德雖无大府庫無大輔佐元大軍眾而可歸仰大三當知如是十種王之功德初一名為種姓功德餘九名為自性功德云何名為王衰損門大王當知王衰損門略有五種一不善觀察而攝群目二雖善觀察而攝群目無思妙行縱有非時三專行放逸不思機務四專行放逸不守府庫五專行放逸不修法行如是五種皆悉名為王衰損門云何名王不善觀察而攝群目謂有國三於群目等不能究察不審究察不能思擇不審思擇忠信伎藝智慧差別攝為親侍加以寵愛厚賜爵祿重賞勲庸取機密處而相委任數以

瑜伽論卷第六十一 第九頌

軟言現為慰諭然此群目所付財寶多有損費若遇怨敵惡友軍陣彼先退敗恐懼破散為他所勝退留人後奔北無戀矯行惡策動虧王政如是名王不善觀察而攝群目

云何名王雖善觀察而攝群目无思妙行縱有非時謂有國王雖於群目性能究察能審究察性能思擇能審思擇忠信伎藝智慧差別攝為親侍而不寵愛不如其量具賜爵祿家機密處亦不委任不軟軟言現相慰諭後於一時王遇怨敵惡友軍陣廣說乃至大怖畏事命難現前余時於目方行寵愛廣說乃至數以軟言而相慰諭時群目等共相謂曰王於今者危迫因緣方於我等暫行妙行非長久心知此事已雖有忠信伎藝智慧隱而不現如是名王雖善觀察而攝群目无思妙行縱有非時云何名王專行放逸不思機務謂有國王於應和所作所成機務等事而不時時獨處空閑或與智者共正思惟稱量觀察和好方便如是於應

瑜伽論卷第六十一 第十頌

乖絕所作所成機務等事於應惠施
所作所成機務等事於應軍陣所作
所作所成機務等事於應攝受大力朋黨
所作所成機務等事皆不時時獨處
空閑或與智者共正思惟稱量觀察
乖絕方便乃至攝受強黨方便如是
名王專行放逸不思機務

云何名王專行放逸不守府庫謂有
國王廣營事業拙營事業不持事業
不觀事業不禁王門不禁宮門不禁
府庫或於俳優樂笑弄倡逸等所
或復耽樂博奕戲等非量損費所有
財寶如是名王專行放逸不守府庫
云何名王專行放逸不修法行謂有
國王於世所知柔和津質聰慧辯才
得理解脫巧便無害樂元害法所有
沙門若婆羅門不能數往札敬諮詢
云何為善云何不善云何有罪云何
无罪作何等業能致吉祥遠離諸惡
設得聞已亦不勸勵如說修行不能
時時惠施樹福受齋學戒如是名王
專行放逸不修法行若有國王成就
如是五衰損門當知此王退失現法

後法義利謂前四門退現法利寂後
一門退後法利

云何名為王方便門大王當知王方
便門略有五種何等為五一善觀察
攝受群臣二能以時行恩妙行三
放逸專思機務四放逸善守府庫
五放逸專修法行

云何名王能善觀察攝受群臣謂有
國王於群臣等性能究察能審究察
性能思擇能審思擇忠信伎藝智慧
委別攝為親侍如是名王能善觀察
攝受群臣

云何名王能善以時行恩妙行謂有
國王於諸群臣善觀察已攝為親侍
加以寵愛隨其度量厚賜爵祿重賞
勳庸東機密處而相委任教以教言
現相慰諭彼於一時王過忘敵恩友
軍陣大怖畏事命難現前即便慈竭
顯示忠信伎藝智慧如是名王能善
以時行恩妙行

云何名王有放逸專思機務謂有
國王於應和好所作所成機務等事
能於時時獨處空閑或與智者共正

思惟稱量觀察和好方便如是於應
乖絕所作所成機務等事於應惠施
所作所成機務等事於應軍陣所作
所作所成機務等事於應攝受大力朋黨
所作所成機務等事皆能時時獨處
空閑或與智者共正思惟稱量觀察
乖絕方便乃至攝受強黨方便如是
名王無有放逸專思機務

云何名王無有放逸善守府庫謂有
國王廣營事業巧營事業善持事業
善觀事業善禁王門善禁宮門善禁
府庫又於俳優樂笑弄倡逸等所
不以非量而費財寶亦不就樂博奕
戲等如是名王無有放逸善守府庫
云何名王無有放逸專修法行謂有
國王於世所知柔和津質聰慧辯才
得理解脫巧便無害樂無害法所有
沙門若婆羅門而能數往札敬諮詢
云何為善云何不善云何有罪云何
无罪作何等業能致吉祥遠離諸惡
既得聞已善能勸勵如說修行亦能
時時惠施樹福受齋學戒如是名王
無有放逸專修法行若有國王成就

如是五方便門當知此王不退現法後法義利謂前四門不退現法所有義利寂後一門不退後法所有義利云何名為王可愛法大王當知略有五種諸王可愛可樂可欣可意之法何等為五一世所敬愛二自在增上三能摧怨敵四善攝養身五能往善趣如是五種是王可愛可樂可欣可意之法

云何能引王可愛法大王當知略有五種能引諸王可愛之法何等為五一恩養世間二英勇具足三善權方便四正受境界五勤修法行

云何名王恩養世間謂有國王性本知足於財寶門為性謹慎不邪貪著如其所應積集財寶不廣營求又有國王性無貪依成就無貪白淨之法以自所有庫藏珍財隨力隨能給施一切貧窮孤露又有國王柔和忍辱多以軟言曉諭國界於時時間隨其所應分賞爵祿終不以彼非所能業惡業重業侵任群臣諸有違犯可於恕罪即便矜恕諸有違犯不可恕罪

瑜伽師地論卷第六十一 善士四張

以實以時如理治罰如是名王以三化法恩養世間由王受行如是恩養世間法故遂感世間之所敬愛

云何名王英勇具足謂有國王計策元情武略圓滿未降伏者而降伏之已降伏者而攝護之廣營事業如前乃至不甚耽樂博弄戲等又善觀察應與不應與於僚庶應刑罰者正刑罰之應攝養者正攝養之如是名王英勇具足由王受行如是英勇具足法故遂能感得自在增上

云何名王善權方便謂有國王於應和好事作所成機務等事如前乃至於應攝受大力朋黨所作成機務等事能正了知和好方便乃至攝受強黨方便如是名王善權方便由王受行如是善權方便法故遂能摧伏所有怨敵

云何名王正受境界謂有國王善能籌量府庫增減不奢不吝平等自處清正受用眾雜受用勝妙受用隨其時候可宜受用與諸臣佐親屬受用在於隱處而為受用素諸伎樂而為

瑜伽師地論卷第六十一 善士五張

受用无有慙失而為受用无慙失者謂疾惱時應食所宜避所不宜於康豫時消已方食若食未消或食而利皆不應食應共食者正現在前不應獨食精妙上味詭穢餘人如是名王正受境界由王受行如是正受境界法故遂能善巧攝養自身

云何名王勤修法行謂有國王具足淨信戒聞捨慧云何名王具足淨信謂有國王信解他世信解當來淨不淨業及愛非愛果與異熟如是名王具足淨信

云何名王具足淨戒謂有國王遠離煞生及不與取憍欲邪行妄語飲酒諸放逸處如是名王具足淨戒云何名王具足淨聞謂有國王於現法義於後法義及於現法後法等義衆妙法門善聽善受習誦通利專意研究善見善達如是名王具足淨聞云何名王具足淨捨謂有國王雖在慳垢所經衆中心恒清淨遠離慳垢而處居家常行棄捨舒手樂施好與祠福忘捨圓滿於布施時常樂平等

瑜伽師地論卷第六十一 善士六張

如是名王具足淨捨

云何名王具足淨慧謂有國王如實了知善不善法有罪元罪修與不與勝劣黑白於廣分別諸緣生法亦如實知縱令失念生惡貪欲瞋恚忿恨覆惱慳嫉幻誑詭曲無慙元愧惡欲惡見而心覺悟並不堅住如是名王具足淨慧如是名王勤修法行由王受行此法行故能往善趣如是五種能引發王可愛之法能引諸王現法後法所有利益謂初四種能引發三現法利益寂後一種能引發王後法利益

復次大王當知我已略說王之過失王之功德王衰損門王方便門王可愛法及能引發王可愛法是故大三應當修學王之過失宜當遠離王之功德宜當修習王衰損門宜當遠離王方便門宜當修學王可愛法宜當希慕能引發王可愛之法宜當受行大王若能如是修學當獲一切利益安樂

復次如說生苦乃至略說五取蘊苦云

論如論卷第六十一 第七十

何生苦當知此苦由五種相謂眾苦所隨故嚴重所隨故眾苦所依故煩惱所依故不隨所欲離別法故云何眾苦所隨故苦謂生都落迦及一向苦餓鬼趣中若於胎生卵生生時種種憂苦之所隨逐故名眾苦所隨故苦云何嚴重所隨故苦謂三界諸行為煩惱品嚴重所隨性不調柔不自在轉由此隨逐三界有情諸行生起故名嚴重所隨故苦

云何眾苦所依故苦謂衰老等眾苦差別之所依故

云何煩惱所依故苦謂受生已於受境界愛於瞋境瞋於癡境癡由是因緣住不寂靜惛蕩身心不安隱苦故名煩惱所依故苦

云何不隨所欲離別法故苦謂諸有情生者皆死生必須沒所有壽命死為邊際死為終極如是等事非其所愛由此因緣唯受眾苦是以不隨所欲離別法故說生為苦

云何老苦當知亦由五相謂於五處衰退故若一盛色衰退故二氣力衰

論如論卷第六十一 第七十

退故三諸根衰退故四受用境界衰退故五壽量衰退故

云何病苦當知病苦亦由五相一身性變壞故二憂苦增長多住故三於可意境不喜受用故四於不可意境非其所欲強受用故五能令命報速離壞故

云何死苦當知此苦亦由五相一離別所愛盛財寶故二離別所愛盛朋友故三離別所愛盛眷屬故四離別所愛盛自身故五於命終時倍受種種極重憂苦故

云何愁憎會苦當知此苦亦由五相一與彼會生憂苦故二治罰畏所依止故三惡名畏所依止故四苦逼迫命終怖畏所依止故五越正法惡趣怖畏所依止故

云何愛別離苦當知此苦亦由五相謂不與彼會生愁惱故由此因緣生愁惱故由此因緣身擾惱故念彼眾德思戀因緣意熱惱故應受用等有所開故如愛別離苦求不得苦當知亦尔

論如論卷第六十一 第七十

云何五取蓋苦當知此苦亦由五相
謂生苦器故依生苦器故苦器故
壞苦器故行苦性故

復次依行差別建立三士謂下中上
無自利行无利他行名為下士有自
利行無利他行有利他行無自利行
名為中士有自利行有利他行名為
上士復有四種補特伽羅或有行惡
而非樂惡或有樂惡而非行惡或有
行惡亦復樂惡或非行惡亦非樂惡
若信諸惡能感當來非受果報由失
念故或放逸故近惡友故造作惡行
是名行惡而非樂惡若先世來串習
惡故喜樂諸惡惡欲所牽彼由親近
善丈夫故聞正法故如理作意為依
止故見諸惡行能感當來非受果報
自勉自勵遠離諸惡是名樂惡而非
行惡若性樂惡而不遠離是名行惡
亦復樂惡若有為性不樂諸惡亦能
遠離名非行惡亦非樂惡此中行惡
亦樂惡者是名下士若有行惡而非
樂惡或有樂惡而非行惡是名中士
若非行惡亦非樂惡是名上士

瑜伽論卷第一 第三十頌

復有三士一重受欲二重事務三重
正法初名下士次名中士後名上士
又有三種補特伽羅一以非事為自
事二以自事為自事三以他事為自
事若行惡行以自存活名以非事為
自事若怖惡行修行善行名以自事
為自事若諸菩薩名以他事為自事
等初名下士次名中士後名上士又諸
國王有三圓滿謂果報圓滿士用圓
滿功德圓滿若諸國王生富貴家長
壽少病有大宗業成就俱生聰利之
慧是王名為果報圓滿若諸國王善
權方便所攝持故恒常成就圓滿英
勇是王名為士用圓滿若諸國王任
持正法名為法王安住正法名為大
王與內宮王子群臣英傑豪貴國人
共修惠施樹福受齋堅持禁戒是王
名為功德圓滿果報圓滿者受用先
世淨業果報士用圓滿者受用現法
可愛之果功德圓滿者亦於當來受
用圓滿淨業果報若有國王三種圓
滿皆不具足名為下士若有果報圓
滿或士用圓滿或俱圓滿名為中士

瑜伽論卷第一 第三十一頌

若三圓滿無不具足名為上士
復有三目一有忠信無伎能智慧二
有忠信伎能無智慧三具忠信伎能
智慧初名下士次名中士後名上士
若不忠信無有伎能亦无智慧當知
此目下中之下又有四語一非愛似
愛二愛似非愛三非愛似非愛四愛
似愛諸有語言辭句善順然非所宜
是名初語或有語言辭句勅逆然是
所宜是第二語或有語言辭句勅逆
亦非所宜是第三語或有語言辭句
善順亦是所宜是第四語若有宣說
非愛似非愛非愛似愛語者是下士
若有宣說愛似非愛語者是中士若
有宣說愛似愛語者是上士
復有三種受諸欲者或有受欲非法
孟浪積集財寶不能安樂正養已身
及與妻子廣說乃至不於沙門婆羅
門所修殖福田或有受欲法或非法
孟浪或非法積集財寶能以安樂正養
已身妻子眷屬及知友等不於沙門
婆羅門所修殖福田或有受欲一向
以法及不孟浪積集財寶能以安樂

瑜伽論卷第一 第三十二頌

正養已身廣說乃至能於沙門門所修殖福田此三種中初名下士次名中士後名上士

復有三人一者有人貪滌而食愛者繁餐乃至耽酒不見過患不知出離二者有人思擇而食不滌不著亦不養養吞吸連聞堅住耽酒深見過患善知出離而於此食未斷未知三者有人思擇而食不生貪滌廣說乃至深見過患善知出離又於此食已斷已知初名下士次名中士後名上士復依施物說有三人一者有人所施之物但具妙香不具美妙味之與觸二者有人所施之物具妙香味而無妙觸三者有人所施之物具足美妙香味與觸初名下士次名中士後名上士又依施田說有三人一者有人於受於恩而行惠施二者有人於貧若田而行惠施三者有人於具功德最勝福田而行惠施初名下士次名中士後名上士復有差別施於所愛名為下士施於有恩名為中士施於貧苦具德勝田名為上士又依施心

瑜伽論卷第六十二 第三十五

說有三人一者有人將欲惠施先心歡喜正惠施時心不清淨惠施後尋復追悔二者有人先心歡喜施時心淨施已追悔三者有人先心歡喜施時心淨施已無悔初名下士次名中士後名上士

復於受持戒福業事述立三人一者有人但離一分非一切時常能遠離唯自遠離不勤他離亦不讚美見同法者心不歡喜是名下士二者有人離一切分一切時離唯自遠離不勤他人亦不讚美見同法者心不歡喜是名中士三者有人一切俱現是名上士又於受持禁戒處所建立三人一者有人住慈說法毗奈耶中受持禁戒二者有人住善說法毗奈耶中受持禁戒而有缺漏三者有人即住於此受持禁戒而不缺漏初名下士次名中士後名上士又於受持戒心建立三人一者有人為活命故受持禁戒二者有人為生天故受持禁戒三者有人為涅槃故受持禁戒初名下士次名中士後名上士又於受

瑜伽論卷第六十二 第三十六

持別解脫律儀說有三人一者有人唯能受持近住律儀二者有人亦能受持近事律儀三者有人亦能受持苾芻律儀初名下士次名中士後名上士又於受持苾芻律儀說有二人一者有人唯能成就受具足支无受隨法諸學處支亦无隨護他人支亦無隨護如先所受諸學處支二者有人成前三支無後一支三者有人具成四支初名下士次名中士後名上士又有三人一者有人唯成別解脫律儀二者有人成別解脫靜慮律儀三者有人成別解脫靜慮无漏三種律儀初名下士次名中士後名上士又有三人一者有人唯能成就非律儀非不律儀攝所受戒律儀二者有人亦能成就聲聞等相應所受戒律儀三者有人亦能成就菩提薩埵所受戒律儀初名下士次名中士後名上士

瑜伽論卷第六十二 第三十七

復依修習思惟方便建立三人一者有人唯得勵力運轉思惟二者有人有間運轉設得无間要作功用方能

運轉三者有人已得成就任運思惟
初名下士次名中士後名上士又依
已得修差別故建立三人一者有人
已得內心奢摩他定未得增上慧法
毗鉢舍那二者有人已得增上慧法
毗鉢舍那未得內心奢摩他定三者
有人俱得二種初名下士次名中士
後名上士又有三人一者有人已得
有尋有伺三摩地二者有人已得無
尋唯伺三摩地三者有人已得元尋
元伺三摩地初名下士次名中士後
名上士又依住修差別建立三人一
者有人住染汗靜慮二者有人住世
間清淨靜慮三者有人住無漏靜慮
初名下士次名中士後名上士
復次有十種有情衆於十種法愛樂
喜悅何等十法一壽二色三財四友
五戒六聞七梵行八慧九法十生天
何等名為有情十衆一傍生二母邑
三受用欲者四求所作者五出家者
六多聞為命者七入證者八尋思者
九勤苦者十棄身者
復次聽聞正法者略有六種煩惱過

瑜伽論卷第六十一 第二十六頌後

失謂惱惱過失不欲過失不信過失
身心煩惱過失散亂過失迷惑過失
由如是等諸過失故不能恭敬殷重
聽法廣說如經散亂煩惱過失復有
二種謂說時散亂說已散亂迷惑者
謂顛倒
復次煩惱發業略有三種一相應發
二親生發三增上發引餘煩惱而發
起故
復次非所受法略有六種一怨敵二
疾病三不可愛境四生等諸苦五苦
辛良藥六非串習善前四應遠離後
二應修習
復次受用諸欲略有五種一領納受
用二攝喜受用三尋思受用四貪波
受用五攝自受用
復次諸欲過失略有八相一少味多
苦多過患相二他所逼切苦因緣相
三雜染受用勝因緣相四墮諸惡趣
苦因緣相五尋思擾亂苦因緣相六
受用唐減勝因緣相七喪身唐減勝
因緣相八能障善法勝因緣相
復次諸欲因緣略有六種變壞一他

瑜伽論卷第六十一 第二十七頌後

所逼切變壞二諸界互連變壞三所
受有情變壞四身變壞五心變壞六
無常變壞

復次當知諸欲由五種相似法故得
稠林名一由衆多相似法故二由難
藏相似法故三由養育衆生相似法
故四由蔽寬相似法故五由險難相
似法故我已略說有尋有伺等三地
次擇其中最廣餘文擇文更不復現

瑜伽師地論卷第六十一

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

瑜伽論卷第六十一 第三十頌後

瑜伽師地論卷第六十二

積

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

攝決擇分中三摩多地之一

如是已說有尋有何等三地決擇三

摩多地決擇我今當說謂補特伽

羅多隨煩惱染汙相續不能正證心

一境性云何名為多隨煩惱謂有諂

誑矯詐無慙无愧不信懈怠忘念不

定惡慧惛緩猥雜趣向前行捨遠離

觀於所學處不甚恭敬不顧沙門維

怖活命不為涅槃而求出家

云何有諂謂自有過而不能於大師

智者同梵行所如實發露

云何有誑謂不真實顯已功德彼實

無德而欲令他諸有智者同梵行等

了知有德

云何有矯謂於增上戒毀犯尸羅或

於軌範毀犯軌範由見聞疑他所奉

時遂用餘事假託餘事或設外言而

相誘引如經廣說謂由諂誑增上力故

怖故雖有犯重而不發露亦不現行
非實意樂詐於有智同梵行所現行
親愛恭敬愛善身語二業
云何無慙無愧謂觀於自或復觀他
无所羞耻故思毀犯已不能如法
出離好為種種問調違諍
云何不信仰謂於佛法僧心不清淨於
苦集滅道生不順解
云何懈怠謂執睡眠偃卧為樂晝夜
唐捐捨棄善品
云何忘念謂於久遠所作說不能
隨念不令隨憶不守根門不正知住
云何不定謂於定地下至作意亦不
能得
云何惡慧謂住自見取執不平等難
捨言論
云何惛緩謂不捷利亦不明了不自
起舉無所能為不能以身供侍有智
同梵行者
云何猥雜謂樂與在家及出家眾共
相雜住又樂尋思諸惡不善欲尋思
等乃至家勢相應尋思多隨尋思多
隨伺察

云何趣向前行謂受僧祇或復別人
諸衣服等所有利養或請僧祇及與
別人皆名趣向若諸苾芻於如是事
最初前行故名趣向前行
云何捨遠離輒謂於遠離邊際卧具
遠離眾惡人所習近似寂靜室遠棄
捨之不生欲樂
云何於諸學處不甚恭敬謂違尼難
寧捨學處不棄身命志求身樂及與
壽命不能隨護所有學處
云何不顧沙門謂棄捨學處好為退
轉或犯尸羅行諸惡法於內腐爛廣
說乃至實非梵行自稱梵行況當怖
求沙門果證八支聖道
云何維怖活命不為涅槃而求出家
謂或為王之所逼迫而求出家或為
怨賊之所逼迫或為債主之所逼切
或為恐怖之所逼切或為財寶常所
匱乏恐畏不活而求出家不為自調
自靜自般涅槃而求出家
當知此中依同梵行而共止住有所
違犯發起最初四隨煩惱依增上戒
有所違犯當知發起無慙无愧依增

上心及增上慧當知發起始從不信乃至惡慧諸隨煩惱此中不信及與懈怠俱俱違犯念散亂依增上心違犯而起惡慧依犯增上慧起不信懈怠增上力故當知發起慢緩難趣向前行捨遠難執志念亂心及與惡慧增上力故當知發起於諸學處不甚恭敬不顧沙門難怖活命不為涅槃而求出家

復有三種補特伽羅依三處引諸隨煩惱云何三種補特伽羅一依正法而出家者二在居家受用欲者三正法外而出家者云何三處引隨煩惱所謂家初補特伽羅依放逸處引隨煩惱此復二種謂戒依內妄顯已德為衣服等利養恭敬自說已得勝過人法或復依他諸有智者同梵行等以身語業逼迫加害損毀辱當知第二補特伽羅依耽欲處引隨煩惱彼由耽著諸欲因緣受用諸欲依身語意行三惡行當知第三補特伽羅依邪行處引隨煩惱略有三種謂隨逐遠離隨逐債內隨逐學處起隨煩惱

瑜伽論卷第六十二 第四頌

世云何隨逐遠離起隨煩惱謂諸外道隨逐遠離所有卧具而為五蓋覆蔽其心或住於苦領受身心諸苦惱故或復遠離煩惱對治由離信等五種根故彼由如是住染汙故住苦惱故無有對治能除染汙苦惱住故是名隨逐遠離諸隨煩惱云何隨逐債內起隨煩惱謂各別執異見異欲相違言論建立自品他品差別廣起念恨乃至誑詬是名隨逐債內諸隨煩惱云何隨逐學處起隨煩惱謂觀自他現行諸罪無有著耻毀戒穿戒是名隨逐增上戒學諸隨煩惱若有依止世間等至於其下劣計自為勝或於相似計自為勝心生高舉是名隨逐增上心學諸隨煩惱若少難聞不能觀察所有善法是名隨逐增上慧學諸隨煩惱如是一切惣略說名非法之行不平等行由非善義名非法行非愛果義名不平等行

瑜伽論卷第六十二 第五頌

神通又由修習空無邊處一切處故便能引發往還无尋諸聖神通又由修習識無邊處一切處故便能引發無諍願智无尋解等諸勝功德又即由此識无邊處遍處成滿便能成辨无所不有處解脫及非想非非想處解脫又即由此成滿因故便能證入想受滅解脫寂勝住所攝又由識無邊處故無邊无量遍滿行轉是故此上不立遍處勝處遍處是諸解脫能清淨道又諸解脫由所知障解脫所知障由此解脫及獨覺等於所知障心得解脫

復次略由三相修等至者愛味等至謂或證得等至出已計為清淨可欣可樂可愛可意隨念愛味或未證得或已證得未來愛味增上力故退求欣樂而生愛味或已證得計為清淨可欣可樂乃至廣說現行愛味若從定出可生愛味若正在定无有愛味言愛味者謂於是中適生貪著

復次下地諸法若生上地不現在前上地諸法若生下地其難欲者或現

瑜伽論卷第六十二 第六頌

在前若生下地於上起愛未得離欲不定心者當言此愛是欲界繫當知此愛或是染汙或不染汙云何染汙若生是心我今云何當證如是廣大喜樂所隨等至若得證者我當如是如是愛味又我云何當得上常恒不變當知此愛是染汙愛若有起心專求離欲欣樂證入上地寂靜當知此愛是不染汙

復有三種諸法斷滅謂對治斷滅現行斷滅棄捨斷滅諸煩惱事之所顯現是初斷滅諸行生滅之所顯現是第二斷滅若生上地或入無餘依涅槃界下地諸行及一切行棄捨所顯是第三斷滅

復有三退一未得法退二已得法退三習行法退

復依世間諸近分定若方便道若無間道若解脫道或為斷滅或為證得而修習者彼於所緣或觀過失或觀寂靜觀下過失觀上寂靜若勝進道當知彼是遍滿所緣或無漏緣復次諸近分攝六種作意謂了相尋

論如論卷第六二第一三

乃至加行究竟作意此中了相勝解作意方便道攝速難加行究竟作意無間道攝攝樂作意四種道攝觀察作意勝進道攝問何緣故說修靜慮者靜慮境界不可思議

答修靜慮者已善修治磨瑩其心有如是相威德勢力隨所欲為皆能成辦非不如意法性故亦是故說彼由尋思道不可思議

復有二種修靜慮者於一事中俱發變事勝解神通皆得自在此二神通手相障尋而此二通無偏大者不相映奪彼後無間一於此事神通無尋如其所欲皆能轉變第二神通便被障尋此中因緣去何應知由彼二人勢力威德皆悉平等俱時發起變現神通然其所作亦不相似由彼神通所欲為事不相似故於此一事二種神通手相障礙礙今時有一作是思惟何因緣故我此神通今有障礙將无我定有退失耶此一定者即於此事是餘心第二定者即於此事數數

論如論卷第六二第二八

專注心無散亂而發神通能无障礙隨神通力如意轉變若二神通威德不等隨其勝者所作成辦若二神通威德相以先作意者成辦非餘

復有四種修靜慮者一依近分定修靜慮者二依染汙定修靜慮者三依世間定修靜慮者四依出世間定修靜慮者於六作意謂了相等乃至加行究竟作意修定轉時當知是初愛上靜慮廣說乃至繫上靜慮當知第二若住餘善世間靜慮當知第三謂能引發現法樂住無量作意世間功德又能引發遊戲神通若順決擇分所攝受空無願無相解脫門所顯靜慮當知第四

復次無想等至當言惟一有漏滅盡等至當言无漏由與煩惱不相應故非相應故無所緣故非諸煩惱之所生故是出世間一切異生不能行故惟除已入遠地菩薩善薩雖能超出世法今現在前然由方便善巧力故不捨煩惱又此等至當言非學非無學攝非所行故以涅槃故

論如論卷第六二第九

復次當擇隨身念經謂心清淨行亦
並有四種隨煩惱一毀犯禁戒二散
亂尋思三保著內身四保著外境毀
禁戒者由憂悔門於三摩地能為障
礙亂尋思者由三種門一由於過去
境隨念散亂門二由依掉舉流散惡
見惡聞惡語惡行唯樂聞惡散亂門
三由先串習勢力所持散亂門保著
內身者由於生死無厭患門保著外
境者於未來境由欣樂門當知此中
為欲對治初隨煩惱故修一作意謂
正知作意為欲對治第二隨煩惱故
修三作意謂攝順彼所緣作意了別
彼相能對治彼尋思作意彼所依心
調練作意為欲對治第三隨煩惱故
應修分析積聚作意為欲對治第四
隨煩惱故應當修習不淨作意又初
作意修習多修習故能斷忘念第二
作意修習多修習故能斷保著內身
外境二種貪欲第三作意修習多修
習故能斷惡見等所有散亂第四作
意修習多修習故能斷先所串習勢
力任持所有散亂第五作意修習多

瑜伽師地論
第二卷第二十三
第十頌

修習故能斷於身淨有情想第六作
意修習多修習故能斷四貪所謂色
貪觸貪食貪及承事貪如是作意修
習為依斷隨煩惱心觸正定證得近
分根本勝定又能證得有喜離喜清
淨安樂又依如是正定心故如實了
知上地有情無常性及諸行無常性
云何了知有情無常性謂得天眼清
淨過人見諸有情乃至廣說云何了
知諸行無常性謂能隨入未來過去
現在作意緣生智故此隨身念依於
三義謂依增上心增上慧學修治業
地依增上心學處依增上慧學處為
欲斷除所餘諸結修念住等所有一
切菩提分法之所依止由三因緣不
與一切外道沙門婆羅門共謂於修
治業地資糧圓滿故於奢摩他聚無
有愛味故於般涅槃愛樂隨逐心非
煩惱大所生處故又以此修念資糧圓
滿為依止故四果清淨謂處聚落世
法所生煩惱不淨處阿練若空閑所
生煩惱不淨處阿練若聚落所生煩
惱不淨於二處所不能堪忍淋漏等

瑜伽師地論
第二卷第二十三
第十一頌

苦煩惱不淨奢摩他聚無有愛味為
依止故五果清淨謂四種清淨靜慮
及寂靜解脫於般涅槃愛樂隨逐心
非煩惱大所生處為依止故九果清
淨謂初三果及六神通此隨身念當
知五種清淨所攝謂不定地清淨故
定地清淨故攝清淨故不共清淨故
不共果清淨故又隨逐身轉故彼所
攝受故名隨身念

復次當擇摩訶俱舍社羅經有二解
脫一慧解脫二心解脫此中依慧解
脫謂世間慧之所行者當知即是建
立惡行及與善行并彼因緣彼體性
者當知即是惡行善行并彼因緣善
不善等體性差別如實正智又依心
解脫謂心清淨之所依者當知即是
色等境界能取了別彼世間慧心解
脫果當知即是於彼相應相離下類
雜染出故即慧解脫增上力故出世
間慧之所行者當知即是由世間慧
及心解脫增上力故如實了知一切
境界即出世慧心解脫果當知即是
一切種類雜染出故此中若世間慧

瑜伽師地論
第二卷第二十三
第十二頌

若出世慧惣略為一說名正見正見因緣當知即是有佛出世聽聞正法无倒思惟又出世間正見果相當知即是前後常故無所對故若法所治若有生已无滅所治若无滅已有生彼法名有所對若法所治若有若無若生不生常時是有彼法名元所對又即此果由心解脫增上力故於自所行及彼所依得清淨者當知即是由清淨心增上力故於諸色根所行境界不生難染及令諸根順清淨故又解脫心住者當知即是壽之與煥展轉相依相屬而住又此世間及出世間二種解脫果差別者當知即是於諸受中及因緣中有礙受者後有當生無礙受者後有不生又彼相離而相應故彼能依止心法清淨當知即是非現在緣之所染汙領受彼故即二解脫住差別者當知即是六寂靜故由清淨識沒平等故非由彼所依平等故於入定時不由加行入寂靜故於出定時不由加行出寂靜故次第出故於在定時三行不行得寂

瑜伽論卷第六十二 第三十三條續

靜故於遠離出心寂靜故謂於三時一於阿練若與同梵行共相離住二於聚落中與諸在家共相離住三於二處行相現行於親近出心寂靜故謂於三時一於有色世間勝定出故二於無色世間勝定出故三於出世間有心定出故又此諸定非惟或定出已方得亦先已得今起現前此中前二由次第定故展轉獲得勝定清淨後一不由次第定故然由通達无相界故展轉獲得勝定清淨又有相定由有相作意入住出定若無相定由無相作意入住出定由有相作意當知出定

復次當擇法因緣經謂於阿毗達摩阿毗達摩耶中善巧慈為或耶派索迦欲依解了而請問者當依八相而興請問何等八相謂解了事解了所治解了果解了自性解了果差別解了所依解了功德解了證得解了事者謂能解了五取蘊故解了所治者謂受難染及見難染由受難染故於沒有滅不生欣樂由見難染故離生

瑜伽論卷第六十二 第三十四條

欣樂而不能證解了果者謂此三種難染永斷解了自性者謂八聖支道此復種種差別宣說對治外道諸邪道故名八聖支道對治三種難染故建立三遍謂對治惡行難染故對治諸欲難染故對治諸見難染故是出世間有為所攝解了果差別者謂諸斷滅是出世間無為所攝解了所依者謂三摩地此復四種應知一由種姓故謂所有定一切皆由靜慮種姓隨所宣說諸靜慮支皆能解了二由相故三由生所緣相故四由成辦因緣相故解了功德者謂滅盡定寂第一住說名解了功德當知此相復有五種謂滅事故寂靜相以影像故入定因緣故出定因緣故出定功德故解了證得者謂於五取蘊以八種相觀察諸受謂觀察自性觀察現法轉因緣觀察現法轉滅因緣觀察現法轉因緣觀察彼二轉滅因緣觀察轉因緣因緣觀察還因緣因緣及觀察還此中樂俱行對治謂於寂勝根本靜慮若俱行對治謂得近分出離欲俱

瑜伽論卷第六十二 第三十五條續

行不苦不樂俱行對治謂即於根本靜慮為欲顯示轉因緣故即依諸受說所有受皆悉是苦由彼三受約第一義皆是苦故言相對者謂有此故施設於彼是名相對此中諸受長轉相對由彼一切苦所攝故又由有此第一義苦施設無智由有此故施設治彼出世之慧由有此故施設彼果寂滅涅槃是故彼彼諸法說與彼彼諸法相對

復次當釋經謂勤修習內心寂靜奢摩他行諸法為欲斷除諸隨煩惱應知五種對治之相謂遠離間相於能隨煩惱舉歡喜法發生正舉加行道理損害諸見諸見功用諸見所依功用彼隨煩惱既斷滅已復有五種任持定法何等為五謂諸遠離遠離處所順定言說順無染心資生眾具從有智者同梵行所獲得隨順教授教誡美妙言說於諸世間等持等至遠離受味及無漏行如理作意復次彼勤修習增上心學諸法為等白三因緣當遣現行流汗尋思謂遠

瑜伽師地論卷第六十一 第十六法

離而緣故歎患自性故遠離自性故由三因緣遠離自性謂有對治力根猛利者能頓遠離元對治力根處中者如其處相能漸遠離無對治力根下劣者於諸尋思因緣財食深見過患

復次諸法為有六頃出離界三摩地修習支者謂諸法為於閑靜室勤修觀行當知三種補特伽羅有三三摩地謂勤修習增上心者於四有情慈行惡行淨行思行有眾生緣定又勤修習趣究竟者有法緣定又勤修習諦現觀者有法緣定

復次由三種大性大三摩地能令速疾通達真如既通達已能盡諸漏謂由所緣大性故由精勤大性故由方便所攝作意大性故又有二遠離能令速疾通達真如謂於行處遠離憤內及於住處離惡尋思

瑜伽師地論卷第六十二

丙午歲高麗國大藏都監奉勅雕造

瑜伽師地論卷第六十二 第十七法

瑜伽師地論卷第六十三

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

持

攝決擇分中三摩地之二

復有五種定相違法一毀犯禁戒二無無間加行三無殷重加行四有沉沒五他所擾惱復有二種遠離一位憂遠離二見遠離三聞遠離

復次心清淨行必苦略有五種等持相違厚重過失能為定障一忿二悋三欲貪四薩迦耶見五不能堪忍有五厚重三摩地相由彼於此障礙而住是故說名厚重過失云何五相一者獲得隨宜資具便生喜足二者好樂求諸善法三於身財无所顧戀四於生死及與涅槃見大過失軍勝功德五於加行堪忍勤苦此中分者謂懷忿故若往他家不得利養或得而少或榮或遲或不恭敬由此便生瞋感憤憾從此因緣發恚尋思及害尋思多隨尋伺彼由此故先所未生勝三摩地不能得生設彼已生還復退

失所言慢者謂懷慢故慢所制伏為性於法不生恭敬於諸師範尊重福田不能時時身心昇屈敬問諮請云何為善云何不善亦不勤求所有善法由此不能解了引發三摩地義從此因緣發起輕慢相應尋思多隨尋伺彼由此故先所未生如前廣說言欲貪者謂懷貪故多諸受染於身財等深生願惡由此於外五妙欲中多生散亂從此因緣生欲尋思眷屬尋思國土尋思族望家勢相應尋思多隨尋伺彼由此故先所未生如前廣說彼復不淨能為對治應和不淨略有三相謂糞穢相彼等深相能依所依差別相薩迦耶見者謂由身見制伏因緣會遇世法便為高欣下感塗染設欲棄捨便為身見相連而住又即於彼世法眾相親愛恒流之所漂溺設欲棄捨便為身見相連而住又即世法眾相所生不正尋思之所燒惱設欲棄捨便為身見相連而住又即於彼世法眾相追求之時種種擾亂散動所逼設欲棄捨便為身見

瑜伽師地論卷第三十二

相連而住又即由彼身見日緣恒常執著世法所依無常諸取由是因緣為憂悲等之所逼惱設欲棄捨便為身見相連而住又復即彼為欲除遣下地垢穢勤修善時於彼加行不喜樂於此所治設欲棄捨便為身見相連而住如為除遣下地垢穢為遣上地所有垢穢當知亦亦由此因緣雖作是心我當於彼生死涅槃觀太過失觀勝功德便復顛倒由此因緣先雖獲得諸三摩地然於未生聖諦現觀勝三摩地不能得生不堪忍者謂懷不忍故雖已獲得聖諦現觀勝三摩地不能堪忍致並等苦捨難加行多生懈怠由此因緣於所未生入根本定不能生起設復已生還即退失前三過失能為軍初三摩地障次一過失為諦現觀三摩地障後一過失為入根本三摩地障復有差別謂有八種棄捨近住弟子因緣於彼難漂之所漂汙由漂汙故彼便棄捨近住弟子非無煩惱諸阿羅漢常善住念有如斯事云何為八謂性於彼

瑜伽師地論卷第三十三

近住弟子有憎惡心唯欲自身受於恭敬如欲恭敬欲受利養亦復如是近住弟子多所毀犯行不正行又於近住諸弟子眾饒益損減便有所須及與不須於增上戒教授折伏不能堪忍於增上心增上慧住教授折伏不能堪忍於營眾務所有擾惱不能堪忍復次毘紐南曰數及所對治支分廣建立遠離苦散動上支分差別

問如先所說四靜慮何因緣故唯四靜慮不增不減答由能究竟超苦樂故所以者何從初靜慮乃至第四漸超苦樂方究竟故云何名初靜慮所治謂有五種一者欲貪二欲害三種尋思三者憂苦四者犯戒五者散亂云何第二靜慮所治亦有五種一初靜慮貪二尋伺三苦四掉五定下劣性云何第三靜慮所治謂有四種一第二靜慮貪二喜三踊躍四定下劣性云何第四靜慮所治謂有五種一入息出息二第三靜慮貪三樂四於樂發悟五定下劣性

瑜伽師地論卷第三十三

問初靜慮有幾支答有五支何等為五一尋二伺三喜四樂五心一境性問第二靜慮有幾支答有四支何等為四一內等淨二喜三樂四心一境性問內等淨何法為自性答念正知捨為自性問第三靜慮有幾支答有五支何等為五一念二正知三捨四樂五心一境性問第四靜慮有幾支答有四支何等為四一捨清淨二念清淨三不苦不樂四心一境性初靜慮中念正知捨由尋伺門之所引發是故雖有而不宣說第二靜慮由彼自性能有作業又由踊躍心隨煩惱之所纏縛是故顯示內等淨名第三靜慮心隨煩惱已遠離故顯彼自相是故說彼離喜貪故初靜慮中雖欲貪故非離喜貪第二靜慮離尋伺貪故非離喜貪第四靜慮即彼顯示最極清淨是故當知一切靜慮皆隨轉如其所應

問何因緣故於四靜慮建立如是五支四支答住所依故住饒益故住自性故復有差別謂思惟所緣故受用

瑜伽師地論卷第三 第五品 續

所緣故於緣不散故復有差別謂饒益所依故增上心所依故增上慧所依故復有差別謂為對治三離染住所對治故云何名為三離染住所對治耶一染汙住二苦惱住三愚癡住復有差別謂受欲者相似法故諸受欲者略有三種正所作事能顯彼是受用欲者一正求財寶二求財寶已能正受用三於彼自在隨意所為如是修習諸靜慮者亦有三種正所作事當知依彼建立支分如其所應復有差別謂為對治自苦惱行應知建立諸靜慮支如是略有三種對治一對治欲減對治二身心逼惱對治三於外境界其心流散不寂靜對治問何因緣故初靜慮中說離欲已復說速離惡不善法答為欲顯示諸欲自相故及為顯示諸欲過患相故過患相者由彼諸欲發起惡行墮墮極下惡處所故說名為惡遠善生故復名不善復有差別為欲顯示煩惱離染斷故及為顯示先所積集業離染斷故復有差別為欲顯示諸在家者

瑜伽師地論卷第三 第六品 續

受用事門諸欲斷故及為顯示諸出家者由尋思門諸欲斷故復有差別為欲顯示欲尋思斷故及為顯示患害尋思斷故復有差別為欲顯示外道諸仙所得相故及為顯示離彼退已行呪詛故問何緣故知初靜慮中苦根未斷答彼品處重未遠離故若於是處苦根已斷便與第二靜慮住時應無差別是故當知是處未斷問若尋伺等於初靜慮等中皆能攝益勝三摩地又能攝受自地靜慮皆令清淨何因緣故世尊於彼顯示動名答此望他地不望自地

問何因緣故從欲界上於初靜慮等中建立後後勝上支分答當知略有三因緣故一初治能治故二證得勝利故三所證得故當知如是三種因緣四靜慮中五支所攝隨其所應問初二靜慮有何差別答第二靜慮中三摩地圓滿有差別故問第二第三靜慮有何差別答第三靜慮饒益圓滿有差別故問第三第四靜慮有何差別答第四

瑜伽師地論卷第三 第七品 續

靜慮清淨圓滿有差別故復有四種修三摩地一者為得現法樂住故二者為得勝智見故三者為得分別慧故四者為證諸漏永盡故當知依四補持伽羅建立四種修三摩地云何四種補持伽羅謂苦速通已得行迹已見諦者復有異生未得行迹已得有情所緣無量已離欲者又樂速通已得行迹已見諦者又樂速通已得行迹已見諦者此中異生已得無量已離欲者若已證得死生智通當知是名智見清淨若樂速通行迹轉時雖已見諦由軟根故而名退法由此因緣復於欲界受想尋思當住正念當起正知復次諸靜慮離欲所顯當知離欲略有六種一自性離欲二損減離欲三任持離欲四昇進離欲五愚癡離欲六對治離欲自性離欲者謂於自性不淨非所受用事中諸欲背性又於苦受諸欲背性又若已離初靜慮染任於第二靜慮等中於尋伺等諸欲背性是名自性離欲損減離欲者謂兩兩交會習煙欲法除熱惱已諸欲

論修靜慮第六十二 第三十八卷

背性如是等類所餘應和皆名損減離欲任持離欲者謂諸有受用美妙飲食極飽滿已於餘飲食諸欲背性如是等類所餘應和皆名任持離欲昇進離欲者謂已獲得勝上財寶或尊貴位於餘下劣諸欲背性如是等類所餘應和皆名昇進離欲愚癡離欲者謂於涅槃甚深功德不能解了迷於涅槃生欲背性如是等類所餘應和皆名愚癡離欲對治離欲者謂由欲壞對治故或由斷對治故或由持對治故或由遠分對治故或由世間出世間道斷諸煩惱如是皆名對治離欲問何因緣故說諸靜慮名為佳耶答繫心於內所緣境界於外所緣不流散故

問何因緣故說諸靜慮名三摩地答於所和事同分所緣一切影像平等平等任持心故問何因緣故說諸靜慮名奢摩他答為欲寂靜一切煩惱正安止故

問何因緣故說諸靜慮名心一境性答略有二種一緣境界一不因地所緣

論修靜慮第六十二 第三十八卷

境界二者定地所緣境界此中一境所謂定地所緣境界非第二境繫心於此一所緣境是故說名心一境性復次當知此中從離欲退略有十種謂或依止不平等故從離欲退謂如有一遭極重病如馬勝言我於此定不能入證將無我定當退失耶或復有一性多嚴重於三摩地先不串習彼由如是多嚴重故成其退法或有所緣境界勝故從離欲退謂如有一直過勝妙境界現前如外道仙乃至獲得非想非非想處過觸少年美妙形色可愛母已從離欲退或有獲得養故退謂如有一從他獲得利養恭敬即便退墮如提婆達多或有遭遇輕毀故退謂如有一或遭他罵或瞋或責從離欲退如外道仙由憤恚故退三摩地現行呪詛或慢故退謂如有一恃所得定自舉凌他或有增上慢故退謂如有一於諸勝定證差別中增上慢或有不作意故退謂如有一於能入定行相作意不復思惟或有未串習故退謂如有一安住始

論修靜慮第六十二 第三十八卷

業新修善品或有自地煩惱數起故退謂如有一愛上靜慮乃至疑上靜慮或有壽盡福盡業盡故退謂如有一從上生處退沒下生

復次此中或有補特伽羅下品煩惱下品善法多念艱辛然後方退多念艱辛方能入定或有補特伽羅下品煩惱上品善法多念艱辛然後方退經一念頃速能入定或有補特伽羅上品煩惱下品善法經一念頃速疾而退多念艱辛方能入定或有補特伽羅上品煩惱上品善法經一剎那速疾而退一剎那頃速能入定

復有補特伽羅已得離欲從定起已或於一時彼三摩地相間相雜作意而轉或於一時不相間雜若遇聲緣從定而起與定相應意識俱轉餘耳識生非即彼定相應意識能取此聲若不介者於此音聲不領受故不應出定非取聲時即便出定領受聲已若有希望後時方出於此地中餘決擇文更不復現

攝決擇分中非三摩多地

瑜伽論卷第十三 第十段時

如是已說三摩多地決擇非三摩地多次擇我今當說或有由自性故名不定地謂五識身或有聞輕安故名不定地謂在欲界諸心心法或有未發趣故名不定地謂受欲者或有散亂故名不定地謂始業者雖修習定而於五欲其心流散或有太聚故名不定地謂始業者於內境界略聚其心便生沉沒或未得故名不定地謂即散心相應諸法或未圓滿故名不定地謂未證得加行究竟作意或難染故名不定地謂雖證得加行究竟果作意而於彼定多生愛味或不自在故名不定地謂即由彼染汙心故不得自在或不清淨故名不定地謂未永害煩惱睡眠或出定故名不定地謂從已得三摩地起而不退失或有退故名不定地謂從所得三摩地退

復次此中依止初不定地為安住心應正取相謂青瘀相或膿爛相廣說如前依止第二不定地故為得作意應勤修習依止第三不定地故為得根

瑜伽論卷第十三 第十一段時

本應勤修習依止第四現在前故軍初應正安住其念為无亂故略攝其心由正知故速滅攝受依止第五現在前故應當思惟淨妙之相又應喜達沉沒之相依止第六現在前故於師教授能不忘失應當安住猛利護念如理方便應當無間殷重修習依止第七現在前故應於微劣所得定中不生喜足依止第八現在前故於諸難淨應觀過失設生愛味所有難深尋即除遣不應戀著依止第九現在前故於三摩地應無間修又應善巧通達其相依止第十現在前故應當猛利修諦善巧依第十一現在前故為令不退應不放逸依第十二現在前故即為彼事應修遠離如理作意應隨順前修習无間殷重方便於此地中餘決擇文更不復現

攝決擇分中有心地

如是已說非三摩多地決擇有心地決擇我今當說當知諸心差別而轉略由五相一由世俗道理建立故二由勝義道理建立故三由所依能依

瑜伽論卷第十三 第十二段時

建立故四由俱有建立故五由染淨建立故

云何世俗道理建立謂依世俗道理建立諸心差別轉義當知如前意地已說

勝義道理建立差別我今當說云何名為勝義道理建立差別謂略有二識一者阿賴耶識二者轉識阿賴耶識是所依轉識是能依此復七種所謂眼識乃至意識譬如水浪依止暴流或如影像依止明鏡如是名依勝義道理建立所依能依差別

復次此中諸識皆名心意識若就軍勝阿賴耶識名心何以故由此識能集聚一切法種子故於一切時緣執受境緣不可知一類器境末都名意於一切時執我我所及我慢等思量為性餘識名識謂於境界了別為相如是三種有心位中心意意識於一切時俱有而轉若眼識等轉識不起彼若起時應知彼增俱有而轉如是或時四識俱轉乃至或時八識俱轉又一意識於一時間分別一境或二

瑜伽論卷第六十三 第十四段

或多自境他境故說意識不可思議問若彼末都於一切時思量為性相續而轉如世尊說出世末都云何建立若名假施設不必如義又對治彼遠離顛倒正思量故即此末都任持意識今分別轉是故說為意識所依又諸轉識或於一時一切唯與樂受相應俱有而轉或於一時亦有苦受或於一時亦有不苦不樂等受相應俱轉阿賴耶識相應受於一切時唯是不苦不樂唯是異熟生此於一切識流轉時或樂俱行或苦俱行或非苦樂俱行位中恒相續流乃至命終無有斷絕所餘三受當知思惟之所引發非是俱生時時作意引發現前彼俱生受極微細故難可分別如是等類當知是名勝義道理建立諸識俱有差別

復次阿賴耶識無有煩惱而共相應末都恒與四種任運煩惱相應於一切時俱起不絕謂我我所行薩迦耶見我慢我愛不共無明是諸煩惱與善不善無記識俱而不相違其性唯是

瑜伽論卷第六十三 第十五段

隱沒無記任運而起當知諸餘分別所起隨眾緣力差別而轉又與末都相應俱有遍行任運四種煩惱世間治道尚不能為損伏對治何以故已離欲者猶現行故隨所生處是諸煩惱即此地攝當知此地已離欲者此地煩惱現行不絕何以故此諸煩惱唯阿賴耶識種子所引於一切時任運而生非所對治及能對治境界緣力差別轉故諸離欲者世間治道若現在前若不現前此諸煩惱現行不絕若諸有學已見迹者出世間道現在前時此諸煩惱不得現行從彼出已還復現行善通達故未永斷故若諸無學此一切種皆不現行是諸煩惱當知唯離非想非非想處欲故一時頓斷非如餘惑漸漸而斷如是等類當知是名建立離染清淨差別於此地中餘決擇文更不復現

決擇分中無心地

如是已說有心地決擇無心地決擇我今當說問心不生因凡有幾種由幾種因心不得生若心不生因略有

瑜伽論卷第六十三 第十六段

七種由此因故心不得生何等為七
謂緣關故心不得生如是作意關故
未得故相違故斷故滅故已生故心
不得生

云何由緣關故心不得生謂內眼處
壞若外色處不現在前廣說乃至內
意處壞若外法處不現在前今時由
彼所生眼識乃至意識終不得生如
是名為由緣關故心不得生

云何作意關故心不得生謂雖有內
眼處不壞外色處現前廣說乃至內
意處不壞外法處現前若无能生作
意正起今時由彼所生眼識乃至意
識終不得生如是名為作意關故心
不得生

云何由未得故心不得生謂如有一於
下欲界思惟蘊相於初靜慮思惟靜
相為欲證得初靜慮故若於此道不
極作意若修若習若多修習不善修
故於初靜慮未能證得由未得故初
靜慮俱心不得生又如有一於初靜
慮第二第三第四靜慮空無邊處識
無邊處無所有處思惟蘊相於第二

瑜伽論卷第六十三 第十七段時

靜慮乃至非想非非想處思惟靜相
如前廣說又如有一過於一切薩迦
耶中思惟苦相於薩迦耶滅涅槃界
思惟靜相為斷一切薩迦耶故為欲
證得涅槃界故若於此道不極作意

若修若習若多修習不善修故不能
盡證一切涅槃由未證故於諸結縛
及與隨眠隨煩惱纏永解脫心便不
得生如是名為由未得故心不得生

云何由相違故心不得生謂如有一
觸能隨順樂受諸觸受樂受時樂受
相應心現在前今時若受非苦樂受
相應之心以相違故便不得生如是
若觸能順苦受不苦不樂受觸如前

廣說今時樂受非苦樂受樂受若受
相應之心以相違故便不得生又如
有一貪纏所纏貪纏相應心現在前
今時瞋纏相應之心以相違故便不
得生如是若有瞋纏所纏廣說乃至
今時貪纏相應之心以相違故便不
得生如是名為由相違故心不得生
云何斷故心不得生謂如有一由善
修習八聖支道故證得無餘貪欲瞋

瑜伽論卷第六十三 第十八段時

恚愚癡永盡彼於今時有貪有瞋有
癡心等隨一心法諸隨煩惱所染汙
心彼由已斷已遍知故皆不得生如
是名為由永斷故心不得生

云何滅故心不得生謂如有一生無
想天入無想定入滅盡定於其中間
經今所時由斷滅故心不得生又如
有一於無餘依涅槃界中已般涅槃
彼於今時畢竟滅故心不得生如是
名為由滅盡故心不得生

云何由已生故心不得生所謂一切
已生之心於現在生剎那已後必成
滅法彼現在時由已生故更不可生
彼若滅已亦已生故終不可生如是
名為由已生故心不得生

應知由此七因緣故心不得生與此
相違七因緣故隨其所應諸心得生
謂緣不關故作意不關故已證得故
不相違故未斷滅故未滅盡故未已
生故於此地中餘決擇文更不復現

瑜伽師地論卷第六十三

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

瑜伽論卷第六十三 第九段時

瑜伽師地論卷第六十四

積

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

攝決擇分中間所成慧地

如是已說無心地決擇聞所成慧地

次擇我今當說謂由五處觀察所歸

乃可歸依一由身業清淨故二由語

業清淨故三由意業清淨故四由於

諸有情起大悲故五由成就無上法故

問歸依有幾種何緣但有介所歸依

齊何緣故說能歸依云何修歸依

之行何等歸依所得功德答歸依有

三種謂佛法僧四緣故有介所歸依

一由如來性極調善故二於一切種

所調能調善方便故三具大悲故四

以一切財而興供養未將為喜要以

正行而興供養乃生歡喜由如是故

彼所立法彼弟子眾皆可歸依齊

四緣故說能歸依一知功德故二知

差別故三自誓願故四更不說有餘

大師故當知歸依有四正行一親近

善士二聽聞正法三如理作意四法

隨法行若有成就此四正行乃名歸
依當知復有四種正行一諸根不掉
二受學學處三悲愍有情四應時時
聞於三寶所勤修供養受歸依者獲

四功德一獲廣大福二獲大歡喜三

獲三摩地四獲大清淨復獲四德一

大護圓滿二於一切種邪信解障皆

得輕微或永滅盡三得入聰敏正行

正至善士眾中所謂大師同梵行者

四為於聖教淨信諸天歡喜愛念謂

彼天眾心生歡喜唱如是言我等成就

三歸依故從彼處沒來生此間是諸人

等今既成就多住歸依亦當來我眾

同分中

復次由六種相佛法僧寶差別應知

一由相故二由業故三信解故四修

行故五隨念故六生福故

云何相故三寶差別謂自然覺悟相

是佛寶覺悟相是法寶隨他所教

正修行相是僧寶

云何業故三寶差別謂轉正教業是

佛寶捨煩惱苦所緣境業是法寶勇

猛增長業是僧寶

云何信解故三寶差別謂於佛寶應
樹親近承事信解於法寶所應樹希
求證得信解於僧寶所應樹和合同
一法性共住信解

云何修行故三寶差別謂於佛寶應

修供養承事正行於法寶所應修瑜

伽方便正行於僧寶所應修共受財

法正行

云何隨念故三寶差別應以餘相隨

念佛寶應以餘相隨念法寶應以餘

相隨念僧寶謂是世尊乃至廣說

云何生福故三寶差別謂於佛寶依

一有情生取勝福於法寶所即依此

法生取勝福於僧寶所依多有情生

寂勝福

復次由五法故沙門婆羅門勝劣差

別何等五法一者聞法二者說法三

攝受法四受用法五證得法謂婆羅

門所有聞法義虛劣故不示他故文

句隱故是其下劣沙門聞法與此相

違故是勝妙又婆羅門所有戒法隨

何隨分隨其差別開許害等故是下

劣沙門戒法與此相違故是勝妙又

婆羅門所攝受法攝受障道曰事宅
事財貨事等又復攝受妻子奴婢僮
僕等類故是下劣沙門所有攝受之
法除離苦法更無所有故是勝妙又
婆羅門所用法受用障道塗飾香
鬘莊嚴具等又現受用歌儺作倡戲
笑等事又現受用煙欲等法故是下
劣沙門所有受用之法受用無罪正
聞思修所成智慧故是勝妙又婆羅
門所有證法但以梵世為究竟故復
退還故難塗汙故有苦惱故是其下
劣沙門證法以般涅槃為究竟故無
退轉故一向離垢故一向安樂故當
知勝妙

復次欲求有五 攝受求二受用求
三戲樂求四乏解了求五名聲求有
求亦五一法亦求二祈願求三愚癡
求四獸患求五思擇求梵行求亦五
一惟求求二趣向求三現得求四後
得求五思擇當得求復有差別謂假
名求第一義求彼觀察求無方便求
有方便求如本地分中已說五明處
其內明處於諸明處諸論諸宗為最

瑜伽論卷第六 第四安持

為勝何以故由四清淨清淨義故一
攝一切染淨義清淨故二即此義非
他論所制伏清淨故三即此義易可
入清淨故四既得入已正行不壞清
淨故

復次諸佛聖教若欲略釋由六種理
門應隨決了一真義理門二證得理
門三教導理門四遠離二邊理門五
不可思議理門六意趣理門此中前
三理門由後三理門應隨決了謂真
義理門由遠離二邊理門應隨決了
證得理門由不可思議理門應隨決
了教導理門由意趣理門應隨決了
此中真義即是理門是故名為真義
理門乃至意趣即是理門是故名為
意趣理門理門義者謂於彼彼無顛
倒性如其實性離顛倒性
復次應知真義略有六種謂世間所成
真實乃至所知障淨智所行真實安
立真實非安立真實前四真實應知
如前菩薩地中已廣分別云何安立
真實謂四聖諦苦由苦故乃至道由
道故所以者何以略安立三種世俗

瑜伽論卷第六 第五安持

一世間世俗二道理世俗三證得世
俗世間世俗者所謂安立宅舍瓶瓦
軍林數等又復安立我有情等道理
世俗者所謂安立蓋界處等證得世
俗者所謂安立預流果等彼所依處
又復安立略有四種謂如前說三種
世俗及與安立勝義世俗即勝義諦
由此諦義不可安立內所證故但為
隨順發生此智是故假立云何非安
立真實謂諸法真如

云何證得謂若略說有四證得一諸
有情業果證得二聲聞乘證得三獨
覺乘證得四大乘證得

有情業果證得者謂由所作淨不淨
業自所作業為依因故諸有情類於
五趣等生死海中感異熟果受異熟果
聲聞乘證得者謂先受歸依乃至沙
門莊嚴為依因故有五種證得一地
證得二智證得三淨證得四果證得
五功德證得地證得者謂有三地一
見地二修地三究竟地智證得者謂
九智一法智二種類智三苦智四集
智五成智六道智七此後所得世俗

瑜伽論卷第六 第六安持

智八盡智九無生智淨證得者謂四證淨果證得者謂四沙門果功德證得者謂無量解脫勝處遍處無諍願智無礙解神通等如是一切應知如前已廣分別又聲聞乘證得因者謂得世間離欲之道順解脫分順決擇分所有善根種覺乘證得者謂略有三種一先已得順決擇分善根證得二先已得證得證得三先未得證得證得前二證得名為獨勝家後證得名麟角喻

大乘證得者謂發心證得大悲證得波羅蜜多證得攝事證得地證得於五無量隨至真如證得不可思議威德信解證得不共佛法證得等如是一切應知如前菩薩地中已廣分別云何教導謂由三處所攝教導一由藏所攝二由摩呬理迦所攝三由二所攝藏所攝者謂聲聞藏及大乘藏摩呬理迦所攝者謂十七地及四種攝二所攝者略有十種謂諦相教遍知教永斷教證得教修習教即彼品類差別教即彼所攝所依能依相屬

瑜伽論卷第六十四 第七攝

教遍知等障法教遍知等順法教不遍知等遍知等過失功德教如是能攝一切藏攝及本母攝是名略略摩呬理迦

復次教導略有十二所謂事教想差別教觀自宗教觀他宗教不了義教了義教世俗諦教勝義諦教隱密教顯了教可記事教不可記事教事教者謂各別說色等眼等諸法體教想差別教者謂廣宣說諸蘊界處緣起處非處根諦等名想差別又復廣說諸諸念住等名想差別又復廣說有

色無色有見無見有對無對等名想差別如是無量諸佛世尊廣說諸法想差別教

觀自宗教者謂契經應誦記別等依止攝釋宣說開示觀他宗教者謂七種相依止因明權伏他論建立已論七種相者謂因明中論體論處所論據論莊嚴等如前廣說

不了義教者謂契經應誦記別等世尊略說其義未了應當更釋

瑜伽論卷第六十四 第八攝

了義教者與此相違應知其相世俗諦教者謂諸所有言道可宣一切皆是世俗諦攝又諸所有名想言說增上所現謂相名分別如是皆名世俗諦攝

勝義諦教者謂四聖諦教及真如實際法界等教

隱密教者謂從多分聲聞藏教顯了教者謂從多分大乘藏教

可記事教者謂四種法嗔於南教即一切行無常乃至涅槃寂靜如是等類所有言教

不可記事教者謂有問言世間常耶此不應記但言我說此不可記乃至問言如來死後有耶無耶此不應記但言我說此不可記此中應知四因緣故宣說如是不可記事或有無故不可記別謂有問言我於諸蘊為異不異常無常等或有能引无義利故不可記別如外攝波葉喻經中如來自言我所證法乃有今所而不宣說何以故彼法不能引義利故或有甚深故不可記別謂有問言我是有耶此

瑜伽論卷第六十四 第九攝

不應記勿彼即於諸蘊執我或難諸蘊而執有我又有問言我是无耶此不應記勿於世俗言說士夫起損減執如是如來死後有無乃至非有非无等皆甚深故不可記別或有其相法今建立故不可記謂有問言諸法真如於彼諸法異不異耶此不可記何以故彼相法今不可建立異不異故應知復有四種因緣如未宣說不可記事謂諸外道妄宣說故不如理故引無義故唯是諍論所依處故有二因緣能引無義一者遠離思因果故二者遠離思染淨故

云何遠離二邊當知略有六種謂遠離增益非實有邊遠離損減真實有邊遠離妄執常邊遠離妄執斷邊遠離受用欲樂邊遠離受用自苦邊如是應知如前處處已廣分別

云何不可思議當知略有六種不可思議謂我思議有情思議世間思議有情業果思議諸修靜慮靜慮境界諸佛世尊諸佛境界此中我思議有情思議世間思議或依見思議或不

瑜伽論卷第十四 第十論

依見思議我思議者謂如有一依止身見如是思議我於過去為曾有耶為復無耶於三世中乃至廣說又復思議我是不色後當有想後當無想後當非有想非無想如我有色我無色亦亦若廣宣說如梵網經如常見論者如是斷見論者現法涅槃見論者當知亦今計前際邊計後際邊如其所應皆當了知又復思議命即是身命異身異又此我我遍一切處無二無別无有缺減有情思議者謂如有一即依身見如是思議今此有情從何而生是諸有情誰之所作乃至有情當何所往是諸有情何處滅盡世間思議者謂如有一即依身見如是思議世間是常乃至廣說或依法性如是思議此我法性有情法性世間法性從何而生不能准依法今道理是故說此名為思議不思議處有情業果思議者由四種相不可思議謂慶所差別故事差別故因差別故異熟果差別故諸修靜慮靜慮境界由三種相不可思議謂真如甚深義

瑜伽論卷第十四 第十論

故自在轉故無漏界證得故諸佛世尊諸佛境界由五種相不可思議即由如先所說三相復由二相謂無障故成立有情所作事故

復次當知意趣略有十六謂示現意趣乖離意趣勸導意趣讚勵意趣慶喜意趣令入意趣斷疑意趣成熟意趣等持意趣解脫意趣別義相應意趣諸能證者發生無罪歡喜意趣諸能聽者於說者所發生尊重意趣法眼恒轉意趣多修諸善意趣摧伏諸相意趣云何真義理門由遠離二邊理門應隨決了謂於安立所有苦諦乃至道諦略有四種妄增益邊一我增益邊二常增益邊三淨增益邊四樂增益邊如此即是四種顛倒為對治彼說四念住及四定智由此因緣所有我見皆是妄執我增益邊廣說應知如前有尋有伺地由彼廣辯執有我者不應理故又若略說離彼諸蘊生故相故及業用故別有我性不可得故又異彼相安住諸行所有我性當知畢竟定無所有又彼常性

瑜伽論卷第十四 第十論

不應道理當知如前已廣分別又有六種不淨性如聲聞地已廣顯示又有三種苦性如有尋有伺地已廣顯示損減邊者謂即於彼諸聖諦中隨所安立諸諦相狀執為無性顯為無性何以故若於諸諦起損減執彼於三量亦生誹謗謂現量比量及聖教量亦謗染淨是故說此名損減邊若不隨在如是二邊彼於諸諦能生信解決定通達漸次能證究竟清淨云何苦諦謂生苦等廣說如前若略說者如說一切生雜染事皆名苦諦云何集諦謂說一切煩惱雜染及業雜染皆名集諦世尊就勝作顯貪愛其勝因緣如前應知云何滅諦所謂一切煩惱永斷又此永斷由八種相如前應知此中愛盡離欲者此顯有餘依涅槃界永滅涅槃者此顯無餘依涅槃界云何道諦謂資糧道若方便道若清淨道如是一切惣略為一說名道諦世尊就勝依能攝受沙門果證但略顯示八聖支道名為道諦資糧道者有十三種如聲聞地已說

瑜伽論卷第六十四 第十一品

應知方便道者若就寂勝謂於煩頂忍世第一法位中所有的一切諸念住等菩提分法清淨道者謂於見道修造究竟道中即彼所攝所有的一切菩提分法究竟道中所有能引諸功德道彼亦皆入道諦數中又諸菩薩方便道者謂六波羅蜜多所攝清淨道者謂般若波羅蜜多所攝此約寂勝說非不一切菩提分法皆遍修習如世尊言略五取蘊皆名苦者此五取蘊若廣分別如前意地決擇蓋善巧中應知其相又苦集諦略有三種謂欲色無色繫差別故又於十方元邊世界有差別故其量元邊對治此故應知滅諦道諦差別又此諸諦建立次第廣分別義如前應知復次即此諸諦為據為依為建立處立十三種補特伽羅云何十三種補特伽羅謂欲界異生色界異生无色界異生欲界有學色界有學無色界有學欲界無學色界無學无色界無學欲界獨覺欲界菩薩色界菩薩不可思議如來及即如是補特伽羅若

瑜伽論卷第六十四 第十一品

造作若障若心若煩惱若業若根若界若信解若意樂若隨眠若生若習氣若聚皆應了知復次造作者有十二種謂善造作不善造作元記造作出家造作彼勝流造作彼防護造作生造作離欲造作解脫造作練根造作引發神通造作發起他義造作復次障者有十二種一業障謂作五無間業故二習氣障謂先數習諸惡業故三放逆障謂大興盛現在前時受用諸欲四蓋障謂五種蓋隨一現前覆蔽其心五懈怠障謂由懈怠少分煩惱纏擾其心六障導障謂十一種障導隨一現前七生障謂生无眼八不生障謂佛世尊不現於世九信解障謂佛世尊雖現世間而生邪見十煩惱障謂由彼故說慧解脫心得解脫十一定障謂由彼故說俱分解脫心得解脫十二所知障謂由彼故說諸如來心得解脫復次心者略有二種一有障心二元障心煩惱者亦略有二種謂纏及隨

瑜伽論卷第六十四 第十一品

眼業者亦略有二種謂思及思已根者亦略有二種謂順淨分及順不淨分如根如是界信解意樂當知亦分此中差別者根是果性界是因性信解是因性意樂是果性隨眼者亦略有二種謂可害及非可害生者亦略有二種謂無暇生及有暇生習氣者亦有二種謂無間生習氣及前生習氣聚者有三種一邪性定聚二正性定聚三不定聚邪性定聚復有二種一本性邪性定二方便邪性定正性定亦有二種一本性正性定二方便正性定不定亦有二種一本性不定二方便不定

復次由造作等十三種法應知廣說十三種補特伽羅如其所應問若有善造作彼一切不善造作不相應耶說不善造作不相應彼一切有善造作耶答應作四句或有善造作非不善造作不相應謂諸能造黑白黑白異熟業者所有善造作或有不善造作不相應非善造作謂無記造作或有善造作亦不善造作不相應謂能

瑜伽論卷第六十四 第十六頌

造作自白異熟業及不黑不白異熟業能盡諸業者所有造作或有非善造作亦非不善造作不相應謂能造作黑黑異熟業者所有造作如是不善造作無記造作如其所應盡當知問若成就業障亦成就習氣障耶說成就習氣障亦成就業障耶答應作四句或有成就業障非習氣障謂如有一於現法中於五無間業亦作亦增長於前生中於此種類惡不善業不作不增長彼現法中能障聖道或有成就習氣障非業障謂與此相違或有俱成就謂於現法中於五無間業亦作亦增長於前生中於此種類惡不善業亦作亦增長彼現法中能障聖道或有俱不成就謂與此相違云何非安立真實謂諸法真如圓成實自性聖智所行聖智境界聖智所緣云何增益邊謂諸法自性略有三種一遍計所執自性二依他起自性三圓成實自性遍計所執自性者謂諸所有名言安立諸法自性依假名言數數周遍計度諸法而建立故依他

瑜伽論卷第六十四 第十七頌

起自性者謂衆緣生他力所起諸法自性非自然有故說無性圓成實自性者謂如前說若於依他起自性或圓成實自性中所有遍計所執自性妄執當知名增益邊所以者何此自性中彼自性有不應理故此不應理如菩薩地已略顯示彼決擇中當廣分別又若略說由三因緣不應道理謂種種非一品類名言所安立故若離名言彼覺不生故又彼名言依義轉故損減邊者謂於依他起自性及圓成實自性諸有法中謗其自相言无所有如是真義理門由遠離二邊理門應隨決了如其所應證得教導二種理門由後二種不可思議意趣理門應隨決了問如前說別義相應意趣者此有何義答非如言音名身句身文身義相應意趣但是除遣如言音等其餘勝義是名別義相應意趣

復次此中於真義理門由遠離二邊理門隨決了已便能證得所應得義由能證得所得義故所餘證得理門

瑜伽論卷第六十四 第十八頌

由不可思議理門亦隨決了又復一切諸佛世尊教導理門由意趣理門亦隨決了如是一切隨其所應又若於彼真義理門隨決了者當知能入

五種離生一能入未離欲離生二能入倍離欲離生三能入已離欲離生四能入獨覺離生五能入菩薩離生問若安立諦建立為諦何因緣故更復顯示非安立諦若離非安立諦二種解脫不應道理謂於相縛及處重縛所以者何若有行於諸安立諦

彼一切行皆行有相行有相故於諸相縛不得解脫於諸相縛不解脫故於處重縛亦不解脫若有行於非安立諦不行於相不行相故於諸相縛便得解脫於諸相縛得解脫故於處重縛亦得解脫問若唯由彼非安立諦於一切縛解脫清淨何緣顯示安立諦耶答為令資糧及方便道得清淨故問若即由彼行有相心於二種縛解脫清淨有何過失答若有極善定心依第四靜慮順決擇分善法中轉緣諸諦境彼諸行者於二種縛應

瑜伽論卷第六十四 第十九攝

得解脫究竟清淨然不清淨故不應理又世間道出世間道二種差別應不可立然彼二道有相無相有差別故不應道理

云何處重相謂若略說無所堪能不調柔相是處重相此無堪能不調柔相復有五相一現重相二剛強相三障礙相四怯劣相五不自在轉無堪能相由有此相順雜染品違清淨品相續而住是故說為無所堪能不調柔相

復次有五諸根大種長養謂食長養勞長養避不平等長養梵行長養等至長養即此長養略有二種一任持長養二不損害長養此中軍初是任持長養後四是不損害長養任持長養略有四種一變壞任持二喜悅任持三希望任持四攝受執取任持復次有五種行一身行二語行三意行四業行五壽行復次有五種不放逸一依在家品不放逸二依出家品不放逸三能遠離不善不放逸四能攝受諸善不放逸

瑜伽論卷第六十四 第二十攝

五修習相續不放逸依在家品不放逸者復有五種如前已說依出家品不放逸者復有十種如聲聞地決擇毗奈耶相應中我當廣說能遠離不善不放逸者當知即是前二正斷能攝受諸善不放逸者當知即是後二正斷修習相續不放逸者謂於善法

元間殷重精勤修習復次名有五種一心二心所有法三善四不善五無記色有五種一諸大種二大種所造三有見有對四無見有對五無見無對

復次有五無明一義愚二見愚三放逸愚四真實義愚五增上慢愚復次有五種有愛一法性愛二善願愛三思慮愛四欲離愛五思擇愛復次由五種相當知建立五慙無愧一於涂汙現行无有著耻二於善不現行無有著耻三於捨法受无有著耻四親近惡友無有著耻五於所作不能成辦无有著耻當知與此五相相違五種妙相建立立慙愧復次由五種相當知建立立惡說者性

瑜伽論卷第六十四 第二十一攝

一無行故二邪行故三不忍故四無
著耻故五不律儀故由五種相建立
惡友一無著耻二有邪見三有懈怠
四有邪行五性怯劣當知與此五相
相違五種妙相立善說者及與善友
復次由五種相立奢摩他一近分定
所攝世間奢摩他二根本色定所攝
世間奢摩他三根本無色定所攝世
間奢摩他四聲聞獨覺作意所攝出
世奢摩他五菩薩作意所攝出世奢
摩他

復次由五種相當知建立毗鉢舍那一
盡所有性毗鉢舍那二如所有性毗
鉢舍那三有相毗鉢舍那四思求毗
鉢舍那五觀察毗鉢舍那

復次略由五相建立欲漏一不定地
事生隨眠故二隨順惡行故三善相
違故四耽著諸欲故五能生壞苦若
苦果故被諸煩惱說名欲漏略由五
相建立有漏一能生劣界諸煩惱二
能生中界諸煩惱三能生妙界諸煩
惱四能生無欲樂有諸煩惱五能生
有欲樂有諸煩惱略由五相立邪解

瑜伽論卷第六十四 第三二後續

脫欲無明漏一有想論者由有想論
門生起無明二元想論者由無想論
門生起無明三非有想非無想論者
由非有想非無想論門生起無明四
斷見論者由斷見論門生起無明五
現法涅槃論者由現法涅槃論門生
起無明

復次略由五相應知諸法差別道理
一由相故二由體故三由業故四由
法故五由因果故相者謂由所依故
及行住故體者謂由自體相故及差
別相故業者謂由自作用故及邪正
行故法者謂由染淨故及世俗勝義
諦故因果者謂由近遠故及受非
受故

復次有三種論一聽聞究竟論二諍
訟究竟論三正行究竟論聽聞究竟
論者謂婆羅門諸惡呪術諍訟究竟
論者謂諸外道因明論正行究竟論
者謂佛聖教復有三論一无義論二
邪義論三第一義論此三如前隨其
所應復有三論一矯詐論二虛偽論
三出離苦果論如是三論應知如前

瑜伽論卷第六十四 第三三後續

隨其所應

復次若欲造論當先歸礼二所敬師
方可造論恭敬法故先應歸礼論本
大師恭敬義故復應歸礼開闡義師
欲造論者要具六因乃應造論一欲
令法義當廣流布二欲令種種信解
有情由此因緣隨一當能入正法故
三為令失沒種種義門重開顯故四
為欲略攝廣散義故五為欲顯發甚
深義故六欲以種種美妙言辭莊嚴
法義生淨信故將造論時要以四德
先自安處乃可造論一於昔諸師應
離憍慢二於有情類當起大悲三於
同法者深生敬愛四不欲彰已有勝
技能云何於昔諸師應離憍慢謂造
論時無如是心古昔諸師尚能造論
况我今者當不造耶要離如是憍慢
染心乃應造論云何於有情類當起
大悲謂造論時作如是觀若不造論
元量有情於諸善法定當退失又餘
情類墮生老病乃至廣說是諸有情
因我造論若能解了乃至一句善說
妙義如是如是當奉行若彼於長夜

瑜伽論卷第六十四 第三四後續

必獲大義利益安樂要發如是增上
心已乃應造論云何於同法者深生
敬愛謂造論時作如是觀若不造論
為欲利他諸同法者於利他事定當
退失云何不欲彰已有勝技能謂造
論時無如是心當令世間咸謂於我
聰敏明哲能造論者開闡義者深生
淨信因此多獲利養恭敬但為自他
善根增長以無染心乃可造論

復次此中如實開示如來所說經義
名莊嚴經辟如紅蓮其花未開雖生
歡喜不如敷榮又如真金未為嚴具
雖生歡喜不如成切又如美膳未及
得食雖生歡喜不如已食又如慶書
未暇開覽雖生歡喜不如披閱又如
珍寶未得現前雖生歡喜不如已得
現前受用如是如來所說經義若未
顯發雖生歡喜不如開示故說造論
名莊嚴經

復次略有七種通達一字通達二字
義通達三能取通達四能取義通達
五繫縛通達六解脫通達七法性通
達字通達者通達為常字義通達者

瑜伽論卷第六十四 第五十五續

達為無常能取通達者謂根識等達
安立諦或非安立如能取通達能取
義通達當知亦令繫縛通達者通達
相縛或應重縛與此相違當知說名
解脫通達法性通達者謂能通達法
性安住法界安住非從自在自性士
夫中間等有

復次由十相故具足多聞謂善說者
說故顯了文句說故盡其所有如其
所有義說故安樂方便加行說故離
眾苦說故如是五種復有五種謂不
求過失而聽法故但求涅槃而聽法
故善聽法故諦聽法故於依名句文
身義審諦觀察而聽法故於此地中
餘決擇文更不復現

瑜伽師地論卷第六十四

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

瑜伽論卷第六十四 第五十六續

瑜伽師地論卷第六十五

續

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

攝決擇分中思所成慧地之一

如是已說聞所成慧地決擇思所成
慧地決擇我今當說謂若略說有四
種思議一事思議二有非有思議三
因果思議四乘思議事思議者略依
六事所謂蘊事乃至根事有非有思
識者如本地分已說因果思議者如
有尋有伺地已說乘思議者如聲聞
獨覺菩薩地已說

復次略有二種思議謂惡思議及
善思議惡思議者如本地分已
說若依黑品謂如有一不避無明不應
思等而起思議善思議者與此相
違應知其相如惡思善思如是非法
所引法所引非毗奈耶所引毗奈耶
所引非聖聖不善善不應脩應脩不
好好黑白引無義引有義下劣微妙
有罪無罪應遠離不應遠離等當
知亦介

後次如世尊言諸聖弟子有知為有非有知為非有此中云何為有云何非有略由二相應知是有何等為二一若生已生現在故應知是有二若實物故事故義故圓成實故應知是有云何應知略說實有及假有相謂若諸法不待所餘不依所餘施設自相應知略說是實有相若有諸法待於所餘依於所餘施設自相應知略說是假有相非實物有謂以色等諸蘊想事為待為依施設有我及有情等乃至廣說此中色等諸蘊想事是實物有我及有情命者生者數取趣等非實物有准是假有如於色等諸蘊想事假立我等如是即於色等想事假立色等又於色香味觸想事假立飲食車乘瓶衣諸莊嚴具舍軍林等又於有為諸法想事假立生老住无常種子有表无表得命根眾同分名身句身文身異生性和合不和合流轉定異相應勢速次第時方及數又復准以諸色不轉為待為依假立虛空虛空無為又准以名中間不轉

瑜伽師地論卷第六十五 第三張 頌

為待為依假施設有無想等至滅盡等至等問於因成道中依何道理能決定知我非實有答不可得故不可見故云何不可得謂若內若外若二中間若離諸蘊都不可得云何不可見謂如眼等實有諸處各各別有業用可見如是所計我別業用都不可見如是自相不可得故又別業用不可見故應知所計我非實有問若如是我於內外等都不可得亦不可見何故出家諸外道等亦得亦見由此因緣愛樂顯示建立實有答不得不見但由身見及與我慢為依止故起邪分別起邪計度不如正理愛樂顯示建立為有云何知我非實有故非現有故而不可得亦不可見謂諸計我為實有者遠極彼岸不過四種一者計我即是諸蘊二者計我異於諸蘊住諸蘊中三者計我非即諸蘊而具諸蘊非住蘊中而住異蘊離蘊法中四者計我非即諸蘊而具諸蘊非住蘊中亦不住於異於諸蘊離蘊法中而無有蘊一切蘊法都不相

瑜伽師地論卷第六十五 第三張 頌

應依我分別計為有者皆攝在此四種計中除此更無若過若增如是一切我實有性皆不應理何以故若計有我即是諸蘊非異蘊者是則此我但於諸蘊而假建立斯過自至所以者何諸蘊無常各與自相而共相應我即彼故非常非一非實有性是故此計不應道理若計有我異諸蘊者此所計我為是無常為是常耶若無常者則所計我剎那剎那異起異滅此處異死餘處異生異作異受斯過自至又異諸蘊別有一我若內若外若二中間有生有滅都不可得是故此計不應道理若我常者无有變異是其常相此所計我若无變異二因緣變皆不應理非於當來亦非現法若於當來我無變者便應無生无老無病無死无損亦復不應一時為天一時為人或為傍生或為鬼趣或時為彼那落迦等於現法中我若不變便應於彼受非受等種種境界无樂無苦無愛无恚亦无有癡略說不應由苦樂等之所變異不應隨一會等煩

瑜伽師地論卷第六十五 第四張 頌

惱及隨煩惱之所變異如是我於當
來現法無變異故不應為樂之所饒
益亦不應為屬彼煩惱之所染汙不
應因此行法非法不應為苦之所損
害亦不應為屬彼煩惱之所染汙不

應因此行法非法此我如是於現法
中與法非法不相應故於當來世受
非愛身無因緣故應不得生由此道理
汝應不計此常住我由別內身變異
所作於當來世生老死等種種變異
如是此我便無各別內身生老病死
等時樂時苦時及染汙時則應畢竟
解脫清淨是故此計不應道理

復次若計有我異於諸蘊住異諸蘊
離蘊法中者彼所計法遠離諸蘊有
之自相尚不可得何況為我之所安
住辭如有言我審了知石女兒頂繫
空花鵝應知此計亦復如是是故此
計不應道理

復次若計有我一切蘊法不相應故
无有蘊者此所計我若无有蘊便無
有色非身相應亦非苦樂等受相應
亦非衆多種種差別諸想相應亦非

善不善無記思等相應亦非受用色
等境界分別意相應如是此我應無
所依元受无想無思慮等亦無分別
是則此我不由功用究竟解脫无有
染汙是故此計不應道理

復次由彼一切依我分別妄所計我
不成就故當知我等於諸蘊中但假
建立非實有物由我非有惟有蘊故
一切雜染清淨道理皆得成就謂有
內外諸處生故於現法中起无明觸
由此於身便有饒益損減受生由此
為緣發起和合乎離等受及有依此
一切煩惱隨煩惱轉為此義故淨不

淨業生起可得如是煩惱業生起故
當來後有生老死等一切苦法皆悉
得生如是且於無常蘊中無實我故
雖染道理皆得成就又由他音內正
作意為因緣故遠離无明發起於明
由無癡故了達諸受皆悉是苦由此
能斷於諸受中所有貪愛及斷依此

一切煩惱若隨煩惱由此因緣能感
後有淨不淨業不復生起如是由業
煩惱斷故一切後有及生等苦永更

不生如是無我惟有蘊故一切雜染
清淨道理皆得成就

復次此中假立一切有情所謂無足
二足四足多足有色无色有想无想
非想非非想處有情當知如是九
種有情略由三種因緣建立惣攝一
切有情之類謂依往來身動差別建
立無足乃至多足有情依身差別建
立有色无色有情依心差別建立有
想无想非想非非想處有情

復有離繫出家外道作如是說一切
樹等皆悉有命見彼與內有命數法
同增長故應告彼言汝何所欲樹等
增長為命為因為更有餘增長因耶
若彼准用命為因者彼未捨命而於
一時無有增長不應道理若更有餘
增長因者彼雖無命由自因緣亦得
增長故不應理又應告彼汝何所欲
諸無命物無有增長為有說因為无

說因若有說因此說因緣不可得故
不應道理若无說因無因而說而必
余者不應道理又應告彼汝何所欲
諸樹等物與有命物為一向相似為

不一向相似若言一向相似者諸樹等物根下入地上分增長不能自然搖動其身雖與語言而不報答曾不見有善惡業轉斷枝條已餘處更生不應道理若言不一向相似者是則由相似故可有壽命不相似故應無壽命不應道理如是增長餘因有無有故元壽命物不增長說因有無有故相似一向不一向故此所計度不應道理

問何緣故知色香味觸如是如是別安立中飲食車乘瓶盆衣服莊嚴具等諸想事物皆是假有若由彼想物或於是處色等想物聚中而轉或於是處色等想物聚中不轉若於是處色等想聚有食想轉非於是處飲等想轉若於是處車乘想轉非於是處衣等想轉如是所餘乃至廣說諸假有想若轉不轉當知亦余一切色香味觸想事遍於一切飲食車乘瓶盆衣服莊嚴具等諸想事中無差別轉是故當知飲食車乘瓶盆衣服莊嚴具等皆是假有色香味觸是實物有

瑜伽論卷第六十五 第八張續

復次依諸有法立假想物非一衆多種種品類當知略說惣有二種一依止一聚二依止非一聚各別飲食車乘衣服莊嚴具等名依止一聚諸彩畫業彫素等業宅舍宮殿軍林等物名依止非一聚

復次去何有色諸法謂若略說有十色處及法處所攝色由彼諸色具色自相即以此事還說此事是故說名有色諸法此有色法由五種相差別建立何等為五一事故二自相故三共相故四界故五業故此中諸所有色彼一切若四大種若四大種所造應知是名略攝色事除此更無若過若增諸色自相復有三種一清淨色二清淨所取色三意所取色謂四大種所造五識所依五清淨色眼等處攝名清淨色色等五境同分清淨色之境界名清淨所取色若與識俱諸清淨色與識同境故名同分若離於識諸清淨色前後自類相續而轉名彼同分色三摩地所行影像等色名意所取色諸色共相亦有三種謂一切

瑜伽論卷第六十五 第九張續

色若據方處各別安立若可宣說方處差別名初共相又一切色若清淨若清淨所取增減相當知是名第二共相又即此一切色若觸所觸即便變壞或以手足塊刀杖等或由寒熱飢渴蚊蠅風日地獄諸觸所觸即便變壞當知是名第三共相若由定地色愛諸業之所生起名色行色若不定地色愛諸業之所生起名欲行色如是諸色由界差別略有二種無色界中無如是色又前所說諸色共相謂觸所觸即便變壞如是共相非一切遍除欲界天遍餘一切欲界天中所有諸色但有手足塊刀杖等所觸變壞無有寒熱飢渴等觸之所變壞由彼天中諸飲食等眾資生具隨欲而生則便成辦是故於彼雖有飢渴不為損害色界諸色無有手足塊刀杖等所觸損壞亦無餘觸之所損壞若善不善無記身業語業是名業色當知是名色業差別无色諸法亦由五相差別建立與此相違應知其相復次略由二種色聚建立諸聚一不

瑜伽論卷第六十五 第十張續

共大種聚二非不共大種聚不共大種聚者謂於此中准有一類大種可得非不共大種聚者謂於此中有二大種或多大種種類可得又於不共大種聚中極微已上諸大種合當知方有相離不相離諸大種色無有一處不相離諸大種色於非不共大種聚中大種極微如所造色與餘大種當知亦有同一處所不相離者然彼大種非所造色手不相依而得轉故各有功能據別處故又一處不相離者謂諸大種及所造色同住一處如置一篋青黃赤白有光明珠種種光明手不相離相離不相離者所有辟喻如前應知又若有聚或麻豆等或細沙等為諸膠室及沙糖等之所攝持當知此非一處不相離亦非相離不相離但是和合不相離多聚聚集非一聚相當知所餘是一聚相又相離不相離當知依止一處不相離此若不亦不應道理

復次由五種相違立有見諸法差別何等為五謂顯色故形色故表色故

眼境界故眼識所緣故亦由五相違立無見諸法差別與上相違應知其相復次由五種相違立有對諸法差別何等為五一各據別處而安住故二於餘色聚客受往來等業為障導故三為手足塊刀杖等所觸便變壞故四一切皆為諸清淨色之所取故五一切皆為依清淨色識所緣故亦由五相違立無對諸法差別與上相違應知其相

復次即由五相應知違立無見元對諸法差別何等為五一因緣故二據處所故三顯現故四無變異故五所緣故謂具威德三摩地俱諸色勝解當知是名無見元對色生因緣彼既生已處所可得是故名色雖不與彼十有色處自相相應然得似彼自性顯現於餘色聚客受往來等業非障礙住又非一切清淨之色及依彼識所取境界亦非所緣是故說名元見無對手足等觸不能損壞是故說名元有變異又根本定名具威德三摩地此色是彼所緣非餘譬如非一切

心皆能變化若所有心具大威德方能成辦非所餘心此亦如是要具威德極靜定心方能為緣生此元見元對諸色此如化色亦非不具大威德心及不定心所緣境界但是彼心所緣境界是名與上五相相違當知違立無見元對諸法差別

復次由五相故違立有漏諸法差別何等為五謂由事故隨眠故相應故所緣故生起故去何有漏法事謂清淨內色及彼相依不相依外色若諸染汙心心所若善无記心心所等此有漏事隨其所應由餘四相說名有漏謂隨眠故相應故所緣故生起故若於清淨諸色及於如前所說一切心心所中煩惱種子未嘗未斷說名隨眠亦名蘊重若彼乃至未無餘斷當知一切由隨眠故說名有漏若諸染汙心心所由相應故說名有漏若諸有事若現量所行若有漏所生增上所起如是一切漏所緣故名有漏此中現在名為有事過去未來名非有事若依清淨色識所行名現量

所行若餘所行當知名非現量所行
若內諸處增上生起一切外處名有
漏所生增上所起雜彼所緣當知有
漏所以者何若緣去來起諸煩惱過
去未來非有事故不由所緣說名有
漏若現在事非現量所行如清淨色
及一切染汙善無記心心所彼亦非
煩惱所緣故說名有漏但由自分別
所起相起諸煩惱非彼諸法為此分
明所行境故由生起故成有漏者謂
諸隨眠未永斷故煩惱境現在前
故於彼現起不如理作意故由此因
緣諸所有法正生已生或復當生如
是一切由生起故說名有漏又從一
切不善煩惱諸異熟果及異熟果增
上所引外事生起如是一切亦生起
故說名有漏又由無記色无色繫一
切煩惱於彼續生彼所續生亦生起
故說名有漏如是名為由五相故建
立有漏諸法差別謂由事故隨眠故
相應故所緣故生起故
復次由五相故建立無漏諸法差別
何等為五一有諸法離諸經故說名

瑜伽師地論卷第六十五 第十四攝頌

無漏謂一切善無記心心所所依所
緣諸色及善無記諸心心所二有諸
法隨眠斷故說名無漏謂已永斷見
修所斷一切煩惱所有諸善及一分
無記造色若諸無記若世間善諸心
心所三有諸法由斷滅故說名無漏
謂一切染汙心心所彼不轉故說名
無漏由彼不轉顯了涅槃即此涅槃
說名無漏四有諸法是見所斷斷對
治故自性解脫故說名無漏謂一切
見道五有諸法是修所斷斷對治故
自性相續解脫故謂出世間一切修
道及無學道當知是名由五相故建
立無漏諸法差別
復次由五相故建立有諍諸法差別
何等為五謂由事故因緣故自性故
助伴故等起故此中五取蘊名有諍
法事若愛味染著愛味耽嗜名諍因
緣若無常性苦性變壞法性名有諍
自性即於此諍無智愚癡名諍助伴
由此因緣五黑品轉名為等起謂聞
訟遠諍執著諸欲諸見所生或餘種
類是初黑品若隨所有諸煩惱經無

瑜伽師地論卷第六十五 第一五攝頌

有著耻多安住性是第二黑品若有
沙門或婆羅門違逆正道所欲苦行
及餘信解自欲投大墜高巖等是第
三黑品若有現行身語及意一切惡
行是第四黑品欣樂後有是第五黑
品此中最初由生恚恨發憤心故不
安隱住第二由諸煩惱內燒然故不
安隱住第三由自捨願虛受勤勞無
義苦故不安隱住第四生惡趣故不
安隱住第五生老死等眾苦合故不
安隱住此中五取蘊有諍事與諍自
性及彼因緣助伴等起共相依故名
有諍法又由五相建立無諍諸法差
別與上相違應知其相此中五無取
蘊無諍事由諍自性及彼因緣助伴
等起於彼法中不可得故名無諍法
復次由五相故建立有染諸法差別
何等為五謂事故因緣故等如前廣
說五相差別此中事者謂即五有取
蘊因緣者謂即此中喜樂愛味諸因
緣法自性者謂此為緣生起喜樂愛
味所攝助伴者謂於愛味所有貪著
等起者謂五黑品如前應知五取蘊

瑜伽師地論卷第六十五 第六攝頌

事由與有染及彼因緣乃至等起共相依故說名有染又由五相建立无染諸法差別與上相連應知其相如前無諍隨應當說

復次由五相故應知建立依止耽嗜

諸法差別何等為五謂事故因緣故等如前廣說此中事者謂欲界繫諸

五取蓋目緣者謂順欲貪五種妙欲

自性者謂貪嗜者由彼為緣由彼為

境所有欲貪助伴者謂不如理作意

相應邪願諸欲分別由與此俱名分

別貪等起者謂五種黑品如前廣說

彼欲界繫五取蓋事由彼貪嗜因緣

助伴及與等起所攝受故說名依止

耽嗜諸法又由五相當知建立依止

出離諸法差別與上相連應知其相

復次由五相故建立世間諸法差別

何等為五一一切清淨色及清淨所

取色世間二一切染汙心心所世間

三一切無記心心所世間四一切善

心心所若當斷若已斷世間五一切

世間三摩地所行無見無對色世間

又由五相建立出世諸法差別何等

為五一見道所斷對治二修道所斷對治三由想解脫之所解脫謂諸聲聞獨覺菩薩已入無戲論理慧及彼相應諸心心所四彼所緣无見無對色五一分所治解脫之所解脫謂諸有學若一切所治解脫之所解脫謂諸無學

復次依五種世間即彼世間名墮諸

法謂有情世間器世間欲世間色世

間无色世間當知是名五種世間又

出世法不墮如是五種世間是故說

名不墮諸法

復次由五相故建立有為諸法差別

何等為五一後際未生故二前際已

滅故三中際自相安住故四因緣相

續故五果相續故又由五相建立无

為諸法差別何等為五謂與上相連

應知即是此中五相滅有為法證得

涅槃若謂涅槃為有異者當知此為

不如理問不如理答不如理思如是

若謂為無異者有無異者非有非无

異者當知皆是不如理問不如理答

不如理思何以故由彼涅槃唯有為

滅之所顯故與有為法其相異故准有為滅之所顯故謂有異者若問若答若思便為戲論非所戲論與有為法其相異故謂無異者如前廣說便為戲論非所戲論慈如前說二種因故亦異不異不應道理由有為滅證涅槃故若謂一切皆無所有故說非有非無異者不應道理涅槃義者謂一切自法所顯發故涅槃相者謂斷滅相無戲論相當知准是內所證相

復次由五相故建立所緣諸法差別

何等為五一有善作意所緣法二有

不善作意所緣法三有無記作意所

緣法四有墮界作意所緣法五有繫

屬瑜伽作意所緣法此中若善作意

緣善不善無記諸法如善作意如是

不善無記作意當知亦亦欲界繫善

染汙無記作意緣一切三界諸法色

界繫善作意亦緣一切三界諸法无

色界中若定若生外道異生无色界

繫善作意准緣自地一切法非下地

若毗鉢舍那行菩薩未得自在及有

廣慧聲聞等若諸有學若阿羅漢

若阿羅漢

若阿羅漢

若阿羅漢

於無色界繫善作意亦緣下地一切法若諸善薩已得自在決定不於無色界生由觀於彼不能現起利衆生事因此成熟廣大佛法及能成熟利益有情行故當知是名墮界作意而緣諸法復次因思所緣如說

名映於一切無有過名者由此名一法皆隨自在行

此言有何義謂若略說觀察清淨因故觀察自相故觀察雜染因故又為顯示補特伽羅無我及法無我故此中顯示補特伽羅無我者謂善了知四無色蘊能斷一切自境界相是故說名能映一切顯示法無我者謂善了知遍計所執自性善了知世俗言名能除一切彼所依相是故說名能映一切若過如是四無色蘊諸我相事定不可得若過世俗言名遍計所執自性相事亦不可得若於此二不善了知則便一切自境界相及諸雜染生起隨轉一切境相及諸雜染皆彼增上力所生故又佛世尊依此密意說如是言

瑜伽師地論卷第六十五 第三十張續

執法自性故執我性而轉覺此故覺彼由覺故還滅

繫屬瑜伽作意略有四種所緣一遍滿所緣二淨行所緣三善巧所緣四淨煩惱所緣是諸所緣如聲聞地廣辯應知此中淨煩惱所緣者謂世尊說四聖諦及真如

瑜伽師地論卷第六十五

丁未歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

瑜伽師地論卷第六十五 第三十張續

瑜伽師地論卷第六十六

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

攝決擇分中思所成慧地之二

復次如佛世尊說三苦性此中云何為行苦性謂後有業煩惱所生諸行於彼彼自體中能隨順生一切煩惱及與衆苦所有安立一切遍行處重所攝亦名嚴重是行苦性依此行苦佛世尊說略五取蘊皆名為苦又此行苦遍行一切若樂受中若苦受中若不苦不樂受中然於不苦不樂受中此嚴重性分明顯現是故但說不苦不樂受由行苦故若於樂受苦受中受患二法擾亂心故此嚴重苦非易可了譬如熱癰若以冷觸封之即生樂想熱灰墮上便生苦想若二俱離於此熱癰亦時唯有癰自性苦分明顯現如是於業煩惱所生諸行所有安立嚴重所攝猶如熱癰行苦性中所有樂受如冷觸封所有苦受如熱灰墮所有不苦不樂受如離二觸

癡自性苦又樂受中多生染著是故說彼貪所隨增於苦受中多生憎恚是故說彼瞋所隨增於非苦樂之所顯現處重所攝而有安立行自體中於無常性計常顛倒於眾苦性計樂顛倒於不淨性計淨顛倒於無我性計我顛倒是故說彼不苦不樂受無明所隨增又諸愚夫於樂受中多生染著由是因緣於現法中行身惡行行語惡行行意惡行身壞命終廣說乃至生鄰落迦又由後有受故能感當來生等眾苦如是樂受貪所依故能生當來五趣等苦又於苦受多起瞋心不隨所欲觸眾苦事便生種種愁惱怨歎乃至迷亂由此因緣行三惡行墮諸惡趣如是苦受瞋所依故能感現法後法眾苦又於不苦不樂受中多生如上顛倒之心於二種苦謂依樂受貪所生苦及依苦受瞋所生苦生不捨思起不捨行是故雖有眾多煩惱及隨煩惱然佛世尊但立三種根本煩惱謂貪瞋癡依此密意佛世尊說應觀樂受是眾苦法應觀

苦受猶如毒箭應觀不苦不樂受性是無常有壞滅法若能如實觀無常性漸次能斷一切顛倒如是諸行是第一義苦至諦事一切聖賢聖智觀已於第一有寂極寂靜諸取盡中尚不願樂何況樂下鄰落迦中復次即此能生後有諸行業及煩惱由相道理是集聖諦世尊經中據勝道理唯顯示受

復次此煩惱品處重永滅是有餘依涅槃增上所立滅諦又因永斷未來不生及先世因受用盡已現在諸行任運謝滅是無餘依涅槃增上所立滅諦復次若能證解第一義諦所有正見及正見為先一切聖道是名道諦復次欲令於苦遍知於集永斷於滅作證於道修習故略建立諸聖諦相若廣建立當知其相無量无边又今了知苦諦處相以為依止漸能趣入諦微細相故先施設生等眾苦後方顯示五取蘊苦

復次由五相故建立任持諸法差別何等為五一段食二觸食三意思食

四識食五命根若嚴段食於欲界五趣中皆現可得此於一分各別鄰落迦非大鄰落迦餘食及命遍三界中皆現可得由於諸行假立有情是故世尊說此諸法任持有情令住不壞問有七因緣任持諸行今住不壞何故世尊但說有情由食而住何等為七一生是諸行住因由諸行生方得有住無有無生而有住者二命根三食四心自在通由彼勢力增諸壽行或住一切或住劫餘五因緣和合是諸行住因謂善不善無記諸法乃至目緣猶未散壞於今所時相續而住無有斷絕六由善不善无記作意引發先業能牽諸行今住不絕所謂外分共不共業之所生起七無諸障導是諸行住因由此能令諸行生時無障因緣諸行生已相似相續而住遠離相違敗壞因緣若不尔者便應滅壞若雖由如是七種因緣諸行得住然此四食是諸行住多分因緣由種種門能令諸行相續而住又此諸食能令有情相續而住易取易入乃至愚

夫嬰兒等類亦能隨覺非所餘法又此諸食能令羸損諸根大種皆得增益又令疾病亦得除愈非所餘法又有長壽諸有情類若不得食非時中天又此諸食令易入道能修身等四種念住謂一切有情食所住故是故由此五種因緣世尊但說一切有情由食而住何緣復說依止命根諸行得住謂有是處曾無飲食有所闕乏非求飲食有所艱難於彼處而唯由命根勢力而住如其所感壽量而住是故世尊依彼處而說諸有情由命根故諸行得住

復次此中段食當言香味觸處所攝何以故由香味觸若正消變便能長養不正消變乃為損減色等餘法無有長養損減消變是故說彼非段食性若諸段物於吞咽時令心歡喜諸根悅豫當於余時不名段食但名觸食若受用已安隱消變增長喜樂於消變時乃名段食若有熱變不能長養諸根安樂彼雖熱變不名段食若諸段物於吞咽時不生歡喜亦不能

瑜伽論卷第十六 第七段

令諸根悅豫當於余時都不名食即彼後時安隱熱變增長安樂彼於余時乃名段食若有熱變不長安樂彼雖熱變亦不名食

問若有段物亦是食耶設是食者亦段物耶答如其所應當作四句或有段物而非是食謂諸段物不能長養諸根大種或有是食而非段物謂若有觸意思及識能令諸根大種長養或有是食亦是段物謂諸段物能令諸根大種長養或非段物亦非是食謂若有觸意思及識不能長養諸根大種如是所餘觸乃至識隨其所應皆作四句

復次若有異熟法若異熟法若異熟生法皆應了知略說有異熟法謂漏及有漏彼要有力不被損害受用未盡當知是名有異熟法於諸漏中若不善者說名有力有覆無記說名無力於有漏中若善不善說名有力餘名無力若漏有漏為世出世二難欲道之所斷者名被損害與此相違名不損害若過去世其異熟果已成熟

瑜伽論卷第十六 第六段

者名受用已盡彼異熟果已過去故更無所有若未來世當與異熟果者

若現在世其異熟果正現前者名受用未盡由此差別漏及有漏如其所應若善不善未被治斷其異熟果非先已熟如是乃名有異熟法若諸無漏無記有漏若善不善有漏已斷若異熟果先已成熟如是皆名無異熟法又臨終時取後念心是異熟法若結生相續無間之心亦是異熟從此已後所有一切自性住心皆是異熟除善染汙及除加行無記之心而餘皆名自性住心若心離欲猶故隨轉除下地善及與加行無記之心當知此心亦是異熟又此異熟於一切處當言唯是無覆無記若從一切種子異熟除其已斷未得之法餘自種子為因所生若善不善或復無記如是一切當知皆名異熟生法

復次一切處寂後沒心及隨初第二相續心於三界中當知唯有非苦樂受除初相續心應知此受於一切處異熟所攝餘苦樂受應知皆是異熟

瑜伽論卷第十六 第七段

所生如其種子異熟所攝即隨此因此緣為因緣故從異熟生所落邊諸有情類異熟元間有異熟生苦憂相續如生所落如是若生一分鐵鬼及傍生中當知亦介若生人中及欲界天諸有情類無有決定異熟元間或時苦憂或時樂喜或時準有不苦不樂受相續生若生初二靜慮異熟無間唯異熟生喜受相續若生第三靜慮唯異熟生樂受相續若生第四靜慮已上唯有異熟不苦不樂受是故當知即此受於彼名異熟生廣大喜樂所攝受故彼諸善業不苦不樂正現前時亦名可受異熟與此相違當知名不可受異熟

復次白白異熟業所得無覆元記異熟果一向可受受種子所攝受故當知一向可受一向可意黑黑異熟業當知與此相違黑白俱異熟業二種種子所隨逐故所得異熟果當知亦有二種異熟生受又黑白業由生類差別建立謂於是處黑白俱有即此業業惣立黑白又由事差別建立謂

瑜珈論卷第六十六 第八張續

如有一隨於一事於一時間起利益心而現在前即於此事復於一時不利益心而現在前或奪他物而行惠施如是當知由事差別之所建立又由自性建立如是黑白俱業謂如有一隨於一所許作利益即由餘事復於其所作不利益辟如有一於極暴虐作惡人所發生瞋恚俱行之思不喜彼惡當知此思瞋俱行故墮黑分中不喜樂彼惡俱行故墮白分中是故此業說名黑白如是所餘種類亦復次若善不善元記諸法所有種子未被損害彼一切法皆由能生起因故名有因法又先所作諸業煩惱於三界中異熟果熟此異熟果由業煩惱引發因故名有因法又由三處正現在前引發因故生胎生中當知此亦名有因法濕和合故生濕生中如穀藏故生如穀中當知亦介又六識身以從眼色乃至意法為增上緣同事因故名有因法又有俱生諸心所平為展轉同事因故名有因法又不善法由近惡友聞非正法不正

瑜珈論卷第六十六 第九張續

思惟引發因故名有因法當知與此相連三種引發因故一切善法名有因法又染汙住生邪精進無果劬勞生憂苦住彼由引發因故名有因法又不染汙住生正精進有果劬勞生喜樂住彼由引發因故名有因法又世間道趣於離欲及能引發靜慮元色彼由引發因故名有因法又現法中靜慮無色等至為依如其所應住生上地彼由引發因故名有因法又世間法引出世法彼由引發因故名有因法又出世法聖道所攝能證涅槃彼證涅槃由引發因故名有因法由如是等所說諸相當知建立有因諸法

復次此中能生起因法彼由各別等流果故名有果法若諸後有業及煩惱彼由各別異熟果故名有果法若有三處正現在前若濕和合正現在前若如穀藏若眼色等若彼俱生諸心心所若近惡友等若近善友等二種三法如是一切皆由各別增上果故名有果法若現法中由染汙住

瑜珈論卷第六十六 第七張續

生邪精進無果劬勞生憂苦住若現法中不染汙住生正精進有果劬勞生喜樂住如是一切皆由各別士用果故名有果法若趣世間離欲生道彼由離繫增上果故名有果法又能引出世間之道及能證涅槃出世聖道彼由離繫增上果故名有果法謂由究竟離繫果故名有果法若世間道非由究竟離繫果故名有果法當知是名二道差別由如是等所說相故當知建立有果諸法差別之相謂隨所應立等流果若異熟果若增上果若士用果若離繫果與此相違應知建立非有因法非有果法

分別

復次略由五因當知建立內法差別由此因故說名為內何等為五謂假名故妄執故增上故攝受種子故事故若於是處假想建立如是種類謂立為我或立有情彼如是名如是生類廣說乃至如是壽量如是名為由

瑜伽論卷第六十六 第十二張續

假名故說名內法若於是處妄起如是種類執著謂計為我或起我慢如是名為由妄執故說名內法若由此法增上力故外色聲等處差別生為所受用如是名為由增上故說名內法若能攝受善不善無記諸法種子如是名為攝受種子故說名內法若五種清淨色若心意識如是名為由事故說名內法又有假名建立餘法為內可得何以故於內可得外處所攝亦名內故

復次應知五蘊名色所攝所以者何由彼彼處增長可得手塊等觸即便變壞是故名蘊說名為色其餘四蘊由種種名施設勢力由種種名施設為依多分於其彼彼所緣流轉趣向是故如是四無色蘊說之為名

復次略由五相建立執受諸法差別何等為五謂初作色說名執受當知此言遮心心所等彼非執受故又於色中所有內根根所依屬說名執受當知此言遮外不屬根色彼非執受故又心心所任持不捨說名執受當知

瑜伽論卷第六十六 第十二張續

此言遮依屬根髮毛爪等及遮死後所有內身彼非執受故又執受色由四因緣之所變異故名執受何等為四一由外色所逼觸故二由內界相違平等所引發故三由貪瞋等諸煩惱多現行故四由審慮所緣境故謂由外色能損惱者現前遍觸有執受色即便生若生悲生惱若有外色能饒益者現前觸對有執受色即便生樂安隱饒益若有內界更不相違便生苦惱彼若平等安樂攝受又若貪等煩惱所惱即便生苦憤發熾然又邪審慮所緣境故或正審慮所緣境故便起輕安喜樂攝受又為損害或為饒益故名變異如是若色若內若心心所任持不捨若如是緣令成變異是名執受諸法差別與此相違當知是名非執受法

復次若四大種及彼所造當知唯此名有色法問如四大種由自種子方得生起造色亦何故說言諸所造色大種所造若諸色根及心中有諸大種種子隨逐即有造色種子隨

瑜伽論卷第六十六 第十三張續

逐若諸大種所有種子能生果時亦時必定能隨逐彼造色種子亦生自果故說造色大種所造隨逐色根大種子名有方所隨無色根大種子名無方所又諸大種略有二種一唯界所攝二能作自業唯界所攝者謂諸大種所有種子能作自業者謂從自種子所生大種又諸大種與所造色俱時而有乎不相離由彼種類因而成故如一味團更相涉入遍一切處非如麴稻末豆等聚又於一向堅色聚中唯有地界能作業用若於微界亦有色香味界作業於色界中但有色界能作業用餘水火風及與聲界唯有種子之所隨逐更待異緣方能作業如是於水火風名想聚中如其所應次第亦余內色聚中一切地等諸界作業皆具可得謂毘毛等種種差別廣說如經當知於外得有各別地等諸界彼若值遇如是如是衆緣差別即便能作如是如是果法生因譬如善巧鑽彼乾木即便生火又如白鐵鈎錫金銀等物融消即流

瑜伽論卷第六 第七十頌

復次如五識身相應地說觸處所攝濕滑等性當知皆是大種差別隨諸大種如是品類分位差別如其所應於四大種假名施設濕滑等性是故當知皆是假有問如世尊言觸謂外處若四大種若四大種所造有色無見有對何密意耶答此諸大種當知能生二種造色一自類差別二異類差別自類差別造色者謂諸大種造濕滑等由如是因如是緣故此諸大種各各差別變異而生於彼假說濕滑性等種種差別異類差別造色者謂眼耳等五內色處四外色處法處一分唯降觸處世尊依彼自類差別而造色故說如是言若四大種所造問世尊說有無見無對色當言何等

瑜伽論卷第六 第七十一頌

故則有可攝以何因緣說名無漏若墮三有故名有所攝諸漏隨眠永解脫故說名無漏問如世尊言云何有漏法謂意世間法世間意識世間此何密意答世尊依彼不斷應斷世間意法及與意識說如是言此中世尊說多種有謂欲有色有無色有彼廣建立如聞所成慧地佛教所應知處復次云何有上法謂除涅槃餘一切法由五因緣當知涅槃是無上法何等為五一集諦漸滅故二苦諦寂滅故三離怖畏災橫疾疫大安隱故四無上現法樂住而緣故謂無相住故五常住究竟安樂樂集不虛誑故如是五因非於餘處惣集可得惟於涅槃一切可得是故涅槃名無上法復次云何應修法謂一切善有為法此中應知略有四修一得修二習修三除去修四對治修此中未生善法為欲生故作意修習是名得修已生善法令住不忘乃至廣說是名習修已生不善法為欲斷故作意修習名除去修未生不善法為不生故於欲

瑜伽論卷第六 第七十六頌

惠等諸對治門作意修習名對治修當知此中從了相作意乃至勝解作意名默息對治修從速離作意乃至方便究竟作意名斷對治修方便究竟果作意名持對治修從此已上即此一切七種作意墮於勝地上地所攝當知一切名遠分對治修此四種修一切惣說為二種修謂防護受持修及作意思惟修此中修身名防護修脩戒名受持脩若靜慮地作意修若諦智地作意脩惣名作意思惟脩此中初作意脩名為脩心第二作意脩名為修慧

復次云何過去法謂因已受盡自性已滅無間為緣為生餘法除阿羅漢家後心心所熏習相續雖復已滅經百千劫猶能令彼愛非愛果異熟當熟如所領受諸過去事或一唯能生起憶念或復有一不生憶念唯滅所顯無諸作用是名過去諸法差別此過去法略由五相當知建立其事差別何等為五謂或有法剎那過去謂於剎那一中行中剎那已後所有諸

瑜伽論卷第六十六 第十七段 續

行又或有法死沒過去謂彼彼有情從彼彼有情眾同分沒廣說乃至死及作時又或有法壞劫過去謂器世間所攝由火等災之所敗壞又或有法退失過去謂如有一於先所得諸善功德安樂住中隨類退失又或有法盡滅過去謂有餘依及無餘依涅槃界中所有盡滅復次云何未來法謂因未受自性未受待緣當生將起現前或近當生或遠當生亦由五相建立差別謂剎那未來一生未來成劫未來現行未來應得未來

復次云何現在法謂因已受用自性受用未盡剎那已後決定壞滅一切雜染所顯一分清淨所顯亦由五相建立差別謂剎那現在一生現在成劫現在現行現在現後現在謂阿羅漢寂後心心所等

復次云何欲界繫法謂於欲界若生若長未離欲界欲心不在定於此位中所有諸法或生得故或作意故已行正行當行是名欲界繫法復次云何色界繫法謂生欲界能現證入隨

瑜伽論卷第六十六 第十八段 續

一靜慮已離欲界欲未離色界欲未發上加行或從彼定起所有世間意地諸法由作意故已行正行當行是名色界繫法或生色界未離彼欲未發上加行或生得故或作意故諸世間法已行正行當行如是亦名色界繫法如色界繫法如是無色界繫法隨其所應當知亦亦

復次云何善法謂若略說二因緣故一切善法說名為善謂自性无倒亦能對治顛倒法故及安隱故所以者何一切善法自性無倒於所緣轉又能對治於所緣轉顛倒法能住善趣證涅槃故名為安隱與此相違二因緣故當知不善謂自性顛倒故及不安隱無記諸法性非顛倒亦不能治顛倒諸法性非安隱非不安隱又由五相當知建立善法差別一感當來可受果故二對治雜染故謂不淨等能治貪等乃至八聖支道對治一切雜染諸法三雜染寂滅所顯故所謂涅槃四清淨住所顯故謂已離欲者住聖等善現法樂住五饒益有情

瑜伽論卷第六十六 第十九段 續

所顯故謂已離欲之哀慙他聲聞菩薩及與如來所有種種利他善行又由五相建立不善諸法差別與上相違應知其相謂感當來非愛果故難捺對治之所治故捺不寂滅之所顯故諸捺惱住之所顯故能損害他之所顯故由五因緣善法強盛何等為五一加行故二宿習故三攝受勝功德故四因事處故五自性故謂諸善法無間加行殷重加行之所造作若無量品差別所作謂或自作或於是處勸他令作以無量門慶慰讚美見同法者深心歡喜當知是名由加行故善法強盛又諸善法曾餘生中若修若習若多修習由是因緣彼今生中性於善法心能趣入於諸不善違背而住當知是名由宿習故善法強盛又諸善法下地所攝由世間離欲者及見聖迹者若於解脫或於無上正等菩提深心迴向離諸見趣當知是名攝受勝功德故善法強盛又諸善法於大福田以勝妙事施尊重處之所生起當知是名田事處故善法強

瑜伽論卷第六十六 第三十二頌

盛又諸善法若施所成於戒於脩自性是劣若戒所成於施所成自性是勝於脩所成自性是劣若脩所成所有善法於施於戒自性皆勝當知是名由自性故善法強盛與此相違五因緣故當知是名不善強盛又由五相建立無記諸法差別何等為五一異熟生無記二威儀路無記三工巧處無記四變化無記五自性无記此中自性無記謂諸色根是長養者及外諸有色蘊等非異熟等所攝者除善淨汙色處聲處

復次云何學法謂或預流或一來或不還有學補特伽羅若出世有為法若世間善法是名學法何以故依止此法於時時中精進修學增上或學增上心學增上慧學故云何無學法謂阿羅漢諸漏已盡若出世有為法若世間善法是名無學法云何非學非無學法謂除先所說學無學法所餘預流乃至阿羅漢法若墮一切異生相續若彼增上所有諸法當知是名非學非無學法

瑜伽論卷第六十六 第三十二頌

復次云何見道所斷法謂薩迦耶等五見及依諸見起貪瞋慢若相應無明若於諸諦不共無明於諦疑等及往一切惡趣業等是名見道所斷法云何修道所斷法謂一切善有漏法一切無覆无記法除先所說諸捺汙法餘捺汙法是名修道所斷法云何非所斷法謂一切有學出世間法一切無學相續中所有諸法此中若出世法於一切時自性淨故名非所斷餘世間法由已斷故名非所斷

復次云何甚深難見法謂一切法當知皆是甚深難見何以故第一甚深難見法者所謂自性絕諸戲論過語言道諸法自性皆絕戲論過語言道然由言說為依止故方乃可取可觀可覺是故當知一切諸法甚深難見如是所說差別建立有色无色法有見无見法有對無對法有漏無漏法有諍無諍法有捺无捺法依就嗜依出離法世間出世間法墮非墮法有為无為法所知所識所緣法住持法有異熟元異熟法有因無因法有果

瑜伽論卷第六十六 第三十二頌

无果法緣生法內法名色所攝法執受非執受法大種所造非大種所造法有非有法應修法有上無上法去來今法欲界繫色界繫無色界繫法善不善無記法學無學非學非无學法見道所斷修道所斷非所斷法甚深難見法若有善思所應思者應當如理精勤方便思惟簡擇如是諸法於此地中餘決擇文更不復現

瑜伽師地論卷第六十六

丙午歲高麗國大藏都監奉

勒雕造

瑜伽師地論卷第六十六 第三十頌頌

瑜伽師地論卷第六十七

弥勒菩薩說

結

三藏法師玄奘奉詔譯
攝決擇分中修所成慧地

如是已說思所成慧地決擇脩所成慧地決擇我今當說當知略有十六種脩謂聲聞乘相應作意脩大乘相應作意脩影像修事邊際脩所作成辦脩得脩習脩除去脩對治脩少分脩過行脩動轉脩有加行脩已成辦脩非脩所成法脩脩所成法脩云何聲聞乘相應作意脩謂如有一是聲聞住聲聞法性或未證入正性離生或已證入正性離生不觀他利益事唯觀自利益事由安立諦作意門內觀真如緣有量有分別法為境為盡貪愛由厭離欲解脫行相脩習作意是名聲聞乘相應作意脩云何大乘相應作意脩謂如有一是菩薩住菩薩法性或未證入正性離生或已證入正性離生觀自觀他諸利益事由安立非安立諦作意門內

觀真如緣無量无分別法為境大悲增上力故為盡自他所有貪愛由攝受有情諸利益事方便行相及由趣向無上足跡因緣行相脩習作意是名大乘相應作意脩

云何影像脩謂或於有分別毗鉢舍那品三摩地所行影像所知事同分作意思惟故或於無分別奢摩地品三摩地所行影像所知事同分作意思惟故諸所有脩名影像脩

云何事邊際脩謂於過去未來現在內外盡細下劣勝妙近遠等法作意思惟或於真如作意思惟如是或盡盡所有性故或如所有性故諸所有脩名事邊際脩

云何所作成辦脩謂已證入根本靜慮或諸等至或世間定或出世定諸所有脩名所作成辦脩

云何得脩謂如有一依初靜慮或脩无常想乃至或修死想彼所有餘不現前想或自地攝或下地攝及彼所引諸餘功德或是世間或出世間皆能脩彼令其增盛清淨當生於彼獲

瑜伽師地論卷第六十七 第三十頌頌

得自在成就是名得脩

云何習脩謂如有一即於彼彼無常等諸善想作意思惟或於善法由習脩故皆現脩習是名習脩

云何除去脩謂如有一由三摩地所行影像諸相作意故如揷出揷方便除遣棄於自性諸相又如有一用彼細揷遣於虛揷如是行者以輕安身除虛重身餘如前說是名除去脩云何對治脩謂於默患對治或斷對治或持對治或速分對治作意思惟諸所有修名對治修此中默患對治者謂一切世間善道除諸無量及餘行者遊戲神通所引作意斷對治者謂緣真如為境作意持對治者謂此後得世出世道若解脫道速分對治者謂煩惱斷已於對治道更多脩習或多修習上地之道復有差別謂聞思修道名默患對治出世間道名斷對治此果轉依名持對治世間脩道名速分對治

云何少分脩謂於無常想等隨一善法作意思惟諸所有脩名少分脩

瑜伽論卷第六下 第三張 續

云何遍行脩謂於諸法一味真如作意思惟諸所有修名遍行脩

云何動轉脩謂於無相脩方便脩時時時有相間隔而脩名動轉脩

云何有加行脩謂即於彼方便脩時由有加行相間隔而脩名有加行脩

云何成辦脩謂或聲聞乘或獨覺乘或復大乘已得一切所有轉依及得一切諸法自在此所有修名成辦脩

云何非脩所成法脩謂不定地諸施戒等所有善法脩名非脩所成法脩

云何脩所成法脩謂定地諸善法脩名脩所成法脩於此地中餘決擇文更不復現

攝決擇分中聲聞地之一如是已說脩所成慧地決擇聲聞地決擇我今當說如本地分說住無種性補特伽羅是名畢竟無般涅槃法

此中或有心生疑惑云何而有畢竟無般涅槃法耶應誨彼言汝何所欲諸有情類種種界性無量界性下劣界性勝妙界性為有耶為無耶若言有者無有畢竟無般

涅槃法補特伽羅不應道理若言無者經言諸有情類有種種界性乃至勝妙界性不應道理如是誨已復有難言如有情類雖有種種界性乃至勝妙界性而無有無根有情如是無般涅槃法何故不尔或應許有無根有情應誨彼言汝何所欲諸無根者為是有情為非有情若是有情外无根物應是有情然不應道理若非有情而言何有不許有無根有情者不應道理如是誨已復有難言如作刹帝利已或時復作婆羅門吠舍或陀羅

如是乃至作吠舍陀羅已或時乃至作刹帝利又作婆羅門已或時乃至作天乃至作天已或時乃至復作婆羅門如是故不作無般涅槃法已或時復作有般涅槃法耶應誨彼言汝何所欲諸刹帝利乃至吠舍陀羅及婆羅門乃至諸天為有一切界耶為獨有一界耶若有一切界者喻不相似不應道理若獨有一界者先是刹帝利或於一時乃至作吠舍陀羅先是婆羅門或於一時乃至為天不應道理

落迦或於一時乃至為天不應道理

瑜伽論卷第六下 第四張 續

瑜伽論卷第六下 第五張 續

如是詰已復有難言如刹帝利等具一切界如是無般涅縣法何故不有般涅縣法界耶應詰彼言汝何所欲諸無般涅縣法界諸有般涅縣法界此二界為手相違耶為不相違耶若手相違而言無般涅縣法何故不有般涅縣法界者不應道理若不相違即此補特伽羅是無般涅縣法亦是般涅縣法者不應道理如是詰已復有難言如現見有一地方所於一時間無金種性或於一時有金種性於一時間無有末尼真珠瑠璃等種性或於一時有彼種性於一時間無鹽種性或於一時有彼種性於一時間無種種相界種性或於一時有彼種性如是先是無般涅縣法種性何故不於一時成有般涅縣法種性耶應詰彼言汝何所欲如彼地方所先無此種性後有此種性或先有此種性後無此種性如是先有聲聞定種性後無是種性乃至先有大乘定種性後無是種性或先無定種性後有定種性耶若言介者順解脫分善根

瑜伽論卷第十七 第七頌

應空無果又若介者立定種性不應道理若不介者汝言無般涅縣法者先住無種性已後住有種性如有地方所有般涅縣法者先住有種性已後住無種性如地方所者不應道理又應責彼汝何所欲无般涅縣法下劣界者安住如是下劣界中為即於此生轉成般涅縣法為於後生耶若言即於此生者汝意云何彼遇佛法僧已於現法中為能起順解脫分善根耶為不能耶若言能者彼遇佛法僧已於現法中能起順解脫分善根而言無般涅縣法者不應道理若言不能者彼遇佛法僧已於現法中不能起順解脫分善根而言轉成般涅縣法者不應道理若言後生方成般涅縣法者汝意云何彼為先積集善根故於後生中遇佛法僧能起順解脫分善根耶為先不積集善根耶若言先積集善根者彼即於此生中遇佛法僧能起善根而言於後生中方成般涅縣法者不應道理又如彼因應空無果若言先不積集善根者是

瑜伽論卷第十七 第七頌

則前後相似俱未積集善根而言於後生中方成般涅縣法非即此生中者不應道理

復次略有十種聲聞何等為十謂清淨界聲聞已過緣聲聞離染界生聲聞清淨界生聲聞未得眼聲聞已得眼聲聞清淨眼聲聞極清淨眼聲聞若有安住聲聞種性是初聲聞已入法者是名第二若有聲聞所生世界其中多有衆苦可得容有五濁所謂壽濁乃至有情濁是名雜染界生聲聞與此相違當知即是清淨界生聲聞未法時生諸聲聞相六何可知謂諸聲聞於當來世法未時生多分愛重利養恭敬違背妙法諸貪患癡及不正法並皆增盛為慳嫉等諸隨煩惱纏擾其心憂慳家慳利慳敬慳譽慳法慳無不具足詎詭矯詐恒現在前廣說乃至為活命故而求出家非為涅槃多諸掉動高舉輕躁強口傲誕懈怠失念心不靜定多諸迷亂根性闇劣多諸煩惱煩惱現行無有間斷憂

瑜伽論卷第十七 第八頌

苦雖多不生厭患樂多衆會棄阿練若邊際卧具來入衆中習近村側所有卧具便生喜樂如是乃至喜樂談詠喜樂誼衆喜樂猥雜自舉縱逸不能善修身誠心慧於佛世尊所說其深奧空相應隨順緣性緣起緣生所有經典並皆棄捨於世聰慧所造誦誦綺飾言辭綺藻文章隨順世典恭敬受持深生歡喜於似正法非正法中妄生法想於正法中起非法想又即於彼受樂顯現宣說開示誹謗正法及毗奈耶於說正法及毗奈耶補持伽羅生惡家想多犯尸羅習諸惡法內實腐敗外現賢善廣說乃至實非梵行自稱梵行無餘有餘二篇重罪尚起故思現行毀犯何況中輕既毀犯已多不如法發露對治或為他知而行發露非實意樂故欲結好諸親友家及施食家於諸在家所為所作能引無義多事業中好喜營造於諸在家白衣者所多起親愛尊重恭敬慈念之心非於同法修梵行所多喜安住詐現相等起邪命法展轉手起

瑜伽論卷第六十七 第九段續

謀略之心好為種種闊訟違諍多樂蓄積家產資具假存法式以之為勝凡所度人出家受戒一切皆以有染汙心為充供事然作是言我今但為憐愍因緣度其出家受具足戒所當共住近住弟子恒常供侍隨心轉者彼雖慢緩而深愛念悅意攝受餘不介者雖不慢緩亦不愛念悅意攝受若見苾芻多諸親屬廣招利養衣服等物則便尊重恭敬供養若見苾芻闕乏親屬雖少欲等功德具足仍生輕蔑而不採錄食用僧祇及別人物都無悔愧好攝犯戒樂結朋黨悔情微劣或復太過凡所聽受皆為聲譽讚誦因緣或復多為利養恭敬都不自為調伏身心如是等類諸雜染法皆志成就法末時者所謂大師般涅槃後聖教沒時今時如是聲聞弟子身壞命終多墮惡趣生那落迦若有成就與此相違不染汙法當知是名賢善時生聲聞彼於如來初出世時應肉未生時大師現前時或有一類殷涅膝後如是多分身壞命終還得

瑜伽論卷第六十七 第十段續

善趣往生天上樂世界中若諸異生聲聞名未得眼預流一來及不還等名已得眼慧解脫阿羅漢名清淨眼若具三明俱分解脫名極清淨眼復次或有聲聞雖如所應勇猛精進於現法中而不能證勝過人法或有聲聞於現法中有力能得勝過人法沙門果證由放逸故而不能證復次當釋月喻經中具戒具德柔和善法諸句差別謂聲聞中略有四種淨妙之法令諸有情若得見者由身語意生無量福何等為四謂住具足尸羅守別解脫律儀廣說如經是名初法復有少欲喜足廣說乃至諸漏永盡作證讚美是第二法復有柔和易可共住不惱有智同梵行者今諸苾芻喜樂同處又具成就四種證淨是第三法又有不耽利養不著恭敬憍慳於他覆藏已善發露已惡雖復實有種種功德而不欲求令他知有謂欲令他知我成就如是功德是第四法復次若有聲聞欲往他家應先斷除

瑜伽論卷第六十七 第十二段續

三隨煩惱然後當往何等為三一結
親友家隨煩惱二家慳隨煩惱三以
有染心而行法施隨煩惱此中聲聞
由六種相應斷結親友家隨煩惱已
乃往他家謂時時往不應數往於可
愛事者不如理執取其相斲生貪愛
即便著耻不以兇暴強口傲誣邪行
追求衣服等物善自守護善覆其身
不以身觸所不應觸亦不坐於所不
應坐終不食於所不應食亦終不飲
所不應飲又不應受所不應受又以
隨順速離心趣向遠離心隣近遠離
心尋思諸善猶如山岳難往趣處非
淨信家能令淨信如舊所履清淨泉
池諸淨信家倍令增長又由六相應
斷家慳隨煩惱已乃往他家謂往他
家於有情事不染不著如有情事於
利養事於恭敬事當知亦令又於无
利不生憂苦如於無利於不恭敬當
知亦令又於自他諸利養中其心平
等於已所得利養恭敬不自讚美於
他所得利養恭敬終不毀咤又由六
相應斷有染心而行法施隨煩惱已

瑜伽論卷第六十七 第三三三

乃往他家謂不怖望他於已淨信又
於出離法如實了知又於他所應起
三種純善意樂何等為三謂引發樂
故除遣苦故恭敬聽受法隨法行得
勝利故為生等苦所苦惱者令脫苦
故若已解脫者即於諸法妙善法性為
緣素咀嚙毗奈耶摩四理趣所攝俗
正法中為令受持讀誦正法久住是
故宣說當知初隨煩惱斷故無難雜
住以為究竟第二隨煩惱斷故正受
用財以為究竟第三隨煩惱斷故正
受用法以為究竟

復次當釋伐他迦經若有聲聞欲於
染淨方便善巧略於三處應遍了知
謂於難染清淨所依中由難染清淨
所依故於難染中由難染故於清淨
中由清淨故云何難染清淨所依謂
即此身有色蘊重廣說如經此是愚
夫無有智慧趣無明者難染所依亦
是聰明有大智慧趣於明者清淨所
依云何難染謂諸愚夫為欲造作淨
不淨業先尋思已後以身語造作所
有淨不淨業由此因緣於五趣生死
中感受非受有惱無惱自體今生云
何清淨謂二種學清淨品中最為殊
勝第一學者謂真如智以為依止能
有所作第二學者謂為煩惱皆得離繫
復次即此清淨略由五因之所顯示
何等為五一正說者二正行者三正
行四增上心學所治隨煩惱斷五增
上慧學所治隨煩惱斷此中如來是
正說者根熟聲聞是正行者亦名聰
慧者諦智所攝名為正行攝能斷煩
惱義是無上對治故略有五法名增
上心學所治隨煩惱一居遠離者所
有諸蓋二於教授教誡不堪忍忍所
有忿惱三於利養恭敬深貪著者
所有憍嫉四於先所用所受境界發
起邪念五順捨所學分別貪愛略有
三法名增上慧學所治隨煩惱初於世
俗理門不了法義者所有無明次已
了法義諸異生者於諸諦中所有猶
豫疑惑未斷後已見諦逆諸有學者
修道所攝慧所對治所有我慢由於
如是諸隨煩惱未斷滅故當知證得
寂善清淨增上心學增上慧學阿羅

瑜伽論卷第六十七 第三三三

漢果此阿羅漢當知是名最極清淨復次於此雜染清淨所依諸聲聞衆略由三相應遍了知一由自性故二由因緣故三由過患故由自性者謂此人身所有自性由三種相之所顯亦由有色故顯餘一切身之共相由重故顯其各別身之自相由不清淨故顯與天身不同分相由因緣者略有三種謂一切身共相因緣即四大種各別自相人身因緣復有二種一者未生今生因緣所謂父母不淨和合二者已生今住因緣謂糜飯等之所長養由過患者復有二種謂無常性及與苦性若於寒時為治寒苦退求覆障以為對治若於熱時為治熱苦退求沐浴以為對治涉路作業有劬勞者為治勞苦求按摩等以為對治當知此類名為苦性手塊杖等之所觸對破壞法故刀所觸對斷壞法故若終沒已埋於地故或火燒故或為種種傍生諸至所食敗故或即於彼為諸風日所暴燥故皆是散壞唐滅法性當知此類是無常性皆會

瑜伽論卷第六 第七 第七 第七

今手名為離散散已變壞最後都盡名為唐滅

復次因思所緣如說名映於一切無有過名者由此名一法皆隨自在行此言有何義謂若略說觀清淨因故

觀自相故觀雜染因故及為顯示補特伽羅無我及法無我故若遍了知補特伽羅無我四無色蘊能斷一切白境界相名映一切若遍了知法无我遍計所執自性世俗言名能除一切彼所依相名映一切若過四無色蘊諸我相事定不可得若過世俗言名遍計所執自性相事亦不可得若於二種俱不了知則便發起一切境相雜染隨轉一切境相所有雜染无不因此增上力故依此密意薄伽梵說執法自性故執我性而轉覺此故覺彼由覺故還滅

復次有四聖諦世尊為諸聲聞說是淨煩惱所緣境界謂苦諦等如前已說問若真實無顛倒相是諦相者諸外道見諸邪勝解諸邪論等非真非實正是顛倒云何諦攝若不攝皆彼

瑜伽論卷第六 第七 第七 第七

此不感當來後有應非苦因若雖非真實亦是顛倒然說苦集二諦所攝所以者何彼雖皆是邪性所攝然即此邪性相是真是實皆不顛倒是苦性故是苦因故

復次由二相故顯無常義一依大乘道理相二依聲聞乘道理相謂非有義及其相滅壞義由二種相顯示苦義謂非有執習氣蘊重義及三受所隨生等八種苦相轉義由二種相顯示空義謂補特伽羅自性遠離相義及諸法自性遠離相義由二種相顯無我義謂大乘道理及聲聞乘道理補特伽羅自性無我相義諸法自性无我相義

復有二教謂無常教無始教又有二種通達謂有為界通達無為界通達復次由五因緣若無常即苦一由攝受謂無常諸行皆為重所攝受故二由法性謂是生等苦法性故三由隨逐謂彼三苦常隨逐故四由因謂是增長行因故五由執著謂是顛倒所緣事故

瑜伽論卷第六 第七 第七 第七

復次由五因緣若苦即無我一離苦諸行我不可得故二彼苦諸行依衆緣故三無作用故四有利鄰生常隨轉故五展轉相依故問若苦諦攝皆不可愛不可樂是若是損惱是違害耶設不可愛不可樂是若是損惱是違害皆苦諦攝耶答若不可愛不可樂是若是損惱是違害當知皆是苦諦所攝或有是苦諦攝非不可愛乃至廣說謂除苦若苦諦諸行而餘壞苦行苦若苦諦諸行問如佛世尊以八種相分別苦諦所謂生苦老苦廣說乃至惣略五取蘊苦此中幾相顯苦若性幾相顯壞苦性幾相顯行苦性答前五顯苦若性中二顯壞苦性愛別離苦已得而愛變壞故求不得苦未得而愛變壞故後一惣略五取蘊苦顯行苦性

問若無常是苦耶設若是無常耶答諸苦皆無常有無常非苦謂道諦所以者何道非苦受等所攝故非苦若道非變壞何有變時當生壞苦道能解脫一切雜染品能重故能達一切

瑜伽論卷第六十七 第三十四

生相續故是故亦非行苦所攝問若無常苦皆空无我耶設空無我皆無常苦耶答諸無常苦皆空無我有空無我非無常苦謂於此中苦集諦具四種道諦有三滅諦有二非無常非苦

問若無常苦者皆无常故是苦耶答或無常故或自性故謂所有行壞苦故若彼無常故是苦若苦故若行苦故若彼自性故是苦損惱性故苦所攝故

問若是苦諦亦集諦耶設是集諦亦苦諦耶答諸是集諦者皆是苦諦或苦諦而非集諦謂一切阿羅漢清淨相續中所有若善若無記一切世間法一切異生身中所有果異熟攝無記諸法一切現在士用所生若苦若樂若不苦不樂俱行無記諸行當知皆是苦諦所攝

問若默惠後有能背後有引出世道世間諸法彼何因緣集諦所攝答雖彼自性默背後有能隨順後有身語意妙行是故亦是集諦所攝

瑜伽論卷第六十七 第三十五

問若一切後有業煩惱由相故皆是集諦攝何緣世尊唯施設受若此愛能起取故能發業故遍諸事故此愛生時普能發起十五種無義利故遍諸事者謂如此愛名順後有受若喜貪俱行受若彼彼喜樂受名遍諸事當知亦亦順後有受復有二種一緣後有境二是後有因喜貪俱行受者謂於已得可意境界或於正受用中所有不相離久住受彼彼喜樂受者謂於未得而求境界或為和合或為不離或為增益諸所有受問若是受者亦是順後有喜貪俱行彼彼喜樂耶答應作四句或有是受非順後有非喜貪俱行非彼彼喜樂謂於上解脫悌求欲證或有順後有喜貪俱行彼彼喜樂而非是愛謂與順後有喜貪俱行彼彼喜樂受及餘煩惱相應所有受想思無明等即此三受是第三句除上介所相是第四句問若順後有受是喜貪俱行受耶設喜貪俱行受亦順後有受耶答諸喜貪俱行受亦是順後有受或有順後

瑜伽論卷第六十七 第三十六

有愛非喜貪俱行愛謂深汙憂俱行
愛或別離愛或不和合愛問若順後
有愛亦是彼彼喜樂愛耶設彼彼喜
樂愛亦順後有愛耶若彼彼喜樂
愛亦是順後有愛或有順後有愛非
彼彼喜樂愛謂緣後有境愛及喜貪
俱行愛

問若喜貪俱行愛是彼彼喜樂愛耶
設彼彼喜樂愛亦喜貪俱行愛耶若
應作四句謂於已得可愛境界或於
正受用中所有愛是初句即於可愛
未來當得未決定中所有愛是第
二句即於此當得決定中所有愛是
第三句除上余所相是第四句
問若成就欲界繫受亦成就色界繫
受耶設成就色界繫受亦成就欲界
繫受耶若應作四句或成就欲界繫
非色界繫謂生欲界未得色界彼對
治或成就色界繫非欲界繫謂生色
界或成就欲界繫亦色界繫謂生欲
界已得色界彼對治或俱不成就謂
生無色界又生欲界色界無色界中
所作已辨住出世道及滅盡定如欲

界繫望色界繫作四句如是欲界繫
望無色界繫欲界繫望不繫色界繫
望無色界繫色界繫望不繫無色界
繫望不繫如其所應皆作四句

問諸妙欲亦是過患過失相應欲耶
設是過患過失相應欲是妙欲耶若
應作四句或有妙欲非過患過失相
應欲謂若色聲香味觸能不染汙現
行若於彼不作功力无罪安樂住能
攝受梵行或有過患過失相應欲非
妙欲謂若色聲香味觸一向不可愛
不可樂不可欣不能悅意及煩惱欲
或有妙欲亦是過患過失相應欲謂
若色聲香味觸不能不染汙現行一
向可愛乃至悅意或有非妙欲亦非
過患過失相應欲謂一切色無色界
繫煩惱及事世尊依此妙欲及過患
過失相應欲故說如是言妄分別貪
是士夫欲
復次此愛略有二種初是有愛後是
受用愛此復二種謂於已得未得所
受用處差別故又即此愛界差別故
復有三種謂欲愛色愛无色愛若生

欲界怖求欲界後有者喜於已得所
受用事欲於未得所受用事諸所有
愛是多欲愛若生欲界或生色界已
離欲界欲怖求色界後有者喜於已
得色界等至欲於未得勝上等等諸
所有愛是名色愛如色愛如是無色
愛隨其所應當知亦即此後有愛
常見斷見為依止故建立有愛及無
有愛是故此愛名遍諸事

云何此愛生時善能發起十五無義
一今隨眠堅固二由纏故染惱一切
心心所法三令心相續於所緣境顛倒
而轉四發起取所攝所餘煩惱五能
安立自類相續六能隨順生起未生
惡不善法七能隨順已生惡不善法
令其增廣八能障礙未生善法今不
得生九能障礙已生善法今不得住
不忘倍增長益廣大十令行惡行故
結集一切諸惡趣苦十一怖求後有
情怖畏涅槃十三能今有情愛樂生
死邪執所有功德勝利十四如於生
死於境界亦亦十五能今有情思為

自害思為害他廣說如經乃至受受
所生心諸憂苦

瑜伽師地論卷第六十七

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

瑜伽論卷第六十七 第三十節

瑜伽師地論卷第六十八

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

續

乃決擇分中聲聞地之二

問諸行寂滅是滅諦耶設是滅諦諸
行寂滅耶若若是滅諦亦諸行寂滅
或諸行寂滅然非滅諦謂由無常滅
故非擇滅故諸行寂滅

問何等法滅故名滅諦耶答略有二
種一煩惱滅故二依滅故煩惱滅故
得有餘依滅諦依滅故得無餘依滅諦
問若此滅諦先無後有云何是常若
常時有何不一切有情於一切時般
涅槃耶答不流轉相不現行相是滅
諦相此諦云何先無後有又无生相
無滅相是常相滅諦亦亦是故名常
若有證得一切處重永息滅者彼般
涅槃若未證得者彼不般涅槃有滅
諦故諸有情類有證得者是故涅槃
是證所顯非生所顯復次若有遠離
四種過失說滅諦者是名正說何等
名為四種過失一增益過失二自相

亦分別過失三相雜亂過失四損減
過失若言諸行盡滅有異者是增益
過失言無異者是自相邪分別過失
言亦有異亦无異者是相雜亂過失
言非有異非无異者是損減過失
問若准一切出世間五非取蘊皆道
諦攝何因緣故唯說正見為先八聖
支道而為道諦答依三學故作如是
說由有學者於時時開依增上戒學
而起修學於時時開依增上心學而
起修學於時時開依增上慧學而起
修學又此八聖支道三蘊所攝是故
准此說名道諦

問何因緣故正語正業正命說為戒
蘊答二因緣故一依正受用法故二
依正受用財故謂正語正業戒為根
本戒為所依方能受用一切正法是
故說名依受用法由正命故不依稿
詐等起邪命法求衣服等此為根本
此為依處正受用財是故說名依受
用財又於是處世尊說為增上清淨
意現行性此中依止貪等起犯戒思
依止稿詐等起邪追求衣服等思皆

瑜伽論卷第六十八 第二節 續

離此事應知是名增上清淨意現行性
問何因緣故正見正思惟正精進說
為慧蘊答由此慧蘊略有三種作業
因此三法方得究竟謂通達諸法真
義是初業通達諸法真義已即於真
義為他宣說施設建立分別開示令
其易了是第二業為斷餘結法隨法
行是第三業如是三業由正見正思
惟正精進故如其次第而得究竟
問何因緣故正念正定說為定蘊答
二因緣故一由自性故二由所依故
由自性者謂三摩地由所依者四因
緣故念於此定能作所依一繫所緣
故謂於四念住繫攝其心二隨順定
故謂由此念於守護根門正知而住
順歡喜慶隨念作意中能隨順定三
能斷蓋故謂於各別不淨觀等諸蓋
對治作意中能斷諸蓋四極多修習
相作意故謂遠離者於止舉捨相无
間殷重加行中能多修習是故此念
為定所依

復次正見差別略有十一謂如病見
如癱見乃至無我見結見離繫見能

論說卷第六十八 第三緣攝

離結見於四種行如其次第有四種
見謂於諸煩惱纏俱行行中於煩惱
隨眠俱行行中於受味俱行行中於
過患俱行行中次第觀為如病如癱
如箭如障若於諸行觀為生滅名無
常見觀為三苦之所隨逐名為苦
見觀彼遠離離我我所名為空見觀
彼諸行體性非我及我所相名為無我
見如是八種是緣苦諦正見若於集
諦觀為因集生緣名為結見由彼集
諦於苦諦中起難淨結故若於滅諦
觀滅靜妙離名離繫見由彼滅諦一
切煩惱及依離繫所顯故若於道諦
觀道如行出名能離結見由彼道諦
究竟能離結縛所顯故

問若先起無常苦空無我見後方起
如病如癱如箭如障見何緣此中先
說如病等見答此中依已得道補特
伽羅說彼為先何以故已得聖道諸
有學者由增上意樂於諸取蘊觀為
如病乃至如障如是觀已為斷餘結
復起上位清淨無常見乃至無我見
當知此中略有二種無常等見一是

論說卷第六十八 第二緣攝

如病等見所依不清淨見以此為先
此為引導為欲獲得所未得故二是
如病等見能依清淨見已得如病等
見復令增長及為得心善解脫故如
是十一正見中空行无我行見名為
空行餘行見名無願行一行見名无
相行謂於滅諦離繫行見

復次於修道中一切出世間道緣四
諦為境當知皆能對治三界一切煩
惱何以故由諸有學已見迹者先由
法智類智於現不現一切行中起現
觀已後於脩道攝一切行總為一團
一分一聚以無常等行次第觀察而
不分別此是欲行此是色行此無色
行此是現見此非現見是故當知於
脩道中諸出世道所攝聖道能惣對
治下地上地一切煩惱
復次彼諸聖者於脩道中由出世道
而昇進時多分以无相行數數作意
思惟無相何以故由此作意寂能引
發現法樂住斷煩惱故
復次五神通無諍願智無礙解等及
諸如來力無畏等所有一切不共佛

論說卷第六十八 第三緣攝

法皆是道後所得其性清淨道所建立由此因緣皆道諦攝問一切四諦皆應遍知何緣但說苦諦是應遍知答由於苦諦以二種相應遍知故所謂自相及與共相於所餘諦但知自相謂以因等行知集諦自相以滅等行知滅諦自相以道等行知道諦自相是故唯說苦諦是應遍知問苦諦亦應永斷何緣唯說集諦是應永斷答由集諦永斷能顯苦諦永斷是故唯說集諦是應永斷復次於諸諦中略有二種現觀一智現觀二斷現觀智現觀者謂隨次第於諸諦中別相智生斷現觀者謂隨次第無倒智生為依止故證得所有煩惱斷滅

瑜伽論卷第六十八 第六段續

繫二於煩惱事相屬離繫問如世尊言汝等必當勿行詭詐此中如來觀見詭詐幾種過患誠諸苾芻不令行詭詐者觀詭詐者有十二過患故一詭詐因緣不能證得真實智慧二退失名譽三退失他信四退失功德增長五退失於智者邊聽聞正法教誡教授六諸惡增長七令心相續遠離諸善八由詭詐不損害其心常懷苦惱不安隱住九慮後苦法十非聖法器十一臨終追悔十二身壞已後墮諸惡趣生鄰落迦復次欲界中詭詐有八種行及七種事云何八行一迷惑詭詐二覆藏詭詐三顯示詭詐四結搆詭詐五恭順詭詐六謀計詭詐七推注詭詐八現悲詭詐云何七事一言說事二詰問事三違諍事四現親友事五現委信事六所作假託事七報辛事由初事故其詭詐者與諸世間隨起言說於非義中示現為義以相迷惑或於義中示現非義如於義非義於有非有當知亦亦又於現行詭詐所起諸惡

瑜伽論卷第六十八 第七段續

行中若他詰問詭詐者則便覆藏實罪顯不實德又諍論者特欲推其功德過失今時詭詐者則便結搆諸惡朋黨又詭詐者見諍論人有力暴惡心生怖懼即以卑下身語二業隨順恭敬現親友相又詭詐者若見實直可規其利內與不可委信者等而外現已極可委信謂行住中虛詐積集清善之相又詭詐者於諸親善得意友朋未采廣大所作事中先詐為伴後所作事現在前時矯現種種方便推注謂為遮防自的勞故又詭詐者隨遭一種苦惱事已於彼忿對所遭苦事實無如是重憂重苦然自顯示有重憂苦謂深歎恨愁憂苦惱乃至悶絕

瑜伽論卷第六十八 第八段續

章方便而答是名初相又以謬言假設餘論方便推遣所詰問事是第二

相又瞋恚擾亂憎憤渾濁自心是

第三相又瞋恚經發起憤恚言詈

語是第四相又起高心彼既說我

當何故而不說彼是第五相又堅覆

藏自所作罪是第六相又結然心相續

不捨是第七相又多發起報怨之心

是第八相又他顯說能舉罪者若實

不實諸功德時不生信解非撥毀罵

是第九相此中略有二種舉罪補特

伽羅一共所尊重二非共尊重當知

此中初二種相依初能舉補特伽羅

餘七種相依第二能舉補特伽羅

復次本地分中依戒律儀諸毗奈耶

相應之相今當決擇置於南曰

攝制立尸畢 無遠障學觀 依攝受受用

甚深說喻事

略有七處攝毗奈耶及別解脫何等

為七一教勅二開聽三制止四犯處

五有犯六無犯七出罪

云何教勅謂佛世尊毗奈耶中勅諸

苾芻捨不善法增長善法當知是名

瑜伽論卷第六十八 第九條 續

略說一切教勅之相若廣分別無量無邊

云何開聽謂佛世尊毗奈耶中開許

一切能無染汙現所受用資生因緣

云何制止謂佛世尊毗奈耶中制止

一切自性罪法違無罪法

云何犯處略有十八一不善二違善

三身業四語業五意業六戒壞七見

壞八軌則壞九正命壞十隨護他心

十一護他損惱十二護非處疑慮十

三姪十四鋒十五衣十六食十七卧

具十八病緣醫藥及餘資具不善

者謂所有性罪違善者謂所有遮罪

身語意業處隨其所應於一切五犯

聚中當知其相如是所餘犯處亦於

五犯聚中如其所應當知其相云何

有犯謂若略說有五犯聚何故於此

五犯聚中起諸違犯謂五因故一因

緣故二發趣故三事故四方便故五

究竟故此分別義於攝事分毗奈耶

摩呬理迦中我當廣說

復有九種犯一近事男犯二近事女

犯三勤策男犯四勤策女犯五正學犯

瑜伽論卷第六十八 第十條 續

六苾芻尼犯七苾芻犯八異生犯九

有學犯無學犯何以故由彼更

无所應作故法亦獲得小及隨小一

切學處悉皆止息又定不能犯染汙

罪云何無犯略有四種一初業二顛狂

三心亂四苦受所逼

云何出罪略有五相一由自故二由

他故三由自他故四依轉故五依捨

故由自故者謂應自靜息故由他故

者謂見諦者有所違犯不染汙罪由

自他者謂諸異生不染罪依轉故

者謂轉捨苾芻依轉得苾芻尼依或

轉捨苾芻尼依轉得苾芻依亦時苾

芻苾芻尼各所犯罪或轉餘形或轉

元形依捨故者謂命終已

復次略有十種制立學處清淨一道

理清淨二果清淨三攝受清淨四外

清淨五內清淨六具分清淨七愛敬

清淨八伏對治修清淨九隨眠斷對

治脩清淨十相續不斷清淨復有差

別謂有因緣制立學處清淨遠離受

用欲樂邊清淨遠離受用自苦邊清

淨勝行清淨勝命清淨同法共住清

淨無違諍清淨制伏煩惱清淨煩惱
離繫清淨任持正法清淨

復次略有十種尸羅過失一毀壞所
學過失二不喜樂過失三伴相違過
失四期願過失五放逸過失六增上
慢過失七睡眠不清淨過失八意樂
不清淨過失九不出離過失十邪禁
過失

復有十種尸羅功德一和合尸羅二
無間尸羅三無怨對尸羅四無損害
尸羅五堅固尸羅六出離尸羅七勝
所治尸羅八不退轉尸羅九不共尸
羅十無上尸羅

復次於毗奈耶勤學苾芻依於十時
應不放逸何等為十一依犯時二依
定時三依生時四依乞食時五依所
作時六依受用利養恭敬時七依求
多聞時八依思正法時九依遠離時
十依通達究竟時

云何於毗奈耶勤學苾芻依犯初時
應不放逸謂有苾芻成就五支所攝
不放逸即前際俱行等如前廣說如
是名為於毗奈耶勤學苾芻於初時

瑜伽論卷第六十八 第五段 續

中修不放逸

云何於毗奈耶勤學苾芻依定第二
時應不放逸謂有苾芻或住空閑或
居樹下生貪欲蓋乃至疑蓋終不安
忍則便棄捨除遣憂吐彼由五蓋能
染汙心乃至能令不得涅槃為欲斷
故於時時間應修止相於時時間應
修舉相於時時間應修捨相彼於如
是止舉捨相得善巧已由下劣心慮
恐下劣便正修舉由掉舉心慮恐掉
舉便修內止心得平等便修上捨又
於已得三摩地中不生愛味不起顛
惑無有貪染無著而住如是名為於
毗奈耶勤學苾芻第二時中修不放逸
云何於毗奈耶勤學苾芻依生第三
時中應不放逸謂有苾芻臨命終時
其心猛利發起如是正加行心謂我
今者應以緣佛緣法緣僧正命而死
應以緣善善心而死彼遂發起如是
如是善守護心正念現前以緣於佛
法僧正念及緣諸善善心而死彼由
緣佛緣法緣僧所有正念及由緣善
所有善心而命終故名賢善死賢善

瑜伽論卷第六十八 第五段 續

天沒亦名賢善趣於後世如是名為
於毗奈耶勤學苾芻第三時中修不
放逸

云何於毗奈耶勤學苾芻依於乞食
第四時中應不放逸謂有苾芻依於
村邑聚落而住彼即於此村邑聚落
廣說如乞食清淨經如是名為於毗
奈耶勤學苾芻第四時中修不放逸
云何於毗奈耶勤學苾芻依於所作
第五時中應不放逸謂有苾芻於鉢
作業於衣作業於諸智者同梵行所
看侍作業或復於餘所有作業皆无
縱逸無縱逸故不憚不憚不失不壞
亦不零落不過所作不鄙所作不惡
所作不急所作不緩所作不掉所作
不涂所作隨順世間順毗奈耶所有
軌則如是名為於毗奈耶勤學苾芻
第五時中修不放逸

云何於毗奈耶勤學苾芻依受用利
養恭敬第六時中應不放逸謂有苾
芻隨所獲得利養恭敬於所獲得不
涂不著不乾不溷不悶不執亦不保
玩而受用之深見過患善知出離而

瑜伽論卷第六十八 第五段 續

受用之隨其所得利養恭敬能自制伏不因所得利養恭敬心住憍傲如是名為於毗奈耶勤學苾芻第六時中修不放逸

云何於毗奈耶勤學苾芻依未多聞第七時中應不放逸謂有苾芻棄捨

世間所有諷誦綺飾詞論絢藻文章隨順世間相應多聞於佛所說所有

甚深相以甚深空性相應緣性緣起若順若逆一切經典恭敬受持令得

究竟非觀諸法存有所得所獲勝利名得究竟非觀諸法免脫論難所獲

勝利名得究竟非為利養非為恭敬乃至但為自得調伏自得靜自得

涅槃自得沙門若婆羅門家上義利故於此法善聽善受讀誦通利純

熟究竟如是名為於毗奈耶勤學苾芻第七時中修不放逸

云何於毗奈耶勤學苾芻依思正法第八時中應不放逸謂有苾芻獨處

空閑如其所聞如其所受如其所得所有諸法思惟其義稱量觀察思所

應思離不應思於其少分但生信解

於其少分以慈觀察凡所思惟但依於義不依於文如實了知黑說大說堅固思惟審諦思惟相續思惟隨所思惟要當究竟於其中間終無退屈如是名為於毗奈耶勤學苾芻第八時中修不放逸

云何於毗奈耶勤學苾芻依於遠離第九時中應不放逸謂有苾芻不與

在家及出家眾共相雜住不同其喜不同其憂廣說乃至於所生起世事

業中終不計其究竟隨轉處空閑林邊際則具遠離一切有情方已散亂

懈怠及障止觀諸隨煩惱如是名為於毗奈耶勤學苾芻第九時中修不放逸

云何於毗奈耶勤學苾芻依通達究竟第十時中應不放逸謂有苾芻於

有知實知有於非有如實知非有於有上如實知有上於無上如實知無

上由彼於有非有有上無上如實知故於所未得不得想於所未證不

生證想離增上慢非增上慢所攝持故自記所解如是名為於毗奈耶勤

學苾芻第十時中修不放逸

學苾芻第十時中修不放逸復次有四種障能障出家謂意樂障所依障業障不自在障意樂障者謂或為王威所逼迫而求出家如是等

所依障者謂或盲翳或扇擇迦或半擇迦或為疥癩禿摩癧等種種惡

疾逼切其身如是等業障者謂害母等諸重惡業不自在障者謂父母等

所不聽許若諸僮僕若王大臣他所劫掠若蘭所得若有辯答如是等

復次略有五處諸出家者於毗奈耶決定應學何等為五謂應學知有犯

無犯若重若輕及略所說別解脫經有犯無犯如前已說由六種差別所

犯成重一制立差別謂於學處而制立故二事差別謂雖同是波逸底迦

然然生等所有性罪於餘遮罪有差別故三穿穴差別謂如有一數數犯故

四煩惱差別謂如有一用其猛利貪瞋癡纏而毀犯故五智差別謂如有一善品微少智慧狹劣雖等建立等

事等穿等煩惱超然其所犯成極重障非此相違有所犯者如小水流少

草能偃於彼細草不能漂沒如大水
流聚積草木亦不能偃此中道理當
知亦亦六時差別謂如有一於其所
犯不能逮疾如法悔除長時習已然
後對治與此相違應知所犯名為輕罪
復次諸持律者應以五相觀察所犯
然後斷罪何等為五謂一向雜染故
一向不行故制立依處故現彼過失
生不生故非一向現行故此中一向
雜染所犯謂諸性罪應當一向教令
不犯若毀犯者如其所應當為顯示
今速悔除又佛世尊依此補特伽羅

此方此時制立如是違罪學處若有
所餘補特伽羅餘方餘時犯此過失
由觀此失而制立故如其所犯應為
顯示對治之法若有不犯如是過失
不應於此斷其有犯亦不應顯對治
之法如是名為撻略宣說觀察所犯
復次於毗奈耶勤學慈尊依止七處
於六處中應修加行云何依止七處
於六處中應修加行謂依止大師依
止親教依止軌範依止衣服依止乞
食依止卧具依止病緣醫藥什物於

瑜伽論卷第六十八 第十八種續

法於學教授教誡等持供養不放逸
中應修加行此中法者謂別解脫經
及廣分別學者謂增上戒學增上心
學增上慧學教授教誡者謂依增上
戒學教授教誡依增上心學教授教
誡依增上慧學教授教誡等持者謂
九次第定供養者謂財供養及法供
養財供養者謂由一種可受樂法法
供養者謂由所餘不放逸者謂於五
種善巧相續無間勤修加行謂蘊善
巧乃至處非處善巧

復次毗奈耶中有五種攝受一屬已
受二承受受三委寄受四捨施受五
為他受由二因緣令屬已受不得清
淨一生染著故二擬蓄積故與此相
違乃得清淨由二因緣令承受受不
得清淨一非處受故二非量非法受
故與此相違乃得清淨由二因緣令
委寄受不得清淨一不觀察人而委
寄故二於不淨物心繫著故與此相
違乃得清淨由二因緣令捨施受不
得清淨一於鄙惡田而捨施故二非
無憐望而捨施故除三種田當知所

瑜伽論卷第六十八 第十九種續

餘名鄙惡田謂功德田悲田恩田與
此相違乃得清淨由二因緣令為他
受不得清淨一非宿交又不告白及
世不識故二有染心故與此相違乃
得清淨

復次毗奈耶中由五因緣所受用事
不得清淨一性有罪故二不端嚴故
三不任用故四非攝屬故五不作淨
故性有罪者謂依為斗為秤為鑿繫
縛撻打若斫若熱及撻擻等所獲財
物而受用之名不清淨不端嚴者謂
受田宅及諸賄貨為馬牛羊雞猪狗
犬大男大女小男小女奴婢作使金
銀珠寶及生藥等而受用之名不清
淨不任用者謂大小便利洩唾汗
膿血脂肪膏此等塗染復有所餘如是
等類若受用者名不清淨如世尊言
便利等器皆不清淨不應受用非攝
屬者謂或僧祇物若不披差不得鉢
中亦不屬鉢或別人物不與不捨亦
不捐棄非處委信亦復非量而受用
之名不清淨不作淨者謂五種淨何
等為五一受得淨二損壞淨三委寄

瑜伽論卷第六十八 第二種續

淨四時法淨五捨分別淨典此相違
所有受用名為清淨

瑜伽師地論卷第六十八

而午歲高麗國大藏都監奉
剞雕造

瑜伽師地論卷第六十八 第三發覺

瑜伽師地論卷第六十九

弥勒菩薩說

積

三藏法師玄奘奉詔譯

攝決擇分中聲聞地之三

復次應知毗奈耶有五種制立為寂
其深云何名為五種制立一學制立
二犯制立三出離制立四止息制立
五羯磨制立

復次略由五處應知學制立為寂甚
深一自在故二不自在故三顯現尸
羅壞過失故四顯現意樂鄙業過
失故五彼二過失行不行故言自在
者若時所化不隨煩惱勢力而行非
諸煩惱令不自在令時即依如是所
化自在學行隨意自在不自在者若
時所化隨諸煩惱自在而行由諸煩
惱令不自在令時即依如是所化不
自在學行制立不自在學處顯現尸
羅壞過失者觀諸性罪定不應行制
立隨護尸羅學處顯現意樂鄙業過
失者謂觀能障勤修善品是故制立
遮罪學處彼二過失行不行者謂佛

觀彼自在所化過失不行故無制立
觀不自在過失現行制立學處

復次略由五處應知犯制立為寂甚
深云何為犯謂能障導所有善法令
不得生當知此障略有五種一慢緩
障二有罪障三輕慢障四惡作障五所
知障慢緩障者謂懈怠故於諸善法
不勤方便有罪障者謂如有一或由
貪纏或由瞋纏或由癡纏或由所餘
隨一心法諸隨煩惱之所染汙彼既
生起如是煩惱隨煩惱纏堅著不捨
輕慢障者謂如有一不尊所學於諸
學中不甚恭敬於其所犯不見怖畏
而有所犯犯已不能速疾發露於大
師所及諸學中性不尊敬惡作障者
謂如有一相續染汙惡作所觸於此
惡作不能善巧究竟除遣有慢有快
有諸惡作所知障者謂如有一心懷
悔依因淨或不生歡喜不歡喜故不
生適悅如是乃至心不得定心不定
故無如實知無如實觀由此因緣名
所知障由慢緩障之所觸故於諸煩
惱及隨煩惱為性執著性執著故

復為有罪障之所觸為有罪障之所觸故於諸學中不深恭敬意樂所犯意樂犯故便為輕慢障之所觸為輕慢障之所觸故生染汙悔不能除遣所生悔故便為惡作障之所觸為惡作障之所觸故變悔轉增由此因緣廣說乃至心不得定心不定故便為所知障之所觸如是名為障生次第與此相違當知即是五種無障謂無慢障無有罪障無輕慢障無惡作障無所知障

復次意樂毀壞者於其所犯尚不能出况能無犯云何名為意樂毀壞謂略有五種一於精進無發起欲二於煩惱有染著欲三於所犯有起犯欲四於惡作無除遣欲五於等持無引發欲復次意樂具足者尚無有犯况出所犯云何名為意樂具足當知此亦略有五種一於精進有發起欲二於煩惱無染著欲三於所犯起無犯欲四於惡作有除遣欲五於等持有引發欲如世尊言於所犯罪由意樂故我說能出非治罰故

瑜伽師地論卷第六十九 第三攝持

復次應由十處思求所犯謂由別解脫法故由廣分別毗奈耶故五犯聚中由犯自相故由六種差別成重相故謂別立差別事差別煩惱差別穿穴差別補特伽羅差別時差別由无著耻者除波羅闍已過所餘有殘相故由初業者非初業者現所行故由逼惱出離故由障難出離故由有犯者時諸苾芻白大師故由彼白已大師為欲止當所犯集僧眾故由僧眾集已剗立所犯故剗立所犯已復於後時隨事開聽令得究竟無惱害故復次略由五處應知出離剗立為最甚深謂无染出離故逼惱出離故障難出離故無計出離故說悔出離故無染出離者謂如有一於小隨小所犯法中隨有所行若善法增不善法減由此因緣便不染汙由此無染即是出離是故說為無染出離逼惱出離者謂若有遭困苦重病之所逼切除其性罪於餘犯法隨有所行由此逼惱即是出離是故說為逼惱出離障難出離者謂若見有命難現前或

瑜伽師地論卷第六十九 第四攝持

梵行難於小隨小所犯法中隨有所行由此障難即是出離是故說為障難出離無計出離者謂若有一遊於異方經行曠野匱乏之虞隨有一種障難之法而現在前隨其所有應受用事求受用法而不能得遂生教畏受用此事於小隨小所犯法中隨有所犯由此無計即是出離是故說為無計出離說悔出離者謂如有一於五犯聚有餘犯中隨有所犯遂於有智同梵行所以毗奈耶秘密之法發露陳說如法悔除言小隨小所犯法者謂除性罪

復次略由五處應知止息剗立為最甚深一清淨故二防破壞故三為引接廣大義利補特伽羅今入法故四為令聖教轉增盛故五為遮防難存活故清淨故者謂有清淨所作已辦諸阿羅漢由彼已得極清淨故僧便於彼小及隨小所有學處皆為止息防破壞故者謂於僧中一分苾芻於有犯中生無犯想於無犯中生有犯想一分苾芻於有犯中生有犯想於

瑜伽師地論卷第六十九 第五攝持

無犯中生無犯想由此因緣發起種種闢訟違諍由此令僧不得安樂為欲靜息此諍事故僧眾和合白四羯磨於小隨小所有學處皆共止息為欲引接廣大義利補特伽羅令入法者謂如有一族姓高貴補特伽羅於聖教中多有所作僧遇彼人元別方便可令入法為欲引接令得入故僧眾和合白四羯磨於小隨小所有學處皆為止息為令聖教轉增盛者謂於末劫諍切穢切正現前時無量有情於小隨小眾多學處不樂修學未入法者不欲趣入已入法者復欲離散由此聖教漸漸衰退不得增盛由此因緣僧眾和合為令聖教得增盛故白四羯磨於小隨小所有學處皆為止息為欲遮防難存活者謂於末劫諍切穢切現在前時由小隨小諸學處故令諸苾芻難可存活為欲息此難存活事僧眾和合白四羯磨止息學處

復次略由五種補特伽羅於十羯磨應知羯磨制立為最甚深何等名

瑜伽論卷第六 第六攝持

為十種羯磨一受具羯磨二結界羯磨三長養羯磨四同意羯磨五趣向羯磨六忘舉羯磨七治罰羯磨八攝受羯磨九白二羯磨十白四羯磨云何五種補特伽羅一良慧補特伽羅二鸚鵡喻補特伽羅三炬燭喻補特伽羅四電光喻補特伽羅五書畫喻補特伽羅云何良慧補特伽羅謂如有一於上而說十羯磨中惟依於義不依於文惟隨義轉不隨音聲雖於此中未作如是羯磨言詞然能依義發起語言行於此義云何鸚鵡喻補特伽羅謂如有一惟依於文不依於義惟隨文轉不隨於義不能依義發異言詞云何炬燭喻補特伽羅謂如有一依少羯磨便多增益現行種種隨意言詞譬如炬燭云何電光喻補特伽羅謂如有一或一時間於諸羯磨及諸學中現可得見於一時間都不現見譬如電光云何書畫喻補特伽羅謂如有一如其所制羯磨言詞即如是轉不增不減如書畫者復有五種為毗奈耶一為制立學處

瑜伽論卷第六 第七攝持

二為制立所犯三為制立出離四為制立止息五為制立羯磨云何為制立學處謂如有一制立學處不入契經不現於律違背法性違背法性者謂能增長諸不善法及能損減所有善法云何為制立所犯謂如有一於有犯中立為無犯於無犯中立為有犯云何為制立出離謂如有一於不出離立為出離於出離中立不出離云何為制立止息謂如有一於不應止息制立止息應止息中立不止息云何為制立羯磨謂如有一於非法羯磨立法羯磨法羯磨中立非法羯磨

復次除十種事若有苾芻於異人前宣說顯示諸餘苾芻壞或壞見壞諸軌則及壞正命當知此言非清淨說云何十事一於佛實欲為損害或欲劫奪如於佛實二於法實三於僧實當知亦亦四見由彼故壞或壞見若壞軌則若壞正命品類漸漸增長廣大或聞或疑五見彼顯示壞或壞見壞軌壞命等不正法或聞或疑六欲

瑜伽論卷第六 第八攝持

令彼出壞戒壞見壞軌壞命不善法
及欲安置諸善法處七為護他心
勿使他人作如是解是諸苾芻皆悉
壞戒壞見壞軌壞命然相覆藏八或
有施主或鄔波索迦或造寺主智白
僧衆作如是言我不忍許諸有壞戒
乃至壞命在此中住諸苾芻輩若見
壞戒乃至壞命者當告我知若諸僧
衆同聞此言九若有見他由此因緣
內懷嫌恨欲起無義或聞或疑十僧
衆於此壞戒壞見壞軌壞命汙染他
家行惡法者無有力能治罰驅擯唯
有一因准有一緣所謂向他說彼不
清淨事若因嫌妬或因憎恚或因財
利欲毀欲惱欲令損害由此緣故向
他說者當知是名不清淨說
復次毗奈耶中略有五種能顯法義
諸譬喻事一本生事二本事事三影
像事四假合事五譬喻事本生事者
謂說前生菩薩行事本事事者謂說
前世諸相應事影像事者謂說乳酪
生酥熟酥醍醐等喻影顯寂勝補特
伽羅又以世間七種河中補特伽羅

瑜伽論卷第六十九 第九十頌

喻影顯正法中七種補特伽羅如是
所餘影像種類皆應了知假合事者
謂大王喻或良醫喻如是等類餘無
量喻隨順流汙及清淨品復有現見
世間譬喻或依雜染品或依清淨品
由彼少分共相應故假合而說譬喻
事者謂說廣長衆多譬喻如長譬喻
及餘無量如是等類
復次由五種相建立所知諸法差別
何等為五一由事故二由品業差別
故三由智依處差別故四由智差別
故五由攝餘智差別故云何由事故
謂略說一切有為無為名所知事
云何由品業差別故謂即此事復有
五品所知差別及此五品所知作業何
等為五謂此所知或有假立故名所知
知或有勝義故名所知或有所作究
竟故名所知或有他心淨不淨行故
名所知或有一切種別故名所知若
世俗智能知假立所知知假立故如
實了知世俗道理善不善法有罪無
罪廣說乃至緣生法等一分應遠離
一分應修習又能了知世俗言說遊

瑜伽論卷第六十九 第十頌

行世間隨因隨緣而起衆行法智類
智若智集智滅智道智能知勝義所
知知勝義故能證見修所斷法斷盡
智無生智能知所作究竟所知知所
作究竟故心得決定無有疑惑於自
斷中離增上慢他心智能知他心淨
不淨行所知由知此故如實知他所
有意樂界及隨眠十力智能知一切
種別所知由知此故能正於他起一
切種教誡教授能斷一切有情疑惑
能善安置一切有情於善趣果及解
脫中有大勢力能作一切有情利益
及安樂事如是名為五品所知及五
種業
云何由智依處差別故謂有二種一
自利行二利他行若隨順斷世俗智
若正能斷勝義智若於斷所作究竟
智如是諸智應知依自利行依處若
於他意樂界及隨眠所有他心智若
於一切種別所知中所有十力智如
是二智應知依利他行依處如是名
為智依處差別
云何由智差別故謂世俗智或善或

瑜伽論卷第六十九 第十一頌

不善或無記或有漏或無漏惟是世間無漏者謂於已斷一切無學身中可得此及所餘總名俗智亦惟世間當知所餘法類智等是出世間亦惟無漏盡無生智當知惟於漏盡中生若不分別盡及無生謂我已得諸漏永盡我未來若不復當生者惟是無漏惟出世間若作如是分別者惟是無漏世出世間世俗智攝是未曾得是阿羅漢相續中生他心智惟是世間若在異生及有學相續中者是有漏若無學相續中者是无漏問何因緣故清淨身中諸世俗智說名無漏答由彼身中諸漏隨眠已永斷故又此諸智是他心智現所行境此他心智非染汙性非餘染汙現所行境又彼自性不與一切煩惱相應是故此智由隨眠故由所緣故由相應故皆成無漏十力智在如來相續中是未曾得惟是無漏世間智攝何以故由此一切種智皆帶戲論而現行故云何由攝餘智差別故謂神通智解脫門智無礙解智無諍智願智力無

瑜伽論卷第六十九 第十二攝

畏念住一切種不共佛法等智隨其所應當知皆為如前所說諸智所攝謂三神通皆世俗智攝若諸異生及諸有學相續中者皆是有漏若在無學相續中者皆是無漏第六神通盡及無生二智所攝盡無生智如前應知空解脫門智八智所攝謂法智類智苦智集智滅智道智及出世間盡智若智集智滅智道智及出世間盡無生智無願解脫門智六智所攝謂法智類智苦智集智盡智無生智無相解脫門智五智所攝謂法智類智滅智盡智無生智無礙解智無諍智願智十力等一切不共佛法智皆世俗智攝皆是無漏在阿羅漢及如來相續中如其所應盡當知諸解脫門建立相如本地分已說不共佛法及無礙解等如菩薩地已說

瑜伽論卷第六十九 第十三攝

能領受能示現是故說此名神境智即此智種子由生緣所攝受故勢力增長相續隨轉名神境智作證如是一切總攝為一名神境智作證云何天耳云何天耳智云何天耳智作證謂若修果耳所攝清淨色是名天耳與依耳識相應智名天耳智此智作證如前應知如是一切總攝為一等如前說

復次由此道理餘一切通所作問詞如前應知所有釋詞隨其所應我今當說謂諸他心由有貪等差別而轉名心差別若具大威德修所成是修果緣彼為境智名心差別智此智作證如前應知如是一切總攝為一等如前說若於過去生自體差別明了記憶名宿住隨念若智具大威德修所成是修果依止於念與念相應此方得轉是故說名宿住隨念智餘如前說若諸有情好惡色等種種差別從彼別別有情眾沒於此別別有情眾生說名死生若修果眼所攝清淨色以為依止緣死生境識相應智名

瑜伽論卷第六十九 第十四攝

死生智餘如前說若一切結盡餘永斷名為漏盡即於此中世間盡智及無生智名漏盡智所餘一切如前應知

復次諸具神通脩觀行者若遇其時便能示現或復安住或行他利或於是中能善問記是故名為具神通者復次前三通是通非明後三通亦通亦明以能對治三世愚故又初神通能迴異類令他於已發生尊敬第二神通知他所行染淨語業能善訶責令其歡喜第三神通善能知他若淨不淨心行差別能正教授及與教誡後三神通能令遠離常邊斷斷無顛倒離增上慢依於漏盡宣說中道即於此中能善教授

復次觀察三種義勢力故俱分解脫利根阿羅漢茲葛任無諍定謂或有一昔曾於彼無諍等持間有無量差別勝利心生喜樂發起勝願由此因緣緣彼為境猛利意樂數數熏修彼既證得阿羅漢已由彼為因由彼為緣即於是中心樂趣入是故今者

增補論卷第六十九 第十五張續

任無諍定又復有一昔異生時令諸有情起無量諍於彼發起種種惱害瞋恨等事今既證得阿羅漢果於昔所行愚夫之行生大悔愧是故今者任無諍定又復有一自既證得阿羅漢果欲令無量衆生造作順現法受可愛果業又欲令彼於現法中受可愛果是故方便任無諍定由此因緣熏脩邊際第四靜慮以為依止發生無諍想三摩地防護他心於自所起一切威儀終不令他起煩惱諍是故說此名為無諍如是為欲護他心故隨所依止村邑聚落所住之處周遍於此村邑聚落諸衆生心次第觀察如是遍觀一切衢路一切家屬一一衆生未來世心如是觀已彼若了知如是村邑如是聚落如是衢路如是家屬如是衆生當於我所暫得見時必定生起諸煩惱諍即便隱避令彼衆生暫不得見彼若了知不由見故由不見故生煩惱諍則作方便令彼得見彼若了知由隨順故今不起諍即便觀察所隨順事為淨不淨若清

增補論卷第六十九 第十六張續

淨者即與相見隨順彼事若不清淨或復觀彼所隨順事今他相續起煩惱諍既觀察已不與相見又審觀察若因如是語言如是威儀如是攝受如是受用衣服等物如是說法如是勸導令他相續起煩惱諍即便遠離如是語言廣說乃至如是勸導彼由多分住如是住行如是行是故說名住無諍者

云何願智謂俱分解脫利根阿羅漢茲葛熏脩邊際第四靜慮為依止故若聲聞乘隨聲聞智所行境界若獨覺乘隨獨覺智所行境界起如是願我當知如是如是所知境界從此趣入熱脩邊際第四靜慮既入定已隨先所願一切了知若諸如未遍於一切所知境界智無障礙

復次諸佛如來於無諍定而不數入所以者何有諸衆生勝利益事由起煩惱俱時成辦如來於此勝利益事不能棄捨

復次如熏脩邊際第四靜慮以為依止引發無諍及與願智當知如來所

增補論卷第六十九 第十七張續

有一切不共佛法妙智亦不餘神通等一切靜慮以為依止皆能引發復次雅依諸靜慮及初靜慮近分未至定能入聖諦現觀非無色定所以者何無色定中奢摩他道勝毗鉢舍那道劣非毗鉢舍那劣道能入聖諦現觀非生上地或色界或無色界能初入聖諦現觀何以故彼處難生默故若默少者尚不能入聖諦現觀況於彼處一切默心少分亦無

復次當說世俗智及出世無漏智初中後陰生起差別謂世俗智初異生位起如先說五滌汙見及與貪等相應邪智是滌汙等諸世俗智應斷應知為欲生起彼對治故復起世間信所攝受無顛倒見是善有漏世俗智攝以此正見為依止故次起聞思所成妙慧於諸念住勤脩觀行亦善有漏世俗智攝以此為依次於順決擇分方便道中由脩所成慧於諸念住勤修觀行亦善有漏世俗智攝以此為依次起見道方便順決擇分俱行修所成慧於諸念住勤修觀行亦善

瑜伽論卷第六十九 第六十頌

有漏世俗智攝以此為依次起世第一法見道無間道所攝正見亦善有漏世俗智攝如是名為初異生地諸世俗智生起次第又即以彼世第一法所攝俗智為依止故能入見道昇見道時即先所修善世俗智所有種子由彼熏修皆得清淨亦名為修此則名為現觀現觀諸世俗智出見道已生起此智證見所斷諸法解脫昔未於彼曾未解脫由此生故是諸聖者於見所斷煩惱斷中能正分別謂都落迦我已永盡乃至不復墮諸惡趣又證了我知我今已證得預流果又能了我知我今已斷如是如是所有煩惱又隨所欲應可為他所記別者當為建立又審觀察而記別之又能於諸聖諦現觀以無倒慧而正建立復於此上隨其所應未離欲處以世間道漸次修習能離彼欲乃至能於無所有處離欲作證此諸聖者以出世間智後所得諸世俗智離諸欲時當知同彼非聖道者所作離欲但能損伏煩惱種子非謂永斷此世俗智是出

瑜伽論卷第六十九 第六十一頌

續

世間智後所得應言此智亦是世間亦出世間不應一向名為世間又修此智略有四道一方便道二無間道三解脫道四勝進道於一切地修道所斷更中上等九品煩惱隨其品數各各差別能隨順斷是名初道能無間斷是第二道無間斷已是第三道次後於斷是第四道此勝進道復有二種或有無間為斷餘品修方便道此於前品名勝進道於後所斷名方便道或有無間不修方便但於前品生知足想不求勝進或住放逸或於已斷以觀察智而更觀察或有但以伺察作意而伺察之當知此道唯名勝進除未至定所餘一切近分地中唯有俗智無出世智何以故由未至地是初定心初靜慮上所有定心皆先有定故聖弟子從此以上但依根本脩出世智不依近分第一有中所有諸智皆俗智攝何以故彼處作意與出世間聖智作意不同分故但作非想非非想行出世作意有想諸定所攝受故始從學地乃至於此諸世

瑜伽論卷第六十九 第六十二頌

俗智當知皆名中際俗智於阿羅漢身中所有的一切清淨無漏解脫一切結縛煩惱盡智無生智及餘一切神通等功德所攝諸世俗智皆是後際世俗智攝

復次諸菩薩初中後際世俗智者謂從勝解行地乃至到究竟地所有一切世俗智初際者謂勝解行地中際者謂從增上意樂清淨地乃至決定行地後際者謂到究竟地又諸菩薩於諸地中起二種行謂有戲論想差別行及離戲論想現行行似出世間善修此故得後所得世俗智攝無障礙智又諸菩薩有與如來願智相似諸世俗智勝諸聲聞獨覺所得一切願智諸神通等及空智等應知亦介由諸菩薩所有功德皆依十力穩性而轉聲聞獨覺則不如是

復次如是已說初中後際諸世俗智初中後際諸出世智次我當說謂見道修道無學道若法智品見道對治欲界見所斷惑若類智品見道對治色無色界見所斷惑問一切類智現

瑜伽論卷第六十九 第三十條

在前時皆能了別色界無色界耶若曾有於色無色界所有諸法善聞善思善取相者即能了別若不介者不能了別所餘諸智或在此鉢舍那品或在奢摩他品法智類智二品所攝又於見道初智生時諸餘智因由能生緣所攝受故皆得增長一切見道即此剎那皆名為得於此得已後時漸漸次第現前當知見道是勝進道於脩道中若有脩習出世間道而離欲者應知如前方便道等皆是出世若於若等諸聖諦中有戲論想而現行者是世俗智離戲論想而現行者是出世智為於諸諦以有相想善取相故為如先時所見所知脩習種種微妙智故為以世間諸善默行今心默故為受種種妙法樂故是諸聖者亦脩世間離欲之道而離諸欲無學地中即如所說出世間智解脫修道所斷惑故極善清淨又出世智能為一切世間功德所依持處能令一切上地下地所有功德皆自在轉如是名為初中後際出世間智次

瑜伽論卷第六十九 第三十一條

生起

復次諸神境智或加行得或生得加行得者如生此間異生有學及與無學諸菩薩等所有修果生得者謂生色界由先修習為因緣故後於此中生便即得又有欲界諸天及人一分福果所致如易獸多王等又傍生趣如飛禽等攝受如是眾同分故如得神通鬼趣一分亦復如是又有呪術藥草威德亦如神通如作幻惑厭禱起屍半起屍等即由如是差別道理餘四神通所有差別隨其所應當知亦介

復次云何所識法謂一切法皆是所識諸識能識由五種相諸識差別如其所應建立所識何等為五一依緣差別故二欣感差別故三勝劣差別故四心所差別故五障治生差別故云何依緣差別謂由所依所緣差別建立眼等六識差別眼識了別諸色境界餘識各各了自境界意識了別一切眼色乃至意法以為境界云何欣感差別謂苦受相應識名感

瑜伽論卷第六十九 第三十二條

此能了別隨順憂苦不可意法樂受相應識名欣此能了別隨順喜樂可意諸法不苦不樂受相應識名非欣非感此能了別隨順捨受非二諸法云何勝劣差別謂不善法及有覆无記法相應識名劣此能了別諸染汙識所行諸法善法相應識名勝此能了別一切善識所行諸法無記法相應識名非勝非劣此能了別自所行法

云何心法差別謂有心法遍諸心起復有心法遍善心起所餘心法應知如前有漏法中已說其相遍諸心起復有五種謂作意觸受想思如前意地已說其相遍善心起復有十種謂慙愧無貪无瞋無癡信精進不放逸不害捨如是十法若定地若不定地善心皆有定地心中更增輕安不放逸等准是假法此相應識皆能了知一切境法

云何障治生差別謂所治障有十五心何等十五謂欲界繫愁有五心見苦見集見滅見道及脩所斷如欲界

瑜伽論卷第六十九 第三十後續

繫愁有五心色無色界當知亦能對治心是第十六謂諸無漏學無學心如是所治及能治識隨其所應各能了別自所行法

復次生差別者略有五種一欲界生行二色界生行三無色界生行四往地上生五還下地生欲界生行者從欲界繫若善若染汙若無覆無記心无間遍欲界繫一切心生是名欲界識生差別如欲界繫如是色無色界繫自地三心無間皆生自地三心若先未起靜慮无色初欲生時要從欲界善心無間初靜慮地善心得生初靜慮地善心無間第二靜慮善心得生如是乃至無所有處善心無間第一有地善心得生必從色界善心无間初學心生學心無間无學心生若先已起靜慮無色即於彼地不退失者彼從欲界善心無間隨其所樂上地諸心及學无學心欲起現前先已善取彼行相故於彼諸心如意能起如是而餘上地諸心無間所起如其所應當知亦令又從欲界無記心無

瑜伽論卷第六十九 第三十五後續

聞色界善心生如色界果欲界變化心即從色界善心無間此欲界無記心生又說此心為欲界者當知是彼影像類故非自性故又欲界沒生上地時欲界善心無記心无間上地染汙心生謂生初靜慮乃至有頂以一切處結生相續皆染汙心方得成故如是應知往地上地生諸識決定於自所行生起差別又諸異生退先所得世間靜慮无色定時由染汙心現前故退此下地染汙心從上地善心染汙心無間生又從上地沒生下地時從一切上地善心染汙心無記心無間唯有下地染汙心生如是應知還下地生諸識決定於自所行生起差別如是障治生差別故諸識決定於自所行了別所識諸法差別

瑜伽師地論卷第六十九

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

瑜伽論卷第六十九 第三十六後續

瑜伽師地論卷第七十

積

引勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

攝決擇分中聲聞地之四

復次諸智光明有五勝利一能於所知滅一切闇二能以世間出世間功德適悅攝受所依止身三能正觀見所未見義四能於現法與第一樂五能身壞後與第一趣

復次由十五種德差別故諸智光明勝外光明何等十五謂外光明以色為性諸智光明以慧為性又外光明能害外賢諸智光明能害內賢如是非常所愛常所愛不可分布與諸有情可分布與諸有情出已還沒出已不沒有色無色虛細有闇相違無闇相違動不動不能作一切有情義利能作一切有情義利引諸眾生趣善所趣引諸眾生趣未曾趣不能開發一切所覆能開發一切所覆不能隱覆已所開顯能隱覆已所開顯不能發起無量照明能發起無量照明遠

言於見不違言見當知亦尔

復次有三種調善一除違故二制伏故三宮隨眠故復有三種寂靜一諸惡尋思不能擾故二不為諸相所動亂故三任運於內常喜樂故復有三種寂止一身寂止二語寂止三意寂止復有三種梵志一趣向梵志二住果梵志三到究竟梵志如是沙門亦有三種復有三種婆羅門一假名婆羅門二種姓婆羅門三正行婆羅門復次由四因緣令尸羅壞尸羅壞故依止尸羅所應生善皆不得生謂於無餘罪起毀犯故於有餘罪不悔除故於諸所犯不憶念故於無犯中執有犯故於有犯中執無犯故由四因緣名戒具足與上相違應知其相復次由二因緣令所受戒清淨具足一助伴清淨故二自性清淨故云何名為助伴清淨謂見清淨軌清淨命清淨云何自性清淨謂恭敬隨學具分隨學復有差別謂三因緣令所受戒清淨具足一意樂清淨故二命清淨故三行清淨故云何意樂清淨

瑜伽師地論卷第七十 第二分 終

謂為解脫修行梵行不為生天云何

命清淨謂如法乞求以自活命云何名為如法乞求謂如所應求如所從求而乞求故云何名為如所應求謂不誑詐而有所求亦不綺說而有所求亦不現相而有所求亦不抑逼而有所求亦不以利而怖於利云何名為如所從求謂除五種不應行處而有所求云何行清淨謂深信所犯有不愛果若行若住繫念思惟終不放犯設有所犯即便從他如法悔除捨於當來堅牢防護

復次若有慈勤欲勤加行密護根門應以四相了知志念過失及以四相了知不如理作意云何四相了知志念過失一關念二劣念三失念四亂念關念者謂於密護諸根門法不聽不受不善了知劣念者謂於彼法雖聽雖受雖善了知而不常作非恣恣作若修若習若多修習失念者謂雖修習亦多修習然或有時不正了知而有所行亂念者謂即於彼非雜染中生雜染想雜染中生非雜染想

瑜伽師地論卷第七十 第二分 終

云何以四相了知不如理作意一是煩惱生因二與雜染生相應三毀壞羞耻四起錯亂犯煩惱生因者謂如有一執取於相執取隨好由此因緣於是處所惡不善法隨心流逸與雜染生相應者謂即與彼惡不善法俱現前行毀壞羞耻者謂如有一於應著耻而不著耻又即於彼惡不善法現在前時而無著耻起錯亂犯者謂即因彼無著耻故或犯所犯罪或思捨所學

復次於食知量勤修行者斷除八處乃名具足於食知量何等為八一就著飲食二就著自身三命根壞滅四飢劣五身重六非無病七命不清淨八多營事業

復次常勤修習覺悟瑜伽者斷除八處乃得名為常勤修習覺悟瑜伽正行具足何等為八一由威儀其身疲弊二愛味偃卧睡眠為樂三隨雜染相四不勤修習雜染對治五非時而覺六虛棄而覺七非時而眠八虛棄而眠復次依六出離應知建立諸出離地

何等為六一不隨順出離二闕出離三家出離四不圓滿出離五下地出離六薩迦耶出離不隨順者謂五種依止一趣不隨順二生不隨順三精進不隨順四障不隨順五受樂不隨順闕者謂闕四種緣一親友闕二聽聞闕三隱沒闕若教若證皆隱沒故四施主卧具闕

復次由四種力生善法欲一由緣力二由因力三由智力四由行力

復次由四圓滿故於善說法毗奈耶中出家圓滿一形相圓滿謂能隨順無所難染不染汙故二業圓滿謂如佛說法善隨順故三意樂圓滿四住處圓滿

復次由五因緣應知尸羅律儀圓滿一不墜墮故二能出離故三不可訶故四無穿缺故五不知足故

復次依二種對治應知四種根律儀二種對治者一思擇力二修習力四種根律儀者一境界護二煩惱護三種隨眠隨眠護四隨眠護者謂住寂靜勤修行時以念自守於諸境界心不

流散故煩惱護者謂等位行而遊行時於諸境界遠離貪愛故即分別此不取其相乃至心不流逸者若於念時執取彼相復起隨覺執取隨好則便於彼修防護行以修習力守護眼根是名經護證眼根護是隨眠護

復次由五目緣當知於食知量圓滿一依止對治故二遠離所治故三作自作業故四依處故五分別故此中舊受者飢所起苦受者食所起撫育者增長行故力者能害所治故樂者現法樂住故無罪者淨福田故安隱住者煩惱苦斷能作證故減省睡眠無閒躬重二加行故精進圓滿躬重加行者謂行坐時而成辦故於第一第二第四蓋中宜坐時第三蓋中宜行時第五蓋中宜俱時無閒加行者謂於晝日夜初後分應常覺悟於夜中分正習睡眠為離師子相似長時極重失念無聞睡故重累其足乃至思惟起想正習睡眠

復次應於五處知量正知而住一於行處二於觀處三於攝受利養恭敬

處四於受用貨具處五於善品加行
處由初處故終不遊行非所行處亦
不瞋慕而出遊行由第二故先不作
意而觀觀者速攝其根若先作意而
觀觀者善住其念由第三故若有所
受及他礼時手不拳縮足不躁動由
第四故受用衣鉢及與飲食皆知其
量由第五故若居寂靜於晝日分經
行宴坐若行若住若坐若覺善知其
量於其夜分所習睡眠亦善知其量
有修習論義決擇若語若默亦善知
量為今二種所依調適除遣睡眠及
諸勞倦亦善知量

復次若有慈尊勤修押足略由四支
攝諸斷行一修習支二證勝進支三
護隨煩惱通達支四引發能淨隨煩
惱支修習支者謂欲精進何以故依
欲精進修神足故證勝進支者謂信
輕安何以故由證勝進故以淨信心
信上解脫以其輕安止息所有身心
嚴重證隨煩惱通達支者謂念正知
何以故由正念故防護未生止觀隨
惑由正知故通達已生止觀隨惑引

瑜伽論卷第七 第三十

然能淨隨煩惱支者謂思及捨何以
故由思故策沉下心由捨故若心掉
舉攝持於內

復次有四種法於所得定為增上緣
一審諦聽聞二得正教授三宿世串
習四具足多聞審諦聽聞者謂發起
樂欲生淨信心聽聞正法由此因此
緣得心一境性得正教授者謂因次
第教授無倒教授故發起勇猛精進
而住無間常委於菩提分精勤方便
脩習而住由此因此緣得心一境性
宿世串習者謂於宿世隣近生中於
諸靜慮及諸等至數已證入由此因
此緣得心一境性具足多聞者謂
多聞聞持其聞積集即於彼法獨處
空閑思惟籌量審諦觀察由此因此
緣得心一境性

復次有七種法為欲證得三摩地者
應正了知一內定退因二外定退因
三內定退四外定退五內定退及因
對治六外定退及因對治七彼二對
治依持內定退因者謂懈怠外定退
因者謂掉舉內定退者謂惛沉睡

瑜伽論卷第七 第三十

眠外定退者謂於五妙欲散亂內定
退及因對治者謂善取相而正觀察
外定退及因對治者謂即於身觀察
不淨彼二對治依持者謂光明想
云何於身觀集法住謂觀此身從過
去世及諸飲食現在而生云何於身
觀滅法住謂觀此身於當來世是死
滅法云何於身觀集滅法住謂觀此
身於現在世由飲食緣增長久住必
當破壞於有身者謂於此身善住其
念於真如身或唯出世間智者謂由
於內奢摩他道或唯出世間見者謂
由毗鉢舍那道或唯憶念者謂由此
後所得出世間道

云何於身無所依住謂依諸定修習
念住即於彼定無有愛味乃至無有
住著云何於世間無所取執謂於四
顛倒已永斷滅永斷滅故於彼身等
終不執取淨樂我常

復次依上施設建立五種補特伽羅云
何為五一欣樂喜樂諸異生者二欣
樂障斷見迹行者三欣樂解脫見趣
行者四到究竟見趣行者五到究竟

瑜伽論卷第七 第三十

見迹行者云何欣樂喜樂異生補特伽羅應知此有三種謂欣樂欲生喜樂欣樂有尋有伺定生喜樂欣樂無尋有伺定生喜樂欣樂無尋無伺定生喜樂差別故云何欣樂障斷見迹行補特伽羅應知此有二種謂欣樂煩惱障斷欣樂定障斷差別故欣樂煩惱障斷補特伽羅於現法樂住未得已得於一切種有想等至未得已得謂於依止及於觀察所知有差別故欣樂定障斷補特伽羅於一切勝處未得已得及於一切遍處未得已得云何欣樂解脫見趣行補特伽羅謂諸外道起如是見我為非有我非為非有我當無有我當無有彼於此見未得已得

云何到究竟見趣行補特伽羅謂於非想非非想處未得已得云何到究竟見趣行補特伽羅謂於六觸處三餘永斷究竟證受如是名為依止施設建立五種補特伽羅

復次邬波索迦有三種德一清淨二能造作三能引發清淨者謂意樂清

瑜伽論卷第七十 第十段

淨或行清淨證清淨意樂清淨者謂於佛寶等遠離疑惑不怖世事謂作吉祥或行清淨者謂能圓滿所有學處證清淨者謂能證得世出世清淨故能作三寶所作事故名能造作能引發同法不同法者智故名能引發復次有三種法一聞法二行法三究竟證法又外道法是顛倒說所有禁戒非可現見依止邪願修梵行故所有等至有熱惱非究竟不能趣究竟不能出離故共諸外道故共諸異生故諸佛正法與彼相違是真善說是可現見乃至智者自內所證

復次諸欲得捨次第謂當宣說先所應作由此故得謂由布施持戒於此可得謂在天上由此受用謂由愛味由此故捨謂由過患如此差別捨於事欲及煩惱欲謂由出離遠離功德又若顯示清淨品法謂應無讚四沙門果從彼決定無退墮故或出世間故

復次由三因緣同梵行者應當和合驅擯犯戒一為護他故二彼不堪為

瑜伽論卷第七十 第十二段

上法器故三彼能令僧無威德故復次由四因緣令於尸羅深生愛樂一由師教遠離二邊制立所學故二由自內非極猛利貪等類故三由助伴彼極柔和易共住故四由加行不住懈怠故

復次有四種觀察尸羅一由共住信知是有二於尼難信知堅牢三由世務信知無缺四由言論決擇信知無惡見不壞故

云何心趣遠離謂於住時憂憤內者云何心趣出離謂於聚落而遊行者云何心趣涅槃謂居寂靜處奢摩他等相者復有差別謂依遠煩惱說趣遠離依出生死說趣出離依入涅槃宮說趣涅槃一切受并相續滅故名為無影名為寂滅三苦永離故名為寂靜煩惱熾然熱惱永息故名為清涼得無上迹故名為真梵

瑜伽論卷第七十 第十二段

心五恭敬心

復次於善說法毗奈耶中略有五種大師功德若有大師具成就者便能映蔽外道沙門婆羅門師何等為五一於諸戒行終無誤失二善建立法三善制立所學四於善建立法善制立所學中隨所疑惑皆能善斷五教授出離

復次由三因緣惟有此道能得出離謂無我見一未曾得故二現能對治諸煩惱故三現於解脫無怖畏故復次有四種歡喜一儉素歡喜二積習梵行歡喜三無悔歡喜四樂斷樂修歡喜第一歡喜能引少欲樂第二歡喜能引遠離樂第三歡喜能引三摩地樂第四歡喜能引三菩提樂復次由二因緣佛世尊法名為善說一言詞文句皆清美故二易可通達故由二因緣易可通達一若文若義易覺了故二出離等覺故由二因緣名為出離一往善趣出離故二趣三菩提出離故由二因緣趣三菩提一無疑惑故二不可壞故由二因緣不

瑜伽論卷第七十 第十二品

○瑜伽師地論

可破壞一見不可壞故二有寧增波故由二因緣有寧增波一證堅住故二有可依故由二因緣名有可依一依智不依識故二大師是如來應正等覺故由二因緣大師是如來應正等覺一斷一切疑故二邪行不可得故復次有四種能障斷法一無厭離二智未熟三散亂四沉下應知慧眼於作惡者說名為盲於作福者說名為垢於諸外道說名為瞶

復次修法念住者應正了知十一種難染法一貪二瞋三癡四聚五散六沉七掉八隨煩惱相九不樂遠離十受味十一增上慢復次由四因緣出世間道用世間道以為助伴一隱障諸蓋故二遠分別伏故三厭患朽壞故四法力滋潤故復次由四種相當知如來所得天眼遍行一切有情義境一現見住造能感一切趣業有情故二現見住種種無量生處有情故三現見中有死生有情故四現見無中有死生有情故復次為證諸法為達諸法勤修行者

瑜伽論卷第七十 第十三品

有七漸次能證諸法能達諸法謂於說法者恭敬承事既承事已審諦聽法審問法已法隨法行法隨法行故為住其心攝正方便攝正方便故發勤精進發勤精進故遠離內外不平等心起處方便法財二種障得清淨障清淨故於三摩地不生受味離增上慢

復次為對治九種所治故應修四種念住一不厭離二不作意三止觀隨煩惱四沉下五不堪擊難六於勞喜足七忘失教授八毀犯禁戒九棄捨善觀復次諸出家者有五過失一不喜樂過失二貪著利養恭敬過失三追求親屬過失四輕蔑過失五增上慢過失諸在家者當知亦有五種過失一貪著過失二習近能障諸欲過失三攝受過失四造作惡行過失五不作善行過失復次愚夫有四種相一不作善作二作於惡作三二種雜作四雖復一向作於善作而於善作不如實知又有

瑜伽論卷第七十 第十三品

第二九冊

四種愚夫之相一不決定慧二邪決定慧三不起加行四所作對詐又有四種愚夫之相一非憂歡喜二非憂愁憂三決定艱辛四先不觀察又有四種愚夫之相一邪思構二邪發起三設施四勞多分無果四由此因緣多生愁嘆又諸愚夫多分少福運業薄劣

復次五法相似生死大海得大海名一處所无邊相似故二甚深相似故三難渡相似故四不可飲相似故五大實所依相似故

復次由五因緣於諸財施法施為勝一者財施於他身中發起惡行法施決定起諸善行二者財施於他身中發起煩惱法施能令對治煩惱三者財施於他身中無間引發有罪安樂法施能令無間引發無罪安樂四者財施若佛現世若不現世易可獲得法施若無諸佛現世難可獲得五者財施施而有盡法施施而無盡復次應令五心隨已自在而轉不應令已隨彼諸心自在而轉何等為五

一惡行方便心於惡行中猛利趣入二善行方便心於善行中不猛趣入三追求諸欲方便心於非法覓暴追求欲中猛利趣入四受用諸欲方便心深生貪染乃至不見過患不知出離趣入受用五出離遠離方便心於出離遠離中速疾退轉於諸欲中或於靜慮諸愛味中速疾趣入

復次由五種相諸煩惱甚於鬼魅一者若為一鬼所魅唯即為此一鬼所魅若為一煩惱所魅必為無量煩惱所魅二者若為鬼魅所魅或以咒術或以縛害或以資具或以眾藥易可治療若為煩惱所魅不可治療三者若為鬼魅所魅當於魅時易可識別下至嬰兒亦能覺了若為煩惱所魅之所魅當於魅時難可識別世聰慧者尚不能了四者若為鬼魅所魅此魅是客易可摧伏非是俱生不即由彼成其自性若為煩惱所魅此魅非客難可摧伏而是俱生即由彼成其自性五者若為鬼魅所魅不與一切餘有情共若為煩惱所魅

之所魅必與一切餘有情共

復次或有苾芻不如理思慮妄計更諦故實故建立有我當知此計略有五種虛誑過失一者隨順外道教轉二者攝受外道妄見三者設不順彼而轉然與外道共為同法四者若隨外道教轉便為脩行不出離道五者雖不隨順彼轉然與同法翻成異法又二因緣故一於諦現觀因緣起邪行故二於諦現觀起邪行故

復次依止欲行福行長轉同居行有六種愛患難染四種依處五種對治云何六種愛患難染一境界貪由此習近能障諸欲二恚憎瞋由此於慈諸有情所發起憎恚三順教貪由此於他承愛其教不得自在若有情所廣行種種惱害逼迫四增上瞋由此於彼增上安樂增上歡喜諸有情所不欲令其得此與威儀欲自得難起種種嫉妬不忍變異不樂第五第六有功德貪有過失瞋由此因緣心不平等於僧眾中雖行息施修諸福而常伺求種種差別若作不作若

惡所作內懷憂苦不安隱住去河四種依處謂初境界為依處餘有情為依處又初二依處各起一分難淨餘依處各起俱分難淨云何五種對治一不淨二慈三悲四喜五捨復有異門六種愛患難淨五種對治何等為六一事貪二事瞋三貪瞋癡難淨貪四不貪不瞋不癡不難淨五不貪不瞋不癡不難淨六貪瞋癡難淨淨云何五種對治謂不淨與慈及三種作意一難淨無顛倒作意二不難淨無顛倒作意三難淨不難淨無顛倒心棄捨貪瞋作意

復次有四種補特伽羅應知出家得五種功德云何四種補特伽羅一自依者二依他者三已熟者四未熟者云何應知出家得五種功德謂自依補特伽羅由出家故棄捨王等所共財寶依止不共清淨尸羅是名獲得最初功德依他補特伽羅由出家故棄捨屬他隨他而轉不自在事獲得自依不隨於他自在轉事是名獲得第二功德已熟補特伽羅由出家故

瑜伽論卷第七 華九張 續

若無餘結即便獲得一切苦邊是名獲得第三功德若有餘結即便獲得惡趣苦邊是名獲得第四功德未熟補特伽羅由出家故於現法中解脫元量居家迫近所有憂苦積集無量順解脫分廣大善根能令當來相續成熟是名獲得第五功德

復次有三種苦及九種相應知隨逐諸有漏行云何三種苦謂苦苦乃至壞苦云何九種相謂一一苦各有三相隨逐一切有漏行法故有九相一死所隨縛故二起惡趣因所隨縛故三諸惡趣生所隨縛故四無常法故五於無常中苦法故六於苦中无我法故七順愛味行生住樂故八變壞苦故九即由如是變壞苦性諸有智者取為非出離法故

復次若有苾芻成就四支為眾主者乃能無倒教誡攝御所有徒眾修行自利利他正行云何四支一解脫隨煩惱二不離正智三為令一切已生善法堅住不忘修習圓滿增廣故攝受任持四為令一切未生善法得

瑜伽論卷第七 華二張 續

生起故攝受任持

云何苾芻解脫隨煩惱謂解脫五種隨煩惱故何等為五一思慕居家二毀犯禁戒三憶先所受分別俱行不正作意四耽著未來所有境界發起貪憂五於法慳吝若諸愚夫於四大種造色自相不如實知謂之為已父母妻子乃至朋友宰官親屬及兄弟等於唯形色謂戲笑等於唯身語所有動作起有情想俱行作意由此因緣起邪分別妄計為我父母妻子乃至朋友宰官親屬及兄弟等由此分別妄計因緣發生種種居家思慕諸有智者了知唯有諸色自相無有情想故能解脫初隨煩惱所以者何從久遠來由見種種各別色形達立安布或時與他而共集會如是見已便謂為我父母妻子廣說乃至是我朋友宰官親屬或謂為他非生無色諸有情類有如是事又諸愚夫不如實知愚夫之相及智者相由不如實知故惡思所思惡說所說惡作所作凡所現行身語意業皆不清淨亦无清

瑜伽論卷第七 華二張 續

淨尸羅正命諸有智者如實知故當知一切與彼相違故能解脫第二隨煩惱又諸愚夫於非如理不能如實知非如理於其如理不能如實知是如理於先所受隨順欲貪可意諸法不正作意起欲尋思堅著不捨不棄不吐於隨順惠不可意法起惠尋思於隨順害不可意法起害尋思餘如前說諸有智者於其如理能如實知此是如理於非如理能如實知此非如理於先所受如前所說差別諸法或不追憶或正思惟或不失念於彼所緣不起欲尋乃至害尋設復生起而不堅著廣說如前故能解脫第三隨煩惱又諸愚夫於根護功德不如實知不護過患不如實知於現在世現前別境發生愛惠難殊其心於諸可意色等境界怖慕欲見於不可愛色等境界心生厭逆於可意境心生怖慕是名為貪懷此貪者若彼境界變壞之時心便下感是名為憂諸有智者一切道理當知皆悉與此相違故能解脫第四隨煩惱又諸愚

瑜伽論卷第七 第三十二張續

夫於諸貪欲不正法中不能如實知其過患常為餘四慳所漂溺復起法慳諸有智者於彼過惠能如實知於餘四慳尚不生起設起尋捨終不堅著况起法慳彼既如是遠離法慳若遇樂法捕特伽羅即為宣說大師所說素四纏毗奈耶應理迦相應聖教令其受持廣為無間分別開示終不隱秘故能解脫第五隨煩惱是名苾芻成就第一解脫隨煩惱支云何苾芻不離正智謂有四智何等為四謂依家初離染相續通達八聖支道立第一智依證成辨八聖支道立餘三智謂有苾芻住異生位作是思惟惟於諸佛世尊聖法毗奈耶中有八聖支道非諸外道異論法中有如是道若於是處有八聖支道即於是處有沙門果有諸沙門及沙門義所謂涅槃我今為證沙門果沙門沙門義故應當發起八聖支道修令清淨由如是行於八聖支道中所有智是名依通達八聖支道立第一智即以此智為依止為建立為欲證得成就

瑜伽論卷第七 第三十三張續

如所通達八聖支道故勇猛精進修餘三智謂聞所成智思所成智修所成智彼為勤修聞所成智亦今此智得清淨故求聞正法若有宣說如來所證法毗奈耶即便往詣恭敬聽受證得歡喜廣大妙善出離所攝自相高勝故名廣大自性無罪故名妙善涅槃相應故名出離所攝又為勤修思所成智亦今此智得清淨故若知是處有諸苾芻持經律論而共集會鎔量決擇經律論中深隱要義則便往趣請問諸師彼則為其建立諸諦所有自相證得方便先未覺悟令其覺悟若已覺悟開曉今知即於一義文字差別方便勸導令不忘失又於无我相應諸諦證得所依甚深義句以慧通達廣為開示空性相應如未所說微妙法句由此因緣彼既證得聞思所成智清淨故復更勤修修所成智亦今此智得清淨故便於內身住隨身觀乃至廣說修四念住皆應了知如是名為依證成辨八聖支道建立三智是名苾芻成就第二不

瑜伽論卷第七 第三十四張續

離正智支

云何茲善為令已生所有善法堅住不惑廣說乃至攝受任持謂諸善法依財食事從清淨信諸施主邊如量受取衣服等物名曰任持何以故以諸善法由此因緣身不羸頓心有堪能心無滯惱已生善法不退增長云何茲善為令未生一切善法得生起故攝受任持謂諸善法年齒耆宿戒行清高了知涅槃所有喜樂於諸喜樂為最第一善於聖道離增上慢若有茲善能於彼所禮敬承事善言隨喜離諸諂曲無求過心此能生彼名曰任持何以故彼由如是正隨轉時於時時間從彼獲得能發勝喜教誡教授能令未生一切妙善善提分法遠得生起如是四支別分一一與四平等平等

瑜伽師地論卷第七十

丙午歲高麗國大藏都監奉

新雕造

瑜伽論卷第七十 第三五張續

瑜伽師地論卷第七十一

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

福

攝決擇分中聲聞地之五

復次有七種義一應推義二應攝義三應避義四應引義五應遮義六應持義七應發義復次有七種喜一聞所引喜二思所引喜三修所引喜四離蓋所引喜五議論所引喜六念自功德所引喜七於諸下劣不生知足所引喜復次有五種法一教法二行法三攝受法四受用法五證法復次具三種德方能善射一由弓德二由箭德三由中的德弓有二德一其性堅牢二善作究竟箭有一德善作究竟中的有三德一究竟工巧二串習工巧三師學工巧復次如來教有三種一長時教二無間教三不重說教復次如來無量法教皆由三種理趣一由義差別理趣二由文差別理趣三由難釋差別理趣

復次夫涉道者須五對治一焰光對治二艱險對治三江河對治四枯竭對治五身勞對治

復次尸羅有二種相能往善趣一攝受尸羅二不敵尸羅

復次諸受欲者於現法中有三種義一追尋財寶二守護財寶三航著受用復次壽命變壞有二種一虛變壞二細變壞變壞分位亦有二種一虛二細復次智有二德一正行義德二自性德正行義德者謂速疾正行決定正行微細正行自性德者謂是定地不可退轉是出世間已善修習於自所行元有聖導勝餘一切自類善根勝於一切他類善根復次有三願應修四念住能為對治一願應助伴二願應利養三願應後有復次加行故現觀故相續故欲貪無明對治是加行現見安立非安立諦是現觀已離欲未離欲是相續又依故地故品故未修定故已修未得得故所依清淨障故作意清淨障故彼障對治故

復次如說六種現觀謂思現觀乃至究竟現觀問思現觀有何相答若有成就思現觀者能決定了諸行无常一切行苦諸法無我涅槃寂靜住異生位已能證得如是決定非諸沙門若婆羅門若天魔梵及餘所能如法引奪問信現觀有何相答若有成就信現觀者或是異生或非異生或於現法及後法中終不妄稱餘是大師餘法善說餘僧正行問戒現觀有何相答若有成就戒現觀者終不復能乃至故心斷傍生命不與而取習欲邪行知而妄語飲米等酒諸放逸處問現觀智諦現觀有何相答若有成就現觀智諦現觀者終不復能依諸妄見而有所作於自所證而有疑惑於諸生處而有貪染現行世相計為清淨誹謗聲聞獨覺大乘作惡趣業何況能造害父母等諸無聞業乃至不能生第八有問現觀邊智諦現觀有何相答若有成就現觀邊智諦現觀者終不於彼他所詰問而生怖畏問究竟現觀有何相答若有成就究竟

究竟現觀者終不復能犯於五處亦不復能乃至故斷諸傍生命不與而取行非梵行習婬欲法知而妄語蓄積財寶諸妙欲具而受用之亦不怖畏不可記事亦不妄計所有苦樂自作他作自他俱作非自非他為因而生如是等類當知是名諸現觀相問思現觀何自性答上品思所成慧為自性或此俱行菩提分法為自性問信現觀何自性答緣三寶境上品世間出世間清淨信為自性或此俱行菩提分法為自性問戒現觀何自性答聖所受身語業為自性或此俱行菩提分法為自性問現觀智諦現觀何自性答緣非安立諦境慧為自性或此俱行菩提分法為自性問現觀邊智諦現觀何自性答緣安立諦境慧為自性或此俱行菩提分法為自性問究竟現觀何自性答盡无生智等為自性或此俱行菩提分法為自性

問此六現觀幾欲界繫乃至幾不繫答一唯欲界繫一種一分或欲界繫

或色界繫或無色界繫即此一分及餘三此四是不繫一通繫及不繫問此六現觀幾依未至依可得幾乃至依無所有處依可得答一依非依可得餘依一切依可得又三依五依生一種一分亦亦問若現觀智諦現觀離衆相故名无分別云何依有尋有伺依可得答由彼思惟尋伺等全分靜慮真如而入於是故雖依有尋有伺靜慮可得然是離相無有分別問此諸現觀幾緣世俗諦幾緣勝義諦答一緣世俗諦及一種一分一无所緣二緣安立勝義諦及一種一分一緣非安立勝義諦及一種一分問此諸現觀幾有相幾无相答四有相一無相一亦有相亦無相問此諸現觀幾有分別幾无分別答如有相無相當知有分別無分別亦亦問此諸現觀幾喜俱行樂俱行捨捨俱行答初唯喜俱行餘通喜樂捨俱行

問此諸現觀幾是壞對治樂是斷對治樂是持對治樂是遠分對治答二

唯壞對治一通斷持遠分對治一通持遠分對治二非對治

問此諸現觀幾是諸纏制伏對治幾是隨眼永害對治答三三諸纏制伏對治一俱對治二俱非對治

問此諸現觀幾是地地軟中上品煩惱斷對治答一餘隨順此為此助伴非斷對治

問六現觀得九遍知謂欲繫見苦集所斷煩惱斷故立初遍知色元色繫見苦集所斷煩惱斷故立第二遍知欲繫見滅所斷煩惱斷故立第三遍知色元色繫見滅所斷煩惱斷故立第四遍知欲繫見道所斷煩惱斷故立第五遍知色無色繫見道所斷煩惱斷故立第六遍知下分結斷故立第七遍知色貪斷故立第八遍知無色貪斷故立第九遍知此六現觀誰得幾遍知果答一得九遍知果餘不得彼果問此諸現觀能為煩惱斷對治者為生已作斷對治耶為未生耶答此非未生雖言生已而非後時當知煩惱斷時對治生時平等平等即於今時

瑜伽師地論第七十卷 第六段 福

假施設說對治生已諸煩惱斷問此諸現觀誰得幾果答一得一切四果一得圓滿沙門果時餘是得一助伴是得前行問是諸現觀幾能轉根答除一餘一切

問是諸現觀幾能引發諸神通等殊勝功德答除一餘一切

問思現觀當言作何業乃至究竟現觀當言作何業答思現觀當言能生正行所攝清淨品善法為業能生無罪歡喜為業能轉一切所疑為業能趣入修功德為業能引所餘現觀為業能往一切善趣為業信現觀由意樂故於三寶中能生不動勝解為業正行清淨為業一分能往善趣為業戒現觀解脫惡趣眾苦為業現觀智諦現觀能得一切沙門果為業能引發一切功德清淨為業能引所餘現觀為業能於善趣助感光淨果及異熟為業現觀邊智諦現觀能於一切安立諦中問答善巧為業速疾通慧為業能引此後現觀為業究竟現觀能引第一現法樂住為業解脫一切

瑜伽師地論第七十卷 第七段 福

生死大苦為業住持軍後身為業問思現觀有幾種乃至究竟現觀有幾種答思現觀當知有無量種謂契經思應誦思記別思乃至方廣未曾有法論議思苦思集滅道思真如實際法界思蘊界處等思聲聞乘等思大乘思如是等類當知差別有無量思信現觀亦無量種謂正憶念過去无量三藐三佛陀及彼法彼僧如於過去未來現在亦亦又正憶念此世界中及餘十方無量世界所有如來及彼法彼僧隨正憶念有亦所量亦有亦所信現觀體品數差別成現觀亦無量種謂隨遠離十種不善性罪業道差別多種又隨相續亦有多種謂預流身乃至阿羅漢身獨覺菩薩如來身等無量差別現觀智諦現觀亦無量種謂念住正斷神足根力覺支道支等菩提分法無量差別如現觀智諦現觀當知現觀邊智諦現觀究竟現觀亦亦問此諸現觀由如是名由如是言所安立故當言是彼自性當言非彼自性耶答世俗說故當言

瑜伽師地論第七十卷 第八段 福

是彼自性第一義故當言非彼自性何以故一切法義法亦不可說故問思現觀何因何果如是乃至究竟現觀何因何果答思現觀以佛出世親近善士聽聞正法相續成熟如理作意為因以所作業為果如思現觀一切現觀當知亦亦此中差別者信現觀亦以餘現觀為因戒現觀亦以現觀智諦現觀亦以思現觀為因亦以順決擇分善根為因亦以自種姓為因現觀邊智諦現觀亦以現觀智諦現觀為因究竟現觀亦亦

問六現觀七作意謂了相等為六現觀攝七作意為七作意攝六現觀耶答二現觀非作意攝一現觀攝樂作意攝一現觀攝樂作意觀察作意攝一現觀遠離作意攝樂作意加行究竟作意攝一現觀加行究竟樂作意攝餘作意當知是現觀等流攝非現觀攝謂了相作意勝解作意問无邊際智及順決擇分善根何現觀攝答非諸現觀攝當知是現觀等流問諸思現觀亦信現觀耶設信現觀

亦思現觀耶答應作四句或有思現觀非信現觀謂除緣實決定思諸餘緣決定思或有信現觀非思現觀謂緣實聞修所成信或有思現觀亦信現觀謂緣實決定思除上亦所相是第四句由此道理應知所餘亦應作四句復有無量一行順前句順後句四句等道理依聲聞地決擇道理皆當了知

復次慳之與垢合名慳垢由八種垢汙心相續能與其慳作安足處是故說彼名為慳垢云何為八一於惠施先不串習於現法中受重財食二於身命極重顧戀不願後世三與慳者恒共止住又隨順彼四見所施田无勝功德及簡擇福田五於慈悲先不串習及於彼處不見勝德六以諸財寶難可積集數習彼想故生煩惱及與解急七執取於見及謂惠捨有彼難除八希求財寶而行惠施及迴向於彼

復次有五種行名為調善一感財富行二感善趣行三感無苦行四感自

義行五感他義行感財富行者謂施性福業事感善趣行者謂戒性福業事感无苦行者謂修性福業事感自義行者謂聲聞獨覺道感他義行者謂菩薩道為得彼故應修五想一於諸欲中修不淨想二於自身命修速滅想三於欲界中修有怖想四於諸行中修無常想五於諸衆生修哀愍想復次當釋醍醐喻經云何了知契經乃至論義謂略由五相一了知假名故二了知攝受故三了知次第故四了知聖教故五了知依處故云何了知假名謂能了知差別法門名想施設云何了知攝受謂能了知名身句身文身由此宣說差別法門云何了知次第謂能了知從此法門至彼法門從此句至彼句所有次第云何了知聖教謂能了知如是法門如來所說或弟子說或在家說或出家說云何了知依處謂能了知如是法門依自利說如是法門依利他說如是法門乃至為今天人利益安樂故說如是名為略由五相了知契經乃至論義

云何了知彼彼語義亦由五相一了知緣起故二了知句差別故三了知次第故四了知道理故五了知略義故云何了知緣起謂能了知一分所化應示現義乃至一分所化應慶喜義云何了知句差別謂能了知異門異相訓釋言詞品類差別云何了知次第謂能了知解釋次第成立次第圓滿次第云何了知道理謂能了知四種道理一觀待道理二證成道理三作用道理四法外道理云何了知略義謂能了知此是蓋相應語此是界慶緣起慶非慶諦相應語此是念住等相應語乃至此是八聖支道相應語此是業相應語此是煩惱相應語此是增上戒等學相應語復次云何知時謂由五相故一通達正現在前離染故二通達將現在前離染故三通達不潔汙位故四等起對治作意故五對治作意故

瑜伽師地論卷第十二 隨

任持隨順性者謂於所食所飲所飲所嘗善知其量精進隨順性者謂於若行若住乃至廣說善知其量此中云何於所食等善知其量謂於受取及受用中皆善知其量於受取中善知其量者謂於此時應受從此應受此所應受齊此應受何時應受謂日初分即於此時為受用故從何應受謂除五種非所行慶何所應受謂清淨物如來所許除酒肉等所不應飲不應食物齊何應受謂知量而受勿令自損或損於他於受用中善知其量者謂如所受於此時中應可受用於何時中應可受用謂如前說日之初分是受用時於何慶所應可受用謂於好慶或居道場或在聚落何所應受用謂如前說清淨物等齊何應受用謂善知其量應可受用勿令飢惱勿不順斷勿令諸界起不平等云何於勤精進善知其量謂於此時此慶此事齊此應勤精進於何等時應勤精進謂於應行時而行乃至於應解睡眠時而解睡眠於何慶所應勤精進謂於

瑜伽師地論卷第十二 隨

開林或在道場或居內院或經行處應修精進於何等事應修精進謂應勤行勤住乃至勤解睡眠勞倦齊何應修所有精進謂善知其量而修精進勿因此故太沉太舉

復次云何善知刹帝利眾謂善了知刹帝利眾如是名如是種如是姓如是食乃至如是壽量邊際如是乃至善知長者居士等眾云何善知諸沙門眾謂能善知彼如是名此是少年此是長年此是耆年此持經者乃至此是能持論者善知此是瑜伽師等復次云何善知我於是中應當往詢乃至應默謂若略說為此應往乃至應默及如此應往乃至應默何所為故詣在家眾乃至應默謂為乞求資生眾具或復為令未信者信信者增長或為慰問遭重疾病受眾苦者或為開解諸愁憂者或為和好展轉怨對手相違者或為隨順他所作事或復為他之所勸請或為隨從軌範親教同梵行者或為經營僧所作事是故應往乃至應默云何了知應如是

瑜伽師地論卷第十二 隨

往謂如聲聞地已說其相云何了知
應如是住謂往詣已不應即入至內
門側伏傍而住或無疑慮徐入其家
至相見處從容而住先言慰問含笑
開顏遠離顚感方申愛語云何了知
應如是坐謂佛開許隨其所有如法
之座以正威儀端嚴而坐云何了知
應如是語謂善了知如時如理如量
寂靜質直而語時有三種一者樂聞
非不樂聞不樂聞者謂如有一或飢
或渴或身疲倦或風熱等之所逼惱
是名初時二者安住如法威儀非非威
儀或復有一雖樂欲聞非威儀住非
威儀者謂不應立為坐者說除彼重
病如別解脫經廣說其相是第二時
三者其心无有染惱非染惱心染惱
心者謂如有一其心忿遽於彼彼事
增上勤劬或荒或亂或復渾濁或他
僕使或作業者或復然者敵者怨者
是第三時理有三種謂有求請如法
求請如量求請方為宣說如法為說
有義利說由三種相當知如量一不
乱不雜而有所說二圓滿文句宣說

瑜伽師地論第七上卷 第十三段 攝

諸法三凡所宣說言詞不重謂不重
說所有言詞若諸語言无用非義尚
不少說何況多說當知寂靜亦有三
種一威儀寂靜二言音寂靜三其心
寂靜威儀寂靜者謂諸根寂靜無有
躁擾亦不高舉支節不動而有所說
言音寂靜者謂有所說聲不太高亦
不太急心寂靜者謂雖觸惱亦不生
憤而有所說况不觸惱又无染心而
有所說又質直語亦有三種謂如時
語時乃至寂靜語時或由宿習方便
任性而語或由現法串習加行作意
而語或由受樂學處以思擇力而自
制伏方有所說於一切時无有虛誑
若隱若顯所言无二云何了知應默
謂善了知於五時中應當默然一者
說者正說語時若彼聽者故作異言
現相誑乱尔時說者宜當默然二者
說者正說語時若彼聽者撥言且止
吾不欲聞尔時說者宜當默然三者
說者正說語時若彼聽者於說者所
起求過心發違諍言現相乖背尔時
說者宜當默然四者施主以衣食等

瑜伽師地論第七上卷 第十六段 攝

來相屈請尔時受者宜當默然而許
可之五者若有敵論者來現相較論
尔時論者宜當默然聽其言說
復次且由三相應自了知已所有信
乃至是善男子一由依處故二由自
性故三由時分故云何由依處故了
知已信謂如實知若事是信之所依
處信緣彼生當知彼事決定是我信
所依處云何由自性故了知已信謂
如實知軟中上品已所有信云何由
時分故了知已信謂如實知我於某
時已得是信如了知信如是戒等辯
等為後皆當了知此中信是趣入支
戒是入已奢摩他支聞是毗鉢舍那
支捨是奢摩他毗鉢舍那資糧支內
思所成慧及他隨順教授教誡是能
攝受奢摩他毗鉢舍那支依止此故
證奢摩他毗鉢舍那及能證得諸沙
門果於自所證諸深細義若有欲知
而生疑惑為斷疑故如自所證為彼
宣說又為降伏諸敵論者故須有辯
於他身語邪行起時須有忍辱柔和
所攝善男子性復次由三因緣發生

瑜伽師地論第七上卷 第十七段 攝

不信一由不正知三寶功德故二行外道見故三未遇諸佛及聖弟子三種神變隨其一種所調伏故

復次由三因緣不能數往寂靜園林一放逸懈怠所拘執故二多事業故三信順人故

復次由三因緣為性不好造詣於他一性无畏故二性高慢故三依文字故由三因緣為性不好親近於他一性不黠利故二性非福田故三无極欲樂故由三因緣為性不好請問於他一於法不善故二於義不善故三於二俱不善故由三因緣不能審聽一多尋伺故二多物務故三多諸蓋纏雜染心故由三因緣為性不能決定任持一不聽聞故二惡聽聞故三覆慧慧故由三因緣為性不能觀察諸法一樂著戲論故二受居憤內故三不成就審察慧故由三因緣為性不能法隨法行一由願惜身命二由即彼增上力故樂著利養三由樂著恭敬由三因緣不樂修行利他之行一性是不劣種姓故二悲微薄

瑜伽師地論第七十卷 第十八張 福

故三無勢力故如是白品與上相連應知其相

復次諸聖弟子非一衆多種種遊觀其事可得所謂河濱遊觀山谷遊觀鬼趣遊觀如是等類種種遊觀其事可得問何因緣故諸大聲聞已得神通乃往鬼趣詰問諸鬼自先業報為除自疑故為為饒益衆生故若為除自疑者已得神通不應道理若為饒益衆生者當說云何饒益衆生若為饒益衆生故謂欲饒益此諸餓鬼及餘衆生何以故由神通力令諸餓鬼憶念宿世自說先身所作惡業深生厭悔因為說法便能領悟由此因緣遠離鬼趣如是說名饒益諸鬼已得神通諸大聲聞聞彼所說種種所受不可受果先世惡業乃還人間展轉宣告他既聞已心生厭患斷惡修善如是說名利餘衆生

復次由六種相當知欲行諸色名處云何六相說彼名處一衆多故處二沉重故處三不淨故處四堅強故處五變壞故處六不隨心轉故處於此

瑜伽師地論第七十卷 第十九張 福

地中餘決擇文更不復現又獨覺地諸決擇文亦不復現

瑜伽師地論卷第七十一

丙午歲高麗國大藏都監奉

初雕造

瑜伽師地論卷第七十卷 第二十張 福

瑜伽師地論卷第七十二

福

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

攝決擇分中菩薩地之一

如是已說聲聞地等決擇菩薩地決擇我今當說

謂如成立聲聞種性當知成立菩薩種性亦復如是

復次有十發心謂世俗受發心得法性發心不決定發心決定發心不清

淨發心清淨發心羸劣發心強盛發心未成果發心已成果發心世俗受

發心者謂諸菩薩未入菩薩正性生所有發心得法性發心者謂諸菩

薩已入菩薩正性離生及迴向菩提諸聲聞等所有發心不決定發心者

謂非彼種性設彼種性復退還法所有發心與此相違當知名為決定發

心不清淨發心者謂如有一或隨他轉或被陵逼不揆不量或怖王難或

怖賊難或怖鬼難或怖退轉或為活命或為利養恭敬因緣或復矯誑如

是等類而發心者當知皆名不清淨發心與此相違而發心者名清淨發心羸劣發心者謂如有一已發心菩薩貪瞋癡纏所蔽伏故捨於正行處於邪行與此相違名強盛發心未成果發心者謂從勝解行地乃至第十地所有發心已成果發心者謂如來地所有發心如世尊言我已解脫難行之行我於一切難行之行極善解脫自正願滿亦令於他趣證菩提此十發心幾染汙幾不染汙等廣決擇文更不復現復次有四種心菩薩應當恒常隨護一聞思所成心二悲心三資糧心四修所成心

復次菩薩有九正行依於自義及與他義一於生死正行二於有情正行三於自己正行四於諸欲正行五於身語意業正行六於不應損惱有情正行七於無間修善法正行八於內心奢摩他正行九於增上慧法毗鉢舍那正行十何菩薩於生死中行於正行謂如病者於所有病於辛苦藥云何菩薩於諸有情行於正行謂如

良醫於有病者云何菩薩於自體上行於正行謂如善巧家長於未成就幼童云何菩薩於諸欲中行於正行謂如商主行於商路於諸財貨云何菩薩於身語意業行於正行謂如沈淖衣者於諸衣服云何菩薩於不應損惱有情行於正行謂如慈父於已膝上放失便利嬰孩小兒云何菩薩於無間修諸善法中行於正行謂如求火者施功於燧云何菩薩於內心奢摩他中行於正行謂如其主於能致財可委付者云何菩薩於增上慧法毗鉢舍那中行於正行謂如善幻者於諸幻事餘決擇文更不復現復次若於五種有情眾中起邪行時說名無哀無慙無有傷嘆一於乞求者二於危厄者三於有恩者四於樂樂者五於樂法者言乞求者略有五種一求飲食二求衣服三求房舍四求病緣醫藥資具五求救護其危厄者亦有五種一住難乏者二住迷亂者三求歸依者四相投委者五求拜觀者六有恩者亦有五種一母二父三妻

予四奴婢僕使五朋友兄弟親屬官其樂樂者亦有五種一愛樂事業興盛樂二愛樂事業興盛不乖離樂三愛樂時節慶異苦遠離樂四愛樂解疲倦樂五愛樂求昇進樂其樂法者亦有五種一樂說正法二樂受持讀誦三樂論議決擇四樂教授教誡五樂法隨法行此中邪行者謂於是中或作加行故或不作加行故或不饒益加行故或中庸加行故應知其相復次於有情中有五種不堪任性者諸有情成就此者諸佛如來尚難化度況諸菩薩或復餘者諸佛如來雖欲於彼作義利樂然彼不能領受所作義利樂事又於所作能為障導況諸菩薩或復餘者何等為五一於清淨無堪任性二於加行元堪任性三於彼果成辦元堪任性四於加行及彼果成辦無堪任性五於攝受饒益無堪任性於清淨無堪任性者謂如有一本性無有般涅槃法於加行無堪任性者謂如有一同般涅槃法相續已熟於此無間造作積集能障正

瑜伽師地論卷三二 第三分 福

加行業由此因緣於現法中無有正修修正方便於彼果成辦元堪任性者謂如有一同般涅槃法相續未熟不作不集能障正加行業由此因緣無有功能成辦彼果於加行及彼果成辦元堪任性者謂如有一同般涅槃法相續未熟於此無間造作積集能障正加行業由此因緣俱元堪能於攝受饒益無堪任性者謂如有一於此無間造作積集能成定受貧窮匱乏苦惱之業由此因緣於現法中元有堪能令彼巨富無匱安樂與此相違當知五種有堪任性復次若欲了知真實義者當先了知略有五事略說南曰惣舉別分別有實世俗事若生若異等相行等色等云何五事一相二名三分別四真如五正智何等為相謂若略說所有言談安足處事何等為名謂即於相所有增語何等為分別謂三界行中所有心心所何等為真如謂法无我顯聖智所行非一切言談安足處事

瑜伽師地論卷三二 第三分 福

何等為正智謂略有二種一唯出世間正智二世間出世間正智何等名為唯出世間正智謂由此故聲聞獨覺諸菩薩等通達真如又由此故彼諸菩薩於五明處善修方便多住如是一切遍行真如智故速證圓滿所知障淨何等名為世間出世間正智謂聲聞獨覺以初正智通達真如已由此後所得世間出世間正智於諸安立諦中令心厭怖三界過患愛味三界寂靜又由多分安住此故速證圓滿煩惱障淨又即此智未曾得義名出世間緣言說相為境界義亦名世間是故說為世間出世間世尊依此密意說如是言我說有世間智有出世間智有世間智若分別所攝智唯名為世間初正智所攝智唯名出世間第二正智所攝智通名世間出世間問相當言有耶當言無耶答當言是有問為如自性差別假立故立如是當言有耶答如是當言無問為如分別所行境如是當言有耶答如是當

瑜伽師地論卷三二 第六分 福

言有如是菩薩於相有性得善巧故於諸相中善記為有善記為无善記為亦有亦無善記為非有非無彼由如是善記別故遠離增損二邊行於中道善說法界問此相為以言說義當言是有為以離言說義當言是有答俱由二義當言是有何以故若如語言安立足處如是以言說義當言是有若如自性差別假立不成就義如是以離言說義當言是有如相名分別亦亦問真如正智當言有耶當言无耶答當言是有問相當言實有當言假有答實有行中當言實有假有行中當言假有有相諸行亦有二種問名當言實有當言假有答當言假有唯於相中假施設故問分別當言實有當言假有答二種俱有問真如當言實有當言假有答當言實有勝義攝故問正智當言實有當言假有答當言俱有此中智是實有若智眷屬諸心心所亦名為智說之為假故有二種問相當言世俗有當言勝義有答當言世俗有由二因緣

故一雜染起故二施設器故問名當言世俗有當言勝義有答當言世俗有由三因緣故一雜染起故二施設器故三言說所依故問分別當言世俗有當言勝義有答當言世俗有由四因緣故一雜染起故二施設器故三言說隨眠故四言說隨覺故問真如當言世俗有當言勝義有答當言勝義有是清淨所緣境性故問正智當言世俗有當言勝義有答初正智問相當言誰所生答當言相所生及先分別所生問名當言誰所生答當言補特伽羅欲所生問分別當言誰所生答當言分別所生及相所生問真如當言誰所生答當言无生問正智當言誰所生答當言由聽聞正法如理作意正智得生問相與名當言異當言不異答俱不可說何以故俱有過故異有何過名應實有不異有何過若取相時應亦取名問相與分別當言異當言不異答俱不可說何以故俱有過故異有

何過分別應非相為性不異有何過離分別外所有諸相應以分別為性問相與真如當言異當言不異答俱不可說何以故俱有過故異有何過諸相之勝義應非即真如又修觀者應捨諸相別求真如又於真如得正覺時不應於相亦得正覺不異有何過如真如無差別一切相亦應无差別又得相時應得真如又得真如時亦如得相應不清淨如諸行上有無常苦無我共相雖復是有而不可說與彼諸行若異不異又如身心虛重輕安雖復是有而不可說與彼身心若異不異又如善惡無記法中種子雖有而不可說與彼諸法若異不異何以故俱有過故又如虛空遍一切故於諸色處雖有虛空而不可說與彼諸色若異不異何以故俱有過故異有何過不過一切故虛空應元常不異有何過離色虛空應無所有此中道理如其所應當知亦亦聲聞乘中有處世尊依於諸行顯示不異亦非不異記別道理如說苾芻取非即

蓋亦不離蘊此中欲貪說名為取不異有何過誹謗蘊中善無記法不清淨過異有何過於諸取中增益常性不清淨過如相與真如不異非不異道理名分別正智與真如當知亦介問相與正智當言異當言不異若如與分別俱不可說問名與分別當言異當言不異若當言異問名與正智當言異當言不異若當言異問分別與正智當言異當言不異若當言異問相有何相若分別所行相問名有何相若言說所依相問分別有何相若相為所行相問真如有何相若正智所行相問正智有何相若真如為所行相

問相有何行相若應知此相有種種行相無量行相由分別行相種種元量故謂色相心相心所有相心不相應行相無為相蘊相界相處相緣起相處非處相根相諦相念住相正斷相神足相根相力相覺支相道支相行迹相法迹相奢摩他相毗鉢舍那相舉相捨相緣相依相地相水相火

瑜伽師地論第七十二卷 第十張 福

相風相空相識相此世界相彼世界相日相月相鄰落迦相傍生相餓鬼相人相四大王眾天相三十三天相夜摩天相覩史多天相樂化天相他化自在天相初靜慮相第二靜慮相第三靜慮相第四靜慮相空无边處相識无边處相元所有處相非想非非想處相起相盡相有相非有相雜染相清淨相見聞覺知相已得尋求相心隨尋伺相如是等類餘无量相復有六相一有相相二元相相三狭小相四廣大相五无量相六無所有相相云何有相相謂解了事名分別所有相云何無相相謂不解了事名分別所有相云何狭小相謂欲界事分別所有相云何廣大相謂色界事分別所有相云何无量相謂空識無邊處無色界事分別所有相云何元所有相謂無所有處無色界事分別所有相復有餘五相一相相二名相三分別相四真相五正智相復有餘二相一本性相二影像相云何本性相謂先分別所生及相所生共所成

瑜伽師地論第七十二卷 第二張 福

相云何影像相謂遍計所起勝解所現非住本性相問名有何行相若由相勢力亦有種種無量行相又若略說有十二種一假說名二實事名三種類相應名四各別相應名五隨德名六假立名七共所知名八非共所知名九顯了名十不顯了名十一揔名十二別名問分別有何行相若由相名勢力故亦有種種無量行相若略說者當知有七種一有相分別二無相分別三於境界住運分別四尋求分別五伺察分別六染汙分別七無染汙分別八問真如有何行相若相不可說行相問正智有何行相若若出世間正智亦有其相不可說行相若世間出世間正智有取安立諦行相

復次若相若影像若顯現譬戲論若薩迦耶若有為若思所造若緣生如是等是相差別若名若想若施設若假言說若世俗若假立若言論如是等是名差別若分別若思惟若遍計若邪道若邪行若越流若不正取如

瑜伽師地論第七十二卷 第十三張 福

是等是分別差別若真如若實性若諦性若無顛倒性若不顛倒性若无戲論界若无相界若法界若實際如是等是真如差別若正智若正慧若正覺若正道若正行若正流若正取如是等是正智差別

問如是五事幾色幾心幾心所有幾心不相應行幾無為答相通五種名聲心不相應行分別正智通心及心所有真如唯無為

問如是五事幾蘊所攝幾非蘊所攝答三蘊所攝相攝不攝真如不攝

問如是五事幾界處所攝幾非界處所攝答一切皆是界處所攝

問如是五事幾緣起所攝幾非緣起所攝答三緣起攝相攝不攝真如不攝如緣起攝處非處攝及與根攝當知亦尔

問如是五事幾諦所攝幾非諦所攝答諦有二種一安立諦二非安立諦安立諦者謂四聖諦非安立諦者謂真如此中三是安立諦所攝相亦攝亦不攝真如唯非安立諦所攝問如

是五事幾因緣所攝幾等無間緣幾所緣緣幾增上緣所攝答相一切緣所攝名等無間緣所不攝分別正智四緣所攝真如唯所緣緣攝

問如是五事幾法依所攝幾義依幾了義經依幾智依所攝答相三依所攝名唯法依所攝如相分別亦尔真如智所行故義依所攝正智唯智依所攝

問如是五事幾有色幾無色答相通二種分別正智唯無色名與真如俱非二種是假有故不可說故如有色無色有見無見有對無對亦尔

問如是五事幾有漏幾無漏答相通二種二唯有漏二唯無漏真如漏盡所緣義故名無漏非漏盡相義故正智漏盡對治義故名无漏

問如是五事幾有為幾無為答相通二種三唯有為真如唯无為諸行寂靜而緣義故非諸行寂靜相義故

問如是五事幾有諍幾無諍答相通二種二唯有諍二唯无諍如有漏无漏此中道理當知亦尔如有諍無諍

如有愛味無愛味依耽嗜依出離當知亦尔

問如是五事幾世間幾出世間答三是世間真如是出世間正智一分唯出世間一分通世間出世間真如一切言說戲論寂靜所緣義名出世間非起過言說戲論相義故如世間出世間墮攝非墮攝當知亦尔

問如是五事幾內幾外答相通二種名唯是外分別生所攝故通二種真如非二種如分別正智亦尔

問如是五事幾盡幾細答三通二種真如唯細難識義故非相漸滅極略義故正智唯細行細義故

問如是五事幾劣幾勝答三通二種真如唯勝清淨所緣義故非從下劣勝進相義故正智唯勝真如為所行義故

問如是五事幾遠幾近答一由處遠時遠故俱通二種名分別正智由時近故俱通二種真如由二故俱非二以無為故

問如是五事幾有執受幾無執受答

相通二種名分別正智無執受真如俱非二種

問如是五事幾同分幾彼同分各相通二種餘非二種唯依有色諸根建立同分彼同分故

問如是五事幾因幾非因答四是因真如非因如因非因果非果有因非有因有果非有果當知亦亦

問如是五事幾是異熟幾非異熟答相通二種名非異熟分別通二種真如俱非二種正智非異熟

問如是五事幾有異熟幾非有異熟答相通二種名非有異熟分別通二種真如俱非二種正智定非有異熟

問如是五事幾有所緣幾無所緣答相通二種名無所緣分別正智俱有所緣真如俱非二種如有所緣無所緣相應不相應有行无行有依無依當知亦亦

問如是五事幾有上幾無上答四有一真如無上无為清淨所緣義故

問如是五事幾去來今幾非去來今答四通三種真如非三種

問如是三事幾欲界繫幾色界繫幾無色界繫幾不繫答欲色界繫三无色界繫亦亦正智一種若唯出世間是不繫若世間出世間通繫不繫真如俱非二種

問如是五事幾善幾不善幾无記答相及分別通三種名唯無記真如唯善清淨善巧所緣義故非能攝生可愛果相義故正智唯善問如是五事幾聞所成聞所成境幾思所成思所成境幾修所成修所成境答相及分別是三種是三種境名是聞思所成是三種境真如唯是修所成境正智是修所成是三種境

問如是五事幾是空是空境幾是无願是無願境幾是無相是無相境答相通三種亦三種境名非三種是二種境分別通三種是二種境真如非三種是空無相境正智通三種是空所行境若无差別說為空无願無相當知此中通聞思修所成為性若唯以三摩地名而宣說者當知此中唯修所成為性通世出世若唯以解脫門名而宣說者當知此中唯出世間修所成為性

問如是五事幾是增上戒增上戒眷屬幾是增上心增上心所行幾是增上慧增上慧所行答相是增上戒增上戒眷屬是增上心慧亦心慧所行名是戒眷屬亦是增上心慧所行分別是增上心慧亦心慧所行是增上戒眷屬真如是增上心慧所行非三種正智是增上心慧亦心慧所行是增上戒眷屬

問如是五事幾學幾無學幾非學非无學答相及分別通三種名唯非學非無學真如亦唯非學非無學是无為故正智通學及無學問如是五事幾見所斷幾修所斷幾不斷答相通一切名唯修所斷分別通見修所斷真如是不斷正智亦唯是不斷

問緣相為境修幾念住答四問緣名為境修幾念住答一法念住問緣分別為境修幾念住答三謂受心法念住問緣真如為境修幾念住答一法念住又思惟身相真如亦修壞緣法

問如是五事幾是空是空境幾是无願是無願境幾是無相是無相境答相通三種亦三種境名非三種是二種境分別通三種是二種境真如非三種是空無相境正智通三種是空所行境若无差別說為空无願無相當知此中通聞思修所成為性若唯以三摩地名而宣說者當知此中唯修所成為性通世出世若唯以解脫門名而宣說者當知此中唯出世間修所成為性

問如是五事幾是增上戒增上戒眷屬幾是增上心增上心所行幾是增上慧增上慧所行答相是增上戒增上戒眷屬是增上心慧亦心慧所行名是戒眷屬亦是增上心慧所行分別是增上心慧亦心慧所行是增上戒眷屬真如是增上心慧所行非三種正智是增上心慧亦心慧所行是增上戒眷屬

問如是五事幾學幾無學幾非學非无學答相及分別通三種名唯非學非無學真如亦唯非學非無學是无為故正智通學及無學問如是五事幾見所斷幾修所斷幾不斷答相通一切名唯修所斷分別通見修所斷真如是不斷正智亦唯是不斷

問緣相為境修幾念住答四問緣名為境修幾念住答一法念住問緣分別為境修幾念住答三謂受心法念住問緣真如為境修幾念住答一法念住又思惟身相真如亦修壞緣法

問如是五事幾是空是空境幾是无願是無願境幾是無相是無相境答相通三種亦三種境名非三種是二種境分別通三種是二種境真如非三種是空無相境正智通三種是空所行境若无差別說為空无願無相當知此中通聞思修所成為性若唯以三摩地名而宣說者當知此中唯修所成為性通世出世若唯以解脫門名而宣說者當知此中唯出世間修所成為性

問如是五事幾是增上戒增上戒眷屬幾是增上心增上心所行幾是增上慧增上慧所行答相是增上戒增上戒眷屬是增上心慧亦心慧所行名是戒眷屬亦是增上心慧所行分別是增上心慧亦心慧所行是增上戒眷屬真如是增上心慧所行非三種正智是增上心慧亦心慧所行是增上戒眷屬

問如是五事幾學幾無學幾非學非无學答相及分別通三種名唯非學非無學真如亦唯非學非無學是无為故正智通學及無學問如是五事幾見所斷幾修所斷幾不斷答相通一切名唯修所斷分別通見修所斷真如是不斷正智亦唯是不斷

問緣相為境修幾念住答四問緣名為境修幾念住答一法念住問緣分別為境修幾念住答三謂受心法念住問緣真如為境修幾念住答一法念住又思惟身相真如亦修壞緣法

問如是五事幾是空是空境幾是无願是無願境幾是無相是無相境答相通三種亦三種境名非三種是二種境分別通三種是二種境真如非三種是空無相境正智通三種是空所行境若无差別說為空无願無相當知此中通聞思修所成為性若唯以三摩地名而宣說者當知此中唯修所成為性通世出世若唯以解脫門名而宣說者當知此中唯出世間修所成為性

問如是五事幾是增上戒增上戒眷屬幾是增上心增上心所行幾是增上慧增上慧所行答相是增上戒增上戒眷屬是增上心慧亦心慧所行名是戒眷屬亦是增上心慧所行分別是增上心慧亦心慧所行是增上戒眷屬真如是增上心慧所行非三種正智是增上心慧亦心慧所行是增上戒眷屬

念住受心法相當知亦亦問緣正智為境脩幾念住答三如分別說問緣相為境當言能捨已生未生惡不善法當言不能捨耶答當言伏斷故捨非永害隨眠故捨如相名分別亦亦緣真如及正智為境當言亦由永害隨眠故捨

問是五事中思惟幾事能入世間初靜慮定答思惟欲界所繫及初靜慮所繫相名分別如是思惟下地所繫及第二靜慮地所繫相名分別能入世間第二靜慮如是所餘靜慮无色如其所應當知亦亦

問是五事中思惟幾事能入出世初靜慮定答即思惟欲界所繫及初靜慮地所繫相名分別真如如是乃至無所有處如其所應當知亦亦非想非非想處本性法亦唯是世間問非想非非想處所繫相當言是相耶答當言無想相亦名微細相

問是五事中信等諸法用何為自性以何為所緣於何為增上得根名耶答分別為自性名相為所緣於真如

瑜伽師地論第七十二卷 第十九張 福

正智為增上故而得根名如根名力名亦亦問於何位中得力名耶答即信等根非不信等之所陵雜若成不雜法時轉名為力如根及力如是若得菩提支名為覺支此是世間覺支以分別為自性若依菩提支名為覺支此是出世間覺支以正智為自性真如為所緣於覺悟安立諦為增上又正見等諸道支若是世間如前應知若出世間以正智為自性除諸戒支安立非安立真如為所緣於所證得一切漏盡現法樂住為增上如諸道支行迹法迹奢摩他毗鉢舍那等當知亦亦此中行迹依此根利根現法樂住已得未得差別建立若諸法迹依能任持世俗勝義正法差別建立謂由任持增上戒世俗正法故建立初二由任持所餘增上心增上慧勝義正法故建立後二又由於所緣境不散亂義故及觀察彼義故建立奢摩他毗鉢舍那

瑜伽師地論第七十二卷 第十九張 福

為所緣於誰為增上答用世間出世間正智為自性初及第二於諸色中以顯色相及真如相為所緣第三即諸色中以攝受相及彼真如相為所緣次四種各以自相為所緣及彼真如為所緣取彼无所緣於能引發一切聖神通功德為增上又修觀者於諸色相及無色相為自在障之所障故為斷彼障起此觀行諸勝處中前四如初二解脫後四如第三解脫由諸色相難可勝故於此事中能勝伏時於無色相亦得勝自在又此中言勝知勝見謂諸聖者由正作意思惟諸色真如相故得勝知見若諸異生即不如是問若亦異生云何名勝答由三種想故謂於淨不淨色由展轉相待想展轉相待故於淨不淨色由展轉相隨想展轉相隨故於淨不淨色由清淨一味想此寂後勝異生聖者二所共得又十遍處由勝處所緣力應念共相此中差別者亦以大種相為所緣及彼真如相為所緣又空識淨遍處相為所緣及彼真如相為所

瑜伽師地論第七十二卷 第三十一張 福

緣若不令者由所依止不遍滿故能
依不應得成遍滿由彼所緣真如之
相所緣境界極遍滿故得名遍滿由
勝遍滿二種勢力令諸解脫亦得清
淨又能引發一切衆聖神通功德

瑜伽師地論卷第七十二

丙千歲高麗國大藏都監奉
勅刷造

瑜伽師地論第七十二卷 第三張 福

瑜伽師地論卷第七十三

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉 詔譯

攝決擇分中菩薩地之二
復次退於南曰

思擇自性取 薩迦有世間真尋思實智
客意與次第

問如是五事樂諦所攝答相四安立
諦攝名一苦諦攝分別三諦攝除滅
諦真如四非安立諦攝正智緣安立
非安立諦境道諦攝問諸相是名耶
設名是相耶答諸名皆是相有相而
非名謂除名相餘四相餘隨所應當
知亦今問諸相皆相相耶設相相皆
相耶答諸相相皆是相有相非相相
謂名等四相問若分別相相一切名
相相合相依而分別耶設分別名相
一切相相相合相依而分別耶答應
作四句有分別相相非名相相合相
依而起分別謂分別不了其名所有
相相又於諸相已拔名隨眠有分別
名相非相相相合相依而起分別謂

分別不了其事所有名相與上相違
是俱句除上亦所相是俱非句問若
思惟真如即觀真如耶設觀真如即
思惟真如耶答應作四句有思惟真
如非觀真如謂以分別所攝如理作
意思惟真如但見真如相不見實真
如乃至未至正通達位及通達後作
意思惟安立真如有觀真如非思惟
真如謂通達真如時由勝義故非思惟
其相有思惟真如亦觀真如謂通達
後相續思惟非安立真如有不思惟
真如亦非觀真如謂離如理所引作
意思惟諸相

問若思惟相即觀其相耶設觀其相
即思惟相耶答應作四句有思惟相
不觀其相謂前第二句有觀其相不
思惟相謂前初句有思惟相亦觀其
相謂前第四句有非思惟相亦非觀
其相謂前第三句

問如是五事為攝一切法為不如是
耶答如是問彼一切法當言以何而
為自性答諸法自性不可言說問云
何應觀彼諸法相答如幻事相非全

瑜伽師地論卷第七十三卷 第三張 福

無有辟如幻事有幻事性無為馬車步未足真珠金銀等性如是諸法體性唯有名相可得無有自性老別施設顯現可得相由相名相之自性實不可得如相如是名名自性分別分別自性真如真如自性當知亦正智由正智名正智自性實不可得何以故於一切種隨言自性不成就故若謂諸相自性安立即稱其量假立名言此假名言依相而立是則於相假立名前應有彼覺如已立名又於一相所立名言有衆多故有老別故應有衆多老別體性是故名言依相而立不應道理若謂諸相如名安立由名勢力相自性起是則彼相假立名前應無自性彼既无有假立名言亦應無有是故二種俱成无過又假名言有衆多故有老別故應有衆多老別體性又依他過由彼諸相但依於他假建立故是故一切假立名言如其自性不應道理猶如所起種種幻類譬如幻者造作種種幻士夫類謂男女為馬熊羆等類非彼諸類如

論加勝地論卷第二之三 第三段 攝

其相貌實有體性如是諸相非稱名言有實體性當知亦不若謂離彼相及名言二種和合有自性生彼於諸相或於名言或二中間應現可得然不可得是故此計不應理由此因緣隨言自性於一切種皆无所有若謂名言能顯自性亦不應理若取不取假立名言俱有過故若取相已假立名言便不成顯若不取相假立名言无事名言不應道理又如前說所立名言有衆多故有老別故則有衆多老別體性成大過失又照了喻不相似故不應道理不相似者照了因緣於一切事無有老別種種亦不能取因緣名言不介

論加勝地論卷第二之三 第三段 攝

問若諸相事假立名言則便得有若不假立則不得有若如是者喻可相似不可言計亦應道理若不介者不可言計則為唐指若如是由先所起八分別故於現在世三種事生如本地分已說其相即此所生三種事故復起分別由此道理諸雜染法展轉相續无有斷絕由此因緣其喻相似分別假立若斷滅時諸雜染法皆可隨滅證得聖智此是量故不可言計亦不唐指

問若於今時分別假立皆悉斷滅即於今時相事隨遣若今隨一獲得聖智一切相名分別所攝情无情數內外事物皆應永滅譬如幻者所作幻事若相等諸物或由不共分別為因或復由共分別為因若由不共分別所起无分別者彼亦隨滅若共分別之所起者分別雖無由他分別所任持故而不永滅若不介者他之分別應無其果彼雖不滅得清淨者於彼事中正見清淨譬如衆多修觀行者於一事中由定心智種種勝解異見

論加勝地論卷第二之三 第三段 攝

可得彼亦如是

問如是五事幾是所取幾是能取答
三是所取分別正智亦是能取亦是
所取

問如是五事當知幾種取所行義答
略有三種一有言有相取所行義二
無言有相取所行義三元言無相取
所行義此中取初是言說隨覺者取
所行義第二是言說隨眠者取所行
境第三是於言說離隨眠者取所行
境又初二世俗諦取取後是勝義
諦取復有遠離言說隨眠後所得取
通取一切二諦所攝取所行境謂世
出世智以安立諦為所行故建立彼
智通用二諦為所行境此二種取由
二因緣應知得成世出世性謂曾得
未曾得故依言說不依言說故

問有相之取世間共成無相之取非
所共成何因何緣名無相取无因無
緣不應道理答世俗名言熏習取果
是有相取世所共成能令離染勝義
智見熏習取果是无相取非所共成
能令清淨是故此二有因有緣如眼

瑜伽師地論第七十三卷

第六張

福

若有智等過患便有駭毛輪等智相
現前可得若無彼患便不可得但有
自性无顛倒取問於無相界若取其
相非無相取若无所取亦不得成無
相之取若今云何名無相取答言說
隨眠已遠離故此取雖復取無相界
不取相故成無相取問若无所攝獲云
何成取答雖不攝獲諸相老別有所
增益然取無相故得成取問若无所
獲無所增益此取相狀云何可知答
取勝義故取無相故五種事相皆不
顯現以為其相問若不分明可立為
取何故不計諸取滅無答滅无無有
修作義故非修觀者依於滅無有所
修作問若今云何證知其相答自內
證智之所證知問若今何不如其所
證如是記別答此內所證非諸名言
安足處故

問若先無有知無相智由无有故亦
無數習無相智義元數習故知无相
智既無其因應不得生答有相亦得
為無相因隨順彼故如世間智為緣
生出世智有漏智為緣生无漏智有

瑜伽師地論第七十三卷

第七張

福

心定為緣生無心定此亦如是

問若等諸智世尊說為得清淨因若
苦等智於苦等諦分別苦等應成有
相若不分別苦等諸智便非是有彼
無有故云何能得畢竟清淨答由无
相智增上力故於諸諦中極善清淨
通世出世分別智生即名已斷所斷
煩惱其無相智是苦等智因正能斷
滅所斷煩惱於此因中假立果名即
假說此為苦等智是故無過

問先說所取是能取果即此能取當
言何果答此二展轉更平為果

問若所知境無常積集相續無量多
不現見云何修觀行者緣彼為境及
今轉滅答於彼聞思增上力故得三
摩地由彼因緣今三摩地五種境界
影像現前即緣此事以為境界除遣
此故彼得轉滅

問除遣五種所知境界當言何相答
無上轉依無為涅槃以為其相云何
為涅槃謂法界清淨煩惱眾苦永寂
靜義非滅無義問若唯煩惱眾苦永
寂名為涅槃何因緣故非滅无義答

瑜伽師地論第七十三卷

第八張

福

如外水界唯離渾濁得澄清性非離
濁時無澄清性又如真金唯離剛強
得調柔性非離彼時無調柔性又如
虛空唯雲霧等翳障寂靜得清淨性
非彼元時其清淨性亦無所有此中
道理當知亦尔

云何名為法界清淨謂修正智故永
除諸相證得真如譬如有人於眠夢
中自見其身為大暴流之所漂溺為
欲越渡如是暴流發大精進即由發
起大精進故欬然便覺既得覺已於
彼暴流都無所見除相道理當知亦
尔問為即於此言說隨眠正斷滅時
諸相除遣為斷滅已後方除遣若斷
時遣時平等平等如秤兩頭低昂道
理又如畫像彩色壞時形相隨滅亦
如醫等過患愈時髮毛輪等相亦隨
遣愈時遣時平等平等此中道理當
知亦尔

問修觀行者云何除遣所緣境相答
由正定心於諸所知境界影像先審
觀察後由勝義作意力故轉捨有相
轉得無相此無相轉復有五位一少

論師說卷之三 第三卷 第九卷

分位二遍滿位三有動位四有加行
位五成滿位問如是成滿其相云何
答不為一切煩惱一切災橫所陵雜
故究竟無惱清淨所依說名成滿即
此又是善清淨真實義所行一切現
量所行一切自在所行

問於此成滿建立幾乘齊何時證答
隨三種根老別證故建立三乘然彼
二乘用阿耨多羅三藐三菩提乘以
為根本又彼二乘隨緣老別隨所成
熟無決定故證得時量亦不決定其
軍後乘要經三種無數大劫方可證
得依斷三種虛重別故何等名為三
種虛重一惡趣不樂品在皮虛重由
斷彼故不往惡趣修加行時不為下
樂之所間雜二煩惱障品在肉虛重
由斷彼故一切種極微細煩惱亦不
現行然未永害一切隨眠三所知障
品在心虛重由斷彼故永害一切所
有隨眠迄於一切所知境界無障昇
智自在而轉

復次云何立聲聞乘謂三因緣故一
變化故二捨願故三法性故變化故

論師說卷之三 第三卷 第九卷

者謂隨彼彼所化勢力如來化作變
化聲聞捨願故者謂有補特伽羅於
聲聞乘已發捨願即建立彼以為聲
聞法性故者謂有補特伽羅本性已
永慈悲薄弱於諸苦事深生怖畏由
此二因於利他事不深愛樂非為是
事樂處生死彼由安住此法性故立
為聲聞又覺法性故謂於一切安立
諦中多分修習怖畏行轉由此因緣
證得圓滿如聲聞乘獨覺亦尔出无
佛世而證正覺與此老別即上相連
三因緣故應知菩薩

復次云何聲聞失壞正法及毗奈耶
謂有聲聞計唯無有煩惱燒然名為
寂滅生大怖畏謂我當斷我當永壞
我當無有解如有人身嬰熱病於无
病中都無識別謂病愈時舉體隨滅
便生怖畏我寧不脫如是熱病是名
失壞由此譬喻失壞聲聞當知亦尔
復次云何菩薩失壞大乘謂有菩薩
聞一切法甚深無性即執一切煩惱
燒然自性本無謂已无有生死重病
譬如有人於已身中所生熱病謂為

論師說卷之三 第三卷 第九卷

無病於此熱病不能解脫名為失壞
由此譬喻失壞菩薩當知亦尔

問如是五事幾是薩迦耶樂非薩迦
耶答相通二種二是薩迦耶一非薩
迦耶真如俱不可說如薩迦耶有及
世間當知亦尔

問如是五事四種真實此中何事攝
幾真實答世間所成真實道理所成
真實三事所攝煩惱障淨智所行真
實所知障淨智所行真實二事所攝
問如是五事四種尋思此中何事攝
幾尋思答如理作意相應分別惣攝
四種

問如是五事四種如實遍智此中何事
攝幾如實遍智答一切皆是正智所攝
問世尊依何密意說一切法皆无有
二答即依如是所說五事由俗自性
說无自性由別別相說有自性

問世尊依何密意說一切法皆無自
性答由依彼彼所化勢力故說三種
無自性性一相無自性性二生无自
性性三勝義無自性性云何相無自
性性謂一切法世俗言說自性云何

瑜伽師地論第七十三卷 第十二張 三

生無自性性謂一切行衆緣所生緣

力故有非自然有是故說名生無自
性性云何勝義無自性性謂真實義
相所遠離法此由勝義說无自性性如
觀行苾芻於大骨聚生假勝解不能
除遣於此骨聚勝義無自性相恒无

間轉如是應知勝義無自性性此中
五事非由相無自性性故說无自性
然由生無自性性故勝義無自性性
故隨其所應說無自性謂相名分別
正智皆由二種無自性性真如不由
无自性性說無自性是故世尊以此

密意於如他中說如是言我說一諦
更無第二

問世尊依何密意說一切法無生无
滅本來寂靜自性涅槃答依相無自
性性說如是言

問世尊依何密意說一切法等於虛
空答亦依相無自性性說如是言

問世尊依何密意說一切法皆如幻
等答依生無自性性勝義無自性性說
如是言

瑜伽師地論第七十三卷 第十三張 三

識有無常耶答依相無自性性說如
是言何以故欲說等隨觀常無有故
說等隨觀有無常問世尊依何密意
說等隨觀色乃至識皆有苦耶答依
生無自性性性勝義無自性性說如
是言

問世尊依何密意說等隨觀即彼皆
空答即依生無自性性勝義無自性
性諸法由遠離相無自性性說如是
言如依遠離性說彼為空依異相性
說為无我當知亦尔

問世尊依何密意說色乃至識如理
觀故審思慮故乃至觀彼非有顯現
答依相無自性性說如是言

問世尊依何密意說彼虛為不實顯
現答依生無自性性及勝義无自性
性說如是言

問世尊依何密意說如是言是故今
者應知是處謂於是中眼永寂滅速
離色想乃至意永寂滅速離法想答
都不依於無自性性說如是言

問世尊依何密意說由彼故於一切
處遣一切想帝釋天等亦不能知彼

瑜伽師地論第七十三卷 第十四張 三

依何處而起靜慮若都不依於无自性性說如是言

問世尊修何密意說能隨順喜憂捨屢眼所識色乃至意所識法中無諦無實无無顛倒無不顛倒復說有聖出世間諦若依於一切無自性性或不依於無自性性說如是言

問世尊依何密意說靜慮者靜慮境界諸佛諸佛境界皆不可思議若依於一切無自性性或不依於无自性性說如是言

問如是五事何緣取初建立其相乃至取後建立正智若若无其事施設於名不應道理故此次第施設於名由此名故施設自性施設差別故此次第施設分別由分別故或分別相或分別名或俱分別由此三法顯雜染品次第圓滿從此乃客修清淨品謂即觀彼所有雜染諸法真如由正智故能正觀察能得清淨由此二種顯清淨品次第圓滿是故顯示如是次第

如是於真實義分中已說事決擇若

瑜伽師地論卷第二十六

欲了知真實義者於三自性復應修觀盟於南曰

惣舉別分別緣差別依止亦微細執者如名等執性

云何名為三種自性一遍計所執自性二依他起自性三圓成實自性云何遍計所執自性謂隨言說依假名言建立自性云何依他起自性謂從眾緣所生自性云何圓成實自性謂諸法真如聖智所行聖智境界聖智所緣乃至能令證得清淨能令解脫一切相縛及塵重縛亦令引發一切功德

問遍計所執自性緣何應知若緣於相名相屬應知問依他起自性緣何應知若緣遍計所執自性執應知問圓成實自性緣何應知若緣遍計所執自性於依他起自性中畢竟不實

應知世尊於餘經中說緣不執著遍計所執自性應知此性者依得清淨說不依相說今此義中當知依相說問遍計所執自性有幾種答略有五種一遍計義自性二遍計名自性三遍計雜染自性四遍計清淨自性五

遍計雜染自性四遍計清淨自性五

遍計雜染自性四遍計清淨自性五

遍計雜染自性四遍計清淨自性五

瑜伽師地論卷第二十六

第十六

遍計非雜染清淨自性云何遍計義自性謂有四種一遍計自相二遍計差別相三遍計所取相四遍計能取相遍計自相者謂遍計此事是色自性乃至此事是識自性此事是眼自性乃至此事是法自性遍計差別相者謂遍計此色是可意此色是不可意此色是非可意非不可意此色是有見此色是無見此色是有對此色是无對此色是有無此色是無漏此色是有為此色是無為如是等類差別道理遍計此色所有差別如色如是餘蘊一切處等當知亦余遍計所取相者謂遍計此色是眼所取此是耳鼻舌身意所取又復遍計此受想行識是欲界意所取此是色界意所取此是无色界意所取此是不繫意所取遍計能取相者謂遍計此色是色能取此色是聲香味觸能取又復遍計此受想行識是色能取此是聲香味觸法能取

云何遍計名自性謂有二種一無差別二有差別無差別者謂遍計一切

瑜伽師地論卷第二十六

第十七

一切法所有名有差別者謂遍計此名為色此名為受此名為想此名為行此名為識如是等類無量無數差別法中各各別名

云何遍計離淨自性謂遍計此色有貪有瞋有癡不能遠離貪瞋癡繫又與信等一切善法而不相應又復遍計此受此想此行此識有貪有瞋有癡不能遠離貪瞋癡繫又與信等一切善法而不相應

云何遍計清淨自性謂與上相違當知其相云何遍計非離淨清淨自性謂遍計此色是所取此是能取此受想行識是所取此是能取又於一切無記法中遍計所有無記諸法復次遍計所執自性當知復有五種一依名遍計義自性二依義遍計名自性三依名遍計名自性四依義遍計義自性五依二遍計二自性

云何依名遍計義自性謂遍計此色事名有色實性此受想行識事名有受想行識實性云何依義遍計名自性謂遍計此事名色或不名色此事

瑜伽師地論卷第二十三 第十八 隔

名受想行識或不名受想行識云何依名遍計名自性謂不了色事分別色名而起遍計不了受想行識事分別受想行識名而起遍計

云何依義遍計義自性謂不了色名由不了名分別色事而起遍計不了受想行識名由不了名分別受想行識事而起遍計

云何依二遍計二自性謂遍計此事是色自性名之為色此事是受想行識自性名受想行識

復次遍計所執自性執當知略有二種一加行執二名施設執加行執當知復有五種一貪愛加行故二瞋恚加行故三合會加行故四別離加行故五捨隨與加行故名施設執當知復有二種一非文字所作二文字所作非文字所作者謂執此為何物云何此物此物是何此物云何文字所作者謂執此為此物此物如是或色乃至或識或有為或無為或常或无常或善或不善或無記如是等復次微細執者當知五種一於元常常執

瑜伽師地論卷第二十三 第十九 隔

二於苦樂執三於不淨淨執四於无我執五於諸相中遍計所執自性執復次由五因緣當知愚夫如名如言於所詮事執有自性所以者何謂因問言此事用何以為自性答言此事是色自性非是色名或答言此事是受想行識自性非受想行識名復次獨處空閑精勤觀察諸法自相共相尋思此事是色相非色名或尋思此事是受想行識相非受想行識名復次於此色事尋求色相不能得時便生不樂非求色名不能得時或於此受想行識事尋求受想行識相不能得時便生不樂非求受想行識名不能得時復次語於名轉名於義轉此中若名能顯自相義非此能顯差別相義非此能顯所取相義非此能顯能取相義或名乃至至能顯能取相義非此能顯乃至自相義若即彼名於自相義轉亦於乃至能取相義轉者此餘諸名各別行解隨義而轉應不可得此不應理如是復於各別義轉所有名中若名於自相義轉乃至若

瑜伽師地論卷第二十三 第三十 隔

名於能取相義轉此名為於有義轉耶為於無義轉耶於有義轉且不應理此不應理如前觀五事中已辯若於無義轉者是則此名為無相義轉其理便至若於無相義轉此非有義但能顯示自所增益若取增益即是執著是故如名如言於所詮事執著自性道理成就

復次一切愚夫於諸相中名言所縛故當知如名如言於所詮事妄執自性問何緣故知於諸相中名言所縛答由理教故云何由理謂若離名言於諸事中意樂不可得故若名言俱於諸事中意樂可得故是一道理又復展轉相依而生何以故事為依止名言得生名言為依事可得生故謂諸世間受依有事方得生起名言分別非於無事起此分別如是當知事為依止名言得生如靜慮者內靜慮時如如意名言作意思惟如是如是有所知事同分影像生起方便運轉現在前故如是當知名言為依事可得生又於名言修對治時安安心

於無相界一切諸相皆不現前若不安心於无相界不隨所欲便為諸相漂轉其心由此道理當知於相名言是縛云何由教如世尊說愚昧思凡夫於相為言縛牟尼脫言縛於相得自在清淨見行者安住於真智不自性无得不見彼所依由真智清淨說彼為真明二執不相應故号为无二又如異生於諸蘊中善知無我雖觀蘊中所建立我但是假有非不於彼我執隨轉由彼隨眠未永斷故此中道理當知亦尔

瑜伽師地論卷第七十三

而年歲高麗國大藏部監奏

勅雕造

高麗國大藏部監奏

瑜伽師地論卷第七十四

弥勒菩薩說

福

三藏法師玄奘奉詔譯

攝決擇分中菩薩地之三

復次毘拏南曰

攝無性知等密意等所行通達與隨入差別依為後

問三種自性相等五法初自性五法中幾所攝答都非所攝問第二自性幾所攝答四所攝問第三自性幾所攝答一所攝問若依他起自性亦正智所攝何故前說依他起自性緣遍計所執自性執應可了知答彼意唯說依他起自性雜染分非清淨分若清淨分當知緣彼無執應可了知復次三種自性三種無自性性謂相無自性性生無自性性勝義无自性性由相無自性性故遍計所執自性說無自性由生無自性性故反勝義無自性性故依他起自性說無自性非自然有性故非清淨所緣性故唯由勝義無自性性故圓成實自性說

無自性何以故由此自性亦是勝義亦一切法無自性性之所顯故

問三種自性幾應遍知答一切問幾應永斷答一問幾應證得答一

復次由此三種自性一切不了義經諸

隱密義皆應決了謂諸如來秘密語

言及諸菩薩隨無量教秘密語言所

有要義皆由如是三種自性應隨決了

問如經中說無生法忍云何建立答

由三自性而得建立謂由遍計所執

自性故立本性無生忍由依他起自

性故立自然無生忍由圓成實自性

故立煩惱苦垢元生忍當知此忍無

有退轉

復次三種解脫門亦由三自性而得

建立謂由遍計所執自性故立空解

脫門由依他起自性故立無願解脫

門由圓成實自性故立無相解脫門

問遍計所執自性何等智所行為凡

智耶為聖智耶答都非智所行以無

相故問依他起自性何等智所行答

是二智所行然非出世聖智所行問

圓成實自性何等智所行答唯聖智

瑜伽師地論第七十四卷 第二張 福

所行

問諸觀行者通達遍計所執自性時

當言行於相耶當言行於無相耶答

若以世間智而通達時當言行於相

若以出世智而通達時當言行於无

相如遍計所執自性依他起自性圓

成實自性當知亦尔

問若觀行者如實悟入遍計所執自

性時當言隨入何等自性答圓成實

自性問若觀行者隨入圓成實自性

時當言除遣何等自性答依他起自

性問遍計所執自性有幾種答隨於依

他起自性中施設建立自性差別所

有分量即如其量遍計所執自性亦

尔是故當知遍計所執自性无量差

別又於依他起自性中當知有二種

遍計所執自性執一者隨覺二者串

習習氣隨眠問依他起自性有幾種

答當知如相品類差別復有二種依

他起自性一遍計所執自性執所起

二即彼元執所起問圓成實自性有

幾種答於一切處皆一味故圓成實

自性無有安立品數差別

瑜伽師地論第七十四卷 第三張 福

問遍計所執自性當言何所依止答

當言依止三事謂相名分別問依他

起自性當言何所依止答當言即依

遍計所執自性執及自等流問圓成

實自性當言何所依止答當言无所

安住無所依止

復次喩於南曰

若無有作業微細等無體生執等了知

淨苦前分別

問若無遍計所執自性當有何過答

於依他起自性中應无名言無名言

執此若無者應不可知難淨清淨問

若無依他起自性當有何過答不由

功用一切難淨皆應非有此若無者

應無清淨而可了知問若无圓成實

自性當有何過答一切清淨品皆應

不可知

問遍計所執自性能為業答五一

能生依他起自性二即於彼性能起

言說三能生補特伽羅執四能生法

執五能攝受彼二種執習氣應重問

依他起自性能為業答亦五一能

生所有難淨法性二能為遍計所執

瑜伽師地論第七十四卷 第四張 福

自性及圓成實自性所依三能為補特伽羅執所依四能為法執所依五能為二執習氣處重所依問圓成實自性能為幾業答亦五由是二種五業對治生起所緣境界性故

問遍計所執自性當言微細當言麤耶答當言微細如微細難見難了當知亦介問依他起自性當言微細當言麤耶答當言是微細難見難了問圓成實自性當言微細當言麤耶答當言極微細如極微細極難見極難了當知亦介

問此三自性幾是無體能轉有體答一問幾是有體能轉有體元體答一問幾是有體而非能轉答一

問此三自性幾是不生能生於生答一問幾是生能生生不生答一問幾是生不能生生及不生答一

問遍計所執自性執無執相云何應知答此有二種一彼覺悟執或元執二彼隨眠執或無執若由言說假立名字遍計諸法決定自性當知是名彼覺悟執若善了知唯有名者知唯

瑜伽師地論第十四卷 第五張 指

名故非彼諸法有決定性當知是名於彼無執若未拔彼習氣隨眠當知於彼有隨眠執乃至未捨習氣處重若永斷已當知元執問依他起自性執元執相云何應知答若由遍計所執自性覺悟執故復遍計彼所成自性是名初執若善了知唯有衆相不遍計彼所成自性是名無執若於相縛未永拔者於諸相中有所得時名第二執若於相縛已永拔者於元相界正了知故於相無得或於後時如其所有而有所得當知無執問圓成實自性執無執相云何應知答此无有執此界非執安足處故若於此界未得未觸未作證中起得觸證增上慢者當知即是遍計所執及依他起自性上執

問遍計所執自性當云何知答當正了知唯有其名唯遍計執無相无性無生無滅無染無淨本來寂靜自性涅槃非過去非未來非現在非繫非離繫非縛非解脫非苦非樂非不苦不樂唯是一味遍一切處皆如虛空

瑜伽師地論第十四卷 第五張 指

以如是等無量行相應正了知遍計所執自性問依他起自性當云何知答當正了知一切所詮有為事攝云何一切所詮事耶所謂盡事界事處事緣起事處非處事報事業事煩惱事隨煩惱事生事惡趣事善趣事產生事色類事四大王衆天事乃至他化自在天事梵衆天事乃至色究竟天事空無邊處事乃至非想非非想處事隨信行事隨法行事順決擇分善根事見道事修道事預流果事乃至阿羅漢果事獨覺事等正覺事滅想受事到彼岸事念住事乃至道支事靜慮无量無色定事修想事修隨念事解脫勝處遍處事力無所畏願智不護念住大悲永害習氣諸相隨好一切種妙智一切不共佛法事又當了知同於幻夢光影谷響水月影像及變化等猶如聚沫猶如水泡猶如陽焰猶如芭蕉如狂如醉如害如怨如飲尾友喻如假子喻毒蛇莖是空無願遠離无取虛偽不堅如是等類差別無量問圓成實自性當云何

瑜伽師地論第十四卷 第五張 指

知答當正了知如先所說差別之相所謂真如實際法界如是等類元量差別復當了知所餘差別謂無形色不可親見無所依住無所攀緣不可顯現不可了別不可施為不可宣說離諸戲論無取無捨如是等類差別無量問此三自性幾自非淨能令他淨令他清淨答一如淨當知苦亦介問遍計所執自性以何為喻答辭如虛空問依他起自性以何為喻答如害如怨問圓成實自性以何為喻答辭如無盡大寶伏藏

問遍計所執自性由何故遍計答由依他起自性故問依他起自性由何故依他答由因緣故問圓成實自性由何故圓成實答由一切煩惱衆苦所不雜淨故又由常故

問如說能取真實義慧是无分別云何應知無分別相為由不作意故為由起過彼故為由无所有故為由是彼性故為由於所緣境作加行故若由無作意故者彼與如理作意相

瑜伽師地論第七十四卷 第八張 福

應不應道理熟眠狂醉應成此過若由起過彼故者云何不與聖教相違如說三界所有諸心心所皆是分別若由無所有故者云何此慧非成非心所若由是彼性故者云何此慧非成色自性及非貫達相若由於所緣境作加行故者云何不謗無分別慧離加行性若如是等皆不應理云何當知無分別慧答於所緣境離加行故此所緣境離有無相諸法真如即此亦是離諸分別由先勢力所引發故雖離加行若於真如等持相應妙慧生時於所緣相能現照取是故此慧名无分別如是已說真實義分決擇由五因緣當知菩薩所有威德不可思議何等為五一者菩薩所有威德起過一切尋思境故二者菩薩所有威德世間辭喻不可得故三者菩薩所有威德唯繫屬善磨瑩心故四者菩薩所有威德與不定地心一向不同分故五者菩薩所有威德一向繫屬定地心故

復次於大乘中有十法行能令菩薩

瑜伽師地論第七十四卷 第九張 福

成熟有情何等為十謂於大再相應菩薩藏攝契經等法書持供養惠施於他若他正說恭敬聽聞或自翫讀或復領受受已廣音而為誦誦或復為他廣說開示獨處空閑思量觀案隨入修相問如是十種法行幾是能生廣大福德道答一切問幾是加行道答一謂第九問幾淨障道答一謂第十如是種類餘決擇文更不復現復次如聞所成地攝大乘中說大菩提由五種相應當了知謂自性故功能故方便故轉故還故而未分別今當解釋

云何大菩提自性謂勝聲聞獨覺轉依當知此轉依復有四種相一生轉所依相二不生轉所依相三善觀察所知果相四法界清淨相生轉所依相者謂佛相續出世間道生轉所依若不介不得此轉依此道應當不生不轉若遠離彼而由此事未轉依時先應有此不生轉所依相者謂一切煩惱及諸習氣不生轉所依若不介不得此轉依一切煩惱及諸習氣便

瑜伽師地論第七十四卷 第十張 福

有衆緣和合不生不轉應不可得善
觀察所知果相者謂此轉依是善通
達所知真實所知真如果若不介諸
佛自性應更觀察更有所斷更有所
滅法界清淨相者謂此轉依已能除

遣一切相故是善清淨法界所顯若
不介此應無常應可思議然此轉依
是常住相不可思議復次此不可思
議說名無二由五種相應當了知一
由自性故二由處故三由住故四由
一性異性故五由成所作故

云何由自性故不可思議謂或即色
或離色如是不可思議或即受想行
識或離受想行識如是不可思議或
即地界或離地界如是不可思議或
即水界或離水界如是不可思議或
即火界或離火界如是不可思議或
即風界或離風界如是不可思議或
即眼處或離眼處如是不可思議或
即耳處或離耳處如是不可思議或
即鼻處或離鼻處如是不可思議或
即舌處或離舌處如是不可思議或
即身處或離身處如是不可思議或
即意處或離意處如是不可思議

思議或在人中或離人中或在天上
或離天上如是不可思議或在東方
或離東方或在南西北方上下方維
或離南西北方上下方維如是不可
思議

云何由住故不可思議謂安住如是
如是色類樂住如是不可思議安住
如是如是色類奢摩他住如是不可
思議安住有心住如是不可思議安
住無心住如是不可思議安住如是
色類聖住如是不可思議安住如是
色類天住梵住如是不可思議

云何一性異性不可思議謂一切佛
同安住一無漏界中為是一性為是
異性如是不可思議
云何成所作故不可思議謂如是如
是如來同界同智勢力勇猛住无漏
界依此轉依能作一切有情義利如
是不可思議此復二因緣故當知不
可思議謂離言說義故及過語言道
故不可思議又出世間故無有世間
能為譬喻是故不可思議
云何功能謂若略說有十自在說名

功能謂壽自在等如本地分已說
云何加行謂若略說有四種化說名
加行一未成熟有情令成熟故作菩
薩行化二已成熟有情令解脫故於
三千大千世界百拘胝那洲中同
於一時方便攝受如來之化三即為
彼所化有情作聲聞化四即為彼所
化有情作獨覺化當知一切諸佛世
尊於此四種變化事中遍十方界功
能无昇

云何為轉當知此轉略有二種一權
時轉二畢竟轉權時轉者謂諸有情
乃至未成熟未解脫來諸佛世尊有
變化轉畢竟轉者謂如无盡不可思
議諸佛自性大光明轉如是能作一
切有情所作事轉

云何為還當知此還亦有二種一權
時還二畢竟還權時還者謂所化有
情已成熱已解脫故從此无間諸佛
世尊現般涅槃非畢竟滅畢竟還者
當知煩惱及諸習氣畢竟盡故彼所
依處衆苦亦盡

云何能讚歎者於如來所能作饒益

謂隨所讚歎但行自利非由讚歎於
如來所有異所作猶如造瓶何以故
如來隱善極少欲故復有二種於如
來所稱揚讚歎甚希奇法一令讚歎
者純行自利生無量福二於遠離一
切所求諸如來所作而作饒益謂於如
來所如讚歎如是如是攝受自利
如如攝受自利如是如是名以供養
攝受如來由此因緣生極廣大無盡
福聚又諸如來有二種事一不可意
事二可意事

復次由六種相當知略攝如來功德
一圓滿二無垢三不動四平等五能
作有情利益事業六功能

云何圓滿謂諸如來成就三界及出
世間一切功德彼出世間所有功德
超過一切語言行路是故如來一切
歌詠所不能及由此因緣亦應讚歎
云何無垢謂諸功德有七種垢一欲
二見三疑四憊五憊六隨眠七慳彼
於如來一切永無何以故由諸如來
所有功德不求他知謂欲令他知我
成就如是功德又於此德無執著見

瑜伽師地論第二十三卷 第十日 福

又於此德無有疑惑為功德耶為過
失耶又不以已所有功德與他校量
又不觀已所有功德憊醉掉舉生欣
生喜非彼功德為諸煩惱之所隨眠
永害煩惱并習氣故又於功德無慳
悵心謂勿令他所證得

云何不勤謂諸外道不能勤故一切
魔軍不能動故一切盜賊不能竊故
一切親屬不能壞故一切國王不能
壞故火水風大不能壞故壽命雖盡
亦無退故由諸如來功德無盡是故
不動

云何無等謂諸如來所有功德極廣
大故極尊勝故極衆多故大威力故
若淨不淨一切有情無與等者是故
無等

云何能作有情利益事業謂捨所得
廣大無罪所有安樂方便示現利他
加行是故能作利益他事

云何功德謂於所作利有情事不待
作願而圓證故彼加行智為親屬故
於彼恒時而尋志故
復次由五因緣當知諸天非所歸依

瑜伽師地論第二十四卷 第十日 福

何等為五一由形相故二由自性故三
由作業故四由法介故五由因果故
云何諸天由形相故非所歸依謂由
不現見無交識故由形暴惡有怖畏
故由習放逸有貪愛故由捨利他無
悲愍故由不了知作與不作於真實
義不通達故

云何如來由形相故是真歸依謂由
現見有交識故由形憐怕无怖畏故
由無縱逸離貪愛故由常不捨利有
情事有悲愍故由善了知作與不作
於真實義善通達故

復由五相唯有如來是真歸依何等
為五一為利益一切有情取善提故
二能善轉正法眼故三於恩怨諸有
情所等心利故四捨一切家宅親屬
攝受貪愛根寂靜故五能善解一切
疑故

云何諸天由自性故非所歸依謂彼
諸天漏所隨故性非調善能調御他
不應道理如來永離一切漏故其性
調善故能調御一切有情

云何諸天由作業故非所歸依謂彼

瑜伽師地論第二十五卷 第十日 福

諸天受用諸欲安住為業損害有情惡業可得如來廣大無垢靜慮安住為業能作有情利益為業

云何諸天由法介故非所歸依謂諸世間及出世間吉祥盛事一切皆依自功力故若離功力雖於諸天檢中敬事亦不能得雖不敬事但作功力必能得故

云何諸天由因果故非所歸依謂諸天身為由能感天業所得為由供養諸天故得為無因得若由能感天業得者但應歸依自所作業非彼諸天若無因得應歸無因不應歸天若由供養諸天故得此諸天身為當但用供養為因為天為俱若唯供養天應唐捐隨所供養應感天身若但由天供養使誤雖不供養天應令彼獲得天身若言俱由謂以供養攝降諸天隨所思願皆令果遂若令七種所思果遂不決定故不應道理謂供養緣於所攝受諸信解者於信解緣於信解事於能往趣軍勝天身於能果遂軍勝富樂於能滅壞阿素洛等所有

慈敵及於從沒

復次有四清淨一名清淨二語清淨三自性清淨四形相清淨又此形相有大威德斷諸疑網能善記別難化能化天人所歸善能誨導證出離性制諸外道

復次云何當知色等想事色等施設是假名有非實物有謂諸名言熏習之想所建立識緣色等想事計為色等性此性非實物有非勝義有是故如此色等想法非真實有唯是遍計所執自性當知假有若這名言熏習之想所建立識如其色等想事緣離言說性當知此性是實物有是勝義有此中道理言論成立如菩薩地應知若諸名言熏習之想所建立識緣遍計所執自性為境即說此性非內非外非二中間少有可得非已生非當生非正生非已滅非當滅非正滅卒來寂靜自性涅槃何以故此唯假有非勝義有故若離名言諸法自性當知此性凡夫所生邪執為緣已生當至正生已滅當滅正滅若未永斷未

遍知便成雜染若已永斷已遍知乃成清淨復有四法能令菩薩攝正多聞謂多聞持多聞證多聞果多聞淨如其次樂善提願事善友思擇力住空閒應知其相

問諸善薩意樂界云何答於諸佛法信解有性而顯故問諸善薩增上意樂界云何答於諸佛法信解有德而顯故問諸善薩勝解界云何答於諸佛法信解可得而顯故問諸善薩慈云何答於苦現前諸有情所隨生悲傷故問諸善薩悲云何答於苦因現前諸有情所隨生悲哀故問諸善薩慈云何答於所知境通達如所有性達盡所有性故

復有三種思惟過患謂不究竟思惟非處思惟顛倒思惟

復次如諸善薩所行惠施當知此施由七種相乃得清淨謂施物清淨戒清淨見清淨心清淨語清淨智清淨垢清淨如是清淨當知一切皆有十相云何施物清淨十相一廣大施謂眾

多差別故一平等施謂無增无減於
三應時施謂當彼所樂故四上妙施
謂色等具足故五清淨施謂非不淨
物所雜穢故六如法施謂無罪相應
故七隨樂施謂隨求者所愛樂故八
利益施謂隨彼所宜故九或頓或漸
施謂觀彼求者故十無間施謂無斷
絕故

云何戒清淨十相一發勤精進所獲
財物而用惠施二自手斂力所致財
物而用惠施三離垢汙物而用惠施
四如法而施五如法所得而用惠施
六息除諸惡而行惠施七調伏諸根
而行惠施八殷重恭敬而行惠施九
自手而施十於已僕從先行恩養然
後惠施他求者

云何見清淨十相一不計度我能行
施施為我所而行惠施二不將已校
量於他謂我是勝是等是劣而行惠
施三不觀他當有及報而行惠施四
不觀察當來有勝殊妙富樂而行惠
施五不觀施全無有果而行惠施六
不觀施不相似果而行惠施七不觀

施有顛倒果而行惠施八不觀訖害
為伴侶善而行惠施九不觀奇變吉
祥之相而行惠施十不為世間聲譽
稱讚而行惠施

云何心清淨十相一憐愛心而行惠
施謂任自性於諸有情二珍寶心而
行惠施謂於施所三平等心而行惠
施謂於怨親及中庸所四調伏垢心
而行惠施謂於慳垢及蓄積垢當知
不施於他名為慳垢自不受用名蓄
積垢五欣樂心而行惠施謂由七相
一來求者初見便生淨信心故二於已
來求者初見便生淨信心故三於正
施時生悅豫心故四生靜定心故五
生無足心故六生不惱害意趣心故
七施已無追悔心故六忍辱心而行惠
施謂於求者強遮障中能堪忍故及
無厭倦故七以慈心而行惠施謂於
惱害者八以悲心而行惠施謂於有
苦者九以喜心而行惠施謂於有切
德者十以捨心而行惠施謂於親友
而去何語清淨十相一先於施物忘
彼乞者二彼若至時攝喜來進三遠

離煩感平面而視舒顏含笑先言問
許四以柔軟言共申談論安慰乞者
五從此無間言當施汝可受財物欣
慶斯施六正發施言吾今惠汝七彼
若遮障從容分布不出虛言八於乞
求者若對若背不毀不訾亦無論說
九若無施物正言詞謝許得隨與十
於乞求者終不對面呵責驅逐輕笑
戲弄亦不令其改容懷愧云何智清
淨十相一由惠施智清淨二由求者
智清淨三由施物智清淨四由施加行
智清淨五由以施成熟有情智清淨
六由方便善巧智清淨七由諸欲過
患智清淨八由除垢智清淨九由於
安遠離攝受智清淨十由隱覆六方
智清淨

一由惠施智清淨者謂於施異名於
施體相於施訓辭於施差別皆如實
知而行惠施二由求者智清淨者謂
於一切有情皆住福田覺而行惠施
於諸勝劣有得有失怨恩等所能善
了知隨求者所樂差別而行施故
又先以諸所施財物遍於一切有情

之類意樂而捨若諸求者自然取時

皆生隨喜三由施物智清淨者謂於一切工巧業處智善巧故速疾能集所有財物而用惠施或由善根之所攝受謂於前生或現法受所感財物而用惠施或發神通或由法受所致財物而用惠施或他積集所有財物而用惠施如勸導他或任彼務

四由施加行智清淨者謂於施加行能善了知不令求者身心勞倦自心無滯而行惠施善能分布施來求者施貧匱者施無依者施惡行者施妙行者施自僕從謂若貧乏中財大財隨其所應如軌行施非不如軌

五由施成熟有情智清淨者謂善了知施能成熟諸有情已而行惠施以所施物與諸大衆普共行施亦令大衆生無量福又於貧窮樂行施者以已財物分布與之令其行施或有不貧內懷慳慊雖欲惠施而不能自財布施即以財物與之令施或於佛法及僧田中欲有所作便以財物棄捨與之令彼造作由此因緣於二門

中生無量福

六由方便善巧智清淨者謂或由教導令行惠施或強力逼令行惠施或領彼恩令行惠施或由生故令行惠施或由神力而行惠施七由諸欲過患智清淨者謂於諸欲所有過患如實知已而行惠施謂於苦蘊中或時了知二種過患一者現法二者後法或時了知五種過患謂如五種過患經說或時了知六種過患謂此諸欲是怖增語如是等類廣說如經或時了知七種過患謂知諸欲无常虛偽詐妄失法辟如幻事惑亂愚夫或時了知八種過患謂知諸欲如朽骸骨如經廣說乃至猶如樹端熟果

八由除垢智清淨者謂於除遣十四垢業如實知已而行惠施此如尸佉落迦經說

九由於友遠離攝受智清淨者謂能善知遠離四種惡友攝受四種善友而行惠施此亦如尸佉落迦經說

十由隱覆六方智清淨者謂隱覆六方而行惠施此亦如尸佉落迦經說

云何垢清淨十相一遠離懈怠垢而行惠施謂或內或外或近或遠或身疲倦或不疲倦或身羸劣或不羸劣而常惠施二遠離貪垢而行惠施謂於財物三遠離瞋垢而行惠施謂於求者四遠離癡垢而行惠施謂於因果五遠離障垢而行惠施言障垢者謂四種障一不串習二置之三耽溺四觀果六善分布而行惠施此即遠離非道理垢謂貧乏者於自僕從若中財者即於彼所及貧苦所若大財者即於彼所亦於其餘來求者所七由圓滿而行惠施此即遠離諸減少垢謂事圓滿意樂圓滿事圓滿者復有七相一施資產事二施國土事三施有情事四施莊嚴事五施舍宅事六施居處事七施內身事意樂圓滿者謂於內身及外財寶獲得自性元者意樂八由清淨而行惠施此即遠離不清淨垢謂由十種清淨即無者無取等如本地分廣說九善觀察而行惠施此即遠離惡慧垢謂觀察施物觀察意樂觀察其田觀察施物者謂

觀察受用勝於積聚觀察惠施勝於受用何以故若唯積聚不能自益不能益他非現法利非後法利若諸菩薩唯自受用名自饒益非饒益他名現法利非後法利若諸菩薩能行惠施使自發生廣大歡喜名自饒益名饒益他名現法利名後法利觀察意樂者當知意樂略有四種一於因中無倒意樂二於果中无著意樂三於有情悲愍意樂四於一切智智圓滿

意樂由如是等諸意樂故而行惠施觀察田者當知略由五相一於是處乞求可得二於是處已有乞求復加貧匱三於是處已有貧匱復無依怙四於是處有無依怙復行惡行是名為田五於是處雖無此等而有修行善行可得由七種相當知非田一乞求者極大暴惡曾為怨害歸依怨害而有所求二勸為善事終不能得三心懷涕汗為涕汗事而有乞求四為損惱而有乞求五乞求者或自是魔或魔所魅非魔乞求六乞求父母或復隨一非所施物七能為無義由此等

瑜伽師地論第七十四卷 第二十六卷 福

相當知是名觀察非田十具方便德而行惠施此即遠離無方便過失垢此中方便者謂申習施不顧身命悲愍有情真實義智无上菩提勝解教導強力逼迫屬任恩報生及神力

瑜伽師地論卷第七十四

兩千歲高麗國大藏部監奉

初雕造

瑜伽師地論第七十四卷 第二十七卷 福

瑜伽師地論卷第七十五

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

攝決擇分中菩薩地之四

復次當知菩薩毗奈耶略有三聚初淨儀戒毗奈耶聚如薄伽梵為諸聲聞所化有情略說毗奈耶相當知即此毗奈耶聚去何攝善法戒毗奈耶淨謂諸菩薩於攝善法戒勤修習時略於六心應善觀察何等為六一輕畏心二懈怠俱行心三有覆蔽心四勤勞倦心五病隨行心六障隨行心若諸菩薩於善法中所有輕心无勝解心及陵蔑心名輕蔑心若有懶惰憊醉放逸所纏繞心名懈怠俱行心若貪欲等隨有一蓋或諸煩惱及隨煩惱所纏繞心名有覆蔽心若住勇猛增上精進身疲心倦映蔽其心名勤勞倦心若有諸病損惱其心无有力能不堪修行名病隨行心若有喜樂談論等障隨逐其心名障隨行心菩薩於此六種心中應正觀察我於

如是六種心中為有隨一現前行耶
為無有耶於前三心菩薩一向不應
生起設已生起不應忍受若有忍受
而不棄捨過於一切皆名有罪勤勞
倦心現在前時由此心故捨善方便
苦為暫息身心疲憊當於善法多修
習者當知無罪若於一切畢竟捨離
謂我何用精勤修習如是善法令我
現在安住此苦若如是者當知有罪
病隨行心現在前時菩薩於此无有
自在不隨所欲修善加行雖復忍受
而無有罪障隨行心現在前時若不
隨欲墮在其中或觀此中有大義利
雖復忍受而無有罪若隨所欲故入
其中或觀是中無有義利或少義利
而故忍受當知有罪如是六心前三
生已而忍受者一向有罪病隨行心
雖復忍受一向無罪餘之二心若生
起已而忍受者或是有罪或是無罪
若諸菩薩於作有情利益戒中勤修
習時當正觀察六處攝行所謂自他
財寶財盛法衰法盛是名六處言財
衰者謂衣食等未得不得得已斷壞

與此相違當知財盛言法衰者謂越
所學於先未聞勝義所攝如來所說
微妙法句不得聽聞如不聽聞先所
未聞如是於先所未思惟不得思惟
有聽聞障有思惟障設得聞思思復
忘失於所未證修所成善而未證證
設證還退與此相違當知法盛此中
菩薩作自法衰令他財盛此不應為
如今財盛法盛亦尔此中義者越學
所攝及能隨順越學所攝或於證法
退失所攝當知法衰又諸菩薩作自財
衰令他財盛若此財盛不引法衰此
則應為若引法衰此不應為如令財盛
法盛亦尔又諸菩薩作自財盛令他
財盛此則應為如令財盛法盛亦尔又
諸菩薩作自法盛令他財盛此則應
為如今財盛法盛亦尔於如是事若
不修行名為有罪若正修行是名无罪
如是且說菩薩所受三種律儀略毗
奈耶菩薩於中常應作意思惟修學
若有於此三種所受菩薩戒中隨有
所闕當知非護當言不護菩薩律儀
不當言護此三種或由律儀戒之所

攝持令其和合若能於此精勤守護
亦能精勤守護餘二若有於此不能
守護亦於餘二不能守護是故若有
毀律儀戒名毀一切菩薩律儀若有
為令他了知故隨順他故由他勸導
受菩薩戒非自所起增上意樂隨觀
隨察自生淨信於諸有情住憐愍心
受樂善法受菩薩戒當言此非真實
防護亦非圓滿修習善法亦不能得
彼果勝利與此相違當知乃名真實
防護亦能獲得彼果勝利復次若有
不捨如是律儀當知餘生亦得隨轉
非彼捨者又捨因緣略有四種一者
決定發起受心不同分心二者若於
有所識別大丈夫前故意發起棄捨
語言三者捨別毀犯四種他所勝法
四者若以增上品經捨別毀犯隨順
四種他所勝法由此因緣當知棄捨
菩薩律儀若有還得清淨受心復應
還受復次若有出家菩薩除三衣外
所有長物佛所聽畜身所受用順安
樂住若故思擇施來求者當知無罪
若願善品非慳貪障而不施者亦无

有罪註有蒙然已書正法有嬰兒慧
衆生來乞若施與之當知有罪若勸
他施亦名有罪除作是心我今惠彼
欲試其人於甚深法堪受持不能信
解不如是無罪若以蒙紙書似正法
及外道論或先已書授彼信解衆生
手中或勸他與當知有罪菩薩唯應
勸彼棄捨手中異論或令書寫諸佛
聖教或自欲知彼不堅實不應開示
或有蒙紙猶未書寫有來求乞此時
菩薩應問彼言汝今何用如是物為
彼若答言我欲轉賣以充食用若此
蒙紙為書正法則不應與有財物者
應施價直若無價直一俱不與亦无
有罪彼若答言我求此物為書正法
即以蒙紙應施與之仍告彼言隨意
受用彼若欲書下劣典籍不與无罪
如書下劣書等亦尔若欲書寫軍勝
經典不施與者當知有罪若諸菩薩
於已有恩諸有情所隨順恩想相續
發起親友意樂以有染心方便攝受
欲為朋黨當知有罪或於有怨諸有
情所隨順恩想相續發起怨讎意樂

瑜伽師地論第十五卷

第五

三

有穢濁心當知有罪或於無恩无怨
諸有情所相續發起中庸意樂放捨
意樂當知有罪若有現前求欲出家
隨順觀察時有過患却有過患不度
出家當知無罪若有安住憐愍彼心
雖度出家亦無有罪如流出家受具
足戒與作依止攝為徒衆當知亦尔
由如是等所有行相當知菩薩三種
戒蘊皆得圓滿

復次先已廣說施等今當略說謂諸
菩薩所有布施略與五種功德相應
得入布施到彼岸數何等為五一者
無者二者無惡三者无罪四無分別
五者迴向如施戒等當知亦尔无著
者謂於一切種施等障法中無有罣
碍無礙者謂於有染及彼果中心无
繫者無罪者謂遠離一切種施等隨
煩惱無分別者謂於施等不觀過計
所執自性迴向者謂以一切施等諸
行願得阿耨多羅三藐三菩提果如
是菩薩由此五德攝受一切波羅蜜
多名菩薩施乃至名菩薩慧名一切
施乃至名一切慧名難難施乃至名

瑜伽師地論第十五卷

第六

三

難難慧廣說一切盟誓南頌皆隨流
了一切皆如本地分說

復次於施波羅蜜多由內及外有十
隨煩惱對治彼故得施波羅蜜多十
種清淨如菩薩地已說由增一次第
依於外門有五隨煩惱一遍染惱性
二棄捨性三不持可樂性四意望不
圓滿性五不成熱性依於內門有五
隨煩惱一不出離性二難染惱性三
不劣薄性四現前墮性五盡滅法性
復次前戒品中已說十種尸羅清淨
當知初一是意樂清淨餘九是加行
清淨於加行中復有五種一無間缺
加行二遍修治加行三迴向加行四
助伴加行五守護加行第二第三為
初加行第四為第二加行第五為第
三加行第六第七第八第九為第四
加行第十為第五加行
復次忍波羅蜜多十清淨中當知略
有二種清淨謂前九種名思擇力清
淨其第十種名修習力清淨思擇力
清淨復有四種一遠離罪生清淨一
依不現行清淨三無罪生清淨四遠

瑜伽師地論第十五卷

第七

三

離彼因緣清淨一種二種三種三種如
其次第不忍因緣復有三種一元慙
二無愧三無哀愍性

復次精進波羅蜜多有十清淨一安
慶清淨二純熟清淨三榮發清淨四
方便清淨五不虛時住清淨六不艱
辛住清淨七出離清淨八攝受助伴
清淨九速疾神通清淨十無盡性清淨
復次靜慮波羅蜜多有十清淨一清
淨清淨二無漏清淨三根本方便清
淨四證得根本清淨五自在方便清
淨六自在清淨七引發神通自在
清淨八成熟有情自在清淨九降伏
外道自在清淨十無上離繫清淨復
次慧波羅蜜多有五清淨一通達諸
相清淨二通達緣起清淨三通達教
導清淨四通達士用清淨五通達證
得清淨

復次云何菩薩於身住脩身觀謂於
相身脩環觀真如身如於身於受心
法隨其所應當知亦云何菩薩為
令未生惡不善法得不生故生欲乃
至廣說謂於真如境繫心令住為令

瑜伽師地論第七十五卷 第八段 福

一切相及處重未得現前內未生者
得不生故生欲乃至廣說如令未生
得不生故如是已生已得現前於內
生者為令斷故於能對治所有善法
未生令生已生令住乃至廣說當知
此中於念住位取初繫心置所緣境
次於所緣令心安住勤修正斷次得
定已復令此定善圓滿故於神足中
勤修加行定圓滿已為令一切相及
處重得離繫故依信等根修加行道
加行道中根是下品力是上品如是
正修加行道已次得覺支通達實際
達實際已次修道支漸漸乃至證得
阿耨多羅三藐三菩提於一切障皆
得解脫

復次相處重縛當知差別有十四種
一根本縛二境縛三有情展轉更相愛
縛四建立縛謂器世間諸所有根依
之而轉故名建立五於所知境无智
縛六於能知智無智縛七後有愛縛
八無有愛縛九執者不平等因及无
因縛十證得增上慢縛十一執著遍
計所執自性縛十一執著補特伽羅

瑜伽師地論第七十五卷 第九段 福

自性縛十三補特伽羅遍知增上慢
縛十四法遍知增上慢縛復次依
勤修念住善薩略於六種妄想縛中
當令其心速得解脫云何名為六種
想縛所謂於身乃至於法發起內想
是初想縛即於是中發起外想是第
二想縛即於是中起內外想是第
三想縛若於十方无数無量諸有情界
願令解脫修習念住此中諸想是第
四想縛若由此故於身等境值觀而
住此中諸想是第五想縛即於身等
值觀住者此中諸想是第六想縛即
於此中值觀故復有十一後後想
縛云何十一後後想縛謂於身等住
值身等觀者於諸雜染清淨諦中所
起第一義想是名初縛即於雜染第
一義中所起造作想是第二縛即於
清淨第一義中所起無造作想是第
三縛即於无造作第一義中所起常
想是第四縛即於造作雜染中所起
流轉想是第五縛即於常中所起无
變異想是第六縛即於流轉中由有
苦有變異故所起苦性想是第七縛

瑜伽師地論第七十五卷 第十段 福

即於此中由生滅住異自相故自相有變異故所起彼自相想是第八縛即於無變異及有變異第一義中所起能攝染汙清淨一切法想是第九縛即於雜染清淨一切法中所有我无染淨想是第十縛即於雜染清淨諸法所起無自性相想是第十一縛由諸菩薩於此後後諸行想縛所知境界正觀察故能依於空善修念住令心解脫於此想縛得解脫故一切想縛皆得解脫

復次於大乘中或有一類惡取空故作如是言由世俗故一切皆有由勝義故一切皆无應告彼言長老何者世俗何者勝義如是問已彼若答言若一切法皆無自性是名勝義若於諸法無自性中自性可得是名世俗何以故無所有中建立世俗假設名言而起說故應告彼曰汝何所欲名言世俗為從因有自性可得為唯名言世俗說有若名言世俗從因有者名言世俗從因而生而非是不應道理若唯名言世俗說有名言世俗

無事而有不應道理又應告言長老何緣諸可得者此無自性如是問已彼若答言顛倒事故復應告言汝何所欲此顛倒事故為有為无若言有者說一切法由勝義故皆無自性不應道理若言無者顛倒事故諸可得者此無自性不應道理

復次當知由五相故思擇大乘經起因緣說謂為於說者生恭敬故起第一說為攝眾故起第二說為於正法生尊重故起第三說為敘事故起第四說為欲宣說真實義故及多所作故起第五說

復次依十二處自相共相觀故有十種無顛倒道能證所有不共佛法當知此中六種觀自相四種觀共相謂於十二處眼等名言假立相中能遍了知唯名言相是名第一無顛倒道能證所有不共佛法復次於十二處能遍了知攝受虛妄分別種種生相是名第二無顛倒道能證所有不共佛法復次於十二處能遍了知依因轉相是名第三無顛倒道能證所有

不共佛法復次於十二處能過了知相壞轉相是名第四無顛倒道能證所有不共佛法復次於十二處能過了知清淨轉相是名第五無顛倒道能證所有不共佛法當知此中依二種業有二清淨一生起清淨二寂滅清淨復次於十二處能過了知所有名言安足處相是名第六无顛倒道能證所有不共佛法如是六種觀察自相復次即於如是十二處中能過了知共相自性是名第七无顛倒道能證所有不共佛法復次即於如是十二處中能過了知共相無分別所行相是名第八無顛倒道能證所有不共佛法復次即於如是十二處中能過了知共相出世法所行相是名第九無顛倒道能證所有不共佛法復次即於如是十二處中能過了知共相清淨因相是名第十无顛倒道能證所有不共佛法如是四種觀察共相

復次當知由八殊勝於諸住地後後轉勝一意樂殊勝二心清淨殊勝三

悲殊勝四波羅蜜多殊勝五成熟有情殊勝六見諸佛性趣承事供養殊勝七生殊勝八神力殊勝復次勝義諦有五種相一離名言相二無二相三超過尋思所行相四超過諸法一異性相五遍一切一味相

此勝義諦離名言相及无二相當知如解深密經中如理請問菩薩問解甚深義密意菩薩言寂勝子言一切法無二一切法无二者何等一切法云何為無二解甚深義密意菩薩告如理請問菩薩曰善男子一切法者略有二種一者有為二者無為是有為非有為非無為无為亦非无為非有為寂勝子如何有為非有為非無為无為亦非無為非有為善男子言有為者乃是本師假施設句若是本師假施設句即是遍計所集言辭所說若是遍計所集言辭所說即是究竟種種遍計言辭所說不成實故非是有為善男子言無為者亦墮言辭設雖有為無為少有所說其相亦不然非無事而有所說何等為無事謂

諸聖者以聖智聖見離名言故現等正覺即於如是離言法性為欲令他現等覺故假立名想謂之有為善男子言無為者亦是本師假施設句若是本師假施設句即是遍計所集言辭所說若是遍計所集言辭所說即是究竟種種遍計言辭所說不成實故非是無為善男子言有為者亦墮言辭設雖無為有為少有所說其相亦不然非无事而有所說何等為事謂諸聖者以聖智聖見離名言故現等正覺即於如是離言法性為欲令他現等覺故假立名想謂之无為寂勝子如何此事彼諸聖者以聖智聖見離名言故現等正覺即於如是離言法性為欲令他現等覺故假立名想或謂有為或謂無為善男子如善幻師或彼弟子住四衢道積集凡碌草葉木等現作種種幻化事業所謂為身馬身車身步身末尼真珠瑠璃螺貝璧玉珊瑚種種財榮庫藏等身若諸衆生愚癡頑鈍忘慧種類无所曉知於凡碌草葉木等上諸幻化事

見已聞已作如是念此所見者實有為身實有馬身車身步身末尼真珠瑠璃螺貝璧玉珊瑚種種財榮庫藏等身如其所見如其所聞堅固執著隨起言說唯此諦實餘皆愚妄彼於後時應更觀察若有衆生非愚非鈍善慧種類有所曉知於凡碌草葉木等上諸幻化事見已聞已作如是念此所見者無實為身無實馬身車身步身末尼真珠瑠璃螺貝璧玉珊瑚種種財榮庫藏等身然有幻狀迷惑眼事於中發起大為身想或大為身差別之想乃至發起種種財榮庫藏等想或彼種類差別之想不如所見不如所聞堅固執著隨起言說唯此諦實餘皆愚妄為欲表知如是義故亦於此中隨起言說彼於後時不須觀察如是若有衆生是愚夫類是異生類未得諸聖出世間慧於一切法離言法性不能了知彼於一切有為无為見已聞已作如是念此所得者決定實有有為无為如其所見如其所聞堅固執著隨起言說唯此諦實餘

皆妄彼於後時應更觀察若有生非愚夫類已見聖諦已得諸聖出世間慧於一切法離言法性如實了知彼於一切有為無為見已聞已作如是念此所得者決定無實有為無為然有分別所起行相猶如幻事迷惑覺慧於中發起為無為想或為無為差別之想不如所見不如所聞堅固執著隨起言說唯此諦實餘皆癡妄為欲表知如是義故亦於此中隨起言說彼於後時不須觀察如是善男子彼諸聖者於此事中以聖智聖見離名言故現等正覺即於如是離言法性為欲令他現等覺故假立名想謂之有為謂之無為今時解甚深義密意菩薩欲重宣此義而說頌曰
佛說離言無二義 甚深非愚之所行
愚夫於此癡所惑 樂著二休言戲論
彼或不定或邪定 流轉極長生死苦
復違如是正智論 當生牛羊等類中
復次勝義諦超過尋思所行相當知
如解深密經中法涌菩薩白佛言世
尊從此東方過七十二殑伽河沙等

瑜伽師地論第七十五卷 第十七頌 福

世界有世界名具大名稱是中如未
號廣大名稱我於先日從彼佛土發
來至此我於彼佛土曾見一處有七
万七千外道并其師首同一會坐為
思諸法勝義諦相彼共思議稱量觀
察遍推求時於一切法勝義諦相竟
不能得唯除種種意解別異意解變
異意解手相違背共興爭論口出矛
殳更相殯已判已壞已各各離
散世尊我於今時竊作是念如來出
世甚奇希有由出世故乃於如是起
過一切尋思所行勝義諦相亦有通
達作證可得說是語已今時世尊告
法涌菩薩曰善男子如是如是如汝
所說我於超過一切尋思勝義諦相
現等正覺現等覺已為他宣說顯現
開解施設照了何以故我說勝義是
諸聖者內自所證尋思所行是諸異
生展轉所證是故法涌由此道理當
知勝義超過一切尋思境相復次法
涌我說勝義無相所行尋思但行有
相境界是故法涌由此道理當知勝
義超過一切尋思境相復次法涌我

瑜伽師地論第七十五卷 第十八頌 福

說勝義不可言說尋思但行言說境
界是故法涌由此道理當知勝義超
過一切尋思境相復次法涌我說勝
義絕諸表示尋思但行表示境界是
故法涌由此道理當知勝義超過一
切尋思境相復次法涌我說勝義絕
諸諍論尋思但行諍論境界是故法
涌由此道理當知勝義超過一切尋
思境相法涌當知譬如有人盡其壽
望習辛苦味於蜜石蜜上妙美味不
能尋思不能比度不能信解或於長
夜由欲貪勝解諸欲熾火所燒然故
於內除滅一切色聲香味觸相妙遠
離樂不能尋思不能比度不能信解
或於長夜由言說勝解樂著世間綺
言說故於內寂靜聖默然樂不能尋
思不能比度不能信解或於長夜由
見聞覺知表示勝解樂著世間諸表
示故於永除斷一切表示薩迦耶滅
究竟涅槃不能尋思不能比度不能
信解法涌當知譬如有人於其長夜
由有種種我所攝受諍論勝解樂著
世間諸諍論故於北拘盧洲无我所

瑜伽師地論第七十五卷 第十九頌 福

無攝受難評論不能尋思不能比度不能信解如是法涌諸尋思者於起一切尋思所行勝義諦相不能尋思不能比度不能信解今時世尊欲重宣此義而說頌曰

內證无相之所行 不可言說絕表示

息諸諍論勝義諦 超過一切尋思相

復次勝義諦起過諸法一異性相當

知如解深密經中善清淨慧善清淨

佛言世尊甚奇乃至世尊善說如世

尊言勝義諦相微細甚深起過諸法

一異性相難可通達世尊我即於此

曾見一處有衆菩薩等正修行勝解

行地同一會坐皆共思議勝義諦相

與諸行相一異性相於此會中一類

菩薩作如是言勝義諦相與諸行相

都无有異一類菩薩復作是言非勝

義諦相與諸行相都無有異然勝義

諦相異諸行相有餘菩薩疑惑猶豫

復作是言是諸菩薩誰言諦實誰言虛

妄誰如理行誰不如理或唱是言勝

義諦相與諸行相都無有異或唱是

言勝義諦相異諸行相世尊我見一微

已竊作是念彼諸善男子愚癡煩鈍

不明不善不如理行於勝義諦微細

甚深起過諸行一異性相不能解了

說是語已今時世尊告善清淨慧善

薩曰善男子如是如是如汝所說彼

諸善男子愚癡煩鈍不明不善不如

理行於勝義諦微細甚深起過諸行

一異性相不能解了何以故善清淨

慧非於諸行如是行時名能通達勝

義諦相或於勝義而得作證何以

故善清淨慧若勝義諦相與諸行相

都无異者應於今時一切異生皆已

見諦又諸異生皆應已得无上方便

安隱涅槃或應已證阿耨多羅三藐

三菩提若勝義諦相與諸行相一向

異者已見諦者於諸行相應不除遣

若不除遣諸行相者應於相縛不得

解脫此見諦者於諸相縛不解脫故

於處重縛亦應不脫由於二縛不解

脫故已見諦者應不能得无上方便

安隱涅槃或不應證阿耨多羅三藐

三菩提善清淨慧由於今時非諸異

生皆已見諦非諸異生已能獲得无

上方便安隱涅槃亦非已證阿耨多

羅三藐三菩提是故勝義諦相與諸

行相都無異相不應道理若於此中

作如是言勝義諦相與諸行相都无

異者由此道理當知一切非如理行不

如正理善清淨慧由於今時非見諦

者於諸行相不能除遣然能除遣非

見諦者於諸相縛不能解脫然能解

脫非見諦者於處重縛不能解脫然

能解脫以於二障能解脫故亦能獲

得無上方便安隱涅槃或有能證阿

耨多羅三藐三菩提是故勝義諦相

與諸行相一向異相不應道理若於

此中作如是言勝義諦相與諸行相

一向異者由此道理當知一切非如理

行不如正理復次善清淨慧若勝義

諦相與諸行相都无異者如諸行相

隨緣深相此勝義諦相亦應如是墮

雜染相善清淨慧若勝義諦相與諸

行相一向異者應非一切行相共相

名勝義諦相善清淨慧由於今時勝

義諦相非墮雜染相諸行共相名勝

義諦相是故勝義諦相與諸行相都

無異相不應道理。駁義相與諸行相一向異相不應道理。若於此中作如是言。勝義諦相與諸行相都無有異。或勝義諦相與諸行相一向異者。由此道理當知一切非如理行。不如正理。復次善清淨慧若勝義諦相與諸行相都無異者。如勝義諦相於諸行相無有老別一切行相亦應如是。無有老別。修觀行者於諸行中如其所見。如其所聞。如其所覺。如其所知。不應後時更求勝義。若勝義諦相與諸行相一向異者。應非諸行唯无我性。唯无自性之所顯現。是勝義相又應俱時別相成立。謂雜染相及清淨相。善清淨慧由於今時一切行相皆有。老別非無。老別修觀行者於諸行中如其所見。如其所聞。如其所覺。如其所知。復於後時更求勝義。又即諸行唯无我性。唯无自性之所顯現。名勝義相。又非俱時。染淨二相別相成立。是故勝義諦相與諸行相都無有異。或一向異不應道理。若於此中作如是言。勝義諦相與諸行相都無有異。或

瑜伽師地論卷第七十五 第三十三 攝

一向異者。由此道理當知一切非如理行。不如正理。善清淨慧如螺貝上鮮白色性。不易施設。與彼螺貝一相異。相如螺貝上鮮白色性。金上黃色。亦復如是。如塗篋聲上美妙曲性。不易施設。與篋聲一相異。相如黑沉上有妙香性。不易施設。與彼黑沉一相異。相如胡樹上辛猛利性。不易施設。與彼胡樹一相異。相如胡樹上辛猛利性。訶梨淡性。亦復如是。如蠶羅絲上有柔軟性。不易施設。與蠶羅絲一相異。相如熟酥上所有醍醐。不易施設。與彼熟酥一相異。相又如一切行上无常性。一切有漏法上苦性。一切法上補特伽羅。无我性。不易施設。與彼行等一相異。相又如貪上不寂靜相。及雜染相。不易施設。此與彼貪一相異。相如於貪上於瞋癡上當知亦尔。如是善清淨慧勝義諦相不可施設。與諸行相一相異。相善清淨慧我於如是微細極微細甚深極甚深難通達極難通達。起過諸法一異性。相勝義諦相現正等覺現等覺已。

瑜伽師地論卷第七十五 第三十四 攝

為他宣說。顯示開解。施設照了。余時世尊欲重宣此義。而說頌曰。行界勝義相離一異性。相若分別一異。彼非如理行。衆生為相縛。及為慶重縛。要勤修止觀。余乃得解脫。

復次勝義諦遍一切一味。相當知如解深密經中世尊告長老善現曰。善現。汝於有情界中。知幾有情懷增上。憍為增上。憍所執持。故記別所解。汝於有情界中。知幾有情離增上。憍記別所解。長老善現白。佛言。世尊。我知有情界中。少分有情離增上。憍記別所解。世尊。我知有情界中有无量無數。不可說有情懷增上。憍為增上。憍所執持。故記別所解。世尊。我於一時住阿練若大樹林中。時有衆多苾芻。亦於此林。依近我住。我見彼諸苾芻。於日後分展轉聚集。依有所得現觀。各說種種相法。記別所解。於中一類由得蘊故。得蘊相故。得蘊起故。得蘊盡故。得蘊滅故。得蘊滅作證。故記別所解。如此一類。由得蘊故。復有一類由得慶故。復有一類得緣起。故當知。

瑜伽師地論卷第七十五 第三十五 攝

亦余復有一類由得食故得食相故得食起故得食盡故得食滅故得食滅作證故記別所解復有一類由得諦故得諦相故得諦遍知故得諦永斷故得諦作證故得諦修習故記別所解復有一類由得界故得界相故得界種種性故得界非一性故得界滅故得界滅作證故記別所解復有一類由得念住故得念住相故得念住能治所治故得念住住修故得念住未生令生故得念住生已堅住不忘倍修增廣故記別所解如有一類得念住故復有一類得正斷故得神足故得諸根故得諸力故得覺支故當知亦余復有一類得八支聖道故得八支聖道相故得八支聖道能治所治故得八支聖道修故得八支聖道未生令生故得八支聖道生已堅住不忘倍修增廣故記別所解世尊我見彼已竊作是念此諸長老俟有所得現觀各說種種想法記別所解當知彼諸長老一切皆懷增上憍為增上憍所執持故於勝義諦遍一切一

瑜伽地論第三卷 第三十六頌 想

味相不能解了是故世尊甚奇乃至世尊善說如世尊言勝義諦相微細取微細甚深取甚深難通達極難通達遍一切一味相世尊此聖教中修行必著於勝義諦遍一切一味相尚難通達況諸外道余時世尊告長老善現日如是如是善現我於微細取微細甚深取甚深難通達取難通達遍一切一味相勝義諦現正等覺現等覺已為他宣說顯示開解施設照了何以故善現我已顯示於一切蘊中清淨所緣是勝義諦我已顯示於一切處緣起食諦界念住正斷神足根力覺支道支中清淨所緣是勝義諦此清淨所緣於一切蘊中是一味相无別異相如於蘊中如是於一切處中乃至一切道支中是一味相无別異相是故善現由此道理當知勝義諦是遍一切一味相復次善現修觀行苾芻通達一蓋真如勝義法无我性已更不尋求各別餘蘊諸處緣起食諦界念住正斷神足根力覺支道支真如勝義法无我性唯即隨此

瑜伽地論第三卷 第三十七頌 想

真如勝義无二智為依止故於遍一切一味相勝義諦審察趣證是故善現由此道理當知勝義諦是遍一切一味相復次善現如彼諸蘊展轉異相如彼諸處緣起食諦界念住正斷神足根力覺支道支展轉異相若一切法真如勝義法无我性亦異相者是則真如勝義法無我性亦應有因從因所生若從因生應是有為若是有為應非勝義若非勝義應更尋求餘勝義諦善現由此真如勝義法无我性不名有因非因所生亦非有為是勝義諦得此勝義更不尋求餘勝義諦唯有常常時恒恒時如來出世若不出世諸法法性安立法界安住是故善現由此道理當知勝義諦是遍一切一味相善現譬如種種非一品類異相色中虛空无相無分別无變異遍一切一味相如是異性異相一切法中勝義諦遍一切一味相當知亦然余時世尊欲重宣此義而說

瑜伽地論第三卷 第三十八頌 想

若有於中異分別 彼定愚癡依上慢

瑜伽師地論卷第七十五

丙午歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

瑜伽師地論卷第七十五 第三九八

瑜伽師地論卷第七十六

亦勸菩薩說

福

三藏法師玄奘奉 詔譯

攝決擇分十菩薩地之三

復次心意識相當知如解深密經中廣慧菩薩請問佛言如世尊說於心意識秘密善巧菩薩於心意識秘密善巧菩薩者齊何名為於心意識秘密善巧菩薩如來齊何施設彼為於心意識秘密善巧菩薩說是語已介時世尊告廣慧菩薩曰善哉善哉廣慧汝今乃能請問如來如是深義汝今為欲利益安樂無量眾生長勝世間及諸天人阿素洛等為令獲得義利安樂故發斯問汝應諦聽吾當為汝說心意識秘密義廣慧當知於六趣生死彼彼有情墮彼彼有情眾中或在卵生或在胎生或在濕生或在化生身分生起於中軍初一切種子心識成熟展轉和合增長廣大依二執受一者有色諸根及所依執受二者相名分別言說戲論習氣說受有

色界中具二執受無色界中不具二種復次廣慧以識亦名阿陀那識何以故由此識於身隨逐執持故亦名阿賴耶識何以故由此識於身攝受藏隱同安危義故亦名為心何以故由此識色聲香味觸等積集滋長故復次廣慧阿陀那識為依止為建立故六識身轉謂眼識耳鼻舌身意識此中有識眼及色為緣生眼識與眼識俱隨行同時同境有分別意識轉有識耳鼻舌身及聲香味觸為緣生耳鼻舌身意識與耳鼻舌身意識俱隨行同時同境有分別意識轉廣慧若於介時一眼識轉即於此時准有一分別意識與眼識同行轉若於介時二三四五諸識身轉即於此時准有一分別意識與五識身同行轉廣慧譬如大瀑水流若有一浪生緣現前唯一浪轉若二若多浪生緣現前有多浪轉然此瀑水自類恒流無斷無盡又如善淨鏡面若有一影生緣現前唯一影起若二若多影生緣現前有多影起非此鏡面轉變為影亦

瑜伽師地論卷第七十六 第三九八

無受用滅盡可得如是廣慧由似暴流阿陀那識為依止為建立故若於今時有一眼識生緣現前即於此時一眼識轉若於今時乃至有五識身生緣現前即於此時五識身轉廣慧如是菩薩雖由法住智為依止為建立故於心意識秘密善巧然諸如來不齊於此施設彼為於心意識一切秘密善巧菩薩廣慧若諸菩薩於內各別如實不見阿陀那不見阿陀那識不見阿賴耶不見阿賴耶識不見積集不見心不見眼色及眼識不見耳聲及耳識不見鼻香及鼻識不見舌味及舌識不見身觸及身識不見意法及意識是名勝義善巧菩薩如來施設彼為勝義善巧菩薩廣慧齊此名為於心意識一切秘密善巧菩薩如來齊此施設於心意識一切秘密善巧菩薩今時世尊欲重宣此義而說頌曰阿陀那識甚深細一切種子如暴流我於凡愚不開演恐彼分別執為我復次一切法相當知如解深密經中德本菩薩請問佛言世尊如世尊說

瑜伽師地論第六卷 第三張

於諸法相善巧菩薩於諸法相善巧菩薩者齊何名為於諸法相善巧菩薩如來齊何施設彼為於諸法相善巧菩薩說是語已今時世尊告德本菩薩曰善哉善哉德本汝今乃能請問如來如是深義汝今為欲利益安樂無量眾生哀愍世間及諸天人阿素洛等為令獲得義利安樂故發斯問汝應諦聽吾當為汝說諸法相謂諸法相略有三種何等為三三者遍計所執相二者依他起相三者圓成實相云何諸法遍計所執相謂一切法名假安立自性差別乃至為令隨起言說云何諸法依他起相謂一切法緣生自性則此有故彼有此生故彼生謂無明緣行乃至招集純大苦蘊云何諸法圓成實相謂一切法平等真如於此真如諸菩薩眾勇猛精進為因緣故如理作意無倒思惟為因緣故乃能通達於此通達漸漸修集乃至至上正等菩提方證圓滿復次德本如該譬人眼中所有眩翳過急遍計所執相當知亦如眩翳人

瑜伽師地論第六卷 第四張

眩翳眾相或駛毛輪蟬蛻蒼蘆或復青黃赤白等相差別現前依他起相當知亦如淨眼人遠離眼中眩翳過患即此淨眼本性所行无亂境界圓成實相當知亦如復次德本譬如清淨頗伽迦寶若與青紫色合則似帝青大青末尼寶像由邪執取帝青色合則似帝珀末尼寶像由邪執取帝珀末尼寶像故惑亂有情若與綠紫色合則似末羅羯多末尼寶像由邪執取末羅羯多末尼寶像故惑亂有情若與黃紫色合則似金像由邪執取真金像故惑亂有情如是德本如彼清淨頗伽迦上所有紫色相應依他起相上遍計所執相言說習氣當知亦如彼清淨頗伽迦上所有帝青大青帝珀末尼寶像多金等邪執依他起相上遍計所執相執常知亦如彼清淨頗伽迦上所有帝青大青帝珀末尼寶像多真金等相於常常時於恒恒時无有真實無自性性即

瑜伽師地論第六卷 第三張

依他起相上由遍計所執相於常常時於恒恒時無有真實无自性性圓成實相當知亦復次德本相名相應以為緣故遍計所執相而可了知依他起相上遍計所執相以為緣故依他起相而可了知依他起相上遍計所執相无執以為緣故圓成實相而可了知復次德本若諸菩薩能於諸法依他起相上如實了知遍計所執相即能如實了知一切无相之法若諸菩薩如實了知依他起相即能如實了知一切雜染相法若諸菩薩如實了知圓成實相即能如實了知一切清淨相法復次德本若諸菩薩能於依他起相上如實了知无相之法即能斷滅雜染相法若能斷滅雜染相法即能證得清淨相法如是德本由諸菩薩如實了知遍計所執相依他起相圓成實相故如實了知諸无相法雜染相法清淨相法如實了知無相法故斷滅一切雜染相法斷滅一切雜染相法故證得一切清淨相法齊此名為於諸法相善巧菩薩

瑜伽師地論第七十六卷 第六張 福

如來齊此施設彼為於諸法相善巧菩薩今時世尊欲重宣此義而說頌曰若不了知无相法 雜染相法不能斷不斷雜染相法故 壞證微妙淨相法不觀諸行眾過失 放逸過失害眾生憊急住法動法中 无有失壞可憐愍復次諸法無自性相當知如解深密經中勝義生菩薩白佛言世尊我曾獨在靜處心生如是尋思世尊以无量門曾說諸蘊所有自相生相滅相亦斷遍知如說諸蘊諸處緣起諸食亦亦以無量門曾說諸諦所有自相遍知永斷作證修習以无量門曾說諸界所有自相種種界性非一界性永斷遍知以无量門曾說念住所有自相能治所治及以修習未生令生生已堅住不忘倍修增長廣大如說念住正斷神足根力覺支亦復如是

瑜伽師地論第七十六卷 第七張 福

作如是說一切諸法皆无自性无生無滅本來寂靜自性涅槃我今請問如來斯義唯願如來哀愍解釋說一切法皆无自性無生无滅本來寂靜自性涅槃所有密意說是語已今時世尊告勝義生菩薩曰善哉善哉勝義生汝所尋思甚為如理善哉善哉善男子汝今乃能請問如來如是深義汝今為欲利益安樂无量眾生哀愍世間及諸天人阿素洛等為今獲得義利安樂故發斯問汝應諦聽吾當為汝解釋所說一切諸法皆無自性无生無滅本來寂靜自性涅槃所有密意勝義生當知我依三種无自性性密意說言一切諸法皆无自性謂相无自性性生无自性性勝義无自性性善男子云何諸法相无自性性所謂諸法遍計所執相何以故此由假名安立為相非由自相安立為相是故說名相无自性性云何諸法生无自性性所謂諸法依他起相何以故此由依他緣力故有非自然有是故說

瑜伽師地論第七十六卷 第八張 福

名生无自性性六何諸法勝義無自性性所謂諸法由生无自性性故說名无自性性即緣生法亦名勝義无自性性何以故於諸法中若是清淨所緣境界我顯示彼以為勝義無自性性依他起相非是清淨所緣境界是故亦說名為勝義无自性性復有諸法圓成實相亦名勝義无自性性何以故一切諸法法无我性名為勝義亦得名為无自性性以是諸法勝義諦故无自性性之所顯故由此因緣名為勝義無自性性善男子譬如空華相無自性性當知亦不勝義如幻像生無自性性當知亦不勝義无自性性當知亦不勝義如虛空唯是衆色无性所顯過一切處一分勝義无自性性當知亦不勝義我性之所顯故過一切故善男子我依如是三種无自性性密意說言一切諸法皆勝義生當知我依相无自性性密意說言一切諸法无生無滅本來寂靜自性涅槃何以故若法自相都無所

法華經疏卷第十六 第九 疏

有則无有生若无有生則无有滅若無生无滅則本來寂靜若本來寂靜則自性涅槃於中都无少分所有更可令其般涅槃故是故我依相无自性性密意說言一切諸法无生無滅本來寂靜自性涅槃善男子我亦依法无我性所顯勝義无自性性密意說言一切諸法无生無滅本來寂靜自性涅槃何以故法无我性所顯勝義無自性性於常常時於恒恒時諸法法性安住無為一切雜染不相應故於常常時於恒恒時諸法法性安住故无為由无為故無生无滅一切雜染不相應故本來寂靜自性涅槃是故我依法無我性所顯勝義无自性性密意說言一切諸法无生無滅本來寂靜自性涅槃

法華經疏卷第十六 第十 疏

三種無自性性由邊計所執自性相故彼諸有情於依他起自性及圓成實自性中隨起言說如如隨起言說如是如是由言說熏習心故或由言說隨覺故或由言說隨眠故於依他起自性及圓成實自性中執者遍計所執自性相如如執者如是如是於依他起自性及圓成實自性上執者遍計所執自性由是因緣生當來世依他起自性由此因緣或為煩惱雜染所染或為業雜染所染或為生雜染所染於生死中長時馳騁長時流轉无有休息或在都落迦或在傍生或在餓鬼或在天上或在阿素洛或在人中受諸苦惱

法華經疏卷第十六 第十一 疏

法能不造作於諸善法能勤修習習
善因故未種善根能種善根未清淨
障能令清淨未熟相續能令成熟由
此因緣多修勝解亦多積集福德智
慧二種資糧彼雖如是種諸善根乃
至積集福德智慧二種資糧然於生
無自性性中未能如實了知相元自
性性二種勝義元自性性於一切
行未能正厭未正離欲未正解脫未
遍解脫煩惱雜染未遍解脫諸業雜
染未遍解脫諸生雜染如來為彼更
說法要謂相元自性性及勝義元自
性性為欲令其於一切行能正厭故
正離欲故正解脫故超過一切煩惱
雜染故超過一切業雜染故超過一
切生雜染故彼聞如是所說法已於
生無自性性中能正信解相元自性
性及勝義無自性性簡擇思惟如實
通達於依他起自性中能不執著遍
計所執自性相由言說不重習智故
由言說不隨覺智故由言說離隨眠
智故能滅依他起相於現法中智力
所持能永斷滅當來世因此四緣

瑜伽師地論卷第二十六 第三十六

於一切行能正厭患能正離欲能正
解脫能遍解脫煩惱業生三種雜染
復次勝義生諸聲聞乘種性有情亦
由此道此行迹故證得无上安隱涅
槃諸獨覺乘種性有情諸如來乘種
性有情亦由此道此行迹故證得无
上安隱涅槃一切聲聞獨覺菩薩皆
共此一妙清淨道皆同此一究竟清
淨更无第二我依此故密意說言唯
有一乘非於一切有情界中無有種
種有情種性或鈍根性或中根性或
利根性有情差別善男子若一向趣
寂聲聞種性補特伽羅雖蒙諸佛施
設種種勇猛加行方便化導終不能
令當坐道場證得无上正等菩提何
以故由彼本來唯有下劣種性故一
向慈悲薄弱故一向怖畏眾苦故由
彼一向慈悲薄弱是故一向棄背利
益諸眾生事由彼一向怖畏眾苦是
故一向棄背發起諸行所作我終不
說一向棄背利益眾生事者一向棄
背發起諸行所作者當坐道場能得
无上正等菩提是故說彼名為一向

瑜伽師地論卷第二十六 第三十六

趣寂聲聞若迴向菩提聲聞種性補
特伽羅我亦異門說為菩薩何以故
彼既解脫煩惱障已若蒙諸佛等覺
悟時於所知障其心亦可當得解脫
由彼取初為自利益修行加行脫煩
惱障是故如來施設彼為聲聞種性
復次勝義生如是於我善說善制法
毗奈耶取極清淨意樂所說善教法
中諸有情類意解種種差別可得善
男子如來但依如是三種元自性性
由深密意於所宣說不了義經以隱
密相說諸法要謂一切法皆元自性
无生無滅本來寂靜自性涅槃於是
經中若諸有情已種上品善根已清
淨諸障已成熟相續已多修勝解已
能積集上品福德智慧資糧彼若聽
聞如是法已於我甚深密意言說如
實解了於如是法深生信解於如是
義以無倒慧如實通達依此通達善
修習故速疾能證取極究竟亦於我
所深生淨信知是如來應正等覺於
一切法現正等覺若諸有情已種上
品善根已清淨諸障已成熟相續已

瑜伽師地論卷第二十六 第三十六

多修勝解未能積集上品福德智慧資糧其性質直是質直類雖无力能思擇廢立而不安住自見取中彼若聽聞如是法已於我甚深秘密言說雖無力能如實解了然於此法能生勝解發清淨信信此經典是如來說是其甚深顯現其深空性相應難見難悟不可尋思非諸尋思所行境界微細詳審聰明智者之所解了於此經典所說義中自輕而住作如是言諸佛菩提為軍甚深諸法法性亦取甚深唯佛如來能善了達非是我等所能解了諸佛如來為彼種種勝解有情轉正法教諸佛如來無邊智見我等智見猶如牛迹於此經典雖能恭敬為他宣說書寫護持披閱流布殷重供養受誦溫習然猶未能以其修相發起加行是故於我甚深密意所說言詞不能通達由此因緣彼諸有情亦能增長福德智慧二種資糧於後相續未成熟者亦能成熟若諸有情廣說乃至未能積集上品福德智慧資糧性非質直非質直類雖有

力能思擇廢立而復安住自見取中彼若聽聞如是法已於我甚深密意言說元有力能如實解了於如是法雖生信解然於其義隨言執者謂一切法決定皆元自性決定不生不滅決定本來寂靜決定自性涅槃由此因緣於一切法獲得元見及无相見由得無見无相見故撥一切相皆是无相非撥諸法遍計所執相依他起相圓成實相何以故由有依他起相及圓成實相故遍計所執相方可施設若於依他起相及圓成實相見為無相彼亦非撥遍計所執相是故說彼非撥三相雖於我法起於法想而非義中起於義想由於我法起法想故及非義中起義想故於是法中持為是法於非義中持為是義彼雖於法起信解故福德增長然於非義起執著故退失智慧智慧退故退失廣大無量善法復有有情從彼聽聞謂法為法非義為義若隨其見彼即於法起於法想於非義中起於義想執法為法非義為義由此因緣當知同

彼退失善法若有有情不隨其見從彼欲聞一切諸法皆無自性无生無滅本來寂靜自性涅槃便生恐怖生恐怖已作如是言此非佛語是魔所說作此解已於是經典誹謗毀罵由此因緣獲大衰損觸大業障由是因緣我說若有於一切相起无相見於非義中宣說為義是起廣大業障方便由彼陷墜無量衆生令其獲得大業障故善男子若諸有情未種善根未清淨障未熟相續无多勝解未集福德智慧資糧性非質直非質直類雖有力能思擇廢立而常安住自見取中彼若聽聞如是法已不能如實解我甚深密意言說故於此法不生信解於是法中起非法想於是義中起非義想於是法中執為非法於是義中執為非義唱如是言此非佛語是魔所說作此解已於是經典誹謗毀謗撥為虛偽以无量門毀滅摧伏如是經典於諸信解此經典者起怨家想彼先為諸業障所障由此因緣復為如是業障所障如是業障初易

施設乃至齊於百千俱那度多劫無有出期善男子如是於我善說善制法毗奈耶取極清淨意樂所說善教法中有如是等諸有情類意解種種差別可得今時世尊欲重宣此義而說頌曰

一切諸法皆无性 無生无滅本来寂
諸法自性恒涅槃 誰有智言無密意
相生勝義無自性 如是我皆已顯示
若不知佛此密意 失壞正道不能性
依諸淨道清淨者 唯依此一无第二
故於其中立一乘 非有情性無差別
衆生界中無量生 唯度一身趣寂滅
大悲勇猛證涅槃 不捨衆生甚難得
微妙難思无漏界 於中解脫等无老
一切義成離惑苦 二種異說謂常樂
今時勝義生菩薩復白佛言世尊諸
佛如來密意語言甚奇希有乃至微
妙聖微妙甚深寂甚深難通達寂難
通達如是我今領解世尊所說義者
若於分別所行遍計所執相所依行
相中假名安立以為色蘊或自性相
或老別相假名安立為色蘊生為色

瑜伽師地論第二十六卷 第十八卷 編

蘊滅及為色蘊永斷遍知或自性相或老別相是名遍計所執相世尊依此施設諸法相无自性性若即分別所行遍計所執相所依行相是名依他起相世尊依此施設諸法生无自性性及一分勝義无自性性如是我今領解世尊所說義者若即於此分別所行遍計所執相所依行相中由遍計所執相不成實故即此自性无自性性法無我真如清淨所緣是名圓成實相世尊依此施設一分勝義无自性性如於色蘊如是於餘蘊皆應廣說如於諸蘊如是於十二處一處中皆應廣說於十二有支一一支中皆應廣說於四種食一食中皆應廣說於六界十八界一界中皆應廣說如是我今領解世尊所說義者若於分別所行遍計所執相所依行相中假名安立以為苦諦苦諦遍知或自性相或老別相是名遍計所執相世尊依此施設諸法相无自性性若即分別所行遍計所執相所依行相是名依他起相世尊依此施

瑜伽師地論第二十六卷 第十九卷 編

施設諸法生无自性性及一分勝義無自性性如是我今領解世尊所說義者若即於此分別所行遍計所執相所依行相中由遍計所執相不成實故即此自性无自性性法无我真如清淨所緣是名圓成實相世尊依此施設一分勝義无自性性如於苦諦如是於餘諦皆應廣說如於聖諦如是於諸念住正斷神足根力覺支道支中一一皆應廣說如是我今領解世尊所說義者若於分別所行遍計所執相所依行相中假名安立以為正定及為正定能治所治若正定修未生今生生已堅住不忘倍將增長廣大或自性相或老別相是名遍計所執相世尊依此施設諸法相无自性性若即分別所行遍計所執相所依行相是名依他起相世尊依此施設諸法生无自性性及一分勝義无自性性如是我今領解世尊所說義者若即於此分別所行遍計所執相所依行相中由遍計所執相不成實故即此自性无自性性法无我真如

瑜伽師地論第二十六卷 第二十卷 編

清淨所緣是名圓成實相世尊依此施設諸法一分勝義无自性性

今時世尊歎勝義生菩薩曰善哉善哉善男子汝今乃能善解如來所說甚深密意言義復於此義善作辭喻所謂世間毗濕縛藥雜彩畫地熟酥

諸諍論安足處所世尊若善男子或善女人於此如來依一切法皆无自性无生無滅本來寂靜自性涅槃所說甚深了義言教聞已信解書寫護持供養流布受誦溫習如理思惟以其修相發起加行生幾所福說是語已

世尊譬如毗濕縛藥一切散藥仙藥方中皆應安處如是世尊依此諸法皆無自性無生无滅本來寂靜自性涅槃無自性性了義言教遍於一切

虛空勝義生如是如是更有異如是如是汝應受持勝義生菩薩復白佛言世尊初於一時在娑羅迦斯仙人墮處施鹿林中唯為發趣聲聞乘者以四諦相轉正法輪雖是甚奇甚

是善男子或善女人其所生福无量無數難可喻知吾今為汝略說少分如小土比大地土百分不及一千分不及一百千分不及一數算計喻

如是世尊依此諸法皆无自性廣說乃至自性涅槃无自性性了義言教遍於一切不了義經皆同一味復能顯發彼諸經中不了義世尊譬如一切成熟珍著諸餅果內投之熟酥

大乘者依一切法皆无自性无生无滅本來寂靜自性涅槃以隱密相轉正法輪雖更甚奇甚為希有而於彼時所轉法輪亦是上有客受猶未了義是諸諍論安足處所世尊於今第三時中普為發趣一切乘者依一切法皆無自性无生無滅本來寂靜自性涅槃無自性性以顯了相轉

勝義生菩薩復白佛言世尊於是解深密法門中當何名此教我當云何奉持佛告勝義生菩薩曰善男子此

不了義經皆同一味不障一切聲聞獨覺及諸大乘所修事業說是語已

尊所轉法輪無上无客是真了義非

勝義生菩薩復白佛言世尊於是解深密法門中當何名此教我當云何奉持佛告勝義生菩薩曰善男子此

顯發彼諸經中不了義世尊譬如一切成熟珍著諸餅果內投之熟酥更生勝味如是世尊依此諸法皆无自性廣說乃至自性涅槃无自性性了義言教置於一切不了義經生勝

歡喜世尊譬如虛空遍一切處皆同一味不障一切所作事業如是世尊依此諸法皆無自性廣說乃至自性涅槃无自性性了義言教遍於一切

勝義生菩薩復白佛言世尊於是解深密法門中當何名此教我當云何奉持佛告勝義生菩薩曰善男子此

獨覺及諸大乘所修事業說是語已

尊所轉法輪無上无客是真了義非

勝義生菩薩復白佛言世尊於是解深密法門中當何名此教我當云何奉持佛告勝義生菩薩曰善男子此

顯發彼諸經中不了義世尊譬如一切成熟珍著諸餅果內投之熟酥更生勝味如是世尊依此諸法皆无自性廣說乃至自性涅槃无自性性了義言教置於一切不了義經生勝

歡喜世尊譬如虛空遍一切處皆同一味不障一切所作事業如是世尊依此諸法皆無自性廣說乃至自性涅槃无自性性了義言教遍於一切

勝義生菩薩復白佛言世尊於是解深密法門中當何名此教我當云何奉持佛告勝義生菩薩曰善男子此

獨覺及諸大乘所修事業說是語已

尊所轉法輪無上无客是真了義非

勝義生菩薩復白佛言世尊於是解深密法門中當何名此教我當云何奉持佛告勝義生菩薩曰善男子此

顯發彼諸經中不了義世尊譬如一切成熟珍著諸餅果內投之熟酥更生勝味如是世尊依此諸法皆无自性廣說乃至自性涅槃无自性性了義言教置於一切不了義經生勝

歡喜世尊譬如虛空遍一切處皆同一味不障一切所作事業如是世尊依此諸法皆無自性廣說乃至自性涅槃无自性性了義言教遍於一切

勝義生菩薩復白佛言世尊於是解深密法門中當何名此教我當云何奉持佛告勝義生菩薩曰善男子此

獨覺及諸大乘所修事業說是語已

尊所轉法輪無上无客是真了義非

勝義生菩薩復白佛言世尊於是解深密法門中當何名此教我當云何奉持佛告勝義生菩薩曰善男子此

顯發彼諸經中不了義世尊譬如一切成熟珍著諸餅果內投之熟酥更生勝味如是世尊依此諸法皆无自性廣說乃至自性涅槃无自性性了義言教置於一切不了義經生勝

歡喜世尊譬如虛空遍一切處皆同一味不障一切所作事業如是世尊依此諸法皆無自性廣說乃至自性涅槃无自性性了義言教遍於一切

勝義生菩薩復白佛言世尊於是解深密法門中當何名此教我當云何奉持佛告勝義生菩薩曰善男子此

名勝義了義之教於此勝義了義之
教沒當奉持說此勝義了義教時於
大會中有六百千衆生發阿耨多羅
三藐三菩提心三百千聲聞遠塵離
垢於諸法中得法眼淨一百五十千
聲聞永盡諸漏心得解脫七十五千
菩薩得元生法忍

瑜伽師地論卷第七十六

丁未歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

瑜伽師地論第七十六卷 第三譯 福

瑜伽師地論卷第七十七

三藏法師玄奘奉 詔譯

福

攝決擇分中菩薩地之六

復次依法假安立分別解說瑜伽所
攝奢摩他毘鉢舍那道當知如解深
密經中慈氏菩薩白佛言世尊菩薩
何依何住於大乘中修奢摩他毘鉢
舍那佛告慈氏菩薩曰善男子當知
菩薩法假安立及不捨元上正等覺
願為依為住於大乘中修奢摩他毘
鉢舍那世尊如說四種所緣境事一
有分別影像所緣境事二元分別影
像所緣境事三事邊際所緣境事四
所作成辦所緣境事於此四中幾是
奢摩他所緣境事幾是毘鉢舍那所
緣境事幾是俱所緣境事善男子一
是奢摩他所緣境事謂元分別影像
一是毘鉢舍那所緣境事謂有分別
影像二是俱所緣境事謂事邊際所
作成辦

世尊云何菩薩依此四種奢摩他毘

鉢舍那所緣境事能求奢摩他能善
毘鉢舍那善男子如我為諸菩薩所
說法假安立所謂與經應誦記別諷
誦自說因緣譬喻本事本生方廣希
法論議菩薩於此善聽善受言善通
利意善尋思見善通達即於如所善
思惟法獨處空閒作意思惟復即於
此能思惟心內心相續作意思惟如
是正行多安住故起身輕安及心輕
安是名奢摩他如是菩薩能求奢摩
他彼由復得身心輕安為所依故即
於如所善思惟法內三庫地所行影
像觀察勝解捨離心相即於如是三
庫地影像所知義中能正思擇寂極
思擇周遍尋思周遍伺察若忍若樂
若慧若見若觀是名毘鉢舍那如是
菩薩能善毘鉢舍那

瑜伽師地論第七十七卷 第三譯 福

作如是作意當名何等善男子非毗鉢舍那作意是隨順毗鉢舍那勝解相應作意

世尊奢摩他道與毗鉢舍那道當言有異當言無異善男子當言非有異非無異何故非有異以毗鉢舍那所緣境心為所緣故何故非有異有分別影像非所緣故

世尊諸毗鉢舍那三摩地所行影像彼與此心當言有異當言無異善男子當言無異何以故由彼影像唯是識故善男子我說識所緣唯識所現故世尊若彼所行影像即與此心無有異者云何此心還見此心善男子此中無有少法能見少法然即此心如是生時即有如是影像顯現善男子如依善瑩清淨鏡面以質為緣還見本質而謂我今見於影像及謂離質別有所行影像顯現如是此心生時相似有異三摩地所行影像顯現世尊若諸有情自性而住綠色等心所行影像彼與此心亦無異耶善男子亦元有異而諸愚夫由顛倒覺於

諸影像不能如實知唯是識作顛倒解世尊齊何當言善薩一向修毗鉢舍那善男子若相續作意唯思惟心相世尊齊何當言善薩一向修奢摩他善男子若相續作意唯思惟無間心世尊齊何當言善薩奢摩他毗鉢舍那和合俱轉善男子若正思惟心一境性世尊云何心相善男子謂三摩地所行有分別影像毗鉢舍那所緣世尊云何無間心善男子謂緣彼影像心奢摩他所緣世尊云何心一境性善男子謂通達三摩地所行影像唯是其識或通達此已復思惟如性世尊毗鉢舍那凡有幾種善男子略有三種一者有相毗鉢舍那二者尋求毗鉢舍那三者伺察毗鉢舍那云何有相毗鉢舍那謂純思惟三摩地所行有分別影像毗鉢舍那云何尋求毗鉢舍那謂由慧故過於彼彼未善解了一切法中為善了故作意思惟毗鉢舍那云何伺察毗鉢舍那謂由慧故過於彼彼已善解了一切法中為善證得極解脫故作意思惟毗

鉢舍那

世尊是奢摩他凡有幾種善男子即由隨彼無間心故當知此中亦有三種復有八種謂初靜慮乃至非想非非想處各有一種奢摩他故復有四種謂慈悲喜捨四元量中各有一種奢摩他故

世尊如說依法奢摩他毗鉢舍那復說不依法奢摩他毗鉢舍那云何名依法云何復名不依法善男子若隨所受所思法相而於其義得奢摩他毗鉢舍那名依法若不待於所受所思所有法相但依止他教誡教授而於其義得奢摩他毗鉢舍那謂觀青瘀及膿爛等或一切行皆是元常或諸行苦或一切法皆元有我或復涅槃畢竟寂靜如是等類奢摩他毗鉢舍那名不依法由依止法得奢摩他毗鉢舍那故我施設隨法行善薩是利根性由不依法得奢摩他毗鉢舍那故我施設隨信行善薩是鈍根性世尊如說緣別法奢摩他毗鉢舍那復說緣總法奢摩他毗鉢舍那云何

名緣別法奢摩他毗鉢舍那云何復
名緣法奢摩他毗鉢舍那善男子
若諸菩薩緣於各別契經等法於如
所受所思惟法修奢摩他毗鉢舍那
是名緣別法奢摩他毗鉢舍那若諸
菩薩即緣一切契經等法集為一團
一積一分一聚作意思惟此一切法
隨順真如趣向真如隨入真如隨順
菩提隨順涅槃隨順轉依及趣向彼
若隨入彼此一切法宣說元量無數
善法如是思惟修奢摩他毗鉢舍那
是名緣法奢摩他毗鉢舍那
世尊如說緣小法奢摩他毗鉢舍
那復說緣大法奢摩他毗鉢舍那
又說緣元量法奢摩他毗鉢舍那
云何名緣小法奢摩他毗鉢舍那
云何名緣大法奢摩他毗鉢舍那
云何復名緣元量法奢摩他毗鉢
舍那善男子若緣各別契經乃至各
別論義為一團等作意思惟當知是
名緣小法奢摩他毗鉢舍那若緣
乃至所受所思契經等法為一團等
作意思惟非緣各別當知是名緣大

緣法奢摩他毗鉢舍那若緣無量如
來法教無量法句文字元量後後慧
所照了為一團等作意思惟非緣乃
至所受所思當知是名緣元量法
奢摩他毗鉢舍那

世尊菩薩齊何名得緣法奢摩
他毗鉢舍那善男子由五緣故當知
名得一者於思惟時剎那剎那相
一切處重所依二者離種種想得樂
法樂三者解了十方無差別相元量
法光四者所作成滿相應淨分無分
別相恒現在前五者為令法身得成
滿故攝受後後轉勝妙因

世尊此緣法奢摩他毗鉢舍那當
知從何名為通達從何名得善男子
從初極喜地名為通達從第三發光
地乃名為得善男子初發菩薩亦於
是中隨學作意雖未可歎不應懈廢
世尊是奢摩他毗鉢舍那云何名有
尋有伺三摩地云何名元尋唯伺三
摩地云何名無尋無伺三摩地善男
子於如所取尋伺法相若有顯顯領
受觀察諸奢摩他毗鉢舍那是名有

尋有伺三摩地若於彼相雖元顯顯
領受觀察而有微細彼光明念領受
觀察諸奢摩他毗鉢舍那是名元尋
唯伺三摩地若即於彼一切法相都
無作意領受觀察諸奢摩他毗鉢舍
那是名元尋無伺三摩地復次善男
子若有尋求奢摩他毗鉢舍那是名
有尋有伺三摩地若有伺察奢摩他
毗鉢舍那是名元尋唯伺三摩地若
緣法奢摩他毗鉢舍那是名元尋
無伺三摩地

世尊云何止相云何舉相云何捨相
善男子若心掉舉或恐掉舉時諸可
歇法作意及彼元聞心作意是名止
相若心沉沒或恐沉沒時諸可欣法
作意及彼心相作意是名舉相若於
一向止道或於一向觀道或於雙運
轉道二隨煩惱所染汙時諸元功用
作意及心任運轉中所有作意是名
捨相

世尊修奢摩他毗鉢舍那諸菩薩眾
知法知義云何知法云何知義善男
子彼諸菩薩由五種相了知於法一

者知名二者知句三者知文四者知別
五者知捨去何為名謂於一切染淨
法中所立自性想假施設去何為句
謂即於彼名聚集中能隨宣說諸染
淨義係持建立去何為文謂即彼二
所依止字云何於彼各別了知謂由
各別所緣作意去何於彼捨合了知
謂由總合所緣作意如是一切總略
為名為知法如是名為菩薩知法
善男子彼諸菩薩由十種相了知於
義一者知盡所有性二者知如所有
性三者知能取義四者知所取義五
者知建立義六者知受用義七者知
顛倒義八者知元倒義九者知雜染
義十者知清淨義善男子盡所有性
者謂諸雜染清淨法中所有的一切品
別邊際是名此中盡所有性如五數
蘊六數內處六數外處如是一切如
所有性者謂即一切染淨法中所有
真如是名此中如所有性此復七種
一者流轉真如謂一切行无先後性
二者相真如謂一切法補特伽羅无
我性及法无我性三者了別真如謂

瑜伽師地論卷第三十九 第九卷 信

一切行唯是識性四者安立真如謂
我所說諸苦聖諦五者邪行真如謂
我所說諸集聖諦六者清淨真如謂
我所說諸滅聖諦七者正行真如謂我
所說諸道聖諦當知此中由流轉真
如安立真如邪行真如故一切有情
平等平等由相真如了別真如故一
切諸法平等平等由清淨真如故一
切聲聞菩提獨覺菩提阿耨多羅三
藐三菩提平等平等由正行真如故
聽聞正法緣起境界勝奢寧他毗奈
舍部所攝受慧平等平等能取義者
謂內五色處若心意識及諸心法所
取義者謂外六處又能取義亦所取
義建立義者謂器世界於中可得建
立一切諸有情界謂一村田若百村田
若干村田若百千村田或一大地至
海邊際此百此千若此百千或一瞻
部洲此百此千若此百千或一小千世
洲此百此千若此百千或一中千世
界此百此千若此百千或一三千大
千世界此百此千若此百千或此拘

瑜伽師地論卷第三十九 第九卷 信

脰此百拘脰此千拘脰此百千拘脰
或此無數此百元數此千無數此百
千無數或三千大千世界元數百千
微塵量等於十方面無量無數諸器
世界受用義者謂我所說諸有情類
為受用故攝受資具顛倒義者謂即
於彼能取等義無常計常想倒心倒
見倒苦計為樂不淨計淨無我計我
想倒心倒見倒無倒義者與上相違
能對治彼應知其相雜染義者謂三
界中三種雜染一者煩惱雜染二者
業雜染三者生雜染清淨義者謂即
如是三種雜染所有離繫菩提分法
善男子如是十種當知普攝一切諸義
復次善男子彼諸菩薩由能了知五
種義故名為知義何等五義一者遍
知事二者遍知義三者遍知四者得
遍知果五者於此覺了善男子遍知
事者當知即是一切所知謂或諸蘊
或諸內處或諸外處如是一切遍知
義者乃至所有品類差別所應知境
或世俗故或勝義故或功德故或過
失故緣故世故或生或住或壞相故

瑜伽師地論卷第三十九 第九卷 信

或如病等故或苦集等故或真如實際法界等故或廣略故或一向記故或分別記故或反問記故或置記故或隱密故或顯了故如是等類當知一切名遍知義言遍知者當知即是能取前二菩提分法謂諸念住或正斷等得遍知果者謂貪癡癡斷毗奈耶及貪癡癡一切永斷諸沙門果及我所說聲聞如來若共不共世出世間所有功德於彼作證於此覺了者謂即於此作證法中諸解脫智廣為他說宣揚開示善男子如是五義當知普攝一切諸義

復次善男子彼諸菩薩由能了知四種義故名為知義何等四義一者心執受義二者領納義三者了別義四者離染清淨義善男子如是四義當知普攝一切諸義

復次善男子彼諸菩薩由能了知三種義故名為知義何等三義一者文義二者義義三者界義善男子言文義者謂名身等義義者當知復有十種一者真實相二者遍知相三者永斷

瑜伽師地論第七十七卷 第三十二頌

相四者作證相五者修習相六者即彼真實相等品差別相七者所依能依相屬相八者即遍知等障畢法相九者即彼隨順法相十者不遍知等及遍知等過患功德相言界義者謂五種界一者器世界二者有情界三者法界四者所調伏界五者調伏加行界善男子如是五義當知普攝一切諸義

世尊若聞所成慧了知其義若思所成慧了知其義若奢摩他毗鉢舍那修所成慧了知其義此何差別善男子聞所成慧依止於文但如其說未善意趣未現在前隨順解脫未能領受成解脫義思所成慧亦依於文不唯如說亦善意趣未現在前轉順解脫未能領受成解脫義若諸菩薩修所成慧亦依於文亦不依文亦如其說亦不如說能善意趣所知事同分三摩地所行影像現前極順解脫已能領受成解脫義善男子是名三種知義差別

世尊修奢摩他毗鉢舍那諸菩薩衆

瑜伽師地論第七十七卷 第三十三頌

知法知義云何為智云何為見善男子我無量門宣說智見二種差別今當為汝略說其相若緣按法修奢摩他毗鉢舍那所有妙慧是名為智若緣別法修奢摩他毗鉢舍那所有妙慧是名為見

世尊修奢摩他毗鉢舍那諸菩薩衆白何作意何等云何除遣諸相善男子白真如作意除遣法相及與義相若於其名及名自性無所得時亦不觀彼所依之相如是除遣如於其名於句於文於一切義當知亦乃至於界及界自性無所得時亦不觀彼所依之相如是除遣

世尊諸所了知真如義相此真如相亦可遣不善男子於所了知真如義中都無有相亦元所得當何所遣善男子我說了知真如義時能伏一切法義之相非此了達餘所能伏世尊如世尊說濁水器喻不淨鏡喻撓泉也喻不任觀察自面影相若堪任者與上相違如是若有不善修心則不堪任如實觀察所有真如若善修心

瑜伽師地論第七十七卷 第三十四頌

堪任觀察此說何等能觀察心依何真如而作是說善男子此說三種能觀察心謂聞所成能觀察心若思所成能觀察心若修所成能觀察心依了別真如作如是說

世尊如是了知法義善薩為遣諸相勤修加行有幾種相難可除遣誰能除遣善男子有十種相空能除遣何等為十一者了知法義故有種種文字相此由一切法空能正除遣二者了知安立真如義故有生滅住異性相續隨轉相此由相空及无先後空能正除遣三者了知能取義故有願應身相及我慢相此由内空及无所得空能正除遣四者了知所取義故有願應財相此由外空能正除遣五者了知受用義男女承事資具相應故有内安樂相外淨妙相此由内外空及本性空能正除遣六者了知建立義故有無量相此由大空能正除遣七者了知無色故有内寂靜解脫相此由有為空能正除遣八者了知相真如義故有補特伽羅無我相法

瑜伽地論第七十七卷 第十五張

二我相若唯識相及勝義相此由畢竟空無性空元性自性空及勝義空能正除遣九者了知清淨真如義故有無為相無變異相此由無為空元變異空能正除遣十者即於彼相對治空性作意思惟故有空性相此由空空能正除遣世尊除遣如是十種相時除遣何等從何等相而得解脫善男子除遣三摩地所行影像相從離縛縛相而得解脫彼亦除遣善男子當知就勝說如是空治如是相非不一治一切相譬如无明非不能生乃至老死諸雜染法就勝但說能生於行由是諸行親近緣故此中道理當知亦尔

世尊此中何等空是於空性相若諸善薩了知是已無有失壞於空性相離增上慢尔時世尊嘆慈氏菩薩曰善哉善哉善男子汝今乃能請問如來如是深義令諸善薩於空性相元有失壞何以故善男子若諸善薩於空性相有失壞者便為失壞一切大乘是故汝應諦聽諦聽當為汝說然

瑜伽地論第七十七卷 第十六張

空性相善男子若於依他起相及圓成實相中一切品類雜染清淨遍計所執相畢竟遠離性於此中都無所得如是名為於大乘中於空性相世尊此奢摩他毗鉢舍那能攝幾種勝三摩地善男子如我所說元量聲聞菩薩如來有無量種種勝三摩地當知一切皆此所攝世尊此奢摩他毗鉢舍那以何為因善男子清淨尸羅清淨聞思所成正見以為其因世尊此奢摩他毗鉢舍那以何為果善男子善清淨心善清淨慧以為其果復次善男子一切聲聞及如來等所有世間及出世間一切善法當知皆是此奢摩他毗鉢舍那所得之果世尊此奢摩他毗鉢舍那能作何業善男子此能解脫二縛為業所謂相縛及處重縛世尊如佛所說五種繫中幾是奢摩他障幾是毗鉢舍那障幾是俱障善男子願應身財是奢摩他障於諸聖教不得隨欲是毗鉢舍那障樂相雜住於少喜足當知俱障由第一故不能造修由第二故所修加行

瑜伽地論第七十七卷 第十七張

不到究竟世尊於五蓋中幾是奢摩他障幾是毗鉢舍那障幾是俱障善男子掉舉惡作是奢摩他障惛沉睡眠疑是毗鉢舍那障貪欲瞋恚當知俱障世尊齊何名得奢摩他道圓滿清淨善男子乃至所有惛沉睡眠正善除遣齊是名得奢摩他道圓滿清淨世尊齊何名得毗鉢舍那道圓滿清淨善男子乃至所有掉舉惡作正善除遣齊是名得毗鉢舍那道圓滿清淨世尊若諸菩薩於奢摩他毗鉢舍那現在前時應知幾種心散動法善男子應知五種一者作意散動二者外心散動三者內心散動四者相散動五者虛重散動善男子若諸菩薩捨於大乘相應作意墮在聲聞獨覺相應諸作意中當知是名作意散動若於其外五種妙欲諸雜亂相所有尋思隨煩惱中及於其外所緣境中縱心流散當知是名外心散動若由惛沉及以睡眠或由沉沒或由愛味三摩鉢底或由隨一三摩鉢底諸隨煩惱之所染汙當知是名內心散動

瑜伽師地論第七卷 第十論

動若依外相於內等持所行諸相作意思惟名相散動若內作意為緣生起所有諸受由虛重身計我起憊當知是名虛重散動世尊此奢摩他毗鉢舍那從初菩薩地乃至如來地能對治何障善男子此奢摩他毗鉢舍那於初地中對治惡趣煩惱業生雜染障第二地中對治微細誤犯現行障第三地中對治欲貪障第四地中對治定愛及法受障第五地中對治生死涅槃一向背趣障第六地中對治相多現行障第七地中對治細相現行障第八地中對治於元相作功用及於有相不得自在障第九地中對治於一切種善巧言詞不得自在障第十地中對治不得圓滿法身證得障善男子此奢摩他毗鉢舍那於如來地對治極微細寂極微細煩惱障及所知障由能永害如是障故究竟證得無著无尋一切智見依於所作成滿所緣建立寂極清淨法身世尊云何菩薩依奢摩他毗鉢舍那勤修行故證得阿耨多羅三藐三菩提

瑜伽師地論第七卷 第十論

提善男子若諸菩薩已得奢摩他毗鉢舍那依七真如於如所聞所思法中由勝定心於善審定於善思量於善安立真如性中內正思惟彼於真如正思惟故心於一切細相現行尚能棄捨何況麤相善男子言細相者謂心所執受相或領納相或了別相或雜染清淨相或內相或外相或內相或謂我當修行一切利有情相或正智相或真如相或苦集滅道相或有為相或無為相或有常相或元常相或苦有變異性相或苦無變異性相或有為異相相或有為同相相或知一切是一切已有一切相或捕特伽羅無我相或法元我相於彼現行心能棄捨彼既多住如是行故於時時間從其一切繫蓋散動善修治心從是已後於七真如有七各別自內所證通達智生名為見道由得此故名入菩薩正性離生生如來家證得初地又能受用此地勝德彼於先時由得奢摩他毗鉢舍那故已得二種所緣謂有分別影像所緣及無分

瑜伽師地論第七卷 第三論

別影像所緣彼於今時得見道故勇
證得事邊際所緣復於後後一切地
中進修修道即於如是三種所緣作
意思惟辭如有人以其細微出於廣
楔如是菩薩依此以楔出楔加行遣
內相故一切隨順雜染分相皆悉除
遣相除遣故廣重亦遣永害一切相
愈重故漸次於彼後後地中如煉金
法陶鍊其心乃至證得阿耨多羅三
藐三菩提又得所作成滿所緣善男
子如是菩薩於內止觀正修行故證
得阿耨多羅三藐三菩提

世尊云何修行引發菩薩廣大威德
善男子若諸菩薩善知六處便能引
發菩薩所有廣大威德一者善知心
生二者善知心住三者善知心出四
者善知心增五者善知心減六者善
知方便云何善知心生謂如實知十
六行心生起差別是名善知心生十
六行心生起差別者一者不可覺知
堅住器識生謂阿陀那識二者種種
行相所緣識生謂頻取一切色等境
界分別意識及頻取內外境界覺受

瑜伽師地論卷之七十七卷 第二十二品 福

或頻於一念瞬息須臾現入多定見
多佛土見多如來分別意識三者小
相所緣識生謂欲界繫識四者大相
所緣識生謂色界繫識五者元量相
所緣識生謂空識無邊處繫識六者
微細相所緣識生謂無所有處繫識
七者邊際相所緣識生謂非想非非
想處繫識八者无相識生謂出世識
及緣滅識九者苦俱行識生謂卽落
迦識十者雜受俱行識生謂欲行識
十一喜俱行識生謂初二靜慮識十
二樂俱行識生謂第三靜慮識十三
不苦不樂俱行識生謂從第四靜慮
乃至非想非非想處識十四染汙俱
行識生謂諸煩惱及隨煩惱相應識
十五善俱行識生謂信等相應識十
六無記俱行識生謂彼俱不相應識
云何善知心住謂如實知了別真如
云何善知心出謂如實知出二種縛
所謂相縛及塵重縛此能善知應令
其心從如是出云何善知心增謂如
實知能治相縛塵重縛心彼增長時
彼積集時亦得增長亦得積集名善

瑜伽師地論卷之七十七卷 第二十二品 福

知增云何善知心減謂如實知彼所
對治相及塵重所雜染心彼衰退時
彼損減時此亦衰退此亦損減名善
知減云何善知加行謂如實知解脫
勝處及與遍處或修或遣善男子如
是菩薩於諸菩薩廣大威德或已引
發或當引發或現引發

世尊如世尊說於無餘依涅槃界中
一切諸受無餘永滅何等諸受於此
永滅善男子以要言之有二種受無
餘永滅何等為二一者所依處重受
二者彼境界受所依處重受當知有
四種一者有色所依受二者無色所
依受三者果已成滿處重受四者果
未成滿處重受果已成滿受者謂現
在受果未成滿受者謂未來因受彼
果境界受亦有四種一者依持受二
者資具受三者受用受四者願樂受
於有餘依涅槃界中果未成滿受一
切已減領彼對治明觸生受領受共
有或復彼果已成滿受又二種受一
切已減唯現領受明觸生受於元餘
依涅槃界中般涅槃時此亦永滅是

瑜伽師地論卷之七十七卷 第二十二品 福

故說言於無餘依涅槃界中一切諸受無餘永滅

今時世尊說是語已告慈氏菩薩曰善哉善哉善男子汝今善能依止圓滿軍極清淨妙瑜伽道請問如來汝於瑜伽已得決定軍極善巧吾已為汝宣說圓滿軍極清淨妙瑜伽道所有一切過去未來正等覺者已說當說皆亦如是諸善男子若善女人皆應依此勇猛精進當正修學今時世尊欲重宣此義而說頌曰

於法假立瑜伽中 若行放逸失大義
依止此法及瑜伽 若正修行得大覺
見有所得求免難 若謂此見為得法
慈氏彼去瑜伽遠 譬如大地與虛空
利生堅固而不作 悟已勤修利有情
智者作此窮劫量 便得取上離染喜
若人為欲而說法 彼名捨欲還取欲
愚癡得法無價寶 反更遊行而乞句
於諍諍雜戲論者 應捨發起上精進
為度諸天及世間 於此瑜伽汝當學
今時慈氏菩薩復白佛言世尊於是解深密法門中當何名此教我當云

瑜伽師地論第七卷 第二十四張 福

何奉持佛告慈氏此名瑜伽了義之教於此瑜伽了義之教汝當奉持說此瑜伽了義教時於大會中有六百千衆生發阿耨多羅三藐三菩提心三百千聲聞遠塵離垢於諸法中得法眼淨一百五十千聲聞諸漏永盡心得解脫七十五千菩薩獲得廣大瑜伽作意

瑜伽師地論卷第七十七

丙午歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

瑜伽師地論第七卷 第二十三張 福

瑜伽師地論卷第七十八

發勒菩薩說

福

斷決擇分中菩薩地之七

三藏法師玄奘奉詔譯

復次依乘假立分別解說如實大乘當知如解深密經中觀自在菩薩白佛言世尊如佛所說菩薩十地所謂極喜地離垢地發光地焰慧地極難勝地現前地遠行地不動地善慧地法雲地復說佛地為第十一如是諸地幾種清淨幾分所攝佛告觀自在菩薩曰善男子當知諸地四種清淨十一分攝云何四種清淨能攝諸地謂增上意樂清淨攝於初地增上戒清淨攝第二地增上心清淨攝第三地增上慧清淨於後後地轉勝妙故當知能攝從第四地乃至佛地善男子當知如是四種清淨普攝諸地云何十一種分能攝諸地謂諸菩薩先於勝解行地依十法行極善修習勝解忍故起過彼地證入菩薩正性離生彼諸菩薩由是因緣此分圓滿

而未能在於微細毀犯誤現行中，正知而住由是因緣於此分中猶未圓滿，為令此分得圓滿故精勤修習便能證得彼諸菩薩由是因緣此分圓滿而未能在世間圓滿等持等至及圓滿聞持陀羅尼由是因緣於此分中猶未圓滿為令此分得圓滿故精勤修習便能證得彼諸菩薩由是因緣此分圓滿而未能在隨所獲得菩提分法多修習住心未能捨諸等至愛及與法愛由是因緣於此分中猶未圓滿為令此分得圓滿故精勤修習便能證得彼諸菩薩由是因緣此分圓滿而未能在於諸諦道理如實觀察又未能在生死涅槃棄捨一向背趣作意又未能在方便所攝菩提分法由是因緣於此分中猶未圓滿為令此分得圓滿故精勤修習便能證得彼諸菩薩由是因緣此分圓滿而未能在生死流轉如實觀察又由於彼多生獸故未能多住无相作意由是因緣於此分中猶未圓滿為令此分得圓滿故精勤修習便能證得彼諸

菩薩由是因緣此分圓滿而未能在无相作意無缺无間多修習住由是因緣於此分中猶未圓滿為令此分得圓滿故精勤修習便能證得彼諸菩薩由是因緣此分圓滿而未能在於無相住中捨離功用又未能得於自在由是因緣於此分中猶未圓滿為令此分得圓滿故精勤修習便能證得彼諸菩薩由是因緣此分圓滿而未能在於異名眾相詞義別一切品類宣說法中得大自在由是因緣於此分中猶未圓滿為令此分得圓滿故精勤修習便能證得彼諸菩薩由是因緣此分圓滿而未能在於法身現前證受由是因緣於此分中猶未圓滿為令此分得圓滿故精勤修習便能證得彼諸菩薩由是因緣此分圓滿而未能在於一切所知境界無著無尋妙智妙見由是因緣於此分中猶未圓滿為令此分得圓滿故精勤修習便能證得由是因緣此分圓滿此分滿故於一切分皆得圓滿善男子當知如是十一種分普攝諸地

世尊何緣初名極喜地乃至何緣說名佛地善男子成就大義得未曾得出世間心生大歡喜是故初名極喜地遠離一切微細犯戒是故第二名離垢地由彼所得三摩地及聞持陀羅尼能為无量智光依止是故第三名發光地由彼所得菩提分法燒諸煩惱智如火焰是故第四名焰慧地由即於彼菩提分法方便修習取極艱難方得自在是故第五名極難勝地現前觀察諸行流轉又於无相多修作意方現在前是故第六名現前地能遠證入無取无間無相作意與清淨地共相隣接是故第七名遠行地由於无相得无功用於諸相中不為現行煩惱所動是故第八名不動地於一切種說法自在獲得无量廣大智慧是故第九名善慧地廣重之身廣如虛空法身圓滿辟如大雲皆能遍覆是故第十名法雲地永斷取極微細煩惱及所知障無著无尋於一切種所知境界現正等覺故第十一說名佛地

世尊於此諸地有幾愚癡有幾虛重
為所對治善男子此諸地中有二十
二種愚癡十一種虛重為所對治謂
於初地有二愚癡一者執者補特伽
羅及法愚癡二者惡趣雜染愚癡及
彼虛重為所對治於第二地有二愚
癡一者微細誤犯愚癡二者種種業
趣愚癡及彼虛重為所對治於第三
地有二愚癡一者欲貪愚癡二者圓
滿聞持陀羅尼愚癡及彼虛重為所
對治於第四地有二愚癡一者等至
受愚癡二者法愛愚癡及彼虛重為
所對治於第五地有二愚癡一者一
向作意棄背生死愚癡二者一向作
意趣向涅槃愚癡及彼虛重為所對
治於第六地有二愚癡一者現前觀
察諸行流轉愚癡二者相多現行愚
癡及彼虛重為所對治於第七地有
二愚癡一者微細相現行愚癡二者
一向無相作意方便愚癡及彼虛重
為所對治於第八地有二愚癡一者
於无相作功用愚癡二者於相自在
愚癡及彼虛重為所對治於第九地

瑜伽師地論卷下 第六卷 攝

有二愚癡一者於无量說法无量法
可文字後後慧辨陀羅尼自在愚癡
二者辯才自在愚癡及彼虛重為所
對治於第十地有二愚癡一者大神
通愚癡二者悟入微細秘密愚癡及
彼虛重為所對治於如來地有二愚
癡一者於一切所知境界極微細著
愚癡二者極微細礙愚癡及彼虛重
為所對治善男子由此二十二種愚
癡及十一種虛重故安立諸地而得
阿耨多羅三藐三菩提離彼繫縛
世尊阿耨多羅三藐三菩提甚希
有乃至成就大果令諸菩薩能
破如是大愚癡羅網能越如是大虛
重稠林現前證得阿耨多羅三藐三
菩提

瑜伽師地論卷下 第六卷 攝

諸地乃至佛地所有增上意樂清淨
乃至威德清淨當知彼諸清淨展轉
增勝唯於佛地除生清淨又初地中
所有功德於上諸地平等皆有當知
自地功德殊勝一切菩薩十地功德
皆是有上佛地功德當知无上
世尊何因緣故說菩薩生於諸有生
寂為殊勝善男子四因緣故一者極
淨善根所集起故二者故意思擇力
所取故三者悲愍濟度諸衆生故四
者自能無染除他染故
世尊何因緣故說諸菩薩行廣大願
妙願勝願善男子四因緣故謂諸菩
薩能善了知涅槃樂住堪能速證而
復棄捨速證樂住無緣无待發大願
心為欲利益諸有情故廣多種種長
時大苦是故我說彼諸菩薩行廣大
願妙願勝願
世尊是諸菩薩凡有幾種所應學事
善男子菩薩學事略有六種所謂布
施持戒忍辱精進靜慮慧到彼岸
世尊如是六種所應學事幾是增上
戒乎所攝幾是增上心學所攝幾是

瑜伽師地論卷下 第六卷 攝

增上慧學所攝善男子當知初三但是增上戒學所攝靜慮一種但是增上心學所攝慧是增上慧學所攝我說精進遍於一切

世尊如是六種所應學事是福德資糧所攝發是智慧資糧所攝善男子若增上戒學所攝者是名福德資糧所攝若增上慧學所攝者是名智慧資糧所攝我說精進靜慮二種遍於一切

世尊於此六種所學事中菩薩云何應當修學善男子由五種相應當修學一者初於菩薩藏波羅蜜多相應微妙正法教中猛利信解二者次於十種法行以聞思修所成妙智精進修行三者隨護菩提之心四者親近真善知識五者無間勤修善品世尊何因緣故施設如是我應學事但有六數善男子二因緣故一者饒益諸有情故二者對治諸煩惱故當知前三饒益有情後三對治一切煩惱前三饒益諸有情者謂諸菩薩由布施故攝受資具饒益有情田持戒

故不行損害逼迫惱亂饒益有情由忍辱故於彼損害逼迫惱亂堪能忍受饒益有情後三對治諸煩惱者謂諸菩薩由精進故雖未永伏一切煩惱亦未永害一切隨眠而能勇猛修諸善品彼諸煩惱不能傾動善品加行由靜慮故永伏煩惱由般若故永害隨眠

世尊何因緣故施設所餘波羅蜜多但有四數善男子與前六種波羅蜜多為助伴故謂諸菩薩於前三種波羅蜜多所攝有情以諸攝事方便善巧而攝受之安置善品是故我說方便善巧波羅蜜多與前三種而為助伴若諸菩薩於現法中煩惱多故於修無間無有堪能羸劣意樂故下界勝解故於內心住無有堪能於菩薩祇不能聞緣善修習故所有靜慮不能引發出世間慧彼便攝受少分狹劣福德資糧為未來世煩惱輕微心生正願如是名願波羅蜜多由此願故煩惱微薄能修精進是故我說願波羅蜜多與精進波羅蜜多而為助

伴若諸菩薩親近善士聽聞正法如理作意為因緣故轉劣意樂成勝意樂亦能獲得上界勝解如是名力波羅蜜多由此力故於內心住有所堪能是故我說力波羅蜜多與靜慮波羅蜜多而為助伴若諸菩薩於菩薩藏已能聞緣善修習故能發靜慮如是名智波羅蜜多由此智故堪能引發出世間慧是故我說智波羅蜜多與慧波羅蜜多而為助伴

世尊何因緣故宣說六種波羅蜜多如是次第善男子能為後後引發依故謂諸菩薩若於身財无所顧慮便能受持清淨禁戒為護禁戒便修忍辱修忍辱已能發精進發精進已能辦靜慮具靜慮已便能獲得出世間慧是故我說波羅蜜多如是次第世尊如是六種波羅蜜多各有幾種品類差別善男子各有三種施三種者一者法施二者財施三者无畏施戒三種者一者轉捨不善戒二者轉生善戒三者轉生饒益有情戒忍三種者一者耐忍害忍二者安受苦忍三

者諦察法忍精進三種者一者被下
精進二者轉生善法加行精進三者
饒益有情加行精進靜慮三者一者
無分別寂靜極寂靜無罪故對治煩
惱衆苦樂住靜慮二者引發功德靜
慮三者引發饒益有情靜慮三種
者一者緣世俗諦慧二者緣勝義諦
慧三者緣饒益有情慧

世尊何因緣故波羅蜜多說名波羅
蜜多善男子五因緣故一者无染著
故二者无願戀故三者无罪過故四
者无分別故五者正迴向故無染著
者謂不染著波羅蜜多諸相違事无
願戀者謂於一切波羅蜜多諸果異
熟及報恩中心无繫縛無罪過者謂
於如是波羅蜜多無間雜染法離非
方便行無分別者謂於如是波羅蜜
多不如言詞執著自相正迴向者謂
以如是所作所集波羅蜜多迴求无
上大菩提果

世尊何等名為波羅蜜多諸相違事
善男子當知此事略有六種一者於
意樂欲財富自在諸欲樂中深見切

瑜伽師地論第二十八卷 第十一品

德及與勝利二者於隨所樂縱身語
意而現行中深見功德及與勝利三
者於他輕毀不堪忍中深見功德及
與勝利四者於不勤修著欲樂中深
見功德及與勝利五者於慶憤更世
雜亂行深見功德及與勝利六者於
見聞覺知言說戲論深見功德及與
勝利

世尊如是一切波羅蜜多何果異熟
善男子當知此亦略有六種一者得
大財富二者往生善趣三者无怨無
壞多諸喜樂四者為衆生主五者身
无惱害六者有大宗業

世尊何等名為波羅蜜多間雜染法
善男子當知略由四種加行一者无
悲加行故二者不如理加行故三者
不常加行故四者不殷重加行故不
如理加行者謂修行餘波羅蜜多時
於餘波羅蜜多遠離失壞

世尊何等名為非方便行善男子若
諸善法以波羅蜜多饒益衆生時但
攝財物饒益衆生便為喜足而不令
其出不善處安置善處如是名為非

瑜伽師地論第二十八卷 第十一品

方便行何以故善男子非於衆生唯
作此事名實饒益譬如糞穢若多若
少終無有能令成香潔如是衆生由
行苦故其性是苦无有方便但以財
物暫相饒益可令成樂唯有安處妙
善法中方可得名第一饒益

世尊如是一切波羅蜜多有幾清淨
善男子我終不說波羅蜜多除上五
相有餘清淨然我即依如是諸事恣
別當說波羅蜜多清淨之相總說一
切波羅蜜多清淨相者當知七種何
等為七一者菩薩於此諸法不求他
知二者於此諸法見已不生執著三
者即於如是諸法不生疑惑謂為能
得大菩提不四者終不自讚毀他有
所輕毀五者終不憍傲放逸六者終
不少有所得便生喜足七者終不由
此諸法於他發起嫉妬怪怪別說一
切波羅蜜多清淨相者亦有七種何
等為七謂諸菩薩如我所說七種布
施清淨之相隨順修行一者由施物
清淨行清淨施二者由戒清淨行清
淨施三者由見清淨行清淨施四者

瑜伽師地論第二十八卷 第十三品 攝

由心清淨行清淨施五者由語清淨行清淨施六者由智清淨行清淨施七者由垢清淨行清淨施是名七種施清淨相又諸菩薩能善了知制立律儀一切學處能善了知出離所犯具常尸羅堅固尸羅常作尸羅常轉尸羅受學一切所有學處是名七種戒清淨相若諸菩薩於自所有業果異熟深生依信一切所有不饒益事現在前時不生憤發亦不反罵不瞋不打不恐不弄不以種種不饒益事及相加害不懷怨結若諫誨時不令恚惱亦復不待他來諫誨不由恐怖有染愛心而行忍辱不以作思而便放捨是名七種忍清淨相若諸菩薩通達精進平等之性不由勇猛勤精進故自舉陵他具大勢力具大精進有所堪能堅固勇猛於諸善法終不捨軀如是名為七種精進清淨之相若諸菩薩有善通達相三摩地靜慮有圓滿三摩地靜慮有俱分三摩地靜慮有運轉三摩地靜慮有所依三摩地靜慮有善修治三摩地靜慮

瑜伽師地持卷二十八 第十八

有於菩薩藏聞緣修習无量三摩地靜慮如是名為七種靜慮清淨之相若諸菩薩遠離增益損減二邊行於中道是名為慧由此慧故如實了知解脫門義謂空無願無相三解脫門如實了知有自性義謂遍計所執若假他起若圓成實三種自性如實了知無自性義謂相生勝義三種自性如實了知世俗諦義謂於五明處如實了知勝義諦義謂於七真如又無分別辯諸戲論統一理趣多所住故无量妙法為所緣故及毗鉢舍那故能善成辦法隨法行是名七種慧清淨相

世尊如是五相各有何業善男子當知彼相有五種業謂諸菩薩无染者故於現法中於所修習波羅蜜多恒常勤重勤修加行无有放逸無顧慮故攝受當來不放逸因無罪過故能正修習極善圓滿極善清淨極善鮮白波羅蜜多无分別故方便善巧波羅蜜多速得圓滿正迴向故一切生處波羅蜜多及彼可愛諸果異熟皆

瑜伽師地持卷二十八 第十八

得无盡乃至無上正等菩提世尊如是所說波羅蜜多何者取廣大何者无染汙何者取明盛何者不可動何者取清淨善男子无染者性無顧慮性正迴向性取為廣大无罪過性無分別性无有染汙思擇所作取為明盛已入無退轉法地者名不可動若十地攝佛地攝者名取清淨世尊何因緣故菩薩所得波羅蜜多諸可愛果及諸異熟常无有盡波羅蜜多亦无有盡善男子展轉相依生起修習無間斷故世尊何因緣故是諸菩薩深信愛樂波羅蜜多非於如是波羅蜜多所得可愛諸果異熟善男子五因緣故一者波羅蜜多是取增上喜樂因故二者波羅蜜多是其究竟饒益一切自他因故三者波羅蜜多是當來世彼可愛果異熟因故四者波羅蜜多非諸難修所依事故五者波羅蜜多非是畢竟變壞法故世尊如是一切波羅蜜多各有幾種取勝威德善男子當知一切波羅蜜多各有四種取勝威德一者於此波

瑜伽師地持卷二十八 第十八

羅塞多正修行時能捨慳悵犯戒心
憤懣急散亂見趣所治二者於此正
修行時能為無上正等菩提真實寶
糧三者於此正修行時於現法中能
自攝受饒益有情四者於此正修行
時於未來世能得廣大無盡可愛諸
果異熟

世尊如是一切波羅塞多何因何果
有何義利善男子當知一切波羅塞
多大悲為因微妙可愛諸果異熟饒
益一切有情為果圓滿無上廣大菩
提為大義利

世尊若諸菩薩具足一切無盡財寶
成就大悲何緣世間現有眾生貧窮
可得善男子是諸眾生自業過失若
不念者菩薩常懷饒益他心又常具
足無盡財寶若諸眾生自惡業能
為障導何有世間貧苦可得辟如餓
鬼為大熱渴逼迫其身見大海水悉
皆涸竭非大海過是諸餓鬼自業過
耳如是菩薩所施財寶猶如大海無
有過失是諸眾生自業過耳猶如餓
鬼自惡業力令無有果

瑜伽師地論第七十八卷 第二十七波 攝

世尊菩薩以何等波羅塞多取一切
法無自性性善男子以般若波羅塞
多能取諸法無自性性世尊若般若
波羅塞多能取諸法無自性性何故
不取有自性性善男子我終不說以
無自性性取無自性性然無自性性
離諸文字自內所證不可捨於言說
文字而能宣說是故我說般若波羅
塞多能取諸法無自性性

世尊如佛所說波羅塞多近波羅塞
多大波羅塞多云何波羅塞多云何
近波羅塞多云何大波羅塞多善男
子若諸菩薩經無量時修行施等成
就善法而諸煩惱猶故現行未能制
伏然為彼伏謂於勝解行地歡中勝
解轉時是名波羅塞多復於無量時
修行施等漸復增上成就善法而諸
煩惱猶故現行然能制伏非彼所伏
謂從初地已上是名近波羅塞多復
於無量時修行施等轉復增上成就
善法一切煩惱皆不現行謂從八地
已上是名大波羅塞多

瑜伽師地論第七十八卷 第二十八波 攝

善男子略有三種一者害伴隨眠謂
於前五地何以故善男子諸不俱生
現行煩惱是俱生煩惱現行助伴彼
於今時永無復有是故說名害伴隨
眠二者羸劣隨眠謂於第六第七地
中微細現行者修所伏不現行故三
者微細隨眠謂於第八地已上從此
已去一切煩惱不復現行唯有所知
障為依止故

世尊此諸隨眠幾種處重新斷所顯示
善男子但由二種謂由在皮處重新
故顯彼初二復由在膚處重新故顯
彼第三若在於骨處重新者我說永
離一切隨眠位在佛地
世尊經幾不可數劫能斷如是處重
善男子經於三大不可數劫或無量
劫所謂年月半月晝夜一時半時須
臾瞬息剎那量劫不可數劫
世尊是諸菩薩於諸地中所生煩惱
當知何相何失何德善男子無染汙
相何以故是諸菩薩於初地中定於
一切諸法法界已善通達由此因緣
菩薩要知方起煩惱非為不知是故

瑜伽師地論第七十八卷 第二十九波 攝

說名無染汙相於自身中不能生苦故无過失菩薩生起如是煩惱於有情界能斷苦因是故彼有无量功德甚奇世尊无上菩提乃有如是大功德利今諸菩薩生起煩惱尚勝一切有情聲聞獨覺善根何況其餘无量功德

世尊如佛所說若聲聞乘若復大乘唯是一乘此何密意善男子如我於彼聲聞乘中宣說種種諸法自性所謂五蘊或內六處或外六處如是等類於大乘中即說彼法同一法界同一理趣故我不說乘老別性於中或有如言於義妄起分別一類增益一類損減又於諸乘老別道理謂不相通如是展轉通與諍論如是名為此中密意今時世尊欲重宣此義而說

頌曰
諸地攝想所對治 殊勝生願及諸學
由依佛說是大乘 於此善修成大覺
宣說諸法種種性 復說皆同一理趣
於下乘或上乘 故我說乘无異性
言於義妄分別 或有增益或損減

瑜伽師地論第三卷 第三分 攝

謂此二種不相違 愚癡意解成乖諍
世尊於是解深密法門中此名何教
我當云何奉持善男子此名諸地波羅蜜多了義之教於此諸地波羅蜜多了義之教汝當奉持說此諸地波羅蜜多了義教時於大會中有七十五千菩薩皆得菩薩大乘光明三摩地復次即依乘假安立分別如來成所作事當知如解深密經中易殊室利菩薩摩訶薩請問佛言世尊如佛所說如來法身如來法身有何等相佛告易殊室利菩薩曰善男子若於諸地波羅蜜多善修出離轉依成滿是名如來法身之相當知此相二因緣故不可思議无戲論故無所為故而諸衆生計者戲論有所為故
世尊聲聞獨覺所得轉依名法身不善男子不名法身世尊當名何身善男子名解脫身由解脫身故說一切聲聞獨覺與諸如來平等平等由法身故說有老別如來法身有老別故元量功德取勝老別算數譬喻所不能及

瑜伽師地論第三卷 第三分 攝

世尊我當云何應知如來生起之相善男子一切如來化身作業如世界起一切種類如來功德衆所莊嚴住持為相當知化身相有生起法身之相元有生起

世尊云何應知示現化身方便善巧善男子遍於一切三千大千佛國中或衆推許增上王家或衆推許大福田家同時入胎誕生長大受欲出家示行苦行捨苦行已成等正覺次第示現是名如來示現化身方便善巧世尊凡有幾種一切如來身所住持言音老別由此言音所化有情未成熟者令其成熟已成熟者緣此為境速得解脫善男子如來言音略有三種一者契經二者調伏三者本母世尊云何契經云何調伏云何本母善男子若於是處我依攝事顯示諸法是名契經謂依四事或依九事或復依於二十九事云何四事一者聽聞事二者諦趣事三者修學事四者苦提事云何九事一者施設有情事二者彼所受用事三者彼生起事四

瑜伽師地論第三卷 第三分 攝

者彼生已住事五者彼染淨事六考
彼老別事七者能宣說事八者所宣
說事九者諸衆會事十何名為二十
九事謂依雜染品有攝諸行事彼次
第隨轉事即於是中作補特伽羅想
已於當來世流轉因事作法想已於
當來世流轉因事依清淨品有繫念
於所緣事即於是中勤精進事心安
住事現法樂住事起一切苦緣方便
事彼遍知事此復三種顛倒遍知所
依處故依有情想外有情中邪行遍
知所依處故內離增上慢遍知所依
處故依依處事作證事修習事令彼
堅固事彼行相事彼所緣事已斷未
斷觀察善巧事彼散亂事彼不散亂
事不散亂依處事不棄修習助勞加
行事修習勝利事彼堅牢事攝聖行
事攝聖品眷屬事通達真實事證得
涅槃事於善說法毗奈耶中世間正
見超昇一切外道所得正見頂事及
即於此不修退事於善說法毗奈耶
中不修習故說名為退非見過失故
名為退易殊室利若於是處我依聲

瑜伽師地論卷第二十八 第三十

聞及諸善薩顯示別解脫及別解脫
相應之法是名調伏世尊善薩別解
脫幾相所攝善男子當知七相一者
宣說受軌則事故二者宣說隨順他
勝事故三者宣說隨順毀犯事故四
者宣說有犯自性故五者宣說无犯
自性故六者宣說出所犯故七者宣
說捨律儀故

易殊室利若於是處我以十一種相
決了分別顯示諸法是名本母何等
名為十一種相一者世俗相二者勝
義相三者善提分法所緣相四者行
相五者自性相六者彼果相七者彼
領受開示相八者彼障導法相九者
彼隨順法相十者彼過患相十一者
彼勝利相世俗相者當知三種一者
宣說補特伽羅故二者宣說遍計所
執自性故三者宣說諸法作用事業
故勝義相者當知宣說七種真如故
善提分法所緣相者當知宣說遍一
切種所知事故行相者當知宣說八
行觀故云何名為八行觀耶一者諦
實故二者安住故三者過失故四者

瑜伽師地論卷第二十八 第三十

以德故五者理趣故六者流轉故七者
道理故八者捨別故諦實者謂諸法
真如安住者謂或安立補特伽羅或
復安立諸法遍計所執自性或復安
立一向分別及問置記或復安立隱
密顯了記別差別過失者謂我宣說
諸雜染法有无量門差別過患功德
者謂我宣說諸清淨法有无量門老
別勝利理趣者當知六種一者真義
理趣二者證得理趣三者教導理趣
四者遠離二邊理趣五者不可思議
理趣六者意趣理趣流轉者所謂三
世三有為相及四緣緣道理者當知
四種一者觀待道理二者作用道理
三者證成道理四者法外道理觀待
道理者謂若因若緣能生諸行及起
隨說如是名為觀待道理作用道理
者謂若因若緣能得諸法或能成辦
或復生已作諸業用如是名為作用
道理證成道理者謂若因若緣能令
所立所說所標義得成立令正覺悟
如是名為證成道理又此道理略有
一種一者清淨二者不清淨由五種

瑜伽師地論卷第二十八 第三十

相名為清淨由七種相名不清淨
云何由五種相名為清淨一者現見
所得相二者依止現見所得相三者
自類譬喻所引相四者圓成實相五
者善清淨言教相

現見所得相者謂一切行皆无常性
一切行皆是苦性一切法皆無我性
此為世間現量所得如是等類是名
現見所得相依止現見所得相者謂
一切行皆剎那性他世有性淨不淨
棄无失壞性由彼能依處无常性現
可得故由諸有情種種老別依種種
善現可得故由諸有情若樂若苦淨
不淨棄以為依止現可得故由此因
緣於不現見可為比度如是等類是
名依止現見所得相自類譬喻所引
相者謂於內外諸行聚中引諸世間
共所了知所得生死以為譬喻引諸
世間共所了知所得生等種種苦相
以為譬喻引諸世間共所了知所得
不自在相以為譬喻又復於外引諸
世間共所了知所得衰盛以為譬喻
如是等類當知是名自類譬喻所引

論如諸論第七卷 第三十條

相圓成實相者謂即如是現見所得
相若依止現見所得相若自類譬喻
所得相於所成立決定能成當知是
名圓成實相善清淨言教相者謂一
切智者之所宣說如言涅槃究竟寂
靜如是等類當知是名善清淨言教
相善男子是故由此五種相故名善
觀察清淨道理由清淨故應可修習
世尊一切智者相當知有幾種善男
子略有五種一者若有出現世間一
切智聲无不普聞二者成就三十二
種大丈夫相三者具足十力能斷一
切眾生一切疑惑四者具足四无所畏
宣說正法不為一切他論所伏而能
摧伏一切邪論五者於善說法毗奈
耶中八支聖道四沙門等皆現可得
如是生故相故斷疑網故非他所伏
能伏他故聖道沙門現可得故如是
五種當知名為一切智相善男子如
是證成道理由現量故由此量故由
聖教量故由五種相名為清淨

云何由七種相名不清淨一者此餘
同類可得相二者此餘異類可得相

論如諸論第七卷 第三十一條

三者一切同類可得相四者一切異
類可得相五者異類譬喻所引相六
者非圓成實相七者非善清淨言教
相若一切法意識所識性是名一切
同類可得相若一切法相性業法因
果異相由隨如是一一異相決定展
轉各各異相是名一切異類可得相
善男子若於此餘同類可得相及譬
喻中有一切異類相者由此因緣於
所成立非決定故是名非圓成實相
又於此餘異類可得相及譬喻中有
一切同類相者由此因緣於所成立
不決定故亦名非圓成實相非圓成
實故非善觀察清淨道理不清淨故
不應修習若異類譬喻所引相若非
善清淨言教相當知體性皆不清淨
法余道理者謂如來出世若不出世
法性安住法住法界是名法余道理
提別者謂先提說一句法已後復諸
句差別分別究竟顯了

自性相者謂我所說有行有緣所有
能取善提分法謂念住等如是名為
彼自性相彼果相者謂若世間若出

論如諸論第七卷 第三十二條

世間諸煩惱斷及所引發世出世間諸果功德如是名為得彼果相彼領受開示相者謂即於彼以解脫智而領受之及廣為他宣說開示如是名為彼領受開示相彼障導法相者謂即於修善提分法能隨障導諸染汙法是名彼障導法相彼隨順法相者謂即於彼多所作法是名彼隨順法相彼過患相者當知即彼諸障導法所有過失是名彼過患相彼勝利相者當知即彼諸隨順法所有功德是名彼勝利相

身殊室利菩薩復自佛言唯願世尊為諸菩薩略說契經調伏本母不共外道陀羅尼義由此不共陀羅尼教令諸菩薩得入如來所說諸法甚深密意佛告身殊室利菩薩曰善男子汝今諦聽吾當為汝略說不共陀羅尼義令諸菩薩於我所說密意言詞能善悟入善男子若神淨法若清淨法我說一切皆无作用亦都无有補特伽羅以一切種種所為故非神淨法先染後淨非清淨法後淨先染凡

瑜伽師地論第二十八卷 第三十九頌 指

天異生於塵重身執著諸法補特伽羅自性差別隨眠妄見以為緣故計我我所由此妄謂我見我聞我觸我嘗我觸我知我食我作我染我淨如是等類邪加行轉若有如實知如是者便能永斷塵重之身獲得一切煩惱不住取極清淨離諸戲論无為依止無有加行善男子當知是名略說不共陀羅尼義今時世尊欲重宣此義而說頌曰

一切神淨清淨法皆无作用數取趣由我宣說離所為染汙清淨非先後於塵重身隨眠見為緣計我及我所由此妄謂我見等我食我為我染淨若如實知如是者乃能永斷塵重身得無染淨無戲論无為依止无加行今時身殊室利菩薩復自佛言世尊云何應知諸如來心生起之相佛告身殊室利菩薩曰善男子夫如來者非心意識生起所顯然諸如來有元加行心法生起當知此事猶如變化世尊若諸如來法身遠離一切加行既无加行云何而有心法生起善男

瑜伽師地論第二十八卷 第三十頌 指

子先所修習方便般若加行力故有心生起善男子譬如正入无心睡眠非於覺悟而作加行由先所作加行勢力而復覺悟又如正在滅盡定中非於起定而作加行由先所作加行勢力還從定起如從睡眠及滅盡定心更生起如是如來由先修習方便般若加行力故當知復有心法生起世尊如來化身當言有心為無心耶善男子非是有心亦非无心何以故無自依心故有依他心故

世尊如來所行如來境界此之二種有何差別善男子如來所行謂一切種如來共有不可思議無量功德眾所莊嚴清淨佛土如來境界謂一切種五界差別何等為五一者有情界二者世界三者法界四者調伏界五者調伏方便界如是名為二種差別世尊如來成等正覺轉正法輪入大涅槃如是三種當知何相善男子當知此三皆无二相謂非成等正覺非不成等正覺非轉正法輪非不轉正法輪非入大涅槃非不入大涅槃何

瑜伽師地論第二十八卷 第三十頌 指

以故如來法身究竟淨故如來化身常示現故

世尊諸有情類但於化身見聞奉事生諸功德如來於彼有何因緣善男子如來是彼增上所緣之因緣故又彼化身是如來力所住持故

世尊等無加行何因緣故如來法身為諸有情放大智光及出无量化身影像聲聞獨覺解脫之身無如是事善男子譬如等無加行從日月輪水欠二種頗阻迦實放大光明非餘水欠頗阻迦實謂大威德有情所住持故諸有情業增上力故又如從彼善工業者之所彫飾未尼寶珠出印文像不從所餘不彫飾者是緣於無量法界方便般若極善修習磨瑩集成如來法身從是能放大智光明及出種種化身影像非唯從彼解脫之身有也斯事

世尊如世尊說如來菩薩威德住持令諸衆生於欲界中生剎帝利婆羅門等大富貴家人身財寶無不圓滿或欲界天色無色界一切身財圓滿

瑜伽師地論第七十八卷 第三十二法

可得世尊此中有何密意善男子如來菩薩威德住持若道若行於一切處能令衆生獲得身財皆圓滿者即隨所應為彼宣說此道此行若有能於此道此行正修行者於一切處所獲身財無不圓滿若有衆生於此道行違背輕毀又於我所起損惱心及瞋恚心命終已後於一切處所得身財无不下劣善男子由是因緣當知如來及諸菩薩威德住持非但能令身財圓滿如來菩薩住持威德亦令衆生身財下劣

世尊諸微土中何事易得何事難得諸淨土中何事易得何事難得善男子諸微土中八事易得二事難得何等名為八事易得一者外道二者有苦衆生三者種姓家世興衰差別四者行諸惡行五者毀犯尸羅六者惡趣七者下乘八者下劣意樂加行菩薩何等名為二事難得一者增上意樂加行菩薩之所遊集二者如來出現于世善男子諸淨土中與上相應當知八事甚為難得二事易得世

瑜伽師地論第七十八卷 第三十三法

尊於此解深密法門中此名何教我當云何奉持善男子此名如來成所作事了義之教於此如來成所作事了義之教汝當奉持說是如來成所作事了義教時於大會中有七十五千菩薩摩訶薩皆得圓滿法身證覺

瑜伽師地論卷第七十八

丁未歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

瑜伽師地論第七十八卷 第三十四法

瑜伽師地論卷第七十九

福

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

攝決擇分中善薩地之八

如是已說功德品決擇問如說五種無量謂有情界無量等彼一切世界當言平等平等為有差別答當言有差別彼復有二種一者清淨二者不清淨於清淨世界中無邪落迦傍生餓鬼可得亦无欲界色無色界亦无苦受可得純善薩僧於中止住是故說名清淨世界已入第三地善薩由願自在力故於彼受生无有異生及非異生聲聞獨覺若異生善薩得生於彼問若無異生善薩及非異生聲聞獨覺得生彼者何因緣故善薩教中作如是說若善薩等意願於彼如是一切皆當往生否為化懈怠種類未集善根所化眾生故密意作如是說所以者何彼由如是蒙勸勵時便捨懈怠於善法中勤修加行從此漸漸堪於彼生當得法性應知是名此

中密意復次善薩依四種住能成四事云何四住一者極歡喜住二者增上戒住三者增上心住四者增上慧住云何極歡喜住謂諸善薩隨所安住已入清淨增上意樂地故乃至當坐妙善提座於三寶所不藉他緣意樂清淨云何增上戒住謂諸善薩即於如是極歡喜住從此已上隨所安住具性尸羅遠離一切慳慳犯戒即以如是圓滿戒捨迴向天上正等菩提云何增上心住謂諸善薩即依如是增上戒住從此已上隨所安住離欲界貪獲得靜慮及諸等至安住慈悲於諸眾生隨能隨力如實正行云何增上慧住謂諸善薩即依如是增上心住從此已上隨所安住漸能獲得善提分法善巧諸諦善巧緣起善巧不共法安立智善巧出過一切聲聞獨覺共所證智即於此中不共法安立智者謂於善薩藏中密意言諸智非安立諦智及安立諦智即於此中共所得智者謂依緣起所得證智云何依此四住能成四事謂諸善薩

瑜伽師地論卷第七十九 第三張 福

依止初住乃至當坐妙善提座終不棄捨大善提心依第二住乃至當坐妙善提座當來自身財寶善品運運增長依第三住為欲利益諸有情故轉諸靜慮以大願力還生欲界而不為彼欲經煩惱之所染汙依第四住於一切法安立通達而得善巧為度眾生故發誓願受於生死因此誓願便能積集廣大資糧則由此住清淨為因不待餘住亦不由他教誡教授速能證得如來妙智

問善薩當言以何為若答眾生損惱為苦問善薩當言以何為樂答眾生饒益為樂問善薩當言以何作意答悟入所知境界邊際及作一切利眾生事以為作意問善薩當言以何為住答以无分別為住

復次善薩略有四上品障若不淨除終不堪能入善薩地及地漸次何等為四一者於諸善薩眠奈耶中起染汙犯二者毀謗大乘相應妙法三者未積集善根四者有染愛心為欲對治如是四障復有四種淨除障法何

瑜伽師地論卷第七十九 第三張 福

等為四一者過於十方諸如來所深
心懇責發露悔過二者遍為利益一
切十方諸有情類勸請一切如來說
法三者過於十方一切有情所作功
德皆生隨喜四者凡所生起一切善
根皆悉迴向阿耨多羅三藐三菩提

復次已入大地菩薩有四微細難可
遍知難可除斷諸隨煩惱彼諸菩薩
應遍了知當正除斷何等為四一者
法愛二者聲聞獨覺相應作意三者
味著等至四者眾魔事業於諸相
中所有一切心動流散當知皆是眾
魔事業

問已入初地菩薩當言何相答當言
超過諸異生地已入菩薩正性離生
由已入故不名異生超過一切所有
怖畏得未曾得无上法故常能安住
極歡喜住

問已入第二地菩薩當言何相答當
言於毗奈耶中法尔獲得止息一切
聲聞所學自性能於身語意業清淨
現行故能遠離諸犯戒垢

問已入第三地菩薩當言何相答當

論師地論第七十九卷 第四張 攝

言於內獲得強盛奢摩他道由此證
得尔焰光明問已入第四地菩薩當
言何相答當言於內獲得強盛毗鉢
舍那道故建立能燒煩惱智焰由此
能於如其所證一切所有菩提分法
安立善巧

問已入第五地菩薩當言何相答當
言超過一切世間智故超過一切聲
聞獨覺智故能昇悟入不思議極
難勝道

問已入第六地菩薩當言何相答當
言悟入甚深緣起道理故於一切行
住歇背想於无相界多住趣向作意
思惟

問已入第七地菩薩當言何相答當
言於有加行无間故無相界作意能
極遠入於加行道已到究竟

問已入第八地菩薩當言何相答當
言於无加行无功用無相界作意得
任運故无有動搖於一切相得自在
故住清淨地

問已入第九地菩薩當言何相答當
言於名身句身文身得自在故又得

論師地論第七十九卷 第五張 攝

無罪无量廣大慧故又得廣大无尋
解故能悅一切眾生心故名大法師
問已入第十地菩薩當言何相答當
言已得一切如來同大灌故已得如
雲大法身故已得一切大神通故亦
名如來

問入如來地菩薩當言何相答當言
即此所得法身更善清淨極成滿故
於一切種種煩惱障及所知障得永
離清淨智見

問於此諸地云何造修答若諸菩薩
住勝解行地依於十地修十法行

問於此諸地云何而得答若諸菩薩
證入菩薩正性離生又復證得清淨
意樂尔時頓得一切諸地

問何等名為諸地等流答一切地中
證得已後所有威德諸加行道

問於此諸地云何成滿答若諸菩薩
於彼諸地一地中經於无量百千
大劫隨所攝讚諸地威德於此威德
任運能證

問如說五種入正性離生此中聲聞
入正性離生若諸菩薩入正性離生

論師地論第七十九卷 第六張 攝

等於法界如實通達此二差別云何應知答略說法界有二種相一者差別相二者自相差別相者謂常住相及寂靜相常住相者謂本來无生法性無盡法性寂靜相者謂煩惱苦離繫法性言自相者謂於相名分別

真如正智所攝一切法中由遍計所執自性故自性不成實法无我性此中聲聞由差別相通達法界入正性離生不由自相以通達故由无妄想及安隱想於法界中得寂靜想於一切行一向發起獸背之想又復不能於彼相等所攝諸法性不成實法

無我性如實了知唯即於此法界定中由緣法界差別作意无相心轉非由緣彼自相作意或復因他為其宣說法界自相間已一分迴向菩提聲聞極大艱辛然後悟入既得入已精勤修習一分一向趣寂聲聞極大艱辛少能悟入而不入已精勤修習若諸菩薩俱由二相通達法界入於菩薩正性離生入離生已多分安住緣於法界自相作意何以故由於法界

瑜伽師地論卷二十九 第七 福

緣差別相多作意時速趣涅槃故多住彼於阿耨多羅三藐三菩提非正方便當知雖等通達法界由此因緣而有差別

問如說三世三輪清淨云何三世三輪清淨答由遍計所執自性故於過去未來現在諸法平等平等以如實慧正觀察時於過去未來現在法中無有願惡希望染著者是名三世三輪清淨

問如先所說百四十不共佛法餘經復說十八不共佛法如是佛法云何安立幾種所攝答謂阿羅漢空葛諸漏永盡方入聚落遊行與食或於一時與諸惡為惡馬惡牛及惡狗等共路而行或入稠林履踐棘園或齊雙足踰越坑塹或入如是非法舍宅為諸母邑非理招引或阿練若棄捨正道行邪惡徑或與盜賊師子猛獸豺狼豹等共路而遊如是等類諸阿羅漢所有誤失如來於此一切永无又阿羅漢或於一時遊阿練若大樹林中迷失道路或入空宅揚聲大叫呼喚遠

瑜伽師地論卷二十九 第七 福

聞或復因於習氣過失无染汙心壽層露齒道尔而笑如是等類諸阿羅漢所有暴音如來於此永无所有又阿羅漢或於一時由忘念故於所作事而有喪失如來於此永无所有又阿羅漢於有餘依生死界中一向發起獸背之想於無餘依涅槃界中一向發起寂靜之想如來於彼有依涅槃无差別想安住第一平等捨故又阿羅漢若入等至即名為定若出等至即不名定如來遍於一切位中无不定心又阿羅漢不善思擇而便棄捨利眾生事如是等類如來於此不善思擇而便棄捨永無所有又阿羅漢依所知障淨由未得退退失於欲精進念定慧及解脫解脫知見如是七種退失之法如來永无又阿羅漢或於一時善身業轉或於一時无記業轉如於身業語業意業當知亦尔如來三業智前行故智隨轉故无無記業智所起故名智前行智俱行故名智隨轉又阿羅漢遍於三世所知事中不能率尔作意便解是故智見說名

瑜伽師地論卷二十九 第九 福

有者不能一切無餘正解是故智見
說名有尋如來遍於三世境界率尔
作意便能正解一切所知境界差別
是故說此十八種名不共佛法此中
初四是無忘失法及拔除習氣所攝
次一是大悲所攝所餘當知是一切
種妙智所攝又復世尊於餘經中所
說隨好為令所化生淨信故顯亦於
彼然不立相安立諸相如建立品已
顯顯亦從此隨好當知分出彼諸隨好
復次菩薩邪行應當了知菩薩正行
應當了知菩薩正行勝利應當了知
菩薩於正行中安立法行平等行善
行法佳行相應當了知菩薩能生淨
信辭喻應當了知菩薩於正行中安
立所學應當了知於諸聲聞所學善
薩所學殊勝差別應當了知於諸善
薩應所學中善學菩薩所有世間出
世間智利益他事應當了知即於善
薩所教授中聲聞所學應當了知非
善學沙門應當了知善學沙門應當
了知住世俗律儀者應當了知住勝
義律儀者應當了知於諸如來調伏

瑜伽師地論卷第十九 第十 福

瑜伽師地論卷第十九 第十一 福

瑜伽師地論卷第十九 第十二 福

方便應當了知於密意語應當了知
於菩薩藏所教授中勝解勝利應當
了知如是略舉善薩藏中所有教授
六何邪行當知略說後後引發有八
種相一者能退智資糧邪行二者退
智資糧故能令忘念邪行三者由忘
念故能壞自法邪行四者自法壞故
能令非善薩儀惡意現行邪行五者
惡意現行故能令難可調伏邪行六
者難調伏故能令行於非道邪行七
者行非道故能令親近不賢良邪行
八者親近不賢良故能令善薩不如
其義邪行

復次善提以慧為體慧能引發所餘
一切波羅蜜多是故於慧起邪行時
當知善薩於彼善提及能引發善提
諸法皆起邪行有四種法能令善薩
智資糧退何等為四一者自不聽聞
二者不令他聞三者為聽聞障四者
顛倒執著而有聽聞依此能令智資
糧退四種法故於現法中或於後法
復生四種智相違法何等為四一者
无所了知二者眾緣聞之三者能生

感礙非福四者顛倒自不聽聞為依
止故於現法中無所了知不令他聞
為依止故於後法中眾緣聞之為聽
聞障為依止故能生後法感礙非福
顛倒執著而有聽聞為依止故於後
法中更增顛倒自不聽聞者憎背法
故憎背補特伽羅故俱增背故不令
他聞者恐他智勝故有憍傲故怖他
輕毀故為聽聞障者非毀於法及補
特伽羅故惡作矯亂相牽引故不令
智請及開許故方便毀咎能聽者故
顛倒執著而聽聞者依自惡通達領
解宣說執著善通達領解宣說故依
他善通達領解宣說執著惡通達領
解宣說故此中若自不聽聞若不令
他聞若為聽聞障如是三法多分能
令退失聞所成智資糧顛倒執著而
有聽聞多分能令退失思修所成智
資糧

復次有四種法能令善薩忘失正念
何等為四謂於四種補特伽羅四處
迷亂一於舉罪補特伽羅二於教導
補特伽羅三於欲作利益補特伽羅

四於有德補特伽羅謂於同梵行所迷亂自過於學現前迷亂學處於彼大乘欲勝解者欲正行者顯元差別標舉分別諸過失故發起迷亂勝解正行於能說法補特伽羅迷亂顯彼所有密處

復次有四種法能令菩薩壞解白法謂與他竟增上力故起諸白法非處加行雖起白法處所加行然有三種邪行過失一者染著過失二者惡見過失三者受持過失由二因緣應知染著過失一者邪受用故二者多雜處故由二因緣應知惡見過失一者誹撥正法補特伽羅故二者於不正法顯亦執著為正法故由二因緣應知受持過失一者受持狹小唯不了義經故二者於所未聞未曾領受諸了義經懸誹撥故

復次菩薩有四種非菩薩儀惡意現行一者於大師所生不信順敬學相違惡意現行二者於同梵行攝受舉罪能教誡者如實發露已過相違惡意現行三者於大智福諸善法中精

瑜伽師地論第七十九卷 第十三張 福

進相違惡意現行四者於廣大甚深勝解中能令自障清淨相違惡意現行由三種相應知於大師所生不信順謂於有體尊勝得智由三種相應知不如實發露已過一者於彼攝受諸有情所邪妄顯示己為尊勝因此發起憍舉心故二者於能舉罪諸有情所覆所犯故三者於能教誡諸有情所因彼驅擯增上力故發熾濁心作損惱故由二種相應知退失於諸善法發起精進謂於大智福諸有情所愛者利養恭敬故及欣樂彼故復次有四種法能令菩薩難可調伏謂於正修有四種障一於聽聞執為究竟二於教授左謬領解三於尸羅不正安住多諸惡作四於自見安住見取謂但聽聞心不寂靜故於聽聞執為究竟由於教誡顛倒分別故於教授左謬領解由於尸羅多作缺犯而受信施故有惡作與勝有情共與諍竟故於自見多住見取勝有情者謂根調伏勝及斷滅勝

復次菩薩有四種於諸有情行於非

瑜伽師地論第七十九卷 第十四張 福

道一者於未安立淨信有情而不為說二者於下乘希求大乘諸有情所不隨所宜而有所說三者於大乘希求下乘諸有情所不順其儀而有說四者於住禁戒不住禁戒貪愛朋黨不平等說由三種相當知是名安住禁戒一者事業無憒故二者尸羅無缺故三者恭敬所學故由二種相當知是名不住禁戒一者尸羅缺故二者不恭敬所學故

復次菩薩由親近不賢良故退失四事一者退失於乘二者退失利益有情加行三者退失聖教四者退失元間修諸善法

復次有四種菩薩不如其義一者任持正法二者住阿練若三者勤修福業四者管御大眾謂諸菩薩欲令信伏雖住持正法亦不如義非如其義若諸菩薩為求聲譽雖住阿練若亦不如義非如其義若諸菩薩心專繫著有染之果雖勤修福業亦不如義非如其義若諸菩薩心專繫著供事名稱雖管御大眾亦不如義非如其義

瑜伽師地論第七十九卷 第十五張 福

修次去何正行謂與上相違離別過失宣說對治當知後後之所引發八種行相是名正行

謂說由自不聞令智退失此何因緣由於正法補特伽羅不恭敬所顯故由此毀犯設不毀犯亦无勝解是故退失又說由不令聞令智退失此何因緣由欲令他信伏所顯故由此毀犯設不毀犯迴向邪法是故退失又說由為聞障令智退失此何因緣由不欲不聞不持所顯故由此毀犯設不毀犯懈怠慳慳是故退失又說由邪執著而有聽聞令智退失此何因緣由於修行不見功德但聞言說為究竟所顯故由此毀犯設不毀犯智不成實是故退失

復說由於舉罪者所述亂自過令念忘失此何因緣由於重事中怖畏衰損於輕事中怖畏可責而設妄語所顯故由此毀犯由業障故有所忘失設不毀犯由犯障故而有忘失又說由迷亂學處令念忘失此何因緣由非自性隨轉虛妄見由所顯故由此

諸位師地論卷二十九 第六 攝持

毀犯由業障故有所忘失設不毀犯由犯障故而有忘失又說由於大乘迷亂勝解正行令念忘失此何因緣由於善薩不生恭敬隱覆寶德所顯故由此毀犯由業障故有所忘失設不毀犯由犯障故而有忘失又說由迷亂顯隱密處令念忘失此何因緣由欲令於大乘不生樂欲所顯故由此毀犯由業障故而有忘失設不毀犯由犯障故而有忘失

復說由非處加行壞鮮白法此何因緣由樂已利狹小不轉下乘聽聞心不謙下所顯故由此毀犯由不能得所未獲得諸鮮白法於所聽受生賒緩故於已得退又說由於染愛過失壞鮮白法此何因緣由於正在家所得利養不生喜足矯誑等法有希望所顯故由此毀犯由不聽聞所未聞法多諸事業輕躁散亂於三摩地不能證得又說由意見過失壞鮮白法此何因緣由懷惡意瞻視於他於諸聲聞大乘所學其心顛倒所顯故由此毀犯由不正行獲得衰損由誑惑他

諸位師地論卷二十九 第六 攝持

獲得衰損又說由受持過失壞鮮白法此何因緣由於如來智意趣中起等覺勝顯故由此毀犯由謗正法獲得衰損由於如來智意趣中邪解量故獲得衰損

復說由於所學不甚恭敬故意現行此何因緣由於所犯不發露不陳悔不除惡作所顯故由此現行由於所緣有散亂故行不明了又說由不如實顯已過故惡意現行此何因緣由於身財有所顧戀樂非諦語所顯故由此現行由於聖教有散亂故行不明了又說由於精進懈怠因緣惡意現行此何因緣由於無堪忍所顯故由此現行由於衆苦不能堪忍於諸善法有散亂故行不明了又說由障淨因緣惡意現行此何因緣由於大乘無增上意樂勝解所顯故由此現行於廣大乘有散亂故行不明了復說由唯聽聞究竟修障難可調伏此何因緣由於唯觀見免脫難論勝利聽聞所顯故由此毀犯矯誑顯示持法善友又說由於教授左解修障難

諸位師地論卷二十九 第六 攝持

可謂伏此何因緣由不堪受教堅持
所犯不敬教授所顯故由此毀犯矯
誑顯亦住阿練若善友又說由於尸
羅不堅安住惡作修障難可謂伏此
何因緣由於所學不甚恭敬虛受信
施所顯故由此毀犯矯誑顯亦勤修
福業善友又說由於自見安住見取
修障難可謂伏此何因緣由於清淨
波羅蜜多諸善薩所不生恭敬不欲
瞻仰不欲親近不欲聽聞不隨法行
所顯故由此毀犯矯誑顯亦御眾善友
復說由不宣說不隨宣說不順義說
不平等說行於非道此何因緣由前
後宣說獸倦不平等心於所宣說不
知方便下乘勝解有染愛心教誡徒
眾加行所顯故由此毀犯由善根不
圓滿故由不攝受廣大善根故由棄
捨廣大善根故生非福故誑惑所化
諸有情類復說由四種親近不賢良
故退失四事此何因緣由慳慳少聞
不善入聖教於佛語言不聽聞所顯
故由此毀犯不修善根故怖畏生死
苦故於利他事不能作故狹小善根

瑜伽師地論第七卷 第十張 攝

故於諸法中有疑惑故而有退失
復說由於四種善薩欲求信伏欲求
聲譽欲求染果欲求供養承事名稱
是諸善薩不如其義此何因緣由與
我受俱於微細罪不見怖畏與其元
我非勝解俱不顧他利於生死涅槃
一向觀見過失切德於現法中樂相
雜住於當來世欣樂富貴攝受財法
所顯故由此毀犯矯現自身能正持
法乃至御眾

復次云何正行勝利此亦四種後復
應知如是正行善薩能積集福智資
糧故以此為修障清淨故以此為依
於一切門集成自法故以此為依起
一切種利益有情加行故又能生長
無量福故

復有四法能令積集福智資糧一者
依此正行供養承事諸佛如來二者
聞清淨三者思清淨四者修清淨
復有四法能令障淨一者於乘自然
無動二者於諸有情遠離不行因緣
三者遠離邪行因緣四者遠離不圓
滿正行因緣

瑜伽師地論第七卷 第十張 攝

復有四法能令一切門集成自法一者
修修所成二者成熟有情即彼所成
三者堪忍難事即彼所成四者聞思
無厭即彼所成

復有四法能令作一切種利有情事
謂於四處濟拔有情一者於疑惑猶
豫處二者於極微惡趣顛墜處三者
於下乘信解處四者於憎背聖教瞋
急心處

復次云何善薩於正行中現在轉時
猶得如是功德勝利謂具法行中平
等行善行法住行相

云何善薩具於法行此何行相謂諸
善薩凡所修行不越正法是故名為
具足法行當知此行有五行相一者
於不饒益樂行惡行諸有情所欲令
入善攝受哀愍故二者於住種性外
緣闕乏諸有情所勸令發起善提心
故三者於波羅蜜多殊勝中自了知
故四者於尊重處發起恭敬札拜加
行故五者於諸外道怨敵有情安住
聖教無傾動故

瑜伽師地論第七卷 第十一張 攝

云何善薩具平等行此何行相謂諸

菩薩過於一切利衆生事平等修行是故說名具平等行當知此行有八行相一者於諸有情平等親愛故二者於諸有情以無染汙無差別身无差別世無差別求親愛之心平等慰喻故三者捨諸憤內舒顏和悅於已受擔平等能運故四者於未受擔平等能取故五者於一切苦平等堪忍故六者於無量調伏方便平等能求故七者展轉更互平等正語堪忍語故八者一切善根平等迴向大菩提故太何菩薩具於善行此何行相謂諸菩薩於內成熟諸佛法故於外成熟諸有情故修行善行是故說名具於善行當知此行有七行相一者无所依止而惠施故二者无所依止而持戒故三者由哀愍心而修忍故四者非於少分修精進故五者為作利益諸有情處修靜慮故六者見不相應修妙慧故七者成熟方便善巧故太何菩薩具於法住此何行相謂諸菩薩非但追求以為究竟非但讀誦以為究竟非但宣說以為究竟非但

瑜伽師地論卷下十九卷 第三十二張 總

尋思以為究竟而於內心勝奢摩他正修習中發勤方便平等修集是故說名具於法住當知此住有十二行相一者於住禁戒不住禁戒能教授中无分別故二者以此為依恭敬領受所教授故三者以此為依身遠離故四者以此為依心遠離故五者以此為依越聲聞乘相應作意大乘相應作意思惟故六者以此為依不捨遠離軌與諸有情共止住故及與所餘共止住故七者以此為依領受清淨世間智大福資糧威德修果故八者於世間智不知喜足尋求修治出世智故又清淨智者斷四種過失管御大衆故一者不能堪忍觸惱過失二者不決定說教授過失三者不如其言所作過失四者有深愛心過失如是四種及前八種合有十二行相復次太何菩薩能生淨信所有辟喻諸諸菩薩從初發心中後時作諸衆生引發善根所依止故普於一切若惡若思心无所著猶如大地而諸菩薩非如大地中庸而轉衆生依之

瑜伽師地論卷下十九卷 第三十二張 總

自施功力方得存活然諸菩薩生長善根淨信歡喜能滋潤故猶如大水而諸菩薩非如大水與諸穢穢成熟相違然諸菩薩為欲成熟諸善根故於可厭法深生厭患能燒煉故猶如大火而諸菩薩非如大火與諸佛土集會相違然諸菩薩能令善根已成熟者引發聚集解脫觸得由能發起正教授故譬如大風而諸菩薩非如大風能引發已終歸滅盡然諸菩薩今自白法轉增盛故猶如明月而諸菩薩非如明月但於自光明照耀非於黑分然諸菩薩其相平等於黑白分一切法中智普照故猶如日輪而諸菩薩非如日輪怖羅怛提即便旋轉然諸菩薩一切趣中終不怖畏煩惱所執而旋轉故譬如師子而諸菩薩非如師子怯於大擔然諸菩薩能擔一切大苦擔故如善調龍而諸菩薩非如龍為若遭利衰軟非軟語若樂若苦則為愛恚之所塗染然諸菩薩於諸世法不為愛恚所塗染故如紅蓮花而諸菩薩非如紅蓮斷其

瑜伽師地論卷下十九卷 第三十四張 總

望已不復生長然諸菩薩雖伏煩惱由善根力之所任持於生死中復生長故猶如大樹根未損壞而諸菩薩非如大樹其根後時定當損壞然諸菩薩所有善根迴向涅槃大菩提故譬如眾流趣入大海而諸菩薩非如眾流趣入大海即成海性然諸菩薩依止涅槃及大菩提諸善根力而遊戲故猶如諸天依蘇迷住而諸菩薩非如諸天住蘇迷廬於自事中專行放逸多受快樂然諸菩薩方便般若所攝持故成辦一切佛所作故譬如群臣所輔大王而諸菩薩非如群臣所輔大王為自利益守護國人然諸菩薩不願已利攝護眾生猶如大雲而諸菩薩非如大雲不能畢竟成辦稼穡然諸菩薩畢竟生長菩提分法如轉輪王出現於世而諸菩薩非如輪王无有第二大丈夫眾然諸菩薩解脫平等善根所生多同出現如末尼寶而諸菩薩非如末尼寶珠與迦理沙般擊極不相似然諸菩薩入元漏界所作平等受樂等故譬如已入

瑜伽師地論卷第七十九卷 第二十五張 攝

雜林諸天而諸菩薩非如已入雜林諸天煩惱增長當來顛墜然諸菩薩伏諸煩惱無顛墜故所有煩惱如呪術等所伏諸毒而諸菩薩所有煩惱非如呪等所伏諸毒唯不為害更无餘德然諸菩薩由自煩惱能作一切眾生利益故此煩惱如大城中諸糞穢聚如是菩薩所有功德處同世間共所知事故得為喻而此功德由殊勝故无有譬喻是故當知菩薩功德一切譬喻所不能及

瑜伽師地論卷第七十九

丙午歲高麗國大藏都監表
勅雕造

瑜伽師地論卷第七十九卷 第二十六張 攝

瑜伽師地論卷第八十

弥勒菩薩說

福

三藏法師玄奘奉詔譯

攝決擇分中菩薩地之九

復次云何菩薩於正行中安立所學謂諸菩薩具足法住於依世俗諦道理所說不了義非所依聲聞乘相應經典已作依持已作善巧而復超度於大乘相應甚深空性相應依世俗勝義諦道理所說了義可依經典勤修學時名為如理正勤修學如是如理勤修學時名正修行中道勝行所以者何由此正法貫穿十二中道行故一者貫穿補特伽羅空性二者貫穿補特伽羅无我性三者貫穿法空性四者貫穿法無我性五者貫穿增益邊六者貫穿損減邊七者貫穿法現觀八者貫穿法現觀迴向大菩提性九者貫穿如是行者煩惱眾苦不纏繞心性十者貫穿二元我勝解差別十一者貫穿前无我性是後因性十二者貫穿到邊際空性十三者貫

穿即彼威德

云何貫穿補特伽羅空性謂由一種相不可得所顯故此中不可得者謂於三種事一者有情事二者彼差別事三者彼受用事若內若外若二中間愚夫遍計所執實我都不可得云何貫穿補特伽羅无我性謂由唯一相可得所顯故此中可得者謂即於彼三事愚夫所遍計緣生諸法中常住實性不可得故愚夫所計我異相性道理可得

云何貫穿法空性謂唯由一相不可得所顯故此中不可得者即於彼事所取無常性若內若外若二中間愚夫遍計所執言說自性都不可得云何貫穿法无我性謂唯由一相可得所顯故此中可得者謂即於彼事道理可得聖智所行又即於彼自內所證不可以言為他宣說彼由六相於諸凡愚遍計所執言說自性異相可得何等六相一者不可自尋思二者不可說示他三者超過色根所行四者超過一切相五者超過識所行

六者超過煩惱所行云何貫穿增益邊謂由二種相一者差別增益所顯故二者自性增益所顯故何等名為差別增益謂由後復展轉八相一者即於彼事執常增益二者執無常增益三者執常增益為所依止執我增益四者執无常增益為所依止執无我增益五者執無我增益為所依止執真實心增益六者執我增益為所依止執不真實心增益此復二種一者決定二者尋求尋求者謂遍計所依及遍計相應於所對治雜染法中由五過失謂顛倒過失戲論過失發起惡行過失慮重過失无常性過失及於彼能對治清淨法中七者執真實心增益為所依止執善等增益乃至執清淨增益八者執不真實心增益為所依止執不善等增益乃至執雜染增益是名八種差別增益此中菩薩於彼增益都不執著不勸他執亦不讚美何等名為自性增益謂差別增益為所依止由諸愚夫遍計所執所有言說自性增益即於彼事增

益為有

云何貫穿損減謂由一相損減實事所顯故此中損減實事者謂即於彼邪法无我性起於勝解執著一切種一切法相都無所有

云何貫穿法現觀謂由三種相一者即於彼事及第四生事所治能治有為无為安立中自性不可得所顯故二者彼差別不可得所顯故三者即彼等習故如實通達智所顯故此中自性不可得者謂諸愚夫遍計所執自性此中差別不可得者謂即彼自性滅生集成二分不可得此中智通達者謂即彼自性相不作意不思擇加行自內所證智通達

云何貫穿法現觀迴向大菩提性謂由一種相思擇所得能治所治不斷故此中能治所治者謂空是煩惱對治無願是有願對治无相是諸相對治如是一切名无造作此復是後有業對治亦是生身流轉剎那生流轉對治名滅煩惱行无自性此復以生死流轉為所對治若諸菩薩由此對

治故起思擇不斷所治此由悲愍諸
衆生故希求大菩提

云何貫穿如是行者煩惱衆苦不纏
繞心謂由一種相雖不永斷所對治
法而能如實通達故此中如實通達
者謂即於彼法由法无我加行觀彼
自性無染无苦

云何貫穿差別謂由四種相一者見
差別所顯故二者即此極速損減差
別所顯故三者於斷迷失差別所顯
故四者於心迷失差別所顯故此中
見差別者謂住補特伽羅无我及涅
槃於當來身起斷滅增上慢又於所
取觀察故於能取言說自性畢竟遠
離空性所攝不觀察故名不善觀察
所知境界由執著諸法故求煩惱斷
而諸菩薩則不如是此中極速損減
差別者謂住補特伽羅无我於我見
異生下中更下由二因緣謂苦不解
脫故安住苦故前後二種執著失壞
故而諸菩薩則不如是此中於斷迷
失差別者謂住補特伽羅无我執法
無我无自性故便生驚怖謂無言說

瑜伽師地論第八十卷 第五頌 福

自性追求斷滅而諸菩薩則不如是
此中於心迷失差別者謂如是於斷
迷失住補特伽羅无我於自遍計所
起境界中為想顛倒等之所顛倒而
諸菩薩則不如是

云何貫穿因性謂由二種相一者觀
察能取所顯故二者彼如實通達所
顯故此中觀察能取者謂即觀察此
无我智遠離言說自性故遠離彼分
別故應捨相故有剎那故此中彼如
實通達者謂觀察所取能取二種如
理作意思惟為因各別內證決定智生
云何貫穿到邊際空性謂由一種相
即彼法无我智如實顯現故此中如
實顯現者謂顯現業煩惱相似相故
不可言說法故離言說自性故如是
不執著故有剎那故

云何貫穿即彼空性威德謂由一種
相業煩惱斷對治所顯故此中斷者
謂彼剎那光明想生能斷无始時來
所集一切諸業煩惱復次有幾種聲
聞聲聞所學菩薩所學有何差別謂
有四種聲聞聲聞所學菩薩所學當

瑜伽師地論第八十卷 第六頌 福

知差別有十三種

云何名為四種聲聞一者變化聲聞
二者增上慢聲聞三者迴向菩提聲
聞四者一向趣寂聲聞變化聲聞者
為欲化度由彼所化諸有情故或諸
菩薩或諸如來化作聲聞增上慢聲
聞者謂但由補特伽羅无我智及執
著邪法無我智計為清淨迴向菩提
聲聞者謂從本來是極微劣慈悲種
姓由親近如來住故於廣大佛法中
起大功德想熏修相續雖到究竟住
無漏界而蒙諸佛覺悟引入方便開
導由此因故便能發起廣大菩提彼
於如是廣大菩提雖能發起由樂寂
故於此加行極成遲鈍不如初始發
心有佛種性者一向趣寂聲聞者謂
從本來是取極微劣慈悲種性故一
向棄背利益衆生事故於生死苦極
怖畏故唯有安住涅槃意樂畢竟不
能趣大菩提

如二王子相似處生平等平等受王
快樂一於王政詩論工巧處等皆悉
善知第二王子則不如是彼二但由

瑜伽師地論第八十卷 第七頌 福

此分差別非由受用王之快樂如是於無漏界中諸菩薩衆與一向趣寂聲聞當知差別

應知彼二復有差別謂意樂故自法集成故智集成故種類故種性故持種故加行故威德故正行故福田故殊勝差別故因果故生依止故

一向趣寂聲聞棄背諸行雜染利益有情事故一向安住寂靜意樂菩薩雖有垢染而與彼相違又彼聲聞唯為自身得增長故自法狹小菩薩為欲增長一切有情樂故自法無量又

彼聲聞由無為智但為除遣自身煩惱苦薩普為一切十方諸有情類又彼聲聞雖緣寂勝解脫法境作意集成而非佛子菩薩雖緣下劣諸行有情法境作意集成而是佛子又彼聲聞雖勤精進於諦善巧心善安定不成就佛種性相故諸佛世尊不堪攝受而諸菩薩與彼相違又彼聲聞到究竟故根雖成熟於當來世而不能作佛所作事菩薩初心剎那生已便能造作又彼聲聞雖到究竟而不為

彼諸天人等供養讚嘆如住始業修行菩薩而諸菩薩雖復未到究竟之位然其威德及與智慧映蔽一切聲聞獨覺又彼聲聞療煩惱病智慧良藥雖復成滿而不能治一切衆生諸煩惱病而諸菩薩與彼相違由能修行利益他事勝義行故又彼聲聞雖到究竟於諸有情智光明照然非諸天及餘世間真實福田如諸菩薩未盡煩惱又於聲聞一切時中如來取勝於取勝中諸菩薩衆亦復取勝彼由於此所集成故又由二緣應知彼勝彼能成熟諸有情故亦能成熟諸佛法故由此因緣感菩提果隨所成熟諸有情類能令解脫譬如有人能辦能熟覺慧希奇非彼端然而食用者此中道理當知亦亦又彼聲聞雖復一向受學修行清淨法因亦為無量善友攝受而不能引大菩提果諸菩薩衆與彼相違而能引發又諸聲聞依菩薩生非諸菩薩依彼聲聞復次云何由世間出世間智能作利益他事謂諸菩薩過於十方或遊歷

世界或遊歷國土或遊歷生或勸誡他為大良醫善能療治煩惱鬼魅所著有情為無有上宣說三學清淨之道云何世間智謂於產品所有雜染能為止息對治於中品者能為制伏對治云何名為產品雜染謂在家者貪瞋癡行性諸出家者見依止性及彼所依不正作意依止性後有願依止性由從別四顛倒故於非解脫執為解脫依止性

云何中品雜染謂已止息產品雜染別別對治為依止故於諸境界貪瞋癡纏依止性於其所緣正繫念故令不定者心得安定精勤修習菩提分法方能制伏不依此修而自恃舉故於所緣繫心令住勇猛精進從此於住能正攝受攝受住故於積聚中由一合執中煩惱轉便能制伏從此為斷出世間法所對治故依止對治即令堅住從此能伏諸緣起愚補特伽羅元我性愚及法無我性愚從此能於邪道正道皆得決定由如是相應知產品中品雜染止息制伏能對治

智是名世間智

云何出世間智謂如是制伏貪瞋癡
纏諸雜染已復能對治微細隨眠所
有雜染此真實智名出世智此復云
何謂即依彼制伏對治三處善巧謂
緣起善巧補特伽羅无我勝解善巧
法無我勝解善巧為欲超度無餘雜
染對治四種无知故不待他教於內
精勤觀察自心四无知者一於共相
無知二於自相无知三於雜染相無
知四於清淨相無知由三種相應知
心共相一於緣生者不現在前无作
用故二於現在者唯一剎那無作用
故三於貪等自緣所生非心作故由
三種相應知心自相一者如前言說
自性不可得故二者如前由六種相
如實可得故三者一切聖者无差別
智之所得故由三種相應知心雜染
相一者生故二者轉故三者行故於
諸趣中種種自體生故名雜染生即
於此中生者自然剎那有流轉故一
切所緣難伏轉故貪愛勢力之所轉
故名雜染轉若於彼行若如是行名

瑜伽師地論第八卷 第十二品 福

雜染行謂於一時行於善中或於一
時行不善中或於一時行境界中或
於一時行造業中或於一時行煩惱
中又於煩惱行貪瞋等无決定行非
即於此行有貪已復行無貪行无貪
已復行有貪如是等又於隨順樂等
法中得為增上現行又生自苦斷壞
眾樂不由執著故但由顛倒故由此
引發自身眾苦无有厭足或於善中
而安置時即便棄捨思求瑕隙為令
不善現前行故於其瑕隙及衰感中
為諸受患之所損惱又隨放逸勢力
一切所作諸善根本皆令損壞又極
樂著色等境故雖於極利益甘露界
中數數思擇而難可安立於此義中
示現假合所設辭喻其事應知由三
種相應知心清淨相一者不得得相
故二者无為相故三者種性相故若由
別異如理勤修求心清淨不能證得
若由如是如理勤修便能證得又不
觀見言說自性見真如相此由九種
相當觀无為相一者不行世故二者
非如在滅盡定言說自性不可得故

瑜伽師地論第八卷 第十二品 福

真如相可得故是无二相三者非生
身相故四者超過生身因自性相故
五者超過當來生故六者超過死沒
故七者超過剎那展轉不遠離故八
者超過趣轉易故九者超過業煩惱
行故此中種性相當知是无學界相
於現法中超過五事一者超過所作
二者超過非所作三者超過所作加
行四者超過所作非加行五者超過
非所作加行於後法中超過六事一
者超過能發起後有行二者超過彼
行三者超過彼果生四者超過依彼
衰感五者超過於彼所依一切无記
動搖中修學期願受用六者超過彼
所依自體老別復由四位九相應知
種性相何等四位一不清淨位二清
淨位三通達位四究竟位云何九相
謂不清淨位於一切相等隨行故譬
如虛空若清淨位平等一味及身心
遠離若通達位隨順趣究竟由一切
煩惱自性離繫離垢故超過薩迦耶
見及超過彼為根本諸惡見趣若究
竟位安樂成滿及超過三種變壞何

瑜伽師地論第八卷 第十二品 福

等名為三種變壞一者老死等變壞
二者顛倒變壞三者清淨退失變壞
復次云何於菩薩教授中聲聞所學
謂諸貪憂毗奈耶故是增上戒學加
行狀惠作意故是增上心學加行補
特伽羅無我性故或法無我性故是

增上慧學加行此中貪憂是能發起
所有毀犯又如正不除遣如已不除
遣如正除遣如已除遣由此四相應
知自心不如理作意所起貪欲薩迦
耶見及與瞋恚若由境界或復由他
而起妄計如是名正不除遣若由境
界或由他不饒益加行之所引奪如
是名已不除遣由隨一不除遣故當
知隨一亦不除遣由隨一除遣故當
知隨一亦復除遣又若不除遣雖住
律儀於增上戒尚名毀犯何況安住
不律儀者又增上心學於所緣境散
亂錯謬是能障導依補特伽羅無我
修增上慧者薩迦耶見是能障導依
法無我修增上慧者自性差別分別
計縛是能障導於此三學正修遣中
有八種違逆學法有八種隨順學法

何等為八一者唐捐耽著二者耽著
故縛三者縛故障導四者障導故垢
五者垢故災電六者電故奢飽七者
奢飽故熱惱八者熱惱故諸煩惱病
難可療治與此相違當知即是八種
隨順學法

復次云何不善學沙門謂三種應知
一者不顧沙門二者形相同分三者
軌則正命受用加行戒見意樂皆不
同分若迴向資具是增上戒形相同
分是增上心及增上慧形相同分是
彼行意樂不同分若迴向聲譽是著
摩他支同分是毗鉢舍那支同分是
俱修支同分是俱資糧支同分是意
樂不同分

復次云何善學沙門當知由四種相
一者加行故二者意樂故三者通達
故四者趣究竟故於現法中由默患
加行故於前生中由相續成熟加行
故當知加行圓滿由法無我勝解意
樂故若所應得若能應得於此二言
說自性無執著故於意趣義正尋求
故不但隨順言詞故當知意樂圓滿

若於法真如以不緣他智通達自性
無雜染故於世俗實及世俗生死涅
槃解脫繫縛自性無所得故當知通
達圓滿已善修習一切雜染對治故
又於真如無斷壞故及能勝伏故當
知趣究竟圓滿

復次不善學沙門由三種相當知彼
名不如其義一者意樂衰損加行具
足二者意樂具足加行衰損三者意
樂衰損加行衰損此中意樂衰損加
行具足復有三種一者能聽唯此喜
足二者能說唯此喜足三者能證世
間三摩地而生愛味唯此喜足若善
學沙門唯由一相當知意樂具足加
行具足

復次云何住世俗律儀當知有四種
相謂雖成就六支尸羅而為二種損
害損害尸羅謂由薩迦耶見纏故及
於毀犯出離不了知故雖遠離此二
種過失而未得世間清淨律儀不能
制伏薩迦耶見雖已得世間清淨律
儀已制伏薩迦耶見而不損減串習
法無我性怖畏損壞尸羅雖遠離一

切所餘過失而為邪法無我勝解及
增上慢損壞尸羅

復次云何住勝義律儀謂所成就出
世間一切煩惱不相應能對治三界
尸羅又於四種住律儀中諸戲論法
現所得若能寂靜彼相當知是名
無漏尸羅云何名為諸戲論法謂於
初住律儀中我執可得若我所執若
作毀犯若不作彼若故思所作加行
若非彼加行若正知而行若彼不行
若失念而行若彼不行於第二住律
儀中薩迦耶見品處重隨行若名可
得若色可得若當來生相若今時无
相若經寂靜若隨眠故彼不寂靜若
補特伽羅無我執若補特伽羅執棄
捨者即於彼補特伽羅無我執中所
執性若非所執性若由此故於色等
中有情執若彼假設讚善執若能假
設心語假設讚善執於第三住律儀
中若生上故世間若捨下故非世間
若三摩他依止若諸欲依止若持舉
自尸羅若輕蔑他尸羅於第四住律
儀中若計我尸羅清淨若由自性差

瑜伽師地論第十卷 第十一品 論

別分別故分別尸羅如是等諸戲論
法於无漏戒中皆悉寂靜又即與此
義相應依清淨三學應知所說伽他
當知為令福德資糧塵垢微薄攝受
善士無失壞故智慈資糧於甚深處
起勝解故由二因緣入如來教一者
由法住智深了別故二者由真實智
善決定故

復次云何如來調伏方便當知此有
二種謂自體同分故及勝解同分故
又現同分為令安住受教心故及依
教授而出離故又正清淨加行教導
教授當知復有四種一者於難淨清
淨驚怖轉依教導二者遠離難淨因
緣教導三者遠離於清淨驚怖因緣
教導四者第一現法樂住加行教導
此中難淨因緣有二種一者由世俗
言說自性難淨自性執分別故二者
由彼功德過失差別執分別故由二
種相應知於清淨導導驚怖因緣一
者由於前後清淨導導難淨分別故二
者由難淨遠離分別故由二種相應
知於涅槃清淨驚怖因緣一者由世

瑜伽師地論第十卷 第十一品 論

俗言說自性執故二者於涅槃增語
想中作心所有想故又於寂靜心所
有想若增語想過了知故於彼

緣俱遠離故當知是第一住加行教導
復次云何名為密意語言謂元二相
智是能悟入一切密意語言相云何
無二相謂諸名言安足處事由彼自
性无所有故非名言熏習想所行自性
有故說為无二於此无二若起二執
名為難淨若無二執名為清淨又非
一切名言安足處事由彼世俗言說
熏習想所行自性无所有故非彼熏
習智所行自性有故說為无二於此
无二若起二執名為難淨若无二執
名為清淨由此無二相應知悟入如
來一切密意語言此中由五種相名
論圓滿即於教授中由五種相名果
圓滿由五種相名果勝利圓滿當知
皆依密意語言云何由五種相名論
圓滿謂若由此相宣說若是宣說若
所宣說若如是宣說若彼宣說如是
圓滿云何由五種相名果圓滿謂无
餘依涅槃界若有餘依涅槃界若聖

瑜伽師地論第十卷 第十一品 論

道圓滿若勝內怨若勝外怨如是圓滿云何由五種相名果勝利圓滿謂即是供養大師報信施恩越生死苦於福田性无有退轉從法化生名如來子依止如來

復次云何於菩薩藏教授中勝解勝利當知由五種相一者建立因時即能敬敬感大富貴增上因故二者由轉依故三者即於是處作說器故四者作說者器故五者於捨身時得見業清淨故由五種相當知勝感大富貴增上之因所謂此因能引有量無量果故有盡无盡法故感非廣大廣大樂故是智資糧智自性故由此能引彼故又由遠離六種過失應知身行何等名為六種過失一者愁憂相過失二者不了知數習過失三者由二種相威儀過失四者由三種相怖畏相過失五者由二種相過履瑟吒過失六者身不調柔過失又於相慶慰時遠離五種過失應知語行何等名為五種過失一者怯怖過失二者虛損過失三者棄捨佛語作不相應

戲論過失四者不讚歎如來過失五者於同法者不施諫誨過失又於記別所解了時遠離五種過失應知語行何等名為五種過失一者於所證得忘念過失二者前後語言相違過失三者道理相違過失四者敬信聖教諸天訶責過失五者如來訶責過失又由遠離五種過失應知意行謂依現法義有前四種依後法義有第五種何等名為五種過失一者不忍過失不能忍受現任過去不饒益事故二者覆藏過失由覆藏故惡作燒惱故三者貪染過失希求諸欲及受用故希求出離怨故四者忘念過失攝受不正見故於新心迷亂故五者期願過失由自輕賤遠離廣大諸佛菩薩之所加被諸佛國土微妙願故由微細意樂引發諸佛法故於一切法殊勝世間與盛美別起憍慢故及願彼故於分別菩薩藏教授勝解勝利無量標釋中當知有元量無數勝解勝利於此地中餘決擇文更不復現攝決擇分中有餘依及無餘依二地

如是已說菩薩地決擇有餘依无餘依二地決擇我今當說毘陀南曰離繫與壽行轉依住老別有常樂殊勝異性自在等

問於有餘依涅槃界中現在轉時一切煩惱當言離繫耶當言不離繫耶答當言離繫問於一切苦當言離繫耶當言不離繫耶答當言亦離繫亦不離繫所以者何若未來生所有眾苦當言離繫若現在生心所有苦亦當言離繫若現身中飢苦渴苦界不平苦時節變苦及餘所有逼迫等苦當言不離繫此由現前行故非諸煩惱所繫縛故

問若一切阿羅漢皆得心自在何因緣故不捨壽行入般涅槃雖苦所逼而久住耶答功能有差別故所以者何有一分阿羅漢能捨壽行一分不能有一分阿羅漢能增壽行一分不能故

問若阿羅漢如先所有六處生起即如是住相續不滅无有變異更有何等異轉依性而非六處相續而轉若

更无有異轉依者何因緣故前後二種依止相似而今後時煩惱不轉聖道轉耶答諸阿羅漢實有轉依而此轉依與其六處異不異性俱不可說何以故由此轉依真如清淨所顯真如種性真如種子真如集成而彼真如與其六處異不異性俱不可說不可說義如前已辯是故若問所得轉依與其六處為異不異非如理問若此轉依无有體者應有如前所說過失謂阿羅漢煩惱應行道應不行是故當知有轉依性世尊依此轉依體性密意說言

遍計自性中由有執无執二種習氣故成雜染清淨是即有漏界是即無漏界是即為轉依清淨无有上

如屠牛師或彼弟子以利牛刀熟宰牛已於内一切斫刺推剖骨肉筋脉皆悉斷絕復以其皮張而蔽之當言此牛與皮非離非合如是諸阿羅漢既得轉依由慧利刀斷截一切結縛隨眠隨煩惱纏已當言與六處皮非離非合又已轉依諸觀行者雖取果

瑜伽師地論第十卷 第二十二頌 福

相當知與昔所取差別此所取相猶如真如自内所證不可以言說示於他我所觀相如是如是問諸阿羅漢住有餘依涅槃界中住何等心於无餘依般涅槃界當般涅槃答於一切相不復思惟唯正思惟真无相界漸入滅定滅轉識等次異熟識捨所依止由異熟識無有取故諸轉識等不復得生唯餘清淨無為離垢真法界在於此界中般涅槃已不復墮於天龍藥叉若乾達縛若緊捺洛若阿素洛若人等數以要言之所有有情假想施設遍於十方一切界一切趣一切生一切生類一切得身一切勝生一切地中非此更復墮在彼數何以故由此真界離諸戲論唯成辦者内自證故

問於有餘依涅槃界中若无餘依涅槃界中已般涅槃諸阿羅漢有何差別答住有餘依墮在眾數住無餘依不墮眾數住有餘依猶有眾苦住无餘依永離眾苦住有餘依所得轉依猶與六處而共相應住无餘依永不

瑜伽師地論第十卷 第二十二頌 福

相應

問若無餘依涅槃界中已般涅槃所有轉依永與六處不相應者彼既无有六處所依云何而住答非阿羅漢所得轉依六處為因然彼唯用緣真如境修道為因是故六處若有若无尚無轉依成變異性何況殞沒又復此界非所遍知非所應斷故不可滅問於无餘依涅槃界中般涅槃已所得轉依當言是有當言非有答當言是有問當言何相答無戲論相又善清淨法界為相問何因緣故當言是有答於有餘依及無餘依涅槃界中此轉依性皆無動法无動法故先有後无不應道理又此法性非眾緣生無生无滅然譬如水澄清之性譬如真金調柔之性譬如虛空離雲霧性是故轉依當言是有

問當言是常當言無常答當言是常問何因緣故當言是常答清淨真如之所顯故非緣生故無生滅故問當言是樂當言非樂答由勝義樂當言是樂非由受樂說名為樂何以

瑜伽師地論第十卷 第二十五頌 福

故一切煩惱及所生苦皆超越故

問於無餘依涅槃界中般涅槃者為

有少分差別意趣殊異不耶答一切

無有所以者何非此界中可得安立

下中上品不可施設高下勝劣此是

如來此聲聞等問何因緣故无有差

別所以者何諸聲聞等有餘障障於

無餘依涅槃界中而般涅槃佛一切

障永無所有答住有餘依涅槃界中

可得安立有障無障住無餘依涅槃

界中畢竟無障可立差別何以故於

此界中一切眾相及諸處重皆永息

故皆永滅故所以者何諸阿羅漢住

有餘依涅槃界時一切眾相非志永

滅異熱處重亦非永滅由彼說有煩

惱習氣即觀待彼相及處重安立有

障住無餘依涅槃界時彼永无有是

故當知於此界中無有有障無障差

別問若此界中永无有障如諸如來

離一切障阿羅漢等亦復如是因

緣故阿羅漢等不同如來作諸佛事

若彼關所修本願故又彼種類種

性亦故阿羅漢等決定無有還起意

樂而般涅槃是故不能作諸佛事

問於無餘依涅槃界中般涅槃者所

有無漏界此與諸色當言有異當言

無異答當言非異亦非不異如與諸

色與諸受等當知亦亦與一切行與

一切界與一切趣亦復如是問於无

餘依涅槃界中般涅槃者於色等法

當言獲得自在當言不得自在答當

言獲得自在問此所得自在當言能

現在前當言不能現在前答一分能

現在前一分不能現在前謂諸如來

於無餘依涅槃界中般涅槃已能現

在前所餘不能今現在前問若此界

中離諸戲論由此因緣不墮眾數云

何復能起現在前答由先發起正和

願故又由修習與彼相似道勢力故

譬如正入滅盡定者雖無是念我於

滅定當可還出或出已住然由先時

加行力故還從定出依有心行而起

遊行當知此中道理亦亦

問迴向菩提聲聞為住无餘依涅槃

界中能發趣阿耨多羅三藐三菩提

耶為住有餘依涅槃界耶答唯住有

餘依涅槃界中可由此事所以者何

以無餘依涅槃界中遠離一切發起

事業一切功用皆悉止息

問若唯住有餘依涅槃界中能發趣

阿耨多羅三藐三菩提者云何但由

一生便能證得阿耨多羅三藐三菩

提耶所以者何阿羅漢等尚當无有

所餘一生何況當有多生相續答由彼

要當增諸壽行方能成辦世尊多分

依此迴向菩提聲聞密意說言物類

善男子若有善修四神足已能住一

劫或餘一劫餘一劫者此中意說過

方一劫彼雖如是增益壽行能發趣

阿耨多羅三藐三菩提而所修行極

成遲鈍樂涅槃故不如初心始業菩

薩彼既如是增壽行已留有根身別

作化身同法者前方便亦現於无餘

依般涅槃界而般涅槃由此因緣皆

作是念某名尊者於无餘依般涅槃

界已般涅槃彼以所留有根實身即

於此界瞻部洲中隨其所樂遠離而

住一切諸天尚不能觀何況其餘眾

生能見彼於涅槃多樂住故於遍遊

行彼彼世界親近供養佛菩薩中及於修習菩提資糧諸聖道中若放逸時諸佛菩薩數數覺悟被覺悟已於所修行能不放逸

問若阿羅漢迴向菩提便能證得阿耨多羅三藐三菩提者何因緣故一切阿羅漢不皆迴向無上菩提若由彼種性有差別故所以者何諸阿羅漢現見種性有多差別謂或見有諸阿羅漢俱分解脫或復見有唯慧解脫於無餘依般涅槃界而般涅槃是故當知由彼種性有差別故非一切阿羅漢皆能迴向無上菩提

復次迴向菩提聲聞或於學位即能棄捨求聲聞願或無學位方能棄捨由彼根性有差別故所待眾緣有差別故

如迴向菩提聲聞由過緣故棄無上乘而般涅槃如是菩薩設為如來及諸菩薩之所棄捨因棄捨故若遭尤重求下劣乘般涅槃緣應棄下乘而般涅槃然無處無客諸佛菩薩如是放逸棄捨於彼定無是處

瑜伽師地論卷第八十 第三十九頌 福

復次迴向菩提聲聞若隨證得阿耨多羅三藐三菩提時即同如來於無餘依般涅槃界而般涅槃問迴向菩提聲聞從今已來當言聲聞種性當言菩薩種性否當言不定種性譬如安立有不定聚諸有情類於般涅槃法性聚中當知此是不定種性

復次彼即於此住處轉時如無死畏如是亦無老病等畏如來亦不彼及所餘於無餘依涅槃界中般涅槃者於十方界當知究竟不可思議數現作一切有情諸利益事如首楞伽摩三摩地中說幻師喻若商主喻若船師喻當知此中道理亦亦是名軍極如來秘密於此及餘種種差別如來秘密勝解行地修持菩薩下忍轉時隨其勝解差別而轉從此轉勝進入增上意樂淨地如是乃至於九地中展轉增進勝解清淨第十地中於此勝解軍善清淨於彼如來諸秘密中是諸菩薩應正隨轉當知如來如是秘密不可思議不可度量超過

瑜伽師地論卷第八十 第三十九頌 福

一切度量境界問於法決擇總義云何答

由品類差別而建立諸法即於彼難分別二行等

如是應知此中總義於此中餘大擇文更不復現當知於彼一一地中皆有无量決擇差別我今且略開示少分由此方隅由此所學以此教導諸有智者餘類應思

瑜伽師地論卷第八十

丙午歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

瑜伽師地論第八十卷 第三十一頌 福

瑜伽師地論卷第八十一

經

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

攝釋分之上

如是已說攝決擇云何攝釋惣盟陀南曰

體釋文義法起義難次師說眾聽讚佛略廣學勝利

云何為體謂契經體略有二種一文二義文是所依義是能依如是二種惣名一切所知境界

云何為釋謂略有五者法二者等起三者義四者釋難五者次第

云何為文謂有六種一者名身二者句身三者字身四者語五者行相六者機請

名身者謂共知增語此復略說有十二種一者假立名二者實事名三者同類相應名四者異類相應名五者隨德名六者假說名七者同所了名八者非同所了名九者顯名十者不顯名十一者略名十二者廣名假立

名者謂於內假立我及有情命者等名於外假立瓶衣等名實事名者謂於眼等色等諸根義中立眼等名同類相應名者謂有情色受大種等名異類相應名者謂佛授德友青黃等名隨德名者謂變礙故名色領納故名受發光故名日如是等名假說名者謂呼貧名富名若餘所有不觀待義安立其名同所了名者謂共所解想與此相連是非同所了名顯名者謂其義易了不顯名者謂其義難了如達羅頭茶明咒等略名者謂一字名廣名者謂多字名

句身者謂名字圓滿此復六種一者不圓滿句二者圓滿句三者所成句四者能成句五者標句六者釋句不圓滿句者謂文不究竟義不究竟當知復由第二句故方得圓滿如說諸惡者莫作諸善者奉行善調伏自心是諸佛聖教

若唯言諸惡則文不究竟若言諸惡者則義不究竟更加莫作方得圓滿即圓滿句所成句者謂前句由後句方

得成立如說

諸行無常 有起盡法 生必滅故

彼寂為樂

此中為成諸行無常故次說言有起盡法前是所成即所成句後是能成即能成句標句者如言善性釋句者謂正趣善士

字身者謂若究竟若不究竟名句所依四十九字

此中欲為名首名為句首句必有名名必有字若唯一字則不成句又若有字名所不攝唯字無名問何因緣故施設名等三種身耶答為今領受諸增語觸所生受故問名是何義答能令種種共所了知故名為名又能令意作種種相故名為名又由語言之所呼召故名為名攝受諸名究竟顯了不現見義故名為句隨顯名句故名為文如世尊說增語增語路乃至廣說此中增語者謂一切眾同類相應名增語路者謂并眾同類欲能起彼故詞者謂彼相應語又即此語各別於彼彼處若標若釋彼所依處

名為彼路施設者謂一分別施設建立彼所依處名為彼路欲即是詞無有別欲此即增語施設之路又名身等略有六種依處一者法二者義三者補特伽羅四者時五者數六者處所彼廣分別當知已如聞所成地語者當知略具八分謂先首美妙等由彼語文句等相應乃至常委分資糧故能說正法先首語者趣涅槃官為先首故美妙語者其聲清美如羯羅頻迦音故顯了語者謂詞句文皆善巧故易解語者巧辯說故樂聞語者引法義故無依語者不依希望他信已故不違逆語者知量說故无邊語者廣大善巧故如是八種語當知略具三德一者趣向德謂初一種二者自體德謂次二種三者加行德謂所餘種相應者謂名句文身次第善安立故又依四種道理相應故助伴者能成次第故隨順者謂解釋次第故清徹者文句顯了故清淨資助者善入眾心故相稱者如眾會故應供故攝法故引義故順時故常委分資

瑜伽論第五卷 第四張 緣

檀者審悉所作恒常所作故名常委彼分者謂正見等此是彼資糧故行相者謂諸蘊相應諸界相應諸處相應緣起相應處非處相應念住相應如是等相應語言或聲聞說或如來說或菩薩說是名行相換請者謂因機請問而起言說此復根等差別當知有二十七種補特伽羅此中由根差別故成二種一者鉗根二者利根由行差別故成七種謂貪等行如聲聞地已說由眾差別故成二種一者在家眾二者出家眾由願差別故成三種一者聲聞二者獨覺三者菩薩由可救不可救差別故成二種謂般涅槃法不般涅槃法由加行差別故成九種一已入正法二未入正法三有障礙四無障礙五已成熟六未成熟七具縛八不具縛九無縛由種類差別故成二種一者人二者非人如是六文惣有四相說名為文一所說相謂名身等行相為後二所為相謂機請攝二十七種補特伽羅三能說相謂語四說者相謂聲聞菩薩及

瑜伽論第八卷 第二張 平

與如來如是六種皆顯於文若開一種不能顯義由能顯義是故名文云何為義當知略有十種一者地義二者相義三者作意等義四者依處義五者過患義六者勝利義七者所治義八者能治義九者略義十者廣義地義者略有五地一者資糧地二者加行地三者見地四者修地五者究竟地又廣分別有十七地謂五識身地為初無餘依地為後相義者當知有五種相一者自相二者共相三者假立相四者因相五者果相如是五相如思所成地已辯復有五相一者異門相二者瑜伽相三者轉異相四者雜染相五者清淨相如是五相當知如前處處分別復有五相一者所詮相二者能詮相三者此二相應相四者執著相五者不執著相所詮相者謂相等五法如五事中已說能詮相者謂即於彼依止名等為欲隨說自性差別所有語言應知此即是遍計所執自性相此遍計所執自性有差別名所謂亦名遍計所執亦名知

瑜伽論第八卷 第六張 緣

合所成亦名所增益相亦名虛妄所執亦名言說所顯亦名文字如行亦名唯有音聲亦名無有體相如是等類差別應知此二相應相者謂所詮能詮更手相應即是遍計所執自性執所依止執著相者謂諸愚夫無始時來相續流轉遍計所執自性執及彼隨眠不執著相者謂已見諦者如實了知遍計所執相及彼習氣解脫若正分別如思所成地應知其相

作意等義者謂七種作意即了相等如前聲聞地已說復有十智一者苦智二者集智三者滅智四者道智五者法智六者種智七者他心智八者世俗智九者盡智十者無生智此亦如前聲聞地辯復有六識身所謂眼識乃至意識此亦如前五識身地意地已辯復有九種遍知一者欲界繫見苦集所斷遍知二者色無色界繫見苦集所斷遍知三者欲界繫見滅所斷遍知四者色無色界繫見滅所斷遍知五者欲界繫見道所斷遍知六者色無色界繫見

道所斷遍知七者順下分結斷遍知八者色貪盡遍知九者無色貪盡遍知如三摩四多地已辯其相復有三解脫門謂空無願無相當知亦如三摩四多地已辯其相此中應當分別諸法幾種作意之所思惟幾智所知幾識所識幾種遍知之所遍知幾解脫門之所解脫以如是等無量觀門應觀諸法

依處義者略有三種一者事依處二者時依處三者補特伽羅依處事依處者復有三種一者根本事依處二者得方便事依處三者悲愍他事依處根本事依處復有六種一者善趣二者惡趣三者退墮四者昇進五者生死六者涅槃得方便事依處復有十二種謂十二種行一者欲行二者離行三者善行四者不善行五者苦行六者非苦行七者順退分行八者順進分行九者雜行十者清淨行十一者自義行十二者他義行悲愍他事依處復有五種一者令離欲二者示現三者教導四者讚勵五

者慶喜

此中善趣者謂人天惡趣者謂諸惡趣退墮者復有二種一者不方他二者方他初謂自然壽命退減如壽命退減如是色力財富安樂名稱辯才等退減當知亦亦方他者謂族姓退減自在增上退減薄少宗葉言不感肅智慧榮惡不能獲得廣大色聲及香味觸於所受用廣大事中心不喜樂如是等類名為退墮與此相違隨其所應名為昇進生死者謂即善趣惡趣退墮昇進涅槃者謂有餘依及無餘依二涅槃界

欲行者謂如十種受用欲中說離行者謂即於彼所受用事知無常等已厭而出家受持禁戒守根門等善行者謂施戒修善有漏行不善行者謂三種惡行苦行者謂露形無衣如是等類乃至廣說非苦行者謂不棄捨如法所得所有安樂遠離二邊所謂受用欲樂行邊及與受用自苦行邊依止中道如法追求及正受用衣服等事順退分行者謂所有行能障七

等諸昇進事與此相違當知即是順進分行如鸚鵡經說難染行者略有三種一者業難染二者煩惱難染三者流轉難染當知此中有九根本句謂業難染有三句一貪欲二瞋恚三愚癡煩惱難染有四句即四顛倒流轉難染有二句謂無明及有愛所以者何由三不善根生起種種業難染故由四顛倒能發種種煩惱難染故煩惱生已由無明門諸出家者能生種種流轉難染由有愛門諸在家者能生種種流轉難染清淨行者略有三學五地謂資糧地乃至究竟地如先已說當知學等有九根本句謂增上戒學及增上心學有無貪無瞋無癡在資糧地及加行地增上慧學有四無顛倒明及解脫在見地脩地及究竟地自義行者謂自利行如聲聞獨覺彼雖或時起利他行然本期願不唯利他是故所行名自義行他義行者謂利他行如佛菩薩為欲利益無量眾生為欲安樂无量眾生乃至廣說

瑜伽論第八十卷 第十段 終

今離欲者謂訶責六種黑品諸行亦現過患令離愛欲亦現者謂為令受學白品行故亦現四種真實道理教導者謂亦現已得信解者安置學處今正受行由已於彼得自在故彼便請言我於今者當何所作唯願教誨因告之曰汝等今者於如是如是事應正作應隨學讚勵者謂彼有情若於所知所行所得中心生退屈介時稱讚策勵其心今於彼事堪有勢力慶喜者謂彼有情於法隨法勇猛正行即應如實讚悅令其歡喜

復次令離欲亦現者或有令離欲而不亦現如教導他令其離欲而謂彼曰如某所言不應作者汝今必定不應復作或怖彼言汝若作者我必當作如是如是或復求彼汝若是我親受善友必不應作或有亦現不令離欲如羣中者亦現功德及與過失而未堪遽令離過失或有令離欲亦亦現如亦彼過令其離欲教導讚勵者謂初未受學令其受學既受學已未上昇進令其昇進慶喜者若可慶喜

瑜伽論第八十卷 第十一段 終

而慶喜時有五勝利一者令彼於已所證其心決定二者令餘於彼所證功德生趣證心三者令誹謗者心得清淨四者今不清淨者心處中住五者令清淨者倍復增長若有補特伽羅慶他善事當知造作增長能感悅意天生之業若命終已隨彼彼生常聞悅意美妙音聲一切境界无不悅意復次欲行或有能感善趣如為欲故造後善業或有能感惡趣如以非法攝受諸欲難行若有毀犯能感惡趣若能成辦能感善趣及能作涅槃資糧善行能感善趣及作涅槃資糧不善行能感惡趣若行能感惡趣由依邪見自苦身故非苦行能作涅槃資糧順退分行順進分行隨其所應退隨昇進難染行能感生死清淨行能證涅槃自義行唯令自身往善趣速昇進證涅槃他義行俱令自他往善趣速昇進證涅槃如是三事中根本事有六種謂初善趣乃至涅槃為後得方便事有十二種謂十二行悲愍他事有五種謂由

瑜伽論第八十卷 第十二段 終

五種悲愍衆生此中由根本事增上力故依十二行如其所應令他離欲乃至慶喜

時依慶者謂略有三種言事一者過去言事二者未來言事三者現在言事如經廣說

補特伽羅依慶者謂軟根等二十七種補特伽羅應知其相

即依如是如上所說若事若時若補特伽羅故諸佛世尊流布聖教是故說彼名為依慶過惠義者以要言之於應毀敗義而起毀敗或法或補特伽羅

勝利義者以要言之於應稱讚我而起稱讚或法或補特伽羅

所治義者以要言之一切雜染行能治義者以要言之一切清淨行如貪是所治不淨為能治瞋是所治慈為能治如是等盡當知

略義者謂宣說諸法同類相應廣義者謂宣說諸法異類相應復次說不了義經故說了義經故復次有二種略義一者名略二者義略如略義

瑜伽論卷十二 第十三 緣

如是廣義亦有二種一有名廣二者

義廣如世尊言舍利子我所說法或略或廣然悟解者甚難可得廣說如經當知此中顯亦世尊於契經中文

宣義略於伽他中義廣文略

為攝十義故說中間盟陀南曰諸地相作意依慶德非德所對治能治廣略義應知

復次如是略說佛教體性十種義已諸說法者應依聖教尋求十種若具不具既自求已應為他說

如是建立諸經文義體已諸說法者應以五相隨順解釋一切佛經謂初應略說法要次應宣說等起次應宣說其義次應釋難後應辯次第

法者略有十二種謂契經等十二分教契經者謂貫穿義長行直說多分攝受意趣體性

應頌者謂長行後宣說伽他又略標所說不了義經

記別者謂廣分別略所標義及記命過弟子生處

諷頌者謂以句說或以二句或以三

瑜伽論卷十二 第十四 緣

四二六句說

自說者謂無請而說為令弟子得勝解故為令上品所化有情安住勝理自然而說如經言世尊今者自然宣說

緣起者謂有請而說如經言世尊一時依黑鹿子為諸苾芻宣說法要又依別解脫因起之道毗奈耶攝所有言說又於是處說如是言世尊依如是如是因緣依如是如是事說如是如是語

譬喻者謂有譬喻經由譬喻故隱義明了本事者謂除本生宣說前際諸所有事

本生者謂宣說已身於過去世行菩薩行時自本生事

方廣者謂說菩薩道如說七地四菩薩行及說諸佛百四十種不共佛法謂四一切種清淨乃至一切種妙智

如菩薩地已廣說又復此法廣故多故極高大故時長遠故謂極勇猛經三大劫阿僧企耶方得成滿故名方廣未曾有法者謂諸如來若諸聲聞

瑜伽論卷十二 第十五 緣

若在家者說希奇法如諸經中因希有事起於言說論議者謂諸經典循環研竅摩咀理迹且如一切了義經皆名摩咀理迹謂於是處世尊自廣分別諸法體相又於是處諸聖弟子已見諦迹依自所證無倒分別諸法體相此亦名為摩咀理迹即此摩咀理迹亦名阿毗達磨猶如世間一切書算詩論等皆有摩咀理迹當知經中循環研竅諸法體相亦復如是又如諸字若無摩咀理迹即不明了如是契經等十二分聖教若不建立諸法體相即不明了若建立已即得明了又無雜亂宣說法相是故即此摩咀理迹亦名阿毗達磨又即依此摩咀理迹所餘解釋諸經義者亦名論議

等起者謂由三種若事若時若補特伽羅依處故隨應當說謂如是補特伽羅有如是行為令離欲乃至慶喜已說等起次應說義義者略有二種一者惣義二者別義由四種相當說惣義一者引了義經故二者分別

瑜伽論第八十一卷 第十六張 緣

事究竟故三者行故四者果故行復二種一者邪行二者正行果亦二種一者正行果二者邪行果由四種相當說別義一者分別差別名二者分別自體相三者訓釋言詞四者義門差別訓釋言詞復由五種方便一由相故二由自性故三由業故四由法故五由因果故義門差別當知復由五相一者自性差別故二者界差別故三者時差別故四者位差別故五者補特伽羅差別故此中自性差別者謂色自性有十色處差別受自性有三受差別想自性有六想差別行自性有三行差別識自性有六識差別如是等類當知諸法自性差別界差別者謂欲界差別故色界差別故無色界差別故時差別者謂過去時差別故未來時差別故現在時差別故位差別者當知有二十五種分位差別謂下中上三位差別故苦樂不苦不樂三位差別故善不善無記三位差別故聞思修三位差別故增上戒增上心增上慧三位差別故內外

瑜伽論第八十一卷 第十七張 記

二位差別故所取能取二位差別故所治能治二位差別故現前不現前二位差別故因果二位差別故補特伽羅差別者如前所說二十七種補特伽羅應知差別

譯難者若自設難若他設難皆應解釋當知此難略由五相一者為未了義得顯了故如言此文有何義耶二者語相違故如言何故世尊先所說異今所說異三者道理相違故如有顯示與四道理相違之義四者不決定顯示故如言何故世尊於一種義於彼彼處種種異門差別顯示五者究竟非現見故如言內我有何體性有何色相而言常恒無有變易如是正住如是等類難相應知於此五難隨其次第應當解釋謂於不了義難方便顯了於語相違難顯示意趣隨順會通如於語相違難顯示意趣隨順會通如是於不決定顯示難於究竟非現見難當知亦於道理相違難或以異教而決判之或復亦現四種道理或復亦現因果相應所謂此

瑜伽論第八十一卷 第十六張 緣

言或為增果或為增因又於釋難應設四記一者一向記謂為如理來請問者無倒建立諸法性相二者分別記謂為如理或不如理來請問者開亦差別諸法性相三者反問記謂為令彼戲論問者自叙已過四者置記由四因緣默置而記謂無體性故甚深等故此廣如前思所成地已說其相又如如有問如來滅後為有無等此於世俗及勝義諦所有理趣皆不應記是故說彼名為置記此中如來約勝義諦非有性故不可記別約世俗諦所依能依道相違故彼果永斷不成實故亦不可記如來滅後是有無等

次第者略有三種一者圓滿次第第二者解釋次第三者能成次第為欲顯亦此三次第略引聖教如世尊言我昔出家甚為威美第一威美最極威美此言顯亦威美圓滿次第又復說言我曾處父淨飯王宮頗容端正乃至廣說此言顯亦威美解釋次第又復說言為何義故威美出家由見差

瑜伽論第八十卷 第九緣緣

漏死等法故此言顯亦能成次第又復經中略說諸法如言三受樂受苦受不苦不樂受如是等類但顯圓滿次第由所餘句圓滿此受故名圓滿如受四諦亦亦謂先說一句後後隨順次第宣說能成次第復有二種謂或以前句成立後句或以後句成立前句解釋次第當知亦亦

師者謂成就十法名說法師眾相圓滿一者善於法義謂於六種法十種義善能解了故二者能廣宣說謂多聞聞持其間積集故三者具足無畏謂於刹帝利等勝大眾中宣說正法無所怯懼故又因此故聲不嘶掉脫不流汗念無忘失故四者言詞善巧謂語工圓滿八支成就言詞具足處眾說法故語工圓滿者謂文句相應助伴等乃至廣說八支成就者謂此語言先首美妙等乃至廣說五者善方便說謂二十種善巧方便宣說正法故如以時殷重等六者具足成就法隨法行謂不唯聽聞以為究竟如其所說即如是行故七者威儀具足

瑜伽論第八十卷 第二緣緣

謂說法時手足不乱頭不動搖面無變易鼻不改異進止往來威儀庠序故八者勇猛精進謂常樂聽聞所未聞法於已聞法轉令明淨不捨喻伽不捨作意心不捨離內奢摩他故九者無有厭倦謂為四眾廣宣妙法身心無倦故十者具足忍力謂罵弄訶責終不反報若被輕蔑不生忿感乃至廣說

說眾者謂處五眾宣八種言何等為八一者可意樂言二者善開發言三者善釋難言四者善分析言五者善順入言六者引餘證言七者勝辯才言八者隨宗趣言五眾者一在家眾二出家眾三淨信眾四邪惡眾五處中眾

可意樂言者當知有五相一有證因二有譬喻三語具圓滿四文句綺靡五言詞顯了善開發言者開深隱義令廣顯故辯廣顯義令深隱故善釋難言者以要言之當知離五種難善成就故善分析言者於一一法依增一道理乃至析為十種或復過此如

瑜伽論第八十卷 第三緣緣

依三法說或依四念住乃至廣說善順入言者唯善顯現解釋契經應頌等法終不引餘外道邪論引餘證言者謂引餘經成立所說勝辯才言者隨自所忍善分別義隨宗趣言者依庫咀理迹分別顯本或依其餘無倒說者所說言教如理解釋復次處在家眾應依毀諸惡行讚諸善行現說正法令其止息及違修故屢出家眾應依增上戒等三學現說正法令速欣樂故屢淨信等眾應依聖教廣大威德現說正法如其次第令倍增長今處中信令生淨信故

瑜伽師地論卷第八十一

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

瑜伽論第十卷 第三十二張 緣

瑜伽師地論卷第八十二

弥勒菩薩說

緣

三藏法師玄奘奉詔譯

攝釋分之下

聽者謂如是說法者說正法時應安處他令住恭敬無倒聽聞云何安處謂或由一因或乃至十

一因者謂恭敬聽法現前能證利益安樂故此中或有利益非安樂等四句如菩薩地法受中已說

二因者謂善建立一切法故善建立者難諸過故具大義故又為說者聽者所設劬勞有勝果故若不介者能說能聽徒廢已業虛設功勞應無有果三因者恭敬聽法能令眾捨惡趣故得善趣故速能引攝涅槃因故如是三事要由恭敬聽聞方得

四因者一恭敬聽法能善了達契經等法二如是正法能令眾捨諸不善攝受諸善若善聽者則能精勤若捨若受三由捨受故捨離惡因所招後苦四由此受捨善惡因故速證

涅槃

五因者謂佛世尊所說正法有因緣有出離有依趣有勇猛有神變如是諸句如攝異門分當廣分別復有五因謂我當聞所未聞我當聞已研究我當除斷疑網我當棄背諸見我當以慧通達一切甚深句義諸佛世尊說此五種顯聞思修三所成慧清淨方便謂初二種顯聞所成慧次二種顯思所成慧後一種顯修所成慧六因者一為欲敬報大師恩德謂佛世尊為我等故行於无量難行苦行求得此法云何今者而不聽聞二觀自義利謂佛正法有現義利三究竟能離一切熱惱四善順正儀五易可了見六諸聰慧者內證所知七因者謂我當修集七種正法我當知法知義乃欲善知補特伽羅尊早差別八因者一佛法易得乃至為旃荼羅等而開示故二易可修學行住坐卧皆得修故三引發義利謂能引發增上生果決定勝果故四初善故五中

善故六後善故七感現樂果故八引後樂果故

九因者謂能解脫九種世間逼迫事故一能出生死大牢獄故二永斷貪等堅牢縛故三棄捨七財貧建立七財富故四超度善行聞正法儉建立善行聞正法豐故五滅無明聞起智慧明故六度四暴流昇涅槃岸故七究竟能療煩惱病故八解脫一切貪愛羅網九能度無始生死曠野稠林行故諸牢獄中生死牢獄寂為第一是故先說

十因者一恭敬聽法得思擇力由此能受聞法勝利如法求財不以非法深見過患而受用之二善知出離謂喪失財寶無憂無感亦不嗟怨乃至廣說眷屬離壞若遭病苦不甚悲歎亦不愁惱乃至廣說三於諸欲中深見過患及見出離寂勝功德清淨出家捨離上妙卧具貪著乃至能證諸妙靜慮四恭敬聽法速順證解廣大甚深相似甚深諸緣起法又能引發廣大善根出離歡喜如世尊說我聖

論論第二卷 第五卷 緣

弟子專心屬耳聽聞正法能斷五法能修七法速疾圓滿五諸聖弟子恭敬聽法所有集法皆成滅法六解正法已遠塵離垢於諸法中生死法眼七能引攝證預流果寂勝資糧乃至證得阿羅漢果及能引攝阿羅漢果寂勝資糧八能引攝獨覺資糧九能善引攝無上正等菩提資糧十能引一切世出世間靜慮解脫等持等至讚佛略廣者謂說法師將欲開闡先當讚佛讚有二種一略二廣略讚佛者由五種相應當了知一者妙色二者靜寂三者勝智四者正行五者威德妙色者謂三十二大丈夫相八十隨好靜寂者謂善能密護諸根門等及能永拔煩惱習氣勝智者謂於過去未來現在世法及非世法無礙無著正行者謂自他利正行圓滿威德者謂諸如來神通遊戲復有六種略讚如來謂功德圓滿故離垢染故無濁穢故無與等故唯利有情以為業故於此業用有堪能故此廣分別如攝決擇分

論論第二卷 第四卷 緣

廣讚佛者謂佛世尊無邊名稱德無量故能施光明發智明故能除黑暗永滅一切無智闇故成就明眼具三眼故見勝義諦了知無等諸聖諦故成就禁戒戒圓滿故戒者宿故如是兩足中尊諸調御中寂勝寂上沙門眾中寂為殊美是諸世間難得珍寶如是為哀愍者為大悲者樂為義者求利益者常悲愍者

如是為眼為智為義為法於明了義能善決定凡有所作皆依於義如是能證一切所未證義由先證聖八支道故自然證故善能制立所未曾立勝梵行故是知中道者是證道者是亦道者是說道者是引導者如是是人中師子離怖畏故是人中牛王御大眾故是人中持御眾上首故是人中龍王無誤失故是人中良馬心善調故是人中寂勝家族姓等映眾入故是人中寂上戒正行智勝威德等映眾入故是人中蓮花世間八法所不染故如是是無等者無與等故無等等者

論論第二卷 第五卷 緣

等去來今無等者故是取第一於諸有情為最上故是大仙王戒者宿故長時積集勝梵行故證古大仙所證道故是取勝者於諸外道煩惱等魔能得勝故是大牟尼無有一切掉慢等故與三寂靜具相應故不可引奪一切生等及諸異論不引奪故善沐浴者永離一切諸惡法故到彼岸者超度一切薩迦耶故

如是如來應正等覺乃至廣說是薄伽梵如是白法圓滿一切智者一切法主無忘失法於諸有情堅固取勝一切苦樂不擾其心是善調者密護根門善圓滿故是寂靜者受持尸羅善圓滿故是安隱者已入決定地故般涅槃者已證菩提故拔毒箭者拔愛箭故調未調者靜未靜者已如前說安慰一切不安隱者善能安立諸異生等令證預流一來果故寂滅一切未寂滅者善能建立住初二果令證不還及阿羅漢果故無忤械者出火坑者度深壑者制諸求者無傾動者摧慢憍者大常住者

瑜伽論第十二卷 第六經 緣

如是是阿羅漢諸漏永盡如前廣說乃至盡諸有結

如是永斷五支成就六支廣說乃至純善積集取上丈夫

如是善知法者乃至善知補特伽羅有尊卑者

如是是大沙門大婆羅門離垢無垢良醫商主是勝觀者是世間依是眾生尊此中離垢者煩惱障斷故無垢者所知障斷故又永拔習氣故名無垢日夜六反觀察世間故名勝觀

如是是一切種善清淨者大丈夫相及隨形好莊嚴身者具足十力為大力者具四無畏無所畏者是大悲者

於三念住善住念者成就三種不護法者無忘失法永宮一切煩惱習氣具一切種微妙智者此中大悲者長時積集故謂經三大劫阿僧企耶方

乃證得又復依緣一切有情故緣一切種苦為境界故於諸眾生一切損惱憂異利養得無轉故於諸有情平等轉故

復次此中諸說法所應於如是安立

復次此中諸說法所應於如是安立

復次此中諸說法所應於如是安立

瑜伽論第十二卷 第七經 緣

釋經法相先當尋求若文若義次復為他轉五種釋如先所說解釋道理宜說正法又應如是安立自身於先所說說法者相謂善法義等十種圓滿

如是自安立已應起如是品類言說謂處五大眾以如前所說可喜樂等八種言詞為眾說法又安處他令住恭敬無倒聽聞又應先讚大師功德若有具足如是五分說正法者當知

猶如五分音樂能令自他生大喜樂又能引發自他利益若能如是善修學已當知具足五種勝利一於佛言義解了不難二能善圓滿說諸法相

三能善起發自他相續廣大歡喜四能引善出離乃至天上人中稱譽遍滿五能生起无量功德

復次如經中說住學勝利當知此經文義為體

文者謂此經言汝等苾芻應當安住修學勝利此中有十二字四名一句如是則攝名句字身此中言流是學處相則攝行相如來言說本為苾芻請問則攝攝機請如來所說言音則攝

請問則攝攝機請如來所說言音則攝

請問則攝攝機請如來所說言音則攝

請問則攝攝機請如來所說言音則攝

請問則攝攝機請如來所說言音則攝

請問則攝攝機請如來所說言音則攝

瑜伽論第十二卷 第八經 緣

於語是故此經一句具攝六文如是
慧為上首等諸句中皆隨相應知
義者謂地義中但說聲聞地或具五
地經言學勝利者是資糧地慧為上
首者是加行地解脫堅固念為增上
者是見地修地究竟地是名地義於
相義中學勝利者是戒自相慧為上
首者具二種相謂於慧自相所依助
伴等中唯慧自體是慧自相慧之所
依助伴所緣名為共相解脫堅固者
謂永離一切煩惱重是解脫自相
念為增上者是念自相是名相義作
意義中學勝利者非諸作意唯顯作
意建立處所慧為上首者應知了相
勝解作意解脫堅固者顯亦速離攝
樂方便究竟方便究竟果作意念為
增上者當知此顯觀察作意是名作
意義由此道理於智等中應隨建立
依處義中依於涅槃學處所攝清淨
行隨其所應起教導等所謂教導乃
至慶喜當知此中亦通有善等行隨
其寂勝但說清淨行出家補特伽羅
是補特伽羅依處又依軟根等一切

瑜伽論卷第二 第九段 緣

補特伽羅應當慶喜又於過去現在
時應當慶喜已證得故正證得故於
現在時起於亦現於未來時起於教
導及讚勵是名依處義勝利義中謂
修三學速得圓滿是勝利義過患義
中謂出家者不應行於異行不應儲
餘財物所治義中謂犯尸羅無智煩
惱及忘失念當知護尸羅等即是能
治義又一切雜染行皆是所治三學
等行皆是能治於略義中謂住學勝
利乃至念為增上此略舉宗名為略
義當知即分別此名為廣義是名略
廣義除此更無若過若增
復次於解釋中法者謂於十二分教
當知此是契經所攝又是記別由了
義故

等起者謂應當說依止處所為欲自
顯通行智力故發起此經又為顯示
精勤修習清淨行者及為顯示重財
利者今信解彼所化有情依住學勝
利等精進修習速得圓滿三學勝利
又為顯示四種苾芻體故此中經言
學勝利者為令遠離種種姓相苾芻

瑜伽論卷第二 第十一 緣

體故及令遠離詐現軌則密護威儀
苾芻體故慧為上首者為令遠離計
著虛妄聲譽攝讚苾芻體故解脫堅
固念為增上者勸令修習真實正行
苾芻體故所以者何若有受樂聲譽
等者雖自勉勵聽受正法慧不增長
若有遠離前所說過便於真實正行
攝受正解脫中堪任勸導又為於下
劣生喜足者勸令漸漸修學增進為
樂追求隨順世間文章呪術於戒慢
緩者說學勝利為守尸羅捨多聞者
說慧為上首為唯於聞思生喜足者
說解脫堅固為於戒慧解脫起增上
慢者說念為增上如是等類皆名
等起

義者謂慙義中當知此經宣說正行
及正行果如是戒等三學當知是名
學之邊際又言如是住者此顯正方
便四種瑜伽所攝又言如是住三學
者此顯正行果此中信欲為先攝受
尸羅聽受精進慧等方便
於別義中所言學者是勤精進如聖
教行若習若修名之差別清淨身語

瑜伽論卷第二 第十一 緣

正命現行是學自性由此正行尸羅
忍辱等修顯發故名為學又為靜寂
及為清涼進習除滅故名為學如是
等類訓釋名言又應如前說相故自
性故業故法故及因果故義門差別
中自性差別者謂學勝利是而顯示
七品尸羅或過一百五十學處界差
別者謂欲行中有別解脫律儀色無
色行中有別律儀無漏律儀非界
所繫勝差別者謂學勝利過去已學
未來當學現在正學此學勝利當知
當去來今平等無異位差別者謂已
入正法補特伽羅諸學勝利未成熟
者是下位正成熟者是中位已成熟
者是上位若心不喜樂勉勵修行諸
梵行者此學勝利是苦位若心喜樂
不自勉勵修梵行者此學勝利是樂
位若於梵行非喜樂非不喜樂者此
學勝利是不苦不樂位又學勝利皆
是善位非不善位非無記位若聽受
者是名聞位若思惟者是名思位若
修習者是名修位若永證得增上心
慧唯是增上戒位若證得者亦是增

瑜伽師地論 第十二卷 第十三章

上心慧二位如是等類是位差別補
特伽羅差別者此中意說出家補特
伽羅或是鉗根或是利根或貪等行
或等分行或薄塵行唯是聲聞非諸
獨覺非諸菩薩由彼獨覺別覺悟故
菩薩解脫為堅固故不說共住修學
勝利又復此中唯說般涅槃為法者
已入正法者無有障尋者亦具縛者
不具縛者非無縛者唯人非天如是
等類名補特伽羅差別如於學勝利
如是於慧為上首性於解脫堅固性
於念為增上性隨其所應當知皆有
五種差別

此中勝利者是功德增進圓滿名之
差別如說當觀十種勝利是其自性
此法能有饒益應可稱讚故名勝利
又復此法隨生有情定應隨逐故名
勝利又復此法稱讚所隨故名勝利
門差別者當知十種差別謂能攝受
於僧令僧精懇乃至廣說
此中莊嚴者是沙門捨離家法趣非
家等名之差別具足別解脫律儀眾
同分是其自性於其形色勤精進故

瑜伽師地論 第十二卷 第十三章

怖畏惡趣自防守故攝無損故名為
莊嚴門差別者謂刹帝利等差別故
上族下族差別故少中老年少差別故
當知是門差別

此中住者是俯就於時精勤修習名
之差別此住自性離所說學無有別
法種種威儀攝受時分故名為住此
是訓詞門差別者謂威儀差別故朝
中後分差別故日夜差別故當知是
名住門差別

此中慧者是智見明現觀等名之差
別簡擇法相心所有法為其自性訓
詞者簡擇性故治無智故名之為慧
又各品別能了知故名之為慧又能
顯了諸聰慧者是聰慧性故名為慧
門差別者隨其所應如前安立
此中解脫者是永斷離繫清淨滅盡
離欲等名之差別自性者謂廣重永
害煩惱永斷訓詞者謂能脫種種貪
等繫縛故名解脫又復世尊為種種
牟尼說此以為牟尼體性故名解脫
門差別者謂待時解脫不動解脫見
所斷解脫修所斷解脫欲行解脫色

瑜伽師地論 第十二卷 第十三章

行解脫無色行解脫如是等類義門差別如前應知此中念者是不忘失心明記憶名之差別自性者是心所有法訓詞者追憶諸法故名為念又隨所經事隨其作意由此能令明了記憶故名為念門差別者謂佛隨念法隨念等乃至廣說六種隨念如是如念住差別當知廣說差別又復如前隨其所應當知差別

復次於釋難中問住學勝利者義何謂耶答此增語顯示於增上戒學見勝功德住問慧為上首者義何謂耶答此增語顯示於諸根中慧根第一問解脫堅固者義何謂耶答此增語顯示見修所斷煩惱永斷問念為增上者義何謂耶答此增語顯示於少下劣不生喜足

問於餘經中三學次第世尊異說何故此中增上戒後說增上慧非增上心答此中顯示住學勝利由此言說顯聞等所成慧攝受無悔等由此漸次得三摩地即是顯示增上心學如世尊說於是五根寂能攝受所攝受

唐會集卷之三 第十五 疏

者所謂慧根由諸慈藹成就慧根乃至能修定根如是乃至成就定根當知皆是慧根之力今此經中世尊顯亦慧根是三摩地引因及煩惱斷引因增上心學與增上慧學俱時而說問餘經中說三學修習進趣圓滿何故不說增上心學修習圓滿耶答如前所說當知此中道理亦尔

問何故此中但說住學勝利不說住慧勝利住解脫勝利等答於下劣中勸取勝利當知亦令所化有情於勝妙中攝受勝利又攝受於僧令僧精懇等十種勝利分明易了易可悟入是故但說住學勝利問夫解脫者於諸法中寂為殊勝何因緣故但說住慧上首不說住解脫上首答於下劣中勸取上首性當知亦令所化有情於勝妙中攝受上首性又於解脫顯亦不共差別功德故何等名為不共差別功德謂於無常无上慧邊解脫常故寂為堅固

問何等名為住學勝利答如所施設諸學處中觀十勝利常守尸羅堅守

新加坡地論卷之三 第一 疏

尸羅常作常轉如是名為住學勝利問攝受於僧等諸句有何義耶答攝受於僧者是慈句令僧精懇者令離受用欲樂邊故令僧安樂者令離受用自苦邊故未淨信者令淨信者未入正法者令入正法故已淨信者令增長者已入正法者令成熟故難調伏者令調伏者犯尸羅者善驅擯故令慙愧者安樂住者淨持戒者令無悔故防現法漏者隨順摧伏煩惱纏故害後法漏者止息邪願修梵行故隨順永斷或隨眠故為令多人梵行久住轉得增廣乃至為諸天人正善開示者為令聖教長時相續無斷絕故

如是十種勝利略攝為三即此三種廣開為十何等為三一者令僧無染汙住二者令僧得安樂住三者令佛聖教長時隨轉此中由七種隨護顯亦無染汙住及安樂住七種隨護者一敬養隨護二自苦行隨護三資財乏少隨護四展轉相觸隨護五心追變隨護六煩惱隨護七邪願隨護

唐會集卷之三 第十五 疏

東後一句顯亦聖教長時隨轉

云何常守尸羅謂不棄捨學處故云何堅守尸羅謂不毀犯學處故云何常作謂於學處無穿穴故云何常轉謂穿穴已復還淨故云何受學學處謂具隨學諸學處故如是行者常守尸羅堅守尸羅聞正法已獨居靜處繫念思惟籌量觀察為欲趣求增上心慧依聞思修所生妙慧能證解脫此解脫性無退法故說名堅固是出世間聖智果故又此行者由正念力審自觀察我尸羅蓋為圓滿不我於諸法為有正慧善通達不我於解脫為善證不如是依止正念力持具學勝利發上首慧證堅解脫又此正念略有三種謂或因說法故或依教授故或由觀察應作不應作故問世尊說戒有元量種謂事善戒莖莖戒近住戒靜慮戒等持戒聖所愛戒如是等戒今依何說住學勝利答依莖莖戒由寂勝故問世尊說慧亦有多種謂聞所成慧思所成慧修所成慧依何慧說住慧上首答具依三

瑜伽論第二卷 第十八章 緣

慧問世尊說解脫亦有多種謂世間解脫出世間解脫有學解脫無學解脫可動解脫不可動解脫如是等類今依何說住解脫堅固答依出世間不動解脫問世尊說念亦元量種謂於身住念於受住念於心住念於法住念於久所作所說隨念於所受誦諸法隨念教授隨念應作不應作隨念佛隨念等所有諸念今於此中依何念說念為增上答就勝為言依應作不應作觀察隨念

復次於次第中先應安住莖莖尸羅次應聽受如來正法次應如理作意思惟如是行者由淨持戒無有憂悔由無悔等漸次生定由正方便所攝智慧如理作意正思惟故增上心學速得成滿如是名為圓滿次第前前後後漸圓滿故能成次第者謂由住學勝利能成慧為上首由慧為上首能成解脫堅固云何能得住學勝利乃至能成解脫堅固謂由念為增上如是名為能成次第又如住修習三學速得圓滿此亦名為能成次第

瑜伽論第二卷 第十九章 緣

解釋次第者謂能善教誡聲聞弟子一切應作不應作事故名大師又能化導無量眾生令苦寂滅故名大師又為摧滅邪穢外道出現世間故名大師從他聽聞正法音聲又能令他聞正法聲故曰聲聞問何因緣故唯為聲聞說住學勝利等答由聲聞眾是佛世尊隨順修學真實子故此中法者當知宣說名句文身學處者謂所宣說五毀犯聚具憐愍者謂於長夜諸有情所恒住慈等諸無量故具大悲者謂能拔濟無量眾生多苦法故樂義利者能與眾生多樂法故求利益者能與眾生元量品類妙善法故恒悲愍者能拔眾生無量諸惡不善法故為今多人梵行久住者依刹帝利等族姓說轉增廣者即依如是有情種類後後增廣說乃至為諸天人者謂即依彼有勢力說此中顯示世尊大悲普覆一切非唯一分正善開示者謂如其所有性故及盡其所有性故宣說正法者謂十二分教聽受研尋任持讀誦處靜思惟如是正

瑜伽論第二卷 第二十章 緣

法如是能令汝利益者依增上戒說如是能令汝安樂者謂不依止弊苦艱難不自在行如是能令汝利益安樂者謂離欲者增上心行增上慧行此行善故名為利益能饒益故名為安樂復次若於是處世尊讚美杜多功德是名利益若於是處世尊聽受百味飲食百千衣服是名安樂若處世尊制立三學如是名為利益安樂又說如來於諸法中以彼彼慧善觀察者若為利益若為安樂若為利益安樂依增上戒學增上心學增上慧學說當知此中有二因緣名善觀察一者長夜串習過了知故二者無倒正覺悟故於彼彼解脫善證得者依增上心增上慧說由二因緣名善證得一者到究竟故二者不還法故無退法故我尸羅滿不圓滿者謂或於尸羅修習一分或不依止如是尸羅圓滿修習諸定地戒我於諸法不善觀察者由二種相如前應知我於解脫不善證得者由二種證如前應知我所應說如是已說者謂惣結前略

瑜伽論第二卷 第七經 緣

所標舉及廣分別

復次由六種相應當解釋一切契經一者遍知事故二者捨離惡行及諸煩惱隨煩惱故三者受學善行故四者由如病等行智遍知通達故五者由彼果故六者由自及他領受彼果故由此六相及由如前所建立相應善解釋一切經典此中事者謂蓋界處緣起念住及正斷等彼果者謂厭患離欲解脫及遍解脫自他領受彼果者謂我生已盡如是等類名攝釋分

瑜伽師地論卷第八十二

丁未歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

瑜伽論第二卷 第七經 緣

瑜伽師地論卷第八十三

緣

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

攝異門分之上

如是已說攝釋云何攝異門惣攝陀南曰

白品與黑品 異門等宣說為開悟我覺略惣頌應知

別盟陀南曰

師第一二慧 四種善說等 亦有因緣等

施戒道廣說

此中大師所謂如來紹師即是第一弟子如彼尊者舍利子等言襲師者謂軌範師若親教師若同法者能開悟者今憶念者大師即是立聖教者紹師即是傳聖教者襲師即是隨聖教者開許制止一切應作不應作故時時教授教誡轉故當知即是能說傳說及隨說者驅擯造作不應作故名能獎者慶慰造作應作事故名勝獎者於前二事能開亦故名至獎者隨所生起一切疑惑皆能遣故名能

導者惡作憂悔皆能遣故名勝導者一切煩惱及隨煩惱皆能遣故名至導者於諸疑惑能斷除者謂未顯義能顯發故已顯發義今明淨故甚深義句以慧通達廣開亦故捨許為作軌範尊重所依止故名第二伴隨轉伴故名為善友宿昔同處居家樂故名為知識父母宗親互相繫屬名憐慈者若非眷屬而施恩惠名有恩者言義利者名所求事能引義利樂為此故名樂義利言利益者名為善行樂為此故名樂利益言安樂者名安隱住益身心義樂為此故名樂安樂依現法樂名樂安隱依後法樂說名為樂相應安隱於一切事現正隨從故名信順若即於彼補特伽羅處所而起故名為信開彼功德及與威力殊勝慧已即於彼法處所而起隨順理門故名淨信即由如是增上力故身毛為豎悲泣墮淚如是等事是淨信相聞彼功德威力等已於行住等諸威儀中恒常信彼實有功德故名信述所言欲者若於是處樂作樂得

瑜伽論第三卷 第三段 緣

言精進者發起加行其心勇悍言策勵者既勇悍已於彼加行正勤修習言剛決者發精進已終無懈廢不壞不退言超越者殺重精進言威勢者謂過夜分或前一更被服鎧甲當發精進言奮發者如所被服發勤精進或更昇進威猛勇悍發勤精進深見彼果所有勝利故名勇銳於勤時堪能忍受寒等淋瀝故名勇悍由善了知前後差別於其勝上差別證中深生信順所有精進名難制伏於少下劣差別所證進修善中無怯劣故名無喜足言勵心者謂於精進所有障礙一切煩惱及隨煩惱諸魔事中頻頻覺察令心靜息言常恒者謂即於此正加行中能常修作能不捨輒言正信者謂於大師說正法時於此正法既聽聞已獲得淨信不放逸者謂得信已於樂出離障導法中防護其心恒常發起善法修習言瑜伽者受持讀誦問論決擇正修加行言思惟者隨所受持究竟法義審諦觀察言憶念者於所觀察一切法義能不

瑜伽論第三卷 第三段 緣

忘失於久所作久所說中能正隨念言尋思者即依如是無倒法義起出離等所有尋思所言智者謂出世間加行妙慧所言解者謂出世間正體妙慧所言慧者謂已證得出世間慧後時所得世間妙慧言觀察者謂由無倒觀察作意審諦觀察已斷未斷有餘無餘言梵行者謂八聖支道及與遠離非正梵行習難欲法又言安住餘梵行者謂三十七菩提分法彼由三處之所攝受謂由奢摩他故由毗鉢舍那故由修身念故如其所應彼自性故彼品類故此中信念俱通二品復次即此大師亦稱第一自義行故亦稱為尊他義行故亦稱為勝俱義行故亦稱為上映蔽一切諸外道故亦稱為無上映蔽一切聲聞獨覺下中乘故復有差別言第一者共諸世間善圓滿故所言尊者共諸聲聞善圓滿故所言勝者共諸獨覺善圓滿故所言上者於煩惱障得清淨故言無上者於所知障得清淨故復有差別言第一者於欲行善得圓滿故所言

瑜伽論第三卷 第四段 緣

尊者於色行善得圓滿故所言勝者無色行善得圓滿故所言上者超過一切三界世間善圓滿故言無上者出世間善得圓滿故無足有情者如純等二足有情者謂人等四足有情者如牛等多足有情者如百足等有色有情者謂從欲界乃至第四靜處無色有情者謂從空無邊處乃至非想非非想處有想有情者謂從欲界乃至無所有處除無想天無想有情者謂無想天非有想非無想有情者謂非想非非想處所有生天如是略說品類差別顯亦如來三種第一謂由盡動故由依止故由心故

復次能得慧者謂慧攝一切能引義利所有善慧生長增益廣大慧者謂教中上品增進差別清淨慧者謂宿世串習經歷多時其慧成熟成辦慧者謂於諸煩惱通知永斷圓滿慧者謂即此善慧已到究竟無退慧者謂即此善慧成無退法究竟出離言極慧者速疾了知故言速慧者慧無滯導故言利慧者盡其所有如其所有

瑜伽論卷第十卷 第五卷 緣

皆善了知故言出慧者於出離法世間離欲能善了知故抉擇慧者於出世間諸離欲法能了知故甚深慧者於甚深空相應緣起隨順諸法能了知故又於一切甚深義句皆能如實善通達故此中如來慧能制立聲聞等慧於所制立能隨覺了又大慧者謂即此慧長時串習故其廣慧者謂即此慧无量無邊所行境故無等慧者其餘諸慧無與等故言慧實者於諸根中慧寂勝故如未足珠顯發輪王毗瑠璃寶今光淨故與彼相應故名慧實皆得成就又慧眼者謂俱生慧言慧明者謂他所引則他所引善加行慧言慧光者謂即加行聞思成慧言慧曜者謂即由此修所成慧言慧燈者謂於如來所說經典甚深建立等開亦故言慧炬者謂於法教隨量隨時能隨轉故言慧照者謂於彼彼所有諸法以其妙慧能善了知雖善了知猶隨他轉而未身證慧元關者謂身作證其慧根者謂於他所證能通了知增上力故諸所有慧言慧

瑜伽論卷十二卷 第六卷 緣

力者謂於自先後差別所證能過了知增上力故由法道理無退屈慧言慧財者謂能招引一切自在取勝富貴隨獲自心自在轉故又此慧寶於一切財軍為殊勝能為一切世間珍財根本因故如說慧劍及慧刀者謂能永斷一切結故言慧杖者謂能遠防一切煩惱天惡魔故言慧轡者縱意根馬於善行地而馳驟故慧無墮者今諸身分不散壞故慧垣牆者遍於一切一門轉故慧階陛者如行道故慧堂殿者到究竟故為欲顯亦垣牆等三復說三種所謂界智種種界智非一界智又正見者能善通達真實法故有學慧者如理作意復能引發心善解脫慧善解脫又於後時諸有學慧謂預流果及一來果不還果攝諸無學慧謂阿羅漢菩提所攝若諸獨覺菩提所攝若諸如來寂勝無上菩提所攝云何界智謂能了知種種界故若能了知十八界者名非一界智了知彼界種種品類名種種界智通達了知彼界趣地補特伽羅品

瑜伽論卷十三卷 第七卷 緣

類差別故又微細者能入真實甚深義故言審患者具能證入一切義故言聰明者謂與引發慧相應故言般若者謂與俱生慧相應故或復觀此眼者能取現見事故智者能取不現事故明者悟入盡所有事覺者悟入如所有事言義行者謂思所成善法攝故言法行者謂聞所成善法攝故言善行者施戒所成善法攝故謂柔行者謂修所成善法攝故

復次言善說者謂諸文句善圓滿故言善覺者謂能善現等覺義故言出離者謂世間道新除眾苦得出離故趣等覺者謂出世道為起眾苦而能真實現等覺故无差別者師與弟子所說文義相滋潤故不相違故有牽堵波者一切外道天魔及餘世間不能傾動故言有依者具足四依無失壞故大師如來應正等覺者謂所說教善清淨故此中諸句略顯四種善說法律寂極圓滿謂初二句顯文義圓滿次二句顯果圓滿次三句顯行圓滿後一句顯師圓滿

瑜伽論第三卷 第八經 緣

復次佛世尊法有因緣者謂有緣起制立一切所學處故有出離者謂有犯已制立如法還出離故言有依者謂由四依制立起越一切惡戒諸毀犯故有起越者制立遠離受用欲樂自苦行邊隨順士用令成就故有神變者謂由三種所現神變為令獲得速疾神通無開制立正教授故復次解脫捨者迴向涅槃故於施果中無繫著故常舒手者般重廣施故樂棄捨者施前正施及與施後意悅清淨無追悔故祠祀施者一向如法不以凶暴積集財物時時數數周遍捨施所施物故捨圓滿者謂於福田而奉獻故於惠施中樂分布者謂於父母妻子等所時時平等而分布故如是一切惣有六施一無所依施二廣大施三歡喜施四數數施五田器施六攝受眷屬施此中依止品類時屢布施而說

復次廣說戒者中毘陀南曰尸羅法禁生具戒等廣說言尸羅者謂能寂靜毀犯淨戒罪熱

瑜伽論第三卷 第九經 緣

慙故又與清涼義相應故言律儀者謂是遠離自體相故言具足者謂正攝受無悔等故言清淨者攝受現行三摩地故又言善者謂能攝受可愛果故言無罪者謂能攝受自他利故言無害者謂能違拒執持刀杖鬪諍等事言隨順者隨順證得諸沙門果及餘所有勝功德故言隱覆者謂常隱覆自善法故言顯發者謂常發露自惡法故言端嚴者謂具攝受諸少欲等所有沙門莊嚴具故言福田者攝受正見軌範淨命圓滿德故言無熱者謂正遠離自苦邊故言無慙者遠離受用欲樂邊故言無悔者謂正遠離塗汙不樂憂感事故

復次善說法者道理所攝故任持勝德故毗奈耶者隨順一切煩惱滅故所言聖者遠離一切雜塗汙汙法令不生故又言善者能與無罪可愛果故言應習者應習近故言善哉者是諸聖賢稱讚事故

復次言教生者謂如有一乃至廣說黑品白品當知廣如有尋有伺地中

瑜伽論第三卷 第十經 緣

已說

復次言具戒等皆廣說者謂安住具戒亦能守護別解律儀乃至廣說密護根門若守護念若常委念乃至廣說於食知量於諸飲食思擇而食不為充悅不為憍逸乃至廣說進止往來正知而住乃至廣說如是一切廣說應知如聲聞地

復次廣說道者中溫陀南曰

念住正斷 神足根力 覺支道支

無量為後

為欲勤修四念住故發起上品猛利欲者謂為斷除不正作意諸過失故言精進者謂為斷除纏縛策勤諸過失故言策勤者謂為斷除昏沉掉舉二隨煩惱諸過失故言勇悍者不自輕蔑故言勇銳者能抗外敵故不可制伏者於少下劣不生喜足故言正念者不忘教授故言正知者能不毀犯所毀犯故不放逸者不捨善軌故住熱心者能修懈怠對治法故言正解者能修毀犯對治法故念成辦者能修忘念對治法故調伏世間者能

修貪憂一切世法正對治故此中顯示勤修念住諸葛葛等應當修習四種對治

復次於諸正斷諸神足中所有異名廣說應知如聲聞地

復次於如來所安立正信等廣說應知如攝決擇分中安住有勢力有精進

有勇悍等廣說應知如菩薩地

復次簡擇諸法取極簡擇周遍尋思

周遍觀察廣說應知如聲聞地已得

無漏真作意故緣聖諦境一切無漏

作意相應名為擇法言簡擇者惣取

一切苦法種類為苦聖諦故取極簡

擇者各別分別取諸苦故謂生苦老

苦等極簡擇法者依此處所簡擇契

經等法故所以者何依止此故先修

所作又簡擇者謂審定解了取極簡

擇者謂審定等解了極簡擇法者謂

審定近解了前是尋求道今是決定

道復有差別言解了者於所知事作

意發悟等解了者既發悟已方便尋

求近解了者求已決定

復次簡了者了知分別體故通達者

通達所知事故復有差別簡了者了

知自相故通達者了知共相故審察

者謂能定取盡其所有如其所有先

後漸次倍增廣故聰觀者先後漸次

於彼義中無忘失故覺者謂堪能簡

擇俱生之慧明者謂習所得慧慧行

者謂能受持讀誦問論勝決擇等增

上了別即於彼義轉增明了勤修習

慧毗鉢舍那者謂即於前所了別義

審觀察故涉入者謂先尋思於所緣

境作意思惟心涉入故納受者謂即

於彼能攝受故推尋者謂取彼諸相

故極推尋者謂取彼隨好故復有差

別推尋者謂尋求心極推尋者謂伺

察心取極推尋者謂於德失推搆尋

思極按計故聖教為依而起尋求說

名尋思現量為依說名思惟比量為

依說名分別厭離者增上意樂於遠

離中起決定故遠離者謂從他邊受

遠離故隨離者謂受已後能隨守護

彼尸羅故還離者謂誤犯已即能如

法而悔除故從此已後寂止律儀隨

護尸羅寂止者由具忍辱柔和事故

律儀者由具少欲慈心等故密護根門者自然不作故不作者由他不作故不行者由正了知不現行故不犯者不由失念而現行故橋梁者由此為依渡惡法故船筏者謂依對治能運彼癡狂失道令渡相違障導法故不喜樂者謂於遠離增上意樂極滿足故不違越者謂於一切所學眾中無毀犯故不棄捨故不異違越者謂於一分無穿穴故不棄捨故所言念者謂住其心故言等念者謂等注其心故如是廣說應隨九種心住差別如聲聞地當知其相

復次毘陀南曰

智宣說善欲熾然獨遠塵如病等解釋我斷盡生等并天世眾生依等我作等智者謂聞言說為先慧見者謂見言說為先慧覺者謂覺言說為先慧知者謂知言說為先慧智者謂知不現見境見者謂見現見現在前境明者謂無明相違解覺者謂實有義智覺者謂不增益非實有智慧者謂俱生得慧明者謂由加行習所成慧現

瑜伽論第三卷 第十段 緣

觀者謂於內現觀法已於諸法中非不現見非緣他智

復次宣說者謂因他請問而為記別施設者謂由語及欲次第編列名句文身安立者謂次第編列已略為他說分別者謂略說已分別開示解其義趣開示者謂他展轉所生疑惑皆能除遣顯發者謂自通達甚深義句為他顯明教者謂不因他發起請問由哀愍故說法開示遍開示者謂無間演說不作師事無所隱覆

復次初善者謂聽聞時生歡喜故中善者謂修行時無有艱苦遠離二邊依中道行故後善者謂極究竟離諸垢故及一切究竟離欲為後邊故義妙者謂能引發利益安樂故文巧者謂善緝綴名身等故及語具圓滿故純一者謂不與一切外道共故圓滿者謂無限量故寂靜勝故清淨者謂自性解脫故鮮白者謂相續解脫故梵行者謂八聖支道當知此道由純一等四種妙相之所顯說諦聽者謂於如是相法勸令審聽應善聽者

瑜伽論第三卷 第三段 緣

謂勸令無倒無間殷重如理思惟復次猛利欲者謂我何當於彼處所乃至廣說猛利愛者謂於所修正加行中猛利樂者謂於說者及與大師尊重慶等猛利信者謂於教法教授教誡

復次能熾然者謂為證得速疾通慧終不自暇推延後期發勤精進順喻伽者謂隨尊教若等若勝而修加行終不減劣能永斷者謂能修習煩惱對治能開居者謂依所有邊際具遠離而居修三摩地今現在前依三摩地修習對治

復次獨者謂處遠離邊際具無有第二而安住故言遠離者謂諸染汙無記作意不現行故無雜逸者謂於欲等尋思惡法防護心故又於善中自安處故言熾然者謂如前說言發遣者謂除五蓋內持心故又由此故發遣其心令趣無上安隱處故復次遠塵離垢者塵謂已生未究竟智能障現觀有間無間我慢現轉垢謂彼品及見斷品所有慶重今永無

瑜伽論第三卷 第六段 緣

故名遠塵離垢又復塵者所謂我慢及見所斷一切煩惱垢謂二品所有塵重於諸法中者謂於自相共相所住法中言法眼者謂如實現證唯有法慧言見法者謂於苦等如實見故言得法者謂隨證得沙門果故言知法者謂證得已於其所得能自了知我是預流我已證得無退墮法故至誠法者謂諦現觀增上力故獲得證淨於佛法僧及自所得聖所愛戒以正信行如實至誠故越渡惑者謂於自所證越渡疑者謂於他所證非緣於他者謂於此法內自所證非但隨他聽聞等故非餘所引者謂於大師所有聖教不為一切外道異論所引蓋故於諸法中得無所畏者謂於自所證若他詰問無悚懼故言逆派者謂已登聖道故言趣向者謂記神通究竟往趣無退還故復有差別當知建立世俗勝義二種法故

瑜伽論卷之三 第七張 終

於彼事中如實訶毀作是思惟此如病等甚可厭逆為欲與彼不和合故是故次說無常行等如實顯示觀察彼果言無常者顯現生身及與剎那皆展轉故剎那展轉者由彼彼觸起盡故彼彼受起盡此相續見由非不現見非緣他智故所言苦者有二種苦謂生等諸苦及諸所有受皆說為苦此二種苦如其所應由見生身展轉有故而得悟入謂死無間有生身生生已復有差等諸苦是故說言無常故苦由見生身展轉有故悟入苦性云何諸所有受皆說為苦謂諸樂受變壞故苦一切苦受生住故苦非苦樂受體是無常滅壞法故說之為苦此中樂受由無常故必有變壞一切苦受由無常故生住相續皆起於苦非苦樂受已滅壞者由無常故說之為苦已生起者滅壞法故亦說為苦此滅壞法彼二所隨逐故與二相應故亦名為苦云何當觀樂受為苦謂由此受貪所隨眠由隨眠故取當來苦於現法中能生壞苦如是當觀

瑜伽論卷之三 第八張 終

樂受為苦云何當觀苦受如箭謂如毒箭乃至現前常惱壞故非苦樂受體是無常滅壞法者謂已滅者即是無常其未滅者是滅壞法若無常者從此復生若樂若苦滅壞法者終不解脫苦樂二種所言空者無常無恒無不變易真實法故言無我者遠離我故眾緣生故不自在故復次解釋者謂能顯亦彼自性故開示者謂即顯亦此應遍知此應永斷等差別故顯了者謂能顯亦若不永斷不遍知等成過患故了者謂了相作意解者謂勝解作意知者謂遠離等作意等解了者謂了自相故近解了者謂了共相故顯了者謂了盡其所有故通達者謂了如其所有故觸者謂於八聖支道梵行所攝作證者謂於彼果涅槃

瑜伽論卷之三 第九張 終

下故言養育者謂能增長後有業故能作一切士夫用故補特伽羅者謂能數數往取諸趣無厭足故言命者者謂壽和合現存活故言生者者謂具生等所有法故

復次當斷諸愛止息諸結者謂適於聖諦得現觀時便能永斷三結於一切處後有之愛不復現行彼於後時數數勤修生滅隨觀復能無餘永斷慢等是故說言能正修習永斷諸慢真現觀故彼愛隨眠一切永斷由此因緣當來諸苦諸後有法無復可得又能究竟作苦邊際

復次我生已盡者謂第八有等梵行已立者謂於聖道究竟修故無復退失所作已辦者謂一切結永無餘故一切道果已證得故不受後有者謂於七有亦永盡故又我生已盡者有二種生一生身生此如前說二煩惱生此微薄故亦說為盡此則記別初之二果梵行已立者謂不還果非梵行貪此永斷故所作已辦不受後有者謂阿羅漢當知此中記別四種解

瑜伽論第十卷 第三十二條

了行相

復次并天世間者是惣句此有二種一并魔二并梵并沙門婆羅門衆生者謂諸沙門若婆羅門生在人中希求魔梵而修行者并諸天人衆生者謂於天中除魔及梵於其中除沙門婆羅門如是惣結解脫三縛出離欲貪又毗奈耶斷超越者毗奈耶由了相勝解作意斷由遠離等作意超越由方便究竟果作意言離繫者離九結故言解脫者解脫一切生老等故難顛倒者由見道故所言多者由修道故由彼修道多修習故說名為多言利益者謂諸善行言安樂者無損惱行言哀愍者謂如有一由諸善行無損惱行哀愍於他是所求事故能引義利故名之為義可愛樂故無有罪故為利益安樂者謂於彼起所有善行無損惱行所言人者謂刹帝利等若有因佛出現世間善說正法僧善修行能多利益能多安樂或但自為利益安樂悲愍世間或但為他利益安樂或為二種是故說言為其

瑜伽論第十卷 第三十二條

義利利益安樂此中唯說天及人者彼有勢力能了其義修正行故復次依者謂五取蘊及與七種所攝受事即是父母及妻子等所言取者謂諸欲貪亦名為取由不安立及安立故說有四取心依處者謂四識住言執著者謂諸煩惱能趣於依即名為經彼品嚴重說名隨眠如是名依取心依處執著隨眠於此有識身及外一切相中者謂於我我所我慢執著隨眠因緣境界相中

復次我我所行者謂薩迦耶見言我慢者謂即此慢即彼諸經名為執著即彼應重名為隨眠執著多分是諸外道隨眠通二

復次盟挖南曰

如來無常想 底沙師無為 不有不相續 空無常無餘

如來應正等覺等者如經分別所言應者應供養故明行圓滿所謂三明遊行行行皆志圓滿又復四種增上心法現法樂住皆志圓滿前是行行後是住行此中清淨身語意業現行

瑜伽論第十卷 第三十三條

正命是行圓滿密護根門是遯圓滿由此二種顯示如來三種不護無忘失法由不造過世間靜慮遠自苦行言善逝者謂於長夜具一切種自利利他二功德故世間解者謂於一切種有情世間及器世間皆善通達故由善悟入有情世間依前後際宿住死生依一切時八万四千行差別故於器世間謂東方等十方世界无邊成壞善了知故又於世間諸法自性因緣愛味過患出離能趣行等皆善知故無上丈夫調御士者智無等故無過上故於現法中是大丈夫多分調御無量丈夫軍第一故極尊勝故天人師者由彼天人解甚深義勤修正行有力能故言佛陀者謂畢竟斷一切煩惱并諸習氣現等正覺阿耨多羅三藐三菩提故薄伽梵者坦然安坐妙菩提座任運摧滅一切魔軍大勢力故此中如來是初愍序應正等覺謂永解脫一切煩惱障及所知障故於其別中略有二種所謂共德及不共德於共德中且說解脫諸煩

惱障及所知障自餘明行圓滿等句是不共德

復次於無常想素坦境中修謂若修若習乃至廣說修果謂一切欲貪乃至廣說修差別謂譬喻差別故修方便謂或住阿練若乃至廣說此中若修者謂由了相作意故若習者謂由勝解作意故多修習者謂由餘作意故又若修者謂於所知事而發趣故若習者謂無間殷重修加行故多修習者謂於長時熟修習故為慶者作所依故為事者作所緣故隨順者由作意思惟故串習者得隨所欲無難故善攝受者聽聞正法故善發起者於內如理作意思惟故又善攝受者殷重作意故善發起者無間作意故又善攝受者到究竟故善發起者正加行故隨順欲貪故說於掉隨順色貪故說於慢順無色貪故說無明拔除根本者害隨眠故摧折枝條者下地善法由彼斷滅不增長故以無常想所緣顯示无常想自心作意觀無常故蓋聞者謂解脫俱行無常想

梁棟者謂彼依因為跡者謂於不淨等想為第一故所緣廣大故派注者謂解脫因俱行無常想能趣涅槃故日出者謂能對治無明闇故如輪王者謂無學无常想如城王者謂所餘想又或居阿練若或居樹下或居空室或居迦露由取樹下覆障等故即攝一切卧具遠離唯有色無常性者謂唯有色都無有我如是正修加行復次略有四種往趣道障二種道等謂由疑故不能發趣雖復發趣由邪尋思而往餘處由邪分尋思見行故雖無是事然不堪任教授教誡所言忿者謂他諫諄時言苦惱者謂出家者不得自在禁約艱難處發行等言不樂者雜障事故此之二種猶如坭濶又此二種能障行路雖無是事而由利養及恭敬故於入山林能為障礙言猛利者處深稠林故所以者何雖捨所攝受事而不能捨此故復次言有怖者謂有盜賊及矯詐故言有畏者謂涉稠林故有諸惡獸及與非人諸恐畏故言有刺者謂一切

屢多毒刺故言失道者往餘屢故言惡道者不平正故如是五種顯道過失熒越惡趣者顯亦趣過失失道惡道而行及親近不善士者顯亦能行補特伽羅所有過失諸盜賊等名不善士

復次無動者謂一切相皆遠離故無轉者謂貪愛盡故於諸境界无轉變故難見者謂甚深故甘露者謂生老病死皆永盡故安隱者謂超過一切人與非人災橫怖畏故清涼者謂一切苦皆寂滅故極清涼故善事者謂現法樂住所緣境故趣吉祥者謂斷一切煩惱所緣境故無愁憂者謂超過一切愛非愛故又證得已無失壞故不死沒者謂常住故不退還故無熾然者謂清淨故無熱惱者謂所欲匱乏永止息故無病者謂一切病諸癘瘡等永寂靜故無動亂者謂一切動亂皆滅盡故涅槃者謂一切依皆寂滅故

復次我何當不有我何當不有者謂約未來世於我我所性所攝內屢

瑜伽論第十五卷 第六張 緣

外屢所攝自內體性及攝受事希求不生故又復顯亦希求依止不生故及希求依彼受不生故我當不有我所當不有者謂約現在世說此觀無常滅前觀於擇滅又前但有希望故後於現在因觀無常性故

復次不相續者謂死後已後殞識不生故言無取者謂無所住識無有趣入名色事故自體永不生故無生長者謂無有名色更增廣故言一切行皆寂止者謂諸五蘊皆止息故

復次所言空者謂離一切煩惱等故無所得者謂離一切所有相故言愛盡者謂不希求未來事故言離欲者謂無現在受用意樂故所言滅者謂餘煩惱斷故言涅槃者謂無餘依故復次言無常者謂性破壞朽敗法故言有為者謂依前際所尋思故言造作者謂依後際所希願故言緣生者謂依現世眾因緣力所生起故有盡法者謂一分盡故有沒法者謂全分滅故又有盡法者謂全分滅故有沒法者謂相續變壞故有離欲法者謂

瑜伽論第十五卷 第七張 緣

過患相應故有滅法者謂一切有為法皆有出離故

復次無餘斷者謂是慙向永棄捨者諸纏斷故永變吐者隨眠斷故言永盡者過去解脫故永離欲者現在解脫故言永滅者未來解脫故永寂靜者由見道故永滅沒者由修道故當知此中由二種道斷煩惱事顯無餘斷

瑜伽師地論卷第八十三

丙午歲高麗國大藏都監奉勅雕造

瑜伽論第十五卷 第七張 緣

瑜伽師地論卷第八十四

綠

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

攝異門分之下

復次盟挖南曰

欲三種延請 法僧惠施故 默梵志無常
聚沫等為後

諸欲無常虛偽不實者謂於諸欲宣
說顛倒以是四種顛倒事故當知此
中虛故無我偽故不淨不實故苦由
於是慶樂非實故然彼諸欲似常等
現說名妄法顛倒事故云何諸欲名
為妄法為顯此義說幻事喻雖非常
等然似顯現故同彼法誑惑愚夫者
謂無聞愚夫於彼諸欲不如實知故
於長夜恒被欺誑深生染著為變壞
苦之所逼觸諸聰慧者則不如是如
實知故又彼諸欲喻枯骨者令無飽
故喻段肉者多所共故喻草炬者是
非法行惡行因故喻一分炭者增長
欲愛大熱惱故喻大毒蛇者為諸聖
賢所遠離故喻夢所得者速散壞故

喻所假借在嚴具者託象緣故喻諸
樹端爛熟果者危亡地故又不淨者
是其惣句言臭穢者受用飲食變壞
成故屎尿不淨變壞所成故名臭處
諸肉血等變壞所成故名生臭可厭
逆者受用煙欲變壞所成可惡逆故
復次應招逆者約捨世財應奉請者
約盡貪愛欲求果報是故招逆欲求
解脫是故奉請應合掌者即為二事
而延請時應和敬者應設禮拜問訊
等故應可與彼戒見同故無上福田
世應奉施者於彼惠施果无量故
復次善說者文義巧妙故現見者於
現法中可證得故無熱者離煩惱故
無時者出三世故難引者老病死等
不能引故難見者天等趣中不可見
故內自所證者唯信他等不能證故
諸有智者謂學無學為舍為洲為救
為歸為趣者由後後句釋前前句顯
出離義又能了知四聖諦故名為正
見言生起者於一切時客可生故已
生起者於過去世住無學位今生起
者於現在世或已證得或修圓滿當

生起者或未證得或勤修習應應
習應多修習者隨其所應如前當知
應隨護者遠離隨順退墮法故言應
觸者由身體故應作證者或果或勝
智如說我已證道故應時而說者若
了知彼願樂欲聞及堪聞者方可為
說坐卑座等是名為時應當序說先
時所作若了知彼是增上已即便輕
重隨其所能盡已所有而為說法為
欲開示彼彼差別未曾有義非直華
詞樂說而已次第者開示義故隨寄
者設妨難故隨會者顯釋彼故令歡
喜者化受教者故令愛樂者化慶中
者故令喜樂者化誹謗者故讚勵者
求彼實德以稱順心發自言音揄揚
讚美訶損者觀彼實過以無恚心發
自言音開示訶責道理者具四道理
故謂觀待道理作用道理法亦道理
證成道理有益者於所為慶不棄捨
故無雜者無雜亂故有繫屬故有法
者能引義故依於苦等有無量種出
離遠離所生法故如眾會者隨刹帝
利等四種會眾所堪能故以慈心者

為欲令彼得樂義故利益心者云何當令若有殷重聽聞正法皆得悟解獲大利益故哀愍心者欲令彼修法隨法行故無所依者不為利養恭敬名稱故謂不依止衣服等事亦不依止禮敬等事唯欲令他悟入正法又不於他有所輕蔑乃至廣說不自高者不為利養恭敬事故作如是言唯我能知如是法律非汝等輩乃至廣說讚已功德談彼過失於時時聞應聽法者至如是時應自觀察我今說法多有所作他說法時應正了知勿我於中當為障導即便殷重以謙下心坐于卑座具足威儀隨其所能聽聞正法起恭敬相為欲悟悟先未解義而興請問若不悟解或復沉疑終不識謂於其勝者恭敬隨順於等於劣恭敬法故亦不輕蔑於說法師深生尊重如說法者當獲無上大果勝利故不輕法者不作是言此非綺飾文字章句所有文句悉皆虛淺故不輕法師者不作是言彼於我所種姓卑劣等故不自輕者不作是言我於

瑜伽論第十卷 第四張 緣

解法無有力能於其所證無怯劣故奉教心者無憍亂心唯欲求解故心一趣者為欲領解文句差別故屬耳聽者為欲了知音韻差別故修治意者為欲悟入甚深義故於一切心無不繫念者為欲無閒領解音韻文句義故無不了知無不通達而空過者復次言正行者謂是慧句應理行者住果有學賢直行者住於向道和敬行者是其無學由彼唯於大師正法及學處等深恭敬故隨法行者於因轉時法隨法行由聞他音內正如理而思惟故又應理行者是其正道及果滅行實直行者如其聖教而正修行無謬無誑如實顯現和敬行者與六堅法而共相應隨法行者法隨法行諸阿羅漢諸漏永盡乃至廣說取極究竟乃至廣說亦名出離起出坑塹越度坑塹乃至廣說永斷五支成就六支乃至廣說獲得預流不顛墜法決定趣向三菩提果乃至廣說如是一切於自處所攝事分中我當廣說又大師子者是其慧句腹所生者

瑜伽論第十卷 第五張 緣

簡去異生卑劣子故口所生者從說法音而誕生故法所生者如理作意法隨法行之所生故法所化者從法身路而得成立相似法故法等分者受用無漏法之財寶相似法故如是諸句顯亦增上生圓滿及父相似法生圓滿謂初句於其增上生圓滿中遮器過失第二句遮其精血不淨所生第三句遮其欲貪非正法生如三句顯亦增上生圓滿第四句顯亦自體相似之法第五句顯亦受用相似之法如是二句顯亦父相似法生圓滿又序者是緣集者是因緣增上故名彼種類因增上故名彼所生雖因所生藉緣勢力方得生起為彼依故又於此中後句釋前又善見者是其慧句言善知者知法義故善思惟者如其正理而思惟故善默慧者全分知故善通達者如實知故由後二句顯善見性由前二句顯彼加行又言聖者是無漏故及在聖者相續中故言出離者出離三界一切苦故言決達者究竟出離無退轉故

瑜伽論第十卷 第六張 緣

復次諸法皆以世尊為本者由佛世尊是其軍初現等覺故世尊為眼者現等覺已為諸天人等開示故世尊為依者所說法中隨所生起一切疑惑皆能遣故又佛世尊能為眼者謂能引發俱生慧故能為智者謂能引發加行慧故能為義者謂能引發思所成慧故能為法者謂能引發聞所成慧故不顯了義能決了者一切疑惑皆能斷故能為一切義所依者謂能引發一切世間及出世間興盛事故復次厭者謂於見道言離欲者謂於修道離欲究竟所言滅者謂於無學一切依滅前之二種於加行位修習厭行及離欲行後之一種在無學位行於滅行又言厭者由見諦故於一切行皆患厭逆言離欲者由於修道永斷貪故言解脫者由離貪故一向安隱於餘煩惱心得解脫遍解脫者煩惱斷故於生等苦普得解脫復次是為婆羅門者究竟到彼岸故獨除諸惡故是為其相無猶豫等者於自所證離疑惑故斷諸惡作者於

論如論第四卷 第七段 緣

應作事無不作故不應作事無有作故離諸貪愛者無有利養恭敬愛故於有非有著無有隨眠者隨眠永斷故當知此中若現在世若未來世名之為有其過去世名為非有由此諸句無倒觀察婆羅門相由前三句顯亦多聞及與正知觀察其相或謂不正修習善品故復顯亦第四一句觀察其相此中著者謂八種著於非有中作愁憂著於現在世所攝中有五種著一作修治二作救護三作我所四作高勝五作下劣於未來世所攝有中作行作動愁於三處作極厚重作極甘味作愁憂者所愛變壞故作修治者養育攝服故作救護者於逼惱處求作救護故作我所者執為我所故作高勝者計我為勝而起憍慢故作如世尊言世間眾生憍為高慢故作下劣者計我為劣而起憍慢故作作行者是其希望未來世愛言作動者既希望已方便退求作極厚重者其所愛樂非可食用謂金銀等應可貿易作極甘味者是可食用復有

論如論第四卷 第七段 緣

差別謂此五句略顯得道道果作證是為婆羅門者略顯得道無猶豫等斷諸惡作離諸貪愛於有非有著無有隨眠者如是諸句略顯獲得道果作證於記所解疑惑斷故於所行中一切悉失法行斷故於未來世苦因斷故現在苦因處重斷故所言有者謂此義中當知於其三界所攝諸相作意言非有著者於無相界作意思惟所言著者謂此義中是貪瞋癡如無相定諸有學者猶有隨眠非阿羅漢得有尋思戲論著想四種雜染前二是出家品後二是在家品由有著隨眠故彼得生起諸出家者由退憶念曾所更境故有尋思動亂現行故有戲論諸在家者住現前境有著有想由有染著取諸相故復有二種雜染因緣謂不如理作意及順彼處法由此因緣彼得生起是故說此為彼因緣復次所有無常皆是苦者義何謂耶若有無常眾同分者有生老等眾若生起若依諸調有諸受者彼皆變壞生已尋滅故說諸受皆患是苦若有

論如論第四卷 第九段 緣

生等苦法及有壞等苦法彼皆無我自非我故於是處所亦無有我由此攝受空無我行又解了者聞所成慧諸智論者如是說故等解了者思所成慧審解了者修所成慧即於如是三慧行中所有諸忍名為慧樂若等慧樂若適慧樂又有无常隨觀斷隨觀離欲隨觀滅隨觀者如聲聞地已廣分別又無常力之所損害乃至廣說當知此中增一略文顯無常等差別障礙差別為後如其所應為欲獲得所未得者最初得故或先下劣有所證故於上差別而作證者謂於其斷而作證故言觀察者此說於慧言審慮者說三摩地如理觀察者此說二法無顛倒轉雖實無有而顯現者謂於此中實無樂故虛者空無我故偽者不淨故不堅者無常故此則顯亦無四顛倒

瑜伽論第四卷 第十張 終

能發起一有情解故受喻浮泡者三和合生不文堅住相似法故言如地者所謂諸根彼生依故言如雲者謂諸境界言如雨者所謂諸識如雨擊者所謂諸觸如浮泡者所謂諸受速疾起謝不堅住故想同陽焰者騰動性故无量種相變易生故今於所緣發顛倒故令其境界極顯了故由此分別男女等相成差別故云何行類芭蕉如明眼人者謂聖弟子言利刃者謂妙慧刀言入林者謂於五趣舉意攀緣種種自性眾苦差別同樹法故為取端直芭蕉柱者謂為作者受者我見截其根者謂斷我見破折業者委細簡擇唯有種種思等諸行差別法故彼於其中都無所獲者謂彼經時無堅住故何況堅實者何況有餘常恒實我作者受者而可得見云何識如幻事言幻士者隨福非福不動行識住四衢道者住四識住造作四種幻化事者謂為馬等如為身等雖現可見而無真實為身等事如是應知隨福非福不動行識住四識住雖

瑜伽論第四卷 第十五 終

有作者及受者等我相可見然無真實我性可得又識於內隱其實性外現異相猶如幻像復次已說白品異門黑品異門我今當說盟陀南曰生老死蘊等可欣等煩惱廣說貪瞋癡少等差別等

所言生者謂初結生即名色位等生則是胎藏圓滿出謂出胎現謂嬰孩乃至少年及中年位起者乃至極老年位又蘊得者謂名色位界得即是於此位中彼種子得言處得者名色增長六處圓滿諸蘊現者謂從出胎乃至老位命根起者捨故眾同分取新眾同分復次言蹶蹶者年衰邁時行步去來多僂仆故言皓首者髮毛變改白銀色故言褊多者皮緩皺故言衰熟者年衰邁時即彼黃皺無光澤故言朽壞者勢力勇健皆无有故脊偻曲者身形前樓蹠杖行故多諸黑子莊嚴身者青黑雜塵遍支體故言憎耄者於所作事經行住等無多能故言羸劣者諸根於境無多能故言衰退者念智慧等無多能故過衰

瑜伽論第四卷 第十五 終

退者即諸根等經彼彼念瞬息等位
漸損減故諸根熟者即彼衰廢元堪
能故諸行朽者根所依處時經久故
體腐敗者即彼所說性衰變故

復次殞者捨身形故終者臨死時故
喪者若於是時屍骸猶在死者若於
是時屍骸殞滅又喪者據色身故沒
者據名身故壽退煥退者將欲終時
餘心處在命根滅者一切壽量皆窮
盡故死者其識棄捨心背處故殞落
者從死已後或一七日或復經於二
三七日

復次一切愚夫異生於其六處由執
我故名歲執我所故名護由薩迦耶
以為根本各異世間見趣差別我憐
增上愛現行故名覆於順樂受所有
六處有貪欲故名味於順苦受所有
六處有瞋恚故名結於順不苦不樂
受所有六處有愚癡故名合於過去
世所有六處有願戀故名隨眠於未
來世所有六處有希望故名繫屬於
現在世所有六處有執染故名執著
於自攝受他身六處執為我所於劣

瑜珈論第八十卷 第十三講 緣

中勝非自攝受他身六處依傍種類
發起於憐於不定地欲界所繫發起
後後所有希求於其定地色無色繫
如其所應由廣大微妙故發起厚重
依在家品色聲香味觸由愛味眷屬所
隨逐故發起甘味依出家品六處由
懇急放逸煩惱故過於一切不能捨離
復次可欣可樂可愛可意者當知此
四句略顯可愛事此可愛事略有三
種一可希求事二可尋思事三可耽
著事未來可愛事可希求故名為可
欣過去可愛事唯可欲故唯可樂故
名為可樂現在可愛事略有二種一
境界事二領受事若境界事可愛樂
故名為可愛若領受事可愛樂故名
為可意如是所說諸可愛事或過去或
未來或現在或境界或領受有差別
故或名可希求事或名可尋思事或
名可耽著事是故宣說如是一切諸
句差別又可欣者約未來世可希求
故可樂者約現在世現可欲樂無厭
足故可意者約過去世隨念可意而
追憶故可愛者約妙色相貫通三世

瑜珈論第八十卷 第十三講 緣

皆可愛故又可欲者悅意記念故欲
所引者欲界繫故或復隨順二種差
別受用欲故可染著者貪處所故
復次於五種事能和合故說名為結
五種事者一所結事二能結事三罪
過事四等派事五趣向事諸結所緣
名所結事所以者何由愛恚等各於
所緣隨相差別而和合故即彼諸結
展轉相引而和合故名能結事諸結
因緣於現法中能生過罪乃至領受
從彼所生心法憂苦由此因緣能和
合故名罪過事為當來世猛利貪等
生成之因而和合故名等派事能生
五趣於諸趣中能生和合故名趣向事
由此因緣自行惡行遭他苦罰縛錄
訶罵驅擯害等種種眾苦而生起故
名能自損若不自遭令他遭故名能
損他若由彼故自他俱遭故名俱損
能生現法罪者謂由彼故遭如所說
種種苦事然不決定往諸惡趣能生
後法罪者謂由彼故雖於現法他所
不知然能為因往諸惡趣能生現法
後法罪者謂具二種於現法中多懷

瑜珈論第八十卷 第十三講 緣

染著所欲不遂廣生種種心法憂苦復於當來往諸惡趣結雖无量就勝而言略有九結又約不隨所欲義故說有三縛謂貪瞋癡依三受故由彼因緣雖欲脫彼而不能脫故名為縛又煩惱品廣重種子之所隨逐說名隨眠是隨縛義是微細義取其根本但有七種又從煩惱生故親近煩惱故隨惱亂心故名隨煩惱除七隨眠所餘一切染汙心法皆隨煩惱又現起相續無斷絕義說名為經纏有八種謂無慙等又彼能令轉成上品相續起故能令身心無堪能故說為株杞如馬齒田不任耕植又屢所別故彼所生疑有差別故說五心株貪等別故說有三種又彼能令不清淨故說名為垢又於諸慶門常流注故名為你伽常能害故亦名你伽又彼能令不寂靜故說名為箭如被毒箭若未拔時多不寂靜又能障捨故有戲論故名為所有又非法行不平等行現在前故說名惡行又能等起一切煩惱諸惡行故說名為根又能出生

瑜珈論卷第十四 第七張 講

當來生故說名為漏又既生已由老死等令匱乏故說名為匱又非愛合會所愛乖離貪求利養所燒然故說名為燒又能令愁歎憂苦惱故說名為惱又能令順流而漂溺故說名暴流又依前際能為現法生死流轉勝方便故說名為軌又依現在能為未來勝方便故說名為取又難解故說名為繫又於所知事能障智故說名為蓋又壁色無色界欲界為下分望其修道見道為下分由約此二下分差別隨其所應說名五下分障亦名五下分結與此相違當知說有五上分結又言林者能生種種苦蓋體性由親愛故彼得增長說名稠林又能發起諸聞訟等種種忿竟故名為諍明所治故說名為黑能引苦故說名無義無所用故說名弊下性染汙故說名有罪不應習近故說名應遠離毀犯所受清淨戒故名突尸羅又惡法者謂極猛利無慙無愧不信佛等毀謗賢聖邪見相應故或復種種惡法現行故又有貪欲瞋恚心等乃至

瑜珈論卷第十四 第七張 講

廣說當知此中內於敗者外持沙門相故內無沙門法故猶如大木外皮堅妙內被蟲食虛無有實下產生者廣如下產及非下產法門中說水生蠅蠅者謂所聽受與水相似除渴愛故若諸苾芻犯禁戒等如彼蠅蠅穢濁淨水是故猶如有蠅蠅水不堪飲用應遠離故蠅音拘行者謂諸苾芻習行惡行於受利養卧具等時自稱年雨軍第二故實非沙門稱沙門者已失苾芻分稱有苾芻分故實懷惡欲而自稱言我是第一真沙門故非梵行者實非遠離婬欲穢法而自稱言我遠離故又失苾芻性而自稱有苾芻性是故說名妄稱梵行實非沙門而自稱言我是第一真實沙門是故說名妄稱沙門又捨所受故名突尸羅先捨惡法復還取故名為惡法形相意樂不相稱由是因緣名內朽敗隨其所欲而行住故名下產生毀辱所聞故名水生蠅蠅由邪受用諸信施故名蠅音拘行邪言說故名為妄稱沙門梵行又有貪瞋癡忿恨

瑜珈論卷第十四 第七張 講

等乃至廣說諸難碎事攝事分中我當廣說又有無常苦空無我生法老法乃至燒難隨其處所即於彼中我當廣說復次涂者謂樂者受用故者謂即於彼無所顧惜故饗養者謂希望未來所得受用事故吞吸者謂彼所餘助伴煩惱所吞吸故迷悶者次後當說就著者謂堅執已得無所營為故貪求者謂追求未得勤加行故欲者謂於未得已得希求獲得及受用故貪者謂於受用喜樂堅著故親昵及愛樂如所親昵所愛樂中應知其相藏者謂於內所攝自體中愛故護者謂於他相續中愛故執者謂於我所中愛故渴者謂倍增希求故所涂者謂貪居處故所橋者謂七種橋所居處故所欲者謂種種品類受用貪欲所居處故所親昵者謂是過去諸願戀愛所隨處故所愛樂者謂是現在諸欣喜愛所隨處故又現法中串所習愛名為親昵宿世串習所發生愛名為愛樂所迷悶者不能於中觀察功德及過失故所貪著者是

瑜伽論卷之四 第十九條 緣

就樂心所居處故所縛著者是貪瞋癡所居處故所希求者能生愛故所繫縛者是一切結所居處故是惡者者謂能和合不善法故為令現前而喜樂者謂希望故為令現前而言說者謂以語言而追求故為令證得而遷務者謂生貪著身追求故就著而住者謂得已抱持而不捨故等涂者謂於樂受起貪欲故等惡者謂於苦受起瞋恚故等愚者謂於三受起愚癡故願戀者謂於過去故繫心者謂於未來故劬勞者謂由彼因緣正起追求故熾然者謂所欲果遂起涂汙心故燒者謂所欲壞故為祈禱者顯亦取者謂所得變壞故為祈禱者顯亦取者吉祥愛故為觸對者顯亦取者摩執愛故為希求者顯亦取者與利愛故為欣悅者顯亦取者如意思惟所至廣說於五種出離界應知如前三摩呬多地已說言橋醉者謂與三橋共相應故極橋醉者謂依上橋遍於諸惡不善法中能令其心不防護故

瑜伽論卷之四 第二條 緣

趣橋醉者謂於橋醉所有因緣受學轉故於諸欲中生等橋者謂不觀過受用欲故平安者謂樂受自相故領受者謂諸受共相故趣受者謂餘受因相故又欲貪堅著拘尋饗養等貪如聞所成地已說復次言內垢者謂於怨意樂堅持不捨故內忌者謂於所愛障礙住故內敵者謂能引發所不愛故內怨者謂能引發所不宜故又不可喜不可樂不可愛等翻可喜等如前應知又言苦者謂彼自性苦亦隨憶念苦故損害者謂現前苦故違逆者謂於三世思惟苦故不順意者謂現有苦能損害故又苦猛利堅韌辛楚不可意等如攝事分我當廣說又暴惡者是其慙句坦端者廣言猛切故怨字語者謂造文字無有依違處橫言故怨嫌者謂毀辱所依故憤發者謂出言顯發惡意樂故害者謂以手等而加害故瞋感而住者謂憤害已後瞋感眉面默然而住故遍生憤恚者謂數數退念不饒益相深懷怨恨惱亂心

瑜伽論卷之四 第三條 緣

故若生煩惱惱亂其心由此因緣便住於苦如說茲葛慙急難諸惡便住於衆苦有苦者謂彼攝受未來苦故有匱者謂彼遠離諸善品故有灾者謂彼能為餘感因故有熱者謂於後時發熱惱故又言苦者是其慙句有苦者謂憂苦相應故有匱者謂樂受變壞故有灾者謂在不苦不樂受中於二不解脫故有熱者謂於樂等如其所應有貪瞋癡火故又於過去有苦於未來有匱又苦者顯示攝受上品怨嫌故敵者怨者如前已說又摧伏者謂與未生士用生相違故破壞者謂與生已士用住相違故為他所勝者謂與未生功能生相違故落在後者謂與已生功能住相違故又不摧伏不破壞非所勝有所勝者如是諸句由前諸句其義應知

復次在前際無智者謂於過去諸行無常法性不了知故於後際無智者謂於現在諸行盡滅法性不了知故於前後際無智者謂於未來諸行當生法性及當生已當盡法性不了知

瑜伽論卷第四 第三張 緣

故彼於如是不知者謂依前際等起不如理思惟我於過去世為曾有耶乃至廣說我為是誰誰當是我今此有情從何而來於此沒已當往何所如是依前後際不如理作意故於如是無常法性愚癡不了於諸行中我見隨逐於內於外俱於二種唯依法性不能了知內謂內處外謂外述內外即是投所住處及以法處由彼諸法於內可得又是外處之所攝故於業無智者謂於諸業唯有行性不能了知而妄計度我為作者於異熟無智者謂於有情世間及器世間若餘境界業因所起妄計自在作者生者於業異熟無智者謂遍愚一切獲得誹謗業果邪見此即宣說外道異生於諸法中所有無智於佛無智者謂不了知如來法身及諸形相於法無智者謂不了知善說等相於僧無智者謂不了知善行等相於苦等無智者謂如諸經所分別相及十六行中不了知故於因無智者謂於無明等諸有支中能為行等所有因性不了

瑜伽論卷第十四 第三張 緣

知故於因所生無智者謂於行等諸有支中從無明等因所生性不了知故又於雜染清淨品法謂不善善有罪無罪過患功德相應故隨順黑白謂無明明分故黑黑異熟白白異熟及有對分謂即黑白黑白異熟如是一切皆從因緣之所生故名為緣生於彼一切不了知故名為無智或於六觸處不能如實通達者謂於六處順樂受等觸所生中彼滅寂靜不能如實通達了知故又此加行不能如實於法通達知見現觀者謂即於彼法不如實知故於彼於此者於如所說或所未說無知者於不現見無見者於現見現前無現觀者於如實證不由他緣黑闇者於其實事不正了知愚癡者於不實事妄生增益無明者於所知事不能善巧於彼彼處不正了知謂於彼彼所說義中及於名句文身不能解了皆闇者成就誹謗一切邪見又障蓋無眼等廣說如攝事分又覆藏隱沒昏昧遍昏昧等廣說如愛契經不恭敬者不修恭敬故

瑜伽論卷第四 第三張 緣

不尊重者不信彼德故不貴尚者令彼所欲有匱乏故不供養者不施利養故又不恭敬乃至不供養者當知展轉後句釋前又不恭敬不尊重不信有而聽聞法等廣說如攝決擇分又不承聽者不欲聞故不審聽者心散亂故不住奉教心者不欲修行故不修正行者於法隨法不如意樂正修行故又不受學轉者於大師聖教不能證故又樂睡眠虛度生命者是其慙句唐捐者不能修往善趣因故無果者不能得彼善趣果故无義者不能修得涅槃因故無利者不能得彼涅槃果故又問少病惱不者界無不平等故少事業不者加行事業無不平等故起居輕利不者希湏飲食既飲食已易消化故又務力樂及無罪等如聲聞地食知量中已說其相又不簡擇不極簡擇等廣說如聲聞地又不思惟不稱量等廣說亦如聲聞地

復次少者高廣量不相應故小者卑狹量相應故少者緣受世間言說

瑜伽論第四卷 第三十五 緣

量故

復次或異門者自相差別故或意起者俗相差別故或殊異者因相差別故

如是名為攝異門分如是異門於諸經中隨其底顯言多用者略已採集亦差別義其餘无量諸佛世尊所說異門及義差別由此方隅由此所學由此言教應當精勤別別思擇異門異義顯示安立

瑜伽師地論卷第八十四

丙午歲高麗國大藏都監奉勅雕造

南齊論第十四卷 第三十六 緣

瑜伽師地論卷第八十五

緣

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

攝事分中契經事行擇攝第一之一

如是已說攝異門云何攝事謂由三處應知攝事一者素咀纒事二者毗奈耶事三者摩咀理迦事

云何素咀纒事謂由二十四處略攝一切契經一者別解脫契經二者事契經三者聲聞相應契經四者大乘相應契經五者未顯了義令顯了契經六者已顯了義更令明淨契經七者先時所作契經八者稱讚契經九者顯示黑品契經十者顯示白品契經十一者不了義契經十二者了義契經十三者義略文句廣契經十四者義廣文句略契經十五者義略文句略契經十六者義廣文句廣契經十七者義深文句淺契經十八者義淺文句深契經十九者義深文句淺契經二十者義淺文句淺契經二十一者遠難當來過失契經二十二者

遠離現前過失契經二十三者除遣
所生疑惑契經二十四者為令正法
久住契經

別解脫契經者謂於是中依五犯聚
及出五犯聚說過一百五十學處為
令自愛諸善男子精勤修學

事契經者謂四阿笈摩一者雜阿笈
摩二者中阿笈摩三者長阿笈摩四
者增一阿笈摩雜阿笈摩者謂於是
中世尊觀待彼彼所化宣說如來及
諸弟子所說相應蘊界處相應緣起
食諦相應念住正斷神足根力覺支
道支八出息念學證淨等相應又依
八眾說眾相應後結集者為令聖教
久住。 毘陀南頌隨其所應次第安
排。 譬如如是一切相應略由三相何
等為三一一是能說二是所說三是所
為說若如來若如來弟子是能說如
弟子所說佛所說分若所了知若能
了知是所說如五取蘊六處因緣相
應分及道品分若諸苾芻天魔等眾
是所為說如結集品如是一切粗略標
舉能說所說及所為說即彼一切事

瑜伽論第十五卷 第二張 錄

相應教間廁鳩集是故說名雜阿笈
摩即彼相應教復以餘相處中而說
是故說名中阿笈摩即彼相應教更
以餘相廣長而說是故說名長阿笈
摩即彼相應教更以一二三等漸增
分數道理而說是故說名增一阿笈
摩如是四種師弟展轉傳來于今
由此道理是故說名阿笈摩是名
事契經於十二分教中除方廣分餘
名聲聞相應契經即方廣分名大乘
相應契經此分別義如前應知
如是四種契經由餘未顯了義令顯
了等二十種契經如其所應當知其相
從是已後依此所說四種契經當說
契經摩呬理迦為欲決擇如來所說
如來所稱讚所讚所美先聖契經辭如
無本母字義不明了如是本母所不
攝經其義隱昧義不明了與此相違
義即明了是故說名摩呬理迦惣毘
陀南曰
界略教想行 速通因斷支 二品智事淨
無厭少欲住
別毘陀南曰

瑜伽論第十五卷 第二張 錄

界說前行觀察果 愚相無常等定界
二種漸次應當知 非斷非常及潔淨
有四種所化有情先數習邪解脫見
所集成界何等為四謂於先有先世
先身先所得自體中聽聞常見增上
不正法不如理作意增上力故於今
由彼為因由彼為緣數習邪解脫見
所集成界如說由常見如是由斷見
由現法涅槃見由薩迦耶見廣說亦
余此中世尊由種種勝解智力種種
界智力增上力故尋求彼先勝解及
彼後界如其所應為調伏彼邪勝解
界故多分為轉四種法教或為餘智
未成熟者令彼智成熟故智已成熟
者令彼解脫諸煩惱故為初邪界有
情說因滅故行滅由行盡門說無常
性為調伏彼邪勝解界故為隨第二
邪界有情說因集故行集由行起門
說無常性為調伏彼邪勝解界故為
隨第三邪界有情由諸行苦門轉正
法教為調伏彼邪勝解界故為隨第
四邪界有情若離諸行起薩迦耶見
行者由諸行空門轉正法教若即諸

瑜伽論第十五卷 第二張 錄

行起薩迦耶見行者由無我門轉正法教為調伏彼邪勝解界故

復次善說法律略由三種不共支故

不共外道善說數一者宣說真實

究竟解脫故二者宣說即彼方便故

三者宣說即彼自內所證故云何真

實究竟解脫謂畢竟解脫及一切解

脫即是見道果及此後所得世出世

修道果此中見道果由畢竟故得名

真實而非究竟於一切解脫猶有所

應作故又解脫有三種一世間解脫

二有學解脫三無學解脫世間解脫

非是真實有退轉故有學解脫雖是

真實而非究竟猶有所作故當知所

餘具足二種云何方便謂於諸行中

依如所有性及盡所有性修無常想

依無常修苦想依苦修空無我想因

此得入諦現觀時由正觀察所知境

故獲得正見由此正見為依止故修

道位中遍於諸行住默逆想彼於住

時雖由彼相應受憶念思惟不現前

境明了現前而不生喜由不生喜增

上力故彼於行時即於彼受所緣境

瑜伽論第五卷 第五品 緣

界不生染著彼於一切所求境界得

履中故尚不希求何況就著彼由如

是若住若行於善貪纏速能滅盡心

清淨住又即於彼如所得道極多修

習為因緣故永拔彼品應重隨眠獲

得真實究竟解脫當知即是心善解

脫云何自內所證當知有四種相若

於有學解脫轉時由二種相內慧觸

證謂我已盡諸惡趣中眾生諸行又

我已盡除其七生二生一生所餘後

有所生諸行又我已住能究竟盡無

退轉道若於無學解脫轉時即由如

是二種相故內慧觸證謂我已作為

斷其餘一切煩惱所應學事我今尚

無餘一生在況二況七又隨所樂亦

能為他如實記別如是名為自內

所證

復次即彼解脫有二種前行法一者

見前行法二者道果前行法見前行

法者謂由解脫及彼方便自內所證

增上力故從他言音起聞思修所成

妙善如理作意未入正性離生能入

正性離生得如實見出世正見道果

瑜伽論第五卷 第六品 緣

前行法者謂得如是正見已復起所餘正思惟等或同時生或後時生道

前行法為斷所餘諸煩惱故

復次為欲證得所未得解脫故應觀

察八事謂於諸行中受味過患出離

觀察及聞思擇力見道修道觀察

於諸行中觀察受味時能善通達諸

行受味所有自相即於諸行觀察過

患時能善了知三受分位過患共相

謂於是中甚少受味多諸過患如是

了知受味染著多諸過患共相應已

於所受味一切行中隨所生起欲貪

煩惱即能除遣制伏斷捨於此欲貪

不現行故說名為斷非永離欲故名

為斷又於彼事心未解脫若於隨眠

究竟起越乃永離欲心得解脫是名

一門觀察差別又修行者於彼諸行

正觀察時先以聞所成慧如阿笈摩

了知諸行體是無常無常故苦故

空及無我彼隨聖教如是勝解如是

通達既通達已復以推度相應思惟

所成微細作意即於彼境如實了知

即由如是通達了知增二力故於彼

瑜伽論第五卷 第七品 緣

相應煩惱現行現法當來所有過患如實觀察由思擇力為依止故設復生起而不實者即能捨離彼由如是通達了知及思擇力多修習故能入正性離生既入正性離生已由修道力漸離諸欲彼由思擇見道二種力故隨其所應斷諸煩惱謂不現行斷故及一分斷故由修道力究竟離欲如是由前二種漸離欲貪由修道力心得解脫

復次有二種煩惱斷果及苦滅果一者見所斷果由證彼故能自了知我已永盡捺落迦傍生餓鬼我今證得預流無退墮法乃至廣說二者修所斷果由證彼故能自了知我取後身暫時支持第二有等永不復轉復有二種苦滅一者現在為因未來苦滅二者過去為因現在苦滅復有二種苦滅一者心苦滅二者身苦滅復有二種苦滅一者壞苦苦滅二者行苦苦滅復有二種苦滅一者非愛苦滅二者可愛苦滅苦滅復有少分已見諦述諸聖弟子雖已起過

瑜伽論第十五卷 第八經 緣

諸惡道苦所有怖畏由未永盡一切結故其心猶有於當來世共諸異生老死怖為斷彼故而能發起猛利樂欲乃至正念及無放逸勤修觀行復次有二種愚夫之相何等為二者於所應求不如實知二者非所應求而反生起何等名為是所應求所謂涅槃諸行永滅而諸愚夫於當來世諸行不生都無樂欲於諸行生唯有欣樂由是因緣於所應求及諸行生所有眾苦不如實知何等名為非所應求而反生起非所求者謂老病死憂苦種種熱惱彼於如是諸行生起反生欣樂於生為本一切行中深起樂著於生為本所有諸業造作積集由是因緣於有生苦及生為本老病死等眾苦差別不得解脫如是名為非所應求而反生起

何等為三謂先無而有故先有而無故起盡相應故若未來行先所未有定非有者是即應非先無而有如是應非無常決定由彼先時施設非有非有為先後時方有是故未來諸行無常決定若現在從緣行生已決定有者是即應非先有而無未來諸行便應非是無常決定現在諸行亦應不與起盡相應由現在行從緣生已非決定有以有為先施設非有是故過去諸行元常決定如是現在諸行因未來行先無而有因過去行先有而無由此施設起盡相應是故說言當知去來諸行無常性尚決定何況現在是名諸行元常決定云何諸行苦性決定謂去來諸行尚是生等苦法何況現在所以者何過去諸行是已度苦未來諸行是未至苦現在諸行是現前苦是名諸行苦性決定云何諸行空性決定謂去來諸行尚定空性何況現在所以者何未來諸行其性未有由此故空過去諸行其性已滅由此故空現在諸行雖有未滅

瑜伽論第十五卷 第九經 緣

瑜伽論第十五卷 第十經 緣

諦義勝義性所遠離由此故空是名諸行空性決定去何諸行無我決定謂去來諸行尚定無我何況現在所以者何未來諸行非我之相未現前故過去諸行非我之相已越度故現在諸行非我之相正現前故是名諸行無我決定又由二相當知諸行決定無常一由過去世已滅壞故二由未來現在世是應滅壞法故又由二相當知諸行決定是苦一是生等苦法故二是三苦性故此諸苦相如前應知又由二相當知諸行決定是空一畢竟離性空故二後方離性空故畢竟離性空者謂諸行中我我所性畢竟空故後方離性空者謂於已斷一切煩惱心解脫中一切煩惱皆悉空故又由二相當知諸行決定無我一諸行種種外性故二諸行從眾緣生不自在故復由十相當知諸行四相決定謂由敗壞變易別離相應法性相故非可樂不安隱相應遠離異相相故如是等相如前聲聞地已廣分別

瑜伽論第十五卷 第十段

復次依出世道作意修中有五離繫品界一者斷界二者無欲界三者滅界四者有餘依涅槃界五者無餘依涅槃界謂見道所斷諸行斷故名爲斷界修道所斷諸行斷故名爲無欲界即此唯有餘依故名有餘依涅槃界此依滅故名爲滅界亦名無餘依涅槃界即此五界由一切行永寂靜故名諸行止由我我所我慢執著及與隨眠皆遠離故說名爲空由一切相皆遠離故名無所得於斷界中一切隨順有漏法上所有貪愛皆遠離故名爲愛盡於無欲界所有貪貪皆遠離故名爲無欲於滅界中及於有餘依無餘依涅槃界中如其所應皆永滅故皆寂靜故隨其次第說名爲滅亦名涅槃又於斷界未得爲得勤修習故名於諸行修厭於無欲界未得爲得勤修習故名於諸行修離欲於滅界未得爲得勤修習故名於諸行修滅

瑜伽論第十五卷 第十一段

漸次謂於諸行中先起無常智由思擇彼生滅道理故次後於彼生相應行觀爲生法老法乃至憂苦熱惱等法由是因緣一切皆苦此即依先無常智生後苦智又彼諸行由是生法乃至是熱惱法故即是死生緣起展轉派轉不得自在行相道理故無有我此則依先苦智生後無我智如是觀无常故苦苦故無我是名智漸次云何智果漸次謂厭離欲解脫遍解脫云何厭謂有對治現前故起厭逆想令諸煩惱不復現行云何離欲謂由修習厭心故雖於對治不作意思惟然於一切染愛事境貪不現行此由伏斷增上力故云何解脫謂即於此伏斷對治多修習故永拔隨眠如是名厭離欲解脫第一差別復有差別謂於厭位斷界極成滿故名厭即依止厭除非想非非想處於餘下地得離欲時施設離欲位故名離欲於非想非非想處得離欲時施設解脫位故名解脫是名厭離欲解脫第二差別云何遍解脫謂由如是煩惱離染

瑜伽論第十五卷 第十三段

解脫故生等諸苦難亦普解脫是名遍解脫如是由智增上力故於諸行中起厭由習厭故得離欲由習離欲故得解脫及遍解脫如是名為智果漸次此中復有四種邪執何等為四一見邪執二慢邪執三自內邪執四他教邪執見邪執者謂於諸行中執我我所慢邪執者謂於諸行中起我慢執前見邪執障諦現觀後我慢邪執障修所斷煩惱等斷自內邪執者謂獨處空閑不正分別為依止故執有實我或見邪執或慢邪執他教邪執者謂由他教起邪執者謂此是我此是我我所我慢行轉又於內起不正分別執我我所名內邪執亦名非他教邪執如是一切邪執永斷當知是名智果

復次由三種相應知諸行非斷非常何等為三一一以無住行為因故二生已無住因故三未來諸行因性滅故此中諸行因無常故生已住因不可得故當知諸行非常能生未來諸行現在因性滅故當知諸行非斷復有

瑜伽論第十五卷 第十一緣 緣

四緣能令諸行展轉流轉何等為四一因緣二等無間緣三所緣緣四增上緣即此四緣略有二種一因二緣因唯因緣餘三唯緣又因緣者謂諸行種子等無間緣者謂前六識等及相應法等無間滅後六識等及相應法等無間生所緣緣者謂五識身等以五別境為所緣第六識身等以一切法為所緣增上緣者謂五識等以眼等各別所依為增上緣及以能生作意等為增上緣意識身等以四大種身及能生作意等為增上緣又先所造業墮所生受非愛果當知亦是增上緣如是資糧墮道道墮得涅槃當知亦是增上緣攝

復次由三種事二種相應當觀察雜染清淨云何由三種事觀察一切雜染清淨一者於諸行中觀察雜染因緣謂觀彼愛味為愛味故二者於諸行中觀察清淨因緣謂觀彼過患為過患故三者於諸行中觀察清淨謂觀彼出離為出離故如是一切惣略為一名由三事觀察一切雜染清淨

瑜伽論第十五卷 第五緣 緣

云何由二種相觀察一切雜染清淨一者由如所有性故二者由盡所有性故如所有性者謂於諸行中若愛味若過患若出離盡所有性者謂於諸行中盡所有愛味盡所有過患盡所有出離此中觀察諸行為緣生樂生喜是名於彼愛味又此愛味極為狹小如是由二種相觀察如所有性所有愛味又觀察諸行是無常苦變壞之法是名於彼過患又此過患極為廣大如是由二種相觀察如所有性所謂過患又復觀察於諸行中欲貪滅欲貪斷欲貪出是名於彼出離又此出離寂靜無上畢竟安隱如是由二種相觀察如所有性所謂出離又即此愛味即此過患即此出離於諸行中若過去若未來若現在若內若外若塵若細若劣若勝若遠若近審諦觀察當知是名於彼觀察如所有性所謂愛味過患出離又為了知如是三事體性是有應知三種有情眾別一於諸欲染著眾二於諸欲遠離眾三於諸欲離繫眾於此三處復有

瑜伽論第十五卷 第十六緣 緣

三種世間愚癡謂若天世間若沙門
婆羅門若諸天人如是三種世間由
三因緣應知安立一由得欲自在及
淨自在故謂若魔若梵世間二由勤
修得彼因故謂若沙門婆羅門三趣
三種業因果故謂若諸天人又於此
三處隨其所應能斷作證有二種道
離四倒心謂已入見地及於上修道
多修習住又此二種道有四種相心
解脫果一貪瞋縛解脫相二欲貪滅
斷出離相三九結離繫相四生等
諸苦解脫相此中前三相顯亦因處
煩惱解脫後一相顯亦果處諸苦解
脫於此義中譬如有入處在因圓為
種縛縛之所繫縛所謂或木或索或
鐵又置餘人令其防守或設有彼徒
幽繫處逃至遠所還執將來或有尚
不令彼轉動况得逃避或有安置廣
大微妙種種可愛所繫妙欲在幽繫
處令彼自然心生樂著無欲逃避如
是彼人為一切縛縛之所縛為善方
便守之所守為寂堅牢繫之所繫復
為怨家隨欲加害所謂打拍或復解

瑜伽論第五卷 第七張 緣

割或加杖捶或懲斷命者有能脫是
四縛者乃得名為從一切縛而得解
脫如是於彼三處世間愚癡有情為
種種縛所繫縛者當知即僻貪瞋癡
縛其守禁者僻不正尋思及未永拔
煩惱隨眠不正尋思故尚不令動况
得離欲而遠逃避煩惱隨眠未永拔
故雖世間道方便逃避遠至有頂復
執將還可愛妙欲僻之九結由彼結
故令於生死自然樂著於自繫縛不
欲解脫彼既如是為種種縛極所密
縛善方便縛之所密縛寂堅牢縛之
所密縛復四魔怨隨其所欲以主等
苦而加害之若能從彼四種繫縛善
解脫者乃可名為從一切縛而得解脫
復次盟陀南曰
略教教果終墮數 三遍智斷縛解脫
見悟離淨說句 遠離四具三圓滿
由三因緣有諸聲聞往大師所請略
教授何等為三謂唯多聞為究竟者
於諸餘行而厭背者生如是解但略
聞法足得自義何藉多聞以為究竟
要修正行為真實故又棄捨多聞究

瑜伽論第五卷 第六張 緣

竟欲故又有怖畏於所入門多所作
者為善方便而得入故或有即彼已
於多法善聽善思彼作是念我於多
法已善聽思若我今者盡已聽思所
得諸法以為依止於住心境及解脫
境欲繫心者將不令我作意散亂若
余住心尚不能得何况解脫又於如
是所聞所思一切法中不得決定當
依何者速證通慧當依何者速得出
離當錄何境而得住心當緣何境而
得解脫彼既如是自不決定若於大
師或眾所識如來弟子現前見已便
即往詣請略教授
復次當知正教授有四種自義果得
謂為此出家及如此出家即形相具
足事業具足意樂具足處捨取具足
依此故得無上得現法得自然得內
證得
復次有六種死謂過去死現在死不
調伏死調伏死同分死不同分死過
去死者謂過去諸行沒乃至命根滅
故死現在死者謂現在諸行沒乃至
命根滅故死不調伏死者謂於過去

瑜伽論第五卷 第九張 緣

世不調不伏有隨眠行展轉隨眠世俗說言士夫隨眠而命終已於現在世結生相續有隨眠行所攝自體而得生起於現在世乃至壽盡亦復如是不調不伏廣說乃至而命終已未來自體復得生起又能攝取有隨眠行由攝取彼以為因故便為生等衆苦所縛亦為貪等六縛所縛調伏死者謂於現在世已調已伏無有隨眠而命終已未來自體不復生起亦不攝取有隨眠行不攝取彼以為因故解脫生等衆苦差別亦復解脫貪等大縛同分死者謂如過去不調不伏曾捨身命於現在世亦復如是而捨身命當知如此名同分死名相似死名隨順死若於過去不調不伏捨身命已於現在世已調已伏而捨身命當知此名不同分死不相似死不隨順死若於現在有隨眠行展轉隨眠而命終時如過去死名同分死及隨順死不如過去而命終時不能攝取當所結生未來相續同分諸行又此六種死當知有二種相謂諸行流轉

瑜伽論第十五卷 第三十段 譯

過患相及諸行還滅勝利相若於過去及於現在不調不伏同分而死復於未來取生等苦及為貪等煩惱縛者名諸行流轉過患相若於現在已調已伏不同分死又於未來不取衆苦解脫一切煩惱縛者名諸行還滅勝利相

復次由八種相得入於彼諸行生起世俗言說士夫數中謂如是名如是種類如是族姓如是飲食如是領受若苦若樂如是長壽如是久住如是所有壽量邊際如是諸相於菩薩地宿生念中當知如前已廣分別復次由三種相於諸行中應知无我適智及斷何等為三一於內遍智一於外遍智三於內外遍智斷亦如是隨其所應所諸行都無有我無有我亦亦無有餘互相繫屬當知如是於內外俱遍智及斷此中由法住智得決定遍智數習此故捨彼相應所有隨眠得畢竟斷當知此中為於諸行未得遍智者今得遍智故如來大師說正法要若於諸行已得遍智而

瑜伽論第十五卷 第三十一段 譯

未永斷者為令唯於如先所得遍智數習得永斷故復加勸導

復次於生死中而流轉者有三種縛由此縛故心難解脫當知此唯善說法律能令解脫非由惡說何等為三一者除其愛結餘結所繫諸有漏事二者愛結所滌諸有漏事三者能生當來後有諸行於此三縛由三因緣心難解脫謂初由種種故第二由堅牢故可愛樂故第三由微細故復由五相為後有縛所繫縛者當知有五我慢現行謂由所依故所緣故助伴故自性故因果故當知此中薩迦耶見以為依止計我未來或當是有或當非有以有非有為所緣境此中非有為所緣境唯有一種有為所緣乃有五種謂我當有色我當无色我當有想我當無想我當非有想非無想如是一切惣取為一合有六種所緣境界言助伴者謂動亂心言自性者恃舉行相為其自相戲論自性為其共相一切煩惱戲論性故因果性者謂能感主為因性故造作業行受隨

瑜伽論第十五卷 第三十二段 譯

逐故

復次由三種相當知心善解脫謂於諸行遍了知故於彼相應諸煩惱斷得作證故煩惱斷已於一切處離愛住故又於此中由四種行於諸行中能遍了知如所有性謂無常等由十一行於諸行中能遍了知盡所有性謂過去未來等如前廣說

復次有二種五種離染并五種因相如是二種諸有學者應知應斷諸無學者已知已斷何等為二謂見離染及慢離染此二當知五種差別謂由行故離染隨眠故何等為五一者計我二者計我計三者我慢四者執著五者隨眠當知此中計我我計我慢三種為所依止於所緣事固執取者唯此諦實餘皆愚妄當知此中由經道理說名執著即彼種子隨縛相續說名隨眠又有識身及外事等當知是彼五種因相謂計我因相乃至隨眠因相即此因相復有二種一者所緣因相二者因緣因相計我我慢以有識身為所緣因相計我所通以二

瑜伽論第五卷 第七十三經

種為所緣因相彼執著以聞不正法不如理作意及彼隨眠為因緣因相彼隨眠以不如實了知諸行煩惱諸經數數串習為因緣因相

復次有四種有情眾當知於中安立雜染何等為四一者外道有情眾二者此法異生有情眾三者有學有情眾四者無學有情眾外道有情眾中具有一切此法異生有情眾中四種可得及彼因相并執著因相一分然執著不可得有學有情眾中計我我計我二種及彼因相執著隨眠皆不可得及我慢執著并彼因相然有我慢隨眠可得無學有情眾中一切皆不可得又外道有情眾凡所有行不為斷彼此法異生有情眾所修諸行正為斷彼而未斷未見如實故有學有情眾已斷一分為斷餘分復修正行雖見如實而不自稱我已能見猶未獲得盡無生智故无學有情眾一切已斷於諸行中而自稱言我如實見

復次有八種清淨說句何等為八謂

瑜伽論第五卷 第七十四經

由越過見慢故名二種越過意清淨說句由斷彼因相故名除相清淨說句由斷彼執著故名寂靜清淨說句由斷彼隨眠故名善解脫清淨說句復次有學有二清淨說句謂於後有一切行中由不現行道理名已割貪受及轉三結無學有二清淨說句謂止慢現觀故及一切苦本貪愛隨眠永拔除故名已作苦邊如是一切惣取為一合有八種清淨說句

復次由四支故具足遠離名善具足何等為四一者無第二而住二者處邊際則具三者其身遠離四者其心遠離謂於居家境界所生諸相尋思貪欲瞋恚急皆遠離依不放逸防守其心又由五相發勤精進速證通慧謂有勢力者由被甲精進故有精進者由加行精進故有勇悍者由於廣大法中無怯劣精進故有堅猛者由寒熱晝夜等所不能動精進故有不捨善軛者由於下劣無喜足精進故又為斷惛沉睡眠掉舉惡作如其次第奢摩他毗鉢舍那品隨煩惱故願

瑜伽論第五卷 第七十五經

正止觀無有失壞

復次於善說法毗奈耶中有三圓滿何等為三一行圓滿二果圓滿三師圓滿行圓滿者謂為調證斷无欲滅界故聽聞正法為他演說自正修行法隨法行是名行圓滿果圓滿者謂即由此法隨法行增上力故心善解脫又能證得現法涅槃是名果圓滿師圓滿者謂能引發一切梵行之法皆用世尊為根本故皆由世尊轉法眼故皆以世尊為所依故由如來出世有彼教可知故說世尊為彼根本佛出世已觀待彼彼所化有情說正法眼師及弟子展轉傳來故說世尊轉正法眼轉法眼已若有於中生諸疑惑唯依世尊乃能決了故說世尊為所依止又說法師略有二種一者由教二者由證斯由從他聞正法已而宣說故依證學道無學道已而宣說故

瑜伽師地論卷第八十五

丁未歲高麗國大藏都監主
教剛造

瑜伽論第八十五卷 第三十六張

○瑜伽師地論

瑜伽師地論卷第八十六

弥勒菩薩說

緣

三藏法師玄奘奉詔譯

攝事分中契經事行擇攝第一之二

復次溫陀南曰

想行愚相眼勝利 九智無礙與勝進
我見差別三相行 法惣等品三後廣
於諸行中修無常想行有五種謂由
無常性無恒性非久住性不可保性變
壞法性故此中剎那剎那壞故无常
自體繫屬有限住壽故無恒外事劫
後決定無住故非久住壽量未滿容
被緣壞非時而死故不可保乃至亦
所時住於其中間不定安樂故變壞法
復次愚夫略有三種愚夫之相何等
為三謂諸愚夫於一切行如上所說
五無常性不能思惟於非真實勝劣
性中分別勝劣稱量自他謂已為勝
是名第一愚夫之相如謂已勝謂等
謂劣廣說亦亦與此相違當知智者
亦有三種智者之相

復次由二種相當知聖者慧眼清淨

謂由遠塵及離垢故由見所斷諸煩
惱經得離繫故名為遠塵由彼隨眠
得離繫故說名離垢又現觀時有虛
我慢隨入作意間無間轉若過了知
所取能取所緣平等彼即斷滅彼斷
滅故說名遠塵一切見道所斷煩惱
隨眠斷故說名離垢

復次遠塵離垢於諸法中得法眼時
當知即得十種勝利何等為十一者
於四聖諦已善見故說名見法二者
隨獲一種沙門果故說名得法三者
於已所證能自了知我今已盡所有
離落迦傍生餓鬼我證預流乃至廣
說由如是故說名知法四者得四證
淨於佛法僧如實知故名遍堅法五
者於自所證無惑六者於他所證無
疑七者宣說聖諦相應教時不藉他
緣八者不觀他面不看他口於此正
法毗奈耶中一切他論所不能轉九
者記別一切所證解脫都無所畏十
者由二因緣隨入聖教謂正世俗及
第一義故

復次有九種智能於諸行遍知超越

瑜伽論第八十六卷 第三十七張

第二九冊

四九一

謂諸行流轉智諸行還滅智難染因緣智清淨因緣智清淨智及苦智集智滅智道智此中諸行流轉智者略由三種因緣集故一切行集所有正智謂慧集故觸集故名色集故隨其所應若色集若受等集若識集即此三種因緣滅故三種行滅是名諸行還滅智難染因緣智清淨因緣智及清淨智者謂於受味過患出離如前應知四聖諦中苦等四智如前分別聖諦道理應知其相於異生位修前五智能速證後四聖諦智由證彼故能於諸行如實了知又若於前諸智有關必定不能以諦道理通知諸行要當證得方能通知若於諦理通知行智有所闕者必定不能於上修道以對治力斷諸煩惱起一切行與此相連乃能超越是故說言有九種智能於諸行通知超越

復次修觀行者由三處故於諸行中
無愚癡住何等為三一於過去諸行
如實了知是無常性二於現在諸行
如實了知是滅法性三於未來諸行

前漢書卷八十六卷 第三張 錄

如實了知生滅法性彼由如是於三世行無有愚癡不滌汙心安樂而住墮在明數與此相違當知即是有愚癡住墮無明數復有三種煩惱異名多分說在煩惱品中一貪異名二瞋異名三癡異名貪異名者亦名為喜亦名為貪亦名為願亦名為欣亦名為欲亦名為瞋亦名為樂亦名為藏亦名為護亦名為著亦名為希亦名為耽亦名為愛亦名為染亦名為渴瞋異名者亦名為恚亦名為憎亦名為瞋亦名為忿亦名為損亦名不忍亦名違戾亦名暴惡亦名蛆螫亦名拒對亦名慘毒亦名憤發亦名怒憾亦名懷感住亦名生欲勃癡異名者亦名無智亦名無見亦名非現觀亦名憎昧亦名愚癡亦名無明亦名黑闇如是等名當知如前攝異門分多分已辨喜貪差別我今當說緣依止受所生欣樂說名為喜緣生受境所起添著說名為貪又於將得境生名喜若於已得境生名貪又於已得臨將受用名喜即於此事正受用時名

瑜珈論第八十六卷 第四張 經

貪又於能得境界方便名喜即於境界名貪又於後有名喜於現境界名貪又於所愛他有情類榮利名喜於自所得榮利名貪

復次於諸行中如理修者有四勝進謂勝進想略有三種一未得為得二未會為會三未證為證若為獲得現法樂住名第四勝進取初能得先所未得預流果故當知是名未得為得即此為依復能契會上學果故當知是名未會為會即此為依復能證得阿羅漢果於諸惑斷能作證故當知是名未證為證若已證得阿羅漢果更無未得為得乃至未證為證故正勤修習但為現法樂住正勤修習又依自義有三勝進想謂於諸行中默背想過患想實義想厭背想者復有四行謂於諸行思惟如病如癰如箭惱害如病者謂如有一因界錯亂所生病苦修厭背想如癰者謂如有一因於先業所生癰苦修厭背想如箭者謂如有一因他怨箭所中之苦修厭背想惱害者謂於親財等匱乏中

喻如第六卷 第五張

瑜珈經第八十六卷 第五張 緣

因自邪計所生諸苦修狀背想如是名為修觀行者於諸行中修狀背想過患想者復有二行謂於諸行思惟無常及思惟苦實義想者亦有二行謂於諸行思惟空性及無我性此中先於過患想及實義想正修習已然後方能住默背想當知此中先說其果後說其因

復次有四種我見為所依止能生我傷一有分別我見謂諸外道所起二俱生我見謂下至禽獸等亦能生起三緣自依止我見謂於各別內身所起四緣他依止我見謂於他身所起分別我見為所依止生我傷者謂由此見觀自他身計有實我由此二種我見為依發生我傷譬如清淨圓鏡面上質像為依發生影像影像為依於自依止發生劣中勝想如是由邪分別故緣自依止我見為緣發生緣他依止我見如依質像發生影像又此為緣發生我傷方他謂已或勝或等或劣俱生我見為緣生我傷者當知辭喻與前差別如明眼人臨淨水

瑜伽論第十六卷 第六緣 緣

器自觀眼耳所餘如前應知其相此一切種薩迦耶見唯依善說法毗奈耶方能永斷非餘邪教如是如來及眾共知同梵行者或諸弟子同梵行者有人思德唯由如是一因緣故名於大師或滅度後同梵行者真實報恩又由第二謂若有能即依如是差別句義為利益故勤修正行如是亦名隨分報恩彼所希望未滿足故復次由三種相諸行滅故說名無餘依涅槃界一者先所生起諸行滅故二者自性滅壞諸行滅故三者一切煩惱永離繫故先所生起諸行滅者謂於先世能感後有諸業煩惱之所造作及由先願之所思求今所生起諸行永滅自性滅壞諸行滅者謂彼生已任性滅壞非究竟住諸行永滅一切煩惱永離繫者謂諸煩惱無餘斷滅由今滅故後不更生是故由此三相諸行滅故說名寂滅非永無相其相異故若永無相不可施設說名寂滅復次由三解脫門增上力故當知建立四種法盟陀南謂空解脫門

瑜伽論第十六卷 第七緣 緣

無願解脫門無相解脫門一切行無常一切行苦者依無願解脫門建立第一第二法盟陀南一切法无我者依空解脫門建立第三法盟陀南涅槃寂靜者依無相解脫門建立第四法盟陀南

復次當知有二種法盟陀南增上行欲一者勝解俱行欲二者意樂俱行欲勝解俱行欲者由四種法盟陀南故於諸行中而生樂欲又於諸行寂靜生樂欲者由意樂故獨處空閑作意思惟由四種相於彼寂靜其心退還一者於中由見勝利不趣入故二者不信彼得不清信故三者於彼所緣不生意樂不安住故四者於彼而起不樂勝解故與彼相違當知即是意樂俱行欲又由二緣依止無我勝解之欲於彼涅槃由驚恐故其心退還一由於此欲不善串習未到究竟故二於作意時由彼因緣念忘失故又此忍欲未串習故當尔之時於諸行中了唯行智其心愚昧數數思惟我今時當何所在尋求我行微細俱

瑜伽論第十六卷 第八緣 緣

行障礙而轉由此緣故彼作是思我當不有不作是念唯有諸行當來不有彼由如是隨逐身見為依止故發生變異隨轉之識由驚恐故於彼寂滅其心退還

復次為斷如是驚恐有二種法多有所作一者於諸有智同梵行所如實自顯二者因善法欲發解了心及調柔心又發如是解了心者聽聞正法由三種相發生歡喜一者由補特伽羅增上故二者由法增上故三者由自增上故補特伽羅增上者謂由覩見深可讚仰具大威力端嚴大師及所稱揚善說法者法增上者謂所說法能令出離煩惱業苦及令信解寂上深義自增上者謂有力能於所說法能隨覺悟又發如是調柔心者謂有三見一者若依彼而轉二者若由彼遍知三者若應所引發依彼而轉者謂於諸諦未得現觀為得現觀依彼勝解俱行極善串習正見而轉由彼遍知者謂依隨順現觀正見於三事我執薩迦耶見及彼隨眠斷常兩

瑜伽論卷十六 第九 緣

見所依止性并所得果能過了知言三事者一若所取二若能取三若如是取以何所取謂五取蓋誰能取謂四取云何而取謂四識住隨其次第如前應知為二取心之所依處又即於彼所有諸經非理所引緣彼境界薩迦耶見生起執著及彼隨眠如前應知云何應所引發謂住於彼而能永斷薩迦耶見三事執著及彼隨眠於聖諦智不藉他緣又若依彼應所遍知正見轉時於其三處起我執著及有隨眠於諸行中若集若沒不善知故於處中行尚不能入況得出離若隨順現觀正見住時於三事中所有我執皆已離繫猶被隨眠之所繫縛於諸行中若集若沒能善知故遠離二邊入處中行雖未出離堪能出離若已引發聖諦現觀由正見故於三事中無我執著遠離隨眠於處中行先趣入已後由此故方得出離當知如是三見轉時有此差別

復次盟陀南曰

速通自體智境界 流轉喜足行順流

瑜伽論卷十六 第十 緣

知新相想立違賴 師所作等品後廣為欲證得未得真實究竟解脫略有三法能令獲得速疾通慧一者智力二者不放逸力三者數習力智力者謂若住彼堪能無間永盡諸漏當知即是有學智見不放逸力者謂已獲得如是智見即依如是所得之道方便勤修於心防護惡不善法數習力者謂即依此方便勤修常作常轉終不謂我為於今日得盡諸漏心解脫耶為於來日為於後日由此邪思令心厭倦無厭倦已便無怯畏無怯畏已不捨加行能盡諸漏問智見何差別答若照過去及以未來非現見境此慧名智照現在境此慧名見又所取為緣此慧名智能取為緣此慧名見又聞思所成此慧名智修所成者此慧名見又能斷煩惱此慧名見煩惱已能證解脫此慧名智又緣自相境此慧名智緣共相境此慧名見又由假施設過於彼彼內外行中或立為我或立有情天龍藥叉健達縛阿素洛揭路荼緊捺洛牟呼洛伽等

瑜伽論卷十六 第十一 緣

或立軍林及舍山等以如是等世俗
理行緣所知境此慧名智若能取於
自相共相此慧名見又尋求諸法此
慧名智既尋求已伺察諸法此慧名
見又緣無分別影像為境此慧名智
緣有分別影像為境此慧名見又有
色余焰影像為緣此慧名見無色余
焰影像為緣此慧名智彼由如是若
智者見為所知依止方便修時復更勤
修四善巧事一觀察事二捨取事三
出受事四方便事觀察事者謂四念
住為欲對治四顛倒故如實遍知一
切境故捨取事者謂四正斷為欲斷
除不善法故及為修集諸善法故出
受事者謂四神足依四靜慮次第超
出始從憂根乃至樂故方便事者謂
諸根力覺支道支當知即是能斷見
修所斷煩惱正方便故如是勤修善
巧事者當知有四種所依能依義所
依義者謂觀行者正勤修習能依義
者謂成就學諸無漏法而未清淨餘
無明繫所纏裹故又彼諸法由清淨
道後方清淨此清淨道當知復有四

瑜伽論第六卷 第十三張 緣

種差別一者習近正法正審靜慮二
者親事善友三者以尸羅根護少欲
等法熏練其心四者獨處空閑用奢
摩他毗鉢舍那勝正安樂以為翼從
又清淨者謂即依彼清淨行道多修
習故今有學法破無明繫趣無學地
又為得真實究竟解脫當知略有五
種漸次一者先集資糧以為依止二
者以此為依修奢摩他毗鉢舍那三
者以此為依具諦現觀涅槃勝解四
者以此為依於劣少證不生喜足亦
不安住於可厭法深生厭患五者以
此為依證得最後金剛喻定相應
學心

瑜伽論第六卷 第十三張 緣

常故又有自體廣大興盛終歸廢滅
而可得故謂在色界欲界天人大梵
帝釋轉輪王等又由無倒阿笈摩故
謂佛世尊於諸自體無常法性現見
現證而宣說故復有三種諸受欲者
圓滿差別由是因緣諸受欲者恒常
戲論何等為三一資產圓滿二自體
圓滿三廣大殊勝有情供養圓滿當
知復有三種因緣能得如是圓滿差
別謂施戒調伏諸根俱行及欲界慈
修所得果慈為先導慈為因處於諸
有情損害寂靜行相轉故復次當知
於所知事有七種如實通達智行一
已得智二未得智三無顛倒智四是
處非有知非有智五是處所餘知不
空智六若不淨智七速滅壞智又由
十五種相覺了諸行能速斷滅一切
行愚何等十五謂水界所生故無我
似我而顯現故不住隨欲而造作故
覺了諸色猶如聚沫三和合生相似
法故如雲地雨和合方便覺了諸受
喻若浮泡於所知境能顯能燒能使
迷亂相似法故覺了諸想同於陽焰

瑜伽論第六卷 第十四張 緣

薩迦耶見根本斷故多品自體因差別故剎那量後時無雙停相似法故覺了諸行辟芭蕉柱有取之識依四識住發起種種自體隨轉相似法故覺了諸識方於幻事此廣分別如前攝異門分應知

復次有二世間攝一切行一有情世間二器世間有情世間名種類生死器世間名器生死種類生死不同其餘生死法故器世間生死當知略有五不同分謂器生死共因所生種類生死但由不共是名第一因不同分又器生死於無始終前後際斷種類生死於無始終相續流轉常無斷絕是名第二時不同分又器生死或火水風之所斷壞種類生死則不如是是名第三治不同分又器生死因無永斷種類生死則不如是是名第四斷不同分又器生死斷而復續種類生死斷已無續是名第五續不同分又於生死由五種相一切愚夫流轉不息一由受因故二由愛果故三由愛自性故四由因展轉故五即因展轉

瑜伽論第六卷 第十五張 綠

依止前際無窮盡故此中無明是名愛因能往善趣惡趣諸業是名愛果由往善趣業故愛結所繫愚夫自然樂往由往惡趣業故愛鎖所繫愚夫雖不欲往強逼令去愛自性者略有三種一後有愛二意貪俱行愛三彼彼喜樂愛如是三愛略攝為二一者有愛二者境愛後有愛者是名有愛喜貪俱行愛者謂於將得現前境界及於已得未受用境并於現前正受用境所有貪愛彼彼喜樂愛者謂於未來所希求境界所有貪愛當知此中由喜貪俱行愛故名愛結繫由後有愛及彼彼喜樂愛故名愛鎖繫若於彼事愛結所繫名為流轉又於長世因展轉未諸行相續前際難知後無窮盡由是五相流轉愚夫當知復由五相所縛一於彼處縛二由彼而縛三正是能縛四依彼故縛五有所領受於彼處縛者謂由能往善趣業故於善趣柱而繫縛之或由能往惡趣業故於惡趣極而繫縛之又由喜貪俱行

瑜伽論第六卷 第十六張 綠

愛故於自事柱而繫縛之由彼彼喜樂愛及後有愛故於自事極而繫縛之由彼而縛者謂愚夫異生為無明縛正是能縛者謂自同類於苦無厭相似法故依彼故縛者謂依後蘊而被縛故有所領受者謂領受彼生等衆苦

復次愚夫異生於有漏事有四意足當知多分是諸外道何等為四一於人身喜足二於欲界天身喜足三於生梵世喜足四於到邊際有頂喜足愚夫於彼隨其次第若起若住若坐若卧復有五種一切愚夫愛所行路一者後有二者未來所求境界三者將得現前境界四者已得所有境界五者現前受用境界當知於彼如其次第起等差別應知此中趣有二種一於後有二於未來所求境界復有四種愛所行路一者意業希求境界二者身語二業三者獲得四者於所得中隨其所欲若轉若習此是發業愛所行路若求境界或復諸有當知於彼四種行路如其次第起等差別

瑜伽論第六卷 第十七張 綠

如說起等於餘所說諸有偏事所有
意足愛所行路意樂戲論者軌涵
四處差別如其次第當知亦介復有
二種遊愛行路果相差別一心差別
二身差別心差別者復有二種一品
類差別二雜染差別品類差別者謂
由自性故所依故所緣故助伴故雜
染差別者謂由貪瞋癡等所有煩惱
及隨煩惱身差別者亦有二種一種
種身差別故二一種身差別故當知
此中心之所有雜染差別能為二種
身差別因為斷彼故諸修行者應以
無倒數數作意勤修觀行復由四種
因差別故令果差別謂若於此差別
若由此差別若即此差別若如此差
別於此差別者謂於善趣惡趣所有
差別由此差別者謂由貪瞋癡所染
行心令彼差別即此差別者謂五種
行所攝受身種種差別如此差別者
謂於諸行派轉雜染清淨因緣及清
淨體不如實知生慧樂等及起走等
種種差別

復次不能了達諸行無常薩迦耶見

瑜伽論第六卷 第十八章 緣

為所依止順流而行諸愚夫類由五
種相當知順流而被漂溺謂若於此
漂溺若由此漂溺若依此漂溺若如
此漂溺若漂溺時諸所有相於此漂
溺者謂於善趣惡趣而被漂溺如從
兩岸彼此往來俱被漂溺由此漂溺
者謂由受河浸淫之性之所漂溺當
知此愛有五種相一遊諸境界趣下
分故二微細隨行難覺了故三於諸
境界難迴轉故四乃至有頂一切廣
大種種諸行所隨逐故五不寂靜相
亂身心故依此漂溺者謂依色等五
種諸行而被漂溺即於善趣惡趣兩
岸有五種行品類差別數數攀緣順
流漂溺如此漂溺者云何漂溺謂於
諸行如前所說流轉等事隨其次第
不如實知或計為我及我所故於漂
溺時所有相者謂彼如是被漂溺時
雖實愛身欲使長久由自性滅不能
令住如為漂溺與此相違當知即是
逆流行者又聰慧者有十種相當知
具攝諸聰慧相謂成就俱生慧故又
成就方便聞思修所成慧故又成就

瑜伽論第六卷 第十八章 緣

故無動搖故善思所思善說所說善
作所作又能自依已所有性未嘗為
命依附於他又有祈求無不安樂又
有所求能依正行皆悉以法不以非
法又自所宜資產眾具能正防守不
令散失又觀過患而受用之又於病
緣所有醫藥觀察思擇然後服行
能善避非時死緣如是十種聰慧者
相當知具攝諸聰慧相

復次於諸行中依無我理知者斷者
當知略由三相差別謂於諸行能遍
了知薩迦耶見而未斷者彼於諸行
思念之行多分現行少不念薩迦
耶見已永斷者當知其相與彼相違
是名第一差別之相又於諸行雖遍
了知薩迦耶見而未斷者於諸廣大
可愛事中多生喜樂於諸下劣不可
愛境多生憂苦彼二境界現在前時
無縱逸者尚自不能繫守正念況縱
逸者彼於今時薩迦耶見纏繞其心
由彼令心不能解了薩迦耶見已永
斷者當知其相與彼相違是名第二
差別之相又於諸行薩迦耶見未永

瑜伽論第六卷 第十八章 緣

斷者未能於內一切行中現前安立
雖有情想如於草木葉等外事薩迦
耶見已永斷者當知其相與彼相違
是名第三差別之相如是已斷薩迦
耶見有此三種差別之相當知復有
三種勝利一者永斷能感後有一切
煩惱二者依彼不久獲得速能積集
彼對治道三者既作自義利已即依
彼道方便勤修現法樂住由此獲得
極安樂住

復次由四差別當知修習一切種行
無常苦想何等為四一果差別故二
自性差別故三品類差別故四方便
差別故果差別者謂修此想能達一
切欲貪色貪及無色貪掉憊无明當
知此中顯示三種本煩惱斷及顯三
種隨煩惱斷欲貪煩惱掉為助伴色
貪煩惱憊為助伴無色貪惑無明為
伴復有差別謂於此中顯示下分上
分結盡自性差別者謂於此中由正
修習聞所成慧說名親近由正修習
思所成慧能入修故說名修習由正
修習修所成慧名多修習又由修習

瑜伽論第六卷 第三三張 緣

了相作意故名親近唯除加行究竟
作意由正修習諸餘作意故名修習
修習加行究竟作意名多修習是名
第二三種差別又由所依所緣作意
隨其次第當知是名為乘為事為隨
建立又由長時串修習故說名純熟
數數無倒修方便故說名善受及與
善發品類差別者謂修如是無常想
時速能永拔一切隨眠棄捨下地一
切善法攝受上地一切善法於餘一
切不淨想等取高廣性能善住持遍
行一切猶如觀察所取之事即如是
觀能取之事彼相解脫能得无漏無
常之想若有漏想若無漏想如是一
切皆於涅槃善能隨順趣向臨入皆
能對治無明大闇一切永斷永斷彼
故清淨鮮白諸無學想皆由一切無
漏學想增上故得方便差別者謂獨
處空閑以無顛倒數數作意觀察諸
行无常之性由無常想住無我想於
見道中既住無漏無我想已於上修
道由有學想永害我慢隨得涅槃一
種皆具

瑜伽論第六卷 第三三張 緣

復次為住涅槃仍未積集善資糧者
略有五種違資糧法一者憶念往昔
笑戲歡娛承奉等事因發思慕俱行
作意生愁歎等二者由彼種種為依
於所領受究竟法中多生忘念令於
諸法不能顯了三者所食或過或少
由此令身沉重羸劣於諸梵行不樂
修行四者意眠不串習斷便為上品
睡眠所纏五者親近猥雜而住遠離
諦思正法加行如是五種違資糧法
復有五種隨順彼法一者於二難欲
猶未能離隨一種欲謂於諸經遠分
難欲勤修善品及於隨眠永害難欲
得正對治二者不護根門三者食不
知量四者初夜後夜不能勤修勉勵
警覺五者不能觀察善法究竟與上
相違當知是名順資糧法及能隨順
彼隨順法又諸聲聞修行如是順資
糧法及彼因緣於其中間求涅槃時
大師為彼制立五種正道言教一者
由依觀察如所聞法遍於一切諸行
無常諸法無我涅槃寂靜且以世間
作意而得無惑無疑二者即於住時

瑜伽論第六卷 第三三張 緣

不著三事不正尋思何等三事一者資命衆具二者他損害相三者或他毀罵或隨有一非受現行同梵行者不同分法三者教授為先由依他音如理作意能生正見能斷邪見當知此三是名住時正道言教復有二種於彼行時正道言教謂諸有智同梵行者為彼宣說慶非慶時不生忿怒又由慶資命衆具若得不得及由戒等所有害害心不熱惱是名第一於得所勝利養恭敬心不悞然是名第二彼由如是住時行時能正修行涅槃妙道由此不久當得涅槃終無毀失

復次大師於諸聲聞略有五種師所作事一者正折伏二者正攝受三者正訶責四者正說難滌五者正說清淨復次由二因緣於諸諍事遠越聲聞覆相記別彼所諍事一擾亂增廣故二與律相應故

復次由七因緣大師驅擯諸聲聞衆一者見一切種皆行邪行故二者見彼多分故三者由彼衆首上座阿遮

瑜伽論第六卷 第三十四頌 緣

利耶耶波陀耶方便故四者不堪共住故五者被驅擯故六者避現前過故七者令不升起未來過故

復次由十因緣如來入於聚落乞食一者當顯壯多功德故二者為欲引彼一分令入乞食故三者為欲以同事行攝彼一分故四者為與未來衆生作大照明故乃至令彼暫起觸證故五者為欲引彼慶獎勝解諸外道故六者為彼承聲起謗故現妙色寂靜威儀令其驚歎心生歸向故七者為彼慶中衆生以其少功而樹多福故八者為令壞信放逸深生耻愧雖用小功而獲大福故如為放逸者懈怠者亦然九者為彼盲瞶癡狂心亂衆生種種災害皆令靜息故十者為令無量無邊廣大威德天龍藥叉健達縛阿素洛揭路茶緊捺洛半呼洛伽等隨從如來至所入家深生羨仰勤加賓衛不為惱害故

復次由八因緣如來入於寂靜天住一者為引樂雜住者令入遠離故二者為欲以同事行攝遠離者故三者

瑜伽論第六卷 第三十五頌 緣

自受現法樂住故四者為與大族諸天亦同集會故五者為以佛眼觀察十方世界現大神化隨其所應作饒益事故六者為令諸聲聞衆於見如來深生渴仰故七者為顯諸大聲聞於所略說善能悟入故八者勸捨樂著戲論制作言詞故復次由五種相大師攝受諸聲聞衆一以法故二以財故三與依止故四初攝受故五攝攝受故

復次由七因緣釋梵天等往如來所一為供養如來故二為聽聞正法故三為決所生疑故四為順他而為翼從故五為愍他欲為饒益故六由愛重如來聖教故七知如來起世俗心欲令赴會故

復次由五種相當知一切初新者性一由晚出家故二由幼出家故三由少出家故四由勞策出家故五由受具出家故

復次由三種相生起惡作一違越所學增上故二捨受法律增上故三棄捨居家增上故

瑜伽論第六卷 第三十六頌 緣

復次如來將欲為諸聲聞宣說正法現四種相一者從極下坐安詳而起昇極高座儼然而坐二者安住隨順說法威儀三者發誓教音亦將說法四者面目顧視如龍為王

復次犯戒聲聞當於三處安住慈善往大師所一者深知已犯為增上處二者師事失儀為增上處三者由事乖則當以方便調順威儀往大師所為增上處

復次由三種相應正呵責犯戒聲聞一日汝期鄙劣活命二日汝意樂不清淨三日汝以活命意樂行非法行復次於善說法毗奈耶中略由六相當知遍攝一切邪行一者現行過失故二者意樂過失故三者加行過失故四者智慧過失故五者尋思過失故六者依止過失故現行過失者謂由貪癡故染瞋癡故憎既懷猛利貪瞋等故遂無羞耻無羞耻故住惡不捨意樂過失者謂於染者邊此貪意樂取為下劣如是於憎者邊此瞋意樂取為下劣加行過失者謂或有不

發精進或有精進慢緩智慧過失者謂或於聞思所成慧中忘失正念多住愚癡於修所成心不寂定尋思過失者謂於隨順居家所有惡不善覺多分尋思於正法律其心錯亂依止過失者謂彼依止於其往昔不修集因由不修集因故成就自性微福小信成就自性修住小戒成就自性住守小念成就自性俱生小慧復次由四種相能令彼人墮入聖教而行邪行一由微劣不淨意樂故二由伺求聖教瑕隙為正法賊故三由專為飲食衣服活命因緣故四由怖畏王賊債主所加迫切故若行如是諸邪行者便於二事有所稽留一者失壞在家自義稽留二者失壞出家自義稽留復次如是邪行有二因緣謂於三事不正尋思及彼前行諸不正想其三事者如前應知於彼發起諸不正想隨取相好自斯已後於其隨法多隨尋思多隨伺察

復次為斷如是邪行因緣當知亦有二種對治一者為斷不正尋思以無

顛倒數數二行於諸念住善住其心二者為斷諸不正想修習無相心三摩地此修對治要由於彼修對治中猛利樂欲方得成辦非彼樂欲不猛利者此猛利欲由二緣生謂此對治有大果故不共一切諸外道故有大果者謂修習時便能剋證無相心定及住二界妙甘露門所謂斷界及無欲界若有餘依及無餘依安住此者近二涅槃未於今時一切皆得言不共者謂無相定唯內法有諸外道無何以故由彼外道若有所得即便增益不如量觀若無所得即妄分別由我見故愚於諸行或唯於身或唯無色或惣於二生我執著以執我故謂我當無便於涅槃心不欣樂尚未能入況乎安住唯增驚怖其心退還住內法者與彼相違於般涅槃心無退轉了唯苦滅見唯靜德若諸有學唯析內滅非為生道更從他求教授教誡若諸無學唯欣內滅終不更求盡諸煩惱唯有先因所生諸行任運歸滅而般涅槃

瑜伽師地論卷第八十六

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

瑜伽論第六卷 第三張終

瑜伽師地論卷第八十七

弥勒菩薩說

綠

三藏法師玄奘奉詔譯

攝事分中契經事行擇攝第一之三
復次盟陀南曰

因勝利二智 愚夫分位五二種見差別
於斯聖教等

一切行因略有二種一不共共
因者謂喜為先因由此喜故於彼彼
生處障於厭離滋潤自體為欲將生
所生之處雖有一切煩惱為因而於
生處生喜者生非於彼起厭逆想者
又即此喜唯依色說宿因生已不待
餘因究竟轉故不共因者謂順苦樂
非苦樂觸望於受等所有心法無間
滅意及俱生名十種色等望六種識
由彼雖從先因所生剎那剎那別待
餘因方得生起

復次有解脫心有淨智見諸阿羅漢
有四勝利當知不與諸外道共一於
行時恒常住性二於住時無相住性
三往昔因所生諸行任運歸滅四後

有行今因斷故當不復生為證如是
四種勝利有三漸次謂學智見為依
止故得厭離者於諸行中不生喜樂
乃至不生耽溺而住厭離為先而得
離欲離欲為先心善解脫自斯已後
即由如是心善解脫恒常住故無順
無違又於行時或於住時於一切相
無復作意於無相界作意思惟無相
而住能障於此一切見趣先已永斷
況當為礙彼由是二若行若住乃至
盡盡便以無學內般涅槃而般涅槃
先所生有於今永盡當來諸行無復
更生又由三分當知建立薩迦耶見
以為根本一切見趣一由前際俱行
故二由後際俱行故三由前後際俱行
故前際俱行者謂如有一作是思惟
我於去世為曾有耶為曾无耶曾為
是誰云何曾有後際俱行者謂如有
一作是思惟我於來世為當有耶為
當無耶當為是誰云何當有前後際
俱行者謂如有一作是思惟我曾有
誰誰當有我今此有情來何所從於
此沒已去何所至又諸外道薩迦耶

瑜伽論第六卷 第三張 終

見以為根本有六十二諸惡見趣謂四常見論四一分常見論二無因論四有邊无邊想論四不死矯乱論如是十八諸惡見趣是計前際說我論者又有十六有見想論八無想論八非有想非無想論七斷見論五現法涅槃論此四十四諸惡見趣是計後際說我論者如是計度後際論者略攝有五一有想論二無想論三非有想非無想論四斷見論五現法涅槃論如是五種復略為三一常見論二斷見論三現法涅槃論又此一切諸惡見趣由六因緣而得建立一由因緣故二由依教故三由依靜慮故四由依世故五由依諸見故六由生處故由因緣者謂彼一切薩迦耶見以為因緣由依教者謂由依彼能顯見趣不正法藏師弟傳聞展轉相授為方便故由依靜慮者謂以靜慮為依上故於先所聞先所信解而得決定又此靜慮復有二種一與宿住隨念俱行二與所得天眼俱行宿住隨念俱行者謂計前際三常論中由下中

上清淨差別及於四種邊无邊論由彼憶念諸器世間成壞兩劫出現方便若時憶念成劫分位介時便生三種妄想若有一向憶念上下下至無間捺落迦下上至第四靜慮之上憶念如是分量邊際便於世間住有邊想若有一向傍憶無際便於世間住無邊想若有一向憶念二種俱行便於世間住二俱想若時憶念壞劫分位介時便住非有邊想非無邊想諸器世間無所得故復有依止諸靜慮故當知或說一分常論或說無因論或說不死矯乱論應知此中有二淨天一不善清淨二善清淨若唯能入世俗定者當知是天不善清淨於諸諦中不了達故其心未得善解脫故若能證入內法定者當知是天名善清淨於諸諦中已了達故其心已得善解脫故當知無乱亦有二種一無相無分別二有相有分別此中第一是善清淨天第二是不善清淨天前清淨天於自不死無乱而轉是故說名不死無乱後不清淨若有依於不死無

乱有所詰問便託餘事矯乱避之以於諸諦無相心定不善巧故先興心慮作是思惟我等既稱不死無乱後有所餘不死無乱於諸聖諦無相心定已得善巧彼所成德望我為勝彼若於中詰問於我我若記別或為異記或撥實有或許非有彼於記別見如是等諸過失已作是思惟我於一切所詰問中皆不應記又於是中見有餘過謂他由此鑒我無知因則輕笑不死無乱有行誣者作是思惟我於此中應如是記非我淨天一切隱密皆許記別謂自所證及清淨道如是思已故設說言而相矯乱彼既如是住邪思惟遍布其心於彼寂上清淨天所故稱我是不死無乱由懷恐怖而無記別勿我劣昧為他所知由是因緣不能解脫以此為室而自安處又有愚慧專修止行不能以其諂詐方便矯設乱言但作是思諸有來問我當反詰隨彼所答我當一切如言無減而印順之由是計度有差別故建立四種由依世者謂依過去及

現在世起分別故名計前際依未來世起分別故名計後際由依諸見者謂依三見如前應知由依初見於現法中計我有色後或有色有想或無有想或非有想非無想依第二見於現法中計我無色於後所計如前應知依第三見我論有二一者說我有色無色二者說我非有色非無色餘如前說又即計我是有色者或言狹小或言無量計我無色當知亦以此二我論依第三見立為二論一者計我狹小二者計我無量由是四種我論差別說我有邊說我無邊說我亦有邊亦無邊說我非有邊非無邊隨其次第如前應知又即依止如是諸見及依我論復宣說我清淨解脫於欲靜慮皆得自在隨其所欲多住變化如其所欲安住靜慮以清淨見遊戲受用方便法樂如是名為依諸見故應知安立由生處者謂我有一想乃至廣說有一想者謂在無色空無邊處識元邊處有種種想者謂在下地即如所說隨其次第應知說我有

瑜伽論第十卷 第六頌 緣

狹小想有無量想一向有樂者謂在下三靜慮一向有苦者謂在捺落迦有樂有苦者謂在鬼傍生人欲界天有不苦不樂者謂在第四靜慮已上乃至非想非非想處又於是諸外道處當知慈有三種衰損一者見及欲樂展轉相違論衰損二者依我無智論問記衰損三者依法隨法行證得衰損此中三種若計有想若計無想若計非有想非無想論者及斷見論者或依責他為勝利論或依免難為勝利論而起計度當知是名第一衰損由彼諸論計度後際依未來世妄計於我為有無故依我無智論問記衰損者謂於若諸難淨若難淨處若能難淨如是一切世俗勝義二諦道理不如實知由此無智有所趣向以為先故得有差別從此無智何所趣向謂三四轉一常無常等二有邊無邊等三自作他作等所以者何彼由無智要先趣向如是差別後方問記又於聖法毗奈耶中所有智者不可記事於二道理不容記故謂世俗

瑜伽論第十卷 第七頌 緣

勝義二諦道理此中四種一向常論計前際者及計前際無因論者二種差別皆先計我後方緣我一向常等諸論差別又即四種一分常論計前際者彼有差別謂有一分緣常無常論或有一分緣非常非無常論邊等諸轉如前邊無邊等應知其相若欲一切皆宿因作名自作論若欲一切皆自在等變化因作名他作論若欲少分自在天等變化因作一分不尔名俱作論若無因作論名俱非作論當知是名第二依我無智論問記衰損由彼諸論計度前際依過現世妄分別故依法隨法行證得衰損者謂有沙門若婆羅門不觀責他為勝利論不觀免難為勝利論亦不依我無智諸論為求利養恭敬等事樂欲開闢於惡說法毗奈耶中而求出家唯除樂求出離解脫當知彼是薄塵種類為性愚癡專修止行彼由為得初靜慮定教授教誡能於後際俱行見趣及於前際俱行見趣不然許故而得超過於現法中又能超過欲

瑜伽論第十卷 第八頌 緣

界諸結證速離喜自斯已上無聞無知即於此中生涅槃想如由彼故證速離喜如是或有由別因緣證得第二第三靜慮無愛味樂第四靜慮無苦樂受從此已上乃至非想非非想處當知亦介於種種想俱行苦樂受等差別已過過故如是彼於趣諸取行不能超越樂退還法未般涅槃起涅槃憐當知是名第三衰損此中如來自然證覺寂靜妙迹於如所說一切行相三種衰損由五種相如實了知謂若彼自性若彼諸見若由無智彼得生起若所緣轉若彼所緣虛弊過患及上出離於如是事如實了知即出離中常自出離

復次有二智能今見清淨及見善清淨謂法住智及此為先涅槃智法住智者謂能了知諸行自相種類差別及能了知諸行共相過患差別謂於隨順若若若樂不苦不樂三位諸行方便了知三苦等性涅槃智者謂於如是一切行中先起苦想後如是思即此一切有苦諸行無餘永斷廣說

乃至名為涅槃如是了知名涅槃智即此二智今見清淨及善清淨要由二門正勤修習方令彼淨一自無力補特伽羅因他教授能令彼淨二自有力補特伽羅多聞思求能令彼淨此中第一補特伽羅不取利故信等諸根唯一味故止觀所緣於少分法諦察忍轉與此相違當知第二補特伽羅復有三種現觀邊智修習彼故見得清淨一能順生無漏智二無漏智三無漏智後相續智初世間第一法所攝智第二若住於彼能斷見斷一切煩惱第三煩惱斷後解脫相續智若住中智便名已入正性離生起過異生地未得預流果雖未剋證第三解脫預流果智於其中間所住剋那如未剋證終無中及以時少故從此無間必證第三住此位中如實現見所知境故名見清淨有餘惑故非善清淨若於此智更多修習成阿羅漢一切煩惱皆離繫故名善清淨又無餘斷三相應智一由不現行故二由界故三由事故不現行者謂雖生

起而不染著雖未永斷由數修習諸善法故今成遠分諸纏煩惱不復現行界者三界如前應知事謂二事一煩惱事二是苦事又於安樂利益隨逐諸離繫品五種界中有寂靜微妙勝功德等乃至涅槃為其最後差別應知又於此中一切依持皆棄捨者當知割捨父母等事又於中有生有後有無復更生如其次第當知說名無有相續無取無生又於三品由三種門為障導故當知建立三結差別謂未發趣故雖已發趣邪成立故於正法中不正行故即在家品處惡說法毗奈耶中而出家品處善說法毗奈耶品又行趣向逆流行者解脫惡趣成就二種解脫決定一者煩惱解脫決定二者後有解脫決定由是因緣故名預流乃至廣說又善證得阿羅漢果先在學地於諸行中已不執受我及我所後於諸漏皆得解脫又與四種義相應故當知是名阿羅漢相一者自事已究竟應作他事義故二者應得自義一切遍滿道理義故三

者未來行因已永斷滅應證現法樂住義故四者超有學地入無學地相應義故

復次愚位有五若於中轉墮愚夫數何等為五一不獲得俱生慧故二不獲得從聞他音緣生慧故三不獲得真聖慧故四愚癡經所纏縛故五彼隨眠所隨縛故復有四種妄計我論一者宣說諸行是我二者宣說我有諸行三者宣說諸行屬我四者宣說我在行中由二因緣妄計我論作諸難涂一執著故二隨眠故執著故者謂諸外道雖求解脫由彼為障於一切種不能獲得隨眠故者謂諸內法耽著境界暫時為障而非究竟復次若有我見若無我見同緣諸行為境事故說名同分而於彼事邪取正取滌汙清淨等義別故名不同分又由四相於所緣事邪僻執著增上力故能令我見作諸難涂一因緣故二自性故三由果故四等流故因緣故者謂二愚癡一事愚癡二見愚癡事愚癡者由愚事故先聞邪法後起

瑜伽論第十七卷 第十三段 緣

我見見愚癡者謂愚見故於見相應諸無明觸所生起受妄計為我由此為緣恒為我愛之所隨逐復由此故常於我見不能捨離自性故者謂二因緣之所攝受等隨觀察於彼隨眠不得遠離由果故者謂即以此隨眠耶見為依止故不能遠離我憍隨眠是二隨眠增上力故能引當來諸根今起由彼領納苦樂二受因更發起計我我所不如正理思惟相應意言分別謂我我所有其領受等流故者謂由先因力所持故即見種子所隨逐意後有意界由前因緣所薰修力而得成滿即於如是後有意中有無明種及無明界是二種子所隨逐意所緣法界彼由宿世依惡說法及毗奈耶所生分別薩迦耶見以為依止集成今界即由此界增上力故發起俱生薩迦耶見於善說法毗奈耶中亦復現行能為障礙又即此見由二種相六轉現行一由世故二由憍故由世故者謂我於過去為曾有耶為曾無耶乃至廣說如應當知由憍故

瑜伽論第十七卷 第十三段 緣

者謂我為勝乃至廣說彼於如是一切如實不知不見由此因緣不如正理起於邪觀又明位有三謂聞他音如理作意是初明位已能證入正性離生是第二明位心善解脫阿羅漢果是第三明位其無明位復有二種一先二後隨眠位是先諸纏位為後又約見修所斷有異當知是名第二差別復次是處世尊依自聖教為欲顯示善說發起依他邪教為欲顯示惡說失墜自有所說後結集者於法門中稱為世尊溫陀南說由二因緣善說法律名為發起大果大利惡說法律即為唐捐一者於善說法毗奈耶中一切眾苦永離可得謂三種苦性二於惡說法毗奈耶中如是二事皆不可得彼由依止薩迦耶見於諸行中心厭苦苦欲樂為依起茲勝解願於當來無有苦我我無有苦或復已斷即彼苦因及彼當果於未來世由二種相而生勝解謂苦未來當離於我及我未來當無有苦雖由如是四種

瑜伽論第十七卷 第十四段 緣

行相樂斷為依離欲界欲生初靜慮次第乃至於彼非想非非想處若定若生由是因緣超越苦若未能斷下分諸結未斷彼故當知苦若未永超越彼於壞行二苦斷中尚不生樂何況能斷由彼隨順所未斷故當知於順上分諸結亦未能斷住內法者初修觀時雖於欲界未得離欲有情勝故而於三苦深心厭離依樂斷欲於諸行中用無我見以為依止發其勝解願於未來無三苦我我無三苦彼初修習如是行已於欲界欲而得速離永斷苦若如前復生如是勝解當無彼我我當無彼如是行者於其苦苦究竟解脫亦永超越順下分結即於此道次第進修乃至能得阿羅漢果若諸愚夫薩迦耶見以為依止於永超越壞行二苦及永斷滅隨順上分一切結中謂我當無於不應怖妄生怖畏尚不起樂況當能斷又於是處由二因緣不應生怖謂唯有心住四識住有轉有流又唯有心斷四識住無轉無流復有四依謂色受

想行復有四取謂於欲見戒禁我語所有欲貪復有二緣謂若所緣及若能緣復有六識謂眼識等復有二識住謂煩惱纏住及彼隨眠住此中諸取增上力故以不如理分別為先由我我所邪境界取由緣自相境界之取由俱有依此三因緣今諸識轉及令流汙復由三種謂於現法趣集諦故緣未來苦我當如是如是愛故於彼先因所生現苦而安住故復由三種謂趣樂位故緣苦位故安住不苦不樂位故復由三種謂趣來世故緣去世故住現世故復由三種謂由後有愛趣後有故由彼彼喜樂受緣未來境界故由喜貪俱行受住現在已得境界故復由三種由貪欲身繫趣向隨順貪愛事故由瞋恚身繫緣彼事故由戒禁此實二取身繫住彼事故中盟陀南曰

果因與受 世愛及繫

喜愛滋潤如前應知謂如諸行因中宣說又即彼識如是轉時於二生處當知結生相續增廣一於有色二於

無色於有色處依止中有而有去來於無色處唯有徙生即於兩處乃至壽盡相續而住故名為住當知此住欲界人中有三分位謂初入胎識所滋潤胎分圓滿自胎而出當知此三復有差別欲色無色如其次第若有棄捨如來所說識流轉道而作是言我當更作別異施設當知是人所施設者其文有異其義先別但有言事或餘智者於其異文先亦道理後方詰問汝所施設別異者何彼於今時茫然不了或於後時自得達鑒於前所立如理諦觀反生愚昧由愚昧故自覺無知我本受持為惡非善又十色界名為色界當知復有六種受界想界行界又於三位當知諸識解脫煩惱謂於諸行深見過患能令諸經遠分離故於見地中一切外道諸繫隨眠永斷滅故依止修道得究竟故又諸外道於所妄計一切生處謂大自在那羅延等及眾主等无量品類樂生彼故名貪身繫於他諸見異分法中深憎嫉故名瞋身繫依於邪

願修梵行故於同梵行可樂法中起增背故由此二緣於增上戒學能為難淨當知即彼由戒禁取於增上心學能為難淨由此實教取身繫故於增上慧學能為難淨如是四法能於色身身趣向所緣安立事中令心繫縛故名身繫又彼在意地故意分別故意相應故意隨眠故染汙意故名意所成又被斷者謂緣彼境諸煩惱斷非彼所緣即於彼境无倒解故又由後有諸業煩惱之所攝持後有種識當知於此依止建立彼無有故當來三種如前所說差別趣生長廣大當知一切悉皆盡滅又即由彼無所住識因分果分不復生長諸道所攝而得生長又彼空解脫門為依止故名無所為無願解脫門為依止故名為喜足無相解脫門為依止故說名為住於彼愛樂歡修習故得善解脫一切隨眠永滅盡故心善解脫從是已後遠得恒住雖住諸行而無所畏已得諸遍任運而滅餘因斷故無復更生彼有漏識由永滅已過於

瑜伽論第七卷 第十八頌 緣

十方皆無所趣唯除如影諸受與彼識蘊識樹當知如燈皆歸寂滅即於有餘涅槃界中依初經斷說名寂靜依第二斷說名清涼依第三斷說名寂默又由三緣識趣識住皆無所有一由自然非染汙故二由所餘不染汙故三由餘識助伴無故復次盟梵南曰
斷支實顯了 行緣無等教 四種有情眾道四究竟五
諸修斷者略由五支攝受於斷能於諸行如實顯了一由身速離故二由心速離故三由奢摩他品三摩地故四由毗鉢舍那品三摩地故五由常委所作故
復次當知有十二種如實顯了行相如攝異門分說謂聽聞各別善取惡取故正教現量比量境界故自相共相故如所有性盡所有性故入見究竟地故
復次略有四種如實顯了行相道理智所緣事謂住內法異生於率余墮境所起受中不如實知增上力故能

瑜伽論第七卷 第十九頌 緣

今諸行流轉難淨如實知故能令清淨復有在家異生於欣後有等所依中不如實知增上力故能令諸行流轉難淨與彼相違能令清淨復有諸外道於所愛樂虛妄分別定生喜愛所依行中不如實知增上力故能令諸行流轉難淨與彼相違能令清淨復有住於內法有學依諸根境所有忘念於餘殘行不如實知增上力故流轉難淨斷餘殘故便得清淨當知於此一切品中諸清淨品皆住內法如是名為四所緣事
復次由三因緣如來所說教無與等一者宣說不共法故二者宣說無倒法故三者宣說自覺法故此中宣說若趣薩迦耶集行即是趣苦集行若趣薩迦耶滅行即是趣苦滅行是名宣說不共法教若復說言此真實有是名宣說無倒法教若復說言我如實知是名宣說自覺法教復有三種諸行流轉差別一者薩迦耶是諸有情染著安足處所義故二者世間是染著處敗壞義故三者有是染著者

瑜伽論第七卷 第二十頌 緣

更生義故

復次彼有情衆略有四種何等爲四
一者一向安住可愛業果即於此果
耽著受用謂生天處專行放逸二者
一向因轉謂希求彼所有沙門若婆
羅門三者樂般涅槃諸有情衆四者
諸雜種類謂住於此或住於果耽著
受用或樂攝受當來受果或時時修
涅槃資糧離諸放逸於前三種有情
衆中隨其所應當知世間彼集滅邊
及薩迦耶彼集滅邊於後第四有情
衆中當知薩迦耶彼集滅趣道
差別

復次依二種道當知施設四種行相
云何依二種道謂依見道及依修道
云何施設四種行相一應遍知行相
二應永斷行相三應作證行相四應
修習行相如是四種三依見道一依
修道入見道時諦現觀俱能遍知苦
斷一分集證一分滅於彼一分能斷
證者於修道中爲求無餘斷及證故
如所得道應勤修習因修如是諸思
擇道及修道故永斷餘集證得餘滅

瑜伽論第七卷 第三張 緣

復次證得如是極究竟者由五種相
應知究竟何等爲五謂已證得苦及
苦因無餘盡故堪作他義一切自義
皆圓滿故證得畢竟斷及智故能入
究竟涅槃城故既得入已於其聖住
能安住故於第一相有割愛等四種
差別如前應知於第二相有阿羅漢
盡諸漏等所有差別如前應知於第
三相有畢竟究竟一切行事皆悉斷
故有畢竟無垢一切煩惱畢竟斷故
有畢竟梵行以爲後邊謂已獲得彼
對治故於第四相譬如世間具五種
相名入宮城隨闢一種不名爲入如
是要具與彼相似五種相故當知名
入涅槃宮城何等名具世間五相一
者闢宮城門二者越踰墮而墮不墮
落三者深起果決而越度之四者越
墮已逼臨宮闕五者非自非餘之
所希冀勝幢既仆徐入中宮如是入宮
無諸罣礙入涅槃宮亦復如是先斷
能順五下分結如彼闢門次於涅槃
起深坑想無明怖畏斷無餘故如起
墮而墮不墮落能到薩迦耶彼岸故

瑜伽論第七卷 第三張 緣

能持寂後身故如彼果決而越度之
將入無餘依涅槃界如過宮闕已斷
有愛於諸境界無復愛生過於一切
憍慢不起而入涅槃如非自他之所
希冀勝幢既仆徐入中宮如前所說
五種因緣入涅槃宮當知亦今又既
入已由二種相安住聖住一由行故
二由住故行由三相應正了知一不
共故二無染故三正依止所依止故
永斷順五下分結故於諸欲中畢竟
離欲即於是處而遊行故說名不共
於六恒住常攝受故名爲無染於一
分法思擇遠離謂惡爲馬等於一分
法思擇習近謂衣服飲食等是名爲
正依止所依如是於行善清淨已復
由五相應了知住謂若由此而住若
此爲依若由此離繫若此爲依若由
此相應當知此中由不動心解脫而
住於一分法思擇除遣謂遊行散亂
劬勞因緣身心疲怠於一分法思擇
忍受謂寒熱等是名爲依由於三種
離染離繫謂見離染及愛離染尋思
離染由見離染得離繫故於後有中

瑜伽論第七卷 第三張 緣

心無動搖由愛難捺得離繫故於諸境界不被深淪尋思難捺得離繫故尋思唯善無有不善如是名為由此離繫此依四種靜慮無動三摩地安住第一現法樂住是名為依由與無學心善解脫慧善解脫而共相應又離愛者於第二身不復生故於涅槃舍無退轉故剋證無上圓滿德故由此五相應知圓滿住第一住

復次溫陀南曰

二品惣略三有異勝解斷流轉有性不善清淨善清淨善說思說師等別略由三處惣攝一切黑品白品一由所遍知法故二由遍知故三由成遍知故所遍知法者謂苦諦集諦當知惣攝一切黑品遍知者謂滅諦當知此攝白品一分成遍知者謂補特伽羅及道諦補特伽羅雖是假有當知亦是白品所攝此即如來諸聖弟子於世俗諦及勝義諦皆悉善巧依二道理如實隨觀俱不可記謂如來滅後若有若無亦有亦無非有非無皆不可取亦不可記所以者何且依勝

瑜伽師地論卷第三十四 緣

義彼不可得況其滅後或有或無若依世俗為於諸行假立如來為於涅槃若於諸行如來滅後無有一行流轉可得今時何處假立如來既無如來何有無等若於涅槃涅槃唯是無行所顯絕諸戲論自內所證絕戲論故施設為有不應道理亦復不應施設非有勿當損毀施設妙有寂靜涅槃又此涅槃極難知故取微細故說名甚深種種非一諸行煩惱斷所顯故說名廣大現量比量及正教量所不量故說名無量

復次由三因緣內荷擔苦與外荷擔苦有其差別一所荷擔二能荷擔三荷擔時謂外荷擔色一分攝或桿或薪或餘種類是所荷擔愚夫乃以一切諸行為所荷擔又外荷擔屬在身肩是能荷擔愚夫乃以一切受蘊為能荷擔又外荷擔唯以現肩荷擔所荷擔愚夫乃以一切受蘊荷擔所荷擔捨所擔要并除蘊無別方便而能棄捨乃至未能捨所擔來恒常荷擔大重擔故執持羸劣微弱細軟不靜肩

瑜伽師地論卷第三十五 緣

故長時無間荷所擔故內有三德領受如是荷擔眾苦外則不然名二種荷擔差別

復次由五種相愚夫內縛與彼外縛而有差別謂彼外縛為色一分之所繫縛或木或鐵或索所繫愚夫乃為諸行所縛又彼外縛他縛所縛愚夫乃為自縛所縛又彼外縛易可了知縛縛因緣脫脫方便愚夫內縛一切難知又彼外縛死後即無愚夫內縛死後諸行隨逐往來循環不捨又彼外縛所有出家能捨諸欲便得解脫一切怨讎不能拘辱愚夫內縛雖得離欲乃至有頂尚未能脫況唯出家當知此中在離欲位魔羅於彼不得自在未離欲位便得自在其出家位未脫魔手若在家位隨欲所作未離欲位魔縛所縛由世間道雖生有頂未脫魔羅

瑜伽師地論卷第三十六 緣

此中如來無師自然修三十七菩提分法現等正覺等正覺已遍依勝義若於現法有能無能若現見法不現見法於一切種皆志了達是名自然等覺菩提如是了達勝義法已於其二障善得解脫謂并習氣諸煩惱障及所知障與諸天眾及餘世間為解脫師獨一無二當知了達如是四相是名自然等覺菩提由此不與諸聲聞共又依他義作所作等能說正法由五種相當知不共何等為五一者如來如實了知一切種道為道一切種非道為非道二者知已如實宣說是道非道為令趣道不趣非道三者若有如所說道樂欲勤行為令彼行攝受方便如理所引作意正道以教授門而為宣說四者彼如聖教行時若有障礙止觀過失皆令除遣五者若有隨順彼法皆令攝受是名能說不同分法此中正行不同分者謂彼聲聞先依如來後行正行夫如來者無少所依又彼成就聲聞種性行於正行而佛如來成自種性又彼聲

聞或已成熟或當成熟非取後有菩薩身中二行可得若未熟者彼隨道行能熟當來成熟相續若已熟者彼於現法成大師教如此二種如其聖教即如是行若隨道行彼於來世當證涅槃若於現法成大師教彼依此身便證聖道道果涅槃即此聖道及聖道果無損樂故名如實法鏡益性故又說為善

復次於諸行中略有二種無我勝解一者聞思增上勝解二者修證增上勝解此中聞思增上勝解能與修證增上勝解作生依止諸善男子淨信出家雖復在此極善般到且於其中不應喜足要此為依於諸行中漸次修習無常等想證得无我增上勝解為今彼證轉增勝故勤修觀解復次由四種相應知諸行有二種斷何等為四一諸纏斷故二隨眠斷故三後有諸行因性斷故四現在諸行流斷斷故如是四種當知惣說為二種斷謂煩惱斷及以事斷前之二相名煩惱斷後之二相說為事斷

復次於欲界中諸行流轉初中後位當知略有三種密苦一者生時為其胎藏所覆障故有覆障苦二者生已處嬰稚位多疾病苦三老衰諸根成熟有老死苦又彼諸行流轉生起初中後滅當知即是三種苦滅

復次有三有性為斷彼故諸聖弟子當勤修學一依過去為因有性由是因緣淨信捨家趣於非家深見過患厭棄諸欲二依未來所生諸行為因有性三依現在未斷意樂雜染有性為斷如是三種有性故有三斷謂無願戀故不欣樂故斷離欲滅界集成故

復次於諸行中略有二種離增上慢觀無我見何等為二一不善清淨二善清淨去何名為不善清淨謂如有一遠離而住依觀諸行無常性忍由世間智於無我性發生勝解因此勝解於眼所識色乃至意所識法等隨觀察我我所相不現行故說名為斷又能制伏四外繫所攝貪瞋癡三種所有謂貪欲身繫攝貪所有瞋恚身繫

攝瞋所有餘二身繫攝癡所有當知此中極鄙微義是所有義難增上憍無我智者如理作意共相應故定地攝故當知此智由二因緣不善清淨一者即於此時謂於趣入順決擇分善根位時有麤我憍隨入微細現行作意間無間轉由是因緣作如是念我今於空能修能證空是我有由是空故計我為勝如空無相及無所有當知亦今二者能令彼法現行因緣謂於諸欲或薩迦耶有染愛識由於如是有染愛識不通了知增上力故便為諸欲薩迦耶愛之所漂溺由此意樂於彼淫脬不能趣入其心退還如前已說又由八相能遍了知遍了知故除諸過患當知是名極善清淨難增上憍無我真智又於此中已滅壞故滅壞法故說名無常諸業煩惱所集成故說名有為由昔願力所集成故名思所造從自種子現在外緣所集成故說名緣生於未來世衰老法故說名盡法死歿法故說名歿法未老死來為疾病等種種災橫所逼

瑜伽師地論 第三卷 第三十經

惱故名破壞法由依現量能離欲故能斷滅故名於現法得離欲法及以滅法當知此中除離欲法及以滅法由所餘相略觀三世所有過患由所除相觀彼出離者由如是過患出離遍知彼識名善遍知一切法中無有我性名諸法印即此法印隨論道理法王所造於諸聖身不為惱害隨喜能得一切聖財由此自然吉安超度生死廣大險難長道是故亦名眾聖法印當知此中由前名通達智由後名善清淨見

後次應知由五種相於內外法師及弟子高下差別一由住故二由御眾故三由論決擇故四由建立開顯道故五由行故謂諸外道師及弟子恒常住於憒闍之住內法師弟時時住於極寂靜住是名第一高下差別又外道師由自有量出家弟子諸外道僧說名有僧由自有量在家弟子諸外道眾說名有眾希彼一切共許為師故名眾師愚類眾生咸謂有德是故說名共推善色當知如來與彼相

瑜伽師地論 第三卷 第三十一經

違雖為一切天及世間無上大師於彼同尊而無所異又外道師與自弟子共興議論決擇之時凡有所說展轉意解各各差別不相扶順轉增愚昧非淨其智當知內法與彼相違又外道師為諸弟子依止無因不平等因施設建立開顯其道聽聞如是不正法故為大羅刹燒乱其心又由不正尋思相應非理作意其心散動以於他所懷勝負心各責於他若他反詰便興卒暴不審思擇輕出言詞自為無因不平等因所覆蔽故名為難染由此愚夫於染因緣若自若他不染如實知故名愚昧難清淨故名不明了於清淨因不善巧故說名不善又乃至於應所說語如所說語是慶說語如是一切不如實知是故說彼為不知量為不知田當知內法與彼相違又諸外道師及弟子雖无異說所說無成無顛倒故雖不流湯所說無增无加益故雖等所說義相似故雖是法說文平等故雖復記別法及隨法然於同法樂為朋黨當知彼於法

瑜伽師地論 第三卷 第三十二經

隨法行自義證得不放逸者尚不能得况縱逸者彼由如是不得自義便為他論制伏輕毀并彼所受諸惡邪法當知內法與彼相違是名五種高下差別

復次由四種相當知諸行非定苦淡又由四相非定樂淨如是四相惣依三事何等為三一依生處故二依受故三依世故此中樂者謂在第三靜慮樂所隨者謂在人中客有二種喜樂過者謂在初二靜慮未永離樂者謂在第四靜慮已上此中苦者謂在餓鬼及以傍生苦所隨者謂在人中憂苦過者謂在那落迦未永離苦者謂在上天象中當苦所隨故又言樂者謂不苦不樂受現在前位樂所隨者謂苦受現在前位喜樂過者謂樂受現在前位不永離樂者謂於一切位樂因所隨故若與此相違當知苦差別又言樂者謂順樂行及樂已滅樂所隨者謂有樂因於未來世當生起樂喜樂過者謂於現在隨順樂處未永離樂者謂餘三世與此相違苦

差別四如應當知

瑜伽師地論卷第八十七

丙午歲高麗國大藏部監奏

勅雕造

瑜伽論第八十二卷 第三四五 經

瑜伽師地論卷第八十八

錄

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

攝事分中契經事行擇攝第一之四

復次喩挖南曰

二智并其事 樂等行轉變請无請說經

涅槃有二種

智有二種一者正智二者邪智此中正智依有事生邪智亦尔雖此二智俱依有事然正智如實取事邪智邪分別不如實取事由有正教如理作意為前行故於所知境正智得生由有邪教非理作意為前行故於所知境邪智得生非正智生壞所知境但於此境捨於邪執而起正智如闇中色明燈生時不壞此色但能照了當知此義亦復如是

復次隨順樂受諸行與無常相共相應故若至苦位尔時說名損惱迫迫若至不苦不樂位尔時方於行苦名苦迫迫若不至彼位便應畢竟唯順樂受勿至餘位又生老等法所隨諸

行皆患是苦彼若至疾病位說名損惱迫迫若至生等苦位名苦迫迫若不至彼位於諸行中生等苦因之所隨逐勿至果位又本性諸行衆緣生故不得自在亦無主宰若有主宰彼一切行雖性無常應隨所樂流轉不絕或不令生廣說乃至於死

復次有二種契經一曰論而說二不
因請說因請說者謂若有補特伽羅
由此諸行相教而調伏者因彼請故
為轉如是諸行相教不因請說者謂
若於彼多百衆中以元量門作美妙
說或為大師近住弟子阿難陀等作
如是說為今正法得久住故

復次當知由三分故攝受圓滿涅槃
一由隨順教授故二由正觀察一切
行故三由永斷一切煩惱故隨順教
授者謂記說教誡神變所攝如未隨
欲記說彼心由自定意以三行相適
照他心者展轉久遠滅心若無間滅
心若於現在所緣轉心從定起已隨
念分別思惟定內所受他心如其所
受即如是記汝有如是心謂久遠滅

瑜伽師地論 第八卷 第三分 緣

者如是意謂無間滅者如是識謂現
在者此據種類不據剎那即以如是
記說神變為依止故於其三處而為
教誡一於行處現前境界開許如理
作意遮止不如理作意二於住處遮
止不正尋思開許正尋思三於止觀
勤修行處開許令斷未斷諸行及令
煩惱永得離繫而證涅槃如是宣說
令從三處諸隨煩惱心得清淨謂從
行處住處依處又正觀察過去未來
現在諸行名正觀察一切諸行又有
三漏三漏為先而有欲害欲害為先
而有尋思熱惱尋思熱惱為先而有
追求憂惱如是一切皆永斷故說名
永斷一切煩惱如是安住心善解脫
無相樂住無恐怖時於現法中名入
圓滿般涅槃數又依三法依止自義
名住歸依依止他義名住洲渚何者
為三一依內如理作意為先法隨法
行二依佛聽聞所說正法三依親近
正法內善士不依親近餘正法外一
切外道諸不善士如三法當知顯
示人中四種多所作法謂親近善士

瑜伽師地論 第八卷 第三分 緣

聽聞正法如理作意法隨法行復由
三緣及五種相當知證得彼分涅槃
何等三緣一過知苦故二深見一切
隨順苦行諸過患故三起過愁等一
切苦故云何五相一知苦種類相交
涉時發生愁等是名於彼遍知自性
二知有種子彼法得生是名於彼遍
知因性三知自所行所知境界是名
於彼遍知緣性四隨觀執著我所及
我皆是能順衆苦諸行是名於彼遍
知行性五隨觀三世欲界所繫諸行
過患能斷一切愁等諸苦當知由此
三緣五相獲得如是彼分涅槃由可
受事無常轉變悲傷心感故名為愁
由彼發言咨嗟歎故名為歎因此
拊膺故名為苦內懷冤結故名為憂
因茲迷亂故名為惱又以宣失財寶
無病親戚等事隨一現前創生憂惱
說名為愁由依此故次乃發言哀吟
悲冤舉身煩熱名歎苦位過此愁歎
身煩熱已內燒外靜心猶未平說名
憂位過初日已或二三五十日夜月
白彼因緣意尚未寧說名為惱

瑜伽師地論 第八卷 第三分 緣

復次嗔恚南曰

諍芽見大深 一趣學四怖 善說惡說中
宿住念差別

由四因緣如來不與世間迷執共為
怨諍然彼世間起邪分別謂為怨諍
何等為四一者宣說道理義故二者
宣說真實義故三者宣說利益義故
四者有時隨世轉故此中如來依四
道理宣說正法如前所謂觀待道理
作用道理因成道理法外道理由此
如來名法語者如來終不故往他所
求與諍事所以者何由諸世間違返
他義謂為自義故興諍論如來乃以
一切他義即為自義故無所諍唯除
哀愍令其得義故往他所為說正法
而諸邪執愚癡世間顛倒妄謂自義
我義而有差別故興我諍由此因緣
當知如來名道理語者又復如來名
真實語者謂若世間諸聰敏者共許
為有如來於彼亦說為有謂一切行
皆是無常若於世間諸聰敏者共許
為無如來於彼亦說為無謂一切行
皆是常住又復如來名利益語者謂

論衡論義八卷 第三張 緣

諸世間有盲冥者自於世法不能了
知如來於彼自現等覺而為開闡又
復如來或時隨順世間而轉謂阿死
羅摩登換等依少事業以自存活然
諸世人為彼假立大富大財大食名
想如彼世人假立名想如來隨彼亦
如是說又如一事於一國土假立名
想於餘國土即於此事立餘名想如
來隨彼亦如是說若懷怨諍而興怨
諍則不得名道理語者真實語者利
益語者隨世轉者由具如是四種因
緣是故當知如來無諍又佛世尊自
然觀察所應作義雖無請問而自宣
揚現等覺法能以稱當名句文身施
設建立諸法差別廣說如前攝異門
分如是當知乃至說名平等開示
復次一因二緣令後有芽當得生長
謂五品行中煩惱種子所隨逐識說
名為因與因相似四種識住說名為
緣又由慧貪滋潤其識今於彼彼當
受生慶結生相續感薩迦耶亦名為
緣此中有一由四識住攝受所依由
慧貪故於現法中新新造集及以增

論衡論義八卷 第三張 緣

長彼於後時成阿羅漢令識種子悉
皆腐敗一切有芽永不得生又復有
一具一切縛勤修正行欣樂涅槃遍
於一切諸受生處起厭進想彼具縛
故種子不壞識住和合然於諸有起
厭進想故無慧貪彼由如是修正行
故於現法中堪般涅槃其後有芽亦
不得生又復有一住於學地得不還
果唯有非想非非想處諸行為餘於
有頂定具足安住彼識種子猶未一
切悉皆滅盡然於識住能遍了知能
遍通達彼由忘念增上力故上地貪
愛猶殘少分是不還者當來下地一
切有芽不復更生與此相違當知一
切諸後有芽皆得生長

復次雜染有二一見雜染二餘煩惱
雜染見雜染者謂於諸行計我我所
邪執而轉薩迦耶見由此見故或執
諸行為實我或執諸行為實我所
復有所餘此為根本諸外見趣其餘
貪等所有煩惱當知是名第二雜染
又見雜染得解脫時亦能於餘畢竟
解脫非餘雜染得解脫時即能解脫

論衡論義八卷 第三張 緣

諸見雜染所以者何由生此者依世間道乃至能離無所有處所有貪欲於諸下地其餘煩惱心得解脫而未能脫薩迦耶見由此見故於下上地所有諸行和雜自體不觀差別惣計為我或計我所由此因緣雖昇有頂而復退還者於如是一切自體遍知為苦由出世道先斷一切薩迦耶見後能永斷所餘煩惱由此因緣無復退轉是故當知唯見雜染是大雜染復次應知由三種相道名一趣謂於異生地以五行相觀察諸行五處差別即此觀察於二時中修治令淨謂於行向學地及無學地去何名為五種行相觀察諸行一者觀察諸行自住二者觀察諸行因緣三者觀察諸行因緣四者觀察清淨因緣五者觀察清淨

復次應知於異生位先於五處得善巧已後於學位即於如是五種處所更以五種差別行相審諦觀察能令獲得速疾通慧何等名為五種行相謂觀察諸行諸行因緣雜染因緣清

瑜伽師地論 第八卷 緣

淨因緣滅寂靜故趣向清淨道出離故諸行種種衆多性故各自種子所生起故各待餘緣所生起故

復次應知由四因緣於二處所發生恐怖能為障礙何等為四一者若於此位生起二者若依此法生起三者若彼如是生起四者若彼行相生起位生起者謂於非聖位中生起於諸聖諦未得善巧又此非聖於五處所亦未善巧依生起者謂於諸行起邪行相計我我所薩迦耶見為依生起如是生起者謂由二種諸行變壞差別生起一由異緣所變壞故二由自心起邪分別而變壞故行相生起者謂於所愛慮恐未來當變壞故生恐怖行相於正變壞生損惱行相即於所愛已變壞中欣彼重生起願應行相又於涅槃分別自體永變壞故起怖畏行相如是行相差別轉時於受樂聖教及受樂涅槃能為障礙又由二種門於所緣境自所行處我我所執差別而轉謂推求故及領受故即見及受

瑜伽師地論 第八卷 緣

復次由三種相善說法者惡說法者於等事中宿住隨念當知染淨有其差別何等為三謂惡說法者宿住隨念於彼諸行自相共相不如實知便於諸行或全計常或一分常或計非常或計無因善說法者宿住隨念如實知故無邪分別是名第一二念差別又惡說法者隨依何定發宿住念不能如實了知是苦便生愛味由愛味故於過去行深生願應於未來行深生欣樂於現在行不能修行厭離欲滅善說法者當知一切與彼相違是名第二三念差別又惡說法者如是邪行四種雜染所雜染故能感後有何等名為四種雜染一業雜染二見我慢經雜染三受經雜染四彼隨眠雜染若諸新業造作增長若諸故業數數觸已而不變吐是名業雜染若於諸行邪分別起薩迦耶見於他有情以諸沙門婆羅門等與已校量謂自為勝或等或劣是名見我慢經雜染於內於外所起貪欲於愛行中應知其相是名受經雜染於相續中

瑜伽師地論 第八卷 緣

見我憐愛三品嚴重常所隨逐是名彼隨眠難染如是四種愁攝為二謂業煩惱煩惱復二纏及隨眠於諸行中先起邪執後生貪著由此二種增上力故雖復有餘煩惱難染而但取此介所煩惱於諸行中不校量他自起邪執說名為見校量於他說名我憐如是邪執是無明品由此為先發起貪著名為愛品由此二種根本煩惱於生死中流轉不絕若善說法毗奈耶中正修行者能斷如是四種難染於現法中能般涅槃又由此故能住究竟圓滿涅槃若不介者尚不能住彼分涅槃何況究竟名第三二念差別又於此中見及我憐說名高視愛說名烟何以故於諸行中為是我憐所覆障者不如實知其性弊劣諸行體相於人天身及彼眾具謂為高勝是故彼二說名高視愛猶如烟令心擾亂不得安隱是故名烟復次盟挖南曰無厭患無欲無亂問記相障希奇無因毀純染俱後

瑜伽論第八卷 第三法 家

有二信者而非稱當信者所作何等為二一在家信者信有涅槃及一切行是無常性然於諸行不觀過患不耽離住不知出離而受用之二捨離家法趣於非家有淨信者彼於涅槃不能安住猛利樂欲不用此欲為所依止常勤修習所有善法於現法中不般涅槃與此相違應知稱當信者所作

復次於內法中略有二種具聰明者若有淨信或諸外道來請問時能無亂記謂依中道於諸行中問生滅時不增有情不減實事唯於諸行安立生滅不亂而記若立有情有生有滅是名一邊謂增益邊若立生滅都無所有是第二邊謂損減邊唯於諸行安立生滅是名中道遠離二邊是故若能如是記別為善記別如來所讚或復有言何因緣故乃於沙門喬答摩所修習梵行若得此問應如前說遠離增益損減二邊依中道記名不亂記若謂有情修習淨淨是名一邊謂增益邊若謂一切都無修習是第

瑜伽論第八卷 第三法 家

二邊謂損減邊若為諸行耽離欲滅而修習者是名中道遠離二邊是故此記名不亂記名為善記當知此記諸佛所讚

復次法有二種一者有為一者無為此中有為是無常性三有為相施設可得一生二滅三住異性如是三相依二種行流轉安立一依生身展轉添轉二依剎那展轉添轉依初添轉者謂於彼彼有情眾同分中初生名生終沒名滅於二中間嬰孩等位立住異性乃至壽住說名為住諸位後後轉變差別名住異性依後添轉者謂彼諸行剎那剎那新新而生說名為生生剎那後不住名滅唯生剎那住故名住異性有二一異性異性二轉變異性異性異性者謂諸行相似相續而轉轉變異性者謂不相似相續而轉非此異性離住相外別體可得是故二種惣攝為一施設一相與此相違應知常住無為三相復次應知修集涅槃資糧略有障一者依廣事業財寶具足多行放逸

瑜伽論第八卷 第三法 家

二者無善知識方便曉喻三者未聞正法未得正法忽遇死緣非時天沒與此相違當知無障亦有二種又諸聖者將欲終時略有二種聖者之相謂臨終時諸根澄淨蒙佛所記由三種相佛為過世一切聖者記別聖性種性滿故但記物類我已了知法及隨法者法謂正見前行聖道言隨法者謂依彼法聽聞他音如理作意又我未曾惱亂正法所依處者謂為此義如來告命及為此義有所宣說乃至為令諸漏永盡彼由此故已得盡漏復次諸佛如來略有二種甚希奇法謂未信者令信已信者令增長速於聖教令得悟入謂大師相或法教相或已證得第一德相普於十方美妙聲稱廣大讚頌無不遍滿又能除遣說無因論及惡因論攝受一切說正因論所以者何說無因論及惡因論尚非欲往人天善趣及樂解脫諸聰慧者勝解依處況是其餘當所趣入說正因論當知其相與彼相違大師相者謂薄伽梵是真如來應正等覺

瑜伽論第八卷 第十四段 緣

乃至世尊廣釋如前攝異門分法教相者謂說正法初中後善乃至廣說當知亦如攝異門分證得第一德相者謂於一切此世他世自然通達現等正覺乃至廣說此中欲界說名此世色無色界名為他世現在過去二世別故當知是名第二差別不由師故說名自然六種通慧現所得故名為作證於諸有情第一故說名圓滿此第一性自然知故顯亦他故說名開示

復次由二種相無因論者於諸行中執無因轉謂於諸行生起因緣滅盡因緣不了知故由此生故彼諸行生由此滅故彼諸行滅於此二事不能證得又不證得諸行性相起如是見立如是論有者定有無者定無元不可生有不可滅即此論者於三位中現可證得諸行生滅一切世間共所了達廣淺現量毀謗違逆何以故現見彼彼若剎帝利或婆羅門吠舍等家所有男女和合因緣或過八月或九月已便生男女如是生已或一月一

瑜伽論第八卷 第十四段 緣

類當於今時壽盡中天復有一類乃至位壽存活支持或苦或樂或非苦樂受位差別心諸心法皆是新新而非古

復次略有二種自讚毀他謂唯語言及說法正行若唯語言而自稱讚毀此他者彼但由於非善士法經授其心是名自毀非勝賢善若由說法行正行者雖無讚毀而是真實自讚毀他又諸如來宣說正法速能壞滅二種無智謂聞不正法生勝解等長時積習堅固無智及非久習近生無智復由俱生不能了知往善趣道亦不了知能往現法涅槃道故

復次當知十一種相惣攝諸行立為行聚應知聚義是其蘊義又由一向淨除因緣增上力故建立取蘊當知取蘊唯是有漏又由雜染清淨因緣二增上力建立慍蘊當知此蘊通漏無漏又由三相於諸行中煩惱生起謂所依故所緣故助伴故復次嗢拏南曰

少欲目性等記三似正法疑癡處所

瑜伽論第八卷 第十四段 緣

不記變壞大師記 三見滿外愚相等
由三種相如來心入少欲住中一由
余時化事究竟為欲安住現法樂住
二由弟子於正行門深可厭薄三為
化導常樂營為多事多業所化有情
又如前說如來入于寂靜天住一切
因緣當知此中亦復如是

復次諸所化者略有三種所調伏性
一愚癡放逸性二極下劣心性三能
脩正行性

復次由四種相於四處所生恭敬住
速證無上一於所應得生猛利樂欲
故二於得方便法隨法行生猛利愛
樂故三於大師所生猛利愛敬故四
於所說法生猛利淨信故

復次有三種無上謂妙智無上正行
無上解脫無上妙智無上者謂盡智
無生智無學正見智正行無上者謂
樂速通行解脫無上者謂不動心解
脫當知此中惣說智斷現法樂住有
學妙智正行解脫不名無上猶有上
故當知一切阿羅漢行皆得名為樂
速通行一切處重永滅故一切所作

已辦故

復次依善提分擇諸行故於二時中
由四種相如實遍知薩迦耶見即於
二時無間證得諸漏永盡云何二時
一在異生地二在見地云何由四種
相一由自性故二由處所故三由等
起故四由果故自性故者謂諸行自
性薩迦耶見及五種行彼計為我或
為我所處所故者謂所緣境等起故
者謂見取所攝無明觸生受為緣愛
此復有五緣起次第謂界種種性為
緣生觸種種性觸種種性為緣生受
種種性受種種性為緣生受種種性
受種種性為緣生取種種性夫緣生
者體必無常由果故者謂於三時薩
迦耶見能為障礙一依無我諦察法
忍時二現觀時三得阿羅漢時此中
一時由彼隨眠薩迦耶見增上力故
有惑有疑由多修習諦察法忍為因
緣故雖於疑惑少能除遣然於修習
諦現觀時由意樂故恐於涅槃我當
無有由此隨眠薩迦耶見增上力故
於諸行中起邪分別謂我當斷當壞

當無便於涅槃發生斷見及無有見
由此因緣於般涅槃其心退還不樂
趣入彼於異時雖從此過淨修其心
又於聖諦已得現諦然謂我能證諦
現諦彼於此慢由隨眠故仍未離
又時時間由忘念故觀我起慢因此
慢經差別而轉謂我為勝或等或劣
前兩位中由隨眠力能作障導於第
三位由習氣力能作障礙又由三緣
諸行生長一由宿世業煩惱力二由
願力三由現在眾因緣力於異生地
能遍知故於見地中無間能得見道
所斷諸漏永盡於見地中能遍知故
次斷餘結得阿羅漢無間證得諸漏
永盡

復次由五種相於諸行中如理問記
何等為五一自性故二流轉還滅根
本故三還滅故四流轉故五流轉還
滅方便故自性故者當知色等五種
自性流轉還滅根本故者謂欲由善
法欲乃至能得諸漏永盡是故此欲
名還滅根本若由是欲願我當得人
中下類乃至當生梵眾天等眾同分

中由於此心親近修習多修習故得生於彼是故此欲名流轉根本還滅故者於諸行中唯欲貪取得斷滅故若即諸行是取性者應不可滅以阿羅漢猶有諸行現可得故若異諸行有取性者應是無為無為故常亦不可滅是故取性但是諸行一分所攝即此一分已得斷滅畢竟不行故可還滅流轉故者復有三種一後有因故二品類別故三現在因故後有因者謂如有一願樂當來造作諸業彼作是念願我來世當成此行由是因緣能引後有諸行生因不引現在彼於現在不能引故施設諸行唯有二種品類別者謂十一種諸行品類如前應知現在因者謂所造色因四大種受等心法以觸為緣所有諸識名色為緣流轉方便者謂薩迦耶見為所依故於諸行中發生我慢及諸愛味我我所見還滅方便者謂於諸行遠離我慢及見過患并彼出離無我我所又流轉方便者謂無明愛品隨其所應當知其相還滅方便者謂彼

瑜伽論第六卷 第三十二條 緣

對治又由二緣諸不聰慧聲聞弟子越大師教墮惡見中或起言說何等二緣一愚世俗諦二愚勝義諦由此愚故遠越一向世俗諦理及遠越一向勝義諦理於行流轉不正思惟復次於三種處唯諸聖者隨其所樂能如實記非諸異生除從他聞謂諸行中我我所見我非如實若彼為依有我慢轉彼雖已斷而此我慢一切未斷若無起依我慢不斷如故現行當知此中二種我慢一於諸行執著現行二由失念率令現行此中執著現行我慢聖者已斷不復現行第二我慢由隨眠故薩迦耶見雖復永斷以於聖道未善修故猶起現行薩迦耶見唯有習氣常所隨逐於失念時能與我慢作所依止令整現行是故此慢亦名未斷亦得現行又諸聖者若於諸行思惟自相尚令我慢不復現行況觀共相若於假法作意思惟住正念者亦令我慢不得現行若於假法作意思惟不住正念令時我慢覺得現行若諸異生雖於諸行思惟

瑜伽論第六卷 第三十三條 緣

共相尚為我慢亂心相續況住餘位又薩迦耶見聖相續中隨眠與經皆已斷盡於學位中習氣隨逐未能永斷若諸我慢隨眠與經皆未能斷只計我欲者當知即是我慢極攝何以故由失念故於欲於定為諸愛味所漂淪者依此欲門諸我慢經數數現起言未斷者由隨眠故未遍知者由彼經故彼於今時有忘念故言未滅者雖於此經覺得遠離事復現行言未吐者由彼隨眠未永拔故復次同梵行者於餘同梵行所略有二種慰問一問病苦二問安樂問病苦者如問彼言所受病疾寧可忍不者謂問氣息無揮滯乎得支持不者謂問苦受不至增乎非無聞乎非不愛觸之所觸乎非遠慮乎非竿身乎或被竿者得除釋乎問安樂者謂如有一隨所問言少病不者此問不為嬰赤惱耶少惱不者此問不為外諸災橫所侵逼耶起居輕利不者此問夜寐得安善耶所進飲食易消化耶有歡樂不者此問得住無罪觸耶如

瑜伽論第六卷 第三十四條 緣

是等類差別言詞如聲聞地於所飲食知量中釋當知此問在四位中一內遍憫分二外遍憫分三住於夜分四住於晝分

復次若有說言諸阿羅漢於現法中於食物務盡界處等若順不順不如實知言阿羅漢不順不順是不如理虛妄分別非阿羅漢現法不順所以者何彼於食物務盡界處等現可見故由此因緣諸阿羅漢於其滅後不順諸行不了執著是故世尊言阿羅漢是不順者定是密語當知此是似正法見由二種義勢力為緣諸同梵行或大聲聞為欲斷滅如是所生似正法見極作功用勿令彼人或自陳說或示於他由是因緣墮極下趣或由受敬如來聖教勿因如是似正法見令佛聖教速疾隱滅復有二因能生如是似正法見一者於內薩迦耶見未能永斷二者依此妄計流轉還滅士夫為斷如是二種因故說二正法以為對治謂於諸行次第宣說無常無我於四句中推求流轉還滅士

瑜伽論第八卷 第三十五頌

夫都不可得謂依有為或依元為聲聞獨覺佛世尊我說名如來當知此我二種假立有餘依中假立有為元餘依中假立無為若依勝義非有為非無為亦非無為非有為由說如是正法教故於六種相覺悟生時當知永斷似正法見謂阿羅漢於依所攝滅壞法故覺悟無常於現法中為差病等眾苦器故覺悟是苦於任運滅斷界離界及與滅界覺悟為滅寂靜清涼及與永沒若具如是正覺悟者是阿羅漢邪增上慢俱行妄想尚不得有況可如是於其滅後若順不順戲論執著當知未斷薩迦耶見有二過患一於能害有苦諸行執我我所由此因緣能感流轉生死大苦二於現法能礙無上聖慧命根辟如有人自知無力能害怨家恐彼為害先相親附以如意事現承奉之時彼怨家知親附已便害其命愚夫異生亦復如是恐似怨家薩迦耶見當為苦害便起受縛以可意行而現承奉如是愚癡異生之類於能為害薩迦耶見

瑜伽論第八卷 第三十四頌

唯見功德不見過失般到親附既親附已由未得退說名損害聖慧命根復次諸外道輩於內法律二種處所疑或愚癡何等為二謂佛世尊誹毀有見及無有見而於弟子殄歿之後記一有生記一無生又說勝義常住之我現法當來都不可得世有三師而現可得一常論者二斷論者三者如來此疑癡者有二種因當知如前似正法見二種法教能斷此因亦如前說由二因緣即此所說無我法性彼諸外道難入難了謂此自性難了知故雖此相貌易可了知然其相貌不相似故當知此中無虛誑義自所證義是不共義故彼自性難可悟入即此自性體是甚深似甚深現是故說名無虛誑義又此自性於內難見從他言音亦難覺了是故說名自所證義又此自性非尋思者之所尋思非度量者所行境界是故說名是不共義又即此法微妙審諦聰明智者內所證故說名難了此等差別當知如前攝異門分由二種相一切如來

瑜伽論第八卷 第三十五頌

所說義智皆應了知何等為二一者教智二者證智教智者謂諸異生聞思修所成慧證智者謂學無學慧及後所得諸世間慧此中異生非於一切佛所說義皆能了知亦非於慢覺察是慢又未能斷若諸有學非於我見一切義中皆不了知又能於慢覺察是慢而未能斷若諸無學能作一切復次諸佛如來於世俗諦及勝義諦皆如實知正觀於彼二種道理不應記別若記別者能引無義故不記別亦不執著謂於滅後若有若無亦有亦無非有非無若於如來如是智見為先不記謂無知者當知自顯妄見俱行無智之性

復次應知略有二種變壞一者諸行衰老變壞謂如有一年百二十其形衰邁由是因緣名身老病二者心憂變壞由是因緣名心老病第一變壞若愚若智皆於其中不隨所欲第二變壞智者於中能隨所欲非諸愚者又諸愚夫若身老病當知其心定隨老病其有智者身雖老病而心自在

瑜伽論第十八卷 第三十二段 緣

不隨老病是名此中愚智差別

復次善取法者由聞思故善思惟者由修慧故善顯了者如所有性故善通達者盡所有性故由二種相諸聖弟子能正請問大師善記謂於諸取斷遍知論何等為二一者於此諸取斷遍知論二者為此諸取斷遍知論當知此中於一切行斷遍知論所謂如來又此諸取若未斷滅隨觀彼有三種過患若已斷滅隨觀彼有三種功德一者於諸行中所生諸取行若變壞便生愁等應知是名第一過患已得諸行變壞所作二者於諸行中所生諸取為得未得可意諸行於退求時廣行非一種種衆多差別不善由此退求行不善故住四種苦一將現前隣近所起二正現前現在所起三他逼迫增上所起四自難捺增上所起應知是名第二過患三者即由如是惡不善法愛習為因身壞死後往諸惡趣應知是名第三過患與此相違於諸取斷隨觀二種功德勝利如應當知

瑜伽論第十八卷 第三十二段 緣

復次當知略有三種聖者三見圓滿能起三苦云何名為三種聖者一正見具足謂於無倒法無我忍住異生位者二已見聖諦已能趣入正性離生已入現觀已得至果住有學位者三已得寂後究竟第一阿羅漢果住無學位者云何名為三見圓滿一初聖者隨順无漏有漏見圓滿二末善淨無漏見圓滿三善清淨無漏見圓滿此三圓滿依說三種補特伽羅隨其次第如前應知云何名為起三種苦謂初見圓滿能起外道我見違諍所生衆苦第二見圓滿能起一切惡趣衆苦第三見圓滿能起一切後有衆苦此中云何名諸外道我見違諍所生衆苦謂此正法毗奈耶外所有世間種種異道薩迦耶見以為根本所生一切顛倒見趣如是一切惣稱我見謂我論者我論相應一切見趣或一切常論者或一分常論者或無因論者或邊无边論者或斷滅論者或現法涅槃論者彼論相應一切見趣或有情論者彼論相應一切見趣

瑜伽論第十八卷 第三十二段 緣

謂諸邪見撥無一切化生有情誹謗他世或命論者彼論相應一切見趣謂命論者計命即身或異身等或吉祥論者彼論相應一切見趣謂觀衆羅曆算卜筮種種邪論妄計誦呪祠祀火等得所愛境能生吉祥能斷無義又計親相為祥不祥彼復云何謂二十句薩迦耶見為所依止發起妄計前際後際六十二種諸惡見趣及起憍謗一切邪見云何違諍所生衆苦謂彼展轉見欲相違于興諍論發起種種心憂惱苦深愛藏苦于勝劣苦堅執著苦當知此中若他所勝便生愁惱是名初苦若勝於他遂作方便令自見品轉復增盛令他見品漸更隱昧唯我見淨非餘所見執著邪見深起愛藏由此因緣發生種種不正尋思及起種種不寂靜意損害其心名第二苦愛藏邪見增上力故以他量已謂已為勝或等或劣因自高舉凌機於他是名第三苦勝劣苦彼依此故追求利養即為追求苦之所觸凡有所作皆為惱亂詰責他論及

論伽論第十八卷 第七下段 緣

為自論免脫他難是名第四堅執著苦如是四種名見違諍所生衆苦內法異生安住上品無我勝解當知已斷如是衆苦所以者何彼於當來由意樂故於如是等諸惡見趣堪能除遣是故若住初見圓滿能起初苦又即依此初見圓滿親近修習極多修習於內諸行發生法智於不現見發生類智慈攝為一聚以不緣他智而入現觀謂以無常行或隨緣一行彼於今時能隨證得第二見圓滿及能起第二苦彼住此已如先所得七覺分法親近修習極多修習能斷如前所說四種業等雜染能隨證得後見圓滿起後有苦此中第一補特伽羅猶殘二苦及殘現在所依身苦第二補特伽羅唯殘一苦及依身苦第三補特伽羅一切苦斷但依身苦暫時餘在辟如幻化又依分別薩迦耶見立二十句不依俱生又內法者無如是行依遍處定謂地為我我即是地乃至廣說一切應知

論伽論第十八卷 第七下段 緣

由彼相故墮愚夫數謂諸外道性聰慧者猶尚不免懷聰慧愚夫非聰慧是名第一愚夫之相又諸外道多為貪求利養恭敬自讚毀他是名第二愚夫之相又諸外道若諸聖者為說正法正教正誠即便違逆呵罵毀訾是名第三愚夫之相又諸外道意自陳說似正法論或開示他是名第四愚夫之相又諸外道雖為如來如來弟子之所降伏亦知如來所說法律是真善說知自法律是妄惡說然由我慢增上力故都不信受乃至不集觀察因緣是名第五愚夫之相復次如來成就六分得名無間論師子王何等為六所謂初往詣外道敵論者所乃至忘其間一切義凡所興論非為諍論唯除哀愍諸有情故其末信者令彼生信若已信者令倍增長又興論時諸根寂靜形色無變亦無怖畏冒氣隨逐又終不為諸天世間之所勝伏一切世間無敵論者能越一翻唯設一翻皆能摧伏又諸世間極聰慧者極無畏者若與如來

論伽論第十八卷 第七下段 緣

共興論時所有辯才皆悉審訥增上
怖畏逼切身心一切矯術虛詐言論
皆不能設又復一切同一會坐處中
大眾皆於佛所起勝他心於彼外道
敵論者所起他勝心又佛世尊言辟
威肅其敵論者所出言詞無有威肅
復次有二種論何等為二一有我論
二無我論無我論有力有我論無力
有我論者常為無我論者所伏唯除
論者其力羸劣云何名為有我論者謂
如有一起如是見立如是論於色等

行建立為我謂我有行行是我所我
在行中不派不散遍隨支節無所不
至是故色等諸行性我依諸行田生
福非福因茲領受愛不受果譬如農
夫依止良田營事農業及與種植藥
草藥材是名我論云何名為無我論
者謂有二種一破我論二立無我破
我論者若計實我能有作用於愛非
愛諸果業中得自在者此我恒時欣
樂歡苦是故此我唯應生福不生非
福又我作用常現在前內外諸行若
變異時不應發生愁憂悲歎又我日足

瑜伽論第十八卷 第三二張 緣

常以覺為先凡所生起常應隨轉無
有變易然不可得如是名為破有我
論立無我者以一切行從眾緣生若
遇福緣福便生起與此相違生起非
福由此為緣能招一切愛非愛果依
眾緣故皆是無常唯於如是日果所
攝諸行派轉假立我等若依勝義一
切諸法皆無我等如是名為立無
我論

復次由五種相有學无學二種差別
謂諸無學所成就智說名無上一切
有學所成就智說名有上如智无上
當知正行及與解脫無上亦亦諸
無學以善清淨諸聖慧眼觀佛法身
有學不介又諸無學以善圓滿无顛
倒行奉事如來有學不介是名五相

瑜伽師地論卷第八十八

丁未歲高廣國大藏都監奉
勅雕造

瑜伽論第十八卷 第三三張 緣

瑜伽師地論卷第八十九

緣

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉 詔譯

攝事分中契經事處擇攝第二之一

如是已說行擇攝處擇攝我今當說
惣毘陀南曰

初安立等智同等寂後當知離欲等
別毘陀南曰

安立與差別 愚不愚教授解脫煩惱業
皆廣說應知

由五種相當知安立諸受差別一自
性故二所依故三所緣故四助伴故
五隨轉故自性故者謂有三受一苦
二樂三不苦不樂所依故者謂有六
種即眼耳鼻舌身與意所緣故者謂
色等六所緣境界助伴故者謂想思
或餘善不善無記心法與此相應隨
轉故者謂此相應心由依彼故三受
隨轉彼為諸受同生同滅所依止處
復次如是五相安立諸受當知復有
八種差別一內處差別二外處差別
三六識身差別四六觸身差別五六

受身差別六六想身差別七六思身差別八六愛身差別當知此中由三和合義立前三差別由受因緣義立第四差別由三和合觸果義立第五差別由分別受隨言說義立第六差別所以者何受諸受時作如是想我今領受此苦此樂此非苦樂亦復為他隨起言說由業煩惱二雜染義當知建立第七第八兩種差別所以者何由於彼受若合若離起思造作如如發起思所造作如是如是生受求願復次當知略有二種一切一少分一切二一切一切如說一切皆無常者當知此依少分一切唯一切行非無為故言一切法皆無我者當知此依一切一切又由三相應知是愚一由自性故二由因緣故三由果故愚自性故者謂由緣故即是忘失於現在世由隨眠故即是當來忘失之法愚因緣故者謂於五相受安立中不能覺了是無常等及遍自體初中後位所有惱亂皆不了故當知即是於生老病及死法性不能覺了初惱亂者

瑜伽論第九卷 第三段 緣

謂由生故中惱亂者謂由病故後惱亂者謂由老死二種法故愚果故者謂愁等苦受等雜染復次由三種相當知不愚一自性故二由礙故三由障故不愚自性者謂於五相受安立中善能覺了自相共相由此能斷一切煩惱能覺聖諦能證涅槃不愚礙者由四種魔謂由蓋魔遍一切處隨逐義故由彼天魔於時時間能數任持障導義故死煩惱魔能與死所生衆苦作器義故不愚障者謂緣不現見境煩惱及緣非不現見境緣或彼隨眠

瑜伽論第九卷 第三段 緣

二者無學有學者謂金剛喻三摩地俱無學者謂彼已上復次心清淨行苾芻有五種法多有所作何等為五一正教授二奢摩他支三毗鉢舍那支四無間殷重加行五出世間慧正教授者謂有三種正友所顯一者大師二者軌範尊重三者同梵行者及住內法在家英數如是名為三種正友諸有智者從彼應求積集善門真正教授奢摩他支者謂如有一具尸羅住廣說應知如聲聞地如是尸羅具足住已便無有悔無悔故歡廣說乃至樂故心定毗鉢舍那支者謂得三種隨欲言教一聖正言教二默離言教三令心離蓋趣愛言教云何聖正言教謂依衆聖五無學道所有言教即是宣說諸聖成就如是成如是定如是慧如是解脫如是解脫智見云何默離言教謂依三種令增少欲喜足言教及依樂斷樂修令離憒鬧言教云何令心離蓋趣愛言教當知此教復有三門一者一切煩惱蓋離蓋趣愛言教二者五

瑜伽論第九卷 第四段 緣

蓋離蓋趣愛言教三者無明蓋離蓋趣愛言教當知此中依為證得斷離滿界所有言說是初言教依即於彼見勝功德及於所治蓋處諸行深見過患所有言說當知是名第二言教隨順如是緣性緣起所有言說當知是名第三言教如是三種言教總名毗鉢舍那支又此言教以略言之復有三種一能生樂欲言教二能正安慶資糧言教三能正安慶作意言教謂聖正言教名能生樂欲言教厭離言教名正安慶資糧言教令心離蓋趣愛言教名正安慶作意言教依此言教勝奢摩他所攝受慧名毗鉢舍那故說此言教名毗鉢舍那支云何無間殷重加行謂常所作委悉所作勤精進住當知即依止觀加行又勤精進應知五種一被甲精進二加行精進三不下精進四無動精進五無喜足精進此中取初當知發起猛利樂欲次隨所欲發起堅固勇悍方便次為證得所受諸法不自輕蔑亦無怯懼次能堪忍寒熱等苦後於下

瑜伽論第九卷 第五品 終

劣不生喜足欣求後後轉勝妙諸功德住彼由如是勤精進住入諦現觀證得諸聖出世間慧於修道中依止此慧若行若住能正除遣所依身中諸隨煩惱令心清淨謂住聚落或聚落邊若見少壯端嚴美妙形色母邑即便作意思惟不淨為欲損害緣彼貪故若遇他人逼迫惱亂即便作意思惟慈相為欲損害緣彼瞋故如是行時能正除遣諸隨煩惱令心清淨若遠離處修習入出二種息念除遣欲等諸惡尋思如是住時能正除遣諸隨煩惱令心清淨彼依如是已正證得出世間慧於一切行修無常想能正蠲除所餘我慢如是善士為所依止復得無倒教授前行由此漸次能證有學圓滿解脫得金剛喻三摩地故亦證無學圓滿解脫一切煩惱皆離繫故

云何解脫謂起畢竟斷對治故一切煩惱品類麤重永息滅故證得轉依令諸煩惱決定究竟成不生法故名解脫若聖弟子無所有處已得離欲

瑜伽論第九卷 第六品 終

唯餘非想非非想處所有諸行復能安住勝有頂定余時無間能隨證得諸漏永盡若所餘位雖能漸漸彼彼諸漏然非無間能隨證得諸漏永盡如是乃至無所有處未得離欲

復次諸欲界繫一切煩惱唯除无明說名欲漏諸色無色二界所繫一切煩惱唯除无明說名有漏若諸有情或未離欲或已離欲除諸外道所有邪僻分別愚癡所生惡見蔽覆其心依此惡見於彼諸欲一分尋求一分離欲乃至非想非非想處於彼三界所有無智惣攝為一立無明漏復次有九種事能和合故當知建立九結差別云何九事一依在家品可愛有情非有情數一切境界貪愛纏事二即依此品可惡有情非有情數一切境界瞋恚纏事三依有情數憍慢纏事若四五六依惡說法諸出家品三種邪僻勝解纏事謂依聽聞不正法故依不如理邪思惟故依非方便所攝修故如是差別即為三種七於善說法律無勝解纏事八依出家

瑜伽論第九卷 第七品 終

品智貧窮事九依在家品財貧窮事
由此九事如其所應當知配屬受等
九結此中由嫌變壞心故於正法內
發起法慍由此當來智慧貧之餘隨
所應配屬應知

復次由為貪縛所纏縛故於能隨
順樂受境界心不能捨如是瞋縛
所纏縛故於能隨順苦受境界心不
能捨由愚癡縛所纏縛故於能隨順
非苦樂受中庸境界心不能捨由此
因緣故立三縛

復次煩惱品所有廣重隨附依身說
名隨眠能為種子生起一切煩惱經
故當知此復建立七種由未離欲品
差別故由已離欲品差別故由二俱
品差別故由未離欲品差別故建立
欲貪瞋恚隨眠由已離欲品差別故
建立有貪隨眠由二俱品差別故建
立慢無明見疑隨眠如是惣攝一切
煩惱

復次隨煩惱者謂貪不善根瞋不善
根癡不善根若念若恨如是廣說諸
雜穢事當知此中能起一切不善法

瑜伽論卷第九 第九 緣

貪名貪不善根瞋癡亦尔若瞋恚經
能令面自慘裂奮發說名為忿內懷
怨結故名為恨隱藏眾惡故名為惡
染汗驚惶故名熱惱心懷染汗不喜
他榮故名為嫉於資生具深懷鄙恠
故名為慍為欺誦彼內懷異謀外現
別相故名為誑心不正直不明不顯
解行邪曲故名為諂於所作罪望已
不著故名無慙於所作罪望他不耻
故名無愧於他下劣謂已為勝或復
於等謂已為等令心高舉故名為慢
於等謂勝於勝謂等令心高舉故名
過慢於勝謂勝令心高舉名慢過慢
妄觀諸行為我我所令心高舉故名
我慢於其殊勝所證法中未得謂得
令心高舉名增上慢於多勝中謂已
少劣令心高舉名下劣慢實无其德
謂已有德令心高舉故名邪慢心懷
染汗隨恃榮譽形相踈誕故名為憍
於諸善品不樂勤修於諸惡法心無
防護故名放逸於諸尊重及以福田
心不謙敬說名為傲若煩惱經能令
發起執持刀仗聞訟違諍故名憤發

瑜伽論卷第九 第九 緣

心懷染汗為顯已德假現威儀故名
為矯心懷染汗為顯已德或現親事
或行更語故名為詐心懷染汗欲有
所求矯示形儀故名現相現行遮遏
有所乞白故名研求於所得利不生
喜足說獲他利更求勝利是故說名
以利求利自現已德遠離謙恭於可
尊重而不尊重故名不敬於不順言
性不堪忍故名惡說諸有朋導引導
令作非利益事名為惡友耽著財利
顯不實德欲令他知故名惡欲於大
人所欲求廣大利養恭敬故名大欲
懷染汗心顯不實德欲令他知名目
希欲於罵反罵名為不忍於瞋反瞋
於打反打於弄反弄當知亦尔於自
諸欲深生貪愛名為耽嗜於他諸欲
深生貪著名遍耽嗜於勝於劣隨其
所應當知亦尔於諸境界深起耽嗜
說名為貪於諸惡行深生耽嗜名非
法貪於自父母等諸財寶不正受用
名為執著於他委寄所有財物規欲
拉非故名惡貪妄觀諸行為我我所
或分別起或是俱生說名為見薩迦

瑜伽論卷第九 第十 緣

耶見為所住止於諸行中發起常見名為有見發起斷見名無有見當知五蓋如前定地已說其相不如所欲非時睡纏之所隨縛故名蓋譬非虔思慕說名不樂廣重對強心不調柔舉身舒布故曰頻申於所飲食不善通達若過者減是故名為食不知量於所應作而便不作非所應作而更反作如所聞思修習法中放逸為先不起功用名不作意於所緣境深生繫縛猶如美睡隱瞶其心是故說名不應理轉自輕蔑故名心下劣為性惱他故名狂妄性好譏嫌故名誹訕欺誑師長尊重福田及同法者名不純直身語二業皆忠高疎其心剛勁又不清潔名不和軟於諸戒見軌則正命皆不同分名不隨順同分而轉心懷愛染攀緣諸欲起發意言隨順隨轉名欲尋思心懷憎惡於他攀緣不饒益相起發意言隨順隨轉名志尋思心懷損惱於他攀緣惱亂之相起發意言餘如前說名言尋思心懷染污攀緣親戚起發意言餘如前說

瑜伽論第九卷 第二十二條

是故說名親里尋思心懷染污攀緣國土起發意言餘如前說是故說名國土尋思心懷染污攀緣自義推託遷延後時望得起發意言餘如前說是故說名不死尋思心懷染污攀緣自他若劣若勝起發意言餘如前說是名輕蔑相應尋思心懷染污攀緣施主往還家勢起發意言隨順隨轉是名家勢相應尋思愁歎等事如前應知

復次一切煩惱皆有其纏由現行者患名纏故然有八種諸隨煩惱於四時中數數現行是故唯立八種為纏謂於修學增上戒時無慙元愧數數現行能為障礙若於修學增上心時憍沉睡眠數數現行能為障礙若於修學增上慧時簡擇法故掉舉惡作數數現行能為障礙若同法者展轉受用財及法時嫉妬慳吝數數現行能為障礙復次欲貪瞋等欲界所繫煩惱行者欲界所繫上品煩惱未斷未知名欲暴流有見無明三種暴流如其所應

瑜伽論第九卷 第二十三條

當知亦今謂於欲界未得離欲除諸外道名欲暴流已得離欲名有暴流若諸外道從多論門當知有餘二種暴流謂諸惡見略攝為一名見暴流惡見因緣略攝為一說名第四無明暴流

復次若諸煩惱等分行者非增非減即上所說一切煩惱說名為輕復次當知依於二品建立四取一在家品二外道法中諸出家品當知此中若所取若能取若所為取如是一切惣說為取問何所取答欲見戒禁我語是所取問何能取答四種欲貪是能取問何所為取答為得諸欲及為受用故起初取由貪利養及以恭敬增上力故或為詰責他所立論或為免脫他所微難起第二取奢摩他支為所依止為所建立為欲往趣世間離欲乃至非想非非想處三摩鉢底起第三取為欲隨說分別所計作業受果所有士夫及為隨說流轉還滅士夫之相起我語取如是四取依於二品謂受用欲諸在家品及惡說法

瑜伽論第九卷 第二十四條

毗奈耶中諸出家品由佛世尊每自稱言我為諸取遍知永斷正論大師故於此法捨修行者雖帶煩惱身壞命終而不於彼建立諸取所以者何彼於諸欲无所願戀而出家故於見戒禁及以我語無執受故惡說法者有二差別一於見愛展轉發起怨諍論者二能證入世間定者依於見愛展轉發起怨諍論者建立見取依能證入世間定者立戒禁取二品為依執著我語故依俱品立我語取此中見者謂六十二如前應知邪分別見之所受持身護語護說名為戒隨此所受形服飲食威儀行相說名為禁誦故住故論說有我名為我語執有寶物說名諦故執可安立說名住故又於此中欲愛為緣建立欲取依止智論利養恭敬等愛為緣建立見取定愛為緣立戒禁取有無有愛為緣立我語取

復次當知四繫唯依外道差別建立如前應知復次違背五塵當知建立五蓋差別一為在家諸欲境界所縛

論論卷第九 第十四段 緣

於故違背聖教立貪欲蓋二不憚忘諸同法者呵諫驅損教誡等故違背所有可愛樂法立瞋恚蓋三由違背奢摩他故立憎況瞋眠蓋四由違背毗鉢舍那故立掉舉忘作蓋五由違背於法論議無倒決擇審察諸法大師聖教涅槃勝解故建立疑蓋

復次若貪瞋癡經行經故或彼隨眠所隨眠故心不調柔心極愚昧於得自義能作衰損故名株杌

復次於樂下境所起貪欲名為貪垢於不應瞋所緣境事所起瞋恚名為瞋垢於極顯現愚癡眾生尚能了事所起愚癡名為癡垢

復次若貪瞋癡數數現行恒常流溢燒惱身心極為衰損說名燒害

復次若貪瞋癡遠離慙愧无慙愧故一向無聞不可制伏定為傷損說名為箭

復次若貪瞋癡慙愧聞非由相續故非剎鄰故有可制伏說名所有是繫所攝極下微義

復次一切不善身業名為惡行如說身業語業意業當知亦由此惡業

論論卷第九 第十五段 緣

數現行故於諸惡趣或已隨得或當隨得或現隨得是故說彼名為惡行由此亦現業雜染義煩惱雜染前已顯了

復次有二安立業雜染論一者邪論二者正論言邪論者謂如是說若有故思凡所造作諸不善業一切決定當受惡趣此論便謗修行梵行能證涅槃何以故諸有情類不易可得於現法中無有故思造不善業況在餘生若彼決定惡趣者便應無有解脫可得是故當知此為邪論若如是說諸有故思造不善業此業亦作亦增長者定於當來受不可愛惡趣異熟若有雖作不增長者彼彼法受為依止故諸所造作或樂或苦當於造時於現法中此業決定或順樂受或順苦受諸有造作如是業已若無追悔不修對治補特伽羅彼於此業若更增長若不增長此業雖定順現法受亦轉令成順惡趣受於現法中能障解脫諸有造作如是業已若生追悔修習對治補特伽羅彼於此業若

論論卷第九 第十六段 緣

不增長若更增長此業雖是順惡趣受亦轉令成順現法受不障解脫是故此論不名誹謗修習梵行能證涅槃當知此論是為正論

復次若有關於十種對治為業難染之所染汙若有會遇如是十種便得清淨一者若由如是對治雖有作業而無增長彼墮當來成不定受二者若由如是對治雖未永斷而更不受三者若由如是對治永斷難繫四者守護諸根門故善修其身為欲修習增上戒學五者修習增上戒已為欲修習增上心學六者修習增上心已為欲修習增上慧學七者修習增上慧已為斷諸漏八者猛利意樂修習九者長時修習十者无量門對治修習若有不會如是十種業對治者為業難染之所染汙與此相違當知清淨

瑜伽論第八卷 第七經 緣

法中不善防護身語意業而住云何善防護身語意業而住不善防護身語意業而住者謂如有一於諸不善身語意業經所發起能捨速離然於能起不正作意相應無明猶故發起又於諸善身語意業受學隨轉由此因緣於現法中於諸煩惱邪欲尋求所作衆苦無有差別彼唯即於此捨受遠離便生喜足於現法中不起聖道不證涅槃彼雖如是防護而住於現法中暫時不作惡不善業然為煩惱隨眠纏縛既終沒已後有續生隨所受身依先業緣廣起難染若善防護身語意業而住者有此差別謂此依彼捨受速離不造新業故業雖熟暫嗣異熟尋能變止彼唯於此捨受速離不生喜足於現法中能起聖道亦能證得彼果涅槃彼於今時乃至有能身相續住恒受先業所感諸受於現法中彼有識身乃至壽量未滅盡位常相續住壽量若盡捨有識身於後命根更不成就由是因緣識與一切諸受俱滅後不相續彼如影受與

瑜伽論第九卷 第二經 緣

其識樹皆滅盡故遍於一切不可施設彼於今時由二因緣先所作業於當來世不能為染一由煩惱為其助伴今難染者无餘斷故二由依此諸行和續成熟難染無餘滅故彼於今時諸有情所善友意樂相續轉故名無怨心於彼所緣瞋恚斷故名無恚心於業異熟深見過患增上緣力捨遠離故名無染心已具獲得能對治彼諸聖道故名無顛倒善解脫心彼由如是能具證得六種恒住若有於彼多所住者於現法中雖有種種諸惡不善業緣聞難由此遠離一向成善由是因緣當知此與先防護住有其差別

復次當知施設領受業異熟論由五種相成其難染由五種相成不難染云何名為由五種相成其難染謂由施設惡因論故亦由施設善因論故及由施設惡因無因有三過故此中施設惡因論者謂如有一起如是見立如是論若有士夫補特伽羅諸所領受一切皆是宿因所作如是或謂

瑜伽論第九卷 第九經 緣

自在變化等因所作施設无因論者謂如有一起如是見立如是論若有上夫補特伽羅諸所領受當知一切無因無緣去何施設惡因無因有三種過謂現法中不善俱行不善諸受宿世業為因亦有過失現法業為因亦有過失若言此受宿世惡業以為因者是則有一依於不善諸樂法受而有其樂不善受生此用宿世諸不善業以為因生不應道理何以故非彼宿世諸不善業於現法中感樂異熟應正道理若言此受用現法中惡業為因是則退失自意所立諸惡因論及無因論謂諸所受皆宿因作乃至廣說是名初過又若說言諸不善法皆用宿世惡業為因是則決定所有善法亦用宿世善法為因如是所有不善對治諸善加行俱生精進皆成無用如是名為第二過失又若現在無有士用是則應無依善不善審正觀察是所應作所不應作又如實智應成無用謂了知已此我應轉此我應成彼非有故此亦非有故如實

論如論第九卷 第三張 緣

智理不成就智不成故念不安住念不住故無三摩地無有定故不正尋思令心迷亂心迷亂故便應欣慕愚夫同意所樂諸根由彼獲得愚夫同意所樂法故是則退失并沙門法及沙門論如是名為第三過失若略說此有三種過謂現在世諸不善受因不成過謗精進過謗三智過去何施設領受一切業具熟論由五種相成不雜染謂若能領受者若由此領受若如是領受若領受時如是難染如是清淨當知此中依五取蘊施設假名諸特伽羅為領受者即此假者由六觸處故能領受於母胎中四種差別謂依精血大種所造諸業煩惱之所攝受結生相續有取之識及母腹中所有孔穴由如是故得入母胎次有名色次有六處次觸次受如是次第而有領受又即此受亦用現在觸為其因亦用宿世業等為因彼若聽聞諸不正法非理作意以為因緣便觸無明觸所生受受為緣故復生於愛受為緣故復生於取乃至當來生於

論如論第九卷 第三張 緣

死等眾苦差別如是領受諸元明觸所生受時便有難染所攝二諦與此相違聽聞正法如理作意為因緣故便能領受明觸所生諸受差別受此受時便有清淨所攝二諦復次當知施設邪業清淨及邪行中有二過患何等為二一內證稽留過患二他所譏毀過患去何施設邪業清淨謂如有一實非大師妄分別已自稱大師宣說如是邪施設論謂現法中諸所受苦一切皆是宿因所作彼見宿世諸不善業為二種因謂現法中諸不善業皆是宿業串習所引諸所受苦亦是彼業之所造作由是因緣脩自苦行今故惡業所招苦果皆悉變吐更不造作當不善業於現法中又能防護身語意住後當勤修一向善業令不善法轉成非漏由此因緣不善業盡由彼盡故眾苦亦盡證苦邊際去何邪行謂如有一不能了知自業難染不能了知彼業對治又於前後所證差別不如實知彼成如是愚癡法故於其師所得元根信

論如論第九卷 第三張 緣

於非信處妄生真實聖教勝解彼由墜落非實非理邪論明黨他迴動時於可疑處而不生疑不尋求師躬往請問為能正記為不能記為能淨越為不能淨為一切智非一切智大師去世於所疑處畢竟隨轉何以故大師住世能為決了此一切智非一切智大師滅後何所請問云何決了是名邪行何緣應知如是施設令業清淨不應道理由二緣故謂彼苦行宿因所作不應理故由此能盡宿不善業不應理故所以者何軟中上品自苦行緣所逼切時軟中上品苦受生故即此三品逼緣遠離由所逼切三品苦受不得生故宿因所作不應道理又此苦行無有功能令宿所作能感苦受諸不善業成順樂受是故彼起如是定見由自苦行今宿所作惡業變吐若有是事彼宿所作能順苦受諸不善業為能感得於現法中自苦逼切苦受果不若言感得此苦受果修自苦行即為唐捐受彼果已自然變吐若如是者宿世所作諸不善

瑜伽論第十九卷 第三三條 緣

業非自苦行所能變吐又即此業一分可吐謂現法中受彼果者若餘能順後所受業彼於後世當受其果非自苦行可令其果悉皆變吐若言現在逼切苦受非宿因作如是所說諸所領受一切皆是宿因所作不應道理如能隨順苦受惡業不可令其成順樂受如是宿世所作能順樂受善業不可令其成順不苦不樂受業或彼二種順現法受不可令其成順後受若順後受不可令其成無所受若未成熟不可令其成熟若已成熟不可彼彼方便令轉此中所說要略義者所謂一切善不善業自性決定時分決定品類決定若如是苦隨業決定必能攝受如是類果於中更自受逼切苦復何所用又若此受宿業因感彼自所許今業一分減盡可得少分勝利由是因緣如此所計少分勝利亦無所有如是則為極自稽留業所縛故終無解脫由此道理是名於此邪行邪行第一過患謂於內證自義稽留云何他所譏毀過患謂彼依止二

瑜伽論第十九卷 第三四條 緣

種邪論發起三種自苦惱行若作具說所有士夫補特伽羅諸所領受一切皆是宿因所作是名第一邪論謂惡因論復有說言如彼家初自在變化從是已後諸所領受一切皆是宿業所作是名第二邪論謂惡因論三種自苦行者謂身語意護身護者謂不以身與餘有情共相雜住唯往山林阿練若處獨居閑靜都無所見而修苦行語護者謂彼受持默無言禁意護者謂心忍受自逼切苦彼起如是欲樂言說為他顯示由此二種所見圓滿及由三種苦行圓滿能越眾苦然其自苦不能越度是故為他之所譏毀若諸所受一切皆是宿因所作亦是自在變化因作亦是三種苦行能越因之所作是則三種修苦行俱所受眾苦定是宿世黑業所感亦是暴惡自在所化三種苦行皆不能越是故於今受斯苦受若彼雖復內證稽留而有為他所稱讚者猶尚不可況此為他稱讚勝利亦無所有是故名第二過患由此分故唯可譏毀

瑜伽論第十九卷 第三五條 緣

復次與上相違當知施設正業淨淨及正行中有二勝利一者內證無滯勝利二者他所稱讚勝利云何施設業雜淨論謂有二業一者善業二不善業於過去世已曾造作善不善業今現法中受愛非愛異熟果等受愛非愛果差別時更復造作善不善業由此當來受愛非愛異熟果等如是名為業雜淨論云何施設業清淨淨論謂如有一不造新業故業觸已尋復變吐由對治力永斷無餘故得清淨如是名為令雜淨業得清淨淨論如是施設正業淨名無上論云何正行謂如有一於正法中成就多聞於業雜淨及以清淨正知雜淨清淨相已捨不善業修習善業彼於聞思如理作意勤方便已為證修故住空閑處淨修治心令離諸蓋及眾苦法為欲斷除貪欲瞋恚掉舉惡作以九種行安住其心令心棄捨止所對治為欲斷除惛沉睡眠及以疑蓋分指六事如理作意修飾其心令心棄捨觀所對治從彼止觀所治出已能正修止

論加論第九卷 第三十二條

消伏眾苦彼既如是淨修其心令離諸蓋眾苦法已復於衣服飲食卧具受用儀則淨修其心若由習近如是衣服乃至卧具不善法增善法退減即便速離寧可受用麤弊衣等懷介自存忍受眾苦進修正行又由二緣受用勝妙衣服等因能令生長惡不善法謂諸妄想不正尋思何等二緣一於諸善未能長時串修習故心不調柔二於衣服飲食等事欲貪堅著由是因緣修正行者調柔其心令堪所作於衣服等欲貪堅著及諸元常眾緣生法恒常繫念深見過患令時雖復受用勝妙衣服等事而於其中無有雜染如是行者亦受安樂亦無有罪由奢摩他毗鉢舍那修習力故淨修其心離諸蓋已由思擇力於衣服等邪受用故雖於余時暫少成就心一境性欲貪隨眠仍未斷故於當來世復為雜染彼以妙慧通達是已便修加行為畢竟斷受用如法邊際卧具離諸貪著先善修治正定資糧漸次乃至能入清淨第四靜慮以此

論加論第九卷 第三十三條

為依證諦現觀隨得漏盡心善解脫於一切苦得離繫故究竟寂靜所攝受故微妙清淨一切身心無間滿故一切煩惱永離繫故普能領納諸無漏受是名正行如是應知內證無滯及彼相違五種差別他所稱讚彼於余時從諸蓋纏及一切苦心善解脫於現法中彼諸隨眠無餘永斷前際後際業及異熟所有雜染皆善解脫由於現法獲得聖道及道果故復次略有三種補特伽羅一者未入聖教異生二者已入聖教有學三者已入聖教異生由三種相應知寂初補特伽羅第二第三當知亦云云何三相應知寂初補特伽羅謂初有一補特伽羅已得成就世間正見了知有施乃至廣說彼於異時聞不正法為因緣故而便發起非理作意世間正見臨將欲滅雖未一切悲皆已滅而堪能滅又彼所治誹謗邪見臨將欲生雖未已生而堪能生彼於中間聽聞正法為因緣故遂還發生如理作意彼臨欲生誹謗邪見不現行故

論加論第九卷 第三十四條

隨眠發生無漏

瑜伽師地論卷第八十九

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

瑜伽論第八卷 第三支 終

說名為斷然其正見先成就故不名為生第二有一補特伽羅不成正見及以邪見聽聞正法如理作意為日緣故亦乃發生世間正見彼於邪見不名為斷先不成故第三有一補特伽羅成就邪見聽聞正法如理作意為日緣故斷滅邪見生起正見云何三相應知第二補特伽羅謂於佛等已得證淨彼於佛等先所現起一切無智當於諸諦得現觀時先已斷盡是故於今不名為斷而於佛等證淨俱行明現前故說名為生即以學道斷修所斷餘品無明而於其明不名生起此道與先種類同故彼元學道將現在前修斷無明皆悉滅盡又能生起諸無學明云何三相應知第三補特伽羅謂聞無我相應正法初但由聞發生信解而未悟入彼於無我生信解故能斷我見未悟入故不得名為生無我見如所聞法復能如理正思惟時於無我理能悟入故乃得名為生無我見於彼隨眠而未能斷從此已後由修道力證諦現觀方斷

瑜伽論第八卷 第三支 終

瑜伽師地論卷第九十

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉 詔譯

緣

攝事分中契經事度擇攝第二之
復次盟陀南曰

五二與十三 四業為最後

有二種業一者重業二者輕業復有二業一者增進業二者不增進業復有二業一者故思所造業二者非故思所造業復有二業一者定所受業二者不定所受業復有二業一者異熟已熟業二者異熟未熟業

有三種業謂善業不善業無記業復有三業謂順樂受業順苦受業順不苦不樂受業復有三業謂順現法受業順生受業順後受業復有三業謂學業無學業非學非無學業復有三業謂見所斷業修所斷業無斷業復有三業謂三曲業即身曲等復有三業謂三穢業即身穢等復有三業謂三濁業即身濁等復有三業謂三淨業即身淨等復有三業謂三默然業

即身默然等有四種業一黑黑異熟業二白白異熟業三黑白黑白異熟業四不黑不白無異熟業能盡諸業當知此中由二因緣令業成重一由意樂故二由加行故三由田故由意樂者謂由猛利經等所作於同法者見已歡喜於彼隨法多隨尋思多隨伺察如是名為由意樂故令業成重由加行者謂於彼業無間所作殷重所作長時積集又於其中勸他令作又即於彼稱揚讚歎如是名為由加行故令業成重由田故者謂諸有情於已有恩若住正行及正行果於彼發起善作惡作當知此業說名為重與彼相違說名為輕若業非是明了所作或夢中作或由無覆無記所作或不善作尋復退悔對治攝受又於一切清淨相續所有諸業如是皆名不增進業當知異此名增進業此中故思所造業者謂先思量已隨尋思已隨伺察已而有所作彼或錯亂或不錯亂其錯亂者謂於餘處思欲煞害或欲劫盜或欲別離或欲妄語及

瑜伽論卷第二 第三 緣

欺誑等如是思已即以此想別處成辦當知此中由意樂故說名為重不由事故說名為重不錯亂者當知其相與此相違若異此業是即名為非故思造定受業者謂故思所造重業不定受業者謂故思所造輕業異熟已熟業者謂已與果業異熟未熟業者與此相違若欲證得阿羅漢時先所造作決定受業由異熟果現在前故能為障身不由隨逐身相續故所以者何但由彼業生不平等所依身故能為障礙令不能得阿羅漢果若無生受而有後受於所證得阿羅漢果不能為障然彼非不是定受業何以故由即依彼煩惱助伴及即依彼諸行相續施設此業為定受故

復次由二因緣建立善業一取受果故二於所緣境如實遍知及彼果故由二因緣立不善業一取非受果故二於所緣境邪執著故於善不善二種行相不可記故立無記業順樂受業者謂初二三靜慮地繫及欲界繫所有善業順苦受業者謂能招感惡

瑜伽論卷第二 第三 緣

趣生業生於餓鬼及傍生中先業為因感得樂受當知此業亦得名為順樂受業順不苦不樂受業者謂第四靜慮及上地等諸所有業唯除鄙落迹於所餘處當知皆得苦樂雜受即由彼業增上力故今此依身苦樂雜住不相妨礙順現法受業者謂由如是相狀意樂所作諸業若由如是相狀加行謂事加行或身加行或語加行所作諸業若由如是相狀良田所作諸業於現法中異熟成熟如是名為順現法受業者所作業於現法中異熟未熟於次生中當生異熟如是名為順生受業者所作業現法次生異熟未熟從此已後異熟方熟當知是名順後受業者謂聖弟子於時時間依增上戒依增上心依增上慧修學无漏及此後得善有漏業名有學業無學業者謂於一切阿羅漢等身相續中隨應諸業此餘諸業是名非學非無學業若見所斷煩惱相應若此所發思等諸業一切能往諸惡趣業此等皆名見所斷業若修

瑜伽論卷第二 第三 緣

所斷煩惱相應及此所發思等諸業如是皆名修所斷業無斷業者所謂一切有學無學出世間業當知此中由三種相故思所造諸不善業即於現法作增長已還復除斷何等為三一現法斷故二生斷故三後斷故現法斷者謂如有一於現法中故思造業作增長已尋復厭離於其所作受厭離故此是異生未得離欲住此今終而未能令於次生位不造彼業不受異熟亦未能令於其後位無有是事於現法中亦未一向能令不造生斷故者謂復有一受厭離已雖是異生而於欲界已得離欲住此命終彼於現法更不造作尚於次生不受異熟況復生已當有所作然未解脫後位作業及受異熟後斷故者謂復有一雖是有學而於欲界未得離欲受厭離已獲得寂初或復第二沙門果證彼作是念凡我所有由多塵重由多熱惱唯應棄捨可厭賤身所作惡業願於現法一切皆受或我所有現法受業若苦若樂皆願與彼俱時而

瑜伽論第九卷 第六段 緣

受勿復令我當於生位或於後位受彼異熟如是正心發誓願已為斷彼故復修無量以奢摩他品定所攝正起加行為令能起彼業因緣究竟盡故及為進趣離欲受故當知此中或瞋意樂或害意樂或嫉妬性或可愛事深生染著由此為因於諸有情發起邪行謂身語意所發惡業種種惡事若有為欲對治如是能起四種惡業因緣修四無量勝三摩地彼乃至於少男少女無處無容更發起作惡業思是故彼修如是加行能盡所有惡業因緣當知如是正修加行由二因緣於其所作及所增長一切惡業皆能摧伏謂由修習無量定故所以者何所作惡業但於有量有情境界欲不饒益意樂所起所修無量乃於無量有情境界欲作饒益意樂所起又能發起不善業心下劣界攝是所對治所修無量俱行之心勝妙界攝是能對治又心是勝諸所造業皆屬於心故說世間並是心流繫屬心故依心轉故如是行者先發正願為

瑜伽論第九卷 第六段 緣

所依止後善修習無量心定當於進趣離欲受時便能獲得住不還果若但於此暫生喜足於現法中不求上進彼現法中尚不造業況於生位或於後位又定不能當受生位後位異熟又正法外墮邪見者行邪道者所有一切善不善業邪見所起邪見增上力所生故皆名曲業猛利貪瞋所起諸業皆名穢業猛利癡者上品鈍根忘失念者極闇鈍者癡所起業皆是濁業一切能往善趣妙行皆名淨業一切能往惡趣妙行名熱然業復次能感各別處所鄰落迦惡業名黑黑異熟業能感各別處所天趣善業名白白異熟業能感餘處所有諸業名黑白黑白白異熟業於是處所有二業果現前可得是故惣說以為一業若出世間諸無漏業皆名不黑不白無異熟業能盡諸業若已盡業若當盡業二種惣名能盡諸業令未生者當不生故今已生者得離繫故由約可愛因果異熟故說不白當知各別處所天趣一向白者謂過他化自在

瑜伽論第九卷 第六段 緣

天處有欲界中魔王所都衆魔宮殿及上梵世乃至非想非非想處所有善業惣說為一由彼處所眼所見色乃至意所知法一向可愛相續殊勝增上義故意門引發意成義故各別處所都落迦有四一大都落迦二別都落迦三寒都落迦四邊都落迦於此處所各別純受順樂受業諸果異熟各別純受順苦受業諸果異熟是故說名各別處所又於魔宮初二靜慮純受悅樂若於第三靜慮已上純受喜樂言喜樂者令心調柔令心安適與喜相似故名為喜非是喜受與樂相似說名為樂非是樂受六觸處門恒所領受者當知即彼名六觸處及各別處所因果相屬道理義故

復次盟陀南曰

無智智與定殊勝障學等者无我聖道二海不同分

若諸邪見若諸我見若即无明依前所說三有情衆無智為根故得生起若能斷此無義根本一切衆中能起一切雜染一法當知彼能正記所解

瑜伽論第九卷 第八經

此中第一所起雜染損減實事第二雜染增益虛事第三雜染於其如實顯了方便能作愚癡於彼二因有愚癡故或起增益或起損減

復次有二種如實智一者如理作意所發二者三摩地所發當知此中由正聞思所成作意聽聞正法增上力故於五種受分位轉變所起過患如實了知又即於此分位轉變如理思惟名不定地如實正智此為依止能隨入修云何名為分位轉變所起過患謂苦樂位諸無常性苦分位中有自性苦性樂分位中有變壞法性云何名為分位轉變謂樂分位與苦分位有別異性若苦分位與樂分位有別異性如是當知一切分位展轉別異於此別異如實觀見於此分位住無常想如實觀見別異過患知所有受皆是苦已住於苦想有如是想有如如是見能證清淨是故亦得名如實智依定所發如實智者謂即依彼行相轉時輕安所攝清淨无擾寂靜而轉當知此行與前差別又無常性是一

瑜伽論第九卷 第九經

切行共相苦性是一切有漏法共相

二如實智為依止故當知如實能正顯了彼法二相復次住內法者未得定心尚與外道定心差別由智勝故何況定心何以故彼諸外道雖得定心乃至極遠證得非想非非想定然猶未能於六觸處以其五轉如實了知心正離欲證得解脫是故彼與此正法律猶如地空相去極遠住內法者雖未得定但由信聞無我勝解便能證得三摩地心於六觸處能斷能知心得離欲及證解脫是故當知於正法律彼有失壞此無失壞唯正勝解相續轉時於六境界依止六根略有五種寂靜妙行謂深於彼見過患故名為善調於不應役諸境界中而不役故名為善覆於所應役諸境界中或於率介現前境上善住念故名為善守一切煩惱皆能斷故名為善護已善修習圓滿道故名為善修復次於二處所如來證得勝安立智能正顯說起諸苦樂非不證得勝安立智於中若有作如是解此大沙門

瑜伽論第九卷 第十經

喬峇摩種無知無解於諸世間一向安樂為令弟子謂此安樂間雜衆苦深怖畏故為起苦樂間雜依附諸世間故為欲起過諸苦樂故宣說法要當知此解是為邪想是邪分別是大邪見然其如來善知世間或一向樂或一向苦或雜苦樂然彼一切皆是無常是故為令諸弟子衆起過一切無常世間起過苦樂說正法要由三種相應正了知諸可意事謂未來世諸可愛事名所退求若過去世諸可愛事名所尋思若現在世可愛外境名所受用若現在世可愛內受名所執著當知此中墮於三世有四行相一於未來一於過去二於現在於此行相能隨悟入是悅意相意所樂相可愛色相平安色相如其所應當知即是可欣可樂可愛可意四種行相復次勤修定者略由二門二時二地所有諸欲於所引發三種等持能為障礙為欲斯除如是障導正勤修習五種對治當知此中先所受用過去諸欲於遠離處由尋思門令心颺蕩

瑜伽論第九卷 第十一張 緣

復有現在居家所有利養恭敬俱行諸欲由尋思門令心散亂此中利養恭敬俱行所有諸欲於其行時令心颺蕩先所受用居家諸欲於其住時令心散亂即此諸欲於異生地能為障導於有學地亦為障導又於異生所修元量俱行等持能為障導亦於有學能善通達一切智事廣大等持能為障導亦於無學極善修習究竟等持能為障礙當知如是諸所生起一切等持皆與喜俱此中第一於諸有情利益安樂意樂門中與喜俱行第二領受有學解脫喜故與喜俱行第三領受無學解脫喜故與喜俱行彼由眼等所識色等所緣別故復有六種又此等持具諸相故名為圓滿又此等持究竟邊際謂能往趣世間離欲或能往趣出世離欲過此更無能趣清淨等持可得是故說此無有缺減若欲速證沙門果者於身命等無所顧戀恒常無間殷重加行熾然精進於諸欲中了知自相堅守正念了知過患無希望等正知現前正念

瑜伽論第九卷 第十二張 緣

正知為所依故方便勤修四無欲遠謂於晝分若行若坐於諸障法淨修其心乃至廣說如是發起勇猛精進於其所證無所怯劣由九種相安住其心一向修習奢摩他定身得輕安無愛味等故無塗汙不為憎況及以睡眠二隨煩惱之所擾亂一向念住為所依止精勤修習毗鉢舍那堅守正念遠離掉舉隨煩惱故無有愚癡已入止觀雙運轉道其心正定即此二分一境隨行為斷彼障修習如是五種對治為依止故能於彼障遍知永斷於三等持依六境事所有差別喜俱行定圓滿能引由二因緣諸佛世尊為諸弟子宣說自己能引導法一於黑品所有過失令生解故二於白品所有功德令生解故復次於此正法毗奈耶中略有二種補特伽羅一已得意二未得意已得意者復有二種一已見諦已得有學心解脫意二阿羅漢已得無學心解脫意未得意者謂於三學創修事業有學異生彼全未得一切二種心解

瑜伽論第九卷 第十三張 緣

脫意是故希求異生體後有餘依滅及自體後無餘依滅涅槃界時於三學中多修學住若諸無學雖已證得心解脫意而或失念行縱逸時便有退失現法樂住彼雖於此現法樂住或退不退然無堪能退失解脫若有修行不放逸者一切皆為證得解脫然已證得解脫無退修不放逸復何所用若為證得現法樂住勤作功用如造工業非不放逸若諸有學先已證得心解脫意彼亦決定趣三菩提於所修道不由他緣自然能修無放逸行於現法中猶未畢竟息放逸故若有一切未得意者彼應決定修不放逸又由三相辦所應作一由諸根所集成故資糧圓滿二由習近隨順如法諸卧具故心得安住三由依止親近善士聞他法音如理作意眾因緣故乃至獲得二心解脫又即於此應不放逸所作轉時由二種相應知於彼六處寂滅有增上慢無增上慢謂於未滅起邪分別妄執為滅由所緣故及於未得起邪分別妄執為得

論加論第九卷 第四段 緣

彼雖如是起邪分別謂滅解脫而未能令身壞已後壽命永盡六處永滅亦不能離諸境界想又彼由於六處寂滅若緣若證邪領受故有如是事此二種相應知說名有增上慢與此相違當知說名無增上慢

復次住內法者於二種者應當了知二種過患謂諸異生於二緣識及能依受不能了知無我性故未離欲者於利養恭敬增上業緣所起諸受有第一著已離欲者於離諸欲緣所起諸受有第二著此著為因當未生起說名為生又諸外道由取著故生諸繫縛繫縛生故能生一切惡不善法當知是名第一過患又由此著增上力故當於正法毗奈耶及當來世生等眾苦差別而生於現法中此增上力為因緣故不般涅槃當知是名第二過患與此相違應知即是白品差別

論加論第九卷 第十五段 緣

又識自性は無常故又此因緣是無常故又此助伴是無常故

復次由八聖支道法故及此果故顯發正法及毗奈耶由五種相當知八聖支道法寂勝無罪謂於現法煩惱有無善分別故名為現見能令煩惱得離繫故名無熾然若行若住若坐若卧一切時中皆可修習易修習故名為應時導涅槃故名為引導不共一切諸外道故名唯此見遠離信他欣樂行相同遍尋思隨聞所起見審察忍唯自證故名內所證此道果法亦有五相當知已如攝異門分分別其相

復次流有二種一者水海二生死海由三種相當知水海與生死海而不同分何等為三一者自性不同分故二者淪沒不同分故三者超渡不同分故此中自性不同分者謂水大海用色一分為自性故有邊有量生死大海用一切行為自性故無邊無量此中淪沒不同分者謂若所有淪沒若由此淪沒若如是淪沒皆不同分

論加論第九卷 第十六段 緣

謂水大海或傍生趣或有人趣於中
淪沒生死大海諸天世間亦常淪沒
又水大海唯由身故於中淪沒不由
語故不由意故不由貪故不由瞋故
不由癡故不由生等衆苦法故於中
淪沒此中宣說諸業煩惱彼果三分
如其次第應知彼相生死大海亦由
身故乃至亦由生等苦故於中淪沒
諸出家者由妄尋思由妄觀察由自
所起諸邪分別發起種種不正尋思
令心擾亂於生死海恒常淪沒又餘
外道諸煩惱繫所纏繫故於生死海
恒常淪沒諸在家者恒常無間衆苦
逼切煩惱燒然而不能默故名淪沒
其餘依止諸業煩惱於諸生處往還
無絕故名淪沒其水大海唯墮其中
暫時衰損或傍生趣由業煩惱一分
勢力而生其中暫時淪沒而非究竟
當知是名沒不同分此中趣沒不同
分者謂水大海未離欲貪諸異生類
尚能越渡何況其餘生死大海三分
建立未離欲者由五可愛境差別故
已離欲者由意所識可愛諸法境界

瑜伽論第九十卷 第十七緣

別故諸有學者由內六處有差別故
其未離欲諸異生類於五可愛境界
大海未能越渡其已離欲諸異生類於
內各別六處大海未能越渡由彼於此
未起渡故於前二種境界大海亦未起
渡其有學者普於六處遍知為苦即於
所緣修習正道彼由安住如是住故於
未離欲已離欲地二種境界所有心意
所緣境相明了現前又由猛利觀察
作意於先所見等隨憶念由此因緣
於彼速疾以慧通達亦能除遣又彼
於其六處大海速能起渡能起渡故
於前二種境界大海畢竟起渡及能
起渡能發棄捨所學煩惱能發尋思
亂心煩惱能發就著世間利養恭敬
煩惱能發一切惡行煩惱
盟陀南曰

道師不同分 王國二世間 有為速身行
堅執三空性
略有二種道不同分一自性不同分
二行相不同分若趣苦集行若趣苦
滅行是名自性不同分當知初一能
趣離染第二能趣清淨是名此中不
同分義即此趣滅行或有有為共相

瑜伽論第九十卷 第十七緣

行轉或有有為無為共相行轉是名
行相不同分當知此中若諸有為共
相行相彼望道果名不同分若有為
無為共相行相彼望道果亦名同分
何以故道果涅槃常無我故

復次於正法內略有五種師假立句
諸外道師所製論中都不可得謂趣
諸取行趣諸取盡行若一切法遍知
永斷作苦邊際若於五相受建立處
一一相中不依四相墮迦耶見用彼
為依能害四種行相憍慢若憍為因
有三過患憍慢為因有三勝利當知
此中憍慢者於涅槃界其心退還
由怖畏故是名第一過患於諸惡行
恒現行中及於可愛諸難淨事其心
趣入是名第二過患於涅槃界深生
怖畏增上力故便能生起當來生等
生死重病如由怖畏增上力故如是
亦由於諸惡行及於可愛諸難淨事
其心趣入增上力故堪能生起當來
生等生死重病如生等病眼等憂癱
貪等毒箭前當知亦亦是名第三過患
與此相違當知即是離慢為因三種

瑜伽論第九十卷 第十九緣

勝利若隨緣起增上力故於現法中後有種子或增或減由此為因當來後有或生不生以能攝受種子煩惱或有集起或滅沒故一切世間及出世間所有法教如實建立唯於內法有此大師為諸弟子正所宣說師假立句真實可得非誑外道

復次於欲界中諸器世間當和譬如王所王國有情世間譬如臣民彼惡天魔辟如君主

復次有二世間一有情世間二器世間其器世間為火災等之所壞滅有情世間剎剎剎剎各各內身任運壞滅

復次空有二種一者有為二者無為此中有為空無常恒久久安住不變易法及我我所若諸無為唯空無有我及我所又此空性離諸因緣法性所攝法空道理為所依趣此或如是或異或非遍一切處無不同歸法空道理

復次如來不速能得一切世間邊際唯速身行隨往能得世間邊際此中

瑜伽論卷第二 第三 緣

當依勝義道理應知世間若得世間邊際方便及世邊際謂於方處有世間想假名施設增上力故即由世間若智若智增上力故說有世間若智若智增上力故於諸世間廣起言說由或是聞或覺或知增上力故於六觸處由其五轉起如實智名得世間邊際方便未來諸行因永盡故名能到世間邊際於世因果如實故名世間解能正任持取後身故名善運轉世間邊際於現法中一切境界受永盡故具恒住故說名能趣世間受者由如是等所說行相當知名得世間邊際

復次非善說法毗奈耶中諸出家者隨有一惡不善尋思未生時一向能為梵行障導如彼生已堅執不捨此中不行最為殊勝設有行者不應堅執於相續中不應為作居住依止何以故剎剎離染不能傾動所修梵行要當相續能傾動故

復次當知略有二種空住一者尊勝空住二者引彼空住諸阿羅漢觀無

瑜伽論卷第二 第二 緣

我住如是名為尊勝空住由阿羅漢法介尊勝觀無我住於諸住中取為尊勝如是或尊勝所住或即住尊勝由此因緣是故說名尊勝空住引彼空住者謂如有一若行若住如實了知煩惱有無知有煩惱便修斷行知無煩惱便生歡喜生歡喜故乃至令心證三摩地由心證得三摩地故如實觀察諸法無我晝夜隨學曾無懈廢如是名為引彼空住當知此中於內煩惱如實了知有知為有無知為無是名空性

復次正見圓滿已見諦跡諸聖弟子皆能如實越彼邪空亦能如實入正不空以世間道及出世道修習空性其義云何謂於此處彼非有故正觀為空若於此處餘有故如實知有譬如客舍於一時間無諸人物說名為空於一時間有諸人物說名不空或即此舍由無一類說名為空謂無材木或無覆苫或無門戶或無閑鍵或隨一分無所有故然非此舍即舍體空如是自體所依止身亦名受趣

瑜伽論卷第二 第三 緣

亦名想趣亦名思趣然此自體所依止身於一時間由無一類或受或想或復思等一切煩惱隨煩惱等說名為空於一時間由有一類說名不空或即自體所依止身於一時間由無一類或眼或耳或鼻或舌或身一分或意一分說名為空然非自體所依止身即自身體一切皆空當知此中惣略義者若觀諸法所有自性畢竟皆空是名於空觀趣入亦名遠越佛所善說法毗奈耶若觀諸法由自相故一類是有一類非有此有非有畢竟遠離又觀有性於一時間一分遠離於一時間一分不離如是名為於彼空性無有顛倒如實趣入以世間道修空性者謂聖弟子住遠離塵先於城邑聚落人想作意思惟次復思惟阿練若想彼即觀察於自身中此想為空謂人邑等想此想不空謂阿練若想又餘不空謂阿練若想為緣阿練若想相應諸受思等或即此想由一類故觀之為空謂無塵重不寂靜住及熾然等由一類故觀為不

瑜伽師地論 第九卷 第三十三經

空謂有微細極寂靜住離熾然等又即於彼能取山林卉木禽獸等阿練若差別相想無復思惟但思惟地無別相想又即於彼能取險惡高下不平多諸刺棘瓦礫等地差別相想無復思惟但思惟地平坦細滑猶如掌中無別相想從此次第除色想等漸次思惟空處識處无所有處差別相想後於非想非非想處所有相想作意思惟於一切處如前所說歷觀空性觀諸下地有塵想等觀諸上地有靜想等如是名為諸聖弟子以世間道修習空性當知為趣乃至上極無所有處漸次離欲自斯已後修聖道行漸次除去无常行等能趣非想非非想處畢竟離欲彼於今時自觀身中空無諸想謂一切漏一向寂靜永離熾然又觀身中有法不空謂此依止為緣六塵展轉于相任持乃至壽住為緣諸清淨法無有壞滅當知世尊於昔修習苦薩行位多修空住故能速證阿耨多羅三藐三菩提非如思惟無常苦住是故今者證得上妙

瑜伽師地論 第九卷 第三十四經

菩提住已由昔串習隨轉力故多依空住

復次有二種空一者應所證空二者應所修空若諸必勤樂依雜住於此二種不能成辦應所證空不能證故應所修空不能修故因於二種不成辦故當知退失四種妙樂謂於一切攝受惡事遷務眾苦皆悉解脫妙出離樂解脫貪欲瞋恚等事初靜慮中妙遠離樂尋伺止息妙寂靜樂二解脫攝無所造作無恐怖攝妙等覺樂二解脫者一時愛心解脫二不動心解脫若阿羅漢根性鈍故於世間定是其退法未能解脫所有定障故名時受心解脫以退法故時時退失時時現前故說名時於現法樂慧欲證住故說名愛不動心解脫者謂阿羅漢根性利故是不退法一切皆以無漏道力而得解脫於一切種都無退失當知此中決定義是三昧耶義餘如前說無所造作無恐怖者當知無有異類可得今阿羅漢心於中後後變異故生愁歎等應所證空略有二

瑜伽師地論 第九卷 第三十五經

種一者外空二者內空外空者謂超過一切五種色想則五妙欲之所引發於離欲貪正能作證內空者謂於內諸行斷增上慢正能作證應所修空亦有二種一於內外諸境界中修無我見二即於彼修無常見此四種空當知四行為所依止外空以內住心增上緣力離所生樂滋潤其身為所依止及我慢遍知內空以內外空於內外法修無我見為所依止無我見以即於彼修無常見為所依止無常見以聞正法如理作意為所依止又於此中若諸苾芻為離欲貪精勤修學觀察作意增上力故於欲界繫諸不淨相勉勵思惟彼於外空未作證故於其正道未善修故趣淨習故於外空性心不證入不受樂故便於其中由我慢門心不流散等隨觀察以寂靜相思惟內空彼由我慢未永斷故於其正道未善修故亦於此中心不證入遂於內外一切行中修無我見於無我見未善修故亦於其中心不證入乃於內外一切行中修無

瑜珈論第九十卷 第三十六卷 緣

常見令心不動於諸行中見无常故一切種動皆無所有故無常見名不動界由於是處心無不勝解故以正慧如實通達或緣不淨或緣慈悲或緣息念所有境界或緣諸行元常境界於三摩地極多修習為因緣故令心調柔由是漸次於一切處皆能證入由此因緣於所證空能證圓滿因於所證得圓滿故其心解脫一切能順下上分結由此因緣於所修空能修圓滿因於所修得圓滿故成就元學正見等法言於是時乃至於空未能證入當知此時是異生位若時證入是有學位若時修習已得圓滿是無學位為令此修得圓滿故勤修正行令心證入以善尋思而正尋思則於其中能善知量離諸雜染而起言說於經行處能正經行於所坐處能正安坐於如是等一切處所皆善知量如是行時清淨為先於其住時亦得清淨其間能以觀察作意數數觀察現行煩惱淨修治心如是能趣一向成就諸白淨法一切魔怨所不能奪

瑜珈論第九十卷 第三十二卷 緣

及彼一切惡不善法四種雜染謂後有因性故現法身心遍燒惱故惡趣因性故生等眾苦因性故言說有一者隨逐音聲勝解言說二者隨逐法隨法行言說第一言說是於正法受持讀誦請問徵覈之所發起第二言說是於所緣令心安住究竟解脫施設教授之所發起若為是義如來出世諸弟子眾隨入聖教應勤修習如是善法若於彼法毗奈耶中無一切種所修梵行當知亦無修梵行者以於其中無梵行故稱梵行者皆修邪行師弟展轉互相觸惱各自許有尊卑體式於正法中二俱可得若有棄捨大果大利應所證空應所修空為極下劣有大罪過利養恭敬愛味所漂多習邪行當知彼為大梵行失之所觸惱彼由如是耽嗜受著利養恭敬自逼惱故於能隨順解脫言教不欲聽聞雖為宣說不能屬耳或為貪著利養恭敬增上力故而強聽聞無心求解不欲修行不為究竟善自調伏乃至不為證般涅槃由如是事

瑜珈論第九十卷 第三十八卷 緣

憎惡大師行不平等以於廣大現前
恩德不能報故當知此中惣略義者
謂善說法毗奈耶中既出家已由四
因緣如於自己正所應行而不能行
如於大師聖教出家正所應行亦不
能行謂樂相雜住故隨順隨逐音聲
勝解言說故耽著利養恭敬故由此
就著增上緣力聽聞正法不修自利
利他行故又佛世尊不欲自顯能善
御衆而攝徒衆唯深哀愍諸有情故白
是內緣於行邪行弟子衆中能無護
惜分明亦語寧使弟子由此分明
利益語現捨正法及毗奈耶當獲利
益勿令住此廣興邪行

瑜伽師地論卷第九十

丁未歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

瑜伽師地論卷第九十 第三十緣

瑜伽師地論卷第九十一

弥勒菩薩說

三歲法師玄奘奉

詔譯

攝事分中契經事處擇攝第三之三
復次盟於南曰

離欲未離欲問因緣染路 保命者處等
皆廣說應知

若有苾芻於其欲界或已離欲或未
離欲於五妙欲意所識法定地三世
由三種纏及彼根本所有隨眠正雜
染時於現法中不任趣證究竟涅槃
當知此中由過去世依彼取識由未
來世屬彼取識由現在世著彼取識
由彼根本所有隨眠墮在相續常隨
逐故執彼取識與此相違無雜染時
於現法中堪能趣證究竟涅槃
復次於聖教中當知有四如理問者
一有淨信若諸長者若長者子二具
聰慧多聞慈當三是大師親承侍者
四即大師有 因緣佛於弟子知而
故問謂觀弟子雖欲請問而無無畏
或於其義無所了知為遮現在未來

過故為今正法得久住故

復次由二因緣說六識身以內六處
為因以外六處為緣謂內六處為彼
種子所依附故又內六處相續一類
如先所得畢竟轉故境界不念非彼
種子所依附故又非一類相續轉故
復次由二種相當趣了知一切雜染
一者一切雜染自性二者一切雜染
行路言自性者所謂欲貪與諸雜染
為根本故言行路者謂內外處能取
所取有差別故

復次若諸苾芻於二處所等隨觀察
若行若住如理作意為所依止於二
雜染應脫其心云何名為於二處所
謂自保命忽然耽喪不善心殞性諸
惡趣云何名為如理作意為所依止
復於何等二種雜染應脫其心謂我
寧遭種種楚撻損害於已諸處之身
勿復令我不善心殞生諸惡趣又我
應當與喜樂俱如寶觀察為欲對治
現行不善慳勵修習諸行無常若經
行時於諸境界執取諸相執取隨好
所有雜染令心解脫遠離住時於諸

瑜伽師地論卷第九十 第三十緣

不善種種尋思所有雜染令心解脫
當知此中第一雜染是相似因第二
雜染是相似果又二雜染現在轉時
生於二處謂自保命即於今時條歸
於喪不善心預往諸惡趣是故於彼
二種雜染一剎那中深見過患發生
慙愧尚為妙善況能相續

復有衆多魔所歸向所有雜染著安
足處智者了知應當遠避謂已離欲
諸異生類繫屬定生喜樂諸處所有
受味著安足處未離欲者於妙五欲
受為依故盡樂諍竟貪受耽著者安
足處於愚於怨諸有情所一切受盡
著安足處廣大上品能引境界順樂
順苦所求所尋所可貪受所有三世
著安足處當知此中可欣可樂可愛
可意諸句差別如前已辯不可欣者
於未來世不可樂故不可樂者於過
去世由隨憶念不可樂故不可愛者
於諸境界不可樂故不可意者由於
諸受不可樂故又言苦者即於境界
不可樂故言損惱者即於諸受不可
樂故言違背者於過去世不可樂故

論攝論卷之二 第三 善

言逆意者於未來世不可樂故
復次有二雜染一者外境雜染二者
內受雜染眼等為依於色等境起諸
貪著名外境雜染諸觸為依貪者內
受名內受雜染此二雜染於永寂滅
般涅槃中皆不可得非諸魔怨所能
遊履

復次由十五相應當了知一切種類
受見雜染謂於諸處由諸緣故名藏
由隨眠故名識由我見故名覆所餘
差別廣說如前攝異門分

復次總攝於南曰

因同分等 唯作緣等 上品貪等

後多位等

別盟於南曰

因同分思縛 解脫相觸遍 勝解護根門
教愛相為後

諸聖弟子因同分識隨入無我由三
種相於諸識中正觀而住去何因同
分識隨入無我謂由現見五有處
四大種身若增若減若取若捨無常
性故於緣彼識隨入無常無常則苦
皆則無我由是因緣隨入無我云何

論攝論卷之二 第三 善

隨入無我性已由三種相於諸識中
正觀而住謂諸邪見一切皆以我見
為根是故此根必應先斷又以正慧
即觀彼識所依所緣差別轉故有無
量種又觀此識差別轉時如剎那量
安住堅實尚不可得何況畢竟

復次於六處滅究竟寂靜無戲論中
田戲論俱四種行相不應思惟不應
分別不應詰問唯應依他增長覺慧
審諦觀察真實意趣去何為四謂或
有無或異不異以彼六處有生有滅
長轉異相施設可知由生滅故有無
可得有異相故待他種類異性可得
待自種類前後無別不異可得六處
永滅常寂靜相是故由彼戲論俱行
四種行相思惟觀察不應道理當知此
中能引無義思惟分別所發語言名
為戲論何以故於如是事勤加行時
不能少分增益善法損不善法是故
說彼名為戲論

復次於內外處若有欲貪境界現前
或不現前而其諸根不能棄捨故名
為縛若無欲貪設有境界正現在前

論攝論卷之二 第三 善

諸根於彼尚能棄捨況不現前故名解脫

復次善修梵行於諸蘊處我所見已永斷者若為損身乃至奪命苦受所觸終無色變心變可得如是名處善守根相彼由如是善守諸根四苦解脫增上力故得四種喜一由當來外緣生苦得解脫故二由當來內緣生苦得解脫故三於現法般涅槃時由二種依所作眾苦得解脫故四命終已與世所見草木相似一切眾苦不相續故由二種相草木相似一者六處離有情想與世所見草木相似二者六處為所依止貪瞋癡火乃得燒然與世所見草木相似善修梵行諸聖弟子當來後有苦不生故與諸如來成就明力少分相似非現法緣苦不生故設暫生已速疾斷故然諸如來二種明力皆悉成就故說名無上明持

復次有一沙門或婆羅門越勝現量世間愚夫尚不迷惑況諸智者一切愚癡所安足處虛妄推度以為依止

瑜伽師地論卷九十一 第六法喜

或依前際或依現法堅固執著建立四種苦樂邪論謂依前際虛妄計度宿作因故立諸苦樂一向自作虛妄計度自在變化以為因故立諸苦樂一向他作虛妄計度先自在作然後宿作因所作故立諸苦樂自作他作虛妄計度無因生故立諸苦樂非自非他所作因生或依現法虛妄計度若隨自欲自作功用所生起者立為自作若不隨欲不自覺知他所引者立為他作若隨所欲自所覺知他所引者立自他作若非自他功用為先所生起者但由境界現在前故不能了達微細因觸便起邪執謂非自他所作因生立無因生此中唯有諸根境識和合所生苦樂可得都無前際或現法中若自若他實有可得唯即於此三事和合假立自他是故當知唯有其觸遍行一切為苦樂因

瑜伽師地論卷九十一 第七法喜

棄身命令無所得是名初相又不由此而生憍慢謂我獨能發勤精進餘則不亦是第二相又於正發勤精進果世間安觸所證差別無有受味與此俱行修不放逸是第三相又於精進平等之相能善攝受令於當來無有退失是第四相如是正發勤精進故永盡諸漏成阿羅漢若欲於彼大師有智同梵行所記別自己所證是別唯阿羅漢六處勝解能正記別謂依三學及以五種補特伽羅云何名為六處勝解一出離勝解二無惱勝解三遠離勝解四愛盡勝解五取盡勝解六心無忘失勝解云何三學一增上戒學二增上心學三增上慧學云何五種補特伽羅一者異生處在居家唯依於信發生欣樂出離勝解從境界縛心未出離是名第一補特伽羅二者異生既出離已唯依於戒於諸有情由身語意行無愧行是名第二補特伽羅三者異生能斷利養及恭敬愛於現法中離欲界欲是名第三補特伽羅四者有學已見諦跡

瑜伽師地論卷九十一 第八法喜

是名第四補特伽羅五者無學得阿
羅漢是名第五補特伽羅當知此中
第一第二處所勝解初學所依第三
處所起勝解與第二學作其所依
後三處所起勝解與第三學作其
所依若由此智能新煩惱及煩惱斷
當知是名心無忘失又於當來後有
因斷說名愛盡現法境界諸難深斷
說名取盡又彼第一補特伽羅雖有
正信出離勝解而未決定堪於當來
今彼一切悉皆棄捨及與變異第二
有其無惱勝解第三有其遠離勝解
當知亦今若諸有學六處勝解雖無
堪能當來棄捨及與變異然似幼童
等持念慧皆志氣劣雖生聖處未善
修故於貪瞋癡不能遠離無餘永斷
由慧劣故及由貪等未永斷故若遇
勝妙境界現前時時忘念由此因緣
而勤生起學心解脫及慧解脫盡諸
煩惱是故有學補特伽羅仍有所作
由此分故而名減劣若阿羅漢六處
勝解尚無堪能當來變異況有棄捨
善修故故貪瞋癡等永斷無餘受盡

取盡勝解圓滿已得盡智無生智故
六種恒住所攝受故所有智慧非如
有學時時忘念故阿羅漢六處勝解
由第一義最極圓滿亦名成就最極
清淨非餘下位補特伽羅由此因緣
亦無自高記別所解於三摩地所行
所緣無散亂故名內心住即三摩地
善成滿故名不狹小一切煩惱皆離
繫故名善解脫所有智慧善積集故
說名善修見滅盡故無有受味其心
一向善而無罪
復次略有二種補特伽羅一者不能
密護根門二者善能密護根門云何
名為不能密護根門補特伽羅謂如
有一於諸境界不能如理作意思惟
於可愛色為貪欲纏之所纏縛於不
愛色為瞋恚纏之所纏縛又於彼境
不能隨念所有過患設有隨念不善
修習由是因緣心為諸纏之所覆蔽
起諸纏已不能制伏又是異生未得
有學心慧解脫於上無學心慧解脫
不如實知由不知故於諸有學心慧
解脫亦不能滿彼於余時未以修力

為所依止於煩惱品所有嚴重未能
永害又不依先善思擇力念不成就
為因緣故當知不能密護根門由此
三相補特伽羅應知不能密護根門
一由纏故二由思擇所攝對治有缺
減故三由修力所攝對治有缺減故
與此相違當知自品於諸根門善能
密護
復次由二種相諸聖弟子於其大師
所說法教能正記別能善宣說謂能
辯擇真實義故云何為二者由是
意趣宣說善能悟入如是意趣而正
記別二者如來以無量門廣宣聖教
為無量品補特伽羅種種辯說於此
法教不違法性能正記別
復次於佛善說法毗奈耶深心愛樂
新學慈尊由二種相應正了知一由
身相無變異故二由心相無變異故
謂由形色極光淨故面貌熙怡極鮮
潔故膚體充實不羸瘦故諸根適悅
而寂靜故身無變異隨有所得生喜
足故遠離貪樂畜積資財而受用故
於其室家無願戀故心無變異復有

三種姪貪對治能令姪貪未生不生已生尋斷一者思惟不應行想二者思惟極不淨想三者密護一切根門此中密護一切根門略廣應知如聲聞地謂能密護諸根門者不令母邑摩觸身故名善護身於諸母邑不觀不聽不憶念故名善守根設見設聞設隨憶念即能長時攝受正念以猛利慧深見過故名善住念彼由如是善護其身善守諸根善住正念便能思惟不應行想由此煩惱不能蔽心令暫欣味又能思惟極不淨想由此煩惱不能蔽心令速迴轉

復次盟按南曰

唯緣尋思願一切種律儀入聖教不護勝資糧善修捨所學者處不善義隨流菩薩勝餘乘論施設最後

由先所作諸業煩惱及自種子相續所引諸受生起其六觸受唯為作緣如心所起功用所引諸取受業手唯能作助取受緣當知此中道理亦亦復次諸有慈藹受用如法邊際即具安住空閑若有能令尋思躁擾勝妙

瑜伽師地論第九二卷 第十三誡 善

境相來現於心當知是魔品類所作此中慈藹應以九相安住其心從諸境相相應尋思攝心令注無客尋思隨一更起若由此依由此境界有所資味於此境界隨其所得隨其所住能自遠離彼於余時於可愛事終不依止諸欲尋思而有所作於志尋思及客尋思亦能遠離淨修其心於現法中能得涅槃得涅槃已終不共他諍竟而住謂諸諍竟於佛聖法毗奈耶中極作棄擯如是愚癡所生尋思亦不尋思如餘外道

復次若由先世後有苦因於現法中有六觸受果法而轉由六境界所損惱時若有慈藹為求後有自發捨願修行梵行彼於余時令其第七後有苦因倍更增長轉為損惱於現法中能障涅槃由此因緣能得當來有眼圓滿不決定故此後有預當知於彼微細縛中最極微細何以故如彼三十三天宮中有一圓圖其中華縛天或非天然彼法余暫得解脫以天妙欲遊戲而住乃至未起逃竄之心此

瑜伽師地論第九二卷 第十三誡 善

心若起便失妙欲還見自身為縛所縛彼纔起心便為微細縛之所縛以時分故說名微細非難識故而說微細由被縛時能自解了我今有縛若諸慈藹心願後有此心若起便即被縛既被縛已不能了知自身有縛是故此縛最極微細當知時分及以難識俱微細故名極微細

復次若諸慈藹精勤加行守護諸根於其律儀及非律儀應當了知於教中上世間有學無學律儀應當了知云何律儀謂如有一於可愛境諸染心不忍不受不執不取設今暫起尋還棄捨是名律儀云何非律儀謂一必勤如營農者親近善士聽聞正法如理作意正修所緣境界良田令其生起善根苗稼然其種性猛利多貪未嘗串習貪欲對治猛利慙愧亦未曾有若遇勝妙境界現前彼由本性猛利貪故未曾串習貪對治故所有慙愧皆贏劣故便起貪纏堅執不捨心於貪纏不能防護而自放縱非理作意相應心牛入境界田損壞

瑜伽師地論第九二卷 第十三誡 善

所有善根苗稼以是因緣名非律儀
又如有一能速作意於諸境界而自
攝殺然未能觀所有過患令不再起
是名為軟世間律儀又如有一能速
作意於諸境界而自攝殺亦能觀彼
所有過患令不再起是名為中世間
律儀由此為依獲得四種作意所攝
九相心住當知如前聲聞地說由得
此故名離欲貪諸異生類彼先修習
加行觀時如營農者今得增上猶如
大王於先所得等至所生勝妙諸受
能正了知是大放逸安足處已便使
如臣聽聞正法增上所生勝奢摩他
之所攝護毘鉢舍那令其觀察彼所
生受性是緣生緣生性故體是無常
彼由此故便以意地諸過患相俱行
作意而得離欲脫離欲已復觀等至
所依別故十種差別時分別故多百
差別此中等至所依別故十種別者
謂有尋有伺無尋唯伺無尋無伺若
喜俱行若樂俱行若捨俱行退分住
分若勝進分順次擇分時分別故多
百差別者謂即觀察如是行相依生住

瑜伽師地論第九十卷 第五十

卷

滅時分所作差別道理當知復有多
百差別如是了知彼所生受是無常
性流轉差別種種性已略由三相復
審觀彼是無常性謂所依故現行故
因故所依故者謂極乃至第四靜慮
所有色身是受所依現行故者謂如
乃至滅受想定其間想受多分現行
言因故者謂當來世所有受因即思
求願觀察如是乃至有頂所有諸法
緣生性故皆是無常如是如理審正
觀察諸難欲地是名上品世間律儀
當知此中前二律儀思擇力攝後一
律儀修習力攝彼既成就如是勝妙
不放逸力如寶通達聖諦理故便能
永斷執我我所以為前行一切見道
所斷煩惱又能獲得有學律儀彼即
修習有學律儀復能永斷妄執我憍
以為前行一切修道所斷煩惱究竟
證得無學律儀此上更無若過若勝
所餘律儀
復次若諸苾芻已入聖教不誑諸根
彼便一向造作眾苦謂後法若或現
法若當知如是不護根者如癩病人

瑜伽師地論第九十一卷 第五十一

卷

人蘆荻葉為如其葉可愛境界破裂
其身攝受當來微細俱行後有眾苦
而不能覺如是名為由後法若說造
眾苦彼又於此起添起者廣生毀犯
由是因緣雖住空寂阿練若處而受
現行追悔所起尋思之苦如常茅刺
傷害其足不能無畏往淨仙眾設強
趣入清淨僧中便為有智同梵行人
舉其所犯由彼內懷覆藏意故心如
鴆毒於能舉邊發憤檢害又諸有智
同梵行者知其鄙劣樂捨沙門即便
遠避不與同住若諸村邑若阿練若
咸共譏毀言此長老如是毀犯如是
惡說如是惡作如是非法雜染而住
已淨信者今其變退未淨信者今
信不生是故彼人於現法中領受如
此追悔所作憂憤所作遠避所作譏
毀所作種種諸苦此及前說領受後
法所作眾苦總略為一名受眾苦此
中云何名非律儀謂於如是現法後
法具眾過患行憂境界起不如理妄
執諸相隨好邪想邪想為先於其住
處發起順彼相應尋思由此不能於

瑜伽師地論第九十二卷 第五十二

卷

前所說一切過失如實觀見雖復觀見所有過失未能數數多修習故於所依中諸煩惱品所有嚴重未能除遣身未輕安謂色心身由此行相纏及隨眠猶尚和合能令違背思擇修習二力對治名非律儀與此相違當知即是律儀行相又此律儀三因緣故能令修習速得圓滿何等為三所謂最初於善說法毗奈耶中淨信出家既出家已便用神力相應聞慧攝持垂默相似六根既攝持已復用如理作意思慧正審觀察過患方便在聞慧上修慧下故中間繫縛中間繫已為欲試察於彼神力得自在不乃取淨相於諸境界而放縱之於彼神力未自在故各各馳散別別境界然其不能究竟逃竄未善觀見彼過患故今彼重獸未善調伏又令神力不得自在了知是已復多修習如理思慧令到究竟超過作意轉更勤修循身正念於此正念善修習故彼不復能各各馳散別別境界當知今時彼善調伏神力於彼而得自在

瑜伽師地論第九十卷 第六卷

復次有諸苾芻先已修集妙慧資糧復得值遇善友圓滿聽聞諸行三種過患謂現法過患後法過患現法後法過患當知此中大種下違為所依止一切疾病名現法過患惡趣諸行常恒隨逐能作能往名後法過患先於現法成就意貪以為所依能引現法後法老死名現法後法過患如是惣略有三種苦一疾病苦二惡趣苦三老死苦謂依善趣及依惡趣聽聞如是諸過患已精進修行法隨法行因斯能入聖諦現觀次由善淨無我真智如入空室現觀內外六塵皆空彼於今時以慧通達依諸境界忘念所生諸煩惱經能為損害及有餘殘煩惱隨眠貪愛隨眠又自通達於相續中有諸煩惱有諸貪愛有諸苦惱有諸損害及過一切煩惱貪愛證有餘依般涅槃界一向寂靜次後復證無有餘依般涅槃界彼先修習譬如草木枝條莖葉正法門慧積集聖道法隨法行為所依筏於修道中正勤修習漸次證於心善解脫住有餘依

瑜伽師地論第九十卷 第十九卷 子

般涅槃界一切災惱皆得解脫既住於此當知究竟越度眾苦到於彼岸復次由七因緣於善說法毗奈耶中雖出家已復還退捨正所修學六何為七謂諸異生未能超度諸異生地於五取蘊眾苦惱法不能如實了知五轉或復異生於諸妙欲不能上品觀其過患又於行時及於住時恒常縱逸於可受境取不如理所有相貌不繫念故恒常尋思善品惡刺非理尋思又無無畏若王若餘因事呼逼由怖畏故則便隨從復有親愛於諸親屬有所顧戀彼若招命由親愛故則便隨從又於境界或隨順貪或隨順瞋或隨順癡發起猛利諸煩惱經又即於彼心相續中常有隨縛又由成就下劣勝解無有一切廣大勝解謂於出離遠離涅槃由彼成就劣勝解故於諸境界其心趣入由於一切父母等事不能子然無顧戀故於其出離心不趣入於八聖支無勝解故於其遠離心不趣入由於彼果煩惱斷中無勝解故於其涅槃心不趣入

瑜伽師地論第九十卷 第二十九卷 善子張壽

略由二處攝一切漏一見所斷二修所斷當知此中非理作意及所緣境名順漏法若諸有學於能發起修所斷漏非理作意所緣境界雖未永斷而由妙慧正通達故說名於此順漏法中其心寂靜猶有失念增上眾生微劣緣故未名清涼未名宴默然其所起一切見道所斷諸漏皆永斷故亦名清涼以於當來不生法故亦名宴默而彼異生成就下劣諸勝解者遍於一切順諸漏法心不寂靜不名清涼不名宴默當知由是七因緣故復還退捨正所修學與此相違所有白品七因緣故於善說法毗奈耶中既出家已終不退捨正所修學復次若有苾芻依四著處當知彼行四種邪行何等名為四種者處謂有苾芻於內外處有貪愛故能感復有於現法中不樂涅槃是初著處復有苾芻於先所捨外諸所有父母等事有所顧戀繫縛其心如是名為第二著處復如有一於現法中希求一切利養恭敬於諸所得利養恭敬執著

增補地持論第九卷 第二上張 卷

不捨如是名為第三著處復如有一是有學者已見諦跡有餘我憍少分貪愛之所隨逐於修棄捨繼進而住如是名為第四著處云何名為四種邪行謂彼最初受樂後有補特伽羅於現法中不樂涅槃若諸有學行於縱逸由此著處增上力故樂與在家及出家眾共相雜住如是名為最初邪行又復即前受樂後有補特伽羅受樂後有增上力故發起邪願行於梵行如是名為第二邪行又復於先所捨外事有所顧戀由彼著處增上力故能令退捨正所修學如是名為第三邪行又於現世希求利養及與恭敬於諸所得利養恭敬執著不捨補特伽羅由此著處增上力故毀犯尸羅廣說乃至螺音狗行彼由顧戀利養恭敬不捨所學不見是罪公然犯戒如是名為第四邪行復次有諸苾芻於義不善從他所聞種種文字一義言說便懷猶豫不生歡喜今於是中何者為實復有四種能生微妙清淨智見無倒觀門何等

增補地持論第九卷 第二下張 卷

為四謂極精勤觀察苦者於生受因如實妙智又於依持及所依因如實妙智又於住因如實妙智又於依緣自性助伴隨順苦樂非苦樂行如實妙智又二緣故如求除滅於義不善補特伽羅所有猶豫一者顯示種種文詞所表一義文有差別義無差別由是能令斷除猶豫二者開顯聖教廣義由此能令於義通達云何名為聖教廣義謂從資糧地乃至漏盡皆說名為聖教廣義此中邊際根成熟住如來所化無我相應善受堅固聞思所成正見成就此為依止此為建立獨處空閑緣內外處四種識住為欲斷滅諸有取識修值身念勝奢摩他毗鉢舍那之所攝受由此親近修習勢力發生如實緣初識住隣逼現觀止觀雙行從此無間於聖諦中能入現觀復更修習如所得道以漸進趣能得一切諸漏永盡如能如實緣初識住乃至如實緣第四識住當知亦尔

復次如先所說不護根門補特伽羅

增補地持論第九卷 第二三張 卷

煩惱諸經現前不捨世及出世思擇修習二力對治有所闕乏煩惱生已性多堅執魔既了知性堅執已便往其所以諸境界而媚惑之如是彼魔於性執著煩惱諸經補特伽羅而得其便為欲媚惑於其相續安立所緣又即如是不護根門補特伽羅於般涅槃欲樂劣故親愛劣故譬如乾朽草草舍宅魔便於彼積集可愛境界炸火而焚燎之由二因緣彼為境界常所蔽伏一未生經今其生故二已生經今相續故由為境界受所蔽伏於廣退覓諸境界時多行種種惡不善行於行如是邪惡行時復為種種惡不善法之所蔽伏如前所說行邪行已失路而行必流而去名順流者與此相違所有白品當知是名非順流者

復次由八種相當知惣攝後有菩薩諸正行道及以道果勝聲聞乘為無有上何等為八謂哀愍故內勇悍故諦察法忍性現前故能出離故自內發起觀諦行故廣大善修世間正見

瑜伽師地論卷第二十四 普

現在前故由獲無漏菩提分法得清淨故由善清淨修覺分俱進修無上純淨修造依止六度修習圓滿獲得六種最勝無上圓滿德故當知此中於諸有情長時哀愍重修其心住最後有諸大菩薩見諸愚夫墮貪愛河順流漂溺為五相苦之所逼切既觀見已深起大悲何等為五一者見彼墮貪愛河不正尋思不可愛水常所逼觸二者見彼內外六度三毒火雜住於兩岸三者見彼在於欲界衆多憂苦種種災橫諸惡毒刺遍布其下四者見彼在於色界世間慧眼有所闕故猶如盲冥處在其中五者見彼在無色界世間慧眼已圓滿故諸聖慧眼有所闕故猶如昏闇居在其上既見如是墮貪愛河諸有情類遍於一切皆不寂靜若觸若岸若下中上苦逼迫已發起大悲是名哀愍又即成就此哀愍者或生王家或帝師家雖未出家內興勇悍我今定當通達妙跡歸修梵行終無退轉如是名為內興勇悍又彼即於未出家位居瞻

瑜伽師地論卷第二十五 普

部影獨坐思惟便能證入最初靜慮後於自他老病死法正審觀察能定忍可如是名為諦察法忍內自現前又彼宿世所習善根一切善行之所覺發復由勇悍諦察法忍增上力故便能棄捨廣大妙欲淨信出家華無施設正梵行者而能自然受持禁戒由此禁戒為依止故漸次能證乃至非想非非想處如是名為能正出離又彼為欲棄世間道正求出離由於先世正等覺所獲得無上究竟出離正聞勝解積集熏修身相續故於世間道都無信樂由是因緣往菩提樹即依先時觀老病死假想之道於諸諦相次第觀察作是思惟是諸世間有情之類墮在種種難險衆苦有生有老有病有死然其不能於老病死究竟出離如實了知如是次第觀於老死觀老死集觀老死滅觀能趣證老死滅行如理作意為依止故久已積集大資糧故以俱生慧便能覺悟一切法性安住諸法住法界如是名為自內發起觀諦行又被復欲

瑜伽師地論卷第二十六 普

求上漏盡方便發起宿住念智憶念
先世從諸如來正等覺所於漏盡道
積習聞思由是發起長時積集世間
正見今現在前然此正見如教授者
以此為依能令菩薩安處一坐乃至
證得究竟漏盡如是名為廣大善修
正見現前又即由彼如教授者所有
正見漸次勝進先已遠離下地諸欲
乃至上極無所有處當於聖諦得現
觀時便證無漏四念住等乃至最後
八聖支道所有一切菩提分法舉其
最後當知亦攝前位一切由得彼故
成不還果以得無漏菩提分法是故
說名獲得清涼彼由如是獲得世間
究竟安樂獲得出世無漏安樂得清
涼故名離熾然由世間道乃至已離
無所有處所繫煩惱及已遠離見道
所斷諸煩惱故名離熱惱為欲無餘
永斷有頂所繫煩惱故復勤修純無
漏道所謂修習無上覺支是名進修
無上修道由此修故無學地中六種
修法究竟圓滿一者修聖神通究竟
圓滿二者修淨五根究竟圓滿三者

證得煩惱并諸習氣無餘離繫究竟
圓滿四者證得四種現法樂住究竟
圓滿五者證得世間靜慮解脫等持
等至究竟圓滿六者證得名身句身
文身得隨所欲得無難難宣說正法
究竟圓滿當知此中修淨信根究竟
滿者謂於涅槃意樂淨故修精進根
究竟滿者謂能勇猛造作一切有情
義利善清淨故修習念根究竟滿者
謂三念住無忘失法善清淨故修習
定根究竟滿者謂於聖天及以梵住
善清淨故修習慧根究竟滿者謂十
智善清淨故彼由如是能住六處
修圓滿因得為大王所謂法王由是
證得六種圓滿謂聖神通增上力故
得大財富自在圓滿諸根清淨增上
力故得大舍宅自在圓滿斷諸煩惱
增上力故得受安樂諸坐卧具自在
圓滿現法樂住增上力故愛其舍宅
坐卧具中證得第一無諸損惱大安
樂住自在圓滿靜慮解脫等持等至
增上力故證得能辦一切有情正利
益事遊戲喜樂自在圓滿諸名身

句身文身得隨所欲得無難難宣說
正法增上力故得為法王能於他所
獲得平等分布作用自在圓滿如是
名為六處修滿為依止故證得六種
自在圓滿
復次略有四種尋求我論由此論故
薩迦耶見未永斷者求我尋思數數
現行云何為四一者尋求我我用何
以為自性二者尋求我我為常為是
無常三者尋求云何我我是常無常
四者尋求我所有我住在何處當知
此中略有四種尋求於我一者尋求
自性二者尋求其轉三者尋求其因
四者尋求處宅此中三種可得施設
諸行差別又此施設可非顛倒第四
一種由一切種終不可得施設差別
當知施設我自性者謂即施設十二
種處所生六識并受想思以為其我
過此餘我不可得故又即此我體是
無常由有生故老故死故又此諸行
以於諸趣種種自體生起差別不成
實故說如幻事想心見倒迷亂性故
說如陽焰起盡法故說有增減剎那

性故名曰暫時數數壞已速疾有餘頻頻續故說為速疾現前相續來無所從住無所至是故說為本無今有有已散滅由如是相略說生身展轉無常及有因判那展轉無常如是三種如理施設我之自性若轉若因施設我之所有窟宅終不可得由諸行中離諸行性別有實我住諸行中不可得故由是因緣約世俗諦諸行尚空不可施設何況勝義是故一向於空立空如是由心如理作意聞解了故思等了故修諦了故如其次第差別說言應當歡喜應當等喜應當遍喜

瑜伽師地論卷第九十一

丁未歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

瑜伽師地論第九十卷 第三張 善

瑜伽師地論卷第九十二

善

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉 詔譯

攝事分中契經事處擇攝第二之四

復次溫陀南曰

上貪教授及苦住 觀察引發不應供
明解脫修無我論 定法見苦寂為後
三因緣故補特伽羅於所緣境上品
貪行何等為三一者康強非羸劣二
者端嚴非醜陋三者習貪非捨貪復
由三種對治攝受尚令如是懷上品
貪補特伽羅於善說法毗奈耶中勤
修梵行調伏其心令得寂靜何況但
懷中軟品貪微薄塵者何等為三一
者密護根門為所依止遠離一切欲
樂邊故二者於食知量初夜後夜減
省睡眠為所依止遠離一切自苦邊
故三者最勝正念正知為所依止行
於中道出離行故當知此中於四念
住善住心者或於行時境界現前若
不取相及與隨好如實了知受生住
滅若取其相及與隨好如實了知想

生住滅或於住時如實了知彼因尋
思生住與滅由如是相正念正知於
一切時於一切種所緣境界能如正
軌守護其心是名最勝正念正知復
有最勝正念正知謂已獲得滅盡定
者或已獲得無想定者或已獲得無
尋伺者當知依止聖住天住除此最
勝正念知住更無有餘能過上者或
從滅定起已而住或將入定方便而
住如實了知受生住滅是名最勝正
念正知如依滅定如實知受依無想
定如實知想無尋伺定如實了知所
有尋伺當知亦由此最勝正念正
知唯取法故不於如是受想尋伺起
我我所虛妄分別若諸愚夫受想尋
伺差別生時於受等法不能發起唯
有法想但作是念我能領受乃至廣
說由是因緣彼尚無有正念正知何
況最勝此中後說正念正知或不還
果或阿羅漢當知前說正念正知從
得作意無有放逸諸異生位至一來果
復次由二因緣如來自言其年衰暮
身力疲怠勤諸聲聞請他說法一者

瑜伽師地論第九十卷 第三張 善

為令恃其少年專行憍傲住放逸者
自怖歎故二者為令於當來世諸有
慈藹其年衰老無有勢力遠離疑悔
勸請少年諸慈藹等宣說正法諸有
慈藹其年盛美具足勢力遠離疑悔
無所恐懼為他說法當知此中略有
二種優大集會宣說正法一者決擇
說二者直言說決擇說者謂與詰問
徵叢方便說正道理滅除疑惑直言
說者謂諸聽眾默然而住如說法師
宣說正法又由四相名能隨順教授
教誡一能分排諸優差別於諸行中
得無我智見清淨故二於諸受并所
依滅離增上慢最極寂靜見清淨故
三能超越未來諸苦見清淨故四能
超越現在諸苦見清淨故此中分指
內外諸優識觸受想思憂眾別顯示
無我由依緣起方便道理能引最初
正見清淨如明依燈如影依樹彼非
有故此亦非有顯示內外諸優差別
為因諸受由彼諸優無餘滅故此亦
隨滅離增上慢於其涅槃如實了知
最勝寂靜能引第二正見清淨於現

增補地持論卷之三

三

法中以智慧力能永斷滅一切煩惱
顯示無餘超越當來所有眾苦能引
第三正見清淨顯示遍於順苦順樂
順非苦樂一切法中不起貪欲不起
瞋恚不起愚癡顯示見道於其念付
善住其心顯示修道德諸覺分謂令
諸漏永滅盡故超越現法難染苦住
能引第四正見清淨

復次有諸慈藹不守根住於諸境界
心多受染心多散亂由此因緣受二
種苦一者虛重所作苦二者於諸法
中疑惑所作苦所以者何由彼方便
應勤修身勤修身已應勤修戒奢摩
他支以不修身亦不修成奢摩他支
為因緣故身不輕安心不輕安是故
彼受虛重所作苦輕安開故不能觸
證勝三摩地由是因緣應如實知不
如實知多生疑惑是故彼受於諸法
中疑惑所作苦由此二種苦惱住故
名不守根增上緣力所得眾苦不安
隱住如是名為於現法中不守根者
所有過患與此相違當知即是守護
根者所有功德

增補地持論卷之三

三

復次有諸慈藹為難欲貪勤修方便
由正修習加行道故伏諸煩惱作是
思惟我於諸欲為有欲貪而不覺了
為無有耶乃以淨相作意思惟於斷
未斷方得決定觀察作意為依止故
尋未貪欲生起憂所如實了知憶念
分別足諸煩惱勝安足憂由彼煩惱
未永斷故若為煩惱漂漾心時了知
能趣下劣分故便即制伏若不制伏
於先所得少三摩地向還退失況能
進趣勝品功德由整攝故能不退失
亦能進趣勝品功德若不觀察復還
發起增上慢故亦有退失由觀察故
能證決定若心漂漾能正了知還復
整攝是故不退如修方便為難欲貪
於餘上位隨其所應當知亦若猛
利見審觀察時而不生起彼便獲得
決定勝解我於諸優已能勝伏謂此
所緣應生煩惱我於是處已勝伏故
令不生起起過學地猶如大王能隨
已心自在而轉降伏一切魔羣聚落
證得究竟盡無生智梵行圓滿復次
於其六根如前所說五寂靜相不寂

增補地持論卷之三

三

靜故當知攝受三種苦果謂現法中依根增上雜染而住由諸不善現行為因或於他所成其退劣或被譏呵或被煞害受如是等現法眾苦又受當來生老病死種種諸苦又受當來由先數習所引等流不護諸根諸雜染故亦名為苦與此相違於其六根由有五種寂靜相故當知攝受三苦減果

復次略有二種世俗梵志實非福田懷增上慢自謂福田自稱我是真實福田當知成就非實福田性及相故不應供養一者從他所得利養恭敬現前猛利耽著諸根饕餮為性躁擾詐示現前離欲之行二者攝受家產親屬難居鄙穢專自修身凡所行行既非自利亦非利他遠離尸羅正法正行遠離能住善趣善行遠離能住涅槃妙行當知彼與一切愚夫異生之類無有差別住正法者與此相違當知是名勝義梵志

復次此正法外有諸沙門婆羅門等為諸弟子宣說法時多分為求詰責

瑜伽師地論第九十二卷 第六次 善

勝利乃未及脫他弊勝利當知如是宣說法者就第一義無我無利非自利益非利益他諸佛如來為諸弟子宣說正法唯為證得明及解脫二果勝利當知如是說正法者大果大利自利利他無不圓滿行於三世無忘失住最勝義故三種所緣境差別故說名三明若心解脫若慧解脫皆名解脫是受無明根本雜染勝對治故為得未得明與解脫當知略有四種修道謂修根故能正修身修身所引善行修故能正修戒修戒所引念住覺支無倒修故能修心慧此中修根復有三種一世間修二有學修三無學修若思擇力為所依上雖取可愛不可愛境不如理相而不發起煩惱諸纏設令暫起尋復除遣是世間修若於聖諦已得現觀由失念故或生適意或不適意或兼二意而心不為纏縛堅住速於離染能得解脫是有學修若即此心堅固安住如前於內無有隘迫善脫善修都無一切下至失念於諸可意不可意等發心親近

瑜伽師地論第九十二卷 第七次 善

計彼有德而趣向之是名無學善淨修根當知修戒修心修慧三種亦以此中最初是初修根所引第二是第二所引第三是第三所引修戒修心修慧相望各有三種所引當知亦以此中可意不可意境界差別故有思有恚有情老別故功德過失相應有情老別故所愛非所愛有情老別故當知一向適意一向不適意適意不適意相雜老別可意不可意境界老別故者自有境界一向可意自有境界一向不可意自有境界其類相雜少分可意少分不可意如是有情或一向有思或一向有恚或思恚相雜或一向有得或一向有失或得失俱備若於有情愛復生愛當知一向是其所愛若於有情恚復生恚當知一向非其所愛若於有情愛已生恚或於有情恚已生愛當知是名所愛非所愛由如是等老別因緣適意等三有其老別又於惡行隨觀現法所有過患隨觀當來所有過患是故遠離修習妙行若於六處由一切門皆被

瑜伽師地論第九十二卷 第八次 善

誹毀是名現法所有過患由是因緣
隨於惡趣是名當來所有過患此中
為他所誹毀者謂為外道及餘世間
有聰敏者聞其惡名稱聲頌成共
誹毀當知其餘即如所說又此中言
修念住者謂念覺分創始發起在異
生地數修習者在有學地修圓滿者
在無學地修習覺分未得斷界於其
斷界正希求時名依遠離未得無欲
界於無欲界正希求時名依離欲未
得滅界於其滅界正希求時名依於
滅棄捨下劣修覺分故迴向勝妙修
覺分故名棄捨迴向又諸法守護
諸根有慙有愧由是因緣恥於惡行
修習妙行修妙行故無有變悔無變
悔故發生歡喜此為先故心得正定
心正定故能見如實見如實故明及
解脫皆悉圓滿當知是名修行次第
復次有一沙門若婆羅門自既不能
善修諸根而不如理為他施設善修
根法見唯棄背所有境界名謏諸根
然其自於諸弟子眾深生染著一分
起愛一分生憎謂於其教順逆因緣

論師地持卷第九上 第七

適不適意常現行故於此微細自己
難染不能以慧如實悟入而謂自能
善修諸根起增上慢諸有隨順如是
見者被難令根離諸境界獨處空閑
而緣彼境發起種種尋思難染然無
智慧而自悟入是亦不名善修諸根
又亦不為善修根故勤修正行但信
他言起邪勝解及以邪慢諸佛如來
為諸弟子如理施設煩惱斷故名善
修根非唯一向背諸境界又諸如來
於其三種不共念住善住其心故不
染著諸弟子眾於正行眾悅意現行
於邪行眾行不悅意由此所生貪欲
難染瞋恚難染都無所有由是因緣
難與弟子等煩惱斷而名無上善修
諸根又此修根依五品眾有差別故
當知亦有五轉差別謂佛世尊或有
弟子一向正行而亦畢竟或有弟子
一向放逸而亦畢竟或有弟子修行
正行而不畢竟或有弟子行於邪行
而不畢竟或有弟子多種品類一行
正行一行放逸一行一分或時放逸
或不放逸如是名為第五品眾此中

論師地持卷第九上 第七

如來稱可意者謂諸弟子於善說法
毗奈耶中為修諸根得圓滿故修行
正行復有一類不可意者謂行邪行
或不修行是故如來觀第一眾生起
悅意觀第二眾生不悅意觀第三眾
生起悅意生不悅意觀第四眾生不
悅意生起悅意觀第五眾生起悅意
生不悅意亦復生起悅不悅意如來
雖復於此五眾發起如是五轉差別
悅不悅意然諸如來終不為彼愛患
行相之所染汙由諸煩惱并其習氣
永難繫故善修根故是故如來一切
煩惱并習永斷為所依止能善住念
於弟子眾無諸難染說名五轉無上
修根又於如是一切五轉隨其所應
當正思惟三種對治一無常想二者
慈心三無想定如是三種隨其所應
當知其相又佛世尊所作已辦無學
弟子名已修根由彼長夜樂涅槃故
雖遇如前諸有情數境相現前或純
可愛或純非愛或多難類通受非愛
由貪瞋癡永遠離故由心解脫及慧
解脫增上力故即由無相令心於彼

論師地持卷第九上 第七

速疾棄捨由意樂故於諸境界起厭
逆想又於涅槃見寂靜德如是速能
安住於捨由此因緣一剎那頃失念
所作雜染汙心亦不得起當知齊此
善修習故名善修根若諸有學未能
速疾安住於捨有餘煩惱熏彼相續
成雜穢故又於一切三轉境中憎惡
所起諸煩惱故現行煩惱所逼迫時
則能方便住於逆想及過患想如是
修行能令修根速得圓滿是故說彼
名正行者如是當知於善說法毗奈
耶中大師美妙諸弟子衆得所得義
能修正行

復次無我論師略有三種正所作事
何等為三謂於苦集諦所攝行自相
共相應正顯了安立無我當知此中
顯各各別衆多性故顯了自相開示
生滅相似性故顯了共相是名第一
正所作事復於無我唯有因行如其
所有雜染清淨如實顯了當知此中
於三種受緣生三種煩惱隨眠未能
永斷於其見道我見隨眠未能除遣
於其修道我慢隨眠未能除遣於見

瑜伽師地論第九上卷 第七十頌 著

慢品能起無明亦未永斷未能生起
彼對治明是故不能作苦邊際如是
名為顯了雜染與此相違當知即是
顯了清淨是名第二正所作事復於
諸行斷增益我薩迦耶見依能取實
無我正見如清淨相應實顯了此無
我見在異生位能正攝受聖諦現觀
又能證得諸聖慧眼在有學位能得
上位盡無生智在無學位能令一切
學典無學見修所斷所有煩惱無餘
永斷是故當知此無我見能令清淨
故應顯了是名第三正所作事

復次於其成就世間正見多聞不定
住正法者即成就此世間正見多聞
得定住正法者當知略有五種殊勝
正加行果稱讚利益何等為五謂彼
第一住正法者先由其心未得定故
奢摩他支戒未清淨亦未鮮白即此
第二住正法者心得定故清淨鮮白
當知是名第一殊勝正加行果稱讚
利益又彼第一心未得定補特伽羅
於一切受并其所依并其所緣并其
助伴并其隨轉不如實知由不知故

瑜伽師地論第九上卷 第七十一頌 著

便為三種無智為因過患所觸何等
為三受雜染所作過患二世雜染
所作過患三現法後法雜染所作過
患當知此中受雜染所作過患者謂
愚癡者於其樂受并彼隨轉并隨
染有貪愛縛於苦受等有瞋恚縛於
其不苦不樂受等有愚愛縛及隨眠
縛由有愚癡所隨眠故世雜染所作
過患者謂愚癡者於現在世有貪染
縛於過去世有瞋恚縛於未來世有
繫心縛現法後法雜染所作過患者
謂彼如是雜染心者於世於受有雜
染故便能生長感後有業由此增益
後有諸蘊今當得生又能增長所有
貪愛謂後有愛及資財愛後有愛故
能生當來所有自體資財愛故於追
求時極生疲怠若得境界便生深憊
若不獲得所欲不遂便自燒然若得
已失便為愁惱之所損害如是名為
現法過患若即由彼作及增長能感
後有諸業煩惱增上力故起於當來
生老死等衆苦是別如是名為後法
過患第二心定補特伽羅應知一切

瑜伽師地論第九上卷 第七十二頌 著

與上相違當知是名第二殊勝餘如
前說又彼第一補特伽羅心未定故
於其無智所作過患若自若他不如
實知第二心定補特伽羅於彼皆能
如實了知當知是名第三殊勝餘如
前說又彼第二心已得定補特伽羅
於諸過患如實了知已入修地即前
所得無我相應所有正見由此修故
於二時中依其斷界及無欲界與彼
一切菩提分法皆共圓滿初未得定
補特伽羅心未定故於彼一切皆未
圓滿當知是名第四殊勝餘如前說
又彼第二心已得定補特伽羅所有
多聞毗鉢舍那助伴支分彼能攝受
勝三摩地能淨修治毗鉢舍那由是
因緣止觀二種平等雙轉心未得定
補特伽羅應知多聞與彼俱闕如是
於成世間正見多聞不定住於正法
補特伽羅即此成就世間正見多聞
得定住於正法補特伽羅當知有此
第五殊勝正加行果攝讚利益如是
即彼由已獲得勝奢摩他毗鉢舍那
依於斷界應遍知者能正遍知應永

斷者能正永斷應作證者能正作證
應修習者能正修習依無欲界於依
一切已知已斷已證已修於所依色
及能依名正知已知於所依無明及
能依有愛正斷已斷於所依明淨智
及能依解脫煩惱斷正證已證於所
依奢摩他及能依毗鉢舍那正修已
修復次有二法見一有為法見二無
為法見有為法見者謂如有一於諦
依處及諦自性皆如實知云何名為
諦所依處謂名色及人天等有情數
物云何為諦謂世俗諦及勝義諦云
何世俗諦謂即於彼諦所依處假想
安立我或有情乃至命者及生者等
又自稱言我眼見色乃至我意知法
又起言說謂如是名乃至如是壽量
邊際廣說如前當知此中唯有假想
唯假自稱唯假言說所有性相作用
差別名世俗諦云何勝義諦謂即於
彼諦所依處有無常性廣說乃至有
緣生性如前廣說如無常性有苦性
等當知亦亦若於如是世俗勝義諦
所依處其世俗諦如實了知是世俗

諦其勝義諦如實了知是勝義諦如
是名為有為法見若有成就有為法
見茲蘊齊此言說滿足云何名為無
為法見謂即於彼諦所依處已得二
種諦善巧者由此善巧增上力故於
一切依等盡涅槃深見寂靜其心趣
入如前廣說乃至解脫如是名為無
為法見若有成就無為法見茲蘊齊
此言說滿足又此法見當知三種補
特伽羅皆得成就一者異生法隨法
行已得定心博識聰敏能如正理觀
察諸法二者有學已見諦迹三者無
學諸漏永盡
復次若有希求人天盛事自發誓願
行梵行者當知彼為攝讚人天二種
過患何等為二一者煩惱所生眾苦
二者無常所生眾苦云何煩惱所生
眾苦謂於人天住境界愛依現在世
故住境界樂依過去世故住境界欣
於現在世依過去境生愛樂故住境
界喜於未來世依現在境生愛樂故
若於如是三世境中住染汙者當知
彼為攝讚所欲有匱乏苦及生老等

所有衆苦是名生起煩惱所作衆苦過患云何無常所作衆苦謂順樂處有背失故起變壞苦隨順苦處現在前故起厭離苦一切自體於終沒時皆滅壞故有滅壞苦當知是名三種無常所作衆苦此中如來起過如是二種過患住一向樂即於此樂應如實知由此故樂復應如實知樂方便云何為樂謂一切境相應永盡無上安隱即有餘依般涅槃界云何方便謂如前說於五種受發起五轉如實妙智若諸聲聞棄捨大師所證起過人天妙樂希求下劣人天樂者當知彼於諸智者所多受毀辱亦自欺誑復次喩於南曰

一住遠涅槃略說內所證辯一切智相捨所學業等空隨行恒住師第二圓滿由二因緣當知名為有第二住謂有愛故為欲生起第二自體受習其因此自體滅第二自體次生起故云何有愛謂諸可愛所緣境界將得現前最初生起滌汗欣悅名有慧樂從此已後乃至未得於彼多住作意思惟

論師地論第九十二卷 第二十九

設復已得而未受用於其中間即由慧樂增上力故住滌汗欣悅名有歡喜於受用時多生貪愛名有滌著故名有愛又於未來起希求故及於已得生領納故名有喜樂於過去世隨憶念故名有歡喜於已獲得正受用時生貪愛故名有滌著如是名為第二差別云何生起第二自體謂慧樂等為集因故於當來世生老為根衆苦生起與此相違當知是名無第二住復次有二種法更互相違一者煩惱二者涅槃是故安住雜滌法已即便隨順後有而轉若於後有隨順轉時當知說名去涅槃遠復有六種鄙碎士夫補特伽羅鄙碎行相一者性多忿恚二者所作不思三者樂逼惱他四者若苦所觸便發不實虛惡語言五者或發真實能引無義虛惡語言六者因此長轉發起無量差別惡言非但少詞而生喜足由二因緣諸出家者力勵受行遠疾能證沙門義利諸未信者令生淨信其已信者倍令增長何等為二一者忍辱二者柔和

論師地論第九十二卷 第二十九

言忍辱者謂於他忿終無返報言柔和者謂心無憤性不惱他復次以要言之如來略依二種處所說無界教一者說有餘依涅槃界教二者說無餘依涅槃界教若由如是煩惱斷故名成就斷補特伽羅不成煩惱即由如是不住彼果後有衆苦當知是名說有餘依涅槃界教若由如是不住煩惱後有苦果即由如是乃至壽盡既滅沒已一切餘依都無所有不住此身不住餘身不住中有證得一切衆苦邊際當知是名說無餘依涅槃界教略有三種念力強因一由其年少壯二由前生串習三由現法數習

復次由五種相當知涅槃是內證法謂離信故乃至離見審察忍故如前應知謂現法中於內各別內外增上眾生雜滌如實了知有及非有復次由三因緣顯示諸佛無上菩提一者覺了一切境故二者覺了有及非有如實事故三者覺了滌淨二品一切法故是故他於如是三處請問

論師地論第九十二卷 第二十九

世尊

復次諸有為法俱有轉時令心迷亂能令於相邪取分別是故如來為諸弟子分別開示令於彼相決定悟入為欲了知真實相故又為於自無欺詐故又為於他坦然無畏正記別故復次諸出家者棄捨所學增上力故當知安立願惡境界又出家者毀犯尸羅增上力故當知安立未出家者棄背趣入心林覆事速離慙愧故一向愛味故若堅執取所緣境界當知彼名最極愛味由是因緣於修上品諸善業中為心株杌是不調柔無堪能義又即由此增上力故行諸惡行內懷隱匿所造眾惡故生其覆如是

一切略攝為一說名於境最極愛味心株覆事

復次若於諸根無護行者由樂聽聞不正法故便生無明觸所生起染汙作意即此作意增上力故於當來世諸處生起所有過患不如實知不如實知彼過患故便起希求希求彼故造作增長彼相應業造作增長相應

論師地持論第九卷 第三十二 善

業故於當來世六處生起如是名為順次道理逆次第者謂彼六處以業為因業愛為因愛復用彼無明為因無明復用不如正理作意為因不正作意復用無明觸為其因又於此中先所造業是現法受六處之因現法造業是次生受六處之緣或是後受六處由藉愛等業等隨其所應當知亦尔

復次由二因緣後有生起一後有業二後有愛而但說言諸有情類隨業而行不言隨愛何以故略有三愛一者欲愛二者色愛三無色愛此中欲愛是不善者雖有異熟然若不起惡不善業終不能與惡趣異熟若欲界愛於無明觸所生諸受起希求時於可愛境發生貪欲於可憎境發生瞋恚於可迷境發生愚癡由此三種增上力故行不善業由此業故生諸惡趣非但由彼貪瞋癡纏定墮惡趣然即此愛於所造業異熟生時能為助伴又由希求可愛境界增上力故修行善行身語意業由此為因得生善

論師地持論第九卷 第三十二 善

趣此中可愛諸異熟果但應用業為引生因非染性愛又若此愛色無色繫雖非不善然是染汙一切皆非有異熟果又即由此色無色愛名有愛者彼由聽聞正法因故於其欲界觀處鄙相證得明觸而生世間如理作意相應諸受調伏欲界貪瞋癡等造修所成善有漏業由於此間造彼業故當得生彼不由於彼染汙性愛然即此愛於所造業異熟生時能為助伴是故但說言諸有情類隨業而行不言隨愛

復次於外事中世間假名增上力故亦說有果及有受者彼或時空世現可得或時不空如果受者因與作當知亦尔如是名為世俗諦空非勝義空若說恒時一切諸行唯有因果都無受者及與作者常知是名勝義諦空應知此空復有七種一後際空二前際空三中際空四常空五我空六受者空七作者空當知此中無有諸行於未來世實有行聚自性安立諸行主時從彼而來若有是事彼不

論師地持論第九卷 第三十二 善

應生於未來世諸行自性已實有故又不應有無常可得既有可得是故當知諸行生時無所從來本無今有是名後際空又無諸行於過去世有實行來自性安立已生已滅諸行往彼積集而住若有是事不應施設諸行有滅過去行聚自性儼然常安住故若無有滅彼無常性應不可知既有可知是故諸行於正滅時都無所往積集而住有已散滅不待餘因自然滅壞是名前際空又於剎那生滅行中唯有諸行剎時可得其中都無餘行可得亦無別物是名中際空當知亦是常空我空以無我故果性諸行空無受者因性業行空無作者如是名為受者作者二種皆空作者受者無所有故唯有諸行於前生滅唯有諸行於後生生於中都無捨前生者取後生者是故說言唯有諸法徒衆緣生能生諸法又一切法都無作用無有少法能生少法是故說言此有故彼有此生故彼生但唯於彼因果法中依世俗諦假立作用宣說此

瑜伽師地論卷第九十二 法第三十四 普

法能生彼法

復次由五種相於能順喜所緣境界隨順而行深心喜樂不如正理執取其相發生貪欲多起尋思方便求覓因此廣行福非福行如能順喜所緣境界順憂順捨所緣境界如其所應當知亦亦其差別者於能順憂所緣境界隨順而行深心厭惡發生瞋恚於能順捨所緣境界隨順而行深心愚昧發生愚癡餘如前說

復次有諸苾芻證阿羅漢諸漏永盡於一切境隨順而行恒時不墮乃至失念生諸煩惱是故恒住無雜染住由是因緣說名恒住彼隨行品若喜若憂若欣若感諸阿羅漢皆無所有乃至善中亦無是事又彼恒住極難行故及無罪故名為最勝能成就者極難得故說名第一真寶福田應當奉請乃至廣說當知如前攝異門分復次於善說法毗奈耶中應知大師及弟子衆各由二相其德圓滿云何二相應知大師其德圓滿謂依利他行欲令悟入諸所有受皆是苦故說

瑜伽師地論卷第九十二 法第三十五 普

受所依說彼因緣說能離淨所有隨行說所對治及能對治師句安立說一切種究竟出離是名第一師德圓滿又依自利行宣說不共三種念住無雜染住是名第二師德圓滿云何二相應知弟子其德圓滿謂於如來無量法教能了知已而未得到聞之彼岸若以得到其彼岸者要為修行法隨法行證得出離非為受持了知是已如理修行法隨法行非但隨說音聲語言以為究竟是名第一諸弟子衆其德圓滿如是修行法隨法行不以下劣而生喜足要當往趣賢敏丈夫所趣之地定當獲得彼所應得是名第二諸弟子衆其德圓滿復次於善說法毗奈耶中復由三相應知大師其德圓滿又由二相應知弟子其德圓滿云何三相應知大師其德圓滿謂佛世尊為諸弟子最細施設遠離二邊中道正行是名第一師德圓滿又於聖教未生信者有毀犯者以正方便令入聖教離諸毀犯是名第二師德圓滿又於聖教已得

瑜伽師地論卷第九十二 法第三十六 普

入者由四法攝正攝受之是名第三師德圓滿云何名為四種法攝一於秘密以其如法閑靜教授而教授之不以非法二於違犯以其如法苦切語言現前呵擯非不如法三於尋思依止就嗜教令於內勤修寂靜四令時時聽聞正法常無懈怠又令遠離相似正法及令對治棄捨正行當知

即是於其秘密能引如法閑靜教授於實毀犯若正了知要當呵擯方調伏者以如法言現前呵擯心無雜染於尋思者方便令其易得決了於諸流蕩五妙欲者示其過患令生厭離漸次修學乃至證入第四靜慮所有尋思依止就嗜方能於內究竟寂靜自令無惱令他攝取當知是名於時時間聽聞正法常無懈怠六何二相諸弟子衆其德圓滿謂諸弟子最初忍受大師所見謂諸法中空無我見由是因緣於諸法中不增益我起邪執著亦不毀壞世俗道理勝意樂故無所隨從隨言說故亦不遠離是名第一諸弟子衆其德圓滿又彼於見

瑜伽師地論卷第九十二 第二十一 卷

既忍受已能正修行法隨法行由四法攝所攝受時若彼諸法有若有害如實了知能速斷滅若彼諸法無害無害如實了知能速作證是名第二諸弟子衆其德圓滿如是大師及弟子衆之所攝受諸佛聖教當知一向無染清淨諸聰慧者之所歸趣

瑜伽師地論卷第九十二

丁未歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

瑜伽師地論卷第九十二 第二十一 卷

瑜伽師地論卷第九十二

菩

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

攝事分中契經事緣起食諸界擇攝第三之一

如是已說慶擇攝緣起食諸界擇攝

我今當說也嗚托南曰

立等二諦等以觸為緣等有滅等食等

寂後如理等

別嗚托南曰

立苦聚諦觀攝聖教微智思量除觀察

上暢後甚深

略由三相應知建立緣起差別一從

前際中際得生二從中際後際得生

三於中際生已隨轉及趣清淨此中

士何從其前際中際得生及於中際

生已隨轉謂如有一宿非聰慧無明

為緣造作增長罪福不動身語意業

由此為緣隨業行識乃至命終隨轉

不絕能為後世續生識因如是長轉

有內外受識生果時能為助伴現前

而起既命終已由前際因於現在世

自體得生生已漸次於母腹中因識

為緣續生果識隨轉不絕任持所有
羯邏蓋等名色分位後殊勝始從
胎藏乃至衰老又即此識當續生時
能感生業與異熟果異熟生識復依
名色相續而轉謂依眠等六依轉故
由是說言名色緣識俱生五根說名
為色無間滅等說名為名隨其所應
能與六識作所依止識依彼故乃至
命終數數隨轉又五色根根依大種
執持所有根等隨在相續流轉不絕
此二搖名隨轉依止由是故言識緣
名色名色緣識於現在世猶如東蘆
相依而轉乃至壽住如是名為從其
前際中際緣起諸行得生於其中際
生已隨轉當知此中依胎生者說轉
次第卵生濕生除在母腹有餘差別
有色有情在欲色界受化生者於初
生時諸根圓滿與餘差別在無色界
諸有情類識依於名及色種子名及
色種依識而轉由彼識中有色種故
色種間斷後當更生如是名為此中
差別由福業故生於欲界人天兩趣

瑜伽師地論第六十二卷 第二十二 善

由罪業故生惡趣中由不動業生色
無色空何名為從其中際後際緣起
諸行得生空何不生由不生故證得
清淨謂彼如是於中際生補特伽羅
領受先業所得二果一者領受內異
熟果二者領受境界所生受增上果
彼由聽聞不正法故或由先世串習
力故於二種果發起愚癡彼由於內
異熟果中有愚癡故不能如實了知
當來後有生苦由此前際後際無明
增上力故如前造作增長諸行由此
新業熏變識故於現法中隨業而行
如是無明以為緣故諸行得生行為
緣故今識轉變當知此識於現法中
但是因性攝受當生諸識果故約就
一切相續為名說六識身又即此識
當來後有名色種子之所隨逐名色
種子復為當來後有六處種子隨逐
六處種子復為當來後有諸觸種子
隨逐此觸種子復為當來後有諸受
種子隨逐當知是名於其中際後有
引因由識為先受為最後適能牽引
諸自體故如是由先異熟果愚引後

瑜伽師地論第六十二卷 第三十二 善

有已復由第二境界所生增上果異
緣境界受發生貪愛由此愛故或求
諸欲或求諸有又取欲取或取見戒
禁我語取取諸取已受取和合潤先
引因轉名為有是當生起因所攝故
此有無間既命終已如其引因所引
諸行識為軍初受為軍後或漸次生
或復頻生如是應知於現法中初用
無明觸所生受為緣生愛愛為緣故
次生於取取為緣故轉成其有有為
緣故當生得生生為緣故老病死等
眾苦差別次第現前當知此中或有
處所生處現前或有處所種子隨逐
如是中際無明緣行受緣愛等能生
後際緣起諸行若現法中從他聞法
或於先世已集資糧由彼為因能於
二種界性諸行如理思惟若於彼因
若於彼滅若趣滅行如理作意思惟
彼故發生正見又於諸諦漸次獲得
有學無學清淨智見彼由如是智見
力故能無餘斷無明及愛由彼斷故
即彼所緣不如實知諸無明觸所生
諸受亦復隨斷由此斷故於現法中

瑜伽師地論第六十二卷 第三十三 善

由轉無明證慧解脫又無明觸所生諸受相應心中所有相應貪受煩惱彼於其心亦得離繫由離貪故證心解脫又即由彼無明滅故諸有無明猶未斷時依於後際應生行識乃至諸受皆不得生成不生法是故說言無明滅故諸行隨滅次第乃至異熟所生諸觸滅故異熟所生諸受隨滅又現法中無明滅故無明觸滅由無明觸永得滅故從無明觸所生受滅由無明觸所生諸受永得滅故受亦隨滅由受滅故如前說名所有取等乃至損惱以為後邊諸行皆滅成不生法於現法中如是諸行皆不流轉不流轉故於現法中住有餘依般涅槃界名為證得現法涅槃彼於今時識緣名色名色緣識有餘未滅而得說名清淨鮮白乃至有識身住未滅彼恆領受離繫諸受無有繫縛彼有識身乃至先業所引壽量恒相續住壽量若盡能執持識捨所執身命根亦捨從此已後所有命根無餘永滅都無所有又彼諸識與一切受於此

位中任運而滅先因滅故餘更不續亦無餘滅由此道理名無餘依般涅槃界究竟寂靜常住妙跡為此義故常隨涅槃常以涅槃為其究竟於世尊所熟修梵行是名廣說由三種相建立緣起謂從前際中際流轉轉徙其中際後際流轉轉徙於中際流轉清淨復次安立九相後有若樹能生當有謂有世間非聰慧者於現法中所造新業如小若樹若彼世間非聰慧者於能隨順諸漏處所依現在世隨觀受味依過去世深生願戀住未來世專心繫著如是住已先所未斷一切貪受由數習故轉更增長此非聰慧補特伽羅欲令如是後有小樹茂如滋茂以貪愛水而恒澆灌令如前說能感當來取所得果漸次圓滿若有多聞諸聖弟子雖造有漏能感當來諸業小樹然於能順煩惱諸行無倒隨觀生滅法性於斷無欲及以滅界無倒隨觀是寂靜性損滅彼業不令增長使其愛水亦皆消散故聰慧者不欲滋榮後有小樹便斷其受受緣

取等損壞如是後有小樹尚今一切皆無所有何況使其後更增長復更有一補特伽羅已生自體諸先所有造作增長順後受業於現法中為其所繫即彼自體及先所造順後受業摠攝為一說名後有如大若樹若於能順諸煩惱法如前乃至專心繫著如是住已彼先所造順後受業如直下根令樹鬱茂於現法中被受煩惱如傍注道令樹潤澤以此為因今隨或業行一切種子識於當來世正續生時住於名色如是若樹長時安立當知如是補特伽羅欲令若樹展轉滋茂此中白品如前應知復次世尊在昔為菩薩時棄前所得諸世俗道及世諸師處菩提座為欲悲愍利他有情以為上首自於諸諦起正觀察今時為欲應觀苦諦由老死支苦諦所攝故於緣起逆應觀察當知此中由三種相於其老死如理觀察一者觀察細因緣故二者觀察麤因緣故三者觀察非不定故感生因緣亦名為生即生自體亦名為生

前生是細復生為處此中觀前細生有故而有老死亦觀由後處生緣故得有老死當來老死細生為因現法老死處生為因云何名為非不決定謂即除彼生處所攝二種生體餘定無能與老死果如觀老死生有取受各由二種如理觀察當知亦介如是名為始從老死次第逆觀若集二諦緣起道理應知此中順集諦法猶如燈炷即此集諦如膏油等苦諦類燈炷非聰慧捕持伽羅僻於灌油并集炷者如是苦燈燒然長世當知自品與此相違謂善方便觀滅道諦復有二種捕持伽羅何等為二一唯行自非利益行謂但於已集炷灌油令一苦燈相續久住二復有餘捕持伽羅兼行自他無量大眾非利益行為然自他大苦火聚攝受聽聞邪法為先聞思修慧所引邪行僻如積集乾薪乾草及乾牛糞由是因緣令苦火聚長時熾然無有斷絕

瑜伽師地論卷九十三 第八段 善

思惟老死苦諦乃至其受如是觀察後際苦諦及後際苦所有集諦未為喜足遂復觀察後際集諦因緣所攝現在眾苦謂遍逆觀受觸六處名色與識當知此中觀未來苦是當苦諦觀彼集因是當集諦觀未來世苦之集諦由諦而有知由從先集所生起識為邊際現法若有既知從先集所生起不應復觀此云何有是故世尊昔苦薩時為觀當來所有苦集觀現在苦乃至作意相應心識而復轉還又為漸次觀彼後際集諦依處後際苦諦所依止處當知即是後際集諦故乃至識復還順上如是順逆如理觀察緣起苦集從此無間為觀滅諦始從老死逆次第入乃至無明何以故觀察如是現在苦諦云何一切皆悉盡滅謂不造作無明為緣新業行故如是應觀三聖諦已次更尋求此滅聖諦何道何行而能證得由如前說宿住隨念憶昔為求諸漏永盡世間正見如教授者今現在前作是思惟我今證得先舊正道古昔諸仙同

瑜伽師地論卷九十三 第九段 善

所遊履如是但以世間作意虛觀四諦又以正見於諸諦中得入現觀次第方便證覺無上正等菩提現見方便獲得無漏有學無學善淨智見為此義故於三大劫阿僧企耶修行一切難行之行今於此義皆已證得為利他故哀愍世間諸人天故隨有堪能入聖法者開四聖諦令生等覺復次佛世尊教三處所攝何等為三一善建立諸緣生法無作用故二彼為依利他行故三彼為依自利行故此中善建立諸緣生法無作用故者謂從後際苦逆觀現法前際苦集名色緣識識緣名色譬如束蘆展轉相依而得住立於其中間諸緣生法皆非自作亦非他作非自他作非無因生如是施設名善建立諸緣生法無作用故所以者何無常諸行前際無故後際無故中際雖有唯剎那故作用動轉約第一義都無所有但依世俗暫假施設如是施設如實無倒是故說此名善建立即依如是善建立性依諸緣起為他宣說聖諦法教名

瑜伽師地論卷九十三 第十一段 善

彼為依利他行故即此為依自能趣入聖諦現觀法隨法行又能證得現法涅槃當知是名用彼為依自利行故又先積集智慧資糧諸弟子衆成就猛利俱生慧故名為聰慧具教智故名為明了具證智故名為善調伏不由他緣自覺法故名無所畏緣於涅槃如實覺故名見甘露盡無生智為所依止證有餘依涅槃界故名身證得妙甘露界具足安住

復次有諸愚夫外道種類雖能觀見四大種身虛無常性由觀此身雖久住立而有增減死時生時有捨取故便於其身能厭離離能起勝解以世間道離欲界欲離色界欲離至有頂然彼於身當知仍名未得解脫所以者何由於彼彼所得定中瑩磨其識執取為我雜染而住復於後時壽盡業盡還退生下以於緣起不善巧故諸聖弟子雖於緣起已得善巧而但隨觀四大種身細無常性未即觀察識無常性所以者何四大種身經久時住常相可得剎那相似相續隨轉

瑜伽師地論第九十三卷 第十二品 善

其無常性難可得故識無常相顯可得剎那剎那所緣易脫其相轉變無量品類有差別故雖即此識無常性相無量品類顯易得然復說名最極微細當知其性難可識故難可入故所以者何唯是慧眼所見境故四大種身有增有減有捨有取其無常性尚為非理肉眼境界況其餘眼緣起善巧諸聖弟子復欲悟入最極微細識無常性即於緣起如理思惟由能分別墮自相續觸所生起諸受分位差別性故便能悟入識無常性彼既成就如是智見漸次於受所依止身所因諸觸及餘一切名所攝行皆能厭離生於勝解亦得解脫得解脫故安住畢竟若有餘依若無餘依二涅槃界復次於緣起法善巧必盡由三種相於其三際能正思量正能盡苦云何三相一苦依處二苦因緣三苦因緣依處是名三相云何三際一者中際二過去際三未來際是名三際當知此中內身苦依是寒熱等及病死等衆苦差別現法生起之所

瑜伽師地論第九十三卷 第十二品 善

依處何以故由有此故於所依身彼得生故外父母等親屬朋黨攝受苦惱是供侍等執持刀杖以為後邊憂愁歎等衆苦差別之所依處何以故如前說故此二種依用攝受愛以為其因由似集愛此依生起名苦因緣又即此受依止可樂妙色境界以為依處方乃得生說彼名苦因緣依處又諸所有現在境界貪瞋癡火熱惱為因令生難渴由是遂飲譬如難毒可樂妙色所緣境界甘美之飲不能棄捨轉增渴愛由渴愛故有當來依當來依故便有衆苦如是當知由第一義名為趣死即由如是現在道理應當了知去來道理當知是名能正思量中去來際又即依止四種言說應知一切所依三量若見若知二種言說是依現量若覺言說是依比量若聞言說依至教量

復次由五種相正勤方便觀察緣起能盡衆苦能作苦邊何等為五一者觀察諸緣生法生起因緣二者觀察彼滅因緣三者如實了知能趣彼滅

瑜伽師地論第九十三卷 第十三品 善

正行四者修行法隨法行五者於證離增上慢如是名為善起觀察及果成滿始從未來依因緣苦逆次乃至識緣名色由四種相觀察通達修習正行謂由二相觀察當來因有故果有因無故果無既觀察已通達因無由修正行既通達已隨正修行法隨法行又正觀察於現法中無明為緣福及非福不動新業因法有故隨福非福不動業行果識等有彼非有故此亦非有既觀察已如前通達及正修行正修行時不造無明為緣新業故業觸已速能變吐於現法中證得如前現見聖道果涅槃彼於今時譬如陶師舉煩惱火隨眠悉熱隨有識身熱悉熱寔置極清涼涅槃岸上今離一切煩惱悉熱又令如及有識身攝依得清涼應知如前領受所有身邊際受乃至廣說未捨命來常處恒住終不退失阿羅漢果亦不能造無明緣行去何於證離增上慢謂彼今時成就緣緣起妙善清淨智見作是思惟依勝義諦無流轉者無涅

瑜伽師地論卷之三 第十四 普

脩者唯有彼彼法生故令彼彼法生彼彼法滅故令彼彼法滅復次略有二種增上慢者一於有學增上慢者二於無學增上慢者若於有學增上慢者彼告他言我已渡疑永斷三結我於所證有學解脫已離猶豫已拔毒箭已能永斷薩迦耶見以為根本一切見趣若於無學增上慢者彼告他言我無有上所應作事所應決擇我皆已作如是二種或依緣起或依涅槃又依聖說而起說時謂說甚深出離世間空性相應緣性緣起順逆等事於其所說不能覺了不隨悟入由此二種因及緣故於如實覺發起執疑於自相續煩惱永斷涅槃作證亦生猶豫所以者何由於有學增上慢者計我我所常所隨逐隨入作意微細我慢間無間轉不能了達又奢摩他任持相續防產煩惱令不離亂由是因緣彼於未得生已得想於未防設生已護想便告於他又於無學增上慢者彼自謂言我已寂靜我已涅槃我已離愛我已離取

瑜伽師地論卷之三 第十四 普

於此未斷微細現行諸增上慢不能了達於所未得生已得想於未防護生已護想便告於他又於無學增上慢者當知決定先於有學起增上慢無有實義諸有學者於上無學起增上慢所以者何非彼相續煩惱現行如是纏心堅牢而住由此因緣於所未得生已得想起增上慢堅固執著經多時住或告於他唯有失念狹小暫時煩惱現行尋復通達速能遠離又彼如是或由先時於所未得生起增上慢故或由今時於其所得生疑惑猶豫壞其心故便生憂感作是思惟若我所證無所有者他之所證亦應無有如是便生謗聖邪見受惡趣因獲大衰損云何如前聖說甚深謂能開示甚深緣起究竟涅槃三相相應有為無為體性差別有為無常無為常住諸行皆苦涅槃寂靜一切有為惣唯是苦及唯苦因一切無為惣唯眾苦及因永滅若諸慈藹於現法中得涅槃者未斷後有眾苦因道令當來世所有苦果究竟不轉入無餘

瑜伽師地論卷之三 第十四 普

依般涅槃時後若不續先因而引現在若依住運而滅至苦邊際此中都無先流轉者亦無於今般涅槃者若能開示如是義言當知名為如前所說聖說甚深

復次緣起本性最極甚深而有一能開示今淺當知此由二因緣故一由大師善開示故二即由此相持知羅成就微細審悉聰敏博達智故若說若聽是諸句義應知如前攝異門分當知此中諸緣起法略由四相最極甚深何等為四一由微細因果難了知故二由無我難了知故三由難繫有情而有繫縛難了知故四由有繫有情而難繫縛難了知故云何微細因果難可了知謂依觀察聖諦道理始從老死乃至識緣名色所有有支有緣體性云何名為有緣體性謂於是有因緣生未永斷故而有生生生既生已唯當希待後時老死當知此中生之因緣亦名為生因緣而起亦名為生有前生故而有後生有後生故而有老死此中前生是後生因亦

瑜伽師地論第九卷 第七經 普

老死緣後生唯是老死之緣如是一切惣攝為一略說名為生緣老死當知是名初老死支有緣體性如說生支如是有支取支安立當知亦不取老別者謂無老別欲貪名取取之老別安立有四如是愛支或求欲門發起諸業或求有門發起諸業此二業門所有諸受當知歸趣愛非愛受又即此受由六處門所起無明觸所生受為緣故轉復有餘受非此愛緣謂明觸所生及非明非無明觸所生又即此受當知一切皆用相似觸為其緣此復云何謂明無明相應是增語觸與此相違是有對觸又此明觸及無明觸所隨增語觸如其所應當知彼用聽聞正法或不正法於所緣境若正若邪聞思修智相應諸名以為其緣非明非無明觸所攝有對觸當知彼用若內若外諸色為緣如是惣名名色緣觸又即六處略為二分謂名及色與觸為緣當知此中意處非色與餘非色諸法相應如是一分說名為名諸餘色處惣為一分說名為

瑜伽師地論第九卷 第七經 普

色又此名色於現法中由續生識為緣牽引及能執持令不散壞又即此識續生已後依名色住或於同時或無間生依彼而轉故於現法此亦用彼名色為緣應知先業所引名色與識展轉相依展轉為緣如是當知識緣名色以為後邊所有有支隨老死相如前所說隨其所應有緣體性如是名為微細因果難可了知難了知故當知緣起名為甚深最極甚深云何無我難可了知謂諸因果安立緣起齊余所事遍於一切有情眾中起無老別有情增語即此增語應知是路依此處所有言辭轉施設各異有情眾別謂鳥魚蛇蠍人天等類又立各異名字老別謂鸚鵡舍利孔雀鴻鴈多聞持國增長醜目舍利子極賢善給孤獨一切義成等名字老別齊余所事於諸世俗言說士夫有言論轉謂諸所有受若明觸所生若無明觸所生若非明非無明觸所生如是一切與名色俱若諸名色無餘永滅所有諸受無容得生當知是名無我

瑜伽師地論第九卷 第七經 普

緣起難可了知。若何難繫有情而有繫縛難了。知性謂如外道。獨對無明。觸所生受。由三門故。於其無我。緣生諸行。分別有我。起見施設。若何三門。一於欲界。未得離欲。於欲界繫三種受。中妄計一分為明。我所妄計一分為受者。性分別有我。起見施設。二於欲界。已得離欲。第三靜慮。未得離欲。唯於樂受。計有所得。即妄計此為明。我所計此受。外別有實。我是能受者。起見施設。謂即此我是有受法。即用彼受。領納其受。三於第三靜慮。已上不苦不樂。微細諸受。不能通達。分別有我。謂於諸受。都非受者。起見施設。如是一切。由三種門。所起我見。皆不應理。所以者何。以三種受。皆無常。故其所計我。應亦無常。是故彼見三受。為我不應道理。又於第四靜慮。已上都無樂受。其中亦無能受樂者。計我於彼。由樂受。故名有受法。不應道理。又於第四靜慮。已上無色定等。彼所計我。應無覺受。彼由寂靜。定所生受。發起我。憍謂我寂靜。此憍。應無然。有此

瑜伽師地論第九卷 第三十張 普

憍。是故此計。亦不應理。當知是中。若諸緣起。非甚深者。彼應無有如是。無智妄計。失壞內法。多聞諸聖弟子。觸對明觸。所生受。故了知一切所起我見。皆不應理。是故觀見諸法。無我。彼於世俗及勝義諦。皆得善巧。於如前說。如米減後。若有若無。乃至非有非無。皆不執著。於如是事。心得解脫。設有未問如是。為有如其所應。而不記別。如是為無。俱及俱非。皆如所應。而不記別。如是。是彼由妙智。為先而不記別。或有謂言。是無知者。當知此是極大無智。極大邪見。又彼如是。見行外道。於現法中。依如前說。三種妄見。或施設我。是其有色。或施設我。是其無色。或施設我。以為狹小。或施設我。以為無量。如現法中。妄分別我。是真可得。起見施設。如是。當來分別起見。為他施設。當知亦亦雖有多種妄分別。我然唯一類。薩迦耶見。隨眠所繫。未斷。彼故。雖由下劣諸世俗道。漸離繫縛。乃至有頂。當知即彼猶名繫縛。如是名為。以諸緣起。善巧妙智。能隨悟

瑜伽師地論第九卷 第三十張 普

入離繫有情。而有繫縛難了。知性云何。名為有繫有情。而離繫縛難了。知性。謂有多聞諸聖弟子。觸對明觸。所生受。故於現法中。不得實我。亦不施設身壞已後。亦不於彼七識。住中施設一切有情。衆已復於其下。續生識。復又復於彼生起識。復彼於識。住及於二處。以諸緣起。聖諦道理。如實觀時。成阿羅漢。或慧解脫。或俱解脫。具八解脫。靜慮等。至彼於現法。雖可現見。有生老死。然名從彼而得。離繫。雖復現見。領納諸受。然名於受而得。離繫。雖復現見。有識名色。然名於彼而得。離繫。如是名為。以諸緣起。善巧妙智。如實了知。有繫有情。而離繫縛難了。知性。由此四相應。知緣起名為甚深。最極甚深。

復次。毘陀南曰

異世俗勝義法。今此作等。大空與分別。自作為其後。

於此正法毗奈耶中。雖復愚智俱從前際。至於中際。並由二種根本煩惱。集成。如是有識之身。此身為緣。於外

瑜伽師地論第九卷 第三十張 普

所有情非情數名色所攝所緣境界
領納三受然其智者於彼一切前中
後際與彼愚者大有差別當知此中
於其中際有差別者謂由二種根本
煩惱集成如是有識之身於現法中
此二皆斷斷此二故於當來世無復
有彼識所隨身是即名為後際差別
問何緣智者成智者性答於現法中
所有集諦及於後際所有苦諦皆離
繫故問何緣愚者成愚者性答於斷
彼二無力能故曾習聖教名為智者
先已尋求智資糧攝諸梵行故於其
聖教曾未修習名為愚者彼相違故
當知是名智者愚者前際差別
復次於諸緣起善巧多聞諸聖弟子
如實了知世俗勝義二諦道理如實
知故於現法中有識身等所有諸法
了知無我終不執彼為我我所由於
勝義得善巧故無是邪執於隨諸行
相續自業所作有情如實了知無有
展轉所能作者亦無不作有吉祥義
了知是已遂正勤修煩惱離繫由於
世俗得善巧故遠離所有增益不實

論如地論第九卷 第三三經

損減實事彼現法中於有識身先所
造作思所祈願思所建立由指願故
即以聞思所成妙慧緣起善巧為所
依止用奢摩他毗鉢舍那修所成行
能隨悟入又於識觸受想思身塵觀
為苦又於愛身差別觀時當知即是
觀察集諦彼於二諦有生滅智如實
了知由因集故如其所集由因滅故
如其所滅謂由定地世間作意修習
如是作意因緣入諦現觀彼於先時
於世間集及世間滅由聞思慧說名
善見亦名善知由修慧故名善思惟
今於聖諦入現觀時名為善了亦名
善達由盡所有如所有故隨其次第
彼於今時由聞思慧名趣正法由修
慧故名近正法由諦通達名證正法
又由趣由近正法故名到源底由證
正法故名遍到源底又有學慧名入
世間出沒妙慧此無漏故聖相續中
而可得故名為聖慧能盡能出一切
煩惱及諸苦故名出離慧最極究竟
能通達故名決擇慧彼既成就如是
妙慧復作是思我當進斷後諸所有

論如地論第九卷 第三三經

一切煩惱即於此多修習故於修
道中出餘煩惱盡一切苦如是顯示
從初業地乃至獲得阿羅漢果所有
正道
復次由二因緣於諸緣起及緣主法
建立二分差別道理謂如所流轉故
及諸所流轉故當知此中有十二支
差別流轉彼復如其所應稱理因果
次第流轉又此稱理因果次第無始
時來展轉安立名為法性由現在世
名為法住由過去世名為法定由未
來世名法如性非無因性故名如性
非不如性如實因性故名實性如實
果性故名諦性所知實性故名真性
由如實智依實性故名無倒性非顛
倒性由彼一切緣起相應文字建立
依實性故名此緣起順次第性又此
二種善巧多聞諸聖弟子於三世中
如實了知遠離一切非理作意於諸
聖諦能入現觀於諸外道諸見趣中
能得離繫如前趣等廣說應知又彼
緣起無始時來因果展轉流轉相續
如示於此流轉實性現等覺已以微

論如地論第九卷 第三三經

妙智起正言詞方便開示非生非作當知此中無始時來因果展轉法住法性由彼相應名句文身為令解了隨順建立法住法界種性依處復次由二因緣此作此受餘作餘受不應記別云何為二一者因果相屬一故諸行相續前後異故二者所餘作者受者不可得故若於此論不受不執以中道行如唯因果而正記別亦無過失

復次一切無我無有差別惣名為空謂補特伽羅無我及法無我補特伽羅無我者謂離一切緣生行外別有實我不可得故法無我者謂即一切緣生諸行性非實我是無常故如是二種略攝為一彼處說此名為大空謂若有離世俗言說妄見為依起如是見立如是論謂有別物異緣生法或緣生法異彼屬彼此依妄見非住梵行何以故由如是見依止初空所治見轉非此見者應解脫故或復即於名色所攝緣生法中依如前說三種妄見起如是見立如是論命即

瑜伽師地論卷第十三 第三十六 善

是身乃至廣說如是亦非安住梵行何以故由如是見依第二空所治見轉非此見者應解脫故遠離如是二邪見邊唯見因果名中道行所知真如名如實性能知真如名無倒性於有諸行假施設有謂是諸行諸行屬彼若依勝義有如是者彼一切行若減若斷云何可說此是諸行或行屬彼由於今時如是二種不可得故復次由二因緣當知施設所有緣起一切種相謂惣攝舉或別分別云何為二一如所有性故二盡所有性故云何如所有性謂無明等諸緣生法漸次相攝因果體性及有此因未斷故有彼果未斷此未斷因生故彼未斷果生如是名為如所有性云何盡所有性謂無明等諸緣生行一切種相如彼無明是前際無智乃至廣說差別體相廣分別名應知如前攝異門分建立分別如前應知如是名為盡所有性即依如是如所有性盡所有性若惣攝舉若別分別先惣攝舉說名為初後即於此復廣開示說名

瑜伽師地論卷第十三 第三十七 善

分別

復次由二因緣自作苦樂不可施設不可記別如是他作俱作俱非所作無因而生當知亦云何為二一者諸行如前所說無作用故二者有餘作者有情不可得故此中諸行無作用故此受此領自作苦樂不應道理又彼有餘作者有情不可得故餘受餘領不應道理受所渴愛攝受他受亦不應理有諸緣故諸受得生故無因生亦不應理是故遠離前之三種惡因論邊後之一種無因論邊覺了如前中道行教勤修正行能盡眾苦

瑜伽師地論卷第十三

丁未歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

瑜伽師地論卷第十三 第三十八 善

瑜伽師地論卷第九十四

善

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉

詔譯

攝事分中契經事緣起食諸界攝攝第三之二
復次喩陀南曰

觸緣見圓滿實解不受樂法住智精進
生憂等為後

於一切觸緣受有中若諸沙門或婆
羅門宣說無因惡因論者如前請問

此作此惡乃至廣說安住正法大師
弟子若勝若劣略有三種無倒記別

一開自宗記二伏他宗記三有執無
執雜染清淨記當知此中於彼所問

無差別記謂諸苦樂皆從緣生是我
宗致斯則名為開自宗記若於彼問

作如是記諸計苦樂自作他作俱作
俱非無因而生於一切處由觸生受

何用妄計自他作等若觸因受現不
可得更求餘因可為巧妙然觸因受

既現可得故求餘因非為巧妙如是
記者是則名為伏他宗記所以者何

由二因緣彼為摧伏一者除唯根境

識合不能顯示餘作者故二者不能
非撥一切世間現量如理所得觸因
緣故又彼不能立自宗故亦復不能
破他宗故名被摧伏若於彼問作如
是記我亦唯依根境界識假立自作
他作俱作若若若樂而於實我都無
所執汝於此中有邪執者故不隨許
所以者何若有執者即為雜染若無
執者即為清淨云何名為若有執者
即為雜染謂彼世間不聰慧者若於
前際有所執者無明緣行廣說如前
便於中際若樂雜染若於中際有所
執者彼亦如前當於後際若樂雜染
云何名為若無執者即為清淨謂聰
慧者若於前際或於中際不於諸行
執我我所彼於前際諸受因滅已般
涅槃或於後際諸受因滅當般涅槃
是名第三有執無執雜染清淨記
復次若有棄捨無因惡因於因生法
五種因中獲得正見名見圓滿於此
正法及毗奈耶不可轉故亦得名為
成正直見由於涅槃意樂淨故亦名
成就於佛證淨於所知境智清淨故

瑜伽師地論卷第九十四

第一

善

由此三緣如其次第名於正法趣向
親近及與正證云何名為從因生法
五種因耶一惡趣因謂諸不善及不
善根二善趣因謂一切善及諸善根
三於識住今識住因謂四種食四現
法後法雜染因謂一切漏五清淨因
謂諸緣起若有於此諸因自性如實
了知是其自性於此因緣如實了知
是其因緣於因緣滅如實了知真實
是滅於趣滅道如實了知真實是道
名見圓滿觀緣生事乃至無明為邊
際故過此更無緣生因觀唯由此觀
自義究竟

復次略有三種於現法中真實寂滅
乃至壽量未永止息恒相續轉所知
境事於彼有學正修行時施設學性
於彼無學作是思惟我一切盡不復
當盡盡無生智所思擇故名思擇法
云何為三一六處二六處緣觸三觸
緣受當知此中所有多聞諸聖弟子
隨所領受即於彼受如實遍知又即
於彼厭離欲滅勤修正行又能如實
了知彼受觸所引生觸復由彼六處

瑜伽師地論卷第九十四

第三

善

引生即於彼觸引因六處欲減減勤修正行又於彼受觸及六處一切實事略攝為一了知一切由無常減名滅法已於現法中於此一切三種實事無常滅法如前行行欲離欲減由此正行名學常委又由修行此正行故無所造作究竟解脫是故說名擇法常委為欲證得曾所未得曾所未證修行無間較重方便名學常委為於所有現法樂住無有退失無間所作殷重所作由是說名擇法常委等說一切事法增上名文身名為法界諸有獲得無礙解故名文身隨欲自在是故說名善達法界由於法界善通達故即於如是真實義更以餘名隨其所樂差別宣說乃至能於七日七夜或過彼量辭辯無竭復以如是差別種類如實宣說彼是有為惡所造作動轉羸弱如病如癰乃至廣說復次當知具解諸阿羅漢略有六種記別所解一有異門記別二無異門記別三智記別四斷記別五悲記別

瑜伽師地論卷第十四 第四品 善

六別記別有異門記別者謂如有一或他請問或復自然為欲令他於佛聖教多起恭敬故如是記我於今者無一疑惑無異門記別者謂作是記我生已盡乃至廣說智記別者謂有問言云何知故云何見故彼生已盡便記別言生緣盡故彼生已盡以如是相記別自己善解脫智所攝盡智名智記別又即於此別記別者謂即記別彼因緣有又復記別彼生因緣因緣諸取又復記別此諸取相如實知故如實見故今取無有悲記別者謂即於此一切所記了知所有諸受皆苦既了知已今彼生盡如是記者名悲記別斷記別者謂即由彼內解脫故一切貪愛因緣皆盡如是記者名斷記別此斷記別即如前說名別記別此悲記別當知略由三種行相謂薄伽梵所說諸結我皆無有是名最初斷悲記別謂諸有結皆永斷故又我安住如是正念由我安住此正念故一切貪憂惡不善法能令畢竟不遍於心是名第二斷悲記別謂恒住

瑜伽師地論卷第十四 第五品 善

故又於此中自無憍慢是名第三斷悲記別謂無有餘增上慢故如是悲說有六記別復次有三種法是諸世間所愛所樂依內而說一者勢力二者妙色三者壽命復有違害如是三法能引所治不可愛樂三種別法一者疾病二者衰老三者天沒若於三學起邪行時便不堪任超越疾病衰老天沒若於三學起正行時即能超越如是三事云何三學一增上戒學二增上心學三增上慧學云何名為依止所有增上戒學起諸邪行謂如有一於初學中有有所毀犯或觀於自或觀於他無有善耻既自安住無善耻已便於一切惡不善法不自防護既於彼法不自護已於佛法僧不起恭敬於諸所學教授教誡都無敬忌由是因緣若於此事他正諫舉便於彼言不能忍受自亦於彼默不與語於處非處能正諫舉補特伽羅憎背遠避於行邪行同已法者親近交遊好共安止由與惡友共安止故於諸賢聖尚生憎

瑜伽師地論卷第十四 第六品 善

皆況當諸彼躬申敬觀設復往彼為
說正法憎背聖故而不欲聞設是屬
耳心無敬順唯懷違諍不為知解而
有聽聞於處非處分別正行諸智論
中不樂安住彼由內懷違諍心故雖
有聽聞而不信受亦不依行又諸賢
聖默不與語作是思惟如是行者不
堪與語教授教誡彼既自然無法自
制又為賢聖之所棄捨於其內心恒
不寂靜外身語意猥雜而住勃惡貪
婪強口憍傲於如是事不見過罪多
所毀犯不如法悔由數習故漸次毀
犯一切尸罪當知是名依止所有增
上戒學起諸邪行與此相違當知即
是依止所有增上戒學所起正行云
何名為依止所有增上心學起諸邪
行謂於行時不如正理執取境界諸
相隨好由是因緣發起妄念即於其
中不觀過患煩惱生已堅執不捨由是
因緣不正知住或於住時居遠離處
無有第二即以忘念不正知住為所
依止心外馳散如是名為依止所有
增上心學起諸邪行與此相違當知

即是依止所有增上心學所起正行
云何名為依止所有增上慧學起諸
邪行謂如有一離近賢聖依近惡友
聞不正法勝解為因不如正理思擇
諸法於諸惡欲及諸惡見意樂受行
或於廣大所學所得微妙法中而自
輕慢如是名為依止所有增上慧學
起諸邪行與此相違當知即是依止
所有增上慧學所起正行此中異生
補特伽羅依止如是三種學中所起
邪行無有堪能起異生地無倒趣入
正性離生永斷三結由不永斷三種
結故無有堪能依止修道得阿羅漢
於現法中無餘永斷貪瞋癡等一切
煩惱超越當來疾病衰老及以夭沒
與此相違當知即是於三學中如實
正行一切白品廣說乃至超越當來
疾病衰老及以夭沒
復次若有慈藹具淨尸羅住別解脫
清淨律儀增上心學增上力故得初
靜慮近分所攝勝三摩地以為依止
增上慧學增上力故得法住智及涅
胝智用此二智以為依止先由四種

圓滿遠離受學轉時令心解脫一切
煩惱得阿羅漢成慧解脫此中云何
名法住智謂如有一聽聞隨順緣性
緣起無倒教已於緣生行因果分位
住異生地便能如實以聞思修所成
作意如理思惟能以妙慧悟入信解
苦真是苦集真是集滅真是滅道真
是道諸如是等如其因果安立法中
所有妙智名法住智又復云何名涅
胝智謂彼法亦若於苦集滅道以其
妙慧悟入信解是真苦集滅道諦時
便於苦集住欲逆想於滅涅胝起寂
靜想所謂究竟寂靜微妙棄捨一切
生死所依乃至廣說如是依止彼法
住智及因於苦若苦因緣住欲逆想
便於涅胝能以妙慧悟入信解為寂
靜等如是妙智名涅胝智
復次於善說法毗奈耶中諸聰慧者
正觀六種圓脩現前足能發起勤精
進住云何名為六種圓脩一大師圓
脩二聖教圓脩三聖教易入圓脩四
證得自義無上圓脩五一切如理無
間宣說圓脩六有聖言將圓脩云何

名為大師圓脩謂諸如來成就十力
四無所畏如是等名大師圓脩云何
名為聖教圓脩謂自稱言我今已蒙
大仙尊位能轉梵輪於大衆中正師
子吼開示一切順逆緣起寂滅涅槃
如是等名聖教圓脩云何名為聖教
易入圓脩謂此聖教所有文句其性
明顯其義甚深由此聖教能正開發
諸甚深義故說文句其性明顯其義
甚深如是名為聖教易入圓脩云何
名為證得自義無上圓脩謂無沙門
或婆羅門於如來所能正開覺通慧
為勝是故於他證得自義所應得義
所應覺義唯有如來所說法教為妙
為上若過於此言辭路絕如是名為
證得自義無上圓脩云何名為一切
如理無間宣說圓脩謂諸如來所說
法教普為一切人天開示無倒開示
於一切法不作師捲無遺開示如是
名為一切如理無間宣說圓脩云何
名為有聖言將圓脩謂有能斷一切
疑惑及能生起一切善根一切善法
所依大信現量可得安足之所大師

瑜伽師地論第九十四卷 第十段 普

現前如是名為有聖言將圓脩諸
慧者正觀此六圓脩現前足能發起
勤精進住於三學中依增上戒修習
瑜伽依增上心修不放逸依增上慧
於大師教修瑜伽行若有安住懈怠
心者當知希求二種過患一者希求
現法當來能生衆苦一切煩惱雜染
憂苦不安隱住二者希求退失所有
未證已證一切善法退失能引能往
善趣涅槃大義與此相違勤精進者
當知希求二種勝利此精進者於諸
善法未證能證無退失時能辦自義
他義俱義云何名為能辦自義謂出
家已由其二相說名有果一者證得
煩惱離繫究竟涅槃謂離繫果二者
能起世間勝樂謂性善趣樂異熟果
云何名為能辦他義謂廣為他宣說
法要令其能往世間善趣究竟涅槃
云何名為能辦俱義謂自修治淨福
田性堪任受用從淨信邊所得如法
衣服等事由此受用攝養已身令其
能順一切善品又能令他於已所作
得大果報謂於當來往善趣故得七

瑜伽師地論第九十四卷 第二段 普

勝利謂當獲得財寶僕從皆圓滿故
得大榮威謂當獲得壽命色力樂辯
才等自圓滿故得大修廣謂即於上
所得三處長時隨逐無間新故由四
種相應知世尊所說聖教名善說法
一能趣寂靜能令證得有餘依涅槃
界故二能般涅槃能令證得無餘依
涅槃界故三能趣菩提能令證得覺
間獨覺無上正等三菩提故四善逝
分別最極究竟現量所顯無上大師
所開示故

復次具四圓滿能生聖慶若隨有一
成此圓滿於善說法毗奈耶中正修
行時名曰善來善出家者云何名為
四種圓滿一增上意樂圓滿二根圓
滿三智圓滿四即於聖慶有佛出世
得值圓滿增上意樂圓滿者謂如有
一於般涅槃極淨修治增上意樂方
乃出家非為債主及諸怖畏之所逼
迫乃至廣說當知如是而出家者名
善出家生於聖慶根圓滿者謂如有一
眼耳無聞非半擇迦不缺支分由
得如是根無缺故於善說法毗奈耶

瑜伽師地論第九十四卷 第三段 普

中堪任出家說正法時堪能聽受智
圓滿者謂如有一性不愚慧無有下
品愚癡障故亦不瘡痍無有中品愚
癡障故非手代言無有上品愚癡障
故離三種智愚癡障故有力能解善
說惡說所有法義即於聖處有佛出
世得值圓滿者謂如今時有薄伽梵
釋迦牟尼出現於世是為如來應正
等覺乃至廣說若廣解釋應知如前
攝異門分宣說正法趣寂靜等廣說
如前當知此中生聖處故名為善來
善得出家根無缺故不愚慧故不瘡
痍故亦不以手代其言故名善獲得
具足人身

復次其於緣生諸行流轉修觀行者
略有二種作猶豫法云何為二一者
承習說無因論二者承習說惡因論
此中承習無因論者觀一切種皆無
所因便生疑惑云何諸法無因而轉
其有承習惡因論者亦生疑惑云何
由彼不相似因不稱理因有諸法轉
若有多聞諸聖弟子遠離二種非真
實論正觀流轉由是因緣得善決定

瑜伽師地論第九卷 第十四段

無有疑惑內證真實若於是處說有
多聞諸聖弟子當知此中是諸異生
若於是處唯說有其諸聖弟子當知
此中說已見諦

復次於正法中略有三種補特伽羅

猶有苦惱不安隱住云何為三謂如

有一於善說法毗奈耶中為未涅槃

趣向涅槃棄捨家法趣於非家既出

家已唯能受持所有禁戒便喜足住

不於時時轉進修習增上心學增上

慧學彼捨先時居家所有受用境界

未能隨得無上安隱證涅槃道處在

中間猶有苦惱不安隱住是名第一

補特伽羅復如有一雖不唯於所受

禁戒喜足安住然其未能起異生地

由未能起異生地故於一切法緣藉

他故常現他面常觀他口何當如實

知於所知見於所見恒於他所求聞

正法教授教誡然其自心有疑有惑

猶有苦惱不安隱住是名第二補特

伽羅復如有一是學見迹放逸而住

於現法中不堪證得究竟涅槃有能

攝受第二有體生起之因有第二住

瑜伽師地論第九卷 第十四段

猶有苦惱不安隱住是名第三補特
伽羅如是三種補特伽羅復有三異
補特伽羅有諸快樂善安隱住謂阿
羅漢一向樂住

復次溫於南曰

有滅若沙門婆羅門受智流轉與未往

佛順逆為後

諸學見迹雖於有滅寂靜涅槃不隨

他信內聖慧眼自能觀見然猶未能

以身觸證譬如有人熱渴所逼執詣

深井雖以突眼現見井中雖諸塵穢

清冷美水并給水器而於此水身未

觸證知是有學雖聖慧眼現見所未

後煩惱斷最極寂靜而於此斷身未

觸證

復次有諸沙門若婆羅門於貪瞋癡

無餘斷滅真沙門義婆羅門義金未

證得而諸世間起沙門想婆羅門想

彼亦自稱是真沙門真婆羅門世間

於彼舉起是想然彼但是世俗沙門

及婆羅門非第一義若第一義諸有

沙門及婆羅門皆不忍許彼為沙門

及婆羅門所以者何由彼不能如實

瑜伽師地論第九卷 第十四段

了知諸雜染法離染法因亦不如實了知彼滅趣彼滅行離染法者謂老死支所攝衆苦及以生支離染法因復有二種一愛所作二業所作愛所作者謂由緣起逆次道理有取愛支若無明觸所生諸受若無明觸及無明界所隨六處業所作者謂由緣起逆次道理名色識行及即於彼不如實知如法住智尚未能了況當如彼諦現觀時能遍了知或如修道未遍了知如無學地未能起趣

復次略由二種明觸生法於其緣生一切行中依四諦理趣入現觀去何為二一由領納所緣為性明觸生受二由簡擇所緣為性明觸生慧當知此中於十一支安立四諦依此一支諦建立四十四事即依明觸所生諸受宣說如是四十四種受事差別即依明觸所生諸慧宣說如是四十四種智事差別此中後際所作老死唯果非因於其前際所發無明唯因非果其餘有支亦因亦果三時遍智有差別故如前所說決定遍智有老

瑜伽師地論卷第十四 第十六 章

別故由法住智所攝能取智無常性有差別故當知建立七十七種智事差別如是顯示歷觀諸諦一切行相從此無間入諦現觀漸次修習乃至獲得阿羅漢果

復次由三種相於緣生行應正了知流轉漸次何等為三一因增益故二果生起故三果增集故如是一切略攝為一總名諸法若增若生若集依因果滅如其所應當知說名若減若減若沒如是意趣差別道理不違法性復有別義初中後際時差別故欲色無色界差別故如其次第若增若減若生若滅若集若沒應正了知復次當知略有二種雜染一業受雜染二妄見雜染此二雜染依於二品一在家品二出家品應知此中業受雜染所造作故名思所作妄見雜染邪計起故名計所執此中異生若在家品若出家品具二雜染由諸緣故及隨眠故因彼所緣於四識住令心生起諸雜染已招集後有循環往來不得解脫有學見迹妄見雜染已永

瑜伽師地論卷第十四 第十六 章

斷故唯有我慢依愛習氣尚有餘故不造新業不欣後有業受離染無有諸緣能為離染唯有隨眠依附相續能為離染因彼所緣於諸識住離染其心招集後有若諸無學二種離染經及隨眠皆永斷故即現法中於諸識住其心離染及與當來所招後有一切皆無

復次過去諸佛為菩薩時如理思惟緣起法已證覺無上正等菩提今薄伽梵亦於緣起正思惟已證覺無上正等菩提如過去佛得菩提已即於緣起作意攀緣順逆道理方便隨修現法樂住已住安樂今薄伽梵亦復如是彼雖無量如說世間七劫相似故唯說七如是無上正等菩提尚猶如實知緣起故未證能證證已獲得現法樂住況餘下劣所有菩提又為如實等覺緣起攝受五支為斷方便如前應知又此緣起總略義者謂依轉品有因諸苦又依還品有因無漏所有諸法又有因苦因緣諸漏又被諸漏所依止性從無明觸所生諸受

瑜伽師地論卷第十四 第十六 章

又有因法住立因緣則現法中煩惱
斷者唯有依緣又復依於七種清淨
漸次修集為得無造究竟涅槃應知
宣說隨順如是緣性緣起甚深言教
云何名為七種清淨一戒清淨二心
清淨三見清淨四度疑清淨五道非
道智見清淨六行智見清淨七行斷
智見清淨云何名為如是清淨漸次
修集謂有慈菊安住具足尸羅守護
別解脫律儀廣說應知如聲聞地彼
由如是具尸羅故便能無悔廣說乃
至心得正定漸次乃至具足安住第
四靜慮彼既獲得如是定心漸次乃
至質直調柔安住不動於為證得漏
盡智通心定趣向於四聖諦證入現
觀斷見所斷一切煩惱獲得無漏有
學正見得正見故能於一切苦集滅
道及佛法僧永斷疑惑由畢竟斷起
度猶豫故名度疑又於正見前行之
道如實了知是為正道由此能斷見
所斷後修所斷惑又於邪見前行非
道如實了知是為邪道於道非道得
善巧已遠離非道遊於正道又於隨

瑜伽師地論卷第四 第十九 喜

道四種行迹如實了知何等為四一
苦遲通二苦速通三樂遲通四樂速
通如是行迹廣辨應知如聲聞地於
此行迹如實了知最初行迹一切應
斷超越義故非由煩惱離繫義故如
實了知第二第三苦速樂遲二種行
迹一分應斷如是如實了知初全及
二分應斷已依樂速通正勤修
集從此無間永盡諸漏於現法中獲
得無造究竟涅槃身壞已後證無餘
依般涅槃界如是七種清淨為依漸
次修集乃至獲得諸漏永盡無造涅
槃當知此中由於如是七種清淨一
切具足漸次修集方乃證得無造涅
槃非隨闕一是故應求如是一切於
世尊所熟修梵行非求隨一又佛世
尊由此因緣亦具施設如是一切為
令證得無造涅槃非隨捨一又於此
中依一一說非唯由此亦非離此能
獲無造究竟涅槃如是應知此中緣
性緣起甚深
復次嗢拏南曰

安立與因緣 觀察於食義極多諸過患

瑜伽師地論卷第四 第二 喜

雜染等為後

有四種法於現法中最能長養諸根
大種云何為四一者氣力二者喜樂
三者於可愛事專注希望四者氣力
喜樂專注希望之所依止諸根大種
并壽并煖安住不壞如是四法隨其
次第當知別用四法為食一者段二
者順樂受觸三者有漏意會思四者
能執諸根大種識當知此中段與現
法氣力為食由氣力故便能長養諸
根大種能順樂受諸有漏觸能與喜
樂為食由喜樂故便能長養諸根大
種若在有意地能會境思名意會思能
與一切於可愛境專注希望為食由
專注希望故便能長養諸根大種由
能執受諸根大種識故令彼諸根大
種并壽并煖與識不離身為因而住
是故說識名彼住因由彼住故氣力
喜樂專注希望依彼而轉如是四食
能令已生有情安住又由段故而有
氣力有氣力故諸根大種皆得增長
由是因緣諸有願戀身命愚夫為此
義故有所追求於追求時造作種種新

瑜伽師地論卷第四 第二 喜

善惡業亦令增長又能增長種種煩惱如說於段觸意會思隨其所應當知亦亦由此三門能集後有業煩惱識此於現法由業煩惱所隨逐故成其有取便能攝受當來後有如是四食令未後有愛樂後有於其後有未能斷者能攝後有過攝後有隨攝後有又諸段食在欲界天名之為細或處中有母腹中聲當知亦亦欲界餘位段食名處觸意會思及以識食在無色界當知名細餘處名處有色為依易分別故無色為依難分別故又此諸食當知有異處細義門謂若能使已生有情得安住者說名為處攝益求有諸有情者當知是細如是應知安立四食

復次如上所說諸根大種由集諦攝先受而生為欲令彼得增長故追求四食由此道理已生有情雖由四食而得安住然本藉愛為緣故又有愛故於現法中依諸食身由三種門滋長業惑能辦業惑常所隨逐有取之識於現法中攝受後有是故一切

瑜伽師地論卷第十四 第十二 善

求有有情雖由四食之所攝益然復藉愛為緣故有又即此愛於現法中由無明觸所生諸受為緣故起此無明觸所生諸受由無明觸為緣故起此無明觸由先串習諸無明界所隨六處為緣故起此六處後更無餘因於現法中唯此六處展轉相依有色諸根依止於識識亦依止識所執受有色諸根由此因緣六處已後更無所說或復有時聽聞正法為外支力如理作意正勤修習為內支力由是因緣正見生起正見生故能斷無明能生於明彼現法中諸無明界所隨六處皆得除滅明界所隨六處得生名為轉依彼品處重皆止息故六處既滅漸次乃至受亦隨滅由愛滅故諸食亦滅能取後有諸法滅故當知後有亦復隨滅是故應知處於明者不求後有

復次無有少法生已安住亦無有我能食所食由此因緣彼何名食然唯約與未生諸法作生緣理唯法引法說為食義但由法假於其識上假想

瑜伽師地論卷第十四 第十二 善

施設補特伽羅壁此四食說為食者為欲隨順世間言說約世俗諦說有如是補特伽羅能食四食非約勝義所以者何若說有識生已安住體是真實補特伽羅名能食者不應立識為其食性未曾見有補特伽羅還自能食補特伽羅一相續中定無二識同時安住是故立識體是真實補特伽羅為能食者不應道理由有如是不應理故若作是問誰食識食當知此問為非理問若作是問誰是能食識食因緣當知此問為如理問能令悟入緣起理故復有二有一者生有二若業有若為當來後有生起今現法中諸業煩惱所隨逐識為因能引當來生有即彼曾有前行業性故名業有於現法中有此有故能令當來生有所攝後有生起於命終時前際六處纔無常滅後際六處尋復續生即此六處識於先時為能引緣復於今時為結生緣如是由識入母胎故得有名色名色為緣便有六處由無明界所隨六處以為緣故有相似

瑜伽師地論卷第十四 第十二 善

觸漸次乃至取為緣故今後際業成其有如是諸法先未曾有一切新從別別緣起當知此中都無觸者乃至有者能有所觸乃至有有唯諸法別名所食別名能食是故因果墮在諸行相續流轉無有斷絕由其先際業有往趣後際生有復由復際業有還趣先際生有如是緣起輪迴不絕從此世間往彼世間自彼世間還此世間是故唯法能引法義當知此中說為食義

復次三食為因能令三種內苦生起一者界不平等所生病苦二者欲希求苦三者求不允苦初苦段食為因第二苦觸食為因第三苦意會思食為因段食因緣生內病苦是故苾芻當觀段食如子妄想不應貪者隨順樂受觸食因緣能生於內欲希求苦是故苾芻當觀順彼六種觸處如無皮牛應作是觀若我依於六種觸處發起種種欲希求貪便為依止諸色而住依止色故令我發起種種諸惡不善尋思如無皮牛觸處諸重之所

論如師說論第九卷 第三十一卷

啖食多生眾苦不安隱住如是觀已於初觸處深見過患無染而住如依於色如是依聲香味觸法當知亦亦如於初觸處深見過患無染而住如是乃至於第六觸處當知亦亦有漏意會思食因緣能生於內求不允苦是故苾芻當觀有漏意會思食如一分火觀察如是所求不允能引身心大熱惱故彼作如是正觀察已終不希望衣食等事往詣他家是故不為所求不允所生苦觸其心坦然安樂而住由是因緣應正觀察如是三食所謂段觸意會思食即由如是三食因緣生如所說依識內苦是故苾芻當觀識食如三百鎰之所鎖判所以者何段食因緣能令非一種種眾多品類痛苦依識而起隨順樂受觸食因緣能令倍增欲希求苦依識而起有漏意會思食因緣能令種種求不允苦依識而起如是行者於識食中正觀諸食以識為依多生過患由是因緣不顧身命如是如理於四種食審正觀察審觀為依能於現法永斷

論如師說論第九卷 第三十一卷

諸食食永斷故得至當來後有苦際復次若不如實觀此四食便為意貪之所染汙若為是二所染汙者當知希求二種過患一者當來二者現法於四食中有漏意會思食因緣專注希望俱行喜染名喜隨順樂受觸食因緣於能隨順喜樂諸食多生染者名貪此二煩惱於現法中能染於識今其安止四種識住增長當來後有種子既增長已生起後有生等眾苦當知是名意貪二種煩惱所作當來過患彼由如是於四食中安住意貪二種煩惱便於現法有諸塵染由塵染故食若變壞於現法中便生悲歎愁憂憂煩懷感而住當知是名意貪二種煩惱所作現法過患

復次諸有於此四種識中意貪未斷彼六處攝有識之身猶如臺觀六處窓牖能與緣境煩惱日光作入依處是光於此或住上地或住下地既得住已如前所說於四識住能染於識生起當來後有眾苦若有能斷如是意貪二種煩惱與彼相違緣境煩惱

論如師說論第九卷 第三十一卷

尚不得起况依此入而當得住又復若有補特伽羅意貪未斷便為魔羅來誦其所以其種種猶如彩色可愛境界彩畫如是補特伽羅令其變生種種煩惱相貌顯現當知如是補特伽羅意貪未斷辭如其地能為種種煩惱彩畫作所依處已斷意貪補特伽羅魔誦其所如前廣說當知如是補特伽羅意貪已斷猶若虛空非為種種煩惱彩畫作所依處當知是名於諸食中意貪未斷如其次第所有過患當知是名於諸食中意貪已斷如其次第所有功德

瑜伽師地論卷第九十四

丙午歲高麗國大藏都監奉勅雕造

瑜伽師地論第九十四卷 第三八段 手

瑜伽師地論卷第九十五

弥勒菩薩說

善

三藏法師玄奘奉詔譯

攝事分中契經事緣起食諦界擇攝第三三復次過陀南曰

如理攝集諦得相屬業障過量異熟等大義後難得

若於諸智增上如理及不如理不如實知不能盡漏與此相違如實知故能盡諸漏當知此中聞不正法不為寂靜不為調伏不為涅槃所起諸智名不如理聽聞正法與上相違當知如理又於此中住惡說法補特伽羅於此正法佛弟子真善丈夫不樂瞻仰於別解脫尸羅律儀密護根門正知而住如是等類賢聖法中不自調伏不受學轉於諸聖諦無聞思修照了通達又即於彼諸惡說法毗奈耶中聞不正法起邪勝解於不如理生起如理顛倒妄想於不如理不如實知是不如理又於聽聞正法如理不如實知是其如理由不知故於諸

所有惡說惡解有縛無脫不應思惟顛倒法中不能解了而故思惟於諸所有善說善解有脫無縛應可思惟無顛倒法所謂契經及應頌等乃至廣說不能解了而不思惟如是亦名非理作意由此作意不為寂靜不為調伏不為涅槃故名非理又復聽聞不正法故依三言事增上緣力顯示過去未來現在計我品類即由如是增上力故於三世境起不如理作意思惟謂於過去分別計我或有或無未來現在當知亦余彼既如是不如正理作意思惟或緣所取事或緣能取事此不如理作意思惟或即諸行分別有我或離諸行分別有我彼於所計得決定時若緣所取事分別為我或成常見由此見故作是思惟我有其我於現法中是實是常或成斷見由此見故作是思惟我無其我於現法中是實是常若緣能取事計有我見分別為我作是思惟我今以我觀察於我或謂我先有今無作是思惟我今以我觀察無我或復即緣

瑜伽師地論第九十五卷 第三段 具

能取之事計無我見於現法中以其
無我分別為我作是思惟我今以其
無我隨觀昔曾有我如是且說所取
能取差別五相不如正理作意思惟
五種見處謂即三世所有諸行分別
有我及復由於不如正理比度作意
離於諸行分別有我彼謂如是所計
實我或自能作感後有業名能作者
或他令作名等作者或自能起現法
士用名能起者或他令起名等起者
或自已作後有業故或他令作後有
業故感果異熟名能生者或自能起
現士用故或他等起現士用故得士
用果名等生者或由自見或由他見
隨起言說如是或由自聞覺知或由
他聞覺知隨起言說名能說者或於
妻子及奴婢等所有家屬隨其所應
施設教勅令住其處如是亦復名能
說者或復當未來業果已生名能受者
或於現法諸士夫果已現等生名等
受者或於過去彼彼生中造作種種
善不善業今於現法領受種種彼果
異熟名領受者或有乃至壽量減盡

瑜珈師地論卷九十五 第三頌

而便大聖能捨此蓋能續餘蓋若異
此者既無有我云何得成如上所說
諸所作事是名第六不如正理作意
思惟所攝見處如是諸見且說皆以
薩迦耶見為其自性能生其餘薩迦
耶見以為根本所有見趣故名見處
由能障礙能取真實微妙慧故名見
稠林損善法故名見曠野勞侵他故
名見欺誑欲求有求而行歷故名見
行歷詰責他論免脫已論而動攝故
名見動攝能善結攝後有苦故名為
見結習行如是諸邪行者於現法中
未現前漏令起現前現前已令依
下品起其中品今依中品起其上品
由此為因生起當來老病死等一切
苦法如是當知由於如理及不如理
不實知故造作苦諦集諦雜染與此
相違聽聞正法起正勝解於其如理
無不如理顛倒妄想於其如理如實
了知是其如理廣說乃至於應思惟
無顛倒法能正思惟由此因緣於三
世行并其所取及以能取如實隨觀
無我我所當於聖諦入現觀時於見

瑜珈師地論卷九十五 第四頌

所斷所有諸漏皆得解脫得此事已
於上修道所斷諸漏為今無餘永斷
滅故精勤修習四種因緣何等為四
一善護身故二善守根故三善住念
故四如先所得出世間道以達世間
出沒妙慧多修習故善護身者謂正
安住遠避惡象乃至廣說如聲聞地
由遠避故於盡諸漏無有障導善守
根者謂正安住於諸可愛現前境界
非理淨相能正遠離如理思惟彼不
淨相善住念者謂住四處一者安住
思擇受用衣服等處二者安住能正
除遣憂靜現行惡尋思處三者安住
能正忍受發勤精進所生疲倦疎惡
不正淋漏等苦他處惡言所生諸苦
界不平等所生苦處四者安住於所
修道依不放逸無雜住處由正安住
如是四處名善住念彼由如是善護
身故善守根故善住念故如先所得
出世間道善修習故於修所斷所有
諸漏皆能解脫及隨證得最極究竟
復次若有說言此四聖諦唯是境界
或有其我或有不有情緣此聖諦修

瑜珈師地論卷九十五 第五頌

諸善法應告彼言勿作是說所以者何諸有無量世出世間善法生起一切皆歸四聖諦攝當知諸法略有二種一能知智二所知境其能知智亦所知境是故諸智俱行善法無不攝在四聖諦中彼復修習隨身念故觀品止品所有善法始修業地已作辨地總得生起云何名為修隨身念謂若有住始修業地如理攀緣若內若外諸大種色為境正念或復由他愛與非愛增語有對觸現行時如理攀緣觸受想行及與諸識為境正念或若有住已作辨地如理攀緣諸所造色為境正念或復如理攀緣作意及彼所生受想行識為境正念如是一切略攝名為修隨身念當知此念或緣色身或緣名身云何名觀云何生起觀品善法謂於內外諸大種色及所餘蘊正決擇慧說名為觀若有從初無倒修習分析聚想於外大種由觀劫盡修無常想於內大種所合成身由觀唯食漸漸不淨修不淨想由觀從受所生長性及於後際老死法

瑜伽師地論卷九十五 第六分 善

性修無常想及與苦想若於此身一切愚夫不能如實了知體是無常若故或執為我或執我所即於此身具足多聞諸聖弟子如實知故無有所執是即能修苦無我想此無我想由於其身唯有界想有此想故若復由他愛與非愛增語有對觸現行言非愛者即是手足杖塊等觸彼則於此及此為緣所有受等無色諸行正觀無常難受難志唯觀有界心緣此身正安住故如是亦名遠離愚癡如是有分析聚想於外大種修無常想於內大種修不淨想若無常想無常苦想苦無我想於所生起受等諸法依大種身修無常想離貪瞋癡如是觀品無量善法始修業地由正修習隨身念故皆得生起云何名止云何生起止品善法謂由修習隨身念故以觀為依如理修止又言止者謂於其內正安住心止品善法者謂得如是正思擇力攀緣錫喻沙門教授於怨家所正修忍辱又即緣彼無倒修慈既由忍慈所攝受故戒得清淨

瑜伽師地論卷九十五 第七分 止

觀戒淨故作是思惟我今已於大師聖教微有所作由是因緣無所憂悔無憂悔故深生歡喜廣說乃至得三摩地彼於此時由靜定心乃至獲得第四靜慮此三摩地行拘執故未能雙運無功用轉未善清淨為欲令其善清淨故修如前說四支所攝不放逸行發動精進無有怯弱乃至廣說彼於後時第四靜慮清淨鮮白若復為其靜定愛味漂轉其心不能於定正捨而住於滅涅槃不觀寂靜故乃依佛或法或僧深生厭作是念言我依如來大師佛實法毗奈耶善說法實無倒修習善行僧實為無所得非有所得是其惡得非為善得於薩迦耶愛藏而住於滅涅槃不觀寂靜彼由內心善調柔故纔生厭作便能安住引沙門義平等妙捨於滅涅槃能觀寂靜生起如是止品善法所謂忍慈尸羅清淨無悔歡喜廣說乃至得三摩地四支所攝不放逸行引沙門義平等善捨觀滅涅槃寂靜功德彼於此時由二因緣多有所作一由

瑜伽師地論卷九十五 第八分 善

其妙慧於大師教為盡諸漏能淨修治第四靜慮故二於薩迦耶心增上捨故齊此名為始修業地究竟成滿從是已後於所修習不生喜足為欲趣入已作辦地修隨身念觀造色身如草木泥及彼所生餘非色法以如實慧通達緣起能隨趣入如實諦智既得入已依上修道於去來今諸根境界能起厭患乃至解脫能如實知我已解脫如是名為已作辦地修隨身念所生善法謂觀色身如草木泥想如是觀察無色諸法真實妙慧通達緣起能隨趣入四聖諦智於修道中能起厭患離欲解脫解脫智見齊是名為於大師教以其妙慧所應作事皆已作訖所以者何一切自義皆已究竟從此已後更無所作非於作已復須分別若有作已餘時退失當更有作此竹雖作非畢竟作如諸異生以世間道而得解脫此中若先始修業地有漏善法若後所有已作辦地無漏善法如是一切隨其所應當知皆入四聖諦攝

復次由四因緣應正了知集諦所攝百八愛行一由內外老別故二由所依老別故三由自性老別故四由時分老別故六何名為內外老別謂由內外六處為依起諸愛行云何名為所依老別謂愛依止五種我慢何等名為五種我慢謂於我見未永斷故得有如是我慢現行於其六處計我起慢乃至未為衰老所損諸行相似相續而轉作是思惟是我如昔彼若復為衰老所損或於一時成就好色或於一時成就惡色或於一時成就大力安樂轉才或於一時乃至無辯彼若成就好色大力安樂轉時作是思惟我今美妙若遠於此作是思惟我非美妙若為衰老所損敗時作是思惟我今變異云何名為自性老別謂此五種我慢為依發起有愛及無有愛又彼有愛軟中上品老別而轉於其無有由審思擇方能起愛非由意樂任運而住是故於中無有三品差別建立當知此中軟有愛者謂於當來願我當有即於六處願我當有

即如是類願我當有於同類生有希求故異如是類願我當有於異類生有希求故若先自體是可愛者願彼相應故造善業作是思惟願我當有如是種類如今所有若先自體不可愛者願彼離隔故造善業作是思惟願我當有如是種類異今所有中有愛者謂於無有不生希欲為治彼故願我得有即於六處願我得有如前所說即如是類願我得有異如是類願我得有如是一切應知皆名中品有愛上有愛者謂即如是行相差別作是念言願我定有猛利思求四種相愛應知說名上品有愛此五種愛自性老別由有所依內處別故說十八種愛行老別於其外處當知亦令此老別者謂如於彼內六處中計我起慢如是於色計為我所而起於慢謂於此色我自任轉如是乃至於諸法中計為我所而起於慢謂於此法我自任轉餘隨所應如前應知如是我十八并前愛行合說總有三十六種愛行老別云何名為時分老別謂即

如是三十六行各有過去未來現在三世差別如是名為由四因緣有差別故愛行合有一百八種又於此中無差別相凡諸所有深汙希求皆名為愛又即此愛集諦攝故說名為因津潤性故順生死流而漂轉故名為流潤於諸境界執著性故名為著境能與生已依五取蘊如癡病等所有眾苦為因緣故說名癡癡難制伏故說名流溢微細現行魔所縛故說名纖緻上至有頂高標出故說名條幹令無飽故說名枯竭又即如是所說相愛纏衆生故說名為礙由隨眠故說名為覆即由如是纏及隨眠成上品故說名上贊成其中品及軟品故說名發起若欲界愛於所知境令迷惑故說為冥闇若色界愛於所知境令迷惑故說為昏昧若無色愛於所知境令迷惑故說為瞢昧如有三人第一盲瞽第二閉目第三瞢昧微覆其眼此中第一全無所見第二少分似有所見第三雖見眼不淨故不觀真色如是三愛隨其次第冥闇昏昧及

瑜伽師地論第九十五卷 第二三章 普

與瞢昧當知亦尔

復次由五種相轉法輪者當知名為善轉法輪一者世尊為菩薩時為得所得所緣境界二者為得所得方便三者證得自所應得四者得已謝他相續今於自證深生信解五者今他於他所證深生信解當知此中所緣境者謂四聖諦此四聖諦安立體相如前應知若略若廣如聲聞地得方便者謂即於此四聖諦中三周正轉十二相智最初轉者謂昔菩薩入現觀時如實了知是苦聖諦廣說乃至是道聖諦於中所有現量聖智能斷見道所斷煩惱今時說名生聖慧眼即此由依去來今世有差別故如其次第名智明覺第二轉者謂是有學以其妙慧如實通達我當於後猶有所作應當遍知未知苦諦應當永斷未斷集諦應當作證未證滅諦應當修習未修道諦如是亦有四種行相如前應知第三轉者謂是無學已得盡智無生智故言所應作我皆已作如是亦有四種行相如前應知此老

瑜伽師地論第九十五卷 第十三章 普

別者謂前二轉四種行相是其有學真聖慧眼最後一轉是其無學真聖慧眼得所得者謂得無上正等菩提樹他相續今於自證生信解者謂如長老阿若憍陳從世尊所聞正法已最初悟解四聖諦法又答問言我已解法從此已後如前所說究竟行相五皆證得阿羅漢果生解脫處最後令他於他所證生信解者謂如長老阿若憍陳起世間心我已解法如來知已起世間心阿若憍陳已解我法地神知已舉聲傳告經於剎都曠息須臾其聲展轉乃至梵世當知世尊轉所解法置於阿若憍陳身中此復隨轉置餘身中彼復隨轉置餘身中是以展轉隨轉義故說名為輪正見等法所成性故說名法輪如來應供是梵增語彼所轉故亦名梵輪復次於四聖諦未入現觀能入現觀當知略有四種瑜伽謂為證得所未得法淨信增上發生厚欲厚欲增上精進熾然熾然精進有善方便言淨信者謂正信解所言欲者謂欲所得

瑜伽師地論第九十五卷 第十四章 普

精進如前略有五種有勢有勤有勇
堅猛不捨其軀善方便者謂為修習
不放逸故無志失相說名為念於諸
放逸所有過患了別智相說名正知
此二所攝名不放逸於諸法防守
心故常能修習諸善法故

復次苦諦如諸疾病集諦如起病因
滅諦如病生已而得除愈道諦如病
除已今後不生諸有病者詣良醫所
但應尋求亦所正法諸有良醫亦但
應授亦所正法是故更無第五聖諦
諸佛如來拔大愛箭無上良醫亦但
宣說亦所正法

復次背聖諦智不成現觀諸有沙門
若婆羅門當知略有十相過患謂有
勝義諸沙門等意不許彼為沙門等
言亦不數為沙門等於諸後有生等
衆苦皆未解脫於諸惡趣亦未解脫
堪能棄捨正所學處不堪能證諸出
世間過人勝法所謂聖道道果涅槃
向善趣故堪能尋訪除學無學餘外
福田於超苦若更下還果無所堪能
於現法中究竟悟解解脫一切有餘

依苦無所堪能與此相違當知即是
不背諦智成就現觀所有沙門若婆
羅門十相功德

復次趣向諦智樂正覺者應當了知
依四聖諦增上緣力得所依處得方
便應知是處於善說法毗奈耶中淨
信出家名得依處若四沙門果所攝
受聲聞菩提若諸獨覺所有菩提若
諸如來無上菩提如是三種當知名
得如前所說三周正轉隨其次第智
見現觀名得方便應知於入諦現觀
時如實了知是苦聖諦乃至廣說是
道聖諦說名智位從此已後於諸諦
中復有所作應當遍知廣說乃至應
當修習由此觀故說名見位於無學
地如實解了我已遍知我已永斷我
已作證我已修習名現觀位復有差
別謂諸無學盡無生智所攝一切極
解脫智說名智位即此無學極解脫
智所引正見說名見位從預流果乃
至究竟當知所有一切學慧名現觀位
復次應知諦智略有六種作業及相
謂此諦智是能永滅衆苦前行如日

將出先現明相正盡苦者謂初見諦
所斷衆苦作苦邊者謂阿羅漢所斷
衆苦又此諦智是能對治大無明闇
如日光明能破世間所有大闇又如
有一已證諦智永斷三結從此無間
由失念故暫為欲貪瞋恚所染彼於
今時依不放逸入初靜慮由觸諦智
得不還果如是漸次雖入非想非非
想定而與外凡有其差別由已證得
不退法故如是諦智有廣大用有廣
大果此中所有過去諸行說名已生
現在諸行說名正生未來諸行說名
當生如是一切惣名集法即此一切
由無常滅或有已滅或有向滅或有
當滅惣名滅法又於諦智已證得者
如大石樓已善雕飾八方猛風不能傾
動一切異論不能移轉所有悟解不
假他緣不現他面彼將何說我當聽
受不觀他口適出語已尋我聽聞思
惟等量審諦觀察諸他沙門婆羅門
者當知即是諸外道輩又即一切四
聖諦智漸次集成名諦現觀非隨聞
一此諦現觀猶如饋餽諸聖弟子無

上慧命皆依此活如受欲者食用饒苦等諦智闕餘三智如朕亦兼當知餘似婆羅枝葉四聖諦智漸次集成一切圓滿又諸諦智與喜樂俱覺真義故能令身心極輕安故名諦現觀生鄉落迦中略有二苦一燒然苦二治罰苦由闕諦智獲斯二苦此無量生猛利大苦由聖諦智皆能超越如是諦智假使因其燒然治罰猛利大苦於現法中一身滅壞而可得者應生踊躍歡喜忍受縱毀百身尚應歡喜况乃唯一

復次若有為修聖諦現觀當知略有四種障尋何等為四一者不信二者上慢三者待時四者放逸言不信者復有三種一於諦現觀不生信解二於僧善行不生信解三於佛菩提不生信解為欲斷除初不信故世尊自引現量所證聖諦現觀告諸弟子言我已於四聖諦理得現觀故證覺無上正等菩提為欲斷除第二不信故復說言我昔與汝輩長世久流轉由未正思惟覺悟於真諦我今與汝等

瑜伽師地論第九十五卷 第六八

由正見通達以通達為因盡生死流轉彼因緣盡故自今無後有唯餘最後身任持今不滅第三不信於佛菩提如是相轉謂若沙門喬答摩種是一切智何故有問一類能記一類不記為欲斷除如是不信故復說言我所覺法無量無邊譬如大地諸草木葉為他說者少不足言譬如手中外攝波葉多分能引無義利故少分能引有義利故當知此中非不知故而不記別但由能引無義利故而不記別言上慢者謂即於彼諦現觀中起增上慢為欲斷除如是上慢故復說言如人在遠以箭射箭苦無遺甚為希有或復一毛折為百分以毛鑽毛端端不落以極細故是事復難通達聖諦轉難於彼所以者何由即以其能取作意還即通達能取作意如是方有能緣所緣平等平等無漏智生通達諦理是故此最細最難箭射箭苦毛鑽毛端則不如是言待時者謂於所作推待後時為欲斷滅如是待時故世尊說無墜人身甚為

瑜伽師地論第九十五卷 第六九

難得復引盲龜以況其事云何放逸謂略而言若邪思惟若邪尋思若邪戲論是名放逸當知若於不應思處而強思惟名邪思惟謂或思惟我於過去世為曾有邪乃至廣說於未來世於內猶豫我為是誰誰當是我今此有情從何而來於是沒已當往何所或思世間謂世間常乃至廣說如是或謂世間有邊乃至廣說或思有情謂命即身乃至廣說或思有情業果異熟謂妄思惟此作此受乃至廣說或復思惟諸靜慮者靜慮境界或思諸佛諸佛境界如來滅後若有若無乃至廣說彼由世俗勝義善巧於是一切二因緣故不應思惟一非思惟所緣境故二由其事無所有故若有思求非思境事或有思求無所有事如是一切皆無所得唯有令心轉增迷亂若於此中不如正理強思惟者雖有一類由宿因力或起欲離或起厭離相應作意緣實境界於其中間暫令現行而復於彼見為過慮生不實想如是思惟世間等法能引無

瑜伽師地論第九十五卷 第七十

義邪尋思者當知即是欲等尋思邪戲論者復有六種謂顛倒戲論唐指戲論諍竟戲論於他分別勝劣戲論分別工巧壽命戲論耽染世間財食戲論如是一切摠名放逸為欲斷除此放逸故如來親自為教誨者為堪受化補特伽羅聞已速能斷諸放逸世尊弟子為斷如是聖諦現觀四種障導由三行相任持聖諦何等為三一由聞慧任持其文二由思慧任持其義三由修慧任持其證此中聞慧如其所聞能正任持是苦聖諦乃至廣說又由思慧任持其義謂諸聖者知其是諦故名聖諦當知此中由二緣故得名為諦一法性故由真實義說名為諦二勝解故由即於此真實義中起諦勝解說名為諦一切愚夫但由法性得名為諦非勝解故若諸聖者俱由二種得名為諦故偏說此名為聖諦又由修慧於諸諦中獲得內證現量諦智亦得證淨由是因緣於諸諦實遠離疑惑諦智證淨更互相依若處有一必有第二

瑜伽師地論卷第五十五 第三二卷

復次若有沙門或婆羅門於聖諦智而未相應於諸聖諦未成現觀當知略有四種過患何等為四謂於能往下分惡趣生本行中淨起受樂造作增長彼相應業由此顛墜生惡趣坑又於欲經人天兩趣衆多煩惱常所燒炙生本行中深起受樂造作增長彼相應業由此因緣既生彼已大生熱惱常所燒然又於此上色無色經所有相應如前所說無明昏闇及諸智障生本行中廣說乃至墮於生間又由退失受用境界淫脛道故於其中間如生三種世界中間墮在三種妄見黑闇一者常見二者斷見三者現法涅槃見由是因緣墜墮三界生黑闇憂攝受如是自妄見故邪無明闇所覆障故不如實觀如前五支所攝受斷由是因緣應知如實顯示諸諦復次或有一類於諸聖諦不得善巧造作增長黑黑異熟業已能感邪落迦傍生鬼趣由此業故譬如擲杖墮墮邪落迦中墮傍生趣墮餓鬼界如是一類造作增長黑白黑白異熟

瑜伽師地論卷第五十五 第三二卷

業已由此雜業譬如擲杖或墮惡趣不清淨處或墮善趣少清淨處如是一類造作增長白白異熟業已由此業故生在五趣生死諸業所隨逐處壽盡業盡即還從彼色無色界沒已退墮五趣生死如五輪輪旋轉不住若有為他說世間道乃至雖能上昇有頂當知此說非第一義今上昇教何以故如是上昇非畢竟故若諸如來所說聖諦相應言教當知此教是第一義今上昇教何以故如是上昇是畢竟故又若由得諸世俗智乃至有頂名聰慧者非第一義說名聰慧如前說故若由諸智名聰慧者是第一義名為聰慧如前說故復次於其四種聖諦智中初聖諦智能入聖諦漸次現觀譬如本足第二諦智譬如牆壁第三諦智如下層級第四諦智如上寶臺又即如是四聖諦智如四階墜能令上昇大智慧殿又即如是四聖諦智如四梯梯能令墜上解脫寂滅當知此中有三種受譬如三槍諸惡魔羅執持撓攪生死

瑜伽師地論卷第五十五 第三二卷

大海今彼受生諸有情類隨而迴轉如是三種魔羅受捨不能令彼三種有情隨而迴轉一者勁銳即是預流二者處中即餘有學三者逆流道行圓滿隨其所欲皆能造作已見聖諦補特伽羅永斷所有慢所作苦惱所成苦由是因緣諸苦少在多分已斷謂諸有學及阿羅漢如慢所作所成衆苦如是諸愛身語意業貪瞋癡等所生衆苦當知一切皆少分在多分已斷譬如礫石及大雪山如是諸慢所作所成所有衆苦若斷當知亦亦如大池沿其水盈滿於中沾引二滴三滴依大池沿水尚其多如是無色愛所生苦若斷當知亦亦如大陂湖餘如前說如是色界愛所生苦若斷當知亦亦如大海餘如前說如是欲界愛所生苦若斷當知亦亦如大雪山若諸金山若蘊迷廬及大地喻又有六種礫石之喻又泥團喻餘如前說如是身業語業意業貪瞋癡等所生衆苦若斷當知亦亦如是多苦已遠離故

瑜伽師地論第九十卷 第二十四

少苦在故當知聖諦如實現觀有七義利謂諸有學取極七生人天苦在諸惡趣苦皆已越度若諸無學唯有現法所依苦在餘一切苦皆已越度復次若住是身入諦現觀當知此身取為難得又聖明眼見諦有學轉甚難得又聞思修所成妙慧亦為難得由此慧故於善說法毗奈耶中如其次第解了勝了及以決了於解了時能審分別於勝了時能生勝解於決了時於法入證又諦現觀所有資糧善有漏法亦為難得謂於父母識恩養等諸善業道有暇圓滿亦為難得又有世間初正見等乃至解脫智為後邊十種正法亦為難得如是諸法即是有學即是無學當知此中善知恩養所有士夫補特伽羅如實了知一切父母皆應孝養如是知已於其父母勤修孝養是名善識父母恩養又樂已利所有士夫補特伽羅於他有德一切沙門及婆羅門如實了知是福曰已如其所應勤修供養是名善知所有沙門若婆羅門又無貪瞋

瑜伽師地論第九十卷 第二十五

所有士夫補特伽羅於諸妻子及奴婢等一切親屬如實了知彼既以我為室為歸我若有樂彼亦隨樂我若有苦彼亦隨苦如是知已於時時間正以飲食衣服給賜復以病緣醫藥攝受於彼發利自然勇勵而為施造非於一切求彼憶念稟性忠平好等分亦不淫佚損費財寶不於非處生眠求耶亦不非愛而興憤發於諸耆長及尊重處正善隨轉如是名為善御家長善能造作自他義利諸所施為皆以正法不以非法於現法中他作惡行深見過失謂或該或縛或罰或退或被譏毀正思擇已終不現行如是名為於此世罪深見怖畏又正觀見造惡行已於其後世感惡趣苦及感所餘匱乏等苦正思擇已終不現行如是名為於他世罪深見怖畏又時時間能正受學施福業事造作種種善別福行所謂看病事佛法僧躬為執當如是等類名作福行於一日夜乃至盡壽所有尸羅能正受學如是總名惠施作福受學學戒十

瑜伽師地論第九十卷 第二十六

業道者謂二三等差別宣說乃至為令由聞思慧於彼相應所有作意正多修習又諸有情生惡趣已難可解脫生善趣已速疾永離當知是名有暇圓滿其為難得又見諦故無有差別正見生起於過去世名已生起於現在世名今生起於未來世名當生起如前所說若習若修若多修習其義應知若世間正見應隨防護若有學正見并其斷果應隨觸證若無學正見并自離繫果應隨作證如說正見如是乃至解脫智應知亦尔

瑜伽師地論卷第九十五

丁未藏高麗國大藏都監奉

勅雕造

瑜伽師地論第九十五卷 第五分 善

瑜伽師地論卷第九十六

善

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉 詔譯

攝事分中契經緣起食論界攝攝第三十四
復次惣摠陀南曰

惣義等光等受等最為修

別摠陀南曰

惣義自類別似轉後三求

當知諸界略有二種一住自性界二習增長界住自性界者謂十八界墮自相續各各決定差別種子習增長界者謂則諸法或是其善或是不善於餘生中先已數習令彼現行故於今時種子強盛依附相續由是為因變遇小緣便能現起定不可轉復次以要言之雖界種類十八可得然二界業趣有情種種品類有差別故當知無量辭如世間大惡又聚於此聚中有多品類種類一故雖說為一而有無量如是於其一界中各有無量品類差別種類一故雖各說一而實無量

復次如是諸界由勝解力之所集成先惡勝解集成惡界先善勝解集成善界隨所集成還與如是相似有情同法而轉謂相往來同聚同住同見同意勝解相似由是故言有情諸界共相滋潤相似而轉

復次由梵行求增上力故先說起信次於尸羅受學而轉次於現行所有過罪觀自觀他而生著取次於善法無間修習發勤精進於久所作及久所說能無忘失是二為依令心得定由心定故得如實智如是且說信增上力漸次修習三種所學一增上戒二增上心三增上慧如是三學勝資糧道謂世正見好行慧捨易養易滿少欲喜足及四攝事其易養等句教差別如聲聞地已說其相如是當知名梵行未已得圓滿成就如是梵行求者還與此界諸有情類共相滋潤相似而轉離此界者還與遠離此界有情共相滋潤相似而轉當知此中果依於因非因依果故無明界所隨六處諸界為緣所依別故起無明觸

種種品類其無明觸種種品類以為緣故起無明觸所生諸受種種品類其無明觸所生諸受種種品類以為緣故起無明觸所生諸受為緣貪受愛為緣故而有其取廣說乃至大苦蘊集當知是名依有求故建立諸界又無明界所隨六處諸界為緣起無明觸此無明觸以為緣故於諸境界起不如理執取相好所有諸想此想為緣於諸境界發起希欲希欲為緣起彼隨法多隨尋思由彼隨法多隨尋思以為緣故發起思慕愁憂所作身心熱惱身心熱惱以為緣故於諸境界種種品類思求差別皆可了知如是當知依欲求故安立諸界復次毘陀南曰

三七界相攝見想與希奇差別性安立寂靜愚夫後

界有三種一者色界二無色界三者滅界復有七界一光明界二清淨界三空處界四識處界五無所有處界六非想非非想處界七滅界當知此中由其色界攝光明界及清淨界由

瑜伽師地論卷第六 第三

無色界攝四無色由其滅界還攝滅界又諸色貪由見由受所顯發故遍於一切色界地中安立光明及清淨界又於如是七界遍知應當了知於得方便應當了知即於其得應當了知於得所為應當了知如是諸界所有遍知由四因緣應當了知謂有相連所治能治而相待故狹小無量而相待故有及非有而相待故有上無上而相待故黑闇為緣施設光明不淨為緣施設清淨色趣為緣施設虛空如是名為有相連故相待所治施設能治由待彼故能於此中正覺慧轉由緣有量狹小境識以為緣施設識無邊處由少所有以為緣施設無所有處由一切有最勝現前以為緣施設設非想非非想處為有無上由薩迦耶所有相應諸煩惱斷以為緣施設滅滅界為滅無上當知有頂是有無上滅於諸法皆是無上又有想定名為有行於七界中次第乃至無所有處一切皆是有想定故皆由行定隨順獲得謂取明相光明想

瑜伽師地論卷第六 第四

俱修三摩地隨順獲得光明想定如是由取清淨虛空識無邊想無所有想當知亦非非想非非想處由無相作意方便趣入想極細故取為第一諸有寂靜起勝解時隨順獲得第一有定於一切相不思惟故於無相界正思惟故薩迦耶滅由無相故隨順獲得滅定滅界如是二種不由行定隨順獲得又由永害色無色界所有貪故不下屈故不高舉故解脫住故住解脫故如是諸定得隨所欲有力調柔自在而轉如是名為隨得諸界又此諸界能隨獲得八解脫定當知初界能隨獲得第一第二解脫定其第二界能隨獲得第三解脫勝靜慮定其餘五界如其次第能隨獲得五解脫定復次諸外道輩欲令弟子於三處中得昇進故略說法要謂有一類於劣欲界為令獲得人中快樂乃至他化自在天生宣說能感彼果諸行復有一類於中色界為令獲得梵世間等眾同分生宣說能感彼果諸行復有

瑜伽師地論卷第六 第五

一類於妙無色為令獲得乃至非想非非想處眾同分生宣說能感彼果諸行如是彼說劣界為緣名為劣語中界為緣名為中語妙界為緣名為妙語彼諸弟子聞是法已還起如是差別想解如是想解亦名劣想中想妙想如如其想如是如是發生忍樂如是忍樂發生劣見中見妙見彼由如是諸忍樂見便於彼彼差別生處信解忍可執為最勝造作增長彼相應業如是信解名為劣願中願妙願當知此二說者行者亦說名為劣中妙品補特伽羅又彼說者及以行者亦傳為他宣說如是劣中妙法彼亦獲得如是類生又即此生前後相待有差別故安立諸界劣中妙別如是三種若待涅槃一切皆是劣界所攝若諸如來由勝義故妙界為緣但說妙語餘法差別如應當知若諸聖者所有行趣應知皆為現法涅槃先有外道彼命終已來生此間因增長故眾緣和合於善說法毗奈耶中獲得出家彼由先世外道妄見所迷亂故

集成今時大無明界由此為因於其涅槃及大師所生起疑惑退失正法及毗奈耶還歸外道諸惡說法彼由先世數習因力還復宣說如是劣語乃至廣說如前所說一切應知復次於外道處外道弟子各別見趣廣施設中略有三種由忍見依差別可得依此正法能令永捨經及隨眠由經捨故彼亦隨捨餘亦無執了知由彼於現法中與他違諍忿覺而住能引自他一切無義既知是已捨彼隨眠由捨此故所餘隨眠及餘因此所有諸經畢竟無執於外道處各別見趣廣施設者謂執世間若常無常廣說乃至如來滅後非有非無於中一類外道弟子為性遲鈍如如自師或他教導如是如是不審思量取執堅著唯此諦實餘皆愚妄彼於一切各別見趣悉皆忍受是名第一由忍見依復有一類外道弟子性是中根而非遲鈍不能自然於法猛利推尋觀察亦不隨言便生信解而於展轉相違見趣隨意樂一彼於一類見趣

忍受於餘一類而不忍受是名第二由忍見依復有一類外道弟子性是利根彼能自然於法猛利推尋觀察由諸見趣惡施設故彼見一切皆不應理見已一切都不喜樂由是因緣於諸見趣皆不忍受此復有二補特伽羅一邪見行性無堪能無未解意二正見行性有堪能有未解意此中第一一切不忍補特伽羅即由如是非理比量於善說法毗奈耶中不審思量執為非理誹謗賢聖起無有見又於一切各別見趣皆不忍受方便令彼無所依仗亦令滅壞無所宗承而妄分別計度顯示無所依仗所引見趣常與一切各別見者共興違諍互相惱害是名第三由忍見依此中第二一切不忍補特伽羅於前一切不忍者見亦不喜樂住未解心性諸他所謂善說法毗奈耶中佛弟子如實顯已言我一切皆不忍受佛弟子了知彼人有未解意覺慧猛利具堪任性即以其心念彼心已遂依於前補特伽羅而反詰曰汝即於此

都不忍見亦不忍耶彼便如實唯然而若如來遂舉此正法中諸弟子衆讚勵於彼告言汝與多人相似我等一切於諸見趣并不忍見皆不忍受汝若余者如此人衆與隨眠一切見依皆永斷故於當來世諸見難添無所堪能汝今與彼竟無差別如是輩流極為勤少汝於此少轉更為少若於一切經及隨眠都不忍見能永斷者彼於一切畢竟無執如是如來如來弟子方便令彼外道弟子於正智見發生希欲竊作是念我竟不知如來弟子能斷如是經及隨眠如來知彼於正智見生希欲已更復發彼希欲心其遂承受如來為欲令彼依止思擇修習二對治力永斷一切經及隨眠宣說法要令其獲得無倒智見如餘安住此正法者能捨一切經及隨眠所謂思擇彼諸見依能令展轉手相承肯由是因緣違諍憫念能引自他一切無義諸聖弟子於彼一切皆無執取設有來問亦不記別觀察如是諸過患已依思擇力捨離

瑜伽師地論第九十六卷 第九卷 畢

諸經由此因緣於彼見依能永捐棄於餘見依由正見故亦令無有如是為欲永斷諸經拔隨眠故修攝身念於有色身觀無常性於身染著淨修其心於隨自身諸受分位由無常門觀無常性如實了知諸名色故便於諸漏心得解脫觀身壞已當來諸受皆悉斷滅又於其身住當壞想乃至令在常能領受難繫諸受如是名為依修習力捨離隨眠當知此中貪恚癡等令當來世生等諸苦和合繫縛亦令現法起業難添亦令欣求未來深事執取過去已所捨事就者現在正現前事意假名違言假名諍由三損惱說名為害觀無常等如聲聞地已說其相

瑜伽師地論第九十六卷 第十卷 畢

二者後法此中云何名為堅執云何名為現法過患云何名為後法過患若由已生想增上力如前相似欣欲分別所有熱惱尋求生起由是因緣名堅執想又尋求時於其三處於諸有情發起邪行由此為因或有堪能生現法所有憂苦由此因緣說名有苦或無堪能然即由彼現在前故名有匱乏又此有苦及有匱乏用二為緣一者用他手塊刀杖及麤言等為增上緣由是緣故名有灾害二者用內難添而住為增上緣由是緣故名有燒惱如是名為現法過患即由此因於當來世生諸惡趣如是名為後法過患又若於其所受學處有堅固執當知於彼如乾草舍所依止中所有能依如至善法由邪想火擲置其中能焚滅故當知即此補特伽羅所有如重一切善法皆被燒害與此相連無堅執故當知退失功德善法與此相連如其所應當知出離無恙無害想等差別又於是中聞思修慧能令黑品無堅固執能令白品有堅

瑜伽師地論第九十六卷 第十一卷 畢

固執若此三種妙慧有閑能令黑品有堅固執能令白品無堅固執

復次如來有二甚希奇法一者顯示一切諸法皆無有我二者顯示一切有情自作他作皆無失壞此中略有二種有情一在家品二出家品在家有情為求財寶初興加行名發起界即於此中若未獲得由願精進障導因緣諸心勇悍即墮於彼名勢力界若已獲得由查室等所有定宮願精進障不能令轉名任持界即此諸界從自方所至餘方所從未損捨至已損捨名出離界即彼有情為財寶故俱於二處由起無間殺重加行無緩加行名勇猛界出家有情先舉出家求出家故生決定欲名發起界依出家品於所應得廣大善法無有怯劣名勢力界種種淋漏所生眾苦發勤精進所生眾苦界相違等所生眾苦不能敗壞名任持界若於下劣不生喜足名出離界乃至命在常修無間殺重加行名勇猛界如是一切應當了知謂彼諸界及盡所有諸品類界

瑜伽師地論卷第十卷 第十二講 華

復次於諸界中略有二種界差別性云何為二者他類差別性二者自類差別性他類差別性者謂眼界異色界異眼識界異如是乃至意識界異自類差別性者謂即彼界或順苦受或順樂受或順不苦不樂受由是為緣能生三受

復次由四因緣當知建立三種三界二出離界云何為四一者外不出離而出離故二者內不出離而出離故三者非畢竟出離而出離故四者無增上慢故當知此中用外五妙欲貪為緣建立欲界即由此界出離義故建立色界最初靜慮由尋喜樂出離義故建立此上三種靜慮由色有對種種性想出離義故建立空無邊處所攝無色界由空識無所有想出離義故建立此上所攝無色界如是外處不出離出離義故當知建立三界差別又色界中具足六處內處圓滿無色界中五有處皆已超越唯餘意處於滅界中一切六處皆已超越如是內處不出離出離義故當知建

瑜伽師地論卷第十卷 第十三講 華

立餘三種界又色界中非是畢竟出離欲界無色界中望於色界當知亦爾若諸有為皆悉寂滅當知是名畢竟出離如是非畢竟出離出離義故當知建立三界差別無增上慢者謂由遍知當知建立五種六種諸出離界如三摩四多地已辨其相

復次若諸苾芻專樂寂靜勤修止觀略由五相當知其心名得解脫一者奢摩他熏修其心依毗鉢舍那解脫奢摩他品諸隨煩惱二者毗鉢舍那熏修其心依奢摩他解脫毗鉢舍那品諸隨煩惱三者二種等運離心隨感解脫一切見道所斷所有諸行四者即由此故解脫一切修道所斷所有諸行住有餘依般涅槃界五者解脫一切苦依諸行住無餘依般涅槃界於善說法毗奈耶中略有二種師及弟子甚希奇法一平等見隨起言說二最勝見隨起言說如是二種外道法中都不可得所作差別故遠離涅槃故

瑜伽師地論卷第十卷 第十四講 華

一樂習行能引自他無義利行二於四處不得善巧當知能引無義利行有四種相云何為四謂能生起四種苦故一他老別苦二內老別苦三時老別苦四身老別苦他老別苦者或有疫厲謂非人作或有灾害謂人所作或有已遭或恐當遭於所未遭而生怖畏如是名為由他增上所生眾苦內老別苦者謂界相連疾病因緣名為灾患所愛變壞所欲匱乏生染惱心名為擾惱如是名為由內增上所生眾苦此復如前應知或有已遭遭苦或恐當遭生怖畏苦時老別苦者謂即如是諸品類苦過去已有未來當有現在今有如是提名時老別苦身老別苦者謂自習行邪行為因能令已苦由是因緣他雖正行亦能令苦如是名為身老別苦當知此中前三名為唯能引自無義利行後一名為亦能引他無義利行云何四處不得善巧謂於諸界諸處緣起處非處中皆不了達與上相違當知即是聰慧二相又由無色意處所依所緣

瑜伽師地論卷第十六 第五十五

自類流轉老別當知建立有十八界由五色處安立運轉驅役所依體性老別當知建立有餘六界安立所依體性老別謂地等四運轉所依體性老別即是空界驅役所依體性老別即是識界由染淨品想及尋思所依義故當知建立有餘六界謂欲恚害并彼對治貪瞋癡縛所依義故當知建立有餘六界謂苦樂憂喜捨無明若有非理作意思惟即便生起邪想尋思若有如理作意思惟即便生起正想尋思又由三界染淨二品道行義故當知建立有餘四界謂名所攝受等四蘊又由所染所淨清淨即此不淨清淨增上如前所說外不出離出離義故當知建立有餘三界謂欲界色界無色界如前所說內不出離出離義故當知建立有餘三界謂色界無色界滅界又即由此內外二事出離增上聽聞正法或不正法如理思惟或不如理思惟依處三種言事老別義故當知建立有餘三界謂過去界未來界現在界又由所知諸苦

瑜伽師地論卷第十六 第五十六

煩惱多中少義當知建立有餘三界謂劣界中界妙界若有上苦及上煩惱是名劣界若有中苦及中煩惱是名中界若有少苦及少煩惱是名妙界如是遍知劣中妙界又由遠離此因緣義及由修習此對治義當知建立有餘三界謂善界不善界無記界又由修善清淨老別缺縛義故無縛義故具縛義故當知建立有餘三界謂學界無學界非學非無學界又即由彼有學無學與諸愚夫若共不共世出世法成就義故當知建立有餘二界謂有漏界無漏界又即由彼世出世間若常無常有上無上老別義故當知建立有餘二界謂有為界無為界一切皆為趣向涅槃悉以涅槃為其後際熟修梵行是故過此無復立界諸處緣起及處非處所有善巧如聲聞地已辨其相又若略說處及非處善巧相者謂或依止趣五趣行或復依止趣涅槃行此一切行略有三種謂劣中勝趣惡趣行說名為劣趣善趣行說名為中趣涅槃行說名為

瑜伽師地論卷第十六 第五十七

為勝所以者何趣善趣行此最為極更無餘行唯此能感所有世間最極圓滿謂能感得轉輪王身或帝釋身或魔羅身或大梵身彼無第二更無有餘補特伽羅或男或女與其等者趣涅槃行當知能證一切有情最勝法性謂聲聞菩提獨覺菩提無上菩提諸佛如來於彼一切取為殊勝一切三千大千世界補特伽羅無與等者又餘所有安住菩提少功德者於諸世間得增上位尚為殊勝何況如來彼復云何謂於是處正見具足補特伽羅不能現行諸異生類堪任現行當知一切如經廣說復次盟陀南曰自性與因緣見添數取趣轉老別道理寂靜後觀察

諸受自性應當了知諸受因緣應當了知於受正見應當了知於受離添應當了知於能受受補特伽羅思擇不思擇二力差別應當了知如是於受解脫不解脫流轉品別應當了知諸有所受皆苦道理應當了知諸受寂靜止息差別應當了知於受觀察

一切受相應當了知略說三受是受自性三品類觸是受因緣又諸樂受變壞法故貪依憂故貪是當來眾苦因故由此應觀樂受為苦若諸苦受現在前時惱害性故如中毒箭而未得拔由此應觀苦受如箭非苦樂受已滅壞者是無常故正現前者是滅法故於二更續能隨順故由此應觀非苦樂受性是無常性是滅法如是於受所生正見能隨悟入諸有所受皆悉是苦於樂受中有貪隨眠於苦受中有瞋隨眠於非苦樂無明隨眠是名於受所起雜染雖於樂等所有諸受現前分位一切未斷煩惱隨眠之所隨眠然由緣彼各別所行諸纏生起此後隨眠煩惱隨眠即名於彼相續隨眠為欲永害諸隨眠故熟修梵行非唯為遣諸纏因緣無思擇力補特伽羅受苦受時心極憂悴即此苦受若身若心現前領納所餘樂受非苦樂受由未斷故而說相應是故名為現見圓滿冥闇受抗難得其底有思擇力補特伽羅應知一切與上

相違又於諸受心未解脫補特伽羅但於苦受圓滿領納猶如一人中二毒箭二毒箭者即箭三受或染心領納謂由貪瞋癡或相應領納謂由生等苦如是彼由現法所有上品苦故及由現法諸雜染故亦由後法所有苦故由是諸處受其染惱心解脫者應知一切與上相違此差別者具領三受又若有受於依止中生已破壞消散不住速歸還謝不經多時相似相續而流轉者應觀此受猶若旋風若有諸受少時經停相似相續下速變壞而流轉者應觀此受如客舍中羈絆色類又彼諸受自性所依添淨品別當知名受品類差別有味受者諸世間受無味受者諸出世受依執嗜受者於妙五欲諸添汙受依出離受者即是一切出離遠離所生諸善定不定地俱行諸受又諸苦受一切眾生現知是苦不假成立所餘二受由二因緣應知是苦非苦樂受及能隨順此受諸行由無常故應知是苦所有樂受及能隨順此受諸行變

壞法故應知是苦由此道理當知諸受皆悉是苦又彼諸受應知略有三種寂靜一由依止上定地放下地諸

受皆得寂靜二由暫時不現行故而得寂靜三由當來究竟不轉而得寂靜當知此中暫時不行名為寂靜今其究竟成不行法名為止息樂言論者廣生言論染汙樂欲展轉發起種種論說名為語言即此語言若正證入初靜慮定即便寂靜又應尋伺能發語言諸未得定或有已得還從定起能發語言非正在定正在定者雖有微細尋伺隨轉而不能發所有語言是故此位說名一切語言寂靜是名第二義門差別又瑜伽師於貪瞋癡深見過患安住領納貪瞋癡等離繫諸受數數遍知數數漸減貪瞋癡等故說其心於貪瞋癡離離解脫又由七行於諸受中觀受七相謂觀諸受自性故現在流轉還滅因緣故當來流轉因緣故當來還滅因緣故難泐因緣故清淨因緣故及清淨故復次溫陀南曰

瑜伽師地論卷第十六 第三十 手

受生起等諸受相差別見等為最勝知差別問記

一切有情應斷諸受略由三緣而得生起一者欲緣謂於未來世二者尋緣謂於過去世三者觸緣謂於現在世現前境界云何名為一切有情謂有情眾略有八種一在家眾二出家眾三於諸欲未離貪眾四於諸欲已離貪眾五於初靜慮未離貪眾六於初靜慮已離貪眾七從此已上乃至非想非非想處未得離貪諸外道眾能入世間定具足於邪見乃至邪解脫智者八住內法眾能入世間定具足於正見乃至正解脫智者及住內法眾能入出世定者由此八眾依能領納諸受遍知應知普攝諸有情眾又在家眾或出家眾於諸欲中未離貪者由三因緣諸染汙受而得生起一由染著力二由作意力三由境界力當知此中諸在家者追求諸欲為受用故發生欲樂由染著力即此非理思惟先時曾所領受由作意力於現前境現在受用由境界力應知如

瑜伽師地論卷第十六 第三十二 手

是補特伽羅欲尋觸緣由現行故皆不寂靜以此為緣發生三受又由取初染汙欲尋觸現行故領納彼緣所生諸受若彼生已染著不捨亦不除遣如是彼受長時相續隨轉不絕不得寂靜不寂靜緣長時相續領納諸受又彼欲等由其最初長時相續恒現行故彼緣彼品所有煩惱墮在相續未永斷故即說名為不寂靜緣是名第二義門差別若諸出家未離貪者由於諸欲能棄捨故其染著力所攝受欲雖得寂靜作意境界力所攝受若尋若觸而未寂靜由是因緣彼於觸處於尋對治未善修故一切離欲皆未作故於曾受境界非理作意尋思現行於諸勝妙現前境界有觸現行若於尋思深見過失於彼對治已善修故一切離欲未盡作故欲如前說已得寂靜由是因緣尋亦寂靜唯觸獨一未得寂靜若勝妙境現在前時諸染汙觸便復生起若於諸欲已離貪者當知一切皆得寂靜是名一種義門差別復有一類於諸欲中未

瑜伽師地論卷第十六 第三十三 手

離貪者由於諸欲所有貪欲未永斷
故諸尋滌觸未永斷故由是一切皆
未寂靜若於諸欲貪欲已斷諸初靜
慮欲已寂靜尋未寂靜於初靜慮已
離貪者乃至非想非非想處未離貪
者二已寂靜觸未寂靜起過有頂一
切寂靜是名第二義門若別若諸外
道能入世間定具足於邪見乃至邪
解脫智者由彼為緣生起諸受於彼
染著又由彼品煩惱隨縛即由如是
不寂靜緣諸受生起若住內法能入
世間定具足於正見乃至正解脫智
者由彼為緣生起諸受於彼染著又
由彼品煩惱隨縛即由如是不寂靜
緣諸受生起又住內法能入出世定
者若依向道轉自事未究竟所有諸
欲未得為得未證為證未觸為觸作
是希望我於是處何時當得廣說如
前彼未寂靜由是為緣彼於此時諸
受生起若於自事已得究竟彼欲寂
靜由寂靜緣便有第一寂靜無上諸
受生起彼於一切所有諸受出離方
便如實了知是故如前於第一義諸

瑜伽師地論第九十六卷 第三十四張 普

沙門中許為沙門諸梵志中許為梵
志若不了知於彼一切皆不忍許當
知此中一切諸受無有差別皆觸為
緣又即此緣欲亦為緣尋亦為緣境
界愚癡所攝無明亦為其緣如是一
切不正思惟及隨相續彼品煩惱以
為其集由此滅故彼亦隨滅正見等
道當知說名能趣滅行
復次於遠離喜身作證住諸聖弟子
能斷五法能修五法今得圓滿應知
如前三摩呬多地廣辨其相又喜樂
捨劣中勝品謂在欲界及四靜慮如
其所應當知其相又在第四靜慮地
捨一切過患皆遠離故名善清淨若
此上捨復可立為勝無愛味
復次由十種相當知諸受所有差別
一勝義差別二流轉所依差別三自
相差別四盡所有性差別五自相品
類差別六流轉門差別七雜染門差
別八所治能治差別九時差別十剎
鄰展轉生起差別此中或有無開覺
者作如是言受唯有二一苦二樂雖
復說有不苦不樂然唯苦樂無性所

瑜伽師地論第九十六卷 第三十五張 普

顯是故世尊即依如是苦樂寂靜假
設為有世尊為欲開曉彼故說如是
言樂有二種所謂欲樂及遠離樂此
遠離樂復有三種一者劣樂二者中
樂三者勝樂劣樂者謂無所有處已
下中樂者謂第一有勝樂者謂想受
滅既有是理樂受亦得說為寂靜謂
在初二三靜慮中非苦樂受亦名寂
靜謂在第四靜慮已上乃至有頂一
切受無亦名寂靜謂在滅定然佛世
尊約第一義說有三種最寂靜樂謂
諸苾芻心於其貪離滌解脫如於其
貪於瞋於癡當知亦亦如是於一切
為三樂一者應遠離樂二者應修習
有上住樂三者最極究竟解脫無上
住樂應遠離樂者謂諸欲樂應修習
樂者謂初靜慮乃至有頂諸所有樂
有上住樂者謂滅盡定此亦名為應
修習樂最極究竟解脫無上住樂者
謂如前說三最勝樂非擾受樂說滅
盡定以為有樂然斷受樂說名為樂
又勝住樂與樂相似又即依此有樂
可得說名為樂謂如有一從此定起

瑜伽師地論第九十六卷 第三十六張 普

有所領受作如是言我已多住如是如是色類最勝寂靜樂住由依此故說名有樂

復次若有苾芻依止如是色類見聞及樂想有無間隨得諸漏永盡當知此見名最勝見乃至此有名最勝有從無我見不更尋求其餘勝見謂無常見即此無間隨得漏盡是故此見名最勝見依止此見復由四門方能隨得諸漏永盡一或從他聽聞正法二或依四現法樂住三或依止三種想定謂從空無邊處乃至無所有處四或天有或在人有是故此聞於其餘聞此樂於其餘樂此想於其餘想此有於其餘有說為最勝

復次由遍了知應遍知事於其苦諦得遍解脫於其集諦得勝解脫於其滅諦能正作證於其道諦能正修習正於苦邊能隨得者謂於苦諦得遍解脫於諸漏盡能隨得者謂於集諦得勝解脫應厭離應解脫者謂於滅諦能正作證於無常等隨觀住者謂於道諦能正修習又由十相應當

了知境事老別一者已生諸行繫屬命根住因老別二者有色無色諸行展轉相依住立流轉老別三者無色諸行無常法性入門老別四者心諸雜染依處老別五者一切諸行一切品類總皆是苦老別六者淨不淨業果受用門老別七者有喜樂識所行邊際老別八者憂患依處老別九者喜樂執藏有情生憂安住邊際老別十者隨往惡趣依處邊際老別又清淨品應得應修事增上故當知有餘十種老別一者善法無間修習增上無逸老別二者心慧解脫依止老別三者勝三摩地邊際老別四者於一切境繫縛其心邊際老別五者解脫方便老別六者解脫老別七者等覺真義老別八者現等覺後於三學中受學老別九者正學已學現法樂住老別十者證聖神通廣行老別

復次即依如上所說老別應生問論標舉者謂由未了義理記別者謂由已了義理當知此中由四因緣能記別者問者不應與言由四因緣能記別者

不應與言前四種者一於現量二於應理三於其因四於非因謂等示現時而不領解比度分別正施設時而不領解汝自修行自然當了而不領解正智論者親自演說由此至教亦不領解是故於此能請問者不應與言後四種者謂一切行皆是無常一切諸法皆無有我一切生處皆不可樂淨不淨業終無失壞是一向記故思造業當受於苦此非一向獲得於捨於現法中定般涅槃亦非一向若有問言造作業已往善趣不應反詰汝汝問何業若有問言修習道已得涅槃不應反詰汝汝問何道為是世間為出世間置記論者謂依一切所有見趣如是四種正答問者名善能記應可與言與此相違不應與言

復次諸佛如來有二記別一其外道二者不共其外道者記諸弟子當生憂等言不共者終不記別有生者等有二識大熾然所依一微細愛二色名色欲色二界受所生識名色為依受若止息乃至壽量其識相續隨轉

而住若無色界受所生識但緣其名而得住立愛若斷滅乃至壽量其識相續隨轉而住又於色界此愛為依生中有識即愛為依令於中有微濕縣者暫令安住此愛若斷即於空時其識謝滅復有二種意所生身一者色界意所生身二無色界意所生身謂由定地意門方便而能集成二生身故又諸如來略有二種善避他論一者能避定不應記作不定論二者能避決定應記作不定論如說喜樂色等義別如是喜樂取等義別應知亦令

瑜伽師地論卷第九十六

丁未歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

瑜伽師地論卷第九十六 第十張 善

瑜伽師地論卷第九十七

善

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉

詔譯

攝事分中契經事菩提分法擇攝第四之一

如是已說緣起食諦界擇攝菩提分

法擇攝我今當說總攝於南曰

念住與正斷神足及根力覺道支息念

學證淨為後

別攝於南曰

沙門沙門義喜樂一切法梵行數取趣

起二塗為後

依四念住修習增上由四因緣應知

內法有沙門道及有究竟外法決定

無沙門道亦無究竟當知他論諸沙

門道及以究竟一切皆空云何名為

四種因緣一者依止四處得四證智

故二者解脫四種外隨煩惱故三者

內法弟子與外道弟子不同品類故

四者內法大師與外道師不同品類

故云何名為內法沙門謂諸沙門略

有四種一者勝道沙門二者論道沙

門三者命道沙門四者行道沙門是

四沙門若略若廣如聲聞地已辯其

相內法道者云何為道謂八支聖道

若廣施設八支聖道是廣施設行道

為後四種沙門者有其道自行邪行

非生道器由是因緣容有汙道是故

外法尚無汙道況得有餘內法究竟

者云何究竟謂斷諸取諸取斷已當

來畢竟無復相續云何名為依止四

處云何復名得四證智謂四處者一

三結永斷蘊息處二無退墮法勢力

處三定趣菩提種類處四趣七及有

隨行處依此四處於佛法僧及於淨

戒得證淨智云何名為解脫四種外

隨煩惱一者解脫現法外隨煩惱二

者解脫後法外隨煩惱三者解脫長

轉于相違矣所作外隨煩惱四者解

脫於諸聖諦不能宣說不能覺悟所

作外隨煩惱當知此中諸外道類瞋

念住故其念忘失不正知住領納諸

受或樂或苦或非苦樂於樂起染於

苦起恚於非苦樂發起愚癡如是名

為第一現法外隨煩惱彼由如是染

恚癡故以受為緣生後有愛以愛為

緣發生諸取有愛取故以取為緣成辦於有廣說乃至純大苦聚積集增長如是名為第二後法外隨煩惱又諸外道蘊迦耶見以為根本性種見趣意各別故彼此長轉手相違戾是名第三外隨煩惱又諸外道遍於一切四聖諦中尚無有能施設其教況當覺悟是故彼於自師宗旨雖得增上而實無知墮無明趣是名第四外隨煩惱住內法者於是一切皆能解脫云何內法弟子與外道弟子不同品類謂外道弟子或墮有見常邊或墮無見斷邊長夜積集深起藏護由聞親近由思染著由修染著內法弟子行處中行遠離二邊云何內法大師與外道師不同品類謂外道師於一切取雖同宣說斷遍知論而於諸取不能施設正斷遍知由彼本契出家捨欲放於欲取立斷遍知非於自見自成我語若有與他諸餘沙門迦羅門等見不同分戒禁同分彼於見取亦能隨分立斷遍知非於戒禁我語二取若有戒禁亦不同分於戒禁

瑜伽師地論卷九十七 第四卷

取亦能隨分立斷遍知其我語取於一切時一切外道悉皆共有是故外道於自於他我語取中皆不施設斷遍知論又彼雖能分捨諸取而於當來還復能取未永斷故如是外道於諸取中未全斷故未永斷故不得究竟內法大師當知一切與上相違如是應知內法大師與外道師不同品類復次依四念住修習增上略由三處三地三種補特伽羅當知普攝諸沙門義云何三處一境二智三證云何三地一正加行攝異生地二有學地三無學地云何三種補特伽羅一正加行異生補特伽羅二有學補特伽羅三無學補特伽羅云何名境謂地等六界與六觸處為所依體此六觸處與十八意行為所依體十八意行能離染心云何名智謂心清淨增上慧依處云何名證謂即慧依處增上若諦依處若捨依處若寂依處云何慧依處謂慧為依處於正加行異生地中正修善法為因緣故能無放逸入有學地若慧為依處證阿羅漢無

瑜伽師地論卷九十七 第四卷

學地中得盡智故如實了知我生盡等若學無學出世智後諸世間慧云何諦依處謂已獲得八文聖道斷諸煩惱由此依處當來眾苦畢竟不生由此畢竟無忘失故名諦依處云何捨依處謂斷彼事由此依處於已斷事無雜染行現法樂住云何寂依處謂為斷滅所餘結事方便勤修如已得道此為依處於所餘結及所餘事能捨無餘如是一切以要而言為欲得證故修其智既得證已便獲聖道及聖道果果有二種謂煩惱斷及與事斷此中一種證所未證第二依處捨未來苦第三依處能隨習近現法樂住第四依處斷未圓滿能令圓滿齊余所處諸瑜伽師於所應作皆得究竟謂於未證由初能證於未來苦第二能捨於現法樂第三能住於上斷滅所未圓滿第四能滿如是一切由四依處應當了知此中先所獲得聖道名寂靜道為斷上位煩惱事故正修習時於其事斷倍趣增益於煩惱斷防未得退此中云何由智觀察

瑜伽師地論卷九十七 第五卷

所知境界證所應證謂正加行異生地中正行異生補特伽羅由內外別觀察五界於所有身住猶身觀謂心解脫及慧解脫為增上故彼起如是如理加行於諸界中住唯界想觀唯有界都無有我依思擇力於諸色界已遠離貪而於所緣猶未能斷於未來世不希望故於現在世不耽著故名已離貪未能永害彼隨眠故名於所緣猶未能斷彼於其貪已遠離故由心解脫為增上力遠離貪故心得清淨而於所緣未能斷故有餘上位應更修治從此已後於六觸處所攝境界無倒觀察於諸受中住猶受觀彼如前說依思擇力於諸受界亦遠離貪歷觀緣生無常性故即如前說而於所緣猶未能斷彼於無明已遠離故由慧解脫為增上力依諸明觸所生如理作意相應所有善受於一切受所生離染耽捨而住由於無明觸所生受為緣起貪已遠離故名得清淨而於隨眠未永斷故有餘上位應更修治從此已後於十八意行無

瑜伽師地論第九十七卷 第六法 普

倒觀察俱於心法同時安住猶心法觀彼作是思此十八意行最第一者謂諸所有寂靜解脫起過諸色在於無色於能順捨起諸意行復作是思若我依此勝妙意行於清淨捨若定若生耽著係憶因此我心便成雜染如是知已捨而不憶是名於心住猶心觀復於諸處觀無常性是名於法住猶法觀彼於今時於三想定及以非想非非想處所有諸行餘第一有已離貪故名於想界及行界貪亦得遠離餘如前說如是彼於正加行攝異生地中淨修心已為欲證會學心解脫復於一切身受心法觀雖有法都無有我於一切有深心耽捨不起加行謂我當有或我當無如實了知此中無有有者無者彼由如是如實知故漸於見修所斷三漏心得解脫得盡智故觀察一切當來諸受不復流轉此不流轉由身滅故彼於今時依諸漏盡所獲盡智為最第一有學異生諸慧依慶猶有垢故今此所得定無垢故又即此慧於諸煩惱斷滅

瑜伽師地論第九十七卷 第六法 普

諦中以寂靜行攀緣而住暫時失念亦不能動如是所有心慧解脫不為忘念之所陵雜如前異生及有學位以彼尚有忘失法故諦不圓滿在無學位於一切時如實性故其諦圓滿故諦依慶成就第一由能棄捨一切依事故捨依慶成就第二切道果所集成故名善修道非如異生及諸有學故寂依慶成就第一問何因緣故唯在無學四種依慶說為第一非在異生及有學位者在此位中微細淋漏亦不可知況有中上在異生地淋漏亦多有學位中少可知有此中何等名為淋漏應知如前諸動舉等說名淋漏於彼一切皆永斷故趣向圓滿牟尼性故說名牟尼寂極寂靜又已永害當來因故於初中後生老死苦永止息故現法行時於諸世法四種貪受永寂靜故四種瞋恚永寂靜故又於住時不悅諍雜永寂止故復次依修所有菩提分法圓滿增上由七因緣當知建立七種正法何等為七一聞所成作意所緣故二思所

瑜伽師地論第九十七卷 第六法 普

成及修所成作意所緣故三即此三種作意加行時差別故四於受用財遍受用財善通達故五受用財法於時時間從他得故六於究竟時內離上慢無失壞故七亦於他所離增上慢無失壞故此中依諸止舉捨相修習知時如聲聞地及三摩四多地已辯其相食飲等義如聲聞地應知差別又於此中受用財者謂於刹帝利婆羅門長者等眾受用法者謂於沙門眾我應如是行者謂善護於身善守諸根善住正念應如是住者謂至門首若不聽許則不應入或得入已若不聽許不應自尊就座而坐應如是坐者謂不應寬縱一切身分乃至廣說應如是語者謂五種語一應時語二應理語三應量語四寂靜語五正直語應如是默者謂於五時應當宴默謂或紛擾故或相誹撥故或違諍而住故或延請故或談論故為待言終所以宴默云何應時語謂非紛擾或遯尋思或不樂聞或不安住正威儀時而有所說又應先序初時所

瑜伽師地論卷之七 第九

作然後讚勵正起言說又應待他語論終已方起言說如是等類一切當知名應時語云何應理語謂依四道理能引義利稱實而語名應理語云何應量語謂文句同圓齊余所語次有所須但說今所不增不減非說雜亂無義文辭如是等類名應量語云何寂靜語謂言不高躁亦不宣動身無奮發口不咆勃而有所說名寂靜語云何正直語謂言無詭詐不因虛構而有所說離詭曲故發言純實如是當知名正直語於已所無信等善法不起上慢謂為自有於其執小亦不增益以為廣大唯於實有乃至所有如實了知自稱言有故名自知又信為先受持淨戒持戒為先求多聞法由此為先捨諸過失普於一切資財身命無所顧慮由此為先心得靜定證如實智如是五法由四因緣之所顯發一由他教故二教增上力自內證故三俱生尋思勝辯才故四由先串習獲得俱生功德相應善男子故略有二種補特伽羅者雙標二種

瑜伽師地論卷之七 第十

如是二種者分別二種此二為勝者當知簡擇二種差別修七善法得二勝利謂現法中得輕安樂覺境實性發生勝喜由是因緣多住喜樂安住是已能如理思速疾證得諸漏永盡復次依修菩提分法增上於善說法毗奈耶中略由諸學及諸學果攝一切法云何諸學謂三種學一增上戒二增上心三增上慧云何學果謂有餘依及無餘依二涅槃果當知此中一切法者謂善法欲清淨出家為證涅槃先受持戒由是漸次乃至獲得究竟涅槃是故宣說一切諸法欲為根本又依淨戒引求正法攝受多聞由聞正法增上力故能速集證增語明觸是故說彼以為觸集又彼皆為流趣明觸所生諸受乃至有餘依般涅槃界為其後際為求安樂而發起故此樂一向無罪性故是故說彼學所攝法為受流趣又彼為求所有明觸及依明觸所生諸受起聞思修所成作意是故說彼為作意生又於念時於四念住由觀品念以觀為依與

瑜伽師地論卷之七 第十一

內心止為其增上是故說彼念為增上又念增上起奢摩他與後聖諦現觀妙智為上首轉是故說彼定為上首又於聖諦諸現觀中慧為最勝謂能無餘永盡諸漏是故說彼慧為最勝又由一切漏永盡故獲得究竟明觸生受俱行解脫即此解脫非由一切學所攝法數數隨得唯由須得由此解脫一切樂中為最第一無罪性故是故說彼即用解脫以為堅固又彼如是善解脫心若諸明觸所生受等若學所攝所有諸法并所依身於無餘依般涅槃界任運自然究竟寂滅是故說彼皆以涅槃為其後際應知此中欲為增上受持淨戒名增上戒學依止觸受增上心慧任持方便所有作意若念若定并其加行名增上心學慧為最勝名增上慧學如是應知名為三學及彼依持解脫堅固是有餘依般涅槃界第一學果涅槃後際是無餘依般涅槃界第二學果如是略說學及學果攝一切法又此諸學及諸學果能證資糧當知對治

增上心學第一卷 第二卷 學

八種過患修集九想云何名為八種過患所謂耽著利養恭敬受戴一切後有諸行懈怠懶惰蓋遮耶見貪著美味於諸世間種種妙事欣欲貪愛依止放逸惡行方便依止邪願修習梵行云何名為修集九想一者修集出家想二者修集無常想三者修集無常苦想四者修集苦無我想五者修集厭逆食想六者修集一切世間不可樂想七者修集死想八者修集世間平等不平多想九者修集有無出沒過患出離想應知此中所有如法平等行攝能往善趣善身語意業說名平等所有非法不平等行攝能往惡趣不善身語意業名不平等又住於此若生若長能生後際所有眾苦說名為有從其前際於現法中有死滅苦說名為無餘出沒等應知如前已廣分別

增上心學第一卷 第二卷 學

生受不如實知亦於聽聞諸不正法增上所生所有邪想不如實知於是三處不實知故發起欲求發起有求亦復發起邪梵行求及無有求彼於諸欲不如實知於後有業不如實知於其眾苦不如實知此中前五是集諦處最後一種是苦諦處如是外道於此集諦及以告諦不如實知又即於此集諦告諦略由二相不如實知一雜添故二清淨故此中雜添復有四相一自性故二因故三果故四因果差別故此中清淨復有二種一集苦滅二趣滅行彼於如是四聖諦中闕之正智不能修習善提分法由是因緣彼所修行所有梵行不得名為最極究竟即由此緣不名究竟不盡漏故住內法者與彼相違所修梵行最極究竟名為究竟盡諸漏故復次於其六種補特伽羅依染淨法如來所有大士根智及當來法生起智轉云何名六補特伽羅謂有一類補特伽羅先餘生中於佛善說法毗奈耶獲得淨信廣說乃至得正真見

增上心學第一卷 第二卷 學

彼於今生於惡說法毗奈耶中近不善士聞不正法非理作意於現法中最初生起諸邪見愛諸業難漂彼於今時成就前生所有善法及現法中諸不善法復於後時於善說法毗奈耶中親近善士聽聞正法如理作意即由先因棄捨惡說法毗奈耶於惡說想諸不善法不生漂著速能遣滅此於當來成清淨法是名第一補特伽羅復有一類補特伽羅先餘生中俱行二法毗奈耶行由彼為因於現法中成就善法及不善法彼於今生最初如前於善說法乃至獲得如理作意於現法中諸不善法今舊滅沒新不復生諸有善法今舊增長新復更生諸先所有不善未斷隨眠隨逐今於一切皆能斷除無放逸住此於當來成清淨法復有一類補特伽羅先餘生中唯行外行彼於今生由是為因串習出家故串習邪見故於善說法毗奈耶中遇緣和合而得出家既出家已復生邪見住自見取造無間業亦斷善根一向成就諸不善法

瑜伽師地論第七卷 第十五段 善

惡趣決定是名第三補特伽羅如是三種補特伽羅當知第一先於內法純習因行於現法中先行放逸後不放逸第二補特伽羅先於內外俱習因行於現法中當知一向行不放逸第三補特伽羅先於外法純習因行於現法中當知一向多行放逸如是三種補特伽羅復有餘三補特伽羅與上相違應知其相此中第一補特伽羅先於外法純習因行於現法中先不放逸後行放逸第二補特伽羅先於內外俱習因行於現法中專行放逸第三補特伽羅先於內法純習因行於現法中當知一向修不放逸又於此中先世所習善不善因猶如種子今世善說法毗奈耶於其先世諸善種子猶如良田於彼先世不善種子猶如瘠田與是相違今世惡說法毗奈耶於其先世不善種子猶如良田於彼先世諸善種子猶如瘠田又彼先世因增上力今善法起猶如光明與彼一切如無明闇諸不善法為能對治彼不善法與彼一切猶

瑜伽師地論第七卷 第十六段 善

如光明所有善法為所對治如是完世諸不善法如有熱炭由有能燒身心義故今世惡說法毗奈耶如乾草舍又彼先世所有善法如有熱炭由有能燒煩惱義故今世善說法毗奈耶如乾草舍又彼先世所有善法處今惡說法毗奈耶損減故猶如置在冷地石器如無熱炭又彼先世諸不善法處今善說法毗奈耶由斷滅故猶如置在冷地石器如無熱炭此中諸如來由大士無上根勝劣智力於其先世善不善因所集成根隨其所應如實了知又於現法染淨門轉生起當來染淨諸法亦隨所應如實了知故言成就甚奇希有復次往惡趣行往善趣行越度差別當知略有五門不同由此五門於自越度如實了知於他越度亦正遍知所謂諸佛及佛弟子云何名為往惡趣行謂諸外道所有一切薩迦耶見以為根本諸惡見趣并彼所緣并彼所依以為依止發生種種惡欲及害若煞生等所有無量惡不善法如經

瑜伽師地論第七卷 第十七段 善

廣說乃至所有諸非法行不平等行以為最後能往險惡處能往都落迦能往諸惡趣差別生起者往於彼名生惡趣領受彼因所感非受諸果異熟如是名為往惡趣行於此多聞諸聖弟子若彼所緣生諸見趣者自所依今起執著若諸所有能往一切險惡趣等諸惡欲等廣說乃至諸非法行不平等行以為最後若往於彼領受非受險惡等果如是一切如實隨觀非我我所謂於是中決定無我亦無我所如是觀已當於聖諦得現觀時彼諸見趣隨眠根本皆永拔故說名為斷其餘一切畢竟不續此聖弟子於彼見趣以為根本所有能往險惡處等定不能作定不能往險惡處等是名第一往惡趣行永損害門由是因緣能於自內如實了知離我等聖所餘異生雖復有能以世間道起度能往惡趣不善及惡趣等獲得四種現法樂住或得超過諸色無色寂靜解脫然其不能究竟損害諸惡趣等後可相應是故彼流雖極能離欲

清和師地論第九十七卷 第六卷 善

色界愛暫時獲得勝上樂住而復當來更還造作熱生等事往諸惡趣我等定當不能造作熱生等事乃至廣說諸非法行不平等行我等定當能造作是名聖法毗奈耶中永損害門謂能損害往惡趣行如是諸佛及佛弟子能實遍知永損害門所有差別又即如是諸聖弟子為欲超度所餘未斷往善趣行此聖弟子於先所作不生喜足於上漏盡起欣樂欲發正願心於彼所得諸世俗道審觀過患謂彼不能究竟離苦是名第一為欲超度往善趣行發心願門發心願已普於一切善趣後有所生受味深觀過患如險惡道心生厭離欣慕寂靜現法涅槃正修方便由是進趣如先所得趣涅槃行如是名為能進趣門彼由修道漸次離欲乃至能入第一有定著於上捨多生受味放逸因緣於現法中不般涅槃但名上行不還果者如是名為後上行門若復於彼深觀過患於上捨中不生受味彼於現法能證涅槃依有餘依般涅槃說

清和師地論第九十七卷 第六卷 善

如是名為般涅槃門由是門故如實了知自般涅槃超度一切往善趣行於他超度亦正遍知所謂諸佛及佛弟子此中初一永損害門當知超度往惡趣行後發心願進趣上行涅槃四門當知超度往善趣行復次諸聖弟子已見諦跡未離欲者應知略有二種雜染謂欲雜染後有雜染於此二種諸聖弟子應勤加行淨修其心諸聖弟子為欲斷除欲雜染故勤方便時漸依三行謂趣無動行趣無所有處行證入無動無所有非想非非想處定此由斷對治故及速分對治故超度欲雜染成為斷除後有雜染勤方便時已離欲界受未離色界受謂我所何當不有我何當不有我當不有我我所當不有若今所有若昔所有如是一切我皆棄捨彼正修習能斷後有所有差別對治道已離色界受乃至能入非想非非想處定若現法中於其上捨多生受味不般涅槃彼於現法不全解脫一切所有後有雜染若於上捨不生受味

清和師地論第九十七卷 第六卷 善

彼現法中能般涅槃能全解脫所有
一切後有雜染當知此中若為對治
欲離染故修對治道漸次乃至能入
第一有定若為對治後有雜染修對
治道漸次乃至能入第一有定如是
二種名共解脫由諸聖者非聖異生
皆可容有是故此解脫不名聖解脫
若於一切乃至有頂薩迦耶苦如實
知已超度有頂於現法中永斷一切
所有雜染如是解脫唯諸聖者方能
獲得故此解脫名聖解脫如是一切
總有五處一趣無動行二趣無所有
處行三趣非想非非想處行四現法
涅槃五聖解脫復有三種諸欲過患
一者諸欲能為順樂受境界所生貪
欲因緣二者諸欲能為順苦受境界
所生瞋恚因緣三者諸欲能為順不
苦不樂受境界所生無明憤發因緣
又此諸欲當於三處應觀過患一自
性故二所緣故三助伴故自性故者
謂虛妄分別所生貪愛所緣故者謂
若內若外五種色境助伴故者謂非
理作意相應倒想又離上欲勝方便

瑜伽師地論卷之六 第三十二

心說名廣大何以故由彼上地轉上
轉勝故修彼心說名廣大若能厭離
下地世間當知定以無常等行狀壞
制伏於其上地所應得處當知亦以
慧時方便起寂靜想住持其心又我
已得於是處所具足安住生信解者
當知彼於加行道中修習淨信於是
處所生淨信心由此淨信增上力故
修習精進念定慧等從初靜慮漸次
乃至識無邊處諸無動定皆能證入
又由其慧起是勝解謂我已能入如
是定此即能感識無動處所有生果
若現法中不般涅槃或不進求往於
上地彼於當來決定應往此無動處
又由三緣於是諸地當知建立為無
動處謂外欲等散動斷故立初靜慮
為無動處尋伺喜樂色界地中諸動
斷故立第四靜慮為無動處有色有
對種種別異想動斷故立空無邊處
識無邊處為無動處第二第三靜慮
中後後所有諸動斷故當知亦得名
無動處識無邊處由空無邊處外門
緣動得遠離故當知建立為無動處

瑜伽師地論卷之六 第三十二

以要言之緣所有定無動搖故皆名
無動此定邊際極至識無邊處是故
當知乃至此處建立無動即此一切
緣所有定皆名有上想定從此已上
緣無所有定當知名為無上想定從
此已上復名非想非非想處定故由
三分宣說三行由三種門諸聖弟子
厭壞欲等既厭壞已漸次能入乃至
識無邊處定是故建立能趣三種無
動處行又若色想若無動想於諸下
地深厭壞已能入無所有處定是名
第一能趣無所有處行又即此處是
無漏道修習邊際此無漏道復有二
種一者有上二者無上如有想定其
有上者無常行俱其無上者無我行
俱由有上行於其下地深厭壞已入
此處定由無上行於下於上一切法
中思惟無我能入無漏無所有處定
此無上行當知名為第二趣行此第
二趣行復由二行有差別故建立二
種云何二行謂能依所依智差別故
此中能依無我智者謂諸所有若有
情界若我已身於中都無我所屬處

瑜伽師地論卷之六 第三十二

謂地方域我所屬者謂諸有情我所屬事謂或父或母或伴或主如是等類如彼於我非所屬處非所屬者非所屬事如是我亦於彼非所屬處非所屬者非所屬事此中所依無我智者謂諸世間空無有常及我我此中都無常我我真實可得唯有諸法如是世間既志是空當復有誰有所屬處有所屬者有所屬事是故當知前無我智是其能依後無我智是其所依非想非非想處無無漏道唯由默壞無所有處想故能入此處定於中唯有此一趣行又於此中我所何當不有者謂由生等苦故說我有苦我何當不有者謂即以生等苦為我發生如是樂欲心已正勤加行正加行已獲得前後所有差別由是因緣復得決定謂我當不有我當不有若今所有者謂今現法造作增長所有新業若昔所有者謂諸故業彼於此一切所有異熟果皆不願求一切棄捨無顧戀故

復次毘拏南曰

瑜伽師地論第九卷 第三二章

安立邊際終及如理緣起修時障自性說斷起修後

此中安立四念住為初道支為最後三十七種菩提分法若略若廣如聲聞地應知其相又由四念住應知一切所知事邊際由所知事邊際故復應了知智事邊際又四念住由欲精進等修習加行方得圓滿應知除此四種念住更無有餘不同分道或所緣境由此道此境能盡諸漏獲得涅槃由無第二清淨道故說終有一能趣正道又此統一能趣正道由二因緣能令有情究竟清淨一由思擇力故二由修習力故此中慈者謂深行憂所言法者謂掉俱行欲界深喜慈以四種世法為所依處決以餘四世法為所依處於四念住勤修加行依思擇力起度慈決由依世間修習力故得離欲愛棄捨憂苦依出世間修習力故起度一切薩迦耶苦亦能證得八支聖道及聖道果真實妙法一切有情當知皆由思擇修習二種力故得一切種究竟清淨復次若於身

瑜伽師地論第九卷 第三三章

等四種所緣發起種種非理作意即便違背四種念住違背此故即便違背如理作意謂聖如理無間能生正見支等所有聖道違背此故即便違背一切聖道違背道故便為違背道果甘露究竟涅槃又瑜伽師了知身等因緣生已復於三世身等諸法住無常觀由住如是無常觀故於諸後有終不依止後有受住又現法中於一切行若內若外都不執取我及我所又於未來當知安住集法隨觀於過去世當知安住滅法隨觀於現在世生已無間盡滅法故當知安住集滅法隨觀由彼最初於身等法觀緣生性悟入無常悟入如是無常性已於諸愛見雜染等處多修習住淨治其心如是作意方得圓滿由此為依能隨獲得究竟漏盡又一切法以要言之謂善不善若雜染品若清淨品當知此中諸雜染品皆用非理作意為集諸清淨品皆用如理作意為集如是一切總略說名作意為集

復次修諸念住若略若廣如聲聞地

瑜伽師地論第九卷 第三四章

應知其相又此念住修習道理非今世尊出現於世方始宣說今聖弟子適初修習然於過去無始時來於諸念住修習流轉於未來世當知修習亦無窮盡又是過去未來現在世出世間無量善法生起依處故說如是四種念住名為善聚又能障導如是善聚故說五蓋名不善聚又由身等四所知法無邊別故如來智慧於彼無尋亦無有邊智無邊故如來所說無上法教亦無有邊如是法教二緣所顯一由文故二由義故義差別門無有數量法教文句開顯義門亦無數量於此文句不重宣說無邊展轉辯才無盡是故如來成就希奇未曾有法善能宣說所有法教於一義中能以無量巧妙文句方便開示而不重說又於聖教宗義趣智善成就故名為有趣俱生聞思所成妙慧善成就故名為有意成就故名為有念通達諦故名為有慧當知此中初一摠標後三別釋

復次有諸苾芻於身等法先由聞思

論師地論第九卷 第二下 善

如理作意安住唯有身等法觀如一切法無我性已不難於此聞思作意而生喜足雖上希求定心解脫為求定故住遠離塵緣身等以九行相安住其心令心內寂由二因緣起四念住名善發起一由如理作意如實智故二由三摩地如實智故此慧無間由如實智當得究竟

復次有諸苾芻於三對治得隨所欲得無難難得無阻導謂無常想若仁慈觀若無相定彼由如是三種對治隨其所應如前所說於可意等身等境界住欲逆想不耽逆想棄彼二種捨念正知由此因緣當知名為善修念住

復次毘陀南曰

先諸根愛味前後有差別取相及諸經大果利為後有三種根於諸念住一切善聚為障導故當知說名不善法耶何等為三一惡行根能令當來住惡趣苦二尋思根能令現法住不安苦三者根根與惡行根及尋思根為根本故說名

論師地論第九卷 第二下 善

根根應知此中諸貪瞋癡三不善根能與身等惡行為根欲等三想能與欲等尋思為根欲等三界當知能與貪等三根及欲想等三根為根

復次有諸苾芻於四念住勤修加行以世間遠離欲界受廣說乃至第一有定具足安住即於此定多生愛味即於此定生喜足想不上勤求得所未得此於聖法毗奈耶中不名大士何以故其心未得善解脫故與此相違得名大士

復次有諸苾芻於身等境精勤安住指身等觀以九行相安住其心令心內聚當知此心於奢摩他所治身心惛沉下劣不得解脫不解脫故依此聚心生起身中諸惛沉性生起心中諸下劣性若於念住善安住心如實了知此所生起隨煩惱已便從內聚還取其心安置在外淨妙境相謂於佛等功德行緣持心令住由緣此故發生歡喜廣說乃至由妙舉門於所緣境令心得定從奢摩他之所對治諸隨煩惱而得解脫從此已後如實

論師地論第九卷 第二下 善

了知於隨煩惱心得解脫為此義改析願於外得此義已還復如前攝心內聚而不為其諸隨煩惱之所惱亂心內聚已不由祈願自然如實了知於外心得解脫彼於外緣行相尋思有所制伏有其加行難可運轉皆得自在解脫棄捨安樂而住已得成辦勝奢摩他如是彼於四種念住善安住心能正了知前後差別又應知此補特伽羅先已修行毗鉢舍那毗鉢舍那以為依止於奢摩他修瑜伽行復次有諸苾芻於諸念住勤修加行毗鉢舍那以為依止於奢摩他樂修觀行彼即應於內奢摩他所攝自心取如是相謂我今者何所思惟云何思惟令奢摩他所攝受心為奢摩他所治身心昏沉下劣之所惱亂復我今者何所思惟云何思惟令奢摩他所攝受心不為彼法之所惱亂若彼苾芻不取如是自心相貌但自了知此隨煩惱染汙心已便於外緣取淨妙相由是為因雖能暫時除遣現在現前隨感然於後時若復如前攝心

瑜伽師地論第九十七卷 第三張 普

內聚還為如是隨感所惱不得靜定如先不取自心相故由是因緣為隨煩惱數數擾亂又不能得所欣求義復為憂愁之所損惱又經長時不能獲得內心寂止不能獲得依奢摩他毗鉢舍那為先清淨增上第一正念正知由不獲得內心寂止故不能得四增上心現法樂住由不獲得增上第一正念正智故不能得先所未得無上安隱究竟涅槃與上相違應知即是一切白品乃至獲得先所未得無上安隱究竟涅槃此中典廚辭瑜伽師主即辭於內奢摩他所攝受心其錯謬味喻執取相上妙衣食喻於內心奢摩他等當知黑品喻諸愚夫所有白品喻諸智者復次有諸苾芻於諸念住正勤修習而是異生或有勝妙可愛境界正現在前或復獨處得諸相狀由失念故不如理想以為依止率令發起猛利貪纏彼於此纏深心耽耽謂如自身墮於厄難極鄙穢處發起猛利思遠難心由如是行便於彼纏心得解脫

瑜伽師地論第九十七卷 第三張 普

既解脫已心生歡喜從此已後起猛利獸猛利獸後得無常想如見大犁發諸行塊便於聖諦如實現觀以其依止依附涅槃又即有學觀察作意於勝妙境思惟淨相由未永斷貪隨眠故貪纏率令生起現前尋復於彼深見過患為欲斷此纏及隨眠入無相定如是能斷餘未斷法從定起已如實了知一切已斷領受微妙解脫喜樂如實觀見自己成就大智力故名為強盛諸魔羅品其力羸劣復次修四念住所引功德當知能感最勝增上究竟果故名有大果當知能感最勝增上樂勝利故名有大利

瑜伽師地論卷第九十七

丁未歲高麗國太藏都監奉

勅雕造

瑜伽師地論第九十七卷 第三張 普

瑜伽師地論卷第九十八

善

三藏法師玄奘奉詔譯

攝事分中契經事菩提分法攝攝第四之三

復次嗔於南曰

邪師住雪山 勸勉繫屬淨 漸次戒圓滿 總成就為後

有諸外道於弟子衆自立為師專求利養專求恭敬專求自利遇緣和合有族姓子投其出家因而謂曰汝之與我先無一切資身衆具可共受用汝應為我往詣他處褒讚我德掩藏我失我亦為汝行如是事我等二人迭相依護當於諸王若與王等乃至一切大商主邊多獲利養及以恭敬若作是言諸外道師名專自利然其弟子便發抗言勿為此見如是護者未名自護往惡趣失若防此失乃名自護是故汝應如前自護我亦當自別為餘護我既不能護汝汝亦不須護我於此義中當知弟子是如理語者是聰慧者重當來故應知其師是

非理語者是愚癡者重現在故復有難染觸惱於他由難染故不能自護因此惱他不名護他此中如前由親近等斷諸煩惱名當自護從此已後由斷為因不惱他等名當護他應知此中無瞋無害是無惱義無緣而起利樂二心無緣而起慈悲二心當知如此是哀愍義由哀愍故不惱於他是故當知一切哀愍與彼相連

復次應知雪山喻佛善說法毗奈耶此中略有三分可得一無學地二有學地三異生地後復推前彼非理作意諸相應心獵人喻魔於無學地俱不能行於有學地乃至不還唯有非理作意相應後復推前心獨一能往非獵人喻魔所能行於異生地二俱能行又諸愚夫要觀餘境能出餘境追求餘境餘境所縛是故於境不得解脫復次由於正法聽聞受持觀察義理法隨法行如其次第應知勤化安立四義復有三法尚能斷除一切勝妙煙欲貪經況乎鄙劣諸欲貪經何等為三一精進力二不放逸力三對治

力由精進力其已生者令不堅住由餘二力其未生者令不得生如是行者勤修正行為欲斷除已生惡故及未生者令不生故

復次於四念住般重修習如聲聞地應知其相繫屬魔者謂在欲界此不還果即能超度繫屬死者謂從欲界乃至有頂此阿羅漢乃能超度言不清淨諸有情者謂諸異生言清淨者謂諸有學言鮮白者謂諸無學復有三種證淨未清淨者能令清淨已清淨者能令鮮白當知此中上諸有學說名清淨下諸有學名不清淨彼由修道未清淨故餘如前說復次修四念住應知略有五種漸次一信增上力清淨出家二戒律儀三根律儀四樂遠離五蓋清淨諸在家者雖復數數修諸念住獲得淨信諸蓋清淨然開學處當知所修不得圓滿復次由三因緣具戒茲當知禁戒淨命圓滿云何為三一所行圓滿二攝取圓滿三受用圓滿所行圓滿者謂從買賣乃至宮縛斷截搗打揣摩

等事皆悉遠離攝取圓滿者謂於攝取爲馬等事乃至攝取生穀等事皆悉遠離受用圓滿者謂衣僅蔽身食纔充腹便生喜足於餘長物非時食等皆悉遠離

復次身等四法如四大路於彼所生非理作意如邪祈願稻穀麥穗於彼所生如理作意如正祈願稻穀麥穗當知欲界是不定地猶如其皮色無色界俱是定地猶如其肉無明如血於三界中由三種漏有淋漏義

復次如先所說所有貪等種種無量惡不善法由二因緣若成就者不能修習四種念住非是一切汎成就者云何爲二一有貪等經現前故二於此纏不見過故纏現在前離染心故不能修習雖暫遠離性染著故非無應故於能隨順貪等諸法其心散動常逐漂淪種種尋思恒隨擾亂是故不能修習念住若不介者諸有其性不深染著皆應不能修習念住若如是者無容有能修四念住

復次毘陀南曰

瑜伽師地論卷之六卷 跋四張

勇力修等持異門神足後

應知建立四種正斷如聲聞地已廣分別此中宣說勇第五句云何名勇謂如前說堪能忍受發勤精進所生衆苦諸淋漏苦界不平苦他處惡言損惱等事所生衆苦非以因緣退捨修習正斷加行故名爲勇

復次應知建立四種神足如聲聞地已廣分別若略說者由四種力持心令定是故建立四種神足云何爲四一淨意樂力二勤務力三喜樂力四正智力當知此中由第一力於三摩地發生樂欲爲證得故修習勤務由第二力最初住心令其安定由第三力已住定心無復散動不令於外更復飄轉由第四力觀察等持所治煩惱於斷未斷如實了知又於等持入住出相能善了別如是復於奢摩他等所有諸相若奢摩他毗鉢舍那諸隨煩惱及隨煩惱能對治等皆如實知樂等持者於等持中但有介所等持作事除此更無若過若增

復次由五因緣當知神足略修習相

瑜伽師地論卷之六卷 跋五張

一由遠離奢摩他品隨煩惱故二由遠離毗鉢舍那品隨煩惱故三於毗鉢舍那品所緣境界繫縛心故四於奢摩他品所緣境界繫縛心故五俱於二品所緣境界繫縛心故應知此中奢摩他品隨煩惱者謂懈怠俱行欲等及惛沉睡眠俱行欲等當知懈怠俱行欲等是惛沉睡眠俱行欲等所依止性毗鉢舍那品隨煩惱者謂掉舉俱行欲等及妙欲散動俱行欲等當知掉舉俱行欲等是妙欲散動俱行欲等所依正性又於此中由懈怠俱行欲等於奢摩他品令住難染然不能令諸奢摩他皆悉滅沒由惛沉睡眠俱行欲等於奢摩他品令住難染亦復能令諸奢摩他皆悉滅沒由掉舉俱行欲等於毗鉢舍那品令住難染而不能令毗鉢舍那一切滅沒妙欲散動俱行欲等於毗鉢舍那品令住難染亦令一切毗鉢舍那皆悉滅沒毗鉢舍那品所緣境者謂前後想此想分別如聲聞地應知其相奢摩他品所緣境者謂上下想此亦如

瑜伽師地論卷之六卷 第六張 善

前應知其相俱品所緣境者謂光明想彼於俱品由動搖故有諸光影但行心修又非如欲等與餘懈怠相應說名懈怠俱行精進亦不得有懈怠共相應義然即精進墮在慢緩不正發勤精進相續說名懈怠俱行又此五相當知揔攝一切種修樂等持者由此等持速得成滿

復次於五解脫處如其所應當知欲等增上四種三摩地若有慈喜依淨意樂及猛利欲為欲證得最勝通慧從諸如來及佛弟子殷重恭敬聽聞正法從聞無間漸次證得勝三摩地當知是名欲增上三摩地復有慈喜如所聞法如所得法起大功用發大精進或正為他宣說開示或以勝妙音詞讀誦從此無間漸次因緣能證獲得勝三摩地當知是名精進增上三摩地復有慈喜於諸賢善三摩地相善取思惟觀音疾等乃至骨鏹以為邊際由此所緣次第生起勝三摩地當知是名心增上三摩地復有慈喜如所聞法如所得法獨處空閑思

瑜伽師地論第九卷 第七段 善

惟等量審諦觀察由此因緣漸次生起勝三摩地當知是名觀增上三摩地

復有差別謂由四門起三摩地一由如前從他生起猛利樂欲閉正法門二由從他獲得無倒教授教誡無間殷重發起加行未入根本勝三摩地為欲趣入正教授門三由已入根本勝三摩地為欲轉得所餘上位勝三摩地心喜樂門四由多聞聞持自能於法如理觀察平等觀門當知此中由第一門起欲增上三摩地由第二門起精進增上三摩地由第三門起心增上三摩地由第四門起觀增上三摩地所餘分別義及分別斷行如聲聞地應知其相

復次修諸神足以為依止能正引發諸聖神通無有外道修諸神足能正引發諸聖神通又諸聖者引發所有最勝神通隨所願樂延諸壽行或住一劫或一劫餘謂過一劫不淨種性補特伽羅名為物類當知此類唯住內法又諸聖者變化神通於其四事

瑜伽師地論第九卷 第八段 善

不能變化一者根二者心三者心所有法四者業及業異熟又諸聖者變性神通不能轉變樂受業今自性敗成順苦受如順樂受堅順苦受順苦受業望順樂受應知亦亦若業能順非苦樂受當知畢竟順非苦樂又諸聖者住持神通不能住持順非苦樂受業今成無受餘亦如是又諸聖者變時神通不能轉變順現法受業今成順後法受業及順後法受業今成順現法受業

復次盟陀南曰

安立所行境慧根為最勝當知復安住外異生品等

略由六處增上義故當知建立二十根何等為六一能取境界增上義故二繼嗣家族增上義故三活命因緣各別事業加行士用增上義故四受用先世諸業所作愛不受果及造新業增上義故五趣向世間離欲增上義故六趣向出世離欲增上義故當知此中眼根最初意根為後如是六根於取境界有增上義男女二根

瑜伽師地論第九卷 第九段 善

於能繼嗣家族子孫有增上義令於一種於受命者活命因緣各別事業加行士用有增上義樂舉為初捨為其後如是五根於其受用先業所作愛不受果及造新業有增上義信為最初慧為其後如是五根於能趣向世間離欲有增上義未知當知已知具知三無漏根於能趣向出世離欲取極究竟有增上義一切世間所現見義其唯此量當知是義能究竟者無出於此二十二根故一切根二十二攝

復次或有一類作是思惟若無內我託六根門行六境界如是六根各別所行各別境界然此六根唯能領受自所行境誰能領受如是六根所行境性當知此由不能了達緣起道理故於諸行起邪分別緣起理者謂若有時處喻如師於內六根如理攀緣精勤加行修四念住即於今時此四念住領受六根所行境性即此於彼由清淨故名為出離又即勤修四念住故初達諦理得七覺支即於今時

瑜伽師地論第九卷 第十頌 善

此諸覺支真故實故領受念住所行境性又由修習覺支因緣起於明脫即於今時如是明脫領受覺支已善修習從此已後不復應修所行境性如實已斷一切煩惱即於今時於諸煩惱斷滅涅槃增上勝即由遠離增上勝故此現實有究竟明脫如實領受已得明脫所行境性由此出離一切所有有為法故當知明脫亦得出離於涅槃中能取所取二種施設皆無所有一切戲論永滅離故是故乃至諸有為法可得展轉問答施設能取所取言論差別究竟涅槃無為法中一切問答言論差別皆不如理是故當知於無我中應正顯示唯有離染唯有清淨

復次若有慧慧諸根猛利種類士夫補特伽羅由思擇力如理作意思惟諸法乃於涅槃得正信解由此增上發勤精進此增上故能於身等所緣境界安住正念此增上故能於所緣令心一趣此增上故於一切法如實了知如實觀見由是因緣能到究竟

瑜伽師地論第九卷 第十一頌 善

是故此慧若初若後多有所作故說慧根最為殊勝

復次若依諸佛無上善提所得正信乃至正慧於此世間亦無有者當知此住外異生品即於此法唯有世間無出世者當知此住內異生品非外異生若於此法有出世者當知一切別住餘品非彼品類

復次溫陀南曰
思擇覺慧等 國等及諸三 阿羅漢有學
賢直最為後

略於一切現法後法諸惡行中深見過已能正思擇息諸惡行修諸善行名思擇力當知此力能成二事一者能往人天善趣二者能往現法涅槃又此能興修習力攝修諸念住為所依止由此為依能正修習四念住等善提分法當知此修名修習力又思擇力能興三憂善趣為伴何等名為三憂善趣一者他憂善趣謂作是思若我作惡當為世間有他心智諸佛世尊若聖弟子若諸天眾信佛教者共所呵毀是名第一憂思擇力二者

瑜伽師地論第九卷 第十二頌 善

自處著恥謂作是思若我作惡定當為已深所呵毀何有善人為斯惡行是名第二處增上力三者法處著恥謂作是思我若作惡便為障導於善說法毗奈耶中所修梵行此法若有便壞梵行是名第三處思擇力如是著恥當知三處以為增上一世增上二自增上三法增上

復次由自利行及利他行為增上故當知建立有四種力一覺慧力二精進力三無罪力四攝受方能往現法涅槃名為自義能往人天善趣亦名自義當知此中依第一自義建立覺慧精進二力由是二力能有方便發起正勤依第二自義立無罪力由此三力一切自義皆得究竟樂利他者他義有餘由此增上立攝受方當知攝事如菩薩地已辯其相復次依國及王若男若女若夫若妻若愚若智若處居家若出家眾當知建立有十種力謂諸國王有自在力如是等力廣說如經

復次諸阿羅漢成就八力如寶領受

瑜伽師地論第九卷 第十四章 善

貪瞋癡等永盡無餘不造諸惡修習諸善謂心趣向遠離出離般涅槃故狀背後有狀背因緣不造惡業又見諸欲猶如一分熱炭火故狀背諸欲狀背因緣不造惡業由此二力不造諸惡不造惡故復由六門修習諸善謂念住正斷神足根力覺支道支復次諸佛如來依自利行及利他行為欲顯已與諸弟子有差別故說如是言諸有學者成就五力唯有如來成就十力若有成就有學五力行自利行諸聖弟子獲得最上阿羅漢果從此無間一切自義皆得究竟如來獲得阿羅漢已成就十力行利他行即用利他以為自義設於是時一切所化其事究竟入無餘依般涅槃界當知今時於所作事方得圓滿若所修行阿羅漢行若為利他即自義行此二因緣於諸弟子皆為殊勝如米十力如菩薩地已廣分別復次若有自愛無誑無誑其性質直補持伽羅為證自義有四種相若依惡說法毗奈耶便有稽留要依善說

瑜伽師地論第九卷 第十四章 善

法毗奈耶乃無稽留云何四相一說正法教二教授教誡三如理通達四得真實證所聞正法是諸勝解所依止處由能遠離無因惡因開示稱理正因義故諸有無倒教授教誡善能隨順斷加行教文義所攝無顛倒法能令證得如前勝解所依處法若有自愛諸善男子已調相續有所堪能來入內法毗奈耶中得正宣說得正開悟便能速疾趣向勝進如理通達所應通達亦能實證真所應證謂四念住以為依止於有為法諸聰慧者共許為有或許為無皆正了知於無為法乃至有頂皆是有上能正了知是為有上涅槃無上如實了知是為無上如是名為如理通達又四念住以為依止由靜定心於七覺支正修習已於明解脫究竟作證如是名為得真實證若彼自愛諸善男子趣入惡說法毗奈耶於是四處皆不能得故名稽留

復次嗔捨南曰

立差別食漸次安樂住修居復

瑜伽師地論第九卷 第十四章 善

由奢摩他毗鉢舍那俱品差別建立
覺支如聲聞地應知其相

復次自性差別故及所緣因緣相差
別故應知七覺支十四種差別所緣
因緣相廣分別義如三摩四多地及
聲聞地應知其相

復次於能隨順覺支法中略有二種
無間作意當知捨與覺支為食何等
為二正作意二數作意與此相違
當知非食

復次於初中後隨闕一支令如實覺
不得圓滿如其色類所依能依流轉
安立隨其生起漸次而說當知此中
念為所依擇法能依餘隨所應當知
亦尔

復次若有苾芻於諸覺支方便修習
由四因緣令其不得安隱而住何等
名為四因緣一者一切煩惱品類
應重皆未離故二者奢摩他品諸隨
煩惱現在前故三者毗鉢舍那品諸
隨煩惱現在前故四者道未調善而
乘駕故與此相違四因緣令其難
得安隱而住於此二種善巧苾芻必

瑜伽師地論卷第九十八 第六十六 善

實了達正知而住由諸作意有加行

故精進太過又由前後有增減故運
轉不等由此二緣當知名為道不調
善與此相違二因緣故名道調善如
轉輪王於四洲者得大自在所獲七
寶如是心王於四聖諦得大自在所

獲真淨七覺支寶當知亦尔謂於奢
摩他毗鉢舍那俱品運轉降伏一切
煩惱勝然由此義故初念覺支猶如
輪寶所知境相其量無邊能知智體
亦隨廣大由此義故擇法覺支猶如

鳥寶依此速能乃至往彼所行所得
殊異勝處由此義故精進覺支猶如
馬寶悅意無罪取為殊勝由此義故
其喜覺支猶如女寶身心映徹有所
堪能由此義故輕安覺支如神珠寶

能辦一切所欣求事由此義故其定
覺支如藏臣寶能摧一切深汙法軍
能率一切清淨法軍能趣無相安隱
住處由此義故其捨覺支如軍將寶
復次諸修行者得七覺支譬如大王
有妙衣匣三時受用三分安住彼七
覺支當知亦尔言三時者謂初日分

瑜伽師地論卷第九十八 第六十六 善

時中日分時後日分時言三分者謂

奢摩他品毗鉢舍那俱品及其俱品於
初分中住四覺支第二分中住四覺
支第三分中具足安住七種覺支諸
修行者未曾安住唯七覺支又七覺

支於諸外道無慈憎故無違覺故恒
懷利益意樂轉故一切煩惱皆離繫
故說名無怨無敵無害無有災患若
修行者於七覺分隨時現前隨量現

前說名為住若時退出說名為滅於
是一切如實了知彼由如是正知住
故名無罪住無有受味心離味染
復次二十一種想俱行修諸覺支者

當知略由二因緣故一據相應俱行
義二據無間俱行義無常等想俱行
修乃至死想俱行修者據相應義不
淨等想俱行修乃至觀空想俱行修
者據無間義慈等俱行修應知亦尔
又於過去未來現在一切行中諸行
受染若懶懈懈怠若墮迦耶見雖已
斷滅習氣隨縛我憍現行若貪味受
若於世間種種妙事欲樂貪愛若有
所餘煩惱隨眠若希求利養名希求

瑜伽師地論卷第九十八 第六十六 善

活命若諸欲受若諸有受若隨虛妄分別所起四種欲貪一美色貪二形貌貪三細觸貪四承事貪如是能令生起所有非理過患及令其心越路而轉對治彼故隨其所應有二十一想俱行修覺支差別謂為對治四種障故修無願行想從無常想乃至一切世間不可樂想為欲對治一種障故修空行想若無我想為欲斷滅所餘煩惱隨眠障故修於三界無相行想為欲對治希求利養及欲受故於諸欲中修過患想為欲對治希求活命及有受故修習死想為欲對治隨逐虛妄分別所起四欲貪故修不淨想為初乃至觀空想為後又此一切從青瘀想乃至觀空想當知皆是不淨想攝又於此中青瘀想為初臍腹想為後對治美色貪食取想分赤想分散想對治形貌貪骸骨想骨鎖想對治細觸貪觀無心識空有尸想對治承事貪又於此中修慈最極至遍淨等如三摩呬多地應知其相

復次毘陀南曰

瑜伽師地論第九卷 第九段 善

初内外力 清淨差別 異門沙門 後婆羅門

若內若外一切力中為欲生起八支聖道有二種力於所餘力最為殊勝云何為二一者於外力中善知識力最為殊勝二者於內力中正思惟力最為殊勝當知此中難諸障尋先修福業於衣食等無匱乏等名餘外力除正思惟相應想外餘斷支分名餘內力外善知識者謂從彼聞無上正法由此故名從他聞音內正思惟者謂此無聞能發正見為上首道復次彼正見等若在有學由無漏故說名清淨若在無學相續淨故說名鮮白若在世間遠離無量隨外道見諸惡邪行是故說名無有塵垢遠離塵點所起後有諸業雜染是故說名難隨煩惱略說一切八聖道支二處所攝一者世間二出世間其世間者三漏四取所隨縛故不能盡若是善性故能往善趣出世間者與彼相違能盡眾苦又正見等八聖道支廣分別義如聲聞地及攝異門分應知其相七

瑜伽師地論第九卷 第十二段 善

種定因具如三摩呬多地已說

復次正見為首八聖道支會正理故說名為法能滅一切諸煩惱故名毗奈耶去諸惡法極懸遠故一切聖賢共相習故說名為善趣涅槃故說名應修趣故說名為善趣涅槃故說名應修諸有智者所稱讚故說名善哉與此相違應知即是邪見為首八聖道支所有差別墮在無明黑闇品故說名為黑往惡趣故說名無義不善性故說名下劣生現法中所有怖畏及恐懼故說名有罪諸有智者所譏毀故所遠離故名應遠離

復次依第一義所有沙門安立如是八支聖道為沙門義為此義故於善說法毗奈耶中假名出家受沙門性又此畢竟無失壞故名第一義其假名者即不如是諸有成就此第一義沙門性者當知亦名勝義沙門又彼追求此沙門果貪瞋癡等畢竟斷義是故說彼名沙門義此沙門義復有二種一無差別揔相建立二若有所作若無所作行向住果差別建立如是

瑜伽師地論第九卷 第十二段 善

一切擬有四種一沙門性二是沙門
三沙門義四沙門果其婆羅門差別
道理當知亦令
復次毘陀南曰

障隨感尋等果欲細身勞學佳及作意
智無執為後

入出息念修習差別有十六行廣分
別義如聲聞地應知其相又勤修行
諸瑜伽師修習如是入出息念令時
應知五障身法一者於其外緣其心
散亂二者入出息轉有所艱難三者
掉舉惡作總現在前四者惛沉瞋眠
經現在前五者樂與道俗共相雜住
如是五法於未得定欲求心定及得
定已倍復增長當知一切能為障身
奢摩他品諸隨煩惱所染汙時發身
惛沉生心下劣由正修習入出息念
身心輕安能令惛沉下劣俱行身心
嚴重皆悉遠離毗鉢舍那品諸隨煩
惱所染汙時發生種種尋伺妄想謂
欲尋伺等不正尋伺及無明分尋伺
所起諸欲想等種種妄想由正修習
入出息念令尋伺等悉皆靜息為欲

瑜伽師地論第九卷 第三十二卷 善

對治彼無明分諸妄想故純修明分
想令速得圓滿

復次正勤修習入出息念諸瑜伽師
於緣過去諸行尋伺能令無間所生
等持有間缺者速得損滅於緣未來
諸行尋伺能令無間所生等持有間
缺者速得止息於緣現在諸行尋伺
能令無間所生等持有間缺者速得
寂靜又若略說由能永斷六種結故
當知建立二種四種及以七種諸果
勝利如經廣說云何六結謂順下分
上分二結見道修道所斷二結若起
若生二分位結如是別別當知總說
有六種結如其次第建立二種四種
七種諸果勝利

復次入出息念修習差別略有二種
一者有上二者無上其有上者謂如
有一獨處空閑以靜定心如理觀察
命根繫屬入息出息若我於入息後
無有出息或出息後無入息者如是
命根即應斷滅而於無常行中有希
奇事入息滅已我命根住乃復得至
出息生時出息滅已我命根住乃復

瑜伽師地論第九卷 第三十三卷 善

得至入息生時彼由攀緣如是事故
深心耽離於三世境所發愛患淨修
其心是名有上十六行修當知無上
復次如是入息出息念住緣細風色
為境界故名微細住隔絕一切亂尋
伺故名不流散發生廣大身心所有
妙輕安故名不可伏

復次修習如是入出息念令身無勞
善能除遣奢摩他品隨煩惱故令眼
無勞善能除遣毗鉢舍那品隨煩惱
故由隨觀察濕勝樂故名隨觀樂由
隨領受第三靜慮地中樂故名領受
樂無染住故無惡畏故名安樂住
復次容有是處或有一人作如是念
如來與彼最極下劣得慧解脫阿羅
漢果無有差別謂依解脫作是思惟
如來解脫與慧解脫阿羅漢果所有
解脫無有差別頗復有人作如是念
如來所有難諸蓋住居內法中最極
下劣若諸有學若諸異生由精進力
於其五蓋伏斷而住名離蓋住此難
蓋住彼離蓋住為如解脫無有差別
為有差別應知如是二離蓋住極大

瑜伽師地論第九卷 第三十四卷 善

差別謂諸有學華現行故離蓋住心與如來等然彼隨眠未永斷故諸蓋數數間心相續數數作意勵力除遣如來諸蓋畢竟斷故離諸蓋住與彼所有離諸蓋住極大差別非如解脫無有差別

復次修瑜伽師入出息念為所依止修四念住如理作意以為依止於諸未斷內心所有非理作意如實了知是為非理於內所有如理作意如實了知是為如理既了知已於內所有非理作意一向遠離於內所有如理作意一向修習為欲令彼永斷滅故又於此中身等四法如四大路非理作意如塵土丘不堅牢故不真實故迷亂心故如理作意如四方來聲乘車車緣身等四境界門轉能損害彼如塵土丘非理作意亦令一切相續清淨

復次精勤修習諸息念者由正修習四種念住無我等故平等平等是身種類能取於身如理作意如身無我作意亦令是故說彼為身一分能修

瑜伽師地論第六十卷 第三十五張

如是身念住者都不可得如身念住廣說乃至修法念住當知亦如是諸佛修念住教外道法中皆無所有是故說此修念住教名非一切外道所執

復次毘陀南曰

初尊重尸羅 清淨戒圓滿現行學勝利學差別為後

學有三種謂增上戒學增上心學增上慧學建立如是三學差別如聲聞地應知其相又略於此諸所學中所有邪行應正了知所有正行應正了知言邪行者謂如有一不尊重戒況今出家雖復出家不以淨戒為其增上如於淨戒於定於慧應知亦令彼可容有犯無餘罪於彼世尊說其於諸沙門果證為無能者是故當知彼於三學一向毀犯言正行者有三正行謂下中上下正行者謂如有一尊重淨戒亦以淨戒為其增上與前相違於定於慧不生尊重不為增上此不容有犯無餘罪而容有犯小隨小罪於此如來不說其於沙門果證為

瑜伽師地論第六十卷 第三十六張

無能者中正行者謂於戒定皆悉尊重亦為增上如尊重戒毀犯次第此中亦如是故當知乃至所有諸異生位上正行者謂已見諦於三種學皆悉尊重此已獲得沙門果證不待思擇有能無能如是二行開為四種即此四種合為二行此二與四平等平等當知此中若有定學必有戒學若有慧學必有定學有戒學者不必定有定學慧學者若瑜伽師尊重諸學當知是名所作圓滿其餘但名所作一分

復次於性罪處能遠離故當知是名淨戒圓滿於能密護諸根門等攝受淨戒所有善法無間受持相續轉故當知是名善法圓滿於遠離罪處能遠離故當知是名別解脫圓滿又依聖所愛戒若依蓋等五種善巧及依別解脫律儀受持世俗所有禁戒隨其次第應知淨戒圓滿等第二門差別復次依淨尸羅略有二種所學差別一者受持非止所攝所受尸羅所有如法身語現行所攝學處二者受持

瑜伽師地論第六十卷 第三十七張

是止所攝所受尸羅所攝學處此復二種謂或有是毗奈耶所說非別解脫所說或有是毗奈耶所說亦是別解脫所說是故一切檢略而言有三學處一增上現行二增上毗奈耶三增上別解脫

復次學勝利住慧為上首解脫堅固念為增上修習三學速圓滿等如攝釋分廣辯應知

復次住具戒等如聲聞地應知已辯又即淨戒對治一切犯戒惡故密護根門所依處故說名律儀初善受故說名圓滿後善守故說名清淨感受果故說名為善無染汙故說名無罪於諸有情能善隨順慈心定故說名無害於沙門性善隨順故說名隨順趣聖所受澄清性故名順澄清終不隨順戒禁取故名不隨順與同法者為同分故名同色類於正修習增上心慧為所依處隨順轉故名為順轉不惱於他競益轉故又正遠離自苦行故名無熱惱於所受持無變悔故名無燒惱於諸毀犯不現行故如法

瑜伽師地論第九卷 第三十頌

悔除已所犯故名無悔惱如是名為增上戒學所有差別三住為依當知增上心學慧學所有差別謂由天住梵住差別應知增上心學差別由諸所有覺分等法聖住差別應知增上慧學差別謂四靜慮四無色等名為天住四無量定名為梵住四聖諦智四種念住乃至道支四種行迹勝奢摩他毗鉢舍那四法迹等當知一切皆名聖住又有四種若行若住無雜染法今修觀者或於境界退出遊行或於所緣安心靜定離諸雜染安隱而住云何為四一於隨順喜受境界諸雜染喜深心棄捨二於隨順憂受境界諸染汙憂深心棄捨三於毗鉢舍那品諸隨煩惱淨修其心四於奢摩他品諸隨煩惱淨修其心於是四種若行若住離諸雜染安隱住法應知四種安足處所所依法迹如其所應當知即是無貪無瞋正念正定復次毘陀南曰

證淨初安立有慶異為先天路喻明鏡記別最居後

具足正見如來弟子略由二法能正攝受澄清性故應知建立四種證淨謂沙門義所攝信戒於能說者於沙門義於同法者於能證得沙門助伴所有淨信深固根本於餘生中亦不可引無虛誑故名澄清性及淨尸羅於其一切能往惡趣惡不善法獲得畢竟不作律儀是故亦得名澄清性應知此中依止淨信於善說法毗奈耶中深生信解由此淨信澄清性故設在餘生於佛善說法毗奈耶畢竟無轉又由怖畏諸惡道苦受持淨戒對治惡行由此攝受戒澄清性設在餘生亦不造惡隨諸惡趣畢竟無退乃至涅槃由於善說法毗奈耶畢竟無轉所依處故畢竟不往一切惡趣所依處故其用最勝唯說信戒為澄清性非餘精進念定等法非澄清性又此信戒是其增上戒定慧學所依止處由說信戒是清淨故義顯三學皆得清淨由是因緣唯說此二以為證淨是名第二義門差別如是證淨善能滋潤一切墮界白淨法故名滋

瑜伽師地論第九卷 第三十頌

潤福能引殊勝諸聖道故名滋潤善能引所餘煩惱斷故名能引樂

復次一向決定能住善趣成就證淨諸聖弟子猶有住於善趣三種諸大不違變異所起重苦怖畏然無惡趣所有怖畏云何三種重苦怖畏一者病苦二者老苦三者斷截末摩死苦是故說言其四大種可令變異非已成就四種證淨諸聖弟子可有變異復次若第一義清淨諸天說名最勝無有惱害由身語意畢竟無有惱害事故即依如是清淨天性說四證淨名為天路又四證淨為所依止諸聖弟子依三種門修六隨念一者為新奢摩他品諸隨煩惱所起染惱二者為斷毗鉢舍那品諸隨煩惱所起染惱三者為斷雖無染惱而於未來當可生起二隨煩惱當知此中潛沉暗眠名奢摩他品諸隨煩惱欣樂諸欲俱行掉舉貪等過失所生不善欲尋伺等令心流散諸雜染法名毗鉢舍那品諸隨煩惱又由勝義諦理所得隨念名義威勇由世俗諦理所得隨

瑜伽師地論卷第十八 第三十三 善

念名法威勇

復次譬如有人執持明鏡為觀自面淨不淨相如是如來諸聖弟子執持微妙證淨明鏡為如實觀自身所有深淨諸相

復次若有成就四種證淨唯即依自四種證淨為他記別不依上位能順歡喜所修隨念由此因緣當知記別預流果證未趣上位所修道故若於上位能順歡喜五種隨念為他記別由是因緣當知記別一來果證由三摩地未成滿故於離欲道未圓滿故於彼諸天未現見故為求離欲修習能順歡喜諸法由此歡喜為所依故發生輕安由輕安故領受身樂由受樂故心得正定而於靜定未得成滿若於上位六種隨念為他記別由是因緣當知記別不還果證阿羅漢果唯出世道乃能趣證所有隨念唯是世間是故不還果證已上更無如是隨念記別又四證淨預流果中唯說為淨於餘學果說圓滿淨於最上果說為第一圓滿清淨如是略引隨順

瑜伽師地論卷第十八 第三十三 善

此論境智相應諸經宗要摩咀理加其餘一切隨此方隅皆當覺了

瑜伽師地論卷第九十八

丙午歲高麗國大藏部監奉
勅雕造

瑜伽師地論卷第十八 第三十三 善

瑜伽師地論卷第九十九

善

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉 詔譯

攝事分中調伏事揔攝攝第五之一

如是已說素性觀事摩怛理迦去何名爲毗奈耶事摩怛理迦謂即從此四種經外別解脫經所有廣說摩怛理迦展轉傳來如來所說如來所顯如來所讚名毗奈耶摩怛理迦此毗奈耶摩怛理迦揔攝相少分我今當說

毘陀南曰

利聚攝隨行

逆順能寂靜

遍知信不信

力等爲其後

如來觀見十種勝利於毗奈耶中爲諸弟子制立學處謂攝受僧伽令僧精進乃至廣說如攝攝分應知其相若能攝受四大姓等正信出家趣非家衆當知說名攝受僧伽如是出家趣非家已爲其宣說有因緣有出離有所依有勇猛有神變等甚深法教當知說名令僧精進有因緣等諸句差別如菩薩地已辯其相由五種相

應知說名令僧安樂一者令順道具無所匱乏二者令獲異法補特伽羅三者令善除遣所生惡作四者令善降伏諸煩惱纏五者令善永滅隨眠煩惱應知此中最初安樂增上力故未淨信者令生淨信已淨信者令其增長第二安樂增上力故調攝惡補特伽羅第三安樂增上力故令慙愧者得安樂住第四安樂增上力故令善防護現法諸漏第五安樂增上力故能令永滅當來諸漏如是獲得安樂住已未得入者令易入故欲令多人梵行久住乃至廣說皆應了知又此一切以要言之謂正顯示最初攝受次正攝受既攝受已令安樂住及顯未來未攝受者易入方便如是名爲第二差別

復次應知略有五種罪聚攝一切罪何等爲五一者他勝罪聚二者衆餘罪聚三者墮墜罪聚四者別悔罪聚五者惡作罪聚集處不定如其所應即入如是諸罪聚中復有四種還淨罪聚何等爲四謂除他勝所餘罪聚

皆可還淨故有四種還淨罪聚最初罪聚雖可還淨然唯依二補特伽羅非爲一切無有差別皆可還淨是故他勝不立一向還淨聚中又若略說有十五種犯罪過失遍於一切犯罪聚中當知建立諸所犯罪何等十五一事重過失二猛利經過失三匱乏不喜足過失四他所譏嫌過失五無淨信者倍令不信有淨信者令其變異過失六多諸財寶多諸事業過失七染著過失八憍他過失九發起疾病過失十障往善趣沙門過失十一於應避護不正避護不應避護而反避護過失十二不應爲依反與爲依應與爲依而不爲依過失十三於應恭敬而不恭敬不應恭敬而反恭敬過失十四於應覆藏而不覆藏不應覆藏而反覆藏過失十五於應習近而不習近不應習近而反習近過失應知此中初修業者於四他勝雖有重過失而無猛利經過失由彼意樂無慍惡故謂於沙門無所顧戀若初業者了知此法能障沙門爲命因

緣亦不違犯意樂力強不唯依事故
彼無犯制立所犯要由意樂增強力
故若雖有犯而無一念起覆藏心彼
亦可出於沙門果仍有堪能其餘一
切犯他勝者亦有事重過失亦有猛
利無慙無愧諸煩惱過失當知彼
由二皆重故成不可出法及不般涅
臘法若衣鉢等世尊開許應持作淨
而受用之於彼一切悉皆棄捨或不
作淨而輒受用如是等罪由依匱乏
不喜足過制立所犯若非親屬慈菴
尼所受衣與衣或共彼等獨在一處
或復非時諸慈菴僧不同忍許輒往
教授或除餘時與諸母邑共道路行
如是等類當知是名他所識嫌過失
若非威儀入聚落等乞食受用坐不
如法澡手滌器或不因請於其食前
輒入他舍或不觀白於其食後遊復
邑居如是等類當知是名無淨信者
倍今不信有淨信者令其變異過失
若有執受金銀等寶種種品類買賣
管為種蔣林木畜養賒耶妙卧具等
當知是名多諸財寶多諸事業過失

瑜伽師地論第九卷 第四張 普

若故泄精或復執觸母邑手等或行
媒娼因茲趣入變異染心或為好故
往親屬所追求上妙長衣服等當知
是名染著過失若以無根假異分法
毀他慈菴或作離間人語等事當知
是名惱他過失若自持羊毛過三踰
結鄰或荷重擔或上過人樹等當知
是名發起疾病過失若為破壞和合
僧故勤設勇猛方便事等當知是名
障往善趣過失若作不與自語等事
當知是名障導沙門過失若有棄擲
僧袂卧具置迦露處捨而去等或邪
受用等當知是名於應避護不正避
護過失若與邪見慈菴勤策共居住
等為依止等當知是名不應為依反
與為依過失若於尊教輕觸慈菴怒
瞋惡視不恭敬聽受別解脫經等當
知是名於應恭敬而不恭敬過失若
於未受具戒補特伽羅前宣示實得
勝過人法或復覆藏慈菴所犯惡惡
罪等當知是名於應覆藏而不覆藏
不應覆藏而反覆藏過失若有受用
不淨非法衣服等事當知是名不應

瑜伽師地論第九卷 第五張 普

習近而反習近過失如是所說十五
過失當知於彼所犯罪中或有多種
或二或一
復次略有五法攝毗奈耶何等為五
一者性罪二者遮罪三者制四者開
五者行六何性罪謂性是不善能為
難染損惱於他能為難染損惱於自
雖不遮制但有現行便往惡趣雖不
遮制但有現行能障沙門六何遮罪
謂佛世尊觀彼形相不如法故或令
衆生重正法故或見所作隨順現行
性罪法故或為隨順護他心故或見
障導善趣壽命沙門性故而正遮止
若有現行如是等事說名遮罪六何
名制謂有所作能往惡趣或障善趣
或障如法所得利養或障壽命或障
沙門如是等類如來遮制不令現行
故名為制與此相違應知名開六何
名行謂略有三行一者有犯二者無
犯三者還淨如是三種略攝為二一
者邪行二者正行應知有犯說名邪
行無犯還淨說名正行此中六何犯
所犯罪謂於應作而不作故及加行

瑜伽師地論第九卷 第六張 普

故於不應作而反作故及加行故犯
所犯罪又彼略由四因緣故犯所犯
罪一無知故二放逸故三煩惱盛故
四輕慢故云何名為無知故犯所
犯罪謂如有一於所犯罪不審聽聞
不善領悟彼無解了無有覺慧無所
知故於其所犯起無犯想而犯眾罪
如是名為由無知故犯所犯罪云何
名為由放逸故犯所犯罪謂如有一
於所犯罪雖復解了有其覺慧亦有
所知而住忘念住不正知彼由如
是不住念故如無所知而犯眾罪如
名為由放逸故犯所犯罪云何名為
煩惱盛故犯所犯罪謂如有一於其
所犯罪雖復解了有其覺慧亦有所
知而彼本性貪瞋癡等極為猛利彼
由猛利貪瞋癡故雖知是事所不應
為煩惱纏逼不自在故而犯眾罪如
名為煩惱盛故犯所犯罪云何名為
由輕慢故犯所犯罪謂如有一於所
犯罪雖復解了有其覺慧亦有所知
而彼信解極為下劣無有強盛宿善
因行由其信解極為下劣故於沙門性

瑜伽師地論卷第九 第七 善

於般涅槃無有願應於佛法僧無敬
無憚無有羞耻不樂所學由輕慢故
隨其所欲廣犯眾罪如是名為由輕
慢故犯所犯罪當知此中無知放逸
所犯眾罪是不潔汗由煩惱盛及以
輕慢所犯眾罪是其潔汗由五因緣
當知所犯成下中上三品差別何等
為五一由自性故二由毀犯故三由
意樂故四由事故五由積集故由自
性者謂他勝罪眾是上品罪眾餘罪
眾是中品罪所餘罪眾是下品罪復
有差別謂彼勝眾餘是重罪罪墮
別悔是中品罪惡作罪眾是輕罪罪
如是應知由自性故諸所犯罪成下
中上三品差別由毀犯者謂無知故
及放逸故所犯眾罪是下品罪煩惱
盛故所犯眾罪是中品罪由輕慢故
所犯眾罪是上品罪如是應知由毀
犯故諸所犯罪成下中上三品差別
由意樂者謂由下品貪瞋癡經所犯
眾罪是下品罪若由中品是中品罪
若由上品是上品罪如是應知由意
樂故諸所犯罪成下中上三品差別

瑜伽師地論卷第九 第八 善

由事故者謂雖現行相似意樂而由
其事非一類故應知所犯成下中上
三品差別如以瞋纏於傍生趣所有
眾生故思煞害生墮墮罪即以如是
相似瞋纏或於其人或人形狀非父
非母故思煞害生他勝罪非無間罪
即以如是相似瞋纏於人父母故思
煞害生他勝罪及無間罪如是應知
由事別故諸所犯罪成下中上三品
差別由積集者謂如有一或犯一罪
不能如法速疾悔除或二或三乃至
或五如是應知由積集故成下品罪
從此已後或犯十罪或犯二十或犯
三十乃至或犯可了數罪不能如法
速疾悔除如是應知由積集故成中
品罪若所犯罪其數無量不可了知
我今毀犯如是量罪如是應知由積
集故成上品罪云何應作謂若於彼
由不作故及加行故便成毀犯此所
應作略有五種一於村邑所應作事
二於道場所應作事三於善品所應
作事即此善品所應作事復有二種
一者資糧所應作事二者清淨所應

瑜伽師地論卷第九 第九 善

作事如是資糧所應作事如聲聞地說十三種所有資糧如是清淨所應作事如聲聞地說修作意又於城邑所應作者謂或為已衣服等事入於聚落或復為於佛法僧事同梵行事或為未信令其生信其已信者倍令增長入於聚落與此相違所有能障五應作事如其所應當知五種不應作事云何無犯謂五因緣今無所犯何等為五謂於根門密護而住飲食知量初夜後夜常不睡眠勤修勝行正知而住如是名為第一因緣又於沙門起其上品精勤願應於其大師諸有智者同梵行所起其上品愛樂恭敬於現行罪發起猛利增上慙愧如是名為第二因緣又少財物少事少業不多忿務如是名為第三因緣又住喜足於犯不犯能善了知不與道俗交遊縱蕩專修善品曾無間隙如是名為第四因緣又初修業癡狂心亂痛惱所逼如是名為第五因緣當知由此五因緣故從初不犯云何還淨謂如有一隨所犯罪即便生起

瑜伽師地論卷第十九 第十講 善

五種惡作五支所攝不放逸行以為依止由五種相除彼所生五種惡作云何生起五種惡作一者由我毀犯淨戒因緣於後定當深自懇責生起惡作二者由我毀犯淨戒因緣定當為他諸天呵責生起惡作三者由我毀犯淨戒因緣定為大師及諸有智同梵行者當共呵責生起惡作四者由我毀犯淨戒因緣定遍方維惡名惡稱惡聲惡顯彰顯流布生起惡作五者由我毀犯淨戒因緣身壞已後必定當墮諸惡趣中生起惡作五支所攝不放逸行如聲聞地應知其相謂前際俱行後際俱行中際俱行初時所作及俱隨行云何由五種相除彼所生五種惡作一者世尊所說正法皆有因緣亦有出離是故所犯容可還淨由是除遣所生惡作二者由彼無知放逸煩惱熾盛及以輕慢犯所犯罪即此無知乃至輕慢我已斷滅所有正智乃至尊敬我已生起由是除遣所生惡作三者當來無犯意樂我已生起由是除遣所生惡作四

瑜伽師地論卷第十九 第十二講 善

者我已於諸有智同梵行所發露悔滅由是除遣所生惡作五者我於佛善說法毗奈耶中既出家已雖越學憂而能悔滅極為善哉然薄伽梵以無量門呵毀所起相續惡作為蓋為障我今於彼多住堅執不能除遣非極善哉了知此已由是除遣所生惡作如是名為所犯還淨復次應知略有五毗奈耶所隨行法依毗奈耶勤學慈藹隨行於彼云何為五一者安住二者居處三者所依四者受用五者羯磨云何安住謂依毗奈耶勤學慈藹應當安住五種想住何等為五一者若入聚落應當安住入牢獄想二者若入道場應當安住沙門想應知此中沙門想者謂我於今色形別異棄捨俗相我已受持壞色等事廣說如經審諦觀察二十二處三者若飲食時常當安住為療病想四者若處遠離於眼所識色耳所識聲等應住盲聾瘡癰等想五者若寢息時當起難保曠野林中驚怖鹿想依毗奈耶勤學慈藹常當安住

瑜伽師地論卷第十九 第十三講 善

是五想住於此想住既安住已雖現受用堪為國王所受衣服飲食卧具而不墮受欲樂行邊去何居處謂五居處一慈菊居處二慈菊尼居處三外道居處四雜染居處五無雜染居處慈菊居處者謂於是處有諸慈菊下中上坐之所居止慈菊尼居處者謂於是處有慈菊尼如前三種之所居止外道居處者謂於是處種種外道之所居止謂離繫淨命波輪鋒多如是等類雜染居處者謂於是處一切羯磨皆不施設或但施設一分羯磨無雜染居處者謂於是處具足施設一切羯磨又無雜染慈菊居處應知衆會安立整肅若有雜染慈菊居處應知衆會安立混雜諸有愛樂所學慈菊於有雜染慈菊居處應故思擇棄捨利養棄捨恭敬不應止住除有危難暫時依附或行道路暫時止息或為拔彼諸慈菊衆出不善處安置善處於慈菊尼衆所居處不應止住除如前說三種因緣外道居處當知亦於無雜染慈菊居處雖正思

瑜伽師地論第九卷 第十三章 善

擇盡壽止住而應常懷羈旅之想若有慈菊雖住如是諸所居處應懷種種慮恐慮想雖住如是無識憍慢而常慮恐為諸有智同梵行者之所譏嫌云何所依謂五所依何等為五一村田所依二居處所依三補特伽羅所依四諸衣服等資具所依五威儀所依若依村城地方分所而得安住應知是名村田所依若依園林或諸寺院經行處等而得安住應知是名居處所依若依施主軌範親教諫誨德念教授教誡說正法者而得安住應知是名補特伽羅所依若依順道或處或妙隨所獲得衣服飲食病緣醫藥資身衆具而得安住應知是名諸衣服等資具所依若依是處於時時聞身四威儀如其所樂得安樂住應知是名威儀所依若依如是所依而住終不為其苦惱非聖無義所引因弊匪宜損害自己云何受用謂有五種不淨受用及有五種清淨受用云何五種不淨受用一者受用宰屠波物非遺重病設遺重病有餘方計

瑜伽師地論第九卷 第十四章 善

二者受用諸僧祇物非僧授與非墮鉢中非彼分攝三者受用他別人物不從彼得非彼所許隨意受用四者受用非委信物謂非委信補特伽羅一切所有不應受用五者受用諸便微等所染汙物或由習近減諸善法增不善法或習近時今諸世間生起譏訶今諸世間共所厭賤未生信者今倍不信已生信者今其變異是名五種不淨受用於毗奈耶勤學慈菊應當遠離與此相違應知五種清淨受用於毗奈耶勤學慈菊應當受用如是遠離不淨受用於淨受用隨行慈菊能善酬報所有信施云何羯磨謂一切羯磨略有四種一者單白羯磨二者白二羯磨三者白四羯磨四者三語羯磨此四羯磨略有二事為所依處一有情數事為所依處二無情數事為所依處有情數事為所依處者謂出家羯磨若受具足羯磨若補特伽羅同意羯磨若出罪羯磨若舉羯磨若擯羯磨若兩安居受七十二四十夜等所有羯磨如是或為攝

瑜伽師地論第九卷 第十五章 善

受有情或為折伏有情施設羯磨是
名有情數事為所依處羯磨無情數
事為所依處者謂受持衣鉢羯磨若
持羯緇那衣護衣不捨羯磨若結界
羯磨若淨稻穀同意羯磨如是等類
所有羯磨當知是名無情數事為所
依處羯磨又此羯磨當知或有二衆
所作或有四衆所作或有十衆所作
或有二十衆所作或有四十衆所作
或有合衆所作二衆所作者謂一苾
芻對一苾芻三說別悔羯磨發露悔
除或墮墜罪或惡作罪等四衆所作
者謂如有一犯惡罪已於四人前發
露悔除羯磨十衆所作者謂受具足
羯磨二十衆所作者謂出苾芻衆餘
罪羯磨及苾芻尼受具足羯磨四十
衆所作者謂出苾芻尼衆餘罪羯磨
合衆所作者謂增長羯磨若慈舉羯
磨或餘所有種類羯磨是四羯磨由
事差別成無量種廣說應知如毗奈
耶摩怛理迦如是解了所有羯磨於
毗奈耶勤學苾芻隨羯磨行於所犯
罪而得善巧於罪出離亦得善巧避

瑜伽師地論第九卷 第十六 誡

護自身令得清淨離諸罪過
復次於毗奈耶勤學苾芻應知有五
違逆學法應當遠離復有五種隨順
學法應當受持云何為五違逆學法
一者障尋二者像似正法三者惡友
四者愚癡煩惱熾盛五者宿世資糧
其力薄弱云何障尋謂有五障一增
上戒障二增上心障三增上慧障四
往善趣障五利養壽命所作事障云
何名為增上戒障謂如有一或是奴婢
或是獲得或有所言廣說一切障出
家法而與相應如是名為增上戒障
云何名為增上心障有十一障當知
名為增上心障謂數與衆會為初處
分居處為從云何名為增上慧障謂
於正法及說法師不起恭敬陵慢正
法及說法師輕賤自己於法慳慳障
他正法今背正法毀謗正法如是等
類當知皆名增上慧障云何名為往
善趣障謂如有一惡欲邪見多諸忿
恨乃至廣說如是色類順諸惡趣受
學轉法當知是名順惡趣障利養障
者謂隨所作令不信者更增不信其

瑜伽師地論第九卷 第二十二 誡

已信者能令改變不樂功德不時時
中精勤修習施福業事不樂為他引
攝所有利益安樂如是等類壽命障
者謂不謹慎遠避惡為廣說乃至不
善遠離有災有疫諸惡國土又不遠
離諸因諸緣未盡壽量能令大殺如
是等類所作事障者謂能障昇營衣
鉢等所有事業如是一切悉攝為一
應知說名利養壽命所作事障云何
名為像似正法謂略有二種像似正
法一似教正法二似行正法若於非
法生是法想顯示非法以為是法令
他於中生正法想如是法教實故諦
故非是正法而復像似正法顯現是
故名為似教正法若廣為他如是宣
說今他受學亦自修行安起法想習
諸邪行而自憍慢稱言我能修是正
行應知是名似行正法
南曰
初法等五種 次根等諸見 非處惡作等
後暴惡戒等
諸以如來所說法教相以之句於諸

瑜伽師地論第九卷 第十七 誡

經中安置偽經於諸律中安置偽律如是名為像似正法又由增益或損減見增益虛事損減實事由此方便於無常等種種義門廣為他人宣說開示如是如是自他習行如是亦是像似正法又於宣說補特伽羅所有經典邪取分別說有真實補特伽羅如是亦是像似正法又於種種假有法中宣說開示為實有性如是亦是像似正法又於遠離一切戲論究竟涅槃分別為有或為非有說為有性或非有性如是亦是像似正法又有一類補特伽羅作如是說世尊宣示攝揚讚歎密護授門由是因緣寧不視色乃至於法不意思而不繫念觀視衆色乃至以意思惟諸法如是亦名像似正法又聞世尊宣示攝歎簡靜而住便作是言寧無各責不測量他於應毀者而不呵毀於應讚者亦不攝讚而有所呵毀攝讚如是亦名像似正法又聞世尊宣示攝歎和氣軟語便作是言受默然戒都無言說為極善哉如是亦是像似正法

新加坡佛學第九卷 第二九頁

又聞世尊宣示攝歎節量衣食便作是言斷食而住露體而行最為妙善如是亦是像似正法又聞世尊宣示攝歎離諸雜住息諸言說及以事業便作是言棄捨卧具寂靜閑居無所修習為極美妙如是亦是像似正法又聞佛說心將導世間心營造一切隨心所生起皆自在而轉於如是等諸經義趣不如實知或有一類由惡取執作如是言唯有一識馳流生死無二無別如是亦是像似正法又聞佛持戒士夫補特伽羅受百味食百千衣服障道妙欲設此品類正受用時亦不為障或有一類由惡取執作如是言世尊所說障道諸欲若有習近不足為障如是亦是像似正法又聞佛說諸阿羅漢於現法中於食言說蘊界處等不捨不取不如實知便作是說如我解佛所說法者阿羅漢僧於其死後無所覺了如是亦是像似正法復有一類不如實知世俗勝義二諦道理違二諦理作如是言諸蘊無我云何無我造作諸業今我觸

新加坡佛學第九卷 第二九頁

證應知亦是像似正法復有一類本性愚癡多行謗毀披於九種內正住心不如實知於諦觀行念住觀行不如實知由不知故為他宣說唯信解作意是奢摩他品唯信解作意是毗鉢舍那品唯信解作意能得究竟自亦習行如是相行當知亦是像似正法復有一類非處惡作而不思惟當知亦是像似正法復有一類於其諍誦觀行作意皆有堪能而樂從事亦於其中見勝功德為他宣說當知亦是像似正法復有一類於戒於修有所堪能而於惠施見勝功德遊歷諸方於自禁戒所遮止處多有毀犯集諸財物奉佛法僧當知亦是像似正法復有一類於善說法毗奈耶中既出家已長轉相引專以聽聞為其究竟當知亦是像似正法復有一類見諸慈尊大族大福多獲衣等所有利養捨少欲等而往其所恭敬叙慰現親誨喻令新必離邪心動作當知亦是像似正法復有一類棄捨如來所說甚深空性相應所有經典專樂習

新加坡佛學第九卷 第二九頁

學隨順世間文章呪術而不自察信
聰明憊又欲令他知已聰敏當知亦
名像似正法復有一類折伏暴惡及
諸犯戒為欲於彼暴惡犯戒作不饒
益發起惡思當知亦名像似正法復
有一類攝集種種矯詐威儀當知亦
名像似正法復有一類以解世間文
章呪術多求多獲所有利養當知亦
名像似正法復有一類損惱於他以
其非法積聚財寶作有罪福當知亦
名像似正法又即於彼能引無數像
似正法以諸因緣開示建立當知亦
名像似正法如是一切像似正法應
知皆是違逆學法惡友性相廣說應
知如聲聞地及菩薩地又略說者若
於放逸或於惡行或於下劣諸善功
德而相勸勵應知是類摠名惡友若
諸昧劣愚癡種類所有猛利長時煩
惱是名愚癡煩惱熾盛者於宿世信
等善法不修習故於現法中信等微
弱雖極精懇然無力能即於現法獲
得涅槃當知是名宿世資糧有所闕
故於現法中其力薄弱是名五種違

瑜伽師地論第九卷 第三十三講 善

逆學法與此相違應知五種隨順學
法成就彼故於毗奈耶勤學必為能
正修集一切所學成就如是隨順法
者復有五法能防戒蓋一正出家二
善請問三審觀察四修對治五任持
信不厄於債而求出家如前廣說唯
求涅槃愛樂所學而求出家當知如
是名正出家既出家已於犯無犯反
還淨中若有苾芻持經律論其所未
了躬往請決彼便開曉當知如是名
善請問於自尸羅三時觀察或初日
分或中日分或後日分若見無犯便
生歡喜晝夜精勤隨學而住若見有
犯即便速疾如法悔除當知如是名
審觀察於時時間初夜後夜或晝日
分思惟修習所有貪等煩惱對治非
唯聽聞尸羅言教便生喜足當知如
是名修對治深信有犯當不受果深
信無犯當來受果當知如是名任持
信又正出家為所依止作餘四事由
正請問終不毀犯無知故犯由審觀
察終不毀犯放逸故犯由修對治終
不毀犯煩惱熾盛故有所犯由任持

瑜伽師地論第九卷 第三十三講 善

信終不毀犯輕慢故犯依止如是五
種法故能防戒蓋名善防護復次於
毗奈耶勤學必由有五種寂靜法
故能滅諸惡云何為五一者柔和易
可共住二者斯三者斯支四者敬事
五者滅諍何等柔和易可共住謂如
經說略有六種可愛樂法何等為斷
謂諸人天所有四輪何等斷支謂五
斷支何等敬事謂敬事大師廣說乃
至無有放逸何等滅諍謂七滅諍法
當知此中由依身等於同梵行現行
非愛又於僧祇共有財物不平等用
又有戒見不同分法由依此故難可
共住性不柔和心常長轉手相經攝
如是名為可愛樂法之所對治與此
相違由其白品三種因緣當知即是建
立六種可愛樂法由其第一建立三
種由其第二建立第四由其第三建
立第五及以第六又於此中所有令
他獲得可愛利益安樂正現在前身
等諸業名慈善友若物可令清淨受
用此物名為如法利養若物不依邪
命非法方便獲得此物名為如法所

瑜伽師地論第九卷 第三十三講 善

得者物已置在於鉢內當知此物名
隨鉢中若物雖未置於鉢中而將欲
置當知此物名鉢所攝若所受食不
偏精妙亦不偏多共食所食顯露而
食不私密食乃至唯有可充腹食亦
共分布終不故思隱障食亦不開
門而有所食恐他飢乏來至希求不
得分給當知是名平等受用聖所受
戒差別分別如攝異門應知其相出
世正見差別分別即攝事分應知其
相又由二相成可樂性一體彼有德
而尊重故二荷彼有恩而慰意故又
可樂性有二差別一者未生令其得
生二者生已當倍增廣應知此中尊
重增上謂體彼有德慰意增上謂財
法二攝彼二增上謂善和合和合增
上謂心無擾惱遠離貪等所有擾惱
名曰無違和合方便共為一事名曰
無諍和同水乳名一趣性又處所圓
滿教導圓滿正行圓滿資糧圓滿為
所依止應知建立人天四輪五種妙
好所住方處名處所圓滿廣說應知
如聲聞地正士善友名教導圓滿廣

論如師地論第九卷 第五五張

說應知如聲聞地及菩薩地由五種
相自發正願名正行圓滿何等為五
一於正教授能敬順取二行無違逆
三如責自顯四其教授師隨所獲得
精進衣服飲食卧具便生喜足五無
間殷重二種加行樂斷樂修乃至修
習四種必前受取對治又宿所作福
補特伽羅宿世善根增上力故應知
有五相果勝利謂宿所作福增上力
故安住二種可愛果報一內二外內
可愛果報者謂長壽久住妙色端嚴
無病少惱非僕非女非半擇迦智慧
猛利發言威肅具大宗業外可愛果
報者謂生富貴家如經廣說大富大
翼有大侍衛是名第一宿所作福相
果勝利又宿所作福增上力故得善
安住非諸題題藥又非人守宅神等
能為障導謂於財位不作障導或於
壽命不作障導是名第二宿所作福
相果勝利又宿所作福增上力故性
於善法心能趣入修習無怠是名第
三宿所作福相果勝利又宿所作福
增上力故性於惡行深自慙愧雖作

論如師地論第九卷 第五五張

惡已時時發起猛利悔心由此因緣
令已作惡現在微劣於當來惡能永
遠離是名第四宿所作福相果勝利
又宿所作福增上力故一切事業方
便加行意趣技能展轉昌盛凡所施
為無不敬順少用功力多有成辦是
名第五宿所作福相果勝利如是四
種天上諸天人中諸人所有止觀勝
妙車輪隨有所開其車不轉又依應
所得義深生信解於師長前如實自
顯身有勇悍心有勇悍堪能領解善
說惡說所有法義如其次第應知達
立五種斷支隨開一支斷不成辦又
於最初應當勉勵敬事大師謂能宣
說增上戒學增上心學增上慧學所
有法教次應敬事其所說法次修習
法隨法行時應當敬事依增上戒與
毗奈耶相應學處次應敬事依增上
心及增上慧教誡教授於時時間修
財供養及法供養應知此中財法供
養謂同居止及同受用次於靜處修
三摩地從此無間隨無受味通達諸
理永盡諸漏無有放逸如是七種敬

論如師地論第九卷 第五五張

事差別次第應知又由三相應知敬
事由能體彼功德勝利故起尊重隨
所體悉以身語意三種正行而修恭
敬復設種種懺悔蓋等而為供養有
諸同梵行者舉餘同梵行者所犯衆
罪即於現前四目相對而以其責不
以非責乃至廣說彼於未了正解了
時便更無犯更無犯故是諸苾芻由
見聞疑不應重舉前所犯事如是諍
事便得除滅有諸苾芻見餘苾芻犯
罪時節別於後時彼犯罪者忘自所
犯其見犯者記彼所犯便舉是事問
言汝憶自所犯不彼乃答言我都不
憶彼既不憶不可自悔妄言我憶非
無悔言能離惡作既被他舉故信順
他應從衆僧求乞憶念毗奈耶想及
以清淨心時衆僧信諸苾芻與彼清
淨彼犯罪者得離惡作是諸苾芻不
應重舉前所犯事如是諍事便得除
滅復有苾芻由癡狂故現行衆多非
沙門法不隨順法彼由此事故不成
犯復有一類無知苾芻謂彼成犯非
處舉發有諸苾芻為防未來教示憶

瑜伽師地論卷第九十九 第十卷

念令得自心還從衆僧求乞不庭毗
奈耶想及以清淨彼聞是已即便求
乞余時衆僧應斷如是捕持伽羅不
成於犯僧和合住唱與清淨無知苾
芻既聞是已不復重舉前所犯事如
是諍事便得除滅復有苾芻於衆僧
中舉苾芻罪其能舉者起有犯想彼
所舉者起無犯想由無犯想便自稱
言我無所犯能舉者云長老豈不曾
作如是如是事耶彼遂誠言我不
曾作能舉復云彼先已犯今得舉發
猶不了故仍言不犯余時衆僧便
為尋求事之自性為犯不犯待得實
已當如法斷如是諍事便得除滅有
異住處衆多苾芻於所犯罪于生疑
諍或言有犯或言無犯或言是重或
言是輕有別住處衆數過前或望彼
衆此多慧解受持三藏彼應就此請
決所疑令到究竟如是諍事便得除
滅復有苾芻既犯罪已自惡作經之
所激發遂成憂悔慮他舉發便如法
悔由此一切諍事除滅有多苾芻手
相舉罪各為憍慢之所執持不欲長

瑜伽師地論卷第九十九 第十卷

轉相對發露專事離散二部別居各
作是言彼既不肯來對我衆發露悔
滅我等何為執就彼衆發露悔滅彼
此部中各應推一有智衆首共稟所
言捕持伽羅同往他衆許其發露悔
滅所犯如是諍事便得除滅如是諍
事略有四種應知除滅亦有四種云
何名為四種諍事一者他舉諍事二
者手疑諍事三者自舉諍事四者平
舉諍事何等復名四種除滅一者願出
所犯除滅二者施與清淨除滅三者
許求實性除滅四者各各發露除滅

瑜伽師地論卷第九十九

丁未歲高麗國大藏部監奉

初雕造

瑜伽師地論卷第九十九 第十卷

瑜伽師地論卷第一百

弥勒菩薩說

善

三藏法師玄奘奉 詔譯

攝事分中調伏事擇攝第五之二

復次依毗奈耶勤學必勤於其五處
應正遍知云何為五一事遍知二罪
遍知三補特伽羅遍知四引攝義利
遍知五損惱遍知云何事遍知謂蓋
等五事如聲聞地已說云何罪遍知
謂依毗奈耶勤學必勤由五種相遍
知所犯一者遍知犯罪因緣二者遍
知犯罪等起三者遍知所犯罪事四
者遍知犯罪加行五者遍知犯罪究
竟遍知犯罪因緣者謂或貪因緣或
瞋因緣或癡因緣毀犯眾罪遍知犯
罪等起者謂或有罪由身等起非語
非心或復有罪由語等起非身非心
或復有罪由心等起非身非語或復
有罪由身由心等起非語或復有罪
由語由心等起非身或復有罪由身
由語等起非心或復有罪由身由語
由心等起無獨由心所犯眾罪應從

他處發露悔除唯當懇誠深自防諱
如有苾芻發起種種欲尋思等不善
尋思遍知所犯罪事者謂犯罪事略
有二種一者有情數事二者無情數
事遍知犯罪加行者謂所犯罪有二
加行一非所應作事業加行二是所
應作事業加行遍知犯罪究竟者謂
於是處施設方便即是處而得究
竟非於中間有其退轉以是緣故所
犯圓滿諸集應罪他勝眾餘方便中
犯墮惡作於彼方便及自眾中而
得究竟於墮惡作諸方便中亦犯惡
作四種罪聚名有餘罪他勝罪聚名
無餘罪若所犯罪由有智故名不積
集或復從他而顯發故亦不積集與
此相違非不積集若所犯罪已從於
他如法發露方便悔除名已顯說與
此相違名未顯說若所犯罪權持當
悔名有期願與此相違名無期願若
所犯罪諸佛世尊於別解脫毗奈耶
中建立為犯名有制立與此相違名
無制立若所犯罪或約一類補特伽
羅或復約時而不決定先無差別也

相制立當知此罪名為等運與此相
違名非等運云何補特伽羅遍知謂
由五相應知差別一由行差別故二
由眾差別故三由增減差別故四由
證得差別故五由觀察差別故由行
差別者謂能遍知由貪等行有差別
故彼有差別如聲聞地應知其相由
眾差別者謂能遍知由苾芻苾芻尼
等七眾別故彼有差別由增減差別
者謂如二類補特伽羅或貴族出家
或富族出家或頗客端正其餘一類
則不如是復有一類補特伽羅多聞
博識語具圓滿大智大福於淨尸羅
堅猛防護少有所犯多生惡作於犯
於出能善了知其餘一類則不如是
若能遍知如是等事當知說名遍知
增減有差別故彼有差別由證得差
別者謂能遍知從隨信行俱分解脫
以為後邊七種差別預流果向乃至
最後阿羅漢果八種差別諸如是等
補特伽羅差別分別如聲聞地已辯
其相由觀察差別者謂能舉罪補特
伽羅應善觀察所舉罪者然後應舉

為作憶念謂觀所舉補特伽羅為於我邊有受敬不廣說如經應知其相其所發舉補特伽羅亦應善察能舉罪者為是愚夫癡狂癡騃非法舉罪欲於我所當作損害廣說如經應知其相為是智者非狂非騃所有白品廣說如經應知其相又於堪舉補特伽羅應正觀察為開舉不如是觀察補特伽羅所有差別應知說名補特伽羅遍知云何引攝義利過知謂能遍知略有三種引攝義利何等為三一引攝自身利養義利二引攝他身出罪義利三引攝僧伽損序犯戒安樂義利引攝自身利養義利者謂若諸利養體是清淨是名真實若諸利養體是清淨而堪要用非無所用徒多貯畜凡百資緣如是名為能引義利若諸利養不過於時堪住受用是名應時若諸利養其餘必蓄亦現引攝是有伴即此有伴非引破僧名離破僧若所引攝利養義利具此五支安住正念以無染心應當受用如是引攝利養義利名為無罪引攝他

瑜伽師地論第一百卷 第四品

善

身出罪義利者謂若所犯罪彼實現行是名真實若復自知我能令彼出不善處安置善處如是名為能引義利若他說法敬事尊長恭承病等正加行時無容舉罪是名應時若舉彼罪諸餘法共為助伴是名有伴非此因緣能引破僧如是名為第五清淨若所引攝出罪義利具此五支安住正念無染汙心如慈善友以柔軟言應引攝他出罪義利如引攝他出罪義利引攝僧伽損序犯戒安樂義利當知亦令而差別者若因損序其被損者不與能損命為障導或不因此壞僧居團亦不因此損壞制多及不損餘同梵行者如是名為能引義利與此相連應知說名引無義利云何損惱遍知謂有五種現法損惱凡夫所趣愚癡所趣智者所離雖實非狂如狂所作乃至唯有虛誑猶如都無增長所有義利云何為五謂有一類傷悼死亡以無量門而自煎迫傷淪喪者是名第一現法損惱凡夫所趣乃至廣說復有一類幸有所餘易

瑜伽師地論第一百卷 第五品

善

活方便而於衢路大市鄰間分解支節疑命殆盡邪苦逼已以自存活是名第二現法損惱凡夫所趣乃至廣說復有一類為性慳貪慳垢所蔽幸有種種養命資緣而大艱辛以自存活是名第三現法損惱凡夫所趣乃至廣說云何慳垢謂八慳垢一者宿習慳貪不串惠施慳垢二者現法上品願慳身命慳垢三者於同分友共住隨轉諸有情所不串習悲悲心微劣慳垢四者見田稟德毀犯正行慳垢五者於諸財物起難得想慳垢六者三時憂悔慳垢七者於諸財寶唯見功德不見過患慳垢八者邪施迴向慳垢當知是名八種慳垢復有一類愛樂天趣求欲生天不如實知生天道路斷食投火墜高巖等自加逼害是名第四現法損惱凡夫所趣乃至廣說復有一類愛樂清淨不如實知清淨道路謂如苦法而得清淨以無量門自為逼害是名第五現法損惱凡夫所趣乃至廣說如是五種現法逼惱依毗奈耶勤學慈藹當正遍

瑜伽師地論第一百卷 第六品

善

知應速遠離

復次依毗奈耶勤學必成成就五法
未生信者令其生信已生信者令倍
增長云何為五一尸羅圓滿二正見
圓滿三軌則圓滿四淨命圓滿五遠
離展轉聞諍圓滿尸羅圓滿略有十
種如聲聞地已辯其相謂初等受持
不太沉聚不太浮散乃至廣說正見
圓滿略有五種一者增益薩迦耶見
及邊執見已永斷故二者損減撥無
邪見已永斷故三者取見謂諸見取
及戒禁取已永斷故四者妄計吉祥
憂見已永斷故五者妄計非有為有
有為非有諸顛倒見已永斷故軌則
圓滿亦有五種謂或依時務應所作
事或依善品應所作事或依威儀應
所作事隨順世間及毗奈耶所有軌
則廣說應知如聲聞地淨命圓滿亦
有五種謂能遠離矯詐等五起邪命
法如聲聞地應知其相遠離展轉聞
諍圓滿略有六種謂離六種聞諍根
故此中六種聞諍根者謂忿恨等廣
說如經又依六處應知建立六聞諍

根云何六處一者不饒益相二者樂
隱已過憍慢執持三者利養恭敬欲
受現行四者毀犯增上戒行五者毀
犯增上心行六者毀犯增上慧行應
知依第一處建立第一聞諍根本乃
至依第六處建立第六聞諍根本謂
有一類補特伽羅衆所識知廣從他
處多獲利養由是因緣有所毀犯於
所犯罪樂欲隱藏不欲令他知已所
犯有諸忿葛既了知已對一對二或
對衆多舉其犯事被由此故一向憂
感燒惱身心又由憍慢所執持故多
生熱惱勿彼復對他衆人前各責於
我如是彼人先隱所犯說名為覆又
復發起憍慢煩惱此二合名樂隱已
過憍慢執持白是建立聞諍根本復
有忿葛恭敬利養欲受現行見有他
人多饒財寶衆所知識具大福祐則
便親附殷重承事非受非敬亦非樂
法專為利養恭敬因緣如是思惟攝
取質直忍辱柔和為依止師我於其
處隨意自在彼於我所多有施為而
我於彼都無所作如是思惟攝取捷

慧愛樂修福同梵行者以為助伴所
有僧事及其餘事皆令彼作我獨蕭
然自得而住如是或有毀犯禁戒同
梵行者正詰問時便不分明假託餘
事而有所說如是名為行矯偽行誑
詭處所由此因緣起諸聞諍餘隨所
應當知其相與是相違有五種法令
未信者轉增不信今已信者尋還
變革

復次依毗奈耶勤學必成成就五力
於一切種等意正行所有加行云何
五力一加行力二意樂力三開曉力
四正智力五質直力若有樂學一切
身分於諸學中正善修學又於所學
最極恭敬為自調伏為般涅槃如是
當知名加行力若有所犯由意樂故
速還出離如是當知名意樂力若於
學處時時請問持三藏者所有自愛
諸善男子應所修學亦能開示如是
當知名開曉力從他聞已若於其中
是真是實無倒攝受若於其中憍慢
奈耶像似正法諸惡言說違背法性
如實了知雖不至彼躬申請問所未

開曉而多聞故於佛世尊所不遮止亦不開許能自思惟於沙門性是能隨順是能違逆既了知已如其所應能正修行能正遠離如是當知名正智力若信解力雖諸誑誑無有少分詐妄分別非於少分所開許中增益多分而起現行非於多分所開許中損減少分而起現行其所現行不增不減如是最初自生欣慶後令自他安樂而住修行正行非耽惑他如是當知名實直力

復次依毗奈耶所學加行應知有五補特伽羅品類差別謂有一類補特伽羅於善說法毗奈耶中依出家法始將發起雖欲發起仍未出家便生煩惱邪欲尋求以是緣故遂不出家復有一類既出家已煩惱熾盛故思犯罪由是因緣多諸憂悔便生煩惱邪欲尋求復有一類既出家已於出家法不生喜樂於捨所學將欲發起及於出家發生憂悔而作是念非我好作所謂出家彼由二緣發生煩惱邪欲尋求復有一類既出家已命難

瑜伽師地論第二卷 第十一 善

因緣不起故思違越所學乃至盡分受樂出家勤修梵行使非二緣發生煩惱邪欲尋求如是四種補特伽羅是具生類復有一類謂諸有學未得解脫即此為依於後第一心慧解脫通達昇進如實了知是名第五補特伽羅即此第五望前第四諸異生類由調善可愛有學解脫於後解脫通達昇進而有差別即此當知已見諦迹此中前三補特伽羅如其所應於發起所生憂悔所生及俱所生所有煩惱邪欲尋求應正除遣於上無脫應正了知第四唯於後上解脫應正了知若能如是一切當得平等平等復次於三學中當知略有三種邪行謂有一類補特伽羅先求涅槃而棄出家出家已後為天妙欲受味不潔所受持戒迴向善趣唯護尸羅便生喜足是名外結補特伽羅於增上戒第一邪行復有一類補特伽羅不唯護戒便生喜足而能趣證上諸世間隨一靜定即於此定深生味染不進上求聖諦現觀是名內結補特伽羅

瑜伽師地論第二卷 第十二 善

於增上心第二邪行復有一類補特伽羅是其有學已見諦迹由住放逸於現法中不般涅槃當知是名於增上心第三邪行如是略引隨順此論境智相應調伏宗要摩怛理迦其餘一切隨此方隅皆當覺了
攝事分中本無事序辯攝
如是已說毗奈耶事摩怛理迦云何名為摩怛理迦事謂若素怛攬摩怛理迦若毗奈耶摩怛理迦略名一摩怛理迦雖更無別摩怛理迦然為略攝流轉還滅難染清淨難說法故我今復說分別法相摩怛理迦盟於南曰
要由餘釋餘非即此擇此於前略序事自後當廣辯
若有諸法應為他說要以餘門先摠標舉復以餘門後別解釋若如是者名順正理非即此門先摠標舉還以此門後別解釋如先摠舉云何有為後別釋言所謂五蓋若如是者名順正理非先摠舉云何有為後別釋言所謂有為如是一切應隨覺了略由

瑜伽師地論第二卷 第十三 善

二相應知建立分別法相摩恒理迹
一者先略序事二者即依如是所略
序事後當廣辯云何名為先略序事
謂略序流轉雜染品事及以還滅清
淨品事云何流轉雜染品事謂六識
身自性所依所緣助伴事若蘊界處
事若諸緣起處非處事若三受事若
三世事若四緣事若諸業事若煩惱
事若三界事謂欲界等若十有事謂
欲有色有無色有鄰落迦有傍生有
鬼有天人有人有業有中有由別難欲
善趣惡趣招引趣向有差別故若十
一識住事謂四識住與七識住攝合
說故若九有情居事如經廣說若五
趣事若四生事若四入胎事若四得
自體事若四食事若四言說事若四
法受事若四顛倒事若苦諦事若集
諦事如是等類名為略序流轉雜染
品事云何還滅清淨品事謂滅諦事
若道諦事若三摩地事若諸智事若
此所引諸功德事若七正法事若七
正作意觀察事若三十七菩提分法
事若四行迹事若四法迹事若奢摩

瑜伽師地論第一百卷 第二二章

他毗鉢舍那事若四修定事若三福
業事若三學事若四沙門果事若四
證淨事若四聖道事若三乘事若四
門記事如是等類名為略序還滅清
淨品事如是等事廣辯建立隨其所
應如前所說彼彼地中及諸攝分應
知其相又一切事以要言之總有五
事一者心事二者心所有法事三者
色事四者心不相應行事五者無為
事云何即依如是所略序事後當廣
辯謂略由四相廣辯彼事何等為四
一異門差別故二體相差別故三擇
詞差別故四品類差別故異門體相
擇詞差別如攝擇分應知其相品類
差別復有八種一建立有非有異非
異性差別二建立界地差別三建立時
分差別四建立方所差別五建立相
續差別六建立分位差別七建立品
分差別八建立道理差別由如是等
八種差別於一切事品類差別應隨
覺了云何建立有非有異非異性差
別謂若略說有三種有一者實有二
者假有三者勝義有云何實有謂諸

瑜伽師地論第一百卷 第二四章

詮表法有名可得有事可得此名於
事無碍而轉非或時轉或時不轉當
知是名略說實有如於色等諸法聚
中建立壙室軍林草木衣食等相此
相唯於此聚隨轉於餘退還色等諸
相於一切處皆悉隨轉是故此相所
詮實有當知餘相所詮假有又此假
有略有三種一聚集假有二因假有
三果假有四所行假有五分位假有
六觀待假有聚集假有者謂為隨順
世間言說易解了故於五蘊等總相
建立我及有情補特伽羅衆生等想
此想唯能顯了此聚是故說名聚集
假有因假有者謂未來世可生法行
由未生故雖非實有而有其因當可
生故名因假有果假有者所謂擇滅
是道果故不可說無然非實有唯約
已斷一切煩惱於當來世畢竟不生
而假立故所行假有者謂過去世已
滅諸行唯作現前念所行境是故說
名所行假有已謝滅故而非實有分
位假有者謂生等諸心不相應行如
前意地已標辯釋即於諸行由依前

瑜伽師地論第一百卷 第二十五章

後有及非有同類異類相續分位假
立生等非此生等離諸行外有真實
體而別可得觀待假有者謂虛空非
擇滅等虛空無為待諸色趣而假建
立若於是處色趣非有假說虛空非
離色無所顯法外別有虛空實體可
得非無所顯得名實有觀待諸行不
俱生起於未來世不生法中立非擇
滅無生所顯假說為有非無生所顯
可說為實有云何勝義有謂於其中
一切名言一切施設皆悉永斷離諸
戲論離諸分別善權方便說為法性
真如實際空無我等如菩薩地真實
義品第四所知障淨智所行真實應
知其相與上相違當知非有又由四
種別無別故應知建立異不異性一
由所因別無別故二由所依別無別
故三由作用別無別故四由時分別
無別故若所因等諸法異相差別可
得此異於餘若無異相差別可得此
前及後與現無異時分別者謂一切
行唯剎那住即此自體還望自體說
為不異過剎那後說名為異由彼為

瑜伽師地論卷第十六 喜

種而此得生說為所因若由眼等及
大種等為依而轉說名所依若一切
行別別功能說名作用如是名為建
立第一有非有異非異性品類差別
云何建立界地差別謂欲色無色三
界差別言欲界者謂下從無聞上起
他化至魔羅宮其中諸行皆因欲界
煩惱所生於其二世與彼煩惱為所
依止彼品應重之所隨縛為彼所繫
又欲界中一切煩惱全未離欲非定
地攝色無色界一切煩惱一分離欲
定地所攝餘煩惱相如前應知言色
界者謂四靜慮并靜慮中間有十七
地無色界者謂空處等四無色地云
何建立時分差別謂於過去世有無
間已滅有隣近已滅有久遠已滅於
未來世有無間將生有隣近當生有
久遠當生於現在世有剎那現在有
衆同分現在有相續未滅現在云何
建立方所差別謂有色諸法攝處所
故得有遠近方所差別無色諸法由無
色故無攝處所若依色法而得生起
即於其處說有方所此由轉相故非

瑜伽師地論卷第二 第七 喜

攝處所故有色諸法具由二種云何
建立相續差別當知相續略有四種
自他根境有差別故立四相續一自
身相續二他身相續三諸根相續四
境界相續二是假建立二是真實義
云何建立分位差別謂若分位樂分
位不苦不樂分位即是能順三受諸
法云何建立品分差別當知建立所
治能治二品差別謂染不染法下劣
勝妙法虛細法執受非執受法有色
無色法有見無見法有對無對法有
為無為法有漏無漏法有諍無諍法
有愛味無愛味法依耽嗜依出離法
世間出世間法墮攝非墮攝法當知
此中由五因緣建立染法一者於三
受中如其所應為雜染故二者能遍
攝受諸煩惱品應重性故三者能遍
攝受現法當來非受果故四者能遍
連結生相續故五者能遍障尋一切
善法及於所知障智生故由是因緣
名為染法與是相違應當了知不染
法相此不染法略有二種謂善無記
由臭爛不淨及煩惱不淨故名不淨

瑜伽師地論卷第二 第八 喜

由於此中諸所有受皆悉是苦故名
為苦由無常性故名不堅若由如是
勝義道理性是不淨性是其苦性不
堅其性鄙穢名為下劣越過於此
應知勝妙又相待故下劣勝妙二相
差別謂待色界欲界是劣待無色界
色界是劣若待涅槃三界皆劣如是等
類應當了知微著差別故淨穢差別故
勢用差別故應知建立色趣塵細軟
等品類有差別故應知建立無色諸
法所有塵細又有色法無色法由世
俗勝義諦理易了辨了故應知塵細
二種差別微謂極微聚著謂所餘聚
淨謂中有上地色聚微謂餘有下地
色聚言勢用者謂若是處有地大等
勢用增強雖與餘聚其物量等而能
勝餘塵顯可得軟等品類有差別者
謂樂等諸受信等諸法有軟中上品
類差別執受法者謂諸色法為心心
所之所執持由託彼故心心所轉安
危事同同安危者由心心所任持力
故其色不斷不壞不爛即由如是所
執受色或時衰損或時攝益其心心

所亦隨損益與此相違名非執受言
有色者謂能攝方所言無色者謂不
攝方所此約所緣領納流轉施設違
立言有見者謂若諸色堪為眼識及
所依等示在此彼明了現前與此相
違名為無見言有對者謂若諸色能
對他是見尋他往來與此相違名為無
對言有為者謂有生滅繫屬因緣與
此相違應知無為言有漏者謂若諸
法諸漏所生諸漏處重之所隨縛諸漏
相應諸漏所緣能生諸漏於未來今
為漏依止與此相違應知無漏能與
當來生等眾苦為生因故於現法中
有罪性故名為有詩與此相違名為
無諍內門自體受淨隨故名有受味
與此相違名無受味外門境界受著
隨故名依就嗜與此相違名依出離
若法有漏有諍有受味依就嗜如是
一切名為世間若能治此依世俗諍
所起俗智及所引法亦名世間與此
相違名出世間若諸世間名墮攝法
墮有情器欲色無色世間攝故若出
世間非墮攝法不墮前說世間攝故

云何建立道理差別謂四道理一相
待道理二證成道理三作用道理四
法外道理如是道理差別分別如聲
聞地應知其相如是八種品類差別
及前所說異門體相釋詞差別應知
如前廣略所序一切事中能正廣辯
無過此辯
復次顯於南曰
初聚相攝等 其次成就等 自性等因等
後廣說地等
有九法聚攝一切法何等為九一喜
法聚二不善法聚三無記法聚四見
所斷法聚五修所斷法聚六無新法
聚七邪性定法聚八正性定法聚九
不定法聚善等法聚廣如意地已辯
其相見所斷法聚者謂一切見若依
見等貪瞋癡慢若惡趣業若於諸諦
猶豫疑等修所斷法聚者謂餘一切
所應斷法無斷法聚者謂無漏法邪
性定法聚者謂無聞業及斷善根正
性定法聚者謂學無學所有諸法不
定法聚者謂餘非學非無學法應知
此中所有諸法自性相攝他性相應

或有一類補特伽羅成就善法及無記法非不善法謂諸聖者已離欲貪及此異生除種子法或有一類補特伽羅成就不善及無記法非諸善法謂斷善根補特伽羅除種子法無有成就善不善法非無記法或唯不善或唯無記而可得者又於此中應知諸法如其所應若得捨謂有一類由受所受故或捨所受故或邪推求故或正推求故或轉形故或法余故或離欲故或加行故或退失故或得罪故或死生故而有得捨如別解脫律儀等法由受彼故得由捨彼故捨若諸善法由邪推求故捨由正推求故得由轉形故捨捨諸律儀或慈惠尼律儀隨得其一二眾生故一切永捨由法令故世間壞時能入法余所得靜慮由靜欲故能得上地所有善法由加行故能發作彼所引功德令現在前由退失故還得先時諸下劣法由得樂故捨諸世法得出世法及後明淨世間善法由死生故若生下時獲於生得善及不善無記諸法若生

瑜伽師地論第一百卷 第三二章 終

上時唯得善法及無記法諸有所捨如其所應亦隨覺了無有相違諸心之所而共相應及與相攝即此剎那行還與此剎那又無一切生死諸行可永斷法又無諸行先未曾生然今起又一切行皆剎那生生剎那後必無停住諸行一生一住一滅又一切法一自性無有第二自性可得又定無有同類二法一時相應即由第二自性無故又非一法有乘異相二種作用又一切行依於他轉而不自依又非自性與自性俱亦不隨轉又非即此一剎那心與此剎那心為所緣又非即此剎那自性與此剎那自性為因亦非復生為前生因亦非同類為異類因如不善望善善望不善而作無記異熟果因廣說地等

盟於南日

初諸地諸依次諦智加行三摩地根道對治行修習有漏無漏法諸果諸因緣立補特伽羅後遍知究竟

有九種地何等為九一資糧地二方便地三觀行地四見地五修地六有

瑜伽師地論第一百卷 第三三章 終

學地七無學地八聖者地九異生地先應積集出世資糧次為盡漏勤修方便次修隨順史擇分時正觀諸諦次能證入正性離生次後漸證四沙門果此中前三是有學地其第四果是無學地證離生已一切世間漸昇進道名為修地即掘掘見學無學地名聖者地此餘一切名異生地謂若未修加行若已修加行若已離欲一切異生復有九依能盡諸漏何等為九謂未至定若初靜慮靜慮中間餘三靜慮及三無色除第一有復有四聖諦能為盡淨惑所復有十智能覺一切所知境界謂法智類智若世俗智若他心智若苦等智盡無生智此廣分別如聲聞地又瑜伽師有五加行一為欲證入正性離生二為得上果三為進離欲四為欲轉根五為引功德復有瑜伽三三摩地一空三摩地二無願三摩地三無相三摩地復有三種一切行向住果者根一未知欲知根是行預流果向者根二已知根是預流果已上乃至行阿羅漢果

瑜伽師地論第一百卷 第三四章 終

向者根三具知根是住阿羅漢果者
根復有九道云何為九一世間道二
出世道三加行道四無間道五解脫
道六勝進道七下品道八中品道九
上品道世間道者謂由此故能證世
間諸煩惱斷或不證斷能往善趣或
往惡趣出世道者謂由此故能證究
竟諸煩惱斷加行道者謂為新發勤
修加行無間道者謂正斷惑解脫道
者謂斷無間心得解脫勝進道者謂
從此後發勝加行下品道者謂能對
治上品煩惱中品道者謂能對治中
品煩惱上品道者謂能對治下品煩
惱復有四種對治一厭壞對治二斷
滅對治三任持對治四遠分對治復
有十六行相謂觀諸諦為無常等如
前已辯復有八種修習如是對治如
是行相如是修習如前定地及聲聞
地應觀其相復有二品攝一切法一
有漏法二無漏法此二法如前應知
已辯復有五果一異熟果二等流果
三離繫果四士用果五增上果復有
十因一隨說因二觀待因三牽引因

四攝受因五生起因六引發因七定
異因八同事因九相違因十不相違
因復有四緣一因緣二等無間緣三
所緣緣四增上緣如是一切果因及
緣如菩薩地等已辯其相復有七種
補特伽羅謂隨信行等復有六種阿
羅漢謂退法等復有八種補特伽羅
謂行四向及住四果建立應知如聲
聞地復有六種遍智一者不定地有
漏諦遍智二者定地有漏諦遍智三
者無漏無為諦遍智四者無漏有為
諦遍智五者順下分結遍智六者順
上分結遍智復有二種究竟一者智
究竟二者斷究竟智究竟者謂盡無
生智自斯已後為斷煩惱無復應知
斷究竟者謂遍究竟諸煩惱斷由彼
斷故圓滿究竟證心解脫及慧解脫
如是略引隨順此論境智相應摩怛
理迦所有宗要其餘一切隨此方隅
皆當覺了遍行一切摩怛理迦如攝
釋分應知其相如來法教數無限量
何能窮到無邊彼岸隨此方隅隨此
引發隨此義趣諸聰慧首於餘一切

應正尋思應正覺了

瑜伽師地論卷第一百

丙午歲高麗國大德都監奉

勅雕造

瑜伽師地論卷第一百 第六十七段 音