

大方廣圓覺經大疏

唐終南山草堂寺沙門宗密述



清刻龍藏佛說法變相圖

大方廣圓覺經疏序

威一

唐江西道觀察使洪州刺史兼御史

大夫裴休述

夫血氣之屬必有知凡有知者必同體所謂
真淨明妙虛徹靈通卓然而獨存者也是衆
生之本源故曰心地是諸佛之所得故曰菩
提交徹融攝故曰法界寂靜常樂故曰涅槃
不濁不漏故曰清淨不妄不變故曰真如離
過絕非故曰佛性護善遮惡故曰總持隱覆
含攝故曰如來藏超越玄閼故曰密嚴國統
衆德而大儔燦羣昏而獨照故曰圓覺其實
皆一心也背之則凡順之則聖迷之則生死
始悟之則輪迴息親而求之則止觀定慧推
而廣之則六度萬行引而爲智然後爲正智
依而爲因然後爲正因其實皆一法也終日

圓覺而未嘗圓覺者凡夫也欲證圓覺而未極圓覺者菩薩也具足圓覺而住持圓覺者如來也離圓覺無六道捨圓覺無三乘非圓覺無如來泯圓覺無真法其實皆一道也三世諸佛之所證蓋證此也如來爲一大事出現蓋爲此也三藏十二部一切修多羅蓋詮此也然如來垂教指法有顯密立義有廣略乘時有先後當機有深淺非上根圓智其孰能大通之故如來於光明藏與十二大士密說而顯演潛通而廣被以印定其法爲一切經之宗也圭峯禪師得法於荷澤嫡孫南印上足道圓和尚一日隨衆僧齋于川民任灌家居下位以次受經遇圓覺了義卷末終軸感悟流涕歸以所悟告其師師撫之曰汝當大弘圓頓之教此經諸佛授汝耳禪師既佩

南宗密印受圓覺懸記於是閱大藏經律通唯識起信等論然後頓轡於華嚴法界宴坐於圓覺妙場究一雨之所需窮五教之殊致乃爲之疏解凡大疏三卷大鈔十三卷畧疏兩卷小鈔六卷道場修證儀一十八卷並行於世其叙教也圓其見法也徹其釋義也端如析薪其人觀也明若秉燭其辭也極於理而已不虛騁其文也扶於教而已不苟飾不以其所長病人故無排斥之說不以其未至蓋人故無胸臆之論蕩蕩然實十二部經之眼目三十五祖之骨髓生靈之大本三世之達道後世雖有作者不能過矣其四依之一乎或淨土之親聞乎何盡其義味如此也或曰道無形視者莫能覩道無方行者莫能至況文字乎在性之而已豈區區數萬言而可

詮之哉對曰噫是不足以語道也前不云乎
統衆德而大備燦羣昏而獨照者圓覺也蓋
圓覺能出一切法一切法未嘗離圓覺今夫
經律論三藏之文傳于中國者五千餘卷其
所詮者何也戒定慧而已修戒定慧而求者
何也圓覺而已圓覺一法也張萬行而求之
者何衆生之根器異也然則大藏皆圓覺之
經此疏乃大藏之疏也羅五千軸之文而以
數卷之疏通之豈不至簡哉何言其繁也及
其斷言語之道息思想之心忘能所滅影像
然後爲得也固不在詮表耳噫呼生靈之所
以往來者六道也鬼神沉幽愁之苦鳥獸懷
獮狘之悲脩羅方瞋諸天正樂可以整心慮
趣菩提唯人道爲能耳人而不爲吾末如之
何也已矣休常遊禪師之閭域受禪師之顯

訣無以自効輒直讀其法而普告大衆耳其
他備乎本序云

大方廣圓覺經大疏本序

唐終南山草堂寺沙門宗密述

元亨利貞乾之德也始於一氣常樂我淨佛
之德也本乎一心專一氣而致柔修一心而
成道心也者中虛妙粹炳煥靈明無去無來
冥通二際非中非外洞徹十方不滅不生豈
四山之可害離性離相奚五色之能盲處生
死流驪珠獨耀於滄海踞涅槃岸桂輪孤朗
於碧天大矣哉萬法資始也萬法虛僞緣會
而生生法本無一切唯識識如幻夢但是一

心心寂而知目之圓覺彌滿清淨中不容他
故德用無邊皆同一性性起爲相境智歷然
相得性融身心廓爾方之海印越彼太虛恢
恢焉晃晃焉迥出思議之表也我佛證此憫
物迷之再歎奇哉三思大事既全十力能摧
樹下魔軍爰起四心欲示宅中寶藏然迷頭
捨父悟有易難故僊苑覺場教興頓漸漸設
五時之異空有迭彰頓無二諦之殊幽靈絕
待今此經者頓之類歟故如來入寂光土凡
聖一源現受用身主伴同會曼殊大士創問
本起之因薄伽至尊首提究竟之泉照斯真
體滅彼夢形知無我人誰受輪轉種種幻化
生於覺心幻盡覺圓心通法徧心本是佛由
念起而漂沉岸實不移因舟行而驚驟頓除
妄宰空不生華漸竭愛源金無重鑛理絕修

成

四

證智似階差覺前前非名後後位況妄忘起
滅德等圓明者焉然出廐良駒已搖鞭影塵
塵大寶須設治方故三觀澄明真假俱入諸
輪綺互單複圓修四相潛神非覺遠拒四病
出體心華發明復令長中下期克念攝念而
加行別徧互習業障惑障而銷亡成就慧身
靜極覺徧百千世界佛境現前是以聞五種
名超剎寶施福說半偈義勝河沙小乘實由
無法不持無機不被者也噫巴歌和衆似量
騰於猿心雪曲應稀了義匿於龍藏宗密髻
專魯誥冠討竺墳俱溺筌筌唯味糟粕幸於
浩上鍼芥相投禪遇南宗教逢斯典一言之
下心地開通一軸之中義天朗耀頃以道非
常道諸行無常今知心是佛心定當作佛然
佛稱種種智修假多聞故復行詣百城坐探羣

成

五

籍講雖濫泰學且師安叨沐猶吾之納謬當
真子之印再逢親友彌感佛恩久慨孤貧將
陳法施採集般若綸貫華嚴提挈毗尼發明
唯識然醫方萬品宜選對治海寶千般先求
如意觀夫文富義博誠讓雜華指體投機無
偕圓覺故參詳諸論反復百家以利其器方
爲疏解冥心聖旨極思研精義備性相禪兼
頓漸使游刃之士無假傍求反照之徒不看
他面斯其志矣大者絕諸邊量方廣正而含
容圓者德無不周覺者靈源不昧修多羅總
指諸部了義者別歎斯文經者貫穿義華以
之攝化羣品故云大方廣圓覺修多羅了義
經也

大方廣圓覺經大疏目錄

卷首

序文 二首

卷上之一

先經十門通釋 一之二

卷上之二

先經十門通釋 四之十

卷上之三

自入於神通大光明藏

至永斷無明方成佛道 文殊章

卷上之四

自云何無明 文殊章

至覺則無漸次方便亦如是 普賢章

卷中之一

自普眼啓請

至二十五有清淨

卷中之二

自彼清淨故十方四無所畏

訖普眼章

卷中之三

自金剛藏啓請

至是故復生地獄餓鬼 彌勒章

卷中之四

自知欲可厭 彌勒章

訖清淨慧章

卷下之一

自威德啓請

訖辯音章

卷下之二

自淨業啓請

訖淨業章

卷下之三

自普覺啓請

至安置淨居

圖覺章

卷下之四

自若佛現在當正思惟

圖覺

訖賢善首章

卷尾

疏科文上下卷

大方廣圓覺經大疏目錄

終

大方廣圓覺經大疏上卷之一

威一

終南山草堂寺沙門宗密述

歸命妙色身 無礙辯才智 所位清淨覺
所流修證門 妙德普賢尊 十二百千衆
我發深弘誓 莊嚴要畧經 願三寶慈哀
冥資方便慧 一切法門海 潛流入我心
心通義相生 風畫空中現 文文符聖意
句句合羣機 身心入覺城 同受無爲樂
將釋此經十門分別一教起因緣二藏乘
分攝三權實對辯四分齊幽深五所被機
宜六能詮體性七宗趣通別八修證階差
九叙昔翻傳十別解文義初中二一總二
別總者酬因酬請顯理度生一代教興皆
由是矣若原佛本意則唯爲一大事因緣
故出現於世欲令衆生開佛知見使得清

威一

淨等雖說三乘所證之法及調伏事是法
皆爲一佛乘故別者有十所爲故說此經
一顯示因行有本故謂文殊問本起因地
佛說一切如來皆依圓照淨覺了無明空
因此發清淨心方可修波羅蜜等二泯絕
果相成圓故謂泯絕菩提涅槃二轉依唯是
清淨覺性方爲無始無終不增不減究竟
之果故說涅槃昨夢佛國空華等三決擇
悟理應修故謂普賢問意云覺性本圓一
切如幻幻空無體誰曰修行如其不修何
因證覺佛說因起幻智以除諸幻幻盡智
泯覺心圓明然今唯說空幻者溺於無修
修習之徒縛於有得良由悟修之意似反
而符故最難明理須決擇四窮盡甚深疑
念故謂菩薩難意云衆生本佛今既無明

十方如來後應煩惱佛答意云卽此分別便是無明故見圓覺亦同流轉如雲駛月運等但一念不生則前後際斷如翳差華亡等衆生卽佛人罕能知知而寡信信而鮮解解亦難臻此境今經決了實謂窮源

卷一

九

苟能精通羣疑自釋五斷除輪迴根本故謂發業成種無明爲根潤業受生貪愛爲本若不識其相賊卽能爲若不達其空永不可斷故答文殊彌勒究了盡其根源六搜索菩提隱障故謂我人衆生壽命等四相雖名同諸教而行相深密從麤至細展轉難除其猶眼睫非朗鏡而不照我亦如是非了教而不明故淨業一章重重搜索七少文能攝多義故如論中說凡引論不出名題者皆起信也或有衆生廣聞而取解或少聞而多

解或樂總持少文而攝多義能取解者此之三類初或文廣義略如大般若等或文義俱廣如華嚴等二文義俱略如般若心等三文略義廣卽彼論此經謂一軸之文二十八紙義具終教頓教此二正是所宗之旨空宗

普眼文中修二空觀及顯塵識界一一清淨如大般若相宗五性差別修證地亦該小乘分析四大界分兼舍圓別歷位識塵大三界二科一云三等不動周徧法界無壞無雜如一室千燈等又三觀別修及依一法性通決悟修義意皆入了一悟顯戒定慧等圓覺以淨覺心方云修如是如是等具足

頓漸禪門龍藏徧探無備於此八一法巧被三根故謂普眼觀門被上根也三觀諸輪被中根也三期道場被下根也二皆言漸也一法者一一文中無不標依圓覺結入圓覺九令修稱性深禪故然諸家禪定之門

不出色四空四唯起信直修真如三昧此經便入圓覺觀門雖三根漸頓之殊所入無非圓覺十勸事離相明師故然諸隨相之教所說修行有軌可則有跡可依故未必長隨善友師傅此經說惑元無復云除

或一

斷說佛本是復曰勤修一切儀式類皆如此末世後學難可依從必須離相明師觸向曉喻故令親近盡命亡軀四儀之中無執其相勿恨彼去勿慢彼來如是承事歸依方能悟入圓覺是以善財童子初遇文殊既與開發覺心便教親近善友亦由法界宗旨隱顯難明故以事師為後之軌二藏乘分攝者三法即為三門初藏次乘後分藏謂三藏二藏通稱藏者以含攝故初三藏者一修多羅古譯為契經契謂契理

契機經謂貫穿攝化即契理合機之經依主契經即藏持業正翻為線線能貫華經能持締此方不貴線稱故存於經然天竺呼線席經并索聖教皆曰修多羅故梁攝論譯為聖教古德見此儒墨皆稱為經遂借彼席經以目聖教則雙含二義俱順兩方借義助名更加契字揀異席經甚為允當然其義相即佛地論有二一貫二攝故彼論云能貫能攝故名為經以佛聖教貫穿攝持所應說義所化生故雜心有五一涌泉注而二出生展轉三顯示示理四繩墨楷定五結線能貫華結髮故然西域四物雖殊義意相似故同一修多羅之目而聖教多含自具其四將此五義對詳可見已下更說二毘奈耶此云調伏謂調練三業制伏過非調練通於止作制伏唯明止惡就所詮之行彰名

調伏之藏亦名毘尼此翻云滅滅有三義
一滅業非二滅煩惱三得滅果或名尸羅
此云清涼離熱惱因得清涼果故亦名波
羅提木又此云別解脫三業七支各各防
非故就亦翻爲隨順解脫據三阿毘達磨
此云對法法有二種一勝義法謂卽涅槃
是善是常故二法相法通四聖諦相者性也狀也
對亦二義一者對向向前涅槃二者對觀
觀前四諦其能對者皆無漏慧及相應心
品言對法者法之對故對法藏特明慧
論世親攝論說有四義謂對故數故伏故
通故對義同前數者於一一法數數宣說
訓釋言詞自共相等無量差別故伏者能
勝伏他論故通者此能通釋契經義故亦
名優波提舍此云論議亦名磨怛理迦此

云本母教爲義本如母然此三藏約其所詮畧有
二門一則經詮三學律唯戒定二學論唯
慧學二則三藏之中經正詮定毘尼詮戒
論詮於慧兼各通三第二明二藏者一聲
聞藏二菩薩藏卽由前三藏詮示聲聞理
行果故名聲聞藏詮示菩薩理行果故名
菩薩藏三乘唯二藏者由緣覺多不籍教
出無佛世故若出佛世攝屬聲聞理果同
故若約教行別者卽開三乘以爲三藏如
普超大悲等經入大乘論說然此經三藏
之中契經藏攝二藏之內菩薩藏收若此
攝彼卽兼該三二二空觀前先令持戒三
期修中說安居故剛藏菩薩徵難佛故深
必該淺故上來藏攝竟次乘攝者畧有六重初
謂一乘十方佛土中無二亦無三也次謂

二乘即前二藏所詮也三即三乘開加緣

覺也四者四乘加最上乘亦名佛乘故梁攝論

成立正法具有四乘四品觀緣起成四梁

朝光宅法師約法華經亦立四乘謂臨門

三車即是權教三乘四衢等賜大白牛車

即是實教大乘以臨門牛車亦同羊鹿俱

不得故並無體故諸子皆索故經文不言

出門即得又不言索車唯是二乘但云三

車俱索明知三乘皆是方便然約權實相

對故為四乘權既無體即為一也謂約教

則發三立一約理則開三顯一約行即攝

三為一約果則會三歸一華嚴教義分齊

又廢立局教餘三通三

亦料揀一乘大乘有十義別一權實別義

四乘二教義別臨門三車但有其名以望

中佛敎門出三界苦亦不可云以佛敎言但

約二乘以釋不揀故彼求牛車之人尋教

至義亦同羊三所期別以白牛車非是宅

鹿俱不得故三所期別內所許三車是故

界外四衢道中授諸子時皆云非本四德

量別宅內但云牛市不言餘德而露地所

寶莊嚴此即體具過恒沙德也又彼但云

牛不言餘相此云白牛肥壯多力其疾如

風等用殊勝也又云多諸寶從而侍衛等

行眷屬也又云我有如是七寶大車其數

無量此顯一乘主伴五寄位別本業仁王

具足教義無量也十地等論皆以初二三地寄在世間四至

七地寄出世間八地已上寄世出世間於

出世間中四地五地寄聲聞法六地寄緣

覺法七地寄菩薩法此如三乘八地已上

寄一六付囑別信如來智慧者當為演說

此法華經令得佛慧故若有不信受者當

於如來餘深法中示教利喜汝等若能如

是則為已報諸佛之恩解云餘深法者即

大乘也非一乘故云餘非小乘故云深也

法華別意止在一心根緣別華嚴性起品

乘故作此囑也摩訶薩無量億那由他劫行六波羅蜜修

習道品善根若未聞此經或聞不信受隨

順是等猶為假名不得名為真實菩薩釋

曰此多劫修善薩行又不聞不信此一乘

信順別

解此法甚為難釋曰此品正明信位及成

少求大乘者甚希有求大乘者猶為易信

解此法甚為難釋曰此品正明信位及成

少求大乘者甚希有求大乘者猶為易信

解此法甚為難釋曰此品正明信位及成

少求大乘者甚希有求大乘者猶為易信

解此法甚為難釋曰此品正明信位及成

少求大乘者甚希有求大乘者猶為易信

解此法甚為難釋曰此品正明信位及成

少求大乘者甚希有求大乘者猶為易信

解此法甚為難釋曰此品正明信位及成

少求大乘者甚希有求大乘者猶為易信

解此法甚為難釋曰此品正明信位及成

少求大乘者甚希有求大乘者猶為易信

解此法甚為難釋曰此品正明信位及成

少求大乘者甚希有求大乘者猶為易信

解此法甚為難釋曰此品正明信位及成

少求大乘者甚希有求大乘者猶為易信

解此法甚為難釋曰此品正明信位及成

佛等事既越三乘恐難信 九顯示別華嚴
受故舉三乘對此決之 地偈云若衆生下劣示以聲聞道若復根
少利爲說辟支佛若有根明利有大慈悲
心饒益諸衆生爲說菩薩道若有無上心
決定樂大事爲示於佛乘說無盡佛法
十本末別大乘同性經云所有聲聞法辟
入毘盧遮那一智藏大海此文約本末分
異仍會末歸本明一乘三乘差別耳此上
下證足爲龜鏡而守株之者聞說駭神深
可悲矣故經云所未聞經聞之不疑爲希
有五謂五乘除一乘加人乘天乘也六謂
無量乘華嚴經云或有國土說一乘或二
或三或四五如是乃至無有量今此經文
初及四中唯一乘攝二三五中唯大乘攝
無量乘中有其二意若以隨機設教多門
名無量則於無量乘中唯實教攝若以彼
宗一切諸法一一皆能顯義益物一一無
不該攝名爲無量者則全能攝若約此經
攝彼乘等則除無量乘中一一圓融之義

廣一

十四

及一乘中主伴無盡之義餘皆攝也流通
文云亦攝漸修一切羣品譬如大海不讓
小流等故上來乘後分攝者謂十二分教
也舊云十二部經恐濫部袂改名分教二
中各有二一契經一總相涅槃云始從如
相如注配二契經是我聞終至歡喜奉行
皆修多羅二別相雜集云謂長行綴緝畧
說所應說義又有異名謂法本直說聖教
或但二應頌一與長行相應之頌由長行
名經二應頌說未盡故二爲後來應更頌
故三授記一記弟子生死因果四諷誦謂
起偈一爲易誦持五因緣一因請方說爲
故二爲樂偈者故五因緣重法故二因事
方說知六自說一爲令知而諸法故二爲
本末故六自說今所化法愍重故念佛慈
悲爲不七本事一說佛往事二八本生說
請友一說如九方廣一廣大利樂十未曾
受身一說餘者九方廣二廣陳正法十未曾
來二說餘者九方廣二廣陳正法十未曾
有法體希奇故十一譬喻一爲深智說
二爲淺識就彼十二論議一以理深故論
取類誘令信故十二論議二以義不了故
論並循環研覈或佛然此十二於大小乘
自論或菩薩相論

有說六通六局者

因緣譬喻論議局小故

九部授記自說方廣局大法華云我此九部法隨順衆生說餘六皆通也

一相喻中誘引論議中非了卜缺三者但約授記中記成佛自說中

不請友方廣中廣大利樂然實大小皆具

十二大三小三各取餘之一義深密中菩薩依十二分

教修奢摩他瑜伽云佛爲聲聞一一具演

十二分教然此經者十二分中唯二所攝

謂修多羅方廣若此攝彼卽攝九分貫攝

之義通故正宗一一重頌故記安心人成

就佛智故因請方說故說佛因地法行故

六度非因涅槃非果故題云方廣故二十

七喻故普賢有徵剛藏有難故唯不攝伽

陀自說本生等三也

藏乘分攝竟

三權實對辯

者然西域此方古今諸德立宗判教離合

有殊或一味不分或開宗料揀今將略叙

且啓二門初則不分後明分教不分之意

其有五焉一理本一味殊途同歸故二一

音普應一雨普滋故三原佛本意爲一事

故四隨一文衆解不同故五多種說法

成枝派故故不可分卽後魏流支姚秦羅

什立一音教是此意也其分教者有其八

意

初五翻前後三別說

一理雖一味詮有淺深故二

約佛音雖一教隨機異故三本意未申隨

他意語故四言有通別就顯說故五由辯

權實不住枝流故六王之密語語同事別

故七不識佛意以深爲淺失於大利以淺

爲深虛其功故八諸佛菩薩亦自分故以

斯等意開則得多失少合則得少失多但

能虛已求宗分亦何乖大旨今明分教復

有四重

從二至五

第一立二種教自有兩家謂

西秦識三藏半字滿字

即前二藏

唐初印法師

江屈曲謂釋迦經逐機平道謂舍那經逐

故即華嚴經前且對小顯大後則約佛化儀但

滿及屈曲皆闕分於權實餘亦有理第二

立三種教自有二門初叙此方後明西域

初謂南中諸師同立三教一頓教謂華嚴

經初成佛頓說故二漸教始自鹿苑終於

鶴林從小之大故齊隱士劉虬立三不定

教劉公謂別有一經雖非最初頓說而明

佛性常住圓頓之理勝鬘又亦有大先於

小之經央掘故云不定就漸教中約時開

合諸師不同初但分二先半後滿或分爲

三虎邱山一有相教十二二無相教齊至

三常住教最後涅槃此與唐三藏三或分

爲四宋朝即於無相之後常住之前指

法華經爲同歸教或開爲五

即前劉公

於有相

教之初取提冒經爲人天教上來諸師皆

於漸中約時開異若不加不定則招難尤

多以初有大故雖加不定猶有妨難以十

二年前亦說二空

成實阿含

十二年後方

制廣戒第三時同歸教中亦云世間相常

住常住教中亦有小乘見佛涅槃之相提

冒經中亦有三乘得道故知約時尅定則

有所乖揀去不定從多分說亦有理在

此叙

竟方二西域者即今性相二宗元出彼方故

云西域唐初中天竺日照三藏云近代天

竺那爛陀寺同時有二大德論師一曰戒

賢二曰智光並神解超倫聲高五印六師

稽顙異部歸誠大乘學人仰之如日月獨

步天竺各一人而已然所承宗異立教互

違謂戒賢則遠承彌勒無著近踵護法難

陀依深密等經瑜伽等論立三種教以法

相大乘爲了義卽唐三藏所宗謂佛初於

鹿花轉四諦法輪說諸有爲法緣生破外道自

性因無我翻外計我然猶未說法無我理卽阿

含等是第二時中雖依徧計所執說諸法

空翻破小乘然依他圓成猶未說有卽諸部般

若第三時中具說三性三無性等方盡大

乘正理卽解深密等初有次空故非了義後說中道方爲了義

此依深密經所判二智光論師遠承文殊龍樹近

稟青目清辯依般若等經中觀等論亦立

三種教以無相大乘爲真了義謂佛初鹿

苑說小乘明心境俱有破外同前次說法相大

乘境空心有漸破小乘故由彼怖後爲上

根說無相大乘心境俱空平等一味方爲

了義此第三次第如般若燈論釋中引大乘妙智經說問此二所說

既各聖教互爲矛盾可和會不答有二義

一約祖宗天親龍樹之流則不假和會得

佛意故二約末學護法清辯之類則可和

會立宗諍故三約此方轉承末計則須料

揀時澆處異執轉堅故初中既並聖言各

有旨趣逐機利益隨病對治何須強會卽

智論四悉檀中各各爲人悉檀一世界二爲人三對

治四第一義亦是攝論四意趣中衆生樂欲意

趣一平等二別時三別義四樂欲於一法中或讚或毀是

故二說不假和會二者見趣漸起一味漸

分各立宗源黨已斥彼致令傳授之輩或

廢或興修習之徒住空住相故今和會所

冀如初於中二初會所立三時教二會所

宗空有義初者然二三時所明了義不了

義各有其意法相宗約攝生

寬狹言教

具缺明

了不了法性宗約益物漸次顯理增微明了不了初中又二先約攝生寬狹者依深密經初時唯爲發趣聲聞乘者說二時唯爲發趣修大乘者說此二各唯攝一類機攝機狹故皆非了義第三時中普爲發趣一切乘者說普該三乘攝機周盡方爲了義二約言教具缺者初時唯說小乘二時唯說大乘互皆有缺教既不具各非了義第三時者通說三乘教既具足方爲了義戒賢所立依此門判後法性者亦二初約益物漸次者謂初時所說唯令衆生得小乘益益未究竟故非了義第二時中雖益通大小然不能令趣寂二乘俱得大益是故此說亦非盡理第三時中普皆令得大

成二

十九

乘之益縱入寂者亦令回向無上菩提

唯此

一事實故方爲了義二約顯理增微者初說緣

生實有次說緣生假有後說緣生性空前

二顯理未窮會緣未盡故非了義後一顯

理至空會緣相盡方爲了義

初唯中小二乘久添大乘

以成三乘智光所立依此門判由有如此

二種門故是以聖教各依一勢明了不了

互不相違後會所宗空有義者於中又二

先叙異說後會無違異說中二一有二空

一者說此緣生決定不空以有因緣之所

生故猶如幻事不可言無若言空者應非

緣生如兔角等若爾則便斷滅因果破壞

二諦以若無心心所法何斷何證何修何

益故論云若一切空何有智者爲除幻敵

求石女兒以爲軍旅如是設有處說緣生

空者應知此就徧計所執說緣生法無二
我故密意言空非謂彼法舉體全無若此
無者則是斷無惡取空見甚爲可畏經云
寧起有見如須彌山不起空見如芥子許
論云若復見於空諸佛所不化如是空見
既是深過明知緣生決定不無瑜伽深密
決定說有不可違故二者言此緣生法決
定是空以從緣生必無自性故猶如幻事
不可言有設有處說從緣生法體是有者
應知但是隨俗假說非謂彼法體實不空
以若有體則不從緣不從緣故則無見斷
證修是壞二諦大品云若諸法不空則無
道無果中論云若一切法不空則無三寶
四諦成大邪見智論云觀一切法從因緣
生從因緣生則無自性無自性故畢竟皆

成

二十

空又若言此幻事不空者今且問汝幻中
爲鬼爲兔爲在中內爲在中外爲卽是中爲
離中有爲有皮毛爲有骨肉既並絕無依
何執有當知此鬼不待滅而自亡本不生
而虛現是故要由性空得存二諦又汝以
我宗爲空見者此過屬汝何者若汝
立有
緣籍不籍緣故則斷因果豈非空見橫執有
法豈非有見有無二見雙負汝宗何不生
畏我所說空離有無見汝自空見非關我
宗又汝云何有智者爲除幻敵等者諸大
乘經何處不說諸法如幻如化菩薩修幻
智斷幻惑成幻行得幻果等於如是教豈
不違害何不生怖又汝宗主無著菩薩順
中論內遵承龍樹稱阿闍梨既師其說釋
彼餘論況汝後流而輒毀謗入楞伽中佛

說龍樹住初歡喜地能破有無見往生安樂國既云破有無見何曾是空此既佛所讚歎餘生毀謗與佛違諍非釋種矣第二會無違者諸緣起法未嘗有體未曾損壞無體無壞無二無礙爲緣起法是故龍樹等雖說盡有之空而不滅有有既不損則是不遺有之空則離有離空之真空也無著等雖說盡空之有而不損空空既不損卽是不遺空之有是故亦離空離有之幻有也當知二說全體相與際限無遺雖各述一義而舉體圓具故無遺也如其不爾恐墮空無勵意立有不達此有是不異空之有是故不受彼空反失自有失自有者良由取有又若恐墮有所得故猛勵立空不達此空是不異有之空是故不受彼有

反失自空失自空者良由取空是故舉體全空之有無著等說舉體全有之空龍樹等說非直二說互不相違亦乃二義相由全攝故無二也問若爾何故清辯護法後代論師互相破耶答此乃相成非是相破何者爲末代有情根器漸鈍聞說幻有謂爲定有故清辯等破有令盡至畢竟空方乃得彼緣起幻有若不至畢竟性空則不成彼緣起幻有是故爲成有故破於有也又彼聞說緣生性空者謂爲斷無故護法等破空存有幻有存故方乃得彼無性真空若不全體至此幻有則不是彼真性之空是故爲成空故破於空也若無如此後代論師以二理交徹全體相奪無由得徹緣起甚深是故相破反是相成由幻有真

空有二義故一極相順謂冥合一相舉體全攝二極相違謂各互相害全奪永盡若不相奪永盡無以舉體全收故極遠方極順也龍樹無著等就極順門故不相破清辯護法據極違門故須相破違順無礙方

其二

三

是緣起是故前後皆不相違餘準上思之諸法無不和會耳三約此土承襲者良以去聖時遙源流益別況方域隔遠風俗攸殊翻譯流通三難五失相承傳襲各黨其宗然晉魏已來猶崇理觀譯經貴意傳教宗心是以大德架肩高僧繼踵爰及貞觀名相繁興展轉澆訛以權爲實致使真趣屈於異端雖餘乳色渾無乳味法藥流布惑病唯增既性教蔑然故道流閭爾若不料揀何指所歸然大乘教總有三宗謂法

相破相法性

如下宗趣中說

護法清辯各立互破

但是前二而傳襲者皆認法性之經成立自宗之義今將法性對二宗料揀卽爲二門一對法相二對破相初中二先辯異後會通辯異者謂性相二宗有多差別今隨類束略叙十條一一乘三乘別二一性五性別三唯心真妄別四真如隨緣凝然別五三性空有卽離別六生佛不增不減別七二諦空有卽離別八四相一時前後別九能所斷證卽離別十佛身有爲無爲別

成

三

初二相對釋後八相躡釋且初二義者由性有五不同故令乘有三一權實如法相宗意以一乘爲權三乘爲實故深密三時教中初皆不成次一向成是爲若過若不及皆非了義第三時中有性者成無性

不成方爲了義故云普爲發趣一切乘者
又云一乘是密意說明知是權皆以性定
五故故楞伽中佛告大慧有五種種性一
聲聞乘性二辟支佛乘性三如來乘性四
不定乘性五者無性無性之人無種性故
雖復勤行精進終不能證無上菩提但以
人天善根而成熟之般若深密莊嚴瑜伽
亦如上說若法性宗意則以三乘是權一
乘爲實法華經云十方佛土中唯有一乘
法無二亦無三除佛方便說以性無二故
乘唯一故法華云知法常無性等涅槃云
佛性者名爲一乘師子吼者名決定說決
定宣說一切衆生皆有佛性凡是有心定
當作佛又法華第三說趣寂聲聞云我於
餘國唯以佛乘而得滅度智論亦同法華

論中亦云根未熟故菩薩與記作是言我
不輕汝汝等皆當作佛意欲方便令發心
也彼以未字不順楞伽勝鬘密嚴皆說二
乘必無永滅明知趣寂決定回心涅槃第
九廣破闡提斷善不能發心當文卽云彼
一闡提雖有佛性而爲無量罪垢所纏卽
知無有無佛性人況前引楞伽五性自迷
其文且彼經釋第五性云大悲菩薩常不
入涅槃非焚燒善根者則明闡提後必入
矣是知前來所引經論皆是未說法華涅槃
之前就其長時權說定性無性矣妙智
經梁攝論成立正法中皆以一乘居三乘
後明知深密三時不能定斷一切聖教以
非後故後勅破前法華涅槃方能決了皆以一
乘一性破三五矣然破三顯一法華爲先

故最難信解佛現在世猶多怨嫉況滅度

後今果有保執三五不信一者經文驗矣

初二義竟餘八相躡釋者初法相宗說有八識

從業惑生一期報盡便歸壞滅以其識種

引起後識依生滅識種建立生死及涅槃

因故所立真如常恒不變不許隨緣依他

是有非卽真空經說空義但約所執一分

衆生定不成佛名生界不滅真俗二諦迢

然不同謂遠計是俗此俗卽空依他是俗此俗不空圓成爲真一同不空空

有既異二諦體殊真俗四重皆不相雜也因滅非常果生非斷

同時四相滅表後無根本後得緣境斷惑

義說雙觀決定別照以有爲智證無爲理

義說不異而實非一既世出世智依生滅

識種故四智心品爲相所遷佛果報身有

爲無漏以生法必滅一向說故如是義類

或一

三五

廣有衆多具如瑜伽雜集等說法性宗者

所立八識通如來藏但是真如隨緣成立

故說真如具不變隨緣二義依他無性卽

是圓成一理齊平故說生界佛界不增不

減第一義空該通真妄涅槃云唯一仁王云無二故雖

空不斷雖有不常四相同時體性卽滅故

滅與生而得同時淨名楞如起信照惑無本卽是

智體照體無自卽是證如既世出世智依

如來藏始覺同本則有爲無爲非一非異

故佛化身卽常卽法不墮諸數況於報體

卽體之智非相所遷涅槃云若言如來同

有爲者死入地獄如是義類亦有衆多次

第對上如楞伽等經起信等論後會無違

者然二宗各執所據則互相乖反若得意

會釋亦不相違謂就機則三三約法則一

一、新熏則五本有無一若入理雙拂則三
一俱亡今約佛化儀判教故能三能一是
故競執是非達無違諍二對破相者亦二
初辯異者略有五別一無性本性別二真
智真知別三二諦三諦別四三性空有別
五佛德空有別謂無相宗說一切法皆無
自性卽是真如能了此者卽名真智未了無性
者無真智也所詮法義不出二諦有謂依計空
謂圓成雖說佛身五求不得得卽虛妄無
得乃真離一切相名佛功德若法性宗則
明自性清淨常住真心方是實理故論出
真如體云唯是一心一心真實本自能知
通於理智徹於染淨華嚴問明品說佛境智佛境知問答皆別
所詮法義具足三諦色等卽空爲真諦影
卽空卽色等爲俗諦空不一真心性非空
壞影

成

三

非色能空能色爲第一義諦鏡中徧計情
有理無依他相有性無圓成情無理有相
無性有一切諸佛自體皆具常樂我淨十
身十智真實功德相好通光一一無盡性
自本有不待機緣略辯此五餘可例知後
會通者謂一切法既皆真心緣起會緣無
性還卽真心始不異本知外無智餘諦性
等例之可明但教有終始之殊法無淺深
之異此方西域立三教竟第三陳隋二代天台智者
禪師立四種教一三藏教下根之人始終隨教故明
因緣生滅四真諦理正教小乘傍化菩薩
二通教三乘同稟故明因緣卽空無生四
真諦理是大乘初門正爲菩薩傍通二乘
大品云欲得聲聞乘當學般若等三別教不共二乘人說
故此教正明因緣假名無量四真諦理的

化菩薩不涉二乘不名不共而云別者兼欲揀非圓故以一因迥出一果不融歷別而修故不得因果圓融四圓教正明不思議因緣二諦中道事理具足不偏不別但化最上利根之人故名爲圓

教理智斷行位因果等皆

別皆然此四教由三觀起從假入空析體

異故有初二教從空入假從假入中有別教起三觀一心中得有圓教起又此四教

不局定一部一部之中容有多故又更以

四種化儀收之謂頓漸

同前

不定

互不初對外道戒定慧故立此三事迥然

不同故智論詔爲三藏成實亦然通教意

融三故別教依一法性而顯三故圓教三

一無障礙故此師立義理致圓備但辯華

嚴兼別法華唯圓有小失也第四華嚴宗

主賢首大師立五種教廣有別章大同天

台但加頓教其五者何一小乘教二大乘

始教三終教四頓教五圓教初卽天台藏

教以隨機故隨他語故說諸法數一向差

別以其揀邪正辯凡聖分忻厭明因果然

其所說法數有七十五但說人空不明法

空

雖阿含云無是
老死亦不明顯

唯依六識三毒建立染

淨根本未盡法源故多諍論

就佛意卽通
就言教卽隱

故宗言之者隨言執理隨相執體達

論弘傳相承不絕廣如宗趣所辯

二始

教者亦名分教以深密第二第三特教

三隱同許定性無性俱不成佛故今合之

總爲一教此既未盡大乘法理故立爲始

有不成佛故名爲分廣說法相削繁錄數

猶有一百少說法性所說法性卽法相數

決擇分明故少諍論三終教者亦名實教

定性二乘無性闡提悉當成佛方盡大乘
至極之說故立爲終以稱實理故名爲實
少說法相多說法性所說法相亦會歸性
故無諍論上二教並依地位漸次修成總
名爲漸四頓教者但一念不生即名爲佛
不依地位漸次而說故立爲頓思益云得者不從一地至於一地楞伽云諸法正性初地即爲八乃至無所有何次總不說法
相唯辯真性一切所有唯是妄想一切法
界唯是絕言五法三自性皆空八識二無
我都還呵教勸離毀相泯心生心即妄不
生即佛亦無佛無不佛無生無不生如淨
名默住是其意也問此若是教更何是理
答頓詮此理故名頓教別爲一類離念機
故亦可對治滯相空有人故即順禪宗五圓
教者明一位即一切位一切位即一位是

戒一

天

故十信滿心即攝五位成正覺等主伴具
足故名圓教即華嚴經也所說唯是無盡
法界性海圓融緣起無礙如帝網珠重重
無盡然此所判理盡義周故清涼大師用
爲準的今亦依之然更從支什一音至天
台四教如次配攝以顯周盡初總爲一謂
圓教攝於前四一一同圓海中百川無非海也唯是
如來一大善巧一音所演二者初一是半
後四皆滿前四屈曲後一平道三者初三
是漸於中如次是智光三時前二是戒賢三時也四是不定第
五爲頓慈恩劉公皆判華嚴爲頓故四者初是藏教二
中空是通教相及三四皆是別教第五名
圓已知五教貫於羣詮未審此經與彼何
攝今顯此義分作三門一彼全攝此此分
攝彼謂圓教也諸佛依正二果自在無礙塵沙大用及一切諸法

即離等及云名權實對辯訖
為頓啟大乘故

大方廣圓覺經大疏上卷之一

章門有九一淨土章二真如章三菩提
章四涅槃章五波羅蜜章六無明章七
如來藏章八五教唯心章九染淨熏習
章除釋本經外旁通餘義三十有六三
藏二藏諸乘十二分佛教一異唐竺立
教會兩宗立三時教會空有佛教權實
十別佛教遺顯五別天台四教康藏五
教教義各本末五重根教相契教體四
重經論五教性教五重宗趣歷代傳法
師資七宗禪門頓漸悟修十二對諸經
得名法義相對判了義不了義經然集
因緣說經身土生佛平等八對性教三
重因三業歸敬本起因地法行總持法
義門義身心倒正四對并喻偈頌四義
八義十義悟修大意幻喻
法合心名義右附錄上

音釋

獬豸

物目
也諸

猶休必切音喬鳥驚飛也
詔名去聲

大方廣圓覺經大疏上卷之二

威二

唐終南山草堂寺沙門宗密述

第四分齊幽深者已知此經唯屬實教

前如 體未知所詮義理分齊如何今約論明染

淨諸法從本至末略有五重以顯諸宗分

齊淺深初唯一心為本源是心則攝世出

世間法等即此圓覺妙心也經標圓覺為

宗本故又說染淨皆從覺心所現起故華

嚴即一真法界與一切諸法為體性故

然華 嚴雖有四種法界而彼疏云統唯一真法

界總該萬有即是一心體絕有無等論中

欲究妄本故約凡標心此經意顯淨源故

約佛標覺華嚴稱性不逐機宜對待故立

顯一真法界至於能起染淨一切

諸法則三義皆同三法體一也 二依一

心開二門一者心真如門即是一法界大

總相法門體所謂心性不生不滅一切諸

法唯依妄念而有差別若離心念則無一

切境界之相乃至唯是一心故名真如

知 空華即無輪轉乃 二者心生滅門謂依如

來藏故有生滅心所謂不生不滅與生滅

和合非一非異名阿梨耶識

經五名中一 種生於覺心等 三依後門明二義一者覺

義謂心體離念離念相者等虛空界無所

不徧法界一相即是如來平等法身依此

法身說名本覺乃至始覺

覺圓明故顯心 成佛 二者不覺義謂不如實知真如法一

故不覺心起而有其念猶如迷人依方故

迷

衆生顛倒如 念無自相不離本覺

此無 非實有 自此之前正是此經宗旨始末所

詮之義分齊四依後義生三細一者業相

以依不覺故心動說名為業覺則不動二

者能見相以依動故能見不動則無見三

者境界相以依能見故境界妄現離見則

無境界由有無始本起無明是故動念息念皆歸迷悶等唯識宗

教唯齊此門以爲諸法生起之本此三正

是梨耶體故初即自體分二即見分三即相分故彼論引

阿毘達磨經偈云無始時來界一切法等

依由此有諸趣及涅槃證得以彼宗未顯

此識與真如同以一心爲源又不言依如

來藏說爲此識故所詮分齊不到前之三

重問彼說賴耶既不約如來藏則與此異

何得云是彼分齊耶答由此論後段亦云

以依阿梨耶識說有無明不覺而起能見

能現則同彼故問此論前說依無明有阿

賴耶後云依梨耶有無明豈不二文自相

矛盾答有三釋一由此梨耶有二義故謂

由依真心有不覺動彼本覺心體起滅方

成二

二

名梨耶三相又即此梨耶還却與無明爲

依故論云三相與不覺相應不離何者謂

前義依迷不起似梨耶即不覺真心成藏識

後逃似爲實即依此識有無明二云梨耶

有二義謂覺不覺前別就本說故云依覺

有不覺今就都位論故云依梨耶有無明

此即二義中不覺之義正在梨耶中故得

說依也三云此中正意唯取真心隨緣之

義此隨緣義難名目故或就未起說依真

如有無明或約成就起已說依梨耶有無

成二

三

明然此二名方盡其義是故文中前後綺

互言耳唯識於三釋二義中各唯約後義

以說無明今亦唯指後義爲彼分齊問中

間一釋云梨耶是都位俱覺不生滅不覺生滅

二義唯識中賴耶但是生滅豈同此耶答

約此所通不約彼執故五依最後生六

彌勒章初明謂一者智相依於境界心起

分別愛與不愛故法執二者相續相依於

智相故生其苦樂覺心起念相應不斷故

法執三者執取相依於相續緣念境界住

持苦樂心起著故我見四者計名字相依

於妄執分別假名言相故我見分別上四

即三五者起業相依於名字尋名取著造

種種業故六者業繫苦相以依業受報不

自在故然小乘宗教所詮分齊唯後四麤

人乘天乘唯齊五六諸教分齊深淺歷然

淺不至深深必該淺是知圓覺極盡五重

然五重中曲論有十三法人乘天乘唯標

詮末二小乘有四唯識具九起信十三標

云幽深良在斯矣五所被機宜者此經所

詮境界既說如上幽深未委何等根機而

能信解修證然約即時悟入各隨宿種不

同若就畢竟而論一切無非所被且約即

時料揀者又二初揀信解之器後揀修證

之器初謂樂著名相以文爲解者繫滯行

位高推聖境者情尚於空觸言而實無者

自恃天真輕厭進習者固執先聞擔麻棄

金者如上皆非其器反上即皆是器非器

之中堅持不捨者障於信欲罷不能者障

於解又依名求利不淨如次反上即能信

解名爲器也後揀修證者二初明非器即

經中我人衆生壽命等四相體相微細故

障信障也文云一切衆生認四顛倒爲實我體

由此不能入清淨覺動念息念皆歸迷悶

乃至雖經多劫勤苦修道但名有爲終不

能成一切聖果後明是器經云當求正知

見人心遠二乘法離四病者應當供養不

惜身命見其清淨乃至過患不起惡念即

能究竟成就正覺亦如善財童子衆親善友故得一生圓普賢行

也統而言之非其種者證小果入劫位亦

不能入當其器者居凡劣處末世亦能入

也如華嚴說二乘六度不及八難後明畢竟普收者一切

衆生皆有佛性但得聞之無不獲益謂宿

機深者悟入淺者信解都無宿種者亦皆

熏成圓頓種性如華嚴經食金剛喻若約

五性配者正被菩薩及不定性令修觀行

證入兼爲餘性作遠因緣故經文一一科

段皆云爲諸菩薩及末世衆生等三聚中

則爲正定令增妙行爲不定聚令修信心

爲邪定聚作遠因緣故下文云能令未來

末世衆生不墮邪見新熏本有之義前已辯之所被機

廣二

五

竟六能詮體性者畧作四門一隨相門於

中有五五千前三通大小乘一音聲爲體

諸佛唱號詞言評量論說語音官商等語路

語所行處語業用語表生解是謂佛教其名句

文但顯佛教作用非佛教體離聲無別名

等攝假從實故二名句文謂次第行列次

第安布次第聯合能詮諸法自性差別二

所依故聲是所依非正教體但展轉因故

謂語起名等方能顯義此三離聲雖無別

體而假實異亦不即聲今以體從用故取

名等三雙取爲體由前二說皆有教理爲

定量故俱舍云牟尼說法蘊數有八十千

彼體語或名此色行蘊攝即雙存也故十

地經有空中風畫之喻本論釋云風喻言

音畫喻文字清涼云以余之意亦應雙取

若就前二有去取者寧依名等良以音聲

正就佛說客爲教體流傳後代書之竹帛

曾何有聲豈無教體書是色法亦與名等

爲所依故色聲俱是色法皆實也四徧於六塵一切

所知境界總有生解之義悉爲教體如淨

名光明塵勞楞伽動身眞視等五通攝所

詮體瑜伽云諸契經體畧有二種一文二

義文是所依義是能依此明教義相成若

不詮義文非教非二唯識門謂總收前五

並不離心唯識等云一切所有唯識現故

然通就諸教本影相對以成四句一唯本

無影謂即小乘不知唯識故二亦本亦影

即大乘始教謂佛自宣說若文若義皆是

妙觀察智相應淨識之所顯現名本質教

佛地云聞者善根本願增上緣力如來識

六二

六

起名爲 佛說 若聞者識上所變文義名影像教

佛地云如來慈悲本願增上緣力衆生識

上文義相生此雖親依自善根起而就強

緣名爲佛說故一十識成決定 護法論師等

皆立此義三唯影無本謂大乘實教離衆

生心佛果無有色聲功德唯有如如及如

如智獨存大悲大智爲增上緣令彼所化

根熟衆生心中現佛色聲說法是故聖教

唯是衆生心中影像華嚴偈云諸佛無有法佛於何有說但隨其自心謂說

如是法也 龍軍堅慧論師等並立此義

四非本非影如頓教說非直心外無佛色

聲衆生心內影像亦空性本離故止言絕

慮即無教之教耳佛言我從得道來不說一字汝亦不聞此

前四說皆有其益自淺之深攝衆生故三

歸性門文二一正攝歸性二說聽全收初

謂此識無體唯是真如故論云是故一切

法從本已來離言說相離名字相離心緣
相乃至唯是一心故名真如即前之心境
同入一實諸聖教從真流故不異於真故
攝論中名爲真如所流十二分教唯識釋
勝流真如云謂此真如所流教法於餘教

法最爲勝故是知如來言說皆順於如金剛

二昧云義語非文仁王說十二部皆如二說聽全收者又有

四句一佛真心外無別衆生以衆生真心
即佛真心故則唯說無聽故所說教唯佛
所現二衆生心外更無別佛以佛真心即
衆生真心則唯聽無說故所說教即衆生
自現三佛真心現時不礙衆生真心現故
說聽雙存二教齊立四佛即衆生故非佛
衆生即佛故非衆生互奪雙亡即說聽斯
寂淨名云無說無聞四無礙門謂前三門心境理

事同一緣起混融無礙交徹相攝以爲教
體以一心法有真如生滅二門故二皆各
攝一切法故教體七宗趣通別者當部所
崇曰宗宗之所歸曰趣通別即二初通者
統論佛教因緣爲宗謂古來諸德皆判儒
宗五常道宗自然釋宗因緣因緣有二一
內二外外謂穀子水土人時而芽得生泥
團輪繩陶師而器得成內謂十二因緣外
由內變本末相收爲一緣起故佛教從淺
至深說一切法不出因緣二字然有四重
一因緣故生死成壞涅槃云我觀諸行生
滅無常云何知耶以因緣故二因緣故即
空謂不自他共生等故無生也三因緣故
即假如鏡像水月之流緣會不得不現四
因緣故即中若言不從因緣即是定有定

無斷常二過故中論云因緣所生法我說

即是空亦謂是假名亦是中道義

四句如次配前

重涅槃亦說聲聞等四品菩提皆由觀之

而得故佛教之宗因緣收盡然約佛涅槃

後賢聖弟子相承傳習通大小乘宗途有

五一隨相法執宗即小乘諸師依阿含等

經所立以造諸論於中又三一我法俱有

宗

續子部等

立五法藏謂三世無爲及我餘部

呼爲附佛法外道二無我因緣宗

除一及三所論

部一切諸法不離色心生滅從緣本無有

我於中或立三世無爲或分五類或無過

未唯有現在或現在在中在蘊爲實在處界

假或世俗是假出世爲實然皆離我及邪

因無因故異外道三因緣但名宗

一說立部等

一切我法但有假名由從緣故無定實體

如鐵之剛遇火即鎔如水之柔遇寒即堅

明知從緣則無定性此乃出世亦假名耳

二真空無相宗即龍樹提婆依般若等經

所立以造中觀等論三唯識法相宗即無

著天親依解深密等經所立以造唯識等

論四如來藏緣起宗即馬鳴堅慧依楞伽

等經所立以造起信等論於中復有二義

初衆生相盡唯是法身良以情識本空名

相已盡未嘗見一衆生流轉生死衆生寂

滅即法身故

淨名云一切衆生即寂滅相又云皆如也涅槃云十二因

緣即是佛

家二

注論云離念相者即是平後法

身緣起全是衆生謂衆生及佛皆是生滅

有無善惡境界良以情識不破識所現佛

同衆生故

楞伽云如來藏是善不善因能

隨流成別味不增不減經云良由如來藏

法身流轉五道名曰衆生

是法身在纏之稱故約在纏及法身反覆

互奪曲成此二

雖有二義必互相知若互不知便同無相及法相宗

也但由於中宗尚

此經宗於前門良由染

各異故說二矣

故得覺性本圓

義如別宗說兼之後義五圓融具德宗

謂事事無礙主伴具足重重無盡即華嚴

經然此五宗對前五教互有寬狹謂一宗

容有多教一教容具多宗故又教約佛意

權實有殊宗就人心所尚差別故宗與教

其旨不同後別明此經者又有總別總以

心境空寂覺性圓滿凡聖平等爲宗令修

行者忘情等佛觀行速成爲趣謂倒心安

境如杌鬼繩蛇元自空無不待除滅

文云非作

故無依他水月鏡像全體即是圓成

四大

不動故凡聖靈覺真心本來清淨圓滿

喪已

知是空華即無輪轉等又幻身滅故幻心亦滅

情忘即等佛心等佛爲真觀行

即普眼觀

亦可鉤鑠前文成三重宗趣謂如上爲宗

令修行者忘情等佛爲趣又忘情等佛爲

宗令觀行速成爲趣又前趣爲宗令惑業

消滅

身心客塵從此永滅等永絕輪迴

等起大神用

初淨一身至一世安樂

寂滅輕安等又云三事自在

圓證故名究竟涅槃也無礙境煩惱

涅槃不爲趣成功用等文

別者有五對

一教義對教說爲宗義意爲趣二事理對

舉事爲宗顯理爲趣三境行對理境爲宗

觀行爲趣四行寂對觀行爲宗絕觀爲趣

五寂用對絕觀心寂爲宗起大神用爲趣

此五亦是從前起後漸漸相由矣八修證

證復有其門故以心傳心歷代不絕自佛
囑迦葉展轉於今燈燈相承明明無盡然
初五師兼之三藏趨多之後律教別行屬
賓已來唯傳心地黃梅門下南北又分雖
繼之一人而屢有傍出致令一味隨計多

宗今畧叙之

但叙隨機可用者
不叙邪僻之流也

會通圖覺

由此經首末偏明修證
故叙諸禪宗以會之

有拂塵看淨方便

通經有三句用心謂戒定慧有教行不拘

而滅識有觸類是道而任心有本無事而

忘情有籍傳香而存佛有寂知指體無念

爲宗徧離前非統收俱是象體上之諸宗

不出定慧悟修頓漸無定無慧是狂是愚

偏修一門無明邪見此二雙運成兩足尊

故天台修行宗於止觀其頓漸悟修者頓

悟

日出漸修
孩生漸修
孩長漸修

爲解悟漸修頓悟

伐木
入都

頓修漸悟

磨鏡
學射

漸修漸悟

如登九層之臺
足履漸高所鑒

漸並爲證悟若云頓悟頓修

漸染
緣絲

頓修

漸染
緣絲

義謂先悟

豁然
頓了

後修

不著不證
曠然合道

修

服藥
除病

爲證悟修

無心任運
忘照悟寂

即通解證若云本具一切佛德爲悟

如飲
大海

一念萬行爲修

得百
川味

亦通解證若約楞伽

地前行向

信住
四漸

漸

大地生習藝就
聖位
初地

報身四頓

藏識
明鏡

現物日月照色

則修行爲

漸證理名頓此圖覺經備前諸說謂文殊

一章是頓解悟普眼觀成是頓證悟三觀

本章

威德
末辨音

是漸證悟又普眼觀通於

解證又三觀一一首標悟淨圓覺次明行

相後顯成功初中爲對是頓悟漸修中後

爲對是漸修頓悟

又普眼觀示
漸修頓悟

三期道場

又清
淨慧

是漸修漸悟普賢後段是頓悟頓修

章有忘心頓證更有餘文不能繁述此等頓漸皆語用心不同前門但是判教苟得其意皆成定慧如其失旨不成妄想即墮無記冀諸學者審而修之九叙昔翻傳者開元釋教目錄云沙門佛陀多羅唐言覺救北印度罽賓人也於東都白馬寺譯不載年月續古今譯經圖記亦同此文北都藏海寺道詮法師疏又云羯濕彌羅三藏法師佛陀多羅長壽二年龍集癸巳持於梵本方至神都於白馬寺翻譯四月八日畢其度語筆受證義諸德具如別錄不知此說本約何文素承此人學廣道高不合孟浪或應國名無別但梵音之殊待更根尋續當記載然入藏諸經或失譯主或無年代者亦多古來諸德皆但以所詮義宗定其真

或二

十二

偽矣前後造疏解者京報國寺惟慈法師先天寺悟實禪師薦福寺堅志法師并北京詮法師總有其四皆曾備計各有其長慈邈經文簡而可覽實述理性顯而有宗詮多專於他詞志可利於羣俗然圓頓經宗未見開析性相諸論迢然不關故今所爲俱不依也其所依者已伸於序末十隨文解釋於中二初解題目後釋本文題中文三一總辯名二配法義三具解釋初中三一叙立名二顯得名三明取捨初者

大方廣圓覺修多羅了義經

然諸經教或佛說時便自立名如法華金剛之類或佛滅後結集者立如阿彌陀入楞伽之類今此經目是佛自立五種名也流通分中文云此經名大方廣圓覺陀羅

尼亦名修多羅了義亦名祕密王三昧亦名如來決定境界亦名如來藏目性差別二者諸經得名有其多種或以人爲目或以法爲名人有請說等殊法有法喻等別或體或用或果或因或能詮所詮或眞妄

成二

十二

境智乍單乍複其類不同今經五名已含多種大者是體方廣是用圓覺是果祕密王三昧是因又王是喻三昧是法修多羅了義是歎能詮餘皆所詮如來是能證人即當其智決定境界是境兼餘皆法如來藏是在纏之名即眞妄和合斯則人法總彰法喻皆舉具體具用有果有因詮旨雙題眞妄俱顯方諸經目莫備於斯了義之名昭然義現其每字別釋得名如下所辯三明取捨者文中雖五首題唯二良以宗

本體用是法義之宏綱詮旨功能是言象之皎鏡事周理盡須建五名簡要標題且存兩號二配法義者凡欲解了義經論先須明識法義依法解義義即分明以義照法法即顯著故論中欲顯大乘深隱性相道理先開此二論云摩訶行者畧有二種一者法二者義法指一心義開三大正同此也心是如來藏心即圓覺在纏之名義謂體相用即如次是大方廣論文爲欲發起衆生大乘信根故就凡夫位中目此圓覺爲衆生心也今經題目十一字中圓覺兩字正是其法大方廣三字是圓覺體用之義經之一字正是能詮教法修多羅了義五字歎教法勝能之義故正宗之初佛自標本唯立圓覺中間處處牒前起後標

結指陳——只言圓覺不言大方廣也或

唯覺之一字是法餘四皆義故文中或但

云覺或淨覺大覺妙覺覺性覺心覺相等

能詮法義配此可知是則上五字總屬所

詮下六字總屬能詮矣三具解釋者於中

廣二

十四

分二初釋所詮後釋能詮且初所詮五字

畧爲二釋一以三字對兩字二以四字對

一字前對中三字者如次是圓覺體性德

相業用三然各二義大者當體得名常徧

爲義當體者不同法相宗揀小之大大外

有小可揀猶是分限豈爲至大今以圓覺

體無邊涯絕諸分量強名大也慈云大者

敘心靈之絕常徧者常則豎通三世徧則橫該十方

豎者過去無始未來無終無有一法先之

唯此先於諸法故名大也涅槃經云所言

大者名之爲常橫者十方窮之無有涯畔

涅槃又云所言大者其性廣博猶如虛空

方者就法得名方是法也執持爲義執生物解

任持自性持自性者一切衆生皆有本覺

雖流浪六道受種種身而此覺性不曾失

滅生解者衆生悟入知見雖因善友開示

然其智解從覺性生如水土之潤生穀等

芽芽從種生不從水土故文云圓覺流出

菩提涅槃及波羅蜜教授菩薩廣者從用

得名廣多廣博爲義廣多者此圓覺性本

廣二

十五

有過塵沙之妙用潛與密應無有休息無

有窮盡廣博者此無盡之用——同於覺

性無有邊際無有分限故文云覺性徧滿

圓無際故當知六根徧滿法界如是乃至

八萬四千陀羅尼門徧滿法界問華嚴經

題亦云大方廣與此同異答配屬三大則同釋義隨宗則異華嚴疏釋大云一切相用皆同真性而常徧故持則雙持性相具十玄門軌則一切諸法一一皆能生解如觀一切見百門義等廣則能包徧相即相入重重無盡一一對此同異可知圓覺者直指法體若不尅體標指則不知向來說何法大說何法廣圓者滿足周備此外更無一法覺者虛明靈照無諸分別念想故論云所言覺義者謂心體離念離念相者等虛空界等此是釋如來藏心生滅門中本覺之文故知此覺非離凡局聖非離境局心心境凡聖本空唯是靈覺故言圓也故下文說涅槃昨夢世界空華衆生本成佛道又云一切覺故又云幻滅覺圓滿

然此圓覺於諸經中隨宗名別涅槃經但約凡夫身中本有此性悟之決定成佛故名佛性法華約稱讚唯此一法運載衆生至於寶所餘乘不能餘法皆劣故名一乘妙法淨名但約住此性者神變難量非口可議非心可思故名不可思議解脫金剛但約此性顯發能破煩惱故名般若餘類可知皆是圓覺門中差別之義良由未決定的顯無明本無衆生本佛故雖神用繁廣勝德無邊不得標題直名圓覺禪門離

廣二

十六

念無念亦是此中拂迹遮過之意然以心傳心密意指授非今簡牘所論且約形言對此辯矣後四字對一字釋者唯覺之一字指法餘四盡是釋義意言此覺有廣大義有方圓義以廣對大以方對圓謂體大

而用廣理方而義圓方是正直不偏

揀小不

邪揀外圓是滿足無虧無缺揀諸

用菩薩亦可大方是體大方無隅廣圓是

而圓滿無缺故復以方連大以圓連廣又

四字中上三字是別圓字是總意明此覺

具足三大之德故名圓也是則總別之德

具彰法義之門雙指故名大方廣圓覺後

能銓六字者於中先配後釋配者修多羅

三字總指諸經了義兩字歎此一卷此一

卷是諸經決了之義也故下文云是十二

部經清淨眼目經之一字正是此圓覺能

詮之體後釋者修多羅之義已如前釋了

義者決擇究竟顯了之說非覆相密意含

隱之談然諸經中何者了義何者不了義

清涼答順宗皇帝所問諸經了義云佛一

廣二

十七

代教若約本爲一事則八萬度門莫非了

義若圓器受法無法不圓得之由人亦皆

了義此二不足揀別今約開方便門示真

實相則有了不了故淨名涅槃寶積等經

皆云依了義經不依不了義經不了義經

者謂小乘教了義經者謂大乘教大乘教

復有了不了謂有大乘雖六度悲智兼修

而定說三乘不一亦非了義若有會歸一

極以玄鑪陶於羣像智海總乎萬流無二

無三無不成佛中道理觀不共二乘方爲

了義又大寶積經云舍利弗問佛何等經

中名爲了義何等經中名不了義佛告舍

利弗若諸經中宣說世俗名不了義

唯說俗諦雖云四真諦望於真如還成世

俗法相一宗經論亦多說世俗少說勝義

宣說勝義名爲了義的指勝義方是真不俗即圓覺也下文

云圓覺出一切清淨真如涅槃故所流出者亦是安立真如對此還成世俗若

諸經中宣說作業煩惱名不了義等煩惱

廣明說真性處百分無宣說煩惱業盡名

爲了義下文云永斷無明又云此無明者非實有體又云知是空華即無輪轉亦無身心受彼生死

若諸經中宣說厭離生死趣

求涅槃名不了義宣說生死涅槃無二無

別名爲了義涅槃及種種幻化既出於覺心即二法同源正是無二也

夢及不厭愛等若諸經中宣說種種文

句差別名不了義法相宗漏無漏爲宣說無爲一切定別

甚深難見難覺差別即名爲了義下云有無差別

測度圓覺如取螢火釋曰據上說了義行

相皆與圓覺相當佛自料揀固應無惑雖

諸經中亦有了義之說然非句句始終故

各隨別義標題唯此圓覺首末顯了直破

差別之相五性斷證總屬輪迴全成了義

卷二

六

宗旨故特標了義如法華一部獨受妙名

經者契經亦如上釋逐便從簡又畧契字

問修多羅與經但唐梵文異今雙置題目

豈非繁重答上則總指諸部此則唯目當

經對總歎別故非重也亦如大方等修多

羅王經豈不亦修多羅王四字是總指諸

部以歎其經耶又如法華歎云諸經之王

若存梵語兼稱歎之文標題目者應云妙

法蓮華諸修多羅王經即與此無異彼不

兼之此乃兼者各是譯人之意耳上來總

釋首題中二名竟餘祕客王等三號在流

通分中至文當解二釋本文者一卷總分

三分第一序分第二正宗分第三流通分

以三分之興彌天高判真符西域今古同

遵所以三者夫聖人設教必有其漸將示

微言先叙由致故初有序分由致既彰當
根受法故次演正宗正宗既陳務於展轉
利濟非但益於當會復令末世流傳永曜
法燈明明無盡故結以流通今初序分中
諸經多有二序一證信序如是之法我從

卷二

十九

佛聞標記說時說處分明大衆同聞非謬
以爲證據令物信受經無豐約非信不階
由是經初必須證信故智論云說時方人
令生信故二發起序發明生起正宗之法
如淨名寶蓋法華毫光之類然證信亦云
通序諸經皆同故亦云經後序佛說法時
未有故發起亦云別序諸經各別故亦云
經前序佛先自發起方說正宗故今此經
文即前序中便是發起謂佛入大光明藏
與一切佛同住衆生清淨覺地現諸淨土

菩薩主伴皆入三昧同一佛境以表因果
無異凡聖同源顯發此經旨趣如是故無
別發起序也將解證信總序三門一述建
立之由二明建立之意三則正釋經文初
者則佛臨滅度阿難請問四事佛一一答
我滅度後汝等當依四念處住一以戒爲
師二默摛惡性比丘三一切經初皆云如
是我聞一時佛在某處與某衆若干人等
四四念處者一觀身不淨有五一種子二
住處三自體四
自相五二觀受是苦受與苦各三一苦受
究竟三觀心無常四觀法無我餘三文易
拾受行苦三觀心無常四觀法無我餘三文易
故不牒釋二明建立之意者意有三焉一
斷疑故謂結集時阿難昇座欲宣法藏忽
然自身相好如佛衆起三疑一疑佛重起
說法二疑他方佛來三疑阿難轉身成佛

故說此如是我聞等言三疑頓斷既言我

從佛聞即自非佛明矣

真諦三藏引律云
爾此通如是我聞

二息諍故智論云若不推從佛聞言自製

作則諍論起今廢我從聞聞從佛來故經

傳歷代妙軌不輟

此局我聞

三異邪故外道經

初皆立阿優爲吉

此局如是

三釋文者然證信

序具六成就謂信聞時主處衆六緣不具

教則不興必須具六故云成就今隨文便

均於廣畧總分三段一信聞時主二說處

依真三同體法衆今初

如是我聞一時婆伽婆

解曰此文已具四種成就餘二成就後二

各一先且合釋如是我聞者指法之詞也

如是之法我從佛聞佛地論云謂結集時

諸菩薩衆咸共請言如汝所聞當如是說

傳法菩薩便許可彼言如是當說如我所

聞釋曰宣法藏者不云阿難乃言菩薩者

以佛地經在淨土說故論釋結集者云是

菩薩不指聲聞今圓覺經亦淨土說正同

彼論矣華嚴疏引纂靈記云摩訶衍藏是

文殊師利與阿難海於鐵圍山間結集故

與畢鉢羅窟不同集法傳云阿難有三一

阿難此云歡喜持聲聞藏二阿難跋陀此

云喜賢持獨覺藏三阿難伽羅此云喜海

持菩薩藏但是一人隨德名別大法念經

廣三

王

亦說三種但喜賢却是其初第二復云喜

持三則同也上合釋竟此下離釋如是者

信成就也智論云佛法大海信爲能入智

爲能度信者言是事如是不信者言是事

不如是故肇公云信順之辭也信則所言

之理順順則師資之道成又聖人說法但

爲顯如唯如爲是故稱如是劉虬釋也此唯約所詮理

又真不違俗故名如俗順於真爲是真諦三藏

釋也約所詮理事又如者當理之言言理相應是謂之如也

者無非之稱生公釋也此同遠公說事如事說理如理能詮之教稱於

理事又有無不二爲如如非有無爲是此約

所詮理若惟就當經釋者凡聖因果不異

圓覺名如唯此因果方離過非爲是華嚴疏云

無障無礙法界曰如唯此無非爲是應隨教門深淺以顯如是不同

聞成就也我即文殊及阿難海五蘊假者

云何稱我我有四種一凡夫徧計二外道

宗計三諸聖隨世假分實主大小乘法相四法

身真我法性今是後二非邪慢心而有所說

故無過也聞謂耳根發識大小乘宗各有

三說或耳或識或俱俱者爲正然或具四

緣八緣雖因耳處廢別從總故稱我聞若

無相宗我既無我聞亦無聞從緣空故不

壞假名即不聞聞耳若約法性此經旨趣

傳法菩薩以我無我不二之真我根境非

一異之妙耳聞真俗無礙之法門也然阿

難所不聞之經有云如來重說有云得深

三昧自通若推本而言即阿難是大權菩

薩何所不了如不思議境界經說況同文

殊結集何滯迹而疑焉一時者時成就也

師資合會說聽究竟總言一時揀異餘時

也謂如來說經時有無量不能別舉一言

畧周故但云一時如涅槃云一時佛在恒河岸

等又諸方時分延促不定故但言一時若

約當宗即說聽之時心境泯理智融凡聖

如本始會此諸二法皆一之時然一與時

皆無自體但隨世假立婆伽婆者主成就也涅槃云能破煩惱名婆伽婆三德之中

即當斷德斷德即顯法身也此宗法報不

分淨土說經非應化矣故佛地經云是薄

伽梵六義最清淨覺極於法界盡虛空窮未

來際彼論云次顯諸佛異餘大師異說餘經之佛

故說世尊功德又爲其餘生淨信故況彌

勒般若頌云應化非眞佛亦非說法者耶

若約諸經多是佛字具云佛陀此云覺者

謂覺了眞妄性相之者據大雲金剛疏引

論中心體離念以釋佛字則知有念終不

能覺故論又云一切衆生不名爲覺以從

無始來念念相續未曾離念故又云若有

衆生能觀無念者則爲向佛智故然覺有

三義一自覺覺知自心本無生滅

若以常釋此唯

廣二

三三

揀凡今則從此便異二覺他覺一切法無於二乘及權教菩薩

不是如三覺滿二覺理圓稱之爲滿若約

佛地論即具十義智障諦覺喻各二若依華嚴即

說十佛成正覺顯業報住持涅槃法界心三昧本性隨樂若出其

體即圓覺也四成究竟二說處依眞者處成就

也謂佛入法性源現無邊無礙刹土亦不

定分自他受用故曰依眞亦如華嚴云普

賢身相如虛空依眞而住非國土釋此一

門疏文有二初通疑難後正釋文初中或

問曰外道言教首建阿優孔者篇章不標

處所佛經異此故必以序分爲初彰說處

則山城有依明說人則主伴無雜六種成

就千代楷模邪正區分實由斯矣今云入

光明藏三昧正受現諸淨土與諸菩薩同

入等者但是眞智所造之境非化身形相

之依既不言佛在何山城國邑則說經主

處文不顯彰幸為釋通觀無所惑答曰夫

三身一體四土一性聖言三四者立教有

權實對機有隱顯劣機隱淨現機勝機隱穢現淨若揀邪

教定釋宗則唯標變化身土說大小乘破相及大乘破

相顯性等經若除細惑彰妙境則直顯受用自

他國覺密聚之類十有餘本然此了教委窮識智之體

攝搜性相之源深究無明之根圓彰無漏

之界經宗既詮實境教主須明真佛故受

用身居受用上為諸大士說圓覺經然諸

大乘經同是淨土說者即深密解脫經是如

我聞一時婆伽婆住法界殿如法集經如婆來境界放大光明普照之處

婆在虛空法界稱讚大乘經法界藏密無差別住處

嚴經住出過三界密嚴之國諸佛心印經住如來境界來實道

場興顯經在如來建立之土大毘盧經住如來加持廣大金

威三

剛法界宮入印法門經住如來住持境界方等王虛空

藏經遊如來無礙智智行處佛地經住最勝光曜放

邊世界周圓無際超過三界所行之處然如是我聞等言一一皆準深密讀之畧

舉十經是此類也然淨土說經儀式稍異

學識淺者或謗或疑故佛地論中具有徵

釋但解此論自反三隅十經之意例此皆解故載其

文次第錄此一段以遮愚惑聖言定量不假餘詞

論曰受用變化二佛土中今此佛土何土

所攝說此經佛是為何身此下有四初謬次正三徵責四

圓了有義此土變化土攝說此經佛是變

化身外難云既爾何故經云住最勝超過三界所行處豈是穢土耶下答云

佛為化地前等令其欣樂修因故暫化作

淨土妙身神力加眾令暫得見次有義此

土受用土攝說此經佛是受用身此淨土

量無邊際故難初義云若暫化作加眾令見應

如餘經分明顯說

法華三變淨土淨名足指按地經文皆云佛神

力經不說故

佛地是受用身土結成若爾此

是地上菩薩所應見聞何故於此化佛土

中結集流布

假設

傳法菩薩為欲示現一切

智者

法報

及所居處土超過世間

化身如

是示現

此下說現勝之意

欲令所化生欣

樂故二為令發願當生如是淨土見如是

佛聞如是法修彼因故三為生廣大勝解

有情及諸菩薩勝歡喜故結集流布

結上三也

四又是勝法於此宜聞然處若非勝化身

相麤不可宣說

下

故受用身居受用土為

初地上諸菩薩說令傳法者結集流通

總

成正義次下又若爾何故不但說彼所說

法耶

何不但以化身標住山城等處然後

但就經內讀說真身淨土勝妙等法

如無量壽觀經等即下若不說處及能說

又出不標說處之過云

者若不說有形相名字化身不知此法何

處在何誰說是何一切生疑由無主處缺

故須具說結也後窮盡道如實義者釋迦

牟尼說此經時釋迦世尊地前大眾見佛

化身居此穢土為其說法地上大眾見受

用身居佛淨土為其說法

故亦有雙標淨

三昧所聞雖同同聞正所見各別有見在

摩竭耆闍祇園之類身長丈六三十二相

八十種好有見在光明無邊清淨國土盧

舍耶身徧法界有八萬四千相好等有見

毘盧遮那在華藏世界及無邊世界一一

塵中身具不可說佛雖俱歡喜信受奉行

各信所見身解有深淺所行各異各隨所

土所聞之法見所解而傳法者為令眾生聞勝希願勤修

彼因當生淨土證佛功德故就勝者所見

結集言婆伽婆住最勝等

出結集菩薩隱

名相但彰真身淨土境界之意也諸餘經

教例亦如然由隨機益故但各就本經意

趣隱真身淨土顯化身穢土釋曰論釋分等也故前云對機有隱顯也釋曰論釋分明不假別議驗前經等類例昭然前所列之經十經兼皆詮殊勝之事境深細之理趣至於領受結集瓶注不遺者非登地菩薩則不堪任故淨土宣揚唯大士親受展轉流布則羣類普霑問華嚴大經宗趣圓博佛土是華藏世界佛身毘盧遮那尚標穢境之中人天七處初會摩竭提國二及七八普光明殿三初利天四夜摩五兜率六他化九祇園並不離欲界故佛地經等何不然耶答大聖設教權實多門總一切經不出三意謂諸餘經等欲令隨識者趣入故唯舉化身穢土佛地等經欲令隨智者領受故偏舉真身淨土華嚴則識智融通淨穢交徹法界圓攝稱性而談不逐機宜屈曲故即釋迦全是毘盧不壞娑婆而見華藏是

廣二

三六

以標舉則給孤九會摩竭初會同於濁世閻浮三處在天竺釋相則金地經說摩竭云其地堅固金剛所成蓮臺佛刹微塵數菩薩圍繞一之座十亦復一一普周法界佛身佛身一肢節一一如是法界三類各有宗趣何執一而難乎然佛化儀隱顯殊迹一身異應一音異聞故教海無邊權實叵測且天竺小乘宗人尚有總不信大乘經典況時流佛滅度百年後在六羣乳味不如佛在處異震旦與天詎水味況今向二千年耶無疑流今以聖言分明顯示庶祛其惑直入真乘然一部經入由證信故須通決勿厭文繁上來通釋疑難竟

三

三七

音釋

欬五忽切音兀綻力審切音麗居劍切音鉢木無枝也觀音莫希鉢音虛火鉢音虛火鉢音虛火

大方廣圓覺經大疏上卷之三

威三

唐終南山草堂寺沙門宗密述

此下正釋本文文分兩段初攝相歸真後稱真現土初中三一標入智用之源二明

與凡聖同體三總彰稱體圓徧今初

入於神通大光明藏三昧正受

解曰藏即寶性法界藏起信心真如是諸

佛衆生之本源神

妙用通自在

光明之性

體塵沙德用並蘊其中百千通光皆從斯

起故云藏也亦名法性土亦名常寂光土

息諸分別智與理冥名爲入矣然諸佛有

常光放光若約常光光即是藏謂心性本

明迷之似暗妄想既盡顯煥無涯故論云

心性不起即是大智慧光明徧照法界若

約所放光及所起通即神通光明之藏持

依主配之可知然通與光數皆無量若取類說者

通即或六或十光則身光智光三昧正受

者唐梵雙彰安住藏中不受諸受名爲正

受又三昧此云正思謂在定時於所緣境審正思察故正揀尋伺思揀昏沉如曉

公說二明與凡聖同體者既入其源即同其

體故論云無漏無明種種業幻皆同真如

性相華嚴亦云如心佛亦爾如佛衆生然

心佛及衆生是三無差別又月上經云我

亦當知十方佛皆悉同體覺一法真如體

性無有二無量衆生同實際文中二初明

聖同

一切如來光嚴住持

解曰一切即十方三世故華嚴云十方諸

如來同共一法身一心一智慧力無畏亦

然本覺真理名如能證始覺之智名來始

本不二名曰如來是則衆生有本無始是如不來光嚴者重重交光照曜炳著住謂安住永絕攀緣持謂任持不失不壞後明凡同

是諸衆生清淨覺地

解曰迷真起妄妄見衆生妄體元空全是

本覺心地

論云一切衆生本來常住入於涅槃

妄不能染故

云清淨

勝鬘經云染而不染

然聖證此境直曰住持

凡不知同但指覺地三總明稱體圓徧

身心寂滅平等本際圓滿十方不二隨順

解曰凡聖身心取相似異相皆虛妄當體

寂滅寂滅故平等皆同一際即圓覺本際

也既與覺體無異故隨體圓滿周徧法界

慙云首楞歎虛空之小圓覺嗟法性之寬

比之常談海形牛跡不二隨順者隨順不

次三

二

二也西國語倒譯者迴文不盡故也生死涅槃爲二凡夫順生死二乘趣涅槃今皆不住故云隨順又依報則淨穢不二正報則生佛不二尅體則身心不二通該則自他不二與此相應是隨順矣然凡聖平等復有多義且依佛說佛佛平等法身智身無增減故若依衆生生生平等煩惱業苦有支皆等若生佛相望者凡夫現在等佛過去進修得果等佛現在成佛究竟等佛常住此約三世互望煩惱佛即本有今無衆生即本無今有菩提即衆生本有今無諸佛即本無今有約迷悟異則說今本涅槃之性非三世攝故知三世有法無有是處若以性淨而說則佛與衆生現今平等不妨迷悟之殊是故三衆亦有差別亦無

案三

三

差別衆生寂滅即是法身法身隨緣即是衆生故寂滅非無之衆生恒不異真而成立隨緣非有之法身恒不異事而顯現又如前引華嚴心佛衆生三無差別亦是平等是故染淨三世一切諸法無不平等况稱性互收如是解者名爲善住平等心地二稱真現土

於不二境現諸淨土

解曰先釋義後銷文初中淨土之義四門分別一釋其義相二出其體性三嚴之方便四身土一異初中然土雖多種不出其三一法性土二受用土三變化土若開受用有自有他則成四土統唯二種謂淨及穢或性及相融而爲一有異餘宗又一質不成淨穢虧盈異質不成一理齊平有質

不成搜源則冥無質不成緣起萬形故形奪圓融無有障礙次出體者小乘八微權教唯心實教法性又四土各列出體分性相者爲權融攝者爲實三方便者若經本起皆如來神力故法性如是故衆生行業故此通淨穢然隨宜攝物佛應統之故皆稱佛土若就行致唯淨非穢然淨有二種一世間淨離欲穢故以六行爲方便上二界爲淨土二出世間淨此復二種一者出世所謂二乘以緣諦爲方便權教說之無別淨土約實言者出三界外別有淨土二乘所居智論有文二出世間上上淨此謂菩薩即以勝解萬行而爲方便以實報七珍無量莊嚴而爲其土此復有二一者真極佛自受用相累兼忘而爲方便二者未

極等覺已還故仁王云三賢十聖住果報
唯佛一人居淨土未極之中復有二種一
八地已上一向清淨以永絕色累照體獨
立神無方所故其淨土色相難明二七地
已還未出三界無漏觀智有間斷故非一

咸三

四

向淨若依瑜伽入初地去方爲淨土三賢
所居皆稱非淨此分受用變化別故然約
圓教十信菩薩即有淨土後身土一異者
又二初且約權教略配後據實義廣釋初
中謂自性身依法性土餘之三身皆依自
土境智淨識由昔所修因緣成熟從初成
佛盡未來際相續變爲純淨佛土周圍無
際衆寶莊嚴自受用身常依而住平智慈
力由昔所修隨十地菩薩變爲淨土小大
劣勝前後改轉他受用身依之而住成智

咸三

五

慈力由昔所修隨未登地有情所宜化爲
佛土淨穢小大前後改轉佛變化身依之
而住後廣釋者問法性身土爲別不別別
則不名法性性無二故不別則無能依所
依答經論異說統收法身略有十種土隨
身顯乃有五重一依佛地論唯以清淨法
界而爲法身亦以法性而爲其土性雖一
味隨身土相而分二別智論云在有情數
中名爲佛性在非情數中名爲法性假說
能所而實無差唯識亦云雖此身土體無
差別而屬佛法性相異故謂法性屬佛爲
法性身法性屬法爲法性土性隨相異故
云爾也又云此佛身土俱非色攝雖不可
說形量大小然隨事相其量無邊譬如虛
空徧一切處故華嚴云普賢依真住等一

切如來皆同所證故上文云一切如來光嚴住持身心寂滅平等本際圓滿十方不二隨順二唯以大智而爲法身所證真如爲法性土故無性攝論云無垢無罣礙智爲法身故三亦智亦如而爲法身梁攝論中及金光明皆云唯如如及如如智獨存名法身故此則身含如智土則唯如四境智雙泯而爲法身經云如來法身非心非境土亦隨爾依於此義諸契經中皆說如來身土無二五此上四句合爲一無礙法身隨說皆得土亦如之六此上總別五句相融形奪泯茲五說迥然無寄以爲法身土亦如也此上單就境智以辯七通攝五分及悲智願等所修恒沙功德無不皆是此法身收以修生功德必證理故融攝無

礙即此所證真如體大爲法性土依於此義身土迥異八通報化色相功德無不皆是此法身收故攝論中三十二相等皆法身攝然有三義一相即如故歸理法身二智所現故屬智法身三智相並是功德法故名爲法身其所依土則通性相淨穢無礙我此土淨而汝不見衆生見燒淨土不毀色即是如相即非相身土事理交互依持通有四句謂色身法身各依色相土及法性土故

單雙互望

此上通諸大乘教九通攝

成三

三種世間皆爲一大法身如華嚴說具十佛故其三身等並是此中智正覺攝故土亦如之十上分權實唯以第九屬於圓教若據融攝總前九義爲一總句是謂如來無礙身土義隨隱顯不可壘安是故此經

即於不二之境現諸淨土達者尋文無生
局見上言土有五重者一唯法性屬前三
身二者雙泯屬於第四三具性相五六七
八之所依故四融三世間屬於第九五總
前諸義即第十依釋義門竟次銷本文言

卷三

七

於不二境者佛無現土之念如明鏡無心
現諸淨土者無念而應緣如鏡無心而現
像故肇公云淨土穢土蓋隨衆生之所宜
淨者示之以寶玉穢者示之以瓦礫美惡
自彼於我無定無定之土乃名淨土隨類
普應故云諸也前凡聖一體即從自受用
入法性土也此應諸菩薩即從法性現他
受用故次云與大菩薩乃至同住如來平
等法會第三同體法衆文三一總標
與大菩薩摩訶薩十萬人俱

解曰先標類具云菩提薩埵摩訶薩埵此
翻菩提云覺則所求佛果薩埵云有情則
所化衆生此約境釋又此人有了悟之覺
餘緣慮之情此約心釋又此是求菩提之
有情此約能所釋摩訶大也信大法解大
義發大心證大道行大行趣大果故故華
嚴地前即云摩訶薩也然今列者但是地
上後十萬人標數也二別列

其名曰文殊師利菩薩普賢菩薩普眼菩薩
金剛藏菩薩彌勒菩薩清淨慧菩薩威德自
在菩薩辯音菩薩淨諸業障菩薩普覺菩薩
圓覺菩薩賢善首菩薩等而爲上首

解曰夫聖人無名爲物立稱多依行德隨
宜別標標立千差皆有所表此等是十萬
中標領表十二段法門如次各於一門而

為請問之主良以初心識昧未解諮求故
菩薩慈悲騰疑為請今各以所詮法義對
釋其名文理昭然非強穿鑿智者詳焉文
殊師利者梵語訛也正云曼殊室利此云
妙德即智德深妙謂道成先劫已稱龍種

成三

八

尊王現證菩提復曰摩尼寶積實為三世
佛母豈獨釋迦之師影響華嚴一切咸見
是以禮妙慧而不忘敬本勸善財而增長
發心印無言於不二之門答光明於三點
之會談般若立致屢質本師說權實雙行
頻驚小聖至德若此非妙云何普賢者略
有三釋一約自體體性周徧曰普隨緣成
德曰賢二約諸位曲濟無遺曰普隣極亞
聖曰賢三約當位等覺德無不周曰普調柔
善順曰賢準華嚴三聖圓融觀文殊表解

普賢表行行解同體即是毗盧遮那是為
三聖故此菩薩常為一對今第一究竟妄
以成正解故當文殊第二徵幻法而明正
行故當普賢良由此經是稱性真身說圓
滿覺性故人法儀式懸符華嚴三普眼者
由此法門令觀身心無體根識塵境世及
出世自身他身一切清淨徧滿法界一切
衆生普同諸佛觀行成就頓見如此境界
是真普眼也此含悲智謂普見諸法清淨
是大智普眼普見衆生成佛是大悲普眼
成三
四金剛藏者從喻為名金剛堅而復利堅
則無物可壞利則能壞一切此菩薩智亦
爾煩惱不能侵外魔不能動堅也能破諸
障斷人疑惑利也故起三重甚深之難以
消末世之疑疑心既無即具無盡功德故

九

復云藏五彌勒者此云慈氏慈是其姓過
去過大慈如來願得斯號由此得慈心三
昧又由母懷時便有慈心故以慈爲氏族
字阿逸多此云無勝勝德過人故今以姓
而呼但云彌勒由此門深究愛根蕩除細
惑所以五性修證皆屬輪回彌勒是等覺
菩薩一生補處表除微細惑習即得正覺
圓明也六清淨慧者表在此門修證地位
因果相中而智慧不住不著虛心忘相不
爲行位差別之相所染若慧不清淨即落地位滯因果乘覺
性七威德自在者三觀成就功用猛利邪
魔不能娆妄惑不能侵故八辯音者佛以
一音逗於萬類雖此門統明三觀而隨機
單復不同故二十五輪各皆證入此菩薩
善能辯別隨類圓音故當其問九淨諸業

障者一切業障盡依四相而生此門問答
除之諸業自然清淨十普覺者從前諸過
已離四相又除然於用意行心仍餘作止
任滅之病覺猶未普至此決擇四病覺性
無瑕普覺諸病故當此矣若具指者普覺
本末普覺麤細普覺深淺十一圓覺者然
此正宗中諸菩薩等與佛問答發揚本意
欲顯圓覺但緣節節過慮未盡義意未圓
收機未普故表法菩薩未標圓覺之名今
有三意得名圓覺一前雖病盡理圓仍恐
未三
下根難入又此曲開方便三期道場即上
中下機普歸圓覺二由前節級行解已圓
至此名爲證極證極之境更無別體唯是
圓覺三最初標指圓覺爲陀羅尼門者從
本起末今顯義已周還至圓覺者攝末歸

本表此三意故當此門十二賢善首者調
未善順曰賢賢之與善義意無別賢謂亞
聖善則順理首是頭首欲使萬善齊興俱
順真理成正因位亞次聖果者必藉經教
經教流通是賢善之首故流通分中當此

菩薩三總歎

與諸眷屬皆入三昧同住如來平等法會

解曰然夫大士必崇德廣業虛心外身崇
德故進齊佛果廣業故行彌法界虛心故
智周萬物而不爲外身故功流來際而昨
已今此但歎主伴入定同佛會之德者發
揚正宗融攝一切爲圓滿覺之由致也諸
經歎德皆亦各隨所宜言與眷屬者稱性
之衆必具主伴如華嚴經故此十萬各有眷屬
外徒衆由入定故同住佛境
內法行
佛但云住持

武三

十二

不云當爾之時凡聖體同因果一相故云
平等法性之會名法會也上來三段不同
總明證信六成就竟然此序既合發起義
如此經又越餘詮欲顯迥超應云六種殊
勝謂所聞圓覺是性相源是如能聞結集是

文殊等我說經之主是佛法身婆伽說聽

會時心境融合時說經之處淨土真源聽

衆同體皆入三昧故也序分竟

自下大文第二正宗分中有十一菩薩相

次請問法門節節佛答總十一段束之爲

二初一問答令信解真正成本起因後十

問答令依解修行隨根證入此乃前頓信

解後漸修證也亦可初一信次五解次四

行後一證至下更辨夫欲運心修行先須

信解真正以爲其本本若不正所修一切

皆邪縱使精勤徒爲勞苦權宗多云先且漸修功成後自頓悟若華嚴此經教相儀式皆先頓同佛解方能修證故彼經十信位滿便成正覺然說三賢十聖歷位修行通妙云云故此文殊段中頓彰信解之境後普賢等十菩薩節級顯示總別觀行普賢最初問云聞此圓覺境界今初言信解真正者華嚴三聖觀云有信無解增長無明有解無信增長邪見信解圓通方爲行本今則頓信本有圓覺本無無明頓出生死名爲真正真者揀妄則不同迷倒凡夫但將妄念修行正者揀邪則不同執見異宗及諸外道三聖觀又云信若不信法界信則是邪復云成本起因者最初發起之因也然此經說因意深文略若不會通諸教管窺者信

咸三

十二

解難生今於文前懸爲開示根尋本末總有三重初了圓覺性次發菩提心後修菩薩行了覺性者四大非我五蘊皆空空病亦空了然自覺聖凡相異異則不真生佛體同同豈增減依此悟解終始無殊然堪發心學菩薩行見聞影響何實何虛雖應形聲誰主誰宰不依此悟所作非真自謂修行元是結業故華嚴云不能了自心云何知正道彼由顛倒慧增長一切惡又云設有菩薩無量百千億那由他劫具行六波羅蜜修習種種菩提分法若未聞此不思議大威德法門或聞不信順悟入不得名爲真實菩薩若聞此法信解悟入當知此人生如來家具菩薩法離世間法深入如來境界故論中亦先開示二覺次令發

三心後方修五行

如次配此三重然就初門中引者初門之意最

難信顯著若是幸不踟躕二發菩提心者

既悟圓覺則堪發大心為萬行本故華嚴

一千行法最初以菩提心為所依然有心

體心相心德言心體者大悲大智大願三

種心是大願是總悲智是別願者樂欲樂

欲何事唯發心願樂通達諸法救度眾生

故成悲智是故論云信成就發心者略說

三種一者直心正念真如法故即是大智

無所執著二者深心樂修一切諸善行故

即是大願謂四弘等

對四諦故

三者大悲心救

護一切苦眾生故心相者所發之心要無

分齊謂約悲願則大悲盡度眾生大願盡

修諸行約大智念真如則上無菩提可求

下無眾生可度中無萬行可修故淨名云

當令此諸天子捨於分別菩提之見皆為

無分齊也心功德者若依上發心一念之

德過於虛空諸佛同讚多劫不盡故善友

翻禮童子羅漢推敬沙彌雖始終不殊而

先心難矣是以彌勒二百二十二喻廣顯

功能

種子生佛法

良田長白法

大地持世間

淨水洗煩惱

大風吹無礙

盛火燒見薪

淨日照世間

威月法圓滿

明燈放法光

淨日見安危

大通入智城

慈父訓菩薩

慈母生菩薩

導師知要道

帝王願自在

鉗拔身見刺

命持大悲身

甘露不死界

淨璃性明潔

鼓覺煩惱睡

無畏是放珊瑚

無生念力

住水日精

寶實宅迦王子

懇勸善財再親妙德此上二門正是本起

因也至文當配三修菩薩行者既已發心

當修諸行故善財所見諸善知識一一云

我已先發阿耨菩提心而未知云何學菩薩行修菩薩道然對上了悟即是依理而修對上發心即是以行酬願難思佛法即之於心非向外求非數他寶廣有萬行統之三學要唯定慧車輪鳥翼互關無能以是菩薩所依賴故天台宗於止觀意在斯焉此第三門即普眼章已下皆是上三重因兼果成四故我清涼大師答順宗皇帝所問諸經了義綸貫始終亦如次全同此四謂一明識不思議境使信解居懷二真正發菩提心令棲志高尚三巧安止觀萬行助修四迴向菩提因果圓滿今本起因即彼一二隨根修證即彼三四是知顯示從凡至聖始終炳著者莫尚斯焉若約從本起末攝末歸本論因果者復成四句一

廣三

十四

所從之本是因因本起二起末正是其因因也六度三攝末正是其果菩提涅槃四所歸萬行之本是果果成佛同然一與四但是覺性故華嚴所宗性因性果是以因該果海果徹因源初心即得菩提果後猶稱菩薩善財初後俱託文殊智身位地始終同會普光明殿皆斯義矣彼疏云契文殊之妙旨門會無然本起之義泛釋難明故此一章別體此是初心入普賢之玄拔茅連茹實藉因果相照教理相符文雖稍繁為後綱領傍論已竟次釋本文文中廣三有四一伸請二讚許三佇聽四正說下十皆同初中三初進問威儀次正陳詞句後初科此四三展虔誠後亦今初三展虔誠皆同於是文殊師利菩薩在大眾中即從座起頂禮佛足右繞三匝長跪叉手而白佛言

解曰文殊表法已具上文餘皆諮求法要恭敬之儀也在大眾中從座起者亦表與一切凡聖同住法性從法空之體起悲濟之用頂禮佛足者以已最尊之頂禮佛最卑之足敬之至矣敬是意業意業無狀但以身口表之下標歎大悲世尊在發問之首即口業矣由隨文便故科之在後然汎論三業歸敬者欲顯諸聖有天眼天耳他心故淨三業故成就三輪因故或在明而遠在闇而近在闇而復遠故身語意如次伸敬今文殊等但是請問之軌俱非上說右遶者隨順之義表順覺性三市者顯佛一體三寶三身三德表自願滅三道等故諸有三數表義例知長跪者表安危不易叉手者表信解合體心境交叅理智冥符

定慧無二次正陳詞句文三初問本起之心

大悲世尊願為此會諸來法衆說於如來本起清淨因地法行

解曰即前第一重也詳佛答處文相皎然諮求法要本爲衆生故偏舉大悲之德又阿含經說六種力中如來唯以大悲爲力六波羅蜜經云云何大悲能除重擔示勝義故成就有情住法性故諸來法衆者從法性起皆稱法性之衆也說於者但是請說而非問也如來下正是所謂請意云夫求果者必觀於因因若非真果還是妄如造真金佛像先須辦得真金成像之時體無增減故首楞嚴經云若以生滅心爲本修因欲求如來不生滅果無有是處又云

汝觀因地心與果地覺爲同爲異同則剋證異則不成言如來本起者佛昔本因所起最初之心也如上廣釋清淨者圓照本體元無煩惱因地者因行所依之地法行者稱法性之行下文佛答圓照淨覺本無

成三

十六

無明等爲因體也又大集經憍陳如問佛云何名爲法行法行比丘佛言若有比丘讀誦如來十二部經樂爲四衆敷揚廣說思惟其義是名樂讀乃至是名思惟不名法行若有比丘能觀身心心不貪著外一切相謙虛下意不生憍慢不以愛水溉灌業田亦不於中植諸種子滅覺觀心境界都息永離煩惱其心寂靜如是比丘我則說之名爲法行如是比丘若願獲聲聞菩提緣覺菩提如來菩提即能得之憍陳如

成三

十七

如工陶師埏埴調泥置之輪上隨意成器法行比丘亦復如是下文佛答圓照淨覺本無無明等爲本起初因也占察經亦云善男子若有衆生欲向大乘者應當先知最初所行根本之業最初根本業者所謂

依止一實境界以修信解因信解力增長

故疾入菩薩種性

信成就入初住也

所言一實境

界者謂衆生心體從本已來不生不滅自性清淨無障無礙平等普徧無所不至圓滿十方究竟一相以一切衆生心一切聲聞辟支佛心一切菩薩心一切諸佛心皆同不生不滅無染寂靜真如相故所以者何一切有心起分別者猶如幻化無有定實釋曰以信解一實爲最初業全同今經也配釋可知佛頂經亦然二問發心離病

及說菩薩於大乘中發清淨心遠離諸病

解曰即前第二發菩提心也故偈直云菩提心矣華嚴云忘失菩提心而修諸善根魔所攝持既為魔攝即過患眾多故請說發心因緣令得永離且中間忘失善根猶被攝持況都未發心修行豈離魔業言及說者揀此非前大乘中者揀宗非小清淨心者菩提心中大智心也直心正念真如故清淨矣離諸病者一發之後永無忘失無忘失故魔惑不娆下佛答有無俱離覺照亦泯能所絕等此即不發一切心名真發清淨心也若遠而論之至於輪迴根本四相四病亦答此意雖下文節節自有別問然此一設之問是諸問根本後為欲備收中下之機故諸門展轉問答以盡此中

盛三

十八

之理亦如華嚴初會發四十問近則當會答盡遠則九會方終三遠被當來

能使未來末世眾生求大乘者不墮邪見

解曰末世者佛滅度後正法像法各一千年末法一萬年末法即為末世去聖遙遠深可懸憂故顯益中偏垂結指又初標此會後結當來影略而言現未俱益金剛三昧經中解脫菩薩亦為末劫中五濁眾生請宣一味決定真實令等同解脫

晚公因此四句

判教求大乘者不墮邪見者謂末法中正解

難得其有或縱心五欲或宗習異道或執

滯二乘者置之言外縱有發意唯求大乘

若不聞此法門亦墮邪見離本心外別有

所求見妄見真並為邪見不必六師

義如前說

故華嚴云一切眾生皆墮邪見後三展度

誠

作是語已五體投地如是三請終而復始

解曰五體者四肢及頭三請者若准一二未展虔誠若過於三禮煩則亂故三周終始顯示真心佛雖已知垂範應爾若約所

表如三帀說二讚許

卷三

十九

爾時世尊告文殊師利菩薩言善哉善哉善男子汝等乃能為諸菩薩諮詢如來因地法行及為末世一切衆生求大乘者得正住持不墮邪見汝今諦聽當為汝說

解曰先讚後許善哉善哉者智論釋云再言之者善之至也大乘了義理合宣揚針芥未投久默斯要既當嘉會根熟咸臻將演妙門必資發問今之所請實謂起予利樂實多再三歎善善男子者順理剛斷乃

能下牒所問詞正述善之所以得住持者

安心覺海永絕攀緣任持萬行無漏無失汝今下許也誠令審諦勿雜餘緣無以生滅心行聽實相法智論偈云聽者端視如渴飲一心入於語義中踊躍聞法心悲喜如是之人可為說三佇聽

時文殊師利菩薩奉教歡喜及諸大衆默然而聽

解曰歡喜者默聽也即是願樂欲聞十地經云如渴思冷水如饑思美食如病思良藥如衆蜂依蜜我等亦如是願聞甘露法四正說文二初長行後偈頌下皆同此初中四一標示真宗二推窮妄宰三釋成因地四結牒問詞一中復二初明本有覺心後明悟則成佛初中又一一示本體

善男子無上法王有大陀羅尼門名為圓覺
解曰無上法王即是佛也於法自在更無
有上然雖無一衆生而不具有圓覺且塵
經未出寶藏猶埋既不自知宛受貧苦唯
佛全得其用故但標大覺有之大陀羅尼

三者此云總持圓覺體中塵沙德用從本已

來持之不失故

有以攝散釋總持義義與此殊

然陀羅尼

有三謂多字一字無字今即無字無字即

無邊際故言大也故大寶積經陀羅尼品

云如來之智攝諸善巧所有宣說無不清

淨無有少法所得皆歸於空乃至此是諸

菩薩等入陀羅尼門問文字既非真實何

用傳經答大品般若云總持非文字文字

顯總持由般若大悲離言以言說若據智

論即云陀隣尼梵音小異耳論自翻爲能

持亦云能遮謂種種善法持令不失惡不
善心遮令不生既言持善遮惡即是萬行
之本故此標之矣門者是出入義出者一
切染淨諸法皆從圓覺流出

出淨如次文出染如下文

入者若悟圓覺則百千萬法悉皆悟入故
下文云圓覺明故顯心清淨乃至徧滿等

是知欲了萬法須從圓覺中入又從本起

末爲攝末歸本爲入迷之則出悟之則

入有出入義故名爲門此中門者是根本

義不同世法門淺室深故寶積經連次前

原三

三

云由是門故出生廣大差別覺慧此則無

門之門門清淨故形相門者則爲非門所

言門者猶如虛空一切諸法依於虛空而

有生滅又荷澤云知之一字衆妙之門皆

說根本矣名爲圓覺者正指其所屬當本

體也義具題中二彰德用

流出一切清淨真如菩提涅槃及波羅蜜教

授菩薩

解曰流出者非別有法從中流出於外但

依覺性顯示諸門功德無有窮盡應用無

有疲厭名爲流出故論云若心有動則有

過恒沙等妄染之義對此義故心性無動

則有過恒沙等諸淨功德相義示現言一

切者總標清淨者揀諸有漏有漏之法皆

眞理故性本無故眞如等者略舉其四以

例百千將欲釋之二門分別初開章解義

後依義釋經初中四法各爲四別一釋名

二出體三辯種類四明業用初眞如中一

釋名者眞謂眞實顯非虛妄如謂如常表

無變易謂此眞實於一切位常如其性故

又眞者體非偽妄如者性無改異偽是詐

僞喻如眞金妄是虛妄影如本質異就橫

說多物同時而各殊改約豎論一體先後

而變易今皆離此故曰眞如謂此實體於

未來際常如過去

釋

於色中常如受中

釋

眞實相如非爲妄似二出體者若約法數

即眞如無爲今依起信以一心爲體論云

心眞如者即是一法界大總相法門體所

謂心性不生不滅乃至竟無變壞唯是一

心故名眞如等三辯種類者或唯一如體

廣三

三

中說或二安立非安立故依言離言故或

說有七顯於染淨中常如其性故或立十

種對十重障辯其德故四明業用者論云

眞如用者諸佛因地攝化衆生不取相者

以如實知衆生及與已身眞如平等無別

異故以有如是大方便智除滅無明見本法身自然而有不思議業種種之用即與真如等徧一切處釋曰依真如故發智斷惑證體起用若不依之則取我我所相無由修證故知萬德萬行皆是真如用也菩提四者一中梵語菩提此翻云覺若云佛陀即是覺義見題中二中約心數即別境中慧若取圓脩即攝論云二智二斷爲菩提體智論云菩提菩提斷俱名爲菩提依今經者即是始覺合本三中或說唯一理智合故即寂之照故或開爲二大品明有性淨菩提修成菩提或分爲三約三乘故如十地論又起信本覺始覺究竟覺或開爲四涅槃經說四品智慧觀十二緣得聲聞緣覺菩薩佛等菩提又大圓等四智菩提或分

成三

三三

爲五如大品智論說發心等等於伏明四出到無上中謂緣二諦斷二障證二空現萬象印群機該動寂通因果因圓果滿無不由之業用無邊不可具載涅槃者蓋衆聖歸宗冥會之所寂寥無爲而廣大悉備形名絕朕識智難收今以無名之名亦爲四別一中涅槃正名寂滅取其義類乃有多名總以義翻稱爲圓寂以義充法界德備塵沙曰圓體窮真性妙絕相累爲寂二中據六無爲即真如擇滅論其圓寂即摩訶般若解脫法身爲體所以三者翻三雜染故能證大智冥所證理相累永寂故然此三德不離一如如一明淨圓珠明即般若淨即解脫圓體法身故此三法不縱不橫不並不別如天之目如世之伊名秘密藏爲大涅槃

槃三中或說唯一即大涅槃或二性淨方

便淨或三謂自性真應又約三乘或四一自性

清淨凡通二有餘依三無餘依乘通二四無住

處唯佛四中囊包終古導達群方靡不度生

靡不成就故彼經云能建大義又華嚴云

不爲菩薩示現涅槃欲令常見佛圓滿故

但爲令衆生生欣樂戀慕故現出現沒佛

日常現淨心器中心濁器破則不得見波

羅蜜四者一中復二初通後別通者具云

波羅蜜多波羅此云彼岸蜜多云到迴文

順此應云到彼岸也謂離生死此岸度煩

惱中流到涅槃彼岸然一切衆生即寂滅

相不復更滅但以迷倒妄見生死名爲此

岸若悟生死本來空寂名到彼岸若就修

習分位說者要七最勝之所攝授諸有所

咸三

二十四

修名波羅蜜七謂安住菩薩性依止菩提心意

樂悲慙事業一切巧便無相回向無上清淨

不爲二障難若七隨缺非波羅蜜故諸度等各

具四句一施非度等然五位通修佛方究竟別

者又二初舉數謂對六蔽漸修佛法成熟

有情故但說六止觀相由定慧相即故唯

說五對治十障證十真如故有其十若總

翻諸染即有八萬四千義如下釋後正釋但釋

十名已兼六矣謂輟已惠人名施防非止

惡爲戒堪受諸法未能忘懷爲忍鍊心於

法爲精精心務達爲進心慮寂靜爲禪推

求揀擇爲慧方法便宜故名方便希求樂

欲爲願不可屈伏名力如實決斷爲智二

中亦有通別通則大菩提心而爲體性別

者復有相性二宗相者施戒忍進如次以

無貪受學無瞋等及各及所起三業爲體
禪則等持餘五擇法性者皆從真如性功
德起三中通則如釋名中舉數別則有三
一者前六各三後四各二一施三者財法
無畏二律儀攝善饒益三耐怨害安受苦

戒三

二五

諦察法四被甲攝善利樂五安住引發辦
事六生發俱空無分別慧七回向拔濟八
求菩提利樂他九思擇修習十受用法樂

成熟有情

前前竟後後細易難
修習故次第如此

二者觀心

華嚴
疏說

三者空心

金剛三
昧經說

四中相無相別

二宗

相宗者謂六中前三增上生道感大財體
及眷屬故後三決定勝道能伏煩惱成熟
有情及佛法故其後四者助六令圓滿故
謂七助前三餘八九十次助後三如深密
說又由前前引發後復由後後持淨前

前又此十中一一相攝互相順故若但說
六六攝後四若開爲十第六唯攝無分別
智後四皆是後得智攝無相宗者唯菩提
資糧論以般若爲初餘五依次般若成五
五助般若論偈云既爲菩薩母亦爲諸佛
母般若波羅蜜是覺初資糧施戒忍進定
及此五之餘四餘皆由智度故波羅蜜所攝
上來解義竟從此依義釋文謂圓覺自性
本無僞妄變異即是真如無法不知本無
煩惱無法不寂本無生死即是菩提涅槃
無慳貪毀禁嗔恚懈怠動亂愚癡即是六
波羅蜜餘諸無量無漏等法皆例此知問
云准此菩提涅槃各唯一義如何上說無
邊德耶答全體即圓覺故別中皆具總故
揀之則幻化昨夢收之則一一圓通思之

中間云及者有其二義一揀前義顯因果
義別二合集義非但流出理果亦及因也
教授菩薩者顯上所流真如等法之業用
也謂約其情執即似都無妄盡功圓元非
新得頓悟理者依之修行能生物解名為
教授故論云順本性故修檀波羅蜜等涅
槃亦云諸佛師法後明悟則成佛
一切如來本起因地皆依圓照清淨覺相永
斷無明方成佛道

解曰上且標指宗源未曰酬其問目今顯
悟之成佛方名本起之因一切等者叙其
所問皆依者無佛不然圓照者顯能悟之
心圓通照了離於偏局清淨覺相者明所
悟也寂寥虛廓了無情塵此中相即是性
非為相貌但以初悟之時見有所悟之覺

能所未忘故云相也此正同善財初遇文
殊表信智見其身相後遇文殊表證智不
見身相永斷等者本覺既顯無明本無畢
竟不生名為永斷涅槃塵沙諸佛以此為
因如是用心方成佛道必若心存妄念帶
此妄念修行多劫虛事劬勞畢竟不成佛

果

如前所引
續行菩薩

大方廣圓覺經大疏上卷之三

音釋

嬌

乃了切音
覆樓弄也

埏埴

埏尸連切音糲水和
土也埴音寔黏土也

三

大方廣圓覺經大疏上卷之四

威四

唐終南山草堂寺沙門宗密述

大文第二推窮妄宰於中二先示其相後顯本空智論云佛有二種說法先分別諸法後說畢竟空正是此也初中三謂徵釋

威四

結今初

云何無明

解曰徵此無明作何行相從何表顯知是無明然此徵釋無明者有其二意一由前云永斷無明恐謂定有可斷欲待斷盡方成佛道故今徵釋顯其本空二謂此無明是八萬塵勞之根十二因緣之首河沙煩惱由此而生塵劫輪迴以之不絕非想定後還作狸身無爲坑中猶名病行今欲明清淨覺性顯示圓頓妙門不先推破無明

所作盡扶顛倒故決真心本有便推妄性元無依此了悟分明始得名爲因地二釋者釋此無明五門分別一顯得名二釋體相三辯種類四明業用五正釋文初中明者擇法無彼明故名爲無明又雖有本覺之明而無始覺之照論名不覺不者是無覺者是明但文異耳亦名爲癡唯識諸經亦名爲顛倒此經二出體相者華嚴云於第一義諦不了名曰無明者此明迷自此經云認四大等者卽明認他理實而言但迷自必認他認他必迷自二文互舉也論云不覺者謂不如實知真如法一故不覺心起而有其念念無自相不離本覺猶如迷人依方故迷衆生亦爾依覺故迷若離覺性則無不覺釋曰此雖出體便顯體空正

當此經兩段文矣俱舍中說明所治者是無明體唯識中說覆蔽真實迷於理事然有共不共若取發業即行蘊中迷理起者此等出體比起信論未徹其源何者起信依無明爲因方生賴耶識此等所說乃是六七心所況迷自認他之行相似有本空之根源既無的示之文豈盡無明體性三種類者謂根本枝末共與不共相應不相應迷理迷事獨頭行俱覆業發業種現宿惑四業用者準論所說能生三細依華嚴即二種業一令衆生迷於所緣二與行作生起因今經云由此故有輪轉生死統而言之一切有漏之法無不皆是無明之所任持無有不是無明發起故論云當知世間一切境界皆依無明而得住持又下文

云身心等相皆是無明餘如徵中五釋文者文分爲三一按定其非二正釋其相三出其過患今初
善男子一切衆生從無始來種種顛倒猶如迷人四方易處

解曰謂此但標衆生云皆顛倒未顯顛倒之相如泛指甲乙云是罪人未出罪名所作何事故言按定其非文中先法後喻法中一切衆生者除圓了覺性其餘悉該言種種顛倒者心識狂亂爲顛背覺合塵爲顛倒有所執顛但荒狂或顛者頂也倒者頂下足上也其相不一故云種種種種之相如下所明喻中如人乍至川原或入聚落忽然心惑以東爲西既一方迷餘三俱轉故云易處此喻四倒及下四雙然正迷之時方亦不轉

忽然醒悟還是舊方反推此迷了無蹤跡
無本來處無今去處第二正釋其相文二
一法

妄認四大爲自身相六塵緣影爲自心相

解曰正釋顛倒之相也如述某甲有如是
過作如是事今則迷自法身認他四大迷
自真智認他緣念是其相也故肇公云法
身影於形骸之中真智隱於緣慮之內正
當此段文中先明認身後明認心所言認
者執爲我也認身者然四大從緣假和合
有無我無主畢竟是空故淨名云是身如
影從業緣現是身不實四大爲家是身如
空離我我所又如下文皮肉筋骨皆歸於
地等然凡夫種種造業長劫輪迴只由迷
自法身執此四大爲我認心者略爲一釋

一者六塵是境識體是心心對根塵有緣
慮相慮相如影舉體全無自心靈明本非
緣慮今認緣慮謂是自念念隨之飄沉
苦海如珠明徹本非青黃對青等時卽有
影像愚執其色謂是其珠如迷自心認緣
影也故唯識云諸心心所依他起故亦如
幻事非真實有乃至亦是法執首楞嚴云
若分別心離塵無體斯則前塵分別影事
塵非常住若塵滅時此心卽同龜毛兔角
其誰修證無生法忍故知緣影決定是空
若清淨真心本無緣慮靈知不昧無住無
依今認緣心誠爲妄矣二者此一句經譯
者迴文不盡應云緣六塵影六塵影是所
緣妄識是能緣六塵無實猶如影像從識
所變舉體卽空故此緣心亦無體也餘同

前解前標顛倒云種種者通論卽我法二

執於中各有種種相轉

下二空觀初及凡當具叙破也

夫二乘同有三倒各有四倒

下四念處若觀中當釋

尅就此文卽上迷身迷心總有四對顛倒謂四大非我認爲我法身真我而不認是

第一對四大如幻本無而見有法身真實

本有而見無是第二對緣念生滅非心認

爲心真心了然而不自認是第三對緣念

如珠中黑色全空而執有真心如珠中明

相實有而見無是第四對一三我執二四

法執如斯等見不因師宗但是凡愚任運

如此既四對八隻不同故云種種二喻文

二初直喻前文

譬彼病目見空中華及第二月善男子空實

無華病者妄執

咸四

五

解曰瞥眼觀空裏無華妄見華捏目望月

輪月邊別見月空華幻月皆喻妄見衆生

一念迷心瞥自圓明覺性而於圓明體上

妄見生滅身心故云空實無華病者妄執

妄執之言正對前妄認之語若悟真如無

相但是一心如空本無華天唯一月故首

楞云見聞如幻瞥三界若空華聞復瞥根

除塵銷覺圓淨又云汝身汝心外洎山河

虛空大地咸是真精妙心中所現物亦可

別配二喻謂華喻認身月喻認心身則但

因心迷當體妄認如空華但因目瞥外無

別依心則內根外塵相依而起如幻月下

因捏目上因本月相依而生故配身心昭

然義現然月喻例華亦應云月實無二捏

者妄執經文影略故不具之又爲一解譬

捏皆喻見分空華二月皆喻相分眼喻智
慧空及本月喻真理世親般若論以譬喻
相分者據釋處之意取所見之華也後展
轉倒見

由妄執故非唯惑此虛空自性亦復迷彼實
華生處

解曰由妄執故牒前生起轉計所以非唯
下帖義牒前成其轉倒惑空性者虛空自
性清淨無物今執華生空處卽似空變成
華妄見虛空無生而生無物成物是迷惑
虛空之性也亦復迷彼等者既執華從空
而生卽不知從譬而起譬則實是華之生
處非謂真實之華若具法合應云非唯惑
此真空自性亦復迷彼身心生處此乃但
怪空裏有華不覺眼中有譬外嫌身心苦

成四

六

惱不知內蓄迷情三出其過患
由此妄有輪轉生死

解曰妄執身心若無過患任其固執不必
化之既由此執塵數劫中輪迴不絕地獄
鬼畜八苦五衰爲害之深故須開示由此
者因前妄認身心相也生死不實故稱妄
有三結

故名無明

第二顯本空文三初標定

善男子此無明者非實有體

解曰言無體等者但是假名內外求之了
不可得推其本際元是妙明故論云念無
自相不離本覺又云依覺故迷若離覺性
則無不覺了斯無體諸行不生不生故無
滅生滅滅已寂滅爲樂是知十一支法皆

有所因惟此無明橫從空起今悟無明滅則行滅行滅則識滅乃至老死滅也次喻釋

如夢中人夢時非無及至於醒了無所得如衆空華滅於虛空不可說言有定滅處何以故無生處故

滅四

七

解曰前說種種過患皆歸無明今云無體道理難見言語路絕故約喻釋謂睡時夢物直見是有故前種種說其行相寤欲求之終不可得故此顯示云無體也問求不得者何處滅去故經答云如衆空華滅於空時不可說言有定滅處問若無滅處卽應還在以何義故言空無也經又答云無生處故見幻華時若實是有今不見時卽說滅處見時本無生處不見何尋滅處問

前云實華生處此復何通答約前妄執之時而言有也悟了始知有時元無以法合之昭然可見故首楞云此迷無本性畢竟空昔本無迷似有迷覺覺迷迷滅覺不生迷此正是無生之理若決定忍可於心名無生忍華嚴云一切法無滅若能如是解諸佛常現前後斷疑

一切衆生於無生中妄見生滅是故說名輪轉生死

解曰恐有疑云前說生死輪迴只由無明妄執無明旣若無體生死復何所依必若生死亦無云何前說生死故此釋云無明及與生死本末一切俱無但以衆生於此無中迷情橫見生死故云於無生中妄見生滅前就橫見故說有此就實論故說無

言是故等者指前文說處也大文第三釋
成因地上來所說妄空真有者有佛無佛
性相本然今明依此通達心意真符方成
本起因地故此釋成正答所問文中三初
依真悟妄頓出生死

善男子如來因地修圓覺者知是空華即無

成四

八

輪轉亦無身心受彼生死非作故無本性無
故

解曰如來等者牒前所標即依真也知空
華下正釋即悟妄等也既知萬法如空華
豈更見有輪轉還丹一粒點鐵成金真理
一言點凡成聖亦釋因不異果如斯因地
方爲真修上皆悟妄此下頓出生死也亦
無等者非唯無輪轉之法亦無受輪轉之
人我我所亡方成解脫即是照見五蘊皆

空度一切苦厄意令修道者外遺世界內
脫身心不計身身同虛空不起心心同法
界非作等者非我造作觀行故使身心空
無本性空寂元來無故故金剛三昧經云
若化衆生不生於化不生無化其化大焉
次展轉拂迹釋成正因

彼知覺者猶如虛空知虛空者即空華相亦
不可說無知覺性有無俱遣是則名爲淨覺
隨順

解曰於中初拂迹拂有四重一拂覺妄之

成四

九

智二又泯其拂心三遮其斷滅但不起心
分別空有不是無心四總結離過是真無
念拂迹之由後成因是則等者有無既不
下自徵釋當情斯即心言路絕清淨覺體從此顯彰
但不背之合塵即名隨順亦非別有能順

故羅什云無心於合合者合焉隨順淨覺
故言淨覺隨順如是執盡病除然後興心
運行則聚沙畫地合掌低頭皆成佛道如
斯修習可謂正因後徵拂所由釋歸圓實
何以故虛空性故常不動故如來藏中無起
滅故無知見故如法界性究竟圓滿徧十方
故

解曰先徵意云身心幻妄許可全空知覺
稱理因何又拂有無俱絕約何修行釋意
云相因相待皆是從緣從緣之法豈實有
體生心動念即乖本性失正念故圓覺性
體俱無如是等故於中曲分兩節初明諸
法^二後顯一心^六虛空性者一切法空不
生滅也謂如上相因諸相猶若虛空本自
不生今無可滅非謂拂之方令空也故佛

藏經云一切法空無毫末相等^{筆取諸文非一常}
不動者一切法如^{名淨}不來去也爲非已去
非未來非現起故故法句云諸法從本來
寂滅無所動法華亦云常自寂滅相又華
嚴有大自在天王得知一切法不生不滅
^上不來不去^下無功用^{非作故}解脫門^淨
^隨次如來藏下顯一心也略啟二門初唯
釋如來藏後總釋經意初中六門分別^此
^{經題義舍全}部故備釋也一釋名二出體三種類四行
相五業用六勸信今初由三義故得名爲
藏一隱覆義二含攝義三出生義^{佛性論}
^{義一所攝藏二隱覆藏三能}隱覆者復有
^{攝然局於此至次當示也}二義一者藏如來故名如來藏謂衆生心
具諸佛德但以迷倒都不覺知故名藏也
^{藏有如來}有財釋也理趣般若云一切衆生皆如來

藏勝鬘云生死二法是如來藏如來法身
不離煩惱藏名如來藏如來藏經云一切
衆生貪恚癡諸煩惱中有如來身乃至常
無染污德相備足如我無異便以九喻喻
之一萎華使食佛身真法二巖峰使淳蜜說
味三糠粃使粃米說四糞穢增上真金
法真如五貧家無明寶藏佛性六菴羅見內
實二身七弊衣修金像法八貧女不淨輪
王報九焦模諸垢鑄像身二者佛性論如
來藏品云如來自隱不現故名爲藏隱覆
含攝者有其三一體含用謂如來法身含
攝身相國土神通大用無量功德而爲彼
等之所依止故名爲藏金二聖舍凡佛性
論云一切衆生皆在如來智內故名如來
藏所攝中文上三因含果謂因地已攝果

藏

十二

地一切功德亦如佛性論說能攝出生者
論三義謂此法身既含衆德了達證入即
能出生故十地證真能成佛果是以十地
論釋地義云能生能持又釋金剛藏云藏
即名堅其猶樹藏謂如樹心堅密能生長
枝葉華實地智亦爾能生無漏因果亦能
生成人天道行此以理智合爲此三義者
初約迷時後約悟時中間尅體二出體者
即論中一心也論又依此顯二門故楞伽
云寂滅者名爲一心一心者名爲來藏地
經云勝鬘名爲自性清淨心此下經云如
來圓覺妙心涅槃即名佛性唯識但就染
相名爲藏識故密嚴云佛說如來藏以爲
阿賴耶等楞伽亦云如來藏藏識三種類
者佛性論云如來藏有五種一如來藏性

二正法藏因也如前三法身藏德至四出世

藏真五自性清淨藏秘勝鬘經云如來藏

者是法界藏即論中初二華嚴亦云法身

藏出世間上上藏自性清淨藏此之四名

初總相次尅體三已證四約迷時客塵不

染故次文云此自性清淨如來藏縱爲客

塵煩惱所染猶是不思議如來境界縱爲

四字此本缺也四行相者然此如來藏心

流志譯者具矣約真妄和合總有二種行相謂此經下云

如來藏自性差別論云真如生滅然真妄

各有二義真謂不變隨緣妄謂體空成事

真中不變妄中體空即真如自性也勝鬘

來藏離有爲真中隨緣妄中成事即生滅

相常住不變差別也真如性中復有二種勝鬘云有二

種如來藏空智所謂空如來藏若脫若離

一切煩惱藏不空如來藏具過河沙不思

議佛法論中亦云如實空如實不空義全

同此後釋生滅亦有二相謂漏無漏無漏

復二有爲無爲無爲亦在生滅門有漏亦

二謂善不善五業用者前二行相皆有業

用之義初真性者有其二業一能持自體

河沙功德從本已來不失不壞二能禦客

塵河沙煩惱無始時來不染不汚後生滅

亦有二業一能起惑造業曠劫長受六趣

生死故楞伽云如來藏者是善不善因能

徧興造一切趣生乃至若生若滅二能知

真達妄發心修行證三乘果如前所引十

地論等由後二業故寶性論引經偈云無

始時來性作諸法依止依性有諸道及證

涅槃果長行引勝鬘釋云性者如來藏唯

釋云界以因義 依止者如來藏是依是持

是建立諸道者有如來藏故說生死是名

善說證涅槃者若無如來藏者不得厭苦

樂求涅槃六勸信者既諸佛因果終始依

之故入道行人先須信解

實性云是一切智者境界何故

或四

乃為愚倒凡夫說耶偈

答以有怯弱心等云云離此別信信則墮

邪故密嚴經呵為惡慧必須了之方知正

道故勝鬘云若於無量煩惱所纏如來藏

不疑惑者於出纏無量煩惱藏法身亦無

疑惑華嚴初會普賢即入如來藏身三昧

意在此也然雖此心凡聖等有但果顯易

信因隱難明故淺識之流輕因重果願諸

道者深信自心應捨難捨之妄緣求見難

見之妙理妙理者即自心也故勝鬘經云

有二法難可了知謂自性清淨心也彼心

為煩惱所染也若料揀信解之器者是非

各三非器三者一身見

執蘊二四倒無常

我三失空

離空如來藏義修空者三類云云

論說是器三者一自成就甚深法智二成

就隨順法智三於諸深法不自了知仰推

世尊非我境界如勝鬘說又反三非三是

復成三是三非可以意得上來釋義竟釋

經意者今此文中約藏自性離有為相常

住不變以釋上拂迹之由即二種行相中

真如門也言如來藏者總標次二句空藏

後三句不空藏無起滅者釋上所知生死

等無知見者釋上彼知覺等謂對生死起

者即云執情見生死滅者即云知覺今以

如來藏中既無可起可滅何有能執能知

又迷時生死非起淨心非滅故無迷也悟

時淨心非起生死非滅故無悟也無悟故無知見矣此乃非唯不可識識抑亦不可智知識智俱如方爲自體真實識知光明徧照爲下三句不空藏矣如法界性者界性與藏心體同義別別有其二一者在有情數中名如來藏在非情數中名法界性如智論明佛性法性之異二者謂法界則情器交徹心境不分如來藏則但語諸佛衆生清淨本源心體如云能造善惡能起厭求就法界言則無斯義據此則藏心尅就根源界性混其本末混則普該之義易信尅則徧周之理難明故指藏心如法界性亦乃攝其二義之別歸於一體之同方顯覺妄因依誠非究竟圓實究竟者豎窮三際始終常然圓者體徧十方滿者衆德

咸四

十四

具足良由如來藏性本自如斯豈須滅舊添新滅感生智是以三重泯絕冥合覺心將此爲本修行始得正名因地第四結牒問詞

是則名爲因地法行菩薩因此於大乘中發清淨心末世衆生依此修行不墮邪見

解曰但結前文更無別義此下大文第二偈頌文二一標舉

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

解曰汎論偈頌總有四種一名阿耨罕覩

咸四

十五

婆頌此不問長行與偈但數字滿三十二卽爲一偈二名伽陀頌此云諷頌或名直頌謂以偈說法非頌長行三名祇夜頌此云應頌四名蘊馱南頌此云集施頌謂以少言攝集多義施他誦持故爲何意故經

多立頌略有八義一少字攝多義故二諸讚歎者多以偈頌故三爲鈍根重說故四爲後來之徒故五隨意樂故六易受持故七增明前說故八長行未說故今此經十一段偈於前四中皆是祇夜於後八中正唯三七義兼一五六全非二四八又慈恩說十謂利鈍前後曲直難易真俗取捨標釋智辯解持說行對會可知然長行偈頌相望有五對之例謂有無廣略離合先後隱顯今經問目皆長有偈無答皆長廣偈略餘隨相當對文當指今此段中五偈重諷長行更無別義故如次依前四段科之但經文有少增減故科段名亦少殊二正陳文四初一偈諷了悟本覺

文殊汝當知 一切諸如來 從於本因地

皆以智慧覺

二五句諷推破無明

了達於無明 知彼如空華 卽能免流轉

又如夢中人 醒時不可得

上二段皆長離偈合三七句諷拂迹成因

覺者如虛空 平等不動轉 覺徧十方界

卽得成佛道 衆幻滅無處 成道亦無得

本性圓滿故

幻滅無處及成佛道等言長先偈後四一

偈諷結牒問目

菩薩於此中 能發菩提心 末世諸衆生

修此免邪見

菩提心者長隱偈顯下諸偈頌例此唱經

自下大段第二令依解修行隨根證入謂

創因法鏡照心頓能信解至於長久修證

則節級不同良以障有淺深根有利鈍習氣厚薄心行依違故須處處隨根引令得出然其修證階降雖殊必籍本因故云依解前則信解此則行證故華嚴八十卷文亦唯四字攝盡所謂信初解其六會行第八會

第九會此乃文雖廣略妙軌攸同綸緒始終唯斯二典文中二初徵釋用心後廣明

行相所以然者以悟修之理一異難明意實相符言而似反故須徵釋令解用心然後隨住隨緣廣爲明其行相初徵釋文中

大科四段不異初門伸請中三亦同前例

今初進問威儀

於是普賢菩薩在大衆中卽從座起頂禮佛足右繞三匝長跪叉手而白佛言

解曰普賢是行中之體故標居首爲下所

家四

十七

依總別觀門不離此故二聖表法已具前文次正陳中文四一就當根徵起大悲世尊願爲此會諸菩薩衆及爲末世一切衆生修大乘者聞此圓覺清淨境界云何修行

解曰信解圓覺卽是當根雖達天真未明

緣起下云曾不了知如幻境界大士悲愍接下垂方反

覆徵問用心解行如何契合二問解行相

違於中復二一幻幻何修問難以幻修幻也

世尊若彼衆生知如幻者身心亦幻云何以

幻還修於幻

解曰初二句解後二句行謂一切如幻正

解方成幻法非真復何修習故解與行進

退相違徵釋用心實由斯矣此問從前知

是空華卽無輪轉等文而來意云身心既

如幻能知亦是幻將幻還除幻幻何窮
盡幻者謂世有幻法依草木等幻作人畜
宛似往來動作之相須臾法謝還成草木
然諸經教幻喻偏多良以五天此術頗衆
見聞既審法理易明及傳此方翻成難曉

解曰意恐惑者又云一切如幻無不是覺
覺性無生本來清淨知之卽已何有修行
故此遮云本空本不修多生生死苦今空
今不修云何得脫苦不了如幻境界者未
達緣起事相也從來不達事妄想不解脫
今還不了知如何得解脫十八斯意者近代
尤多但恃真如不觀力用四請修之方便
願爲末世一切衆生作何方便漸次修習令
諸衆生永離諸幻

解曰上遮不修之失已知決定應修故問

修行如幻金剛三昧經亦云衆生之心性
本空寂空寂之心體無色相云何修習得
本空心三遮不修之失

若諸衆生本不修行於生死中常居幻化曾
不了知如幻境界令妄想心云何解脫

今依古師解華嚴如幻之文法喻各開五
法喻中五者如結一巾幻作一馬一所依
巾二幻師術法三所幻馬四馬有卽無五
癡執爲馬法中五者一真性二心識三依
他起法四我法卽空五迷執我法下諸幻
喻皆倣此知二斷滅誰修問

若諸幻性一切盡滅則無有心誰爲修行云
何復說修行如幻

解曰此問亦從前拂迹中來謂若以幻故
一切皆空能所總無遣誰修習云何復說

對治之門如何永離諸幻論云若人唯念
真如不以方便種種熏修終無得淨首楞
云理則頓悟承悟併消事非頓除因次第
盡對於覺離故言永離謂初觀一體雖覺
全真後遇八風紛然起妄行如窮子解似
電光何法修治永除病本然經云一切衆
生作何方便兩句之間文意斷絕譯之太
略應添分別演說等言意則連續達者詳
焉後亦頻爾正陳詞句竟後三展虔誠
作是語已五體投地如是三請終而復始

二讚許

爾時世尊告普賢菩薩言善哉善哉善男子
汝等乃能爲諸菩薩及末世衆生修習菩薩
如幻三昧方便漸次令諸衆生得離諸幻汝
今諦聽當爲汝說

解曰如幻三昧者由達身心如幻則冥本
覺真如鏡受影非受非拒故名正受

三佇聽

時普賢菩薩奉教歡喜及諸大衆默然而聽
四正說二初長行四一標幻從覺生以爲
義本二明幻盡覺滿以釋前疑三令離幻
顯正示用心四辯幻覺不俱結酬其請今
初

善男子一切衆生種種幻化皆生如來圓覺
妙心

解曰云義本者以普賢但徵修幻不問幻
之所生佛說生於覺心未爲正答所問且
要標之爲本憑之顯幻盡覺圓故得修幻
義成幻盡元非斷滅故論云自性清淨心
因無明風動乃至無明滅智性不壞如風

止動滅溼性不壞等文中言種種幻化者
有漏心心所法蘊處界等故偈云無始幻
無明皆從諸如來圓覺心建立如來圓覺
妙心者卽性淨真心離相故圓非空故覺
染而不染故妙中實名心如勝鬘子或名一心

如華嚴起信也汎言心者總有四種梵語各異翻

譯亦殊一訖栗陀謂肉團心二緣慮名心

謂八識俱能緣慮自分境故或名爲意等無間故或名

爲識能了別故三質多謂集起心卽第八識集諸

種子起現行故故楞伽云藏識說名心也四乾栗馱謂

堅實心堅實心者卽此所辯雖凡聖同依

唯佛圓證故標如來皆生者謂本覺心體

爲因根本不覺爲緣生三細業識爲因境

界爲緣生六麤故楞伽云大慧不思議熏

明不思議變真是如是現識因取種種塵及無

小四

二十

始妄想熏是分別事識因是知此無明等
皆無自體無自體故必假所依依圓覺心
而生起也如幻馬無體必依於巾巾喻真
心馬卽蘊界配前五法本末應知問真能
生妄真是妄源何故前云無明無體答妄

託真起說真爲源現且迷真真本無妄如

第二月託本月而起說本月爲起二之依

本月實無二輪卽是二無其體故經說種

種生於覺心不是心生種種然諸經論俱

說萬法一心三界唯識宗途有異學者罕

咸言

三

知違於已解則拒而不受若無備述曷究

指歸今約五教對彰權實皎然斯得第一

愚法聲聞教假說一心謂實有外境但由

心造諸業之所感招故曰唯心不卽是心

此卽有宗依十二處教執心境俱有故唯

識破云復有迷謬唯識理者或執外境如

識非無第二大乘權教明異熟賴耶名為

一心揀無外境故唯心心所別相見不同但皆是心即名一義於中曲

分三門一相見俱存以說一心此通八識

及諸心所并所變相分本影具足由有支

等熏習力故變起三界依正等報如成唯

識說二攝相歸見故說一心亦通王所安即

慧所立也但所變相無別種生能見識生帶彼

影起故二十唯識論云唯識無境界以無

塵妄見如人目有瞽見毛月等事解深密經亦作

是三攝所歸王故說一心唯通八識以彼

心所依王無體亦心變故大乘莊嚴論云

能取及所取此二唯心光貪光及信光二

光無二法第三大乘實教明如來藏藏識

入楞伽文唯是一心理無於中二門一攝前七

識歸於藏識故說一心謂七轉識皆是本

識差別功能無有別體故楞伽云藏識海

常住境界風所動種種諸識浪騰躍而轉

生又云譬如巨海浪無有若干相諸識心

如是異亦不可得然此上二門既是經文及無著論雖義當護法

所破豈遵枝末而背本耶故列為其次轉深也二總攝染淨歸如

來藏故說一心謂如來藏舉體隨緣成辦

諸事而其自性本不生滅是故一心二門

皆無障礙故密嚴云佛說如來藏以為何

賴耶此明性淨隨染舉體成俗即生滅門

染性常淨即真如門二門唯一心也第四

大乘頓教泯絕染淨故說一心謂清淨本

心元無染淨對妄想垢假說名淨妄既本

空淨亦相盡唯本覺心清淨顯現為破諸

數假言一也故此云種種生於圓覺妙

心楞伽亦云不壞相有八識無相亦無相
其文非一第五一乘圓教總該萬有卽是
一心謂未知心絕諸相令悟相盡唯心然
見觸事皆心方了究竟心性如華嚴說良
由皆卽真心故成三義一融事相入義謂

成四

三三

一切事法既全是真心而現故全心之一
事隨心徧一切中全心之一切隨心入一
事中隨心迴轉相入無礙二融事相卽義
謂以一事卽真心故心卽一切時此一事
隨心亦一卽一切一切卽一亦然三重重
無盡義謂一切全是心故能舍一切所含
一切亦唯心故復舍一切無盡無盡也皆
由一一全具真心隨心無礙故此上五教
總有八門後後轉深門門義別前不攝後
後必收前覽者細詳令分教麥然皆說一

成四

三三

心有斯異者蓋以經隨機說論逐經通人
隨論執致令末代固守淺權今本末會通
令八門皆顯詮旨相對復爲三門初約所
詮逆次順法從七至一展轉起末謂本唯
非染非淨一法界心也七由不覺之名如來

藏也六與生滅合成阿黎耶識也五復由執此

爲我法故轉起餘七成八種識也四名由識

體起能見分也三由能見故似外境現也二執

取此境爲定實故造種種別業共業故內

感自身外感器界一切諸法也二約能詮

順文逆法從一至七展轉窮本謂佛對下

劣根性未能頓達所起根本者且言從業

所感此則初聲聞教也一次爲機稍勝者說

能所感一切唯識也二三展轉乃至五唯一

真心名頓教也七等備如皆由根有勝劣故

也七等備如
上說

今說有淺深若執前前卽迷後後始終通

會方盡其源三能詮所詮逆順本末皆無

障礙由稱法性直談不逐機宜異說故也

亦如唯心之義經論所宗迷之則觸向面

牆解之則萬法臨鏡況此標爲義本如何

不盡源流達者審之勿嫌繁廣此下第二

明幻盡覺滿以釋前疑前疑幻然上說幻盡斷滅

從覺生染緣起也此明幻盡覺滿淨緣起

也故論云有四種法一真如二無明三熏妄心四妄境界也

習義故染法淨法起不斷絕云染法者以

依真如法故有於無明無明熏習真如故

則有妄心妄心熏習無明不了真如法故

不覺念起現妄境界妄境界染法緣故卽

熏習妄心令其念著造種種業能造有三謂身口意

所造亦三受於一切身心等苦謂三途四洲六欲三善惡不動

界也故勝鬘云不染而染法身不增不減經

云法身流轉五道名曰衆生華嚴云心如

工畫師等淨緣起者論云以有真如法故

熏習無明則令妄心厭生死苦樂求涅槃

以厭求故卽熏習真如自信已性知心妄

動無前境界修遠離法種種方便起隨順

行順本性故修禮度等不取不念乃至久遠熏習力

故無明卽滅無明滅故心無有起境界隨

滅心相皆盡名得涅槃成自然業衆生雖等如有真

如而未有熏習力者因緣缺故然淨緣起據諸教說有分

有圓分淨者謂二乘教於二執等各唯說

一權教大乘則豎論往昔橫說餘凡及娑

婆等皆云非淨故名分也言圓淨者謂有

宿機聞佛圓教悟自身心本來常樂我淨

故不執有五蘊之我貪嗔漸息業報隨亡

稱性修行顯發性上過於河沙功德妙用盡未來際無有斷盡不同染法成佛則斷以真如法常熏習故成唯識論能所熏中皆揀真如者約一類教且說一分可思議義今此論者約楞伽等實教具不變隨緣

二義如前所引不思議熏變等然淨緣起

翻前染緣緣無自性染淨俱融合法界性

起唯性起故無斷盡如華嚴說依此方名

幻盡覺滿

悟修行相如普眼章

文中分三一舉喻該

釋前文

該前義本

二法合唯談本義

答難釋疑即本義也

三兼拂同幻之覺今初

猶如空華從空而有幻華雖滅空性不壞

解曰前兩句喻前義本謂空中畢竟實無

起滅但以眼翳空裏見華既翳時華依空

現故言從空而有如圓覺妙性畢竟無生

但以心迷性中現妄既迷時妄依覺現故言生於覺也後兩句正喻此段釋疑之文謂翳差則見華滅於空中華雖滅而空常在然華生時不生滅時不滅有翳有差見生見滅二法合唯談本義

衆生幻心還依幻滅諸幻盡滅覺心不動

解曰幻心因幻滅者謂此幻心由智了達

方得除滅所了是幻能了亦幻則前疑云

幻幻何修今答意云不妨以幻除幻前疑

幻盡斷滅今答意云能所雙亡即契圓覺

故云諸幻盡滅覺心不動其猶波因水起

波滅水存幻從覺生幻滅覺滿三兼拂同

幻之覺

依幻說覺亦名爲幻若說有覺猶未離幻說

無覺者亦復如是是故幻滅名爲不動

解曰有三重拂一拂覺妄之覺對緣而起故亦是幻二恐云對妄之覺是幻不對妄者本有之覺卽應非幻若起此心起卽如幻三若云覺妄之覺本有之覺總無卽名爲真者此意亦如幻也舉要而言起心動念云妄云真無非幻也相躡起念勢極三重矣幻滅名不動者若依泯絕無寄分別不生圓覺真心自然顯現元無幻化故言不動三令離幻顯覺正示用心卽正答前請問修習之意也前不疑合修不修但於修中疑用心違妨一向但請如何修行離幻兼已自遮不修之失故前段釋疑了此段正示用心後段卽會通方便漸次之語既令離幻修行便已通得不修之失疑也故無別答之文文中三謂法喻合法中二

威四

王六

初展轉離幻

善男子一切菩薩及末世衆生應當遠離一切幻化虛妄境界猶堅執持遠離心故心如幻者亦復遠離遠離爲幻亦復遠離離遠離離亦復遠離

解曰此之展轉有其四重一離諸幻境二離離幻之心言如幻者揀非幻心三遣離幻之離四遣離離之離亦可一離妄二離覺三遣離四遣遣皆言遠離者有二一止二觀止離者休心息意永不追攀如人遇怨不應共處觀離者虛妄之法體性皆空如夢枷鎖寤則已離故下文云知幻卽離又入佛境界經云諸法猶如幻如幻不可得離諸幻法故略而言之不繫之爲止不計之爲觀俱以止觀離之則定慧平等後

威四

王七

密顯真覺

文無覺字

得無所離卽除諸幻

解曰夢中見夢轉轉覺於前非直到寤時所見方實故云得無所離卽除諸幻無所離者有其二意一則冥於真覺真覺則不

可離二則到真覺之中自然無如上節節之幻可離故故荷澤云妄起卽覺妄滅覺滅覺妄俱滅卽是真如二喻

譬如鑽火兩木相因火出木盡灰飛烟滅

解曰如有一段乾木以一木燧鑽之火出

還將却燒二木木火既盡烟自然滅既成

灰燼任運飛散不同二木形質爲礙如次

四節以配於法木段喻所修幻妄木燧喻

能修幻智烟喻離灰喻遣經文先云灰飛

譯之倒也定合是烟先滅餘灰飛散喻中

缺於顯覺蓋文略也前法後合悉皆具有若欲具之應以地喻圓覺由前木等本從地出燒滅總盡唯有地存如種種幻化生於圓覺妙心幻化數重遣盡圓覺元來不動三合

以幻修幻亦復如是諸幻雖盡不入斷滅

解曰上三句正合喻之現文下一句兼前

密顯真覺第四辯幻覺不俱結酬其請

善男子知幻卽離不作方便離幻卽覺亦無

漸次一切菩薩及末世衆生依此修行如是

乃能永離諸幻

解曰前云作何方便漸次修習令諸衆生

永離諸幻故佛示用心竟結答不作方便

亦無漸次如是乃能永離諸幻會通問中

之文也但能知之是幻已名爲離但得離

幻卽元是覺更無階級漸變爲覺如人夢
見身病問醫求藥寤來既知是夢更欲作
何方便若待方便修之漸離卽是實法何
名幻化若執實有還是徧計何名修行故
云爾也一切菩薩下結成真離亦是通結
前用心之文第二偈諷亦爲四段初五句
諷幻從覺生

或四

二十八

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

普賢汝當知 一切諸衆生 無始幻無明
皆從諸如來 圓覺心建立

標指生無明之言長無偈有次七句諷幻

盡覺滿

猶如虛空華 依空而有相 空花若復滅
虛空本不動 幻從諸覺生 幻滅覺圓滿
覺心不動故

或四

无

展轉拂迹長有偈無次一偈半諷展轉離
幻

若彼諸菩薩 及末世衆生 常應遠離幻
諸幻悉皆離 如木中生火 木盡火還滅
長離偈合又法及密顯真覺長有偈無後
半偈諷幻覺不俱

覺則無漸次 方便亦如是

其結酬之文長有偈無徵釋用心竟

大方廣圓覺經大疏上卷之四

音釋

豁 克角切音 豁 苦會切音 卒 蘇骨切
豁 獲卵乎也 豁 翹棟也 卒 音梓

大方廣圓覺經大疏中卷之一

威五

唐終南山草堂寺沙門宗密述

自下大文第二廣明行相有九問答類束
爲三初四問答通明觀行上根修證次四
問答別明觀行中根修證後一問答道場

威五

加行下根修證然此三門前不假後後
後後必躡前前初門者大乘學人盡須聞
此觀行故云通明然得益則有深淺故修
證者唯指上根上根者但約能入之人非
配法門局定如法華第一周聞則普聞悟
唯驚子文中四一開示觀門同佛二徵釋
迷悟始終三深究輪迴之根四略分修證
之位若約四分科經則從徵釋用心兼此
四段總當其解雖有觀成愛斷修證之相
但爲成其圓解正同華嚴修因契果生解

分也然且依前初中開示身心無性二空
理顯根塵諸法普淨普徧見境用心頓同
諸佛故文四文三皆如前也今初之初
於是普眼菩薩在大衆中卽從座起頂禮佛
足右繞三匝長跪叉手而白佛言

解同前也次陳詞句中三一舉法請

大悲世尊願爲此會諸菩薩衆及爲末世一
切衆生演說菩薩修行漸次云何思惟云何
住持衆生未悟作何方便普令開悟

解曰標請修行漸次者由普賢所問幽深
如來稱理而答先欲消除心病然後萬行
俱修或有聞前說云知幻卽離不作方便
亦無漸次謂言知之卽已都不假修普眼
智輔如來悲接羣品欲使教法圓足請問
起行之門如來大悲示其普觀身心根境

一一推窮既見塵淨智圓觸向恒作是念
習氣損之又損覺智百鍊百精若能如是
思修尅取因圓果滿菩薩發起意在茲焉
故慙云大士張教綺互相承若一人請周
餘當杜述云何下別列於中先智後悲大
乘之人必須具二無悲之智卽墮二乘初
中思惟者觀察真妄卽思慧也住持者悟
得妙境安住其中持之不失卽修慧也下
佇聽佛說生聞慧也從凡入聖必假三慧
故普眼爲衆諮求衆生未悟下問悲也請
度生方便云普令開悟者卽同法華欲令
衆生開示悟入以開攝示以悟攝入故次
顯云不能悟入謂大開之與曲示始悟之與終入
彼論云開者無上義謂除一切智智更無
餘事卽雙開菩提涅槃謂知見之性爲涅槃

槃智見之相爲菩提衆生本有瞽障不見
佛爲開除卽本智顯現故示者同義三乘
同法身故悟者不知義不知唯一事實今
令知報身菩提故入者令證不退轉地故
卽是因義謂證初地已上爲菩提涅槃因
故此後佛答全用先所顯示如來淨圓覺
心爲本以觀人法二空及滅影像無邊虛
空覺所顯發覺圓明故顯心清淨乃至等
同諸佛卽普令開悟也二反顯請
世尊若彼衆生無正方便及正思惟聞佛如
來說此三昧心滅五生迷悶卽於圓覺不能悟入
三解曰言無方便思惟則迷悶者意是反明
得聞佛說方便思惟卽開悟也言聞此三
昧者是前離幻法門也故佛歎普賢汝能
爲諸衆生修習菩薩如幻三昧普眼恐未

世衆生聞前知幻卽離等言迷悶不能悟入圓覺故請開悟之方便也述則不悟悶則不入三結牒請

願與慈悲爲我等輩及末世衆生假說方便解曰假說方便者若以實理而言覺性本來圓滿幻妄本來空無但以不知則謂言定有知之卽離離幻卽覺實無所修然衆生煩惱習重難可頓除雖知本空未免繫縛是以普眼請佛於無修之中強說修習故云假也然大品經修諸行門皆以無所得而爲方便今卽以離幻爲方便後三展虔誠

作是語已五體投地如是三請終而復始

二讚許

爾時世尊告普眼菩薩言善哉善哉善男子

汝等乃能爲諸菩薩及末世衆生問於如來修行漸次思惟住持乃至假說種種方便汝今諦聽當爲汝說

三佇聽

時普眼菩薩奉教歡喜及諸大衆默然而聽如前可知第四正說長行中四一起行方便二觀行成就三頓同佛境四結牒問詞今初

善男子彼新學菩薩及末世衆生欲求如來淨圓覺心應當正念遠離諸幻

戒五

四

解曰謂卽指前段中徵釋離幻用心以爲起行之本若執法定實則觀行不成故須躡前爲方便矣言正念者則無念也故智論云有念是魔業無念是法印論云離念相者等虛空界又云一切衆生不名爲覺

以從本已來念念相續未曾離念故知無念是正念也然正念與離幻反覆相成由離幻故正念正念故離幻何以故外存有法則內起緣念內有緣念則外見有法心生法生等由此雙指在諸行初第二觀行成云云

就文二初戒定

先依如來奢摩他行堅持禁戒安處徒衆宴坐靜室

解曰奢摩他此云止止是定義下文釋云至靜爲行定有深淺故標如來揀非麤淺邪小之定若亂心持戒不堪入此觀門故先定後戒亦可文雖先後修無先後堅持禁戒者一向絕緣的不擬犯名曰堅持防禁根門誠約身口故名禁戒戒品雖多統爲三聚一攝律儀二攝善法三攝衆生今

威五

五

意說律儀義通餘二律儀戒者謂十無盡取要而言即唯四重此四清淨則一切枝葉不生佛頂云若不斷姪及與殺等出三界者無有是處安處徒衆者即同行同見人也行業既同互相雕琢迭共商量爲長道緣故須安處故寶積經七十二云得人身者彼應依善知識聽三世佛平等法聞已應發勤精進依城邑聚落與大眾共居具四部處更互相與論量佛法學問難答三世佛法平等得現在前解一切法無有自性修此解故煩惱漸除宴坐靜室者宴默也安也坐爲攝身身住則心安心閑境寂欲住身心故須靜室靜室處衆豈不相違此有二釋一根性不同故或多昏沉藉衆策發或多掉舉宜自息緣非爲一人而

行二事二定慧等學故謂圓通觀行要止
觀相資須依善友或同見同行終日議論
法門無令用心差錯差之毫釐失之千里
故淨名云不必是坐爲宴坐也雖同衆住
不妨在自房室初中後夜或除論法轉讀

便須靜坐思惟聞思修慧圓明豈但申申

天天故無違也此依定持戒處衆靜坐答

住持問二觀慧文二初明二空觀始後明

法界觀教初者衆生曠劫漂沉或墮邪小

不成種智者良由二障二障不斷由於二

執欲除二執必假二空故於法界文前先

作二空觀智金剛三昧亦然執亡障盡即聖性現

前應用塵沙名之爲佛故成唯識叙造論

意云爲於我法二空有迷謬者生正解故

生解爲斷煩惱所知二重障故斷障爲得

或五

六

菩提涅槃二勝果故文中二初破執後顯

理執即我法理即真如能破能顯即二空

智品初中我謂主宰如國之主有自在故

及如輔宰能割斷故主是我體俱宰是我

用分所謂有情者意生者摩納縛迦者養

育者數取趣者命者生者士夫者作受知

見者依蘊計此名爲我執於中三類一即

蘊計我此見差別有二十句色是我我有

在色中受六十五句以色爲我餘四一一

等亦然六十五句是我環瑤僅僕窟宅

受等復有九種一通二的三生四不五色

亦然復有九種六無七想八無九非非

皆分別起此依一切異生而論非依一人

具有此計矣二離蘊計我謂西國外道計

我體常而量周徧或雖常而量不定或體

常細如極微三俱非即離謂小乘宗犢子

部等五種藏中第五不可說藏也法謂執

持能生物解任持自性故謂凡夫及外道
小乘皆執離心有定實法通明我法二皆
空者但依識所變故變謂識體轉似二分
相見俱依自證起故依斯二分施設我法
彼二離此無所依故或復內識轉似外境

咸五

七

我法分別熏習力故諸識生時變似我法
諸有情類無始時來緣此執爲實我實法
如幻夢者幻夢力故心似種種外境相現
緣此執爲實有外境問云何應知實無外
境唯有內識似外境生答實我實法不可
得故釋此二空卽分兩段一我空二法空
初我空者卽蘊離蘊非卽非離皆非理故
卽蘊我者我應如蘊非常一故又內諸色
定非實我如外諸色有質礙故心心所法
亦非實我不恒相續待衆緣故餘行餘色

亦非實我如虛空等非覺性故離蘊我者
應如虛空不隨身作受故應非常住如橐
籥風有卷舒故應非常一如旋火輪有往
來故俱非我者計依蘊立非卽離蘊應如
瓶等非實我故又所執我爲有思慮爲無
思慮若有思慮應是無常非一切時有思
慮故若無思慮應如虛空不能作受故所
執我理俱不成卽我空也今此文中破卽
蘊我一切異生多計此故文又分二一觀
身無我二觀心無我夫計我者旣皆因五
蘊五蘊自相唯身與心今且大段開之然
始別別分拈如此馳逐妄計何遜然約我
爲總則身心爲別若約身爲總則色心爲
別故說蘊者總有其三謂廣中略廣者八
蘊謂色四地水火風心四受想行識中者五蘊略者

二蘊所謂色心故有經云如擎重擔三科開合如下所明今初觀身身為諸愛根本

了之虛妄則一切煩惱自除如其耽著則

起無量過患故淨名因疾廣說無常無堅

等速朽謂苦惱病集不可信苦等智者不怙空如聚沫泡焰蕉

無我無主我壽人如地火穢滿必滅病惱

老逼如毒蛇等勸令患厭涅槃亦云寧九

大地如葶藶子不能具說此身過患又云

第三十二因說有智慧者重造輕受廣述修集身戒心慧名為有慧反此愚癡不

修身者不能觀身及觀色相於非身中而

生身相貪著我身不斷我見不能深觀是

身無常無主危脆念念滅壞是魔境界不

能觀身雖無過咎而常是怨如所事火如

所養蛇遇緣滅壞都不憶念往日供給衣

食之恩譬如杯鉢如臍未熟金光明亦云

我從久遠持此身臭穢膿流不可愛供給

敷具并衣食象馬車乘及珍財變壞之法

體無常恒求難滿難保守雖常供養懷怨

害終歸棄我不知思智論亦云難御無反

復背恩如小兒文中二初尋伺觀從如實

觀先因尋求伺察方見如實之理故今初

恒作是念我今此身四大和合所謂髮毛爪

齒皮肉筋骨髓腦垢色皆歸於地唾涕膿血

津液涎沫痰淚精氣大小便利皆歸於水煖

氣歸火動轉歸風四大各離今者妄身當在

何處

威五

九

解曰恒作是念者行住坐臥一切時中常

如是觀也我今此身者執受既堅故偏觀

也四大和合者堅濕煖動假合為身髮毛

等者自外之內次第觀也精氣者氣即是

精故屬水大然氣是四大之本不唯是風故水火中亦云氣也動轉者淨名云是身無作風力所轉謂迷性起心心運風力轉餘三大而有動作作無自性故云無也煖氣可知如是歷觀每大之中又衆多假合卽知無我淨名云四大合故假名為身四大無主身亦無我又此病起皆由著我既知病本卽除我想及衆生想今此經文還分四大各歸來處四大皆言歸者此身本合四大成故故寶積經云此身生時與其父母四大種性一類歌羅邏身若唯地大無水界者譬如有人握乾麩灰終不和合若唯水界無地界者譬如油水無有堅實卽便流散若唯地水無火界者譬如夏月陰處肉團無日光照則便爛壞若唯地水

火無風界者則不增長四大各離者正觀之時各有所歸卽名為離不說命終方名為離故菴提遮女了義經說生死義云若能明知地水火風四緣畢竟不自得有所和合而能隨其所宜有所說者以爲生義若知地水火風畢竟不自得有所散而能隨其所宜有所說者是爲死義此意正明卽合而散卽散而合故合散之文皆云不自得妄身當在何處者且地有形礙而沉滯風無形礙而輕舉敵體相違水火亦互相凌奪

金光明經亦云地水二蛇性沉下風火二蛇性輕舉故知四大相違各各差別未審我身屬於何大若總相屬卽是四我若總不屬卽應離四別有我身故云爾也後如寶觀

卽知此身畢竟無體和合爲相實同幻化

解曰謂因前尋伺見如實之理定知四大

非我但約和合假名爲身亦無實體智論

十四問云若自身無我而計我者他身無

我亦應執我答此俱有難若於他身計我

復當難云何不於自身中生計復次亦有

咸五

人於他物中計我如外道坐禪入地觀時

見地卽是我水火風空亦如是復次有人

遠行獨宿空舍夜見一鬼擎一死屍來復

有一鬼來諍

云云卽假和合事也

又只緣計我而爲

自身卽以餘身爲他故生難也後觀心無

我夫心無自相託境方生境性本空由心

故現根塵和合似有緣心內外推之何是

其體長輪生死由不了心苟能了之圓覺

自現故首楞云狂性自歇歇卽菩提勝淨

明心不從人得文中一一尋伺觀

咸五

十一

四緣假合妄有六根六根四大中外合成妄

有緣氣於中積聚似有緣相假名爲心

解曰四緣等者謂四大和合成於一色

初七

等於此色上方有六根

六七六清開

離此色身

根元無體各分四大色尚不存竅穴六根

更何依附六根四大中外合成者四大名

中六根爲外和合假成此身妄有緣氣等

者由依四大六根和合成身卽有六塵妄

現也由此內外根塵引起妄心緣慮不絕

念念生滅剎那不停緣合卽有緣散卽無

推其自體了不可得故曰假名爲心此虛

妄心雖假緣生不離真心氣分故曰緣氣

言似有者明非實有緣相者緣慮之相肇

公云如有題題似有思想鞠兮推兮亦無

指掌後如實觀

善男子此虛妄心若無六塵則不能有四大
分解無塵可得於中緣塵各歸散滅畢竟無
有緣心可見

解曰心託六塵塵依四大四大無體六塵
卽空故云緣塵各歸散滅緣卽四緣塵卽
六塵緣塵既滅心體卽空故決判云畢竟
無有言緣心者則前緣氣之心也問無塵
可得下三句亦說法空何得一向判屬人
空答此指緣塵各散正顯心空故結云無
心可見身之與心總屬我執金剛三昧亦
云令彼衆生皆離心我一切心我本來空
寂問實我若無云何得有憶識誦習恩怨
等事答諸有情等各有本識一類相續任
持種子與一切法更互爲因熏習力故得
有如是憶識等事問誰能造業誰受果耶

咸五

十二

答諸有情等心心所法因緣力故相續無
斷造業受果於理無違問誰趣涅槃答修
習無我因緣力故相續相滅故名涅槃由
此故知定無實我但有諸識無始時來前
滅後生因果相續由妄熏習似我相現愚
夫於中妄執爲我第二法空者

善男子彼之衆生幻身滅故幻心亦滅幻心
滅故幻塵亦滅幻塵滅故幻滅亦滅

解曰前於身心之中推求無我故名我空
此則身心及境一一自空故名法空然身
等本空非今始滅故經云色卽是空非色
滅空但以迷時執有今執盡始無義言滅
也幻滅亦滅者情計卽見幻生智觀卽見
幻滅滅對於生智對於情對待之法皆屬
緣生緣生卽空故皆滅也般若心經云無

眼界乃至無智亦無得楞伽云一切法如幻遠離於心識智不得有

三重無幻滅亦滅而

興大悲心然法空義是大乘初門欲使悟之事須委釋所言空者一切凡夫及諸宗計所執外法理非有故凡夫者四生六趣

處五

十三

凡厥有情皆爲離心有定實法不由稟學未必師承無始俱生觸境皆執所執之法情有理無由是定知皆不可得情有者唯識云彼依識所變起信云唯依妄念

心生滅法

滅二十唯識云唯識無境界以無塵妄見

如人目有瞽見毛月等事問若無外塵但妄見者應一切時處皆見有色或皆不見何故於有色時處眼即見色餘無色時處則不見色又多人同處同時皆同有見不見彼論偈答處時等諸事無色等外法如

夢及餓鬼依業虛妄見問瞽見毛月夢見諸物皆悉無用淨眼寤時所見物等皆悉有用云何言如瞽夢所見偈答如夢中無女動失身不淨問世夢寤已即無今了色如夢未免見色云何如夢答若得出世對

治實智無有分別如實覺知一切世間色等外法皆是虛妄如是義者與夢不異由斯多義故云情有言理無者有三一析色明空謂以假想慧析至極微則色等空又推極微有方分及無方分皆不可得則極微空如唯識論微釋二體色明空謂緣生無性故謂自他共及無因皆無生理故中論云未曾有一法不從因緣生是故一切法無不是空者三空中必無色故謂虛空無有邊際無壞無雜則空中必無色若有

色體空則壞雜以色必不能壞空雜空故
色等皆空也兼上情有有四門空義也故諸凡夫所執
實法情雖似有理究則無智者應當違情
順理諸宗計者謂外道餘乘及儒教道教
也外道小乘所執諸法異心心所非實有
性是所取故如心心所能取彼覺亦不緣
彼是能取故如緣此覺然西域小乘外道
宗計甚多此方既無不煩叙破儒道二教
此國攸遵法執異途理宜詳斥雖二宗主
設教不同而皆以虛無自然爲三才萬物
之本老云有物混成先天地生又云道生
一一生二二生三三生萬物又云人法地
地法天天法道道法自然易云易有太極
是生兩儀兩儀生四象四象生八卦八卦
定吉凶吉凶生大業若以自然常偏之道

戒五

十

爲因能生萬物此是邪因若法能生必非
常故諸非常者必不偏故諸不偏者非真
實故本來既是無異一因由何能生別異
多果若能生者應頓徧生若待時及緣方
能生者則自違一因或時及緣亦應頓起
因常有故若謂萬物自然而生卽是無因
亦一切時處應常生故若謂一陰一陽之
謂道變易能生萬物亦不出邪因無因皆
同前破然但破謬執萬物生因不責勤行
五常道德由上所計皆無理趣故自心外
無法可得諸心心所依他起故亦如幻事
非真實有爲遣執心心所實有外境故說
唯有識若執唯識真實有者如執外境亦
是法執故金剛三昧經云一切心相八識并心
所本來本無種子本無本處空寂無生若心

戒五

十五

無生卽入空寂空寂心地

卽次下所顯心真如卽得

心空如上執情旣盡心境皆空名法空也

破二執竟大文第二顯理卽二空所顯真如理

也由前執盡故此理現如雲散月出塵盡

鏡明非謂無雲便名爲月但於無雲之處

而見月矣非謂無幻便是真如但於無幻

之處見真理矣文中二初法

幻滅滅故非幻不滅

解曰上句躡前下句正顯顯圓覺性本淨

圓明獨體全真不因修得衆幻雖滅自性

常存不假緣生故云非幻金剛三昧亦云

若得空心心不幻化然對前妄盡釋云真

如若以本宗但名圓覺後喻

譬如磨鏡垢盡明現

解曰雖云磨鏡却是磨塵所言修道只是

遣妄夫鏡性本明非從外得塵覆卽隱磨

之則顯隱顯雖殊明性不異今謂人執法

執是垢尋伺如實是磨真心本覺是明人

法二空是現

二空觀竟

自下大文第二明法界

觀也文三初印前顯後二拂迹入玄三圓

彰法界初中謂印前二空顯後圓通法界

文中又二初標

善男子當知身心皆爲幻垢垢相永滅十方

清淨

解曰上兩句印前下兩句顯後初言幻垢

者幻謂虛幻無有實體垢謂塵垢空污爲

名由迷幻相執取繫著空污淨心故云幻

垢諸佛菩薩雖有身心由了如幻不取於

相無空污義故非垢由了幻空故非幻顯

後者根塵諸法十方法界普清淨也此由

身心垢腎妄執自他故成局礙今既我空
法寂何所不通後釋文二初喻

善男子譬如清淨摩尼寶珠映於五色隨方
各現諸愚癡者見彼摩尼實有五色

解曰由鏡珠二事所喻不同故復標告善

咸五

十六

男子矣謂摩尼體性瑩淨絕瑕都無色相
由性淨故一切衆色對則現中青黃赤白
黑五色各各隨方而現然此一喻亦喻印
前亦喻顯後言印前者五色喻五道隨方
喻隨業愚人不了珠體但見全是青黃既
見青黃則不見珠體故華嚴云凡夫見諸
法但隨諸相轉不了法無性以是不見佛
若以三性配者摩尼喻圓成實性即前所
顯之理也現色喻依他起性即前幻也愚
人見定是青黃喻徧計所執性即前塵垢

咸五

十七

也若遠取即前身心等相以此文印定前
文之義故指前也言顯後者然此圓珠由
彼愚人執其定色所以破色因配三性以
印前文若無計執之人即此珠種種之色
一一清淨一一同體悉是圓珠妙用應現
無體可破以喻後文十方法界一切清淨
圓滿不動交然無礙故言顯後然前之鏡
喻但一面明又云因磨而現表二空之理
破執方顯對執得名今摩尼珠本淨本明
十方俱照故以顯後法界之宗也後法
善男子圓覺淨性現於身心隨類各應彼愚
癡者說淨圓覺實有如是身心自相亦復如
是

解曰愚癡說有實身心者是顯圓覺雖現
非其定實故論云一切染法所不能染智

體不動具足無漏熏衆生故餘義喻中已具對釋詳之可知故云亦復如是第二拂迹入玄

由此不能遠於幻化是故我說身心幻垢對離幻垢說名菩薩垢盡對除卽無對垢及說名者

解曰於中曲有二節先說迹之所以後從垢盡對除下正拂其迹今聯綿釋之然其迹也相躡而起亦相躡而拂本以衆生妄執幻化故佛說云幻垢衆生依教離垢故復說名菩薩幻垢既如珠中之色當知本無故云垢盡所離之垢既無對離之智何立故云對除既無對離之智何有起智之人深淺之執本無何有說教之者故云卽無對垢及說名者對垢者菩薩說名者佛

對機之佛亦不可得方見法身法身說經義在斯矣然上人法各三三對六隻盡是所拂之迹也謂法有執垢離垢及與名數人有衆生菩薩及佛問曰人自有差法本無異何說三名答尅體雖無義說卽有爲

對人法各分能所故也第三圓彰法界文二初一眞法界後三重法界言一眞者未明理事不說有空直指本覺靈源也下對諸法圓泯圓收方說三重等別今初

善男子此菩薩及末世衆生證得諸幻滅影

咸五

像故爾時便得無方清淨無邊虛空覺所顯

發

解曰標告及指當根所證者爲欲進顯不思議境界境界殊前故却躡前功用明其得入所以發起後之文勢言證得者觀行

成就滅影像者依他亦泯無方清淨者約

身爲主外見東西

肇公云云

我相既無更何方

所虛空覺顯者然虛空離識亦非實有若

言有者爲一爲多若體是一徧一切處隨

能合法體應成多一所合處餘不合故不

咸五

十九

爾諸法應互相徧若謂虛空不與法合應

非容受又色等中有虛空不有應相雜無

應不徧若體是多便有品類應如色等非

徧容受故知虛空亦唯識現故首楞云若

有一人發真歸源十方虛空一時消殞謂

迷情所覆覺處見空塵影既銷空元是覺

魚人迷悟水風性空

顯謂空銷覺現發謂妄盡心開

翻覆觀之俱無邊際故首楞又云聞復賢

根除塵銷覺圓淨淨極光通達寂照含虛

空却來觀世間由如夢中事

空生覺是中云云是知

空有雙絕但是覺心獨鑒明明靈知不昧

後三重法界者一真空絕相觀二理事無

礙觀三周徧含容觀此中義意全同華嚴

法界觀門三重行相故依彼科之仍每重

先示觀門後釋經義今初第一真空觀者

觀門中有四句

前二各四爲八兼後二爲十

第一會色

歸空觀復四一色不卽是斷空舉體卽是

真空故二青等非是真空之理無體莫不

皆空故三色不卽空空中必無色故又卽

是空會色無體故

上三句以法揀情

四凡是色法

必不異真空以必無性故

色空觀爾一切皆然

第二

明空卽色觀亦四一斷空不卽色真空卽

色故二空理非青等青等之真空必不異

青等故三空是所依不卽色必依所依卽

色故

上三句亦以法揀情

四空卽是色以是法無我

理非斷滅故

空色既爾一切皆然

第三空色無礙觀

謂色舉體全是真空則色盡而空現空舉

體不異色全是盡空之色而空不隱爲一

味法第四泯絕無寄觀謂此所觀真空不

可言卽色不卽色卽空不卽空一切法皆

不可不可亦不可此語亦不受迴絕無寄

非言所及非解所到是爲行境以生心動

念卽垂法體失正念故

初二句入門揀情顯解第三句解終

趣行第四句正成行體

行由解成行起解絕也

示觀門竟後釋經

義者文中二一色相空淨二空色同如一

中又七一內身根識二外境六塵三內外

四大四世間諸法五出世諸法六自他正

報七一多依報然觀門云一切法亦然卽

此七段是也應云根識卽空不卽空等七

中初者

或五

二十

覺圓明故顯心清淨心清淨故見塵清淨見
清淨故眼根清淨根清淨故眼識清淨識清
淨故聞塵清淨聞清淨故耳根清淨根清淨
故耳識清淨識清淨故覺塵清淨如是乃至
鼻舌身意亦復如是

解曰此下皆云清淨者謂由前二空觀門

揀情顯解次拂迹滅影同於行起解絕故

皆清淨爲真空矣故智論云畢竟空卽是

畢竟清淨以人畏空故言清淨意言人乍

聞空畏其斷滅故餘處說云清淨如大般

若一切皆云清淨大品卽直云空空與清

淨皆絕相義若就心說卽如淨名經妄想

是垢無妄想是淨無妄想卽是空義故此

說空云清淨矣由前幻垢已盡能觀之智

又亡既合覺心故皆清淨故智論云菩薩

於色等法中觀行斷故得如是清淨故名色清淨是淨能破一切法中戲論等覺圓明故者躡前顯清淨之因也由拂泥等故得圓明顯心清淨等者比迷覺心中執法今見法性即法皆空故云清淨如人不識珠體但執青黃若見摩尼即色清淨七段之中文皆同此也然展轉躡前以顯清淨者義如後釋今且銷釋法數名體心者總相明其我心即賴耶自體成唯識論說第八識種種別名於中有四種名通一切位心即一也

餘二即阿陀那所知依種子識迷時由執藏

及能所藏故名賴耶今觀智成就覺性圓明故但云心沒賴耶名矣心既清淨同無垢識故此下文頓同佛境見塵者由我心計執故見一切色相由執相故即見聞等

是塵不單說外色名塵亦不獨說根識名塵根塵識三自有文故尋此見塵之體還是我執之心但以就取色等生過之處而別立名又亦不離根境識三而別有體如五蘊之法與蘊中之我非別非同此亦如是若以意義配屬即賴耶中轉相及第七識合爲此見等瑜伽論云賴耶識起必二識相應故又以六七合爲此見意識緣外境時必內依末那爲染汚根方得生起故

梵云總利瑟吒耶末那此云染汚意與四惑俱名爲染汚恒審思量名之爲意思量

即意持業釋也故此所列心法無別末那起信亦

於說梨耶次便說意識無別第七楞伽亦爾故彼經云畧說有三種識謂真識現識分別事識初即自性清淨心次即第八現相後即前六故彼經自釋云攀外境界起

前事識卽知事識不是末耶然此彼經及起信論皆不別出末那體者據賢首說有二意故一如前說六八必俱二謂無明動真心成阿賴耶外境牽心起執染淨第七俱無此義故不別說又說計我則合於轉

廣五

三

相計我所合於事識

此亦不乖思量行相

若不連前

帶後則顯示心數相躡生起義不便故眼

等根者識所依故能發識故前五各從自

種生自現行四大所造淨色爲體意根卽

第十識由此攀外起意識故眼等識者隨

六根境種類異故由具五義隨根立名一

依根之識非由境色識定生故如盲不見

等二根所發識由根變異識必變異如眼

根損見青爲黃非色壞時而識壞也三屬

根之識由識種子隨逐於根而得生故非

廣五

三

色種子識種隨也四助根之識由根合識

識所領受令根損益非境界也五如根之

識根識二法俱有情數非彼色法定是無

情根五義勝故說依根雖六識身皆依意

轉然隨不共立意識名或名色識乃至法

識隨境立名順識義故

依未自在位說

若依起信

皆名意識此六皆依意所起故意之識故

故論釋生滅因緣云所謂衆生依心意意

識轉故心卽梨耶自體意卽五意以梨耶

二義中有不覺義故不覺而起

業識能見轉識

能現能取境界

智識起念相續相續

意識

者卽此相續識

此生起識籠細雖殊同是一識更無別體故卽指前

第五依諸凡夫取著轉深計我我所

非直

計境爲塵亦復於

種種妄執計我之相隨身計我於塵計所

事攀緣分別六塵名爲意識亦名分離識

依於六識別別取六塵又復說名分別事

故故經云分爲六和合識又能在種種事相釋曰此五前三合八後

二合六由斯前釋體不孤生然八識義相

復有多門今畧指十五一者通論八皆名

心意識別則八心七意前六皆識二者隨

相各以自名爲體三科則識蘊意處七心是體也就實統

歸藏性三者五緣五塵現量是實六緣一切量

此假七緣賴耶非量是假八緣根身種子器界

實四者皆具四三二分五者八遍非計七

計非遍第六俱是前五俱非六者根本煩

惱俱生四鈍二利分別具十第八全無第六皆具

第七俱生四惑前五俱生三毒其所知障

數同用別二障下自有文至彼當釋七業障者第七全

無八有種子餘六現行八者報障則八唯

總報前六別報九者心所恒依心起故與心相應故繫屬

咸立

三

於心故心緣總相心所緣總第八有五所

別如畫師資作模塊形等故謂徧行觸作意七有十八謂五徧四惑受八隨不信不正知沉掉懈逸念亂并慧第六皆具五

有三十四謂徧別善全根本三惑中無慚無愧

大隨同上十者八七無記六通三性十一者

八皆實有就性皆假十二者眼耳身三二界不全

二地全地鼻舌兩識一界一地六七八識通

徧界地十三者皆通有漏無漏十四者依

因緣增上五依五根及六七八六依七八七八互依及等無間

十五者眼識九緣生空明根境作意根本染淨分別種子耳

識唯從八除明鼻舌身三七除空後三八也五

更除染淨分別三更除根境四更除根本却取根境二外境六塵

善男子根清淨故色塵清淨色清淨故聲塵

清淨香味觸法亦復如是

解曰略啓三門初釋名義次辯體性後顯

解曰略啓三門初釋名義次辯體性後顯

種類初有通別通即塵也復更有名所謂

六衰及六無義皆約凡位亦云六境此通別者

眼等所取故名色等對根明境名色等故

次出體者如前六根各自為體後顯類者

色有通別通謂五根五塵及法處色俱今名爲色此等皆有質礙義故

則別也謂唯眼所取名之爲色有見有對

質礙之相最顯故法處之色無見無對餘四及根無見有對

略有三種謂顯形表顯謂青黃等赤白光

煙雲塵形謂長短等方圓麤細高下正不正也表謂行

坐等住卧屈伸取捨聲謂因執受等及邪正教并

可意等香謂好約境惡上平等非上俱生

沉等與和合衆變易未熟味謂苦醋甘辛

鹹淡及俱生等觸謂地水火風冷熱澁滑

痛痒飢飽等法者一百數中唯除五塵已

標餘皆是法也三内外四大

善男子六塵清淨故地大清淨地清淨故水
大清淨火大風大亦復如是

解曰即於根塵不取發識牽心之義直取

四大之體也寶積經說四大各二謂内及

外皆無所從來亦無所去也地界二者内謂自他身内

所有堅者强者所謂髮毛爪齒等外謂身

外所有堅者强者所謂土石草木等水界

二者身内潤性淚汗等身外潤性雨露等

火界二者身内熱體熱相能消飲食等身

外熱體熱相能成熟等風界二者身内風

風體風名速疾住四支等身外體等而此

四大從本已來生時住時體性俱空體性

自離滅性亦離釋曰彼云皆空此云清淨

蓋一義耳然内外四大雖各有種外起現

行必由内變四世間諸法

善男子四大清淨故十二處十八界二十五

有清淨

解曰十二處者六根六塵是生識處處是

生門義故亦名爲入意識常昏根塵相入

故或唯六數相對說故十八界者一根門

中根識塵三各有界分故

眼與識爲界識與色爲界等故

亦是因義種族義故前爲六二解者息於

業因此是六三觀之治於我執兼之五蘊

卽具三科大小乘宗無不約此以明諸義

前說妄認四大身心及云中外交合成等卽

五蘊義故此略之然此三科非各別體開

合說者有其三解一根有三品謂上中下

或下中上二樂有三品略及中廣三迷有

三類一迷心所不迷心色故說五蘊二迷

色法不迷心心所法故說十二處三迷色

戒五

二十六

心不迷心所說十八界然將此三科攝百

法者蘊則色攝十一受想各一行七十三

識有其八唯六無爲非蘊所攝處則五根

五塵各一意當八識法八十二界者五根

五塵六識各一意攝二識法八十二二十

五有者四洲四趣四禪四空無想淨居梵

王六欲爲二十五此皆是有各約實報非

正智攝故然梵王在初禪無想淨居在第

四禪四禪位中別舉此者梵王有見外道

無想淨居唯聖異餘天故

戒五

毛

大方廣圓覺經大疏中卷之一

章門二十有四我空章法空章法界章

八識章色章三科章十力章四無畏章

四辯章不共法章三十七品章成佛章

四果章不生滅章緣生章業報章三途

章人天章四禪八定章上二界章二障

章他位章四相章證道章除障本經外

旁通餘義二十有四開示悟入義定慧

三義造顯法喻摩尼五道佛三寶破空
藏識夢義思愛義染淨平等八萬四千
義恒沙義三覺義五品修十善義不思
議義四生義三報義五道實義智無所
得義設象指月
義右附錄中

音釋

蒙篇

蒙音托
篇音藥

苾芻

苾音亭
芻音歷
草名

臚

臚音毘
歷也
邏

即佐切
羅
去聲巡也

烟

烟音用
木石之怪也

大方廣圓覺經大疏中卷之二

威六

唐終南山草堂寺沙門宗密述

五出世諸法

彼清淨故十力四無所畏四無礙智佛十八不共法三十七助道品清淨如是乃至八萬

四千陀羅尼門一切清淨

乘六

解曰問世間之法從妄情所變妄盡許萬法全空出世間法真實如何亦言空耶答若凡聖對待即勝劣全殊若稱法界而觀一種總是幻化皆從緣起無自體故如有

一鏡現種種雜穢瓦礫復有一鏡現種種勝妙珍寶凝孩不了貴賤懸殊智者達之一無差異觀智圓明心識淨者亦復如是見世出世若聖若凡一切皆空全是覺體故下文云見佛世界如空華等祇緣稱理

平等所以名曰聖人如其重聖輕凡欣真

厭妄縱令修習豈證真源文中三節一諸

佛果法二三乘因法三總結初十力者然

如來唯一諸法實相智力此力有十種用

故說為十總名力者能摧怨敵故不可屈

伏故一總知一切諸法因緣果報是處

相非處反上謂女輪王二王惡業樂報五當非處蓋修七覺佛過聖斷結生云云

則降伏無因惡因知人可度法說不可緣二

知過現未來過去業報在過現未來亦爾善等三

種業三性心中互受三性業報及順現等三報報與時互有定

不知所度有障無障前明所造業處業非處今約能造人受報

唯明是處又三知諸禪解脫三昧垢愛見前總此利也

淨不雜愛等及知依此所得諸果前通定散唯淨愛等及知依此所得諸果有漏此唯定

無四知信等五根上中下今世但得初二三四果及禪定

后至無上菩提為五知種種欲樂難陀五畧廣出苦說等

名聞迦葉頭陀阿難多
聞等凡聖名別云云 令捨不淨增淨前知

宿或名少此 六知一三五乘貪瞋癡等種

知現起好樂 種性欲性即種子欲即現行從性生欲知

即時異時誰可度不等必示累廣讚云云七知

一切道善惡無至處五道八知宿住過去

本亭住宿世故凡但有通聲聞亦明佛即

兼力百十世劫悉過知故前知前際名隨

念趣因此知前 九知死此生彼即天眼智

際名性苦樂等 也獨此從所依得名通名力十知自解脫

無疑亦知眾生漏盡涅槃然佛力無量今

約度人因緣故但說十足辦其事初知可

二知有障無障三知著味不著四知勝劣

五知所樂六知所趣七知解脫門八知先

所從來九知生處 又初力總攝為度生故

好醜十知得涅槃 於中分別九力四無畏者正一知一切法

謂佛誠言我是一切正智人等誠實云說

與世諦故真實論故 一盡諸漏及習言我

皆心知故故不可壞 二

漏盡等三說一切障道法誠實云不善及

四說出苦道聖道能出世佛作誠言說此

四法決定無畏苦有沙婆魔若復餘眾

微畏相故我安隱得無所畏初二顯自功

德後二利益眾生又一三說智二四說斷

又初示藥法二示病滅 此望十力廣畧說

三知禁忌四示應食也 故又能有所作無所疑難自有智慧無能

壞者智慧猛利堪受問難等故皆上句十

畏 四無礙智者智緣四境一法即真如說

地水火風等是名二義真諦如堅濕煖動

等正顯三詞謂得彼方言以說地等四於

三種智中樂說然華嚴九地三地

無雙捨離說有十種智相無我相乘相因

佛地究竟 相果相 皆前二境別一相中法者知諸法自

住持相 知諸法別相色十一等二相中法知自性義

知生滅三中行相現在差別過未差別四

中教本解釋五現知不異比知如實六真

俗無我相七乘相一乘諸乘八因相智法

隨證分位差別九佛地相法身色後二則
身十住持相能說智德所說聲教
同皆詞則說於法義樂說乃詞中別義一
中云詞無錯謬說無斷盡二中云詞
安立一切法說隨安立不可壞等故佛十
八不共法者分此無分故有一二三身口
戒定妙慧大悲成就故念四念處心長夜
拔諸罪根因緣及習故修故心無得失
無失三業四無異想怨親等異故常觀
可良故觀彼本來清淨故五無不定心
入不二法不行誑法故也
停水如無風燈問佛若常定云何游行說
法答佛於諸法實相中定不退失故欲界
有定入定六無不知已捨苦受樂受於捨
可說故也
受中不覺不知而有捨心是為愚使所使
佛於不苦不樂受中知生住滅時故念念
心中麤細淺深無不悉知已而捨忽捨
衆入禪有人疑佛言我種種因緣知而
故七欲法故修習心無歇足故也八精進
如欲中說欲為初行增長名進欲為意業
進通三業又佛小息今阿難說法至進覺
支佛驚起三問讚善又種種九念於三世
度生遇諸惡緣不生懈怠也
切智慧相應故失名錯十慧三世一切智
誤滅名不及故異於前十慧慧力無畏無

礙成就故故禪油念炷故十一解脫無漏
世世聞法讀誦思修問難
相應故有為解脫一切
煩惱習盡故無為解脫十二解脫知見
脫中智慧無量無邊清淨故言無減貫通
知見者譬如繩二台一則牢也
唯說六事無減者二利中四事即足欲求
進行念守慧照辨此四法有二果報謂解
脫解脫十三四五一切身口意業隨智慧
知見也
行無不利益衆生故異二乘故成就三不
現冒現陰等皆有因由故前三無失不說
因緣今說隨智慧行故行不失故異前也
十六七八以智慧知過未現在通達無礙
由此故上三業隨智慧行問過未無體現
在無住云何能知三世答若無過未佛豈
成就十力等德問若三世皆有便墮常過
卽無罪福生死縛脫有無量答三世各
各有相非過未現在相又若無過未亦
無出家律儀亦無五逆諸罪以是業等已
過去故亦無死入地獄未來無業故無難
是為邪見又我不說過未如現在相我說
過去雖滅可生憶想能生心心教法如昨
日及明日與今日可生憶想過未亦爾現
在心雖無住相續問無見頂相等亦無與
生故能知諸法也
共云何不說答此十八中但說智慧功德

不說自然果報法

力等四科全依智論

三十七助道

品者畧爲四門一釋名二辯類三出體性

四明行相初助謂資助助正道故道卽是

因所謂止觀品卽是類正因類故亦云菩

提分分亦因義二辯類者有其總別總謂

諸經論說大乘道品無量三十七者是其

中別義通於大小若准智論但三十七無

所不攝

如四諦有無量相也

別者總有七類謂四念

處四正勤四神足五根五力七菩提分八

正道分三出體性者但以十法爲體謂信

二進八念

四戒三定慧

各輕安喜捨思惟

一各四明行相者初中四念處者四謂身受

心法念謂念慧四是念慧所安住處故亦

名念住以慧守境由念得住故必要四者

從麤至細對治凡夫四種倒故

四卽常樂我淨此卽

我淨此卽

我淨此卽

先重後輕爲次

初觀身不淨不淨有五謂種子住

處自相自性究竟等二觀受是苦謂此身

既爾衆生貪者以其情塵生諸受故計之

爲樂故觀其苦受謂苦樂捨等苦謂苦苦

壞苦行苦

此配三受

三觀心無常謂誰受此樂

故須觀心心念念生滅四觀法無我卽五蘊

法皆不自在又如實觀察對治小乘四種

倒故

不淨等也

無行經云觀身畢竟空觀受內

外空觀心無所有觀法但有名然觀不淨

等通大小乘

智度論伽大集般若皆性相雙觀也

觀其性空

唯是菩薩又但觀法性卽除八倒既除八

倒卽成八行涅槃雙樹四雙八隻四枯四

禁正表於此謂法性之色實非是淨凡夫

計淨是名顛倒實非不淨小計不淨亦名

顛倒今觀色種卽空空空中無淨云何染著

則凡淨倒破枯念處成色種是假假智常

淨云何滯空而取灰斷言色不淨是名二

乘不淨倒破榮念處成觀色本際非空非

假非淨不淨乃名中道佛表此理故於中

間而般涅槃餘三類此是則法藥有四觀

智爲念諦理名處然華嚴經四皆有三一

內自二外色非情三內外他有情謂觀內身

循身觀勤勇念知除世間貪憂等然深觀

念處即坐道場更不須餘機宜不同故說

餘品四正勤者四念處似火若得勤風則

無所不燒故次辨之精進爲體故總名勤

異外道勤故名爲正雖是一勤隨意分四

前二勤斷二惡是止惡行後二勤修二善

是作善行二善二惡皆所緣境前中未生

之惡遏令不生已生之惡斷令不續後二

廣六

六

未生善令生已生令廣四神足者謂欲利

樂精進心專一觀由先聞教法內自以

勤過散亂智火微弱故須定制即所欲自

在神即是神通足即是定由出世法最勝

自在欲等四定能證此故名爲神足亦名

如意足所欲如心故神足所緣即種種變

事神足自體即三摩地欲勤心觀皆是助

伴由欲增上力證心一境性名爲欲定餘

三亦然勤觀心性名爲上定皆從加行受

名此四加行即華嚴前正勤中云欲生勤

精進發心正斷等以發心中持心能生止

定持太舉故策心能生觀定策太沈故是

以隨一念處有四正勤隨一正勤有四神

足五根者信信爲上首能起餘四進於前

策勤而行念念處也明定即神足也慧揀

即正勤也

是此五通生出世間法而爲增上然始入
佛法即有信心未有定慧不得名根今由
前三科則信不可拔前三至此總得名根
若依位者在於見道之前則以速發現觀
而爲其果五力者即前五根增長魔梵惑

第六

七

等不能屈伏故名爲力又能損減不信等
障故復名爲力智論云能破煩惱得無生
忍故名爲力七覺者覺謂覺了七謂念依
支由繫念故令諸擇法目體支覺精進出
善法皆不忘失也悅身調適故也輕安能除
能到所到故喜悅身調適故也輕安能除
定依此不染汚故謂捨捨是不染汚故謂行
依止定得轉依故捨捨平等永除貪憂
不染汚位爲自性故若依位說即現觀自
上三皆不染汚支也性如實覺慧覺法自性然七皆自體而差
別者覺爲自體餘六皆覺支分總收七覺
不出三品念通定慧次三是慧後三定攝

雖是前三至此增故依位所明能斷見惑
以爲其果又雖一剎那七法俱起而隨行
相各說功能念除忘念擇除不正知餘除
懈怠昏沈麤重散亂掉舉上約通說大乘
七覺不念諸法故決擇不可得故離進怠
相故絕憂喜故除安心緣皆叵得故性定
之中無定亂故亦不見於能所捨故八正
離入道開通者謂正通見分別支依前所
思惟安立思惟他支如其所證方便語證問答
決擇令他信業身業進止正行具足命法
有見清淨故業令他信有戒清淨故命法
乞求依聖種性離五邪命令他信有命清
淨故上三皆令信支問離身語業無別
正命如何建立三種答婆沙云膜癡所起
身業名邪業語業名邪語貪所起二業即
名邪命邪精進淨煩惱障支由念淨隨煩
活命故精進此永斷一切結念惱支由
不忘失正止舉相定能淨最勝功德障支
永不容受沈掉等定由此引發神通等無
量勝功德故若能如上分別誨示等即是道支

之果然其八中語業命三是戒蘊攝念定
是定餘三是慧定慧大同諸品但增勝耳
上之七類次第者謂聞法已先當念持次
即勤修勤故攝心調柔柔故信等成根根
增爲力七覺分別八正正行總以喻顯法
性如地念處如種子正勤爲種植神足如
抽芽五根如生根五力如莖葉增長開七
覺華結八正果如是乃至者超越多法謂
三身四智五眼六通地度果向緣諦處定
等八萬四千陀羅尼門者然法門廣說無
量無邊今齊此結數者對治塵勞故然其
所治即八萬四千煩惱古來釋云衆生煩
惱根本有十然一惑力復各有十即爲百
計應分爲九品但上品重故開爲三品中
下輕故各爲一品合爲五百復於内外境

起謂自五塵爲內他五塵爲外一一各五
百即爲五千別迷四諦則成二萬并本一
千則有二萬一千依三毒等分成八萬四
千更有二說
不能繁叙一一對翻即皆淨法數無增
減故論云不覺念起見諸境界故說無明
乃至具有過恒沙等妄染之義對此義故
心性無動即有過恒沙等諸淨功德相義
示現陀羅尼者得總持菩薩於一一法中
持一切法故門者從一法中入一切法故
然上從覺圓明故展轉躡前相由以顯世
出世間諸法清淨至此五段歷法備周餘
六七兩段但是結通他身他界更無別義
五段相由者謂心本清淨由不覺故名顛
即識相應於意復曰見塵起於現行有根
識境中有能造故說四大由是具足處界

諸有有漏之法對治此等有修有證復成無漏因行果德今既覺了圓明故心意識及所變等展轉清淨皮之不存毛無所附然無漏法若約人修證則先因後果今據法本末故先果後因亦如論中根本滅故

塵染隨滅六自他正報

善男子一切實相性清淨故一身清淨一身清淨故多身清淨多身清淨故如是乃至十方衆生圓覺清淨

解曰一切實相者即無相也夫有相者皆歸無常緣生之法性本虛假言實相者即是非相是故如來說名實相無遷無變究竟常住無量義經云如是無相不相不相無相是名實相智論云照色等空即名實相性空實理離於顛倒非虛偽故於空見

空亦名顛倒於空無著乃至實法又楞伽經云一切妄息是名如實如實即實相也性清淨者此實相從本已來自性清淨一切妄法所不能染比迷似染今悟本淨名性清淨一身清淨者由前悟得根識塵大世出世間諸法皆歸實相清淨方始成就此人一身清淨故諸段清淨皆牒前文唯此獨指實相以爲淨之所以多身清淨者既於自身證實相理亦見一切衆生同一清淨實相以觀一切衆生不取於相同圓覺性故志公云以我身空諸法空千品萬類悉皆同又下文云圓覺普照寂滅無二始知衆生本來成佛十方衆生圓覺清淨者以般若正智徧觀衆生菩薩涅槃無漏智性本來具足也此乃一人悟性知一切

厥六

十

衆生本性清淨非謂一人修道多人成佛
七一多依報

善男子一世界清淨故多世界清淨多世界
清淨故如是乃至盡於虛空圓裹三世一切
平等清淨不動

解曰國土淨穢皆由自心衆生劫燒我土
安隱螺髻驚子二相不同按地寶嚴坐蓮
無異況乃心真覺性識智無生身土依真
染淨俱泯廓通法界清淨湛然圓謂圓徧
虛空裏謂含裹三世三世者豎極虛空者
橫周一切者橫豎總該平等者本末同味
清淨者都結七段不動者冥於一如然上
七段悟時既相躡清淨迷時亦相躡垢染
應云覺不明故令心不淨心不淨故見塵
不淨見塵不淨故眼根不淨乃至如是一

廣六

十二

多世界不淨文勢及義意對經可知第二
空色同如

善男子虛空如是平等不動當知覺性平等
不動四大不動故當知覺性平等不動如是
乃至八萬四千陀羅尼門平等不動當知覺
性平等不動

解曰前之七段即空色無礙此當泯絕無
寄彼云動念即乖法體反顯法體本不動
也標空爲首者躡前起後由前云盡於虛
空平等清淨即知相盡同空空既本無生
滅動搖當知諸法亦本不生亦不待滅一
一當體如如不動覺性不動者然一切法
唯依覺性生滅動轉諸法既盡同於虛空
皆不動故則覺性不動也如波不起水則
湛然不動理齊故言平等故法華云是法

住法位世間相常住法句經云諸法從本來無是亦無非是非相寂滅本來無所動然諸法與覺性平等未名理事無礙法界者夫理事無礙要須多事全同一理而寂然一理全成多事而遷變即動即靜即靜即動生滅廣狹一切皆爾翻覆無礙今但一向不動但是攝色等事同真空理故唯名真空觀也乃至八萬等者還如前七段歷諸法門經恐文繁畧標首末義兼中間故云乃至後段乃至之言亦例此知第二

理事無礙法界

善男子覺性徧滿清淨不動圓無際故當知六根徧滿法界根徧滿故當知六塵徧滿法界塵徧滿故當知四大徧滿法界如是乃至陀羅尼門徧滿法界

解曰先示觀門者此有十門一理徧於事門謂能徧之理性無分限所遍之事分位差別一一事中理皆全徧非是分徧何以故彼真理不可分故是故一一纖塵皆攝無邊真理無不圓足二事徧於理門謂能徧之事是有分限所徧之理要無分限此有分限之事於無分限之理全同非同何以故以事無體還如理故是故一塵不壞而徧法界也如一塵既爾一切法亦然思之此全徧門超情離見非世喻能況此

廣六

上

門後有海波喻及兩重問答也三依理成事四事能顯理

五以理奪事六事能隱理七真理即事八

事法即理九真理非事十事法非理

同上

緣起約理望事有成壞即離約事望理有隱顯一異逆順自在無礙同時深思令觀現今經皆言徧滿法界者正是第二門行

相兼於餘門義理謂此即理之諸法與理不異故一一自徧法界不同前門沒體攝歸理中故此名理事無礙也既徧法界即知動靜無礙一周徧言覺性圓無際故當知六根徧滿者由前門已顯六根等與

第六

十三

覺性平等平等者即無分毫之異也既與覺性不異覺性圓無際故六根亦圓無際故徧滿法界若不徧滿即是有際有際即與覺性成異異則乖於前門故躡前云圓無際故故首楞云性見覺明覺精明見清

淨本然周徧法界六塵已下皆例前知第

三周徧含容觀

善男子由彼妙覺性徧滿故根性塵性無壞無雜根塵無壞故如是乃至陀羅尼門無壞無雜如百千燈光照一室其光徧滿無壞無

雜

解曰先示觀門者亦有十門一理如事門謂事法既虛相無不盡理性真實無體不現此則事無別事即全理爲事是故菩薩雖復看事即是觀理然說此事爲不即理二事如理門謂諸事法與理非異故事隨理而圓徧遂令一塵普徧法界法界全體徧諸法時此一微塵亦如理性全在一切法中如一微塵一切事法亦爾三事含理事門謂諸事法與理非一故存本一事而能廣容如一微塵其相不大而能容攝無邊法界由刹等諸法既不離法界是故俱在一塵中現如一塵一切法亦爾此理事融通非一非異故總有四句一一中一二一切中一三一中一切四一切中一切各

有所由思之四通局無礙

重釋第二第二但徧徧即通也

此兼不徧不徧局也

五廣狹無礙

重釋第三三但包含合即廣也今有

不壞也

六徧容無礙

此正合前四七攝入五兼合二三

無礙

翻對前門但前一望多故徧容此多望一故攝入也

八交涉無

礙

兼前六七九相在無礙

反對前門

十普容無礙

前二遠攝九門今經雖畧義理全同謂根與塵皆是事法例前七段事事皆然故云乃至陀

羅尼門無壞無雜當知種種事法一一交

參周徧雖有性字此是各指根性塵性非謂泯根攝塵同於一性言無壞無雜者如

一燈光已滿一室更有一燈光亦全滿百

千燈光一一如是各不相壞亦不渾雜室

中之空喻於法界燈之光相喻以根塵謂

一燈光容多光相即一光相徧多光中一

一皆然重重無盡含容周徧斯之謂歟所

咸六

十四

以然者唯是真心所現皆如幻夢影像故

與所依性非一非異故得徧多入一攝

一容多等也大文第三頓同佛境於中三

一用心同二見境同三稱實同初有法喻

今初

善男子覺成就故當知菩薩不與法縛不求

法脫不厭生死不愛涅槃不散持戒不憎毀

禁不重久習不輕初學何以故一切覺故

解曰覺成就故總指圓彰法界已下之文

由斯故得同佛境界不與法縛等者於四

對法無勝劣心如佛於三念之境故言同

也同之所由經自徵釋云由一切覺故論

云所言覺義者謂心體離念今則離前與

求厭愛敬憎重輕等八念也舉入境者顯

於心也

喻云光無憎愛後云修習此心

二喻

咸六

十五

譬如眼光曉了前境其光圓滿得無憎愛何以故光體無二無憎愛故

解曰光即眼識現量所得故無憎愛首楞

云其目周視但如鏡中無別分析但有自性分別

無計度等汝識於中次第標指云其目者意取

眼識云汝識者即是意識亦可但隨凡俗

情見以目瞳爲光如法華云梵王是衆生

父二見境同

善男子此菩薩及末世衆生修習此心得成

就者於此無修亦無成就圓覺普照寂滅無

二於中百千萬億阿僧祇不可說恒河沙諸

佛世界猶如空華亂起亂滅不即不離無縛

無脫始知衆生本來成佛生死涅槃猶如昨

夢

解曰修習此心得成就者近結八境安心

遠結觀行成就無修等者泯前心跡起後

依正凡聖平等之文若不泯之則雖無憎

敬等尚見持毀餘三例之故須泯之方同佛見

自此已下正顯其同圓覺普照寂滅無二

者由自心已空但是覺照寧有凡聖差別

之二焉冥一如之無心即萬動之恒寂故

普照是用寂滅是體佛心所極極於寂照

故瓔珞經說等覺照寂妙覺寂照今云同

佛是等覺義故云普照寂滅金光明經攝

大乘論皆說佛果無別色聲功德唯如如

及如如智獨存三種世間融無礙故世界

即器世間衆生即有情世間成佛即智正

覺世間云於中者即於寂照中也圓無際

故百千萬億者此方下數阿僧祇者此云

無數是華嚴十大數中之首經論多用故

此舉之不可說者大數第九若從一十百千倍倍積之總有一百三十七重數法恒沙者從阿耨池東面流出初出象口周四十里金沙混流沙細如麵今有不可說阿僧祇之數河一一河中一沙爲一界以顯

威六

十六

世界如是多矣然此中意者直指盡虛空遍法界所有世界不是算其數量爲欲引機造無邊境故假增積多數耳諸佛世界皆如空華者緣無自性全體即真真性奪之無餘

如前理
奪事門

故得相皆虛幻亦如善財

求法展轉至摩耶等處會緣入實得願智幻解脫門見一切世界等皆如幻住云佛界者華嚴經說諸佛衆生一切世界有十種起具因緣故世界成就所謂如來神力法應如是衆生行業等亂起亂滅者有三

威六

十七

意一者一切世界皆依妄念念既剎那不住世界亦起滅無停二者華嚴云染汚衆生住故世界成染汚大福衆生住故成染淨信解菩薩住故成淨染等三者成壞相也然成住壞空雖各二十增減而世界無量無數故總觀起滅續紛問然佛化土許可如斯自受用中如何起滅答若依實教所明無形爲淨土生公云佛有形累託土以居佛是常住法身何須國土故華嚴云依真而住非國土此經云入於大光明藏餘義已如前辯問法華云我此土安隱天人常充滿復云何通答彼據理即事門此約理奪事門二皆無礙不即不離者明此世界不即圓覺亦不離圓覺如華與空如金與器由不離故覺性奪之成空華由不

即故世界不妨有起滅無縛無脫者文通

上下上即由世界無淨穢故下以衆生本

成佛故始知衆生本來成佛者始知即始

覺觀行成就方能知故本成即本覺知與不知佛即

究竟覺始之與本非二覺故生死涅槃猶如夢者亦

無始覺之異四相本來同一覺故又寂滅

無二是自覺世界及衆生是覺他成佛二

字及生死涅槃如夢是覺滿成就是滿義

故動寂雙亡方圓滿故上所釋文但明能知者成佛其所知

衆生如次方釋云然說生本成佛唯是圓覺華嚴

餘成義含不的指注但以語驚凡聽理越

常情佛既罕言愚夫多謗若不具彰義類

豈曰莊嚴契經故總叙六門顯成佛延促

菩薩處胎經云或有衆生從初發意經歷劫數不得成佛或有次第成或有超越者

亦使下文徵釋躡此易明一者一生成佛

謂小乘有部唯悉達太子有大覺性於此

生中苦行修道菩提樹下三十四心斷結

五分法身初圓名爲成佛二者三祇成佛

謂始教說唯具大乘性者從初發意六度

修行三無數劫五位伏斷十地滿足四智

圓明於色究竟天受佛智職名成正覺三

相盡成佛謂終教說一切衆生本覺真心

本來離念不如實知忽然念起生住異滅

念無自相不離本覺內外熏力始斷滅相

終斷生相一念相應得見心性心即常住

名成正覺前約功圓相滿此約相盡體現又前定待長久劫數此則唯依

自心延促無定四初住成佛爲華嚴說十信位滿

於諸法中不生二解一切佛法疾得現前

初發心時即得阿耨多羅三藐三菩提知

一切法即心自性成就慧身不由他悟故

彼疏釋云佛智何深情迷謂遠情忘智現則一體非遙既言一切法即心自性今理現自心即心之性已備無邊之德矣覺心理現理現則智圓若鏡淨明生非前非後非新非故不由他悟是自覺知一切法是

廣六

十九

覺他成就慧身為覺滿見夫心性豈有自他寂而能知名為正覺五一念成佛謂無始迷倒妄認眾生華嚴緣起一味章云若約眾生門中眾生及佛皆是生滅善惡境界未嘗見有一念佛清淨解脫者識倒見佛亦倒故一念悟時全體是佛緣起章又云約佛門中佛及眾生皆本空寂情識已亡同

諸佛故未嘗見一眾生流轉者心淨一切皆淨故也如夢身相夢時

非無寤即自身豈待長養故論云亦無始覺之異華嚴云若離妄想一切自然無礙等智即得現前如塵破經出廣博嚴淨經云有三男子詣佛禮足作如是言世尊我

今於此法能信能解不生疑惑第一男子白佛言若作是說我是如來此言便是正說所以者何我於此法不生疑惑第二男子云是世尊第三男子云佛其詞皆同爾時會中百千眾生心皆擾動不樂本座皆作是念無有二佛並出世間今此男子何故發如是言阿難勝大眾意問佛佛說偈印許偈云能知過去如亦知未來如見一切法如是故名如來不畏於生死正住生死中化度諸眾生是故名世尊覺無明無知其性無所有已得於明智是故名為佛菩薩處胎經云或有眾生朝發道心即得成佛諸大乘經其文非一達磨禪宗即心即佛是斯意也六本來成佛論云四相俱時皆無自立本來平等同一覺故涅槃論解微密義云身外有佛

亦非密身內有佛亦非密非有非無亦非
密衆生是佛故微密華嚴云如來成正覺
時於其身中法界身也普見一切衆生成正覺
乃至普見一切衆生入涅槃皆同一性所
謂無性又云菩薩摩訶薩應知自心念念
常有佛成正覺何以故諸佛如來不離此
心成正覺故如自心一切衆生心亦復如
是悉有如來成正覺彼疏問云此中之成
爲理爲事若是事成云何皆同一性若是
理成云何八相疏自答云此是華嚴大節
若不對諸宗難以取解今約五乘及五教
而辨然諸衆生若於人天教中觀之則具
足人法二我若於小乘教中觀之但是五
蘊實法本來無我若大乘始教法相宗即
說唯識所現無相宗即說幻有即空人法

藏六

三

俱違若大乘終教唯如來藏具恒沙性德
故衆生即在纏法身法身衆生義一名異
猶據理說若大乘頓教則相本自盡性本自現
不可說言成佛不成佛等若依此宗華嚴宗也
舊來成竟亦涅槃竟非約同體此成即是
彼成難若爾何以現有衆生非即佛耶答
若就衆生位看尚不見唯心即空安見圓
教中事如迷東謂西正執西故若諸情頓
破則法界圓現無不已成猶彼悟人西處
全東若爾諸佛何以更化答衆生不如是
知所以須化如是化者是究竟化如是化
者無不化時然上六門初門衆生無成佛
義故次門五分中唯許一分半衆生定待
三祇功滿成佛後四門一切衆生皆許成
佛於中三四妄盡覺顯是爲成佛五頓悟

藏六

三

無妄即名爲佛六本無迷悟元來是佛又中間四門次次相望前延後促又前二事成次二事同理成五唯理成六皆無礙今經文者若約觀成方能知之即當四五兩門若約所知衆生本來皆佛即唯第六三

稱實同

善男子如昨夢故當知生死及與涅槃無起無滅無來無去其所證者無得無失無取無捨其能證者無作無止無任無滅於此證中無能無所畢竟無證亦無證者一切法性平等不壞

解曰稱法界真實性故初句躡前由見生涅槃如夢即稱圓覺實性同佛境也此有二意一但有能依之夢必有所依之人夢是人之神遊亦見聞之氣分無別體故二但

了夢體空無即證自身真實迷自身者由

執夢故然餘喻皆帶自他唯夢喻尅體故

大瓔珞經說過去有佛欲說法時令大衆

睡眠夢中說法令增善根覺得道果

涅槃羅刹云云迦旃延弟子云云亦表萬法皆夢大夢之境必

有大覺之明矣當知下有四節初總明稱

實謂迷時生死無起涅槃無滅悟時非滅

却生死發起涅槃稱體而觀都無起滅聖

法非新來凡心非滅去又直言體無起滅

來去不約聖凡其所證下別指能所所證

之境非得真失妄捨麤取妙能證之心都

無分別離於四病

病如下文

於此下雙泯能所

故故華嚴云若有見正覺解脫離諸漏不

著一切世彼非證道眼一切法性下總結

稱實故華嚴說衆生成佛次後亦云

同此四節

如注配之無相性無盡性無生性無滅性總明也

無我性無非我性無眾生性無非眾生性

無所證也無菩提性無能證也無法界性無虛空性

雙泯能所亦復無有成正覺性總結四結牒問詞

善男子彼諸菩薩如是修行如是漸次如是

思惟如是住持如是方便如是開悟求如是

法亦不迷悶

解之可知後偈諷文三畧於起行方便故初諷觀

行成就文二初七句二空觀

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

普眼汝當知 一切諸衆生 身心皆如幻

身相屬四大 心性歸六塵 四大體各離

誰爲和合者

後三句法界觀

如是漸修行 一切悉清淨 不動徧法界

長廣偈畧次一偈半頌頓同佛境

無作止任滅 亦無能證者 一切佛世界

猶如虛空華 三世悉平等 畢竟無來去

後一偈頌結牒問詞

初發心菩薩 及末世衆生 欲求入佛道

應如是修習

大方廣圓覺經大疏中卷之二

音釋

謗音謗傳也

大方廣圓覺經大疏中卷之三

威七

唐終南山草堂寺沙門宗密述

第二徵釋迷悟始終文四初三今初

於是金剛藏菩薩在大衆中即從座起頂禮佛足右遶三匝長跪叉手而白佛言

威七

解之可知二正陳詞句中三一慶其所悟大悲世尊善爲一切諸菩薩衆宣揚如來圖覺清淨大陀羅尼因地法行漸次方便與諸衆生開發蒙昧在會法衆承佛慈誨幻翳明然慧目清淨

解曰兼指初段中因地法行者是一切行位根本故後必躡前故二難其所疑

世尊若諸衆生本來成佛何故復有一切無明若諸無明衆生本有何因緣故如來復說本來成佛十方異生本成佛道後起無明一

切如來何時復生一切煩惱

解曰由前云衆生本成佛道故起此疑疑有三句一謂真能生妄二謂說妄爲真三牒而縱之責無窮過意云本來是佛煩惱何生若無生中妄生起者如來成佛同本無生無生之中還應妄起成佛義等生否應齊齊生則果佛何尊齊否則因違現事進退不可故有斯云亦如復禮法師云眞法性本淨妄法何由起如初句也妄法從眞生此妄安可止如第三句三結請通釋

唯願不捨無遮大慈爲諸菩薩開秘密藏及爲末世一切衆生得聞如是修多羅教了義法門永斷疑悔作是語已五體投地如是三請終而復始

解曰據此三難諸典無文唯佛了知登地

方受今乃請宣成教普示末世凡夫故曰

無遮大慈開秘密藏秘謂非器不傳密謂

覆相而說或隨自意或隨他意權實難測秘藏如不開櫃

密藏則一法舍多今請不揀末世則開秘

藏顯了而談則開密藏故涅槃云具縛凡夫能知如來秘密

藏了義法門者由此標目永斷疑悔者疑

是根本通論疑者於諸諦理猶豫爲性能

障信心善品爲業別顯則五蓋中疑有三

一疑自謂已不能入理二疑師謂彼不能

善教三疑法謂於所學爲令出離爲不出

離又疑理事空有雙是雙非等如有病人

疑自疑醫疑藥病終不愈今三疑中即疑

法也此疑復有已起未起如天親判金剛經斷疑之意

今皆舍之剛藏爲他請問令永斷故然斷

疑方便者若疑境界令悟唯心若疑法性

令觀無得餘皆例知今此斷疑通二方便

對文可解悔者通論是不定之法悔善則

惡悔惡則善故今請永斷即屬悔惡也亦

五蓋數但此不因掉也然入道人若未通

決生佛同異則或用功多時反自疑悔後

三展虔誠也二讚許

爾時世尊告金剛藏菩薩言善哉善哉善男

子汝等乃能爲諸菩薩及末世衆生問於如

來甚深秘密究竟方便是諸菩薩最上教誨

了義大乘能使十方修學菩薩及諸末世一

切衆生得決定信永斷疑悔汝今諦聽當爲

汝說

解曰言如來甚深秘密究竟方便者然汎

論如來秘密有其二意一如來之密藏謂

一乘如來知見佛於漸教門中久默斯要

故如前釋也故云究竟方便下答覺照離
華賢等二如來即秘密由證密藏能所無
二故三業具皆秘密也謂非色現色摩尼
不能喻其多非量現量應持不能窮其頂
不分而徧一多不足異其體全法爲身一
毛不可窮其際此身密也非近非遠目連
尋之無際身子對而不聞非自非他若天
鼓之無從猶谷響之緣發無邊法海卷之
在一言無內圓音展之該萬類此口密也
無心成事等覺尚不能知意密也二義之
中經顯所證矣言決定信者前頓同佛境
義當信根成就初發心住今但通決疑難
以成前義故也三佇聽
時金剛藏菩薩奉教歡喜及諸大衆默然而
聽

第四正說長行四一反覆起疑之本二喻
釋現起之疑三顯淺難造深四結問不當
理初中又三一總指輪迴二真隨妄轉三
結指前疑今初
善男子一切世界始終生滅前後有無聚散
起止念念相續循環往復種種取捨皆是輪
迴

解曰於中初一句總標情器故云一切無
著金剛論以四蘊爲世界若不約情何成
輪迴又一切者總有十種如華嚴世界成
就品說次六對辯其輪迴謂但住有爲即
屬輪迴心也始終者若唯約染緣則創變
爲始極證爲終或無始有終若染淨對說
則證菩提爲始斷盡煩惱爲終若唯約淨
緣有始無終

如上用心皆
屬輪迴之見

唯心冥圓覺不

住染淨方得無始無終新新而起曰生

表此

先非有故念念落謝曰滅

表此後是無故過去名前未

來名後現在住劫名有空劫名無成劫名

聚壞劫名散現行為起調伏為止次二句

正示輪迴之相念念相續者情界器界皆

依妄念既所依不斷故能依亦然循環往

復者器界空已復成情界滅已復生惑業

襲習報應綸輪塵沙劫波莫之過絕後二

句結成輪迴取謂取著執我我所捨謂厭

離厭苦所依又於根身則厭苦麤障為捨

忻淨妙離為取於器界則厭此娑婆為捨

忻彼極樂為取若取若捨種種不同皆是

顛倒妄心變現輪迴之相故論云一切分

別即分別自心心不見心無相可得首楞

云自心取自心非幻成幻法二真隨妄轉

威士

五

文三一法

未出輪迴而辯圓覺彼圓覺性即同流轉若

免輪迴無有是處

解曰能觀是輪迴之心故所觀圓覺亦爾

如夢見實物物亦是夢故清涼大師答復

禮法師云由來未曾悟故說妄無始二喻

譬如動目能搖湛水又如定眼猶迴轉火雲

駛月運舟行岸移亦復如是

解曰四對喻中初由目數動湛水如波搖

次眼識遲鈍旋火成輪相餘二可見三合

善男子諸旋未息彼物先住尚不可得何況

輪轉生死垢心曾未清淨觀佛圓覺而不旋

復

解曰諸旋者眼目雲舟喻生死垢心也彼

物者水火月岸喻圓覺也何況下正合三

結指前疑

是故汝等便生三惑

解曰三惑者即前三種疑也據此結文的指即知定是先責起疑之本末是答難若是偏答三中的一難即不合總結三惑智者詳焉然雖非是正答已是標舉建立答義之意勢令息如上之念即前疑早合自亡況復空華金鑛分明曉喻二喻釋現起之疑文二初一空中華無起滅喻二金中鑛不重生喻初中三一喻釋二法合三結

成今初

善男子譬如幻翳妄見空華幻翳若除不可說言此翳已滅何時更起一切諸翳何以故翳華二法非相待故亦如空華滅於空時不可說言虛空何時更起空華何以故空本無

成七

六

華非起滅故

解曰曲分爲二初翳差華亡喻謂不知華因翳有乃謂從空而生喻不知妄出迷情却執真能生妄既得翳差即不見華聞說從翳而生又執何時更翳喻前觀成同佛普淨根塵因知妄染由迷又疑迷心却起問翳差之者或有他時更生不必的定永無如何以此爲喻答喻者但取當日一席之事不說終身但以愚人晨旦見華食時眼差見華亂生亂滅謂言翳亦速起速停是以經中遮云不可故諸論喻釋佛云如大夢覺豈可難云睡起夢覺何妨明夜更睡還夢若如是難豈解喻焉二法非相待者翳不與華期華不隨翳生但翳故妄見非華實生二法各不相知況復一空一有

故云不相待也縱使心迷生死亦寂但緣迷故妄似生死衆生本自不生幻華畢竟不起莫將翳待莫以迷求剛藏問目正似此也後空不生華喻前已合釋文易可知然佛頂經亦有此法喻文廣義略關於待翳之文二法合

廣七

七

生死涅槃同於起滅妙覺圓照離於華翳

解曰迷見生死似華起悟得涅槃似華滅言圓覺離華翳則雙拂生死無明虛空非暫有無覺性何關迷悟衆生既如華起約誰更難無明無明生死既空何責本來成佛空華終不再起果位何得還迷由已計度不休見他覺性流轉若如是解頓遣三疑三疑鈎鎖連環不是三科別答下金鑛喻即唯答佛不再迷此疑過深故重喻也

三結成

善男子當知虛空非是暫有亦非暫無況復如來圓覺隨順而爲虛空平等本性

解曰虛空世法尚不同華起滅況如來隨順圓覺湛然真常是虛空之體性耶覺爲空性者佛頂云空生大覺中又云寂照舍虛空復言平等者然圓覺雖是虛空之性而冥合不分周徧法界無分無限無別能依所依故云平等此意云空在覺中空尚常寂況覺爲空性豈增減耶喻猶不及故云況復後金鑛喻

善男子如銷金鑛金非銷有既已成金不重爲鑛經無窮時金性不壞不應說言本非成就如來圓覺亦復如是

解曰曲分爲二先喻此喻唯答佛不再迷

之難前就圓悟之理生佛俱是本真以成
普眼段中衆生本來成佛之義故舉空華
元來不起非後始滅法合云生死涅槃同
於起滅所以俱通三難今就不壞因果之
相故說銷鑛出金華則始終本無鑛則因

廣七

八

銷始盡意云圓頓之理雖齊迷悟不妨成
異既有多生習障還須背習顯真真顯即
究竟清淨若但用前喻即撥無迷悟因果
之相便成邪見若但用此喻即成衆生覺
性本來不淨失真常理亦成邪見道理微
妙一喻難齊故說兩事是知此喻唯答第
三難也文中喻意如人鍊金須得其鑛若
非金鑛鍊亦無金若因銷有者銷頑石等
亦應得金雖假爐冶銷融金性要須本有
所以經言金非銷故有故金剛三昧經合

金錢喻云昔迷故非無今覺故非入既已
成金等者正喻佛不再迷不應說言等者
喻佛隱顯無異佛頂亦云昔本無迷似有
迷覺覺迷迷滅覺不生迷後法合者金喻
法身鍊出喻報身作環釧等百千萬種喻
化身鑛中雖有金不銷金不出識中雖有
佛不修佛何成三顯淺難造深文二初所
造離念

善男子一切如來妙圓覺心本無菩提及與
涅槃亦無成佛及不成佛無妄輪迴及非輪

廣七

九

迴

解曰前通難了此別顯幽深難見言說不
及下智難造以遮展轉無窮疑難先標覺
心爲宗後方拂迹者明非斷滅但離所拂
非無覺心拂有三節初拂轉依之名轉煩

惱生死故曰菩提涅槃體雖即真名因妄
得後兩節皆雙拂對待圓覺性中都無此
事若有少見則迷圓覺故華嚴云於法若
有見此則未爲見若無有見者如是乃見
佛二能造滯情文四一舉勝彰劣二舉喻
顯情三誠息妄心四重彰妄義今初

善男子但諸聲聞所圓境界身心語言皆悉
斷滅終不能至彼之親證所現涅槃何況能
以有思惟心測度如來圓覺境界

解曰文中兩對初小聖理智對後何況下

凡心真覺對意云小聖真智生空尚不能親

到小聖之理生空況凡心劣於前智真覺

又超理轉轉懸隔何能造耶如百寮尚畏

宰相百姓豈親天子此正同金剛經四果

之人尚無心言我證得四果豈如來有定

法得阿耨菩提耶然四向四果斷證行相
者謂斷三界見惑有十六心至第十五道
類忍時名初果向至第十六心即入修道
名須陀洹果以見惑頓斷不同修惑分三
界別故欲界修惑分爲九品斷至五品是
一來向斷六品盡得一來果以九品惑能
潤七生爲上上品潤兩生次三品各潤一
生次二品共潤一生後三品共潤一生六
品惑盡已損六生故唯餘一度來生欲界
斷惑七八品名第三果向九品全斷盡即
得不還果次斷上二界修惑乃至有頂八
品惑盡名阿羅漢向三界見修都盡得阿
羅漢果成就我生已盡等四即是所圓境
界矣言身心語言斷滅者沈空滯寂灰身
滅智也彼之親證等者若未入滅即有餘

涅槃若身智滅已即無餘涅槃思惟心者
種種計度意云無心近理尚不能造有心
轉背豈能測度故法華說大地皆如舍利
弗共度不能知新發意及不退等菩薩皆
言不測二舉喻顯情

如取螢火燒須彌山終不能著以輪迴心生
輪迴見入於如來大寂滅海終不能至

解曰於中初舉喻後顯情即知前舉勝此
舉喻並是顯分別心不能證覺密識前三
種翻覆疑難前云有思惟心即是此云以
輪迴心前云圓覺境界即是此云大寂滅
海三誠息妄心

是故我說一切菩薩及末世衆生先斷無始
輪迴根本

解曰是故我說者即前未出輪迴而辨圖

歲七

十一

覺無有是處若遠指即答文殊問先斷無
明或指餘經皆如是說四重彰妄義文二
一無實體

善男子有作思惟從有心起皆是六塵妄想
緣氣非實心體已如空華用比思惟辨於佛

境猶如空華復結空果展轉妄想無有是處

解曰從有心起者舉能起之根識

有心者識也起

昔心所也六塵緣氣者舉能牽之境已如前釋

非實心體者實心無念故已如空華者縱
實有思惟有思惟心尚不能證覺何況此

心早已如於空華自無其體向上更欲求

證何異空華結果故言展轉虛妄此中始

末都無故云無體後段祇言浮巧不能成

覺不直言無故云無用勿見經有用此思

惟之文便謂已屬後段即此思惟之用全

無其體即名無實體也細意詳之二無勝用

善男子虛妄浮心多諸巧見不能成就圓覺方便

解曰從第一覈疑之本兼此第三段大意總是責問者滯情分別過患所以其中此節最親因前三番之疑便都指是浮心巧見總不能證覺四結問不當理如是分別非爲正問

解曰乍看連次之經即似唯結巧見之文細詳其義乃都結第三一段問前讚善哉此責非正何也答前讚者美其起教此責者顯其實理此一段疑最障修證若不徵起末世長迷徵有斯益故前讚也剛藏所徵意在佛責故知責此之過始彰徵起有

徵七

十二

功乍看似前後乖違細詳乃始終符合可審翫味妙在斯焉偈頌四初七句頌反覈疑本

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

金剛藏當知 如來寂滅性 未曾有終始 若以輪迴心 思惟即旋復 但至輪迴際 不能入佛海

長行先舉妄想偈文先標實理次六句頌喻釋現起之疑

譬如銷金鑛 金非銷故有 雖復本來金 終以銷成就 一成真金體 不復重爲鑛

徵七

十二

畧不頌空華影在後段故三五句頌淺難造深於中二初三句頌所造離念

生死與涅槃 凡夫及諸佛 同爲空華相 良由長行華無起滅喻中結文與此段同

故此亦取空華之喻意該前後也後二句
頌能造滯情

思惟猶幻化 何況詰虛妄

四二句依解起行

若能了此心 然後求圓覺

咸七

十三

長偈第四互有互無第三深究輪迴之根

者謂窮其展轉根元推其差別種性故於

中文四初三今初

於是彌勒菩薩在大眾中即從座起頂禮佛
足右繞三匝長跪叉手而白佛言

解如前矣次正陳詞句文二初慶前

大悲世尊廣爲菩薩開秘密藏令諸大眾深
悟輪迴分別邪正能施末世一切眾生無畏
道眼於大涅槃生決定信無復重隨輪轉境
界起循環見

解曰深悟輪迴者因舟行岸移等喻悟得
真隨妄轉無畏者決定也道眼者五眼之
中即慧眼法眼具真俗故決定信者永不
信餘首楞云妙信常住一切妄想滅盡無
餘無復重隨等者不執月運岸移等二請
後文二初舉法問二結益請初中二一問
斷輪迴

世尊若諸菩薩及末世眾生欲遊如來大寂
滅海云何當斷輪迴根本於諸輪迴有幾種
性

解曰寂滅海者大涅槃也具足三德能建
大義體深用廣故如海也次二句問目就
下釋之二問修悲智

修佛菩提幾等差別迴入塵勞當設幾種教
化方便度諸眾生

解曰初二句智法門無邊誓願學故後二句悲衆生無邊誓願度故此惑病既多方藥非一若無方便少湯添水恐落愛見大悲故須問也二結益請

唯願不捨救世大悲令諸修行一切菩薩及

咸七

十四

末世衆生慧目肅清照曜心鏡圓悟如來無上知見作是語已五體投地如是三請終而復始

解曰慧目等者欲照心源必由淨慧慧目是能照心鏡是所照心淨如鏡故六祖偈云心如淨明鏡肅清者緣塵不雜無上知見者無能無所自在圓明故即同法華雙開菩提涅槃是無上義今即雙悟故同無上展虔同前讚許

爾時世尊告彌勒菩薩言善哉善哉善男子

汝等乃能爲諸菩薩及末世衆生請問如來深奧秘密微妙之義令諸菩薩潔清慧目及令一切末世衆生永斷輪迴心悟實相具無生忍汝今諦聽當爲汝說時彌勒菩薩奉教歡喜及諸大衆默然而聽

解云深奧秘密微妙者本清淨之輪迴無差別之種類等故無生忍者真性無生本來清淨衆生未悟妄心見生生即必滅故是輪迴今悟實相了心真妄無生心既不生輪迴永絕如是忍可名無生忍十五法既無生即無有滅故華嚴云不見有少法生滅何以故若無生即無滅故又云一切法無生一切法無滅若能如是解諸佛常現前故信力入印經中亦有無滅忍然不生不滅佛法之體八不之初釋有多門略伸一

二初約境後約行境中略有五義一就徧計由是妄執無法可生滅也又理無故不生情有故不滅不滅即不生是一法矣二就依他謂緣會生即無生緣離滅而不滅又緣起無性故不生無性緣起故不滅中論云以有空義故一切法得成是故不生即不滅不滅即不生爲一物也三約圓成性謂非是有爲故無彼生滅相也又非妄心境故不生聖智所證故不滅不滅即不生爲一物也四通論三性混融於一法上唯就徧計一向生滅就圓成唯不生滅就依他亦生滅亦不生滅就三無性故非生滅非不生滅五然此四句合爲一聚圓融無礙頓思可見後約行者謂妄念斯寂猶若虛空何生何滅又雖起大用見心無生

用謝歸寂了心無滅又常稱真理寂然居境於此心中有何生滅佇聽同上次下正說長行中二一答輪迴中二問二答悲智中二問前中二一推本貪末道令斷答第一問二明種性令知答第二問一中又二一示所斷二勸令斷初所斷中二門分別初總釋義後別釋文初中示所斷輪迴本末者文云從無始際愛爲根本欲因愛生命因欲有貪淫之欲欲塵助故五塵之欲生死相續乃至起諸違順造善惡等業受苦樂等報結云皆輪迴故不成聖道即十二緣生之義也緣生義博略顯八門一總別名體二生起行相三業用差別四能所引生五攝歸一心六二世三世七因果離合八權實具彰初中總名緣起亦名緣生無有主宰作者受者

從因而生託衆緣起本無而有有已散滅
能潤所潤墮相續法故名緣生唯依他性
蘊處界一分爲體法相宗也亦唯妄想無相宗也亦
唯真心法性宗也十二別者一無明明者擇法
所無即明能無即癡也是行蘊中迷理起
者二行者造作即身語意起善惡等三識
者了別唯阿賴耶親因緣種四召體爲名
變礙爲色即是一切有漏五蘊五者六處
處是生長門義唯內六處六觸者觸謂第
八識相應全及六識中異熟觸七受者領
納體同於觸八愛者耽染即是當體九取
者追欲即是四取十有者有果謂行種果
種已潤十一生者蘊起即異熟五蘊十二
老者變異死者滅無亦是前蘊上所出體
皆法相宗若約實教依真而起皆無別體

第十七

十七

一二八九通於種現二生起行相者不了
後二唯現餘唯種子
第一義諦執著於我故不正思惟起於妄
行行熏於心是識與識現行共生揀現行非
與識互依四取蘊識蘊已屬爲名色名色
如水與塵增長爲六處名增成意處色增成根識既
餘五故開顯明盛也
顯則對境爲三和是觸觸必領受於受染
著是愛愛增即取取即起於業種有業熟
即起漏蘊生蘊熟也則壞死也老非定有
然惑苦中有開合問答至下當辨三業用
差別者此十二支各有二業且各一者一
令衆生迷於所緣二則能生未來果報識
令諸有相續名色互相助成六處各取自
境觸能觸對所緣受能領受愛增等事愛
能染著可愛之事取令諸惑相續有能令
於餘趣中生生者能起諸蘊老令根變死

壞諸蘊餘各一者無明與行作生起因如
次乃至生與老死作生起因死者不覺知
故相續不絕四能所引生者一能引支謂
無明行能引識等五果種故二所引支謂
識等五是前二支所引發故三能生支謂
愛取有近生當來生老死故四所生支謂
生老死是前三支近所生故五攝歸一心
者華嚴六地說也此復二門一推末歸本
門經云三界所有唯是一心諸論同引此
文證成唯識然隨宗解異總有八重前唯
心章已具列釋二本末依持門經云如來
於此分別演說十二有支皆依一心如是
而立一心頓具非佛不知故特言如來也何以故十二行列何唯一心下釋意者非唯三世不離真心今乃一念頓具十二彌顯前後不離一心此中亦攝俱舍剎那十二也隨事貪欲貪事非一隨舉一事一念即具

與心共生心是識本是真心以與貪相應中十二或次不是行貪事即意於行迷
惑是無明能招於苦與無明緣及心共
生相應是名名色名色增長
六處六處三分合為觸觸共生是受必領
受無厭足是愛沒體相合愛攝不捨是取可知
彼諸支和合是有前六支有所起是生
熟為老老壞為死有為剎那生即異滅故
為愚者說彼論總判上二門云餘處求解脫謂
觀凡夫愚癡顛倒當於阿賴耶此云識前
說及阿陀那此云執持識中持種及色根故上二皆心之別名也
求解脫乃於餘處我我所中求解脫故經
明唯是一心論主意明心含樂淨故則心雙舉二名釋一心義也
外無我法當於一心中求我執即一心成
賴耶若我執亡即捨此名唯阿陀那六二
持無滯礙此則安心斯滅真心顯也

世三世者約教不同故小乘生引俱開前
二過去中八現在後二未來唯識即合能
所引開能所生前十現在後二未來十因
二果定不同世中三前七或異或同前七
後二中三各定同世意以一重因果足顯
輪迴故斥小乘兩重施設華嚴即開能所
引合能所生亦明三世經云無明緣行者
是觀過去觀此二因能招現在識等識乃至受是觀現
在觀此識等由過去業得復能得來果愛取有是觀未來此觀三因決得來果上明一往三世也以無明行為過去者為遮前七定同世故復示無明迷本際故以愛取有為未來者為遮愛取但是潤故示因招果今因故以因屬果故則能所引生及所發潤皆容互有故彼經前文說無明處亦有愛義說中際處亦有無明今此不言生老死者但觀因以知果未有果為所觀故或得對治即無果故亦以諸宗共許為果故畧不明經論具在明文若斯勿局二世有云譯經謬者務在順其於是已後展轉相續此明流轉三世也不得對

治復有後世後復無窮七因果離合者此十二支且約一往前前為因後後為果無明唯因老死唯果餘望前後亦因亦果若顯循環老死亦因無明亦果餘望前後亦因亦果又無明愛取是本唯因生老死二是末唯果餘通本末亦因亦果又感因苦果業通因果又感業皆因唯苦為果又前十皆因後二為果上皆法相又真心不覺為因行等十一皆果楞伽起信皆以淨心為因根本無明為緣生業識等八權實具彰者問四生六道性類雖殊十二有支等無優劣如何上說或異或同答萬法皆空無非真性迷真倒執有十二支支分雖齊悟由根器根器既別設教寧同涅槃四類人皆觀十二因依所證深淺者欲使指南即唯佛性由教機俱有深淺故涅槃欲解緣相須窮聖言各執一宗俱成

不了知權實杖則皆金然約自修深淺

咸益准涅槃四類之意唯專俱舍義信解修習者即得二乘菩提依唯識者得

苦薩菩提依華嚴欲為師匠必在圓通故

淨名經云深入緣起六識八識淺緣起斷法性隨緣深緣起

諸邪見上來七段義亦已周緣是諸宗恐

疑取捨今但約一教自具淺深文是華嚴

大經義是世親釋論貫前諸說仍加數門

今但提綱任自參驗既同論主幸共遵行

謂經說十重緣起已結云如是十種今却注列

釋處經各於逆順所注者前七雅取順文觀諸緣起

彼論門門作三觀觀之所謂有支相續故

今且每門各配其二也所謂有支相續故

謂世間受生皆由著我等於第一義不了

名為愚癡顛倒觀謂因緣無我而乃著一心

我因緣從實諦起而乃迷諦故也

所攝故文義俱如上說論自業差別故前

用門已說訖論判此下四門為異道求解

脫謂但一念不生方得解脫而乃別求故

云異也此顛倒總有四因故以四門正義
翻破之此門破冥性謂無明等各二業生
彼因緣等事斷前不相捨離故無明乃至
即後絕何關冥性不斷故此破自在天為衆生
行乃至老死不斷故此破自不從餘支豈
因今以無明等為行等因尚不從餘支豈
從自三道不斷故道無明受取不斷是煩惱
在也三意謂約三世二世初三世中煩惱二者
分不斷是苦道感業苦三各分二者文舍
二意謂約三世二世初三世中煩惱二者
過去已定本際故現在牽生報果故華二者
過去已定當相受名未來未起從過患
苦二者現定當相受名未來未起從過患
立次二世中煩惱二者發潤別故業二者
未潤已潤殊故苦二者種現異故言不斷
者若復生惑故如輪轉此破苦行因謂感
業是苦因欲脫苦須斷惑觀三世故三世
業今別修苦行苦何絕焉觀三世故三世
門中已說此破無因既初二世是三苦聚
五因次三後二因何得計無也三
集故前五行苦觸受苦苦餘是壞苦論判
真此下四門為求異解脫謂緣性是一
異心具於樂常淨我四德是真解脫何得
異求故四段經明其但有四安而無四德
此常有苦無樂謂行苦隨逐乃至無因緣
色彼計無色為涅槃是苦為樂也因緣
生滅故亦無餘亦如是此破計非想等為
涅槃因今觀之但生滅繫縛故無明緣行
是此滅非是常德生滅繫縛故是生繫縛

無明滅行滅是滅繫縛餘亦如是為彼計
非想天等為解脫善薩觀之是此繫縛不
是淨無所有盡故無明滅行滅者是盡滅
餘亦如是此破計無所有處等此上十中
為涅槃以滅盡故無真我德也此上十中
初門觀我執緣相對前所注經文詳
前半觀第一義諦緣性也見緣性餘半及
後八門觀世諦之即真故於中自有六觀

謂上餘半染依止觀因緣有分爲染及染
二諦差別以純真不生單妄三四兩門染
不成和合方有緣集故也

因觀三他因第五門攝過觀觀苦集故謂
二支即顯有文但六護過觀觀三世防護
攝苦因苦果過患

齊生二自業無受三失業護者一潤木七
潤等故二非他身作故三勢力續故也

不厭厭觀苦二乘不厭苦凡夫不厭行八九十
苦二乘不厭苦凡夫不厭行八九十

門深觀四句求緣皆無生無生而生破邪
生九他順緣生無知者故不共生十又初
緣生無性無性緣生故非無因也

門迷真起妄前示次門真妄依持上餘
染淨相

此亦染次五妄法義門三四理五染法謂
淨依故六力無力後三妄緣空幻八九窮之無始
十慢非慢後三妄緣空幻八九窮之無始
上十門經各有逆順即二十重論主各以
三觀觀之總成六十重觀緣起也三觀者
差別觀上判前無我二諦是也次大悲隨
順觀即前隨經注之是也後一切相智觀
上最後料簡真妄若從染淨無礙交徹則
中注配之是也涉入重重若依染淨逆順雙融則真門寂
寂法性緣起甚深甚深即此因緣名因佛
性三觀即因因性因因性至果成菩提性
因性至果成涅槃性因果無礙是緣起性
緣起大義深廣若斯欲辨輪迴理須究了
上來總釋義竟次別釋文文中四一指愛
爲本二欲助成因三展轉更依四起諸業
報此同唯識攝十二支但爲惑業苦也前
三皆是惑道第四即是業苦然開之別配

文亦相應至文當指亦可初一答根本餘
三答種性其五性文答菩提問下當廣辯
今且依前初中二初約貪欲以標指
吾男子一切衆生從無始際由有種種恩愛
貪欲故有輪迴

解曰愛是愛支云無始際當於宿惑含無
明支或無明已在前章此唯說愛貪欲是
愛增之相即當取支今約貪欲麤相標指
能貪之愛是輪迴之本也首楞云流愛爲
種納想爲胎交遘發生吸引同業以是因
緣故有生死又涅槃云因愛生憂因憂生
怖若離貪愛何憂何怖又佛名經云有愛
則生愛盡即滅故知生死貪愛爲本先令
斷者如樹除根等欲者五欲即色聲香味
觸也由於五欲引起愛心能令衆生生死

庚七

手二

不絕問欲應是心何言色等答瑜伽云欲
有二種一煩惱欲二事欲事即五塵今謂
心起合塵塵即名欲故下云由於欲境起
諸違順又無常經云常求諸欲境等言種
種者或天屬之恩如父母等或感事之恩
如得惠賁等或任運生愛即自身及名利
色味六親等或因敬成愛因恩成愛或因
愛結恩恩之與愛應成四句謂恩非愛等
又所貪之境衆多故能貪之愛不一然貪
與愛亦應四句謂貪非愛等若對治揀境
則有順有乖若約妄揀心則皆爲過患又
唯就愛復有其三一惡愛謂禽荒色荒及
名利等二善愛謂貪求報行施戒等二法
愛謂樂著名義及貪聖果而修行等故下
云法愛不存心漸次可成就我身本不有

憎愛何由生後約受生以結定

若諸世界一切種性卵生胎生濕生化生皆因姪欲而正性命當知輪迴愛爲根本

解曰卵等四生則受生差別故瑜伽釋衆生云思業爲因翳胎濕染爲緣五蘊初起

爲生若以四生配六道者天及地獄化生

鬼通胎化謂鬼子及地行羅刹是胎餘皆

化生人畜各四人具四者毗舍佉母卵生

三十二子胎即常人濕則捺女化則劫初

畜具四者金翅及龍餘獸皆胎餘鳥皆卵

然著地飛空若水若陸微細蠢動或卵胎

或濕化不可具分品類問何以卵劣在初

化勝居後答有二釋一約境具緣多者爲

首謂卵必具四胎三濕二化不兼餘故居

其後二約心從本起末爲次謂無明是卵

戒七

三十四

即本識三細中最初業相能所未分混沌

如卵既是根本故首明之無明發業蘊在

藏識爲胎愛水潤之方能受生爲濕化生

即從無而忽有爲化故此大之皆因姪欲

正性命者初受胎時妬忌父母父母亦皆

生愛方得受身即當識等支也如俱舍說

文中姪爲耽染愛著但是情染總得名姪

縱使化生亦依業染

地論但云業染即俱舍世間品意偈云倒心趣欲境濕化染香處也

若但約欲界輕重者俱舍云

六受欲交抱執手笑視姪四洲之人同四

王界餘諸異類卵濕胎形心染氣傳難具

分析受性稟命莫不由之旣性命由姪姪

復由愛故云愛爲根本二欲助成因

由有諸欲助發愛性是故能令生死相續

解曰諸欲是境愛性是心即愛之種子由

是故六結輪迴由外塵欲牽起愛心亦由
愛心貪著於欲貪欲故造業造業故受報
由此生死不斷故肇論云衆生所以久流
轉者皆由著欲故也若欲止於心則無復
生死潛神玄默與虛空合其德是名涅槃

成七

正

三展轉更依

欲因愛生命因欲有衆生愛命還依欲本愛
欲爲因愛命爲果

解曰此當兩重三世門中後流轉三世也
彼經云於是已後展轉相續今此文者欲
謂貪婬命謂身命無愛欲則不生無欲身
則不有當知欲因愛有身因欲生既有此
身還生於愛由愛身故還爲欲因復感未
來生死果報如是展轉相續無窮四起諸
業報業有二義一動作義即是行支二爲

因義即是有支報是苦果是酬因義即生
老死二支然此業報釋教之宗撥之云無
正名邪見五見不歸佛者皆由惑之內外
殊途須知去取今尋本末總啟二門先以
理教窮其根元後約本文釋其體相初中

二一辨非二顯是初者謂儒道二教

此方無西

域宗教故不辨之也說人畜等類皆是虛無大道生

成養育謂道法自然生於元氣元氣生天
地天地生人畜萬物故愚智貴賤貧富苦
樂皆稟於天由於時命及其死也却歸天
地復其虛無今略叙本非之外計曰夫道
者虛無非有非物是故杳然冥然視聽不
得老云有生於無莊云虛無無爲萬物之
本文云實出於虛列云無形而有形生焉
此等皆謂恢形詭狀異性殊方覆天載地

行星翔鳥愚智窮通無非虛無之道也非

之曰道既是生死之源賢愚之本吉凶之

府禍亂之基夫源本基府既其是常則禍

亂凶愚不可除也何用老莊之教耶又道

育虎狼胎桀紂殛顏冉禍夷齊是長惡棄

歲七

善之物何名尊乎外計天命者莊云天地

三六

萬物之父母合則成體散則成始又曰才

之殊者受之於天列曰精神者所受於天

骸骨者所稟於地語曰死生有命富貴在

天等非之曰若爾則天之賦命奚爲貧多

富少賤多貴少

愚賢醜美禍福凶
吉善惡一一則之

苟多少

之分在天天何不乎夫無行貴守行賤

有德貧無德富仁殛不仁壽義凶不義吉

道喪不道興既由乎天天何興不道而喪

道耶此乃顛倒冠履尊卑無序天之命也

亦猶無恒之人易所不占何有福善益謙

之賞禍淫害盈之罰焉況故生萬物以相

殘害

爪牙啄
噬之類

豈非無道之極乎易曰天地

之大德曰生若生爲大德則死爲大賊今

既不問賢愚罪孝皆賊之以死何用生之

乎又既禍亂反逆皆由天命則聖人設教

責人不責天罪物不罪命是不當也然則

詩刺亂政書讚王道禮稱安上樂號移風

豈是奉上天之意順造化之心乎外計自

然曰道法自然謂烏玄鶴白松堅棘尖麟

歲七

三七

鳳本仁虎豹性害非爲之所能也非之曰

若無因而自然生無緣而自然化則一切

無因緣處則應生化謂石應生草草應生

人人應生畜等又應生無前後起無早晚

神仙不藉丹藥太平不藉賢良仁義不藉

教習老莊周孔何用立教爲軌則乎外計
元氣者莊曰人之生氣之聚則爲生散則
爲死又曰恍惚之間而有氣氣變而有生
又曰萬物一也通天下一氣聖人故貴一
又曰天氣爲魂地氣爲魄易曰精氣爲物
遊魂爲變非之曰若云氣成人等則歟生
之神未曾習慮豈得嬰孩便能愛惡慚恚
焉若云歟有便能隨念者則一切所爲悉
能隨念不待因緣學習而成也若云初稟
氣生其性本靜由感物而易者且嬰兒一
月驚畏相生一二三歲貪瞋嬌相如次而
生此乃未有師習豈因感物而易乎又鷹
犬性能搏噬因其性調之令其擊殺若先
無性唯緣現習而能成者何不調鳩羊使
搏噬乎又若稟氣而歟有死後氣散而歟

無則誰爲鬼神而靈知不斷乎今有鑑遠

前生追憶往事則知生前相續非稟氣而

歟有鮑靜李家墨諦
弘覺羊枯指環又驗鬼神靈知不斷

則知死後相續非氣散而歟無蔣清之子
託母求官

嬰妾之父爲兒結草蘇韶卒後來與姪節
問答孔子語子貢云死後將自知之木晚

故祭祀求禱人皆爲之況死而甦者說幽

塗事劉聰
云云或死後感動妻孥求索飲食或

酬恩寬及邪病呪禁而愈等耶答王
云云問若

人死爲鬼則古來諸鬼填塞巷路有其見

者如何不爾答人死六道不必皆鬼鬼死

廣七

三六

復爲人等豈古來積鬼常存耶且天地之

氣本無知也無知之氣在人身中安得歟

起而有知乎若稟得無知之氣而能知者

則草木等既同稟氣皆應知也由是而觀

人畜萬物雖附氣而生氣變爲陰陽陽爲
風火陰爲水土四

大合散以心爲主 蓋是無始心神世世傳習續而

爲主也既生死成壞從心所傳則賢愚善惡資於熏習故仁暴由堯桀而不由天善惡在舜均而不在氣約此道理方有教遵修求之路損益禍福之端賞善罰惡之科避凶就吉之驗矣二顯是者然六道異生皆是如來藏心合於生滅名賴耶識能取境界相續起念計我我所名爲意識造種種別業共業乘業受生稟氣成質其造業者皆因無明所發其受生者皆因貪愛所潤故遠公報應論云夫因緣之所感變化之所生豈不由其道哉無明爲惑網之淵貪愛爲衆累之府二理俱生冥爲神用吉凶悔悵唯此之動無明掩其照故情想凝滯於外物貪愛流其性故四大結而成形

庚七

壬九

形結則彼我有封情滯則善惡有主有封於彼我則私其身而身不忘有主於善惡則戀其生而生不絕文中二一別釋二總結初中三初惡業苦報

由於欲境起諸違順境背愛心而生憎嫉造種種業是故復生地獄餓鬼

解曰起諸違順者謂可意境不可意境境背等者由愛彼境境不順心便生熱惱憎嫉憎嫉故起瞋瞋故殺害逼惱打罵凌辱種種惡業從此便興亦可境稱愛心而生耽著姪盜飲噉侵奪綺妄種種惡業文無者畧也言種種者十不善等生鬼獄者三惡報也無畜生者取其文潤成句以二例知亦可翻譯傳寫脫漏義必合有故華嚴云十不善業道上者地獄因中者畜生因

下者餓鬼因然三惡道五門分別一釋名

二出體三種類四身相五壽量初中地獄

者梵云捺落迦此云苦器謂是盛貯受苦

人之器今云地獄者地下有獄拘繫罪人

受種種苦爲順此方刑獄之稱故譯云爾

餓鬼者雜心云以從他求又常飢虛恐怯

多畏故畜生者人之資具人所畜養之生

故亦名傍生以傍行故然六趣衆生皆以

第八異熟識而爲自體無覆無記性所攝

故唯識云云三種類者地獄三類一根本二近

邊三孤獨根本即是八熱八寒八熱處所

縱廣皆十千由旬初從此下過三萬二千

由旬有等活地獄多共聚集苦具發害悶絕僻地空中聲言可還

等活然復起等活下四千有黑繩繩拏劍衆合

多人聚集兩鐵輪馬象虎獅子等頭山間

通之流血復令咸云和合鐵槽壓鐵山墮亦爾

號叫尋捨鐵室火起痛切號叫大號叫室宅如胎藏苦過前故大也

燒燃鐵熱非極極燒燃三又鐵鼎下貫徹

亦過前無間略說有六一四方火刺二鐵

鐵丸六等七獄傍相當皆隔二千由旬八

寒者亦廣十千不言初從此下阿耨達過

三萬二千由旬一炮獄與等活齊廣大寒

下二千由旬有炮裂如炮潰膿血流也嗽嘶怙

郝郝凡虎虎凡三皆青蓮華身分青赤紅

蓮華紅赤大紅蓮華身分極大近邊者八

熱四門外各有四獄計一百二十一燒煨齊

二尿糞糞尿爲泥三鋒刃有三一鋸刀

三鐵四烈河沸及水滿孤獨者山間曠野

樹下空中或一或多受罪之處處所雖小

苦具具足復有十八地獄謂獲湯等然上

等獄獄卒無情但隨業自見其琰魔王令

治罰者即是有情畜生亦三謂水陸空

本居

大海後或四謂無足二足四足多足

更相殘害

鞭撻等苦餓鬼亦三正法念云此下過五

百由旬有琰魔王國後流餘處一由外障

礙飲食到水被障或變膿血二由內障礙飲食咽如針如

三飲食無障礙飲噉燒燃及糞穢或自內縱得飲食亦不

又九種鬼謂炬口針咽嗅口針毛嗅毛

大癭得棄得失勢力身相者無間中衆生

與獄等量餘皆不定壽量者四天王壽是

等活一日夜彼獄壽五百歲次五如次以

切利等例之餘二則極燒燃半中劫無間

一中劫八寒相望於此如次近半若近邊

孤獨則皆不定畜極一中劫鬼壽五百歲

以月爲日

大方廣圓覺經大疏中卷之三

音釋

歛音聽忽也捺乃八切難入聲手按也拏音怛與怛同彈也剎鳥

制切音斲鑠音葉銅成片也咆音咆起也鐵同鐵羶同羶

歛音斲歛同喝嘶知夏切音嘶物之聲响也

大方廣圓覺經大疏中卷之四

威八

唐終南山草堂寺沙門宗密述

二善業樂報

知欲可厭愛厭業道捨惡樂善復現天人

解曰知欲可厭者知愛欲心是惡道因於

威八

彼欲境深生厭離愛厭業道者怖彼惡道

不造惡因於離惡法門

人天深生愛樂捨教也

惡樂善者比由愛欲故造惡今知欲可厭

故捨十惡樂十善也現天人者華嚴云十

善業道是人天受生因人天二道亦五門

說初釋名中人者涅槃云以多思故雜心

云意寂靜故天者地持云所受自然俱舍

云光潔自在神用名天出體如上三種類

者人有四洲

海中陸地

謂南閼浮提新云瞻部

俱舍云阿耨達池岸有樹名此因為洲名

提則此云洲也東弗婆提此云勝身身勝
餘洲也西瞿耶尼此云牛貨以牛貨易故
北鬱單越此云勝生以定壽千年衣食自
然故天謂六欲及上二界今此經文意唯
六欲欲者希湏之心與五塵合謂姪欲等
六受欲者地居相交空居四天則如次相
抱執手笑視四身量者人則南洲四肘或
三肘半餘東西北如次倍增面相相次如
車形半月圓滿正方洲相亦爾天則四王
半里餘五次增五壽量者北千西半東又
減半此洲不定天者人間五十年下天一
晝夜乘斯壽五百上五倍倍增積年為日
倍增亦爾判云樂報麤相言之若論人間
八苦生老病死天上五衰華萎汗出光滅眾厭厭厭座地
居所截殘害驅擯豈能免苦若於天鬼畜

中開出脩羅即成六道三不動業報

又如諸愛可厭惡故棄愛樂捨還滋愛本便現有為增上善果

解曰初畧消文後具釋義初云知愛等者知其愛惡愛善俱未免苦棄彼愛心樂修

捨法即四禪八定而不知樂捨之心還同

彼愛故云還滋滋潤愛本增上善果者上二

界殊勝依正二報後釋義者初釋禪定後

釋受報初又四門一釋名二方便三出體

四辨相初中梵音禪那此云靜慮謂於一

所緣繫念寂靜而審慮故四無色定有靜

無慮欲界等持有慮無靜唯色界四得受

斯名四但依次不別立稱若分別者即一

尋伺二喜三樂四捨定者心一境性四無

色界皆唯定也言無色者超過違害有色

戒八

二

法故前三從加行得名有頂昧劣當體受

稱方便者謂以六行厭下苦難離伏下地

惑展轉得上地定出體者俱舍云是善性

攝心一境性以善等持為自性故大乘云辯

相者離欲惡不善法皆離有尋有伺此二

行對治離生喜樂修行利益支也慶離欲

樂住初禪於所緣審正觀察心一境性為

止定力尋等轉滅尋伺尋伺發三識亂內

故下做此之也淨淨如淨水波內

淨知為體正一心釋於內義定生喜樂慶

觀心息故如鑑淨住二禪離喜分別想生

止水故身心適悅住二禪喜如貧得寶

還失莫若憂住捨於已生喜不忍可故有

喜雙絕也正知失念喜行即分別身受

念於喜不行正知失念喜行即分別身受

樂正對二禪喜心浮動故設是心樂亦名

土山頂有池三如住三禪斷樂如重病先

除苦除二禪喜除憂滅初禪也為對前不

苦不樂捨念清淨

不同三禪捨念亦樂受俱

住四禪四

無色者超一切色想

識過眼減有對想次四識相減不念種種想然唯約想色而言入無

邊虛空住無邊虛空處超空入無邊識處

住心緣內識作無邊行相故以為名也超識入無所有處住

內外皆無也何故須超事念龍故超此住

心於所緣捨諸所有寂然而住也非想

無下七地非非想劣想處此中不出緣無想境成是細想外道不了謂為涅槃

若知此患更求上進求上進時上無所緣境無所得故滅而不轉則得滅受想定若

未得此定默想為先後想不行則入無想後受報者由於欲界修得此定各隨其地

而生彼天此上諸天亦五門說初釋名中

復有總別總云色無色者據色有無以得

名界者分齊欲界雖亦有色約麤重立名

以揀於色界其別釋名即當種類謂色界

四禪總十七天初禪三天謂梵眾梵輔梵

王具云梵摩此云清潔寂靜謂創離欲染

得根本定故故佛地論云離欲宗寂靜二禪三天智論

云通名光音彼天語時口出光故有云彼

無尋伺亦無言語用光當語故三者謂少

光無量光極淨光約光少多及勝如次立

名三禪三天謂少淨無量淨遍淨通云淨

者此天離喜身心皆淨別則類光而說四

禪八天謂無雲上皆無雲初故得名福生見即廣果

異生福中無過此故及五淨居無煩無熱善現善見

色究竟天前三凡住後五聖住無色四天謂空

處等雖義當最上然亦不離欲色也體性如前身相者梵

眾長半瑜善耶八次三增半半次五增倍

倍唯無雲減三百二十次七還倍倍上四

既無色蘊即無分量壽量者色界無晝夜

壽劫等身量空處二萬劫餘三二二增上

來業等無量無邊若令有體相者盡虛空
界不能容受然報有遲疾總有其三謂順
現順生順後順現報者善惡始於此身即
此身受生報者來生便受後報者或二生
三生乃至無量生方受受報及時有定不
定復有四句謂報定時不定等然上所說
三千界內五趣三報定處定時者皆是權
小教文隨宜約相若據實教大乘即隨心
見異如梵王身子一境四心等若就佛而
言皆法界相本非淨穢等二總結

皆輪迴故不成聖道

解曰愛爲根本故皆輪迴不了自心故非
聖道前指無明此標貪愛發潤備矣故瓔
珞本業經云佛子無明者不了一切法迷
法界而起三界業果迷法界中一切色欲

威八

五

心故色欲心所起報故分爲欲界果報迷
法界中一切色心故色心所起報分爲色
界果報迷法界中一切定心故定心所起
報分爲無色界果報是故於法界中有三
界報然十惡業一向須除十善八定則但

除其病故華嚴二地經說五品心修十善

道一有漏心修是人天乃至有頂因二以
智慧修心狹劣故從他解故成聲聞乘
三自悟因緣修大悲方便不具足故成獨
覺乘四以大悲方便大願修成菩薩廣大
行五悟一切種清淨修三地經說爲化衆
一切佛法皆得成就也

生修禪定等第二勸斷文三初正勸

是故衆生欲脫生死免諸輪迴先斷貪欲及
除愛渴

解曰既知生死皆由貪愛故欲脫生死先
斷此二遠公報應論云夫事起必由其心
報應必由於事是故自報以觀事而事可

變舉事以責其心而心可反渴者喻其至切二通妨

善男子菩薩變化示現世間非愛爲本但以慈悲令彼捨愛假諸貪欲而入生死

解曰因前令斷貪愛恐有難云若爾云何

菩薩亦有貪愛亦有受生故此通云菩薩示現受生非愛爲本但以大悲益人爲利欲行教化須現受生示同凡夫同事利物故淨名云衆生病則菩薩病又云衆生病從攀緣起菩薩從大悲起示現等者悲深也非愛者智深也三顯益

若諸末世一切衆生能捨諸欲及除憎愛永斷輪迴勤求如來圓覺境界於清淨心便得開悟

解曰先能除捨方可勤求如出鑛金始堪

爲器問從前但云貪愛何故此云及除憎愛答由愛身愛境界違於情或身被惱故生憎也是知憎亦由愛故雖兼憎意但說愛二明種性令知者亦可前五道業報已答輪迴種性今此五性差別是答修佛菩

提文中說修證故前問幾等此答五種文相承故後文不言幾種非答此故有此三義應答菩提然更細詳復有五義宜却依前一者彌勒本疑修行者輪迴不疑五道謂由前說始終動靜乃至思度佛境皆是輪迴生死涅槃凡夫諸佛悉同起滅故問輪迴有幾種性比聞餘教祇言五道輪迴今何得三乘行人亦未能免故佛爲說由本貪欲發揮無明顯出五性故屬輪轉若以五道而答何關所疑二者非唯標以貪

欲無明而乃釋以二乘外道不應是此答
佛菩提二者結云是名衆生五性不言菩
提五等四者彌勒四問中輪迴自有其二
初問斷本後問種性佛說愛爲根本生起
五道業報令厭五道斷其貪愛至此便答
種性次答化生方便最後依覺乃至證覺
是答修佛菩提是則經有四門問答一義
問答相可文理亦彰若將五性答菩提問
則令最後剩一段經答文已終彼何所被
然答菩提處不言幾等者如答幾種方便
之問亦云唯以大悲方便皆將一道攝於
差別悲智例等此不應疑五者菩薩性及
最後文修證雖同根本全別初由貪欲後
依覺心若將俱答菩提二文何異經宗簡
要豈合繁重然至聖微言實難究了或舍

兩勢未敢指南今就理長且依前判問五
性既屬輪迴可斷不可答可除其病病謂依本
貪不可斷法法謂菩薩性中修證之行故今科云明種
性令知不言斷舉要言之此宗始自信心
終於證極一一依淨圓覺性若更有一法
別有自性可依彼圓覺性卽同流轉故下
諸觀門一一首標悟淨圓覺以淨覺心方
說修觀行等又前云如來寂滅性未曾有
終始權宗菩提有始煩惱有終身卽是思若以輪迴心始終之思
惟則旋復等由此五性差別之心乃是輪
迴差別種性故偈云不因差別性皆得成
佛道次銷文者分二一總標因依
善男子一切衆生由本貪欲發揮無明顯出
五性差別不等依二種障而現深淺
解曰由本貪欲等者然五性學人皆發出

離之心皆修戒定慧行但緣不了本覺自

見定是衆生遂欲斷障求真狀凡貪聖貪

聖之念還是本貪所貪三乘既殊能貪隨

教亦異積習既深遂成別性故楞伽復有云隨說彼而成皆名教熏起

三皆不定復有錯入邪途由是激發無明

遂成五性差別發揮者發揚分布令顯彰

也然根本無明但迷真而已本無差別由

貪欲不同故熏發之令成五別既不了本

覺則唯將二障爲本故依伏斷此二現深

淺也若遇邪師教者則於我法轉增堅執

故二障轉深若遇二乘則且除我執對前

爲淺若遇菩薩及佛相望深淺可知二別

釋差等文二一所依二障

云何二障一者理障礙正知見二者事障續

諸生死

解曰二門分別初總釋二障後別釋理障

初中此二障者有體有義義同唯識煩惱

所知謂事是煩惱煩惱卽障又能續生死

故理是所知所知非障是障障於所知理

故體卽起信根本無明及六染心染心各

一分義六中各二義一不覺義卽此事障二相生義今取相生也

染污淨心展轉相生乃至執取計名能起

諸業皆是連續生死義故各餘一分不覺義也

及根本無明皆此理障覆翳法界真心不

覺妄念生起不達諸法性相是礙正知見

義若唯依法相宗說則二障數同但是用別故彼論云是心從

本已來自性清淨云云以不達一法界故心

不相應未有能所忽然念起更無染法能爲此本故云

然名爲無明云云爲無明所染有其染心染

心義者名煩惱礙能障真如根本智故卽寂

之照如理智也故下說真如自體本有真實識知大智慧等即經中知字染心喧動達此寂靜故云障也無明義者名為智礙能障世間自然業智故如量智也言自然者如月無見俱通前是知見之性此是知見之相無明昏闇無所分別達此智用名為智礙經雖但云理障而實通於理事論局問准論於事智礙理障皆從所障得名也

配經障真如智全合取為理障障世間智合為事障如何上配與此參差答上已明言此障有體體在此論須如上配義同唯識與此似違此論藏疏亦云今此二障約本末相依門以明不約入法二執故與唯識義意稍殊然通釋理事二障就障理智

令不明顯俱名無明就障心行令不解脫俱名煩惱經以宗於理智故總取論中二障合為理障真如世間是理二智是正知見皆所障也無明及染中一分為能障即前上對唯取染中生起一分為事障此但約過患以為障義無所障法若欲立之

即解脫是生死相續不解脫故所障是解脫能障是煩惱即前下對以解脫無體攝歸真理故舍其義不立其名論則但約相違為障故六染却障真如智無明却障世間智由此涉於相反故論自徵云此義云何徵能所障不釋相應之意也

云以依染心能見能現妄取境界違平等性染心展轉生起差別真如以一切法常平等故相違也成前上句靜無有起相無明不覺妄與法違故不能得隨順世間種種智故無明冥然世智種種故相違也成前下上求對會經論雖各從一勢理無違故

所配釋體義誠非謬矣總釋二障竟次別釋理障者此中所障之法須識其體初云理障但是標名礙知見者正出體相此宗以知見為理故故經與論每拂病窮法皆歸覺心不以空寂虛無便為真極真如是流出是

樂如 昨夢 圓頓宗教顯體皆然故華嚴亦以真

知爲所迷法文云無一衆生而不具有如

來智慧但以妄想執著而不證得智本有而未證

即知不以斷 證方爲智也 若離妄想一切智無師智因不

得自然智修得 無礙智偏聖 即得現前二

能依五性文三一徵

云何五性

解曰然此五性皆是新薰不同法相宗中

本有之說此宗推其本有之性皆是圓覺

故也性相兩宗五性之義已如懸談中述

今此又與彼所引楞伽等文大同小異如

文詳之二釋中一總明未薰

善男子若此二障未得斷滅名未成佛

解曰然五性者本以發心修證約斷二障

故成五種此都不斷故非五數亦未發心

藏八

十二

遇教故言未薰若據楞伽之文似當第五

無性今不取者據涅槃說無性闡提斷大

善根我不能救今此但未成佛必不大惡

第五自有外道種性故此非數二薰成五

性文中四二乘合爲一處說故一二乘性

若諸衆生永捨貪欲先除事障未斷理障但

能悟入聲聞緣覺未能顯住菩薩境界

解曰合辯聲聞緣覺二種性也先除等者

知生死苦止息攀緣故云除事尅體而言

唯除初染餘但不加取著其實未能覺了

故變易生死猶在意責不先悟理但先除

事故有先除未斷之言然障有事有理執

則有人有法煩惱則有現行習氣生死則

有分段變易此四對中二乘唯斷於前未

斷於後故云但能等雖至長者之家猶在

門外止宿草庵未敢當堂故言未能顯住
菩薩境界二菩薩性

善男子若諸末世一切衆生欲汎如來大圓
覺海先當發願勤斷二障二障已伏卽能悟
入菩薩境界若事理障已永斷滅卽入如來
微妙圓覺滿足菩提及大涅槃

解曰先約地前以辯其相故言已伏言先
當者似令修證不似分別五性譯人訛也
應云唯先發願又應改悟爲順後若事理
障下約入地乃至果位以辯其相故言永
斷及菩提等言卽入等者此中但除其病
不除修證行故三不定性

善男子一切衆生皆證圓覺達善知識依彼
所作因地法行爾時修習便有頓漸若遇如
來無上菩提正修行路根無大小皆成佛果

解曰言皆證圓覺者自悟本來圓覺證知

一切皆然非諸衆生皆已修證經文倒者
譯人訛舛應云若善男子證諸衆生皆有
圓覺卽顯然矣修習頓漸者證信雖圓忻
趣有異遇教不同故有頓漸若遇等者自
能圓信復遇圓宗故不揀大乘小乘之根
皆成佛果反明雖是圓信若志趣狹劣不
遇圓頓殊勝良緣則薰其根性成二乘等
由此義故名不定性經文闕者或略或脫
若不爾者何以標云修習便有頓漸而乃
唯釋頓耶四外道性

若諸衆生雖求善友遇邪見者未得正悟是
則名爲外道種性邪師過謬非衆生咎

解曰就中曲分爲二初正明邪種然內心
雖勝宿遇邪宗既薰其心積習成種故於

聖道難起信心後明師過意願此性定是新薰非自本有故云非衆生等前諸種性亦例此知但文略也則知衆生本同覺性但遇教成差便有大小有邪有正故知發心之者切須善辨宗途然餘經論目第五

廣八

十三

性云無性者但明本來不覺染心相續未
有邪正師教所薰無三乘種故聞亦不信
由此濫於本有今云外道性者決了新薰
之義彰矣三結
是名衆生五性差別

解曰若答菩提幾等之文應云是名菩提
五性等差別今云衆生五性卽知義屬輪
迴二答修悲智旣識輪迴之病用心免落
異宗則須依解修行速求證入然菩薩修
行不出悲智二行故須明之前問中先智

後悲今答則先悲後智意表卽智之悲卽
悲之智無先無後故互明之文中二初答
度衆生方便以成大悲

善男子菩薩唯以大悲方便入諸世間開發
未悟乃至示現種種形相逆順境界與其同
事化令成佛皆依無始清淨願力

解曰前問云當設幾種教化方便今答意
云但以大悲方便示現種種形相順逆隨
時無定種數言唯以者雖遇種種之機唯
用此二各隨其類而應化也但有大悲必
能普化但有方便必稱根宜無其過累開
發未悟者令知妄法本空眞法本淨示現
種種等者此下明四攝法也四攝者布施
愛語利行同事經文但有同事意該餘三
言種種形相者卽如觀音隨三十二類而

應其身逆順境界者論云或爲眷屬親友
或爲怨家能令衆生增長善根若見若聞
得利益故又婆須蜜女無厭足王亦斯類
也令成佛者不取餘乘故法華云我本立
誓願欲令一切衆如我等無異皆依無始
清淨願力者菩薩因地之時必發度衆生
之願乘此願力所生之處更不退轉心若
疲倦卽憶昔願力以自策勵常須怨親普
度勿隨憎愛之情故云皆依願力又非希
望報恩亦非愛見之悲故言清淨云無始
者同體大悲稱性大願性本具足非別新
得但由迷悟有發不發發卽無始二答修
佛菩提以成大智

若諸末世一切衆生於大圓覺起增上心當
發菩薩清淨大願應作是言願我今者住佛

藏八

十四

圓覺求善知識莫值外道及與二乘依願修
行漸斷諸障障盡願滿便登解脫清淨法殿
證大圓覺妙莊嚴域

解曰於大圓覺等者正明大智上求菩提
對前大悲下化衆生也決定趣向名爲增
上發大願者彌綸諸行速至佛果若無願
力則多退轉住佛等者決定不趣餘乘不
同前隨五性故言莫值等依願修行者依
願策勵如前悲中所說願是總相通悲通
智故二段中皆說願力具悲智願卽菩提
心漸斷諸障者理雖頓悟其空事乃漸除
方盡障盡則行住坐卧一切時中觸向無
非解脫故以清淨法殿喻之願滿則觸目
對境一切諸法無非圓覺故以妙莊嚴域
喻之域謂疆域偈讚中二初諷斷輪迴於

藏八

十五

中又二初五句示所斷

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

彌勒汝當知 一切諸衆生 不得大解脫
皆由貪欲故 墮落於生死

解曰長離而廣此合而略後兩偈勸令斷

及明種性

若能斷憎愛 及與貪瞋癡 不因差別性

皆得成佛道 二障永銷滅 求師得正悟

隨順菩薩願 依止大涅槃

亦長離此合後七句諷修悲智

十方諸菩薩 皆以大悲願 示現入生死

現在修行者 及末世衆生 勤斷諸愛見

便歸大圓覺

上來深究輪迴因竟此下第四略分修證之位也既顯覺智之源復究輪迴之本已

知圓覺染淨無殊但未辯隨順圓覺之心
從凡至聖如何差別故次明之言略分者
三賢統爲一位十地等覺合之一門修則
修圓覺證則證圓覺圓覺無差約修證以
明位地文四初三之初

於是清淨慧菩薩在大衆中卽從座起頂禮
佛足右繞三匝長跪叉手而白佛言

解之如上次正陳詞句中文二初慶前

大悲世尊爲我等輩廣說如是不思議事本
所不見本所不聞我等今者蒙佛善誘身心
泰然得大饒益

解曰不思議事者有三徵釋謂何名不思
議心言罔及故何法不思議謂前輪迴根
本種性差別卽經中事字何故不思議謂
一味淨覺之中說差別雜染無乖違故謂

若一向說淨一向說染則可思議今於淨中說染種種差殊染中之淨纖毫不雜故不思議故勝鬘說不染而染染而不染皆難可了知本不見聞者立相之教染淨迥然破相之宗染淨俱絕今顯出覺性染淨融通故此前未曾聞見問答十六云云得大益者蕩除細惑二請後中文二一正問

願爲一切諸來法衆重宣法王圓滿覺性一切衆生及諸菩薩如來世尊所證所得云何差別

解曰於中前是舉所證覺性後一切下問能證位地覺心一味因果階差二義既垂故須起問二結益

令末世衆生聞此聖教隨順開悟漸次能入解之可知後三展虔誠

廣八

十七

作是語已五體投地如是三請終而復始

二讚許

爾時世尊告清淨慧菩薩言善哉善哉善男子汝等乃能爲諸菩薩及末世衆生請問如來漸次差別汝今諦聽當爲汝說

三佇聽

時清淨慧菩薩奉教歡喜及諸大衆默然而聽

如上正說中長行二一明圓覺無證二明對機說證初中二一法二喻法中二初正明無證後徵釋所以今初

善男子圓覺自性非性性有循諸性起無取無證於實相中實無菩薩及諸衆生

解曰非性者指圓覺自性非前五性及輪迴性性有者前差別性皆有圓覺循者隨

也圓覺不守自性隨緣成諸差別之性諸性起時全覺性起故法身經云法身流轉五道名曰衆生無取證者非當情之境無菩薩衆生者卽下自徵釋所以云二徵釋所以

何以故菩薩衆生皆是幻化幻化滅故無取證者

解曰約有幻垢名曰衆生對離幻垢名爲菩薩二俱假名了不可得然前輪迴及此修證皆云無者其無不同前似繩蛇此如鏡像二喻

譬如眼根不自見眼性自平等無平等者解曰夫眼能見一切唯不能自見眼根又如眼光照矚物時境則萬差見則是一故云平等但約於境無分別等級之心說平

成八

十八

等義亦無能作方便平等之者二對機說證文二一總標大意二證位階差前中二今初功用有殊衆生迷倒未能除滅一切幻化於滅未滅妄功用中便顯差別

解曰衆生若無迷惑顛倒則無差別之義故先標迷約之以明證覺差別迷倒之體卽根本無明及三細六麤論中亦約翻此以顯始覺階位未能除滅幻化者執之爲實於滅未滅者卽論四位中前三覺前不覺後也妄功用者七地已還皆是夢中修道故華嚴有夢渡大河之喻圓明證悟始知煩惱本無則見能斷智慧功用亦是虛妄如夢中以藥治病得差寤後則藥病俱無故言妄功用也

志公云大道不由行得等便顯差別

者正是總標位地二功極不異

若得如來寂滅隨順實無寂滅及寂滅者

解曰寂滅隨順者隨順寂滅也揀異灰滅

故言如來隨順者當體相應非謂將心順

他寂滅實無等者泯能所也一念不生前

家八

十九

後際斷即不見有寂滅之法亦無能寂滅

者滅之令寂二證位階差者然修證位地

五教不同一小乘果別非所明二大乘始

教定有位地自爲三說一依唯識五位一

資糧位從初發心乃至未起順決擇識爲

趣正覺爲度有情修習福智順解脫分二

加行位爲入見道復修煖依明德定發下

取頂依明增定發上尋伺忍依印順定發下

法重觀無所取法也忍下如實智印

無所取順世第一依無間定發上伏除二

無能取故如實智無二取

取順決擇分三通達位亦名見道謂入初

地無分別智實證真如四修習位始從初

地住心乃至金剛無間爲斷餘障證二轉

依復數修習無分別智五究竟位金剛心

後解脫道中初得一果利樂有情窮未來

際二者攝論說有四地一勝解行地餘三

即見修無學三瑜伽等說有七地一種性

二勝解行三三淨勝意樂初四行正行二

七五決定八六決定行九七到究竟十

地七立八終教假說地位九故仁王先觀一切

爲地十三終教假說地位十一空但法集故有因

果方說位地故佛非數瓔珞云乃至三賢

十地之名亦無名相但以應化故有十地

之名亦有其三一仁王五忍謂伏忍信忍順

忍無生忍各上寂滅忍中下二瓔珞六種性

一習二性三道四聖皆云五等覺性六妙

覺性三天台六即謂理即及名字觀行相

似分真究竟等即四頓教無位之位即此

經及起信論翻妄四位

言無位者論結四
位云而實無有始

覺之異本來平等同一覺故經
即就實言無證得約妄說別也如下所明

五圓教融通位地即華嚴經畧有七位第

二會說十信第三會說十住四說十行五

說十向六說十地第七會初六品說等覺

次三品說妙覺

果修有差別平等兩重因
果上皆差別也後兩品說

平等廣有五十二位謂前五各十等妙各

一諸教說十信等覺或開或
合華嚴俱開故五十二也然因該果海

果徹因源行布圓融二無礙故今釋本文

文分爲二一明依位漸證

即上
假說

二明忘心

頓證

即上
無位

初中四一信位二賢位三證位

四果位此四即論中四位也論文逆次約

息除生住異滅四相麤細寄顯返流四位

亦明始覺分齊

約真心隨薰
細非約剎那也

然心性離

念本無生滅良由無明迷自眞體鼓動起

或八

二十

念能令心體生住異滅從細至麤微著不

同先後際異先際最微名爲生相中間二

三名住異相後際最麤名爲滅相初最微

者謂由無明不覺心動轉彼淨心名爲生

相二者謂此無明與前生相和合轉彼淨

心能見能現分別相續行相猶細法執堅

住名爲住相三者謂此無明與住相合轉

彼淨心乃至此位行相稍麤執取計名發

動身口令其造業名爲異相四者謂此無

明與異相合轉彼淨心至此後際不了業

或八

三十一

報廣對諸緣造集諸業滅前異心令墮諸

趣行相最麤極至於此周盡之終名爲滅

相是故三界四相唯一夢心皆因根本無

明之力然雖微著階差始終竟無前後總

此四相以爲一念唯一心故然未窮源者

隨行淺深覺有前後達心源者一心俱時而知謂既因不覺之力起生相等種種夢念今因本覺不思議薰力起默求心又因真如所流聞薰教法薰於本覺益性解力損無明能漸向心源始自滅相終息生相朗然大悟覺了心源本無所動今無始靜平等平等無別始覺之異大意如此今以論文對經釋相昭然義現但論約覺染羶細經約悟淨勝劣今用論者分齊一也又因互顯兩義俱通初信位者論寄息於滅相論云如凡夫人信覺知前念起惡信位惡業定招苦報故能止後念令其不起止滅雖復名覺覺業即是不覺不覺惑故謂不經文知滅相如夢也分三一標具足凡夫

善男子一切衆生從無始來由妄想我及愛

我者曾不自知念念生滅故起憎愛耽著五欲

解曰此初一段未入信位所以有此文者不約凡迷卽無位地故先標此翻之彰信卽論文翻顯四相成四位之謂也由妄想我者我體元無妄想謂有四生九類無不皆然及愛我者執爲我故便生愛著不知念念生滅者我相本無唯心故有心旣念念無常我亦念念生滅故淨名云是身如電念念不住故論云一切衆生不名爲覺以從本來念念相續故說無始無明又上句我體卽所執也下句我見卽能執也我見是別境中慧故無著金剛論以爲法執亦可妄想我卽我癡我見及愛我者卽我愛我慢具明我義下自有文二明聞法覺

悟

若遇善友教令開悟淨圓覺性發明起滅卽知此生性自勞慮

解曰善友教者卽聞薰也淨圓覺性者卽

內薰也因緣既備

因緣薰義論中廣明

心性朗然起

滅妄念如覺夢時故云發明也昔與妄合

故不自見今冥真覺起滅皆知翻前曾不

自知念念生滅故禪家說日光隙塵之喻

此生性自勞慮者外無實境何憎愛也卽

此生起念慮當體自爲勞役三明息妄隨

真

若復有人勞慮永斷得法界淨卽彼淨解爲

自障礙故於圓覺而不自在此名凡夫隨順

覺性

解曰勞慮永斷者絕求作心但不隨之非

威八

三三

謂都盡若盡何異二乘得法界淨者若理法界則法界體中絕諸勞慮塵境不生名之爲淨若事法界則分別念慮之心差別塵境之法當體不生名之爲淨何者法界淨穢皆由自心心穢則穢心淨則淨於淨起解名淨解繫心在淨故成障礙非外所擾故言自礙故於下結成信中證覺之相作意於覺故不自在此名下結成信位前卽知等卽論中覺知前念也勞慮永斷等卽能止後念等也卽彼淨解等卽是不覺也唯此信位經論稍殊論唯約位但云覺業經含頓悟故說覺惑二賢位

善男子一切菩薩見解爲礙雖斷解礙由住見覺覺礙爲礙而不自在此名菩薩未入地者隨順覺性

解曰論寄息於異相文云如初發意菩薩

等覺於念異

異念者計我我所貪瞋見愛等

念無異相以

捨麤分別

等貪

執著相故

著違順境

名相似覺

猶夢住今云見解爲礙者見前淨解是礙也卽

是覺於念異雖者預顯劣後斷解礙者超

前位也卽念無異相等猶住見覺者正當

此位是相似覺覺礙下結成地前證覺之

相劣於登地所覺是礙故能覺亦礙由存

此跡還礙覺心故不自在佛頂經云如登

高山身入虛空下有微礙名爲頂地此亦

如是諸礙既盡如身處空見心猶存如彼

微礙

彼說地前頂位

又唯識論加行偈云現前立

少物謂是唯識性以有所得故非實住唯

識意亦同此故論但云名相似覺此名下

結成賢位慈云見真凝寂能智方融拂解

或入

二十四

超凡仍拘見覺三聖位論寄息於住相文

云如法身菩薩等

九地

覺於念住

四種相也

無住相

知法唯識不起貪執

以離分別

異前人執及著外境故今

約心但

麤念相故

以異上相故云麤念

名隨分覺

念細

既在覺

道未圓今文分三一悟前非二明證相三

結成位今初

善男子有照有覺俱名障礙

解曰有照者信中淨解有覺者賢位中覺

礙之覺也俱名障礙者正顯前非則論中

覺於念住二明證相畧啓二門初總釋義

後別解文初中復二一者果海離於說相

以不可言障而不證斷而證故故十地經

但說一分故下文雖寄對強說而但言障

礙卽覺等無別顯相二者因門可寄言說

又有二門一證理法界二證餘法界理中

有五一能所歷然謂以無分別智證無差

別理心與境冥智與神會如日合空雖不

可分而日非空空非日光教始二能所無二

以即體之智還照心體舉理收智照體即

寂舉智收理寂而常照如一明珠珠自有

光還照珠矣教終三能所俱泯謂由智即理

故非智由理即智故非理同時互即故互

奪也又直顯本覺心體非能所故故此文

云常覺不住不住即離能所矣教頓四存泯

無礙以前三門說有前後體無二故謂必

因能證方悟心體本絕能所故喻先因斷

頭方無能斷故肇云般若之與真諦言用

即同而異言寂即異而同同故無心於彼

此異故不失於照功等融會權實也五舉一全

收上列四門欲彰義異理既融攝開合寧

殊次證餘者謂以無障礙智證無障礙境

境智難思復有三義一開能所謂智無礙

故一智即一切智境無礙故一境即一切

境境智皆有一多無礙相對論之義有四

句一一智證一切境無法不通方成一智

故二一切智證一境具無量義智方識一

塵故故一塵中具百門義三一智證一境不壞相故

事法界也四一切智證一切境重重無盡故二

合能所謂一切境皆是自心曾無心外境

能與心爲緣故心中悟無盡之境境上了

難思之心心境重重無礙無盡三攝開合

謂舉一全收義准上說上皆圖教今此經文當

前證理其無礙境智寄在後果位中說文

中二一不住證二不住教前中三謂法喻

合今初

是故菩薩常覺不住照與照者同時寂滅

解曰常覺不住者念念知無所得故照與下卽能所契合故唯識見道偈云若時於所緣智都無所得爾時住唯識離二取相故智無所得卽此常覺卽是無分別智不

威六

三六

住卽不取種種戲論相故離二取相卽此照與照者寂滅智與真如平等平等俱離能取所取相故此智見有相無說無所取不取相故雖有見分而無分別說非能取彼文雖局於見道而證理之義十地無殊又常覺是智不住是理無住爲本常覺卽不住此當能所無二門照等寂滅卽俱泯門亦可不同凡夫故云常覺不同地前故云不住此則念無住相覺住相無故不住矣次喻

譬如有人自斷其首首已斷故無能斷者

解曰如把刀劍自斷其頭頭未落時卽無能斷之義頭若已落復無能斷之人後合則以礙心自滅諸礙礙已斷滅無滅礙者

解曰礙心者覺礙之覺諸礙者所覺之礙

二不住教者謂地前未證真理難忘言教登地證理不住名言不住故名真解教故華嚴初地文云得經論智又天親論釋初地約教道證道以明行相文中二一標以

喻釋

威六

三六

修多羅教如標月指若復見月了知所標畢竟非月

解曰夫設言像在於得意無言象而倒惑執言象而迷真故以標月之指喻於言教謂見月須藉指端悟心須假佛教因指見

月見月忘指因教詮心悟心忘教存指則失於真月執教則失於本心意令證實忘標故云畢竟非月故佛頂云如人以指指月是人應當看月不應看指若復看指非唯忘失月輪抑亦忘指二具以法合

一切如來種種言說開示菩薩亦復如是

解曰此明諸佛同以言詮顯理故文殊般若云總持無文字文字顯總持三結成位此名菩薩已入地者隨順覺性

解曰論中結覺性隨順可知四果位論寄

息於生相文云如菩薩地盡無問位也滿足方

便一念相應覺心初起心無初相以遠離

微細念故直云心無不得見心性心即常同上云念無

住名究竟覺乃至以四相俱時而有皆無自立本來平等同一覺故今文分三

境

善男子一切障礙即究竟覺得念失念無非解脫成法破法皆名涅槃智慧愚癡通爲般若菩薩外道所成就法同是菩提無明真如無異境界諸戒定慧及姪怒癡俱是梵行衆生國土同一法性地獄天宮皆爲淨土有性無性齊成佛道一切煩惱畢竟解脫

解曰文有十對統而言之智冥圓覺無分

別心故十對法皆同真實何者夫覺海元

真萬法非有混融一相體用恒如但以迷

倒情深強生分別違其正理失本真常今

既返本歸真銷迷殄相對治斯遣垢淨雙

融剪拔生源成究竟覺故論云見性常住

等文中總標言障礙者標每對中上句對

之法籠究竟覺者即標下句皆同一體謂

細皆礙故解脫等

若見有障礙可斷斷已名覺覺非究竟故
障礙卽覺方究竟矣卽是論中四相本來
同一覺也又究竟覺經論文同然此二句
藥病俱亡謂無障可斷障卽覺故無真可
證障體卽覺無別真故無斷證智但是覺
故然無障可斷無是實無無真可證卽不
是無故十對文雖皆無二義唯真妄俱真
並無真妄俱妄後十對別釋一識智對無
念卽得其正念是智也有念則爲失念是
識也論中說覺則離念念則不覺等今明
念本自空元是無念故皆解脫二成破對
衆緣相會曰成緣離曰破又進修曰成毀
謗爲破緣無自性成破一如故皆涅槃三
愚智對大寶積云癡從分別生分別亦非
有癡性與佛性平等無差別四邪正對思

威八

手九

益云住正道者不分別是邪是正五真妄
對涅槃云無明本際性本解脫古德云迷
則真如是妄想悟則妄想是真如六染淨
對夫戒定慧翻於三毒三毒本空元是梵
行諸法無行經云食欲卽是道志癡亦復
然如是三事中有無量佛道七依正對涅
槃云我以佛眼徧觀三界有情無情一切
入法悉皆究竟究竟者卽法性也故首楞
嚴云覺海性澄圓乃至想澄成國土知覺
乃衆生既本從覺海中起卽知全同覺海
覺海卽性也八苦樂對極惡業成天宮卽
見地獄極善業熟地獄卽是天宮二業之
念由心地獄天宮豈定心則本空一切清
淨故寶積經有地獄三昧天宮三昧然諸
法皆爾非唯天獄今且約敵體相違之法

以例餘者九有性無性對有性者三乘性也無性者闡提性也執定相者永不許闡提入道永不許定性二乘成佛今則非唯他日迴心現已齊成佛道十縛脫對佛頂云根塵同源縛脫無二識性虛妄猶如空華然煩惱依識識性既空煩惱何縛上之十對名相雖異其意不殊但緣佛證覺心無取捨故得諸法普同圓妙故但引例而已不更別釋相卽之由二明心

法界海慧照了諸相猶如虛空

解曰法界深廣故如海也慧卽是用稱法界故無邊名法界慧照了諸相等者理量齊鑒無倒正知由分別心諸相差別今海慧離念故諸法如空又能照之慧離分別念猶如虛空卽同淨名云其無礙慧無若

藏

子

干也如鏡照物鏡自無心上來皆是論中滿足方便一念相應覺心初起心無初相也三結位

此名如來隨順覺性

二忘心頓證由前普示教跡說有淺深今直指當根安心隨順前是隨相此當離相亦如華嚴先說差別位地因果後以平等因果融之卽差別中之平等平等中之差別此中意趣正同彼也文三一忘心入覺二驗果知因三印成佛智初二一指示忘心

善男子但諸菩薩及末世衆生居一切時不起妄念於諸妄心亦不息滅住妄想境不加了知於無了知不辯真實

解曰除初標舉文有四節每節二句一妄

念者攀緣取著外法也違於覺性故令不起二若求真棄妄猶避影逃形若滅妄存真似揚聲止響三境從心現元是自心若加了知卽迷現量故經說非幻成幻論云心不見心但不生情自然如鏡照物且心體本自知覺何必更加了知知上起知名爲加矣四能知旣寂卽眞實知眞實卽知誰知眞實如眼不自見眼等二依法頓入彼諸衆生聞是法門信解受持不生驚畏是則名爲隨順覺性

解曰彼當根衆聞此方便心無疑惑體達分明領受住持坦然合道亦同金剛經中不驚不怖不畏甚爲希有等二驗果知因善男子汝等當知如是衆生已曾供養百千萬億恒河沙諸佛及大菩薩植衆德本

解曰慙云驗今聞悟頓契佛心万達宿因曩承薰習若但就現世卽是頓機若推其因已是積集金剛亦云不於一佛二佛等三印成佛智

佛說是人名爲成就一切種智

解曰謂一切種智由此而得因果相攝決定無疑是以如來印言成就又此經宗分同華嚴因該果海果徹因源稱性互收無別先後彼云若諸菩薩能與如是觀行相應於諸法中不生二解卽同此忘心之文卽得阿耨菩提同此一切種智偈讚中三初一偈圓覺無證

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

清淨慧當知 圓滿菩提性 無取亦無證 無菩薩衆生

次就機說證文二初二句總標大意

覺與未覺時 漸次有差別

後證位階差文二初六句漸證四位

衆生爲解礙 菩薩未離覺 入地永寂滅

不住一切相 大覺悉圓滿 名爲徧隨順

後六句頓悟圓滿

末世諸衆生 心不生虛妄 佛說如是人

現世卽菩薩 供養河沙佛 功德已圓滿

後二句總結

雖有多方便 皆名隨順智

總結頓漸故云多方便也此文長行無也

上來四段通明觀行竟

大方廣圓覺經大疏中卷之四

音釋

礫同慤 乞約切音
礫慤也

大方廣圓覺經大疏下卷之一

咸九

唐終南山草堂寺沙門宗密述

次四問答別明觀行中根修證言別明者有其二意一則由前一類人已依前門證入不必修此故此名別二則此門各各自

咸九

別如三觀或則一人具三或二或一單複交絡成二十五種人各應一機故云別也其所離障亦各不同且如四相或一人具四或三二一其四病者人各有一定不兼餘以相違故故此兩四皆是別相不同前無明及愛但是凡夫悉有故前通此別矣然通別觀行中皆與惑障同科段者由是障觀行之惑惑除則成觀行故若約四分科經即當第三明行謂從彌勒終於淨慧始終因果理智昭彰即之於心方成真解

華嚴中間六會修因契果五十二位總名為解依此解力三觀修

行故一一標云悟淨圓覺也除障成功正是行也文中

二初二問答三觀修行後二問答兩重除障初中二初示三觀行相後明單複修習初中文四初三之初

於是威德自在菩薩在大眾中即從座起頂禮佛足右遶三匝長跪叉手而白佛言

解同上也次陳詞句二一慶前

大悲世尊廣為我等分別如是隨順覺性令諸菩薩覺心光明承佛圓音不因修習而得善利

解曰分別隨順覺性者領前依位漸證不因修習等者領前忘心頓證亦可通述聞時已益不待修之方得善利非不擬修二請後文二一問所修二明所為初中二一

立理

世尊譬如大城外有四門隨方來者非止一路一切菩薩莊嚴佛國及成菩提非一方便解曰謂前說修行觀行理趣分明今復諮詢恐涉非分故先立理請更投機於中前廣九喻後法喻中大城喻圓覺四門喻行門如從東來不可西入法合可知二正請唯願世尊廣爲我等宣說一切方便漸次并修行人總有幾種

解曰言方便漸次者所修之行并修等者能修之機二明所爲

令此會菩薩及末世衆生求大乘者速得開悟遊戲如來大寂滅海

後三展虔誠

作是語已五體投地如是三請終而復始

二讚許

爾時世尊告威德自在菩薩言善哉善哉善男子汝等乃能爲諸菩薩及末世衆生問於如來如是方便汝今諦聽當爲汝說

三佇聽

時威德自在菩薩奉教歡喜及諸大衆默然而聽

四正說長行中四一標本舉數二正示觀門三引例彰圓四校量顯勝初二一約稱性之行以標本

廣九

三

善男子無上妙覺徧諸十方出生如來與一切法同體平等於諸修行實無有二

解曰初明所稱之性言出生如來者十方諸佛同證同修證義如前此問修矣與一切法同體平等者色心不二凡聖無差皆

依覺性故云同體平等智論云此真如者在衆生數中名爲佛性在非衆生數中名爲法性後修行無二者能稱之行即如前二空觀門根塵普淨貪愛俱寂悲智雙行離相離性常無所得一切菩薩無不如斯隨事雖差此意無二故佛頂云十方薄伽梵一路涅槃門二約隨機之行以舉數方便隨順其數無量圓攝所歸循性差別當有三種

解曰初總顯多門

佛頂又云歸源性無二方便有多門然衆

生根性利鈍不同煩惱厚薄沉掉不等隨其根性設教多端不爾難爲趣入故楞伽云所說非所應於彼爲非說彼彼諸病人良醫爲處方如來爲衆生隨心應量說後圓攝下攝歸三種衆生根性雖有萬差而

此三門一切收盡必須三者義如下釋循

者隨也性謂根性二正示觀門文三一泯

相身心客塵永滅澄神取靜心冥所觀之境更不具緣二起

幻銷塵觀經文甚顯三絕待靈心觀非謂真妄不對有空

直照靈知而爲觀行文云不取幻化及諸靜相又云超過礙無礙境又煩惱涅槃不

相留礙皆絕待義也言然禪觀綱領已具無知覺明即靈心也

懸談修習菩提非此不證但以教隨機異展轉殊途邪正凡聖小大權實事理漸頓

有共不共今此託法進修以成圓頓觀行即事理定慧俱無礙也與論中修習真如

三昧體相大同小異小異者彼不開爲三也今初泯相文自有三一標本

善男子若諸菩薩悟淨圓覺

解曰謂發心修行欲趣佛果先須了悟身

中淨圓覺性以爲行本本即解也即是通明觀行

依解而修方為妙行膏明相賴目足更資

此金剛觀割煩惱障此牢強足越生死野

下標本等皆同此矣若約能修方便准天

台止觀總有十門具緣第一謂具五緣一

持戒清淨是定二衣一如雲山三如雲山如雲山四如雲山

糞掃三衣不畜餘長三多寒國土忍力食

未成亦許三衣外百一資身說淨知足

一上士絕世食果草等隨得資身二常行

頭陀受乞食法能破下仰維方四邪三阿

蘭若處檀越送食具足三閑居不作靜處

四僧常食及受請具足三閑居不作靜處

離憤閑故一深山二離聚落三二

里三遠白衣舍處清淨伽藍也四息諸

緣務一生活二人事三工巧五近善知識

一外護經營供給二同行互訶欲第二欲

相勸發三教授禪定法門也訶欲第二欲

謂色如熱金丸等又王入敵聲如毒塗鼓

迦羅女如弊龍氣蓮味如熱蜜塗刀觸

感九

五

蓋第三謂貪內發燒身得怖瞋憂安隱無

善睡抱屍掉悔掉謂身口心二此由悔故

罪怖疑者有三謂疑師疑自疑法棄之如

脫債病差飢食等調和第四謂調食飽則

厭塞心悶飢則心睡喪功心暗當悟無常

懸慮慮不固等睡調之令神清心明不

抑不身常須勤止詳審出入息息息有風喘

恣也身有度坐不低昂寬急息息有四相

風散喘結氣勞息定息者出心亂心不起

入綿綿若存若亡不逆不滑心浮沉寬急

須令得所然身息心三事雖有初後方

便不同而乃合用之則發成定慧也方

使第五謂行五法五法者欲欲離世倒欲

亦名志願樂等佛言一精進初中後夜專

切善法欲為其本也精進精不廢如鑽

大未念念世可賤巧慧籌量世樂釋一心

出等依止念慧明見可惡可尊故覺魔事第六

當一心決修止觀心如金剛覺魔事第六

等即去

三魔羅多作違虎狼等也順女佛像

等也順女佛像

等 平平三種五塵境界相來破人善心行

者既覺即修止觀却之止者悉知虛誑不怖不受不捨不取

亦不分別息心寂然觀者反觀能見之心誰愛怖等智論云除諸法

實相餘皆魔事起信亦云現形恐怖達現

男女順等平當念唯心境界即滅又云現

佛等像說施等法無相等理令知宿命他

心辯才無礙能令衆生貪著名利或數瞋

喜進怠無準疑慮故業定中得食顏色改

變等常應觀察不取不著則能遠離若見善相

以三法驗之一以定研磨二依本修治三

智慧觀察如人欲知真金三法試之謂燒

打治病第七然諸病者不過四大腫痰癢

五臟心寒熱口燥肺支應鼻塞肝憂愁

增損乖攝理故或業招鬼作今明治法不

過止觀止者安心病處或臍下足下或了

法空不取病相寂然止住故淨名云何爲六

病本所謂攀緣云何斷攀緣謂心無所得

觀者心用六氣謂吹去呼去熱去風去下氣

噓去治風又十二息謂云息上重下

滿枯焦腫長羸壞增煖冷冷熱衛結持動

和通治補資益善用則治衆患失所則更

增諸病又假想觀謂身中火能治冷等又

推身心病不可得衆病自除然上所說但

具十法無不有益謂信用待汗住不與

別病如方便吐納日行不計取捨損損將

護犯遮障損不疑謬或禁呪修善治鬼業

等正修第八即當釋經文也然且先敘彼

所修法修有二種一者坐修謂行掉臥沈

立又疲倦故坐爲勝初坐時亂心麤故應

當修止止有理事事謂繫心一處隨起即

制理謂體真知心本寂止若不除應當修

觀觀亦理事事調對治助道

五

理謂觀法

實相

正

此有三觀如前已說又修止觀者

對治浮沈故隨自便宜故對破定見細心

故均齊定慧故二者歷緣對境修歷緣者

謂歷行住坐臥作語等六緣皆作是念我

七

今爲何而欲行等對境者即根塵六對謂

知色本空乾城水月愛獸不生是名修止

了無見相是名修觀聲等例之具如彼說

善根發第九證相第十皆如下說二正釋

三一起行

以淨覺心取靜爲行由澄諸念覺識煩動

解曰以淨覺心者約其所悟而起行也以

者用也凡夫用妄菩薩用覺迷悟異故慈

云標乎創智者即初悟也取靜爲行者雖

悟即動即靜爲欲對治動亂之習一向以

靜境安心漸漸修行方得成就慈云然覺

心初建力尚微理宜處靜安詳方能展

照問如何得心靜耶答既悟萬法唯識識

唯真心真心不生於法斯爲至靜安心住

此爲取不取於法名爲取靜論云若修止

者住於靜處端坐正意不依氣息

氣息形

骨體色赤白

虛空地水火風見聞知覺

通前是十乃至當知唯心無外境界即復

此心亦無自相等澄念覺動者由前以靜

澄心諸念不起心合靜源體非分別故見

分別之識煩勞動擾若自是識則不能見

識如眼不自見今由念澄智顯故覺識也

二功成

靜慧發生身心客塵從此永滅便能內發寂

靜輕安

解曰靜慧發生者由前念澄覺識慧性開明因靜生慧故云靜慧比隱今顯故云發生身心等者由慧發生身心相盡塵妄不起名為永滅客非本性塵汚自體慧云慧光圓發根識俄消便能等者由離根境內心自閑寂靜清虛輕安調暢喧塵永息麤重長杜輕安者遠離麤重調暢身心堪任為性對治昏沈轉依為業三感應由寂靜故十方世界諸如來心中顯現如鏡中像

解曰初句躡前功用餘正明感應先法後喻法中如來心者真淨心也亦即法身故論中說色性即智性智性即色性於中現者眾生圓明心性與佛無殊但以妄情凡聖似隔今身心相盡妄念不生圓覺妙心

藏九

凡聖交徹理實而言我之身心亦遍現十方佛中今但約入觀者為主故云諸佛於中顯現後喻如諸鏡入一鏡中諸鏡即成影像故諸佛心入行人觀心如影像也然塵鏡之性本明磨瑩即呈物像眾生自心亦爾心淨即現如來故論問云若諸佛有自然業能現一切處利益眾生者云何世間多不能見答曰諸佛如來法身平等遍一切處無有作意故說自然但依眾生心現眾生心者猶如於鏡鏡若有垢色像不現如是眾生心若有垢法身不現經云佛心論云法身身心一也皆據能現之本若就所現應云應化此乃鏡明則像像歷然智顯則心心交映此約心靜故則知佛心亦然故名為現非謂佛心有所現也故淨

藏九

九

名云如自觀身實相觀佛亦然三結名

此方便者名奢摩他

解曰此翻云止定之異名寂靜義也謂於

染淨等境心不妄緣故若準涅槃經釋即

名能滅

滅一切煩惱故能調

調諸根惡不善故

寂靜

能令三業

成寂靜

遠離五欲故

能清

清貪瞋癡三漏故

結云

以是義故名爲定相二起幻消塵觀文三

初標

善男子若諸菩薩悟淨圓覺

二正釋中五一起行

以淨覺心知覺心性及其根塵皆因幻化即

起諸幻以除幻者變化諸幻而開幻衆

解曰於中初躡前成解心性識識與根

塵三和合有各無自性但是無明迷真而

起故名幻化後即起下正明起行諸幻即

幻智也幻者即根本無明是能幻之者除

者依如幻始覺力分覺根本不覺始息滅

相終息生相即是除幻具如普眼章中二

空觀也然彼與此有三意異彼明稱理圓

觀以成頓悟此明尅體進修堅持不捨又

彼是總相觀行普被諸根此是別相方便

別對一類彼上根入此中根入變化等者

變起差別幻智遍觀自他八萬塵勞幻衆

一一稱真清淨非障非蔽即爲開也又變

起種種方便應機說法開示如幻衆生又

對上二句有四對別謂自行化他除障起

行止持作持除過計執翻染成淨一一配

之可知二功成

由起幻故便能內發大悲輕安

解曰根塵既銷自他無二故能內發同體

大悲

知貴種成賤方可悲傷也

又有數意故大悲發謂

幻無怨親應等度故傷他執實

不知是幻枉受

苦故我幻身心何所惜故不怖幻生死故

不貪幻佛果故輕安者由悲從定起非其

愛見故輕安暢適三結通

一切菩薩從此起行漸次增進

解曰謂諸菩薩從此二利觀門方能對境

對機起於二行乃至佛果四揀濫

彼觀幻者非同幻故非同幻觀皆是幻故

解曰初二句揀識殊智能所勝劣異故後

二句亦拂幻智五總結

幻相永離是諸菩薩所圓妙行如土長苗

解曰初法結成非幻稱真之行後喻如種

穀等依土長苗收子之時苗土俱棄種喻

覺心土喻幻法苗喻幻智謂以淨覺心對

感九

士

諸幻法而起智從幻智而忘心入覺入覺

則前二皆祛三結名

此方便者名三摩鉢提

解曰亦名三摩鉢底此云等至等持之中

能至勝位故又等謂齊等離沉掉故至謂

至到到勝定故故前文有如幻三昧涅槃

云毗婆舍那名為正見遍見次第見別相

見即是觀也意亦同此三絕待靈心觀文

三初標

善男子若諸菩薩悟淨圓覺

二正釋中三一起行

以淨覺心不取幻化及諸靜相了知身心皆

為罣礙無知覺明不依諸礙永得超過礙無

礙境受用世界及與身心相在塵域如器中

錚聲出於外煩惱涅槃不相留礙

解曰於中三節初句所依次明所離不取幻化者離第二觀及靜相者離第一觀了知等者釋離所以謂見身心即著我相著我則起過故前靜之次又觀之今了是礙故皆不取又身心是妄無可了知了知是能身心是所託所起能故亦皆礙後明所用於中又三謂法喻合法中無知覺者異乎身心謂身觸爲覺心緣曰知由此分別障正知見正知見是無知覺明明字正顯靈妙之體然此靈心上而無頂下而無底傍無邊際中無在處既無當中何有東西上下欲言空寂不似太虛欲言相用不從緣起欲言知見異於分別欲言頑礙異於木石欲言其覺不同醒悟之初欲言其明不同日月之類故諸經教於寂靜空無訶

爲邪小於知見明覺互混互存各有深意今此欲入觀門恐知字引分別念故宜但云明也諸礙者身心能所不依者直造靈明永得者究竟之詞超過者迴殊對待礙者幻涉煩惱無礙者靜同涅槃金剛三昧云不動不等受用者屬已資緣世界者共居國邑身者宛然形質心者還有見聞相在者不異尋常塵域者不離舊處比由執認沒體同他今不生情豈拘靈照喻中鐺者分二先釋喻依後正釋喻喻依者鐺字不定恐譯人錯遂爲三釋一依鐺字音橫准切韻訓和訓樂不是器中之聲今率愚詳之取其聲勢不取訓字此應是金等器中聲相也今且現聞擊鐘磬之類其聲鐺鐺然即知鐺是此類聲之相狀譯人回潤稍拙應云如

金器聲鐃鐃出外二作鐃字同音即大鐘也

是諸器中之一數故云如器中鐃准此即

順本經文迴潤非失但筆授或寫錄錯誤

以鐃爲鐃耳三者作簧音黃即笙簧之類以

有簧之器非一故不局云如笙中簧乃云

感九

主

器中簧也亦如管籥之屬皆能發聲出於

外故准此則譯人不善此方聲韻文字故

字與音俱錯耳後正釋喻者前三雖異合

法皆通皆器喻世界身心聲喻靈明觀智

謂聲從器出器不能拘故聲聞四遠器局

本處以喻觀智約身心修得身心所不能

拘觀智廓爾無邊身心不離舊處但約所

喻相當何爭喻所依物懸云如萬鈞之鑪

星樓受礙揺杵一擊聲振寰區自體兼他

不能留礙豈以樓拘鐘相使響不通形礙

管聲令音不透觀此文勢未免懷疑復不

能決通娑婆之而已意亦同前仍法合

最具謂加樓喻世界餘准上知二功成

便能內發寂滅輕安妙覺隨順寂滅境界自

他身心所不能及衆生壽命皆爲浮想

解曰寂滅者謂不取幻化幻化即寂不取

靜相靜相即滅亦可反此亦可俱通又但

是真心實理非指靜幻故楞伽云寂滅者

名爲一心此非息動之寂生已而滅故云

內發也輕安同前靜與寂異者靜是二乘

境亦是禪定寂滅是佛境亦是涅槃故前

數云如來寂滅仁王此忍當其位滿妙覺

等者在觀之時用心同佛故云隨順自他

等者唯獨自明了餘人所不見故他不及

自己心識之量亦不能造如螢燒須彌必

須離情方契故自不及又依體起智爲自
根塵發識名他不可識識智知故皆不及
衆生等者壽命本無實體但爲浮想任持
故華嚴云一切衆生但想所持其猶空雲
是空之浮氣了虛空者即知浮雲畢竟非
空衆生壽命是真之浮想了真寂者知衆
生畢竟非真三結名

此方便者名爲禪那

解曰此云靜慮義如前釋即慮而靜故無
散動即當定義即靜而慮故非無記即當
慧義故四靜慮定慧平等間既是定慧平
等云何科云絕待靈心答正由不滯此二
直造心源故定慧等釋相文中絕待之義
甚明固無疑矣故涅槃中名爲捨相然釋
相中指修行者忘情用心故顯雙非絕待

廣九

十四

後但約義以結故取雙是齊融齊融絕待
雙是雙非皆是中道故釋相與結名互顯
三觀文初皆標悟者聞前經故謂初靜觀
修文殊中解次幻觀修普賢章全普眼前
半之解後寂觀修普眼後半剛藏全章之
解對配前經昭然可見然此三觀與涅槃
經十一三三相大同小異彼經云無十相
故色聲香味觸名大涅槃若有比丘時時
修集定慧捨相即三則斷十相定名三昧
若不取色相不能觀色常無常相是名三
昧若能觀色常無常相是名慧相三昧慧
等通義觀一切法是名捨相一多等
等故明見佛性見奢摩他者名爲能滅云
佛性者名爲捨相云如上故名定相毗鉢舍那名爲正見偏見
見別是名爲慧憂畢又者名曰平等次第
相見不觀

行不是名為捨若菩薩善知定時生大憍慢非修慧時

慧時精勤未益故悔心非修定時也捨時定慧不等不宜修捨等則修之

及知非時各如是名行菩提道言小異者

彼則初定次慧後等此則三門皆舍定慧

言大同者此初名止取靜澄神定相增勝

彼云但不取色相此云取靜為行皆定境

也又彼次後文云修集定者能見五陰生滅之相此云由澄

諸念覺識須動也次了根塵起幻除幻慧

相增勝後絕待雙融即全同彼彼云平等

名捨相也等即雙融捨即絕待彼雖初定次慧亦是

從增勝說豈實教中有偏定偏慧耶又此

三門與天台三觀依要略經義理則同意趣則

異同者一泯相即空觀也二起幻即假觀

也三絕待即中觀也異者此明行人用心

方便彼則推窮諸法性相此多約心成行

故不立所觀之境彼多約義生解故對所

觀三諦真俗及第一義本業經云無諦有諦中道第一義諦亦全同也又

此不立三止者體真止隨緣止息二邊分別止一一門中

即舍止觀故也論亦先修止次修觀後雙修亦大同小異然此

彼經及天台教數皆三者論及本業亦應同此標舉由

法性之體本具三大體用相也迷起三道惑業苦

今依三大顯三佛性了因緣正因修三止三觀

觀三諦淨三聚戒攝律儀戒生善法滅三道回向

三處實際衆生菩提成就三智一切智道智具足

三德斷思得三菩提便實智證三涅槃淨性

方便淨安住三種秘密藏故然若解脫法身問若

爾即應一人具修三觀何故經文單復皆

許答約修習門隨宜漸入理實圓證方名

究竟故次文云此三法門等三引例顯圓

善男子此三法門皆是圓覺親近隨順十方

如來因此成佛十方菩薩種種方便一切同

異皆依如是三種事業若得圓證即成圓覺

解曰此三門皆依悟淨圓覺而起觀行觀行亦皆趣入圓覺始終不離故云親近隨順佛及菩薩同證同修隨機隨事行相各異或多人同修一門萬行中一或一人具修多

行若三五若百千同之與異隨類難准然必皆依此三種業三種業中或具依三或一或二同時前後單複綺互具如二十五輪所明此是修行人之事業矣證成覺者趣入雖從一門功成則三皆圓證若偏修一行但名親近若三事圓通名證圓覺四校量顯勝

善男子假使有人修於聖道教化成就百千萬億阿羅漢辟支佛果不如有人聞此圓覺無礙法門一刹那頃隨順修習

廣九

十七

解曰初舉劣後如下顯勝且如勸得人二人持於五戒十戒據諸教說福已甚多況令爾許億人成就辟支羅漢具足六通八解永超三界十纏而乃不如有人暫習圓覺時中極促唯一刹那豈況長時圓修妙觀慈云牛跡巨海何可校量聞此等者聞慧隨順者思慧修習者修慧倡讚中三初七句標舉

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

威德汝當知 無上大覺心 本際無二相
隨順諸方便 其數即無量 如來總開示
便有三種類

次六句三觀

寂靜奢摩他 如鏡照諸像 如幻三摩提
如苗漸增長 禪那唯寂滅 如彼器中鏗

後七句引例

三種妙法門 皆是覺隨順 十方諸如來
及諸大菩薩 因此得成道 三事圓證故
名究竟涅槃

餘校量顯勝長有偈無上來三觀竟自下

第二明單複修習文四初三之初

於是辯音菩薩在大衆中即從座起頂禮佛
足右繞三匝長跪叉手而白佛言

解之如上次陳詞句中二初慶前

大悲世尊如是法門甚爲希有

解之可知二請後有二問所修

世尊此諸方便一切菩薩於圓覺門有幾修
習

解曰此諸方便者指前三觀圓覺門者指
前所依行本有幾修習者前說三觀雖行

相分明未審諸菩薩所修爲復一人具三
爲三人各一爲前後爲同時爲依次爲超
次二明所爲

願爲大衆及末世衆生方便開示令悟實相
解之可見後三展虔誠

作是語已五體投地如是三請終而復始

二讚許

爾時世尊告辯音菩薩言善哉善哉善男子
汝等乃能爲諸大衆及末世衆生問於如來
如是修習汝今諦聽當爲汝說

廣九

六

三佇聽

時辯音菩薩奉教歡喜及諸大衆默然而聽
四正說長行中四一舉意標數二觀網交
羅三結成正因四總示修習今初
善男子一切如來圓覺清淨本無修習及修

習者一切菩薩及末世衆生依於未覺幻力
修習爾時便有二十五種清淨定輪

解曰於中初舉意後標數初中又二先明
所依之本後一切菩薩下正明諸輪大意
無修之修義同前段後爾時下舉數輪者

威元

九

摧輾義能摧惑障令正智轉故名爲輪二
觀網交羅於中三初有三輪單修三觀次
有二十一輪交絡三觀後有一輪圓修三
觀慈疏於此二十五觀約喻各立一名除
初三輪餘並不釋今全用之兼解其意初
中三輪者還是三觀亦不異前但爲分成
二十五數故畧明之以顯單複之相言單
修者皆標云唯結云單也意顯不兼餘二
三者初澄渾息用觀

若諸菩薩唯取極靜由靜力故永斷煩惱究

竟成就不起於座便入涅槃此菩薩者名單
修奢摩他

解曰此下二十五輪皆有標列結亦應一
一標云悟淨圓覺以爲起行所依爲前有
故經恐文繁故畧不載澄渾息用者澄渾
濁令清息作用令靜唯取極靜者不兼餘
觀次三句者由靜心之力覺身心相空瞥
念尚無煩惱何據煩惱不起即是覺心故
云究竟成就後兩句不起法空之座便入
寂滅涅槃二庖丁恣刃觀

若諸菩薩唯觀如幻以佛力故變化世界種
種作用備行菩薩清淨妙行於陀羅尼不失
寂念及諸靜慧此菩薩者名單修三摩鉢提
解曰庖丁者是晉時屠子十九年以一刀
解牛鋒刃不損喻菩薩利衆生修萬行應

緣入俗自智無傷前開幻眾及內發大悲

此以佛力即當大智變化世界者如前變

諸幻也種種作用舍於逆順自他之行備

行等句則唯順行於陀羅尼下總明動而

常寂寂念靜慧即定慧也三呈音出礙觀

威九

干

若諸菩薩唯滅諸幻不取作用獨斷煩惱煩

惱斷盡便證實相此菩薩者名單修禪那

解曰取前鐺聲出外作此觀名彼自釋云

然器質音融隨捷應響形拘性寂妙用無

方智德深妙證道遺骸性光圓照埃氛永

寂唯滅等者幻境無邊難可窮究故須直

滅滅者作用施爲又妨禪寂故云不取入

佛境界經云諸法猶如幻如幻不可得離

諸幻法故敬禮無所觀獨斷煩惱者不假

諸行獨者正是絕待中道之義斷盡便證

者所斷既盡能斷即空便爲證矣然每說

此觀行相皆云斷煩惱者寂滅涅槃相故

生滅滅已名寂滅故照徹靈心窮惑源故

次交絡三觀每以一觀爲頭兼於餘觀交

絡成七三七故有二十一輪兼前三單及

後一圓足二十五然每一觀爲頭七段之

中皆有四節初兩段二二共合各兼一次兩

段三行次第次兼次有一段先一後齊齊兼

二後有兩段先齊後一齊兼今每觀爲首

之中但長科七段又緣每輪辯其先後一

威九

主

一須牒觀名今恐文句太繁每觀但各舉

一字號謂初云靜觀次云幻觀後云寂觀

寂與靜殊前已具辯文三初七輪靜觀爲

首兼於幻寂次七輪幻觀爲首兼於靜寂

後七輪寂觀爲首兼於靜幻初中七觀一

運舟兼濟觀

若諸菩薩先取至靜以靜慧心照諸幻者便於是中起菩薩行此菩薩者名先修奢摩佗後修三摩鉢提

解曰菩薩修定以出塵即運舟發慧以化物即兼濟先取至靜者標首以者運也靜慧心者舟也照諸幻者下兼修幻觀照之欲化化即兼濟也若無靜慧則自居幻化何能照幻者而度脫之如舟自沉焉能救溺二湛海澄空觀

若諸菩薩以靜慧故證至靜性便斷煩惱永出生死此菩薩者名先修奢摩他後修禪那解曰湛海即波瀾不動先靜觀以反流澄空則水性清明後寂觀以顯性以靜慧故者標首證至靜性者躡靜而兼修寂也性

即是寂後兩句二觀功用斷煩惱是因亡出生死是果喪三首羅三目觀

若諸菩薩以寂靜慧復現幻力種種變化度諸衆生後斷煩惱而入寂滅此菩薩者名先修奢摩他中修三摩鉢提後修禪那

解曰三觀俱修如摩醯首羅面上三目以寂靜慧標靜也復現下次幻也後斷下寂也四三點齊修觀

若諸菩薩以至靜力斷煩惱已後起菩薩清淨妙行度諸衆生此菩薩者名先修奢摩他

中修禪那後修三摩鉢提

解曰三點者梵之伊字憇云意者但一人具修三觀即名爲齊非謂同時以至靜力標也斷煩惱已寂也後起下幻也此舍二利謂淨行度生煩惱既寂愛見已無故所

起行無不淨妙可度衆生五品字單雙觀
若諸菩薩以至靜力心斷煩惱復度衆生建
立世界此菩薩者名先修奢摩他齊修三摩
鉢提禪那

解曰上單靜觀如上一口後雙明寂幻如
下兩口故云單雙以至靜力標也心斷下
三句齊兼幻寂初句是寂後二句是幻內
除煩惱外度衆生具悲智也故淨名云若
自無縛能解他縛斯有是處六獨足雙頭
觀

若諸菩薩以至靜力資發變化後斷煩惱此
菩薩者名齊修奢摩他三摩鉢提後修禪那
解曰白澤圖中有山精頭如鼓有兩面前
後俱見此喻靜幻雙照二利齊運如雙頭
也單寂如獨足也此與前異前則上單下

咸九

五

雙此則上雙下單初二句齊標靜幻以至
靜力資助策發變化之力以度衆生也後
句寂兼前二利備故入中道七果落華敷
觀

若諸菩薩以至靜力用資寂滅後起作用變
化境界此菩薩者名齊修奢摩他禪那後修
三摩鉢提

解曰即以靜定之樹結寂滅中道之果後
敷華者復以幻觀入有情界度諸衆生同
令獲得涅槃之果初齊寂_二後兼幻_二次
七輪幻觀爲首一一標幻爲初次兼餘二
今初先武後文觀

若諸菩薩以變化力種種隨順而取至靜此
菩薩者名先修三摩鉢提後修奢摩他
解曰武王伐紂後鑄戈戟爲農器喻此菩

薩先變化種種已後入靜觀初幻二後靜

句一二功成退職觀

若諸菩薩以變化力種種境界而取寂滅此菩薩者名先修三摩鉢提後修禪那

解曰菩薩發慧利物即是功成習寂內修

名為職退初幻二後寂句一三幻師解術觀

若諸菩薩以變化力而作佛事安住寂靜而斷煩惱此菩薩者名先修三摩鉢提中修奢摩他後修禪那

解曰先起變化術法後歸空體寂故云解

術初幻二次靜句一後寂句一四神龍隱海觀

若諸菩薩以變化力無礙作用斷煩惱故安住至靜此菩薩者名先修三摩鉢提中修禪那後修奢摩他

解曰起幻化生如神龍布雲雨歸體入靜

廣九

三

如隱海也初幻二次寂句一後靜句一五龍樹

。通真觀

若諸菩薩以變化力方便作用至靜寂滅二俱隨順此菩薩者名先修三摩鉢提齊修奢摩他禪那

解曰先起假幻後歸空寂如龍樹初行幻

術廣化邪途後習真乘自階聖果初幻二

後齊兼靜寂二六商那示相觀

若諸菩薩以變化力種種起用資於至靜後斷煩惱此菩薩者名齊修三摩鉢提奢摩他後修禪那

解曰商那和修即優波鞠多之師也先以神力示相降伏鞠多弟子慢心後乃入定歸寂初齊靜三後兼寂一雖化衆生不生於化即是資於至靜七大通宴默觀

若諸菩薩以變化力資於寂滅後住清淨無作靜慮此菩薩者名齊修三摩鉢提禪那後修奢摩他

解曰大通如來先化用利物後歸寂靜初齊寂^二後兼靜^二後七輪寂觀爲首一一

成九

三

標寂爲初次兼餘二此初寶明空海觀

若諸菩薩以寂滅力而起至靜住於清淨此菩薩者名先修禪那後修奢摩他

解曰佛頂文也寶明是慧空海是定經云同入如來寶明空海今靈心觀即本覺明

如寶明也後靜觀如空海也初寂一次兼

靜^二二虛空妙用觀

若諸菩薩以寂滅力而起作用於一切境寂用隨順此菩薩者名先修禪那後修三摩鉢提

解曰靈心之體如虛空起化即妙用初寂

後兼幻^三三舜若呈神觀

若諸菩薩以寂滅力種種自性安於靜慮而起變化此菩薩者名先修禪那中修奢摩他後修三摩鉢提

解曰舜若即虛空神遇日光暎之覓現如

此先寂次空後幻初寂次靜一後幻一四飲光歸定觀

若諸菩薩以寂滅力無作自性起於作用清淨境界歸於靜慮此菩薩者名先修禪那中修三摩鉢提後修奢摩他

解曰大迦葉也先證體次起神通後乃歸

定初寂^二次幻^二後靜^一五多寶呈通觀

若諸菩薩以寂滅力種種清淨而住靜慮起於變化此菩薩者名先修禪那齊修奢摩他

三摩鉢提

解曰多寶佛先成道證如體後於塔中發起法華如靜幻無礙初寂^二後齊兼靜幻^二六下方騰化觀

若諸菩薩以寂滅力資於至靜而起變化此

菩薩者名齊修禪那奢摩他後修三摩鉢提

解曰即法華菩薩六萬恒沙從下方現初

齊靜^二後兼幻^一七帝青舍變觀

若諸菩薩以寂滅力資於變化而起至靜清明境慧此菩薩者名齊修禪那三摩鉢提後

修奢摩他

解曰帝青之寶含諸物像對則變應應而還空如靈心觀成包含德用應緣起幻而復安靜初齊幻^一後兼靜^二後有一輪如意圓攝圓修三觀

若諸菩薩以圓覺慧圓合一切於諸性相無離覺性此菩薩者名為圓修三種自性清淨隨順

解曰此名如意圓修觀謂如意寶珠四方俱照大智頓覺三觀齊修圓覺慧者稱圓覺而發慧故圓合一切者圓融和合一切事理性相真妄色空等類舉體相應是為圓合謂由圓覺合理理即非理故全即事又由此覺合事事即非事故全即理餘性相等皆同此說中道義諦於是現焉非理非事雙遮顯中即理即事雙照顯中遮照同時是為圓覺言於諸性相無離覺性者性即靜觀相即幻觀覺性即中道寂滅觀故云圓修三觀矣又以圓覺合一切是從體起用性相無異覺性是會用歸體體用

無礙寂照同時是爲圓滿無上妙覺三結

成正因

善男子是名菩薩二十五輪一切菩薩修行如是

解之可見四總示修習

若諸菩薩及末世衆生依此輪者當持梵行寂靜思惟求哀懺悔經三七日於二十五輪各安標記至心求哀隨手結取依結開示便知頓漸一念疑悔即不成就

解曰示修習者修此二十五輪之時於事

具足修習之意當持梵行者戒也寂靜者定也思

惟者慧也具戒定慧心在觀門如是修行必定成佛懺悔三七日者多生業累恐障淨心懺悔求哀發露先罪日數若少慮不精誠三七日中已彰懇禱懺悔之義下道

場加行中當釋各安標記者書此二十五

輪名文字句安置道場之中禮念虔誠精

祈一行隨手結取者若自的樂一門隨便

即習若勝劣難分不能自決即憑聖力以

卜應修信手取之不宜揀擇依結等者依

所捻結開而視之頓漸自知無貪餘觀一

念等者心懷疑阻併失前功縱使再修稍

難成就據根驗理必在於茲無得等閑輕

於事相偈中亦四初一偈舉意

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

次九

辯音汝當知一切諸菩薩無礙清淨慧

次

皆依禪定生

其標數者長有此無言無礙慧依禪定生者令修觀之人先以所依之體爲本而起觀行長行云圓覺清淨無能所修心冥此

理即禪定義二一偈觀網

所謂奢摩他 三摩提禪那 三法頓漸修

有二十五種

長廣此畧三一偈半結因

十方諸如來 三世修行者 無不因此法

而得成菩提 唯除頓覺人 并法不隨順

解曰長畧此廣於中二初一偈正結所爲

後二句揀非所爲此文長無偈有今爲二

釋一者兩句皆作上根釋謂唯除上根圓

頓悟解之人并及於一切定相之法不隨

順者大品云不信一則不必具依二十五

輪及道場探結等不隨順法者不取相也

既不隨相即隨真覺此乃頓入圓明觸目

合道不可加之繩索傷乎無瘡是前知幻

即離不作方便等類故除之矣二者下一

藏九

三九

句作無信下根釋謂都不信者聞之不能

隨順依此即上智與下愚不移也前釋不

隨不隨倒法此釋不隨不隨正法四一偈

半總示

一切諸菩薩 及末世衆生 常當持此輪

隨順勤修習 依佛大悲力 不久證涅槃

可知

大方廣圓覺經大疏下卷之一

章門有四一修止觀章二四諸章三斷
惑章四禮懺等章除釋本經外傍通餘
義三十有三情無情平等隨根設教解
爲行本佛心現於觀心義見幻起悲五

意無知覺明鏡字三解喻依喻體三定
義明三之所以凡不同佛辦法性覺性
別兩種四相根本無明生盲喻判潛伏
藏識解抑聖同已驗如辦多聞天釋根
本六煩惱七慢九慢城三義現過令他
淨不識師過四食事師之心金剛四心
大小乘三安居六妙門出世涅槃四對
兩種四句信必具解奉行二義右附錄

音釋

然音銳俗 掉杜市切調也 追音堆 惕音惕
 敬體也 地湯鬼名 噓噓音虛 咽噓音咽
 如虫能緣人頭面 噓噓音噓 咽噓音咽
 也 疋音汪羸 鏞音容大 娉音娉 嬰音嬰
 也 弱音弱 鏞音容大 娉音娉 嬰音嬰
 也 弱音弱 鏞音容大 娉音娉 嬰音嬰

大方廣圓覺經大疏下卷之二

威十

唐終南山草堂寺沙門宗密述

次後有二問答兩重除障初淨業章除我入覺後普覺章依師離病此皆觀行中障故同大科初中雖約計執淺深說有四相

感十

差別然統之唯是我故經文除別列四名之外節節但我字若除此執便是圓覺故云入覺文四初三之初

於是淨諸業障菩薩在大眾中即從座起頂禮佛足右繞三匝長跪叉手而白佛言

解之同上次陳詞句中二一慶前

大悲世尊爲我等輩廣說如是不思議事一切如來因地行相令諸大眾得未曾有覩見調御歷恒沙劫勤苦境界一切功用猶如一念我等菩薩深自慶慰

解曰不思議事者前總明觀行一向稱理

而修猶可領解今於一味之中廣張諸輪

屈曲差別差別不乖一味尤爲難見故云

不思議一切下遠承所答文殊之問覩見

下悟因行也夫果德稱真約理可照因行

治染體解實難今一念備知炳然齊現如

琉璃瓶盛多芥子故深慶矣二問後三一

正問

世尊若此覺心本性清淨因何染污使諸眾生迷悶不入

解曰此中間意不說本來起迷意明已知

覺性圓明諸法清淨何得凡心宛在不合

覺源所作所爲情猶憎愛自他全別難自

渾融比對果人天地之遠覺心本淨悟即

應同更有何法染污令我用心異佛故云

因何迷悶不入二請後

唯願如來廣爲我等開悟法性

解曰法性者諸法之性若直談本體則名覺性若推窮差別之法皆無自體同於一性即名法性今推破四相豁融諸法令同

卷下

覺性故云開悟法性從前經文但云覺性唯此段云法性意在此矣三結意

令此大衆及末世衆生作將來眼

可知後三展虔誠

作是語已五體投地如是三請終而復始

二讚許

爾時世尊告淨諸業障菩薩言善哉善哉善男子汝等乃能爲諸大衆及末世衆生諮問如來如是方便汝今諦聽當爲汝說

三佇聽

時淨諸業障菩薩奉教歡喜及諸大衆默然而聽

四正說長行中四一總叙過由二別釋四相三存我失道四斷惑成因初中總叙四相爲過患之因由文二一明過患本起

善男子一切衆生從無始來妄想執有我人衆生及與壽命認四顛倒爲實我體

解曰從無始來者未曾悟故故下有生盲之喻妄想等者無中橫計我等四者統唯我相

廣釋如上

成十

三

復有二相一迷識境二迷智境初者謂取自體爲我計我展轉趣於餘趣爲人計我盛衰苦樂種種變異相續爲衆生計我一報命根不斷而住爲壽者如金剛兩論所說迷智境者即此經說至文當知顛倒者

眞我本有迷之謂無妄我本空執之爲有
四皆橫計故云認四顛倒故淨名云法無
有我離我垢故法無有人前後際斷故法
無衆生離衆生垢故法無壽命離生死故
慙云心自取心自成心病演若愛影背本
瞋頭從此妄滋莫能觸拂二明過患滋多
文四一展轉生妄二違拒覺心三動息俱
迷四結成障道今初
由此便生憎愛二境於虛妄體重執虛妄二
妄相依生妄業道有妄業故妄見流轉厭流
轉者妄見涅槃

解曰文有十句言展轉者初四句由迷起
惑次二句由惑造業次二句由業招報後
二句反於三道墮於二乘然此十句總當
二乘宗中生滅四諦謂初六句集諦次二

句苦諦次一句道諦後一句滅諦言生滅
者佳天台教權實通論總有四重四諦
一生滅通迫名苦即有漏色心增長名集
離名道謂即業煩惱寂靜爲滅謂即涅槃出
止觀等故二無生涅槃云解苦無三無量
涅槃云苦即無量相非謂二乘所知等又
云所未說者如林樹葉故華嚴一刹已有
四百億四無作陰入皆如無苦可捨煩惱
十千也即菩提無集可斷生死即
涅槃無滅可證邊邪皆中正無如次是彼
源可修理盡於斯方名聖諦矣如懸說說然彼難約四諦
四教所詮法矣顯義分齊者具世出世因
果故通今此文中約其過患故當生滅初
集諦中復有其二謂惑與業且初四句由
迷起惑謂由執四相爲實我體所以於自
生愛於他生憎順我者愛違我者憎如是
愛憎皆由執我故曰由此然四大五蘊迷
性妄生衆緣合成已是虛妄更於其上重
執我人故云於虛妄等次二句由惑起業

謂由前二妄故生起造作種種妄業業能引至苦樂之果故名爲道慙云然空華一揆美惡情分就妄之中又分諸異言二妄相依者則憎愛二境更相顯對生妄業道者舉心耽染可意業生不可相馳尤增悲恨次苦諦者謂由造業成就則受生死流轉生死流轉即是所至善惡之果慙云言妄業道者一念貪染地獄門開瞋起瞋心刀鋒聳立言妄見流轉者愛色臨終親瞻猛火亡魂飛墜起伏乘煙業本自心心還自見後滅道二諦者慙云厭識流轉伏念澄神趣寂纏空化城非實二違拒覺心由此不能入清淨覺非覺違拒諸能入者有諸能入非覺入故

解曰此文正是結答前問前問因何迷悶

不入今答云由認四相展轉生過縱離六道復墮二乘是故不入次云非覺違拒等者由前問云因何使諸衆生不入故此答云非覺違拒使之不入但由認我故不入也如夢身未忘必不能合於本身非本身違拒有諸等者釋成非覺違拒意云入時若是覺入不入則是覺拒既入者自是能證之智覺體元無出入入與不入何責於覺又解見覺能入覺亦成非故知必在忘情無念方名真入故慙云帶能非證示過彰非三動息俱迷文二一正明是故動念及與息念皆歸迷悶

解曰動念即前苦集息念即前滅道二微釋二初徵

何以故

解曰動念任許背覺息念即合契真何故
動息俱稱迷悶二釋分二一直釋

由有無始本起無明爲己主宰

解曰由將無始住地根本無明以爲我主
故動是我動息是我息我相既在動息俱

迷然本起無明者最初根本而起又從本
源而起經云獨頭無明爲煩惱種亦同此
矣不待因境名爲獨頭故前標我體然
後展轉生惑業苦等二轉釋

切衆生生無慧目身心等性皆是無明譬

如有人不自斷命

解曰前是對微之釋此又委細釋於前又
本起之義於中二先法說意云衆生無始
生來未曾開悟故云生無慧目如人若十
歲二十方始眼盲則眼前雖不見青黃等

歲十

六

色說之則能了知若胎中無目生來便盲
則對色之時種種爲說終無所益則先須
金錚抉膜然後爲說是非故涅槃經說如
生盲人不能識乳色他人爲說展轉譬喻貝
聲米聲米雪淨鸛動竟不能得識其乳色故
云身心等性皆是無明若冥契覺心以覺
爲本則一切皆覺故前根塵普淨段中最
後結云一切覺故又前得本起因地既所
修皆是佛因此用本起無明則一切皆是
魔業前如金爲千器器器皆金此如土爲
千器器器皆瓦後喻說本因愛故得身若
斷身則違愛如人身縱卑陋痛苦亦自保
命終不能斷斷餘或可自斷誠難認我亦
爾斷一切煩惱惡業容有得者欲令斷我
其可得乎何以故我終不能還斷我故又

有我故必不覺我如眼不自見故必情忘
想盡與覺一體覺是真我則妄我本無方
名爲斷如夢身縱令至劣至苦夢時終不
肯斷必須覺來合於本身方嫌夢苦復無
可斷又此喻亦可喻於後段愛我之言及
養育無明之語前段後段血脉連環故此
一喻通於前後四結成障道

是故當知有愛我者我與隨順非隨順者便
生憎怨爲憎愛心養無明故相續求道皆不
成就

解曰是故當知者指前意勢直從我體起
憎愛已來乃至不斷命等此都結之以成
障道所以次二句對順生愛以明我次二
句對違起憎以明我次二句雙指上二唯
滋無明故知迷心修道縱令勤苦種種行

門但助無明何成佛果後二句正明障道
言相續者本從無明而生憎愛憎愛還薰
無明種子現行相續不斷將此求道畢竟
不成寶積經云於身生寶愛不離於我人
彼作是修行由斯墮惡趣二別釋四相然
此我等行相殊常常者但約迷執初果已
除此乃直就修證羅漢未曉文中即爲四
段一約事驗我二悟我成人三了跡跡生
四潛續如命初謂驗其任運分自他者是
其我相文中二一標釋麤相二結指細相

初中二一徵起標示

善男子云何我相謂諸衆生心所證者

解曰心謂第七識所證者即第八識見分
一切衆生任運執爲內我故此相難可自
見約事證知但驗自他各殊即證自中有

我設令修道捨妄證真但覺有心總名我相二約喻以釋

善男子譬如有人百骸調適忽忘我身四肢弦緩攝養乖方微加針艾則知有我是故證取方現我體

解曰弦緩者緊急緩慢也即肢體不調手足失度之狀也餘皆可知以況道者燕居靜室或隱深山心絕經營境無違順習閑成性暫得忘情不覺自他謂證無我若違順所逼宛有心生心既未平方知我在故下云若復有人歎謗其法即喜恨等慈云調適即稱理虛疑忽忘則比融真宰弦緩况違真負疾乖方明理性違常針艾乃觀照除遣方現表能心卓爾二結指細相善男子其心乃至證於如來畢竟了知清淨

咸十

涅槃皆是我相

解曰證於已上是能如來已下是所所中又如來是能涅槃是所謂非但了知二乘涅槃爲我相設使了知如來涅槃亦是我相然涅槃但是覺體非別有可證今既證得涅槃不忘能所即是我相二悟我成人悟前非者是此相矣文二一麤相

善男子云何人相謂諸衆生心悟證者善男子悟有我者不復認我所悟非我悟亦如是悟已超過一切證者悉爲人相

咸十

九

解曰言心悟證是覺前非者字正明人不復認者不作證心悟亦如是同前非也二細相

善男子其心乃至圓悟涅槃俱是我者心存少悟備殫證理皆名人相

解曰不取能所故名圓悟無非不盡故曰
備殫盡此智不祛爲存悟矣非諸差別故
云少也亦如唯識加行偈云現前立少物
但彼空此智爲異耳三了跡跡生謂了前
二相俱是心跡總不執之故免我人然此
了心又亦是跡故云了跡跡生文三一微
起標示

善男子云何衆生相謂諸衆生心自證悟所
不及者

解曰覺前能悟悟是所覺悟既成所覺又
名能展轉無窮皆成能所能所及處皆是
相待了此無定故離前非計所不及謂免
諸過不覺此計又是衆生衆生者不定執
一之謂也二舉喻徵釋

善男子譬如有人作如是言我是衆生則知

彼人說衆生者非我非彼云何非我我是衆
生則非是我云何非彼我是衆生非彼我故
解曰借世人語詞以爲義勢顯衆生相言
非我者以自是衆生故非彼者以云我是
衆生不云彼是衆生故此顯於自於彼不
計我人故非彼我後云非彼我者非彼人
之我也三指前對辯

善男子但諸衆生了證了悟皆爲我人而我
人相所不及者存有所了名衆生相

解曰初指前二相後而我下對之以辯衆
生之相了證者空則我不及了悟者空則
人不及不執主宰故離我人心又不忘是
衆生相四潛續如命謂都無所執但擬修
行由不起心免前三過即此無執之業智
相續未忘非是故意生心故言潛續文二

一徵起標示

善男子云何壽命相謂諸衆生心照清淨覺
所了者一切業智所不自見猶如命根

解曰即心之照故云清淨即自覺也覺前

了跡故云所了即覺他也證悟等盡徹於

真源更無別能故直言心照擬將此智修

習一切無漏之業故名一切業智又業是

業用一切作用之智名爲業智但覺潛續

之心故名不自不自同於幻化一念不生

即是論中世間自然業智及不思議業相

今以雖能除妄而不自除故名所不自見

不自見故猶如命根如命根者兼取相續

不斷之義二長轉細釋文三一以義正釋

善男子若心照見一切覺者皆爲塵垢覺所

覺者不離塵故

咸十

十二

解曰心照見是此門之相一切覺總指前

三相由將此心見他諸覺故皆塵垢心未

忘故故結云覺所覺者不離塵故二以喻

返釋

如湯銷冰無別有冰知冰銷者

解曰湯銷冰盡同成一水更無能知盡者

反明此業智既照前三相皆盡則是我病

未盡如冰若言我盡即此言盡之冰便是

不盡若本末配合則水喻真心冰喻四相

湯喻智慧煎水名湯悟心名智故謂水凍

成冰還煎冰以銷之冰湯俱盡濕性獨存

以喻真心迷心成我還悟心以銷之我智

俱盡照體獨立三以法正合

存我覺我亦復如是

解曰若依喻反合應云無別有我知我盡

者今翻喻勢順前正釋故云正合三存我
失道文二一總標失道

善男子末世衆生不了四相雖經多劫勤苦
修道但名有爲終不能成一切聖果是故名
爲正法末世

解曰但名有爲者由前四相皆有取證既
將此心修行則行行皆帶能所故不成聖
正同華嚴多劫六度不名菩薩正法末世
者正宗佛法之末世夫正法之時修則皆
證末世之時人多取相今既取證之相則
正法亦同末世若遇此教了達病源則雖
末世還同正法後展轉廣釋文四一認我
爲真二說病爲法三將凡濫聖四趣果迷
因初中二一徵釋其過二結成障覺初中
六一久修如何不證徵二認我取證非真

釋三取證云何妨道徵四愛寂憎喧非脫
釋五云何定知非脫徵六讚喜謗瞋驗我
釋今初

何以故

解曰劫數既多行又勤苦以何義故不證

聖果二認我取證非真釋二一法

認一切我爲涅槃故有證有悟名成就故

解曰良由認我爲涅槃故雖多劫勤修
終無所益如認夢身以爲自己慙爲家業
種種疲勞終無一事益於資產二喻

或十

譬如有人認賊爲子其家財寶終不成就

十二

解曰賊若在外猶可隄防養之爲兒如何
檢慎又知賊是賊賊無能爲養之爲兒寧
無損敗以喻六根取境猶可制御藏識妄
我難以辯明故如來藏中功德之寶念念

衰耗由此貧窮難集福慧三取證云何妨道徵

何以故

解曰前徵何以多劫不證釋云由認我取證故此又徵云縱使認我取證何以便妨

第十

十三

於道四愛寂憎喧非脫釋

有愛我者亦愛涅槃伏我愛根爲涅槃相有憎我者亦憎生死不知愛者真生死故別憎生死名不解脫

解曰夫生死輪迴本由憎愛欲求解脫須

盡二源今愛涅槃還是本愛今憎生死亦是本憎棄苦欣樂雖殊憎愛元是本習帶之修道佛果豈成伏我愛根爲涅槃相者由伏之故不起不起之相似涅槃相以似爲真故云爾也不知愛等者本愛涅槃擬

除生死愛心既在即生死根愛根憎苗豈名解脫故曰不知愛等五云何定知非脫徵

云何當知法不解脫

解曰法者涅槃由前釋云愛涅槃者名不解脫故此徵云若愛生死許是繫縛今悟涅槃是寂滅法以何相知還同本愛而了解脫六讚喜謗瞋驗我釋謂實證者必無我無我故即無瞋喜今爲法瞋喜即知證法非真也我未盡故文中二一標我未盡

善男子彼末世衆生習菩提者以已徵證爲自清淨猶未能盡我相根本

解曰徵證者外知根塵假合內覺性體寂然猶未下正標未盡二以境驗知

若復有人讚歎彼法即生歡喜便欲濟度若

復誹謗彼所得者便生瞋恨則知我相堅固

執持潛伏藏識遊戲諸根曾不間斷

解曰讚毀等者然世境違順麤重易明唯

就法門最難覺察但言爲法瞋彼度此不

知此心元是我相則知下因對外境驗得

內心我執猶堅潛藏相續雖慧軍數舉

多劫勤修又魔衆頻摧上云憎主死伏且

阿賴耶城難攻主宰傷云覺城義末那常

侍防護牢強意識謀臣經營內外傍監五

識之將以鎮六賊之門由是賊主我相頻通

遊戲時時偷號貪號慈悲惑我法王主化往

徃侵疆無漏擾我觀境人學雖外怯般若晝

伏觀照夜行妄起而內挾無明晝夜不斷

子種二結成障覺

善男子彼修道者不除我相是故不能入清

戒十

十四

淨覺

可知二說病爲法文二一正釋其非二結

成障覺初中二一覆推

善男子若知我空無毀我者有我說法我未

斷故衆生壽命亦復如是

解曰覆推者躡前爲法瞋喜之次推窮以

成說病爲法之過恐聞瞋喜是我便擬忍

受不瞋用爲無我故推徵云若見彼是毀

人我被彼毀而不瞋者此亦是我故云若

知我空無毀我者既見有毀我者則未得

戒十

十五

我空亦應云若知我空無我說法故次云

有我說法我未斷故然毀者是彼說者是

我經文於毀者言無返明過也於說法言

有順明過也餘三相亦爾經畧人字爲成

句故翻覆推過者下擬決斷爲病故二決

斷

善男子末世衆生說病爲法是故名爲可憐
慙者雖慙精進增益諸病

解曰說病爲法者指前所推之過即是四
相四相若存總名爲病衆生不了但謂爲
法是故名爲可憐慙者增益諸病者帶病
修行故增諸病反此而言則稱實修行唯
益實德如藥草等種有甘苦水土所滋各
唯增益苦喻我相爲本甘喻淨覺爲本水
土則喻萬行二結成障覺

是故不能入清淨覺

可知三將凡濫聖文二一正明相濫二結
成障覺初中二一抑聖同已

善男子末世衆生不了四相以如來解及所
行處爲自修行終不成就

解曰佛說了義稱理法門皆言心境本空
惑業本淨凡聖不異因果圓明就佛見之
理實如此且衆生迷倒已久種習根深縱
令信解法門現用元來隨念但以分別心
識解他無礙言教謂言佛意亦祇如然心
既是念故不覺念不知真通證入異於信
解之心認佛平等之談不能斷惑求證故
經印言終不成就華嚴亦云如貧數他寶
等二騁已齊聖前則抑高就下此乃騁下
齊高文二一認其聖智

或有衆生未得謂得未證謂證

解曰得者是理乃至聖人所具功德證即
是智則聖人冥證之智身今謂證者增上
慢人若自知不證而言證者則根本戒中
大妄語戒非此文意二驗出凡情

見勝進者心生嫉妬

解曰然諸聖人形類不定得與不得內證在心何以辯他未得未證故觀徵所見以驗真虛夫聖人用心他已無二見他勝進或法教流行念念歡喜必能隨順自驗內

咸十

十六

心如此或即證悟不虛若自覺已衰他盛則嫉已盛他衰則喜縱令深解妙境但是心之所緣勿錯認之謂得謂證二結成障覺

由彼衆生未斷我愛是故不能入清淨覺

解曰未斷我愛者雙指前兩類之人前段解凡聖平等境界而未許以佛解同已乃云終不成就者以佛無我愛凡有我愛故後段見勝進嫉妬亦由我愛故畢竟不能入清淨覺四趣果迷因

咸十

十七

善男子末世衆生希望成道無令求悟唯益多聞增長我見

解曰希望成道者趣果也次兩句迷因也故經說聲聞唯觀於果不觀於因如狗逐塊不逐於人夫欲修學先須悟心心既洞

明然求廣解末世之人多迷此意唯宗名

數不務了心心既不通解唯增我故云增長我見華嚴亦說不了自心增長諸惡又

智論云多聞無智慧是不知實相譬如大

暗中有燈而無目等四斷惑

但當下成佛說

下由前數段經文說修行中有多過患皆

結云不入淨覺故此勸誠令離過用心方

成正因文中二一順釋

但當精勤降伏煩惱起大勇猛未得令得未斷令斷貪瞋愛慢諂曲嫉妬對境不生彼我

恩愛一切寂滅佛說是人漸次成就求善知識不墮邪見

解曰先斷惑中言但當者正標勸誡之詞精勤及起大勇猛者通於修斷未得令得者真實境中一切功德妙用未斷令斷者顛倒境中一切障礙之法即貪等也然斷惑之文前後頻有今通收就此略啓三門一所斷惑障二斷之行相三斷之位次初所斷者有通有別通謂此經唯識起信各說二種五性文初已會釋訖別者有其本末本有二種一是論中根本不覺由此方成阿黎耶故即文殊章中無明是也二者彌勒章初廣明愛是輪迴根本各已釋訖

一是所知障本
二是煩惱障本

末者起信實性二論各說九種皆如前釋唯識本頌總說六種論第

九約障十地復說十種十種已如前說六種者頌曰煩惱謂貪瞋癡慢疑惡見長行釋云性是根本煩惱攝故得煩惱名雖對稱本望上
迷真爲末八識章已略辯今更具釋以銷經文云貪瞋愛慢者彼論愛非其數以無別性貪所攝故此唯三法是彼論也貪者於有有具染著爲性能障無貪生苦爲業謂由愛力取蘊生故瞋者於苦苦具憎恚爲性能障無瞋不安惡行所依爲業謂瞋必令身心熱惱起諸惡業不善性故慢者恃已於他高舉爲性能障不慢生苦爲業謂若有慢於勝德法及有德者心不謙下由此生死輪轉無窮受諸苦故此慢差別有七九種謂依三品我德處生七謂慢於劣計已勝於等計已等過慢等計勝
勝計等慢過慢於勝
計勝我

慢自恃增上慢得少卑慢多勝計邪慢得無

謂九者謂我勝過我等慢我劣早有勝早

有等慢有劣過無勝慢無等過無劣早然

七寬九狹九唯七中三故慢過慢卑慢各

也配諂曲嫉妬即小隨煩惱各別起故名小

十九

但是貪等分位差別等流性故名隨諂者

爲罔冒他故矯設異儀險曲爲性能障不

諂教誨爲業貪癡一分爲體嫉者徇自名

利不耐他榮妬忌爲性能障不嫉憂感爲

業瞋一分爲體然根本六中今闕癡疑及

惡見者癡在偈故三翻微釋已決疑故偈

云我身即是身見身見斷則餘見自除故

餘謂邊邪二取此又重言彼我愛者愛與

我相長相應故此章正別明於已及他相

憐愛故故云思受生死根本最難拔故念盡即

自他寂故又諸經教煩惱名數增減取捨

隨何意趣不可一準且依此開十數見修

所斷三界總有一百二十八也二斷之行

相者五教不同初小乘者剛藏章中已釋

二始教者聖道斷惑不從三世但智起時

即無其惑猶明與闇定不俱生如秤兩頭

低昂時等故智與障理必不俱三終教者

自有二義一約相翻二約相續相翻者意

不異前但前義不盡謂無間道正斷惑時

爲智先起惑後滅耶爲惑先滅智後起耶

爲同時耶此中惑智若先後者各有兩失

不成斷義謂若智先起智有自成無漏過

不能滅惑過惑有自滅過不障聖道過若

惑先滅亦有此四四名亦同但相望時義

別總成八過也前說明闇乃是同時正當

中百二論燈不破闇之義謂明於闇到與不到俱不能破以此二相互無故同時則相非異時不相預故以法合之不成斷惑涅槃亦以此喻喻毗婆舍那不斷煩惱又秤衡是一低昂同時智惑不然豈離前過若此宗斷惑必須了惑非有非無性相無礙謂若定有則墮於常常不可斷若定無者復無可斷今以真理隨緣故智即無起而起惑則無斷而斷隨緣自性故智起而無起惑斷而無斷言相續者不約惑智相對但就能斷之智自有三時三時有二一約初心究竟通分三時二約無間道中剎那三時今依十地經論並通此二論云此智盡漏爲初智斷爲中爲後答云非初智斷亦非中後偈云

論指經偈

十

三時無斷云何斷耶論云如燈焰非唯初中後前中後取故此舉喻釋成

大品經亦云譬如燃

燈非初焰燃炷亦不離初焰後焰亦爾而炷實燃也

謂實教斷惑必性相雙明經文正顯證智唯據甚深緣性

不可說義論主兼明斷惑故性相雙辯非

初非中後辯因緣無性是斷之不斷前中

後取即不壞緣相是不斷之斷謂若一念

能斷何假三心既並取方成明知無性無

性故無初中後方成後故初中後斷此則

從緣故無性無性故從緣也四頓教者此

有三門一唯斷本本斷則末除

本末如上

文云永斷無明又云先斷無始輪迴根本

二悟其空方名爲斷如夢桎梏寤即解脫

故文云此無明者非實有體乃至知是空

華則無輪轉等論云覺於念異念無異相

等三見其性非斷非不斷謂此惑性是眞

覺故論云依覺故迷若離覺性則無不覺等經云一切障礙即究竟覺又云一

切覺故故文殊教衆生發不應斷覺故云

我見心以我見即苦提故不應斷覺故云

非斷文云知幻即離不作方便等又云於諸妄心亦不息滅淨名云不斷煩惱

等是眞覺故不應認惑故非不斷幻盡滅

覺心不動又云幻滅滅故非幻不滅又云由澄諸念客塵永滅此意如審時非除却夢中物故云非斷又非斷非不斷是眞斷非留此物故非不斷

惑五圓教者即華嚴宗一切煩惱不可說

其體性以所障法必窮三際徹十方一即

一切主伴無盡具四法界非唯眞如前若如

故能障之惑一障一切障故普賢行品起一念真具百萬

障門能斷之智一斷一切斷故隨好品阿鼻獄人須證

十證於法界一證一切證已如前證成就

佛果一成一一切成出現品如來成正覺時

兼證三斷之次位者小乘如前次始教者

二障各有分別俱生現行種子二分別種

見道初斷彼二現行地前已伏煩惱俱生

種者初地已去自在能斷留故不斷對法論云

善盡十地唯修所知障對治道不修煩惱障對治道以潤生攝化故

不墮二乘故爲斷所知障故爲得大菩提

故故攝論云留惑待謂以智御用不起過

患而成勝行猶如禁蛇論說直至金剛喻

定現在前時一時頓斷其現行者地前漸

伏初地已上頓伏八地已上不行所知俱

生者種則地地漸斷金剛永盡現則地前

乃至十地方永伏盡八地已上六識俱者

不行第七俱者猶起前五雖未轉依無漏

伏故障不現起終教者二障不分俱生分

別但有正使及習氣謂地前伏現行初地

斷使種地上除習氣佛地究竟淨然於三

賢中已不墮二乘地故於煩惱自在能斷

為除智障留故不斷

果攝論云十解已去得出世淨心又云得

出世名聖人不墮二乘地仁王云地前得人空而不取離起信亦說少分見於法身能現八以此菩薩唯怖智障故修唯識真

如等觀伏斷於彼初地已上斷此一分麤

故於煩惱障不復更留故二障不分見修

至初地時正使俱盡

獨勤問經云菩薩見修道中一切煩惱能

障利益衆生行故即見道中一切俱斷故

其末那煩惱亦初地

斷麤後除習氣

攝論云轉染汚米那得平等性智初現觀時光已證

得修道位中轉伏清淨此明除習氣也正使先斷故但云轉淨不言斷也實性論亦

說地上依彼二種習氣障

又始教中為引二乘故以上

就下說煩惱障同二乘教佛地方盡又以

下同上許二乘全斷煩惱分斷所知今就

終教實論愚法聲聞無廣大心尚不能究

竟拔煩惱障但能折伏何況能斷彼所知

障如彌勒問經釋論及楞伽說頻教者若

約悟理合覺誓志背塵則不作漸次

文云

切時不起妄念又云心不生虛妄然惑雖故信位便云勞慮永斷得法界淨虛妄橫執即生不能頓除任運漸盡如風

頓止波浪漸停

文云於滅未滅妄功用中便顯差別即當論

中四重覺妄已如地位中引釋華嚴圓教

者五十二位中位位圓斷故位位成佛具

有其文略如前明廣如彼說斷惑義竟次

釋餘文對境不生及一切寂滅者觀行成

就煩惱已伏也然約此宗亦名為斷初發

心住同初地故佛說下四句佛印成因於

中云漸次者由前說除我用心當時雖悟

仍慮長時難離我習故佛誠云但得頓悟

我空勤斷煩惱我見習氣漸盡無上佛果

自然漸成求善知識等者商人入海須假

導師學者修行必資善友二反釋

若於所求別生憎愛則不能入清淨覺海

解曰言別生憎愛不入覺者反明不生憎
愛則入覺也故云反釋不生憎愛則是斷
惑入覺即是成因故就此門曲分此段惑
云嗟時行者畜病爲功枉敘虛勞必招沉
墜明明佛誠諦審鑒心無使一代空行虛
游義海偈讚中四如次頌前初中一偈總
敘過由

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

淨業汝當知 一切諸衆生 皆由執我愛
無始妄流轉

二中二句別釋四相

未除四種相 不得成菩提

三中一偈存我失道

愛憎生於心 諂曲存諸念 是故多迷悶
不能入覺城

解曰城喻覺者城有三義一防外敵二養
人衆三開門引攝今以不入覺城故愛憎
諸念侵逼若了心性空則衆惑不入見恒
沙功德即萬行圓增道無不通則自他引
攝便能契果絕百非以成解脫養衆德以
全法身開般若而無不通矣上三段皆長
廣偈略四中二偈半斷惑成因

若能歸悟刹 先去貪瞋癡 法愛不存心

漸次可成就 我身本不有 憎愛何由生

此人求善友 終不墮邪見 所求別生心
究竟非成就

解曰悟刹者刹是世界如入唐國率土屬
唐蕃境亦爾故知若到悟境即法法屬悟

迷境亦然法愛者憎生死愛涅槃也我身
本不有者我身即憎愛之本欲除憎愛莫
執妄身所依既空能依何有又愛彼潤身
憎彼違我身不有憎愛無生悟剎我身
皆長無傷有

大方廣圓覺經大疏下卷之二

音釋

桎梏 桎音冀又械也
梏音鵠手械也

大方廣圓覺經大疏下卷之三

沙一

唐終南山草堂寺沙門宗密述

自下依師離病者謂此廣勸依善知識除
去四病及諸細惑

問目雖有五句義攝不出此二

經文四

初三之初

沙一

於是普覺菩薩在大衆中即從座起頂禮佛

足右繞三匝長跪叉手而白佛言

解之可知正陳中二一慶前

大悲世尊快說禪病令諸大衆得未曾有心
意蕩然獲大安隱

解曰禪病者四相二請後

世尊末世衆生去佛漸遠賢聖隱伏邪法增
熾使諸衆生求何等人依何等法行何等行
除去何病云何發心令彼羣盲不墮邪見
解曰前皆有我相未可施功今既障除方

堪修習修習用意復有是非故須依師免

溺四病於中三節初明請問之意如人有

子病者偏憂菩薩大悲先哀末世賢聖隱

沒正法將沉欲益當來懸興此問次正請

問求何等人者由前云求善知識不墮邪

見故此請問何等之人是善知識答中具

指餘之四問文顯可知後明所爲羣盲者

無慧目也後展虔誠

作是語已五體投地如是三請終而復始

二讚許

爾時世尊告普覺菩薩言善哉善哉善男子

汝等乃能諮問如來如是修行能施末世一

切衆生無畏道眼令彼衆生得成聖道汝今

諦聽當爲汝說

三佇聽

時普覺菩薩奉教歡喜及諸大眾默然而聽

四正說長行中五一指示明師令事二分

別四病令除三辯事師之心四明除病之

行五顯發心深廣亦當次答五問然復有

少相濫至文當指故且宜直顯經意初中三一

令識二令事三顯益今初

善男子末世衆生將發大心求善知識欲修

行者當求一切正知見人心不住相不著聲

聞緣覺境界雖現塵勞心恒清淨示有諸過

讚歎梵行不令衆生入不律儀求如是人即

得成就阿耨多羅三藐三菩提

解曰將將欲發大心揀餘者正因針善知識

者正緣芥子因緣備具佛道方行如論中說善能

知真識妄知病識藥名善知識初心便令

求者文殊告善財云親近供養諸善知識

是具一切智最初因緣故光讚亦云欲學
六波羅蜜者當與真善知識相隨常當承
事正知見人者標指也善達覺性不因修
生決擇無疑名正知見法句經云善男子
一切衆生欲得阿耨菩提者當親近善知

識請問法要必聞如斯甚深要句又云善

知識者善解深法空無相無作無生無滅

了達諸法從本已來究竟平等無業無報

無因無果性相如如住於實際於畢竟空

中熾然建立是名善知識華手經云有四

法者當知爲善知識謂善知教化修道各

及過患次下釋釋有二節初明順行言心

不住相者離凡夫煩惱境界若有少法當

情皆名住相乃至菩提涅槃尚不取著何

況世間夢幻境界故不應住色聲香味觸

法生心應無所住而生其心得無住心即契圓覺不著等者離二乘境界稱讚大乘經云寧在地獄經百千劫終不發二乘之心亦可正知見者揀外道不住相揀凡夫不著等揀二乘後明逆行即淨名云行於非道通達佛道之意塵者六塵勞謂勞倦由塵成勞故名塵勞又染心慙苦亦是塵勞心清淨者現染之中心自淨也如淨名云示有女子常修梵行等華嚴云菩薩在家與妻子俱未曾捨離菩提之心次四句則現過之中令他淨也欲度有過衆生先以同事相攝心既相親方能受教如淨名云入於婬舍示慾之過等亦同華嚴善財善友婆須愛水而不溺無厭恚火而不燒勝熱癡邪而不惑矣讚梵行等者縱使自

身有病服食非儀或爲利益或有別緣變乖真教只得貶已承非不得飾非說理以誤凡下此乃不同邪人自造諸過復說非梵行事爲其真實令無量人墮大險趣但爲同事攝故雖現諸過常須讚歎真實梵行故論云壞見之人雖不壞行不堪與衆生爲其道眼雖壞行而不破見者是則人天真勝福田求如是人下結成大益二令事者文二一舉身命之難二例身外之易初中二一正舉

末世衆生見如是人應當供養不惜身命

解曰謂捨泡幻之軀以貿金剛之質如將瓦器以換金瓶即雪山捨身香城敲骨之類儒典尚令竭力事父致身事君何況爲法故大乘四法經云諸苾芻盡壽乃至逢

遇喪命因緣必定不得捨善知識二遮疑
彼善知識四威儀中常現清淨乃至示現種
種過患心無憍慢

解曰於中先明疑境常現清淨指前順行
示現等者指前逆行心無憍慢正明不疑
法句經亦云若善知識諸有所作不應起
於毛髮疑心所以者何若有疑心不得正
受甚深法句夫菩薩化現權道難測但依
法門莫疑其跡不以順行即効虔誠或觀
逆行便生憍慢故智論云於諸師尊如世
尊想若有能開釋深義解散疑結於我有
益則盡心敬之不念餘惡如弊囊盛寶不
得以囊惡故不取其寶又如夜行險道弊
人執炬不得以人惡故不取其照菩薩亦
復如是於師得智慧光明不計其惡復次

弟子應作是念師行般若波羅蜜無量方
便力不知以何因緣故有此惡事如薩陀
波崙聞空中十方佛教汝於法師莫念其
短常生敬心然為徒之難為師不易勿因
此誠誤敬蠱人欲驗真虛如前揀擇已諳
其道如此遵承又此藥治徒師勿錯服服
之增病無藥可治以縛解縛無有是處二
例身外之易

沉復搏財妻子眷屬

解曰搏謂搏食財謂錢帛詳經意勢是說
財食食有四種此當段食食總段別以段
揀餘古譯經論訛云搏食今此三藏承古
訛音遂作搏字又不分總別謂搏即食仍
略食字故云搏財也妻子者最親眷屬者
僕從對前身命之難故云沉復問淨名等

復云依法不依人如何和會答不依人者

不効其迹

迹者取捨對機逆順無準

不觀種性非不求

師三顯益

若善男子於彼善友不起惡念即能究竟成就正覺心華發明照十方刹

解曰不起惡念者由前無慢故也憍慢若起惡念便生障覆自心法何得入即能下二句既無惡念之覆即得正覺成就心華下二句覺心既明即慧光開發觸向無染故曰心華稱體無邊照十方刹二分列四病令除者此當答第二依何等法之問標以妙法釋依圓覺是所依法故此法離於四病方可依故除病之問下自有答然文似濫故但舍而科之直銷經也文三一總標徵起

沙一

六

善男子彼善知識所證妙法應離四病云何

沙一

六

四病

解曰心病無邊要唯此四隨有其一即不堪爲師二別釋行相然此四病文皆四節一標名二辯相三指體以破四結名皆名病者但緣不以教爲繩墨不以師爲指南但自舉心作如是意故經文皆云若復有人作如是言言是意言矣文四一生心造作

一者作病若復有人作如是言我於本心作種種行欲求圓覺彼圓覺性非作得故說名爲病

解曰辯相中作如是言者思惟揣度計校籌量興心運爲擬作行相造塔造寺供佛供僧持咒持經僧講俗講端然宴坐種種

施爲止息深山遊歷世界慙憂衣食謂是
道緣故受饑寒將爲功德觀空觀有愛身
狀身於多行門隨執其一託此一行欲契
覺心既是造作生情豈合無爲寂照此病
從前幻觀中來彼云一切菩薩從此起行

沙

七

至諸輪中皆云度生起行起用失彼文意
成此作病破中云非作得故者圓覺性非
造作造作如何契之若了覺性本圓不用
興心求益不興心處即合覺心合覺心時
自無諸妄無諸妄已則所作相應積土聚
沙皆成佛道即於上來諸行遇緣力及便
爲隨病隨治不順妄念但得妄盡性自開
明歇即菩提不從外得肇公云玄道在乎
妙悟妙悟在乎即真二任意浮沉

二者任病若復有八作如是言我等今者不

斷生死不求涅槃涅槃生死無起滅念任彼
一切隨諸法性欲求圓覺彼圓覺性非任有
故說名爲病

解曰此作意云生死是空更何所斷涅槃
本寂何假修求不狀不忻無起滅念任彼
一切隨諸法性者火熱水濕之類各各差
別之性今時現有一類人云妄從他妄真
任他真各稱其心何必改作作亦任作好
閑任閑逢餅即食遇衣即著好事惡事一
切不知任運而行信緣而活睡來即卧興
來即行東西南北何定去住此病因前諸
輪標云圓覺清淨本無修習依於未覺幻
力修習失彼文意自謂已覺何必作幻故
成任病破中前則驅馳覓佛此乃放縱身
心設令善惡不拘即名無記之性七賢豈

是大道四皓寧爲聖人尚昧欲天焉冥覺
體行人至此溺水沉舟宜自警懷勿霜斯
病故前文云若諸衆生本不修行於生死
中常居幻化令妄想心云何解脫三止息
妄情

三者止病若復有人作如是言我今自心永
息諸念得一切性寂然平等欲求圓覺彼圓
覺性非止合故說名爲病

解曰此者生心恐非隨情慮失一向止息
豈合任之但止妄即真何須別照得一切
性者息念故離相離相故得性是諸法無
性之性非即覺性寂然平等者由我心生
妄相故招苦樂差殊今但止息妄心妄盡
自然平等此從靜觀中來迷彼取靜爲行
及澄諸念之言因成此病破中覺本無念

見念既乖性本靈明迷照亦失念無而有
既止息令無照有而隱何不觀察令顯又
真本無念念既乖真性本無止止亦違念
故言非止合故故前云於諸妄心亦不息
滅慙云心形起滅理況空華圓覺本如智
冥真寂縱依漸止功亦何下但證心源不
言浮用四滅除心境

四者滅病若復有人作如是言我今永斷一
切煩惱身心畢竟空無所有何況根塵虛妄
境界一切永寂欲求圓覺彼圓覺性非寂相
故說名爲病

解曰與前異者前則但息心念今寂此則
計於身心根塵本來空寂又前不妨見有
根塵但不隨念愛染故云止息此即觀破
至於空無故名除滅永斷煩惱等者煩惱

之本即是身心若執身心煩惱何斷故標
斷煩惱釋以身空何況等者既斷盡煩惱
空却身心身心尚空根塵何有一切永寂
者身等本空故名永寂諸相既泯寂相現
前擬將此心求證圓覺此從寂觀中來彼
諸輪中皆云寂滅及斷煩惱迷彼文意故
成此病破中夫覺體靈明不唯寂滅今滅
感住寂豈得相應況圓覺者非動非靜雙
融動靜恒沙妙用無礙難思住寂之心何
能契合言即似近理即全疎與體相違故
言爲病三結明真偽

離四病者則知清淨作是觀者名爲正觀若
他觀者名爲邪觀

解曰然上四種行門皆是諸經勸讚況前
三觀具有斯文今以此爲病者有其二意

一者四病文中皆無觀慧二者但以率心
偏住一行不窮善友圓意不究佛教圓文
纔悟一門之義便不能久事明師纔見一
經妙文便不能廣窮聖意但貪單省執一
爲圓是以經文總呵爲病若能四皆通達
不滯一門即此四中並皆入道雖然作種
種行元來任運清閑雖頓覺身心本空習
起還須息滅又須常冥覺體不得取四爲
心則自然休時非休作時非作故淨名云
但除其病而不除法文中則知清淨者將
前四行自驗其心隨落一門即知是病故
言離者則知清淨作是觀者雖不取四病
而慧解昭然不得懼落四中即便因循而
已若他觀者復有聞斯四過離四又更生
情便信曾襟別爲見解又作是觀者離四

也他觀者取四也問爲說揀師之時求於離病之者爲說學人自離四病若說師病何以問中別標其目又結云作是觀者等若說學人病者云何標云彼善知識所證妙法應離四病答二皆不異旣聞經識病須求離病之師旣事此師即修離病之行然別釋之中若師若徒病無別相雖舍二意而無二途解釋結文之中即須料簡若結行人即依前釋若結揀師師無四病即須歸依若縱志別求名爲邪觀故菩薩戒云其法師者或小姓年少卑門貧窮而實有德是故不得觀法師種姓意云但觀病中離與不離莫觀種姓貴之與賤三辯事師之心

善男子末世衆生欲修行者應當盡命供養

善友事善知識沙一彼善知識欲來親近應斷憍慢若復遠離應斷瞋恨現逆順境猶如虛空了知身心畢竟平等與諸衆生同體無異如是修行方入圓覺

解曰此當答第三行何等行之問故標云欲修行者結云如是修行然且唯說事師更無別行故但辯此以當修行謂菩薩行門本無定跡隨當時事隨差別機但令善事明師明師必自臨事指示亦同善財於文殊處發菩提心已問菩薩行文殊亦不具說但令親近善友遂指德雲比丘展轉令往矣應當供事者涅槃經說是具足因緣故故法句經以二十一喻喻善知識謂父母眼目脚足梯櫬飲食寶衣橋梁財寶日月身命等後結云善知識者有如是無

量功德是故教汝親近大眾聞已舉聲號哭自念曠劫爲善知識守護今日值於如來乃至未曾報恩無心親近說是語已重復舉聲號泣等欲來親近者夫善友度人種種方便師徒心契法意方傳所以俯就物機相親相近愚者無識憍慢便生慢既驕心即不入道故云應斷遠離者或欲除慢或遇異緣相去相離便生瞋恨云疎我親彼說愛說憎既一念瞋百萬障起非論失道亦墮三途故此令斷論語云唯女子與小人爲難養也近之則不遜遠之則怨怨則此瞋恨也不遜則此憍慢也逆順者遠離名逆親近名順又違情曰逆隨情曰順故勝鬘云應攝受者而攝受之應折伏者而折伏之則佛法久住如虛空者心無

步

十二

改易了知等者結事同體悲智所以然者若不了善友及諸衆生與已同體者雖知菩提可進而不能屈節事師雖知薩埵可悲而不能忘軀引道故此示也如是下結因成果四明除病之行此答第四除去何病之問然前文是離病故亦不定局之文二初明所治

善男子末世衆生不得成道由有無始自他憎愛一切種子故未解脫

解曰自他憎愛前已頻明今復說者是種子故是入道微細病故由此種子難契圓明故隨所聞法門即生心作意捨此取彼憎妄愛真能所難忘良由此矣故後能治云即除諸病現行麤而易覺種子細而難明故偏指也後明能治文二一等心觀人

若復有人觀彼怨家如已父母心無有二即除諸病

解曰七品行慈之中此當上慈同上親也觀之既同應與上樂二等心觀法

於諸法中自他憎愛亦復如是

沙一

十三

解曰前既云怨家父母無二例此觀法應云涅槃生死不殊不殊故則無自他憎愛故知諸病只由愛真憎妄見自見他故不肯久事師宗但自生情起行今既斷斯種子即知諸病自除所以觀人中云即除諸

病此云亦復如是又此文於諸法中明自他憎愛尤顯異於前段前段不言法故五顯發心深廣正答第五云何發心之問文三一總標發心二別明心相三通結離邪今初

善男子末世衆生欲求圓覺應當發心作如是言

解曰諸佛因地皆發此心依此願修方成正覺若無心願策引所修行亦不成如車闕一輪鳥唯一翼二別明心相此同金剛經中具四心也四心者彼經彌勒頌云廣大第一二常三其心不顛倒四今此文二初廣大第一

盡於虛空一切衆生我皆令入究竟圓覺

解曰即同彼經四生九類廣大我皆令入無

餘涅槃也第一盡虛空者橫豎皆無分劑一

切者不擇強懷怨親故云廣大皆令覺於本覺入於始本不二究竟圓覺故名第一然虛空衆生無有邊際菩薩悲願亦復如是然由發此願自熏成種得成菩提承此

願力任運而化不要起心三世諸佛悉同
於此若不爾者何異二乘二常不顛倒
於圓覺中無取覺者除彼我人一切諸相

解曰我入覺時我即圓覺衆生亦爾何有
取者故天親云自身滅度無異衆生故名

常心若見衆生因我入覺即非常也除彼

沙

十四

等者除我人及所度衆生等相是不顛倒
故天親云遠離依止身見衆生等相故無
著亦云已斷我見得自行平等相故信解
自他平等上來總是彼經實無衆生得滅

度者常若有我人等相即非菩薩不顛三

倒心

通結離邪

如是發心不墮邪見

偈中文五依次長行但文略耳一示明師
令事五句

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

普覺汝當知 末世諸衆生 欲求善知識

應當求正見 心遠二乘法

二分別四病令除二句

法中除四病 謂作止任滅

三辯事師之心五句

親近無憍慢 遠離無瞋恨 見種種境界

心當生希有 還如佛出世

還如佛出世者長行遠已同凡此乃敬師

如佛四明除病之行二句

沙

十五

不犯非律儀 戒根永清淨

但頌能治也以所治憎愛是犯律因云未

解脫亦違戒德故此云不犯及永淨也五

顯發心深廣一偈半

度一切衆生 究竟入圓覺 無彼我人相

常依正智慧 便得超邪見 正覺殷涅槃

初四句如次頌四心第五頌通結第六潛具二經長無此有般涅槃之義留對下佛出現文以釋後一問答道場加行下根修證得道之處名曰道場謂於此處誓志克期加功用行以求證入故名加行下根修證者謂雖信解前法而障重心浮須入道場自爲制勒緣強境勝則功用有期間此入道場但是修前三觀何得別爲大科答觀行法門雖同修之方便有異隨機施設故故此文先結前云若在伽藍安處徒衆隨分思察如我已說結已然後說道場儀式故知別是一段矣若約四分科經此當其證修三觀中有證相故文四初三今初於是圓覺菩薩在大衆中即從座起頂禮佛

足右遶三匝長跪叉手而白佛言

解曰菩薩名圓覺者可引前文再示正陳

中二一慶前

大悲世尊爲我等輩廣說淨覺種種方便令末世衆生有大增益

解之可知二請後

世尊我等今者已得開悟若佛滅後末世衆生未得悟者云何安居修此圓覺清淨境界此圓覺中三種淨觀以何爲首唯願大悲爲諸大衆及末世衆生施大饒益

沙

十六

解曰此有四節初躡慶前二若佛下明所爲三云何下正請於中二初問道場後此圓覺下問加行四唯願下結請後展虔誠作是語已五體投地如是三請終而復始二讚許

爾時世尊告圓覺菩薩言善哉善哉善男子
汝等乃能問於如來如是方便以大饒益施
諸衆生汝今諦聽當爲汝說

三佇聽

時圓覺菩薩奉教歡喜及諸大衆默然而聽

四正說長行中二一答道場二答加行初

中二一結前

善男子一切衆生若佛住世若佛滅後若法
未時有諸衆生具大乘性信佛秘密大圓覺
心欲修行者若在伽藍安處徒衆有緣事故

隨分思察如我已說

解曰佛滅後者正法像法法末時者即是
末法具大乘性者宿有聞熏之種不同唯
識水揀餘性信佛等者聞慧初開欲修行
者菩提心發若在等者指前普眼門及三

觀諸輪所說隨分思察者謂圓機菩薩不
滯空閑種種運爲作諸利益廣度羣品備
學法門隨其閑暇分中則便思察三觀故
言隨分非謂見解未圓名爲隨分二正說
文三一道場期限二限內修行三誠取邪
證今初

若復無有他事因緣即建道場當立期限若
立長期百二十日中期百日下午期八十日安
置淨居

解曰無他緣者菩薩逢益即爲遇緣且赴
如法華中官事當行之類若無勝利須建
道場尅志加功以期聖果即三期皆是自
利爲揀利他故名無他事亦可王賊命難
名爲他事定三期者過則情生疲厭少則
功行未圓故量尅三時亦無別義然約三

根配之有其二意一約障盡難易配長期
下根中期中根下期上根二約精進懈怠
配者即反於此根有利鈍期有遠近對病
設藥斯之謂歟後安置淨居者欲使內外
清淨身心潔白專理稱可

大方廣圓覺經大疏下卷之三

音釋

搏

音圖 挽

梯欖

梯天黎切體平聲木
階也欖音證几屬

大方廣圓覺經大疏下卷之四

唐終南山草堂寺沙門宗密述

二限内修行文二一明道場行相二明遇

夏安居初文二一明隨相用心

若佛現在當正思惟若佛滅後施設形像心

存目想生正憶念還同如來常住之日懸諸

幡華經三七日稽首十方諸佛名字求哀懺

悔遇善境界得心輕安

解曰於中三節初明佛在世行相正思惟者當知唯心無外境界次若佛下明佛滅

後行相心存目想等者明設像之意謂大

師去世不覩真儀設像諦觀引心入法相

即無相即見如來亦可想佛真身常在不

滅懸幡華者嚴飾壇場經三七日者去其

久近無別所表稽首十方諸佛名字求哀

懺悔等者准諸經論開合不同或二

懺悔三智論云晝夜三時各行三事謂懺
回向悔勸請隨喜功德無盡轉得近佛

五 十佳婆沙加禮拜回向即常所用晨朝
之文唯除發願發願是闍王說矣起信

亦同文云應當勇猛精進晝夜六時其最禮懺懺悔勸請隨喜回向常不休息

備者即離垢慧菩薩所問禮佛法經總有

八種通說其益則俱能遠離垢障速證佛果若別說者各如注配也

養除慳貪障
感大財富
二讚佛除惡口障
得無礙辯
三禮佛除

慢障得四懺悔除三四障五勸請除諍注
專責身依正具足障多聞

六隨喜除嫉妬障得大眷屬 七回向除狹劣障成廣大善 八

發願
除退屈障
總持諸行
供養者文云嚴持香華等

然有三種謂財法觀行財供復有內外事

皆可知其法供者即十法行謂於教法書

寫供養轉施聽聞披讀受持開示諷誦思

惟修習又新華嚴云諸供養中法供養最

所謂如說修行利益攝受衆生乃至不

離菩提心等然稱法施即法供養如善德

受教喜見燒身觀行供養者華嚴緣起平

等章云菩薩凡所施設乃至一香一華一

衣一蓋一供養具皆稱真理等虛空界即

以全法之身遊諸佛刹稱真之物供養於

沙二

佛等彼經又云我以普賢行願力故華香

音樂衣服等一一量如須彌諸香油燈燈

炷一一如須彌山燈油一一如大海水即

同願此香華雲遍滿十方界等讚佛者情

發於中而形於言言之不足故歌咏之諸

經讚詞甚多不可繁列禮佛者准魏朝勒

那三藏禮佛觀門優劣有七一我慢禮身

依次立心無恭敬高尊自得恥於下問如

碓上下二唱和禮徒肅形儀心無淨想高

聲喧雜詞句渾亂

上二非儀

三恭敬禮敬從心

發運於身口五輪著地

斷道離蓋住通具
眼右膝正覺左膝

不邪右手動地左

手攝外頂得頂相言發情懇聞唱佛名便

念佛身莊嚴見曜心想成就

云云此通人
天二乘及六

度菩薩宗四無相禮發智清淨解佛境界

深入法性離能所相自淨身心蕩蕩無礙

始教空宗也空
是大乘初門故五起用禮觀自身心及一

切佛不離法界如影在鏡諸行住地因緣

果報一一皆爾故普運身心遍禮一切

終教

中從體
起用也六內觀禮但禮身內法身真佛不

緣他佛若外有可觀邪人行徑若能返照

沙二

解脫有期

終教中顯實宗也不計空色直
見本覺真性如論中心體離念

等此意以背塵合
覺為歸依禮敬也七實相禮若內若外若

凡若佛同一實相見佛可禮亦是邪見觀

身實相觀佛亦然安心寂滅名平等禮故

文殊云不生不滅故敬禮無所觀等

頓教禮也

即心見境界佛即境見唯心佛不取真妄
假混絕無奇但得如此於法自然常冥法
界常禮諸佛亦可第四空觀禮真諦佛五
假觀禮俗諦佛六中觀禮第一義諦佛此
門則三觀一心廣如彼說清涼大師又加
禮三諦一淨佛
八大悲禮九總攝禮十帝網禮以圓十數
順其宗矣行願經云一一佛所現不可說
不可說佛刹微塵數身一一身
遍禮不可說不可說佛刹微塵數佛盡今
虛空界無有窮盡念念相續三業無疲
經既是隨相門中且當第三第五禮也餘
在下離相攝念中懺悔者具云懺摩此云
悔過若別說者懺名陳露先罪悔名改往
修來滅除三障四障成淨戒善三障者如
佛名經說罪雖無量不出其三一煩惱慈
慧命賊劫善二業巧作六道今各不同懺
法瀑河焉鎖之有三一伏二轉三滅
然小乘唯時定報不定者方除大乘一切
皆滅又善心懺罪即上下品類敵對若智
斷煩惱及防未起之三果報時至非空非
罪則上敵下敵上三果報海山石方所
脫之不受此三能障聖道及以人天故名
唯識乃滅

為障此三滅者八萬塵勞皆悉清淨四障
者華嚴隨好品中加一見障見及煩惱利
鈍分異業報
則因果然欲懺者先知展轉起由由無始
分異故不覺起貪瞋癡煩惱也是發身口意能發
業故唯識說皆思為體所發是造一切業
造業具故梵行品開之成六也
善惡不動是受諸苦惱報障也受有順現
所造業體也生後故婆沙云三
三合九種從然懺有二意若約責心四障
三煩惱生
俱懺若就所作唯懺惡業於中復有二種
一若犯遮罪先當依教作法悔之二若犯
性罪復須起行起行復二一事理二順逆
初中事如方等嚴場香塗圓壇高座諸二
十四尊設鐺新衣或洗七
齊三浴請一內外律者受二十四戒對師
說罪要八日十五日當以七日為期此不
可減佛名經等歸三寶與七心一慚愧二
也五怨親平等六念佛通於萬行方等唯事
報恩七觀罪性空
理如淨名觀罪性空不在內外等難曰觀

罪性空罪即滅者觀福性空福亦應滅答
曰不也以罪違性福順性故真性望罪是
能治能治顯時所治之罪即滅望福是能
生能生顯時所生之福無盡故金剛經云
無住相布施福德如虛空等普賢觀經及
華嚴隨好品具二種懺觀經明晝夜精懃
禮佛即是事懺觀心無心從顛倒起若欲
懺悔者端坐念實相即是理懺隨好品中
等衆生界善身語意業悔除諸障即是事
懺觀諸業性非十方來止住於心從顛倒
生無有住處等即是理懺事懺除末理懺
拔根二順逆者准天台止觀須達順逆十
心謂先識十種順生死心以爲所治一妄
計我人起於身見二內具煩惱外遇惡緣
我心增盛三內外既具滅善心事不喜他

沙二

五

善四縱恣三業無惡不爲五事雖不廣惡
心遍布六惡心相續晝夜不斷七覆諱過
失不欲人知八虜扈抵突不畏惡道九無
慚無愧不懼凡聖十撥無因果作一闡提
從無始來若自及他無不皆爾次起逆生
死心從後翻破一明信因果二慚愧尅責
屏罪慚天三怖畏惡道翻抵突也四不覆瑕疵
顯罪愧人翻覆五斷相續心如再犯王法及吐已還食六發菩提心
覆翻前五斷相續心及吐已還食七修功補過翻前八守護正法
心等虛空翻前九念十方佛翻惡緣也十觀罪性空見無我也
若具此者無罪不滅若不解者設入道場
徒爲勞苦然上理事逆順若皆相應則一
念懺悔功德與無始惑業齊等義如行願經婆沙論
勸請者凡小自度但懺而已菩薩愍衆故
須勸請勸請有二一請轉法輪偈云謂知

聲如響了法真實畢竟無生知佛法輪所

出生處即常請常說未曾失時二請佛住

世偈云准行願經三乘賢聖諸善知識皆

請住世然其義意乃有二請一隨相請可

知二稱性請謂佛本常住衆生心垢業惡

故不能見但依智離識常作佛觀心清智

明即常見佛此義如下遍修三觀中釋故

行願經云虛空界盡乃至我此勸請無有

窮盡念念無間三業無厭請說請住皆爾隨喜者

隨所見他善事而生歡喜又隨順歡喜也由昔不

喜他善故今發隨喜心而慶悅彼以除之

也准行願經於如來因果善根及六趣二

乘一切菩薩所有功德悉皆隨喜佛爲最

勝所以先明法華則唯隨喜如來權實功

德回回轉向趣者回已修善向於三處謂實

沙二

六

際菩提衆生展局成廣如聲入角所以要此三者凡

是菩薩必大悲下化大智上求而離衆生

及菩提相又此三者其必相資一即具三

方成其一發願者策勵運意爲發希求樂

欲爲願即四弘誓或五願也彌綸諸行直

至菩提菩提心成以之爲體然上八重生

起有緒謂發心香華供養口讚身體次洗

滌法器欣求法雨攝他同已回向三處願

皆成佛然行願雖云十種但於勸請回向

中開別義耳若不備斯理事何成禮懺觀

門故爲辯明勿譏其廣末後兩句道場獲

益或見佛像或覩光明不作聖心即善境

界身心調暢輕利安和神氣精明肢體柔

潤論中說禮懺等五事已亦結云得免諸

障善根增長天台止觀第九門中善根發

相有其真偽偽者隨因所修數息等禪

後

說五停心觀發相後始明此真偽故

所發之法身手紛動或

重或輕或寒或熱或念散善或起惡覺乃

至憂喜驚樂此名邪定若人念著多好失

心或鬼神知之則加勢力令發諸定智辯

沙二

七

神通感動世人謂得道果乃至命終墮鬼

神道若因此行惡即墮地獄若能知之正

心不著即當謝滅真者無有如上之法一

一禪發即與信等相應分明清淨內心悅

樂智鑒分明身意柔輭微妙虛寂厭患世

間唯忻出離若見此善根發時應隨所宜

或止或觀修令增長今經云遇善境即信

等相應次云攝念等及下修三觀即彼長

養之意隨相竟二明離相用心

過三七日一向攝念

解曰亦名會緣入實謂初以塵心麤重令

託勝相為緣相既皆虛誠宜入實攝念者

論云若修止者住於靜處端坐正意乃至

心若馳散即當攝來住於正念正念者當

知唯心無外境界然論與經皆先以禮懺

等除惑業之濁次以正念攝馳散之動空

而又寂方能現佛境之像二明遇夏安居

文三一標異聲聞

若經夏首三月安居當為清淨菩薩止住心

離聲聞不假徒眾至安居日即於佛前作如

是言

解曰然建道場或在伽藍或於餘處期限

未滿夏首已臨入眾安居則乖誓約自終

期限又犯毘尼道場中人由此疑惑如來

遠念故為辯明為俗乖律即非因大廢小

無失故決定毘尼經說持聲聞戒是破菩薩戒持菩薩戒是破聲聞戒心離聲聞者大小不同次下即說不假徒衆者不必六和作如是言亦在下二正陳詞句

我比丘比丘尼優婆塞優婆夷某甲踞菩薩乘修寂滅行同入清淨實相住持以大圓覺爲我伽藍身心安居平等性智涅槃自性無繫屬故今我敬請不依聲聞當與十方如來及大菩薩三月安居爲修菩薩無上妙覺大因緣故不繫徒衆

解曰比丘梵語此舍三義故存梵不譯一怖魔二乞士三淨戒尼者女也謂女比丘優婆塞夷者此言近事男女謂親近比丘比丘尼而承事故小乘局於二衆大乘道俗俱踞者居也菩薩乘者揀羊鹿車寂

沙二

滅行者揀四諦行藏海疏云伽藍此云衆園園是衆居處故圓覺則萬德所依以八識海澄流注寂滅體遍法界故得名大於四智中則圓鏡也身心安居者身者五識身依五色根故心即第六意識以五識取塵意識分別熏動心海波浪從生故不名安今意無分別五不妄緣識浪永寂與體一如故名安也身安故即成所作智心安故妙觀察智平等性智者比以四惑相應妄計賴耶爲自內我於平等理中起不平等見今旣所緣性寂能緣七識自如如性皆同故平等矣涅槃自性無繫屬者爲揀二乘計著方處今順法性故無所屬大因緣故者不拘小節之意也然小大安居略有八異一所依異別界圓覺二假實異定

沙二

九

實示現三住持異事相實相四結安異對
手作法獨自稱名五成安異身不出界心
不起念六失安異身出越界念起皆本七
還界異身不逾時及界念不間斷而覺八
所祈異阿羅漢果無上菩提問大小二藍
何寬何狹答若以成相則大寬小狹界內
及圓覺故若以破相即小寬大狹身出界
及當處念起故三結示休期

善男子此名菩薩示現安居過三期日隨往
無礙

解曰道場三期已滿小乘夏限未終以本
非小乘安居故不妨隨往無礙三誠取邪
證

善男子若彼末世修行衆生求菩薩道入三
期者非彼所聞一切境界終不可取

解曰此文是總標加行中所證之境誠其
邪謬非彼所聞境界者夫信解行證雖階
級不同而所信乃至所證之法始終不異
謂解則解其所信修則修其所解證則證
其所修今明證得境界若非本所信等法
即不應取二答加行文三一別修三觀二
遍修三觀三互修三觀初文二一別釋二
總結初中三一靜觀二幻觀三寂觀初中
又三一修觀成

善男子若諸衆生修奢摩他先取至靜不起
思念靜極便覺如是初靜從於一身至一世
界覺亦如是

解曰至靜等義具在前明覺亦如是者例
於靜也應云如是初覺從於一身至一世
界靜即是體是定覺即是慧是用初觀成

不見自身之相名一身靜以我身靜時當體是覺名一身覺世界亦然二起功用善男子若覺遍滿一世界者一世界中有一衆生起一念者皆悉能知百千世界亦復如是

解曰知衆生念者世界既全成覺衆生全在覺中故所起念無不了達如影入鏡鏡照無遺百千世界類此可解說則以一例多覺發則同時已遍三誠邪證

非彼所聞一切境界終不可取

義同上也二幻觀文二一明正觀

善男子若諸衆生修三摩鉢提先當憶想方如來十方世界一切菩薩依種種門漸次修行勤苦三昧廣發大願自薰成種

解曰憶想等者前至靜觀不假外緣今起

沙三

十二

幻門中須憑聖境前威德段中圓說故約大悲化生今道場之內且自尅修故約大智求佛亦可諸佛菩薩必以大悲爲本但依佛菩薩種種之門自然具大悲也道場之內且學悲心限滿對緣即將化用漸次等者前至靜歸體功則頓現今隨差別之相故應漸次所以前有起於功用今即無文是斯意也又亦可以例合有功用但是文略或傳譯脫漏願薰成種者但能發願願不虛行願廣心真漸薰成種即前文云願我今者住佛圓覺莫值外道二乘是也二誠邪證

非彼所聞一切境界終不可取

文義亦同三寂觀文三一修觀成

善男子若諸衆生修於禪那先取數門心中

了知生住滅念分齊頭數如是周遍四威儀中分別念數無不了知

解曰先取數門者先用數息觀門治諸覺觀漸入妙境然修息者有六妙門謂一數隨三止四觀五還六淨據天台說或依

次第或隨便宜及對治旋轉觀心等次第者六各有二一修二證數中修者調和氣息不澁不滑安詳徐數從一至十想心在數不令馳散證者覺心任運住於息緣即捨數修隨

下皆說捨前修後之意也

隨中修者隨息出

入想心緣息無分散意證者心既微細覺息長短遍身入出息任運相依綿綿若存若亡恬然凝靜即捨隨修止止中修者不念前二凝寂其心證者覺身心泯然不見內外觀中修者定中觀於細微出入息

想身心不實剎那不住定何所依證者覺出入息遍諸毛孔心眼開明徹見二十六物得四念處破四顛倒還中修者反觀觀心無所從生何有觀境境智雙亡道源之要證者心眼開發不加功力任運破析返本還源淨中修者知五蘊空故不起妄想心本淨故證者如是修時豁然開發三昧正受心無依倚無漏慧發隨便宜者謂於六中調試其心各經數日即知便宜隨便而用心若安隱必有所證證者謂種種禪

沙二

土

定對治者攀緣諸境即數乍昏乍散即隨氣麤心動即止貪瞋障起即觀癡邪障起即還惡念惡境即淨然上三門有其通別

謂凡夫

求外道有樂二乘求涅槃也

菩薩通修數

息道而宗趣不同故所證亦別今且唯明

菩薩者但爲求無師自然智如來知見愍念衆生故修息也如經中說阿那般那三世諸佛入道之初門故新發心菩薩欲求佛道應先調心數息知息幻化非生死涅槃以平等大慧無取捨心入於中道名見

沙三

十三

佛性得無生忍今經所明即是此意此後二門則一向別唯一乘故旋轉者如數息時先發願度生嚴土即當了所數之息即空空即息非真非假非世出世如夢幻等無而分別息念亦爾不妨從一至十了了分明知此息相成就世出世間一切諸法一一通達說不可盡餘隨等五一一如是觀心者此爲上根不由次第懸照法源源者心也觀心無相即了萬法約心數法心即數門心數隨心即是隨門心寂即止覺

心即觀心無能所即還惑不能染即淨直觀心性六門即具不由次第今此經者用心在此第五前云以淨覺心故此云心中了知故修在初門文云先取數門及漸進故或亦二三唯云先取數者舉一例於餘故成在第四乃至得知百千世界故或始終唯在第五心即數門不必息故心中了知下三句者由前心息相依息調心淨因息數而入心數或不由息但入心數故了知心中生住異滅麤細妄念本末分劑頭緒數量一一分明謂生滅各一住四異二經無異字者或略之且順三世或傳寫脫漏故論云得無念者則知心相生住異滅乃至同一覺故既云無念同於一覺正當此門絕待中觀問文無無念之言云何同

此答三觀體用文在前章今此但明修之

方便彼有絕對待之念又有寂滅之文由

是科云靈心絕待絕待無念一覺靈心豈

非同耶絕念之慧方能了知生住滅念故

於此觀明之然論約究竟極證故說位滿

方盡今據觀門慧發故許俱時了知周遍

四威儀等者初則宴坐照見後則行住皆

知知即無患譬如妖魅所欲著人若知其

名自然消滅二起功用

漸次增進乃至得知百千世界一滴之雨猶

如目覩所受用物

解曰淨心是圓覺體世界本在其中觀行

成就全合靈源知雨滌固宜本分非論雨

滴萬物皆然舉一例諸且標雨滴故前釋

云旋轉諸法一一通達凡夫之類迷此靈

心隨念所知故無其用三誠取邪證

非彼所聞一切境界終不可取

義准前也然此三觀雖各有證相理實圓

修方證圓覺如前文說天台三止三觀證

中第十門也亦云具修方為究竟謂了知諸法

因緣虛假從假入空次從空入假因此入

中雙照二諦心心寂滅自然流入薩婆若

海於一念中具一切佛法了了見性安住

大乘行步平正其疾如風行如來行入室

著衣坐牀六根清淨於一毛孔具含一切

乃至八相成道即是初發心住菩薩如華

嚴涅槃大品法華等說後心證果境界則

不可知推教所明不離止觀之果如法華

涅槃所說今經證相即初住也又彼說六

妙門證相云證有二種一者解證無礙巧

慧不由心念自然圓識法界二者會證妙
慧朗然開發明照法界通達無礙此復二
種一相似證如法華六根清淨二真實證
復有三等一初證即初發心住以正慧開
如來藏顯真法身亦名爲佛二中證中間
諸位三後證得一念相應慧妙覺現前窮
照法界功用普備今經證相即相似也彼
知三千界內一切所有此知百千世界心
念雨滴故或即實證之初靜極覺遍故所
知世界越三千故前云心現十方佛故下
名如來出現世故圓頓教中因果交徹前
後證相不局定故三總結
是名三觀初首方便

解曰前問云三種淨觀以何爲首故具答
已結云是名等也即知前段三觀諸輪雖

具釋相趣入方便是此所明二遍修三觀
若諸衆生遍修三種勤行精進即名如來出
現于世

解曰如來本所示生只緣勸物修習今三
觀既備則萬行已圓故就此人已名佛出
又即此人本覺離念名爲佛出然前離四
病云證覺般涅槃今修三觀名如來出世
今以出世涅槃相對而釋有其二門一約
實義二約對機實義有三一緣起即空之
真諦則非出非般故大經云如來不出世
亦無有涅槃二真如緣起之俗諦則念念
處處而出現念念處處而涅槃大經又云
菩薩應知自念念常有佛成正覺如自
心一切衆生心亦復如是即念也又云當知
無有少許處空無佛身即處處也涅槃者即如

上遍一切處出現之佛身既是緣起有爲之相念念即生即滅四相同時今以生生即滅爲念念處處而般涅槃三約第一義諦即常住世常涅槃謂寂而常照故爲住世照而常寂故爲涅槃對機者機緣感則菩提樹下而出現機緣盡則雙林樹間而涅槃故大經云佛子諸佛如來爲令衆生欣樂故出現於世欲令衆生生戀慕故示現涅槃譬如日出普照世間淨水器中等對今經意配釋可知三五修三觀文三

一明修觀不成

若後末世鈍根衆生心欲求道不得成就

解曰下中之下力不遂心二令懺除惑業由昔業障當勤懺悔常起希望先斷憎愛嫉妬諂曲求勝上心

解曰重發誓願決心欲證加功勵志懺業斷惑論中亦云若人修行信心以從先世罪業衆多障礙應當勇猛禮懺等三令隨便互修

三種淨觀隨學一事此觀不得復習彼觀心不放捨漸次求證

解曰有人色想所礙空靜之觀難成先觀色幻幻即全空靜觀方成復有執定實色礙於心識難觀假幻先知其體本無而不妨觀其假相方成幻觀復有修中難成絕待先知假全空而無假空全假而無空空假俱無絕於對待方見寂滅又有人直見心源方知諸法即性故空不壞相故假或但從性現故假無別所現故空先後綺互如諸輪說偈讚中二第一道場中三初一

偈期限

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

圓覺汝當知 一切諸衆生 欲求無上道

先當結三期

次三句行相

懺悔無始業 經於三七日 然後正思惟

正思惟者攝念已後文也後二句誠邪

非彼所聞境 畢竟不可取

長行總別相計四段此則合爲一處第二

加行中三初一偈別修

奢摩他至靜 三摩正憶持 禪那明數門

是名三淨觀

次二句遍修

若能勤修習 是名佛出世

後五句互修

鈍根未成者 常當勤心懺 無始一切罪

諸障若消滅 佛境便現前

結前及安居之法長有偈無佛境出現長

先偈後餘但文略大文第三流通分謂正

宗之分法義已周欲使廣益他方遠霑來

世流傳通泰展轉無窮故有此分都無人

傳是不流流則不住不滯傳之遇其障難

是不通通則不壅不塞文五一慶聞深法

請問流通二讚許佇聽交感流通三依問

宣說內護流通四稟命加衛外護流通五

時衆受持總結流通初文三段同上今初

於是賢善首菩薩在大衆中即從座起頂禮

佛足右繞三匝長跪叉手而白佛言

可知二正陳中二一慶聞所詮

大悲世尊廣爲我等及末世衆生開悟如是

不思議事

解曰近慶道場遠該一部二請問能詮

世尊此大乘教名字何等云何奉持衆生修習得何功德云何使我護持經人流布此教至於何地

沙

九

解曰然正宗分中但問所詮法義法義雖已圓備凡心難可任持聞時領會分明過後恐還遺忘事須持教以教貫穿文旣不遺隨文解義依義起觀方成真正修行故此問經教也名字者解義先須識名迷名於義不了奉持者前雖已說持法今問持教功德者依理修行證聖已知功德無邊受持名教恐無利益故問護持者如何擁護持經之人流布等者總結十法行也謂於此經供養寫施聽受讀誦說釋思修如

是分布流傳展轉終歸何地後三展虔誠作是語已五體投地如是三請終而復始

二讚許

爾時世尊告賢善首菩薩言善哉善哉善男子汝等乃能爲諸菩薩及末世衆生問於如來如是經教功德名字汝今諦聽當爲汝說
三佇聽
時賢善首菩薩奉教歡喜及諸大衆默然而聽

三依問宣說文二初且標能說能護之人善男子是經百千萬億恒河沙諸佛所說三世如來之所守護十方菩薩之所歸依十二部經清淨眼目

解曰說此經佛既是真身真身無礙塵沙同體故一說即是多說華嚴云十方諸如

來同共一法身一心一智慧力無畏亦然
又不了義經則隨方有說不說了義之教
無佛不談如華嚴云我不見有佛國土不
說此經等守護亦如華嚴經云我等諸佛
護持此法令未來世一切菩薩未曾聞者

沙三

二十

皆悉得聞歸依者因行之中無不從此成
佛眼目者良以推窮迷本照徹覺源是以
理貫羣經義無不盡於此若解則諸教煥
然若不了之何知正道故云眼目二正答
所說所護之法文五一答名字二答所至

三答奉持四答功德五答護持今初

是經名大方廣圓覺陀羅尼亦名修多羅了
義亦名秘密王三昧亦名如來決定境界亦
名如來藏自性差別汝當奉持

解曰經有五名二名已釋秘密王三昧者

非器不聞名秘隨器異聞名密三昧之名
其數無量圓覺三昧是彼根源故稱王也
如來決定境界者極證之處如來藏自性
差別者如來藏即圓覺在纏之名妄不能
變名為自性隨緣起妄名為差別又空如

來藏不空如來藏即是差別汝當奉持者
勅令依此名義而持然答奉持之問者若
以文顯則不妨因說經名承其文勢便於
此答若以義求則在後頓漸文中二答所
至文一一標行所依

沙三

主

善男子是經唯顯如來境界唯佛如來能盡
宣說

解曰前云是諸衆生清淨覺地又說無明
貪愛四相四病今云唯顯如來境界者下
句自釋唯佛能說故說無明等皆無所有

正是佛境佛境若不顯現衆生豈得皆空
生若不空豈徹覺地故華嚴信位即佛境
甚深雖智與知殊皆佛境界是此意也二
依修所至

若諸菩薩及末世衆生依此修行漸次增進
至於佛地

解曰依此修行者舍十法行由經唯顯佛
境故修之必至佛地三答奉持文二一法
善男子是經名為頓教大乘頓機衆生從此
開悟亦攝漸修一切羣品

解曰宗是頓教事具漸門既漸頓俱收則
遲速皆益已悟者文字性離而持法未悟
者無離文而持義是奉持之相也入與不
入總可留心故正宗中分上中下二喻
譬如大海不讓小流乃至蚊蟲及阿修羅飲

其水者皆得充滿

解曰謂漸教則乖頓教頓門必具漸門蚊
蟲飲海喻二乘受持修羅所飲喻菩薩受
持大海有無量之水飲之則量腹之少多
圓覺有無邊法門受之則隨器漸頓四答
功德文三一以施寶校量顯聞經勝意明
其福以福校量二以度人校量顯說經勝意明
其智非智不能度人故又聞者假令不解亦生其福說者必無不解故唯智也
三以宿因反驗顯信經勝雙明福智初中
二初舉劣

善男子假使有人純以七寶積滿三千大千
世界以用布施

解曰積福可知二顯勝

不如有人聞此經名及一句義

解曰如金剛經校量文例慈云且世珍盈

剎能爲漏果之資妙法一言必獲菩提之報二以度人校量者謂前以劣福顯勝福此以劣智顯勝智文二初舉劣

善男子假使有人教百恒河沙衆生得阿羅漢果

解曰積德可知二顯勝

不如有人宣說此經分別半偈

解曰凡全偈者所謂四句句有二種謂文句義句若約文句即兩句爲半偈若約義句則說一切法本來空寂是半偈也顯空

體不空方爲全偈或無常眞常爲半及全

三以宿因顯信經勝雙明福智者經文自顯也文二一

明聞信

善男子若復有人聞此經名信心不惑

可知二驗宿因文二一及顯

沙三

三

當知是人非於一佛二佛種諸福慧

可知二順明

如是乃至盡恒河沙一切佛所種諸善根聞此經教

解曰亦如金剛文勢然此宗信者必是即

解之信信該果海不是小緣故驗宿因亦

非聊示人耳五答護持

汝善男子當護末世是修行者無令惡魔及諸外道惱其身心令生退屈

解曰前問云何護持今答意云但莫令惡

魔外道惱身心者即是護持然惱身心俱

通魔外若以義配者外道以邪智惑人令

疑是惱心也魔以神力令人種種不安乃

至病等是惱身也故經說衆魔者樂生死

外道者著諸見等等取瓔珞是非勝負二事皆令初

心行人退屈實藉護持四稟命外護文三

一力士衆

爾時會中有火首金剛摧碎金剛尼藍婆金剛等八萬金剛并其眷屬即從座起頂禮佛足右繞三市而白佛言世尊若後末世一切衆生有能持此決定大乘我當守護如護眼目乃至道場所修行處我等金剛自領徒衆晨夕守護令不退轉其家乃至永無災障疫病銷滅財寶豐足常不乏少

解曰金剛者執此杵故若取名者梵語諾

健陀神此云露肩露肩神也首頭也頭有火焰故摧碎者從用得名尼藍婆者未見翻譯此神等初發心時常願爲力士護修行人其家者在家衆也凡發大心皆有障難障難多種略舉災病故云乃至財寶足

沙

三

者備道資緣不必富奢方多豐足故次云

常不乏少不乏故即進趣妙門不退屈也

二天王衆

爾時大梵王二十八天王并須彌山王護國天王等即從座起頂禮佛足右繞三市而白佛言世尊我亦守護是持經者常令安隱心不退轉

解曰大梵者別指初禪王娑婆世界主二十八天者總指三界須彌山王別明帝釋護國者別顯四王別標三類者以梵與釋諸佛轉法輪時皆爲請主護世持國使災害不生故於總列之外而更別明三鬼王衆

爾時有大力鬼王名吉槃荼與十萬鬼王即從座起頂禮佛足右繞三市而白佛言世尊

我亦守護是持經人朝夕侍衛令不退屈其所居一由旬內若有鬼神侵其境界我當使其碎如微塵

解曰吉槃荼者亦名鳩槃荼食人精血其疾如風變化稍多住於林野管諸鬼衆故

沙三

三五

號爲王來至道場而爲上首其數十萬一

一若斯依附深山或居巖穴其形可畏通變極多不屬人天住居鬼趣一由旬者則四十里

或六
十里

五時衆受持

佛說此經已一切菩薩天龍鬼神八部眷屬及諸天王梵王等一切大衆聞佛所說皆大歡喜信受奉行

解曰文殊所問經說有三種義歡喜奉行一說者清淨不爲取著名利所染故二所說清淨以如實知法體故三得果清淨即

說益也

自惟無始迷心海 曠劫漂沉生死波

塵沙諸佛出人中 浮木盲龜難值遇

何幸此身逢了教 千重疑滯類冰消

尋思累世積聞熏 慙愧多生善知識

上士慈悲哀末世 始終次第爲諮詢

能仁應感稱心源 本末無遮頓演說

已採羣詮扣真寂 隨應聖旨解斯文

普迴功德向衆生 同入神通大光藏

大方廣圓覺經大疏下卷之四

終

音釋

虜尾

虜音魯掠也尾音貼止也隨從也

疵

音玆病也

滄

音帝水也