

大方廣圓覺脩多羅了義經畧疏

終南山草堂寺沙門 宗密述



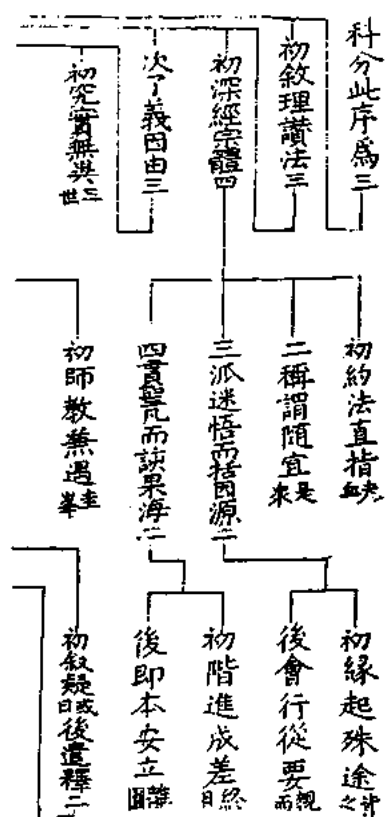
清刻龍藏佛說法變相圖

圓覺經疏前序科文上

最一

此序以荷恩讚法利人爲意依題次第演義  
 布文謂夫血氣之屬必有知下至其實皆一  
 道也已來勢變雖異即題中圓覺二字也從  
 三世諸佛之所證下至爲一切經之宗也已  
 還即題中了義經三字也製疏本末一科乃  
 題中疏之一字也指類勸人乃丞相他利之  
 切也其末云休常遊禪師之闡域受禪師之  
 顯訣輒直讚其法而溥告大衆耳正明本意  
 也細味甚明無煩他說也

最一



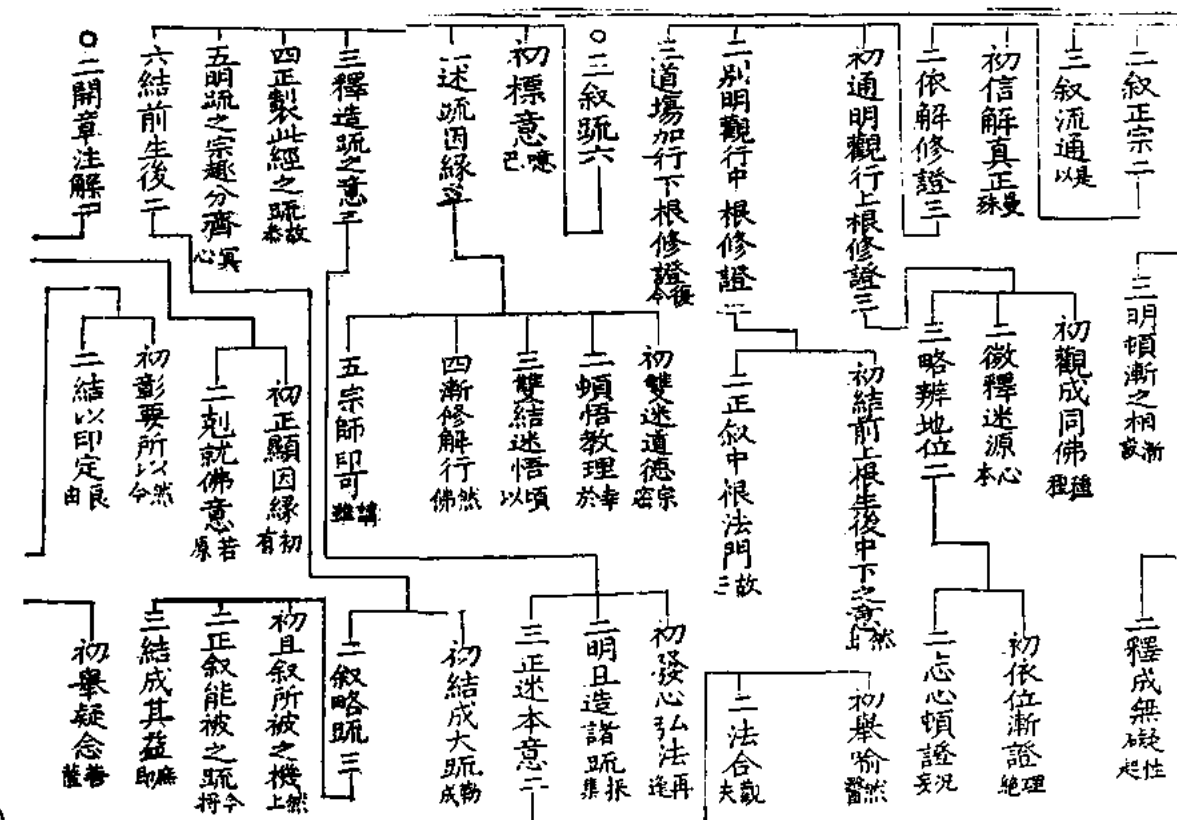
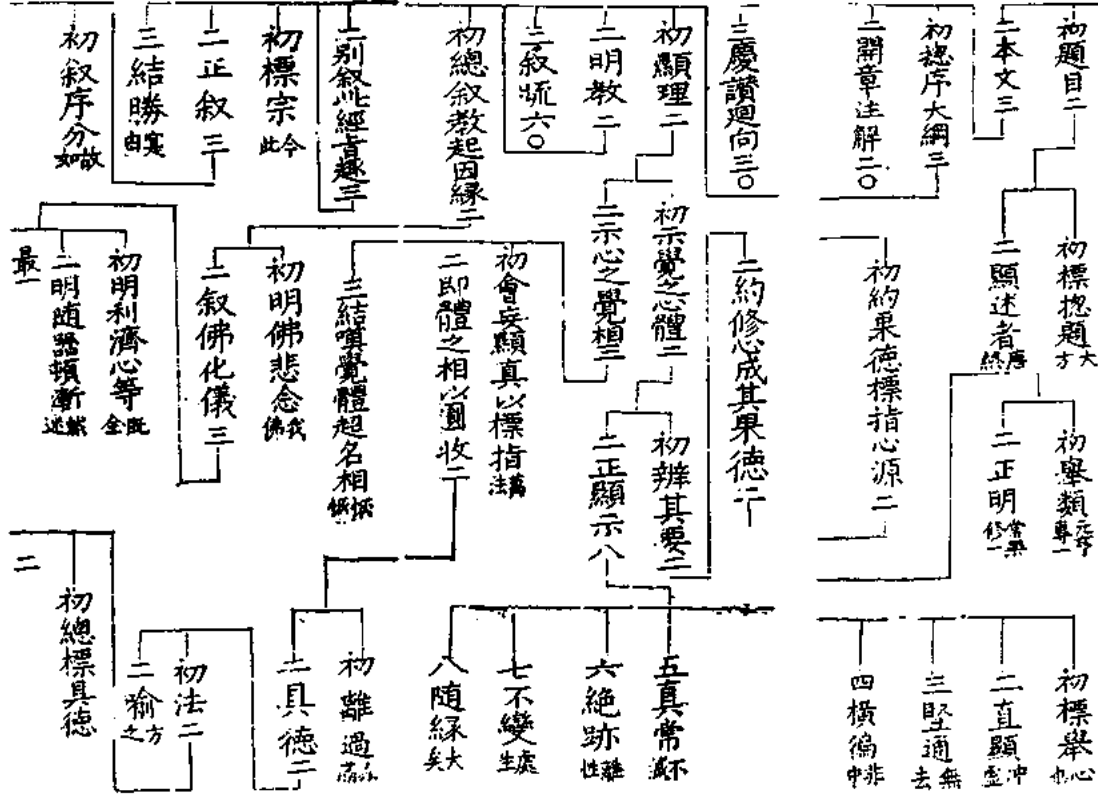
次隨機有殊如  
後正明了義上  
後製疏本末示  
次指類勸人呼  
後明陳其意休

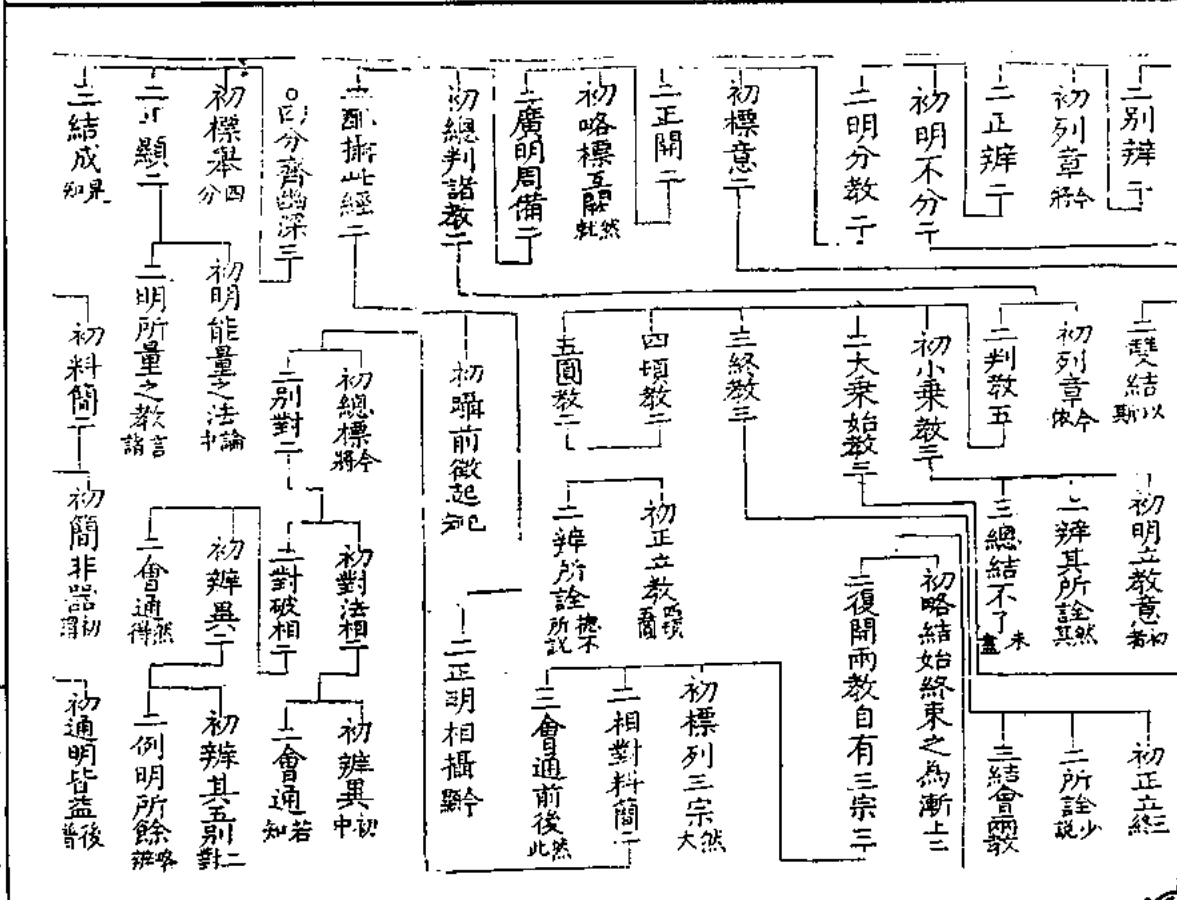
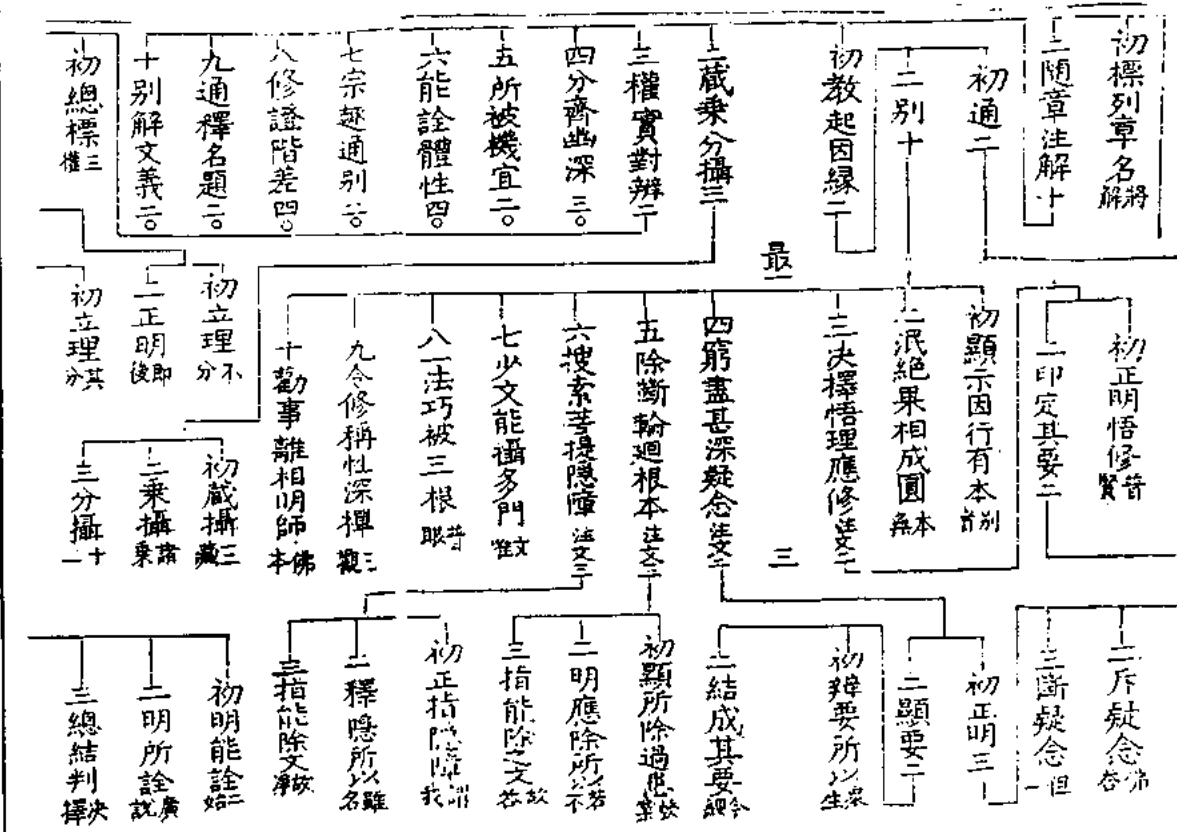
一勵志博通師  
三正明修述乃  
四廣彰圓善叙其  
五其道不測四其  
六假問遺疑二

初依教道釋整  
初以本統末暗  
次以疏類經則然  
後結簡返責五  
後約宗通重淨其

大方廣圓覺經畧疏科上分爲二

圭峯蘭若沙門宗鑑製

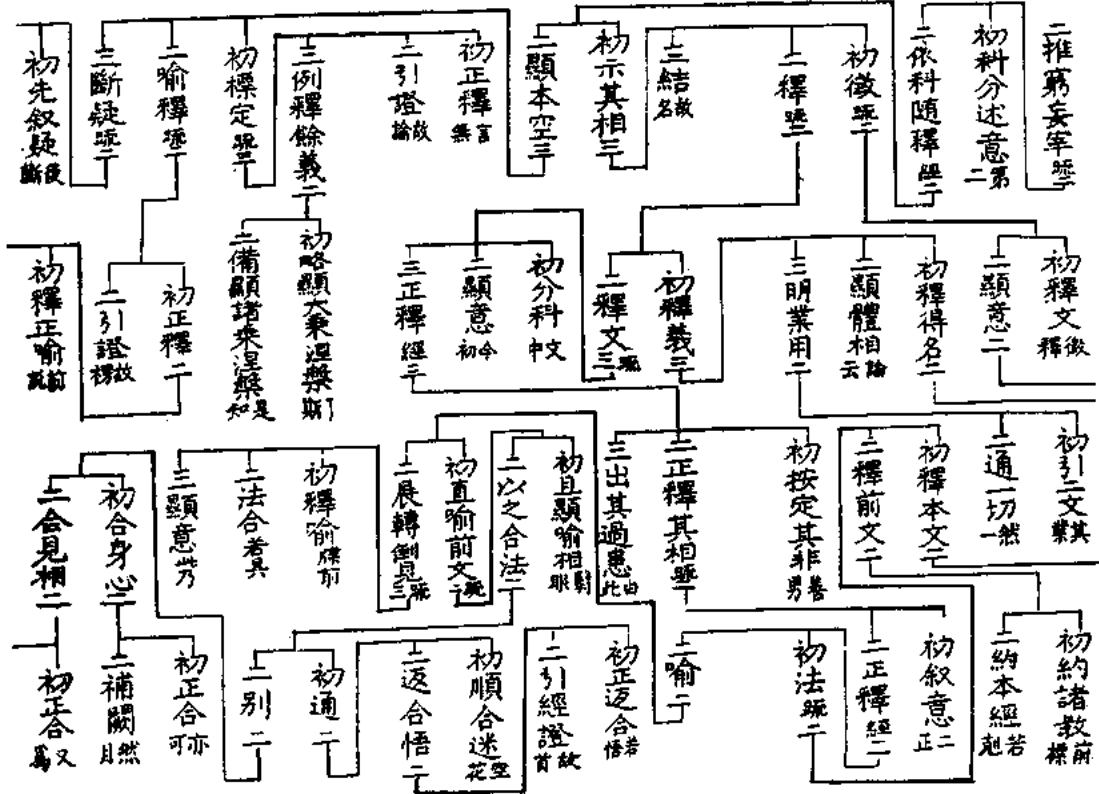
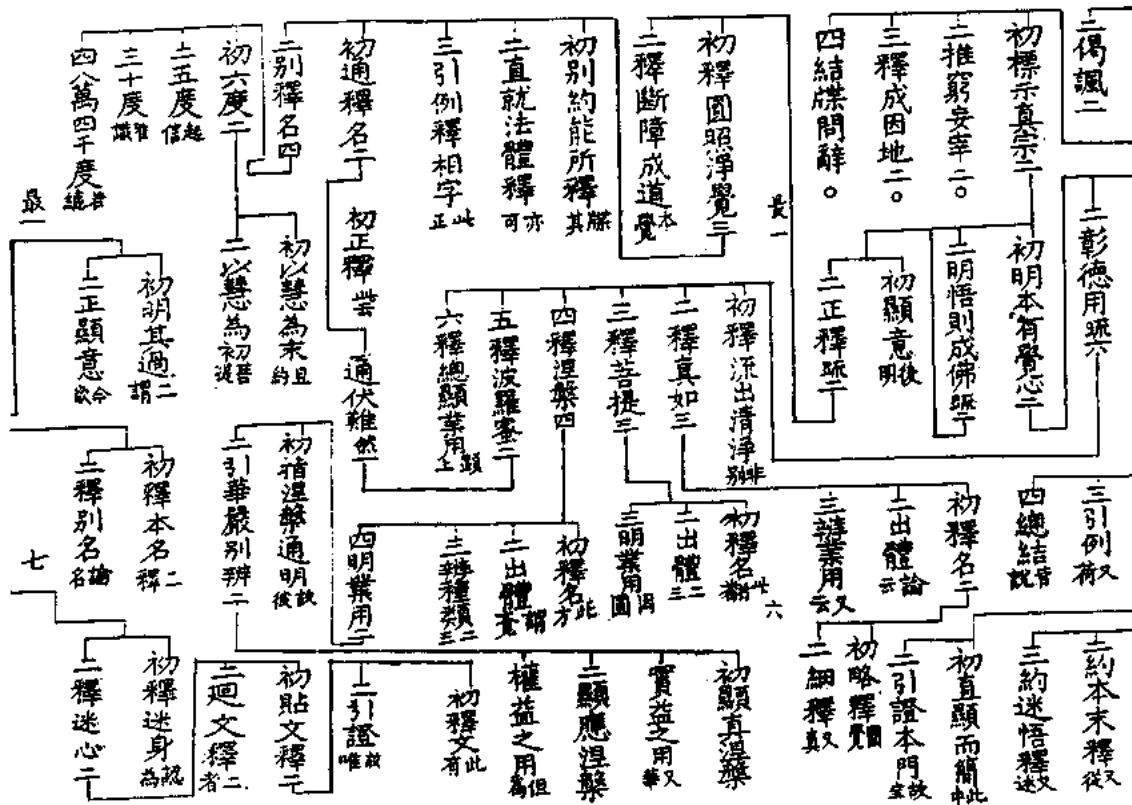




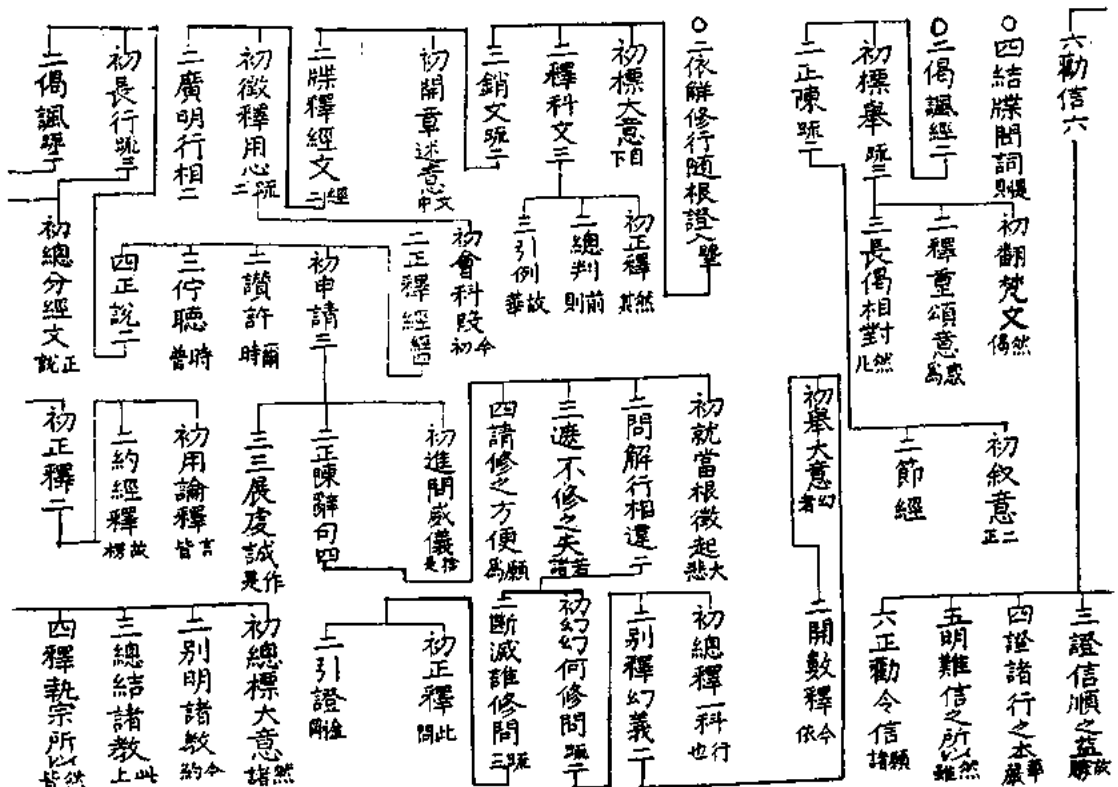
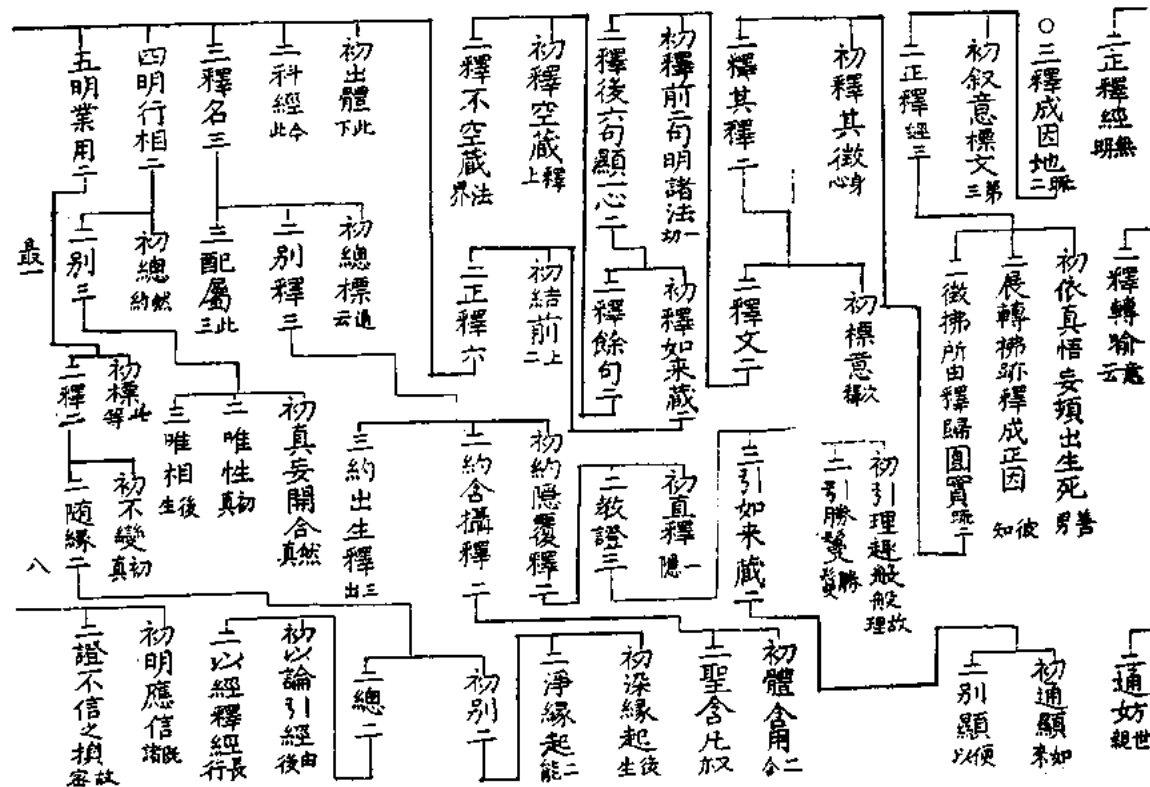
第一三七冊 大方廣圓覺修多羅了義經略疏 一五・五六一



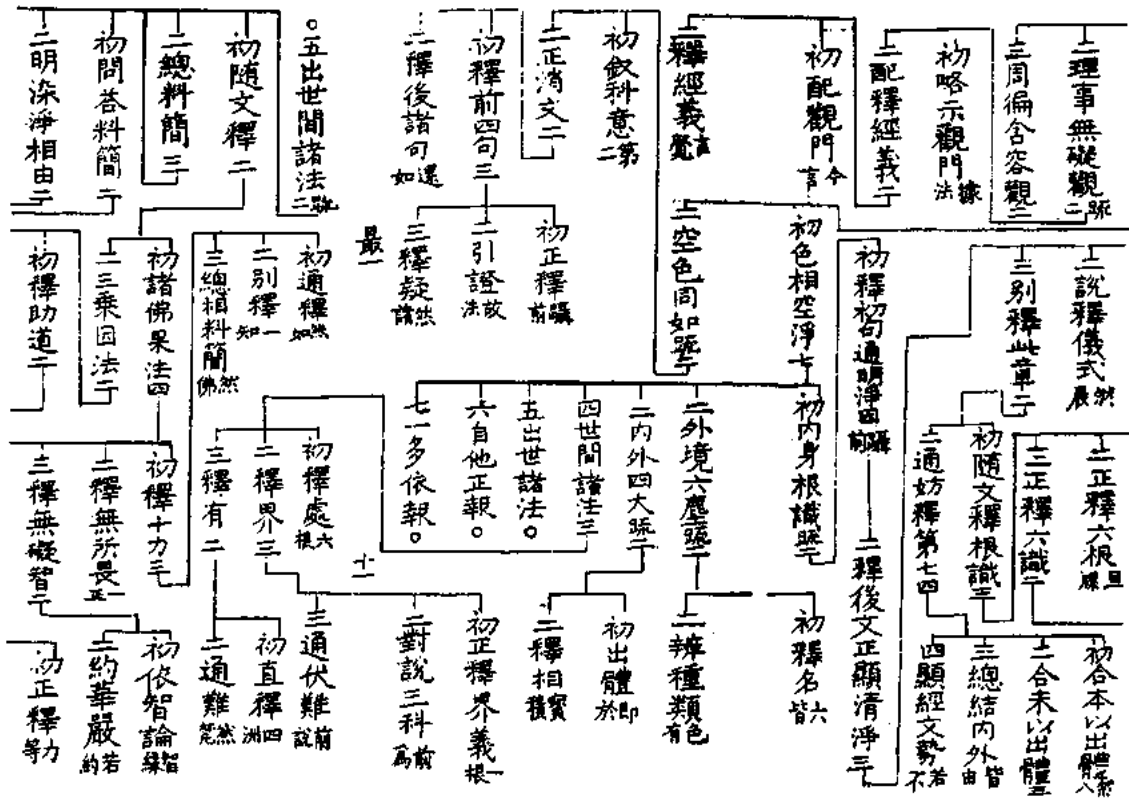
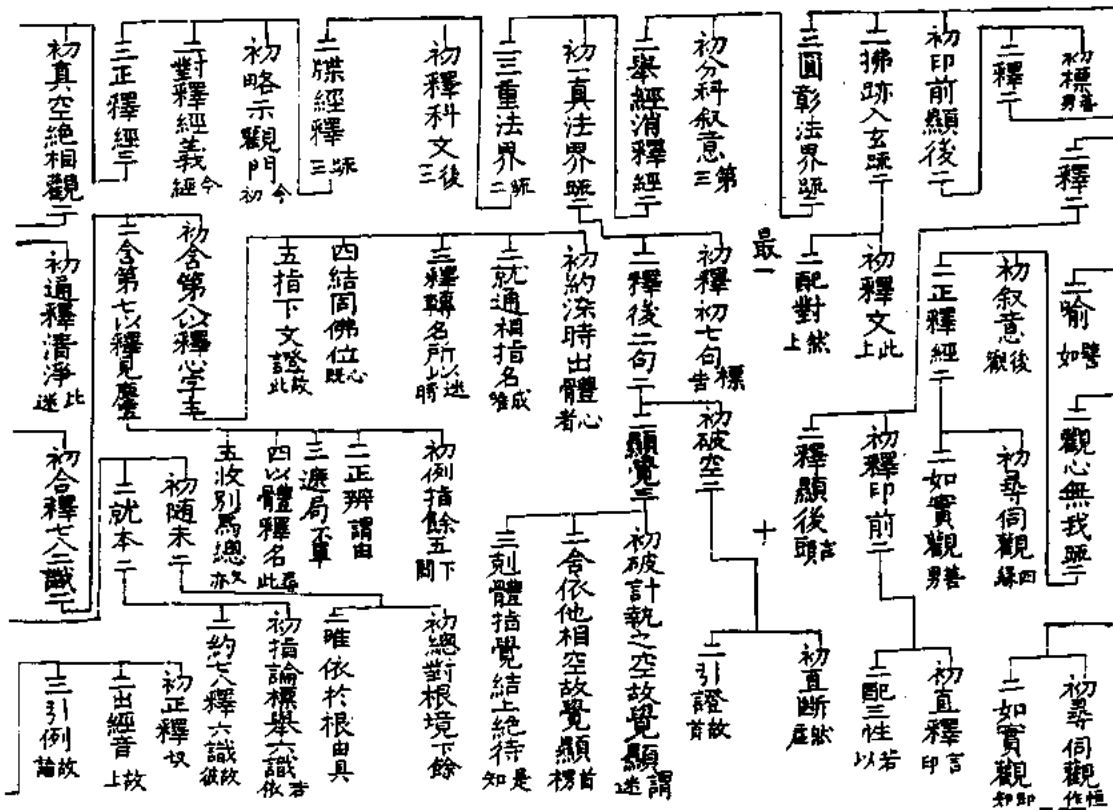


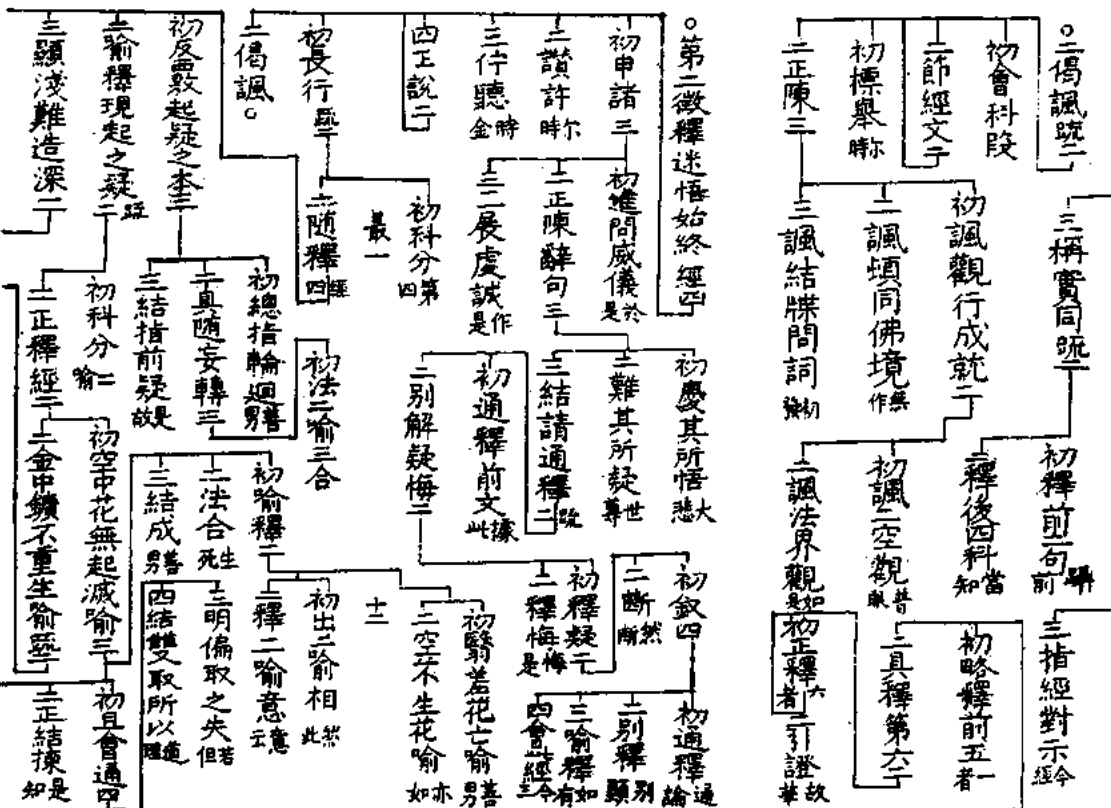
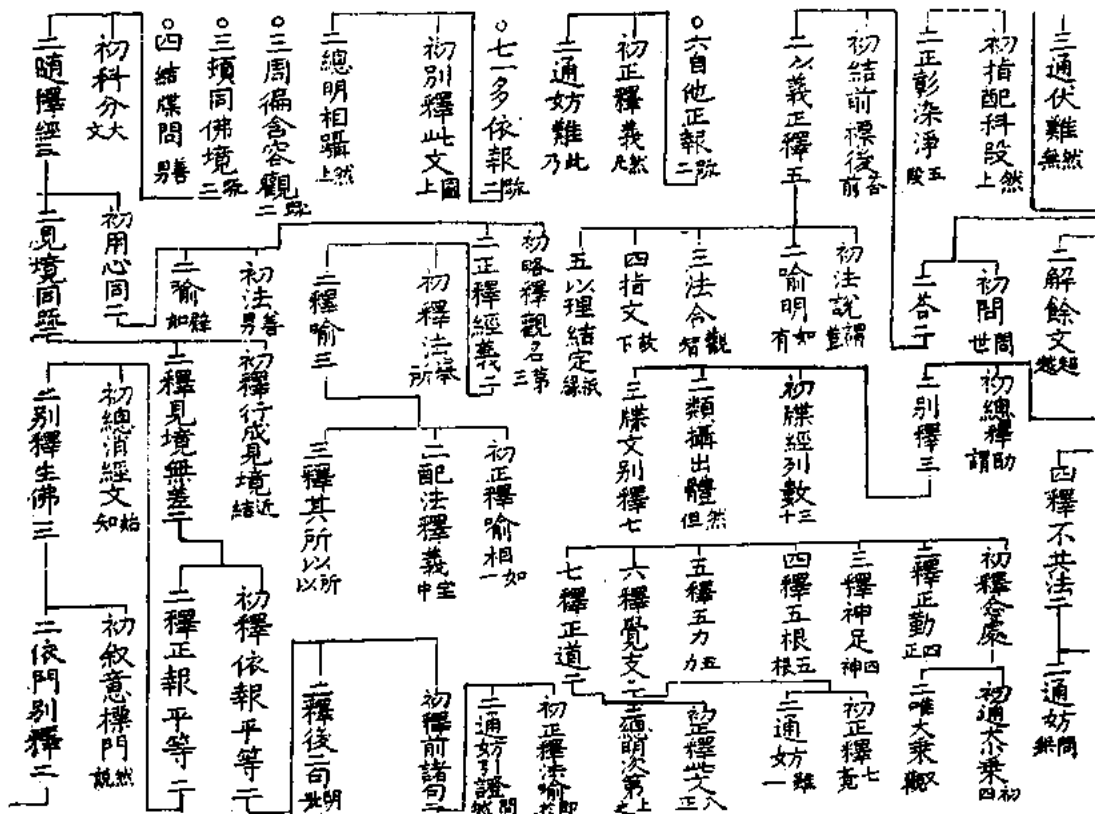


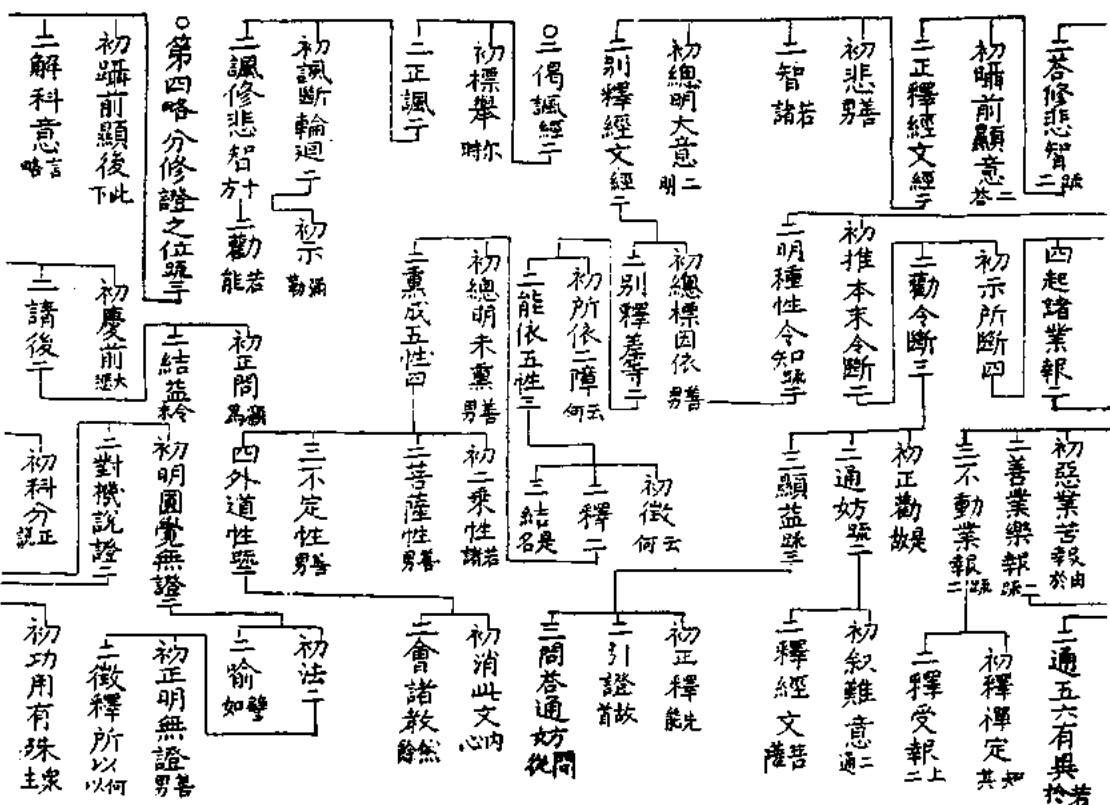


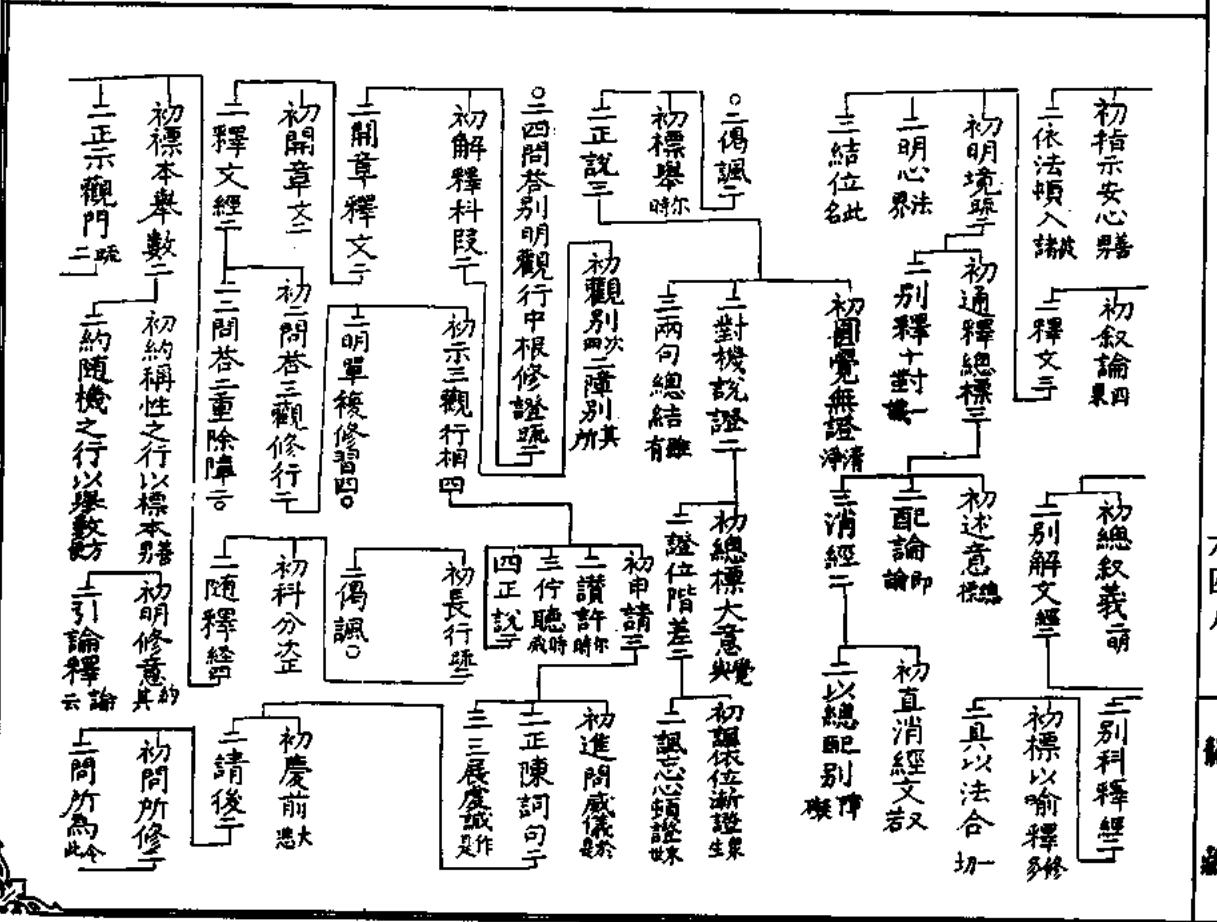
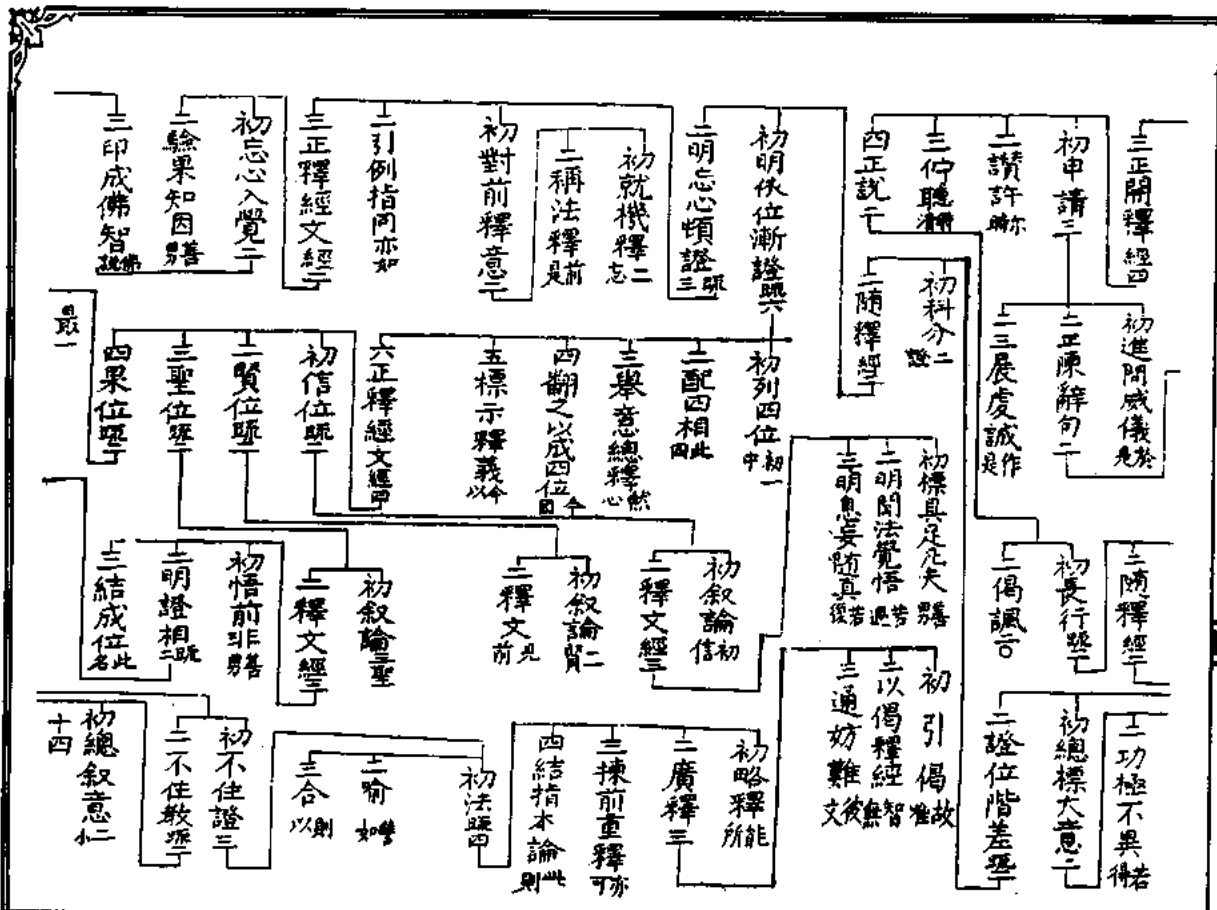


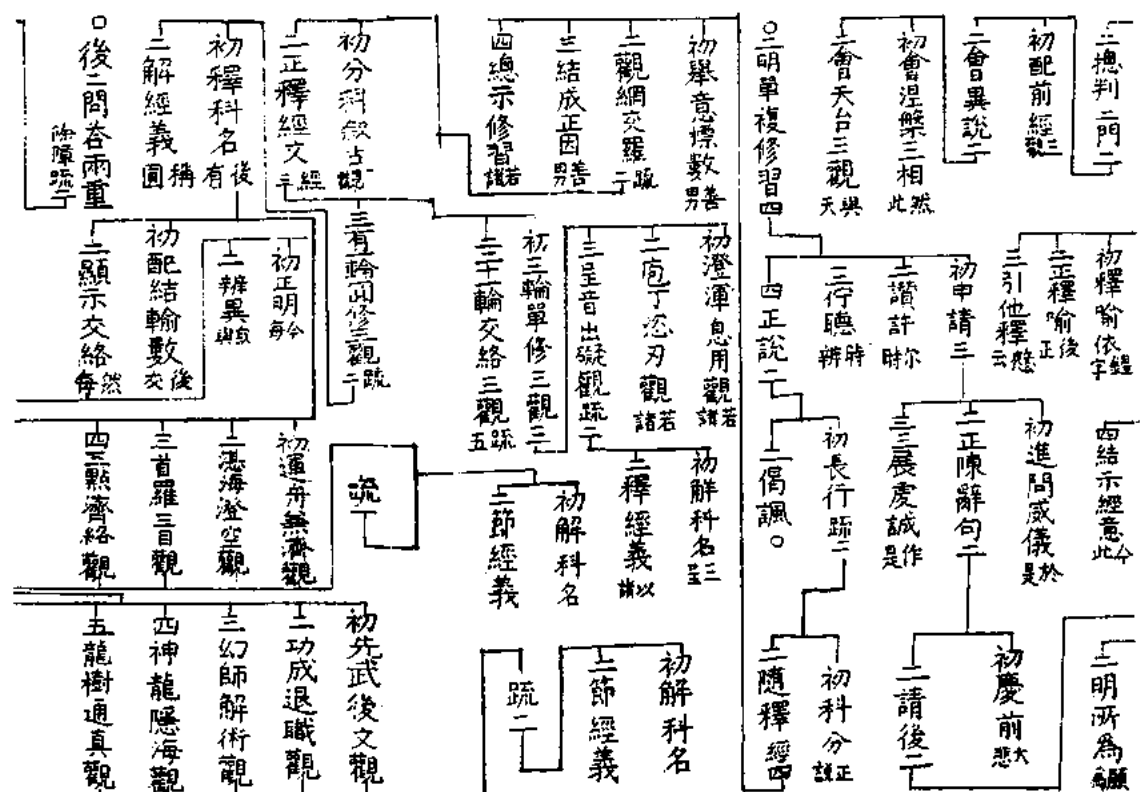


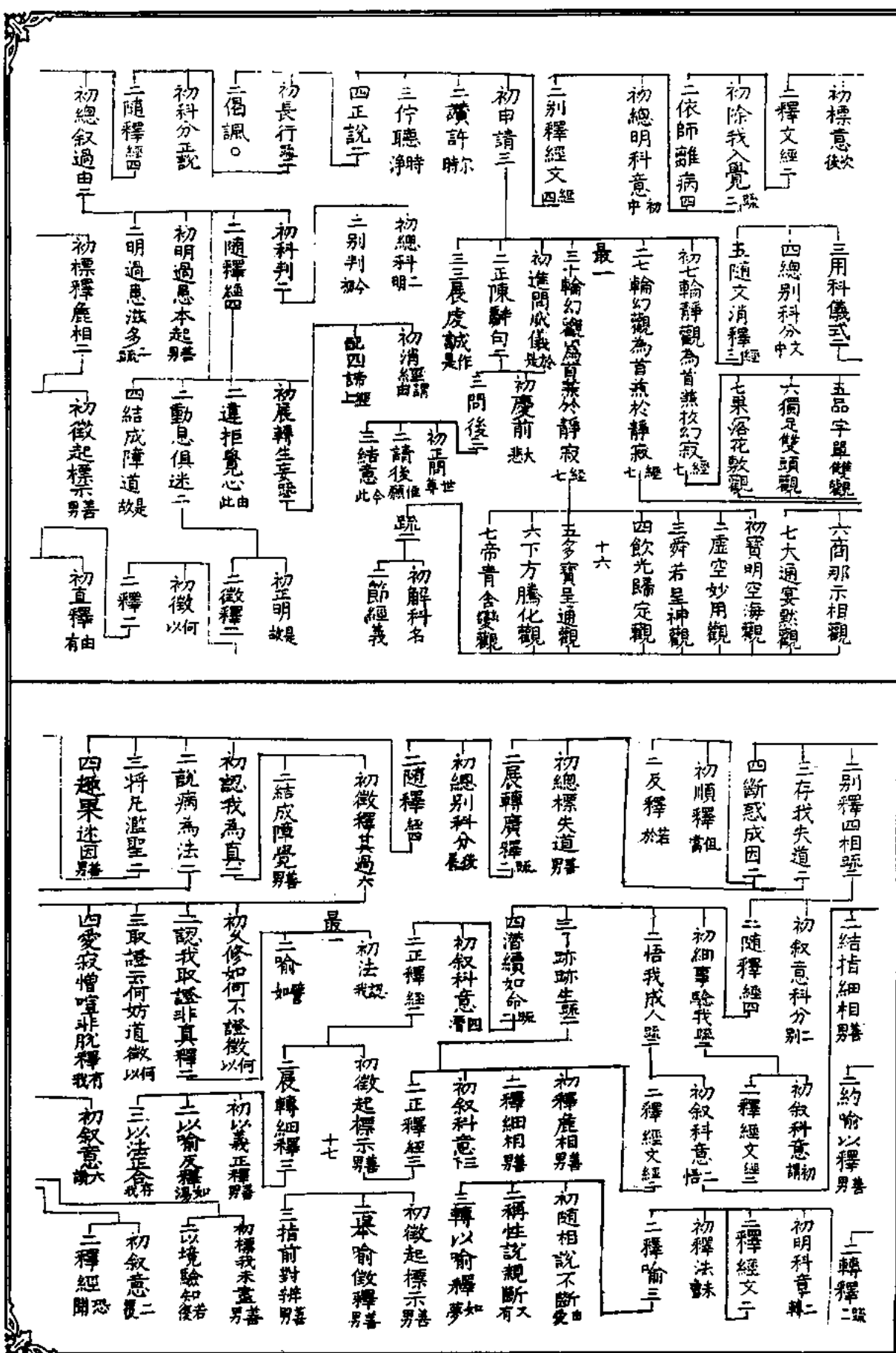




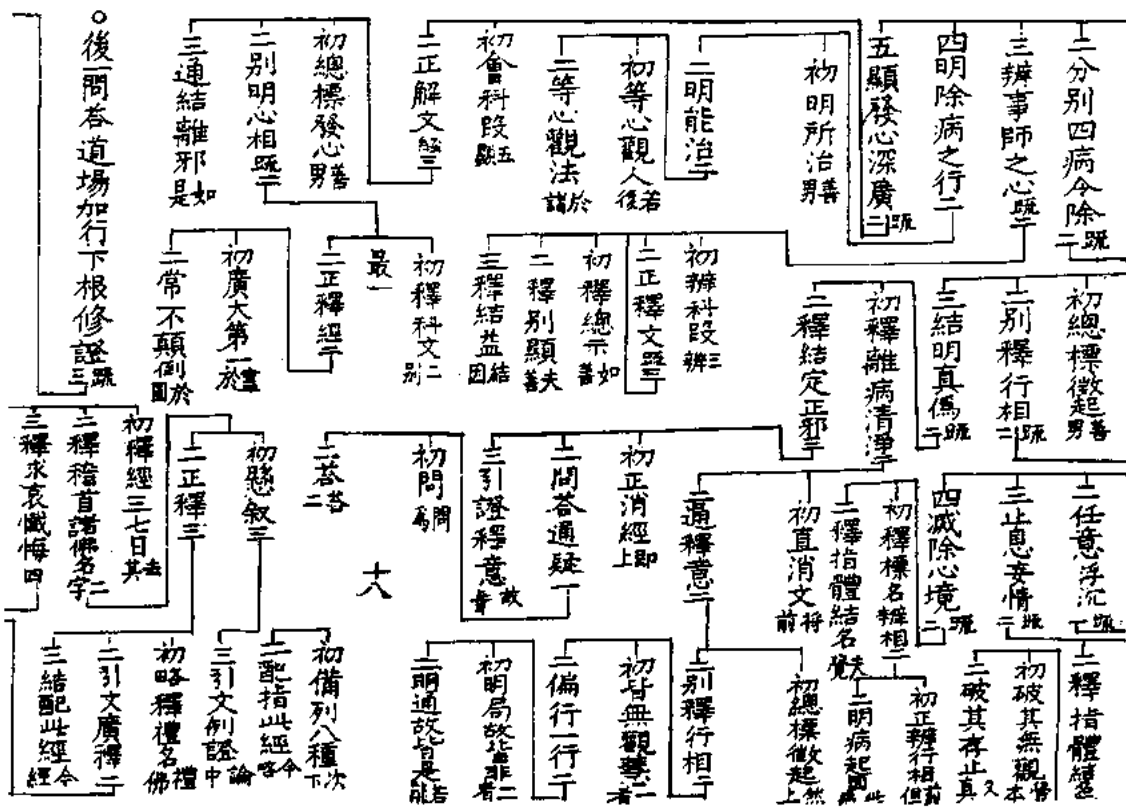
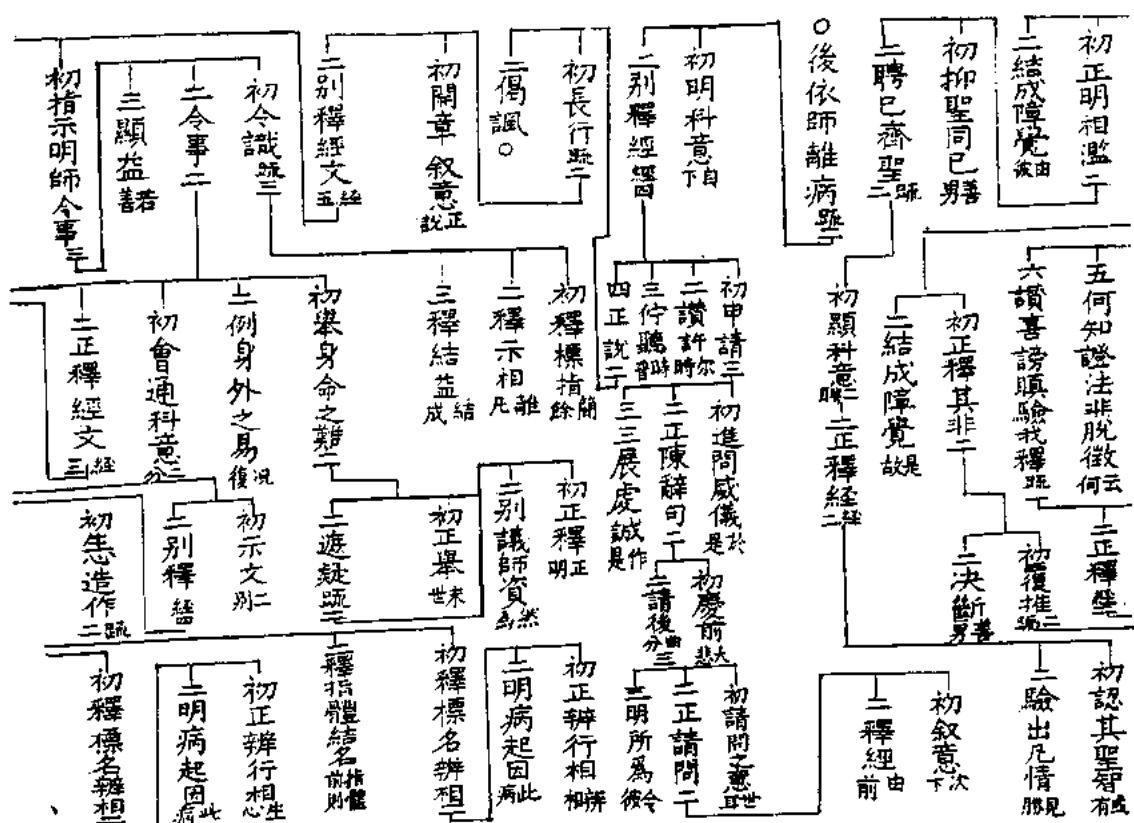


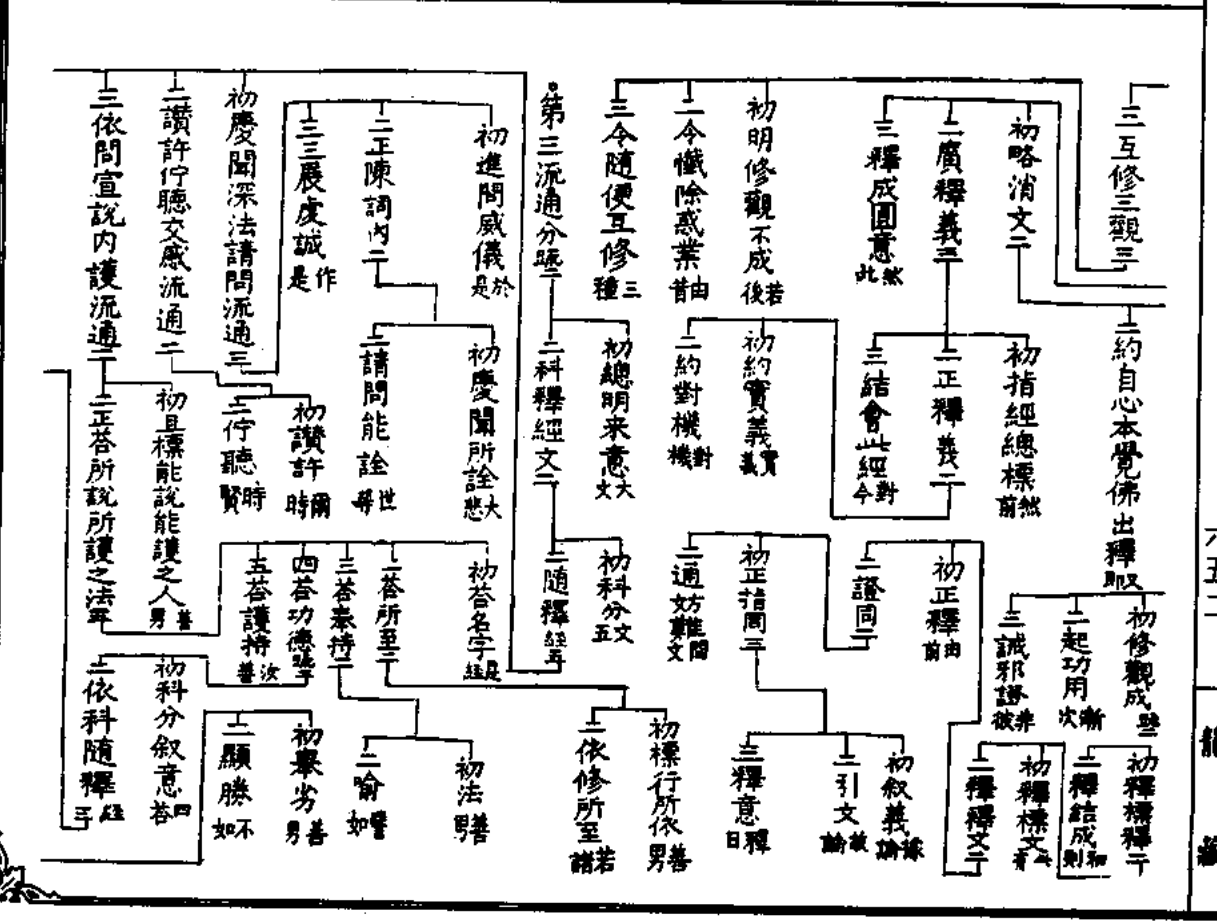
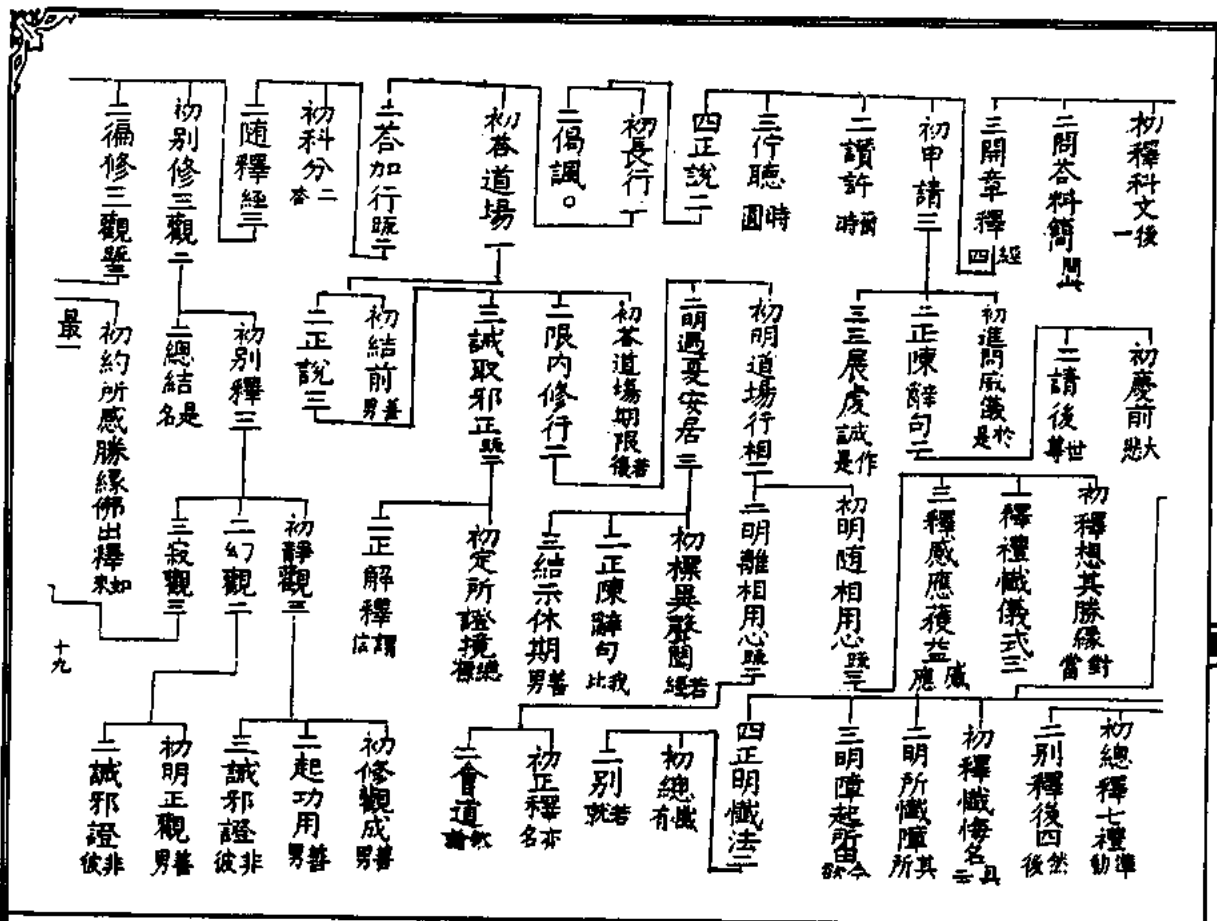




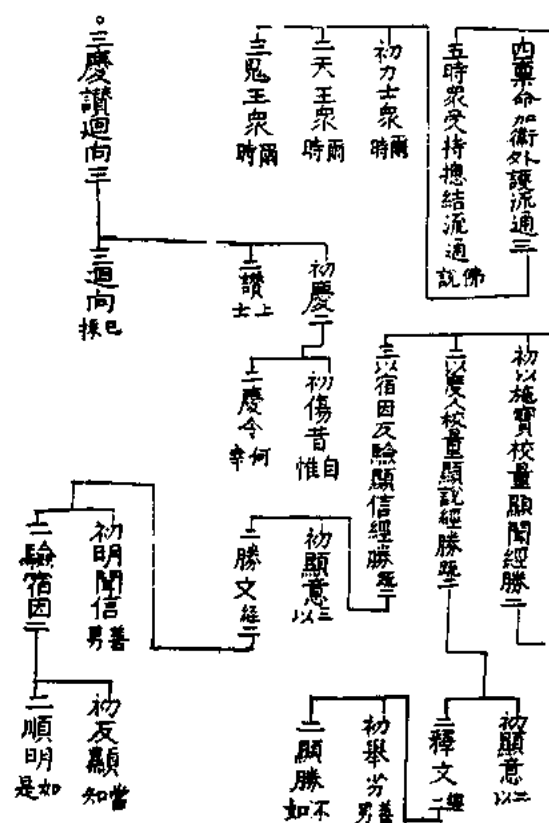








大方廣圓覺經略疏下



大方廣圓覺脩多羅了義經畧疏序 最二

金猊光祿大夫中書侍郎尚書門下平章事文集賢殿大學士張保滋

夫血氣之屬必有知凡有知者必同體所謂真淨明妙虛徹靈通卓然而獨存者也是衆生之本源故曰心地是諸佛之所得故曰菩

最三

提交徹融攝故曰法界寂靜常樂故曰涅槃不濁不漏故曰清淨不妄不變故曰真如離過絕非故曰佛性護善遮惡故曰總持隱覆含攝故曰如來藏超越玄闕故曰密嚴國統衆德而大備燦群昏而獨照故曰圓覺其實

皆一心也背之則凡順之則聖迷之則生死始悟之則輪迴息親而求之則止觀定慧推而廣之則六度萬行引而爲智然後爲正智依而爲因然後爲正因其實皆一法也終日圓覺而未嘗圓覺者凡夫也欲證圓覺而未

極圓覺者菩薩也具足圓覺而住持圓覺者如來也離圓覺無六道捨圓覺無三乘非圓覺無如來泯圓覺無真法其實皆一道也三世諸佛之所證蓋證此也如來爲一大事出現蓋爲此也三藏十二部一切脩多羅蓋詮

此也然如來垂教指法有顯密立義有廣畧乘時有先後當機有深淺非上根圓智其孰能大通之故如來於光明藏與十二大士密說而顯演潛通而廣被以印定其法爲一切經之宗也圭峯禪師得法於荷澤嫡孫南印

上足道圓和尚一日隨衆僧齋于州民任灌家居下位以次受經遇圓覺了義卷末終軸感悟流涕歸以所悟告其師師撫之曰汝當大弘圓頓之教此經諸佛授汝耳禪師既佩南宗密印受圓覺懸記於是閱大藏經律誦

唯識起信等論然後頓轡於華嚴法界宴坐  
於圓覺妙場究一兩之所需窮五教之殊致  
乃爲之疏解凡大疏三卷大鈔十三卷畧疏  
兩卷小鈔六卷道場脩證儀一十八卷並行  
於世其叙教也圓其見法也徹其釋義也端

最二

如析薪其入觀也明若秉燭其辭也極於理  
而已不虛騁其文也扶於教而已不苟飾不  
以其所長病人故無排斥之說不以其未至  
蓋人故無胸臆之論蕩蕩然實十二部經之  
眼目三十五祖之骨髓生靈之大本三世之

逕道後世雖有作者不能過矣其四依之一  
乎或淨土之親聞乎何盡其義味如此也或  
曰道無形視者莫能覩道無方行者莫能至  
况文字乎在性之而已豈區區數萬言而可  
詮之哉對曰噫是不足以語道也前不云乎

統衆德而大備燦羣昏而獨照者圓覺也蓋  
圓覺能出一切法一切法未嘗離圓覺今夫  
經律論三藏之文傳于中國者五千餘卷其  
所詮者何也戒定慧而已脩戒定慧而求者  
何也圓覺而已圓覺一法也張萬行而求之

者何衆生之根器異也然則大藏皆圓覺之  
經此疏乃大藏之疏也羅五千軸之文而以  
數卷之疏通之豈不至簡哉何言其繁也及  
其斷言語之道息思想之心忘能所滅影像  
然後爲得也固不在詮表耳嗚呼生靈之所

最三

三

以往來者六道也鬼神沈幽愁之苦鳥獸懷  
猶狘之悲修羅方瞋諸天正樂可以整心慮  
趣菩提唯人道爲能耳人而不爲吾末如之  
何也已矣休常遊禪師之閭域受禪師之顯  
訣無以自効輒直讀其法而普告大衆耳其

他備乎本序云

大方廣圓覺修多羅了義經序

唐終南山草堂寺沙門

宗密

述

元亨利貞乾之德也始於一氣常樂我淨佛之德也本乎一心專一氣而致柔修一心而

成道心也者冲虛妙粹炳煥靈明無去無來冥通三際非中非外洞徹十方不滅不生豈四山之可害離性離相異五色之能盲處生死流驪珠獨耀於滄海踞涅槃岸桂輪孤朗於碧天大矣哉萬法資始也萬法虛偽緣會

而生生法本無一切唯識識如幻夢但是一心心寂而知目之圓覺彌滿清淨中不容他故德用無邊皆同一性性起爲相境智歷然相得性融身心廓爾方之海印越彼太虛恢恢焉晃晃焉迥出思議之表也我佛證此愍

物迷之再嘆奇哉三思大事既全十力能摧樹下魔軍爰起四心欲示宅中寶藏然迷頭捨父悟有易難故仙苑覺場教興頓漸漸設五時之異空有迭彰頓無二諦之殊幽靈絕待今此經者頓之類歟故如來入寂光土凡

聖一源現受用身主伴同會粲殊大士創問本起之因薄伽至尊首提究竟之果照斯真體滅彼夢形知無我人誰受輪轉種種幻化生於覺心幻盡覺圓心通法徧心本是佛由念起而漂沈岸實不移因丹行而驚驟頓除

最二

四

妄宰空不生華漸竭愛源金無重鑛理絕修證智似階差覺前前非名後後位況妄忘起滅德等圓明者焉然出廐良駒已搖鞭影埋塵大寶須設治方故三觀澄明真假俱入諸輪綺互單復圓修四相潛神非覺違拒四病

出體心華發明復令長中下期克念攝念而  
加行別徧互習業障惑障而消亡成就慧身  
靜極覺徧大千世界佛境現前是以聞五種  
名起刹寶施福說半偈義勝河沙小乘實由  
無法不持無機不被者也噫已歌和衆似量  
騰於猿心雪曲應稀了義匿於龍藏宗密髻  
專魯詰冠討竺墳俱溺筌筌唯味糟粕幸於  
涪上針芥相投禪遇南宗教逢斯典一言之  
下心地開通一軸之中義天朗耀頃以道非  
常道諸行無常今知心是佛心定當作佛然  
佛稱種智脩假多聞故復行詣百城坐採羣  
籍講雖濫泰學且師安叨沐猶吾之納謬當  
真子之印再逢親友彌感佛恩久慨孤貧將  
陳法施採集般若綸貫華嚴提挈毘尼發明  
唯識然醫方萬品宜選對治海寶千般先求

最二

五

如意觀夫文富義博誠讓雜華指體投機無  
偕圓覺故叅詳諸論反復百家以利其器方  
爲疏解冥心聖旨極思研精義備性相禪兼  
頓漸勒成三卷以傳強學然上中下品根欲  
性殊今將法彼曲成從其易簡更搜精要直  
註本經庶即事即心日益日損者矣

大方廣圓覺脩多羅了義經序

大方廣圓覺脩多羅了義經畧疏註卷上之一

唐終南山草堂寺沙門 宗密 述

將解此經十門分別一教起因緣二藏乘分攝三權實對辨四分齊幽深五所被機宜六能詮體性七宗趣通別八脩證階差九通釋

名題十別解文義初有通別通謂酌因酌請顯理度生一代教興皆由是矣若原佛本意則唯為一大事因緣故別者有十所為故說此經一顯示因行有本故圓照淨覺了無明萬二泯絕果相成圓故清淨覺性故無始終行

增減方為三決擇悟理應脩故普賢問意云究竟之果三決擇悟理應脩故普賢問意云切如幻因起幻智以除幻如幻不備何因證覺明然今唯說空幻者溺在無備習之徒縛於有得良由悟脩之意似反而符故最難明理四窮盡甚深疑念故普難難云本佛今既無須決擇四窮盡甚深疑念故普難難云本佛今既無明十方如來後應煩惱佛答意云即此分別便是無明故見圓覺亦同須轉如雲駛月運

等但一念不生則前後際斷如瞿曇等亦難臻此境界今經決了實謂五除斷輪迴根本故發業成種無明為根潤業受生貪愛為本故發業成種無明為根潤業受生貪愛為永不可斷故其根殊六搜索菩提隱障故我彌勒究了盡其根源六搜索菩提隱障故我人衆生壽命難除同諸教而行相深搜索七鹿至細生展轉難除同諸教而行相深搜索七

少文能攝多門故文唯二十八紙義具八一法依一文結入無不標巧被三根故被上根觀場諸輪被中根道九令脩稱性深禪故皆以情淨圓十勸事離相明師故感元無而勤脩覺為本十勸事離相明師故感元無而勤脩觸向曉喻故今親近盡命亡軀等二藏乘

分攝者謂三藏之中脩多羅攝二藏之中菩薩藏攝諸乘之中一乘所攝十二分中一契應頌三授記四諷頌五因緣六自說七本論八本生九方廣十未嘗有十一譬喻十二論議契經方廣二分所攝三權實對辨者然西域此方古今諸德立宗判教離合有殊或一

最三

六



味不分或開宗料簡今將畧叙且啓二門初則不分後明分教不分之意其有五焉一理本一味殊途同歸故二一音普應一雨普滋故三原佛本意爲一事故四随一一文衆解不同故五多種說法成枝流故故不可分即

後魏添支婁秦羅什立一音教是此意也其

分教者有其八意

初五翻前  
後三別說

一理雖一味詮

有淺深故二佛雖一音教隨機異故三本意未申隨他意語故四言有通別就顯說故五由辨權實不住枝流故六王之密語語同事

最二

七

別故七不識佛意以深爲淺失於大利以淺爲深虛其功故八諸佛菩薩亦自分故以斯等意開則得多失少合則得少失多但能虛已求宗分亦何乖大旨故今分之然就分教又諸德不同今依賢首大師統收爲五一小

乘教二大乘始教三終教四一乘頓教五圓教初者以隨機故隨他語故說諸法數一向差別以其簡邪正辨凡聖分欣厭明因果然其所說法數有七十五但說人空不明法空唯依六識三毒建立染淨根本未盡法源故

多諍論二始教者亦名分教以深密第二第三時教同許定性無性俱不成佛故今合之總爲一教此既未盡大乘法理故立爲初有不成佛故名爲分廣說法相削繁錄數猶有一百少說法性所說法性即法相數決擇分

明故少諍論三終教者亦名實教定性二乘無性闡提悉當成佛方盡大乘至極之說故立爲終以稱實理故名爲實少說法相多說法性所說法相亦會歸性故無諍論上二教並依地位漸次脩成總名爲漸然大乘教總

有三宗謂法相破相智二皆漸教之始即成賢立三時教互相破斥而傳習者法性漸通於頻皆認法性之經成立自宗之義法性漸通於頻終教終於始今將法性對二宗料簡即為二門一對法相二對破相初中性相二宗有多差別今隨類東畧叙十條一三乘初性五故也

不了後具三乘一乘性一故也初小次二不云云二五性楞伽等中皆一性法華楞伽性趣寂聲聞緣國佛度故菩薩與記當作佛故破三多佛性故攝論立法一居三後故法華嫉怨故三唯心妄或八識生真如來藏通四真如凝然故非隨緣最二隨緣是真如隨緣成立但五三

性空有離偏計空即無性六生佛不增不減八不定性無性決不成佛故生界七二諦空有離真俗一齊平故無增減表同時性條然即該通真妄八四相前後滅表同時性即九能所斷證離有根後緣境斷感以即菩提見即十佛身有為種故報身有為無為如來真如

藏故佛化身即常即法不墮諸數况報體耶若知二教權實二宗亦不相違謂就機則三約法則一新熏則五本有無二等二對破相者畧有五別一無性以諸法無本性以常住真二真智性了無真性為真如知微於染淨如華嚴問明品說三二諦等

俗也空三諦加第一義諦謂一真心性非四即真也三諦空非色能空能色如鏡之明四三性空有偏計情有謂依計空能圓成性宗即成情無理有五佛德空雖說佛身五求不得相無性有諸佛皆具常樂我淨真寶功德離一切相有身智通光一一無盡性目本有不待畧辨此五餘可例知然得意者亦不相

遲謂一切法既皆是真心緣起緣起無性還即真心始不異本知外無智餘諦性等例之可明然此門與前後別但教有始終漸頓之殊法非深淺之異四頓教者但一念不生即名為佛不依地位漸次而說故立為頓經思益

最二 九

得諸法正性者不從一地至於一地楞總不  
如經云初地即為八乃至無所有何次總不  
說法相唯辨真性一切所有唯是妄想一切  
法界唯是絕言五法三自性皆空八識二無  
我都遣訶教勸離毀相泯心生心即妄不生  
即佛顯真性故 五圓教者明一位即一切

位一切位即一位是故十信滿心即攝五位  
成正覺等主伴具足故名圓教即華嚴經也  
所說唯是無盡法界性海圓融緣起無礙如  
帝網珠重重無盡已知五教貫於群詮未審  
此經與彼何攝今顯此義分作三門一彼全

攝此此分攝彼謂圓教也二此分攝彼彼不  
攝此謂初二也三彼此克體全相攝屬即終  
頓也權實對四分齊幽深者約起信論明諸  
染法本末五重以顯諸宗所詮分齊深淺論  
中初唯一心為本源二依一心開二門一者

心真如門謂心性不生不滅二者心生滅門  
謂依如來藏與生滅合名阿黎耶識三依此  
識明二義一覺義始本謂心體離念等二不覺  
義謂不如實知真如法一不覺心起等四依  
後義生三細一依不覺故心動名業相二依

動故能見名轉相三依見故境界妄現名現  
相五依最後生六塵一智相即依境分別也  
相續相即依智起念不斷三執取相即心起著故  
主四計名字相即我見分別五起業相即我執俱  
繫苦相也言諸宗所詮分齊者謂人天乘唯

齊業報小乘唯後四蘊法相極於三細終頓  
通詮本末方窮初一心源初一心源即此經  
圓覺妙心也經標圓覺為宗本故說染淨法  
皆從覺心所現起故第一文殊章末即真如  
門經名如來藏差別即生滅門第二普眼一

最二

十

章即始本覺徵釋無明即是不覺第三淨業

第三 淨業

一章即三細二簾第四重彌勒章初輪迴因果

細二簾重第

即後四蘊第五重是知圓覺極盡五重標云幽

重

是知圓覺極盡五重標云幽

深良在斯矣五所被機宜者畧有二種初料

簡後普收初謂樂著名相以文爲解者繫滯

行位高推聖境者情尚於空觸言實無者自

恃天真輕厭進習者固執先聞擔麻弃金者

如上皆非其器反上即皆是器後普收者一

切衆生皆本有佛性但得聞之無不獲益謂

宿機深者悟入淺者信解都無宿種者亦皆

重戊圖頁重生口幸爰經食公司介去全

烹生者畧作四門一道月門裏有二重一安

骨忙者暴作四門一悶村門後有二種一聲

骨節月假實材資故十地經有空

喻畫名

之俞二通聶所全體若不義

文非教故二惟截門前二不離截攷然有本

影之異三歸性門此識無體唯是真如故四

無礙門心境理事交徹相攝故以一心法有

二門故七宗當部趣宗之歸通別者通論佛教

宗所當崇奇趣趣所宗歸之

通別者通論佛教

國緣爲宗  
性於圓融等異今即法性  
別明此

性圓融等異今即法偏計別明

經又有總別總以心也齊境也空空等徧下註云如非作鬼

別總以心也寂境也空空等徧下計云如非如作鬼

故無寐依他如影像等下覺生圓滿由空寂

寐依他如

影  
像  
等  
下  
覽  
生  
圓  
滿  
由  
空  
寂

凡聖平等爲宗下云覺圓明故乃至令脩

聖平等爲

宗下云覺圓明故乃至  
令脩

行者忘情由悟宗故等佛由情故觀行速成

由悟宗故  
下縛脫八  
不即等  
佛忘故  
觀行速成

爲趣又以前趣爲宗令惑業消滅永絕輪迴

起大神用安樂自在爲趣別者有五對一教

五、計數之方，其法不一，茲一舉其要者，計之方，

義塾教說爲宗義意爲趣二理事對舉事爲

宗顯理爲趣三境行對理境爲宗觀行爲趣

四行對觀行爲宗絕觀爲趣五寂用對絕

觀心齋爲宗起大神用爲趣此五亦是從前

起後漸漸相由矣八脩謬階差者謂若但然

教文唯生義解忘詮脩證復有其門故以心傳心歷代不絕自佛囑迦葉展轉于今燈燈相承明明無盡然所傳法不出定慧悟脩頓漸無定無慧是狂是愚偏脩一門無明邪見此二雙運成兩足尊故天台脩行宗於止觀

其頓漸悟脩者頓悟日出漸脩孩長為解悟漸脩頓悟伐木漸脩學射漸脩漸悟如九層臺足履漸並為證悟若頓悟頓脩新染高所繼漸遠則通三義謂先悟頓了後脩不著不證為解悟先脩服藥後悟除病為證悟脩忘照悟齊知一

時即通解證若云本具一切佛德為悟如欲一念萬行為脩得百亦通解證此圓覺經備前諸說謂文殊一章是頓解悟普眼觀成是頓證悟三觀諸輪是漸證悟又三觀一一首標悟淨圓覺次明行相後顯功成初中為對

是頓悟漸脩中後為對是漸脩頓悟此等頓漸皆語用心不同前門但是判教苟得其意皆成定慧如其失旨妄想無記冀諸學者審而脩之其第九第十兩門便隨本文注解故不牒其科段

大方廣圓覺脩多羅了義經上五字所詮謂

廣是義故文中標結指陳一只是言圓覺不  
言大等下六字屬能詮謂經是教法脩多羅  
了義歟教勝能經有宏綱詮旨題唯二良以宗  
本體用是法義之宏綱詮旨題唯二良以宗  
皎鏡事周義盡須連五名簡要標題且存兩  
得大名等三字是義體相用各有二義大者當  
大大外有小有小可揀猶是分限豈為至大今以

圓覺體無邊絕諸分強名大也常偏者  
常則豈通三世徧則橫該十方豎此先於諸法  
始未大也故涅槃經云所言大者名之為常  
故名大也故涅槃經云所言大者名之為常  
橫者十方窮之無有涯畔者就法得名所言大  
者其性廣博猶如虛空方性持自性者一切衆  
生皆有其本覺離任持自性持自性者一切衆  
生皆有其本覺離任持自性持自性者一切衆  
性不覺失滅生解從覺性生悟入知見雖因善  
友開示然其智解從覺性生悟入知見雖因善

教等菩提從波羅密授菩薩圓覺  
出菩提廣妙用義應有圓覺性  
過名廣妙用義應有圓覺性  
盡除無有分限故云一應同覺  
邊際無有分限故云一應同覺  
當知六根滿法界如覺性至萬  
羅尼門徧滿法界如覺性至萬  
體標指則徧滿法界如覺性至萬  
老滿足周備此更無一法覺者  
靈照

無離念分別相想等虛空所言覺義  
身依滅門中本覺之文也故知此  
心聖非離境心覺之文也故知此  
局聖非離境心覺之文也故知此  
故言佛道又云一說涅槃又夢  
本成覺之道又云一說涅槃又夢  
或唯覺有一字是一切覺又夢  
廣大方是正有方圓義不謂邪圓  
圓方大是正有方圓義不謂邪圓

亦可用大方是圓義不謂邪圓  
偏用上三德故名圓字是總明  
三又上三德故名圓字是總明  
義又上三德故名圓字是總明  
羅三又上三德故名圓字是總明  
經三又上三德故名圓字是總明  
眼三又上三德故名圓字是總明  
應契三又上三德故名圓字是總明

了之說何者覆不密意隱之譚然諸經中  
問諸經門人莫非云佛一代教若受法不  
八萬由人亦皆為義此二不足簡別今  
得之便門示真實相了義經不淨名  
不實積等經小乘教了義經不淨名  
乘了義經不謂小乘教了義經不淨名  
而定有義經不謂小乘教了義經不淨名

以玄爐中於羣智海共二萬無二義  
無不玄爐中於羣智海共二萬無二義  
大寶經中云舍利弗等若諸經中宣  
等經中云舍利弗等若諸經中宣  
煩惱名不義宜說勝義煩惱名不  
說厭離生死趣義宜說勝義煩惱  
淫無二死別名求涅槃宜說勝義  
釋曰名不義宜說勝義煩惱名不

料簡契字問者契與經亦如釋文便從  
簡又契字問者契與經亦如釋文便從  
今雙目當題目豈總非重故茶上則  
則雙目當題目豈總非重故茶上則  
等字是多羅指經部以不敷其多羅  
四字是多羅指經部以不敷其多羅  
佛陀多羅譯開元釋教目其多羅  
於今東都經圖馬紀及貞元錄一亦  
古今東都經圖馬紀及貞元錄一亦

種文名當稱順如理不智  
一殊如經又於唯順如為  
凡及唯說有真如為是故  
夫阿此者無為是師肇信  
徧難因凡不是是資公者  
計海果聖二又故稱之云  
二五方因為如者如道信  
外離果如者如當是成順  
道假過不異非理又又之  
宗者非異有之真聖辭是  
計云為圓無言不人也不  
三何是覺無為是遠說信  
諸稱我聞是者俗法則者  
聖我聞也開若無名但所  
隨我也成唯非如為言是  
世有就就之俗顯之事  
假四即就就之俗顯之事

是師者聞說集主聞信具  
者利云是釋法諸如是  
信與是釋法諸如是  
成阿菩曰菩菩是且  
就難薩以薩薩是且  
也海又佛便衆之兼  
智於蒸地許咸我隨  
論鐵靈經可共我慶文  
云圍記在彼請從合真  
佛山云淨言言佛釋三  
法間摩土如如聞即同  
大結訶說汝佛指體畧  
海集行故當所地法法總  
信故咸論說聞論之衆分  
為離是釋如當云辭今為  
能釋文結我如謂也初三  
入如殊集所是結如信一

問經同生是釋度至陀寺  
佛青一清發經語神多道  
令趣佛淨起文筆都羅詮  
置如境覺謂總授於以法  
之是以地佛分證白長師  
亦然表現入三分義馬壽  
為證因諸大分謂文傳年  
斷信果淨光謂序諸兩集  
息諸異菩藏正德卷英濕  
諍經凡薩與流具卷英濕  
及皆聖主一通如總已羅  
異同伴切序佛中錄十于  
邪是深皆佛同證此八梵  
故阿顯入同信下紙本師  
難難發三住信便正其方  
雖請此昧衆便正其方

法乘累用法如三佛開開  
門經密十曰源中佛佛名  
虛嚴以依現釋本業為能  
藏心其然無二性報佛開  
經印例諸無處隨住依一  
佛經謂大礙依樂持華嚴  
地與深乘經土者若淫則  
經顯密經在亦慶出般說  
云經經淨不定就體即佛  
如大毘集土分也謂圓佛  
是毘經中自謂佛覺也  
主我盧經稱者他受入佛  
聞經讚大今受入佛

具覺字法化當法本約岸  
十具翻界夫斷皆始當等  
義三云蓋故德一會宗又  
謂義覺於虛地顯時諸說  
具謂者虛空經法婆  
二自謂空窮云身婆  
智覺體末是淨土  
難覺離來薄土  
二他離來薄土  
障覺念際如說破  
於滿覺若梵經煩  
一若了約最法惱  
切約真諸清報名  
性佛妄經淨不婆  
相地性多覺分伽  
能論相是極非婆  
自則故佛於應即

畧世也法之約亦非謂分  
周假門真法無邪耳賓  
故立一我性聞慢根主  
但如時根此從心發四  
云來言時境經緣而有識法  
一說一成非昔空有身  
時經時就一趣故所因真  
如時一時也異傳不說耳我  
淫有時師之妙善壞若慶今  
祭無者資耳薩名相別後  
云量簡合耳聞以即宗從二  
一時能餘說真我聞既故無  
佛別時聽俗無我聞無稱過  
在舉時究無礙不爾我聞  
恒一者竟礙不爾我聞  
河言隨總之二若聞聞

薄伽梵住最勝光曜故大光明普照無邊淨土云  
此界同圓無際起過三佛所行之處彼論淨土  
量於無際際故攝此經上菩薩所應見聞何  
故諸菩薩今集法界菩薩云佛說此  
經時大地大衆見變身居淨土其法  
勝希聞證佛功德故就勝者所見結集  
勝希聞證佛功德故就勝者所見結集

現土初勝一等標入智初攝相二明與凡聖  
同體入總稱之體圓編入於神通大光明藏  
今初寶智界之起信真如德用諸佛生  
藏即神通光明從起故云與理實名爲  
土亦名常光土息分若約常光顯煥  
入謂然性本明之似聞安想既盡煥  
藏入謂然性本明之似聞安想既盡煥

法界若約心性不起即是智慧通光明  
藏三昧正受唐梵雙彰又安住藏中不受  
謂在定時所受名爲正受三昧云正受  
聖同體者既入其源境同體故云無漏  
無明種種業幻皆同如性相華嚴亦云  
佛及衆生是三本覺名如來是覺則衆  
一切三千世如來是覺則衆

無始是光嚴淨覺地住安樂永持不  
如明是諸衆生清淨覺地住安樂永持不  
後同覺心本安住不染淨妙安樂見衆  
本覺心本安住不染淨妙安樂見衆  
衆生本覺心本安住不染淨妙安樂見衆  
住持凡影相體圓徧覺身心寂滅平等本際  
地三總取相體圓徧覺身心寂滅平等本際  
凡聖滅身故等皆周際即圓滿

十方圓覺徧無界故不隨順  
域夫順生者理趣不盡故不生不隨順  
凡夫順生者理趣不盡故不生不隨順  
順則身心不二淨則正報不生不隨順  
體則身心不二淨則正報不生不隨順  
是隨順身心不二淨則正報不生不隨順  
稱真現土二境如佛現心念現諸  
淨土公無念淨土如鏡無心現諸  
淨土公無念淨土如鏡無心現諸

示無定寶王機者示淨土元隨類應故  
我無定寶王機者示淨土元隨類應故  
諸變然土雖多不出其成四法性二受  
三變然土雖多不出其成四法性二受  
謂淨及異質不性相理齊有質不  
穢真無質不性相理齊有質不  
障礙前凡聖一體起萬形受用妙法與  
應諸善乃至同住如來平等法會三同  
菩薩善乃至同住如來平等法會三同

最二

十六





無別賢則亞聖善則順理首是頭首欲使萬  
籍經流通分中當此菩薩等一等有所意  
之故而為上首領也三萬之標與諸眷屬  
所具主伴如華嚴說此約自他雖皆入三昧  
攝若但約自心即智度為母等當爾之時  
得入佛境同住如來平等法會聖體同因  
正信解真中言法會重法性之會無我一人  
行隨根證入初者頓悟本有十問答初一人  
無明生死方名真者頓悟本有十問答初一人  
見地有本起者頓悟本有十問答初一人  
因善行有三不悟者頓悟本有十問答初一人  
脩善行有三不悟者頓悟本有十問答初一人  
財先行真善方開行門論中亦無先開示二  
次至文當示心後中四備一行今本起即  
也至文當示心後中四備一行今本起即  
四正說此四段下三皆同中初三初進問  
儀三次正陳辭句後三皆同中初三初進問  
此三威儀初於是之解文殊師利菩薩如名  
進問威儀初於是之解文殊師利菩薩如名  
次下皆依法在大眾中即從座起凡聖同  
要恭敬之儀法在大眾中即從座起凡聖同  
住平等悲濟之用空頂禮佛足頂禮已最尊  
之體起悲濟之用空頂禮佛足頂禮已最尊

法性世尊第九十號為世尊願為此會諸  
故法性世尊第九十號為世尊願為此會諸  
采法泉性故稱法說於世尊願為此會諸  
根本所起清淨圓照本體因地心行所依  
最初心所起清淨圓照本體因地心行所依  
云淨覺地眾生法行有稱真法之如來集  
清淨覺地眾生法行有稱真法之如來集  
乃樂為四思數揚名廣法行思惟其義是  
經至是名四思數揚名廣法行思惟其義是  
心乃至境界息永離煩惱其心靜我則  
說之必為法界因若善離煩惱其心靜我則  
果者必為法界因若善離煩惱其心靜我則  
金佛先觀於因辦得真金成像之時無減  
故請諸佛本起無因地真金成像之時無減  
圓了悟覺本起無因地真金成像之時無減  
重發心離病性二及說是有二義一簡前  
問發心離病性二及說是有二義一簡前  
請說因地離病性二及說是有二義一簡前  
及請說因地離病性二及說是有二義一簡前

悟發心中發清淨心即前第三發菩提心也直  
說中直云菩提心也華嚴云忘失菩提心而  
修諸善根魔所攝今得永離且中問忘失善  
根猶彼發心持之況後永無忘失離彼業遠  
離諸病一發之下佛答有無俱離覺失故魔  
所絕等即離諸病此乃不發一切心能使未  
名真發清淨心也三明遠波當來

來末世衆生佛滅後正法像法各一千  
通遠深可懸末法顯而中偏結指又初經  
此會後結當來影畧而言現未俱益金剛三  
昧請宣一脫味決定真令等五濁衆求大乘  
者不墮邪見謂末法中正解難得其有或恐  
乘者置之言外縱有發意唯求大乘若不見  
此法門亦墮邪見離本心外別有所求見妄  
見真並為邪見

作是語已非儀也禮五體  
後三展虔誠拜如是三請終而復始若唯一  
頭投地手不離已如三請終而復始若唯一  
度誠若過佛三禮煩則亂故三周終始爾時  
顯示真心佛唯已知垂範應爾二讚許善哉  
畢之時世尊告文殊師利菩薩言後許善哉  
善哉義理合宜揚針芥未拔且默斯要既當

嘉會根熟感臻將演妙門必資發問今善順  
之所請實謂起予利樂寔多再言歎善理  
男子斷汝等言言衆人之意也乃能爲諸  
菩薩諮詢如來因地法行及爲末世一切衆  
生求大乘者此下乃至不墮邪見所以得正  
法住永安急攀緣持無漏無失不墮邪見正  
汝今諦聽當爲汝說緣無以誠今審諦勿雜餘  
語義中踊躍聞法心悲喜如是之人可爲說  
三行時許佛讚文殊師利菩薩奉教歡喜及諸  
大衆默然而聽心既收視反聽而寂然也讚  
行聽之文下十一初長行後偈調今初分四一  
段文皆有其二初長行後偈調今初分四一  
樣示真宗二推窮安寧三釋成因地四結  
問辭一中又二推窮安寧三釋成因地四結  
佛初中又二推窮安寧三釋成因地四結  
一示本體善男子無上法王在更無有上  
然雖無一衆生而不知宛受貧苦唯佛全  
寶藏無一衆生而不知宛受貧苦唯佛全  
川故但標有大無體陀羅尼覺此云總持謂  
大覺有之有無體陀羅尼覺此云總持謂  
德用從本已來持之不失故然總持有三謂  
多字一字無字今即無字也故大寶積經陀

羅尼品云如來之智攝諸善於空所有宣說無  
不清淨等入陀羅尼門若據智論云即云能遮諸  
諸梵音小異爾論自翻為持智亦云能遮諸  
種種善法持今不失惡不善心遮令不生既  
言持善遮惡即是萬行淨法此標之矣  
門出入義也流出者一切淨法皆從中出  
等入者下文了悟圓覺明體則百清淨乃悉  
悟入故下文了悟圓覺明體則百清淨乃悉

滿等是知欲了歸本又從本  
起未出攝末歸本又從本  
則不入世法門淺深故又迷中悟之  
由義不同故出生門大別為慧門則無門之  
猶如虛空一切諸法依於空而有滅又  
荷澤云知之一字衆妙之門皆指法用體  
名為圓覺也但如題中釋二彰德用體流出

非別有法從中流出於外但依覺性顯示諸  
門功德無窮動則有用過恆沙等安淨之  
故論云若心無動則有過恆沙等安淨之  
對相義一故心無動則有過恆沙等安淨之  
示現爾一故心無動則有過恆沙等安淨之  
口圓覺自性本無妄變即是真如真  
女真覺自性本無妄變即是真如真  
真實一類非虛妄如詐偽如真金非是  
妄如者性無改異偽是詐偽如真金非是

虛妄影如一本質異就橫說多物同離此而  
改約豎論一實體如未變易今皆同  
真如謂此實體如未變易今皆同  
即受一中法界大總相法門一體所謂心真如者  
不滅是法界大總相法門一體所謂心真如者  
云如用者諸佛因地攝化眾生不取相異  
以實知衆生與已身攝化眾生不取相異  
故以身有如是衆生與已身攝化眾生不取相異  
法身自然有如是衆生與已身攝化眾生不取相異

此無斷覺見題中始本智及二發心不知本  
心出無到無上五種菩提皆不可攝也圓  
果滿正名寂滅取義無違不可攝也圓  
此方為三諦圓覺性既圓無二法不名總  
翻具足三德翻能建大義又故華嚴云不  
此攝現故彼樂欲令現出佛圓滿故但為淨心  
生示現故彼樂欲令現出佛圓滿故但為淨心

破則不得及流因界義別及非但波羅  
此云密具云密多此翻云到若理順此方  
彼岸中流到彼岸也一謂離生死此岸滅  
煩惱不復更滅但涅槃彼岸然見一切名  
相不生更滅但涅槃彼岸然見一切名  
若悟生死本空無所貪到彼岸且懺懺  
蔽愚癡有六種性無所貪到彼岸且懺懺  
性亂而脩即皆到彼岸苦提資糧進定慧  
而脩即皆到彼岸苦提資糧進定慧

者由慧成五助慧故彼論云既為菩薩  
戒忍進定攝此五者止觀相由智度故波羅密  
所攝起信攝五者止觀相由智度故波羅密  
唯識翻諸染即助治十障證十真如故授  
若總顯上真如等法之業用也善薩授  
菩薩是果波羅密等因實故謂業用是善薩  
約其情執即似都無情既本空此非新得損  
悟理者依之備行檀等生鮮名諸教授法論  
云順本性成佛上且標宗未為一切如來  
後明悟則成方且標宗未為一切如來  
問今顯悟之成方且標宗未為一切如來  
本起因地所問其依不爾圓照離於偏局清  
淨覺相照體清淨是覺之非了無情塵亦不  
初悟能信智未忘其身相也見此文正表善財智遇  
又殊表信智未忘其身相也見此文正表善財智遇  
相見身永斷無明畢竟不生顯明本無方成佛  
道塵沙諸佛以此為因第二推窮妄宰文二  
法先示別相後顯本空智論云是佛有二種  
此也初中三諸後顯本空智論云是佛有二種  
徵釋此者有其二意一由前云永斷無明  
謂定有可斷欲待斷盡方成佛道故今徵釋  
二顯其本空二河沙無明由是八萬塵勞劫之輪迴

以之病行無明欲清淨覺性作欲身無坑中  
名推破無明元明所依此了悟顛倒故示為  
便推妄性無明元明所依此了悟顛倒故示為  
地二釋言無始無明者始覺智從緣始對本  
之明而論無始無明者始覺智從緣始對本  
名倒論云不覺知但真如法一故不覺心起  
顛者明迷自認他云知真如法一故不覺心起  
等然迷不自必認他云知真如法一故不覺心起  
也然迷不自必認他云知真如法一故不覺心起  
業用者論說有漏生三細無此由是故有輪  
生死然一切論有漏生三細無此由是故有輪  
是此發起故持又云當知世間一切境界皆  
依無明而得三住持又云當知世間一切境界皆  
其過惠今初三案定其非云顛倒未顯其相  
善男子一切眾生除其圓覺性從無始來  
悟種種所明下顛倒亂識倒背覺合塵由有執  
故由迷也猶如迷人四方易處原或入至落  
忽然心惑正迷之時方亦不轉餘三俱轉還  
云易慶反推此迷者即達自法身真智認他  
是舊方然正推此迷者即達自法身真智認他  
去慶二正釋其相迷者即達自法身真智認他  
四大緣念中真智隱於緣慮之內文二法隱  
於形教之中真智隱於緣慮之內文二法隱  
妄認四大為自身相假認和合有無我主畢

竟地等然凡我種又造業下長劫肉筋只由皆歸  
於法身執此六塵緣影為自心相一此有六二座釋  
四大為我此六塵緣影為自心相一此有六二座釋  
是境識全體是心心對根塵非有緣慮今認相如  
謂是舉全體無自心隨之深沉苦海執味明徹是本  
非青黃對青念時即有影像愚執味明徹是本  
其珠如起迷故亦如認幻綠影非真實識為云諸執心  
所依他起迷故亦如認幻綠影非真實識為云諸執心

心所外實有境故說唯此若執唯識別真影實  
有者亦是法執佛頂經云有識是若執唯識別真影實  
事等故知綠影決定無根今認清淨真心為本無  
殊慮靈知一味無住無根今認清淨真心為本無  
二靈知一味無住無根今認清淨真心為本無  
塵影一此句經譯者迴文不盡應云綠六塵無實  
猶如影像從前所變舉體即空故種種者過論亦  
無體也餘同前解此有種種相轉迷身迷心總  
則我法二執若於中執此有種種相轉迷身迷心總  
乘各有四倒若於中執此有種種相轉迷身迷心總

有對顛倒謂四大非我認本為我法身有真我  
而不認是第一對四大非我認本為我法身有真我  
身不實本有而無不自認是第二對緣念生滅認  
為真心中色空而執一三我執二珠中明執相  
如珠中色空而執一三我執二珠中明執相  
實有而見無因師宗但見一三我執二珠中明執相  
如斯等見不同故云種種二喻文二初直喻  
四對八集不同故云種種二喻文二初直喻  
前譬彼病目見空中華及第二月善男子空

實無華病者妄執  
空華幻月皆喻妄見衆生一念迷心翳故曰圓  
明覺性而於圓明妄見衆生一念迷心翳故曰圓  
空實無華病者妄執  
之語一若悟真如無相妄執是一心言正對前妄認  
天唯後月故首楞云見聞如幻翳三身若空  
華亦泊山河虛空大地咸覺圓淨又云汝身汝心  
物亦可別配二喻謂華喻是身精妙心所現

則但因心迷當體妄認如塵相依而起如幻月翳外  
無別因心上則內根外塵相依而起如幻月翳外  
因現然月喻本相依而生故配二捏者妄然  
執經文影月喻本相依而生故配二捏者妄然  
月分真理世親般若論以翳喻智慧空及本  
釋處之意取所生起非唯惑此虛空自性  
妄執故轉計所生起非唯惑此虛空自性

清淨無物今執華生無物成物是迷惑虛空之  
見空華無生而執華生無物成物是迷惑虛空之  
性亦復迷彼實華生處既執華從起翳則實  
也亦復迷彼實華生處既執華從起翳則實  
是華之生處非謂真性亦復迷彼身法合應云  
非但惑此真有空不覺迷情三出其過患由此  
乃心苦惱不知內富迷情三出其過患由此  
身心相安也妄有不實輪轉生死無過患任其  
因前相安也妄有不實輪轉生死無過患任其  
身因前相安也妄有不實輪轉生死無過患任其

長執不必化之既由此執塵沙切中輪迴示  
絕地獄鬼畜八苦五衰為害之深故須開示  
故名無明即明即名無明二顯本空今人輪轉  
定善男子此無明者非實有體是假名內外但  
求之了不可得推其本際元是妙明故離覺  
念則無自不離本覺又云依覺故迷若離覺  
滅生滅已滅了寂滅為樂是知十支不生法皆  
所因唯此無明橫從空起今悟無明滅則行滅  
行滅則識滅識滅乃至老死滅也次喻釋則如  
夢中人夢時非無及至於醒了無所得種種說  
過患皆歸無明今又云無體道理難見是故前  
路絕故約喻釋謂睡時夢物且見是有故前  
種種說其行相寤求不得者何處滅去故次顯  
示云無體也問求不得者何處滅去故次顯  
云如眾空華滅於虛空不可說言有定滅處

何以故微意云若無滅處即應還無生處故  
意云見幻華時若實是有今不見時即滅  
處見時本無生處若實是有今不見時即滅  
華生處始知復有何通元無約前妄執之時  
也楞嚴經云此迷無本性畢竟空之昭然可見  
故楞嚴經云此迷無本性畢竟空之昭然可見  
之理若迷覺迷迷滅覺不生迷此正華嚴云一  
切法無生一定忍迷迷滅覺不生迷此正華嚴云一

現明無明既疑云何有死故釋云一切眾生  
於無生中妄見生滅切無明及與生死本末一  
迷情橫見生死前就橫見是故說名輪轉生  
故說有此生就實論故說無是故說名輪轉生  
死指前三釋成因地未明所說妄空真有者  
有佛成無佛性相本然今明此通達中心意  
符方成無本起因地釋成今明此通達中心意  
依真悟妄善男子如來因地脩圓覺者所標  
顯出生死是空華悟妄生死即無輪轉死之  
真也知是空華悟妄生死即無輪轉死之  
法也既知萬法如空華豈更見有輪轉死之  
一粒點鐵成金真理一言點凡成聖亦釋因  
不異果謂真如斯因亦無身心受彼生死無  
地方謂真如斯因亦無身心受彼生死無  
謂若計有我是免輪迴是照五蘊空度一切  
我我所忘方為解脫即是照五蘊空度一切

厄外遺世不計心身同法界非作故無本  
身同虛空非由我作觀行方得身心空無本  
性無故非由我作觀行方得身心空無本  
化衆生無生空元來無故金剛三昧經云若  
馬次長轉拂迹化不生無故金剛三昧經云若  
者猶如虛空本無者亦如太虛都無所有性  
知虛空者即空華相無二者即同空華體即無

也亦不可說無知覺性念三過其斷滅但是不起

有無俱遣離四總結是則名為淨覺隨順釋

因也有無既不當情斯即心言路絕清淨覺成  
體從此顯彰但不背之合塵即名隨順亦非  
別有能順故淨覺隨順是於合者除合馬隨  
順淨覺行則聚沙隨順是執合病除佛造  
與心運習可謂正四後微拂所由釋歸圓實  
如斯備習可謂正四後微拂所由釋歸圓實

何以故又身心有幻妄可說全何甯覺釋理因何

相因對待皆是從緣正念故圓實性體俱生云  
心動念即乘本性失緣正念故圓實性體俱生云  
如是虛空性故一切法無非空也故常不動  
等今無可滅非謂相因諸相猶若虛空本自無  
生今無可滅非謂相因諸相猶若虛空本自無  
佛一切法寂不來去也非已去非來無所非動  
故起故法寂不來去也非已去非來無所非動

最二

三五

如來藏中

法華亦云常如來藏中皆是一心諸法下  
自寂滅相如來藏中皆是一心諸法下  
一心云者如來藏中皆是一心諸法下  
心一云者如來藏中皆是一心諸法下  
槃即名佛性今此來藏總標二義故一藏隱  
三句不空藏通云如來藏者由三義故一藏隱  
覆義謂獲藏如來故云勝也故生理死般若經  
云一切眾生皆如來藏勝也故生理死般若經  
如來藏經云一切眾生皆如來藏勝也故生理死  
來藏經云一切眾生皆如來藏勝也故生理死

來身乃至常一染淨相備足如我無異便  
以九喻之無染淨相備足如我無異便  
糖粳米四塵像八貧女輪王九焦鑄像二  
實七弊物金像八貧女輪王九焦鑄像二  
舍無量功德妙法亦含攝一切眾生通大  
用藏內故能出生義謂此法身既含眾德  
來證入即能出生義謂此法身既含眾德  
達證入即能出生義謂此法身既含眾德  
迷時後果亦能起人天行道行此三義者初總

有二種相滅然真妄各有二義真謂不變別  
論云真如性體空中成事真妄各有二義真謂不變別  
隨緣安住體空中成事真妄各有二義真謂不變別  
真如自性也真空中復有二相勝鬘云有二種  
別也初真如智所謂空恒沙不藏脫離一切煩惱  
如來藏如智所謂空恒沙不藏脫離一切煩惱  
藏不空如來藏如智所謂空恒沙不藏脫離一切煩惱  
亦說二相實空如來藏如智所謂空恒沙不藏脫離一切煩惱  
亦有二相實空如來藏如智所謂空恒沙不藏脫離一切煩惱  
漏亦二謂善不善無漏義全同此後生藏中

性者有其不染壞二能持自體恒沙功德從本  
已來不染壞二能持自體恒沙功德從本  
時業不劫長受六趣生滅亦有一切生起感  
造善惡二不善長受六趣生滅亦有一切生起感  
者是善二不善長受六趣生滅亦有一切生起感  
生若滅二不善長受六趣生滅亦有一切生起感  
如前所引十地論等由後發心修證三果若  
經偈云無始十地論等由後發心修證三果若  
道及證無始十地論等由後發心修證三果若  
藏依止者如來藏是依是持是建立諸道者



有始如來藏者說主死若樂善說淫禁諸佛若  
無始來藏者說主死若樂善說淫禁諸佛若  
信終依之故入道經人惡須信華嚴亦云別  
不信則墮邪心云何正道由顛倒慧增長  
一切惡法所纏了知正不疑惑者於出纏若  
於無量煩惱藏身亦無疑惑者於出纏若  
無量煩惱藏身亦無疑惑者於出纏若  
聖等入如來藏顯易信隱難明故淺識之流  
輕因深信願無起滅故釋上所知無知見  
道者深信願無起滅故釋上所知無知見  
故見生起者等此二句釋空藏即云謂  
知覺今以死來藏中執無可起滅何有能  
執時淨心非生死非起滅故無有迷  
也悟淨心非生死非起滅故無有迷  
故無知見此非生死非起滅故無有迷  
智慧光明俱照為下三句不實識知抑大不可  
智知見此非生死非起滅故無有迷  
界性一法界者在有情如來藏體同義別有  
中名法界性如智論明佛性法性之異二  
謂法界性如智論明佛性法性之異二  
語諸佛就清淨本心體如云能造善惡  
能起眾求法界混其本無斯義據此則  
克就根源性法界混其本無斯義據此則  
信乃攝二義之別歸於一指藏心法界  
亦乃攝二義之別歸於一指藏心法界  
同方顯覺妄因依誠非究竟圓實究竟  
究竟圓實究竟圓實究竟圓實究竟圓實

始終圓滿具足徧十方故無邊際故良  
常自然虛空周徧具足徧十方故無邊際故良  
本自如斯宜覺心將此為本脩行始得正名  
因地法行菩薩因此於  
大乘中發清淨心末世眾依此脩行不墮  
邪見下但結前文二更無別義此爾時世尊欲重  
宣此義而說偈言然頌有二種一伽陀此云  
二祇夜此云頌頌頌頌頌頌頌頌頌頌頌頌  
或祇夜此云頌頌頌頌頌頌頌頌頌頌頌頌  
皆祇夜此云頌頌頌頌頌頌頌頌頌頌頌頌  
則祇夜此云頌頌頌頌頌頌頌頌頌頌頌頌  
長有偈無偈皆長偈五偈但重誦長行更無  
指二正陳然此段中五偈但重誦長行更無  
別教故名亦小殊四者一誦了但經本覺  
故科段名亦小殊四者一誦了但經本覺  
文殊汝當知一切諸如來從於本因地  
皆以智慧覺一切諸如來從於本因地  
知彼如空華即能免流轉又如夢中人  
醒時不可得即能免流轉又如夢中人  
平等不動轉覺徧十方界即得成佛道  
最二 三

衆幻滅無處

上二句長  
先偈後

成道亦無得

長偈

本性圓滿故

四問  
諷結

菩薩於此中

能發菩提心

長隱  
偈顯

末世諸衆生

脩此免邪見

大方廣圓覺脩多羅了義經畧疏注卷上之一

大方廣圓覺修多羅了義經略疏卷上 最三

唐終南山草堂寺沙門宗密述

自下大段第二令依解修行隨根證入謂創  
因法鏡照心頃信解至利長久修證則節  
級行不違良以障有淺深根有利鈍習氣厚薄  
心證階降雖殊必藉一本固故云依解前則信  
此則行證故華嚴一部亦唯此四矣文中二

最三

初微釋用心後廣明行相所以然者以悟修  
之理一異難明後意實相符合而反故須徵  
釋今初微釋用心中然後隨性隨緣廣為明其行相  
三亦同前威儀今於是大科四段不異初門申請中  
初進問威儀於是普賢菩薩在大眾中即  
從座起頂禮佛足右繞三匝長跪叉手而白  
佛言別觀門不離此故二聖表法已具前文

次正陳中文四大悲世尊願為此會諸菩薩  
一就當根微起大悲世尊願為此會諸菩薩  
眾及為末世一切眾生修大乘者聞此圓覺  
清淨境界云何修行信解圓覺即是當根雖  
悲憫接下垂方反覆微問用心解行如何契  
合二問解行相建於中後二一幻幻何修問  
世尊若彼眾生當根知如幻者身心亦幻也

云何以幻還修於幻行也謂一切如幻正解

習故解與行進退相違散釋用心非真何修  
此問解前知是空華即無輪轉等文而意  
幻云何窮盡如幻者謂世有幻法依草木等  
人畜然諸經教往來動作之相須法謝還成  
木然諸經教往來動作之相須法謝還成  
依見聞既審法理易明及傳此方翻成難曉  
依古師既審法理易明及傳此方翻成難曉

中五者如結一巾幻作一馬一馬依中二幻  
師術法三幻馬二幻馬三幻馬四幻馬五幻  
法中五者一真我法下諸幻喻皆依此起我  
即空五迷執我法下諸幻喻皆依此起我  
滅誰若諸幻性一切盡滅則無有心誰為修  
脩問若諸幻性一切盡滅則無有心誰為修  
行云何復說修行如幻此問亦從前拂迹中  
皆空能所總無遺誰備習云何復說修行如  
幻金剛三昧亦云眾生之心性本空寂空寂

之心體無色相云何脩習若諸眾生本不脩  
得本空心二遮不脩之失若諸眾生本不脩  
行於生死中常居幻化曾不了知如幻境界  
令妄想心云何解脫幻意恐惑者又云一切  
本來清淨知之即已何有修今不修云何則  
空本不修多生之即已何有修今不修云何  
脫苦不了如幻境界者未達緣了知如何得  
來不達事妄想不解脫今還不了知如何得

解脫斯意者近代尤多但特願為末世一  
 天真不觀力用四請脩之方便諸眾永生  
 切眾生作何方便漸次脩習令諸眾永生  
 諸幻上遮不脩之失已知決定應脩故問對  
 真如不以方使種種熏脩終無得淨對暫  
 離故言永離謂初觀一體雖覺全真後遇  
 風紛然起妄行如窮子解似覺何法脩治  
 永除病本然經云一切眾生作何方便而

之間文意斷絕譯之太略應添分別演說等  
 言意則連續達者詳焉後亦頻爾此下三唱  
 經文倣作是語已五體投地如是三請終而  
 復始爾時世尊告普賢菩薩言善哉善哉善  
 男子汝等乃能為諸菩薩及末世眾生脩習  
 菩薩如幻三昧此云正受由達身心如幻則  
 非拒故方便漸次令諸眾生得離諸幻汝今  
 諦聽當為汝說時普賢菩薩奉教歡喜及諸  
 大眾默然而聽正說長行中四一標幻從覺  
 以釋前疑三令離幻顯覺正示用幻四辨幻  
 覺不俱結酬其請今初第一云義本者以普  
 賢但徵脩幻不問且要標之為本憑之顯幻  
 未為正答所問且要標之為本憑之顯幻  
 最三

覺圓故得修幻義成幻畫元非斷滅故論云  
 自性清淨心不動善男子一切眾生種種幻  
 滅濕性不壞等處十八皆生諸有漏法皆從  
 有等五蘊幻無明故凡聖同依淨真心而生  
 也依真如來不佛此心雖凡聖同依淨真心  
 起妄故染如來不佛此心雖凡聖同依淨真心  
 非空妙染故而不心中實神解故也云同緣慮  
 故

集起之義皆生者本覺心體為因根本不  
 覺為緣生三細業識為因境界為緣生六塵  
 故楞伽云大慧無思無慮不思變現識  
 因取種種塵及無自體妄想是分別事識因  
 是知諸法皆起自體如幻五法本末應知中  
 圓覺心而生起也如幻五法本末應知中  
 喻真生妄真妄源何故前五法本末應知中  
 真託真起本而起說本月為起二之依本月  
 妄託真起本而起說本月為起二之依本月  
 二月託真起本而起說本月為起二之依本月

實無二輪即是二無其體故經說種種生於  
 覺心不是識宗途有異學若罕知今約五教  
 心三界唯識法聲聞教假說一大乘權教明  
 畧彰其別由心造業之所感故二大乘實教  
 外境但由心造業之所感故二大乘實教  
 異熟賴耶名為一業之遮無境故四大乘實教  
 說如來藏以為一業之遮無境故四大乘實教  
 總絕染淨但是理諸數故五一乘圓教  
 上該萬有即是一理諸數故五一乘圓教  
 五教後轉深後必收前不攝後然皆

說一隨心論有斯異者蓋以經隨機說論逐經通  
入五門皆顯詮旨末代固守淺權今本初末會通  
逆次順法從四至一不覺轉起未謂本唯非染證  
非淨一法界心由不覺轉起未謂本唯非染證  
合成阿黎耶識復由執此為我法故轉起餘  
七成八種識各由識體起見分造種種別業  
似外境現執取此境為實故一切造種種別業  
共業故內感自外感器界一切造種種別業  
能詮順文逆法從一至四展轉窮本謂佛對

下劣根性未能頓達萬法所起根本者且言  
從業所感一切唯識轉次為唯一真心名者說  
能等皆由後始有勝劣故乃有淺深若執前  
前即迷本後未始有勝劣故乃有淺深若執前  
詮逆順本後未始有勝劣故乃有淺深若執前  
機宜異說改即圓教也唯心之法義經論所  
迷之則觸向不盡源流達者審之勿嫌其列  
此為義本如幻不盡源流達者審之勿嫌其列  
此下第二明幻不盡源流達者審之勿嫌其列

從覺生染緣起也此明幻盡覺滿淨緣起也  
故論云有種種法薰習義故染淨法起不  
斷絕染法者以依真如妄念起現妄境界無明  
熏習真如故不覺妄念起現妄境界無明  
真如法故不覺妄念起現妄境界無明  
緣故即熏習妄念起現妄境界無明  
一切身心等苦故勝鬘云不染而染法身不  
增不減經云法身流轉五道名曰衆生華嚴  
云心如工畫師等淨緣起者論云以有真如  
法故熏習無明則令妄心厭生死苦樂求淨

染以厭求故即熏習真如自信已性知心安  
動無前境界遠離法種方便起隨順行  
不取不念乃至久遠熏習力故無明則滅無  
明滅故心無有起境界隨滅心相皆盡自得  
涅槃成自然業然淨起唯性起故無斷盡  
性染淨俱融合法名幻覺唯性起故無斷盡  
如華嚴說依此方名幻覺唯性起故無斷盡  
舉喻該釋前文二法合唯譚本義三無抑同  
幻之覺猶如空華從空而有中畢竟實無起  
今初

滅但以眼翳空裏見華既翳時華依空現故  
言從空中而有如圓覺妙性畢竟無生但以心  
迷性中見妄既迷時妄幻華雖滅空性不壞  
依覺現故言生於覺也幻華雖滅空性不壞  
正喻此既釋疑之文謂翳差則見華滅於空  
中華雖滅而空常在然華生時不生滅時不  
滅有翳合唯譚本義衆生幻心還依幻滅謂  
幻心由智了達方得除滅所了是幻能了亦  
幻則前疑云幻何脩今答意云不妨以幻

除幻又前云幻盡諸幻盡滅覺心不動此乃  
斷滅次下答云幻盡諸幻盡滅覺心不動此乃  
雙亡即契圓覺其猶波因水起波滅水存幻  
從覺生幻滅覺滿三無拂同幻之覺拂有三  
重依幻說覺亦名為幻拂覺妄之覺也對若  
說有覺猶未離幻之覺則名為幻不對妄者  
本有之覺則非虛幻之覺則名為幻不對妄者  
若起此心起則如幻說無覺者亦復如是謂

二覺俱無即名真者此意居然如幻舉要而  
言起心動念言妄言真無非幻也相躡起念  
勢極是故幻滅名為不動不生圓覺真心自  
然顯現元無幻化故言不動三令離幻顯覺  
正示用無心即於前請問脩習之意也前不疑  
合脩不脩但於脩中疑用脩違妨一向但請  
如何脩行離幻無已自疑不脩之失故前段  
釋疑了此段正示用脩行後段不通方便漸  
次之語既令離幻脩行便已通得不脩之失

疑也故無別答之文文中三謂善男子一切  
法喻合法中二初展轉離幻

菩薩及末世衆生當機應當誠勸之辭也遠

離一切幻化虛妄境界一離諸由堅執持遠

離心故心如幻者亦復遠離二離離幻之心

心遠離為幻亦復遠離三離離遠離幻亦

復遠離四遺離離之離亦可一離妄二離覺

止二觀止離者休心息意永不追攀如人遇

怨不觀止離者休心息意永不追攀如人遇

夢知幻即離後密顯真覺得無所離即除諸

幻方實故云爾也無所離者有其二意一則

真於真實真覺則不可離二則到真覺之中

自然無如上節之幻可離故荷澤云妄起

即覺妄滅覺滅妄譬如鑽火兩木相因火  
俱滅即是真如二喻譬如鑽火兩木相因火  
出木盡灰飛煙滅鑽之有火出還將却燒二木  
木火既盡煙自滅既成灰燼任運飛散不  
同二木既盡煙自滅既成灰燼任運飛散不  
喻所脩幻妄為礙喻能脩幻妄為礙喻能  
遣經文先云灰飛煙滅之顯覺也定合是  
餘灰飛散喻中欲具之顯覺也定合是  
舍悉皆具有若欲具之顯覺也定合是

本等本從地出燒滅總盡唯有地存如種種  
幻化生於圓覺妙心幻化數重造盡圓覺元

來不動以幻修幻亦復如是諸幻雖盡不入

三合滅上三句正合喻之現之下一句兼前善

斷滅密顯真覺四辨幻覺不俱結酬其請善

男子知幻即離不作方便離幻即覺亦無漸

次前云知幻即離不作方便離幻即覺亦無漸

諸幻故佛示用方便漸次脩習令諸衆生永離

漸次如是乃能永離諸幻會通問中之文也

但能如是乃能永離諸幻會通問中之文也

覺更無階級漸變為覺如人夢見身瘡問醫

求藥寤寐漸離即是實法何名修幻云爾一

執實有還離是妄計何名修幻云爾一

薩及末世衆生依此修行如是乃能永離諸

幻結成真離亦是通結前行科文之第二偈

諷中四段依次重誦長行科文之第二偈

重寫

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

且標舉也下又微此

普賢汝當知一切諸衆生無始幻無明

皆從諸如來圓覺心建立

標指生無明之言長無偈有

猶如虛空華依空而有相空華若復滅

虛空本不動幻從諸覺生幻滅覺圓滿

覺心不動故

展轉拂迹長有偈無若彼諸菩薩

及末世衆生常應遠離幻

如水中生火木盡火還滅

方便亦如是

長離偈合又法合及客義真覺其結酬之

無微釋用心竟

有九問答類東為三初四問答通明觀行上

根備證次四問答別明觀行中根備證後一

問答後場加行下根備證然此三門前不

假後後後後必攝前前初中四一開示觀四

同佛二徵釋迷悟始終三深究輪迴之根四

最三

六

於是普眼菩薩在大衆中即從座起頂禮佛

足右繞三匝長跪叉手而白佛言

義亦同上陳詞句

中三一大悲世尊願為此會諸菩薩衆及爲

末世一切衆生演說菩薩脩行漸次

者由普賢所問幽深如來稱理而答先欲消

除心病然後萬行俱備或有問前說云知幻

不離修普眼欲使教法圓足請開起行之門

故佛令持戒宴坐恒作是念云何

等展轉乃至觀行成就也

惟觀察真妄云何住持

下即思慧也云何住持

故普眼爲衆答求上皆問智也此下問悲云

衆生未悟作何方便普令開悟

悟入以開攝示以悟攝入以開示約能化悟

入約所化故約今經者此後佛答全用先所

顯示如來淨圓覺心爲本以觀人法二空及

滅影像無遠虛空覺所顯發覺國明故顯心

清淨乃至等同諸佛即是世尊若彼衆生無

普令開悟也二反顯請

正方便及正思惟聞佛如來說此三昧心生

迷悶即於圓覺不能悟入

言聞此三昧者是前離幻法門也故佛願與

前云汝能修習如幻三昧三結牒請願與

慈悲爲我等輩及末世衆生假說方便

言候說者

以覺性本圓妄法本寂實無所修但以初悟之人迷習難爲頓息是以請於無修之中假說脩習方便作是語已五體投地如是三請終而復始爾時世尊告普眼菩薩言善哉善哉善男子汝等乃能爲諸菩薩及末世衆生

最三

七

問於如來修行漸次思惟住持乃至假說種

種方便汝今諦聽當爲汝說時普眼菩薩奉

教歡喜及諸大衆默然而聽第四一說長行

便二觀行成就三願同善男子彼新學菩薩

及末世衆生欲求如來淨圓覺心標指應當

正念遠離諸幻指前徵釋離幻以爲起行之

故須躡前爲方便矣正念者則無念也故智

論云有念是魔業無念是法印論云離念相

者等虛空界又云一切衆生不名爲覺念以從

本已來念念相續未曾離念故知無念是正

念也然正念與離幻反覆相成由離幻故正

念內有緣念離幻何有故外有法此雙指在起緣

如來奢摩他行奢摩他此云止是定義下

故標如來簡非麤淺邪小之定若亂心持戒

不堪入此觀門故先定後戒亦可文雖先後

脩無堅持禁戒持防禁根門誠約身口故名堅

禁戒成難多持防禁根門誠約身口故名堅

法三攝衆生今要說律儀義通餘二律儀戒

重此四清淨則一切枝葉不生安處徒衆同

行同見人也行業既同互相離殊迭共商量

爲長道緣故須安處故實積徑七十二云得

人身者彼應依善知識聽三世佛平等法聞

已應發勤精進依城邑聚落與大衆共居具

四部處更互相於論量佛法學問難答三具

佛法平等得現在前解一切法無有自性住

此解故煩宴坐靜室宴坐則心安坐爲攝身性

二生漸除煩宴坐靜室則心安坐爲攝身性

慧等學故謂圓通觀行要止觀相資須依善

友或同見同行終日議論法門無令用心差

錯差之毫釐失之千里故論法門無令用心差

爲安坐也雖同衆住不妨靜思惟聞思修慧

夜或除論法轉讀便須靜坐思惟聞思修慧

圓明豈但申法轉讀便須靜坐思惟聞思修慧

處衆靜坐但申法轉讀便須靜坐思惟聞思修慧

觀後明法界觀初二空者衆生曠劫漂沉或由

墮邪小不成種智者良由二障二障不斷由



於二執除二執必假二空故於法界文前  
先作二觀觀智執亡障盡即聖性現前應周  
塵沙名之為佛文中二破執二顯理初二  
觀心無我空二法我者既因五蘊身無我二  
唯身與心今夫計大段開之然始則色心為別  
此馳逐妄計何逃若約身為總則初觀身為別  
今約我為總了之虛妄則一切煩惱初觀身  
就愛根本起無量過患故淨名因疾廣說無常  
苦空無我勸令患厭涅槃喻以四蛇亦令捨  
離金光明經智度論皆二背忍文中二初昇  
伺觀後如實觀先因尋求伺恒作是念行住  
察方見如實之理故今初受既堅四大和合  
一切時中常我今此身故執受既堅四大和合  
如是觀也我今此身故執受既堅四大和合  
望濕煖動假和合也故寶積經云此身生時  
與其父母四大種性一類歌羅邏身若唯地  
大無水界者譬如乾乾灰終不堅實即  
若唯水界無地界者譬如油水無有堅實即  
便流散若唯地水無火界者譬如夏月陰處  
肉團無日照即便爛壞若唯地水火無風  
界者則不增長淨名亦云四大合故假名為  
身四大無主身亦無我故此經文還分四大  
各歸所謂髮毛爪齒皮肉筋骨髓腦垢色皆  
來處歸於地堅礙唾涕膿血津液涎沫痰淚精氣  
大小便利皆歸於水潤濕煖氣歸火可知然

大之本不唯是風故動轉歸風淨名云是身  
水大迷性起心運風力轉餘三大而有動  
轉謂迷性起心運風力轉餘三大而有動  
作作無自性故云四大皆空歸之時各  
既合四大所成今四大各離正觀之時各  
身無主故還歸四大各離有歸之時各  
為離不說命終方名為離故菴提遮女了義  
經未說生死義云若有所明知地水火風四  
火風畢竟不自得有所散是為死義此意正  
明即合而散即不自得今者妄身當在何  
處且地有形礙而沉滯風無形礙而輕舉  
各體相違水火亦互相礙於何大若總相違  
是四我若總不屬我身應離四別有我身故云  
爾也後即知此身畢竟無體和合為相實同  
如實觀即知此身畢竟無體和合為相實同  
幻化我因前尋伺見如實之理定知四大非  
十四問云若自無我而計我者他身無我  
亦應計我若自有人於他物中計我如外道  
坐禪入地觀時見地即是我水火風空識亦  
如是又如有遠行獨宿空舍夜見一鬼擊  
一死屍來復有一鬼來爭等又祇緣計我而  
為自死屍來復有一鬼來爭等又祇緣計我而  
我夫心無自相託境方生外境性難也後觀心  
現根塵和合似有緣心內外推之何是其體  
首楞嚴云狂性自歇即菩提淨妙明不從

人得文中二四緣六假合妄有六根四大和  
一尋伺觀此色上方有六根離此色身根元無  
體各分四大色尚不存竅穴六根更何依附  
六根四大中外合成內外和合假成此身妄  
有緣氣於中積聚似有緣相假名爲心四由大  
六根和合成身即有六塵妄現由此內外根  
塵引起妄心緣慮不絕念念生滅剎那不停  
緣合即有緣散即無推其自體了不可得故  
曰假名爲心此虛妄心雖假緣生不離真心  
氣分故曰緣氣言相似者明非實善男子此虛  
妄心若無六塵則不能有四大分鮮無塵可  
得於中緣緣塵六各歸散滅四心記六塵塵依  
六塵即空畢竟無有緣心可見緣塵既滅心體  
故云散滅畢竟無有緣心可見緣塵既滅心體  
判云畢竟無有言緣心者則前緣氣之心也  
問無塵可得下三句亦說法空何得一向判  
屬人空若此指緣塵各散正顯心空故結云  
無心可見身之與心總屬我執第二法空云  
善男子彼之衆生幻身滅故幻心亦滅幻心  
滅故幻塵亦滅前於身心之中推求無我故  
自空故名法空然身等本空非身今始滅故  
云色即是空非色滅空但以迷時執有今執

盡始無義幻塵滅故幻滅亦滅有緣計之情  
言滅也幻塵滅故幻滅亦滅  
觀察之智即見幻滅對幻生故則言幻滅對  
情執無相故則言智滅對幻生故則言幻滅對  
則無智亦不得有楞伽云一切心法如幻遠離心  
識智亦不得有楞伽云一切心法如幻遠離心  
即一智亦不得有楞伽云一切心法如幻遠離心  
但如雲散月出塵盡而見月非謂無雲便是真  
如但於無雲之處而見月非謂無雲便是真  
真如但於無雲之處而見月非謂無雲便是真  
正顯也顯覺性本淨圓明獨體全真不因  
修得衆幻雖滅自性常存不假緣生故云非  
幻金剛三昧經云若得空心心不幻化然對  
前妄盡釋云真如若以本宗但名圓覺後喻  
譬如磨鏡垢盡明現雖云磨鏡却是遣妄夫鏡所  
性本明非從外得塵覆則隱磨之則顯夫鏡  
雖殊明性不異今謂人執法執是垢尋同如  
實是磨真心本覺是明人法二空是現自下  
大文第二明法界觀也文中初三印前顯後二  
拂迹入玄二圓彰法界初中謂印前善男子  
二空顯後圓通法界文中又二初標虛幻無  
當知身心皆爲幻垢此印前也二初標虛幻無  
垢名由迷幻相執取繫著全體垢淨心故云幻  
垢諸佛菩薩雖有身心由了如幻淨心故云幻  
無空幻義故非幻垢相永滅十方清淨此顯  
由了幻空故非幻垢相永滅十方清淨此顯

根塵諸法十方世界皆清淨也此由身心垢  
不遇後執自他故成局礙今既我空寂何所  
文二初喻善男子由珠鏡二事所喻譬如清  
淨摩尼寶珠映於五色隨方各現諸愚癡者  
見彼摩尼寶實有五色隨方各現諸愚癡者  
切色相對則現中青黃赤白黑五色各隨  
方而現然此一喻亦喻即前亦喻顯後言印

前者五色喻五道隨方喻隨業愚人不見珠體故  
華嚴云凡夫見諸法但隨諸相轉不見珠體故  
性以是不見佛若以三性配者摩尼起即  
實性即前所顯之理也現色喻依此起即  
前幻也愚前定見青黃赤白黑五色各隨  
塵垢也若遠即前見青黃赤白黑五色各隨  
愚人之執其定色所以破此珠種種之色一  
文然但無計執之人即此珠種種之色一  
清淨一一同體悉是圓珠妙用應現無體可  
破以喻後文十方法界一切清淨圓滿不動  
交泰無礙故言顯後然前之鏡喻但一面明  
又云因磨而現表二空之理破執方顯對執  
得名今摩尼珠本淨本明後法善男子圓覺  
俱照以顯後法界之宗也即前種種幻化生  
淨性現於身心隨類各應於覺心也義如彼  
釋彼愚癡者說淨圓覺實有如是身心自相  
最三

顯圓覺雖現非其定實故云愚說論云一切  
染法所不能染智體不動具足無漏熏眾生  
故亦復如是釋合前喻也餘義喻中以具對由  
此不能遠於幻化是故我說身心幻垢對離  
幻垢說名菩薩此上先說迹之所由然其迹  
以衆生妄執幻化相躡而起亦相躡而本  
教離垢故復說名菩薩此下正拂其迹云依垢

畫之幻垢如珠中之色達對除所離之垢既無  
即無對垢及說名者者者者者者者者者者者  
既無對治之智何有起智之人深淺之執本  
無何有對治之智何有起智之人深淺之執本  
可得方見法身之者故俱無也對機之佛亦不  
法各三對六隻盡是所拂之迹也謂法有  
執垢自離垢有差法本無異何有衆生菩薩及  
日執垢自離垢有差法本無異何有衆生菩薩及  
無義說即有為對人法各分能所故也一第  
三圓彰法界初二初一真法界後三重法界  
言一真者未明理事不說有空直指本覺靈  
源也下對諸法圓泯圓收方說三重等別今  
初善男子此菩薩及末世衆生標告及指當  
欲進顯不思議境界殊前故却證得  
前功用明其得入所以發起後之文勢證得  
諸幻觀成就滅影像故亦泯爾時便得無方清

淨約身為主外見東西無邊虛空覺所顯發

然我相既無亦非實有故首楞云若有一人

發真歸源十方虛空一時銷殞謂迷情所覆

覺處見空塵影既銷覆觀之俱無邊際首楞

現發謂妄盡心開翻覆觀淨無極光通達

寂照含虛空却來觀世間猶如夢中事是知

空有雙絕空是一真覺心獨鑑明二理事無礙

三重法界者一真覺心獨鑑明二理事無礙

門三周徧含容觀此平義意全同華嚴法界觀

者彼觀門中有四句謂會色歸空觀明空即

色觀上二皆簡顯解三空色無礙觀明空即

趣行四淨二絕無寄觀行起解絕今經文觀二

色相空前二空色同觀今解次拂迹滅淨一

者謂由起解絕故皆清淨真矣故皆智論影

同於行起解絕故皆清淨真矣故皆智論影

云畢就心說即是畢竟清淨真矣故皆智論影

義若就心說即是畢竟清淨真矣故皆智論影

是淨等一故云清淨文覺圓明故顯前由拂

中七等一故云清淨文覺圓明故顯前由拂

泯等一故云清淨文覺圓明故顯前由拂

得圓明顯心清淨比迷覺心中執云清淨見

如人段不識珠體但執青黃若見摩尼即色清

淨者義如後釋今且此銷釋法數名體前以顯清

淨者義如後釋今且此銷釋法數名體前以顯清

相明其我心即釋今且此銷釋法數名體前以顯清

也迷時別名執藏及能所藏故名一賴耶心即觀

成就覺性圓明故但云心沒賴耶名與心

既清淨故前無垢識故此下文頌同佛境心

清淨故前無垢識故此下文頌同佛境心

我塵心計執故見一切色相由執相故見等

是塵心計執故見一切色相由執相故見等

我執之塵心計執故見一切色相由執相故見等

又亦不離境識三而別有體如見清淨故

五蘊之法與境識三而別有體如見清淨故

但見是塵非外塵也聞等亦然眼根清淨下

例此也六非外塵也聞等亦然眼根清淨下

五各從自根生現行四大所造淨色為體

意攀即第七識由根清淨故眼識清淨下

此攀即第七識由根清淨故眼識清淨下

例此也六非外塵也聞等亦然眼根清淨下

五各從自根生現行四大所造淨色為體

意攀即第七識由根清淨故眼識清淨下

此攀即第七識由根清淨故眼識清淨下

五各從自根生現行四大所造淨色為體

意攀即第七識由根清淨故眼識清淨下

此攀即第七識由根清淨故眼識清淨下

五各從自根生現行四大所造淨色為體

意攀即第七識由根清淨故眼識清淨下

此攀即第七識由根清淨故眼識清淨下

五各從自根生現行四大所造淨色為體

意攀即第七識由根清淨故眼識清淨下

我我新種安執隨事攀緣分別六塵名為  
意識亦名分離識又復說云名分別事識

識清淨故聞塵清淨聞清淨故耳根清淨根

清淨故耳識清淨識清淨故覺塵清淨如是

乃至鼻舌身意亦復如是

當見聞等塵也以七合第八名見等塵故瑜  
伽云賴耶識起必二識相應又七合第六名

見等塵以意識緣外境時必內依末那為染  
汗根方得生起故故上引論云即依此相續

識乃至名為意識故論及此經所列無別不  
那楞伽亦爾皆由第七計內為我合於轉相

計外我所合於事識若不連前帶後則顯善  
示心數相攝生起義不便故二外境六塵善

男子根清淨故色塵清淨色清淨故聲塵清

淨香味觸法亦復如是

云六境此通凡聖言色等者眼等所取故色  
有通別今即別也謂唯眼所取有見有對變

礙之相最顯故聲等可知唯意所善男子  
取法塵一境通於一切三內外四大

六塵清淨故地大清淨地清淨故水大清淨

火大風大亦復如是

也實積經說四大各二謂內義直取四大之體  
內謂自他身內所有聖者謂髮毛等外謂身

外所有聖者謂土木等水界二者身內潤性  
淚汗等身外潤性兩露等火界二者身內熱  
體熱相能消飲食等身外熱體熱相能成熟  
等風界二者身內風體風名速疾住四支等  
身外風體動轉善男子四大清淨故前十二  
處亦名六塵是生識處處是生門義故十八  
界義一種族義故前為六二解者息於業因此

是六三觀之治於我執之五蓋即具三科  
大小乘宗無不約此以明諸義前說妄認四  
等即五蘊義故中外合之二十五有清淨  
四禪四空無想淨居非正智攝故然梵王在  
此皆是有各約實報非正智攝故然梵王在  
初禪無想淨居在第四禪四禪位中別舉此  
者梵王有見外道無想淨居四禪位中別舉此  
五出世彼清淨故間諸法也十力然如來唯  
諸法實

相智此力有十種用故說為十總名力者  
能摧怨敵故不可屈伏故一知是處非處謂  
總知一切諸法不可緣果報則降伏無因惡  
知人可度不報知二知過現未來善等三種業  
及順現等三垢淨報知所依度有障無障三  
鮮脫三昧中垢淨報知所依度有障無障三  
等五根一上中下五知種種欲樂捨不淨增  
淨六知誰可死此生彼等七知一切道至即  
知宿住九知死度不可貪瞋癡等種種性欲知即

所依得佛名十無量度人因緣故亦知衆生清淨  
涅槃然佛力無量知度人因緣故亦知衆生清淨  
其四無所畏一切智人等二畫諸漏及習是  
事我漏盡等三說一切障道法四無  
苦道佛作誠言此礙故決定無  
疑智風等二境如無礙動法等三  
論方以華嚴則初二異此謂一知自相二依知  
智若約華嚴則初二異此謂一知自相二依知  
別相又一知一知自性二知蘊界等又一智二比  
等性又二知一知自性二知蘊界等又一智二比  
辭則說於法乘說別性後二則謂佛十八  
不共法次等身乘有分此無異故一三不  
定心六無配身口念無失四無異故一三不  
以三智五知一切未現意通達無礙問無見頂相  
等亦無與共自然果報法上從十八等中但說智  
慧功德無不說自然果報法上從十八等中但說智  
科論依三十七助道品助資助正助道故  
智論依三十七助道品助資助正助道故  
品即是類正四念處四正勤四神足五根五義  
三十七助道品助資助正助道故  
力七等者謂正四念處四正勤四神足五根五義  
精進一定慧者謂正四念處四正勤四神足五根五義  
惟各一初四念者一觀身三受種不淨苦謂苦樂  
佳處自相性究竟二觀身三受種不淨苦謂苦樂

捨三觀心念又觀身常四觀諸法無我此對治  
凡夫四倒也又觀身常四觀諸法無我此對治  
心無所有觀法但有名此對治  
四正勤者進處若得勤風則無所不燒也  
故名爲正雖是精進勤風則無所不燒也  
今不爲生二善已令廣四神足令不續二未生之惡過  
樂欲勤生善已令廣四神足令不續二未生之惡過  
也內勤生善已令廣四神足令不續二未生之惡過  
制即所欲在神等四神足即神足是定由神足  
法最勝自欲在神等四神足即神足是定由神足  
亦名如意足所欲在神等四神足即神足是定由神足  
慧前五通此總得名根力者不即前五根可拔  
故魔等七覺者謂念是所依支由覺念故今  
長善力皆不覺者謂念是所依支由覺念故今  
名爲法由七覺者謂念是所依支由覺念故今  
諸善法由七覺者謂念是所依支由覺念故今  
利進支由七覺者謂念是所依支由覺念故今  
染汙貪愛除七重故依定轉依一剎那七法等  
永捨貪愛除七重故依定轉依一剎那七法等  
俱起而隨行相各證功實能八擇正道者謂正  
一是分別思惟是前所證功實能八擇正道者謂正  
立云正思惟是前所證功實能八擇正道者謂正  
謂語者善名義發語問答決擇今他信有見清  
淨故業是身業所證問答決擇今他信有見清  
精進是淨命者如法乞求依聖離一住離五邪念  
精進是淨命者如法乞求依聖離一住離五邪念

是淨隨煩惱等故定支由不忘失正止舉相永不  
此引發神通等先當勝功德上勤七類次  
第八調柔故信等成根增力勤覺分攝  
正勤為種種神足顯如抽芽五根如生果清淨  
五力如莖葉增長開七覺華維八正果清淨  
通言淨也如是乃至超越多法謂三身四智  
皆清淨也如是乃至超越多法謂三身四智

諦等八萬四千然法門廣說無量無邊今齊  
定有八萬四千然法門廣說無量無邊今齊  
淨無增減故論云一覺念起見諸境界染與  
說無心乃無動即有過恒沙等妄染之義對  
義故陀羅尼法中總持一苦法故一門法中一  
現一切清淨殊結如何此經世出清淨二相入  
法故一切清淨殊結如何此經世出清淨二相入

已說之今更釋一總凡聖對治即勝劣起  
殊若稱法界而觀一鏡現種種不離復有  
一無自體故勝妙現觀實種不離復有  
智鏡現一種勝妙現觀實種不離復有  
復如見世無差異觀智圓明一切空淨者亦  
覺如夢文云若聖凡一切空淨者亦  
榮猶如昨夢凡緣稱理等如空華生死  
如其重聖輕凡欣厭妄繼前相脩習以顯真  
源然上從覺圓明故展轉躡前相脩習以顯真

出世間諸法清淨至此五段更無別義周餘六  
七兩段但結通他身他界更有識耶識相  
相應者謂心本清淨由現行有識中相  
應於意說四大見塵起於現行有識中相  
能對治此等四大有是證復成無漏因有  
法既覺了不存明故心附識及所變等展轉  
淨則先因本滅故今據法本滅故自他正報  
如證論中根本滅故今據法本滅故自他正報

善男子一切實相緣生故會緣入實即為實  
相故離智論云照色等空即名為實相性空  
理離於顛倒非虛偽故於空見空亦名顛倒  
於空無著乃是實相無變究竟常住無量  
故如來說名實相無變究竟常住無量  
義經云如是名實相不相性清淨故本已來自  
不相似清淨一切妄法所不能染比一身清淨  
迷似染今悟本淨名性清淨比一身清淨前

悟得根識塵大出世間諸法皆歸實相清  
淨方始成就此一人一身清淨故諸段清淨皆  
牒前文為此獨指實一身清淨故多身清淨  
相以爲淨之所以實一身清淨故多身清淨  
既於自證實相理亦不見一切眾生同一清  
淨實相以觀一切眾生不取於相同圓覺性  
故又下文云以我身空諸法無二始知眾生  
本多身清淨故如是乃至十方眾生圓覺  
成佛多身清淨故如是乃至十方眾生圓覺

清淨以般若正智徧觀衆生菩提涅槃無漏  
切衆生本性清淨非一多依報善男子一世界  
清淨故多世界清淨多世界清淨故如是乃  
至盡於虛空圓裹三世國土淨穢皆由自心  
羸髻驚子二相不同衆生身土依真染淨俱泯  
乃心冥覺性誠智無生身土依真染淨俱泯  
廣通法界清淨湛然圓徧虛空者橫周也一  
含裹三世三世者豎極虛空者橫周也一  
切橫豎平等本末清淨都結不動真於一  
悟時既相攝清淨迷時亦相攝垢染應云覺  
不淨故眼根不淨心不淨故見塵不淨見塵  
不淨故義意對經可知第二至一空色同如前  
七段動念即非法體此當泯絕無寄彼觀善男  
子虛空如是平等不動盡於虛空平等清淨  
即知相盡同空空既本無生滅動搖當知諸  
法亦本不生亦不待滅一當體如如不動諸  
當知覺性平等不動滅動轉諸法既盡虛空  
皆不動故則覺性不動也如波不起水則湛  
然不動相齊故言平等故法華云是法住法  
位世間相非常住法句經云無所動然諸法  
亦無非是相齊滅本來無所動然諸法與

七

覺性平等未名理事無礙法界者夫理事無  
礙要須多事全同一理而寂然一理全成多  
事而還變即動即靜即動生滅廣隱一  
切皆爾翻覆無礙今但一向不動但是攝色  
等事同真空觀四大不動故當知覺性平等  
故唯名真空觀四大不動故當知覺性平等  
不動如是乃至八萬四千陀羅尼門平等不  
動當知覺性平等不動還如前七段歷諸法  
未義兼中問故云乃至後段乃至之善男子  
言亦例此知第二理事無礙法界  
覺性徧滿清淨不動圓無際故當知六根徧  
滿法界根徧滿故當知六塵徧滿法界塵徧  
滿故當知四大徧滿法界如是乃至陀羅尼  
門徧滿法界據法界觀此有十門一理徧於  
事能顯理五以理奪事六事能隱理七真理  
即事八事法即理九真理非事十事法非理  
今言徧滿法界者正是第二門行相無餘  
門義理謂此即理之諸法與理不異故於餘  
自徧滿法界不同前門沒體攝歸理中故於一  
理事無礙也既徧滿法界即知動靜無礙一  
周徧言覺性圓無際故當知六根徧滿者由  
前門已顯六根等與覺性平等者即無  
分毫之異也即與覺性不異覺性圓無際故  
當知六根亦圓無際故徧滿法界若言不徧



滿即是有際有際即與覺性成與則平覺  
前門故躡前云圓無際故首楞云住見覺  
明覺精明見清淨本然周遍法界六塵已下  
皆例前知第三周遍含容觀即事無礙也  
謂隨舉一座即遍一切法皆然故云一切法在  
自塵中一座既爾一切法皆然故云一切法在  
客善男子由彼妙覺性徧滿故舉所徧徧無  
礙之所根性塵性此是各指根塵自性非無  
由也

壞無雜根塵無壞故如是乃至陀羅尼門謂

之與塵皆是事法例前七段無壞無雜便就

如百千燈光照一室其光徧滿無壞無雜便就

燈光已滿一室更有一燈光亦全滿百千燈  
光一如是各不相壞亦不渾雜室中之空  
多於法界燈之光相徧多光中一皆然重重

無盡前七段事法一一例此可見含容周徧  
斯之謂歟所以然者唯是真心所現皆如幻  
夢影一攝一容多所依性非一非異故得徧多  
入一攝一容多所依性非一非異故得徧多  
中三實同物中二見境同善男子覺成就故  
三稱實同物中二見境同善男子覺成就故  
總指圓彰法界已下之當知菩薩不與法縛  
文由斯故得同佛境界  
不求法脫不厭生死不愛涅槃不敬持戒不

量二

大

憎毀禁不重久習不輕初學何以故一切覺  
故言同也對法無勝劣心如佛於三念之境故  
與前求厭受敬憎重輕等八念也舉八境者  
顯於心也喻云光無憎愛譬如眼光曉了前  
後云脩習此心故二喻

境其光圓滿得無憎愛何以故光體無二無

憎愛故云其目周視現量所得故無憎愛首楞

識於中次第標指云其目者意取眼識云汝  
識者即是意識亦可但隨凡俗情見以目瞠  
為光如法華云梵王善男子此菩薩及末世

衆生脩習此心得成就者遠結八境安於  
此無脩亦無成就泯前心迹起後依正凡聖

無憎敬尚見特毀等故須泯之圓覺普照寂

滅無二別之自心已空但覺照寧有凡聖差

恒寂故普照昇用寂滅是體佛之無心即萬物之

寂照故普照昇用寂滅是體佛之無心即萬物之

同佛是等覺義故云普照寂滅金光明經攝  
大來論皆說佛果無別色聲功德唯如如及  
如智獨存三種世間融融無礙故世界即  
世間衆生即有情世間成佛即智正覺世間

也於中即於無際故中百千萬億下數阿僧祇

此云無數是華嚴十僧大數中之首經論多不

可數不可稱不可說不可量不可說大數恒

河沙謂恒河中所有沙也此河從阿耨池東

沙細如麵初出象口周四里金沙混流

故數多也諸佛世界之數也祇謂有百千萬

億僧祇等數之多矣然此中意者直至盡虛空

顯法界所有世界不是算其數量為欲引機

偏無邊境故增積無數自然淨穢等土皆真

佛統之故猶如空華緣無自性全體即真真

云佛界等理奪會緣入實得三意一幻解脫切

虛幻如耶等處緣入實得三意一幻解脫切

轉至一切世界亂起亂滅此世界皆依妄念一

見如幻住界亂起亂滅此世界皆依妄念一

皆如幻住界亂起亂滅此世界皆依妄念一

刹那不住世界亦成染汗大福衆生住故成染

衆生住故世界亦成染汗大福衆生住故成染

淨信鮮潔空雖淨染等三者成壞相也

然成住壞空雖淨染等三者成壞相也

淨土受用總觀起滅依實教所明無形為斯

法身何須云如佛有嚴密義已如前辨問法

此經云入於土安隱天八常充滿復云何通答

華云我此土安隱天八常充滿復云何通答

彼據理即事門此約不即不離即明此世界不  
離圓覺如華與空如金與器由不離故覺性  
奪之成空華由不即故世界不妨有起滅  
無縛無脫機文通上下則由本成故無淨始知  
衆生本來成佛始知即本覺觀行成就方誌  
本與佛故非二覺故生起涅槃猶如昨夢  
始之與本非二覺故生起涅槃猶如昨夢

亦無二覺之異四相本末同覺故又寂滅  
無二覺之異四相本末同覺故又寂滅  
及生圓滿如是覺滿成就佛是滿義故動靜  
亡方圓滿如是覺滿成就佛是滿義故動靜  
餘成義含不的指法但本成語驚凡聽理越  
情佛既罕有難多法但本成語驚凡聽理越  
一老小乘有部唯悉達今詳教理舉六門常  
無分二乘有部唯悉達今詳教理舉六門常  
嚴得成十信位滿初發心住即顯名成正覺五者頓

教一嚴念時即名正覺時於其身中普見一  
故華嚴念時即名正覺時於其身中普見一  
切衆生一性正覺無性又云普見一切衆生  
皆同念一性正覺無性又云普見一切衆生  
自心念一性正覺無性又云普見一切衆生  
不離此念一性正覺無性又云普見一切衆生  
復如如是念一性正覺無性又云普見一切衆生  
成方能知即當四五兩門若約所知衆生  
本來皆佛則唯第六三善男子如昨夢故  
實同稱法界真實性故

躡前也。由見生死涅槃如夢。即稱圓覺實性。同佛境也。此有二意。一但有能依之夢。必有別依之人。夢是人之神遊。亦見聞之氣分。無自身體。故二但了夢。體空無即證。自有身。其實迷之明。故當知下有四節。初總明稱實云。當知生死及與涅槃無起無滅。無來無去。凡心非滅。去却生死。發起涅槃。無來無去。凡心非滅。去體而觀。都無起滅。稱無來無去。凡心非滅。去

又直言體無起滅。來去不其。所證者無得無失。無取無捨。失所證之境。非得真。其能證者無作無止。無任無滅。於四病三雙。混能辨別。離於此證中。無能無所。畢竟無證。亦無證者。嚴華若有見正覺解脫。離諸漏不著。一切法性切世。彼非證道。眼四總結。稱實云。一切法性

平等不壞。可知四結善男子。彼諸菩薩如是脩行。如是漸次。如是思惟。如是住持。如是方便。如是開悟。求如是法。亦不迷悶。可知偈中唯三舉於第一起行。方便故。初觀觀行。成就二餘。二如次。全同長行。爾時世尊欲重宣此義。而說偈言。且標

最三

二十

普眼汝當知。一切諸眾生。身心皆如幻。身相屬四大。心性歸六塵。四大體各離。誰為和合者。二空觀也。如是漸脩行。一切悉清淨。不動徧法界。法界。觀也。長廣。徧也。無作止任滅。亦無能證者。一切佛世界。

猶如虛空華。三世悉平等。畢竟無來去。初發心菩薩。及末世眾生。欲求入佛道。應如是脩習。第二微釋迷悟始終。文四初三今物。於是金剛藏菩薩在大眾中。即從座起。頂禮佛足。右繞三匝。長跪叉手。而白佛言。可知二正陳辭。

句中三一慶其所悟。大悲世尊。善為一切諸菩薩眾宣揚。如來圓覺清淨大陀羅尼。因地法行。此是一切行位根本。後必漸次。方便與諸眾生開發蒙昧。在會法眾承佛慈誨。幻翳朗然。慧目清淨。可知二難。世尊。若諸眾生。本來成佛。顯前段其所疑。大為此。

本何故復有一切無明疑謂妄若諸無明衆  
生本有何因緣故如來復說本來成佛疑謂  
爲十方異生本成佛道後起無明一切如來  
何時復生一切煩惱此上三難者意無窮過也  
是佛煩惱何生若無生中還應妄起成佛義等  
佛同本無生無生之中還應妄起成佛義等

現事進退不可故有斯三結請通釋惟  
願不捨無遮大慈爲諸菩薩開秘密藏此  
諸典無文唯佛了知登地受今乃請宣成  
教普示末世凡夫故曰無遮開秘密藏不謂  
非謂相傳密及爲末世一切衆生開秘密藏  
則一法舍多今請不簡未世則得聞如是脩  
開秘密顯了而談則不開密藏得聞如是脩

多羅教了義法門於此標永斷疑  
猶疑爲性障信謂已善品爲業別顯則五蓋  
中疑有三疑一疑自謂已善品爲業別顯則五蓋  
彼不能善教三疑法謂已善品爲業別顯則五蓋  
不出離如病疑法謂已善品爲業別顯則五蓋  
今三疑中即有疑法謂已善品爲業別顯則五蓋  
皆舍之疑中即有疑法謂已善品爲業別顯則五蓋  
便者若疑境爲他請問此疑永斷疑起不疑今  
疑法性令觀無得餘皆例知若悔法悔善則惡

悔惡則善故今請永斷即屬惡也然入道人  
若未通決生佛同異則或用功多時反自疑  
悔下三作是語已五體投地如三請終而  
復始爾時世尊告金剛藏菩薩言善哉善哉  
善男子汝等乃能爲諸菩薩及末世衆生問  
於如來甚深秘密究竟方便秘密有二一如

乘如來知見佛於漸教門中久默斯要故  
云究竟方便下答云妙覺圓照離於華翳等  
是也二如來即秘密由證法非色現如摩  
三業業具皆秘密也身密謂非色現如摩  
尼等語密於一言中演無邊法海如谷響等  
意密無心成事等二義之中經顯所證矣  
是諸菩薩最上教誨了義大乘能使十方脩  
學菩薩及諸末世一切衆生得決定信前項

境義當信根成就初發心住永斷疑悔汝今  
今但通決疑難以成前義  
諦聽當爲汝說時金剛藏菩薩奉教歡喜及  
諸大衆默然而聽第四正說長行四一反覆  
一疑三顯淺難造深四結問不當理初中又三  
善男子一切世界以四攝爲世界故若不約

情何成輪迴次下六對辦心也輪始創終極生  
迴謂但住有為即屬輪迴心也輪始創終極生  
新起滅念謝前過去未住無劫聚散劫壞  
而起現止伏調念相續所依不器界皆依妄念既  
起行止伏調念相續所依不器界皆依妄念既  
循環往復業界空已復成情界滅已復生惑然  
遇絕上二句正種種取捨皆是輪迴著取謂我  
示輪迴之相  
我所捨謂厭離苦所依又於器界則厭此厭苦  
倉障為捨欣淨妙離為取於器界則厭此厭苦  
婆是顛倒妄心變現為輪迴之相故捨種種不  
皆別即分別心非幻成幻法二真隨妄轉楞切  
云自心取自心非幻成幻法二真隨妄轉楞切  
法一未出輪迴而辨圓覺彼圓覺性即同流  
轉若免輪迴無有是處所觀圓覺亦爾如心夢  
見實物亦譬如動自能搖湛水湛水如動  
是夢故二喻譬如動自能搖湛水湛水如動  
搖又如定眼由迴轉火旋火成輪相雲駛月  
運舟行岸移亦復如是見三合善男子諸旋  
未息喻生死垢心彼物先住尚不可得月火  
也喻何況輪轉生死垢心曾未清淨觀佛圓  
圓覺何況輪轉生死垢心曾未清淨觀佛圓

最三

三三

覺而不旋復正合也三是指前疑是故汝等便生三惑  
即前疑三種疑也據此疑文的指即知定是先  
難起疑合總結未是答難若若偏若三中之一  
已疑是標舉總結未是答難若若偏若三中之一  
即前疑三種疑也據此疑文的指即知定是先  
二喻疑早合自亡義之勢者詳焉然非正答  
二金釋現起之疑文二復一空華金續無起明曉喻  
三結成今初曲分生為喻二初疑差華七喻後空  
不生善男子譬如幻翳妄見空華幻翳若除  
不可說言此翳已滅何時更起一切諸翳不  
知華因翳有妄執從空而生不知迷真故妄  
生橫執真能生妄執既得翳差都不見迷真故妄  
從輪迴因生又執何時更起一切諸翳不  
見除迷心故得清淨不是新得妙門又執早  
晚更迷迷猶如何何時更起一切諸翳不  
喻更生不定的永無如何以此為喻若夫  
時者但取當日一席之無事不說終身但以愚  
人晨旦見華食時眼差見華亂生亂滅謂言  
論喻速起速停念時眼差見華亂生亂滅謂言  
何妨明夜更睡還夢若如是難豈云睡起夢覺  
何以故翳華二法非相待故不隨翳生但翳華  
故妄見非華實生二法各不相迷死亦復一但  
一有故云不相待也縱使心迷死亦復一但

緣迷故妄似死生衆生本自不生幻華畢竟不起莫將翳待莫以迷求剛藏問目正似此也下空亦如空華滅於空時不可說言虛空何時更起空華何以故空本無華非起滅故此喻前已含釋文生死涅槃同於起滅妙覺易可知二法合生起死涅槃同於起滅妙覺圓照離於華翳似迷見生死涅槃同於起滅妙覺

雙拂生既無明虛空非暫有無覺性何關迷悟衆生既如華起約誰更難無明無明生既死何責本來成佛終不再起果位如何得還迷由已計度不休見他覺性不轉若如何是鮮頓三疑三疑不連環不疑過深科別答下金鑽喻即唯答佛不再迷此疑過深科別重喻也善男子當知虛空非是暫有亦非暫三結成善男子當知虛空非是暫有亦非暫無況復如來圓覺隨順而爲虛空平等本性

虛空世法尚不同華起滅況如來隨順圓覺湛然真常是虛空之體性邪覺爲空性者佛頂云空生大覺中又云森然含虛空復言平等者然圓覺雖是虛空之性而冥合不分周偏法界無分無限無別能依所依故云平等此意云猶在覺中尚常寂況爲空性豈增減邪喻不故善男子如銷金鑛金非云況復後金鑛中銷鑛金現非故知雖有若因銷有金在銷石等亦應得金故知雖有若因銷

銷鑛金性既有已成金不重爲鑛經無窮時金要須本有既已成金不重爲鑛經無窮時金

性不壞隱顯雖殊金性本來自顯不應說言本非成就釋成金性如來圓覺亦復如是法

也鑛喻煩惱金喻覺性鍊出潔淨即有晶光及能隨匠隨模作佛等像或種種器喻佛三

身之理生此佛俱是本真以成普眼既中衆生悟之理生此佛俱是本真以成普眼既中衆生

滅法合成佛之義故舉空華元來不起非後始難今就不壞因果之相故說銷鑛出金華則

難今就不壞因果之相故說銷鑛出金華則難今就不壞因果之相故說銷鑛出金華則

難今就不壞因果之相故說銷鑛出金華則難今就不壞因果之相故說銷鑛出金華則

難今就不壞因果之相故說銷鑛出金華則難今就不壞因果之相故說銷鑛出金華則

難今就不壞因果之相故說銷鑛出金華則難今就不壞因果之相故說銷鑛出金華則

難今就不壞因果之相故說銷鑛出金華則難今就不壞因果之相故說銷鑛出金華則

難今就不壞因果之相故說銷鑛出金華則難今就不壞因果之相故說銷鑛出金華則

難今就不壞因果之相故說銷鑛出金華則難今就不壞因果之相故說銷鑛出金華則

難今就不壞因果之相故說銷鑛出金華則難今就不壞因果之相故說銷鑛出金華則

難今就不壞因果之相故說銷鑛出金華則難今就不壞因果之相故說銷鑛出金華則

難今就不壞因果之相故說銷鑛出金華則難今就不壞因果之相故說銷鑛出金華則

難今就不壞因果之相故說銷鑛出金華則難今就不壞因果之相故說銷鑛出金華則

見佛二能造帶情文四一舉勝彰劣二舉喻  
顯精三誠息妄心四重彰妄義今初文有兩  
對初小聖善男子但諸聲聞所圓境界身心  
語言皆悉斷滅沉空滯寂終不能至彼之親  
證所現涅槃若未入滅即有餘涅槃若已入  
對竟何況能以有思惟心計度測度如來圓覺  
境界此上兩對意云小聖真智尚不能親到  
前理轉轉懸隔何能造耶如百察尚異宰相  
無心言我證得四果豈如來有定如取螢火  
法得阿耨菩提耶二舉喻顯情以輪迴心生  
燒須彌山終不能著下顯情也  
輪迴見入於如來大寂滅海終不能至即知  
勝此舉喻並是顯分別心不能證覺密議前  
三種翻覆疑難前云有思惟心即是此云以  
輪迴心前云圓覺境界即是此云是故我說  
大安滅海可深照之三誠息妄心是故我說  
一切菩薩及末世眾生先斷無始輪迴根本  
指前未出輪迴等文也若遠指即文殊章先  
斷無明或指餘經皆如是說四重彰妄義文  
實體一善男子有作思惟從有心起之根識

有心者識也皆是六塵妄想緣氣舉能牽非  
起者心所也實心無已如空華用此思惟辨於佛  
實心體念故境猶如空華復結空果展轉妄想無有是處  
縱實有思惟思惟尚不能證覺何況此心早  
已如於空華自無其體向上更欲求證何異  
空華結果故言展善男子虛妄淨心多諸巧  
轉妄想二無勝用見不能成就圓覺方便從第一最疑之本兼  
是責問者潘情分別過患所以其中此節最  
親因前三番之疑便都指但是淨心巧見總  
不能證覺四如是分別非為正問乍看連次  
唯結巧見之文細詳其義乃都結第三一段  
問前讚善哉此責非正何也答前讚者美其  
起教此責者顯其責理此一段疑最障障證  
若不徹起末世長迷微有新益故前讚也則  
咸所徵意任佛責故知責此之過始彰微起  
有功年看似前後乘違細詳乃始終符合可  
審說味妙在斯焉偈中四段  
爾時世尊欲重宣此義而說偈言  
金剛藏當知如來寂滅性未曾有終始  
若以輪迴心思惟即旋復但至輪迴際

不能入佛海

長行先舉妄相  
偈文先標實性

譬如銷金鑛

金非銷故有

雖復本來金

終以銷成就

一成真金體

不復重爲鑛

累不須空華  
影在後段故

生死與涅槃

凡夫及諸佛

同爲空華相

所造離念良由長行華無起滅喻中結文  
與此段同故此亦取空華之喻意故前後

思惟猶幻化

何況詰虛妄

能造  
滯情

若能了此心

然後求圓覺

此第四一段  
是依前起行

也與長行第  
四互有互無

大方廣圓覺脩多羅了義經略疏注卷上二



大方廣圓覺修多羅了義經畧疏注卷下一最四

終南山草堂寺沙門 宗密述

第三深究輪迴之根者謂窮其展轉根元

於是彌勒菩薩在大眾中即從座起頂禮佛足右繞三匝長跪叉手而白佛言同上次正陳辭句文

景四

二初 大悲世尊廣為菩薩開祕密藏令諸大

眾深悟輪迴因舟行岸移等喻分別邪正能

施末世一切眾生無畏決定道眼慧眼法眼具

真俗於大涅槃生決定信妙信常住一切妄

想滅盡無復重隨輪轉境界起循環見月不執

岸移等二請後文二一舉法問世尊若諸菩

薩及末世眾生欲遊如來大寂滅涅槃海具

三德能建大義體云何當斷輪迴根本因前

深日廣故如海也於諸輪迴前云種種取捨

先斷無始輪迴之方於諸輪迴皆是輪迴故此

本故今問斷之方於諸輪迴皆是輪迴故此

云有幾種性密有幾種性二問修悲智修佛

諸

菩提幾等差別法門無邊誓願學故迴入塵

勞當設幾種教化方便度諸眾生誓願度故

即從空入假成大悲慈病既多方藥非一若

無方便少湯添水恐落愛見大悲故須問也

二結 惟願不捨救世大悲令諸修行一切菩

薩及末世眾生慧目即能肅清緣塵照耀心

鏡即所照也心淨如鏡故六祖偈 圓悟如來

無上知見雙開菩提涅槃是無上義下三唱

前作是語已五體投地如是三請終而復始

爾時世尊告彌勒菩薩言善哉善哉善男子

汝等乃能為諸菩薩及末世眾生請問如來

深奧祕密微妙之義本清淨之輪迴無令諸

菩薩潔清慧目及令一切末世眾生永斷輪

迴心悟實相具無生忍真性無生本來清淨

生即必滅故是輪迴今悟實相了心無生心

既不生輪迴水絕如是忍可名無生忍上皆

讀汝今諦聽當為汝說許時彌勒菩薩奉教

也

歡喜及諸大衆默然而聽次下正說長行中

答修悲智前中二一推本末令斷二明種性二

令知初本二欲助成因三展轉更依四一性

指受業報初二物約貪欲以標指四善男

起諸業報初二物約貪欲以標指四善男

子一切衆生從無始際由有種種恩愛貪欲

故有輪迴輪迴對所貪五欲標指能貪之愛是

為胎支遺發生吸引同業以是因緣故有生

死又涅槃云因愛生憂因憂生怖若離貪愛

何憂何怖又佛名經云有愛則生怖若離貪愛

故知生五欲引起愛心能令衆生如樹除根等

謂由五欲引起愛心能令衆生如樹除根等

言如種者或天屬或人屬或畜生等或感事之

思味六親等或因教成愛因愛成身或感事之

色思六親等或因教成愛因愛成身或感事之

結思六親等或因教成愛因愛成身或感事之

貪之境衆多故能貪之愛不一然貪與愛亦

有四句謂貪非愛等若對治簡境則有順有

其若約妄簡心則皆為過患又唯就愛復有

謂貪未報行施戒等三法愛謂樂著名義及

貪聖果而修行等故云法愛謂樂著名義及

可成就我身本不有憎愛何由生後約受生

最四

二

卵等四生則受生差別故輪迴釋衆生云思

業為因胎濕染為緣五蘊初起爲生若以

四生配六道者天及地獄化生鬼通胎化謂

鬼子及地行羅刹是胎餘皆化生鬼通胎化謂

人具四者毘舍母胎初著地飛空者金翅及龍

人具四者毘舍母胎初著地飛空者金翅及龍

餘獸胎鳥皆爲卵然著地飛空者金翅及龍

微細蟲動或卵胎皆爲濕化不可具分品類皆

總得名淫縱性命者淫謂就化生亦依業染但約欲界輕

重者俱舍云六受欲交抱執手笑視淫四洲

之難具四分王界餘諸異類卵濕胎形心染氣

淫淫後由愛故云愛爲根本不由之既成因

由有諸欲也助發愛性心也即愛是故能令

生死相續著於外塵欲牽起愛心亦由愛心貪

由此生著欲故也若欲止於心則無復生死

者皆由著欲故也若欲止於心則無復生死

潛神玄默與虛空合其德欲因愛生命因欲

是名涅槃三展轉更修欲因愛生命因欲

有衆生愛命還依欲本愛欲爲因愛命爲果

欲謂貪婬命謂身命無愛欲則不生無欲身

則不有當知欲因愛有身因欲生既有身

死果報如是展轉相續無窮四起諸業報文

由於欲境起諸違意不可

順可境背愛心而生憎嫉造種種業由受彼  
順心便生熱惱憎嫉起瞋瞋故殺害  
過惱打罵凌辱種種惡業從此便與可境  
稱惡業文無者畧著盜飲侵奪綺妄等是  
故復生地獄餓鬼文潤成句以二例知亦可  
翻譯傳寫脫漏義必合有故華嚴云十不善  
業道上者地獄因中者畜生因下者餓鬼因

二善業知欲可厭知愛欲心是惡道因愛厭  
樂報知欲可厭知愛欲心是惡道因愛厭  
業道離惡法門深生愛樂捨惡樂善愛欲  
故造惡今知欲可厭復現天人樂報也華嚴  
故捨十惡樂十善也復現天人樂報也華嚴  
是人天受生因判云樂報處相言之若論人  
間八苦天上五衰地居所載殘害驅擯豈能  
免苦若於天上五衰地居所載殘害驅擯豈能  
羅即成六道三不動業報又知諸愛可厭

惡故棄愛樂捨還滋愛本知其愛惡愛善俱  
樂修捨法捨捨法即四禪八定而不知便現有  
樂捨之心還同彼愛故云還滋愛本便現有  
為增上善果欲界修得此定各隨其地而生  
彼天二皆輪迴故愛為根本不成聖道自心  
總結聖道前指無明此標貪愛發潤備矣然  
十惡業一向須除十善八定則但除其病第

二勤斷文是故衆生欲脫生死免諸輪迴先  
三初正勸是故衆生欲脫生死免諸輪迴先  
斷貪欲及除愛渴既知生死皆由貪愛故欲  
應論云夫事起必由其心報應必由心是  
故自報以觀事而事可變舉事以責心而心  
可反渴者喻其至切二通妨恐有難云若爾  
云何菩薩亦有貪愛故受生邪故下通云  
善男子菩薩變化示現世間非愛為本但以

慈悲令彼捨愛假諸貪欲而入生死菩薩示  
非愛為本但以大悲益人為利欲行教化須  
現受生示同凡夫同事利物故淨名云衆生  
也非愛者智深也三顯益若諸末世一切  
衆生能捨諸欲及除憎愛永斷輪迴勤求如  
來圓覺境界於清淨心便得開悟方能除捨

如出鑛金始堪為器故首楞云如是貪欲有  
名鬼倫無名天趣有無相傾起輪迴性有無  
二無貪無二亦滅於佛菩提方可希冀問從前  
但云貪愛何故滅於佛菩提方可希冀問從前  
境云貪愛何故滅於佛菩提方可希冀問從前  
由愛故離情或身被惱故生憎也是知憎亦  
謂由前說雖終意靜乃至思度佛境皆是輪  
迴故彌勒問其三種性意云比聞餘教只是五  
說道輪迴今得三乘行人亦未能免故佛為  
說由本貪欲顯出五性故屬輪迴不以悟淨

圓覺為本因故然善隨性中修證行相但除其病不除其法餘如廣疏文中二一總標因依善男子一切衆生由本貪欲發揮無明顯

出五性差別不等厭惡樂善三乘教熏積習

說彼而成皆依二種障而現深淺若遇邪師

名教熏起極為堅執名之為深若遇二乘人

說人空理於法雖未離愚於人已無堅執對

前為淺若遇菩薩及佛深淺相望可云何二

障依起一者理障礙正知見根本無明也

礙正知見義故彼論云是心從本已來自

性清淨以不達一法界故心不相應忽然念

起名為二者事障續諸生死六種染心也

報是續生死義故彼論云此清淨心為業受

明所染有其染心染心義者名煩惱礙等廣

如彼說二能依云何五性此皆新熏不同法

五性文三一微懸譚今此又與彼所引總明

兩宗文同小異如文詳之二釋中二一總明

熏善男子若此二障未得斷滅名未成佛以本

發心修證約斷二障故成五性此都不斷故

非五數亦未發心遇教故言未熏若據楞伽

性文四一二乘性合辨二也若諸衆生永

捨貪欲先除事障未斷理障知生死苦止息

聲聞緣覺障有事先除未斷之言但能悟入

菩薩境界雖至長者之求猶在後園除糞止

性善男子若諸末世一切衆生欲汎如來大

圓覺海先當發願勤斷二障二障已伏即能

悟入菩薩境界此約地前以辨若事理障已

永斷滅即入如來微妙圓覺滿足菩提及大

涅槃此約入地乃至果位以辨其相善男子

一切衆生皆證圓覺已證知一切有情無不

是覺譯經說也應云逢善知識依彼所作因

證諸衆生皆有圓覺覺性雖圓遇教

地法行爾時修習便有頓漸不同欣趣有異

故若遇如來無上菩提正修行路根無大小

皆成佛果明不遇勝教皆成即明無別定性久

者客也由此名不定性故若諸衆生雖求善友

故標頓漸四外道性

正師教所熏無三乘種故聞亦不信由此滋  
於本有今云外道性者決了新熏之義彰矣  
三 是名衆生五性差別 二 卷修悲智既識輪  
結 宗即須依解修行速求證入然菩薩修行不  
出悲智二利故須明之前問中先智後悲今  
答則先悲後智意表即智之悲即悲之善男  
智無先無後故互明之文中二初悲 善男  
子菩薩唯以大悲方便入諸世間 前問云當

化方便今答意云但以大悲方便示現種種  
形相順逆隨時無定種數言唯以大悲方應  
者雖過種種之機唯用此二各隨其類而應  
化也但有大悲必能普化但有方便必稱根  
宜無其過累故思益經云衆生行世間而不  
知世間苦薩行世間明了世間相世間虛空  
相虛空亦無相菩薩開發未悟令知妄法本  
知如是不染於世間如觀音隨三十逆順境  
乃至示現種種形相二類而應其身

淨云無始者同體大悲稱性大願性本具之  
非別新得但由迷悟有發不發發即無始二  
智若諸末世一切衆生於大圓覺此下正明大智上求  
菩提對前大起增上心決定趣向當發菩薩清淨  
悲下化衆生  
大願彌綸諸行速至佛果應作是言願我今  
者住佛圓覺求善知識莫值外道及與二乘

決定不趣餘乘不同前  
隨五性故言莫值等  
念但依願力而自策勵  
總相通悲通智故二段  
願即普漸斷諸障雖頓  
提心漸斷諸障事乃漸  
願滿大圓覺便登解脫  
切時中觸向無非解脫  
故以清淨法殿喻之  
證大圓覺妙莊嚴城

頌滿則觸目對境一切諸法無非圓覺故以妙莊嚴域喻之域謂疆域也中二金剛長行爾時世尊欲重宣此義而說偈言

彌勒汝當知一切諸衆生不得大解脫

皆由貪欲故墮落於生死

若能斷憎愛及與貪瞋癡不因差別性

最四

皆得成佛道二障永銷滅

隨順菩薩願依止大涅槃

十方諸菩薩皆以大悲願

現在修行者及末世衆生勤斷諸愛見

便歸大圓覺

上來究竟迴之根竟

此下第四分脩證之位也既顯覺智之源復究輪迴之本已知圓覺凡聖無殊故未辨

隨順圓覺之心從凡至聖如地等覺合之

之言器分者三賢證即證圓覺無

一門脩智以脩圓覺證即證圓覺無

差約脩智以明位地文四初三之初

於是清淨慧菩薩在大衆中即從座起頂禮

佛足右繞三匝長跪叉手而白佛言

陳辭句

文中二大世尊爲我等輩廣說如是不思議事

於一殊淨覺之中說輪迴本末種種本

所不見本所不聞之宗染淨俱絕今顯出覺

性染淨融通故此我等今者蒙佛善誘身心

之前未曾聞見我等今者蒙佛善誘身心

泰然得大饒益

一切法衆重宣法王圓滿覺性一切衆生及

諸菩薩如來世尊所證所得云何差別

性問能證位地覺心一味因果皆

差二義既乖故須起問二結益

生聞此聖教隨順開悟漸次能入

是語已五體投地如是三請終而復始爾時

世尊告清淨慧菩薩言善哉善哉善男子汝

等乃能爲末世衆生請問如來漸次差別汝

今諦聽當爲汝說時清淨慧菩薩奉教歡喜

及諸大衆默然而聽

初中二一法二喻法二初正

善男子圓覺自

性非性等前五性之貪愛性有前差別性循  
隨諸性起圓覺不守自性隨緣偏諸差別性  
增不減經云法身流無取無證性起故法身不  
轉五道名曰眾生無取無證非當情於實  
相中實無菩薩及諸眾生釋所以便云徵何以  
故何眾生無著菩薩眾生皆是幻化幻化滅故

無取證者約有幻垢名曰眾生對離幻垢此  
脩證皆云無著菩薩二喻譬如眼根不自見眼性  
岸移此如鏡像二喻譬如眼根不自見眼性  
自平等無平等者夫眼能見一切唯不能自見  
時境則萬差見即是一眼根又云平等無但約  
聖無分別勝劣之心說文平等一總有標大衆  
意二等之位階差前中二證今初功用有殊衆  
迷倒眾生若無迷惑顛倒則無差別之義故

中亦約翻此以顯始覺階位未除滅一切  
幻化執實於滅未滅不覺後也謂障習漸盡  
一如分座畫妄功用中七地已還皆是夢中  
大一分鏡明圓明證悟始知煩惱本無則見  
斷智慧功用亦是虛妄如夢中以藥治病得

若得如來寂滅此諸佛同證隨順非起也  
心別求實無寂滅及寂滅者無念不生不意明  
寂滅滅之法亦無能寂滅者滅之念不生不意明  
有階差文中二信位二明位三漸證二明忘心  
證初論中四逆次約息除生住異滅四相細  
四即論中四逆次約息除生住異滅四相細

念本無反流四位以明始覺分齊也然心性離  
能令心無生滅良由無明迷自真體鼓動起念  
後際異先際最微名爲滅相今因本覺不思議  
異相起厭求心力又因真如開流熏教法熏  
熏本覺起厭求心力又因真如開流熏教法熏  
滅相終息生性相朗然大悟覺了漸向本源  
動相今無始靜平等之初心信位首論寄息於滅  
如此今無始靜平等之初心信位首論寄息於滅

相經文分三善男子一切衆生從無始來  
此初具足凡夫入信位所以有此文者不約凡  
迷即成四位地故先標此翻以無妄信即翻  
四相謂也由妄想我體元無妄信即翻  
愛我者執也此句我見即能執上句我體元無  
下自曾不自知念念生滅有心體本無念無常

我亦念生滅故淨名云是身如電念念不住故論云一切衆生不名為覺以從本念不  
念相續故說故起憎愛耽著五欲也執之過  
無始無明愛遠我則憎故若遇善友教令開  
著五欲二明聞法覺悟即發明起滅慧照朗然  
悟即開淨圓覺性即內發明起滅慧照朗然  
無始妄念是一時悟現如宿時覺夢然迷時即  
起滅妄念是我故妄念不自見於妄念如眼

不自見今既開悟心真覺不以妄念為我  
故以真之慧照於起滅之念起之與滅念  
念皆知翻前曾不即知此生性自勞慮即此  
自念知念生滅即起滅妄念還自勞役心  
慮之心迷性之時性即起滅妄念還自勞役心  
慮千營萬計念不傳三明息妄隨真若理  
若復有人勞慮永斷絕心作得法界淨法界  
則法界體中絕諸勞慮塵境不生名之為淨  
若事法界則分別念慮之心差別塵境之法

十八界等當體不生名之為淨何者法界即  
淨穢皆由自心心穢則穢心淨則淨何者法界即  
彼淨解為自障礙淨時心盡得少輕安於彼  
名為淨解繫心在淨故成障故於圓覺而不  
礙非外塵所擾故言自礙障故於圓覺而不  
自在結成信於證不自礙此名凡夫隨順覺  
性相結成信於證不自礙此名凡夫隨順覺  
相結成信於證不自礙此名凡夫隨順覺

一切菩薩見解為礙見前位以辨此位之相即  
覺於念雖斷解礙顯前位也言雖相預猶住  
異也此正當覺礙為礙而不自在覺之相劣於  
見覺此位覺礙為礙而不自在覺之相劣於  
登地將礙除礙故不自在礙此名菩薩未入  
此地者隨順覺性住相文云覺於念住念無住

相今文分三結成位今初非二善男子有照淨信中  
明證相三結成位今初非二善男子有照淨信中  
有覺礙位中覺俱名障礙正顯前非即論中  
相謂以智證理現非能所故文中二一如珠自證  
照二不住本覺顯現非能所故文中二一如珠自證  
證二不住本覺顯現非能所故文中二一如珠自證  
三謂法喻合今初是故菩薩常覺不住照與  
照者同時寂滅云若時於所緣智都無所得

爾時住唯識離二取相故智無所得則此常  
覺不住常覺離二取相故智無所得則此常  
覺不住常覺離二取相故智無所得則此常  
智戲論相故離二取相即此照與所取相滅  
文雖真如平等而證理之義十地無殊亦可  
則念無住夫故云常覺不同地前故云不住此  
無故不任矣次喻譬如有人自斷其首首  
已斷故無能斷者落時即無能斷之義頭若



已落後無能斷則以疑心覺礙自滅諸礙所  
之人後合無斷則以疑心覺礙自滅諸礙所  
之疑已斷滅無礙者如火出水盡煙滅灰  
未證真理難忘言教嚴初地證理不住教誨言不  
住故名真解教華嚴初地文云得經論實  
以中二一標修多羅教如標月指若復見月  
了知所標畢竟非月言象而倒惑執言象而

迷真故以標月之拍喻於言教謂見月須藉  
拍端悟心須假佛教因拍見月見月忘拍因  
教筌心意令證實忘標故云畢竟非月二具以  
本心一切如來種種言說開示菩薩亦復如是  
此明諸佛同以言詮顯理故文殊結成位若此名  
菩薩已入地者隨順覺性論亦結云名隨順  
於生相文云如菩薩地盡滿足方便一念相  
應覺心初起心無初相以遠離微念故得  
見覺今文分三住名明境善男子一切障礙即  
究竟覺今總標也謂智明圓覺無分別性常住  
究竟覺又若見有障可斷斷已名覺覺非究竟  
等也又若見有障可斷斷已名覺覺非究竟  
故障礙即覺方究竟矣障礙者標每對中上  
句究竟覺即覺方究竟矣障礙者標每對中上  
下句十對者得念失念無非解脫對無念

最四  
士

則得其正念是智也有念則為失念是識也  
故論中說覺則離念念則不覺等今明念本  
自空元是無成法破法皆名涅槃二成對  
念故皆離破又進備曰成毀謗為智慧愚  
破緣無自性成破一智如故皆涅槃為智慧  
癡通為般若生三愚智對大寶積云癡從分別  
等無別菩薩外道所成就法同是菩提對四邪正  
差別

云住正道者不無明真如無異境界對涅槃  
分別是本邪是正無明真如無異境界對涅槃  
則真如是妄想悟則妄想是迷諸戒定慧  
及淫怒癡俱是梵行六染淨對夫戒定慧  
梵行諸法無行經云貪欲即是道患空元是  
癡亦復然如是三事中有淫無量佛道衆生國  
土同一法性觀七依正對有情無情一切人法悉

皆究竟究竟地獄天堂皆為淨土八苦樂對  
者即法性也地獄天堂皆為淨土八苦樂對  
天宮即見心地獄天堂皆為淨土八苦樂對  
業之念由心地獄天堂皆為淨土八苦樂對  
清淨故寶積經有地獄三昧心宮三昧然諸  
法皆爾非唯天獄今且約敵體相遠之法以  
例有性無性齊成佛道者三乘性也無性者  
迴聞現性也非為他日一切煩惱畢竟解脫  
迴聞現性也非為他日一切煩惱畢竟解脫

解對佛頂經云根塵同源縛脫無二識性虛  
妄猶如十對名相雖異其意不殊但緣佛證何  
縛心上無取捨故得一法界海慧廣量如深  
覺引心無已不更明一法界海慧廣量如深  
各相即無礙之由二明心法界海慧廣量如深  
求相即無礙之由二明心法界海慧廣量如深  
海也慧則是用二明心法界海慧廣量如深  
法界故名法界慧則是用二明心法界海慧廣量如深  
無倒正如名法界慧則是用二明心法界海慧廣量如深  
故諸相如空又能照之慧離分別念猶如虛念

空即同淨名其無礙慧無若也如鏡照物  
鏡自無心上未皆是論中滿足方便一念相  
應覺心初起心無此名如來隨順覺性二忘  
初相也三結位無此名如來隨順覺性二忘  
證前白普示教門就機說有深淺今恐存分  
別則悟入無期故示圓頓安於嚴先說差別  
順前是隨此當離相亦如華嚴先說差別  
位因地是後以平等融之即差別中之  
平等心入覺二驗果知因三印成佛智初  
三一等忘心入覺二驗果知因三印成佛智初

中二一指善男子但諸菩薩及末世眾生  
示安安心文有居一切時不起妄念  
末世安安心文有居一切時不起妄念  
四節每節二句有居一切時不起妄念  
著外法也念則於諸妄心亦不息滅  
逮覺故令不起於諸妄心亦不息滅  
素影勞形若減妄住妄想境不加了知  
存真似心若不加了知迷現量故經說非  
元是自心不加了知迷現量故經說非  
成幻論云心不見心但迷現量故經說非

物且知體本自知覺何必更於無了知不辨  
加了知知上起知名為加知於無了知不辨  
真實能知既起即真知實知二法頻入彼  
諸眾生聞是法門信解受持不生驚畏是則  
名為隨順覺性彼當根衆若聞此方便心無  
坦然合道亦同金剛經中不驚不怖男子汝  
怖不長甚為希有等二驗果知因善男子汝

等當知如是衆生已曾供養百千萬億恒河  
沙諸佛及大菩薩植衆德本願云今聞悟  
宿因曩承薰習金剛亦云不於一三佛等三  
其因已足積習金剛亦云不於一三佛等三  
印成佛說是人名為成就一切種智謂一切  
此而得因果相攝決定無疑是以如來印言  
成就又此經宗分同華嚴因該果海果徹因

源稱性互收無別先後彼云若諸菩薩能與  
如是觀行相應於諸法中不生二解即同此  
安心中三初二全同長行第三兩句總結長行  
讀中三初二全同長行第三兩句總結長行  
也爾時世尊欲重宣此義而說偈言  
清淨慧當知圓滿菩提性無取亦無證  
無菩薩衆生上圓覺無證覺與未覺時  
下對機說證

衆生爲鮮礙位信

不住一切相位聖

末世諸衆生

現世即菩薩

佛印  
智成

方結  
便頻  
上漸  
來故  
四云

由明一觀類行人中已根

或別一二衣則二此單門

一故人云別也  
或其一

前不兼明  
無餘及以  
愛相

下  
分  
目  
入  
參

然通文別惑觀惑行

觀觀  
行脩  
相行  
後後

三 舊 名 才 行

下即從座起而

弗言同走

白傳次陳

一五・一五六一

一五二五六一

龍藏

辭句二  
一慶前  
大悲世尊廣爲我等分別如是隨順

覺性  
位領漸證依  
令諸菩薩覺心光明承佛圓音

不因脩習而得善利

請後文二一問一所脩二  
明所爲初中二一立理  
世尊辟如大城覺外

有四門門行隨方來者非止一路可如西門而入

一切菩薩莊嚴佛國及成菩提非一方便合法

可謂前說觀行理趣分明今復諮詢惟願

世尊廣爲我等宣說一切方便漸次之所修并

脩行人總有幾種

末世衆生求大乘者速得開悟遊戲如來大

寂滅海下三唱作是語已五體投地如是三

請終而復始爾時世尊告威德自在菩薩言

善哉善哉善男子汝等乃能爲諸菩薩及末

世衆生問於如來如是方便汝今帝德當爲

說時威德自在菩薩奉教歡喜及諸大衆

三言

默然而聽 正觀門三引彰圓四校量顯二  
性之初一以標本善男子無上妙覺偏諸十方  
出生如來 證義如前此同證同修與一切法同  
體平等 色心不義云凡聖無差皆依覺性故同  
性非衆生 數中名爲法在衆生數中名爲佛性  
性上皆所 稱之性也 於諸修行實無有二

能稱之行也 即如前二空觀門根塵普淨  
愛俱悲智 隨事離相 離心常無所得一切  
苦無不約 隨機之行 雖此意方便隨順其  
數無量 然衆生性利鈍不同 煩惱厚薄  
爲起病 入楞伽云 隨其所說 如來爲衆生  
彼諸病 入楞伽云 隨其所說 如來爲衆生  
說應攝所 歸循性 差別當有三種生衆

根性雖有 萬差而此三門一切收盡必須三  
者義如下 釋二正示觀門三一切收盡必須三  
二起幻銷 塵觀三正示觀門三一切收盡必須三  
已具轉 誦習正法 聖大權實事理漸頓機  
異展不 殊途邪正 凡提此不證但以教觀漸頓  
有共慧 今此託法 進脩以成圓頓觀行即  
事理定 慧俱無礙 也與論中修習真如三昧  
體相大 司小異 與者彼不開爲三也今初  
派相中 有善男子若諸菩薩悟淨圓覺  
三標本 最四 十四

心爲行 欲趣佛果 先須了悟 身中淨圓覺性  
以相類 目本正更資 故一下標本而方爲妙行  
明同此 矣行也 以釋者 悟異故凡行 以淨覺心  
皆用妄 起行也 覺迷悟 異故凡行 以淨覺心  
所用妄 起行也 覺迷悟 異故凡行 以淨覺心  
即靜爲 欲對治 動亂之 習一故 取靜爲行 雖動  
漸漸覺 心行方 得成就 尚不微 取靜爲行 雖動  
云然覺 論心物 若力尚 止者微 取靜爲行 雖動  
能展照 論心物 若力尚 止者微 取靜爲行 雖動

不依氣 息形色 虛空地 水火風 見聞覺 知乃  
至當知 唯心無 外境界 即復此 心無自 知相  
由澄諸 念覺識 煩動起 前以靜 澄心無 自相  
故見分 別之識 煩動起 前以靜 澄心無 自相  
二識如 眼不自 識煩動 起前以 靜澄心 無自相  
成云 靜慧發 生靜生 慧故云 靜慧發 生靜生  
故生云 身心客 塵從此 永滅盡 塵妄不 起身相  
發生云 身心客 塵從此 永滅盡 塵妄不 起身相

永滅客 非本便 能內發 靜靜輕 安由內 心自根 境  
性塵汗 自體安 調暢宣 塵由寐 靜故十 方世  
寐靜清 虛輕安 調暢宣 塵由寐 靜故十 方世  
永息重 長祛三 威應塵 由寐靜 故十方 世  
界諸如 來心於 中顯現 衆生圓 明性體 凡佛  
似隔今 身心相 盡妄念 不生圓 覺妙心 凡佛  
交徹理 實而言 我之身 心亦編 現十方 佛中  
故先德 云黃昏 成寐身 心總無 物恒沙 觀者  
佛入我 身我身 常入恒 沙佛今 但約入 觀者

為主故云諸如鏡中像如諸鏡入一鏡中諸鏡  
佛於中顯現如影也然塵鏡之性本明磨瑩  
即呈物像眾生自心亦爾心靜即現如來故  
論問云若諸佛有自然業能現一切處利益  
衆生者云何世間無有作意故說諸佛如來  
法身平等徧一切處無有垢鏡身不現經  
依衆生心現衆生心者猶如於鏡身不現  
色像不現如是衆生心一也皆據能現之本  
云佛心論云法身一心一也皆據能現之本  
若就所現應云應化此心約心靜故則知佛心  
亦然故名爲現非謂佛心有現也此乃鏡  
明則像自觀身實相觀佛亦然三結名淨此方  
名云如自觀身實相觀佛亦然三結名淨此方  
便者名奢摩他此翻云止定之異名寂靜義  
故若準涅槃經釋即名滅能調寂靜遠離  
及能清等結云以是義故名爲定相一起幻  
銷塵觀本善男子若諸菩薩悟淨圓覺二同  
三初標本善男子若諸菩薩悟淨圓覺二同  
釋中五以淨覺心知覺心性及其根塵皆因  
一幻化起有各無自性但是識識與根塵三和  
幻化合有各無自性但是識識與根塵三和  
名幻即起諸幻以除幻者正明起行也諸幻  
化本無明是無幻之者即幻智也幻者即  
根本無明是無幻之者即幻智也幻者即  
力分覺根本不覺始息滅相終息生相即  
除變化諸幻而開幻衆如幻衆生也若觀心  
幻變化諸幻而開幻衆如幻衆生也若觀心

釋者變起差別幻智徧觀八萬塵勞之衆一  
一稱真清淨非障非蔽即爲開也二功成  
由起幻故便能內發大悲二故能內發同體  
大輕安故輕安暢適起非其愛見一切菩薩從  
悲起行漸次增進明諸菩薩從此觀門不能  
此起行漸次增進明諸菩薩從此觀門不能  
溢彼觀幻者非同幻故智勝勝劣異故非  
同幻觀皆是幻故智勝勝劣異故非  
菩薩所圓妙行稱真之幻如土長苗等依土  
長苗喻收子之時苗土俱存種喻覺心土喻  
法苗喻收子之時苗土俱存種喻覺心土喻  
從幻智而忘心入覺淨圓覺依幻法而起幻智  
覺則前二皆法三結名入此方便者名三摩鉢  
提勝位故又等謂齊等離沉掉故至謂至到  
到勝位故又等謂齊等離沉掉故至謂至到  
三絕待靈心觀文三初標本善男子若諸菩  
薩悟淨圓覺二如正釋中以淨覺心所依不  
取幻化離第二及諸淨相離第一了知身心皆爲  
聖礙有所起心悉皆是妄了知是身身心是  
謂於中又三無知覺爲覺心上所了身心也  
謂於中又三無知覺爲覺心上所了身心也  
謂於中又三無知覺爲覺心上所了身心也

障正明正顯靈妙之體然此靈心上而無頂  
知見明下有無底傍無邊際中無不似太虛欲  
當相何有東西起欲言不見異於分初欲言  
言相異不從石欲言其覺不同醒悟之初欲  
頑疑異於日月之類故經教存於空欲  
無其明不於日見明覺互泯互存各深  
意今此欲入觀門恐知字引別念故宜但  
云明不依諸礙不依礙者直造靈明永得  
也明不依諸礙不依礙者直造靈明永得

超過迥殊礙前觀幻涉無礙境於前靜同受

用資緣已世界國邑及與身宛然心見聞相在

不異塵域同他今不生情執認沒體如器中

鐺聲出於外一鐘字不定恐誤準切韻訓和訓

樂不是器中之聲今率愚詳之取其聲勢不聞

擊鐘磬之類其聲鐘然即知金鐘是此類聲

之相狀譯人迴潤稍拙應云如金鐘是此類聲

出外二作鑄字音同即大鐘也是諸器中鐘

一數故云鑄字音同即大鐘也是諸器中鐘

非失故云鑄字音同即大鐘也是諸器中鐘

皆音笙簧中乃簧之類以簧為鐘三潤之

屬皆能發聲出外故與音俱錯爾後正釋喻者

靈明觀智謂聲從器出器不能拘故聲聞四  
遠器局本智處以喻觀智約身不能拘故聲  
不器局本智處以喻觀智約身不能拘故聲  
喻相拘何智處以喻觀智約身不能拘故聲  
樓受豈疑以樞杵一擊聲振響區不形兼之  
音不礙觀以樞杵一擊聲振響區不形兼之  
要邀之觀以樞杵一擊聲振響區不形兼之  
喻上界餘已意亦同前仍法合最如成二樓  
準上界餘已意亦同前仍法合最如成二樓

能內發寂滅不取幻化非幻化即寂不取靜相

為一心此非息動之寂生已而滅故云寂滅者名

輕安上妙覺隨順寂滅境界同佛故隨時用妙

覺寂自他身心所不能及唯獨自明故了餘人

滅已心識之量亦不能造如螢燒須彌必及須

離情方契故自量不及又依體起智為自根塵

發識名他不可識衆生壽命皆為浮想衆生切

壽命但為浮想任持本無實體故華嚴云一

切衆生但為浮想任持本無實體故華嚴云一

虛空者即知浮雲畢竟非空衆生壽命是氣了

之浮想了真寂者即知衆生畢竟非空衆生壽

此方便者名爲禪那此云靜慮即當定我

即靜而慮故非無記即當定我

心谷正中由不滯此二直造心源故定慧等淨  
相文者絕待之義其明固無疑矣然釋相中  
指以行故取雙足用齊融絕待雙是但約  
義是中道故釋相與結名顯三觀文初皆  
皆悟者聞前經故謂初解之觀前後靈心觀  
幻觀後半剛藏全普眼之解對配前經昭然  
覺然此三門與涅槃經三相對同者一泯相  
台三觀則義理同而意趣異同者一泯相即

空觀也二起幻即假觀也三絕待即中觀也  
異者此明行人用心方便彼則推窮諸法性  
約義生解故對所觀三諦三引例彰圓善

男子此三法門皆是圓覺親近隨順十方如  
來因此成佛十方菩薩種種方便一切同異  
皆依如是三種事業而此三門皆依悟淨圓覺

入圓覺始終不離故云親近隨順佛及菩薩  
一同證同脩隨機隨事行相各異或多或同  
與異隨類難準然必依此三五種業三種業  
中或具依三輪或一或二此是脩行人之業  
具如二十五輪所明此是脩行人之業  
若得圓證即成圓覺三皆圓證若偏修一行  
證但名親近三事圓通名善男子假使有人修

於聖道教化成就百千萬億阿羅漢辟支佛  
果不如有人聞此圓覺無礙法門一刹那頃  
隨順脩習初舉劣後不如下頭勝且如勸得  
說福已甚多况今爾許億人成就十成羅漢  
具足六通八解永超三界十纏而乃不如時  
人暫習圓覺時中極促唯海何可校量聞此等  
圓修妙觀慈云牛跡巨海何可校量聞此等

者聞慧隨順者思慧脩習者備慧爾時世尊  
得中唯三關校量故餘全同長行爾時世尊  
欲重宣此義而說偈言且標舉也

威德汝當知 無上大覺心 本際無二相  
隨於諸方便 其數即無量 如來總開示  
便有三種類 寂靜奢摩他 如鏡照諸像

如幻三摩提 如苗漸增長 禪那唯寂滅  
如彼器中鏗 三種妙法門 皆是覺隨順  
十方諸如來 及諸大菩薩 因此得成道  
三事圓證故 名究竟涅槃 上來三觀竟  
自此第二明單復脩  
習文四初三之初

於是辨音菩薩在大眾中即從座起頂禮佛

足右繞三匝長跪叉手而白佛言同上後陳

初慶大悲世尊如是法門甚為希有請可知二

前一問世尊此諸方便指前三觀一切菩薩於圓

覺門指前所有幾脩習明未審諸菩薩所修

最四

十九

為復一人具三為三人各一為前後願為大

眾及末世眾生方便開示令悟實相可見下

作是語已五體投地如是三請終而復始爾

時世尊告辨音菩薩言善哉善哉善男子汝

等乃能為諸大眾及末世眾生問於如來如

是脩習汝今諦聽當為汝說時辨音菩薩奉

教歡喜及諸大眾默然而聽正說長行中四

觀網交羅三結成正善男子一切如來圓覺

清淨本無修習及修習者明所依一切菩薩

及末世眾生依於末覺幻力修習正明諸輪

大意無脩

之修義爾時便有二十五種清淨定輪同前段

觀於中三初有三輪單修三觀義能摧惑障令正智轉故名為輪二觀網交

一澄淨觀約喻各立一名今全用之初中三

息用觀若諸菩薩結此下二十五輪皆有標列

不載又以此初三觀行為前已具釋此為分成

觀皆標云唯結云單意顯不兼餘二力所未

餘行唯取極靜餘事由靜力故永斷煩惱

究竟成就由靜心之力覺身心空覺念尚無

云究竟不起于座便入涅槃不起即是覺心故

此菩薩者名單修奢摩他結名二觀若諸菩

薩唯觀如幻以佛力故變化世界種種作用

備行菩薩清淨妙行於陀羅尼不失寐念及

諸靜慧此菩薩者名單修三摩鉢提包丁是

子十九年以一刀解牛鋒刃不損喻菩薩利

前釋三摩音出礙觀謂若諸菩薩唯滅諸幻

器質音融隨扣應響



不取作用以諸幻境無邊難可窮究故直云  
寂故云不取滅入佛境界故云諸法猶如幻  
如幻不可得離諸幻法故云禮無所觀  
斷煩惱獨正是不假諸行也煩惱斷盡便證實  
相但與靈心絕待之義  
修禪那於結餘一後交絡成七三七故有二十一  
輪兼前三單及後一圓足二十五然每一觀  
為頭七段之中皆有一節初兩段二共合  
次兩段三行一次每觀為一段中後齊後有  
兩段先齊後一今每觀為一段中後齊後有  
又繁每觀但各舉一字後以論其初觀境  
幻後寂靜與靜異者靜是二乘境初七輪靜觀  
又靜是禪定寂是涅槃中三初七輪靜觀  
為首兼於幻寂為首兼於靜幻觀中七觀一運  
後七輪靜觀為首兼於靜幻觀中七觀一運  
舟兼濟觀菩薩修定已出塵若諸菩薩先取  
即運舟發慧以化物即兼濟若諸菩薩先取  
至靜為首靜觀以靜慧心從靜起也  
於是中起菩薩行自居幻化何能無靜慧則此  
菩薩者名先修奢摩他後修三摩鉢提結名  
海澄空觀湛海則波瀾不動先靜觀以若諸  
反流澄空則水性清明後寂觀以顯性若諸  
景四  
二十

菩薩以靜慧故證至靜性  
斷煩惱永出生死二觀功用斷煩惱是果喪此菩  
薩者名先修奢摩他後修禪那結名三首羅  
俱備如摩醯首若諸菩薩以寂靜慧也復現  
羅面上三目幻力種種變化度諸眾生  
幻力種種變化度諸眾生後斷煩惱而入  
寂滅此菩薩者名先修奢摩他中修三摩  
鉢提後修禪那結名四三點齊備觀三點者  
三觀即名為若諸菩薩以至靜力斷煩惱  
齊非謂同時已寂後起菩薩清淨妙行度諸眾生  
愛見已無故所起行此菩薩者名先修奢摩  
無不淨妙可解他縛他中修禪那後修三摩鉢提  
他中修禪那後修三摩鉢提結名五品字單  
如上一口後雙明幻若諸菩薩以至靜力  
如下兩口故云單雙靜心斷煩惱復度眾生建立境界  
靜心斷煩惱復度眾生建立境界初句是寂  
後二句是幻內斷此菩薩者名先修奢摩他  
煩惱外度眾生齊修三摩鉢提禪那  
齊修三摩鉢提禪那結名六獨足雙頭觀白  
澤園中有山精頭如鼓

有兩面前後俱見此喻靜幻雙照二若諸菩薩以至靜力資發變化資助策發變化之力以度後斷煩惱與前二利備故入中道此為初後始單兼於靜此菩薩者名齊修奢摩他三摩鉢提後修禪那觀即以此靜定之樹

結寂滅中道之果後敷華者復以幻觀入有情界度諸衆生同令獲得涅槃之果若諸菩薩以至靜力用資寂滅後起作用變化世界此菩薩者名齊修奢摩他禪那後修三摩鉢提次七輪一一標幻為首次兼餘後鑄戈戰為農器喻此菩薩若諸菩薩以變先變化種種已後入靜觀

化力種種隨順而取至靜此菩薩者名先修三摩鉢提後修奢摩他二功成退職觀即是功成習靜若諸菩薩以變化力種種境界而取寂滅此菩薩者名先修三摩鉢提後修禪那二幻師解術觀先起變化作術法後歸靜體寂故解術

諸菩薩以變化力而作佛事幻安住寂靜也而斷煩惱此菩薩者名先修三摩鉢提中修奢摩他後修禪那四神龍隱海觀起幻化入靜如若諸菩薩以變化力無礙作用幻斷煩惱故安住至靜此菩薩者名先修三

摩鉢提中修禪那後修奢摩他五龍樹通真歸靜寂如龍樹初行幻術廣化邪途後習真乘自階聖果若諸菩薩以變化力方便作用幻至靜寂滅二俱隨順此菩薩者名先修三摩鉢提齊修奢摩他禪那六商那示相觀商那和修即優波鞠多之師也先以神力示相降伏鞠多弟子慢心

後入若諸菩薩以變化力種種起用資於定歸靜後斷煩惱此菩薩者名齊修三摩鉢提奢摩他後修禪那七大通宴默觀大通則歸若諸菩薩以變化力資於寂滅齊後住清淨無作靜慮此菩薩者名齊修三摩鉢

提禪那後修奢摩他後七輪一一標寐為首  
海觀佛頂經云同入如來寶明空海今靈明心  
觀即本覺明如寶明也後靜觀如空海也  
若諸菩薩以寐滅力寐而起至靜住於清淨  
此菩薩者名先修禪那後修奢摩他二虛  
靜此菩薩者名先修禪那後修奢摩他  
用觀靈心之體如  
虛空起化即妙用  
若諸菩薩以寐滅力寐而

起作用於一切境寐用隨順此菩薩者名

先修禪那後修三摩鉢提三舜若呈神觀舜

光映之暫現如此  
若諸菩薩以寐滅力種種

自性寐安於靜慮靜而起變化  
此菩薩者

名先修禪那中修奢摩他後修三摩鉢提四飲

光歸定觀大迦葉也先證  
若諸菩薩以寐滅

力無作自性寐起於作用清淨境界幻歸於

靜慮靜此菩薩者名先修禪那中修三摩鉢

提後修奢摩他五多寶星通觀多寶佛先成  
華如靜  
幻無礙  
若諸菩薩以寐滅力種種清淨寐而

最

重

住靜慮起於變化齊此菩薩者名先修禪

那齊修奢摩他三摩鉢提六下方騰化觀即

沙從下  
若諸菩薩以寐滅力資於至靜靜而

起變化此菩薩者名齊修禪那奢摩他後

修三摩鉢提七帝青含變觀此寶含諸物像

成包含德用應緣  
若諸菩薩以寐滅力資於

變化幻而起至靜清明境慧  
此菩薩者名

齊修禪那三摩鉢提後修奢摩他後有一輪

此名如意圓備觀如意寶珠四  
若諸菩薩以

方俱照大智頂覺三觀齊備

圓覺慧稱圓覺而  
圓合一切事理性相真妄

色空等類舉體相應是為圓合謂由圓覺合

理即非理故全即事又由以覺合事即

非事故全即理餘性相等同此說中道義

諦於是現馬非理非事雙遮頭中即理即事

同時是為圓覺於諸性依此脩相依此脩無

離覺性依此脩觀一切從體起用性相無

異覺性是會用歸體用無礙  
此菩薩者名

寂照同時是為圓滿無上妙覺

為圓修三種自性清淨隨順正三結成善男子

是名菩薩二十五輪一切菩薩修行如是見可

四總示若諸菩薩及末世眾依此輪者備示

式及用心此二十五輪之時於事中威儀法當

持梵行也寂靜也思惟觀門如是備行必定

成求哀懺悔經三七日懺悔求哀發露淨心

佛數若少慮不精誠三七日中已彰於二十

應請懺悔之義下道場二十五輪中當釋於二十

五輪各安標記置道場之中禮念虔誠精祈

一行至心求哀隨手結取積若自的樂一門隨祈

能自決即憑聖力以卜應依結開示便知頃

備信手取之不宜簡擇

漸依所捨結開而視之一念疑悔即不成就

心懷疑阻併失前功縱使再備稍難成就據

根驗理必在於茲無乃等閑輕於事相偈中

亦四全爾時世尊欲重宣此義而說偈言

辨音汝當知一切諸菩薩無礙清淨慧

皆依禪定生今備觀之人先以所依之體為

本而起觀行長行云圓覺清淨

無能所備心宜所謂奢摩他三摩提禪那

此理即禪定義有二十五種長廣

三法頓漸修無不因此法而得成菩提

三世脩行者并法不隨順簡非所為也長

唯除頓覺人悟解之人并及於一切定相之法不隨順者

釋一者兩句皆作上根釋謂唯除上根圓頓

則不必具依二十五輪及道場探結等不隨

順法者不取相也既不隨相即隨真覺此乃

頤入圓明觸目合道不可加之繩索傷乎無

落是前知幻即離不作方便等類故除之矣

二者下句作無信下根釋謂都不信者聞之

不能隨順依此則上智與下愚不移也前釋

不隨不隨不隨正法一切諸菩薩及末世眾

釋不隨不隨不隨正法一切諸菩薩及末世眾

常當持此輪隨順勤修習依佛大悲力

不久證涅槃

大方廣圓覺修多羅了義經畧疏注卷下一

大方廣圓覺脩多羅了義經畧疏卷下二 最五

唐終南山草堂寺沙門 宗密述

次後有二問答兩重除障初淨業章除我人  
覺後普覺章依師離病此皆觀行中障故同  
大科初中雖約計執淺深說有四相差別然  
唯是我見故經文除別列四名之外節節皆  
有我字若除此執便是圓覺  
故云入覺文四初三之初

最五

於是淨諸業障菩薩在大眾中即從座起頂

禮佛足右繞三匝長跪叉手而白佛言同上

句前二大悲世尊為我等輩廣說如是不思

議事前總明觀行一向稱理而備權可領解

別不乖一味尤為一切如來因地行相遠成

難見故不思議

文殊令諸大眾得未曾有親見調御歷恒沙

劫勤苦境界一切功用猶如一念我等菩薩

深自慶慰悟因行也夫果德稱真約理可照

炳然齊現如瑠璃界盛多芥子世尊若此覺

故深慶矣二問後又三一正問心本性清淨因何染汙使諸眾生迷悶不入

此中問意不說本來都迷意明已知覺性圓  
明諸法清淨何得凡心宛在不自覺源所作  
所為情猶憎愛自他全別難自澤融此對果  
人天地之遠覺心本淨悟即應同更有何法  
染汙今我用心異佛故云惟願如來廣為我  
因何迷悶不入二請後惟願如來廣為我  
等開悟法性法性者諸法之性若直譯本體  
無自體同於一性即名法性今推破四相皆  
融諸法全同覺性故云開悟法性從前經文

但云覺性唯此段云法性意在此矣三結意今此大眾及末世眾

生作將來眼做前三唱作是語已五體投地如

是三請終而復始爾時世尊告淨諸業障菩

薩言善哉善哉善男子汝等乃能為諸大眾

及末世眾生諮問如來如是方便汝今諦聽

當為汝說時淨諸業障菩薩奉教歡喜及諸

大眾默然而聽正說長行中四一總叙過由

斷惑成因初中總叙四相過善男子一切

眾生從無始來未曾悟故故下妄想執有中

橫計我人眾生及與壽命約義故有四名四轉

計我人眾生及與壽命約義故有四名四轉

復有二相一迷識境二迷智境初者謂我自  
體為我計我相轉趣於餘趣為我計我報命根  
苦樂種種變異相續為衆生計我一報命根  
不即此而住為壽者如金剛而論所說迷智境  
至文當知說四顛倒為實我體迷之謂本有境  
妄過惠滋多文四一有長轉生妄二違拒覺心  
明動息俱迷四結成障道今初妄二轉拒覺心  
三動息俱迷四結成障道今初妄二轉拒覺心  
句由迷起惑次二句曰惑造業次二句由業

招報後二句反於由此便生憎愛二境執謂由  
五道墮於二乘所以於自生愛於他生憎順我  
相為實我體所以於自生愛於他生憎順我  
者愛遠我者憎如是愛憎皆由執我故口由我  
此於虛妄體重執虛妄象緣大五蘊迷性妄生  
更於其上重執二妄相依生妄業道由前二  
我人故云爾也二妄相依生妄業道由前二  
起造作種種妄業能引有妄業故妄見流  
至苦樂之果故名為道

轉業或即愛生死流轉生厭流轉者厭三界  
如死流轉是所至之果厭流轉者厭三界  
緣斷滅息妄見涅槃智然上十句總當二乘  
宗中一生滅四諦後一句滅諦二違拒覺心  
諦次一句道諦後一句滅諦二違拒覺心  
由此不能入清淨覺何迷悶不入今答云由  
認四相展轉生過繼離六非覺違拒諸勝入  
道復墮二乘是故不入

者前問云因何使諸衆生不入故此答云非  
覺身未忘不能合於有諸能入非覺入故釋  
本覺非本意云入時若覺元不入即覺  
非覺入者自是信解行等覺體元不入即覺  
與不入何責於覺三動是故動念集八句及  
息俱迷迷二一正明是故動念集八句及  
與息念道即前滅皆歸迷悶釋成不入二微何

以故動念既為皆覺念即合契真何由有  
無始本起無明又從初根本而起為已主宰將  
無始本起無明又從初根本而起為已主宰將  
息我相住地無明為我主故動是我動息是我  
釋此文委細釋於一切衆生無慧目未曾  
前文若十歲之義胎中始無目則眼生前雖不見物色  
如人能了知若胎中始無目則眼生前雖不見物色  
之即能了知若胎中始無目則眼生前雖不見物色

之時種種為說終無所益則先須金錫抉膜  
然後指示是非故涅槃經云如盲人不見色  
色他後指示是非故涅槃經云如盲人不見色  
雪鶴竟不能得展轉譬喻米身心等性皆是  
無明本起得無明一切皆是魔業今以前以覺  
明故云皆是無明前云一切是魔業今以前以覺  
本故云皆是無明前云一切是魔業今以前以覺  
此如土器皆為譬如有不自斷命身若斷身

即違愛如人身終早陋病苦亦自無命終一切不  
能斷餘或可自斷誠難認我其可得乎何  
煩惱惡業容有得者欲令斷我其必不覺  
以故我終不能還斷我故又有我故一體不覺  
是我眼不自見故必情忘盡如夢身一體今  
是至我苦夢時終無不肯斷必覺來合於  
本方嫌夢苦復無可斷四結成障道是  
故當知至不斷命等此都結之以成障道所

云有愛我者我與隨順以明我生愛非隨順者  
便生憎以對違起憎為憎愛心養無明故指  
上二唯滋無明故知迷心修道繼令相續求  
勤苦種種行門但助無明何成佛果本從無明  
道皆不成就而正明障道言相續者本從無明  
現行相續不斷將此求道畢竟不成故實積  
經云於身生寶愛不離於我人彼作是修行

由斯墮惡趣二別釋四相然此我等行相殊  
常者但約途執初果已除此乃就修證  
羅漢未曉文中即為四段一約事驗我二悟  
我成人三了迹迹生四潛續如命初謂驗其  
任運分自他者是其相續中二一標釋善  
鹿相二結指細相初二一微起標示善  
男子云何我相謂諸眾生心所證者夫我難  
事證知但驗真但覺有心得名中我相二約喻  
修道捨妄證真但覺有心得名中我相二約喻

以善男子譬如有人百骸調適忽忘我身四  
支弦急緩調手足失度之狀攝養乖方微加  
針艾則知有我是故證取方現我體此况道  
靜室或隱深山心絕經營境無違順習閑成  
性暫得忘情不覺自他謂證無我若違順所  
逼究有人歎謗其法即喜恨等二結指細相若  
復有人歎謗其法即喜恨等二結指細相若

善男子其心乃至證於下所如來畢竟了知  
於所證中又上清淨涅槃知也皆是相謂  
是了知也二乘涅槃為我相故使了知如來涅槃  
但了知二乘涅槃為我相故使了知如來涅槃  
今既證得我相然涅槃不忘能所即是相二悟善  
我成人悟前非者是此相矣文二一鹿相善  
男子云何人相謂諸眾生心悟證者也者字

正名善男子悟有我者不復認我證心所悟  
人相善男子悟有我者不復認我證心所悟  
非我悟亦如是同前悟已超過一切證者所  
證之過除悉為人相二結成也善男子其心乃  
能悟之累不取能俱是我者心存少悟此  
至圓悟涅槃所故備彈證理日俾彈盡也皆  
不祛為存悟矣非備彈證理日俾彈盡也皆  
諸差別故云少也

名人相是結成細相三了迹迹生謂前二相俱  
心又亦是迹故云了迹善男子云何衆生相  
迹生文三一徵起標示  
謂諸衆生心自證悟所不及者是覺前能悟悟  
成所覺又名能展轉無窮皆成能所不能所及  
謂免諸過不覺此計又是衆生衆生善男子  
者不定執一之謂也二舉喻微釋

譬如有人作如是言

借世人語辭以爲我是

衆生則知彼人說衆生者非我非彼也下自  
云釋云何非我我是衆生則非是我以自是衆  
也云何非彼我是衆生彼以云我是衆生故非彼也  
非彼我故計非彼人之我也又顯於自於彼不

善男子但諸衆生了證相我悟人皆爲我人  
指前二相也下對之而我人相所不及者證  
以辨衆生之相云了悟者空則存有所了名衆  
人不及不執主宰故離我人存有所了名衆  
生相心不執但擬修止者不四潛續如命請都  
即此無執之業智相續未忘非故善男子云  
生心故言潛續文二一徵起標示善男子云

最五

五

何壽命相謂諸衆生可知心照清淨即心之照  
覺也覺所了者覺前三相即覺他證悟等  
云心一切業智擬將此智修習一不不見  
猶如命根雖能除妄而不自除故不自不見  
相續不斷之義二展轉如命根如命根者無取  
細釋又三一以義正釋善男子若心照見此

門之一切覺是前者二通皆爲塵垢雙指過患  
所以覺所覺者不離塵故由將此心見前諸  
云忘故二如湯銷冰無別有冰知冰銷者銷  
冰盡同成一水更無能知盡者反明此業智  
既照前三相皆盡則是我病未盡細如冰若言  
我盡即此言盡之相湯喻智慧煎水名湯悟  
水喻真性冰喻四相湯喻智慧煎水名湯悟

心名智故謂水東成冰還煎水以銷之冰湯  
俱盡溫性獨存以喻心迷成我還悟心以消  
之我智俱盡獨存以喻心迷成我還悟心以消  
獨立三以法正合存我覺我亦復如是同喻  
反合應云無別有我我盡者今勸喻勢順  
前正釋故云正合三存我失道文二一總標  
道善男子末世衆生不了四相雖經多劫勤  
苦脩道但名有爲由前四相終不能成一切



聖果既將此心脩行則行皆帶能所故不

是故名爲正法末世正法之末世也夫

世之時人多取相今既取證則正法亦同

末世皆遇此教了達病源則雖未世還同

法後長轉廣釋文四一認我爲真二說病爲

法三將凡濫聖四趣果迷初口二一微釋

其過二認我取證非真釋三取證云何妨道微

微二認我取證非真釋三取證云何妨道微

四愛亦憎喧非脫釋五何知證法何以故劫

非脫微六讚喜謗瞋驗我釋今初何以故數

既多行又勤苦以何義故認一切我爲涅槃

不證聖果釋中二一法良由認我勤爲涅槃

故有證有悟名成就故良由認我勤爲涅槃

所益如認夢身以爲自己勤爲家業譬如有

種種疲勞終無一事益於資產二喻譬如有

人認賊爲子其家財寶終不成就猶若在防

養之爲兒如何檢慎又知賊是賊賊無能爲

認之爲兒如何檢慎又知賊是賊賊無能爲

樂藏識妄我難以辨明故來藏中功德之

寶念念衰耗由此貧窮難集福習三取證云

何妨何以故於道四憎宜愛無非脫釋有我

愛者亦愛涅槃伏我愛根爲涅槃相有憎我

者亦憎生死夫生死輪迴本自憎愛欲求解

愛今憎生死亦是本憎若欣樂雖殊憎愛

元是本習帶之備道佛果豈成伏我愛根爲

涅槃者由伏之故不起之相不知愛者

似涅槃相以似爲真故云爾也

真生死故別憎生死名不解脫除生死愛心

既在即生死根愛根憎苗豈云何當知法不

名解脫五何知證法非脫微云何當知法不

解脫法者涅槃由前釋知愛涅槃者名不悟

解脫故此微云若愛生死許是繫縛今悟

涅槃是寂滅法以何相知云不解脫六讚毀

驗我釋者謂實證者必無我無我故即無瞋

喜今爲法瞋喜即知證法非真我善男子彼

未盡故文中二〇一標我未盡

末世衆生習菩提者以已微證爲自清淨知外

根塵微合內由未能盡我相根本正標未盡

覺性體寂然由未能盡我相根本二以境驗

知若復有人讚歎彼法即生歡喜便欲濟度

若復誹謗彼所得者便生瞋恨然世境違順

就法門最難覺察但言爲法瞋則知我相堅

彼度此不知此心元是我相則知我相堅

固執持內對外境斷得潛伏藏識種子遊戲

諸根曾不間斷現行也遇境則發相續流轉

牢強意識謀臣紐管內外旁監五識之將以  
鎮六根之門由是賊主頻通戲時偷號  
惑我法王往來侵擾我觀境雖外住般障  
晝伏夜行而內挾無明晝夜不斷二結成障  
覺善男子彼脩道者不除我相是故不能入  
清淨覺二說病為法文二一正釋其非二結  
喜之次推窮以成善男子若知我空無毀我  
說病為法之過最五

者故恐聞瞋喜是我便忍受不瞋用為無我  
瞋者以亦是若見彼是毀人我彼毀我者既  
見有毀我者則未得我空亦應云若知我空  
無我說法有我說法我未斷故然若知我空  
故次云有我說法我未斷故然若知我空  
又於毀者言無反明過也於說法者言有衆  
順明過也翻覆推過者下擬決斷為病故衆  
生壽命其文潤成句亦復如是二決斷善  
男子末世衆生說病為法指前所推之過也  
存總名是故名為可憐愍者即是四相四過也  
為病是故名為可憐愍者即是四相四過也  
精進增益諸病帶病脩行故增諸病反此而  
藥草等種有甘苦水土所滋各唯增益苦喻  
我相為本甘喻淨覺為本水土則喻萬行二  
障覺是故不能入清淨覺一三將凡相濫聖文二結

成障覺初中二善男子末世衆生不了四相  
一如來解及所行處為自脩行終不成就佛  
了義稱理法門皆言心境本空惑業本淨凡  
聖不異因果皆圓就佛見之理實如此且衆  
生迷倒已久種種習根深解今信解法門現用  
元來隨念亦祇如然心既念解他無礙言教謂  
冥通證入異於隨相信心認佛平等之譚不  
能斷惑求證故經印言終不成就華嚴亦云  
如貪數他寶等二驕已齊聖前則抑高就下  
此則一認其聖智或有一衆生未得謂得乃至  
聖人所證未證謂證今謂得謂證人冥證之智身  
具功德不證而言證者則根本戒中見勝進  
大妄語戒非此意證人形類不定得與未得  
者心生嫉妬內證在聖人何以辨他未得未證

故觀心行以驗真虛大聖人用心他已無二  
見他勝進或法教流行念喜歡必能隨順  
自驗內心如此或即證悟不虛若自覺已衰  
他盛則嫌己盛此衰則喜縱令深解妙境但  
是心之所得二結成障覺之由彼衆生類指前兩  
謂得謂證前云結成障覺之由彼衆生類指前兩  
未斷我愛有我愛故不成就者以佛無我愛凡  
我愛故下云是故不能入清淨覺四趣果善男  
愛故下云是故不能入清淨覺四趣果善男

子末世衆生希望成道果無令求悟惟益多  
聞迷因也即知先須悟道然後多聞增慧末  
世之人多迷此意唯宗名數不務了心心  
既不通解義唯多增長我見了自心增長一  
我見唯長故下云多聞無智慧是不知實相  
切惡等又智論云多聞無目等四斷惑成因二  
辭如大闇中有燈而無目等四斷惑成因二  
釋一順但當精勤之辭降伏煩惱斷起大勇

猛通勸未得令得一也謂真寶境中未斷今  
斷也斷也顛倒境中一切障貪瞋愛慢根本煩  
也愛無別性誚曲嫉妬煩惱隨對境不生彼也  
貪數所攝誚曲嫉妬煩惱隨對境不生彼也  
我也自忌愛一切寂滅難板故念盡則自他俱  
佛說是人漸次成就我結成因也由前說仍  
慮長時難離我習故佛誡云但得頓悟我空  
動斷煩惱我見習氣漸盡無上佛果自然漸  
成求善知識不墮邪見學者備行必資善友  
二反若於所求別生憎愛則不能入清淨覺  
釋海反明不生憎愛則入覺也偈讚中爾時世  
尊欲重宣此義而說偈言且標舉也

淨業汝當知一切諸衆生皆由執我愛  
無始妄流轉也未除四種相不得成菩提也  
愛憎生於心誚曲存諸念是故多迷悶  
不能入覺城三也城喻覺者法喻各有三義  
款二見恒沙德則萬行圓增如養若能歸悟刹  
人衆三道無不通如開門引攝

刹是世界如入唐國平土屬唐善境亦爾  
故知若到悟境則法屬悟迷境亦爾  
先去貪瞋癡癡長無偶有慢則長法愛愛淫  
不存心也斷漸次可成就成我身之憎愛本不有  
憎愛何由生所依既有此人求善友  
終不墮邪見所求別生心究竟非成就  
四也悟刹我身皆長無偶有自下依師離病  
者謂廣勸依善知識除去四病及諸細惑文  
四初三於是普覺菩薩在大衆中即從座起  
頂禮佛足右繞三匝長跪叉手而白佛言陳正  
中二一大悲世尊快說禪病四相令諸大衆得  
慶前未曾有心意蕩然獲大安穩二請後世尊末

世衆生去佛漸遠賢聖隱伏邪法增熾請一明

之意如人有子病者偏憂菩薩大悲先哀末  
世賢聖隱沒正法將沈欲令廣益當來是故  
懸與此問次下正請問前皆有用復有是非  
功今既障除方堪備習就此運用復有是非  
免須依師使諸衆生求何等人由前云求善  
見故此請問何等之人依何等法行何等行  
是善知識者中具指

除去何病云何發心文顯令彼羣盲不墮邪

見三唱所為也作是語已五體投地如是三

請終而復始爾時世尊告普覺菩薩言善哉

善哉善男子汝等乃能諮問如來如是脩行

能施末世一切衆生無畏道眼令彼衆生得

成聖道汝今諦聽當爲汝說時普覺菩薩奉

教歡喜及諸大衆默然而聽正說長行中五

事二分別四病令除三辦事師之心四明除  
病之行五顯發心深廣如初答前五問然復  
有少相濫故且顯經文今初答第一問善男  
也文三一今識二今事三顯蓋今初求善知識  
子末世衆生將發大心也正因求善知識緣

也善能知真識安知病識藥故初心便令求  
者文殊告善財云親近供養諸善知識是具  
波羅蜜者當與真善知識相隨常當承事  
欲脩行者爲行當求切正知見人善達覺  
住不困脩生決擇無疑名正知見法句經云  
吾鮮深法空無相無作無生無滅了達諸法  
相如本已來究竟平等無業無報無因無果性  
相如如住於實際於畢竟空中熾然建立是

名真善知識華手經云有四法者當知心不

爲善離凡夫煩惱知教化脩道各及過患

住相離二不應住色生心等不著聲聞緣覺境

界離二乘外道不住初發二乘之心亦可正知

見者簡二乘上皆順行下逆行云雖現塵勞

等貪心恒清淨云雖有妻子常脩梵行等華

嚴云菩薩在家與妻子示有諸過欲度有過

俱未曾捨離菩提之心示有諸過衆生先以

同事相攝心既相親方能受教如淨名云入

諸淫舍示欲之過等亦同華嚴善財善友婆

須蜜讚歎梵行不令衆生入不律儀或為利

女等讚歎非儀暫垂真教祇得既已承非不  
得別緣所作非儀以誤凡下此乃不同邪人自造  
諸過復說非梵行爲其真實令無量人墮  
大險趣但爲同事攝故雖現諸過常須讚歎

真實梵行故論云壞見之人雖不壞行不堪  
與衆生為其道眼雖壞行而不破見者是則  
人天真求如是人即得成就阿耨多羅三藐  
三菩提結成大益二今事文二一舉身命之  
末世衆生見如是人應當供養不惜身命如  
山捨身香城破骨之類儒典尚令竭力事父  
致身事君何況為法故大乘四法經云諸苾  
芻

必盡壽乃至逢遇喪命因緣彼善知識四威  
儀中常現清淨順行乃至示現種種過患

逆心無憍慢正明不殺夫菩薩化現種種難  
行即效虔誠或觀逆行使生憍慢故智論云  
於諸師等如世尊想若有能開釋深義解散  
疑結於我有利益則當心敬之不念餘惡如夜  
囊盛寶不得以費惡故不取其寶又如夜行

險道弊人執炬不得以人惡故不取其照著  
薩亦復如是於師得智慧光明不計其惡然  
為師之難為德不難得此誠誤教人欲然  
驗真虛如前簡擇已讀其道無誤承又此  
藥治徒師勿錯服已讀其道無誤承又此  
以縛解縛無有是處二例身外之易況復

搏畧應云說食之訛財錢妻子親眷屬前  
之難故言況若善男子於彼善友不起惡念  
復三顯益

由前無慢故也憍慢若起惡  
念便生障覆自心法何得入即能究竟成就  
正覺即得正覺成就心華發明照十方刹  
既明即得正覺成就心華發明照十方刹  
無邊照十方刹二發觸向無染故曰心華  
法離於四病方可依故除病之問下自有答  
然文三總標微起善男子彼善知識所證  
之文三總標微起善男子彼善知識所證

妙法應離四病云何四病心無邊要唯此  
堪為師二別釋行相皆名病者總緣不以教  
為繩墨不以師為指南但自舉心作如是意  
故經文皆云若復有人作如是言一者作病  
言是意言矣文四一生心造作

名若復有人作如是言我於本心作種種行  
欲求圓覺辨相也思惟揣度計校籌量與心  
運為擬作行相造塔造寺供佛供

持咒持經僧講俗講端然宴坐種種施為  
止息深山遊歷世界勤憂衣食謂是道緣故  
受戒深執其功德觀空觀有受身厭身於多  
行門隨執其一此觀此一行欲從前幻觀中來  
作生情豈合無為寂照此行至諸輪中皆云度  
彼云一切善薩從此起行此病從前幻觀中來  
生起行此用善薩從此起行此病從前幻觀中來  
文意成此作病彼圓覺性非作得故以破體  
也圓覺性非作造作造作如何與之若了覺性  
本圓不用與心求造作不與心求即公覺心合

覺心時自無諸妄無諸妄已則所作相應續  
土聚沙皆成佛道即於上來諸行遇緣力及  
便為隨病隨治不順妄念但得妄說名為病  
盡性自開明歇即菩提豈從外得說名為病  
結名也此上四節下二者任病若復有人作  
三亦同二任意浮沉

如是言我等今者不斷生死不求涅槃涅槃  
生死無起滅念意云生元是空更何所斷涅槃本寂何假情求不厭不欣  
無起任彼一切隨諸法性如火熱水濕之類  
滅念今時見有一類人云妄從他妄真任他真各  
稱其心何必改作亦法作一切好閑任閑逢鐵  
即信緣而活睡來即與來即行不知任運而  
何定去住此病因前夫彼文意謂已覺何  
依於未覺幻力脩習夫彼文意謂已覺何  
必作幻故欲求圓覺即契道彼圓覺性非任  
成任病

有故前則驅馳覓佛此乃放縱身心談令善  
惡不拘即名無記之性七賢豈是大道  
四暗軍為聖人尚昧欲天馬冥覺體行人至  
此溺不泥舟宜自警懷勿需斯病故前云若  
不脩行常居幻說名為病妄情三者止病  
化云何解脫

故離相離相故得性是諸  
法無性之性非即覺性  
妄想故招苦樂差殊全但止息妄心妄盡自  
然平等此病從前靜觀中來迷彼取靜為行  
及證諸念之病欲求圓覺謂言止彼圓覺性非  
言曰成此病欲求圓覺妄即真彼圓覺性非  
止合故亦覺本無念見念既妄即真彼圓覺性非  
隱何不觀察今顯又真本無念今無照有而  
本無止止亦運性故言非止合故故前云於  
諸妄心亦說名為病四者滅病止息  
不念令寂此則計於身心根塵本來空寂又  
前不妨見有根塵但於身心根塵本來空寂又  
此則於根塵亦無堅持空寂若復有人作如  
之相由見空無故云除滅  
是言我今永斷一切煩惱身心畢竟空無所  
有何況根塵虛妄境界身意云煩惱之本即是  
有最上何況根塵虛妄境界身意云煩惱之本即是  
何斷故標斷煩惱釋以身心尚空根塵何有一切永  
煩惱空却身心等本空故名永寂諸相既泯  
寐欲求圓覺寐相現前擬將此心求證圓覺  
此病從妄觀中來彼諸論中皆彼圓覺性非  
云寐成及斷煩惱迷彼成此  
寐相故豈得相應況圓覺者非動非靜雙融  
動靜恒沙妙用無礙難思住寐之心何能契  
合言即似近理即全疎與理相違故言非也

說名為病三結明離四病者則知清淨四行前

自驗其心隨一門則知是病故言離四病者則知清淨  
知清淨然上四門皆以病者為病者則知清淨  
具有斯文今此以病者為病者則知清淨  
中皆無觀慧二佛者但一心繞繞一門之行不窮  
善友久事明師見一經文便一門之義便窮  
不能但貪事明師執一為一門是以經文總詞為  
聖意但貪事明師執一為一門是以經文總詞為  
病若能四皆通達不滯一門即以此四中並皆

入道雖然作種種行元來任運清閑雖顯不覺  
身取本空習起還須休息又須常冥覺體不  
得取故淨名云但除其病而非法作是觀  
非作故淨名云但除其病而非法作是觀  
者名為正觀即上四病而慧解昭然不得

懼落四中便若他觀者名為邪觀復有過難四  
不建志立節若他觀者名為邪觀復有過難四  
又更生情便信胃襟別為見解故云邪觀又  
作是觀者離四也他觀者取四也問為說簡

師之時求於離病之者為說學人自離四病  
若說師病者何以問中別標其目又結云作  
是觀者等若說學人病者二皆不異既聞知  
識所證妙法應離四病若師徒事此師則不  
行然別釋之若師徒事此師則不  
意而無二途解若結簡師之無四病即須歸  
行人即依前若結簡師之無四病即須歸  
依名為正觀若縱志別求名為邪觀故菩薩  
戒云其法師若或小姓年少卑門貧窮而實

有德是故不得觀法師種姓意云但觀病中  
離與不離莫觀種姓貴之與賤三辨事師之  
心此當若第三行何等行之問故標云欲脩  
行者結云若如是脩行然且唯說善事明別  
行故但作此科判以當備行謂善事明別  
無定迹但隨時指示亦同善財於文殊處發  
明師必自臨事指示亦同善財於文殊處發  
苦提心已問菩薩行文殊亦不具說但令親  
近善男子末世眾生欲脩行者應當盡命  
友矣善男子末世眾生欲脩行者應當盡命

供養善友事善知識等如善財南適普賢西遊  
因緣故故法句經說善知識乃至云善男子善  
因緣故故法句經說善知識乃至云善男子善  
知汝親近大眾聞已舉聲號哭我等彼善知識  
教汝親近大眾聞已舉聲號哭我等彼善知識  
欲來親近應斷憍慢師徒心契法意方傳是  
以俯就物機相親相近愚者無識憍慢若復  
更慢既時心即不道故云應斷憍慢若復

遠離應斷瞋恨或欲除慢或遇異緣相云相  
愛說惜既一念瞋語百萬障起非論失道亦墮  
三途故此今斷論語云唯女子與小人為難  
養也近之則不遜遠之則又怨怨現逆順境  
則此瞋恨也順又違情曰逆隨情曰順故勝  
名逆親近名順又違情曰逆隨情曰順故勝  
雙云應攝受者而攝受之應折伏者而折伏  
法久住猶如虛空改易了知身心畢竟平等

與諸衆生同體無異結示同體悲智所以然

生與已同體者則雖知菩提可進而不能屈

節事師雖知薩埵可悲而不能忘軀弘道故

此示如此脩行方入圓覺結因成果四明除

也除去何病之問善男子末世衆生不得成道

文二初明所治由有無始自他憎愛一切種子故未解脫

憎愛前已頻明今復說者是種子故是入道

微細病故由此種子難契圓明故隨所聞法

門即生心作意捨此取彼情妄愛真難忘忘

所故後能治云即除諸病現行麤而易覺種

子細而難明故偏指也後若復有人觀彼怨

明能治文二一等心觀人若復有人觀彼怨

家如已父母心無有二即除諸病七品行慈

上怨同上親也觀之既同於諸法中自他憎

應與上樂二等心觀法於諸法中自他憎

愛亦復如是前既云怨家父母無二則此觀

無自他憎愛故知諸病祇由愛真憎妄見自

見他故不能久事師宗但自生情起行會既

斷斯種云亦復如是又此於諸法中明自他

憎愛九顯異於前段前段不言法故五顯發

心深廣正善男子末世衆生欲求圓覺

別明心相三通善男子末世衆生欲求圓覺

結離邪今初善男子末世衆生欲求圓覺

最五

十四

應當發心作如是言諸佛因地皆發此心依

心願樂引所脩行亦不成二別明心相此同

金剛經中具四心也四心者彼經彌勒頌云

廣大第一常其心不顛倒今此盡於虛空一

文二文二合故一廣大第一

切衆生廣云四生九類我皆令入究竟圓覺第一

心也彼云入於無餘涅槃各隨宗故然善陸

發心皆無分割等衆生界不擇怨親普使修

行同歸圓覺虛空衆生無有邊際普薩悲願

亦復如然由發此願自薰成種承此願力任

運而不化不棄起心三乘無異二常不顛倒於圓

覺中無取覺者常心也我入覺時我即圓覺

云自身滅度無異衆生亦爾何有取者故天親

若見有衆生因我入覺即非常也除彼我人

一切諸相見衆生等相故無著云已斷我見

得自行平等想故信解自他平等上求總是

彼經實無衆生得滅度者若有我人等相即

非菩薩三如是發心不墮邪見五金同長行

爾時世尊欲重宣此義而說偈言且標

普覺汝當知 末世諸衆生 欲求善知識

應當求正見 心遠二乘者 法中除四病

也



謂作止任滅也

親近無憍慢

遠離無瞋恨

見種種境界

心當生希有

還如佛出世

三也長行達已同

不犯非律儀

戒根永清淨

凡此乃敬師如佛

戒根永清淨

戒根永清淨

四也但諷前能治

究竟入圓覺

無彼我人相

未解脫亦違戒德

究竟入圓覺

無彼我人相

度一切衆生

究竟入圓覺

無彼我人相

當依正智慧

便得超邪見

證覺般涅槃

五也此句長無此

便得超邪見

證覺般涅槃

出此文以釋後一

便得超邪見

證覺般涅槃

得道之嚴名曰道

便得超邪見

證覺般涅槃

功用行以求證入

便得超邪見

證覺般涅槃

雖信解前法而障

便得超邪見

證覺般涅槃

勤緣強境勝則功

便得超邪見

證覺般涅槃

前之三觀何得別

便得超邪見

證覺般涅槃

隨之方便有異隨

便得超邪見

證覺般涅槃

結已然後說遠場

便得超邪見

證覺般涅槃

於是圓覺菩薩

便得超邪見

證覺般涅槃

座起頂禮佛足

便得超邪見

證覺般涅槃

言正陳中二

便得超邪見

證覺般涅槃

一夢前

便得超邪見

證覺般涅槃

種種方便令末

便得超邪見

證覺般涅槃

世尊我等今者已得開悟

若佛滅後

末世衆生未得悟者

云何安居脩

此圓覺清淨境界

此圓覺中三種淨觀

以何爲首

惟願大悲爲諸大衆及末世

衆生施大饒益

作是語已五體投

地如是三請終而復始

爾時世尊告圓覺菩

薩言善哉善哉善男子

汝等乃能問於如來

如是方便以大饒益施諸衆生

汝今諦聽當

爲汝說時圓覺菩薩奉教歡喜

及諸大衆默

然而聽

善男子一

切衆生若佛住世若佛滅後

若法末時

末有諸衆生具大乘性

不信

佛祕密大圓覺心

欲脩行者

若在伽藍安處徒衆有緣事故

隨分思察

如我已說

謂圓機菩薩不滯空閑種種施爲

指前普眼法門及三觀諸輪

所說

謂圓機菩薩不滯空閑種種施爲

所說

謂圓機菩薩不滯空閑種種施爲

所說

謂圓機菩薩不滯空閑種種施爲

所說

作諸利益廣度羣品隨學法門隨其開敷分  
中則使思察三說文三一隨分非謂見解未圓  
名爲隨分三說文三一隨分非謂見解未圓  
限二限內修三說文三一隨分非謂見解未圓  
他事因緣如法華中官事常行之類即建道  
場當立期限若立長期百二十日中期百日  
下期八十日若無勝利須建道場克自志加功

最上

十六

簡利他故名無他事亦可王賊命難名爲他  
草定三期者過則情生疲厭少則功行未圓  
故意克三期亦難易配然約三根配之有其  
二意一約障難易配然約三根配之有其  
根下期利鈍二約遠近對病設藥斯之謂於此  
置淨居欲使內外清淨身心潔白事理相一  
明遇夏安居初月行二一明遇夏安居初月  
二一明遇夏安居初月行二一明遇夏安居初月

惟明不假設像等當若復滅後對末世施設  
知唯心無列境界若復滅後對末世施設

形像心存目想生正憶念還同如來常住之

日明設像之意謂大師去世不親真儀設像  
想佛真身常在滅後說者觀行無亦可  
是佛現在間斷之時是佛滅後斷後復作觀  
行思惟是故像存想今且依懸諸幡華壇場  
事行釋也次下明禮懺儀式懸諸幡華壇場

最上

十七

也等經如方經三七日去其久近無別所表方  
遮次總有八重法事準離垢極少七日則不  
法經勸請六隨喜七迴向八發願今佛四懺  
悔禮懺悔懺悔懺悔懺悔懺悔懺悔懺悔懺悔  
謂禮懺悔懺悔懺悔懺悔懺悔懺悔懺悔懺悔  
應當精勤懺悔懺悔懺悔懺悔懺悔懺悔懺悔  
息得免諸障善根增長華嚴禮懺懺悔懺悔懺悔  
悔等懺悔懺悔懺悔懺悔懺悔懺悔懺悔懺悔

勤那二禮此二非佛觀門優劣有七一我慢禮二  
身口五起用禮觀身四與佛相深緣起如幻影  
相五起用禮觀身四與佛相深緣起如幻影  
身運身不緣他佛一切實相禮觀身四與佛相  
若真佛亦一實相見佛七實相禮觀身四與佛相  
相觀佛亦一實相見佛七實相禮觀身四與佛相  
故敬觀禮無所觀佛入法之性故皆屬觀行謂第  
四空觀禮無所觀佛入法之性故皆屬觀行謂第

諦佛從體起用故六中觀禮第一義諦佛不  
計空色直見本覺真性故七則三觀一觀心經  
三諦一色直見本覺真性故七則三觀一觀心經  
既是隨相門中且當第三假浪絕無寄故今經  
離相攝求哀懺悔具云懺悔此云懺悔此云懺悔  
念中攝求哀懺悔具云懺悔此云懺悔此云懺悔  
欲往者須知其所懺悔法不由出惑業報等三障今  
發懺悔者須知其所懺悔法不由出惑業報等三障今  
若約責心三障俱懺悔若就所作唯懺懺懺懺懺懺

步復有性罪遮罪依教作法懺之性罪  
即須行起淨名經一事何如方等佛名經  
等二行如淨名經一事何如方等佛名經  
不在外等餘意如觀善境界或見佛  
像或觀先明下文云聖心名善境界若作聖解  
即墮羣邪故下文云與彼所聞一切境界終  
不可取若天台意即得心輕安獲益也身  
信等相應名善境界與得心輕安獲益也身  
利安和神氣清支體過三七日前一向攝  
未潤二明離相用心

念亦名會緣入實謂初以塵心籠重今託勝  
若相為緣相既靜虛端坐正意乃至心若馳  
散即止者住於靜處端坐正意乃至心若馳  
外境以正念攝與經散之動空而又寂方能現  
濁之像二明遇聲聞安若經夏首三月安居當  
佛之三標具聲聞安若經夏首三月安居當  
居文三一標具聲聞安若經夏首三月安居當  
為清淨菩薩止住餘處期限未滿夏首已臨

入眾安居則誓約作念結夏又雜觀心道  
場中人由此惑惑如來遠念故為辨明為俗  
持聲聞戒是因大廢小無失故決定是破聲聞  
戒心離聲聞次即下說不假徒眾不必至安  
居日即於佛前作如是言正陳辭句也二我比  
丘梵語也此合三義故存梵不比丘尼也女  
比丘尼也女

此優婆塞優婆夷此云近事男近事女謂親  
丘三歸五戒之士女也小乘某甲各稱踞踞  
局於二眾大乘道俗俱需其名稱踞踞  
菩薩乘應車脩寂滅行諱行同入清淨實相  
住持簡事相以大圓覺為我伽藍此云眾國  
處故園覺則萬德所依以八識海澄流注寂  
滅體徧法界故得名大於四智中則圓鏡也

身心安居身即五識依色根所發故心即意  
海波浪從生故以五識取塵意識分別動心  
緣識浪永寂與體一如故名安也身安故即  
成所作智心安與體一如故名安也身安故即  
於平等理中起不平等見今既所緣性涅槃  
寂能緣七識自如如性皆同故平等矣今我敬  
自性無繫屬故今順法性故無所屬今我敬  
請不依聲聞當與十方如來及大菩薩三月  
安居為脩菩薩無上妙覺大因緣故不繫徒

眾小大安安居畧有八異一兩依異別界圓覺  
四結安異對首作法獨現三住持異事相實相  
不出界心不起念六失安異身出越界念起  
背本七還界異身不逾時及界念不聞斷而  
覺八所期異阿羅漢果無上菩提有此一異

故云不依及為脩等大四緣者善男子此名  
不狗小節之意也三結示休期菩薩示現安居過三期日隨往無礙道場三  
菩薩示現安居過三期日隨往無礙道場三  
小乘夏限未終以本非小乘安居善男子若  
故不妨隨往無礙三誠取邪證  
彼末世脩行衆生求菩薩道入三期者指前人  
非彼所聞一切境界終不可取

最至

元

其邪謬謂信解行證雖階級不同而所信乃  
至所證之法元來不異謂解則解其信信乃  
則脩其信解證則證其信信乃  
若非本所信等法則證其信信乃  
一別脩三觀二總結初中三一靜觀二幻觀初三  
二一別脩三觀二總結初中三一靜觀二幻觀初三  
寂觀初中又善男子若諸衆生脩奢摩他先  
取至靜不起思念上義如靜極便覺起動靜相  
圓覺顯現

如前從空如是初靜後於一身至一世界  
入中也如是初靜後於一身至一世界  
靜相自他普徧靜雖無先覺亦如是例於  
後約行人趣入故從壓至寬覺亦如是例於  
應云如是初覺從於一身至一世界靜即是  
體是定覺即是慧是用初觀成不見自身之  
相一名一身靜以身靜時當體是覺善男子若  
各一身覺世界亦然二起功用  
覺徧滿一世界者一世界中有一衆生起一

念者皆悉能知知衆生念者世界既全成覺  
不了達如影入百千世界亦復如是解則可  
鏡一照無遠發則同非彼所聞一切境界終  
時已徧三誠俱同上也二幻  
不可取觀文二一明正觀善男子若諸衆  
生脩三摩鉢提先當憶想十方如來十方世

界一切菩薩依種種門漸次脩行動苦三昧  
前至靜觀不假外緣今起幻門中須憑聖境  
前威德觀中國說故約大悲化生今道場之內  
且自克脩故約大智求佛亦可諸佛菩薩必  
以大悲為本但依佛菩薩種種之門自然具  
化用漸次者前至靜觀體功則顯現今隨差  
別之相故應漸次所以前有起廣發大願自  
於功用今則無文是斯意也

熏成種願者希求欲樂之義衆生無始已來  
心心念念希欲悲智六度等境熏非彼所聞一  
切境界終不可取三同一上三觀成文善男子若  
諸衆生脩於禪那先取數門此有二意一者  
治諸覺觀漸入妙境然備出入息者有六妙  
門謂一數二隨三止四觀五還六淨或依次

第或隨便宜廣如疏釋二者即心中了知生  
下所知生滅心念便是數門中息相依息調心淨  
住滅念分齊頭數故了知心中生住異滅各一住  
細妄念本末分齊頭緒數量謂生滅各一住  
四異二經本無異字者或脫三賢覺異相十地  
論所說十信凡夫覺滅相三賢覺異相十地  
一覺心在故論云心無初相而言知初相者盡乃  
謂無念若得無念者則知相而生住異滅乃  
至皆無自立本平等同一覺故釋曰既云  
動念都盡本無念等同一覺故釋曰既云  
待中觀問文無念之言如何同此答三觀  
體用之有前章今此但明何方便彼有絕  
待之念又有寂滅之文由是科云靈心絕  
絕待無念一覺靈心豈非同邪是知絕念之  
急方於此觀明之如是周徧四威儀中分  
念故於此觀明之如是周徧四威儀中分  
別念數無不了知初則宴坐照見後則行住  
如欲著人若知其名自然消滅涅槃云漸次  
如人覺知是賊賊無能為二起功用  
增進乃至得知大千世界一滴之雨猶如目  
親所受用物淨身是圓覺自體世界本在其  
數固宜本分非唯兩滴萬物皆然舉一例諸  
且標兩滴凡夫之類迷此真心隨念所知故  
無其用三非彼所聞一切境界終不可取義  
誠邪證 黃五 二十

準前二名三觀初首方便前問云三種淨  
具若釋相趣入方便是此所明二徧徧三觀  
雖具釋相趣入方便是此所明二徧徧三觀  
若諸衆生徧徧三種勤行精進即名如來出  
現于世觀如來本所行生祇緣勤物備習今三  
佛出又證覺般涅槃今徧三觀名如來出世  
四病云證覺般涅槃今徧三觀名如來出世  
今以出世涅槃相對而釋有其二門一約實  
義二約對機實義有三一緣起即空之真諦  
則非出非故大經云緣起即空之真諦  
涅槃云真如緣起大經云緣起即空之真諦  
現念念處處有佛成正覺又云當知無一切衆生心  
亦復如是即念也又云當知無一切衆生心  
空無佛身即念也又云當知無一切衆生心  
生即滅四相同時今以生起有為之相念念  
廢而般涅槃三約第一義諦即常佳世常涅槃  
樂謂寂而常照為住世而常佳世常涅槃  
機者機緣感則苦提樹下而出現機緣盡則  
雙林樹間而涅槃故大經云佛子諸佛如來  
為令衆生現涅槃故出於世欲令衆生淨水  
慈慕故示現涅槃故出於世欲令衆生淨水  
器中相等實徧備方其圓覺如前文說三五  
有證相理實徧備方其圓覺如前文說三五  
脩三觀不成一若後末世鈍根衆生心欲求  
明脩三觀不成一若後末世鈍根衆生心欲求

道不得成就心中之下力不遂由昔業障當  
勤懺悔常起希望先斷憎愛嫉妬諂曲求勝  
上心重發誓願決心欲證加功勵志懺業斷  
罪業衆多障礙應當勇猛三種淨觀隨學一  
禮懺等三令隨便互脩  
事此觀不得復習彼觀心不放捨漸次求證

有人色相所礙空靜之觀難成先觀色幻幻  
即全空靜觀方成復有執定實色礙於心識  
難脩幻觀先知其體本無而不妨觀相方成  
假幻復有脩中難成絕待先知假全空而無  
假全假有人直見空源方知諸法即性故空  
寂滅又有人直見空源方知諸法即性故空  
不壞相故假或但從性現故假無別所現故  
空先後綺互如諸輪說偈讚中二全同長行  
爾時世尊欲重宣此義而說偈言

圓覺汝當知 一切諸衆生 欲求無上道  
先當結三期期也 懺悔無始業 經於三七日  
然後正思惟限內 非彼所聞境 畢竟奇取最  
奢摩他至靜 三摩正憶持 禪那明數門  
是名三淨觀別脩 若能勤脩習 是名佛出世備

鈍根未成者 常當勤心懺 無始一切罪  
諸障若消滅 佛境便現前互脩結前及安  
無佛境出現長先佛後餘但文畧耳○欲使廣  
第三流通分謂正宗之流傳通泰展轉無窮故有  
益他方遠近來世不流傳則不主不滯傳之  
此分都無人傳是不通則不墮不塞文五一慶  
遇其障難是不通則不墮不塞文五一慶  
聞深法請問流通二讚許佇聽交感流通三

依問宣說內護流通四稟命加衛外護流通  
五時衆受持總結流通初文三段同上今初  
於是賢善首菩薩在大衆中即從座起頂禮  
佛足右繞三匝長跪叉手而白佛言可知二  
二一慶大悲世尊廣爲我等及末世衆生開  
聞所詮大思議事近慶道場遠談一世尊此  
悟如是不思議事部二請問能詮

大乘教然正宗分中但問所詮法義雖  
明過後已圓脩凡心難可任持聞時領會分  
不遺隨文解義忘事須持教以教貫穿文既  
此問經名字何等迷義先須識名云何奉持  
教也前雖已說持衆生脩習得何功德依理脩行  
法今問持教衆生脩習得何功德證聖已知  
功德無邊受持名云何使我護持經人諸苦  
教恐無利益故問云何使我護持經人諸苦

薩等於於末世中云何流布此教至於何地  
衛護受持此經之人何流布此教至於何地  
行也若人一向於此了義經教供養寫施聽  
受讀誦說釋思惟如是分布流傳未審此人  
智慧功德畢竟至何作是語已五體投地如  
位地下三唱做前

最五

三

言善哉善哉善男子汝等乃能為諸菩薩及

末世眾生問於如來如是經教功德名字汝

今諦聽當為汝說時賢善首菩薩奉教歡喜

及諸大眾默然而聽且標能說能護之人善

男子是經百千萬億恒河沙諸佛所說經此

既是真身真身無礙塵沙同體故一說即是

多說華嚴云十方諸如來同共一法身一心

一智慧力無畏亦然又不了義經則隨方有

說不說了義之教無佛不譚如華嚴云我不

見有佛國土三世如來之所守護經云我等

諸佛護持此法令未得聞十方菩薩之所

切善薩未曾聞者皆悉得聞十方菩薩之所

歸依不從之成佛十二部經清淨眼目良以

迷本照徹覺源是以理貫羣經義無不盡於

最五

三

云眼目二正答所說所護之法文五一答名  
字二答所至三答奉持四答功德五答護持  
初是經名大方廣圓覺陀羅尼亦名脩多羅  
了義二名有五名亦名祕密王三昧非器不聞  
異聞名密三昧之名其數無量亦名如來決  
定境界之經證亦名如來藏自性差別即圓覺

在纏之名妄不能變名為自性隨緣起妄名

汝當奉持勅令依此名義而持謂已悟者文

義是奉持之相也然奉持之問者若以文

顯則不妨因說經名承其文勢便於此若

以義求則在後顯漸門中二善男子是經唯

答所至文二一標行所依

顯如來境界唯佛如來能盡宣說前云是諸

覺地又說無明貪愛四相四病今云唯顯如

來境界者下句自釋唯佛能說故說無明等

皆無所有正是佛境界佛境界若不顯現眾

得皆空生若不空豈微覺地故華嚴信位即

佛境界甚深雖智與知殊皆佛至若諸菩薩及末

世眾生依此脩行十法漸次增進至於佛地

由經唯顯佛境界故脩行之必至善男子是經名

最五

三

為頓教大乘頓機衆生從此開悟亦攝漸備  
 一切羣品宗是頓教事其漸門既頓漸俱收則通達皆益入與不入總可留心  
 故正宗中分譬如大海不讓小流謂漸教則上中下二喻  
 漸門必具此喻二乃至蚊蟲乘受持及阿脩羅此喻教頓漸門  
 飲其水者皆得充滿大海有無量之水飲之則量腹少多圓覺無

邊法門受之則隨器頓漸四卷功德丈三一  
 以施寶校量則隨經勝明其福以福校量  
 故二以度人校量則隨經勝明其智非智  
 不能度人故入聞者假令不解亦生其福說  
 者必無不解故唯智也三以宿因反驗善男顯信經勝變明福智初中二初舉劣  
 子假使有人純以七寶積滿三千大千世界  
 以用布施二顯勝可知不如有人聞此經名及

一句義如金剛經校量文例謂世珍盈剎能為漏聚之資妙法一言必獲菩提之  
 報二以度人校量者謂前以劣福顯善男子勝福此以劣智顯勝智文二初舉劣  
 假使有人教百恒河沙衆生得阿羅漢果德積  
 可知二不如有人宣說此經分別半偈凡全頭勝四句有二種謂文句義句若約文句即兩句為半偈若約義句即說一切法未

空寂是半偈也顯空體不空方為全偈或無  
 常真常為半及全三以宿因顯信經勝明  
 福智者經文自顯善男子若復有人聞此經文二一明聞信  
 名信心不惑二驗宿因文當知是人非於一  
 佛二佛種種福慧二顯如是乃至盡恒河沙  
 一切佛所種種善根聞此經教亦如金剛文勢然此宗信

者必是即解之信信該承海不是小緣汝善  
 政驗宿因亦非聊爾人耳三卷護持  
 男子當護末世是脩行者無令惡魔及諸外  
 道惱其身心令生退屈前問云何護持今忘道惱身心者即是護持然惱身心俱通魔外  
 道惱身心者即是護持然惱身心俱通魔外  
 若以義配者外道以邪智惑人令疑是惱心  
 也魔以神力令種種不安乃至病等是惱身  
 也故經說衆魔者樂生死外道者著諸見等

二事皆令初心行人退屈實藉護爾時會中  
 持四稟命外護文三一力士衆爾時會中有火首有火鑽故金剛執此持故若取摧碎  
 金剛尼藍婆唐譯金剛等八萬金剛并其眷  
 屬即從座起頂禮佛足右繞三匝而白佛言  
 世尊若後末世一切衆生有能持此決定大



乘我當守護如護眼目乃至道場所脩行處

我等金剛自領徒眾晨夕守護令不退轉此神

初發心時常發大願願為力士護脩行人其家乃至永無災

障疫病銷滅凡發大心多有障難障難多種

護一切皆除財寶豐足方名豐足故次但云常

不不乏不少不退不屈不也不二不天不王不妙不爾不時不大不梵不王不

初禪王婆二十八天王總指并須彌山王明

帝護國天王等與別顯四王別標三類者以梵

主護世持國使災害不生即從座起頂禮佛

足右繞三市而白佛言世尊我亦守護是持

經者常令安隱心不退轉正明護持爾時有

大力鬼王名吉槃茶亦云鳩槃荼食人精血

於林野管諸鬼眾故號為與十萬鬼王其數

王來至道場而為上首或居巖穴其形即從座

可畏通變極多不屬人天住居鬼趣起頂禮佛足右繞三市而白佛言我亦守護

是持經人朝夕侍衛令不退屈無障難其人

所居一由旬內一由旬則四十里若有鬼神侵

其境界我當使其碎如微塵辛鬼神境界者

五時衆受持佛說此經已一切菩薩天龍鬼神八

部眷屬及諸天王梵王等一切大衆聞佛所

說皆大歡喜信受奉行文殊所問經說有三

以者清淨不為取著名利所得果清淨即說清淨

自如實知法體故三得果清淨即說清淨

塵沙諸佛出人中海浮木盲龜難值遇

何幸此身逢了教千重疑滯類冰消

尋思累世積聞熏慚愧多生善知識

能上士慈悲哀末世本末無遮頓演說

已採羣筌扣真竅同入神通大光嚴

普回功德向衆生

大方廣圓覺脩多羅了義經畧疏卷下二

圭峰定慧禪師遙稟清涼國師書

宗密慶以天幸竊稟

和尚華嚴疏文雖乖禮足且解生焉宗密恨以累有事故不獲早赴起居下情伏增惶懼既未擊目敢自陳心若不粗述本緣寧表誠

最五

主

素欲書實語恐塵瀆視聽進退無已伏惟照恕幸甚宗密本巴江一賤士志好道而不好藝縱游藝而必欲根乎道自韶年泊弱冠雖則詩書是業每覺無歸而復傍求釋宗薄似有寄決知業緣之報如影響應乎形聲遂止

葦茹考經論親禪德狎名僧莊居屢置法筵素服濫嘗覆講但以學虧極教悟匪圓宗不造心源惑情死在後遇遂州大雲寺圓和尚法門即荷澤之裔也言下相契師資道合一心皎如萬德斯倫既知世業事藝本不相關

方始落髮披緇服勤敬事習氣損之又損覺智百鍊百精然於身心因果猶懷漠漠色空之理未即於心遂屢咨叅方蒙授與終南大師華嚴法界觀門佛法寶藏從此頓彰同志四人琢磨數載一句中理論則通宵未休一

事中義旨則塵沙莫算達水常濕寧疑波湛之殊悟鏡恒明不驚影像之變淨刹穢土非壞非成諸佛衆生何起何滅由是念包三世同時互促互延塵與十方全體相即相入多生謬計反覆枉受於沉淪今日正觀始覺元

最五

主

同于大用然後所顯境界離情則隨照分明能詮大經配文則難爲通會章句浩博因果重疊理雖一味勢變多端差別義門罔盡血脉不知科段意莫連環縱使歷諸講場不添己悟名相繁雜難契自心宗密謂言章疏例

只如斯遂休心傳教適志遊方但以終南觀  
門為助緣以離情順智為自力照融通法界  
而棲托指事理懸說為利他以夢幻身心游  
影像世界神冥妙境智歷義門跋涉江山至  
于襄漢於恢覺寺遇靈峰闍黎即和尚門下

一哲人也寢疾數月漸至羸極相見三日纔  
通其情願以同聲之分經及疏鈔悉蒙授與  
議論未周奄然遷逝斯則夙緣法會忍死待  
來若見若聞無不嘆訝靈渴逢甘露貧遇摩  
尼騰躍之心手捧而舞遂於此山返關絕迹

忘食輟寢夙夜披尋以疏通經以鈔釋疏尋  
文而性離照理而情忘偶之于心會之于教  
窮本究末宗途皎如一生餘疑蕩如瑕翳曾  
所習義於此大通外境內心豁然無隔誠所  
謂太陽升而六合朗耀巨海湛而萬象昭彰

妙德妙智而頓開普賢普行而齊現五周四  
分一部之網在綱六相十玄三乘之流會海  
義則色空同於中道教則權實融於圓宗理  
則體用即寂而性相宛然智則凡聖混同而  
因果不壞顯隨緣而不變弘經則理趣周圓

指幻而識真脩觀則禪心曠蕩使九會經文  
無不契心由斯可謂契經矣使一真心地無  
不印經由斯可謂心印矣是知執三藏文者  
誠為失道局一性義者猶未圓通想夫斯流  
固宜絕分聲聞聲聞諒不虛哉宗密未遇疏

最五

天

前每覽古今著述在理或當所恨不知和會  
禪宗天台多約止觀美則美矣且義勢展轉  
滋蔓不直示衆生自心行相雖分明入處猶  
歷漸次豈如問明釋文殊偈印靈知而心識  
頓祛懸談開分齊章顯真空而相用繁起

不異性故事事融通通而互收故重重無盡  
悟此則全同佛果方是圓因隨緣造脩無非  
稱體開頓漸禪要可以此為楷模傳權實教  
門可以此為軌範藥得雪山善見群疾俱消  
寶獲滄海摩尼千珍隨念況懸文卷半諸義  
盡包徧覈源流徧窮名體然後融成本部全  
煉全收苟能精之已領百家之文義少功多  
獲要在茲焉凡曰釋流孰不可習宗室風生  
多幸同種善根遇如是經逢如是疏頃於王  
膳未敢即食今得明文印決心意泰然誓願

生生盡命弘闡當時便被僧尼徒衆因請贊  
揚務自溫習課虛順命但依文配讀而已詎  
足以發明於人爲顯圓宗多驚撫掌爰有宿  
機堅種聞即稟承後始泊終可數十人誓願  
脩學蓋茲疏文玄妙傳之不虛豈以微才能

最五

于九

感如是襄陽講罷暫往東都禮祖師塔便擬  
馳赴拜觀蓋緣夏逼且止永穆寺襄陽徒衆  
迺遷訪尋再邀第二遍講復聞茲經遂名衆  
請許終懸疏却赴上都今月七日纔畢聽徒  
恭恭遂斷一臂云自慶所逢之法玄妙難思  
用表懇誠厥願脩學此廼和尚道威德洽教  
令將行門下宗枝有斯精苦伊且割截支體  
傷斷筋骨都無痛惱神色宛然自初至今身  
心仍舊若道若俗無不異之觀智之功感應  
昭著時臺省詢驗事迹分明留守崇教大經

已申中書門下據伊本意豈盡顯揚然發起  
門亦藉旌表公伊手瘡未愈官司牒寺委令  
將養未便遊行以此禮觀轉見遲違下情無  
任伏增惶懼謹差聽徒僧玄珪智輝先具申  
述宗密才微語拙領悟難陳伏乞慈悲特賜

攝受幸甚不備學徒宗密惶恐百拜上

華嚴疏主清涼國師大和尚

唐元和六年辛卯歲九月十三日在東都上

清涼國師誨荅

十月十二日玄珪智輝至得汝書遙伸師教  
備述行迹領大教之玄趣說傳贊事誠感悽  
然心納矣吾自傳揚或面言心授或展轉分  
照盈于異域然仲尼傾蓋伯牙輟絃亦藉形  
聲矣不面而傳得旨繫表意猶吾心未知有

也非憑聖力必藉夙因當自慰爾轉輸真子  
可以喻也恭恭斷臂重法情至加其懺禱然  
半偈忘軀一句投火教有文矣意存身外有  
重法之寶爾宜誠之後學勿使倣之當斷其  
情慮勿斷其形骸當斷其妄心無斬其肢分

則淺識異學安其所不驚視苟俗無髮膚之  
誠則玄化不廣而自博矣汝當篤志幽趣儻  
得一面印所懸解復何嘉焉如忽緣阻但當  
心契玄極豈山河形聲所能隔哉勉之不多  
云老僧澄觀付

宗密法子收

十月二十三日學徒宗密裁書再拜

本講華嚴疏主玄珪智輝迴伏奉誨示納所  
微悟許厠法席頂戴奉持不任忻懼多慚陋  
質未効勤勞空呈寸心坐蒙收采自驚僥倖

最五

辛

喜極成悲伏蒙慈願弘深降斯過分一經印  
決頓覺光輝學流進功時輩增仰幸甚宗密  
便欲奔赴給侍緣恭恭臂瘡未愈慎風不敢  
冒路再三涕泣願侍隨行念伊迹苦不忍棄  
遺伏惟照察不備學徒宗密再拜上

本講華嚴疏主

大方廣圓覺修多羅了義經畧疏卷下二

最五

三

音釋

博

徒  
操

也。

蟲

集

！庚  
也切

疫

鬼愈

也堅。

切