





清刻龍藏佛說法變相圖

隨相論卷上

廷九

德 慧 法 師 造

陳 天竺三藏真諦譯

論中解十六諦

十六諦總問為物有十六為名有十六耶答

毗頗沙

翻為
廣解

師解為物有十六故立十六名

實有其體故稱物經優波提舍

翻為
修善說

解名有十六物惟有七苦諦有四謂無常苦

空無我集滅道三諦各一合為七佛本說優

波提舍經以解諸義佛滅後阿難大迦旃延

等還誦出先時所聞以解經中義如諸弟子

造論解經故名為經優波提舍毗婆沙復從

優波提舍中出略優波提舍既是傳出故不

言經毗婆沙今先依前釋屬緣故稱無常有

為法無力不能自起藉緣方起如嬰孩小兒

不能自起藉他扶持方復得起所言緣者即是貪愛及業必須具此二法五陰方得生業能生果雖復能生若無貪愛愛著應生處者果亦不起由如地水等能生穀芽若無人功以穀子安置地中芽終不得生未起貪愛及業時果則是無起貪愛及業因緣和合果方得生生則是有業力若盡果則謝滅還復成無即是先後先後無繫屬於緣故言屬緣故名無常逼惱性故名苦逼惱有兩種一違逆逼惱二隨順逼惱若於佛弟子是違逆逼惱佛弟子於生死中恒生怖畏經中譬云譬如燒利劍火光耀人眼執之在側欲以相害於念念中恒生大怖畏佛弟子怖畏生死亦如此此下是違逆義而生老病死等恒相逼惱故若於凡夫是隨順逼惱凡夫愛著生死即

是隨順義而生老病死等恒相逼惱故苦三藏譬云如兄弟二人兄甚愛弟弟恒惱兄兄雖受惱猶自愛之凡夫愛著生死雖復受苦猶愛著之故以逼惱性爲苦對治我所見故名空凡夫執一切法言是我所今明一切悉非我所爲對治此見故名爲空對治我見故名無我凡夫執五陰等以爲我今明一切法悉無有我爲對治此見故說無我此四苦諦是次釋集諦四名種子法道理故名因能生果是種子法具四義是其道理四義者一種子破則不能生如取種子磨之令破雖具諸緣不復能生芽貪愛等煩惱亦是生果之種子若爲道所破雖具餘緣不復能生果二陳宿故雖具諸緣亦不能生芽以種子經時節久故貪愛等生果亦復如此聲聞六十大劫修行

獨覺百大劫修行佛三阿僧祇劫修行三乘人在未發心之前於一闍提位中起貪愛等煩惱煩惱生業業所感果猶未受之從修行已去多歷時節功德智慧既轉深廣映蔽先因力用衰弱雖具餘緣不能生果大有經說九十八惑生一煩惱一煩惱生九十八惑如因貪具生九十八惑皆能生貪三失時故雖具餘緣則不生芽如春種則生冬則不生因失時亦不能生果如鴛掘摩羅因無明斷二千命死必應入地獄而現身得成阿羅漢先所作惡以時差故雖具餘緣不復得生果四因緣不具雖不破不陳宿不失時亦不生芽如地水人工等因緣不具故不能生芽因生果亦爾雖未被破未經久時及未失時而因緣不具則不能生果若衆生作業能牽生果

須具三事一親近善知識二有信向心三作功力惡業須三事對此求之若無三事因緣不具則不能得果故醜陋經云若衆生願生人中而作業因緣不具故乃於畜生等中受果若作惡業應於畜生等中受生因緣不具乃於人中受果如阿羅漢雖具有諸業以斷煩惱盡業無煩惱爲伴故則不能牽生又如中滅阿那含用業已盡而貪愛未盡不得受色界生生在中陰中又如得初果竟起修道所滅煩惱煩惱生業雖具業煩惱由斷見道所破煩惱故不復得用新業受生世間種子法必須具四種道理方得生芽貪愛及業爲種子法亦爾必須具四種道理方能生果生果故名因問業及煩惱何者正爲種子答煩惱爲正煩惱生業業不能生煩惱煩惱是本

故又有業無煩惱必不能牽生有煩惱無業由得中陰生二顯現故名集起顯現有兩義一貪愛與業相應令果得生未生時果未現生時則顯現二貪愛能顯於境界境界實是鄙惡而貪愛轉心謂境界爲好即顯現境界令好如一女人三識往觀之凡人見之謂爲可愛之境虎狼觀之謂是可食之物聖人觀之謂爲骨藏此是稱境而知謂爲可愛可食並由貪愛顯現此境故爾由貪愛顯現應生處境於中起染著故業得生果若無此二顯現果則不得生明此兩種顯現爲釋集起義外道謂一切法唯有一因生言自在天一因生一切物今爲破此見明衆緣集聚方能生果雖復衆緣集聚若不能令果起亦非因義集聚而令果起方得是因二種顯現亦明集

聚義亦明令果起義故以顯現釋集起如密師埏埴繩水等衆緣聚集共生一瓶能拔出果令成就故名緣因直感果令起緣則能令果生使一期報得具足成就次釋滅諦四名五陰盡不生故名滅此據果報爲語現在五陰盡未來五陰不生故名爲滅今取滅名目無爲體耳滅諦自以無爲爲體不取五陰滅不生爲體五陰滅不生有三世滅諦體是無爲非三世法五陰滅不生有三世者如舍利弗目犍連等五陰是過去滅不生凡夫五陰則於未來方滅不生若現在聖人五陰則是現在滅不生無爲法中無五陰五陰不於此中生故用盡不生義以目無爲又五陰若盡滅不生時方證得此無爲故以盡不生義目無爲故名無爲爲滅能滅三火故名寂靜三

火有兩種一欲瞋癡爲三火此三有三義故名火一能燒衆生一切善根二此三煩惱能使心熱即有燒心義三能然三界故名火此三煩惱遍三界中從六塵六根六識生此煩惱根塵識皆是有流由此三煩惱故不得安樂三煩惱如火能然根塵識如薪是所然問上界無瞋今那得言有瞋耶答凡夫生上界者具有見諦煩惱在上界非無之但不得起故言無今言有者就理爲語二以三苦爲三火此三苦能燒衆生令不得安樂若欲界則具三苦色界則具壞行二苦無色界唯有行苦三苦即是三災苦苦是火災壞苦是水災行苦是風災有此二種三火則喧動以滅此二種三火故名寂靜無三枉故名妙三枉者謂生老死爲三苦此三苦平等遍三界中故

偏說此三苦爲三枉三界皆有生故有生苦若欲界則有頭白面皺之老六天及色界乃無此老相貌亦有改異義如彩畫始時則分明可愛久則彩色歇薄上界色身亦有此義即名此爲老無色界心亦有老果報將盡之時心用改異昔時定心堅固將終定心劣弱恒欲退墮故三界皆有老苦三界皆有終盡故皆有死苦所以名此爲枉者凡夫之性恒求安樂所以修世俗善望得樂報而此三橫災使其受苦故名三苦爲三枉無爲之中無此三枉故名爲妙問上界生時自不苦何故名爲苦耶答未必生苦受故名苦生是苦本故名爲苦無爲不生所以無苦生死有生所以有苦故名生爲苦如地獄是處所之名處實非苦但處能生苦故名地獄爲苦問生苦

三苦中是何苦耶答若是苦受生是苦苦若樂受生是壞苦捨受生是行苦欲界生具有三苦色界生具二苦謂壞苦行苦無色界唯是行苦老苦亦具三苦若轉樂爲苦則是苦苦若轉苦爲樂轉樂爲樂則是壞苦轉樂爲捨則是行苦約三界類此死苦亦具三苦類前可解耳問經中說有幾苦耶答說有無量苦此間所說八苦以外分別復有諸苦但止說七苦耳舊八苦中不說病苦說七苦竟言等等餘諸苦所以不說病苦者病苦唯在欲界人中近不遍欲界天中故不說之天中所以無病苦者病從內外緣生外謂寒熱平等飲食不調適故致病苦內者或行多令四大弱或坐多令四大弱四大弱故成病上界外無寒熱不平等飲食不調適之緣內四大

既強無有行坐過差之緣故不得有病苦曲解亦有病義六天作欲事或三日不食乃至七日不食至七日則死未死之前四大弱亦得名病苦問餘四苦云何答五陰苦通三界求不得愛別離怨憎會此三苦上二界定無以各自住果報無有雜住一處故無此三苦欲界六天則具有之下品諸天願樂上品不得故生苦即求不得苦與阿脩羅鬪戰即怨憎會苦鬪戰不如爲阿脩羅所縛所破即愛別離苦解脫一切失故名永離一切失者是因緣果報因是煩惱緣是業所受五陰是果報此三是過失法究竟解脫此三非暫時解脫故名永離問煩惱何故稱因業爲緣答煩惱是種子正能牽生故名因若無煩惱雖復有業則不能牽生若無業有煩惱猶得生中

陰若煩惱盡業雖得莊嚴果終由煩惱生業
故得果次釋道諦四名於中行故名道凡有
兩釋一云盡無生智是能行戒定慧是所行
從苦法智訖道比智十二心皆斷煩惱是盡
智第十三心是無生智戒有有流無流本是
有流由兩智行之故成無流定亦如此智有
三種謂聞思修修慧亦有有流無流亦由兩
智行之故成無流盡智行之者苦法智現前
具八分聖道戒定本是有流今爲盡智行之
故成無流盡智有二種一是正見二是正思
惟同觀無常而有麤細正見細正思惟麤而
此二互得相生若以正見爲盡智亦得言使
正見成無流終是以盡智令智慧成無流如
此明義則一時中爲盡智所行故令戒定慧
成無流以異性故得同時乃至阿羅漢悉如

此若還以正見望正見正思惟望正思惟者
則不得同時必以前正見使後正見成無流
正思惟亦爾一時中不得並有一性兩法故
若如此明義則異時明智慧爲盡智所行乃
至阿羅漢悉如此爲無生智所行乃至阿羅
漢悉如此爲無生智行故戒定慧成無流者
見諦有後十心後十心屬果若須陀洹人作
十二心觀者則是無生智使同時戒定慧及
異時慧成無流問苦法見即是無生智何不
說之耶答苦法見若形待苦法智亦得名其
作無生智若望苦類智者其復爲苦類智作
本斷上界煩惱復屬盡智既不定是無生智
故悉屬盡智唯第十三心定故可說爲無生
智第二解言戒定慧爲無流心所行成無流
故名道則以無流心爲能行戒定慧爲所行

盡無生智是助心法故前解異後釋言於中者於戒定慧中與理相應故名如者若通論則與四相道理相應故名如若別論與不斷不常中道理相應故名如如是得理之智若以邪思惟不如破之不能使其成不如故名如正見所作故名正行若聲聞人聞正師說正教從正聲名生正聞正聞生正修作如此次第習學名爲所作若是獨覺及佛則從正思生正修無有從正聲名生正聞義以此兩乘根利自能思惟得悟問獨覺及佛根本悉經聞法故得生思惟修慧何故無正聞生正思耶答宿世非不經聞今論即事非是憶昔所聞于時師作此說依此說依此而生思慧直端然思惟自得悟理聲聞則必依師語思惟之永過度故名出離有兩解一報言由邪

思惟故生煩惱煩惱生業業生果報此等皆是不正思惟故若生無流智慧智慧生戒定等皆悉是正正與不正相反正即過度不正非暫時過度及是永過度又一解煩惱是倒智慧是不倒倒與不倒相反不倒永過度倒前解則廣後解則略故有異用前家又一解十六名言非永法性故名無常若無爲法本來是有永無有生永無住滅有爲法暫生暫住暫滅此法性爾故名無常從無明生故苦者不解世間事故苦近不解世間事已自是苦沉不解真實甚深理耶彌是故苦無明根本是苦由無明故受生死報故生死無處不苦中間人所離故名空六根是中間佛自以聚落譬六根今言中間如聚落之中間我人不在此中間故言人所離以爲我人所離故

名為空不自在故名無我者自在有兩義一不依他故名自在若不由他生住滅則是自在二者隨意所作故名自在若欲令火冷火輒冷欲令水不濕水即不濕者此則是自在一切有為法依他故有生住滅又不得如意若有神通能轉變者終須依定等修學方有此用既不免依故無自在既無自在故無有我來道理故名因今次第舉譬釋之以種子為譬如有種子不藉餘緣自有生樹之力樹猶未生而種子既有能生力能令芽等後時來現在業分為四分初分者當作善惡業時不藉餘緣便自有能感果力果至命終猶在未來業既有能感果力能令果後時來現在有能令來之道理故言來道理名因出道理故名集起者種子本能生樹樹芽莖枝葉等

本在未來今以種子內土中藉地水等外緣方得出芽芽纔起現在種子即滅業亦如此本能感果果在未來現在報既盡先受中陰生中陰生纔起業初分即謝業有能出中陰之道理必須因緣聚集中陰果方生故言出道理故名集起行度故名生處者芽先出現在從芽生莖從莖初訖至未生華以來名為行度行者漸漸增長度芽位莖纔生芽便謝業亦如此先受中陰芽捨中陰芽受正生從阿羅邏初至第七分之終名為行度漸漸增長故名行過中陰位故名度柯羅邏纔生業第二分便謝柯羅邏等次第生故名生此生從業生故名業為處故言行度故名生處業第三分自用強若無業用雖有餘緣生果終不得起所依道理故名緣莖先漸長猶未生

華從生華以去至結子子又生未來樹皆名
所依道理華果等皆依此位種子而得生華
纔生種子第三分便謝業亦如此從柯羅邏
初至第七分未能作生死因及解脫至六根
具足第二刹那已去能造生死解脫因此位
是業第四分此第四分初以去若苦樂若惡
若善皆依業第四分業第四分是依道理故
名為緣業第四分纔生業第三分便謝業第
四分自用亦強果既已生藉餘緣義則弱正
由業用故果得具足若業第二分感中陰生
因緣俱弱以貪愛為因業為緣二事俱弱不
可以種子全為譬止少分為譬耳當作業時
具能感此四位果逐時節有異有此四種約
此位故分業為四分問一業那忽具感此果
耶答就一刹那明一業亦得義分為三分前

分後分弱中分則強弱感中陰強感生果若
無流業則初強後弱問業生果與種子若為
異耶答此義不同若依薩婆多等部明有為
法皆刹那刹那滅者一種子且據十刹那為
語若當分論相生者第一刹那能生第二刹
那第二刹那能生第三恒隣次明相生第一
生而即滅不至第二豈能生第三耶若就同
分因約相續為語者第一刹那同分因即能
生第二刹那以去乃至華實同分因攝此業
果在未來第一刹那滅第二刹那同分即攝
第三刹那以去果在未來後去次第類此若
無第一刹那種子為本則不得有第二第三
刹那次第相續故初一刹那種子以得說其
能生後諸果言同分因者種子四大即四分
同能生一果故有此名不如業有同隨得攝

建九

十二

其因果若正量部色不念念滅有暫住義種子未生芽時只是一種子耳若當分論生果正生芽果若約相續亦有生莖葉等義後去類皆如此業則不爾業雖自滅有無失法在攝其果令不失今且據戒善爲語戒有根本有前方便及正方便前方便有三事一大衆和合許爲受戒二正乞戒三時節時節者要期盡形壽息一切惡正方便者師爲其說一白三羯磨至第三羯磨竟即得護身口善此善即是戒以要期心等緣攝之以此爲根本盡形壽不滅從此後相續恒流若中間作罪戒則不復流若懺悔竟則還復流言流者從根本流出一剎那戒善所流出者亦生即滅不從此剎那戒生第二剎那戒還從根本流出第二剎那戒如此後生者能從根本流出

若是薩婆多義有同隨得繫之戒善生雖謝同隨得繫其住在過去繫果在未來若正量部戒善生此善業與無失法俱生其不說有業能業體生即謝滅無失法不滅攝業果令不失無失法非念念滅法是待時滅法其有是九暫住義待果生時其體方謝若是定戒皆有十三隨根本相續流義布施物則隨物在善恒流若無流善不能得果無有無失法與善俱生無有出在餘心無流善恒流義問業與無失法俱生同是有爲法業體何故滅無失法不滅耶答善是心相應法故生而即滅無失法非心相應法故不念念滅薩婆多義同隨得亦念念滅但非心相應法種類自相續不斷問布施善恒流定云何答身口是業體以相貌爲身業以語言爲口業運手捉物或取物

或擎物與前人此即是相貌即以此相貌爲身業發言呼取其物施某人此語言即是口業發起身口業緣有三種一三善根二從三善根生正思惟三從正思惟生作意謂作施意若總論用此三緣發身口業近論正是作意發身口業言布施者以三緣發身口業故名布施善菩薩默念而雨寶意業亦是施業田有三種一福德田如佛及菩薩等二恩養田如父母等三貧窮田即飢寒衆生等若施福德田則無癡善根多若施貧窮田則無瞋善根多對貧窮衆生心起慈悲故無瞋善根多一時中乃具三善根隨所對田故不無多少之異施復有二種一恭敬施二利益施若恭敬當施時善生施竟則善不復流所以爾者如佛已涅槃爲恭敬佛故以衣食等供養

又如世人以衣食等供養過去所尊亦有恭敬故既無人受用此物故善不得隨事而流二利益施者爲利益前人四大以前人受用此物四大增長故爲利益而施者善則隨三事恒流三事者一三善根二餘物三衆生三事延九中若一事不具善則不復流如餘物雖未盡衆生猶受用之而施主已死或起邪見斷善根善無復根本則善不復流若施主生存善根不斷能受用人未滅而餘物已盡善亦不復流若施主不斷善根亦不死餘物又未盡而能受用人已謝滅無復人受用之善亦不復流餘人雖用非施主本心所期唐自受用善終不資若檀越施心通普此則隨用皆有善資故爲福田者受他施時須將其約若聽隨意用則隨所迴施傳傳生福則無窮若

不爾者輒迴與他乖施主心迴施人非但無
福亦更招罪乃至後應墮惡道中更相報償
此不容易故宜慎之問斷善根竟善既無復
根本云何得更生善耶答此應更作兩問須
陀洹初道無流無有無流種類為根本何以
得生阿羅漢退起修道所破煩惱無不善根
為本云何得生耶答生有兩種因一先生因
二俱生因先生因即是三善根未作善時先
有此善根能生所作善故名先生因俱生因
者即是作意思擇故善生只思擇時是善生
時故名俱生因若善根未斷作善之時從兩
因生若善根已斷作善之時則唯從俱生因
生若善生時還復接三善根令與善心得相
應斷善根非是善根體都滅盡直以邪見隔
之無復有善心與其相應名之為斷若無流

道生者有流善根體則滅須陀洹初道無流
爾前未有無流善根唯從俱生阿羅漢退起
煩惱三不善根已盡亦但從俱生因生問小
乘佛受施食食此食時作便利不答佛無便
利佛領下兩邊向頸各有千筋受一切食味
食下至此便變為血肉故無便利轉輪王有
兩解一云有便利一云無有二乘同凡夫亦
有便利若六天食名須陀洹翻為善陀翻為
貞實此食精妙亦不成便利無共繫義是滅
義共繫淨盡故名滅例前止應有後句而有
前句者天竺云尼盧陀此一名有十義覆亦
名尼盧陀蘭亦名尼盧陀滅亦名尼盧陀今
示說滅義不說餘義故以初句分別之中阿
含中有解繫縛經云佛語比丘貪愛在汝眼
中汝須滅之若滅貪愛汝眼亦滅因眼對色

生貪愛共繫縛識貪愛即煩惱繫縛眼及色境界是繫縛若滅貪愛繫縛眼等繫縛亦壞滅經譬之云如以鎖鎖繫人置牢獄中鎖是一繫縛獄是一繫縛若打除鎖又燒滅獄則離二繫縛兩縛共繫衆生故言共繫解脫貪愛故言淨解脫境界故言盡此即是餘無餘涅槃貪愛滅是有餘涅槃境界滅是無餘涅槃眼既如此耳鼻等悉然三有爲相解脫故名寂靜三有爲自有二種一以三世爲三有爲相二以生老滅爲三有爲相所以不明有住者有爲法無住住是無爲相故不說之由邪思惟故起煩惱煩惱生業業生果報既有因果相生故有三世無爲法無因果相生故無三世有爲法本は無故有生有生故有老滅無爲法本有故無生無生故無老滅有爲

法具有二種三相喧動故非寂靜無爲法解脫此二種三相既無喧動故名寂靜就一煩惱有一解脫九十八煩惱即有九十八解脫諸法本來不生不生即解脫衆生顛倒故於色等而起貪著因貪著生業業生果報煩惱貪著色不能稱所對無爲之理所對無爲即是此貪愛若被斷即證得此無爲故九十八惑有九十八無爲業及果報逐煩惱無別有無爲真實善故名妙善自有四種一真實善二自性善三相雜善四發起善真實善者即是涅槃生死是惡法涅槃無惡不從因緣生故名真實善自性善者即是無貪無瞋無癡三善根此三善根不藉餘緣性能對治貪瞋癡三惡涅槃無三惡其與涅槃相稱故名爲善譬如三藥非藉餘緣性能治病油能治風

酥能治熱蜜能治痰三相雜善者是意業善由與三善根相應故生信智等善信智等生時心及助心法與三善根相應悉皆成善未雜之時三善根各能治一惡心及助心法不與三善根相雜則無治惡用相雜之時則能備破諸惡如衆藥未相和雜之時各能治病和雜已後則無所不治四發起善者是身口善身口本無善由意業善發起身口故身口生善譬如水本非藥以藥內水中而煮之由藥發起水使水亦成藥三善根皆由隨順真實善故得成善惡是麤法無爲無惡是真實善故名妙好問心及助心法與三善根相應時一時中具與三善根相應不答一時中具與三善根相應如信智等現前時此心得理即是無癡貪瞋不起即是無貪瞋問心及助

心法與三不善根相應時一時中具與三不善根相應不答惡心現前時此心乖理恒與無明相應若與貪相應時不與瞋相應以惡性相反故問三善根是心法不答非心法故有時不與心相應如僧祇等部說衆生心性本淨客塵所汙淨即是三善根衆生無始生死已來有客塵即是煩惱煩惱即是隨眠等煩惱隨眠煩惱即是三不善根由有三善根故生信智等信智等生時與三善根相扶故名相應由有三不善根故起貪瞋等不善不善生時與三不善相扶故言相應若起邪見斷三善根三善根暫滅非永滅後若生善還接之令生若斷三不善根者斷則永不生最勝息故名永離者如人處在怨賊之中則不得安息若斷離怨賊離之未遠乃有安息義

非最勝安息若都出其境界者方是最勝安息內合亦爾若在煩惱怨賊中則都未安息若雖復稍斷斷之未盡乃有安息義非最勝安息斷之若盡永出煩惱外方是最勝安息阿羅漢煩惱都盡永不復生是最勝安息須陀洹見諦煩惱都盡永不復生亦是最勝安息爲對治邪道故名爲道九十六種沙門皆行邪道所以稱邪道者行此道者去無所至故名邪道若行戒定慧正直道者得至涅槃爲對治邪道故說戒定慧爲道又解言可覓故名道如人期心欲至一方先須覓道路若欲求解脫須先覓出世道戒定慧是可覓之處故名道對治非如故名如有兩解一明對治非如理二明對治非如行四倒與理不相應即是非如以常樂我淨置生死中以無常

苦無我不淨置涅槃中今觀生死是無常苦無我不淨涅槃是常樂我淨與理相應即是如問小乘涅槃云何得是我耶是我則一切法不皆是無我答小乘明一切法中無我故名無我耳涅槃有體有體即是法我對治行是九不如者外道有常見斷見常見者計我不滅於未來受報爲未來報故於現在修苦行凡有十一事一永坐恒坐不起二大發行不住不避山谷險難而漫行三不食斷食自餓四長倚恒立一處已隨日仰頭視日朝則東視隨日上落視之不懈六五炙當晝火熱以日炙頭四邊然火以炙身七眠刺取刺置一處以眠其上八投巖九赴火十投水十一供養諸天自挑出筋爲琵琶弦彈之而預供養諸天斷見者謂身滅我亦滅無有未來現在恣

心所作造種種罪此行並不與正行相應故名不如行今觀不常不斷離二邊行中道與涅槃國相稱事故名正行所以呼涅槃爲國者有二義一大力人所鎮故大力人即是佛及獨覺阿羅漢證得涅槃無有過失故言鎮二怨賊不侵故涅槃之中永離煩惱即是不侵不稱事有三義一不肯去二僻路三疑路若起我見者以生死爲極處不復進求涅槃即是不肯去義離欲進求而修戒即是僻路於無流八定及有流八定不知何者是正即是疑路若修無流慧分別是非即除疑路既除疑路亦除僻路不著生死即除不肯去修無流慧能除我見戒取疑等煩惱涅槃無煩惱即是與涅槃相稱事此事不邪故名正行對治一切怖畏故名出離一切怖畏者佛問

波斯匿王有人說有大山從東方來下歷於地上際日輪如是次第明有人說餘三方有大山來汝今欲作何計王答佛言世尊此不可以愛語而得却之不可以布施而得却之不可作怖畏事而得却之不可與兵而得却之非此四方便所治如我今唯當一心急修二十九八分聖道以求出離耳佛又問如有火來爛汝頭燒汝衣汝爲當先須滅火先須修八分聖道耶王答言世尊火燒我頭及衣我若滅火乃是暫時得免苦非是永免若修八分聖道則永離苦我當先修八分聖道不先滅火四方山即譬老病死愛別離四苦老苦能壞少壯病苦能奪強健死苦能傾壽命愛別離苦能乖富樂前來皆是出異義天親所執同經優波提舍師義

隨相論卷上

音釋

阿

僧祇

梵

語

也

此

數

驚

屈

摩

羅

梵

語

也

此

云

切

醜陋

醜

齒

九

切

埏

埴

埴

式

連

切

埴

常

職

匿

女

質

切

隨相論卷下

進十

德 慧 法 師 造

陳 世 三 藏 真 諦 譯

論主云如我所信所解今當說之有生有滅故名無常有爲法有生滅故不得是常生即是有滅即是無先有後無故是無常生何故非常生滅何故非常滅而言生滅是無常耶解言生壞於滅故滅非常滅滅復壞生故生亦無常生相違性故名苦五陰是苦聚恒違逆衆生心令其受苦衆生無不受所受身以衣服飲食種種將養而其不知此恩恒生諸苦違逆衆生心於衣食增減之間恒生苦惱欲令得安所以坐久則生苦臥坐須行久行又生苦如此四威儀中恒相違逆所以恒違逆衆生心者由所緣境界非真實故違逆生

苦體所離故名空一切諸法皆是假名有名有義而無有體和合能生是因義於和合中以立名所生是果義於所生中以立果名而因果無體何以知然根塵和合能生識離根塵外豈別有因體耶和合故說識生離和合外豈復別有識體生耶有因果無能作能用無有因果是有因果名義無能作者因無體無真實能作無能用者果無體無真實能受用苦樂名義中無體即是體所離義故名空無自人故名無我佛說有法不出十八界若言有我是何界所攝若十八界不攝故知無我此破跋私弗多羅可住子部義其救義云我遍十八界中豈可令別爲一界所攝耶其所執我言不一不異是不可說藏今更破之如眼根與色塵是所緣眼識是能緣緣根塵

故生識今先就所緣中破之我偏在根塵中
爲一爲異若其異者則應所緣有根塵我三
法佛何故止說二不說三耶若言有我異於
根塵而佛不說爲所緣者此我則無用又若
言異根塵者汝說不異義此則壞若言我與
根塵一則惟有根塵何處有我則汝說不一
義又壞次就能緣破之我與識爲一爲異耶
若異則能緣有二種謂我及識若有二法佛
何故不說耶若雖有而佛不說則我無用又
汝說不異義則壞若我與識一識從緣生既
是有爲我亦應是有爲汝立我非有爲非無
爲此言則壞又汝言不一此言又壞若破外
道計我者外道立我義以四智證知有我一
證智二比智三譬智四聲智以此四智證知
有我外道有斷常二見若是斷見者謂即此

身是我故身滅我亦滅既即身是現見有身
即是證智知有我若見出息入息等五種是
我相既見其相則知有我此即是比智知有
我若見自身有我知他身亦有我即是譬智
知有我聞聖師說有我則知有我是聲智知
有我若常見者則惟比聲二智知有我耳常
見者言隣虛及我不可見作證智所知復有
常見者亦言我是證智所知其說眼中之白
精是月白之中間赤精是日赤之中間青精
言是空青精中人子是我我則常此亦可見
故是證智所知月是母造日是父造空是自
在天造我非因造故是常所以名青精爲空
者若覆之則不見知其是空天親次第破之
證智所知不過七法即是六塵及識六塵及
識並非是我豈得爲證智所知耶比智所知

者如眼色空作意等因緣生眼識識即是眼
用既見其有用比智知必有眼我無別用以
何義比知有我耶譬智者如見家牛形容譬
類知野牛形容狀亦應如此我既非證智所
知亦非譬智所知聲智者其執我是聖師說
言有我我信聖師聲說故立有我此亦不然
汝師有斷常二說若如跋婆利柯阿賴伽地
優樓迦等三外道起常見執言有我說有未
來若是訶梨多聞陀阿輸羅耶那等三外道
起斷見執言無我不說有未來汝師所說有
無自不定豈可以此爲證有我耶言無自人
者計我者言我是五陰主獨居五陰中譬如
國王國是自己所有不與他共今明五陰無
主故言無自人故名無我問外道明我有何
用耶若有則可以比智知答其說我外相有

五內相有九此是優樓迦等作此執外相有
五者一出息二入息三瞬四視五壽命具此
五相故知有我五相即五用今破之若以前
四相知有我者如卵無前四相豈有我耶其
救義云雖無前四相有第五相則知有我又
破之壽命必與身相接汝明我得解脫時我
則離身我離身時則無復壽命豈得以壽命
證知有我耶內相者其說我是常心是隣虛
心亦是常別有法非法法者是善非法是惡
法非法能令我心共合我心共合生九法從
我心生覺能覺知故從覺生苦樂從苦樂生
欲憎於樂生欲於苦起憎從欲憎生功力作
功力欲滅苦求樂從功力生法非法若常見
者計有未來故於現在修諸苦行名之爲法
若斷見者計無未來故於現在恣心造惡名

爲非法從法非法生修習修習既熟其用速疾修疾即是因力修疾故能疾憶念過去事由別有法非法合之故九法中生法非法有時作善有時行惡別有法非法凡有五種事一能使火上升二能使風傍行三能使地水沉下四能使隣虛離合五能使我心和合外道說有二災一中間災二火災中間災者凡經三百千拘胝即是三百千拘胝劫一百千拘胝火一百千拘胝水一百千拘胝風世界於火災時世界一劫滅一劫生水風時亦爾滅則麤塵滅本隣虛相離而住生則是法非法使其共合法合爲善道非法合爲惡道本塵既合從此增長更生諸塵故成世界我心亦逐外塵離合度三百千拘胝中間災滿至火災時復經三百千拘胝世界一向滅本塵

建十

五

一向相離而住我心亦一向相離而住則我暫時解脫度三百千拘胝火災滿法非法復使其共合問火何故上風何故傍行地水何故沉下答火能成熟物若火不上昇衆生則無以得成熟飲食等物又火有光明主於智慧故在上自在天身備有六道從心向上是人天從心下向至壽是阿脩羅及鬼從壽下至足是畜生及地獄人天光明有智慧故在上火有光明主於智慧故在上風若不傍行衆生則無以得去來如船在海風若沉下上昇船則不得進由風傍行故有去來地水若不在下則衆生無依處地水闇生惑屬地獄畜生故在下地獄畜生闇而有惑故在下地地水闇生惑故在下爲欲永得解脫故修戒施苦行定四法從四法生正法正法者是其

得道從正法生樂生智智樂者受天中樂果
智慧若後時斷法非法我與心則永相離九
法永不復得生則永得解脫若破我見及隣
虛此執自壞論云愛欲有四種一執我是不
分別愛欲二執當我是不分別更有愛欲三
執當我有勝劣是分別更有愛欲四結有相
接受欲今且次第釋之第一執我者於現在
執言身中有我而不分別執一陰爲我餘陰
非我亦不分別五陰都非我而於我生愛於
我所色香味觸等境生染著心故名欲我及
愛是見道所破欲是修道所破第二愛欲者
常見者謂我不滅得至未來故名當我分別
不異向釋未來言更有我於更有我生愛於
我所六塵生染著故名欲第三執當我如向
釋亦不分別有勝劣是分別者分別未來我

蓮十

或受苦或受樂或於上地生或於下地生此
即是勝劣義更有愛欲不異向解第四愛欲
論文乃不說執我亦是執我愛欲執我無分
別不異向解謂我不滅得至未來於未來生
處起染著故推此身即受後身結前後二有
命相接不斷故言結有相接愛欲不異向解
論云經中佛說五陰者以愛欲爲根本愛欲
爲集起愛欲爲生處愛欲爲緣經中復說愛
欲有四種論更次第列前四名後乃釋之釋
因云第一愛欲是五陰初根本故名因如種
子與果者根本是因義故初引經言以愛欲
爲根本即是愛欲爲因今以根本釋因義言
初根本者先於現在執我生愛欲此愛欲即
有感未來果力故名初如有種子便有生果
之力故言如種子與果

釋集起云第二愛欲者是五陰集起能令當果來故譬如芽等與果者第二愛欲緣未來有我及諸塵生以愛欲共和合能令當果來現在故名愛欲爲集起猶如芽乃至華能生實等節等莖葉及華果即是實釋生處云第三愛欲者是五陰生處能生五陰勝劣譬如果與田水土等故有香味力變熟威德者第三愛欲分別未來有勝劣故受報之時有昇有沉由第三愛欲使未來勝劣報得生故名第三愛欲爲生處第二譬以實爲果今言果亦取實爲果果已生田及水土等爲果作緣增長其香味等田等有肥瘦等諸力用不同果於中生香味等隨緣有異亦爾隨愛欲分別故得果有勝有劣香依正量部及外道立義謂有三種一香二臭三平平者無香臭若

是餘部止有香臭無別餘氣而香臭各有二種一增二損如麝香人若嗅之則增臭隣虛塵蟲有聞此香則損鼻隣虛塵糞等臭人若嗅之損鼻隣虛塵猪狗嗅之則增鼻隣虛塵味有七種謂甜苦辛醋鹹澀灰汁味澀者如生查等灰味私謂只應是淡味耳力者有十種即輕重冷熱澀滑堅軟湫糗果子熟如林檎之流其內則糗變熟者有三種一甜二酸三辣此非三味以三味爲名耳食果入腹變熟成淡者名甜變熟成熱者名酸變熟成風者名辣淡體甜滑重故名淡爲甜熱體使醋咽故熱名酸風體能使身瘦面澀辣體無肥而澀故名風爲辣人身有三分從心向上是淡位從心下至膻是熱位從膻下至足是風位此三分若相通者則調適無病若壅結不

通則成病若以六味約之變熟則不同甘鹹
二味變熟成甜醋味變熟成酸苦澀辛三味
變熟則成辛威德者藥木等自有威德或根
能出光或能却鬼或能除毒如摩伽藥所生
之處一切毒草皆無復毒力果隨緣有此不

同以喻衆生感報差別

是十

釋緣云第四愛欲者是五陰生緣五陰從其
起故譬如緣華滅故生者第四愛欲染著
未來生處結二有使相接未來五陰緣其得
起故名第四愛欲爲緣如緣華滅故實得生
事斷故名滅者事即十二緣生此據因爲事
以因斷不復相續故名滅即明第一愛欲斷
今十六諦有十六物故滅下四各以一法爲
體無苦故名寂靜苦不據苦受爲語從前生
者是果名果爲苦前明因斷今明果無若果

更生喧動不已豈稱寂靜並由果無故所以
寂靜此即明無第二愛欲第二愛欲從初愛
欲生即是果無上故名美妙音最勝無過無
等故言無上即明無第三愛欲第三愛欲分
別勝負今明唯勝無劣即除勝劣愛欲不更
還故名永離者若出而更還非謂永離今出
而不還故名永離即明無第四愛欲第四愛
欲結有令相接是更還生死令斷此結不得
復還無流心所行故名道者道即戒定慧爲
體從無流心生名之爲行無流心自有三種
一熟二直三明是十熟故無退明故不迷直故是
真也得修慧離散動故熟熟故不復退失也
若心闇則迷境由明故不迷也若有邪僻則
不得名真正趣不邪故名爲直直而無雜故
稱直無流心既具此三德所生之道亦具三

九

德也通達真實境故名如與四諦理真實境界相稱故名如也決定故名正行如經說唯此是道更無別道爲清淨見故者無勝之無等之者故名決定若更有一法勝此法則成不定若更有別法等此法者亦非是定不定則不得稱正行也論引經證定義故言唯此是道無別法等之勝之故言更無別道也見有兩種一是僻見即五見也二是正見即盡智也盡智即阿羅漢斷煩惱已盡所得智也能斷除僻見得阿羅漢正見故言爲清淨見故也若曲解見道第十三心亦得名正見以能清淨見故名爲正行故唯正行是道此外豈復有別道耶畢竟度故名出離者滅諦是畢竟以畢竟不生故也無流智斷除煩惱越諸流證得無爲故名爲度無爲既是畢竟證

得無爲度亦畢竟故以滅諦畢竟之名目度名爲畢竟以畢竟度故稱出離論云經中又說衆生有四見一常見二樂見三我所見四我見佛爲破此四見故說無常苦空無我釋此語者起見之時必先起我見起我見時即具起餘三見起我見者計我爲常即起常見我既是常如刀不能斫火不可燒既不可破壞此即是樂即是樂見既計有我我所在處即是我所即是我所見若破我見餘三見俱被破僧佉毘世師等作此執也僧佉毘世師等又起常見云無有不無一切法無則恒無無不成有有則恒有有不成無故一切法皆是常現見一切法有生滅者此是轉異耳非其體始生非其體終滅如金轉爲環釧金體不曾生滅也其說自性生空等五大五

大復生五根何者自性生空空與聲俱起空是本聲是末聲是空德空最細無物能破之自性生風與觸俱起風是本觸是末觸即是風德風麤空細以空來破風風雜於空風則具兩德自德是觸他德是聲也自性生火火與色俱生火是本色是末色即是火德火麤風細風來破火火雜於風火具三德自德是色他德是聲觸自性生水水與味俱生水是本味是末味即是水德水麤火細火來破水水雜於火水具四德自德是味他德是聲色觸也自性生地地與香俱起地是本香是末香是地德地麤而水細水來破地地雜於水地具五德自德是香他德是聲色觸味也五大作因生五根五根是果空生耳耳還取空自德不取他德故唯聞於聲不見色等也風

從十

十一

生皮皮即皮肉等也皮還取風自德唯取觸不取餘德也以火生眼以水生舌以地生鼻類前兩可解耳五根既從五大生五根滅還歸五大耳根滅還歸空乃至鼻根滅還歸地故諸法是常也破常見者明未有有已有滅即是先無後無故是無常其言無不有今明未有有未有是無本是無今成有則無不恒無其言有不無今明已有無先是有今成無則有不恒有也問火云何能破水答色是火德水中有色即是以火破水也問何者是自性而說其能生耶答有三種法一名自性二名人三名變異三種中初一但名自性人但名人變異亦名自性亦名變異所以爾者初一無知故不得名人無轉故不得名變異故但稱自性也人有知不能取不得名自性無

轉故不得名變異但得名人也從三德以去
悉無知其能傳生後故名性從他生有轉故
名變異也三法悉是常前兩是常而無變異
後一是常而變異如金性不改而有環釧之
異人即是我也自性如盲人能行而不見路
人如有目而無足人能見不能行自性能作
而不能知人能知而不能作人與自性共合
則生變異自性自性凡有八種一根本自性
二三德自性三大自然性四我執自性五唯塵
自性六大實自性七知根自性八業根自性
三中之第一是根本自性本來有之從根本
自性生七種自性七種自性並是變異自性
也從根本自性生三德自性三德者天竺語
第一名薩埵無的相翻義應言妙有其生時
精妙而體是有也二名阿羅社正翻爲塵動

第十

十二

而能染染故名塵三名多摩正翻爲闇其體
塞也若以義立者第一名輕光第二名動持
第三名重塞一切法若內若外不出此三種
先論外論外法約四大論之者空大及火大
是輕光風大是動持而能持物令不墮落也
地水是重塞其體重而闇塞也約六趣者天
是輕光人是動持四惡趣是重塞也約內法
論之者捨受是輕光樂受是動持心動搖而
執捉於境苦受是重塞智慧是輕光貪是動
持瞋癡是重塞也初生三德時內妙有始顯
外法未顯後時方顯也從三德自性生大自
性大者是覺覺是諸知之本有覺察之用也
從大自然性生我執自性執言有我與他異也
若是僧伽義從我執生唯塵唯塵生大實若
鞞世師義從大實生唯塵今且依前釋言唯

塵者唯有五塵餘法未顯也從五塵生大實即五大一切法無出其外者故名大也實者一切法去來皆在此五中一切法自有變異其體常在無異如眼根壞還歸空大眼根自有壞空大不壞乃至鼻根歸地亦爾故名實

蓮十

十三

也從大實生知根眼等五根能知故也從知根生業根業根有五一口二手三脚四尻五男女根口能語爲之根語即是口業手爲捉根捉是手業脚爲行根行是脚業尻爲放根能放糞穢放是尻業男女根能生子爲生子根生子是男女根業也此即是二十五句實諦義五業根五知根五塵五大爲二十我執爲二十一大爲二十二三德爲二十三人爲二十四自性爲二十五也問約五大論三德五大只應屬大實那忽屬三德耶答其體性

屬三德五大自屬大實由如一牙分爲多片或刻爲馬或刻爲象象馬雖異體性是牙五大亦爾五大自屬大實逐其體性相攝自屬三德也前言自性生空等即說根本自性能生也僧伽義明因中具有果如鉢多樹子中具足已有枝葉華果自性之中已具足有七種變異自性人與其合時七種則次第顯現名之爲生耳非先無後有名爲生也問三德有智慧及三煩惱緣何物爲境答其是妙有法不緣境起如佛家三善根三不善根復何所緣起耶問三德中有智慧大言是覺那忽言變異自性悉非知耶人是知者人能知耳七種變異自無知用如人能斫故名刀爲能斫耳刀實不能斫也問唯塵是色等五塵云何用塵來顯大實耶答五大並是隣虛不可

見色等五塵是五大之末見末方得顯本色等五塵非隣虛故可見也問自性是能生亦是能變三德望自性是所生所變望大是能生能變何故自性能生得受生名能變不得受變名而三德具受兩名耶答能變能生並是因名所變所生並是果名直呼十四爲變直呼爲生者此是果名果起方是變是生耳因未有變及生也今言自性能生者即是能變說能變爲能生耳其非所變故不得受變名三德具能所二義故受兩名也問何以能生爲自性耶答能生是本本是自性義故受自性名問人亦是本何不受自性名耶答其無作用不能變他故不受自性名也

樂見者尼捷子等起見謂言生死真實是樂涅槃真實是苦其推之云如人無一手一目

此是苦不若是苦者無一手一目已自是苦都無此身豈非極苦耶涅槃中既無復五陰故云涅槃是真實極苦也無一手一目傍人爲治更得一手一目時此是樂不是樂者得一手一目已自是樂具足一身豈非極樂現在世既具有五根故知有身真實是極樂也僧伽鞞世師又起樂見云生死真實有樂有苦人天是真實樂地獄畜生等真實是苦其以因推之因既真實有善有惡惡能感苦善能感樂以因真實故知果亦真實也破此兩見者生死互相待故生樂耳何以知然以麤爲樂以細爲苦如餓鬼緣地獄爲苦自緣其報爲樂畜生緣餓鬼爲苦自緣其報爲樂阿脩羅緣畜生爲苦自緣其報爲樂如此人天色無色界中互相形待妄謂爲樂極至非想

若以涅槃望非想非非想爲苦涅槃爲樂既無復有勝涅槃者故涅槃是真實樂生死真實是苦若大乘三乘涅槃復有異今不論此也問常言上罪地獄中罪畜生下罪餓鬼今那得言畜生勝餓鬼耶答若小乘則如所別大乘理論畜生勝餓鬼餓鬼帶火而行受重之苦頸小腹大恒患飢渴設值清流謂爲猛火畜生之中無此等事故知爲勝也破後見者生死以有流爲因雖是善因善亦有流既有流故非真實如有好食以毒藥內中則不復成好食善既非真實樂豈是真實耶論言我作器故名我所者僧佉世師作此執一是內作器二是外作器我是知者作者受者知是我法即是九法中之覺法也心是我內作器根是我外作器塵是我資糧知有五

根塵各五心只是一心及我皆常非法令其共合已前解所以名作器者如世間斧鋸等是工巧人之作器其用之作牀机等心及根亦爾我用之見色聞聲故名作器由塵生知故名資糧也以內作器證有我以外作器證有內作器以資糧證有根我法通證有我及作器資糧也內作器證有我者我是作者若無有我誰使心在眼或時在耳鼻舌中耶故知有我外作器證有內作器者凡證兩義一證心是一心若是多何故一時中不並生五知以知五塵耶故知只是一心在眼中則能見不能聞在耳中則不能見色故五根不並用也二證心是有若有心者既恒有我恒有五根何不恒生知五塵耶心在根中時方能知塵故知必定有心也資糧證有外作器者

若無外作器眼根壞時何故不復見色耶故知必有外作器也我法通證四事者心非是知根塵亦爾若無有我豈得有知我是知者故知是我法既有我法證有我也若無有心則一時中並有五知若知色時不能知聲故知必定有心在根中故知得生亦得以知證心是一心若不一五心並在根中則一時中應有五知也若無有根根壞之時何故不生知耶若無有五塵知何所知耶心與我共合故名內作器根不與我合故名外作器塵是前境能資生我法名我資糧也其即名我作器及我資糧爲我所也僧佉立有我以五義爲證一聚集爲他故知有我如世人爲弘通法故聚集經書非是自爲乃是爲他又如世人聚集牀席亦非自爲乃爲擬他既見聚集

蓮十

十七

爲他則有他人也衆生身亦爾五塵四大五根五陰等聚集見其聚集知非自爲必是爲他他即是我故知有我也二見自性變異爲三德等七法故知有我自性非知其不能變異爲三德等七法既能變異爲三德等七法知必有知者來合之方得有變異知者即是我故知有我也三見變異中有覺故知有我自性非覺自性是本變異是末本既無覺末中不應有覺變異中既有覺故知別有覺體來合自性故變異中有覺覺體即是我故知有我也此一事即顯我被繫縛以從覺生我執故也四見有可用故知有我既有可用知必有能用自性是可用我是能用既見有可用故知必有能用故知有我也其譬云如女人是可用男子是能用見有女即知有男也

自性是可用故我與之合合故變異為三德
等七法七法繫縛於我後聞師教得聞思修
慧知從自性生此繫縛住在生死於自性及
繫縛生厭惡既生厭惡永離繫縛故我得解
脫其譬云如男子於闇中與病癲女人共為
欲事數數為之了無厭惡後於光明中見之
即生厭離若是強性女人猶來就此男子若
是軟性者一被厭惡即不復來雖當時不來
猶有來義自性一被厭惡則永不與我共合
無一軟性女人及此自性軟性者也五獨住
義真實有故知有我既知從自性生變異故
被縛繫修得智慧於自性生厭離自性既與
我相離故我獨住我獨住故我得解脫若無
有我則無獨住義獨住義既真實有故知有
我也後別委悉破我執不復兩煩也

蓮十

十八

隨相論卷下

音釋

拘胝梵語也此齋山奚切麝神夜切麝許
切以鼻澀所立切漱所祐切糗去九切擒巨金
名擒氣也辣盧達切壅於隴切斫之若切佉丘
切尻屠苦刀切