

大方廣佛華嚴經疏鈔序科文

釋斯鈔序啓以三門三

初題目

次撰人

後本文

初教起源

授

初依經製

後請集鈔

後鈔與本末

初學徒咨請

二異遠重宣

三法師承領

初通明諸教

一明如來說經

二明菩薩造論

三縱奪遺妨

四出示經意

後別指當經

初晉譯先彰

二唐翻後開

三疏成廣播

初標衆

二陳詞

初縱法本離言

後奪不礙言

初舉例設教

後因言悟入

初標指

後嘆勝

初首趣玄微

後賢首得旨

初新經因博

後判定迷宗

初陳謙述

初明製鈔意

次引古釋成

後出意製鈔

四述作體式

三按定

初懋後

後正請

後出理

後疏遠流通

初正顯

次謙陳

後出理

大方廣佛華嚴經疏科文卷第一

清涼山大華嚴寺沙門

孟槐排

釋此華嚴經八十卷三十九品大文分三

初經前演義

二正解經文

初經疏總題

初通叙法界以為佛法大宗

初叙衆首趣

三慶遇發心

初句用大

二明體大

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九一冊

二述人名號清涼

三正解疏文四

初總名意聖序

二歸敬請加

三開章釋文

四讚頌回向

略釋名題綱要題

初大分為四

二細料為十

初約三大釋平

二約本末釋平

三明法界類別三

三明相大三

四融拂上三起

五結法所屬止

初句從本起末第

二攝末歸本次

三本末無礙第

○初標舉宗體甲

○二別歎能詮甲

初總明能詮列

二別顯深廣理

三結歎深廣洋

四結法所屬唯

初約三法界三

初句事法界第

二次句理法界次

三無障礙法界第

四融拂上三第

五結屬上三五

四本末雙寂第

五結通四義句

初句事法界第

二次句含三法界動

三事無礙法界第

四融拂上四起

○三說主難思甲

初標果滿第

二語因深第

三明體玄第

四彰德備第

○四說儀周普第

一依定第

一能應身第

○五言該本末第

初理第

二諸教第

○六首趣玄微第

一約四法界五一

二約五法界四一

三說經之處不

四說經之時建

五所被眾第

初復動第

二靜之第

三源二字分二

初五奪雙止非有為無為法界一源

二互融雙照亦有為無為法界若五

初示三大真第

二融真妄第

初理事無礙二	初正明發融二	三微細相立門然	三開章釋文二	初雙標二目釋	二高勝難濟喻
二事事無礙二	二不礙雖存理	四同時具應門具	○十略釋名題二	二雙釋二目二	初解經題
初明無礙由理	初見聞益聞	五一多相同門多	○二諦收請二	一雙結二目經	二釋品目
二顯無礙之相十	二解行益解	六秘出隱成門顯	○三開章釋文二	初三寶二	初句總明
○七成益顯起二	三頓證益	七因總界門重	初標列章門釋	一六句讚感護二	二七句別顯三
初總顯高深二	四超摧益	八十法界成門金	後依章別釋十	初請師之意	初歸依佛寶
初明向遠	五成智益	九託法生解門法	初教起因緣二	授一	二歸依法寶
二彰深妙	六成位益	十諸義總德門行	二藏教所攝	二願加護相顯	三歸依僧寶
正顯成益	七顯成果益	初當相顯勝可	三義理分齊	三普述所為	三歸依僧寶
○結歎宏遠	八成就行顯益	二對他顯勝二	四教所被幾	三句迴施衆生	初正釋三初法
○九感慶逢過	初對昔自慶	初法身斯二喻二	五教體淺深	初生起大意	二引證
初私開元由	二對今日慶	初智明觀奪喻	六宗起通別	一開章別釋三	三釋妨

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九一册

七部類會○
八傳譯底通○
九總釋名題○
十別解文義○
初法應爾故甲
二酬宿因故平

後雙結
初標列
二別釋
三結屬會釋
初正釋
二引證
三結釋
四解初
初正解
二重通再難
初標章
二總彰大意
二釋緣義
初法引次喻
後合丁
初正法合
後釋成上義
初標章門
二攝前起後
三標因深廣
四釋成深廣
五開章別釋
初標章
二別釋

六揀定於機
四為教本故三
五顯米德故
六彰地位故
初彰大意
初順明來意
二立理及成
一開章別釋
初辨定其相
二正明會融
七說勝行故
初總舉大意
初為前所本
次為新本本
後雙結上二
三開章別釋
初總彰大意
初法顯一喻
三合
初正釋
二融通
初正釋
二會融
初大顯
二普行力
初立理
二正釋
初名釋
後義證
初法華
二約體明
初正引經文
後結成本義
初約用
二約體明

一開章別釋	三引證	三雙結體用
○八示真法故	初制直明無礙	初行布亦一圓融
初總明	三翻則互相成	初正釋
一正釋	三翻融通涉入	初一攝一切位
○九開因性故	初以義別釋	二別攝攝
○十利今後故	一指別會融	二引證
初攝前總辨	初總彰大意	初約當位相攝
二開章別釋	初攝前起後開	二明五位互攝
初就時辨益	二總相解釋	三明以初攝後
二約行辨益	二開章別釋	初頓成
三對前辨益	初開釋	二行布
二釋緣十義	二後引證	初總明因義

初引例總明	初引自經	二覆彼因義
一開章別釋	一引他經	三正明開義
初探列章門	初人得見堅住	初攝解三釋成
二依章正釋	二今起行證入	初攝解三釋成
○初依時文分四	初通收十益	二釋初唯
初大意	二通申本義	三結前
二開釋	初拂迹顯實	初離依此
三會融	二就德顯圓	二通亦隨
○由出法之源	初正融會	初對他顯勝
二依處	二通妨難	二會他顯勝
初總彰大意	三顯勝能	三再通妨難
初拂迹顯實	初正叙	初釋淨淨四句

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九一册

融通顯圓制	三依義建立	一叙昔順道	三句數圓融	四別明處異	初標數	二別釋	三總結	四釋妨	五隨難重釋	六總融十義	三依主文分五
二決斷	初雙標	二雙釋	三以鹿例細	初總答前問	二重通再難	三以一例餘	初正顯同徧	二釋通妨難	初正顯十義融通	二對時顯處	三通顯甚深
初本不相望四句	後唯就一刹四句	後釋通句留	初標	後釋	初平漫四句	後相攝四句	初難真應	二難亦多	初遮非	二顯正	初總相顯示

初總彰大意	二假難微起	三總相會通	四開章別釋	初標章	二解釋	初明十身	二彰無礙	初標數	二列釋	三總結徧徧	五會通餘教
初問起	二微難	初三世間十身	初佛身自有十身	初用周無礙	二相徧無礙	三寂用無礙	四依起無礙	五真應無礙	六分圓無礙	七因果無礙	八依正無礙
二對難會融	三結成難思	初雙標	二雙釋	初釋真應	初唯釋真應	立明真應	後釋一多	初唯釋一多	後正釋一多	初標章	二解釋

初別會五文五
初會起信唯識
二會涅槃共提
三會通梵網
四會他受用
五通會三身
初別會五文五
九潛入無礙
十圓通無礙
初別明十圓
二總結同一
初立理正明
二指文略釋
初總明大意
二顯相不同
三別明放光
四料揀同異
初立理正明
二引證
初佛入衆生
二正釋
三引喻
二衆生入佛
初別顯
二結成
初總明
二別顯
三明隨處發
初明有三
二開為五

二開章別釋
七依聽者
初總明大意
二略指類別
八依德本
九依請者
初舉無顯有
二別示請儀
十依加著
二藏教所攝
初明藏攝
初明藏
初總明說人
二指文顯說
三說儀不同
初標大意
二正顯示
三揀濫感
三開五為十
四開十為無量
初立理
一指陳
初總彰有無
二出加所以
初微所以
二釋通妨難
初微難
二釋難
三遮難
四就類彰別

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九一册

初釋三藏 三言	二叙古譯 五	初別顯 有	初指前總說 顯	一名毘尼 此	三引論別釋 依
初總列三名 三言	三叙古破 有	一指文 光	二引證別說 別	二名尸羅 此	二例同指餘 此
二別釋三藏 二	四會順達 二	初標名 諸	三阿毗達磨藏 二	三名波羅提木叉 此	初得名 二
三總顯所詮 此	初伸全縱 食	二引證 諸	初總標 二	四名性善五守信 此	二釋名 對
初修多羅藏 二	二彰生奪 此	三釋義 諸	二釋 千	初辨名 二	初釋法 此
二毗奈耶藏 二	三出古意 此	四會六釋 此	一釋二藏 甲	二顯相 二	一釋對 二
初標科 二第	一顯相 二	五會傍正 復	二明攝分 二	三異名 亦	初釋對義 此
二別釋 二	初總舉包含 顯	初標義 總	初明彼攝此 二	初總標 此	二出對體 此
初辨名 二	二正會五義 雜	二引證 此	二明此攝彼 此	初總標 二	初正出為二所以 此
初正釋 前	三以義貫通 二	三釋所引論 此	二明教攝 二	三引證 此	二出不同 此
二辨異 四	初總釋貫通 三	初引論正釋 二	初總標 二	四出其所以 三	三重成三藏之義 此
二顯相 二	二彰所貫攝 二	初引論總標 世	二別釋 二	初明通分教 二	二別明諸宗立教 二

初標舉將說者	初標章門	初雙標開合
二總顯深廣	二依標釋	二雙釋開合
初標深廣	初大意合離	三雙結開合
二釋所以	二古今違順	初釋不分之意
三結難思	三立教開宗	二辨分教之意
三開章別釋	四總相會通	初總標
初叙此方	初五對前五	二列釋
二叙西域	後五顯過於前五	三總結
初標列	初雲無識	初叙
二別釋	二隋延法師	二判
初立一音教	三唐初印法師	初總標
初叙昔義	初叙昔	二正立

二辨順違	二辨順違分	三揀異
二立二種教	初順分	初救總名
三立三種教	二違但於	一救四異
初總標	初總出立意	初通主異
二別釋	二遮破釋成	二通處異
初南中諸師	三結成昔義	初叙
初叙昔	四劉虬居士	二判分
二順違	初總明	初順
初總明違順	初正立	二違漸
二別破違理	二辨立異	初分為二
三結成違順	三出不定相	二或為三
初破道場	二別明漸義	初一師正立

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九一册

二破劉虬 以若	初總標 中	二後二師指同 此	五破 時唯五常住	初明承習 二後	二引般若破 若破
初破初時唯有四	二別釋 四	初唐 三處 指同初師 此	二後 初吉 師 二	二顯立義 二	初叙 若 昔 破
二破第三時唯空 一	初總標 間	二真諦指同別立 二	三隋 初吉 不悲藏法師 二	初叙 三隋	初出 意 意 亦
初破其說空 二	二別釋 一	初指同初師 真	四立四種敬 二	二判 此判	二釋 妨 妨 明
二破不明常住 四	初小乘論破 初	二指異別立 時	初總標 四第	初總辨順理 此	二順 遣 遣 二
三結立正義 知是	二引乘經破 阿又	三或為 四分	二別釋 四	二明其有違 唯若	初明會 不 會 意 之意 知是
初返質破 云若	三引大乘論破 智	初 八 標 或分	初光宅法師 二	三會通 之由 之由 三	二明會 二 之意 約
二顯正破 榮	四結上三文 頌	二顯 即宋	初叙 昔 昔 三	四續成 昔義 昔 無失	三明 取昔 之意 二
三會義破 知光	初引制戒 云若	四或為 五	初正立 一	初明會 三為	一會取 昔 昔 三
四縱奪破 按又	二引論破 智	初道 智意 智 五教 道 一	二出所 以 以 一	初正明 開	初會昔 成 成 今 今 廢
三破 時三 揚 一	初雙標 蓋	二劉虬 居士 立 五教 若 二	三結成 知是	二引證 彼教	二彰 今 異 昔 依 若
四破 時四 同歸 云若	二雙破 分	初引淨名破 名淨	二順 遣 遣 四	二明會 於 昔 三 歸 今 之一 二	

初明順師此	初總明順違二	三用四儀式更又	二彰其所釋此又	初明立教所因此又	二通相料揀三	初正立四教四	二辨立教二	初明師宗陳二	初叙昔二	一智者大師二
二所詮教此	初立名四	二引證嚴	初釋義三	二結成則別	四圓教二	二解妨名不	初正釋三	二別教二	二通教三	初藏教三
三所被化的	二所詮教此	初立名別三	三所被為正	二所詮教此	三解妨教然	二引證此大	初正名三	三所被教正	二所詮教此	初立名四
二賢首大師賢二	初波頗三藏二	初釋二	初標二	五立五教二	四淨法苑公二	三元曉法師二	三垂通實去取判	初別釋藏教難四	二總通四教難藏	初別為會釋三
初叙昔義次	二破後三依	初破初一今然	二結非其故	初別破二	二判順違二	初叙正立分五	四明小衆所以四	三明後三所以初	二立三藏所以初	初出藏所據以初
二辨順違釋此	五結廣從略如廣	四別示其相初	三正明所立四	二引論為據云	初總以標舉賢四	二明順違官	初出義本此	二順違二	二解釋三	初正立三

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九一冊

二敘西域 二	初總敘源由 二	初師資相承 我實	初正樂 初樂	二證有趣寂 二	二引法華 初引法華
初止敘 二	二雙釋所以 二	二所憑經論 依深	二正性 二性	三引經 三引經	二引智度論 二
二順逆 二	初戒賢 五	三正顯所立 二	二引深密 二	初引文 三	初引法華 初引法華
初總明順逆 三	二智光 五	四彰不了 是成	三引深密 三	二總結 二	二引智度論 二
二各別會釋 三	初總非前立 此	五結成所憑 此	四引深密 四	初引經正明 初	二引智度論 二
初標列章門 初	二會釋二經 二	初總 亦立	五引經釋 五	初引經正明 初	二引智度論 二
二廣會初 二	三結成和會 三	二別 謂	初釋 初釋	初正明 初	三引法華論 三
初雙標二義 初	初法相宗 二	初標所宗 初	二通妨 二	二結成前非 二	初引論 初
二別顯二相 二	二法性宗 二	二引文成立 二	六廣引 六	七引 七	二釋論 二
初標所宗 初	初三來 三	初般若說有 初	初正標 初	初正標 初	初正釋 初
二引證成立 二	初引深密 初	二引深密 二	二結成前非 二	二結成前非 二	二正難 二
初法華 初	二引勝 二	初指同前文 初	七引 七	七引 七	初正遮其救 初

初叙其妙辭	二以經重難	後引經論成
二辨其差當	初正辨經意	三又述其教
八引法起疑	二結示正義	四復重述教
初標教謂	初總奪雙破	初總奪無月之失
後正破	後結成正義	二總其化無成損
九釋勝一乘方便	初正引經文	初正釋經意
十以法破立	二釋成經意	後斥其謬解
初正引法破立	三更引餘文	初正引
後更引他經義	四復縱破之	後反質
三偏略會釋	初總標	初列名
三立教開宗	二以正會釋	二解釋
初標列章	三總結今除執者	初小乘教
		即初
二依章釋	初以義分教	二正立五教
二依教分宗	三約其所辨異	初約數法多少
初總標	二約空差別	三約所依根本
二別釋	初小乘教	二始教
初對後彰劣	二對前顯勝	三結
初唯心真妄別	二性五性別	三如隨緣差別
四結成有餘	三性空有即離別	五生佛不增不減
初正立	二釋名	初約當法釋名
三結前後	四頓教	初約對他釋名
二立理釋名	三終教	初正立
二始教	二釋名	初正立

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九一冊

三終教三	六諦皆有即離別二	初正釋	初會通諸教三	後會印三種教三
初總三	初但明二諦別	二引證	初總標	三分為三教三
次別九	二廣明中道別	三解妨二	二別釋五	四分為四教二
後結如	七相一時前後別	初通第一難	三遍外難	初合三四為一教
初權真義	八能斷證即離別	後通第二難	二會化儀前後三	二合二三為一教
二性兼乘義	九佛身有為無為別	五圓教二	初本末差別門三	五分為五教
三真通隨緣義	初明二諦相即一	初正立	三詳定所宗	初以正明
四三性空有相即義	後兼明中道	二指經	二義理分齊	二出其相
五生佛不增不減義	初總明無斷	初總為一教	初總彰大意三	三揀其謚
六諦皆有相即義二	後別明內變相	二分爲二教三	初結前生後三	初正明
七四相一時義四	初總標	初會年歲三種教	二總顯深廣三	二揀謚
八能斷證相即義二	二別釋一	次會光宅四果教	初法	初總標

二喻	八寂寞無言門	次正顯
三合	九談通三際門	後結同
初正合	十重重無盡門	初總顯深廣
二解妨	初標列章門	二別釋深義
三結屬所攝	二依章別釋	三通釋妨難
二開章別釋	初具列	初標章
初所依體事	二畧釋	二正釋
二攝歸真實	三結示	三引證
三彰其無礙	初標門	初會一性
二總標	二正釋	初明一性無性
二別釋	三結成偏義	二明成佛不感佛
初理攝於事門	初正明	三明無性即佛性

二事偏於理門	二會前	初正明
三依理成事門	初總釋	二引證
四事能顯理門	二會前	二會一乘
初正明	初正釋	初會諸法通具心
二引證	後釋成	二會真如能隨緣明
五以理奪事門	初正釋	初正會
六事能隱理門	二會前	一引證
七真理即事門	初正釋	初引常經
八事法即理門	二引證	二引他經
九真理非事門	初正釋	三揀權
十事法非理門	二會前五義	初二諦空有
三以總結	初正釋本門事	二重會中心

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九一册

初總釋一緣起上	二會無為義上	三會不問常由又
二別未入字理	初標舉章門四	四四相前後由又
四周偏含容	二依章別釋	五能所斷證人亦
初正辨玄門三	初總辨所依止	初明常門中具下如
初列名總顯初	二別顯十門十	二明其餘九門其亦
二指事別明	初正明	初引妙嚴品下
初同凡應門二	二引證	二引花藏偈
二廣依無門	初正明廣狹	初正引經偈
三多同門	二會通融雜	後舉細說處
四諸法相在門	初正明	初正明
初正釋	初正釋	二引證
二句數	二句數	三句數

三引證	二引證	初明相入
五修德門	三料揀	二辨相攝
六修德成門	初正釋	初正釋其相
初正明	二喻顯	二句數指同攝
二引證	三引證	三引文成證
七因緣界門	四重喻	四重以喻顯
八託事顯解門	初正釋	初正釋
九十法界成門	二引證	一揀濫
十主明功德門	三揀濫	三引證
初正明	初舉一例餘	初以華例事
二引證	二結勸修益	初正例
三重例	初標舉章門	二類結

三結例成益二	二條間微起有	一以事例餘法下
二德用所因三	三列收總卷四	二以所例能如
初問答總明四	四總相會通三	四結成無盡重
二隨門別釋十	初總標功能十	初別明二
三總結所屬上	二料揀差別十	初以互通釋兩別二
初唯心所現故唯初	二會通雙釋二	二會通雙釋二
二法無定性故三	初總顯三	二結成初
初約大小釋法二	二別釋十	初標釋之前初
二引文證成經	三總結來上	二釋佛前
三例釋餘法非一	初諸緣各異我四	初總彰多義緣三
三緣起相由故三	初正釋諸一	二標舉章門就於
四法性融通故二	二反成難若	二彰十所以緣謂

初總顯二	初揀非四第	二顯正二	初標舉則今	二示相四	初順明不謂	二反立第一	三結正以今	四引證成在	二別明二	初結前生後即新	二正顯別相二
三結示所此	四引證云文	三徧相資義四	三俱存無礙義四	初正釋俱三	二句數二	三引證不文	四結成以此	四釋體相入我五	初總釋異凡	二引證論如	三反成各若
初正釋二	二反成此若	三例餘則此	四引證文下	初總明故是	二別釋或一	初以一望多二	初明一持多依二	二例多持一依一	初正明持多義故是	二釋成亦通妨難一由	二例多望一

初別明	二融通	初時應義	二在無礙義	三多相同義	四諸法相在我	五秘密成義	六微細立義	七因明界義	八託法止解義	九十世勝成義	十主伴同德義
初結成	五示相	五異體相即義	初立理略明	二反顯前理	三結成要義	四別示其相	初以一望多	二例多望	三結成句數	六體用融義	七同體相入義
初結前	二生後	結成句數	初明一有體	初正明	二釋成	二例多有體	初結前	二生後	初立理略明	二開章別釋	三總結所屬
初如幻夢故	初如幻	初喻	初正釋	二引證	初明以一望多	二例多望本	初正釋本門	二結前二門	十同具圓滿義	初正釋	二引證
初別釋同體義	二雙釋即入所以	三正釋此門	入同體相即義	初明以一望多	二例多望本	初出其所同	二正釋斯義	初標名	二別釋	三結屬引證	初結屬

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九一冊

初釋過詮體于	上出於所以以	次論便證二義	心難
初標名四第	三遮其妨難	後正即成第義	理正
後釋相于	四會通前文	三唯聲為體	者三
初正辨所詮	五引證成立	初事物諒法	花况
二出通詮所以	初引淨名經	二即事是法	香花
三通收能所	後引楞伽經	二即事能說	土別
二即第義體于	初引例總收	四引證成立	云下
初標舉五第	二結成說聽	初正釋	六華
二引證于	三況出此經	二引證	識唯
三結釋于	初標義總顯	初開章	有無
二即第義體于	二開章別釋	二別釋	
初本影相對于	初唯本無影	初各別成立	

初標舉中前	二亦本亦影于	初本質教于	
二別明于	三唯影無本	初正明	明正
初別明四句四	四非影非本	二引像教	三
上通結所由	初正明俱有	二引像教	三
二聽說全收	二聚集顯現	初正明	明正
初標其句目	初總明聚集之相	二引證	地佛
二別明句數	二別釋五心之相	三釋妨	文此
三總結融通	初果門攝法	後引三唯識變	前二
初約同教	初正立	初正引論證	故
初總標約	二引證	二指其師說	護
二別釋四	二因門攝法	初引當經證	出故
二約別教	三因果交徹	次引他論證	佛又

三、法界顯顯示甲	初、標	四、結成
二、法界顯顯示甲	二、釋	初、體用收之
三、總、結四	初、總釋來意	二、總釋收之
△、法界顯顯示甲	二、開章解釋	三、總融四門
初、開章	初、總明	四、會歸心觀
二、解釋	二、別釋	初、界本經
初、彰本部	初、明會不同	二、下本經
二、顯品會	二、彰品不同	三、中本經
初、總明	初、標	四、上本經
二、別辨	二、釋	五、普眼經
三、明支類	初、顯支流	六、同說經
四、辨論釋	二、明流類	七、異說經

又上之上又初以既成即一界二下三中四上五普六同七異

初、總、標	初、正明	八、生伴經
二、別、釋	二、支類	九、普眼經
初、龍樹菩薩	初、勸修年代	十、圓滿經
二、世親菩薩	初、傳通感應	初、畧明
三、齊觀之	初、正辨感應	二、別、辨
四、後魏僧肇	二、感應功能	初、覺賢三歲
公傳譯感通	三、感應逢遇	十九
初、標、章	初、翻譯	二、日照二藏
二、別、釋	二、造論	三、實義難陀
初、總釋名題	三、書寫	四、賢首大師
初、標、章門	四、讀誦	初、正敘所補
二、依章別釋	五、觀行	二、指闕今續
		初、標其真名

八、生伴經 九、普眼經 十、圓滿經 初、畧明 二、別、辨 初、覺賢三歲 十九 二、日照二藏 三、實義難陀 四、賢首大師 初、正敘所補 二、指闕今續 初、標其真名

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九一册

初經題	三	初總標舉	初	二列章門	通	三依章釋	十	初總得名	二	二對辨開合	對二
六講說	初	初總標舉	初	初明今總得名	二	初大十義	二	初	初	二	二
初經今之稱	三	初經今名	初	二揀前所說	初	三結成今義	初	二結會他文	初	二	二
初經今之稱	三	初經今名	初	二揀前所說	初	三結成今義	初	二結會他文	初	二	二
初經今之稱	三	初經今名	初	二揀前所說	初	三結成今義	初	二結會他文	初	二	二
初經今之稱	三	初經今名	初	二揀前所說	初	三結成今義	初	二結會他文	初	二	二

五展演無窮	二	初展為多	初	二舉顯顯	初	初釋為阿	初	三展顯為智	初	二	二
四佛十義	三	初經於今經	初	二引佛地論	初	三引直贊論	初	五華十義	二	初別釋十華	初
七義大	七	八義大	八	九境大	九	十業大	十	初正釋	初	二引證	二
初經今之稱	三	初經今名	初	二揀前所說	初	三結成今義	初	二結會他文	初	二	二
初經今之稱	三	初經今名	初	二揀前所說	初	三結成今義	初	二結會他文	初	二	二
初經今之稱	三	初經今名	初	二揀前所說	初	三結成今義	初	二結會他文	初	二	二

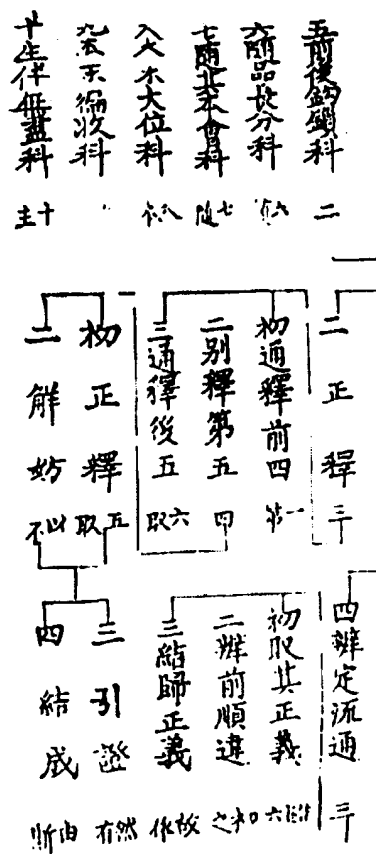
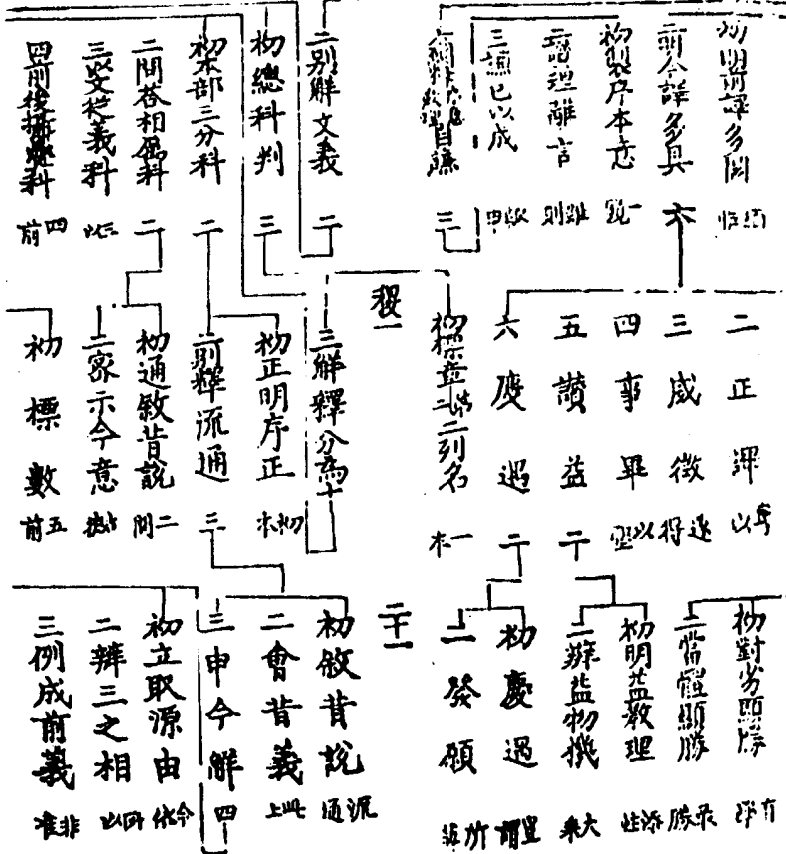
十別解大義	二品稱四	十民同平等	二約觀心釋	初指前總明	九攝在一心
初約義	初約義	初約義	初約義	初約義	初約義
初約義	初約義	初約義	初約義	初約義	初約義
初約義	初約義	初約義	初約義	初約義	初約義
初約義	初約義	初約義	初約義	初約義	初約義
初約義	初約義	初約義	初約義	初約義	初約義
初約義	初約義	初約義	初約義	初約義	初約義
初約義	初約義	初約義	初約義	初約義	初約義
初約義	初約義	初約義	初約義	初約義	初約義
初約義	初約義	初約義	初約義	初約義	初約義

初總釋經序	初總釋經序	初總釋經序	初總釋經序	初總釋經序	初總釋經序
初總釋經序	初總釋經序	初總釋經序	初總釋經序	初總釋經序	初總釋經序
初總釋經序	初總釋經序	初總釋經序	初總釋經序	初總釋經序	初總釋經序
初總釋經序	初總釋經序	初總釋經序	初總釋經序	初總釋經序	初總釋經序
初總釋經序	初總釋經序	初總釋經序	初總釋經序	初總釋經序	初總釋經序
初總釋經序	初總釋經序	初總釋經序	初總釋經序	初總釋經序	初總釋經序
初總釋經序	初總釋經序	初總釋經序	初總釋經序	初總釋經序	初總釋經序
初總釋經序	初總釋經序	初總釋經序	初總釋經序	初總釋經序	初總釋經序
初總釋經序	初總釋經序	初總釋經序	初總釋經序	初總釋經序	初總釋經序
初總釋經序	初總釋經序	初總釋經序	初總釋經序	初總釋經序	初總釋經序

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九一冊



大方廣佛華嚴經疏科文卷第一

正釋經文附科第二卷

大方廣佛華嚴經疏演義鈔序

稷二

將釋此序大文分三初明題目次并撰人後解本文初中經疏鈔題具如下釋序者由止始也陳教起之因由作法興之漸始故名爲序又序因鈔起鈔因疏起疏因經

稷二

起三重次第展轉相由疏主仰遵聖德而有述作故通序之冠於鈔首故名序也

清涼山大華嚴寺沙門

澄觀述

次撰人者清涼山大華嚴寺等者即所依處也清涼者瑞靄凝空茂林森聳夏仍飛

雪冬積堅冰曾無炎暑故曰清涼山者峙也地踴層巒衆峯齊峙岷峩拂漢峭嶺倚天故名山也大華嚴等者一藍之局號亦名花蘭寺寺前有蘭地方數頃名花間發瑞草時敷有異常境故名花蘭寺沙門者正舉能述人也梵語具云室羅末拏此云懃息經云息心達本源故號爲沙門然有勝義世俗示道污道之異如十輪經次二字即疏主號也唐歷九宗聖世而爲七帝門師持賜清涼之號廣如碑傳述者疏主

自謙言不作也意云我但撰述古人之義
爲此鈔文非新製作也

至聖垂誥鏡一心之玄極大士弘闡燭微言
之幽致

至聖下三本文中二初教起源流後鈔興

本末初中二初通明諸教後別指當經
又初中四一明如來說經二明菩薩造論
三縱奪遣妨四出示經意今初明如來說
經就二段中具彰三寶至聖佛也垂誥法
也大士僧也三寶最吉祥故我經如說至

者極也聖者正也爲如來能以正智證躬
法界更無過者故名至聖又至揀因位聖
揀凡夫集玄記云聖者生也視物之生知
其終始智通乎大道應變而無窮故名至
聖然諸教不同畧分爲五初小乘教以五

釋一

二

分身法身丈六身爲報身隨類爲化身
名至聖二大乘始教中有二宗一破相宗
中以勝義諦中離一切相非蘊界處爲法
身智隨物現爲報化身名至聖二立相宗
中以清淨法界爲法身四智相應心品所

現為報化身為至聖三終教依起信論以體大為法身相大為受用身用大為他報化身為至聖四頓教中不分三異絕待離言一實之性為至聖五圓教即以法界無盡身雲真應相融一多無礙圓滿十身為

至聖若其實為論唯圓教佛方名至聖垂誥者即所說之教也垂者布也垂布典誥宣揚法化利益眾生故云垂誥又尚書有大誥康誥等篇告上曰告發下曰誥有云王言為誥皆不定也今謂如來演說三乘

十二部經利益有情故云垂誥鏡一心等者鏡者喻也鏡有照鑒之功喻能詮教法鏡中之像喻一心玄極即所詮之法也清涼云以聖教為明鏡照見自心以自心為智燈照經幽旨即斯意也今依五教畧明

複二

三

一心初小乘教中實有外境假立一心由心造業所感異故二大乘始教中以異熟賴耶為一心遮無外境三終教以如來藏性具諸功德故說一心四頓教以泯絕無寄故說一心五圓教中摠該萬有事事無

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九一冊

礙故說一心良以如來隨機設教故有千
差殊途同歸皆一致也玄極者深妙也又
玄者幽也遠也極者盡也謂至理幽奧深
遠難測故老子云杳冥之內衆妙存焉皆
不思議之境也又海惠禪師云森羅萬象

至空而極百川衆派至海而極一切聖賢
至佛而極一切教法至圓而極故云玄極
大士下菩薩造論筆削記云發大心信
大法解大教修大行證大果故名大士又
大士者有德之稱也此通凡聖若論弘闡

亦兼餘疏鈔主也是以西域東夏造論釋
經或則地上菩薩或則當代英賢皆思拔
群位智出衆情弘道利生故名大士弘闡
者弘者大也闡者開也或分宗立教或顯
正摧邪或高建法幢或廣揚聖化皆爲弘

闡也燭謂燈燭有照了之義故下經云譬
如暗中寶無燈不可見佛法無人說雖慧
莫能了然上云鏡者在明即見如對上根
見經生解也言燭者在暗即見如諸下根
覩疏鈔文方乃生解亦如起信之說四根

法華之明三品皆其意也微言者微妙之法故名微言唯識云激河辯而贊微言等孝經序云夫子沒而微言絕皆以聖教爲微言也幽致者幽者遠也致者趣也即上玄極之理幽遠深邃故云幽致

三

四

雖忘懷於詮旨之域而浩汗於文義之海

雖忘懷下次縱奪遣妨二初縱法本離言後奪不礙言說今初雖者縱其無言應有問云上言理趣玄極微言幽隱忘懷絕慮方可契會何用廣陳言教翻欲擾人耶故

縱云雖忘懷於詮旨之域忘懷者忘情絕慮謂之忘懷詮旨者所詮理也域者疆域謂能詮三藏有包含義故今皆超之故云爾也而浩汗下奪其無言不碍言也謂諸佛菩薩有大智故上契無爲有大悲故下垂言教浩汗者大水之貌疏序云湛湛忘言而教海之波瀾浩汗謂此大經文廣理深故喻如海

蓋欲寄象繫之迹窮無盡之趣矣

蓋欲下四出示經意二初舉例設教後因

言悟入今初舉例設教蓋者承前起後發語之端欲者將也寄者託也象繫者象謂爻象繫者繫辭即周易十翼之文謂一上彖下象二上象三下象四上繫五下繫六文言七說卦八序卦九雜卦十鄭學之徒

稷一

五

並同此說皆孔子所作讚明易道發揮至顯有類菩薩造論釋經之意跡者蹤跡如尋其兔先尋其跡得兔忘跡得象忘言謂假託言象之跡以契言絕之理下經云了法不在言善入無言際而能示言說如響

遍世間即其意也 窮無盡下因言悟入窮者盡也易云窮理盡性以至於命無盡之趣者即上一心玄極之理謂假託言象以契無言非有無言可為棲託下經云雖復不依言語道亦復不着無言說也故知文字性離雖終日言而無言豈可滅言而守默哉

斯經文理不可得而稱也

斯經下別顯當經以伸旨趣分二初標指後嘆勝初也謂此大經文言廣博非心可

測就言象中畧標三本上本經有十三千大千世界微塵數偈一四天下微塵數品中本經有四十九萬八千八百偈一千二百品下本經有十萬偈四十八品今所傳者是畧本經有四萬五千偈豈况此經一

字法門海墨書而不盡也理者所詮義也橫該三藏豎貫十宗六相十玄重重妙用無盡教體海印發揮菩薩猶迷聲聞不測豈非斯經文理不可得而思議矣不可得而稱也者後歎勝也

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九一冊

晉譯幽秘賢首頗得其門

後晉譯下鈔與本末二初依經製疏後請集鈔文初文分三初晉譯先彰二唐翻後闡三疏成廣播初中二初旨趣玄微後賢首得旨且初旨趣玄微晉譯者東晉安帝

穆二

六

義熙十四年覺賢三藏所譯六十卷經譯者傳也傳梵為華故言翻譯幽者隱也秘者密也晉經文多隱奧取悟無由故云幽秘賢首下後賢得旨慕靈記云僧法藏字賢首洞悟真宗深窮法界造探玄記解

釋晉經雖有古德多家疏文唯賢首一人
多得其妙故云頗得其門

唐翻靈篇後捨未窺其與

唐翻下唐翻後闡二初新經罔博後判定
迷宗今初也唐翻靈篇者正譯時即當則
天設正改唐爲周至中宗立却復舊號爲
大唐今云唐翻者據復號爲言靈篇者靈
妙篇章又多靈感故云靈篇 後哲下刊
定迷宗哲者智也即指淨法苑公造判定
記二十卷以解唐經未窺者窺者視也未

窺者不見也判定釋義多失經旨所以未
見經中之玄奧也論語云叔孫武叔語大
夫於朝曰子貢賢於仲尼子服景伯以告
子貢子貢曰譬如宮牆賜之牆也及肩闕
見至家之好夫子之牆數仞不得其門而
入不見室家之美百官之富得其門者寡
矣今借其文以喻華嚴之室深奧而判定
未達故云未窺玄奧故清涼嘆曰大哉新
經而無得意之疏安可指南乃興述作之
意也

不揆膚受輒闡玄微

不揆膚受下三疏成廣播二初陳謙述後
疏遠流通今初陳謙述也揆者度也膚者
皮也皮膚之受故云膚受論語云膚受之
愬焉曰膚外語受非內實也東京賦云末

學膚受貴耳而賤目也濟曰所受膚薄貴
於耳而賤於目意云我不自度膚淺之學
輒便解釋此經是自專也

偶溢九州遐飛四海

偶溢九州下疏遠流通偶者不期而會溢

者盈滿之義九州者通典云雍荆青豫冀
幽兗揚徐是爲九州遐飛者遐者遠也飛
揚也四海者東夷西戎南蠻北狄謂之四
海疏主謙云我所造疏自備遺忘教示童
蒙非敢望於遠布忽然盈溢於九州遠揚

於四海之內也觀其噬像之夢而飛龍之
瑞實乃洞契佛心使之然也

講者盈百咸叩余曰大教趣深疏文致遠親
承指訓髣髴近宗

講者下後請集鈔文四初學徒咨請二異

遠重宣三法師承領四述作體式且初中
四初標衆二陳詞三按定四謙承且初標
衆講者解也論也解釋文義論量邪正教
示學徒名爲講者或則當代英賢或則聽
習之者盈滿百人同時伸請 咸叩下二

稷二

陳詞咸者皆也叩者擊也余者我也意云
講者百人皆詣我所用言擊勵勸造鈔也
大教下三按定大教揀非泛常之典乃
如來不思議大威德法門故云大教趣者
旨也深也既所釋之經洪深故能釋之疏

幽遠 親承下四謙承即當時聽習之者
口傳心授啟悟真宗髣髴者相似之義唯
識疏云雖則髣髴糟粕未能曲盡幽玄意
云我等非敢洞明幽趣親蒙指訓相似近
宗也

垂範千古慮惑高悟希垂重剖得覩光輝
垂範下二異遠重宣二初慙後後正請且
初慙後垂者布也範者儀範十口所傳爲
古今云千古者乃萬世之津梁矣慮者思
慮惑者疑也慮恐傳之後世疑惑高遠之

悟 希垂下二正請希望再作鈔文剖析
疏義燦然明白故云得觀光輝

順斯雅懷再此條治名爲隨疏演義昔人云
人在則易人亡則難今爲此釋冀遐方終古
皆若面會

釋三

九

順斯下三法師承領三初明製鈔意次引
古釋成後出意製鈔且初明製鈔意雅者
正也懷者情懷順斯雅正之懷重啓利生
之念再謂條貫義理令無盡法門宛如在
目尚書云如網在綱有條而弗紊注云如

網在綱有條而不亂也故名隨疏演義鈔

昔人下引古釋成纂玄等述楊子書造
船之事而未見文不敢依憑今依楊子法
言問經之難易曰存亡或不敏者請益則
曰人在則易有所請益人亡則難無所請
益 今爲下出製鈔意今爲順請重釋此疏
冀望遠方流通於後世凡有觀斯鈔文皆如與
我面對即跡主普現色身三昧之謂也
然繁則倦於章句簡則昧其源流顧此才難
有慙折衷意夫後學其辭不枝矣

然繁則下四述作體式三初正顯次謙陳
後出理且初正顯為離廣畧二過疏云文
華尚然翳理繁言豈不亂心故知所作則
不易也 顧此下次謙陳才難論語泰伯
篇孔子曰才難不其然乎唐虞之際於斯

為盛有婦人焉九人而已注云國才難得
當唐虞盛世欲十人內有婦人只九人矣
所以折衷之才難得故疏主謙云我無折
衷之才輒述鈔文實為慚愧 意夫下後
出理若離繁簡二失注述鈔文庶使學者

其詞無枝蔓矣釋鈔序竟

釋二

大方廣佛華嚴經疏序演義鈔卷第一

十

清涼山大華嚴寺沙門 澄觀 撰述

題目并撰人亦如前釋 隨疏演義鈔云
將釋此疏大分為四一總序名意二歸敬
請加三開章釋文四謙讚迴向為順經文

有四分故若順序正流通則今前二為序
分開章為正宗謙讚為流通為疏三分今
初總序名意即是疏序亦云教迹廣分有
四細科為十言有四者初通序法界為佛
法大宗二剖裂下別叙此經以申旨趣是
以菩薩搜秘下慶遇由致激物發心 四
題稱大方廣下畧釋題目令知綱要亦為
順經四分故
徃復無際動靜一源含眾妙而有餘超言思
而迥出者其唯法界歟

徃復下言細科為十者為順無盡故一標
舉宗體二別歎能詮三教主難思四說儀
周普五言該本末六旨趣玄微七成益頓
超八結歎宏遠九感慶逢遇十畧釋名題
今初徃復無際至其唯法界歟文有五句
復三
言意多含畧為四意一約三大釋二約本
末釋三明法界類別四揔彰立意今初約
三大釋者意明法界具三大故初句明用
次句明體次句明相次句融拂末句結屬
今初用大即徃復無際是也徃者去也起

也動也復者來也滅也靜也無際有二一約廣多無有際畔此就事用二約絕於邊際據即事同真何法往復畧有三義一雙約迷悟說二唯約就妄說三返本還源說今初謂迷法界而往六趣去也動也悟法界而復一心來也靜也皆法界用也迷則妄生悟則妄滅然真有二義一約隨緣迷則真隨於妄則真滅妄生悟則妄滅歸真則真生妄滅二約不變迷悟生滅來往紛然真界湛若虛空體無生滅此義在下體

中言無際者迷來無始故無初際悟絕始終際即無際 二唯約就妄說復有二義一豎論去來過去無始未來無終無初後際 二約橫說妄念攀緣浩無邊際上二皆約廣多無際 若約絕際妄無妄源豎無初際既無有始豈得有終故絕初後際 中論云大聖之所說本際不可得生死無有始亦復無有終若無有始終中當云何有是故於此中先後共亦無 橫尋妄心不在內外故亦無際是以遠公云本

端竟何從起滅有無際一毫涉動境成此
墮山勢惑相更相承觸理自生滯因緣雖
無主開途非一世即其義也 三約返本
還源說對其初義初義是總第二約妄唯
往非來今此唯復復本源故斯即靜義

釋

十二

故易復卦云復其見天地之心乎然往者
必復故泰卦云無往不復天地際也 然
此一義自有往復 故文殊師利所說不
思議佛境界經中善勝天子問文殊云云
何名修菩薩道文殊初說雙行之行次云

復次天子有往有復名修菩薩道云何名
為有往有復觀諸衆生心所樂欲名之為
往隨其所應而為說法名之為復自入三
昧名之為往令諸衆生得於三昧名之為
復自行聖道名之為往而能教化一切凡

夫名之為復自得無生忍名之為往令諸
衆生皆得此忍名之為復自以方便出於
生死名之為往又令衆生而得出離名之
為復心樂寂靜名之為往常在生死教化
衆生名之為復自勤觀察往復之行名之

為往為諸衆生說如斯法名之為復修空
無相無願解脫名之為往為令衆生斷於
三種覺觀心故而為說法名之為復堅發
誓願名之為往隨其誓願拯濟衆生名之
為復發菩提心願坐道場名之為往具修

釋二

十三

菩薩所行之行名之為復是名菩薩往復
之道 釋曰上來十對皆上句自利為往
往涅槃故下句利他為復復於生死化衆
生故雖有往復總為返本還源復本心矣
此中無際亦有二義一菩薩行海廣無

際也二一一稱真深無際也然上三義皆
法界用矣二動靜一源者法界體也對上
三義約迷悟者動即往也靜即復也動靜
迷悟雖有二門所迷真性一源莫二莫二
之源即是一體也二對唯妄者動即往復
有去來故靜即體虛相待寂故不釋動以
求靜必求靜於諸動必求靜於諸動故雖
動而常靜則動靜名殊其源莫二莫二之
源即一體也三對返本還源者自利靜也
利他動也二利相導化而無化則不失一

源為法界體也若對上二種無際廣多無際動也際即無際靜也動靜無碍為一源也際與無際當體寂也 三含眾妙而有餘者法界相大也謂杳冥之內眾妙存焉清淨法界杳杳冥冥以為能含恒沙性

德微妙相大以為所含相依乎性性無不包故稱為含性體無外相德有名有名之數不能通無外之體故云有餘則恢恢焉猶有餘地矣下阿僧祇品云於一微細毛孔中不可說刹次第入毛孔能受彼諸刹諸刹

不能遍毛孔即斯義也以毛約稱性刹約不壞相故廣相不能遍小性也然此相大畧有二義一約不空恒沙性德即同教意二約事事無礙十玄之相本自具足即是別教之意也然眾妙兩字亦老子意彼道

稷三

十四

經云道可道非常道名可名非常名無名天地之始有名萬物之母常無欲以觀其妙常有欲以觀其微此兩者同出而異名同謂之玄玄之又玄眾妙之門釋曰然彼意以虛無自然以為玄妙復拂其迹故云又玄此則無欲於

無欲萬物由之生故云衆妙之門今借其
言而不取其義意以一真法界為玄妙體
即體之相為衆妙矣 四超言思而迥出
者融拂上三也融則三一乎收拂則三一
雙寂云何超耶謂理圓言偏言生理喪法

無相想思則亂生並皆超之故云迥出故
肇公云口欲辯而詞喪心將緣而慮息則
迥出於言象之表矣何者欲言相用即同
體寂欲謂之寂相用紛然即一而三相不
同即三而一體無二三一無礙牙奪雙亡

存泯莫羈豈言象之能到故云迥出又借
斯亡絕以遣言思非有無言可為摟託故
下經云雖復不依言語道亦復不着無言
說況言相本寂亡絕亦亡斯則言與亡言
相待亦寂故假迥出之稱以拂言亡之迹

後二

五

矣 五其唯法界歟者結法所屬屬法界
也謂具上諸德獨在於法界矣△第二約
本末釋者此上五句初句從本起末即不
動真際建立諸法 次句攝末歸本即不
壞假名而說實相 第三句本末無礙則

性相歷然 第四句本末雙竊則言思無
寄 末句結屬通四義焉 第三明法界
類別者畧有三意一者會三法界初句事
法界 次句理法界 第三句無障礙法
界 第四句融拂上三 第五句結屬屬
上三法界也 二者會四法界往復無際
事也 動靜一源具三義也動即是事靜
即是理理事一源即事理無碍法界也
含衆妙而有餘事事無礙法界也 超言
思而迥出融拂四法界△其唯法界歟亦

結屬四法界也 三者會五法界往復與
皆有為也 靜無為也 一源有二若牙
奪雙亡為一源則非有為非無為法界
若牙融雙照為一源則亦有為亦無為法
界含衆妙而有餘即無障礙法界 超言
思而迥出總融五法界△其唯法界歟結
屬五法界 第四總彰立意者所以最初
叙法界者應有問言諸家章疏多先叙如
來為物示生先小後大或無像現像無言
示言今何最初便叙法界故今答云以是

此經之所宗故又是諸經之通體故又是諸法之通依故一切衆生迷悟本故一切諸佛所證窮故諸菩薩行自此生故初成頓說不同餘經有漸次故然最後一意正答初問而前諸意共成後意耳

稷二

去

剖裂玄微昭廓心境窮理盡性徹果該因注洋冲融廣大悉備者其唯大方廣佛華嚴經焉

第二剖裂玄微下別歎能詮意明此經詮於法界故難思議文有七句於中分四初

二句總明能詮言玄微者即指前法界多義為幽玄微妙之旨剖判分裂在乎此經謂於無障礙法界剖為心境二門故下句云昭廓心境云何剖裂謂一真法界本無內外不屬一多佛自證窮知物等有欲令物悟義分心境境為所證心為能證故下引裕公云心則諸佛證之以為法身境則諸佛證之以為淨土則二皆所證智為能證所證之境即大方廣能證之心即佛華嚴也文中廣說故云剖裂言昭廓心境者

心境即上所開昭廓即元此經昭者明也
照也廓者空也張小使大也云何明心境
耶謂此經中昭明顯著若凡若聖若因若
果能觀之心所觀之境無不畢備故如出
現品云說佛境界即佛境也說如來心即

櫻

十七

佛心也諸位心境例此可知云何照心境
耶謂此經中教人觀察若心若境如云欲
知諸佛心當觀佛智慧佛智無依處如空
無所依處如空觀佛心也又云若有欲知佛
境界當淨其意如虛空此教觀佛境也菩

薩凡夫所有心境觀照例知云何空廓心
境耶如云法性本空寂無取亦無見性空
即是佛不可得思量即空心境也無取即
無境無見即無心又云若有欲知佛境界
當淨其意如虛空遠離妄想及諸取令心
所向皆無礙亦空心境也又云若有欲得
如來智應離一切妄分別有無通達皆平
等疾作人天大導師亦空心境義也云何
張小使大謂張心張境則無境外之心
以隨舉其一攝法無遺即無涯故故下經

云無有智外如鳥智所入亦無如外智能證於如上句張心下句張境也真心真境本自無涯即妄同真則張小使大也經云如來深境界其量等虛空佛境大也又云佛智廣大同虛空真心大也知妄本自真

見佛則清淨心佛與衆生是三無差別皆張妄心即無際也因果萬法心境普收隨一一事皆可張廓△窮理盡性徹果該因者二有二句別顯深廣也理謂理趣道理廣也性謂法性心性深也若極其理趣則

盡其體性今此經中意趣體性皆窮究也此借周易說卦之言彼云窮理盡性以至於命昔者聖人之作易也將以順性命之理注云命者生之極窮理則盡其能即以能字解性性者能也各任性能若窮其理

釋二

十六

數盡其性能則順於天命故次云以順性命之理今語則用之取意則別言徹果該因者兼於深廣徹究五周之果該羅六位之因則廣也故廣說地位因果莫逾此經若云因該果海果徹因源二乎交徹則顯

深也初發心時便成正覺因該果也雖得
佛道不捨因門果徹因也上約廣義徹果
屬果該因屬因即明能詮之教該徹彼因
果也今約深釋徹果屬因以因徹彼果故
該因屬果以果徹彼因故即因果自相該
徹唯屬所詮而能詮具明斯義然因該果
海果徹因源是古人之言今欲具含深廣
之義云徹果該因耳 汪洋冲融廣大悉
備者三有二句結歎深廣也上句明深廣
之相下句出深廣之由汪汪深貌也洋洋

廣貌也冲亦深也亦云中 也亦曰中和故
老子云道冲而用之或似不盈融者融通
無深廣也故肇公云汪哉洋洋哉何莫由之
哉八師經中梵志闍旬云吾聞佛道厥義
弘深汪洋無涯無不成就靡不度生等即
深廣義也亦如冲和之氣生成萬物而不
盈滿融通萬法令無障礙言廣大悉備者
即出深廣之由以無不備故此言亦出周
易繫辭彼云易之為書也廣大悉備有天
道焉有人道焉有地道焉兼三才而兩之

櫻二

十九

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九一冊

故六六者非他也三才之道也今若取意就經亦可喻三世間天道智正覺也人道有情也地道器世間也以經廣說三世間故亦可天道深理也地道事相也人道諸佛菩薩修行者也以強配之本意但取包含而已謂此根本法輪之內何法不備未有一事一理而不極一因一果而不備五周因果則五十二位之昭彰九會玄文則難思教海而可觀說真妄則九聖昭昭而交徹語法界則事理歷歷而相收佛知見

一偈開示而無遺大涅槃一章必盡其體用六百卷般若不出於三天偈文一大藏契經並攝於七字之內是謂罄諸佛之智海竭性相之洪源故云廣大悉備矣其唯大方廣佛華嚴經焉者四結法所屬也

上之勝事唯我華嚴

故我世尊十身初滿正覺始成乘願行以彌綸混虛空為體性富有萬德蕩無纖塵第三故我世尊下教主難思文有六句義分為四初二句標果滿二一句語因深三

一句明體玄四二句彰德備初云故我世
尊十身初滿者總標十身該下兩段正明
難思以是十身無礙佛說非三身故而言
故我者由上所詮能詮深廣玄妙為諸教
本故我世尊始成正覺頌說此經言十身

釋二

二十

者次下當列言初滿者成正覺時身方滿
故故下經云爾時世尊處于此座於一切
法成最正覺智入三世悉皆平等其身充
滿一切世間其音普順十方國土等是初
滿也正覺始成者別語菩提之身以是總

故始覺同本無復始本之異名曰始成下
當廣釋 乘願行以彌綸者二語因深此
有二因一乘願曰經云毘盧遮那佛願力
周法界二乘行因主山神偈云往修勝行
無有邊等乘昔願因彌綸果用即是願身

言彌綸者周遍包羅之義亦出周易易繫
辭云易與天地準故能彌綸天地之道釋
曰既準天地而作易易中所說與天地理
同故能彌綸天地之道以況如來本起行
願意欲周遍利物今得如其願行故周遍

法界是曰彌綸 混虛空爲體性者三有
一句明體玄也亦有二義一約世尊身上
自具十身即法身也以法性身爲法身故
故下經云性空即是佛不可得思量又云
佛以法爲身清淨如虛空二者約外虛空

釋二

三

以融三世間而爲佛身則外虛空是虛空身
故云混虛空爲體性混融無礙故 富有萬
德蕩無纖塵者四有二句彰德備也上句德
無不備下句障無不碍萬者總相之大數也
實具無盡之德故下經云剎塵心念可數知

大海中水可飲盡虛空可量風可繫無能盡
說佛功德無盡之德總名萬德塵沙無明無
餘習氣故云蕩無纖塵總即二障二障有
三一現行二種子三習氣習氣微細況之
纖塵細中之細尚無況餘塵中之細等若
總配三德萬德含於智恩下句即是斷德
又混空爲體即法身德萬德即般若德無
塵即解脫德萬德之句爲總上下諸句皆
是別德上之二句並福德身十身已具四
矣餘六在後段中

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第二

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九一冊

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九一冊

大方廣佛華嚴經疏義鈔卷第三

稷三

清涼山大華嚴寺沙門 澄觀

撰述

湛智海之澄波虛含萬象皎性空之滿月頓
落百川不起樹王羅七處於法界無違後際
暢九會於初成盡宏廓之幽宗被難思之海
會圓音落落該十刹而頓周主伴重重極十
方而齊唱

稷三

第四湛智海之澄波虛含萬象下說儀周
普文有七對即為七義一明所依定二明
能說身三說經處四說經時五所被衆六

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九一冊

說經本七別叙說儀 今初說經所依三
昧如說法華依無量義處三昧說般若經
依等持王三昧說涅槃經依不動三昧故
說諸經多依三昧 今說此經依何三昧
即海印三昧海印是喻從喻受名賢首品
疏當廣說之 今畧示其相謂香海澄停
湛然不動四天下中色身形像皆於其中
而有印文如印印物 亦猶澄波萬頃晴
天無雲列宿星月炳然齊現無來無去非
有非無不一不異 如來智海識浪不生

澄淨清淨至明至靜無心頓現一切衆生
心念根欲心念根欲並在智中如海含像
故下經云如海普現衆生身以此說名
爲大海菩提普印諸心行是故正覺名無
量 非唯智現物心亦依此智頓現萬形

普應諸類 賢首品云或現童男童女形
天龍及以阿修羅乃至摩睺羅伽等隨其
所樂悉令見衆生形相各不同行業音聲
亦無量如是一切皆能現海印三昧威神
力△然此文中含法喻智即是法海即

是喻識浪已停云湛智海無心頓現故曰
虛含能應所應皆爲萬像△皎性空之滿
月頓落百川者第二對明能應之身 此
之兩句唯性字是法餘皆是喻以性該之
皆含法喻 謂若秋空朗月皎淨無瑕萬

樓三

二

器百川不分而遍 性空即所依法性滿
月即實報智圓百川即喻物機影落便爲
變化故佛之智月全依性空惑盡德圓無
心頓應 故出現品云譬如淨月在虛空
能蔽衆星示盈缺一切水中皆現影諸有

觀瞻悉對前如來身月亦復然能蔽餘乘
示修短普現人天淨心水一切皆謂對其
前八智幢菩薩偈云譬如淨滿月普現一
切水影像雖無量本月未曾二如來無碍
智成就等正覺普現一切刹佛體亦無二
則水亦喻刹 若準離世間品亦喻菩薩
偈云譬如淨日月皎鏡在虛空影現於衆
水不爲水所雜菩薩淨法輪當知亦如是
現世間心水不爲世所雜則亦以月喻所
說法△上皆空月不同 若以相歸性則

空亦名佛 故一切慧菩薩云法性本空
寂無取亦無見性空即是佛不可得思量
則空色照水影落晴天猶空也 不
起樹王羅七處於法界者第三明說經之
處意取七處故言樹王者即菩提樹謂畢
鉢羅樹此樹高聳特出衆樹故稱爲王言
不起者謂不起菩提樹而昇忉利天等故
下經云爾時世尊不離一切菩提樹下而
上昇須彌向帝釋殿法慧菩薩云佛子汝
應觀如來自在力一切閻浮提皆言佛在

中我等今見佛住於須彌頂十方悉亦然
如來自在力三天皆有不起而昇之言故
成四句一不起一切菩提樹而昇一天如
前經文二不起一處而昇一切處三不起
一處而昇一處四不起一切處而昇一切
處二四兩句取其結例之文謂十方悉亦
然取前一切閻浮提對一切忉利亦然則
是第四句但取一閻浮對一切忉利是第
二句其第三句易故文無義必合有是則
不起法界菩提樹遍昇法界七處今言羅

七處於法界者畧有二意一令遍法界中
皆有七處二令一一處皆遍法界且初義
者若約自狹之寬說遍應如下說處中十
重之內遍於中八以初一是能遍七處第
十是例餘佛故然下十重是約佛遍於處
今明處遍於處自有二義耳所依之處既
遍法界能依之身居然遍也今直就遍法
界言畧有五重一遍法界同類刹中亦有
七處二遍法界異類刹中亦有七處三遍
法界微塵刹中亦有七處四遍法界虛空

容塵之處刹亦有七處五遍法界帝網刹
中亦有七處二令一一處遍者如菩提場
遍法界則普光中亦有菩提場忉利中亦
有菩提場夜摩兜率等七處一一皆有菩
提場如遍七處亦遍非七處之處如化樂

楞三

四

四王色界十八等非說經處今菩提場亦
皆遍滿如菩提場門遍法界其餘六處一
一皆遍七處乃至法界此亦有五一遍一
一同類刹二遍異類刹三遍法界塵四遍
法界虛空容塵之處五遍法界帝網之刹

更細而論非但一一處遍隨一一塵皆遍
法界五重之處是則一處中有一切處上
二重釋遍皆遍五類五類之中前三約事
法界次一通事理理空事空故後一事事
無礙法界由事即理事理無礙故以理融
事遍於重重皆是如來說經之處 無違
後際暢九會於初成者四明說經時即始
成正覺時然有兩說各是一師之義故以
無違兩字會通謂菩提留支則以前五會
是初成即說以經初云始成正覺故三天

皆云不起前故第六會已下是第二七日
後說以別行十地經初云婆伽婆成道未
久第二七日故例此則第九一會在後時
說以有身子祇園等故賢首則以初成劫
說九會之文今疏會云賢首既旨歸云常

懷三

五

恒之說前後際而無涯則在後時無過故
云無違後際後際即通第九會在後時說
故不妨後際而宣暢九會在於初成上來
分於三時約所表故初成頓說約圓融
故又分三時者法就機故能頓說者約佛

德能能頓演故以初後相即故無違後際
不妨初成頓彰九會經云一念即無量劫
無量劫即一念故晉經十住品云過去無
量劫安置未來今未來無量劫迴置過去
世非長亦非短解脫人所行多劫不乖剎
那初成豈妨後際上之二段廣如教緣中
辯盡宏廓之幽宗被難思之海會者五
明所被衆也然上句畧明經義以爲能被
義在旨趣之中今爲成所被故畧舉耳宏
者大也廓者空也幽者深也下句難思海

會即是所被言海會者以深廣故謂普賢等衆德深齊佛數廣刹塵故稱爲海深超情表是不可思數廣難量亦不可思即深而廣不可作深思即廣而深不可爲廣思真應權實類例多端又不可思該徹果海

尤不可思故初會云有十佛刹微塵數菩薩所共圍遶畧列四十二衆皆以刹塵無量而爲其量況口光所召一一菩薩各領世界海微塵數菩薩以爲眷屬來至此會毛光重現周入刹塵依正作用該攝三除

諸大菩薩尚不能思豈况凡情測其涯際故云難思海會 圓音落落該十刹而頓周者六明說經本也本即圓音也落落者踈遠之聲也十刹者謂對形等異類之刹經列二十結有十佛刹塵舉十以彰無盡

櫻三

六

故云十刹圓音之義下當廣說畧而言之 一音之中具一切音名曰圓音一切音聲即是一音亦名一音一多無礙總曰圓音經云佛演一妙音周聞十方刹衆音悉具足法兩皆充遍一切言詞海一切隨類音

一切佛刹中轉於淨法輪皆圓音義也十刹齊聞無有前後故名爲頓法界十刹無所不聞故名曰周。主伴重重極十方而齊唱者七別敘說儀也謂是通方之說舉一爲主十方爲伴諸佛菩薩皆有主伴迤牙相望盡於十方隨一爲主十方爲伴隣次相押故曰重重然相猶難明重複畧示言諸佛菩薩皆有主伴者畧有三句一果主果伴謂遮那爲主十方佛爲伴十方佛爲主遮那爲伴二因主因伴謂如法慧

菩薩爲主十方法慧爲伴十方菩薩爲主此方菩薩爲伴等三果主因伴謂如來爲主普賢等爲伴此一亦名輔翼亦得稱伴彼佛爲主此方菩薩爲伴如法慧說法十方佛證但名證法諸佛不名因主果伴設

稷三

七

爾爲伴自望本佛而爲主也言隣次相押故曰重重者畧有二義一此彼牙望如遮那爲主十方諸佛爲伴此界之東阿閼如來爲主此遮那與十方諸佛爲伴次東第二佛爲主遮那與東第一佛及十方佛

爲伴則隨一佛有法界諸佛重數如十人
爲主伴遞牙相望便爲十重主伴如佛佛
既爾佛主菩薩伴亦然因主因伴亦然故
此一義自有三義矣△二者如遮那一佛
爲主十方菩薩爲伴主佛既遍伴亦隨遍

謂遮那處普光堂東方十佛刹塵數界
外有金色世界文殊而來爲伴十方菩薩
皆去十刹而來 若此主佛向東一界坐
蓮花座金色文殊來亦不相近還去十佛
刹塵數界外 如長空明月列宿圍遶萬

器百川星月炳現月如主佛列宿如伴一
一水中遠近皆現也 義當金色近東一
界其西蓮花色世界財首菩薩亦移近東
一界 如是餘八方皆移近東一界 如
是主佛至東十佛刹塵數界外坐蓮花藏

師子之座正當本金色界處由主佛至彼
其金色界亦近東十佛刹塵數界外其西
方蓮花色世界則正當娑婆之處如是主
佛極於東方金色等伴刹亦極東方終不
見文殊師利從西向東來近主佛亦不見

文殊從佛前過向西近佛如是主佛極於西方亦不見西方菩薩從東向西來近主佛亦不見西方菩薩從佛前過向東近佛十方亦爾 如人以十錢布地錢心為主錢緣爲伴若第一錢當中則以第二錢押

釋三

八

第一錢上近東一緣一緣之地則開元通寶等皆亦近東一緣之地如是錢錢重重相押皆漸近東如近東既爾更十錢近西亦然 說一十信則已重重周於十方如是第三會說十住時亦如說信重重遍於

十方行向地等皆然則九會爲九重重如第一會重重遍法界第二會重重還在第一會重重之上則九會自爲九箇重重若四十八會爲四十八重重若無盡會有無盡重重此一佛爲主餘菩薩爲伴重重如是△十方佛爲主菩薩爲伴重重亦然如是諸佛重重復不相遍故云主伴重重極十方而齊唱餘義至下教緣中辨然上七對有其六身所依海印三昧即是智身湛智海故二說法之身爲化身如水

分千月故三說經處是意生身隨意遍於
法界處故四說經時即力持身持令永久
故五被海會即威勢身菩薩衆中威光赫
奕故六圓音七主伴皆相好莊嚴身圓音
即一相主伴即坐蓮花藏師子之座具相
櫻三
好故此段有六教主難思已有四身則十
九
身具矣意云十身初滿即說此經故然疏
本意正示說儀等異合具十身故有三兩
身名不全昭著
雖空空絕迹而義天之星象燦然湛湛亡言

而教海之波瀾浩汗若乃千門潛注與衆典
爲洪源萬德交歸攝群經爲眷屬

第五雖空空絕迹下言該本末也文有兩
重本末一事理相望二諸教相望今初也
亦是遮於伏難恐有難言夫大象無形大
音無聲希微絕朕難思之境豈有形言者
哉則心絕動搖言亡戲論自入真趣何用
廣陳言相翻欲擾人故今釋云非言何以
知乎無言非相何能顯乎無相十忍品云
了法不在言善入無言際而能示言說如

響遍世間斯即以言顯無言也又云佛以法爲身清淨如虛空所現衆色形令入此法中斯即以相顯無相也又云色身非是佛音聲亦復然亦不離色聲見佛神通力具上三也法花亦云諸法寂滅相不可以

言宣以方便力故爲五比丘說斯則以言顯無言也金剛經云若見諸相非相則見如來亦以相顯無相也淨名云夫說法者無說無示又云夫說法者當如法說又云無離文字說解脫也又云雖知諸法不生

不滅而以相好莊嚴其身雖知諸佛國及與衆生空而常修淨土教化於群生等皆言與無言相與無相不相離也十住品云欲以寂靜一妙音普應十方隨類演如是皆令淨明了菩薩以此初發心一切衆生

根三

十

語言法一言演說無不盡悉欲了知其自性菩薩以此初發心世間言音靡不作悉令其解證寂滅欲得如是妙舌根菩薩以此初發心皆即言無言其文非一今跡文中但畧明無碍之義文有二對初對無相

不碍相後對無言不碍言今初對也雖空
空絕迹者法性本空空無諸相緣生之法
無性故空復有何相借空遣有有去空亡
故曰空空淨名云唯有空病空病亦空中
論云諸佛說空法爲離於有見若復見有
空諸佛所不化故知非有非無非有即空
非無即空空也經云無中無有二無二亦
復無三界一切空是則諸佛見此即空也
次云凡夫無覺解佛令住正法諸法無所
住悟此見自身則空亦無所住矣又上無

中無有二空也無二亦復無空空也三界
一切空成真空也又廻向品云諸法無二
無不二故等皆空空也言絕迹者空有斯
絕心行處滅絕滅絕滅故迹不可尋謂若
有有可有則有無可無今無有可有亦無
十一
無可無以無遣有無即是迹以空空遣空
空空亦迹以有遣故遣之又遣之以至於
無遣若以無遣遣遣無遣亦迹有所得故
如鳥復沙若無所得當句即絕故出現品
云了知諸法性寂滅如鳥飛空無有迹故

云空空絕迹以空空不碍於相故致雖言雖字生下義天之星象燦然也謂依於晴空不碍星象燦爛晴空即是義天依第一義天不碍法門星象又以不碍星象方知是空不碍法門爲真第一義空矣上即以空爲本法門爲末言湛湛亡言而教海之波瀾浩汗者二約無言不碍言也則以無言爲本言即爲末湛湛者海澄之相意明動依於靜無言不碍於言下經云雖復不依言語道亦復不著無言說若碍於言則

身子被訶不碍於言則文殊攸讚況文字性離即言亡言故雖無言而教海之中波瀾浩汗大波曰瀾是以佛證離言流八音於聽表法本非說演大藏於龍宮故知至趣非遠心行得之則甚深言象非近虛懷體之而目擊言絕之理而非絕繁興之籍而非興故即言亡言也融常心言無所遺矣 若乃千門下第二諸教相對而論本末即以華嚴爲根本法輪文有二對上對爲開漸本謂千門異義潛注衆經如海潛

流四天下地有穿鑿者無不得水則皆海水故海爲衆水之源花嚴爲諸教之本源矣下對爲攝末本則萬德交歸若百川歸海海能普收即爲其本故古人云九流於是乎交歸衆聖於是乎冥會彼約會歸涅槃

櫻三

十二

此約會歸法界故論云無不從此法界流無不還歸此法界故法華云於一佛乘分別說三一乘即三乘之本一佛乘者即華嚴也會三歸一即攝末歸本故第五經云始見我身聞我所說即皆信受入如

來慧即指華嚴爲根本也除先修習學小乘者即所流也我今亦令得聞是經入於佛慧即攝末歸本也是經即是法華法華攝於餘經歸華嚴矣是則法華指華嚴爲根本其義分明餘如下說

其爲旨也冥真體於萬化之域顯德相於重玄之門用繁興以恒如智周鑒而常靜第六其爲旨也旨趣玄微此句標舉後冥真體下正顯於中二先明事理無碍後顯事事無碍雖此經中廣說於事及與於

理而皆無碍故以無障碍法界而爲旨趣
總此一門即義分齊中意就初事理無碍
中亦二先示三大後融真妄前中間初往
復無際等已明三大今何重說答畧有三
義不同一前直就法界宗上約義以明三

稷三

十三

大今約能詮經中具說三大故不同也二
前辨三大之相今明三大所在謂體大在
何在萬化等三前明三大融拂爲成已宗
此明三大平即爲遮異釋辨不相捨離爲
無碍義如昔人云其爲體也則不生不滅

無去無來以不滅爲無生以不生爲無滅
等其爲相也則同異類之殊體則微細容
持同異類之別軀則展轉重現微細之理
難見況之以芥餅重現之理易疑喻之以
帝網等其爲用也則不分而遍不去而臻
一多大小而平爲延促靜亂而無碍等斯
即別顯三大之相今但明其不離即是深
玄名事理無碍初句明體體在萬化之中
非事外也故云冥真體於萬化之域冥謂
冥契亦是冥寐萬化乃事法之總名欲識

真體所在祇在萬化之中故曉公起信疏序云原夫大乘之爲體也蕭馬空寂湛爾沖玄玄之又玄豈出萬象之表寂之又寂猶在百家之談非象表也五目不能覩其容在言裏也四辨莫能談其狀釋曰此明

真體與一切法非一非異今疏但辯無碍無碍則與諸法非一非異矣肇公云道遠乎哉觸事而真亦體即萬化矣言顯德相於重玄之門者明相不碍體也重玄即是理體明德相祇在體上若離體有相相

非玄微勝德之相名爲德相言重玄者亦即空空語借老子老子云玄之又玄衆妙之門彼以有名無名同謂之玄河上公云玄者天也天中復有天莊子云天即自然則自然亦自然也御注云玄深妙也猶恐

極三

十四

執玄爲滯不至蕪忘故寄又玄以遣玄耳明無欲於無欲依此而生萬物故云衆妙之門今以空空之中無德不備耳言用繁興以恒如者明用用不離於體相故繁多興起而常即如上體相用三不相捨離皆

是所證所觀言智周鑒而常靜者即能證
能觀△若當句明即止觀無碍周鑒觀也
事理遍觀常靜止也惑相皆寂△亦權實
無碍周鑒權也常靜實也△若對上三句
即爲境智無碍由所觀境既體用無碍故
能觀智亦寂照雙流△若別對三大則各
具體用皆生止觀如體上冥真體體也止
也萬化之域用也觀也顯德相觀也重玄
門止也用繁興觀也以恒如止也△若作
三觀釋者以智鑒體空觀也鑒用假觀也

鑒相中觀也三諦齊觀故云周鑒對此
三觀常靜之止亦有其三一體真故靜即
於空觀成體真止二隨緣無取故靜即於
假觀有方便隨緣止三離二邊分別故靜
即於中道觀有離二邊分別止 三止三

搜三

十五

觀融爲一心契同三諦無碍之理則心境
融即而常歷然
真妄交徹即凡心而見佛心事理雙修依本
智而求佛智
真妄交徹下融真妄也文有二對初對正

明雙融後對不得兩存△今初真謂理也
佛也妄謂惑也生也亦生死涅槃言交
徹者謂真該妄未妄徹真源故云交徹如
波與濕此二交徹謂無有不濕之波無有
不波之濕若依交徹亦合言即聖心而

見凡心如濕中見波故如來不斷性惡又
佛心中有衆生等若依此義合云真妄交
徹凡聖互收今云爾者若約理融實即
真妄互有今約有不壞相但明凡即同聖
以即真故而聖不同凡無煩惱故如波即

濕而濕未必即波有靜水故故靜水說波
有動之性無動之事波中說濕動濕俱有
又凡即見佛於凡有益佛即是凡令人
妄解是故但云即凡心而見佛心耳然
其真妄所以交徹者不離一心故妄攬真

成無別妄故真隨妄顯無別真故真妄名
異無二體故真外有妄理不遍故妄外有
真事無依故然或說妄空真有或說妄
有真空俱空俱有雙非兩是雖有多端並
皆交徹此義云何且說真妄自有一

義 一約三性圓成是真遍計為妄依他起性通真通妄淨分同真染分為妄 二者約二諦說真諦為真俗諦為妄二諦多門下當廣說今且約事理二門理為真諦為真事為俗諦為妄設淨分之事妄未盡

稷三

其

故 如唯識論約遍計為妄則妄空真有若染分為妄則真妄俱有 若涅槃說空者所謂生死不空者所謂大涅槃則依他染分為空淨分圓成皆有 若依三論以世諦故有真諦故空若以妄為俗諦以真

為真諦則妄有真空△若隨俗說二諦則真妄俱空 若約真妄通二諦則真妄俱通空有 若約觸物皆中則真妄俱非空有△言並皆交徹者約宗以明唯識等宗不得交徹 今就花嚴則前諸義皆得交徹以具前即一心等義故 如約遍計為妄者情有即是理無妄徹真也理無即是情有真徹妄也若深分依他為妄者緣生無性妄徹真也無性緣生真徹妄也 若約生死涅槃說生死即涅槃妄徹真也涅槃

槃即生死真徹妄也△故中論云生死之
實際即是涅槃際涅槃之實際即是生死
際如是二際者無毫釐差別即交徹也△
此經云有諍說生死無諍說涅槃生死及
涅槃二俱不可得亦俱空俱有交徹義也

釋三

七

△若依三論以妄爲俗諦以真爲真諦言
交徹者即俗而真即真而俗故△故影公
云然統其要歸則會通二諦以真諦故無
有俗諦故無無真故無有則雖無而有俗
故無無則雖有而無雖有而無則不累於

有雖無而有則不滯於無乃至云寂此諸
邊故名曰中即真妄交徹義也真故無有
則雖無而有則真徹妄也俗故無無則雖
有而無則妄徹真也△餘可思準若約隨
俗說真妄者真妄本虛居然交徹△真妄
皆真則本末一味居然交徹若觸物皆中
居然交徹△問真妄二法其猶水火何得
交徹答此有多義一真妄二法同一心故
以一貫之故得交徹故起信論云依一心
法有二種門一心真如門二心生滅門然

此二門皆各總攝一切法以此二門不相離故故云不離一心故得交徹二云妄攬真成無別妄故者亦起信論勝鬘等意真如隨緣成一切法故真徹妄也言真隨妄顯無別真故者妄徹真也若無有妄對何

說真如無緣生則無無性故三真妄名異體無二故者如向所引有評說生死無諍說涅槃等俱不可得則體無二也故彼次下文云若逐假名字取著此二法顛倒非實義不能見正覺明以無二為實也豈非

交徹四云真外有妄理不遍故下反成二義此句真徹妄下云五妄外有真事無依故者即妄徹真此亦法性宗一切法皆如豈妄外有真真如遍一切豈真外有妄△是知真妄常徹亦不壞真妄之相則該妄

接三

十六

之真真非真而湛寂徹真之妄妄非妄而雲興△事理雙修等者即第二對不碍兩存也上來交徹即不碍之義恐人誤執謂泯二相故舉此言亦由惑者執禪則依本智性無作無修鏡本自明不拂不瑩執法

則須起事行當求如來依他勝緣以成已
德並為偏執故此辨雙行依本智者約理
而說無漏智性本具足故而求佛智者約
事無所求中吾故求之心鏡本淨久翳塵
勞恒沙性德並埋塵沙煩惱是故須以隨
順法性無慳貪等修檀等故諸佛已證我
未證故又理不碍事不妨求故事不碍理
求即無求故若此之修無修之修修即無
修為真修矣
理隨事變則一多緣起之無邊事得理融則

千差涉入而無礙

理隨事變下第二明事事無碍法界為經
旨趣義分齊中當廣分別今但畧明亦分
為二初一對明無碍所由所以事事不同
而得無碍者以理融事故於中初句明依
理成事故一與多手為緣起此猶是事理
無碍躡前起後故舉之耳由事理無碍方
得事事無碍若事不即理事非理成則手
相碍今由即理故得下句以理融事故云
事得理融則千差涉入而無碍此正辨事

稷三

九

事無碍所由上事攬理成則無事非理故
以理融事理既融通事亦隨爾故得千差
涉入而無碍由即事故而有千差爲理融
故重重涉入即十所以中理性融通門也
餘至下明

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第二

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第三

稷四

清涼山大華嚴寺沙門 澄觀撰述

故得十身歷然而相作六位不亂而更收廣大即入於無間塵毛包納而無外炳然齊現猶彼芥餅具足同時方之海滴一多無碍等

稷四

虛室之千光隱顯俱成似秋空之片月重重交映若帝網之垂珠念念圓融類夕夢之經世法門重疊若雲起長空萬行芬披比花開錦上

故得十身等者正顯無碍之相具十玄門

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九一冊

以隨文語便故小不次如下次第者一同時具足相應門二廣狹自在無碍門三多相容不同門四諸法相即自在門五秘密隱顯俱成門六微細相容安立門七因陀羅網境界門八託事顯法生解門九世隔法異成門十主伴圓明具德門今文之次在文可知唯主伴一門說儀已具故不重出諸藏純雜今古名異今文重出故亦有十門今初即諸法相即自在門文有兩句上句總明三世間相即故云故得十

身歷然而相作言故得者由前事得理融之故使得具下十種玄門故得二字文雖在初義貫下十言十身者即第八地云此菩薩遠離一切身相分別住於平等此菩薩知衆生身國土身業報身聲聞身獨覺

身菩薩身如來身智身法身虛空身言相作者次經云此菩薩知諸衆生心之所樂能以衆生身作自身亦作國土身業報身乃至虛空身又知衆生心之所樂能以國土身作自身亦作衆生身業報身乃至虛

空身又知衆生心之所樂能以業報身作自身亦作衆生身國土身乃至虛空身又知衆生心之所樂能以自身作衆生身國土身乃至虛空身隨諸衆生所樂不同則於此身現如是形釋曰上之四番別顯末

釋四

二

後結例即十身相作也言歷然者不壞相故壞相而作非不思議其猶芥納須彌本相如故七十七經云是以一剎入一切剎而不壞其相者之所住處又云是以一佛入一切佛而不壞其相者之所住處等五

十六經云所謂以衆生身作剎身而亦不壞衆生身是菩薩遊戲以剎身作衆身而亦不壞於剎身是菩薩遊戲如是佛身與二乘身相作菩薩身與成正覺身相作於涅槃示生死等皆不壞其相故云歷然而相作六位不亂而更收者六位即三賢十聖等妙二覺則因果因因皆悉相攝如初發心便成正覺不壞初心之相若無初心何名初心成正覺故十信攝於諸位諸位十信歷然十住攝於諸位

諸位十住不亂不亂即行布更收即圓融如下說因中辨此句亦是相入門以下有相入故此一句但爲相即如乳投水發已同他故名相即廣大即入等者第二廣挾自在無碍門上句大能入於小下句小

授四

三

能容大雖有即入意取廣狹無間謂小小之則無內故無有中開無外謂大大之則無外無外廣大之身剎即入無內之塵毛故名廣狹無碍若即若入皆得廣狹無碍晉經十住品云金剛圍山數無量悉能安

置一毛端欲知至大有小相菩薩以是初發心至大有小相即是廣狹無碍也又云能以小世界作大世界以大世界作小世界等 炳然齊現等者第三微細相容安立門一能含多即曰相容一多不雜故云

安立炳者明也微細有三一所含微細如瑠璃餅盛多芥子炳然齊現不相妨碍非前非後此即如來不思議境界經說然有兩本一本云白芥子一本則但云芥子今依此本謂一法稱性含性皆盡故一切法

隨所依理現在一中亦緣起實德無碍自在致使相容非天人所作乃實德安立如八相中一一相內即具八相名爲微細二約能含微細三約難知微細 具足同時等者第四同時具足相應門如大海一滴

即具百川之味十種之德故隨一法攝無盡法及下九門以此門總故同時明無先後具足明無所遺言十德者十地經云一次第漸深二不宿死死三餘水入中皆失本名四普同一味五無量珍寶六深難得

底七廣大無量八大身所居九潮不過限
十普受大雨又經云如人入大海浴則為
已用諸河之水稱此而修一行之內德不
可盡 一多無碍等者第五一多相容不
同門由一與多乎為緣起力用交徹故得

釋四

四

乎相涉入是曰相容不壞其相故云不同
如一室內千燈並照燈隨盞異一一不同
燈隨光通光涉入常別常入經云一中
解無量無量中解一了彼乎生起當成無
所畏此之燈喻亦可喻於相即直就光看

不見別相唯一光故 隱顯俱成等者第

六祕密隱顯俱成門如八九日夜月半顯
半隱正顯即隱不同晦日隱時無顯不同
望日顯時無隱以一攝多則一顯多隱以
多攝一則多顯一隱一毛攝法界則餘毛

法界皆隱餘一一毛乎相攝入隱顯亦然
然其半月非但明與晦俱而明下有晦晦
下有明如東方入正定為一半明西方從
定起為一半晦而東入處即於東起如明
下有暗西方起處即於西方入如暗下有明

故稱秘密俱成 重重交映等者第七因陀羅網境界門如天帝殿珠網覆上一明珠內萬像俱現諸珠盡然又乎相現影影復現影重重無盡故千光萬色雖重重交映而歷歷區分亦如兩鏡互照重重涉入

櫻四

五

傳耀相寫遞出無窮 念念圓融等者第八十世隔法異成門即離世間品菩薩有十種說三世謂過去說過去過去說現在過去說未來現在說過去現在說平等現在說未來未來說過去未來說現在未來

說無盡三世說一念前九為別一念為總故云十世以三世相因乎相攝故一念具十舉十以顯無盡故一念即無量劫無量劫即一念普賢行品云無量無數劫解之即一念知念亦無念如是見世間如一夕之夢經於數世攝論云處夢謂經年覺乃須臾頃故時雖無量攝在一刹那離世間品云如人睡夢中造作種種事雖經億千歲一夜未終盡故莊生一夢身為蝴蝶注云世有假寐而夢經百年者然事類廣矣

法門重疊等者第九託事顯法生解門
言重疊者意願多不相碍故隨一事名多
法門以隨一事即是無盡法界法界無盡
故法亦無盡如下經云此花蓋等從無生
法忍之所生起等意明一切因生一果一

果即具一切故非是託此別有所表也
萬行芬披等者第十諸藏純雜具德門此
門至相十玄中有此名也然有二意故賢
首改為廣狹自在無碍門一者若以契理
為純萬行為雜則是事理無碍非事事無

碍設如菩薩大悲為純盡未來際唯見行
悲餘行如虛空若約雜門即萬行俱修者
此二門異亦不成事事無碍二者如一施
門一切萬法皆悉名施所以名純而此施
門即具諸度行故名為雜如是純之與雜

櫻四

六

不相障碍故名具德者則事事無碍義成
而復一中具諸度諸度存即相入門若一
即諸度復似相即門故不存之改為廣狹
今以至相但約行為小異此段畧無主伴
故復出之以成十義耳言比花開錦上者

意取五綵相宣花色雖異一一之線皆悉
通過通喻於純異喻於雜故常通常異名
為無碍不同繡畫但異不通上之十玄畧
陳大格廣如下義分齊中

若夫高不可仰則積行菩薩曝鰓鱗於龍門

深不可窺則上德聲聞杜視聽於嘉會

若夫下第七成益頓超文有十義初有二
義總顯高深明權小莫測後八正明成益
遍益頓圓又前二高深反顯成益明權小
莫測由昔無因反勸衆生令信仰故後八

順顯成益謂能頓能圓今必受故今初即
第一明高遠若泰華倚天崑崙我拂漢難仰
其頂故論語云仰之彌高鑽之彌堅積行
菩薩者出現品云設有菩薩於無量百千
億那由他劫行六波羅密修集種種菩提

楔四

七

分法若未聞此如來不思議大威德法門
或時聞已不信不解不順不入不得名為
真實菩薩以不能生如來家故若得聞此
如來無量不可思議無障無碍智慧法門
聞已信解隨順悟入當知此人生如來家

等如魚登龍門若得登者即化爲龍如入
花嚴之機也若登不過者曝鰓於龍門之
下如彼假名菩薩即權教次第修者深
不可窺下第二彰深妙也即法界品初舍
利弗等五百聲聞彼歎德云悉覺真諦皆

證實際深如法性永出有海依佛功德離
結使縛住無碍處其心寂靜猶如虛空於
諸佛所永斷疑惑於佛智海深信趣入釋
曰即上德也在逝多林如來嘉會而不見
聞名杜視聽杜塞也在目曰視在耳曰聽

雖在會下如聾如盲故云杜塞故經云于
時上首諸大聲聞舍利弗大目犍連摩訶
迦葉離波多須菩提阿菟樓駄難陀劫賓
那迦旃延富樓那等諸大聲聞在逝多林
皆悉不見如來神力如來嚴好如來境界

如來遊戲如來神變如來尊勝如來妙行
如來威德如來住持如來淨刹亦復不見
不可思議菩薩境界菩薩大會菩薩普入
菩薩普至菩薩普詣菩薩神變菩薩遊戲
菩薩眷屬菩薩方所菩薩莊嚴師子座菩

薩宮殿菩薩住處菩薩所入三昧自在菩薩觀察菩薩頻申菩薩勇猛菩薩供養菩薩受記菩薩成熟菩薩勇健菩薩法身清淨菩薩智身圓滿菩薩願身示現菩薩色身成就菩薩諸相具足清淨菩薩常光衆

殺四

八

色莊嚴菩薩放大光網菩薩起變化雲菩薩身遍十方菩薩諸行圓滿如是等事悉皆不見何以故以善根不同故本不修集見佛自在善根故本不讚說十方世界一切佛刹清淨功德故本不稱歎諸佛世尊

種種神變故本不於生死流轉之中發阿耨多羅三藐三菩提心故本不令他住菩提心故本不能令如來種性不斷絕故等上來先列人即是上德聲聞次明不見等即杜視聽也何以故下釋不見因劣者不

見猶未爲深上德不知方知玄妙

見聞爲種八難超十地之階解行在躬一生圓曠劫之果師子奮迅衆海頓證於林中象王迴旋六千道成於言下啓明東廟智滿不異於初心寄位南求因圓不逾於毛孔剖微

塵之經卷則念念果成盡錄之願門則塵塵行滿

見聞爲種下文有八段正顯成益圓遍之相此第一段明見聞益亦名爲種益即隨好品地獄天子三重頓圖及初地云雖住

禪四

九

海水劫火中堪受此法必得聞其有生疑不信者永不得聞如是義不信不聞翻顯信則成益海水是龍畜生趣攝劫火是天火災及初禪生在二禪光音等天長壽天難於此得聞兼上地獄天子已有三難佛

會神鬼得聞三塗足矣火災之時兼佛前者日視盲者耳聞故八難具矣皆容見聞爲種之義超十地之階正在地獄天子舉重攝輕阿鼻地獄尚得頓圓忝在人流豈不留聽故隨好光明功德品佛告寶手菩薩言佛子菩薩足下千輻輪名光明普照王此有隨好名圓滿王常放四十種光明中有一光名清淨功德能照億那由他佛刹微塵數世界隨諸衆生種種業行種種

欲樂皆令成熟阿鼻地獄極苦衆生遇斯
光者皆悉命終生兜率天既生天已天鼓
廣爲說法乃至云 爾時諸天子聞說普
賢廣大迴向得十地故獲諸力莊嚴三昧
故以衆生數等清淨三業悔除一切諸重

障故即見百千億那由他佛刹微塵數七
寶蓮花一一花上皆有菩薩結跏趺坐放
大光明乃至以花散於佛上釋曰此即第
一重得十地 又云其諸香雲普雨無量
佛刹微塵數世界若有衆生身蒙香者其

身安樂乃至八萬四千煩惱了知如是悉
是虛妄如是知已成就香幢雲自在光明
清淨善根次云若有衆生見其蓋者種清
淨金網轉輪王一恒河沙善根釋曰此即
第二重得十地 後文復云是菩薩摩訶

釋四

十

薩住清淨金網轉輪王位放摩尼髻清淨
光明若有衆生遇斯光者皆得菩薩第十
地位成就無量智慧光明得十種清淨眼
乃至十種清淨意具足無量甚深三昧釋
曰此即第三重得十地也 解行在躬等

者第二解行益七十八經慈氏讚善財云
餘諸菩薩經於無量百千萬億那由他劫
乃能滿足菩薩願行乃能親近諸佛菩提
此長者子於一生內則能淨佛刹則能化
衆生則能以智慧深入法界則能成就諸

波羅密則能增廣一切諸行則能圓滿一
切大願則能超出一切魔業則能承事一
切善友則能清淨諸菩薩道則能具足普
賢諸行及威光太子亦是一生圓多劫之
果上二皆明證速又此經宗明三生圓滿

一見聞生二解行生即上二句三證入生
即下二句 師子奮迅等者第三頓證益
也謂第六十經初爾時世尊知諸菩薩心
之所念大悲爲身大悲爲門大悲爲首以
大悲法而爲方便充滿虛空入師子頻申

釋四

十一

三昧舊經云奮迅奮迅之義就師子說其
義便故至第六十一中普賢開發後如來
眉間放光照故時逝多林菩薩大衆悉見
一切盡法界虛空界一切佛刹一一微塵
中各有一切佛刹微塵數諸佛國土種種

名種種色種種清淨種種住處種種形相
如是一切諸國土中皆有大菩薩坐於道
場師子座上成等正覺菩薩大衆前後圍
遶諸世間主而為供養等乃至云是故皆
得入於如來不可思議甚深三昧盡法界

虛空界大神通力或入法身或入色身或
入往昔所成就行或入圓滿諸波羅密或
入莊嚴清淨行輪或入菩薩諸地或入成
正覺力或入佛所住三昧無差別大神變
或入如來力無畏智或入佛無碍辯才海

即頓證林中也廣說以十能入此所入
象王迴旋等者第四超權益即六十一
經末會之初六千比丘會身子令六千比
丘觀文殊十德六千請往奉觀文殊身子
令見爾時文殊師利童子無量自在菩薩

圍遶并其大衆如象王迴觀諸比丘故云
象王迴旋言六千道成於言下者比丘興
願文殊令發十種無疲厭心時諸比丘聞
此法已則得三昧名無碍眼見一切佛境
界得此三昧故悉見十方無量無邊一切

世界諸佛如來及其所有道場衆會亦悉見彼十方世界一切諸趣所有衆生亦悉見彼一切世界種種差別亦悉見彼一切世界所有微塵亦悉見彼諸世界中一切衆生所住宮殿以種種寶而爲莊嚴及亦

釋四

十二

聞彼諸佛如來種種言音演說諸法文詞訓釋悉皆解了亦能觀察彼世界中一切衆生諸根心欲亦能憶念彼世界中一切衆生前後十生亦能憶念彼世界中過去未來各十劫事亦能憶念彼諸如來十本生事十成正覺十轉法輪十種神通十種

說法十種教誡十種辯才又即成就十千菩提心十千三昧十千波羅密悉皆清淨得大智慧圓滿光明得菩薩十神通柔軟微妙住菩薩心堅固不動爾時文殊師利菩薩勸諸比丘住普賢行住普賢行已入

大願海入大願海已成就大願海已成就大願海故心清淨心清淨故身清淨身清淨故身輕利身輕利故得大神通無有退轉得此神通故不離文殊師利足下普於十方一切佛所悉現其身具足成就一切

佛法釋曰此即道成也一三昧中有十通
用皆圓益也 啓明東廟等者第五成智
益啓明東廟者即第六十二經云爾時文
殊師利菩薩勸諸比丘發阿耨多羅三藐
三菩提心已漸次南行至福城東住莊嚴

秘密

十三

幢娑羅林中往昔諸佛教化衆生大塔廟
處釋曰此即東廟時福城人聞文殊師利
童子莊嚴幢娑羅林中大塔廟處無量
大衆從其城出來詣其所下別列中有五
百優婆塞優婆夷五百童男五百童女善

財是一下文殊師利別觀善財觀察已安
慰開喻而爲演說一切佛法乃至說此法
已慇懃勸喻增長勢力令其歡喜發阿耨
多羅三藐三菩提心又令憶念過去善根
作是事已即於其處復爲衆生隨宜說法

然後而去爾時善財童子從文殊師利所
聞佛如是種種功德一心勤求阿耨多羅
三藐三菩提隨文殊師利而說偈言等即
啓智明也言智滿不異於初心者即第八
十經初智照無二相經云是時文殊師利

遙申右手過一百一十由旬按善財頂作如是言善哉善哉善男子若離信根心劣憂悔功行不具退失精勤於一善根心生住著於少功德便以爲足不能善巧發起行願不爲善知識之所攝護不爲如來之

所憶念不能了知如是法性如是理趣如是法門如是所行如是所住如是境界若周遍知若種種知若盡源底若解了若趣入若解說若分別若證知若獲得皆悉不能釋曰了知法性下即是智滿若離信心

則不能得及顯由信心故得不離初心則信智無二若約不動智爲初即前後二智無二也寄位南求等者第六成位益謂善財初見文殊寄十信位德雲至瞿波寄三賢十聖位摩耶已下兼寄等覺至見普

釋

十四

賢便得因圓不踰毛孔文云時善財童子又見自身在普賢身內十方一切諸世界中教化衆生又云是善財童子從初發心乃至得見普賢菩薩於其中間所入一切諸佛刹海今於普賢一毛孔中一念所入

諸佛刹海過前不可說不可說佛刹微塵
數倍如一毛孔一切毛孔悉亦是又云
善財童子於普賢菩薩毛孔刹中或於一
刹經於一劫如是而行乃至或有經不可
說不可說佛刹微塵數劫如是而行亦不
於此刹沒於彼刹現念念周遍無邊刹海
教化衆生令向阿耨多羅三藐三菩提當
是之時善財童子則次第得普賢菩薩諸
行願海與普賢等與諸佛等一身充滿一
切世界刹等行等正覺等神通等法輪等

辯才等言詞等音聲等力無畏等佛所住
等大慈悲等不可思議解脫自在悉皆同
等釋曰此即毛孔中因圓也 剖微塵之
經卷等者第七顯因成果益即出現品大
經潛塵喻經云如有大經卷量等三千界

釋四

十五

在於一塵內一切塵悉然有一聰慧人淨
眼悉明見破塵出經卷普饒益衆生佛智
亦如是遍存衆生心妄想之所纏不覺亦
不知諸佛大慈悲令其除妄想如是乃出
現饒益諸菩薩又經云菩薩應知自心念

念常有佛成正覺何以故諸佛如來不離此心成正覺故故念念相應則念念成矣
盡衆生之願門等者第八成就行願並謂菩薩發心化盡生界生界若盡大願方終生界無窮大願無盡故十地品云若衆生界盡我願乃盡而衆生界不可盡故我此大願善根無有窮盡今生界雖無有盡而等有經卷故普開之要令盡無盡之衆生為大願矣言塵塵行滿者菩薩大悲不可盡故心量難思為一衆生於一塵中經

無量劫修行萬行而心不疲倦塵塵皆爾生生盡然方顯願行無窮盡也故文殊讚善財云汝遍一切刹微塵等諸刹修行普賢行成就菩提道

真可謂常恒之妙說通方之洪規稱性之極

談一乘之要軌也

第八真可謂下結歎宏遠於中二先當相顯勝後對他顯勝今初四句初句明常常恒之說前後際而無涯故二通方之洪規者明遍無有一國不說此法故明是通方

不同隨宜之教有說不說三稱性之極談
者顯深一一稱理故一文一句即不可盡
故普賢語善財云我法海中無有一文無
有一句非是捨施無量轉輪王位而求得
者等四一乘之要軌者明要謂於一乘中

楔四

其

是別教一乘不共之旨圓因之門成佛之
妙故

尋斯玄旨却覽餘經其猶杲日麗天奪衆景
之耀須彌橫海落群峯之高

尋斯玄旨下二對他顯勝先法後喻 文

有二喻初其猶杲日麗天奪衆景之曜者
智明映奪喻初昇之日謂之杲日麗者著
明也此經猶如杲日杲日既昇衆景奪曜
景明也謂星月等光即大明流空繁星奪
曜斯經大闡衆典無輝 後須彌橫海落
群峯之高者即高勝難齊喻須彌即是此
經群峯即是餘教設有七金鐵圍方餘高
廣比妙高之出海並落其高以俯望群峯
如培塿故培塿上薄回切又音部下力狗
切培塿小阜也

是以菩薩搜祕於龍宮大賢闡揚於東夏顧
惟正法之代尚匿清輝幸我像季之時偶斯
玄化況逢聖主得在靈山竭思幽宗豈無慶
躍

第九是以菩薩下感慶逢遇於中二一弘

楔四

七

闡源由二正明感遇今初謂龍對菩薩五
百年外方入龍宮搜求得斯典事如別
傳及纂靈記言大賢闡揚於東夏者正取
覺賢兼餘大德謂智嚴法業日照實義等
闡揚斯典言於東夏者謂葱嶺之東地方

數千里謂之神州大夏而上云是以者由
上深妙故搜之闡之故龍對入於龍宮廣
見無數偏誦此經者以玄妙故故智論詔
爲大不思議經而諸大德皆見此經一文
一句竭海墨而莫盡一偈一光破地獄之

劇苦故盡命弘傳耳△顧惟正法之代等
者二正明感遇於中亦二先對昔自慶後
對今自慶今即初也謂五百年前即當正
法斯經清輝隱匿龍宮之內時人不聞何
幸像法垂末之年遇斯玄微之化生居像

末應合悲傷反顧前不聞經末慙正法之
代故自慶也此依不減正法一千年故今
鳥像未以今去大即涅槃一千八百六十
年故又案大集月歲分第一五百年解脫
牢固第二五百年禪定牢固第三五百年

多聞牢固第四五百年塔寺牢固第五五
百年闢諍牢固今居塔寺之末將隣闢諍
之時翻聞難思之經碎身莫酬其慶况
逢聖主下第二對今自慶此慶有三一慶
時二慶處三慶修初即况逢聖主謂明時

難遇今值聖明天子敷陳五教高闡一乘
列刹相望鍾梵交響使得閑居學肆探賸
玄門斯一幸也二得在靈山者慶處也清
涼靈山三千之最文殊大聖諸佛祖師金
色雖在東方住處即為金色大聖雖周法

釋

六

界攝機長在此山應感普周若百川影落
清涼長在猶素月澄空萬聖幽贊於五峯
百祇傳慶於千古况大孚靈鷲標乎聖寺
之名一介微僧得在居人之數此之慶幸
爰媿多生斯再幸也三竭思幽宗者慶所

修也大方廣佛華嚴經即毘盧遮那之淵
府普賢菩薩之心曾一切諸佛之所證一
切菩薩之所持包性相之無遺圓理智而
特出不入餘人之手何幸捧而持之積行
菩薩猶迷何幸探乎幽遠亡軀得其死所
竭思有所歸幸之三也豈無慶躍結上
三也其猶溺巨海而遇芳舟墜長空而乘
靈鶴慶躍之至手舞何階故感之慶之唯
聖賢之知我也

題稱大方廣佛華嚴經者即無盡修多羅之

總名世主妙嚴品第一者即衆篇義類之別
目

第十題稱大方廣佛華嚴經者下畧釋名
題者以下第九門廣釋故此云畧於中三
先雙標經品二雙釋二目三雙結今初上

釋四

十九

標經目謂從畧至廣展演無窮難思教海
不離七字故云無盡修多羅之總名後世
主妙嚴品第一即衆篇義類之別目者標
品目也衆篇即三十九品品者義類不同
今當其一故云別目

大以曠兼無際方以正法自持廣則稱體而周佛謂覺斯玄妙花喻功德萬行嚴謂飾法成人經乃注無竭之源泉貫玄凝之妙義攝無邊之海會作終古之常規

大以曠兼下二雙釋二目先釋總題後釋

品目今初下有十門釋其七字字各十義今但畧舉當字釋之然此七字畧有六對一經字是教上六是義即教義一對二嚴字是總上五是別即總別一對三華為能嚴上四皆所嚴即能所一對四佛是所嚴

成人上三是所嚴之法即人法一對五廣者是用上二是體即體用一對六方者是相大者是性即性相一對故此七字即七大性大者體大方者相大廣者用大佛者果大華者因大嚴者智大經者教大則七

字皆大七字皆相等今各以二義釋之大以曠兼無際者曠兼明其包含約廣遍釋大故涅槃云所言大者其性廣博猶如虛空下經云法性遍在一切處一切衆生及國土三世悉在無有餘亦無形相而可得

也二無際者約其豎論則常故名大涅槃
云所言大者名之為常下經云法性無作
無變易猶如虛空本清淨諸佛境界亦如
是體性非性離有無然淵府不可以擬其
深妙故寄大以目之實則言處斯絕下經

釋四

干

云法性不在於言論無說離說恒寂滅諸
佛境界不可量為悟衆生今畧說耳方以
正法自持者有亦二義一方者正也二方者
法也並持自性通上二義謂恒沙性德即
是相大並無偏偽故稱為正皆可執持目

之為法下經云凡夫無覺解佛令住正法
諸法無所住悟此見自身廣則稱體而周
者此即用大用如體故無不周遍然亦二
義由體有二義故一者能包二者能遍猶
如虛空包含萬象遍至一切色非色處今

用稱體一稱體之包則一塵受世界之無
邊二稱體之遍則刹那彌綸法界而無盡
上之三字即體相用無有障礙為所證之
法界也佛謂覺斯玄妙者亦有二義一者
能覺佛陀梵言此云覺者故二者所覺即

大方廣斯為玄妙之境故云覺斯玄妙斯
即此也即此上大方廣耳若別說者覺上
用者覺世諦也覺上體者覺真諦也覺上
相者覺中道也三諦相融三覺無碍為妙
覺也花喻功德萬行者此亦二義一感果

復四

三

花喻於萬行成佛果故或與果俱或不與
俱俱如蓮花表因果交徹故不俱如桃李
花不壞先因後果故二嚴身花喻諸位功
德必與修果俱故下經云神通等法如花
開敷衆相如花具三十二嚴謂飾法成人

者嚴亦二義一以萬行飾其本體即嚴上
大方廣如瑩明鏡鏡雖本淨非瑩不明二
以萬行功德成佛果之人若琢玉成像又
飾本體如鑄金成像以行成人如巧匠成
像經乃注無竭之湧泉下唯經舉四義然
亦唯二謂貫與攝涌泉即是所攝義味常
乃通於上三一注無竭之涌泉此言猶通
諸教二貫玄凝之妙義以總就別別貫花
嚴玄妙義故凝謂凝湛嚴整之貌也三攝
無邊之海會者即是攝義無邊海會局此

經衆棟餘衆故四作終古之常規者即是
常義餘處釋云常乃道軌百王今亦以通
就別別屬此經法眼常全無缺減故常恒
之說非隨宜故終古無忒可得稱常釋總
題竟

佛及諸王並稱世主法門依正俱曰妙嚴
分義類以彰品名冠群篇而稱第一

佛及諸王並稱世主下釋品名此釋世主
世謂世間即三世間謂衆生世間器世間
智正覺世間主謂君主即諸王及佛地神

水神主林主山等神即器世間主天王龍
王夜叉王等即衆生世間主如來即是智
正覺世間主亦總化上二遍統前三故云
並稱世主法門依正俱曰妙嚴者此嚴亦
說三世間嚴法門為能嚴唯局於主依正

張四

主

所嚴通三世間衆生及佛俱稱正故謂諸
世間主得別法門自嚴已衆即衆生世間
嚴並用嚴佛亦智正覺嚴佛成正覺是自
法門是故能令其身充滿一切世間其音
普順十方國土菩薩衆中威光赫奕等即

智正覺世間嚴其地堅固金剛所成上妙
寶輪及衆妙花清淨摩尼以為嚴飾等即
器世間嚴器世間嚴通二法門一佛力令
嚴是佛自嚴二感者觀見是衆海法門嚴
是故總云法門依正俱曰妙嚴三世間嚴

並勝餘教故標妙嚴以為品目用當諸經
之序分也餘如下說

斯經有三十九品此品建初故云大方廣
佛華嚴經世主妙嚴品第一

後斯經下雙結二目用當諸經序分餘如

下說

上來大分中初總序名意已竟
自下第二歸敬請加

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第三

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第四 稷五

清涼山大華嚴寺沙門

澄觀

撰述

歸命十方極三際 塵刹圓明調御師
法界功德大悲雲 毘盧遮那大智海
所住甚深真法性 所流圓滿脩多羅

稷五

一一塵方佛會中 普賢文殊諸大士
我今欲以一毛智 測量無邊法界空
願承三寶同體慈 句句冥符諸佛意
俾令法眼常無缺 盡衆生界如普賢
迴茲勝善洽群生 速證菩提常樂果

自下

第二歸敬三寶請威加護有十六句大分
爲三初有八句正歸敬三寶次有六句請
威加護後有二句迴施衆生初中初句總
明餘皆別顯今初歸命二字顯能歸相三
業普周歸向依託無盡三寶但云命者以
人所寶重莫過身命今將仰投十方已下
所歸分齊十方橫遍三際豎窮極通橫
豎塵刹圓明下就別顯中三寶即爲三別
初三句歸佛次二句歸法後二句歸僧初
中又二二句總歸諸佛一句別歸本師初

中塵刹有二義一所依處謂一一塵中諸刹土故佛所嚴刹等塵數故又塵約微細刹通塵細二即塵數如來圓謂圓寂明謂智明即菩提涅槃亦無德不圓無法不照故上二自利調御師者通利自他十號之

一法界亦二義一成上依處上云塵刹似當約事今云法界義兼事理佛身充滿於法界故又充滿法界無窮盡故二者該後稱法界之功德大悲雲故功德者亦圓明中別義即十力無畏百四十不共無盡之

德大悲普覆無心含潤故喻於雲毘盧一句別歸本師承恩重故四字標名三字讚德上云功德總該無盡今云大智別語最勝順於光明遍照義故大智深廣故喻於海又諸佛舉悲本師語智影畧以明悲智

釋五

二

深廣故悲亦稱海大悲深廣故智亦如雲含潤而法故又前云功德此云大智成二嚴故無盡功德不出二故二所住下二句歸法言所住者躡前起後所以躡者顯同體故但歸別相不會理故然三寶有三一

同相二別相三住持相今通依之且別相者即如前科佛則橫該一切豎徹十身法則通四畧舉理教僧雖該攝偏語大乘法性是理脩多羅是教言同相者此有三義一約以事就義門則別相之上各有三寶佛體之上有覺照義名爲佛寶執持義邊名爲法寶遠諍過盡是名僧寶即以無漏界功德爲體二法上三者法有性覺即是佛寶執持即是法寶法體無遠即是僧寶三僧上三者觀智爲佛寶執持爲法寶在

衆無違入不違衆生故名爲僧寶今舉佛所住以明法者即約佛上論同體也理是佛所住教從佛所流兩重相依二約會事從理門三寶皆依真故今舉佛法皆歸真性畧不言僧三約理義融現門心性本覺

釋五

三

即是佛寶恒沙性德皆可執持即是法寶此恒沙德性相不二冥合無違名爲僧寶由此一門故令如來住真法性若無此者何所住耶三門雖異並稱同體淨名云佛即是法法即是衆是三寶皆無爲相與虛

空等是故若就覺義並稱佛寶軌持而言
無非法寶冥符和合莫不皆僧義說有三
不可爲一然無別體豈爲異耶故云同相
三住持三寶者十身之中有力持身及形
像等即住持佛其脩多羅即住持法住持

之僧含菩薩中然三三寶通於諸乘含有
勝劣以義料揀歸勝非劣一理統之三三
無異故並歸敬顯敬無遺三一一二句
歸僧初句明處一一微塵中有一切諸佛
菩薩衆圍遶故況一一佛所難思普賢住

普賢位莫不皆爾下句舉人偏舉二者以
是海會之上首故表理智故諸言不一則
無所不該第二我今下請威加護六句分
三初二句請歸之意意欲釋經故然通顯
歸意乃有衆多總相言者三寶吉祥一切

衆生最勝良田有歸依者能辦大事生諸
善根離生死苦得涅槃樂故又一切經初
有六成就令物信故佛滅度後凡諸弟子
所有著述皆歸三寶示學有宗不自專已
雖過失故請威加護令契合故上句自謙

智劣等彼一毛下句讚法廣深同真法界
一毛度空乍可知量凡智測法何能盡窮
次願承下二句願加護相上句明加下句
辨蓋今初未能深入三昧外感佛加但請
同體之慈希霑勝益下句益中句句冥符

觀五

四

願始末無違而言冥者亦譙詞也未得顯
加且希冥契使凡心凡筆暗合聖心三俾
令下二句著述所爲使令法眼圓滿化盡
舍生故賢首品云彼諸大士威神力法眼
常全無缺減也第九迴向不願成佛唯願

等於普賢者良以普賢該因徹果佛前佛
後皆悉有故普賢即是諸佛根本故法界
體故故金剛頂經十方諸佛禮普賢者亦
斯義矣然著述所爲但願大法弘通衆生
利樂即悲智大意曲論別爲乃有多緣以

斯經乃諸佛所證根本法論諸教標準此
方西域無不仰遵而聖后所翻文詞富博
賢首將解大願不終方至第十九經奄歸
寂滅苑公言續而前疏亦刊筆格文詞不
繼先古致今後學輕夫大經使遮那心源

道流莫挹普賢行海後進望涯將欲弘揚
遂發慨然之歎若有過不說是非混同豈
唯掩傳者之明實乃擁學者之路若指其
瑕類出彼乖差豈唯益是非之情寔乃黷
心智之境故撫心五頂仰託三尊不獲已

撰五

五

而爲也以斯別意畧有丁馬一聖旨深遠
故二顯示心觀故三扶昔大義故四剪截
浮詞故五善自他宗故六辨折今古故七
明示法相故八廣演玄言故九泯絕是非
故十均融始末故初一爲總後九爲別意

指昔瑕然跡中欲掩是非傳者須知得失
諸徒誠請難以逮之長時弘宣不繁數述
恐迷宗滯迹競作是非耳第一聖旨深遠
者此爲總意謂佛法沖深隨人智慧有淺
深故斯亦爲遮外難恐有難言世路以多
歧亡羊學者以多途喪真淳源莫二枝派
轉多舊跡新章益汨真性何以屋上架屋
牀上安牀昔已有之何要改作故下十意
皆通此疑今之初意正答斯難特由聖旨
深遠隨見不同各呈其能以光法施昔可

尚也安更有詞故五百比丘各說身因佛
許無非正說三十二菩薩共談不二異見
同歸下經之中無邊海會各入解脫之門
境界萬差同趣如來智海故海慧菩薩云
如來境界無有邊各隨解脫能觀見是以

西域東夏釋論釋經經有多家論文論有
多師解釋如析金杖金體不殊總收百川
溟渤彌大故或登地菩薩或加行賢人或
當代時英或如來應記皆思拔群位智出
衆情而所見不同並傳於世各申其美共

讚大猷依之脩行無不獲益今亦仰攀勝
德用盡專精以管窺天滴流足海復何恠
焉第二顯示心觀者以經雖通詮三學正
詮於定皆是如來定心所演故經云汝所
說者文語非義我所說者義語非文況華

報五

六

嚴性海不離覺場說佛所證海印三昧親
所發揮諸大菩薩定心所受昔人不叅善
友但尚尋文不貴宗通唯攻言說不能以
聖教爲明鏡照見自心不能以自心爲智
燈照經幽旨玄言理說並謂雷同虛已求

宗詔爲臆斷不知萬行令了自心一生驅
驅但數他寶或年事衰邁方欲廢教求禪
豈唯抑乎佛心亦實翻誤後學今皆反此
故製茲疏使造解成觀即事即行口談其
言心詣其理用以心傳心之旨開示佛所

證之門陶南北二宗之禪門撮台衡三觀
之玄趣使教令亡言之旨心同諸佛之心
無遠教理之規暗蹈忘心之域不假更看
他面謂別有忘機之門使彰乎大理之言
疏文懸解更無所隱難可具陳第三扶昔

大義者謂晉譯微言幽旨罔傳玄義全盛
賢首方周故講得五雲疑空六種震地而
判定記主師承在茲雖入先生之門不曉
亡羊之趣徒過善友之舍猶迷衣內之珠
故大義屢垂微言將隱破五教而立四教

櫻五

七

雜以邪宗使權實不分漸頓安辨析十玄
之妙旨分成兩重徒益繁多別無異轍使
德相而無相入相作即用之體不成德相
不通染門交徹之旨寧就出玄門之所以
但就如明却令相用二門無由成異以緣

起相由之玄旨同理性融通之一門遂令
法界大緣起之法門一多交徹而微隱如
斯等類其途寔繁非是重古輕今不欲欺
誣亡歿今申上古之義新疏翻多有同刊
定之文皆是古義今同用耳第四剪截浮

詞者且文華尚猶翳理繁言豈不亂心科
文過碎已雜塵飛重疊經句但盈紙墨等
閑會於梵語無益經文次第數於經文更
無理觀如煙鬱於火雲翳長空今並裁而
削之若長風卷霧然經多十句若過半已

上難者則具釋之難則曲盡而非繁易則
畧陳而不闕若五六句已下難者則擇句
而釋之易則不釋若文義全易者大科而
已若文易意難者總相收束文難意易者
但細消文若文義俱難者出意而後釋使

質而不野簡而必詣是本心也第五善自
他宗者謂昔人所引經論及破他義無問
性相多不窮始末輒引輒破或多用法相
而復盡呼爲權引權釋實又不分通局疑
誤後學或以昔正爲非或復以權爲實今

亦反此若破若引先示彼宗使性相無虧盡其意態後申此理對決分明使學者不滯迷宗不謬非古義亦無勞周覽更復傍求第六辨析今古者謂探玄本記但釋晉經大旨雖同在言有異但引彼疏須觀所

釋五

釋如發心品晉經云以是發心即是佛故唐經云以是發心當得佛故即當既別豈得引昔之即釋今之當觸類皆爾然昔人十行已前多依賢首新脩畧廻向已下並用探玄三地已下多唯錄古二經小異

并乎相叅文亦非一第七明示法相者然性之與相若天之日月易之乾坤東夏西方分宗開教學兼兩轍方曰通人是以釋經事須明示然此經法相名義兼廣或有名無義或有義無名昔人苟見一名廣引論釋隨名解義義乃無窮如釋淨行品百四十一願以諸門料揀釋梵行品四果廣引婆沙問明品貪瞋之名全抄唯識十向品三倒廣據諸宗雖則皆是法門而甚深觀行翳於名相今皆畧陳而已古人若有

義無名則莫知所以今則引諸經論以名
管之使經中法相昭彰於衆論至如昇兜
率品二十一種功德則有義無名離世間
品初則有名無義今於兜率品廣引經論
而委釋之至離世間品畧陳而已又如離

璽

九

世間品具含諸位一一位內攝義無遺或
名異義同或前後廣畧然於四十二位次
第無差今並具引六會經文對而釋之昭
然可見使七卷之經句句有據翻驗昔解
臆說尤多然性相二宗法相有同有異如

五眼十眼六通十通等並各示之使無餘
惑如初卷歎德釋以十身則法性宗之法
相也釋智入三世廣引四智即法相宗之
法相也以衆海解脫之門釋衆海之名則
法性宗之法相也以九門六度釋經十度
即法相宗之法相也如十通十忍會六通
與五忍十身十智融三身與三智十門涅
槃以會通四種涅槃十種佛智而一智融
於四智即性相二宗無違之法相也觸類
非一又諸經所明法相多是傍來如法

華經但云如來知見力無所畏禪定解脫
二昧深入無際斯乃通讚佛智深遠達力
一字立十力章無所畏字立四無所畏章
禪立四禪定立八定解脫三昧各立章門
若此之流千章萬章釋一卷經亦不得盡

若爲成種智之境應須更學多聞若取法
花玄宗但示等有知見先所出內是予所
知非是十章五章能盡其妙若華嚴經有
異於此如十度十力一經數十處明故須
總撮一章頓曉其旨如十地品內以法相

爲觀門不了三聚豈知離垢之名不曉八
禪寧知發光之行四地道品成無生之慧
光五地諸諦窮真俗以化物六地般若要
觀緣生星羅十門月滿三觀研窮性相般
若現前非是懸指昔三中乘所見七地窮

釋五

十

一切菩提分法權實雙行八地七分該羅
方見無功之道九地居法師之位藥病須
知不將四十辯才何以廣能化物得第十
地方盡種智之深玄四十二位之昭彰並
稱觀行九會五周之因果佛道方圓故若

相若性若因若果無不成觀無不契真依
經脩行並是聖意若不了法相豈唯不知
聖旨亦非弘闡尋文自知第八廣演玄言
者謂經多有玄言妙旨昔不廣明或指在
別章或畧陳不具今應具者畢在疏文文

易意深廣申體勢如始成正覺以諸宗始
成以會之智入三世以二智三智四智而
釋之如幻喻中具引兔章以盡之如影之
喻分三影以別之第七迴向剎平等出
諸句以揀之第八迴向歷境起願以橫豎

次位而彰之三天偈讚離相迴向以般若
等深經中百等論玄妙而通之九會五周
皆以性相而廣之普賢三昧窮妙中之妙
出現一品盡玄中之玄至如法界花藏之
深觀旨歸關脉之妙章盡關鍵之幽微窮

稷五

十一

義理之分齊如關中繫表三玄格言有美
斯經必盡其奧亦有指別章者皆非正要
知與不知無乖弘讚耳第九泯絕是非者
昔人勝負氣高是非情厚上古妙義用而
不言先賢小瑕廣申破席如破娑婆形如

虛空便云良由譯人不開經論謬預譯場
誤累聖教一朝至此先師在其譯內斧鑿
太深纖芥在於珠中何須擊破又如十行
品釋不住中流廣申異釋晉經失旨致古
釋詞枝今文分明何須敘昔若斯之類其

事頗多終日是非豈合大道凡破義者其
猶毒蛇螫手不得不斬毒樹生庭不得不
伐若邪解亂轍事須決之若易知其非畧
而不述若似正不正則並決使明如欲識
真金須知鍤石蓋不獲已情忘是非設有

破席須存禮樂不得自尊已德下視先賢
須知草創者難因脩者易縱有舉非顯是
不是自衒自媒故今疏文是非全少第十
均融始末者然造疏大體皆初重後輕若
更廣開門庭消文疎畧至於弘闡聖旨多

沉今以大經九會始末深玄達義即明不
揀初後但初已釋後不重明故義科章門
落落星布使初中後善始末可觀也畧述
製疏有斯十意故忘軀靈境仰述玄猷本
意皆爲衆生得同普賢諸佛耳迴茲勝善

下第三二句迴施衆生者前之二句作疏
所爲爲於衆生此段通迴歸依之益及所
成德製疏之功儻一句冥合聖心盡爲衆
生得大覺圓明涅槃常樂耳

將釋經義總啓十門一教起因緣二藏教所

聖

十二

攝三義理分齊四教所被機五教體淺深六
宗趣通局七部類品會八傳譯感通九總釋
經題十別解文義

將釋已下第三開章釋文十門之內前八
義門後二正釋以經題目即是文故亦可

九皆義門題目通一部故十門生起者夫
聖人言不虛發動必有由非大因緣莫宣
斯典故受之以教起因緣二者因緣既興
有所起教佛教雖廣不出三藏十二分教
未委此經三藏教等何藏教攝故舉藏教
之總含攝華嚴之別教故受之以藏教所
攝三已知此經脩多羅攝具十二分然其
藏教皆通權實揀權取實唯圓教收未知
圓義深淺寬狹故受之以義理分齊四既
知圓義包博冲深未審此深被何根器故

受之以教所被機五既知深義正被圓機
未知其銓何爲體性故受之以教體淺深
六能所文義已知該羅未審所宗尊崇何
義故受之以宗趣通局七既知旨趣冲深
未委能詮文言廣狹故受之以部類品會

三

八既知部類廣則無盡畧乃百千未知傳
譯何年有何感應使宗承有緒知勝益可
歸故受之以傳譯感通九大旨既陳隨文
解釋先明總目包盡難思故受之以總釋
經題十總意雖知在文難曉使沉隱之義

彰乎翰墨宗通之理見乎百千故受之以
別解文義

初因緣者夫聖人設教必有由致若須彌巨
海大因方爲搖動今搖如來融金之德山動
深廣之智海非小緣矣故下經云非以一緣
非以一事如來出現而得成就出現本爲大
華嚴故

初因緣者下疏文有二一生起大意二先
因下開章別釋前中有三一正釋二引證
三解妨初中又二初法次若須彌下喻後

今提如來下合如來合山智慧合海此文
意出智論今轉勢用之智論中問曰佛以
何因緣故說般若波羅蜜經諸佛不以無
事及小事小因緣而自發言譬如須彌山
王不以無事及小事小因緣故動今以何

等大因緣故說般若波羅蜜經此中論意
即以說般若為動須彌今開須彌約能說
人智海通能所說動能說之佛智說如來
之智海並即不共般若又於經中廣說佛
身及與佛智故佛及智並通所說言故下

經下二引證也言出現本為下三解妨也
有伏難云非一緣等乃明出現之緣今證
說經豈為愜當故今通云出現本為一大
事因緣一大事因緣即華嚴佛智明知出
現之緣即華嚴緣也

先因後緣各開十義以顯無盡

釋五

十四

先因後緣各開十義者此下第二開章別
釋於中三謂標釋結標可知

因十義者一法應爾故二酌宿姻三順機感
四為教本故五顯果德故六彰地位故七說

勝行故八示真法故九開因性故十利今後故

因十義下雙釋先因中三初列次釋後因
上十義下結屬會釋

言法爾者夫王道坦坦千古同規一乘玄門

諸佛齊證故一切佛法爾皆於無盡世界常
轉如是無盡法輪令諸衆生返本還源窮未
來際無有休息

言法爾者下釋也即爲十段今初法爾疏
文分四一正釋二引證三結釋四解妨初

丈可知

故不思議品中明一切諸佛能於一身化現
不可說不可說佛刹微塵數頭一一頭化爾
所舌一一舌出爾所音聲乃至文字句義一
一充滿一切法界無有窮盡

後五

十五

故不思議下引證此即第四十七經第五
大那羅延幢勇健法云佛子一切諸佛能
於一身等乃至已下中間應云法界衆生
靡不皆聞一一音聲演爾所脩多羅藏一
一脩多羅藏演爾所法一一法有爾所文

字句義如是演說盡爾所刳盡是刳已復更演說盡爾所刳如是次第乃至盡於一切世界微塵數盡一切衆生心念數未來際刳猶可窮盡如來化身所轉法輪無有窮盡所謂智慧演說法輪斷諸疑惑法輪照一切法法輪開無碍藏法輪令無量衆生歡喜調伏法輪開示一切諸菩薩行法輪高昇圓滿大智慧日法輪普然照世智慧明燈法輪辯才無畏種種莊嚴法輪如一佛身以神通力轉如是等差別法輪一

切世法無能爲喻如是盡虛空界一一毛端分量之處有不可說不可說佛刹微塵數世界一一世界中念念現不可說不可說佛刹微塵數化身一一化身皆亦如是所說音聲文字句義一一充滿一切法界其中衆生皆得解了而佛言音無變無斷無有窮盡是爲諸佛第五大那羅延幢勇健法今疏畧引耳上鈔中爾所字經中皆是不可說不可說佛刹微塵數字斯則處以毛端橫該法界時以刹那豎窮刳

海處則頓起時則常起不待別因

斯則下三結釋也結釋經文成初正說於中初二句正結後處則下覆釋法界齊起爲頓如月入百川非從東向西等故長時不斷曰常無暫間斷故既常既遍故不待

釋五

十六

別因也

但隨見聞說有初成九會之別諸慈悲者於無盡中畧此流傳

但隨見聞下四釋妨謂有伏難云既橫豎該羅說窮時處何有初成之始九會之終

故爲此通於中二先正解妨可知
令尋於此見無邊法

後令尋於此下重通再難難云畧本至少安窮無盡之理故爲此通以見理圓融故見少能窮無盡有法喻合

如觀牖隙見無際空而此時處即同無盡以一處即一切處一時即一切時故

以一處下釋成上義時處既一多相即法豈一不含多

二時宿因者

二酤宿因等者疏文分五一標舉章門
何以法爾如是轉耶宿因深故

二何以下躡前起後

夫根深則果茂源遠則流長宿因既深教起亦大

瘦五

七

三夫根深下標因深廣

深大云何我佛世尊創躡玄蹤棲神妙寂悲智雙運行願齊周是以妄想弗剪而廓徹性空靈鑑匪磨而頌朗萬法乃以無障礙鮮脫闡斯妙門

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九一冊

四深大云何下釋成深廣

宿因雖多畧有二種

五宿因雖多下開章別釋於中先標章

一者大願力故現相品云毘盧遮那佛願力周法界一切國土中恒轉無上輪堯率偈云

如來不出世亦無有涅槃以本大願力示現自在法諸會佛加皆言願力及餘諸文誠證非一二者昔行力故謂無量劫依願起行行成得果方能頓演故主山神偈云往脩勝行無有邊今獲神通亦無量法門廣闢如塵數

悉使衆生深悟喜

後別釋可知

三順機感者

三順機感者文中分六一標章

謂昔因法爾雖能常遍約可流傳皆由機感

離機說法無所用故

二躡前起後

其猶上有白日下資澄潭潭清影現機感應生

三其猶下約喻顯相

故兜率偈云見佛亦復然必假衆善業十方諸佛告功德林言及諸菩薩衆善根力故解脫月云此衆無諸垢志解悉明潔等皆是機感

四故兜率下引經證成

稷五

丈

廣顯機感如第四所被機中

五廣顯下指畧在廣

然此機感通於現未諸會當機即是現在今之聞者是未來機

六然此下揀定於機言今之聞者是未來

機者望說經時是未來故發心品中十
方法慧白佛言我等悉當護持此法令未
來世一切菩薩未曾聞者皆悉得聞亦是
未來機也
四爲教本者

四爲教本者文三初標章次總彰大意三
然亦有二下開章別釋

謂非海無以潛流非本無以垂末

大意中初二句立理故出現品云譬如大
海潛流四天下地有穿鑿者無不得水彼

喻佛智普入衆生身心今借用之斯即喻
也非本無以垂末者法說如無海本不能
流末無其本月無影入於百川無有法身
豈能垂於應化故無有根本之法何有隨
宜之談

後五

光

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第十

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九一冊

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第五

稷六

清涼山大華嚴寺沙門 澄觀

撰述

將欲逐機漸施末教先示本法頓演此經

後將欲下兩句正釋爲本之義故天台指爲乳教乳是酪等諸位本故

稷六

然亦有二一爲開漸之本出現品云如日初出先照高山故

出現品云等者彼文云譬如日出先照須彌山等諸大高山次照黑山次照高原然後普照一切大地日不作念我先照此後

照於彼但以山地有高下故照有先後如來應正等覺亦復如是成就無邊法界智輪常放無碍智慧光明先照菩薩摩訶薩等諸大山王次照緣覺次照聲聞次照決定善根衆生隨其心器示廣大智然後普照一切衆生乃至邪定亦皆普及爲作未來利益因緣令成熟故而彼如來大智日光不作是念我當先照菩薩大行乃至後照邪定衆生但放光明平等普照無碍無障無所分別釋曰始成便說花嚴是照菩

薩山王此明先大後小

二爲攝末之本

二爲攝末之本者於中二初標名華嚴末有末之可攝以法華攝末歸本歸華嚴故故爲本也

如日沒時還照高山故

言如日等者二義取出現經意以證而無此文即是法華所明先小後大及三時五時之教後後勝於前前法華涅槃唯明一極爲照菩薩

無不從此法界流無不還歸此法界故

無不從此下三雙證上二先引攝論後引法華初引攝論從法界流即證開漸之本無不還歸此法界故即證攝末之本此以義證教謂論所明報化身等皆從法身生

櫻六

還歸於法身法身等即義今以法身類於華嚴故云義證教也

法華亦云始見我身聞我所說即皆信受入如來慧此漸本也次云除先脩習學小乘者即開漸也又云我今亦令得聞是經入於佛

慧即攝末歸本也

法華亦云下引法華證故下吉藏引此立三種法輪第一名根本法輪第二名枝末法輪第三名攝末歸本法輪文中便引便釋三節具也

斯則法華亦指此經以爲本矣

言斯則下結成本義若自立爲本恐義未明法華指此爲本本義方顯始見入於佛慧既即華嚴亦令得聞法華入於佛慧豈非指初爲本又法華第一云於一佛乘分

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九一冊

別說三亦是從本流末即指華嚴爲一佛乘分別說昔之三三即鹿野四諦等既不指華嚴爲本鹿野之前以何爲一乘耶五顯果德者謂此本法中顯佛勝德令諸菩薩信向證故不實寶玉不得其用不知此德

契

三

安能仰求

五顯果德者疏文分二初總明大意有法喻合可知

然果德有二一依果謂華藏世界海等二正果如來十身等此二無礙以爲佛德

後然果德有二下開章別釋於中亦二先
正釋可知

然依正無礙通有六句一依內現依如塵中
剎海二正內現正如毛孔現佛三正內現依
四依內現正五依內現依正六正內現正依

其文非一

後然依正無碍下融通於中三初約用乎
在以明六句次約體相相即以明四句後
隨舉一門下雙結體用言然依正無碍通
有六句至其文非一者初約用也初二指

事令曉餘但列名然即相入相在之義義
分齊中廣明而相入各有分圓若約圓說
應言剎中有剎今欲顯勝舉塵毛之分以
攝剎身之總也言其文非一者謂第六經
法界普明慧菩薩偈云佛剎微塵數如是

諸國土能令一念中一一塵中現即第一
句依中現依也成就品云一微塵中多剎
海處所各別悉嚴淨如是無量入一中一
一區分無雜越亦第一句也現相品云如
來一一毛孔中一切剎塵諸佛坐菩薩衆

會共圍遶演說普賢之勝行即第二句正
內現正也迴向品云一毛孔中悉明見不
思議數無量佛一切毛孔皆如是普禮一
切世間燈僧祇品云於一微細毛端處有
不可說諸普賢如一毛端一切爾如是乃
至遍法界皆第二句也又云於一微細毛
孔中不可說刹次第入毛孔能受彼諸刹
諸刹不能遍毛孔即第三句正內現依也
現相品云如來安坐菩提座一毛示現多
刹海一一毛現悉亦然如是普周於法界

亦第三句也第五經普賢偈云如於此會
見佛坐一切塵中悉如是佛身無去亦無
來所有國土皆明現即第四句依內現正
也現相品云一切刹土微塵數常現身雲
悉充滿普爲衆生放大光各雨法雨稱其
心亦第四句也又云一一塵中無量身復
現種種莊嚴刹一念沒生普令見獲無碍
意莊嚴者即第五句依內現依正也僧祇
品云一微塵中能悉有不可言說蓮花界
一一蓮花世界中賢首如來不可說亦第

五句也世界成就品云一毛孔內難思刹等微塵數種種住一一皆有遍照尊在衆會中宣妙法即第六句正內現正依也現相品云一切諸佛土一一諸菩薩普入於佛身無邊亦無盡成就品云一切刹土入我

撰

五

身所住諸佛亦復然汝應觀我諸毛孔我今示汝佛境界皆第六句也

又有四句一或唯依佛即刹故二或唯正刹即佛身故三俱四泯思之可知

又有四句等者第二約體四句也相即乎

亡故無有六一佛即刹者佛體即是法性土廢已從他佛體虛故土外無法性無二故二刹即佛者刹體即是法性身故廢他從已刹體虛故佛外無法性無二故由性無二以性融相故身刹相即三俱者謂有

身有土不壞相故若無身土無可相即故四泯者謂佛即刹故非佛刹即佛故非刹以乎奪故

隨舉一門即攝一切並如下說

隨舉一門者三雙結體用以即入二門無

二體故體外無用唯相即故用外無體唯相入故如無鏡外之明明外之鏡故言並如下說者即指義分齊中
六彰地位者為顯菩薩脩行佛因一道至果有階差故

六彰地位者疏文二初總彰大意後開章別釋前中二先順明來意

夫聖人之大寶曰位若無此位行無成故後夫聖人下立理反成聖人之大寶曰位者即周易下繫云天地之大德曰生聖人

之大寶曰位注云夫無用則無所寶有用則有所寶也無用而常足者莫大乎道有用而弘道者莫大乎位故云聖人之大寶曰位也言若無此位行無成者即反成湏位也

此亦二種一行布門立位差別故

此亦二種下二開章別釋也於中三一正釋二會融三引證初中先釋行布言行布者行列分布階降淺深如第二會明信三明住四明行五明向六明地七明等妙前

非是後後非是前故言行布

二圓融門一位即攝一切位故一一位滿即至佛故

後釋圓融言圓融者圓滿融通疏釋有二初正釋二引證前中自有二義一者疏云

一位即攝一切位故者此總辨相攝謂四十二位之中隨舉一位即攝一切如初發心住即攝餘九住及行向地等二者疏云一一位滿即至佛故者此別明五位互攝如初注攝於初行初迴向初地第二住攝

第二行第二迴向第二地等第十住滿則攝十行滿十向滿十地滿第十住滿稱灌頂位第十地滿亦灌頂成佛十行智度圓十地智度滿海幢比丘頂出諸佛說法灌頂住後即明佛者即其事也前唯約理行

復六

七

圓融此兼明行證相似

初地云一地之中具攝一切諸地功德信該果海初發心時便成正覺等

初地云下二引證也文有三節一云一地之中具攝一切諸地功德者此約當位之

中自一攝十也以一例諸位位皆然上正引文二云信該果海者此明五位互攝如賢首品中乃至則得灌頂而昇位等此即義引爲證三初發心時便成正覺者正明以初攝後通於二義若住滿成佛即是當位以初攝後若究竟成佛即異位相望以初攝後如四十二字門初阿具後茶也上來總有三義一舉一總攝五十二位二舉一位攝五位三舉初攝後復應有以後攝初初後攝中中攝初後一攝一切一切攝

一一攝一一切攝一切如理思之上云初發心時便成正覺即是正引經文梵行品云若諸菩薩能與如是觀行相應於諸法中不生二解一切佛法疾得現前初發心時即得阿耨多羅三藐三菩提知一切法即心自性成就慧身不由他悟今畧引耳然此二無礙以行布是教相施設圓融是理性德用然此二無礙下會融也於中二初辨定其相二正明會融前中有二對行布圓融以

教對理以相對性下正圓融但融相性初對謂約能詮教道則行布不同約所詮之理則圓融無礙第二對就所詮中約相則深淺不同約性則融通無二言德用者即德相業用也

標六

相是即性之相故行布不礙圓融性是即相之性故圓融不礙行布圓融不礙行布故一為無量行布不礙圓融故無量為一無量為一故融通隱隱一為無量故涉入重重相是即性之相故下正明會融文有三番

第一番直明無礙第二番則互相成謂無量本是約相行布圓融本是一理平等今圓融既不礙行布故成無量之德下句反此可知第三番從無量為一故融通隱隱下明相成而不失本相無量為一故融通而不失本相故隱隱然似有一為無量故重重不失一相故能涉入故世親以六相圓融上下之文非一故世親下第三引證此引論證即總同成別異壞由此故得舉一全收至下廣明次

云上下之文非一者雙引經跡若望經則
唯是下文若望疏文通指一經上下耳
七說勝行者欲登妙位非行不階故君子不
患無位患已不立

七說勝行者疏文亦二先明大意後開章

標

九

解釋前中初二句依內教正釋後二句引
外事證成即論語第四彼下二句云不患
莫已知求為可知也包氏注曰求善道而
學行之則人知己今引證此求為可知及
所能立皆是行也上兩句行成得位下兩

句行成得名今為證位故但引前耳

行亦二種一頓成諸行一行一切行

行亦二種下開章釋也先釋後融前中明
頓成中先正明

故十住品云一即是多多即一等普賢行品

說一斷一切斷等故

故十住下後引證言一斷一切斷等者等
取一障一切障一脩一切脩一證一切證
故普賢行品初說十句若成此十則頓成
五十種行一念真心起百萬障門生故偈

中云不可說諸劫即是須臾頃莫見脩與短究竟剎那法皆以圓融故妙嚴品云一法門中無量門無量千劫如是說所演法門廣大義普運光天之所了

二遍成諸行此即行布謂自大菩提心體相

功德乃至等覺中行

二遍成諸行下釋行布從始迄終故云乃至則五位所行皆此攝也菩提心爲始體即三心謂一直心正念真如法故二深心樂脩一切諸善行故三大悲心救護一切

苦衆生故七十八經云菩提心燈大悲爲油大願爲炷光照法界光即直心炷即深心多以三心爲體上求下化照理起行不出此故言相者即無相爲相同法界相無分量相無齊限相也言功德者無德不收

釋六

十

故發心品十種大喻百門校量亦不及少分七十八一卷廣以喻歎亦不能盡賢首品云若有菩薩初發心誓求當證佛菩提彼諸功德無邊量不可稱量無與等發心品云發心功德不可量衆智共說無能盡

又云菩薩發心功德量億劫稱揚不可盡
以出一切諸如來獨覺聲聞安樂故等皆
發心功德也又云欲見十方一切佛欲施
無盡功德藏欲滅衆生諸苦惱宜應速發
菩提心此上三事皆是菩提心爲萬行之

本故首明之即此發心便名爲行

此二無礙例如位說

此二無礙下第二融通可知

八示真法故者欲成行位須解法理不體理
事行亦非真故堯率偈云不了法真實故諸

佛與世此亦二種一顯事理無礙法二顯事
事無礙法並如義分齊說

八示真法下文亦有二先總明後開釋文
含多義不異義分齊中教因總該故此畧
舉義深理要故別爲一門

撰六

十一

九開因性者謂上因果理事皆由衆生性有
若性非金玉雕琢不成寶器

九開因性者文亦二先總後別總中先躡
前起後

良以衆生包性德而爲體依智海以爲源但

相變體殊情生智隔今令知心合體達本情
亡故談斯經以爲顯示

後良以下總相解釋於中有三初明因義
本有恒沙性德本覺佛智無二體故以此
爲因二但相變下覆彼因義是須開示所

以相變體殊者迷真如以成名相故情生
智隔者失正智而成妄想故上對約境下
對約心五法具矣三今令下正明開義知
心空寂則即名相而合如體達本無住則
妄想亡而正智生真本不可以功成要亡

功而本就深源不可以行得必行盡而源
成若寂照雙流則因性開矣性即知見知
見性相並皆顯現故談已下結成開義
亦有二種一以言顯示令其知有二使其脩
行悟入顯現

亦有二下別釋以言顯示令其知有者唯
明示義如示貧女宅中寶藏未見未證使
其脩行義通開示不知令知名之爲悟未
證能證稱之爲入顯現之言對於開義
如下破塵出經卷等

如下破塵下引證下經云如有大經卷量等三千界在於一塵內一切塵悉然有一聰慧人淨眼悉明見破塵出經卷廣饒益衆生佛智亦如是遍在衆生心妄想之所纏不覺亦不知諸佛大慈悲令其除妄想

稷六

十二

如是乃出現饒益諸菩薩等即其義也

亦如法華經云唯以一大事因緣故出現於世所謂開示悟入佛之知見衆生等有故言唯一

言唯以一大事因緣故者即引他經大乘

法師但云事物體事事義道理隨應皆得今畧釋之無二無三故名爲一佛因佛果故稱爲大因果幹能令物解脫並稱爲事言因緣者如來因此緣此故出現耳又因緣者屬於大事正因佛性爲因緣因佛性

爲緣了因所了爲因生因所生爲緣斯則大事通因通果因緣但語於因因即種性之義故彼經云佛種從緣起萬行爲緣起斯佛種成菩提故言所謂開示下義引彼經具云舍利弗云何名諸佛世尊唯以一

大事因緣故出現於世舍利弗諸佛世尊
欲令衆生開佛知見使得清淨故出現於
世欲示衆生佛之知見故出現於世欲令
衆生悟佛知見故出現於世欲令衆生入
佛知見道故出現於世廣釋如別畧釋如

釋六

十三

下言衆生等有故言唯一者隨難唯解一
字耳

十利今後者既等有其分故廣利無邊

十利今後者文中亦二先躡前總辨

此亦二種一利今即佛在當機二利後即今

之聞見發心品云我等諸佛護持此法令未
來世一切菩薩未曾聞者皆悉得聞

後此亦下開章別明文分爲三初約時分
二可知次此益復二下約行分二後又此
利益下對前辨異

此益復二一令得見聞爲堅種故出現品云
如人食少金剛終竟不銷等

二中疏云終竟不銷等者等取餘經餘經
云要穿其身出在於外何以故金剛不與
肉身雜穢而同止故於如來所種少善根

亦復如是要穿一切有爲諸行煩惱身過
到於無爲究竟智處何以故此少善根不
與有爲諸行煩惱而共住故

二今起行成證入故出現又云設有菩薩無
量百千億那由他劫行六波羅蜜脩集種種

菩提分法若未聞此如來不思議大威德法
門或時聞已不信不解不順不入不得名爲
真實菩薩以不能生如來家故若聞此法信
解隨順悟入當知此人生如來家乃至深入
如來無礙境界良以有作之脩多劫終成敗

壞無心體極一念便契佛家賢首品云十刹
塵數如來所悉皆承事盡一劫若於此品能
誦持其福最勝過於彼等

二今起行成證入故下文二初正釋後良
以有作下釋成今初疏云乃至深入如來

楔

十四

等者中間經云隨順一切如來境界具足
一切諸菩薩法安住一切種智境界遠離
一切諸世間法出生一切如來所行通達
一切菩薩法性於佛自在心無疑惑住無
師法深入如來無礙境界故云乃至

又此利益別對前九成十種益謂一聞法爾則知常遍成見聞益二聞本行願學佛發興成發心益三聞機感知法由善起成造脩益四聞爲本知其義圓成頓得益五聞果德則信樂願齊成滅障益六聞位期心證入成攝位益七聞行發意脩行成起行益八聞法決須解了成稱性益九聞因知一切皆同成轉利益十總具前九成速證益故前九因皆爲今益

又此利益下對前辨異所以辨異者亦爲

揀濫故以利今後義似順機感機感亦有二世機故故上又明約行分二已是異前但約時故又順機多約於所利益多約於能又順機但是別義利益通於十義即總別之異故對前九別成斯十益也於中二

標

十五

先別對前後亦可已下通申本義今初此十種益出於旨歸但次第不同耳彼次第云一見聞益二發心益三起行益四攝位益五速證益六滅障益七轉利益八造脩益九頓得益十稱性益此依從淺至深自

利利他等而爲其次今疏順前九門展轉相生後能成前以爲次第耳然見聞等實通十因欲顯別義隨便逐勝以別配耳一以法爾常說遍說便能觸目對境一切時中常如法見所引經文如前總中又出現

品云佛子譬如雪山有藥王樹名曰善見若有見者眼得清淨若有聞者耳得清淨等佛子如來應正等覺無上藥王亦復如是能作一切饒益衆生若有得見如來色身眼得清淨若有得聞如來名號耳得清

淨等又云佛子我今告汝設有衆生見聞於佛業障纏覆不生信樂亦種善根無空過者乃至究竟入於涅槃上雖明見佛佛是華嚴佛故舌眼嘗法味故賢首品云此法希有甚奇特若人聞已能忍可能信能

受能讚說如是所作甚爲難等兜率偈讚品云設於念念中供養無量佛未知真實法不名爲供養若聞如是法諸佛從此生雖經無量苦不捨菩提行一聞大智慧諸佛所入法普於法界中成三世導師明知

見聞其益深矣言發心益者若不聞此不能發心設有發心不得尊勝以初發心時便成正覺等故如前引言造脩益者謂聞此普法便能造脩一行一切行故如前引出現品云多劫脩行不聞此法非真脩故

釋

六

言頓得益者如下六比丘言下獲於十眼善財童子一生能圓諸位法界品初菩薩頓證等並如教迹中引言滅障益者即一斷一切斷如隨好品天鼓教以等法界三業悔過結云若如是知是真實懺悔一

切罪惡悉得清淨說此法時百千億那由他佛刹微塵數世界中兜率陀諸天子得無生法忍又諸天子以香花等供佛而成大益又云其諸香雲普雨無量佛刹微塵數世界若有衆生身蒙香者其身安樂譬如比丘入第四禪一切業障皆得消滅若有聞者彼諸衆生於色聲香味觸其內具有五百煩惱其外亦有五百煩惱貪行多者二萬一千瞋癡等分亦然了知如是悉是虛妄如是知已成就香幢雲自在光明

清淨善根等皆滅障益也言攝位益者如
前位中具明言起行益者如普賢行品云
菩薩摩訶薩得聞此法少作方便疾得阿
耨多羅三藐三菩提以一行一切行故如
前行中具引言稱性益者謂依此普法一

釋云

七

切衆生無不皆悉稱其本性佛果海中舊
來益竟故出現品云如來成正覺時於其
身中普見一切衆生成正覺乃至普見一
切衆生入涅槃皆同一性所謂無性若不
稱性豈得然耶言轉利益者如第一重地

獄天子得益竟展轉成三重之益後二即
轉利益也如上滅障即第二重亦是轉利
益所望慶別故爲滅障第三重云若有衆
生見其益者種清淨金網轉輪王位一恒
河沙善根佛子菩薩住此轉輪王位於百
千億那由他佛刹微塵數世界中教化衆
生乃至云若有暫得遇斯光明必獲菩薩
第十地位以先脩行善根力故皆轉利益
言速證益者如前教迹中一生圓曠劫之
果中辨言故前九因皆爲今益者結也

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九一冊

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第五

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第六

經十

清涼山大華嚴寺沙門 澄觀 撰述

亦可前一門皆成十益可以意得

亦可前一門皆成十益者此第二意却

是正意上但隨宜耳

釋七

因上十義故此教興發心品中有十所因彼云以佛神力故世尊本願力故等因緣相叅對會因緣可以意得

因上十義故此教興下第二結屬會釋也此上結屬下會釋經文彼經具云其說法

者同名法慧悉以佛神力故世尊本願力故為欲顯示佛法故為以智光普照故為欲開闡實義故為令證得法性故為令眾會悉歡喜故為欲開示佛法因故為得一切佛平等故為了法界無有二故說如是法十因舉二故有等言言因緣相叅者神力是緣餘皆是因故云相叅今畧舉二即有因緣以疏對彼因緣易知故云可以意得

第二明說經緣者一切經首說時方人等皆

是緣起

第二明說經緣等者疏文分二先引例總明後今有十緣下開章別釋前中謂六成就中信開二種屬於阿難在佛滅後結集時安不為經緣餘四成就為經緣起說必

依時要有方處人通說聽即佛及眾四義足矣問智論云說時方人令生信故何以今言為緣起耶答六中初二唯屬證信後四義有兩兼阿難引之為生物信當時無此教不得與故為緣起今十緣中具有此

四

今有十緣一依時二依處三依主四依三昧五依現相六依說者七依聽者八依德本九依請者十依加者

今有十緣下開章別釋中二先列後釋今

釋

初依時下釋疏文分四一大意二開章三融會四廣如青歸一句出法源

今初依時夫心冥至道則渾一古今法界無生本亡時分下經偈云如來得菩提實不繫於日

今初分二先拂迹顯實後就德顯圓前中
言夫心冥至道則混一古今者此約人顯
實法界下約法顯實心與理冥契則無今
古之相故肇公云古今通始終同窮本極
末浩然大均生公法花疏云古亦今也今
亦古矣言法界無生等者就法顯實也有
生則屬三世便即有時無生則無三世刹
那安有時分故出現品云真如離妄恒寂
靜無生無滅普周遍等言下經偈云下引
經證畧舉人證耳即堯率寶幢偈也彼具

云衆生如是說某日佛成道如來得菩提
實不繫於日法界品云菩薩智輪遠離一
切分別網超一切障礙山不可以生死中
長短染淨劫數顯示等其文非一
況無涯之說念劫圓融哉

稜七

三

況無涯之說等者第二就德顯圓無涯之
說豎約長時故旨歸云常恒之說前後際
而無涯念劫圓融者約一念即不可盡一
念即無量劫無量劫即一念等故云爾也
一念即多劫何定時之長短哉

今以無時之時略顯十重時別

今以無時之時畧顯十重時別者此下第二開章解釋也就中三初上二句標次初唯下釋後於前下結

初唯一念二盡七日三遍三際四攝同類劫

五收異類劫六以念攝劫七劫念重收八異類界時九彼此相入十以本收末謂以非劫爲劫故

二釋中初唯一念者謂於一刹那頓遍無盡之處說無邊法二盡七日者謂初成道

一七日中自受法樂第二七日頓說此經言三遍三際者謂盡前後際各無邊劫常恒周遍演說此經初無暫息上三易故疏但列名而已言四攝同類劫下以義稍隱故並加字旨歸但云四攝同類五收異劫

六念攝劫七復重收八異界時九彼此相入十以本收末今加一字義則易見故並不釋唯釋第十耳言攝同類劫者於前無邊劫各攝同類如長劫唯攝長劫短劫唯攝短劫等言五收異類劫者謂長劫攝短

劫等言六以念攝劫者於一念中即攝無
邊同異類劫念念皆爾言七劫念重收者
此上念念所攝劫中各以念成彼一一念
亦各攝諸劫是則念念既其不盡劫劫亦
復無窮如因陀羅網重重無盡也言八異

釋七

四

類界時者上之七重且約一類世界如今
娑婆一類今辨樹形江河形等無邊異類
之刹刹既同處而有不同時亦同時而各
別分齊盡彼時分常說此經言九彼此相
入者即彼異類界所有時劫亦各別相收

或同異類界時互相攝入若念若劫重重
無盡同前四五六七於彼諸時常說此經
言謂以非劫爲劫者第十難見故以此句
釋之以非劫爲本劫即爲末言非劫者離
分限故如花藏世界以非劫爲劫劫即非

劫念等亦爾以時無長短離分限故以深
時分說彼劫故以時無別體依法上立法
既融通時亦隨爾故離世間品云菩薩摩
訶薩知一切劫即是非劫而真實說一切
劫數是爲第六無等住故云非劫爲劫

於前十時恒演此經

於此無量時劫常說花嚴

又此十種隨一圓收

又此十種者此下第三融會也於中三初

此上二句正融會

稷七

五

依此說時則無始終

二依此說時下通妨難此上牒疑情既無

始終何有初成之始九會之終

亦隨見聞說初成等如前法爾中辨

亦隨見聞下會釋也疏指前通又此一部

即是無邊法海以下皆結通無分齊故一部即是一切說故

若依此時則迥異餘教而餘教時不出於此或說三七六七等隨見聞故

若依此時下三顯勝能於中又三初揀他

顯勝次而餘教下會他顯勝後或說下再

通妨難難云彼有三七等殊云何不出於

此故今通云皆是此經之時隨見聞故

廣如旨歸

廣如下四出法之源

第二依處者夫智窮真際能所兩亡假說依具而非國土

第二說經處疏文有四第一總彰大意第二叙昔順違第三句數圓融第四別明處異初中有三初拂迹顯實二融通顯圓三依義建立今初至而非國土即拂迹顯實謂既亡能所何有能依之佛所依之處普賢三昧品云普賢身相如虛空依真而住非國土猶是假說以真無能所無可依故況剎塵即入滌淨叅融圓滿教之普周難以

分其處別

況剎塵即入下第二融通顯圓無能所依尚通實頓二教實教頓教尚離處所況於圓教耶剎塵即入即下通局交徹二四句滌淨叅融即下淨穢無礙二四句圓滿教

聖

六

下總結難思

然真非事外不壞所依以上無時之時遍此非處之處

然真非下第三依義建立不壞相故不妨立時然旨歸約處先已有依此說經後辨

其時疏家欲順六成就之次第故先明時耳

然有言此經在穢土說居摩竭等故有云處淨土說在花藏故有云如寶義者二種身土無定異處即於一處見聞異故

然有言下第二敘昔順遠於中二先正敘後上之下決斷前中第一師云既七虜九會人三天四並居娑婆欲界之中明是穢也第二師云說此經時花藏世界六種震動又言其地堅固金剛所成娑婆土石諸

山豈得將此爲穢第三師但合上無礙謂感娑婆者對花藏而見娑婆感花藏者對娑婆而見花藏亦如螺髻所見自在天宮身子所見丘陵坑坎花藏品云譬如見導師種種色差別隨衆生心行見諸刹亦然

稷七

七

上之三義後一近宗

後決斷言後一近宗者且知刹該淨穢即二四句中之一句未窮玄妙故云近宗然說此經處淨穢無礙通局交徹各二四句然說此經處下第三句數圓融於中有三

一雙標二雙釋三以嚴例細初標可知

初淨穢中謂或唯染或唯淨如前二義或俱花藏內娑婆故或俱泯染淨相盡同一法界故

初淨穢中下雙釋先釋染淨二四句前一

四句以本刹末刹相望成四句花藏爲本刹世尊脩因所嚴淨故刹種所持世界爲末刹應衆生有故然末刹則狹本刹則寬末通淨穢本刹唯淨若寬狹相望自屬通局今論淨穢故但取末中染刹前二句可

知第三句雙明本末故得稱俱不同前二

說花藏即不言娑婆說娑婆即不論花藏今要明花藏之內娑婆如一莊嚴城中舉一小室耳上三皆約事明第四句唯約理說若理事相望則前三句皆末第四句獨

爲其本故花藏品云花藏世界海法界等無別莊嚴極清淨安住於虛空等

又或唯染摩竭等覆淨相故或唯淨其地金剛染相盡故或俱隱顯無礙故或俱非各相形奪二相盡故

又或唯染下第二四句隨取一刹即有四句不論本末淨淨今正約娑婆染刹上論四句也即前三約淨穢虧盈後一約相盡理現若約機說者染就劣機見故淨就勝機見故俱約二人同見故刹體自在故俱

授七

八

非約頓機故亦唯約體故

次明通局交徹二四句者

次明通局二四句等者先標後釋

謂或局此一界故或通該十方故或俱即此即遍故或泯二相盡故

釋中前四句約一重平漫以論後四句約重重相攝以說又前四約以人望處論通局後四唯約說處論通局前中初二句唯約相說一謂此界七處說經二謂十方諸刹齊說三以相隨性故即一能遍如光明覺品彼云如此處見佛世尊坐蓮花藏師子之座十方一切諸世界中各有百億閻浮提百億如來亦如是坐此明一會即遍一切非是彼處各別有佛四即歸理平等又或局此界攝一切故或通此入一切故或

俱即攝即入故或泯形奪相盡故

後四句中初一約廣容門事攝於理無礙
故令一界即理能攝一切二約普遍門事
如理遍令此一界隨所依理入一切刹三
廣容即普遍故正攝之時便能遍入以此

楞七

九

二門無異體故四泯同平等門法界之中

俱不可得故

又以一塵例刹亦有四句可知

又以一塵下三以簾例細也引文如前依
正融通中說

若從狹至寬略顯十處

若從狹至寬略顯十處下第四別明處異
中文分爲六一標數二初此下別釋三然
上下總結四然說十住下釋妨五十餘佛
同者下隨難重釋六又上十處下總融十

義

初此閻浮七處九會而周法界如昇須彌品
二周百億同類一界亦遍法界如光明覺品
三遍異類樹形等刹四通刹種五遍花藏六
遍餘刹海若種若刹七遍前六類刹塵皆有

同異類剎八盡虛空界容一一毛端之處各有無邊剎海九猶帝網十餘佛同

二中然其十名與旨歸小有不同旨歸云初此閻浮二周百億三盡十方四遍塵道五通異界六該剎塵七歸花藏八重攝剎

九猶帝網十餘佛同今疏所以不同彼者以歸花藏即前滌淨無礙故不立之故旨歸文云事盡理現滌相盡故其該剎塵與遍塵道並皆是塵故第七中攝八重攝剎者亦明花藏中塵一一攝餘剎海亦不異

於第六別塵故並畧之而加四五六以成十義彼三即此八彼五即此三此亦賢首畧疏之中光明覺品中意叅而用之耳言如昇須彌品者此文爲證七處而周法界之言文云爾時世尊不離一切菩提樹下

稷七

十

而上升須彌向帝釋殿下云十方世界悉亦如是法慧偈云一切閻浮提皆言佛在中我等今見佛住於須彌頂十方悉亦然如來自在力皆遍法界之文也七處皆爾文中但三賢三天言不起而遍義如下疏

言如光明覺品者此證百億遍法界法界
皆有同類一界言同類者同有須彌大海
鐵圍四洲二十八天各有百億故名同也
故彼經云如是無數無量無邊無等不可
數不可稱不可思不可量不可說盡法界
虛空界所有世界南西北方四維上下亦
復如是彼一一世界中皆有百億閻浮提
乃至百億色究竟天其中所有悉皆明現
彼一一閻浮提中悉見如來坐蓮花藏師
子之座十佛刹微塵數菩薩所共圍繞揀

唯閻浮故云百億揀下異類故云同類一
界言三遍異類樹形等刹者上二皆畧釋
下八唯列名而已而言等者等取江河廻
轉形等經列二十形結有不可說不可說
佛刹微塵數異類一一派類皆遍十方虛
空法界與前須彌界等互不相礙各於其
中轉斯法輪言四遍刹種者向明異類且
舉百億中異類故今方明刹種然異類言
雖通花藏言總意別言遍刹種者即取最
中無邊妙花光香水海中普照十方熾然

搜七

十一

寶光明世界種其中攝二十重佛刹微塵數結有不可說佛刹微塵數世界於中市列今遮那亦遍其中言五遍花藏者謂遍花藏一界有前十不可說佛刹微塵數世界種既皆如來脩因之所嚴淨故常處其

中而演說法言六遍餘刹海若種若刹者即花藏之外十方無間窮盡法界之刹海例如花藏也如第六卷現相品說花藏世界海東有世界海名清淨光蓮花莊嚴南名一切寶月光明莊嚴藏西名可愛樂寶

光明北名毘瑠璃蓮花光圓滿藏東北名閻浮檀金玻瓈色幢東南名金莊嚴瑠璃光普照西南名日光遍照西北名寶光照曜下方名蓮花香妙德藏上方名摩尼寶照曜莊嚴結云十億佛刹塵數等是也言

七遍前六類刹塵者前之六段各是一類此上諸刹皆以塵成一一塵中皆有佛刹如來於彼塵內刹中說經故花藏品云花藏世界所有塵一一塵中見法界法界尚見何況刹耶又云一一塵內難思刹隨衆

生心各別住又云如於山會見佛坐一切
塵中悉如是其文非一言八盡虛空界容
一一毛端之處各有無邊刹海者此不論
成刹之塵但取容塵之處遍於空矣如二
界中間空無有物亦是容塵之處今取遍

釋七

十二

法界虛空界有刹無刹有塵無塵但可容
塵之處即有無邊同類異類一切刹等如
來於此常轉法輪阿僧祇品云一毛端處
所有刹其數無量不可說盡虛空量諸毛
端一一處刹悉如是彼毛端處諸國土無

量種類差別住有不可說異類刹有不可
說同類刹不可言說毛端處皆有淨刹不
可說種種莊嚴不可說種種奇妙不可說
如是等文其證非一而言於中說法者彼
次頌云於彼一一毛端處演不可說諸佛
名出妙音聲不可說轉正法輪不可說於
彼一一法輪中演脩多羅不可說於彼一
一修多羅分別法門不可說於彼一一法
門中又說諸法不可說於彼一一諸法中
調伏衆生不可說等言九猶帝網者彼一

一微塵既各攝無邊剎海即此剎等復有微塵彼諸塵內復有剎海是則塵塵不盡剎剎無窮如帝釋殿網重重重重不可說其分量而毘盧遮那亦重重重重無盡無盡常演說法言十餘佛同下文自釋

釋七

十三

然上十類一一各遍法界而前九正是遮那說法之處

然上十類等者第三總結也由上十門初二有遍法界之言從三至十皆畧此言故今總結皆遍

然說十住等處雖復各遍法界乃至塵毛爲門不同亦無雜亂

然說十住下第四釋妨謂有問言若忉利天說十住法既遍虛空周於毛道未知夜摩天等亦說十住不設爾何失二俱有過若彼不說則說處不遍若彼亦說處則雜亂何以經中唯云忉利說十住法夜摩天處說十行等耶故爲此通於中三初總答前問次重通再難後一一會下以一例餘初中即隱顯門一門顯時餘門則隱如以

十住爲門唯言十住遍十行爲門唯明十行遍等故云爲門不同亦無雜亂

若約十住與十行等全位相攝則彼此互無各遍法界若約諸位相資則彼此互有同遍法界

若約十住至彼此互有同遍法界者即第二重通再難謂更有問言若約爲門不同爲互相見不若相見者還成雜亂若不相見何以知遍今答此問明有見不見謂若約相即則不相見若約相入則許互見言

若約十住與十行等全位相攝則彼此互無各遍法界者是相即門謂若以十住攝於餘位則唯有十住餘位如虛空以餘位廢已同十住故餘位亦爾十住遍時非十行等遍故云各遍法界言若約諸位相資

稷七

十四

則彼此互有同遍法界者是相入門以約力用互資不壞自他如兩鏡相照故東鏡動時鏡中之影亦動故得同遍法界而有主伴故非雜亂如十住爲門帶十行等同遍法界時但名十住遍不名十行等遍若

十行等爲門亦然則有力能攝者爲主無力被攝者爲伴前相即門中正十住遍時不妨餘遍但隱顯不同耳十住遍時十行等即隱十行遍時餘隱亦然依相即門亦名爲純遍周法界塵毛唯有十住等故後相入門亦名雜門以諸位一時相資遍故則十住中有十行等餘義至義分齊中廣辨

一一會品准此知之十餘佛同者此佛既爾餘佛例然故諸會結通皆云我等諸佛亦如

是說

十餘佛同者下第五隨難重釋中二先正顯同遍後然主主下釋通妨難前中以豎窮三際橫遍十方佛佛德用說法皆同故故經云三世諸佛已說今說當說疏中引

櫻七

十五

經我等諸佛亦如是說即橫論也即證法佛言也十地經云我不見有諸佛世界彼諸如來不說此法即金剛藏說法菩薩言也

然主主不相見伴伴不相見主伴伴主則互

相見若互不相見即各遍法界互相見故同
遍法界亦無雜亂亦無障礙

然主主下二通難中謂有問言餘佛說處
與遮那佛爲相見不設爾何失二俱有過
謂若相見即垂相遍若不相見即垂主伴

故爲此通謂見與不見二義俱成二互相
見主伴義成見與不見遍義皆成但各遍
同遍以爲異耳文具四句言主主不相見
者遮那爲主時十方餘佛但得爲伴不得
爲主若餘佛爲主遮那亦即爲伴不得爲

主故云主主不相見二伴伴不相見者如
諸佛爲遮那伴時遮那更不得爲伴故云
伴伴不相見非謂彼諸伴佛自不相見言
主伴伴主則互相見者即第三第四句也
三主伴得相見者如遮那爲主見餘伴佛

伴佛亦見遮那故四伴主相見者如遮那
爲伴餘佛爲主則得相見然三四二句義
則不異但約一人互通主伴故成四耳言
無雜亂者結爲門別故言無障礙者約常
融攝故

又上十處共爲緣起舉一全收以一一稱法性故而隨前一一時皆遍此諸處又隨一一處皆具前時頓說此經此猶約器世間說若約智正覺及衆生世間即一一佛身肢節毛孔皆攝無盡重重之刹普賢衆生一一皆爾

根七

去

並是遮那說經之處

又上十處下第六總融十義於中分三初正顯十義融通次而隨下對時顯處後此猶約下通顯甚深謂上十重但是器世間耳未說佛毛及衆生毛孔中事一一皆悉

重重無盡言普賢衆生一一皆爾者普賢若望如來亦名衆生世間若望衆生亦名智正覺世間又舉普賢則攝一切菩薩也

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第六

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第七 稷八

清涼山大華嚴寺沙門

澄觀

撰述

第三依主者夫真身寥廓與法界合其體包羅無外與萬化齊其用窮源莫二執迹多端一身多身經論異說

後

第三依主疏文分五一總彰大意二今說此經下假問徵起三故說此經下總相會通四今先明下開章別釋五是知或說下會通餘教今初謂如來唯一無障礙身隨機教異耳言夫真身寥廓與法界合其體

者若以法界爲身法界即身不言合體今以無障礙智智如冥一故言合體故金光明云唯如如及如如智獨存則以如智共爲真身既智合如則令色相佛身功德無不合如言包羅無外與萬化齊其用者體既合如如無不在如無不包故令佛身亦無不包矣萬化云云即是法身大用而言齊者以如來得一切法量等身故假言齊耳上二義明佛之體用同法界體用故混萬化即真會精蘊一致圓融無碍也故次

疏云窮源莫二謂若據本以適末則萬流有異派若尋流以討源則千途無異轍若三江之浩淼並源出於岷山也執迹多端者即據本適末不知多端是應迹耳言一身多身經論異說者出執迹之由也由經

論中一多異說故經隨物異論逐經通人隨教執若識其源一多無碍故光明覺品云一身爲無量無量復爲一了知諸世間現形遍一切此身無所從亦無所積聚衆生分別故見佛種種身即其義也言異說

者或說唯一如此經云十方諸如來同共一法身一心一智慧力無畏亦然等或說二身佛地論說一生身二法身謂法身實報皆名法身實功德法故他報化身俱名生身爲物生故智度論中意亦同此又般

偈

二

若論說有二佛一真佛二非真佛初是法身後是報化下經之中亦多說二文云諸佛真身本無二應物分形滿世間又云佛以法爲身清淨如虛空所現衆色形令入此法中等或分爲三即法報化亦言法報

應應即化也或說四種楞伽經說一應化佛二功德佛三智慧佛四如如佛初是化身中二是報身後一是法身金光明經又說四種一化身非應謂為物所現龍鬼等形不為佛身名化非應二應身非化謂地前菩薩所見佛身依定而現非五趣攝名應非化即四善根所見一大千界一應身也三亦應亦化謂諸聲聞所見佛身見相脩成故名為應人見同類故名為化四非應非化謂佛真身前三並是化身後一法

報二身佛地論中亦說有四一受用非變化謂自受用身二變化非受用謂變化身化地前類三亦受用亦變化謂他受用身化十地菩薩四非受用非變化所謂法身是則前金光明約三身上論四合法報而開化身今約三身論四三身俱開復重開稷六於報故故雖有四義理全異或說五身如大通經說然廩公維摩疏釋云所謂法性生身亦言功德法身變化法身實相法身虛空法身詳而辨之一法身也何者言其

生則本之法性故曰法性生身推其因則是功德所成故言功德法身就其應則無感不形是則變化法身稱其大則彌綸虛空所謂虛空法身語其妙則無相無爲故曰實相法身所以能妙極無相大包虛空遍應萬化無感不形者可擬儀而明何者三有之形隨業而化故有精麤大小萬殊之差如來法身是妙功德果功德無邊果亦無邊功德無相果亦無相功德方便果亦方便無邊故量齊虛空無相故妙同實

相方便故無感不形是爲如來真妙法身陰界不攝非有非無以有此身爲萬化之本故得於中無感不應如冥室曦光隨孔而照光雖萬殊而本之者一所謂真法身也若直指功德實相名爲法身此乃以法之謂假名爲身非色像之謂也上皆五身義若以三身攝之初二是報次一是化後二是法又有義說有於九身以三身各三故法身三者一真法界以爲法身本有三故爲三耳脩成爲報身報身三者真智

所證故名法身智德圓滿即是報身同體
大用故曰化身是爲報身三也應身三者
化必有體即是法身故經云吾今此身即
是常身法身三十二相八十種好等脩因
所成即是報身感而必形即是化身故爲
化身三耳或說有十自有二義一約十地
所得十身如勝天王經說一平等身二清
淨身三無盡身四善脩身五法性身六離
尋伺身七不思議身八寂靜身九虛空身
十妙智身二約佛身之上自具十身即如

下明故疏云一身多身經論異說畧示異
義無厭繁文

今說此經佛爲真爲應爲一爲多

今說此經下第二假問徵起於中二先問
起後若言真者下徵難今初但有兩對已

舍前後諸義

若言真者何名釋迦居娑婆界人天同見若
云應者那言遮那處蓮花藏大菩薩見見佛
法身

徵難中二先難真應後難一多初中有三

一約名二約處三約機

若云一者何以多處別現若云異者何以復言而不分身

若云一者下二難一多言多處別現者如光明覺品云如此處見佛世尊坐蓮花藏

佛八

九

師子之座十佛刹微塵數菩薩所共圍遶彼一一世界中皆有百億閻浮提百億如來亦如是坐等是也又云如於此處見佛坐一切塵中悉如是佛身無去亦無來所有國土皆明現等何以復言而不分身者

出現品云譬如梵王住自宮普現三千諸梵處一切人天咸得見實不分身向於彼諸佛現身亦如是一切十方無不遍其身無數不可稱亦不分身不分別故說此經佛並非前說

故說此經下三總相會通也於中二上即遮非

即是法界無盡身雲

後即是法界下顯正於中三初總相顯示次對難會融後結成難思

真應相融一多無礙

真應相融下第二對難會融於中分二先此二句雙標

即盧遮那是釋迦故

後即盧遮那下雙釋亦二先釋真應後釋

一多前中先此兩句唯釋真應通前約名為難謂餘教遮那是真釋迦是應故經云清淨法身毘盧遮那佛千百億化身釋迦牟尼佛今既相即明是真應相融故名號品云或名毘盧遮那或名釋迦牟尼但名

異耳又花藏品中明第十三重有世界名娑婆其佛即是毘盧遮那故知相融也

常在此處即他處故遠在他方恒住此故

言常在此處等者二有二對正明真應兼顯一多而含有身土對前約處為難初真

釋六

應者以約應故在此約真故周遍法界故經云佛身充滿於法界普現一切衆生前隨緣赴感靡不周而恒處此菩提座初句即真餘三皆應第四句常在此處餘三句即他處也言兼顯一多者在此處即一在

他處即多如不起一處遍一切處處此菩提座一也普現衆生前多也言舍土者此處即娑婆他處即遍華藏也

身不分異亦非一故

身不分異下二釋一多也不分異故非多

多不得一也亦非一故離一一不得多也

上唯釋一多

同時異處一身圓滿皆全現故

言同時異處等者二正釋一多兼該真應言一多者以一身全現故非一非多也一

身現多故一不碍多多現而常一故多不碍一如上已引一身爲無量無量復爲一了知諸世間現形遍一切等又云唯一堅密身一切塵中見等出現品云如來於一成正覺身普現一切衆生數等身成正覺

後六

七

等而言同時異處者若異時異處容許一身次第遍遊今明同時異處決是多身而是一身全現故非多矣其猶一月一刹那中百川齊現即一即多又普現故非一一月故非多故智幢菩薩偈云譬如淨滿月

普現一切水影像雖無量本月未曾二是也故下光明覺品疏中明有同時同處見異時異處見同時異處見異時同處見同異時處一人頓見等言兼該真應者一身圓滿即是真身皆全現故即是應身又言全現者非分現也言分現者如一身中現多頭頭中有佛普現仙人等即分現也今言全現者即此佛身即一切身即諸類身全菩薩身是佛身等一切菩薩不能思故

一切菩薩下結難思也兼對前約人爲難菩薩尚不能思況人天能見耶以離心緣相故故二十二種功德中有無能測身第八十經云如來清淨妙法身一切三界無倫匹以出世間言語道其性非有非無故雖無所依無不住雖無不至而不去如空中畫夢所見當於佛體如是觀由非真非應非一非多故不可作真應一多等思也故光明覺品云佛身無生起戲論非是蘊聚差別法故難思也又云無染無所著無

想無依止體性不可量見者咸稱歎其文
非一既云菩薩不思明唯佛境

今先明十身後彰無礙

今先明十身下第四開章解釋也於中三
初上二句標次言十下釋後以此身雲下

後八

總結周遍

言十身者自有二義一約融三世間爲十身
者一衆生身二國土身三業報身四聲聞身
五緣覺身六菩薩身七如來身八智身九法
身十虛空身二就佛上自有十身一菩提身

二願身三化身四力持身五相好莊嚴身六
威勢身七意生身八福德身九法身十智身
廣顯其相如第八地及離世間品辨

廣顯其相等者第八地中明前十身各有
十相第二十身即是前十中第七如來身

之十相又明前十身相作謂隨衆生心樂
能以衆生身作自身國土身業報身聲聞
身獨覺身菩薩身如來身智身法身虛空
身如上教迹中引及一一釋相並在下文
言離世間品者彼五十三中有十佛即前

第二十身而名小異彼亦會釋言十佛者
所謂成正覺佛願佛業報佛住持佛涅槃
佛法界佛心佛三昧佛本性佛隨樂佛第
五十八中又明十種見佛即見前十佛文
云所謂安住世間成正覺佛無著見願佛
稷八
出生見業報佛深信見住持佛隨順見涅
槃佛深入見法界佛普至見心佛安住見
三昧佛無量無依見本性佛明了見隨樂
佛普受見然無著等復各十義並至下當
明

言無礙者畧有十義

言無碍下後彰無碍二初標數後列釋今
初標也

一用周無礙謂於上念剎剎塵等處遮那佛
現法界身雲業用無邊悉周遍故經云如於
此處見佛坐一切塵中亦如是等其文非一
一切塵中等者等取下半云佛身無去亦
無來所有國土皆明現此即第五經普賢
菩薩偈也言其文非一者遍於一經如第
六經云毘盧遮那佛願力周法界一切國

土中恒轉無上輪又云一一微塵中能證一切法如無所碍周行十方國又云佛演一妙音周聞十方國衆音悉具足法雨皆充遍等如是等用無量無邊謂或現攝生威儀或現八相或三乘形或五趣形或

六塵境差別名號業用多端不可稱說法界微塵無不皆遍故云用周也

二相遍無礙謂於上差別用中各攝一切業用故

二相遍無碍等者如上所明攝生威儀行

住坐卧如不思議品云如來一坐食已結跏不動遍於十方經一切劫今明即此坐中便具行住及卧也又如前現八相遍者嵐毘尼林神說如來受生云善男子當我見佛於此四天下閻浮提內嵐毘尼園中

授八

十

示現初生種種神變時亦見如來於三千大千世界百億四天下閻浮提內嵐毘尼園中示現初生種種神變亦見三千大千世界一一塵中無量佛刹亦見百佛世界千佛世界乃至十方一切世界一一塵中

無量佛刹如是一切諸佛刹中皆有如來
示現受生種種神變如是念念常無間斷
者但是一重之遍今此明一一相中皆具
八相如三千一經云菩薩在母胎中自在
示現一切法界道場衆會甚微細菩薩在
母胎中示現一切佛神力甚微細又離世
間品云佛子菩薩摩訶薩有十種甚微細
趣何等爲十所謂在母胎中示現初發菩
提心乃至灌頂地在母胎中示現住兜率
天在母胎中示現初生在母胎中示現童

子在母胎中示現處王宮在母胎中示
現出家^{授八}在母胎中示現苦行在母胎中示
現詣道場成等正覺在母胎中示現轉法
輪在母胎中示現般涅槃在母胎中示現
大微細^{十一}謂一切菩薩行一切如來自在神
力無量差別門佛子是爲菩薩摩訶薩在
母胎中十種微細趣釋曰母胎一相八相
皆具萬德斯圓故云相遍也又上示三乘
今一乘具三上示五道今一道具五例可
知也

三寂用無礙無私成故

三寂用等者若取義顯應作思惟之思今用無私隱之私不偏爲故亦以無心於物故謂常在三昧爲寂無方利物爲用即定即用故云無碍如摩尼天鼓無心兩寶及出聲故不思議品云一切諸佛於一念中悉能示現一切三世諸佛教化一切衆生而不捨離諸佛寂滅三昧是爲諸佛不可思議境界又第一經云身遍十方而無來往第三經云如來境界不可量寂而能演

遍十方第四經云廣大寂靜三摩地不生不滅無來去嚴淨國土示衆生以樹花神之解脫等

四依起無礙無心頃現海印力故

四依起等者謂雖寂用無心不妨皆依海印之力故又正依定即起用故賢首品云或現童男童女形天龍及以阿脩羅乃至摩睺羅伽等隨其所樂悉令見衆生形相各不同行業音聲亦無量如是一切皆能現海印三昧神通力等

五真應無礙應即同法一味平等故

五真應等者釋迦遮那無二佛故吾今此身即法身故第五經云真如平等無相身離垢光明淨法身智慧寂靜身無量普應十方而演法又云如來真身本無二應物

卷八

十三

分形滿世間光明覺品云如來非以相爲體但是無相寂滅法身相威儀悉具足世間隨樂皆得見等

六分圓無礙一一身分即具全身故

六分圓無碍者支分不碍全身全身不碍

支分謂遮那一一身分手足眼耳乃至一毛皆有舍那全身法界品云如來一一毛孔中一切剎塵諸佛坐妙嚴品云佛身一切相悉現無量佛普入十方界一一微塵中以一毛之性不異全身故故出現品云

佛子菩薩摩訶薩應知如來一毛孔中有一切衆生數等諸佛身何以故如來成正覺身究竟無生滅故如一毛孔遍法界一切毛孔悉亦如是等又如來眼等皆遍法界若分與圓異分既有多應有多箇法界

合成一身以分圓無碍故一遍一切遍也
又法界品中普賢毛孔支節亦然

七因果無礙不礙現因故

七因果等者謂一一毛孔現自遮那往昔
本生行菩薩行所受之身及所成事亦現

稷八

十三

十方一切菩薩身雲及下經中眉間出勝
音等座數菩薩等又第一經云三世諸佛
所有神變於光明中靡不咸覩第五經云
佛以本願現神通一切十方無不照如佛
往昔脩治行光明網中皆演說第六經云

一一佛身中億劫不思議脩習波羅密及
嚴淨國土如是等文其處甚多

八依正無礙不礙現依故

八依正無碍等者如上說因中釋又此身
雲即作一切器世間故經云或作日月遊

虛空或作河池井泉水又或時作地水或
復作風火相入相即六句四句並如前釋
九潛入無礙

九潛入無碍等者文中二先標章後入衆
生界下解釋

入衆生界

釋有二義一明佛入衆生二又亦攝下明衆生入佛皆衆生不知故云潛入今初有三初一句正釋次如如來藏下引喻後故出現下引證

如如來藏雖作衆生不失自性故

喻中衆生真心名如來藏隨無明等緣作諸衆生流轉三界而此真心自性不失故勝鬘經云不染而染難可了知染而不染難可了知若轉以喻顯者如大海水因風

成波而不失濕性佛亦如是隨衆生感萬類殊形而如來身不失自性此以衆生自法身作自衆生喻如來真身入一切衆生故出現品云佛智潛入衆生心又云衆生心中有佛成正覺等

證入

古

故出現下引證引其二文初佛智潛入者此以智身通證佛身佛身隨化文處蓋多今取潛入之義故引出現耳彼經云譬如大海其水潛流四天下地及八十億諸小洲中有穿鑿者無不得水而彼大海不作

分別我出於水佛智海水亦復如是流入
一切衆生心中若諸衆生觀察境界脩習
法門則得智慧清淨明了而如來智平等
無二無有分別但隨衆生心行異故所得
智慧各各不同今所引者正取潛入之義
耳又云衆生心中等者亦是彼品前文已
引

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第七

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第八 稷九

清涼山大華嚴寺沙門

澄觀

撰述

又亦攝一切衆生在一毛孔善化天王云汝應觀佛一毛孔一切衆生悉在中等

又亦攝下上辨潛入今明攝他正攝他時

稷九

不碍入他故稱無碍

十圓通無礙謂此佛身即理即事即一即多即依即正即人即法即此即彼即情即非情即深即廣即因即果即三身即十身

十圓通等者文中二先別明後總結今初

以遮那佛融大法界而爲其身故無不即不待現身方名即事等以法界之體無不包故無不即故令身亦然若指相別說者佛身色相即事也全同法身即理也即一即多乃有二義一法身爲一應化爲多真應既融故相即也二此一應應即多處應亦以體融又即此一應爲多應故故光明覺品云一身爲無量無量復爲一了知諸世間現形遍一切此身無所從亦無所積聚衆生分別故見佛種種身等即依即正

亦有二義一以法性身土融無二故二者有國土身故即依有智正覺等身故即正即人者證法成人故即法者佛以法爲身故即此即彼者不離菩提樹而遍一切處故既亦不離一切處而坐菩提樹可言即

彼即此也二義小異彼此相即是同又即此佛是他佛故他亦是此即情者異木石故即非情者同色性故作河池等故非情即佛體故即深即廣者蘊界入等若虛空故深無不包含故廣又量同空故廣離空

相故深故問明品云如來深境界其量等虛空一切衆生入而實無所入出現品云譬如虛空遍至一切色非色處如來亦如是等廣也非至非不至深也又如虛空寬廣非色而能顯現一切諸色等皆深廣也

搜元

又妙嚴品云佛身普遍諸大會充滿法界無窮盡廣也寂滅無性不可取深也爲救世間而出現具深廣也即因即果者因無異果之因果無異因之果故十身之中有如來身有菩薩身故即三身即十身者若

以佛身上十身者菩提身願身化身力持
身意生身即三身中化身攝也相好身威
勢身福德身義通報化法身即法身智身
義通三身局唯法報故即三是十即十是
三若約融三世間十身即三者如來身通
三身智身亦通三身法身虛空身即法身
餘六通法化法身體故隨物應國土等故
同一無礙法界身雲
同一無碍等者二總結也即以無障碍法
界爲體含四法界何所不具故無不即耳

則未有一法非佛身也

以此身雲遍前時處常說華嚴

以此身雲下第三總結周遍也

是知或說報身在色究竟約攝報說

是知等者第五會釋餘教也文中三初別

釋九

三

會二總非三揀濫今初畧會五文一會起
信唯識等文起信論云又是菩薩功德成
滿於色究竟處示一切世間最高大身謂
以一念相應慧無明頓盡名一切種智自
然而有不思議業能現十方利益衆生藏

和尚疏引地論釋云故地論云一者現報利益受佛位也二者後報利益摩醯首羅智處生故自問云何故他受用報身在此天者一義云以寄報十王顯別十地然第十地寄當此天王即於彼身示成菩提故在彼天餘義如別說天宮抄釋餘義云云二即四智圓滿唯識即實報成佛此示高大身即他受用唯識爲引二乘令知菩提樹下非是報身且指彼爲實報也疏今亦指二文之意及十地經文通之故云約攝

報說

或說報身在餘淨土約引攝說

別說報身等者即第二通涅槃央崛等經也涅槃二十四高貴德王菩薩品明十功德中第四功德末高貴德王難云若有菩薩脩大涅槃悉作如是十事功德如來何故唯作九事不脩淨土佛荅具脩末云善男子西方去此娑婆世界度三十二恒河沙等諸佛國土彼有世界名曰無勝彼土何故名曰無勝其土所有嚴嚴之事悉皆

平等無有差別猶如西方安樂世界亦如東方滿月世界我於彼土出現於世爲化衆生故於此界閻浮提中現轉法輪非但我身獨於此中現轉法輪一切諸佛亦於此中而轉法輪以是義故諸佛世尊非不

釋九

四

脩行如是十事善男子慈氏菩薩以誓願故當來之世令此世界清淨莊嚴以是義故一切諸佛所有世界無不嚴淨釋曰旣言爲化衆生居此閻浮無勝國土是我嚴淨明指報身在餘淨土言央崛經者經文

稍廣今畧義引謂佛答央崛云我住無生際而汝不覺知等央崛難云若住無生際何以生於此土佛答云東方有佛汝往問之當爲汝說央崛文殊同往問佛彼佛答言彼釋迦者即是我身大意明餘淨土中佛是證無生際者今生娑婆是化現耳故言在餘淨土而疏言約引攝說者不言嚴淨花藏及周法界帝網之刹不言此身周滿法界而言在於東方等明是隨宜引攝娑婆雜惡衆生令脩淨土之行耳

或說舍那坐千葉花攝二地說

或說舍那下第三通梵網等經彼云我今
盧舍那方坐蓮花臺周匝千葉上復現千
釋迦一花百億國一國一釋迦等者即以
蓮花臺上爲本源盧舍那千葉釋迦復是

稷九

五

大化一釋迦更有百億方爲小化者亦不
言其身充滿一切世間普賢蓮花有不可
說葉量周法界十地菩薩之花尚量等百
萬三千大千世界況如來耶明知亦是他
受用身攝二地耳以二地戒度圓滿故爲

說戒以初地化百佛刹則有百葉之花二
地化千佛刹故花有千葉若至三地應見
萬葉四地億葉五地千億六地百千億七
地百千億那由他八地百千萬三千大千
世界微塵數九地百千萬億阿僧祇國土
微塵數十地十不可說百千億那由他佛
刹微塵數據上十地百萬三千尚猶畧說
故知非顯真極之身

或說登地方見約勝機說

或說登地下第四通他受用身登地之機

爲勝機耳前別約二地今通約十地

或分三異從體相用說

或分三異下第五通三身也若直說者法身約體報身約相化身約用然起信立義分云所言義者則有三種一者體大謂一

切法真如平等不增減故二者相大謂如來藏具足無量性功德故三者用大能生一切世間出世間善因果故藏和尚釋相大云二種藏中唯取不空如來藏用大者謂隨染業幻自然大用報化二身微細之

用令諸衆生始成世善終成出世善也釋曰依此解者以不空之藏脩成方顯爲真報故用大中報他受用故顯勝名報俱非此經真實之義

俱非等者第二總非也以十身圓融爲實

義故

釋元

六

設分三十不同亦權實對說若不融前義亦失經宗

設分三十等者第三揀濫也云何揀耶餘相約教而說三身爲權十身爲實若不知

三身即是十身爲不顯前權外立實故失經宗

第四依三昧者夫動靜唯物聖豈然乎示軌後徒明將有說必須靜鑒前理受諸佛加從定起而發言言必真當故受者之心自然篤

矣

第四依三昧疏文分二先立理正明後對文畧釋今初有二先別顯後結成初中下十住疏明入定意總有六義一此三昧是法體故即十地論意二非證不說故若不

證而說則是生滅心行說實相法三顯法非思量境故明要亡心方契上義前約顯實此約遮過然上三義後後釋於前前大同小異四觀機審法故要須藥病相當方可說故五爲受佛加故上四內因此一外

段九

緣因緣和合方能說故六成軌儀故即一向爲生上五自利此一利他今疏含具初之二句總相立理非唯入定爲物出定亦然宜見出者則出宜見入者便入故云唯物聖無定亂故云聖豈然乎故淨名云不

定不亂示軌後徒下別顯入意也此即第六意明將有說必須靜鑒前理者含前四意靜者離思量也靜鑒者證法體也靜鑒前理者觀機審法也前字兼機故佛加可知從定起而發言下明非證不說亦總顯

前六之勝用也

故於諸會多明入定爲說經緣

故於諸會下總結成也九會說經八入三昧第二不入故名爲多第一會普賢入毘盧遮那如來藏身三昧第三會法慧菩薩

入菩薩無量方便三昧第四會功德林菩薩入菩薩善思惟三昧第五會金剛幢菩薩入智光三昧第六會金剛藏菩薩入菩薩智慧光明三昧第七會如來自住剎那際三昧第八會普賢菩薩入佛華嚴三昧

第九會如來自入師子頻申三昧二不入者未入位故有云蓋文漏耳說世間法尚須入定況十信耶若約所表前義無失有不入者至文當說其所入定皆盡法源業用難思

有不入者下第二對文畧釋不入之義已如向說其所入下顯勝超劣寄位優劣所入不同人法俱勝故一一三昧皆盡法源底非如入初禪時不入二三等故以盡法源故並感諸佛三業加等

櫻元

第五依現相者謂法性寂寥雖無諸相無相之相不礙繁興

第五依現相疏文分四一總明大意二顯相不同三別明放光四料揀同異今初應有四句一者隨相二者無相三者無相不

碍相四者相即無相法性寂寥即第二句無相之相即三四句下別明中有初一句故應莫執無相以傍諸相也故下經云如來非以相爲體但是無相寂滅法身相威儀悉具足世間隨樂皆得見十地云佛住甚深真法性寂滅無相同虛空而於第一實義中示現種種所行事所作利益衆生事皆依法性而得有相與無相無差別入於究竟皆無相等即其義也起教多端相非一准或放光動剎或花雨香

雲皆爲發起

起教多端下第二顯相不同也由所起教異故能起相殊如說法華以放光動地雨花爲相將說涅槃以聲光通告爲相如說般若以散金花爲相今經具有諸相花藏

櫻光

九

世界六種震動雨於花雲香雲蓋雲鬘雲璎珞雲等皆其相也

故諸會之內將欲說法多先放光通表智光以被物故然有二種一不壞次第光隨位增微故二圓通無礙光隨一一光皆結通故隨

處放異總有十光各有所表至文當知

故諸會下第三別明放光於中文三初總明次然有下別顯後隨處放異下重釋隨相言十光者第一會放於二光謂現相品初於如來衆齒之間放種種光二亦於此品放眉間光第二會放足輪光第三會足指放光第四會足上放光第五會膝輪放光第六會亦眉間放光第七會初不放光而出現品放二種光謂放眉間光加於妙德放於口光加於普賢第八會總不放光

第九會亦放眉間白毫光明初七各二八不放故九會有十言各有所表者初面門衆齒放者表教道遐舒金口所流從佛口生是真佛子故以是光初故於總處放也又表咀嚼法味滋法身故等眉間放者通

表一乘中正之道足輪最下表信四義一自下而上信最初故二最卑微故三爲行本故四信該果海已滿足故足指安住故足上依行故膝輪屈伸可迴向故十地眉間表所證十如之中道故出現眉間表出

現中道不住生死涅槃之二邊故口放表佛口生真長子故第八會不放行依解發依解光故或畧無故第九會眉間表證窮法界之中道故廣如下疏故云至文當知其動地等多在說後則但是慶聞如十地中

稷九

雖是慶前義兼起後則是教緣

+

其動地等下第四料揀同異慶前起後二義不同故取起後不取慶前言如十地等者九地初云說此菩薩入地時如來現大神通力震動十方諸國土無量億數難思

議等既牒八地明是慶前讚竟便請九地故義兼起後

第六依說人者法無廢興弘之由人

第六依說人疏文分二先總顯來意後開章別釋今初先立理然法有四種教理行

果理法湛然故無廢興龍宮教海亦多長在脩行尅果則在於人故般若論云法欲滅者脩行滅故然弘有二義一者自行二者傳化今取傳化

下文云佛法無人說雖慧莫能了

下文云下二引證也即第十六勝慧菩薩偈具云譬如闇中寶無燈不可見佛法無人說雖慧莫能了故說者如燈能照衆生心寶

今此能說通三世間

稷九

今此能說下開章別釋於中三初總明說十二人次指文顯說後說儀不同今初總有四重一明有三二開爲五三開五爲十四開十爲無量

開即爲五謂佛菩薩聲聞衆生及器

開即爲五者開三世間中智正覺一爲三
乘故衆生世間及器世間仍舊不開故爲
五也

更開爲十謂加三世微塵毛孔器及有情各
有分圓故毛孔微塵即是分說此上諸說通

三世故故普賢行品云佛說衆生說及以國
土說三世如是說等

更開爲十等者以三世爲三微塵說爲四
毛孔說爲五器及有情各有分圓下出爲
十所以直語世界說是器家之圓若言微

塵說即器家之分但言有情說是有情家
圓若云毛孔說即有情家分言有情者即
含前佛菩薩聲聞衆生也此上諸說通三
世故者上之七說並通三世謂過去佛說
現在佛說未來佛說等故普賢下引證言

如是說等者等取下句種種悉々知也亦
等餘文

廣即無量法界品中類非一故

廣即無量等者法界品中畧明五類法界
皆有說義五類之內一一復多故云無量

言五類者一法法界二人法界三俱融四
俱泯五無障碍初中有十門一事法界二
理法界三境四行五體六用七順八逆九
教十義二人法界亦有十門一人二天三
男四女五在家六出家七外道八諸神九

撰九

三

菩薩十佛又事有多事天有多天神有多
神百一十城三千知識等故云類非一也
如僧祇隨好即是佛諸餘會多菩薩說法界
品初有聲聞說諸善友等多菩薩說亦名衆
生說菩提樹等即器界說至文當知

如僧祇下指文顯說言菩提樹等即器界
說至文當知者經云其菩提樹恒出妙音
說種種法無有盡極而言等者等取餘文
師子座說等又等取塵毛之文如善慧地
云或時心欲放大光明演說法門或時心
欲於其身上一一毛孔皆演法音或時心
欲乃至三千大千世界所有一切形無形
物皆悉演出妙法言音乃至云或時心欲
令不可說無量世界地水火風四大聚中
所有微塵一一塵中皆悉演出不可說法

門如是一切随心無不得者上之所引即器界塵毛等說也

其能說人用法不同或用音聲或用妙色等如教體中辨

其能說下三明說儀不同但指下文耳

釋九

十二

第七依聽人者子期云喪伯牙輟絃若無聽者終無有說

第七依聽人疏文有二先明大意

即下諸衆畧有十類至文當明除當機衆餘皆是緣

後即下諸衆下畧指類別子期云喪等者列子云伯牙善鼓琴鍾子期善聽伯牙鼓琴志在高山子期曰善哉我若若泰山志在流水子期云善哉洋洋兮若江河伯牙所念鍾子期必善得其意伯牙遊於泰山之陰卒逢暴雨止於巖下心悲乃援琴而鼓之初爲霖雨之操更造崩山之音音曲每奏鍾子期輒窮其趣伯牙乃捨琴而歎曰善哉子之聽夫志想象猶於吾心也吾於何以逃聲哉莊子加云鍾子期死伯

牙終身不復鼓琴文選云士為知己者用
女為悅己者容明人之道術在遇知音知
音即聽者

第八依德本者川有珠而不枯山有玉而增
潤內無德本外豈能談然唯約說者前人此

法故

第八依德本文三初標大意次畧有二類
下正顯示後着感者下揀疑濫初中疏川
有珠下二句喻次內無下合後然唯約說
者下揀定劉子云山抱玉而草木潤焉川

貯珠而岸不枯焉口納滋味而百節肥焉
心受典誥而五性通焉紫玉精歌曰風淒
淒雲容容水潺潺兮不息山蒼蒼兮萬重

樂

古

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第八

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九一冊

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第九

稷十

清涼山大華嚴寺沙門

澄觀

撰述

畧有二類一者智慧最為首故十方諸佛告金剛幢言及由汝智慧清淨故告金剛藏言亦是汝勝智力故二者餘行願力故十方諸

稷十

佛告普賢言亦以汝脩一切諸行願力故十方諸佛告法慧言及汝所脩諸善根力令汝入是三昧而演說法

次畧有二類下正顯示也

若感者善根若化主行願皆屬說因

後若感者下揀疑濫

第九依請人者若約慈悲深厚亦有無問自談若約敬法重人要須誠請後說初心識昧未解諮求上智慈悲騰疑啟請

第九依請者文二先舉無顯有

然有二類一者言請二者念請諸會有無現相品當辨

後然有二下別示請儀

第十依能加者夫聖無常應應於克誠

第十依能加亦二先總明大意後然若佛

下別釋所以今初先立理後指陳前中借尚書意故彼第四云民罔常懷懷于有仁鬼神無常享享于克誠

心冥至極故得佛加

心冥至極下以入定契理指陳也耳故下

文中以三抹力故佛加感十方諸佛現前等

然若佛自說則不俟加如第七會因人有說要假上加其第八會行依法脩不異前故畧無有加又不入定故無有加餘皆具有

別釋中四一總彰有無二所以加者下出加所以三若爾僧祇隨好下釋通妨難四加有下就類彰別

所以加者

二中先徵後釋

櫻十

欲顯諸佛同加即同說故一說一切說故亦顯果海無言故因相可說故

釋有云顯諸佛同加即同說故者即第一意意言欲若佛自說不可言加則但名自說耳今由同加皆與智勸說即顯同說也

一說一切說故者第二意也上顯通方之法此顯圓融之教然一經中總具四句今但舉一以順同加義故言四句者一者一說是一說如僧祇等二一說一切說如向所明三一切說是一說如一切處文殊同遍法界同聲說偈顯法無異故四者一切說是一切說如十方來證皆自叙云我等諸佛亦如是說餘三不順同加故疏不明耳亦顯果海下第三意也佛表果海菩薩表因故故十地經云此處難宣示我今說

少分論經云一分論釋云果分不可說但說因分因分於果為一分耳

若爾僧祇隨好應非一切

若爾僧祇下三釋通妨難於中三初設難二釋難三遮難今初也

釋十

三

表微細難知故超出因果故

表微細下二釋難也畧舉二意對前三意言微細難知者對前同說及一切說前菩薩說以受加故表佛同說今以僧祇數量重重微細唯佛能知隨好光明功德一好

一光能破地獄三重頓圓故亦難知唯佛
能了故佛自說言超出因果故者對前果
海不可說也前難中意云若以菩薩表因
今佛自說應可表果可說故今答云對果
說因言因可說因無果外之因沒同果海
故因亦叵說如鳥跡同空跡亦叵說因既
非因果亦非果欲拂前因果之相故佛自
說

然施設不同不應一准

然施設等者三遮難也恐有難言若今佛

說即表微細餘應是蘄此言超出前應繫
著故此遮云聖教施設千差萬別各取一
表不應尅定受加表於同說亦非蘄非著
佛說表細顯超亦不碍於同說約表小異
大旨全同何不亡言觸途生滯故云不應

一准

加有二種一者顯加具於三業二者冥加但
與智令說

加有二種下第四就類彰別於中二先顯
別後指文前中顯加具於三業者口業勸

說以益辯意業與智以益智身業摩頂以增威然意與智雖則是冥以與身語同時此二顯彰以少從多故三皆稱顯冥唯與智故有不同

普光法界無顯有冥餘皆具二顯必有冥故

楞十

四

餘至下明

普光法界等者後指文也普光攝三會謂二七八也法界即是第九故此四會並唯有冥由二七兩會不入定故故無顯加而文殊師利普賢菩薩皆言承佛神力故是

冥加第八會普賢雖入三昧無有加分但有作用發起故無顯加亦言承佛神力故有冥加法界品如來自入三昧不可有加第七普賢第二文殊有說無定故闕顯加皆承佛力能說能證故有冥加言餘皆具二者即餘五會顯必有冥者釋其所以冥即未必有顯顯即必有於冥以如來有力有慈常冥加故未定緣闕不容有顯故唯有冥顯加之時冥常不捨又有意加故言必有言餘至下明者謂冥顯加相有多義

門隨文具顯也

教起因緣竟

結前十因十緣也

第二藏教所攝中二先藏攝後教攝前中亦
二先藏後攝今初藏謂三藏二藏通稱藏者

從十

以舍攝故世親攝論第一莊嚴論第四皆云
彼三及二云何名藏荅云由攝故謂攝一切
所應知義攝即包含

第二藏教所攝今初下跡又分二先總後
別總中亦二先總科後通稱藏者下牒釋

總名引世親攝論者然攝大乘論本論即
無著菩薩所造釋有多家此方有二即世
親無性二菩薩也大唐三藏俱譯二本各
有十卷梁朝真諦譯世親釋有十五卷今
稱梁攝論是釋義大同小異疏家隨便引
之恐濫三本故各以異名揀之然依古德
多引梁論若今自取多引無性世親言謂
攝一切所應知義者即彼論自釋攝義所
應知者然論無別釋下廣顯論所明即十
勝相謂一應知依止勝相二應知相勝相

三應知入勝相等十相皆言應知即理事等法皆應知也攝即包含者疏家轉將攝義後釋於含以前標云以含攝故故牒釋也

言三藏者一脩多羅藏二毘奈耶藏三阿毘

達磨藏

言三藏下第二別釋分二先三藏後二藏前中三初總列次初中下別釋後然此三藏下總顯所詮

初中先辨名後顯相今初亦名脩妬路亦名

素咀纜此皆梵音楚夏

二中三藏即爲三別皆先標後釋今初亦名下釋也於中四一會梵音二敘古譯三敘古破四會順違今初言梵音楚夏者秦洛謂之中華亦云華夏亦云中夏淮南楚

稷十

地非是中方楚洛言音呼召輕重今西域梵語有似於斯中天如中夏餘四如楚蜀西來三藏或有南天或有北天或有中天東西各異素咀纜者唐三藏譯云是中天什公多譯爲脩多羅亦云脩妬路多通諸

天什公是龜茲人近於東天實入三藏于
閩國人多近東北然什公亦遊五天隨時
所受小有輕重語其大旨理則無乖然前
後三藏多云脩多羅也
古譯為契經

古譯等者第二叙古譯也於中五一標名
智論之中名為經藏

二智論下引證

契謂契理契機經謂貫穿攝化

三契謂契理下釋義

即契理合機之經依主受名契經即藏持業
釋也

四即契理合機下會六釋以契對經即名
依主以契經對藏便名持業

復云正翻為線線能貫花經能持緯此方不

貴線稱故存於經

段十

五復云下會傍正

有云案五印度呼線席經并索聖教皆曰脩
多羅則經正是敵對席於古德經非敵對
有云等者第三叙古破此古即是靜法苑

公刊定記中義也但言有云即是刊定記
主若云古德多是藏和尚亦有此前諸德
此中總舉先古諸德又此中疏撮畧刊定
之意耳刊定已叙古義竟便云今詳諸論
及以梵言良恐不爾所以者何此中通辨

有三失故一敵對翻名失二以義爲名失
三總別不分失今疏所明即第一失謂脩
多羅一名既含四實線既敵對經何得非
經是敵對言非敵對故云敵對翻名失故
疏云序於古德經非敵對二以義爲名失

者意云經字是名契字是義以經有契理
合機之義故借契義以助經名而呼契經
兩字全作名者即是以義爲名失也若全
名者應云欲底脩多羅欲底之言有其三
義一者契義一順古所行三依正道理今

取契義既無欲底之言明知名無契字也
又舉例云如質多名心集起爲義詎翻集
起亦作名耶意云集起既非心名契理豈
是經目也三總別不分失者彼云但藏部
立名各有兩重總別一謂三藏十二部爲

總名脩多羅等爲別稱二謂脩多羅爲總
號毘柰耶應頌等爲別自古來相傳唯辨
前門不論於後今脩多羅依藏部中總相
業用而立其名餘藏部名依藏部中別相
業用所以者何脩多羅業能貫攝故餘藏

櫻下

八

餘部所詮所化由此貫攝彼方成故故涅槃
盤十五云始從如是我聞終至歡喜奉行
一切皆名脩多羅故釋曰刊定記文猶似
難見今更爲釋言各有兩重總別者如三
藏中兩重者一云三藏是總經律論爲別

二云脩多羅是總稱調伏對法爲別稱故
三藏中脩多羅即是總名雖標總稱即受
別名故云今脩多羅依三藏中總相業用
古人不知此從總相得名但謂爲別故云
總別不分失也如十二部亦有兩重總別
者一云十二部經總也謂脩多羅祇夜等
即爲別稱二云脩多羅是總名祇夜等十
一爲別稱不取修多羅以修多羅爲總故
亦雖標總稱即受別名是則三藏中修多
羅通於二藏十二分中修多羅通餘十一

故若不通者修多羅既稱契理合機餘無
此名應不契理合機既俱契理合機明知
修多羅是從總相立名耳三藏十二部皆
有兩重總別故云各有也判定之意亦有
理在今謂若十二部中修多羅則通十一
稷十
及於三藏若三藏中修多羅名唯通十二
不通二藏二藏之中有契合者自屬十二
分中修多羅耳思之以非罣要故疏畧不
叙唯明初一恐欲知根本故鈔具敘耳彼
復破於遠公三修多羅至十藏品當說

今更詳之若一名四實皆為敵對則古如所
破

今更詳之者第四會順違也於中三初全
縱次半奪後出古意今初言古如所破者
經線俱為敵對而言線是經非故如所破

若兼順義經自屬於席經敵對應名聖教故
梁攝論譯為聖教彼論云有阿毘達麼非是
聖教為成聖教故加修多羅名

若兼順義下二半奪也縱其經是敵對奪
其不名聖教故一名含於多實應須順義

立名如仙陀婆一名四寶若譯經中五味之處應譯爲鹽若譯經中王之所乘仙陀婆者應譯爲馬不可言水言器今譯佛經云修多羅合名聖教也言線言索非全愜當故云經自屬於席經敵對應名聖教梁

攝已下引文爲證即第一論然此所引上兩句全是論文爲成聖教下乃取義釋以彼本論云攝大乘論即阿毘達磨教及脩多羅釋論云此言大乘者欲揀小乘阿毘達磨何不但說阿毘達磨名復說修多羅

名有阿毘達磨非是聖教故此中意云若但言阿毘達磨揀濫不盡故加修多羅言揀異凡夫所造之論明是聖教之論故今引意者本論假修多羅釋論之中乃云聖教明是譯修多羅爲聖教也

後十

古德見此儒墨皆稱爲經遂借彼席經以目聖教則雙含二義俱順兩方借義助名更加契字揀異席經甚爲允當

古德見此下出古意也席經不順本義是故借耳儒即儒教夫子爲主墨即墨教墨

翟爲主以亡身益物是其所宗如夏禹之勤用斯意也儒有九經五經等皆稱爲經經者常也典也聖人之言方得稱經此方既以聖人之言爲經故譯聖教亦名經也言雙含二義者即聖教及經緯義也俱順

兩方者順此方夫子等經順西域經緯聖教之經也恐濫席經故加契字以揀之耳古人既以敵對爲線明知言契經半從義耳故爲允當

二顯相者西域四名所目雖殊意義相似故

同稱修多羅而聖教多含具上三義

二顯相下此中大意取其一名四實以會雜心五義便是顯修多羅之相文中三初舉總包含二故雜心下正會五義三總上五義下以義貫通

經十

十二

故雜心云經有五義一曰涌泉二曰出生三曰顯示四曰繩墨五曰結髮涌泉則注而無竭出生則展轉滋多義同并索有汲引故顯示正是聖教顯事理故繩墨則指疋正邪亦是繩之爲經能持於緯同席經義結髮同線

線能貫花結成髮故

二中即雜心第八修多羅品云修多羅者凡有五義一曰出生出生諸義故二曰涌泉義味無盡故三曰顯示顯示諸義故四曰繩墨辨諸邪正故五曰結髮貫穿諸法

故如是五義是脩多羅義今疏引初二義不次者依古疏引取義便耳

總上五義不出貫攝

總上五義下三以義貫通於中二先總釋貫攝後彰所貫攝前中有三初標義二引

證三釋所引

故佛地論第一云能貫能攝故名爲經以佛聖教貫穿攝持所應說義所化生故

故佛地下二引證也全引論文更無所少而次下對所詮云應知此中宣說佛地饒

益有情依所詮義名佛地經如緣起經如集寶論意云皆從所詮也

此或貫攝道所說所化或貫穿法相攝持所化

此或貫攝下三釋所引論也釋有二義一

通二局上即通也言二義通所說者謂貫穿所說之法攝令不散故故下引喻伽云攝取聖語言二義通所化者貫穿所化衆生心行攝取不捨故局義可知

又世親攝論釋貫穿云謂能貫穿依故相故

授十

十二

法故義故

又世親攝論下第二彰所貫攝之法於中二初引攝論正釋後例同指餘前中即彼論第一文中亦二先引論總標

依者謂依於是處由此爲此而有所說相者

謂世俗諦

相勝義諦相法

者謂蘊界處緣起諦食靜慮無量無色解脫勝處遍處菩提分無礙解無諍等義者隨順密意說等

後依者下引論別釋釋標四義則分爲四初釋依中舉其三事一於是處者即說經處如佛在摩竭提國等二由此者即說經因緣即所被機等如十地經由十方佛加解脫月請等三爲此者即說經意如發心

品云為欲顯示佛法故為以智已普照故
為欲開闡實義故等故梁論云是處是人
是用言相者謂世俗諦相勝義諦相者謂
世尊說法有何相貌諸佛唯依二諦為眾
生說更無餘相言法者謂蘊界處等者即

從十

十三

所詮法門軌持之法一一皆通二諦蘊即
五蘊界即十八界處即十二處緣起即十
二因緣諦即四諦食即四食如世親論第
十初說靜慮即四靜慮無量即四無量無
色即四無色解脫即八解脫勝處即八勝

處遍處即十遍處菩提分即三十七品等
無碍解即四辨才無諍即無諍三昧等者
等餘法數並下經文廣有其相言義者隨
順密意說等者義名所以世尊說法或顯
了說或密意說如說一切皆空此就第一

義說凡夫不解謂無俗諦等亦如四意趣
四隨等梁論釋義云義者所作事故名義
生道滅惑是事此意云佛所說經但令眾
生生道滅惑以為其義耳亦佛之意趣也
瑜伽二十五顯揚二十大同此說餘義至十

二分中當明

瑜伽二十五下二例同指餘先例同謂彼二論皆云素怛纜者謂佛世尊於彼方所為彼有情依彼所作諸行差別演說無量蘊相應語乃至廣說結集法者攝取聖語

為法久住以美妙言次第結集貫穿縫綴能引義利能引梵行真妙實義是名素怛纜餘義至十二分中當明者下有異名異名有四一依仁王二諦品名為法本二依梁論名為聖教三依成論名直說語言四

依智論第二但名為經四中疏文已有二四初三二名在十藏品文局十二分中修多羅故此不釋又遠公立三修多羅一總相二別相三畧相刊定記破於後二並在十藏品中救之云餘義等

稷十

十四

第二毗奈耶藏初名後相

第二毗奈耶藏疏文分二初總科後前中下別釋

前中亦名毗尼梵言之畧耳此翻為調伏謂調練三業制伏過非調練通於止作制伏唯

明止惡就所詮之行彰名即調伏之藏或能詮藏有調伏之能即有財釋契經藏中類有此釋

後前申下別釋於釋名中二先正釋後辨異名今初疏此翻為調伏者准判定記云

義翻為調伏若敵對翻正稱為律若素律師疏云梵曰毗尼或云鞞泥迦毗那耶鼻那夜此等皆由梵音輕重不同傳有訛畧不得正名正曰毗奈耶此云調伏

毗尼或翻為滅滅有三義一滅業非二滅煩

惱三得滅果

毘尼或翻下二辨異名於中有四今初名滅者東塔又云毘膩多毘云已調伏當其滅義故母論第一云滅諸惡法故名毘尼釋曰若依此釋則毘尼是毘膩多之言畧

從十

十五

耳則與毘奈耶調伏之義有乖而上又云毘尼鞞泥迦等皆梵音輕重則毘尼亦是毘奈耶畧稱含其調伏與滅二義耳故疏云毘尼或翻為滅滅有三義等者釋義一滅業非者不煞盜等故律中有犯毘尼有

諍毘尼二滅煩惱者是發業之本故律云
為調伏貪等今盡是故世尊制增戒學三
得滅果者即無為果故戒經云戒淨有智
慧便得第一道

或名尸羅具云翅怛羅此云清涼離熱惱因
得清涼果故

或名尸羅等者第二名也即雙從因果得
名

亦名波羅提木又此云別解脫此就因得名
然有二義一揀異定道名之為別二三業七

支各各防非故名為別亦翻為隨順解脫此
據果立隨順有為無為二種解脫果故

亦名波羅提木又等者第三名也言揀異
定道者非是定共道其二戒是遠離羈縛
業緣名為解脫亦翻為隨順解脫者即第

三名中別義也故遺教經云戒是正順解
脫之本故名波羅提木又又相續解脫經
云五分法身名解脫梵云毘木又若涅槃
解脫梵云木又依此亦可雙從因果得名
隨順是因故又判定記云離過無障名為

才又業用無碍名毘木又云復有異名
名優波羅又此西域外道律名亦名縵又
亦名刺闍你地地音田夷反又音提字也
此西域王法律名

亦名性善如十誦律亦名守信如昔所受實

能持故後顯相者前名之中已含止作即毘

尼相

後顯相者下顯相文二先指前總說謂制
伏過非及滅惡等即是止行調練三業性
善守信等通於止作毘尼以止善為宗律

宗其唯持犯故以止作總為顯相

若別說者世親攝論云毘奈耶有四義謂犯
罪故等起故還淨故出離故廣如彼論

若別說者下二引論別釋言廣如彼論者
論云犯罪者謂五眾罪等起者謂無知故

放逸故煩惱盛故不尊敬故而犯諸罪還
淨者謂由意樂不由治罰如受律儀出離
者有七種一各各相對說悔所犯二誓受
治罰謂受學等三等有妨害先制學處後
由異門還復開許四別立止息謂僧和合

還捨所制五轉依謂苾芻苾芻尼轉男女
形故捨不共罪六由真實觀謂作殊勝法
盟陀南諸行相觀七由法爾得謂由見諦
法爾得無小隨小罪應知毘奈耶復有四
義一補特伽羅故世尊依彼制所學處二

稷十

十七

制立故謂告白彼補特伽羅所犯過已大
師集僧制所學處三分別故謂制學處已
更廣解釋先所畧說四決擇故謂於此中
決判所犯云何有罪云何無罪然明了論
釋無小隨小罪自有二說一云小謂第二

篇罪隨小謂二種方便罪一云小謂性罪
隨小謂諸戒中制罪問今明大乘那引小
教有荅云理實三藏大小不同今且就引
接教說古來同此今更一解謂持心雖異
名意大同故得引小又上所引論名分明

易曉故又上云如受律儀者梁論云如本
受持對治

第三阿毘達磨藏阿毘名對達磨云法法有
二種一勝義法謂即涅槃是善是常故名爲
勝二法相法通四聖諦相者性也狀也二俱

名相

第三阿毘達磨藏文中三初名次相後異名初中二先得名後釋名前中先釋法後釋對前中即取俱舍意釋故論云能持自性故名爲法若勝義法唯是涅槃若法相

法通四聖諦是善是常故名爲勝即釋彼

論也相者性也狀也二俱名相者亦釋彼論也以四聖一滅諦是聖而皆云如者

滅諦之相即體相也餘三約相即相狀也

法既有二對亦二義一者對向謂向前涅槃二者對觀觀前四諦

法既有二下二釋對亦二初釋對義亦取論意彼論云此能對向或能對觀故爲此屬之

其能對者皆無漏淨慧及相應心所等由對果對境分二對名故慧但是對而非是法非

稷十

六

所對故

其能對者下出對法體亦取論意故論頌云淨慧隨行名對法論曰慧謂擇法淨謂無漏淨慧眷屬名曰隨行如是總說無漏五蘊名爲對法由對果對境分二對名等

者釋疑云唯一淨慧何有二對之名故
為此通慧但是對而非是法非所對故者
揀濫此是古德解棒意云為分能所故言
慧但是對若據法持自性慧何非法故下
揀云非所對故

言對法者法之對故對法藏特名慧論舊
譯為無比法以詮慧勝故

言對法者下二釋名也即會六釋法之對
者依主釋也故對法藏特名慧論者若據
所對所依應名法論慧依於法慧為其主

故名慧論故所詮中詮於慧學舊譯已下
出其異名兼成上慧義

世親攝論云阿毘達磨有四義謂對故數故
伏故通故

世親攝論云下第二辨相於中二先總標

釋上

對義同前數者於一一法數數宣說訓釋言
詞自共相等無量差別故伏者由此具足論
處所等能勝伏他論故通者此能通釋素恒
纒義故

後對義同前下別釋數者數字通去八二

聲此取去聲數數宣說者數即入聲自相者如色變碍爲相受以領納爲相等共相者共有無常苦空等廣如十地疏明論處所等者即喻伽論說論有七例頌云論體論處所論據論莊嚴論負論出離論多所作法亦如初地中辨言勝伏他論者勝約能立伏約能破政梁論云伏者此法能伏諸說立破二能由正說依止等方便故通者梁論名解由阿毘達磨脩多羅義易解了故

亦名優波提舍此云論義亦名磨怛理迦此云本母謂以教與義爲本爲母亦云依藏生解藏爲解母本即是母亦名磨夷此云行母依藏成行故行之母故

異名可知也門曰三藏前二是佛所說後

一論藏是菩薩說是則如來不說三藏耶答婆沙最初即有此問問曰誰造此論答佛世尊誰問誰答或云舍利弗問或云諸天問乃至或云化比丘問佛答若爾何以云迦多演尼子造答彼諷誦耳有云亦是

彼說是則論藏有是佛說有是菩薩說取
經申義廣以釋之以本統末亦佛說三藏
耳

然此三藏約其所詮略有二門一者剋性則
經詮三學律唯戒心二學論唯慧學如攝論

從十

說二約兼正則三藏之中經正詮定毘尼詮
戒論詮於慧兼各通三

然此三藏下第三總顯所詮也如攝論說
者亦是世親攝論第一論云又能說三學
故玄素恒纔藏能成辨增上戒增上心學

故立毘奈耶藏謂具尸羅即無悔等漸次
能得三摩地故能成辨增上慧故立阿毘
達磨藏謂能決擇無倒義故梁論亦同言
兼各通三者經中戒慧其又非一毘尼增
三文云云何增戒學所謂增心學增慧學
是名增戒學等

第二明二藏者一聲聞藏二菩薩藏

第二明二藏等者疏文有四一標

即由前三藏詮示聲聞理行果故名聲聞藏
詮示菩薩理行果故名菩薩藏

二即由前下釋

故莊嚴論第四云此三藏由上下乘差別故復爲聲聞藏及菩薩藏攝大乘同此

三故莊嚴下引證

此就二乘理果同故合之

釋下

主

四此就二乘下出所以於中分三初正出

爲二所以

若約教行別故即開三乘以爲三藏如普超等經

次若約教下出三乘三藏不同

又由緣覺多不藉教出無佛世佛在世時攝屬聲聞故但分爲二即是大小半滿不同後又由緣覺下重成二藏之義言即是大小半滿不同者諸經論中多以大小相對故分大藏之中大乘經律論小乘經律論別華嚴般若等爲大乘經藏菩薩戒善戒經等爲律瑜伽智度等爲論小乘四阿含等爲經五部律爲戒婆沙等爲論故大小三藏迢然不同言半滿者即出涅槃此經第四如來性品文云善男子譬如長者唯

有一子心常憶念憐愛無已將詣師所欲
令受學懼不速成尋便將還以愛念故晝
夜慙慙教其半字而不教誨毘伽羅論何
以故以其幼稚力未堪故等下合云所言
一子者謂一切衆生如來視於一切衆生

猶如一子教一子者謂聲聞弟子半字者
謂九部經毘伽羅論者所謂方等大乘經
典以諸聲聞無有慧力是故如來爲說半
字九部經典而不爲說毘伽羅論方等大
乘善男子如彼長者子既長大堪任讀學

若不爲說毘伽羅論可名爲藏乃至云我
今亦爾爲諸弟子說於半字九部經已次
爲演說毘伽羅論所謂如來常存不變上
即經文半滿是喻大小是法餘可知矣又
西方三藏之外加一雜藏謂陀羅尼五明
論等爲四藏稞十大小俱有則有八藏若六波
羅密經說有五藏小乘三藏及雜藏菩薩
大乘爲一藏故若大開爲三則有七藏三
乘各三便是九藏加一雜藏便爲十藏三
乘各四應十二藏

第二明所攝者此經三藏之中正唯脩多羅
攝兼詮餘二十藏等品廣顯戒故問明等品
顯論議故若就修多羅中以義揀教則唯十
藏攝具足主伴顯無盡故教義融故二藏之
中唯菩薩藏若分權實但菩薩藏一分所攝

權不攝故

第二明所攝下文中有二初明彼攝此經

若約此攝乃至聲聞亦此經攝此能包含無
量乘故揀於權實至下立教中明已辨藏攝
竟

後若約下明此攝

彼藏文並可知

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第九

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第十 稅一

清涼山大華嚴寺沙門 澄觀 撰述

第二明教攝者教有二種△一者通相十二分教亦分大小至下十藏即辯△二者諸宗立教不同今當畧釋

稅一

一

二者諸宗立教等者內前經藏有權實等故有此門於中三一標舉將說二總辨深玄三開章別解今初可知

夫教海冲深法雲彌漫智光無際妙辯巨窮夫教海冲深下二總辨深玄有標釋結今

初教海總含深廣文畧語深法雲智光畧明其廣下經云一切諸佛雲雨說法唯下地菩薩能安能受能攝能持佛刹微塵法門海故雲雨說法故夜摩偈讚品勝林菩薩云譬如孟夏月空淨無雲翳赫日揚光輝十方靡不充其光無限量無有能測知有目斯尚然何況盲冥者諸佛亦如是功德無邊際不可思議劫莫能分別知故云智光無際妙辯巨窮者法華云諸法寂滅相不可以言宣是法不可示言詞相寂滅

故四辨八音不能談其狀也

以無言之言詮言絕之理以無變之變應無窮之機

以無言之言等者二釋即出巨窮所以全依體上起大用故非是無言非在言故然

能說之妙謂無言之言所說之深謂言絕之理故經云了法不在言善入無言際而能示言說如響遍世間法華云以方便力故爲五比丘說等以無變之變者能說多端故下經云一法門中無量門無量千劫

如是說所演法門廣大義普運光天之所了等應無窮之機者所感非一故故九地云如是乃至不可說世界所有衆生一剎那間一一皆以無量言音而興問難一一問難各各不同菩薩於一念頃悉能領受

稅一

二

亦以一音普爲解釋各随心樂令得歡喜等菩薩尚爾何況如來出現品云如來音聲亦復如是普入一切處一切衆生一切法一切業一切報中而無所住者即無變之變也又云佛子如來隨一切衆生心行

欲樂無量差別出若干音聲而轉法輪者
即應無窮之機也廣如下說是知如來教
法能深能廣能高能遠其猶大海周天雖
涉而難越孤峯四絕可仰而叵昇也
極位所承凡情難挹

極位所承等者三結成難思唯十地菩薩
位極能承故十地經云譬如娑伽羅龍王
所淫大雨唯除大海餘一切處皆不能安
不能受不能攝不能持如來祕藏大法
明大法照大法雨亦復如是唯除第十地

菩薩餘一切衆生聲聞獨覺乃至第九地
菩薩皆不能安不能受不能攝不能持第
五經云佛子衆會廣無限欲共測量諸佛
地諸佛法門無有邊能悉了知甚爲難唯
精進力夜神云諸佛法海無有邊我悉一

祝一

三

時能普飲等證上可知

今乘理教之力畧啓四門一大意離合二古
今違順三分宗立教四總相會通

今承理教下第三開章別解也於中先標
後釋今初應有難云既極位方知何以凡

情輒窺大教故云依憑教理聖教許故故
涅槃經云具縛凡夫能知如來秘密之藏
毘盧遮那品云如因日光照還見於日輪
我以佛智光見佛所行道即因佛教能了
教也即仰推之智信解而知耳

今初且西域東夏弘闡之流於一代聖言或
開宗分教或直釋經文以皆含得矣故耳

今初且西域下釋第一門於中三初雙標
開合次且不分下雙釋開合後以斯多義
下雙結開合今初也西域開合者如龍樹

之釋大品無著之解金剛等皆合而不分也
智光戒賢各分三時皆開而不合也東夏
開不開者如僧肇之解淨名僧叡之釋思
益等皆合而不分也生公之立四輪智者
之分四教等皆開而不合也故諸德見開

有失則合見合有失則開不應局執也

且不分之意畧有五焉△一則理本一味殊
途同歸故不可分也二一音普應一兩普滋
故三原聖本意爲一事故四隨一一文衆解
不同故五多種說法成技流故

殊途同歸者周易云天下殊途而同歸百慮而一致謂若千逕九達玉城不二九流百氏大道寧差今疏借用乃通三義一約教始隨機異故殊途終歸顯實故一致二約機則異就理常一三體外無權權即是

稅一

四

實故殊途同致也二一音普應一雨普滋者一音即是淨名一雨即法華藥草喻品謂三草二木不同同承一雨之潤五性三乘不一法雨一味無差故彼經云如來知是一相一味之法所謂解脫相離相滅相

究竟涅槃常寂滅相終歸於空等三原聖本意爲一事故者亦是法華中意故彼經云過去諸佛以無量無數方便種種因緣譬喻言詞而爲衆生演說諸法是法皆爲一佛乘故等又云我此九部法隨順衆生

說入大乘爲本以故說是經皆爲一事也四随一一文衆解不同者此是通明諸經如經說一無常或有解者以生滅代謝故云無常或云無彼常故名爲無常或云不主不滅名爲無常或即無法可常也或云

真如一法隨染淨緣轉變不常故名無常
或聞無常便知對常以說無常非常非無
常以爲中道等明知隨人解不同也又苦
集滅道四名則同隨機解殊乃有四種又
涅槃云十二因緣下智觀者得聲聞菩提

稅

五

中智觀者得緣覺菩提上智觀者得菩薩
菩提上上智觀者得佛菩提又如中論偈
云因緣所生法我說即是空亦爲是假名
亦是中道義即有多人解不同也或云既
言因緣所生那得即是空要須析因緣盡

方乃會空呼十方空爲即空亦爲是假名
者有爲虛弱襲大獨立假衆緣成賴緣故
假非施權之假亦是中道義者離斷常故
名爲中道非佛性中道者作此解者雖三
句皆空尚不成即空况即假即中此生滅
四諦中義也或云因緣所生法不須破滅
體即是空而不得即假即中設作假中皆
順入空何者諸法皆即空無主我故假亦
即空假施設故中亦即空離斷常二邊故
此三番語異俱順入空退非二乘析法進

非別圓乃是三獸渡河之意耳或謂即空即假即中三種迤邐各有異三種皆空者無主故空虛設故空無邊故空三種皆假者同有名字故假三種皆中者中真中機中實故謂空名中者約真諦故假名中者就機設化不住化不化故中名中者約一實諦之中道故此得別失圓或謂即空即假即中雖三而一雖一而三不相妨礙三種皆空者言思道斷故三種皆假者但有名字故三種皆中者即是實相故但以空為名即具假中

悟空即悟假中餘亦如是是知隨聞一法起種種解圓機受教無教不圓偏機受教圓亦偏矣既隨一文異解何須分判不同五多種說法成枝派者上義亦傍該諸經今正引當經立理法界品云法欲滅時有千部異千種

稅一

六

說法等何不尋條以得根便欲派本而為末混淳源之一味成澆薄之枝派

以斯五義故不可分分之乃令情搆異端是非競作故以不分為得

以斯五義下三總結也夫子云攻乎異端

斯害也已何得執異迷同是非競作

其分教者亦有多義一理雖一味詮有淺深故須分之使知權實

其分教者下釋分教中乃有十意前五對前五義後五顯過於前今初一理雖一味

等者謂今欲分教非欲分理迷於權實寧契佛心

二約佛雖則一音就機差而教別

二中一音但是教本非即是教教乃在機隨機不同今分彼教故淨名云佛以一音

演說法衆生各各隨所解今分隨所解耳其猶長風是一百竅異吹豈以一風不殊

便謂百竅齊響一雨亦就佛說三草即就機殊今分三草教殊非析一雨令異故經云雖一地所生一雨所潤而諸草木各有

稅

七

差別以一音一雨義相不異故但說一音三本意未申隨他意語而有異故

三中本意未申者如佛本爲一事出現於世四十餘年未顯真實今分一代時教豈妨判有淺深言隨他意語者佛有三語一

隨自意語說自所證一實等故二隨他意語一向方便引衆生故三隨自他意語半稱自證半隨機故今分後之二語不分初一隨自意也

四言有通別就顯說故

四中言有通別者如前所引此通隨聞異解有不通者就此分之如說人空法有斯即小乘不可名大若說二空此可名大不得名小說有五性非是一性說一性處非是說五如是等文無容異解故須分之

五雖分權實須善會佛意有開顯故

五中有二義故雖分權實不成枝流一善會佛意所說權教乃是隨宜所說實者稱理究竟二有開顯者說彼權教是方便門說於實教是真實相不隨方便爲真實則

方便門開知實理之普周則真實相顯故法華經云此經開方便門示真實相今就開顯故不滯枝流約佛施張故須分權實又王之密語所爲別故不識權實以深爲淺失於大利以淺爲深虛其功故莊嚴聖教令

深廣故諸聖教中自有分故諸大菩薩亦開教故

又王之密語下有五意顯過前不分此初一也涅槃第九說先陀婆一名四實一者鹽二者器三者水四者馬釋中一水二鹽

疏一

三器四馬故彼文云如是四種皆同此名有智之臣善知此名若王洗時索先陀婆即便奉水若王食時索先陀婆即便奉鹽若王食已將欲飲漿索先陀婆即便奉器若王欲遊索先陀婆即便奉馬如是智臣

善解大王四種密語是大乘經亦復如是
有四無常大乘智臣應當善知若佛出世
爲衆生說如來涅槃智臣當知此是如來
爲計常者說無常相欲令比丘修無常想
或復說言正法當滅智臣應知此是如來
爲計樂者說於苦相欲令比丘多修苦想
或復說言我今病苦衆僧破壞智臣當知
此是如來爲計我者說無我相欲令比丘
修無我想或復說言所謂空者是正解脫
智臣當知此是如來說正解脫無二十五

有欲令比丘修學空想以是義故是正解脫則名為空亦名不動謂不動者是解脫中無有苦故是故不動是正解脫為無有相謂無相者無有色聲香味觸等故名無相是正解脫常不變易是解脫中無有無

稅一

九

常熱惱變易是故解脫名曰常住不變清涼或復說言一切衆生有如來性智臣當知此是如來說於常法欲令比丘修正常法是諸比丘若能如是隨順學者當知是人真我弟子然彼經疏不釋不次所以但

案次配釋而云前四彰權隱實後一彰實隱權今謂前別喻中即無常苦空無我而為其次以水方圓任器是無常故鹽是味故苦器是當其空有器之用故馬由人策不自在故合中無常苦無我是三修法屬

生死故四合空者是正解脫故而解脫中空無我苦不淨及無常即是常故故一空中有明有四義並以器喻而最後佛性彰其妙有即合前馬然空中四義遮無常等佛性義顯是真常亦應具說我樂淨等舍在

正解脫中不動是樂無相是淨無變熱惱
即是常義馬又我義是則此中具彰八行
由於生死無常等中密顯常等故爲密語
又初標中鹽在初者亦是苦空無常無我
而爲其次如常所明故此釋不同古師之

義然引此文意令隨所說言須善得意豈
可混然不分權實言不識權實以深爲淺
等者第二意也如言初發心時便成正覺
而謂但是如來方便說者是以深爲淺也
不能止修高推聖境即不能速證無上菩

提故云失於大利離世間品云修此法者
少作功力疾得菩提等言以淺爲深虛其
功者由如世尊爲止亂想令數息看心爲
厭苦者令出二界衆生不了耽味爲真勤
苦不已多用功力所獲至微不得涅槃一

稅一

十

日之價故云虛其功故即虛廢功力也言
莊嚴聖教令深廣故者第三意也謂分析
權實空有取捨偏圓遲速方知佛法微妙
深玄無不包攝譬猶不泛大海豈識邊涯
不識木石安知真寶故智論釋法施云依

隨經論廣作義理為立名字皆名法施又
若不分權實則謂三教大同今明大乘尚
有權實何況小耶小乘比大猶若螢光方
於日照故小是佛教尚彼席訶況於儒道
比之佛法則天地懸隔矣以此重重揀之

方知佛法深奧言諸聖教中自有分故者
第四意也如解深密立三時不同解節金
光明立三輪之異涅槃自分半滿又約五
味之差皆佛自分也言諸大菩薩亦開教
故者第五意也若無著之扶五性及與三

時龍樹之判四門共與不共皆揀權實有
取捨也

以斯多義開則得多而失少合則得少而失
多但能虛已求宗不可分而分之亦何爽於
大旨故今分之

教一

十一

以斯多義下第三雙結離合而捨合從離
第二古今違順曲分為二先叙此方後明西
域今初諸釋雖眾畧叙數家勒為五門
第二古今違順中一一師中多分為二先
叙昔義後辨順違

一立一音教謂如來一代之教不離一音然
有二師一後魏菩提流支云如來一音同時
報萬大小並陳二姚秦羅什法師云佛一圓
音平等無二無思普應機聞自殊非謂言音
本陳大小故維摩經云佛以一音演說法衆
生各各隨所解△上之二師初則佛音具異
後則異自在機各得圓音一義然並爲教本
不分之意耳

一音中疏上之二師下辨順違先出彼意
言各得圓音一義者言含縱奪縱之則順

下出現品明如來圓音有其十義十義之
後復六句融通今但得十義中之一耳初
師即順善口天女一聲之中與百千種樂
而共相應則佛一音之中有多音也後師
即順如水一味隨器成異則如來本無多

音故云各得一義耳又此二義若不會釋
敵體相違互不相許則齊楚俱失並應奪
之若取各自所宗故各得一義而與之耳
然並爲教本下又都奪耳

第二立二種教自有四家一西秦曇牟識二

藏立半滿教即聲聞藏爲半字教菩薩藏爲
滿字教隋遠法師亦同此立

隋遠法師亦同此立者彼涅槃疏初云聖
教雖衆畧有二種一聲聞藏二菩薩藏是
也

卷一

十二

斯則文據涅槃蓋是對小顯大通相之意未
於大中顯有權實亦含半滿

斯則下順違先明其順順於主教涅槃半
滿前已廣引言蓋是對小下辨違上言順
者但順通相之意未知佛之深旨半滿之

者亦半亦滿也

二隋延法師立漸頓二教謂約漸悟機大由
小起所設具有三乘故名爲漸若約頓機直
往於大不由於小名之爲頓△此雖約機說
有漸頓而所說法不出半滿

言顯在小大密意復有以權爲半以實爲
滿則大乘中有半滿矣亦猶緣覺聲聞開
之有異則成二乘合之有同總稱爲小權
實亦爾開之有異權可稱半合之大同故
並稱滿是則實教唯滿小教唯半權大乘

此雖約機下辨順違直出立意不離半滿
半滿順違即此順違也言不出半滿者頓
即前滿漸具半滿以具有三乘二乘是半
大乘是滿故以機就教有直有曲故分漸
頓耳

稅一

十三

三唐初印法師亦立二教△一屈曲教謂釋
迦經以逐機性隨計破著故如涅槃等二平
道教謂舍那經以逐法性自在說故如花嚴
經△又此二教畧有四異一主異謂釋迦化
身與盧舍那十身異故二處異謂娑婆界木

樹草座與花嚴界中寶樹寶座等異故三衆
異謂爲聲聞及菩薩說與唯菩薩及極位同
說異故四說異謂局處之說與該通十方之
說異故

三唐初印法師下第三師先叙昔義中有

三初總標二一屈曲下正立三又此下揀
異

此約化儀以判

此約化儀以判下辨順違先順後違順中
三初一句總出立意第二遮破釋成第三

結成昔義今初第一半滿約所說法立第二漸頓約機以立今此一師約化儀立謂佛以法化生有曲直故即化法儀式不同耳然花嚴雖有隨諸衆生各別調伏皆是稱性善巧一時頓演涅槃等雖說一極或對權顯實

或會異歸同一切如來或說不說故云屈曲然花嚴下第二遮破釋成謂判定記不許此師立義先破總名後破四異今爲昔通則遮其破耳文即分二先救總名後救四異今初至故云屈曲此是救其破於總名

彼疏破中先牒義竟云若爾涅槃法華維摩楞伽密嚴勝鬘佛藏經等皆釋迦說應不明於如來藏性實相法界等此破屈曲以有平道故花嚴梵網既舍那說何故花嚴說於四諦普賢行等品中皆云隨諸衆

稅一

十四

生所應調伏作如是說又問明淨行梵三賢十地離世間入法界等諸品之中不應皆說對治行法等此破平道以有屈曲故今疏云雖有隨諸衆生各別調伏此牒其破平道教中有屈曲之文言皆是稱性一

時頓演者釋成是平道之義以稱性之巧無邊差別皆是平道又一時頓演不同屈曲說權之時不說實說實之時不說權說四諦唯為小乘說六度唯被菩薩故一切並陳尤顯平道又說隨衆生者說於世尊

餘處隨機非此經中是隨機說言涅槃等雖說一極者此牒其破屈曲教中有平道之文或對權顯實下釋成是屈曲之義言屈曲者非是有真如法性即非屈曲但取隨機隱顯為屈曲耳此上一句是約法華

明是屈曲昔權今實破三顯一明權則未說實說實又破廢於權不同花嚴權實齊顯一時頓用故名屈曲或會異歸同下約涅槃經以明屈曲涅槃會昔有餘之義同歸一味涅槃先異後同亦成屈曲不同花

稅

十五

嚴若同若異空不空等一時頓演又云一切如來或說不說者古德共云如日月燈明佛晨旦說法華中夜便滅度則法華之外非是別時更說涅槃謂人根利故聞法華竟不復須說涅槃則涅槃或說不說或

有國土唯說三衆究竟不破或有國土唯說一衆無三可破則知法華亦有說不說不同花嚴我不見有一佛國土其中如來不說此法明是平道

約釋迦爲主則未顯十身十身爲主必且釋迦

約釋迦爲主下第二救破四異彼疏破云又四異中衆處兩異皆違經說七處並是娑婆界故上破處異又云出現品云十方諸佛讚普賢言能說此法今此會中有佛刹微塵數衆生發菩提心故發心品中亦

同此說準此故知有地前器上破衆異是故此師所立多違教理甚難依也此結破也彼破二異今疏通二異後一是救判定破處異初一是遮有餘師破其主異謂恐有破云下經既云或名釋迦牟尼或名毘

盧遮那明知二主不異何言主異故今通云釋迦爲主但是三身中化身遮那爲主則十身具顯化身乃是十身之一故云必具釋迦是則總別異也何言不異

娑婆之處未融花藏花藏之處必融娑婆

娑婆之處未融花藏花藏之處必融娑婆者此通判定破處異也餘處王城舍衛未言即是花藏娑婆今云七處自有二義故同花藏一約本末分歧七處即是花藏界中第十三重之內二約淨穢該徹則摩竭

稅一

十六

提國其地金剛說初品時花藏世界六種震動彼疏序云刹該淨穢娑婆震而花藏動豈不花藏之處融耶故知破其處異自違已說也所以不救破衆異者由判定破最不當故彼衆異中但云釋迦經中通被

三乘遮那經中唯被菩薩則通局之殊而破彼義乃引凡夫發心豈非菩薩之器況此經發心又甚深故其說異一種他又不破故此不救

畧云四異異實有多誠如所判

畧云四異下第三結成昔義言異實有多者更舉十條一教門儀式異於中復有多義謂全依海印曾無出入一時頓演與前後次第不同放光集衆一多通局請答言念現相等殊道場莊嚴勝劣不等故云教

門儀式異也二所詮理致異圓融歷別多
義不同十法門有多差別如義分齊中
三成佛遲速異謂或唯一念或無量劫念
劫圓融長短自在不局三祇及應化故四
見佛通局異無論凡聖許見十身不局地

稅一

十七

前地上之別故五說教時分異始成即說
時有十重念劫圓融不局三七等故六化
境寬狹異地獄天子六千比丘肉眼遠徹
周法界見不局三千有分限故七因果行
位異具足圓融行布性相交徹故八立乘

多少異或說一乘或無量乘不局三乘五
乘定故九利益勝劣異地獄天子三重頓
圓塵塵刹刹無盡利益故十流通付囑異
盡未來際長流不斷諸佛親護非小乘故
歷別細求過此更有故云異實有多誠如

所判者結成昔義也

但於屈曲之內未顯法之權實耳

但於下第二辨違既不判屈曲之淺深便
令多法混同無別不能令人善識權實故
不依之

四齊朝隱士劉虬亦立漸頓二教謂華嚴經名爲頓教餘皆名漸始自廐苑終於雙林從小之大故

四齊朝隱士等者於正立中約於化儀及時以立漸說頓說即是化儀頓在始成漸

有五時即約時說

然此經如日初出先照高山即是頓義慈龍降雨以證漸義於理可然△漸約五時次下當辯

然此經下辨順違先順後違順中由依化

儀故成順理便引當經爲其證成所引二喻並出現品文前來已引漸約下辨違以約時局教有諸妨難故成違理指在後破第三立三種教亦有三家

第三立三教中二先總標

說一

十六

一南中諸法師同立三教諸於前漸頓加不定教

後一南中下別說三師初即諸師同立於叙昔中二先總明後別明漸義前中分三初正立

田漸中先小後大而央崛經六年之內即說
為遮此難故立不定

次由漸中先小下立三之意

謂別有一經雖非頓攝而明佛性常住即勝
鬘金光明等是為偏方不定教也

後謂別有下出不定相言偏方者謂大體
而言漸中先小後大而不妨說小之時亦
有說大如人十年弘律不妨私房時說大
乘故曰偏方不定指經云如勝鬘金光明
者勝鬘經初云波斯匿王末利夫人信法

未久既言未久明是初說金光明經既非
第一頓教又非第二漸中末後而明常住
明是不定言佛性常住者勝鬘經說二種
如來藏即佛性也又歎佛三身即今梵音
之文云一切法常住是故我歸依即常住
秘
義也金光明經三身品中廣說法身常住
故

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第十

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九一冊

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第十一 稅二

清涼山大華嚴寺沙門 澄觀 撰述

漸中開合諸師不同

漸中開合下第二別明漸義開漸成別自有四重從二至五

稅二

或但分爲二即是半滿△或分爲三即武丘山岌法師謂十二年前見有得道名有相教十二年後齊至法花見空得道名無相教最後雙照一切衆生佛性闡提作佛名常住教於分三中自有三師初一師正立

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九一冊

此與唐三藏三時之教大同至叙西域中說後二師指同即唐三藏及真諦三藏初云武丘即蘇州山寺真諦三藏依金光明立轉照持三輪之教亦大同此

於第三師中二先指同初師而時節小異謂七年前說四諦名轉法輪七年後說般若具轉照二輪以空照有故三十年後具轉照持以雙照空有持前二故後而時節下指異別立疏文稍畧彼云謂

佛二月八日成道四月八日於波羅柰麻野苑中爲聲聞衆轉四諦法輪後於成道第七年中在舍衛國去祇園五里智慧江邊爲諸菩薩及二乘衆說般若等經此時具二謂轉照法輪又於成道三十年後未

涅槃前在毘舍離國鬼王法堂爲真常菩薩說解節等經此時具有轉照及持三種法輪也

或分爲四△即宋朝岌法師謂於前三時無相之後常住之前指法花經爲同歸教以會

三歸一萬善悉向菩提故

宋朝岌者第三分四中疏家不欲繁文故但於前師之外加其異名應具列之

或開爲五然有二家△一道場慧觀等於無相之後同歸之前指淨名思益等爲抑揚教

紀二

二

△二者即前劉公不開抑揚而有教之初取從胃經爲人天教

道場慧觀者即上元道場寺僧言五教者一有相教二無相教三抑揚教四同歸教五常住教言抑揚者謂抑挫聲聞褒揚菩

陸故劉公五者一人天教二有相教三無相教四同歸教五常住教

上來諸師皆於漸中約時開異若加不定之教則招難尤多以初有大故雖加不定猶有妨難畧顯五時之妨餘可例知

上來諸師下第二辨順違於中三第一總明順違第二別破違理第三結成違順初中以上來諸師從二至五皆先小後大故不加不定招初有大乘之難雖加不定猶有妨者加不定免初有大乘之難而於所

立名義之中皆有難也言畧顯五時之妨者從後破之既破五時四三二時皆已破竟故云餘可例知

初明十二年前為有相者自違成論成論云我今正明三藏中實義實義即空

卷二

三

初明十二年等者第二別破別破二家五時即為二別今初破道場五時即分為五言成論云我今正明三藏中實義實義即空者破第一時引其三文此即第一引小乘論以成實論意云我今成立小乘中實

義故云成實以三藏即小乘教故既言實義即空明小乘已說空竟何言見有得道不可不見實義而得道也

又阿含中云無是老死即法空也無誰老死即生空也

又阿含中云下第二引小乘經然經文相續云無是老死無誰老死此即明十二因緣人法空義是老死者指老死法體誰者即人也故無是老死即老死法空無誰老死即主老死我人空也然諸經論多明小

乘但有人空未明法空者有二義故一從多分少分說小乘多分但明人空二從顯了不顯了說雖說法空未全顯了故言不說法空耳若從不顯了說及少分說則亦明法空今從此義

又智論云三藏中明法空為大空摩訶衍中明十方空為大空

三藏中明法空為大空等者第三引大乘論彼釋十八空揀二宗大空之異今但取三藏明法空之言三藏亦即小乘教耳

皆顯小乘已有二空

皆顯已下結上三文

若云第二時說空者十二年後方制廣戒豈唯說空

若云第二時下破第二時於中三一破說

稅二

四

空二破不明常住三結立正義初中又二
第一引制戒明十二年後說有故戒經云
善護於口言自淨其志意身莫作諸惡此
三業道淨能得如是行是大仙人道此是
釋迦如來於十二年中爲無事僧說是戒

經從是已後廣分別說明知十二年後始
制廣戒廣戒即是明有

又智論云從得道夜乃至涅槃常說般若豈
前不說空

又智論云從初得道下第二引論通說般若

若明十二年前已說於空非局十二年後
般若明性空之智故

若云第二時中未顯常住者實相般若豈無
常耶

若云第二時中下第二破不明常住於中

文四初反質破實相即常故

涅槃亦說佛性亦名般若

涅槃亦說下第二顯正破上即理量此即
聖言量般若既即佛性佛性是常般若
矣

疏二

五

是因是知實相般若即是王因佛性觀照即爲了

是知下第三會義破謂會釋二經使第二
時同第五時以義同故謂二種般若即二
佛性在名則異在義不殊言實相爲正因

者即第一義空名爲佛性第一義空即實
相異名觀照爲了因如燈了物

又般若離四句何曾存空般若若不壞四句豈
無妙有

又般若離四句下第四縱奪破先奪則拂
迹入玄理絕百非言亡四句若但以空爲
般若者非真般若也故經云般若若非有相
非無相亦非有無相亦非非有無相離一
切諸相何得存空故中論云諸佛說空法
爲離於有見若復見有空諸佛所不化言

般若若不壞四句豈無妙有者此即縱也縱其是空亦須是有尚是四句何況有耶故般若經云般若若不壞色不壞受想行識即不壞有也餘文可知故智論云一切實非實亦實亦非實非實非實是名諸佛法

則四句皆實又因緣所生法即空即假即中即中有遮有表即下二句是知失意則四句便成四謗得旨則四句即是四德下說正義躡此而起

是知小大各有四門而但言初有次空者各

得一門之意耳

是知小大下第三結立正義也此則縱而奪之縱其初有次空則各得一門之意奪其不識四門之意則初有次空之旨全乖言四門者小乘以阿毘曇明有門毘曇即

悅二

六

今之俱舍遵一切有部故成實即是空門實義是空故毘勒論即亦有亦空門其非有非空門未見論文即惡口車匿見此入道有云犢子部亦計我非有非無恐未指定大乘四門者如涅槃云一切衆生皆有

佛性如乳有酪性等斯即有門也又云石
無金性乳無酪性衆生佛性猶如虛空迦
毘羅城空大涅槃空即空門也又云衆生
佛性亦有亦無何以爲有一切衆生悉同
有故何以爲無從善方便而得見故即亦
有亦無門又云衆生佛性即是中道非有
如虛空非無如兎角百非斯違斯即非有
非無門也若取經論唯識多明有門掌珍
多說空門辨中邊論多顯亦有亦空門中
論多辨非有非空門

若云第三時中但名抑揚亦非常者
若云第三時中下破第三時文二先雙標
淨名云佛身無爲不墮諸數如觀身實相觀
佛亦然豈無常耶

後淨名云下雙破先破第三時中不明常

稅二

七

義可知

般若亦云二乘智慧猶如螢火菩薩一日學
智如日之照豈非抑揚

後般若亦云下破獨得抑揚之名以第二
時中亦抑揚故二乘螢光抑也菩薩如日

揚也

若云第四時中但顯同歸亦未明常者壽量品云常住不滅又方便品云世間相常住等豈無常耶

若云第四時下第四破第四時但破不明

常住不破同歸之義

五以涅槃爲常住者當寂可爾而涅槃之時亦有小乘之見如阿含中說如來涅槃之相故

五以涅槃爲常下破第五時許其涅槃是

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九一冊

常住義責其涅槃無有小乘以至涅槃皆有大小故如阿含中說如來涅槃之相者彼說如來於純陀家乞食旃檀木耳羨稱患春痛於拘尸那城娑羅雙樹間逆順出入超越三昧於第四禪中入火光三昧燒身滅度唯留舍利爲人天福田身智俱滅入無餘涅槃是也

若以人天爲初者提胃雖說戒善得道皆通三乘故彼經云提胃得不起法忍又違密迹經中第二七日說三乘故

若以人天爲初下破第二家即劉公之義
言提胃雖說戒善等者彼說如來在樹王
下成道於七日中無人知佛得阿耨多羅
二藐三菩提唯提胃波利此二居士明究
陰陽鑽龜易卜知佛成道名爲樹神提胃

北二

獻麁四天王奉鉢如來受已始爲提胃說
世間因果此約小乘相不妨爲大謂彼經
又云五百賈人得受五戒先自懺悔五逆
十惡謗法等罪得四大本淨五蘊本淨六
塵本淨五根本淨提胃長者得不起法忍

三百賈人得柔順忍二百賈人得須陀洹
果四天王得柔順忍三百龍王得起法
忍自餘天等無量衆生發無上菩提心又
普曜經云第二七日提胃等五百賈人施
佛麁蜜佛與授記汝於來世當得作佛皆
同一字名曰齊成明知非獨人天也然提
胃塔現在土火羅國上所引經皆明初時
已說大也言又違密迹經中第二七日說
三乘故者既第二七日已說三乘那言最
初唯人天教此經即大寶積密迹力士會

第三卷當第八是初竺法護譯

然上五時等皆以約時剋定則有所乖揀去不定從多分說亦有理在

然上五時等者第三結成違順也上結前違而言等者等取四三二時也言揀去不

稅二

九

定從多分說亦有理在者結成順也有二義故得順理一揀去不定則無剋定之失不違密迹等經二從多分說不違自所立義故有理在

二後魏光統律師承習佛陀三藏

二後魏光統等者第二師先正立中二先明所承後顯立義今初言承習佛陀三藏者佛陀是西域人同學五人四皆得道思欲亡身求之友曰道須緣會不可強也汝與東土有緣彼有二弟子汝若度得必當得道佛陀初至於此當後魏孝文始在雲州投之見重初於一康家供養夜見火光云云及移都洛陽陀亦隨之彼為立少林寺知後為則天所取遂指水令西山透隴而流其二弟子一是稠禪師得道二是光統

故云稠公解虎於東谷佛陀指水而西流也

亦立三教謂漸頓圓初爲根未熟者先說無常後方說常先空後不空等如是漸次故名爲漸二爲根熟之輩於一法門具足演說常

無常空不空等一切具說更無由漸故名爲頓三爲於上達分階佛境之者說於如未無礙解脫究竟果德圓極秘密自在法門故名爲圓

亦立三教下顯立義也於中漸約不具頓

約具說不同延公大小相望成頓漸也言具說者即如涅槃說空者所謂生死不空者所謂大般涅槃等又云若空不空若常無常等皆令廣聞即是頓也三圓教者即是花嚴

稅三

十

此亦約化儀說有前後耳

此亦約化下辨順違此師所立義多順理故不辨違於中先出立意後解妨難今初此亦約化儀說有前後者頓中化法無異漸中別時說空不空即名爲漸同時說空

不空即名為頓故是化儀其第三亦約化
法揀異前二從多分說故云此亦約化儀
意明今時堪受頓者必昔曾受化故云根熟
上達之言義熟地前分階佛境即謂地上於
理亦通

意明今時下二解妨難也謂判定記主有
其二難一合難漸頓二別難於圓第一難
云若漸根生熟俱漸頓根生熟俱頓則漸
頓可分既云未熟名漸已熟名頓則此於
一漸根但生熟為異無別頓義或應彼一

有漸頓二根生必至熟熟必從生故或應
一切皆是漸根無有不從生至熟故釋曰
此第一難其漸頓自有三難第一漸頓不
分難第二一根具二難第三無有頓根難
初一是總後二是別今為此一通三難皆

稅二

十一

遣如第一難判定以根定於漸頓則有此
難今不以根定於漸頓何有此難謂為其
根生漸說法門名之為漸為於根熟頓說
法門則以為頓何得以生熟俱頓難耶則
第一難過矣既不約根何得以生必至熟

熟必從生等難耶則第二第三難過矣又
爲此難違下自所立義彼立四教云第三
教當初心菩薩第四教義當終心識如來
藏者又自通云言初心者約機勝劣名其
初終非約修行初終時位汝既以根勝劣

爲初終何妨此師亦以根勝劣爲生熟耶
故爲此難失古意也上達之言義兼地前
等者通彼第二難於圓教彼難云既云分
階佛境則地前無有堪聞此經則違出現
品佛刹塵數衆生發菩提心釋曰彼以上

達分階佛境合爲一義故有此難今爲此
通則上達爲地前分階佛境爲地上故不
違出現品文亦不失於大理况初發心時
便成正覺豈非分階佛境之人

三隋末唐初吉藏法師依法花第五立三種

法輪一始見我身聞我所說即皆信受入如
來慧即根本法輪二除先修習學小乘者即
枝末法輪三我今亦令得聞是經入於佛慧
即攝末歸本法輪

三隋末唐初下第三師先正立中依法華

經第五即從地踊出品以彼中踊出菩薩問訊云世尊少病少惱安樂行不所應度者受化易不令世尊生疲勞耶故佛答云如是如是諸善男子如來安樂少病少惱諸衆生等易可化度無有疲勞所以者

疏三

十二

何是諸衆生世世已來常受我化亦於過去諸佛供養尊重種諸善根此諸衆生始見我身聞我所說即皆信受入如來慧除先修習學小乘者如是之人我今亦令得聞是經入於佛慧今疏引經便以義隔成

於三輪此師以根本法輪是花嚴經始成正覺頓宣說故其枝末法輪是以根本化之不得便於一佛乘分別說三爲枝末即指花嚴已後法華已前皆爲枝末三即法華以爲攝末

此判全約化儀據法但有大小然法花爲於一類開顯本末若將定判一代聖教收義不盡以法花之前亦有大故豈般若等皆爲枝末又無量義云佛一切時說大小故此判全約等者第二辨順違於中此句出

彼立教所依依化儀立非是約法及約根等而言全者對前光統光統三教一約化儀二約化法三皆對根今此師立唯約化儀據法但有大小下正辨順違唯有大小則無殊半滿亦攝義不周然法華爲於一

批二

十三

類開顯本末者此段會通經意以釋妨難恐有難言依於法華立義乃是一極之說如何不依故今釋云自是立教之人不得法華之意法華別爲一類滯小之人故爲此說謂執三疑一執小疑大故爲開方便

門顯真實相真實相者唯是佛慧執小乘者是方便門非欲會通一代聖教若以法華之前皆爲枝末法輪則般若淨名勝鬘等經皆在法華之前並爲枝末則抑諸大乘又經但云除先修習學小乘者明知經意不指般若等爲枝末也又無量義下上引法華破之今引他經破之既云一切時中皆有大小則先後非獨大中間非獨小也此皆直破而不收之者下開宗立教之中收於此義故此畧無又先出經意已是

收竟

第四立四教者畧有四家△一梁朝光宅法師依法華第二立四乘教謂臨門三車即是權教三乘四衢等賜即實教大乘

第四立四教有四第一光宅中二先叙昔

後順違前中三初正立二出所以三結成初中四衢即四諦餘可知

以臨門牛車亦同羊鹿俱不得故並無體故諸子皆索故

以臨門牛車下二出所以有三所以故三

乘是權而義勢連環亦同羊鹿俱不得故者羊鹿是虛指出門不上車牛車若是實出門即合上牛車亦不上明三皆虛指約法而說者昔指三乘三界門外二乘出三界無有真實證菩薩出三界豈有真實證

說二

十四

俱無實證名不上車明知三乘皆是權設二並無體故者既不得車明皆無體以無可得故長者虛指三車實無界外三乘明是方便盡智無生智是二乘車體文六權智是牛車體二乘之智既非真實文六權

智豈有實耶然上不得約人就法今明無體直就法明三諸子皆索故者復成上義向若有體即不合索諸子皆索明皆無體不見羊廐故索羊廐今索牛車明無牛可見故彼經云爾時諸子各白父言父先所

許玩好之具羊車廐車牛車願時賜與既索牛車明同無體故牒索耳索車是喻約法云何古有多釋畧要有二一者機索二者口索言機索者三乘之人以佛教門出三界苦謂爲究竟不解索乘已被陶練一

乘機發機宜叩聖義言索耳佛知機熟靈山集會爲說法華一極之旨即是各賜諸子等一大車二口索者已集靈山三乘三根皆悉啓言求法求記即是索車爲說與記令其修證即是等賜彌勒序品陳四衆

稅二

十五

疑徵佛定因已是索義文殊云諸求三乘人若有疑悔者佛當爲除斷令盡無有餘已許等賜方便品初告諸聲聞衆及求緣覺乘我今脫苦縛速得涅槃者佛以方便力示以三乘教衆生處處著引之令得出

已是開權又云舍利弗當知諸佛語無異於佛所說法當生大信力世尊法久後要當說真實即是顯實開權顯實已是畧賜亦是許與身子三請法說索車譬喻品初騰疑白佛請說喻車踊出品中彌勒陳疑

請說果車開示知見說佛壽量等即是等賜三車求記即是索車佛皆與記即是等賜菩薩聞是法疑網皆已除即是歡喜千二百羅漢悉亦當作佛皆是賜義故合喻云令諸子等日夜劫數常得遊戲與諸菩

薩及聲聞衆衆是寶乘直至道場由是故知三乘皆索三乘皆賜是知三皆虛指以爲方便

是知等者三結成上義也由上三段展轉相成以證三乘皆是方便無有實體故古

人云虛指三車而群子競馳火難既夷乃無有二豈令有三實以爲一又殊走而異獲哉故經云如彼長者初以三車誘引諸子然後但與大車寶物莊嚴安隱第一然彼長者無虛妄之咎如來亦復如是無有

虛妄初說三乘引導衆生然後但以大乘而度脫之何以故如來有無量智慧力無所畏諸法之藏能與一切衆生大乘之法但不盡能受以是因緣當知諸佛方便力故於一佛乘分別說三明三皆虛指也由

稅二

十六

皆虛指即無體故後得大車並非本望若昔大是實今得牛車何非望耶

此則前三是三乘後一是一乘無乖教理此則前三下辨順違於中有四一總辨順理二明其有違三會通教旨顯違順之由

四結成昔義四乘無失今初可知若唯說法花爲實則抑諸般若及諸大乘了義之經

若唯說法華下第二明其有違所以違者以抑昔大乘了義之經皆成權故

是知昔大亦有權實法花但會昔權故說三皆虛指昔實不滯方便故不會之

是知下會通教旨於中文三一明會不會昔之意二明會二會三之意三明取昔廢昔之意上三段展轉通難謂初有難云既

許昔三皆權何言抑諸聖教故今釋云非
不許其四乘但昔大不分權實故成抑諸
實教耳

若約會權歸實即是會三爲一若破小顯大
即是會二歸一

批二

十七

若約會權下第二會二會三之意謂有問
言若爾爲是會三爲是會二設爾何失二
俱有過若會三歸一昔應無實若會二歸
一昔應無權無權則四乘之義不成無實
乃不抑昔時聖教此是光宅之意若作此

宗難者應云昔既有實會二歸一義則明
矣故爲釋云會二會三二俱有理昔之權
實二義亦存故云爾耳

若開權顯實則三是一更無別一

若開權顯實下第三明取昔廢昔之意謂

有問言若會三歸一者爲會昔三而爲一
耶爲會昔三歸今一耶故今釋之明具上
二義先明會三爲一則會取昔三後明會
於昔三歸今之一以廢昔三立今一故故
約會取昔小亦取況昔大耶以其理不可

分行是佛因故若約廢昔則昔大亦廢况於小耶以其約教虛設果亦虛指故並廢也然開廢等言有通有局若約局者約教則廢三立一三教虛設故約理則開三顯一言有三理覆於一極開無三理一極自彰故約行則會三為一三乘之行皆佛因故約果則會三歸一三乘之因同歸一乘故三乘之果非究竟故若約通者唯廢一種則約於教開會等言並通四種今疏從此言若開三顯一則三即是一者若約理

者昔說三理謂各別證今示法身是同更無異味昔言有三方便門則閉於一實今云無三則一理自顯故云此經開方便門示真實相若約行者昔說三乘之行行各不同諦緣度等隨脩各異今並得為佛

秘二

十八

因謂三行別則方便之門閉於一實今會為一則方便門開一實顯矣故云汝等所行是菩薩道若約果者昔說三果不同是方便門閉於一實今云三果虛設唯有極果無上菩提心生歡喜自知作佛則實相

顯矣今疏光明會三爲一於中二先正明
故彼經云汝等所行是菩薩道先所出內是
子所知

後故彼經云下引證引二文證一引藥草
喻品證小行即是佛因二引信解品證大

行是其所有良以小乘昔有二下劣心一
謂自行不成佛故法華云我等同入法性
云何如來以小乘法而見濟度又云金色
三十二力諸解脫同共一法中而不得
此事皆明小行不得佛也故今引藥草以

會之二謂大行非已分故淨名云一切菩
薩聞此法者應大欣慶一切聲聞皆應號
泣聲振三千又云我等何爲永絕其根於
此大乘已如敗種皆明大行非已分也故
今引信解以示之今初引藥草喻中文云

稅三

十九

迦葉當知以諸因緣種種譬喻開示佛道
是我方便諸佛亦然今爲汝等說最實事
諸聲聞衆皆非滅度汝等所行是菩薩道
漸漸修學悉當成佛釋曰諸聲聞等皆非
滅度者是廢小果漸漸修學悉當成佛是

歸實義今但引汝等所行是菩薩道會行之言者欲明三即是一之義若約果者三果皆成佛因而非佛果不得云三即是一又皆非滅度是下廢權之意耳言先所出內是子所知者即第二引信解品文云

復經少時父知子意漸已通泰成就大志自鄙先心臨欲終時而命其子并會親族國王大臣刹利居士皆悉已集即自宣言諸君當知此是我子我之所生於某城中捨吾逃走竝嶠辛苦五十餘年其本字某

我名某甲昔在本城懷憂推覓忽於此間遇會得之此實我子我實其父今我所有一切財物皆是子有先所出內是子所知釋曰此上即委付家業當說法華經也一切財物即萬行功德先所出內者指於前

文我今多有金銀珍寶倉庫盈溢其中多少所應取與汝悉知之此即喻慧命須菩提說般若取與即是出內以法外化名之爲出化功歸已故稱爲內即自利利他之行皆如般若等中今法華中但示如來知

見是其所有不廣諸行今疏欲會三因爲
一因故引二文皆明會行餘畧不引

執

子

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第十一

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九一册

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九一冊

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第十二 稅三

清涼山大華嚴寺沙門 澄觀 撰述

若廢權立實義說爲四如攬三點以成一伊
點別非伊伊具三點昔三既別實不兼權今
一全無成四無爽

稅三

一

若廢權立實下第二明會於昔三歸今之
一於中二先會昔成今二彰今異昔前中
有法喻合法云義說爲四者以但廢昔三
教言三是權一實便顯三外無別一實之
法故云義說爲四但三爲別一爲總耳如

攬三點下喻即借涅槃第二三點成伊喻
彼喻三德以成涅槃闕一不可故彼經云
摩訶般若亦非涅槃解脫之法亦非涅槃
如來之身亦非涅槃三法若異亦非涅槃
如世伊字此喻至出現品當廣分別今借

其喻不取其法謂以三點喻於三乘以成
一伊喻爲一乘別說三乘三皆是權合三
爲一故得稱實非三點外更有一伊合云
昔三既別實不兼權此合上點別非伊縱
昔日有實實亦不兼於權今一全無者合

上伊具三點成四無爽者結成正義三別有三總合爲一故成四也豈差通途三虛既廢故成一實故經云唯此一事實餘二則非真十方佛土中唯有一乘法無二亦無三除佛方便說又云吾從成佛以來種

種因緣種種譬喻廣演言教無數方便引導衆生令離諸著明昔皆方便也

若依昔未顯說一切具有如來知見根敗之種今並說成則今昔有異

若依昔未顯說下第二彰今異昔前但今

三爲一一無別法以成四乘今辨一乘別有法門則四義昭著是爲昔所未說而今說之聞所未聞未曾有法也謂昔日雖有大乘亦說如來藏性涅槃法身真常之理未曾顯說一切衆生皆悉具有如來知見

稅三

二

唯爲一事出現於世不爲於餘則一乘三乘昔權今實於理昭著故獻公云至如般若諸經深無不極故道者以之而歸大無不包故乘者以之而運然其大畧皆以適化爲本應動之門不得不以善權爲用權

之爲化悟物雖弘於實體不足皆屬法華
固其宜矣言根敗之種今並說成者引淨
名經證大迦葉自責云譬如根敗之士其
於五欲不能復利如是聲聞諸結斷者於
佛法中無所復益斯則二乘自知不成佛

也豈非不兼權耶又云我等何爲永絕其
根於此大乘已如敗種此顯煩惱已斷不
能生也佛名經云我等今者猶如敗種雖
逢春陽無希秋實並是聲聞不作佛義今
法華三根聲聞皆與授記一切聲聞不在

此會令轉宣說一切衆生皆是吾子則唯
實非權故言今並說成則今昔有異上云
根敗之種乃有二意一即根敗兩字收淨
名根敗之士二即敗種二字雙收淨名及
佛名二經敗種之義

稅三

三

於文有據義亦極成

於文有據下第四結歸昔義也

二陳隋二代天台智者承南岳思大師

二陳隋下天台四教中二先叙昔後順達
前中亦二先師宗後立教師宗言陳隋者

故天台傳云陳隋二代三帝門師謂陳朝一帝即是後主隋有二帝即文帝煬帝煬帝爲晉王即請爲菩薩戒師終於煬帝之時故云陳隋二代天台名舉處辨人僧名智顗而言智者者帝爲立號美其德也承南岳者故韋虛舟傳云自佛教東流祕密斯闡思大師之所證智者大師之所私故思大師一見便云昔日靈山同聽法華宿緣所追今復來矣又入道場呈心云非汝不證非我不識師資傳方故並叙耳

立四教云一三藏教

立四教云下立教中二先正立四教後通相料揀前中四教即爲四別每教皆有三節一立名二所詮三所被其四教所詮即四種四諦一生滅四諦二無生四諦三無

量四諦四無作四諦廣如四諦品今初一三藏教者立名至下當釋

此教明因緣生滅四真諦理

此教明因緣下辨所詮理其因緣之言通於四教因緣故主滅因緣故即空因緣故

假名因緣故中道因緣為主故四教皆帶
之言生滅四真諦理者苦以逼迫為義集
以增長生死為事道以除患為功滅以累
盡為名有苦可知有集可斷有滅可證有
道可修迷則苦集生而真道滅悟則苦集

抄三

四

滅而正道生有可生滅故云生滅四諦苦
定是苦等故得名真

正教小乘傍化菩薩

正教下明所被厥苑初轉法輪俱隣五人
見諦成道等但有小乘得道未有大乘得

道故名正教小乘言傍化菩薩者智度論
云佛於阿含中雖為彌勒授記亦不說種
種菩薩行故菩薩為傍也

二者通教通者同也三乘同稟故

二者通教等者文分為三初正立二引證

三解妨初中亦有三段初名即以同釋通
故法華云我等同入法性肇公云三乘同
觀性空而得道也即三獸渡河一水無二
義耳

此教明因緣即空無生四真諦理是摩訶衍

之初門

此教下辨所詮從緣生法無性即空非色
敗空不要析破故云即空若約中論偈四
句初教即因緣所生法此教即我說即是
空第三亦為是假名第四亦是中道義故

悅三

五

此云因緣即空言無生四真諦者第二重
四諦也謂解苦無苦名為苦諦解集無和
合名為集諦解滅無滅解道無道四諦性
空本無生滅不同初教有可生滅言是摩
訶衍初門者揀非深極言初門者以空遣

有未彰妙有中道義故

正為菩薩傍通二乘

正為菩薩下所被機雙明二空故云正為
菩薩言傍通二乘者初以空門遣蕩小乘
執心令漸通泰故云傍通

大品云欲得聲聞乘當學般若波羅密等

大品云下引證此雙證名及所被機既三
乘當學故是通教三同稟也二乘既學即
傍為也云何欲得三乘當學般若如云了
法無生名般若者聲聞學無生便云一切

諸法皆悉空寂無生無滅無大無小無漏
無爲如是思惟於嚴土利他不生喜樂但
欲趣寂故成聲聞乘若聞無生知從緣生
故無生從緣滅故無滅無生無滅因緣之
理如是學者成緣覺乘若聞無生便知一

切諸法本自不生今則無滅即生滅而無
生滅故不礙於生滅滅惡生善悲智兼濟
成菩薩乘同學一無生而成三乘故若欲
成自乘當學無生般若又如無所得是般
若羅漢得之實無有法名阿羅漢緣覺得

之不得緣相菩薩得之心無罣礙以無所
得能得菩提故言三乘同稟般若以此義
推則二乘人同學二空也而云等者具云
欲得緣覺乘當學般若波羅蜜欲得菩薩
乘當學般若波羅蜜此名般若若能成一切

稅三

六

道果也

然教理智斷行位因果皆通淺深不同於共
般若唯共於淺

然教理智斷下解妨難謂有難云此通別
教名依智論共般若若共般若以立何不

二名共教三名不共教而云通別耶故今釋云通則上通別圓下通二乘遠近俱通共但共小得近無遠故名通耳別有二義不名不共次下當釋又言皆通者上之八字字各一義一教通二理通等一教通者

三乘同稟因緣即空之教二理通者同見偏真之理三智通者同得巧度一切智四斷通者菩薩界內惑斷見修同也五行通者見修無漏行同也六位通者從乾慧地乃至辟支佛地位法同也七因通者九無

礙同也八果通者九解脫二種涅槃果同也通義雖八因教方知故名通教餘教例知

三別教別即不共不共二乘人說故

三別教下文分二先正釋後不名下通

稅三

妨難初中亦三立名可知

此教正明因緣假名無量四真諦理

此教下明所詮因緣假名當中論第三句無量四真諦理即第三四諦言無量者苦有無量相非諸聲聞緣覺所知集滅道各

有無量相等

的化菩薩不涉二乘故聲聞在座如聾如盲
的化菩薩下明所被機即花嚴法界品意
不名不共而云別者兼欲揀非圓故以一因
迥出一果不融歷別而修不得因果圓融故

不名不共下二通妨難初牒疑情謂有難
言既言別即不共便是智論不共般若何
不名爲不共教耶兼欲下解釋以別有二
義一不共二乘義如上說二歷別不融故
名爲別若云不共不無後義故云兼欲揀

非圓故以一因下出非圓之相一因迥出
者對他顯別不同通教三乘通修今一道
出離迥超二乘亦離二邊以顯中道故一
果不融下當法明別一果不融者果別謂
三德三身各不融故不能一德一切德等

故歷別而修者當體以明因別修布施時
非戒等故初地不知二地功德等故不得
因果圓融者因果互望不融不能因該果
海果徹因源故

四圓教圓以不偏爲義

四圓教下文亦二先正立後對前結成
前中又二先釋義後引證前中亦三節釋
名可知

此教正明不思議因緣二諦中道事理具足
不偏不別

我三

八

此教下辨所詮畧無無作四諦之言言不
不思議因緣二諦中道者即中論第四句
亦是中道義而言不思議者佛性中道故
又因緣即空故不可作因緣思即假故不
可作空思即中故不可作二思即一而三

即三而一爲不思議因緣二諦即真俗二
諦中道即中道第一義諦三諦義也又融
二諦即是中道不似通教多約真諦別教
多約俗諦言事理具足者通多約理別多
約事圓中舉事乃是即理之事舉理乃是
即事之理無理不明無事不具言不偏不
別者不偏者謂非偏真又不滯一邊故不
別者謂不歷別必須融攝故餘義如前大
意合離中辨
但化最上利根之人故名爲圓

但化下三所被根也最上利根即圓融之機

花嚴經云顯現自在力爲說圓滿經無量諸衆生悉受菩提記等

花嚴經云下引證即晉經今當七十三經

說三

云佛爲說修多羅名圓滿因輪偈中云彼佛知衆根將熟而來此會化群生顯現神變大莊嚴靡不親近而恭敬佛以一音方便說法燈普照修多羅無量衆生意柔軟悉蒙與授菩提記義則大同名有小異耳

別則教理等皆別圓則教理等皆圓

別則教理等者對前結成謂別圓各有教等八事別教八者一教別謂恒沙佛法別教菩薩不通二乘二理別者藏識有恒沙俗諦之理也三智別者道種智也四斷別者塵沙無知界外見修無明斷也五行別者歷劫修諸波羅蜜自行化他之行也六位別者謂三十心伏無明是賢位十地發真斷無明是聖位是位別也七因別者無礙金剛之因別也八果別者解脫涅槃四

德異二乘也圓教八義者一教圓者正說中道言教不偏也二理圓者中道即一切佛法也三智圓者一切種智也四斷圓者不斷而斷無明惑斷也五行圓者一行一切行也六位圓者從初住一地具足諸地

功德也七因圓者雙照二諦自然流入也八果圓者妙覺不思議三德之果不縱不橫不並不別也故云圓則教等皆圓

又此四教由三觀起從假入空析體異故有初二教從空入假從假入中有別教起三觀

一心中得有圓教起

又此四教下第二通相料揀於中三一立教所因二彰其所釋三用四儀式今初然依中論三觀之偈而用此偈有三重不同一則一教之中各成三觀如前大意離合

疏三

十

中辨二四句各配一教如向立教中明三離合用之以成四教如今文是如云從假入空義同因緣所生法我說即是空從空入假者義同亦為是假名以連第二空句故從假入中者義同亦是中道義以連上

假名句故今合初二句成初二教通用四句爲別圓兩教言從假入空析體異故者謂觀因緣假有之法皆悉空寂云何知空若云色者唯五根五境及無表此十一色合成色蘊故色蘊空又於此中一一推微謂一眼色從八微生假合成色析至極微都無實色故曰色空此名析法成藏教也若云因緣所生即無自性舉體即空不須析破故淨名云色性自空非色滅空體達此色有來即空故云體法明空有通教起

也言從空入假等者即三觀也遷故成別教謂先觀真諦本來空寂出觀入俗涉有化生淨佛國土等故云從空入假由入俗故又多流散次觀中道動寂無二遠離空有動寂二邊三觀不在一時故名別教言

稅三

十一

三觀一心中得有圓教起者即空即假即中即一而三即三而一非先非後非一非三亦如前大意離合中第四義說又此四教不局定一部一部之中容有多故又此四教不局下第二彰其所釋揀異餘

師餘師或云般若若是空教法華是中道教
涅槃是常住教此是圓教此是偏教局定
一經今則不爾故云一部之中容有多故
而言容有者不必具多或一或二或三或
四故彼師云二藏但謂但明小故方等對

謂呼淨名等爲方等教對小說大般若帶
謂帶小說大花嚴兼謂兼別說圓法華無
復兼但對帶唯說圓教但者唯一教對則
具四如淨名云諸仁者是身無常無強無
力無堅速朽之法不可信也等即藏教也

迦旃延章云不生不滅是無常義等即通
教也富樓那章云無以穢食置於寶器無
以瑠璃同彼水精大非小分即別教也如
須菩提章云不斷姪怒癡亦不與俱不壞
於身而隨一相不滅癡愛起於明脫等皆

即圓教故具四也般若部中唯有三教無
前藏教已被訶破不爲彼故花嚴兼者以
寄位修行行布羅列兼斯一分故法華唯
此一事實故更無餘教而涅槃十仙果證
羅漢者具於四教若爾寧異方等雖有四

教而皆知常住故得異前垂入涅槃意欲
普收故得具四如文思之

又更以四種化儀收之謂頻漸不定秘密頻
漸同前爰公後二謂一音異解若互相知名
為不定互不相知即名秘密

稅三

十三

又更以四種化儀第三用四儀式復成八
教謂一頻教二漸教三不定教四秘密教
初即花嚴經初成頻說故二即始從鹿苑
終至雙林三乘一乘並稱為漸若約化法
頻教攝二謂圓及別漸教具四謂藏通別

圓然此二教本是劉虬所立以南中諸師
加於不定三教漸中初開有三即是爰公
故云漸頻如爰公後二即於不定教中開
出而與前不定不同謂從一音異解中分
成此二寶積云佛以一音演說法衆生各
各隨所解普得受行獲其利斯則神力不
共法釋曰各聞不同即說不定謂聞大者
知彼聞小聞說小者知彼聞大即名不定
故云若互相知名為不定若聞小乘不知
彼人聞大聞大乘者不知此人聞小即名

祕密故云互不相知謂聞大不知彼聞小
小即於聞大者爲祕密聞小不知彼聞大
大即於聞小者爲祕密此之二教所說化
法俱通藏通別圓故頓中唯二化法餘三
具四教法是故以化儀取法花嚴之圓是

稅三

十三

頓中之圓法華之圓是漸中之圓漸頓之
儀二經則異圓教化法二經不殊大師本
意判教如是又詔圓教亦名爲頓故云圓
頓止觀由此亦謂花嚴名爲頓頓法華名
爲漸頓以是頓儀中圓頓漸儀中圓頓故

此師立義理致圓備△但三藏教名義似小
濫以餘三教亦有三故

此師立義下第二辨順違於中復二初總
明順違後別爲會釋今初先順後但藏教
下辨違以名濫故故靜法與作四種過一

濫涉大乘失以大乘亦有三藏應名三藏
教故二大無三藏失以彼不名三藏故三
特違至教失彼云不得親近小乘三藏學
者有小乘言揀異大乘故明知三藏不唯
屬小四有不定失以小乘諸部有不立三

故如經量部但立經律二藏故有立五藏
成實三外立於雜藏及菩薩藏故以此
四失故總許其破故云名似小濫正許初
失然下皆爲通之

所以爾者良以智論之中多詔小乘爲三藏

故成實論中亦自說云我今欲說三藏中實
義故

所以爾者下別爲會釋於中三初別釋藏
教難次總通四教難後重通圓別定其去
取今初文有四節以通五難謂上四失之

外第五云何不立小乘難言四節者一出
三藏名之所據二立三藏所以三明後三
不名三藏所以四明不名小乘所以今初
出其所據通達至教之失及濫涉大乘失
謂大小乘論同立此名故濫涉之失不在

稅三

十四

於已若有難言智論之內小乘之名隨自
宗語三藏之稱隨他宗言非共名也者故
今釋云智論是隨他名成論小乘云何亦
名三藏豈隨他宗耶即由上義不違至教
以羅什譯經多依智論小乘三藏爲欲成

文二言雙舉小乘之過不在三藏但責其小心耳故訶小乘不責所詮三藏

初對舊賢戒定慧故立此三事迢然不同異後三教

初對舊賢下第二明立三藏所以以四教

之初敵對舊賢之三故須特立三藏三又迢然不同故無濫涉大乘所以偏從立號亦猶五塵皆色而色獨得總名故三藏雖通標總名便為小乘別教言舊賢者即涅槃第二新賢舊賢之喻舊賢即喻外道外

道戒定慧者然各有二一邪二正舊賢邪戒者謂狗牛等正戒者謂十善道舊定邪者九十五種所說鬼神之法或能知世吉凶現神變相也正者即四禪四無量四無色發五通是也舊慧邪者因身邊見心發

卷三

十五

諸邪智撥無因果食糞裸形等也正者即是因身邊見發諸世智說有因果諸善法也今佛說三藏教所明戒定慧即是新賢從遠方來曉八種術如來所說一戒者即五種得戒發一切律儀無作有作如五部

毘尼是也二定者即依八背捨入九次第定等發六神通是也三慧者即是生滅四諦破身邊二見六十二見發真無漏成十智三無漏根是也此戒定慧一切外道尚不聞名况有其分故云初對舊賢等言

三事迢然不同者上對舊賢下對通別圓教由不同故立三藏名即由此義諸部多名三藏從多立名非不定失

通教意融三故別教依一法性而顯三故圓教三一無障礙故

通教意融三故下第三明後三不名三藏所以即正通大無三藏失謂大乘雖有三藏各有融拂等義故不立名非無其體言通教意融三者融至空寂故法句經云戒相如虛空持者爲迷倒若學諸三昧是

動非坐禪心隨境界流云何名爲定無智無得方名真智般若無知如智雙寂等皆是意融三也言別教依一法性而顯三者以一法性統之亦不得迢然有別一一法門不離法性故論云以知法性離五欲過

故隨順修行尸波羅密以知法性無亂想
故隨順修行禪波羅密以知法性本有智
慧光明無癡暗故隨順修行般若波羅密
等言圓教三一無障礙者即三而一即一
而三非唯一體統一學之中攝三皆盡

悅三

六

一行尚具一切何況三耶

所以不名小乘教者此教亦有大乘六度菩
薩三十四心斷結成真佛故

所以不名小乘下第四明不名小乘所以
通第五難謂有難言何以不名小乘強立

三藏而招多失故今通云以有大乘故不
得名小彼教之中立有菩薩謂是大乘大
乘之中望之皆稱三藏小教言六度菩薩
者謂三僧企耶別修六度各有滿時皆是
有漏未入見道以無常狼伏貪愛羊令煩
惱脂消功德身肥直至菩提樹下三十四
心一時斷結以見諦十六心八忍八智及
非想一地修惑分爲九品各有九無間九
解脫成其十八故有三十四耳廣如俱舍
等言成真佛者大乘說此斷惑成佛乃是

八相化身小乘謂為實成故屬小教故涅槃中詔執此實以為二乘曲見

故藏通別圓之義四教互有而覈其定實餘三不成唯成當教中義耳

故藏通別圓之義下第二總通四教難謂

找三

十七

有難言藏教亦有通別圓義乃至圓教亦有藏通別義何以不得互名而局定耶故今答云四教雖皆四義互有餘三義傍不成本義如三學大德禪師雖有戒慧但成禪義以禪長故餘但無故不盡妙故不名

律法餘二亦然言互有者三藏教中亦有無常三乘同稟亦別為菩薩說四弘六度亦為菩薩說一切種智故故藏教有三矣通教有三者亦說三藏故應名三藏亦說道種智故應名別教亦說一切種智應名為圓別教具三者亦說三藏故亦說無生空理故亦說中道一切種智故圓教亦說三藏故亦說真空之理故亦說歷劫階位修行故亦應得餘三名故總答云雖則四教各傍兼有覈定不成云何不成初藏教

通等不成者雖有同稟無常二乘一生得發真斷結菩薩三祇不證故通義不成雖爲菩薩別說四弘六度不詮別理不斷別惑由約生滅四諦而起於見豈得稱別雖說一切種智菩薩因中不得即具種智又

此種智唯照二諦不照中道豈得稱圓是則覈後三義不成但成當教三藏義耳通教三不成者雖說三藏一相無相故又已得故雖說道種智只照界內俗非照如來藏恒沙功德故雖說一切種智只照二諦

非照中道不思議二諦故故覈三教之義不成但成通教義耳別教三不成者雖說三藏恒沙佛法無量戒定慧異生滅三故雖說無生空理是不可得空非是但空二乘同見故雖說中道一切種智非初住發

稅三

十八

心即具一切種智故故藏通圓三義皆不成但成別義耳圓教三不成者雖說三藏皆約真如實相佛性涅槃故雖有真空之理即佛性真空二乘不知何況得入雖說歷別階位法門無不與實相應一攝一

切故是則藏通別三義皆不成但成圓教義耳故云覈其定實餘三不成但成當教中義耳

但判花嚴兼於圓別以就登地已上約寄位行布爲別義故名異義同亦無大過

但判花嚴下第三重通圓別二教定其去取以彼判諸經云花嚴兼謂兼別教是則迷其行布謂爲別教但取圓融以爲圓教雖成二教各失一邊合而融通方成了義順花嚴宗由行布圓融二互相攝故如前

行位中辨若與之者則名異義同故無大過若奪之者則失花嚴本意故今不取是故此段名定其去取餘義廣在四教要畧已備

三唐初海東元曉法師亦立四教一乘三別

稅三

十九

教如四諦緣起經等二三乘通教如般若深密經等三一乘分教如梵網經等四一乘滿教如華嚴經等

三唐初海東下二先正立後順違前中二先正立

然三乘共學名三乘教於中未明法空名別相教說諸法空是爲通教不共二乘名一乘教於中未顯普法名隨分教具明普法名圓滿教

後然三乘共學下解釋是則未明法空成

別非四諦十二因緣等別具明二空爲通不取三乘共學故前二依天台而小異以不共釋一乘非合三爲一

然此師大同天台但合別圓加一乘分耳△自言且依乘門畧立四種非謂此四遍攝一

切故無有失

然此師下辨順違先出本義自言下正辨順違良以自譙非攝一切故得無先若有別理推在攝不盡中故

四賢首弟子苑公依寶性論立四種教△論

云有四種衆生不識如來藏如生盲人一者凡夫二者聲聞三者辟支佛四者初心菩薩言四教者一迷真異執教當彼凡夫二真一分半教當彼二乘三真一分滿教當彼初心菩薩四真具分滿教即當彼識如來藏者

△初教謂諸外道迷於真理廣起異計二謂小乘於真如隨緣不變二分義中唯說生空所顯之理故名爲半如涅槃半字三謂但得不變不得隨緣故名一分而雙辯二空故名爲滿四由具隨緣不變二義故名具分△廣

我三

干

如彼說

賢首弟子下亦二先正立後順違前中五一總以標舉二論云下引論爲據三言四教下正明所立四初教謂下別示其相五廣如下結廣從畧彼疏又明此所立教依

所詮法性以顯能詮初教法性全隱次一法性分顯三即分隱四即全顯法性雖一顯有不同故成四耳若約乘收其第二教即是小乘三即三乘中大乘四即一乘此亦多同光宅四乘

然今判聖教那魯邪說若對教主應如此方先立三教或如西域分內外及六師等

然今下辨順違中先別破後結非前中又二先破初一後破後三今初有邪正混雜過若對教主下遮救謂恐有救言若不識

邪安能知正邪正對辨則皂白分明今故遮云若欲爾者應總分邪正然後於邪正中方可分其大小等耳故爲立式應如此方先分三教於儒教中方辨九流七經於道教中方論道德之別於佛教中方說小

陀三

十一

大權實則無混濫不然即如西域先分內外中方分六師或十宗等等者等取內教之中分大小等言六師者淨名有名一富蘭那名也迦葉姓也二末伽梨名也俱奢梨母名子三刪闍夜名也毘羅胝母名

子四阿耆多名也翅舍欽婆羅弊衣名也五迦羅鳩駄名也迦旃延姓也六尼捷陀名也若提母也子此六各起一見如第六地引

又依涅槃爲半滿者後二既滿不應復有一分之言既但得不變一分豈名爲滿又涅槃半滿豈唯約二空豈彼不說妙有而訶空耶又依涅槃爲半滿下破後三教然彼師意以真如有二分具說二分爲具分唯說不變爲一分但明生空爲半具顯二空爲滿

今難半滿乃有二義一若約第二義已稱
爲滿不合唯得一分若滿中有一分義者
涅槃滿字亦唯一分則亦未滿故云不應
復有一分之言一分之言意在第三教也
二有救言涅槃但約二空論半滿不約真

如等者則違涅槃涅槃既云空者所謂生
死不空者所謂大般涅槃何得言唯約二
空論半滿是知二空猶是涅槃半字雙照
空不空方爲滿耳故彼經云聲聞之人但
見於空不見不空菩薩見空及與不空故

疏云彼豈不說妙有而訶空耶

故其所立未爲允當

故其所立下結非也

第五立五教畧有二家△一波頗三藏立一
四諦教謂四阿含等二無相教謂諸般若三

觀三

三十二

觀行教謂花嚴經四安樂教謂涅槃經說常
樂故五守護教謂大集經說守護正法事故
一波頗三藏者案般若燈論序云中天竺
國三藏法師波頗蜜多羅唐言朋友學魚
半滿博綜群詮喪我怡神搜玄養性遊方

在念利物爲懷故能附杖傳身舉煙召伴
冒氷霜而越葱嶺犯風熱而渡沙河時積
五年途經四萬以大唐貞觀元年歲次姬
訛十一月二十日頂戴梵文至止京輦昔
秦徵童壽苦用戎兵漢請摩騰遠勞蕃使
詎可方茲感應道契冥符家國休祥德人
爰降有司奏見殊悅帝心其年有勅安置
大興善寺仍請譯出寶星陀羅尼經般若
燈論莊嚴論等云云言阿含者具云阿笈
摩此云教也

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第十三

稅四

清涼山大華嚴寺沙門 澄觀 撰述

第二明西域者即今性相二宗元出彼方故名西域謂那爛陀寺同時有三大德一名戒賢二名智光

稅四

第二叙西域中文分為二先正叙後順違前中即賢首起信論疏初義理分齊中叙之於中二一總叙源由二雙釋所立今初然真諦笈多波頗三藏皆是西域而躬親在斯分教故屬此方所收下二大德本是

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九一冊

西方分教故云西域耳那爛陀者此云施無厭然案唐三藏傳似智光乃戒賢弟子而今云同時者或恐名同人異或是師資不妨立義所宗復異又准無行禪師書亦云西方有二宗並行一宗無著天親一宗龍樹提婆龍樹之宗玄奘纔舉則無著牽羊翎羽躡騰則陳那龍樹則同時定有二宗又案西域記唐三藏初遇龍樹宗師欲從學法師令服藥求得長生方能窮究三藏自思本欲求經恐仙術不成辜我夙願

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九一冊

遂不學此宗乃學法相之宗若藏和尚義
分齊云法藏於文明年中幸遇中天竺國
三藏法師地婆訶羅唐言日照於西太原
寺翻譯經論躬親問之故有憑矣
戒賢遠承彌勒無著近踵護法難陀

戒賢遠承下第二雙釋所立即為二別二
中文皆有五一師資相承二所憑經論三
正顯所立四彰了不了五結成所憑今初
戒賢中初師資中彌勒位極此為上古無
著初地此為中古護法難陀未有得聖之

文但是當時英彥化世未久故曰近踵
依深密等經瑜伽等論

依深密等者二所憑經論深密等經等取
佛地等經瑜伽等論等取對法顯揚等法
相之論餘並可知

悅四

二

立三種教以法相大乘而為了義即唐三藏
之所師宗

立三種教下正顯所立於中先總後別總
中以法相大乘為了則顯法性為不了唐
三藏師宗者具如西域記及三藏傳廣說

謂佛初於鹿苑轉四諦小乘法輪說諸有為法皆從緣生以破外道自性因等又緣生無我翻外有我然猶未說法無我理即四阿含等是第二時中雖依遍計所執而說諸法自性皆空翻彼小乘然依他圓成猶未說有即

諸部般若等經第三時中就大乘正理具說三性三無性等方為盡理即解深密經等謂佛初下別顯三教即為三別一一教中各有三定一時定謂初時等故二法定謂有空等故三經定謂指阿含等故三性等

義至下當辨言具說三性三無性等者此有兩重一約三性則初時約依他說有二約遍計說空三具說三性則遍計是空依圓是有以為中道二者約三性皆有約三無性皆空第一時中說三性皆有第二時

悅四

三

中總說諸法皆悉無性者約三無性密意說耳故唯識云即依此三性立彼三無性初即相無性次無自然性後有遠離前所執我法性故佛密意說一切法無性謂若顯了說則雙明三性三無性方是中道故

為盡理

是故於彼三時初墮有邊次墮空邊俱非了義後時具說遍計性空餘二為有契會中道方為了義

是故於彼下第四明了不了然二宗義別

下說十重且就深密略有四義一約三性三無性二約心境空有三約一乘三乘四約成佛不成佛即五性一性義此中且約三性空有論了不了前第三時含約三性三無性論餘二門略不明之下別會中隱

顯而出

此依深密所判

此依深密下第五結成所憑

二智光論師遠承文殊龍樹近稟青目清辯

二智光下疏文亦五同前初師宗文殊對

弥勒龍樹對無著青目清辯對護法難陀護法難陀注唯識論青目注中論清辯亦注中論造掌珎論

依般若等經中觀等論

依般若等下二所憑經論般若等經等取

涅槃法華等中觀等論等取門百智論等
亦立三時教以明無相大乘為真了義

亦立三下第三正立可知

謂佛初鹿野說小明心境俱有次於中時為
彼中根說法相大乘境空心有唯識道理以

枕四

四

根猶劣未能全入平等真空故後第三時為
上根說無相大乘辯心境俱空平等一味為
真了義

又初漸破外道自性等故說因緣生法決定
是有次漸破小乘緣生實有之執故說依他

似有以彼怖畏此真空故猶存假名而接引
之後時方就究竟而說緣生即空平等一味

又初漸下第四明了不了上約心境空有
以立三時之教今約三性空有以明了不
了義蓋影略耳言以彼怖畏此真空者小

乘聞空謂無物為空如空澤之空則畢竟
都無恐成斷滅若必無者何有因果生死
涅槃徒事勤修復何所益故經云寧起有
見如須弥山不起空見如芥子許故生驚
怖今存假名但除其病而不除法故存依

他之假有以接小心之劣機後時下第三時教緣生即空者緣生即依他依他即空不存依他空遍計也平等一味者空有一味非空外說有有外說空空有相即故無異味見空即是見有見有即是見空空有

稅四

五

二體既同何要偏留依他但空遍計

此三次第如智光論師般若燈論釋中引大乘妙智經說

此三次第下結成所憑般若燈論本頌即中論五百偈題云分別明菩薩釋分別即

智明即是光人譯異耳釋論稱為般若燈者照了般若般若無此不可見故又體即般若照物如燈大乘妙智經未見經本但依賢首引耳或云即般若經般若是智摩訶是大亦可妙故

然此二三時並不能斷一代時教以各有據手相違故各別為於一類機故

然此二三時下第二辨順違然藏和尚起信疏問云此二三時可和會不自答云無會無不會言無會者各各為人悉檀並是

聖教隨緣益物和何湏會之故云無會言
無不會者即可會也今會此義有其二門
一約攝生寬狹言教具闕以明了不了二
約益物漸次顯理增微以明了不了初門
有二一約攝生寬狹者深密宗中初唯為

小次唯為大此二時中狹故非了第三時
中普為發趣一切乘者寬故為了二約言
教具缺者初唯說小次唯說大各有所闕
故非了義於第三時具說三乘具故為了
第二門內亦二初約益物漸次者謂妙智

經意初唯益小故非了義次雖益通大小
不能令趣寂二乘得大菩提故非了義第
三時中普得大益方為了義二顯理增微
者初說緣生實有次說假有故非了義第
三時中顯理至空會緣相盡故為了義依

批四

六

此會釋二宗各有了不了義此賢首意謂
約初門則法相宗為了法性宗非了若約
後門則法性宗為了法相宗非了既皆二
義了二義不了於理則齊今觀賢首之意
多明法性何者有二義故一以攝生寬狹

對益物漸次則攝生寬為了不及益物唯大為了以言教具闕對顯理增微則言教具為了不及顯理盡為了思之可知二者言中雖云各有二了有二不了深密宗中二種了義亦成不了何者如攝生中以第二時唯攝大為了第三時具攝為了者則得純金何如雜鐵純菩薩衆何如凡小同居法華唯為菩薩如何昔日被三是故應云唯攝大機為了總攝三根為了又如言教具闕中以第二時不具為了第

三具說三乘為了者言皆關典應為了雜以無稽應當是了純賣真金應為貧士瓦木雜貨應為富商法華唯說一乘何如昔開三異是故應云唯說一極方為了義雜說三乘即為了不了上二本是法相為了

稅四

七

今皆成不了後二又成法性是了則四不了皆屬前宗四種了義皆在法性恐法相者是非心生故疏不引之乃別為和會耳疏文分二先總明順違後各別會釋今初分三初總非前立謂既俱聖教不可受一

非餘二乎相違不可二文雙取故云並不
能斷

深密經意為於一類論般若者聞平等空撥
無因果不了空有無二故第三時為其分析
不一法上空有之義其妙智經則以一類聞
說三性迷唯識者未能忘心觀緣起者定謂
似有故令總忘心境即事而真

二深密經意下會釋二經恐有問云若並
不許其如二經有文何故今為顯二經之
意各有所為不可偏執偏執則互相違

得斯意者則不相違

三得斯意下結成和會若得經意二家俱
得受一非餘則二家俱非故離之則兩傷
合之則雙美

然欲會二宗須知二宗立義有多差別略叙

數條一者一乘三乘別二一性五性別三唯
心真妄別四真如隨緣凝然別五三性空有
即離別六生佛不增不減別七二諦空有即
離別八四相一時前後別九能所斷證即離
別十佛身無為有為別

然欲會二宗下第二各別會釋於中三初
標列章門次廣會初二後通略會釋今初
十對句各一對皆先明法性後辦法相如
云一乘三乘別則一乘是法性三乘是法
相餘九例知初二次下廣明後八義分齊

批

八

中具顯

且初二義者由性有五不同故令乘有三
一權實

且初二義下第二廣會初二也於中二初
雙標二義後別顯二相所以雙明者以初

二義乎相成故謂若立五性為了則三乘
為了之義自彰以有聲聞緣覺二定性故
則成二乘有菩薩性成菩薩乘不定性人
通成三乘無種性人三所不攝則人天乘
收則五乘亦具若以一性為了則一乘義

成等有佛性故名一乘無不成佛故故涅槃
樂云佛性者名為一乘

如法相宗意以一乘為權三乘為實

如法相下第二別顯二相者先法相宗中
二先標所宗

故深密三時教中初皆不成次一向成是為
若過若不及皆非了義第三時中有性者成
無性不成方為了義故云普為發趣一切乘
者又初二卷中皆云一乘是密意說故知是
權

後四

九

後故深密三時教下引文成立總為二段
一明三乘為了一乘不了後明五性為了
成前三乘前中引其二經初引深密雖明
有性無性意成三乘言初皆不成者小乘
中說獨佛一人有大覺性餘不說有故皆

不成佛次一向乘者是第二時中唯說一
乘一切衆生皆得成佛為一向成盡成則
太過盡不成則不及故皆方便並為不了
以初未堪聞大一向抑故第二時中勸令
欣佛一向揚故第三時中依理正說有性
皆成佛非不及也無性不成佛非太過也
故稱實為了上明三乘是了之證又初二
卷下證一乘是權
又勝鬘經以一乘為方便故
後引勝鬘亦但證一乘是權耳

大般若五百九十三中善勇猛菩薩言唯願
世尊哀愍我等爲具宣說如來境界智若有情
類於聲聞乘性決定者聞此法已速能證得
自無漏地於獨覺乘性決定者聞此法已速
依自乘而得出離於無上乘性決定者聞此

法已速證無上正等菩提若有情類雖未已
入正性離生而於三乘性不定者聞此法已
皆發無上正等覺心

大般若下第二明五性爲了成前三乘則
顯一性一乘皆非了也於中總有五段引

經而三論附出即分爲五一引般若說有
五性雖無第五前四既有無性必然前三
可知第四云雖未已入正性離生者謂不
定性人未入見道則容不定若入見道則
名正定聚不容不定如入聲聞見道終無

稅四

迴心作菩薩人言離生者見惑過患如生
食在腹若入見道能離彼生故云離生至
下更釋

深密第二大意同此

深密第二下引深密經於中二初指同前

文

又云一切趣寂聲聞種性補特伽羅雖蒙諸
佛施設種種勇猛加行方便化導終不能令
當坐道場證阿耨多羅三藐三菩提

後又云一切趣寂下證有趣寂若有趣寂

則五性義成

又十輪第九亦說三乘各定差別皆以性定
五故

又十輪下第三引十輪明定有三乘以成
五性若無五性無三乘故

故楞伽中佛告大慧有五種種性一聲聞乘
性二辟支佛乘性三如來乘性四不定乘性
五者無性大莊嚴論及瑜伽論皆同此說
故楞伽下第四正明五性莊嚴瑜伽二論
例同

稅四

十一

善戒地持雖但說二種性一有種性二無種
性亦云無種性人無種性故雖復勤行精進
終不能得無上菩提但以人天善根而成熟
之無性瑜伽亦同此說

善戒下第五引善戒地持立有二性以成

前無性故彼論云種性有二一有種性二無種性彼論釋云種性者無始法爾六處殊勝展轉相續等而言亦云者全同楞伽以前不引彼經所釋故今例釋不欲繁文耳

右法性宗意則以三乘是權一乘為實

若法性宗下疏文亦二先標所宗

法華經云十方佛土中唯有一乘法無二亦無三除佛方便說又云初以三乘引導眾生然後但以大乘而度脫之

後法華下引證成立長分十段一引法華雙立一乘一性二引涅槃明乘性相成三重引法華明無趣寂四引涅槃第九明無性五釋引經論結成正義六廣引諸經遮救定性七引涅槃遮救無性八引法華

遮救趣寂九釋勝鬘會一乘方便十以法華結成破立今初分二先正立一乘後立一性釋成一乘今初十方佛土中等者即第一方便品偈上三句正立第四句釋疑言無二亦無三者古有多說大乘師云二

即第二三即第三以菩薩乘勝故為第一
此即生公意而未盡其旨生公云二者第
二乘三者第三乘亦應無第一第一不乖
所以大故不無之既無二三一亦去矣意
云今日一乘深有玄致稱所以大所以大

稅四

十二

者義理深也昔三乘中大乘據未融餘二
則立為權若約悲智萬行不乖今日之一故
云不乖所以大故不無之言既無二三一
亦去者昔說有三二既不立大豈獨存以
不收二乘又權指故亦同羊鹿俱不得故

如光宅四乘中說若天台等意無二者無
有聲聞緣覺之二乘無三者總無昔日三
乘以皆非實故宗說不同任情去取若望
經意但立一實為真趣舉二三皆悉不許
不論大小如說世中此人獨立更無與比

非要別指張王二人下句釋疑云若唯
有一昔何說三又華嚴經云或有國土說
一乘或二或三或四五如是乃至無有量
故今釋云若如來方便則多少皆得十方
國土及昔說有三方便耳非真實也又

次下經云但以假名字引導於衆生又云
初以三乘等者此引第二經重成三皆是
權若具引者經云如彼長者初以三車誘
引諸子然後但以大車寶物莊嚴安隱第
一然彼長者無虛妄之咎如來亦復如是

稅四

十三

無有虛妄初說三乘引導衆生然後但以
大乘而度脫之釋曰此文皆明先三是權
後一為實縱饒會二歸一亦是三為方便
唯一為實耳

以性唯一故故云諸佛兩足尊知法常無性

又第三云一相一味究竟涅槃常寂滅相
以性唯一下引其二文明唯一性證成一
乘此句總以一性成一乘若有多性容有
多乘既唯一性並同作佛故唯一乘耳故
云諸佛兩足尊下引證初引第一未來佛
章故彼偈云未來世諸佛雖說百千億無
數諸法門其實為一乘諸佛兩足尊知法
常無性佛種從緣起是故說一乘是法住
法位世間相常住於道場知已導師方便說
今但引兩句顯諸法無性成一性義耳然

上三偈諸釋不同今直解經文初一偈明當佛開權終歸一實故云其實為一乘次偈釋說一乘所以以唯一性故謂若有二性容有兩乘既唯一性故說一乘耳知法常無性者知即證知法謂所證知法即色

心等一切法也常無性者所證之理也即真如無性之理云何常無性謂色心等從本已來性相空寂非自非他非共非離湛然常寂故曰無性而言常者謂有來即無非推之使無故曰常無性耳佛種從緣起

者然有二義一約因種因種即正因佛性故涅槃云佛性者即是無上菩提中道種子此種即前常無性理故涅槃云佛性者即是第一義空無性即空義也緣即六度萬行是緣因佛性起彼正因令得成佛是

說四

十四

故說一乘者唯以佛性起於佛性更無餘性故說一乘稱理說也體同曰性相似名種故關中云如稻自生稻不生餘穀此屬性也萌幹花粒其類無差此屬種也二果種性關中云佛報唯佛其理不差即性義

也說法度人類皆相似此種義也果之種性緣真理生故云從緣起故釋此偈云佛緣理生理既無二是故說一乘耳意云證理成佛稱理說一此中知法常無性偈全同出現出現品云如來成正覺時於其身中

普見一切衆生成正覺乃至普見一切衆生入涅槃皆同一性所謂無性乃至云知一切法皆無性故得一切智大悲相續救度衆生謂知無性佛性同故准於下經以知無性尚得一成一切皆成況不說一乘

而度脫之後偈云是法住法位等者重釋前偈言是法者即前所知之法所以常無性者由住真如正位故由緣無性緣起即真由即真故上云無性言法位者即真如正位故智論說法性法界法住法位皆真

稅曰

十五

如異名世法即如故皆常住謂因垂常理成三界無常若解無常之實即無常而成常矣則常與無常二理不偏故涅槃經況之二鳥今於道場證知一切世間無常即真常理猶懸鏡高堂萬像斯鑒二而不二

不可言宣以方便力假以言說一尚假說
況有二三故知前偈即一性之文疏中畧
要但引一句耳又第三下此引藥草喻品
證一性義彼經云衆生住於種種之地唯
有如來如實見之明了無碍如彼卉木藂

林諸藥草等而不自知上中下性如來知
是一相一味之法所謂解脫相離相滅相
究竟涅槃常寂滅相終歸於空今但畧引
二句以此證知則明三乘之人不知差別
即一唯佛究之三即無二言一解脫者真

解脫也故第二經偈云為滅諦故脩行於
道離諸苦縛名得解脫是人於何而得解
脫但離虛妄名為解脫其實未得一切解
脫釋曰一切解脫即真解脫真解脫者即
是一解脫味故無二味安有三乘又云常

寂滅相即性淨涅槃是上世間相常住也
故皆一性

涅槃亦云佛性者名為一乘師子吼者名決
定說決定宣說一切衆生皆有佛性凡是有
心定當作佛三十三又云一切衆生同有佛

性皆同一乘同一解脫一因一果同一甘露
一切當得常樂我淨是名一味

涅槃亦云下第二引涅槃明乘性相成非
但由唯一性故說一乘經明一性即一乘
也即第二十七經云善男子畢竟有二種

教四

十六

一者莊嚴畢竟二者究竟畢竟一者世間
畢竟二者出世間畢竟莊嚴畢竟者六波
羅蜜究竟畢竟者一切衆生所得一乘一
乘者名為佛性以是義故我說一切衆生
悉有佛性一切衆生悉有一乘以無明覆

故不能得見釋曰以皆有佛性故唯一乘
又佛性者即是第一義空之理理運弥載
即是乘義耳言師子吼者名決定說者亦
即第二十七經師子吼品釋曰若不宜說
一切衆生皆有佛性則是野干鳴設千萬
年在於佛法終不能作師子吼也三十三
又云下引證佛性即是一乘非但因同果
亦同也亦師子吼品波明海有八德下具
合之此合第三一味義經中但加標云三
者一味餘如疏文一甘露者正顯一味甘

露以喻涅槃

又法華第三云我滅度後復有弟子不聞是經不知不覺菩薩所行趣寂義自於所得功德生滅度想當入涅槃我於餘國作佛更有異名是人雖生滅度之想入於涅槃而於彼

稅四

十七

土求佛智慧得聞是經唯則無趣寂以佛乘而得滅度等

又法華第三云下第三明無趣寂既無趣寂則無定性二乘一乘之義亦已顯矣疏引三文謂法華智論及法華論今初即化

城喻品結會世尊所化弟子經云爾時所化無量恒河沙等衆生者汝等諸比丘及我滅度後未來世中聲聞弟子是也我滅度後下疏全同言餘國者有云隨舉娑婆之外一國即是若天台云餘國者方便有

餘土也彼立四土一凡聖同居土即法相中變化土也二方便有餘土三實報無障礙土即是法相中報土通自他受用四常寂光土即法性土方便一土法相所無天台依憑智論而立即下所引九十五文論云

阿羅漢先世因緣所受身必應當滅住在何處而具足佛道答得阿羅漢更不復生三界有淨佛土出於三界乃至無煩惱之名於是國土佛所聞法華經具足佛道如法華經說有阿羅漢我於餘國等引文全

同前疏又云若爾羅漢受法性身應疾得菩提何以稽留答云以捨衆生捨佛道故又復虛言得道雖不受生死於菩提根鈍不能疾得不如直往菩薩

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第十三

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第十四 稅五

清涼山大華嚴寺沙門

澄觀

撰述

智論九十五亦同此說明知趣寂決定迴心
釋曰智論之文昭然與法華符會定知雖
出三界不趣寂也故疏結云決定迴心

稅五

法華論中四聲聞內決定及增上慢此二根
未熟故菩薩與記方便令發心

法華論中下引論成上無趣寂義先引後
釋今初然論云言聲聞授記者聲聞有四
種一者決定聲聞二者增上慢聲聞三者

退菩提心聲聞四者應化聲聞二種聲聞
如來與授記謂應化聲聞退已還發菩提
心者若決定者增上慢者二種聲聞根未
熟故如來不與授記菩薩與授記菩薩授
記者方便令發心故疏文畧引耳言退菩
提心得記者即如身子二萬佛所已曾教
化又次下云我今還欲令汝等憶念本願
所行道故則非獨身子又四大聲聞自陳
捨父逃逝明已先化第三周中引大通智
勝佛所曾已廣化皆是退菩提心言應化

者如富樓那內祕菩薩行外現是聲聞又言是故諸菩薩作聲聞緣覺又阿難自憶本願偈云方便為侍者羅睺羅偈云羅睺羅密行唯我能知之現為我長子皆是應化聲聞也故知夫能對揚聖教影響其迹

靡不是權而獨言富樓那是應化者亦抑法華諸羅漢耳言菩薩與記者論主次前自云如不輕品中示現禮拜讚歎作如是言我不輕於汝汝等皆當作佛者云諸眾生皆有佛性故此上皆論而安國法師不

許此義云何有昔時菩薩預記今日會上聲聞即諸弘法菩薩謂藥王等當與記也釋曰既是論主自言菩薩與記亦論自釋何得不依

既云未熟明必當熟方便令發即菩提心不

稅五

二

可不順已宗判為論錯

既云未熟下釋上所引論文若決定聲聞定不成佛則應言餘二聲聞根不熟故佛不與記既言未熟非永不熟也若大乘云合言不熟譯者之誤言未熟耳故疏結彈

云未可才字不順已宗定有趣寂便判論文錯耶又上言方便令發心者彼論次前有問曰彼聲聞等為實成佛故與授記為不成佛與授記耶若實成佛者菩薩何故於無量劫修集無量種種功德若不成佛者云何與之虛妄授記答曰彼聲聞授記者得決定心非諸聲聞成就法性故如來依三平等說一乘法故以如來法身與彼聲聞法身平等無異故與授記非即具修功德行故是故菩薩功德具足諸聲聞人

功德未具足釋曰由此論文故上云方便令發心耳言三平等者一乘平等無二乘故二生死涅槃平等三身平等今即第三平等

入楞伽第二第四第七皆同說二乘無實涅槃

稅五

三

槃但是三昧力故後必當得無上菩提法華論中意亦同此皆是假說涅槃故云三昧勝鬘亦云言諸二乘得涅槃者是佛方便又無上依經寶性佛性二論皆說入寂二乘於三界外更受變易密嚴經中二乘必無灰斷永

滅

入楞伽下亦成無趣寂義言入楞伽者即後魏菩提留支所譯十卷世尊入楞伽王城故云入也同引三卷經文皆說無實涅槃明知定無趣寂若爾何以言得涅槃望其當分謂是無餘涅槃以大乘望之但是三昧深入三昧沉空多時假云涅槃以引劣器耳法花論中意亦同此者同無實涅槃也論釋七譬喻中第四為有定人說化城喻論云四者實無而有增上慢人以有

世間有漏三昧三摩跋提實無涅槃而生涅槃相如是顛倒取對治此故為說化城譬喻應知釋曰既言無實涅槃明知是假說耳故與前同次引勝鬘亦成上未涅槃不實耳又無上依經等者無上依經第一

說云阿難一切阿羅漢辟支佛大地菩薩為四種障不得如來法身四德一者生緣惑二者生因惑三者有有四者無有何者是生緣惑即是無明住地生一切行如無明生業何者是生因惑是無明住地所生

諸行譬如無明所生諸業何者有有緣無明住地因無明住地所起無漏行起三種意生身譬如四取為緣三有漏業為因起三種有何者無有緣三種意生身不可覺知微細墮滅譬如緣三有中念念老死

枕五

四

無明住地一切煩惱是其依處未斷除故訶羅阿漢及辟支佛自在菩薩不得至見煩惱垢濁習氣是穢究竟滅盡大淨波羅密因無明住地起輕相惑有虛妄行未滅除故不得至見無作無行極寂大我波羅

密緣無明住地因微細虛妄起無漏業意生諸陰未除盡故不得至見極滅遠離大樂波羅密若未能得一切煩惱諸業生難永盡無餘是諸如來為甘露界則變易生死斷續流滅無量不得至見極無變異大

常波羅密阿難於三界中有四種難一者煩惱難二者業難三者生報難四者過失難無明住地所起方便生死如三界內煩惱難無明住地所起因緣生死如三界內業難無明住地所起有有生死如三界內

生報難無明住地所起無有生死如三界
內過失難應如是知阿難四種生死未除
滅故三種意生身無有常樂我淨波羅密
果唯佛法身是常是樂是我是淨波羅密
汝應知釋曰據上經文明於二乘及自在

稅五

五

菩薩皆受變易三界之外有業惑苦甚焉
昭著如何斷言永滅無餘下疏明四種生
死可檢於此論下文又廣說常樂我淨之
相亦可知所歸下言實性佛性二論者大
意同無上依經實性論當第二佛性論當

第二此卷亦廣說四種生死

如是經論其文非一永寂聲聞必無明矣

如是經論下結成無定性聲聞也

涅槃第九菩薩品中廣明闡提斷善不能發
心當文即云彼一闡提雖有佛性而為無量

罪垢所纏不能得出如蚕處蠶此則有而非
無又云或有佛性闡提人有善根人無等即
知無有無種性人

涅槃第九下第四明無無性彼經廣說闡
提無善根竟即云復次善男子譬如蓮花

爲日所照無不開敷一切衆生亦復如是
若得見聞大涅槃日未發心者皆悉發心
爲菩提因是故我說太涅槃光所入毛孔
必爲妙因彼一闡提雖有佛性而爲無量
罪垢所纏不能得出如蚕處繭以是業緣

不能生於菩提妙因流轉生死無有窮已
上皆經文今疏但取中間意在雖有佛性
之言既言雖有則非無也但未得其用耳
故疏結云此則有而非無言又云或有佛
性闡提人有等者即涅槃第三十六南經

三十二皆迦葉菩薩品具有四句今但引
第一句者是證闡提有佛性經云善男子
或有佛性一闡提有善根人無或有佛性
善根人有一闡提無或有佛性二人俱有
或有佛性二人俱無善男子我諸弟子若

我五

六

解如是四句義者不應難言一闡提人定
有佛性定無佛性若言衆生悉有佛性是
名如來隨自意語如來如是隨自意語衆
生云何一向作解此一證經延遠皆釋大
同小異今依薦福彼疏云今准經明佛性

畧有五種謂善不善無及理果等今言一
闡提有善根人無者此是不善佛性也然
善根人有其二種一是離欲善根人離欲
斷一切不善故二是五住已上五住已上
無不善性故此之二人俱無不善性也善

根人有闡提人無者此是善佛性也闡提
斷一切善故云無也二人俱有者理及無
記性也二人俱無者俱無果性也此中有
者是現有非曾當也然有人執此經文謂
一分善根人及一分闡提無有佛性以經

說有善根人及一闡提無故善根人無者
是無性不斷善人闡提人無者是斷善無
性二人俱有者俱是有性二人俱無者俱
是無性此釋違經故涅槃上文云如來佛
性則有二種一有二無有者所謂三十二

稅五

七

相乃至無量三昧是名為有無者所謂如
來過去諸善不善無記業因果報煩惱五
陰十二因緣是名為無乃至一闡提佛性
亦爾是則上從乎佛下至闡提皆有有無
二性無全無性由善根人與一闡提有無

二性異故得有四句此中明佛性多種有無不同不明衆生多種有性無性所以得知經云或有佛性善根人有聞提人無等故不言或有善根人有佛性聞性所無佛性故談文尚不識顛倒何能解義今此善

不善因果理性無一衆生悉俱一切無一衆生悉無一切始末以明一切衆生具一切也佛與聞提亦有四句佛有非聞提者謂果性聞提有非佛者謂無明諸結性二人俱有者是理性二人俱無者善因性故

聞提決有佛性又上經云若言衆生中別有佛性者是義不然何以故衆生即佛性佛性即衆生直以時異有淨不淨解曰生之與性既二互相即明有衆生即有佛性矣

況前引楞伽五性自迷其文彼經第五性云五者無性謂一聞提此有二種一者焚燒一切善根即謗菩薩藏二者憐愍一切衆生界即是菩薩若有衆生不入涅槃我亦不入大慧白言此二何者常不入涅槃佛言菩薩常

不入涅槃非焚燒一切善根者以知諸法本
來涅槃不捨一切諸衆生故

況前引楞伽五性自迷其文等者破其所
引不曉經意彼之所引證無性義今釋其
所引還成有性非無性也何者以彼經言

我五

非焚燒一切善根者常不入涅槃則有入
義也

此意則明菩薩入而不入既云菩薩常不入
非闡提者則明闡提後必入矣

此意則明下疏釋經意

況經自云復以如來神力故或時善根生耶
況經自下引經結成

莊嚴第五無性亦有二種一是時邊二者畢
竟時邊謂暫時之無即前闡提畢竟謂永無
即大悲菩薩

莊嚴下引論重成同前楞伽非畢竟無性
是知前來所引大般若深密等經皆是未說
法華之前就其長時云定性無性非永定永
無

是知前來下第五釋引經論結成正義於

中有二初釋般若深密經意明長時定性長時無性多劫之外定性迴心多劫之外無性說有故云非永定永無非永定者結上聲聞非永無者結闡提也

諸論隨佛方便成立故云定無耳故實性佛

稅五

九

性等論皆說以一闡提謗大乘因依無量時說無佛性非謂究竟無清淨性

諸論隨佛下二通妨難謂有難言諸大菩薩造論釋義言永定永無豈是菩薩不了佛意故今釋云菩薩能知隨教弘闡耳故

世親造於小論則無預大乘說般若宗則性空寂滅建立唯識則性相歷然及釋法花一乘昭著解十地論則六相圓融餘諸菩薩例此可知佛隨衆生機緣立教菩薩隨佛亦顯淺深故次下引實性佛性則符

一性

若謂法華是第二時教為引不定二乘故說一切悉皆成佛而猶未說定性不成故名密意非了義者

若謂法華是第二時下第六引諸經謂遮

救定性於中二先正牒破後結成前非今
初又二先牒救詞後何以下正難今初言
是第二時者彼不立為第二時教由謂一
乘是密意說義當深密第二時故又以法
花盛破三乘說於一乘故當第二時耳言

為引不定者彼引攝論第十偈云為引攝
一類及任持所餘由不定種性諸佛說一
乘等者彼有十意此偈有二一為引攝一
類不定性聲聞故二為任持不定性菩薩
恐退精進故今但取初意故云為引不定

性故一切悉成即一乘義既未說定性不
成故是密意若作此說者
何以自判法華為第三時教

何以自判法花為第三時教者彼法花疏
引經云我等今日得未曾有非先所望而

稅五

十

今自得即第三時教也又下結云為顯第
三時真實之教故說此經據上二文則判
法花為第三時約明一乘是密意說則成
法花復屬第二一宗自立義語相違
誰敢判於法華為不了耶

言誰敢下即遮救也恐彼救言設依密意
爲不了者復有何過故便難云誰敢判爲
不了以判不了即是謗經謗經即恐招極
苦報但由不信皆當作佛即是謗經豈要
不信文字經卷故謗不輕但由不信汝等

皆當作佛言耳

妙智經中及梁攝論成立正法中皆以一乘
居三乘後故真諦三藏部異執記云三十八
年後說解節經等無量義云四十年後說法
華經明知法華居後故經云臨欲終時

妙智經等者此雙引經論妙智經者即上
西域三時教中第二時中明於三乘第三
時中即明一乘故言一乘居三乘後次引
梁論成立正法中者即第八卷末論曰佛
說正法善成立釋論釋曰一切三世諸佛

稅五

十一

共說此法所說理同不相違背故名正法
又欲顯說者勝故言佛說由所說道理勝
及所得果勝故名正法如來成立正法有
三種一立小乘二立大乘三立一乘於此
三中第三最勝故名善成立解曰既彼論

亦云第三最勝居三乘後則三非了矣言
真諦三藏部異執記者即宗輪之異名耳
言故經云臨欲終時者即引法華第二信
解品文經云復經少時父知子意漸以通
泰成就大志自鄙先心臨欲終時而命其

子并會親族國王大臣剎利居士皆悉已
集即自宣言諸君當知此實我子我
之所生乃至吾今所有一切財物皆是子
有先所出內是子所知斯即會無性定性
父知子意明法華會中一切聲聞皆佛真

子臨欲終時者喻臨涅槃時也第三經末
亦云若如来自知涅槃時到等明皆臨涅
槃時也

若不信法華居後涅槃臨終居然可信豈不
亦以一乘一性破三五耶

若不信下又遮其救恐彼救言雖言臨終
說於法華臨終言實容後更說其餘經故
若作此救且置法華涅槃旣云二月十五
日臨涅槃時晨朝唱滅中夜涅槃斯為最
後居然可信此後必定不說別經而涅槃

亦說一乘以破三乘一性破五則一乘一性亦居最後矣那言居第二時為不了耶若以般若為第二時法華為第三時於理即通復自為深密第三時中普為發趣一切乘者以法華破三故

稅五

士

若以般若為第二時下復重遮救恐其救云我對般若為第二時故立法華為第三時以般若但明於空法華顯中道故若作此救且縱可尔以從多分一義說故即自違於深密三時深密三時三乘為了破第

二時說皆成不了故今說法華以一破三豈得同於第三時教

明知深密三時不能定斷一切聖教以未居最後故且約顯一類義故分三耳義如前說若將法華望之應有四時以一乘教破前三

乘故

明知深密下第二結成前非欲將深密三時定斷一切佛法理不盡故言以未居最後故者以約時判本是窮終之極唱故如世後勅破於前勅涅槃法華居於最後故

能決了有餘義耳若爾不言深密豈不謗
於深密經耶故下釋云深密別為一類之
機故非無理以諸餘經雖未終極各隨一
類皆不相違義如前說者如前敘西域中
最後會通也

說五

十三

若謂佛性有二一者理性二者行性理性定
有行性或無斯言可爾故涅槃云或有佛性
善根人有闡提人無即是行性或有佛性二
人俱有即是理性

若謂佛性有二下第七遮故無性於中二

先牒救詞後辨差當今初彼法華疏云然
性有二種一者理性勝鬘所說如來藏是
二者行性楞伽所說如來藏是前皆有之
後性或無故今許云斯言可爾故涅槃云
下引經為證

然涅槃依於理性明其等有故云凡是有心
定當作佛不言凡是有行定當作佛若謂理
性定有容趣寂不成則違教理

然涅槃依於理性下第二辨其差當涅槃
明有心作佛有心未必有行既皆作佛明

約理性若有理性何以趣寂定不成佛有心定當作佛豈得相成

走知闡提不作佛者以作佛非闡提故乃抑揚當時耳

是知下結示正義謂闡提實不作佛今言

闡提作佛者以發心之後方能作佛從其未發心前名闡提耳故云以作佛非闡提故亦如女身不得成佛今言龍女作佛者龍女能作當佛正作佛時忽然之間變成男子豈是女身作耶闡提成佛亦復如是

此約成佛若約佛性理本有之抑揚當時

者言闡提無者抑挫令其發心未作闡提令其莫作若言闡提有者顯揚理性令不自欺若已作闡提令速迴心若速發心得佛無異是故言有未必總有果行言無未

九五

十四

必總無理等故生公云抑揚當時誘物之妙豈可守文哉以釋法顯翻六卷泥洹經云除一闡提皆有佛性生公云夫稟質二儀皆是涅槃正因闡提含生之類何得獨無佛性蓋是此經度未盡耳由唱此言被

擯武丘後大經既至聖行已下果云一聞
提人雖彼斷善猶有佛性於是諸公輕舟
迎接請唱斯經每至闡提有佛性之文諸
德莫不扼腕何以至今猶存無義

若謂法華入滅後信一乘即是變化權聲聞

者

右謂法華入滅下第八遮救趣寂於中先
牒救詞謂彼救云上法華第三云我於餘
國作佛更有異名是人雖生滅度之想入
於涅槃而於彼土得聞是經入於佛慧者

是應化聲聞非定性入滅聲聞者
權必化實無實化誰

權必化實下後正破也於中二先總奪化
有無用之失如有不定性聲聞故菩薩化
為聲聞誘令回心此則化而有益今汝宗

釋五

十五

中定性決不迴心何用化為定性受一乘
耶故無所化之機能化便成無用

又豈不悞於一類怯弱好滅衆生

又豈不悞下縱有其化化翻成損言悞於
一類怯弱等者謂一類人厭生死苦又聞

佛道長遠心生怯弱常欲且趣寂滅若知一滅永沉彼則不敢趣滅今見變化之者從滅得起此怯弱人便謂有真趣滅得起便即趣滅希後得起汝宗一滅決定不起便成悞彼令其永沉故云爾耳

是知趣寂皆是法華前意耳

是知趣寂下結成正義法花已前有二意故說有趣寂一為好滅之者且順其心謂彼念言大患莫若於有身故滅身以歸無勞動莫先於有智故絕智以淪虛智以形

患形以智勞輪轉修途疲而弗已不如寂滅諸患永亡故順彼機言有永寂二者為欲恐怖不定怯弱菩薩謂有菩薩倦於廣利且欲息心既聞永寂聲聞一沉涅槃永不復起便生怖畏懼見小乘由此策心

還行大道有斯二益權說有之不曉隨宜執為究竟故法花之會廣破昔非三根聲聞皆與記別不在此會亦為宣陳若實是聲聞必信一乘之說若不信者增上慢人第一周中猶云除佛滅後現前無佛以佛

滅後解一乘義者難得其人故許不信及
第三周即言餘國決定受化明文若此何
用偏執故言皆是法花前意耳

又勝鬘經云若如來隨彼所欲而方便說即
是一乘無有二乘二乘入於一乘一乘者即

我五

十六

第一義乘△此意明隨欲方便而說二乘明
知即是一乘無有二矣△不曉此意將上方
便連下一乘而讀之輒斷一乘以為方便惑
之甚矣

又勝鬘經云下第九會一乘方便之言意

云若隨欲說不是方便是真實者即定有
三乘既隨欲說是方便說非真實者則明
唯有一乘故云即是一乘即是隨彼所欲
而方便說便為一句此是一乘所以云
即是一乘無有二乘正顯一乘之義諸公
錯讀乃云而方便說即是一乘故謂一乘
而為方便斯定誤矣若以名中一乘大方
便者此是巧化攝物運濟方便非是無實
假設方便故生公云理本無言假言而言
即是方便

又彼經中廣破二乘云無涅槃又云此經斷一切疑決定了義入一乘道△豈說一乘以為方便

又彼經中下更引勝鬘餘文證成一乘真實可知

稅五

七

設有方便之言尚在法華之前況復無耶

設有方便之言者復縱破之莫論勝鬘無一乘方便之言設縱有一乘是方便之言者亦是法花之前方便說耳及至法花亦須破三歸一也況復經無此言何須強執

法華云此經難信難解佛現在世猶多怨嫉況滅度後誠哉斯言若保執三乘五性不信一乘一性者深為可愍

法花云此經難信難解下第十結成破立意云以四十餘年皆說三乘唯至法花獨說一乘故難信解此即法師品文云佛告樂王我所說經典無量千萬億已說今說當說而於其中此法花經最為難信難解藥王此經是諸佛秘要之藏不可分布妄授與人諸佛世尊之所守護從昔已來

未曾顯說而此經者如來現在猶多怨嫉
沉滅度後今疏畧引言已說者法花之前
謂般若等言今說者即無量義經言當說
者即涅槃等所以方諸不及法花難信解
者以法花是會三之始歸一之初信解者

難耳昔經雖妙猶帶三乘曾未明言說唯
一實涅槃之中雖明一極法花在前已破
三故彼說一極便易信受法花猶如先鋒
涅槃同於大軍先鋒已破於賊後軍用力
不多耳又破三顯一法花如收穫涅槃如

拾穗故涅槃三十六云昔於靈山說法華
經八千聲聞得受記別如秋收冬藏更無
所為即其義耳若依難信之義設將已說
該著華嚴若比法華亦為易信始成正覺
便說一極上根所受不對昔權故此法華

稅五

丈

誠易信耳誠哉斯言者結定前經若保執
下結成破立三乘五性即是所破一乘一
性以為所立

故百喻經第二中王改聚落五由旬為三由
旬喻以喻方便於一說三後人但信於三不

信於一即其事也

故百喻經下更引他經證成一義彼經第
二云昔有一聚落去王城五由旬村中有
好美水王勅村人常使日日送其美水村
人疲苦悉欲移避遠此村去時彼村主語
諸人言汝等莫去我當為汝白王改五由
旬作三由旬使汝得近往來不疲即往白
王王為改之作三由旬眾人聞已便大歡
喜有人語言此故是本五由旬更無有異
雖聞此言信王語故終不肯捨世間之人

亦復如是修行正法度於五道向涅槃城
心生厭倦便欲捨離頓駕生死不能復進
如來法王有大方便於一乘法分別說三
小乘之人聞之歡喜以為易行修善進德
求度生死後聞人說無有三乘故是一道
稅五
以信佛語終不肯捨如彼村人亦復如是
此經即是金口良斷權實顯然肯息諸說
耳

十九

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第十四

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九一冊

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第十五

稅六

清涼山大華嚴寺沙門澄觀撰述

上約二宗各別所據則互相違反若會釋者亦不相違

上約二宗下第三通會二宗令不相違然

稅六

此會者恐於後學宗計是非以生過患故復會通雖復會通權實不失於中先總標謂就機則三約法則一新熏則五本有無二若入理雙拂則三一兩止若約佛化儀則能三能一

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九一冊

後謂就機下正會言約法則一者非佛化
法化法亦有權說三乘故今言法者佛之
知見一乘可軌之法耳言新熏則五本有
無二者然准法相立新熏者亦說有五立
本有者亦說有五今借其言不依其義謂
衆生遇緣熏習三乘種性及不定無性故
有五耳何者唯習近聲聞成聲聞定性習
近緣覺成緣覺定性故法華安樂行中不
許親近聲聞者恐被熏習成其性故若唯
近菩薩則成菩薩性若俱習近三乘則成

不定性人亦如今人偏習禪戒等即成定性三學俱習成不定性不定偏執故若都不習近三乘則成無性卒難教化故知熏習成五種性依其長時故說各別言本有無二者本有佛性理不容差故說有心定

當作佛非是本有五種性也言若入理等者真理寂寥不屬諸數借一以遣三三止而一遣言窮慮絕何實何權體本寂寥孰三孰一故法句經云森羅及萬像一法之所印此以一遣多也又云一亦不為一為

欲破諸數淺智著諸法計一以為一此以非一遣一也故須三一兩止若約佛化儀則能三能一者隨物機宜則說三乘陶練已久則便說一故下經云或有國土說一乘或二或三或四五如是乃至無有量釋

稅六

二

曰尚有無量況三一耶

是故競執是非遶無違諍大集五部雖異不離法界涅槃各說身因佛許無非正說餘義次下當會古今違順竟

是故下令摠除執常說權實亦莫執之此

即求那跋摩遺文偈也謂有偈云諸論各異宗修行理無二競執有是非達者無違諍亦如脇尊者對迦膩色迦王云如折金杖況以爭衣爭衣則衣終不破析杖則金體無殊是故依之修行無不獲益耳言大

集五部雖異者謂五部僧故涅槃三十二亦云五部僧互生是非沒三惡道涅槃各說身因者即第三十五經云善男子如我所說十二部經或隨自意說或隨他意說或隨自他意說云何名為隨自意說如五

有比丘問舍利弗大德佛說身因何者耶舍利弗言諸大德汝等亦各得正解脫自應識之何緣方作如是問耶有比丘言大德我未獲得正解脫時意謂無明即是身因作是觀時得阿羅漢果復有說言大德

我六

三

我未獲得正解脫時謂愛無明即是身因作是觀時得阿羅漢果或有說言行識名色六入觸受愛取有生飲食五欲即是身因爾時五百比丘各各自說已所解已共往佛所稽首佛足右遶三匝禮拜畢已却

坐一面各以如上已所鮮義向佛說之舍利弗白佛言世尊如是諸人誰是正說誰不正說佛告舍利弗善哉善哉一一比丘無非正說舍利弗言世尊佛意云何佛言舍利弗我為欲界衆生說言父母即是身因如是等經名隨自意說云云釋曰意取各隨自說者為隨自意今疏所引不取隨自意義但取皆正說言五百雖異皆為正說二宗小別並合佛教故不應是非故海東曉公云如言而取所說皆非得意而談所

說皆是則貴在得意亡言耳餘可知矣
第三立教開宗分二一以義分教二依教分宗

第三立教開宗中疏文分二先標章

今初以義分教教類有五即賢首所立廣有

別章大同天台但加頓教今先用之後總會通有不安者頗為改易

後今初下別釋分教於中三初總辨源由次言五教下正立五教後若約所說下約詮辨異

言五教者一小乘教二大乘始教三終教四
頓教五圓教

二中二先列名

初即天台歲教

後初即天台下解釋初小乘教易故不釋

釋

四

以見天台立名招難故改名小乘所攝法

門不異於彼故指同也

二始教者亦名分教以深密第二第三時教

同許定性二乘俱不成佛故今合之總為一

教

二始教等者文二先正立後釋名今初言
二乘俱不成佛者其言猶略應云闡提二
乘皆不成佛故下終教有二乘闡提皆成
佛言以趣寂難成故偏舉耳

此既未盡大乘法理故立為初有不成佛故

名為分

此既未盡下二釋名也謂何名初教復稱
分即由合二三兩時皆未盡理故言未盡
者第二時中但明於空空是初門第三時
中定有三乘隱於一極故初教名並從深

密二時以得云何空為初門法鼓經中以空門為始以不空門為終故彼經云迦葉白佛言諸摩訶衍經多說空義佛告迦葉一切空經是有餘說唯有此經是無上說非有餘說故若爾彼第三時既不明空何

契

五

得名初以未顯一極故特由此義加分教名故云有不成佛故名為分

三終教者亦名實教

三終教等者疏文有三初立名次定性二乘下立理釋名後上二下結前生後

定性二乘無性闡提悉當成佛方盡大乘至極之說故立為終以稱實理故名為實

二中亦對第二教二義由前定性二乘及一闡提皆不成佛故名為分亦名為始今既盡理所以名終立實教名雙對前二非

唯說空復說中道妙有故稱實理既非分成亦名稱實

上二教並依地位漸次修成故總名漸△四頓教者但一念不生即名為佛

四頓教等者初正立次釋名後解妨今初

言一念不生即名為佛者即心本是佛體
妄起故為衆生一念妄心不生何為不得
名佛故達摩碑云心有也曠切而滯凡夫
心無也刹那而登正覺下經云法性本空
寂無取亦無見性空即是佛不可得思量

不依地位漸次而說故立為頓

不依地位下二釋名先正釋

如思益云得諸法正性者不從一地至於一
地楞伽云初地即為八乃至無所有何次等
後引二經思益經文顯易了楞伽經語

畧而未周謂彼經第四先長行云大慧於
第一義無次第相續說無所有妄想寂滅
法頌中有七偈後二偈明不立地位云十
地則為初初則為八地第九則為七七亦
復為八第二為第三第四為第五第三為

稅六

六

第六無所有何次解曰初之七句約義配
同最後一句據理都泯十地則為初者同
證如矣初則為八地者初地不為煩惱所
動同不動矣第九則為七者第九同第七
無生忍矣七亦復為八者純無相觀與八

同矣第二為第三者同信忍矣第四為第五者同順忍矣第三為第六者第三地中獲三慧光第六地中得勝般若同慧義矣無所有何次者頌上經文於第一義無次第相續等今疏上句略舉約義同中一句

之要下句即據理都泯義已略周正意在於下句而言等者等餘經文

不同前漸次位修行不同於後圓融具德故立名頓

不同前漸下上約當法立名此下對他受

稱不同二三之漸不同第五之圓故立此名則圓頓義異不同天台圓即是頓頓詮此理故名頓教

頓詮此理下解妨難此有二難一者判定記難和尚云上引所經當知此並亡詮顯理

疏六

七

復何將此立為能詮若此是教更何是理今為通此故云頓詮此理故名頓教謂所詮是理今頓說理豈非能詮夫能詮教皆從所詮以立若詮三乘則是漸教若詮事無碍即是圓教豈以所詮是理不許能

詮為教耶何得難言更何是理迷之甚乎
又復難言若言以教離言故與理不別者
終圓二教豈不離言若許離言總應名頓
何有五教若謂雖說離言不碍言說者終
圓二教亦應名頓以皆離言不碍言故今

疏不救者以賢首不如此立何用救耶但
用一句之言諸難皆破故知形雖入室智
未昇堂亦由曾不參禪致使全迷頓旨
天台所以不立者以四教中皆有一絕言故
今乃開者頓顯絕言別為一類離念機故耶

順禪宗

天台所以不立下通第二難謂有問言此
之五教模搭天台初即藏教二即通教三
即別教第五名同天台既立頓何用此
中別立故今釋云若全同天台何以別立

有必異故所以加之天台四教皆有絕言
四教分之故不立頓賢首意云天台四教
絕言並令亡詮會旨今欲頓詮言絕之理
別為一類之機不有此門逗機不足即順
禪宗者達摩以心傳心正是斯教若不指

一言以直說即心是佛心要何由可傳故
寄無言之言直詮言絕之理教亦明矣故
南北宗禪不出頓教也

五圓教者明一位即一切位一切位即一位
是故十信滿心即攝五位成正覺等依普賢

契

法界帝網重重主伴具足故名圓教△如此
經等說

五圓教下先正立後指經既是當經義理
分齊一門廣說故不釋耳又亦大同諸師
圓教故

若約所說法相者

若約所說法相者下第三約所詮辨異然
賢首義分齊內第二卷廣明今但略說於
中上一句標下皆別釋
初小乘中但說七十五法

初小乘中四一約法數多少二約二空差
別三約所依根本四結成有餘今初言七
十五法者謂五類法中有多少故謂色法
十一俱舍頌云色者唯五根五境及無表
二心法一即是意識三心所有法四十六

謂大地法有十俱舍頌云受想思觸欲慧
念與作意勝解三摩地遍於一切心大善
地法有十頌云信及不放逸輕安捨慚愧
二根及不害勤唯遍善心大煩惱有六痴
逸怠不信昏掉恒為深大不善有二謂無

稅六

九

慚及無愧小煩惱法有十頌云忿覆慳嫉
惱害恨諂誑憍如是類名為小煩惱地法
不定有八謂悔眠尋伺貪瞋并慢疑上之
六類有四十六四者不相應行法有十四
一得二非得三同分四無想異熟五無想

定六滅盡定七命根八生九住十異十一
滅十二名十三句十四文故頌云得非得
同分無想二定命及生住異滅并名句文
身五者無為有三一擇滅二非擇滅三虛
空總上五類之法合七十五法比於大乘

欠二十五次下當明

但說人空縱少說法空亦不明顯

但說人空下明二空差別以其根劣不堪
聞說二空真理故故智論三十一云小乘
弟子鈍根故為說衆生空起信云法我見

者依二乘根鈍故如來但為說人無我等
縱說二空少未明顯

但依六識三毒建立深淨根本故阿含云貪
恚愚痴是世間根本等

但依六識三毒下明所依根本然小乘計

生死根本雖有多義略舉其三一計識心
如順正理論第八說經部師計以現在色
心等為深淨因意云如大乘中第八為所
熏故二者三毒為因義如大乘能熏故今
引阿含但證三毒耳而云等者謂以三毒

為因緣故起於三業三業因緣故起於三
界是故有一切法中論十二因緣品云眾
生痴所覆為後起三行以有此行故識受
六道身等即其義也三者合取上二義同
有能所熏方流轉故若爾焉異大乘然似

批六

十

衆經意而不同者但六識非第八為所熏
縱說賴耶但有名字能熏又非七識故全
不同

未盡法源故多評論部執不同

未盡法源下第四結成不了可知

二始教中廣說法相少說法性所說法性即法相數

二始中下疏文分二初總次別後結今初分二先對後彰劣後對前顯勝前中以相多性少故言法相宗言所說法性即法相

數者說真如法性乃是百法之中六無為數

說有百法決擇分明故少諍論

後說有百法下對前顯勝言百法者謂色有十一心法有八心所有五十一心不相

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九一冊

應行有二十四無為有六故成百數於前七十五中加二十五謂心法加七小乘唯一意識故心所加五不相應行加十無為加三並如彼說

說有八識唯是生滅依生滅識建立生死及

涅槃因

說

十一

說有八識下第二別明文有九節即前會二宗中十對之內法相宗中十義而皆如次對前唯第一當第三第二當第一及第二者以第三唯心真妄為對六識三毒為

所依故今初第一云何對前說有八識為所依故說八過前唯是生滅明其劣後依生滅識建立生死及涅槃因者不同前教以三毒六識為因不同終教生滅與不生滅和合故攝論第一云無始時來界一切

法等依由此有諸趣及涅槃證得界即因義謂種子識等下文廣說

法爾種子有無永別是故五性決定不同法爾種子下即第二對一性五性別中五性之義含前第一對一乘三乘別中三乘

之義以乘性相成故但明五性則有三乘而三乘但是化法非所詮中別義故略不明含在五性之中言法爾者此明本有揀異新熏故瑜伽云種性畧有二種一本性住二習所成本性住者謂諸菩薩六處殊勝有如是相從無始世展轉傳來法爾所得等習所成者謂先慣習善根所得顯揚論云云何種性差別五種道理一切界差別可得故五中前四為有後一為無故云有無永別

既所立識唯業惑生故所立真如常恒不變
不許隨緣

既所立識等者第三明真如隨緣疑然別
中疑然義上一句躡前生滅識起言業惑
者以現行第八名異熟識由過去煩惱及

業

十二

業熏習成種招此識果酬引業故其前六
識酬滿業者從異熟起名異熟生不名異
熟有間斷故其八識皆業惑生故所立
真如下正明不變之義若識從真如如來
藏起則有隨緣之義識既業惑辨生明知

真如不變故唯識釋真如名云真謂真實
表無虛妄如謂如常表無變易若隨緣變
豈得稱如

依他起性似有不無非即無性真空圓成說
經空義但約所執

依他起性下第四三性空有即離別中不
即之義言三性者一遍計所執性二依他
起性三圓成實性△故唯識論第八云由
彼彼遍計遍計種種物此遍計所執自性
無所有依他起自性分別緣所生圓成實

於彼常遠離前性△此中二頌初一釋遍
計次二句辨依他後二句明圓成△初中
有多師義今從護法初句能遍計次句所
遍計後二句明所執其能遍計正義唯六
七識所計有多故云彼彼△其所遍計正

稅六

十三

唯依他為親所緣依展轉說亦通圓成為
疎所緣故此非凡境故非親緣其所執性
△若安慧師三界心及心所由無始來虛
妄熏習雖各體一而似二生謂見相分即
能所取如是二分情有理無此相說為遍

計所執二所依體實託緣生此性非無名
依他起△若護法師一切心及心所由熏
習力所變二分從緣生故亦依他起遍計
依斯妄執定實有無一異俱不俱等此二
方名遍計所執△二句依他起性者衆緣
所生心心所體不相見分有漏無漏皆依
他起依他衆緣而得起故△頌言分別緣
所生者應知且說染分依他淨分依他亦
圓成故△或諸染淨心心所法皆明分別
能緣慮故是則一切染淨依他皆是此中

依他起攝△二句圓成者二空所顯圓滿
成就諸法實性名圓成實顯此通常體非
虛謬揀自共相虛空我等△釋曰釋遍圓滿
常釋成就體非虛謬釋實性義此一體言
貫通三處遍揀自相常揀共相非虛謬言

揀於空我△若爾淨分依他體非常遍如
何亦是圓成實耶 故次論云無漏有為
離倒究竟勝用周遍亦得此名然今頌中
說初非後△釋曰此中離倒名實究竟為
成勝用周遍以釋圓義是則圓成有其二

種一約理說二約果德故論揀云今此頌
中說初非後以約三性通一切故△上來
論文方釋圓成實言△次釋餘文云此即
於彼依他起上常遠離前遍計所執二空
所顯真如為性△說於彼言顯圓成實與

集

十四

依他起不即不離常遠離言顯妄所執能
所取性理恒非有前言為顯不空依他性
顯二空非圓成實真如離有離無性故上
來所釋一依唯識△今疏語意揀法性宗
法性宗中依他無性即是圓成則依他無

性無性即空空即圓成今言似有不無非
即空也語則但釋依他影出圓成名耳說
經空義但約所執者三性之中遍計所執
此一則空二性不空故云但約
既言三性五性不同故說一分衆生決不成

佛名生界不滅

既言三性下第五生佛不增不滅別中之
義此但義別而言全同不同前後一乘三
乘但取三乘之義等謂五性之中無種性
人決不成佛故有此衆生守衆生界如何

可滅

真俗二諦迥然不同△非斷非常果生因滅
真俗二諦下第六對二諦空有即離別中
離義於中含有二義一但明二諦別二兼
明中道別言二諦別者依唯識第九有四

稅六

十五

種勝義一世間勝義謂蘊處界等二道理
勝義謂苦等四諦二證得勝義謂二空真
如四勝義勝義謂一真法界依瑜伽六十
四有四世俗一世間世俗謂軍林等二道
理世俗謂蘊處界等三證得世俗謂預流

等四安立世俗即安立真如以四世俗對前四種勝義則有四重二諦一世俗世間二諦謂軍林為世俗蘊等為勝義二事理三諦謂蘊等即為世俗苦等為勝義三四諦勝義二諦苦等為世俗安立真如為勝義四安立非安立二諦謂安立真如為世俗非安立真如為勝義又真俗各四便成八諦世俗四者一假名無實諦二隨事差別諦三方便安立諦四假名非安立諦謂二空理依詮而說但有假名不得體故勝

義四者一體用顯現諦二因果差別諦三依門顯實諦四廢詮談旨諦然上八諦名則小異義不殊前又四重中初一世俗唯世俗後一勝義唯勝義中間六諦各通世俗勝義如第一勝義望前為勝義望第二為世俗故既四重二諦一一差別故云迥然不同不同法性二諦相即言非斷非常果生因滅者於二諦門中曲開此義此則於俗諦中明非斷常不同法性二諦互融明非斷常言果生因滅者因滅故不常果

生故不斷故成唯識第三解阿賴耶識恒轉如瀑流云恒言遮斷轉表非常等意云若因不滅遷至於果則名為常若果不續因無所生則墮斷滅今常相續故無常斷廣如唯識

我矣

十六

同時四相滅表後無

同時四相下第七四相一時前後別中前後義也成唯識第二云然有為法因緣力故本無今有整有還無表異無為假立四相標也本無今有有位名生生位整停即

說為住住別前後復立異名整有還無無時名滅別明前三有故同在現在後一是無故在過去揀異小乘生在未來餘三現在如何無法與有為相難也表此後無為相何失總答生表有法先非有滅表有法後是無異表此法非凝然住表此法整有用別釋表義故此四相於有為法雖俱名表而表有異此依刹那假立四相結也今疏但舉滅者唯此一句異於法性不許同時故

根本後得緣境斷惑義說雙觀決定別照以有為智證無為理義說不異而實非一

根本後得下第八能所斷證即離別中不即義也△因明斷證復說緣境根本緣真後得緣俗△義說雙觀者亦言了俗由於

稅六

十七

證真二智雙觀真俗△以其宗中二智不融二境不即故正雙觀時而常別照△言斷惑別者根本智斷迷理隨眠後得不斷△護法云不親證故無力能斷迷理隨眠而於安立非安立相無倒證故亦能永斷

迷事隨眠△故瑜伽說於修道立中有出世斷道世出世斷道△相傳釋云正體能斷迷理迷理二種隨眠後得但斷迷事隨眠△斷迷理時即觀理境斷迷事時即觀事境故不即也既云根本有雙斷義故說

雙觀後得既不斷於迷理還成別照△不同法性一斷一切斷也△此中疏文影略若約斷惑應云義說雙斷而實別斷△言以有為智證無為理者唯約根本斷惑而說△上明斷惑此辨證理△前緣境斷惑

但就所觀以論不即今此證理就能所證
心境相對明不即義△能證之智則是有
為所證之理即是無為故不即也

既出世智衣生滅識種故四智心品為相所
遷佛果報身有為無漏

既出世智下第九明佛身無為有為別中
有為義也佛地論第三云大覺地中無造
功德畧有二種一者有為二者無為無為
功德淨法界攝淨法界者即是真如無為
功德皆是真如體相差別有為功德四智

所攝無漏位中智用強故以智名顯一切
種心心所有法及彼品類若就實義一一
智品具攝一切功德法門若就麁相妙觀
察智攝四念住等明知四智皆有為也唯
釋第十云四所轉得此復有二一所顯得

稅六

十八

謂大涅槃又云二所生得謂大菩提此雖
本來有能生種而所知障碍故不生由聖
道力斷彼障故令後種起名得菩提起已
相續窮未來際此即四智相應心品乃至
云故此四品總攝佛地一切有為功德皆

盡以斯二論明皆有為今疏初兩句出有
為所以以後種生生則有為況能生識體
是生滅所生之智安非有為既是修生有
為必有有為之相謂生住異滅故云為相
所遷四智攝於三身大圓鏡智成自受用

故說報身有為無漏

如是義類廣有衆多具如瑜伽雜集等說

如是義類下結也

三終教中少說法相多說法性所說法相亦
會歸性

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九一冊

三終教中等者疏亦有三初總次別後結
今初對前始教于有少多可知言所說法
相亦會歸性者如說五蘊五蘊即空空即
法性下文云三世五蘊法說名為世間彼
滅非世間如是但假名又云有諍說生死
我六
無諍說涅槃生死及涅槃二俱不可得等
又如說心心即離念法界一相花藏世界
海法界無差別等其文非一故此宗中非
不有相宗意顯性以為玄妙令物達此速
證菩提故

所立八識通如來藏隨緣成立生滅與不生滅和合而成非一非異

所立八識下別明文亦九段如次對前成十對義亦第一當其第三以對前次故今初即唯心真妄別中明具分唯識真心成

故然法性宗十義即此經同教中義至下廣引本文釋之今且畧引他經釋耳通如來藏者如來藏即不生滅揀異前教唯生滅識故楞伽第一云譬如巨海浪斯由猛風起洪波鼓溟壑無有斷絕時藏識海常

住境界風所動種種諸識浪騰躍而轉生既言體即常住明非唯生滅常住即如來藏言生滅與不生滅和合者即起信論文彼論具云不生不滅與生滅和合非一非異名阿黎耶識既二和合名阿黎耶則知

黎耶非獨生滅謂唯真不生純妄不成真妄和合方成藏識廣如問明品辨

一切衆生平等一性

一切衆生下即第二明一性五性別中一性義無一乘義對前五性三乘廣如前說

但是真如隨緣成立

但是真如下第三真如隨緣不變別中通
隨緣義也楞伽經云如來藏為無始惡習
所熏名為識藏又云如來藏受苦樂與因
俱若生若滅皆明隨緣成一切法也起信

稅六

二十

亦云自性清淨心因無明風動成其染心
等而疏云但是者躡上而起謂上眾生但
是真如隨緣成也由此成立不失一性對
上始教但說疑然故云隨緣非謂此宗無
不變義由不變故始能隨緣由隨緣故方

能不變何者謂若變自體將何隨緣如失
濕性將何隨風而成波浪即由此義經中
說言真如隨緣若不能隨緣體則不遍緣
中緣中既無何成不變是以二義反覆相
成故勝鬘經云不染而染難可了知染而
不染難可了知此經二對上對即不變隨
緣下對即隨緣不失自性也

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第十五

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九一冊

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第十六 稅七

清涼山大華嚴寺沙門 澄觀 撰述

依他無性即是圓成

依他無性下第四明三性空有即離別中相即之義謂依他是因緣生法緣生無性

稅七

無性故空空即圓成更無二體此中無性即無遍計之性法相宗中無餘遍計無即是空故但空遍計法性宗中則依他性上無遍計性故依他即空空即無性之理無性之性即是實性故密嚴經云名為遍計

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九一冊

性相是依他起名相二俱遣是為第一義中論云因緣所生法我說即是空亦為是假名亦是中道義一因緣上三義具足無前無後故即有即空不相捨離若釋三性之名大意不殊前教但融不融故分性相之二宗耳

一理齊平故說生界佛界不增不減

一理齊平等者第五生佛不增不減別此但義異名乃不殊謂法性既同設一切衆生一時成佛生界不減佛界不增以生佛

界即是法性不可以法性增法性喻如東方虛空是衆生西方虛空是佛不可以東方虛空添西方虛空今東減西增不增不減經大般若等經皆約一性平等而說

第一義空該通真妄真非俗外即俗而真故

第一義空下第六明二諦空有即離別中相即義也雖有不即不離對前成即故仁王三諦品云波斯匿王言第一義諦中有世諦不若言無者智不應二若言有者智不應一一二之義其事云何佛言汝今無

聽我今無說無聽無說即為一義二義七佛偈云無相第一義無自無他作因緣本自有無自無他作法性本無性第一義空如諸有本有法三假集假有有無本自二譬如牛二角照解見無二二諦常不即於

極

二

解常自一於諦常自二通達此無二真入第一義涅槃十三云文殊師利白佛言所說世諦第一義諦其義云何世尊第一義中有世諦不世諦之中有第一義不如其有者即是一諦如其無者將非如來虛妄說

耶善男子世諦者即第一義諦世尊若爾則無二諦佛言有善方便隨順衆生說有二諦善男子若隨言說則有二種一者世法二出世法善男子如出世人之所知者名第一義諦世人知者名為世諦善男子

五陰和合稱言某甲凡夫衆生隨其所稱是名世諦解陰無有某甲名字離陰亦無某甲名字出世之人如其性相而能知之名第一義諦以上二經對前二論二宗有殊前教則八諦區分初一唯世俗後一唯勝

義中間六諦上下相望各通二義而皆約事今第八諦獨居事外今此二經仁王則雖有二諦智照無二涅槃則本唯一諦解惑分二斯則二而不二不二而二一二自在為真二諦故昔人云二諦並非雙恒乖

稅七

三

未曾各即其義也生公云是非相待故有真俗名生一諦為真二言成權矣即涅槃經意也梁論亦云智障甚盲瞋為真俗別執然法相務欲分析法性務在融通各據一門勿生徧滯然疏云第一義空該通真

妄者真妄俱空非獨真空妄有妄空真有
也而言第一義空者非無物為空乃即妙
有之空也真非俗外者明不異也影取俗
非真外即俗而真者明相即也影取即真
而俗而不云俗非真外即真而俗者一則

影取如上所明二則以妄必是真亦有真
非妄故如波即濕有濕非波即靜水故即
佛已證故但言隨順觀察世諦即入第一
義諦無有隨順觀察第一義却入世俗故
故上涅槃中文殊雙徵如來但云世諦即

第一義

雖空不斷雖有不常

言雖空不斷等者由上二諦既融令不斷
常中道如旨不唯約事此即中論及智論
文且約空為真諦有為俗諦者空是即有

之空故雖空不斷斯則即俗之真也不同
始教如龜毛兔角方說名空雖有不常者
有是即空之有故此有非常斯則即真之
俗也若有定是有便墮常見故中論云定
有則著常定無則著斷是故有智者不應

著有無非斷非常即是中道若滅故不常
續故不斷但俗中一義耳上則不壞有無
而離有無有之與無非一非異故成中道
若其一者有無之義俱壞若其異者便墮
斷常何者若法定有有相則終無無相如

穆七

四

說三世有者未來中有遷至現在轉入過
去不捨本相是則為常又定有者應不從
緣不從緣者墮無因常若法定無先有今
無是則為斷若不融二諦明空有者決不
能祛斷常之見

四相同時體性即滅

四相同時下第七四相一時前後別中一
時義也以性滅為滅故得同時故楞伽云
初生則有滅不為愚者說一切法無生我
說剎那義淨名云汝今即時亦生亦老亦
滅故又云過去已滅未來未至現在無住
三世皆空故體性即滅乃會相歸性也故
起信論云若得無念者則知心相生住異
滅以無念等故而實無有始覺之異以四
相俱時而有皆無自立本來平等同一覺

故前教假立四相故一不同時此教以所
相法體隨法性而融通故能相之相亦生
滅而無碍

緣境斷惑不二而二有能所斷二而不二說
為內證

我七

五

照惑無本即是智體照體無自即是證如非
智外如為智所證非如外智能證於如

緣境斷惑下第八能所斷證即離別中即
義故十地經云非初非中後論云是斷結
相此智盡漏為初智斷為中為後答云非

初智斷亦非中後偈曰非初非中後故若
爾云何斷耶論云如燈焰非唯初中後前
中後取故謂唯取一時則不能斷三時總
取方說能斷假三時假則無定性何者初
若能斷不假中後後若能斷不假初中既
假三時故知無性一一推徵三皆不斷是
故經言非初非中後由三時無斷方能斷
結是故論云前中後取故論主總取三時
方顯三時無斷經論言及意乃相成經則
約性論則約相性相無碍方能斷結大意

如此而疏有二節初總明無斷之斷後別明內證之相今初文亦影畧若約緣境應云不二而二有能所照二而不二即智證如今且約斷惑不二而二有能所斷者以能斷是智所斷是惑惑體智體無二體故

故名不二故涅槃云明與無明其性無二愚者謂二智者了達知其無二無二之性即是實性不壞相故有能所斷即名爲二△二而不二說爲內證者以能合所故惑即如故△照惑無本下別明內證之相謂

二智各有二能一能斷惑二能證理上說斷惑今明證理言照惑無本即是智體者尋此妄惑都無根本非內非外亦非中間三世推求都不可得從無住本顛倒妄生既以無住而爲其本則無本矣無住之本

此七

六

即實相異名故此惑本便是智體智體惑體無二體也言照體無自即是證如者即此智體本唯無念不能自立因惑說智智不自名智無自性即是如體無心存智是日證如若以智會如非證如矣非智外如

為智所證下反成上義智即是如如即是
智法界寂然曰如寂而常照曰智豈雖寂
外別有智耶上二句舉智收如智外更無
如矣下二句舉如收智如外豈有智耶若
智外有如智則收法不盡若如外有智如
則不遍智中舉一金收不容相並此即迴
向經文更有文云無有少法與法同住則
顯法性無容並真二既不存一亦奚立如
斯斷證唯實教宗不同前宗決有斷證
世出世智依如來藏始本不二則有為無為

非一非異故佛化身即常即法不墮諸數况
於報體即體之智非相所遷
世出世智下第九佛身無為有為別中無
為義也文中先出所以若法相宗從生滅
識生則是有為今依如來藏所依常故能
依亦常始謂始覺本謂本覺本覺理有衆
許是常始覺修生義同無常今以始同本
無復始本之異豈無常耶若是無常何得
而言無有始本之異以一常一無常故今
言不異明即是常言則有為無為非一非

者以約依生義同有爲全同藏性故即
無爲本覺義同無爲始覺即是有爲今說
始本明其不一始本無二明其非異故佛
化身已下正顯無爲化身最劣尚是常住
報身更勝安得無常化身即常涅槃經文
故彼經云吾今此身即是常身法身恐人
謂言但是不斷之常非疑然常疑然常者
即是法身今云即是常身法身明知化身
即是法身疑然常也不墮諸數即淨名經
弟子品云佛身無爲不墮諸數以訶阿難

謂佛化身有小疾故上舉二經明化身常
下況報體安得不常言即體之智者若體
外有智體常智無常即體之智體既四相
不遷智亦無能遷矣智若可遷體亦可遷
以相即故故涅槃第二云若善男子欲護

正法勿說如來同於諸行不同諸行唯當
自責我今愚癡未有智眼如來正法不可
思議是故不應宣說如來定是有爲定是
無爲若正見者應說如來定是無爲何以
故能令衆生生善法故生憐愍故如彼貧

女在於恒河爲愛念子而捨身命善男子
護法菩薩亦應如是寧捨身命不說如來
同於有爲當言如來同於無爲以說如來
同無爲故得阿耨多羅三藐三菩提如彼
女人得生梵天何以故以護法故云何護
梵七
法所謂說言如來同於無爲善男子如是
之人雖不求解脫解脫自至如彼貧女不
求梵天梵天自至乃至云文殊師利外道
邪見可說如來同於有爲持戒比丘不應
如是於如來所生有爲想若言如來是有

爲者即是妄語當知是人死入地獄如人
自處於已舍宅文殊師利如來真實是無
爲法不應復言是有爲也如是等文諸經
皆有涅槃中意初則爲與無爲二俱雙遣
後於此二中寧說無爲不應宣說是有爲
也今明三身既得相即爲與無爲本融如
是解於如來是爲真實觀佛餘義至下當
明
如是義類亦有衆多次第對上如楞伽等經
起信等論若會上二宗廣如別說

如是義類下結廣從畧兼示法源令知有據

四頓教中總不說法相唯辨真性亦無八識差別之相一切所有唯是妄想一切法界唯是絕言五法與三自性俱空八識及二無我

稅七

九

雙遣訶教勸離毀相泯心生心即妄不生即佛亦無佛無不佛無生無不生如淨名默住顯不二等是其意也

四頓教中總不說法相唯辨真性等者意云但諸經中一向辨真性處即屬頓教言

亦無八識差別之相等者八識心王尚無差別況心所變豈當有耶心生則種種法生心滅則種種法滅故起信論云一切諸法唯依妄念而有差別若離妄念則無一切境界之相是故一切法從本已來離言說相離名字相離心緣相畢竟平等無有變異不可破壞唯是一心故名真如以一切言說假名無實但隨妄念不可得故故疏云一切所有唯是妄想言一切法界唯是絕言者又拂前真性辨離言真如故起

信論次文即云言真如者亦無有相謂言說之極因言遣言此真如體無有可遣以一切法悉皆真故亦無可立以一切法皆同如故當知一切法不可說不可念故名為真如故疏云皆是絕言也言一切法界

者界者性義以一切法性皆離言故亦通四種法界皆不可說故名無得物之功物無當名之實故理本無言故事理交徹不可作事理說故事事相即不可作一多等說故說名名不盡不可以一名詔故理圓

言徧言不及故無有一法非實相故言五法至雙遣者皆如楞伽雖明五法名相妄想正智如如五皆空寂何者謂迷如以成名相妄想是生悟名相之本如妄便稱智則無名相妄想唯如智矣智因如立智體

悅七

十

亦空如假智明本來常寂故並空矣況八識約事皆緣生性空因有我法說二無我我尚匠得無我寧存故中論云諸佛或說我或說於無我諸法實相中無我無非我故雙遣也言呵教者謂以心傳心不在文

字故勸離者乃有二義一令離教成上呵教二令離法法雖無量不出色心離心心如離色色如故令皆離則契心體離念矣毀相約境凡所有相皆是虛妄故泯心約智了境和空假稱為智相既不有智豈有

真心境兩亡則皆泯絕心無心相即是安心故說生心即妄不生即佛言生心者非但生於餘心縱生菩提涅槃觀心見性亦曰生心並為妄想念相都盡方曰不生寂照現前豈不名佛故達摩碑云心有也廣

劫而滯凡夫心無也剎那而登正覺言心無者非了心空不生於了耳故下經云一切法無生一切法無滅若能如是解諸佛常現前言如是解者如不生解而無解相非謂空解於不生耳言亦無佛無不佛無

我上

十一

生無不生者重拂前迹為迷衆生言即心即佛既無衆生何曾有佛故經云平等真法界無佛無衆生執佛言無佛非謂是無佛故云無不佛矣則遣之又遣之若少所得皆是妄想故佛藏經第一云舍利弗乃

至於法必有所得者則與佛諍與佛諍者皆入邪道非我弟子又只詔無佛以為真佛故言無不佛耳故下經云性空即是佛不可得思量若有生心生心是妄故說不生佛尚不有何有無生作無生解還被無生之所纏縛故云無不生矣又一切法不生則般若生故云無不生矣則生與不生反覆相遣亦反覆相成唯亡言者可與道合虛懷者可與理通冥心者可與真一遣智者可與聖同故引淨名嘿住以顯不二

是也然淨名第二入不二法門品前三十二菩薩各說不二法門後問文殊言何等是入不二法門文殊師利曰如我意者於一切法無言無說無示無識離諸問答是為入不二法門於是文殊師利問維摩

詰言我等各自說已仁者當說何等是入不二法門時維摩詰嘿然無言文殊師利歎曰善哉善哉乃至無有文字語言是為真入不二法門然此經意前後相成共顯深旨若辨優劣或三重四重言三重者一

諸菩薩以無二遣二則是以言顯法似有不二可說便是對二明不二非絕待也二文殊以言遣言明無不二可說今亡言會旨三維摩詰以無言顯理謂本自無言不須更遣故為三也而言四者文殊師利以

稅上

十二

言印彼又明言即無言非要離耳若言合者然後三段反覆相成但為一義初文殊以言顯無言次淨名以無言印無言後文殊以言印無言三段二人共顯言絕之理故前三十二菩薩以無二遣二後二大士

以無言遣言則但有二節若更合者若無諸菩薩以言遣二空有絕言何由顯理是則前諸菩薩假言顯理後二大士以無言顯理言與無言雙亡皆真不二矣故雖三節一致無違今取最後故云如淨名嘿住

也

五圓教中所說唯是無盡法界性海圓融緣起無礙相即相入如因陀羅網重重無際微細相容主伴無盡十法門各攝法界義分齊中常具宣說

五圓教等者義廣理深非畧可盡故彰其
宏奧別立一門然在立教之終故須畧舉
言十法門者一一法中多明十故十身
十忍十眼十通十種玄門出十所以表義
無盡彰異餘宗故文之中多皆十句一

統七

十三

一十句六相圓融方顯教圓廣如下辨

二依教開宗宗乃有十如經宗中辨△第四
總相會通曲分為二先通會諸教後會化儀
前後

第四總相會通中文多易了隨難則釋

今初諸德立教各自所據今雖立五亦會取
諸說畧有五重△一或總為一謂唯是如來
一大善巧攝生方便一音所演則前之二師
立一音者不失道理△二或開為二此更有
三一對小顯大初是半字後四皆滿則無違
二藏等言△二對權顯實則前二是三乘後
三為一乘則不違法華四乘△三者三四二
教雖則泯二異前而對三顯一曲巧順機後
一直顯本法一向不共如智論說此同印公
平道屈曲

言三者又三四二教雖則泯二異前者三即終教四即頓教此之二教俱明一乘故云泯二則異前始教存三乘也而言雖者雖明一乘由是對三顯故同前二教亦入屈曲之數則前四教皆屈曲收後之一教

方是平道故順印公

三或分為三初一小乘次一三乘後三一乘或唯後一是不共一乘智論指此以為不共大品等經共二乘說故此三亦順四乘又梁論第八云如來成立正法有三種一立小乘

二立三乘三立一乘第三最勝故名善成立此亦同妙智經真諦三藏部異執疏第二卷中亦同此說

此三亦順四乘者初一小乘次一三乘此二皆是三乘教攝以初小乘即三乘中之

疏七

十四

小乘故後三是一乘故為四乘也又梁論下證成三一之義前會三乘一乘中已引及妙智部異執並如前引

四或分為四此亦二門一中間三教存三泯二別故開之為四一別教小乘如四阿含等

二同教三乘如深密等三同教一乘如法華等四別教一乘如華嚴經

一中間三教存三泯二別者始終頓三名為中間以初有小乘後有圓教故曰中間而始教存三故別為一教終頓二教泯二

是同故合為一教下列四中云三同教一

乘即合終頓二教也

二約歷位無位開漸及頓故分為四總合二

三以為漸教餘皆如名

二約歷位無位等者始終二教皆悉歷位

頓教不歷故合始終以為漸教餘皆如名者一小乘教二漸教三頓教四圓教則漸是新加餘三如本名也

五或分為五如前所立以漸中有始終故△然取多分畧指數經實非局判以一經中容

整

十五

多教故

然取多分下遮外難恐有難云既破昔人不許指於一經以為一教如何前立教中亦云如法華等故今通云從多分說所以畧指實不局判一經以為一教故下出所

以云以一經中容多教故上來開合遍收理無不盡依此亦可總判教言若唯為一難見淺深非判教也△若欲判者當漸開之且分為二一方便教二真實教△故法華云開方便門示真實相△亦即半滿又

方便即隨他意語真實即隨自意語又方便是三乘真實是一乘△然諸經中對小顯大即以二乘為方便大乘為真實△若對權顯實則以三乘為方便一乘為真實△則於方便之中更分為二一小乘二大

乘入就真實中亦分為二一行布二圓融行布即始終之教圓融即是圓教△又小乘居然易別△大乘之中有多差別一直顯一乘如華嚴二開權顯實如法華三會權歸實如涅槃四席權讚實如淨名思益

五權實雙明如諸般若六帶權說實亦如般若七帶實明權亦如般若勝鬘小似法華央掘小似涅槃於上七中有似其類之經各以類攝△若就大乘分宗亦可有四一法相差別宗多說相故二相想俱絕宗

多約性故三性相無碍宗事理相即故四
圓融具德宗以理融事故△故如来聖教
意趣無邊不可局執今且依古勢故如踰
明耳

第二化儀前後者今辨如来一代時教畧啓

聖

其

十門一本末差別門二依本起末門三攝末
歸本門四本末無礙門五隨機不定門六顯
密同時門七一時頓演門八寂寞無言門九
該通三際門十重重無盡門△初中本末同
時始終一類各無異說

本末同時下本是一乘末即小乘三乘然
非前後從初得道迄至涅槃此三類教同
時並行故云本末同時言始終一類者若
小始終俱小若三始終俱三若一則始終
俱一故云始終一類各無異說

然有三位一若小乘中則初度陳如後度湏
跋中間亦唯說小益小如四阿含經及五部
律二若約三乘則始終說三通益三機如密
迹經等三若約一乘則始終唯為圓機說於
圓極如華嚴經等其中不通小乘復攝九世

該於前後更無異說

次然有三位下別出其相

然此三類依於此世根性定者常開如上一類之法故佛所演各通始終更無前後

然此三類下揀濫謂恐有執言小乘始終

挽七

十七

定者豈非定性聲聞故揀之云謂非一人多世同聞一類以容轉根器故非定性亦非通取不定性人要約一世一類定者二依本起末門此有五類謂初為菩薩說大二為緣覺三為聲聞四為善根衆生五為邪

定如出現品日照高山及三千初成喻中廣辨其相皆明先大後小

如出現品下文甚分明此應廣引

約法名從本起末以於一佛乘分別說三故十八本二皆大乘出故約機各是一類之機

非約一機前後大小

約機等者揀濫也非是一人先大後小故若一人身則明先小後大乃攝末歸本門中有之故攝末歸本門中△有二類人一者一人備歷小大如四大聲聞等二者先

稟小人未必後時稟大以小性定故而聞後時說大故異前始終俱小後稟大人未必要從小來以有頓悟機故而知先來說小故非始終俱大

三攝末歸本門者依無量義初時說小次說

中乘後時說大故法華亦云初轉四諦深密妙智雖復二時三一不同皆先小後大

法華亦云等者即第二經諸天說偈偈云昔於波羅柰轉四諦法輪分別說諸法五衆之生滅今復轉最妙無上大法輪此法

甚深奧少有能信者等

四本末無疑門者謂初舉照山王之極說明非本無以垂末後顯歸大海之異流明非末無以歸本故本末交映與奪相資方為攝生之善巧矣是故通論總有五位一根本一乘

卷七

十八

如華嚴經二密意小乘三密意大乘四顯了三乘上三如深密五破異一乘如法華△上之四門圓通無疑是則前後即無前後無前後之前後耳

上之四門者通結上也所以此中結者前

之四門義已畧周歲和尚立但有前四今
疏順彼且將畧畢故此結之下之六門復
傍收異義以顯玄奧

五隨機不定門者此上四門初門明三類機
始末常定次門明五類機異時常定第三門

明一類機自淺之深第四門明二類機初機
聞頓後機從淺至深更有一類不定之機或
從小乘次入三乘後入一乘亦從小直入一
乘或多類機隨聞一句異解不同

更有一類機下上來條例前之四門生起

第五明第五門非前四攝也

六顯密同時者若異聞互知是顯不定

六顯密同時者是天台八教中秘密不定
之二教也

若互不相知即是祕密△密顯同時亦無前

我七

十九

後△七上來諸門一時頓演

一時頓演者如來於一語言中演說無邊
契經海無論大小三一顯密一剎那中皆
具演耳

八從初得道乃至涅槃不說一句

八從初得道等者即寂寞無言門謂涅槃
楞伽等經皆有此說涅槃二十六云若知
如來常不說法是名具足多聞大般若四
百二十五云我從成道已來不說一字汝
亦不聞五百六十七云生各各謂佛獨為

說法而佛本來無說無示淨名第一云其
說法者無說無示其聽法者無聞無得佛
藏經第一念佛品云佛告舍利弗不能通
達一切法者皆為言說所覆是故如來知
諸語言皆為是邪乃至少有語言不得真

實上所引經但明不說未出不說所以若
楞伽經無出所以故第三云大慧復白佛
言如世尊所說我從某夜得最正覺乃至
某夜入般涅槃於其中間不說一字亦不
已說當說不說是佛說大慧白佛言世尊

如來應正等覺何因說言不說是佛說佛
告大慧我因二法故作是說云何二法謂
緣自得法及本住法是名二法因此二法
故我作如是說云何緣自得法若彼如來
所得我亦得之無增無減緣自得法究竟

境界離言說妄想離文字二趣云何本住
法謂古先聖道如金銀等性法界常住若
如來出世若不出世法界常住如趣彼城
道譬如士夫行曠野中見向古城平坦正
道即隨入城受如意樂偈云我某夜得道

稅七

十

至某夜涅槃於此二中間我都無所說緣
自本住故我作如是說彼佛及與我悉無
有差別有云佛無色聲總有五義一遮過
顯德二真俗二諦三傳古非作四悲願所
成五本質影像初者為遮過患故云不說

非顯實德故說非無如十卷楞伽第八云
如來不說墮文字法若人言如來說墮文
字法者此即妄語佛性論第二云如來無
有色聲塵相功德可得梵率偈云色身非
是佛音聲亦復然亦不離色聲見佛神通

力此上皆顯有過失之色聲則佛非有無
過失之色聲則佛非無二真俗二諦者真
諦離相故明無說俗諦隨機故非無說仁
王觀空品云若有修習說聽即無聽無說
如虛空法同法性一切法皆如也三傳古

非作者謂佛所說但是傳述古佛之教非
自製作般若論云須菩提言如來無所說
此義云何無有一法唯獨如來說餘佛不
說故四悲願所成者謂佛所有無盡三業
應衆生者皆是曠劫悲願為因順衆生感

我

主

非自所有故說佛果無有色聲然即以此
為他為自故亦有說下文云如來不出世
亦無有涅槃以本大願力顯現自在法亦
此意也五本質影像者謂佛三業平等普
應無彼差別影像色聲故說非有然即與

彼差別聞見為增上緣因實有影故說非
無下經云諸佛無有法佛於何有說但隨
其自心謂說如是法由上五義會諸聖教
說默無碍皆悉有理然上五義判定記有
而引文雜亂今上所引頗為改易所以疏
不引者以不出楞伽二因故謂初二即緣
自得法自所得法即是證道證法在已離
過顯德次二即緣本住法本住即古先聖
道二即所證三四即教道傳古非作即古
先聖道悲願所成即蕪因果耳其本質影

像但通相說本質無者順自所證故影像
有者順占聖人即體用故故云宗通自修
行說通示未悟不出此二故畧不明但引
不說之文即知有不說之義耳小有異相
故今敘之上雖說默之由皆兼有說之意

故思益第三云如佛所說汝等集會當行
二事若聖說法若聖默然何謂說法何謂
默然答云若說法不違佛不違法不違僧
是名說法若知法即是佛離相即是法無
為即是僧是名聖默然又善男子因四念

處而有所說名聖說法於一切法無所憶
念名聖默然斯皆正說之時心契法理即
不說耳明非緘口名不說耳餘門可知
九此上諸門盡通三際△十上之九門隨處
隨時重重無盡皆無前後△後之二門正是

釋七

二十二

華嚴境界融取前八亦不離華嚴之用
上來藏教所攝竟

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第十六

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九一冊

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第十七

稅八

清涼山大華嚴寺沙門

澄觀

撰述

第三義理分齊已知此經總屬圓教未知圓義分齊云何

第三義理分齊中跡文分二先總明大意

執八

後今顯別教下開章別釋前中分三初結前生後二總顯深廣三結屬所攝今初兩句前句結前謂前教攝中不別明攝者以五教第五指於此經義當已攝況諸師立教皆以華嚴爲圓故知圓攝後未知下一

句生後

然此教海宏深包含無外色空交映德用重重語其橫收全收五教乃至人天總無不包方顯深廣

然此教海下第二總明深廣有法喻合今初至方顯深廣法說也初二句總標宏大也即是廣義色空交映德用重重釋深也然言合法喻如海傍無邊涯連天一色空徹海底海映空天即下四門之二總攝歸真並皆空淨理事無碍即交映色空色不

碍空空不碍色也德用重重即唯明深具
十玄門重重無盡即事事無碍如海十德
牙相周遍語其橫收下釋上廣也如下二
地中說人天十善等即其文也總無下雙
結深廣

其猶百川不攝大海大海必攝百川雖攝百
川同一鹹味故隨一滴迥異百川

其猶下喻明可知

前之四教不攝於圓圓必攝四雖攝於四圓
以貫之故十善五戒亦圓教攝尚非三四況

初二耶

前之四教下法合以四教合於百川圓教
合於大海於中先正合後解妨今初言尚
非三四況初二耶者合前故隨一滴迥異
百川即舉勝顯劣三即終教四即頓教杓

批入

二

二即小乘及與始教雖有戒善是圓教戒
善尚不同終頓之勝以彼不能事事無碍
故況初二之劣以彼尚不得二空及事理
無碍等故其猶大海尚異江河況於溝洫
斯則有其所通無其所局

斯則等者二釋妨也謂有難言先則總收
後則總揀二義天隔何以會通故為此釋
總收者約其所通如圓教中有小乘戒善
四諦因緣有始教十地十如八識四智有
終教中事理無碍有頓教中言思斯絕等
如海有百川之水水義同也後總揀者約
無其所局如小乘唯人空自利始教五性
三乘終教不說德用該收頓教一向事理
雙絕等如彼百川不同鹹味不具十德海
則無之

故此圓教語廣名無量乘語深唯顯一乘
故此圓教下結屬所攝於中三初總顯深
廣次一乘有二下別釋深義後通妨
一乘有二一同教一乘同頓同實故二別教
一乘唯圓融具德故

稅八

三

二中言同教者謂終頓二教雖說一性一
相無二無三不辨圓融具德事事無碍故
非別教而別教中有一性一相事理無碍
言思斯絕同彼二故
以別該同皆圓教攝

以別該同下三通妨難謂有難言既同頌
同實何異頌實故此通云即此同中必有
別義如事理無碍必即事事無碍耳猶彼
江水入海亦鹹

今顯別教一乘略顯四門一明所依體事二

總攝歸真實三彰其無礙四周遍含容各有
十門以顯無盡

今顯別教下第二開章別釋中二先標章
初中十者一教義二理事三境智四行位五
因果六依正七體用八人法九逆順十應感

後初中下依章別釋釋初章中三初具列
次略釋後結廣從略

教即能詮即前五教乃至光香等義即所詮
即五教等一切義理理即生空所顯二空所
顯無性真如等理事即色心身方等事

言教即能詮下二略釋也但釋二對言乃
至光重等者謂諸法顯義但能詮理並為
教體如下教體中明有以光明而為佛事
等是也義即所詮一切義理者如前立教
中約所詮教別七十五法八識等義十對

法等皆是義也言理即生空等者具五教
理生空所顯是小乘教理二空所顯是始
教理無性真如是終教理而言等者等餘
二教之理謂煩教理亦即無性真如體絕
安立如性雙遣亦不離如圓教之理總融

稅八

四

諸法無有障碍耳言事即色心等者等取
其餘事類如身廣有多身謂六道四聖等
若事門中無不此攝

餘可思准

餘可思准者即餘八門謂三境智者即五

教所觀之境能觀之智總收不出二諦二
智別即初小乘四諦涅槃為境無漏淨慧
為智及他心等十智始教亦通四諦二諦
等為境加行根本後得等智終教則是三
諦等境權實無碍等智煩教則無境為境

絕智為智圓教則無盡之境無盡之智四
行位者五教修行不同得位差別位通因
果因果自手不通如七方便等為因須陀
洹等為果等覺已下皆因妙覺為果等依
即國土正即佛身等體則法報等用則應

化等人則覺者等法則菩提等逆則婆須
無厭等順則觀音正趣等應即赴感佛及
菩薩等感即當機菩薩眾生等各隨五教
以辨差別諸教具有故云可思又此十對
初一為總後後漸略若辨次第者如來說

後六

五

能詮之教詮所詮之理則無法不盡法有
教理行果行果並在所詮理中故二就所
詮理雖復衆多不出事之與理即性及相
無法不攝三理該下八且置而勿論就其
事中不出境智四智觀於境便有造修之

行所成之位五行位未極總屬因收極則
為果六果中多法不出依正因亦有之七
隨依正中皆有體用如正中體者法報用
者應化依中體者法性等利用者應物隨
現交入無碍因門例然入正中自有人法

不同以法成人以人知法九於人中逆化
順化十人之逆順必有感應宜逆化之感
則婆須等應之宜順化之感則文殊等應
之若依後後開一成三則法彌多矣謂如
果分依正為二因亦如之則有四矣正有

體用依亦如之則成八矣如是相望展轉成多不必全爾故不爲此釋耳又此十對就其正意總相該收以爲十玄所依體事若以義取隨一事上即有十對如下勝音蓮花處說故下但約一塵即具十對

第二總攝歸真實者即真空絕相經云法性本空寂無取亦無見性空即是佛不可得思量亦有十義如法界觀

第二攝歸真實者疏文有三初標章次即真空絕相者即指法之本後經云下引文

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九一冊

證成二中杜順和尚法界觀中總有三觀一真空絕相觀二事理無碍觀三周遍含容觀即今疏後之三門總攝歸真即真空絕相於中自有四句十門一會色歸空觀二明空即色觀三色空無碍觀四泯絕無

稅八

六

寄觀此爲四句前二各四故爲十門初句四門者前三同言色不即空以即空故釋則不同一明不即斷空以即真空故二明青黃不即真空以青黃無體故即是真空三空中無色可即空故云不即空以會色

歸空無有體故即是真空上三以法揀情
四色即是空以無性故如色既然萬法皆
爾第二明空即色觀亦有四門前三門唯
前言同釋別但翻云空不即色以即色故
亦有三義一斷空不即色以真空必不異

色故二以空理非青黃故非色非青黃之
真空必不異青黃故云即色三空是所依
故不即色必與能依為所依故云即色也
上三揀情四空即是色凡是真空必不異
色故第三色空無碍觀者謂色舉體是真

空故色不盡而空現空舉體不異色故空
即色而空不隱故無碍一味第四泯絕無
寄觀者謂此真空不可言即色不即色即
空不即空一切皆不可不可亦不可此語
亦不受迫絕無寄言解不及以生心動念

梵

七

乖法體故以前八門揀情顯解第三門解
終趣行第四門正成行體由解成行行起
解絕上皆法界觀義所以疏中不廣引者
以第三色空無碍濫於第二事理無碍觀
故彼所以立者以第四泯絕無寄泯前三

故故名真空絕相今但取一門總意亦即
泯絕無寄又欲令四門成四種法界故初
門即事此門即理三即事理無碍四即事
事無碍故

第三彰其無礙然上十對皆悉無礙今且約

事理以顯無礙亦有十門

第三事理無碍觀中疏文分三初總標二
一理遍於事下別釋三上之十事下總結
今約言十對皆悉無碍者謂一教義無碍
二理事無碍三境智無碍乃至十應感無

碍今且約事理無碍者事理是所詮法中
之總故又諸處多明理事無碍故爲成四
法界故

一理遍於事門謂無分限之理全遍有分限
事中故一一纖塵理皆圓足

一理遍於事下第二別釋十門即爲十別
一一門中多先正釋後會前義即前性相
不同中十對之義或一門會一義或二門
同會一義或一門以會多義至文當知又
十對中唯會法性以是同教一乘義分齊

故如前云三乘一乘別今但會一乘五性一性別但會一性十對皆然今初第一門不會至第二門一時會故疏中三初標門次謂無分限下正釋謂理不可分故無分限事隨緣別故分位歷然而不相離故得

梵

相遍今明理不異事故遍事中後故一一纖塵下結成遍義若不舍遍則理可分事不全攝亦不即理如一纖塵事事皆爾正遍此時不妨遍餘故亦非餘處無理全此全彼亦非二理

二事遍於理門謂有分之事全同無分之理故一小塵即遍法界

二事遍於理門者文中二先正明後會前前中所以要全同者以事無別體還如理故若不全同則不如理色不異空義不極

成然相遍二門超情難見何者謂事既有分理即無分如何得遍若塵遍法界塵應非小理遍同事應如小塵今明由事與理有非一非異義故以非異故全同以非一故不壞分無分別則事理兩分如海與波

一波全遍大海以同海故大海全在小波
以海無二故全在一波亦全在諸波同一
海故

由上二義乎該徹故皆同一性

由上二義下二會前義於中分二先會一

稅

九

性後會一乘前中三初明一性無性二明
成佛不成佛三明無性即佛性初中先正
明後引證前中謂事有分限理無分限五
性約事一性約理今理遍於事則一性之
理全在五性之中事遍於理五性即是一

性故云乎該徹故皆同一性

故出現品云如來成正覺時於其身中普見
一切衆生成正覺乃至普見一切衆生入涅槃
皆同一性所謂無性

故出現下二引證此文釋通二義一正是

事事無碍義以衆生及佛皆是事故今取
釋文皆同一性之義故證事理無碍由理
遍事故生隨理而在佛中

理遍事故一成一切成事遍同理故說都無
所成

理遍事故下第二明成佛不成佛義謂理無二實故該多事而皆成也理如虛空故事同理而無成矣

經云譬如虛空無成無壞

經云譬如下引證亦出現品成正覺中義

引之耳文云佛子譬如虛空一切世界若成若壞常無增減何以故虛空無生故諸佛菩提亦復如是若成正覺不成正覺亦無增減何以故菩提無相無非相無一無種種故即無所成義由上二義欲成則念

念常成欲不成則十方三際無成佛者故成與不成自在無碍

一性無性即是佛性故涅槃云佛性名第一義空第一義空名為智慧

一性無性即是佛性者第三會佛性義先

稅八

十

正會後故涅槃下引證以第一義空即無性故大意祇爾欲窮法源故復略引然止經二十七師子吼品問於佛性總有六問經云何為佛性一問體相以何義故名為佛性二問名義何故復名常樂我淨三問

性德若一切衆生有佛性者何故不見一切衆生所有佛性四問衆生不見所以十住菩薩住何等法不了了見佛住何法而了了見五問住法差別十住菩薩以何等眼不了了見佛以何眼而了了見六問用

眼不同答中答第一問經云佛性者名第一義空第一義空名爲智慧所言空者不見空與不空智者見空及與不空常與無常苦之與樂我與無我空者一切生死不空者謂大涅槃乃至云無我者即是生死

我者謂大涅槃見一切空不見不空不名中道乃至見一切無我不見我者不名中道中道者名爲佛性以是義故佛性常恒無有變易無明覆故令諸衆生不能得見薦福釋云然佛性有二一性得二修得佛

性八

十一

性名第一義空第一義空名爲智慧者即性得中道智慧覺性如密嚴云如來清淨藏亦名無垢智常住無始終離四句言說亦如華嚴經無相智無碍智具足在於衆生身中等非是從緣智慧名智慧也有性

自遍照法界光明義故名智慧也從所言
空下明修得性修得覺性觀第一義空不
見空與不空離有無相故從智者見空下
明見中道人智者即佛菩薩也從空者下
明空有等法也空即遍計依他不空即圓

成實性下文云一切諸法皆是虛假隨其
滅處即是第一義空等故知第一義空是
不空如來藏非空如來藏諸佛菩薩真俗
雙觀有無齊照故名中道又准下文云佛
性云何爲空第一義空故云何非空以其

常故云何非空非非空能與善法作種子
故准此經文第一義空不是空如來藏上
即薦福意亦有深理今正釋者與上少異
初云佛性者名第一義空第一義空名爲
智慧者即雙標空智以第一義空該通心

境故明即是智慧揀異瓦礫非情從所言
空者下經自雙釋二義所言空者牒上第
一義空以空有雙絕方名第一義空故云
不見空與不空智者見空及與不空下釋
上智慧經文稍畧若具應云所言智慧者

能見於空及與不空故此中者字非是人也祇是牒詞此中言見非約修見但明性見本有智性能了空不空故若無本智誰知空不空耶我無我等亦爾約修見者自在下經答第五六問中及無明覆下方論

稅八

十二

見不見耳今以即智明空故名第一義空即空之智方是常恒智性不生故常不滅故恒古德引下經空等二文證成第一義空非空如來藏今觀所引正證是空如來藏義云何非空已下方證名為智慧義空

智相成方為真佛性義則知二藏亦不相離以佛性妄法不染故名為空具恒沙德故名不空要空諸妄方顯不空之德故不相離思之又言第一義空者第一義諦上論空故明知空性智性無二性也故初言

即是第一義空又云見一切空不見不空不名中道中道者名為佛性若爾雙見方有佛性不雙見時應無佛性故知一切空不空等言含於能所約其所見空與不空即是中道佛性的其能見若不雙見不識

佛性若見中道名見佛性餘如彼經及疏
又出現云無一衆生不具如來智慧無不有
者即一乘義也

又出現云下第二會一乘無不有者釋成
一乘義若有一人無智慧性即有二乘三

教

十三

乘耳

三依理成事門謂事無別體要因理成如攬
水成波故

三依理成事門中二先總釋後會前前中
言要因理成者以諸緣起皆無自性故由

無性理事方成故故中論云以有空義故
一切法得成又離真心無別體故

於中又二一明具分唯識變故覺林菩薩偈
云心如工畫師能畫諸世間五陰悉從生無
法而不造此明唯心義也何以得知是具分

耶次頌云如心佛亦爾如佛衆生然應知佛
與心體性皆無盡既是即佛之心明非獨妄
心而已

於中又二下第二會前會上二義由前離
真心無別體故成初具分唯識由前無性

理成故成真如隨緣義今初言具分者以
不生滅與生滅和合非一非異名阿黎耶
識即是具分以具有生滅不生滅故不生
滅即如來藏即會前唯心真妄別中通真
心也若不全依真心事不依理故唯約生

滅便非具分有云影外有質為半頭唯識
質影俱影為具分者此乃唯識宗中之具
分耳次引證言覺林偈即夜摩宮中偈讚
品先有喻云譬如工畫師分布諸彩色虛
妄取異色大種無差別等疏所引偈即合

上半初句合譬如工畫師下三句皆合分
布諸彩色次引證具分偈亦合分布彩色
並如夜摩偈讚品釋

二明真如隨緣成故問明品文殊難云心性
是一云何見有種種差別即緣性相違難覺

釋

十四

首答云法性本無生示現而有生即真如隨
緣答又云諸法無作用亦無有體性明隨緣
不失自性即同勝鬘依如來藏有生死依如
來藏有涅槃等

二明真如等者即會前真如隨緣疑然別

中隨緣義也緣從真起故依理成離如來
藏一切諸法不可得故如問明品釋

四事能顯理門謂由事攪理成故事虛而理
實

四明事能顯理門中分二先正明後引證

前中謂由事攪理成者躡前第三門也故
事虛而理實者由攪理成離理無體故事
却虛理則實也以事虛故能顯實理事若
有實實理則隱以事虛故全事中之理挺
然露現如波相虛令水現也以波攪水成

故波虛水實故波能顯水若離波說水即
有外明空

依他無性即是圓成如波相虛令水現故

依他無性等者釋成上義即是會前依他
空有即離別中即義既云依他無性即是

稅六

十五

圓成明非但無遍計性別有圓成是所顯
理

夜摩偈云云何說諸蘊諸蘊有何性蘊性不
可滅是故說無生分別此諸蘊其性本空寂
空故不可滅此是無生義衆生既如是諸佛

亦復然佛及諸佛法自性無所有又十忍品云譬如谷響從緣所起而與法性無有相違須彌頂偈云了知一切法自性無所有如是等文遍於九會

後夜摩下引證總引三文初夜摩偈即力

林菩薩偈三偈連綿二引十忍品即如響忍三引須彌偈即勝慧菩薩偈下半云如是解法性則見盧舍那此前有一偈反釋云迷惑無知者妄取五蘊相不了彼真性是人不見佛其中深旨如隨經疏文

五以理奪事門謂事既全理則事盡無遺如水奪波波相全盡

五以理奪事門等者於中分二先正釋後會前今初言事既全理即事盡無遺者以離真理外無片事可得故斯則水存以壞

波矣

故說生佛不增不減

故說生佛下二會前也於中三初正會次引證後非約一分衆生下揀異權宗

出現品云譬如虛空一切世界若成若壞常

無增減何以故虛空無生故諸佛菩提亦復如是若成正覺不成正覺亦無增減何以故菩提無相故乃至云設一切衆生於一念中悉成正覺與不成正覺亦無有異皆以無相平等故

稅

十六

出現品云下引證畧引二經初引出現言乃至云設一切等者其乃至中合云菩提無相無非相無一無種種故佛子假使人能化作恒河沙等心一一心復化作恒河沙等佛皆無色無形無相如是盡恒河

沙等劫無有休息佛子於汝意云何彼人化心化作如來凡有幾何如來性起妙德菩薩言如我解於仁所說義化與不化等無有別云何問言凡有幾何普賢菩薩言善哉善哉佛子如汝所說設一切衆生下同疏末後云皆以無相平等故者義引合云等無有異何以故菩提無相故若無有相則無增減不增不減經亦同此說非約一分衆生不成佛者說無增減耳

不增不減經下二引他經言雖小異而文義多同

六事能隱理門謂真理隨緣而成事法遂令事顯理不現也如水成波動顯靜隱

六事能隱理門者隨緣之中別義以隨緣

統八

十七

成事此事遍於真理故事顯理隱也

故法身流轉五道名曰衆生財首偈云世間所言論一切是分別未曾有一法得入於法性等

故法身下引證即法身經言財首偈云者

即問明品

七真理即事門謂凡是真理必非事外以是法無我理故空即色故理即是事方爲真理七真理即事門者以事必依理虛無體故是故此理舉體皆事方爲真理如水即波

無動而非濕故水即波也

第七迴向云法性不違法相等故

法性不違法相等故者等字等於餘文具云法性不違相法相不違性法生不違性法性不違生此兩對明事理無違相不違

性生不違性自屬事能顯理及第八事法
即理門故但畧引性不違相一句即第二
十九經

八事法即理門謂緣集必無自性舉體即真
故上之二門正明二諦不相違義如濕不違

波波不違濕舉體相即故夜摩偈云如金與
金色其性無差別法非法亦然體性無有異
上之二門下併將七八二門會前五義一
會二諦空有即離別中相即義也濕喻真
諦波喻俗諦夜摩偈者即精進林菩薩偈

彼初偈云諸法無差別無有能知者唯佛
與佛知智慧究竟故次文即云如金與金
色其性無差別法非法亦然體性無有異
然法非法有其二義一善法爲法惡法爲
非法此順標中諸法無差故二者法相爲

稅八

十八

法法性爲非法即金喻法性色喻法相今文
正用後意故證事法即理二諦相即
此亦喻於如來之藏與阿賴耶展轉無別
此亦喻於下二重會前唯心真妄別中通
真心義即金喻如來藏色喻生死等故密

嚴云如來清淨藏世間阿賴耶如金與指
環展轉無差別由前第三門中已會故致
亦言

又由事即理故雖有不常理即事故雖空不
斷

又由事即理下會不斷常亦是二諦門中
開出

又由事理相即故起滅同時須彌偈云一切
凡夫行莫不速歸盡其性如虛空故說無有
盡智者說無盡此亦無所說自性無盡故得有

難思盡等則同時四相不待後無

又由理事相即等者會四相前後一時別
中一時之義事全同理故事即滅也以事
虛無體故引偈即善慧菩薩

亦令究竟斷證離於能所十地品云非初非

稅六

十九

中後非言詞所及迴向品云無有智外如爲
智所入亦無如外智能證於如等

亦令究竟下會能所斷證即離別中即義
然引十地斷惑經文但初一句是斷惑相
三時無斷方說斷故後一句是般若相今

以般若亦爲能斷故因便引之故論釋此句云即是觀行相謂無分別智體絕名言真智內發不同聲聞依聲而悟故既爲真智故可斷惑迴向品云無有智外如等者亦證斷惑能所不二義如前說上所引經皆至下本文自當曉了

九真理非事門即妄之真異於妄故如濕非動

九真理非事門者謂即事之理而非是事以真妄異故實非虛故所依非能依故如

即波之水非波以濕非動故是則不異有之真空空在也

十事法非理門即真之妄異於真故如動非濕故慚愧林偈云如色與非色此二不爲一又云如相與無相生死及涅槃分別各不同

等

十事法非理門者謂全理之事而恒非理以性相異故能依非所依故是故舉體全理而事相宛然如全水之波波恒非水以動非濕故是則不異空之幻事事存也

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第十七

我

二十

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九一冊

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第十八

稅九

清涼山大華嚴寺沙門

澄觀

撰述

上七八二門明事理非異九十二門明事理非一故爲無爲非一非異第四迴向云於有爲界示無爲法而不滅壞有爲之相於無爲

稅九

界示有爲法而不分別無爲之性

上七八二門下用前四門會前佛身無爲有爲別中無爲義也然大品亦云須菩提白佛若是法平等無有高下爲是有爲爲是無爲佛答非有爲法非無爲法何以故

離有爲法無爲法不可得離無爲法有爲法不可得須菩提有爲無爲不合不散皆其義也

上之十事同一緣起故云無礙約理望事則有成有壞有即有離事望於理有顯有隱有一有異逆順自在無障無礙同時頓起深思令觀明現以成理事圓融無礙觀也

上之十事下第三總結即結釋十門於中二先總指後約理望事下別束十門以成八字理望於事有其四義一有成者即第

三依理成事門二有壞者即第五以理奪事門既奪彼事事則壞也三有即者即第七真理即事門四有離者即第九真理非事門言事望於理有顯有隱有一有異者亦有四門一有顯者即第四事能顯理門

二有隱者即第六事能隱理門三有一者即第八事法即理門四有異者即第十事法非理門此上言成壞等者就功能說如有成者是理成事非理自成則一一門皆有事理無碍故云約理望事約事望理餘

可思之上來相參故有四對八義而初相遍二門今不會者以相遍之義義皆相似非如一成一壞等故故不顯之又相遍者即後八門之所以故謂由相遍方有成壞等耳若欲攝者即事理相即二義所收後

稅九

二

之不即二門即不壞能所方有相遍有相遍故方論不即言逆順自在等者事理相望各四義中皆二義逆二義順謂依理成事真理即事順也以理奪事真理非事逆也事能顯理事法即理順也事能隱理事

法非理逆也欲成即成欲壞即壞故云自在成不碍壞壞不碍成顯不碍隱隱不碍顯故云無碍正成時壞等故得同時四對皆無前却故云頓起又上四對何以約理望事但云成等不云顯等約等望理但云

顯等不云成等深有所以何者事從理生可許云成理非新有但可言顯事成必滅故得云壞真理常住故但云隱其即之與一離之與異大旨則同細明亦異理無形相但可即事而事有萬差故可言與理冥

一理絕諸相故云離事事有差異故云異理上約義別有此不同若統收者應成五對無碍之義一相遍對二相成對三相害對四相即對五不即對五中前四明事理不離後一明事理不即又五對之中共有

稅九

三

三義成顯一對是事理相作義奪隱及不即二對是事理相違義相遍及相即二對是事理不相碍義又由第二相作故有第四相即由相即故相遍由有第三相違故有第五不即又若無不即無可相遍故說

真空妙有各有四義初約理望事即真空
四義一廢已成他義即依理成事門二泯
他顯已義即真理奪事門三自他俱存義
即真理非事門四自他俱泯義即真理即
事門由其即故而于泯也又初及三即理

遍於事門以自存故舉體成他故遍他也
後約事望理即妙有四義一顯他自盡義
即事能顯理門二自顯隱他義即事能隱
理門三自他俱存義即事法非理門四自
他俱泯義即事法即理門又初及三即事

遍於理門以自存故而能顯他故遍他也
故說幻有存亡無碍真空隱顯自在

第四周遍舍容即事事無礙且依古德顯十
玄門於中文二先正辨玄門第二明其所以
第四周遍舍容者即周遍舍容觀於中二

先標舉開章後依章別釋今初然此觀名
即法界觀中之名以當事事無碍以理有
普遍廣容二義融於諸事皆能周遍舍容
衆多義門皆悉由此二義而有然法界觀
立十觀名與十玄不同故今疏云且依古

德顯十玄門即依藏和尚也至相已有而小有不同於中文二下開章可知

今初一同時具足相應門二廣狹自在無礙門三一多相容不同門四諸法相即自在門五秘密隱顯俱成門六微細相容安立門七

稅九

四

因陀羅網境界門八託事顯法生解門九十世隔法異成門十主伴圓明具德門此之十門同一緣起無礙圓融隨其一門即具一切今初一同時下二依章別釋釋其二章即爲二別今釋初章疏文有三初列名總顯

二指事別明三結例成益今初十名全依賢首是故上云且依占德就列名中其第二廣狹自在門同法界觀中廣容普遍之義而名小異此門賢首新立以替至相十玄諸藏純雜具德門意云一行爲純萬行爲雜等即事事無碍義若一理爲純萬行等爲雜即事理無碍恐濫事理無碍所以改之主伴一門至相所無而有唯心迴轉善成門今爲玄門所以故不立之而列名次亦異於彼彼云一同時具足相應門二

因陀羅網境界門三祕密隱顯俱成門四
微細相容安立門五十世隔法異成門六
諸藏純雜具德門七一多相容不同門八
諸法相即自在門九唯心迴轉善成門十
託事顯法生解門今不依至相者以賢首

親光

五

所立有次第故一同時具足相應門以是
總故冠於九門之初二廣狹門別中先辨
此者是別門之由由上事理無碍中事理
相遍故生下諸門且約事如理遍故廣不
壞事相故狹故爲事事無碍之始三由廣

狹無碍所遍有多以已望多故有一多相
容相容則二體俱存但力用交徹耳四由
此容彼彼便即此由此遍彼此便即彼等
故有相即門五由牙相攝則牙有隱顯謂
攝他他可見故有相入門攝他他無體故
有相即門攝他他雖存而不可見故有隱
顯門以爲門別故故此三門皆由相攝而
有相入則如二鏡互照相即則如波水相
收隱顯則如片月相映六由此攝他一切
齊攝彼攝亦然故有微細相容七由牙攝

重重故有帝網無盡八由既如帝網隨一
即是一切無盡故有託事顯法九由上八
皆是所依所依之法既融次辨能依能依
之時亦爾十由法法皆然故隨舉其一則
便爲主連帶緣起便有伴生廣如下釋然

判定記則分德相業用各有十玄德相十
者一同時具足相應德二相即德三相在
德四隱顯德五主伴德六同體成即德七
具足無盡德八純雜德九微細德十因陀
羅網德二業用十者一同時具足相應用

二相即用三相在用四相入用五相作用
六純雜用七隱顯用八主伴用九微細用
十因陀羅網用其德相門中無業用門中
四五業用中無德相六七彼師意云業用
是應機施設故有相入相作以本不入今

稅九

六

見入故本來衆生非佛令生作佛故故是
業用德相不爾故無相作相入其德相本
具故有同體即一切法德及具足無盡德
業用不爾故無此二此四乎出故各有十
歷門滿舉便成十二今明德用雖異不妨

同一十玄無不該攝德相亦有常入作故
故彼相在即相入也彼相作者乃相即也
名異義同今見出入即業用門常相涉入
如鏡手照即德相門以衆生爲佛生即佛
也以佛作衆生佛即生也故知相作即是

相即若約對機而作名業用門本來即是
名德相門依此而分非無小異統其體事
更無別也是知相即相作二名雖異而無
兩門入在小殊始終一致又德相不能入
作真如則闕此德不應有普攝諸法之德

及遍一切法德亦應無有能安立德及能
持世間成就一切諸佛菩薩之德故常作
入於理無違如有經言諸佛猶如淨明鏡
我身一似摩尼珠諸佛常來入我體我身
遍入諸佛軀即常入也又真如隨緣成一

悅

七

切法何無作耶若隨情見作入則但有業
用義也其同體成即德乃此中託事顯法
生解門但名異耳故彼自釋云一一即是
一切諸法故與下釋託事義同其具足無
盡德即帝網門亦微細門攝並如下會又

彼不存廣狹而存純雜亦如下會而彼無
十世門彼以時爲所依體事故故彼體事
亦有十種謂色心時處身方教義行位則
攝法無遺斯亦有理今明時無別體故不
爲所依但依法立故入玄門耳亦如下會

今且於前十中取一事法明具後十門

今且於前十中下第二指事別明分二先
總也

如下文中一蓮花葉或一微塵則具教等十
對同時相應具足圓滿

後如下文中下別顯十門即爲十別初即
同時具足相應門以近初列故不標次文
中先正明後引證前中又二初明當門中
具後明具餘九門疏言則具教等十對同
時相應具足圓滿者初當門中具也此中

正意即明具前教義理事境智行位因果
等十對之法前十對法無法不包故此頓
具則無所不具所以具者廣有十因畧而
言之法界融故然古德就一花之上義有
此十探玄記云此一蓮花表令生解爲教

則是所詮爲義如下勝音菩薩蓮花處說
二花相爲事花體爲理下云法界不可壞
蓮花世界海三花是所觀亦即是能觀以
此經中可以內行爲外事故四行事之花
結成位故五因事之花攬成果故六花臺

稅九

八

所依亦入正故如國土身等七花體同真
用應機故八全攬爲人恒是法故九逆同
五熱順卜度故十應赴群機亦能感故如
一花事既爾餘一切事准以知之如事法
既爾餘教義等一切皆然準思可見如具

自十對既爾彼一花葉具前十門亦然釋
曰若依古德此義則一事花上已有此十
前十對上復各有十令一事花頌具十十
亦有斯理今此疏意但令頌具前十已無
不收耳

亦具後之九門及彼門中所具教等以是總
故

亦具後之九門下此第二明具餘門亦釋
成總義若唯具當門不成總故而言所具
教等者下九門各有教義理事境智等故

今能具門既全在初門門門所具居然在此然九門具教等雖同於義各別謂廣狹門則十皆廣狹謂教廣狹義廣狹理廣狹事廣狹等若相入門則十皆相入下七例然

稅尤

九

故下文云一切法門無盡海同會一法道場中

故下文云下第二引證於中先引妙嚴品即普智眼廣果天王偈彼偈下半云如是法性佛所說智眼能明此方便此明一門

中具無盡則無不具足也

花藏頌云花藏世界所有塵一一塵中見法界一塵尚具況一葉耶

後引花藏偈下半云寶光現佛如雲集此是如來刹自在今但引塵舍法界便是總義以教義理事境智及廣狹相入等即法界故問但言法界寧知非是理法界耶答曰以下半云寶光現佛如雲集此是如來刹自在明知是舍事法界耳一塵尚具況一葉耶者舉細況麤釋成玄妙耳又妙嚴

品喻佛身云譬如虛空具含衆像此舉佛身具足諸法也又晉經性起品云三世一切剎佛刹及諸法諸根心心法一切虛妄法於一佛身中此法皆悉現是故說菩提無量無有邊亦約佛身心具也又普賢三

昧品云能令一切國土所有微塵普能容受無邊法界據能令之言但似業用總由德相本自具足即是德相令物見之即爲業用下德相業用准之第十行云此菩薩於其身中現一切剎一切衆生一切諸佛

八十云善財見普賢一身分一一毛孔皆有十方一切世界三千界中地水等輪諸山河海人天宮殿種種時剎諸佛菩薩如見現在世界如是前際後際一切世界中悉爾明見乃至十方刹塵中現三世一

稅九

十

切境界一切佛刹一切衆生一切佛出興一切菩薩及聞佛菩薩衆會言音斯並同時具足相應門也

二即彼花葉普周法界而不壞本位以分即無分無分即分廣狹自在無障無礙

二即彼花葉下廣狹自在無碍門於中二
先明廣狹後會通純雜前中三初正明次
引證後句數今初上二句出廣狹相以分
即無分無分即分者出其所以由花是事
分限歷然而即同真性故無分限便廣無
際以事如理故無分即分者明廣即狹以
不壞相故

十定云有一蓮花盡十方際而不妨外有可
見

十定下二引證即第十無礙輪三昧之文

當四十三有一蓮花盡十方際即是經文
然其猶畧具云佛子此菩薩摩訶薩有一
蓮花其花廣大盡十方際以不可說葉不
可說實不可說香而為莊嚴等次云而不
妨外有可見者乃是義引彼經云衆生見

說九

十一

者無不禮敬故知亦有外相可見也七十
七善財歎樓閣云不動本處而能普詣一
切佛刹而莊嚴者之所住處七十六摩耶
夫人云又善男子彼妙光明入我身時我
身形量雖不踰本然其實已超諸世間所

以者何我身爾時量同虛空悉能容受十方菩薩受生莊嚴諸宮殿故如是等文皆廣狹自在也

是故或唯廣無際或分限歷然或即廣即狹或廣狹俱泯或具前四以是解境故或絕前

五以是行境故下皆准此

是故或唯廣下三句數分別初事如理故廣不壞本相故狹此二同時故有即廣即狹同時乎奪故有俱泯五具前四一時照了故云解境行起解絕故有第六總絕前

五誰復以廣狹存泯當其方寸

然此廣狹亦名純雜義普周法界故純一無一不壞本位則不妨於雜萬行例然

然此廣狹下二會純雜門以古十玄有名賢首意云萬行純雜有通事理無碍及單

約事說故廢之耳謂同一法界故純不壞事相故雜此即事理無碍也一行長行故純不妨餘行故雜此但約事也故昔廢之而立廣狹今欲會取即事同理而遍故純不壞一多故雜則亦有事事無碍義耳如

以入門取之則一切皆入故名爲純入中
有多法門故名爲雜如妙嚴品說諸衆海
各各唯得一解脫門純也普賢菩薩得不
思議解脫門雜也六十五慈行童女云我
於三十六恒河沙佛所求得此法彼諸如

稅九

十二

來各以異門令我入此般若波羅密普莊
嚴門即純雜無碍也又善財童子所求諸
善知識各言我唯知此法門又云多劫唯
修此法門者即純門也諸善知識皆推進
云如諸菩薩種種知見種種修行種種證

得者此雜門也自言知一推他有多自他
雖異然屬一身此亦純雜無碍門也又善
財普獲諸善知識解行德證亦雜門也然
上所引數處經文多皆約行一行多行爲
純雜故並通單約事明然通德相若准無
著無縛解脫迴向云以無著無縛解脫心
成就普賢佛自在力於一門中示現經不
可說不可說劫無有窮盡令一切衆生皆
得悟人以無著無縛解脫心成就普賢佛
自在力於種種門中示現經不可說不可

說刳無有窮盡令一切衆生皆得悟入其身普現一切佛前者即約用純雜也萬行例然者即約行說純雜通於事理事事無碍及單約事行也約事事無碍者如一施行一切皆施名純施中具於諸行名雜

秘尤

十三

三即此花葉舒已遍入一切法中即攝一切令入已內舒攝同時既無障礙是故鎔融或有四句六句思之

第三一多相容不同門於中三初正明次引證後重料揀初中二先正釋即如理之

遍如理之包後舒攝同時下句數料揀例上廣狹故云思之若具作者一或唯入以一入一切故二或唯攝以一攝一切故三即入即攝同時無碍故四非入非攝以入即攝故非入攝即入故非攝五或具前四以是解境故六或絕前五以是行境故行起解絕故

下云以一佛土滿十方十方入一亦無餘下云以一佛土等者引證即德相之門文其下半云世界本相亦不壞無比功德故

能爾上即晉經依賢首引即當花藏偈云
以一刹種入一切一切入一亦無餘體相
如本無差別無等無量悉周遍第八迴向
云此菩薩於一毛孔中普能容納一切國
土第九迴向云於一身中悉能包納盡法

界不可說不可說身而衆生界無所增減
如一身乃至周遍法界一切身悉亦如是
十定品第二定云三千大千世界微塵數
三千大千世界悉入是菩薩身是菩薩身
亦入是諸世界第七定云菩薩自見其身

往彼衆會亦自見身普入諸地普賢行品
有十種普入謂一切世界入一毛道一毛
道入一切世界等上來經文並通德相業
用離世間品十種無碍用中亦說衆生一
多相入六十云上方菩薩以自在力令一

稅九

十四

切世界展轉相入六十一云此諸菩薩入
一切無諍境界乃至能令大小相入以一
切方普入一方等十行品云能於一一三
昧中普入無數諸三昧無量無邊諸國土
悉令共入一塵中如是等文多約業用明

相入義或通德用或各局一可以意得
若一與一切對辨則攝入各具四句謂一入
一切一入一一一切入一一一切入一切乎攝亦
然

若一與一切對辨下三重料揀謂上來約
一花葉望餘但有一入一攝多入多攝之
義故今更對餘一多等皆有攝入於中先
明相入後辨相攝初中言一入一切者如
前初句第二一入一者即以一花隨對一
法如一花葉入一佛身等第三一切入

者即以多法來入此一花等第四一切入
一切者獨用一花此句不成即將多花及
諸佛諸菩薩等別入餘花餘諸佛等也乎
攝亦然者後例辨相攝也上之四句但明
入義今攝亦四第一句一攝一切者謂以

稅元

十五

一花普攝一切諸法第二句一攝一者謂
以一花但攝一佛等第三句一切攝一者
即以餘一切法攝此一花等第四句一切
攝一切者即以多花多佛等攝餘多花多
佛等也此二四句相隱故疏說之隨一四

句中復應有具四絕五以成六句例前可
思故略不顯然相入門刊定記德相不立
謂業用則有德相之中即有相在此公意
謂相入相在二相別故今明入即在義如
一鏡影在多鏡中豈非入耶若常相入即

屬德相令見相入即是業同會何大殊
四此一華葉廢已同他舉體全是彼一切法
而恒攝他同已今彼一切即是己體

第四諸法相即自在門於中三初正釋次
句數後引證初中言廢已同他者是相即

義以上相入則此彼乎存如兩鏡相照但
約力用交徹明耳今此約有體無體故言
廢已廢已即已無體也同他他有體也亦如
事理無碍文中廢波同濕等攝他同已則
他無體已有體也

一多相即混無障礙解行境別六句同前
一多相即等者二句數料揀也於中初句
結前含於四句應云一者一即多二者多
即一三者亦一即多亦多即一合上二故
此之三句皆是一多相即四非一即多非

多即一亦由一多相即乎相奪故謂由一
即多故非多即一由多即一故非一即多
成俱泯句五或具前四以是解境並明照
故六或絕前五以是行境言亡慮絕故故
疏云解行境別即下二句然約同一類法

稅九

十六

即有一多相望如一花葉望諸葉等若約
異類謂花望剎等例此可知復應例前亦
有四句謂一者一即一二者一即一切三
一切即一四一切即一切以今但約一花
故畧不言故下結例該一切法明具四也

或應有六此四句後有解行境故或復有
六謂前四句後加一即多一多即一多故
復應成八加多一即一一多即多以並不
出前四句故故不例耳多一既爾大小長
短等一一相即例知然判定記將相即門

揀異同體成即德云相即據此彼相望同
體成即約此體即是一切法故若爾則是
託事顯法門今疏正意但以相即門攝同
體成即同體成即但是一即多耳

下云知一即多多即一等

下云下引證即十住品長行文若偈云一
即是多多即一文隨於義義隨文如是一
切展轉成此不退人應爲說既言展轉成
即異體異類相望也不思議法品云諸佛
知一切佛語即一佛語此同類相即也初

稅九

七

發心品云以發心故即與三世一切諸佛
體性平等乃至云真實智慧等者此則顯
位上下相即也七十八彌勒告大衆言餘
諸菩薩經於無量百千萬億那由他劫乃
能滿足菩薩願行乃能親近諸佛菩提此

長者子於一生內則能淨佛刹則能化衆
生則能以智慧深入法界則能成就諸波
羅密則能增廣一切諸行則能圓滿一切
大願則能超出一切魔業則能承事一切
善友則能清淨諸菩薩道則能具足普賢
諸行此則行位皆相即也又如菩薩曾不
分身即遍一切亦一即多也
五花能攝彼此一顯多隱一切攝花則一隱
多顯顯顯不俱隱隱不並隱顯顯隱同時無
礙

第五祕密隱顯俱成門中疏文分四一正
釋二句數三引證四喻顯初中花能攝彼
等者亦攝前起由上言攝他同已故若攝
他他現即相入門若攝他他盡乃相即門
若攝他他不盡不現即隱顯門如前列名

中已會故至相十玄云猶如十錢一即十
時一即顯二三至十即名爲隱亦如見此
不見彼彼名隱此名顯亦如一人身上六
親所望雖各不同然各全得亦不雜亂由
此隱顯體無前後不相妨碍名祕密俱成

言顯顯不俱等者以顯俱則無隱隱俱則
無顯故不得俱然隱顯同時故得俱成隱
顯無碍故云祕密

全攝俱泯存亡俱成句數同前

全攝俱泯等者二句數料揀全攝即初二

稅九

十八

句此全攝彼即此顯彼隱爲第一句彼全
攝此即彼顯此隱爲第二句俱者第三句
謂此正攝彼時不妨彼攝此故則亦隱亦
顯泯者即第四句此攝彼爲顯時即是彼
攝此故非顯則顯泯也彼爲此攝爲隱時

即能攝此故非隱則隱泯也故是非隱非顯存者四句皆成即是解境亡者五句並絕即是行境言俱成者總結上六句也

下云東方入正受西方從定起等

下云東方入正受下引證東方入正受

顯西方從定起為隱以此但見入定不見起故古十玄亦云於眼根中入正定即是顯於色塵中三昧起即是隱例上可知如八日月隱顯同時

如八日月等者四以喻明即取明處為顯

暗處為隱而必同時故云俱成不同十五日唯顯月晦日唯隱又暗處非無明明處非無暗但明顯處暗隱暗顯處明隱亦得云隱顯俱成亦如夜摩偈云十方一切處皆謂佛在此或見在人間或見在天堂則

稅九

九

見處為顯不見處為隱非佛不過十定品云或見佛身其量七肘或見佛身其量八肘或見佛身其量九肘乃至或見佛身不可說不可說大千世界量則見七肘時七肘為顯餘量皆隱也餘顯例然故彼喻云

譬如月輪間浮提人見其形小而亦不減
月中住者見其形大而亦不增釋曰見大
則大顯小隱見小則小顯大隱而不增減
則是秘密俱成餘一切法類可知也摩耶
夫人於此一處爲菩薩母三千世界爲母

亦然然我此身非一處住非多處住亦隱
顯義此處爲母此顯彼隱等非一處住即
是一隱例有多顯非多處住即是多隱例
有一顯亦是雙奪俱泯之句非隱非顯秘
密之義然若約智幻即業用門約極位成

即德相門

六此花葉中微細剎等一切諸法炳然齊現
下云於一塵中一切國土曠然安住又於一
毛端處有不可說諸如來及第九迴向微細
中說

第六微細相容安立門分二先正明後引
證前中炳然齊現者炳者明也如瑠璃餅
盛多芥子隔餅頓見然微細言總有三義
一所含微細猶如芥餅以毛孔能受彼諸
剎諸剎不能遍毛孔故以毛據稱性却如

瑠璃之餅剎約存相故如芥子在內二約能含微細以一毛一塵即能含故如下引證三約難知微細微塵不大而剎不小而能廣容即難知義一能含多即曰相容又法法皆爾故云相容一多不壞故云安立

稅九

干

下云於一塵中下引證畧引二文初即晉經又於一毛端處有不可說諸如來者第十迴向云一毛孔中悉明見不思議數無量佛一切毛孔皆如是普禮一切世間燈即其文也然此二文正唯德相六十八云

一一毛孔內各現無數剎等即業用門又德雲比丘云住微細念佛門於一毛端有不可說如來出現悉至其所而承事故通於德相業用第九迴向云彼菩薩於一念心中現一切衆生各不可說不可說剎念心即業用門十微細趣中通於德相業用然判定記開此微細以成二門第三名相在德第九名微細德而自揀云此不同前相在之義彼約別體別德相望相在此但當法即具一切炳然齊著若爾此一切法爲是

法界中有法耶爲一法中別自有耶若是法界中法則同相在若是別有爲示爲真示則復是業用門收德相之中則無微細若是真者何異同時具足相應門耶故彼自釋微細門云此門亦可名爲普門七十一

稅九

三

中寂靜音海夜神謂善財言此解脫者即是普門於一事中普見一切諸神變故既言普門即同同時具足相應門也若言唯攝同類一切法者如十微細中八相之內一一各具餘之七相豈要同類況一塵中

一切諸法曠然安住明知相在即是微細是故古德有相容言設此不攝即是相入門中所收如前已會故知新立多有相濫設有小異皆本門收之十門即足

七此花葉二微塵中各現無邊剎海剎海之中復有微塵彼諸塵內復有剎海如是重重不可窮盡非是心識思量境界

第七因陀羅網境界門疏文分四一正釋其相二以喻釋名三引文證成四重以喻顯今初一花一塵以稱性故能攝一切餘

塵餘法亦皆稱性何有一法而不攝耶應以塵對餘以辨重重欲令易見且以一塵望餘塵說謂一塵之內所含諸刹彼所含刹亦攬塵成此能成塵亦須稱性塵既稱性亦須含刹第二重內所含諸刹亦攬塵

成塵復稱性亦須含刹第三重塵含第四重刹第四重塵含第五重刹重重塵成重重稱性無窮無盡猶如鏡燈故下疏文重舉鏡燈以喻帝網令於常情見近知遠如天帝殿珠網覆上一明珠內萬像俱現珠

珠皆爾此珠明徹互相現影影復現影而無窮盡

如天帝下以喻釋名十門唯此從喻受名若就法立應名重現無盡門一珠之內頓現萬像如一塵內頓現諸法但是一重一

說九

三

珠現於諸珠方成重重之義珠皆明淨如塵稱性一珠現於多珠猶如一塵現多刹塵所現珠影復能現影如塵內刹塵復能現刹重重影明重重乎現故至無盡下云如因陀羅網世界等

下文云等者三引證即是初地承事願中文云又發大願願一切世界廣大無量微細亂住倒住正住若入若行若去如帝網差別十方無量種種不同智皆明了現前知見論釋云如帝網差別者即真實義相

意明常稱實理故不可盡又阿僧祇品云一塵中刹不可說如一一一切皆如是此不可說諸佛刹一念碎塵不可說念念所碎悉亦然盡不可說劫恒爾此塵有利不可說此刹爲塵說更難等不思議法品云諸

佛有十種知一切法盡無有餘第十云諸佛知一切法界中如因陀羅網諸差別事盡無有餘等此約德相若約業用普賢三昧品云佛身所現一切國土及此國土所有微塵一一塵中有世界海微塵數佛刹

我

王

一一刹中有世界海微塵數諸佛一一佛前有世界海微塵數普賢菩薩亦重重義然判定記於此開出第七具足無盡德謂一一自體皆無窮盡如水中文此不同帝網乎在重重但就當體即具無盡耳又亦

不同微細微細約一中多法齊現此約一
一即無窮盡妙嚴品云佛身普遍諸大會
充滿法界無窮盡又云其菩提樹恒出妙
音說種種法無有盡極十住頌云欲具演
說一句法阿僧祇劫無有盡而令文義各
不同菩薩以此初發心六十五說具足優
婆夷於一小器中出一切資具飲食等畢
竟無盡然不減少彼自釋云此體德自在
非約解脫等業用古德所以不開者一重
無盡與重重乎望無盡同無盡故若微細

頓現現於法界法界無盡故微細亦無盡
縱出生無盡亦不出法界若細分別非無
小異統其大意但取無盡故依古德不分
爲二

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第十八

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九二冊

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第十九 稅十

清涼山大華嚴寺沙門

澄觀 撰述

亦如鏡燈重重交光佛佛無盡

亦如下四重以喻顯以重現之理深遠難
測帝網之喻世不見形故以近事以況遠

稅十

旨

八見此花葉即是見於無盡法界

第八託事顯法生解門疏文有三初正釋
次揀濫三引證今初既言即是無盡法界
明知即是事事無碍古立具足無盡不異

於此

非是託此別有所表

非是等者二揀濫謂揀餘教以事表義但
是一事以表一法如衣表忍辱室表慈悲
等今明一事即法即人即依即正具無盡

德從無盡因之所生故

下云此花蓋等從無生法忍之所起等

下文云等者三引證也即昇梵率天宮品
彼有三段文含四義謂初一段文有十句
明於多因以成多果謂併列多因後說多

果故經云百千億那由他不可說先住兜率宮諸菩薩衆以從超過三界法所生離諸煩惱行所生周遍無碍心所生甚深方便法所生無量廣大智所生堅固清淨信所增長不思議善根所生起阿僧祇善巧

變化所成就供養佛心之所現無作法門之所印釋曰此上併出因也下云出過諸天諱供養具供養於佛者即說多果也次八句一因成一果經云以從波羅密所生一切寶蓋於一切佛境界清淨解所生一

切花帳無生法忍所生一切衣乃至解諸法如夢歡喜心所生佛所住一切寶宮殿既以無生忍唯生於衣等故云一因一果後有九句一因成多果謂但舉無生爲因總生諸果故經云無著善根無生善根所

稅十

二

生一切寶蓮花雲一切堅固香雲一切無邊色花雲等九雲故應有多因成一果攝在初段謂以多因一一成故謂共成一蓋共成一衣等今約多因成一果時則隨一衣則是蓋等以其多因別別所成並在一

衣上故故隨一事即是無盡況此一事皆是稱性故皆即是無盡法界但隨一義以名目之如顯可重圓明即名為寶若云自在即稱為王若為潤益即名雲等故金色世界即是本性彌勒樓閣即是法門勝熱婆羅門火聚刀山即是般若無分別智等皆其事也故一一事即具無盡之法故立具足無盡之德不出於此
九即此一花既具遍一切處亦復該一切時謂三世各三攝為一念故為十世以時無別

體依花以立花既無礙時亦如是

第九十世隔法異成門疏中三初正釋次引證後揀濫今初三世區分名為隔法而于相在即是異成而疏文中但作十世言三世各三等者取意以立即離世間品意

稅十

三

文云菩薩有十種說三世何等為十所謂過去說過去去世過去說現在過去說未來現在說過去現在說平等現在說未來未來說過去未來說現在未來說無盡又三世說一念上言無盡即未來未來欲彰無

窮故云無盡現在平等即是現在現在以可
目觀例同過未故云平等不言一念亦名
九世攝歸一念故云十世然依舊解如以
五日而為九世初一二三為過去三世中
二三四為現在三世後三四五為未來三

世義當正在第三日前望取二後望取二
故有五日成三三世義似進無九世之體
退過三世之數今但用三世乎為緣起便
成九世不離一念故為十世謂如因過未
而有現在則現在中已有過未法從因出

不異因故餘二因二例此可知即中論時
品破於執時立無窮過今無所執故以其
過成稱性緣起廣如離世間品疏文釋之
以時無別體下出十世融通所以如見花
開知是芳春茂盛結果知是末夏凋落為

秋收藏為冬皆因於物知四時也

故晉經云過去無量劫安置未來今未來無
量劫迴置過去世等普賢行云過去中未來
未來中現在等又云無量劫即一念一念即
無量劫等

故晉經云下引證引晉經者以又顯故等
取次半云非長亦非短解脫人所行即當
今經普賢行品次下所引言普賢行云過
去中未來未來中現在等者等取下半云
三世乎相見一一皆明了即同向引晉經

稅十

四

偈也此偈前文復有偈云無量無數劫解
之即一念知念亦無念如是見世間言又
云無量劫即一念一念即無量劫等者即
晉經初發心功德品今經云不可說劫與
一念平等一念與不可說劫平等而言等

者等取餘經若此之類皆可引證如十地
品等十地云菩薩知種種入劫智所謂一
劫入多劫多劫入一劫乃至云長劫入短
劫短劫入長劫等

時無別體故不別立以為所依

時無別體等者三揀濫也以刊定記不取
十世以為玄門意云以時是所依體事十
中之一若長劫入短劫等即相入門耳若
云長劫即短劫即相即門故知十世非別
玄門斯亦有理古意以餘十對有體可得

得為所依時依法有無別自體何能與他
為所依耶又緣外道計時為常故不存之
以為體事是故依古別立玄門

十此圓教法理無孤起必攝眷屬隨生

第十主伴圓明具德門疏文分三初正明

稅十

五

二引證三重以例釋今初理無孤起者即
主伴所由

下云此花即有十世界微塵數花以為眷屬
又如一方為主十方為伴餘方亦爾

下云此花即有下二引證即十地受位處

文云其最後三昧名受一切智勝職位
此三昧現前時有大寶蓮花忽然出現其
花廣大量等百萬三千大千世界下廣歎
德竟云十三大千世界微塵數蓮花以
為眷屬又現相品中佛眉間出勝音菩薩

與無量諸眷屬俱出即人眷屬佛放眉間
光明無量百千億光明以為眷屬即光明
眷屬又法界修多羅以佛剎微塵數修多
羅而為眷屬即法眷屬故隨一一皆有眷
屬若以餘經望此但為眷屬不為主伴今

言眷屬者約當經中事以為眷屬眷屬即伴故證主伴又如一方為主下亦是義引經文約方明主伴謂如此方法慧說十住時餘方菩薩皆悉來證言我等佛所亦說此法文句義理與此無別即主伴義

是故主主伴伴各不相見主伴伴主圓明具德

是故主主下三重以例釋謂此方法慧為主時不得為伴十方法慧為伴時不得為主故此為主時不得與彼為主相見彼為

主時此須為伴故亦不得見此為主故云主主伴伴各不相見言主伴伴主圓明具德者此方為主與彼方為伴相見此方為伴即與彼方為主相見若主伴義成則圓明具德餘如教迹鈔說

稅十

六

舉花既爾一座等事亦然

舉花既爾下第三結例成益於中二先舉一例餘後結勸修益前中文有四節初以花例事二以事例餘所依三以所依例能依門四結成重重以至無盡今初又二先

正以花事例於餘事故云舉花既爾一座等事亦然

如此事花既帶同時等十義具此十門而此事等具餘教等十門則為百門

後如此事花下類結成門謂上廣說十門

唯約事說謂花事上一切事同時具足事廣狹無碍事一多事相即乃至事主伴故云如此事花既帶同時等十義言而此事等具餘教等十門者謂事上有教義同時具足教義廣狹教義一多教義相即乃至

教義主伴為二十二境智同時具足廣狹相容乃至主伴為三十三行位同時具足廣狹乃至主伴為四十四因果同時具足等為五十五依正六體用七人法八逆順九感應各有同時等添為百門故云而此

稅十

七

事等具餘教等十門則為百門

事法既爾餘教義等具百亦然則為千門

事法既爾下第二以事所依例餘所依謂事法既有百門二教義為百門三境智為百門乃至感應具百門故有千門

如教義等有此千門彼同時門中亦具百門
餘廣狹等例爾亦有千門

如教義等下第三以所依法例能依門亦
成千門謂前以所依體事為首今以能依
玄門為首謂同時門中具教義同時事理

同時境智同時乃至感應同時故有十門
同時門中具廣狹等其廣狹等有教義廣
狹等故成百門二廣狹具百例同時門三
相入門具百四相即門具百乃至第十主
伴門具百故成千門然其後千不異前千

但于舉為首而成異耳又前分總別則同
時門中具下九門下之九門不具同時今
約不相離故得九門例於同時亦具九門
若重重取之亦至無盡

若重重下四結成無盡言重重取者謂如

初一門中具十十中取一此一亦須具十
具百具千以不相離故如一既爾千門各
十亦然則具十十十千之中隨取其一亦
具十千如一千錢共為緣起一錢為首則
具一千餘亦如是則有千千千千之中隨

取其一亦具千千故至無盡又重重者一事之中有多事故一境之中亦有多境一智之中復有多智等更相涉入亦無盡也於此十門圓明顯了則常入法界重重之境於此十門下第二結勸修益以是具德無稅十盡法門唯普眼境界上智能入故當勤脩必成大益

第二明德用所因

第二德用所因疏文分三初問答總明二初唯心下隨門別釋三由上十因下總結

所屬初中四一標舉章門

問有何因緣令此諸法得有如是混融無礙

二問有何因緣下假問生起

答因廣難陳略提十類一唯心所現故二法無定性故三緣起相由故四法性融通故五如幻夢故六如影像故七因無限故八佛證窮故九深定用故十神通解脫故

三答因廣難陳下列數總答

十中隨一即能令彼諸法混融無礙

四十中隨一下總相會通於中三初總標

功能

十中前六通約法性為德相因法爾如是後二皆是業用義通因果七約起修義通德相業用八約果德唯是德相故

次十中前六下料揀差別謂前十玄門則

稅十

九

通德相業用今出所以則有通有局耳

前之十門通德相業用約佛則用亦德相德上用故約機則相亦稱用令知相故

三從前之十門下會通德用遮其異釋謂由判定記別立德相業用二種十玄故今

通之明但一重自含德用不須分二於中有二先別明後結成前中亦二先以乎通釋非兩別後通染淨辨二雙融今初先兩句標後約佛下釋謂佛體上之用即德相故如有音聲詞辯之用即德者相故若令衆生見於即入無有障礙故相名用即用之相染淨雙融即相之用能染能淨即用之相下第二會通染淨辨二雙融亦由判定記立二別云德相純淨業用通染即令衆生作佛身等故通染也今明在佛

德相染淨相盡而現染用舉用同體故師
子座中頓現衆生居處屋宅德相豈不能
現染衆生耶相若不現何有微細門耶微
細頓現一切染淨但現而常虛如鏡中像
故云雙融耳又相作相入彼德相所無今
明法爾常入常能作故如十定品山間山
上日影喻中雖能平照或說日影出七山
間或說日影入七山間如此出入則湛然
不動常入出矣豈要對機方有入耶相作
即是相即之義義如前會

故相及用不分兩別

故相及用下第二結成也非是德用二義
不分但不別立二種十玄唯一十玄通德
用耳

初唯心現者一切諸法真心所現如大海水

稅十

十

舉體成波以一切法無非一心故大小等相
随心迴轉即入無礙

一如大海水舉體成波者心能變境境須
似心心既無碍境亦無碍況真心所現揀
異妄心真法具德故能即入重重無碍言

舉體者全真成妄也

二法無定性者既唯心現從緣而生無有定性相俱離小非定小故能容太虛而有餘以同大之無外故大非定大故能入小塵而無間以同小之無內故是則等太虛之微塵

含如塵之廣刹有何難哉

二無定性等者文中三初約大小正釋次引證三例釋餘法今初也言有何難哉者以小塵有大却如太虛廣刹有小却如小塵乃成大塵含於小刹故無難也

舊經十住品云金剛圍山數無量悉能安置

一毛端欲知至大有小相菩薩以是初發心舊經十住品者二引證也所以引舊經者以文顯故今經云無量無數輪圍山欲悉令入毛孔中如其大小皆得知菩薩以此

稅十

十一

初發心則無定性義理非顯著豈如至大有小相耶

一非定一故能是一切多非定多故能是一邊非定邊故能即中中非定中故能即邊延促靜亂等一一皆然

一非定一下三例釋餘法言中邊者乃有二義一邊方中上此則事事無碍如名號品極輪圍邊有四天下亦有十方則邊非邊矣遞相圍遶故中亦是邊明是事事無碍也若云中道者二行不同中邊相即亦是事事無碍亦通事理無碍耳延促者一念為促長劫為延即念劫融也靜亂者入定出定二行別故由無定相亦得相即亦如東方入正定西方從定起等尤是事事無碍也

三緣起相由者謂大法界中緣起法海義門無量

三緣起相由中疏文有三初總次別後結今初又三初總彰多門謂大法界中緣起者揀於內外滌淨一事緣起也如外水土人功時節為緣則有芽起內無明行等為緣有識等起今則不然總收法界為一緣起故云大也又即一緣起具多義門全同法界即大緣起不同三乘但明因緣生法無性而已

約就圓宗略舉十門以釋前義

約就圓宗下二標舉章門

謂緣起法要具此十義緣方起故闕則不成

謂緣起法下三彰十所以

一諸緣各異義謂大緣起中諸緣相望要須

觀十

十二

體用各別不相雜亂方成緣起若雜亂者失本緣法緣起不成此則諸緣各各守自一位又云多中無一性一亦無有多

一諸緣各異義下第二別釋也十門之中初三是本後七從生謂四五六從初門生

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九二冊

七八及九從第二生其第十門從第三生第三但合前二門故唯生一門就初三門初一是異體門二即同體門三即同異合明所以有同異體者以諸緣起門內有二義故一不相由義謂自具德故如因中不待緣是二相由義如待緣等是也初即同體門後即異體門若爾何以初異體門中云諸緣各別不相雜亂第二同體門中云相遍應方成緣起釋曰謂要由各異方得待緣要由遍應方自具德耳所以前之

二門各生三者一乎相依持有力無力故
二乎相形奪有體無體故三體用雙融無
前後故已知大意次正釋文第一門即異
體門於中有四初正釋次若雜亂下反成
三此則諸緣下結示四文云下引證即是

稅十

十三

光明覺品更下半云如是二但捨普入佛
功德上半即相成並立義下半形奪兩云
義今非下半之義故不引之然由相成方
各有體
二乎遍相資義謂此諸緣要乎相遍應方成

緣起如一緣遍應多緣各與彼多全為一故
此一即具多箇一也若此一緣不具多一即
資應不遍不成緣起此則一一各具一切下
文云知以一故衆知以衆故一

二乎遍相資義者即同體門文中亦四初
正釋言此一即具多箇一者如十錢為緣
一錢當體自是本一應二之時乃詔初一
以為二一應三為三一乃至應十為十一
故有多一若此一緣下第二反成也若無
十一本一不能應餘九故此則一一下第

三例餘也如一既有十二三四等亦各有十故云一一各具如十錢為喻其法界差別無盡法中各各遍應故隨一一各具法界差別法也下文云下第四引證即忉利天宮偈讚品真實慧菩薩偈文下半云諸

法無所依但從和合起此證第三門義故今但引上半

三俱存無礙義謂凡是一緣要具前二方成緣起以要住自一方能遍應遍應多緣方是一故

三俱存無碍義等者雙融同異也文中亦四一正釋

是故唯一多一自在無礙鎔融有其六句
二是故下句數料揀於中先總明欲多常多欲一常一故云自在

稅十

十四

一或舉體全住是唯一也或舉體遍應是多一也或俱存或雙泯或總合或全離皆思之可見

二一或下別釋初二句可知三或俱存者俱存住自及遍應也亦俱存唯一及多一

也四雙泯者即第四句由俱存則相即奪故住一即遍應非住一也遍應即住一非遍應也五或總合者合前四句為解境故六或全離者全離前五成行境故

文云諸法無所依但從和合起

三文云下引證如前已引意取和合起義此上三門總明緣起本法竟

四此上下總結三門大旨

四異體相入義謂諸門力用遞相依持于形奪故各有全有力全無力義緣起方成

四異體相入義等者疏文有五一總釋二引證三反成四結成正義五別示其相今初遞相依持者以是緣起一多等非定性一多等故

如論云因不生緣生故緣不生自因生故

稅十

十五

如論云等者二引證也然論有二意一顯無生之義則上句以緣破自如中論云如諸法自性不在於緣中以若有自性不合假衆緣既假衆緣則自性應在緣中緣中求自性不可得故無自性生下句以自破

緣故云緣不生自因生故謂若他生則但有緣即應能生不合假於自因今假於因明非他生也上來顯無生之義耳二者顯緣起義因不生者因全無力緣生故者緣全有力下句例如今正用此意證成上義

若各唯有力無無力則有多果過一一各生故若各唯無力無有力即有無果過以同非緣俱不生故

若各唯下三反成上義亦是解妨謂有問言因緣各自不生和合共力有生復有何

過斯即立共生義故先通云若爾則有多果過釋云一一各生故如穀子為因水土人功時節是緣應生五果謂穀芽水土芽等故云多果次有問言若爾總皆無力合而能生復有何過此亦立共生義故復

通云有無果過謂金石火等於芽無力不能生芽水土穀等於芽無力安能生芽故同火等非緣不能生果云無果過也是故緣起要互相依具力無力如闕一緣一切不成餘亦如是

是故緣起下四結成正義謂既全有力全無力緣起不成要一有力一無力緣起方成如闢一緣下指事明也如無一即無二無三等亦如無柱即無梁無椽等以闢一事餘皆不成舍等緣故言餘亦如是者若

稅

十六

無二亦無一無三等若無三亦無一二等乃至若無十亦無一二等若無梁亦無柱等隨舉一法闢緣不成今法界中隨闢一事一切法界不成緣起也

是故一能持多一是有力能持於多多依於

一多是無力潛入一內

是故一能持多下第五別示其相於中三初明一望多二例多望一三結成句數初中二先明一持多依後例多持一依今初又二先正明依持之義

由一有力必不與多有力俱是故無有一而不攝多也由多無力必不與一無力俱是故無有多而不入一也

後由一有力下釋成亦通妨難恐有難云一之與多俱有有力無力二義云何一能

攝多故此通云由二有力與二無力必不俱故以能為緣邊即是有力要對所起是無力故思之

如一持多依既爾多持一依亦然反上思之如一持多依下二例多持一依也是則多

稅十

十七

是能起能為緣故一是所起多所成故

如一望多有依有持全力無力常含多在已中潛入已在多中同時無礙

如一望多有依有持下第二例多望一也於中二先結前即是舉於能例二多望下

生後即是正釋問前門之中先明一持多依後例多持一依義已圓足何得更有此多望一耶答此有深旨謂前一望多中一為持邊一能攝多一為依邊一能入多雖復多上有持但取一為能入故並屬一望於多所以疏文欲釋多望於一先結前段云如一望多有依有持等有依者即前多持故一成依也有持者即前一有力為多依故言全力者成上一持言無力者成上一依言常含多在已中者一有力為持能

攝多故言潛入已在多中者一無力為依
便入多故故此二句皆屬一望多也

多望於一當知亦爾

多望於一等者二生後正釋也若總釋者
但改前一字為多字多字為一字則義自

現如恐不曉更為具作應云多能持一多
是有力能持於一一依於多一是無力潛
入多內由多有力必不與一有力俱是故
無有多而不攝一也由一無力必不與多
無力俱是故無有一而不入多也如多持

一依既爾一持多依亦然反上思之是則
能攝亦是多能入亦是多雖多攝一即是
一入多然名多攝雖多入一即是一攝多
而多入耳則前之二門攝入皆屬一後之
二門攝入皆屬多則二義天隔非繁重也

稅十

六

俱存雙泝二句無礙思之

俱存雙泝下三結成句數謂上一攝多是
第一句多攝一是第二句俱存即第三句
謂即一攝一入時即多攝多入故雙泝者
即第四句一攝一入即多攝多入故便一

攝一入泯多攝多入即一攝一入故則多
攝多入泯故云雙泯對前別明二句則有
四句亦可成五六五俱照前四成解境故
六頌絕前五成行境故

五異體相即義謂諸緣相望全體形奪有有

體無體義緣起方成

五異體相即等者此中但即與前入異文
勢大同五段之文唯關引證耳於中四一
立理畧明二反顯前理三結成正義四別
示其相今初為能起邊即有體為所起邊

即無體如云從緣生法是法即空意取所
生空也空即無體義言形奪者以能起之
緣形對所起奪彼所起今無體也

若關一緣餘不成起故緣義則壞

若關一緣等者二反顯前理成有體義也

稅十

如無一緣二三四等皆不成故則知一有

十九

體也

得此一緣今一切成起所起成故緣義方立
得此一緣下三結成正義既一切由一故
一有體也

是故一緣是能起能成故有體多緣是所起所成故無體

是故一緣下四別示其相於中三初明一望多次例多望一後結成句數今初亦二先明一有體後例多有體前中文二先正

明可知

由一有體不得與多有體俱多無體必不得與一無體俱是故無有不多之一無有不一之多

後由一有體下釋成亦是解妨謂有難言

一之與多俱有有體無體二義云何獨言一有體耶故今通云由有無義不得並故今一為能起邊多必是所起故若不爾者能所不成緣起亦壞言是故無有不多之一者此一即是多故無有不一之多者此

多即是一故問一不即多有何過耶答有二過故一不成多過謂一既不成多餘亦不成多故如一不成十二三四等亦不成十故無十過二不成一過謂若一不成十此十即不成由十不成故一義亦不成以

無於十是誰一故一不即多成過既爾多
不即一成過亦然又若不相即緣起門中
空有二義則不成立便有自性斷滅等過
故

一多既爾多一亦然反上思之

一多既爾等者反上一有體却為一無體
稅十
多無體却為多有體更無別義

如一望多有有體無體故能攝他同已廢已
同他同時無礙

如一望多下第二例多望一也於中亦二

先結前即是舉於能例大意全同前相入
門也但即入別耳言有有體無體者有體
即前一是能起故有體也無體者即前舉
例中多一亦然明一無體也故能攝他同
已者成上一有體攝他多也即前無有不
多之一耳廢已同他者成前一無體也故
廢一已同他多也雖有有體無體二義皆
屬一望於多故云攝多同多
多望於一當知亦爾准前思之
多望於一下二生後正例全同前門但改

一為多改多為一耳若結應云攝他一同多已廢多已同一他耳前一望於多攝廢皆是一此中多望於一攝廢皆是多則義懸隔矣餘如相入門思之

俱存雙泯二句無礙亦思之可見

稅十

三十一

俱存雙泯者第三結成句數俱存謂正一攝他同已廢已同他時即是多攝一同已廢已同一也雙泯者以一望於多二義即是多望於一二義故則一望於多二義泯矣多望於一二義即是一望於多二義故

則多望於一二義泯也旨不異前故令思之

六體用雙融義謂諸緣法要力用交涉全體融合方成緣起

六體用雙融義等者文中三初立理畧釋

是故圓通亦有六句一以體無不用故舉體全用則唯有相入無相即義二以用無不體故舉用全體則唯有相即無相入也三歸體之用不礙用全用之體不失體是則無礙雙存亦入亦即自在俱現四全用之體體泯全

體之用用亡非即非入圓融一味五合前四句同一緣起無礙俱存六泯前五句絕待離言冥同性海

次是故圓通下開章別釋成六句故初一以體就用二以用就體三體用雙存四體

用雙泯以體用交徹形奪兩三即入同源故圓融一味五成解境六成行境並顯可知

此上三門於初異體門中顯義理竟

此上三門等者後結所屬也

七同體相入義謂前一緣所有多與彼一緣體無別故名為同體

七同體相入義等者釋中有三初別釋同體義二雙釋即入所以三正解此門今初言謂前一緣等者即指前第二門以第二

稅十

二十二

是本同體門故如一本自是一為本一應二為二一應三為三一等只是一箇一對他成多亦如一人望父名子望子名父望兄為弟望弟為兄等同一人體而有多名今本一如一人多一如諸名也

又由此一緣應多緣故有此多一兩應多緣既相即入今此多一亦有即入也

又由此一緣下二雙釋即入二義所以謂同體即入由異體成異體相入故今同體相入異體相即故今同體相即此有二義

一若直說者如異體二即是本一其同體二豈非即本一耶異體三即本一則同體上三亦本一矣正是今意二者本一自與多一乎為緣起例同異體相由故耳次疏具之

先明相入謂一緣有力能持多一多一無力依彼一緣是故一能攝多多便入一一入多攝反上應知

先明相入者三正釋此門也此亦有二初明一望於多後餘義下例多望於一前中

稅十

二十三

亦二先明一有力多無力言一能攝多多便入一者多即餘九一一即本一也一入多攝反上應知者二例多一有力本一無力也以由我多一方詔本一為本一故故多一有力便攝本一本一入多一也

餘義餘句唯前思之

餘義餘句下二例多望於一也亦全同前異體相入門中言餘義者謂上明本一望多一有持有依全力無力故能常含多一在已一中潛入本一在多一中無有障礙

今多一望本一亦有全力無力故能常含本一在多一中潛入多一在本一內亦無障礙故云餘義也言餘句者即俱存雙泯四句六句例前異體故不繁說八同體相即義謂前一緣所具多一亦有有

體無體之義故亦相即以多一無體由本一成多即一也由本一有體能作多一令一攝多

八同體相即義等者疏文亦二先明以一望多後餘義下例多望一前中亦二先明本一有體後例多一有體今初又二先言亦有體無體之義者總出所以亦同異體門中能成有體所成無體也後以多一無體下正釋本一有體在文可知思之如一有多空既爾多有一空亦然

如一有多下二例多一有體也由有多一方詔本一為本一故多一有體本一無體也多一有體故能攝本一本一無體潛入多一也

餘義餘句並准前思之

稅十

二五

餘義下第二例多一望本一也謂上本一有有體無體故能攝多一同已廢本一同他同時無碍今多一望本一亦有有體無體能攝本一同已廢多一同他同時無碍全例前異體中故云餘義也餘句者亦即

俱存雙泯四句六句耳

九俱融無礙義謂亦同前體用雙融即入自在亦有六句准前應知

九俱融無碍等者疏文亦二先正釋本門後此上下結前三門所出前中言亦同前者同前異體門也即前第六門也尋前第六於義分明但有同體與前別耳恐不曉者今當具說謂同體緣起法中力用交涉全體融合方成緣起是故圓融亦有六句一以體無不用故舉體全用則唯有同體

相入無相即義二以用無不體故舉用全體則唯有同體相即無相入義三歸體之用不得用全用之體不失體是則無碍雙存亦入亦即自在俱現四全用之體體泯全體之用用二非即非入圓融一味五合

稅十

二十五

前四句同一同體緣起無碍俱存六泯前五句絕待離言冥同性海故云准前應知此上三門於前第二同體門中辨義理竟十同異圓滿義

十同異圓滿等者疏文有三此上一句標

名次謂以前下別釋後此第十下結屬引證今初謂前來異體四門同體四門及第三同異俱存並不出同異合居一處不偏一門故云圓滿

謂以前九門總合為一大緣起令多種義門同時具足也由住一遍應故有廣狹自在門由就體就用故有相即相入門由異體相容具微細門異體相即具隱顯門又就用相入為顯令就體相即為隱即顯入隱亦然又由異門即入為顯今同體即入為隱同顯異隱

亦然又由異體相入帶同體相入具帝網門
由此大緣起即無礙法界故有託事顯法門
顯於時中故有十世門相關攝故有主伴
門

二別釋中具足十玄今初從以前九至具

足也即同時具足相應門言多種義門者
有本有末有同有異有入有即四句六句
等合前九門為同時門也以是總故隨闕
一義緣起不成故下之九門各先釋義後
結屬言由住一遍應故有廣狹自在門者

即前本門第二門也住一故狹遍應故廣
言就體就用者就體故相即就用故相入
並通同體異體由異體相容者即別取前
第四異體相入門中一半之義然入通能
入所入多就能說容亦有能容所容亦就

稅十

二十六

能說然所入即是能容所容即是能入今
微細門但取容義不取入義故云一半異
體相即具隱顯門等者釋此隱顯疏有三
重此即初也若爾相即應同隱顯耶答上
來九門但有即入同異四義用斯四義以

成十玄故一義中容有多義此中由此即彼故此隱彼顯由彼即此故彼隱此顯由相即故成隱顯義成門已竟義則不同謂相即要此彼合一隱顯則彼此皆存如東方入定定身在東西方定起起身在西故二不泯況具下二義尤異相即也又就用下第二番釋隱顯也謂正論入門即義如虛空故謂若更存即則入義不成謂即則泯一入則二義不壞故正即無入例上可知又由異門下第三番釋隱顯義由同異

二體義非故二門不得並立事須隱顯可知又由異體相入帶同體相入具帝網門者同體相入一中已含於多更入異體故有重重之義同體相入如鏡已含多影更入異體如含影之鏡更入餘鏡故有重重

稅十

二七

無盡義也餘門可知

此第十圓滿一門就前第三門中以辨義理此第十下三結屬引證先結屬後引證今初由第三本門之中融同異故今則近融前六門則異體中三門與同體三門相成

無異體同體不成無同體異體不成故六門相成後之七門從前三生前三融故後七必融故十門一揆也例前第三融通亦有六句一或舉體全異具入即俱二或舉體全同亦具入即俱三或具同異雙現無二體故四或雙非同異以相奪俱盡故謂同即異故非同異即同故非異五或具四為解境故六或絕前五成行境故約智顯理諸門不同廢智忘筌一切巨說說與不說無碍難思沒同果海唯三言遣照庶幾

玄趣耳

故下文云菩薩善觀緣起法於一法中解衆多衆多法中解了一又云一中解無量無量中解了一彼承生起當成無所畏等皆其義也

故下文云下引證畧引二文一即十忍品二又云下光明覺品然所引文乃是總意由第十門意是總故疏上來緣起相由門竟上來緣起下第三總結

稅十

十八

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第十九

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九二冊

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九二冊

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第二十 熟一

清涼山大華嚴寺沙門 澄觀 述

第四法性融通門者謂若唯約事則互相礙不可即入若唯約理則唯一味無可即入

第四法性融通門者謂真如既具過恒沙

熟一

德如所起事亦具德無盡以真法性融通諸事故無礙也文中二先總後別總中亦二一揀非謂理事抗行不得事事無礙故是知有言須彌本不有芥子舊來空將空納不有何物不相容者斯言未當耳

今則理事融通具斯無礙

今則理事下第二顯正於中亦二先標舉謂不異理之一事具攝理性時令彼不異理之多事隨所依理皆於一中現

後謂不異理之一事下別示其相於中四

一順明以一切諸法皆依於理無離理者今一事全攝於理故帶一切事入一事中若一中攝理不盡則真理有分限失若一中攝理盡多事不隨理現則事在理外失二若一中下反立謂若攝理不盡則真理

可分有一理二理乃至多理之失今真理湛然故不可分一味平等故無二理若遮此過云攝理盡而其多事不入一事者則不入之事在於理外便令理離於事而自入一事之中事離於理不來一事之內然

離理有事事成定性離事有理理同斷滅過尤深矣

今既一事之中全攝理盡多事豈不依中現三今既下結成正義既離可分之過故全攝理盡又無事理相離之過故事隨理而

頓現一事之中

花藏品云花藏世界所有塵一一塵中見法界法界即事法界矣

四花藏下引證可知

斯即總意別亦具十玄門

熟一

斯即等者第二別明也於中二先結前生

二

後

一既真理與一切法而共相應攝理無遺即是諸門諸法同時具足

後一既真理下正顯別相十門之義皆依

真如別德而立下第八迴向明真如具百
門之德今畧舉十四種德成十玄門一譬
如真如與一切法而共相應及不相捨離
二德成第一同時具足相應門

二事既如理能包亦如理廣遍而不壞狹相

故有廣狹純雜無礙門又性常平等故純普
攝諸法故雜

二譬如真如性常平等及譬言如真如普攝
諸法二德成廣狹門

三理既遍在一切多事故令一事隨理遍一

切中遍理全在一事則一切隨理在一事中
故有一多相容門

三無所不在德成相入門

四真理既不離諸法則一事即是真理真理
即是一切事故是故此一即彼一切事一切

即一反上可知故有相即自在門

四不離諸法及與一切法同其體性二德
成相即門

五由真理在事各全非分故正在此時彼說
爲隱正在彼時此即爲隱故有隱顯門

五無有分限及恒守本性二德成隱顯門

六真理既普攝諸法帶彼能依之事頓在一中故有微細門

六普攝諸法德成微細門

七此全攝理故能現一切彼全攝理同此頓

現此現彼時彼能現所現俱現此中彼現此時此能現所現亦現彼中如是重重無盡故有帝網門以真如畢竟無盡故

七畢竟無盡德成帝網門

八即事即理故隨舉一事即真法門故有託

事門

八與一切法同其體性德成託事門

九以真如遍在晝夜日月年劫皆全在故在日之時不異在劫故有十世異成門况時因法有法融時不融耶

九遍在晝夜及遍在年劫二德成十世門
十此事即理時不礙與餘一切恒相應故有主伴門

十性常隨順及與一切法恒共相應二德成主伴門
疏中密用經文以經對疏一無

差失設有不具經文意亦有之文中先別

明十門

故一理融通十門具矣

後故一理下結也文並可知

五如幻夢者猶如幻師能幻一物以爲種種

幻種種物以爲一物等

熟一

四

五如幻夢中二先幻後夢前中先喻後合

前中先正釋

經云或現湏臾作百年等

後經云下引證此即晉經賢首品文等取

下句云幻力自在悅世間若唐經云譬如

幻師知幻法能現種種無量事湏臾示作

日月歲城邑豐饒大安樂等普賢行品云

譬如工幻師示現種種事其來無所從去

亦無所至幻性非有量亦復非無量於彼

大衆中示現量無量等四十二經云佛子

譬如幻師持呪得成能現種種差別形相

呪與幻別而能作幻呪唯是聲而能幻作

眼識所知種種諸色等十忍品云譬如幻

非象非馬非車非步非男非女非童男非

童女乃至云非一非異非廣非狹非多非
少非量非無量非微非細非是一切種種
衆物種種非幻非非種種然由幻故示現
種種差別之事如是等文其處非一
切諸法業幻所作故一異無礙

熟

五

一切諸法等者合也花藏品云如幻師呪
術能現種種事衆生業力故國土不思議
明知業即幻師又如中論偈云譬如幻化
人復作幻化人如初幻化人是則名爲業
幻化人所作是名爲業果等又十忍品云

佛子此菩薩摩訶薩知一切法皆悉如幻
從因緣起於一法中解多法於多法中解
一法等偈中云衆生及國土種種業所造
入於如幻際於彼無依著又偈云諸業從
心生故說心如幻若離此分別普滅諸有
趣斯則顯業自如幻矣又云度脫諸衆生
今知法如幻衆生不異幻了幻無衆生等
其文非一
言如夢者如夢中所見廣大未移枕上歷時
久遠未經斯須

言如夢等者疏文分二先喻後引論證便當於合初中言所見廣大未離枕上者第六十經夢遊天宮喻云譬如有人於大會中昏睡安寢忽然夢見須彌山頂帝釋所住善見大城乃至云其人自見着天衣服

普於其處住止周旋其大會中一切諸人雖同一處不知不見何以故夢中所見非彼大衆所能見故釋曰天宮廣大豈離枕上餘類此知昔人云枕上片時春夢中行盡江南數千里等一時非離須臾也普賢

行品云了達諸世間假名無有實衆生及世界如夢如光影於諸世間法不生分別見善離分別者亦不見分別無量無數劫解之即一念知念亦無念如是見世間無量諸國土一念悉超越經於無量劫不動於本處等如是自在皆由如夢故十忍品云譬如夢中見種種諸異相世間亦如是與夢無差別又云譬如夢所見長短等諸色如是等文其處非一皆以如夢長短即無長短故不礙長短也

熟

故論云處夢謂經年覺乃須臾頃故時雖無量攝在一刹那

故論云處夢謂經年等者二引證便合即無性攝論第六所引但言如有頌云斯即引經耳案西域傳云昔有隱士結廬屏跡博習伎術究極神理能使瓦礫爲寶人畜易形但未能馭風雲陪仙駕閱圖考古更求仙術其方曰夫神仙者長生之術也將欲求學先定其志築建壇場命一烈士執長刀立壇隅屏息絕言自昏達曙求仙者

中壇而坐手按長刀口誦神呪收視返聽達明登仙是人既得仙方而訪烈士營求曠歲未諧心願後得烈士先與人傭力艱辛五年一但違失遂被笞辱又無所得悲號巡路隱士既見命以同遊來至茅廬以術力故化具饒饌已而令入池浴服以新衣又以五百金錢遺之曰盡當來求幸勿外也自時厥後數加重賂潛行陰德感激其心烈士嚮求効命以報知己隱士曰我求烈士彌歷歲時幸而會遇奇貌應圖非

熟

七

有他故願一夕不聲耳烈士曰死尚不辭
豈徒屏息於是設壇場受仙法依方行事
坐待日曛曛暮之後各司其務隱士誦神
呪烈士案鉢刀殆將曉矣忽發聲叫是時
窰火下煙焰雲蒸隱士疾引此人入池避

難已而問曰誠子無聲何以驚叫烈士曰
受命後至夜分惛然若夢變異更起見菩
事主躬來慰謝感荷厚恩忍不報語彼人
震怒遂見煞害受中陰身顧屍歎惜猶願
歷世不言以報厚德遂見託生南印士大

波羅門家乃至受胎出胎備經苦厄荷恩
負德忍而不言暨乎受業冠婚喪親生子
每念前恩忍而不語宗親戚屬咸見恠異
年過六十而有一子妻謂曰汝可言矣若
不語者當煞汝子我時惟念已隔生世自

顧衰老唯此稚子因止其妻令無煞害遂
發此聲耳隱士曰我之過也此魔燒耳烈
士感恩悲事不成憤恚而死此即未經半
宵已歷二生况年月耶此類甚多故知時
處等皆如夢自在

六如影像者一切萬法畧有二義一皆如明鏡含明了性一心所成故二分別所現如影像故由初義故爲能現由後義故爲所現故一切法互爲鏡像如鏡互照而不壞本相下經云遠物近物雖皆影現影不隨物而有

熟

遠近等

六如影像等者文亦有二先正釋後引證前中然約鏡像喻鏡不是像像不是鏡故無鏡之能此但取像以况性空虛無之義今取即入自在故明一切具於鏡像二義

故疏結云如鏡互照則一一法上有鏡有像也下經云下即十忍品彼云然諸衆生知於此處有是影現亦知彼處無如是影現雖皆影現影不隨物而有遠近菩薩摩訶亦復如是能知自身及以他身一切皆是智之境界不作二解謂自他別而於自國土於他國土各各差別一時普現釋曰若不如影何得諸處一時頓現故引遠近之言意取自在偈中云譬如水中影非內亦非外菩薩求菩提了世非世間不於世住出如影現世間入此甚深義離垢

悉明徹不捨本誓心普照智慧燈世間無
邊際智入悉齊等普化諸群生令其捨衆
着釋曰不了如影安能普入無邊之世
七因無限者謂諸佛菩薩昔在因中常修緣
起無性等觀大願迴向等稱法界修及餘

無量殊勝因故今如所起果具斯無礙

熟一

九

七因無限者謂因多德遠因果相稱故但
修一緣起之因則果中尚如緣起無礙况
有無限之因無邊行海皆備修也况一一
行自復無盡如一慈門即有佛刹塵數况

於餘門而云無性等觀者近等上四謂唯
心所現觀法性融通觀如幻夢觀影像觀
無緣起無性觀故總收前六因中皆爲此
觀觀法唯心乃至觀法如影像故用此觀
該一切法謂若染若淨若依若正若因若

果同類異類是法所攝皆因六觀貫之故
今成果如於六觀自在無礙二者等餘諸
因齊佛所知普賢所行十方三世無盡無
盡所有因門皆此門攝故云及餘無量殊
勝因耳其大願迴向稱法界修亦該通法

界諸因言如所起果者如於昔因所得果故

八佛證窮者由冥真性得如性用 故經云無比功德故能爾

八佛證窮者文中二先正釋但得成佛法

爾能爾經云下引證無比功德即佛德也普賢行品云世界及如來種種諸名號經於無量劫說之不可盡何況最勝智三世諸佛法從於法界生充滿如來地明佛地德用不可說也又下偈云其中人師子修

佛種種行成於等正覺示現諸自在此亦明因圓果滿故有大用耳前即德相此即業用

九深定用故者謂海印定等諸三昧力故賢首品云入微塵數諸三昧一出生塵等

定而彼微塵亦不增等

熟一

十

九深定用中先正釋言海印定等者如下第六十一經畧說一百門三昧及智論五百三昧等賢首品下引證而云等者有二義一只等此偈餘文云於一普現難思

剎彼一塵內衆多剎或有有佛或無佛或有雜染或清淨或有廣大或狹小等即是三昧現自在也二等餘經即彼次前偈云衆生形相各不同行業音聲亦無量如是一切皆能現海印三昧威神力如是等文

其處非一

十神通解脫故者謂由十通及不思議等解脫故 不思議法品十種解脫中云於一塵中建立三世一切佛法等 由上十因令前教義等十對具上同時等十門以爲別教一

乘義之分齊

由上十因下第三總結所屬正結周遍含容以事事無礙故該取前三故皆別教分齊

第四教所被機者夫教因機顯離機無言上

熱

十一

說義理弘深未委被何根器 若明能應者

十身圓音今直彰所被

第四教所被機中二先總後別前起

後後若明下約法揀定

通有十類前五揀非器後五彰所爲

通有十類下第二別也於中先標一門後
前中下別釋其相

前中一無信非器以聞生誹謗墮惡道故二
違真非器依傍此經以求名利不淨說法集
邪善故下經云忘失菩提心脩諸善根是為

魔業三乖實非器謂如言取文超情至理不
入心故論云隨聲取義有五過失

隨聲取義有五過失者即十地論釋示說
分齊中文論云一不正信二退勇猛三者
誑他四者謗佛五者輕法下文具釋

上三皆是凡愚故下文云此經不入餘衆生
手四狹劣非器謂一切二乘出現品云一
切二乘不聞此經何況受持故雖在座如聾
如瞽五守權非器謂三乘共教諸菩薩等隨
宗所修行布行位不信圓融具德之法故下

經云設有菩薩無量億那由他劫行六波羅
蜜不聞此經或時聞已不信不解不順不入
不得名爲真實菩薩故

下經云設有菩薩等者即出現品如前已
引

後五顯所為中一正為謂是一乘圓機故出現品云此經不為餘衆生說即通指前五唯為大乘不思議乘菩薩說即正為之機謂一運一切運圓融行位即深不思議又能遍達諸教即廣不思議故文云非餘境界之所知

熟

十二

普賢行人方得入等 二無為謂即時雖未悟入而能信向成種如出現品食金剛喻故地獄天子十地頓超大海劫火不能為障約未悟入故名為無

地獄天子即隨好品大海劫火即十地品

故彼偈云雖在海火劫火中堪受此法必得聞是也言約未悟入故名為無者通外難也恐有難云既有頓超之益即是當機何名為無通意可知

三引為即前權教菩薩不受圓融之法故十

地之中寄位顯勝借其三乘行布之名彼謂同於我法後因熏習方信入圓融以離此普法無所歸故權教極果無實事故

權教極果無實事故者如有五教唯圓教因果俱有實事前四因中則有至果皆無

由修權因若入地後即入實故猶如百川
浩蕩千里亦無究竟歸處究竟歸處即是
海故

四者權為即是二乘謂既不聞況於受持故
諸菩薩權示聲聞或在法會而聾盲彰其絕

熱二

十三

分或示在道而啓悟知可迴心

或在法會而聾盲等者釋其示相畧有二
類上即五百在本會中或示在道下即末
會初六千比丘也

五遠為謂諸凡夫外道闡提悉有佛性今雖

不信後必當入

五遠為中疏文有四一立理正明二出現
品下引證三前三非器下會釋四又彼品
下明惡是所為初一可知

故出現品云如來智慧大藥王樹唯除二處
不能為作生長利益所謂二乘墮無為坑及
壞善根非器眾生溺大邪見貪愛之水然亦
於彼曾無厭捨

二即彼品見聞利益中文

前三非器是溺邪見第四非器是墮深坑故

皆揀之今四及五明佛無厭捨故示而誘之熏其成種

前三非器下三會釋也一不信二違真三乖實然初一正是邪見二三非是邪見而皆配入邪見者然邪見有二一輕二重初

一深重邪見二三即輕淺邪見謂但違真乖實皆邪見故又以經中但揀二處欲配前非器令盡故合入邪見之中第四非器即前狹劣二乘今四及五者即所爲中四權爲五遠爲此二即曾無厭捨

又彼品中明不信毀謗亦種善根謂謗雖墮惡由聞歷耳終醒悟故又云如日亦與生旨作利益故

又彼品中下第四明惡是所爲於中二初正明爲惡後況出圓融前中亦二先引二

熱一

十四

經明其爲惡後引二經明等有性前中初云彼品亦即第十見聞利益中經云佛子我今告汝設有衆生見聞於佛業障纏覆不生信樂亦種善根無空過者乃至究竟入於涅槃謂謗雖墮惡下釋成上義謗既

有益應可謗耶釋云爲遠益故非無罪也故地獄天子或由謗故墮於地獄法花謗常不輕菩薩千劫於阿鼻地獄受大苦惱畢是罪已方受不輕教化故勿見謗有益便生誹謗又大般若中廣說謗法之罪謂

此方墮阿鼻地獄此土劫壞罪猶未畢移置他方阿鼻地獄中他方復經劫壞罪亦未盡復移他方如是巡歷十方十方各經劫盡還生此土阿鼻地獄中千佛出世救之猶難若欲說其所受之身聞者當吐血而

死故善現請說所受之身佛竟不說是知謗方等經非可輕也又入大乘論第一偈云誹謗大乘法決定趣惡道此人受業報實智之所說生墮地獄中大火熾然身焚燒甚苦痛業報罪信爾熾然大鐵犁具滿

熟一

十五

五百數而耕其舌上遍碎身苦惱故疏云謗雖墮惡言由聞歷耳者謂惡道罪畢由昔謗時經目歷耳熏其成種故得益耳言終醒悟者即五十八經云但以曾發菩提心故終自醒悟言又云如日亦與等者出

現身業中長行文廣今當引偈偈云譬如
生盲不見口日光亦爲作饒益令知時節
受飲食永離衆患身安隱無信衆生不見
佛而佛亦爲興義利聞名及以觸光明因
此乃至得菩提是也

又如大海潛流喻中明無不具有如來智慧
故又破塵出經卷喻中若除妄想皆見佛智
故

又如大海潛流下引二經明性等如初明
具有後明皆見二經皆是出現意業之中

前亦已引

此皆明有自性住性即是所爲況法性圓融
感應交徹無有一法而非所被

此皆明有等者二正立理顯被圓融即舉
況以釋然有二意一舉前況後明法普被

謂但依生等有佛性尚皆普爲況事事無
礙何有非所被耶二者舉後況前謂約圓
融一即一切則無情之境亦是所被況前
等有佛性而揀之耶言被非情者以所被
情即非情故一即一切無情豈非情耶況

色性者性本無二體無有情外之非情故思之

第五教體淺深者無盡教海體性難思從淺至深畧明十體

第五教體淺深中疏文分三初總次別後

熟

十六

結總中亦三初標舉言淺深者十體之中前前淺後後深故下釋云從淺至深雖有淺深融通並為無盡教體

一音聲言語體二名句文身體三通取四法體上三皆能詮體四通攝所詮體五諸法顯

義體六攝境唯心體七會緣入實體八理事無礙體九事事無礙體十海印炳現體

二一音聲下列名至文自顯

十中前五唯體後五亦體亦性

十中前五下三料揀總有四重一體性料

揀相舉於外性主於內體者性相之通稱故若言體者通事通理若云性者唯約於理由後五中攝境唯心若約真心即通性故七所入實體即是性故八中理是性故九中必有理融事故十中無不具故是則

約性亦體亦性約事但可稱體

又前四通小後六唯大

二又前四下大小乘料揀可知

前七通三乘後三唯一乘

三前七下三乘一乘料揀以會緣入實歸

熟

十七

一實理即一乘故下三皆是一乘於義可知

前八約同教後二唯別教

四前八約同教下同教別教料揀謂七八雖一乘七多頓教中義八是終教中義故

屬同教前八皆同於義可知同教皆有故

事事無礙海印炳現若非別教一乘無此義也於後三重料揀則前前無後後後後無前前可知

就前三中大小乘中通用四法一聲二名三

句四文取捨不同各有三說

就前三中下第二別釋於中二先合釋前三後別釋後七今初以大小共同故合釋之於中三初雙標次雙釋後然大小諸宗下雙會

小乘三者婆沙一百二十六云如是佛教以何爲體

小乘三者下第二雙釋先釋小乘中二先總徵

云應作是說語業爲體謂佛語言詞唱評

論語音語路語業語表是謂佛教

一云下後別釋三釋即爲三別今初語業爲體者是標語即聲也謂佛語言下別顯其相謂言詞唱號評量論說言語音者謂如宮商角徵羽等亦如西方十四音即阿上

阿長等言語路者言所行處瑜伽九十三云有情增語即是語路然瑜伽釋增語有二義一云增語是名名能詮表增勝於語二云有說意識名爲增語今小乘不取於名正用意識是語行處亦是唇舌等言語

熱

十六

業者即有業用如惡言既爲惡業用佛之善言即善業用故梵行品云若語是梵行者梵行則是音聲風息唇舌喉吻吐納抑縱高低清濁此即語音語路又云若語業是梵行者梵行則是起居問訊畧說廣說

喻說直說讚說毀說安立說隨俗說顯了
說斯即語業言語表者表亦是業然業有
表無表別今但云表者婆沙一百二十六
云但是語表而非無表者令他生正解故
耳識所取故又二識所取無表唯一取故
又土無數劫求此表故是謂佛教者結也
正出今之教體而云佛教者一依根本故
二依相似故三依隨順故佛依如是名句
文身而說今亦隨之故
其名句文但顯佛教作用不欲開示佛教自

體發智論中亦同此說

其名句下揀法亦通妨難故彼論自有難
云若爾次後所說當云何通謂如說佛教
名爲何法答謂名句文身次第行列表第
安布次第連合等爲答此難故論有此通

熱二

十九

此難但牒後段之文故疏畧耳

二云名等爲體謂名身句身文身次第行列表第安布次第連合故

二名等爲體等者此句標謂名身下列名
次第下釋相次第釋上三名謂行列於名

安布成句文爲二依故云連合名等別相
次下當釋

聲但依於展轉因故謂語起名名能顯義
聲但下揀法亦通妨難謂論有問言若爾
此文所說當云何通如說佛教云何答謂

佛語言詞唱評論語音語路語業語表是
謂佛教爲答此難故論有此通亦以此難
但牒前文故疏畧耳聲但依於展轉因故
下論有喻云如世子孫展轉生法意云從
父生子子言是其父之子雖語父名意在

子體又子生孫孫是其孫雖舉其翁意在
於孫孫如於義子如於名聲如於父則有
三重中是教體故下合云謂語起名名能
詮義即名展轉因也
評家意取語業爲體

評家意取等者論評家釋云如是說者語
業爲體佛音所說他所聞故言評家者婆
沙是諸羅漢同集而有四大羅漢爲評家
正義一世友二妙音三法救四覺天
雜心論同俱舍論云牟尼說法蘊數有八十

千彼體語或名此色行蘊攝謂若語爲教體
即色蘊攝名爲教體即行蘊攝此乃雙存前
二情無去取故致或言

雜心論同俱舍者以彼論第一亦有此偈
而文小異耳論偈云廣說諸法蘊其數有

熱

二十

八萬戒等及餘法悉是五蘊攝長行釋云
八萬法陰皆色陰攝以佛語語業性故有
說名性者行陰攝又戒陰色陰攝定慧等
行陰攝故與俱舍同也論云下引俱舍文
何以當於名等教中而引以其情無去取

二義隨用故於此引雙證前二既許俱通
故下第三爲取四法之體在文易了

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第二十

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九二冊

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第二 熟二

清涼山大華嚴寺沙門 澄觀 述

正理論中意符名等故彼第三釋前頌竟又云詮義如實故名佛教名能詮義故教是名由是佛教定名為體舉名為首以攝句文顯

熟三

宗即第三亦同此說

正理論中意符名等者正成第二義也故彼論第三釋前頌竟者以正理論總釋俱舍六百行頌但義順婆沙正理故立順正理名然正釋上頌無異俱舍俱舍則情無

云取正理則斷屬於名此中疏畧彼有問曰語教異名教容是語名教別體教何是名此問意云教是言教語為教體則異汝名別有其體若以名為體名是不相應行非言教體何得以名等為教體耶論自答云彼作是釋要由有名乃說為教是故佛教體即是名所以者何詮義如實故名佛教下與疏全同此答意云雖名聲教若無名等詮其自性差別獨用於聲豈成於教故定用名等疏家存畧但申正意足顯論

旨

三者然俱舍意情無去取若取其雙存即合
四法以爲教體若經部意亦唯取聲故正理
十四破彼師云汝不應立名句文身即聲爲
體

故正理十四破彼師云等者引此爲成上
來經部立聲爲體論文繁廣今當畧引令
知其源論云此中經主作如是言豈不此
三語爲性故用聲爲體色自性攝如何乃
說爲心不相應行此責非理所以者何由

教及理知別有故教謂經言語身文身若
文即語別說何爲又說應持正法文句又
言依義不依於文釋曰下廣引教證大意
則同故論結云由此等教證知別有能詮
諸義名句文身猶如語聲實而非假理謂

熱二

現見有時得聲而不得字有時得字而不
得聲故知體別有時得聲不得字者謂雖
聞聲而不了義現見有人粗聞他語而復
審問如何所言此聞語聲不了義者都由
未達所發文故如何乃執文不異聲有時

得字不得聲者謂不聞聲而得了義現見有人不聞他語觀唇等動知其所說此不聞聲得了義者由已達所發文故由斯理證文必異聲下更廣說大意同也論下又云隨思發語因語發字字復發名名方顯

義由依如是展轉理門說語發名名能顯義如斯安立其理必然又次下云或如樹等大造合成非不緣斯別生於影影由假發而體非假如是諸文亦應總集別生名句而彼名句雖由假發而體非假以爲善

說理極成故又下結云故知離聲別有名等又下云故不應立名句文身即聲爲體是故於我所說離聲有名等三能現義理今疏但引後結已顯正義耳

大乘有三大意同前

熟

大乘有三下疏文分三初標次釋後以余下料揀

三

一云攝假從實以聲爲體離聲無別名句等故深密第五云如來言音畧有三種一契經等既云言音有三明以聲爲教體雜集論云

成所引聲謂諸聖說

一云攝假下第二釋也。大乘通意以聲爲實名。句文三聲上。假立經部師義。參大乘故。亦謂名等依聲假立言。一契經等者。此引稍畧。具云佛告。曇摩室利菩薩。曰。善男子。如來言音畧有三種。一者契經。二者調伏三者本母。下廣釋其相。今疏所引。但意在言音兩字耳。雜集論云。成所引聲。謂諸聖所說者。亦證唯聲爲教體也。既言聖說是聲明。非名等爲教體也。即彼論第一釋。

外六界聲塵界云。聲者大種所造耳根所取義。若可意若不可意。若俱相違。若因受大種。若因不受大種。若因俱大種。若世所共成。若成所引。若遍計所執。若聖言所攝。若非聖言所攝。如是十一種聲。由五種因之所建立。謂相故損益。故因差別。故說差別。故言差別。故相者。謂耳根所取義。說差別者。謂世所共成等。餘三如其所應。因受大種者。謂語等聲。因不受大種者。謂樹等聲。因俱者。謂手鼓等聲。世所共成者。謂世

俗語所攝成所引者謂諸聖所說遍計所執者謂外道所說聖言非聖言所攝者謂依見等八種言說今疏但引成所引聲以證聲為教體耳然上五因攝十一者初一是總餘四是別損益立初三可意是益不

熟三

四

可意是損俱相違通二因差別攝次三說差別攝次三言差別攝後二思之可知言八種言說者即八種聖語一見言見二不見言不見三聞言聞四不聞言不聞五覺言覺六不覺言不覺七知言知八不知言

不知斯即為聖言所攝若見言不見等則非聖言

二云以體從用名等為體能詮諸法自性差別二所依故故無性論破經部云諸契經句語為自性不應理故成唯識第二亦破彼云若名句文不異聲者法詞無礙境應無別唯識云此三離聲雖無別體而假實異亦不即聲

二云以體等者義引論文然唯識第二破於小乘名等實有故彼論云復如何知異

色心等有實詮表名句文身論主問也契經說故如契經說佛得希有名句文身外人答也此經不說異色心等有實名等爲證不成論主總非下廣破竟論主結云語不異能詮人天共了執能詮異語天愛非

然三

五

餘下申正義云然依語聲分位差別而假建立名句文身名詮自性句詮差別文即是字爲二所依此三離聲雖無別體而假實異亦不即聲由此法詞二無礙解境有差別聲與名等蘊界處攝亦各有異上即

論文准彼論疏薩婆多雖有名由聲顯生二義論主取生破顯正理師救云聲上屈曲是名句文體異於聲而定實有故上論文廣破異聲實有名等故彼疏破竟結云故知但由無始慣習前前諸聲分位力故

後生解時謂聞名等其實耳等但能取得聲之自性刹那便謝意識於中詮解究竟名爲名等非別實有是故汝等寧知異語別有能詮次假外問云既聲體即能詮如何有名等三種差別故論下申正義云然

依語聲分位差別等於中有四一從初至假建立名句文身顯假差別此論主解依聲假立名句文身如梵音斫菟但言斫唯言菟未有所目說為字分位若二連合能詮法體詮於眼體說為名分位然未有句位更添言阿薩利縛名為眼有漏說為句位故依分位以立名等依一切位非自在故外又問曰雖言分位差別何者是也論云從名詮自性至為二所依述曰二顯三用殊名詮法自性句詮法差別文體是字

為名句之所依不能詮自性及差別故文者彰義與二為依彰表二故又曰為顯與二為依能顯義故而體非顯字者無改轉義是其字體文是功能功能即體故言文即是字等或字為初首即多剎那聲集成

熟二

六

一字集多字為所依次能成名詮諸法體集多名已復成句身詮法差別即雜集云自性差別及此二言如三法總攝一切彼二言者即是字也字即語故說之為言名句二種所依止之言也瑜伽言名於自

性施設句於差別施設名句所依止性說之爲字又顯揚言句必有名名不必有句名必有字字不必有名如樞要說此下廣論自共相畧不錄之論此三離聲至亦不即聲述曰三明不即不離論主答難謂先有問言上來雖言名等即聲若名等是不相應行者色上屈曲非不相應聲何故爾故此答曰此三離聲雖無別體名等是假聲是實有假實異故故名等三非即是聲非聲處攝但是差別之聲義說名等以詮

義故是不相應無別種子生故言即聲論由此法詞至亦各有異述曰外人問言若名等即聲法詞二無礙解境有何別答曰即此緣故二境有異法無礙解緣假名等詞無礙解緣實聲等故說境差別非二俱

聲

士

緣實雖二自性互不相離法對所詮故但取名詞多對機故但說聲耳聞聲已意了義故以所對不同說二有異非體有異也又此二境及名等三與聲別者蘊處界攝亦有異故色蘊行蘊聲處法處聲界法界

如其次第攝聲名等問曰聲上屈曲假即言不相應色上屈曲假應非色處攝答聲上有教名等不相應色上無教故是色處攝問曰聲上屈曲即以爲教色上有屈曲亦應得爲教故論曰且依此土說名句文依聲假立非謂一切諸餘佛土亦依光明妙香味等假立三故述曰四會相違釋義可知所引即淨名經而言等等者等取觸思數等上皆得假立名等三種亦是不相應攝此三法故以衆生機欲待故又梵云便

善那此有四義一者扇二相好三根形四味此即是鹽能顯諸物中味故味即是文如言文義巧妙等目之爲便善那此中四義總是一顯義故古德說名爲味對法云此文名顯能顯彼義故名爲句所依能顯義故惡察那是字是無改轉義如對法說鉢陁是迹如尋象迹以覓象等此名爲句理應名迹義之迹故尋此知義也順古所翻稱之爲句今疏總畧以疏對論於義分明

三云聲名句文合爲其體由前二說皆有理
教爲定量故深密第四云不可捨於言說文
字而能宣說故淨名云有以音聲語言文字
而作佛事故十地論云說者以二事說聽者
以二事聞謂善聲善字故

熱二

深密第四至而能宣說等者彼無故字其
說字下云是故我依般若波羅密多能取
諸法無自性性意云由文字般若能顯實
相般若既雙牒言說文字明通用四法下
引淨名准之亦是第三香積品文十地論

中善聲即聲善字即名句文故下引風畫
二喻風喻音聲畫喻名句文並如下釋
以余之意亦應雙取
以余之意下第三料揀於中分二初直出
正意意在雙取

若就前二有去取者寧依名等
二若就下會通前二於中五一正明去取
良以音聲一種正就佛說容爲教體流傳後
代書之竹帛曾何有聲豈無教體
二良以下出所以

書雖是色亦與名等為所依故亦色蘊攝

三書雖是色下遮妨難恐有難云疏不善法相書之以竹帛非名句文名句文身是不相應翰墨簡牘但是色法何得為體故此救云色與名等亦為所依何異聲為名

熟三

九

等所依聲是色蘊所攝書字之色豈非色攝耶故前唯識之中例於餘方亦依色等有名句文亦同諸法顯義之體顯無方理故不取常規

前淨名十地通取四者但言所用非正顯體

四前淨名下會通前文但言所用者用此四法何必要四問曰若四中隨取但取名等豈不違於唯識離聲別有非正義耶答彼不離聲者假實合說今不離色攸實亦存未爽通理

仁王云是名句味諸佛所說故

仁王云下五引證成立既但言名句味不云音聲明唯取名等此即仁王觀空品而文少畧具云大王是經名句味百佛千佛百千億佛說名句味於恒河沙三千大千國

中成無重七寶施三千大千國土中衆生
皆得七賢四果不如於此經起一念信何
况解一句者句非句非非句故今但意在
有名句味無聲之言故不全引

然大小諸宗雖通用四法而理不同謂薩婆

多宗四法皆有實體經部聲有實體名等是
假若大乘中或有四皆非實或有四皆如空
俱不立故淨名云文字性離無有字是則解
脫十地論釋空中風相等云風喻音聲盡喻
名字皆不可取佛藏經云諸法如毫釐不空

者則諸佛不出世有說四皆事理無礙或說
四皆圓融故宗不同也

然大小諸宗下第三雙會謂會通四法大
小不同或有四皆非實者即初教義名等假
有聲是心變故或有四皆如空者然有二

熟

十

意一空爲初門即屬初教二頓寂諸相即
屬頓教今正當頓而引三經皆成頓義初
引淨名即弟子品須菩提章以其被呵置
鉢欲出維摩詰言唯須菩提提取鉢勿懼於
意云何如來所作化人若以是事詰寧有懼

不我言不也維摩詰言一切諸法如幻化相汝今不應有所懼也所以者何一切言說不離是相至於智者不著文字故無所懼何以故文字性離無有文字是則解脫解脫相者即諸法也此明即言亡言通圓

頓意二引十地經論以風盡合空皆不可取以此言教皆與證智而相應故不同風在樹葉盡在於壁但就教道則可見聞三引佛藏經亦證頓義即彼經第一念佛品中取意引耳經云舍利弗諸法若有決定

體性如析毛髮百分一分者是則諸佛不出於世亦終不說諸法性空舍利弗諸法實空無性一相所謂無相如來悉知悉見如來以是說有念處舍利弗念處名爲無處無非處無念無念業無想無分別無意

熱三

十一

無意業無思無惡業無法無法相皆無合散是故賢聖名爲無分別者是名念處上顯無念承便故來耳又下經云何等名爲諸法實相所謂諸法畢竟空無所有以是畢竟空無所有法念佛復次如是法中乃

至小念尚不可得是名念佛即其義也有
說四皆事理無礙即終教意下即圓教意
第四通攝所詮體者 瑜伽八十一云謂契
經體略有二種一文二義文是所依義是能
依如是二種總名一切所知境界即依於六

文顯於十義

依於六文顯於十義者瑜伽云六文者謂
一名二句三字四語五行相六機請十義
者一地義二相三作意四依處五過患六
勝利七所對八能治九略十廣可知上正

辨通所詮

此明教義相成若不詮義教文何用故通取
所詮成契經體又十住品云文隨於義義隨
於文文義相隨理無舛謬方爲真教
此明下出通所詮所以

又瑜伽云佛菩薩等是能說者相語是能說
相名句文身是所說相故皆通取不同前義
勉取所說

又瑜伽下又通收能所則有三重能所一
以佛爲能說人則聲等皆所說二唯語爲

能說則名等爲所說以依語言顯屈曲故三四法皆能詮則前義爲所詮故皆通取下對前揀別此中有二義第一通所詮則向取第二通說者則向上取故說皆通不同前義尅取名等故云所說

熱三

十二

第五諸法顯義體者謂但能顯義理一切諸法皆爲教體

第五諸法顯義體中三初標舉次引證三結釋今初標舉略釋聲能顯義聲名爲教六塵顯義六塵皆教

淨名第三云有以光明而作佛事有以諸菩薩而作佛事有以佛所化人而作佛事有以佛菩提樹衣服卧具乃至八萬四千諸塵勞門衆生爲之疲勞諸佛即以此法而作佛事淨名第三下二引證略引二經淨名即第

三卷菩薩行品因阿難聞香自昔未有便問世尊世尊爲說是淨名取於香積佛飯因問久如當消淨名爲廣說乃至滅除一切諸煩惱毒然後乃消阿難白佛言未曾有也世尊如此香飯能作佛事佛言如是

阿難或有佛土以佛光明而作佛事有以諸菩薩而作佛事有以佛所化人而作佛事有以菩提樹而作佛事有以佛衣服卧具而作佛事有以飲食而作佛事有以園林臺觀而作佛事有以三十二相八十隨

然三

十三

形好而作佛事有以佛身而作佛事有以虛空而作佛事衆生應以此緣得入律行有以夢幻影響鏡中像水中月熱時燄如是等喻而作佛事有以音聲語言文字而作佛事或有清淨佛土寂冥無言無說無

示無識無作無爲而作佛事如是阿難諸佛威儀進止諸所施爲無非佛事阿難有此四魔八萬四千諸煩惱門而諸衆生爲之疲勞諸佛即以此法而作佛事是名入一切諸佛法門菩薩入此門者若見一切

淨好佛土不以爲喜不貪不高若見一切不淨佛土不以爲憂不疑不沒今疏但撮畧引耳然生公云若投藥失所則藥反爲毒矣苟曰得會毒爲藥也是以大聖之爲心病醫王觸事皆是法之良藥也苟達其

會衆事皆畢矣菩薩既入此門便知佛土本是就應之義好惡者在彼於我豈有異哉所貴唯應但歎應生之奇耳

又十卷楞伽第四云大慧非一切佛土言語說法故有佛國土直視不瞬口無言說名爲

說法乃至云有佛國土動身名說

又十卷楞伽者文言稍博大旨無殊四卷若四卷經當其第二大慧白佛言世尊非言說有性有一切性耶世尊若無性者言說不生世尊是故言說有性有一切性佛

告大慧無性而作言說謂兔角龜毛等世間現言說又云大慧非一切刹土有言說言說者是作相耳或有佛刹瞻視顯法或有作相或有揚眉或有動睛或歎或欠或謦咳或念刹土或動搖大慧如瞻視及

熱三

十四

香積世界普賢如來國土但以瞻視令諸菩薩得無生法忍及殊勝三昧是故非言說有性有一切性大慧見此世界蚊蚋蟲蟻是等衆生無有言說而各辦事釋曰以上所引證知皆教然楞伽意無欲遺言及

遣諸法思之可知十卷經中大同於此

又香積世界食香飯而三昧顯極樂佛國聽風柯而正念成絲竹可以傳心目擊以之存道

又香積下第三結釋大意於中三初引例

總收次結成說聽後況出一乘今初含有內外言香積世界食香飯而三昧顯者亦是淨名經意而是香積品中又與前文影畧前說色觸等今辨香之與味欲令六塵皆作佛事故經云爾時維摩詰問衆香菩

薩香積如來以何說法彼菩薩曰我土如來無文字說但以衆香令諸天人得入律行菩薩各各坐香樹下聞斯妙香即獲一切德藏三昧得是三昧者菩薩所有功德皆悉具足釋曰此即以香顯三昧也又前

熟三

十五

文云與諸菩薩方共坐食有諸天子皆號香嚴悉發阿耨多羅三藐三菩提心即食味之益也又下菩薩品中明飯又如當消云未入正位食此飯者得入正位然後乃消又云已發大乘意食此飯者得無生忍然

後乃消釋曰此即味爲佛事故疏統收經意舍二處經文也言極樂國土聽風柯而正念成者即阿彌陀經經云舍利弗極樂國土微風吹動諸寶行樹及寶羅網出微妙音譬如百千種樂同時俱作聞是音者

皆自然生念佛念法念僧之心舍利弗極樂國土成就如是功德莊嚴以經對疏文義可知言絲竹可以傳心者即史記中事含其多事謂漏月傳意於秦王脫荊軻之手相如調文君之女終獲隨車况帝釋有

法樂之臣馬鳴有和羅之伎皆絲竹傳心也言目擊以之存道者即莊子中事夫子欲見溫伯雪子久而不見及見寂無一言及出子路恠而問曰吾子欲見溫伯雪子久矣何以寂無一言子曰若斯人者目擊

而道存亦不可以容聲者矣

既語默視瞬皆說則見聞覺知盡聽苟能得法契神何必要因言說

既語默下第二結成說聽語默視瞬皆說結前也見聞覺知盡聽顯後義也覺收鼻

舌身之三根上既六塵皆說今則六根皆聽苟能下釋其聽義上則但能顯法爲說此則但能得法爲聽也

况花嚴性海雲臺寶網同演妙音毛孔光明皆能說法

熟三

六

况花嚴下第三况出一乘上通三乘內外皆有此理况復花嚴一乘圓宗何法非教於中四節一明事物說法言雲臺寶網者即十地經爾時世尊從眉間出清淨光明乃至云又亦照此娑婆世界佛及大衆并

金剛藏菩薩身師子座已於上虛空中成大光明雲網臺時光臺中以諸佛威神力故而說頌言佛無等等如虛空十方無量勝功德人間最勝世中上釋師子法加於彼等即其文也又寶網者第一經云其師子座摩尼爲臺蓮花爲網下云復以諸佛威神所持演說如來廣大境界亦其文也又言雲者第六經初於一切供養具雲中自然出聲說等言毛孔光明皆能說法者即上十地經亦光明說又第九地云或時

心欲放大光明演說法門或時心欲於其
身上一一毛孔皆演法音又現相云爾
時諸菩薩光明中同時發聲說此頌言諸
光明中出妙音普遍十方一切國演說佛
子諸功德能入菩薩之妙道等又法界品

熱二

十七

初諸來菩薩下方菩薩名破一切障勇猛
智王與世界海微塵數菩薩俱來向佛所
於一切毛孔中出說一切衆生語言海音
聲雲出說一切三世菩薩修行方便海音
聲雲等其文非一

花香雲樹即法界之法門

花香雲樹等者第二明即事是法更何論
說以有託事顯法生解門故

刹土衆生本十身之正體于何非教耶

刹土衆生者第三明即事是能說人何但

顯法刹土即國土身衆生即衆生身十身
畧舉其二以二是劣尚即十身况餘勝者
於何非教者結成尚即能說况非教體
下云刹說衆生說三世一切說又云一切世
間諸境界皆悉能令轉法輪等其文非一

下云下第四引證初引普賢行品如前教緣中釋

第六攝境唯心體者總收前五並不離識

第六攝境唯心體等者疏文分二先總明後然有下開章別釋前中亦二先正明後

引證今初前之五體皆心所變心外無法如聲是色即二所現影况依聲上假立名等其教所詮及諸法顯義並離心無體唯識等云一切所有唯心現故起信亦云依一心法有二種門一心真如門二心生滅門

然此二門皆各總攝一切法以此二門不相離故梵行品云知一切法即心自性故唯心現

唯識等云下第二引證此引三文含於四教初引唯識即是初教故彼論名成唯識

熟三

大

者唯遮外境識表內心離識之外更無別法彼引多教成立唯識亦引花嚴廣如彼論而言等者等有二意一等餘論二等餘經今初謂瑜伽雜集攝大乘等故無性攝論第四云論曰其有未得真智覺者於唯

識中云何比知由教及理應可比知此中
教者如十地經薄伽梵說如是三界皆唯
有心又薄伽梵解深密經亦如是說釋論
中云十地經者於彼經中宣說菩薩十種
地義此即安立十地行相名句文身識所
變現聚集爲體謂彼聖者金剛藏識所變
影像爲增上緣聞者身中識上影現似彼
法門如是展轉傳來於今說名爲教故諸
論皆引花嚴成立唯識即是第六地中一
心所攝門經云佛子三界所有唯是一心

如來於此分別演說十二有支皆依一心
如是而立今由諸論皆已引之故疏下引
但引梵行二又此等者等取楞伽等經頌
教中義八識雖空而說唯識起信亦云下
即終教中證此即彼論解釋分中顯示正

熱三

十九

義之文然其立義分中云摩訶衍者總說
有二種云何爲二一者法二者義所言法
者謂衆生心是心即攝一切世間出世間
法依於此心顯示摩訶衍義此即已明唯
心義訖今取解釋分顯心性相真妄交徹

如是終教按彼論賢首疏云一心者即如來藏心含於二義一約體絕相即真如門二隨緣起滅即生滅門此義至問明品當廣分別今但畧證教體是心耳梵行品下即引當經以證圓教唯心知一切法即心

自性非但心變而已

然有二門一本影相對二說聽全收

然有下開章別釋中先開章後別釋

前中通就諸教以成四句 一唯本無影謂即小乘不知唯識故

釋中初釋本影中四句爲四

二亦本亦影謂大乘初教謂佛自宣說若文若義皆是如來妙觀察智相應淨識之所顯現名本質教

第二句中分二先正明俱有後明聚集顯

現前中亦二先引佛地論各別成立後引二十唯識雙證前義前中初即如來實有說法故名本質文通六文義通十義皆是已下顯文義本因位說聽由於意識故果位中亦唯意識故云妙觀察智相應淨識

以果位中智強識劣故說此識與智相應
此智能於大衆會中兩大法雨故能說法
智所依王即是第六故云淨識之所顯現而
言淨者純無漏故唯識疏云既無漏心現
即真無漏文義爲體是故世尊實有說法

熟

干

言不說者是密意說

故佛地論第一云有義聞者善根本願增上
緣力如來識上文義相生此文義相是佛利
他善根所起名爲佛說
故佛地論第一云有義下引證可知

若聞者識上所變文義名爲影像 佛地論
云如來慈悲本願增上緣力聞者識上文義
相生 此文義相雖親依自善根力起而就
強緣名爲佛說

若聞者識上下明影像教託佛本質自心
變故有漏心變則名等有漏佛地論下引
證有影亦是前卷以佛爲緣自心影像文
義爲果此文義相下釋妨若爾是自心變何
名佛說故彼釋云自善爲因佛力爲緣影
像爲果今從於緣名佛說耳

故二十唯識論云展轉增上力二識成決定
護法論師等皆立此義

故二十唯識下第二引二十唯識論雙證
前二則本質影像二教齊有謂若聞者爲
增上緣則佛心相生若佛爲增上緣則聞

熱

主

者相生故云展轉增上力如來之識及聞
者識名爲二識決定成立本影之教言護
法論師等者唯識諸師皆同此立故大乘
疏云然此論主無不說法故取此解

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第二十一

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第二十二 熟三

清涼山大華嚴寺沙門

澄觀

述

然云文義相生復說五心集現謂如說諸行無常即有四聲四字四名一句及所詮義此十四相於聞者識上聚集顯現 然西方多

熟三

釋今畧舉其一謂如說諸字有率爾尋求二心然未定知諸字所屬無決定心次說行字由先熏習連帶解生有三心起謂率爾尋求決定以決定知諸字所屬一切行故聞諸行字雖知自性然未知義為今知義復說無字

餘如別章

但有二心謂率爾尋求未有決定以未定知無字所屬後說常字由前字力展轉熏習連後字生具起五心謂率爾尋求決定染淨等源於最後時四字周圓方能解義總十二心初二次三次二後五故有十四相義如前說

然云文義等者第二明聚集顯現於中二

先總明聚集之相後然西方下別釋五心

多必言然西方多釋者相傳畧有四解今

疏即是第一唯識疏中亦唯此解斯乃總

意故疏存之別有三師一云說諸字時率爾耳識同時意識但緣其聲是現量故尋求心中唯尋耳識所緣境故亦但緣聲不緣字名此之三心所變聲上雖有字名如生等相而不緣之至決定心緣聲字名有三相現說行字時率爾耳識同時意識及尋求心亦但緣聲至決定心緣聲字名有六相現謂前二字各有三故說無字時率爾耳識同時意識及尋求心亦但緣聲至決定心緣聲字名有九相現前之三字皆

有聲字名故說常字時率爾耳識同時意識及尋求心亦但緣聲至決定心緣聲字名經十六心有十四相謂四聲四字四名并句及義名爲聚集若不散亂起染淨心及等流心若散亂時生心不定一云率爾耳識同時意識但緣於聲是現量故尋求心中緣聲字名非現量故由此極少經十二心有三六九十四相現名爲聚集若不散亂決定心生若散亂時生心不定一云率爾耳識但緣於聲同時意識緣聲字名

然三

二

若爾者尋求意識尋何等名山中曲有二
解一云四率爾耳識先緣其聲四同時意
識緣聲字名是其現量以緣常聲時不緣
諸等聲及字名故五識同時意識隨聲等
皆現量故四尋求心方得圓滿經十二心
有三六九十四相現名爲聚集一云同時
意識容非現量得緣過去經於八心四率
爾耳識四同時意識有三六九十四相現
名爲聚集問同時意識既是現量何得緣
字名耶答現量亦緣名等自相如理門論

說不緣者不緣名義相繫屬故上約諸行
無常說若法苑中約諸惡者莫作然五字
一句則具一百五相謂諸字有二相謂字
及名惡字時七相者字時十六相莫字時
三十相作字時五十相故成一百五相百
法疏亦說此義言其五心初後通六識中
三唯意識又前三是無記後二通善惡又
率爾五識後必有尋求尋求心後或散或
不散散即復起率爾識不散即起第三決
定乃至等流又意識率耳自有二種一五

三

三

識同時率爾意識緣現在境二獨頭率爾意識唯緣過去此中且說同時餘義廣如別章然此皆約未自在位以顯五心聚集顯現若自在位於一念中具足顯現如理思之言次說行字時由先熏習連帶解生者然呼諸字時行等三字皆在未來呼行字時無常二字亦在未來其諸一字雖流過去現無本質由熏習力唯識變力仍於此念說行字時心上顯現下言連帶准此可思

三唯影無本謂大乘實教離衆生心佛果無有色聲功德唯有如如及如如智獨存大悲大智爲增上緣令彼所化根熟衆生心中現佛色聲說法是故聖教唯是衆生心中影像夜摩偈云諸佛無有法佛於何有說但隨其自心謂說如是法龍軍堅慧諸論師等並立此義

三唯影無本者唯識論疏指無性論作如是說不取爲正

四非本非影如頌教說非直心外無佛色聲

衆生心內影像亦空性本離故亡言絕慮即
無教之教耳須彌偈云法性本空寂無取亦
無見性空即是佛不可得思量淨名云夫說
法者無說無示其聽法者無聞無得龍樹等
宗多立此義

佛

四

龍樹等宗多立此義者等取頌教般若言
多立者不必全爾有三觀故此但明空之
一義故

此前四說總合爲一圓融無礙自淺之深攝
衆生故

此前四說下融爲一味方順圓宗若約攝
生則淺深有異

第二說聽全收中成二四句

第二說聽全收等者文中有三初標次釋
後結融通今初標中所以成二四句者以

真心融二則似事理無礙故須分之

一約同教以成四句謂一佛真心外無別衆
生以衆生真心即佛真心故則唯說無聽故
所說教唯佛所現二衆生心外更無別佛以
佛真心即衆生真心故則唯聽無說故所說

教即衆生自現梵行品云知一切法即心自性等三佛真心現時不礙衆生真心現故說聽雙存二教齊立四佛即衆生故非佛衆生即佛故非衆生互奪雙亡則說聽斯寂故淨名云夫說法者無說無示其聽法者無聞無

熟三

五

得

初同教中初二句但以生佛同一真心故互相收三即互不相礙故得雙存四乃互相即故所以相泯並易可知

二約別教以明四句謂由不壞相生佛互在

故

二約別教等者別教四句則唯約事事無礙由生佛兩相宛然互相在故亦可前是相即門後是相入門以前相即門中含事理無礙故且名同教耳

一衆生全在佛中故則果門攝法無遺生尚在佛心中况所說教不唯佛現

一衆生等者第一句有二先正立後引證今初此以佛果稱性故攝法無遺無有一法出法性故全性爲佛故無法不攝

故出現品云如來成正覺時於其身中普見一切衆生成正覺乃至普見一切衆生入涅槃

故出現下後引證也初引當經如前已解至下本文重明

又佛性論第二如來藏品云一切衆生悉在如來智內故名爲藏以如如智稱如如境故一切衆生決定無有出如如境者並爲如來之所攝持故名所藏衆生爲如來藏

次又佛性下引論然此品中說如來藏乃

有三義今是其一言三義者論云復次如

來藏義有三種應知何者爲三一所攝藏

二隱復藏三能攝藏此即第一所攝藏也

以爲如來之所攝故名如來藏故彼論云

一所攝名藏者佛說約住自性如如一切

熟三

六

衆生是如來藏言如如者有二義一如如

智二如如境並不倒故名如如言如來者

約從自性來至至得是名如來故如來性

雖因名應得果名至得其體不二但由清

濁有異在因時爲違二空故起無明而爲

煩惱所雜故名爲染濁雖未即顯必當可
現故名應得若至果時與二空合無復惑
累煩惱不染說名爲清果已顯現故名至
得譬如水性體非清濁但由穢不穢故有
清濁名應得至得二種亦爾云云所言藏
者一切衆生等與疏全同次下論即云復
次藏有三種一顯正境無比離如如境無
別一境出此境故二顯正行無比離此智
外無別勝智過此智故三爲現正果無比
無別一果過此果故故曰無比由此果能

攝藏一切衆生故說衆生爲如來藏疏中
所引但取佛含衆生之義故畧引其中間
耳下畧引二藏二隱覆爲藏者道前爲煩
惱覆衆生不見故三能攝爲藏者果地一
切功德應得性時攝之已盡故今取果攝

熟三

七

故亦不引後之二藏

又下出現品中明三世劫剎衆生所有心念
根欲尚皆一身頓現 况佛智廣大同虛空
耶

又下出現下三又引當經况出攝聽諸法

皆攝何獨聽法衆生於中又二重舉况一
明一身頓攝况於衆生二明智廣同空一
切本居智內何用攝耶然第一文即出現
偈云如三世劫剎衆生所有心念及根欲
如是數等身皆現是故正覺名無量今疏
上二句但畧如及二字耳言尚皆一身頓
現者即長行中意經云如來成正覺時以
一相方便入菩覺智三昧入已於一成正
覺廣大身現一切衆生數等身住於身中
如一成正覺廣大身一切成正覺廣大身

悉亦如是然彼經長行以身攝身偈頌明
其總攝今取長行之一身對偈中之廣攝
以顯難思耳故言尚皆一身頓現此一尚
字即是舉况一身總攝况聽法人况佛智
下復舉况更彰廣大即第八十經普賢讚
佛偈初經云佛智廣大同虛空普遍一切
衆生心悉了世間諸妄想不起種種異分
別今疏引者意通前半正取大智以况一
身故但引初一句而已
二佛在衆生心中故則因門攝法無遺佛尚

在於心中況所說教非衆生心現

二佛在衆生等者衆生即因因稱法界法界攝法無遺故衆生亦攝無遺矣

故出現品云菩薩摩訶薩應知自心念念常有佛成正覺何以故諸佛如來不離此心成

熱三

正覺故如自心一切衆生心亦復如是悉有佛成正覺

次故出現下引證

此明佛證衆生心中真如成佛故本覺無異以始同本總在衆生心中從體起用應化身

時即是衆生心中真如用大更無別佛如起信中多明此義而是自心體用今以此經心佛衆生無差別故佛證衆生之體用衆生之用

後此明佛證下解釋謂如來何以不離生心釋云衆生心真如是佛所證故若爾但是平等之理何足爲玄故復次云本覺無異故謂佛本覺與衆生本覺無有二體同一覺故本覺即法身故法身同故若爾法身體同衆生未證佛證法身復何相預故

次云以始同本總在衆生心中謂起信既言始覺同本覺無復始本之異生佛本覺既同今佛始同本時全同衆生本覺故全在衆生心中矣復有問云約體雖同相用自別豈得全同故次云從體起用用不異

然三

九

體體既衆生之體用豈離於衆生故依體起用即是衆生心中真如用大更無別佛若爾起信論中已有此義何以獨名花嚴爲別教耶故次釋言起信雖明始本不二三大攸同而是自心各各脩證不言生佛

二互全收是則用起信之文成花嚴之義妙之至也疏文可思

三由前生佛互相在時各實非虛則因果交徹隨一聖教全在二心

三由前生佛互相在下但合前二並實非

虛成此句耳謂初佛攝時生即全攝無前無後故實非虛生攝非虛教在生心佛攝非虛教在佛心耳

故衆生心中佛爲佛心中衆生說法佛心中衆生聽衆生心中佛說法

故衆生心中佛下顯雙存相謂雖雙互相攝不妨說聽宛然在文似隱義極分明請以喻况畧舉二喻一者如一明鏡師弟同對說聽以師取之即是師鏡弟子取之是弟子鏡鏡喻一心師弟喻生佛是謂弟子鏡中和尚爲和尚鏡中弟子說法和尚鏡中弟子聽弟子鏡中和尚說法諸有智識請詳斯喻此喻猶恐未曉又如水乳和一處而互爲能和所和且順說聽以能和爲說所和爲聽且將水喻於佛乳喻衆生

應言乳中之水和水中之乳水中之乳受乳中之水雖同一味能所宛然雖能所宛然而互相在相遍相攝思以准之更消疏文衆生心中佛者此明衆生稱性普周而佛不壞相在衆生心內言爲佛心中衆生

熟三

十

說法者此明佛心稱性普周而衆生不壞相在佛心內也但明能說之佛即是衆生心中佛但語聽法衆生即是佛心中衆生下對反上更無別理但說聽之異耳

四由生全在佛則同佛非生佛全在生則同

生非佛兩相形奪二位齊融則隨一聖教俱
非二心則佛心中衆生無聽衆生心中佛無
說 是以賢首品云因緣所生無有生諸佛
法身非是身又偈讚品云如來不說法亦不
度衆生大般若四百二十五云我從得道來
不說一字汝亦不聞等

四由生全在等者此句雙泯義更易了於
中先正明是以賢首下引證即第十五經
但證第四雙非之義因緣所生無有生生
泯也諸佛法身非是身佛泯也下半云法

性常住如虛空以說其義光如是正要前
二句故不引此耳又偈讚品亦證雙非大
般若文前已釋竟

是故此口於一聖教圓融無礙方爲究竟甚
深唯識道理

熟三

十一

是故此四下總結融通隨舉一句即須具
四故隨一文一句若大若小必具此四攝
理周圓

第七會緣入實體者前來六門同入一實故
第七會緣入實體等者疏文分二初總明

後亦有下開釋

亦有二義一以本收末二會相顯性前中以諸聖教從真流故不異於真故攝論中名爲真如所流十二分教唯識第十釋勝流真如云謂此真如所流教法於餘教法最爲勝故

攝論中下引證此引無性攝論第七梁攝論第十次引唯識第十彼論釋十真如中第三地如彼疏釋云由此地中得於三慧照大乘法現此法教根本真如名勝流真

如或證此如說法勝故

彼宗雖不立真如隨緣而說佛正體智證取清淨法界而於後得安立教法名爲如流以本收末亦名如爲教體

彼宗雖不立下釋妨謂有問言彼宗真如

凝然何有流義故疏通云而說佛正體等此中逆順總有四法展轉相依若逆推者此之教法從何而立答從佛後得智立此後得智復依何生由根本智故論云了俗由證真故說爲後得此根本智從何而立

由冥真如故名真如最爲根本若順說者
梁論第十釋云真如於一切法中最勝由
緣真如起無分別智無分別智是真如所
流此智於諸智中最勝由此智流出後得
智後得智所生大悲此大悲於一切定中

熟三

十二

最勝因此大悲如來欲立安正法救濟衆
生說大乘十二部經此法是大悲所流此
法於一切法中最勝菩薩爲得此法一切
難行能行難忍能忍由觀此法得入三地
在文可知

二會相顯性者謂彼一切差別教法從緣無
性即是真如是故虛相本盡真性本現

二會相顯性者上說如爲教本而教非即
如今說教即是如則攝十二分教之相歸
即如之性也

如來言說皆順於如故金剛三昧經云如我
說者義語非文衆生說者文語非義 仁王
二諦品云大王法輪者法本如應頌如乃至
論議如等

如來言說下重釋教即如義上明教從緣

生無有自性故教即如今明說主稱如故
言教皆如金剛三昧經證成此義言義語者
皆契如故下引仁王證成前義言乃至者
文中畧故若具經云波斯匿王白佛言云
何十方諸如來一切菩薩不離文字而行

熟三

十三

諸法相大王法輪者法本如重頌如授記
如不頌偈如無問而自說如戒經如譬喻
如法界如本事如方廣如未曾有如論議
如是名句味音聲果文字記句一切如若
取文字者不行空也大王如如文字脩諸

佛智母上即經文其中云戒經者即因緣
經因事制戒故乃因緣經中一義又言法
界如者即本生經界即因義故餘文可知
十二分名義十藏品說

此經明教即是如不說如皆是教若取諸法
顯義皆為教體一切法皆如也則無如非教
此經明教即是如下復辨通局謂但言十
二分教即如此局在十二若云如即佛教
則一切法皆如也則一切皆佛教斯義則
通故次疏云若取諸法顯義體即明一切

皆教既一切皆如如皆佛教也

第八理事無礙體者謂一切教法雖舉體即真不礙十二分等事相宛然顯現雖真如舉體爲一切不礙一味湛然平等由如無礙佛之音聲亦順如無礙皆與如智而相應故如

前義分齊中廣明

第八理事無礙體等者在文可見

第九事事無礙體者文義皆圓

第九事事下疏文分三初雙標次正顯文後例釋義今初雙標文義揀義取文耳

文即圓音此中亦具十種玄門現相品云佛演一妙音周聞十方國衆音悉具足法雨皆充遍即同時具足相應體十住品云欲具演說一句法阿僧祇劫無有盡而令文義各不同菩薩以此初發心即廣狹無礙體亦名純

熟三

十四

雜教一句不壞狹也純也文義不同廣也雜

也又云於一法中解衆多衆多法中解了一等皆一多相容教也出現品云如來音聲普入一切譬如書字等此亦相入即相容也十住又云一即是多多即一文隨於義義隨文

即相即教體出現品云道場皆聞不出衆外
各各隨解即隱顯教體也又云如來言音唯
是一味隨諸衆生心器異故無量差別亦隱顯
教體亦純雜教也又云如來於一語言中演
說無邊契經海如善口女等即微細教也阿
僧祇品云於彼一一脩多羅分別諸法不可
說於彼一一諸法中又說諸法不可說等一
法既爾餘法亦然交映重重無盡無盡即帝
網教也觸事即法即託事生解教也一念頓
演即十世教也如諸會中此方所說十住等

十方亦爾即主伴教也若隨說一法門皆有
無量脩多羅爲眷屬等即眷屬教雖不得爲
主亦是伴類

次文即下正顯文圓文即名句文而言圓
音者有二義故一例上名等離聲無體今

熟三

十五

圓音體文亦依之二者既言圓音則文句
皆足方稱圓耳若一直聲昔義非正下引
諸經成斯教體具十玄門言佛演一妙音
等者經文畧有三節初則一音周聞但彰
其遍次云衆音悉具者即前一音頓具多

音謂萬類殊音如善口天女三法兩皆遍者則隨一一音具說一切大小權實無盡法門又一一門皆充法界三節已含四義三則展一普周二則一收一切展卷無礙皆悉同時何音何法而不具足彼經次下云一切言詞海一切隨類音一切國土中恒轉無上輪等則重數更多今但引其一偈足顯同時具足言譬如書字等者即如來轉法輪中取意畧引故有等言若具引者經云佛子如來法輪悉入一切語言文

字而無所住譬如書字普入一切事一切語一切算數一切世間出世間處而無所住如來音聲亦復如是普入一切處一切衆生一切法一切業一切報中而無所住一切衆生種種語言皆悉不離如來法輪何以故言音實相即法輪故佛子菩薩摩訶薩於如來轉法輪應如是知即此經文法喻之中亦是影畧故疏取意畧引耳言此亦相入即相容也者據所引文即相入義即此相入是一多相容不同門能入名

入所入名容能容即所入所容即能入隨
義名異容入一義耳言道場皆聞不出衆
外者即出現音聲中梵王及衆喻若具引
者復次佛子譬如大梵天王住於梵宮出
梵音聲一切梵衆靡不皆聞而彼音聲不

熟三

十六

出衆外諸梵天衆咸生是念大梵天王獨
與我語如來妙音亦復如是道場衆會靡
不皆聞而其音聲不出衆外何以故根未
熟者不應聞故其聞音者皆作是念如來
世尊獨爲我說佛子如來音聲無出無住

而能成就一切事業是爲如來音聲第五
相釋曰衆會聞者即以根熟爲衆內未熟
爲衆外耳餘則可知應者得聞此即顯也
不應不聞斯即隱也各各隨解者聞中復
有差別若聞大乘大乘則顯不聞二乘二
乘即隱小顯大隱等可知又云如來言音
等者即彼次下第六相也經云佛子譬如
衆水皆同一味隨器異故水有差別水無
念慮亦無分別如來言音亦復如是唯是
一味謂解脫味隨諸衆生心器異故無量

差別而無念慮亦無分別然此文證其
兩義若取諸器各受互不相知即是隱顯
若取一味隨器即是純雜善口天女亦即
彼品經云復次佛子譬如自在天王有天
嫫女名曰善口於其口中出一音聲其聲

熱三

十七

則與百千種樂而共相應一一樂中復有
百千差別音聲佛子彼善口女從口一聲
出於如是無量音聲當知如來亦復如是
於一音中出無量聲隨諸衆生心樂差別
皆悉遍至悉令得解即第四相一中頓具

即微細也言阿僧祇品至不可說等者等
餘經文經云一一佛法不可說種種清淨
不可說出妙音聲不可說轉正法輪不可
說於彼一一法輪中演脩多羅不可說於彼
一一脩多羅分別法門不可說於彼一一
法門中又說諸法不可說於彼一一諸法中調伏
衆生不可說此上經文已有數重而但說一
法法法皆爾互入重重故成無盡又彼中
云清淨實相不可說說脩多羅不可說於
彼一一脩多羅演說法門不可說於彼一一

法門中又說諸法不可說於彼一一諸法
中所有決定不可說於彼一一決定中調
伏衆生不可說不可言說同類法不可言
說同類心不可言說異類法不可言說異
類心不可言說異類根不可言說異類語
念念於諸所行處調伏衆生不可說等亦
是其類也言一念頓演者一念頓演無量
劫法何有十世不互相融第五經云樹下
諸神剎塵數悉共依於此道場各各如來
道樹前念念宣揚解脫門等

此且約言說若類通諸法皆爲教體即所詮
義義即普法具十玄門如義分齊

此且約下列文釋義初句結前餘皆釋後
第十海印炳現體者如前差別無盡教法皆
是如來海印定中同時炳現設所化機亦同

熱三

十八

緣起炳現定中是故唯以三昧爲斯教體如
出現品云此約果位若約因位圓信亦得印
現賢首品云如是一切皆能現海印三昧威
神力 以上十門該羅收攝未有一法而非
教體然後二門正是經宗融取前八無所遺

矣

以上十門下第二總結可知 教體門竟

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第二十二

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九二冊

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第二十二

熟四

清涼山大華嚴寺沙門

澄觀

述

第六宗趣通局者語之所尚曰宗宗之所歸曰趣先明其通後顯於別

第六宗趣通局中疏文分二先釋名標章

第四

後前中下依章別釋初中宗者宗崇故云所尚亦云尊也主也多也

前中通論一代佛教諸部異計各是一宗謂十八本二各不同故以義相從更復合之

前中通論下第二章別釋於中二先釋

通宗後釋別宗前中三初總標大意二叙昔辨違三申今正解今初言諸部異計即二十部言十八本二者十八部名次下當列本二者即上座部及大眾部故文殊問經云十八及本二皆從大乘出無是亦無非我說未來起言以義相從者合二十部無諸大乘為十宗故

然隋朝大衍法師總立四宗一因緣宗謂薩婆多二假名宗謂即經部三不真宗謂諸般若四真實宗謂法性真理佛性等教

然隋朝下第二叙昔辨違於中二先叙昔後辨順違前中又二先正立後異名前中各從所立得名四中各有二句上句立義下句指教

又此四宗初名立性二名破性三名破相四

名顯實

又此四宗下辨異名四名不出性相而前三從所破後一就所顯

初二小乘後二大乘各初淺後深此亦有理初二小乘下辨順違於中二先畧釋明順

理後約局明違文今初言各初淺後深者以初顯正因緣立有緣果之性故為淺破於定性但從緣有故為深也萬法從緣故無定實如鐵之堅遇火則鎔如水之濕遇寒則堅明知從緣則無定性假名而已

熟四

二

故為小深早欲叅涉大乘故云經部三是大乘之淺望其第二亦是次深以二但破性而有其相如會指成拳雖無定性非無拳相今復破之明性相俱空為法空矣而言淺者但除妄計以顯空義未彰妙有不

空真性故名爲淺第四方顯妙有真性故
四爲深言此亦有理者自淺之深先小後
大一代佛教大意爾故又第一宗是因緣
所生法第三宗則我說即是空第二宗亦
爲是假名第四宗亦是中道義故無大遠

但收義不盡以十八部中但判二故

但收義不盡下第二約局明遠言但判二
者唯明有部及經部故除本二部故云十
八部中

今總收一代時教以爲十宗

今總收等者第三申今正解於中三初總
標二別釋三料揀

第一我法俱有宗謂犢子部等彼立三聚一
有爲二無爲三非二聚非二即我又立五法
藏謂三世爲三無爲爲四第五不可說藏我

熟四

在其中以不可說爲有爲無爲故

三

第一我法俱有宗等者第二別釋也釋第
一宗中先立理謂犢子部等者等取餘四
部謂此計中總有五全或一少分言五部
全者一犢子部二法上三賢胄四正量五

密林山故總爲五部同計言一少分者泰
法師云更等取經部中根本經部不等末
經部以本經部亦執有勝義我非即非離
即計菩薩出離生佛故名勝義

然此一部諸部論師共推不受呼爲附佛法

外道以諸外道所計雖殊皆立我故

二法有我無宗謂薩婆多等彼立諸法不離
色心或立三世無爲或分五類皆無有我以
無我故異外道計

二法有我無宗等者疏文有二先正立後

顯功能今初言等者等取餘二半謂此計
都有三全一少分謂一切有部二雪山
部此即上座部宗輪論云多同說一切有
故亦等取也三多聞部宗輪叙多聞部云
餘義多同一切有部並不立我計法有實

故言一少分者化地部末計彼云過去未
來並皆實有亦有中有一切法所知所識
故名有法無我

又於有爲之中立正因緣以破外道邪因無
因

又於有爲下第二辨教功能於中有五一
總顯功能二廣顯所破三舉正折邪四指
廣從畧五結功超勝今初因緣能破無因
正因以破邪因

然西域邪見雖九十五種或計二十五諦從

熟四

四

冥生等或計六句和合生等或謂自在梵天
等生或謂時方微塵虛空宿作等而爲世間
及涅槃本

然西域邪見下二廣顯所破於中三初叙
西域二叙此方三雙就結過初中亦三初

東九十五種爲十一宗二東十一以成四
計三結諸計以歸二因今初九十五種如
第六迴向引然至妙虛通目之曰道心遊
道外即稱外道故唯佛正道餘悉名外道
故此總非所以成十一者以約現有教文
傳習西域故言或計二十五諦從冥生等
者即十一中之一計也此即數論師計案
金七十論中謂有外道名劫毘羅此云黃
赤鬢髮面色皆黃赤故時世號爲黃赤色
仙人其人從空而生自然四德一法二智

三離欲四自在得此智已依大悲說先爲
阿修和仙人說次阿修和傳與般尸訶般
尸訶傳與褐伽褐伽傳與優樓佉優樓佉
傳與跋婆和跋婆和傳與自在黑般尸訶
廣說此智有六十千偈其自在黑姓拘式

熟四

五

見大論難受畧抄七十偈此婆羅門初入
金耳國以鐵葉腹頭戴火盆擊王論鼓求
僧論議因諍世界初後有無謗僧不如遂
造此七十論申數論宗王意朋彼以金賜
之外道欲彰已令譽遂以金七十標名唯

識疏云其後弟子之中上首如十八部中
之部王者名伐理沙此翻爲雨雨時主故
即以爲名其雨徒黨名雨衆者即義當自
在黑所受跋婆和梵音不同耳梵云僧佉
此翻爲數數即慧數數度諸法根本立名
從數起論名爲數論論能生數亦名數論
其造數論及學數論者皆名數論師本源
即是迦毘羅造金七十論即自在黑造偈
長行即天親菩薩解釋言二十五諦者准
百論云從冥生覺從覺生我心從我心生

五微塵從五微塵生五大從五大生十一
根神爲主常覺相處中不壞不散攝受諸
根斯則五大亦爲能生今依金七十論釋
二十五諦總畧爲三處中爲四廣爲二十
五言畧爲三者謂一自性二我知三變異

自性是第一諦古稱冥性亦名勝性未生
大等但住自分名爲自性若生大等便名
勝性用增勝故智論云謂外道通力至八
萬劫八萬劫外冥然不知謂爲冥諦從此
覺知初立故名冥諦二言我知者即第二

十五諦即神我也三變異者中間二十三
諦自性所作名爲變異故有三位言中爲
四者彼論云外曰云何分別本性變異及
知者答曰本性無變異一也大等亦本變
二也十六但變異三也知者非本變四也

熟四

謂本性能生大等故名爲本不從他生故
非變異二大我慢五唯此七亦本亦變異
大從本性生故變異能生我慢故爲本慢
生五唯五唯生五大五根故皆亦變亦本
三五大五知五業及心平等根但從他生

故唯變異不能生他故不名本四知者即
我知爲體故不從他生亦不生他故非本
非變若准百論五大生十一根則五大亦
本亦異唯變異中則唯十一根言廣有二
十五者如上引百論然都有九位就其中
二十三諦自有七位一失二我心三五唯
量四五大五五知根六五作業根七心平
等根兼其初後故二十五問曰自性不可
見云何知有答有法有微細故不可見如
熱氣散空豈得言無若不見云何知有答

因大等事從自性生有三德故問自性云
何能與諸法爲生因答三德合故其三德
在冥性中眠伏不起在大等二十三位便
有覺悟故二卜三一皆以三德合成言
三德者梵云薩埵刺闍答摩薩埵此云有
情亦云勇猛今取勇義刺闍此爲微牛毛
塵等皆名刺闍亦名塵盆今取塵義答摩
此云闍即闍鈍之闍三德應名勇塵闍若
傍義翻舊云染麁黑新云黃赤黑舊名喜
憂闍新云貪嗔癡舊名苦樂癡新云苦樂

熟四

七

捨敵體而言即是三毒能生三受名苦樂
捨黃赤黑者是其色德貪多輕光故色黃
嗔多動躁故色赤癡則重覆故其色黑由
此自性合三德故能生諸法故自性是作
者我非作者若非作者何用我爲答爲證

義故義之言境證於境故謂二十四諦是
我所知故我是見者而非作者餘不能知
問自性是作我非作者何因和合偈答云
我求見三德自性爲獨存如跛育人合由
義生世間謂我有如是意我今當見三德

自性故我與自性合自性爲獨存者我是
困苦人唯有能見知今當爲彼令得獨存
以是義故自性與我合如人與王合亦如
育與跛合則以我爲跛不能作故自性爲
育不能見故此二合故能生世間與我受

用育跛達其所在各得分立我見自性時
即得解脫令我獨存問曰已說和合能生
世間是生次第云何答曰自性次第生大
我慢十六十六內有五從此生五大謂自
性先生大大者增長之義自性相增故或

名覺或名想或名遍滿或名智或名慧或大即是智故大得智名大次生我執我執者自性起用觀察於我知我須境故亦名我慢亦名五大初或名轉異或名炎熾次慢生十六者即五唯量五知根五作業根

熟四

及心平等根此意總明皆從慢生就十六中應先生五唯五唯生十六故云十六內有五從此生五大即百論從我心生五微塵從五微塵生五大從五大生十一根初生五唯量者一聲二觸三色四味五香五

各有體有能有緣量故唯亦定義唯定用此成五大故五唯無差別以微細寂靜故從此生五大大塵有差別五唯無差別即是大塵大無憂癡唯以喜樂故五大具三毒故差別從聲唯生空大別有一物名之為空非空無為觸唯生風大色唯生火大味唯生水大香唯生地大金七十論但各一生有說藉塵有多少從聲一塵成空大聲觸二塵生風大色聲觸三生火大色聲觸味生水大總用五塵生地大藉塵多者

力弱藉塵少者力強故四輪成世間空輪
最下次五大生十一根者先生五知根次
生五作業根後生心平等根云何五大生
五知根謂聲唯生空大空大成耳根是故
耳根還聞聲觸唯生風大風大成身根是

地持四

九

故身根還受觸色唯生火大火大成眼根
是故眼根還見色味唯生水大水大成舌
根是故舌根還知味香唯生地大地大成
鼻根是故鼻根不聞地而聞於香而金七
十輪但云耳根唯從聲唯生與空大同類

是故能取聲若優樓迦仙人則計遍造義
謂五大造眼根而火大偏多色是火家求
那故眼根唯能見色餘四例知皆用五大
成各一徧多耳次生五業根者金七十論
即總用五唯成謂一語具二手三足四小
便處五大便處此中語具謂口舌等手足
即分皮根少分彼謂身根爲皮根又男女
大遺等各有用故故偈云唯見色等塵是
五知根事言執步戲除是五業根事心平
等根者金七十論分別爲體故論云分別

爲心相是相即心事亦具五唯成通緣諸境故又論云大我慢心事三自相爲事心能遍取差無差境有說以肉團心爲體二十五我知者以思爲我唯識因明皆云數論執我是思若金七十云云何知有我頌

曰聚集爲他故一異三德二依故三食者四獨離故五五因立有我一如有人聚牀席等必爲於人如是大等聚集即知有我二異三德者前二十四皆有三德故三依故者如人依身身則有用故四食者者如

人見味知有別味人見大等所知必知有能知五獨離故者若唯有身聖人所說解脫則無所用故知有我我有何相然金七十論將自性望變異有九不似有六相似我翻似不似言九不似者一無因二常三

樂二

十

多人共一四遍一切五無事六不沒七無分八不依他九不屬他自性有此九德不似變異變異則有因等我有八義同自性不似變異但多人共一義不同自性謂人各有我故自性有六義似變異謂一同

有三德二不相離謂三德不可分三皆爲我所受用之摩四平等俱爲一切我受用如一婢多主使五無知者本末同無知唯我知故六能生自性能生而大等亦能生故而我知亦無此六相似故總云我翻似不似謂亦無三德不能生等故我有八不似變異乃成八德無六似於變異但成二德謂一無三德二是知者餘之四似是自性變異之德非我之德餘義可知有云由三德是生死因由所轉變擾亂我故不得

解脫知二十三諦轉變無常生獸修道自性隱迹不生諸諦我便解脫金七十云人無縛無脫無輪轉生死以無三德故無變異故無作者故若爾誰得解脫若輪轉及繫縛解脫唯自性由自性變異故縛若得

熟四

十一

正遍知即得解脫意明知二十五諦爲正遍知明縛與脫不由於我言我解脫者約自然脫耳論總結云此祕密智應施五德婆羅門一生好地二好姓族三行四有能五欲得上依金七十論畧叙其計其間不

同兼智論意並已具釋若廣破者如唯識中百等論下疏畧總破耳或計六句者即衛世師計新云吠世史迦薩多羅此云勝論吠世亦云鞞世吠世爲正立六句義最爲勝故或勝人所造故其能造人即成劫之末人壽無量外道出世名嗚露迦此云鵠鷄晝避聲色匿迹山藪夜絕視聽方行乞食時人以爲似鵠鷄鳥故名鵠鷄仙人即百論優樓佉也或名羯拏僕羯拏云米齋僕翻爲食先爲夜遊驚他稚婦乃不夜

乞遂收場碾糠粃之中米齋而食故時號爲食米齋仙人多年修道遂獲五通謂證菩提便入滅但嗟所悟未有傳人愍世有情癡無慧目乃觀七德授法令傳一生中國二父母俱是婆羅門姓三有般涅槃姓四身相具足五聰明辨捷六性行柔和七有大悲心經無量時無具七德後經多劫婆羅痾斯國有婆羅門名摩納縛迦此云儒童子名般遮尸棄此云五頂頭髮五旋頭有五角其人七德雖具根熟稍遲既

染妻孥卒難化導經無量歲伺其根熟後
三千歲因入園遊與其妻室競花相忿鵠
鵠因此乘神通化之五頂不從仙人且返
又三千歲化又不得更三千歲兩競尤甚
相厭既切仰念空仙仙人應時神力化引
熟
騰空迎往所住山中與說所悟六句義法
一實二德三業四大有五同異六和合實
者說法體實德業所依名之爲實德業不
依有性等故德者道德業者作用動作義
也實有九種一地二水三火四風五空六

熟

十二

時七方八我九意德有二十四一色二香
三味四觸五數六量七別性八合九離十
彼性十一此性十二覺十三樂十四苦十
五欲十六嗔十七勤勇十八重性十九液
性二十潤二十一行去聲呼二十二法二
十三非法二十四聲業有五種一取二捨
三屈四申五行大有唯一實德業三同一
有故離實德業外別有一法爲體由此大
有有實等故同異亦一也如地望地有其
同義望於水等即有異義地之同異是地

非水水等亦然亦離實等有別實體和合
句者謂法和聚由和合句如鳥飛空忽至
樹枝住而不去由和合句故今有住等上
已畧叙廣出體相及廣破席並如唯識及
疏并百論等或謂自在梵天等生者此有

然四

十三

三計一即塗灰外道并諸婆羅門共計自
在天是萬物因故唯識第一云有執有一
大自在天體實遍常能生諸法謂彼計此
天有其四德一體實二遍三常四能生諸
法又計有三身一者法身體常周遍量同

虛空能生萬物二受用身在色天之上三
變化身隨形六道教化衆生復計彼天有
二住處一在雪山二在南海末刺耶山昔
摩竭國有兄弟二人事自在天同往雪山
求見彼天至山忽見一婆羅門云大自在

天是汝國釋迦牟尼佛何不禮事兄弟報
云我先承習但事天神時婆羅門變爲天
形面上三目復現四臂或現八臂告兄弟
曰汝可還國菩提樹東造釋迦降魔之像
菩提樹後穿一池濟渴乏者彼宗因此計

二住處以爲不謬瑜伽第七云彼作是思
世間諸物必應別有作者生者及變化者
爲彼物父謂自在天或復其餘如論廣破
顯揚第十亦同此說十二門論亦廣破之
二言梵天等生者即第四圍陀論師計及

第五安茶論師圍陀云明此師計那羅延
天能生四姓此計梵天能生萬物提婆菩
薩破外道小乘涅槃論云從那羅延天齋
中生大蓮花蓮花之上有梵天祖翁謂梵
天爲萬物之祖彼梵天作一切命無命物

從梵天口生婆羅門兩臂生刹利兩胫生
毘舍兩脚生首陀故瑜伽第七云婆羅門
是最勝種類刹帝利等是下劣種類婆羅
門是白淨色類餘種是黑穢色類婆羅門
種得清淨非餘種類婆羅門是梵王子從

熟四

十五

大梵王腹口所生從梵所出梵所變化梵
王體胤廣破如彼顯揚亦同故上等言等
取那羅延天以那羅延生梵梵爲物祖故正
云梵天生等取那羅延又等梵言是第五計
安茶論師計本際也言本際者即過去之

初首謂計世間最初唯有大水時有大安
荼出生形如鷄卵金色後爲兩段上爲天
下爲地中生一梵天能作一切有命無命
物是故梵天是萬物因以四五兩計一計
那羅延爲始一計安荼爲始並次生梵王
梵王生萬物故疏云梵天等生即等取安
荼及那羅也其安荼計亦似此方有計天
地之初形如鷄子渾沌未分即從此生天
地萬物或謂時方微塵虛空宿作等而爲
世間及涅槃本者此有六計一時者即時

散外道執一切物皆從時生是故時是常
是一是萬物因是涅槃因廣百論云復次
或有執事是真實常以見種等衆緣和合
有時生果有時不生時有作用或舒或卷
令彼條等隨其榮萃此所說因具有離合

熟四

十五

由是決定知實有時廣破如彼百論亦云
如是時雖微細不可見以節氣花實等故
知有時此則見果知因次言方者即第七
方論師計計方生人人生天地滅後還入
於方故方是常是一是萬物因是涅槃因

故百論云外曰實有方常相有故曰合處是方相等言微塵者即第八路迦耶論師計色心等法皆極微所作路迦耶此云順世外道計一切色心等法皆用四大極微爲因然四大中最精靈者能有緣慮即爲心法如色雖皆是大而燈發光餘則不爾故四大中有能緣慮其必無失故唯識云有外道執地水火風極微實常能生麤色所生麤色不越因量雖是無常而體實有釋曰謂從四大生後還歸大言麤色者即

是子微不越因量者因者父母微最初極微名爲父母聚生諸色故所生者名曰子微子微雖是無常不越父母故是實有亦廣如彼破但是隨情虛妄計度顯揚第九云又計極微是常住者以依世間靜慮起如

是見由不如實知緣起故計有爲先有果集起離散爲先有果壞滅由此因緣彼謂從衆微性麤物果生漸析麤物乃至極微住是故麤物無常極微常住瑜伽同此言虛空者即第九口力論師謂虛空爲萬物

因別有一法是實是常是一是萬物因從
空生風從風生火火生煖煖生水水生凍
堅作地地生五穀五穀生命命沒還歸空
是故虛空爲一切萬物因是涅槃因百論
亦云外曰定有虛空法常亦遍亦無分一

熟四

十六

切處一切時信有等故廣如彼破言宿作
者即第十宿作論師計一切衆生受苦樂
報皆隨往日本業因緣是故若有持戒精
進受身心苦能壞本業本業既盡衆苦盡
滅衆苦盡滅即得涅槃是故宿作爲一切

因瑜伽云何因緣故彼外道作如是見立
如是論答彼見世間雖具正方便而招於
苦雖具邪方便而致於樂彼如是思若由
現法士夫作用爲彼因者彼應顛倒由彼
所見非顛倒故是故彼皆以宿作爲因由
此理故起如是見立如是論涅槃三十五
廣破此見而疏云等者等取第十一無因
論師計一切萬物無因無緣自然生自然
滅故此自然是常是萬物因是涅槃因此
計一切無染淨因如棘刺自織烏色非染

鶴色自白大乘法師云別有一法是實是常號曰自然能生萬物與下此方計有同義瑜伽第七云何因緣故彼諸外道起如是見立如是論答謂見世間無有因緣或時歛爾大風卒起於一時間寂然止息或

孰四

十七

時忽爾暴雨瀾漫於一時間頓即空竭或時鬱爾果木敷榮於一時間颯然衰萃由如是故起無因見立無因論顯揚亦同此則無因爲自然非別有物若廣分別上諸異計如瑜伽六七顯揚九十婆沙十一二

及金七十廣百論等

統收所計不出四見謂數論計一勝論計異勒沙婆計亦一亦異若提子計非一非異統收所計不出四見下第二束十一爲四計即百論意於中二先正明計

若計一者則謂因中有果若計異者則謂因中無果三則亦有亦無四則非有非無餘諸異計皆不出此

後若計一下對因果明皆廣如百論雖多不同就其結過不出二種從虛空生即

是無因餘皆邪因

雖多不同下第三結歸一因即收上十一
宗計乃至九十五種皆不出二因無而忽
有是曰無因所計虛謬是曰邪因如乳生
酪乳曰正因令乳生瘖即曰邪因從無明

行而生此身是曰正因從冥性等皆曰邪
因一切諸法緣會而生緣離則滅未有一
法不從因生情非情境並從因生而言無
因乃成大過謂不應生物則合常生石女
則生兒龜毛亦應生物不脩萬行應得涅槃

槃則世出世法一時俱壞故無因過過莫
大焉配屬可見離佛法外非唯九十五種
設千般異說皆不出於邪因無因故說一
正因緣無計不破

此方儒道二教亦不出此

熟四

十八

此方儒道下第二叙此方疏文分二初指
同一因後如此下畧出諸計然此方儒道
玄妙不越三玄周易爲真玄老子爲虛玄
莊子爲談玄

如此莊老皆計自然謂人法地地法天天法

道道法自然

如此莊老下文有二先合引老莊後別引周易前中亦二先引文後斷義今初正引老子義引莊子故云皆立自然此句標也故莊子云不知所以然而然故曰自然謂

人法地下即老子道經有物混成章此先有言云有物混成先天地生寂兮寥兮獨立而不改周行而不殆可以爲天下母吾不知其名字之曰道強爲之名曰大大曰逝逝曰遠遠曰反故道大天大地大王亦

大注云因其所大而明之得一者天地王也天大能覆地大能載王大能法地則天行道故云亦大又云域中有四大而王居其一焉注云王者人靈之主萬物繫其興亡將欲申其鑒誠故云而王居其一欲警

熟四

十九

王令有所法也次文云人法地地法天天法道道法自然注云人謂王也爲王者先當法地安靜既爾又當法天運用生成既生成已又當法道清淨無爲令物自化人君能爾者即合道法自然之性也又上釋

道大云以通生表其德字之曰道以包含目其體強名曰大此文相躡故委引之意在道法自然耳德經又云道生一一生二二生三三生萬物前即逆推此則順辨注云一者冲氣也言道動出冲和妙氣於生物之理未足又生陽氣陽氣不能獨生又生陰氣積冲氣之一故云一生二積陽氣之二故云二生三陰陽含孕冲氣調和然後萬物阜成故云三生萬物次下又云萬物負陰而抱陽冲氣以爲和上來皆明萬

物自然生也即老子之言若正引莊子者莊子大宗師篇云夫道有情有信無爲無形注云有無情之情故無爲也有常無之信故無形也又云可傳而不可受注云古今傳而宅之莫能受而有之也又云可得而不可見注云咸得自容而莫見其狀也又云自本自根未有天地自古以固存注云明無不待有而無也又云神鬼神帝生天生地注云夫無也豈能生神哉不神鬼神帝而鬼帝自神斯乃不神之神也不生

天地而天地自生斯乃不生之生也故夫神之果不足以神而不神則神矣功何足有事何足恃哉又云在太極之先而不爲高在六極之下而不爲深先天地生而不爲久長於上古而不爲老注云言道之無所不在也故在高爲無高在深爲無深在久爲無久在老爲無老無所不在而所在皆無也又云狝韋氏得之以挈天地伏羲得之以襲氣母維斗得之終古不忒日月得之終古不息堪坏得之以襲崑崙馮夷

熟四

干

得之以遊大川肩吾得之以處大山黃帝得之以登雲天等注云道無能也此言得之於道乃所以明其自得耳又云知天之所爲知人之所爲者至矣注云知天人之所爲者皆自然也則內放其身而外冥於物與衆玄同任之而無不至也意云但有知有爲皆不爲而爲故自然也若以自然爲因能生萬物即是邪因若謂萬物自然初生如鶴之白如鳥之黑即是無因若以自然爲因等者斷義也通其兩勢初

即老子意由道生一道是自然故以道爲
因是邪因也若謂萬物自然而生下出莊
子意則萬物自然無使之然故曰自然即
無因也如鳥之黑等者即莊子文亦涅槃
經意

熟
四

主

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第二十三

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第二十四 熟五

清涼山大華嚴寺沙門 澄觀 述

周易云易有太極是生兩儀兩儀生四象四象生八卦八卦定吉凶吉凶生大業者

周易云下二引周易等者文中亦二先引

熟五

文後斷義今初即繫辭言言繫者繫屬也亦網系也此上應加是故二字注云夫有必始於無故太極生兩儀也太極者無稱之稱不可得而名取其所極況之太極者也孔云太極謂天地未分之前混而

為一即是太初太易也老子云道生一即此太極謂混元既分即有天地故云太極生兩儀即老子一生二也不言天地者指其物體下與四象相對故云兩儀謂兩體容儀也釋曰若准列子有太易太初太始

太素太易者未見氣也太初者氣之始也太始者形之始也太素者質之始也彼注云質注也又釋太易指周易太極此則太初非太易便成太極在初若准易鈞命訣說有五運前四同列子第五名太極則太

極非初釋與列子大同運即運數易謂改
易元氣始散謂之太初氣形之端謂之太
始形變有質謂之太素質形已具謂之太
極雖小異同皆是元氣生天地耳言兩儀
生四象等者孔云謂木金水火稟天地而

有故云兩儀生四象土則分王四時又地
之別故唯四象四象生八卦者謂震木離
火兌金坎水各主一時又巽同震木乾同
兌金加之以坤艮之土爲八卦也八卦定
吉凶者八卦既立爻象相推有吉凶故吉

凶生大業者萬事各有吉凶廣大悉備故
能生天下大事業也

太極爲因即是邪因若謂一陰一陽之謂道
即計陰陽變易能生萬物亦是邪因若計一
爲虛無自然則亦無因

然五

二

太極爲因等者二斷義也謂若用太極爲
因故是計無爲有亦是邪因若謂一陰下
通顯邪因無因易云一陰一陽之謂道陰
陽不測之謂神一陰一陽之謂道者注云
道者何無之稱也無不通也無不由也况

之曰道窅然無體不可爲象必有之用極而無之功顯故至乎神無方而易無體而道可見矣故窮變以盡神因神以明道陰陽雖殊無一以待之在陰爲無陰陰以之生在陽爲無陽陽以之成故曰一陰一陽之謂道孔疏云一謂無也無陰無陽乃謂之道一得無名者無是虛無虛空不可分別唯一而已故以一爲無也若有境則有彼此相形有云有三不得爲一故在陰之時而不見爲陰之功在陽之時而不見爲

陽之力自然而有陰陽自然無所營爲此則道之謂也故云之謂道以數言之謂之一以體言之謂之無以物得開通謂之道以微妙不測謂之神以應機變化謂之易總而言之皆虛無之謂也聖人以事名之

熱五

三

隨其義理以立稱號釋曰若以陰陽變易能生即是邪因而注及疏皆云一者無也故是無因故云若計一爲虛無自然則亦無因也以虛無亦通邪因故致亦言然無因邪因乃成大過謂自然虛空等生應

常生故

然無因邪因下第三雙就結過言應常生者人自然生應常生人不待父母等衆生菩提亦自然生則一切果報不由修得此正顯無因之過若以虛空爲因亦邪因過

隨計各異畧不言之上來廣破異計竟

以不知三界由乎我心從癡有愛流轉無極迷正因緣故異計紛然

以不知三界由乎我心下第三舉正折邪於中三初總明迷倒因緣次況出深旨後

揀濫顯邪初中三界由乎我心即唯大乘下十地有文唯識等論皆引成立謂心法剎那自類相續無始時界展轉流來不斷不常憑緣憑對非氣非稟唯識唯心豈同儒道氣變爲神神由氣就氣非緣就出於

自然自然而成其性自化非由修習耶豈況心外別有冥性微塵等耶况梵天等爲能生耶言從癡有愛流轉無極者即淨名經義通大小大乘有二義一無明發業愛能潤業二過去無明現在愛取小乘則唯

有後義雖由三毒此二勝故涅槃亦說生死本際凡有二種一者無明二者有愛此二中間即有生老病死其文非一小乘立三毒為生死根本者中論染染者品云經說貪欲嗔恚愚癡是世間根本乃至云三

熱五

四

毒因緣起於三業三業因緣起於三界是故有一切法十二因緣品云衆生癡所覆為後起三行以有此行故識受六道身皆是三毒為根本義然外道雖立三德不知是心之所有故又計從冥而起用故故為

邪見言迷正因緣筆者唯心癡愛即正因緣若大乘說唯心為因癡愛為緣小乘亦以癡愛為因業等為緣大乘亦以業種為緣故

安知因緣性空真如妙有

安知等者第二况出深旨因緣有相淺義尚迷性空真理安測涯分性空通於初頓終教真如妙有即是實教若通於空有交徹具德即是圓教

言有濫同釋教者皆是佛法之餘同於涅槃

盜牛之喻乳色雖同不能善取醍醐况枰驢乳
安成酥酪

言有濫同下三揀濫顯邪謂易云寂然不
動感而遂通天下之故禮云人生而靜天
之性也感物而動性之欲也老子云杳兮

五

五

冥兮其中有精其精甚真莊子云有真君
存焉如是等文後儒皆以言詞小同不觀
前後本所建立致欲混和三教現如今時
成英華師作莊老疏廣引釋教以叅被典
但見言有小同豈如義有大異後來淺識

彌復惑焉言同於涅槃盜牛之喻者即涅槃
第三卷迦葉問經云爾時迦葉菩薩白
佛言世尊出世之法與世間法有何差別
如佛言曰佛是常法不變易法世間亦說
梵天是常自在天常無有變易我常性常
微塵亦常若言如來是常法者如來何故
不常現耶若不常現有何差別何以故梵
天乃至微塵世性亦不現故佛告迦葉譬
如長者多有諸牛色雖種種同其一群付
放牧人今逐水草但為醍醐不求乳酪彼

牧牛者構已自食長者命終所有諸牛悉
爲群賊之所抄掠賊得牛已無有婦女即
自構將得已而食爾時群賊各自謂言彼
大長者畜養此牛不期乳酪但爲醍醐我
等今者當設何方而得之耶夫醍醐者名

爲世間第一上味我等無器設使得乳無
安置處復共相謂唯有皮囊可以盛之雖
有盛處不知鑄鑊漿猶難得況復生酥爾
時諸賊以醍醐故加之以水以水多故乳
酪醍醐一切俱失凡夫亦爾雖有善法皆

是如來正法之餘何以故如來世尊入涅槃
後盜竊如來遺餘善法若戒定慧如彼
諸賊劫掠群牛諸凡夫人雖復得是戒定
智慧無有方便不能解說以是義故不能
獲得常戒常定常慧解脫如彼群賊不知

熟五

六

方便喪失醍醐亦如群賊爲醍醐故加之
以水凡夫亦爾爲解脫故說我衆生壽命
士夫梵天自在天微塵世性戒定智慧及
與解脫非想非非想天即是涅槃實亦不
得解脫涅槃如彼群賊不得醍醐是諸凡

夫有少梵行供養父母以是因緣得生天上受少安樂如彼群賊加水之乳而是凡夫實不知因修少梵行供養父母得生天上又不能知戒定智慧歸依三寶以不知故說常樂我淨雖復說之而實不知是故

如來出世之後乃爲演說常樂我淨如轉輪王出現於世福德力故群賊退散牛無損命時轉輪王即以諸牛付一牧人多巧便者是人方便即得醍醐以醍醐故一切衆生無有患苦法輪聖王出現世時諸凡

夫人不能演說戒定慧者即便退散如賊退散爾時如來善說世法及出世法爲衆生故令諸菩薩隨而演說菩薩摩訶薩既得醍醐復令無量無邊衆生獲得無上甘露法味所謂如來常樂我淨以是義故善

熟五

七

男子如來是常不變異法非如世間凡夫愚人謂梵天等是常法也此常法稱要是如來非是餘法迦葉應當如是知如來身釋曰以法對喻文相可了是知儒道言同皆佛法出沈桴驢乳下即智論第三文意

謂佛教如牛乳修得解脫如抨得酪生熟
酥等不解修行尚不得樂况外道教猶彼
驢乳佛喻於牛外道如驢驢乳本非出酪
之物外道之教無解脫味故抨驢乳但成
屎尿依外教行但招苦果無所成益

廣明異計如瑜伽第六顯揚第九第十婆沙
十一十二及金七十論說中百等論亦廣破
之

廣明異計下第四指廣從畧恐繁故畧恐
欲知源故指所出耳

今但說正因緣已總破諸計是知佛法之淺
淺已勝外道之深深

今但下第五結功超勝言佛法之淺淺者
以其十宗前前淺於後後後深於前前
二望第十有八重之淺已能總破一切外
道况第三宗况第四宗乃至第十展轉深
妙然上所引皆是外宗甚深玄妙今以第
二並能超之故云佛法之淺淺已勝外道
之深深然西方外道明說三世多信因果
知厭生死欣求涅槃但真源小差致去道

懸遠况此方儒道善止一身縱有終身之
喪而無他世之慮雖齊生死強一枯榮但
以生死自天枯榮任分天乃自然之理分
乃稟之虛無聚散氣爲死生歸無物爲至
道方之釋氏不合同年畧辨釋道之殊以

熟五

八

舉十條之異一始無始別謂釋立生滅因緣無定初始儒道有太初元始爲物之先太初爲萬物之先物自造化因緣爲萬法之本興滅由人二氣非氣異謂釋以心爲法本憑對憑緣儒道以氣變爲神無爲自

化自化則無修無習棄智絕聰憑緣則必
假修成萬行會本三三世無三世異釋以
稟質色心靈爽相續隨緣起滅三世遷流
儒道以聚氣爲生散氣爲死死則歸夫天
地不續不存既止一身寧知三世四習非
習別釋以善惡由業愚智習生故積劫熏
修靈識玄妙儒道以善惡由分愚智自天
稟純和則至聖至神稟渾濁則爲愚爲暗
縱言慎習止在一身豈說積功能資他世
五稟緣稟氣異釋以森羅萬象並由緣生

儒道以富貴吉凶皆由氣命稟氣者不可
改易稟緣者則可增修六內非內別釋以
天地萬物所識變生儒道以人物蠕飛皆
由天地所變在我可變染令淨所變在天
則任彼高低七緣非緣別釋以四相遷流

熱五

九

浮虛變滅皆由緣力非曰自然儒道以日
化月移趣新更故力負自爾非由我心八
天非天別儒道以禍福吉凶派流爲二一
者天二者地地而所爲可得閑絕故謀未
兆而散脆微天之所爲不可遁避故受而

喜之忘而復之是以安乎天者棄於人絕
於聖者從乎道斯老氏之旨釋以果報因
緣宗源斯二一者苦集二者滅道滅道者
不住不染離斷離常高出空有之巔迥超
生死之外苦集者因心迴轉逐業高低往

來六趣之中留連三有之內是以厭乎苦
者斷於集證乎滅者修於道此釋氏之旨
也二家之理較若掌中戶則千門殊歸異
貫較言於一其可得乎九染非染別老以
仁毀於道絕仁而道自停不在於爲也欲

害於性去欲而性自得不在於修也利累於生屏利而生自成不在於益也禮出於亂棄禮而亂自除不在於作也理由於道有道而理自至不在於聖也得在於時時來而位自成不在於事也是以不求而自

得不爲而自成爲之者必敗求之者必失此老君之教也釋以善爲福道之本修善而受福人天不善爲惡道之根積不善而沉淪三惡慈爲無害之徑欲爲生死之源絕欲而生死必除修慈而壽命長遠是以

爲善者必得不爲善者必失離欲者必超不離欲者必陷此釋迦之教也教方既辨異乃皎然譬彼寒溫理難併合十歸異歸別釋以生死苦也從妄想而形貪愛垢也因無明而起因無明而起可剪可除從妄

熱五

十

想而生可塞可拔塞拔緣乎性假除剪由乎體妄知體妄者息妄而證涅槃達性假者棄假而歸寂滅於是控御一乘浮航六度出生死苦海越火宅樊籠迴登般若之臺妙入涅槃之苑湛然常樂與虛空而並

存疑爾圓明混境智而雙寂此乃釋教之所歸也老以生與死命也悉是道之所爲聖與不肖性也但是天之所與天與不可逃道爲不可捍知天道不可逃捍者則能安處生死而守全性情情性全而天不壞

死生處而道不虧道不虧則悅惡之慮消天不壞則喜怒之心滅於是出踰塵之域遊道德之鄉理孤劭於寰中神獨凝於方外澹然玄寂而累害不能干泊爾無爲而邪氣不能襲可以長生可以盡年此老教

之所歸也所歸既異發輞復殊相去渺然千里非遠此上十異即眞審思慎之深衷多以大乘因緣以破外宗玄妙况乎真空妙有事理圓融染淨該羅一多無礙重重交映念念圓融者哉無得求一時之小名

熟五

十一

混三教之一致習邪見之毒種爲地獄之深因開無明之源遏種智之路誠之誠之傳授之人善須揀擇

三法無去來宗謂大衆部等說有現在及無爲耳其過未之法體用俱無

三法無去來宗謂大衆部等者先標宗說有現在下釋而云等者等取六全一少分謂都七全一少分同有此計一大衆部二鷄胤部三制多山部四西山住部五北山住部六法藏部七飲光部宗輪論叙制多西山北山云餘義多同大衆叙法藏亦然叙飲光云餘義多同法藏故上七部類同此計言一少分者取根本化地部彼云去來世無現在無爲是有北京素公云以前義故四分律法藏部義及四阿舍僧祇律

大衆部義並是第三法無去來宗也四現通假實宗謂說假部就前現在之中法在蘊爲實在界處爲假其成實論經部師即是此類

四現通假實宗等者一全一少分一全即說假部一少分即末經部以根本經部是第一宗攝故其成實論先是數論弟子以所造爲能造後出家入佛法時經部攝故三藏云經部細實而鹿假實義同故現通假實攝此說假與一說說出世別此謂俗

真諦中皆有假實蘊門明義是實者實即
積聚故界處門明義是假者體假積聚故
今疏云其成實論即是少分末經部也
五俗妄真實宗即說出世部等謂世俗是假
以虛妄故出世反上

熱五

十二

五俗妄真實宗等者以世俗是假假故妄
也出世為真真非是假故是實也少似中
論一半向前
六諸法但名宗謂一說部等一切我法但有
假名無實體故

六諸法但名宗等者則顯出世亦假名耳
故云一切我法亦如中論若有世間則有
出世間既無世間何有出世間等

七三性空有宗謂遍計是空依圓有故
七三性空有宗者即是大乘法師所立應

理圓實宗

八真空絕相宗謂心境兩亡直顯體故

八真空絕相宗即是大乘法師勝義俱空
宗

九空有無礙宗謂互融雙絕而不礙兩存真

如隨緣具恒沙德故

九空有無礙宗等者謂互融故有是即空之有空是即有之空語空必攝有言有必攝空故曰互融言雙絕者有即空故有絕空即有故空絕言不礙兩存者不壞相故

點五

十三

有即空而有不一空即有而空不亡真如隨緣者上言空有容濫但空故說真如即空空即真如又異但凝然故云隨緣非無不變具恒沙德者唯法性宗非唯空寂而已上皆實教中義如前立教中辨

十圓融具德宗謂事事無礙主伴具足無盡自在故

十圓融具德宗廣如義分齊

然此十宗後後深於前前

然此十宗下第三料揀於中二先通料揀

十宗後會通妨難前中有五一通明淺深故後後深於前前然此十宗前六全同大乘法師大乘則有八宗七名勝義俱空八名應理圓實即以法相為應理圓實法性為勝義俱空今迴七為第八八為第七如

前西域中二宗不同今符法性又加後二以顯甚深

前四唯小五六通小大後四唯大乘

前四唯小下二大小乘料揀然五六立在小乘義通大乘故云通小大

七即法相宗八即無相宗後二即法性宗

七即法相下二權實料揀

又七即始教八即頓教九即終教十即圓教

又七即始教下四以五教料揀但舉四教

前六小乘即當第一小乘教以前已大小

料揀故畧不言

又第七亦名二諦俱有宗謂勝義真實故不無世俗因果不失故是有如深密瑜伽等第八亦名二諦雙絕宗謂勝義離相故非有世俗緣生如幻故是無如掌珍頌云真性有爲

熟五

十四

空如幻緣生故無爲無有實不起似空花等即般若三論中一分之義九二諦無礙宗如維摩法花等義如前顯

又第七亦名二諦俱有宗下五二諦料揀亦是隨難別釋唯料揀三宗以含異義故

重釋之初宗二諦俱有可知二中云如掌
玕頌者即清辯菩薩所造一論唯釋此偈
此中有兩重比量前半有爲法比量謂立
量云有爲是有法定空無性是宗法因云
從緣生故同喻云如幻幻法從緣生幻法

空無性有爲從緣生有爲空無性此中因
喻前却或迴文不盡而言真性者即有爲
性亦合云有爲真性空二無爲比量云無
爲是有法定無實故是宗法因云不起故
同喻云如空花空花無有起空花無有實

無爲無有起無爲亦無實故中論云若有
有爲法則有無爲法既無有有爲何得有
無爲廣如彼論言即般若三論中一分之
義者以三論中四諦品前以空遣有四諦
品中以空立有故偈云以有空義故一切

無五

十五

法得成若無空義者一切則不成又標名
以中論意顯不滯空有非但明空又偈云
因緣所生法我說即是空亦爲是假名亦
是中道義則三觀齊驅三諦無礙豈獨空
耶故有言學龍猛宗墮惡取空斯言可怖

故云一分之義即三觀中一空觀義言九
二諦無礙宗者即真不礙俗俗不礙真於
諦常自二於解常自一通達此無二真入
第一義二諦並非雙恒乖未曾各亦其義
耳今畧其旨故指前文所以不會第十宗

者第十亦可名二諦無盡宗然必融於前
故不別立耳又上三宗諸師各立故今叙
之其第十一宗非彼所競故不言耳

然十宗五教互有寬狹

教則一經文有多教宗則一宗容具多經隨

何經中皆此宗故若局判一經以爲一教則
抑諸大乘

然十宗五教下第二釋通妨難謂有難云
十宗何異五教而重辨耶故爲此通然有
二義一則通局不同二乃體式有異今初
先雙標後教則下雙釋顯明二通影出二
局二句言教則一經容有多教者顯明教
通如一維摩則具五教涅槃般若等亦具
五教而影出宗局維摩但是事理無礙宗
不通三性空有等宗故言宗則一宗容具

多經者顯明宗通以一事理無礙宗內該法花維摩涅槃等故而影出教局也如一經中具有五教不相通故

又夫立教必須斷證階位等殊立宗但明所尚差別前之六宗執法有異故分六宗斷證

熟五

十六

次位不離八輩合爲一教餘義如前立教中辨

又夫立教等者二明體式有異也亦重通妨難難云若各有通局何以不得以宗爲教以教爲宗故爲此通教有斷證等宗不

約此位等無多故但有五所尚各別故有十宗故前六尚不同而成六宗而斷證等齊但爲小教則教宗無遠也

第二顯別宗者一切諸經各自有宗今此別明此經宗趣

第二顯別宗下二釋別宗疏中分二先總明立意二開章別釋今初又二先正立諸經各自有宗故此別明斯經宗也如法花以一乘爲宗涅槃以佛性常住等各自有宗雖互有兼通就其偏重故標爲別

然楞伽云一切法不生不應立是宗者斯言
遣滯若無宗之宗則宗說無暢

然楞伽云下二解妨謂有云楞伽第二云
大慧一切法不生不應立是宗故今通云
斯言遣滯耳若一向不立宗者何以彼立

疏五

十七

宗通說通故經云宗通自修行說通示未
悟昔人云說通宗不通如日被雲朦宗通
說亦通如日處虛空既有二通則非無宗
矣是為無宗之宗之而無立為宗說無暢
是日處空耳

畧以二門分別先叙異解後申今義
前中畧舉十說一衍法師以無障礙法界為
宗

畧以二門分別下第二開章別釋於中亦
二先標章後前中下依章別釋

二裕法師以甚深法界心境為宗謂法界門
中義分為境諸佛證之以成淨土法界即是
一心諸佛證之以成法身是故初品中云無
盡平等妙法界皆悉充滿如來身末後明入
法界品故知唯以法界為宗

初品中無盡平等者即是晉經第一善
光海大自在天王偈下半云無取無起亦
寂滅爲一切歸故出世即今經妙燄海天
王偈云佛身普遍諸大會充滿法界無窮
盡等

三有說以緣起爲宗法界緣起相即入故
法界緣起相即入故者即緣起相由門意
四有云以唯識爲宗經說三界唯一心現心
如工畫師故
五敏印二師同以因果爲宗謂此經廣明善

薩行位之因及顯所成果德下文不離此故
六遠法師以花嚴三昧爲宗謂因行之花能
嚴佛果故

七笈多三藏以四十二賢聖觀行爲宗說其
行位令成觀故

熟至

十八

八有說言以海印三昧爲宗逆順理事乃至
帝網如海波澄一時現故
九光統律師以因果理實爲宗以因果是所
成行位理實是所依法界
十賢首以前各互闕故總以因果緣起理實

法界以為宗趣

十賢首以前下就此一師疏文有二先出意總立

謂前之二師但得所依法界三四二師但明緣起五六唯明因果七唯因修八唯果用並

皆互闕

後謂前之二師下為其解釋即釋互闕之言出其新立之意於中又二先出互闕故賢首意取光統而加緣起法界之言後故賢首意下彰其立由雖依光師而更

添之於中三初標

由光律師以因果即緣起理實即法界故不開之

二由光律師下出光師意不安緣起法界之由

熟五

十九

賢首以因果是緣起中別義理實是法界中別義故加總名

三賢首下出賢首加之所以於中二先總明所以以彼得別而闕總故

以法界有事理故及無礙故緣起體上之用

故所以加之

後以法界下出總別之相法界有四理實是一故云別也緣起是總而有二義一本有緣起如大方廣方廣是業用周遍是本有故佛花嚴是因果即修成緣起故又緣起

是義因果是位故

二申今解者依後二師而頗爲改易若取言畧攝盡應言法界緣起不思議爲宗若取言具於第十師加不思議

二申今解下疏文有二先總明建立後今

釋前義下開章別解前中五一總相標立二顯其包含三彰加所以四釋通妨難五重顯異門今初意云畧則第十師其言則多既光統別不攝總若言法界緣起總則攝別不應復存因果理實之言若取廣說

又闕不思議故故若取前應言因果緣起理實法界不思議爲宗若取次第應言法界理實緣起因果不思議爲宗

此則攝一總題理實即大方緣起即方廣法界總該前二因果即佛花嚴觀其總題已知

別義

此則攝一總題下第二顯其包含方字兩用向上則大方無隅即法界故向下方廣業用是緣起法界故言法界總該前二而法界等言諸經容有未顯特異故以不思

熟五

干

議貫之則法界等皆不思議故爲經宗所以龍樹指此爲大不思議經斯良證也

而法界等言下第三彰加不思議之所以揀異餘經故兼引文證

淨名但明作用不思議解脫蓋是一分之義

未顯法界融通等不思議故不同也

淨名但明下第四釋通妨難即躡跡爲難謂若加不思議欲異餘經此同淨名曾何成異故爲此通彼得業用不得德相故故彼經云有解脫名不思議菩薩住是解脫能以須彌之高廣內芥子中等曾不說言真如具無盡德佛身不分而遍塵毛德不可盡等故爲一分故龍樹呼此經爲大不思議經則顯彼爲小不思議不思議雖無大小教中彰之有廣狹故

若就題中分體宗用則以理實爲體緣起爲
用因果爲宗尋宗今趣理實體故法界總攝
上三

若就題中下第五重顯異門上來所辨但
明題中已具經宗若准天台智者釋法
然五主
經於一題中有體宗用今取例釋故有
也

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第二十四

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第二十五

熱六

清涼山大華嚴寺沙門

澄觀

述

今釋前義畧分爲二一釋名二顯義今初法界名體廣如本品今畧申其一二事法界二理法界二法俱含持軌二界則性分不同互

熱六

用皆通

互用皆通者謂不壞性相則理法界性義名界若事法界分義名界若性相交徹相既即性分即名性理即是事性可名分故言互通

二顯義中曲有四門

二顯義中曲有四門等者此中有三初總標二別釋三總結初標可知

第一別開法界以成因果謂普賢法界爲因遮那法界爲果是故因果不離理實法界

二別釋四章即爲四別第一別開法界等者此疏一段文有四別一標章畧明

於中十事五對即五周因果一所信因果二差別因果三平等因果四成行因果五證入因果下當指文

二於中十事下開章別釋

而此因果互爲宗趣

三而此等者會通宗趣然有二意一者五周皆以因果爲其宗趣若以修因爲宗得果爲趣舉果爲宗令修因爲趣二者所信

因果爲宗令得差別因果爲趣舉差別爲宗成所信爲趣舉差別爲宗令得平等爲趣平等爲宗融差別爲趣舉平等爲宗令成行爲趣舉頓成諸行爲宗令信平等爲趣舉成行爲宗令證入爲趣舉證入爲宗

令望證修行爲趣故云互爲

一經始終不離因果故但因果爲宗不違所依法界

一經始終下第四結成因果收前五六七八四師之義彼皆不出因果故故此因果

熟矣

二

不違法界以是法界成因果故

第二會融因果以同法界

第二會融下疏亦有四一標章

法界門中亦有十事五對互爲宗趣一教義相對謂舉教爲宗顯義爲趣或以義爲宗顯

教爲趣以辯義深令教勝故二人法相對舉
人爲宗令知法爲趣舉法爲宗令得人爲趣
三理事相對舉事意令趣理故舉理意在融
事故四境智相對舉所觀境令成觀智故舉
修成智令證同真境故五因果相對舉彼因

修令證果故舉其勝果勸修因故

二法界門中下開章解釋

五對別明是宗之趣五對相即爲宗即趣

三五對別明下會通六釋謂不壞因果及
交徹故

上五周因果不離此五對之法即事理法界
况因果無性當體同真所以但用法界爲宗
亦不違因果

四上五周因果下結歸法界收前衍裕二
師就結歸法界中有二意一歸事理法界

熟興

三

謂第五因果即前因果前之四對皆通因
果因果皆有境智等故第三對中一種是
理餘之九事皆是事攝故五周因果不出
此十二况因果無性下會上歸於理法界
也

第三法界因果分明顯示

第三法界下文亦有四一總標

亦有十義五對一無等境此有二位一在纏性淨法界爲所信境二出纏最淨法界爲所證境二無等心此亦二義一大菩提心爲普

賢行本故二信悲智等隨行起故三無等行此亦二義一差別行各別修故二普賢行一即一切故四無等位此亦二義一行布位此證別故二圓融位一證一切證故五無等果此亦二義一修生果今始成故二修顯果本

自具故

二亦有十義下別釋

此上五對各初句爲宗後句爲趣

三此上五對下會宗趣如舉在纏法界爲宗今得出纏清淨爲趣餘四例知

又上五中初一真法界二即緣起又二三四皆緣起因後一緣起果故光統具用二義爲宗無所違矣

四又上五中下結示法界因果之相收前光師唯初一對是法界理實餘皆緣起因

果

第四法界因果雙融俱離性相混然無礙自在亦有十義

第四法界因果雙融下此門但二一標二別釋今初由雙融故俱離由雙融故混然

熟

四

離不礙存故云無礙能存能離故云自在法界雖通事理今取理實故法界為性因果為相

一由離相故因果不異法界即因果非因果也此即相為宗離相為趣或離相為宗亡因

果為趣下九准思

一由離相下別釋中初二一對但明俱離三四一對不礙兩存然性則叵壞但云不泯相則可壞故言不壞五即合其初二六即合其四三皆由性相相即故二對皆不相異七復合其五六謂六是相存五是相泯正存即泯故復不異八即融前因果令同法界九由同法界因果互攝十令因果差別之法一一別攝已知大意次隨難釋言此即相為宗等者舉相意欲令亡不在

相故後對合上相離並爲其宗令亡因果者前離於相明因果之相本離今亡因果令離取相之心

二由離性故法界不異因果即法界非法界也

熟六

五

言下九准思者二中應云舉性爲宗令離爲趣離性爲宗令亡法界爲趣

三由離性不泯性故法界即因果時法界宛然則以非法界爲法界也

三即離性爲宗不泯性爲趣以性本自離

不待泯故又離性不泯性爲宗令亡法界不礙法界爲趣

四由離相不壞相故因果即法界時因果歷然則以非因果爲因果也

四以離相爲宗不壞相爲趣相本自離不

待壞故又離相不壞相爲宗令亡因果不壞因果爲趣

五離相不異離性故因果法界雙泯俱融迥超言慮

五離相爲宗不異離性爲趣由性相不異

故若異離性非真離相故若離相不異離性爲宗令雙融性相俱泯爲趣

由不壞不異不泯故因果法界俱存現前無可見

六不壞相爲宗不異不泯性爲趣若離不

泯有不壞者是定有故又不壞不異不泯爲宗令俱存現前爲趣

七由五六存泯復不異故超視聽之妙法無不恒通見聞絕思議之深義未嘗礙於言念七雙存爲宗不異雙泯爲趣以即泯而存

方是存故又雙存不異離泯爲宗令超視聽思議不礙見聞言念爲趣然超視聽之妙法約相說絕思議之深義約性說

八由法界性融不可分故即法界之因果各同時全攝法界無不皆盡

熱六

六

八法界爲宗性融不可分爲趣又法界性融不可分爲宗令因果各攝法界爲趣九因果各全攝法界時因果隨法界各互於因果中現是故佛中有菩薩普賢中有佛也九因果各全攝法界爲宗令因果互在爲

趣

十因果二位各隨差別之法無不該攝法界
故一一法一一行一位一一德皆各總攝
無盡無盡帝網重重諸法門海是謂花嚴無
盡宗趣

十二位差別皆攝法界為宗一一行位無
盡為趣

上之四門初一即體之用次一即用之體三
即體用雙顯四即體用鎔融

上之四門下第三總結於中四初以體用

收之體即前性用即前相

又初一即因果緣起次一即理實法界三即
雙明後一即不思議

二又初一即因果下以宗中十一字收之
既以第四融前則四門一揆

熟矣

七

三既以下總融四門

故即照而遮即遮而照雙照雙遮圓明一觀
契斯宗趣矣

四故即照下會歸心觀在法為離在心為
遮在法不壞在心為照遮即初之二門照

即三四二門然初遮是即照之遮次照是
即遮之照五即雙遮六即雙照七即正雙
遮而雙照八即四門一揆圓明一觀九十
隨一句中具攝於四亦一觀攝又十門齊
鑒曰照無心於十曰遮雙照照前照遮雙
遮遮前遮照言亡慮絕了了分明故上十
門圓明一觀方契十門之旨合上四門之
宗希領文繫之表也
第七部類品會者既知旨趣沖深未審能詮
文言廣狹

第七部類品會下此章有二先辨來意
於中有四一彰本部二顯品會三明支類四
辯論釋

後於中有四下初開章二解釋今初也
初中性海之詮常說遍說言窮法界難可限

量今自狹之寬畧爲十類

初中下二解釋有四初彰本部二顯品會
三明支類四辯論釋初中又二初總明二
別釋今初總也

一畧本經即今所傳八十卷本及舊譯六十

卷皆是十萬偈中之畧譯未盡故

一畧本下二別釋分十今初可知

二下本經謂摩訶衍藏是文殊師利與阿難海於鐵圍山間結集此經收入龍宮龍樹菩薩往龍宮見此大不思議經有其三本下本

熟矣

有十萬偈四十八品龍樹誦得流傳於世故智度論詒此為不思議經有十萬偈梁攝論中名百千經西域記說遮俱盤國有此具本摩訶衍藏是文殊等者即集法經說有三阿難一阿難此云慶喜持聲聞藏二阿難

跋陀此云喜賢持獨覺藏三阿難伽羅此云喜海持菩薩藏但是一人隨德名別由此阿難多聞聞持其聞積集三慧齊備文義並持於三藏教總持自在言鐵圍山間者纂靈記說然此記本是藏和尚製後經修飾其間經論所無皆問日照三藏乃西域相傳耳而纂靈記及判定記皆言智度論說未見其文金剛仙論亦同此說云佛記鐵圍山外二界中間召集阿羅漢八十億那由他菩薩無量無邊恒河沙等結集

言龍樹菩薩往龍宮見此大不思議經有其三本等者纂靈記引真諦二藏西域記說龍樹別傳亦說入龍宮見經之緣廣如別說然龍樹案七卷楞伽經如來記云大慧汝應知善逝涅槃後未來世當有持於

孰共

九

我法者南天竺國中大名德比丘厥號爲龍樹能破有無宗世間中顯我無上大乘法得初歡喜地往生安樂國唐三藏西域記亦廣說其行跡言遮拘盤國有其具本者案隋開皇三寶錄其于闐東南二千餘

里有遮拘盤國彼國君王歷業相傳敬重大乘諸國名僧入其境者並皆試練若小乘學者即遣而不留摩訶衍人請留供養王宮內有花嚴摩訶般若大集等經並十萬偈王躬受持親執戶鑰香花供養種種

莊嚴懸諸綵幡間以時果誘諸王子使入禮拜令其迴向又此國東南可二十里有山甚險其內置花嚴大集方等寶積楞伽方廣舍利佛陀羅尼花聚陀羅尼都薩羅藏摩訶般若大雲等經凡一十二部皆十

萬偈國法相承傳寶守護初東晉有沙門
支法領志樂大乘捐軀求法裹糧抗策至
拘盤國竭誠請禱遂得花嚴前分三萬六
千偈賫來至此即東晉朝所譯是也然而
龍樹具本以從上昇法領半珠遂行東土

聖凡證異華梵音隔修途阻絕妙旨淪湮
落簡遺編僅傳兼半又案今于闐所進蓋
逾四萬偈其晉經第一會所說花嚴世界
文多闕畧取悟無由至八十卷爛然可見
雖十萬之未全已四萬之多具即上畧本

也

三中本經即彼所見有四十九萬八千八百
偈一千二百品

四上本經即彼所見有十三千大千世界微
塵數偈一四天下微塵數品此上二本非閻

熟矣

十

浮提人心力能持故不傳之

五普眼經即海雲所持以大海量墨須彌聚
筆書此普眼法門一品中一門一門中一法
一法中一義一義中一句不得少分何況能
盡但是入法界菩薩陀羅尼力之所能持已

下諸經並非凡力能受

即海雲所持等者是善財第三善友如六十二經

六同說經謂約一類須彌山形世界遍於虛空容毛端處以言聲說無有窮盡如不思議

法品云如一佛身以神通力轉如是等差別法輪一切世法無能爲喻如是盡虛空界一毛端分量之處乃至一一化身皆如是說音聲文字句義一一充滿法界等又阿僧祇品云光中現佛不可說佛所說法不可說

乃至於波一一修多羅分別法門不可說等此意但約一類音聲說法已不可結集豈下位能持

不思議法品者教起因緣法爾因中已引又阿僧祇品者教體中帝網體中已引

熱六

十一

七異說經謂樹形等世界既異其中衆生報類亦別如來於彼現身立教施設不同不可定其色與非色言非言等則部類難量

色與非色言非言等者色與非色對聲名等爲體中以聲爲體即色蘊攝名等爲體

即非色蘊故今並不可定之言非言等無對諸法顯義體聲名句文並屬於言諸法顯義即非言等今異界類別故不可定

八主伴經謂遮那所說雖遍法界然與諸佛互為主伴如說十住時十方來證皆言我國

皆說等則前七經皆有主伴

九眷屬經謂餘根器不能聞此通方之說隨宜說教令入此門皆為此經勝方便故名爲眷屬故下云普眼修多羅以佛刹微塵數修多羅爲眷屬等則前八皆有眷屬

十圓滿經謂此上諸本總融爲一無盡大修多羅海隨一會一品一句一文皆攝一切無有分限故現相品云毘盧遮那佛願力周法界一切國土中恒轉無上輪等故七十三中名圓滿因輪此之謂也

七十三中名圓滿因輪者晉經但名圓滿修多羅此是大願精進力夜神叙昔爲善伏太子救於獄囚半月行施就戮時臨如來入會爲說此經

第二品會差別者即顯今經與晉譯同異

第二品會差別中二初總明

今經九會以晉經第七會初關十定品重會
普光故唯八會

後今經九會下別辨於中先明會差別後
今有三十九品下彰品不同今初言九會

熱六

十二

者下隨文釋中具列今當畧示謂初三會
各有六品四有四品五有三品六有一品
七有十一品八九各唯一品故三十九言
九會者第一菩提場會從第一經至第十
一第二普光法堂會從第十二至第十五

第三切利天宮會從第十六至第十八第

四夜摩天宮會從第十九至二十一第五
兜率天宮會從第二十二至三十三第六
他化自在天宮會從第三十四至三十九
第七重會普光法堂會從第四十至五十

二第八三重普光法堂會從第五十三至
五十九第九逝多園林會從第六十盡第
八十其九會名至下疏辨

今有三十九品初會有六品彼經唯三十四
由初會中唯有二品一世間淨眼品即今世

主品二盧舍那品即今現相已下五品初會
闕四無闕十定故唯三十四品餘諸品會大
同名有小異至文當顯

言今有二十九品者以會會之中各有序
正等故次第云何第一會有六品者一世

熟

十三

主妙嚴品二現相品三普賢三昧品四世
界成就品五花藏世界品六毘盧遮那品
第二會六品者七名號品八四諦品九光
明覺品十菩薩問明品十一淨行品十二
賢首品第三會六品者第十三昇須彌山

頂品十四須彌頂上偈讚品十五十住品
十六梵行品十七初發心功德品十八明
法品第四會四品者第十九昇夜摩天宮
品二十夜摩宮中偈讚品二十一十行品
二十二十無盡藏品第五會三品者第二
十三昇兜率天宮品二十四兜率宮中偈
讚品二十五十迴向品第六會一品即第
二十六十地品第七會十一品者第二十
七十定品二十八十通品二十九十忍品
三十阿僧祇品三十一如來壽量品三十

二諸菩薩住處品三十三佛不思議法品
三十四如來十身相海品三十五隨好光
明功德品三十六普賢行品三十七如來
出現品第八會一品即第三十八離世間
品第九會一品即第三十九入法界品所

以次第爾者夫聖人設教必有其漸將欲
命乎微言先說三種世間嚴事為九會之
都序起大法之源由故受之以世主妙嚴
品同諸經之序分二由致既彰將陳正說
衆海與念舉其問端如來將酬先現瑞相

口光遠召菩薩來儀毫光普矚示說法主
震動剎網以警群機佛前現花表說依果
白毫出衆彰教從佛流總為說法之端倪
故受之以如來現相品三瑞相既著法主
將宣如來長子即普賢菩薩毫光既示懸

熟六

十四

解聖心欲顯難思先明入定內觀事理外
鑒根宜上感佛加下為物執故受之以普
賢三昧品四既入至定諸佛讚揚定起證
言言必真當先陳如來依報總說剎海源
由故受之以世界成就品五成就乃總明

刹海次別彰本師昔所嚴淨安布成立無盡莊嚴量等虛空塵舍法界故受之以花藏世界品六依報殊勝必有所因其猶源遠流長根深果茂故說昔爲太子歷事難思備修勝因嚴淨刹海即舉人顯法故受之以毘盧遮那品一之六品總明所信因果爲第一會亦名舉果勸樂生信分也次第二會有六品者七由上所信方舉依果欲起深信復須識正故先明如來三業正報謂身語意身是其總故先明之應物成

身隨宜立號故受之以名號品八言隨物欲廣說法輪展四諦之法門名周法界一世界各有四百億十千之名故受之以四聖諦品九身語既彰意業將顯意玄巨測仍帶身明故足輪放光照事警物文殊

熟

十五

普遍說智光明雙照事理警今悟入身智二照合爲一光今二覺齊因故受之以光明覺品十上之三品復爲所信正報之果次當正說十信法門有解行德先明解窮玄致謂十甚深十首菩薩互相激揚故受

之以菩薩問明品十一既有正解復須正行歷境造修悲智雙運無障不寂故受之以淨行品十二解行既圓便成勝德住於圓位以圓功德而自莊嚴以圓力用建立衆生賢首說此故受之以賢首品上之三

品十信法第三會六品者第十三由上十信已周將說住故不動覺樹而昇釋天體用無方赴於物欲其猶澄江一月三舟共觀一舟停住二舟南北南者見月千里隨南北者見月千里隨北停舟之者見月不

移是爲此月不離，流而往南北如來應現類此可知即體之用無不普周去住在緣佛無動靜不動而遍以赴彼機故受之以昇須彌山頂品十四既至彼天菩薩雲集讚揚佛德顯住體深玄故受之以須彌

頂上偈讚品十五感應已交正陳所說明信滿入位得正定心以深般若住於真理故受之以十住品第十六十住是位別行不同若欲通修皆須淨行故觀十種境入甚深觀觀法盡也正法當興惑智亡也真

智方起修佛十力起四等心悲智雙流初發心時便成正覺故受之以梵行品十七行位既具次彰勝德十住之德後後過前但明初住以況於後初發心住德已難量由無分齊等虛空界舉斯勝德勸物發心

熟六

十六

故受之以初發心功德品十八自分已圓將趣十行說於明門以爲勝進故受之以明法品第四會四品者第十九上之六品十住已圓將欲說行亦須赴感故受之以昇夜摩天官品二十佛既赴感助化讚揚

顯十行體皆依佛智故受之以夜摩宮中偈讚品二十一由致既彰正說中賢十行之位故受之以十行品二十二自分已終欲背後位蘊積衆行擬將迴向故受之以十無盡藏品第五會三品者二十三前第四會行德既具將說迴向說主赴感故受之以昇兜率天官品二十四十方雲集助化讚揚顯迴向願皆依佛智故受之以兜率宮中偈讚品二十五由致既彰正說上賢十向之行謂迴向三處而無障礙大悲

普覆迴向衆生大智上求故迴向善提入
理雙寂故迴向實際三無前後大願普周
故受之以十迴向品上之三品已周上賢
離進趣相更無勝進第六會一品者即第
二十六十地一品謂上之三會三賢既具

熟六

十七

解行願周親證真如有十重勝德如地普
載生成萬物若四河入海同趣佛智寶珠
十德漸漸增修大地十山巖然高出大海
十德德德該通爲諸如來微妙智業故受
之以十地品第七會十一品者第二十七

十之品謂十地既滿將成正覺十地勝進
立等覺名等覺法門量同法界畧申數義
以顯深玄先明十之窮盡法源能爲通用
智慧之本故受之以十之品二十八依之
之用量周法界故受之以十通品二十九

之通難思特由智極故終明智慧玄奧宏
廣故受之以十忍品忍即智也三十上定
通智用一一難量若欲校量非數能數故
須歷數至不可說積不可說以至十重校
量等覺功德難知以况妙覺位德微細阿

僧祇爲大數之首故受之以阿僧祇品三十一僧祇所說微細難知念劫圓融剎那莫窮其際塵刹該攝一塵有無盡普賢今畧陳指事明窮一切時故受之以如來壽量品以劫爲日後後倍前剎劫難窮佛壽

亦爾故云壽量三十二復明遍一切處上就實說塵塵皆是諸佛菩薩所居今指事就塵今歸心有在故受之以菩薩住處品三十三佛不思議法品者上之六品只辨等覺法門等覺義周終明妙覺妙覺之果

畧有二義一不可說二可寄言寄言之中復有二義一差別說二平等說差別說者即次下三品酬前諸因因果別故初總明佛德迥超言念故受之以佛不思議法品三十四次辨身相普周總有十蓮花藏世

熱

十八

界海微塵數相一一相用遍周法界深廣難陳故受之以如來十身相海品三十五大相既爾隨好更多一一好中有多光明一一光明用周法界破地獄苦生梵率天三重須圓十地速滿彰於此用故受之以

隨好光明功德品三十六上皆差別因果
次有二品明平等因果謂因無異果之因
果無異因之果因果交徹平等不二不二
而二因果歷然因即普賢行門故受之以
普賢行品三十七明果即十門出現性起
圓融故受之以如來出現品上之六會總
辨修因契果生解分竟第八會唯一品者
即離世間品由上差別平等因果生解既
終今攝解成行六位頓修辨二千行門一
時齊起而處世無染故受之以離世間品

第九會唯一品者即入法界品近望上文
大行既具則證法界遠取諸會信解行圓
本在於證依人證入故次辨之如來自入
師子頻申三昧即果法界令諸大眾頓證
法界善財歷位漸證法界頓漸該羅本末
熱六
融會皆證法界故受之以入法界品是知
無盡教海唯證相應無盡法門自此畧畢
故末偈云剎塵心念可數知大海中水可
飲盡虛空可量風可繫無能盡說佛功德
則言思道斷矣故三十九品條貫真詮令

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九二冊

無盡法門宛如在目故云今經有三十九
品彼經唯三十四下辨晉經有闕開合可
知

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第二十五

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第二十六 熟七

清涼山大華嚴寺沙門 澄觀 述

第三明支類者

第三明支類等者分二初標二釋今初支即支流支者分也亦如樹枝從一樹身分

熟七

出支分本即花嚴故此中言流如從一池流出諸派故大部如池別行如派故類即流類此中言流取相似流類之義謂餘別經不從大部出義勢相似即今經流類故於中復二先顯支流即別行經藏中堯沙經

一卷是名號品菩薩本業經一卷是淨行品小十住經一卷是十住品大十住經四卷及漸備一切智德經四卷並是十地品等目菩薩所問三昧經二卷是十定品無邊功德經一卷是壽量品如來性起微密藏經兩卷是出現品度世經六卷是離世間品羅摩伽經三卷是入法界品此等並是隨器受持大本流出

於中復二下二釋分二今初顯支流也小住經者以古德譯十地亦云十住或云

十住地今言小者即地前十住今言大者即十地經非以卷少爲小等言漸備一切智德者一切智即佛智十地即佛智中十德如海十德以十地之法後後深於前前故云漸備故地影像中明十地行相次第

現前則能趣入一切智智即漸備義又如阿耨達池流出四河復更增長乃至入海又如寶珠十德後後過前皆漸備義言無邊功德經者以前剎之劫爲後剎之日後後勝前明功德無邊矣言羅摩伽者即入

法界之梵語也羅者離垢染義摩者轉義伽者一合義謂離垢染轉即淨法界一合即入義

二明流類謂修慈經一卷金剛鬘經一卷如來不思議境界經一卷並是花嚴流類而非

熟七

二

本部別行

或是別行來未盡者未敢詳定餘如纂靈記辯

二明流類等者疏文有二先正明是類非本部之支後或是別行下彰有支義古德

見今經所無將爲流類本部來既未盡是此別行復何可定爲聞闕疑故云未敢詳定

第四論釋者畧舉其四

第四論釋者下分二初總標舉二別釋今初

標也

一龍樹既得下本遂造大不思議論亦十萬頌備傳西域此方十住毘婆沙論十六卷即是彼論釋十地中初之二地

一龍樹下二別釋有四今初可知

二世親菩薩造十地論釋十地品魏朝勒那三藏及菩提流支各翻一本光統奏請令二三藏參成一本爲十二卷即今現傳
三北齊劉謙之於清涼山感通造論六百卷備釋一經

熟七

三

四後魏僧靈辯於五臺山頂戴此經行道一載遂悟玄旨造論一百卷亦傳於世

三北齊劉謙之等者及與靈辯並如纂靈記下當重出但今云行道一載即是傳文

若准論序不言年數又但二於懸竈山嵩
巖寺頂戴花嚴經勇猛行道足破血流膝
步慙懃精誠感悟不言清涼多是隨方之
人欲美其處故取太原當處明之傳既云
在清涼必託勝境况傳中所明經歷數處

造論方終百軸

第八傳譯感通分二先明翻譯年代後明傳
通感應

第八傳譯下分二初標章二別釋今初也
前中此經前後通唯二譯並其補闕四本不

同

前中下第二別釋分二初明翻譯年代亦
分爲二初畧明一晉義熙下二別釋分四
一晉義熙十四年北天竺三藏佛度跋陀羅
此云覺賢於楊州謝司空寺翻梵本三萬六

千頌成晉經五十卷或六十卷沙門法業筆
受慧嚴慧觀潤色謝司空寺者即今潤州興
嚴寺是由興花嚴故

佛度跋陀羅此云覺賢等者案纂靈記本
姓釋氏迦維羅衛國人甘露飯王之苗裔

賢三歲而孤八歲喪母爲外氏所鞠從祖
鳩摩利聞其聰敏乃度爲沙彌同學一月
誦習賢乃一日當之及受具戒博覽群經
多所綜達少以禪律馳名嘗與同學僧伽
達多遊處積年知其已證不還果常願遊

熟

四

方以弘至化會秦沙門智嚴至罽賓國問
彼國僧誰可流化東土咸云賢可賢本受
禪業於佛大仙佛大仙時亦在罽賓國知
嚴求人東化亦謂嚴曰可以振維僧徒宣
授正法即賢其人也嚴即披誠至請賢遂

默而許焉於是辭師東邁涉路三載寒暑
備受艱危罄盡或層巖四合鳥道躋雲或
連冰千里風行雪卧每清暉啓曙即潛伏
幽林皓月淪霄乃崩波永踞飛梯架迴捫
索憑虛危懼日尋資糧時絕至於交趾方

漸夷途附舶海行備經危險方達青州東
萊郡聞羅什在長安欣然而來後遊東晉
至安帝義熙十四年吳郡內史孟顗右衛
將軍褚叔度請譯此經別造淨室其年三
月十日起首賢乃手執梵文共沙門法業

慧嚴等百有餘人於道場寺詮譯指文會理通言通妙故道場寺猶有花嚴堂焉永嘉六年卒時春秋七十有一手屈三指明得阿那含果餘廣如傳業公未詳氏族風格秀整學無常師遍閱群教每以爲未能

熟七

五

探微照極常快然不足後遇覺賢請譯花嚴籌諮義理數歲之後廓然有所通悟因顧其友人曰聖教司南於是在遂敷弘幽旨鬱爲宗首著旨歸兩卷言行於世今少見本者以希聲初啓未遑曲盡時月淹

久故多廢替慧嚴慧觀即什公八俊之二筆格高簡經論深博備於僧史謝司空寺者即道場寺從檀越呼之嚴觀並此寺僧言今潤州興嚴寺者晉時稱南楊州其境則闊今分出爲潤州耳

二大唐永隆元年中天竺三藏地婆訶羅此云日照於西京太原寺譯出入法界品內兩處脫文一從摩耶夫人後至彌勒菩薩前中間天主光等十善知識二從彌勒菩薩後至三千大千世界微塵數善知識前中間文殊

中手過一百一十由旬案善財頂十五行經
大德道成律師薄塵法師大乘基法師等同
譯復禮法師潤文依六十卷本爲定

日照三藏者住摩訶菩提及那爛陀寺風
儀溫雅神機朗逸負笈研精琢玉成器屬

玄奘三藏傳教東歸占風聖代以永隆初
至於京師高宗弘顯釋門詔會龍象道成
律師薄塵法師等十大德於魏國西寺翻
譯經論時有賢首法師先以花嚴爲業每
歎大教闕而未圓往就問之云賁第八會

文來至此賢首遂與三藏對校果獲善財
求善知識天主光等十善友文乃請譯補
闕復譯密言等經十有餘部合二十四卷
垂拱年中右脇而卧無疾而終門人等建
塔於龍門山伊水之右後梁王武三思奏

熟七

六

請置伽藍制以香山爲名月殿凌煙波涵
倒景珠幡散迴影入飛雲功不日成乃迴
天眷法門盛事今古莫傳

三證聖元年于闐三藏實叉難陀此云喜學
於東都佛授記寺再譯舊文兼補諸闕計益

九千頌通舊總四萬五千頌合成唐本八十卷大德義淨三藏弘景律師圓測法師神英法師法寶法師賢首法師等同譯復禮法師綴文

三證聖元年等者具如開元釋教錄第九

證義譯文僧總一十三人俗官五人弘景禪師有表案經序中本於大遍空寺親受筆削故表云陛下又親臨法座煥發序文自運仙毫首題名品七曜垂象景麗於三明八體成文光敷於五義法寶分行而錯

落淨花入貫而昭彰九會真詮詞中悉現百城與旨字下皆明

四則於前第三本中雖益數處却脫日照三藏所補文殊案善財頂之文即賢首師以新舊兩經勘以梵本將日照補文安喜學脫處

熟七

七

遂得文續義連其文之要至下當辯今之所傳即第四本

其文之要至下當辯者八十卷初疏中具明意云前七十七末善則自云我以文殊故見諸難見者彼大功德尊願速還瞻觀

七十九末彌勒廣示後友讚文殊德令往問文殊又云善男子汝當往詣文殊師利善知識所而問之言菩薩云何學菩薩行云何入普賢行門云何成就云何廣大云何隨順云何清淨云何圓滿善男子彼當

爲汝分別演說何以故文殊師利所有大願非餘無量百千億那由他菩薩之所能有等廣讚竟結云善男子汝應往詣文殊之所莫生疲歇今無文殊案頂十五行經令彌勒記言爲虛善財不依彌勒之教先

來擬往復違昔心又闕智照無二之相令後見普賢亦無因起故今有之諸過皆離故云其文之要上言文續義連

其第三本先已流傳故今代上之經猶多脫者即第三本願諸達識見闕而續之

二明傳通感應者自晉譯微言雙童現瑞唐翻至教則甘露呈祥冥衛昭然親紆御筆

二明傳通感應下疏文分三初正辯感應二出感應所以三感慶逢遇初中有六一翻譯二造論三書寫四讀誦五觀行六講

說今初晉譯微言雙童現瑞者謂初於道場寺譯堂前池中每二青衣童子從池中出遊捧以香花舉衆皆見以此經久在龍宮龍王慶此傳通故令龍王給侍亦有善神護諸左右故下云冥衛昭然言唐翻至

熟七

八

教甘露呈祥即則天夢晉天降甘露故經序云甘露流津預夢庚申之夕膏雨灑潤後覃壬戌之辰以十四日辛酉初譯前後各一日有感徵也冥衛昭然下成上二譯此句成上晉譯如上已引亦有善神護諸

左右故言親紆御筆者即成上唐翻然事即因講以則天言初譯之日夢甘露以呈祥又是講新譯經故入譯經之中傳云新經初譯之後佛授記寺諸大德請藏和尚講勅令十月十五日開講便即入文至十

二月十二日晚上講至花藏世界海震動之文講堂內及寺院中忽然震動于時道俗數千共覩歎未曾有三藏法師實義難陀及當寺大德明詮律師德感法師述茲靈應具以表聞都維那慧表署狀爲首以

聖曆三年臘月十九日則天大聖皇后親
運御筆批云省狀具云皆因敷演微言弘
揚祕牘初譯之日夢甘露以呈祥開講之
辰感地動而標異斯乃如來降跡用符九
會之文豈朕庸虛敢當六種之應披覽來

燕七

九

狀欣暢盈懷此批及狀具如別錄故云親
紆御筆

論成西域地震光流志徹清涼則感通玄悟
論成西域等者即世親菩薩西域記云世
親菩薩是無著之昆弟也性有聰敏良緣

未具乃以小乘爲業三端妙聳髮若霜峯
四辯橫分利如星劍無著知小乘權教接
引下機慰疲俗而置化城誘窮子而持糞
器遂設方便託病在牀今喚世親示將去
世世親聞已不日至焉無著見之廣說病

源因開大教云及吾未死之間請吾所習
經典世親即讀花嚴乃見毘盧法界普賢
行海如日光而總照若帝網之相含因生
信悟歎曰可取利劍斷吾舌根用明已讚
小乘之失兄止之曰如人因地而倒亦因

地而起昔日以舌毀於大乘今可將舌以讚大乘遂入山披覽大乘造十地論論成之日大地遍震光明洞然國主自謁曰得阿羅漢等果耶荅曰皆不得既未得聖果何以地動荅曰貧道小年不信大乘今者

良爲造大乘論而得地動故云地震光流言志徹清涼感通玄悟者此有二人一劉謙之二靈辯法師初傳云北齊大和中第三王子於清涼山求文殊師利菩薩燒身供養其王子下有闍官劉謙之自歎形殘

又覩王子焚驅之事乃奏乞入山修道遂賁此經一部晝夜精勤禮懺讀誦心祈妙德以希冥祐絕粒飲水垂三七日形氣雖微而丹慤彌勁忽感髭鬚盡生復犬夫相神彩通悟洞曉幽旨覃思精修爰造斯經

熟

十

之論始終綸綜凡六百卷遂以奏聞高祖敬信有倍常日花嚴一教於斯轉盛言靈辨法師者傳云後魏沙門靈辨大原晉陽人宿殖勝善常讀大乘及見花嚴偏加鑄仰乃頂戴此經入清涼山寺求文殊師利

潛護凡歷一歲足破血流肉盡骨穿忽聞空中謂之曰汝止之但思惟此經於是披卷豁然大悟後熙平元年歲次大梁正月於清涼寺敬造花嚴論演義釋文窮微洞與至二年初徙居懸瓮山嵩巖寺造餘具

如傳若准論序但在懸瓮感通今據傳文故亦清涼感通玄悟也

其書寫也則經輝五色楮香四達冬葵發艷瑞鳥銜花

其書寫下後魏安豐郡王延明中山王元

熙並以宗室英靈博通歸一虔心無上稽首圓宗嘗以香和墨寫花嚴經一百部金字花嚴經一部皆五香爲藏七寶爲函靜夜良辰清齋行道即放神光五色照耀臺宇衆所咸覩因而發心不可勝記楮香四

執七

十一

達者即僧德圓不知氏族天水人也常以花嚴爲業讀誦受持妙統宗極遂修一淨園樹諸穀楮并種以香草雜以鮮花每一入園必加洗灌身著淨衣澆以香水楮生三載香氣四達後別立淨室寫經繞書數

行每字光發照明院宇又神人執戟現形
警衛又有青衣梵童無何而至手執天花
忽申供養餘如傳說冬葵發艷者即鄧元
爽華陰人證聖年中爽有親故暴死經七
日却甦說冥中欲追爽爽懼彼令寫花嚴

經寫竟爽母墳側先種蜀葵至冬已萃一
朝花發燦然榮茂鄉閭異之乃爲奏聞則
天后爲立孝門瑞鳥銜花者僧法誠隱
居藍谷後於南嶺造花嚴堂澡潔中外莊
嚴既畢乃圖畫七處九會之像及屈弘文

館工書張靜敬寫之誠亦親執香爐專精
供養後感瑞鳥形色非常銜花入室旋遶
供養再三往復經成之後精心轉讀者多
蒙感祐

讀誦則渺然履空煥若臨鏡每含舍利適會

神僧涌地現金色之身昇天止脩羅之陣

讀誦則渺然履空者隋禪定道場僧慧悟
京兆人嘗與一僧同在終南栖隱悟受花
嚴一持涅槃木食巖栖各專其業忽有一
人無因而至拜訊既訖云請一師就宅赴

齋二人相推彼曰請讀花嚴法師悟因隨往乃是山神請千羅漢皆推之於上食訖皆飛空而去神呼一童子令侍乃入師口中因便得仙還歸取經辭其友僧渺然而去廣如傳說煥若臨鏡者即僧辨才不知

熟

十二

何許人幼事裕法師以花嚴爲業久而不悟乃別護淨造香函盛經頂戴行道凡經三載遂夢普賢指授玄義因忽成誦煥如臨鏡每令舍利者即樊玄智安定人也弱歲脩道於京城南投杜順和尚順令誦花

嚴爲業勸依此經脩普賢行每誦經口中頻獲舍利前後數百粒適會神僧者即范律師京兆延興寺僧以貞觀年初途經灊橋舍於逆旅日既將夕因而寓宿俄有異僧儀服麗輦同至主人別房而止遂命淳醪良肉快意飲噉律師持潔勃然穢之其僧食已乃漱以灰水閉戶而誦花嚴俄終一軸苑乃束身抱愧側聽玄音未至五更便終六帙苑深自悔責悲泣交懷入房禮懺因而分袂不告名字莫知所之踊地現

現金色之身者即慧祐法師京崇福寺僧
戒行精苦事儼和尚專以花嚴爲業每清
景良宵焚香專誦出現品後時忽見十餘
菩薩從地踊出現身金色皆放光明坐蓮
花座合掌聽誦此品經了便隱昇天此脩

佛

十三

羅之陣者即般若彌伽薄于闐國沙彌也
甚有戒行每誦花嚴爲業忽有人合掌竊
謂曰諸天令弟子奉請法師請師閉目遂
至天上天主跪而請曰諸天令與脩羅戰
屢被摧衄今屈法師誦花嚴經望法力加

如其所請垂天寶輅執天幢幡心念花嚴
以諸天衆對彼勅敵脩羅見之忽然潰散
須臾送歸身染天香終身不滅
觀行則無生入證偈讚排空海神聽而時雨
滂流天童迎而大水瀾漫

觀行則無生入證偈讚排空者即解脫和
尚姓邢氏代州五臺縣人也七歲出家志
業弘遠初從介山抱腹巖慧超禪師處詢
求定捨超有知人之鑒識其成器告衆曰
解脫禪習融明非爾輩所隣未幾而大啟

悟後於五臺西南佛光寺立精舍讀花嚴
復依經作佛光觀屢往中臺東南花園北
古大孚寺求文殊師利親承言誨云汝今
何須親禮於我可自誨責必當大悟後因
自求乃悟無生無得法喜遂慨茲獨善思

惟廣濟祈誠大覺請證此心乃感諸佛現
說偈曰諸佛寂滅甚深法曠劫脩行今乃
得若能開曉此法眼一切諸佛皆隨喜解
脫更問空中寂滅之法若爲可說得教人
耶諸佛即隱但有聲告曰方便智爲燈照

見心境界欲究真實法一切無所見又嘗
本州都督請傳香戒法化既畢將事東歸
都督及衆送至城東日云暮矣思欲焚香
乃聞城上空空中聲曰合掌以爲花身爲供
養具善心真實香讚歎香煙布諸佛聞此

紫七

十四

香尋聲來相度衆等勤精進終不相疑誤
故云偈讚排空餘廣如傳然或即大聖化
身事難詳究德廣化博未之有也海神聽
而時雨滂沱者即僧道英姓陳氏蒲州人
年十八二親爲之娶五載同居誓不相觸

後於并州炬法師下聽花嚴經便落髮入
大行山栢梯寺脩行止觀曾屬几早講花
嚴以祈甘澤有二老翁各二童侍恒來在
聽英每異之後因問由緒荅云弟子並是
海神愛此經故來聽英曰今爲檀越講經

請下微雨神乃勅二童童便從窓孔中出
湏臾滂霈遠近咸賴焉二翁拜謝倏然而
滅故云海神聽而時雨滂流其行迹亦如
傳說天童迎而大水瀾漫者即隋朝僧靈
幹姓李氏狄道人依衍法師出家年十八

能講花嚴住興善寺爲譯經證義沙門後
遇疾而死數日乃甦云往兜率見休遠二
法師並坐花臺光暉絕世謂幹曰與我報
諸弟子後皆生此幹志奉花嚴常依經作
花嚴觀及彌勒天宮觀至于疾甚目睛上

熟

十五

視若有所見沙門童真問之荅曰向見青
衣童子引至兜率天宮而天樂非久終墜
輪迴蓮花藏是所圖也言終氣絕湏臾復
甦真問何所見幹曰見大水遍滿花如車
輪而坐其上所願足矣言終而逝故云爾

也

講說則華梵通韻人天共遵洪水斷流神光入宇

講說則下即宋求那跋陀羅唐言功德賢中天竺人初學五明諸論靡不該通後崇佛法深入三藏進學大乘大乘師試令探取經匣即得花嚴師嘉之令其講說元嘉十二年至廣州刺史車朗奏聞太祖遣使迎接南譙王義昌等並師事之集義學沙門七百餘衆譙王欲請講花嚴經以華言

未通有懷愧歎即朝夕禮懺虔請觀音以求冥應遂夢有人執劍持一人首來至其前曰何憂於是具陳上事即刎却陀首便置新頭語令迴轉得無痛耶答曰不痛豁然便覺備悟華言遂講花嚴至數十遍餘如傳說人天共遵者即魏勒那摩提此言實意中天竺人博文瞻學通誦一億偈經尤明禪性以正始五年初至洛陽譯十地等論二十四卷意神理標峻慧悟絕倫領受華音妙窮清切帝每令講花嚴精義頽

發嘗處高座忽有持笏執名者形如大官
云天帝令來請法師講花嚴法事所資獨
不能建都講焚香維那梵唄咸亦須之講
席衆僧悉皆同見意熙怡微笑告衆辭訣
奄然卒於法座都講等僧亦同時殞故云

軌七

十六

人天共遵洪水斷流者即僧法順俗姓杜
氏京兆杜陵人也操行高潔學無常師以
花嚴爲業常居山將種葵地多蟲蟻乃巡
疆定封蟲便外徙盡力耕墾一無所損三
原縣人自生聾瘂順乃召之與語應言便

愈因詣南山屬橫渠汎溢止之斷流徐步
而過將終之日普會有緣聲色不渝言終
而逝塋樊川北原今全身塔在長安南花
嚴寺事跡頗多別傳云是文殊化身神光
入宇者即藏和尚僧法藏字賢首俗姓康
氏康居國人初賢首母夢異光而孕此爲
一光及生而慕無上年十七辭親求法於
太白山後慈親不念歸奉庭闈綿歷歲時
能竭其力時儼法師於雲花寺講花嚴賢
首至中夜忽見神光來燭庭宇賢首歎曰

當有異人發弘大教及明乃遇儼和尚自
是伏膺深入無盡此爲二度神光入字又
後於雲花寺講有光明現從口出須臾成
蓋衆所知見又是神光正取言同即第二
節神光入字取其講時即第三節語其生

熟七

十七

瑞無第一節故云神光入字餘如別傳

良以一丈之妙攝義無遺故一偈之功能破
地獄盤掌之水尚拯生靈故讀誦思脩功齊
種智

良以一丈之妙下第二明感應所以於中

四句初上一句正辨所以以一丈一偈攝
義無遺極圓妙故故普賢菩薩告善財言
我此法海中無有一丈無有一句非是捨
施轉輪王位而求得者非是捨施一切所
有而求得者釋曰以一是一切之一故稱

性之一故故一偈之功下三句辨其功能
亦是感通之事初一偈之功能破地獄者
纂靈記云京兆人姓王失其名本無戒行
曾不脩善因患致死被二人引至地獄地
獄門前見一僧云是地藏菩薩乃教誦偈

云若人欲了知三世一切佛應當如是說
心造諸如來菩薩授經已謂之曰誦得此
偈能排地獄苦其人誦已遂入見王王問
此人有何功德答云唯受持一四句偈具
如上說王遂放免當誦此偈時聲所至處

受苦之人皆得解脫後三日方蘇憶持此
偈向諸道俗說之叅驗偈文方知是花嚴
經夜摩天宮無量菩薩雲集所說即覺林
菩薩偈今經偈云若人欲了知三世一切
佛應觀法界性一切唯心造大意是同意

明地獄心造了心造佛地獄自空耳既一
偈之功能破地獄何況一卷一品一部之
玄微願思此言勉共傳誦盟掌之水尚拯
生靈者即僧伽彌多羅本師子國第三果
人也麟德初來儀震旦高宗大帝甚加尊

熱上

十八

重處於禁中歲餘供養多羅請尋聖迹往
清涼山禮敬文殊因出至西太原寺時屬
諸僧轉花嚴經乃問曰此是何經答是花
嚴多羅肅然改容曰不知此處亦有是經
耶合掌歡喜讚歎久之曰此大方廣功德

難思西國相傳有人讀此經以水盥掌水
霑蟲蟻而捨命者皆得生天何況受持讀
誦觀察思惟者歟故云爾也讀誦思脩功
齊種智者上辨盥掌之水今明讀誦思脩
功至齊佛即十地經解脫月問也初金剛
藏云佛子此集一切種一切智功德菩薩
法門品若諸衆生不種善根不可得聞解
脫月菩薩言聞此法門得幾所福金剛藏
菩薩言如一切智所集福德聞此法門福
德如是何以故非不聞此功德法門而能

信解受持讀誦何況精進如說脩行是故
當知要得聞此集一切智功德法門乃能
信解受持脩習然後至於一切智地釋曰
聞尚齊於種智何況讀誦思脩不可量也
經雖舉聞爲顯勝故意通思脩故疏云讀

熱七

十九

誦思脩功齊種智耳

宿生何幸感遇斯文其事跡昭彰備於記傳
宿生何幸下第三感慶逢遇可知餘諸感
通具於傳記上來所引粗舉數條耳傳譯
感通竟

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九二冊

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第二十六

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第二十七熟八

清涼山大華嚴寺沙門 澄觀 撰述

第九總釋名題中先解經題後明品稱

第九總釋經題中初總標章

今初總題包於別義該難思之法門無名之

熟八

中強以十門分別

今初總題下別釋於中二先釋總題中三

初標舉

一通顯得名二對辨開合三具彰義類四別釋得名五展演無窮六卷攝相盡七展卷無

礙八以義圓收九攝在一心十泯同平等

二一通顯下列章名

今初諸經得名有其多種或以人爲目或以法爲名人有請說等殊法有法喻等別或體或用或果或因乍複乍單其類繁廣

三今初諸經下別釋於初章中有二先總舉諸經體式二別明今經前中或以人爲目或以法爲名者總說也以人爲目多辨法之所由以法爲名乃畧經之大體人有請說等殊下別釋人中舉其二類等取所

爲所說言請者一從請人得名如思益梵天所問經賢護經等二就能說人如無盡意菩薩經等三依所爲人如須達優填王等四依所說人如金色童子經等法有法喻等別者所言等者等取法中有多義故

法之多義次下當說喻者如大雲經大寶積經等或體或用或果或因者即法中別義也體者如般若經等用者如神足經等果者如涅槃經等因復多義一者因行如正恭敬經等二者因位如十住經等乍復

乍單者複中畧有四雙一法喻雙題如妙法蓮華經等二人法雙舉如勝天王般若經等三體用雙明如十住斷結經等四因果雙舉如漸備一切智德經等言乍單者通上諸義謂法單喻單體單用單因單果

熟八

二

單等言其類繁廣者即上所明已是繁廣更有從所說時爲名如時非時經或從所說處爲名如密嚴經等結上收餘故云其類繁廣並非正要故疏畧言

今經受稱亦多種不同一從數彰名如梁攝

論第十勝相中云百千經者華嚴經有十萬
頌是也二從喻受名如涅槃及觀佛三昧經
詔此經爲雜花經以萬行交雜緣起集成故
三從法彰名如智論釋囑累品詔此經爲不
思議解脫經四從義用受名如下離世間品

及出現品各有十名者是

今經受稱下第二別明今經得名於中復
二先舉異名後彰今稱前中四義一數二
喻三法四義用並可知言梁攝論第十勝
相者論曰謂依大乘諸佛世尊有十相殊

勝殊勝語一者所知依殊勝殊勝語二者
所知相殊勝殊勝語三者入所知相殊勝
殊勝語四者彼入因果殊勝殊勝語五者
彼因果修差別殊勝殊勝語六者即於如
是修差別中增上戒殊勝殊勝語七者即

熟

三

於此中增上心殊勝殊勝語八者即於此
中增上慧殊勝殊勝語九者彼果斷殊勝
殊勝語十者彼果智殊勝殊勝語由此所
說諸佛世尊契經諸句顯於大乘真是佛
語今當第十相中言如下離世間品及出

現品各有十名者離世間品十名經云佛
子此一切菩薩功德行處一決定義花二
普入一切法三普生一切智四超諸世間
五離二乘道六不與一切諸衆生共七悉
能照了一切法門八增長衆生出世善根

九離世間法門品十應尊重應聽受應誦
持應思惟應願樂應修行若能如是當知
是人疾得阿耨多羅三藐三菩提言出現
品十名者經云佛子此法門名爲如來祕
密之處名一切世間所不能知名入如來

印名開大智門名示現如來種性名成就
一切菩薩名一切世間所不能壞名一向
隨順如來境界名能淨一切諸衆生界名
演說如來根本實性不思議究竟法即十
名也

依今梵本云摩訶毗佛略勃陀健拏驃訶修
多羅此云大方廣佛雜華嚴飾經今略雜飾
字耳

依今梵本下第二彰今目也於中三初正
釋今名二揀前說三結成今義疏中一時

併舉梵言一時譯就此語若別對者摩訶言大毘佛畧云方廣勃陀云覺者即是佛字佛字畧存梵音故健拏云雜花驪訶云嚴飾修多羅云經

前三異名義多總略二品十目多從別名又

熟六

四

局當品

前三異名下二揀前說言二品十目多從別名者不得總該不可具舉故又局當品者出現十名局於出現離世間十名局離世間豈得通爲一部總稱

故今譯者具以六字爲名則人法雙題法喻齊舉具體具用有果有因理盡義圓故標經首

故今譯者下結成今義明其具足前通辨類中即是複義而具前四對之複故理盡

義圓也

一對辨開合者題中七字有十事五對一教義相對謂經之一字是能詮教大等六字是所詮義二就義中法喻一對謂大等是法華嚴是喻三就法中人法一對謂大方廣是所

證無障礙法佛是能證之人亦名境智一對
四就法中揀持一對大之一字是揀方廣是
持即揀大異小揀實異權揀果異因亦是體
用一對大方是體大方無隅故廣即是用五
就人中借下華字以喻其因即因果一對佛

熟八

五

是果故是以單用華字則但舉喻因若合以
華嚴則亦喻上之四字至下當明

大方是體大方無隅故者然大方廣三字
總有三義一三字別釋配體相用如下廣
說二方廣兩字合之爲用對上大字爲體

三者大方爲體方字屬大便成無方言大
方無隅者語出老子德經云上德若谷大
白若辱廣德若不足建德若偷質真若渝
大方無隅大器晚成大音希聲大象無形
道隱無名夫唯道善貸且成意云小則有
其圭角大即絕其方隅隅即角也借其言
用今大方即法界等於虛空何有隅角言
若合以華嚴則亦喻上之四字者即是上
文二就義中法喻一對以嚴通能所華爲
能嚴大方廣即所嚴佛是嚴成之果又以

因望果佛亦所嚴故華嚴兩字通喻大方
廣佛之四字也言至下當明者即釋嚴中
三具彰義類者謂大等七字義皆無量並略
以十義釋之
初明大十義者

一體大謂若相若用等皆同真性而常遍故
即是大字涅槃云所言大者名之爲常此明
體不變易如人最長故名爲大又云大者其
性廣博猶如虛空此明體遍

一體大下別釋十大初體大中二先總後

別以二義釋大而云即經大字者古人亦
各十義釋其七字不知以七字互相釋今
明大義則七字皆大方則七字皆方廣則
七字皆廣佛則七字皆佛等故以體大配
於大字若總舉七字大者體也方者相也

燕六

六

廣者用也佛者果也華者因也嚴者智也
經者教也涅槃云所言大者下證上二義
先證常義即涅槃第三名字功德品云佛
告迦葉是經名爲大般涅槃上語亦善中
語亦善下語亦善義味深遠其文亦善純

備具足清淨梵行金剛寶藏滿足無缺汝
今善聽我今當說善男子所言大者名之
爲常如八大河悉歸大海此經如是降伏
一切諸結煩惱及諸魔性然後要於大般
涅槃放捨身命是故名曰大般涅槃釋曰

彼經具釋大般涅槃今但取其大字約體
不變故名爲常以性出自古非造成故故
生公序云夫真理自然悟亦冥符真則無
差悟豈容易不易之體爲湛然常照但從
迷非之事未在我苟能涉求便返迷歸極

歸極得本而似始起始則必終常以之昧
若尋其趣乃是我始會之非照今有照不
在今即是莫先爲大既云大矣所以稱常
常必滅累復曰般泥洹也正順今意涅槃
第二十五亦云所言大者名不可思議以

熟

七

體絕常境故言如人最長者謂無一法先
法界故故老子云有物混成先天地生寂
兮寥兮獨立而不改周行而不殆可以爲
天下母吾不知其名字之曰道強爲之名
曰大釋曰彼以虛無爲道理異釋門言可

證此又云大者其性廣博下二證上遍義
即涅槃第五如來性品南經四相品文云
佛告迦葉所言大者其性廣博猶如有人
壽命無量名大丈夫是人若能安住正法
名人中勝故遠公分此一文成二種大一

廣故名大二勝故名大今但取廣遍之義
義便引來彼更有多故名大如藏多珍寶
復有高故名大如大高山難至其頂復有
深故名大猶如大海即上不思議義今以
多即約用高即約果故但用二義於常義

中已含深勝如人最長即是勝故又言猶
如虛空復是別文第二十三云又不逼者
譬如虛空解脫亦爾彼虛空者喻真解脫
真解脫者即是涅槃

二者相大謂恒沙性德無不具故于相即入
微細重重等具十玄門皆其相故即經方字
方者法也

二相大等者有二意恒沙性德與起信同
于相即入下即顯圓教事事無礙亦性具
矣然遠公釋涅槃亦明體相用體約性淨

涅槃相約方便淨涅槃用約應化涅槃此
通因果今明所證法中有三故不同彼
三用大謂業用周普如體遍故即經廣字
三用大等者文中三初正釋用大
涅槃云又大者能建大義即是約用

熟

八

一涅槃云又大下引證即第四經南經四
相品以迦葉復問如佛言曰我已久渡煩
惱大海若佛已渡煩惱海者何緣復納耶
輸陀羅生羅睺羅以是因緣當知如來未
渡煩惱諸結大海唯願如來說其因緣佛

告迦葉汝不應言如來久渡煩惱大海何
緣復納耶輸陀羅生羅睺羅以是因緣如
來未渡煩惱大海善男子是大涅槃能建
大義汝等今當至心諦聽廣為人說莫生
驚疑若有菩薩摩訶薩住大涅槃須彌山
王如是高廣悉能取令入於芥子其諸衆
生依須彌者亦不迫迮無往來想如本無
異唯應度者見是菩薩以須彌山內芥子
中復還安止本所住處下廣說作用竟結
云善男子是菩薩摩訶薩住大涅槃則能

示現種種無量神通變化是故名曰大般
涅槃是菩薩摩訶薩所可示現如是無量
神通變化一切衆生無能測量汝今云何
能知如來習近嬉欲生羅睺羅善男子我
已久住是大涅槃種種示現神通變化彼
熱九
經即約果用今意明是即體之用本有之
用下佛果有相用者皆由本自有故
良以涅槃無廣廣與大同故以廣釋大方廣
無大大與廣合故以大釋廣今經具有故各
配之

三良以涅槃下釋妨謂有問言涅槃此義
本釋大字何得以廣配之故今通云涅槃
但言大般涅槃無有廣字故大字含廣故
以能建大義廣家之義以釋大字今經大
字對體廣字對用故自別釋因便通方
廣之經謂十二分教中有方廣經無有大
字而用大字釋方廣言即如下合釋方廣
云宣說廣大甚深法故能生無量廣大果
故皆以大釋廣也

四果大謂智斷依正普周法界故即經佛字

五因大謂發菩提心起解行願證精勤匪懈
成諸位故即經華字

五因大等者謂發菩提心即十信發心起
解即十住行即十行願即十向證即十地
精勤匪懈通策於前以成諸位所以廣說

因中差別者欲收攝論七大性故次文當
知

六智大謂大智為主運諸萬行遍嚴一切無
所遺故即經嚴字

七者教大謂一文一句無不結通遍於一切

十方三際重重無盡故即是經字

八者義大謂所詮法盡窮法界乃至帝網無
所遺故即總是六字

九者境大以上法門普以無盡衆生爲化境
故

熟八

十

十者業大謂盡三際時窮法界處常將此法
利益衆生無休息故

如攝大乘等七種大性不離於此

如攝大乘等者二結會他文而言等者等
取雜集瑜伽般若大同小異攝大乘第一

釋大乘云若廣釋者七種大性共相應故
不廣說之瑜迦四十六云一法大性二發
心大性三勝解大性四增上意樂大性五
資糧大性六時大性七圓證大性雜集十
一說七大性者一者境大性二者行大性
三智四精進五方便善巧六證得七業彼
論云何等名爲七種大性一者境大性以
菩薩道緣百千等無量諸經廣大教法爲
境界故二行大性正行一切自利利他廣
大行故三智大性了知廣大補特伽羅法

無我故四精進大性於三大劫阿僧企耶
方便勤修無量百千難行行故五方便善
巧大性不住生死及涅槃故六證得大性
證得如來諸力無畏不共佛法等無量無
數大功德故七業大性窮生死際示現一

熟

十一

切成菩提等建立廣大諸佛事故若般若
無著論七大性者一法二心三信解四淨
心五資糧六時七果此與瑜伽大同若與
對法會者一法即雜集境大性緣大教法
而爲境故二心即是行大性即由淨心行

二利行故三信解即智大性信解與智於境印持於境決斷大意同故四淨心即精進由精進練磨令心淨故五資糧即方便善巧由大悲般若而為方便與無住涅槃為資糧故六時即第七業大性窮生死際盡未來時建立佛事而為業故七果即雜集第六證得大性謂證佛功德而為果故雜集依體起用得果不捨因證居其先般若論中約時通因果故果居時後餘之次第二論意同謂依教起行達甚深理精進

長時不滯二邊證大勝果窮生死際建立佛事故名為大雜集即是對法瑜伽大同般若今疏體大即第三智大之中所知無我之理二相大亦所知攝亦法大性即境攝故三用大即方便大而是即體之用亦境攝故四果大全同五因大攝其五大性一發菩提心即是心大二起解者攝勝解大三行願證並是行大是十地因證非果證故四精勤匪懈即淨心精進大五成就諸位即攝資糧大六智大全同而義小異

通了性相因果等故七教大即是境法大性八義通前六但除教故九名同雜集初一而義同時大及與方便善巧十同第六而具舍二論時業二名爲對題中七字攝十故有開合及次不同而義無違故云七

熟八

十二

種大性不離於此或相大一種二論畧無理亦無失又通約十大教旨小殊不妨有異

二方十義者方者法也即前十大皆名爲法謂體法相法等

謂體法相法等者等取下八謂用法果法等法是執持能持自性故十皆法

三廣十義者廣者多也用多繁興包無不盡故則前十皆多即明一遍一切名之爲大一攝一切名之爲廣亦可反此此約離釋

三廣十義等者疏文有二先離釋廣字

若合釋方廣二字亦有十義一廣依義謂言教繁廣爲生依故二廣說義宣說廣大甚深法故三廣破義破一切障無有餘故四廣超義無有諸法能比類故五廣治義具攝無邊

對治之法爲能治故六廣攝義通攝無邊異類法故七廣德義具攝二嚴諸勝德故八廣生義能生無量廣大果海故九廣絕義非是心識稱量所能知故十廣知義具足種智破邪見障無有餘故

熱六

十三

後合釋順諸經論釋方廣經於中二先正釋十義也

此之十義前四即雜集第十一中四義後六即入大乘論第一中六義

後此之十義下結示本源言前四即雜集

第十一中四義者彼論云方廣者謂菩薩藏相應言說如名方廣亦名廣破亦名無比爲何義故名爲方廣一切有情利益安樂所依處故宣說廣大甚深法故爲何義故名爲廣破以能廣破一切障故爲何義故名爲無比無有諸法能比類故此方廣等皆是大乘義差別名釋曰此論標以三名釋成四義以方廣中有二義故次第無差言後六即入大乘論第一中六義者彼論云毘佛畧者是摩訶衍何以故名毘佛

畧經爲諸衆生說對治法名毘佛畧亦有衆多乘故名毘佛畧亦以多莊嚴具故名毘佛畧亦能出生無量大果報故名毘佛畧非是稱量所能知故名毘佛畧斷除一切諸邪見故名毘佛畧釋曰次第與疏全

同但以毘佛畧隔之以成六義然其第一說對治法似雜集論第三廣破集約所破此約能破故亦不同五非是稱量似於集論第四無比集約法不可類此約心不能知故並不同而判定記云以對治與破障

是同乃除入論第一加集論菩薩藏相應言說爲五者殊失論意以菩薩藏相應言說是總揀小故總揀已竟方標三名釋成四義耳若欲以集論之四攝入論之六者一即第二廣攝二即三四廣德廣生皆深

熟

十四

法故三即一六對治破見皆破義故四即第五廣超廣絕大意同故今取小異並開爲十則二論不同謂集論一約言教入論二約所攝集論二約通辨甚深入論別開三約二嚴通因四約能生唯果集論三約

合明對治入論別分一治煩惱六破智障
雜集第四似入論第五已如前會故成十
義然爲順二論之次故不依題之次若欲
配經者一廣絕是大體絕衆相不思議故
二廣超是方妙法無類故三廣攝是廣攝

無邊故四廣知是佛具種智故五廣破六
廣治七廣生三皆華字並是因故八廣德
是嚴具二嚴故九廣依是經依言教故十
廣說是義說甚深法是所說故即總上六
字亦可通七

四解佛十義者即是十佛大即法界佛方即
本性佛廣即涅槃佛及隨樂佛佛即成正覺
佛華即願佛及三昧佛嚴即業報佛經即住
持佛總不離心七字皆是心佛釋十佛義如
八地中及離世間品辨

熟

丁五

四解佛十義等者文有三解初依本經言
如八地中及離世間品辨者上教緣中已
廣其義今更畧明八地明十身即離世間
品十佛八地云知如來身有菩提身願身
化身力持身相好莊嚴身威勢身意生身

福德身法身智身離世間品五十三中說
十種佛所謂成正覺佛願佛業報佛住持
佛涅槃佛法界佛心佛三昧佛本性佛隨
樂佛十佛即是十身若欲會者正覺是菩
提身願佛即願身業報佛即相好莊嚴身
住持佛即力持身涅槃佛即化身法界佛
即法身心佛即威勢身三昧佛即福德身
本性佛即智身隨樂佛即意生身今疏爲
順經題故不依彼二經之次言大即法界
佛者大即法界體故方即是本性智故廣

即涅槃佛者化周遍故亦隨樂佛者隨自
他意無不生故佛是梵言此即覺故華即
願佛及三昧佛者並是因故嚴謂萬行之
因嚴成相好莊嚴身故經教住持法不墜
故總不離心即心佛者是威勢身心伏勝

故

又佛地論第一說佛亦具十義謂具一切智
一切種智離煩惱障及所知障於一切法一
切種相能自開覺亦能開覺一切有情如睡
夢覺如蓮花開故名爲佛

又佛地論第一下第二引佛地論論無別釋今當畧辨攝此十句以爲五對一能證智二所斷障三所證理四所成益五顯覺相前四法說後一喻明然此五對一一相屬一能證智即具一切智是根本智一切

熟八

十六

種智是後得智二所斷中以一切智斷煩惱障一切種智斷所知障種類而知故三所證理中一切法者即真諦法也一切種相者俗諦法也以一切智總相觀法之性以一切種智別相觀法之相由證法性除

煩惱障由達法相斷所知障四所成益者一則自利二者利他上之三對俱通二利若取別義以一切智自證法性便是自覺以一切種智覺法之相故能覺他五顯覺相中如睡夢覺者以一切智覺法之性頓破無明煩惱瞋故如蓮花開者以於種智覺法之相開悟法門如於花開得見蓮故則即覺察後即覺悟亦可前是覺悟後爲覺察此五無缺方稱覺滿名曰妙覺離覺所覺而盡覺故上之解釋未見經論理必

應然

又真諦引真實論亦有十義恐繁不引

又真諦引不引者即真諦三藏七事記中
引言十義者謂覺勝天鼓一不由他悟二
斷二無知三已過睡夢四譬如蓮花五性

熱

十七

淨無染六具足三義七具足三德八具三
寶性九自知令他知十初言覺勝天鼓者
天鼓有四德今並過之一能覺諸天賊來
云賊來賊去云賊去佛即不爾能令衆生
覺三煩惱若生知生若滅知滅二天鼓能

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九二冊

護天衆能破修羅佛亦不爾能救三苦能
破四魔三天鼓能令諸天受五欲樂佛亦
不爾能令衆生受出世樂四天鼓能令諸
天生貪著心佛亦不爾能令衆生生出世
心具此四過故云覺勝天鼓二不由他悟
者無師自然智故三斷二無知者即是煩
惱無知所知無知四已過睡夢者凡夫睡
而不夢唯煩惱故二乘亦睡亦夢以有無
明及妄智故佛不睡不夢無有無明捨妄
解故五譬如蓮花者日光照觸蓮花即開

十地行成佛智自發六性淨無染者因時雖有煩惱五義不染一佛無相故譬如煙霧不能染空二是對治故譬如鎔鐵不停蚊蚋三非處所故譬如大石不能住空四無轉異故譬如白玉涅而不緇五妄不染

真譬如幻刀不能斫石因時有惑尚不能染果時惑盡豈當有染七具足三義者即是三佛一假名佛謂六神通二寂靜佛謂惑不生三真實佛謂即真如八具足三德者謂摩訶般若解脫法身九具三寶性者

謂同體三寶十自知令他知者即是二利謂佛智慧力照真如境名曰自知復以慈悲力說十二部經令他知也釋曰以此十義有同佛地故恐繁文

五釋華十義者一含實義表於法界含性德

熟八

十八

故二光淨義本智明顯故三微妙義一一諸行同法界故四適悅義順物機故五引果義行為生因起正覺故六端正義行與願俱無所缺故七無染義一行門三昧俱故八巧成義所修德業善巧成故九芬馥義衆德住

持流馨彌遠故十開敷義衆行敷榮令心開覺故

五釋花十義下疏文有二第一別釋十華第二總相料揀前中即如次配於十佛如一含實義表法界佛含性德故爲對十佛故爲此次亦可配於十度之因而不依次爲順題故一即般若二即智度三即方便四即尸羅五即忍辱六即是願七即禪定八即是檀九即是力十即精進此意如下普眼長者以十度因成十身果故彼經云

爲欲令其具佛相好稱揚讚歎檀波羅蜜即成相好莊嚴身故二云爲欲令其得佛淨身悉能遍至一切處故稱揚讚歎尸波羅蜜即意生身三爲欲令其得佛清淨不思議身稱揚讚歎忍波羅蜜即菩提身四爲欲令其獲於如來無能勝身稱揚讚歎精進波羅蜜即威勢身五爲欲令其得於清淨無與等身稱揚讚歎禪波羅蜜即福德身六爲欲令其顯現如來清淨法身稱揚讚歎般若波羅蜜即是法身七爲欲令

點六

十九

其現佛世尊清淨色身稱揚讚歎方便波
羅蜜即是化身八爲欲令其爲諸衆生住
一切劫稱揚讚歎願波羅蜜即是願身九
爲欲令其現清淨身悉過一切諸佛刹土
稱揚讚歎力波羅蜜即力持身十爲欲令
其現清淨身隨衆生心悉使歡喜稱揚讚
歎智波羅蜜即是智身末云爲欲令其獲
於究竟淨妙之身稱揚讚歎永離一切諸
不善法即圓淨十度八萬四千波羅蜜門
萬德頓具該上十華是故梵本名爲雜華

上約相顯別配十度若約圓融一一行門
皆具十義可以意得

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第二十七

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第二十八

熟九

清涼山大華嚴寺沙門 澄觀 撰述

然華有二種一草木華喻萬行因然或與果俱或不與俱二嚴身華通金玉等喻於神通衆相等唯與果俱前十義中一五九十局於

熟九

草木餘通二華

然華有二種下第二總相料揀其引果華亦喻生因其嚴身華亦喻了因此二無碍言或與果俱者如蓮花等因該果海果徹因源圓融行故或不與俱者杏柰等花因

果區分行布行位不相雜故此二無碍是此中華言神通衆相等者淨行品云若見花開當願衆生神通等法如花開敷若見樹花當願衆生衆相如花具三十二神通衆相果上用故云與果俱然神通雖乃通

因且就金玉之花與身俱說

六釋嚴者即上十華同嚴一佛爲嚴不同亦是十義

六釋嚴者下疏文有三十八義且爲三節初十總釋次十別釋後十八句示嚴今初

言爲嚴不同者如以十寶嚴一金佛一真珠嚴二珊瑚嚴等一佛十嚴歷於十佛便成百嚴約圓融修故

又上十華如次嚴前十佛即是十義而總別無礙

又上十華等者第二別釋義同一度成一佛故總別無碍者總融上二行布圓融二無碍故

更有十義一用因嚴果以成人故是佛華嚴果由因得故二以果嚴因以顯勝成果之後

令一一因行皆無際故三以人嚴法而顯用謂佛曠劫修因方顯法之體用故四以法嚴人以顯圓若不得法之體用因果不能圓妙故五以體嚴用以令周謂用不得體不周遍故六以用嚴體而知本若無大用不顯體本

熟九

之廣故七以體嚴相而知妙謂相若有體便即入重重故八以相嚴體以明玄體若無相不顯體深玄故九以義嚴教超言念由所詮難思能詮言離故十諸因于嚴以融攝如禪非智無以窮其寂智非禪無以深其照等

更有十義下第三約牙嚴說於中有二別約十義五對以牙相嚴二收成四句以顯牙嚴今初十義在文可知然亦是於別釋得名中釋名之義若約相融皆持業釋若約當相皆依主釋如第一用因嚴果是

華嚴之佛故二即佛之花故三即佛華嚴之大方廣四即大方廣之佛華嚴五即大方廣六即方廣之大七即大之方八即方之大九即大方廣佛華嚴之經十諸因牙嚴乃含多義謂施之戒戒之施定之慧

慧之定等前四成對後一非對但可大等嚴經不可以經嚴大等故不成對又爲欲顯因牙嚴故言禪非智無以窮其寂等者舉一爲式餘可類取謂禪無智但是事定若得智慧觀於心性爲上定故智不得禪

熟九

三

乃爲散善分別慧故慧若有定如密室燈寂而能照離動分別成實慧故所言等者等餘萬行如施不得戒非是真施破戒行施非真福故戒不得施亦非真戒慳貪不息非真戒故不捨財法正犯戒故餘並可

思

又上來牙嚴皆有相資相即四句今且約理行牙嚴以明

又上來牙嚴下第二收成四句於中二先總標後初相資四句下別釋

初相資四句者一理由修顯故以行華嚴理二行從理發則以理華嚴行梁攝論云無不從此法界流無不還證此法身故

無不從此法界流者即從本起末證行從理發無不還證此法身者攝末歸本證理

由修顯

三理行俱融不二而二

非真流之行無以契真非起行之真不從行顯

良以體融行而因圓行該真而果滿是故標

爲佛華嚴也

三理行俱融不二而二下此句有三節一此上正釋以牙融故不二不壞兩相故而二非真流之行下第二反成上義上句反成行融理次非起行行之真不從行顯者

反成上理融行良以體融行下三正成前
義言體融行而因圓者行即是因以體融
行故因行圓滿行該真而果滿者正成上
行融理也行不該真何由得果耶

四理行俱泯二而不二以理之行故非行行

熟元

四

之理故非理是則能所兩亡超情絕想非嚴
非不嚴是謂華嚴

四理行俱泯此句易了然上手融行融理
而行在理融行而理存故不二而二今理
行相奪故云二而不二

相即四句理行全收准思可見則法喻交暎
昭然有在

相即四句下但例前釋若力用交徹即說
相資有體無體即言相即若具作者一者
唯理無不真故二者唯行理廢已故三者

俱融即行即理為一味故四者俱泯理即
行故非理行即理故非行故雙絕也言法
喻交暎者以華嚴像為喻喻以因行嚴佛
故

七釋經十義雜心五義已見上文佛地論有

二義一貫穿所說二攝持所化即雜心結髮一義含之應除結髮開成六義依此方訓復有四義一常二法並如前辨三經義即衆生逕路四典義今見聞正故寶雲經中亦有十義恐繁不引

熟九

五

七釋經十義雜心五義已見上文者即藏攝中謂一出生二顯示三湧泉四繩墨五結髮餘則可知

第四別釋得名者先得後釋先得名者大以當體受名常遍爲義常即豎無初際遍則橫

該無外方以就法得名執持爲義雙持體相執生物解故廣以從用得名包博爲義包則廣容博則廣遍佛以就人得名覺照爲義照則朗萬法之幽邃覺則悟大夜之重昏華以從喻得名感果嚴身爲義感果則萬行圓成嚴身則衆德備體嚴以功用受名資莊爲義謂資廣大之體用莊真應之佛身經以能詮得名攝持爲義持性相之無盡攝衆生之無邊

第四別釋得名等者此中得名各取前七

字別義例皆二義釋之類前可知

後釋名者一就法中體用相對大之方廣謂有體之相用故方廣之大有相用之體故皆依主釋若相即者即持業釋二就人中果行相望佛之華非因位之行故華之佛非餘行

之佛故亦通相即三以人法相對大方廣之佛華嚴非小權乘之佛等故佛華嚴之大方廣非因位所得法故相即可知四教義相對亦通二釋教望於義及前人望於法兼通有財並可思准

此中釋名即前對辨開合中五對之中但除法喻一對用餘四對以法喻一對華之一字已屬因門故畧無之四對之中望前有二異一前則從寬至狹故先明教義今從狹至寬故先明體用又前從下釋上故

熟光

六

先明教義今從上釋下故後明教義而前五對中後明人中因果者以因是華字借喻中華故在後明前從寬至狹義已盡故四教義相對一通二釋者以易知故不出若具釋者應云大方廣佛華嚴之經揀非

涅槃等經故經之大方廣佛華嚴揀非論中之所明故而四對皆具二釋者約行布則依主約圓融則持業教望於義下謂四對之中後二對中通於三釋謂經中有大方廣佛華嚴故如對法藏論全取他名以

目經故佛華嚴有大方廣故云可思

第五展演無窮者謂初於最清淨法界開爲理智兩門即涅槃菩提之異

第五展演無窮等者然此下四門皆關脉中意此門中彼有二義一展一爲多二類

結成本類結成本不異前第七部類品會中本部故此不明又此展中並皆畧示而有十重一展法界爲理智二門理即大方廣是所證法界爲涅槃智即佛華嚴爲能證菩提雖有六字但是二法

熟九

七

又理開體用即大方廣智開因果即佛華嚴總連合成詮即題中經字

二又展理智爲題目即大是體性包含方廣是業用周遍故云理開體用佛即是果華嚴是因故云智開因果

又展此目以爲初會初會總故十海是理十智是智十海之中含於體用十智之中亦含因果又華嚴世界及遮那遍中即依正二果皆是佛字大威光太子略示因花彼二所證所觀即大方廣即總成一會所信因果體用

三又展此目爲初會於中自有二重一但世界成就品初牒問許說中已具題目二通就一會以示品目言十海之中含於體用者即初也十海者一一切世界海二一切衆生海三一切諸佛海四一切法界海

五一切衆生業海六一切衆生根欲海七一切諸佛法輪海八一切三世海九一切如來願力海十一切如來神變海七九與十此三是用餘皆是體此十本具皆是所證故名爲理十之相差是事法界十之真

性是理法界理事相融並爲所證之理故云十海是理言智含因果者上言十智者知上十海即是十智而名小開合經云佛子諸佛世尊知一切世界海成壞清淨智不可思議一知一切衆生業海智

不可思議二知一切法界安立海智三說一切無邊佛海智四入一切欲解根海智五一念普知一切三世海智六顯示一切如來無量願海智七示現一切佛神變海智八轉法輪智九建立演說海智十此上

熟九

八

皆有不可思議之言唯願海是因餘皆是果若約所知一三四八九十皆果餘四爲因三世通因果又華嚴世界下二通就會以示品目則題目該於一會言遮那遍中者非唯遍於華嚴亦遍法界以世界成

就品亦說毘盧遍嚴淨故彼偈云所說無邊衆刹海毘盧遮那悉嚴淨世尊境界不思議智慧神通亦如是況第六經云毘盧遮那佛願力周法界一切國土中恒轉無上輪第五經云佛所莊嚴廣大刹等於一切微塵數清淨佛子悉滿中雨不思議最妙法又華嚴品云華嚴世界海法界等無別又一一塵中見法界皆普遍義故遮那遍中之言亦已攝於世界成就品矣言彼二所證所觀即大方廣者果證法界大方

廣因觀法界大方廣

又展此會以成後八四周因果各因是華果
即是佛其所修所證之體用即大方廣

又展此會以成後八者即第四節展成一
部

熟九

九

又展此九會周遍十方謂如第二會光明覺
品辨一類之會已遍十方餘會亦爾

又展此九會周遍十方者即第五節言如
第二會光明覺品者舉一會文以爲體式
謂光明覺品總有二十六節放光最後遍

周法界虛空界皆云彼一一世界皆有百

億閻浮提乃至百億色究竟天其中所有
悉皆明現彼一一閻浮提中悉見如來坐
蓮花藏師子之座十佛刹微塵數菩薩所
共圍遶悉以佛神力故十方各有一大菩

薩一一各與十佛刹微塵數諸菩薩俱來
詣佛所等釋曰此即遍十方文旣同百億
閻浮提等故是同類世界言餘會亦爾者
下之七會及第一會皆遍十方如第二會
故諸會末多結周遍

又展此諸會各有主伴如說十住十方菩薩證云十方國土皆說此法則前遍法界之會各有重重主伴

又展此諸會各有主伴者即第六節也上來但明主經之遍今辨伴經之遍而引第

三會文則前遍法界之會各有重重主伴者此言例上遍法界之九會也

乃至遍於塵刹

乃至遍於塵刹者第七節也上但遍國今則遍塵

異類界等

異類界等者即第八第九節也上來七節但遍同類八遍異類樹形等刹而疏言等者等取第九節異類刹塵謂異類之刹亦以塵成塵亦有刹於中說經經尤多矣

熟九

十

無盡時會

無盡時會者即第十節謂上同類異類若刹若塵皆悉重重猶如帝網時會與法皆無盡也

皆不出大方廣佛華嚴清淨法界

皆不出等者舉題總收也清淨法界者舉本總收明從一法界無名無相之中展成無盡

第六卷攝相盡謂從後漸卷乃至不出九會九會不離初會初會不離總題總題不出理

智非理不智故理外無智非智不理故智外無理則理智不二亦攝智從理離體無用攝用歸體體性自離故體即非體本來清淨強名之清淨法界是以極從無盡乃至一字無字皆攝華嚴性海無有遺餘

第六卷攝相盡者相字去聲乃至無字法界之相亦不存故然但解上展則解此卷故云從後漸卷言乃至不出九會者乃至二字畧後五重不出九會是第四節耳若具應云一卷無盡時處歸異類界塵二卷

熟九

十一

異類界塵歸異類界三卷異類界不出同類界塵四卷同類界塵不出同類刹主伴經五卷主伴不出主經結遍十方六卷遍十方不出九會七歸初會八歸總題九歸理智十歸清淨法界非理不智下是第十

節卷理智歸法界而有二意一者理智之中隨舉其一即攝於二但成一味二者以智爲用以理爲體但攝智歸理不攝理歸智初攝二爲一唯一理字理體性離一亦不存故云無字又准前展亦合云總題不

出體用因果因果雖殊不出一智體用雖異不出一理然後方融理智但不異前故畧示耳若從六字倒收者攝教從義但有大方廣佛華嚴攝人從法但有大方廣攝用歸體不離於大古人云一言無不畧盡

殊說更無異盈又大體性離言思斯絕唯證相應耳

第七展卷無礙者謂正前展時即後常卷正後卷時即前常展展時即卷故無量無邊法門海一言演說盡無餘卷時即展故如來於

一語言中演說無邊契經海

第七展卷無碍者謂說有前後實在一時隨門不同故有三門耳疏無量無邊法門海即展時也一言演說盡無餘即卷時也如來於一語言中即卷時也演說無邊契

經海即展時也

第八以義圓收者上來諸門或以七字攝盡如前已辨

第八以義圓收者疏文有二先以法攝後以人攝前中又二先指前不出總題

熱尤

十三

或以教義攝盡或以理智攝盡或人法攝盡或解行證攝盡

後或以教義下重釋攝義疏文畧舉若具說者應增數明謂或於無字中一字攝盡謂或教或義或性或心二或二字攝盡疏

有三節亦更應言或法界字攝盡三或三字攝盡疏文有一義順後表三聖故亦應云入法界攝盡理行果攝盡從所詮故四或四字攝盡謂教理行果教即經字理即大方廣行即華嚴果即佛也或教義成處攝盡一謂文雖浩汗唯一教字即題中經字二謂義雖無量但一緣起義攝即題中大方廣也三成謂行解因果德相用等雖各緣起不同據其成立唯一成字攝盡即題中佛華嚴也四處謂一切重重無盡同

類異類重重塵刹唯一處字故總卷之義
唯一性教唯一文成唯一念處唯一塵此
一即是一切一故或信解行證攝盡經有
四分初會是信次六明解八約成行九唯
證故如下當知五或五字攝盡謂加一教

熱九

十三

字或理信解行證理是所信所解所行所
證故或六字攝盡即題中除經上之六字
是所詮故或理信解行願證理即所信等
解行願三即是三賢證通地上及極果故
或七字攝盡即全取一題一題通目無盡

法故或八字攝盡即法界緣起理實因果
故或九字攝盡謂障礙法界緣起因果故
或十字攝盡謂體相智用因果教義及境
業故

或唯普賢文殊毘盧遮那三聖攝盡謂大方

廣即普賢普賢表所證法界故華嚴即文殊
文殊表能證故佛即遮那具能所故

又大即普賢普賢菩薩自體遍故方廣即文
殊文殊表即體之智故華即普賢普賢行故
嚴即文殊文殊以解起行故佛即圓解行之

普賢文殊證法界體用之普賢文殊成毗盧遮那光明遍照

或唯普賢文殊下第二以人攝也然有兩重先約人法對辨二聖後於人法中各有二聖佛字當中兩重總收可思

第九攝歸一心者上來諸門乃至無盡不離一心一心即法界故起信云所言法者謂衆生心
心體即大心之本智即方廣觀心起行即華嚴覺心性相即是佛覺非外來全同所覺故

理智不殊理智形奪雙亡寂照則念念皆是華嚴性海

第九攝歸一心者於中二先指前總明謂上八門已是一心上說故云上來諸門不離一心而修行禪流皆欲弃文而修觀行

熟光

十四

故復接之以辨此門心體即大下後正約觀心以釋謂心體離念離念相者等虛空界豈非大耶心之本智即方廣者上大是即智之寂方廣乃即寂之智故云寂照運無涯之照即心體相用三融爲所觀也觀

心起行即華嚴者觀體照而即寂止也觀用寂而常照觀也一心六度萬行皆起覺心性相即是佛者一念相應之覺也故經云佛心豈有他正覺覺世間覺性無覺即根本智覺相歷然即後得智此二不二是

無障礙智覺非外來全同所覺下上明安立六字今明卷攝相空此上融成一味此下于奪雙寂則一不爲一如斯觀行未曾一念不契華嚴

第十泯同平等者爲未了者令了自心若知

觸物皆心方了心性故梵行品云知一切法即心自性則成就慧身不由他悟然今法學之者多棄內而外求習禪之者好亡緣而內照並爲偏執俱滯二邊既心境如如則平等無礙

熟九

十五

第十泯同平等者此一門總融前九前八法師所知第九禪師所尚故今會之於中三初法說二余曾瑩兩面鏡下喻明即借帝網之喻以喻心境三見夫心境互照下合喻意唯一而文有四節

余曾瑩兩面鏡鑑一盞燈置一尊容而重重
交光佛佛無盡

第一節取兩鏡及燈合之一鏡喻境一鏡
喻心燈喻本智但取明了之義

見夫心境互照本智雙入心中悟無盡之境

境上了難思之心心境重重智照斯在

言本智雙入者智性色性本無二故知一
切法即心自性故故此智性入心入境言
心境重重者合兩鏡互照智照斯在者合
一燈雙入是則以本智爲能照心境皆所

照由斯本智令心境互融

又即心了境界之佛即境見唯心如來心佛
重重而本覺性一

又即心了境界之佛下第二取兩鏡及一
尊容以合尊容喻真佛故今人只解即心

即佛是心作佛不知即境即佛是境作佛
今明以如爲佛心境皆如心如即佛境如
焉非又心有心性心能作佛境有心性安
不作佛以心收境則心中見佛是境界之
佛以境收心則境中見佛是唯心如來心

佛重重者即兩鏡之重重而本覺性一者即尊容之雙入

皆取之不可得則心境兩亡照之不可窮則理智交徹

皆取之不可得下第三雙融前二以成止

然九

十六

觀心境兩亡即止理智交徹即觀

心境既爾境境相望心心互研萬化紛綸皆一致也唯證相應名佛華嚴矣

心境既爾下第四結例一切境有多境心有多心各自相對一一互相融也萬化皆

然即總結例唯證相應則泯同果海也

第二釋品名者梵云薩婆嚕鷄印拏俅來

驃訶奈耶鉢羅巨婆娜忙鉢里勿多此云

一切世間主莊嚴法門威德名品今文存畧

第二釋品名疏文有四一會梵音二釋義

理三立名所以四會釋晉經今初疏中一

時總對若別對者薩婆一切也魯鷄世間

也印拏俅主也驃訶莊嚴也奈耶法門也

鉢羅巨婆威德也娜忙名也鉢里勿多品

也

世者時也即是世間主者君也謂即諸王及
佛然世間有三一器世間即是化處二衆生
世間即所化機三智正覺世間即能化主主
則唯二諸王及佛主於器界及衆生故佛非
世間從所統受稱

熟九

世者時也下第二釋義理也於中二先釋
世主

十一

妙謂法門體用深廣難思即主之所得嚴謂
莊嚴乃有多義一器世間嚴謂其地堅固等
二衆生世間嚴謂衆海各具法門威德故三

智正覺世間嚴謂於一切法成最正覺三業
普周法門無盡故所以長行諸王之嚴偈頌
讚德皆顯嚴佛

後妙謂下釋妙嚴於中三初正明三世間
嚴

衆生不嚴不感佛興正覺不嚴不能爲主器
界不嚴非真佛處

次衆生不嚴下出嚴所以

復由佛嚴顯遇者有德衆生嚴輔顯佛超勝
如是乎嚴亦爲妙嚴

後復由佛嚴下明三嚴相成

諸經無此廣嚴故但初名序品今明序已兼正故廣讚諸嚴以爲華嚴之由序

諸經無此下第三顯立名所以彰異餘宗不名序品

舊云世間淨眼品者謂所得法眼能淨世間故餘如前說

舊云世間品下第四會釋晉經所得法眼即今法門威德也

第十別解文義文分爲二初總釋經序二別

解文義初中分三大方下初明題目天冊下二明造序人蓋闡下三直解序文今初即經序題目也

熟九

十八

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第二十八

大方廣佛華嚴經疏演義鈔序卷第三十九 熟十

天冊金輪聖神皇帝製

第二明造序人音義云冊測革反說文曰冊符命也謂上聖符信教命以授帝位字或從竹或古爲圓形也

熟十

蓋聞造化權輿之首天道未分

龜龍繫象之初人文始著

演義云蓋聞下三直解序文分爲六段初明佛日未興群生沉溺二及夫下明如來出世德用難思三朕曩下自慶逢時聞斯

聲教四大方下別彰此典旨趣玄微五緬惟下傳譯古今感慶逢遇六一窺下總釋序意歎理自謙初中分三初明化法舛異二明能化淺近三明所化迷淪初中亦二初辨淳元之始二明三才已著今初蓋聞者發語之端也造化者造作變化易繫辭云剛柔相推而成變化又云變化者進退之象也權輿者爾雅云初哉首基肇祖元胎俶落權輿始也二皆是始言天道未分者謂元氣混沌未分天地下云人文始著

即有三才始分天道今云未分即五運之時也故易鈞命決云天地未分之前謂之一氣於中有太易太初太始太素太極爲五運運者數也謂時改易初取易義元氣始散謂之太初氣形之端謂之太始形變有質謂之太素質形已具謂之太極轉變五氣故稱五運皆是天道未分也言天道者易繫辭云易之爲書也廣大悉備有天道焉有人道焉有地道焉說卦云昔者聖人之作易也將以順性命之理是以立天

之道曰陰與陽立地之道曰柔與剛立人之道曰仁與義兼三才而兩之故易六畫而成卦又云在天成象在地成形變化見矣注云象況日月星辰形況山川草木又云易與天地準故能彌綸天地之道仰以

熟

二

觀於天文俯以察於地理是故知幽明之故原始反終故知生死之說注云幽明者有形無形之象死生者始終之數也周易疏云天有玄象而成天文也地有山川原隰各有條理故云地理此上皆是已分之

相因釋天道故便舉之此對正在未分之前耳龜龍繫象之初下第二對明三才已著之相畧如向說易繫辭云是故天生神物聖人則之天地變化聖人效之天垂象見吉凶聖人象之河出圖洛出書聖人則

之孔疏云如鄭康成之義則依春秋緯云河以通乾出天包洛以流坤吐地符河龍圖發洛龜書感河圖有九篇洛書有六篇孔安國以爲河圖則八卦是也洛書則九疇是也音義云堯有神龜負圖而出舜感

黃龍負圖而現人文始著者繫辭云古者庖犧氏之王天下也仰則觀象於天俯則觀法於地觀鳥獸之文與地之宜孔疏云此下明聖人法自然之理而作易象次易又云近取諸身遠取諸物於是始作八卦

熱十

三

以通神明之德以類萬物之情釋曰上云圖出八卦今云觀乎天地者或見龜復象天地等於理無違音義云觀乎天文以察時變觀乎人文以化成天下此非正意後人用之耳君臣父子尊卑上下謂之人文

龜龍舉三皇之時斯爲上古繫象舉於夫子即是下古然其文王爲中古既有卦爻之辭已有象矣則總該三古又上云天道即言未分今云人文則言始著二言影畧則初分之時亦皆未著直至繫象已具方

曰著明故先有者即易有太極是生兩儀兩儀生四象四象生八卦八卦定吉凶吉凶生大業即三才具矣

雖萬八千歲同臨有截之區七十二君詎識無邊之義

雖萬八千歲下第二明能化淺近按帝王甲子記云天皇氏治一萬八千年地皇氏治九千年人皇氏治四千五百年有本云三皇皆治一萬八千年故云萬八千歲言同臨有截之區者詩注云截者齊也區者域也謂四海域內率服齊整言七十二君詎識無邊之義者司馬相如封禪書云繼昭穆受謚號畧可道者七十有二君故管子云昔者封太山禪梁父者有七十二家梁父即太山下小山名也詎者何也明上

七十二家賢明之君何能識於稱性玄理
無邊之義

由是人迷四忍輪迴於六趣之中家纏五蓋
沒溺於三途之下

由是人迷四忍下第三明所化迷淪言由

熟十

四

是者上明化主化法二皆淺近蓋是域中
一身之作不令所化免沉苦海於中上對
迷理輪迴六趣下對纏妄沒溺三途言四
忍者即思益經第四法品中佛言梵天菩
薩有四法善出毀禁之罪何等爲四一者

得無生忍以諸法無來故二者得無滅忍
以諸法無去故三者得因緣忍知諸法因
緣生故四者得無住忍無異心相續故是
爲四忍言人迷者人人皆迷故但迷四忍
容漂人天故云輪迴於六趣之中家纏五
蓋則溺三途矣五蓋者一貪欲二瞋恚三
憍沉四掉舉五疑也言家纏者家家纏也
上三皆明佛未與世
及夫鷲巖西峙象駕東驅
及夫鷲巖下二明如來出世德用難思於

中四一總歎化主高深二明能化時處長
廣三別歎如來勝德四結德歸於如來初
中四句分二前二句總序佛教興流後二
句寄對顯勝今初上句明主出西天故云
驚巖西峙峙者立也此約處歎人後句即

熱十

五

化法東被也故云象駕東驅言象駕者畧
有二義一一千年後像法之時佛教方被
故二者象馱經故初雖白馬來儀本用象
故爲對驚巖故用象駕宋公題安國寺詩
云爲龍太子去駕象法王歸

慧日法王超四大而高視中天調御越十地
以居尊

慧日法王下第二寄對顯勝初句出域後
句起因今初慧日法王超四大而高視者
出域中也則異前化在域中慧日者以佛
爲日畧爲四義一破闇如慧二照現如智
三輪淨如解脫四上三不相離如同法界
於法自在故稱法王言超四大而高視者
即老子道經云道大天大地大亦大域
中有四大而王居其一焉人法地地法天

天法道道法自然釋曰然其說道乃是清淨虛通故云道法自然自然者不知其所以然而然故即世界始成域中近事不達業因故曰自然今佛出現善證真常妙窮二諦天地造化乃俗諦業因域中之事耳

後句超因言中天調御越十地以居尊者十地菩薩時經三祇已斷十障已證十如成十勝行化周十方今比世尊猶一塊土以方大地况於四大何足越哉
包括鐵圍延促沙劫

包括鐵圍下第二明時處長廣初句約處畧舉三千大鐵圍內以爲化境豈同上說有截之區後句約時多劫促爲一念一念延爲多劫豈同上說萬八千歲其爲體也則不生不滅

熟字

六

其爲體下第三別歎如來勝德中即雙明化主化法就三大歎之初歎體大經云佛身無生超戲論非是蘊聚差別法又云佛以法爲身清淨如虛空又云一切法無生一切法無滅若能如是解斯人見如來

其爲相也則無去無來

其爲相下第二歎相大經云如來非以相爲體但是無相寂滅法身相威儀悉具足世間隨樂皆得見既無相爲相故湛無去來德周法界亦無來去

念處正勤三十七品爲其行慈悲喜捨四無量法運其心方便之力難思圓對之機多緒念處正勤下第三歎用大初約化法化法玄妙異前域中即行唯道品心唯四等方便多門圓應難測並如經說言圓對者身

則圓迴普應若月落百川音則稱物普聞若風吹萬籟意則刹那頓覺若海印炳然故云多緒

混太空而爲量豈筭數之能窮入纖芥之微區匪名言之可述

熱十

七

混太空下二約化體明用謂大之則無外細之則無內經云譬如虛空徧至一切色非色處亦如虛空具含衆相剎塵爲量不可數知故云豈筭數之能窮後句細入無間即入纖芥之微區故下經云如於此會

見佛坐一切塵中亦如是塵中有刹刹復有塵塵復有刹重重無盡非心識思量之境故絕名言表義名言難述即言語道斷顯境名言不知即心行處滅亦是明化處周細前句化周法界後句細無不入經云

一一毛端悉能容受無邊世界而無障礙示現調伏無量衆生

無德而稱者其唯大覺歟

無德而稱下四結德歸於如來謂上之三
段皆屬如來則歎不可盡論語云秦伯其

可謂至德矣三以天下讓民無得而稱焉故經云刹塵心念可數知大海中水可飲盡虛空可量風可繫無能盡說佛功德即其事也

朕曩刳植因叨承佛記金仙降旨大雲之偈

先彰玉象披祥寶雨之文後及

朕曩下三自慶逢時中分三初遠蒙佛記二彌荷太平三萬國朝宗今初朕曩刳植因者久遠種因故得大覺親記叨者忝也從金仙下別明記相初明大雲經或有疑

僞後玉宸下明寶雨經鄭氏注周禮云宸
屏風也天子屏風以玉爲飾寶雨經有十
卷入開元正錄第一卷中云爾時東方有
一天子名日月淨光乘五色雲來詣佛所
右繞三匝頂禮佛足退坐一面佛告天子

熟干

八

汝之光明甚爲稀有天子汝於過去無量
佛所曾以種種香華珍寶嚴身之物衣服
卧具飲食湯藥恭敬供養種種善根天子
由汝夙種無量善根因緣今得如是光明
顯耀天子是因緣故我涅槃後第四五百

年法欲滅時汝於此瞻部洲東北方摩訶
支那國位居阿鞞跋致實是菩薩故現女
身爲自在主經於多歲正法理化養育衆
生猶如赤子今修十善能於我法廣大住
持建立塔寺又以衣服飲食卧具湯藥供

養沙門於一切時常修梵行名日月淨光
餘如彼經釋曰此時更無女主弘建若是
斯言不虛

加以積善餘慶俯集微躬遂得地平天成河
清海晏

加以積善下二荷太平易云積善之家必
有餘慶積不善之家必有余殃今由積善
故得地平天成河清海晏晏猶安也

殊禎絕瑞既日至而月書貝牒靈文亦時臻
而歲洽踰海越漠獻賾之禮備焉架險航深

熟

九

重譯之詞聲矣

殊禎絕瑞下第三萬國朝宗重譯來貢初
兩對標謂萬方仰德殊異禎祥奇絕瑞應
日日而至月月而書書之史冊也貝牒靈
文亦時時而至歲歲沾洽也二踰海下兩

對釋成初成上禎瑞而至後駕險下成上
貝牒臻洽踰海航深皆水行也越漠架險
皆陸路也

大方廣佛華嚴經者斯乃諸佛之密藏如來
之性海視之者莫識其指歸挹之者罕測其

涯際

大方廣下第四別歎此典旨趣玄微於中
二初總歎次別歎今初先二句標其深廣
後視之者下成上二句既為秘藏故視之
不見稱為性海安測邊涯挹者珠叢云以

器斟酌於水也故文選頭陀寺碑云蓋聞
挹朝夕之池者無以測其淺深仰蒼蒼之
色者難以知其遠近故今測量若以管窺
天用蠡測海也

有學無學志絕窺覷二乘三乘寧希聽受

有學無學下第二別歎於中三初約人歎
二約法歎三約處歎初中二先對劣顯勝
後當體顯勝前中初句通說三乘後句別
說三乘然二乘在座如聒如盲三乘菩薩
積行多劫不能測故窺者左傳云謂舉足

而視覷者珠叢云有所冀望
最勝種智莊嚴之跡既隆普賢文殊願行之
因斯滿

最勝種智下二當體顯勝上句約果滿以
滿二嚴成種智也下句約因圓普賢之行

熟

十

文殊之願二皆圓也亦得行願通上二聖
一句之內包法界之無邊一毫之中置刹土
而非隘

一句之內下二句約法歎於中上句約能
詮深廣故一句之義竭海墨而不盡下句

約所詮事事無碍故一毫之中置刹土而非隘也

摩竭陁國摩興妙會之緣普光法堂爰敷寂滅之理

摩竭提國下第三約處歎舉摩竭者九會

本故不起覺場而周徧故舉普光者近菩提場又說信門談於果海故云爰敷寂滅之理

緬惟奧義譯在晉朝時踰六代年將四百然一部之典纔獲三萬餘言唯啓半珠未窺全

寶

緬惟奧義下第五傳譯古今感慶逢遇於中二初明前譯多闕二明今譯多具今初緬者遠也惟者思也六代即晉宋齊梁陳隋也言唯啓半珠未窺全寶者即涅槃聖

熟

十一

行品雪山童子聞化羅刹云諸行無常是生滅法驚而顧視唯見羅刹問羅刹云大士汝於何處得是過去離怖畏者所說半偈大士汝於何處而得如是半如意珠釋曰欠下半偈義未全故若得聞下生滅滅

已寂滅爲樂即全寶也今明先譯旣闕即爲半珠也

朕聞其梵本先在於闐國中遣使奉迎近方至此旣覩百千之妙頌乃披十萬之正文朕聞其梵本下第二明今譯多具即全寶

也文中有六一邀迎二正譯三感徵四事畢五讚益六慶遇今初邀迎事如玄談粵以證聖元年歲次乙未月旅沽洗朔惟戊申以其十四日辛酉於大遍空寺親受筆削敬譯斯經

粵以證聖下第二正譯也月旅沽洗者正當三月言親受筆削者則天躬自刊削言筆削者漢書衛青傳云削則削筆則筆削謂刪去筆謂增益有云理書勘受削而注之良以古人書木竹簡以刀削故

遂得甘露流津預夢庚申之夕膏雨灑潤後覃壬戌之辰式開寶相之門還符一味之澤遂得下第三感徵也十四日是辛酉庚申即十三日壬戌即十五日前後一日各有感徵謂則天於十三日夜夢見徧天之内

皆降甘露十四日覃開譯經十五日天降
甘雨覃者爾雅云及延也郭璞注云謂蔓
延相被及也式開下成上徵祥此二句亦
可通上二瑞謂皆一味之澤亦可式開實
相成上甘露甘露不死之藥况實相之常

熟十

十二

住故一味之澤成上膏雨一雲一雨無異
味故式者用也

以聖曆二年歲次己亥十月壬午朔八日己
丑繕寫畢功

以聖曆二年下第四事畢己亥取於乙未

首涉五年繕寫方畢繕者說文云補也珠
叢云治故造新皆謂之繕

添性海之波瀾廓法界之疆域

添性海下第五讚益有二先明益教理大
波曰瀾玄言曰廓者張小使大鄭玄注禮

云疆者界也說文云域者封也謂玄言既
加添足性海開廓法界矣

大乘頓教普被於無窮方廣真筌遐談於有
識

大乘頓教下第二辨益物機

豈謂後五百歲忽奉金口之言娑婆境中俄
啓珠函之祕

豈謂下第六慶遇也於中有二初明慶遇
前句約惡持得聞是一幸也後一句約惡
慶得聞此二幸也初言後五百者如來滅

慧

上

後有五五百年第一五百年解脫堅固今
當第四五百年故云後也在三五之後故
金剛經中於後五百歲信受者難得言俄
啓珠函之祕者即智論第六十四云般若
是如意珠舍利如函篋舍利中雖無般若

而爲般若之所熏故得一興供養千反生
天今用此是則如來如函華嚴經是如意
珠也

所冀闡揚沙界宣暢塵區竝兩曜而長懸彌
十方而永布

所冀闡揚沙界下二發願於中二先兩句
橫徧沙界麤相徧也言塵區者明微細徧
徧微塵中之區域故後並兩曜而長懸下
明豎窮長懸永布故兩曜即日月喻如來
根本後得智也

一窺寶偈慶溢心靈三復幽宗喜盈身意

一窺寶偈下第六總彰序意讚理自謙有三先兩句正製序由以披尋翫味慶喜深故鄭箋詩云復謂反復珠叢云復謂重審察即是南容三復白珪疏中已引

雖則無說無示理符不二之門然因言顯言方闡大千之義

雖則無說下讚理離言要假言顯無說無示即淨名目連章之文不二之門即淨名不二法門品因言顯言者若無文殊讚默

之言安知無言之爲妙故寂滅之相假以言詮言大千之義者即出現品塵含經卷喻故大千經卷潛塵無益聰慧者開便能益物今假言顯義當開塵示於經卷有成益也

熟字

十四

輒申鄙作爰題序云

輒申已下謙已結成上已畧釋序竟

第二別解文義者然此經文富義博勢變多端况一義一文包攝法界是以古德用十例科判欲顯難思其第一名本末部類但顯此

經無盡非科今文前已具明故今畧之加前後鉤鎖亦有十例

第二別解文義分二初總科判二正釋經文初中分三初標章二列名三解釋

一本部三分科二問答相屬科三以文從義

科四前後禡疊科五前後鉤鎖科六隨品長分科七隨其本會科八本末大位科九本末徧收科十主伴無盡科

一本部下二列名也

初本部三分者謂序正流通初品爲序分現

相品下爲正宗

初本部三分下三解釋分十初本部三分科分二初正明序正二別釋流通今初正明序正

流通有無古有七釋一光統律師以法界品

疏十

十五

爲流通由入法界廣無邊故二隋遠法師以法界品內善財下屬流通寄人顯法故三裕法師以法界品後偈爲流通以歎德無盡故四有云末後二頌爲流通以結說無盡歎德勸修故五或云經來未盡故無流通六或云

以餘眷屬經爲此流通以彼是此所流出故
七或云此經總無流通以法無盡說無休息
故故諸會各無流通不同大般若諸會皆有
有流通故

流通有無下二別釋流通有三初序昔說

二會昔義三申今正解今即序昔也

此上七解各是一理而前六皆有第七獨無
若義會之應成四句一有序正無流通如第
七二唯正宗無二分由自初暨後皆顯玄微
並悟物故初雖列衆而歎佛德後雖寄人有

修相故三具三分四俱不可說即言忘言故
約義包含不可局取

此上七解下二會昔義也謂會前七師融
成四句一即第七師三即前六師二四義
加二唯正宗者意取悟入顯理爲正宗故

故河西道朗云若因初分以得悟則初分
爲正若因後分以得悟則後分非傍即斯
義也其中有與理相應者隨時取捨
今依具三以分三分之興彌天高判冥符西
域今古同遵

今依具三下第三申今正解文分爲四初立取源由二辨三之相三例成前義四辨定流通今初謂上顯義理包含縱成四句依文釋義三分可依若無流通序正安立若唯有正起盡不明若約無言如何解釋

熟

十六

所以三者夫聖人設教必有其漸將命微言先彰由致故受之以序分由致既彰當機受法故受之以正宗正宗既陳務於開濟非但篤於時會後令末葉傳芳永耀法燈明明無盡故受之以流通

二所以下辨三之相

非唯一部當會當品等皆容有之故依三也非唯一部下三例成前義未會品之文尚須三分何況一部不立三耶

雖六解皆通今依第二以寄人進修示物有分流通相故慈氏云若有敬慕心亦當如是學

雖六解皆通下四辨定流通文分爲三初取其正義二辨前順連三結歸正義今初也

初之一解令正宗中關於證入

初之一解下二辨前違順出前不取五釋
所以言令正宗中關於證入者此即光統
以法界品爲流通法界是證入因果衆海
大問新衆遠集佛自入定衆海頓證判爲

熟

十七

流通已抑經文況正宗中但有信解行而
無證入

第三但屬善財之一相故

第三但屬下此即裕公以法界後偈爲流
通但是善財五相之中顯因廣大相之一

半故非一部流通

末後二偈但結偈中佛德非通一部

末後二偈下但言有云即判定記主意用
此義言但結偈中佛德者以普賢向讚如
來言不能盡故總結云剎塵心念可數知

大海中水可飲盡虛空可量風可繫無能
盡說佛功德若將結歎佛德爲流通則一
部之中無菩薩德

十行等末類有此偈

十行等者上以義破此以文破彼非經終

而有此偈故今此偈非是一部用爲流通但當會當品流通意耳言十行末偈者偈云菩薩功德無有邊一切修行皆具足假使無量無邊佛於無量劫說不盡何況世間天及人一切聲聞及緣覺能於無量無邊劫讚歎稱揚得究竟釋曰法界偈末結佛德無盡此結十行菩薩之德不可盡耳而言等者等取十向十地十向末云一切衆生由可數三世心量亦可知如是普賢諸佛子功德邊際無能測一毛度空可得

邊衆刹爲塵可知數知是大仙諸佛子所住行願無能量此結迴向行願無盡十地末云十方國土碎爲塵可於一念知其數毫末度空可知量億劫說此不可盡而言此者明此上十地德無盡耳是知位位品

熟十

十六

品德德之末皆結無盡故非一部之流通也

經來未盡末必在後

經來未盡者破第五師言未必者容許後有但不必定耳如毘盧遮那品末或隨好

品末等既不必有故難取定

眷屬流通但約義故

眷屬流通者即第六師以約義理於一佛
乘分別說三根本法輪攝彼眷屬故云攝
群經爲眷屬何必將彼爲此流通此中有

序不用彼序何獨用彼爲此流通

故依遠公

三結歸正義也

二問答相屬科者古云此九會中大位問答
總有五番第一會中大衆起四十問或當會

答盡名舉果勸樂生信分二從第二會初有

四十問至第七會末答盡名修因契果生解
分中間雖有諸問並是隨說隨問非是大位
問答不思議品不問因故三第八會初起二
百問當會答盡名託法進修成行分四第九

熟十

十九

會初起六十問如來自八師子頻申三昧現
相答名頓證法界分五福城東善財求法等
別問別答名歷位漸證分

第二問答相屬科文分爲二初通叙昔說
二密示今意今初古云此九會者疏意存

四故舉古釋以第五無大位問答故

古德以善財猶屬正宗故今既判入流通則前唯四兼取流通以爲五分未爽通塗

古德以善財下二密示今意意有其二故但爲四一五無大位問故二第五屬流通

故故云今既判入流通則前唯四第四應名依人證入成德分兼取流通者順於古義第一分中既攝一部序分不於正宗之內分爲五分故取流通爲第五分理亦無違但無大位之間故疏合四耳

三以文從義科者此經一部有五周因果即爲五分初會中一周因果謂先顯舍那三德後遮那一品明彼本因名所信因果二從第二會至第七會中隨好品名差別因果謂二十六品辨因後三品明果亦名生解因果三普賢行品辨因出現品明果即明平等因果非差別顯故亦名出現因果四第八會初明五位因後明八相果明出世因果亦名成行因果五第九會中初明佛果大用後顯菩薩起用修因名證入因果因果二門俱證入故

各分因異果亦爲十也

第三以文從義科謂據現文但有其四四位大問故就第二分中有差別平等二義故分爲五周因果初明五位因等且依一相以八相是應現故故屬果攝若剋實而

熟十

二十

言成如來力下四門方是其果前一百九十六門皆屬因攝若以八相爲果果有一十九門餘皆屬因言名出世因果者品名離世間故言亦名成行因果者廢於位名意在行故

四前後攝疊科者一部分二謂前九會是本會亦是佛會佛爲主故從文殊至福城東已後並是末會亦是菩薩會以諸善知識爲會主故二就前中亦二初八會明所成解行後一顯所證法界三就前中復二初七會明歷

位修成行後一明圓融周普行四前中復二初明修生因果復普賢下二品明修顯因果五就前復二初明修生因後不思議法等三品明修生果六就前復二初明位中因行後十定下六品明位後之行七就前復二初明

地前比行後第六一會明十地證行八就前亦二初位前十信行後第三會已去三會明入位三賢行九就前亦二初明所信佛果法後問明品下三品明能依能信菩薩行十就前中復二初會明佛依報果後名號下三品

熟上

二十一

明佛正報果

四前後禪疊科者雖有十重總爲二分從後倒禪節節除後就前分二故初位前者以四十二位明義十信未成位但爲住因故仁王詔十住爲十信故取能成信詔所

成住故

五前後鈎鎖科亦分爲十

五前後等者即是新意文中二初標數二

正釋

一第一會爲依報因果前明依報果後毘盧

遮那品辨因二更取毘盧遮那及第二會初三品爲正報因果前因後果三以名號至菩薩住處名依起因果依於本有而修起故前果後因四從問明品至隨好品明差別因果前因後果

一第一會下第二正釋也於中分三初通釋前四二別釋第五三通釋後五今初然文有十節謂一經初五品二毘盧遮那品三名號下三品四問明至住處有二十三品爲一節五不思議至隨好三品爲一節

六普賢行品爲一節七如來出現品爲一節八離世間品爲一節九八法界品爲一節初後不重用但合有八重因果以第九離世間品及第十法界各自爲一重因果故得爲十

五取不思議下至普賢行品爲圓融因果前果後因

五取不思議下二別釋第五文分爲四初正釋二解妨三引證四結成今正釋也以不思議等與前爲果果別於因與後爲果

熟十

三

則一一融攝

以不思議下二解妨謂有問言差別圓融二義非一如何前差別果得爲圓融果耶故通意云雖不思議等經文是一所望異故果別於因成差別因果果自圓融得成

圓融之果言圓融者以一一德周法界故
三十六門門門之中含十句故所說之相
難測量故品名標為不思議故

然有六義證成

然有六義下三引證證成不思議等三品

為普賢行之果普賢行品是不思議等因

一因果相屬科中多先果後因故

一因果相屬者五周因果所信證入二果

居先差別因前亦先有果故云多先果也

今亦先果後因與例同也而言因果相屬

科者即前第三以文從義科也謂從因果
相屬之義科成五故

二四十八後未有證成普賢行後有證成者
結屬前故

二四十八後等者若不思議至隨好唯屬

熱十

二十三

差別果因果既終合有現瑞證成今却無
證普賢行品既唯屬出現之因既未說果
何得有證明知普賢行竟有證結屬前來
不思議等故

三普賢行品初無別發起便即躡前云畧示

如來少分境故

三普賢行品初等者若不屬此品之初應合別有發起既無發起明是屬前

四以義明之不思議法顯佛德難思一一圓融故

四以義等者果德難思不可但爲差別果故

五前雖有問不思議品初重念問故

五前雖有問等者即第二會初之問而復問者欲顯不思議下難思是圓融因果之

初故

六第二會初已有三業爲差別果故

六第二會初等者前若無果要用不思議等爲差別果前既已有此不思議等全屬於後前段差別因果亦足

由斯六義故普賢行品得屬前因

由斯六義下四結成第五圓融因果也

六取普賢行及出現品爲平等因果前因後果

六取普賢行已下三通釋後五也

七取出現及離世間品爲出現因果前果後
因成佛涅槃亦因現故非說真成
成佛涅槃下此遮外難恐有難云離世間
品自有因果那得總爲出現家因故爲此
通

熟十

二十四

由離世間爲因方能現世

由離世間下釋爲出現因義

八離世間品爲成行因果通辨行故具因果
故

八離世間等者當會自成因果

九取離世間品及法界品爲法界因果前因
後果由離世間稱法界故故因不依位果唯
證入

九全合兩會爲一因果

十法界一品自爲證入因果先果後因其善

財已下亦爲無盡因果先因後果故歷事至
普賢一毛因則無盡普賢說佛德過虛空而
果無盡以爲流通故不明之

十以入法界當會自成因果然第八會雖
不鉤前前出現品已曾鉤此第十因果不

約第八會第八會已曾鉤第九故並得名
爲鉤鎖因果其善財下歷事爲因普賢說
佛德爲果故

六隨品長分科者長分有十

六隨品長分科者不約會分總爲直科三

熟十

二十五

十九品以爲十分耳

一通辨教起因緣分二現相品下明佛果無
涯大用分

二現相下明佛果無涯大用分者現相品
大用在義可知普賢三昧言大用者同加

普賢不來而至一多延促皆無碍故毛光
讚德無不周故成就華嚴皆說如來徧淨
法界徧應刹海令依正相入塵舍法界皆
無涯大用也

三毘盧遮那品舉彼往因證成分四名號下

三品明大用應機普周分五問明品下至十
地品末明諸位差別令修分六十定品下至
隨好品末明差別因圓果滿分七普賢行品
下二品明普行因成現果分八離世間品明
因果超絕世間分九法界品中前分明大衆

頓證法界分十爾時文殊下明一人歷位漸證分

七隨其本會科者亦爲十分一初會名舉果令信分二第二會明能信成德分三第三會初賢十住分四第四會中賢十行分五第五會上賢十向分六第六會聖位十地分七第七會因圓果滿分八第八會普賢大行分九第九會初行成行成證入分十善財下善友教證分

十善財下若據標云隨其本會科會各一

分只成九分欲顯圓十故開後一據實合有十會表圓或經來未盡且按文釋耳

八本末大位科者本會爲九末會有五十五總爲六十四分

九本末徧收科者先九會爲九分文殊爲六

熟

示

千比丘說法爲第十分及善財歷一百一十善知識總一百二十分若開諸龍及三乘會及彌勒後文殊普賢三人便成一百二十五以慈氏云此長者子經由一百一十善知識已然後而來至於我所則彌勒已前已有一

百一十故及三千大千世界微塵數善友其
分數彌多若合爲一則一百二十六分

若開諸龍者前爲百二十分則諸龍三乘
皆屬善財會初以初至福城本爲善財故
故不別開諸乘等會今約雖至福城城中

善則等二千四衆尚未出城先說普照法
界修多羅利益諸龍及三乘人故別開之
餘並可知

十主伴無盡科者一一會一一品一一法皆
結通十方如此間說十方虛空法界一切世

界乃至一切塵中皆如是說此結主經也又
彼一一會等皆有他方塵數菩薩而來證法
此結伴也即主伴相與周徧法界重疊無盡
是則段數亦無盡無盡也

熟十

三

大方廣佛華嚴經疏演義鈔序卷第二十九