

註維摩詰經序

務一

後秦釋僧肇述

維摩詰不思議經者蓋是窮微盡化絕妙之稱也其旨淵玄非言象所測道越三空非二乘所議超羣數之表絕有心之境眇莽無爲而無不爲罔知所以然而能然者不思議也何則夫聖智無知而萬品俱照法身無象而殊形並應至韻無言而玄籍彌布冥權無謀而動與事會故能統濟羣方開物成務利見天下於我無爲而或者覩感照因謂之智觀

應形則謂之身觀玄籍便謂之言見變動而謂之權大道之極者豈可以形言權智而語其神域哉然羣生長寢非言莫曉道不孤運私之由人是以如來命文殊於異方召維摩於他土爰集毗耶共弘斯道此經所明統萬行則以權智爲主樹德本則以六度爲根濟蒙惑則以慈悲爲首語宗極則以不二爲門凡此衆說皆不思議之本也至若借座燈王請飯香土手接大千室包乾象不思議之跡也然幽關難啓聖應不同非本無以垂跡非

跡無以顯本本跡雖殊而不思議一也故命侍者標以為名馬大秦天王雋神超世玄心獨悟弘至治於萬機之上揚道化於千載之下每尋翫茲典以為棲神之宅而恨支竺所出理滯於文常恐玄宗墜於譯人壯天之運

運通有在也以弘始八年歲次鶉火命大將軍常山公右將軍安成侯與義學沙門千二百人於長安大寺請羅什法師重譯正本什以高世之量冥心真境既盡環中又善方言時手執梵文口自宣譯道俗虔虔一言三復

陶冶精求務存聖意其文約而詎其旨婉而彰微遠之言於茲顯然矣余以闇短時預聽次雖思乏參玄然粗得文意輒順所聞為之註解略記成言述而無作庶將來君子異世同聞焉

辨一

二

維摩詰所說經卷第一

姚秦三藏法師鳩摩羅什 譯

什曰維摩詰秦言淨名即五百童子之一也從妙喜國來遊此境所應既周將還本土欲顯其淳德以澤羣生顯跡悟時要必

有由故命同志詣佛而獨不行獨不行則知其有疾也何以知之同志五百共遵大道至於進德修善動靜必俱今淨國之會業之大者而不同舉明其有疾有疾故有問疾之會問疾之會由淨國之集淨國之集由淨名方便然則此經始終所由良有在也若自說而觀則衆聖齊功自本而尋則功由淨名源其所由故曰維摩詰所說也肇曰經者常也古今雖殊覺道不改羣邪不能沮衆聖不能異故曰常也

一名不可思議解脫

肇曰微遠幽深二乘不能測不可思議也縱任無礙塵累不能拘解脫也此經自始于淨土終于法供養其中所明雖殊然其不思議解脫一也故總以爲名焉上以人

務一

三

名經此以法名經以法名經所以標榜旨歸以人名經所以因人弘道者也

佛國品第一

什曰經始終由於淨國故以佛國冠於篇首也

如是

肇曰如是信順辭夫信則所言之理順理順則師資之道成經無豐約非信不傳故建言如是

我聞

什曰若不言聞則是我自有法我自有法則情有所執情有所執則諍亂必興若言聞則我無法我無法則無所執得失是非歸於所聞我既無執彼亦無競無執無競諍何由生此經稱我聞也

一時

什曰說經時也

佛在毗耶離

什曰據佛所在方也毗言稻土之所實也

耶離言廣嚴其地平廣莊嚴

菴羅樹園

什曰菴羅樹其果似桃而非桃也

與大比丘衆八千人俱

肇曰比丘秦言或名淨乞食或名破煩惱或名淨持戒或名能怖魔天竺一名談此

四義秦無一名以譯之故存義名焉

菩薩三萬二千

肇曰菩薩正音云菩提薩埵菩提佛道名也薩埵秦言大心衆生有大心入佛道名菩提薩埵無正名譯也

務一

四

衆所知識

肇曰大士處世猶日月之升天有目之士誰不知識

大智本行皆悉成就

肇曰大智一切種智也此智以六度六通

永樂北藏

維摩詰所說經注

第一八八册

衆行爲本諸大士已備此本行

諸佛威神之所建立

肇曰天澤無私不潤枯木佛威雖普不立無根所建立者道根必深也

爲護法城受持正法

什曰法城即實相法也肇曰外爲護法之

城內有受持之固

能獅子吼

肇曰獅子吼無畏音也凡所言說不畏羣邪異學喻獅子吼衆獸下之獅子吼曰美

演法也

名聞十方

肇曰行滿天下稱無不普

衆人不請友而安之

肇曰真友不待請譬慈母之赴嬰兒也

極

五

紹隆三寶能使不絕

什曰非直顯明三寶宣通經法之謂也謂

能積善累功自致成佛成佛則有法有法

則有僧不絕之功事在來劫今言不絕則

必能也又於其中間自行化人我既化人

人亦化物物我俱成三寶彌隆衆生無盡
故三寶亦不絕也

降伏魔怨制諸外道

什曰魔四魔得無生忍煩惱永斷故降欲

魔得法身則更不得身故降身魔無身則

無死故降死魔無三魔則波旬不得其便

故降天魔也伏外道如舍利弗與外道議

論七晝夜然後得勝斯其類也

悉已清淨永離蓋纏

肇曰蓋五蓋纏十纏亦有無量纏身口意

三業悉淨則蓋纏不能累也

心常安住無闕解脫

肇曰此解脫七住所得得此解脫則於諸

法通達無闕故心常安住

念定總持辯才不斷

肇曰念正念定正定總持謂持善不失持

惡不生無所漏忘謂之持持有二種有心

相應持不相應持辯才七辯也此四是大

士之要用故常不斷

布施持戒忍辱精進禪定智慧及方便力無

不具足

什曰上言道念不斷然後具行六度六度

具足則自事已畢自事已畢則方便度人

度人之廣莫若神通神通既具乃化衆生

如是次第如後淨國中說也

務一

六

逮無所得不起法忍

什曰有識以來未嘗見法於今始得能信

能受忍不恐怖安住不動故名爲忍

已能隨順轉不退轉

肇曰無生之道無有得而失者不退也流

演圓通無繫于一人輪也諸佛既轉此輪諸大士亦能隨順而轉之

善解法相知眾生根

肇曰諸法殊相無不解羣生異相無不知也

蓋諸大衆

什曰梵本云衆不能蓋衆不能蓋明其超

出今言蓋衆其言亦同也

得無所畏

什曰菩薩自有四無畏非佛無畏也恐畏

之生生於不足無不足故無畏能說而不能行亦所以畏也今能說而能行故無畏唯能說而又能行故名無畏也

功德智慧以修其心相好嚴身色像第一

肇曰心以智德為嚴形以相好為飾嚴心

務一

七

所以進道飾形所以靡俗

捨諸世間所有飾好

什曰色相瓔珞飾好已備故不假外飾也

名稱高遠踰於須彌

肇曰名自有高而不遠遠而不高前聞十

方取其遠也今踰須彌取其高也高謂高勝也

深信堅固猶若金剛

肇曰七住已上無生信不可壞也

法寶普照而雨甘露

肇曰法寶光無不照照癡冥也澤無不潤潤生死也喻海有神寶能放光除冥亦因光能雨甘露潤枯槁也

於衆言音微妙第一

肇曰殊類異音既善其言而復超勝

深入緣起斷諸邪見有無二邊無復餘習

肇曰深入謂智深解也解法從緣起則邪見無由生有無二見羣迷多惑大士又盡故無餘習也

演法無畏猶獅子吼

什曰上明一切時無畏此明說法無畏上獅子吼明德音遠振此明能說實法衆咸敬順猶獅子吼威懾羣獸也其所講說乃如雷震

肇曰法音雷震開導萌芽猶春雷動於百

草也

無有量已過量

肇曰既得法身入無為境心不可以智求形不可以像取故曰無量六住已下名有量也

務

入

集眾法寶如海導師

肇曰引導眾生入大乘海採取法寶使必獲無難猶海師善導商人必獲夜光也

了達諸法深妙之義肇曰如實義也

善知眾生往來所趣及心所行

肇曰六趣往來心行美惡悉善知也

近無等等佛自在慧十力無畏十八不共

什曰諸佛智慧無有等者而此佛與等復

次實相法無有等比唯佛與等菩薩鄰而

未得故言近也

關閉一切諸惡趣門而生五道以現其身

肇曰法身無生而無不生無生故惡趣門

閉無不生故現身五道也

為太醫王善療眾病應病與藥令德服行

肇曰法藥善療喻醫王也

無量功德皆成就

肇曰無德不備也

無量佛土皆嚴淨

肇曰羣生無量所好不同故修無量淨土

初一

九

以應彼殊好也

其見聞者無不蒙益

肇曰法身無形聲應物故形聲耳豈有見

聞而無益哉

諸有所作亦不唐捐

肇曰功不可虛設

如是一切功德皆悉具足其名曰等觀菩薩
不等觀菩薩等不等觀菩薩

什曰等觀四等衆生也不等智慧分別諸
法也等不等者兼此二也

定自在王菩薩法自在王菩薩法相菩薩光
相菩薩光嚴菩薩大嚴菩薩寶積菩薩辯積
菩薩寶手菩薩寶印手菩薩常舉手菩薩常
下手菩薩常慘菩薩喜根菩薩喜王菩薩辯
音菩薩虛空藏菩薩執寶炬菩薩寶勇菩薩

寶見菩薩帝網菩薩明網菩薩無緣觀菩薩
 慧積菩薩寶勝菩薩天王菩薩壞魔菩薩雷
 得菩薩自在王菩薩功德相嚴菩薩獅子吼
 菩薩雷音菩薩山相擊音菩薩香象菩薩白
 香象菩薩常精進菩薩不休息菩薩妙生菩
 薩華嚴菩薩觀世音菩薩得大勢菩薩梵網
 菩薩寶杖菩薩無勝菩薩嚴土菩薩金髻考
 薩珠髻菩薩彌勒菩薩文殊師利法王子菩
 薩如是等三萬二千人復有萬梵天王尸棄
 等

肇曰尸棄梵王名秦言頂髻也

從餘四天下來詣佛所而聽法復有萬二千
 天帝

什曰舉其從四天下來者據此四天以明
 梵耳復次天有二種一者地天二者虛空

遊

+

天帝釋處須彌頂即是地天又為地主舉
 釋則地天斯攝舉梵王則虛空天盡攝復
 次帝釋得道迹梵王得不還常來聽法眾
 所共知故序經眾所知識以為會證也復
 次一切眾主宗事梵天所宗尚來則知餘

人必至矣

亦從餘四天下來在會坐

肇曰一佛土有百億四天下一四天下各

有釋梵故言餘亦或從他方佛土來

并餘大威力諸天

肇曰除上梵釋餘大天也

龍

什曰龍有二種一地龍二虛空龍也

神

什曰神受善惡雜報似人天而非人天也

夜义

什曰秦言貴人亦言輕捷有三種一在地

二在虛空三天夜义也地夜义但以財施

故不能飛空天夜义以車馬施故能飛行

佛轉法輪時地夜义唱空夜义聞空夜义

務

士

唱四天王聞如是乃至梵天也

乾闥婆

什曰天樂神也處地上寶山中天欲作樂

時此神體上有相出然後上天也

阿修羅

什曰秦言不飲酒不飲酒因緣出雜寶藏
此是六趣男醜女端正有大勢力常與天
共闕也

迦樓羅

什曰金翅鳥神

緊那羅

什曰秦言人非人似人而頭上有角人見
之言人也非人耶故因以名之亦天伎神
也小不及乾闥婆

摩睺羅伽等悉來會坐

肇曰摩睺羅伽大蟒神也此上八部皆有
大神力能自變形在坐聽法也
諸比丘比丘尼

肇曰尼者女名也已上八千比丘別稱得
道者也

優婆塞

肇曰義名信士男也

優婆夷

肇曰義名信士女也

俱來會坐彼時佛與無量百千之眾恭敬圍

繞而爲說法譬如須彌山王顯于
大海安處衆寶師子之坐蔽於一切諸果大
衆

肇曰須彌山天帝釋所住金剛山也秦言
妙高處大海之中水上方高三百三十六

卷一

十一

萬里如來處四部之中威相超絕光蔽大
衆猶金山之顯溟海者也

爾時毘耶離城有長者子名曰寶積

肇曰寶積亦法身大士常與淨名俱詣如
來共弘道教而今獨與里人詣佛者將生

永樂北藏

維摩詰所說經注

問疾之由啓茲典之門也

與五百長者子俱持七寶蓋來詣佛所頭面
禮足各以其蓋共供養佛

肇曰天竺貴勝行法各別持七寶蓋即以
供養佛

佛之威神令諸寶蓋合成一蓋徧覆三千大
千世界

什曰現此神變其旨有二一者現神變無
量顯智慧必深二者寶積獻其所珍必獲
可珍之果來世之所成必若如此之妙明

第一八八册

因小而果大也

而此世界廣長之相悉於中現

肇曰蓋以不廣而彌八極土亦不狹而現

蓋中

又此三千大千世界諸須彌山

務

三

什曰秦言妙高山也凡有十寶山須彌處

其中餘九圍之也

雪山目真鄰陀山摩訶目真鄰陀山香山寶

山金山黑山鏡圍山大鏡圍山大海江河川

流泉源

別本云顯彼大海

什曰山金色海水清淨相映發也緣相顯

發金光亦復如是

及日月星辰天宮龍宮諸尊神宮悉現於寶

蓋中

肇曰此佛世界

又十方諸佛諸佛說法亦現於寶蓋中

肇曰將顯佛土殊好不同故遍現十方也

諸長者子皆久發道心而未修淨土欲以

來供之情啓發淨土之志故因其蓋而現

之

爾時一切大衆覩佛神力歎未曾有合掌禮
佛瞻仰尊顏目不暫捨

什曰信樂發中相現於外

長者子寶積即於佛前以偈頌曰

什曰上以身力供養今以心口供養上以
財養今以法養復次衆雖見其變未知變
之所由欲令推宗有在信樂彌深故以偈
讚也

目淨修廣如青蓮

永樂北藏

維摩詰所說經注

肇曰五情百骸目最爲長瞻顏而作故先
讚目也天竺有青蓮華其葉修而廣青白
分明有大人目相故以爲喻也

心淨已度諸禪定

肇曰形長者目德主者心故作者標二爲
務一

頌首也禪定之海深廣無際自非如來清

淨真心無能度者

久積淨業稱無量

肇曰於無數劫積三淨業故名稱無量

導衆以寂故稽首

第一八八册

肇曰寂謂無為寂滅道也

既見大聖以神變普現十方無量土其中諸

佛演說法於是一切悉見聞

肇曰既見合蓋之神變已不可測方於中現十方國及諸佛演法於是忍界一切眾

會悉遙見聞更為希有也

法王法力超羣生常以法財施一切

肇曰俗王以俗力勝民故能澤及一國法

王以法力超眾故能道濟無疆

能善分別諸法相

肇曰諸法殊相能善分別也自此下至業不忘盡歎法施也

於第一義而不動

肇曰第一義謂諸法一相義也雖分別諸法殊相而不乖一相此美法王莫易之道

發

五

也動謂乖矣

已於諸法得自在是故稽首此法王

肇曰世王自在於民法王自在於法法無定相隨應而辯為好異者辯異而不乖同為好同者辯同而不乖異同異殊辯而俱

適法相故得自在

說法不有亦不無

肇曰欲言其有有不生欲言其無緣會即形會形非謂無謂無非謂有且有有故有無無有何所無有無故有有無無何所

有然則自有則不有自無則不無此法王之正說也

以因緣故諸法生

肇曰有亦不由緣無亦不由緣以法非有無故由因緣生論曰法從緣故不有緣起

故不無

無我無造無受者

肇曰諸法皆從緣生耳無別有真主宰之者故無我也夫以有我故能造善惡受禍福法既無我故無造無受者也

善惡之業亦不亡

肇曰若無造無受者則不應有為善獲福為惡致殃也然衆生心識相傳美惡由起報應之道連環相襲其猶聲和響順形直影端此自然之理無差毫分復何假常我

而主之哉

始在佛樹力降魔

肇曰道力之所制豈魔兵之所能敵自此下至禮法海歎初成如來功德也

得甘露滅

務一

夫

什曰梵本云寂滅甘露寂滅甘露即實相法也

覺道成

肇曰大覺之道寂滅無相至味和神喻若甘露於菩提樹先降外魔然後成甘露寂

滅大覺之道結習內魔於茲永盡矣

已無心意無受行

肇曰心者何也染有以生受者何也苦樂是行至人冥真體寂空虛其懷雖復萬法並照而心未嘗有苦樂是迕而不為受物

我永寂豈心受之可得受者三受也苦受樂受不苦不樂受也

而悉摧伏諸外道

肇曰無心於伏物而物無不伏三轉法輪於大千

肇曰始於鹿苑為拘鄰等三轉四諦法輪於大千世界也

其輪本來常清淨

肇曰法輪常淨猶虛空也雖復古今不同時移俗易聖聖相傳道不改矣

務一

主

天人得道此為證

肇曰初轉法輪拘鄰等五人八萬諸天得道此常清淨之明證也

三寶此現世間

肇曰覺道既成佛寶也法輪既轉法寶

永樂北藏

維摩詰所說經注

第一八八册

也五人出家得道僧寶也於是言其始也以斯妙法濟羣生一受不退常寂然

肇曰九十六種外道上者亦能斷結生無色天但其道不真要還墮三途佛以四諦妙法濟三乘衆生無有既受還墮生死者

故曰一受不退永罪無為故常寂然

度老病死大醫王

肇曰生老病死患之重者濟以法藥故為醫王長者也

當禮法海德無邊

肇曰法輪淵廣難測法海流潤無涯故德無邊矣

毀譽不動如須彌

肇曰利衰毀譽稱譏苦樂八法之風不動如來猶四風之吹須彌也

於善不善等以慈

肇曰截手不感捧手不欣善惡自彼慈覆不二

心行平等如虛空

肇曰夫有心則有封有封則不普以聖心

無心故平等虛空也

孰聞人寶不敬承

肇曰在天為天寶在人為人寶寶於天者豈天人之所能故物莫不敬承也

今奉世尊此微盖

務一

大

什曰自欣所獻小而觀變大也

於中現我三千界諸天龍神所居宮乾闥婆等及夜叉悉見世間諸所有十方哀現是化變

肇曰所奉至微所見至廣此是如來哀愍

之所現也十力是如來之別稱耳十力備故即以爲名自十號之外諸有異稱類耳衆觀希有皆歎佛今我稽首三界尊

肇曰觀蓋中之瑞也

大聖法王衆所歸淨心觀佛靡不欣各見世

尊在其前

肇曰法身圓應猶一月升天影現百水也

斯則神力不共法

肇曰不與二乘共也

佛以一音演說法衆生隨類各得解皆謂世

尊同其語斯則神力不共法

肇曰密口一音殊類異解

佛以一音演說法衆生各各隨所解普得受行獲其利斯則神力不共法

肇曰佛以一音說一法衆生各隨所好而

務一

九

受解好施者聞施好戒者聞戒各異受異行獲其異利上一音異適此一法異受也佛以一音演說法或有恐懼或歡喜或生厭離或斷疑斯則神力不共法肇曰衆生聞苦報則恐懼聞妙果則歡喜

聞不淨則厭離聞法相則斷疑不知一音何演而令歡畏異生此豈二乘所能共也

稽首十力大精進

肇曰此下一一稱德而致敬

稽首已得無所畏

肇曰四無畏也

稽首住於不共法

肇曰十八不共法也

稽首一切大道師稽首能斷諸結縛稽首已

到於彼岸

肇曰彼岸涅槃岸也彼涅槃豈崖岸之有以我異於彼故借謂之耳

稽首能度諸世間稽首永離生死道悉知衆生來去相

肇曰衆生形往來於六趣心馳騁於是非

悉知之也

善於諸法得解脫

肇曰我深諸法故諸法縛我我心無深則

萬縛斯解

不著世間如蓮華常善入於空寂行

肇曰出入自在而不乖寂故常善入
達諸法相無罣礙

肇曰萬法幽深誰識其法唯佛無碍故獨
稱達

稽首如空無所依

務一

干

肇曰聖心無寄猶空無依

爾時長者子寶積說此偈已白佛言世尊是
五百長者子皆已發阿耨多羅三藐三菩提
心願聞得佛國土清淨

肇曰阿耨多羅秦言無上三藐三菩提秦

永樂北藏

維摩詰所說經注

第一八八册

言正徧知道莫之上無上也其道真正無
法不知正徧知也諸長者子久已發無上
心而未修淨土所以寶積俱詣如來現蓋
皆啓其萌也既於蓋中見諸佛淨土殊好
不同志在崇習故願聞佛所得淨土殊好
之事

唯願世尊說諸菩薩淨土之行

肇曰土之所以淨豈校飾之所能淨之必
由行故請說行也凡行必在學地故菩薩
此問乃是如來現蓋之徵旨寶積俱詣之

本意也

佛言善哉寶積乃能為諸菩薩問於如來淨土之行諦聽諦聽善思念之當為汝說於是寶積及五百長者子受教而聽佛言寶積眾生之類是菩薩佛土

卷一

五

肇曰夫至人空洞無象應物故形形無常體况國土之有恒乎夫以羣生萬端業行不同殊化異彼致令報應不一是以淨者應之以寶王穢者應之以沙礫美惡自彼於我無定無定之土乃曰真土然則土之

淨穢繫之于眾生故曰眾生之類是菩薩佛土也或謂土之淨穢繫于眾生者則是眾生報應之土非如來土此蓋未喻報應之殊方耳嘗試論之夫如來所修淨土以無方為體故令雜行眾生同視異見異見故淨穢所以生無方故真土所以形若夫取其淨穢眾生之報也本其無方佛土之真也豈曰殊域異處凡聖二土然後辯其淨穢哉

所以者何菩薩隨所化眾生而取佛土

肇曰此下釋所以衆生即佛土也佛土者即衆生之影響耳夫形修則影長形短則影促豈日月使之然乎形自然耳故隨所化衆生之多少而取佛土之廣狹也是以佛土或以四天下或以三千或以恒沙爲

一國者也

隨所調伏衆生而取佛土

什曰梵本云毗尼毗尼言善治善治衆生令棄惡行善也隨所棄惡多少行善淺深以成其國調伏旨同而語隱故存其本

隨諸衆生應以何國入佛智慧而取佛土

什曰修淨國時逆觀衆生來世之心於來世中應現何國而得解脫先於來劫位國優劣然後與衆生共攝三因以成其國使彼來生言攝攝先所期者也此言佛慧下

務一

三五

云菩薩根明將來受化有淺深也

隨諸衆生應以何國起菩薩根而取佛土

肇曰上爲入佛慧佛慧七住所得無生慧也今爲菩薩根菩薩根六住以下菩提心也

所以者何菩薩取於淨國皆為饒益諸衆生故

肇曰法身無定何國之有美惡斯外何淨何取取淨國者皆為彼耳故隨其所應而取焉

譬如有人欲於空地造立宮室隨意無礙
什巨梵本云空中造立宮室自在無礙空
不可用為宮室如是不離衆生得淨國也
又云空中得為宮室不可用空為宮室要
用材木然後得成如是菩薩雖解於空不

可但以空而得要以二因成其國也人意
異故經文不同也

若於虛空終不能成菩薩如是為成就衆生
故願取佛國願取佛國者非於空也

肇曰淨土必由衆生譬立宮必因地無地

卷一

三

無衆生宮土無以成二乘澄神虛無不因
衆生故無淨土也

寶積當知直心是菩薩淨土

肇曰土之淨者必由衆生衆生之淨必因
衆行上舉衆生以釋土淨今備舉衆行明

其所以淨也夫行淨則衆生淨衆生淨則佛土淨此必然之數不可差也土無滯曲乃出于心直故曰直心是菩薩淨土也隨因說果猶指金爲食直心者謂質直無諂此心乃是萬行之本也故建章有之

菩薩成佛時不諂衆生來生其國

肇曰不諂直心一行異名也菩薩心既直化彼同已自土既成故同行斯集此明化緣相及故果報相通則佛土之義顯也自下二句相對或前後異名或前略後廣或

前因後果類因行耳凡善行有二種一行善二報善自此以下諸衆生所習者報善也

深心是菩薩淨土

肇曰樹心衆德深固故難拔深心也

菩薩成佛時具足功德衆生來生其國

肇曰深心故德備也

大乘心是菩薩淨土菩薩成佛時大乘衆生來生其國

肇曰乘八萬行兼載天下不遺一人大乘

心也上三心是始學之次行也夫欲弘大道要先直其心心既真直然後入行能深入行既深則能廣運無涯此三心之次也備此三心然後修六度

布施是菩薩淨土菩薩成佛時一切能捨眾

務一

志

生來生其國

肇曰外捨國財身命內捨貪愛慳嫉名一切能捨也

持戒是菩薩淨土菩薩成佛時行十善道滿願眾生來生其國

願眾生來生其國

什曰持戒獨言滿願者戒是難行亦兼攝眾善故所願滿也

忍辱是菩薩淨土菩薩成佛時三十二相莊嚴眾生來生其國

肇曰忍辱和顏故繫以容相耳豈直形報而已

而已

精進是菩薩淨土菩薩成佛時勤修一切功德眾來生其國禪定是菩薩淨土菩薩成佛時攝心不亂眾來生其國智慧是菩薩淨土菩薩成佛時正定眾來生其國

肇曰得正智慧決定法相三聚眾生中名
正定聚也

四無量心是菩薩淨土菩薩成佛時成就慈
悲喜捨眾生來生其國

肇曰此四心周備無際故言無量

務一

三五

四攝法是菩薩淨土

肇曰以四等法攝眾生為四攝也一者惠
施財法二施隨彼所須二者愛語以愛心
故和言隨彼所適三者利行隨彼所利方
便利之四者同事遇惡同惡而斷其惡遇

善同善而進其善故名同事也

菩薩成佛時解脫所攝眾生來生其國

什曰或有見佛而不解脫者由功慧淺也
能行四攝必慧深而功重故於佛前解脫
也亦四攝能令眾生得解脫故行者後致

解脫報

方便是菩薩淨土菩薩成佛時於一切法方
便無礙眾生來生其國

肇曰方便者巧便慧也積小德而獲大功
功雖就而不證處有不乖寂居無不失化

無為而無所不為方便無碍也

三十七品是菩薩淨土菩薩成佛時念處正
勤神足根力覺道衆生來生其國

肇曰念處四念處正勤四正勤神足四神
足根五根力五力覺七覺意道八正道合

三十七義在他經

迴向心是菩薩淨土

肇曰二乘三界各有別行若情無勝期則
隨行受報大士標心佛道故能迴彼雜行
向于一乘此迴向心也

菩薩成佛時得一切具足功德國土

肇曰遇善迴向何德不備此下三句雖不
言衆生言國則在矣

說除八難是菩薩淨土菩薩成佛時國土無
有三惡八難

務一

王六

肇曰說除八難之法故土無八難也

自守戒行不譏彼闕是菩薩淨土菩薩成佛
時國土無有犯禁之名

肇曰犯禁惡名出於譏彼而不自守
十善是菩薩淨土菩薩成佛時命不中夭

什曰迴向善向佛道故曰迴向迴向則已
 兼舉衆生故說具足功德具足功德則無
 八難故復說除八難除八難為行故受無
 難之報既無八難則無衆惡無衆惡則無
 犯禁故次說無犯戒上說戒度今復言戒
 者義不在戒也欲因戒以明不譏彼闕不
 譏彼闕故莫知其闕莫知其闕則無犯禁
 之名以此為行故獲此為果獲此為果則
 衆惡都息故以十善次也肇曰不殺報也
 大富

肇曰不盜報也

梵行

肇曰不婬報也

所言誠諦

肇曰不妄語報

常以軟語

務一

肇曰不惡口報

眷屬不離善和諍訟

肇曰不兩舌報

言必饒益

肇曰不綺語報

不嫉不恚正見衆生來生其國

肇曰嫉恚邪見心患之尤者故別立三善

如是寶積菩薩隨其直心則能發行

肇曰夫心直則信固信固然後能發迹造

行然則始於萬行者其唯直心乎此章明

行之次漸微著相因是以始于直心終于

淨土譬猶植栽絲髮其茂百圍也直心樹

其萌衆行因而成故言隨也

隨其發行則得深心

肇曰既能發行則得道情彌深

隨其深心則意調伏

肇曰道情既深則意無羸鑠也

隨意調伏則如說行

肇曰心既調伏則聞斯能行也

隨如說行則能迴向

肇曰聞既能行則能迴其所行標心勝境

隨其迴向則有方便

肇曰既能迴向是乘則大方便之所由生

也

隨其方便則成就衆生

肇曰方便之所期在成衆生也

隨成就衆生則佛土淨

肇曰衆生既淨則土無穢也

隨佛土淨則說法淨

務一

肇曰既處淨土則有淨說

壬八

隨說法淨則智慧淨

肇曰既有淨說則淨智慧生也

隨智慧淨則其心淨

肇曰淨智既生則淨心轉明矣

隨其心淨則一切功德淨

什曰直心以誠心信佛法也信心既立則能
發行衆善衆善既積其心轉深其心轉深則
不隨衆惡棄惡從善是名調伏心既調伏則
遇善斯行遇善斯行則難行能行難行能行
故能如所說行如所說行則萬善兼具萬
善兼具故能迴向佛道向而彌進是方便
力也方便大要有三一善於自行而不取
相二不取證三善化衆生具此三已則能
成就衆生成就衆生則三因具足三因具

足則得淨土土既清淨則衆生純淨衆生
純淨則不說雜教故言說清淨受法則具
下三淨具下三淨則與化主同德故曰一
切淨也上章雖廣說淨國行而未明行之
階漸此章明至極深廣不可頓超宜尋之

務一

元

有途履之有序故說發邁之始始於直心
終成之美則一切淨也肇曰積德不已者
欲以淨心心既淨則無德不淨生曰功德
者殊妙果也本其所從故以名之焉
是故寶積若菩薩欲得淨土當淨其心隨其

心淨則佛土淨

肇曰結成淨土義也淨土蓋是心之影嚮
耳夫欲嚮順必和其聲欲影端必正其形
此報應之定類也

爾時舍利弗承佛威神作是念若菩薩心淨

則佛土淨者我世尊本為菩薩時意豈不淨
而是佛土不淨若此

肇曰土之淨穢固非二乘所能及也如來
將明佛土常淨美惡生彼故以威神發其
疑念以生言端故言承也

佛知其念即告之言於意云何日月豈不淨
即而盲者不見對曰不也世尊是盲者過非
日月咎舍利弗衆生罪故不見如來佛國嚴
淨非如來咎

肇曰日月豈不明不見自由瞽目佛上豈

不淨罪穢故不覩

舍利弗我此土淨而汝不見

肇曰向因此土生疑故即此土明淨也

爾時螺髻梵王語舍利弗勿作是念謂此佛
土以爲不淨所以者何我見釋迦牟尼佛土

清淨譬如自在天宮

什曰佛土清淨階降不同或如四天王乃
至如六天或如梵天乃至如淨居或有過
淨居天過淨居天者唯補處菩薩生此國
也稱適衆心故現國不同螺髻所見如自

登

辛

在天宮者復是見其所應見耳而未盡其
淨也下言譬如寶莊嚴佛國始是釋迦真
報應淨國淨國即在此世界如法華經壽
量品中云此淨穢同處而不相雜猶如下
一器中有二種食應二種衆生

舍利弗言我見此土丘陵坑坎荆棘沙礫土石諸山穢惡充滿

肇曰各以所見而為證也

螺髻梵王言仁者心有高下不依佛慧故見此土為不淨耳

肇曰萬事萬形皆由心成心有高下故丘陵是生也

舍利弗菩薩於一切衆生悉皆平等深心清淨依佛智慧則能見此佛土清淨

肇曰若能等心羣生深入佛慧淨業既同

則所見不異也

於是佛以足指按地即時三千大千世界若干百千珍寶嚴飾譬如寶莊嚴佛無量功德寶莊嚴土一切大衆歎未曾有而皆自見坐寶蓮華

務一

主

肇曰佛土常淨豈待變而後飾按地者蓋是變衆人之罪所見耳寶莊嚴土淨土之最故以為喻

佛告舍利弗汝且觀是佛土嚴淨舍利弗言唯然世尊本所不見本所不聞今佛國土嚴

淨悉現

肇曰顯淨土於未聞猶開龔龔於形聲也佛語舍利弗我佛國土常淨若此爲欲度斯下劣人故示是衆惡不淨土耳

什曰若隨其罪福自致淨穢者非示之謂也而言示之者有示義也諸佛能爲衆生現淨而隱不淨現淨而隱不淨則無益衆生任而不隱義示同也

譬如諸天共寶器食隨其福德飯色有異如是舍利弗若人心淨便見此土功德莊嚴

永樂北藏

維摩詰所說經注

肇曰始生天者欲共試知功德多少要共一寶器中食天上飯至白無白可喻其福多者舉飯向口飯色不異若少者舉飯向口飯色變異在器色一在手不同飯豈有異異自天耳佛土不同方可知也生曰喻梵天舍利弗也慧心明淨則見功德莊嚴以暗心而取故謂之穢耳非佛土然也常佛現此國土嚴淨之時寶積所將五百長者子皆得無生法忍八萬四千人發阿耨多羅三藐三菩提心

第一八八冊

肇曰佛國之興其正為此無生忍同上不起法忍法忍即慧性耳見法無生心智寂滅堪受不退故名無生法忍也

佛攝神足於是世界還復如故

肇曰非分不可以久處故還彼所應見也

務一

三十二

求聲聞乘

肇曰下乘道非獨覺要師而後成故名聲

聞乘亦名弟子乘也

三萬二千天及人知有為法皆悉無常遠塵離垢得法眼淨

肇曰國土穢而可淨淨而復穢因悟無常故得法眼淨法眼淨須陀洹道也始見道跡故得法眼名塵垢八十八結也

八千比丘不受諸法漏盡意解

肇曰無著之道於法無受無染漏盡九十

維摩詰所說經卷第一

維摩詰所說經卷第二

務二

姚秦三藏法師鳩摩羅什 譯

方便品第二

什曰此品序淨名德者非集經者之意其
方便辯才世尊常所稱嘆故集經者承其

務二

所聞以序德耳

爾時毘耶離大城中有長者名維摩詰已曾
供養無量諸佛深植善本得無生忍辯才無
闕遊戲神通

什曰因神通廣其化功亦以神通力證其

永樂北藏

維摩詰所說經注

第一八八册

辯才如龍樹與外道論議外道問曰天今
何作答曰天今與阿修羅戰復問云何為
證菩薩即為現證應時摧戈折刃及阿修
羅身首從空中墜落又見天與阿修羅於
虛空中列陣相對外道見證已乃伏其辯
才神通證辯類如此也肇曰菩薩得五通
又云具六通以得無生忍三界結盡方於
二乘故言六方於如來結習未盡故言五
也

逮諸總持獲無所畏降魔勞怨入深法門善

於智度通達方便大願成就

什曰初發心之時其願未大或大而未成大而成者唯法忍菩薩也如無量壽四十八願是大願之類也肇曰大願將無量壽願比也

明了衆生心之所趣又能分別諸根利鈍又於佛道心已純熟決定大乘諸有所作能善思量住佛威儀心大如海

什曰海有五德一澄淨不受死屍二多出妙寶三大龍注雨滴如車軸受而不溢四

風日不能竭五淵深難測大士心淨不受毀戒之屍出慧明之寶佛大法兩受而不溢魔邪風日不能虧損其智淵深莫能測者故曰心大如海也

諸佛咨嗟弟子釋梵世主所敬欲度人故以

務三

二

善方便居毘耶離資財無量攝諸貧民奉戒清淨攝諸毀禁以忍調行攝諸恚怒以大精進攝諸懈怠一心禪寂攝諸亂意以決定慧攝諸無智雖為白衣奉持沙門清淨律行雖處居家不著三界示有妻子常修梵行現有

眷屬常樂遠離雖服寶飾而以相好嚴身雖復飲食而以禪悅為味若至博奕戲處輒以度人受諸異道不毀正信雖明世典常樂佛法一切見敬為供養中最

肇曰含齒無不敬淨養無不恭故曰為供

養中之最

執持正法攝諸長幼

肇曰外國諸部曲皆立三老有德者為執法人以決鄉訟攝長幼也淨名現執俗法因此通達道法也

永樂北藏

維摩詰所說經注

一切治生諧偶雖獲俗利不以喜悅遊諸四衢饒益眾生入治政法救護一切入講論處導以大乘入諸學堂誘開童蒙

肇曰學堂童蒙學書堂也誘開如太子入學現梵書也

務二

二

入諸媼舍示欲之過

什曰外國有一女人身體金色有長者子名達慕多羅以千兩金要入竹林同載而去文殊師利於中道變身為白衣身著寶衣衣甚嚴好女人見之貪心內發文殊言

第一八八册

欲得衣者當發菩提心女曰何等為菩提
心答曰汝身是也問曰云何是答曰菩提
性空汝身亦空以此故是此女曾於迦葉
佛所宿植善本修智慧聞是說即得無生
法忍得無生法忍已將示欲之過還與長
者子入竹林入竹林已自身現死腥脹臭
爛長者子見已甚大怖畏往詣佛所佛為
說法亦得法忍示欲之過有如是利益也
肇曰外國媼人別立聚落凡豫士流目不
暫顧而大士同其欲然後示其過也

入諸酒肆能立其志

肇曰酒致失志開放逸門

若在長者長者中尊為說勝法

什曰長者如今四姓豪族也聲聞於凡夫
為勝如是展轉佛法最勝也肇曰凡人易

以威順難以理從故大士每處其尊以弘
風靡之化長者豪族望重多以世教自居
不弘出世間勝法也

若在居士居士中尊

什曰外國白衣多財富樂者名為居士

斷其貪著若在刹利刹利中尊

什曰梵音中含二義一言忍辱二言瞋恚
言此人有大力勢能大瞋恚忍受苦痛罰
強難伏因以為姓也

教以忍辱

務二

四

肇曰刹利王種也秦言田主劫初人食地
味轉食自然粳米後人情漸偽各有封殖
遂立有德者處平分田此王者之始也故
相承為名焉其尊貴自在多強暴怒意不
能忍和也

永樂北藏

維摩詰所說經注

若在婆羅門婆羅門中尊

什曰廣學問求邪道自恃智慧驕慢自在
名婆羅門

除其我慢

肇曰婆羅門秦言外意其種別有經書世

世相承以道學為業或在家或出家苦行
多恃已道術自我慢人

若在大臣大臣中尊教以正法若在王子王
子中尊示以忠孝若在內官內官中尊化正
宮女

第一八八册

什曰非如今內官也外國法取歷世忠良者長有德者用為內官化正宮女也

若在庶民庶民中尊令興福力

什曰昔有一賤人來入城邑見一人服飾嚴淨乘大馬執寶蓋唱言不好乃至再三

珍三

五

彼人恠而問曰我嚴淨如是汝何言不好耶賤人曰君宿植德本獲此果報威德被服人所宗仰我昔不種福鄙陋如是以我比君猶如禽獸故自言不好耳非毀君也賤人因是感厲廣修福業形尊悟物所益

已私况以道法化人哉肇曰福力微淺故生庶民也

若在梵天梵天中尊誨以勝慧

什曰小乘中初梵有三種大乘中有四種餘上三地亦如是梵王雖有定慧而非出

要誨以佛慧故言勝

若在帝釋帝釋中尊示現無常

什曰梵垢薄而著淺故為現勝慧釋愛重而著深故為現無常

若在護世護世中尊護諸衆生

什曰護世四天王也諸惡鬼神殘食眾生
護世四王護之不令害也今言尊者道力
所護兼及十方

長者維摩詰以如是等無量方便饒益眾生
肇曰法身圓應其跡無端故稱無量上略

言之耳

其以方便現身有疾

什曰上諸方便以施戒攝人施戒攝人則
人感其惠聞其有疾則問疾者眾問疾者
眾則功化弘矣是以廣現方便然後慶疾

也

以其疾故國王大臣長者居士婆羅門等及
諸王子并餘官屬無數千人皆往問疾

肇曰雖復變應殊方妙迹不一然此經之
起本于現疾故作者別序其事

卷三

其往者維摩詰因以身疾廣為說法

什曰欲明履道之身未免斯患况無德而
可保耶肇曰同我者易信異我者難順故
因其身疾廣明有身之患
諸仁者是身無常

什曰諸佛常法要先以七事發人心然後
 說四諦何等為七一施二戒三生天果報
 四說味味樂味也五果報過患雖有少樂
 而衆苦無量衆生迷於少樂而不覺衆苦
 猶以芥子置於山頂唯見芥子而不覩大

山也六教厭離世間七歎涅槃功德今不
 說七法直說無常者將以此會積德已淳
 慧性修明故也復次無常是空之初相將
 欲說空故先說無常所以但說身不說餘
 法餘法中少生著故也

無強無力無堅速朽之法不可信也為苦為
 惱衆病所集諸仁者如此身明智者所不怙
 是身如聚沫不可撮摩是身如泡不得久立
 是身如炎從渴愛生是身如芭蕉中無有堅
 是身如幻從顛倒起是身如夢為虛妄見是

務二

七

身如影從業緣現是身如響屬諸因緣是身
 如浮雲須臾變滅是身如電念念不住是身
 無主為如地

肇曰夫萬事萬形皆四大成在外則為土
 木山河在內則為四肢百體聚而為生散

而為死生則為內死則為外內外雖殊然
其大不異故以內外四大類明無我也如
外地古今相傳強者先宅故無主也身亦
然爾眾緣所成緣合則起緣散則離何有
真宰常主之者主壽人即是一我義立四

名也

是身無我為如火

肇曰縱任有自由謂之我而外火起滅由
薪火不自在火不自在火無我也外火既
無我內火類亦然

是身無壽為如風

肇曰常存不變謂之壽而外風積氣飄鼓
動止無常動止無常風無壽也外風既無
壽內風類可知
是身無人為如水

肇曰貴於萬物而始終不改謂之人而外
水善利萬形方圓隨物滂隆異適而體無
定體無定則水無人也外水既無人內水
類可知也

是身不實四大為家是身為空離我我所

什曰離我衆生空離我所法空也上四句
說空無我喻此直說空無我義也肇曰我
身我所主也我所自我之外身及國財妻
子萬物盡我所有智者觀身身內空寂二
事俱離也

務二

八

是身無知如草木瓦礫

肇曰身雖能觸而無知內雖能知而無觸
自性而求二俱無知既曰無知何異瓦礫
是身無作風力所轉

什曰無作主而有所作者風所轉也從無

知至無作更釋空無我義也

是身不淨穢惡充滿是身為虛偽雖假以澡
浴衣食必歸磨滅

什曰此明無常所壞所以苦也自此以下
盡說苦喻也為災病苦也丘井以下總喻

生老病死衆苦無量也

是身為災百一病惱是身如丘井

什曰丘井丘墟枯井也昔有人有罪於王
其人怖罪逃走王令醉象逐之其人怖急
自投枯井半井得一腐草以手執之下有

惡龍吐毒向之傍有五毒蛇復欲加害二
鼠嚙草草復將斷大象臨其上復欲取之
其人危苦極大恐怖上有一樹樹上時有
蜜滴落其口中以著味故而忘怖畏丘井
生死也醉象無常也毒龍惡道也五毒蛇

得二

九

五陰也腐草命根也黑白二鼠白日黑月
也蜜滴五欲樂也得蜜滴而忘怖畏者喻
衆生得五欲蜜滴不畏苦也
爲老所逼是身無定爲要當死是身如毒蛇
如怨賊如空聚

什曰昔有人得罪於王王欲密殺篋盛四
毒蛇使其守護有五怨賊拔刀守之善知
識語之令走其人即去入空聚落便於中
止知識復言此處是惡賊所止若住此者
須臾賊至喪汝身命失汝財寶宜速捨離
可得安隱其人從教即便捨去復見大水
縛筏而渡渡已安隱無復衆患王喻魔也
篋喻身也四蛇四大也五怨賊五陰也空
聚落六入也惡賊六塵也河生死也善知
識教令走者謂佛菩薩教衆生離惡魔弃

四大捨五陰衆生從教雖捨遠三患而未
出諸入聚落未免怨賊復教令乘入正筏
度生死流度生死流已坦然無為無復衆患
也肇曰六情喻空聚皆有誠證喻在他經是
故涅槃經云觀身如四大毒蛇是身無常常

為無量諸蟲之所咬食是身臭穢貪欲獄縛
是身可畏猶如死狗是身不淨九孔常流
是身如城血肉筋骨皮裹其上手足以為
卻敵樓櫓目為孔竅頭為殿堂心王殿中
如是身城諸佛世尊之所弃捨凡夫愚人

常所味著貪淫嗔恚愚癡羅刹止住其中
是身不堅猶如蘆葦伊蘭水流芭蕉之樹
是身無常念念不住猶如電光暴水幻炎
亦如畫水隨畫隨合提身易壞猶如河岸
臨峻大樹是身不久虎狼鷓鴣梟鷲餓狗

佛三

之所食啖誰有智者當樂此身寧以牛跡
盛大海水不可具說是身無常不淨臭穢
寧圍大地使如棗等漸漸轉小如亭歷子
乃至微塵不能具說是身過患是故當捨
如棄涕唾也

陰界諸入所共合成諸仁者此可患厭當樂
佛身所以者何佛身者即法身也

肇曰經云法身者虛空身也無生而無不
生無形而無不形超三界之表絕有心之
境陰入所不能攝稱讚所不能及寒暑不

能為其患生死無以化其體故其為物也
微妙無象不可為有備應萬形不可為無
彌綸八極不可為小細入無間不可為大
故能入生出死通洞乎無窮之化變現殊
方應無端之求此二乘之所不識補處之

所不覩况凡夫無目敢措思於其間哉聊
依經誠言粗標其玄極耳然則法身在天
而天在人而人豈可近捨丈六而遠求法
身乎

從無量功德智慧生從戒定慧解脫解脫知

務三

士

見生從慈悲喜捨生從布施持戒忍辱柔和
勤行精進禪定解脫三昧

肇曰禪四禪定四定解脫八解脫三昧三

三昧此皆禪度之別行也

多聞智慧諸波羅密生

肇曰諸即上六度也波羅密秦言到彼岸
彼岸實相岸也得無生以後所修衆行盡
與實相合體無復分別也

從方便生從六通生

肇曰七住以上則具六通自非六通運其

無方之化無以成無極之體也

從三生

肇曰天眼宿命智漏盡通爲三明也

從三十七道品生從止觀生

什曰始觀時係心一處名爲止靜極則明

明即慧慧名觀也肇曰止觀定慧

從十力四無所畏十不共法生從斷一切
不善法集一切善法生從真實生從不放逸
生從如是無量清淨法生如來身諸仁者欲
得佛身斷一切衆生病者當發阿耨多羅三
藐三菩提心如長者維摩詰為諸問疾者
如應說法令無數人皆發阿耨多羅三藐
三菩提心

維摩詰所說經卷第二

維摩詰所說經卷第三

務三

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

弟子品第三

肇曰上善若水所以滂隆斯順與善仁故能曲成無恡動善時至所以會幾不失居

登

衆人之所惡故能與彼同疾世尊大慈必見垂問因以弘道所濟良多此現疾之本意也

爾時長者維摩詰自念寢疾于牀世尊大慈寧不垂愍佛知其意即告舍利弗汝行詣維

摩詰問疾

什曰聲聞法中諸羅漢無漏智慧勝菩薩世俗智慧大乘法中菩薩二事俱勝今用聲聞法明大小故先命弟子舍利弗於弟子中智慧第一故先命之知其不堪而命之者欲令其顯維摩詰才辨殊勝發起衆會也復命餘人者欲令各稱其美名兼應辯慧無方也

舍利弗白佛言世尊我不堪任詣彼問疾所以者何憶念我昔曾於林中宴坐樹下時維

厚註來謂我言唯舍利弗不必是坐為宴坐也夫宴坐者不於三界現身意是為宴坐

肇曰夫法身之宴坐形神俱滅道絕常境視聽之所不及豈復現身於三界脩意而為定哉舍利弗猶有世報生身及世報意

根故以人間為煩擾而宴坐樹下未能神形無跡故致斯呵凡呵之興意在多益豈存彼我以是非為心乎

不起滅定而現諸威儀是為宴坐

肇曰小乘入滅盡定則形猶枯木無運用

之能大士入實相定心智永滅而形充八極順機而作應會無方舉動進止不捨威儀其為宴坐也亦以極矣上云不於三界現身意此云現諸威儀夫以無現故能無不現無不現即無現之體也庶參玄君子

務三

二

有以會其所以同而同其所以異也不捨道法而現凡大事是為宴坐

肇曰小乘障隔生死故不能和光大士美惡齊旨道俗一觀故終日凡夫終日道法也淨名之有居家即其事也

心不住內亦不在外是為宴坐

什曰賢聖攝心謂之內尼夫馳想謂之外言不內不外者等心內外也

於諸見不動而脩行三十七道品是為宴坐肇曰諸見六十二諸妄見也夫以見為見

者要動捨諸見以脩道品大士觀其諸見真性即是道品故不近捨諸見而遠脩道品也

不斷煩惱而入涅槃是為宴坐

什曰煩惱即涅槃故不待斷而後入也

若能如是坐者佛所印可時我世尊聞是語然而止不能加報故我不任詣彼問疾佛告大目犍連

什曰目連婆羅門姓也名拘律陀拘律陀樹神名也以求神得故因以為名生便有

大智慧故名大目犍連神足第一者也

汝行詣維摩詰問疾目連白佛言世尊我不堪任詣彼問疾所以者何憶念我昔入毘耶離大城於里巷中為諸居士說法

什曰居士智慧利根應直聞實相而目連

未觀人根依常說法先以施戒七事發悟居士居士聞施戒及生天受福則起衆生想起衆生想已則於諸法妄生衆相故建章明無衆生後破衆相乃可以返其所迷應其本識也

時維摩詰來謂我言唯大目連爲白衣居士說法不當如仁者所說夫說法者當如說法無衆生離衆生垢故

肇曰自此以下辯真法義也夫存衆生則垢真法若悟法無衆生則其垢自離衆生

自我習著偏重故先名其無

法無有我離我垢故法無壽命離生死故

肇曰生死命之始終耳始終既離則壽命

斯無諸言離者空之別名也

法無有人前後際斷故法常寂然滅諸相故

法離於相無所緣故法無名字言語斷故法

無有說離覺觀故法無形相如虛空故法無

戲論畢竟空故法無我所離我所故法無分

別離諸識故法無有比無相待故法不屬因

不在緣故法同法性入諸法故法隨於如無

所隨故法住實際

什曰此三同一實也因觀時有深淺故有三名始見其實謂之如轉深謂之性盡其邊謂之實際以新學為六情所牽心隨物變觀時見同出則見異故明諸法同此三

務三

四

法

諸邊不動故

什曰故有無非中於實為邊也言有而不有言無而不無雖諸邊塵起不能轉之令異故言諸邊不動也

法無動搖不依六塵故法無去來常不住故法順空隨無相應無作

肇曰同三空也

法離好醜法無增損法無生滅法無所歸法過眼耳鼻舌身心法無高下法常住不動法

離一切觀行唯大目捷連法相如是豈可說乎夫說法者無說無示其聽法者無聞無得譬如幻士為幻人說法當建是意而為說法當了眾生根有利鈍善於知見無所罣闕以大悲心讚于大乘念報佛恩不斷三寶然後

說法維摩詰說是法時八百居士發阿耨多
羅三藐三菩提心我無此辯是故不任詣彼
問疾

佛告大迦葉

什曰先佛出家第一頭陀者也昔一時從

陽三

五

山中出形體垢膩著狃弊衣來詣佛所諸
比丘見之起輕賤意佛欲除諸比丘輕慢
心故讚言善來迦葉即分牀坐迦葉辭曰
佛為大師我為弟子云何共坐佛言我禪
定解脫智慧三昧大慈大悲教化衆生汝

亦如有何差別諸比丘聞已發希有心
咸興恭敬迦葉聞是已常學佛行慈悲救
苦濟人有是慈悲而捨富從貧意將何在
耶將以貧人昔不植福故致斯報今不度
者來世益甚亦以造富有名利之嫌故又
不觀來世現受樂故亦以富人慢恣難開
化故亦以貧人覺苦厭此心易得故從捨
之生必由異見故譏其不普誨以平等也
汝行詣維摩詰問疾迦葉白佛言世尊我不
堪任詣彼問疾所以者何憶念我昔曾於貧

里而行乞時維摩詰來謂我言唯大迦葉有慈悲心而不能普捨豪富從貧乞

肇曰迦葉以貧人昔不植福故生貧里若今不積善後復彌甚慙其長苦多就乞食淨名以其捨富從貧故譏迦葉不普也

迦葉住平等法應次行乞食

肇曰生死輪轉貴賤無常或今貧後富或今富後貧大而觀之苦樂不異是以凡住平等之為法應次第行乞不宜去富而就貧也

為不食故應行乞食

什曰即食之實相應以此心乞食也

為壞和合相故應取揣食

什曰和合相即揣食食有四種一曰揣食

二曰願食如見沙囊命不絕是願食也三

務三

六

曰業食如地獄不食而活由其罪業應久

受苦痛也四曰識食無色衆生識想相續

也壞和合相即是實相令其以是心行乞

也

為不受故應受彼食

肇曰不受亦涅槃法也夫為涅槃而行乞者應以無受心而受彼食然則終日受而未嘗受也

以空聚相入於聚落

肇曰空聚亦涅槃相也凡入聚落宜存此

相若然則終日聚落終日空聚也

所見色與盲等

肇曰二乘惡厭生死怖畏六塵故戒以等

觀也盲謂不見美惡之異非謂閉目也

所聞聲與響等

所嗅香與風等

肇曰香臭因風風無香臭又取其不存也

所食味不分別

什曰法無定性由分別取相謂之為味若

陰三

七

不分別時則非味也雖食當如本相也

受諸觸如智證

肇曰得滌盡智無生智自證成道舉身柔

軟快樂而不生著身受諸觸宜若此也

知諸法如幻相無自性無他性

什曰指會成拳故無自性指亦如是故無他性

本自不然今則無滅

生曰從他生故無自性也既無自性豈有他性哉然則本自不然有何滅乎故如幻

迦葉若能不捨八邪入八解脫

肇曰八邪八解本性常一善觀八邪即入八解曷為捨邪更求解脫乎若能如是者

名入解脫也

以邪相入正法

肇曰若本性常一者則邪正相入不乖其相也

以一食施一切供養諸佛及眾賢聖然後可食

肇曰因誨以無闕施法也若能等邪正又能以一食等心施一切眾生供養諸佛賢聖者乃可食人之食也無闕施者凡得食要先作意施一切眾生然後自食若得法身則能實充足一切如後一鉢飯也若未得法身但作意等施即是無礙法施也

如是食者非有煩惱非離煩惱

肇曰有煩惱食凡夫也離煩惱食二乘也
若能如上平等而食者則是法身之食非
有煩惱而食非離煩惱而食也

非入定意非起定意

務三

肇曰小乘入定則不食食則不入定法身
大士終日食而終日定故無出入之名也
非住世間非住涅槃

肇曰欲言住世間法身絕常俗欲言住涅槃
現食同人欲

其有施者無大福無小福不為益不為損

生曰施平等入應得平等報故施主亦不
見有大小福也

是為正入佛道不依聲聞

肇曰平等乞食自利利人故正入佛道不

依聲聞道也

迦葉若如是食為不空食人之施也

生曰言必能福彼也然則非徒拔其貧苦
而已乃所以終得大乘之果也

時我世尊聞說是語得未曾有即於一切菩

薩深起敬心復作是念斯有家名辯才智慧
乃能如是其誰不發阿耨多羅三藐三菩提
心

肇曰時謂在家大士智辯尚爾誰其不發
無上心也

務三

九

我從是來不復勸人以聲聞辟支佛行是故
不任詣彼問疾

佛告須菩提

什曰秦言善業解空第一善業所以造居
士及致失者有以而往亦有由而失請以

喻明之譬善射之人發無遺物雖輕翼迅
逝不能翔其舍猶維摩詰辯慧深入言不
失會故五百應真莫敢闕其門善業自謂
智能深入辯足應時故直造不疑此往之
意也然當其入觀則心順法相及其出定
則情隨事轉致失招屈良由此也維摩以
善業自謂深入而乖於平等故此章言切
而肯深者也諸聲聞體非兼備則各有偏
能謂之第一故五百弟子皆稱第一也肇
曰須菩提秦言善吉弟子中解空第一也

汝行詣維摩詰問疾須菩提白佛言世尊我
不堪任詣彼問疾所以者何憶念我昔入其
舍從乞食時維摩詰取我鉢盛滿飯

生曰維摩迹在居士有吝惜之嫌若未與
食便詰之者物或謂之然也故先取鉢盛
滿飯而不授之者恐須菩提得鉢便去不
盡言論勢也

謂我言唯須菩提若能於食等者諸法亦等
生曰苟恃定而來者於定為不等矣即以
食詰之者明於食亦不等也不等於食豈

等定哉是都無所等也既無所等何有等
定而可恃乎

諸法等者於食亦等如是行乞乃可取食

肇曰須菩提以長者豪富自恣多懷貪恪
不慮無常今雖快意後必貧苦愍其迷惑

務三

十

故多就乞食次入淨名舍其即取鉢盛飯
未授之間譏其不等也言萬法同相一一
可知若於食等諸法亦等諸法等者於食
亦等以此行乞乃可取食耳曷為捨貧從
富自生異想乎

若須菩提不斷媯怒癡亦不與俱

肇曰斷媯怒癡聲聞也媯怒癡俱凡夫也
大士觀媯怒癡即是涅槃故不斷不俱若
能如是者乃可取食也

不壞於身而隨一相

肇曰萬物齊旨是非同觀一相也然則身

即一相豈待壞身滅體然後謂之一相

乎身五陰身也

不滅癡愛起於明脫

肇曰聲聞以癡瞋智故癡滅而明以愛繫

心故愛解而脫大士觀癡愛其相即是明
脫故不滅癡愛而起明脫也

以五逆相而得解脫亦不解不縛

肇曰五逆真相即是解脫豈有縛解之異
耶五逆罪之尤者解脫道之勝者若能即

務三

士

五逆相而得解脫者乃可取人之食

不見四諦非不見諦非得果非凡夫非離凡

夫法

肇曰果諸道果也不見四諦故非得果非
不見諦故非凡夫雖非凡夫而不離凡夫

法此乃平等之道也

非聖人非不聖人

肇曰不離凡夫法非聖人也道過三界非

不聖人也

雖成就一切法而離諸法相

肇曰不捨惡法而從善則一切諸法于何

不成諸法雖成而離其相以離其相故則

美惡斯成矣

乃可取食若須菩提不見佛不聞法

肇曰猶誨以平等也夫若能齊是非一好

醜者雖復上同如來不以爲尊下等六師

不以爲卑何則天地一旨萬物一觀邪正

雖殊其性不二豈有如來獨尊而六師獨

卑乎若能同彼六師不見佛不聞法因其

出家隨其所墮而不以爲異者乃可取食

也此蓋窮理盡性極無方之說也善惡及

論而不違其常邪正同辯而不喪其真斯

可謂平等正化莫二之道

彼外道六師富蘭那迦葉

什曰迦葉母姓也富蘭那字也其人起邪

見謂一切法無所有如虛空不生滅也肇
曰姓迦葉字富蘭那其人起邪見謂一切
法斷滅性空無君臣父子忠孝之道也

末伽梨拘賒梨子

什曰末伽梨字也拘賒梨是其母也其人

待三

十三

起見云衆生罪垢無因無緣也

刪闍夜毘羅胝子

什曰刪闍夜字也毘羅胝母名也其人起
見謂要久經生死彌歷劫數然後自盡苦
際也肇曰其人謂道不須求經生死劫數

永樂北藏

維摩詰所說經注

苦盡自得如轉縷丸於高山縷盡自止何
假求耶

阿耆多翅舍欽婆羅

肇曰阿耆多翅舍字也欽婆羅麁弊衣名
也其人著弊衣自拔髮五熱炙身以苦行

為道謂今身併受苦後身常樂者也

迦羅鳩駄迦旃延

什曰外道字也其人應物起見若人問言

有耶即答言有問言無耶答言無也

尼犍陀若提子等

第一八八册

什曰尼捷陀字也若提母名也其人起見謂罪福苦樂盡由前世要當必償今雖行道不能中斷此六師盡起邪見裸形苦行自稱一切智大同而小異耳凡有三種六師合十八部第一自稱一切智第二得五

務三

十三

通第三誦四韋陀經上所說六師是第一部也

是汝之師因其出家彼師所墮汝亦隨墮乃可取食

什曰因其見異故誨令等觀也若能不見

佛勝六師從其出家與之為一不壞異相者乃可取食也

若須菩提入諸邪見不到彼岸

肇曰彼岸實相岸也或者以邪見為邪彼岸為正故捨此邪見適彼岸耳邪見彼岸

本性不殊曷為捨邪而欣彼岸乎是以入諸邪見不入彼岸者乃可取食也自六師以下至乎不得滅度類生逆談以成大順庶通心君子有以標其玄旨而遺其所是也

住於八難不得無難

肇曰夫見難為難者必捨難而求無難也
若能不以難為難故能住於難不以無難
為無難故不得於無難也

同於煩惱離清淨法

肇曰夫能悟惱非惱則雖惱而淨若以淨
為淨則雖淨而惱是以同惱而離淨者乃
所以常淨也

汝得無諍三昧

什曰無諍有二一以三昧力將護眾生令

不起諍心二隨順法性無違無諍善業常
自謂深達空法無所違諍今不順平等而
云無諍者則與眾生無差也
一切眾生亦得是定

肇曰善吉之與眾生性常自一曷為善吉

務三

十四

獨得而眾生不得乎此明性本不偏也善
吉於五百弟子中解空第一常善順法相
無違無諍內既無諍外亦善順群心令無
諍訟得此定名無諍三昧也
其施汝者不名福田

肇曰我受彼施令彼獲大福故名福田耳
猶大觀之彼我不異誰為種者誰為田者
供養汝者墮三惡道

肇曰五逆之損供養之益大觀正齊未覺
其異若五逆而可墮供養亦可墮也

為與眾魔共一手作諸勞侶汝與眾魔及諸
塵勞等無有異

肇曰既為其侶安得有異夫以無異故能
成其異也

於一切眾生而有怨心謗諸佛毀於法

肇曰怨親之心毀譽之意美惡一致孰云
其異苟曰不異亦何為不同焉

不入眾數終不得滅度

生曰為害之由由乎謗佛毀法斯人則為
不入四眾矣務三順在新友之義以歎佛譽法

為體亦不異謗故云謗也主

汝若如是乃可取食

肇曰犯重罪者不得入賢聖眾數終不得
滅度若能備如上惡乃可取食也何者夫
捨惡從善人之常情耳然則是非經心猶

未免于累是以等觀者以存善爲患故捨善以求宗以捨惡爲累故即惡而反本然則即惡有忘累之功捨善有無染之勲故知同善未爲得同惡未爲失淨名言意似在此乎

時我世尊聞此茫然不識是何言不知以何答便置鉢欲出其舍維摩詰言唯須菩提取鉢勿懼於意云何如來所作化人若以是詰寧有懼不

肇曰淨名欲令善言弘平等之道無心以

聽羨惡斯順而善言本不思其言迷其所說故復引喻以明也

我言弗也維摩詰言一切諸法如幻化相汝今不應有所懼也

肇曰若於弟子中解空第一既知化之無

心亦知法之如化以此而聽曷爲而懼所以者何一切言說不離是相

肇曰是相即幻化相也言說如化聽亦如化以化聽化豈容有懼

至於智者不著文字故無所懼何以故文字

性離

肇曰夫文字之作生於惑取法無可取則

文字相離虛妄假名智者不著

無有文字是則解脫

肇曰解脫謂無為真解脫也夫名生於不

務三

六

足足則無名故無有文字是真解脫也

解脫相者則諸法也

肇曰名生於法法生於名名既解脫故諸

法同解也

維摩詰說是法時二百天子得法眼淨故我

不任詣彼問疾

佛告富樓那彌多羅尼子

什曰富樓那秦言滿也彌多羅尼秦言善

知識即其母名也其人於法師中第一善

說阿毘曇也

汝行詣維摩詰問疾富樓那白佛言世尊我

不堪任詣彼問疾所以者何憶我昔於大林

中在一樹下為諸新學比丘說法

什曰近毘耶離城有園林林中有水水名

獼猴池園林中有僧房是毘耶離三精舍

之一也富樓那於中爲新學說法

時維摩詰來謂我言唯富樓那先當入定觀此人心然後說法

肇曰大乘自法身上得無礙真心心智寂然未嘗不定以心常定故能萬事並照

卷三

七

不假推求然後知也小乘心有限礙又不能常定凡所觀察在定則見出定不見且聲聞定力深者見衆生根極八萬劫耳定力淺者身數而已大士所見見及無窮此新學比丘根在大乘應聞大道而爲說小

法故誨其入定也

無以穢食置於寶器

肇曰穢食充饑小乘法也盛無上寶大乘器也

當知是比丘心之所念無以琉璃同彼水精

汝不能知衆生根源無得發起以小乘法彼自無瘡勿傷之也

肇曰彼大乘之體自無瘡疣無以小乘之刺損傷之也

欲行大道莫示小徑無以大海內於牛跡

肇曰大物當置之大廈曷為回龍象於兔
徑注大海於牛跡乎

無以日光等彼螢火富樓那此比丘久發大
乘心中忘此意如何以小乘法而教導之我
觀小乘智慧微淺猶如盲人不能分別一切

眾生根之利鈍時維摩詰即入三昧令此比
丘自識宿命曾於五百佛所植眾德本迴向
阿耨多羅三藐三菩提

肇曰淨名將開其宿心成其本意故以定
力令諸比丘暫識宿命自知曾於五百佛

所植眾德本曾已回向功德向無上道此
其本也

即時豁然還得本心於是諸比丘稽首禮維
摩詰足時維摩詰因為說法於阿耨多羅三
藐三菩提不復退轉我念聲聞不觀人根不

應說法是故不任詣彼問疾

佛告摩訶迦旃延

什曰南天竺婆羅門姓也善解契經者也
汝行詣維摩詰問疾迦旃延白佛言世尊我
不堪任詣彼問疾所以者何憶念昔者佛為

諸比丘畧說法要我即於後敷演其義謂無常義苦義空義無我義寂滅義

肇曰如來言說未嘗有心故其所說法未嘗有相迦旃延不論玄旨故於入室之後皆以相說也何則如來去常故說無常非

謂是無常去樂故言苦非謂是苦去實故言空非謂是空去我故言無我非謂是無我去相故言寂滅非謂是寂滅此五者可謂無言之教無相之說而迦旃延造極不同聽随心異聞無常則取其流動至聞寂

滅亦取其滅相此言同旨異迦旃延所以致惑也

時維摩詰來謂我言唯迦旃延無以生滅心行說實相法

什曰若無生滅則無行處無行處乃至實

拈三

九

相也因其以生滅為實故譏言無以生滅說實相法也通非下五句也

迦旃延諸法畢竟不生不滅是無常義

什曰凡說空則先說無常無常則空之初門初門則謂之無常畢竟則謂之空旨趣

雖同而以精拙爲淺深者也何以言之說無常則云念念不住不住則有以繫住雖去久住而未明無住是麤無常耳未造其極也今此一念若令繫住則後亦應住若今住後住則始終無變始終無變據事則不然以住時不住所以之滅住即不住乃真無常也本以住爲有今無住則無有無有則畢竟空畢竟空即無常之妙旨也故曰畢竟空是無常義迦旃延未盡而謂之極者故自招妄計之譏也

五受陰洞達空無所起是苦義

肇曰有漏五陰受染生死名受陰也小乘以受陰起則衆苦生爲苦義大乘通達受陰內外常空本自無起誰生苦者此真苦義也

諸法究竟無所有是空義

肇曰小乘觀法緣起內無真主爲空義雖能觀空而於空未能都泯故不究竟大乘在有不在空不空理無不極所以究竟空義也

於我無我而不二是無我義

肇曰小乘以封我為累故尊於無我無我既尊則於我為二大乘是非齊指二者不殊無我義也

法本不然今則無滅是寂滅義

務三

平

肇曰小乘以三界熾然故滅之以求無為夫熾然既形故滅名以生大乘觀法本自不然今何所滅不然不滅乃真寂滅也說是法時彼諸比丘心得解脫故我不任詰彼問疾

佛告阿那律

肇曰阿那律秦言如意刹利種也弟子中天眼第一

汝行詣維摩詰問疾阿那律白佛言世尊我不堪任詣彼問疾所以者何憶念我昔於一

處經行時有梵王名曰巖淨與萬梵俱放淨光明來詣我所稽首作禮問我言幾何阿那律天眼所見

肇曰梵王聞阿那律天眼第一故問所見遠近

我即蒼言仁者吾見此釋迦牟尼佛土三千大千世界如觀掌中菴摩勒果

肇曰菴摩勒果形似檳榔食之除風冷時手執此果故即以為喻也

時維摩詰來謂我言唯阿那律天眼所見為

務三

主

作相耶無作相耶

什曰色無色相若見色有遠近精麤即是為色為色則是邪惑顛倒之眼故同於外道也若不為色作相色則無為無為則不應見有遠近而言遠見三千則進退無可

故失會於梵天受屈於二難也

假使作相則與外道五通等若無作相即是無為不應有見世尊我時默然彼諸梵聞其言得未曾有即為作禮而問曰世孰有真天眼者

什曰以阿那律天眼為色作相非真天眼若不作相則是真眼未知誰有故問言孰也

維摩詰言有佛世尊得真天眼常在三昧悉見諸佛國不以二相

什曰言不爲色作精麤二相也肇曰真天眼謂如來法身無相之目也幽壤微形巨細兼覩萬色彌廣有若目前未嘗不見而未嘗有見故無眼色之二相也二乘在定則見出定不見如來未嘗不定未嘗不見

故常在三昧也

於是嚴淨梵王及其眷屬五百梵天皆發阿耨多羅三藐三菩提心禮維摩詰足已忽然不見故我不任詣彼問疾
佛告優波離

什曰長存誓願世世常作持律故於今持律第一也

汝行詣維摩詰問疾優波離白佛言世尊我不堪任詣彼問疾所以者何憶念昔者有二比丘犯律行以爲耻不敢問佛

務三

五

什曰以佛尊重慙愧深故亦於衆中大恐怖故復次將以如來明見法相決定我罪陷於重殘則永出清衆望絕直路也

來問我言唯優波離我等犯律誠以爲耻不敢問佛願解疑悔得免斯咎

肇曰愧其所犯不敢問佛以優波離持律
第一故從問也疑其所犯不知輕重悔其
既往廢亂道行故請持律解免斯咎

我即為其如法解說時維摩詰來謂我言唯
優波離無重增此二比丘罪當直除滅勿擾

其心

什曰犯律之人心常戰懼若定其罪相復
加以切之則可謂心擾而罪增也若聞實
相則心玄無寄罪累自消故言當直除滅
也

所以者何彼罪性不在內不在外不在中間
如佛所說心垢故衆生垢心淨故衆生淨

什曰以罪為罪則心自然生垢心自然生
垢則垢能累之垢能累之則是罪垢衆生
不以罪為罪此即淨心心淨則是衆生淨

務三

三三

也

心亦不在內不在外不在中間如其心然罪
垢亦然

肇曰逆知其本也夫執本以知其末守母
以見其子佛言衆生垢淨皆由心起求心

之本不在三處心既不在罪垢可知矣
諸法亦然不出於如

肇曰萬法云云皆由心起豈獨垢淨之然
哉故諸法亦然不離於如如謂如本相也
如優波離以心相得解脫時寧有垢不

什曰心相謂羅漢亦觀衆生心心實相得
解脫也今問其成道時第九解脫道中觀
實相時寧見此中有垢不
我言不也維摩詰言一切衆生心相無垢亦
復如是唯優波離妄想是垢無妄想是淨

什曰罪本無相而橫爲生相是爲妄想妄
想自生垢耳非理之咎也

顛倒是垢無顛倒是淨取我是垢不取我是
淨優波離一切法生滅不住

什曰此已下釋罪所以不可得也

如幻如電諸法不相待乃至一念不住

肇曰成前無相常淨義也諸法如電新新
不停一起一滅不相待也彈指頃有六十
念過諸法乃無一念頃住况欲久停無住
則如幻如幻則不實不實則爲空空則常

淨然則物物斯淨何有罪累於我哉

諸法皆妄見如夢如炎如水中月如鏡中像以妄想生

肇曰上明外法不住此明內心妄見俱辯空義內外為異耳夫以見妄故所見不實

務三

于四

所見不實則實存于所見之外實存于所見之外則見所不能見見所不能見故無相常淨也上二喻取其速滅此四喻取其妄想也

其知此者是名奉律

什曰奉律梵本云毘尼毘尼秦言善治謂自治媯怒癡亦能治衆生惡也

其知此者是名善解

肇曰若能知法如此乃名善解奉律法耳不知此法而稱持律第一者何耶今知優

波離謬教意也

於是二比丘言上智哉是優波離所不及持律之上而不能說我答言自捨如來未有聲聞及菩薩能制其樂說之辯其智慧明達為若此也時二比丘疑悔即除發阿耨多羅三

貌三菩提心作是願言令一切衆生皆得是
辯故我不任詣彼問疾

佛告羅睺羅

什曰阿脩羅食月時名羅睺羅羅睺羅秦
言覆障謂障月明也羅睺羅六年處母胎

務三

三五

母胎所障故因以爲名聲聞法中密行第
一菩薩出家之日諸相師言若今夜不出
家明日七寶自至爲轉輪聖王王四天下
王即於其夜更增伎樂以悅其心於時菩
薩欲心內發羅睺羅即時處胎耶輸陀羅

永樂北藏

維摩詰所說經注

其夜有身於是淨居諸天相與悲而言曰
菩薩爲欲所纏迷於女色衆生可愍誰當
度者即時變諸妓女皆如死人甚可怖畏
令菩薩心厭即勸出家車匿牽馬四天王
接足踰城而去到菩提樹下思惟苦行六
年已夜成佛時羅睺羅乃生生已佛乳母問
言悉達出家於是六年汝今何從有身若
六年懷妊世所未聞諸釋聞之相與議言
此是不祥毀辱釋門必是私竊欲依法殺
之耶輸曰願見大王爾乃就死王於是隔

第一八八册

慢與語具與事詰問其所由耶輸如實自陳我非私竊是太子之胤耳自太子出家我嘗愁毒寢卧冷地故此兒不時成就耳語王言自看此兒顏貌色相為是孫子不王即抱而觀之見其色相與太子相似王乃流淚而言曰真是吾孫子也佛欲證明化作梵志來入王宮見兒問言汝名何等荅言我名羅睺羅梵志讚言善哉汝以業因緣故處胎六年所覆障故應名此也王問何業因緣荅曰我知業因緣不知何業

佛後還國羅睺羅見佛身相裝嚴敬心內發願欲出家其母語言此人出家得成聖道道非汝分何用出家羅睺羅言若令一人得道我要當得使人剔髮髮已垂盡唯有頂上少許復言若髮都盡則與死人無異決定汝心無從後悔荅言國位有珍寶務三無量妙樂我能棄之况惜少髮耶道心堅固遂棄國出家以舍利弗為和尚羅睺羅因緣及出家事以聲聞法畧說也弟子中密行第一

汝行詣維摩詰問疾羅睺羅白佛言世尊我不堪任詣彼問疾所以者何憶念昔時毘耶離諸長者子來詣我所稽首作禮問我言唯羅睺羅汝佛之子捨轉輪王位

什曰轉輪王亦有不入胎者如頂生王是也昔轉輪王頂上生瘡王患其痒痛婆羅門欲以刀破之王時怒曰云何以刀著大王頂上耶更有婆羅門以藥塗之至七日頂瘡乃壞視瘡中見有小兒威相端正取而養之後遂為王因從頂生故名頂生王

或有從肩臂手足等生此皆從男生也佛若不出家則大轉輪王王四天下羅睺羅不出家王一閻浮提地下十由旬鬼神空中十由旬鬼神皆屬羅睺羅為其給使羅睺羅失會其旨有四一不見人根應非其

務三

主七

藥二出家功德無量而說之以限三即是實相而以相說之四出家法本為實相及涅槃出家即是二法方便今雖未得已有其相羅睺羅雖說出家之美而不說其終之相故違理喪真受屈當時也二人雖俱

說出家功德而羅睺羅以四失乖宗維摩以四得應會其得失相反差別若此也

出家爲道其出家者有何等利我即如法爲說出家功德之利

肇曰不善知其根爲說有爲功德利也生

曰世榮雖樂難可久保出家之理是樂無爲豈可同年語其優劣

時維摩詰來謂我言唯羅睺羅不應說出家功德之利所以者何無利無功德是爲出家肇曰夫出家之意妙存無爲無爲之道豈

容有功德利乎

有爲法者可說有利有功德夫出家者爲無爲法無爲法中無利無功德

肇曰夫有無爲之果必有無爲之因果因同相自然之道也出家者爲無爲即無爲之因也無爲無利無功德當知出家亦然矣

羅睺羅出家者無彼無此亦無中間

肇曰偽出家者惡此生死尊彼涅槃故有中間三處之異真出家者遣萬累亡彼此

豈有是非三處之殊哉

離六十二見處於涅槃

肇曰既無彼此則離眾邪見同涅槃也上直明出家之義自此下明出家之事雖云其事然是無事事耳何則出家者以去累

務三

為志無為為心以心無為故所造眾德皆

無為也

智者所受

什曰一切賢聖大人悉讚歎受持出家法也

聖所行處

什曰眾聖履之而通也肇曰賢智聞之而從眾聖履之而通可謂真出家之道

降伏眾魔度五道

什曰凡夫能出四趣不能出於天道出家

求滅則五道斯越物我通度也

淨五眼

肇曰淨五眼如放光說也

得五力立五根不惱於彼

什曰在家雖行善然有父母妻子眷屬之

累若物來侵害必還加報是故在家是惱
彼因緣出家無此眾累則惱因自息故言
不能惱彼也

離眾雜惡

什曰凡以雜心而興福業皆名雜惡也出

務三

家修善則滅除妄想又為涅槃故離眾雜

无

惡

摧諸外道

肇曰日月不期去闇而闇自除出家不期

摧外道而外道自消也

超越假名

什曰緣會無實但假空名耳若得其真相
即於假不迷故名超越也

出淤泥無繫著

肇曰出生死愛見之淤泥無出家受道之

繫著也

無我所無所受

肇曰無四受也欲受我受戒受見受

無擾亂

什曰凡心有在方便不息是名擾亂出家

無事一切永離也

內懷喜

肇曰夫擾亂出于多求憂苦生於不足出家寡欲擾亂斯無道法內充故懷喜有餘護彼意

什曰謂能獎順衆生不乖逆其心也

隨禪定離衆過

肇曰諸長者子應聞出家無爲之道而示以有爲功德之利是由不隨禪以觀其根不審法以獎其意衆過之生其在此乎故

因明出家以誠之也

若能如是是真出家於是維摩詰語諸長者子女等於正法中宜共出家所以者何佛世難值諸長者子言居士我聞佛言父母不聽不得出家維摩詰言然汝等便發阿耨多羅

務三

三

三藐三菩提心是即出家

什曰若發無上道心心超三界形雖有繫乃真出家

是即具足

生曰出家本欲離惡行道若在家而能發

意即具足矣亦為具足其道者也

爾時三十二長者子皆發阿耨多羅三藐三

菩提心故我不任詣彼問疾

佛告阿難

什曰秦言歡喜也問曰阿難持佛法歲即

其所聞足知無病今云何不達答曰真實

及方便悉是佛語故二說皆信又云阿難

亦共為方便也肇曰阿難秦言歡喜弟子

中總持第一

汝行詣維摩詰問疾阿難白佛言世尊我不

堪任詣彼問疾所以者何憶念昔時世尊身

小有疾當用牛乳我即持鉢詣大婆羅門家

門下立時維摩詰來謂我言唯阿難何為晨

朝持鉢住此

生曰晨非乞食時必有以也

務三

三二

我言居士世尊身小有疾當用牛乳故來至

此維摩詰言止止阿難莫作是言如來身者

金剛之體

什曰小乘人骨金剛肉非金剛也大乘中

内外金剛一切實滿有大勢力無病處故

諸惡已斷衆善普會當有何疾當有何惱

肇曰夫病患之生行業所爲耳如來善無不積惡無不消體若金剛何患之有

默往阿難勿謗如來莫使異人聞此緣言無令大威德諸天及他方淨土諸來菩薩得聞

斯語阿難轉輪聖王以少福故尚得無病

什曰有羅漢名薄拘羅往昔爲賣藥師語夏安居僧言若有須藥就我取之衆竟無所須唯一比丘小病受一訶梨勒果因是九十劫生人天中受無量快樂但聞病名

而身無微患於此生年已九十亦未曾有

病况佛積善無量病何由生問曰善惡相對報應宜同五逆重罪億劫受苦云何一果之善受福無量耶答曰罪事重而力微善事輕而勢強譬若惡蛇將取人食先吐

毒沫在地人踐其上即時昏熟不能起去然後以氣吸之三寶中作功德亦復如是初作功德時其事雖微真益已深然後方便引入佛道究竟涅槃其福乃盡

豈况如來無量福慧普勝者哉行矣阿難勿

便我等受斯耻也外道梵志若聞此語當作是念何名為師自疾不能救而能救諸疾人可密速去勿使人聞

肇曰正士聞則謂汝不達邪外道聞則謂佛實有疾何名為法之良醫身疾不能救

卷三

三三

而欲救人心疾乎

當知阿難諸如來身即是法身

什曰法身有三種一法化生身金剛身是也二五分法身三諸法實相和合為佛實相亦名法身也

非思欲身

肇曰三界有待之形名思欲身也

佛為世尊過於三界佛身無漏諸漏已盡

肇曰夫法身虛假妙絕常境情累不能然心想不能議故曰諸漏已盡過於三界三

界之內皆有漏也生曰雖出三界容是最後邊身猶是漏法漏法豈得無病哉佛既過之無復斯漏何病之有耶

佛身無為不墮諸數

生曰雖曰無漏或有為也有為是起滅法

雖非四大猶為患也佛既以無漏為體又非有為何病之有哉為則有數也

如此之身當有何疾時我世尊實懷慚愧得無近佛而謬聽耶

肇曰受使若此致譏若彼進退懷慚或謂

務三

三三

謬聽也

即間空中聲曰阿難如居士言但為佛出五濁惡世

什曰五濁劫濁衆生濁煩惱濁見濁命濁多歲數名由泓多由泓名為劫大劫如賢

永樂北藏

維摩詰所說經注

劫比也大劫中有小劫多諸惡事總名劫濁善人既盡淳惡衆生衆生濁也除邪見已諸煩惱結三毒等增上重者不以道理能障聖道必入惡趣如是結使煩惱濁也除四見已唯取邪見謗無因果罪福及聖道涅槃是名見濁也大劫初時人壽無量爾時佛未出世後壽命漸短人壽六萬歲爾時拘留孫佛出世乃至百二十歲時釋迦牟尼佛出現於世自後漸短乃至人壽三十歲百二十歲已下盡名命濁也彌勒

第一八八册

生時小劫更始人壽更長也

現行斯法

什曰梵本云貧法現病行乞等是貧法也

度脫衆生

生曰解阿難意使得取乳也實如維摩詰

語但佛應五濁惡世自應爾

行矣阿難取乳勿慚

肇曰以其媿感故空中聲止之如居士言

何有無漏之體嬰世之患但為度五濁群

生故現斯疾耳取乳勿慚也

世尊維摩詰智慧辯才為若此也是故不任

詰彼問疾如是五百大弟子各各向佛說其

本緣稱述維摩詰所言皆曰不任詰彼問疾

果報因緣經云如來無疾但為婆羅門自

恃智慧廣求邪道慳貪嫉妬驕慢佛乘於

三

古

是如來善巧方便假名有疾權現三聖誘

婆羅門先令菩薩向婆羅門家化一乳牛

復產二子心性狠狽好傷人命佛遣阿難

而往乞乳婆羅門未諳佛意見阿難來嗔

心頓起便語妻言我今正欲令牛踐害阿

難故言尊者尊者可往牛所任意自覓牛
見阿難存踞告言尊者佛欲我乳可當搆
左乳留右乳搆右乳留左乳何以故我有
二子以我乳爲命爾牛二子亦復存踞啓
告尊者我今甘當受彼水草此我母乳盡
當奉佛婆羅門見牛如是深生敬仰嘆未
曾有即將種種妙寶及諸眷屬持往佛所
散花供養求佛悔過佛與說法證無生忍
此佛化婆羅門之本意也

維摩詰所說經卷第三

永樂北藏

維摩詰所說經注

第一八八冊

維摩詰所說經卷第四

務四

姚秦三藏法師鳩摩羅什 譯

菩薩品第四

於是佛告彌勒菩薩

什曰彌勒既紹尊位又當於此土而成佛

降中

衆情所宗故先命之彌勒維摩大小之量未可定也或云維摩雖大或有以而不成佛或云彌勒雖大將有為而故辭行或此是分身彌勒非其正體以此三緣故有致屈之跡也彌勒不堪便應召命文殊而兼

永樂北藏

維摩詰所說經注

第一八八册

命餘人者將以一雖不堪衆不可抑故推衆求能廣命之也亦欲令各稱所聞以盡維摩之美也

汝行詣維摩詰問疾

肇曰五百弟子皆已不任故復命菩薩者

將備顯淨名難酬德也

彌勒白佛言世尊我不堪任詣彼問疾所以者何憶念我昔為兜率天王及其眷屬

什曰是人中說法也此天以彌勒將上為天師豫懷宗敬故常來聽法也

說不退轉地之行

什曰即無生法忍也維摩詰不先遣忍心而先遣受記者良由諸天見彌勒授記故有補處之尊遂係心成佛希想受記故先明無受記受記必由心生故尋生以求記

生壞則記亡故推世以去生也

時維摩詰來謂我言彌勒世尊授仁者記一生當得阿耨多羅三藐三菩提

生曰阿耨多羅者無上也三藐三者正徧也菩提者彼語有之此無名也實則體極

居終智慧也然有三品聲聞也辟支佛也佛也二乘各於其道為菩提耳非所謂菩提也唯佛菩提為無上正徧菩提也一生者無復無量生餘一生也則無兩句義矣為用何生得受記乎

務四

生曰彌勒向說行意以受記引之耳不為說受記也而彼生著情便貪記以存行斯則復是見菩提可得也是以維摩詰即推彌勒受記為無以呵其說行之意遣彼著也然後乃更釋其見菩提心焉夫受記者

要以四事合成一一推之皆無也四事者
一以人受記為主二以體如為本三無無
量生四在一生中得佛交在一生中而以
之受記要應先推一生也一生者舉八萬
歲生八萬歲生唯一念現在餘皆過去未

來也故言為用何生得受彌勒記乎

過去耶未來耶現在耶若過去生過去生已
滅

肇曰別推三世明無生也過去生已滅已
滅法不可謂之生也

若未來生未來生未至

肇曰未來生未至未至則無法無法以何
為生

若現在生現在生無住

肇曰現法流連不住以何為生耶若生滅

務四

三

一時則二相俱壞若生滅異時則生時無
滅生時無滅則法無三相法無三相則非
有為也若盡有三相則有無窮之咎此無
生之說亦備之諸論矣三世既無生於何
而得記乎

如佛所說比丘汝今即時亦生亦老亦滅

摩曰證無住義也新新生滅交臂已謝豈待白首然後爲變乎

若以無生得受記者無生即是正位

什曰實相常定故名正位向以因緣明生

非真實故無無生今明生既非真則無生

無生則常定常定中無受記也

於正位中亦無受記亦無得阿耨多羅三藐

三菩提

生曰次推無無量生也夫無無量生者體

生是無故得之矣苟體生是無而無無量
生者無無量生復何有哉斯乃爲正位者
也正位者永與邪判也然則既以無無量
生爲正位者無有受記理自明也以得菩
提故得受記復云亦無得菩提耳前推生

直推其體今推無無量生以正位推之者
生本根於癡愛是有者之所惑故宣於外
推其體也無無量生原在悟理是得者之
所達自應以正位於內明之也

云何彌勒受一生記乎

肇曰上推有生無記此推無生亦無記也
無生即七住無相真正法位也此位為理
無記無成彌勒於何受一生記乎

為從如生得受記耶為從如滅得受記耶

肇曰如雖無生滅而生滅不異如然記別

禘四

四

起于生滅冥會由于即真故假如之生滅
以明記別之不殊也

若以如生得受記者如無有生若以如滅得
受記者如無有滅

肇曰如非不生滅非有生滅非不生滅故

假以言記非有生滅以知無記

一切衆生皆如也一切法亦如也衆聖賢亦
如也至於彌勒亦如也

肇曰萬品雖殊未有不如如者將齊是非
愚智以成無記無得義也

若彌勒得受記者一切衆生亦應受記所以
者何夫如者不二不異

肇曰凡聖一如豈有得失之殊哉

若彌勒得阿耨多羅三藐三菩提者一切衆
生皆亦應得所以者何一切衆生即菩提相

肇曰無相之相是菩提相也

若彌勒得滅度者一切衆生亦當滅度所以者何諸佛知一切衆生畢竟寂滅即涅槃相不復更滅

肇曰本性常滅今復何滅也

務四

五

是故彌勒無以此法誘諸天子實無發阿耨多羅三藐三菩提心者亦無退者

肇曰平等之道實無發心亦無退者而以

不退之行誘其發心示其受記者何耶

彌勒當令此諸天子捨於分別菩提之見

肇曰菩提以寂滅爲相生死同相而諸天早生死尊菩提雖曰勝求更生塵累宜開以正路令捨分別曷爲示以道記增其見乎

所以者何菩提者不可以身得不可以心得

肇曰自此下大明菩提義也道之極者稱曰菩提秦無言以譯之菩提者蓋是正覺無相之真智乎其道虛玄妙絕常境聰者無以容其聰智者無以運其知辯者無以措其言像者無以壯其儀故其爲道也微

妙無相不可為有用之彌勒不可為無故
能幽鑑萬物而不耀玄軌超駕而弗夷大
包天地而罔寄曲濟群惑而無私至能道
達殊方開物成務玄機必察無思無慮然
則無知而無不知無為而無不為者其惟
菩提大覺之道乎此無名之法固非名所
能名也不知所以言故強名曰菩提斯無
之道豈可以身心而得乎
寂滅是菩提滅諸相故
肇曰妙會真性滅諸法相故菩提之道與

法俱寂也

不觀是菩提離諸緣故不行是菩提無憶念
故斷是菩提捨諸見故離是菩提離諸妄想
故

肇曰諸見斷妄想離乃名菩提也

務四

六

障是菩提障諸願故

肇曰真道無欲障諸願求也

不入是菩提無貪著故

肇曰入謂受入可欲

順是菩提順於如故住是菩提住法性故至

是菩提至實際故

肇曰不異三空菩提義也隨順本相謂之
如故繫之以順常住不變之謂性故繫之
以住到實相彼岸謂之際故繫之以至
下二是菩提離意法故

肇曰意與法為二菩提無心何法之有哉
等是菩提等虛空故

肇曰無心於等而無不等故謂若虛空也
無為是菩提無生住滅故知是菩提了衆生
心行故

肇曰菩提不有故無生滅菩提不無故了
知衆生心

不會是菩提諸入不會故

肇曰諸入內外六入也內外俱空故諸入
不會諸入不會即菩提相也

務四

七

不合是菩提離煩惱習故

肇曰生死所以合煩惱之所纏離煩惱故
無合無合即菩提也

無處是菩提無形色故假名是菩提名字空
故

肇曰外無形色之處內無可名之實也

如化是菩提無取捨故

肇曰菩提無取捨猶化人之無心也

無亂是菩提常自靜故

肇曰內心既常靜外亂無由生

善寂是菩提性清淨故

肇曰性無不淨故寂無不善善寂謂善順

寂滅常淨之道也

無取是菩提離攀緣故

肇曰情有所趣故攀於前緣若離攀緣則

無所取也

無異是菩提諸法等故

肇曰萬法同體是非一致不異於異者其

惟菩提乎

無比是菩提無可喻故

肇曰第一大道無有兩匹獨絕群方故以

無喻

微妙是菩提諸法難知故

肇曰諸法幽遠難測非有智之所知以菩提無知故無所不知無知而無不知者微

妙之極也

世尊維摩詰說是法時二百天子得無生法忍故我不任詣彼問疾

佛告光嚴童子汝行詣維摩詰問疾光嚴白佛言世尊我不堪任詣彼問疾所以者何憶

務四

念我昔出毘耶離大城時維摩詰方入城我即為作禮而問言居士從何所來答我言吾從道場來

什曰以光嚴心樂道場故言從道場來以發悟其心也光嚴雖欲得道場而未知所

以得得必由因故為廣說萬行萬行是道場而言道場者是因中說果也復次佛所坐處於中成道故名道場善心道場亦復如是廣積眾善故佛道得成是以萬善為一切智地乃真道場也

我問道場者何所是答曰直心是道場無虛假故

肇曰直心者謂內心真直外無虛假斯乃基萬行之本坦進道之場也自此以下備列諸行盡是修心之閑地弘道之淨場也

發行是道場能辦事故深心是道場增益功德故菩提心是道場無錯謬故

肇曰直心入行轉深則變為菩提心也此心真正故所見不謬凡弘道者要始此四心四心既生則六度衆行無不成也

務四

九

布施是道場不望報故持戒是道場得願具故忍辱是道場於諸衆生心無闕故精進是道場不懈退故禪定是道場心調柔故智慧是道場現見諸法故慈是道場等衆生故悲是道場忍疲苦故喜是道場悅樂法故

肇曰以已法樂樂彼同悅喜行也捨是道場憎愛斷故

肇曰夫慈生愛愛生著著生累累生悲悲生憂憂生惱惱生憎慈悲雖善而累想已生故兩捨以平等觀謂之捨行也

神通是道場成就六通故解脫是道場能背捨故

肇曰解脫八解脫也觀青爲黃觀黃爲青捨背境界從心所觀謂之背捨

方便是道場教化衆生故四攝是道場攝衆

生故

什曰一惠施惠施有二種施下人以財施
 上人以法施二愛語愛語復有二種於下
 人則以軟言將悅於上人則以法語慰諭
 皆以愛心作愛語也三利語利語亦有二
 種下人則為作方便令得俗利上人則為
 作方便令得法利四同事同事亦有二種
 同惡人則誘以善法同善人則令增善根
 隨類而入事與彼同故名同事也
 多聞是道場如聞行故

肇曰聞而不能行與禽獸同聽也

伏心是道場正觀諸法故

什曰或以事伏心或以理伏心今正觀則
 以無常等觀制伏其心也

三十七品是道場捨有為法故

務四

十

什曰道品斷受生故名捨有為亦以空空
 三昧等捨三三昧及一切善法故名捨也
 諦是道場不誑世間故

什曰小乘中說四諦大乘中說一諦今言
 諦是則一諦一諦實相也俗數法虛妄謂

言有而更無謂言無而更有是誑人也見
餘諦謂言必除我惑而不免妄想亦是誑
也今一諦無此衆過故不誑人也從一諦
乃至諸法無我是諸法實相即一諦中異
句異味也由此一諦故佛道得成一諦即

是佛因故名道場也

緣起是道場無明乃至老死皆無盡故諸煩
惱是道場知如實故衆生是道場知無我故
一切法是道場知諸法空故

肇曰煩惱之實性衆生之無我諸法之空

義皆道之所由生也

降魔是道場不傾動故三界是道場無所趣
故師子吼是道場無所畏故

肇曰此即是佛所得也總名爲佛佛即道
也上以菩薩行爲場今果中以佛爲道衆

事爲場也

法乃

十一

力無畏不共法是道場無諸過故三明是道
場無餘闕故

肇曰降魔兵而不爲所動遊三界而不隨
其趣演無畏法音而無難具佛三十二業

而無一缺三明通達而無礙斯皆大道之所由生也

一念知一切法是道場成一切智故

什曰三乘法以三十四心成道大乘中唯以一念則豁然大悟具一切智也

如是善男子菩薩若應諸波羅密教化衆生諸有所作舉足下足當知皆從道場中來住於佛法矣

肇曰若能應上諸度以化天下者其人行則遊道場止則住佛法舉動所之無非道

場也

說是法時五百天人皆發阿耨多羅三藐三菩提心故我不任詣彼問疾

佛告持世菩薩汝行詣維摩詰問疾持世白佛言世尊我不堪任詣彼問疾所以者何憶

念我昔任於靜室時魔波旬

什曰波旬秦言殺者常欲斷人慧命故名殺者亦名惡中惡惡有三種一曰惡二曰大惡三曰惡中惡若以惡加已還以惡報是名爲惡若人不侵已無故加惡是名大

惡若人來供養恭敬不念報恩而反害之
是名惡中惡惡中惡魔王最甚也諸佛嘗
欲令諸衆生安隱而反壞亂故言甚也

從萬二千天女狀如帝釋鼓樂弦歌來詣我
所與其眷屬稽首我足合掌恭敬於一而立

我意謂是帝釋

抄四

十一

摩曰魔以持世宴靜欲亂其心若現本形
恐不與言故變為釋相時持世不以通觀
故謂是帝釋也
而語之言善來憍尸迦

永樂北藏

維摩詰所說經注

什曰憍尸姓也字摩迦陀摩曰憍尸迦帝
釋姓也

雖福應有不當自恣

生曰以供養而來故善之也從女孩歌是
自恣法也福有而自恣者復為罪之根也

當觀五欲無常以求善本

生曰五欲者五情所欲也夫用為自恣實
之必深若覺其無常然後能以之求善本
也

於身命財而修堅法

第一八八册

肇曰堅法三堅法也身命財寶也若忘身命棄財寶去封累而修道者必獲無極之身無窮之命無盡之財也此三天地焚而不燒劫數終而不盡故名堅法以天帝樂著五欲不慮無常故勸修堅法也

務四

十三

即語我言正士受是萬二千天女可偕掃灑生曰因其說法故可詭以從善實欲以女亂之

我言憍尸迦無以此非法之物要我沙門釋子此非我宜所言未訖時維摩詰來謂我言

非帝釋也是為魔來燒固汝耳即語魔言是諸女等可以與我如我應受

肇曰以持世未覺故發其狀也將化諸女故現從其索我為白衣應受此女曷為以與沙門釋子乎

魔即驚懼念維摩詰將無惱我欲隱形去而不能隱盡其神力亦不得去即聞空中聲曰波旬以女與之乃可得去魔以畏故俯仰而與爾時維摩詰語諸女言魔以汝等與我汝今皆當發阿耨多羅三藐三菩提心

肇曰在魔故從欲教在我宜從道教也生
曰既以與我便屬於我不得不從我教也
即隨所應而為說法令發道意復言汝等已
發道意有法樂可以自娛不應復樂五欲樂
也

什曰夫魚之為性唯水是依女人之性唯
樂是欲初發道意自厲修善未能樂也積
德既溥則欣樂彌深經難不變履苦愈篤
內心實愛外無餘懽令其以此自娛則厭
天樂自此以下列萬法者古取法中之樂

不取法也

天女即問何謂法樂答曰樂常信佛樂欲聽
法樂供養眾樂離五欲

什曰是信戒也得四信時先信法次信佛
後信僧及戒也問曰四信云何先信法次

仿四

古

信佛後信僧及戒耶答曰譬如人重病服
藥若病愈則信藥妙藥妙必由師則信師
也雖師妙藥良要由善看病人則信看病
人也三事雖妙要由我能消息則信我也
法中四信亦復如是觀實相見諦時煩惱

即除則信法妙也三寶雖妙要行之由我
戒業清淨故累病得除則信戒也深信四
法心常悅豫可以詣神適性故非天樂所
擬也

樂觀五陰如怨賊樂觀四大如毒蛇樂觀內
入如空聚樂隨護道意樂饒益衆生樂敬養
師樂廣行施樂堅持戒樂忍辱柔和樂勤集
善根樂禪定不亂樂離垢明慧樂廣菩提心
樂降伏衆魔樂斷諸煩惱樂淨佛國土樂成
就相好故修諸功德樂嚴道場

摩曰道場如釋迦文佛菩提樹下初成道
處三千二百里金剛地為場諸佛各隨國
土之大小而取場地之廣狹無定數也
樂聞深法不畏樂三脫門不樂非時

肇曰三脫空無相無作也縛之以解謂之

務四

五

脫三乘所由謂之門二乘入三脫門不盡
其極而中路取證謂之非時此大士之所
不樂也

樂近同學樂於非同學中心無罣闕

什曰我學大乘彼亦如是是名同學所習

不同名不同學處同則樂處異亦夷其心
平等無增減也

樂將護惡知識樂近善知識樂心喜清淨樂
脩無量道品之法是為菩薩法樂於是波旬
告諸女言我欲與汝俱還天宮諸女言以我
等與此居士有法樂我等甚樂不復樂五欲
樂也魔言居士可捨此女一切所有施於彼
者是為菩薩維摩詰言我已捨矣汝便將去
令一切衆生得法願具足

什曰居士以女還魔則魔願具足故因發

願願令衆生願得法願具足此是維摩詰
願也肇曰因事興願菩薩常法也以女還
魔魔願具滿故因以生願願一切衆生得
法願具足如魔之願滿足也

於是諸女問維摩詰我等云何止於魔宮

肇曰昔在魔宮以五欲為樂今在菩薩以
法樂為樂復還魔天當何所業耶

維摩詰言諸姊有法門名無盡燈汝等當學
無盡燈者譬如一燈然百千燈真者皆明明
終不盡如是諸姊夫一菩薩開導百千衆生

令發阿耨多羅三藐三菩提心於其道意亦不滅盡隨所說法而自增益一切善法是名無盡燈也汝等雖住魔宮以是無盡燈令無數天子天女發阿耨多羅三藐三菩提心者為報佛恩亦大饒益一切衆生爾時天女頭

務四

共

面禮維摩詰足隨魔還宮忽然不現世尊維摩詰有如是自在神力智慧辯才故我不任詣彼問疾

佛告長者子善德汝行詣維摩詰問疾善德白佛言世尊我不堪任詣彼問疾所以者何

憶念我昔自於父舍設大施會

什曰大施會有二種一不用禮法但廣布施二用外道經書種種禮法祭祀兼行大施今善德禮法施也生曰婆羅門法七日祀梵天行大施期生彼也言已承嫡繼業

於父舍然也寄之可以致明法施之大矣
供養一切沙門

什曰佛法及外道凡出家者皆名沙門異學能大論議者名外道也

婆羅門及諸外道貧窮下賤孤獨乞人

什曰乞人有三種一沙門二貴人三下賤
隨其所求皆名爲乞人也

期滿七日時維摩詰來入會中謂我言長者
子夫大施會不當如汝所設當爲法施之會
何用是財施會爲

務四

十七

什曰見其布施不行隨喜而反譏嫌者施
有三種一財施二心施三法施以財施人
名爲布施慈心等心與人樂名爲心施說
法利人名爲法施亦菩薩所行衆善皆爲
饒益衆生饒益衆生有二種一即時饒益

二爲未來饒益因此二者皆名法施今欲
欲令善德行法施心施故去其財施也

我言居士何謂法施之會法施會者無前無
後一時供養一切衆生是名法施之會

肇曰夫以方會人不可一息期以財濟物
不可一時周是以會通無隔者彌綸而不
漏法澤冥被者不易時而同覆故能即無
疆爲一會而道無不潤虛心懷德而萬物
自賓曷爲存濡沫之小惠捨夫江海之大
益置一時之供養而設前後之俗法乎

何謂也謂以菩提起於慈心

什曰起慈心也有三種凡夫為生梵天二
來則為求功德菩薩則為求佛度脫眾生
今欲令其求佛道而起慈自此以下隨文
求義不必盡類但令不乖法施可

以救眾生起大悲心以持正法起於喜心以
攝智慧行於捨心以攝慳貪起檀波羅蜜以
化犯戒起尸波羅蜜以無我法起羸提波羅
蜜以離身心相

什曰遠離有二種身棲事表名身遠離心

無累想名心遠離於身心不著亦名遠離
也

起毘梨耶波羅蜜以菩提相起禪波羅蜜以
一切智起般若波羅蜜教化眾生而起於空
肇曰存眾生則乖空義存空義則捨眾生

務四

十八

善通法相空虛其懷者終日化眾生終日
不乖空也

不捨有為法而起無相

什曰無相則絕有為故誨令不捨也
示現受生而起無作

肇曰作謂造作生死也為彼受生者非作生而生也是以大士受生常起無作護持正法起方便力以度衆生起四攝法以敬事一切起除慢法於身命財起三堅法於六念中起思念法於六和敬起質直心

什曰欲令衆和要由六法一以慈心起身業二以慈心起口業三以慈心起意業四若得食時減鉢中飯供養上座一人下座二人五持戒清淨六漏盡智慧若行此六法則衆常和順無有乖諍昔有二衆共行

諍佛因是說六和敬也

正行善法起於淨命心淨歡喜起近賢聖不憎惡人起調伏心以出家法起於深心以如說行起於多聞以無諍法起空閑處

肇曰忿競生乎衆聚無諍出乎空閑也

務四

九

趣向佛慧起於宴坐解衆生縛起修行地

肇曰已行不修安能解彼也

以具相好及淨佛土起福德業

什曰一切善法分為二業謂福德慧明業也六度中前三度屬福德業後三度屬慧

明業二業具足必至佛道譬如兩輪能有
所至福業則致相好淨土諸果報也慧明
業得一切智業也

知一切衆生心念如應說法起於智業

肇曰大乘萬行分爲二業以智爲行標故

別立智業諸行隨從故總立德業凡所修

立非一業所成而衆經修相好淨土繫以

德業知念說法繫以智業此蓋取其功用

之所多未始相無也

知一切法不取不捨入一相門起於慧業

肇曰決定審理謂之智造心分別謂之慧
上決衆生念定諸法相然後說法故繫之
以智今造心分別法相今入一門故繫之
以慧也別本云智業慧業

斷一切煩惱一切障礙

什曰還總福德慧明二業二業具則罪闕

悉除下二句亦總二業也

一切不善法起一切善業以得一切智慧一

切善法起於一切助佛道法

肇曰一切智慧即智業也一切善法即德

業也助佛道法大乘諸無漏法也智法二業非有漏之所成成之者必由助佛道法也

如是善男子是為法施之會若菩薩住是法施會者為大施主亦為一切世間福田世尊

勝四

二下

維摩詰說是法時婆羅門眾中二百人皆發阿耨多羅三藐三菩提心我時心得清淨歎未曾有稽首禮維摩詰足即解瓔珞價直百千而以上之不肯取我言居士願必納受隨意所與維摩詰乃受瓔珞分作二分持一分

施此會中一最下乞人持一分奉彼難勝如來一切眾會皆見光明國土難勝如來又見珠瓔在彼佛上變成四柱寶臺四面嚴飾不相障蔽

主曰分作二分者欲以明等也現神方驗

法施也變成四柱寶臺豈財施能為之乎是法施會然也故能無不周即

時維摩詰現神變已作是言若施主等心施一最下乞人猶如如來福田之相無所分別等于大悲不求果報是則名曰具足法施

肇曰若能齊尊卑一行報以平等悲而為施者乃具足法施耳

城中一最下乞人見是神力問其所說即發阿耨多羅三藐三菩提心故我不任詰彼問疾如是諸菩薩各各向佛說其本緣稱述維

摩詰所言皆曰不任詰彼問疾

文殊師利問疾品第五

爾時佛告文殊師利

肇曰文殊師利秦言妙德經云曾已成佛名曰龍種尊也

汝行詰維摩詰問疾文殊師利白佛言世尊彼上人者難為訓對

肇曰三萬二千何必不任文殊師利何必獨最意謂至人變謀無方隱顯殊跡故迭為脩短應物之情耳孰敢定其優劣辯其得失乎文殊將適群心而奉使命故先歎淨明之德以生眾會難遭之想也其人道尊難為訓對為當承佛聖旨行問疾耳深達實相善說法要辯才無滯智慧無礙一切菩薩法式悉知諸佛秘藏無不得入

肇曰近知菩薩之儀式遠入諸佛之秘藏

秘藏謂諸佛身口意秘密之藏也

降伏眾魔

肇曰眾魔四魔也

遊戲神通

什曰神通變化是為遊引物於我非真故名藏也復次神通雖大能者易之於我無難猶如戲也亦言於神通中善能入住出自在無礙

其慧方便皆已得度雖然當承佛聖旨誥彼

永樂北藏

維摩詰所說經注

問疾

肇曰其德若此非所堪對當承聖旨然後行耳

於是眾中諸菩薩大弟子釋梵四天王等咸作是念今二大士文殊師利維摩詰共談必

務四

說妙法即時八千菩薩五百聲聞

三

什曰餘聲聞專以離苦為心不求深法故不同舉耳五百弟子智慧深入樂聞深法所以俱行也

百千天人皆欲隨從於是文殊師利與諸善

第一八八册

薩大弟子眾及諸天人恭敬圍繞入毘耶離
大城

肇曰菴羅園在城外淨名室在城内也

爾時長者維摩詰心念今文殊師利與大眾
俱來即以神力空其室內除去所有

竺道生曰發斯念者因以空空示有虛納
之懷有去故空密在用標宗致也現神力
者念之使也

及諸侍者唯置一床以疾而卧

肇曰現疾之興事在今也空空去侍以生

言端事證於後唯置一床借座之所由也
文殊師利既入其舍見其室空無諸所有獨
寢一床時維摩詰言善來文殊師利不來相
而來不見相而見

肇曰將明法身大士舉動進止不違實相

格四

三十三

實相不來以之而來實相無見以之相見
不來而能來不見而能見法身若此何善
如之

文殊師利言如是居士若來已更不來若去
已更不去所以者何來者無所從來去者無

所至所可見者更不可見

肇曰明無來去相成淨名之所善也夫去來相見皆因緣假稱耳未來亦非來來已不更來捨來已未來復於何有來去見亦然耳其中曲辯當來之諸論也

且置是事居士所疾寧可忍不療治有損不至增乎世尊殷懃致問無量居士是疾何所因起

什曰外道經書唯知有三大病不知地大佛法中說四大病病之所生生於四大增

永樂北藏

維摩詰所說經注

損四大增損必有因而然故問其因起也

其生久如當云何滅

肇曰使命既宣故復問疾之所由生也是疾何因而起起來久近云何而得滅乎

維摩詰言從癡有愛則我病生

肇曰答久近也菩薩何疾悲彼而生疾耳群生之疾癡愛為本菩薩之疾大悲為源夫高由下起是因非生所以悲疾之興出于癡愛而癡愛無緒莫識其源吾疾久近

第一八八册

與之同根此明悲疾之始不必就已言也
以一切衆生病是故我病若一切衆生得不
病者則我病滅

肇曰答滅也 大士之病因彼生耳彼病既
滅吾復何患然以群生無邊癡愛無際大

傷四

二四

悲所被與之齊量故前悲無窮以癡愛爲
際後悲無極與群生俱滅此因悲所及以
明悲滅之不近也

所以者何菩薩爲衆生故入生死有生死則
有病若衆生得離病者則菩薩無復病

肇曰夫法身無生况復有形既無有形病
何由起然爲彼受生不得無形既有形也
不得無患故隨其久近與之同疾若彼離
病菩薩則無復病也

維摩詰所說經卷第四

維摩詰所說經卷第五

務五

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

菩薩品第五

譬如長者唯有一子其子得病父母亦病若子病愈父母亦愈菩薩如是於諸衆生愛之

務五

若子衆生病則菩薩病衆生病愈菩薩亦愈又言是疾何所因起菩薩疾者以大悲起文殊師利言居士此室何以空無侍者維摩詰言諸佛國土亦復皆空

肇曰平等之道理無二途十方國土無不

空者曷為獨問一室空耶

又問以何為空

肇曰室中以無物為空佛土以何為空將辯畢竟空義也

答曰以空空

肇曰夫有由心生心因有起是非之域妄想所存故有無殊論紛然交競者也若託空虛其懷冥心真境妙存環中有無一觀者雖復智周萬物未始為有幽塗無照未始為無故能齊天地為一旨而不乖其實

鏡羣有以玄通而物我俱一物我俱一故
智無照功不乖其實故物物自周故經曰
聖智無知以虛空為相諸法無為與之齊
量也故以空智而空於有者則即有而自
空矣豈假屏除然後為空乎上空智空下

空法空也直明法空無以取定故內引真
智外證法空也

又問空何用空

肇曰上空法空下空智空也諸法本性自
空何假智空然後空耶

答曰以無分別空故空

肇曰智之生也起於分別而諸法無相故
智無分別智無分別即智空也諸法無相
即法空也以智不分別於法即知法空也
豈別有智空假之以空法乎然則智不分

務五

二

別法時今時智法俱同一空無復異空故
曰以無分別為智空也

又問空可分別耶

肇曰上云以無分別為智空故知法空無
復異空雖云無異而異相已形異相已形

則分別是生矣若智法無異空者何由云以無分別為智空故知法空乎問智空法空可分別耶智法俱空故單言一空則滿足矣

答曰分別亦空

肇曰向之言者分別於無分別耳若能無心於分別而分別於無分別者雖復終日分別而未嘗分別也故曰分別亦空

又問空當於何求
肇曰上因正智明空恐惑者將謂空義在

正不在邪故問空義之所在以明邪正之不殊也

答曰當於六十二見中求

肇曰夫邪因正生正因邪起本其為性性無有二故欲求正智之空者當於邪見中

務五

三

求也

又問六十二見當於何求答曰當於諸佛解脫中求

肇曰捨邪見名解脫背解脫名邪見然則邪解相靡孰為其源為其源者一而已矣

故求諸邪見當本之解脫也

又問諸佛解脫當於何求答曰當於一切衆生心行中求

肇曰衆生心行即縛行也縛行即解脫之所由生也又邪正同根解縛一門本其真

性未嘗有異故求佛解脫當於衆生心行也

又仁所問何無侍者一切衆魔及諸外道皆吾侍也

肇曰世之侍者唯恭已順命給侍所須謂

之侍者菩薩侍者以慢已違命違背道者同其大乘和以冥順侍養法身謂之侍者所以衆魔異學爲給侍之先也

所以者何衆魔者樂生死菩薩於生死而不捨外道者樂諸見菩薩於諸見而不動

什曰言不見其有異相也肇曰魔樂著五欲不求出世故繫以生死異學雖求出世而執著已道故繫以邪見大士觀生死同涅槃故能不捨觀邪見同正見故能不動不動不捨故能即之爲侍也

文殊師利言居士所疾爲何等相

什曰即事而觀若無病而云有又未見其相故求其相也

維摩詰言我病無形不可見

肇曰大悲無緣而無所不緣無所不緣故

務五

四

能應物生疾應物生疾則於我未嘗疾也故能同衆疾之相而不違無相之道何者大悲無緣無緣則無相以此生疾疾亦無相故曰我病無形不可見也又問此病身合耶心合耶

永樂北藏

維摩詰所說經注

第一八八册

肇曰或者聞病不可見將謂心病無形故云不可見或謂身病微細故不可見爲之生問也病於身心與何事合而云不可見乎

答曰非身合身相離故亦非心合心如幻故

肇曰身相離則非身心如幻則非心身心既無病與誰合無合故無病無病故不可見也

又問地大水大火大風大於此四大何大之病

什曰此將明病所由起病所由起不以一事必由四大假會而生假會而生則病無自性無自性則同上不可見也此雖明病所因起乃明所以無病也

荅曰是病非地大亦不離地大水火風大亦

務五

五

復如是

肇曰四大本性自無患也眾緣既會增損相尅患以之生耳欲言有病本性自無欲言無病相假而有故病非地亦不離地餘大類爾也

而眾生病從四大起以其有病是故我病

肇曰四大本無病亦不有而眾生虛假之疾從四大起故我以虛假之疾應彼疾耳逆尋其本彼我無實而欲覩其形相當何有耶

爾時文殊師利問維摩詰言菩薩應云何慰喻有疾菩薩

肇曰慰喻有疾應自文殊而逆問淨名者以同集諸人注心有在又取證於疾者乃所以審慰喻之會也此將明大乘無證之

道以慰始習現疾菩薩故生此問也

維摩詰言說身無常不說厭離於身

什曰凡有三種法有世間法有出世間法
觀無常而厭身者是聲聞法也著身而不
觀無常法者是凡夫法也觀無常而不厭

身者是菩薩法今為病者說菩薩法以此
處病則心不亂也肇曰慰喻之法應為病
者說身無常去其貪著不應為說厭離令
取證也不觀無常不厭離者凡夫也觀無
常而厭離者二乘也觀無常不厭離者菩

薩也是以應慰喻初學令安心處疾以濟

群生不厭生死不樂涅槃此大士慰喻之
法也

說身有苦不說樂於涅槃說身無我不說教
孫眾說身空寂不說畢竟寂滅

務五

六

什曰隨其利鈍故說有廣畧譬如大樹非
一斧所傾累根既深非一法能除或有雖
聞無常謂言不苦則為說苦既聞苦便謂
有苦樂之主故說無我及空也肇曰雖見
身苦而不樂涅槃之樂雖知無我不以眾

生空故關於教導雖見身空不取涅槃畢竟之道故能安住生死與衆生同疾是以慰喻之家宜說其所應行所不應行不宜說也

說悔先罪而不說入於過去

什曰利根者聞上四句則能處疾不亂自此已下更爲鈍根者也說近切之言喻其心也今日之病必由先罪故教令悔先罪也既言有先罪則似罪有常性入於過去故爲說不入過去去其常想也肇曰教有

疾菩薩悔既往之罪往罪雖繫人不言罪有常性從未來至現在從現在入過去也以已之疾慙於彼疾

什曰令其推已而悲物也當念言我今微疾苦痛尚爾况惡趣衆生受無量苦也

癸五

七

當識宿世無數劫苦當念饒益一切衆生

什曰無數劫來受苦無量未曾爲道爲道受苦必獲大利既以此自喻又當念饒益衆生令得利也肇曰當尋宿世更苦無量今苦須臾何足致憂但當力疾救彼苦耳

憶所修福

什曰外國法從生至終所作福業一一書記若命終時傍人爲說令其恃福心不憂畏也

念於淨命

什曰淨命即正命也自念從生至今常行正命必之善趣吾將何畏也肇曰勿爲救身疾起邪命也邪命謂爲命諂飾要利存生也

勿生憂惱常起精進

什曰雖身逝命終而意不捨也

當作醫王療治衆病

什曰念其因病發弘誓如是諸病無能救者當作法醫療治衆病也

菩薩應如是慰喻有疾菩薩令其觀喜

文殊師利言居士有疾菩薩云何調伏其心肇曰上問慰喻之宜今問調心之法外有善喻內有善調則能彌歷生死與群生同疾辛酸備經而不以爲苦此即淨名居疾之所由也將示初學處疾之道故生斯問

維摩詰言有疾菩薩應作是念今我此病皆
從前世妄想顛倒諸煩惱生無有實法誰受
病者

肇曰處疾之法要先知病本病之生也皆
由前世妄想顛倒妄想顛倒故煩惱以生

祿五

八

煩惱既生不得無身既有身也不得無患
逆尋其本虛妄不實本既不實誰受病者
此明始行者初習無我觀也

所以者何四大合故假名為身四大無王身
亦無我

肇曰釋無我義也四大和合假名為身耳
四大既無主身我何由生譬一沙無油聚
沙亦然也主我一物異名爾

又此病起皆由著我

什曰病起有三事一者由過去著我廣生結

業結業果熟則受於苦二者由現在著我
心惱著我心惱故病增也矣

是故於我不應生著

生曰復原此病本空而有病者皆由著我
起也若能於我不著病何有我

既知病本即除我想及衆生想

肇曰病本即上妄想也因有妄想故見我及衆生若悟妄想之顛倒則無我無衆生當起法想

肇曰我想患之重者故除我想而起法想

發五

九

法想於空為病於我為藥卑隆相靡故假之以治也

應作是念但以衆法合成此身起唯法起滅唯法滅

肇曰釋法想也五陰諸法假會成身起唯

永樂北藏

維摩詰所說經注

第一八八册

諸法共起滅唯諸法共滅無別有直豎主其起滅者也既除我想唯見緣起諸法故名法想

又此法者各不相知起時不言我起滅時不言我滅

肇曰萬物紛紜聚散誰為緣合則起緣散則離聚散無先期故法法不相知也

彼有疾菩薩為滅法想

什曰向以法遣我自此以下以空遣法也當作是念此法想者亦是顛倒顛倒者是即

大患我應離之

肇曰法想雖除我於真猶為倒未免于患

故應離之也

云何為離離我所

肇曰我為萬物主萬物為我所若離我我

所則無法不離

云何離我我所謂離二法云何離二法謂不

念內外諸法行於平等

肇曰有我我所則二法自生二法既生則

內外以形內外既形則諸法異名諸法異

名則是非相傾是非相傾則眾患以成若能不念內外諸法行心平等者則入空行無法想之患內外法者情塵也

云何平等謂我等涅槃等

肇曰極上窮下齊以一觀乃應平等也

初五

十

所以者何我及涅槃此二皆空

肇曰即事無不異即理無不一

以何為空但以名字故空如此二法無決定

性

肇曰因背涅槃故名吾我以捨吾我故名

涅槃二法相假故有名字而生本其自性無決定故二俱空也

得是平等無有餘病唯有空病空病亦空

什曰上明無我無法而未遣空未遣空則空為累累則是病故明空病亦空也肇曰

羣生封累深厚不可頓捨故階級漸遣以至無遣也上以法除我以空除法今以畢竟空空於空者乃無患之極耳

是有疾菩薩以無所受而受諸受
什曰受謂苦樂捨三受也若能解受無受

則能為物受生而忍受三受也

未具佛法亦不滅受而取證也

肇曰善自調伏者處有不染有在空不染空此無受之至也以心無受故無所不受無所不受故能永與羣生同受諸受諸受

務五

十一

謂苦受樂受不苦不樂受也佛法未具眾生未度不獨滅三受而取證也

設身有苦念惡趣眾生起大悲心

什曰我功德智慧之身尚苦痛如是况惡趣眾生受苦無量耶即起悲心志拔苦也

我既調伏亦當調伏一切衆生

肇曰要與羣生同其苦樂

但除其病而不除法

什曰謂妄見者所見常樂淨等法也所以說言無者不以有樂淨法而以無除之直

為除妄想病耳無法可除故能處之不除其法也

為斷病本而教導之

肇曰諸法緣生聚散非已會而有形散而無像法自然耳於我何患患之生者由我

妄想於法自為患耳法豈使我生妄想乎然則妄想為病本法非我患也故教導之與但除病本不除法也

何謂病本謂有攀緣從有攀緣則為病本

什曰上說菩薩自尋病本以理處心故能

取病不亂今明為斷衆生病故推其病源然後應其所冥耳機神微動動則心有所屬心有所屬名為攀緣攀緣取相是妄想之始病之根也何所攀緣謂之三界

肇曰明攀緣之境也三界外法無漏無爲其法無相非是妄想所能攀緣所能攀緣者三界而已耳

云何斷攀緣以無所得若無所得則無攀緣肇曰所以攀緣意存有取所以有取意存

勝五

十二

有得若能知法虛誑無取無得者則攀緣自息矣

何謂無所得謂離二見何謂二見謂內見外見是無所得

肇曰內有妄想外有諸法此二虛假終已

無得

文殊師利是爲有疾菩薩調伏其心爲斷老病死苦是菩薩菩提若不如是已所修治爲無惠利

肇曰若能善調其心不懷異想而永處生死斷彼苦者是菩薩菩提之道若不能尔其所修行內未足爲有惠外未足爲有利也

譬如勝怨乃可爲勇如是兼除老病死者菩薩之謂也彼有疾菩薩應復作是念如我此

病非真非有衆生病亦非真非有

什曰解病非真故能處之不亂也云若以病爲真有則病不可除衆生無邊病亦無盡無盡之病其性實有云何可度即時迷亂心生退轉若病非真易可除耳悲心即

務五

三

生弘誓兼濟也

作是觀時於諸衆生若起愛見大悲即應捨離

什曰謂未能深入實相見有衆生心生愛著因此生悲名爲愛見大悲愛見大悲虛

妄不淨能令人起疲厭想故應捨離也肇由若自調者應先觀已病及衆生病因緣所成虛假無實但以此心而起悲也若此觀未純見衆生愛之而起悲者名愛見悲也此悲雖善而雜以愛見有心之境未免

爲累故應捨之

所以者何菩薩斷除客塵煩惱而起大悲

肇曰心遇外緣煩惱橫起故名客塵菩薩之法要除客塵而起大悲若愛見未斷則煩惱彌滋故應捨之

愛見悲者則於生死有疲厭心若能離此無有疲厭在在所生不為愛見之所覆也

什曰若能除愛見即棄捨結業受法化生自在無礙也肇曰夫有所見必有所滯有所愛必有所憎此有極之道安能致無極

之用若能離此則法身化生無在不在生死無窮不覺為遠何有愛見之覆疲厭之勞乎

所生無縛能為衆生說法解縛

肇曰愛見既除法身既立則所生無縛亦

能解彼縛也

如佛所說若自有縛能解彼縛無有是處若自無縛能解彼縛斯有是處是故菩薩不應起縛何謂縛何謂解貪著禪味是菩薩縛

什曰貪著禪味有二障障涅槃及菩薩道

務五

古

肇曰三界受生二乘取證皆由著禪味所以為縛

以方便生是菩薩解

肇曰自既離生方便為物而受生者則彼我無縛所以為解也

又無方便慧縛有方便慧解無慧方便縛有慧方便解

肇曰巧積衆德謂之方便直達法相謂之慧二行俱備然後爲解耳若無方便而有慧未免於縛若無慧而有方便亦未免於

何謂無方便慧縛謂菩薩以愛見心莊嚴佛土成就衆生於空無相無法中而自調伏是名無方便慧縛

什曰觀空不取涉有不著是名巧方便也

今明六住已還未能無礙當其觀空則無所取著及其出觀淨國化人則生見取相心愛著拙於涉動妙於淨觀觀空慧不取相雖是方便而從慧受名此中但取涉有不著爲方便故言無方便而有慧也七住

修五

十五

已上其心常定動靜不異故言有方便慧也肇曰六住已下心未純一在有則捨空在空則捨有未能以平等真心有無俱涉所以嚴土化人則雜以愛見此非巧便修德之謂故無方便而以三空自調故有慧

也

何謂有方便慧解謂不以愛見心莊嚴佛土成就衆生於空無相無作法中以自調伏而不疲厭是名有方便慧解

肇曰七住已上二行俱備遊歷生死而不

疲厭所以爲解

何謂無慧方便縛謂菩薩住貪欲瞋恚邪見等諸煩惱而殖衆德本是名無慧方便縛什曰六住已還又優劣不同也此明新學不修正觀不制煩惱故言無慧也能修德

永樂北藏

維摩詰所說經注

迴向仰求大果故言有方便也若能修四

念處除四顛倒是名離煩惱慧也又善能

迴向心不退轉是能求方便也六住已還

雖通在縛境若能具此二法則是縛中之

解也上說無相慧及涉有不著方便是二

門出世間法也此說有相慧及能求方便

是二門世間法也

何謂有慧方便解謂離諸貪欲瞋恚邪見等

諸煩惱而殖衆德本迴向阿耨多羅三藐三

菩提是名有慧方便解

第一八八册

肇曰上有方便慧解今有慧方便解致解
雖同而行有前後始行者自有先以方便
積德然後修空慧者亦有先修空慧而後
積德者各隨所宜其解不殊也離煩惱即
三空自調之所能積德向菩提即嚴土化

傷五

十六

人之流也前後異說互盡其美耳

文殊師利彼有疾菩薩應如是觀諸法又復
觀身無常苦空非我是名爲慧

什曰上四句雜說世間出世間慧方便今
此四句偏明出世間慧方便亦云上統慧

方便此旨明處疾中用慧方便故能不滅
身取證也若以身爲有病至則惱若知身
非實則處疾不亂出世間慧亦有深淺無
常則空言初相故先說無常無常是出世
間淺慧也

雖身有疾常在生死饒益一切而不厭倦是
名方便

什曰生死可厭而能不厭善處喻難故名
方便也

又復觀身身不離病病不離身

什曰離身則無病故不相離又云身病一相故不相離也

是病是身非新非故是名爲慧設身有疾而不永滅是名方便

肇曰新故之名出於先後然離身無病離

務五

七

病無身衆緣所成誰後誰先既無先後則無新故新故既無即入實相故名慧也既有此慧而與彼同疾不取涅槃謂之方便自調初說即其事也慰喻自調略爲權智權智此經之開要故會言有之也

文殊師利有疾菩薩應如是調伏其心不住其中亦復不住不調伏心

肇曰大乘之行無言無相而調伏之言以形於前文今將明言外之旨故二俱不住二俱不住即寄言之本意寄言之本意即

調伏之至也

所以者何若住不調伏心是愚人法若住調伏心是聲聞法是故菩薩不常住於調伏不調伏心離此二法是菩薩行

肇曰不調之稱出自愚人調伏之名出自

聲聞大乘行者並無名相欲言不調則同
愚人欲言調伏則同聲聞二者俱離乃應
菩薩處中之行也

在於生死不為汙行住於涅槃不永滅度是
菩薩行

肇曰欲言在生死生死不能汙欲言在涅
槃而復不滅度是以處中道而行者非在
生死非住涅槃

非凡夫行

什曰凡夫行者有三種善不善無動行無

動行色無色界行也上二界壽命劫數長
久外道以為有常有常不動義也佛亦因
世所名而名之也

非賢聖行

什曰謂行三脫而不證也

務五

大

是菩薩行非垢行非淨行是菩薩行雖過魔
行而現降伏眾魔是菩薩行

肇曰不可得而有不可得而無者其唯大
乘行乎何則欲言其有無相無名欲言其
無萬德斯行萬德斯行故雖無而有無相

無名故雖有而無然則言有不乖無言無不乖有是以此章或說有行或說無行有無雖殊其致不異也魔行四魔行也久已超度而現降魔者示有所過耳
求一切智無非時求是菩薩行

什曰功行未足而求至足之果名非時求也肇曰一切智未成而中道求證名非時求也

雖觀諸法不生而不入正位是菩薩行

什曰觀無生是取證法不入正位明不證

也肇曰正位取證之位也三乘同觀無生慧力弱者不能自出慧力強者超而不證也

雖觀十二緣起而入諸邪見是菩薩行

肇曰觀緣起斷邪見之道也而能及同邪

務五

九

見者豈二乘之所能乎

雖攝一切衆生而不愛著是菩薩行

什曰四攝法也四攝是愛念衆生法今明愛而不著也

雖樂遠離而不依身心盡是菩薩行

什曰心識滅盡名爲遠離遠離即空義也
不依者明於空不取相也肇曰小離離世
憤闢大離離身心盡菩薩雖樂大離而不
依恃也

雖行三界而不壞法性是菩薩行

肇曰三界即法性處之何所壞也

雖行於空而殖衆德本是菩薩行

肇曰行空欲以除有而方殖衆德也

雖行無相而度衆生是菩薩行

肇曰行無相欲除取衆生相而方度衆生

也

雖行無作而現受身是菩薩行

肇曰行無作欲不造生死而方現受身也

雖行無起而起一切善行是菩薩行

肇曰行無起欲滅諸起心而方起善行也

雖行六波羅蜜而遍知衆生心心數法是菩薩行

什曰六度是自行法自行既足然後化人
化人乃知衆生心今雖自行而已能知彼
復次第六度觀法無相不以無相爲礙亦

能知衆生心也肇曰六度無相行也無相則無知而方遍知衆生心行

雖行六通而不盡漏是菩薩行

肇曰雖具六通而不為漏盡之行也何者菩薩觀漏即是無漏故能永處生死與之

修五

千

同漏豈以漏盡而自異於漏乎

雖行四無量心而不貪著生於梵世是菩薩行

什曰四無量行則應生四禪地今偏言梵者以衆生宗事梵天舉其宗也亦四禪地

通名梵也

雖行禪定解脫三昧而不隨禪生是菩薩行
什曰禪四禪也定四空也解脫八解脫也
三昧空無相無作也肇曰取其因而取
其果可謂自在行乎

雖行四念處而不永離身受心法是菩薩行
肇曰小乘觀身受心法離而取證菩薩雖
觀此四不永離而取證也

雖行四正勤而不捨身心精進是菩薩行
肇曰小乘法四正勤也功就則捨入無為

菩薩雖同其行而不同其捨也

雖行四如意足而得自在神通是菩薩行

肇曰雖同小乘行如意足而又得大來自

在神通如意足神通之因也

雖行五根而分別眾生諸根利鈍是菩薩行

務五

王

肇曰小乘唯自修已根不善人根菩薩雖

同其自修而善知人根令我俱順也

雖行五力而樂求佛十力是菩薩行雖行七

覺分而分別佛之智慧是菩薩行雖行八聖

道而樂行無量佛道是菩薩行

肇曰雖同聲聞根力覺道其所志求常在

佛行也

雖行止觀助道之法而不畢竟墮於寂滅是

菩薩行

肇曰繫心於緣謂之止分別深達謂之觀

止觀助涅槃之要法菩薩因之而行不順

之以墮涅槃也

雖行諸法不生不滅而以相好莊嚴其身是

菩薩行

肇曰修無生滅無相行者本為滅相而方

止觀助涅槃之要法菩薩因之而行不順

之以墮涅槃也

雖行諸法不生不滅而以相好莊嚴其身是

菩薩行

肇曰修無生滅無相行者本為滅相而方

以相好嚴身也

雖現聲聞辟支佛威儀而不捨佛法是菩薩行

肇曰雖現小乘威儀而不捨大乘之法也雖隨諸法究竟淨相而隨所應為現其身是

菩薩行

肇曰究竟淨相理無形象而隨彼所應現若干象也

雖觀諸佛國土永寂如空而現種種清淨佛土是菩薩行

永樂北藏

維摩詰所說經注

肇曰空本無現而為彼現

雖得佛道轉于法輪入于涅槃而不捨于菩薩之道是菩薩行

肇曰雖現成佛轉法輪入涅槃而不永滅還入生死修菩薩法如上所列豈二乘之

所能乎獨菩薩行耳

說是語時文殊師利所將大眾其中八千天子皆發阿耨多羅三藐三菩提心

維摩詰所說經卷第五

第一八八册

永樂北藏

維摩詰所說經注

第一八八册

維摩詰所說經卷第六

務六

姚秦三藏法師鳩摩羅什 譯

不思議品第六

十曰法身大士身心無倦聲聞結業之形
心雖樂法身有疲厭故發息止之想身子

發

於弟子中年者體劣故先發念不用現其
累迹又以維摩必懸得其心故直念而不
言也尋下言諸大人當於何坐似是推已
之疲以察衆人之體恐其須故發念之也
肇曰獨寢一床皆現於此舍利弗獨領懸

幾故扣其興端淨名將難無求之道故因
而語之也

爾時舍利弗見此室中無有床座作是念斯
諸菩薩大弟子衆當於何坐長者維摩詰知
其意語舍利弗言云何仁者為法來耶求床

座耶舍利弗言我為法來非為床座維摩詰
言唯舍利弗夫求法者不貪軀命何況床座
夫求法者非有色受想行識之求非有界入
之求

肇曰界十八界入十二入也

非有欲色無色之求

肇曰無三界之求也

唯舍利弗夫求法者不著佛求不著法求不著衆求夫求法者無見芒求無斷集求無造蓋證修道之求所以者何法無戲論若言我

當見苦斷集證滅修道是則戲論非求法也唯舍利弗法名寂滅若行生滅是求生滅非求法也法名無深若深於法乃至涅槃是則深著非求法也法無行處若行於法是則行處非求法也法無取捨若取捨法是則取捨

非求法也法無處所若著處所是則著處非求法也法名無相若隨相識是則求相非求法也法不可住若住於法是則住法非求法也法不可見聞覺知

肇曰六識畧為四名見聞眼耳識也覺鼻

舌

二

舌身識也知意識也

若行見聞覺知是則見聞覺知非求法也法名無為若行有為是求有為非求法也是故舍利弗若求法者於一切法應無所求肇曰法相如此豈可求乎若欲求者其唯

無求乃為求耳

說是語時五百天子於諸法中得法眼淨

爾時長者維摩詰問文殊師利言仁者遊於無量千萬億阿僧祇國何等佛土有好上妙功德成就師子之座

什曰自知而問者欲令眾會取信也借座彼國其義有二一者欲現諸佛嚴淨功德致殊勝之座令始行菩薩深其志願也二者欲因往返之跡使化流一國也

又殊師利言居士東方度三十六恒河沙國

有世界名須彌相其佛號須彌燈王今現在彼佛身長八萬四千由旬

肇曰由旬天竺里數名也上由旬六十里中由旬五十里下由旬四十里也

其師子座高八萬四千由旬嚴飾第一

務六

三

於是長者維摩詰現神通力即時彼佛遣三萬二千師子座高廣嚴淨來入維摩詰室諸菩薩大弟子釋梵四天王等昔所未見其室廣博悉包容三萬二千師子之座無所妨闕於毘耶離城及閻浮提四天下亦不迫迮悉

見如故

爾時維摩詰語文殊師利就師子座與諸菩薩上人俱坐當自立身如彼座像其得神通菩薩即自變形爲四萬二千由旬坐師子座諸新發意菩薩及大弟子皆不能昇

爾時維摩詰語舍利弗就師子座舍利弗言居士此座高廣吾不能昇

什曰維摩神力所制欲令衆知大小乘優劣若此之懸也亦云諸佛功德之座非無德所昇理自冥絕非所制也

維摩詰言唯舍利弗爲須彌燈王如來作禮乃可得坐於是新發意菩薩及大弟子即爲須彌燈王如來作禮便得坐師子座

舍利弗言居士未曾有也如是小室乃容受此高廣之座於毘耶離城無所妨闕又於閻

浮提聚落城邑及四天下諸天龍王鬼神宮殿亦不迫迮維摩詰言唯舍利弗諸佛菩薩有解脫名不可思議

肇曰夫有不思議之跡顯於外必有不思議之德著於內覆尋其本權智而已乎何

則智無幽而不燭權無德而不修無幽不
燭故理無不極無德不修故功無不就功
就在于不就故一以成之理極存于不極
故虛以通之所以智周萬物而無照權積
衆德而無功冥漠無爲而無所不爲此不

癸

四

思議之極也巨細相容殊形並應此蓋耳
目之衆迹遽足以言乎然將因末以示本
託歲以表微故因借座畧顯其事耳此經
自始于淨土終于法供養其中所載大乘
之道無非不思議法者也故羈累云此經

名不思議解脫法門當奉持之此品因現
外迹故別受名耳解脫者自在心法也得
此解脫則凡所作爲內行外應自在無闕
此非二乘所能議也七住法身已上乃得
此解脫也別本云神足三昧解脫

若菩薩住是解脫者以須彌之高廣內芥子
中無所增減須彌山王本相如故

什曰須彌地之精也此地大也下說水火
風地其四大也或者謂四大有神亦云最
大亦云有常今制以道力明不神也內之

纖芥明不大也巨細相容物無定體明不常也此皆反其所封拔其幽滯以去其常習令歸宗有塗焉

而四天王忉利諸天不覺不知已之所入唯應度者乃見須彌入芥子中是名不可思議

務六

五

解脫法門又以四大海水入一毛孔不燒魚鼈龜鼉水性之屬而被大海本相如故諸龍鬼神阿修羅等不覺不知已之所入於此衆生亦無所燒又舍利弗住不可思議解脫菩薩斷取三千

大千世界如陶家輪著右掌中擲過恒沙世界之外其中衆生不覺不知已之所往又復還置本處都不使人有往來想而此世界本相如故

又舍利弗或有衆生樂久住世而可度者菩薩即演七日以爲一劫令彼衆生謂之一劫或有衆生不樂久住而可度者菩薩即促一劫以爲七日令彼衆生謂之七日又舍利弗住不可思議解脫菩薩以一切佛土嚴飾之事集在一國示於衆生又菩薩以一佛土衆

生置之右掌飛到十方徧示一切而不動本處

又舍利弗十方衆生供養諸佛之具菩薩於一毛孔皆令得見又十方國土所有日月星宿於菩薩一毛孔普使見之

又舍利弗十方世界所有諸風菩薩悉能吸著口中而身無損外諸樹木亦不摧折又十方世界劫盡燒時以一切火內於腹中火事如故而不爲害又於下方過恒河沙等諸佛世界取一佛土舉著上方過恒河沙無數世

界如持鍼鋒舉一棗葉而無所燒

又舍利弗住不可思議解脫菩薩能以神通現作佛身或現辟支佛身或現聲聞身或現帝釋身或現梵王身或現世主身或現轉輪王身又十方世界所有衆聲上中下音皆能

發矣

六

變之令作佛聲演出無常苦空無我之音及十方諸佛所說種種之法皆於其中普令得聞舍利弗我今畧說菩薩不可思議解脫之力若廣說者窮劫不盡是時大迦葉聞說菩薩不可思議解脫法門歎未曾有謂舍利弗

譬如有人於盲者前現眾色像非彼所見一切聲聞聞是不可思議解脫法門不能解了為若此也智者聞是其誰不發阿耨多羅三藐三菩提心我等何為永絕其根於此大乘已如敗種一切聲聞聞是不可思議解脫法

門皆應號泣聲震三千大千世界

肇曰所乖處重故假言應號泣耳二乘憂

悲永除尚無微泣况震三千乎

一切菩薩應大欣慶頂受此法

肇曰迦葉將明大小之殊抑揚時聽故非

分者宜致絕望之泣已分者宜懷頂受之歡也

若有菩薩信解不可思議解脫法門者一切魔眾無如之何大迦葉說是語時三萬一千天子皆發阿耨多羅三藐三菩提心

發

七

爾時維摩詰語大迦葉仁者十方無量阿僧祇世界中作魔王者多是住不可思議解脫菩薩以方便力教化眾生現作魔王

肇曰因迦葉云信解不可思議者魔不能燒而十方亦有信解菩薩為魔所燒者將

明不思議大士所爲自在欲進始學故現
爲魔王非魔力之所能也此亦明不思議
亦成迦葉言意

又迦葉十方無量菩薩或有人從乞手足耳
鼻頭目髓腦血肉皮骨聚落城邑妻子奴婢

象馬車乘金銀瑠璃磔磔瑪瑙珊瑚琥珀真
珠珂貝衣服飲食如此乞者多是住不可思
議解脫菩薩以方便力而往試之令其堅固
什曰結業菩薩於施度將盡而未極是以
不思議菩薩強從求索令其無惜心盡具

足堅固亦令衆生知其堅固亦使其自知
堅固

所以者何住不可思議解脫菩薩有威德力
故行逼迫示諸衆生如是難事凡夫下劣無
有力勢不能如是逼迫菩薩

肇曰截人手足離人妻子強索國財生其
憂悲雖有目前小苦而致永劫大安是由
深觀人根輕重相推見近不及遠者非其
所能爲也

譬如龍象蹇躅非驢所堪是名住不可思議

解脫菩薩智慧方便之門

肇曰智慧遠通方便近導異迹所以形衆庶所以成物不無由而莫之能測故權智二門爲不思議之本也

觀衆生品第七

發

八

爾時文殊師利問維摩詰言菩薩云何觀於衆生

什曰衆生若有真實定相者則不思議大士不應徒行逼試令其受苦以非真實易可成就故行惱逼也復次佛法有二種一

者有二者空若常在有則累於想著若常觀空則捨於善本若空有迭用則不沒二過猶日月代用萬物以成上已說有故今明空門也觀衆生爲若此衆生神主我是一義耳如一癡人行路遇見遺匣匣中有

大鏡開匣視鏡自見其影謂是匣主稽首歸謝捨之而走衆生入佛法藏珍寶鏡中取相計我棄之而去亦復如是亦如一盲人行道中遇值國王子堅抱不捨須臾王官屬至加極楚痛強逼奪之然後放捨如

邪見衆生於非我見我無常苦至隨緣散壞乃知非我亦復如是如空中雲近之則無也真實慈觀諸法空則是真實慧真實慧中生無緣慈名爲真慈亦以慈爲本爲人說真實法名真慈亦慈爲本然後行布

務六

九

施等衆行爲名或以自性爲名或以所因爲名自此以下例可尋也肇曰悲疾大士自調之觀微言幽旨亦備之前文矣然法相虛玄非有心之所觀真觀冥嘿非言者之所辯而云何不證涅槃與群生同疾又

現不思議其跡無端或爲魔王逼迫初學斯皆自調大士之所爲也自調之觀彼我一空然其事爲喻乃更彌甚至令希宗者感止言之致彼已者增衆生之見所以無言之道難爲言也將近取諸喻遠况真觀

以去時人封言之累故生斯問也

維摩詰言譬如幻師見所幻人菩薩觀衆生爲若此

肇曰幻師觀幻知其非真大士觀衆生有若此也

如智者見水中月如鏡中見其面像如熟時
 炎如呼聲響如空中雲如水聚沫如水上泡
 如芭蕉堅如電又住如第五大如第六陰如
 第七情如十三人如十九界菩薩觀衆生焉
 若此

如無色界色如焦穀牙如須陀洹身見如阿
 那含入胎

肇曰阿那含雖有躔退必不經生也

如阿羅漢三毒

什曰大乘法中云通三界直輕微耳

如得忍菩薩貪恚毀禁

肇曰七住得無生忍心結永除况毀禁蕪
 事乎

如佛煩惱習

肇曰唯有如來結習都盡

務入

十

如盲者見色如入滅盡定出入息

肇曰心馳動於內息出入於外心想既滅
 故息無出入也

如空中鳥跡如石女兒如化人煩惱如夢所
 見已寤如滅度者受身

肇曰未有入涅槃而復受身者

如無煙之火菩薩觀衆生爲若此

文殊師利言若菩薩作是觀者云何行慈

肇曰慈以衆生爲緣若無衆生慈心何寄
手將明真慈無緣而不離緣成上無相真

慈義也

維摩詰言菩薩作是觀已自念我當爲衆生
說如斯法是即真實慈也

肇曰衆生本空不能自覺故爲說斯法令
其自悟耳豈有我彼哉若能觀衆生空則

心行亦空以此空心而於空中行慈者乃

名無相真實慈也若有心於衆生而爲慈

者此虛誑慈耳何足以稱乎

行寂滅慈無所生故

肇曰七住得無生忍已後所行萬行皆無

務六

士

相無緣與無生同體無生同體無分別也

真慈無緣無復心相心相既無則泊然永

寂未嘗不慈未嘗有慈故曰行寂滅慈無

所生也自此下廣明無相慈行以成真實

之義名行雖殊而俱出慈體故盡以慈爲

名焉

行不熱慈無煩惱故

肇曰煩惱之興出于愛見慈無愛見故無

熱惱也

行等之慈等三世故行無諍慈無所起故行

不二慈內外不合故

什曰內外內外入也內外為二相對為合

行不壞慈畢竟盡故行堅固慈心無毀故

肇曰上明外無能壞此明內自無毀

行清淨慈諸法性淨故

肇曰真慈無相與法性同淨也

行無邊慈如虛空故

肇曰無心於覆而心無不覆也

行阿羅漢慈破結賊故

什曰秦言殺結使賊也此從除結中生因

以為名亦能除結故因能受名也

行菩薩慈安眾生故

肇曰菩薩之稱由安眾生慈安眾生可名

菩薩

行如來慈得如相故

肇曰如來之稱由得如相慈順如相可名
如來

行佛之慈覺眾生故

肇曰自覺覺彼謂之佛也慈既自悟又能
覺彼可名爲佛也

禘

主

行自然慈無因得故

肇曰大乘之道無師而成謂之自然菩薩

真慈亦無因而就可名自然乎

行菩提慈等一味故

什曰唯佛菩提能解一切法一相一味也

今無相解中生慈故遠同菩提也肇曰平
等一味無相之道謂之菩提無相真慈亦
平等一味可名菩提也

行無等慈斷諸愛故

肇曰二乘六住已下皆愛彼而起慈若能

無心愛彼而起慈者此慈超絕可名無等

行大悲慈導以大乘故

肇曰濟彼苦難導以大乘大悲之能慈欲

彼樂亦導以大乘可名大悲也

行無厭慈觀空無我故

肇曰疲厭之情出于存我以空無我心而為慈者與生死相畢無復疲厭也

行法施慈無遺惜故

肇曰未有得真實慈而恪法財者可名法施也

務六

十三

行持戒慈化毀禁故

肇曰未有得真實慈而為殺盜不兼化者可名持

行忍辱慈護彼我故

什曰若能行忍則內不自累外不傷物故

言護彼我也凡此中慈上行字梵本中無行精進慈荷負眾生故

肇曰未有得真實慈而不荷負眾生者可名精進也

行禪定慈不受味故

肇曰未有得真實慈而以亂心受五欲味者可名禪定也

行智慧慈無不知時故

什曰行未滿而求果名不知時也行方便慈一切示現故

肇曰未有得真實慈而不權現普應者可
名方便也

行無隱慈直心清淨故

肇曰未有得真實慈而心有曲隱不清淨
者可名無隱耳

行深心慈無雜行故

什曰直心中猶有累結今則深入佛法無
雜想也

行無誑慈不虛假故

肇曰未有得真實慈而虛假無實者可名

無誑也

行安樂慈令得佛樂故

肇曰未有得真實慈而不令彼我得佛樂
者可名安樂

菩薩之慈為若此也

務六

十四

文殊師利又問何謂為悲答曰菩薩所作功
德皆與一切眾生共之

肇曰因觀問慈備釋四等也哀彼長苦不
自計身所積眾德願與一切先人後已大
悲之行也

何謂為喜答曰有所饒益懽喜無悔

肇曰自得法利與眾同懽喜於彼已俱得

法悅謂之喜

何謂為捨答曰所作福祐無所希望

什曰現世不求恩未來不求報也聲聞行

四等不能實益眾生今菩薩行四等已實

能利益眾生成四等皆名大也

文殊師利又問生死有畏菩薩當何所依

肇曰生死為畏畏莫大之大悲疾大士何

所依恃而能永處生死不以畏為畏乎

維摩詰言菩薩於生死畏中當依如來功德之力

什曰如來功德如是深妙我當得之寧可
以此微苦而生疲厭一心求佛道直進不
迴則眾苦自滅恐畏斯除亦以念為依亦

癸

十五

以求趣為依

文殊師利又問菩薩欲依如來功德之力當

於何住答曰菩薩欲依如來功德力者當住

度脫一切眾生

肇曰住化一切則其心廣大廣大其心則

所之無難此注佛功德力之謂也

又問欲度衆生當何所除答曰欲度衆生除其煩惱

肇曰將尋其本故先言其末也

又問欲除煩惱當何所行答曰當行正念

生曰夫有煩惱出於戀情耳便應觀察法理以遣之也然始觀之時見理未明心不住理要須念力然後得觀也念以不忘爲用故得存觀而觀焉別本云正憶念又問云何行於正念答曰當行不生不滅又

問何法不生何法不滅答曰不善不生善法不滅

什曰惡法生則滅之未起不令生也善法不滅令其增廣也

又問善不善孰爲本答曰身爲本

什曰身謂五陰也

又問身孰爲本答曰欲貪爲本

什曰由欲著情深故廣生結業亦以愛潤所以受生是以於諸結中偏舉欲貪也又問欲貪孰爲本答曰虛妄分別爲本

肇曰法無美惡虛妄分別謂是美是惡美惡既形則貪欲是生也

又問虛妄分別孰為本答曰顛倒想為本

肇曰法本非有倒想為有既以為有然後識其美惡謂之分別也

發

十六

又問顛倒想孰為本答曰無住為本

什曰法無自性緣感而起當其未起莫知所寄莫知所寄故無所住無所住故則非有無非有無而為有無之本無住則窮其源更無所出故曰無本無本而為物之本

故言立一切法也肇曰心猶水也靜則有照動則無鑒癡愛所濁邪風所扇湧溢波蕩未始暫住以此觀法何往不倒譬如臨面湧泉而責以本狀者未之有也倒想之與本乎不住義存於此乎一切法從眾緣

會而成體緣未會則法無寄無寄則無住無住別無法以無法為本故能立一切法也

又問無住孰為本答曰無住則無本

肇曰若以心動為本則有有相生理極初

動更無本也若以無法為本則有因無生
無不因無故更無本也

文殊師利從無住本立一切法

肇曰無住故想倒想倒故分別分別故貪
欲貪欲故有身既有身也則善惡並陳善

物六

七

惡既陳則萬法斯起自茲以往言數不能
盡也若善得其本則眾末可除矣

時維摩詰室有一天女見諸大人聞所說法

伊現其身即以天華散諸菩薩大弟子上

肇曰天女即法身大士也常與淨名共弘

大乘不思議道故現為宅神同處一室見
大眾集聞所說法故現身散華欲以生論
也

華至諸菩薩即皆墮落至大弟子便著不墮
什曰天以此未曾有室室無雜教故毀賤

小乘顯揚大道所以共為影響發明勝致
也

一切弟子神力去華不能令去

肇曰將辯大小之殊故使華若此

爾時天問舍利弗何故去華答曰此華不如

法是以去之

肇曰香華著身非沙門法是以去之一義

華法散身應墮不墮非華法也

天曰勿謂此華為不如法所以者何是華無所分別

什曰華性本不二故無分別也生曰華性

無實豈有如法不如法之分別哉

仁者自生分別想耳

肇曰華豈有心於墮不墮乎分別之想出

自仁者耳

若於佛法出家有所分別為不如法若無所

分別是則如法

肇曰如法不如法在心不在華

觀諸菩薩華不著者已斷一切分別想故

生曰非直不致著亦不能使著也

務六

六

譬如人畏時非人得其便

什曰如一羅刹變形為馬有一士夫乘之

不疑中道馬問士夫馬為好不士夫拔刀

示之問言此刀好不知其心正無畏竟不

敢加害若不如是非人得其便也

如是弟子畏生死故色聲香味觸得其便已
離畏者一切五欲無能為也結習未盡華著
身耳結習盡者華不著也

什云問曰菩薩結習亦未盡云何不著耶
答曰有二種習一結習二佛法中愛習得

無生忍時結習都盡而未斷佛法受習亦
云法身菩薩雖有結習以器淨故習氣不
起也肇曰著與不著一由內耳華何心乎
舍利弗言天止此室其已久如
肇曰止淨名大乘之室久近妙辯若此乎

永樂北藏

維摩詰所說經注

答曰我止此室如者年解脫

肇曰將明第一無久近之義故以解脫為
論解脫即無為解脫也

舍利弗言止此久耶

生曰舍利弗前問意雖云止室而語交在

務六

九

久於不達者耳之便謂向答是矣苟答其
語則云如舍利弗解脫來久也今舍利弗
解脫來實久止室得不久乎止室既已有
久便不復得同解脫也是以不得不以久
為問焉

第一八八册

天曰者年解脫亦何如久

肇曰逆問其所得令自悟也者年所得無

為解脫寧可稱久乎

舍利弗默然不荅

肇曰言久於前責實於後故莫知所荅也

天曰如何者舊大智而默荅曰解脫者無所言說故吾於是不知所云天曰言說文字皆

解脫相

肇曰舍利弗以言久為失故默然無言謂順真解未能語默齊致觸物無闕故天說

等解以曉其意

所以者何解脫者不內不外不在兩間文字亦不內不外不在兩間是故舍利弗無離文字說解脫也

字說解脫也

肇曰法之所在極於三處三處求文字解

脫俱不可得如之何欲離文字而別說解

脫手

所以者何一切諸法是解脫相

生曰無不是解脫相故也

舍利弗言不復以離婬怒癡為解脫乎

肇曰二乘結盡無為為解脫聞上等解乘
其本趣故致斯問

天曰佛為增上慢人說離婬怒癡為解脫耳
若無增上慢者佛說離婬怒癡性即是解脫
肇曰卑生死尊已道謂增上慢人也為此

發

示

人說離結為解脫若不卑生死不尊已道
者則為說三毒諸結性即解脫無別解脫
也二乘雖無結慢然卑生死尊涅槃猶有
相似慢結慢者未得道言已得以生慢
舍利弗言善哉善哉天女汝何所以何為

證

什曰有為果言得無為果言證

辯乃如是

肇曰善其所說非已所及故問得何道證
何果辯乃如是乎

天曰我無得無證故辯如是

肇曰夫有闕之道不能生無闕之辯無闕
之辯必出于無闕之道道有得有證者必
有所不得有所不證以大乘之道無得無
證故無所不得無所不證從此生辯故無

所不辯也

所以者何若有得有證者則於佛法為增上慢

肇曰若見已有所得必見他不得此於佛平等之法猶為增上慢人何能致無闕之

務六

主

辯乎

舍利弗問天汝於三乘為何志求

肇曰上直云無得無證未知何乘故復問也

天曰以聲聞法化衆生故我為聲聞以因緣

法化衆生故我為辟支佛以大悲法化衆生故我為大乘

生曰隨彼為之我無定也

舍利弗如人入瞻蔔林唯嗅瞻蔔不嗅餘香什曰非謂有而不嗅謂足於所聞不復外

求耳依諭義可知也

如是若入此室但聞佛功德之香不樂聞聲聞辟支佛功德香也

肇曰無乘不乘乃為大乘故以香林為諭明淨名之室不雜二乘之香止此室者豈

他歟哉以此可知吾志何乘也

舍利弗其有釋梵四天王諸天龍鬼神等入此室者聞斯上人講說正法皆樂佛功德之香發心而出舍利弗吾止此室十有二年初不聞說聲聞辟支佛法但聞菩薩大慈大悲不可思議諸佛之法

肇曰大乘之法皆名不可思議上問上室又近欲生論端故答以解脫今言十年以明所聞之不雜也

舍利弗此室常現八未曾有難得之法何等

為八此室常以金色光照晝夜無異不以日月所照為明是為一未曾有難得之法此室入者不為諸垢之所惱也

什曰其室清淨無逆惡氣神垢緣絕故垢不生也惡神起如十頭羅刹入一王體怒

害即生是其類也

務六

三二

是為二未曾有難得之法此室常有釋梵四天王及他方菩薩來會不絕是為三未曾有難得之法此室常說六波羅蜜不退轉法是為四未曾有難得之法此室常作天人第一

之樂絃出無量法化之聲是為五未曾有難
 得之法此室有四大藏眾寶積滿周窮濟乏
 求得無盡是為六未曾有難得之法此室釋
 迦牟尼佛阿彌陀佛阿閼佛寶德寶炎寶月
 寶嚴難勝師子響一切利成如是等十方無
 量諸佛是上人念時即皆為來廣說諸佛秘
 要法藏說已還去是為七未曾有難得之法
 此室一切諸天嚴飾宮殿諸佛淨土皆於中
 現

什曰如有方寸金剛數十里內石壁之表

所有形色悉於是現此室明徹其喻如此
 是為八未曾有難得之法舍利弗此室常現
 八未曾有難得之法誰有見斯不思議事而
 復樂於聲聞法乎

舍利弗言汝何以不轉女身天曰我從十二

發矣

三三

年來求女人相了不可得當何所轉

肇曰止此室來所聞正法未覺女人異於
 男子當何所轉天悟女相豈十二年而已
 乎欲明此室純一淨教無有雜聲故齊此
 為言耳天為女像為生斯語矣

譬如幻師化作幻女若有人問何以不轉女身是人為正問不舍利弗言不也幻無定相當何所轉天曰一切諸法亦復如是無有定相云何乃問不轉女身

肇曰萬物如幻無有定相誰好誰醜而欲

轉之乎

即時天女以神通力變舍利弗令如天女天自化身如舍利弗而問言何以不轉女身舍利弗以天女像而答言我今不知何轉而變為女身

肇曰吾不知所以轉而為此身如之何又欲轉之乎

天曰舍利弗若能轉此女身則一切女人亦當能轉

肇曰仁者不知所以轉而轉為女身衆女

亦不知所以轉而為女也若仁者無心於為如而不能轉女身者則衆女亦然不能自轉如何勸人轉女身乎

如舍利弗非女而現女身一切女人亦復如是雖現女身而非女也

肇曰如舍利弗實非女而今現是女像衆女亦現是女像實非女也男女無定相類已可知矣

是故佛說一切諸法非男非女即時天女還攝神力舍利弗身還復如故天問舍利弗女

發

言

身色相今何所在舍利弗言女身色相無在無不在

肇曰欲言有在今見無相欲言無在向復有相猶幻化無定莫知所在也

天曰一切諸法亦復如是無在無不在夫無

在無不在者佛所說也

舍利弗問天汝於此沒當生何所

肇曰既知現相之無在又問當生之所在

天曰佛化所生

什曰不直說無生而說生者欲據有生相

結而理無生滅者也

吾如彼生

肇曰此生身相既如幻化沒此更生豈得

異也

曰佛化所生非沒生也天曰衆生猶然無沒

生也

肇曰豈我獨如化物無非化也

舍利弗問天汝久如當得阿耨多羅三藐三菩提

肇曰身相沒生可如幻化菩提真道必應

務六

三

有實故問久如當成

天曰如舍利弗還為凡夫我乃當成阿耨多羅三藐三菩提舍利弗言我作凡夫無有是處

肇曰聖人還為凡夫何有是處耶

永樂北藏

維摩詰所說經注

第一八八册

天曰我得阿耨多羅三藐三菩提亦無是處

肇曰彼聖人為凡夫我成菩提道無處一也

所以者何菩提無住處是故無有得者

肇曰菩提之道無為無相自無住處誰有

得者

舍利弗言今諸佛得阿耨多羅三藐三菩提已得當得如恒河沙皆謂何乎天曰皆以世俗文字數故說有三世非謂菩提有去來今肇曰世俗言數有三世得耳非謂菩提第

一真道有去來今也

天曰舍利弗汝得阿羅漢道耶

肇曰羅漢入無漏心不見得道人有漏心則見有得今問以第九解脫自證成道時見有得耶欲令自悟無得義也

曰無所得故而得

肇曰推心而答也無得故有得有得則無得此明真得乃在於不得

天曰諸佛菩薩亦復如是無所得故而得

什曰二乘取證無得俱同但大乘悟法既

深又無出入之異耳

爾時維摩詰語舍利弗是天女曾已供養九十二億佛已能遊戲菩薩神通所願具足得無生忍在不退轉以本願故隨意能現教化衆生

盡

三

維摩詰所說經卷第六

維摩詰所說經卷第七

務七

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

佛道品第八

爾時文殊師利問維摩詰言菩薩云何通達佛道

務七

肇曰如上所云諸佛之道以無得為得此道虛玄非常行之所通通之必有以故問所以生曰應化無方為佛之道也既能體之為通達矣

維摩詰言若菩薩行於非道

永樂北藏

維摩詰所說經注

術斯行遇病斯治是為通達佛道

肇曰夫以道為道非道為非道者則穢惡並起垢累茲彰何能通心妙旨達平等之道乎若能不以道為道不以非道為非道

第一八八册

者則是非絕於心遇物斯可乘矣所以處是無是是之情乘非無非非之意故能美惡齊觀履逆常順和光塵勞愈晦愈明斯可謂通達無礙平等佛道乎

又問云何菩薩行於非道答曰若菩薩行五

無間而無惱恚

肇曰五逆罪必由惱恚生此罪捨身必入地獄受苦無間也菩薩示行五逆而無惱恚是由不以逆為逆故能同逆耳若以逆為逆者孰敢同

至於地獄無諸罪垢

肇曰罪垢地獄因也示受其報實無其因

至於畜生無有無明憍慢等過

肇曰癡慢偏重多墮畜生

卷七

二

至於餓鬼而具足功德

肇曰慳貪無福多墮餓鬼

行色無色界道不以為勝

什曰梵本云至色無色界凡夫生彼則謂為涅槃第一最勝今有為而生不以為勝

也

示行貪欲雜諸染著示行瞋恚於諸衆生無
有恚礙示行愚癡而以智慧調伏其心

肇曰示行三毒而不乖三善也

示行慳貪而捨內外所有不惜身命示行毀

禁而安住淨戒乃至小罪猶懷大懼示行瞋
恚而常慈忍示行懈怠而勤脩功德示行亂
意而常念定示行愚癡而通達世間出世間
慧

肇曰示行六蔽而不乖六度也

示行諂偽而善方便隨諸經義

什曰雖迹與諂同而實不乖正所謂善方
便而隨經義也

示行憍慢而於衆生猶如橋梁

什曰言其謙下為物所陵賤忍受無慢猶

如橋梁也

七

三

示行諸煩惱而心常清淨示入於魔而順佛
智慧不隨他教示入聲聞而為衆生說未聞
法

肇曰聲聞不從人聞不能自悟况能為人

說所未聞也

示入辟支佛而成就大悲教化衆生

肇曰大悲大乘法非辟支之所能行

示入貧窮而有寶手功德無盡示入形殘而具諸相好以自莊嚴示入下賤而生佛種姓

中具諸功德

什曰佛種姓即是無生忍得是深忍名曰

法生則已超出下賤入佛境

界也

示入羸劣醜陋而得那羅延身一切衆生之

所樂見

肇曰那羅延天力士名也端正殊妙忘力

雄猛

示入老病而永斷病根超越死畏示有資生而恒觀無常實無所貪示有妻妾綵女而常

樂遠離五欲淤泥現於訥鈍

什曰如太子慕魄比之也

而成就辯才總持無失示入邪濟而以正濟度諸衆生

肇曰津河可度處名正濟險難誑處名邪

濟佛道名正濟外道名邪濟也

現遍入諸道而斷其因緣

肇曰遍入異道豈曰慕求欲斷其緣

現於涅槃而不斷生死

肇曰現身涅槃而方入生死自上所列於

世

四

菩薩皆為非道而處之無闕乃所以為道

故曰通達佛道

文殊師利菩薩能如是行於非道是為通達

佛道

於是維摩詰問文殊師利

什曰自相遇以來維摩獨說似是辯慧之

功偏有所歸今令彼說欲顯其德音也亦

云推美以為供養

何等為如來種

肇曰既辯佛道所以通又問其道之所出

也維摩文殊迭為問答應物而作軌識其

故

文殊師利言有身為種

肇曰有身身見也夫心無定所隨物而變

在邪而邪在正而正邪正雖殊其種不異

也何者變邪而正改惡而善豈別有異邪之正異惡之善超然無因忽爾自得乎然則正由邪起善因惡生故曰衆結煩惱為如來種也

無明有愛為種

卷

五

什曰向總說此開為二門也一切結屬二門故偏舉二門也自此以下次第廣開也貪恚癡為種四顛倒為種五蓋為種

什曰四倒為因五蓋為果是則名曰生死兩輪兩輪既具六趣斯遊

六入為種

什曰義言六情愛也愛為生本故偏廣開七識處為種

什曰初禪中除劫初梵王及劫初諸小梵自後合為一識住劫初唯有梵王未有餘

梵梵王念欲有餘梵餘梵爾時遇會來生梵王因起邪見謂是已造餘梵亦自謂從梵王生雖有精蘊其邪想不異是名異身一想第二識住也二禪形無優劣而心有若干除入解脫種種異念是名一形異想

是第三識住也三禪形無精麤心無異想所謂一樂想是第四識住也并無色前三地是名七識住也識住識得安住也識念分明無有惱患無壞者是名爲住惡趣則苦痛壞四禪則無想壞非想滅定壞亦彼地心想微昧念不分明故識不安住也問曰欲界亦惡趣所壞云何立識住也答曰取地壞不取界壞欲界惡趣善趣趣卑地異苦樂殊致義不相涉故不相壞也又義云何應爲七住

永樂北藏

維摩詰所說經注

八邪法爲種九惱處爲種

什曰愛我怨家憎我知識惱我已身一世則三三世爲九又義云九結也

十不善道爲種以要言之六十二見及一切煩惱皆是佛種

肇曰塵勞衆生即成佛道更無異人成佛故是佛種也

曰何謂也

肇曰夫妙極之道必有妙極之因而曰塵勞爲種者何也

第一八八册

答曰若見無為入正位者

什曰若法忍至羅漢無生至佛皆名正位也言無為而入者由取相見故入正位而取證又言見無為無為者盡諦盡諦是其證法決定分明見前二諦時雖無反勢未

決定分明言據其決定取證處也

不能復發阿耨多羅三藐三菩提心

生曰以現事明之也見無為入正位者若法忍以上結使已斷既至其所始為見之以本欲捨生死求悟悟則在生死外矣無

復不捨即悟之義故不能復發菩提心也

譬如高原陸地不生蓮華卑濕淤泥乃生此華如是見無為法入正位者終不復能生於佛法煩惱泥中乃有衆生起佛法耳

生曰喻入正位

譬

又如殖種於空終不得生糞壤之地乃能滋

七

茂如是入無為正位者不生佛法起於我見如須彌山猶能發於阿耨多羅三藐三菩提心生佛法矣

生曰喻見無為也此二喻以明萌發其事

是故當知一切煩惱爲如來種譬言如不下巨海不能得無價寶珠如是不入煩惱大海則不能生一切智寶

肇曰二乘既見無爲安住正位虛心靜漠冥寂恬怡既無生死之畏而有無爲之樂

淡泊自足無希無求孰肯蔽以大乘爲心乎凡夫沉淪五趣爲煩惱所蔽進無無爲之歡退有生死之畏兼我心自高唯勝是慕故能發迹塵勞標心無上樹根生死而敦正覺之華自非凡夫沒命涸淵遊泳塵

海者何能致斯無上之寶乎是以凡夫有反復之名二乘有根敗之耻也

爾時大迦葉歎言善哉善哉文殊師利快說此語誠如所言塵勞之疇爲如來種我等今者不復堪任發阿耨多羅三藐三菩提心乃

至五無間罪猶能發意生於佛法而今我等永不能發譬如根敗之士其於五欲不能復利如是聲聞諸結斷者於佛法中無所復益永不志願

肇曰迦葉自知已心微弱不能發大道意

至於勝求乃後五逆之人傷已無堪故善文殊之說也

是故文殊師利凡夫於佛法有反復而聲聞無也所以者何凡夫聞佛法能起無上道心不斷三寶正使聲聞終身聞佛法力無畏等

永不能發無上道意

務七

肇曰凡夫聞法能續佛種則為報恩有反復也聲聞獨善其身不弘三寶則於佛法為無反復也又法華云二乘中止終必成佛而此經以根敗為喻無復志求夫涅槃

者道之真也妙之極也二乘結習未盡闇障未除如之何以垢累之神而求真極之道乎以其三有分盡故假授涅槃非實涅槃也此經將以二乘疲厭生死進向已息潛隱無為綿綿長久方於凡夫則為永絕又抑揚時聽卑鄙小乘至人殊應其教不一故令諸經有不同之說也爾時會中有菩薩名普現色身問維摩詰言居士父母妻子親戚眷屬吏民知識悉為誰奴婢僮僕象馬車乘皆何所在

肇曰淨名權道無方隱顯難測外現同世家屬內以法爲家屬恐惑者見形不及其道故生斯問

於是維摩詰以偈荅曰

智度菩薩母方便以爲父

第七

九

肇曰智爲內照權爲外用萬行之所由生諸佛之所因出故菩薩以智爲母以權爲父

一切衆導師無不由是生

什曰菩薩如來通名導師以新學謂其未

離受生應有父母今欲顯其以法化生絕於受身故荅之以法也

法喜以爲妻

肇曰法喜謂見法生內喜也世人以妻色爲悅菩薩以法喜爲悅

慈悲心爲女

什曰慈悲性弱從物入有猶如女之爲性弱而隨物

善心誠實男

什曰誠實之心於事能辦猶男有貞固之

性成於家業也

畢竟空寂舍

什曰障蔽風雨莫過於舍滅除衆想莫妙於空亦能絕諸問難降伏魔怨猶密宇深重寇患自消亦云有非真要時復甞遊空

為理宗以為常宅也

弟子衆塵勞

什曰衆塵即塵勞衆生化使從已今受正道也

隨意之所轉

什曰轉令從已化也肇曰塵勞衆生隨意所化無非弟子

道品善知識

什曰三十七品三乘通用菩薩兼以六度為道品取其親附守護利益成就義同三

益故類之知識

粉七

十

由是成正覺諸度法等侶

什曰或有雖為知識不必能為克終之伴或有雖為伴而不為善知識又言伴侶明善始令終必至道場也

四攝衆伎女

什曰四攝聚衆猶伎之引物也

歌詠誦法言以此爲音樂

肇曰口詠法言以當音樂

總持爲園苑

什曰總持廣納爲衆妙之林奇翫娛心猶

如園苑也

無漏法林樹

生曰夫無漏之法既根深不可拔又理高而扶踈爲樹之像也漏法不復得間錯其

間林之義也

覺意淨妙華

什曰華之體合則不妙開過則毀開合得適乃盡其妙也調順覺意亦復如是高則放散下則沉沒高下得中乘平直往開合

務七

之相其猶淨華也

解脫智慧果

什曰解脫無爲果也智慧有爲果也

八解之浴池

什曰水之爲用除垢去熱解脫之性亦除

熱去闕也

定水湛然滿

生曰止則能鑒水之義也既定意足湛然

滿矣

布以七淨華

什曰一戒淨始終淨也身口所作無有微惡意不起垢亦不取相亦不願受生施人無畏不限衆生二心淨三乘制煩惱心斷結心乃至三乘漏盡心名爲心淨三見淨見法真性不起妄想是名見淨四度疑淨

浴此無垢人

什曰無垢而浴者爲除熱取適也菩薩無

既得無學盡智無生智悉自知見所行所斷通達分明是名行斷知見淨七涅槃淨也

若見未深當時雖了後或生疑若見深疑斷名度疑淨五分別道淨若能見是道宜行非道宜捨是名分別道淨六行斷知見淨行謂苦難苦易樂難樂易四行也斷謂斷諸結也學地中盡未能自知所行所斷

結而入八解者外持為衆生內自娛心也
 肇曰總持強記萬善之苑也於此苑樹無
 漏之林敷七覺之華結解脫之果嚴八解
 之池積禪定之水湛然充滿布七淨之華
 羅列水上而後無垢之士游此林苑浴此
 華池閑宴嬉遊樂之至也豈等俗苑林水
 之懽乎覺意七覺意也解脫有為無為果
 也智慧即果智也
 象馬五通馳
 什曰駕大乘車遊於十方自在無闕兼運

卷

十二

衆生俱至道場

大乘以為車調御以一心

什曰一心梵本云和合道品心中有三相
 一發動二攝心三名捨苦發動過則心散
 散則攝之攝之過則沒沒則精進令心發
 動若動靜得適則任之令進容豫處中是
 名為捨捨即調御調御即和合也譬如善
 御遲則策之疾則制之舒疾得宜則放之
 令去縱步夷塗必之所往也
 遊於八正路

肇曰五通為象馬大乘為上車一心為御者遊於八正道也

相具以嚴容眾好飾其姿慙媿之上服

什曰旨取其防非止惡猶衣服可以禦風寒也

慈

三

深心為華鬘

什曰深心信樂故能脩善處善之先猶鬘之在首又云深心發明眾善亦如華鬘飾形服也

富有七財寶

什曰信戒聞捨慧慙媿也處家則能捨財出家則能捨五欲及煩惱也由信善故持戒持戒則止惡止惡已則應進行眾善進行眾善要由多聞聞法故能捨能捨則慧生故五事次第說也五事為寶慙媿為守人守人於財主亦是財故七事通名財也教授以滋息如所說脩行迴向為大利什曰行自行也以七財為本又彼我兼利復以此福迴向佛道七財彌增則利之大也

四禪為床座從於淨命生

肇曰四禪高牀脩淨命之所成

多聞增智慧以為自覺音

什曰向說床則致其安寢安寢則覺之有法故次說樂外國貴人眠時要先勅樂人

明相出時微奏樂音然後乃覺今以多聞

法音覺其禪寢也

甘露法之食

什曰諸天以種種名藥著海中以寶山摩之令成甘露食之得仙名不死藥佛法中

永樂北藏

維摩詰所說經注

第一八八册

以涅槃甘露令生死永斷是真不死藥也亦云劫初地味甘露食則長生佛法中則實相甘露養其慧命是真甘露食也

解脫味為漿

什曰味有四種一出家離五欲二行禪離七情

憤亂煩惱三智慧離妄想四涅槃離生死亦有二種解脫一解脫煩惱二解脫於閻也亦云愛性無厭名之為渴愛斷則得解脫解脫止愛渴故名漿四味亦以除愛渴故為漿也

淨心以澡浴

什曰心淨則無染無染即為浴亦名遊八

解脫也

戒品為塗香

什曰淨戒除穢不假香也

摧滅煩惱賊

什曰煩惱有二種斷一遮斷二永斷摧滅遮斷也下降伏四魔永斷也上說資養四體四體既平健則廣興事業自此以下是說其事業

勇健無能踰降伏四種魔勝幢建道場

什曰外國破敵得勝則豎勝幢道場降魔

亦表其勝相也

雖知無起滅示彼故有生悉現諸國土如日無不見

肇曰知無起滅則得法身無復生分為彼

有生故無往不見自此以下盡歎菩薩變

應之德以法為家故其能若此

供養於十方無量億如來諸佛及已身無有分別想雖知諸佛國及與衆生空而常脩淨

土教化於群生諸有衆生類形聲及威儀無畏力菩薩一時能盡現覺知衆魔事而示隨其行以善方便智隨意皆能見或示老病死什曰如佛欲化弗迦沙王故現作老比丘亦如四城門所化比也

成就諸群生了知如幻化通達無有閑或現劫盡燒天地皆洞然衆生有常想照令知無常

什曰或實燒或不實燒不實燒者二日乃至三四日出時衆生見燒相即悟無常還

攝不燒也

無數億衆生俱來請菩薩一時到其舍化令向佛道經書禁咒術工巧諸伎藝盡現行此事饒益諸群生世間衆道法悉於中出家

什曰以同習相感先同而後乖也出家人

有德爲物所宗故現入出家脩德引物也因以解人惑而不墮邪見

肇曰九十六種皆出家求道隨其出家欲解其惑不同其見也

或作日月天

什曰劫初時未有日月亦未有衆生幽冥
慶初不見日月故爲作日月令得照明也

梵王世界主或時作地水或復作風火

什曰劫初地未成以神力令六方風來吹
水結而成地或見人入海船欲沒時爲化

作地令得安隱至須水火風慶皆應其所
整 丈

求也或化作或以身作也食及藥中亦如
是也

劫中有疾疫現作諸藥草

什曰或令除病或得昇仙因而化之使人

正道外國有奇妙藥草或似人形或似象
馬形似象馬者有人乘之徑凌虛而去或
但見聞此藥衆病即消也

若有服之者除病消衆毒劫中有饑饉現身
作飲食先救彼饑渴却以法語人劫中有刀

兵爲之起慈悲

什曰將來世劫盡時刀兵起人壽十歲婆
須密從切利天下生王家作太子化衆人
言我等祖父壽命極長以今瞋恚無慈故
致此短壽是故汝等當行慈心衆人從命

惡心漸薄此後生子壽二十歲如是轉續
至彌勒時八萬四千歲也

化彼諸衆生令住無諍地若有大戰陣立之
以等力菩薩現威勢降伏使和安

什曰兩陣相對助其弱者二衆既均無相

勝負因是彼此和安矣

一切國土中諸有地獄處輒往到于彼免濟
其苦惱一切國土中畜生相食取皆現生於
彼爲之作利益

什曰如過去世時人無禮義欲殘害長老

永樂北藏

維摩詰所說經注

猴象及鳥推敬長老令人獸脩善咸相和
順如大智度論中說

示受於五欲亦復現行禪令魔心憤亂不能
得其便

肇曰欲言行禪復受五欲欲言受欲復現

得禪莫測其變所以憤亂也

火中生蓮華是可謂希有在欲而行禪希有
亦如是

肇曰自非靜亂齊旨者孰能兩之者也

或現作媼女引諸好色者先以欲鈎牽後令

第一八八册

入佛智或為邑中主或作商人導國師及大臣以祐利衆生諸有貧窮者現作無盡藏因以勸導之令發菩提心我心憍慢者為現大力士消伏諸貢高令住無上道

肇曰慢心自高如山峯不停水菩薩現為

力士服其高心然後潤以法水

其有恐懼者居前而慰安先施以無畏後令發道心或現離婬欲為五通仙人開導諸群生令住戒忍慈

什曰世無賢聖衆生下劣不入深法故化

以戒忍也

見須供事者現為作僮僕既悅可其意乃發以道心隨彼之所須得入於佛道以善方便力皆能給足之如是道無量所行無有涯智慧無邊際度脫無數衆假令一切佛於無數

務七

丈

意劫讚歎其功德猶尚不能盡誰聞如是法不發菩提心除彼不肖人癡冥無智者

維摩詰所說經卷第七

維摩詰所說經卷第八

務八

姚秦三藏法師鳩摩羅什 譯

入不二法門品第九

爾時維摩詰謂眾菩薩言諸仁者云何菩薩入不二法門

勢

什曰有無迭用佛法之常前品說有故次說空門復次從始會以來唯二人相對餘皆默然今欲各顯其德故問令盡說亦云情或不同發悟有因令各說悟廣釋眾迷夫勝會明宗必以令終為美今法座將散

永樂北藏

維摩詰所說經注

第一八八册

欲究其深致廣說不二乃盡其妙也問曰亦有三四乃至無量法門云何獨說不二耶荅曰二事少而惑淺餘門事廣而累深二尚應破則餘可知也復次萬法之生必從緣起緣起生法多少不同極其少者要從二緣若有一緣生未之聞也然則有之緣起極於二法二法既廢則入於玄境亦云二法門攝一切法門云何不破一耶荅曰若名數之則非一也若以一為一亦天推於二遣二則一斯盡矣復次無相之一

名假而實亡實亡則體與相絕故直置而自無也

各隨所樂說之

肇曰自經始以來所明雖殊然皆大乘無相之道無相之道即不可思議解脫法門

不可思議解脫法門即第一義無二法門此淨名現疾之所建文殊問疾之所立也凡聖道成莫不由之故事為篇端談為言首究其所歸一而已矣然學者開心有地受習不同或觀生滅以反本或推有無以

體真或尋罪福以得一或察身口以冥寐其塗雖殊其會不異不異故取眾人之所同以證此經之大旨也

會中有菩薩名法自在說言諸仁者生滅為二法本不生今則無滅得此無生法忍是為

入不二法門

梵

二

肇曰滅者滅生耳若悟無生滅何所滅此即無生法忍也此菩薩因觀生滅以悟道故說已所解為不二法門也下皆類耳萬法云云離真皆名二故以不二為言

德守菩薩曰我我所為二因有我故便有我
所若無有我則無我所是為入不二法門
肇曰妙主常存我也身及萬物我所也我
所我之有也法既無我誰有所也
不眇菩薩曰

行曰不眇有三義一如天二愛敬佛身諸
觀不眇三心無塵翳慧眼常開
受不受為二

什曰受不受取相不取相也亦有漏五陰
名為受無漏名不受也亦云受心不受心

如阿毘曇心說

若法不受則不可得不可得故無取

什曰遣受也

無捨

什曰遣不受也

焚

無作

什曰言不復作受生業也

無行

什曰心行滅也

是為入不二法門

肇曰有心必有所受有所受必有所不受此為二也若悟法本空二俱不受則無得無行為不二也

德頂菩薩曰垢淨為二見垢實性

什曰如洗穢物至盡乃淨淨則盡盡則無

淨也

則無淨相順於滅相是為入不二法門

肇曰淨生於垢實性無垢淨何所淨

善宿菩薩曰是動是念為二

什曰或心微起名為動取相深著名為念

始終為異耳

不動則無念無念即無分別通達此者是為入不二法門

善眼菩薩曰一相無相為二若知一相即是無相亦不取無相入於平等是為入不二法

門

肇曰言一欲以去二不言一也言無欲以去有不言無也而或者聞一則取一相聞無則取無相故有二焉

妙臂菩薩曰

什曰以施報故手能出無盡寶物如五河流故名妙臂也

菩薩心聲聞心為二觀心相空如幻化者無菩薩心無聲聞心是為入不二法門

弗沙菩薩曰

發

四

什曰二十八宿中鬼星名也生時所值宿

因以為名也

善不善為二

什曰一切有漏善心及善身口業無漏乃至涅槃名為善一切煩惱所作身口業名

不善也

若不起善不善入無相際而通達者是為入不二法門

師子菩薩曰罪福為二

什曰三界煩惱煩惱相應及煩惱所作身

口業盡名罪一切有漏善盡名為福

若達罪性則與福無異以金剛慧決了此相

什曰金剛置地下至地際然後乃止實相

慧要盡法性然後乃止也

無縛無解者是為入不二法門

師子意菩薩曰

什曰師子度水要截流直度曲則不度此
大士以實智慧深入諸法直過彼岸故借
以為名也

有漏無漏為二若得諸法等則不起漏不漏

務八

五

想不著於相亦不住無相是為入不二法門
淨解菩薩曰有為無為為二若離一切數則
心如虛空以清淨慧無所闕者是為入不二
法門

那羅延菩薩曰世間出世間為二

什曰世間三界也出世間一切無漏有為
道品法也

世間性空即是出世間於其中不入不出

什曰出義生於入也無入生死故無出世
間也

不溢

什曰梵本云流也

不散

肇曰夫有入則有出有出必有溢有溢必
有散此俗中之常數

是為入不二法門

善意菩薩曰生死涅槃為二

什曰上言無為三無為也今明究竟涅槃也

若見生死性則無生死無縛無解不然不滅

如是解者是為入不二法門

肇曰縛然生死之別名解滅涅槃之異稱

現見菩薩曰盡不盡為二法若究竟盡

什曰無常是空之初門破法不盡名為不盡若乃至一念無有生無有生則生盡生

盡則畢竟空是名為盡也

若不盡皆是無盡相無盡相即是空空則無有盡不盡相如是入者是為入不二法門

肇曰有為虛偽法無常故名盡實相無為法常住故不盡若以盡為盡以不盡為不

焚

六

盡者皆二法也若能悟盡不盡俱無盡相者則入一空不二法門也

普守菩薩曰我無我為二我尚不可得非我何可得見我實性者不復起二是為入不二法門

肇曰非我出於我耳見我實性者我本自無而况非我也

電天菩薩曰明無明為二無明實性即是明明亦不可取離一切數於其中平等無二者是為入不二法門

肇曰明慧明也無明癡冥也見無明性即為是明若見明為明即是無明故不可取故

喜見菩薩曰色色空為二色即是空非色滅空色性自空如是受想行識識空為二識即

是空非識滅空識性自空於其中而通達者是為入不二法門

肇曰色即是空不待色滅然後為空且以見色異於空者則二於法相也明相菩薩曰四種異空種異為二

贊

七

什曰外道法中有五大佛法中有四大此四種於作法中最大故稱為大

四種性即是空種性如前際後際空故中際亦空若能如是知諸種性者是為入不二法門

肇曰四種四大也空種空大也此五衆生之所由生故名種然四大之性無前後中無異空大也

妙意菩薩曰眼色爲二若知眼性於色不貪不恚不癡是名寂滅如是耳聲鼻香舌味身

觸意法爲二若知意性於法不貪不恚不癡是名寂滅安住其中是爲入不二法門

肇曰存於情塵故三毒以生若悟六情性

則於六塵不起三毒此寂滅之道矣

無盡意菩薩曰布施迴向一切智爲二布施

性即是迴向一切智性如是持戒忍辱精進禪定智慧迴向一切智爲二智慧性即是迴向一切智性於其中入一相者是爲入不二法門

肇曰以六度爲妙因迴向一切智者也

若悟因果同性入於一相乃應不二

深慧菩薩曰是空是無相是無作爲二空即無相無相即無作若空無相無作即無心意識於一解脫門即是三解脫門者是爲入不二法門

肇曰三行雖異然俱是無緣解脫故無心意識也無緣既同即與三解脫無異

寂根菩薩曰佛法眾為二

生曰有相則有對有對則為二不繫一與二也

佛即是法

變

入

生曰以體法為佛不可離法有佛也若不

離法有佛佛是法也然則佛亦法矣

法即是眾

生曰亦以體法為眾

是三寶皆無為相

肇曰無相真智佛寶也實相無為法寶人脩無為道僧寶也三寶雖異皆無為相也與虛空等一切法亦爾能隨此行者是為不二法門

心無閼菩薩曰身身滅為二

什曰身五受陰也身滅涅槃也

身即是身滅所以者何見身實相者則不起見身及見滅身身與滅身無二無分別於其中不驚不懼者是為入不二法門

肇曰諸法生時空生滅時空滅身存身亡亦何以異而懷驚懼於其中乎

上善菩薩曰身口意業為二是三業皆無作相身無作相即口無作相口無作相即意無作相是三業無作相即一切法無作相能如

是隨無作慧者是為入不二法門務之

肇曰三業雖殊無作一也諸法之生本于二業三業既無誰作諸法也

福田菩薩曰福行罪行不動行為二

什曰福行欲界善行能得樂報也罪行十

不善道能得苦報也無動行色無色界行不動義如通達佛道中說也

三行實性即是空空即無福行無罪行無不動行於此三行而不起者是為入不二法門肇曰福欲界善行罪十惡之流不動色無

色界行也

華嚴菩薩曰從我起二為二見我實相者不起二法若不住二法則無有識無所識者是為入不二法門

肇曰因我故有彼二名所以生若見我實

相則彼我之識無由而起

德藏菩薩曰有所得相為二若無所得即無取捨無取捨者是為入不二法門

肇曰得在於我相在於彼我不得相誰取誰捨

月上菩薩曰闇與明為二無闇無明即無有二所以者何如入滅受想定

什曰昔明此中知照滅無有明闇也

無闇無明一切法相亦復如是於其中平等入者是為入不二法門

肇曰二乘入滅盡定六根盡廢心想都滅雖經晝夜不覺晦明之異喻菩薩無心於明闇耳

寶印手菩薩曰樂涅槃不樂世間為二若不樂涅槃不厭世間則無有二所以者何若有

發之

縛則有解若本無縛其誰求解無縛無解則無樂厭是為入不二法門

肇曰世間無縛為而厭涅槃無解為而樂

珠頂王菩薩曰正道邪道為二住正道者則

不分別是邪是正離此二者是爲入不二法門

樂實菩薩曰實不實爲一實見者尚不見實何况非實所以者何非肉眼所見慧眼乃能見而此慧眼無見不見是爲入不二法門

肇曰實相慧眼之境非肉眼所見慧眼尚不見實而况非實雖曰無見而無所不見此真慧眼之體

如是諸菩薩各各說已

問文殊師利何等是菩薩入不二法門

文殊師利曰如我意者於一切法無言無說無示無識離諸問答是爲入不二法門

生曰前諸菩薩各說不二之義似有不二可說也若有不二可說者即復是對一爲不二也是以文殊明無可說乃爲不二矣

於是文殊師利問維摩詰我等各自說已仁者當說何等是菩薩入不二法門時維摩詰默然無言

什曰自佛泥洹後六百年有一人年六十出家未幾時頌三藏都盡次作三藏論議

作論已思唯言佛法中復有何事唯有禪法我當行之於是受禪法自作要誓若不
得道不具一切禪定功德終不寢息脇不
着地因名脇比丘少時得成阿羅漢具三
明六通有大辯才善能論議有外道師名

曰馬鳴利根智慧一切經書皆悉明練亦
有大辯才能破一切論議聞脇比丘名將
諸弟子往到其所唱言一切論議悉皆可
破若我不能破汝言論當斬首謝屈脇比
丘聞是論默然不言馬鳴即生憍慢此人

徒有空名實無所知與其弟子捨之而去
中路思惟已語弟子言此人有甚深智慧
我墮負處弟子惟而問曰云何爾答曰我
言一切語言可破即是自破彼不言則無
所破即還到其所語脇比丘言我墮負處
則是愚癡愚癡之頭非我所須汝便斬之
若不斬我我當自斬脇比丘言不斬汝頭
當斬汝結髮比於世間與死無異即下髮
為脇比丘作弟子智慧辯才世無及者廣
造經論大弘佛法時人謂之為第二佛夫

默語雖殊明宗一也所會雖一而迹有精
麤有言於無言未若無言於無言故默然
之論論之妙也肇曰有言於無言未若無
言於無言所以默然也上諸菩薩措言於
法相文殊有言於無言淨名無言於無言

發

三

此三明宗雖同而迹有淺深所以言後於
無言知後於無知信矣哉生曰文殊雖明
無可說而未明說為無說也是以維摩默
然無言以表言之不實言若果實豈可默
哉

文殊師利歎曰善哉善哉乃至無有文字語
言是真入不二法門

肇曰默領者文殊其人也為彼待言所以
稱善也

說是入不二法門品時於此眾中五千菩薩
皆入不二法門得無生法忍

香積佛品第十

於是舍利弗心念日時欲至此諸菩薩當於
何食

什曰舍利弗獨發念者其旨有三一者結

業之體未能無資二絕意大方樂法不深
三推已有待謂衆亦然處弟子之上宜爲
衆致供也生曰不念弟子者以其自有乞
食法

時維摩詰知其意而語言佛說八解脫仁者

贊

三

受行豈雜欲食而聞法乎

肇曰佛說八解脫乃是無欲之嘉有養法
身之上饒仁者親受謂無多求然方雜食
想而欲聽法豈是元舉來求之情乎
若欲食者且待須臾當令汝得未曾有食

時維摩詰即入三昧以神通力示諸大衆上
方界分過四十二恒河沙佛土有國名衆香
佛號香積今現在其國香氣比於十方諸佛
世界人天之香最爲第一彼土無有聲聞辟
支佛名唯有清淨大菩薩衆佛爲說法其界
一切皆以香作樓閣經行香地苑園皆香其
食香氣周流十方無量世界時彼佛與諸菩
薩方共坐食有諸天子皆號香嚴悉發阿耨
多羅三藐三菩提心供養彼佛及諸菩薩此
諸大衆莫不目見時維摩詰問衆菩薩言諸

仁者誰能致彼佛飯以文殊師利威神力故
咸皆默然

肇曰文殊將顯淨名之德故以神力令眾
會默然矣

維摩詰言仁此大眾無乃可止文殊師利曰

如佛所言勿輕未學

於是維摩詰不起于座居眾會前化作菩薩
相好光明威德殊勝蔽於眾會而告之曰汝
往上方界分度如四十二恒河沙佛土有國
名眾香佛號香積與諸菩薩方共坐食汝往

到彼如我辭曰維摩詰稽首世尊足下致敬
無量問訊起居少病少惱氣力安不願得世
尊所食之餘當於娑婆世界施作佛事令此
樂小法者得弘大道亦使如來名聲普聞
時化菩薩即於會前昇于上方舉眾皆見其
去到眾香界禮彼佛足又聞其言維摩詰稽
首世尊足下致敬無量問訊起居少病少惱
氣力安不願得世尊所食之餘欲於娑婆世
界施作佛事使此樂小法者得弘大道亦使
如來名聲普聞

焚

由

彼諸大士見化菩薩歎未曾有今此上人從何所來娑婆世界為在何許云何名為樂小法者即以問佛

聲曰彼諸大士皆得神通然不能常現在前又其土純一大乘不聞樂小之名故生

斯問也

佛告之曰下方度如四十二恒河沙佛土有世界名娑婆佛號釋迦牟尼今現在於五濁惡世為樂小法衆生敷演道教彼有菩薩名維摩詰住不可思議解脫為諸菩薩說法故

遣化來稱揚我名并讚此土令彼菩薩增益功德彼菩薩言其人何如乃作是化德力無畏神足若斯佛言甚大一切十方皆遣化往施作佛事饒益衆生

於是香積如來以衆香鉢盛滿香飯與化菩

發入

五

薩時彼九百萬菩薩俱發聲言我欲詣娑婆世界供養釋迦牟尼佛并欲見維摩詰等諸菩薩衆佛言可往攝汝身香無令彼諸衆生起感著心又當捨汝本形勿使彼國求菩薩者而自鄙耻又汝於彼莫懷輕賤而作闕想

所以者何十方國土皆如虛空又諸佛爲欲
化諸樂小法者不盡見其清淨土耳時化菩
薩既受鉢飯與彼九百萬菩薩俱承佛威神
及維摩詰力於彼世界忽然不現須臾之間
至維摩詰舍時維摩詰即化作九百萬師子

之座嚴好如前諸菩薩皆座其上化菩薩以
滿鉢香飯與維摩詰飯香普薰毘耶離城及
三千大千世界時毘耶離婆羅門居士等聞
是香氣身意快然歎未曾有
於是長者主月蓋從八萬四千人來入維摩

詰舍

什曰彼國無王唯五百居士共治國政今
言主衆所推也肇曰毘耶離國無有君王
唯有五百長者共理國事月蓋衆所推重
故名主自此下比聞香而後集矣

見其室中菩薩甚多諸師子座高廣嚴好皆
大歡喜禮衆菩薩及大弟子却住一面諸地
神虛空神及欲色界諸天聞此香氣亦皆來
入維摩詰舍時維摩詰語舍利弗等諸大聲
聞仁者可食如來甘露味飯

永樂北藏

維摩詰所說經注

第一八八册

什曰以其向念故教食之也亦欲因以明食之為理泥洹是甘露之一法而食此食者必以得之故飯中有甘露味焉

大悲所薰

什曰薰義有三 大悲果報二悲心所念

焚

三以慈眼視之

夫

無以限意食之使不消也

什曰食此飯應發大心建大業是名報恩報恩名為消也

有異聲聞念是飯少而此大眾人人當食化

菩薩曰勿以聲聞小德小智稱量如來無量福慧四海有竭此飯無盡使一切人食揣若須彌乃至一劫猶不能盡所以者何無盡戒定智慧解脫解脫知見功德具足者所食之餘終不可盡於是鉢飯悉飽眾會猶故不餓

其諸菩薩聲聞天人食此飯者身安快樂譬如一切樂莊嚴國諸菩薩也又諸毛孔皆出妙香亦如眾香國王諸樹之香

爾時維摩詰問眾香菩薩香積如來以何說法彼菩薩曰我去如來無文字說但以眾香

令諸天人律行

肇曰其土非都無言但以香為通道之本

如此因言通道亦有因神變而得悟者

菩薩各各坐香樹下聞斯妙香即獲一切德

藏三昧得是三昧者菩薩所有功德皆悉具

贊

七

也

彼諸菩薩問維摩詰今世尊釋迦牟尼佛以

何說法維摩詰言此土衆生剗強難化故佛

為說剗強之語以調伏之

什曰如來說法其要有三一軟善語二剗

強語三雜說善行樂果軟善語也惡行苦

果剗強語也讚善毀惡雜說也

言是地獄是畜生是餓鬼是諸難處

肇曰徧示八難處也

是愚人生處是身邪行是身邪行報是口邪

行是口邪行報是意邪行是意邪行報是殺

生是殺生報是不與取是不與取報是邪淫

是邪淫報是妄語是妄語報是兩舌是兩舌

報是惡口是惡口報是無義語是無義語報

是貪嫉是貪嫉報是瞋惱是瞋惱報是邪見

是邪見報是慳吝是慳吝報是毀戒是毀戒報是瞋恚是瞋恚報是懈怠是懈怠報是亂意是亂意報是愚癡是愚癡報是結戒是持戒是犯戒是應作是不應作是障闕是不障闕是得罪是離罪是淨是垢是有漏是無漏

是邪道是正道是有為是無為是世間是涅槃以難化之人心如猿猴故以若干種法制御其心乃可調伏

肇曰以其難化故示罪福之若是也譬如象馬慵戾不調加諸楚毒乃至徹骨然

後調伏

什曰馬有五種第一見鞭影即時調伏第二得鞭乃伏第三以利錐刺皮乃伏第四穿肌乃伏第五徹骨乃伏衆生利鈍亦有五品第一但見他無常其心便悟第二見

發

丈

知識無常其心乃悟第三見兄弟親戚無常其心乃悟第四見父母無常其心乃悟第五自身無常極受苦惱復加以苦言然後乃悟也

如是剛強難化衆生故以一切苦切之言乃

可入律彼諸菩薩聞說是已皆曰未曾有也
如世尊釋迦牟尼佛隱其無量自在之力乃
以貧所樂法度脫衆生

什曰晦跡潛明自同貧乞自同貧乞則與
相接接則易鄰故爲貧所信樂也

斯諸菩薩亦能勞謙以無量大悲生是佛土
維摩詰言此土菩薩於諸衆生大悲堅固誠
如所言然其一世饒益衆生多於彼國百千
劫行

什曰譬如良醫遇疫劫中醫術大行廣施

永樂北藏

維摩詰所說經注

衆藥所療者衆致供無量菩薩大士處不

淨國亦復如是衆惡彌滋兼濟乃弘十事

法藥廣濟衆病化廣利深一世超於萬劫

所以者何此娑婆世界有十事善法諸餘淨

土之所無有何等爲十以布施攝貧窮以淨

發

九

戒攝毀禁以忍辱攝瞋恚以精進攝懈怠以

禪定攝亂意以智慧攝愚癡

什曰癡有二種一者一切法中癡二者於

諸佛深法中不能明了不淨國中有二種

癡淨國中乃說唯有佛法中不了癡

第一八八册

說除難法度八難者以大乘法度樂小乘者以諸善根濟無德者常以四攝成就衆生是爲十

肇曰夫善因惡起淨由穢增此土十惡法具故十德增長彼土純善故施德無地所

以百千劫行不如一世也

彼菩薩曰菩薩成就幾法於此世界行無瘡疣生于淨土

什曰深行菩薩非所疑也今淺行者處不淨國恐其行淺功微未能自拔譬如少湯

投之大水亦如少力之人入水救溺未能兼濟則與彼俱淪故問以何爲法得生淨國也

維摩詰言菩薩成就八法於此世界行無瘡疣生于淨土何等爲八饒益衆生而不望報代一切衆生受諸苦惱所作功德盡以施之等心衆生謙下無闕於諸菩薩視之如佛所未聞經聞之不疑不與聲聞而相違背不嫉彼供不高已利而於其中調伏其心常省已過不訟彼短

什曰如一比丘林中坐禪時至須食持鉢
出林路逢惡賊惡賊引弓射之比丘怒已
自責不生惡心又指腹語賊汝應射此我
為彼出林故致斯惱此腹之罪耳省已怒
物類如此也不訟彼短不如彼鈍根維那
就地舐穢焚求人短也省已過平乃至求諸功
德通為一事

恒以一心求諸功德是為八

肇曰塵垢易增功德難具自非一心專求
無以尅成具此八法則行無瘡疣終生淨

土矣

維摩詰文殊師利於大衆中說是法時百千
天人皆發阿耨多羅三藐三菩提心十千菩
薩得無生法忍

維摩詰所說經卷第八

永樂北藏

維摩詰所說經注

第一八八冊

維摩詰所說經卷第九

務九

姚秦三藏法師鳩摩羅什

譯

菩薩行品第十一

什曰淨名勸共見佛者一見其誠心欲遂其意二令證明香飯多所發悟三以懷勝

務九

遠遊宜令實反故欲共詣請法

是時佛說法於菴羅樹園其地忽然廣博嚴事一切衆會皆作金色

肇曰至人無常所理會是鄰如來淨名雖服殊處異然妙存有在所以來往興化共

私不思議道也因遣問疾所明若上今將詣如來封印茲典故先現斯瑞以啟群心者也

阿難白佛言世尊以何因緣有此瑞應是處忽然廣博嚴事一切衆會皆作金色

佛告阿難是維摩詰文殊師利與諸大衆恭敬圍繞發意欲來故先爲此瑞應於是維摩詰語文殊師利可共見佛與諸菩薩禮事供養文殊師利言善哉行矣今正是時維摩詰即以神力持諸大衆并師子座置於

右掌往詣佛所到已著地稽首佛足右繞七
币一心合掌在一面立其諸菩薩即皆避座
稽首佛足亦繞七币於一面立諸大弟子釋
梵四天王等亦皆避座稽首佛足在一面立
於是世尊如法慰問諸菩薩已各令復座即

皆受教衆坐已定

佛語舍利弗汝見菩薩大士自在神力之所
為乎唯然已見於汝意云何世尊我親其為
不可思議非意所圖非度所測

肇曰向與文殊俱入不思議室因借寶座

觀其神力兼食香飯乘掌而還莫測其變
故自絕於圖度此經大旨所明不思議道
故徃徃多顯不思議跡也

爾時阿難白佛言世尊今所聞香自昔未有
是為何香佛告阿難是彼菩薩毛孔之香於

勢九

二

是舍利弗語阿難言我等毛孔亦出是香阿
難言此所從來曰是長者維摩詰從衆香國
取佛餘飯於舍食者一切毛孔皆香若此阿
難問維摩詰是香氣住當久如維摩詰言至
此飯消曰此飯久如當消曰此飯勢力至于

七日然後乃消

什曰七日乃消有二因緣或有食香飯飯不特消心必厭捨故不令久也亦云應得道者飯氣時熏不過七日必成聖道如道跡七生七步蛇嚙等勢不過七步事不須

久故不令過七日也

又阿難若聲聞人未入正位食此飯者得入正位然後乃消已入正位食此飯者得心解脫然後乃消

什曰見諦十六心也問曰食香飯云何得

永樂北藏

維摩詰所說經注

道答曰體安心靜發未曾有意飯尚如此何況道耶有此妙果必有妙因極大信樂深達因果達因果即解緣起解緣起則見實法

若未發大乘意食此飯者至發意乃消已發

卷九

三

意食此飯者得無生忍然後乃消已得無生忍食此飯者至一生補處然後乃消譬如藥名曰上味其有服者身諸毒滅然後乃消此飯如是滅除一切諸煩惱毒然後乃消阿難白佛言未曾有也世尊如此香飯能作佛

第一八八册

事

肇曰飯本充體乃除結縛未曾聞見也佛言如是如是阿難或有佛土以佛光明而作佛事有以諸菩薩而作佛事有以佛所化人而作佛事有以菩提樹而作佛事

肇曰佛於樹下成道樹名菩提此樹光無不照香無不熏形色微妙隨所好而見樹出法音隨所好而聞此如來報應樹也眾生遇者自然悟道此土以樹為化之本也有以佛衣服卧具而作佛事

什曰昔閻浮提王得佛大衣時世疾疫王以衣著標上以示眾人眾人歸命病皆得愈信敬益深因是解脫此其類也
有以飯食而作佛事有以園林臺觀而作佛事

肇曰眾香國即其事也一義飲食以舌根通道園觀以眼根通道也
有以三十二相八十隨形好而作佛事
什曰或一相二相乃至眾多相隨所應見而為現相亦云以佛形像如萍沙王以佛

像與弗迦沙王因是得悟也下言佛身現全身也

有以佛身而作佛事有以虛空而作佛事

什曰除却形色廓然無像令其它心虛靜累想自滅亦如文殊師利滅衆色像現虛

空相以化阿闍世王也

衆生應以此緣得入律行有以夢幻影響鏡中像水中月熱時炎如是等諭而作佛事有以音聲語言文字而作佛事或有清淨佛土寂冥無言無說無示無識無作無爲而作佛

事如是阿難諸佛威儀進止諸所施爲無非

佛事阿難有此四魔八萬四千諸煩惱門

什曰煩惱根本有四三毒及等分也二萬

一千塵垢屬一病四病故八萬四千也總

說則八萬四千別相則無量今言八萬四

千則攝無量故爲門也

而諸衆生爲之疲勞諸佛即以此法而作佛

事

什曰佛事有三種一以善作佛事光明神

力說法等是也二無記虛空是也三以不

善八萬四千煩惱是也譬如藥師或以良藥或以毒藥治人病也佛亦如是以煩惱如佛以愛度難陀也瞋恚化惡龍比也

肇曰衆生皆以煩惱為病而諸佛即以之為藥如媯女以欲為患更極其情欲然後

務元

五

悟道毒龍以瞋為患更增其忿恚然後受化此以欲除欲以瞋除瞋猶良醫以毒除毒斯佛事之無方也

是名入一切諸佛法門菩薩入此門者若見一切淨好佛土不以為喜不貪不高若見一

切不淨佛土不以為憂不闕不沒但於諸佛生清淨心歡喜恭敬未曾有也諸佛如來功德平等為教化衆生故而現佛土不同

肇曰佛無定所應物而現在淨而淨在穢而穢美惡自彼於佛無二曷為自生憂喜

於其間哉是以豫入此門者見淨不貪已分不高都穢不闕垂情不沒故能生真淨心知佛平等而應跡不同此闕闕之徒非平等信也自不入佛事門者孰能以淨穢為心哉

阿難汝見諸佛國土地有若干而虛空無若干也如是見諸佛色身有若干耳其無闕慧無若干也

阿難諸佛色身威相種姓戒定智慧解脫解脫知見力無所畏不共之法大慈大悲威儀

所行及其壽命說法教化成就眾生淨佛國土具諸佛法悉皆同等是故名爲三藐三佛

什曰三藐三菩提秦言正徧知今言三藐三佛陀言正徧覺也見法無差故言正智

無不周故言徧也出生死夢故言覺也名爲多陀阿伽度

肇曰秦言如來亦云如去如法而來如法而去古今不改千聖同轍故名如來亦名如去

名爲佛陀

卷九

六

什曰多陀阿伽度秦言如來亦言如去如法知如法說故名如也諸佛以安隱道來此佛亦如是來彼佛安隱去此佛亦如是去也佛陀秦言覺也凡得道名爲覺覺有

二種一於四諦中覺二於一切法中覺覺而不盡則非真覺故無覺名也如佛問舍利弗三問不答天女問默然無言此未免於睡也言徧言如言覺此三名則是體極之稱足以明諸佛同等異於二乘也

阿難若我廣說此三句義汝以劫壽不能盡受正使三千大千世界滿中衆生皆如阿難多聞第一得念總持此諸人等以劫之壽亦不能受如是阿難諸佛阿耨多羅三藐三菩提無有限量智慧辯才不可思議

阿難白佛我從今已往不敢自謂以為多聞佛告阿難勿起退意所以者何我說汝於聲聞中為最多聞非謂菩薩且止阿難其有智者不應限度諸菩薩也一切海洲尚可測量菩薩禪定智慧總持辯才一切功德不可量

檢

七

也阿難汝等捨置菩薩所行是維摩詰一時所現神通之力一切聲聞辟支佛於百千劫盡力變化所不能作

爾時衆香世界菩薩來者合掌白佛言世尊我等初見此土生下劣想今自悔責捨離是

心所以者何諸佛方便不可思議為度衆生
故隨其所應現佛國異唯然世尊願賜少法
還於彼土當念如來

什曰彼亦不必專以香為佛事故請言教
法也亦將欲徧至十方化不淨國故請雜
法也亦以遠遊異刹不宜虛反又以彼諸
菩薩必問其上要故稟異聞也亦欲令彼
菩薩知恩故請云何令知恩彼諸菩薩處
清淨國但食香飯自入律行常樂則忘其
樂忘其樂則忘其所由所由者佛而彼昧

之是不知恩也若聞不二門若而後得乃
悟自然得者因妙而功深也

佛告諸菩薩有盡無盡解脫法門

什曰盡有二種一無為盡二有為盡有為
盡無常遷滅盡也無為盡智慧斷令滅盡

也今言盡門是有為無常盡也

汝等當學何謂為盡謂有為法何謂無盡謂
無為法如菩薩者不盡有為不住無為

摩曰有為雖偏捨之則大業不成無為雖
實住之則慧心不明是以菩薩不盡有為

故德無不就不住無為故道無不覆至能
出生入死遇物斯乘在淨而淨不以爲欣
慶穢而穢不以爲戚應彼而動於我無爲
此諸佛平等不思議之道也夫不思議道
必出于盡不盡門彼菩薩聞佛事平等不

緣九

八

可思議所以請法故佛開此二門示其不
思議無闕之道也言無闕於二事不闕也
不盡有爲無凡夫闕也不住無爲無二乘
闕也
何謂不盡有爲謂不離大慈不捨大悲

肇曰慈悲乃入有之基樹德之本故發言
有之

深發一切智心而不忽忘

肇曰發心不忘是衆行之中心

教化衆生終不厭倦於四攝法常念順行護

持正法不惜軀命種諸善根

什曰謂堅固善心深不可動乃名根也如

有一人到舍利弗處求出家舍利弗觀其

宿命八十大劫不種善根棄而不度往五

百弟子所盡皆不受於是到祇桓門下悲

泣懊惱佛從外還見而問之其人具以事
答佛即種種責舍利弗汝智慧不深不見
人根妄輕賤人耶佛即受其人讚言善來
比丘鬚髮自落法衣著身便成沙門佛為
說法即得阿羅漢舍利弗問佛此人何時

務九

九

種泥洹善根佛言乃往昔過去無央數劫
有佛名人耳時有一人入林取薪虎從林
出欲食其人其人上樹虎在樹下其人極
大恐怖時佛從空中飛過其人見已稱南
無佛心生信樂極厭生死深心誓願願離

此苦因此善根今得解脫時舍利弗向佛
悔過舉身投地深自悲歎佛言譬如石中
有金愚人不知棄而不取金師見之知其
中有金即以兩囊鼓而出之衆生無明石
中有智慧金分汝智慧不深棄而弗度如
來深見根本以禪定智慧囊鼓而出之也
無有疲厭

肇曰以慈悲為根發心為心然後順四攝
化衆生護正法種善根以此衆德茂其枝
條道樹日滋不盡有為也下諸行願枝葉

之流取其日滋日茂以成不盡義耳廢捨
慈悲道樹不建衆德損耗自隱涅槃謂盡
有爲法也

志常安住方便迴向

什曰萬善無常隨意所成故須方便迴向

佛道如瓶沙王被繫在獄獄孔中遙見佛
於山上往來心大歡喜應生兜率天在中
聞毗沙門天王食香以餓死故心甚樂著
我今當往生彼食處即時於毗沙門膝上
化生小既迴向大亦宜然

求法不懈說法不怯勤供諸佛故入生死而
無所畏於諸榮辱心無憂喜不輕未學敬學
如佛墮煩惱者令發正念於遠離樂不以爲
貴

什曰出家離欲及禪定智慧離諸妄想悉

務九

名遠離樂假以求道非所貴也

十

不著已樂慶於彼樂

什曰凡人見他樂則生嫉見他苦則心安
自樂則生著自苦則心動菩薩則不然見
他樂不嫉其心隨喜他苦心動欲令解脫

自樂不著自苦心安

在諸禪定如地獄想

什曰禪定有三種一大乘二小乘三凡夫
凡夫禪生高慢我心小乘禪獨善求證能
燒衆善壞無上道根於菩薩則爲惡趣故

視之如地獄也

於生死中如園觀想

肇曰生死雖苦大道之所由菩薩好遊故
想如園觀也

見來求者爲善師想

什曰本無施意因彼來求發我施心則於

我爲師故起師想如月氏王出行遊觀有
數千乞人在路側舉手唱聲各請所須王
問大臣此是何人何所陳說荅言乞人也
王智慧利根即解其意語大臣曰彼等我

梵

十

大師非乞人也汝不解其言耳彼所須者
爲我說法非爲乞也彼言我等前世亦作
國王不脩布施故受斯報王今不施後亦
當耳以此故當知是我大師也
捨諸所有具一切智想

什曰捨諸所有謂身命及國城妻子悉能棄捨給施衆生給衆生時了知此施必能具足一切智明見因果施而無悔也

見毀戒人起救護想

肇曰戒為人護毀戒則無護菩薩自己

護故欲護無護者也

諸波羅密爲父母想

什曰取其能生法身也亦云子有所須則資之父母菩薩所須則求之六度取其餘益比之父母也

道品之法爲眷屬想

生曰助成我者三十七道品猶人有眷屬相助成者也

發行善根無有齊限以諸淨國嚴飾之事成已佛土

什曰取彼淨國相然後脩行稱之故致淨國與彼無異是名以彼成已也

開門大施具足相好

肇曰開四門恣求者所取無闕大施法也此施相好之所因

除一切惡淨身口意故生死無數劫意而有勇

肇曰生死長久苦毒無量自非智勇孰能處生死之際焉

聞佛無量德志而不倦以智慧劍破煩惱賊

發光

士

出陰界入荷負衆生永使解脫以大精進摧

伏魔軍常求無念實相智慧

什曰無取相念也凡夫行有念智慧則高

慢益甚是故菩薩求無念智也

行少欲知足而不捨世法不壞威儀而能隨

俗

肇曰同俗俯仰不失道儀天下皆謂我同已而我獨異人

起神通慧引道衆生得念總持所聞不忘善別諸根斷衆生疑以樂說辯演說無闕淨十

善道受天人福脩四無量開梵天道

什曰欲使作天請轉法輪處尊引物也亦

菩薩自行自生梵天也

勸請說法隨喜讚善得佛音聲

肇曰經云有八種音亦云有六十種音家

迹經云佛不思議音應物無量也

身口意善得佛威儀深脩善法所行轉勝以大乘教成菩薩僧心無放逸不失眾善行如此法是名菩薩不盡有為
何謂菩薩不住無為謂脩學空不以空為證

竟

上

肇曰自此下皆無為觀行也觀無為必觀
淡泊之樂而能不證涅槃永處生死名不
住無為也空無相無作三乘共行而造觀
不同二乘空觀唯在無我大乘空觀無法
不在以無法不在故空法亦空空法既空

故能不證空

脩學無相無作不以無相無作為證

肇曰二乘無相唯在盡諦大乘無相在一
切法二乘無作不造生死大乘無作萬法
不造也

脩學無起不以無起為證

肇曰諸法緣會而有緣散而無何法先有
待緣而起乎此空觀之別門也
觀於無常而不厭善本
什曰無常則無法不滅滅而不斷故脩善

不厭亦觀無常是泥洹道泥洹道則皆善
本今不往無為故不厭有也

觀世間苦而不惡生死觀於無我而誨人不
倦觀於寂滅而不永寂滅

肇曰二乘以無常為無常故厭有為善法

以苦為苦故惡生死苦以無我為無我故
怠於誨人以寂為寂故欲永寂菩薩不以
無常為無常故能不厭善本不以苦為苦
故不惡生死不以無我為無我故誨人不
倦不以寂為寂故不永寂也

觀於遠離而身心脩善

什曰遠離有三一離人間五欲二離煩惱
三諸法性空遠離今觀性空遠離而不離
善也

觀無所歸而歸趣善法

務九

十四

肇曰諸法始無所來終無所歸雖知無歸
而常歸善法也

觀於無生而以生法荷負一切

肇曰雖見無生而處生荷彼也

觀於無漏而不斷諸漏

肇曰凡諸無漏與無為同體自無相皆無
為行也雖見無漏而與彼同漏同漏有二
有為入生死實未斷漏者有已盡漏而現
不斷者

觀無所行而以行法教化衆生

肇曰法性無業何所脩行雖知無行而教

必以行者也

觀於空無而不捨大悲

肇曰諸法之相唯空唯無然不以空無捨
於大悲也

觀正法位

什曰謂無生滅取證法也

而不隨小乘

肇曰正法位者觀無為取證之地也

觀諸法虛妄無空無人無主無相本願未滿

楞九

十五

而不虛福德禪定智慧

肇曰諸法因緣所成虛假無本以何為實

以何為主雖知如此然本願未滿不以功

德定慧虛假而弗脩也

脩如此法是名菩薩不主無為

又具福德故不住無爲

肇曰上直明菩薩不盡有爲不住無爲未
釋所以不盡所以不住夫大士之行行各
有以妙期有在故復對而明之夫德之積
也必涉有津若住無爲則功德不具也

曰智慧故不盡有爲

什曰上一門現一義今明一門中兼具二
義若不住無則不盡有不盡有則不住無
也

大慈悲故不住無爲滿本願故不盡有爲集

法藥故不住無爲

肇曰採良藥必在山險非華堂之所出集
法藥必在險有非無爲法之所出也
隨授藥故不盡有爲

肇曰若捨有爲則與群生隔絕何能隨而

授藥

知衆生病故不住無爲

肇曰習知衆病必知病所豈住無爲之所
能乎

滅衆生病故不盡有爲

肇曰滅衆生病必造有治豈盡有為之所
能乎

諸正士菩薩以備此法不盡有為不住無為
是名盡無盡解脫法門汝等當學

爾時彼諸菩薩聞說是法皆大歡喜以衆妙

卷九

七

華若干種色若干種香散徧三千大千世界
供養於佛及此經法并諸菩薩已稽首佛足
歎未曾有言釋迦牟尼佛乃能於此善行方
便言已忽然不現還到彼國

維摩詰所說經卷第九

維摩詰所說經卷第十

姚秦三藏法師鳩摩羅什

務十

見阿閼佛品第十二

詳

爾時世尊問維摩詰汝欲見如來為以何等觀如來乎

章

肇曰向命文殊共來見佛雖復舉目順俗而致觀不同如來逆觀其情將顯其來觀之旨以明佛事不可思議故知而問也
維摩詰言如自觀身實相觀佛亦然
肇曰佛者何也蓋窮理盡性大覺之稱也

永樂北藏

維摩詰所說經注

第一八八册

其道虛玄固已妙絕常境心不可以智知形不可以像測同萬物之為而居不為之域處言數之內而止無言之鄉非有而不可為無非無而不可為有寂寞虛曠物莫能測不知所以名故強謂之覺其為至也亦以極矣何則夫同於得者得亦得之同於失者失亦失之是以則真者同真法偽者同偽如來靈照冥諧一彼實相實相之相即如來相故經曰見實相法為見佛也淨名自觀身實相以為觀如來相義存於

是

我觀如來前際不來後際不去今則不住不觀色不觀色如不觀色性不觀受想行識不觀識如不觀識性

肇曰法身超絕三世非陰界入所攝故不

可以生住去來而觀不可以五陰如性而觀也

非四大起同於虛空

肇曰法身如空非四大所起造也

六入無積眼耳鼻舌身心已過

肇曰法身過六情故六入無所積

不在三界三垢已離

肇曰既越三界安得三界之垢

順三脫門明與無明等

肇曰法身無相體順三脫雖有三明而不

異無明也

勢十

二

不一相不異相 肇曰無像不像故不可為

一像而不像故不可為異

不自相不他相

肇曰不自而同自故自而不自不他而同

他故他而不他無相之身豈可以一異自他而觀其體耶

非無相非取相

肇曰既非無物之相又非可取之相

不此岸不彼岸不中流

生曰順三脫門則到彼岸矣若有到則至

彼岸矣若無到則不到也無到不到然後

為到耳此岸者生死也彼岸者涅槃也中

流者結使也

而化衆生

永樂北藏

維摩詰所說經注

第一八八册

肇曰欲言此岸寂同涅槃欲言彼岸生死是安又非中流而教化衆生此蓋道之極也此岸生死彼岸涅槃中流聖賢也

觀於寂滅而不永滅

肇曰觀於寂滅觀即寂滅滅而不滅豈可

肇

三

形名

不此不彼不以此不以彼

肇曰不此而同此故此而不此不彼而同

彼故彼而不彼豈復以此而同此以彼而

同彼乎此明聖心無彼此有以而同也

不可以智知不可以識識

肇曰夫智識之生生於想內法身無相故非智識之所及

無晦無明

肇曰明越三光誰謂之暗闇踰冥室誰謂

之明然則在闇而暗在明而明能闇能明

者豈明闇之所能故曰無闇無明也

無名無相

肇曰不可以名名不可以相相

無強無弱

肇曰至柔無逆誰謂之強剛無不伏誰謂之弱

非淨非穢

肇曰在淨而淨誰謂之穢在穢而穢誰謂之淨然則為強弱淨穢者果非強弱淨穢

之所為也

不在方不離方

肇曰法身無在而無不在無名故不在方無不在故不離方

非有為非無為

肇曰欲言有耶無相無名欲言無耶偈應

萬形

無示無說

肇曰非六情所及豈可說以示人

不施不慳不戒不犯不忍不恚不進不怠不

穆

四

定不亂不智不愚不誠不欺

肇曰不可以善善不可以惡惡

不來不去不出不入

肇曰寂爾而往泊爾而來出幽入冥孰識

其動

一切言語道斷

肇曰體絕言徑生曰稍結之也

非福田非不福田非應供養非不應供養

肇曰無相之體莫覩其畔孰知田與非田

應與不應乎

非取非捨

肇曰取之則失真捨之則乖道

非有相非無相

肇曰寂寞無形非有相也相三十二非無

相也

同實際等法性不可稱不可量過諸稱量

肇曰無相之體同實際等法性言所不能
及意所不能思越圍度之境過稱量之域
非大非小

肇曰大包天地不可為小細入無間不可

務十

為大能大能小者其唯無大小乎

五

非見非聞

肇曰非色故非見非聲故非聞

非覺

肇曰非香味觸故非三情所覺也

非知

肇曰非法故非意所知也

離眾結縛

肇曰無漏之體體絕結縛

等諸智同眾生

生曰豈復容智出於群智自異於眾生哉

於諸法無分別

肇曰等實相之智同眾生之性渾然無際

豈與法有別乎

切無得無失無濁無惱

肇曰無得故無失無清故無濁事外之體

何可惱哉

無作無起無生無滅

肇曰法身無為絕於施造孰能作之今起
生之使滅乎

無畏無憂無喜無厭無着無已有無當有無
今有

肇曰法身無寄絕三世之有三灾不能為
其患始終無以化其體恬淡寂泊無為無
數豈容憂畏喜厭於其間哉

永樂北藏

維摩詰所說經注

不可以一切言說分別顯示

生曰都結之也

世尊如來身為若此作如是觀以斯觀者名
為正觀若他觀者名為邪觀

爾時舍利弗問維摩詰汝於何沒而來生此

務十

六

什曰見其神德奇絕來處必尊故問其所
從也維摩恐人人存歿生故下反問以明
無沒生亦云或有謂維摩生分未盡故問
其沒生下答不盡善不長惡明生分盡也
不直答者一欲屈聲聞二不欲自顯所從

第一八八册

之美也

維摩詰言汝所得法有沒生乎

肇曰逆問其所以證無沒生也所得法

即無為無相法也三乘皆以無相得果也

舍利弗言無沒生也若諸法無沒生相云何

問言汝於何沒而來生此

肇曰以已所得可知法相復問奚為

於意云何譬如幻師幻作男女寔沒生耶舍

利弗言無沒生也汝豈不聞佛說諸法如幻

相乎荅曰如是若一切法如幻相者云何問

言汝於何沒而來生此

肇曰生猶化存死猶化往物無不爾獨問

何為

舍利弗沒者為虛誑法壞敗之相生者為虛

誑法相續之相

肇曰先定沒生之相也

抄

七

菩薩雖沒不盡善本雖生不長諸惡

什曰凡夫死時起惡滅善既生則眾惡增

長菩薩則不然復次凡夫善本盡故命終

長顛倒惡心然後受生菩薩則不然法化

清淨隨意所之故無此一患無此一患則
雖迹有去來而非沒生之謂也上先以性
空明無沒生今以法化自在明無沒生求
之二門則沒生無寄而問沒生失之遠矣
是時佛告舍利弗有國名妙喜佛號無動是

維摩詰於彼國沒而來生此

摩曰上蒼無生此出生處應物而唱未始
無益

舍利弗言未曾有也世尊是人乃能捨清淨
土而來樂此多怒害處維摩詰語舍利弗於

意云何日光出時與冥合乎答曰不也日光
出時則無衆冥維摩詰言夫日何故行闇淨
提答曰欲以明照爲之除冥維摩詰言菩薩
如是雖生不淨佛土爲化衆生不與愚闇而
共合也但滅衆生煩惱闍耳

是時大衆渴仰欲見妙喜世界無動如來及
其菩薩聲聞之衆佛知一切衆會所念告維
摩詰言善男子爲此衆會現妙喜國無動如
來及諸菩薩聲聞之衆衆皆欲見

什曰爲不脩淨國及往生者現其刹也不

遙現而接來者將顯維摩神力故也即事則情悅而悟深故舉今現此事耳

於是維摩詰心念吾當不起于座接妙喜國鐵圍山川溪谷江河大海泉源須彌諸山及日月星宿天龍鬼神梵天等宮并諸菩薩聲

聞之衆城邑聚落男女大小乃至無動如來

肇曰屈尊為難故言乃至

及菩提樹諸妙蓮華能於十方作佛事者

肇曰彼菩提樹及妙蓮華皆能放光明於十方作佛事及華上化佛菩薩亦於十方

作佛事皆通取來也

三道寶階從閻浮提至忉利天以此寶階諸天來下悉為禮敬無動如未聽受經法

肇曰欲天報通足能凌虛然彼土以寶階嚴飾為遊戲之路故同以往反也

閻浮提人亦登其階上并忉利見彼諸天

肇曰嚴淨之土福慶所集人天之報相殊

未幾故同路往反有交遊之懽娛也

妙喜世界成就如是無量功德上至阿迦膩吒天下至水際以右手斷取如陶家輪

什曰梵本云如墮泥今言如陶家輪明就中央斷取如陶家輪下不著地四邊相絕也

入此世界猶持華鬘示一切衆作是念已入於三昧現神通力

肇

九

肇曰重爲輕根靜爲躁君非三昧之力無以運神足之動

以其右手斷取妙喜世界置於此土彼得神通菩薩及聲聞衆并餘天人俱發聲言唯然世尊誰取我去願見救護

肇曰大通菩薩逆見變瑞爲衆而問其餘天人未了而問恐畏未盡故求救護

無動佛言非我所爲是維摩詰神力所作其餘未得神通者不覺不知已之所往妙喜世界雖入此土而不增減於是世界亦不迫隘如本無異

爾時釋迦牟尼佛告諸大衆汝等且觀妙喜世界無動如來其國嚴飾菩薩行淨弟子清白皆曰唯然已見佛言若菩薩欲得如是清淨佛土當學無動如來所行之道現此妙喜

國時娑婆世界十四那由他人發阿耨多羅三藐三菩提心皆願生於妙喜佛土釋迦牟尼佛即記之曰當生彼國時妙喜世界於此國土所應饒益其事訖已還復本處舉眾皆見

佛告舍利弗汝見此妙喜世界及無動佛不唯然已見世尊願使一切眾生得清淨土如無動佛獲神通力如維摩詰

世尊我等快得善利得見是人親近供養其諸眾生若今現前若佛滅後聞此經者亦得

善利况復聞已信解受持讀誦解說如法脩行若有手得是經典者便為已得法寶之藏若有讀誦解釋其義如說脩行則為諸佛之所護念

肇曰行應於內念護於外理會宜感自然

之數耳

肇

+

其有供養如是人者當知則為供養於佛

肇曰是人即佛所護念人

其有書持此經卷者當知其室則有如來若聞是經能隨喜者斯人則為取一切智若能

信解此經乃至一四句偈為他說者當知此人即是受阿耨多羅三藐三菩提記

法供養品第十三

爾時釋提桓因於大眾中白佛言世尊我雖從佛及文殊師利聞百千經未曾聞此不可

思議自在神通決定實相經典

肇曰說經將訖舍利弗已慶美於上帝釋復欣其所遇而致歎也此經言雖簡約而義包群典坐不踰日而備觀通變大乘微遠之言神通感應之力一時所遇理無不

盡又以會我為妙故歎未曾有也

如我解佛所說義趣若有眾生聞是經法信解受持讀誦之者必得是法不疑何況如說脩行斯人則為閉眾惡趣開諸善門常為諸佛之護念降伏外學摧滅魔怨脩治菩提安

勝十

上

處道場履踐如來所行之跡世尊若有受持讀誦如說脩行者我當與諸眷屬供養給事所在聚落城邑山林曠野有是經處我亦與諸眷屬聽受法故共到其所其未信者當令生信其已信者當為作護

佛言善哉善哉天帝如汝所說吾助爾喜此經廣說過去未來現在諸佛不可思議阿耨多羅三藐三菩提是故天帝若善男子善女人受持讀誦供養是經者則爲供養去來今佛

肇曰善其護持之意也三世菩提不思議道皆陳在此經若受持護養則爲供養三世諸佛故助汝喜

天帝正使三千大千世界如來滿中譬如甘蔗竹葦稻麻叢林若有善男子善女人或一

劫或減一切恭敬尊重讚歎供養奉諸所安至諸佛滅後以一一全身舍利起七寶塔縱廣一四天下高至梵天表刹莊嚴以一切華香瓔珞幢幡伎樂微妙第一若一劫若減一劫而供養之於天帝意云何其人植福寧爲多不釋提桓因言多矣世尊彼之福德若以百千億劫說不能盡佛告天帝當知是善男子善女人間是不可思議解脫經典信解受持讀誦脩行福多於彼所以者何諸佛菩提是從是生菩提之相不可限量以是因緣福

不可量

佛告天帝過去無量阿僧祇劫時世有佛號曰藥王如來應供正徧知明行足善逝世間解無上士調御丈夫天人師佛世尊世界曰大莊嚴劫曰莊嚴佛壽二十小劫其聲聞僧

劫十

十三

三十六億那由他菩薩僧有十二億天帝是時有轉輪聖王名曰寶蓋七寶具足王四天下王有千子端正勇健但伏怨敵爾時寶蓋與其眷屬供養藥王如來施諸所安至滿五劫過五劫已告其千子汝等亦當如我以深

心供養於佛於是千子受父王命供養藥王如來復滿五劫一切施安

肇曰上以則供養校受持受持即法供養也如來將成法供養義故引成事以為證焉

其王一子名曰月蓋獨坐思惟寧有供養殊過此者

什曰異或有大德諸天殊特供養若有過此慕欲及之云雖已所珍不能上悅聖心異所珍之外有以暢其誠心故發斯念更

推勝供也

以佛神力空中有天曰善男子法之供養勝諸供養

什曰若財供養則於佛無用於衆生無益故非所欣也如來積劫累功本爲衆生若

奉順經典如說脩行則稱悅聖心乃真供

養也

即問何謂法之供養天曰汝可往問藥王如來當廣爲汝說法之供養即時月蓋王子行詣藥王如來稽首佛足却住一面向佛言世

尊諸供養中法供養勝云何名爲法之供養佛言善男子法供養者諸佛所說深經

什曰三藏及雜藏菩薩藏五藏經也上四藏取中深義說實相等故得爲深經也從此至下十方三世諸佛所說盡是廣歎佛

所說深經未明受持脩行法供養義也

一切世間難信難受微妙難見清淨無染

肇曰深經謂方等第一義經也其旨深玄非有心之所得微妙無像非明者之所觀超絕塵境無染若空欲以有心有明而信

受見者不亦難乎自此下美深經之旨諸佛所說深經即佛法身也夫財養養四體法養養法身若能護持斯經令法身增廣者此供養之上也

非但分別思惟之所能得

肇曰第一義經微遠無相自非明拓孰能分別業之差別雖由分別然非分別之所能得得之者其唯無分別乎

菩薩法藏所攝陀羅尼印印之

肇曰菩薩法藏之所攝固非小乘之理摠

永樂北藏

維摩詰所說經注

持印之所印固非域中之道摠持所印所印必真法藏所攝所攝必實既藏以法藏印以摠持豈是常人所能開發以明法寶深固難可闕闕也生曰陀羅尼者持也若持實相不失於諸天人魔梵之中不復畏有不通之義譬若以玉印為信關津諸禁莫能呵留果是印持所印之經則無有闕矣

至不退轉成就六度善分別義順菩提法眾經之上

第一八八册

肇曰三藏十二部方等為第一

入大悲悲離眾魔事及諸邪見

肇曰魔四魔見六十二見

順因緣法

什曰若法定有則不生滅若法全無亦不

生滅不生不滅則與因緣相違深經所說

非有非無非有非無故順因緣法也

無我無人無眾生無壽命空無相無作無起

肇曰法從因緣生緣生則無自性無自性

則無主無主則無我人壽命惟空無相無

作無起此深經之所順也生日此則因緣

法矣

能令眾生坐於道場而轉法輪諸天龍神乾

闍婆等所共歎譽能令眾生入佛法藏攝諸

賢聖一切智慧說眾菩薩所行之道依於諸

肇

五

法實相之義明宣無常苦空無我寂滅之法

肇曰不依實相辯四非常者非平等教也

依實相乃曰明也

能救一切毀禁眾生

什曰小乘法中五逆罪及犯四重禁則皆

棄而不救大乘深法則無不救也

諸魔外道及貪著者能使怖畏

肇曰毀四禁犯五逆小乘法所不能救眾
魔外道貪著豪恣小乘法所不能滅能救
能滅者其唯大乘法等深經手

諸佛賢聖所共稱歎背生死苦示涅槃樂十
方三世諸佛所說若聞如是等經信解受持
讀誦以方便力為諸眾生分別解說顯示分
明守護法故是名法之供養

肇曰如是等經盡諸佛法身也若聞斯經

能信解護持宣示分別令大法增廣者名
法之供養成法身也

又於諸法如說脩行

什曰上章明奉順經典真法供養也如說
脩行通舉六度也十二因緣以下明得無

生忍以實智慧隨順實法也

隨順十二因緣離諸邪見得無生忍決定無
我無有眾生

肇曰不悟緣起故有邪見之迷封我之感
若如說行則得明慧明見十二因緣根源

所由故能斷諸邪見得無生忍無復吾我
衆生之想也見緣如緣謂之隨順明白有
無謂之決定皆智用之別稱也

而於因緣果報無違無諍離諸我所

肇曰無違無諍即隨順義也五受陰身及

肇

十六

家屬所有因緣果報即我所也若能明見
因緣果報之性順而無違則離諸我所也
上直觀因緣知無造者故離我見今觀因
緣果報知無屬者故離我所見也

依於義不依語

肇曰至義非言宣尋言則失至且妙理常
一語應無方而欲以無方之語定常一之
理者不亦謬哉是以依義不依語者見之
明也

依於智不依識

肇曰六識識六塵而已不能分別是非分
別是非其唯正智乎是以行者依智不依
識也

依了義經不依不了義經

肇曰佛所說經自有義旨分明盡然易了

者應依亦有應時之經詭言合道聖意難
知自未了者不可依也

依於法不依人

什曰佛言我泥洹後當依止四法以為大
師所謂四依法也明此四法可依止可信

律

七

受也依於法不依人者法謂經教也當依
經法不可以人勝故背法依人也法有二
種一文字語言二義法莫依語也義亦有
二種一識所知義二智所知義識則唯求
虛妄五欲不求實利智能求實利棄五欲

故依智所知義不依識所知義為求智所
知義故依智也智所知義亦有二種一了
義經二不了義經不了義經如佛說殺父
母無罪未分別是不了義也若言無明是
父愛是母生死根本故名父母斷其本則
生死盡故言殺之無罪既分別是了義經
也復次若佛言佛是人中第一涅槃是法
中第一如是等皆名了義也是故當依了
義經莫依不了義經
隨順法相無所入無所歸

肇曰法即下因緣法也上順因緣知法無生今順因緣知法無盡也法從緣而有從緣而無其有不從未來來其無不歸入過去去故曰無入無歸也

無明畢竟滅故諸行亦畢竟滅乃至生畢竟

滅故老死亦畢竟滅

什曰此即四依中如實法也上十二因緣明如說脩行隨順因緣故得無生法忍今明行四依依十二因緣如實相也作如是觀十二因緣無有盡相

肇曰滅盡義一既曰畢竟滅而曰無盡者何耶夫滅生於不滅畢竟常滅則無不滅無不滅則滅無所滅滅無所滅即是無盡義也

不復起見

律

丈

肇曰上觀因緣無生離常我等諸見今觀

因緣無盡離斷滅等諸見

是名最上法之供養

佛告天帝王子月盖從藥王佛聞如是法得柔順忍

什曰柔謂軟鈍也於實相法未能深入軟
智軟信隨順不違故名柔順忍也

即解寶衣嚴身之具以供養佛白佛言世尊
如來滅後我當行法供養守護正法願以威
神加哀建立令我得降魔怨脩菩薩行

什曰四魔合為三怨一煩惱二天魔三外
道也如來滅後月蓋道力未具若不加威
神則為魔所壞不能降伏故請加威神
佛知其深心所念而記之曰汝於末後守護
法城天帝時王子月蓋見法清淨聞佛授記

以信出家脩集善法精進不久得五神通逮
菩薩道得陀羅尼

什曰是聞持也

無斷辯才於佛滅後以其所得神通總持辯
才之力滿十小劫藥王如來所轉法輪隨而

初

九

分布月蓋比丘以守護法勤行精進即於此
身化百萬億人於阿耨多羅三藐三菩提立
不退轉十四那由他人深發聲聞辟支佛心
無量衆生得生天上天帝時王寶蓋豈異人
乎今現得佛號寶炎如來其王千子即賢劫

中千佛是也從迦羅鳩孫馱為始得佛最後
如來號曰樓至月蓋比丘則我身是如是天
帝當知此要以法供養於諸供養為上為最
第一無比是故天帝當以法之供養供養於
佛

囑累品第十四

於是佛告彌勒菩薩言彌勒我今以是無量
億阿僧祇劫所集阿耨多羅三藐三菩提法
付囑於汝

什曰不付阿難以其無有神力不能廣宣

故不付也維摩非此土菩薩故不囑也文
殊遊無定方故不囑囑彌勒者以於此成
佛故佛自以神力宣布欲成彌勒功業故
也

如是輩經於佛滅後末世之中汝等當以神

力廣宣流布於閻浮提無令斷絕

肇曰城高則衛生道尊則魔盛自非神力
無以制持故勸以神力也

所以者何未來世中當有善男子善女人及
天龍鬼神乾闥婆羅刹等發阿耨多羅三藐

三菩提心樂于大法若使不聞如是等經則失善利

什曰若不聞此經或墜二乘則失大乘善利

如此輩人聞是等經必多信樂發希有心當

以頂受隨諸衆生所應得利而爲廣說

肇曰法之通塞損益若是故勸彌勒頂受廣說

彌勒當知菩薩有二相何謂爲二一者好於雜句文飾之事二者不畏深義如實能入若

好雜句文飾事者當知是爲新學菩薩若於

如是無殊無著甚深經典無有恐懼能入其

中聞已心淨受持讀誦如說脩行當知是爲

久脩道行彌勒復有二法名新學者不能決

定於甚深法何等爲二一者所未聞深經聞

之驚怖生疑不能隨順毀謗不信而作是言

我初不聞從何所來二者若有護持解說如

是深經者不肯親近供養恭敬或時於中說

其過惡

肇曰一毀法二毀人

有此二法當知是新學菩薩為自毀傷不能於深法中調伏其心彌勒復有二法菩薩雖信解深法猶自毀傷而不能得無生法忍何等為二一者輕慢新學菩薩而不教誨二者雖解深法而取相分別是為二法

佛子

上

肇曰因其所解而取相分別雖曰為解未合真解此學者之內患也

彌勒菩薩聞說是已白佛言世尊未曾有也如佛所說我當遠離如斯之惡

肇曰一生大士豈有如斯之惡聞而後離

耶發斯言者為未離者耳

奉持如來無數阿僧祇劫所集阿耨多羅三藐三菩提法若未來世善男子善女人求大乘者當令手得如是等經與其念力

什曰以神通加其念力令不忘也問曰昔

時魔常來下壞亂學人今何因不來答曰優婆掘恩力故佛在世時有外道薩遮尼犍大聰明能論議心大憍慢知佛法尊妙意欲出家問佛言我若出家智德名聞如佛不佛言不得又問得如舍利弗不佛言

不得如是一一問五百弟子乃至問得如
羅睺羅不答言不得於是尼犍言我出家
既不得如佛又不得如弟子何用出家又
問後當得不佛言後世無諸大人然後當
得尼犍命終已佛泥洹後百年阿育王時

生出家學道得阿羅漢有大名聲教化國
人令得阿羅漢者除度夫不度婦度婦不
度夫不在數中但取夫婦俱時得羅漢者
以筭子數之積筭滿屋後泥洹時以筭子
燒身不假餘物未泥洹時嘗於林中坐禪

永樂北藏

維摩詰所說經注

見一餓狗饑羸將死常與諸比丘共分食
與之狗遂腹脹欲死諸比丘各各繩床圍
繞守視誦經說法狗以善心視諸比丘又
聞法音命終已生第六天有大威德與魔
王共坐時狗已臭爛彼魔心念何因有此

孫子

主

大人與我共坐觀其本緣乃知是狗即大
嗔恚是優婆掘比丘使是臭狗與我共坐
當作方便令其毀辱時優婆掘林中坐禪
入滅盡定應以天上嚴飾華鬘繫額上已
廣說四衆將共視之此比丘於空閑處嚴

第一八八册

飾如是云何名爲清淨有德須臾優婆掘
從定起覺頭有華鬘知是魔爲即指云汝
是魔王即取死狗變爲華鬘極大嚴飾語
魔言汝以鬘供養我還以鬘報汝可著之
便以神力繫鬘著魔王頸繫已還成死狗
腥脹蛆爛甚大臭惡魔以神力去之而不
能得至帝釋帝釋不受自還六天乃至梵
天皆悉不受不能爲解語言汝自還去求
彼比丘魔即至優婆掘所求解臭鬘優婆
掘即與要誓汝從今日乃至法盡莫復來

下壞亂學人又我雖見佛法身不見色身
汝今爲我變作佛形若能如是當解汝鬘
魔即受其誓便語比丘言我作佛時莫向
我禮於大林中變爲佛身相好具足放大
光明作諸弟子皆如舍利弗等大衆圍繞
從林間來優婆掘歡喜踴躍忘其要誓即
爲作禮魔言云何違要而向我禮優婆掘
言我自作佛意禮耳於是臭鬘自然得解
魔言佛真大慈悲我種種惱佛佛不報我
而今比丘見報如是之甚比丘言佛大慈

大悲自能容忍我小乘之人不能如是魔
不來因緣畧說也

使受持讀誦爲他廣說世尊若後末世有能
受持讀誦爲他說者當知是彌勒神力之所
建立

佛言善哉善哉彌勒如汝所說佛助汝喜於
是一切菩薩合掌白佛我等亦於如來滅後
十方國土廣宣流布阿耨多羅三藐三菩提
復當開導諸說法者令得是經
爾時四天王白佛言世尊在在處處城邑聚

落山林曠野有是經卷讀誦解說者我當率
諸官屬爲聽法故往詣其所擁護其人而百
由旬令無伺求得其便者

是時佛告阿難受持是經廣宣流布阿難言
唯我已受持要者世尊當何名斯經佛言阿
難是經名爲維摩詰所說亦名不可思議解
脫法門如是受持
佛說是經已長者維摩詰文殊師利舍利弗
阿難等及諸天人阿脩羅一切大衆聞佛所
說皆大歡喜

永樂北藏

維摩詰所說經注

第一八八册

維摩詰所說經卷第十終

音