起信論疏科文　嚴一

長水沙門　子璿　錄

起信論疏科文分二

初論疏題目

初標疏題目

二釋本文

初序

初敘心法夫真

二顯真詮非

初正明不二雖

二釋成無礙故

二造論因由

初序論大意四

初敘宗旨

初標宗

二釋名

初總標

二別釋

初開章消釋

二隨釋

二述注人名

初述願

初敘述迷

初總敘大師

二正明

初述教加

初述理迷

三明生滅門仍以

四二門不三

初法二

二喻顯其

三結成

二釋題

初略標

二廣釋

初總釋

二隨文消解。

二別顯

初悲敘法爲有

二述造論意將

三正造諸論

初廣論造

二正造論悲未

三彰功益

初出所以所

初總標

二隨文消解。

初總標

二別列

初教起因緣

二諸藏所攝

三教義分齊

初約教詮法通局顯分齊

二約法生起本末顯分齊

初標科總示

二約

初總明所被四

四教所被機

初小乘

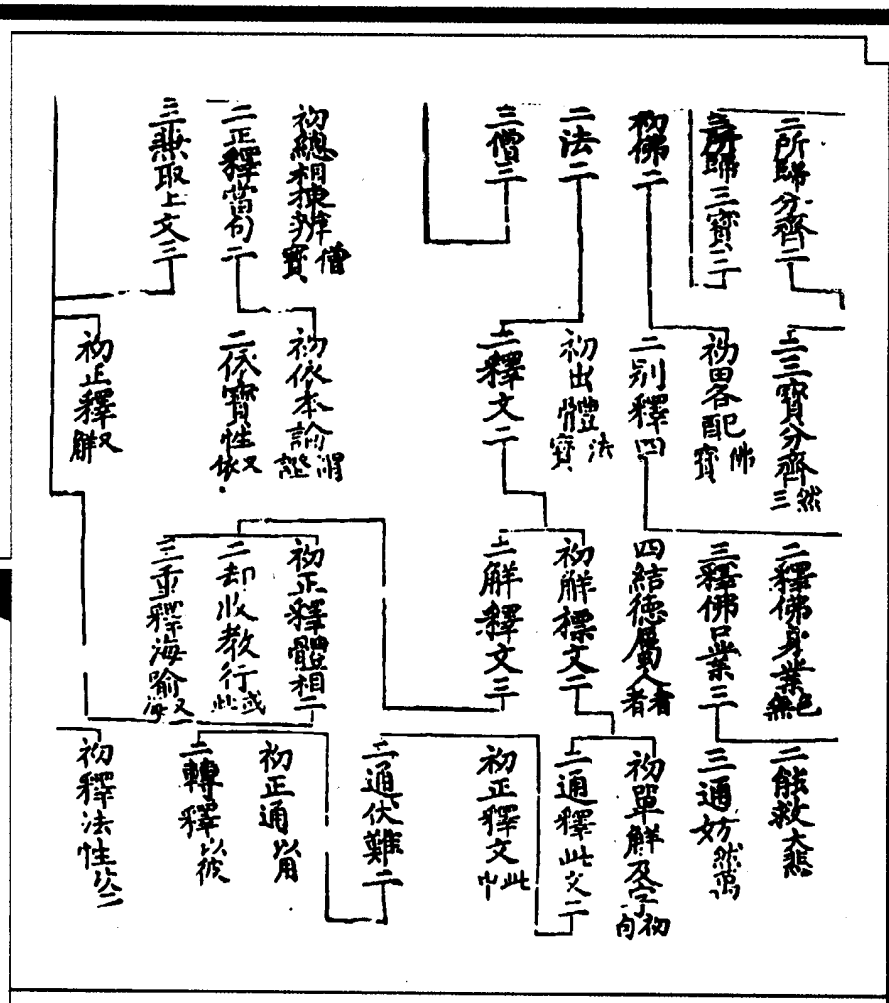
二始教

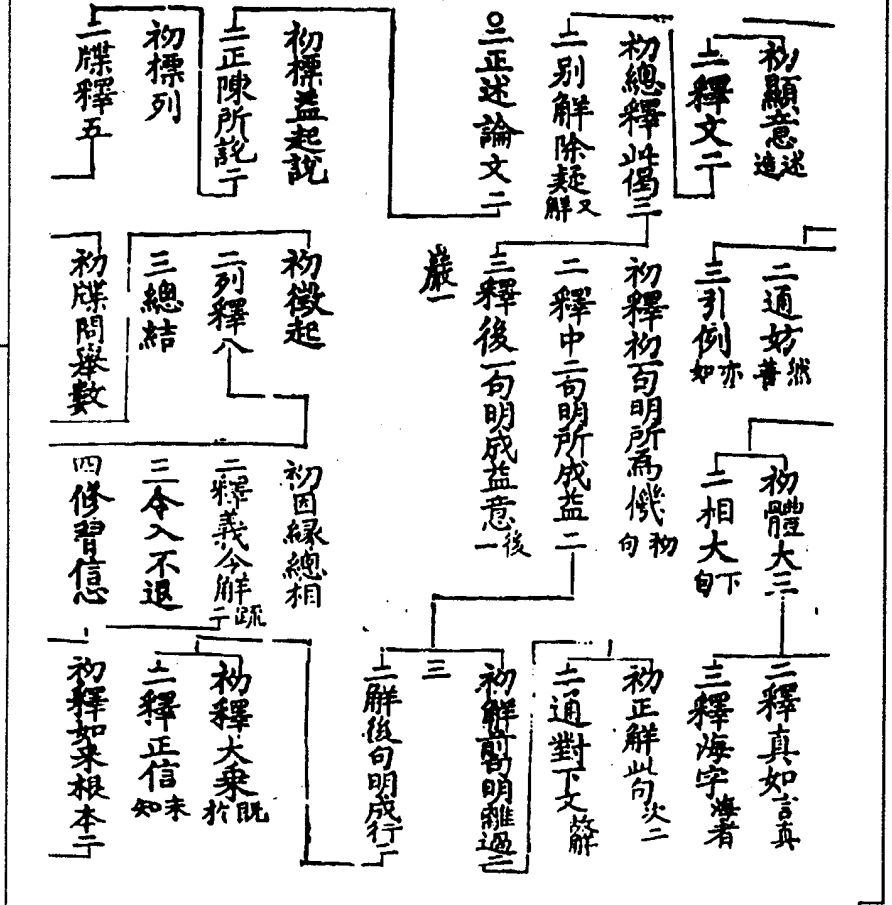
三終教

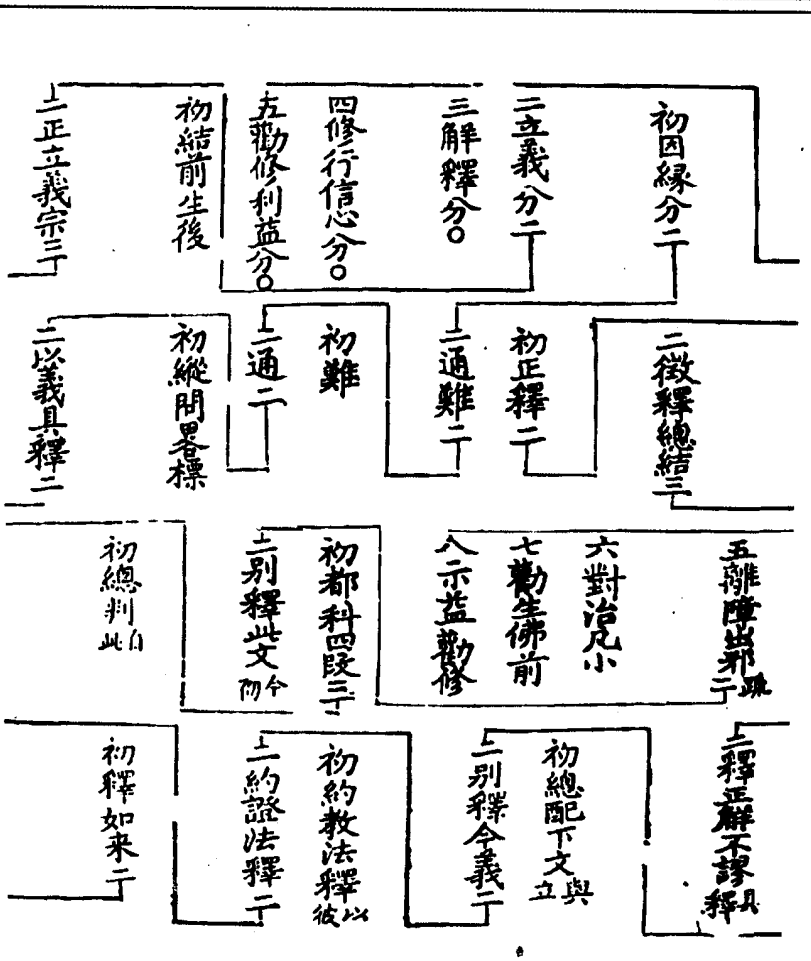
四頓教

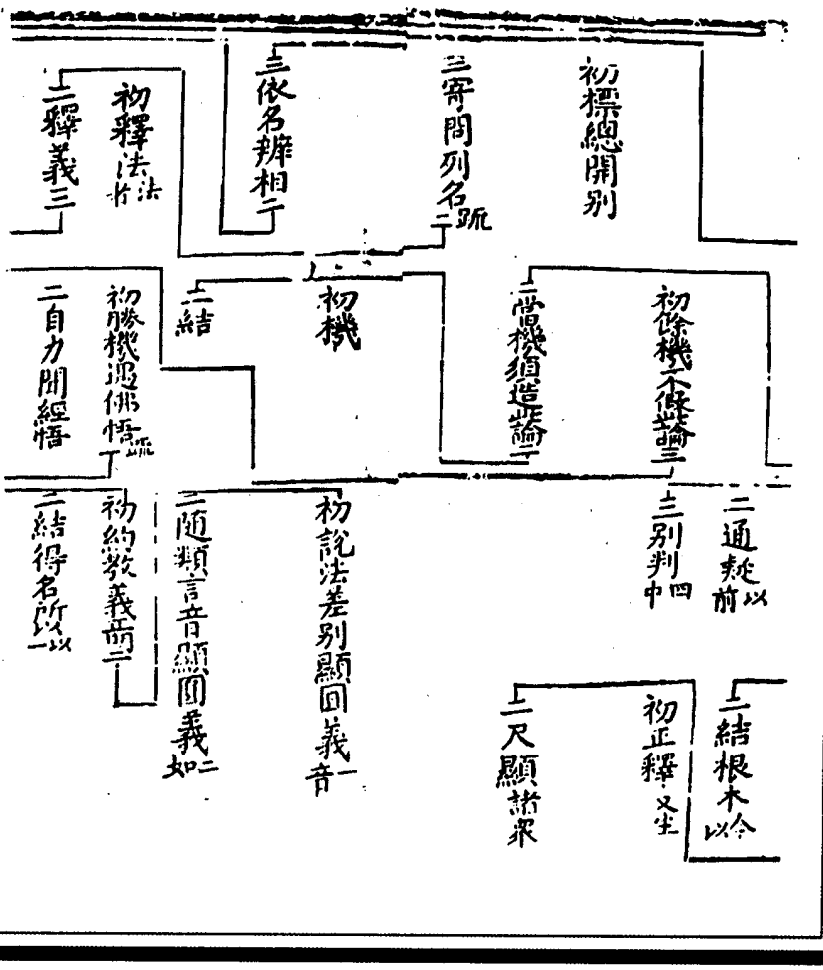
五圓教

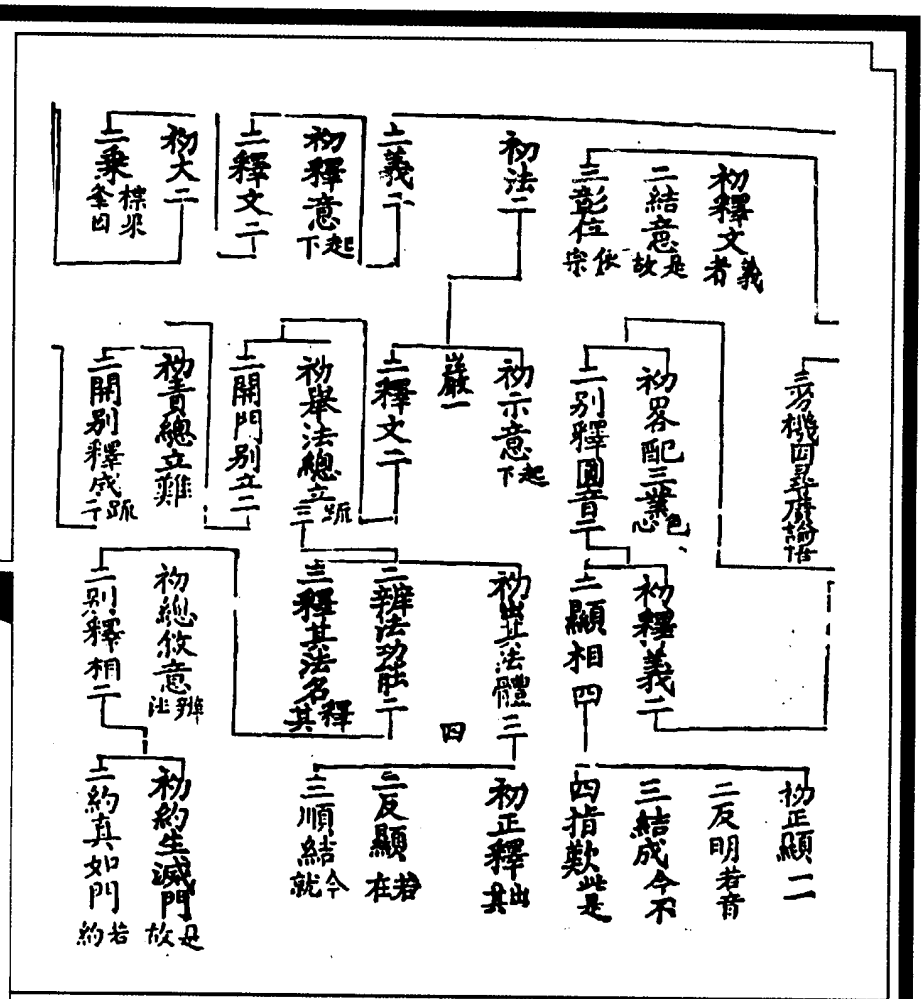
五能詮教體二
大所詮宗趣二
二重辨兼正二
三別指下文因又
初標章釋名
二開章正辨二
初開章
二正辨二
初總辨諸宗三
二指此論今此
三會五教然此
初列五宗一隨
二別釋四
初總標五能
二約五性辨準此
初約三乘辨然一
二唯識門二唯
三歸性門三歸
四無破門四無
初總釋四宗大意
二別釋大乘又
三通西法俱
初名句文一隨
二依一心開二門
三依後開明義
四依後義三細
五依最後生六麁
二隨文別辨二
初定分齊若於
三明相攝若將
初正明五
二別示耶
初唯一心爲本源
初隨相門四
二別釋二
三別釋起信
四別釋二
初列釋別者
二隨文注解二
初解名題三
二解文義三
初歸敬述意二
二正述論文。
三總結迴向。
初歸敬三寶二
二述造論意二
初能歸至誠二
初依所分齊歸
二出體二
初釋文二
初敘意三
二釋文三通爲一唱
三結屬意業云
初所救世者
初釋佛意業二
初通約三業然能
二結屬意業云
初解四字四
二解論字者
三通妨故
初正明起訓
二結示此五
初論題目二
二造論主二
三釋論人二
初依真諦總有
二明喜學二
三示今解今
初釋名二
二釋造字造者
初釋馬鳴名馬
二釋菩薩言
初事相釋頗
二觀行釋又
初依真諦總有
二明喜學二
三示今解今
初釋文二
初敘意三
二釋文三通爲一唱
三結屬意業云
初所救世者
初釋佛意業二
初通約三業然能
二結屬意業云

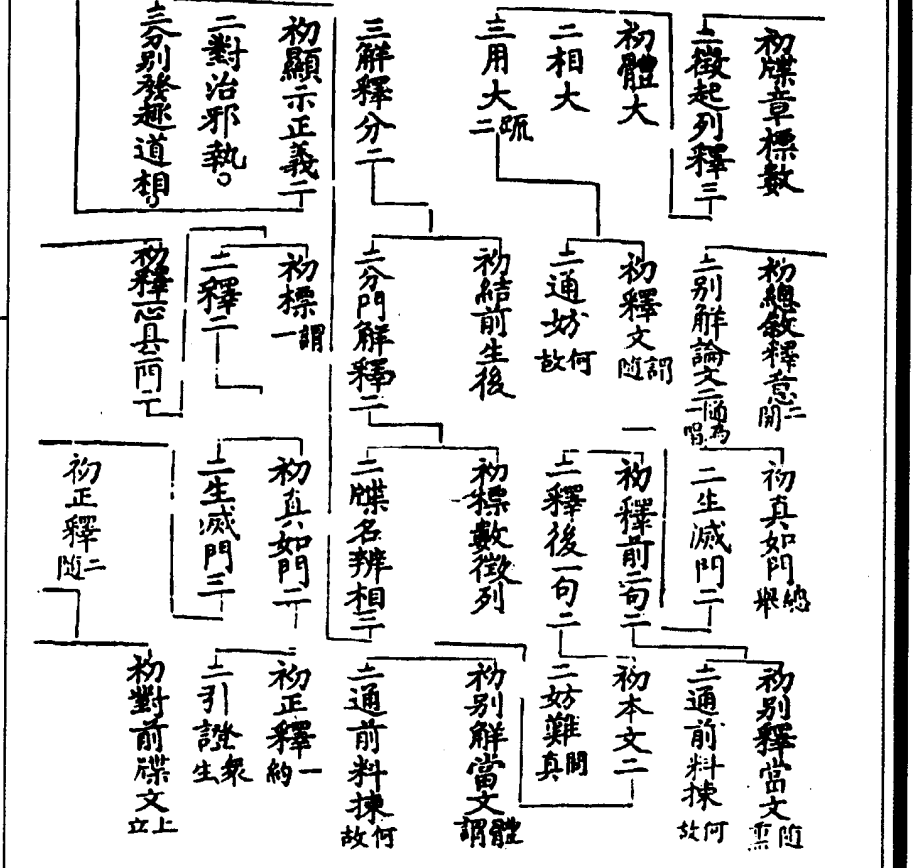

所歸分齊
三寶分齊然三
歸三寶三
初佛二
初略配佛寶
二別釋四
三釋佛身業無色
二能救大悲
四結德屬人者
三通妨然為
初單解各一句
二通釋此文二
法二
初出體法寶
二釋文二
初解釋文三
初正釋體相二
三却收教行或此
三重釋海喻又二
二轉釋以彼
初正通消
二通伏難二
僧三
三歎取上文三
初正釋歸
初總相歸辨體
初依本論消釋
二正釋當句二
二依寶性又依

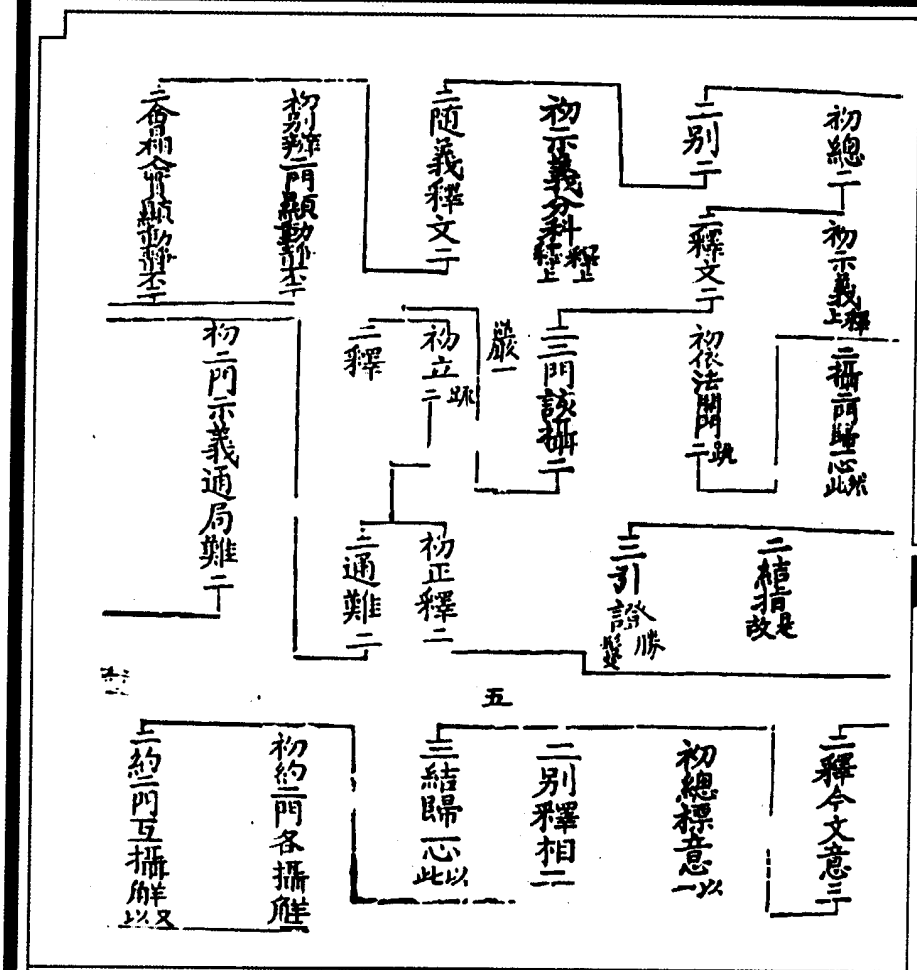

初顯意述造
二釋文二
初總釋此偈三
二別解除疑又解
三正述論文二
初釋初句明所為儀初句
二釋中二句明所成益二
三釋後一句明成益意後一
二通妨然普
三引例亦如
初體大三
二相大下句
三釋海字海者
二釋真如言真
初正解此句文二
二通對下文解
初解釋句明離過三
二解後句明成行
初標益起說
二正陳所說二
初標列
二牒釋五
初徵起
二列釋八
三總結
初牒問舉數
初因緣總相
二釋義分解疏二
三令入不退
四修習信
初釋大乘既於
二釋正信來如
初釋如來根本二

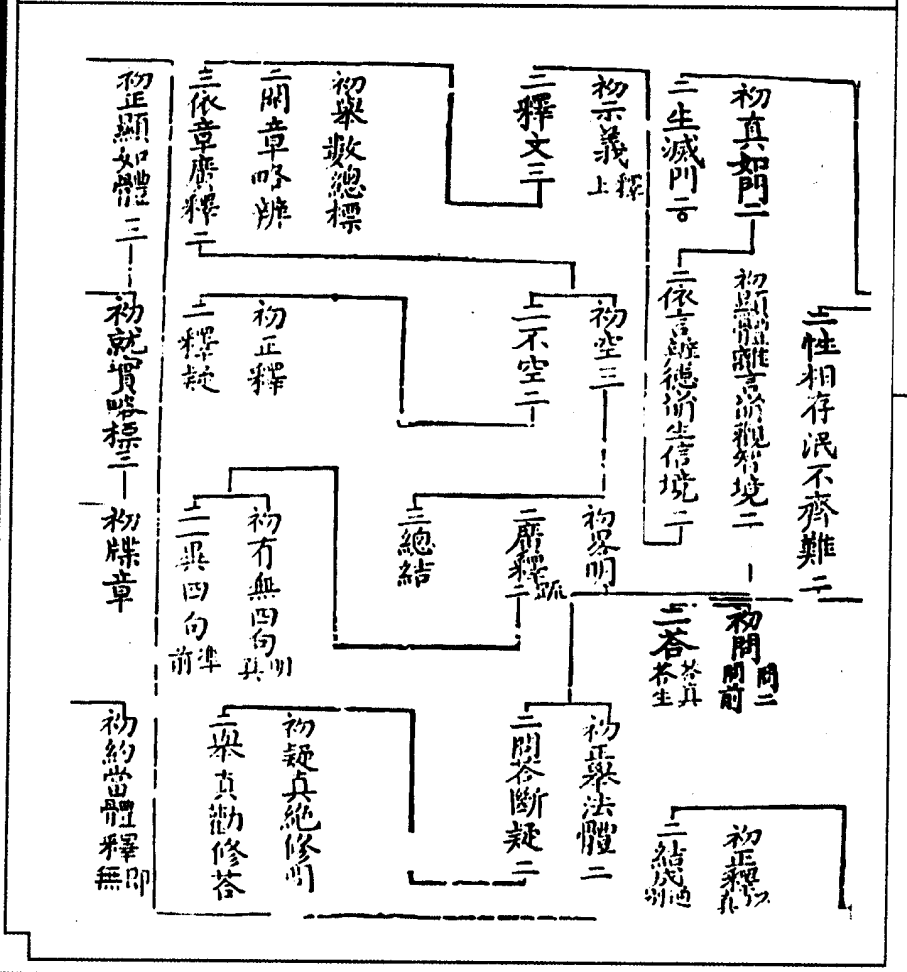

初因緣分二
二立義分二
三解釋分。
四修行信心分。
五勸修利益分。
初結前生後
二正立義宗三
初縱問略標
二以義具釋二
初難
二通二
初正釋二
二通難二
二徵釋總結三
五離障出邪疏
六對治凡小
七勸生佛前
八示益勸修
初都科四段三
初總判自此
二別釋此文今初
二釋並辭不謬具釋
初總配下文與立
二別釋今義二
初約教法釋以彼
二約證法釋二
初釋如來二

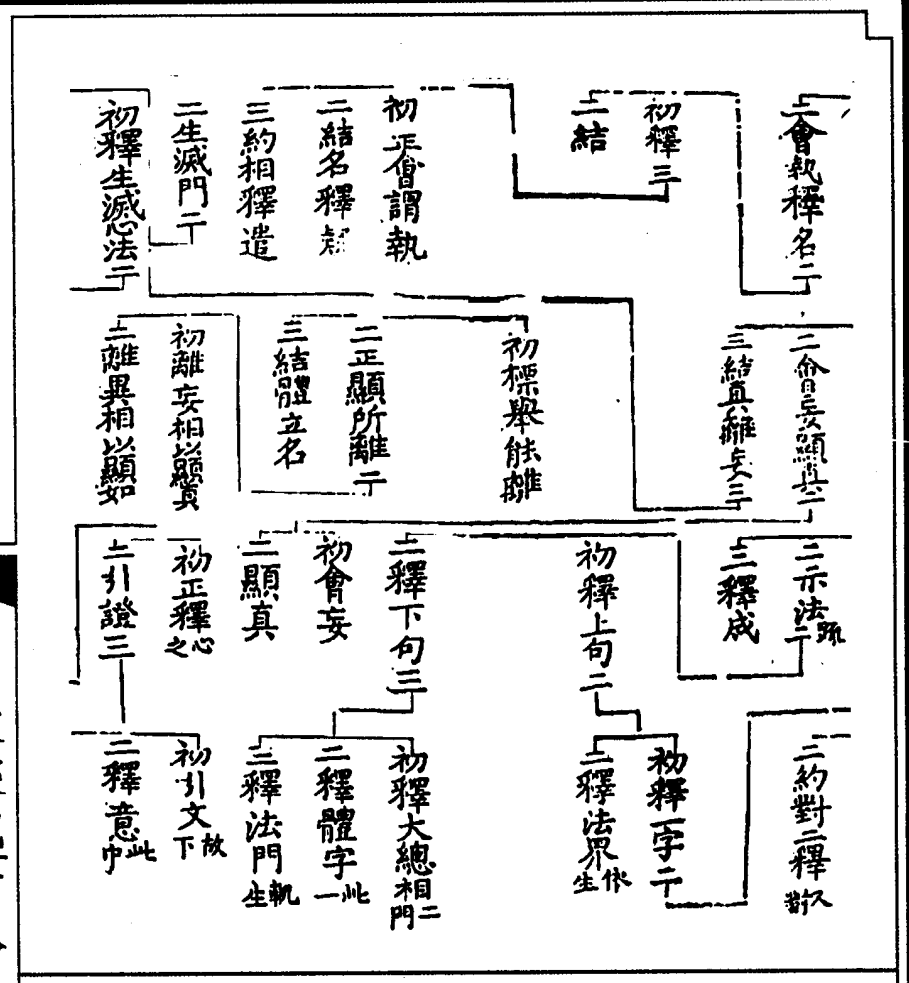

初標總開別
二依名辨相二
三寄問列名所二
初釋法法中
二釋義三
初機
初依機不依論二
二帶機須造論二
二結
初勝機遇佛悟疏
二自力開經悟
初說法差別顯回義二
二隨類言音顯回義如二
初約教義前二
二結得名所以一
二通疑以前
二別判四中
二結根本今以
初正釋文生
二尺顯諸衆


初釋文義
二結意是故
三彰在依宗
三勸機回尋廣論悟
初法二
初示意下起
一嚴一
二釋文二
初舉法總立二頌
二開門別立二
初責總立難
二開別釋成二頌
初釋意下起
二釋文二
初大二
一標來意
二乘標來意因
二義二
初釋義二
初略配三業
二別釋圓音二
二顯相四
初正顯二
二反明若背
三結成今不
四指歎此是
初正釋出其
二反顯若
三順結今就
二辨法差別二
初出其法體三
三釋其法名義
初總收意辨注
二別釋相二
初約生滅門是故
二約真如門約若

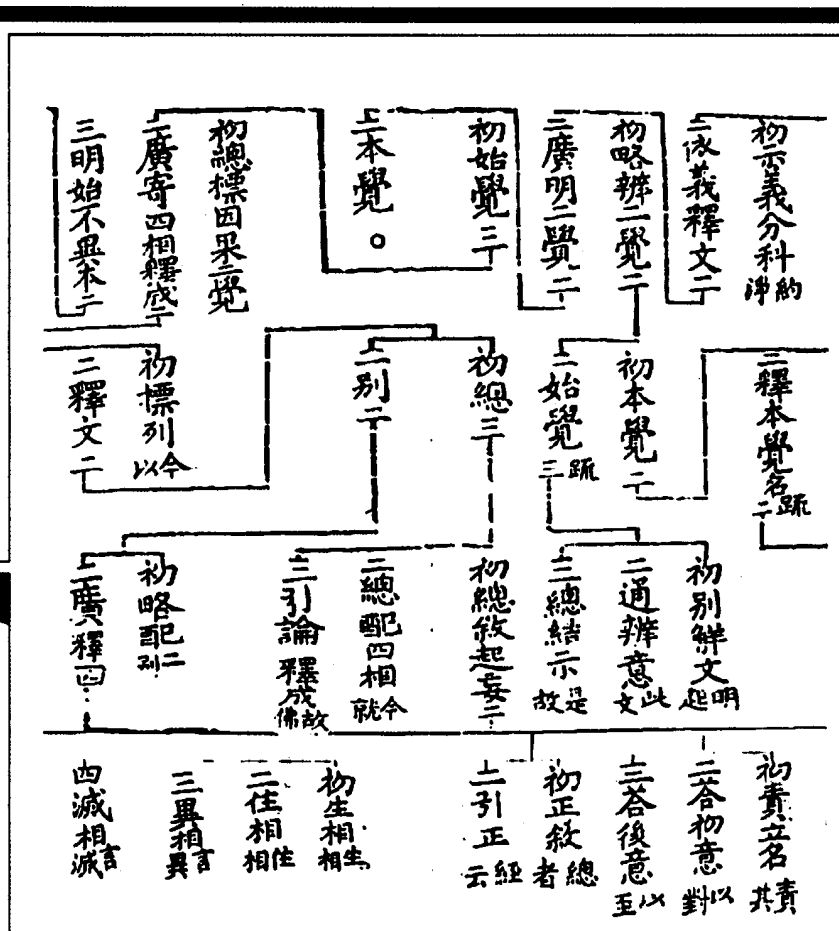

初牒章標數
二徵起列釋三
初體大
二相大
三用大二頌
三解釋分二
初顯示正義二
初標一
二釋二
初釋心具四
二對治邪執
三分別發趣道相
初總敘釋意二開
初真如門總舉
二生滅門二
初別釋當文二
初釋前二句二
初本文二
一通前料揀何故
二妨難問真
二釋後一句二
初別解當文體相
一通妙何故
二分門解釋二
初結前生後
二牒名辨相二
初標數徵列
二通前料揀何故
初釋文謂隨一
二別解論文二隨為二
初真如門二
初正釋一約
二引證衆生
二生滅門三
初正釋二隨
初對前牒文立

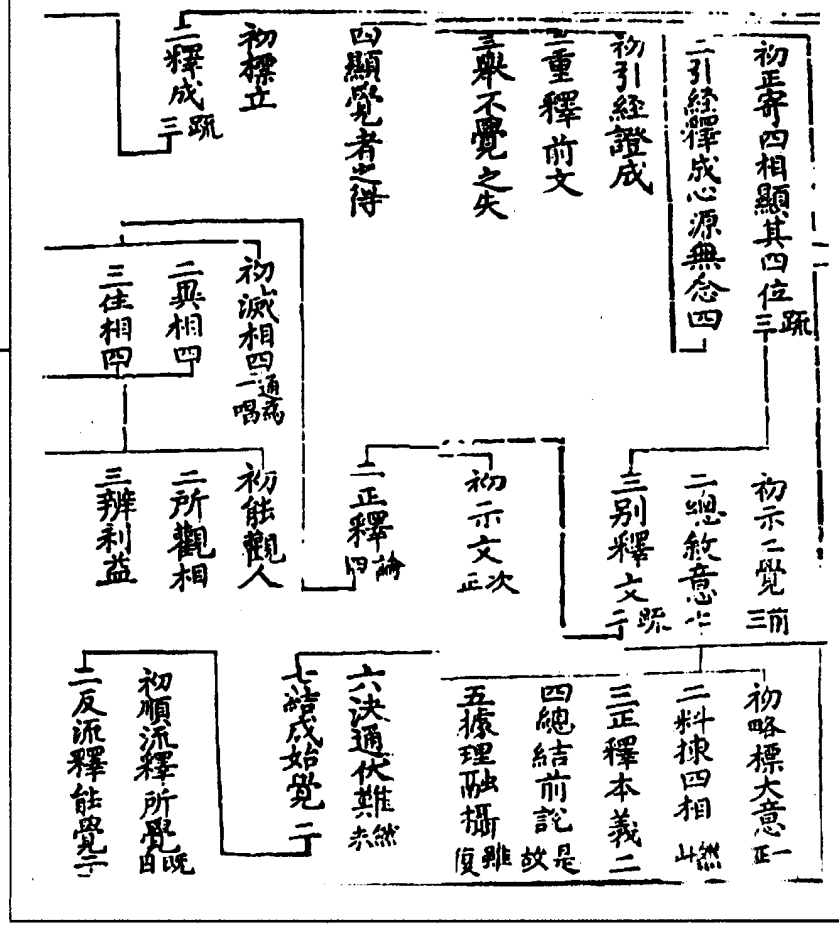

初總二
初示義釋
二別二
二釋文二
初依法開
二隨義釋文二
初立
二釋
初正釋二
二通難二
初約二門各攝
二約二門互攝
初總標意
二別釋相二
二結歸一心
二釋今文意三
二結指是改
三引證勝鬘
初約二門示義通局難二
初辨二門顯動靜二
二會相令門顯動靜二
三門該攝二
嚴一
初依法開
初示義釋
二攝前生後
初總標意
二別釋相二
二結歸一心
二釋今文意三
二結指是改
三引證勝鬘
初約二門示義通局難二
初辨二門顯動靜二
二會相令門顯動靜二
三門該攝二
嚴一
初立
二釋
初正釋二
二通難二
初約二門各攝
二約二門互攝
五


初真如門二
二生滅門二
二依言辨德前生信境二
二性相存泯不齊難二
初問
二答
初正釋
二結成
初示義釋
二釋文三
初標數總標
二開章略辨
三依章廣釋二
初空二
二不空二
初正釋
二釋疑
初空三
二廣釋二
初明
二總結
初有無四句明
二與四句準前
初舉法體二
二問答斷疑二
初疑真絕修問
二與真勤修答
初約當體釋即無
初正顯如體三
二就實略標三
初牒章


二會執釋名
初釋三
二結
初正會謂執
二結名釋起
三約相釋遣
二生滅門
初釋生滅心法
二會妄顯真
三結真離妄
初標舉能離
二正顯所離
三結體立名
初離妄相顯真
二離異相顯如
三示法既
二釋成
初釋上句
二釋法眾生
三約對二釋
初釋下句
二釋體字此一
三釋法門執生
初會妄
二顯真
初正釋心之
二引證
初引文故下
三釋意此中
二辨所示之義
初染淨生滅
二染淨相資
初就體總標
二依義別解
初標體
二辨相
三立名
初正釋體標
二揀濫顯此
初正釋論意此生
二廣辨名相
初對二師諍名成云
二約三藏攝義所攝
初標體疏
初正釋不
二釋非一四
初釋非異
二釋非一
初釋和合義
二釋非異義
初以本從末釋非異
二攝末歸本釋
三本末平等釋三本
初畧指不生
二廣釋
三揀濫此及
三法合心亦
初正釋合義
二攝
二對前重辨又前

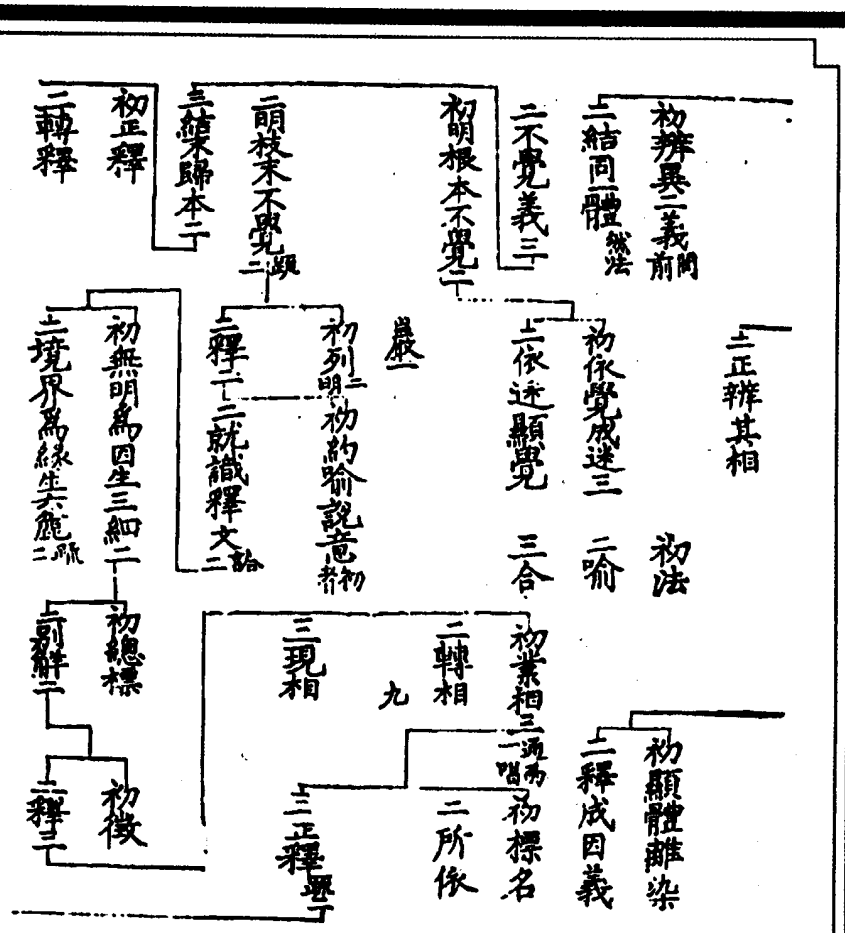
初約法略明真如
二按經出體依教
三據義廣釋二
初離釋二義二
初遮二異又若
二顯和合三
三總結成念
二合釋二義二
初雙標二門如經
二單釋應泥洹明
三釋意云離
三總以法合如是
初正釋又若
二引證三
初釋上生滅心三
二釋上生滅因緣
三釋上生滅之相
初約真妄問合以釋義七
二約諸識分齊以結成又若
三約問荅通妨以辨異二
初開真妄成四義何者
二第二重問
初第一重問
二引文依
三釋意云
四通妨七約
初標此中
二釋何以
三舉體相攝二
初正辨此又
二釋疑此中
四問荅通妨二
初標前正釋四
二反籍非異二
初開教辨德二
初釋開教二
二釋辨德三
三寄問列名
初依名辨釋三
初標舉釋意此教
二依義具釋二
初對前門以通各義上二
二消前文以釋生義又上
三結示廣略
三品下句以辨攝義非直
初覺義二
二不覺義
三雙辨同異
初正顯覺體
二舉體立名
初隨文別釋三
初顯本覺體二
二問荅遮妨問若
二辨異二真此問此
初辨異義此問此
二合對四覺此上
三結指廣略此生
七
七合二義成一門若略
三乘四義成兩門此真
四開四義成八義三
五乘八義成四門若約
六乘四門成二義若本

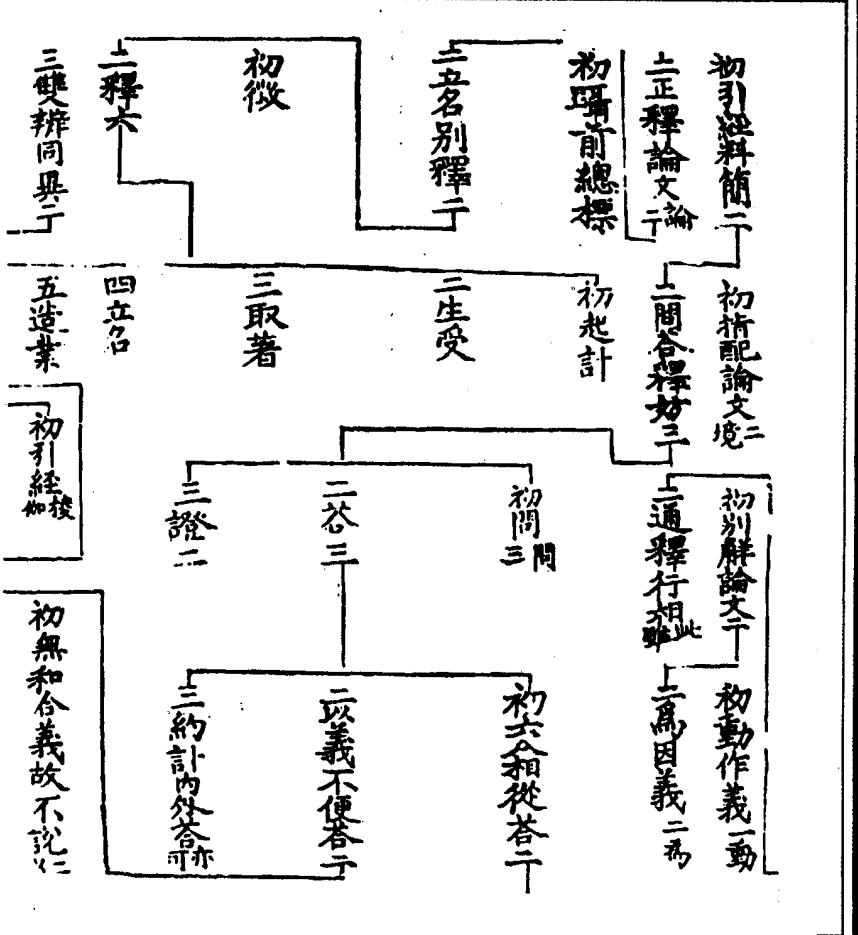

初示義分科約淨
二依義釋文
初略辨二覺
二廣明二覺
初始覺三
本覺。
初總標因果二覺
二廣奇四相釋成
三明始不異本
初標列以今
二釋文
三釋本覺名
初本覺
二始覺
三
初總三
二別
初別辨文明起
二通辨意此文
三總結示是故
初總敘起妄
二總配四相令就
三引論釋成故
初略配二
二廣釋四
初責立名責其
二答初意對以
三答後意以至
初正敘總者
二引正經云
初生相生
二住相住
三異相言異
四滅相言滅

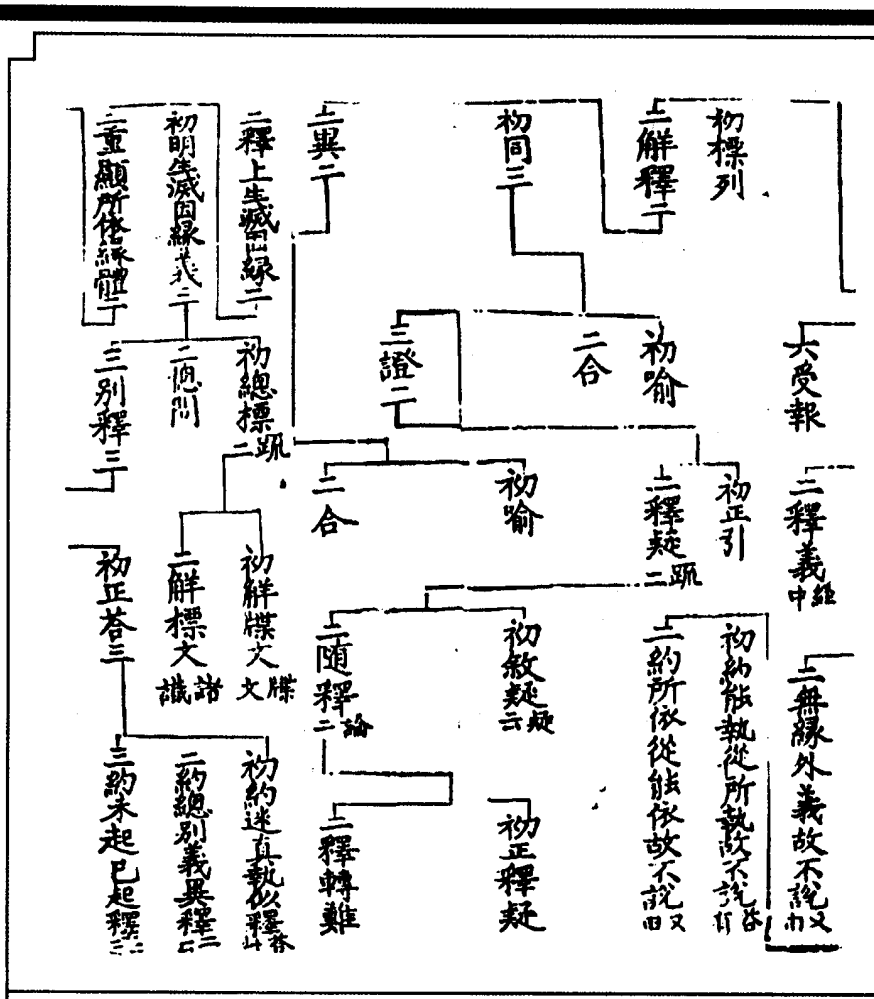

初正寄四相顯其四位
二引經釋成心源無念四
初引經證成
二重釋前文
三舉不覺之失
四顯覺者之得
初標立
二釋成
初示二覺前三
二總敘意
三別釋文
初示文次正
初略標大意一
二料揀四相
三正釋本義二
四總結前說是故
五據理融攝雖復
六決通伏難然未
二結成始覺
初順流釋所覺既
二反流釋能覺
一正釋論四
初能觀人
二所觀相
三辨利益
初滅相四通義
二異相四
三住相四

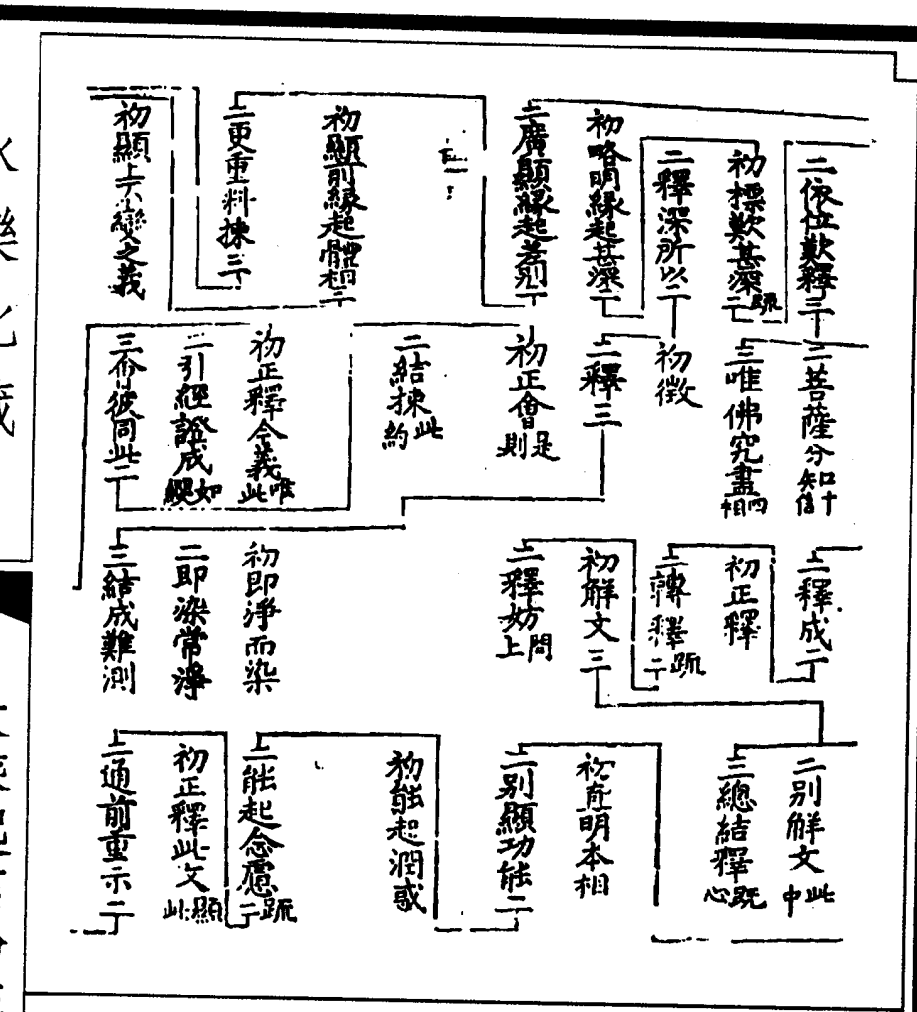
初正釋本文成　四生相四　四然　四結分齊
二問答通妨　初正問答　問四　初引攝論故攝
三總結大意此等　二引文證　二引據伽
二本覺　初總標　初明覺起因緣分
二別釋　初總標疏　二顯覺起功用以體
二明性淨本覺　初明隨染本覺　初正引楞伽
二別釋　初總標　二引攝大乘　二辨相　二重證又淨
初智淨相　初不思議業相　二依文解云
二問答釋成　初本覺同長時　初因
二果　八
初明淨相　初執其同長時　二喻
二問法異義合　初法　二合

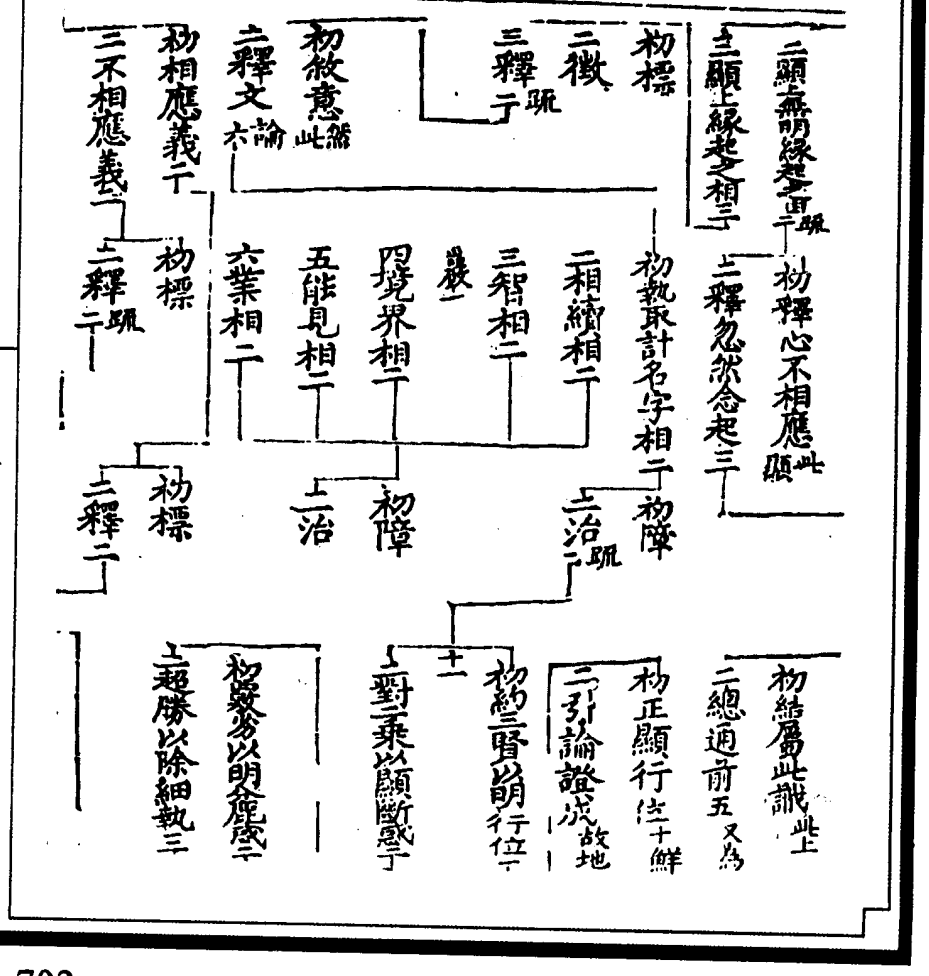
初標名顯體　初標宗鏡二義　初略配一空
二正釋其相　二料簡四小　初標名
初通釋上文即從　初約實空鏡　二通為四難
四料揀前後　二因熏習鏡　二辨相
三法出難鏡　三結所以
四緣熏習鏡　初標名出體
初標名出體　二別釋二因　初依體總標
二正釋其相　初正辨　二約用別辨疏
初現法因　二釋成　初通釋上文
二熏習因　初問　初問始
二答　初正釋　初約二佛釋答以
二通妨此約　二等諸佛釋一以
初約妄無二共照有　三同衆生釋此本
二約真無妄覺二此


二正辨其相
初法
二喻
初顯體離染
二釋成因義
初標名
二所依
三正釋
初總標
二別釋
初徵
二釋
初列二初約喻說意
二釋
二就識釋文
初無明為因生三細
二境界為緣生六麤
初依覺成迷三
二依迷顯覺
三合
初業相二通而唱
二轉相
三現相
初不覺義三
初根本不覺
二不覺義三
三結同一體然法
初辨異二義門前
初枝末不覺二
初正釋
二轉釋
三結末歸本


初引經料簡二
初指配論文境
二正釋論文二
初標前總標
二立名別釋
初徵
二釋
三雙辨同異
初起計
二生受
三取著
四立名
五造業
初引經救
初別解論文二
初動作義一動
二為因義二為
初問
二答三
三約計內外答亦可
初六合相從答
二以義不便答
三證
初無和合義故不說
二通釋行相此
初問答釋妨三
二通釋行相此


大受報
二釋義經中
二無緣外義故不說文
初標列
二解釋
初同三
初喻
二合
三證
初正引
二釋疑
初約能執從所執故不說各
二約所依從能依故不說四
初總標
二解
初解標文
初約迷真執似釋
二約總別義異釋
初正答三
三約未起已起釋
二異二
二釋上生滅因緣二
初明生滅因緣義二
二重顯所依緣體
三別釋三
初喻
二合
初隨釋論
二釋轉難
初敘疑二
初正釋疑
初約人辨麤
二釋意識轉五
初釋所依心
初釋文梨耶
二釋意轉二
初問
二答
初問
二答
三結答
初略明
二廣辨
三列釋五
初業識
二轉識
三現識
四智識
五相續識二通為四
二顯唯心
初總標二
初略標意
初凡小非分
二結
初正結
二釋疑廣辨
初正結屬心
三結歸心
初順結三界
二反結六塵
三出其惑體
三執所依緣
四製立其名
五識起所依
初牒上所說
初順
二反
初答無塵

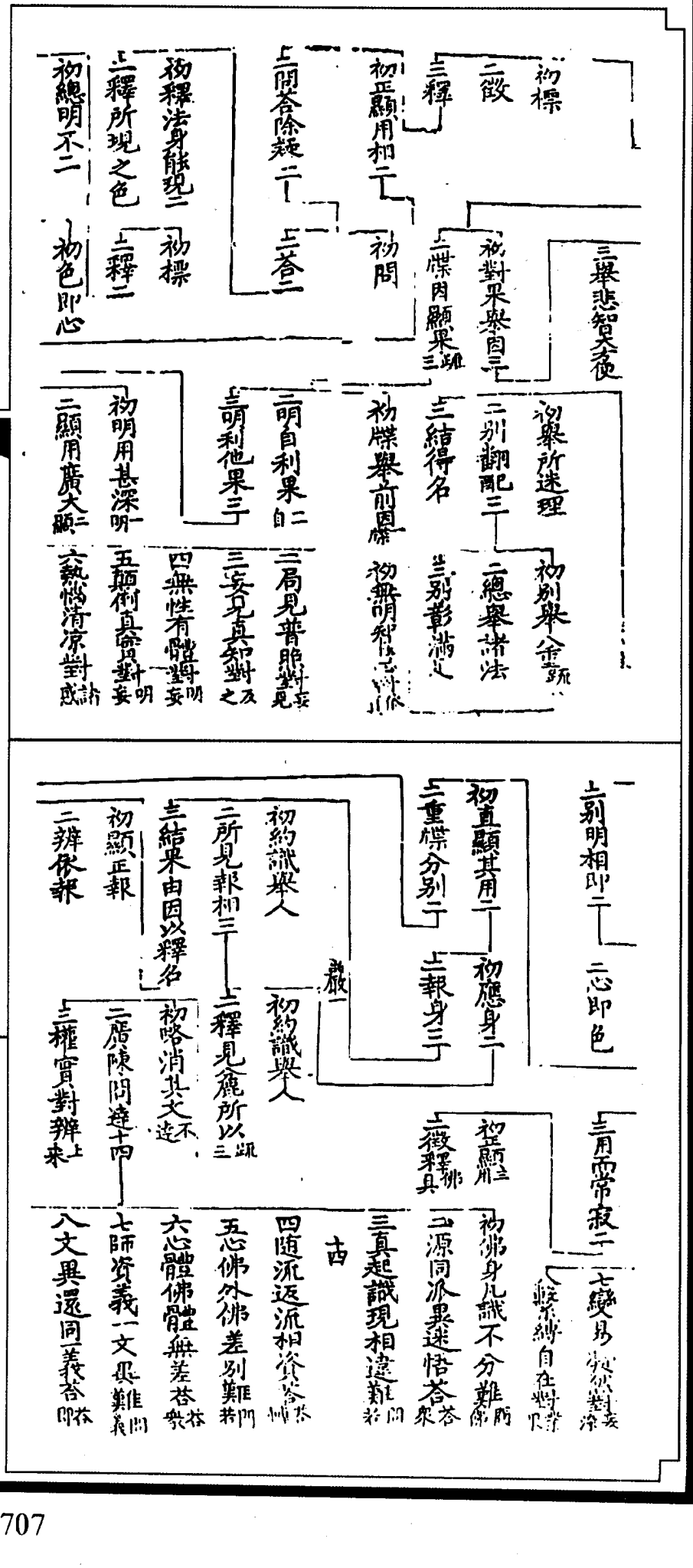

二依位歎釋
初標歎甚深
二釋深所以
初徵
初唯佛究盡
二釋
初略明緣起甚深
二廣顯緣起差別
初正釋
初顯前緣起體相
二更重料揀
初顯上六義之義
二結揀此約
初正釋今義唯此
二引經證成如經
三會彼同此
二釋成
初正釋
初解文
初標
二釋妨問
二轉釋疏
二別解文中
二總結釋疏心
初即淨而染
二即染常淨
三結成難測
初能起淵或
二別顯功能
初能起念慮疏
初正釋此文顯此
二通前重示
初總明本相
二總結釋疏心

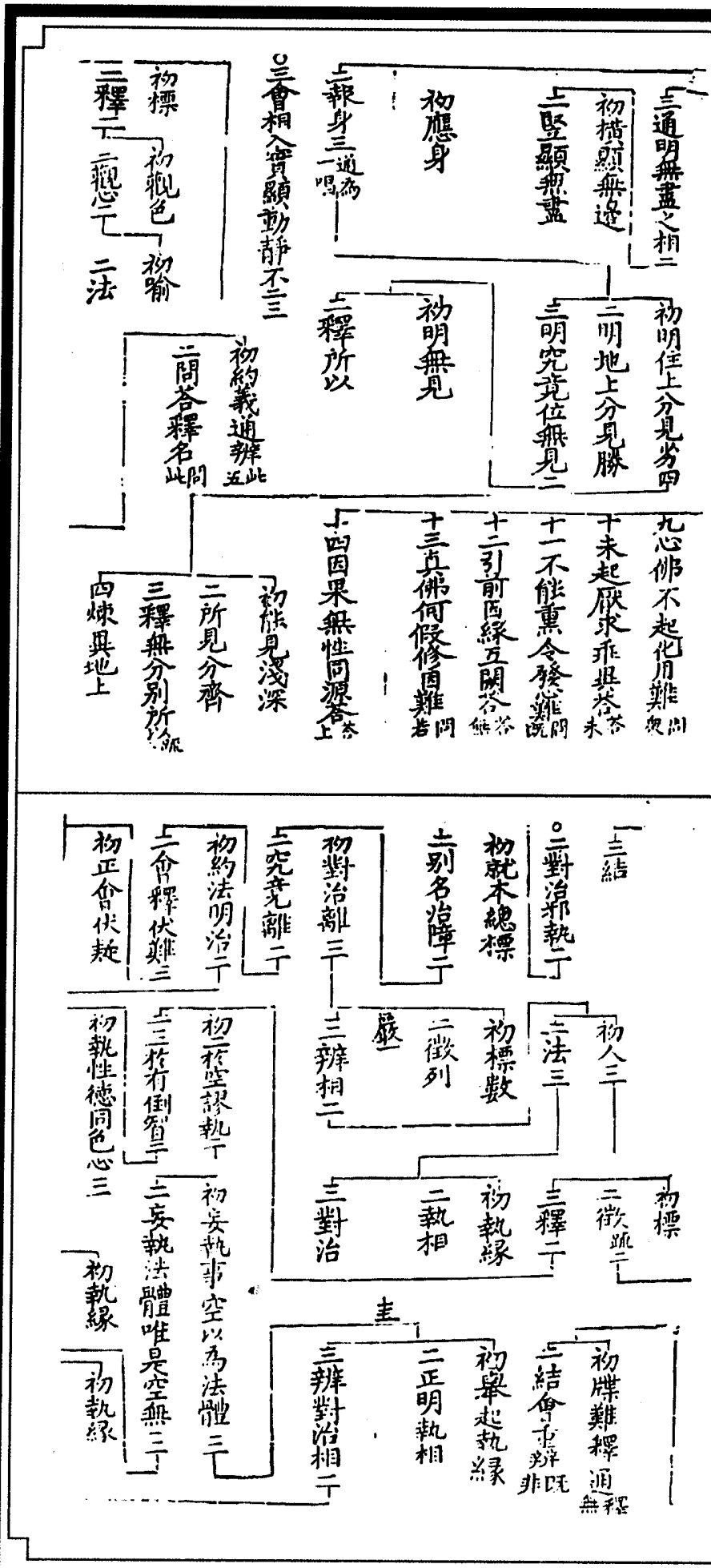

二顯無明緣起二面疏
初釋心不相應此顯
二顯上緣起之相
初標
二徵
三釋疏
二釋忽然念起
初標
初執取計名字相
二相續相
三智相
四境界相
五能見相
六業相
初障
二治
初標
二釋
初結屬此識此上
二總通前五又為
初正顯行位十解
二引論證成故地
初約三賢明行位
二對二乘以顯斷惑
初發多以明麁惑
二超勝以除細執
初敘意
二釋文論六
初標
二釋疏
初標
二釋
初障
二治疏
三不相應義
初相應義
二釋

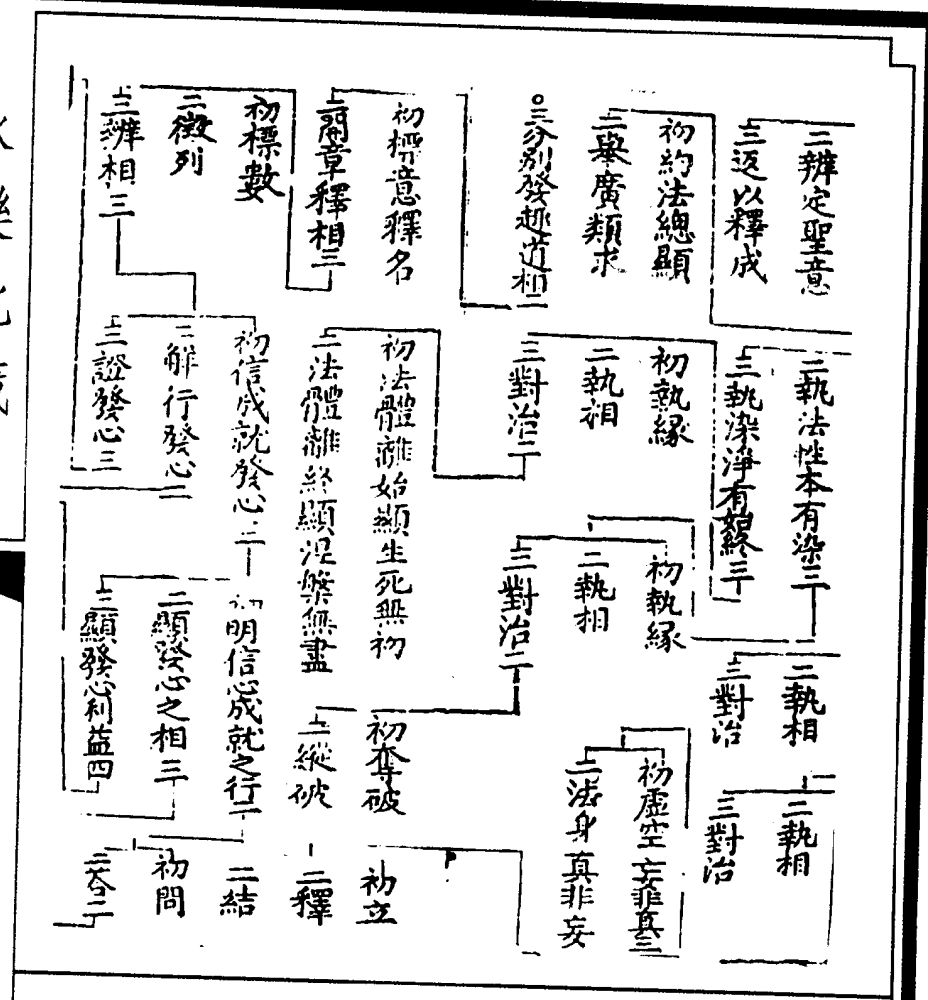
初辨無明約治料揀
二釋上相應不相應義二一通為唱
三舉染心及無明約境成二礙義
初標立二
二重釋
初釋煩惱礙
二釋智礙
初標法定名
二顯其礙義
初釋文顯其
初感障二
初正釋前義二
初約染數釋二
初約法辨異
三正顯相應
三引正故此
三結意今但
二約心境釋
三指陳違妨此不
初標法定名
二顯其礙義
初釋文顯其
三重釋前即義
初正釋前義無
二正違相應二
初顯無別異二
初約染數釋二
初約法辨異
三正顯相應
三引正故此
三結意今但
二約心境釋
三揀定推實此約
初正明今此
二通妨此明
二通妨今此
三釋上生滅之相
初牒前標數
三徵列略顯
三廣釋其相
初略消其文若別
三引經廣釋
三正引經文如後
三經論對辨經中
初標指關具此中
三引證上文
三揀濫非是
二廣釋經義
初正釋解云
初正釋以此
三引同異
三結屬不相應以此
初正釋非種
二結屬相應以此
初約人對顯
二辨相所依
初明通緣
二顯別因緣
三結屬不相應以此
初細中二因二
二分麁中二因二
初順辨生緣二
二逆論滅義二
初問
二答三
初總立喻本
初喻相應心滅
二辨染淨相資緣
初法

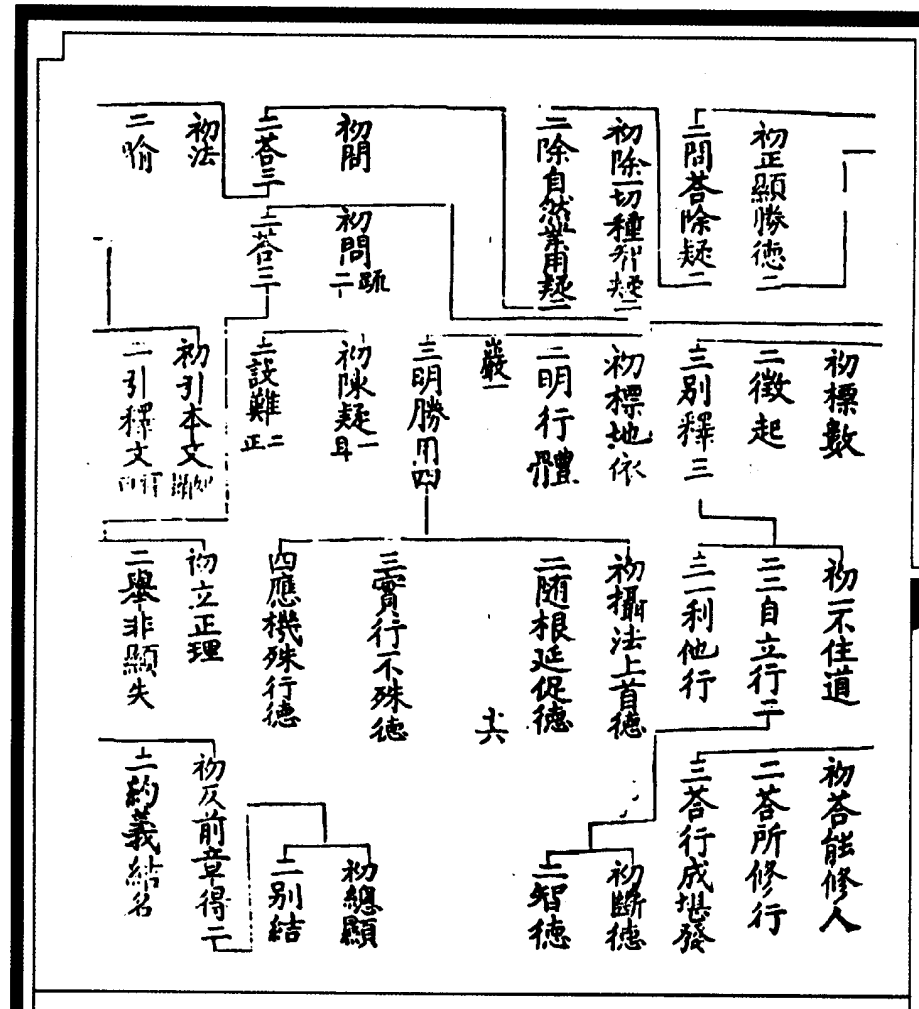
初敘章意　辨
二正辨釋論
初舉數總標
二徵列別名
三廣釋染淨重習義
初總二
初染二
初問
初略二
初示義即
初境界惠惑
二廣
初略二
初總標能所重體
二別明重習之義
初染法還真無始有終
二淨法順理有始無終
二淨二
初問
初略二
初正明重習
二別顯俱相
三喻不相應滅
初染重淨一染
二淨重染淨
初無明重真如
二妄心重無明
三境界惠惑
二合二
初喻
二合疏
二喻二
三合二
初合總喻
二合別喻
二別二
初染二
初問
初略二
初正明重習
二淨二
初問
初略二
初正明重習
二別顯俱相
三喻不相應滅
初染重淨一染
二淨重染淨
初無明重真如
二妄心重無明
三境界惠惑
二合二
初喻
二合疏
二廣二
初妄心重無明二
二真如重習二
初標數
二徵列
三辨相二
初體相二
二用大二
初標徵
二別釋二
初事識重習
初因二
初地前行
二五意重習疏
二果二
二地上行
初滅惑顯真
二證理成德
初標所疑
二能依障差別二
初所依根本差別
二雙結難了
初問
三釋疑二
初正顯二
初明重習
二顯功能
初問此
初正釋以諸
二通妨二
初正答前
二結答此
二辨其功能二
二釋文三
初妄心重無明
三無明重真如
二合二
二廣二
初妄心重習二
二真如重習二
初標數
二徵列
三辨相二
初體相二
二用大二
初標徵
二別釋二
初事識重習
初因二
初地前行
二五意重習疏
二果二
二地上行
初滅惑顯真
二證理成德
初標所疑
二能依障差別二
初所依根本差別
二雙結難了
初問
三釋疑二
初正顯二
初明重習
二顯功能
初問此
初正釋以諸
二通妨二
初正答前
二結答此

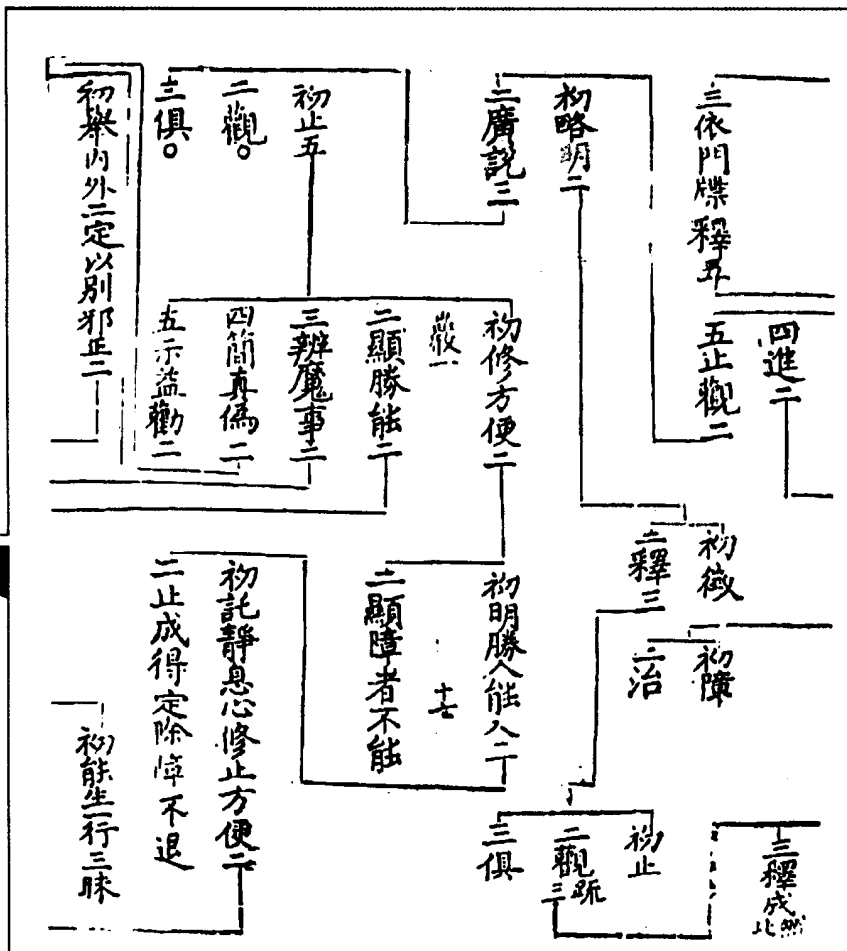
初別釋二
二合明三
初標
二徵列
三釋三
初未相應
二已相應
初標
二徵
二釋所執三
初約染惑成緣明起有厚薄三
二約淨法賴緣成前後差異三
初約緣別顯三
初相事總標
二正釋二
初立理
二性用相應之義
初明感用因
二正明用相二
初明差別有二
初總二
二別二
初差別緣三
初就根熟果熟開近遠二緣
二法合
二總
初明緣之失二
初明闕因不成
二辨用之益
初開總成別
二攝別成總
初喻說
二剖
初因緣互闕之失三
初所知障
二煩惱障
三結
初就前近遠各開為二
初正顯性德二
初明德相三
初體二
初總標二大名
二別釋大義二
初體相二大二
初釋章意二
初敘章意
二辨所示之義
二解論文二
初別解用大二
初舉本正行
二舉本大願
二相二
初問答重辨二
初執體疑相難
二相不違證答三
初明雖差別而不二
初正明二
初略
二廣二
初問對染表示之相
二舉彼染法二對顯三
初明雖不二而差別
二徵釋
初總明二
二別釋三
初平等緣二
初體
二明對機顯平等
初明能作緣者等
二辨所示之義
三釋二
初結
二顯示名
初明德相三
初體
二相
三用
初明感用因
二正明用相二
初明差別有二
初總二
二別二
初差別緣三
初就根熟果熟開近遠二緣
二法合
二總
初明闕緣之失二
初明闕因不成
二辨用之益
初開總成別
二攝別成總
初喻說
二剖
初因緣互闕之失三
初所知障
二煩惱障
三結
初就前近遠各開為二
初正顯性德二
初明德相三
初體
二相
三用
初明感用因
二正明用相二
初明差別有二
初總二
二別二
初差別緣三
初就根熟果熟開近遠二緣
二法合
二總
初明闕緣之失二
初明闕因不成
二辨用之益
初開總成別
二攝別成總
初喻說
二剖

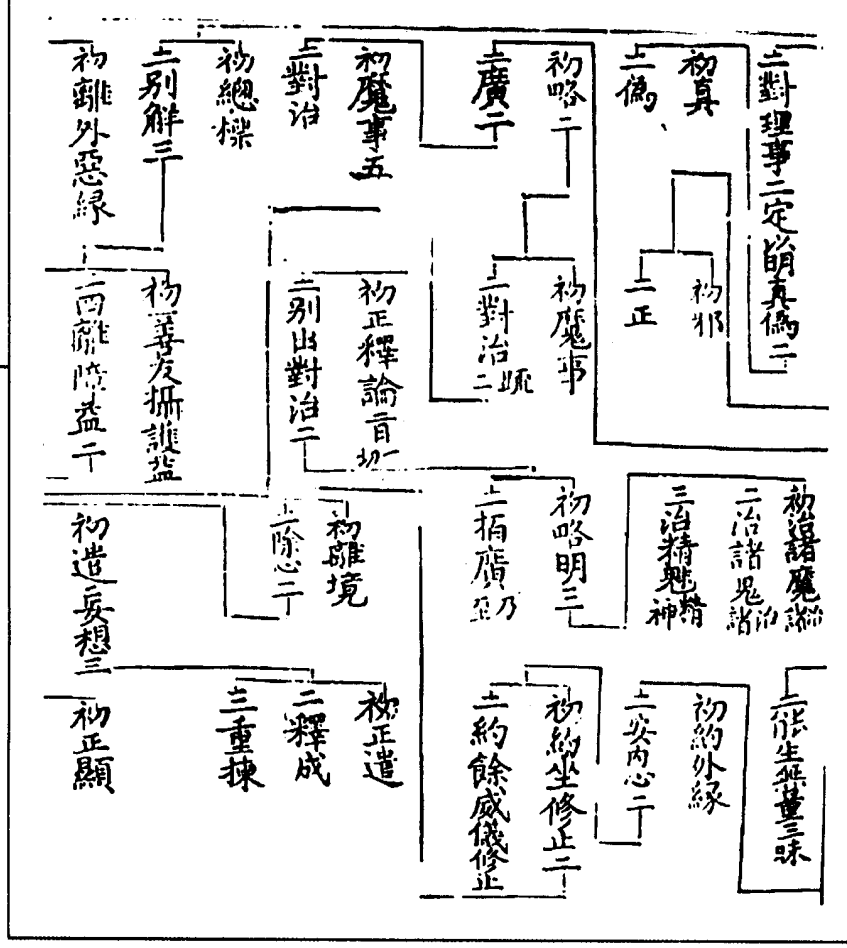



三通明無盡之相三
初橫顯無邊
二竪顯無盡
初應身
二報身三一道為鳴
初明無見
二釋所以
初明住上分見劣四
二明地上分見勝
三明究竟位無見二
初約義通辨此五問
二問答釋名此問
初標
二釋二
初色
二心二
初喻
二法
三會相入資顯動靜不三
九心佛不起化用難思問
十未起厭求非垢答答未
十一不能熏令發難問既
十二引前因緣五關答答無
十三真佛何假修因難問若
十四因果無性同源答答上
初能見淺深
二所見分齊
三釋無分別所緣
四煩異地上
二結
三對治邪執二
初就本總標
二別名治障二
初對治離三
二究竟離二
初約法明治二
二會釋伏難三
初正會伏疑
初人三
二法三
初標
二徵
三釋二
初標數
二徵列
三辨相二
初執緣
二執相
三對治
初標
二徵
三釋二
初約空證執二
初妄執事空以為法體三
二妄執法體唯是空無二
初執性德同色心三
初執緣
二正明執相
三辨對治相二
初執緣
初標難釋通無釋
二結會非辨既
初舉起執緣
二正明執相
三辨對治相二
初執緣


三辨定聖意
三返以釋成
初約法總顯
二舉廣類求
三分別發趣道相
初標意釋名
二開章釋相
初標數
二徵列
三辨相
三執法性本有染
三執染淨有終
初執緣
二執相
三對治
初法體離始類生死無初
二法體離終類涅槃無盡
初信成就發心
三解行發心
三證發心
初執緣
二執相
三對治
初奪破
二縱破
三結
初問
三答
初虛空非真
二法身真非妄
二執相
三對治
初立
二釋
初總標歎勝
初時勝
二顯其勝相
三行勝
初顯勝德
二明微過
三通權教
四歎實行
初總
二別
初通明發心體
二明發心相
三明成滿德
初總
二別
初問
二答
初正答所問
二重顯方便
初正答前問
二舉劣顯勝
初明劣相
二結成退失
初喻
二委釋
三合
三顯真
初內因力微
二外緣力劣
初答三問
二結成位
初標徵列釋
二開答餘疑
初牒章開


初正顯勝德
二問荅除疑
初除一切種邪趣
二除自從業用趣
初標數
二徵起
三別釋
初不住道
二荅所修行
三荅行成提發
初斷德
二智德
初荅能修人
二荅所修行
三荅行成提發
初標地依
二明行體
三明勝用
初攝法上首德
二隨根延促德
三實行不殊德
四應機殊行德
初總顯
二別結
初及前章得
二約義結名
初立正理
二舉非顯失
初問
初問躡
二荅三
初法
二喻
二荅三
初引本文
二引釋文
二設難二正
初陳疑二
三合躡
初約本論通能知分
二引他論明不知
三對辨兩文之言
四修行信心分
初結前生後
二就人標意
三約法廣辨
四防退方便
初明可退之人
二明防退之法
初通舉生意
二別引經證
初舉數標意
二徵起列名
初施
二戒
三忍
初正顯
二別明除障方便
三舉是彰得
初興二問
二還兩荅
初荅信心三
二荅修行三
初正引彼文
二荅釋彼義
初標數
二徵起
三列釋
初釋成生
二引證


三依門牒釋
四進二
五止觀二
初略明二
二廣說三
初修方便二
初止五
二觀。
三俱。
初舉內外二定以別邪正二
二顯勝能二
三辨魔事二
四簡真偽二
五示益勸二
初微
二釋三
三俱
初止
二觀疏三
三釋成
初明勝入能入二
二顯障者不能
初託靜息心修止方便二
二止成得定除障不退
初能生行三昧


二對理事二定辨真偽二
初真
二偽
初邪
二正
初略二
二廣二
初魔事
二對治疏二
初魔事五
二對治
初正釋論旨二
二別出對治二
初總標
二別解三
初離外惡緣
二離障益二
初略明三
二指廣分別
初離境
二除心二
初遣
二釋成
三重揀
初遣妄想三
初正顯
初謗魔謗佛
二治諸鬼治諸
三治精魅精神
初約外緣
二安內心二
初約坐修止二
二約餘威儀修止
二能生無量三昧

二離內惑業　三五行成修圓益
二觀三
初明修觀意
二辨觀行相四
三結觀分齊
三俱三
初總標
二別辨二
三總結
五勸修利益分三
初即止之觀
初寄別總指對
二約通料揀二
初問
二答二
初約法明俱二
二對障明俱
初默難解答此
二正揀辨四
初正釋文言順此
二引經為據如紐
三依法正揀今借
四合顯經喻三
二離相
初現形說法
二得通起辨
三起感造業
四據定得禪
初無常觀
二苦觀
三無我觀
四不淨觀
初法相觀四
二大悲觀
三大願觀
四精進觀
五食差顛倒凡二
初標依古法今且
二引經為據如紐
三依法正揀今借
四合顯經喻三

初結前生後　二即觀之止疏
二勸示用心說時
三勸修學
初信受福勝二
初約三慧總舉其益
二別顯三慧益相三
初聞時益
二思時益
三修時益三
初時少德多
二較量多相
三釋多所以
初喻如
二合此中
三結以斗

嚴一　大

能立法不成者如說聲常無質礙故諸無質礙見彼是常猶如極微然彼極微所成立法常性是有能成立法無質礙無以諸極微質礙性故
所立法不成者謂說如覺然一切覺能成立

法無質礙有所成立法常住性無以一切覺皆無常故

俱不成者復有二種有及非有若言如瓶有俱不成若說如空對非有論無俱不成無合者謂於是處無有配合但於瓶等雙現能立所立二法如言於瓶見所作性及無常性

倒合者謂應說言諸所作者皆是無常而倒說言諸無常者皆是所作如是名似同法喻品似異法中

所立不遣者且如有言諸無常者見彼質礙譬如極微由於極微所成立法常性不違彼立極微是常性故能成立法無質礙無能立不遣者謂說如業但遣所立不遣能立彼說諸業無質礙故

俱不遣者對彼有論說如虛空不遣常性無質礙性以說虛空是常性故無質礙故不離者謂說如瓶見無常性有質礙性倒離者謂如說言諸質礙者皆是無常如是等似宗因喻言非正能立

現量相違者如說聲非所聞
比量相違者如說瓶等是常
世間相違者如說懷免非月有故又如說言
人頂骨淨衆生分故猶如螺貝
自教相違者如勝論師立聲爲常
自語相違者如言我母是其石女
能別不極成者如佛弟子對數論師立聲滅
壞
所別不極成者如數論師對佛弟子說我是
思

俱不極成者如勝論師對佛弟子立我以爲
和合因緣相符極成者如說聲是所聞
兩俱不成者如成立聲爲無常等若言是眼
所見性故兩俱不成
隨一不成者所作性故對聲顯論隨一不成
猶豫不成者於霧等性起疑惑時爲成大種
和合火有而有所說猶豫不成
所依不成者虛空實有德所依故對無空論
所依不成
共者如言聲常所量性故常無常品皆共此

因是故不定爲如瓶等所量性故聲是無常
爲如空等所量性故聲是其常
不共者如說聲常所聞性故常無常品皆離
此因常無常外餘非有故是猶豫因此所聞
性其猶何等

同品一分轉異品徧轉者如說聲非勤勇無
間所發無常性故此中非勤勇無間所發宗
以電空等爲其同品此無常性於電等有於
空等無非勤勇無間所發宗以瓶等爲異品
於彼徧有此因以電以瓶爲同法故亦是不
定爲如瓶等無常性故彼是勤勇無間所發
爲如電等無常性故彼非勤勇無間所發
異品一分轉同品徧轉者如立宗言聲是勤
勇無間所發無常性故勤勇無間所發宗以
瓶等爲同品其無常性於此徧有以電空等
爲異品於彼一分電等是有空等是無是故
如前亦爲不定
俱品一分轉者如說聲常無質礙故此中常
宗以虛空極微等爲同品無質礙性於虛空
等有於極微等無以瓶樂等爲異品於樂等

有於瓶等無是故此因以樂以空爲同法故亦名不定

相違決定者如立宗言聲是無常所作性故譬如瓶等有立聲常所聞性故譬如聲性此二皆是猶豫因故俱名不定

廿三

法自相相違因者如說聲常所作性故或勤勇無間所發性故此因惟於異品中有是故相違

法差別相違因者如說眼等必爲他用積聚性故如臥具等此因如能成立眼等必爲他用如是亦能成立所立法差別相違積聚他用諸臥具等爲積聚他所受用故

有法自相相違因者如說有性非實非德非業有一實故有德業故如同異性此因如能成遮實等如是亦能成遮有性俱決定故

有法差別相違因者如即此因即於前宗有法差別作有緣性亦能成立與此相違作非有緣性如遮實等俱決定故

起信論疏科文　終

大乘起信論疏卷第一 并序　巖二

西太原寺沙門法藏述

草堂沙門宗密錄之隨科注於論文之下

夫真心寥廓絶言象於筌罣沖漠希夷忘境智於能所非生非滅四相之所不遷無去無來三際莫之能易但以無住爲性隨派分歧逐迷悟而升沈任因緣而起滅雖復繁興鼓躍未始動於心源靜謐虛凝未嘗乖於業果故使不變性而緣起染淨恒殊不捨緣而即真凡聖致一其猶波無異溼之動故即水以辨於波水無異動之溼故即波以明於水是以動靜交徹真俗雙融生死涅槃夷齊同貫但以如來在世根熟易調一稟尊言無不懸契大師沒後異執紛綸或趣邪途或奔小徑遂使宅中寶藏匿濟乏於孤窮衣内明珠弗解貧於傭作加以大乘深旨沈貝葉而不彰有盲徒馳異路而莫反爰有大士厥號馬鳴慨此積綱悼斯淪溺將欲啓深經之妙旨再曜昏衢斥邪見之顛眸令歸正趣使還源者可即反本非遥造廣論於當時遐益群品

既文多義邈非淺識所闚悲末葉之迷倫又造斯論可謂義豐文約解行俱兼中下之流因茲悟入者矣　將解此論文分二章初懸叙義門六一辨教起因緣有十徵釋以顯十因一依何智謂依論主洞契心源之智隨機巧妙之辯二示何法謂一心二門三大四信五行等法三云何示謂以巧便開一味大乘作法義二種分一心法復作二門析一義理復爲三大由此善巧而得開示四以何顯謂妙音善字譬喻宗因能令義理明了顯現五依何本謂依佛聖言及正道理定量爲本大藉何力謂歸命三寶請加承力七爲何義謂助佛揚化摧邪顯正護持遺法令久住世報如來恩八以何緣謂令衆生離一切苦得究竟樂九由何起謂由菩薩大悲愍物迷謬十機

二

何益謂令生信得聞思脩慧證入因滿二約諸藏所攝三藏之中對法藏攝一藏之中菩薩藏攝三顯教義分齊二一約教詮法通局顯分齊謂以義分教教類有五一小乘教但說我空縱少說法空亦不明顯但依六識

三毒建立染淨根本未盡法源故多諍論二大乘始教亦名分教於中但說諸法皆空未盡大乘法理故名爲始但說一切法相有不成佛故名爲分三終教亦名實教說如來藏隨緣成阿賴耶識緣起無性一切皆如定性二乘無性闡提悉當成佛方盡大乘至極之說故名爲終以稱實理故名爲實四頓教總不說法相唯辨真性亦無八識差別之相訶教勸離毀相泯心但一念不生即名爲佛不依地位漸次故說爲頓五圓教所說唯是法界性海圓融緣起無礙相即相入帝網重重主伴無盡若於五中顯此論之分齊正唯終教亦兼於頓若將此論與五教互相攝者五唯後三攝此此唯攝五前四二約法生起本末顯分齊謂依此論所詮染法從本起末畧有五重以對諸宗顯其分齊五重者初唯一心爲本源即華嚴經一真法界然華嚴所宗雖四法界而彼跡云統唯一真法界謂寂寥虛曠沖深包博總該萬有即是一心（正當此門體即下心真）絕有無相非生滅莫窮其始寧見中邊

嚴三　三

如門迷之則生死無窮解之則廓爾大悟即下心生滅門二依一心開二門一者心真如門即頓教分齊也始教中空義亦是密說此門二者心生滅門謂依如來藏有生滅心所謂不生不滅與生滅和合非一非異名爲阿黎耶識即終教分齊也以始教相宗不知佛說如來藏以爲阿賴耶故非彼分三依後門明二義一者覺義前真如門但明心體不變此門覺義但顯染中淨相及流還源並非起末倫次二者不覺義前生滅門及此不覺即是生起次也四依後義生三細一業相賴耶自體分二轉相見分三現相相分即唯識宗齊此業相以爲諸法生起之本以彼宗未明此等與真如同以一心爲源故說真如無知無覺凝然不變不許隨緣但說八識生滅縱轉成四智亦唯是有爲不得即理故詮法分齊唯齊業識五依最後生六麤一智分別境界二生苦樂受三著苦樂四計名字五造業六受報二乘所明諸法唯齊第三人乘天乘唯齊第五若取血脉相承一向躡前起後以明生起畧有八重一以一心爲本二不覺一心成業相三能見相四境界相

五分別相續執法六取著計名執人七造業八受報四明教所被機一切衆生皆有佛性無非所被不同法相宗唯被菩薩性及不定性然一切衆生三聚統收此論正唯爲不定聚故下文云依未入正定聚衆生故說脩行信心

巖四

兼爲邪定作遠因緣兼爲正定令增妙行准此義例則五性中正被菩薩性及不定性令脩信心兼爲餘性作遠因緣又因緣分中別明所被至文當辨五能詮教體畧作四門一隨相門於中或唯名句文謂能詮諸法自性差別二所依故或唯音聲離聲無別名等攝假從實故或假實雙取四俱爲體又徧於六塵一切所知境界總有生解之義悉爲教體二唯識門謂說者淨識所現文義爲增上緣令聞者識上文義相現故下文云若離自心念則無一切境界之相是故一切聲名句文皆是自心之所顯現三歸性門此識無體唯是真如故下文云是故一切法從本已來離言說相乃至唯是一心故名真如四無礙門謂於前三門心境理事同一緣起混融無礙

交徹相攝以爲教體以一心法有二門故二皆各攝一切法故六所詮宗趣當部所崇曰宗宗之所歸曰趣二初總辨諸宗一切經論通大小乘宗途有五一隨相法執宗即小乘諸師依阿含等經所立以造諸部小乘等論二真空無相

嚴二　五

宗即龍樹提婆依般若等經所立以造中觀等論三唯識法相宗即無著天親依解深密等經所立以造唯識等論四如來藏緣起宗即馬鳴堅慧依楞伽等經所立以造起信等論五圓融具德宗謂事事無礙主伴具足重重無盡即華嚴經今此論宗當其第四門也然此五宗對前五教互有寬陋教則一經容有多教宗則一宗容具多經隨何經中皆此宗故後唯明此論又有總別總以一心法義爲宗信行得果爲趣別者有五對一教義對教說爲宗義意爲趣如下文令捨言取意等二理事對舉事爲宗顯理爲趣如從生滅門入真如門等三境行對以真俗境爲宗止觀行爲趣四證信對以成信不退爲宗登地入證爲趣五因果對以因爲宗克果爲趣此五是從前起後漸漸相由矣

二隨文注解　二初解名題

大乘起信論

大者當體爲目包含爲義乘者就喻爲稱運載爲功大乘即所信之境起信即能信之心心境合日也此即大乘之起信又亦起大乘之信又大者就義謂體相用乘者就人謂菩薩乘又依雜集論由與七種大性相應故名大乘一境二行三智四精進五方便善巧六證得七業起謂發起以有本覺內熏爲因善友聞熏爲緣於此勝境發希有信能令心淨如水清珠何故但明信而不言餘行以是行本故論爲初機故故下文云自信已性知心妄動脩遠離法又華嚴云信爲道源功德母等論者建立決了可軌文言判說甚深法相道理依決判義名之爲諭又論者集法議論也謂假立賓主往復徵析論量正理故名爲論

馬鳴菩薩造

名馬鳴者此菩薩初生之時感動諸馬悲鳴不已又善能撫琴以宣法音諸馬聞之咸悉悲鳴中印度月氏國王將欲試驗以行正法取馬七匹絕其水草已經六日至第七日宣告集來王躬禮請升座說法令於衆中以草穀等飼其餓馬馬皆不食唯悲鳴垂淚諦聽法要於是遠近敬伏從化故名馬鳴言菩薩者具云菩提薩埵此云覺有情亦有三釋一約境所求所度二約心有覺悟之智除情應之識三約能所所求能求三皆如次配覺及有情造者製作佛滅度後六百年內所造也故摩訶摩邪經云如來滅後六百歲已諸外道等邪見競其毀滅佛法有一比丘名曰馬鳴善說法要降伏一切諸外道輩

真諦三藏譯

總有二譯一西印度優禪尼國沙門波羅末陀此云真諦梁元帝承聖三年於衡州建興寺譯成一卷二十四紙月氏國婆首那王子譯語沙門智愷筆投沙門惠顯惠旻曇振等并黃鉞大將軍太保蕭勃證義然此三藏梁陳二代勅譯經論總三十四部一百四十一卷其博解神則具如譯經記二于闐國沙門實叉難陀此云喜學大周則天時於東都佛授記寺譯成兩卷亦二十四紙沙門波崙玄軌筆校後證級文弘景法寶法藏等證義今解前譯今解文

我三一歸敬述意二一歸依三寶歸三寶者
畧有六意一荷恩德故二請加護故三令生
信故四爲餓衆故五表
尊勝故六顯益物故
是還源義衆生六根從一心起而背自源馳
趣六塵今舉命根總攝六情還歸一心欲顯佛
即一體三寶然能歸之體必具三業善故成就
天眼天耳他心故又圓滿三業故

歸命

顯能歸至誠歸命向
所歸分齊也非直一一
意業最重矣

盡十方

三輪因故或見不聞廢聞不見廢不見不聞
廢則身語意如次歸依在見聞廢則三業皆
歸命是所歸分齊也非直一一
意業最重矣
二等利中三寶顯三寶普偏故歸心廣大故
抉異小乘故然三寶又有住持別相同體之
殊爲福之田仆可實重今所
歸者意歸別相理故同體也

無礙自在救世大悲者

佛寶也過小曰勝超四曰最業者總舉三

最勝業徧知色

輪業用謂意徧知身無礙語能救世也徧知
有一一真智徧知心真如門恒沙功德二徧知
智徧知色無礙自在者如華嚴說乃有多種無
量界而無用互相二法一根皆徧一切諸根之相
不壞舉四一大小無礙謂一根之性又不雜諸根
不礙謂諸根相作三事理無礙謂現色炳然而
方齊應多機頃感身十方三世間中是衆生世間即所救也大悲者三緣之中是

及彼身體相法性真如海無量功德藏

無緣悲即能救也無緣最勝故云大悲佛性
論云悲者普救不能真救大悲者能永救濟
恒不捨離然萬德之中如來唯用大悲爲力
故偏舉之者結德屬人即徧知色無礙救
世之者
法寶也然四種中教淺理深行分果圓今取
深圓唯歸理果故約彼佛身以明法寶是果
法也顯身之體相是理法也初句標及者有
二義一挾前義顯是二事二合集義非但歸

佛亦及法也此中及言顯佛與法是非一義彼身體相顯佛與法是非異義體謂體大相謂相大以用大中辨佛報化二身是故體相二大自是法身屬法實攝以彼用大依體相起會用歸體故云彼身體相次二句釋上句釋體入法性者明此真體普偏之義非直與前佛實為體亦乃通與一切法為性即顯真如徧於染淨通情非情深廣之義故智論云在衆生數中名為佛性在非衆生數中名為法性言真如者此明法性徧染淨時無變異

義真者體非偽妄如者性無改異海者約喻釋疑疑云真既不變云何隨於染淨既隨染淨云何不變釋云如海因風起於波浪浪波雖起盡涅性無變無變之性不礙起浪浪雖萬動不從一涅是故動靜無二法準思之下句釋相大謂此法身如來藏中含攝蘊積無邊恒沙性功德故成此句亦攝教行二法教含所證之德行攝所成之功當知此中通四法實似有含藏之義又海之一字通喻體相永絶百非如海甚深包含萬物如海廣大無德

不脩如海於實無像不現如海現影也

如實脩行等

脩實也脩通凡聖實唯聖位也聖通大小菩薩為勝是故此中唯歸地上大菩薩習謂證理起行名如實脩行下文云依法力熏習是地前行如實脩行是地上行滿足方便是地滿位此中衆中等取後也又依實性論說地上菩薩約正體後得說二脩行彼論云一如實脩了知理一味二徧脩行知一心有恒沙法界令此文中衆正體等取後得故云等也又解次上一句

亦屬僧寶上句舉德取人謂地上菩薩隨脩一行萬行集成其一一行皆等法界脩功所得故云功德人能攝德故名為藏下句即正歎行德也攝後譯云無邊德藏僧勤求正覺者即行後解也然菩薩雖屬僧寶脩行所成之德則屬法寶由是前解攝屬法也亦如體相是佛法身而攝入法寶故知此句文通上下二述造論意

為欲令衆生除疑捨邪執起大乘正信佛種不斷故述造論意

也亦是歸敬意初句舉所爲機所爲機者已
如前辨次二句明所成益上句今離過由疑
故迷真失於樂也由執故起妄種於苦也十
地論中菩薩三種觀於衆生起大慈悲一述
離最上第一義樂二具足諸苦三於彼二顛
倒解云真樂本有失而不知妄苦本空得而
不覺故云顛倒故令菩薩興悲造論故解釋
分中文有三段一顯示正義即除疑也令悟
真樂二對治邪執即捨邪執也令離妄苦三
分別發趣道相即此下句起大乘正信也意

令成行既於真不疑於邪不執未知於何起
行謂於大乘以一心三義是究竟根本法故
未知於大乘起何行謂起正信以信是衆行
之本故即翻疑云信翻邪執云正後一句明
成益慈謂令衆生離過求行使信成滿入住
不退堪求佛果故云佛種不斷故下云信成
就發心者畢竟不退入如来種中正因相應
等又解除疑者況論疑惑乃有多途求大乘
者所疑有二一者疑法障於發心二者疑門
障於脩行令立一心法以遣前疑開二種門

以遣後疑二正述論文二初標益起說論曰揀異經律有法一心二門三大
即所說法體能起摩訶衍信根題目正依此立也摩訶衍此云大乘
謂約心真如門信理決定約心生滅門信業果不亡約三大中信三寶不壞信根者謂信
滿入住成根不退根有二義一能持義自分不失二生後義勝進上求是故應
說論主思惟見此勝益是故要須說也二正陳所說二初標列說有五分

云何爲五一者因緣分言不自起製必有由名爲因緣章別餘段
故稱爲分二者立義分由致既興次宜略標綱要以爲宗本三者解
釋分宗要既略次宜廣釋令其生解四者脩行信心分次宜依解
起行有解無行如貧數他寶是所不應五者勸脩利益分雖示行儀
鈍根斷慢次宜舉益勸脩也然五中初一是序分次三是正宗後一是流通二牒釋五一

因緣分二　初說因緣分　標牒問曰有何因緣而造此論　假問　答曰是因緣有八種　舉數　云何為八　徵　一者因緣總相　此門通與一部論為發起之由故云因緣總相　總通無正下七別為當機　所謂為今衆生離一切苦　苦苦壞苦行苦分段變易二生死苦　得究竟樂　無上菩提覺法樂無上涅槃寂滅樂　非

求世間名利恭敬故　非欲今其求於後世人天利樂等亦可論主自云我為益生故造斯論非為名利等故云總相　二者為欲解釋如來根本之義　與立義分及解釋分中顯示正義對治邪執作發起因緣以依文中說依一心法有二種門各攝一切法即是如來所說法門之根本又生滅門中本覺名如始覺名來始本不二名曰如來此即所證本覺真理名如能證無分別智名來諸衆生未有無分別智時是如無來也今以如來依此心成故名此心為如來根本之義　今諸衆生正解　具釋此義今彼地前三賢諸菩薩等比觀相應故云正解即顯示正義也　不謬故　比觀離倒故云不謬即對治邪執也　三者為令善根成熟衆生於摩訶衍法堪任不退信故　即下分別發趣道相也以彼文中令利根者發決定心進趣大道堪任住於不退位故此當十信終心自分滿足故云成熟進入十住正定聚中使前信心堪任不退　四者為令善根微少衆生脩習信心故　即下句行信心及四種脩行也以彼文中令信未滿者脩行信心使滿足故此當十信住心以信位未滿故云微少今進向滿故云脩信心也　五者為示方便消惡業障善護其心遠離癡慢出邪網故　自此下四種試當信

位初心以前三根勝難退不假多方便助成道力故各一此中根劣易退須多方便故有四也四中前三爲下中上三人後一策以勸修今初當下品也即下修行信心分中第四修行未是也以彼文中今業重惑多者善根羸弱衆生以禮懺等方便消惡業除障經故內離煩惱疑慢外出邪魔習網　六者爲示修習止觀對治凡夫二乘心過故當中品也即下第五修行止觀門以彼文中雙明止觀凡小二執次第對治也　七者爲示專念方便生於佛前必定不退信心故當上品也即下修行信心分未復次衆生初學是法下勸生淨土門等以彼文中衆勝方便解分得相應衆生恐後報遷過緣成今彼觀即下勸修退故令往生　八者爲示利益勸修行故勸修利益分也以彼文中舉彼損益勸物修捨即總結成前諸行也　有如是等因緣所以造論總結二通二一難　問曰修多羅中具有此法何須重說總二通二一問答標　答曰修多羅中雖有此法問辭其以衆生根行不等或利或鈍樂廣樂略假經假論之殊受解緣別遇佛遇教之異也△二以義三〇一勝機遇佛悟尚無紙素之經何況須論所謂如來在世勝衆生利根根勝能說之人色心業勝緣勝圓音一演隨緣異類等解顯根勝扣則不須論結成不假論也色心圓音即三業美一音及圓音有二初如來一音說一切法無不顯了故名圓音華嚴云如來於一語言中演出無邊契經海二如來同一切音故云圓音華嚴云一切衆生語言法一言演說盡無餘以一切音即一音故云一音一音即一切音故云圓音一一語音徧窮生

界而其音韻恒不變亂若音不偏則是音非界圓若音等偏失其韻曲則是圓非音今不壞曲而等偏不動偏而差韻此是如來圓音非是心識思量境界耳○二自力聞經悟若如來滅後或有衆生能以自力廣聞而取解者他論故云自力此具文持義持亦以自力尋畧經文而能深解佛意或有衆生亦不須他論此有義持無文持○三劣攝因畧廣論悟或有衆生無自心力因於廣論而得解者但依經文不能解意因他廣論而得解了故云無自心力此有文持無義持二○一機自有衆生復以廣論文多爲煩心樂總持少文而攝多義能取解者此人不要繁文唯依文約義豐之論深解佛經所說之古故云總持多義然不須廣者有二意一根利不假二心煩不耐○二結如是此論爲欲總攝如來廣大深法無邊義故應說此論文句雖少總攝一切大乘經論深深者如理智境廣者如量智境無邊者深廣無際△二立義分二○一結前生後已說因緣分次說立義分○△二正立義宗三○一標總開別摩訶衍者總說有二種○二寄問列名云何爲二一者法二者義法者出大乘法體謂自體故對智故顯義故即宗本法也大位在因通於染淨義者辨大乘名義何故此心是六乘耶謂此心具三大義故名爲大有二運動故名爲乘是故先顯法體後釋義理收義足也依宗所顯差別義理大位在果唯取於淨△三依宗名辨相二初法○起下釋中初釋法體之文文出其二○一舉法總立所言法者謂衆生心

謂如來藏心具和合不和合二門以其在於衆生位故若在佛地則無和合義以始覺同本唯是真如即當所顯義也今就隨染衆生位中故得具二門也

一切世間出世間法辨法無礙功能以其此心體隨流及派唯轉此心是故若隨染成於不覺則攝出世間法猶約生滅門辨若約真如門

是心則攝

依於

此心顯示摩訶衍義釋其法名謂依此一心三大之義故名此心以爲法也△二門立二門總立難釋宗本法上顯示大乘有二意云一云二云心通染淨大乘唯淨如何此心能顯真如門中示大乘體生滅門中示彼對染成淨釋成初意云入乘雖淨故能攝染之時則無淨用故釋後意云心雖一而有二門真如門中具示三大之義莫不皆是真如之法是不起門中過是三故依一心得具示也

是心真如總舉真如之體下文即示摩訶衍體故

是心生滅隨熏變動故已下文復舉生滅門中一法界已下文中即是真如者依言說分別已下復次生滅之相故已起下文復舉生滅因緣由總起下文

因緣次生生滅緣起下文

相即是真如者依言說分別已起下文

即示摩訶衍體故一門過是三故依一心得具示也

是心真如總舉真如之體下文即示摩訶衍體故

是心生滅隨熏變動故已起下文復舉生滅因緣由總起下文

因緣次生生滅緣起下文

相即是真如者依言說分別已起下文

能示摩訶衍何故能示者以真如是不起門故唯示體相不起生滅門中云即示生滅門與彼所顯詮旨不別故云即示

自體相周

故異詮旨又分能所不同故不云即示

義乃云自體等者以所示二大義還在能示中耳之意在於此何故真如門中直云體生滅門中本覺之義是生滅之自體也翻染之淨相及隨染之生滅門中亦辨體相周遍

生滅門中顯非別外故云自也問真如是不
起門但示於體者生滅是起動門應唯示於
相用答真如是不起門不起不必由起立由
無有起故所以唯示體生滅是起動門起必
頼不起起含不起故起中具示三大餘如下
説△二義○起下復次真如自體相者已下
釋義之文文二○一人
所言義者牒章則有三種標數云何
藏二
為三徵起一者體大真性深廣凡聖染淨皆以為依故受大名謂一
十二
切法真如平等不增減故隨流加染而不增反流除染而不減
又反流加淨不增隨流闕淨不減良以除淨之所不虧始終之所不易故
大謂如来藏具足無量性功徳故即二種如来藏中不
空之義謂不異體之相故云性徳如水八徳不異於水
三者用大能生
一切世間出世間善因果故謂隨染業行然此用大是報化

二身麁細之用令諸衆生始成世善終成出
世善也下文顯之何故唯言善不云不善者
以不善法遠真理故是所治故非其用也若
个言不於法應離於真釋云以迷真故不得
離真以違真故非其用也○二乘
一切諸佛本所乘故標果望因
以解乘也一切菩薩皆乘此法到如来地故舉因望果
以成運即始覺之智是能乘本覺之理為所乘故梁攝論云乘大性故名為大乘△三解
釋分二○一結前生後已說立義分次說解釋分△二分門
解釋二一標數徵列解釋有三種云何為三一者顯示
正義三釋所立大乘法義二者對治邪執既明正理須遣異計三
者分別發趣道相趣正理之階降△二牒名辨相三一顯示正義二初
總○釋上立義分中衆生心攝一切等也於中二○一依法開門顯示正義

者牒章依一心法有二種門云何為二一者心真如門二者心生滅門謂一如來藏心含於二義一約體絕相義即真如門謂非染非淨非生非滅不動不轉平等一味性無差別眾生即涅槃不待滅也凡夫彌勒同一際也二隨緣起滅義即生滅門謂隨熏轉動成於染淨染淨雖成性恒不動正由不動能成染淨是故不動亦在動門是故下文識有二義中本覺是也上文生滅門中自體是也勝鬘云不染而染染而不染等楞伽云如來藏名阿賴耶識而與無明七識共俱如大海波常無斷絕等又云如來藏者為無始虛偽惡習所熏名為識藏又云如來藏者為善不善因受苦樂與因俱若生若滅猶如伎兒作諸趣樂等此等並約生滅門說也然此二門舉體通融際限不分體相莫二此無二處諸法中實不同虛空性自神解故云一心△二二門該攝二○一立是二種門皆各總攝一切

法上立義分中直云攝今釋云各攝者以一心含通別二門故今分通別又各攝故以真如門是染淨通相通相之外無別染淨故得總攝一切諸法生滅門者別顯染淨染淨之法無所不該故亦總攝一切諸法通別雖殊齊無所遺故云各攝又以此即是真如隨緣和合變作諸法諸法即無異體還攝真如門也以此二門齊攝不二故得說為一心也問二門既齊相攝者何故上文真如門中唯示大乘體不顯於相用生滅門中具顯三耶答真如是泯相顯實門不壞相而即泯故得攝於生滅以泯相而相不存故但示於體也生滅是攬理成事門不壞理而成事故得斷於真如以成事而理不失故具示三大問前既泯相相不存但示於體亦可攬理理不存應但示相用何故不齊耶答生滅起必賴於真故攬理理不失真如未必攝生滅故泯相相不存相不存故唯示於體理不失故具示於三是故攝義是齊示義別也○二釋此義云何責云若二門各別不可相

從若本唯一心未以是二門不相離故（心體不離故如金與莊嚴具若以金攝具具無遺以二門一攝全體故）真如者即是一法界（即無二真心為一法界此非算數之一謂如理虛融平等不二故稱為一）大總相法門體（又對下依言有二義故今約體但云一也依生聖法故云法界中通諭云法界者聖法因門義故）所謂心性不生不滅（釋上立義分中真如門二一顯體離言二一正舉法體二一說實義標心真如者即是一切諸法唯依妄念而有差別（妄執者云現見諸法差別迴流云何乃言性無生滅釋云差別者是次編計妄情所作本來無實如依病眼又妄見空華誰是病眼○二結妄顯真）是故一切法從本已來（真心不動故由妄不生約治不滅又俯起不生廢染不滅故攝論云世間不破出世間不盡○二會妄顯真）離言說相（非如音聲之所說也）離名字相（非如文句之所詮表此二句言語路絕非開慧境）離心緣相（非意言分別故名真如又下三句展轉相釋離妄念境既非妄所作定實有者聖人不見應是迷倒凡夫既見應是覺悟如不見空華誰是病眼○二結妄顯真是故一切法從本已來真心不動故由妄不生約治不滅又俯起不生廢染不滅故攝論云世間不破出世間不盡○二會妄顯真一切諸法唯依妄念而有差別現見諸法差別迴流云何乃言性無生滅釋云差別者是次編計妄情所作本來無實如依病眼又妄見空華誰是病眼○二結妄顯真若離心念則無一切境界之相疑者又云以何即知依妄念生釋云以諸聖人離妄念故既無此境即驗此境定從妄生又若此境非妄

世間非情悉境唯正智與之相應畢竟平等雖偏通染淨而性恒無二無有變異所以得無二者以在纏時始終不改變不可破壞所以得無二者以在纏時為中得不交異者以不異有為可破壞故此則在染不破治道不壞唯是一心結歸法體故名真如二依義立名△二會執釋名以一切言說假名無實明言教非實不可如言取也但隨妄念不可得故釋成無實所以恐諸凡愚聞上文既云離名字相何故復立此真如名則謂論主自語相違上名故今釋遣假名非實不相違也言真如者亦無有相良以名依相立但是偏計所緣妄想故名相雙遣謂言說之極立名分齊也疑云既絕名相但假立客名者何故不立餘名而唯云真如耶釋云真如者是言說之極謂此名之後更無有名則諸名之中最後遣除故攝論中十種名內真如是第十究竟名故云極也因言遣言立名之意也立此極名為遣於名以遣二名若存此名亦不成以聲止聲也若無此名無以遣一云遣名○二約相釋遣此真如體無有可遣二云外人見前文雙遣真如名相則謂真如本體亦是可遣之法則生斷見故此釋云但遣虛妄名相不遣真如實法以是妙智觀下境故非以真體遣生滅法也何以不遣真如故不可遣如來曾不顯更何所立也○二結當知一切法

云以一切法悉皆真故釋上不遣也以法悉無法可遣又以生滅門染淨等法即無自性不異真如故不待遣亦無可立外人既開真理不遣則謂有法可立當情執取故釋云亦無可立以不立故不可遣如來藏法本來同如故此真如不以下云以一切法皆同如故真故不可立又生滅等法即真不待立也何

不可說不可念故名爲真如結離言絶慮也△二問荅斷疑二〇一疑真經修門問曰若如是義者諸衆生等云何隨順問方便觀而能得入問正觀也〇二舉真物修荅荅曰若知一切法雖說無有能說可說雖念亦無能念可念是名隨順荅方便觀也說念皆無能所者明念即無念非滅於念非越念故名離念離於斷見也即無念故皆無能所離於常見也於一念間離此二見無此二故故能俯順中道隨順法性又亦可雖在於念等即觀此念等常無能所雖未能離念而順於無念若離於念名爲得入荅正觀也如上故名隨順也久觀不已即能離慈妄念契彼無念真理故名正觀習熟入也十地論云智行爻故又亦可正知無能所之念亦離方入真如△二依言辨德以明生信境〇釋上立義中真如相也於中三〇一舉數總標復次真如者依言說分別有二種義顯此二義者若離於言即無一可說言執取也但爲生物信解故說此文故十地論云何故不但說無言示現依言求解故〇二開章辨．云何爲二徵起一者如實空此以如實之中空無妄染非謂如實自空此則如實之空也以能究竟顯實故與真空故遂能顯示真理故云顯實二者如實不空有二義以有自體無一異妄二異恒沙有體故具足無漏性功德故流煩惱故佛性論偈云由客塵空故與法界相離無上法不空與法界相隨△三依章竟釋二一空三〇一界明所言空者從本已來一切染法不相應故總舉能所分別皆不相應謂離一切法差別之相所取

相也以無虛妄心念故（能取見也又以妄境從妄念生故釋顯空無也）見以倒心妄境情有理無真如之德（理有情無故不相應也○二廣釋）當知真如自性非有相（明真離妄有也）非無相（感者云既其非有即應是無故釋云）非非有相非非無相（感者聞上非有非無則謂有非無非非是真如法釋云我非汝謂有說非有非非是真如法體是非有非汝謂無說非無非謂法體是非無故又非非是非非無雙非也）非有無俱相（感者云我上立無汝立雙非雙非非若存即有無隨我今雙非既非我有無遮立釋云我非汝雙非故說非非非許雙是如何復執俱相）非一相非異相非非一相非非異相非一異俱相（準前四句可知然執取雖多總不過此一四句故廣百論云彼次為顯世間所執諸法皆非真實及離言說不同故偈曰有非有俱非一非一異

泥随次而配爲智者達非真彼論次第展轉討執不同彼論後改四宗外道今此約展轉討執不同彼論後改破外道說○三總結）乃至總說依一切衆生以有妄心念念分別皆不相應故說爲空（妄計塵沙難總摠摒不相應此順結也）若離妄心實無可空故（反結也無說真爲空非無如體以爲空也亦可此文是釋疑疑者聞上真空則撥無真體及恒沙功德故爲此釋是則聞空不異不空也○二不空二○一正釋）所言不空者（牒前一正釋）已顯法體空無妄故（顯後）即是真心（牒常德）常恒不變（我德也以離變易苦樂非業所繫自在故也）淨法滿足（淨德）則名不空（結也○二釋疑）亦無有相可取（惑者聞淨法不空則謂同於情執之有故此釋）以離念境界唯證

相應故生滅者依如來藏故有生滅心

相應故釋無相所以也君妄念所緣是則有心之相

染也△二生滅二門就體總標三心一法一體明心

生滅者諜章風動作境明知無所緣是則有心之相

因無明風動作境明知無所緣是則有心之相

而如心不動此二水心竟無二體但約水動故水有動

水體是一水心亦為風所吹而作生滅故說生滅心

不滅與生滅和合

通攝所依亦入此門故能示三大義俱同此說依此顯

當知此中理趣亦爾宜可思之謂自性清淨如

來藏心隨緣作生滅故云不生

不滅與生滅和合

合相離生故滅之心

名如來藏心有隨緣生滅因無明風動不離不

相應故生滅者依如來藏故有生滅心

相應故釋無相所以也君妄念所緣是則有心之相

染也△二生滅二門就體總標三心一法一體明心

生滅者諜章風動作境明知無所緣是則有心之相

因無明風動作境明知無所緣是則有心之相

而如心不動此二水心竟無二體但約水動故水有動

水體是一水心亦為風所吹而作生滅故說生滅心

不滅與生滅和合

通攝所依亦入此門故能示三大義俱同此說依此顯

當知此中理趣亦爾宜可思之謂自性清淨如

來藏心隨緣作生滅故云不生

不滅與生滅和合

合相離生故滅之心

名如來藏心有隨緣生滅因無明風動不離不

生滅因無明風動不相離不相捨不離不斷不相

成下文云如水波相乃至水滅波相之心不動非

生滅之心從本已來性自滿足一切功德相故

體大謂如來藏具足無量性功德故相大謂如來藏

能生一切世出世善因果故用大謂如來藏能

作一切染淨因緣故此三大義即是如來藏

自體故

非一非異

生滅因無明風動不相離不相捨不離不斷不相

成下文云如水波相乃至水滅波相之心不動非

生滅之心從本已來性自滿足一切功德相故

體大謂如來藏具足無量性功德故相大謂如來藏

能生一切世出世善因果故用大謂如來藏能

作一切染淨因緣故此三大義即是如來藏

自體故

非一非異

生滅因無明風動不相離不相捨不離不斷不相

成下文云如水波相乃至水滅波相之心不動非

生滅之心從本已來性自滿足一切功德相故

體大謂如來藏具足無量性功德故相大謂如來藏

能生一切世出世善因果故用大謂如來藏能

作一切染淨因緣故此三大義即是如來藏

自體故

非一非異

等同一究故又前即末之本本無別本故唯有生滅更無別法可相異也後即本之末末無別末故唯有不生滅亦無別法可知異也三本末平等明不異經云甚深如來藏而與七識俱又經云阿梨耶識名如來藏而與無明七識共俱如大海波常不斷絕又論云唯真不生畢妄不成真妄和合方有所為此則本大際限不分故云不異也不一義者即以前擧末之本唯不生滅故與彼擧本之末唯生滅法而不一也依是義故經云如來藏者

不在阿梨耶中是故七識有生有滅如來藏者不生不滅解云此中唯生滅是七識唯不生滅是如來藏二義既分遂使梨耶無別自體故云不在中此約不一義也識非謂不和合何以故此中如來藏不生滅即七識生滅之不生滅故與自生滅不一也七滅生滅即如梨藏不生滅之生滅故與自不生滅亦不一也此中非直不非不異以明不一亦分由不異故成於不一何以故若如來藏隨緣作生滅時失自不生滅者則不得有生滅是故由

不生滅得有生滅是則不異故不一也又此中真妄和合諸識緣起以四句辨之一以如來藏唯不生滅如水濕性二七識唯生滅如水波浪三梨耶識亦生滅亦不生滅如海含動靜四無明倒執非生滅非不生滅如起浪猛風非水非浪此四義中隨舉一義即隨擧自體緣起義理無二相故此中目約濕性不失義違動靜不一故說水不在於浪中豈可此浪離水之外別有體耶餘義準此思之問既云動即不一則應云如來藏不在七識中

十八

何故不云不在梨耶中答梨耶融動靜動靜不二是梨耶今既動靜分梨耶無別體故云不在中也問梨耶既通動靜不應唯在生滅門答為起靜以成動無別有動體是故靜性隨於動亦在生滅中非直梨耶具動靜在此生滅中亦乃如來藏唯不動亦在此門中何以故以彼生滅無別體故應思準之又若一者生滅識相滅盡之時真心應滅則墮斷過若是異者依無明風熏動之時靜心之體應不隨緣則墮常過離此二過故非一異又若

一則無和合也如經云譬如泥團微塵非異非不異金性成而實彼是故非異若不異者轉識滅藏識真相滅但業識滅而自藏識是故非自真相不滅是如來藏轉識七識亦應滅真相滅解作此論主總括彼楞伽上下文意名爲阿黎耶識此云不生滅不生滅即之義不一不異因此義不二之心名阿黎耶識或云阿賴耶者但梵音楚夏耳譯朝就法時代不同今時略就三義翻爲無沒識真諦翻爲藏識名是攝藏義無沒是不失義一名異也所攝藏義是攝藏義故名爲藏由是義故二種我見永不起位又能藏自體於諸法中又能執藏此之謂也此依義立名也

大乘起信論疏卷第一

大乘起信論疏卷第二

西太原寺沙門法藏述　嚴

草堂沙門宗密錄之注於論文之下

此識有二種義此義ム生滅二俱義別解三一釋上一開數辨德心三〇一總括上下文畧叙其意餘可至文當消難今

如何者謂真如有二義一不變義二隨緣義

無明亦二義一無體即空義二有用成事義此真妄中各由初義故成上真如門也各由後義故成此生滅門也此隨緣真如及成事無明亦各有二義一違自順他義二違他順自義無明中初違自順他亦有二義一翻對妄染顯自真德二義一違自順他亦有二義一翻對自詮示性功德二義一覆真理二成妄心真如中違自熏無明令起淨用違他隱自真體義二顯現妄法義此上真妄各四

義中由無明中反對詮示義及真如中翻妄顯德義從此二義得有本覺又由無明中能知名義及真如中內熏義從此二義得有始覺又由無明中隱體義從此二義得有枝末不覺又由無明中成妄義從此二義得有根本不覺又及真如中顯妄義從此二義得有四門謂二覺不二不覺若本末不相離但唯有一門謂一心生滅門中真妄略開四義廣即有八門若約兩相對和合成緣起分相有二門謂覺與不覺若約融攝唯有一門謂一心

門也又若約諸識分相門本覺本不覺在本門中餘二在生起事識中若約本末不二門中並在一識中有二本二義識中故云此識中有二義也問此中答上門何別耶答上一一門心義寬該攝一切染淨理事無二二門之相此一識義亦攝此識也但就隨緣義及不變自性門中說本覺與不覺在本門中說本覺約性功德說謂大智慧光明義等名

本覺相本者是性義覺者是智慧義以此皆爲翻妄染顯故在生滅門中攝以真如門中無翻染等義故與此不同也是故體相二大俱名本覺並在生滅門中故得具三大也能攝一切法生一切法攝此中不云各者以據上二門中云皆各此二義愜於二門故但明一識由含二義故攝一切不言二義各攝一切又上文中但云攝而不云生者以真如門無能生義故此識之中以不覺熏本覺故生諸染法流轉生死以本覺熏不覺故生諸淨法反流出纏成於始覺依此二義偏生一切染淨法故云能生始也下四熏習中廣辨此也非直相熏但生諸法亦乃生諸法已不離此心爲此心所攝故云攝如上二門各攝處云何爲二一者覺義二者不覺義淨法明心生滅故文二一略辨釋也○二寄問列名辨釋三一明覺心約二始本二覺二一本覺體所言覺義者章謂心體離念離於妄念顯無不覺離念相者等虛空界非准無不覺之開乃有大智慧光明義等故也虛空有二義以況於本覺無所不徧一周徧義竪通凡聖故法界一相二無差別義謂在纏謂偏三際出障此恒無二故即是如來平等法身纏相顯故欲明覺義出既是法身之覺理非新成故云本也無性攝論云無垢無罣礙智名說名本覺嚴二

二

本覺義者對始覺義說以對始故說之爲本若初云覺即上文但本覺隨染生於始覺還待此始覺方名本覺以始覺者即同本覺以至心源時始本無二相始是故上文但云其覺若後意也又此始覺是本所爲法身金光明經名大圓鏡智爲法身等皆此義也○二釋本覺名何以故責真立名責有二意一云上開章中直云覺義何故今結乃名本覺二云此中既云本覺何故上文但

成還契心源融同一體方名始覺故問若始覺異本則不成始若始同本即無始覺之異如何說言對始名本答今在生滅門中約隨染義形本不覺說為始覺而實始覺至心源時染緣既盡始本不殊平等絕言即真如門也○二始覺義者攝也故本覺之名在生滅門中非真如門也明起始本名依本覺故而有不覺始之所由謂即此心體隨無明緣動作妄念依不覺故說有始覺

內熏力故漸有微覺欲求乃至究竟還同本覺故下文云本覺隨染生智淨相者即此始覺也此文意明本覺成不覺成始覺故則無始覺無始覺故則無本覺無本覺故平等離言絕慮是故佛果圓融脩然無寄尚等本之殊況有三身之異但隨物心現故說報化之用下文顯之△二廣明二覺二染心之源謂一始覺三○一又以覺心源故

相之源謂名究竟覺始覺還同本覺故也此在佛地不了其源始末同故也此在金鵝已還△二廣明二覺二染心之源謂一始覺三○一又以覺心源故非究竟覺

生相也不覺

心源故非究竟覺

四相釋成○前三相釋竟不究竟覺後一相以明二別說摠者原夫心性離念無生無滅而有無明迷自心體違寂靜性鼓動起念有生滅四相是故由無明風力能令心體生住異滅從細至麤經云佛性隨流成種種味生等又經云即此法身為煩惱之所漂沒動往來生死名為衆生此下文云自性清淨心因無明風動等令不同先後際異就彼先際故說最初名為生相乃至後際最麤名為滅相相應不斷相應

也住相二別有四明異者對彼下文約位遷一別分生相有名一名相者有生起此一滅最依三等無微細明並同中明力相妄境界現

為見為業生起一滅而依無明動攝六者甚以謂四異由無明有不二不故一五能佛轉覺相心雖有生滅一相而名相

初所為見為業生起一滅而依無明動攝六者甚以謂四異由無明有不二不故一五能佛轉覺相心雖有生滅一相而名相

此不謂由覺生一起生未業相分相及識相分相及謂四明異者對彼下文約位遷一別分生相有名一名相者有生起此一滅最依三等無微細明並同中明力相妄境界現

無前相及識相分相及謂四明異者對彼下文約位遷一別分生相有名一名相者有生起此一滅最依三等無微細明並同中明力相妄境界現

明動攝六者甚以謂四明異者對彼下文約位遷一別分生相有名一名相者有生起此一滅最依三等無微細明並同中明力相妄境界現

依相住染乃深無由無明有不二不故一五能佛轉覺相心雖有生滅一相而名相者有生起此一滅最依三等無微細明並同中明力相妄境界現

前即相中至微明無力明有彼下文約位遷一別分生相有名一名相者有生起此一滅最依三等無微細明並同中明力相妄境界現

能無四後唯細力明有彼下文約位遷一別分生相有名一名相者有生起此一滅最依三等無微細明並同中明力相妄境界現

見動者一佛唯故不二不故一五能佛轉覺相心雖有生滅一相而名相者有生起此一滅最依三等無微細明並同中明力相妄境界現

不故一五能佛轉覺相心雖有生滅一相而名相者有生起此一滅最依三等無微細明並同中明力相妄境界現

了轉名意知能彼心雖有生滅一相而名相者有生起此一滅最依三等無微細明並同中明力相妄境界現

無成轉中故知淨動還位別分生相有名一名相者有生起此一滅最依三等無微細明並同中明力相妄境界現

相能相第即下心雖有生滅一相而名相者有生起此一滅最依三等無微細明並同中明力相妄境界現

遂見謂一下文至有生起此一滅最依三等無微細明並同中明力相妄境界現

令二由此文云此起一滅最依三等無微細明並同中明力相妄境界現

境名無等三依最滅一相而名相者有生起此一滅最依三等無微細明並同中明力相妄境界現

界現明並細無微明名相力相妄

現名分無續應位中染者

智此相二謂及初由無並在賴耶位自心四名所屬不相應心妄起二

別明不深了淨之由無明故在分別空智無事無所識轉意住彼細有名所現相之境念謂由相

一中後行心不明斷不了淨之由無明故在分別空智無事無所識轉意住彼細有名所現相之境念謂由相

執中二相無斷明此猶與二前之由無明故在分別空智無事無所識轉意住彼細有名所現相之境念謂由相

取四及相此六細與二前之由無明故在分別空智無事無所識轉意住彼細有名所現相之境念謂由相

二等麤法前並所相故在分別空智無事無所識轉意住彼細有名所現相之境念謂由相

計並中執生在分別空智無事無所識轉意住彼細有名所現相之境念謂由相

名同初聖相分別空智無事無所識轉意住彼細有名所現相之境念謂由相

字是仁住和別空智無事無所識轉意住彼細有名所現相之境念謂由相

相此并名合事無所識轉意住彼細有名所現相之境念謂由相

謂住五為轉識所有名所現相之境念謂由相

此相意住彼細有名所現相之境念謂由相

無攝中相淨分更相續之境念謂由相

明言後下心之後起相續之境念謂由相

迷異四文乃位起念謂由相

前相亦三至屬念相

染二六細此相

淨取相身及是明緣以

於無造不此六口和著違順轉深之

此明集了異染令合轉業惡攝初造彼此法

周力諸善相中其轉業惡攝初造彼此法

盡轉業惡攝初造彼此法

之彼依並言一業靜在更

終淨業業滅并名心事起

名心受定相五為令誡貪嗔

為至果招一意異至麤人

滅此滅苦者中相此分

相後前樂名後下位之我

下際異二起意文行見

文行心報業識六相愛無

六相令故相此麤稍明執

麤與相

麤最惶廣謂等中麤

中麤諸對此並中麤前計

名住動二同無諸趣極

始經深俱四至知力是五相故無著時覺云者

謂菩有而以辨明經三是也

生薩前有為四能云界

相知後皆一相生無四以

也終遠無念階一明相果報

終不心自謂降切住唯

者知源立麤然染地一非

謂始者也細其法其夢可

餘唯一然鎔始此力心斷

相佛念未融終之最皆故

乃如四窮唯竟謂大因不

至來相源是無也此根論

滅始俱者一前雖論本第

相終時隨心後復下無六

也俱而位故摠從文明相

既知淺說此微當之也

因無明不覺之力起生相等種種夢念動其心源轉至滅相長眠三界流轉六趣今因本覺不思議熏力起厭求心又因真如所流開熏教法熏於本覺以體同用融領彼開熏益性解力損無明能漸向心源始息滅相終息生相朗然大悟覺了心源本無所動今無始靜乎等乎無始覺之異如經所說夢渡大一河喻等大意如此次正釋四相各為四段△四結觀分齊對文詳之○一滅三義云何此

且據相麁起觀相謂未入十信已前廣造身口惡業而不覺知今入信已能知惡業定招苦報故言覺知此明

前念起

一能觀人位在十信已前廣造身口惡業而不覺知今入信已能知惡業定招苦報故言覺知此明

凡夫人

三辨

二所

惡

覺於滅相義也

故能止後念今其不起

三辨

四結觀分齊能知滅相實是不善故不造惡名為雖覺而猶未知滅相是夢故云不覺此

但能止惡業故云雖覺未覺煩惱故云不覺○二異

如二乘觀智初發

意菩薩等

三賢菩薩也十解初心名發心住證人空然於人空實得自在故與二乘同一位論異相分別內外計我我所貪瞋見愛等種種人共了知故明本淨心為無明所眠夢於異相起諸煩惱而令漸與智慧相應從異相夢而得微覺故云覺於念異也

舉初等後以此菩薩雖留惑故不

覺於念異

如上所說二種此二

念無

異相

既能覺異相之夢彼所夢異相永無所有

以捨麁分別執著相故

釋上以成觀益也起貪瞋等名麁分別著違順境名執著相以於異相夢覺故而猶眠在住相夢中故云相似覺以此位中菩薩未至證位二乘不了法空故云相似覺問覺異相等之名答據覺前亦不覺後位何不亦立不覺之名後亦得名不覺故下文乃至二地皆名不覺若約覺業不覺惑正名為不覺即此文

名相似覺

中以覺了惑正敵對故非同業也。三住**如法身菩薩等**初地登法身滿滿乃至九地悉同證得皆名法身菩薩也**覺於念住念無住相**覺前四觀住相雖知一切法唯是識故不起心念麤執分別然由觀後於自心所現法上猶起滌淨法執分別明彼淨心爲無明所眠夢於住相今與無分別智相應從住相夢而得覺悟反照住相竟無所有**以離分別麤念相故**與前人執及著外境故今約心但云分別又與後根本無明生相細念故云麤念相也此四種住相中於初地七地八地九地各離一相也下種自當顯耳**名隨分覺**雖於麤念住相而得覺悟猶自眠於生相夢中覺道未圓故云隨分。四生**如菩薩地盡**謂十地學窮故云盡此是總本下二句別明**滿足方便**是方便道**一念相應**是無間道**覺心初起心無初相**根本無明依覺故迷動彼靜心令起

論三　五

微念今乃覺知離本覺無不覺即動心本來寂靜如迷方謂東爲西悟時即西是東更無西相故云心無初相也前三位中雖各有所覺以其動念未盡故但言念無住相等今此究竟位中動念都盡唯一心在故云心無初相也**以遠離微細念故**業識動念念中最細名微細念謂生相也此相都盡永無所餘故言遠離**得見心性**遠離虛妄故真性即顯現故云見心性也前三位中相未盡故不云見性**心即常住**前三位中覺未至源猶夢生相動彼靜心業識起滅故不云常住今生相夢盡無明風止性亦羽狀湛然常住也**名究竟覺**前未至心源夢念未盡求滅此動望到彼岸今即夢念都盡覺了心源本不流轉今無始靜常自一心平等平等始不異本名究竟覺入二引經釋成心源無念四。一引經釋成**是故修多羅說若有衆生能觀無念者則爲向佛智故**在因地時

雖未離念然觀如此無念道理說此能觀爲向佛智以是證知佛地無念此是衆因望果非謂前文又心起者初相上覺心之言無有初相可知非謂覺時有初相故也而言知初相者即謂無念問無初相何故說言知初相耶故爲此荅也如覺迷方時知西即東更無西相可知言知西來靜者謂即東也覺心之時知初動念即本故云即無念也。三來不覺之時是故一切衆生不名爲覺前無念得名爲覺故即顯有念不得名覺所以即金剛不覺也以從本來念念相續未曾離念已還一切衆生未離無始無明之念故不得名覺然則前對四相夢之義例故說漸覺不覺義結成不覺也此顯無有始無明故云無始也入無明之名覺無明眠之無異故況不覺故說無始無明梁法師於無明依真門無始故也。四顯覺者之得若得無念者則知心相生住異滅若至心源得於無念則徧知一切衆生一一向轉以無念等故釋成上義諸云佛四相等別自無體隨何能知也釋云衆生有念本來無念與念等故是故得知也又釋云以四相念無念無念與念本來平等故云以無念等也是故得無念標也中各即無念故云以無念等也是故得無念標也青編知四相諸念也。三明始不異本而實無有始覺之異

念者則知心相生住異滅而有皆無自立本來平等同一覺故釋成上義也以彼四相一心所成約鍊連注無有前後離淨心外無別自體無自體故本來平等同一本覺然未至此位隨其智力前後而覺不齊法故不得同本今既四相俱時平等覺知皆無自體同一本覺是故則無始覺之異問四相云何而得俱時既其俱時何故上

之覺有前後答上已辨竟謂唯一夢心四相流轉虛夢之士謂為前實各各隨其智力淺深分分而覺然大覺之者知夢四相唯一淨心無有別性可辨前後故云俱時無有自立等也故論云虛夢謂經年悟乃須臾頃故契無生者方見刹那也又准名經中時雖無量攝在一刹那此中一刹那者即謂無念俄伽云一切法不生我說刹那義初生即有滅不為愚者說解云以刹那流轉必無自性無自性故即是無生若非無生則不流不生不滅是無常義等棱伽又云七識不轉不受苦樂非涅槃因如來藏者受苦樂與因俱若生若滅此等經意並明真心隨流動作諸法無別體性故唯是真心無有別法是故四相即一真心不覺即同本覺故△二本覺二一明隨染本覺三。一總標復次本覺隨染分別生二種相此二既在隨染門中故云生也

與彼本覺不相捨離體故。二徵列

云何為二一者智淨相明本覺隨染還淨之相二者不思議業相明還淨本覺業用之相此之二相若離染緣則不得成故云隨染也△三辨相二一智淨相二一直明淨相二心一因智淨相者章標謂依法力熏習真如內熏之力及所流教法外緣熏力此在地前依此熏力修習資糧加行善根登地已上行契真如滿足方便故

在金剛因位極也○二果破和合識相由前方便能破和合識心生滅之相顯不生滅之性此根本無明盡故滅相續心相顯現法身智淳淨故即於此時能滅染心之中業相等相續之相不滅相續心體故今隨染本覺之心還即還源成淳淨圓智成於應身始覺義也然此始覺無別始起即是本覺隨染作也今染緣既息始還同本故云淳淨淳淨智即智德也

皆漸德也△二問答釋成二○一躡真同妄問此義云何問意云如彼淨心△二簡法異真答三○一法以一切心識之相皆是無明意云業等染心名諸識非約心體說轉難云既言識相皆是無明故說滅者皆應別有體性離於真如即真妄別如此諸識不離體下答云無明之相不離覺性覺之相不離覺之性非異非一非不可壞非一故非不可壞若依非一非異故非可壞非異故非可壞義說無明即明故混槃經云明與無明其性無二無二之性即是寬性若就非一非不可壞義說無明有可滅故混槃云因隨染本覺照察之性不滅是合無明之相與波非一非異非可壞義說無明滅覺性不滅一真隨緣轉喻水相風相不相捨離妄相非可壞非不可壞此無明之性本覺之性非一非異故非可壞非一故非不可壞若依非一非異非可壞義說無明即明故混槃經云明與無明其性無二無二之性即是寬性若就非一非不可壞義說無明有可滅故混槃云因隨染本覺照察之性不滅是合無明之相與波非一非異非可壞義說無明滅覺性不滅一真隨緣轉喻水相風相不相捨離妄相如大海水因風波動而水非動性自性動但隨他動也若風止滅動相則滅濕性不壞故四息妄顯真階此明若自性動者動相滅時濕性隨滅而但隨他動故動相滅時濕性不壞○三合自性清淨心因無明風動一合水隨風動也以水不離自濕要因風起波風不能自現動相要因水方見動相故風動即水動無別體也所況可知心如大海水因風波動而水非動性三真體不變喻此顯非自性動但隨他動也若風止滅動相則滅濕性不壞故四息妄顯真階此明若自性動者動相滅時濕性隨滅而但隨他動故動相滅時濕性不壞○三合自性清淨心因無明風動一合水隨風動也以水不離自濕要因風起波風不能自現動相要因水方見動相故風動即水動無別體也所況可知心與無明俱無形相不相捨離二合風水相也以濕全動故無於水相以動全濕故無於風相心法亦爾真心隨熏全作識浪故無心相然彼識浪云非是真故無明相而心非動性三合水性不動也此下第四合風息顯水無於風相以動全濕故無心相然彼識浪云非是真故無明相而心非動性三合水性不動也此下第四合風息顯水業識滅合若無明滅報本無明滅合風滅相續則滅業識滅合動相滅也智性不壞故隨染本覺照察之性不滅是合不思議業相二

○一依體摠標不思議業相者章隊以依智淨相能作一切勝妙境界謂與衆生作六根境界故實性論云諸佛如來身如虛空無相爲諸勝智者作六根境界示現微妙色出于妙音聲令衆佛戒香與佛妙法味使覺三昧令知深妙法故名妙境界○二約用別辨二竪顯業根隨衆廣多無量常無斷絕深窮來際

二橫顯業德無功應機能種種而現得利益故四顯業勝益利潤不虛如此則是報化身真如大用無始無終相續不絕故無始得自利方起利他之業云何利他說無始耶○答以無明盡故始覺即本覺然彼本覺無始世來常起業用利益衆生是故始覺同彼亦無有始○以一切佛無差別故無新舊之異故本覺平等無始無終舊故皆無始覺之是故能常化衆生是故云不思議業相

三顯業勝能生根自然相應

八

業也此本覺用與衆生心本來無二但不覺隨流用即不現妄心欲求用則於彼心中稱根顯現而不作意我現差別故云隨根自然應非不作意現無不益△二明性淨本覺故摠標有二一摠標二相應○一摠標

復次覺體相者云復次牒云者有四義故取之爲前一空鏡謂離一切外物之體二不空鏡體不無能現萬象三淨鏡謂磨治離垢四受用鏡冒之高藍須者受用四中前二自性淨後二離垢淨又初二就因隱時說後二就果顯時說又初二中約空不空爲二後中約體用爲二又初二體後二相故云覺體相而有其如中妄法本無非先有今妄境本不相應

四種大義與虛空等猶如淨鏡

二別釋四鏡各依論中本名義故舉二冒△二別釋四鏡

遠離一切心境界相無法可現

云何爲四一者如實空鏡

四明有空義第二第四明有其

非謂有而不現但以妄法理無故無可現也非如鏡非不能現但以免角無故無可現故

覺照義故有二義一以妄念望於真智本無覺照之功以情執遣理故如鏡中無有外物以彼外物無照用義故即顯鏡中無有外物體二以本覺望於妄念亦無覺照功能以妄本無故如淨眼望空華無照燭之功亦能如鏡望兔角此約徧計說下約依他說故能現世間境界

二者因熏習鏡有二因義初能作現之因二作內熏之因亦可初是因義後是因熏習也

謂如實不空此據出因熏法

一切世間境界悉於中現明一切法離此心外無別體性猶如鏡中能現影也

不出不入離心無別能熏故不從外入諸法緣集起無所從起之法顯現不待熏而自出也

不失雖復熏習故云因熏習義故

不壞不異真如故不可壞

如鏡中影非刀能傷以同鏡故

常住一心會相同體所由以於心中顯現無體性故本來平等不異真如故云常住一心

又一切染法以性淨故雖現染法非染所汙非染亦乃由現染故反顯本淨如鏡明淨能現穢物穢物現時鏡體不動以本無染今染不染是故現染不染義成

智體不動無始淨是故本覺之智未曾移動又雖現染不為所染故云不動如鏡中像隨質轉變然其鏡體未曾移動

具足無漏熏眾生故此本覺中恒沙性德無所少也又眾生作內重之因令厭生死苦樂求涅槃故勝鬘經云由有如來藏能厭生死苦樂求涅槃也佛性論云自性清淨心名為道諦

三者法出離鏡之謂真如出

於二障離於和合故云出離前在纏性淨不空如來藏今明不空出纏離垢法身如實性論云有二淨一自性淨以同相故二離垢淨以勝相故即前因熏之法出煩惱礙疑麤細涂心障破淨心出障破淨心出無明故謂大智等慧光明等四者緣熏習鏡謂依法出離故偏照衆生之心令脩善根隨念示現故即彼本覺出障之時隨衆物機示現萬化與彼衆生作外緣熏力故云依法乃至示現故問前隨染中智淨與此法出離何別前染用與此緣熏何別答前約隨染故還淨說爲智即明彼智用俱就始覺說此約自性故離障顯法體即明此法用俱就法體說是故前云智此云法前云業此云緣也然法智雖殊體無差別以始覺即本覺故但令就義開說故有境智不同也△二

明不覺三一明根本不覺二一依覺成迷三。一法所言不覺義者準前二一依覺成迷三。一法所言不覺義者準前釋根本不覺義如謂不如實知真如法一故不了如理一味故相不離本覺邪無別體不離正方。二喻猶如迷人依方故迷若離於方則無有迷。三合。衆生亦爾依業等相念即邪方也念無自迷正方也不覺心起而有其念

覺故迷若離覺性則無不覺前合可知。以有不覺妄想心故能知名義爲說真覺若離不覺之心則無真覺自相可說二依迷顯覺於中二初明功後明真有待妄之義良以依有之妄方能顯真隨妄之真還待妄顯故也二明枝末不覺以一段文畧作二種釋一約染說意二就識釋文初者本覺真如其猶淨眼熱翳之氣

如根本無明猶與眼合動彼淨眼業識亦爾由淨眼動故有病眼起能見相亦爾以有病眼向外觀故即見空華妄境界現境界相亦爾以有空華境故今其起心分別好惡違順取捨追求執取相續相亦爾等智相亦爾由此分別堅執不改相續相亦爾由執定故於違順境取捨追求執取相亦爾由取相故於其相上復立名字相亦爾既計名字相亦爾既計之時但聞名即執計名字相亦爾既計名字相亦爾取相發動身口樂此空華造善惡業起業和合苦樂報長眠生死而不能脫業業苦

相亦爾皆由根本無明力也△二釋文二一無明爲因生三細二。一總標復次依不覺故生三種相與彼不覺相應不離相不離體故未不離本故依無明起妄心依妄心起無明故△二別解三。一總標云何爲三。總徵△二釋三。一業相無明也一者無明業相名以依不覺故即根本無明

心動說名爲業釋標中業有二義一動作是也覺則不動反舉釋成業義即此心動是也既得始覺時即無動念是知動只由不覺動則有苦二爲因是業義因也如得寂靜無念之時即是涅槃不動既樂故知今動則有生滅苦患果不離因故別時故云不離也此雖動念而極微細緣相論云問此識何相何境界答相及境界不可分別一體無異常知此約頻耶業相義說也下二約本識見相二分爲二。二轉相依前業識轉成能見不動則無見若依性淨門則無能見也反是轉相以依動故能見標也即能見必依動義如是轉相雖有能緣以境界微細故猶未辨之如攝論云意識緣三世境及非三世境是即可知此識所緣境不可知故既云所緣不可知即能緣以明本識轉相義也。三現相

者境界相標也即是現相以依能見故境界妄現依前轉相能見則無境界萬釋可知二境界為緣生六麤即分別事識也如彼伽經云境界風所動種種諸識浪現境界滅故諸識滅之謂也問三細屬賴耶六麤為意識何故此不說耶答有二義意一前既說顯耶不說末那必執相應故不說瑜伽論云頓耶識起末那必二識相應故又由意識緣外境時必內依末那故亦不別說二以義不便故略不說合成染耶末那既無此義故前三細中略不說又由外境牽起事識末那無緣外境義故六麤中亦略不說亦可計內為我屬前三麤故略不論也後四六麤故彼經云大慧略說有三種細計外為我所屬廣說有八種相何等為三謂真識現識即是三細中現識乃至廣說經中亦同此說故彼經中現識即是下六麤也所以知者彼經下釋分別事識中乃云攀緣外境界起前事識等故知事識非是末那此論下文亦同此說宜可記之文中以有境界緣故復生六種相釋二。一總標。二立名別。一徵云何為六。二釋六。一起計一者智相依於境界心起分別愛與不愛故於前現識所現相上不了自心所現故創起慧數分別染淨執有定性。二生受二者相續相依於智故生其苦樂覺心起念相應不斷故謂依前分別愛境起樂受覺不愛境起苦受覺數數起念相續現前此明自相續也又能起惑潤業引持生死即令他相續也故下文云住持苦樂等。三取著三者執取相依於相續緣念境界住持苦樂上牒前相也心起著故牒此執取相也深於前苦樂等境不了虛無深起取

著故下文云即此相續識依諸凡夫取著縛深計我我所等也。四立名四者計名字相依於妄執分別假名言相故依倒所執相上更立假名是分別故楞伽云相名常相隨而生諸妄想故云依於妄執等也上來起惑自下造業五者起業相依於名字尋名取著造種種業故謂執相計名依此惑發動身口造一切業即苦因也六

受報已成招果必然循環諸道生死長鄉。三結未歸本二一正釋六者業繫苦相以依業受報不自在故業因當知無明能生一切染法三細六麤總攝一切染法皆因根本無明不了真如而起二轉指以一切染法皆無明為性真如以此二法為相

復次覺與不覺雙牒有二種相標也云何為二徵一者同相二者異相列也。一同相者牒名也染淨二法同以真如一味。譬如種種瓦器喻染淨法皆同微塵性相器以塵為性瓦器始本不二以器為相二合如是無漏本來不覺也無明不覺也種種業幻此二皆有業用顯現而非實有故云幻此等合種種器也皆同真如性相以動真如門作此生滅門中染淨二法更無別體故云性也真如亦以此二法為相承相可知其染相者下文云但以無明而熏習故即有染相。三引證二一正引故脩多羅中依於此義說一切衆生本來常住入於涅槃依此同相門如上本來二不覺本來即真如故說一切衆生自

性涅槃不要滅度故淨名經云一切衆生即涅槃相不復更滅菩提之法依此同相門如上始本二覺即真如故諸佛菩提非修等也又前約不覺即如故衆生舊來非染今約覺智即真故諸佛菩提無新得也非可作相望前菩提非是生因所作非望前始覺非可修相望前始覺非是了因所顯非可作相是生因所作非望前始覺非可修相望前始覺非是了因所顯非畢竟無得此之二句衆生淨本有疑云若衆生已入涅槃更無新滅者即衆生舊來已同諸佛何故不能現報化等色身故下釋云。二亦無色相可見法性自體本無色相可見如何使現色等者並是現色者諸佛何故現報化等種種色耶故下釋疑云若以法性非是色相可見法故不取又疑云若以法性非是色相可見法故不現色等種種色耶故下釋云。智色不空之性彼見諸佛種種色等者並是隨衆生染幻心中變異顯現而有見色相者唯是隨染業幻所作非是本覺內有此色相等不空之性也又亦可本覺不空恒沙德中亦無此色相等不空之性也又亦可本覺不空恒沙德中無此色相等不空之性也問何以得知彼法體中無色相耶下答云以智相無可見故以本覺智非是可見之法故也○二異相者喻也下標名如種種危器各各不同喻合云如是無漏無明熏隨染幻差別故別明無漏法也性染幻差別故是無明熏隨染幻差別故以彼無明迷平等理是故其性自是差別故下文云如是無明自性差別故也諸無漏法順平等性直論其性則無差別但隨染法差別相故說無漏法有差別耳如下文中對業識等差別染法故說本覺恒沙性德又由對治彼染法差別故成始覺萬德差別也如是染淨皆是真如隨緣顯現似有而無體故通名幻也△二釋上生滅因緣二一明生滅因緣義三○△一總標生滅因緣者所謂衆生依心意意識轉故復次生滅因緣者所謂衆生依心意意識轉故標前以標也梨耶心體不守自性是生滅因根本無明熏動心體是生成緣又

無明住地諸染根本是生滅因外妄境界動起生滅識浪是生滅緣依是二義以顯因緣諸識依心即是黎耶衆生自相心也能依衆生心體故云依阿黎耶識說有無明此義云何衆生義

二義謂覺不覺前別就本說故云依覺有不覺此即三義中不覺之義正在黎耶中有無明也此即是業識

起

也前依心體由無明熏舉體而動即是業識

能見

即彼心體轉成能見是轉識

能現

即依迷起現即是現識

能取境界

所現境界

故說爲意

依此意復有五種名

云何爲五

欲明依此因緣意意識轉故故言以依等也上總中略指其因故但言依心此別釋中具有顯因緣故說依心及無明也問上說依覺有不覺由此不覺力故動彼心體今起滅和合方有黎耶業相等識何故此中說依黎耶有二種義黎耶又即此黎耶業識還却與彼無明動彼真心成此黎耶業相等故即是依黎耶而有無明也二云以黎耶有無明故即是動真心成業識迷起似爲實有

徵也○二列釋依名五唱一者名爲業識立名也下四準此謂無明力根本無明即所依緣也不覺心動故正明心不自起起必由緣起相釋成業義二者名爲轉識依於動心能見相故依前業識之動轉成能見之相轉識有二若就無明所動轉成能見者在本識中若其境界所動轉成能見者在事識中此中轉相約初義也三者名爲現識所謂能現一切境界依前轉識之見起此能現之功故亡見境界以其心體與無明合熏習力故現於種種無邊境界故也猶如明鏡喻可知也現識亦爾隨其五塵對至即現於色像且舉五塵麤顯以合色像而實通現一切境界故法說中云一切也若依瑜伽論中則現五根種子及器世間等今此論中偏就五塵者以此約率起分別事識義故作是說也以一切時任運而起常在前故非如六七識有時斷滅故云常在前又爲諸法本故明此識在諸法之先以是諸法所依故攝異末那識四者名爲智識謂分別染淨法故事識內細分謂不了前心所現境界故起染淨微細分別故云智識五者名爲相續識亦是事識中細分前六相中相續相也以念相應不斷故法執相應得長相續此約自體不斷釋相續義住持過去無量世等善惡之業令不失故以此識能起潤業煩惱能引持過去無明所發諸行善惡業種令成堪任來果之有若無感潤業種焦亡故也此則引生令熟復能成熟現在未來苦樂等報無差違故又復能起潤生煩惱能使已熟之業感報相應成熟無差如是三世因果流轉連持不絕功由意識以是

義故名相續識能令現在已經之事忽然而念未來之事不覺妄慮（顯此識用麤分別相不同智識微細分別故也此上所解但屬此相識約其功能辨相續義又為一解俯從住持下摠辨前一意功能初住持業乘是前三細功能屬事識分△三結歸一心二○一正結屬心二順結是故三界虛僞唯心所作（三界唯一心隨無明動作五種識故故說三界唯心轉也此心隨熏現似曰虛隱其虛體作現實狀曰僞虛僞之狀雖有種種然察其所緣唯心所作也十地經中亦同此也）離心則無六塵境界（塵境反驗六塵唯是一心△二釋疑廣辨三○一問）此義云何（現有塵境云何以一切法皆是此心隨熏所起更無異物故說唯心又疑云何以此心作諸法即故下釋云）妄念而生（由妄念熏故生起諸法人亦可疑非法既唯心我何不見而我所見唯是異心釋云言異心者是法妄念分別而作）一切分別即分別自心境（唯識現無外實法是一句顯無塵心不見心是故無塵識義兩）無相可得（能所俱泯也攝論云無有少法能取少法○三結）當知世間一切境界皆依衆生無明妄心而得住持（無明根本也妄心業識也以一切境界由此而成即現識等也若無明未盡已還此識住待境界不息此即結相續心也）是故一切法如鏡中像無體可得（譬況也此境離心之外無體又即心故無其心以況云此非無體何以定然顯此故下釋云）唯心虛妄（此並其心之上虛妄）

顯現何有微而可得耶明何以得知心上顯現下答云以心生則種種法生心滅則種種法滅故反驗唯心顯現成妄也以心生法未等故知也此中以無明力不覺心動乃至能現一切境等故言心生種種法生此則心隨熏動故云生也若無明滅境界隨滅諸識分別亦滅無餘故言心滅則種種法滅此則心深隱久故云滅也既心隨不覺妄現諸境即驗諸境唯心無體也門上說生滅結過爲無

嚴三　十六

明此文辨因緣云何結屬心耶答前以無明動彼靜心令其生滅故此生滅功在無明今此因緣和合道理成辨諸法無性義顯不住義彰故結和合屬於心也△三釋意識轉五○一約人辨麤復次言意識者牒前以標即此相續識此生起識麤細雖殊同是一識更無別體故即指前第五識也但前就細分法執分別相應依上義門則說爲意此中約其依起見愛麤惑相應從前起門說名爲意識謂意之識故名

意識依諸凡夫簡非聖人意識也以前智識及相續識通在二乘及地前所起故令約凡顯其麤也取著轉深以無對治故追著妄境轉極麤現故云深也二出共惑微計我我所非直心外計境爲塵亦復於身計我於塵計所種種妄執顯計我之相也或執即蘊或執離蘊三明執所依緣隨事攀緣分別六塵但緣於倒境之事不了正理故云隨事等四制立其名名爲意

識此於述一意識我分出五識於說意識分別六塵亦名分離識依於大根別別取六塵故又復說名分別事識又能分別去來內外種種事相故五明識起所依此識依見愛煩惱增長義故見謂見一處住地即見道惑愛謂欲色有三愛即修惑以此見修二惑熏於本識令生此分別事識故云增長上六麤中執取計名及起業相並相從入此意識中及後六深中執相

應染亦入此攝也二重顯所依緣體二一略明緣起甚深二一標數甚深依無明熏習所起識者標上所說依根本無明起彼靜心成業等識也非凡夫能知亦非二乘智慧所覺凡小非分也二乘但覺四住不了無明故此無明所起之識非其境也下明菩薩分知云謂依菩薩從初正信十信之初發心之時即觀本識自性緣起因果之體得成正信也發心

觀察三賢位中並言比觀故云觀察若證法身得少分知乃至菩薩究竟地不能盡知地上證之未窮故以其但覺住相不覺生相唯佛窮了四相俱了故得窮源二釋甚深所以二一徵故緣起妙理貫通凡聖何故說見唯在聖人三釋三一即淨而染是心從本已來自性清淨一緣起體即因也而有無明二發緣起之由

即緣即二即染即淨雖有染心而常恒不變三顯緣起之相也不染而染也染而不染義即勝鬘經云自性清淨心難染也三結成難測是故此義唯佛能知

為無明所染有其染心三顯緣起之相釋緣起甚深性清淨心難可了知彼心為煩惱所染亦難可了知乃至結云唯佛能知楞伽經中亦同此說故彼經云如來藏是清淨相客塵煩惱垢染不淨乃至廣說下結云我今與汝及諸菩薩甚深智者能了分別也二廣顯緣起差別二一總明緣起體相三一顯上不變之義所謂心性常無念故名為不變雖染體動而本來常無念顯上緣起因體也二顯上無明緣起之由以不達一法界故心不相應忽然念起名為無明此顯根本無明最極微細未有能所王數差別即心之惑故云不相應非同心王心數相應唯此無明為染法之源最極微細

更無染法能為此本故云忽然念起也如嬰珞本業經云四住地前始無法起故名無始無明住地是則明其無明之前無別有法為始集之本故云無始即是此論忽然義也此約麤細相依之門說為無前亦言忽然不約時節以說忽然也三顯上緣起之相謂有其染心之句也三一標**染心者有六種**三微**云何為六**六中各二初障後治三釋然此六染逆次配六麤中前四及後三細由此第一合彼麤中三四故但六也便借彼名以科此六一執取計名字指**一者執相應染**是六麤中第三第四相也亦是上意識見愛煩惱所增長義亦是上四相中麤分別執著相也但麤心外執與境相應汙其淨行故云染也**依二乘解脫**至無學位見修煩惱究竟離也**及信相應地遠離故**十解已去信根成就無有退失名信相應故地論云地前捴名信行地菩薩無著論中亦同此說也此菩薩得人空見修煩惱不得現行故云遠離非約隨眠以留惑故故攝論云若不斷上心則不異凡夫若不留惑種子則不異二乘又二意留惑為自他也此約終教說若約如教初地已上方說留惑如餘論說今此菩薩非直斷四住人執亦分斷無明住地故此論下云不了一法界義者從信相應地觀察學尚故○今但為顯人我麤執故不論彼也二相續相**二者不斷相應染**六麤中第一也從此至六又逆配前五意中此當第五但執法續生起不斷即是相續義也**依信相應地修學方便漸漸能捨得淨心地究竟離故**十解已去修唯識觀得同方便乃至初地證二無性徧滿真如法執分別不得現行以二智相**三者分別智相應染**六中第一五中第四以能分別世出世諦法染淨故云智也是法執依惑**依具戒地漸離乃至無相方便地究竟離故**七地已還

麤三

大

有出入觀異故於境界有微細分別然地通分除故云漸離八地已去無出觀緣境故於七地盡此惑也故云無相方便地究竟離也以二地三聚戒具故云具戒地以七地前無相觀有加行方便有功用故云無相方便地以八地已上無相無方便功用故○四境界相三細五意中皆當第三此即依根本無明動彼淨心令現境界也

四者現色不相應染

以八地中得三種世間自在色性隨心無有隔礙故云色自在地能離也以色不自在位現識不亡故此位中三中五中皆當遠彼相也○

五者能見心不相應染

五能見相第二以根本無明動令能見故

六者根本業不相應染

上文云依於動心成能見故

依心自在地能離故

云心自在此於他心得自在又以自得四十無礙智出華嚴經有碍緣永不得起○六業相

依菩薩盡地得入如來地能離故

三中五中皆當第一以無明力不覺心動故

究竟離故

十地終心金剛喻定無都盡故上文云得見心性心則常住故△

不了一法界義者

標也

從信相應地觀察學斷入淨心地隨分得離乃至如來地能

二更重料揀三一辨上無明約治料揀

相應染

三中五中皆當第一以無明力不覺心動故

依菩薩盡地得入如來地能離故

十地終心金剛喻定無都盡故上文云得見心性心則常住故△

不了一法界義者

標也

從信相應地觀察學斷入淨心地隨分得離乃至如來地能究竟離故

叢三　十九

初發者至初地離後細者至佛地盡故也此即是上染心所依無明住地能染真如成染心故上文云成和合識者無明故滅相續心者斷染心故今無明與染心俱說有前後染中前滅並一時也二釋上相應不相應義三是相違有二釋一約王數釋此三種皆是麤心故二約心境釋以此三種依境生故

言相應義者

王念法謂心所王數不同故云異也迦旃延論師名為心及心所

念法異

念法故又心念謂能緣心法謂所緣境異謂心境不同依分別境而知相緣詣同故若心王知染心法亦同知相即能知同緣相即所緣同又於染境作染解於淨境作淨解故云同也不相應義者六染中後三及無明皆名不相應心亦二釋一約王數彼淨心之心是不覺相更無別異體即此動心根本無明動彼淨心之不覺常無別異

王數之別故云即心不覺常無別異此制前心念法與也不同知相緣相故以此三種不覺起不異不覺故云即也上文云依不覺故生二種相與彼不覺不相捨者是此即心之不覺故云不離非是相應而不離也下文亦云無明滅故不相應心滅一亦約心境釋中言即心不覺等者謂此染心而無別體不約與外境相應即無明即此染心方為此不覺但在本心之上故云即心等也

不同知相等者據前相應也此不相應義并有覺了覺義等並與諸論相違和合如別起中說三染上染心及無明約境成二初惑障後智障一標立又染心義者名為煩惱礙六染心也能障真如根本智故顯其礙義謂照寂根本智即上文智淨相也染心宣動違此寂靜故名染心為煩惱動故今此且依本來相依門以無明所起染心為煩惱礙能起染心之無明名為礙不約人法二執以明二礙無明義者名為礙根本無明能障世間自然業智故顯其礙義謂後得如量智即上不思議業用以無明昏迷無所分別違此智用名為智礙從所障得名此明聖智用如日頓應於水無心不同外道自然△二重釋頌惱礙一

辨義云何先問云既此無明動靜心體成於染心則

無明是細應障理智染心是麤應障量智何以不然以依染心能見能現細前二染獨為後三染以同依境起故違平等性故釋成從義以此染心能所差別乖根本智能所平等所以障於理智○二釋智礙以一切法常靜無有起相衆無明所迷法性無明不覺妄與法違故正顯無明迷前法性以不了和法寂淨妄有起滅與法違故不能得隨順世間一切境界種種知故正釋障知量智義也三釋上生滅之相三○一標前標數復次分別生滅相者標前次列名顯也有二種標數○二次列名顯云何為二也一者麤與心相應故六染中前三染是心相應共和麤顯經中說為相續二者細與心不相應故後三染是心不和法相應以無心法

麤顯之相其體微細經中說為流注生滅△三廣釋其相二○一約人對顯又麤三賢位名內凡能覺此染故麤中之細又於二麤染中後二染分別智相應故麤中之麤後三染心俱名為麤於中初執相應染復更為麤凡夫境界中之麤前三染心俱名為麤於中二謂不斷相應染及分別智相應染是麤中稍細名為細於中前二謂能見能現是也同是不相應故名為細形後根本業識故彼云麤菩薩境界十地已還菩薩所知境也細中之細是佛境界根本業不相應染能所未分行相極細故唯佛了△二辨相所依二○一順辨生緣物明通緣後顯別因通而言之麤細二識皆依無明住地而起以根本無明動起三細依此三細轉起麤心故以無明通為其本所謂依因依緣依因者不覺義故依緣者妄作

境界義故 若別而言之依無明因生三細不相應心依境界緣生六麤相應心故也此中文少若具說之各有二因如楞伽云大慧不思議熏不思議變是現識因取種種塵及無始妄想熏是分別事識因解云不思議熏者謂無明能熏真如不可熏處而能熏故名不思議熏又熏則不熏不熏之熏名不思議熏不思議變者謂真如心受無明熏不可變異而變異故云不思議變又變即不變不變之變名不思議變勝鬘中不染而染難可了知者謂此不思議也然此熏變甚微且隱故所起現識行相微細於中亦有轉識業識舉麤顯細故但名現識即是此不相應心也取種種塵者即是見識所現種種境界遂能動彼心海起諸事識之浪故無始妄想熏者即彼和合心海之中妄念習氣無始已來熏習不斷未曾無念故此塵及念熏動心海種種識生以妄念及塵麤而且顯故所起分別事識行相麤顯成相忽心也經中欲明現識依不思議熏故得生依不思議變故得住事識依境界故得生依心海故得住今此論中但說生緣不論依住是故於細中唯說無明熏麤中單舉境界緣也△二逆論滅義二○一正辨

若因滅則緣滅 得對治無明滅時無明所起現識境界亦隨滅此通明滅也下別顯滅云

因滅故不相應心滅 以三細親依無明因生故無明滅時亦隨滅也

緣滅故相應心滅 以三麤深親依境界緣生故境界滅時亦隨滅也此依始終起盡道理以明二種生滅之義非約剎那生滅義也△二釋疑二○一問

問曰若心滅者云何相續 若境界滅時心體亦滅者無明三細既其未盡心體已亡更依何法而得相續此疑相應心也

若相續者云何說究竟滅 若言以心體不滅令無明相續者心體既其不滅無明則常相續云何治道得究竟滅此疑不相應心荅中雙荅此二也△二荅三○一法

荅曰所言

滅者唯心相滅非心體滅境界滅時唯心相滅非心自體滅又以無明滅時唯心細相滅亦非心體滅此通答二問下聆合則別說○二喻如風依水而有動相喻無明風依心體水故有動相此示無明雖於心體不能自現動若水滅者則風相斷絕無所依止此示若境界滅時令心體亦滅者則無明風無所動故業等三細則應斷絕以水不滅風相相續以境界滅時心體不滅故無明三細則得長相續良以無明滅故境界滅非以境界滅故無明滅由是義故境界滅時無明動心三細相續此答初問相應心滅義唯風滅故動相隨滅非是水滅以無明滅時業等動相亦隨之滅非謂心體而亦滅也此答後問不知應心滅義今中次第合前二種心云○二合無明亦爾依心體而動若心體滅者則衆生斷絕無所依止以體不滅心得相續唯癡滅故心相隨滅非心智滅上文以對不覺故名爲覺則一心有體有不覺癡相轉滅成於始覺始覺還源無二無別也

大乘起信論疏卷第二

大乘起信論疏卷第三

西太原寺沙門法藏述

釋論

科

嚴四

釋

草堂沙門宗密錄之注於論文之下

二辯染淨相資亦云染淨互熏相生不斷即顯上總中能生一切法義也四○一舉數總標

復次有四種法熏習義故染法淨法起不斷絕由此染淨相資故得起不斷絕也○一次列別名

一

云何爲四微也

一者淨法名爲真如此是生滅門中真如以三義故云淨法一約體本來淨故二約體相以內熏故令反染成淨故梁攝論云能成立者謂真如十種功德所成立者謂十種新生正行也三約用熏故應染成淨緣

二者一切染因名爲無明六染及九相皆因無明而有

三者妄心名爲業識妄心者通事識及業識今據其本故但言業識四者妄境界所謂六塵事識所緣之境也此三皆是染法由此染法自性差別依託因緣故具說三種淨法對染雖成熏義然其體用竟未曾別故但明一種△三廣釋染淨熏習之義二一總二一喻○

熏習義者如世間衣服實無於香若人以香而熏習故則有香氣喻也下合有此

亦如是真如淨法實無於染但以無明而熏習故則有染相一染熏淨也顯真無相隨熏相又當相自無反流之用故云相不云用也此約隨流生滅門說此釋經中如來藏爲惡習所等無明染法實無淨業但以真如而熏故則有淨用二淨熏染也此是生滅門中本覺真如故有熏義真如門中則

無此義由此本覺內熏不覺令成厭求反流順真故云用也此釋經中由有如來藏故能厭生死苦樂求涅槃也涅槃經云開提之人欲生善根彼言佛性力故還生善根佛性力者即是本覺內熏之力耳良以一識含此二義更互相熏徧生染淨故也此中佛者是覺性者是本故名佛性為本覺也

△二別二一染二〇一問云何熏習起染法不斷染淨等二資糧謂現行心境及諸惑相

答△二一器二〇一所謂以依真如法故有於無明無明熏真如根本無明熏習染也以有無明染法因故即熏習真如熏習故則有妄心依無明熏動真如有業識心也以有妄心即熏習無明不了真如法故不覺念起現妄境界以此妄心還於熏無明習其不了令其增成轉識及現識以有妄境界染法緣故即熏習妄心令其念著造種種業受於一切身心等苦以此境界還熏動心海起諸識浪緣念彼境即起事識也上六麤中初二名念中二名著後一名同此也謂依惑造業依業受報三廣○即明前三種從後向前次第說也文三○一明境界熏妄心

二

習義則有二種云何為二一者增長念熏習由境界力增長事識中智相相續相法執分別念也二者增長取熏習增長事識中執取相計名字相謂人我見愛煩惱也○二明妄心熏無明妄心熏習義有二種云何為二一者業識根本熏習能受阿羅漢辟支佛一切菩薩生滅苦故以此

業識能資熏住地無明迷於無初起○轉相現相等相續今彼三乘人雖出三離○事識分取麤苦消受緊耶變易行苦然此細苦無始來有但爲捿細異麤故約已辦麤苦時相顯處況二者增長分別事識熏習能受凡夫業繫苦故以事識能貪熏起時無明起見愛麤惑發動身口造種種業受凡夫分段苦故○二明無明熏真如無明熏習義有二種云何爲二一者根本熏習以能成就業識義故謂根本不覺熏動真如成業等流識但今舉初故云業識二者所起見愛熏習以能成就分別事識義故謂枝末不覺熏作心體成分別事識上文云此識依見愛煩惱增長義故但末從本生故云所起也△二淨二○一問云何熏習起淨法不斷△二答二一略三所謂以有真如法故能熏習無明以熏習因緣力故則令妄心厭生死苦樂求涅槃以此妄心有厭求因緣故即熏習真如先明真如內熏無明令成淨業後即此淨用反熏真如增其勢力前即本熏後即新熏也△二辯其功能二○一因自信已性十信位中信也下即三賢位中脩知心妄動無前境界歲四解也脩遠離法依解成行謂尋伺等觀唯識無塵等行也以如實知無前境界故初地見道證唯識理異前比觀故云如實也下明十地脩道位中廣脩萬行以顯真如云種種方便起隨順行不取所取無相不念能念不生乃至久遠熏習力故三依熏故二果無明則滅根本以無明滅故心無有起妄心熏也以無起

故境界隨滅妄覺滅也此上皆滅盛也即翻前三種染下明證理成德云以因緣妄境俱滅故心相染心皆盡名得涅槃轉依名得涅槃成自然業起不思議業用此並滅故心體△二竟二〇一明妄心熏習妄心熏習義有二種云何為二一者分別事識熏習即上意識依諸凡夫二乘入等厭生死苦隨力所能以漸趣向無上道故以此識不知諸塵唯是識故執心外實有境界凡夫二乘雖有發心趣向解脫而猶計有生死可厭涅槃可欣不了唯心道理由此作意力故久後還得菩提二者意熏習若就本而言名為業識通而論之即前五種意識以諸菩薩知一切法唯是識量捨事識外計分別既了唯心趣理速疾異前漸悟故云乃至速趣涅槃也問此中妄心既並熏習真如起反流行意熏既屬染耶如何能各自發心修行答前凡夫二乘不覺染耶但依分別事識資持力故而發心修行以不達本故向大菩提踈而且遠故云漸也此菩薩既了染耶本識即依此識資得力故方得發心修行以了本故向大菩提親而且近故云速也此約所依相資辯熏非各自發心等此如下文證發心中說也△二顯真如熏習二〇一標類真如熏習義有二種二徵列云何為二一者自體相熏習內二者用熏習外緣△三辨相二一別釋二一體相二一正顯自體相熏習者從無始世來具無漏法備有不思議業不空本覺名無漏法此法冥熏衆生非物能了故云不思議此中業者是真熏作用非真熏後妄心今其欲求成能觀智亦乃與其觀智作所

境界 依此二義恒常熏習以有力故能令衆生厭生死苦樂求涅槃顯熏功能謂此心境二法亦可此體相二法互熏衆生有力故令起厭求等行自信己身有真如法發心脩行依熏起脩行相△二釋疑二〇一問問曰若如是義者一切衆生悉有真如等皆熏習云何有信無信

嚴四　四

初約現在信心前後內熏既齊何得如是皆應一時自知有真如法勤脩方便等入涅槃結成難也此則執別疑通難△二答答曰真如本一通體明內熏不無而有無量無邊無明從本已來自性差別根本無明住地本來自性差別隨人厚薄有信不信前後亦爾非彼內熏使之然也過恒河沙等上枝末是根本上煩惱依無明起差別是從無明所起迷諸法門事中無知所知障中麁分攝我見愛染煩惱是無明所起四住煩惱煩惱障攝依無明起差別如是一切煩惱依於無明所起前後無量差別唯如來能知故雙結前二種煩惱皆依根本無明所起由是義故前後非一差別無量前後難知故唯佛乃△二約淨法熏緣成前後差異二〇一立理又諸佛法有因有緣因緣具足乃得成辦若獨內因不假外緣可如所言然今外假用熏及內正因方得成辦故致前後不可一時故上開二熏習不云一也△二正釋二一明因緣互闕之失二一顯闕緣之如木中火性是火正因若

無人知不假方便能自燒木無有是處○二法合
衆生也亦爾雖有正因熏習之力火性木也若不遇
諸佛菩薩善知識等若無人知等以之爲緣能自
斷煩惱能自燒木入涅槃者則無是處○二明闕因不成
若雖有外緣之力而內淨法未有熏習力者
五番
亦不能究竟厭生死苦樂求涅槃謂雖明厚重之流雖
本覺內熏然未有力故雖遇善友外緣之力亦不能令其得道○二明性用相應之得
若因緣具足者所謂自有熏習之力又爲諸
佛菩薩等慈悲願護故具因緣也下明熏益云能起厭
苦之心信有涅槃脩習善根自分也下明勝進云以脩
善根成熟故則值諸佛菩薩示示教利喜義教行利喜
乃能進趣向涅槃道二用大既得義利具解行故成喜
二○一指事總標○一約緣別顯三○一標如是外緣有無量義畧說二種二徵列
云何爲二一者差別緣爲於凡小事識熏習而作於緣謂
作於緣謂現形不同故
云也亦可與差別機爲緣故也謂三賢已上乃至諸佛能作此緣應衆生也二者
平等緣爲諸菩薩業識熏習而作於緣謂唯現佛身平等無二故云也亦可與平
等心機爲緣故也謂初地已上乃至諸佛要依同體智力能作此緣○三釋二一差別緣
二一總二○一明感用因差別緣者此人之機欲
菩薩等出外緣體依於諸佛明能感緣從初發意始求道時明機脩行時

乃至得佛於中若見若念（正明行者之心感用器也謂見其身彰念其功德也△二正明用相二一或爲眷屬父母諸親（一慈受以攝生）或爲給使（二居平以利物）或爲（三同類以勸發）知友或爲冤家（四怖之以入道）或起四攝（五以四攝法攝之）二攝別成總）乃至一切所作無量行緣（二津用之益）以起大悲熏習之力能令衆生增長善根若見若聞得利益故△二別二一攝根熟不熟關近遠二緣此緣有二種云何爲二一者近緣速得度故二者遠緣久遠得度故○二攝前近遠各開爲二是近遠二緣分別復有二種云何爲二一者增長行緣（謂方便行即自分也）二者受道緣（謂依前方便正觀相應即勝進也亦可初即四攝利他行後即三空自利行八二平等緣二○一明能作緣者平等平等緣者一切諸佛菩薩皆願度脫一切衆生（平等心也）自然熏習常恒不捨（常用應機釋成常用）以同體智力故隨應見聞而現作業（顯其用相二明對機顯平等）所謂衆生依於三昧乃得平等見諸佛故（謂十住已去依三昧力悉見諸佛身量平等無有彼此分齊之相二合明三一標）此體用熏習分別復有二種○二徵云何爲二（三釋依論二喝）一者未相應謂凡夫二乘初發意菩薩等（約信衆人明其行劣凡小）以意意識熏習依信力故而能脩行

意識熏菩薩五意熏並未契真如故下正明未相應云未得無分別心與體相應故無正體智故未與法身體相應未得自在業脩行與用相應故無證真後得智故未與應化身用相應也二者已相應謂法身菩薩顯位得無分別心如理相與體相應也以有如量智故得然也唯與諸佛智用相應以有如量智故得然下約行勝顯前劣云依法力證真如而脩行非如前位但有信力自然脩行八地已去無力用行熏習真如滅無明故妄滅行成四明染淨行法建真無始有終復次染法從無始已來熏習不斷乃至得佛後則有斷二明淨法順理有始無終一正顯此義云何以真如法常熏習故妄心則滅法身顯現起用熏習故無有斷二釋成也以真熏妄滅淨用無盡故二辯所示之義即明前法有顯義功能問何故真如門中不辯所示義生滅門中具辯所示三大義耶答以真如門中即示大乘體能所不分詮旨不別故不別辯生滅門中染淨不一法義有殊故具說三上立義分中真如門內云即示生滅門中云能示釋義在此也文二△一釋體相二大二〇一

嚴四

總標二大明一切凡夫聲聞緣覺菩薩諸佛無有增減二別釋二大二一體相者二人雖就位以分優劣真體隨人未曾增減非前際生常也凡位為前非後際滅恒也佛位為後畢竟常恒三句皆顯不增減所以△二相二一正明性德二一明德總相三〇一從本已來自性滿足一切功

德○二所謂自體有大智慧光明義故一本覺智明徧照法界義故二本覺顯照諸法真實識知義故三顯照之時無倒自性清淨心義故四性離惑染常樂我淨義故五性德圓備具足如是過於恒沙不離性德塵沙不斷三結無始相續不異與體同味不思議即不異而恒河之義故佛法唯佛窮達故亦可是所覺法故乃至滿足無有所少義故若此真體無性德者如來證此不應具德既證性已名為如來隱時能出生如來萬德圓備即驗真如本具也○二顯立名△二問答重辨二一執體疑相難亦名如來法身顯時萬德依止故

離一切相云何復說體有如是種種功德△二相不違體答二○一明雖差別而不二苔曰雖實有此諸功德義而無差別之相等同一味唯一真如實德雖多同一如味此義云何多德何以唯一下釋云以無分別非但分別非但如是故無二無能所故△二明離分別相非所分別是故無二無能所故不二而差別二

○一復以何義得說差別既其不二以依業識生滅相示以依生滅識相恒沙染法反此表示真如淨德恒沙差別且舉染本故但云業識△二廣二○一問對染表示之相此云何示欲染法一一以一切法本來唯心實無於念舉所違理而有妄心不覺起念見諸境界故說無明依真起妄

謂細麤染心本來不覺也將欲釋其染對以顯之下諸句例然云何顯者下云心性不起即是大智慧光明義故既起念即是不覺無明故不起即是本覺智明若心起見則有不見之相妄見不同心性離見即是徧照法界義故真照圓明若心有動非真識知反之即顯真如無動無有自性明妄染無體反之即顯自性非常非樂非我非淨明妄四倒反之即顯真如四德諸惑燒心是拙熱惱妄染還改反故說真如是清涼也衰變妄染遷改不變自在義故乃至具有過恒沙等妄染之義對此義故心性無動則有過恒沙等諸淨功德相義示現一

翻對故染淨皆過恒沙若心有起更見前法可念者則有所少妄心外念求之不足如是淨法無量功德即是一心更無所念是故滿足淨德性滿無假外求名爲法身如來之藏結名△二別解用大二一總明二一對衆舉因三〇一衆本正行復次真如用者所謂諸佛如來本在因地發大慈悲脩諸波羅蜜攝化衆生〇二舉立本大願大悲心也亦不限劫數盡於未來長時心也〇三以取一切衆生如己身故悲深而亦不取衆生相智深也兼上亦則不顛倒心亦可釋前長時所以也此以何義舉悲智深所以也謂如實知

一切衆生及與己身真如平等無別異故（依真如門答顯深也○二標因顯果）以有如是大方便智（一標前因）除滅無明見本法身（二自利衆三正顯用即利他衆於中三）自然而有不思議業種種之用（一明業用甚深非待作意如攝論云如摩尼天鼓無思成自事等）即與真如等徧一切處（二顯用廣）又亦無有用相可得（三用而常寂也）

大乘起信論疏卷四　九

（大揀理之用故次徵）何以故（佛具三身何以乃云無有用相）謂諸佛如來唯是法身智相之身第一義諦無有世諦境界（若廢機感論如來唯是妙理本智）離於施作（更無應化世諦生滅等相但隨緣起用用則無用如波即水故用恒寂也涅槃經云吾今此身即是法身等衆揀論云唯如如及如如智獨存名爲法身）但隨衆生見聞得益故說爲用（雖真理妙智本來常湛而隨機感益用無澄即寂而常用△二別釋三○一標）此用有二種（微○二）云何爲二（顯用相二○○一正顯其用二○一應身）一者依分別事識凡夫二乘心所見者（凡夫二乘不知唯識計有外塵即是分別事識義今見佛身亦謂心外順彼事識分別計度故說依分別事識見也亦可此入雖覺六識不知彼七八識故但云依事識也）名爲應身（依此麤識分別但見應化麤相不見報身細相○下釋見麤所以云）以不知轉識現故見從外來（迷於唯心）取色分齊不能盡知故（不達即色是心無有分齊故問佛身何故唯衆生識耶答衆生真心與諸佛體平等無二○但衆生迷自真理起於妄念是時真如但現染相不顯其

用○以彼本覺內熏妄心故有厭求有厭求故其用即現○厭求劣故用相即麁厭求漸增用亦漸細如是漸漸乃至心源無明既盡厭求都息始覺同本用還歸體平等平等無二無別未至心源已還用於識中隨根顯現故云識中現也問若緣此義用從真起何故訖言轉識現耶答轉識即是染耶中轉相依此轉相方起現識現諸境界此識即是真妄和合若隨流生死即妄有功能妄離有功離真不立若反流出經真有功能真離有功離

妄不顯故就緣起和合識中說真用耳問若據此義乃是衆生自心中真如之用云何說言佛報化耶答衆生真心即諸佛體更無若別故華嚴經云若人欲了知三世一切佛應觀法界性一切唯心造又不增不減經云法身即是衆生衆生即是法身法身與衆生義一而名異既從法身起報化用何得不是衆生真心耶問義若然者衆生心佛還自教化衆生何故說言佛悲願力答即此真心是佛悲願謂無緣大悲及自體無障礙化用壽即

性起大用也問衆生既無不有心何不早起化用令滅無明答未有厭求故問既先有本覺何不早熏令起厭求答無明厚薄不同同緣王問不等此如上說問若真心即是佛者何故下文云從諸波羅蜜等因生答此約本覺隨染義說然其始覺覺至心源平等一際有何差別上來約終教說若約始教說者即以諸佛悲智爲增上緣衆生機感種子爲因緣故託佛本質上自心變影像故云在自識中現也餘如瑜伽唯識等論說也△二報身

三○一約識衆人

二者依於業識謂諸菩薩從初發意乃至菩薩究竟地心所見者名爲報身

十解已去菩薩從解唯識無外諸塵順業識義以見佛身故○二明所見報相初正報後依報

身有無量色

身無分齊故

色有無量相相有無量好

依身有相相亦無邊依相有好好亦無盡然相以表德令入敬德以念佛好爲嚴身

令入變樂欲親近也所住依果亦有無量種種莊嚴依止無邊故所依土亦復無邊頗胝迦等珠勝之寶常放光明無礙校飾故隨所示現即無有邊不可窮盡離分齊相異前化身分齊之色由此菩薩知分齊即無分齊故一一色相皆攝法界互用無礙自在難思故也隨其所應常能住持不毀不失隨其業行所應感者即皆常住非三災等之所壞也○三結果由因以釋名如是功德皆因諸波羅蜜等無漏行熏及不思議熏之所成就具足無量樂相故說為報如是依正二報無障礙不思議事皆因十度深行之熏及本覺不思議熏二因所成樂相圓備故名報身△二重牒分別二○一應身又為凡夫所見者是其麤色隨於六道各見不同種種異類非受樂相故說為應前凡異小如三惡道皆見佛如黑象脚等三尺之身又如提謂等以人天位見佛為樹神及天神身等準此即六道衆生並見佛不同也皆非出世扣故非樂也如二乘人等見佛為出世是阿羅漢等聖人身○二報身復次初發意菩薩等所見者以深信真如法故少分而見十解菩薩等依七觀門見真如理是相似覺故云少分異前十信故復云深異後真證故但云信知彼色相莊嚴等事無來無去離於分齊以見真如異於凡小是故得知色相等事無分別所釋無分別所以也攝論中地上見報身者彼據證之相應成就慶說今此地前菩薩少分見者以知色境界但是現戲不離真如即無分齊故得少分見也既非全見故不相違但以異前凡小心外取境見

應化故故約唯心少分明見然此菩薩猶自分別以未入法身位故簡異地上若得淨心所見微妙其用轉勝乃至菩薩地盡見之究竟顯於地上所見用相過於地前故云轉勝漸漸微細至金剛後心業相都盡用即歸體故云見之究竟以窮其源故若離業識則無見相要依業識乃有相及境相故也以諸佛法身無有彼此色相迭相見故若離業識等無明即唯是真如故佛無有彼此分別之見△二問答除疑二〇一問問曰若諸佛法身離於色相者云何能現色相△二答二〇一釋法身能總也現答曰即此法身是色體故能現於色下別所謂從本已來色心不二謂彼所現報化之色不異法身真心如波與水本來無二以色性即智故色體無形說名智身明色即心顯前不二以色即心故逐令色相都盡故就其本但云智身智謂本覺心智也以智性即色故說名法身徧一切處即色顯前不如二水徧在波中○二釋所現之色所現之色無有分齊隨心能示十方世界無量菩薩無量報身無量莊嚴各各差別皆無分齊而不相妨此非心識分別能知以真如自在用義故以彼真心無礙周徧所現之色亦復圓融自在無礙故云所現之色乃至不相妨礙於中無量菩薩者亦是報身作用也亦可即是感報身大用之機緣皆能頓赴以一一根皆徧法界然互不相妨此真如之用非妄識能知△二舍招入實顯動靜不異三○一揀復次顯示

從生滅門即入真如門所謂推求五陰色（色陰）之與心（四陰）△二釋二〇一觀色六塵境界畢竟無念（先觀色法也境從心起畢竟無體離心之外無可念相）以心無形相十方求之終不可得（非直心外無別六塵說心內求色等形質亦不可得前則明慘無相此則能緣無相）△二觀心二〇一喻如人迷故謂東爲西方實不轉（法）〇二衆生亦爾無明迷故謂心爲念心實不動（推求動念已滅未生皆不可得中無可住無可住故則無有起故知心性實不動也）〇三結若能觀察知心無念即得隨順觀（方便也）入真如門故（正觀也）△二對治邪執二〇一就本總標對治邪執者一切邪執皆依我見若離於我則無邪執（△二別明治障二一對治離三〇一標數）是我見有二種〇二云何爲二一者人我見（計有總相生宰此是佛法內初學大乘人迷教妄執非是外道等所起也）△三辨相二一人三〇一標人我見者依諸凡夫說有五種（此五何別若初一約果餘四通因果）〇二云何爲五（約果）

（餘如科文問此等既並於真如法上計云何說爲人我執耶答此有二釋一云此是初學凡夫有人我者作此執故云人我執也二云由如來藏中有二義〇一是本覺義即當是人於上妄計故云人執二是理實義當所觀之法今據初義故說人執）△三釋二一二於空諦執二一妄執事空以爲法體三〇一舉起執緣一者聞脩多羅說如來法身畢竟寂寞猶如虛空（〇二正明執相）以不

知為破著故即謂虛空是如来性（以衆生執佛色身之頑相故說法身如虛空遮說意故執同太虛△三辨對治相二一虛空妄非真三〇一立）云何對治明虛空相是其妄法（一立情有）體無不實（二立理無○二釋）以對色故有是可見相令心生滅（一釋情有也偏計情中相待而有妄念所緣故非法身）以一切色法本来是心實無外色若無色者則無虛空之相（二釋理無也本以待色為空今既無色何得更有於空○三結）所謂一切境界唯心妄起故有（一結情有也）若心離於妄動則一切境界滅唯一真心無所不徧（二結理無也辯法同喻以同徧如空故取虛空為喻○二法身真非妄）此謂如来廣大性智究竟之義非如虛空相故（簡法異喻謂是如来本覺性智豈同太虛虛妄法也△二妄執法體唯是空無三〇一執緣）二者聞脩多羅說世間諸法畢竟體空乃至涅槃真如之法亦畢竟空本来自空離一切相（大品云乃至涅槃如幻如夢若當有法勝涅槃者我說亦復如幻如夢○二執相）以不知為破著故即謂真如涅槃之性唯是其空（不如為破情計有故即執性德是無○三對治）云何對治明真如法身自體不空具足無量性功德故（△二三性有執性德同色心三〇一執緣）三者聞脩多羅說如来之藏無有增減體備一切功德之法（○二執相）以不解

故即謂如来之藏有色心法自相差別（三對治）云何對治以唯依真如義說故（二之不二也）因生滅染義示現說差別故（不二之二也如上文云以依業識生滅相示等△二執法性本有染三○一執緣）四者聞脩多羅說一切世間生死染法皆依如来藏而有一切諸法不離真如（○二執相）以不解故謂如来藏自體具有一切世間生死等法（以不解隨緣之義則謂自性有染△三對治二○一拳破）云何對治以如来藏從本已来唯有過恒沙等諸淨功德不離不斷不異真如義故（明淨德有）以過恒沙等煩惱染法惟是妄有性自本無（明妄染理無）從無始世来未曾與如来藏相應故（明妄不入真也○二縱破）若如来藏體有妄法而使證會永息妄者無有是處（△三執染淨有始終三○一執緣）五者教執治等各二法謂生死涅槃（聞脩多羅說依如来藏故有生死依如来藏故得涅槃（○二執相）以不解故謂衆生有始（西藏四）以見始故復謂如来所得涅槃有其終盡還作衆生（聞依真有妄便謂真先妄後故起有始見也如外道立從冥初生覺等既衆生有始依真故證得涅槃者還作衆生成有始之義也如外道立衆生終盡還歸於冥名爲涅槃從冥起覺更作衆生此亦如是△三對治二○一明法體無始則願生死無初）云何對治以如来藏無

前際故無明之相亦無有始若說三界外更有衆生始起者即是外道經說（如仁王經云我說三界外別有一衆生界者是外道大有經中說非七佛說也○二明法體離絕則顯涅槃無盡）又如來藏無有後際諸佛所得涅槃與之相應則無後際故（○△二法三○一執緣）法我見者依二乘鈍根故如來但爲說人無我（○二執相）以說不究竟見有五陰生滅之法怖畏生死妄取涅槃（○三對治）云何對治以五陰法自性不生則無有滅本來涅槃故（△二究竟離二一的法總顯明治二○一的法總顯）復次究竟離妄執者當知染法淨法皆悉相待無有自相可說（中論云若法因待成是法還成待等準釋可知相待無相待法體本用非由悟後方使其然故下云○二衆廣顯求是故一切法從本已來非色非心非智非識（顯上非心非色也）非有非無（顯上非色也）畢竟不可說相（△二伸釋伏疑三○一三會伏疑）而有言說者（疑云聖者了知諸法離性不可說相云何乃有種種言說故離外難云有言說者下釋云）當知如來善巧方便假以言說引導衆生（正會伏疑也的言巧引意不在言○二辯定聖意）其有趣者皆爲離念歸於真如（○三成以釋成）以念一切法令心生滅不入實智故（△三分別發趣道相二○一標意徵名）分別發趣道相者謂一切諸佛

所證之道（舉所起之覺道）一切菩薩發心修行趣向義故（顯能趣之因行欲明菩薩發心趣向佛所證道種類不同故云分別發趣道相△二開章標數）略說發心有三種○二三○一標數）云何爲三一者信成就發心（十信行滿入十住位中初發心住也）二者解行發心（十行位中能解法空順行十廻向位也）三者證發心（初地已上乃至十地也前二是相似發心後一是眞實發心△三辨相三○一信成就發心二○一明信心成就之行二○一問）信成就發心者依何等人（一問能修行人）修何等行（二問所修之行）得信成就堪能發心（三問行成堪發○二未成故退二一正荅前問二一荅能修行人）所謂依不定聚衆生（分別三聚乃有多門今此文中直明菩薩十住已上決定不退名正定聚此二中間十信位人欲求大果而心未決或進或退本業經中十信菩薩如空中毛名不定聚今依此人明其修行也○二荅所修行）有熏習善根力故信業果報能起十善（謂有聞熏及本覺內熏之力并依前世諸善根力故能信業果故捨惡從善修福德分也）厭生死苦欲求無上菩提（成菩提分及解脫分善也上皆辨行因）得值諸佛親承供養修行信心（明修行緣也謂約此因緣修十種信心行○三荅行成堪發）經一萬劫信心成就故（一明行成）諸佛菩薩教令發心或以大悲故能自發心或因正法欲滅以護法因緣故能自發心（二約緣正明）

發心謂發十住初心如勝鬘等多舉三種於中初一他力後二自力亦可同下三心明順教故得直心護法故得深心餘同此也○二結成位如是信心成就得發心者此下有二入正定聚畢竟不退一顯於下無失位不隨凡小之地名住如來種中正因相應二明於上有得也謂住習種性位行順內熏之因故云正因又此位已去定當得果

十六

故云正因以更不退失故二舉劣顯勝勝者如前進劣者如此退大二○一明劣相二○一內四句微若有衆生有二善根微少久遠已來煩惱深厚一惑重也雖值於佛亦得供養二偏薄於中三然起人天種子一劣求二要求大乘○或起二乘種子二要求大乘○設有求大乘者根則不定若進若退一外緣力劣或有供養諸佛此下有二未經一萬劫一行時來滿也於中遇緣亦有發心二遇緣不勝於中有四所謂見佛色相而發其心一以色見佛或因供養衆僧而發其心二住相供僧或因一乘之人教令發心三隨劣教發心或學他發心四學他迹此等並善菩薩悲智之心故決非失○二結成退失如是等發心悉皆不定遇惡緣或便退失墮二乘地

大乘起信論疏卷第三

大乘起信論疏卷第四

西太原寺　沙門法藏　述

草堂沙門宗密錄之注於論文之下

巖五

△二顯發心之相三○一牒章以問復次信成就發心者發何等心○二標徵列釋畧說三種標云何為三徵一者

巖玉

真心正念真如法故謂向理之心無別岐路故即二行之本二者深心樂集一切諸善行故備具萬德歸向心源即自利行本三者大悲心欲拔一切衆生苦故廣拔物苦令得菩提即利他行本妙行雖廣三行統收故標云畧說三也以此即是三衆戒故三德三身皆由此成故亦即是彼三廻向故謂初向實際次向菩提後向衆生皆應相配釋之△三

問答除疑二○一問問曰上說法界一相佛體無二何故不唯念真如復假求學諸善之行△二答二一正答所問二○一喻答曰譬如大摩尼寶體性明淨而有鑛穢之垢若人雖念寶性不以方便種種磨治終無得淨△二合三正合如是衆生真如之法體性空淨而有無量煩惱垢染若人雖念真如不以方便種種熏修亦無得淨○二委釋以垢無量偏一切法故修一切善行以為對治釋須修衆行所以○三順真若人修行一切善法自然歸順真如法故以諸善行外違妄染內順真如故△二重顯方便三○一標數

畧說方便有四種（二微起一標名二釋相三明意文三○初一不住道）云何為四（△三別釋四門各三）一者行根本方便謂觀一切法自性無生離於妄見不住生死（智也）觀一切法因緣和合業果不失起於大悲修諸福德攝化衆生不住涅槃（悲也）以隨順法性無住故（次二自利行二○一斷德）二者能止方便（勤斷二惡止持門也）謂慙愧悔過能止一切惡法不令增長以隨順法性離諸過故（○二智德）三者發起善根增長方便（勤修二善作持門也）謂勤供養禮拜三寶讚歎隨喜勸請諸佛（約緣修行也下辨修利益云）以愛敬三寶淳厚心故（愛敬四句一愛而非敬如母於子等二敬而非愛如僕於主等三亦敬亦愛如修行人於三寶等四非敬非愛如冤家等）信得增長乃能志求無上之道又因佛法僧力所護故能消業障善根不退以隨順法性離癡障故（○三一利他行長時嚴益）四者大願平等方便所謂發願盡於未來（廣大心也）化度一切衆生使無有餘（廣大心也）皆令究竟無餘涅槃（第一心也）以隨順法性無斷絕故（一正順性）法性廣大徧一切衆生平等無二不念彼此究竟寂滅故（二明起大願意亦即常心也三顯發心利益四○一顯勝德菩薩發是心故則得少分見於法身（十解菩薩

依止觀門見故云少分亦可依人空見以見法身故隨其願力能現八種利益衆生所謂從兜率天退入胎住胎出胎出家成道轉法輪入於涅槃初發心住中能作此事○二明微過然是菩薩未名法身異地上也以未然真但依信力見於少分以其過去無量世來有漏之業未能決斷隨其所生釋異所以與微苦相應亦非業繫異凡夫也菩薩於報修短自在不由惑業以有大願自在力故如修多羅中或說有退墮惡趣者一舉一教也非其實退但為初學菩薩未入正位而懈怠者恐怖令彼勇猛故二釋通也文皆可見如纓絡本業經中言七住已前名為分若不值善知識者若一劫乃至十劫退提心如淨目天子法才王子舍利弗等不第六住其間值惡知識因緣故退入凡夫不善趣中乃至廣說今釋此意是權語非實退但恐怖彼初入人令不慢故也○四歎實行

又是菩薩一發心後速離怯弱畢竟不畏墮二乘地一於下不戀也若聞無量無邊阿僧祇劫勤

三

苦難行乃得涅槃亦不怯弱二於上不怯也以信知一切法從本已來自涅槃故釋不怯所以也此即顯彼經文是權非實故△二解行發心者當知轉勝前位信滿入解今此行滿入向更深發心故也△二顯其勝相二○一時勝是菩薩從初正信已來於第一阿僧祇劫將

欲滿故（鄰初地故△二行勝二〇一總）於真如法中深解現前（解也）所修離相（行也下六度中皆明此二〇二別）以知法性體無慳貪故（顯上深解現前也）隨順修行檀波羅蜜顯上所修離相也下五一一準此謂離三輪等相以十行已去菩薩得法空故能順法界修六度等行即發心所依之解行以修垢障非真故修離障之行以順如也）以知法性無染離五欲過故隨順修行尸波羅蜜以知法性無苦離瞋惱故隨順修行羼提波羅蜜以知法性無身心相離懈怠故隨順修行毘梨耶波羅蜜以知法性常定體無亂故隨順修行禪波羅蜜以知法性體明離無明故隨順修行般若波羅蜜（△三證發心二一通明發心體三〇一標也）以證發心者從淨心地乃至菩薩究竟地證何境界所謂真如（心二明行體根本）以依轉識說為境界（境界即是現識必依轉相起故）而此證者無有境界（然本智正證之時實無能所豈可得說以為境界今但約後得智中業識未盡故轉現猶存假說此識正證中定有真如為所證境也以後得智反緣正證亦有現似境故說轉識現而實真證能所平等也）唯真如智名為法身（△三明勝用後得文中四〇一攝法上首德）是菩薩於一念頃能至十方無餘世界（此下有二）供養諸佛請轉法輪（一正明請法）唯為開導利益衆生不依文字（二顯其請意〇二隨報延促德）

或示超地速成正覺以為怯弱衆生故（一促也於中先舉用後顯意）或說我於無量阿僧祇劫當成佛道以為懈慢衆生故（二延也亦先舉用後顯意）能示如是無數方便不可思議（三結○三實行不殊德）而實菩薩此下有四種性根等（一因等）發心則等（二行等）所證亦等（三證等）無有超過之法以一切菩薩皆經三阿僧祇劫故（四時等○四應機殊行德）但隨衆生世界不同所見所聞根欲性異故示所行亦有差別（二明發心相）又是菩薩發心相者有三種心微細之相云何為三一者真心無分別故（根本無分別智）二者方便心自然偏行利益衆生故（後得智）三者業識心微細起滅故（二智所依阿黎耶識也理實亦有轉現但今舉根本細相此非發心之境但顯此菩薩二智起時有微細生滅之累不同佛地純淨之德是故合為發心相○△三明成滿德二一正顯勝德二○一一摠又是菩薩有二功德成滿（一因位窮也故地者現報利益受佛位故）於色究竟處示一切世間最高大身（二果位彰也故地論云二者後報利益摩醯首羅智處生也何故他受用報身在此天者一義云以寄十王顯其十地然第十地菩薩寄當此天即於彼身示成菩提故在彼天餘義如別說○二別）謂以一念相應慧（謂一念始覺至心源時契於本覺）無明頓盡名一切種智（無明盡故顯照諸法亦可一念等皆無間道名一切種智是解）

脫道即顯上真心於此成也上自利行滿下利他德顯云自然而有不思議業能現十方利益衆生顯上方便心明不待功用也又亦可初智淨相後不思議業相皆是本覺隨染所成也△二問荅除疑二一除一切種智疑二○有一問問曰虛空無邊故世界無邊世界無邊故衆生無邊衆生無邊故心行差別亦

復無邊如是境界不可分齊難知難解一來疑且謂有虛空處皆有世界有世界處皆有衆生有衆生處皆有心行如是境界分齊難知也若無明斷無有心想云何能了名一切種智二正設難難云非直外境無邊分齊難知亦復內盡心想云何得了也△二荅三○一立正意云只由內盡妄想一切境界本來心故能外廣知也荅曰

一心離於想念境雖無邊不出一心既證心源何不能了真心之境離於妄念故盡想念方始能知也○二衆非顯失以衆生妄見境界故心有分齊一妄見有限之境以妄起想念不稱法性故不能了二釋成不見所由即明為妄見故有所不見○三衆是彰得佛如來離於見相無所不徧無妄見故無所不見心真實故佛心離妄體一心源無始覺之異故即是諸法之本覺在生滅門中為一切妄法並是妄法之體故自體顯照一切妄法然此本覺佛心之相既現於自體之上以體照等也其相有何難了而不知也故云自體照等也故上文中辨佛報化之用則在於衆生心中今辨衆生妄法則在於佛心之上良以心源無二故得然也華嚴云如心佛亦爾如佛衆生然心佛及衆生是三無差別此之謂也

有大智用無量方便隨諸衆生所應得解皆能開示種種法義是故得名一切種智（以同體智力起勝方便攝化有情二又問曰亦除自然業用疑二一明）若諸佛有自然業能現一切處利益衆生者一切衆生若見其身若覩神變若聞其說無不得利（一且陳疑）云何世間多不能見（二正設難二答）答曰（有法喻合）諸佛如來法身平等徧一切處無有作意故說自然但依衆生心現（以法身普徧衆生心中但有厭求機感即顯麤細之用非由功用也上文中已顯此義也）衆生心者猶如於鏡鏡若有垢色像不現如是衆生心若有垢（明無感佛之機非謂煩惱現行以菩薩等煩惱心中得見佛故）法身不現故（法身能現報化之用今據本而言故云法身不現也如攝論中十二甚深皆是法身之德顯現甚深彼中言由世尊不現如月於破器中釋曰諸佛於世間不顯現而世間諸佛身常住云何不現譬如破器中水不得住水不住故於彼破器實有月不得顯現如是諸衆生無奢摩他軟滑相續但有過失相續於彼實有奢摩他軟滑性故此中諸佛亦不顯現水譬）

六

依定得見佛者是遍去修習念佛三昧乃於此世得見佛身非謂今世要依定心方能見佛以散心中亦見佛故彼攝論中約過去定習為因非約現在此論中約根熟為因非約無感有此左右四修行信心分四一結前生後已說解釋分次說修行信心分（來意者以上來明其大乘今為正明心信故有此分來也二就人標意）是中依未入正定聚衆生故說修行信心

不定聚人有二一者修信滿足為說發趣道相令入正定是前勝人也二者修信未滿是前劣人即此文所為以四信五行令其修行使信成滿已還依發趣入正定也三約法廣辨二門　何等信心云何修行二一還兩答信心三一標數　略說信心有四種即四不壞信也二徵起　云何為四釋三列　一者信根本真如之法諸佛所師衆行之源故　所謂樂念真如法故非直就起信心亦乃樂念觀察　二者信佛有無量功德常念親近供養恭敬發起善根願求一切智故　三者信法有大利益常念修行諸波羅蜜故　四者信僧能正修行自利利他常樂親近諸菩薩衆求學如實行故三寶中各

二一標所信之勝德二起勝因以願求二答修行三一舉數標意　修行有五門能成此信遇緣便退故修五行以成四信之心令不退也　云何為五一者施門二者戒門三者忍門四者進門五者止觀門止觀合修定慧雙運二門不二故唯五也三依門解釋五一施　云何修行施門　嚴五　七

若見一切來求索者所有財物隨力施與以自捨慳貪令彼歡喜資財施也　若見厄難恐怖危逼隨已堪任施與無畏無畏施也　若有衆生來求法者隨已能解方便為說不應貪求名利恭敬唯念自利利他迴向菩提故　○二戒　云何

修行戒門所謂不殺不盜不淫不兩舌不惡口不妄言不綺語遠離貪嫉欺詐諂曲瞋恚邪見（攝律儀戒）若出家者為折伏煩惱故亦應遠離憒鬧常處寂靜修習少欲知足頭陀等行乃至小罪心生怖畏慙愧改悔不得輕於如来所制禁戒（攝善法戒又從小罪下明護戒心）當護譏嫌不令衆生妄起過罪故（攝衆生戒○三忍）云何修行忍門所謂應忍他人之惱心不懷報（他不饒益忍也下明安受苦忍云）亦當忍於利（財業損耗）衰（侵凌）毀（越過以毀）譽（越德而歎）稱（依實德讃）譏（依實過論）苦（逼迫侵形）樂（心神適悅）等法故

（△四進二○一正顯）云何修行進門所謂於諸善事心不懈退（一勤勇精進）立志堅強遠離怯弱（二雜懈精進）當念過去久遠已来虛受一切身心大苦無有利益（三無足精進以念已長淪虛受大苦以自勸勵修善無厭）是故應勤修諸功德自利利他速離衆苦（總結勸修△二別明除障方便二○一障）復次（此下有二）若人雖修行信心以從先世来多有重罪惡業障故（一內有業障即因也）為邪魔諸鬼之所惱亂或為世間事務種種牽纏或為病苦所惱有如是等衆多障礙（二外感報障即緣也○二治）是故應當（此下有二）勇猛精勤晝夜六時

禮拜諸佛（一總明除障方便如人負債依附於王則債主無如之何如是行人禮拜諸佛諸佛所護能脫諸障）誠心（二別除四障）懺悔（一除惡業障）勸請（二除謗法障）隨喜（三除嫉妬他勝障）迴向菩提（四除樂三有障）常不休廢（總結能治）得免諸障（總結所治）善根增長故（結益由此四障能令行人不發諸行不趣善提故四行治盡善根長也又初一治業障以

嚴五

止持故後三長善根以作持故△五止觀二一畧明二〇一微）云何修行止觀門（釋寄問以標△二）所言止者謂止一切境界相（先由分別依諸外塵今以覺慧唯識道理破外塵相塵相既止無所分別故云止此是）隨順奢摩他（此云止也）觀義故（但今就方便存此方）所言觀者謂分別因緣生滅相隨順毗鉢舍那（此云觀）義故（依生滅門觀察法相故言分別如瑜伽論菩薩地云此中菩薩即於諸法無所分別即成根本無分別智依生滅門分別諸相觀諸理趣即成後得此二門唯一心是故雙運方得名為正止觀也○三俱

云何隨順（下此有二）以此二義漸漸修習不相捨離（一顯能隨之方便）雙現前故（二明所隨之止觀隨相而論止名悲亦如是如梁攝論云十波羅蜜通有二體一不散亂為體謂止定二不顛倒為體謂觀慧也二廣說三一止五一修方便二一明勝人二一託靜息心修止方便二一約外緣一開諸法及諸

若修止者住於靜處（若具言之有五緣一離憒鬧處謂住山林

閑靜等處若住聚落必有喧動二者持戒清淨謂離業障若不淨者必須懺悔三者衣食具足四者得善知識五者息諸緣務今畢舉初故云靜處也**端坐**調身也先安坐靜處每令安穩久久無妨次當正脚或全跏或半跏若全跏者先以左脚置右髀上牽来近身令脚指與髀齊次解緩衣帶使周正不令坐時脫落次以左手置右手上壘手相對頓置脚上牽来近身當心而安次當正身先挺動其身并諸支節作七八反如自按摩法

嚴五 九

亦勿令手足差異正身端直令脊骨相當勿曲勿聳次正頭頸令鼻與臍相對不偏不邪不低不卬平面正住次以舌約上齶次閉眼不令全合廣如天台山顗禪師二卷止觀中說也今畢總說故言端坐也**正意**調心也末世行人正願者少邪求者多詐現寂靜威儀苟求名利心既不正得定無由離此邪求故云正意意欲令其觀心與理相應自度度他至無上道名正意也二安內心二一約坐修止二一離境**不依氣息**

數息觀境**不依形**骨瑣等**色**青黄赤白四相**不依於空不依地水火風**地等五相皆是事定所緣之境**乃至不依見聞覺知**是識一切處通前爲十一切處亦可見聞等是舉散心時所取六塵於此等諸塵推求了達知唯自心不後託緣故言不依二除心**一切諸想隨念皆除**除前諸境更有餘心皆亦遣也**亦遣除想**所遣既無能遣不立泯然寂靜方名

止也問何故能所心想並不存下荅云**以一切法本來無想**欲順於法性故能所皆不存**念念不生念念不滅**轉釋成法性無想所以也良以想無自性窮之則空故無生滅自體可得此乃即生無生即滅無滅故也如陽炎水本自乾耳**亦不得隨心外念境界後以心除心**若心外有實境心緣此境時抑令不緣不可得故後以心除心者今既心外無塵即所取

無相所取無相故能取自然不生何勞後心方更除耶心若馳散即當攝来住於正念初習多馳故攝令住正何者正念下云是正念者當知唯心無外境界外境唯心即是為正念即復此心亦無自相念念不可得妄境既無唯心亦寂二約餘成儀修止若從坐起去来進止有所施作於一切時常念方便隨順觀察非直坐時常修此止餘成儀中一切時處常思方便順於法性不動道理二久習淳熟其心得住止成得定除障不退一止成以心住故漸漸猛利隨順得入真如三昧二明止力附心猛利得定深伏煩惱信心增長速成不退三明伏惑入位即信滿入住二顯障者不能唯除疑惑一於理猶豫不信二開是非誹謗三外道重罪業障四五逆四重我慢五恃我自高懈怠六放逸不勤如是等人所不能入是六種障隨有一種即不能入二顯勝能二一能生一行三昧復次依是三昧故則知法界一相一標玄謂一切諸佛法身與衆生身平等無二釋即名一行三昧三顯名二

十

能生無量三昧佛言法界一相繫緣法界是名一行三昧入一行三昧者盡知恒沙諸佛法界無差別相乃至廣說以此真如三昧能生此等無量三昧故名三昧根本也上皆一行三昧下義如上所引文殊般若經中已說三昧云何名一行三昧無量無邊不可思議諸佛境界等無有異若人修行漸漸能生無量三昧當知真如是三昧根本文殊般若經云何名一行三昧無量無邊不可思議諸佛境界等無有異若人修行漸漸能生無量三昧當知真如是三昧根本或有衆生無善

根力則為諸天魔云障礙也此外道鬼神精魅之所惑亂如是鬼神嬈亂佛法令入邪道故也外道鬼神惛惱名外道如是鬼神嬈亂佛法令入邪道故也三種能變作三種五塵壞人善心者下云若於坐中現形恐怖一示可畏之身怖之使捨以失志非違非順平等五塵或現端正男女二現可愛之形惑之以生染等相三現動亂人心○二對治當念唯心境界則滅終不為惱一切諸境尚唯自心何況坐中此等諸境是故觀察唯心魔境隨滅不能為惱汝若出家人應誦戒律若在家者應誦菩薩戒本或誦三歸五戒等鬼便却行耐心非彼所知故此是通及遣之法治諸魔鬼者當誦大乘般若及遣治魔鬼者或堆惕鬼者或復擊歷人兩或如蟲蛹之形作異相非一人來或惱言我今行者則應閉目一心陰而罵之作大突之作如是言汝是此閻浮提中食汝喜破戒種我今持戒終不畏汝若出家人應誦戒律若在家者應誦菩薩戒本或誦三歸五戒等鬼便却行耐心非彼所知故此是通及遣之法治諸魔鬼者當誦大乘般若及遣治魔鬼者或堆惕鬼者或復擊歷人兩或如蟲蛹之形作異相非一人來或惱言我今行者則應閉目一心陰而罵之作大突之作如是言汝是此閻浮提中食汝喜破戒種我今持戒

可畏身相等非一眾多惱亂行者其欲惱人及作種種形色或作少男女相或作老宿之形能變作十二時狩獵神者謂十二時中本時來也若其多於寅時來者必是虎兕等乃至若多於丑時來者必是牛類等行者恒用此時則知其獸精魅說其名字訶責即當謝滅此等皆如禪經中及頌禪師止觀中廣說△二廣二一魔事十事五對治○一現法或現天像菩薩像亦作如來像相好具足若說陀羅尼若說布施持戒忍辱精進禪定智慧或說平等空無相無願無怨無親無因無果畢竟空寂是真涅槃○二得通起辯或令人知宿命過去之事亦知未來之事得他

心智辯才無礙○三起惑造業能令衆生貪著世間名利之事又令使人數瞋數喜性無常準或多慈愛多瞋多病其心懈怠或卒起精進後便休廢生於不信多疑多慮或捨本勝行更修雜業若著世事種種牽纏○四據定得禪亦能使人得諸三昧少分相似皆是外道所得非真三昧或復令人若一日若二日若三日乃至七日住於定中得自然香美飲食身心適悅不飢不渴使人愛著○五食顏變或令人食無分齊乍多乍少顏色變異五對皆如文可見問如現佛菩薩像說甚深法或是宿世善根所發云何揀別定其邪正答此事實難所以然者若是魔所作謂是善相而心取著則墮邪網若實是善根所發之境謂為魔事心疑捨離則退失善根終無進趣是故邪正實難取別今且依古德修治三法驗之一定禪磨二依本修治三智慧觀察如經言欲知真金三法試之一則常與共事不知當與久處三須久處不試知智慧觀察○今借此意以驗邪正謂定中境相發時邪正難知者當深入定心於彼境中不取不捨但平等定住若是善根之所發者定力遍深善根彌發若是魔所為者不久自壞第二依本修治者且如本修不淨觀若如是修境界常明者則非偽也若以本修治漸漸減者當知是邪也第三智慧觀察者觀所發相推驗源不見生處深知空寂心不住著邪當自滅正當自現如鍊真金益其光色若是偽金即自當焦壞此中境真偽當知亦爾定譬於糜

本治猶打智慧觀察類之以燒以此三驗邪正可得知也○二對治以是義故行者常應智慧觀察依自隨分所有覺慧觀諸魔事察而治之勿令此心墮於邪網若不觀察則墮邪道三種驗中此當第三智慧觀察邪不干正自然退散若取著者則因邪顯正是不取著則邪正在著不著也則能遠離是諸業障

藏五　十三

不取著故無障不離如智度論云除諸法實相其餘一切皆是魔事偈云若分別境相即是魔羅網不動不分別是即為法即此之謂也從當勤下總顯三中前之二法以此大乘止門唯修理定更無別趣故初定研磨并依本修治更無別法所以合說但依本止門故△四簡真偽二一標內外二一邪二○一定以別邪正二○一應知外道所有三昧皆不離見愛我慢之心我見我愛我慢之使常相應也貪著世間名利恭敬故內著邪定外貪名利又但一切禪定不能滅損煩惱者皆不可據也○二正真如三昧者謂在定時而不味著不住見相心故不住得相以忘境故乃至出定亦無懈慢出定亦無恃定之慢所有煩惱漸漸微薄貪瞋癡漸薄即正定之相也△二對理事二定以明真偽二○一真若諸凡夫不習此三昧法得入如來種性無有是處謂修大乘菩薩行者要依此真如三昧方入種性不退位中除此更無能入之路種性者約位在十住已去不退位中辯○二偽以修世間諸禪三昧謂四禪四空定及不淨安般等但取境相定皆名世間定也多起味著依於我見繫屬三界與外道共以味著定境故不離於我故云與外道共共者同得

此事定故若離善知識所護則起外道見故（以其共故）若得善友護助之力得入佛法若離善友則入邪道（△五示益勸二○一總標）復次精勤專心修學此三昧者現世當得十種利益（後世利益無量無邊現世利益略陳十種△二別解十中分三○一一善友攝護益

云何為十一者常為十方諸佛菩薩之所護念（以修此真如三昧故諸佛菩薩法應護念令得勇猛勝進不退也△二四離障益二○一離天魔現形不為諸魔惡鬼所能恐怖三者（二離外道邪惑）不為九十五種外道鬼神之所惑亂（○二離內惑業）四者（一除業也）遠離誹謗甚深之法（不起新業）重罪業障漸漸微薄（舊業輕也）五者（二滅惑也）滅一切疑諸惡覺觀（○三五行成堅固益）六者（於理增信）於諸如來境界信得增長七者（處深不怯）遠離憂悔於生死中勇猛不怯八者（不為緣壞）其心柔和捨於憍慢不為他人所惱九者（無世滋味）雖未得定於一切時一切境界處則能滅損煩惱不樂世間十者（得深禪定）若得三昧不為外緣一切音聲之所驚動（△二觀三○一明修觀意）復次若人唯修於止則心沈沒或起懶怠不樂衆善（失自利也下初觀以治之第四觀以成之）遠離大悲（失利他也下第二觀以治之第三觀以成之）是故修觀（△二辨觀行相四一法相觀明修四非常觀文四○一無常觀

習觀者當觀一切世間有為之法（總標四觀所觀也）無得久停須臾變壞（二苦觀）一切心行念念生滅以是故苦（三無我觀）應觀過去所念諸法恍忽如夢（無體難追）應觀現在所念諸法猶如電光（刹那不住）應觀未來所念諸法猶如於雲欻爾而起（本無積聚但緣集欻有不從十方來）四不淨觀）應觀世間一切有身悉皆不淨種種穢汙無一可樂（上來四觀除於常等四倒配釋可知）二大悲觀）如是當念一切衆生從無始時來皆因無明所熏習故令心生滅已受一切身心大苦現在即有無量逼迫未來所苦亦無分齊難捨難離而不覺知（無心厭苦故使苦無限也）衆生如是甚為可愍（深發悲心三大願觀）作是思惟即應勇猛立大誓願（因悲立願）願令我心離分別故（願體）偏於十方修行一切諸善功德盡其未來（長時心也）以無量方便救拔一切苦惱衆生

（廣大心也）令得涅槃第一義樂（第一心也四精進觀）以起如是願故於一切時一切處所有衆善隨已堪能不捨修學心無懈怠唯除坐時專念於止（三結觀分齊）若餘一切悉當觀察應作順理不應作違理（三俱△一總標）若行若住若卧若起皆應止

觀俱行上來始習未淳故動靜別修今定慧終成故能雙運△二別辨二一約法明俱二○一即止之觀所謂雖念諸法自性不生約非有義以明止而復即念因緣和合善惡之業苦樂等報不失不壞約非無義以明觀此二不二故云即也此順不壞假名而說諸法非無故能不捨觀而修諸法良以非有即是非無故能不捨止而修觀也○二即觀之止雖念因緣善惡業報而亦即念性不可得此實相良以非無即是非有故能不捨觀而修止此說時有前後然在行心鎔融不二不二之性即是實性理味在此宜可思之○二對障明供若修止者對治凡夫住著世間能捨二乘怯弱之見治於二過謂正治凡夫人法二執貪樂世間兼治二乘執五陰法見苦生怖以止門無生除此等執若修觀者對治二乘不起大悲陋劣心過遠離凡夫不修善根亦治二過謂正治二乘陋劣之心令普觀衆生起於大悲兼治凡夫懈怠之心令觀無常策修善行○三揔結以是義故是止觀門共相助成不相捨離如凡夫人非不樂世間人非不怖生死無以起於大悲是二行不相離也若止觀不具則無能入菩提之道止觀相須如鳥兩翼車之二輪不具別無運載之功一翼若闕則無凌虛之勢△四防退方便二○一明可退之人復次衆生初學是法欲求正信其心怯弱先標行劣下人住於此娑婆世界自畏不能常值諸佛親承供養懼謂信心難可成就意欲退者以其內心既劣

外開勝緣信行難成故欲退也△二明防退之法二△一通舉聖意當知如來有勝方便攝護信心標聖善巧謂以專意念佛因緣隨願得生他方佛土常見於佛永離惡道釋願巧相二別引經證如修多羅說若人專念西方極樂世界阿彌陀佛所修善根迴向願求生彼世界即得往生引經釋經也下文常見佛故終無有退若觀彼佛真如法身常勤修習畢竟得生住正定故但往生之人約有三位一如淨華未開時信行未滿未名不退但以信受福勝二一信心分結前大章次說勸修利益分牒前大章如是摩訶衍諸佛祕藏我已揔說二舉信謗損益二約三慧揔舉其益若有衆生欲於如來甚深境界得生正信遠離誹謗入大乘道當持此論聞慧思量思慧修習修慧究竟能至無上之道二別顯三慧益相三一聞時益若人聞是法已不生怯弱當知此人定紹佛種必為諸佛之所授記二思時益假使有人能化三千大千世界滿中衆生念行十善不如有人於一食頃正思此法過前功德不可

為喻（三修時益三一時少德多）復次若人受持此論觀察修行若一日一夜所有功德無量無邊不可得說（二校量多相）假令十方一切諸佛各於無量無邊阿僧祇劫歎其功德亦不能盡（三釋多所以）何以故謂法性功德無有盡故此人功德亦

（嚴五　十六）

復如是無有邊際（二謗毀罪重）其有衆生於此論中毀謗不信所獲罪報經無量劫受大苦惱（一謗成罪重）是故衆生但應仰信不應毀謗（二誡勿止謗）以深自害亦害他人斷絶一切三寶之種（三釋罪重意）以一切如來皆依此法得涅槃故一切菩薩因之修行得入佛智故（四轉釋斷三寶之義於中二句一約果人依之得涅槃二約因人依之得菩提菩提涅槃即是法寶佛僧可知也三結勸修學）當知過去菩薩已依此法得成淨信現在菩薩今依此法得成淨信未來菩薩當依此法得成淨信是故衆生應勤修學（三世菩薩同行此法更無異路故勸修學三摠結廻向）諸佛甚深廣大義我今隨順摠持說（結上所說也於中上句結義下句結文）廻此功德如法性普利一切衆生界（廻向利益也於中上句明德廣下句辨遮照）

大乘起信論疏卷第四