首楞嚴經義海總序　翦一

大佛頂首楞嚴經是諸佛之法印群生之心宗得此印者成正覺於十方迷此心者淪生死於塵劫是以釋迦如來獨佩此最上乘之法印而出現於世全提直指曲折開遮五十餘年間普印群生心地末後再垂洪範重起眞慈故以阿難示遭魔燒而啓發宣明遂有首楞嚴王無見頂法之稱審問心見揀辨圓通宣勝義中眞勝義性是故於中一爲無量現實刹於毫端無量爲一轉法輪於塵裏全彰頓悟併銷權乘發眞歸元入如來藏以至天魔外道咸悟心宗無量法門一印印定所謂是名無上寶印者不虛語也已而般剌密諦持此印逾海越漠彌伽釋迦用此印譯梵成華相國房公秉筆授而潤其文主法璿師立科條而疏其義自唐至宋閱五百年凡箋註解釋者故不可勝數皆此印之力也今有閩僧咸輝上人念佛祖之囑累慨法道之陵夷力於禪學之餘綜集多書圓成大部且以楞嚴義海爲題求檀鏤板確志流通實有助於

王化而補於宗教以開悟後來若非乘曩願力安能及此華嚴主山之神所得法門名出現無邊大義海者誠有在於是焉比因姑蘇定慧長老顯公特以此經遠來相云余三復其文究其深旨隨喜贊揚乃援筆樂與叙其大略書以授之偉乎義海泮深法流瀰漫事理俱備性相混融惟心法之大旨盡於茲矣後世讀是經者能頴脫名相旋復根塵脩然游戲寶明空海而直下取證楞嚴圓照三昧豈非悟自本心而得此法印者歟皆皇宋乾道八年十一月十五日左太中大夫參知政事會郡開國侯食邑一千一百戶食實封二百戶賜紫金魚袋曾懷謹序

義疏序

大佛頂密因了義首楞嚴經者乃竺乾之洪範法苑之寶典也昔能仁以出震五天獨尊三界假金輪而啓物現玉毫而應世觀四生之受苦也惠濟庶物愍群機之未悟也力垂善誘于是俯仰至理述宣微言闢大慈之門廓眞如之海以爲一切諸法唯依妄念而起

一切衆生不出因緣而有乃知生死輪轉貪欲爲本修證常樂禪慧爲宗則斯經也可以辨識諸魔破滅七趣謂止及觀修圓教妙明之心發眞歸元證上乘至極之說懲其殷剌譯其義房相筆其文今江吳釋璿師學識薰高辯才無礙以是經典爲時教於一代分妙理於十門功濟大千道傳不二瞪目合手以明妄毀相泯心以會宗信受則爲世津梁開悟則入佛知見乃顯經以作疏因疏以明理故可以開前疑而決後滯披迷雲而覩慧日然後知色空無異同歸實際在佛靡殊不離方寸隨志在外護懇無內學因獲覽閱輒述序引歸依法寶幸精究於眞詮讚揚佛乘願普沽於聖果者已大宋天聖八年青龍庚午孟冬二十一日辛丑中散大夫守御史中丞充理檢使權判吏部流內銓上護軍瑯琊郡開國侯食邑一千九百戶食實封二百戶賜紫金魚袋王隨撰

惟淨上王中丞書

譯經三藏朝散大夫試鴻臚卿光梵大師賜

紫惟淨謹上書于中丞閣下近蒙新製首楞嚴經疏序持賜寵示者鴻儒大士嘉讚寶乘淺學緇流叨覩法句身心適悅種智增明頂奉依歸不任慶幸竊以大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經者菩薩行門諸佛心印開有為即塵沙妙用歸無相即法界真源不有不空絕名相於言象之外現因示果分階位於神化之中境不礙心惑不礙智七大之性大無所待八還之法還無所從所以了真如心息虛妄本起方便慧宣祕密言萬法以之圓融諸佛以之自在入不二之二諦悟不空之二空偉矣真宗不可思議聿有高士著述疏章煥決祕詮簡談佛旨恭惟中丞入佛知見解法因緣學佛修行祛拂有空之病宣法性相融明起滅之端為護法城作不請友高製序引忼闡教乘求代作程長真示炬惟淨夙承道顧忝誦奇文佩戴恩私不任抃躍不宣惟淨頓首

標指序

長老月公向者遊黃龍時予為西安令而走

檄他郡不及見也近移掌郡庚乃因其嗣延慶居晋者來而寄予以書詢之云月公居道濟菴日與其徒論楞嚴要義而參學應乾者記而集之因囑予爲之序爲予以爲眞無自性全物而彰物無自體全眞而現故妙性無爲者其光明受用歷然素備非言迹之所測而昧者迷方以徇物則偏滯染縛之不窮雖復以學解馳求而去眞愈遠矣夫學解於聲論起於本聞聞明循聲則能所參建而國土由之以生故此經開示密路使學者知根歸元以消垢念則六門眞用本爾圓成如木人息機則諸幻皆滅而月所在者則於表亦亡故參論集以標指爲目斯盡之矣若聞義者超然證悟與群聖交光其所密非從外得乃可知月公未嘗言也熙寧六年二月十五日將仕郎秘書省著作郎洪州監苗米倉兼發遣綱運范峋序

集解序

夫經者傳道之器復性之路雖妙有之韞固息於名言而解脫之説弗離於文字因心以

會道見月而遺指此聖者所以有作明者所以能述微言之緒幽幽不絕焉大佛頂密因了義首楞嚴經者迦文轉物之機慶喜開攄之教實第一之義諦不二之法門也原夫真心常住本體無生三界緣興始由於妄念一精體變遂汨於前塵色相外冥心目隨轉涅槃迷而生死作菩提昧而煩惱興流爲衆生溺於濁劫如來哀其然也爲說斯經近取諸身誘致於性除攀緣之妄七處而推其心破封執之迷八還以研其賾以至飛光左右寶手開合顯真性不動之妙展觀智無涯之照洞諸相之幻妄識自心之廣大則是經也以三摩爲根力以大入一爲藏性真如常徧妙用在前無法而弗圓無入而非道所謂證金剛三昧超妙嚴之一門者不其然乎當是時佛尚住世人未去聖室羅筏之會千二百五十人俱皆是大阿羅漢妙堪遺囑故佛與之說法其言簡其旨明真破咎根不存枝葉而阿難詶詰猶多悲淚繫辭云作易者其有憂患乎乃知天攄起教不爲佛世衆生正憂五濁

末世耳去聖旣遠遺文但存外說實繫上根
蓋寡非妙解之士廣爲詮釋則入神精義大
懼淪晦先是唐神龍初梵僧般剌密諦三藏
於廣州制止道場譯此經適會宰相房融領
南銓於此爲之潤文筆高語奇旨清暢眞
契佛志綽同神會乃知大經因緣豈偶然哉
宋長水六士子璿解行高妙名稱普聞特禀
圓機振發大教爲之注解土丞相冠其篇福
唐沙門可度亦復勝流嘗箋了義夏英公序
其首吳興大士仁岳辯才無礙多聞第一道

力全於正定智性了於眞空棲神斯文入佛
正解多歷年所廣集言詮有若孤山智圓攜
李洪敏資中弘沇眞際崇節與福惟慤並遂
乎此經雅於言道咸即法句注其章旨岳公
懼諸家之文不表於後即正經之說傳致其
下仍以地著各以義解獨於已說標爲私謂
總成十卷題之曰首楞嚴經集解莫不文義
璀璨華梵宣明亦猶室中千燈多光互入堂
下六樂正聲相通鼓吹大經藻火圓教噫佛
滅後僅二千年經初至于唐又四百年而教

始興於宋神僧大士精文密旨續佛慧命爲世導師津梁未來藥石病者法施功德豈有涯哉後之濟彼岸入法界者當以此經爲舟楫爲門戶云時嘉祐己亥七月十一日翰林學士兼侍讀學士朝散大夫尚書左司郎中知制誥充史館修撰判館事兼判尚書禮部提舉在京諸司庫務上騎都尉安定郡開國侯食邑一千三百戶賜紫金魚袋胡宿撰

首楞嚴經義海緣起序

若夫半滿偏圓之教皆先大覺聖人被衆生機器所宜權實開遮耳會其至要問難致詰對辨酬酢終始研窮寔竟發明乎勝淨明心者其惟大佛頂首楞嚴經歟此經乃三世如來無見之頂法亦是十方諸佛一門超出妙莊嚴路欲脫生死超證聖位最初方便唯此門爲捷逕矣予初學楞嚴即依沏潭月禪師標指要義也就而書之且以弊文題其後及得長水法師璿公義疏遂宗師之仍寄鄙辭託之卷末則知月亦師長水也其標指之作是本乎義疏雖名題不同而其語意實不可

得而異也但廣略爲小差耳或者疑璿之文不行假月而後行或謂月雖善標終借璿之所說更相矛盾互爲是非以予攷諸年歲先後月既得之非不行也標疏相資學者遵之非不說也明矣矧乎宗師立意必有所據豈取次而爲之耶然大率長水識量遠六自製義疏以集名之蓋是於中援引佛祖經論證其深義以故不肯揜前人之善此則善之至矣沏潭宗眼明白見徹法源不務名相直爾撥樞要精義發明佛意則意亦大焉二者皆前輩禪講中珪璋小子何敢輒議其優劣耶今盡取乎義疏標指科合經而集之至於標指文句與義疏大同處即色目焉不重録也庶幾資此二說以輔翼性宗大教使流通於無窮不唯斷兩宗學者之疑抑亦俾長水之璧缺而復全沏渾之絃斷而復續文雖重疊不妨義亦反顯譬如精金百鍊而愈見精明燕採吳興淨覺法師岳公所集諸家之解用以參之貴得義天星象燦然敎海波瀾浩爾其間或各以智證遞遞銓衡者亦是相

與抑揚聖教洗蕩物情若執文生解則反墮疑網昧於權宜而失乎指歸之意要須以理契會同融通之可也且夫一經而具多釋非摩尼吐耀衆珎自至乎政所謂百川同會于海者其在斯焉故統名之曰楞嚴義海亦欲後來學楞嚴者便於觀覽易爲和會豈不至簡哉何言其繁也科行線路疏標解等並依元所安處隨經文下入之於中唯疏或本一段而標分三四疏本三四而標通之者此要知也其他臨卷自悉起盡之詳茲不備言之

耳噫楞嚴祕典密因了義情識不到心緣莫及況語言文字而能造之耶然善學楞嚴者不住心相不著文言而自然得乎無見頂法不傳之妙云爾時鉅宋乾道改元乙酉歲福唐禀釋迦遺教比丘咸輝謹序

首楞嚴經義海卷第一　經一之一

中天竺沙門般剌蜜諦譯經
烏長國沙門彌伽釋迦譯語
唐菩薩藏弟子前正議大夫同中書門下平章事清河房融筆授
唐羅浮沙門懷迪證譯

宋江吳長水沙門子璿集義疏注經并科
宋沙彌沙門曉月標指要義
宋吳興沙門仁岳集解
宋福唐沙門戚輔排經入注

稽首我大師　十方調御尊　佛頂首楞嚴　大覺如來藏　圓明諸聖眾　上首龍尊王　常開大慈門　救攝衆生者　願垂加護我　願說妙難思　普共諸含靈　速證眞如海　將釋此經十門分別一教起因緣二藏乘分攝三教義分齊四所被機宜五能詮體性六所詮宗趣七教迹前後八傳譯時年九通釋名題十別解文義初中二一總二別總者謂詶因詶請顯理屬生一代教興皆由此矣若原佛本意唯爲一大事因緣欲令衆生開示悟入佛之知見雖三車通許唯賜白牛但爲一乘無三及二也別者有十故說此經一爲克示眞三昧故謂阿難遭難蓋無眞定故謂諸佛得成菩提妙奢摩他三摩禪那最初方便及佛告許云有三摩提名大佛頂首楞嚴王具足萬行十方如來一門超出妙莊嚴路

至於再請責已將謂惠我偈讚希有等乃至如來諷歎名金剛王如幻三昧物說圓通文殊揀顯指三世佛同此一門道場加行成就聖位立此經名破滅七趣辨識諸魔皆為此也二為廣破諸妄執故謂阿難執妄迷真匿王執常為斷七處徵詰三疑拒諍佛再語云若汝執恪分別覺觀為汝心等故約心見二若汝執常破此之執相不離人法也三為開門隨執廣破此之執相不離人法也三為開顯妙明心故謂阿難初請三昧佛先審問發心既陳愛見之源全迷真實之體遂云衆生無始生死相續皆由不知常住真心此真妙明即是菩提涅槃元清淨體故阿難自責不知寂常如來許可發妙明性先就心見二門乍徵乍顯後約三科七大分明顯會令於法法咸見性常俱徧俱融含攝無礙衆皆領悟自知心徧十方諸所有物皆即菩提妙體元明心徧含裹十虛身土虛空了無所得唯一本妙常住不滅洎滿慈疑於有相慶喜再責因緣佛隨開示令得知見矣四為決斷衆疑網故謂佛顯示真見阿難隨見疑生或縮斷

離身因緣自爾和合非合執相疑性諸大徧圓滅妄生妄成眞不眞修無常因獲常住果疑網既眾佛隨斷之矣五爲辨析修行門故謂佛廣示藏體慶喜深解現前舉齡天王賜與華屋雖知所賜將入無門已悉多聞不逮修習故請問云從何攝伏疇昔攀緣入佛知見佛舉二義決定以爲發覺初心謂止及觀斯爲要也初令以湛旋妄成不生滅次令審詳煩惱知根降伏一根既返餘根自於諸妄銷亡不眞何待六爲分別邪正行故謂阿難已悟修行後代罔知邪正雖期正道多陷邪宗水灌漏巵若爲取滿慶喜請云衆生去佛漸遠邪師說法至多欲令心入佛乘遠魔無退佛舉四種明誡諸聖同途戒根不虧定慧可據如其不切清禁禪慧洪深鬼魅民斯

第一

難逭免祈進却步誠可悲夫七爲顯咒功能勝故謂慶喜難在登伽如來遣咒往救承力雖至密言闕聞況能潛護根門防閑宿習臘戒不稟而自備果證不遠而可得消難獲利自行化他因人果人靡不由此而辨其事也

八爲證入有階降故謂理絕修證事存階漸偏一則病空有圓通則融眞俗故不損寂滅而建立諸位阿難知機爲請如來就行開示始從漸次終乎極果於無生忍中立五十七位不斷而斷惑障必亡非證而證神用斯備豈同魔外都無位次耶文云是種種地皆以金剛觀察如幻十種深喻脅摩他中用諸如來毗婆舍那清淨修證漸次深入耳九爲廣示諸魔境故修禪觀人靡不有初而鮮克有終者蓋不諳其魔境妄生取著不了唯心遂

汎諸道佛慈無緣不問自說觀中破陰每陰十種五十境界分析邪源末代修禪免爲所惑十爲究盡妄想源故謂五陰諸經皆說未聞五妄想成今明破一陰時出一妄想破則從麤至細起則自細現麤其之根源唯一識陰識陰無體但是圓常文云湛入合湛歸識邊際既知五陰咸是妄想五陰攝法何所不該論云一切諸法唯依妄念而有差別若離心念則無一切境界之相也由斯十意而說此經二藏乘分攝者謂三藏之中修多羅攝

二藏之中菩薩藏攝若此攝彼則兼該二三持戒證果有小乘故徵難辨析最明顯故諸乘之中一乘所攝若此攝彼亦該諸乘十二分中契經方廣二分所攝攝彼如前三教義分齊者依賢首大師二義分別一約教詮法通局顯分齊謂以義分教教類有五一小乘教但說我空縱少說法空亦不明顯但依六識三毒建立染淨根本未盡法源故多諍論二大乘始教亦名分教但說諸法皆空未盡大乘法理故名爲始但說一切法相有不成佛故名爲分三大乘終教亦名實教說如來藏隨緣成阿梨耶識緣起無性一切皆如定性二乘無性闡提悉當成佛方盡大乘至極之說故名爲終以稱實理故名爲實四大乘頓教總不說法相唯辨真性亦無八識差別之相呵教勸離毀相泯心但一念不生即名爲佛不依地位漸次故說爲頓五一乘圓教所說唯是法界性海圓融緣起無礙相即相入帝網重重主伴無盡也若於五中顯此經所詮正唯終教兼於頓圓若將此經與五教

通局攝者五唯後三攝此此總攝彼諸教二約法生起本末顯分齊依起信論明諸染法本末五重論中初唯一心為本源二依一心開二門一心真如門所謂心性不生不滅二心生滅門謂依如來藏與生滅合名阿梨耶識三依此識明二義一覺義謂心體離念等二不覺義謂不如實知真如法一不覺心動等四依後義生三細一依不覺故心動名業相二依動故能見名轉相三依見故境界妄現名現相五依最後生六麤一智相（依境分別也即法執俱生）二相續相（依智起念不斷即法執分別）三執取相（心起著故即我執俱生）四計名字相（我執分別上四皆惑）五起業相（業也）六業繫苦相（報也）若以諸宗就此五重顯分齊者謂人天唯齊業報小乘齊後四麤法相極於三細終頓圓通詮本末方窮初一心源

初一心源即此經常住真心性淨明體經標此心為宗本故一切因果世界微塵因心成故二根本中說為無始菩提涅槃元明體故第一約見約心或破或會至於備歷三科七重大咸言妙真如性等即心真如門經前瞪目

合手眚見燈光性明圓故因明發性識精元明性一切心等即生滅門第二重滿慈致疑佛舉本覺明妙性覺必明妄為明覺覺非所明因明立所等即本覺不覺也了然自知發真歸元覺迷迷滅等即始覺也第三重三相四輪晦昧為空空晦暗中結暗為色等即三細第四重引起塵勞煩惱聚緣內搖趣外奔逸業果眾生二種相續等即後六麤第五重由是此經具詮本末學者備覺足見幽深四所被機宜者依圓覺疏略有二種初料揀後普收初謂樂著名相以文為解者繫滯行位高推聖境者情尚於空觸言實無者自恃天真輕歇進習者固執先聞擔麻棄金者如上皆非其器及上即皆是器後普收一切眾生皆有佛性但得聞之無不獲益謂宿種深者悟入淺者信解都無種者亦皆熏成圓頓種性如華嚴經食金剛喻若約五性正被菩薩性及不定性兼為餘性作遠因緣三聚之中為正定聚令增妙行為不定聚令修信心為邪定人作遠因緣也五能詮體性者略作四門一隨相

門復二一聲名句文體體用假實二相資故二通攝所詮體若不詮義文非教故二唯識門前二不離識所變故然有本質影像之異三歸性門此識無體唯眞如故四無礙門心境理事交徹相攝以一心法有二門故六所詮宗趣者即有通別初謂統論佛教因緣爲宗以佛聖教自淺至深說一切法不出因緣二字若佛滅後賢聖弟子相承傳習通大小乘宗途有五如起信疏別明此經者又有總別總以心境空偏計如虵鬼經云如虛空花本無所有又經云妄爲色空及與聞見寂依他如影像等經云當處出生隨處滅盡等藏性圓滿由空寂故圓滿成實經云此見及緣元大菩提妙淨明體等凡聖平等爲宗下云迷悟死生了不可得又聖凡無二路又生死涅槃皆即任勞等令修行者忘情由悟宗故下云即汝心中狂性自歇旋流無妄等佛由情忘故經云歇即菩提即同如來等觀行速成文云方便易成就爲趣又以前趣爲宗令惑業消滅三緣斷故三因不生永絕輪迴若得妙發三摩提者則妙常寂有無二無無二亦滅起大神用不須天眼自然觀見等安樂身心快然獲大安隱自在一爲無量小中現大等爲趣別有五對一教義二事理三境行四行寂五寂用皆初宗後趣此五亦是從前起後漸漸相

由也若以要言之不出解行修證初解如來藏爲宗行首楞嚴爲趣謂佛許示眞修却約心見徵解故次修此眞定爲宗證彼藏體爲趣故下請云雖獲大宅要因門入等七教迹前後者佛說此經非謂一時頓說說必前後集者約類總爲一部謂佛初說匿王在座叙外致疑破彼斷見後至阿難疑問七趣舉瑠璃王誅釋種姓善星比丘妄說法空二俱生身陷入地獄瑠璃豈非匿王之子王死爲嗣方誅豈雲豈有事之未形而預致問耶故知此經非一時說若以文義往定即法華後涅槃前也經文明指耶輸受記持地證經以義往推序歎聲聞非約小行應身無量度脫衆生法華已前無此歎故聲聞入實法華已前亦無顯露今經有故各說圓通諸小乘者皆叙本時或述今遇盡證圓妙法華前無應知在後然又不唱入滅之期定涅槃前二經同部此經居中俱醍醐味無所疑也八傳譯時年下云大唐神龍元年乙巳歲五月二十三日中天竺沙門般剌蜜諦於廣州制止道場

譯先是三藏將梵本汎海達廣州制止寺遇宰相房融知南銓聞有此經遂請對譯房融筆授爲長國沙門彌伽釋迦譯語翻經纔竟三藏被本國來取奉王嚴制先不許出三藏潛來邊境被責爲解此難遂即去廻房融入奏又遇中宗初嗣未暇宣布目録闕書時禪學者因内道場得本傳寫好而祕之遂流北地大通在内親遇奏經又寫隨身歸荆州度門寺有魏比館陶沙門慧振搜訪靈迹常募此經於度門寺遂遇此本初得科判又據開元中沙門智昇撰釋教目録二十卷其第九云大佛頂首楞嚴經十卷大唐沙門懷迪於廣州譯迪循州人住羅浮山南樓寺久習經論備諳五梵因遊廣府遂遇梵僧未詳其名對文共譯勒成十卷經之題目紙數文句與今融本並不差異迪筆受經旨緝綴文理等今詳二經譯人雖別譯本是同或恐迪因證義各據流行故今目録書寫有異不爾豈無一處差別譯主名字何得未詳耶二本既同今解融本九通釋名題者

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經

經有五名題目三號者謂該教行人理因果題號悉具足故先略配者上之三字是總即一經法體總名教理行果教行明指理果義含明詮者文云有三摩提名大佛頂此指行也又云難榮如來佛頂神咒又云亦說此咒名如來頂此指教也教有顯密題了宣示令悟修無妄即前後諸文說密受持令障盡功著即是咒辭義含者寂照含

前
十七

空故名為六性覺妙明等故名為佛此顯理也我以不滅不生合如來藏周徧法界等故名大明極即如來等故名佛此題果也頂者至極無上之義也若以此三字全約理說藏體周徧無不含容曰大即體大靈照不依離諸妄想曰佛佛有二義一自性顯照義即相大二隨緣現益眾即用大此大及佛是至尊至極無上無過諸佛所師之法故名為頂三大之義不離一心故名一心為大佛頂如來下別顯勝能約入字約果人自行修證說教

利他以別顯即十方如來依此法門修因證眾顯了宣說究竟利他也諸菩薩下八字約因人修習具足自他諸行以別顯菩薩行門自利利他廣多無量此之真定咸具足故文殊歎云此是微塵佛一路涅槃門等大廣釋者大者當體得名常徧為義當體者不同法相宗揀小名大大外有小可揀猶是分限豈馬至大今以藏體性無邊涯絕諸分量強名為六常徧者常則豎窮三世徧則橫該十方堅者過去無始未來無終無有一法先之雖此先於諸法故名大也涅槃云所言大者名之為常徧者十方窮之無有涯畔涅槃又云所言大者其性廣博含經常徧廣有其文仍具三義大如下可見佛頂者究竟覺也覺有二義一本二始本謂滅體靈鑒無昧總諸妄想具足無量性功德故起信云所言覺義者謂心體離念離念相者等虛空界無所不徧法界一相即是如來平等法身依此法身說名本覺始覺義者依本覺故而有不覺依不覺故說有始覺始覺是用本覺是體用合體時

始本不二名究竟覺究竟覺者即前藏性顯
混將也無上故極名之爲頂此約果位以顯
法體名佛頂也若約現事即今佛頂故先佛
佛所說教行是故教行俱號佛頂也如來者
如謂本覺來謂始覺始本合故名爲如來此
指一佛即該諸佛下說教行俱約諸佛以顯
同故客因者有二一教二行教者下說心不
是佛容語唯佛與佛乃能知之不通他解但
言而受之思而持之滅障成德也行者以此
真究具空假中即是一心非縱橫並別不可
思議具是萬行三世諸佛同此法門此行成
時名二秘藏是故稱眾修謂行因證謂究果
地前地上緣真一種俱名爲修初地妙覺分
滿二果同名爲說所修所證俱大佛頂此白
行也如觀音圓通了義若說教化他詮表義
理無有覆指窮理盡性稱實談故下文云宣
勝莫中其勝義性今決會中定性聲聞皆復
一乘寂滅場地非有餘說故名了義諸菩薩
萬行者三世因人各修其行自利利他有無
量義今舉大數故名萬也此之三昧具斯多

義故下文云有三摩提名大佛頂首楞嚴王
具足爲行等首楞嚴者梵語也涅槃云首楞
皆名一切事竟嚴若名堅即一切事究竟堅
固也得此三昧觀法如幻於法自在能破最
後微細無明能獲二種殊勝之力現身說法
無礙自在故下經中名爲如幻金剛王佛母
妙蓮華等此三昧以無分別智寂用爲礙以
一切法皆同智性窮盡法界更無遺餘名一
切事究竟一切事言無離染淨此智現時染
淨都盡一法不立又染法究竟盡淨用究竟
顯如下文云我以不滅不生合如來藏而如
來藏惟妙覺明圓照法界是故一爲無量等
又云塵垢應念消成圓明淨妙等既觀如幻
不爲物環能破無明故名堅固經者訓法訓
常是貫毋斯謂依此言說詮顯性相令物生
解故稱爲法一切諸佛皆同此說故名爲常
能今義理無有散天名之爲貫以此化生令
不顯墮攝之爲攝若約所詮如來藏體說名
經若亦具四義謂此心性諸佛所師可軌可
則故名爲法不生不滅無有變異故名爲常

上聖下凡情與非情無不同此故說爲一貫具諸功德徧含染淨故攝爲攝心性既爾一切法亦然故下文云五陰六入生滅去來本一如來藏故一切法任運有四義悉名爲經一

名中印度那爛陀大道場經於灌頂部錄出

別行此別月也印度月名具云印特伽北云月邦以此六國形諸求國如星中月彼有五印此當中也即一境之都名此境之中有多國別最尊大者號摩竭提此云大體以總攝故或云不害皆義都也那爛陀此云施無厭中龍名也西域記云菴沒羅國有池池中有龍名施無厭寺近彼池故以標號大道場者沙門體心修道之地也佛滅度後六帝繼興返跡維宇園林香谷都建一門主客大萬俾住持增峻印度名寺莫先於此故名曰大灌頂部者彼有五部此當其一毗盧爲主既標部處尋檢可憑無謂近都疑非正說

大唐神龍元年龍集乙巳五月己卯朔二十三日辛丑長安三年則天罷政中宗嗣位是歲改爲神龍元年龍集者龍星亦曰歲星歲行一次也集居也乙巳即所合之次朔蘇也月死復蘇蘇生也

中天竺沙門般剌密諦於廣州制止道場譯天竺亦云乾竺乾三身毒印度等沙門云勤息取生善滅惡之稱般剌密諦此云到彼岸譯者以有才智通四方語名曰眾胥之學四方各有其名今取此方學語者也

菩薩戒弟子前正諫大夫同中書門下平章事清河房融筆授雖爲宰官而受大乘戒者經云欲受國王位時乃至百官受位時應先受菩薩戒一切鬼神救護王身百官之身也資於師長以父兄之道事之故云弟子正諫者今之諫議也舉賢達能大扶進人故曰大夫中書門下二省之名平和尊明國政之事曰平章事筆授或云筆受詔以此方文體筆其所授梵本緝綴潤色令順物情不失正理也

烏長

國沙門彌伽釋迦譯語國名未詳彌伽釋迦此云能降伏翻梵為華故云譯語其中證義應有宜陽參學此別錄餘如翻譯時年中說標立應乾集錄師云文字性空無離文字說解脫法必也捨文字而見法非見法也謂此娑婆界華論得宣明眾生迷本聞循聲故流轉此經故假阿難示遭魔嬈溺在愛坑雖具多聞未全道力故殷勤啟請十方如來得成菩提最初方便亦是十方如來究竟修證最後垂範今標指要義道濟和尚就依長水璿師科節仍更删繁補闕後之學者無滯於名言耳此經一部十軸先釋題目後銷本文題有總別總即二十字其中十九字所詮之義經之一字能詮之文本有五名今智凡三跡正宗經中七入科第五出聖教名殊經云文殊師利法王子在大眾中即從座起而白佛言當何名是經佛答五名見第八卷不復錄耳大佛頂三字是一部經之宗亦含攝教行人理因果顯密悉具足故教行明指理果義含明指者文云

有三摩提名大佛頂首楞嚴王具足萬行十方如來一門超出妙莊嚴路此指行也文云雖蒙佛頂神咒之六亦說此咒名如來頂此即指教也故有顯密顯即十軸中前後諸文密即四百十九句心咒義含者謂大佛頂三字寂照含虛曰大此指當人法身體大非對小得大也性覺妙明曰佛即指當人般若也至極無上曰頂指當人解脫也謂當人得此首楞嚴三昧勇健定力更是此三德秘藏不縱不攝不並不測亦具微相用三大不離當人一心也如來密因八字別顯妙用三世承人依此大佛頂之體從果入因不滯名相立細心源於無修而修無證而證自利利他隨機說教直指人心次了大義更無不了之談諸菩薩下八字謂三世因人從生死地而反玄歸真修五十七位歷別智門從因入果如下經中阿難請問如是修證修三摩提未到涅槃云何名為乾慧之地四十四心至何漸次得修行曰何方所名入地中云何名為等覺菩薩故佛答阿難指大佛頂妙性圓明離

諸名相本無世界衆生因妄有生因生有滅生滅名妄滅妄名眞是有菩提涅槃二轉依號故聖人立三漸次令行入從因入果返妄歸眞準喻如淨器中除去毒蜜以諸香水及雜灰湯洗滌其器後貯甘露一者除其助因不食五辛二者刳其正性殺盜邪妄不起三者違其現業根境解脫謂塵既不緣根無所偶返流全一六用不行十方國土皎如瑠璃內合寶月從是漸修入乾慧地此自利也亦與如來法流水接即以此心起十信十住十行十回向煖頂忍世第一位十地等覺妙覺也五十七位皆從三種漸次以金剛觀察如幻十種深喻奢摩他中用諸如來毘婆舍那清淨修證漸次深入金剛觀察者即是首楞嚴定也亦名勇健三昧亦名一切事究竟堅也下文云是名妙蓮華金剛王寶覺如幻三摩提彈指超無學又文殊歎云此是微塵佛一路涅槃門是故三世果人因人皆以大佛頂爲體究法幢竪宗旨也此上十九字是所詮之義經之一字是能詮之文字般若也謂

義理須假此文字爲教貫攝流通後代也若據西竺梵語修多羅此華夏翻爲線或云素怛纜此翻爲契線者能貫華不散契者契佛理契生機此華夏云經者經能持緯此方經織布帛不散亂也又經者聖八之教也具常詮攝貫四義常則道軌百王法乃德模千崇生貪教攝永出契籠理循文貫長離散織百王不易千代良規利物詮眞目爲經也此依名相而解若約當人如來藏性爲經者亦具四義謂此心性不生不滅無有變異名常諸佛所師可執可則名法上聖下凡情與非情無不同此名貫具諸功德徧含染淨名攝心性既爾一切法亦然故下文云五陰六入生滅去來本如來藏故一切法任運有四義悉名爲經上來略解釋總題

首楞嚴經義海卷第一

音釋

璿 旬宣切
鏤 盧侯切 雕刻也
確 苦角切 堅也
銓 此緣切 謂銓選也
罤 音題 罤筌也
抃 皮變切 拊手也
峋 相倫切
𢇍 吉詣切 與繼同
研 倪堅切 窮究也
賾 士革切 深也
檇 將遂切 李地名 [illegible]
沇 以轉切
慤 克角切
璀璨 璀七罪切 粲七旦切 璀璨玉光也
噫 於其切 歎也
詰 溪吉切 問也
酬酢 酬市流切 酢仕各切 酬酢謂以言相答報也
矛盾 矛莫浮切 盾食尹切
擷掇 擷奚結切 掇都活切 擷掇拾取也
卮 章移切 飲酒器也
逭 胡玩切 逃也
眚 所景切 目病生翳也
劀 音括 刮也

釋首楞嚴經大科分二　初解經題要見前文

首楞嚴經義海卷第二　經一之二　前二

疏此下第十別解文義准常三分謂序正流通序中二證信發起證信之由阿難問佛今置之意為斷疑息諍及異邪故然此雖具六種成就今均廢略總分為二。標謂聖人說法須假此六成就方可隨宜說教也（前二）

如是　疏若無我聞合釋即指法之辭也如是之法我從佛聞佛地論云謂結集時衆共請言如汝所聞當如是說傳法菩薩便許可言如是當說如我所聞離釋如是著信成就也智度論云佛法大海信為能入智為能度信者言是事如是不信者言是事不如是舉公求云信順之辭也信則所言之理順順則師資之道成故萬行中以信為首故云如是又契理契機曰如是非曰是如理而說如理而信故言如是若約今經如來藏心體性不動曰如真實義故曰是又一切諸法本無生滅皆如來藏故名為如離一切相即一切法故稱為是更有餘我聞即阿難自指義繫而不論

後釋正文二　初明序分二

我聞成就也我稱五蘊假者然一切法佛說無我今我者我有四種一凡夫偏計二外道宗計三諸聖隨世假立有主四法身真我經指後二非邪慢心而有所說故無過矣問謂耳根發識聽受雖因耳處廢別從總故稱我聞無相宗說我既無我聞亦無聞從緣生故不壞假名即不聞聞也若約法性此經旨趣傳法菩薩以我無我不二之真我根境非一異之妙耳聞真俗無礙之法門。標此非凡夫外道執神我此顯法。

次明正宗。

後釋流通。

身真我假立世諦流布我為賓主也**一時**疏時成就也師資合會說聽究竟總言一時一者揀異餘時時者隨世假立如來說經有無並時不能別舉一言略局但云一時涅槃經云一時在恒河岸等又諸方時分延促不定故但言一時若約法義釋者即說聽之時心境泯理智躰凡聖如本始會此諸二法皆一之時。標不標春夏秋冬日月歲時但是佛說法時解孤山曰如是所傳之法我聞能傳之人會機會理之時故云一時真際曰阿難指下如是之經我從佛開一時說教時也**佛**疏主成就也具云佛陀此云覺者謂覺了真妄性相之者即究竟覺也論云以覺心源故名究竟覺未覺心源故非究竟覺然具三義一自覺覺知自心本無生滅二覺他覺一切

初正信序二

初說經時處

法無不是如三覺滿二覺理圓稱之為滿佛地論中具有十義謂具一切智一切種智出煩惱障及所知障覺了一切諸法性相能自開覺亦能開覺一切有情如睡夢覺如蓮華開故稱為佛。探即法報化三身隨機應現也**在室羅伐城祇洹精舍**疏處成就也處有二種一所化處即伐城二所住處即祇園具云室羅伐悉底此云豐德或云聞物或云好道此乃城名非是國號以其城中多財物好欲境饒多聞豐解脫道德名稱五天共聞故或云聞若城昔有者仙於此修道後有少仙從其受學厥號聞者老仙歿從少仙於此建城而住故以名焉國都號為憍薩羅但以就勝易彰故鼎城多號祇洹若具云祇陀或云逝多徇多此云戰勝即太子名林主

三引衆同聞二

是彼疏云勝林逥即林也精舍者
即沙門精行所舍處也謂須達買
圍置舍太子捨樹造門二人共建
以延僧佛標同○解孤山曰在者
住也以佛內往首楞嚴能建大義
故迹住精舍以利群生室羅伐或
云舍衛戰勝生時父王興外國戰
勝因立灵號○疏△二引衆同聞
者同聞之衆匪惟三乘亦該諸廼
下具天龍八部王臣菩薩發起序

初聲聞衆二

中今文但有二
類蓋譯之巧也

與大比丘衆疏標類也與者并兼共及也佛與阿難及

大比丘等謚非赤隸先云摩訶此
具三乘謂大多勝也器量尊重為
天王大人之所恭敬故云大徧知
內外經書故言多勝出九十五種
外道故言勝比丘名舍三義乞士
怖魔破惡謂出家者上於諸佛求

初標類舉數

法以內資令慧命增長下於歷越
離邪正命乞食以外資令色身無
損故云乞士又出家者最初發出
家心或菩提心戒至成道皆令魔
怖失人衆故名為怖魔又能破師
身口七支九十八使業煩惱故稱
為破惡四人已上乃至無量能
作說恣羯磨法故名為衆矣
一千

二百五十人俱舉數也佛初成道先度陳如等五人

二歎德行德

次度三迦葉兄弟兼徒總一千次
度舍利弗目連各兼徒一百次度
耶舍長者爭五十人經舉大數故
滅五人此衆先並事外勤苦累劫
一無所證繞通見佛便得上果感
佛思深常隨佛化為常隨衆也
標此皆應化聲
聞故稱大也

皆是無漏大阿羅漢疏總指也漏有三種皆斷

應故阿羅漢名含三義故翻爲應應已永害煩惱賊故應不受分段生故應受人天妙供養故此皆無疑故名爲大已下別歎。標漏有三種謂無明漏欲漏有漏。解孤山曰無漏者內眞中道不漏落二邊也阿羅漢含三義應供殺賊無生也準涅槃四依品第四依即十地菩薩名阿羅漢

佛子住持善超諸有

疏從佛口生從法化生得佛法分堪紹佛種故云佛子安住覺性三德秘藏任持萬善功德不失故云住持諸有者二十五有皆得二十五種三昧不爲界繫故云善超此數自利已下歎利他刪標歎。解此衆已經法華開權發迹故今數德從實從本而言也

能於國土成就威儀

疏無利不見故云能於國土有威可畏有儀可則行住坐臥皆成軌範可爲威儀故云成就第涌名所謂不起滅定現諸威儀也此儀止可觀也刪標

從佛轉輪妙堪遺囑

智堪遣付也常隨從佛稟大法輪法有摧輾業煩惱義喻之若輪自既摧破惑障亦能轉致令他彼惑於一法中作無量說一一逗機一一稱性以善巧方便令其得入如來知見妙好堪任護持法藏令燈燈相然明明不絕囑法令傳囑生今度總名遺囑也刪標。解與福曰從佛受教自證已圓能演佛言轉化群品孤山曰此諸尊者見佛始卒佛所說法皆悉隨從故於今經及以涅槃妙堪遺囑下文佛告阿難汝今未須先取寂滅縱得無學留願入彼末法之中救度衆生涅槃中佛語文殊今以此法付囑於汝乃至迦葉阿難未來復當

付囑如是正法印其哉也

嚴淨毗尼弘範三界

疏戒可逆依也毗尼云律律法也斷剄重輕間遮持犯非法不定弘大也範法也既嚴持清禁身心弗遠大能軌則世間真是法中綱紀也○解毗尼是三界之大法稟之則出生死故

應身無量

度脫衆生

疏定能現化也住首楞嚴化復作化晉現色身

隨十界機宜何身相現而說法令彼度苦解脫業或得自在故法華所謂內秘外現從法身地隨緣赴應如一月不降百水不升慈善根力法爾如是若非發迹之後無如是歎醍醐味教於茲現矣

拔濟未來越諸塵累

結悲化無盡也拔令脫苦濟使得樂佛滅度後故曰未來煩惱與[illegible]

自在無礙故稱越也○解孤山曰垂應兼物實通三世今從部意正爲未來

其名曰大智舍利弗

疏具云奢利弗怛羅此云鶖子其人母眼黑白分明轉動流利從彼所生連母爲號亦云身子是佛右面弟子慧解過人故云大智增一云我佛法中智慧無雙決了諸疑者舍利弗第一○標從眼識入圓通也五百弟子各稱行業第一蓋漏證示現不具徧知覺母懷聖子育辯如春鶖才生其子無辯似鶖鶖不鳴也々解諸經列名不同或尚年臘則先陳如或尚聲德則先身子今從尚德之例也譬李曰此謝身子以其母好身形故以子連母而呼也

摩訶目犍連

疏具云摩訶沒特伽

羅此云大乘菽氏又云胡豆即等
者母姓上古仙人所胥因以命族
左而弟子神通無過下經云我遊
十方得無罣礙神通發明推為無
上。標神通第一從意識入圓通
也。解上古有仙好食胡豆尊者
是彼苗
裔故

摩訶拘絺羅

疏此云大膝
舍利弗舅常
論勝姊姉懷身子論則不勝知孕
智人守辯母口何況出胎遂往南
五
天學十八經人笑之曰眾世難通
一生非與明而立誓學不休止無
喉剪爪號長爪梵志學畢還家知
切為佛弟子起大憍慢往佛所奪
佛令立論因即義墮負媿低頭得
法邪淨成阿羅漢獲四對才辯難
能答南方天王常隨侍彼也、標
與難陀孫陀羅觀鼻識入圓通也

富樓那彌多羅尼子

疏富樓那父
名此云滿父

是滿江禱天求得正值江滿又須
獲滿夢滿器寶入於母懷從此有
孕由此多義得有此稱彌多羅尼
母名此潮為慈亦云知識其母慈
行仍誦莘陀知識品故尼女聲也
是彼所生連父母召云滿慈子此
於如來說法人中最為第一下經
云我曠劫來辯才無礙宣說苦空
深達實相河沙如來秘密法門我
於眾中微妙開示得無所畏等
標因說法舌識入圓通也。解孤
山曰那男也尼女也增一云我父
名滿我母名慈諸梵

須菩提

疏此
云空
行人謂我為滿慈子
生或云善吉善現等生時家中產
藏器皿皆空故相者謂言兒必善
吉此善吉相現於器故從是得名
於大眾中解空第一入無諍定喜
說空法所修行業以空為本如下
經云我曠劫來心得無礙初在母

胎即知空寂如是乃至十方成空亦令衆生證得空性蒙如來發性發眞空空性圓明得阿羅漢。標從意根入圓通也

優波尼沙陀觀色性入圓通也等而爲上首疏此云近少義翻塵性觀塵性空而得道故微塵即是色近少分隣近虛空是色邊際故云塵性爲近少也如下經云我悟色性以從不淨白骨微塵歸於虛空空色二無成無學道如來印我名尼沙陀更有餘人、經不具載故云等也即三迦葉輩此皆頭角爲衆知識綱領佛法各有弟子故云上首也。標等諸大羅漢此六爲首

復有無量辟支無學幷其初心同來佛所疏具云辟支迦羅此云緣覺以觀十二因緣而覺悟

後發起序分四

一夏制因成衆求證義

故此是部行非同醉俞然不頂歎德列名者以狀喧樂静不爲衆所知識故主伴成集故云并其初心遇佛迴向心證大果故下經云有學二乘及諸一切新發心菩薩等皆獲本心遠塵離垢得法眼淨通序竟。標若獨覺者出無佛世起無師自然智常居巖究存觀百花秀秋看黄葉落無師禪自解端坐證無餘。解資中曰若麟俞者出無佛世三千界中獨一而山如麟一角也孤山曰今云無豈辟支者將非他方無佛之土大權引實而來此會乎故下文云十方大阿羅漢辟支佛等俱頌樂聞此其證也私謂經家旣云并其初心王似所徒共集實部行也縱是獨覺如圓師說來亦無妨況部行亦出無佛世然則大權引實成佛知此衆當獲大盎成神擲至不亦可乎

疏二別序者諸經不同發起各別或放光微笑乞食入禪自唱位號勸人令問等令經由夏滿衆集王臣請齋慶喜外歸無供循乞因遭淫室邪術所加自無定慧不能降伏由是外假祕密攝護令歸意顯生死輪廻莫過淫愛超證聖位豈逾定慧定慧內具祕密外資塵颺順風有何艱險文四

屬諸比丘休夏自恣 屬值遇會也聖禁三月滿在此日故云休夏也自述所犯恣任僧舉當懺濟淨故云自恣制限恣法如律所明。解孤山曰自恣律開三日七月十四十五十六也

十方菩薩咨決心疑欽奉慈嚴將求密義 疏具云菩提薩埵此云覺有情此有三釋一菩提所求果薩埵所度生二菩提所求果薩埵能求人三菩提覺悟智薩埵情慮識總約悲智能所眞妄以立名也此等安居非止一處故云十方限內修行莫盡通達從師指授夏滿方遂故云咨決心疑恭敬遵承故曰欽奉思念威重故曰慈嚴將求密義者意請宣說如來密因修證了義之法門也。解孤山曰大論云菩提名佛道薩埵名成衆生用諸佛道成就衆生故又菩提是自行薩埵是化他左傳云訪問於善爲咨欽奉顯菩薩之心慈嚴明如來之德欲請楞嚴之祕說故曰將求密義

即時如來敷座宴安 疏非禪不慧故先入定爲後軌也即敷尼師壇靜然安坐如金剛法華皆先入定後方始說常

二師資感應敷演大乘

三王臣請供主作分喻

法爾也。標因戒生定因定發慧
聖隨宜。蓋眾不出此三無漏法也
爲諸會中宣示深奧疏前求密義今宣深奧隨
其所問皆與說示如法華先說無
量義經以爲一乘之本今逮會已
亦復如是必有經日隱而不言也
標即直指覺心也。解未發發
義先說餘經不敢其眾乃演斯典
亦猶法華以解說無量義淨名以
前說普集經但今
所指未來此耳。
法筵清眾得未曾有疏敘主既非生滅心行說實
相法能聽之眾亦無有法可
爲領受稱實說聽無有垢染故云
清眾斯爲究竟無上法喻得未曾
有迦陵仙音徧十方界佛聲和雅眾所愛樂
聽之無厭如迦陵頻伽在於卵殼
鳴勝餘鳥故搖喻佛聲此鳥非常

故云仙也。徧十方界者顯其圓義
如來梵音發諸相中最爲勝故如
別梵說。標佛以一音演說法眾
生隨類各得解。解迦陵頻伽此
翻妙聲
恒沙菩薩來聚道場文殊師
利而爲上首疏正云曼殊室利此云妙吉祥或妙德下
文將神咒揀圓通與尊眾心無私
不伏智德之尊故爲上首前文十
方菩薩咨決心疑今此復云恒沙
來聚者或因結上首重指前文或
因前說法聲徧十方後始來集二
義無在。標文殊是根本智始末
皆歸文殊也。解文殊以分
證法身般若解脫三德故也
時波斯匿王爲其父王諱日營齋
請佛宮掖自迎如來廣設珍羞無

西發赴齋
入城循乞二

初時因
無前

上妙味兼復親延諸大菩薩疏云鉢具羅斯那恃多此云勝君先王崩月忌諱之晨故云諱日即自恣後之一日諱忌也以忌舉吉事諱避其名宮掖內庭也后妃居所在天子左右如肘腋耳王之宮禁象掖者所居故腋。解祭義云忌日必哀稱諱如見親齋者齋也不遇中食以齊身口而內表中道焉方言云前卷羞熟也謂熟食也周禮膳夫掌王者之羞城中復有長者居士同時飯僧佇佛來應佛勑文殊分領菩薩及阿羅漢應諸齋主十德具足二品居財故云長者居士又守道自怡寡欲蘊德故曰居士佛為花主王請須臨臣為輔佐餘聖可赴。標長者為輔相

後入國循乞三

初正等行乞二

也十德具足三品居財名長者十德者一姓貴二位高三大富四威德五智深六年耆七行淨八禮備九上歎十下歸。解夫坐以積斗鉅應為長者守道居正為居士

唯有阿難先受別請遠遊未還不遑僧次疏阿難此云歡喜佛初出家淨飯憂惱聞子成道王大忻然復有斛飯奏云生兒舉國大喜因立斯號又彼端正或語或默行住坐卧進七動轉見者咸喜故云歡喜先受別請者涅槃經說不受別請乃不隨佛故受別請或因他事而非齋也遑暇也。標阿難陀云慶喜年二十世尊化令止家為佛侍者總持多聞第一即如來成道夜生既無上座及阿闍梨途中

獨歸其日無供（疏同聚上下曰上座阿闍梨此云軌範謂與衆中作軌則故○標律中僧遠出須此二人也）即時阿難執持應器於所遊城次第循乞（疏當日初分乞食易得故云即時休多羅此云應量器色與體量皆應法度也無問淨穢故云次第順於軌則故云循乞）（初正行平等以循乞）（後佛勿無遮以除謗）乞食十利如實而說心中初求最後檀越以爲齋主無問淨穢利利尊姓及舸陀羅方行等慈不擇微賤發意圓成一切衆生無量功德（檀越此云施者阿難乞食意祈來後來請僧者我當赴彼故曰齋主淨穢即刹利刹舸陀也刹帝利此云田主即王種也故云尊姓舸陀羅此云殺者即賤刹姓酒家也方法也軌則如來行平等慈不取貴擇賤俾施者見者得福無量○解欲令淨穢皆趣菩提故云圓成無量功德）阿難已知如來世尊訶須菩提及大迦葉爲阿羅漢心不均平欽佛如來開闡無遮度諸疑謗（疏迦葉波此云飲光氏上古元祖是仙身有光明吞蔽燈光人皆異之曰飲光仙因立族姓尊者頭陀上行第一故云大也標同不均平者善現捨貧從貧留迦葉捨富從貧皆爲淨名所訶今言如來者就其印可功歸佛也然佛常乞食無遮問者由五義故一由內證平等理故外不見貧富

相二心離貪慢慈無偏利三表成
德不懼惡衆沽酒婬女家兩息几
夫猜嫌五破二乘分別故得仰劫
行平等耳度疑謗者即几夫猜嫌
也經彼城隍徐步郭門嚴整威儀
肅恭齋法城之濠塹曰隍齋莊
塹不失威儀安靜恭謹
採上同文足成令則以斯行乞物無
不從仰劫尊儀故云齋法也

爾時阿難因乞食次經歷婬室遭
大幻術摩登伽女以娑毗迦羅先
梵天咒攝入婬席婬躬撫摩將毀
戒體爾時此時也摩登伽義翻本
性下經云性比丘尼是也娑
毗迦羅亦云劫毗羅此言金頭或
云黃髮負來齊外道也師事梵天

宗趣發緣

魔術盡衰弊三

而得此咒咒是梵天先說外道施
行世人誦習以爲幻術將毀戒體
者別解脫戒白四所發形顯業體
體即無作從作戒生是第三聚非
色非心爲戒所依持之則肥犯之
則麁故云戒體阿難無心遭逼入
舍欲犯未犯故云將毀若擇下云
八萬行中祇毀一戒心清淨故尚
未論溺應知阿難不毀吉羅緣起
如別○標摩登伽經云此女過去
爲婆羅門女名曰本性今從昔號
○解摩登伽經云阿難昔五百世
曾與摩登伽女而爲夫婦愛習未
忘故有斯事將毀戒體者經家明
危害之意生起如來往護之文也
其實初果聖人得道具戒難遭咒
拆任久居婬室終無毀犯何者見
惑已除惟存正使是故雖有於貪
非婦不婬雖有於瞋聖地不天非
有於癡不非性實若在僧中惑心

設起則捨戒還家故有欲能還來之事故涅槃云初果生惡國道具不為惡大論云初果生殺羊家寧死不殺此皆道具戒故自然無犯也世人準律同凡結罪將恐通經之功來補毀聖之過私謂撥摩鄧女經女之母名摩鄧耳長水所翻未見其義詳夫將毀戒體之語蓋言此女欲破阿難所持之體也故下文云彼唯呪法破佛律儀八萬行中衹毀一戒心清淨故尚未淪溺歷觀諸解悉以將毀二字屬于阿難雖曰不犯豈無疵乎

如來知彼婬術所加齋畢旋歸王及大臣長者居士俱來隨佛願聞法要疏如來知者知即是見也謂以生死智明不二天眼見也

一齋畢歸園

如來常儀受請齋了皆為說法今日速歸知佛必有所為故隨而來願聞法要然大衆根熟妙悟是時不有因緣無由發起故託慶喜婬逼摩登受纏俾知生死輪迴貪欲為本修證常樂禪慧是基故下文中天能八部有學二乘及諸一切新發心菩薩其數凡有十恒河沙聞是法已皆得本心遠塵離垢獲法眼淨性比丘尼成阿羅漢無量衆生發無上道心等是知機應相扣啐啄同時形對像現故無差濫矣同標

二放光說咒

于時世尊頂放百寶無畏光明光中出生千葉寶蓮有佛化身結加趺坐宣說神咒疏歸園既畢主伴咸緣於此之際故曰

後遣咒往救

于時佛頂體也寂無相故光明相也具性德故蓮華用也成萬行故化佛果也理智行三所成就故宣神咒者自果既圓說咒利他故又釋迦顯果海無說頂光蓮現表大究智悲三法冥熏而起大用故現化佛說神咒也。標此經一部五次放光第一從頂表體無說第二面門表說顯心三從卍字表因心顯見四諸佛頂表一多無碶五從五體表耳根圓通總攝五根。解孤山曰頂表法身光表報身化佛表應身光從頂出即智由理發偏照百界故云百寶而有化佛說咒者即理智相冥能起大用折惡攝善也

○二正宗分三

勅文殊師利將咒往護惡咒銷滅提獎阿難及摩登伽歸來佛所提疏

撈獎勸也文殊顯傳佛首密護阿難先令登伽見佛離欲聞法增道意顯咒力不可思議也如下文云彼尚姪女無心修行神力冥資速證無學何況汝等在會將開求收上乘決定成佛等序分竟○標智能解惑明能破暗也下文云自我出家恃佛憍愛求多聞故未證無爲遭彼梵天邪術所禁心雖明了力不自由頻遇文殊令我解脫雖

家如來佛頂神咒冥獲其力尚未親聞○解登伽得益證阿那含而經家不叙者下文顯故然約實行則儀熟得道之時由阿難牽以欲鉤故使後入佛智也若是大排則同阿難發起斯教以益辟機耳私詡長水料經齊此爲序分請家皆至佛告以下方入正宗今躬阿難啓請已涉楞嚴法門一經所。疏談皆酬斯請當依曉師爲正△次

下正宗分由阿難正請如來正說解行圓備不偏不邪當機得益也文三

阿難見佛頂禮悲泣恨無始來一向多聞未全道力多聞習定止觀雙修若但偏攻豈全道力故涅槃云先以定動後以慧拔定如縛賊慧如殺賊定慧雙運目足更資到清凉池保無留難佛與阿難空王佛時同發大心爲樂多聞匪勤修習佛今成道我始八流仍值惡緣不能免脫良由偏失誠可悲夫故下文云汝聞微塵佛一切祕密門欲漏不先除畜聞成過悞○解孤山曰法華云昔於空王佛所同時發心汝常好多聞我常勤精進是則如來由全道力定慧均修故能速證菩提降魔

初阿難悲恨請修三昧

制外我由偏著小慧於今尚住初果反遭邪術勞佛慈救悲泣恨悔其在此焉殷勤啓請十方如來得成菩提妙奢摩他三摩禪那最初方便疏如來極證人也菩提極證法也人法雙舉者簡所請行非眇劣耳奢摩他云止三摩提云觀禪那云靜慮釋其相者如圓覺經此三種義只在一心非三而三不一而一舉一則具故稱爲妙即天合一心三觀也此觀若成即證涅槃三德名祕密藏故舉十方如來得成菩提等最初方便者然方便多種令問成佛妙行復云最初者意請成妙行之方便也淺深雖具俱方便爾如圓覺經方便隨順圓攝所歸即有三種比指妙行即方便也如下經文佛問圓通從何方便入三

次同時大眾俱欲欲聞

後如來垂誡廣爲開發七

初顯如來藏心二

摩地即指入妙行之方便也今文請即通問下文答則別說如下文云有大佛頂首楞嚴等即許說成道妙行也復先徵詰發心推逐妄執破群疑顯藏性令信解不謬阿難因此了悟發菩提心等此即信解真正成本起因若無此因縱塵多劫修諸行門皆成邪僻循如者沙欲成嘉傑終不能得故圓覺中示三觀顯諸輪一一皆云悟淨圓

十二　十三

覺此經亦爾從初至第四卷半已來則總明信解真正為最初方便也信解雖正明識藏心多聞無功不建修習如得大宅罔知入門故請修行從何撕伏佛即具辨止觀為正修法止觀成庭名真三味入此行時須有方便方便之法不離根門入一無妄餘皆清淨故問二十五聖復勅文殊令揀此即以根門順幾為最初方便如下文云我

二明修行方便。

三辨能觀兼行。

四示九位階差。

五出聖教名殊。

今欲令阿難開悟二十五聖誰當其根何方便門得易成就此則的取從聞思修為初方便最初之義先解後行無出於斯或可最初是無上第一之義即指真定為方便耳如別有說吾弗知也○標七處微心破執八還四義三因不生即令信解真正為最初方便○解貴中曰準圓覺經奢摩他以寂靜為相三摩提以幻化為相禪那俱離靜幻二相此大意與一心三觀相應寂靜相即空觀也幻化相即假觀也俱離相即中觀也孤山曰涅槃明三一奢摩他此云止二毗娑舍那此云觀三優畢又此云止觀等令阿難雖尊請於止以即一而三故此止即觀亦即平等三一互融是以稱妙妙故方曰楞嚴大定耳今於一止復有三名奢摩他即體真止止於真諦三摩提亦曰三

六辯禪定因界○

摩地此云等持即方便隨緣止止於俗諦禪那此云靜慮即息二邊分別止止於中道第一義諦私謂圓發三台既同今經沈師所解用如其義涅槃中三雖二名有與其體亦同但禪那以雙遮爲雖優那以雙照爲等而孤山專用天台三止配今三名者斯又得經之深也何則止屬於定觀屬於慧阿難既以多開小慧自咎正以楞嚴大定

七陳禪那現境○

爲請大定非三止而何況三摩禪那顯是定名雖此定即慧而所主從別若然則豈唯見孤山得經之深抑亦知天台三止實得聖言矣最初方便者阿難所請有通有別通謂奢摩他等是諸佛成道之法也別謂最初方便即當機發行之由也應知下文從破心見以去詶其通請如佛告阿難有三摩提名大佛頂首楞嚴王具足萬行十方

初敘阿難以妄迷其願如來敘二

如來一門超出妙莊嚴路汝今諦聽等至辨諸聖圓通本根詶其別請如佛告大衆吾今問汝最初發心悟十八界誰爲圓通從何方便入三摩地舉要言之惟觀音所觀耳根圓通方是此經最初方便舊有多說今緣取焉

於時復有恒沙菩薩及諸十方大

疏二

阿羅漢辟支佛等俱願樂聞 十四

疏如渴思冷水如饑思飲食如病思良藥如衆蜂依蜜我等亦如是願聞甘露法

後敘滿慈執相難性隨如來說○見事十一

退坐默然承受聖旨

大衆欲開假其請主三衆賢聖八部王臣衆已虛心收視返聽而寂默也智論偈云聽者端視如渴飲一心入於語義中踊躍聞法心悲喜如是之人可爲說

斯受聖旨豈合不然△此下如來乘撥賾為開演古人科判合是一途春蘭秋菊互擅其美振公八段資中顯播今詳經文復有理在文中前後兩變說經初從此去至標經名是訓問正說分次從說是經已下至不戀三界為請悉再陳分初有四段一開妙解二示修行三顯妙位四立妙名此四即八段中前五科開合之與也次再吏中之

初正約見以破顯五

後約約消淺命迫

佛告阿難汝我同氣情均天倫疏

二一辨趣生差別二示禪境差別即八中後三段也然開判之說各隨其人吾今從古依報公判略沒第八但取七名○解孤山曰前通序同開不言菩薩別序集衆不言二乘此中備有三乘驗前二序影略互現耳

一敍其初心二

初問發心之端

喜是佛堂弟祖父相傳亦名同氣或可但是兄弟同一氣類也兄弟之序上下相次恩愛相屬蓋自然而然非使之然也故曰天倫倫理均等也標汝我者權分實走也解詩云兄弟汝天倫雖堂從我之情愛實同天理言同父兄弟也

當初發心於我法中見何勝相頓捨世間深重恩

科二

愛疏父母妻子是恩愛之深者世人以捨麤重恩愛為其至道而不知修行見愛尚是妄心故審問之後方推破○解私謂阿難既猒多聞而欣妙定如來欲談是義先諸妄緣故問發心見相之由為止散入寂之本迷解之要並在于茲

十五

阿難白佛我見如來三十二相勝

後發於愛之緣

妙殊絕形體映徹猶如瑠璃疏如來大相有三十二謂足下安平至頂成肉髻小相有八十種謂無見頂至手足有德相從大相海流出小相故名為好釋梵輪王亦有大相然無其好晴昧不明不名勝妙殊絕形狀體質清淨無垢喻瑠璃也標此經一部只從我見而發起也常自思惟此相

二彰其妄失丁

非是欲愛所生何以故欲氣麤濁腥臊交遘膿血雜亂疏從戒定悲所成就故故非欲愛欲愛之生純是不淨大集經中具說受生皆由父母與巳識情互生愛欲由是託彼赤白二渧為識所依一處和合名歌羅邏而漸增長至於出胎五穀長養雖成人相如革囊盛糞故云膿血雜亂

初總彰渴仰

不能發生勝淨妙明紫金光聚刪淨極金長轉比至迦葉身金猶如聚墨若比佛身迦葉如墨欲愛所招終非如此是以渴仰從佛剃落勝相妙絕知非愛生思渴聽仰故求捨愛須從沸化俾易妙身薪不知以愛捨愛轉增賁矣。標阿難我見未忘故見淨穢是以見佛淨妙之身故渴仰從佛剃落。解孤山曰見相實有生滅定然緣此發心安趣常果故下經云若於因地以生滅心為本修因而求佛乘不生不滅無有是處交遺者易曰男女遘精萬物化生

後別釋四丁

佛言善哉阿難汝等當知一切眾生從無始來生死相續疏久成積苦也。標

初迷真

皆由不知常住真心性淨明體

非但今日一念情生三細便起此根本無明曰不知也疏迷自本真也無始晦昧故曰不知不生不滅名為常住離諸偽妄靈鑒不昧故曰真心三德具足為一切法之所依止故云性淨明體衆生憃爾故曰皆由。標

後認妄

用諸妄想此想不真故有輪轉

摩訶般若解脫法身三德具足惑者不知疏認他妄想也下文云此是前塵虛妄相想惑汝真性從無始來認賊為子失汝元常故受輪轉舉世修行多同此計故託阿難總彰其失標總指執於我見。解常住真心即下文如來藏心圓融三諦也用諸妄想謂九界衆生不達此三下惟一心於是六趣見其俗二乘見其真菩薩見其中皆由不了同融妄生取著故致輪轉二種生死

三勸其正修

初正勸

汝今欲研無上菩提真發明性應

當直心詶我所問疏下文識精元明即是無始菩提涅槃元清淨體此體非妄無有變異故云真性研究窮也淨名云直心是道場無虛假故今推本意豈得異想發言欲正修行當須確實故今勸也

十方如來同一道故出離生死皆

以直心諸佛同道脫苦得樂皆由直心者此有二種一發言無虛假如此文所勸淨名道場二向理之心無別岐路即如起信三

次引證

後結益

心之真心也故論云一者直心正向真如法故此爲二行根本也今此經意須具二焉始令發言無妄終成向理心絕方爲十方同道

心言直故如是乃至終始地位中間永無諸委曲相

因苗辨地言直心直苟或反此罪非輕小如下經云若大妄語即三摩提不得清淨成愛見魔失如

前二 十七

來種若諸比丘心如直絃一切真實入三摩地永無魔事我印是人成就菩薩無上知覺也發心曰始究竟名終彈指能超故無委曲。標先聖云發心畢竟二無別如是二心前心難。解言者心之聲由心直故所以言直三諦真常名心直了義頓說名言直由此心言乃能趣道

四問其見愛二

初問

後答

阿難我今問汝當汝發心緣於如來三十二相將何所見誰爲愛樂

疏心見兩門由茲所問下既認心不迭指見謬稱故成二障爲經三空罔契故下徵詰俾識妄源

阿難白佛言世尊如是愛樂用我心目

單牒雙指巧略故也

由目觀見如來勝相心生愛樂故我發心願捨生死

此正陳妄體也目即眼根心即意識根識虛妄猶如空華若執有體能見能樂豈唯迷於法空亦起人我見愛故下文云六爲賊媒自劫家寶無始虛習住地無明皆由根識更非他物想相爲塵識情爲垢

生死輪轉莫不由斯故下推微令知虛妄上擴娟

首楞嚴經義海卷第二

音釋

旃陀羅梵語也此云屠者旃諸延切　劊古外切　窘巨殞切窮迫也

首楞嚴經義海卷第三 經一之三 翦三

凡遇圓相即是標辭與疏同其上文

○五推妄所在八六

初破在內丁

初立四

佛告阿難如汝所說眞所愛樂因于心目若不識知心目所在則不能得降伏塵勞 疏心目是本塵勞為末若迷本之依處群末難除染汙故名塵擾惱故名勞即通指二障也○標塵勞者通指煩惱所知二障

譬如國王 疏眞性也 為賊所侵 煩惱迷眞也 發兵討除 用智也 是兵要當知賊所在 兵人所執器也○標窮盡妄源也○解孤山曰發兵討除喻修止觀

二牒前以詰

使汝流轉心目為咎 疏示過也 吾今問

二舉事況

三示過以問

汝唯心與目今何所在 總問所依也○標心為萬法之源見為六根之首若知心見根本塵勞即清淨也

四引例以答二

初引他為例

阿難白佛言世尊一切世間十種 翦三 異生同將識心居在身內縱觀如來青蓮華眼亦在佛面 疏下文有十二類今舉大數凡夫造業不同感果差別名為異生一切世間者舉依顯正也前舉凡心在內後指佛眼在面欲取例己亦復然也○標聖凡心目亦同譯人巧略凡夫識心在身內眼在面上文略其眼聖人青蓮

相眼在佛面識心亦在身內文略其心也

後指心所在

我今觀此浮根四塵秖在我面如是識心實居身內 疏以眼根色是不可見故指浮根聖凡既爾在己必然面與身中心眼定處也○標浮塵根假地水火風內外八法成體如蒲桃朵勝義根元一精明淨色不可見心也

後破二

○解構李曰浮根四塵即外五根名浮塵根然內五根皆清淨四大所造屬不可見有對色也又內外五根皆具八法所成能造四大地水火風所造四塵色香味觸今浮塵眼根中能造四大性不可見故指所造也

佛告阿難汝今現坐如來講堂觀

初正破三

初根塵浮證所見二

初問境內外

次定見先後

秖陀林今何所在世尊此大重閣清淨講堂在給孤園今秖陀林實在堂外 疏堂在園中林居堂外內外既分計宗危矣

阿難汝今堂中先何所見世尊我在堂中先見如來次觀大衆如是外望方矚林園 疏定先後者欲破阿難在內之心不能如此次第見故

阿難汝矚林園因何有見世尊此大講堂戶牖開豁故我在堂得遠瞻見 講堂身也阿難心也如來大衆五臟也戶牖根也○解孤

山曰此三問將破心目之執故先定之

後審見因中

爾時世尊在大衆中舒金色臂摩阿難頂告示阿難及諸大衆有三摩提名大佛頂首楞嚴王具足萬行十方如來一門超出妙莊嚴路

次示益妄其所依

疏以慈撫也如父嚮子拊背而告此有三意一安慰其心令無恐懼二囑其諦受令無忘失三示令許說無有虛妄故舒其手現慈相也下云十方薄伽梵一路涅槃門直道無異通至寶所故云一門清淨果海衆德具足故曰莊嚴真三摩提因行所履故名爲路

汝今諦聽阿難頂禮伏受慈旨

破妄意欲願真故略標宗嘆德今其忻慕豈謂徒然誌責罔知所歸於是阿難伏而諦受。解阿難向以三名爲請今如來但舉三摩提者圓融三止舉一即三故下云奢摩他路其意亦爾

後引例明非所失手

初引例正問

佛告阿難如汝所言身在講堂戶牖開豁遠矚林園亦有衆生在此第三堂中不見如來見堂外者三

疏反常理以致問引變喜以直答

阿難答言世尊在堂不見如來能見林泉無有是處

只知據理直申不覺計宗危矣。解欲破執心在內故汎指其人以例之案定阿難之答也身喻內

心堂喻人事林喻外物

次依理以答　後合喻奪破三　初正奪　次縱破

阿難汝亦如是疏心在身內如人在堂汝之心靈一切明了若汝現前所明了心實在身內爾時先合了知內身解如人在堂先見如來頗有眾生先見身中

後觀外物疏心能虛鑒內外俱緣故云一切明了向外既了萬緣在內合知五臟○頗猶可也亦語辭也汝觀眾生可有此者○解以無有人先見身內故茲責問即是破也

縱不能見心肝脾胃爪生髮長筋轉脈搖誠合明了如何不知疏腑臟內

容設使不知筋脈脉淺寧容難了

後反責　後結破

必不內知云何知外疏五臟同居最為親眤萬象離異誠謂跡邇若使不了身中豈合能觀外物○解身內至近尚不見知況外物至遠乎

是故應知汝言覺了能知之心住在身內無有是處疏境風外動妄想內熏識浪潛主為自心相空花幻化起滅無從不了本如遂成久執及推所在妄謂身中反覆窮研理無所據故佛結指令悟其非

△二破在外二　初立二　二

阿難稽首而白佛言我聞如來如是法音悟知我心實居身外疏身中無

救身外必然不遇尊言莫悟斯旨故稽首於佛謝非立是以頭至地稽留少時名稽首

初正辛

後釋成丁

所以者何譬如燈光然於室中是燈必能先照室內從其室門後及庭際引喻例法伏受前非也

初引喻例悟前非

前三

一切眾生不見身中獨見身外亦如燈光居在室外不能照室室外之燭不及內明身外之心何能反照此計心有離身之過故下破之

四

後躡喻成立今義

是義必明將無所惑同佛了義得無妄耶身外之理法喻正齊以此觀之合無疑暗佛說了義可得同乎

後破丁

初立丁

初引例立理亍

初一多同能問

佛告阿難是諸比丘適來從我室羅筏城循乞摶食歸祇陀林我已宿齋汝觀比丘一人食時諸人飽不前云赴請此云乞食者乞食乃是常儀泛舉爲喻又前雖赴請未必僧盡餘人乞食故此舉也宿預也

阿難答言不也世尊何以故是諸比丘雖阿羅漢軀命不同云何一人能令眾飽前問一食眾飽今答軀命不同反前問也意顯心若離身即同他身食他食既非我飽心知何關我身身心相外

自他可例○解孤山曰提獎阿難在赴請日例爲他演法事應隔宵故指即日循乞爲例

後自他殊體答

後徵理推破二

初以理定其相外

佛告阿難若汝覺了知見之心實在身外也疏牒身心相外自不相干定其相外外猶離也心既離身不相干涉如前所答一人食時不令衆飽則心所知身不能覺覺在身際心不能知釋成其相心若在外理合如是文顯可見○標眼見心不知也

後約懸係其相知

我今示汝兜羅緜手汝眼見時心分別不阿難答言如是世尊佛告阿難若相知者云何在外疏具云兜沙羅此云霜佛手柔輭如兜羅緜三十二相中一相也眼屬身分心若離者合不分別若分別者應不離身以不離故名爲相知故此責云若相知者云何在外○解檇李曰兜羅此云細香

後結破

是故應知汝言覺了能知之心住在身外無有是處疏可知

二破潛根二

初立二

初述前所破以立一處

阿難白佛言世尊如佛所言不見內故不居身內身心相知不相離故不在身外我今思惟知在一處雙叙別立文顯易知

次問今所在答在諸根

佛言處今何在阿難言此了知心既不知內而能見外如我思忖潛伏根裏知外而不知內非根如何此即妄計識心潛立五根

後舉喻所成伏根裏

伸宗理二

初舉喻合法

猶如有人取瑠璃椀合其兩眼雖有物合而不留礙彼根隨見隨即分別蹤瑠璃喻根眼喻於識眼根色淨不能礙心同瑠璃椀不礙於眼隨照一境心隨根知若此成立作觀可爾泊乎推破同喻不成

後提理成立

然我覺了能知之心不見內者為在根故分明矚外無障礙者潛根內故但知妄計不覺隨語過生下文即破

後破二

初正破三

初舉喻定其俱見

佛告阿難如汝所言潛根內者猶如瑠璃略牒語簡可以意知彼人當以瑠璃籠眼當見山河見瑠璃不如是世尊是人當以瑠璃籠眼實見瑠璃遠觀物象近見瑠璃問答極成故云如是

第三 六

次振法責非例觀

佛告阿難汝心若同瑠璃合者當見山河何不見眼喻則近遠俱見法則唯見山河既失近觀何成同喻法喻不等潛根理虧下更縱破今無所據

後躡見不見成失

後結破

若見眼者眼即同境不得成隨設使見眼即成敵對云何前言隨即分別此有自語相違過也若不能見云何說言此了知心潛在根內如瑠璃合結成法喻不齊過也二過既彰潛根理喪○標若不見眼法喻不齊○解真際曰喻見瑠璃法不見根縱許見根根即是境若是境者不得言隨以前文云彼根隨見隨即分別故

合破見內子

是故應知汝言覺了能知之心潛伏根裏如瑠璃合無有是處標已上破

初縱見暗以成辛

潛根境

阿難白佛言世尊我今又作如是

後約對眼以推破子

初難破子

初敘前計子

初雙徵

思惟是衆生身腑臟在中竅穴居外有臟則暗有竅則明我今對佛開眼見明名為見外閉眼見暗名為見內是義云何疏此中立意復宗歸內最初所計心在身中佛即推微不合在內以不能見身中物故由此轉計身外潛根及至窮研二俱不當再思理道在內義長遂立臟暗竅明責無不見內過七竅明露五臟顯然開竅緣明合眼對暗明暗若見內外俱緣由是在內洗無所惑○標白虎通云五臟即肝心肺腎脾六腑者即五臟之宮府也胃為脾之府膀胱為胃之府三焦為命之府膽為肝府大小腸為心府肺府○解私謂初計心在身內佛以不見

腑臟爲破次計在外復招身心相離之難又計潛根且乖瑠璃籠眼之喻今立内外欲免前之過也何者良以有藏則暗故見暗時即名爲内何必須見身内之物耶有竅則明故見明時即名爲外豈應更責外不相干耶内外若成自顯此心不在一處亦異潛根也然雖云見外所執心體還成在内以開眼見明不同燈在室外故

後牒破了

初破對二

佛告阿難汝當閉眼見暗之時此暗境界爲與眼對爲不對眼疏徵訖

初對眼不屬内

摽對與不對俱不成理

後外室成焦腑

若與眼對暗在眼前云何成内疏對

眼在而前豈成内

若成内者居暗室中無日月燈此室暗中皆汝焦腑若謂不論前後但是見暗便即内者汝處幽室無三光時此室顯然應是汝内以同暗故焦腑即内也應立豈云汝處幽室應汝焦腑以見暗故同汝見暗

後破不對

後破轉計二

若不對者云何成見未曾見有境不對眼而稱見物

初牒計舉破

若離外見内對所成牒轉計也此計由前以暗室暗例眼前暗不合成内恐被計云我所見暗與暗室暗二體不同何也彼暗室暗是身外暗名爲外見以是開眼之所緣故我所見暗是身内境名爲内對以是合眼之所緣故今取合眼所對之暗名爲

後反轉縱破四

見內非同所見室中暗爾如何不得見暗名內故此牒也然諸師叙計殊不分明蓋譯人巧略但牒而已有智請詳無執庥矣○解此縱計也

合眼見暗名為身中開眼見明

一在空非內同他破

何不見面若不見面內對不成疏奪破也設許合眼對暗名見身中亦應開眼對明而見自面內爲於暗尚許返見面爲於明豈無返見一成則俱成一破則俱破故云若不見面內對不成○解牒計難之若謂合眼見暗名爲內對焦牌義者何不問眼見明亦有外對面目之相手外相既無內義安在

一見他說同已體破

見面若成復以前難縱其所計此了知心及與眼根乃在虛空何成在內若在

三根身互闕能知破

虛空自非汝體疏設汝執言能見面者汝心及眼應處虛空以眼境相對方成見故若許處空顯是在外如何復執心居身內又若在空即同他人自然不是汝之心體此之二過應立量云汝之心靈定不在內見汝面故猶如他人破次過者但改宗云定非汝體同喻如前

四二乖先應成兩佛破

即應如來今見汝面亦是汝身汝或執言雖見我面定是我體即復破云佛亦見汝應是汝身應立量云如來之身定是汝體見汝面故如汝心眼說或不許佛身是汝汝之心眼亦非是汝便同前文自非汝體也

汝眼已知身合非覺又若汝心能見面者本分

後結破

身處應無知覺以在眼根處虛空故身若有覺眼必無知在一不在一經文巧略故不言也。解汝眼在空空中有知知既離身身合無覺

必汝執言身眼兩覺應有二知即汝一身應成兩佛疏必汝現今眼根自知身處自覺非五闕者須有二心知即心也凡有心者皆當作佛豈汝一身成兩佛耶此之四段展轉破逐皆由前文內對所成見而之執妄情紛擾執計多端故盡破之令無所救。解所執與難豈其然乎蓋防至鈍者耳

是故應知汝言見暗名見內者無有是處不言見明爲外者略也又見外爲成見內從正計結也

初引經成立

阿難言我常聞佛開示四衆由心生故種種法生由法生故種種心生疏引教也第八本識變生三境故云心生法生境界風動能起識浪故云法生心生今雖通衆要取後句法生心生以爲據也。解孤山曰心生法生境從心起也法生心生心逐境遷也

後牒斥破

我今思惟即思惟體實我心性隨所合處心則隨有亦非內外中間三處疏現今思惟誠有緣慮及推所止三處元非應知隨境而生心與境

合境既不一心亦隨多傾合佛言必無虛論。解根與塵合故心隨生亦非三處溯前四計也內即在內見內外即在外中間即潛根

初正破二

初破無體

佛告阿難汝今說言由法生故種種心生隨所合處心隨有者疏牒前計也是心無體則無所合既言因法有心應知心本無體無體言合理必不然一法云何合斯之謂矣若無

二破有體二

初內外出入不成破一

有體而能合者則十九界因七塵合是義不然若汝堅執無體能合十九界第十塵體界竟無亦應有合世間學者誰信行之故云不然。解心既隨合而有則自無體若本無體而能合者則十九界與七塵一俱無體亦應能合彼既不爾此云何然以界但十八塵唯有六故

初舉破

若有體者如汝以手自挃其體汝所知心為復內出為從外入若復內出還見身中若從外來先合見面疏挃猶觸也以手觸身必先知覺既言有體不無所止內外二處必從一緣故今雙詰離同前破。解既無來處心體自無

後破雙辯二

初救

阿難言見是其眼心知非眼為見非義疏轉救也若如前雜令見而等理恐不然以心能豎覺但名為知眼有照明方稱曰見若將心知為眼見者必無此理故云非義。解負際曰阿難意謂見自是眼心但能知不可以心為見故云

後破

非義而不知根不自見心依根見故下破其眼獨能見

佛言若眼能見汝在室中門能見不疏引喻難也如世間人稱見外者必待出門方名入見若人居室門豈自見門眼也入心也汝稱眼見理恐不然則諸已死尚有眼存應皆見物若見物者

後一多偏尚非理破于

初總徵

云何名死舉事破也若眼名見死有見有見非死死必無見猶見在眼不共謬哉

阿難又汝覺了能知之心若必有體爲復一體爲有多體今在汝身爲復徧體爲不徧體一多心體也徧句身體也

餘文可知

若一體者則汝以手捺一肢時四肢應覺若咸覺者捺應無在若捺有所則汝一體自不能成破一心體也若一四處咸同一肢受觸四應俱覺設許俱覺失本觸處故云無在若覺元所觸處一體之義豈存○解孤山曰捺應無在者謂非定在一肢也

後別破于

初一體多體義失

若多體者則成多人何體爲汝疏破多也汝心唯一豈合言多若許多心汝亦多體多體之內誰爲阿難故云何體爲汝○解若言四肢各自有心故觸一肢餘肢不覺則成四人何肢是汝

後徧與不徧理非

若徧體者同前所挃疏破徧也挃一肢時四肢應覺故云同前○解同一體也若不徧者當汝觸頭亦觸其足頭有所覺足應無知

後結破

今汝不然疏破不徧也若汝執心不徧身者頭足之觸同時而下一合有覺一當不知今汝成知孰成不徧故云今汝不然○

六破中間二

是故應知隨所合處心則隨有無解既俱觸俱覺則非不徧有是處標已上破隨合覺

初引旦處立

阿難白佛言世尊我亦聞佛與文殊等諸法王子談實相時世尊亦

後據理推破二

初推破二

言心不在內亦不在外疏引教文也如我思惟內無所見外不相知內無知故在內不成身心相知在外非義合教理也不相知者合云外又相知恐文誤耳今相知故復內無見當在中間正立中也○解相知故不在外塵內無見故不在內根

初就身處以隨破二

初定其中也

佛言汝言中間中必不迷非無所在今汝推中中何爲在爲復在處爲當在身疏若心在中中應無惑必有所在何者爲中故舉身處以定中位○標在身在處義無所取

後隨計斥破　初在身兼中破　後在處不定破　後托根境立中二

若在身者在邊非中在中同內疏若汝於身立中位者身有中邊若居身中與內何別應合見內若就身邊邊則非中便有自語相違過也○標身中如前執心在內

若在處者為有所表為無所表無表同無表則無定解若無表示心則無體若有表示中則無定

前三　十二

何以故如人以表表為中時東看則西南觀成北表體既混心應雜亂疏若身外處立中位者必須約表何處見中若不可表即畢竟無猶如兔角若可表示即成不定東西南北皆可道故能表既亂心應混雜理應不然○標無表同龜毛兔角有表中位

初平　後破二　初總徵　後別破二

四望不定

阿難言我所說中非此二種如世尊言眼色為緣生於眼識眼有分別色塵無知識生其中則為心在疏身處二種非我立意眼色為緣生眼識者豈非尊言今約根境兩極之間以立中位心在此也根能照境故云分別

佛言汝心若在根塵之中此之心體為復兼二為不兼二以此為中為復兼帶根塵二法為不爾耶○標兼與不兼義無所取也

若兼二者物體雜亂疏因心所兼根塵相雜塵

初破兼二

初若兼成雜亂

後不雜非中破

後破不兼

亦分別根亦無知物即塵也體即根也○標物是境亦有心分別體是根亦帶心有分別世間不成安立

物非體知成敵兩立云何爲中 疏今若不雜物自無知體自照境宛成相敵但有二相中云何存○標阿難救云雖兼於二物體不雜物非體知者物不知體自知若如此佛破云物是境境既無知體是根有知一知一不知成敵如牛角相對也○解貨中曰物無所知體有所知故云物非體知知與無知相形而立故云成敵兩立

兼二不成非知不知即無體性中何爲相 疏不兼根故名爲非知不兼境故名非不知二義既

後結破

△七破無著二

非將何以表心之體性體性不有中位自無○標其義轉疎也非知者去根也非不知者無境也根境既無非猶無也自無中位云何分中○解離知不知之外復以何相表心有體既無體性將何爲中

是故應知當在中間無有是處 標已上破中間竟

阿難白佛言世尊我昔見佛與大目連須菩提富樓那舍利弗四大弟子共轉法輪常言覺知分別心性既不在內亦不在外不在中間俱無所在一切無著名之爲心則

初引經成立

後據理推破二

初破二

初標計雙徵

我無著名為心不疏既非內外中間即知心無所著而不知佛意破妄無體令識本真如云三際求心心不有心不有故妄元無妄心無處即菩提生死涅槃本平等不了此意謬指其文妄立無著○便謂合教舉世皆行多作此計但一切時都無所著即我真心而不如執此無著亦是妄想楞伽經云無心為心量我說為心量故下破之

佛告阿難汝言覺知分別心性俱無在者世間虛空水陸飛行諸所物象名為一切汝不著者為在為無疏汝言一切無著一切不出水陸空行即汝無著之心決定於彼

後反詳推破三

初不在同無破

次有不體成著破

後雙指二過結責離非

在一切法上為在不在在即著也若在不在二俱有過如下破之○解叙謂決破無著先以外境定之在即有也

無則同於龜毛兔角云何不著疏無者不在也若此決定不著諸法何處是心名為不著便同世間龜毛兔角畢竟無體體既全無而欲名誰為不著耶○解無者心不見境也境既本無心何所離而云無著耶

卷三

十四

有不著者不可名無疏若此不著之心是有體者則不可言不在一切無猶不在也○解有不著者心見其境也境若是有心則成著豈名為無耶

無相則無疏指初過也無即不在也相即一切也不在諸

相即是無體如兔角等非無則相指次遍也非無有體也體若必有即在一切故云即相相有即在云何無著結前非也相若有心則名為著云何安立不著義耶○解謂境亡則心滅心存則境生夫相不自有由心在故有心不自無由相盡故無是以有相而言無著者理不可也昔灵慈度云但無心於萬境萬境未常無詰其所該稍似今計肇師破云此得在神靜失在物虛以經驗之亦未為得

是故應知一切無著名覺知心無有是處疏此上七段破妄所依竟然凡情所計雖復萬差因依之處不過此七欲推妄體先破所依其猶城陷則賊亡巢傾則卵

後結

△後破妄顯真二

初破妄心顯真心三

次正推真妄二體○

覆微雖有七處則唯五第四第七無別處故隨合無著似破能依正意在所詳之可見○解孤山曰總此七番似破四性在內潛根見內似自性在外似他性中間似共性隨合無著似無因性故能樹云諸法不自生亦不從他生不共不無因是故說無生是知如來七番逐破使介爾妄心無生之理於茲見矣

利根上智已合潛悟但為中下之輩更廣說耳私謂若四性未破此覺了心世而非諦破性執已乃名世諦世諦虛假猶存於相若破此相方名真諦亦曰第一義諦故天台云世諦破性真諦破假假破即性空由是言之經文七番義含三空也資中判經從初至第二卷破心見二執以顯人空從汝猶未明一切浮塵諸幻化相

至第三卷破陰處界等以顯法空余愛流師善分義趣但未知人法皆有性相耳泊下富樓那章祇是總顯前之二空故曰令汝會中未得二空迴向上乘阿羅漢等皆獲一乘寂滅場地

初阿難仲請二

二初敘儀

爾時阿難在大衆中即從座起疏此下皆咨求法要恭敬之儀也梵漢兩儀聽衆咸坐欲有所問從座而作如理請益則起更端則起將有承聽必須復坐經有退坐一而儒有居與汝言皆令攝儀受法無謬也言座起者從法空體起悲濟用也偏袒右肩袒肉袒也致敬之極西方俗儀見王者必內袒示非敢有犯佛教亦隨此用然此以表將荷大法之重擔耳右膝著地胡跪也屈智就理期悟入故皆言右者順而無逆合掌信解真持俾悟入也已上皆身業恭敬意業也謹肅曰恭仰重曰敬而白佛言此上皆是經家綴葺敘敬儀也下即口業我是如來最小之弟斛飯之子得道夜生於諸弟中是最小故蒙佛慈愛雖令出家猶恃憍憐所以多聞未得無漏見惑雖除俱生全在至下方得第二果故○解孤山曰猶在預流未得四果永無三漏又於大乘未得初住中道無漏不能折伏娑毗羅咒為彼所轉溺於婬舍當由不知真際所指疏真實邊際即至極義此即大教所指示處悔過責躬遣雖未證蓋由不知此所指處即

後請示修行

如來藏體也

惟願世尊大慈哀愍開示我等奢摩他路令諸闡提隳彌戾車

涅槃經云一闡云信提云不具信不具足名曰闡提或云梵燒善根此即斷善根衆生也彌戾車此云樂垢穢人此等全不識佛法即邊邪不正之見由不正見即謗正法死墮邊地永不識佛驗毀也阿難請意自得正修識知真際即離邪見庶幾成佛亦與佚轉令無信根斷善衆生毀滅邪見識佛正法自利利他始爲正請○解闡提正云阿闡底迦此翻無欲謂不樂欲涅槃也亦言一闡底柯此翻多貪謂貪樂生死不信正法也彌次乗惡見也

次如來現瑞

作是語已五體投

後正爲開示三

地及諸大衆傾渴翹佇欽聞示誨

疏請罷依禮深樂聞也傾心渴仰翹誠佇望欽聞開示誨令得入

爾時世尊從其面門放種種光其光晃耀如百千日

將陳法利宜先表報警動令信也前放頂光表體無說此從口放欲顯言詮聲色用中無非智體種種百千具足衆德破無明闇如日之照

普佛世界六種震動

三種世間不離本覺名佛世界四大分泄諸根妄生故云六種無明堅厚上石成形震動既翳佛光妄本必爲智拔六種動相如華嚴經說

初便示真妄二證三

如是十方微塵國土一時開現

六情妄隔國土殊形妄執既融十方開現

佛之

威神令諸世界合成一界妄執未融六情殊隔眞智一發法界洞然惟爲自他故成一界即欲說如來藏心之先端其世界中所有一切諸大菩薩皆住本國合掌承聽因果不二之體本同法界名大菩薩無明即明無所移動皆住本國冥合此理隨順不逆名合掌承聽大衆將悟斯理故令預此表示法華說一乘竟十方世界通爲一佛國上亦表十方佛土中雖有一乘法第三未經大衆領悟是此表也○解此中現瑞凡有四意謂教行人理也口放種種光表從一理演出衆教即此方種種真教體清淨作音聞也六種震動表依教修行破六根惑即一根既反源六根成解脫也十方合成一界表十界染淨同一眞心即滅妄執未融六情殊隔眞智一發法界洞然惟爲自他故成一界即欲說如來藏心之先端其世界中所有一切諸大菩薩皆住本國合掌承聽大衆將悟斯理故令預此表示法華說一乘竟十方世界通爲一佛國上亦表十方佛土中雖有一乘法第三未經大衆領悟是此表也○解此中現瑞凡有四意謂教行人理也口放種種光表從一理演出衆教即此方種種真教體清淨作音聞也六種震動表依教修行破六根惑即一根既反源六根成解脫也十方合成一界染淨同一眞心即滅妄執未融六情殊隔眞智一發法界洞然惟爲自他故成一界即欲說如來藏心之先端其世界中所有一切諸大菩薩皆住本國合掌承聽因果不二之體本同法界名大菩薩無明即明無所移動皆住本國冥合此理隨順不逆名合掌承聽大衆將悟斯理故令預此表示法華說一乘竟十方世界通爲一佛國上亦表十方佛土中雖有一乘法第三未經大衆領悟是此表也○解此中現瑞凡有四意謂教行人理也口放種種光表從一理演出衆教即此方種種真教體清淨作音聞也六種震動表依教修行破六根惑即一根既反源六根成解脫也十方合成一界表十界染淨同一眞心即滅妄執未融六情殊隔眞智一發法界洞然惟爲自他故成一界即欲說如來藏心之先端其世界中所有一切諸大菩薩皆住本國冥行門雖殊各證本理即歸元無二性方便有多門也○標初破妄心者心有眞妄見有正邪一法二義由衆生一念而起故先破妄心心爲萬法之源是體見爲六根之首是用苟得體用即寂而照或迷心逐物即生死輪回故破妄顯眞如來藏即當人一眞法界絶緣絶相法身之體如如之境

佛告阿難一切衆生從無始來種種顚倒業種自然如惡叉聚疏凡夫外道常等四倒並開緣起無常等四故云種種無始無明熏習成種種必有衆子子相生熏習不斷如線貫珠次第相連名惡叉聚惡叉

初總斥不了

次示妄源

語此云線貫珠經云諸法於識藏藏於法亦然更乎爲果性亦常爲因性應法師云惡叉樹名其子形如波石子彼國多聚以賣之如此間杏仁故以爲喻喻惑業苦也諸修行人不能得成無上菩提乃至別成聲聞緣覺及成外道諂天魔王及魔眷屬失正墮邪也不叙五道故云乃至二乘心行理外亦同邪見不入正理名外但修邪因名道梵云魔羅此云殺者皆由不知二種根本錯亂修習猶如煮沙欲成嘉饌縱經塵劫終不能得明失所以也迷真習妄種苦求甘沙飯與刀寧論劫數心期正覺果入迷倫自謂真

修爲知妄習不循至教但縱臆談一失通塗莫返幽徑悲夫○標業惑苦三不出四諦十二因緣也淨意菩薩所造此論云因緣所生法彼唯三所攝煩惱業及苦次說應當知煩惱初入九無明愛取業二及以十行有餘七說爲苦識名色六入觸受生老死三攝十二法從三三故生二從二故生七從七復生三處故有輪轉一切世間法唯因緣無人聲聞觀此十二因緣爲四諦無明愛取行有此五緣爲集諦識至老死七緣爲苦諦彼十二斷滅爲滅諦若於緣生如實能知爲道諦

云何二種阿難一者無始生死根本指也則汝今者與諸衆生用攀

條宗眞源三

緣心爲自性者正顯也衆生受身輪回五道莫窮劫
際故云無始衆緣內攝拯外奈逸
故曰攀緣造善惡因受苦樂果死
此生從皆因此心故云根本不了
是妄一迷爲心決定惑爲色身之
內故云爲自性者呼眯世人莫不
用此攀緣妄心以爲眞性執妄心
爲佛心恃此修行博增我慢涅槃
經云是諸外道無有一法不從緣
生計爲常者悉是顛倒○解檇李
曰攀緣心即有爲緣生生滅心也
此心攬妄塵爲體緣
介即有緣散即無

初正宗

三者無始菩提涅槃元清淨體標疏
指也菩提智果涅槃斷果二果本
具故云無始所依之性本來不與
妄染相應故云元清本
淨體何者是耶下云則汝今者識

精元明能生諸緣緣所遺者正顯也第
八梨耶於諸識中最極微細名爲
識精此微細識有二種義一者覺
義二者不覺義覺即是此文元
明元明者本覺也不覺即是無明
生滅謂不生不滅與生滅和合非
一非異名爲識精從此變起根身
種子器世間等名生諸緣識相既
現元性即隱名緣所遺者遺失也

十三

十九

故下文云一切衆生從無始來迷
巳爲物失於本心對法經云無始
時來界一切法等依由此有諸趣
及涅槃證得斯之謂矣○解孤山
曰菩提了因佛性也涅槃緣因佛
性也元清淨體正因佛性也識精
循心性也其性本來即寂而照故
曰元明隨染緣則成九界隨淨緣
則成佛界故曰能生諸緣雖染淨
俱緣而得失而與淨得眞性染失

真性今別指染緣故曰緣所遺者

由諸衆生遺此本明雖終日行而不自覺枉入諸趣疏本明周徧含裹無餘妙覺湛然斯須匪離步步是道故云雖終日行○日用罔知故云迷不自覺真所謂持珠乞丐懷寶迷邦枉受淪躓誠可憐愍○解日用不知是謂不覺

首楞嚴經義海卷第三

音釋

矚之欲切視也 眤尼質切近也 也 隳許規切壞也 彌戾車梵語也亦云蔑隸車此云惡見戾郎計切 㸦胡誤切與互同 膀胱膀音傍胱音光 挃陟栗切撞

次正推見妄體四　初推徵妄體四　初舉指推徵四一　初舉拳以問

首楞嚴經義海卷第四 經之四一 翦四

凡遇圓相即是標辭與疏同共上文

阿難汝今欲知奢摩他路願出生死疏奢摩他即出生死到涅槃之道路也今復問汝

即時如來舉金色臂屈五輪指語阿難言汝今見不地水火風空輪各對一指又一一指端有千輻輪相故云輪指屈指問見意欲推心

阿難言見佛言汝何所見阿難言我見如來舉臂屈指爲光明拳耀我心目佛手金光耀我心目此即心目俱見

二約見以詰　三再審誰緣　四明推心見　二正陳妄論

佛言汝將誰見阿難言我與大衆同將眼見舉拳初問便言耀我心目再審誰見又却觸不言心意引推徵明露妄想師資善巧共破執情善哉大推懸知今日

佛告阿難汝今答我如來屈指爲光明拳耀汝心目汝目可見以何爲心當我拳耀翦四當猶對也汝目顯然故云可見又汝眼實可見我拳相意欲推心且許其眼眼即可見何者是心研覈至窮妄想須顯

阿難言如來現今徵心所在而我以心推窮尋逐即能推者我將爲

心能推之心攀緣妄想生死輪迴是此爲根固執既深河沙叵第故今呈露必待破除

三顯呵令問

佛言咄阿難此非汝心解前以七處遂破復示二種根本未能領悟猶執能推差其迷重故叱以語之阿難矍然避座合掌起立白佛此非我心當名何等疏世尊現相以呵叱過之深也阿難驚起以避座執之重也情之主宰皆謂我心今被頻呵執不驚愕咄呵聲矍逸起皃

四顯示非我

佛告阿難此是前塵虛妄相想惑汝真性前塵之相本自虛妄從識變生猶如影像而復引起

念想緣慮名之爲心心之與境二俱虛妄此心及境即真如海中一浮漚耳故下云汝身汝心皆是妙明真精妙心中所現物浮塵既現實體即隱能覆能暗故云惑汝真性

二顯示真心

由汝無始至于今生認賊爲子失汝元常故受輪轉此之妄想能損法身能傷慧命功德法財由之喪失名之爲賊

初阿難伸疑二

疏迷而不識認爲真常將謂嫡生欲期嗣世返遭破喪歷劫貧窮故夫元常受輪轉也故下文云昏擾擾相以爲心性一迷爲心決定惑爲色身之內不知色身外洎山河虛空大地咸是妙明真心中所現物棄之大海惟認浮漚迷中倍人真可憐愍○解執妄爲真如認賊爲子也無二顯示真心者真心之體本周法界非妄非真絕言離相能

摠一切世間出世間法然具三大通二門若約真如門顯此心者則亡因果絕染淨口欲談辭喪心欲緣慮亡無法可破無法可亦此則惟顯體大義也若就生滅門顯此心者則彰染淨明體用顯真妄論因果有修有證或破或會如斯順示皆為隨順入於真如真如之體即一真心也一心真如及生滅相無二無別即二明一即一論三故

得治生產業皆與實相不相違背已界佛界眾生亦然今之所顯真心相者依生滅門破妄顯也然破會之相諸經論中具有此二蓋隨執心輕重根有利鈍乘有頓漸教分攝實若執重根鈍理須破斥若藥不晰眩厥疾弗瘳若根性調柔妄情輕薄指相即性一切皆如猶良馬見鞭影動即正今經先破後會俾輕重二執皆盡利鈍兩根俱

初別叙疑三

入如此段經即明心能生法自性元常不同前塵分別影事但隨境轉體是無常下經又明見與見緣本無所有元是菩提妙淨明體又云生滅去來本如來藏此則先今明識真妄後今了妄即真消乎間悟無妄可了即云皆即菩提妙明元心維摩法華皆有此意如調馬善豎適時御物在座根性既殊說者理須兼二如來善巧妙達時機

二文

初發解行疑

阿難白佛言世尊我佛寵弟心愛佛故令我出家我心何獨供養如來乃至徧歷恒沙國土承事諸佛及善知識發大勇猛行諸一切難

次謗法退善根疑

從無心土木疑

行法事皆用此心起意修行親近善友即是發菩提心如來常教令發此心令復何故說爲非心故叙爲難準涅槃經發菩提心不是佛性師子吼云若一切衆生先有佛性何故復有初發菩提心者佛言菩提之心實非佛性是無常故乃至雖念念滅相續不斷名爲修道猶如燈焰雖念念滅亦能破暗菩提之心亦復如是今經欲明如來藏心常住眞性即是涅槃正因佛性發菩提心乃是緣了體是無常是故阿難同師子吼以緣了性難正因性此則不辨三因常無常義妄以爲難也。標頻教因地既有修證須具三重之因初了悟覺性二發菩提心三修菩薩妙行

縱令謗法永退善根亦因此心疏依之修行能成佛道因之謗法永作闡提佛說非心誠爲難信。標阿難示相懷疑無始時來善惡業行皆用此心

若此發明不是心者我乃無心同諸土木疏土木不能了知不能修謗爲無此心此若非心土木何異

離此覺知更無所有云何如來說此非心我實驚怖兼此大衆無不疑惑解私謂阿難以對境覺知異乎土木封爲我心此則正當人執之相忽聞訶斥故以無情爲難而不知眞我無我靈知無知妙淨明心何所不在斯由大權起教豈慶喜之實然乎惟垂大

後總結請

悲開示未悟疏不了正因體偏通情無情但執修證之心便見土木無性洎被呵責此非汝心由不早辨遂至驚怖然阿難豈謂不知直為末世多作此計用妄心即是佛心感者既群卒難領悟故再三疑難請為開示也

後案正顯于

爾時世尊開示阿難及諸大衆欲令心入無生法忍於師子座摩阿難頂而告之言摩頂安慰也阿難疑問將謂無心今若開示必知體偏冥合此理了法無生即可決定名無生忍得此忍時通達一切法門成就一切佛法此非小緣故佛安慰警動其意是故摩頂也。解鵠李曰無生法即真如理忍即智也證此法時忍可即印持決定不謬故云忍也

前四

初約法隨緣以顯心

如來常說諸法所生唯心所現一切因果世界微塵因心成體疏總標色心故云諸法無別生處故曰唯心此法生起謂由真如不守自性為因無始妄想熏習為緣因緣和合成梨耶識從此變生根身種子器世間等如水起波如鏡現像故云唯心所

後約自性不變以顯心于

現一切因果者別舉正報聖凡總該故云一切世界微塵別指依報一切之言亦通此轉既由真心隨緣所現亦依真心以為自體如像不離鏡波不離水如下文云我常說言色心諸緣及心所使諸所緣法唯心所現外洎山河虛空大地咸是妙明真心中物故云因心成體。解孤山曰一切因果即十界正報世界微塵即十界依報此釋

上諸法所生也因心成體此釋上唯心所現也因心本具隨緣能造故所造法全能造心依正既是一心一心實無能所

初舉況

阿難若諸世界一切所有其中乃至草葉縷結詰其根元咸有體性縱令虛空亦有名貌疏世間妄有不出色空色

第四

中小者草葉縷結草葉有根種縷結因絲麻太清為名顯色是貌妄相尚爾況真心耶。解如涅槃說空有四名謂虛空無所有不動無礙也貌謂體貌如雜集論說空一顯色

五

後正顯

何況清淨妙淨明心性一切心而自無體疏清淨揀異妄染妙淨明心即三德具足靈鑒無昧

三重破執情二

初就執定其有性

後就因顯其唯塵二

初正示唯塵二

也雖能隨緣成一切法而一切法不能變動若變動者即無諸法以不變故為諸法性如鏡現像不為像變若為像變則不能現一切諸像以不變故為像所依此亦如是故云性一切也豈得妄想不實真亦無體故此責云而自無體也。解性一切心即常住真心能為九界妄心之本性也

若汝執恡分別覺觀所了知性必為心者疏牒其明執也堅守不捨故云執恡思惟尋伺藉緣託塵如劃水印空隨手即滅。汝必以此為真性者下即語云。解資中曰藉緣託塵以立分別此心即應離諸一切色香味觸諸塵事業別有全性

疏定其有性也色香等即是事境有帝心用故名為業既因境有自性元無若保為真離塵應在。有解分別覺觀並是依他假合全性自無

初例對五塵斷

如汝今者承聽我法此則因聲而有分別

因聲分別全性元無色香味觸例亦可見

後舉況法塵斷

縱滅一切見聞覺知內守幽閑猶為法塵分別影事

五境不對明了不行既絕外緣故云內守幽閑也當爾之時不無分別若便將此內分別心為全性若此亦非理而不知此全由第六法塵影像事境所發亦非全性乃是意識在獨散位比量別緣取獨影境非是明了同五所取故云縱滅見聞覺知也。解真際曰縱滅見聞覺知前六不行也意有四種定位明了夢中覺寤令約明了與五同緣俱不行也所取法塵乃散位獨頭也不緣外境泯迹藏用故曰內守幽閑祇此虛想見名法塵影事

後遮其自執二

初塵亡體存客是主常

我非勑汝執為非心

疏我今非是不拘理道強制勅汝執為非心意顯如來言無枉逼也

但汝於心微細揣摩

但猶獨也此勸不由他人獨於自心諦審揣度研摩理道也此即理長即就何必求人矣。解孤山曰我所訶斥非謂令汝執同土木無心勸其揣摩分別之心為當靜應有體為復離塵無體

若離前塵有分別性即真汝心

後境示心空是影虛妄二

初正示

疏若汝研窮此分別體離六塵外實有性者我即容許是汝真心世人只知即心是佛曾不子細度量此心刹那變異猶如猿猴宮馬紛然亂想無暫時停故楞伽云當於靜處觀此妄想流注生滅凡夫不覺妄謂不動故下經云如瀑流水望如恬靜流急不見非是無流起信亦云一切衆生不名爲覺以從本已來念念相續未曾離念故說無始無明故佛再令微細揣摩揣定真僞。解分別性即妄心也若此妄心離塵有體則容是真心既離塵無體非妄是何應知即真汝心乃暫縱之語非顯真也

若分別性離塵無體斯則前塵分別影事疏若離前塵無此分別足顯分別究是妄想自性本無屬於前塵故可名爲分別影事如下文云若真汝心則無所去云何離塵無分別性斯則豈唯聲分別心分別我容離諸色相無分別性。解六塵如形分別如影影由形有故無自體心因塵有豈有體耶

後釋成

西彰其自失

塵非常住若變滅時此心則同龜毛兎角第四疏心因塵有塵屬無常塵既無常必歸變滅皮之不存毛將安附則汝法身同於斷滅其誰修證無生法忍若汝堅執無常之心是真性者應合法身同於斷滅以法身體即真性故法身若斷依何修行證無生忍若了知來藏心本周法界本無生滅含裹十方寧有方所凡夫身心

如影如像執此影像為佛性者一何鄙哉。解心隨塵滅修證者誰

○後結執妄過失

即時阿難與諸大衆默然自失疏初

△後破妄見明真見二

佛告阿難世間一切諸修學人現前雖成九次第定不得漏盡成阿羅漢疏四禪四空及滅受想名為九定通名次第者若入禪時

聞佛斥此非汝心則驚疑設難將謂無心洎乎顯示清淨妙明性一切心本來徧圓而為世界因果微塵平等體性佛雖開示又恐久執尚堅乖約緣塵重研妄想離塵無體豈是元真若堅執不融法身應斷修證法忍必無所依阿難雖未悟真且知執妄是失故云默然自失。解所執既銷故云自失

初承前開示責已來哀二

智慧深利能從一禪入一禪心心相續更無異念可問離故然修此定能成無漏今言不得漏盡者乃通指世間有漏心修欲界未至及四禪四空定耳凡夫修禪多生味著隨禪感果不出三界。故非無漏非別指於滅盡等九亦可別斥前之九定雖通無漏俱是不了問既修此定能得無漏何故經云不得漏盡成阿羅漢答此明不得大乘阿羅漢也瓔珞經中初歡喜地名鳩摩羅伽秦言逆流乃至七地名阿羅漢秦言過三有故知今言不得漏盡乃指不斷二障之漏不證大乘羅漢也況究竟無學佛地始稱故佛三號有阿羅訶也皆由執此生死妄想誤為真實是故汝今雖得多聞不成聖果若了真妄達法

智已無修二

界性見與見緣似現前境元我覺明終不俟執生死根本以為真實由是不辯認妄為真久處輪回不成聖果然阿難亦得初果以未究竟故云未得若約大乘故無所哉○探或修行人厭下苦麤障欣上淨妙利既有欣厭故云不得滿盡梵語禪邪此云靜定定有二種一自性定二作得定作得定者為行人不見性迷心取捨臨此九次第定亦名世定色界中初二三禪慧多定少無色界中定多慧少唯第四禪定慧俱等是大菩薩真修行處報身成道處號華藏世界居四禪頂此九次第是作得定若了自性定即此經性淨明體不遂緣生非因境有亦名正法眼藏各各自悟本性性本無念無念即寂寂而常用即我真心用而常寂假名無念即名清淨法身亦名常住真心

亦名清淨法界亦名自性定亦名無漏界也○疏二破妄見明真見者由前佛問入道發心遂答因覩如來勝相由眼觀見心生愛樂泊乎舉拳再問復云推我心目七處徵詰三疑拒抗但且論心未言其見蓋心為為法之元見為六根之首心有真妄見具正邪故前破妄心顯如來藏即一真法界離緣絕相是所觀境境既已說次明能觀之智智即是慧慧用差別說名為見見有正邪故須對揀故下文云雖顯如來開我道眼得清淨眼等此蓋先體後用法如是故然體用二法不海捨離體是即用之體用是即體之用故前後經文明心則約見而辨顯見則就心而論故知一法義分為二也文三

阿難聞已重復悲淚五體投地長

初正叙

跪合掌（貞已內重涕淚外形拜而復跪冀聞正說）而白佛言自我從佛發心出家恃佛威神常自思惟無勞我修將謂如來惠我三昧不知身心本不相代失我本心雖身出家心不入道（初心入道）

後喻明

（有四）罔解克修恃賴親因（九）將惠正受豈知身戒雖從佛得心定宜當自證本不相代斯之謂歟涅槃云汝諸比丘身雖出家而未曾染大乘法服雖復乞食經歷多年初未曾求大乘法食衣嚴法體食資慧命不識本常衣食俱失

譬如窮子捨父逃逝（解資中曰迷真習妄五道輪轉）今日乃知（疏窮子捨父喻也絕無功德法財以養法身慧命故云窮子不識本真背清淨覺故云捨父輪轉五道往而不返故云逃逝因佛指示方知過悞故云今日乃知）雖有多聞若不修行與不聞等如人說食終不能飽（說食不飽喻也前法後喻合之可知夫修行者必須內修理觀外助多聞如人有目日光明照見種種色若偏文字不習觀門說食何異故大論云有慧無多聞是不知實相譬如大暗中有目無所覩多聞無智慧亦不知實相譬如大明中有燈而無目多聞利智慧是所說應受無聞無智慧譬如人身牛）

世尊我等今者二障所纏良由不

後述性求解

知寂常心性

煩惱所知名為二障由煩惱障障心心不解脫造業受報由所知障障慧慧不解脫迷法空理不知諸法性相若了本性常寂諸法元空自然擾惱不生業性不結誰曰生死誰為涅槃涅槃生死循如非夢今為所縛實為不知二障名體如常所辨也◦解煩惱障謂根本及隨也所知障亦名智障障一切種智故

次敘光瑞頌許為宣說

惟願如來哀愍窮露發妙明心開我道眼

疏無財之極曰窮無上可覆曰露既無功德法財非窮如何既無權實父母非露如何發妙明心破煩惱障也開我道眼破所知障也既開道眼見性明心二障若六二執隨遣近成住地遠至妙覺善哉妙請不亦至哉◦解私謂前破妄心但離麤執故今請云發妙明心也將破妄見欲顯真見故復請云開我道眼也又則眼教必由識心故心眼覺舉叩佛青見共旨甚徵問何故先破妄心後破妄見答應有三義一者心為迷妄之元復是人執之本妄元破之二者心屬王數通手三性故在前破見唯眼識但屬無記故在後破三者所破妄心且離緣塵分別想相而未能知心性常住今破妄見則引盲人矚暗等以彰見性不滅乃至舉手飛光皆顯性無搖動當知如來善巧方便從麤至細自淺由深開示阿難奢摩他路也

初敘光瑞

後許為開演

即時如來從胷萬字涌出寶光

疏前光從口此光從胷者前文從說羅心此文從心發見萬字者表無識性德梵云阿悉底迦此云有樂即是吉祥勝德之相有此相者必受

安樂則天長壽二年權制此字安於天樞其形如此卍音爲萬字佛胷前有此之形然八種相中此當第一謂吉祥萬德之所集也

後約破執辨見性
初正示見性惟心二
初舉前顯示引出常性
初衆答問其所由二

其光晃昱有百千色十方微塵普佛世界一時周徧徧灌十方所有寶剎諸如來頂旋至阿難及諸大衆

體既具德用不離體用亦具德故云有百千色一時周徧者無涌淨眼普見十方智照無遺微塵皆徧迴灌佛頂智果必同及諸大衆表因不二佛解孤山曰智有萬字表自心中道爲萬法之源涌出寶光表從中理發於中智有百千色表般若是一法佛說種種名周遍十方表十界等照徧灌佛頂表佛佛理齊及諸大衆表彼彼性等

初問因
後答
後約拳例拳無見
初約拳以例明二

告阿難言吾今爲汝建大法幢亦令十方一切衆生獲妙微密性淨明心得清淨眼疏根本智性因並顯發能建大義名大法幢三德秘藏不縱橫並別故云妙十地見之如隔羅縠故曰微唯佛與佛乃能究盡故曰密心即體也眼即用也。解圓頓大法超出偏小踰之以幢獲妙明心證中理也得清淨眼發中智也

阿難汝先答我見光明拳此拳光明因何所有云何成拳汝將誰見疏此問有三正在誰見餘即兼耳

阿難言由佛全體閻浮檀金赩如

智語

寶山清淨所生故有光明我實眼觀五輪指端屈握示人故有拳相先光次見後拳也不從問次者文便故也閻浮檀金正云染部捺陁此西域河名其河近其樹其金出彼河此則河因樹名金因河稱也或云閻浮果汁點物成金因流入河染石爲金也其色赤黃兼帶紫焰故也觀經疏說閻浮檀金超過紫磨金色百千萬倍唯聖所知佛身光明猶如聚日紫磨必不如此艶大赤色也。解閻浮檀此云上勝艶詳柸反武九

後正例

佛告阿難如來今日實言告汝諸有智者要以譬喻而得開悟疏無智之人縱喻難明故舉智者因喻開悟

後據當情以類答

阿難譬如我拳若無我手不成我拳若無汝眼不成汝見以汝眼根例我拳理其義均不以其情見必然故順情而問待其伸答後乃奪之。標若無手必無拳人雖無眼豈是無見

阿難言唯然世尊既無我眼不成我見例如來拳事義相類疏果然情見不出於斯故答相類。標無眼心見不昧無手畢竟無拳

後約旨據境以奪破六

一拳

佛告阿難汝言相類是義不然何以故如無手人拳畢竟滅彼無眼

二驗

三難

者非見全無 疏意明盲雖無眼且心中有見後自釋之 所以者何汝試於途詢問盲人汝何所見彼諸盲人必來答汝我今眼前唯見黑暗更無他矚以是義觀前塵自暗見何虧損 盲雖不見明還能見暗即此見暗亦名為見故云見何虧損

阿難言諸盲眼前唯覩黑暗云何成見 常情見暗不名為見故有此難

四徵

佛告阿難諸盲無眼唯覩黑暗與有眼人處於暗室二黑有別為無有別 徵詰。標在人身肉眼為見緣在人眼日月燈為助緣

五通

如是世尊此暗中人與彼群盲二黑校量曾無有異 疏無眼見黑與有眼見黑二見無別故知見即是心不離在眼

六釋三

初牒內執情

阿難若無眼人全見前黑忽得眼光還於前塵見種種色名眼見者 無眼見黑有眼見塵汝必許此是眼所見

次引燈例破

彼暗中人全見前黑忽獲燈光亦於前塵見種種色應名燈見 此正例無燈見黑有燈見塵亦應許此是燈所見 若燈見者燈

後結歸心見

後廣約諸相辨釋三

初對境見勸指粗論真見二

初阿難佇佛慈旨

能有見自不名燈又則燈觀何關

汝事此縱破設或汝許名為燈見燈若有見應名為人不合名燈又若燈見彼暗中人得燈光時不合名見燈自見故應知因燈見色燈不名見因眼見色眼不是見燈之與眼但是見緣體非是見也

是故當知燈能顯色如是見者是

前四

十三

眼非燈舉前有眼在暗室時因燈顯照前塵境界眼方得見

眼能顯色如是見性是心非

此名眼見

眼此舉盲者得眼光時因眼顯照前塵境界心方得見以前例此應知見性是心非眼也窮其根本見性元心遞遞相推心為其主餘是勒因以常情只知眼見不識是心令此且令知其根本未辨真妄

後如來廣為開示二

初問悟客塵引真開解二

解資中曰既知見性屬心漸明真見矣

阿難雖復得聞是言與諸大衆口

已默然心未開悟猶冀如來慈音

宣示合掌清心佇佛悲誨疏雖知見性唯心未識真妄若言是妄如來又許獲妙明心得清淨眼若謂是真前文廣破非真乃云前塵虛妄相想惑汝真性進之又不可退之又難明羝羊觸藩斯之謂矣心既未了口即默然竊冀如來慈音開示。標此是結集阿難之意。解真際曰大衆默然佇誨良由真妄未明若認見境之心前來已奪若謂本真之見豈假根塵口既亡言心希開示

初如來開悟因由

爾時世尊舒兜羅緜網相光手開五輪指誨勑阿難及諸大衆我初成道於鹿園中疏即波羅奈國鹿野苑中五仙所居修行處也佛成道後先入此園度五人耳爲阿若多五比丘等及與四衆言一切衆生不成菩提及阿羅漢皆由客塵煩惱所誤汝等當時因何開悟今成聖果五比丘者謂阿若憍陳如摩訶男頞鞞比丘婆提婆敷此五佛初出家雪山修道父王憶戀遂召往彼親近承事彼疑非眞相次捨去同在鹿園習外道法佛成道後思欲先度彼勞苦者天眼觀見在

後陳如述已領解二

初標所悟

仙人苑故往開示三轉法輪說生滅四諦苦集滅道今言客塵者即別指集諦分別煩惱麤動如客俱生微細難辨如塵此俱前煩惱障也若下圓通陳如述證即通大乘客如煩惱塵如所知二義無在○解資中曰言客塵煩惱即見思二惑非無始無明也私謂此中所問且約昔時小乘所悟耳意令答出客塵是動主空不動欲將動以譬妄不動以喻眞下文屈指飛光義亦如是或曰此教既經開顯故今問答客塵二義即是根本無明者非也

後述所解

時憍陳那起立白佛我今長老於大衆中獨得解名因悟客塵二字成果疏德長臘高最初度故名爲長老佛轉法輪五人之中陳

如先悟佛問解否答云已解因得解名悟此見修如客如塵證得無為生空涅槃湛然不動如主及空因即獲果〇標梵語憍陳如此云火器〇解孤山曰憍陳那此云解本際以第一解法者也故曰獨得解名

初述客義

世尊譬如行客投寄旅亭或宿或食食宿事畢俶裝前途不遑安住若實主人自無攸往如是思惟不住名客住名主人以不住者名為客義 疏旅亭止客舍也俶始前進遑暇也此明客義忽忽不暇停住喻分別煩惱數數造業流轉五道未曾暫息三界旅泊受果始畢又造新業故云食宿事畢俶裝前途

後述塵義

次敘光塵宿辯[illegible]動搖二

又如新霽清暘升天光入隙中發明空中諸有塵相塵質搖動虛空寂然如是思惟澄寂名空搖動名塵以搖動者名為塵義 解私謂小乘客塵喻見思生滅主空喻真諦寂然真諦理一以喻從法則主之與空不可分二見思惑異以法觀喻則客之與塵應有二義何者客義麤故喻迷事之惑塵義細故喻迷理之惑又亭客過遲如鈍使難破也隙塵過速如利使易斷也

初約境開合以辨見三

佛言如是 疏此舉新晴太陽高照光入牖隙現空中塵搖動不息此喻俱生煩惱微細難見自非觀智照

初引手問答

現終不覺知與身俱生與心同事故此煩惱體全是生滅虛妄不息主人及空俱喻真性不動之義始佛開悟客塵此欲陳如明其行相意引阿難聞而開解了真見常寂身境動搖陳如剖析甚合佛心故此印可言如是也

即時如來於大衆中屈五輪指屈已復開開已又屈謂阿難言汝今何見阿難言我見如來百寶輪掌衆中開合（問答可知。標屈開五輪指表聖人出入五道也）

次就見推窮

佛告阿難汝見我手衆中開合爲是我手有開有合爲復汝見有開有合阿難言世尊寶手衆中開合我見如來手自開合非我見性有開有合（疏此明境有開合見無開合）

復舉答動詰

佛言誰動誰靜阿難吉佛手不住而我見性尚無有靜誰爲無住佛言如是（阿難已聞客塵搖動虛空與主常自寂焉今遇此則例知見性無動無靜若以動靜相形則佛手是動見性是靜若只就見體所明本不曾動今亦無靜此答稍符於真故佛印言如是。△二約身搖動以辨見上來明境有開合見無動靜此則約對外境）

後約身搖動以辨見不

以辨義則易顯向下只於內身自分動靜動中有不動意明境之與身俱是生滅而凡夫人執身執境不了空無常故於此造業流轉無窮本真自性迷而不識故圓覺云妄認四大為自身相下經亦云諸可還者自然非汝又云云何汝今以動為身以動為境從始洎終念念生滅此等皆明身境無常見性常住也不見性常二來所執不知無常凡夫迷倒下自雙破至文當知然此所明對境對身以辨見性一性麤淺若原佛意非離此見別有性常性常真體只就此顯以見與見緣無體可得本同空花元是妙明無生滅故下經觀河之見亦復如是良以諸疑未斷執情深重是故宜就淺近寄明際旨至下文殊為問方顯其意學者知之文二

初放光若以辨頭

後從頭搖動明見

如來於是從輪掌中飛一寶光在阿難右阿難即時迴首右盼又放一光在阿難左阿難又則迴首左盼佛告阿難汝頭今日何因搖動阿難言我見如來出妙寶光來我左右故左右觀頭自搖動稍知見體無動密問不移故言頭自搖動○標若原佛意非離此見別有性常以見與見緣元是妙明也阿難汝盼佛光左右動頭為汝頭動為復見動世尊我頭自動而我

見性尚無有止誰爲搖動佛言如是疏阿難認見不移若無相形亦無動止故佛印可。標無住者本自不動也尚無有止者況真見不逐緣生非因境有。解孤山曰舉手門合飛光左右現茲二相祇是證成陳那之義以開示阿難也

後雙結前通責其迷失二

初雙結會通

於是如來普告大衆若復衆生以搖動者名之爲塵以不住者名之爲客疏此結陳如悟客塵動搖俱喻煩惱汝觀阿難頭自搖動見無所動又汝觀我手自開合見無舒卷此結阿難答身境手有開合頭自動搖身境客塵同一生滅更無二別應知客必有主塵處有空對佛手之見形頭動之性未嘗動靜豈成去來前後會通其揆一也

前四

十七

云何汝今以動爲身以動爲境從始洎終念念生滅遺失眞性顚倒行事總責也總責凡夫二乘無常計常常計無常凡夫不了身境無常安執實有計我我所起惑造業流轉三界受於一切身心大苦尚不知生滅豈知本如來藏故云以動爲身念念生滅等此即責無常計常也二乘雖知一切無常而不悟知本常妙性湛然不動故云遺失眞性既不識眞亦不辨妄故云顚倒行事其猶棄海認浮漚者耳。解私謂此因阿難謂身境有動見性不動寄斥大衆迷眞常

而見無常也智論明無常有二種謂相續法壞及念念生滅今云從始洎終蓋言從生至死即相續法壞也既失真性唯造妄業故曰顛倒行事

性心失真認物爲己輪廻是中自取流轉疏結失也不了性一切心即是失真此斥二乘不知常也認物爲己此指凡夫以動爲身等下文身之與心皆是真心中所現物執爲自己顛倒斯甚自體不識妄取他緣如悮至寶於外求丐誰之過歟故云自取流轉。標下經云以諸衆生從無始來循諸色聲逐念流轉曾不開悟性淨妙常不循所常逐諸生滅守由是生生雜染流轉若棄生滅守於眞常常光現前根塵識心應時銷落想相爲塵識情爲垢二俱遠離則汝法眼應時清明云何不成

後認眞迷失

無上知覺。解前云顛倒行事即是爲物所轉正斥能迷之心今言認物爲己又斥所迷之境爲我所也如圓覺云妄認四大爲自身相六塵緣影爲自心相若如是則塵勞之境何由可出故曰輪廻是中等已上經文雖明見性不動然猶未論此見亦妄離見乃眞實分別顯了並在後文也

第四十八

首楞嚴經義海卷第四　經第一終

音釋

瞿居縛切瞿然左右驚顧貌愕五各切驚愕也睧音昏擾音遶亂也聏
眩师正作睽眂見切眩熒絹切眴眩憒亂也瘳音抽病愈也縷力三切綫
也劃呼麥切分剖也揣初委切羝都奚切壯羊也頻鞞頻鳥蒲切
鞞步迷切俶昌六切暘音陽日出也隙迄逆切孔隙也盼普莧切顧

首楞嚴經義海卷第五之一 經二 翦五

凡遇圓相即是標辭與疏同其上文

二就破顛倒漸明真見二

△初直對匿王破其斷見二

初述阿難請益標顯辨真見

爾時阿難及諸大衆聞佛示誨身心泰然念無始來失却本心妄認緣塵分別影事今日開悟如失乳兒忽遇慈母 疏悟知緣塵之心是影事又識對境之見是不動斷思住日妄認失真流浪既深昏惑難脫幸逢嘉會遺此良時法乳既滋如子過母不亦快哉 合掌禮佛願聞如來顯出身心真妄虛實現前生滅與不生滅二發明性 前文叱責此非汝心

苄令識妄仍指諸法惟心所現此又令了所現之妄本無自性元是一真一真未嘗動搖諸法何曾生滅佛意欲其即妄見真遂印對境之見元來無動賁責認物為巳性心失真阿難問測佛之深旨將謂真妄二體全殊生滅之外有不生滅若如是者性心之言虛設妄法之語徒施述語迷旨終成顛倒雖懷疑念未敢形言故云合掌禮佛願聞 翦五 等也。標此是結集家叙其意也。解資中曰由前佛言云何汝今以動為身念念生滅遺失真性顛倒行事故有斯請也

後明匿王引外請證不生四

一引外叙疑

時波斯匿王起立白佛我昔未承諸佛誨勑見迦旃延毗羅胝子咸言此身死後斷滅名為涅槃 疏旃延

二述身遷改四

一問答身常不常

姓也名迦羅鳩馱此外道執一切法亦有亦無刖闍夜是名毗羅胝母號此外道起自然見外計雖多不離斷常二見此二皆斷見類故云咸言斷滅此人異計不知業報相生妄謂死後即是涅槃我雖值佛今猶狐疑解孤山曰此外道六師中二人也準今經所說則有三人皆斷滅見故匿王引旃延毗羅而問後如來舉未伽而斥也。標云何發揮波斯匿此亦云月光證知此心不生滅地今此大衆諸有漏者咸皆願聞疏狐性多疑凡遇冰處聽水無聲然後方行昔聞死後斷滅今聞不滅不生執是執非猶豫不決故云狐疑而匿王深體阿難所懷知於生滅之外求不生滅心雖容請

一問答未滅知滅

口不形言故引外宗冀佛開示近破外道斷見令知死後續生深引阿難悟真不離生滅妄識故云證知此心不生滅地。解發越揮散也託彼狐疑以咨極理佛告大王汝身現在今復問汝汝此肉身為同金剛常住不朽為復

二

疏佛舉此問欲顯生滅中有不生滅如前頭自搖動見無所動。解私謂前示阿難見無搖動後示匿王性無生滅一往似同義須甄別何則阿難以身境為動此相猶曠謂見性不動且據現前對揚而說今佛問匿王肉身變壞乃至咨云刹那刹那不得停住其相甚微泊談見

變壞世尊我今此身終從變滅

性自童至老不遷不變由是而知所破生滅則麤細有殊所顯見性則近遠成異聖人引物入如來藏其致淵深讀者詳此

三問答老初何異

佛言大王汝未曾滅云何知滅世尊我此無常變壞之身雖未曾滅我觀現前念念遷謝新新不住如火成灰漸漸銷殞殞亡不息決知此身當從滅盡疏前念滅後念生新必歸磨滅與舍云以諸有為法刹那盡故

佛言如是大王汝今生齡已從衰老顏貌何如童子之時王述無常念念遷謝其理必然故印如是欲其更叙遷謝之相以老以相比為問十五曰童未巾冠也齡年也世尊我昔孩孺膚腠潤澤年至長成血氣充滿而今頹齡迫於衰耄形色枯悴精神昏昧髮白面皺逮將不久如何見比充盛

四問答頓漸流年

三

之時始生曰孩始行曰孺孺濡弱也膚布也布在表也文理光美曰腠此皆童子時相長成謂成人之時此從二十已上至強壯時故云血氣充滿頹齡即今六十有二年齡頹朽近於七十故云迫於衰耄老少相異云何世尊見此相比之解孤山曰佛問兩時答出三時謂孩孺長成衰耄也耄昏忘也然八十曰耄時匪王方六十二蓋

三示性不滅三

通言悟忘耳

佛言大王汝之形容應不頓朽疏前叙相變今問年變由年變故令其相變不頓朽言要叙漸老念念遷移王言世尊變化密移我誠不覺寒暑遷流漸至於此何以故我年二十雖號年少顏貌已老初十歲時三十之時又衰二十于今六十又過于二觀五十時宛然強壯世尊我見密移雖此殂落其間流易且限十年十年為限麤相而觀殂往也落猶不住也少壯不住往而不還也故云殂落流變易改也若復令我微細思惟其變寧唯一紀二紀實為年變此以一年為限年年變改何啻十年十二年曰紀也豈唯年變亦兼月化此以一月為限月月不同不唯約年也何直月化兼又日遷何直猶不但也此以一日為限日日更化不但約月已上從寬至狹四限觀察無常之相猶是麤浮未為微細沉思諦觀刹那刹那念念之間不得停住故知我身終從變滅此至細而觀也若以沉靜其思審諦觀察即刹那不停念念流變此即微細四相遷流不息凡夫心麤殊不知覺古德偈

初佛問不滅
王答不知

云如以一睫毛置掌人不覺若置眼睛上爲害極不安愚人如手掌不覺行苦遷智者如眼睛爲極生猒患言剎那者時之極少也俱合論說時之極少名曰剎那時之極長名之爲劫乃至年之與月俱是時之分剎又云百二十剎那爲一恒剎那六十恒剎那爲一臘縛三十臘縛爲一須臾三十須臾爲一晝夜三十晝夜爲一月十二月爲一年十二年爲一紀前約十年爲限是約一紀標全數爾○解答有二相一約麤相順觀則以十年爲限始從十歲增至六十又過于二猶云六十有二也殂落猶云遷謝也尚書以殂落爲死非令經義二約細相遷觀則始從一紀至至一年年滅爲月月滅爲日以滅剎那也十二年日紀前麤相十年而增比細相一紀而滅者由向自云六十又過于二觀五十時究然強壯則是以今六十有二反觀五十是爲一紀故約紀而滅之

佛告大王汝見變化遷改不停悟知汝滅亦於滅時汝知身中有不滅耶波斯匿王合掌白佛我實不知

次許示無生處
辨無次三

疏生滅麤相如前可知不生滅性亦非汝身汝知之否匿王舉外叙疑比欲世尊明示今蒙佛問故答不知○二許示無生顏辨無改此下約王自小至長見河不變以明見性意顯只於生滅了不失滅相雖麤近肯甚深微一令匿王驗麤相而悟捨生趣生一使履喜發深解而知滅元不滅即相顯性在此密談頭自搖動見無所動是

此意也維摩云如自觀身實相觀佛亦然肇公以萬物即不遷何但於見下文佛答文殊及三科文首分明顯會始見其意文三

初許示無生

佛言我今示汝不生滅性許於正生滅時示無生理也○解真際曰前王示不知意欲如來為凡開演也

大王汝年幾時見恒河水王言我

音五

生三歲慈母攜我謁耆婆天經過此流爾時即知是恒河水疏耆婆此云命

次問答見河同此

西國風俗皆事長命天神子生三歲即詣波廟謝求得也此以年問見者意明年變見不變也

佛言大王如汝所說二十之時衰於十歲乃至六十日月歲時念念遷變則汝三歲見此河時至年十三其水云何王言如三歲時宛然無異乃至于今年六十二亦無有異

無異之語甚好思量一往麤浮再思有旨

後問答見有童老

佛言汝今自傷髮白面皺其面必定皺於童年則汝今時觀此恒河與昔童時觀河之見有童老不王言不也世尊色身麤相童老易知見性不遷誠難悟了對此辨異令悟無生也○標觀河之見既無童老生滅去來豈有動

轉○解孤山曰既知見境不易可喻眞性無遷大聖動樹訓風舉扇類月故令先識見無童耄然後直示性無生滅也

後克指常性斥彼置疑

佛言大王汝面雖皺而此見精性未曾皺皺者爲變不皺非變變者受滅彼不變者元無生滅云何於中受汝生死疏克指常性生滅但遷有爲無爲不受生死若知不變即見無生○解見精即見性也皺者爲變則顯生死無常不皺非變則顯涅槃常住生死涅槃雖分兩孤克論體性豈有二殊言偏意圓變即非變若然者豈但破匿王引外之見抑亦訓阿難二發之精也而猶引彼末伽梨等都言

四信慎續年

此身死後全滅疏斥彼置疑也末伽梨是字母名俱奢梨此指匿王所引異者俱是外道趣爾指也色身變異可說無常見性不遷埋非斷滅○標是六師中斷見之類也○解此說衆生雖有苦樂無有因緣自然而然也等者等取旃延胝子二人準此文意則六師中三執斷明矣彼之三者必也執常乎

翦五

王聞是言信知身後捨生趣生與諸大衆踊躍歡喜得未曾有疏叙其淺悟但云捨生趣生鞫彼深意必知滅元不滅隨宜領解主伴同致未即顯言也

後正對阿難破其常見二

阿難即從座起禮佛合掌長跪白

初阿難乘迷發問

佛世尊若此見聞必不生滅云何
世尊名我等輩遺失真性顛倒行
事願興慈悲洗我塵垢據此見河之見與我
見聞無殊於王即云不滅不生於
我即云遺失真性王之與我執覩
執跡苟或殊途如何分辨然此問
意由來久矣始因手自開合見無

後如來驗破執情三

開合頭自搖動見無搖動一一佛
印皆言如是此則如來令於妄見
即辨真見無離生滅有不生滅阿
難同知佛旨猶謂生滅與不生滅
別遂合掌證佛顯聞如來顯出身
心真妄虛實現前生滅與不生滅
二發明性匿王知其懷抱又不發
問仲誠於是引外六師執見死後
斷滅所與佛親開示即妄見真責
引阿難無執二別阿難古佛豈茲

初驗出倒情一

不了蓋為今日惑重情深須示背
然雖陳拒諍故茲問也○解資中
曰阿難良由不達對機之意故此
疑也私謂前斥遺真蓋託身境以
破當體之妄也向示無滅乃消見
精以顯所依之性也當體故不即
所依故不離應知以不離言之阿
難何當為失以不即言之匿王亦
未為得今既惑之
比故問以辨之

初指手問引出倒情四

即時如來垂金色臂輪手下指示
阿難言汝今見我母陀羅手為正
為倒疏下指指下也母陀羅此云印此意欲明見手不同有正
有倒以況其見亦有正倒○標母陀羅印者三十二相中一相也
阿難言世間眾生以此為倒而我

一問　二答　三徵

不知誰正誰倒疏此推世人以此為倒而我不知云何。標誰何也世人以垂手為倒以指上指為正喻凡夫執正為倒

佛告阿難若世間人以此為倒即世間人將何為正疏若以垂手為倒復將何者為正。標此驗出凡夫執正為倒之情

阿難言如來豎臂兜羅綿手上指於空則名為正疏豎手為倒却以不順身故為正以不順身故此為阿難不辨真妄執妄為真故如來責顛倒行事既了妄本無體合知真自寂然遂許對頭動之見觀河之性即是性真無別真也慶喜依前不了將謂妄外有真遂不甘我為顛倒之人正是無生之性

二釋　後竪帶竪此出倒見

阿難既陳諍問如來就事以驗迷順之境不辨顛倒之情難脫下文即破

佛即豎臂告阿難言若此顛倒首尾相換諸世間人一倍瞻視既云豎臂為正佛便豎臂隨而責之此即正是顛倒也指本垂下今却逆上故云首尾相換世人不依本分以正為正而別生異見以倒為正故云一倍瞻視。解孤山曰若此顛倒謂垂手豎手也垂則以手為尾豎則以手為首故云相換首尾相翻名為一倍手實無殊既瞻垂為尾視豎為首非一倍如何則知汝身與諸如來清淨法身比類發明如來之身名

次徵其倒處二

正徧知汝等之身號性顛倒疏若以此驗之則知汝身與如來身比並類例顯發彰明佛身是正汝身應倒亦可若以佛之見手類顯佛身明知佛身名正徧知若以汝之見手比並汝身明知汝身號性顛倒汝胡非是顛倒行事正徧知者離倒名正窮盡法界名徧凡夫二乘無此號者皆顛倒故○標蓋爲衆生

第五

妄分別自生正倒也解汝身迷理比垂手也如來悟理類竪手也垂竪自異手實無殊迷悟不同理常平等

初徵倒所在○

隨汝諦觀汝身佛身稱顛倒者名字何處號爲顛倒疏隨者猶任從也任汝心中諦審觀察佛若是倒汝名佛身何處名倒汝若是倒汝名自身何處名

後叙其自知

倒此則令其識顛倒處也名性聲字猶詔目也古人於此作泯相解遂令下經正辨顛倒血脉不貫便成孤起既絕正倒如來何故却說顛倒學者請詳○解令審自身望佛正知汝稱顛倒過由何處得顛倒名

後廣示倒相二

于時阿難與諸大衆瞪瞢瞻佛目睛不瞬不知身心顛倒所在疏瞪直視貌瞢昏悶不了也聞徵倒處瞢然不了既不措其一辭但知向佛直視○標阿難示同凡夫執正爲倒洎令識其正倒故不知也○解私謂夫妙明眞心本無倒正但由諸佛悟之假名爲正衆生迷之暫說爲倒苟了迷非迷達悟無悟眞心尚泯復何倒正於其間哉阿難說

以匿王見精不滅疑乎自身遺失眞性故佛方便以倒正示之向問顚倒名字意令阿難認悟中迷爲身爲心即是顚倒所在時衆未曉於是普然

初興悲告海叙其常說

佛興慈悲哀愍阿難及諸大衆發海潮音徧告同會解孤山曰機熟即說感應無差喻以海潮來不過限

後顯示其妄斥其倒情

諸善男子我常說言色心諸緣及心所使諸所緣法唯心所現疏天鼓無思隨人發響海潮無念要不失時此表無緣慈悲應機而說不待請也色謂十一種色心謂八識心王諸緣即總指色心可別指不相應行心所即五十一心所諸所緣法謂六無爲也此上五位一百法攝諸法盡皆是眞心之所現起如鏡現像不離於鏡無體可得問前五無爲名體倶假可同前法無體如影眞如無爲名假體實爲諸法性何言無體如影像耶答此宗所說眞如猶是對妄而立既因對待還成妄法如下經云言妄顯諸眞妄眞同二妄又云無爲無起滅不實如空華圓覺云圓覺流出一切清淨眞如菩提涅槃等由是五位諸法唯心所現皆同影像者也　標五位都一百法攝盡眞妄法五位者一心法二心所有法三色法四不相應行法五無爲法彼論釋云一切最勝故與此相應故分位差別故能現影像故有所顯示故○解資中曰此五皆依眞心所現如鏡中像

初就法辯釋迷情五

一標指

汝身汝心皆是妙明眞精妙心中

所現物疏心現身心如鏡現物物不是鏡物體虛故鏡不是物鏡體實故虛實既辨由是顛倒於茲可識

云何汝等遺失本妙圓妙明心寶

明妙性認悟中迷心即是性體稱故圓無昧故明是法可重故名為寶元來自爾非適今也故云本言語道斷心行處滅故稱妙再三歎美故疊言之悟即是覺圓明性也迷即不覺妄身心也不覺處覺如像處鏡虛實可許令乘如鏡之本性執似像之身心不辨虛實斷為大失故云認悟中迷前云名字何處號為顛倒本止指以顛倒處也[illegible]解孤山曰汝等遺天真九界迷妄也本妙下示所迷三諦也本妙即中諦圓妙明心即真諦實明妙性即谷諦性具

二責失

諸法如如意珠具足衆寶也三諦互融故皆稱妙認悟中迷者諸佛成道空界依正無非佛之真心佛心既然汝心亦爾今既不達名悟中迷

三叙妄

晦昧為空空晦暗中結暗為色色

雜妄想想相為身迷性明故而成無明故云晦昧

前五

由此無明變起頑空故曰為空即下經云迷妄有虛空也又空謂所變頑空晦味即能變無明二法和合變起四大依報外色故云結暗為色即下經云想從成國土也以四六色雜妄想心變起衆生正報內色故想相為身想謂妄心相謂妄色色心和合五陰備矣即下經云知覺乃衆生也

聚緣內搖趣外奔逸疏無

四顯執

昏擾擾相以爲心性一迷爲心決

明體暗故云晦昧內有無明外現空相故云爲空此則最初濁劫也下文云迷妄有虛空又云汝見虛空遍十方界空見不分有空無體有見無覺相織妄成是第一重名爲劫濁此三細中業轉二相亦云同異亦云動靜由此動靜互相待故於此二相暗中結成形色即根身器界也形色既現想處其中色想相雜有知覺處成於根身想澄凝處即是器界此則第三現相也以有境界緣故牽起麤識念念分別相續不斷故云聚緣內搖此前二麤也由念相續熏習不斷遂成分離取六塵相流趣不息故云趣外奔逸此後二麤分離識也從微至著三細四麤爲煩惱道畢於此矣

五結迷

定惑爲色身之內

世人不知元是無明展轉蠢動將此昏迷擾攘之相便爲眞實心性一從迷執決定不改謂言我心在色身內遂起有情無情之異有性無性之殊認妄心爲佛心一何鄙哉。標謂不如實知自性彼我既分色心有異愛情取捨也。解以妄想四心聚四大色內而外緣六境心不暫停故曰聚緣內搖趣外奔逸也昏擾擾相即內搖外逸無明顛倒也既失本妙故用此相以爲心性又執此心在色身內無情有情莫能融一是知順九界妄心者豈信草木有佛性乎

前五 十二

不知色身外洎山河虛空大地咸是妙明眞心中物

疏根身種子屬內緣而執受山

後約喻結指例相

河大地屬外但緣非執受此之三境皆是賴耶相分○又此空界從迷妄生識所變故能變之識全是無明迷真而起亦無自體能變所變皆是鏡心所現影故前文云汝身汝心皆是真心中所現物不知此理却執我心在色身內故此結示

譬如澄清百千大海棄之唯認一浮漚體目爲全潮窮盡瀛渤如來藏有四義故以海喻永絕百非如海甚深包含萬有如海廣大無德不備如海珎寶無法不現如海現影其體湛寂不與妄染相應故云澄清即前甚深義也百千者即前廣大義也不識是元清淨體故云棄之只取昏擾擾相以爲心性故云唯認等全潮大瀛渤澥皆海之異名

○三廣約緣塵正顯真見四

一顯緣心非性二

也○解百千大海喻真心非徧而徧一浮漚體喻妄心非局而局背真起妄如棄海認漚執妄爲真如認漚爲海全潮則徧海而涌故云窮盡瀛渤

汝等即是迷中倍人如我垂手等無差別如來說爲可憐愍者疏例前結指也棄之大海是一迷也認漚爲海是倍迷也垂手是正執爲倒一迷也竪手是倒認爲正倍迷也前舉事以驗後引喻以況中間以法進退相例正指倒相○皎然明白如何謂言是泯相耶有智請詳○解迷悟相翻各名一倍全迷爲悟是一倍於迷全悟成迷是一倍於悟手之垂竪相倍易明今既斥迷故言垂手真際曰迷中更迷故云倍也遺失明心早是迷矣復執前塵以爲自性又一迷故

初阿難述悟彰疑二

○疏三廣約緣塵正顯真見以前文中約對手觀河示見無生相淺意深猶成隱密未為顯了不名正顯故科之粗論漸明也今此已下廣對緣塵破除名相顯此見性不落戲論然後遂設一會通令知諸法虛妄本無所有性一菩提妙淨明體分明顯會故云正顯真見也文四

初述悟

經五 阿難承佛悲救深誨垂泣叉手而白佛言我雖承佛如是法音悟妙明心元所圓滿常住心地 十二

因佛廣示顛倒顯出真心於能詮言音悟所詮心地

而我悟佛現說法音現以緣心允所瞻仰徒獲此心未敢認為本元心地

解私謂前破妄心已責因聲分別之性今阿難重以緣心而為問者欲顯真性無能所之相也既於緣心已離麁執是故但言未敢認為本元心地豈同前云若此發明不是心者我乃無心同諸土木耶所以下文略簡所緣願佛之法能緣之心真體可見矣

後彰疑

哀愍宣示圓音拔我疑根歸無上道

後如來約喻顯釋二

疏佛以言音詮此真性令我領解復是緣心所悟真性能悟緣心還同如來前所責言如汝今者承聽我法此則因聲而有分別有何別耶由是未敢認為本元心地○心有能生可依止義類之地也言圓音者以佛一一語言徧窮生界而其音韻常不雜亂如起信疏

佛告阿難汝等尚以緣心聽法此法亦緣非得法性因聲而有分別此分別性即是生滅維摩云無以生滅心行說實相法說既不可聽豈可耶緣心者但緣語言文字故云非得法性若能忘懷合道離能所相一念不生前後際斷斯可名為真得法性解其際曰以能緣心緣佛法音認為自性非自性也以此法音但是所緣聲教故

如人以手指月示人彼人因指當應看月孤山曰人喻如來手指喻教月喻真理示人喻化眾主也教詮真理理是眾生之心聞教自合觀心離指方能識月耳

若復觀指以為月體此人豈唯亡失月輪亦亡其指何以故以所標指為明月故疏指喻能詮言教月喻所詮真理若欲見月須亡指以觀之若欲見性須亡言而體之不能亡言豈能見性不能遣指豈識月輪圓覺云修多羅教如標月指若復見月了知所標畢竟非月一切如來種種言說開示菩薩亦復如是指月俱迷詮旨兩失在文可見

豈唯亡指亦復不識明之與暗何以故即以指體為月明性明暗二性無所了故言教屬有為無記故暗真理屬無為性善

故明能喻可解。解教是聲聲故如暗理是真心故如明

汝亦如是疏以法合喻如上所辨

初約法合非有體

若以分別我說法音為汝心者此心自應離分別音有分別性若因佛說法生分別心此分別心本無自性故為緣塵隨塵有無非是常住但如其客。解如前文云若離前塵有分別性即真汝心既離塵無性自知是妄也私謂上指月喻難遣所標之指正簡能緣之心以喻阿難所云現以緣心允所瞻仰故由是今文唯破分別之性良有以也

初法

次喻

譬如有客寄宿旅亭暫止便去終不常住而掌亭人都無所去名為亭主疏此明緣心隨境往來真心湛然常住以客喻妄以主喻真

後合

此亦如是若真汝心則無所去如下經云聲無既無滅聲有亦非生生滅二圓離是則常真實。標真性不逐緣生豈因境有

後約緣塵責無性二

初例成無性

云何離聲無分別性斯則豈唯聲分別心分別我容離諸色相無分別性疏緣心若是真性應如其主何得隨聲來去以離聲時無分別故豈同真心周徧法界湛然常住隨聲之心既然隨色之心亦爾故云豈唯等。解資中曰以聲例色相從而說非但聲分別心離

十四

資指同外宗

聲無體色分別心離色相外亦無其性

如是乃至分別都無 疏前舉色聲顯心無體亦合倫歷香味觸法今此超過故云乃至分別都無 非色非空拘舍離等昧為實諦 不可見故非色緣會有故非空言實諦者或云實性或云自性梵云僧伽奢薩怛羅此云數論立二十五諦最初一諦名為實性計以為常第二十五名為神我亦計為常我思勝境實性即變二十三諦為我受用我既受用為境纏縛不得解脫我若不思實諦不變既無纏縛我即解脫名為涅槃如別處說拘舍梨者非即數論是彼類耳趣爾舉也。解孤山曰如是指上聲色也乃至例餘四塵也分別都無謂分別六塵之心皆離塵無性也塵謝則滅故非色塵對則有故非空是故外道昧彼真心遂以塵謝心滅為實諦塵對心生為覺諦即二十五諦中實初生覺也略舉實諦意對覺諦而論方合上云非色非空也私謂二十五諦除實諦外不出色心空也今分別都無非心也即覺諦及我心等非色即五塵五大等非空即五大中空大也既非此等正同外道所見實諦非對覺諦而論也資中曰拘舍離者數論外道立二十五諦此之所立從慧數生故名數論

後結責非主

二示真見無還二

離諸法緣無分別性則汝心性各有所還云何為主 疏真心如主妄想如客客有去來主無移動若離法緣無分別性顯汝心性隨塵各還是則為客云

何名主

初阿難承前叙難

阿難言若我心性各有所還則如來說妙明元心云何無還惟垂哀愍爲我宣說心性之言通於真妄阿難執者是妄如來示若爲真今以所執之生滅疑於所示之妙明故云則如來說云何無還猶滅也○解私謂此問心性云何無還向下別指見精爲不還者蓋前文已說如是見性是心非眼故然其見精真妄猶雜所以廣約遂產簡出真性

後約求約對辯二

佛告阿難且汝見我見精明元疏且者權宜之辭權指阿難能見之心爲明元也此見雖非妙精明心如第二月非是月影汝應諦聽今當示汝無所還地此之明元非本真性其猶捏目所見之月本無所有非月影者非水中之影也水中月影從真月降可喻妙應感而遂通捏目所觀全體虛妄從病眼生堪喻妄見本不可得只就此見權示無還也○解孤山曰見精

初約權標指以許說

次約境可還以明辯二

明元即同匡王觀河之見雖異緣塵而猶是妄妄依真起故曰明元此見雖非下簡妄異真也如第二月非是月影者真月喻真心第二月喻見精水中影喻緣塵分別私謂阿難所問妙明元心云何無還而佛以見精爲答者以真心無咲發悟良難故託見精方便開示此雖屬妄切近於真如第二月取喻非遠應知此見亦是前來緣塵之

初明境有還二

見但緣塵分別之性則破云有還緣塵能見之性則示云不還若不爾者何故佛言且汝見我見精明元耶況若例同觀河之見觀非無緣也所舉月喻諸家並以三義解之至於孤山亦依舊說唯配法有異耳余謂月影即第二月非水中之影也今先消文次引證言見精明元者即能見之性也妙精明心者謂離見之體也如第二月即於

第五

月邊別有圓影而云非是月影者謂非月上實有斯影蓋捏目所成也以喻能見之性雖非離見之體且非體上實有斯見蓋虛妄所生也次引證者下文云目有赤眚夜見燈光別有圓影而此圓影准眚之觀乃至云如第二月非體非影以是觀之非水中之影明矣

十六

初入境

阿難此大講堂洞開東方日輪升

後明還

天則有明曜中夜黑月雲霧晦暝則復昏暗戶牖之隙則復見通牆宇之間則復觀壅分別之處則復見緣頑虛之中遍是空性鬱燉之象則紆昏塵澄霽斂氛又觀清淨

後示見無還二

疏舉此明暗通塞空有染淨八種之相皆仗因托緣以立其像也○解真際曰欲示無還之性先指可還之相此八但是舉要而已此五約心所分別處即是見緣此境則通私謂此八緣中七緣皆就能映色根論之惟分別緣則於七境而起分別是故緣文列在中間蓋通上下也如下文破識大中云汝今徧觀此會聖衆用自循歷其日周

初標

阿難汝咸看此諸變化相吾今各還本所因處云何本因阿難此諸變化明還日輪何以故無日不明

科五

十七

次釋

明因屬日是故還日暗還黑月通還戶牖壁還牆宇緣還分別頑虛還空鬱燠還塵清明還霽則諸世間一切所有不出斯類

疏此之八境既從緣有還從緣無有去有來非同真見

視但如鏡中無別分析此即見精也又云汝識於中次第標指此是文殊等即分別緣也

後結

汝見八種見精明性當欲誰還能觀

八種之見名爲見精明性既非緣生當還何所豈同八境各有所歸

何以故若還於明則不明時無復見暗雖明暗等種種差別見無差別

眞見離緣緣還見在若隨境去後更誰觀境自見差見且無別

後就實彰迷以結非

諸可還者自然非汝不汝還者非汝而誰

八境可還自非汝見汝不還性正是汝眞此若非眞孰爲眞耶

則知汝心本妙明淨

解見性不還循喻二月此見猶妄將亦須還唯有眞月所喻眞性誠不還耳下文云但一月眞

三約體用重明二

初仲問

中間自無是月非月又云見見之時見非是見豈非此見亦可還乎問此還何所答還無明也由無明故而有能見無明若破此見即還無見相厥旨顯然起信云若離業識則

本受輪於生死中常被漂溺是故如來名可憐愍疏前將八境以對妄見灌示無還由

阿難言我雖識此見性無還云何得知是我真性阿難問意前對八境權指妄見有無是則知本妙明心未嘗生滅本有真性迷而不知却執緣塵自取流浪如前文云由汝無始至于今生認賊爲子失汝元常故受輪轉然雖權指意顯即是以未離本故

後釋二

初約用優劣以略明

佛告阿難吾今問汝今汝未得無漏清淨承佛神力見於初禪得無障礙疏十八

還義因是得識本眞元性不生不滅爲復只此表知性常爲更有義別得眞妄故云何得知等○解此問意者如云雖識二月何謂眞月○疏向下更約用有優劣體無差異用約人辨體對物論斯則前後三義以辨眞也一顯無生滅二明有勝用三示無差別故此答釋分爲二科

得初果證方斷分別故云未故云承佛神力階通令見者意欲阿難信知自已見之眞用有若是也色界之首梵衆梵輔大梵俱名初禪而阿那律見

後約體非物以顯辯二

閻浮提如觀掌中菴摩勒果阿那律此云如意亦云無貧過去以食施辟支佛九十一劫天上人中受如意樂無所劣少未入道時爲性多睡爲佛所呵因是不寐遂失明耳佛教修天眼用見世事因是修得見三千界如觀掌果大論所明大阿羅漢見小千界辟支見百佛界諸佛見一切佛土那律獨見大千者以彼偏修作意數故於諸聲聞天眼第一今言閻浮者以大千皆有閻浮以別顯總亦不相違○標阿那律斛飯王子身雖出家性多睡眠佛訶爲畜之類咄咄胡爲寐蜚螺蚌蛤類一睡一千年佛出無由值從此七日七夜不眠失其雙目世尊愍之令修樂見金剛三昧遂證半頭天眼能觀一薄伽梵所化之境○解孤山曰準淨名經那

初正辯見體非物三

律答嚴淨梵王云吾見三千大千世界如觀掌果此云見閻浮者且從近示閻浮提者洲有此樹從樹得名無故不翻私謂菴摩羅舊翻難分別其果似桃非桃似柰非柰故耳**諸菩薩等見百千界**踈初地見百佛土二地見千世界乃至十地見無量不可說佛刹微塵數世界也荷五**十方如來窮盡微塵清淨國土無所不矚**十九佛具五眼三智所見窮盡法界已上四位階級所見淺深不同蓋眞見之用隨證所得漸明漸遂也**衆生洞視不過分寸**隔紙暎不見外物隔皮膚不見五臟豈同前聖眞見之用斯則眞見妄見前後五重條然可辨而云云何得知是我眞性胡不察焉

初標塵

阿難且吾與汝觀四天王所住宮殿中間徧覽水陸空行雖有昏明種種形像無非前塵分別留礙

次勅揀

分別者差別也或可前塵留礙即是所分別之境○標權與汝觀須彌山半腹四萬由旬其間物象

從正辭二

汝應於此分別自他

疏此標勅也汝應於此所緣境中試分自他令其差別自即見性他即物象

吾今將汝擇於見中誰是我體誰爲物象

將請也誰何也我今請汝於所見中詳而擇之何者是汝見體何者是其物象此正勅令揀

初明非見之物是前塵

阿難極汝見源從日月宮是物非汝至七金山周徧諦觀雖種種光亦物非汝漸漸更觀雲騰鳥飛風動塵起樹木山川草芥人畜咸物非汝

極窮也研窮汝之見性自遠至近所見無非物象非是汝之見性芥小草也○標從四天王宮至南海岸六十四萬里

後明非物之見非其物

阿難是諸近遠諸有物性雖復差殊同汝見精清淨所瞩則諸物類自有差別見性無殊此精妙明誠汝見性

疏物類雖殊見性常一不隨境異即是汝真此顯真

後廣破展轉執情二

見平等無差汝前問云云何得知是我眞性今明境自差別見性無殊由是得知是汝眞性○解孤山曰而此見性猶屬二月私謂阿難所疑我雖識此見性無還云何得知是我眞性如來所答豈不顯眞但由見性似在於內眞性必周於外佛欲示之故指一切物象皆是見精所矚矚既斯徧性何攸扃此寄見性之徧以顯眞性之徧夫何

第五　二十

二說各從一義乎然則肉眼所見物象森羅佛眼所觀眞空寘寂猶恐阿難認此見性既周外物仍謂外物同我能見是故下文推而破之

初師資能見互緣破三

若見是物則汝亦可見吾之見

疏汝若執言汝能見心同所見物亦有差別斯則見即是物佛之見性亦合是物應被汝見○解眞際曰若汝認見爲物吾見亦同是物汝應可見

初立破

若同見者名爲見吾吾不見時何不見吾不見之處

疏汝若執言我與世尊同緣物時世尊之見既著彼物我見物時便是見佛之見經文省略但言見吾此牒所計也即便破云吾不見時何不見吾不見之處意云我若不緣彼物之時名爲不見此不見體汝應合見爲何不見也○解孤山曰汝縱救云我見與世尊同將心眼緣境之時即是見佛之見吾不緣境之時此不見處汝何不見邪

次轉破

若見不見自然非彼不見之相

疏此破轉計也汝若執言我亦見佛

不見之體復有何失故云若見不見即便破云自然非彼不見之相意云不見之體既被汝見此則何成不見之相不見之體已被見故〻解若有處可見即是物象祇可名見何名見不見耶

後結破

若不見吾不見之地自然非物云何非汝疏此文之意促轉結歸都有五重以顯阿難見性經第五文存三而隱二意若具論者合云廿一若不見吾不見吾不見之處亦不見吾見處既不見吾見處吾見自然非物汝吾見若非是物汝見亦非是物汝見既非是物云何非汝真見

後遣近惑雜亂破三

文則汝今見物之時汝既見物物亦見汝體性紛雜則汝與我并諸

初正破

世間不成安立又若汝執見性是物亦應彼物即是於見如是則應汝見物時物亦見汝斯則人物如何分辨物體見性自然雜亂物即是汝汝即是物世閒一切俱不成立如何名為安立諦耶　標復云世界安立諦中須安心境〻解真際曰見若為物許汝見首汝見亦須為他所見是則體性雜亂自他不分情與無情不成安立

次顯是

阿難若汝見時是汝非我見性周徧非汝而誰疏若汝現見物時究然分辨阿難非佛佛非阿難此則世間顯然安立皆汝見性周徧了知此周徧性若非汝真復是何耶故結云非汝而誰〻解見性雖同各自受用一室千燈

光豈有別而彼此自照不相雜矣

後斥疑

云何自疑汝之真性性汝不真取我求實　疏責其不認也此是汝之真性能性於汝謂性一切心也前云汝身汝心皆是妙明真精妙心中所現物而不自識却從他求豈不迷倒此之大意明真見離緣周徧法界湛然常住妙用無邊平等清淨體非差別用釋前文云何得知是我真性孤山曰真性在汝而自不能知其真翻取我言以求其實迷之甚也責之深也

四就疑難應釋　乙四

首楞嚴經義海卷第五

音釋

胝張尼切　殞于敏切　腠倉奏切膚理也　耄莫報切老耄也　悴秦醉切憔悴也　皺側救切皮縮也　劑在詣切分劑限量也　殂昨胡切　鞠居六切推窮也　瞪澄應切直視貌　瞢莫亙切目不明也　瞬音舜目動也　洎其冀切及也　瀛音盈　渤音勃　澥胡買切　瞑芒丁切　壅於用切塞也　燉蒲沒切　氛敷方切氣也

廿一

首楞嚴經義海卷第六之二 經二 翦六

凡通圓相即是標辭與疏同其上文

一次見性縮斷疑三

初伸疑

阿難白佛言世尊若此見性必我非餘我與如來觀四天王勝藏寶殿居日月宮此見周圓徧娑婆國退歸精舍秖見伽藍清心戶堂但瞻簷廡

疏敘見近遠也因前開示雖了是真洎觀遠近不無疑悔四天王宮殿與日月齊同四萬由旬娑婆此云堪忍大千界之都名今舉總顯別也僧伽藍摩此云眾園即眾園廡堂下也○標復云眾園眾修道之所○解孤山曰既觀初天則唯見一四天下言娑婆者舉其通名耳非指大千也

世尊此見如是其體本來周徧一界今在室中唯滿一室為復此見縮大為小為當墻宇夾令斷絕我今不知斯義所在願垂弘慈為我敷演

疏一界初天也一室講堂也借 翦六 力見寬自方見狹寬狹既著縮斷堪疑猶豫在懷故云不知斯義所在以阿難未證真如未發真用佛隨外相對物辨真既未親證故難須會此之疑意亦約外相以明縮斷乘前起難以洗物情○解大如一界小如一室內外如墻宇夾斷也

次正破三

初總斥其非

佛告阿難一切世間大小內外諸

所事業各屬前塵不應說言見有舒縮疏大小內外對待假立俱屬前塵能見之心何舒何卷故此總責令知其非

次舉喻釋義門

譬如方器中見方空吾復問汝此方器中所見方空為復定方為不定方器喻前塵空喻見性空之方圓喻疑見舒縮

一雙問

若定方者別安圓器空應不圓若不定者在方器中應無方空方器中空若定方者除去方器別著圓器此處虛空應無圓相若言虛空不定方者顯是方器無方虛空

二雙破

汝言不知斯義所在義性如是云何為在疏汝疑見性縮斷要在一義決定見性之義猶如虛空虛空豈有方圓而可在耶此明真見周徧無有方所如彼虛空故涅槃云有常之法遍一切處虛空常故無處不徧如來亦爾徧一切處是故無常之法此有彼無如來不爾是故為常○解方圓因器不在虛空大小由塵何關見性是故責言云何為在

三合顯

阿難若復欲令入無方圓但除器方空體無方不應說言更除虛空方相所在疏入達解也若欲達解無方圓義但去器之方圓不可更除虛空方相若欲達解無大小義但去塵境大小不可說

四重釋

後統疑非破二　言見性寬狹○解空性無動寧有出入因器去留強云出入故云若復入無方圓等空體無方豁見性無二也以虛空無方圓可除況見性無大小可還唯言方者義攝於圓佛語之咯耳

初從正破縮疑　若如汝問入室之時縮見令小仰觀日時汝豈挽見齊於日面疏若汝執

後會通二　言縮見成小應可引見令伸等到日邊挽引齊等面猶遠也

後從續破斷疑　若築牆穿能夾見斷穿為小竇寧無續迹是義不然竇孔穴也若執夾令見斷應可接之令見相續若相接者應有續迹

一切衆生從無始來迷己為物失於本心為物所轉故於是中觀大小

初迷心執境　迷眞性之已成色心之物色心既成眞性即隱故云失

後悟物同眞　若能轉物即同如來三解私謂上云為物所轉則本心前文云能生諸緣緣所遺者境從心變心隨境轉故見大小之異內外之殊不能離緣觀性但知隨境生執故有前來種種疑倒

二破見性離身疑三　第六物為能轉心為所轉以心逐境遷故此文則心為能轉物為所轉以境隨智亡故楞伽云未達境為心起種種分別達境唯心已分別即不生上二句為物所轉也下二句若能轉物也則同如來者筆師云會萬物以成己者其唯聖人乎身心圓明不動道場於一毛端徧能含受十方國土

初仲疑二

疏若了色心因緣和合虛妄有生因緣別離虛妄名滅生滅去來本來藏性眞常中求於去來迷悟生死了無所得斯則了妄唯眞無合覺同諸佛矣身心圓明皆身圓明則毛端現土心圓明則徧照法界此乃悟物可轉爲眞轉物皆塵物成眞即成妙用故下文云我以不生不成合如來藏而如來藏唯一爲妙覺明圓照法界是故於中無量乃至坐微塵裏轉大法輪等然上諸文俱約對境辨見顯不生滅如對手之間合身之遷變境之可還物之差別麤相而辨客示生滅即不生滅尚見外境是生滅法已所成無心外法可以相對則法本眞同如來耳下文縱有破諸疑難一一隨文會通皆此意也○解

初疑

阿難白佛言世尊若此見精必我妙性今此妙性現在我前解孤山曰向云迷之爲物失於本心故爲物轉若能轉物則同如來是則所見山河

毛端含受十方國土一往觀此似同下文然今正明無量爲一蓋攝事成理非從體起用也大品云一切法趣一法斯之謂矣下文理事雙顯體用備陳故有一爲無量之言徒然近古諸師並作用解唯真際云既滅前塵形量不立一切即一性乃圓成斯亦節公之知言矣○疏二破見性離身疑此疑因前佛令轉物則同如來身心圓明不了會通萬法之旨便謂如來令轉前物成我眞見物若是見此則見性離身而有故成此疑文三

皆我妙性故云今此妙性現在我前此領旨也見必我眞

次難

我今身心復是何物疏若此物處見精定是我之眞性顯是此性在我眼前已離我體此根前見既是眞我現今身心須不是我復是何物○解此由阿難尚存能所所見既是眞性能見復是何物

前六

而今身心分別有實彼見無別分

四

辨我身解若謂身無見性而今分別非虛若言現前是見彼之外物別無心智反辨我身若實我心令我今見見性實我而身非我疏若以現理而推今此身心實有分別緣於境界彼在前見且無別彼別識分辨我身彼

後結

次廣破二

初如來破其疑三

若實我眞心令我見者彼既眞我我應非我○解若彼外物實是我心現今能見則成外物外物是我內身非我

何殊如來先所難言物能見我解前既難破今復何用惟垂大慈開發未悟疏設使彼見能有分辨何殊前難汝既見物物亦見汝則諸世間不成安立

初標指其非

佛告阿難今汝所言見在汝前是義非實疏前顯諸法性心故云若能轉物不了斯旨妄謂見在眼前雖形其言實無斯理

次釋成立理

若實汝前汝實見者則此見精既

後依理正彼于

初約離物以推非見

次指微推細

一令觀物象

有方所非無指示設若服前可見應有處所可指豈成真見離名絕相且今與汝坐祇陀林徧觀林渠及與殿堂上至日月前對恒河汝今於我師子座前舉手指陳是種種相陰者是林明者是日礙者是壁通者是空如是乃至草樹纖毫大小雖殊但可有形無不指著物象差異巨細雖殊形相既分必歸指示若必其見現在汝前汝應以手確

二勸指見精

三以理推徵

四使其明示

次格擇不能示

實指陳何者是見見性若在汝前便同物象可指見性如何阿難當知若空是見既已成見何者是空若物是見既已成見何者為物諸象雖差不離空有故將二事以辨是見也汝可微細披剝萬象析出精明淨妙見元指陳示我同彼諸物分明無惑披開剝析辨也物象現前洪纖咸見應於此處開析分辨令此見精分明出現如諸物象更無迷亂阿難言我今於此重閣講堂遠洎

初述己不能

恒河上觀日月舉手所指縱目所觀指皆是物無是見者目觀手指但以緣塵於諸物中不辨是見○標日月宮須彌山半腹觀指萬象皆是外物何處有見

後引他況已

世尊如佛所說況我有漏初學聲聞乃至菩薩亦不能於萬物象前剖出精見離一切物別有自性疏若如佛說令指見精分明無惑至於證眞大菩薩等亦不能於諸物之中分出其見況我聲聞初學者乎

後印成難非

後結印顯推非諦

佛言如是如是印其不能分出見性

一標前無非

佛復告阿難如汝所言無有精見離一切物別有自性則汝所指是物之中無是見者既不能於物中辨出見性斯則所指成物無於是見既無是見應即非見故下微之

二微見有非

今復告汝汝與如來坐祇陁林更觀林苑乃至日月種種象殊必無見精受汝所指汝又發明此諸物中何者非見所指物象既不見見及應非見若了非眞無是見非見以不了故隨語生執消乎微詰因知所從向下會通皎然可見

三答釋不知

阿難言：我實徧見此祇陁林，不知是中何者非見。何以故？若樹非見，云何見樹？若樹即見，復云何樹？如是乃至若空非見，云何見空？若空即見，復云何空？我又思惟是萬象中微細發明無非見者。先答不知也。何以下釋不知所以。若也樹不是見，應離能見之外見所不及，云何現今復見於樹？又若此樹即是於見，云何更名此以為樹？空例此釋。離之既不可即之，又難明進退，所之未知所適。

四印成難

佛言：如是如是。如汝所辨無非見者，無乃是乎，故云如是。以由見性非即非離，即離求之定不可得，則此見性究如空華。解即離二答，佛皆印成者。

次大眾失其守

於是大眾非無學者，聞佛此言，茫然不知是義終始，一時惶悚，失其所守。節六

疏茫然者，瞑昧不明也。是見義既失，非見理復乖，終始難明，守歸何所？而不知七能見所緣俱為勞相，是非即離成是緣塵。既法空之慧未開，智照之惑難破，由是非無學者一時惶悚。標在有漏中從無始來晦昧真性，只於外境堅執是非也。解真際曰：向執心境各別，見相歷然，令蒙一異推之，是非不決，心無所措，於是茫然。私謂終始者，終則見性非物，始則見性是物。又始謂妙性現在我前，終

後法王安其慰

謂究竟指歸何所

如來知其魂慮變慴心生憐愍安慰阿難及諸大衆諸善男子無上法王是眞實語如所如說不誑不妄非末伽梨四種不死矯亂論議

後斥過二

汝諦思惟無忝哀慕疏變動慴懼也世間王者尚無二語何況法王親證而說故云如所如說佛有五語謂眞語實語如語不誑語不異語無僞曰眞稱理曰實不變曰如心境相應曰不誑機見未然曰不異也知時知機應根而說豈同外道不死矯亂四種矯亂至下當辨此意所明是非雙離心境俱融顯眞妙體無戲論相故令諦而思惟不須忝辱哀慕

初文殊爲請問三

是時文殊師利法王子愍諸四衆在大衆中即從座起頂禮佛足合掌恭敬而白佛言世尊此諸大衆不悟如來發明二種精見色空是

初叙其不悟

非是義大衆茫然不知所措雖聞安慰令諦思惟智慧不明罔解所問文殊智德旁為發機先叙不悟後方請示言二種者謂於色空之上辨於精見是與非是之二義也。解眞際曰二種謂精見色空孤山曰二種即是非是義

世尊若此前緣色空等象若是見

次出其因由

者應有所指若非見者應無所矚而今不知是義所歸故有驚怖非是疇昔善根輕尠疏自是是非難明非謂善根尠少故此惶悚疇昔往日也。標若了達妙性圓明不被明相所惑故於得失是非有何星礙

後為其請問

後如來正與會通三

惟願如來大慈發明此諸物象與此見精元是何物於其中間無是非是疏阿難前云無是見者無非見者如來一一印許意令於真法界達無是非及至魂慮變慴又囑汝諦思惟深欲令了法界一相文殊愍眾請佛明示此見及緣元是何物無是非相

初顯諸法唯真是非雙絕

佛告文殊及諸大眾十方如來及大菩薩於其自住三摩地中自住之定即首楞嚴三昧也諸法如幻法界一相起信云諸佛已離業識無自他相見登地已上分證此法亦如佛見也見與見緣并所想相見謂識體見緣即根是增上緣能生識故所想相即境也是所緣緣牽生識故下文云想相為塵識情為垢或可見即是根見緣即境所想相即識此根境識即十八界攝一切盡即龍樹四句中因緣所生法也如虛空華本無所有此根境識從妄心有其體元無如空中華翳病故見下文云見聞如幻翳三界若空華此則我說即是空此見及緣雖如幻華本無

次引文殊為例二相元無三

初引例二

其體世俗諦中說名根境即亦名為假名元是菩提妙淨明體云何於中有是非是諸法無體不覺故有不覺即覺元是菩提起信云念無自相不離本覺若離覺性則無不覺下經亦云見與見緣似現前境元我覺明即亦是中道義也文殊前問此諸物象及此見精元是何物等故佛答云元是菩提妙淨明體此則顯一真法界離性離相圓收諸法無不是如云何更說是見非見即洗滌前來緣塵辨見或見或塵是非之相若不以三昧遺蕩何能契此一如故淨名息言意在於此

初問

文殊吾今問汝如汝文殊更有文殊是文殊者為無文殊佛意問云如汝文殊是一體性吾欲於此更立是名為是文殊復欲於此立一無名為無文殊為得已否意顯一真體上不立是名不立無相是即對非以立無即待有而無是非有無戲論之見豈會一真前約觀門無是非相唯證乃知若不指事以明未證如何領解故託文殊以明一相。解私謂問意有三如汝文殊一也更有文殊是文殊者二也為無文殊三也

後答

如是世尊我真文殊無是文殊何以故若有是者則二文殊然我今日非無文殊於中實無是非二相

疏先答無是若立是者即須對非便有二相故云則二文殊次答無

無若立無者即成斷滅將何名爲真文殊體但於真體無是非相亦不可說真體全無見之與緣亦復如是同一真故無二相也。解我真文殊答第一義例立菩提妙淨明體也無是文殊答第二義例破色空非見也何以故下釋成上義然我今日非無文殊答第三義例破色空非見也於中實無是非二相總結破意夫真無是非由妄若謂色空是真見者斯乃從妄辨真對於無妄之真則成二義故曰若有是者則二文殊又若謂色空非真見者其如妄境全體是真故曰然我今日非無文殊實而言之真性本來無是非是

答曰

佛言此見妙明與諸空塵亦復如是本是妙明無上菩提淨圓真心

後重舉

如第二月誰爲是月又誰非月文殊但一月真中間自無是月非月

疏本唯一月未曾有二病眼不了二相俄生既知第二無體更欲名誰爲是月非月。解前第二月別喻見精明元今通喻色空及與聞見者由佛爲阿難已約諸法偏示真性故大衆惶惑正迷諸法是非是義故文殊對揚既無二相復舉月喻以遣妄情且第二月適言是月捏目所見故適言非月影不離真故皆言誰者責問之辭捏影若

亡是非何在

後指妄顯真結成得失

是以汝今觀見與塵種種發明名為妄想不能於中出是非是由是精真妙覺明性故能令汝出指非指

三破因緣自然疑二

疏妄想若存心境難脫故不能出是非是相若一念不生前後際斷唯一妙覺湛然周徧於中更無是相非相指即是見也非指即非見也但文變耳然文字法師因於章句竟不能通一相一味者莫不就執空華爭馳二月攻乎異端彼我天隔苟能居一切時不起妄念於諸妄心亦不息滅住妄想境不加了知於無了知不辨真實斯則隨順覺性云何更容是非是相於其間哉。解物為所指見非可指真性俱離可云出焉

初破自然疑二

初伸難

初外計同真難

阿難白佛言世尊誠如法王所說覺緣徧十方界湛然常住性非生滅疏覺之緣由行相也周徧無生即是其緣。解覺謂菩提緣即色空聞見等如前文云此見及緣元是菩提妙淨明體與先梵志娑毗迦羅所談冥諦及投灰等諸外道種說有真我徧滿十方有何差別疏娑羅門此云梵志或淨志投灰等即苦行外道裸形拔髮懺纏棘刺五熱炙身也我徧十方者此外道不知阿賴耶識為界趣生本含藏種子惑潤受生遂計身中有一神我常在不

滅處處受生徧十方界彼之所説計我行相似濫眞覺故云有何差別。標計執神我爲常住不知業種含藏八識之内隨善惡業緣受報妍醜便謂鶴白烏玄松直棘曲皆自然也遂立自然之宗頌云誰開河海堆山原誰削荊棘畫禽獸世無一物能生者是故諸法皆自然。解眞際曰冥諦者數論二十五諦中第一諦也

次自語相違難一

世尊亦曾於楞伽山爲大慧等敷演斯義彼外道等常説自然我説因緣非彼境界疏毗楞伽此云能種種現佛於彼山爲大慧菩薩説楞伽經明諸因緣破彼外道執自然見因緣之義非是外道所知境故。標楞伽山者此云不可往其山高峻下瞰大海旁無門戶得大神通坦能升往矣心地法門無修無證方能升也如來昔於此山下過羅婆那夜叉王與摩訶菩薩乘華宮殿請如來説此法也。解彼經第二大慧舉佛昔説如來藏性與外道計我何別佛述眞我爲斷愚夫畏無我句故説如來藏性不同外道之我又爲破外道自然説有因緣依世問相分別緣起今引次義爲難

後雙徵問開示一

後正破二

我今觀此覺性自然非生非滅遠離一切虛妄顚倒似非因緣與彼自然云何開示不入群邪獲眞實心妙覺明性疏今觀覺性本非無生離諸虛妄有似不同楞伽所説與彼外道自然執見如何分辨此不知如來隨宜説法

初牒疑審定

後就緣推破

在楞伽時爲破外道不了業種熏習惑外增上邊即妄計烏自然黑鵠自然白等故佛說有因緣約世間相緣起道理今此直明一真法性豈同因緣隨他意語耶。解似非因緣恐不是因緣也與彼自然即令彼自然也孤山曰與類也私謂向云我今觀此覺性自然今云與彼自然云何開示蓋言今之自然似前六非昔之因緣則十三示與外道自然

如何分別耶

佛告阿難我今如是開示方便真實告汝汝猶未悟惑爲自然阿難若必自然自須甄明有自然體疏示

方便者約理約事就揀就境一一無非顯真實性尚此不了迷作自然若是自然必須有體如何甄別

初徵

汝且觀此妙明見中以何爲自此見爲復以明爲自以暗爲自以空爲自以塞爲自自然之體爲何所在故約四境以問

顯體無得

後破

阿難若明爲自應不見暗若復以空爲自體者應不見塞如是乃至諸暗等相以爲自者則於明時見性斷滅云何見明若四境即是見之自體則互相乖反爲自不成隨屬一境即不見三今汝不然云何妄執○解與橘

曰處喜所疑雅約真體如來何故
約相而破然一體凝然理無能所
既與能計必有所緣緣則約相方
生離相必無緣理是以假緣推自
自且不成相息
心亡永袪邪計

復破因緣訣二
初躡前爲難三
初伸難

阿難言必此妙見性非自然我今發明是因緣生心猶未明諮詢如來是義云何合因緣性十三
䟽既非自
然必是因
緣因緣之義無常生滅此有彼無
體非周徧豈同覺性湛然常住圓
滿十方行相相違故云云何合因
緣性∵解孤山曰始疑妙性同外
自然既聞遂破則謂如佛昔說正
因緣義但未知妙性云何符合耳

佛言汝言因緣吾復問汝汝今因見見性現前此見爲復因明有見因暗有見因空有見因塞有見䟽以
境爲因有此見性故云因
見還以四境徵其見因

次正破二
初徵
初破因義二
初徵
後破

阿難若因明有應不見暗如因暗有應不見明如是乃至因空因塞同於明暗
四境相違一三互闕爲
因不成。摽若因明境
有見應不
見三境

復次阿難此見又復緣明有見緣暗有見緣空有見緣塞有見䟽因
親緣
疎分爲二門互相
違破四義徵訖

後破緣義一　初徵　後破　後會通

阿難若緣空有應不見塞若緣塞有應不見空如是乃至緣明緣暗同於空塞疏如文。標若緣一境有見應不見於三境。解因略空塞緣略明暗佛言之巧相例可知真際曰因親緣疎故分二門

當知如是精覺妙明非因非緣亦非自然非不自然解私謂非正因緣非外自然非不自然者不無也謂非覺性之自然如下文云無生滅者名為自然不言非不因緣者以此中正破因緣生義故且置之無非不非無是非是此顯覺性本無非與不非亦無是與非是

初妄相顯法

上句謂因緣下句謂自然離一切相疏所亡之句謂因緣也自然也是也非也此四是病非因緣非自然非是非非此四是藥經文從非因緣下三句雙亡因緣自然之藥病謂非因緣非自然非不因緣非不自然不因緣義在自然中也無非下二句雙亡是非之藥病俱亡無迹可滯心行處滅言語道斷故云離一切相以前諸相皆是虛妄偏計執故即一切法於諸法遠離前來虛妄偏執即是圓成妙覺明性故起信云是故一切法從本已來離言說相離名字相離心緣相乃至唯是一心故名真如唯識亦云此諸法勝義亦即是真如常如其性故即雖識實性又云圓成實於彼常遠

離前性下經廣辨須預此知。標眞覺非別有體。但於諸法遠離情妄當處即眞也。解離則顯眞非俗即則觸境唯心。亡然存然不可得而名焉

後結責滯情

汝今云何於中措心以諸世間戲論名相而得分別如以手掌撮摩虛空秖益自勞虛空云何隨汝執捉 疏因緣自然等皆是世間戲論名相知何以此於眞覺中舉心分別如下文云汝暫舉心塵勞先起以名相手摩眞覺空勞顯自爲一無所益。解孤山曰手掌喩妄情撮摩喩推度虛空喩眞心秖益自勞喩生滅輪轉

後引經結難二

初伸難

阿難白佛言世尊必妙覺性非因非緣世尊云何常與比丘宣說見性具四種緣所謂因空因明因心因眼是義云何 疏此依俗諦具緣能見爲難唯識說九緣此皆出四約小乘義滅大五緣心十六即分別緣也。十五標復云滅種子緣增上緣所緣緣根本緣染淨緣唯識九緣者頌云眼識九緣生謂種子爲因緣與五生起爲增上緣等境爲所緣緣第八識爲根本緣第七識爲染淨緣第六識爲分別緣空緣明緣根緣耳識唯從八皆除明緣暗中亦間鼻舌身三七此三識具七緣除空緣與明緣後三五三四後三識謂意識末那識阿頼耶識意具五緣一根本二染

次正破二

淨三分別四根本五增上末那具三緣一根本二染淨三增上阿賴耶具四緣一根本二因緣三增上四染淨。解惟識明九緣今經及涅槃但明四種廣略之異耳

初總示雙徵

佛言阿難我說世間諸因緣相非第一義疏說第一義故非諸相令以世諦因緣爲難如說鏡體明淨以像差別爲難於理如何。解因緣假立世諦則有第一義諦則無

次別答雙顯二

初答

阿難吾復問汝諸世間人說我能見云何名見云何不見疏徵問也諦見與不見之由

阿難言世人因於日月燈光見種種相名之爲見若復無此三種光明則不能見此衆由一明緣以答見種種相世間之法假因託緣方始名見非是離相湛然之見如下文云緣見因明暗成無見不明自發則諸暗相永不能昏

後難二

初正難

阿難若無明時名不見者應不見暗若必見暗此但無明云何無見若無明相名不見者暗時無明應不見暗若實見暗只可說無明相不可說爲無見也

後反難

阿難若在暗時不見明故名爲不見今在明時不見暗相還名不見

後結成俱見　後合通下

如是二相俱名不見若汝執言雖然見暗只名不見以不見明故此牒計也次即破云今雖見明亦合名為不見以不見暗故若立見明為見見暗亦合名見若立見暗為不見見明亦合名不見故云俱名不見也。標復云一破一切破也一成一切成也

若復二相自相陵奪非汝見性於中暫無如是則知二俱名見云何不見

前門六　十六

疏明暗自有相陵見性未曾移動斯則見明見暗俱名為見不可說言見暗之時名為不見。標明顯暗隱暗顯明隱真見湛然云何不見。解私謂此與初卷中育人覩暗見性是同所破有異

前顯見性是心且破眼根能見今顯見性非明廣破因緣能見破緣既廣顯性實深由是下文談見見非見

初結顯會通二　初合前見非他所成

是故阿難汝今當知見明之時見非是明見暗之時見非是暗見空之時見非是空見塞之時見非是塞四義成就

疏明等四境自塵前塵見性未曾生滅雖見四境而非四境成就於見譯人巧略故別列而總結也若欲經文當句中具者應云見明之時見非是明成就乃至見非是塞成就此之四見古今多解不看前文及此非字但見成就之語便別作意度解釋文無連貫肯非起盡孤然作解豈稱佛心然此經意明真見不

假明暗等緣而體常照故下經云不由前塵所起知見明不循根寄根明發則諸暗相永不能昏等見性陽然閒性亦爾故下文云聲無既無滅聲有亦非生生滅二圓離是則常眞實豈得復言因空因明因心因眼耶。解弘山曰以明暗空塞四義推之成就見性離塵而有也

次見示心體離同見相

汝復應知見見之時見非是見　前六　十七

前疏　約信解行位明此眞見不逐緣生不因境起仍留眞見不亡自相今此所明約見道已去直至極果眞用顯發照眞體時體之與用俱非見初若以上見為用下見為體用照體時理智溜然無體可得用相亦亡故云見非是見若以上見為體下見為用體發用時無法可照

亦不名見若以上見為眞下見為妄眞覺妄時無妄可得亦不名見唯一法界無二相故斯則由無相境發無緣智以無緣智緣無相境境智實合如水投水不可分別說名為見唯識云若時於所緣智都無所得爾時住唯識離二取相故

見猶離見見不能及

眞見自體尚離見相無體可得豈令見用能所及乎又見體尚無體豈及有見用又所覺之妄尚無有體能覺之見豈能及乎。解見見之時若上見是能見之眞智下見是所見之眞理以眞智契眞理之時也見非是見着契理之眞見非向離塵之妄見也前非所見故離四塵今非能見故離見性上文云見精明元此見雖非妙精明心如第二月非是月影今云見非是見上見即妙精明心如眞

月也下所非者即見精明元如第二月也妙精明心尚非見精明元故云見前離見緣塵妄見安能及理故云見不能及猶云眞月尚非二月水中之影安能及眞私謂孤山既約三義釋月故此簡見亦分三義今不取三唯存其二但以見不能及釋成上句意云何故見猶離見自由見精屬妄不能及於眞理故也又解準前文云見明之時見非是明等皆以能見見於所見能非是所也例今見見之時義亦如是即以前之能見復為今之所見益言眞見見於見精之時眞既無妄故曰見非是見也問見精是性性在見中同名見精若能見性性脫于見方名見故下文云覺非眥中此實見見更有異說余弗能知云何復說因緣自然及和合相疏此則結責以世間戲論名相分別眞見也或可從見猶離見下名結眞離妄意云眞見自體離自見相尚不可以見之名字之所能及云何更說屬乎因緣及自然等耶

後責小無識勸進大途

後酬請廣釋三

前大

汝等聲聞狹劣無識不能通達清淨實相吾今誨汝當善思惟無得疲怠如善提路實相無相即見無見識劣智暗無法空慧如何通達故勸善思不怠大行可應幾矣○標為求斷所知障法執全在實相無是非一切所執相

初來問訖

阿難白佛言世尊如佛世尊爲我等輩宣說因緣及與自然疏指已聞也已知眞見非是因緣及自然相諸和合相與不和合心猶未開述未悟也心中猶疑此見和合與不和合未得開解是一迷悶。解眞除曰前世尊責言云何復說因緣自然及和合相意顯性體非和與引阿難雖乘勢破之而慶喜心麤謂和合等與因緣等無異故此舉之下無問而破意可知也而今更聞見非見重增迷悶疏和合等義尚未明白何堪更聞見非是見斯則醉更添飲孰能醒悟故云重增迷悶伏願弘慈施大慧目開示我等覺心明淨作是語已垂淚頂禮承受聖旨承法空智名施大慧目見眞見離緣絕相言思不及非二乘地果故增迷悶不承決擇孰能通曉故垂淚禮請也。標阿難疑眞見合有見妄見合無見慧目開通眼也

總告許宣

爾時世尊憐愍阿難及諸大衆將欲敷演大陀羅尼諸三摩提妙修行路疏陀羅尼此云總持然有一字多字無字之異若指下文神咒即多字也若顯實相妙理即無字也今此所明眞覺妙心是諸三昧妙修行門之基址故若不通達而修行者皆爲邪僻故指此法

為通循耳。解孤山曰總持即慧性也三摩提此云正受即定性也定慧均平故名妙修行是趣果之要故喻以道路也告阿難言汝雖強記但益多聞於奢摩他微密觀照心猶未了奢摩他三止也微密觀照三觀也前經家叙則先慧而後定今佛正告則先定而後慧用顯因融止觀體無二也私謂阿難所述心境轉細如來所示觀照愈深故曰微密汝今諦聽吾當為汝分別開示亦令將來諸有漏者獲菩提果疏此之妙心若欲衆生生信解者故可詮辨種種開示若欲明證親顯此境應以微密觀照奢摩他中現量所得離諸分別方為親證故起信中說離言真如是觀智境依言真如是生信境此并多聞強記不修理觀故於此境心猶未了故般若云以無所得故得阿耨菩提姑蘇曰前阿難見佛殷勤啓請十方如來得成菩提妙奢摩他三摩禪那最初方便從上宗師或以圓覺三觀擇之或用天台三止會之至於經中別請正說皆不指示至微心已後阿難再請惟願世尊大慈哀愍開示我等奢摩他路佛言汝今欲知奢摩他路願出生死於是摩頂而告之言如來常說諸法所生唯心所現一切因果世界微塵皆因心成體此乃正明唯心說奢摩他也涅槃云奢摩他者名為能滅能滅一切煩惱結故又云能調能調諸根惡不善故又名寂靜能令三業成寂靜故是名定相三昧與今經惟心同也阿難聞已

重復悲淚至惟願如來哀愍窮露
發妙明心開我道眼如來廣辨眞
見此乃正說三摩提也涅槃謂毗
婆舍那名爲正見了見能見偏見
是名慧相眞見正見名體全
同三摩毗婆名異義一也

首楞嚴經義海卷第六

首六　二十

音釋

慴 之涉切

甄 之人切明察也

撮 倉括切指取也

兩 黷 徒谷切恩也

沼 正作脗弭盡切脗合也

首楞嚴經義海卷第七 經二之三 翦七

此遇圓相即是標辭與疏同其上文

後舉事開曉三○

○初雙標二見

阿難一切衆生輪迴世間由二顛倒分別見妄當處發生當業輪轉

解私謂迷已為物是名顛倒知見立知是謂分別而此分別離塵無性故云見妄妄即無明發生即見見即成業業即有苦所以輪轉為顯忌業苦三更非異時故曰當處發生當業輪轉

云何二見一者衆生別業妄見二者衆生同分妄見

疏一念心動名為分別動故有見俱無實體故云見妄此一念動無別所依只迷一真忽然而起故名當處發生此

○次雙釋能喻二

初別業三

即無明無始義也起信云以不達一法界故忽然念起名為無明即此無明動心名之為業動即有苦果不離因故云當業輪轉此顯無始根本無明亦名為業亦名見妄如下文云汝見虛空徧十方界空見不分有空無體有見無覺名為劫濁也妄見是一約人分二故有同別之名衆生望佛見無見殊又衆主妄識緣覺有異故名別業如下文云見我及汝并諸世間皆即見眚性非眚者故不名見○起信云若離業識則無見相應知未離業識則皆有見無見即真有見皆妄故云妄見此之妄見約衆生界彼彼皆然故云同分是知妄見是一約人名異故不可將常途二業而得相配恐失經旨下文即云一病目人同彼一國彼見圓影眚妄所生此衆同分所現不祥同見業

中遊路所起俱是無始見妄所生
問阿難此疑見見非見故請開示
如未何故不便真答而却廣明二
擬妄見所答若不廣示妄見有見
不能所於真見無見皆據阿難所
疑既名真見合須有見如何却云
見見非見若見無見應不名為見
精明元而不知寂而常照故名真
見照而常寂故非是見故佛廣約
三人多人對辯真妄見無見異應

知未離無明眚病俱名有見眚病
皆亡彼見精真故不名見如下細
辯

初別徵略示

云何名為別業妄見？阿難，如世間人目有赤眚，夜見燈光別有圓影，五色重疊。

目喻真見眚喻業相眚
因熱氣遍成業因無明

次廣破即離二

初別破

所動燈喻法性夜見喻妄見圓影
喻五蘊斯則由不如實知真如法
一故不覺心動說名為業以依動
故能見依能見故境界妄現以有
境界緣故起心分別等○標復云
第八識初業相由心動為業相轉
細為麤為轉相境界現前為現相
三細為妄根本○解餘山日世間
人喻九界眾生目喻本具真智燈
喻本具真理赤眚喻妄心圓影喻
妄前境ゝ境謂五陰故云二五色重疊私
謂此別業中雖通指世人意且趣
舉一人為喻至同
分中方語多人耳

於意云何？此夜燈明所現圓光，為是燈色，為當見色？阿難，此若燈色，則非眚人何不同見，而此圓影唯

眚之觀（疏若此圓影是燈上現無眚之人應合俱見何以獨有眚人自覩餘無見者○解孤山曰非眚人豈佛界也）若是見色見已成色則彼眚人見圓影者名為何等（疏影若從彼眚者見發其見爾時已成於影不合名見見圓影者彼是何物色即影也）初破即燈即見

復次阿難若此圓影離燈別有則合傍觀屏帳几筵有圓影出離見別有應非眼瞩云何眚人曰見圓影（若離燈外別有圓影旁見餘物何無影出色若離見別有體者不合眚眼見於圓影凡案屬筵席也）後破離燈離見

是故當知色實在燈見病為影影見俱眚（色燈光也燈實有光不曾有影今見影者乃是眚病使之然也以此而推所見之影能見之見俱為眚病○解色實在燈理體本真也見病為影妄心成境也影見俱眚心境皆妄也）後總結

見非病終不應言是燈是見於是中有非燈非見（疏見無眚病之人自然無影可緣說誰是燈是見非燈非見亦可見是了知義了知五影是眚所成則無執影之病終不說影有生處也下文云然見眚者終無見故○解有智眚人知因目眚終不執言圓影實有故雖有眚不為見病也譬圓初心無明雖在而達無明本自不有則無明境可得故大經云知大）三眚病之人第七

涅槃者諸有煩惱如無煩惱私謂詳夫目眚見燈之喻諸師並用法相配之未必然也今一往且順圓師所解應知如來舉此推破性執者正欲引例阿難目觀山河等皆是妄見義在下文其昭然矣

後重以喻顯二

初喻

如第二月非體非影何以故第二之觀捏所成故

疏非是真月之體又非水中之影但是捺目根識參差故見二相其實無體如彼閑影目眚所感無體可得

諸有智者不應說言此捏根元是形非形離見非見

捏猶月也非形見也非見形也智人不言此月生處是形是見離形離見譯人用巧變其文耳○解上句雙是形與非形下句雙離見與非見文略而互顯也

後合

此亦如是目眚所成今欲名誰是燈是見何況分別非燈非見

疏以喻顯喻合前可見○解是燈是見謂圓影由燈見而有即因緣義也非燈非見謂圓影離燈見而有即自然義也前文已破此重責之故曰今欲名誰等姑蘇曰初別業妄見日有赤眚的指轉識依無明動心能見相故燈喻藏性夜見喻妄見閒影喻五蘊以依能見故境界妄現斯乃菩薩八識妄見心外無法唯識云唯識無境界以無塵妄見起信論依於業識謂諸菩薩從初發意乃至菩薩究竟地心所見者名為報身身有無量色等謂雖見報佛身猶有見相故

後同分二

云何名為同分妄見阿難此閻浮

初通列外報

提除大海水中間平陸有三千洲正中大洲東西括量大國凡有二千三百其餘小洲在諸海中其間或有三兩百國或一或二至于三十四十五十疏水中可居曰洲三千總號閻浮中而復大者是此五天也括結量數也國域也有限域也有標此閻浮提者須彌盧南岸也大國凡有二千三百盡屬五天竺國一化佛所化之地也

阿難若復此中有一小洲秖有兩國唯一國人同感惡緣則彼小洲

後別示業緣

當土衆生覩諸一切不祥境界或見二日或見兩月其中乃至暈適疏兩國二土也衆生穢土以有漏識爲體煩惱造業所共感故諸佛淨土以無漏智爲體眞如淨用之所現故暈適謂日月之暈適近也近日月也珮玦玉器也妖氣近日月如珮玦之形人之所珮或環或琨或玦今氣如之也彗孛飛流此皆妖星其光似箒孛孛然起絕迹而去曰飛光迹相連曰流負耳虹蜺氣負日邊如耳之有珥也雄曰虹雌曰蜺即陰陽之精氣也種種惡相但此國見彼國衆生本所不見亦復不聞所現不一故云種種皆是災惡所表前相

後雙例所喻二

初總標

凡夫五濁同[illegible]共感如惡相國諸佛淨土雅一清淨如不見國○標復云華嚴云衆生安分別有佛行世界若了真法住無佛無世界○解孫山可暈適等孟康注漢書天文志云咎日旁氣也適日將食先有黑氣之變也珮應作背聲之誤也漢背注云背形如背字玦形如玉玦彗孛者張晏曰彗所以除舊布新也孛氣似彗飛流者謂飛

七五

淨土則無有惡相穢土則同見不同分安見小洲兩國喻淨穢兩土出鮮盛者爲虹暗者爲蜺姑蘇曰也珥形點黑也虹蜺多在日旁雙五行志作抱珥孟康曰抱氣向日學著學上爲圍日上爲負負倚也通占日負氣戟氣圓氣青赤如半聲之誤也珠在耳曰珥其狀似之也流光迹相連也負民者耳宜作珥星流星也孟康曰飛絶迹而去也

後別列二

初例合別業二

初舉喻例共二

祥此是凡夫二乘六識妄見心外有法故起信云依分別事識凡夫二見心所見者名爲應自不知轉識現故見從外來取色分齊不能盡知故二見非殊同是妄見境界經云彼見精真性非青者故不名見又論云若離業識則無見相以諸佛法身無有彼此色相迷相見故方了真見無見則無所不知無所不見名真知見故仁王云金剛

定前所有知見皆不名見唯佛頓解具一切智所有知見而得名見

阿難吾今爲汝以此二事進退合明疏進例於法退例於喻手相合顯以明見與無見也○解真際曰將同例別以別例同交乎雙明故云進退

阿難如彼衆生別業妄見矚燈光

初能喻燈眚二　初示妄　後顯眞　後示喻心境二　初示妄

中所現圓影雖似前境終彼見者目眚所成眚即見勞非色所造疏妄心變起似有不眞眚病所生故非色造然見眚者終無見咎若知五影因眚故見終不執影是實有體既無所見能見何立故無見咎此約喻釋見無見也○標若了知眞法性即無淨穢境也

○例汝今日以目觀見山河國土及諸衆生皆是無始見病所成疏國土衆生依正二報皆是妄念分別故有若離於念則無一切境界之相○華嚴云衆生妄分別有佛有世界若了眞法性無佛無世界○解私

後顯眞　後重釋結酬二

○見與見緣似現前境元我覺明疏見之與境皆如空華本無所有故云似現前境此見及緣元是菩提妙淨明體故云元我覺明○解上云雖似前境終彼見者目眚所成喻無明成事也今云似現前境元我覺明示眞如不變也法喻乎顯旨在燕明

謂阿難目觀如別業妄見也山河國土等如燈光圓影也見病如目眚也以法言之即黎耶識能見相分以惑言之正屬無明

見所緣眚覺見即眚疏覺猶見也若見實有所緣之境及能緣見皆是眚病以能所緣如空華故或可見與見緣已俱是眚若起覺智覺此二空此能覺者亦是眚也圓覺亦云依幻說

初寄喻重釋

覺亦名爲幻。標能見所緣俱是心病若起覺妄之見亦是病也。解見謂能覺之智所緣眚即見與見緣皆喻於眚覺見即眚者此能覺之見亦即是眚以隨分覺未得究竟覺時所有眞智帶無明故猶屬於眚

本覺明心覺緣非眚

疏此顯眞覺妙明非生非滅遠離一切虛妄顛倒湛然常住故非眚也言覺緣者覺之緣由行相也如前文云誠如法王所說覺緣遍十方界等。標此顯眞覺妙明之緣應物而照故非對待之眚病。解釋成上義何故覺見即眚以本覺性中覺之與緣融融一體非如眚人見有能所

覺所覺眚覺非眚中

疏此雙結眞妄也若起能覺覺於所覺俱是眚病眞覺之體非能所中故云覺非眚中

此

後寄喻結酬

實見見

解覺所覺眚重牒上見所緣眚但變其文耳覺非眚中等者拍上覺見即眚若離於眚此覺方是眞實見見前文云見見之時見非是見言猶總略故委論之

云何復名覺聞知見

疏此無能所本覺明心名爲見見以寂而常照照而常寂故於此豈名見聞知等然一切衆生自無始來由見聞知以爲病本

前七

分能立所顛倒從生今聞非見頓乖先志於是述問由此廣示妄故有見眞元無見是故指云此實見見云何可立覺聞知見圓覺經中無知覺明正同此也。解顯其離妄亦責其未悟也然佛所說二種顛倒分別見妄者由前阿難云世尊爲我宣說因緣及與自然等心猶未開是故廣示別業同列所見之相皆是虛妄此即重破因緣自

後例合同分二

初舉喻例法二

然二種之執也又阿難云而今又聞見見非見重增迷悶故今再示覺非眚中此實見見也聞汔文者當曉大途

是故汝今見我及汝并諸世間十類衆生皆即見眚非見眚者解此斥阿難不是見眚非病之人彼見精眞性非眚者故不名見疏分別彼此生佛依正皆屬見妄無見妄者說名眞精故此眞精無境可見故不名見如前觀燈有圓影者皆屬於眚見若無眚說名淨眼此眞淨眼無影可見故不名見此則結前問見非是見也○標非見眚者即了眞法住也○解若彼見性無眚之人不見有世間之相

初能喻一多理齊

阿難如彼衆生同分妄見例彼妄見別業一人一病目人同彼一國上文云吾今爲汝以此二事進退合明義見於此如彼衆生等進同例別也一病目人等退別例同也問何故作此例耶答由別業中引目眚爲喻顯妄則易以因眚見影人皆知虛故同分中引瘴惡爲喻顯妄則難以因瘴觀相事皆如實故佛意欲彰同分之妄惡如別業之妄故有進退合明之說彼見圓影眚妄所生此衆同分所現不祥同見業中瘴惡所起疏一人所見與多人同由眚病故見圓影出由瘴惡故感災祥起瘴即病也將有惡病預見此事俱是無始

見妄所生約法雙結汝及衆生一多雖殊分別世間業果衆生更無有異斯則俱是無始無明分別見妄反顯眞心本非見也○解孤山曰病目瘴惡雖是引喻而實能喻即是見妄以一切世間虛實分別無非妄故如此解者豈於能喻事小別求所喻法耶私謂雖能喻皆妄然曰喻之法要顯阿難一人及閻浮提乃至十方衆生前七八妄見咸爾又同業中瘴惡之妄猶易可知諸有漏國及諸衆生虛妄病緣其實難信是故經文從狹至廣以易例難次第發明展轉相濟也如此姑蘇曰同分妄見謂凡夫二乘六識妄見別業一人謂菩薩八識妄見以八識病目一人同一國六識妄見故云彼見圓影眚妄所生八識眚病也此衆同分所現不祥同見業中瘴惡所起六識三毒所感也俱是無始妄見所生六八雖殊同是妄見

後所喻心境俱妄

後息妄歸眞

例閻浮提三千洲中兼四大海娑婆世界并洎十方諸有漏國及諸衆生同是覺明無漏妙心見聞覺知虛妄病緣和合妄生和合妄死

疏從一衆生止十方衆生以少及多若依若正皆由不了一法界相○於無漏心忽起見妄而分見聞覺知以為虛妄病緣遂見一切差別境界生之與死俱不離妄故云和合和合者不相離義也故下文云見聞如幻翳三界若空華起信亦云三界虛偽唯心所作離心則無六塵境界○解眞妄和合故有生死徧言妄者眞如在迷也

四破和合非合疑二

若能遠離諸和合緣及不和合則復滅除諸生死因圓滿菩提不生滅性清淨本心本覺常住疏三相應染名為和合三不相應名不和合此是麤細妄念起信名為染心是生死本輪迴之因若能遠離即滅生滅生滅既滅寂滅現前菩提涅槃二轉依果於斯成就故云圓滿即同起信遠離微細念故得見心性心即常住名究竟覺○解不和合者有似自然下文所破其義頗異

初牒前未曉

阿難汝雖先悟本覺妙明性非因緣非自然性而猶未明如是覺元非和合生及不和合疏前文叙云諸和合相及

後別破疑情二

初破和合疑二

初指出疑情

不和合心猶未開故今牒也然因緣自然和合非和合一義雖無別詮言有殊故隨一門是一一偏破以世間人說能詮智是菩提心假因伏緣和合而生其所詮理名為涅槃不從因緣但了因所了一向偏執有為無為二性全別不知如來常依二諦說法遂成戲論皆障一眞法界能所宛然微細法執故今破之○解眞際曰前破因緣文末佛訶阿難言云何復說因緣自然及和合相意歎慶喜難問和合不和合義次第破之而慶喜不覺但叙云心猶未開重增迷悶今廣示既界故無問而說

後正破和合二

初破和二

阿難吾今復以前塵問汝汝今猶以一切世間妄想和合諸因緣性

初總徵　後別徵

而自疑惑證菩提心和合起者疏熟方便教依安立說遂疑勝義一其菩提從和合有生住異滅是無常性即違淨名寂滅是菩提滅諸相故乃至無爲是菩提無生住異滅故○解私謂菩提心者即覺性也上文云而猶未明如是覺元非和合生等古人以佛果菩提解前謬矣

初流明相破四

一明見相雜何形

則汝今者妙淨見精爲與明和爲與暗和爲與通和爲與塞和疏見若是和和必從境故舉此四境總而徵之

若明和者且汝觀明當明現前何處雜見見相可辯雜何形像明屬前境見屬內心齊何處所而論其雜見之與相目擊可辯若其相雜作何形像

二若見不見非理

若非見者云何見明若即見者云何見見不見明相云何現見於明若此雜相即可見者雜中有見應合見見○解孫山曰若言明非是見故不可說其相雜形像者故破曰云何見明若言明即是見名相雜者故破曰云何見見

三立破失其和義

必見圓滿何處和明若明圓滿不合見和疏若一切處徧是於見則無明相可和若一切處總是於明則無有見可雜○解圓滿猶云周徧也若見自周徧則無明

可雜若明自周徧則無見可雜

四俱妄立理不成

見必異明雜則失彼性明名字雜失明性和明非義 疏心境不同能所殊體故云必異明見若雜各失其義明則非明見亦非見二義既失名字亦亡猶如微塵與水相和但名泥團不名塵水明見既失將何名和故云非義也○解性請見性見被明雜豈得名見明被見雜豈得名明和雜既失明性兩名則知謂見和明不成義理故云和明非義

後略例餘塵

彼暗與通及諸羣塞亦復如是 疏明相既爾餘境亦然

後破合二

初總徵

復次阿難又汝今者妙淨見精為與明合為與暗合為與通合為與塞合 和則知水雜塵合則如函與蓋故成二門

後別破二

初就明推破二

初雙破

若明合者至於暗時明相已滅此見即不與諸暗合云何見暗 見與明合暗相現前明相必滅既與明合應隨明滅不應見暗設使不滅亦不見暗以此不與諸暗合故合即有見不合無見如鼻聞香

後破轉救

若見暗時不與暗合與明合者應非見明既不見明云何明合了明非暗 彼若救云我此見性雖不與暗合無妨見暗斯有何失故此牒云若見暗時不與暗合隨即破云與明合者應非見明若許不

後略例餘塞

後破非和合妨二　初述所解

合有見即應合必無見復云何言見與明合了明非暗故知見明而無合義和合見性既而不成菩提證心因和合有從並破矣

彼暗與通及諸群蹇亦復如是 如文

阿難白佛言世尊如我思惟此妙覺元與諸緣塵及心念慮非和合

耶由前破菩提心不從因緣和合而得他計離緣別有離性執菩提心有別異相從分別生遷成法執障一真性故今破之淨名云當令此諸天子捨於分別菩提之見○解真際曰若和合不成即非和合形對必然故也此計真妄二法了不相觸名非和合私謂中論破自他共無因也初計不出四性謂自他共無因也次破因緣即自然即無因也

後破所計二　初破非和三　初牒計總徵

他共也如以明暗空塵推於因緣正約他性又阿難所執空明心服四種因緣空明即他心眼即自又佛說同別二種見覺見亦自也境亦他也既有自他必含共性但由共性難破是故更作和合而說然則非和合義亦從自他開出為防末習委曲搜揚耳問此與前七處推心四性何別答七處四性都未涉真但破第六識心分別校計今自然等皆依覺性破妄顯真微密觀照於茲見矣

佛言汝今又言覺非和合吾復問汝此妙見精非和合者為非明和為非暗和為非通和為非塞和 此疏總牒別徵如文可解

次就明推破二

初非和宛成其畔

後不及畔義全非

後略例餘塵

後破非合三

若非明和則見與明必有邊畔汝且諦觀何處是明何處是見在見在明自何爲畔若見明時明見不和明之與見應分邊際汝今細審於見於明齊何處所而論邊畔

阿難若明際中必無見者則不相及自不知其明相所在畔云阿成如或定不相和見應緣明不及尚自不知明相約何以分畔義

彼暗與通及諸群塞亦復如是

又妙見精非和合者爲非明合爲非暗合爲非通合爲非塞合疏四義徵

初總徵

次別破

訖○解非和約體不相入故以際畔推之非合約性自差別故以乖角破之是則和親而合疎

若非明合則見與明性相乖角如耳與明了不相觸見且不知明相所在云何甄明合非合理疏若見明時不與明合明見二性應相乖異如牛之角敵對各立曾不相應亦如耳根對於明緣何曾相觸耳但聞聲不緣明故若以此例見須不知明相所在若無明相亦不顯見明見既無如何分別合與非合二種義耶○解孫山曰乖角者角謂隅也物在隅則不相對性既乖角何殊以彼耳根對此明境故云如耳與明等

後例餘塵

○後總約諸法以會通三

彼暗與通及諸群塞亦復如是

疏已上破妄顯真唯約心見二門歷緣對境以辯雖有會通止說一門而顯次下備約三科七大一切法上即妄顯真即相顯性廣斥世間虛妄分別說有因緣及自然性而不知生滅去來本如來藏豈唯心見是藏性耶故次前段有此文來文三姑蘇曰此正說障那也涅槃謂之曼畢又名日平等亦名不諍不觀不行是名捨相不見定慧異相故名捨相今經心見平等唯一真性清淨本然周徧法界微相同也然阿難示迹病因心目故如來正說病根發藥對治顯示三觀破疾心顯真心破妄見明真見破幻相顯真性妄盡真發心見性圓藥病俱亡真常徧露四悉恒義可以意泮

□初正就三科顯性二

初會緣稱相以總標四

一總指成非

阿難汝猶未明一切浮塵諸幻化相

總指諸相前文雖就迷之一門顯真見體離緣絕相非生非滅略會見之與緣元是菩提妙淨明體而未明三科諸法皆如幻化依此指也虛假不實汙染真性故曰浮塵假託虛偽妄設情名稱幻無而忽有畢竟無體稱之曰化

當處出生隨處滅盡幻妄稱相其性真為妙覺明體

此諸幻相本無所依但是迷真忽然而起故云當處出生生而無生本自寂滅故云隨處滅盡○楞伽經云一切法不生我說剎那義初生即有滅不為愚者說中論云諸法不自生亦不從他生不共不無因是故知無生彼之無生即此滅盡也以空見取似有浮相畢竟無

體循如幻事故云幻妄循相無體
之處元是菩提妙覺明性故六其
性眞爲妙覺明覺問幻相不實畢
覺無體行得復一其性眞爲妙覺
明體容等如空翳內依翳病觀空
故有體空無別華相空華離無自
性然以虛空爲所依體若翳病差
華相雖滅空性不滅諸法性相亦
復如是幻相離滅眞性不動問若
如是者斯則眞如即萬法滿法即

眞如何得一體立眞立妄客亦如
空華翳者妄見若無翳目唯見時
空而無華相故知萬法雖眞唯證
乃知非是識心之所能見以凡夫
人心識麤動唯見世間麤動之相
然此麤相爲相所礙不見眞性故
前文云述巳爲物故於是中觀大
觀小故今廣破執衣空明因茲悟
入佛之知見故華麤云一切法無
生一切法無滅若能如是解諸佛

常現前前文亦云若能轉物即同
如來皆斯義也○解資中曰浮虛
不實塵翳眞性故曰淨虛當處出
生隨處滅盡謂剎那不相到也此
剎那性亦不可得前離總明眞性
離緣絕相而未別明一切淨塵諸
有境界皆如幻化故二衆人雖知
無我仍計五陰等法實有體性諸
小菩薩未得空色一如是名法執
此下廣破也私謂二衆非不破法
蔀七古

二別列
諸妄：

菩薩非無有我一往分配新亦可
然原夫阿難目觀勝相心生愛樂
於是發心顛捨生死中間所破若
心皆見莫不爲除心日之妄也須
知此妄正是阿雜所執之我我以
主宰爲義即爲見惑人之之相雖
云初果斷見但是通執執盡別惑
未亡故前之所破皆惑已如未蔽
無始無明必不可以是迷見惑爲
類人執旣爾法執例然若於浮塵

諸幻化相了如來藏此如來藏亦是法相苟有所執豈曰真常故下文云性真常中求於去來迷悟生死了無所得分別性相略如初卷

三序迷圓實

如是乃至五陰六入從十二處至十八界因緣和合虛妄有生因緣別離虛妄名滅

疏諸法名數不能盡言但舉三科自攝一切故云乃至三科者謂蘊處界今於處中別出六根故有六入此之三科乃是世間虛妄分別幻因緣合假名爲生幻因緣離假名偽滅實無有體可生可滅○解孤山曰諸經皆列三科謂陰處界三對愚根樂各有三故而今有四更加六入執是破十二處中內六處耳隨機增減何必定三此並色心聞合之殊廣上浮壓諸幻化相也

四結顯起情

殊不能知生滅去來本如來藏常住妙明不動周圓妙真如性

疏殊不知者所其異手能知也一切諸法本自不生今則無滅非三世法故無去來生滅去來既不可得如來藏性元自當性本不曾動○周徧圓寂衆生迷倒爲物所轉殊不覺知是迷圓實也○解此明九界即見第七十五佛界迷故不知一一界中咸具陰等而此妄相即是真理故無生滅去來等相如來果稱果有三身而因理含解名之爲藏非去來今故常性即寂而照故妙明即照而寂故不動三一互攝故周圓體非妄僞故真如隨緣不變故名性

性真常中求於去來迷悟生死了

後破執顯真以別釋四

△初破五陰二

初總徵

後別破五

無所得疏了畢竟也迷悟生佛也亦真妄也生佛真妄去來生死一切對待情謂故有一真如性尚無此名況有諸法對待相即情忘體現平竟無得○解此明佛界間理無二邊相也私謂去來是業迷悟是惑生死是苦言性真常中無三道流轉也問既稱為悟復何名惑答因中所悟帶無明故如前文云覺見即眚豈非惑乎

阿難云何五陰本如來藏妙真如性疏梵云塞犍陀此云蘊古翻為陰蘊是積聚陰是蓋覆積聚有為蓋覆真性此陰有五攝有為盡前文總標乃至五陰等皆如來藏今此別徵逐科推檢令知虛妄本非因緣及自然有元是藏體妙真如性

初色陰三

初寄喻總標

次約喻廣破二

初標無生

阿難譬如有人以清淨目觀晴明空唯一晴虛迥無所有前真性本空也日喻智空喻理以眾海無別色聲唯如如理及如如智獨存○解孤山曰淨目況本具真智晴空況本具真理唯一晴虛即理智一如也迥無所有絕九界妄色也其人無故不動目睛瞪以發勞則於虛空別見狂華復有一切狂亂非相解其人喻眾生也背真合妄故曰無故不動目睛妄心取著也瞪以發勞妄惑潤業也於妙性中現九界色故曰於空見狂華等色陰當知亦復如是疏喻迷真起妄故事也瞪直視貌不由別事只因自不動目直視於

空目睛勞搖遂見華相或見毛輪第二月等故云一切色陰亦爾以不如實知眞如法一故不覺動念現六塵境即色陰起也

阿難是諸狂華非從空來非從目出空元無華妄見生起誑出來眞元無色妄分質礙復何從所

後破生處

如是阿難若空來者既從空來還從空入若有出入即非虛空空若非空自不容其華相起滅如阿難體不容阿難破空生也見華既從空生不見應從空入空無內外何出入之有設有出入即是實色不合名空既非虛空云何華出見實物時無華生故如阿難體是其實色見汝體時豈更容

有阿難出耶○解譬空有實體則不容空華

後結成虛妄

若目出者既從目出還從目入即此華性從目出故當合有見眼既有見華亦應見若有見者去既華空旋合見眼若無見者出既翳空旋當翳眼又見華時目應無翳云何睛空號清明眼䟽此下破目出如人從屋出必有入目既有見能出於華華應有見從目出去能華於空自空歸目合見於眼若此華性雖從目出而無有見斯但爲翳既從目出去翳虛空歸目之時應合翳眼若汝執言實不成翳無妨見華既無翳目而能見華見睛明空應是翳眼云何見空

二受陰三

初寄喻總標

號清明眼○解重約華從眼出破也若以無翳見有空華則見無空華復是何眼

是故當知色陰虛妄本非因緣非自然性疏華無所出色陰不生本妙眞常何曾起滅而有說為因緣自然者眞為虛妄○解資中曰若知華相即空則顯色陰本如來藏 十七

阿難譬如有人手足宴安百骸調適忽如忘生性無違順疏喻一眞也宴靜調和適悅也骸體也忘生忘形也身心安靜恬然暢適而無苦樂二境相逼忽然如其無形一般斯蓋但以捨受相應不覺此形之有生也

次約喻廣破二

初標無生

李陵云每一念至忽如忘生法中可知○解喻眞性寂然也其人無故以二手掌於空相摩於二手由妄塵澀滑冷熱諸相妄本無因故云無故眞妄和合如二手相摩領納違順如妄生澀滑受陰當知亦復如是疏喻起妄也妄本無因故云無故眞妄和合如二手相摩阿賴耶識變起世間故云生澀滑等或可二手及空喻根境識根境識三和合生觸觸是受因從此領納故知受陰無明妄念述眞和合假託而生故下經破之○標手足宴安喻一眞無為也

阿難是諸幻觸不從空來不從掌

出疏冷暖本無手合故有故云幻觸○受陰不實妄緣假生故無來處

後破虛○如是阿難若空來者既能觸掌何不觸身不應虛空選擇來觸破空生也虛空平等無所不在豈能選擇不觸手身而觸於掌若從掌

後結成虛妄

出應非待合已下破掌出若此澀滑從掌而出掌未合時何無澀滑又掌出故合則掌知離則觸入臂腕骨髓應亦覺知入時蹤迹必有覺心知出知入自有一物身中往來何待合知要名爲觸若汝

三破想陰

初寄喻總標

執言掌雖生觸須待合時此觸方出若爾合既觸出離應觸入若觸入時所經之處應亦覺知觸入若迹若實覺知觸常在體應須常覺何待合知○標又掌出故者破特計也

○是故當知受陰虛妄本非因緣非自然性疏既知幻觸能生於受推其觸性都無故知受陰虛妄也

前七十八

阿難譬如有人談說酢梅口中水出思躡懸崖足心酸澀想陰當知亦復如是想謂取像想像不實從虛妄有故以說酢水生思崖酸起爲喻因說想酸因思想發故有水酸以想喻想近取譬耳

酢與醋同

次約喻廣破三

初標無生

阿難如是酢說不從梅生非從口入以水喻想今推酢說既不有水從何生

如是阿難若梅生者梅合自談何待人說若從口入自合口聞何須

次破生起

待耳若獨耳聞此水何不耳中而出由人說梅梅何有說故非梅生若因人說水便口流口既流水應合聞說何用耳聞口若不聞唯耳聞者耳既聞說亦合流水故云此水何不耳中流出說不得梅梅不至口耳自聞說水卻口流說梅

後類忍畢

與水二俱叵得

後結成虛妄

想蹋懸崖與說相類類說應云如是崖想不從崖生不從足入若崖生者崖合自思何待人想若從足入足應有思何須心想若獨心思此只應心中自有何以足心卻有酸澀

是故當知想陰虛妄本非因緣非自然性說酢思崖水酸形體想像虛偽能所俱空元是菩提

十九

七

妙覺明性何因緣自然之有耶

四行陰三

初舉喻總標

阿難譬如暴流波浪相續前際後

次約喻廣破三

際不相踰越行以遷流造作為義剎那無常念念遷謝生死死生如旋火輪無有休息故以暴流波浪相續無踰越義以為喻也行陰當知亦復如是解孤山曰前念滅後

初標無生

念生後不至前故云不相踰越

阿難如是流性不因空生不因水有亦非水性非離空水疏即空即水離空離水求暴流體俱不可得行陰亦爾本無生處

後破生處

如是阿難若因空生則諸十方無盡虛空成無盡流世界自然俱受淪溺破空生流也流從空生空體常在流應常生虛空性循流亦應循斯則但見暴流應無世界又如何分水淪空行耶若因水有則此暴流性應非水有所有相今應現在生水與暴流兩體應異水爲能生流爲所生如樹生果果不是樹二俱現在今且不然如何因水耶○解資中曰若因其水別有流性因果性別則暴流性不應是水能有是水所有是流二相若殊俱應現在

後結成虛妄

若即水性則澄清時應非水體疏破流即水也流相漂動水相澄清若此漂動便是水相者至澄清時應非是水暴流漂動已是水故

蓋陰亡

若離空水空非有外水外無流破離空離水也離空有流空且無外何離之有若離水有水外求波故應非理流既無生行陰元寂

是故當知行陰虛妄本非因緣非自然性如前可解

初寄喻總標

次約喻廣破二

阿難譬如有人取頻伽餅塞其兩孔滿中擎空千里遠行用餉他國識陰當知亦復如是

頻伽好聲鳥餅形似彼識陰無形在有情身如餅盛空遠餉他國者阿賴耶識為業所使隨處受生此陰若滅彼陰續生如人擎空遠餉千里死有至時諸根不通如塞兩孔。標第八識是三界生滅根本。解私謂法句經云精神居形內猶雀藏餅中餅破雀則飛去矣今以人喻業以餅喻身以空喻識人擎餅空而行猶業持身識而去他國者六道依報也

阿難如是虛空非彼方來非此方入

疏虛空非出入喻識無往來既無往來將何以為識而了別耶。解孤山曰非從彼方來入此方

初標無生

後破生處

後結成虛妄

如是阿難若彼方來則本餅中既貯空去於本餅地應少虛空若此方入開孔倒餅應見空出

疏彼方餅來方也名本餅地空若彼方來於此方本餅來處應少虛空本處既無所少應知非彼方來餅倒之地名為此方若此方空入於餅內先合見空從餅而出方知空入出空既無入空何有空既無出入識何曾往來又此方入者入此方也裴文易解。解若餅盛空從彼入此何故彼方不見空少此方不見空出

是故當知識陰虛妄本非因緣非

自然性既可解○標空無出入識陰不生本妙真常何曾起滅如執因緣自然者皆是虛妄也

首楞嚴經義海卷第七經第二終

首七　廿二

音釋

暈適暈音運適音責　珮玦珮蒲昧切玦古穴切　彗祥歲切　孛蒲沒切星名　箒之九切　虹蜺虹音洪蜺音倪　珥仍吏切　碩常隻切大也　酢倉故切與醋同　蹋徒盍切踐也　餉式亮切饋餉也

首楞嚴經義海卷第八之一 經三

翦八

△二破六入二　初總徵　後別破六　一眼入三

凡遇圖相即是標辭與疏同其上文○疏第二破六入梵語鉢囉吠奢此云入亦云處境入之處也亦是識生處故然根境二法俱識生處今分六根別破故獨以根為入也文二

復次阿難云何六入本如來藏妙真如性如五蘊初解

阿難即彼目睛瞪發勞者兼目與勞同是菩提瞪發勞相借前色陰中見華瞪目以為喻也目睛喻覺性瞪發勞喻妄念忽生兼目與勞等者即此勞

初標其無體二　初舉喻顯妄

眼根能結所結起不離真故云同是菩提經文語略若細論之即淨目喻覺性因瞪發勞喻無明不了故成念動由發勞故見空中華喻兼由念動故現妄境界及根身等兼目與勞下約喻指法也目即無明動心勞即所現根境及能見心此之心境及與動念俱是菩提性中無明勞相無體可得虛妄發生猶如瞪目見空中華俱為勞也○標

翦八

妄不離真故云同是菩提○解私謂前色陰中譬如目睛瞪以發勞則於虛空別見狂華等相蓋以目喻真以勞喻妄以華喻色今指前說故云即彼目睛等兼目與勞下斯取前文能喻之根便為此中所喻之法以彼勞目正是眼入虛妄之相當知眼入乃至意入皆如空華故六入文並云同見菩提瞪發勞相問何不直就根塵推破見性

而須指前勞目之事乎答夫根塵偏迷悟必從要故指凡夫易解之安事用開阿難未了之執情向下塞耳聞聲畜鼻覺觸例亦如是

後約塵辨無

因于明暗二種妄塵發見居中吸

次破成離相干

此塵象名爲見性此見離彼明暗二塵畢竟無體疏既因動心現妄成根根境既備方成見性故云因于明暗發見居中塵既發根還取境根境既備方成見性故云吸此名見性等既因取境而得名見故知此見從影象生象喻塵也起信云猶如明鏡現於色像現識亦爾隨其五塵對至即現明暗尚如影象無體可得況於發見

而有體耶故云離彼無體○解由塵發見故名眼入離塵無性是謂虛妄也皆放此

却撲無生

如是阿難當知是見非明暗來非於根出不於空生疏前文雖云因于明暗爲顯根性本無假他而有就妄分別而似有因今以四處推窮體無生處故此標也

後破塵處

何以故若從明來暗即隨滅應非見暗若從暗來明即隨滅應無見明若從根生必無明暗如是見精本無自性若於空出前矚塵象歸

當見根又空自觀何關汝入初破境生境中自有明暗相背因明即不見暗以暗時無明見隨明滅故因暗反此次破根生根生即不假明暗明暗不來根與自性此中言根生者以自空自非謂破識亦可勝發空世俗根故云根生次破空生若言塵空能生勝義在浮塵內進既觀參退塵觀根○又空中自能有見何關汝之根

後結成虛妄

是故當知眼入虛妄本非因緣非自然性如前所解

二耳入三

阿難譬如有人以兩手指急塞其耳耳根勞故頭中作聲兼耳與勞同是菩提瞪發勞相耳喻真性手喻無明真妄和合名塞動念初起名勞由念動此故境現如頭作聲兼耳與勞下此之動念與妄境界能結之心所現之境皆是菩提性中無明勞相此中塞耳同彼直視故亦言瞪○解言譬如者此以假設其事曉訓令悟故云譬如非取比況之義也下文亦爾往人一向作比況而解乃謂耳鼻等皆言瞪者蓋借眼根直視之貌若明今意朱紫自分

初標其無體二

初舉喻顯妄

因于動靜二種妄塵發聞居中吸此塵象名聽聞性此聞離彼動靜二塵畢竟無體疏塵既發根根還取境根境相待聞始得成故此耳根離塵無體○標因由動靜塵境發聞知之性也○

後約塵辯無

次破成無相二

初標無生

後破生處

後結成虛妄

解孤山曰耳聞動靜猶目見明暗也諸經所說對聲有聞緣明有見今文了義靜亦名聞暗亦名見鼻聞通塞意知生滅例亦如是

如是阿難當知是聞非動靜來非於根出不於空生標此聞性非根境空三處生也何以故若從靜來動即隨滅應非聞動若從動來靜即隨滅應無覺靜若從根生必無動靜如是聞體本無自性若於空出有聞成性即非虛空又空自聞何關汝入疏先破境生境有動靜聞一則不聞一以隨能生有生滅故次破根生不假動靜聞亦無故後破空生空若有聞自成於根又空自聞豈干汝耳

是故當知耳入虛妄本非因緣非自然性

三鼻入三

初標其無體干

初舉喻顯妄

阿難譬如有人急畜其鼻畜久成勞則於鼻中聞有冷觸因觸分別通塞虛實如是乃至諸香臭氣兼鼻與勞同是菩提發勞相鼻喻其性外風喻無明高謂煸氣喻真妄和合勞喻心動冷觸香臭喻妄境餘文如前

因于通塞二種妄塵發聞居中吸

後約塵辯無

次破成無相二

初標無生

後破生處

此塵象名齅聞性此聞離彼通塞二塵畢竟無體釋如前文○標通塞是鼻家境

當知是聞非通塞來非於根出不於空生疏通塞根空俱無生處

何以故若從通來塞則聞滅云何知塞如因塞有通則無聞云何發明香臭等觸若從根生必無通塞如是聞機本無自性若從空出是聞自當迴齅汝鼻空自有聞何關汝入先破境生通塞互破可知發明顯了也次破根生根生則

後結成虛妄

四舌入三

初標其無體二

無境無境則無根由塵發知故機亦根也次破空生前則聞境歸則齅根空自聞香汝鼻何用○解私謂機者弩之牙也根有發聞之義故取譬之

是故當知鼻入虛妄本非因緣非自然性

阿難譬如有人以舌舐吻熟舐成勞其人若病則有苦味無病之人微有甜觸由甜與苦顯此舌根不動之時淡性常在兼舌與勞同是菩提瞪發勞相疏舌根不動喻真性吻喻無明舐喻

後約塵辯無

眞與妄合勞即念動念動故境生如甜苦淡問甜苦由勞故生可喻妄境淡是舌根不動合喻於眞爲何喻境答元來不動可以喻眞今以由動故顯不動既是形待故成妄矣如下云言妄顯諸眞妄眞同二妄餘如文

後約塵辯無

因甜苦淡二種妄塵發知居中吸此塵象名知味性此知味性離彼甜苦及淡二塵畢竟無體標甜苦因動而有顯於不動淡性常存

如是阿難當知如是嘗苦淡知非甜苦來非因淡有又非根出不於

次破成無相亡

初標無生

後破生處

後結成虛妄

空生四處本無

何以故若甜苦來淡則知滅云何知淡若從淡出甜即知亡復云何知甜苦二相若從舌生必無甜淡及與苦塵斯知味根本無自性若於空出虛空自味非汝口知又空自知何關汝入疏從境從根從空亦如前釋虛空自味者味猶嘗也○標若甜苦來破境生若從舌生破根生

是故當知舌入虛妄本非因緣非自然性

五身入三
初標其無體亍
初舉喻顯妄
後約塵辯無

阿難譬如有人以一冷手觸於熱
手若冷勢多熱者從冷若熱功勝
冷者成熱如是以此合覺之觸顯
於離知涉勢若成因于勞觸兼身
與勞同是菩提瞪發勞相疏二手喻眞妄
合喻眞妄知合眞有不守自性隨
緣成根境等如隨冷熱緣成冷熱
手問二手之中何手喻眞答
以勢劣者喻眞思之餘如文
因于離合二種妄塵發覺居中吸
此塵象名知覺性此知覺體離彼
離合違順二塵畢竟無體標違順二塵者

次破成無相亍
初標無生
後破生處
後結成虛妄

因離合有違順也
如是阿難當知是覺非離合來非
違順有不於根出又非空生離合違順
根境俱無生義方顯妙眞如性
何以故若合時來離當已滅云何
前鼻入
覺離違順二相亦復如是若從根
六
生必無離合違順四相則汝身知
元無自性必於空出空自知覺何
關汝入疏破境生更約違順二相廣其道理例前離合次根
生空生皆如文○標
合離根空了不可得

大意入手　初標其無體

是故當知身入虛妄本非因緣非自然性

阿難譬如有人勞倦則眠睡熟便寤覺塵斯憶失憶為忘是共顛倒生住異滅吸習中歸不相踰越

意知根兼意與勞同是菩提瞪發勞相疏人喻真性本自覺故勞倦則眠喻動念現境謂睡故成夢夢睡熟喻動念現境謂睡故成夢夢具心境心喻業轉境喻現相寤喻事識事識取所現境分別染淨不了自心所現見從外來如憶夢中之事不得明了故云覺塵斯憶失憶為忘也○已上總指生滅結成

初舉喻顯妄　後約塵辨無

意根夢中現境因睡故有脫體是假既睡寤已不了假有覺而憶想皆是真實名為顛倒生住異滅寤憶忘皆生滅也法中亦爾動心現境假有名為顛倒境與分別前後訛替念念移易名生住異滅覺此生滅全歸意根熏習不斷念念分別名意根耳能分別意所分別境皆是覺性之中無明勞相○解寤則覺

塵斯憶睡則失憶為忘又睡中有夢寤中有忘皆是覺塵失憶之相憶之則生忘之則滅下文云因于生滅二種妄塵也以忘對憶即是顛倒此二妄塵復為生住異滅四種細相念念遷流吸習此相中歸意根四相刹那前後不雜故曰不相踰越

因于生滅二種妄塵集知居中吸

次成無相二

初標無生

攝內塵跳集聚也中猶內也攝皆取也由生滅境引發集聚內覺知性此之覺知常取生滅於內分別非同前五照外境界故名內塵以意根內緣不緣外故即前文中聚緣內攝也見聞逆流流不及地名覺知性此覺知性離彼寤寐生滅二塵畢竟無體

揀異前五也逆流猶返緣也地處也前五但順取外境不能返緣內塵名此內塵為緣不及處此不及處唯意根合即此合處為意知根○標復云此覺知性離彼色香等五塵畢竟無體：解孤山曰前舉四相今唯二者以生攝住以滅收異而且以憶者為生忘者為滅內塵法塵也見聞逆流者以憶故則能逆緣落謝五塵即覺塵斯憶也

後破塵

如是阿難當知如是覺知之根非寤寐矣非生滅有不於根出亦非空生

流不及地者以忘故則成緣於思不及處即失憶為忘也又解眼等五根但緣現境唯意知根能緣過去乃是入五根不及之地雖通兩釋前義為正

何以故若從寤來寐即隨滅將何為寐必生時有滅即同無今誰受滅若從滅有生即滅無誰知生者若從根出寤寐二相隨身開合離

後破成虛妄

△三破十二處二

斯二體此覺知者同於空華畢竟無性若從空生自是空知何關汝入（疏先約寤寐次約生滅法喻雖異俱破境生皆互有互亡也次破根生意根無相約寤寐顯寤能思察寐則成夢知是意根今破寤寐自是身之開合非干意根列子云其寤也形開其寐也形交交即合也莊子亦云其寐也魂交其覺也形開意云寤寐無體自隨於身非是意根應知意根畢竟叵得若從空生故為不可○解資中曰寤寐二相自是形之開合故覺知性則無別體故云同於空華）是故當知意入虛妄本非因緣非自然性（疏三破十二處此則正破境也文二

初總徵

後別破六

復次阿難云何十二處本如來藏妙眞如性（前已總標今別徵起以顯藏性）阿難汝且觀此祇陀樹林及諸泉池於意云何此等為是色生眼見眼生色相（處以生門為義六根六境是識生處根已前破今正破境然亦以根相對而破故雙問色生眼生等也○解私謂初五陰中以喻比法用破執情次六入中指假設事顯其妄相今十二處乃至七大即於現前見聞之境及近所目擊者示其藏性是則經文從疎泊親去假就實若巧開發之意了然可別矣）阿難若復眼根生色相者見空非

一眼色處二

初舉事以徵

色色性應銷銷則顯發一切都無色相既無誰明空皆空亦如是（疏）破根生境也初二句牒見空非色下破境有色空今以色空相對而破此破色也若見空時則無有色根既生色名為色性應合銷亡能生既亡所生何有故云顯發一切都無此則空現色銷也色相下有二義一空不自顯由色所顯今既無色從誰顯空又能生根同是色法色相既亡根亦隨滅根既已滅復欲將何以了空質此則空無色顯也空亦如是者例破空生色行相如色。解此以根為能生色為所生之色既銷能生之根亦滅故云銷則一切都無色相既無誰明空質其相也若謂色銷根滅其誰明見空

次隨計牒破

後結示虛妄

若復色塵生眼見者觀空非色（疏）之體質乎空亦如是應云若復眼根生空相者見色非空空性應銷等見即銷亡亡則都無誰明空色（疏）破境生根也初二句牒觀空下破此亦色空相對而破此破色也色既生根觀空之時色已銷滅從誰顯空下色之一字義含空能生見例色應知單破雙結妙盡譯旨。解此以色為能生見為所生若觀空時能生之色既銷所生之見亦滅故云亡則都無前應云見性既無誰明空質空亦如是此義可了故佛言存略或譯者省之誰明空色者若破塵相今兼舍二義故曰色空生眼見應須責云誰明色

是故當知見與色空俱無處所即色與見二處虛妄本非因緣非自然性跳無處所者無生處也餘文可見

二耳聲處三

阿難汝更聽此祇陀園中食辦擊鼓眾集撞鐘鐘鼓音聲前後相續於意云何此等為是聲來耳邊耳往聲處此約耳聽鐘鼓二音以破根境往來之相也若知二俱虛妄何往何來

初舉事以徵

阿難若復此聲來於耳邊如我乞食室羅筏城在祇陀林則無有我此聲必來阿難耳處目連迦葉應不俱聞何況其中一千二百五十沙門一聞鐘聲同來食處破聲來耳處也

次隨計牒破

初二句牒如我下破初舉喻佛音聲也城耳根也林鐘鼓也此聲下側破聲既來汝耳邊此聲已離鐘鼓只合汝自獨聞不合他人亦聽今且不爾一切皆聞悉知聲無來往〇解孤山曰以我喻聲城喻阿難耳林喻餘人耳我入城內則林中無我如聲入汝耳他耳豈聞

若復汝耳往彼聲邊如我歸住祇陀林中在室羅城則無有我汝聞鼓聲其耳已往擊鼓之處鐘聲齊

出應不俱聞何況其中象馬牛羊種種音響疏破耳往聲處也初二句牒如來下破初舉喻佛喻耳根衹園喻鼓城喻阿難汝聞下例破耳根既往鼓處阿難應聞耳根鐘聲與鼓聲齊鳴不合更聞鐘響況餘聲耶○解以我喻耳林喻鼓聲城喻鐘聲我歸林中則城內無我如耳往鼓處鐘處則無若無來往亦復無聞疏結不成聞義也○解聲不來耳耳不往聲聞義不立

後結示虛妄

是故當知聽與音聲俱無處所即聽與聲二處虛妄本非因緣非自然性

三鼻香處三

初舉事以徵

阿難汝又嗅此鑪中旃檀此香若復然於一銖室羅筏城四十里內同時聞氣於意云何此香為復生旃檀木生於汝鼻為生於空疏此中但問境生之處不同前文根境對破

阿難若復此香生於汝鼻稱鼻所生當從鼻出鼻非栴檀云何鼻中有栴檀氣稱汝聞香當於鼻入鼻中出香說聞非義疏破根生也初牒稱鼻下正破稱汝下縱破設許汝鼻能生於香生義雖成聞義不立以但能出香不

次隨計牒破

從外入與鼻合故若生於空空性常恒香應常在何藉鑪中爇此枯木破空生也空性常住應常有香若常有香何煩燒木方聞香氣若生於木則此香質因爇成煙若鼻得聞合蒙煙氣其煙騰空未及遙遠四十里內云何已聞破木生也此約所見煙相麤顯而破不論其氣若以煙表實謂未通故云其煙騰空未及遙遠也煙猶在近聞已遠通故知其香不從木發○解檇李曰此中義理稍難成立且鼻舌身三者是合中知也設四十里內聞香亦由香有殊勝之力其氣遠騰彼合知處久久方聞而言不待鼻蒙煙氣等甚與教

後結成虛妄

相及現量相違若約互用自在壞法相說又非此意今所釋者恐取聖人根力強利能速疾遠聞不約凡常鈍劣者說理實必須氣通於鼻方得成聞經中一往據麤顯邊似不到鼻故作斯破私謂敏師一往之說其實然也若爾則但是香有殊勝之力不須更取聖人根力強利也如法華云此香六銖價直娑婆世界不亦勝乎

四舌味處三

是故當知香鼻與聞俱無處所即齅與香二處虛妄本非因緣非自然性

阿難汝常二時衆中持鉢其間或遇酥酪醍醐名爲上味於意云何

初舉事以徵

此味爲復生於空中生於舌中爲生食中（標二時大食小食時此味於空於根於境俱無體也）阿難若復此味生於汝舌在汝口中祇有一舌其舌爾時已成酥味遇黑石蜜應不推移若不變移不（第八）名知味若變移者舌非多體云何多味一舌之（十二）知（疏破根生也初標不知多味也若以味從舌味應無別也若不下縱破設若汝許味不別者味既不分何成知味若變下破味變舌應多體也初二句反破後二句結破此則以舌從味舌便成多今汝不然故云云何多味一舌之知○解黑石蜜者善見律云甘蔗糖也其堅如石）若生於食食非有識云何自知又食自知即同他食何預於汝名味之知

次隨計牒破

（疏破境生也初三句正破味若生食應不假根無根別食爲能成味若成味者食須有識若無識者云何自知又食下縱破設許食自能知即同他人嘗味何關汝舌之知）若生於空汝暋虛空當作何味必其虛空若作鹹味既鹹汝舌亦鹹汝面則此界人同於海魚既常受鹹了不知淡若不識淡亦不覺鹹必無所知云何

後結示虛妄

身觸處三

名味破空生也初三句牒計審味必其下正破初四句身面俱虛後二句虛同海族若俱虛者海魚無異既常下縱破初四句互奪兩亡縱次常受於虛畢竟不能知淡若無淡味何顯於虛淡之與虛俱不安立必無下二句結非知味虛淡既不能分不可說名知味

第八

是故當知味舌與嘗俱無處所即嘗與味二俱虛妄本非因緣非自然性

十三

阿難汝常晨朝以手摩頭於意云何此摩所知誰爲能觸能爲在手爲復在頭按摩之法常式皆然故摩頭也此徵能觸在頭在手二俱有過如下破之

初舉事以徵

次隨計隨破

若在於手頭則無知云何成觸若在於頭手則無用云何名觸互有互亡破也根境相顯觸乃得成一有一無故不名觸若各各有則汝阿難應有二身各存兩貨破也頭手各有則有二知二知便成二阿難體何體爲汝若頭與手一觸所生則手與頭當爲一體若一體者觸則無成共成一體破也初四句正破若頭與手共生一觸遂令二種合爲一體設許一體觸自不成此結破也若二體者觸誰爲在在能非所在

後結示虛妄

交徹法處三

所非能不應虛空與汝成觸破轉救也初二句牒救總徵若汝救云所生雖一能生自二云何本我頭手不異若此則二體之觸為在何處故云觸誰為在在能下二句推同前破前云若在於手頭則無用等不應下破空生也有形之法尚不能生豈況空無而能成觸

是故當知覺觸與身俱無處所即身與觸二俱虛妄本非因緣非自然性

阿難汝常意中所緣善惡無記三性生成法則解真際曰意識所緣法塵之境三性不同

初舉事以徵

次隨計牒破

假實有異執生物解互不相涉故云生成法則此法為復即心所生為當離心別有方所疏意中所緣三性之法攝一切盡自然而然故云生成此所緣法即心離心二俱有過下文即破

阿難若即心者法則非塵非心所緣云何成處破即心也初一句牒次句定非心下破既即是心定非是塵若非是塵則不是心家所緣之境何名法處下破離心若離於心別有方所則法自性為知非知牒計雙徵也初二句牒心更以知不知徵而破之知則名心異汝非塵

同他心量即汝即心云何汝心更二於汝破有知也初句奪成心量離心之法若有知者應名爲心異汝下更分即異以破初二句破異有知之法若異汝心即同他人異於汝心又有知故即汝下三句破於即心初句半牒半定後二句破有知之法既即汝心即應汝心之外更有汝心也故云更二於汝○解孤山曰知則名心者離心有法法既有知亦名爲心也異汝非塵者異汝則非汝心有知則非汝塵既異且非則是他人心矣即汝即心者防轉計也云何下難也汝心唯一云何有二根塵俱知是二心也若非知者此塵既非色聲香味離合冷煖及虛空相當於何在

今於色空都無表示不應人間更有空外心非所緣處從誰立疏破無知也初五句定非色空次一句審問何在色空二事攝諸法盡既非色空今何所在今於下二句推無所表也若此法塵亦色空攝以何表示知是法塵不應下二句破空外無成也色空之內既無表示不應

前八

此塵處在空外以空無外故心非下二句結無處義如上推檢法塵不有則心無所緣之境從何以立處耶○解此意法塵非是五塵五塵及以虛空攝一切法皆現量境自屬五根法塵既不屬五是故責云當於何在離合冷煖即觸塵也都無表示者以意法無形緣落謂五塵故既於色空之境不見法塵之狀豈是空外別有法塵耶心無

十五

後結示虛棄

所緣處義安立

是故當知法則與心俱無處所則意與法二俱虛妄本非因緣非自然性

首楞嚴經義海卷第八

音釋

舐神帝切以舌取物也吻武粉切唇吻也甜徒兼切甘也

四破十八界二

初總徵

後別破六

一眼識界三

首楞嚴經義海卷第九 經三之二 翦九

凡遇圓相即是標一辭與疏同其上文

復次阿難云何十八界本如來藏妙眞如性 疏梵云馱都此云界界是因義根境識三互爲因故又種族義根境識三各一種族又眼等六種族別故○解此十八界雖相對推破而正在六識其根與境前已破故

阿難如汝所明眼色爲緣生於眼識此識爲復因眼所生以眼爲界因色所生以色爲界 疏佛於小乘方便教說諸因緣法今明第一義諦因緣自然俱爲戲論故此牒而徵之○解私

初牒計雙徵

次隨計牒破

謂如汝所明者小乘所解因緣生法皆是實有不了即空今據彼詰之用破其執也他皆倣此

阿難若因眼生既無色空無可分別縱有汝識欲將何用汝見又非青黃赤白無所表示從何立界 疏破

翦九

根生也初句牒既無下四句無境有識何用破也既從根生即不須境若無其境何所分別所緣已無能緣何用汝見下四句即能生識根無體破也若謂根生根非青等是不可見復無表示根尚不立識從何有下破境生○解眞際曰汝見指根也以是不可見有對色故既不可見即無表示

若因色生空無色時汝

識應滅云何識知是虛空性若色變時汝亦識其色相遷變汝識不遷界從何立　疏此色空相傾無識下四句立理正破既從色生空現色亡識應隨滅誰了虛空若色下五句據理質破色若遷變汝能了變識元不遷既無色相從何立界從變則變界相自無不變界非界破初二句隨變無識破色若變時識亦隨變名誰為識不變下四句不變無知破若不隨變識則常在元從色生不合知空○解孤山曰破有三意一識隨色滅二界義不立若色滅識不滅則一遷不遷兩類不同何名種族故云汝識不遷界從何立若隨色滅兩法已滅界相何存故云從變則變界相自無三常不知空性既不變既從色生孰合識色不應識空

從結示虛妄

若兼二種眼色共生合則中離離則兩合體性雜亂云何成界　疏破共生也若根境合生中界者此識中界知不知別故云中離若成別者此識中界一半合根一半合境故云兩合兩合若成有雜亂過知與不知同一界故界義應非或離者開義或猶無也○解合則中離中謂識也既識從合生則屬根境離則兩合釋上句也一半合根一半合境根境兩屬體性雜亂亦乖種族界義不成

二耳聲界三

初牒計雙徵

是故當知眼色爲緣生眼識界三處都無則眼與色及色界三本非因緣非自然性

阿難又汝所明耳聲爲緣生於耳識此識爲復因耳所生以耳爲界因聲所生以聲爲界標雙徵根境爲緣生耳識也

阿難若因耳生動靜二相既不現前根不成知必無所知知尚無成識何形貌蹤先破根生此勝義也初一句牒動靜下三句

次隨計牒破

正破能生若無前境根自不成由塵發知故必無下況破所生若實無知根尚不立更有何識若取耳聞無動靜故聞無所成云何耳形雜色觸塵名爲識界則耳識界復從誰立破浮塵也初三句縱破設取浮塵之耳容有聞者若無動靜亦不成聞云何下三句正責破也如何將此可見浮塵雜色觸法爲識之界則耳下二句雙質二根從何爲界生耳識耶南九

若生於聲識因聲有則不關聞無聞則亡聲相所在已下破境生初句牒識因下根境俱亡破聲能生識何假於聞此亡根也若無於根聲亦不有此亡境也根境俱亡識從誰生

後結示虛妄

識從聲生許聲因聞而有聲相聞應聞識聞聲同識破初三句雙標汝謂識因聲生又許因根有相今聞聲時即是聞識不聞非界聞則同聲初句不聞無界破若不聞識亦不聞聲能聞所聞俱無界義後一句聞識同聲識已被聞誰知聞識成破可知所無能破也能了之識已作所聞之境誰為能知知此聞識若無知者終如草木無知草木破也了別既無草木何異不應聲聞離成中界界無中位則內外相復從何成破共生也初二句正破中界根境各先尚非共生豈有此理後三句顯無根塵對邊立中中既不成邊亦不立也○解孤山曰識若離成則一半屬聲一半屬聞故云界無中位既無中識則內根外境義皆不成

三界識界三

是故當知耳聲為緣生耳識界三處都無則耳與聲及聲界三本非因緣非自然性

阿難又汝所明鼻香為緣生於鼻識此識為復因鼻所生以鼻為界因香所生以香為界標界香根境不能生識阿難若因鼻生則汝心中以何為鼻為取肉形雙爪之相為取嗅知

初牒計雙徵

動搖之性疏先破根生此以浮塵勝義二根雙問二俱有過。解肉形即浮塵歟知即勝義若取肉形肉質乃身身知即觸名身非鼻名觸即塵鼻尚無名云何立界疏破浮塵也初句牒次二句破若取雙介此乃身攝非爲鼻根設有所知但名知觸不名知香名身下二句結非香鼻鼻尚下指無界義此下破勝義根。解私謂若名爲觸即是身根所覺之塵故曰名觸即塵

次隨計牒破

若取齅知又汝心中以何爲知以肉爲知則肉之知元觸非鼻疏初三句牒計總問以肉下破浮塵是知身自知觸非是鼻根也以空爲知空

則自知肉應非覺如是則應虛空是汝汝身非知今日阿難應無所在破空是知初三句根無知覺破如是下二句空即是身破汝身下三句結無本體。解孫山曰言空是汝則不見形言身是汝則不能知而求不得是無所在以香爲知知自屬香何預於汝破香是知此正破也香自有知何關汝鼻若香齅氣必生汝鼻則彼香臭二種流氣不生伊蘭及栴檀木疏破轉計也初二句牒計設汝若言非不相干內有我鼻香臭方立猶如鼻根由香故有則彼下破今四句貲不生香破也。解伊蘭是臭樹也

二物不來汝自齅鼻爲香爲臭疏齅根何氣破臭則非香香應非臭香臭相傾破也非無也無不聞也若香臭二俱能聞者則汝一人應有兩鼻對我問道有二阿難誰爲汝體俱聞兩體破鼻若生香必不聞臭若

第九

必生臭應不聞香今既俱聞鼻須有二二鼻若立兩體還成正爲何體○解私謂從二物不來下以根從境破境既有二根應成兩先定云爲香爲臭次責云臭則非香香應非臭意在俱聞墮兩鼻之失也

五

若鼻是一香臭無二臭既爲香香復成臭二性不有界從誰立疏互即雙

後結示虛妄

亡破若汝不許鼻有二者則香臭混然都無有別以從一鼻之所流故若無香臭說何爲知名生識界○解此復以境從根破根既唯一境云何二二性不立識界奚存已上皆破根生也問上文云以香爲知知自屬香豈非破境耶答斯蓋對根而說正破勝義下文不對根辨方破境生也若因香生識因香有如眼有見不能觀眼因香有故應不知香疏此下破境生也初句牒識因下五句舉例奪破眼能有見見不觀眼香能生識識不知香知即非生不知非識香非知有香界不成識不知香因界則非從香建立反覆縱破也縱許汝識能

知香者此則不合言從香生故云知則非生設若不能知此香與又云何名識稱了別耶故云不知非識香不因根無有香界故云香非知有香界不成識不了香非可說言因香有識

既無中間不成內外彼諸聞性畢竟虛妄總結破也識既無生根境不立設有聞性皆虛妄耳心解孤山曰中間識也內外根境也

四舌識界平

是故當知鼻香為緣生鼻識界三處都無則鼻與香及香界三本非因緣非自然性

初牒計標科

阿難又汝所明舌味為緣生於舌識此識為復因舌所生以舌為界因味所生以味為界標如前徵問根境生識

次隨計牒破

阿難若因舌生則諸世間甘蔗烏梅黃連石鹽細辛薑桂都無有味汝自嘗舌為甜為苦疏破根生也初句牒則諸下衆無五味以問舌根即無味自嘗問也

卅九

六

若舌性苦誰來嘗舌舌不自嘗孰為知覺舌性非苦味自不生云何立界有無隨計破也舌若有味根已成境孰知根者無味之時味必境生獨有汝根焉能生識下破竟生若因味生識自為味同於

舌根應不自嘗云何識知是味非味引例無知破也從味所生豈合名識故云識自爲味設許名識亦不自嘗引例可見又一切味非一物生味既多生識應多體如前五味各生一物識必境生識體若一體必亦應多體即識從於味識即成多也味生鹹淡甘辛和合俱生諸變異相同爲一味應無分別分別既無則不名識云何復名舌味識界若一體識必從境生能生之境亦應一體何分五別分別下縱破五味不分何名了別說爲識耶此則味從於識味應無別云何下二句總責

後結示虛妄　五身觸界三

識體從二得名根生境生二俱失故○解私謂鹹淡甘辛略舉四味詳則有六更加苦酢言和合者衆味共成也俱生者本性不易也變異者燒爇異本也斯等種相若謂能生一識體者所生之識既一能生之味豈殊是則一切味塵混而無別苟無別識界義不成

應虛空生汝心識疏破空生也舌味和合即於是中元無自性云何界生破共生也既從合生自性爲誰而名界即○解孫山曰初因舌是破自生二因味是破他生三虛空是破無因生四舌味和合是破共生前後諸文皆兩此中最顯

是故當知舌味爲緣生舌識界三

處都無則舌與味及舌界三本非因緣非自然性

初牒計雙徵

阿難又汝所明身觸爲緣生於身識此識爲復因身所生以身爲界因觸所生以觸爲界標如前徵問根境生識

次隨計隨破

阿難若因身生必無合離二覺觀緣身何所識疏破根生也觀對待也無二所覺爲相待緣獨此身根無生識理下破境生生。解釋尋曰覺細伺曰觀觸塵合離是身覺觀之緣既無觸緣則無覺觀也若因觸生必無汝身誰有非身知合離者疏無身非覺破也有身無觸尚不成知有觸無身故非能覺非身無身也下根境互亡

阿難物不觸知身知有觸此指現道理也物無覺觸之知身則能覺於觸斯理昭然明白可見是。解物不觸知我知觸耳疏此下依理推破此二句根境相即也今汝若許觸能生即身身非觸身觸二相元無處所疏身觸俱識觸則有知與身何異應可身亦名觸觸亦名身俱有知故應立量云汝之身根定觸所攝以有知故如所執觸汝所執觸定身根攝以有知故如汝身根斯則觸既生識迷今相即也。解既身知有觸則知是身時即受觸知受觸時即是身也即觸非身即

後結示虛妄

非也以相即故遂令俱非則觸不成觸身不成身也應立量云汝之身根定非身根以有知故如所執觸定非是觸以有知故觸汝所執觸汝身根將汝一因成我四量今汝相即亦令俱亡身觸下二句結無二位下破離合解若即唯是觸則無身相若即唯是身即無觸相私謂從阿難下乃是委破上文身觸各生之義先簡物不觸知次顯身知有觸既了身知有觸則曉身觸同時若許同時故知身觸各生所以兩無合身即爲身自體性離身即是虛空等相跳初二句合即唯身破觸既合身合應無二准一身根更無觸位後二句離應無觸破觸若離身復何成觸如虛空相亦無觸位○解推合與離此破中間識衆下文內外不成結

六意識界三

破根境也中云何立結破中間也內外不成中云何立跳例破識體也觸立則根立內無則外無根境不存何爲識相中不復立內外性空則汝識生從誰立界雙牒反質也三位俱空識從何立是故當知身觸爲緣生身識界三處都無則身與觸及身界三本非因緣非自然性

阿難又汝所明意法爲緣生於意識此識爲復因意所生以意爲界因法所生以法爲界標如前徵問根境生識

初牒計總徵

次隨計牒破

阿難若因意生於汝意中必有所思發明汝意若無前法意無所生離緣無形識將何用疏先破根生此離塵無體破也初一句牒於汝下五句正破能生由法生故種種心生若無法塵意根不起離緣下二句例破所生離前法緣尚無根之形貌況所生識將何起用又汝識心與諸思量兼了別性為同為異此下同異俱非破也此總問同異識心第八也思量第七也了別第六也七八二識俱第六根亦同名意故此雙問二俱有過○解俱舍論云集起名心籌量名意了別名識此云識心同彼第一即意根也思量兼了別性同彼第二第三即意根所生之識也然彼第二亦云意者蓋識之異名耳故婆沙中明心意識三無有差別如大名增亦名為熾亦名燄薪是知意識名同但約先後以分二義同意即意云何所生疏破同也若識與意其體同者識即是意云何更分能生所生此下破異異意不同應無所識解若識同意云何復有能生所生若識異意則應所生同於無情若無所識云何意生疏無識非生破初句半牒半定應無下破既識與意異應一有所識一無了知苟無了知何言意生以意有知故○解又縱計云所生無識則與能生體性非類若有所識云何識意疏設使此識有了別者如何辯異識之與意此有識

無異破也○解又若救云所生有識此識既無前法可緣必須反識其意意若為境根義不成唯同與異二性無成界云何立疏雙結不成也同義無憑異又非理二性不立云何識生從汝根出下破境生○解上破根主下破境生若因法生世間諸法不離五塵汝觀色法及諸聲法香法味法及與觸法相狀分明以對五根非意所攝疏此明五塵不即意攝也以各有所對故汝識決定依於法生今汝諦觀法法何狀總問法塵也法塵之法故云法法以別揀通也○解資中曰以五塵之法各配五根

後結示虛妄

二重約七大合相三

離五塵外意無別法若離色空動靜通塞合離生滅越此諸相終無所得生則色空諸法等生滅則色空諸法等滅疏前五句正顯無體法塵即前五塵影故離五無體生則下四句牒破轉救也設汝救言色及餘法雖非意境生滅二種正是法塵者若爾生滅無體全是色等若起若止無別生滅在色等外○解問李曰色空動靜通塞即色聲香三塵也合離即味觸兩塵生滅即法塵然生滅但是五塵通相離五無體故云生則諸法生滅則諸法滅也所因既無因生有識作何形相相狀不有界云何生疏正破識界無體也所因

即法塵尚不可得豈生汝識能所俱無云何立界○標指之辭大率與疏相類故不重錄

是故當知意法爲緣生意識界三處都無則意與法及意界三本非因緣及自然性○疏二重約七大會相然大之爲名本乎世諦小乘法相說諸色法四大和合之所成就復分內外說此名爲諸法自相寂而不圓猶爲諸法共相所攝麤而且淺是佛如來隨他意語世間安立有名無實雖名爲大大義不成勝義諦中所說不爾謂周偏含攝體無不在物無不是非因待小當體受稱故名爲大今此經中所說七義俱名大者七義之中攝一切法謂空有根塵色心性相塵塵法法無不周偏無不含容破彼惟見今知實義如下文云均名七大性真圓融皆如來藏世間無知惑爲因緣及自然性皆是識心分別計度但有言說都無實義斯則會相即性性性偏相偏方稱勝義至極之大豈同惟教說名自相又二

初伸難

阿難白佛言世尊如來常說和合因緣一切世間種種變化皆因四大和合發明叙昔開也云何如來因緣自然二俱排擯我今不知斯義所屬難今說也排推擯棄也○標阿難伸難者示相懷疑以安立方使世俗諦殊勝諦第一義故有是難惟垂哀愍開示

次許宣示

衆生中道了義無戲論法疏求開示也方使安立說有四大因緣和合成諸變化第一義中諸法不生今則無滅生滅去來本如來藏今以世諦疑第一義故有斯難○解孤山曰將恐衆生聞昔和合則滯於有聞今排撥則溺於空不達中道動成戲論故請開示

初拍意標示

爾時世尊告阿難言汝先猒離聲聞緣覺諸小乘法發心勤求無上菩提解問阿難何處猒小求大答即經初云恨無始來一向多聞是猒小也殷勤啓請十方如來得成菩提妙奢摩他等是求大也亦可指法華中故我今時為汝開示第一義諦疏因緣和合四大發明皆小乘法諸法不生唯如來藏即第一義諦標第一義諦即如來藏性不逐緣生境有

次徵疑舉呵

如何復將世間戲論妄想因緣而自纏繞汝雖多聞如說藥人眞藥現前不能分別如來說為眞可憐愍疏纏繞疑惑也諸佛秘密靡不皆知故云說藥今聞諸法皆如來藏名眞藥現前舉昔方徵疑今眞實名不能分別○標雖有多聞憶持如來十二部經未全道力故佛舉疑呵責

汝今諦聽吾當為汝分別開示亦令當來修大乘者通達實相阿難

後勅許佇聽

默然承佛聖旨（疏勅聽許宣現未俱益○標通達實相者不認緣生境有是非之相）阿難如汝所言四大和合發明世間種種變化阿難若彼大性體非和合則不能與諸大雜和猶如虛空不和諸色（解此明大性本真非和合故引虛空喻之即同下文性色真空性空真色也私謂此破阿難不和合疑非顯大性不和合義所云汝言四大和合等者牒彼所執也若彼大性體非和合者正舉其疑也既執和合故今破之意云若謂四大之性不和四大之相斯則性居相外二不相雜故曰猶如虛空不和諸色此約真如隨緣不同頑空之性也）若和合者同於變化始終相成生滅相續生死生生死死如旋火輪未有休息阿難如水成冰冰還成水（疏和四句牒所計次六句略破非和若四大性自體非和則不和諸大如空與色性體自是和合即成生滅始終即生滅也生死下釋初句終相成次句釋相續謂生能成死等生能續生等謂現在生續過去生也如旋下二喻初喻相續次喻相成如文○標謂循環生滅無窮也前執○解所此破和合名同昔說體異前執者體唯世諦今所執者體兼真俗既破非和恐計於合故後破之）

後正說于

初立理總非

後擧性別破十

一地性甲

此約眞如不變不同變化等相也孤山曰生而復死死已還生故曰生死死生即始終相成也今生後生今死後死故曰生生死死即生滅相續也次舉二喻以相續如火輪相成如冰水

汝觀地性麤爲大地細爲微塵至隣虛塵析彼極微色邊際相七分所成更析隣虛即實空性前九十三跡隣虛無方分微也即是極微色邊際相微塵有方分微也分經旨有方分微名色邊際相隨經所出不須和會○標此標事顯小乘析色明空四大和合俱無實義皆跋陀禪師問生法師何以明會色空生曰眾微眾而爲色眾微敵而爲空跋陀曰此生滅世俗之論吾即不然一微空故眾微空眾微空故一微空一微空中無眾微眾微空中無一微也○解三藏二乘析法觀空故約彼解以破其執

一舉事破答

阿難若此隣虛析成虛空當知虛空出生色相跳依標立理也既能析色成空亦可合空成色方曰相成相續耳汝今問言由和合故出生世間諸變化相牒起所疑也欲破先牒汝且觀此一隣虛塵用幾虛空和合而有不應隣虛合成隣虛此下依理廣破此合空成色非理也汝許析色爲空應許合空成色隣虛極小成用幾空若合隣虛自成方分不成隣虛又隣虛塵析

二立理
廣破

入空者用幾色相合成虛空合色為空義乘也虛空至大隣虛至小析小成大為用幾塵若色合時合色非空若空合時合空非色雙非色空互成也色合成色空合成空以類自合非互相作也色猶可析空云何合重責合空義失也析色明空敎觀俱有合空成色內外無憑前文云猶如虛空不和諸色若言和合相成相續皆為虛妄○解資中曰若空不可合色從何生故知此色本無自性

汝元不知如來藏中性色眞空性空眞色清淨本然周徧法界隨衆

三會通
實理

生心應所知量循業發現疏此明眞色初一句指本述如來下三句顯法體如來藏即一法界心中道第一義諦也性色眞空即俗之眞性空眞色即眞之俗皆言性者顯即中之眞俗也斯則舉一即具三言三體即一非縱横並別名秘密藏此眞地大也清淨下二句敘德並無妄相應具無漏法故名清淨非是有

前九　十四

為故云本然無所不在故云周徧此則種性體德體量悉具足耳若識此法成三妙觀方知一塵具一切佛法一切心法一切衆生法靡不皆在一微塵中即見毗盧舍那即見自己即見一切法如一微塵一切法亦爾下皆準此隨衆生下顯隨緣也衆生十界涌無漏異業亦不同所感色法淨穢殊等也○解眞際曰性色眞空離一切相也

性空眞色即一切相也體用相即色空一如前文云離一切相即一切法斯之謂矣清淨本然周徧法界釋上性色眞空也隨衆生心應所知量釋上性空眞色也孤山曰如來藏即心性中道也即俗而眞故云性色眞空即眞而俗故云性空眞色以眞俗即中故並云性三諦圓融不一不與非縱非横名如來藏俗則十界備矣眞則生佛寂然此言理具非闕事造然理必融事事豈殊理理事雙泯故曰清淨本然心佛衆生三無差別彼彼互攝一一相無故曰周徧法界隨衆生下即如來藏隨染淨緣順差別業變造十界依正之事也私謂節公銷文一期爲美雖曰體用眉目未全泊圓師委解如來藏義包富悖濟無所不在後來說者徒欲好異翔夫體要矣

四結責述情

二火性四

世間無知惑爲因緣及自然性皆是識心分別計度但有言說都無實義疏凡外小乘稟權教者皆名無知不了實義故名爲惑執成名相故稱曰爲皆是下總斥虛妄識心虛妄顛倒從生因迷積迷何實之有○解世間通指九界因緣義舍自他共三性自然即無因前九十五性餘皆倣此

一總標無生

阿難火性無我寄於諸緣疏緣生之火本無主宰無主即無性也因緣和合虛妄有耳

汝觀城中未食之家欲炊爨時手執陽燧日前求火舉事也陽燧出火鏡也○標緣

生之火非性火也○解楞李曰陽燧者崔豹古今注云以銅為之形如鏡照物則影倒向日則火生以艾炷之也又淮南子云陽燧火方諸也論衡曰於五月丙午日午時銷鍊五方石圓如鏡中央窪天晴向日出火也

二舉事廣破亍

初舉事標徵

阿難名和合者如我與汝一千二百五十比丘今為一眾眾雖為一詰其根本各各有身皆有所生氏族名字如舍利弗婆羅門種優盧頻螺迦葉波種乃至阿難瞿曇種姓疏引例也舉眾以明和合也因別成總總必有別故引三人顯其異也瞿曇此云地最勝亦云日種優樓頻螺此云木茶林○標舍利弗輔相稚○解和合但是假名離彼實人無別體性孤山曰迦葉波云龜氏瞿曇星名從星立姓至于後代改姓釋迦

阿難若此火性因和合有彼手執鏡於日求火此火為從鏡中而出為從艾出為於日來疏標徵可知

後依理推破

阿難若日來者自能燒汝手中之艾來處林木皆應受焚疏日生也從日至手四萬由旬凡所照處何不遍爇而獨燒汝手中艾耶若鏡中出自能於鏡出然于艾鏡何不鎔紆汝手執尚無熱相云何融泮破鏡

生也前四句正破後三句縱破火能克金遇必融泮外能燒艾內合融鏡今汝不然應非鏡出若生於艾何藉日鏡光明相接然後火生破艾生也艾若出火日鏡不合何無火出若必待合然後火生顯非艾出○解紆屈也汝又諦觀鏡因手執日從天來艾本

十九

地生火從何方遊歷於此跳總結無從也三處不出火從何生應知必無日鏡相遠非和非合不應火光無從自有破和合無因也日鏡非近無和合義緣中既無非緣有火必無此理

三會通實理

汝猶不知如來藏中性火眞空性空眞火清淨本然周徧法界明眞火也初句指本迷如來下三句顯法體清淨下二句明德量並如前解隨衆生心應所知量阿難當知世人一處執鏡一處火生徧法界執滿世間起起徧世間寧有方所循業發現顯隨緣亦如前解

四結責迷情

世間無知惑爲因緣及自然性皆是識心分別計度但有言說都無實義如文可知

首楞嚴經義海卷第九

音釋

炊爨炊昌為切爨取亂切氣上謂之炊進火謂之爨陽燧燧徐醉切窪烏瓜切不滿貌苽姑華切

前九

十七

首楞嚴經義海卷第十 經三之三 翦十

三示性

一總標水性

二舉事廣破

凡遇圓相即是標辭與疏同其上文

阿難水性不定流息無恒 疏緣水無常故云不定隨物流止即不定相

如空羅城迦毗羅仙斫迦羅仙及 翦十
鉢頭摩訶薩多等諸大幻師求太
陰精用和幻藥是諸師等於白月
晝手執方諸承月中水此水爲復
從珠中出空中自有爲從月來 迦毗羅云黄赤色斫迦羅云輪鉢頭摩云赤蓮華訶薩多未詳此皆外道

也太陰精月也方諸出水珠也太陰當中以珠向之而求水也珠月虛空三處徵詰○解孫山日月正中曰晝淮南子曰方諸見月則津而爲水高誘注曰方諸陰燧大蛤也熱拭令熱以向月則水生也許愼注曰諸珠也方石也譯人益取許愼之說

初舉事標徵

後依理推破

阿難若從月來尚能遠方令珠出
水所經林木皆應吐流流則何待
方諸所出不流明水非從月降 疏破月生也前五句正牒破月去人間如日之量故云遠方月光照處皆合成流何獨珠出流則下四句雙結非也照處皆流何用珠出設無林木既不吐流明知此水非從月降流者顯此水性不從月來○解林

若從珠出則此珠中常應流水何待中霄承白月晝疏破珠生也珠若生水合常有流不待照月何無水生若從空生空性無邊水當無際從人洎天皆同洎漚云何復有水陸空行破空生也空若生水有空皆水誰不受溺以空性偏故水亦周偏入天水陸應不各有洎水沒也汝更諦觀月從天陟珠因手持承珠水盤本人敷設水從何方流注於此總結無從也月從天升珠持手內盤由人置水自何來月珠相遠非和非合不應水精無從自有破和合無因也言水精者是太陰精之所流故緣中尚無非緣豈有能解精猶性也

三會通實理

汝尚不知如來藏中性水眞空性空眞水清淨本然周徧法界隨衆生心應所知量一處執珠一處水出徧法界執滿法界生生滿世間寧有方所循業發現號御釋如前

四結責迷情

世間無知惑爲因緣及自然性皆是識心分別計度但有言說都無實義

四風性四

一總標無性

二舉事廣破

阿難風性無體動靜不常風性無狀動靜以表

汝常整衣入於大衆僧伽梨角動及傍人則有微風拂彼人面此風爲復出袈裟角發於虛空生彼人面僧伽梨大衣也袈裟六壞色衣動於此風拂於彼二處及空三皆不生應知虛妄〇解眞際曰此三衣通稱也

阿難此風若復出袈裟角汝乃披風其衣飛搖應離汝體我今說法會中垂衣汝看我衣風何所在不

初舉事標徵

後依理推破

應衣中有藏風地疏破衣生也前五句披衣雖微破風性不靜若生衣中應見飛動今何不然我今下六句舉則無風破佛今垂衣不見飛搖摺汝袈裟云何風出衣中未必有潛風處令衣不動若生虛空汝衣不動何因無拂此下破空生也此正牒破空若生風何須假汝動衣方有空性常住風應常生此下展轉難也今二句隨空常住難空性無滅風合常有不動衣時何無風出若無風時虛空當滅無風空滅難也若實生風風不起時應是無空滅風可見滅空何狀滅空無辯難物不動時應知風滅空若滅時以何表辯若有生滅不名虛

三會通實理

空生滅非空難虛空無爲爲無爲名空生滅今有生滅不名無爲虛空云何風出反結空不生風也風性搖動虛空寂然豈有寂然而生搖動若風自生被拂之面從彼面生當應拂汝自汝整衣云何倒拂破面生也初二句躡從彼下四句破被拂之人面若生風應合順吹汝當受拂汝自整衣不干風出云何其風反吹被面汝審諦觀整衣在汝面屬彼人虛空寂然不參流動風自誰方鼓動來此重審也衣面空畏動靜殊風從何來吹拂其面風空性隔非和非合不應風心無

四結責迷情

五空性四

從自有破和合無因也動寂不同故云性隔心即是性又變故爾汝宛不知如來藏中性風真空性空眞風清淨本然周徧法界隨衆生心應所知量阿難如汝一人微動服衣有微風出徧法界拂滿國土生周徧世間寧有方所循業發現世間無知惑爲因緣及自然性皆是識心分別計度但有言說都無

實義

一總標無性

阿難空性無形因色顯發空無有質離色之處即顯是空以對待故故無性也

二舉事廣破

如室羅城去河遙處諸剎利種及婆羅門毗舍首陀兼頗羅墮旃陀羅等新立安居鑿井求水舉事也剎帝利云田主婆羅門云淨志毗舍云坐佑首陀云農者頗羅墮云利根亦捷疾旃陀羅云殺者○解孫山曰剎帝利王種弈世君臨仁恕為志婆羅門淨行也守道居正潔白其操毗舍商賈也貿遷有無逐利遠近首陀農人也肆力疇壟勤身稼穡九茲四姓清濁殊流婚嫁不通

初舉事標徵

飛伏異路頗羅墮真諦翻捷疾亦利根慈恩云婆羅九十八姓此居其一也旃陀羅云嚴幟惡業自嚴行持標幟謂搖鈴持竹也出土一尺於中則有一尺虛空如是乃至出土一丈中間還得一丈虛空虛空淺深隨出多少此空為當因土所出因鑿所有無因自生疏標徵也隨出土之多少則見空之淺深虛空與色二俱是假互相因有體不離色今此推徵令知虛妄

後依理推徵

阿難若復此空無因自生未鑿土前何不無礙唯見大地迥無通達

破無因生也空若無因鑿前何無鑿後何有無因不成若因土出則土出時應見空入若土先出無空入者云何虛空因土而出

破土生此正破也前三句牒破土若生空土出井時應見虛空出土入井若土下四句結非若見土出不見空入云何言空從土而有

前十五

若無出入則應空土元無異因無異則同則土出時空何不出此轉破也若不見空出土入井則土因空果二無有異土即是空空即是土土出井時何不見空從井而出若因鑿出則鑿出空應非出土不因鑿出鑿自出土

三會通實義三

初類通前義

云何見空破鑿生也前三句正破鑿出非鑿出空鑿自出空云何見土從井而出不因下三句反破不因土因鑿出空因何有土因鑿無因鑿從人手隨方運轉土因地移如是虛空因何所出疏再審二處也

土從地中運鑿移出故云地移鑿空虛實不相為用非和非合不應虛空無從自出此破和合重結無因也鑿空二體也虛實二義也豈相符順而稱和合餘文可知

若此虛空性圓周徧本不動搖當

知現前地水火風均名五大性眞圓融皆如來藏本無生滅前三句顯虛空之大義虛空若從因緣所生體非周徧復是動搖豈名爲大夫言大者常徧爲義常故無生滅動搖徧故時處悉有若因緣生此有彼無現有未無緣會則生緣離則滅今此不爾本如來藏本自周徧本不動搖故名爲大當知下六句類前四性同受大名咸稱大者皆同徧故無動搖故是藏性中眞功德故無方大用徧一切處作利益故豈同方便有名無實而稱大耶○解私謂四大後所以點空均名五大者蓋諸經常談唯四而已此既異彼故特言之下根識中其例亦爾通名大者且從事立智論云佛說四大無處不有故名爲大若言大

次斥勘研詳

復審今理

性周徧必須指事即理攝末歸本不可名而名之是謂如來藏也或有直以藏性釋於大名者一何誤哉

阿難汝心昏迷不悟四大元如來藏當觀虛空爲出爲入爲非出入疏無回實智故名界不了常徧故稱迷若虛空性有出入等則體非常亦無徧義豈名爲大故勘詳審也

四結責迷情

汝全不知如來藏中性覺眞空性空眞覺清淨本然周徧法界隨衆生心應所知量阿難如一井空空生一井十方虛空亦復如是圓滿

六根性四

十方寧有方所循業發現例前可解世間無知惑為因緣及自然性皆是識心分別計度但有言說都無實義○六根性然小乘多出四大大教始有空名根之與識同名大者未見經出諸圓實教圓觀諸法根境識三周遍不動雖有其義不立大名今此特出真為最後究竟垂範也文四

一總標無注

阿難見覺無知因色空有標根無自性因境而有見覺是根因色塵顯下文由塵發知

如汝今者在祇陀林朝明夕昏設居中宵白月則光黑月便暗則明暗等因見分析此見為復與明暗相幷太虛空為同一體為非一體或同非同或異非異疏此約四句以徵詰一也異也亦一亦異也非一非異也

二舉事廣破下

初舉事標徵

阿難此見若復與明與暗及與虛空元一體者則明與暗二體相亡暗時無明明時非暗若與暗一明則見亡必一於明暗時當滅滅則云何見明見暗若明暗殊見無生滅一云何成此破一也前四句牒計則明下四句立理

後依理推破

若與下六句推破見與境一境滅見亡如何分辯明之與暗若明下三句結非明暗自殊見不隨滅應知此見不與境一若此見精與暗與明非一體者汝離明暗及與虛空分析見元作何形相離明離暗及離虛空是見元同龜毛兔角明暗虛空三事俱異從何立見破異也初三句牒計汝離下四句正難離境何相離明下四句結成畢竟無體上皆正破明暗下二句結破並可知明暗相背云何或同離三元無云何或異破而亦也同即一也明暗互滅故云相背若與一同見即隨滅如前所破明暗虛空離此無見亦異不可分空分見本無邊畔云何非同見暗見明性非遷改云何非異破雙非也空見無辯故非不一明暗自遷見無生滅故非不異汝更細審微細審詳審諦審觀解私謂應以四明從太陽暗隨黑月通屬虛空雍歸大地如是見精因何所出疏重審也物細審詳四境之中從何有見見覺空頑非和非合不應見精無從自出破和合無因也○解辨李曰前四句破因緣生此破無因自然生也

三會通前義三

初類通前義一

次斥勸研詳

若見聞知性圓周徧本不動搖孤山曰前於六根廣破眼見餘根並略今類通顯示其性皆徧聞即耳根覺即鼻舌身根知即意根不言覺者略也當知無邊不動虛空并其動搖地水火風均名六大性眞圓融皆如來藏本無生滅疏見聞覺知同名大者蓋常徧故如前文釋○標性圓周徧顯眞見不逐緣生非因境有

後正旨合理

阿難汝性沉淪不悟汝之見聞覺知本如來藏汝當觀此見聞覺知為生為滅為同為異為非生滅為非同異疏生滅同也非生滅異也為同為異兩亦非也見聞既眞四句叵得不動周徧其大者歟○標汝性沉淪者小乘所知障生法塵不悅也

四結責迷情

汝曾不知如來藏中性見覺明覺精明見清淨本然周徧法界隨衆生心應所知量如一見根見周法界聽齅嘗觸觸覺知解憐李曰覺觸覺知皆意根也私謂上云聽齅嘗者並約根說唯觸之一字且是觸塵下云覺觸方屬身根斯則與覺知意根不相濫矣妙德瑩然徧周法界圓滿十虛寧有方所循

七識住四

業發現疏嘗則也聽觖宵觸者鼻舌二根境合始覺故名嘗觸覺觸身也覺知意也

世間無知惑為因緣及自然性皆是識心分別計度但有言說都無實義

一總標無作

阿難識性無源因於六種根塵妄出引十九標根境識三猶如交蘆

汝今徧觀此會聖眾用目循歷其目周視但如鏡中無別分析汝識於中次第標指此是文殊此富樓

二舉事廣破二

初舉事標徵

那此目揵連此須菩提此舍利弗解真際曰根但照境故如鏡中識有了別故能標指此識了知為生於見為生於相為生於空為無所因突然而出疏根能照境如鏡照物識能了境分別自他此識分別為從何生○標四處不生顯無生也

阿難若汝識性生於見中如無明暗及與色空四種必無元無汝見見性尚無從何發識疏破根生也有相有見相無見無根尚無形識從何發若汝識性生於相中不從見生既不見明亦不見暗

後依理推破

明暗不矚即無色空彼相尚無識從何發破境生也相見相待無見相相尚不立從何有識若生於空非相非見非見無辯自不能知明暗色空非相滅緣見聞覺知無處安立此下破空生初二句審定不由根境也非見下正破前三句非見不辯四境故非相下三句非相不立五根破相即是緣四境既無即所緣境滅所緣既無五根何有上皆牒破不假根境也處此二非空則同無有非同物縱發汝識欲何分別正破識從空生也非相非見故云二非即正指空也同無者如龜毛兔角畢竟無故

三番破實義三

初類通前義

若言其空是有體者豈同物像可形可狀又此虛空晉鈍無辯無辯之空若有所生亦應無辯故云欲何分別の解孤山曰空則同無言無識也應云無則同空互其言耳有非同物言有識也既生於空已無見相之物是故責云縱發汝識欲何分別若無所因突然而出何不日中別識明月疏破

有十無因也日中無月既無見月十之識應知非是無因而有汝更細詳微細詳審解私謂詳見詳相也見託汝睛相推前境可狀成有不相成無如是識緣因何所出識動見澄非和非合疏重審生處也睛即浮塵境即明暗成有成無即虛

空也識動下二句結非和合動聞
謂能了別也澄謂但照境也

聽覺知亦復如是不應識緣無從
自出前二句例破餘識開聽即耳
覺知即舌身意識不應下
二句結無生處識
起緣由故云識緣

次斥勸詳研

若此識心本無所從當知了別見
聞覺知圓滿湛然性非從所兼彼
虛空地水火風均名七大性眞圓
融皆如來藏本無生滅初二句能
類當知下
所類了別謂識見聞謂根也是
生識之根故云了別見聞等

阿難汝心麤浮不悟見聞發明了

後正合令理

知本如來藏汝應觀此六處識心
爲同爲異爲空爲有爲非同異爲
非空有同異如根中破空謂空生
有謂根境非空有謂無因
也○標汝心麤浮正同圓覺責金
剛藏三疑也彼經云虛妄浮心多
諸巧見不能成就圓覺方
便如是分別非爲正問

第十一

四結責迷情

汝元不知如來藏中性識明知覺
明眞識妙覺湛然徧周法界含吐
十虛寧有方所循業發現十虛十
方十界
也

世間無知惑爲因緣及自然性皆

是識心分別計度但有言説都無實義二乘凡夫外道皆由不知常住眞心故爾

三承前開示獲悟十

爾時阿難及諸大衆蒙佛如來微妙開示身心蕩然得無罣礙疏三科七大即相即性本自不生今則無滅生滅去來皆如來藏圓滿不動清淨本然此是如來宣勝義中眞勝義性故云微妙開示身心圓明故云蕩然更無諸法可爲所礙故無罣礙

初長叙大衆領悟二

是諸大衆各各自知心徧十方見十方空如觀手中所持葉物向執心在身中謂言是我眞性今知空在心内如片物持於掌間下文亦云空生大覺中如海一漚發○解孤山曰各各自知即能覺之智也心徧十方即所覺之理也常住眞心徧融十界故曰十方天台智者釋法華經深違罪福相徧照於十方亦云十方即十界也見十方空者謂十界術業發現之空也迷妄有空此眞爲小故以掌業爲喻

初略叙除疑

一切世間諸所有物皆即菩提妙

後敍述得益二

明元心心精徧圓含裹十方疏向執心外有法今悟法法唯心離實相外無法可得故世間物皆菩提也○菩提云覺覺即是佛若執無情無佛性若請看此文縱信無情有性仍説不具諸法遂令佛性亦成其二一具法佛性謂有情性二不具法佛性謂無情性若此亦分何與他説無情草木無佛性耶今立量

一悟心廣大益

二了物咸真益

示云一切草木是有法定具諸法故為宗因云有佛性故同喻如有情正教量云地水火風均名七大性真圓融皆如來藏妙覺湛然周徧法界含吐十方寧有方所稟彼說者宜悉詳之○解一切世間等謂依空立世界也即十界循業發現依正之法耳皆菩提等謂十方虛空十界依正一法叵得皆我真心含裹十方者即此真心具足十界而非斷滅觀此文者豈疑無情有性無情作佛之說耶

三反顧遺身益

反觀父母所生之身猶彼十方虛空之中吹一微塵若存若亡如湛巨海流一浮漚起滅無從疏太虛處我心中尚如片物在掌更觀所生微質於心大小若何故舉空中一塵存亡豈辯喻至小也如湛下再舉漚喻了身無生也前喻猶存小相今喻相本無生故此二喻各顯一意○解阿難大衆自觀已界正報之身也虛空巨海以況心精微塵浮漚以況已質理即事故若塵存而漚起事即理故如塵亡而漚滅事理不二故曰無從

四妙獲元心益

了然自知獲本妙心常住不滅疏了謂顯了猶分明也然語辭也明解在心故云自知獲得也迷妄名失了悟名得既言常住不滅故非新得但顯現耳○標顯如來藏性不逐因緣自然永絕戲論○解得分真智知本覺理姑蘇曰阿難獲悟經云是諸大衆各各自知心徧十方悟奢摩他了唯心也見十方空如觀手中所持葉物悟三摩提真見洞然空如片葉一切世間諸所

後阿難說偈讚述二

有物皆即菩提妙明元心悟刹那也知一切法即心自性了然自知獲本妙心常住不滅此乃悟前常住真心性淨明體三觀頓圓一心本妙為一部之宗體長水拍起信初一心本源即此經常住真心也抓山亦以常住真心為體是知真心常住法界本然正是凡聖之本源也三惑既銷三德顯發不歷僧秖而獲法身圓頓具詮斯可見矣

初標舉

禮佛合掌得未曾有於如來前說

偈讚佛

跡得益在懷蓋承開示故展禮伸讚述益發心也○標此結集家敘阿難意也○解得未曾有謂圓頓之解昔所未有而今得之

後正說四

妙湛總持不動尊首楞嚴王世希

一歎佛法希有了

初正歎

有

疏初句讚佛佛有三身謂法報應今皆具歎妙湛法身也法身無相湛然常寂無作無為偏一切處不生成故總持部身也謂無量劫修行諸度之所顯發總攝一功無滿功德盡末來際住持不失無有壞滅訓彼因故不動尊者應身也謂隨機感然求勝劣眾生心中之所顯現真如用相名之為應佛體不動無有作意如月不降百水不升慈善根力法爾如此亦如鏡像隨形所現鏡且不動故以不動為應身也又妙及尊字通上下謂三身一體不三而三體相用法具一切義故名為妙是最究竟極證所顯故名為尊下句嘆法即行法也一經所顯推此三味最尊最勝於法自在故稱為王上句理果下句是行理果行三是所詮義必因能詮所詮方顯是故曰法皆具嘆

後述益

也。解妙湛讚具諦般若德也。總持讚俗諦解脫德也。不動讚法身德也。又即三而一，故曰妙湛；即一而三，故曰總持；非三非一，故曰不動。尊者十號之一也，由證此三號。此之尊首楞嚴大定之總名，此云事究竟也。冥三德之理，故曰究竟。別而住日即奢摩他等三焉。阿難以別名而請，今舉總名而嘆，此路圓定三一無礙也。出稱小上諭之以王而舉間有也。王是則行從理而得名，教從行而立稱，教行理三悉號楞嚴。今正能詮以數也。如來在世五十年間所說經中最為殊勝，故曰世希有也。

銷我億劫顛倒想，不歷僧祇獲法身。

疏初句斷障，即前身心蕩然得無璺礙也。下經云從無始來顛

二頌得果

度生二

倒論替今言億者舉大數耳。妄認四大六塵緣影為身心相，迷已為物，觀大觀小，皆為顛倒虛妄亂想。今開開示不執不認，故名為銷。下句悟道即獲本妙心常住不滅也。阿僧祇云無數劫，波云特分方便。救說一切諸佛皆於無數劫中修波羅蜜，然後成佛。今於此會言下頓悟，獲本妙心常住不滅，何歷僧祇之有乎？故下文云歇即菩提，不

前ソ十

從人得，何藉劬勞肯然修證。又云彈指超無學。又圓覺云：知幻即離，不作方便；雖幻即覺，亦無漸次。皆此義也。○然據今文且敘解悟。如文云各各自知心徧十方，知即解也。敘雖論解，不無證悟，以隨人入位淺深不同。且如兩教二乘禀權菩薩、圓教根性未發信者，悟此境界即是解悟；若曾已入信解行位，開法開悟即是證悟；更有已入地

十四

初正陳所頌

住即增道損生乃至妙覺破惑證理發真妙用皆隨位淺深而論廣狹此則一會之衆皆得妙金耳○解倏劫顛倒想者即無始無明也不歷僧祇者若婆沙論明三僧祇劫修六度行百劫種相好因然後獲五分法身乃至如唯識云地前歷一僧祇初地滿二僧祇八地至等覺是三僧祇然後獲究竟法梟此皆方便之談時長行遠今云不歷即同法華八歲龍女南方作佛華嚴發心便成正覺胎經云凡夫賢聖人平等無異下惟在心垢滅取證如反掌資中曰由前實破入法二執故此分見如來藏心也又解或是諸佛神力示現斯令得見如華嚴中金剛藏說十地境界恐有不信即入三昧以神通力攝諸大衆皆入身中菩薩既然佛亦如是不爾何故阿難何後方得二果

耶私謂此文疑論者久矣而多所未決今試以愚情辯之且經家叙云爾時阿難及諸大衆嘆佛聞示身心薦然等是則說偈領悟非述一人而釋昔疑以所難一入爲妨者不亦爲故當知若約解證言之必彰於證以知爲解無的可憑如云正偏知者豈曰解乎須據偈中不歷僧祇獲法身義驗前知字實頓證之智也若釋銷我之言應有二義一者是指諸菩薩及利根二乘等人爲我阿難雖在衆中未同其諸蓋從多分得悟者稱之也二者設是阿難自稱爲我已同其益斯亦無妨下文所得二果不可以小乘實證爲比及夫喻以於人請入華屋乃爲鈍根者發起行相耳苟以下文爲疑胡不疑法華已入實相何於此經遭婬所攝又則此經既獲常心何於涅槃爲魔所冒

初陳願

大權引物唯變是宜或曰不然余不知其然也

願今得果成寶王還度如是恒沙衆

疏初句敘智即佛道無上誓願成也即於此身期獲智故故云願今次句敘悲即衆生無邊誓願度也下云除惑即煩惱無盡誓願斷。悲智二法即菩提心正是道體復以要普總而持之即三法周徧四願具足發菩提心罩於此矣依圓覺疏頓教因地總有三重初了悟覺性即前獲妙本心得法身也二發菩提心即今悲智二願也後修菩薩行即向下問修行方便也謂若不了自心云何知正道故多劫修行非真菩薩次不發大心無由起行故善財先陳已發方問修行圓頓修證莫過此矣。解孤山曰前獲法身乃是初住分果今

後述意

後重請証明

將此深心奉塵刹是則名爲報佛恩

疏上句同佛化上求下化悲智二心一一先悟妙覺明性從深理生故名深心以此二心永順塵沙諸佛化行無二無別故名爲奉

下句結報恩大論云假使頂戴經塵劫身爲床座徧三千若不傳法度衆生畢竟無能報恩者。解以上願心歸奉塵刹如來是報我佛微妙開示之恩也

伏請世尊爲證明五濁惡世誓先入如一衆生未成佛終不於此取

三乞除惑速成

泥洹疏代願成道本爲度生度生之心非暫時爾盡未來際衆生界盡我方入滅斯願至重故諸佛證明。解前願度人如釋迦故云願度是衆今願取土如釋迦故云五濁普入

大雄大力大慈悲希更審除微細惑令我早登無上覺於十方界坐道場疏初句嘆德成德猛盛如師子王故名雄十義具足不可屈伏故云力慈悲謂拔苦與樂無緣普救皆言大者顯無上也次句乞除惑自乘悉惑大乘所知俱名微細下二句乞速成前文已顯得果今再言者以度生心切願早得也上句眞身下句垂應證成也道場現八相也前云未成不滅約時竪論今云於十方界約處橫說即釋成上求下化也。標微細惑者謂所知障下文云理雖頓悟乘悟併消事非頓除因次第盡。解前三德之用故云大雄等涅槃云佛性德猛故知大雄是法身之用也又曰諸聲聞無有慧力故知大力是般若之用也又曰慈即解脫故知大慈是解脫之用也既而理顯智極斷圓乃能無謀而化故今請更問導除我細惑以令始入初住尚有微細無明故於十方界者隨機利物如月現水耳

舜若多性可銷亡燥迦羅心無動轉疏舜若多云空也虛空之性不可銷滅今向可滅上求下化菩提之心終無疲動故不動轉燥迦羅云堅固不壞也又翻爲輪輪有

西前道心，無動

摧破謂悲智之心自利利他皆能
摧破惑業苦故。標爍迦羅亦云
勇徒。解真際曰爍迦羅顛跋折
羅此云金剛阿難懇陳請頌二利
周圓表此真誠故茲比較虛空之
性尚可銷亡我堅固心終無動轉

首楞嚴經義海卷第十三 經第 終

貢十 十七

音釋

貿莫候切易也 幟昌志切旛也 肯綮綮去挺切肯綮結會處也 爍書藥切 碾尼展切轢也

首楞嚴經義海卷第十一 經四之一頌

凡過圓相即是標辭與疏同其上文

○後滿慈執相難性顯如來藏四

初致請二

初總述來了二

初展敬伸難

爾時富樓那彌多羅尼子在大衆中即從座起偏袒右肩右膝著地合掌恭敬而白佛言大威德世尊善爲衆生敷演如來第一義諦

頌一

疏如來說法大衆咸坐欲有所問先起展敬展敬之儀不離三業胡跪合掌身也恭敬意也白言下口也如來藏心不空不有即性即相名第一義是佛所證決定無妄審實名諦○標富樓那從父母彰名已見前文十大弟子中說法第一○解眞際曰如來藏心於諸說中更無有上名第一義

次引喻述迷

後比論得失

世尊常推說法人中我爲第一今聞如來微妙法音猶如聾人逾百步外聆於蚊蚋本所不見何況得聞解私謂譬小乘根性遠第一義諦雖承如來微妙法音本不似見何況眞聞佛雖宣明令我除惑今猶未詳斯義究竟無疑惑地地謂智之所證

○疏滿慈子善說法要衆推無上今聞佛說未盡領解猶壞耳者對微細聲遠逾百步詎能明辨第一義諦微妙寂滅微細聲也聞而不解與不聞等猶聾人也言語道斷心行處滅逾百步也說斯等法令

次別敘所疑于

我除惑猶拘疑網未盡悔結故引比也○標未達藏性本所不見何況得聞五目不覩其容二聽不聞共響

世尊如阿難輩雖則開悟習漏未除解孙山曰初果已破見惑思惑全在阿難向悟常心實登圓位欲汲引小機令歸大道故我等會舉其初果以為請端也

中登無漏者雖盡諸漏今聞如來所說法音尚紆疑悔疏開悟者如前獲妙本心常住不滅也小乘有學方斷分別俱生全在名習漏未除滿慈無學斷盡俱生此約小乘煩惱障說問何故無學尚紆疑悔初果之輩解悟不疑耶答頌惱所知二障差別人執法執輕重不同故正理論云

初藏性生相疑

或有於境智不及愚所論凡夫善通三藏羅漢不識赤鹽以所知障障法界理羅漢雖得無漏煩惱輕故尚紆疑悔所知重故阿難雖得問悟所知輕也習漏未除煩惱重也○探羅漢不識赤鹽者藏中說舍衛城中法預婆羅門常請僧食問其義能答者自與美食不能者不同會食由是比丘皆不往因至佛所近佛不遠有羅漢法預乃問頌一

云何名赤鹽鹽有幾種羅漢曰我知汝是法預輕慢比丘令復惱我鹽止是鹽汝預聞說心懷罔然來至佛所佛言此羅漢未從師學故不能答鹽也有比丘名弗縮盧佛令往答鹽義比丘云鹽有二義一種味如大海水同一鹹味二性味者有黑鹽有赤鹽辛頭鹽拔遮鹽毗藍鹽迦遮鹽私多鹽毗迦鹽略語二種若生若煮是名鹽義法預

聞之歡喜而退○解資中曰羅漢雖斷煩惱障而所知障在

世尊若復世間一切根塵陰處界等皆如來藏清淨本然云何忽生山河大地諸有爲相次第遷流終而復始

疏前五句引所聞即同圓覺剛藏云若諸衆生本來成佛也云何下五句叙疑難即同彼云何故復有一切無明彼反難云若諸無明衆生本有何因緣故如來復說本來成佛今經無此難者意已舍故復有牒而縱之責無窮過即同下文別答違妨也然剛藏所問反覆成難文聚一處鉤鏁相連如來答釋亦總示云世界始終念念相續一切對待皆由分別生死垢心輪迴妄見未離妄見而

辨覺性遂令覺性成諸輪轉乃至結云如是分別非爲正問今經問既前後答亦隨問二經答意廣略雖別大旨攸同如彼經云種種取捨皆是輪迴未出輪迴而辨圓覺彼圓覺性即同流轉若免輪迴無有是處等此即責剛藏不了圓覺自性絕諸對待生死涅槃猶如作夢遂引無明生死有爲反覆成疑以難衆生本來成佛故佛舉此正

類一

是生死垢心分別妄見遂令圓覺成輪轉也由是舉喻雲駛月運舟行岸移等今經即以常說本性覺體妙明明妙反而責之以辨滿慈解惑之心解則已知覺體本妙無明本空山河大地如空華相夫何致疑惑則能所妄分强覺俄起三細爲本四輪成界遂有世界衆生業果相續斯皆未出輪迴而辨圓覺彼圓覺性即同流轉故二經之

後大性俱徵疑

意問答並同也然此是法空門下疑難大節最障修證滿慈述雖小聖今經圓通述悟無非大途故所陳難剛藏無異學者至此請細觀之○標復云法華所謂內祕菩薩行外現示聲聞也○解前破人法二執顯空如來藏今顯不空如來藏故生此疑

又如來說地水火風本性圓融周遍法界湛然常住世尊若地性遍云何容水水性周遍火則不生復云何容水水性周遍火則不生復云何明水火二性俱遍虛空不相陵滅世尊地性障礙空性虛通云何二俱周遍法界疏此約世諦水火性異難第一義性相俱融下文答云觀相元妄無可指陳○觀性元真唯妙覺明妙覺明心先非水火云何復問相陵滅義

後雙結求誨

而我不知是義攸往唯願如來宣流大慈開我迷雲及諸大衆作是語已五體投地欽渴如來無上慈誨攸所也據說則本然清淨互融據今則窓爾山河碩乖水火莫知所往○孰是孰非願垂慈誨興無所惑

次許宣示

初敘詮

爾時世尊告富樓那及諸會中漏盡無學諸阿羅漢如來今日普爲此會宣勝義中眞勝義性如來常依二諦

說法謂世俗諦勝義諦今所說若異乎常說謂勝義勝義諦也一眞法界中道實相無法不收無法不遍上聖下凡情與非情皆成佛道斯爲極唱最後垂範也

次顯益

令汝會中定性聲聞及諸一切未得二空迴向上乘阿羅漢等皆獲一乘寂滅場地眞阿練若正修行處方便教說定性二乘無性闡提不得成佛如焦芽敗種等今此會通咸歸一乘究竟涅槃涅槃經云我於餘經說有聲聞不得作佛非於此經作如是說涅槃佛性即如來藏亦名一乘亦名首楞嚴二經同味不亦宜乎斯則會五性融三乘了義極談莫斯爲最阿練若

後勸聽

三佇聞

四答釋二

初答藏性生相疑一

後答大性俱徧疑二

云無喧雜首楞嚴王即諸佛之大寂定名眞無喧雜正修行處也。標無喧雜處即首楞嚴大寂定是行人安心之地也。解孤山曰未得二空者未得大乘人法二空亦是未得大乘性相二空也此文明指定性皆獲一乘遂知五性之宗乃方便之說明矣寂滅場地若無中邊相故名寂成地有二義能持能生既持諸法復生妙智也阿練若此云閑靜處或言阿蘭若此云無事處謂中道二地離二邊喧動無二邊諍事也即以此處爲正修行處私謂寂場指得果之地練若指修因之處因果所依皆是實相故曰寂曰眞也

汝今諦聽當爲汝說標諦審離緣

富樓那等欽佛法音默然承聽

初正答所疑二　後別答遠妨。　初牒疑

佛言富樓那如汝所言清淨本然云何忽生山河大地此略牒前語汝常不聞如來宣說性覺妙明本覺明妙富樓那言唯然世尊我常聞佛宣說斯義疏一真如心是佛常說或名法界或名實相或如來藏性或妙淨明心一經之內尚有多名況諸經耶名雖有異一體無別皆顯法界一相本來平等三科七大虛妄有生虛妄名滅生滅去來本如來藏不動周圓妙真如性性真常中求於去來迷悟生死了無所得若了斯旨何山河之忽起有爲之遷流耶何致問於如來耶故茲責問已釋疑盡此就真如門約體絕相以答也

次正答二　初雜一真心

性覺本覺指體也妙明明妙顯用也覺性自覺故性自明故豈由於他顯非有始故名本覺本來覺故本來明故豈因始有又體無改易故名性覺相非生起故名本覺體相寂滅心言不能及故名妙靈鑒不昧昏惑不能暗故名明妙明明妙左右言耳或可寂而常照故稱妙明照而常寂故曰明妙此顯法界一相真覺無二圓覺亦云一切覺故圓覺普照寂滅無二古人所解各隨其意云在彼不能具叙。解真除曰興福以性覺爲妄本覺爲真資中以在經爲性出纏爲本斯皆並去實存華背源尋流者矣今言性覺妙明者性謂自性其體靈鑒性即覺故此覺圓明絕諸名相故云妙明本覺者也本覺明妙重釋上句也本性自覺非有所覺故明妙者

後起諸妄法

覺體自明非因所明故又解體即用故性覺妙明用即體故本覺明妙孤山曰本亦性也變其文耳以本元自性既能所雙絕而寂照互融即寂而照故曰妙明即照而寂故曰明妙寂則三諦俱寂照則三諦俱照秖是本性之覺妙明互融故作兩句說耳私謂孤山所釋文婉理順反覆諸家無以逮此節公摧萬抑泒自謂得其源實洎陳兩

初總問覺明

解未異枝流重釋之語已煩體用之義仍局是故應云性覺本覺中道之體也妙明明妙空假之用也體用不二空假相即如來藏性勞鄣在茲又若復跡顯妙當如圓師云三諦俱寂三諦俱照亦應更云三諦俱寂非照蓋是文略然此句義與前性色真空性真色辭異意同上云忽生山河大地下云無同異中熾然成異即循業發現

之謂也由當機未悟故滿慈發起如來重示又前文正明破妄顯真此下多說從真起妄故資中以空不空二藏收之顯得其旨○疏二起諸妄法即約生滅門隨緣成事以釋文三

佛言汝稱覺明為復性明稱名為覺為覺不明稱為明覺此之一問定其[illegible]惑

次答由所覺

也解則不合致疑惑則此非正問意云汝間我說性覺妙明為作何解為此覺體本性自明名為覺明為復覺自不明由覺他明明與[illegible]異名為明覺覺明之號由誰而[illegible]故云汝稱等此之二意一正一邪定滿慈答為得何意得正則無疑認邪則生妄故此一問定其解惑也○解孤山曰此問真妄二覺也初問為復性體本明絕能絕所稱

名為覺次問為是覺體不明虛妄分別稱爲明覺私謂二家所解初問則同次問則別令研次義復有與平二師之說殊佛所舉二覺之義皆真覺也今牒前爲問良恐滿慈繆解此覺性雖本爾而現是無明必須藉習起修照了此性方名爲覺故佛二問乃是約性約修而設也初問可見次問云為覺不明稱為明覺若不明猶云無明也為是覺了無明顯於性明方稱明覺耶愍沈節等所解並殊避煩不錄諸師既辨問意稍跡至於下文繁釋俱滯今皆私述覽若恕之

後約許發妄于

富樓那言若此不明名為覺者則無所明疏據斯答意覺體自不能明必須別假他明為其所覺若無所覺之明但可獨名為覺不得非稱覺明若欲兼稱覺明必

初且破滿慈能所執見三

初破真覺墮能所

有明為所覺斯則但認於邪以為妄法生起之本佛之本意覺性元明必不因他而稱明覺覺妙明妙覺圓明圓明覺一相無二無別此惟真覺更無別法除一實相餘皆魔事滿慈起教示自了知妄認所明遂成迷倒。解答意正順次問之義方稱為覺也若謂無明即名覺者是則覺體無所照明姑蘇曰性覺妙明者清淨本覺也龍樹釋起信論云清淨本覺本有法身從無始來具足圓滿過恒沙德常明淨故本覺明妙若染淨本覺也釋論云淨覺本覺自性淨心受無明熏流轉生死無斷絕故然滿慈示權變金作土故於染淨本覺能所妄生無同異中識然成異山河大地爲象森然若能觀相元妄無可指陳觀性元真惟妙覺明乃知萬法皆如來藏妙真如性法界洞然

平等顯觀也

佛言若無所明則無明覺（解牒前答意）

汝破妙性非湛明

有所非覺（疏初二句總牒所計若汝執言必有所明方稱明覺若無所明無明覺者佛即破云有所非覺也意云若有能所焉稱真覺夫真覺者離能所相見道偶云若時於所緣智都無所得爾時住唯識離二取相故了心及緣則生二妄想了。經云不心及境界妄想則不生上文云覺所覺皆覺非皆中故知有所非真覺也）

無所非明（解滿慈所謂覺者必假之智方顯所覺之性故今示曰有所非覺蓋言若有所覺則非真覺又恐疑云若無所覺應無能明耶故復示曰無所非明蓋言無所覺中亦復非有能明之智也此以性斥修顯修爲妄由無明尚混能所未亡究竟覺明始同本性故前文云見所緣皆覺見即皆本覺明心覺緣非皆者也）

後結示真妄二覺

後正顯迷真起妄之由子

無明又非覺湛明性（疏初一句別牒所明若如汝言必有所明方稱覺明若無所明但可名覺者次二句破云如來常說覺湛明性豈得無明若實無明不合名爲覺湛明性。解釋上無所非明也無明即非明變其文耳意云上謂非明但是無於妄明非謂無於覺湛明性）

性覺必明妄爲明覺（疏上句結真下句結妄性覺必有真明故云性覺妙明本覺明妙妄謂明異於妄是故汝言若無所明則無明妄以有所明方稱覺明故解惑之見以爲可辨。解

初明妄覺托真之相

本性之覺必具湛明之性以不了故妄爲能明之明所覺之覺

覺非所明因明立所疏真覺之體本有妙明不

逐緣生非由境起本來寂照法界一相故云覺非所明因此真明無

明不了妄執爲所由是一念纔起四惑俱生本識初相莫不是此起信云由不如實知真如法一故不覺心動而有於念又云不生不滅

後廣辨三相展轉生由二

頌一

與生滅和合非一非異名爲阿黎耶識是此真明爲執所認而立所明也此即真如不守自性爲妄所見便爲所相如前燈光爲青所見便爲圓影此名無始住地無明瓔珞經云四住地前更無法起故。

初立因相二

最極微細即此所相也但因妄明。對能立解性覺之體本非所明之所然有二義一者因智立所觀之理二者因惑立所見之相今意在

次義也以下文即說迷真立法故

初別明三相二

所既妄立生汝妄能疏所見之相既立能見之相即生能所同時前後異說耳問滿慈初疑藏性清淨云何忽生山河大地至佛問覺義滿慈乃謂由覺不明稱爲明覺據斯答意佛應但示覺理之智爲妄何故復說迷理之惑爲妄廣明立法之相乎答秖

初異相

緣前問山河後答明覺涉於立修二義是故如來作此乘顯先立所立之是妄微言奧旨固不徒然

無同異中熾然成異疏起信名爲業相故論云以依不覺故心動說名爲業覺則不動動即有苦果不離因故此經名爲異相者異有二義一相望論異謂不覺則動覺則不動

次同相

異不動故二當體論異謂此業相具能所故有生滅故今前文云所既妄立生汝妄能者即當體論異也真覺妙明本非所相無明不覺妄認為所妄所成故妄能隨生能所二心不相離也無同異中燦然成異者即相望論異也一真之體離言說相離心緣相故無同異能所妄分二相俄起顯然成立相異無相也亦名動相異靜心故

異彼所異因異立同起信名為轉相故論云以依動故能見不動則無見轉者起也轉前動心起成能見故今言異彼所異者能異即同相所異即異相欲異異相須立同名前異於真今異於異待異立同

○又粗顯故亦名靜相靜異動故此靜待動非絕待靜故云因異立同

後無同異相

同異發明因此復立無同無異起信名為現相故論云以依能見故境界妄現離見則無境界此則阿黎耶三境現也今云同異發明者由前同異二相相形顯發故遂令心相轉轟能成外境形對前二而立此名非前靜相故名無同非前動相名為無異此則待同異之無同異非絕待之無同異也故云同異

發明也此之三相本識分眷流注生滅念念不息非凡夫二乘之所能覺由彼一念無明所起起信名為不相應染唯佛究盡。故文云依無明熏習所起識者非凡夫能知亦非二乘智慧所覺謂依菩薩從初正信發心觀察若謂法身得少分知乃至菩薩究竟地者不能盡知唯佛窮了。解此明所立境界下文云虛空為同世界為異彼

後總指釋成

無同異眞有爲法即顯示其相也資中以起信論非轉現三細配今三義乃至長水亦復承用消手孤山別以惑性具九法界執有執空及取中道三相釋之余斫此文竊所不蓮若論三細應在因明立所所既妄立生汝安能此三向中已有三相明即業相能即轉相所即現相斯由不生不滅與生滅和合非一非異而分三相微而未著故

後辨釋麤

曰三細合文既云識然成異又云同異發明合是六麤境界耳若將三細配稱同異等其義甚迄不煩叙引又若以惑性所具亦應須在性覺必明及覺非所明二句中攝其循木具火性未有境相令識然發明豈是性具耶良由諸師見下文云如是擾亂相待成勞乃至引起塵勞煩惱等便謂此中末涉麤事即爲細惑令謂不爾蓋此經所

初由因引果

說迷眞起妄多是先說無情世界次說有情因果如前文海昧爲空空晦暗中結暗爲色色雜妄想想相爲身聚緣內搖趣外奔逸等又下文明三種相續先世界次衆生後業果耳如是若將起信麤細次第對之則並成顚倒矣諸有學者試爲甄明苟失大塗請從良導

如是擾亂相待生勞勞久發塵自相渾濁疏如是三相互相擾惱互相雜亂形待不息遂成勞倦如勞目睛則有狂華三相虛妄染汚眞性故名爲塵汨清淨體令失明潔故名爲濁濁之麤細名相五重如下廣辨皆由此三而爲根本止

由是引起塵勞煩惱由前三細引起四麤謂智

初由細引麤

相相續執取計名也此四正是二障之體以妄想內熏境界外熏因緣具足由是方生故云引起染汙勞果造業受報輪轉無窮皆由於此即煩惱道也下業果衆生即後二義起信云以有境界緣故復生六種相此即六麤也。解指前因明立所動雜眞性故曰擾亂所既妄立生汝妄能即相待生勞無同異中識然成異等即勞久發塵

後由內感小

自相渾濁也上言勞者且屬無明下云塵勞正謂見思煩惱

起爲世界靜成虛空虛空爲同世界爲異彼無同異眞有爲法

疏起即是動動即異相異名差別爲世界體世爲遷流界爲方位前後改轉隔別不同故名世界皆由內有異相爲本故云起爲世界靜即同相同

後正明異相

名不異形前差別動亂故名爲靜即虛空之體也虛空無差別動轉由內有同相對動之靜爲此因故故云靜成虛空虛空下二句結由二相也彼無下指現相亦名現識此就麤耶三相具足成就位說名眞有爲法以能成就識六塵及根身種子等前之二相雖亦有爲三相爲末具能事末辦故成就位方說有爲又此一相名無同異濫前所說眞如覺體亦無同異故此特指是有爲法即知非是眞無同異無同異言眞妄俱有由此揀故無相濫失然此三相說雖次第起即同時所感外器虛空及有情根一念頓現方非前後不可以說之次第而責現之後先耳。解由煩惱故變起依正空界屬依有爲屬正界是器界色相差別故云走云異也空是頑空不動常一故云淨

初世界相續

云同也彼指上之辭真猶實也上云無同無異名濫於理今指其體實有爲法耳何若衆生正報兼乎色心造作善惡靡不由此以有心性故非如世界之異以有色相故非如虛空之同相待立之故云無同異也然有爲之法實通依正既以世界爲異則知別就衆生得名如滿慾所問云何忽生山河大地諸有爲相豈獨問依而不問正故

初辨世相

華嚴云何等名有爲法所謂三界衆生況下文云精研七趣皆是昏沉諸有爲相豈非顯以正報名有爲耶又如文殊云迷妄有虛空依空立世界想澄成國土知覺乃衆生此與今文三義符合但空界有先後之異耳適時之說理在不疑

覺明空昧相待成搖故有風輪執

初明四輪所起四

持世界

疏由前所既妄立生汝妄能所即影明能即妄覺此云覺明全是無明無明昏鈍遍迷法界即成空昧故下文云汝見虛空遍十方界空見不分等見即妄覺也一明一昧一動一靜剎那生滅相寺不息於內生滅即名爲搖於外即成風輪初起是故世界之初風輪爲始虛空即爲世界所依故不文云迷妄有虛空依空三世

一風輪

界也。解孤山曰四輪持世其實土輪金輪水輪風輪也此不言土者土與金同是堅性俱爲地大故此但言四大則已攝四輪矣私謂覺明空昧者真覺起於妄明妄明見於虛空晦昧之相也亦可覺明二字皆爲妄以下文云明覺立堅故相待成搖者夫風以動爲性元由心動之所感也是以空昧形于外覺明搖于內從微至著故有

風輪矣俱舍論云謂諸有情業增上力先於最下依止虛空有風輪生

二金輪因空生搖堅明立礙彼金寶者明覺立堅故有金輪保持國土疏無明生滅形待不息故云因空成搖執認所明堅持不捨故云堅明立礙於頌一十二內即是覺明於外即成金輪次起故云彼金寶者明覺立堅故知寶性因覺明有是故衆寶皆體堅而用明也解因空生搖牒上文也

三火輪堅明立礙謂堅凝妄明成立質礙也夫金以堅爲性亦由情堅之所感也是以空既妄立搖於妄明明堅凝故有金輪矣按俱舍論風輪之上次有水輪水輪之上方有金輪謂於有情業增上力起大雲雨澍風輪上滴如車軸積水成輪復有別風撐擊此水上結成金此與彼異若彼約安立世界自下升上以成其次此約生起世界由內感外以成其次然大小義別不須會通

堅覺寶成搖明風出風金相摩故有火光爲癡化性疏前二句指前二性爲生火之由於內則生滅不停堅執不捨於外則動搖不息堅剛難壞互相摩觸而有火生如取火法鑽燧與木一堅一動火能鎔散成熱萬物故云爲變化性。解上二句牒前二文風金下正明火大孤山曰變化性者火能變生爲熱化有成無也

四水輪寶明生潤火光上蒸故有水輪含

十方界疏於內則愛明堅執懆心燒盛於外則寶潤火蒸遂成流水也如世蒸物必有汗流故一切業種非愛不生一切草木非水不長由是四性互相假藉體不相離同一妄心所變起故如虛空華不離翳故愚入不了心外執境顛倒見故然小乘宗水輪在前金輪在後與此不同者而不知風輪持水即是堅礙約相在後舉性在初故頌一風輪後即說金輪十三又彼但知增上業感而不知是河因種以教非了義麤相說也。解旣風金起火而火復蒸金故金潤下流遂成水大然此四大風金則由妄心而起火水復由風金而起下文結云遞相為種義見此矣或曰愛心外感於水者則違經文

後明諸相發生

火騰水降交發立堅溼為巨海乾為洲潭水交於火火交於水其勢相敵而立於物故曰交發立堅溼為巨海水降之所立也乾為洲潭火騰之所立也以是義故彼大海中火光常起彼洲潭中江河常注疏火炎上而就燥水降注而流溼交互擊發立成堅礙火雖炎上而相擊發終為水克故大海廣而洲潭狹也皆由妄性不常前後變異愛心多故成巨海我心盛故成洲潭瞋性生慢執性生瞋於色起愛潭中流水遶愛生瞋海中火起水中可居曰洲水中沙聚曰潭灿爾。解觀海中火起則知火交於水也視洲中河注則知水交於火也郭璞云水中沙堆為潭水勢劣火結為高山是故山石擊則成燄

融則成水疏外則水勢劣火内則瞋增愛微瞋復加慢結爲高山土勢劣水抽爲草木是故林藪遇燒成土因絞成水外則土勢劣水内則愛增慢輕愛能生水水能生長故抽草木瞋愛慢三互相滋蔓異類成形草木山川千差萬別。解水勢劣火謂水大少火大多以此相合結爲高山是故下舉融擊以驗其二大所成也土勢劣水比說可知

後結相續

交妄發生遞相爲種交妄發生謂而妄交合而生諸事也始則明昧相待成風輪終則水土相合成草木中間諸事盡由兩大而起也遞相爲種者如覺明空昧相待成搖爲風輪種因

次衆生相續

初辨其相

搖立礙爲金輪種風金相摩爲火大種金火復爲水大種水火又爲海洲種水土復爲草木種應了此諸妄法於一真性如空中華華處空處本無有異故觀妄具唯見真具具無具相彼此誰名世界相續既然下二相續其旨亦爾以是因緣世界相續疏先從明昧搖動有風輪風搖明立有金寶金風相摩生火性火蒸金潤頌一有水生水火相交勢有勝劣水勝火劣爲海洲火勝水劣爲山石土劣水勝爲草木等外相雖爾皆由内心内心無變外豈差別經且約外故云遞相爲種

復次富樓那明妄非他覺明爲咎解私謂明妄即妄明也非他者言此妄明之體更非他法所成全是

初明根塵劫結二　初指前因　後結成根塵

眞覺起於妄明而爲過咎所妄既立明理不踰疏明謂顯發妄之顯發別非他緣但由自己一念不了能所妄分以爲過咎覺明即能所也所明既已成立引生能覺之心念念相續莫能離念故眞明妙理爲念所礙隱而且廢不能踰越而顯現也。解上覺明爲咎已是妄能故今但言所妄既立即前文云因明立所由妄明之性非局而局故曰明理不踰

以是因緣聽不出聲見不超色色香味觸六妄成就由是分開見覺聞知疏無明爲因所明爲緣展轉相形至無同異於此一相分出根塵根塵既偶識生其中根境識三爲業之性各自取吸他行他

後辨生類初二　初舉類總標

同業相纏合離成化疏胎卵有情要因父母同業相感故云同業相纏溼化有情但因自己情想合離合處溼生離

緣故云不超等即於所明分出六塵於前妄覺開成聞見等由是前云覺明爲咎也。標以是因緣者根境識三爲業之性蓋爲衆生迷本圓明是生虛妄妄性無體非有所依將欲復眞欲眞已非眞如性非眞求復宛成非相非生非住性非心非法展轉發生生力發明熏以成業同業相感相誡相生由是故有衆生顚倒是故世界因動有聲因聲有色因色有香因香有觸因觸有味因味知法六亂妄想成業性故十二區分由此輪轉矣。解示不踰之相也下文云元依精明分爲六和合

後就因別釋二　初揔塵成種二

處化生不由父母同業相感故云合離成化化即四生之總名也皆名變化故解楊李曰下又云情想合離更相變易是也

見明色發明見想成異見成憎同想成愛疏見謂妄見明即所明因見有明明能發色因明起見見能生想境與想異異即違也乃成於憎色同於心同則順也遂生於愛異則但想無愛同則想愛俱行由是受胎須資想愛解孤山曰妄心見妄境故云見明色發即於中陰見其父母也明見想成者依妄境起妄惑也異見謂父是所憎境同想謂母是所愛境女子託胎及此

流愛爲種納想爲胎交遘發生吸

初惛想所因　後結成種類

引同業故有因緣生羯羅藍遏蒲

曇等疏種謂已受愛取所潤即異本之種也故云流愛爲種胎即正約現行一念識心生起之時然種即想愛俱爲種胎即想愛俱爲胎經文存略故各舉一也父母與子三處情想互爲交合互相遘遇引發吸取界趣同業令歸一處結成胎藏故云交遘發生吸引同業自業爲因三處情想爲緣羯羅藍云凝滑遏蒲曇云疱胎中前二七也若至三七胎卵即分故約前二未分位說解流注也注愛於母識託其中故涅槃明十二因緣無明有二一惑業無明謂過去煩惱也二潤生無明即託胎時於父母起憎愛也納想爲胎者有福之人想其母胎如華林殿堂薄福之者惟棘樹圊厠交遘發生謂男女

後分為四生

會合染心成就吸引同業謂吸引過去同業而入胎也俱舍明胎中凡有五位一七名羯剌藍此云凝滑一七名頞部曇此云皰狀如瘡三七名閉尸此云軟肉四七名健南此云堅肉五七名鉢羅奢佉此云形位今略舉前二等取餘三

胎卵溼化隨其所應卵唯想生胎

頌一

因情有溼以合感化以離應

十六

疏略即四生廣即十二如下廣辨四生起時業與情想相應之處即便受生故云隨其所應情想合離四生皆具今各舉一據多分說下經自有情想多少等又卵殼中生多分是想如飛鳥魚龍皆迅疾故云想生胎藏中生者情多想少以情多重墜不能輕舉也故云情有溼氣中

後結相續

生不由父母但自情想與溼氣合即便受生故云合感化亦自想懸想勝處情愛彼境即便化生故云離應。標四生後列八生者金剛論中謂依止攝四生依止是身即欲界色界身也若有色障類若無色上四空身無形故惑類非有色爲類非無色性類後有四生境界攝就想明境也若有想謂無所有處已下除無想天餘皆有麤想此影類也若無想謂無想天中想心不行癡類也若非有想謂有頂天一地無麤想同類也若非無想有細想故此殺類也解資中曰想多情少即受卵生以想輕利故飛鳥魚龍皆迅疾也情多想少即受胎生以情多重故不能輕舉也溼化染香處不因父母同業相感但以情潤即受溼生故云合感但隨想處不假情潤即受化生故云業

後業果相續二

應私謂沈師以第八卷情想多少釋今卵胎二生者誤也彼明衆生內外二分情爲內分謂因諸愛染發起妄情情積不休能生愛水等想爲外分謂因諸渴仰發明虛想想積不休能生勝氣等當知下文據善惡二業別開二分此中約愛取之心通名情想若將此二望彼二分茲爲內分耳又內外中其義甚寬今之情想唯說受生之時愛染爲情分別爲想故上文云異見成憎同想成愛又曰流愛爲種納想爲胎由是觀之此中情想與彼大異所云想多情少即受卵生情多想少即受胎生者且胎生之龍不亦迅疾乎卵生之人豈便舉乎又豈可胎生之類俱爲內分卵生之類悉爲外分耶節敏璿師皆用沈義蓋未之思也

初辨其相二

初正辨三

情想合離更相變易所有受業逐其飛沉以是因緣衆生相續疏情想不常刹那變易或先胎而後卵先淫而後化所有受報隨業善惡故云逐其飛沉捨身受身無能斷絶故云衆生相續。標蓋由不如實知眞如法一故遂乃情生智隨相變體殊隨其善惡業緣受報好醜。

解資中曰離合無定故云更相變易如下十二類生中一一皆有八萬四千飛沉亂想唯佛與佛乃能知之故俱舍云於一孔雀倫一切種因相非餘智境界唯一切智知

富樓那想愛同結愛不能離則諸世間父母子孫相生不斷是等則

初欲本

以欲貪爲本疏愛欲情深互相纏縛結滯難捨故云不離父母生子子復生孫子子孫孫續生不斷皆欲爲本也。解私謂欲貪通乎四生今正約胎生言之以入胎生復通今多就人倫辨之以其易見故也

貪愛同滋貪不能止則諸世間卵

化溼胎隨力强弱遞相吞食是等

殺本

則以殺貪爲本疏爲貪故殺用滋我命以强制弱殺害不止故爲殺本。摽奪他性命資養已身。解以强殺弱因貪成貪不滋口腹則爲瞋恚

以人食羊羊死爲人人死爲羊如

後盜本

是乃至十生之類死死生生互來相啗惡業俱生窮未來際是等則

以盜貪爲本疏不與而取故名爲盜今非理食他即奪其命也以惡業故同處一世令怨對相值更互酬償盡未來際相奪不止皆盜爲本。摽復云故下經云恣十習因受六交報地獄罪畢

頌

受諸鬼形鬼業既盡方於世間與元負人怨對相直身爲畜主還酬宿債如是乃至經微塵劫相食相誅猶如轉輪互爲高下無有休息

十八

後釋成

除奢摩他及佛出世此業不可停寢也。解問此與殺貪何異答殺貪未論酬償先債今約過去於身命財非理而取故互來相啗以責其盜也如下文云從是畜生酬償先債若彼酬者分越所酬此等衆

生還復爲人反徵其剩乃至若用錢物或役其力償足自停如於中間殺彼身命或食其肉如是乃至經微塵劫相食相誅猶如轉輪互爲高下此文若無後義顯之於理難見

汝負我命我還汝債以是因緣經百千劫常在生死疏釋殺盜也。解此示盜貪業果相續兼於殺貪

汝愛我心我憐汝色以是因緣經百千劫常在纏縛疏釋欲貪也。解此示欲貪業果相續

唯殺盜婬三爲根本以是因緣業果相續疏殺盜婬三種惡業道皆由貪愛以之爲緣故此三種皆云貪也業因苦果相生不斷故云相續。標下經云汝但不隨世間業果衆生三緣斷故三因不生即汝心中狂性自歇歇即菩提勝淨明心不從人得

後結相續

富樓那如是三種顛倒相續皆是覺明明了知性因了發相從妄見

頌一

生山河大地諸有爲相次第遷流因此虛妄終而復始疏覺明妙體本有明了知性即性覺妙明也因本明了迷成所和即因明立所也故云因了發相此之所相由妄分別故云從妄見生此即總結前來三種相續皆由迷本真明立成所相所必生能展轉麤著逐成世界衆生業果次

十九

後結答

第遷流皆不離一念無明妄覺也。解孤山曰三種顛倒秪是依正而此依正悉從理變明了知性即性覺妙明寂而常照也餘義並同疏

首楞嚴經義海卷第十一　頗一

音釋

聆郎丁切聽也　紆邕倶切縈也　鏁蘇果切連瑣也　範音犯法也　愨克角切　沇以轉切　眚所景切目病也　洎巨至切及也　躂于鬼切走也　濫郎紺切氿濫也　澍朱戍切霖霔也　鑽燧鑽祖官切燧徐醉切鑽燧穿木取火也　蒸烝陵切蕭蒸也　懆蘇到切不安靜也　溼失人切不乾也

潬徒旱切水中沙陼也　遞持計切更互也　檇李檇將遂切檇李地名　交　遘古候切猶結搆也　羯居竭切　疱匹皃切瘡疱也　嗀苦角切卵孚也

後別答違妨二

初滿慈伸難

後如來喻釋二

首楞嚴經義海卷第十二 經四之二頌二

凡遇圓相即是標辭與疏同其上文

富樓那言若此妙覺本妙覺明與如來心不增不減無狀忽生山河大地諸有爲相 解孤山曰無狀猶云無故也 如來今得妙空明覺山河大地有爲習漏何當復生 疏妙覺明心與佛同體本來無妄由乎強覺忽認所相便有妄生佛今已得妙空明心何時忽然復起諸妄此即牒而縱之責無窮過也即同剛藏十方異生本成佛道後起無明一切如來何時復生一切煩惱○二如來喻釋二一約眞如門

初約眞如門釋二

初迷除方正喻解明大定二

釋二約生滅門釋初門泯相顯實故約迷方空花以喻無明及山河等元來不起體不可得迷心翳眼雖有起滅正方虛空了不移動妄心妄境似有生滅眞妙覺明何曾變改 次門即攬理成事故約金鑛灰木可鍊可燒以喻果成惑滅二門四喻雖各不同皆顯悟後更不再迷也

佛告富樓那譬如迷人於一聚落惑南爲北此迷爲復因迷而有因悟所出富樓那言如是迷人亦不因迷又不因悟何以故迷本無根云何因迷悟非生迷云何因悟 人聚

初正喻二　可居故云聚落迷人衆生也聚落如來藏也南性明也北所明也惑無明也南相不動惑故見北性明無變迷故立所此迷妄出故令徵之令知無生即見無明本空也

初問答迷本無因一

佛言彼之迷人正在迷時倏有悟人指示令悟富樓那於意云何此人縱迷於此聚落更生迷不不也

後問答悟後不妄

世尊悟人善友也指示教行也令悟十方如來也消慈於法有疑於喻明解故佛舉喻以問令解法如喻也。解此喻妄因本空破前習漏復生疑也

後合顯

富樓那十方如來亦復如是此迷無本性畢竟空合初喻

初正喻二　昔本無迷似有迷覺迷迷滅覺不生迷合次喻。

後明妄花亡喻河不實二　疏迷即無明亦名爲癡亦名不覺不覺即覺故云性畢竟空約眞如門音本無迷約生滅門似有迷覺覺即所迷本覺亦即始覺也覺迷迷滅者始覺智起覺盡無始妄念合本覺時更無始本之異唯一妙覺豈更生妄故云覺不生迷

初約喻問答二　頌二

初待花愚惑問

亦如翳人見空中花翳病若除花於空滅忽有愚人於彼空花所滅空地待花更生汝觀是人爲愚爲慧翳喻妄見花喻山河妄見若亡山河自滅故下文云見聞如幻

後顯倒狂癡答

後反質結酬

翳三界若空花聞復翳根除塵消覺圓淨。空無花處故云空地

富樓那言空元無花妄見生滅見花滅空已是顛倒勑令更出斯實狂癡云何更名如是狂人爲愚爲慧眞元無相妄見起滅見山河滅已是倒見若待更起斯同狂人。標云空元無花因翳妄生翳病若除空花何有。解此喻妄果非有破前山河復生疑也

佛言如汝所解云何問言諸佛如來妙覺明空何當更出山河大地

疏據汝於喻所解不合更疑如來空覺生山河也維摩云佛爲增上

後約生滅門釋

初喻

初喻果成

慢人說離淫怒癡若無增上慢佛說婬怒癡性即是解脫是知如夢勤加空名惑絕幻因既滿鏡像果圓凡是斷證當體斯旨。標知是空花即無生滅非作故無本性無故。解如汝所解印其領喻也云何問言責其昧法也

又如金鑛雜於精金其金一純更不成雜

頌二

疏衆生覺隱如金雜鑛諸佛覺顯如金一純已入果海不重爲因故云更不成雜然因果雖殊覺性平等。標復云圓覺亦云譬如銷金鑛金非銷故有雖復本來金終以銷成就一成眞金體不復重爲鑛

如木成灰不重爲木

疏覺性如地惑障如木加

後合　後喻滅滅

諸佛如來菩提涅槃亦復如是疏菩提智果涅槃斷果雙合二喻也然上四喻二二同意前就圓悟之理行如鑽智照如火涅槃如灰燄動火起本盡灰成灰歸於地不重爲本修行智起惑滅覺顯顯處唯眞不重起妄。解私謂金喻菩提鑛喻習漏山河如木涅槃如灰生佛俱是本眞以成前文清淨本然皆如來藏與如來心不增不減故舉迷方空華元來不起非後始滅故法合云此迷無本性畢竟空空又云空元無華妄見生滅斯則以責滿慈見妄有滅尚是顚倒豈況復待習漏再生也後約不壞修證因果之相故說銷鑛出金燒木成灰也迷方空華則始終元無金之與灰燒鍊方現意云圓頓之理雖

後答大性俱偏疑　初釋大疑　後釋別疑　初牒疑　後正釋

齊迷悟不妨成異既有多生習障還須背習顯眞眞顯則究竟清淨更無再迷也若但用前二喻則撥迷悟因果之相便成邪見若但用後二喻即成衆生覺性本來不失眞常理亦成邪見道理微妙一喻難齊故說四事各喻一法以盡其理也。解菩提智德涅槃斷德因即合菩提爲習漏即涅槃爲山河猶鑛之與木也果上全習漏爲

富樓那又汝問言地水火風本性圓融周遍法界疑水火性不相陵滅又徵虛空及諸大地俱遍法界

菩提即山河爲涅槃猶金之與灰也鑛木不再顯妄法之未亡金灰不渝示眞證之常住四喻交收妙旨存焉

初寄喻略釋三　初總舉喻本　初標　後釋　初舉喻

不合相容疏前既申疑今將答釋故此牒舉

富樓那譬如虛空體非羣相而不拒彼諸相發揮虛空藏性也羣相七大也眞元無相不守自性隨緣現相故云不拒發顯揮揚也。解譬前如來藏性本非七大而不拒彼七大發生

頌二

所以者何富樓那彼太虛空日照則明雲屯則暗風搖則動霽澄則清氣凝則濁土積成霾水澄成映

四

疏此舉七事可喻七大隨義對法可知霾風而雨土也擣霽雨初止也積聚也。解應以日雲風等喻七大

後總難喻相三　初徵　次難　後結　次指法于

於意云何如是殊方諸有爲相爲因彼生爲復空有疏方法也即明等諸法彼即日等也舉此諸相以明七大相空都無實法虛空無相不礙諸相顯發

若彼所生富樓那且日照時既是日明十方世界同爲日色云何空中更見圓日若是空明空應自照云何中霄雲霧之時不生光耀如文。標此七大隨緣無定相此有彼無不可執也

當知是明非日非空不異空日疏此結即離俱無生處又非日非空顯無生處不異空日隨緣似有

初相無所相

觀相元妄無可指陳猶邀空華結為空果云何詰其相陵滅義七相無生本自寂滅既稱為妄將何可指指尚不得仍使相陵何異空華待令結果

後性無不容

觀性元真唯妙覺明妙覺明心先非水火云何復問不相容者七大性真頌二五

後合顯示

真妙覺明亦復如是汝以空明則有空現地水火風各各發明則各各現若俱發明則有俱現真妙覺明合虛空無相也汝以下合諸相發揮汝心分別有空發明妙覺明心隨現空相地水火風於汝心中各各下發隨心各現心中俱發七大俱現又隨人各發人各見別多人俱發俱現一相此即真如不守自性隨緣所現有種種相。上文云隨衆生心應所知量循業發現起信論中因熏習鏡現諸境界亦此意也

初正喻

後重喻俱現二

云何俱現富樓那如一水中現於日影兩人同觀水中之日東西各行則各有日隨二人去一東一西先無準的七大體虛如日之影東西隨去如分七別。隨

方雖異不離一影七大雖分不離一妄東可爲準西復是大何如的是一不合合去若知是影一多自亡。解孤山日日喻眞性水喻妄心水日喻妄境雨人喻妄業各行則循業俱發隨去則妄境俱現

後止難

不應難言比日是一云何各行各日既雙云何現一宛轉虛妄無可憑據 疏一巳是影復現隨去影復現影何實可據而欲致難唯所明復現七大大與所妄唯一影像無實可得故云宛轉虛妄既解同觀唯一知二是虛各行二驗一是妄故云宛轉虛妄

後約義例釋丁

富樓那汝以色空相傾相奪於如來藏 解私謂色攝四大對空成五前滿慈問地水火風本性圓融疑水火性不相陵滅即相傾也虛空大地不合相容即相奪也

初約體用正釋丁

初約迷悟顯用丁

而如來藏隨爲色空周遍法界是故於中風動空澄日明雲暗衆生迷悶背覺合塵故發塵勞有世間相 疏汝以分別色空之心於眞覺中而現傾奪彼眞覺性隨成色空乎相淩滅色空即地空二大也二大既爾餘皆例然故云是故於中等上文云一切衆生從無始來迷巳爲物故於是中觀大觀小圓覺亦云圓覺自性非性性有循諸性起斯則衆生起無明風鼓眞如海成八識浪變起世間種種諸相爲相所礙失於本心故云背覺合塵有世問相

初標成世間相

後悟成出世用

我以妙明不滅不生合如來藏解妙明謂寂照之智不滅不生謂智體眞常此皆能合也如來藏即所合也而如來藏唯妙覺明圓照法界疏悟藏體也不滅不生無生智也如來藏無相理也理智冥契故名爲合當爾之時唯一妙心無理智別即始覺合本無本始異唯一覺故故云唯妙覺明圓照法界。標謂此妙用如水投水不分能所繁興大用起必全眞也。解上約自行以修泯性令對化他全體起用而如來藏牒所合之理唯妙覺明牒能合之智圓照法界示鑒物之用欲令易解取譬言之如來藏如鏡之體妙覺明如鏡之光圓照法界如鑒現像雖三而一雖一而三下文一爲無量等皆顯此義是

後約三諦示體三

故於中一爲無量無量爲一小中現大大中現小總列四義下文別示其相不動道場遍十方界一爲無量也道場指寂滅之地依此起應應遍十方亦猶華嚴中不動不離而升而遊身含十方無盡虛空無量爲一也身即法體故能含受十方虛空虛空必攝世界則一切法趣一也於一毛端現寶王刹坐微塵裏轉大法輪小中現大也毛端現刹即正中現依塵裏轉輪即依中現正大中現小是義易明所以略之。疏起妙用也前五句標二在也身含下六句釋大小自在前二種自在不動下二句釋一多自在二句正中現依於一下二句正中

初約非相以明真諦

現依正坐微下二句依中現正餘句舍在其中可以意得華嚴十種自在亦不離此滅塵合覺故發眞如妙覺明性結所以也下文云聞復翳根寂照含虛空斯則無大小之可拘非一多之可限塵毛刹海俱遍俱納以性本然至果方顯耳。解總結前義不思議用非修所成是故云發今不言用而云性者並由理具方有事用

而如來藏本妙圓心非心非空非地非水非風非火疏非七大心即識大亦即五陰非眼非耳鼻舌身意非色非聲香味觸法非眼識界如是乃至非意識界非十八界也攝十二處。標約眞如門實際理地不受一塵也。解孤山曰此約眞諦示如來藏非心含四陰地水火風是色陰非眼下入界如文總非六凡界也非明無明明無明盡如是乃至非老非死非老死盡非緣覺界。疏非十二因緣流轉還滅決也非苦非集非滅非道解聲聞界非智非得總非二乘理智得即理也。疏非四諦及能證所證非檀那非尸羅非毗梨耶非羼提非禪那非般剌若非波羅蜜多非六波羅蜜。解非菩薩界先非能趣行非波羅蜜多總非所趣理如是乃至疏即超過

因中三十七品一切因行果上十力四無畏十八不共等一切果德非但闡阿竭非阿羅訶三耶三菩

次約即相以明俗諦

非如來等三號也非大涅槃非常非樂非我非淨非涅槃四德也。解非佛界先非能證人三號是也次非所證法涅槃四德是也但闡阿竭云如來阿羅訶云應供三耶三菩云正遍知涅槃是總四德是別以是俱非世出世故世結六凡出世結四聖藏理即空無有十界故並非之。疏諦緣觀智及道滅六度已下皆出世法苦集十二緣三科七大皆世間也此上總非諸相者即約真如門顯真諦義一切皆空凡所有相皆是虛妄以相待故但有名字名字即空今次第非者初由無明故有妄識妄識所變即有空界空界現故結成四大四大起故即有根塵根塵合故遂有諸識根境識三爲業性故乃成十二因緣流轉生死爲對治故即有出世觀智諸法出世利鈍不同遂分三乘次第會三歸一即有佛界界有能證所證即分菩提涅槃涅槃真德即有常樂我淨是故展轉相由以立名字各無自性一切皆空

即如來藏元明心妙即心即空即地即水即風即火即眼即耳鼻舌身意即色即聲香味觸法即眼識界如是乃至即意識界即明無明明無明盡如是乃至即老即死即

後約雙遮以明中道

老死盡即苦即集即滅即道即智即得即檀那即尸羅即毗梨耶即羼提即禪那即鉢剌若即波羅蜜多如是乃至即怛闥阿竭即阿羅訶三耶三菩即大涅槃即常即樂即我即淨以是俱即世出世故頻二疏前約真如不變絶相此約隨緣成生滅門顯俗諦也此即不離一真隨染幻差別成種種相非相現相非名現名隨世建立不壞假名故名爲即。解此約俗諦示如來藏以藏理即無而有十界宛然故也九即如來藏妙明心元離即離非是即非即心雙遮真俗故曰離即離非雙照真俗故云是即非即三諦一體是故皆云即如來藏。且法界一如本無名相因迷有妄對妄說真真妄相形名言不息隨名執相顛倒何窮是故因言遣言以至無遣初且以非遣相次乃以即遣非終帶名言末極一真之旨離即非即無非不非言語道斷心行處滅方顯一真法界如來藏心故維摩經三十二菩薩說不二法門皆以言遣相文殊師利以言遣言維摩大士無言遣言方爲究竟此之三義亦復如是又如天台釋法華十如是義以一心三觀釋之初言如是相如乃至本末如如名不異即空義也次言如是相等點空性相即假義也若言相如是等即如於中道實相之是即中義也舉一即

後舉法喻結責四

一總責

如何世間三有衆生及出世間聲聞緣覺以所知心測度如來無上菩提用世語言入佛知見

三言三即一諸法性相微妙如是唯佛與佛乃能究盡、解此約中諦離即離非雙遮之體也是即非即雙照之用也夫如來藏體唯三諦譬若總名摩尼體即瑩寶圓三耳是故三一相即不縱不橫新伊天目況意可識說有次第理無前後所以三段之初云而云即

疏境界微妙心言叵則凡夫著事偏小滯空俱所知心莫及斯境圓覺經云但諸聲聞所圓境界身心語言皆悉斷滅終不能至彼之親證所現涅槃何況能以有思惟心測度如來圓覺境界如取螢火燒須彌山終不能

喻

譬如琴瑟箜篌琵琶雖有妙音若無妙指終不能發

疏妙指實智也發起用也

著以輪迴心生輪迴見入於如來大寂滅海終不能至。解所以但斥凡小而不言菩薩者正對滿慈是二乘故其實偏教菩薩亦不能測故法華云不退諸菩薩亦所不能知

十

汝與衆生亦復如是寶覺真心各各圓滿如我按指海印發光汝暫舉心塵勞先起

疏二

汝與衆生合前琴寶覺真心合前妙音按指約喻指法即無生智台無生理大用現前即云我以不滅

三合顯

不生合如來藏而如來藏唯妙覺明圓照法界乃至於中一爲無量等汝暫舉心等合前無妙指也即前云汝以色空相傾相奪於如來藏而如來藏隨爲色空等言海印者大集經云閻浮所有色像大海皆有印文喻佛如來法身性海普現一切妙用之光也。解資中曰此喻如來性海普現一切世間之相也此文大意爲釋伏難難云若一切即眞我等云何與如來身不同妙用故今釋云汝雖具有寶覺眞心未得妙用以塵勞妄念未清淨故

四結斥

由不勤求無上覺道愛念小乘得少爲足疏無上覺道如寶所小乘涅槃如化城但戀權乘不求究竟得少爲足故發塵勞。標總責富樓那執相也。解孫山曰

後釋別疑

此釋塵勞先孔之由也雖別指小乘而意該餘也故向云汝與衆生等

初釋滿慈疑妄因

初伸疑

富樓那言我與如來寶覺圓明眞妙淨心無二圓滿疏顯體不二也而我昔遭無始妄想久在輪迴今得聖乘猶未究竟頌二指已猶迷。十一解此有二意若就外現則無學小聖無明全在故未究竟若就內祕則分眞大士有上地惑故未究竟世尊諸妄一切圓滅獨妙眞常疏明佛障盡。解諸妄圓滅即極果斷德獨妙眞常即究竟智德敢問如來一切衆生何因有妄自蔽

後答釋二　初總告　後別釋二　初明妄本無因三

妙明受此淪溺疏障盡者必知妄始故此問也由滿慈最初致疑既是清淨本然云何忽生山河大地如來遂舉性覺妙明驗其迷解滿慈既迷性明爲所明佛遂斥云性覺必明妄爲明覺所既妄立生汝妄能等由是展轉相續流浪皆由虛妄之所生起雖知能所妄立又疑妄從何生故此伸問妄所因也。解資中曰以前文云汝暫舉心塵勞先起故

佛告富樓那汝雖除疑餘惑未盡吾以世間現前諸事今復問汝疏雖知諸法皆妄猶惑妄有所因故云餘惑未盡現前諸事現見之事也。標餘惑未盡者所知障未斷

初舉事問答二　初舉事　後問答

汝豈不聞室羅城中演若達多忽於晨朝以鏡照面愛鏡中頭眉目可見瞋責己頭不見面目以爲魅魅無狀狂走疏演若達多此云祠授本頭與鏡俱喻性覺照面喻強覺忽生所相妄立愛喻堅執不捨認相爲真既喜有相反惡無相故瞋己頭不見面目真形無相不順妄情便生驚怖執相迷性輪迴不息故云狂走魅魅山澤之怪也。標此祠授邪神廟中乞得。解孤山曰晨朝是喧動之初喻起妄之始照鏡喻妄心推盡分別愛鏡中頭喻取著妄境妄事易著如眉目可見真理難知如瞋責己頭等背悟向迷如無狀狂走也四趣則皆善向惡人天則皆苦

次約法正明三

向樂二乘則背有向空菩薩則背邊向中悉名狂走

於意云何此人何因無故狂走富樓那言是人心狂更無他故（疏心狂而走無別所以故無他故強生分別故稱為妄豈別有因。）

初就名責因

（標滿慈於事上却解於法上却惑蓋示相也。）解喻九界取捨悉由妄心故

次二

佛言妙覺明圓本圓明妙既稱為妄云何有因若有所因云何名妄（解資中曰心境不實故名為妄若有實因豈立斯稱耶）自諸妄想展轉相因從迷積迷以歷塵劫（疏唯一眞心本無妄法直明妄無因也妄心無因有因不妄妄之一字甚好思量若了此名自無法起復疑有因豈非迷倒如初一人忽然妄說遞遞相承從妄說妄及推其本遞遞皆虛乃至初人及與後人二俱是妄何昔為因故歷塵劫遞相誑妄莫之能悟）

次引悟釋相

雖佛發明猶不能返（解私謂迷眞既久雖佛為汝發明是義然猶未能返還其本此寄滿慈以責羣妄也）如是迷因因迷自有（無狀忽生非從他有）識迷無因妄無所依尚無有生欲何為滅（若了迷性無因自有亦無別法而為所依是則妄體猶如空華元無生滅。疏此文釋有二重初約佛自悟釋發明猶開悟也佛雖開悟諸妄圓滅尚不能返覺至妄本以妄無因而可覺故故云猶不能返）

後貼前況顯

如是迷因也復將如是迷因一句連下句牒應云如是迷因迷自有意云若約妄法展轉生起而說因者此即因妄說因非謂妄有初因故云因迷自有既識迷之無因則知妄無依處說何爲生而復有滅此釋約佛自悟無妄因之可返也次約佛爲他說不能返迷成悟也發明猶宣辨也雖佛廣爲滿慈宣辨尚自不能返迷令悟故云猶不能返如是下釋意如前良由此理難明人多惑甚如爲病眼說無空華執能領悟爲妄執者說無諸妄誰肯信從忽若了悟自知無因將何爲妄而有生滅耶

頌二十三

得菩提者如寤時人說夢中事心縱精明欲何因緣取夢中物況復無因本無所有

後指前合顯

夢寤之人說夢中事說雖可爾取必不可以所夢境畢竟無故得菩提者返觀因時滅諸妄惑說雖可爾畢竟無體可斷滅故將何爲妄而推其因起信云覺心初起心無初相又云以四相本來平等同一覺故標菩提云覺教云未得真覺常在夢中故佛說爲生死長夜得真覺已如夢忽寤如蓮忽開圓覺亦云如夢中人夢時非無及至於醒了無所得解孤山曰得菩提者義通解悟今在證悟下文云却來觀世間猶如夢中事

如彼城中演若達多豈有因緣自怖頭走忽然狂歇頭非外得縱本歇狂亦何遺失迷者自失理無失也富樓那

後顯真元無得

妄性如是因何為在疏狂故怖頭因緣何有頭無得失狂自復行惑但妄有滅生真性何曾出沒汝觀如狂之妄今指何是為因○標合頌前問一切衆生因何有妄如來舉此以徵也

汝但不隨分別世間業果衆生三種相續三緣斷故三因不生則汝

初正明

心中演若達多狂性自歇疏煩惱為緣能潤業故殺等為因正是業故分別是識能生煩惱三種相續是所分別分別此三故云三緣三即緣也或殺盜婬三之助緣故三之緣也分別既亡業因不作○於三界中狂心自歇故起信云一切衆生不名為覺以從本來念念相續未曾離念故說無始無明又云以遠離

初勸息妄緣

微細念故名究竟覺念即分別也由是一念不生即名為佛即斯義也○解私謂三緣即前業果相續中殺盜婬也三因即三種貪也夫因緣者親生為因跡助為緣以殺盜婬是身根所造之業三種貪是意根能造之惑惑親業跡因緣之義彰失此文意云汝但不隨妄想分別世間等相則殺盜婬緣自然而斷以緣斷故欲貪等因亦復不

頌二　十四

後顯自真體

生即指此因名為狂性問舊解三緣是惑三因是業惑謂分別三種相續之心業謂殺盜婬也今何違之答今順經也下文阿難云世尊現說殺盜婬業三緣斷故三因不生顯是以業為緣安得別取於惑又則前文正以欲貪等為業果相續之本本非因耶在理或當何必仍舊

歇即菩提勝淨明心本周法界不從人得何藉劬勞肯綮修證疏分別不生前後際斷故名為歇菩提云覺起信云所言覺義者謂心體離念離念相者等虛空界無所不偏法界一相即是如來平等法身依此法身說名本覺故云勝淨明心本周法界不從人得即顯不由他緣本自覺耳劬勞修證本息分別只為顯覺令分別既亡覺性自顯故云何藉然非謂全不修行凡然空之坐尚妄想宛然自謂即是者俟莊子之甚矣言肯綮者骨邊細肉也莊子云經肯綮之未嘗而況大軱乎若執惑有實體不能達妄即空四相平等一切雖覺似謂從麤至細斷盡無明方至沙見者何異解牛不能遊刃於大窾不能亡見於全牛但解皮肉以至著骨豈曰妙得牛理哉○解資中曰但能了妄本空真性自顯豈同二乘分九品惑作次第斷如解筋節以求於道蓋譯家取莊子事潤之孫山曰肯綮交聚也謂何假辛勤修行萬行聚集功德而求證果私謂二釋似非今恐譯家但用其辭不取解牛之事亦不取交聚之義以肯綮秖是骨間筋結之處耳大底何假苦行勞其筋頌二骸而修證也如般十五舟經云使我筋骨枯腐學是三昧終不懈息豈非劬勞肯綮之義乎

後喻頌

○譬如有人於自衣中疏陰蓋覆也繫如意珠圓明覺性也不自覺知無明不了也窮露他方乞食馳走五道流浪輪迴不息雖實

後釋慶喜難緣起二

初伸疑四

一敘所聞

二正生難

貧窮珠不曾失雖流生死覺性常然。解由無明故不覺之妙用故窮露佛界如本國九界如他方求入天樂取偏小益猶乞食馳走妄情暫失眞性本圓猶雖貧珠在忽有智者指示其珠疏佛爲開示所願從心致大饒富大用現前方悟神珠非從外得始覺合時本不曾動今無始靜也法華中亦有此喻彼約結緣此約本有意不同耳。解佛如智者教如示珠證理起用則致大饒富也

即時阿難在大衆中頂禮佛足起立白佛世尊現說殺盜婬業三緣斷故三因不生心中達多狂性自歇歇即菩提不從人得疏如文斯則因緣皎然明白云何如來頓棄因緣解因緣明白謂狂性歇者實由斷殺盜婬也云何頓棄謂歇即菩提不從人得也下文即引從人得道爲難又云今說菩提不從因緣等故知秖據現說我爲頓棄耳有指第一卷者遠矣

三引他例

我從因緣心得開悟疏由無三緣方盡三因因緣俱滅菩提始顯故云皎然明白小乘開悟皆由因緣故引昔悟以並今說成比難也

四結同邪

世尊此義何獨我等年少有學聲聞今此會中大目揵連及舍利弗

後答釋二口　初正破疑情二　初推破三　初標質所疑

須菩提等從老梵志聞佛因緣發心開悟得成無漏老梵志者並是年長從外道來聞佛因緣番邪入正得成無學也。解孤山曰餘經或說身子目連從馬勝聞因緣義而得悟道與今說異不須和會或可聞因緣義非止一人故彼此互出

頌二　十六

今說菩提不從因緣則王舍城拘舍梨等所說自然成第一義惟垂大悲開發迷悶疏因緣自然依假建立菩提眞性衆相都亡恐相濫失故此再疑以洗物情

佛告阿難即如城中演若達多狂

統疑互破二　初雙破因緣自然二　初問緣破自然

性因緣若得滅除則不狂性自然而出因緣自然理窮於是若狂性因緣得除不狂自然而出所計不出斯意故云理窮於是。解眞際曰阿難既計因緣復立自然佛欲破之故指狂與不狂用顯因緣自然之理無出於此矣

阿難演若達多頭本自然本自其然無然非自何因緣故怖頭狂走疏初二句牒本自下二句定自本也然是也頭本如是無有如是之頭不是於本故云無然非自何因下破可知。解孤山曰此以因緣破自然頭本自然牒其計也次二句釋其義將欲難破故先釋出本

後以自然破因緣

自其然者然猶如此也故四自然無然非自者苟不如此則非自然也何因下正破也若本自然則無因緣何得因其照鏡緣其失頭而上狂走耶

者自然頭因緣故狂何不自然因緣故失本頭不失狂怖妄出曾無變易何藉因緣

頌二　十七

疏初二句牒次二句破若自然頭由因緣故得成狂走亦應自然不失由因緣故而失其頭本頭下四句結也今既本頭無失狂自妄出狂之與頭了不相觸何曾變改而假因緣

後單破轉計自然

本狂自然本有狂怖未狂之際狂何所潛不狂自然頭本無妄何爲狂走

若汝執言既非因緣即屬自然狂亦自然不狂亦自然者初破狂自然初一句牒次一句定未狂下二句破如文不狂下破不狂自然初句牒頭本下破此顯一眞之體尚無眞妄之異豈立因緣自然斯則亦顯妄無因也○解由前以狂爲因緣頭是自然既因緣被破故轉計云狂與不狂皆自然有故此破之前四句破狂自然二牒兩破後三句破不在自然一牒二破

後結示三

後結歸悟旨

若悟本頭識知狂走因緣自然俱爲戲論

眞頭本來無妄亦顯妄本無因是則因緣自然俱無安立

是故我言三緣斷故即菩提心

初俱盡滅生顯無功用

疏本眞不動妄自强生說誰因緣及自然性若知因緣自然俱是戲論分別自亡眞覺自顯斯則正是我說三緣斷故即菩提也

縱立自然寄顯無生二

縱立顯

菩提心生生滅心滅此但生滅滅生俱盡無功用道若有執言眞心可得分別可亡斯則菩提心生生滅心滅但是生滅無菩提生無生滅滅方無功用

如圓覺云有照有覺俱名障礙是故菩薩常覺不住照與照者同時寂滅此顯地上證無生理得無功用也。標若謂眞心可得分別可亡正是藥病對治生滅心在下文云生滅既滅寂滅現前也。解私謂菩提名智生滅是惑智生惑滅未得自然無功用道即自然也此簡住前生滅以顯登住自然

後舉況重明

若有自然如是則明自然心生生滅心滅此亦生滅無生滅者名爲自然疏設若我教有自然者豈存生滅名爲自然今汝所明自然心生生滅心滅此亦生滅何名自然夫自然者必無生滅故云無生滅者名爲自然。解指上無功用道若有所得復成生滅故重遣之此簡分證自然以顯究竟自然

頌二

猶如世間諸相雜和成一體者名和合性非和合者稱本然性疏舉淺況深也世間人說生滅和合名和合性非和合者則無生滅方名自然古豈況我教有生滅者却名自然於此不言縱立認眞自然斯則

不唯增戲論心反令圓文成外道教焉敢聞命。解和合喻前兩重所簡生滅非和合喻前究竟自然

後雙非二離正示意情

本然非然亡究竟智和合非合亡生滅智合然俱離牒上三非非也離合俱非雙非二非具足應云離合離然俱非文影略耳當知合然俱離是亡智智亡則冥理理亦亡之故離合俱非此句方名無戲論法智論云佛坐道場時不得一法實空拳誑小兒誘度於一切。疏本然自然也和合因緣也二皆不立故云俱離此離亦離故云俱非此文語略具足應云離合離然之離亦復俱非也藥病齊遣空病亦空圓覺亦云遠離爲幻亦復遠離遠離斯則言語道斷心行處滅方無戲論耳

後廣存執見五

牽成戲論

菩提涅槃尚在遙遠非汝歷劫辛勤修證解此躡上文斤之尚在遙遠者如我所說一切俱非且是能詮名句而已下所詮菩提涅槃於汝阿難尚在遙遠以聞而未證故又解尚者庶幾也菩提涅槃道實非遠若謂在遠庶幾此道是則莫能修證矣以佛云歌即菩提不從人得阿難乃以從人而得爲難是謂菩提尚在遙遠雖復憶持十方如來十二部經清淨妙理如恒河沙秖益戲論疏若執因緣自然取佛果者雖經劫數勤苦修習終莫能及故云尚在遙遠憶持妙理分別不亡繫念相續但滋生死不

二引事驗知

能無心忘照反聞聞性於無了知不辨眞實故圓覺云種種取捨皆是輪迴未出輪迴而辨圓覺彼圓覺性即同流轉若免輪迴無有是處故云秖益戲論。標復云十二部經者一契經二應頌三諷頌四記莂五譬喻六本事七本生八緣起九自說十議論十一方廣十二希有該括大乘小乘教乘小乘只具九部闕三

汝雖談說因緣自然決定明了人間稱汝多聞第一以此積劫多聞熏習不能免離摩登伽難何須待我佛頂神呪摩登伽心婬火頓歇得阿那含於我法中成精進林愛

三結勸眞修

河乾枯令汝解脫

疏佛果菩提若以因緣自然而可取者汝於此義甚得明了何不免難而速證耶何假我呪方解脫耶應知理觀兼修定慧雙運豈但辨義說文而已哉問阿難尚在初果登伽何以却證第三答一約權實阿難示迹現多聞無功故在初果登伽實人顯呪力功大速證第三二約根行阿難圓頓根發前文悟解或入信住登伽小機雖得第三望圓言住霄壤有異。解孤山曰令汝解脫得離婬室也問此經唯圓登伽何證小果答以接引小乘故重施小而皆解圓今云那含即圓教相似位也登伽實行乃證那含阿難權人示居初果若以登伽唯作小釋者則使此經全同阿含縱與阿含豈殊方等

四舉他爲證

是故阿難汝雖歷劫憶持如來祕密妙嚴不如一日修無漏業遠離世間憎愛二苦疏多聞無功豈如定力首楞嚴王名無漏業得此定者一切諸法皆如幻事豈復能生憎愛二苦○解不圓修止觀則不漏落二種生死亦不漏失三諦義理無漏既深憎愛非頌二二十淺捨妄取眞去孳就理悉名憎愛

如摩登伽宿爲婬女由神呪力銷其愛欲法中今名性比丘尼與羅睺母耶輸陀羅同悟宿因知歷世因貪愛爲苦一念熏修無漏善故

或得出纏或蒙授記疏過去爲婆羅門女名爲本性今從昔號名性比丘尼耶輸陀羅云華色出纏登伽也授記耶輸也○標華色出宮爲尼於法華會上蒙佛授記於善國中當得作佛號具足千萬光相如來

五責留根境

如何自欺尚留觀聽疏彼尚女人一修無漏便獲聖果如今猒離小乘志求大道而以世間因緣自然戲論名相而自纏遂隨根塵爲境所礙不能超越故云尚留觀聽∶解私謂不觀聽略舉見聞以攝覺知即六妄也依諸師以解行分經前開解竟後示行也然則上根利智隨聞獲證楞嚴大體亦已備矣其有中下之器更俟談行思而修之故假阿難等請入華屋於是廣示三摩提路

首楞嚴經義海卷第二十一 頗二

頗二 廿一

音釋

鑛 古猛切 金樸也 倏 式竹切 忽也 霾 莫佳切 霧晦也 怛闥 怛當割切 闥他達切 斥 昌石切 指也 寤 五故切 寐覺也 綮 去挺切 肯綮筋肉結會處也 窾 苦管切 空也 軱 古胡切 綮結骨

首楞嚴經義海卷第十三 經四之三 頻

○二明修行方便二

初阿難領悟析修四

凡遇圓相即是標辭與疏同其上文疏上來破執破疑顯如來藏約信○解眞正爲眞修之本答最初方便竟次下約依解修行成就止觀爲入理之方便既能信解如來藏體周遍十方本性清淨絕名離相我等云何修諸方便與此相應故

科三 此第二明修行方便文二

一嘆佛悲深二

阿難及諸大衆聞佛示誨疑惑銷除心悟實相身意輕安得未曾有 解私謂第三卷經末說偈述益若作證悟此則增道也設作解悟今豈無證乎故知請行摧爲發起耳 重復悲淚頂禮

初經家總叙

佛足長跪合掌 疏因緣自然前已廣破今復重釋纖疑不罣故云疑惑銷除心悟實相者實相無相遠離戲論今離戲論即悟實相重復悲淚者喜悟藏心故恨無行法故

後阿難別嘆

而白佛言無上大悲清淨寶王善開我心能以如是種種因緣方便提獎引諸沉冥出於苦海 超過一切世出世間故云無上佛諸功德大悲爲首故獨稱也離垢末尼隨意出生賑給無盡佛亦如是故云無上寶王譬喻言辭約事約理故云種種方便沉謂久淪生死冥謂永覆無明方便能開提獎能出俱稱引導

二叙已得失二

世尊我今雖承如是法音知如來

藏妙覺明心遍十方界含育如來十方國土清淨寶嚴妙覺王刹如來復責多聞無功不逮修習（初正叙）（疏如來藏心量遍十方遍含一切雖信而解非行莫臻故此叙之以彰得失）我今猶如旅泊之人忽蒙天王賜與華屋雖獲大宅要因門入（後喻顯）（天王佛也賜與開示也華屋喻理也雖獲信解也門入修行也行能通理故云門也）解孤山曰天王天子也心遊理外喻以旅泊佛有法界喻以天王華屋如眞心受賜如開解宅因門而入譬理由行而證也）惟願如來不捨大悲示我在會諸蒙暗者捐捨小乘畢獲如來無餘涅槃本發心路（三正請修路）（涅槃圓果也心路因也舉果以請因耳）今有學者從何攝伏疇昔攀緣得陀羅尼入佛知見（陀羅尼此云總持法華明三陀羅尼即空假中三義也今請一心三觀攝伏妄想行門欲入初住三智五眼一時開發故云入佛知見疏指乘畢盡也疇昔往日也無餘者無明永盡生死已亡究竟之無餘也願示我等如來本昔因地發心入涅槃道即眞三昧也故云本發心路攀緣妄想無始本有故云疇昔如何攝斂折而伏之令得佛慧故云入佛知見）（二領三）（四佇聽意旨）作是語已五體投地在會一心佇

初經衆叙意一　初總告許宣二　後如來廣陳修證三

佛慈旨如文。標如爲一人衆多亦然

爾時世尊哀愍會中緣覺聲聞於菩提心未自在者及爲當來佛滅度後末法衆生發菩提心開無上乘妙修行路疏菩提之心具悲智願智求佛道務在修證苟或不明於菩提心名未自在標二乘所知未斷有法執者名未自在

宣示阿難及諸大衆汝等決定發菩提心於佛如來妙三摩提不生疲倦應當先明發覺初心二決定

後別明二義公三　後衆義許說

義疏妙三摩提首楞嚴定即眞如觀欲修此觀先須方便方便若成眞修可與故以止觀二門名爲發覺初心即最初方便也然此二門三世諸佛修行證道同途之法故華嚴云譬如有力王率土咸戴仰止觀亦如是一切所依賴故此二法名爲初心決定義也一者審觀因地及與果心起隨順行即依眞如門修止也眞如無相向即心絶故起信云所言止者謂止一切境界相隨順奢摩他觀義故二者審觀煩惱結解根元起對治行即依生滅門修觀也生滅法相染淨不同起智揀擇對治令斷故起信云所有觀者謂分別因緣生滅相隨順毗鉢舍那觀義故修前方便未能相即故名隨順修之成就即明止即止明觀止觀不二名爲正修即成三昧也今是初修故名

初正明二義 二

初因果同異門 三

初標義總勸

發覺云何初心二義決定阿難第一義者汝等若欲捐捨聲聞修菩薩乘入佛知見應當審觀因地發心與果地覺爲同爲異既能信解果海無念絕名離相本非生滅將契此心須亡生滅與之相應故上文云我以不滅不生合如來藏而如來藏惟妙覺明圓照法界若異此者即暫舉心塵勞先起合塵背覺豈曰正修

次約義顯非

阿難若於因地以生滅心爲本修因而求佛乘不生不滅無有是處

後正辨行相 二

維摩云無以生滅心行說實相法尚不可以生滅說況以生滅爲因而求證耶。普賢觀云大乘因者諸法實相大乘果者諸法實相若不以止門相應此生滅心終無暫息若便以此心爲修行者因果相違終無獲證如上廣破。解私謂空假離中皆名生滅中即空假是謂佛乘法華明聲聞緣覺不退菩薩不測佛智良由於此

初料揀因門 三

初舉喻總彰生滅

以是義故汝當照明諸器世間可作之法皆從變滅喻妄體無常阿難汝觀世間可作之法誰爲不壞然終不聞爛壞虛空何以故空非可作

後就作壞辨虛妄 二

由是始終無壞滅故。喻眞性常住。疏妄心如

初總明二

器界所作性故真心如虛空理無爲故常無常性於焉可知矣

初示其濁因

則汝身中堅相爲地潤溼爲水煖觸爲火動搖爲風由此四纏分汝湛圓妙覺明心爲視爲聽爲覺爲察從始入終五疊渾濁湛覺無生妄成所相

後喻其濁相

頌二

所既妄立生於妄能於四所明分爲四大於能覺泳成六根六根四大互相雜亂於湛圓明汨成濁相即同起信不生不滅與生滅和合名阿黎耶識從此識心變起世間即是濁義也。解若順現文色陰爲始識陰爲終以義言之則有識終乃成色

云何爲濁阿難譬如清水清潔本

後別明五

然疏覺湛明性即彼塵土灰沙之倫本質留礙地水火風二體法爾性不相循順也法爾猶自然也眞妄染淨性相違背非使之然法如是也有世間人非出世智無明不了取彼土塵投於清水土失留礙水亡清潔不生不滅與生滅和合非一非異也容貌汨然名之爲濁汝濁五重亦復如是容貌色心相也汨亂也。解合文從略應以妙明之心合於清水纏疊之體合於土塵九界妄想攀緣翳理如世間人取土投水下文別顯五濁即水土汨然之貌也孤山曰餘經五濁以五利爲見五鈍爲煩惱衆生但墜見慢果報

立此假名命以連持一期色心爲體摧年促壽故云命濁劫無別體但以四濁聚在其時故名劫濁今文不然蓋約五陰妄想爲五濁也故下辨魔中色陰有堅固妄想受陰有虛明妄想想陰有融通妄想行陰有幽隱妄想識陰有閒象虛無顚倒妄想是故色陰盡則超劫濁受陰盡則超見濁想陰盡則超煩惱濁行陰盡則超衆生濁識陰盡則超命濁以後驗前知是五陰也

一劫濁

阿難汝見虛空遍十方界空見不分有空無體有見無覺相織妄成是第一重名爲劫濁疏梵云劫波此云時分法華論說日月歲年總名爲劫乃至成住壞空不離時分今此經中說劫濁義謂迷眞起妄世界未形但有虛空及與妄見空見一體遍法界迷未成二別故云不分又空未泯爲四大見未開爲六根亦名不分故次釋云有空無體有見無覺即六根取境既無此異都成昏鈍故名爲濁一念初起無明之始時之初分說名爲劫非劫末之劫濁也。解以依色陰也夫四大五根五塵同名色陰

二見濁

汝身現搏四大爲體見聞覺知雖今約眼根見空塵而說者以渾濁義顯故此蓋如來方便巧示即指阿難目所對空名爲劫濁也有空無體者空無體質故有見無覺者見空之時無好醜違順可覺故以無體之空繫無覺之見而兩無其實此即土失留礙也渾濁眞性過在茲乎

煩惱濁

令留礙水火風土旋令覺知相織妄成是第二重名爲見濁（疏身之質礙由見聞知織水火風執取滯著壅翳不通遂現四微形相體質身之覺知由水火性緯彼妄見旋轉移易還復交替分成六根覺聞知見如緯織經互相參雜故名爲濁前則業轉令現相也。解此依受陰領納所緣之境名爲受而有六種謂六觸因緣生於六受但境有違順非違非順之別故六受亦有苦受樂受不苦不樂之異也相織妄成者四大爲六受所壅故令留礙六受爲四大所旋故令覺知以其見境領納渾濁眞性故名爲見濁）

又汝心中憶識誦習性發知見容

衆生濁

現六塵離塵無相離覺無性相織妄成是第三重名煩惱濁（疏六識分別三世遍緣憶過去境識現在塵誦習未來諸有境界能分別體從前見濁覺知所起所分別相即是六塵所現影像故云性發容現容即相攙也離塵離覺無相無性互相交織亂相熏名煩惱濁即六麤前四煩惱二也。解此依想陰能取所領之緣相名爲想而有六種謂取所領六塵之相爲六想也性發知見即能取六想容現六塵即所領六相以此交織妄成想陰渾濁眞性名煩惱濁）

又汝朝夕生滅不停知見每欲留於世間業運無常遷於國土相織

妄成是第四重名衆生濁疏生滅是行行即是業衆生執愛但欲留住業性遷流每常運動一去一住一動一留互相交織衆法生滅名衆生濁即造業相也。解此依行陰造作濁之心能趣於果名爲行行有六種大品般若說爲六思思即是業謂於六想之後各起不善業善業無動業也知見即六思業運即隨善惡遷移國土亦世間也如私心雖戀鄉井以官事須往他邦例六道往還義亦可見相織者即知見欲留業逆常去妄成行陰而去留假名衆生濁

春濁

汝等見聞元無異性衆塵隔越無狀異生性中相知用中相背同異失準相織妄成是第五重名爲命濁疏命是報法依業所引第八識種連持色心不斷功能名之曰命前六見聞元一本識由六根異遂成分離識用雖分體唯一種斯則同中立異異處見同同異失準互相交織於總報體便立命根名爲命濁即業繫苦相也上之五重皆由能所妄覺影明衆轉相習從細至麤互爲形待次第轉生混真成濁有此五義耳。解此依識陰了別所緣之境名爲識識有六種即六識也元無異性者了別之心唯一故衆塵隔越者六塵不同故牽生六識故云無狀異生性中相知釋上元無異性也用中相背釋上無狀異生也眼不別聲耳不別色是相背也同異失準者適言其異而性是同而用相背適言其異而性是同

後修因契果　十

故無準定以此交織妄稱識陰識性命存識去命謝渾濁真性故名濁命

初勸棟妄依真

阿難汝今欲令見聞覺知遠契如來常樂我淨應當先擇生死根本依不生滅圓湛性成疏迷真起妄見聞覺知返妄歸真常樂我淨。不循生滅妙證可臻苟順塵勞真常益背故勸擇妄依不生滅。解私謂前云若於因地以生滅心為本修因而求佛乘不生不滅無有是處今云見聞覺知生滅心也常樂我淨不生滅性也因果事異故遠心性理同故契死生根本即六根也依不生滅謂了生滅即無生滅是則因地發心與果地覺無異故云圓湛性成

後示修定旋覺二

初正示用心

以湛旋其虛妄滅生伏還元覺得元明覺無生滅性為因地心然後圓成果地修證疏初習名止成就曰定初習後成俱名為湛起信云所言止者謂止一切境界相境界不生見聞不起斷證漸伏麤垢自遣圓覺云以淨覺心取靜為行由澄諸念覺識煩動靜慧發生身心容塵從此永滅便能力發寂靜輕安由寂靜故十方世界諸如來心於中顯現如鏡中像此方便者名奢摩他若能居一切時不起妄念於諸妄心亦不息滅住妄想境不加了知於無了知不辨真實是則名為隨順覺性得無生性為因地心由是漸修入證

登極成圓妙果修之次第如天台圓頓止觀廣明○解以圓湛之性旋虛妄之心斯蓋修三止觀照三諦境復斷生滅證無生滅也復還下因該十信然後下果遍分滿

後根塵結解門三

後舉喻點釋

如澄濁水貯於靜器靜深不動沙土自沉清水現前名爲初伏客塵煩惱頌三靜器即止觀之心也信前猶淺入信漸深沙土自沉麤垢先落也清水現前三諦以顯也欃李曰諸經論皆以煩惱障爲客塵天台名爲界內見思等去泥純水名爲永斷根本無明明相精純一切變現不爲煩惱皆合涅槃清淨妙德疏眞覺如

初標義總勸

水見聞如濁定身如靜器定法如澄靜沙如煩惱泥如無明地前名伏地上名斷究竟名精純變現即起用此即同前不滅不生合如來藏而如來藏唯妙覺明圓照法界乃至背塵合覺故發眞如妙覺明性也○解根本無明天台目爲界外見思諸經論說爲所知障智障等言永斷者且約從因至果通相而說理實妙覺方名永斷故曰明相精純孤山曰一切變現即隨機所感十界現形也俱是淨用故云不爲煩惱即用是體故云皆合涅槃

第二義者汝等必欲發菩提心於菩薩乘生大勇猛決定棄捐諸有爲相應當審詳煩惱根本此無始

次約義顯非一

來發業潤生誰作誰受疏前第一義令止妄心伏還元覺即是修止此第二義令審詳煩惱觀察對治即是修觀取先止後觀法應如是無明發業愛潤生六識能作第八能受此唯觀門分別能知故起信云所言觀義者謂分別因緣生滅相故圓覺云以淨覺心知覺心性及與根塵皆同幻化即起諸幻以除幻者變化諸幻而開幻衆等頌三云。標即同圓覺起幻銷塵也彼經云此方便者名三摩鉢提。解私謂夫止觀者定慧之異名也止以止散觀以觀昏前文審觀之義及照明諸器世間可作之法豈非觀耶下文降伏止耶資中分條後人布業深懼來之義及逆彼無始織妄業流豈非者應知初義明因地發心即止觀所依也觀體也與果地覺即止觀

初正顯

次義明煩惱根本即止觀所破也說有先後行無異同合而言之祇是以無緣智緣無相境破無明惑耳雖境智惑三相帶而說既分二義旁正之意自可甄明言發業潤生此指煩惱也誰作誰受者此推根根本也意顯六根自作自受

阿難汝修菩提若不審觀煩惱根本則不能知虛妄根塵何處顛倒處尚不知云何降伏取如來位疏根塵虛妄爲煩惱宅煩惱淪替莫不由斯苟能識其根元知其結處則可希與乎解梵庶幾乎降伏耳。標則不能知虛妄根塵何處顛倒者即前發業潤生三細六麤根塵之本也

後釋

後正辨行相三十

阿難汝觀世間解結之人不見所結云何知解不聞虛空被汝隳裂何以故空無相形無結解故疏文顯可知。標此圓覺中絕待靈心觀也彼經云以淨覺心不取幻化及諸靜相了知身心皆是罣礙無知覺明不依諸礙永得超過礙無礙境

初總標六根過患一

則汝現前眼耳鼻舌及與身心六爲賊媒自劫家寶解外之六塵內之六識皆由眼等引發和合故云六爲賊媒所起煩惱害如來藏故云自劫家寶

受用世界及與身心相在塵域如器中鏗聲出於外煩惱涅槃不相留礙乃至云此方便者名爲禪那

次別示根用優劣二十

由此無始衆生世界生纏縛故於器世間不能超越疏六根爲賊媒者一引外賊即六塵也二起內賊即煩惱也內外惡賊能劫眞性若知根本賊無能爲故涅槃云六入空聚當有六大惡賊必斷汝命當即遠離以根塵相熏納識成種無始相續莫不由此不知調伏必爲所害。標六根

初約世界流變總明劫化三十

頌三

取六塵之境認物爲已即前世尊呲叱阿難此非汝心此是前塵虛妄相想惑汝眞性由汝無始認賊爲子失汝元常故受輪轉也。解由六根所起煩惱故發業潤生乃有無始衆生世界等

阿難云何名爲衆生世界世爲遷流界爲方位汝今當知東西南北

初標名辨相

次揀定方位

東南西南東北西北上下爲界過去未來現在爲世方位有十流數有三（孤山曰上示兩種世界一衆生世界是正報二器世界是依報以由正報纏縛故於依報不能超越故今但約正報而明也）一切衆生織妄相成身中貿遷世界相涉（貿遷者交易遷移也世界相涉是貿遷相謂以世涉界以界涉世也。疏世界有三謂衆生五陰器界也揀非餘二故標衆生此一若超餘皆解脫前四句釋名汝今下辨相一切下結示身中界也貿遷世界交織故云相涉餘如文。標蓋爲有情迷本圓明是生虛妄一念不覺便有三種世界此三俱從妄念妄立）

而此界性設雖十方定位可明世間秖目東西南北上下無位中無定方（疏界之體性依假施設雖云十方若以位次決定明顯東西南北可爲準的餘皆不定）

後流變成功

四數必明與世相涉三四四三宛轉十二流變三疊一十百千總括始終六根之中各各功德有千二百（三變之義古今多解各見其文不能具叙今所解者不加別法以變其數只將今文過現未來進動算位便成一千二百功德如第一位三世四方宛轉十二便成一疊算位即是一橫二竪已成過去

第二即變過去一世以為現在進
動算位一豎二橫成百二十為第
二疊第三又即變現在世以為未
來進動算位一橫二豎成一千二
百為第三疊能變之法既唯三世
所變之數亦止千二故無增減問
經文既云世界相涉三世四方究
轉十二何故變數唯約世論不以
方說耶答方體常定世義流動定
故不改動故更移今既改十為千

後約根用優
劣別示功德

變多從少約世是順方義不符匪
唯義不相符抑亦疊數難合經文
明言流變三疊豈非唯就三世耶
。問夫三世遷變合從未來遷為
現在從現在世改為過去何故此
文返而說耶答今約從微至著變
少為多已是十二當為百千故不
可先約未來以對初疊以未來來
見數故故須返對也以變者是逆
義故下文云生從順習死從變流

經文既言流變故須逆增其數此
約眾生身中六根取境本分功能
作用名為功德非同法華持經所
熏令成淨用然染淨雖別皆從本
有熏力而成故彼此文數量無異
。解私謂此約十二遷流變易共
成三重也一十百千者通舉增數
之法耳謂增一為十增十為百等
今且以方涉世明三疊者第一約
四方各論三世成十二也第二於
東方三世變一為十成三十南西
北方亦復如是四方各三十成一
百二十也第三於東方三十變十
為百成三百三方亦爾四方各三
百成一千二百也以世涉方其例
可解斯蓋如來祇指凡夫六根報
塵相織世界相涉從麤至細且至
三疊以彰厥德大意令知現前見
閒覺知剎那剎那皆攝方世麤細
之相也此據六根了別之性是同

一眼根

故云各各功德有千二百下對六塵了別之用有異所以功德全闕不等前文云性中相知用中相背不其然乎憨師約三世四方具有五根五塵成百二十一一根塵熏成十類衆生為千二百況師非之節公是之敏師於十二中一一皆具十善成百二十一一善用具十如是成千二百然佛旨難測人情異端苟無的據誰為至當至於資中孤山長水位合數而已皆變聲不同余雖別解亦未敢配其法相來抄無黨唯善是從

阿難汝復於中克定優劣如眼觀見後暗前明前方全明後方全暗左右傍觀三分之二統論所作功德不全三分言功一分無德當知眼唯八百功德疏前二句總告如眼下正示左右傍觀三分之二者舉一方三百方中二百全近維二五十一方既爾餘皆例然今左右觀各得二百全分近維一五十共成五百及全明三百都成八百三分言功者見三方也餘皆可知

二耳根

如耳周聽十方無遺動若通遥靜無邊際當知耳根圓滿一千二百功德十方俱擊鼓十處一時聞動有分限故說通遥靜非涯量故無邊際供耳家境故此雙顯

三鼻根

如鼻隨聞通出入息有出有入而

關中交驗於鼻根三分關一當知鼻唯八百功德出入中交共成三分一分四百關於中交故唯八百。解關中交者鼻中通息出入前後兩不相交

四舌根

如舌宣揚盡諸世間出世間智言有方分理無窮盡當知舌根圓滿一千二百功德頌三疏世出世間智所知之境唯舌詮顯能詮言句猶可分限所詮理趣莫能盡極故千二百。解孤山曰取能言說不論嘗未若取嘗味其功則劣以合中知故

五身根

如身覺觸識於違順合時能覺離中不知離一合雙驗於身根三分關一當知身唯八百功德疏合見違順離但捨受故云不知今就知處違順各四故得八百關於離知故少四百。解離中不知是關一分合時能覺有違有順故具二分

六意根

如意默容十力三世一切世間出世間法唯聖與凡無不包容盡其涯際當知意根圓滿一千二百功德疏意能遍緣三世三性世出世法無不具足文顯易知。標唯聖與凡無不包容方體而言周遍數量。解真除曰意識獨生遍緣諸法故云默容孤山曰此經明六根功德與法華不同今示發覺初心令知顛倒處所故辨六根優劣之用意在阿難擇於耳根以為修

後參揀圓根修證干

初正勸令揀四

一總勸詳擇

證之本彼明依經修行已發相似之解而六根清淨互用無方唯眼八百亦具餘五根功德乃至意根亦復如是即同今文一根既返元六根成解脫

阿難汝今欲逆生死欲流返窮流根至不生滅當驗此等六受用根誰合誰離誰深誰淺誰爲圓通誰不圓滿疏反妄歸眞眞爲流根故云至不生滅此則以覺心源名究竟覺也欲得此覺應以圓根爲趣入之要若圓聽十方一根最勝意令選擇以入圓通如下文云隔垣聽音響遐通俱可聞五根所不齊是則通眞實。標生死欲流者即六爲賊媒也

二別示功能

三許爲發明

若能於此悟圓通根逆彼無始織妄業流得循圓通與不圓根曰劫相倍疏此是如來知時知機令自選擇樂欲相應起隨順行如下文云我今欲令阿難開悟二十五行誰當其根兼我滅後此界衆生入菩薩乘求無上道何方便門得易成就故云曰劫相倍。解佛意令依耳根修證一日（十四）之功倍餘根一劫也

我今備顯六湛圓明本所功德數量如是私謂此指六根妄明功德全是眞明本性所具由眞具故所以妄具下文云如是隨汝六根由彼覺明有明明覺詳擇其可入者吾當發明令汝增

四須擇所以

進疏具彰六根功德淺深隨汝自意審詳選擇欲於一根得入三昧我當爲汝開發顯明令得增進無上聖道。標衆生六根元是一精明分爲六和合不了根境便成賊媒若達萬法一眞即顯藏性一體。解佛勸詳擇雖意在耳根而阿難未悟下文且隨疑問以破執情後勑諸聖各說圓通文殊所辨觀音爲正發明之旨方遂于茲

十方如來於十八界一一修行皆得圓滿無上菩提於其中間亦無優劣但汝下劣未能於中圓自在慧故我宣揚令汝但於一門深入

後酬請廣說

入一無妄彼六知根一時清淨疏若約佛根無礙六根總得圓通即同砉掘經云所謂彼眼根於諸如來常具足無減修了了分明見乃至六根皆作是說故云亦無優劣但汝下約劣根須擇根非徑要劫修無益若得圓門日劫倍勝故一根返源六根清淨。標不思議界無二無別妄生智立有修有證下文云聖性無不通順逆皆方便初心入三昧遲速不同倫

首楞嚴經義海卷第十三　頌三

音釋

罣古賣切罥也　賑章刃切賙也　汩古忽切　擥魯敢切撮持也　棼扶云切亂也　隳許規切毀也　鍠胡盲切鐘聲也　貧邅貧莫偵切　齅許救切以鼻擥氣也

首楞嚴經義海卷第十四　經四之四頌四

凡遇圓相即是標辭與疏同其上文

初伸請

○此即前令揀圓根修證酬請廣說二

阿難白佛言世尊云何逆流深入一門能令六根一時清淨疏前佛所勸意明如來藏體清淨本然由乎強覺分成六妄若能返照從一根門入一性海法界一相更無六一之異故云深入一門六根清淨今阿難將謂六根有實元是一體若是一體又何分六故今請示一六之由

後廣釋四

佛告阿難汝今已得須陀洹果已滅三界衆生世間見所斷惑解孤山曰見諦所斷之惑即八十八使也然猶未知根中積

一且破一六之見三

初況顯未忘法執

生無始虛妄習要因修所斷得修道所斷之惑即八十一思也何況此中生住異滅分劑頭數明也分劑頭數謂初住以上至于妙覺四十二品也。疏一六之情止是法執執根是實有一六故阿難初果雖破我執尚有所餘煩惱俱生猶未斷故況此法執是所知障無明住地此障最細名爲根中生住異滅分劑頭數。標八十八使者謂苦下具一切貪瞋癡慢疑身見邊見邪見見取戒禁取集滅離三見謂身邊邪三見道除於二見謂身見邊見上界不行恚謂欲界四諦下見道門中瞋止有二十八使二界共五十六惑都三十二上二界四諦下都除使通前欲界三十二成八十八使

次推破一六疑情三

初徵

此八十八種麤重分別煩惱兼是能障見諦之惑也初果人所斷故云見所斷惑無始虛習者謂小乘修道中思惟惑也亦謂之四俱惑分別俱生一貪二瞋三癡四慢此是欲界俱生四惑到小乘第三果始盡欲界思惑除瞋無色界亦爾二界共六并欲界四都十佼此皆修道中惑通前八十八都九十八使也此是小乘四果中我執分

次破二

今汝且觀現前六根爲一爲六如疏別我執俱生經云何況此中生住異滅分劑頭數者大乘中法執也

阿難若言一者耳何不見目何不聞頭奚不覆足奚無語疏若言一者六用應又。標六一若存是非鋒起

後破六

初破

同眾合能聞足應解說今汝不然

若此六根決定成六如我今會與汝宣揚微妙法門汝之六根誰來領受阿難言我用耳聞佛言汝耳自聞何關身口口來問義身起欽

預四

承若言六異應不相干一處聞經二何致問

是故應知非一終六非六終一終

後結

不汝根元一元六初二句結前互破後二句顯無一六根體元無何一六之有乎。解非一終六用中相背故非六終一性中相知故而此六一同異失準並是虛妄終不下正顯真性無

一六相

後釋成一六俱妄二

初釋成

阿難當知是根非一非六由無始來顛倒淪替故於圓湛一六義生汝須陀洹雖得六銷猶未亡一疏圓明藏體非一六之異。無始顛倒六根強生聞說解六又執是一一六形待虛妄相生設於四流遷改不息知見移易變一爲六故云淪替雖得六銷猶未亡一者據汝所解雖欲除六而不除一以執六根是一體故又初果人不取六塵名爲六銷執根有體名未亡一般若云須陀洹名爲入流而無所入不入色聲香味觸法涅槃亦云須陀洹人雖生惡國以道力故不作諸惡不因六塵所惑不造新業或認六塵銷處見惑不生執一無爲果體故云猶未亡一，解猶未亡一者執有涅槃也以小乘所證全是無明故資中云不因六塵所造新業名得六銷尚迷六根而爲一體故未亡一私謂沈師所解一體之義異乎涅槃但一義未明耳應知下文見精乃至知精元是一體

三廣明根結之由三

後喻顯

如太虛空參合羣器由器形異名之異空除器觀空說空爲一頌曰太虛譬如來藏羣器喻六根異空如見精等彼太虛空云何爲汝成同不同何況更名是一非一則汝了知六受用根亦復如是疏太虛如來藏也羣器六塵也異空六根也法界藏體非一非六由

塵發知成六根異塵若不緣根無所偶六既不立一亦不成尚非同異之名豈安一六之相

初別明六

由明暗等二種相形於妙圓中黏湛發見本一圓常妙湛明性所相妄現分明暗殊明暗相形動覺湛性性相和合執成妄覺故云黏湛發見斯則所妄既立生汝

眼根

妄能、解孙山曰黏湛發見者生汝妄能也下文云流逸奔色即憾然成異也私謂黏湛發見者由明暗等塵染起淨性也他皆倣此疏見精即妄覺也能所相

見精映色結色成根根元目爲清淨四大既覺明相雜黏湛合成由是名爲清淨四大即勝義

根也。解鵠李曰此勝義根唯用能造所造八法爲體是不可見有對色能照境發識乃聖人所知之境其義深遠非同塵境麤淺故名清淨此是染中說淨非無漏妙明之淨也

二耳根

蒲萄朶浮根四塵流逸奔色疏勝義根色爲不可見而有對礙故寄世俗根所依處蒲萄之相表顯勝義奔取本境明暗之相故云流逸奔色下之五根大意皆然故不細釋例如此知。解此浮塵根亦名世俗根以麤淺易知故翻前立名亦用能所八法爲體今言四塵者但舉所造也問浮塵但以勝義爲依處不能照境發識何言流逸奔色答理實勝義然浮塵是所依處舉所依顯能依也又連上清淨四大爲言義亦無失

三鼻根

由動靜等二種相擊於妙圓中黏湛發聽聽精映聲卷聲成根根元目爲清淨四大因名耳體如新卷葉浮根四塵流逸奔聲（疏聽精即妄覺也既動靜互相擊發鼓眞成妄失眞湛性遂發聽精卷彼聲影結影成根聲性虛散故須卷攝以成聽義既卷成根還如卷葉）由通塞等二種相發於妙圓中黏湛發齅齅精映香納香成根根元目爲清淨四大因名鼻體如雙垂爪浮根四塵流逸奔香（通塞相發覺明映香於妙圓湛結成鼻處香氣上騰根垂下取如雙垂爪）

四舌根

由恬變等二和相叅於妙圓中黏湛發嘗嘗精映味絞味成根根所目爲清淨四大因名舌體如初偃月浮根四塵流逸奔味（恬變交叅妄眞黏合心境相結覺以成根約所依相如初偃月）由離合等二種相摩於妙圓中黏湛發覺覺精映觸摶觸成根根元目爲清淨四大因名身體如腰鼓顙浮根四塵流逸奔觸（離合觸摩湛圓隨妄

身根

由生滅等二種相續於妙圓中黏
湛發知知精映法攬法成根根元
目爲清淨四大因名意思如幽室
見浮根四塵流逸奔法
頌四　五

意根

覺觸相待搏取成根能造所造二
具八法是不可見寄所依處如腰
鼓顙

妙圓無動生滅妄陳和湛成知知還攬法根境既結奔趣無休以六根中隨一攝故如前五根亦名四大居在身中不彰其相如幽室見然此意根本由生滅妄塵所結妄塵不離妄覺影明若以有色無色爲淨論者猶邀空華結爲空果故此所明六皆四大無相違也○解孤山曰根元下此取

由團心根爲慮知之所託也故勝義根還是清淨四大如幽室見即浮塵根爲意思託附如處幽室正法念經云如蓮華開合者是也

後總結二

阿難如是六根由彼覺明有明明
覺失彼精了黏妄發光

初結迷發現

疏性覺之體本有眞明由彼妄覺影明忽起遂令眞覺隱於精了失眞照性妄覺影明自相黏執熏變擊發結成六種知見之光故此六根由迷發現發現之相廣見上文○解由彼覺明眞明也有明明覺妄明也迷彼眞明故云失彼精了成此妄明故云黏妄發光

是以汝今離暗離明無有見體離
動離靜元無聽質無通無塞虛性

後結離塵無解　三正示入一之門

不生非變非恬嘗無所出不離不合覺觸本無無滅無生了知安寄

疏由境有根如風起浪境風不息識浪奚窮故離塵境無根識耳○標離於六境何有六根

汝但不循動靜合離恬變通塞生滅明暗如是十二諸有爲相

疏不隨六境也

隨拔一根脫黏內伏伏歸元眞發本明耀耀性發明諸餘五黏應拔圓脫圓根有礙執心不起諸見自亡○既不相纏自然圓脫下文云見聞如幻翳三界若空華聞復翳根除塵消覺圓淨淨極光通達故云伏歸元眞發本明耀楞伽云不了心及緣則生二妄想了心及境界妄想則不生妄既不生即發明耀皆斯義也○標復云一根既返眞源六用自然休復○解私謂阿難所疑一入六淨正釋在此

四結顯眞見之理二　初略標示

不由前塵所起知見明不循根寄

加四

根明發由是六根互相爲用

六

疏見聞覺知由塵所發畢竟無體今非此等斯揀妄也明不下顯眞謂眞妙覺明不循根境即不逐緣生不因境起了然自覺即是性明圓覺亦云無知覺明不依諸礙此亦揀非知覺顯是眞明豈依根塵而始顯發故云寄也由是寄故互相爲用○解寄二種根覺明開發故千二百

後廣釋成四

功德根根互用也孤山曰用有真似似如法華真如華嚴

阿難汝豈不知今此會中阿那律陀無目而見疏阿那律陀云無滅斛飯王子以多睡故如來呵之從此精進七日不眠則失雙目佛令修天眼繫念在緣四大淨色半頭而發見障內外明暗皆矚照三千界如觀掌果故云無目而見跋難陀龍無耳而聽跋難陀云賢喜與難陀龍常護摩伽陀國雨澤以時國無飢年餅沙王年報大會報龍之恩人皆歡喜從此得名難陀云歡喜為目連所降無耳而聽未詳緣起云天堂來此河從無熱惱池南面此銀象口出流入東印度主呵之

約人辨用

神是女故云神女非鼻聞香未見其緣憍梵跋提異舌知味正云筏房鉢底此云牛相經云我有口業於過去世輕弄沙門世世生生有牛呵病呵牛呵也異舌者未見別緣或可既云牛相即其牛舌也而能辨了人所食味故云異舌知味頌四

舜若多神無身覺觸如來光中映令暫現既為風質其體元無舜若多云空即主空神也無色界天亦是此類隨其所主亦無色質既為風質者此約體不可見故云元無以佛力故能暫現亦顯有定自在色無業色也無色界天淚下如雨正是此事諸滅盡定得寂聲聞如此會中摩

二就去融體

訶迦葉久滅意根圓明了知不因心念得滅盡定大小俱有然修意不同謂滅六全盡七染分摩訶迦葉入雞足山待彌勒佛俱舍即云已入涅槃餘說入定聖說雖爾若例今經付囑阿難故知入定涅槃俱不可測既知身在已滅意根圓明了知不妨作用故維摩云不起滅定而現諸威儀即斯義也

然上所說欲顯眞覺不假根塵且引六人略以爲比於中有業報者有修得者有發眞者。修得發眞全是眞用業報所感以淺況深俱是不由於根而覺知無失耳。解然此六人或是凡夫業報或是小聖修得斯皆妄力尚不依根何況圓脫豈無互用

阿難今汝諸根若圓拔已內瑩發

三舉事例顯

光如是浮塵及器世間諸變化相如湯銷氷應念化成無上知覺跡三界萬法皆由無明妄念而得分別今六根既拔塵無所黏妄念不生性明內瑩故得浮塵幻相器界虛空一體圓成歸無上覺故下文云聞復翳根除塵消覺圓淨。淨極光通達寂照含虛空却來觀世間

猶如夢中事又云汝等一人發眞歸元十方虛空悉皆消殞況諸世界在虛空耶斯則萬法融眞一切常住無情成佛復何疑怪若謂無情不能起行無成佛義斯則何異猶邀空華結爲空果法空智塞我相見深無情若使不成心外有法宛爾空談圓實心語相違豈不謬哉。解私謂眞智如湯妄境如氷了妄即眞化成智覺

四指妄結真

阿難如彼世人聚見於眼若令急合暗相現前六根黯然頭足相類彼人以手循體外繞彼雖不見頭足一辨知覺是同疏此則近以六根隔越不相通用尚有知覺同者豈況真覺須假根塵耶。六根無辨故云黯然頭足不分故云相類若以手摸頭足明辨與見無異故云知覺是同。解前明真覺不由於根故舉那律無目能見等令示真覺不假於緣故指世人暗中有辨也彼人即合眼之人循體謂繞他人之體知覺是同言暗中知覺與明中所見不殊凡夫尚有不假明緣而能有辨況聖人真覺何藉緣發乎

三別破次疑情

緣見因明暗成無見不明自發則諸暗相永不能昏根塵既銷云何覺明不成圓妙疏初二句指妄謂從根境緣所生見故云緣見不明下結真謂不逐緣生不由境起。湛然常照明不能發暗不能昏純一真覺內瑩清淨此體發現根塵識心一時圓妙故前文云應念化成無上智覺。解緣見指妄不明下顯真略示明暗諸緣例爾

二初真識斷滅疑

阿難白佛言世尊如佛說言因地覺心欲求常住要與果位名目相應疏如文。標前文云若於因地以生滅心爲本修因而求佛果

初阿難仰疑二　初徵所聞　後叙疑難四

不滅不生無有是處

世尊如果位中菩提涅槃真如佛性菴摩羅識空如來藏大圓鏡智是七種名稱謂雖別清淨圓滿體性堅凝如金剛王常住不壞頌四疏菩提云知覺即智果涅槃云寂滅即斷果離僞妄無遷改故曰真如照察不變名爲佛性菴摩羅云無垢離障所顯即白淨無垢識也不與妄染相應含藏無量功德名空如來藏能現身土離倒圓成鑒周萬有名大圓鏡智七名雖別一體無殊堅固凝然常住不動如金剛也○解孤山曰七名雖異其體元同要其所歸秖是究竟所顯一心三諦耳九

一舉果常住　二顯因無常

無染無釈故清淨圓滿不遷不變故體性堅凝金剛王喻於堅義也

若此見聽離於明暗動靜通塞畢竟無體猶如念心離於前塵本無所有疏離塵無體六根皆然故前舉見聽後指意根猶如者指辭也○標此阿難執斷爲常蓋示相懷疑也

云何將此畢竟斷滅以爲修因欲獲如來七常住果世尊若離明暗見畢竟空如無前塵念自性滅進退循環微細推求本無我心及我心所將誰立因求無上覺疏因緣所起自

三進退成疑

體本無故云畢竟斷滅進退推求無我心者以分別不亡眞覺難顯但有斷滅不覺妙常故云將誰立因求無上覺。標此全同圓覺普賢徵擇用心也。彼經云若彼衆生知如幻者身心亦幻云何以幻還修於幻若諸幻性一切盡滅則無有修心誰爲修行云何復說修行如幻云云。解私謂進退循環者進思常果退惟修因又進退思修因退惟斷滅疑情究轉如循環然

四結難求示

如來先說湛精圓常違越誠言終成戲論云何如來眞實語者惟願大慈開我蒙悋 疏如來說有湛精圓常洎今所推唯是斷滅明言雖有考實元無若此相違眞實何在豈不同於兒戲之論耶。標前文云若於因地以生滅心爲本修因無有是處故云違越誠言也

後如來爲斷二

契迷許說

佛告阿難汝學多聞未盡諸漏心中徒知顛倒所因眞倒現前實未能識恐汝誠心猶未信伏吾今試將塵俗諸事當除汝疑 疏分別眞妄能所强生爲顚倒因迷常執斷名爲眞倒令以現事驗令知悉無執斷滅故云當除汝疑

頌四

發緒事明

即時如來勑羅睺羅擊鍾一聲問阿難言汝今聞不阿難大衆俱言

初約聲廣顯其倒情二

初問答

初約根問答二

初問答有無

我聞鐘歇無聲佛又問言汝今聞不阿難大衆俱言不聞時羅睺羅又擊一聲佛又問言汝今聞不阿難大衆又言俱聞標阿難未曉聞復翳根除塵銷覺圓淨只認隨塵起滅蓋示相曲爲今時迷者也

佛問阿難汝云何聞云何不聞阿難大衆俱白佛言鐘聲若擊則我得聞擊久聲銷音響雙絶則名無聞疏擊鐘三問審定稱闇欲轉問宗又令重擊一則斥成矯亂一則顯其性常令知生滅之中有不生滅不因聲滅不因聲生生滅

後問答所以

後約聲塵問答二

初問答有無

後問答所以

圓離即常眞實斯則了然常住何斷滅之有乎

如來又勑羅睺擊鐘問阿難言爾今聲不阿難大衆俱言有聲少選聲銷佛又問言爾今聲不阿難大衆答言無聲有頃羅睺更來撞鐘

頌四　十一

佛又問言爾今聲不阿難大衆俱言有聲少選猶少頃也有頃猶頃刻也皆時之少分也三問三答只是定其言聲。標有聲之時是聲塵自起無聲之時是聲塵自滅而此聞性本自不生今亦無滅阿難示相迷常執斷洗蕩疑情。解少選有頃皆顯理問

後斥破

後就聞性破其斷見

佛問阿難汝云何聲云何無聲阿難大衆俱白佛言鐘聲若擊則名有聲擊久聲銷音響雙絶則名無聲疏問聲有無令釋所以前答聞之有無亦以鐘聲起歇爲釋今答聲之有無亦以鐘聲起歇爲釋將驗其情隨言印順耳

佛語阿難及諸大衆汝今云何自語矯亂大衆阿難俱時問佛我今云何名爲矯亂佛言我問汝聞汝則言聞又問汝聲汝則言聲唯聞與聲報答無定如是云何不名矯

初正破

初破執斷見

阿難聲銷無響汝說無聞若實無聞聞性已滅同于枯木鐘聲更擊汝云何知知有知無自是聲塵或無或有豈彼聞性爲汝有無聞實云無誰知無者疏初二句牒其所計若實下五句破

亂所破意者此聞若因聲有則不離聲若離聲有此是眞聞汝今但執隨聲之聞此聞既不離聲只合是聲不合名聞又言是聲又言是聞既隨言印順故成矯亂。解此約聞性責於聞聲也夫聞性離聲無生無滅何因擊鐘而言其聞既言其聞何故冊擊又言其聲是知言聞不合謂聲言聲不合謂聞自語矯亂爲不誣矣

其斷無若實此聞隨聲而滅則汝一身應如木石冊擊鐘時如何聞聲知有下五句對釋無生有無之知自蜀聲境且不關聞故云自是聲墜或無或有聞性常然未曾起滅故云豈彼聞性為汝有無開實下二句反結有性聞若實無證無者誰既若知此是無聞者驗知不滅豈隨聲無

次顯其本當

後結斥垂勸

是故阿難聲於聞中自有生滅非為汝聞聲生聲滅令汝聞性為有為無

頌四　十二

聞性不動其猶鏡明聲生聲滅正如影像豈由影像有去有來令其鏡明為生為滅故下文云音聲性動靜聞中為有無無聲號無聞非實聞無性聲無既無滅聲有亦非生生滅二圓離是則常真實。解文有兩節初知有等以開對聲正簡妄聞以顯真聞知猶聞也次是故下以聲對聞正簡聲塵以顯聞性汝聞妄聞也

次釋成三

初引睡人釋成不斷

汝尚顛倒惑聲為聞何怪昏迷以常為斷終不應言離諸動靜閉塞開通說聞無性疏鏡明不動影像隨形苟見像之去來而曰鏡之起滅者倒之甚矣聲聞無辨遂迷故此結勸不可更言離聲無性。標聲是塵聞是性性如明鏡塵如影像。解前阿難迷疑六根離塵無體云何將此斷滅為因欲發常果如來所以別顯聞性為常者誠欲發耳根圓通之機也

如重睡人眠熟牀枕其家有人於

次例死者釋成不斷

彼睡時擣練舂米其人夢中聞舂擣聲別作他物或爲擊鼓或爲撞鐘即於夢時自怪其鐘爲木石響於時忽寤遍知杵音自告家人我正夢時感此舂音將爲鼓響阿難

頌四　十三

是人夢中豈憶靜搖開閉通塞其形雖寐聞性不昏疏睡人六識歸一種思覺不行但任運聞即眞聞性若唯約喻睡人應無聞性但約不隨根起非由作意故是眞聞如下文云縱令在夢想不爲不思無覺觀出思惟身心不能及故知即顯眞聞不須約喻

後結序述例不循妙悟

縱汝形銷命光遷謝此性云何爲汝銷滅形命雖遷眞常不動妄識尚在況乎聞性隨汝銷謝。解所舉寐事驗妄識至昏而眞性不昧也復恐惑者謂寐雖不昧死豈不滅耶故重示云縱汝形銷等

以諸衆生從無始來循諸色聲逐念流轉曾不開悟性淨妙常不循所常逐諸生滅由是生生雜染流轉疏隨塵生滅逐念流動無始至今未嘗停息不能於妙常寂絶念而遊於眞覺明亡緣而照雜染流轉生之又生區區若是何由取證。標從無始來循諸色聲者由迷已爲物故於是中觀大觀小六

道四生奐昧覺性也

若棄生滅守於眞常常光現前根塵識心應時銷落想相爲塵識情爲垢二俱遠離則汝法眼應時清明云何不成無上知覺䟽若能忘緣內照不

遂前塵既不緣根無所偶返流全一六用不行淨覺現前寂照明露斯則守於眞常根塵銷落也想相即境情即是根根境識三俱能染汙障翳般若於無主法不能明了故名塵垢今既遠離於法法明見即是證無生忍故云法眼應時清明於大菩提斯可希冀耳○標守於眞常常光現前者下文云塵既不緣根無所偶十方國土皎如瑠

後結勸

璃內含寶月根境識三即三德秘藏也○解通別二惑俱名塵垢眞似所證皆號法眼此眼具五方曰清明

首楞嚴經義海卷第十四　頗四

頗四　十四

音釋

分劑分扶問切劑在詣切分劑限量也　黏女廉切相著也　絞古巧切　顙寫囊切　切齧也　鉼沙梵語也此云摋𤭛餅蒲丁切　呞抽切　肙才笑切　悋良刃切鄙也　矯舉夭切妄也　擣練擣都皓切敲也練郎甸切熟素繒也　遄市緣切疾也

首楞嚴經義海卷第十五 經五之上 璽

次解結同體疑二

初阿難伸請二

凡遇圓相即是標辭與疏同其上文

阿難白佛言世尊如來雖說第二義門解孤山曰牒前二決定義審詳煩惱根本今觀世間解結之人若不知其所結之元我信是人終不能解頌五一疏前疑因果同異今疑根塵一結解故云第二義門然根起之由前雖廣示而不的指何處爲結結解之義尚未辨明欲明指陳皎然可識故引前文佛所舉喻以況已迷也世尊我今會中有學聲聞亦復如是從無始際與諸無明俱滅俱生解同體無明品數至多又迷境不一故曰諸生滅去來常在妄中故曰俱雖得如是多聞善根名爲出家猶隔日瘧疏諸無明者謂全界無明也總攝一切二障見思故名爲諸始自迷眞隨逐有情生滅不離故上文云和合妄生和合妄死故云俱滅俱生也初果有學雖未斷思已名破煩惱障得人空證而未全破所知障法執猶存故云猶隔日瘧○標前云第二義者汝欲發菩提心於菩薩乘生大勇猛決定棄捐諸有爲相應當審詳煩惱根本此無始來發業潤生誰作誰受云云又云汝觀世間解結之人不見所結云何知解不開虛空被汝隳裂何以故空無相形無結解故經云從無始來與諸無明俱滅俱生者謂全界

初述已猶迷

後請示結解

後如來廣演義

無明攝二障故前文云汝須陀洹雖得六銷猶未亡一二障謂見思二惑故名爲諸。解瘧病隔日而發通惑除如安日別惑在如發日涅槃哀歎品中二乘白佛亦舉此喻

惟願大慈哀愍淪溺今日身心云何是結從何名解亦令未來苦難衆生得免輪迴不落三有作是語已普及大衆五體投地雨淚翹誠仵佛如來無上開示疏無始生死不能超越蓋由結縛今待解除無礙無繫不以懇至莫由開曉故雨淚求示也。標結之與解由不如實知眞如法一不覺心動名之爲結若能迴光返照照而常寂名之爲解解結不二只在六根若了根元不落三有

一世尊摩頂

爾時世尊憐愍阿難及諸會中諸有學者亦爲未來一切衆生爲出世因作將來眼以閻浮檀紫金光手摩阿難頂疏頂是諸根之總手爲解結之要摩而警動頌五將有解期撫而安慰令知深旨。標此是結集叙述之語也故先表報令悟之二

二諸佛放光

即時十方普佛世界六種震動微塵如來住世界者各有寶光從其頂出其光同時於彼世界來祇陀

三同說結根

林灌如來頂是諸大衆得未曾有

疏無明住地爲六情根震動不安因茲解結諸佛流光灌一佛頂以表一多無礙自他平等下文諸佛標示此佛釋成同說同證更無異路問此經從前至此四度放光獨有今文諸佛同放仍又同說斯可特異乎答初爲說教破邪次爲揀妄顯理次爲定見生智今爲入觀成行前三依教發解未能除障今文觀成破惑正動無明入法界理故諸佛放光同示解結體無二源故知說教破邪顯眞揀妄立信成解皆爲今日成行取證非聊爾事故與前文異耳

於是阿難及諸大衆俱聞十方微塵如來異口同音告阿難言解六種震

四阿難再請

五佛爲釋通三

動表破六根感也微塵如來光灌此佛表同依此法得成正覺也由談解結法門是修證的要雖未即示耳根入處以因此說生起後文故茲現瑞而爲表報

善哉阿難汝欲識知俱生無明使汝輪轉生死結根唯汝六根更無他物汝復欲知無上菩提令汝速證安樂解脫寂靜妙常

頌五

亦汝六根更非他物

三

疏覺明初起能所妄生湛性既分六根成異根塵偶對業性即生輪轉無窮生死長縛斯六根爲生死結縛之源也一念無能所都亡根塵識心應時消落無眞可得無妄可除覺性圓明法眼清淨斯六根爲自在解脫妙常之源

也其猶氷水由氣之動移相雖變異溼性常一結解同貫亦復爾也

初長行二

阿難雖聞如是法音心猶未明稽首白佛云何令我生死輪迴安樂妙常同是六根更非他物染淨根本唯此六根更無別法於此起見生死輪迴於此忘情涅槃常樂法執未破

初雙標

孰能洞明故再咨詢欲期開示

佛告阿難根塵同源縛脫無二識性虛妄猶如空華根境識三無別體性唯一眞覺故曰同源執見不亡妄生取著強分染淨橫計身心從始洎終念念生滅故云爲縛了相無相分別不生能所寂然念想盡盡一法無取一眞體現心與虛空等無差別故名爲脫識性虛妄如空華者與上根塵綺互相影上言根塵影此識性今言識性影前根塵故三同源亦同虛妄故前文云見與見緣幷所想相如虛空華即此識性虛妄也又云此見及緣元是菩提妙淨明體即此根塵同源也○標根塵同一眞源迷悟性無有二○解私謂根塵識三攝十八界本如來藏妙眞如性故曰同源凡夫迷眞故縛聖人悟眞故脫迷悟雖殊始終理一故曰無二同源必兼識性虛妄必具根塵文之綺互也

後雙釋二

初總顯無性

阿難由塵發知因根有相相見無性同於交蘆疏攬塵成根對根有相根境立矣妄識生焉妄識能變根境二法故根境識更相假藉一一體空一一成立故

後別明縛脫

若交蘆。解塵相通指六境知見略示二根根境對論攝十二處斯皆兩法相涉內無實性故喻交蘆有以根境識三釋此喻者非也而不知經語巧妙從寬至狹上攝界義故三此攝處義故二下文又略其境單言其根故云知見立知等

是故汝今知見立知即無明本知見無見斯即涅槃無漏眞淨云何是中更容他物頌五

疏由阿難再問云何今我生死輪迴安樂妙常同是六根更非他物故佛先示根境識三唯一虛妄同一性源迷縛解脫誠非異轍由此別示結答令無所疑因解成觀妙果可與言知見者略舉六根之二也立知者又略見字影在次文意謂

後偈頌二

若於六根三事不了性無立爲實有起遍計執惑業由生自此輪迴枉入諸趣斯則六根是無明生死結縛之本苟或於此體眞達妄執取不生妄知見覺泯然虛寂唯一圓成清淨寶覺斯則六根是菩提涅槃元清淨體更欲何物說爲異因故般若云若見諸相非相即見如來上云此見及緣元是菩提妙淨明體此則正破無明法執成就圓通觀門也。解孤山曰上言立知而略見下言無見而略知經文互影也執知見實有名立知見此即妄心是生死輪迴之本故云即無明本達知見無性名無知見此即眞心安樂妙常故云斯即涅槃無漏眞淨是則唯一眞心更無別法故曰云何是中更容他物又解知見立知是迷眞知見立緣塵等妄知見故即無明知見無見是達

初標舉

眞知見無緣塵等妄知見故即涅槃故前文云入佛知見也佛知見外更無別法故不容他物前釋約常心即寂一切皆泯後釋約常心即照有眞知見故茲兩釋並符佛旨

後正頌二

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

疏沉論偈頌總有四種一阿耨窣覩婆不問長行并偈但數字滿三十二即爲一偈二名伽陀此云諷頌或云直頌謂以偈說法非頌長行三名祇夜此云應頌四名鞞陀此云集施頌謂以少言攝集多義施他誦持故爲何意故經多立頌略有入義一少字攝多義故頌三爲鈍根二讚歎者多以偈頌故四爲後來之徒故五隨意重說故四爲後來之徒故五隨意重說故六易授持故七增明前說故八長行未說故合此經內於前四

二頌標宗破執二

中二三所攝八意之內正唯三七兼二五八然又長行偈頌相望有五對之例謂有無廣略離合先後隱顯至文詳而知之此頌長行應頌諷頌間雜相參連環起復展轉相生大意破無明法執令觀門明淨修行證入一眞法界也

初比量正破

眞性有爲空緣生故如幻

解私謂眞性即根塵之源也有爲即縛脫之相也若眞性在迷能生九界根塵之相名之爲縛若眞性出纏能起十界根塵之用號之爲脫此縛與脫皆即眞而俗故曰有爲亦即俗而眞故曰空也緣生故如幻釋成有空義也有爲之法皆從緣生凡夫以業爲緣聖人以機感爲緣二緣所生俱是假名故云如幻此頌根塵同源縛脫無二

無爲無

起滅不實如空華疏此文正破無明法執執爲無爲有實體者皆迷眞性一眞法界本非對待故此雙破即是解結之所因也。此中四句前二句破有爲後二句破無爲此二不立方顯法界一相義耳言眞性有爲空者眞性之言正是標宗揀法通下第二量轉謂一眞中道第一義諦也應二量云眞性有爲元空無有從緣生故猶如幻事眞性無爲本來不實無起滅故猶如空華由此二量三支無闕標揀分明無諸過非掌珍論中取爲善立第二量中先因後宗譯人語便亦無所失此義所顯一眞平等無諸對待眞妄染淨生死涅槃凡夫諸佛皆如空華亂起亂滅故下文云一切世界山河大地生死涅槃皆即狂勞顛倒華相故中論云若法爲待成是法

後顯過況破

還成待今則無因待亦無所成法斯顯第一義中離一切相言語道斷心行處滅無明法執於斯盡矣。標一眞法界本非對待故此雙破即是解結之所因由也。解此頌識性虛妄猶如空華上言如幻助成空義耳今云空華正顯虛妄也且識性是有爲起滅之法眞性反此故曰無爲無起滅既云虛妄即是不實故喻如空華舊以前二句破有爲後二句破無爲出掌珍論

言妄顯諸眞妄眞同二妄前長行中破於妄今復恐捨妄取眞故重遣之孤山曰諸之也語助耳言根塵虛妄則顯涅槃眞實對妄說眞待對不絕眞亦成妄故云二妄龍樹云若法爲待成是法還成待

猶非眞非眞云何見

所見對妄說真猶皆遣蕩云何更有妄由根境乎猶非能遣也真非真所遣也非真即妄見即是根所見即境○疏初二句重顯前過有爲無爲是對待故亦是破執真性是有還同虛妄惑者議云真性之中雖亡有爲無爲而此真性應有所得是佛所證離諸僞妄故名曰真是諸法性畢竟應有故此破云若言離妄所顯有真性者還同妄法俱爲妄也以是遍計所緣境故離妄之真還因妄顯如前文云菩提心生生滅心滅此亦生滅起信亦云言真如者亦無有相謂言說之極因言遣言此真如體無有可遣以一切法悉皆真故亦無可立以一切法皆同如故當知一切法不可說不可念故名真如應知真性若有得者皆爲妄矣故云妄真同二妄也猶非下二句況破執妄初句躡前所非尚無真與不真即妄也次句正況云何更存能見所見根之與識俱名爲見所見即境也斯則總破真妄二心諸對待法皆無所有方名顯淨法界一真平等此上二須正是須前根塵同源也本源自性尚非真妄豈得存乎根境識耶故根境識同此一源

二、兩頌結解同體

頌五

中間無實性是故若交蘆

七

須前根塵相發相見無性猶如交蘆○解中間謂根境二法體中無性

結解同所因聖凡無二路疏須前縛脫無二也六道凡夫業惑所繫不得自在故名爲縛三乘賢聖斷惑證理不隨業繫故名爲解此則皆由六根迷悟所致更非別岐故無二路○解私謂

欲明解結汎舉所因者六根也前諸佛同告云汝欲識知生死結根乃至速證安樂解脫唯汝六根更非他物正同此義汝觀交中性空有二俱非疏將何遣有而言空則蘆有外相言有則中本空以喻根境妄執性有其體元空

三一頌生起下文

解結因次第六解一亦亡疏生起六解一亡

迷晦即無明發明便解脫疏頌前知見立知等文也迷根執境不了性空妄取爲有即無名立了性無性眞妄一如根境識三不能爲縛故名解脫斯則涅槃無漏眞淨

疑也因次第者下文云此根初解先得人空空性圓明成法解脫解脫法已俱空不生是名菩薩從三摩地得無生忍一亦亡者下文云今日如來若總解除結若不生則無彼此尚不名一六云何成。解結解張本根選擇圓通入流成正覺爲下華中下文圓通修證也。即取觀音從耳根門入三摩地文殊所選堪與阿難及此界人入流正覺

四一頌無明習氣

陀那微細識習氣成暴流疏阿陀那云執持即第八識能執持種子起現行故第八多名此名最通三位之中相續執持位也無明熏習種子不斷如暴流水流注不息微細境界唯佛能知故起信云無名熏習所起識者非凡夫能知亦非二乘智

慧所覺謂依菩薩從初正信發心
觀察若證法身得少分知乃至善
薩究竟地不能盡知唯佛窮了。
解揣李曰執持種子根身等令不
散壞故習氣者謂熏習氣分乃種
子異名也以第八識中無始習氣
微細生滅流注不息故如暴流解
深密經云如暴流水生多波浪諸
波浪等以水爲依五六七八皆依
此識然彼經中別顯染中淨相故
離八頌五外別說九識理
寶陀那更無別體
八

眞非眞恐迷

我常不開演

疏謂此識體單眞不
立獨妄不成眞妄和
合方有所爲起信云謂不生滅與
生滅和合非一非異名阿棃耶識
若說即眞妄習如何得盡凡夫外
道起於常見執爲眞我若說爲妄
恐墮於斷滅以眞相不滅故是故
於小乘藏及大乘權教不說第八

深密經云阿陀那識甚微細一切
種子如暴流我於凡愚不開演恐
彼分別執爲我。意顯前文根境
識三六種結縛皆是此識熏習變
生執眞執妄見有見空唯此識影
乃至十地菩薩所見佛身業識上
見若佛如來已離業識無自他相
見如起信說此則正顯已離俱生
無明
耳

五一頌一句
遣幻非幻

○自心取自心非幻成幻法

一切諸
法唯識
所變故皆自心前六不了見從外
來取而分別故起信云三界虛僞
唯心所作離心即無六塵境界以
一切法皆從心起妄念而生一切
分別即分別自心故云自心取自
心也若以妙性圓明離諸名相本
來無有世界衆生故云非幻而由
見妄忽生覺明相現四大分滋根

塵死成故云成幻法而言幻者以一一法皆無性故○解資中曰此示前陀那識能變起世閒之相還是自心分別故云自心取自心携李曰心本非境迷心爲境故云非幻成幻法

不取無非

幻非幻尚不生幻法云何立

疏分別不生前後際斷眞尚不辨妄何所立是故性眞常中求於去來迷悟生死了頌五無所得斯則一相九平等迷悟都亡生死涅槃猶如昨夢○故肇公云夫不存無以觀法者可謂見法實相矣○解了境即心心尚不生豈更存境

○**是名妙蓮華**

疏此平等性觀能破無明開佛知見此知見性處妄常眞在染不汙令得顯發如開敷出水故以爲喩

金

六一頌三句讚法令欣

剛王寶覺

無明堅牢最爲難壞持念能破金剛定力此定尊上更無能過於法自在是可寶重如摩尼珠隨意生育無上覺果名王寶覺

如幻三摩提

此觀現前了一切法皆如幻化猶如明鏡現諸色像一一色像體不可得同一鏡明不即不離三摩提云正受不受諸受也

彈指超無學

此顯速疾能至太覺故一念不生即名爲佛超過地位劫數之說如前文云歇即菩提圓覺亦云離幻即覺亦無漸次皆斯義也然至覺時亦無自果可爲所得故云超無學耳亦是約遲速較量故說爲超非是都越地位直至無上覺耳○解孤山曰中道妙法不染二邊如世蓮華不著泥水眞空蕩相若金剛寶所擬皆碎妙有體虛況幻術事其像無實初

後六解一七疑

初仲疑請決

阿難以三止爲請令如來還以三義爲歎彈指超無學顯三止之功也若入地住則超小乘阿羅漢位縱入相似亦超無學以同除四住此處爲齊若伏無明三藏則劣又縱在親行亦超無學如太子處胎貴壓羣臣頻伽在殼聲逾衆鳥

薄伽梵一路涅槃門此阿毗達磨十方

疏阿毗達磨云無比法即指此三昧也亦云對法即以大乘平等大慧對向一眞法界體用顯現理智一如故名對法薄伽梵具足六義謂自在熾盛端嚴名稱吉祥尊貴十方諸佛取證菩提涅槃妙果唯此一路能通至彼故名爲門前請云要因門入故此開示金剛三昧爲能入門也。解云無此法即指前法無以此喻也十方如來皆依此法入證涅槃是果三止是因因能入果喻之以門

初叙慶所聞

於是阿難及諸大衆聞佛如來無上慈誨祇夜伽陀雜糅精瑩妙理清徹

私謂祇夜云應頌又云重頌即頌上長行也伽陀云諷頌亦略云偈不因長行但諷美而頌之二頌合明故曰雜糅精瑩此指頌五能詮也妙理清徹此謂所詮也

後正陳疑意

心目開明歎未曾有

疏能詮之文諷應文問辭句妙淨所詮之理請明洞徹皎然可見故使心開如日之明

阿難合掌頂禮白佛我今聞佛無遮大悲性淨妙常眞實法句心猶

後舉事廣明三　初且明結之因起三　次正示六解一亡

未達六解一亡舒結倫次惟垂大慈再愍斯會及與將來施以法音洗滌沉垢由前偈云解結因次第六解一亦亡阿難疑意前文既云根塵同源縛脫無二迷悟即無明發明便解脫斯則結無前後解亦不倫六根若亡一覺應顯云何復云解結因次六解一亡故云心猶未明惟垂洗滌等即時如來於師子座整涅槃僧斂僧伽黎攬七寶几引手於几取劫波羅天所奉華巾於大衆前綰成一結示阿難言此名何等阿難大衆洎白佛言此名爲結涅槃僧裏衣也僧伽黎大衣也劫波云時分巾是波天所奉獻故未詳緣起。解眞際曰涅槃僧此方裙號與福曰劫波羅天即髑髏天四天王太子奉如來

後知辨解結次第。　初舉事　初問答結名于　初綰巾問結二

於是如來綰疊華巾又成一結重問阿難此名何等阿難大衆又白佛言此亦名結如是倫次綰疊華巾總成六結一一結成皆取手中所成之結持問阿難此名何等阿難大衆亦復如是次第酬佛此名爲結領五十一疏如文。標如是倫次綰疊華巾總成六結若喻衆生一

初結巾初問

念纔動六根取境迷心逐物卒不能解故下文云是故世界因動有聲因聲有色因色有香因香有觸因觸有味因味知法六亂妄想成業性故十二區分由此輪轉也

後舉結再問

佛告阿難我初綰巾汝名爲結此疊華巾先實一條第二第三云何汝曹復名爲結阿難白佛言世尊此寶疊華緝績成巾雖本一體如我思惟如來一綰得一結名若百綰成終名百結何況此巾秖有六結終不至七亦不停五云何如來

後約體問名

秖許初時第二第三不名爲結疏巾喻眞性結喻六根逐綰而問相由妄別今知根本是一妄結生六無同異中熾然成異故一一綰皆名爲結

後徵釋同異二

佛告阿難此寶華巾汝知此巾元止一條我六綰時名有六結汝審觀察巾體是同因結有異於意云何初綰結成名爲第一如是乃至第六結生吾今欲將第六結名成第一不不也世尊六結若存斯第六名終非第一縱我歷生盡其明

初問答

辯如何令是六結亂名體雖元一妄結成六

既已成根六種名相隨心計執不可移易故云不可亂名

後印成

佛言如是六結不同循顧本因一
巾所造令其雜亂終不得成疏如文

後合顯

則汝六根亦復如是畢竟同中生
頌五
畢竟異十二迷心執境無異成異故下文云元依一精明分為六
和合即斯義也ɔ標畢竟同中本
如來藏性也生畢竟異者衆生妄
分別有穢有淨派成根境○解私
謂同謂一真之性理本無差譬巾
之體也異謂六根之精事用有別
如巾之結也二法由來未嘗攺易
故皆言
畢竟

次正示六解一亡

初答

佛告阿難汝必嫌此六結不成願
樂一成復云何得阿難言此結若
存是非鋒起於中自生此結非彼
彼結非此如來今日若總解除結
若不生則無彼此尚不名一六云
何成疏此中譯家緝綴不足應云欲得不成願樂一成復云何
得佛意云汝意嫌此六根妄隅樂
成一體有何方便而得成一答意
若解此六亦不成一以一對六而
立六若不生則無所對故無一義

後貼喻釋成

佛言六解一亡亦復如是解私謂六根之
精元是一真之性以隨緣故在眼
曰見精在耳曰聽精等此皆如第

後却辨解結次第二

初示解因二

二月捏所成故若能隨根脫黏內伏六既融一一亦斯亡如解結已巾亦無用由汝無始心性狂亂知見妄發發妄不息勞見發塵如勞目睛則有狂華於湛精明無因亂起一切世間山河大地生死涅槃皆即狂勞顛倒華相頌五

疏心性發狂見聞妄隔根境識三一時俱現生死爲六涅槃名一由對待成本無所有故如狂勞虛妄華相三種世間故名一切佛界生界一切境界俱不離此以是分別妄念起故離心即無六塵境界故。標前文云是故汝今見我及汝并諸世間十類異生皆即見眚衆生妄分別有佛有世界若了諸法性無佛無世界。解知見發妄此屬能見之相勞見發塵即對所見之境唯妄與勞五性備矣如勞目睛下雙喻其義一切世間下示塵勞之相

初據非顯是二

初二邊俱非二

阿難言此勞同結云何解除如來以手將所結巾偏掣其左問阿難言如是解不不也世尊旋復以手偏牽右邊又問阿難如是解不不也世尊疏若執此根有實體者即墮常見若謂都無成惡取空諸佛不化寧起有見如須彌山不起空見如芥子許以墮斷故既左偏有相右墮空門空有二邊俱不見性無明根結如何解除故前

次正示因緣

後中心方是

偈云汝觀交中性空有二俱非故此二邊不能令脫。解左右牽掣俱不能解喻觀二邊皆不能破根本無明凡夫外道以斷常爲二邊二乘菩薩以空有爲二邊雖曰伏斷猶存巾結

佛告阿難吾今以手左右各牽竟不能解汝設方便云何解成阿難白佛言世尊當於結心解即分散佛告阿難如是如是若欲除結當於結心

疏意明空有二邊既不能解當須中道正觀照無始結根非有非無不異而異見全無明之法性斷全法性之無明不斷而斷非證而證方得解成。標但了無明別無觀照。解知見立知即合爲結觀知中道是謂結心結不離巾解之則一知不異道亡之則中如來善權取譬斯妙

初顯今說意

阿難我說佛法從因緣生非取世間和合麤相

既令解結當於結心欲使選根而修圓行故示佛法從因緣生反顯若無因緣佛法無由而生也如前文云譬如琴瑟雖有妙音若無妙指終不能發是則圓修定慧是今因緣若三藏中事六度等皆是世間麤和合相

頌五　十四

如來發明世出世法知其本因隨所緣出

疏中道正觀如幻三昧能解無始無明根結能於彈指超證無學能起無方不思議用此名佛法從因緣生豈同世間所說麤相。以佛無明永盡

後別示所知

得一切種智故能知根結解因由非餘境界。解孤山曰世謂六凡出世謂四聖知此十界皆因於心隨無明之染緣則出九界隨教行之淨緣則出佛界故法華云佛種從緣起涅槃云亦有因緣因滅無所則得熾然三菩提燈

後總彰解益

如是乃至恒沙界外一滴之雨亦知頭數現前種種松直棘曲鵠白烏玄皆了元由疏一切世間色心染淨諸有境界皆依無明而得住持今無明已變成明明即一切種智佛既證得一切境界有何難了足故即能皆了元由。解私謂佛有權實二智實智鑒物上云發明世出世法乃至知其現前種種元由者皆權智所鑒也既於情無情等照了不昧顯今所說解結之法及選根之義悉是鑒物宜然固無差繆矣

徵答第二

初就事問答

是故阿難隨汝心中選擇六根根結若除塵相自滅諸妄銷亡不眞何待疏上文云若能於此悟圓通根逆彼無始織妄業流得循圓通與不圓根日劫相倍但汝下劣未能於中圓自在慧故我宣揚令汝但於一門深入入一無妄彼六知根一時清淨故云選擇下文云見聞如幻翳三界若空華聞復翳根除塵銷覺圓淨是故諸妄銷亡不眞何待。標前文云見與見緣如虛空華此見及緣元是菩提眞即相顯性也

後約法合顯

阿難吾今問汝此劫波羅中六結現前同時解縈得同除不不也世尊是結本以次第綰生今日當須次第而解六結同體結不同時則結解時云何同除疏此顯六根不能頓解但應從一根門即得六根解脫非謂六根相望成次第耳但觀合顯義自昭然。標六結同體結不同時故下文云理雖頓悟乘悟併消事非頓除因次第盡。解私謂綰即成結雖有次第黏湛成根必無倫緒故不可以喻而難於法也蓋言見聞覺知六用差別如次第綰生耳選擇六根隨於一根發觀如次第而觀解也慈師云意明六根不可齊觀

但依一根入證自然銷六斯舍經意焉

△後廣引修證即

佛言六根解除亦復如是此根初解先得人空空性圓明成法解脫解脫法已俱空不生是名菩薩從三摩地得無生忍疏此正明次第也如下文云初於聞中入流亡所所入既寂動靜二相了然不生如是漸增聞所聞盡斯則此根初解先得人空也盡聞不住覺所覺空即成法解脫也空覺極圓空所空滅即俱空不生上滅既滅寂滅現前即得無生忍也維摩云又此病起皆由著我是故於我不應生著既知病本即除我想當起法想應作是念但以法合成此身起唯法起滅唯法來

初阿難請問圓根四

法但從一根而入非約六根頓解
行雖別所得依同即正約圓頓觀
深入自然麤執先斷次第以證觀
次第觀而次第離令經但於一根
則維摩正就於身作三空觀門故
得是平等唯有空病空病亦空此
以者何我及涅槃是二皆空乃至
諸法行於平等謂我等涅槃等所
我應離之云何為離謂不念內外
滅當作是念此法想者即是顛倒

類五　十六

一述解仰疑

空非前後令言此根初解先得人
入空平等理大乘體觀人法無殊
作意先破人執次破法執然後會
藏圓照法界○解小乘析觀乃是
文云我以妙明不滅不生合如來
俱空不生者從體起大妙用即前
性圓明成法解脫者斷所知障也
初解先得人空者斷煩惱障也空
說諸解云云不能具敘○標此根
故云次第不同漸次法門約鈍根

二述迷遇佛

此者何異解巾左右牽掣手
三空皆以中道而為觀體苟非
前火木然諸薪已亦復自然如是
即平等空所空既盡能空亦滅如
破涅槃淨法即無明也俱空不生
空是破五陰實法即思惑也乃至
人空是破五陰假名即見惑也法
教釋之孤山斥云其失非小應知
沉蓋任運而然也沉師以天台別
空者亦猶前文如澄濁水沙土自

阿難及諸大衆蒙佛開示慧覺圓
通得無疑惑一時合掌頂禮雙足
而白佛言我等今日身心皎然快
得無礙雖復悟知一六亡義然猶
未達圓通本根疏慧覺圓通由蒙開示本根入路未

得通明故今伸敬欲期達解。標本覺妙明一體更無根結疑網已除身心皎然快得無礙已悟一六亡義其本根入路未得通明也

三結願彰益

世尊我輩飄零積劫孤露解孤山曰迷真常性如失家鄉飄流生死喻以旅泊無真常智如失父母獨守迷妄喻以孤露何心何慮預佛天倫如失乳頌五兒忽遇慈母疏皆覺合塵名為孤露萍游六道故名飄零忽然邂逅厠為堂弟名預天倫由斯遭遇如子得母法身可久矣。解我本無心思慮希望而不期為佛凡弟也故以失乳等為況同本悟則與未聞無有差別疏際時會遇也遭時遇佛從茲得道始覺合本若不曾迷故云本悟悟覺也既不曾迷唯是一覺夫何更有得同之異故云未聞無有差別此略彰六中之耳根也阿難所請意在此根微露其機求佛顯發如來知微勅衆各說悟門觀音文殊承機述揀感應相濟化道曲成于今受賜豈得忘本。標文殊料揀正在此耳根一門為圓通也。解稟言達理了迷非迷故云還同本悟既昔本無迷故今亦無悟迷悟性一本自常然則聞後之性與未聞性無有差別

四請示法門

惟垂大悲惠我秘嚴成就如來最後開示圓通本根佛若不說餘莫能解故稱秘嚴五時教極示滅非久故此宣說名為最後作是語已五體投

二如來詢諸聖衆

地退藏密機與佛冥授疏祕密妙嚴定最後開示究竟說也機微細念靜然不動故曰退藏即欲以湛旋其虛妄滅生伏還元覺故云與佛冥授一標最後垂範亦是最初方便○解口說身體顯請既畢而唯以內心默念爲機故云退藏密機也與佛冥授者謂望佛冥鑒密機而授其要適也

三諸聖各說證門五

爾時世尊普告衆中諸大菩薩及諸漏盡大阿羅漢汝等菩薩及阿羅漢生我法中得成無學從佛口生從法化生吾今問汝最初發心悟十八界誰爲圓通從何方便入三摩地疏定

四佛勑文殊料揀見第十八卷

佛口生從法化生得佛法分名生我法向下雖有二十五門諸聖人道總而攝之不離十八故舉以問令各叙述○標諸大菩薩及大阿羅漢三漏盡者欲漏見漏三漏俱盡三漏者欲漏見漏無明漏也所問發心最初方便也○解此下二十五聖觀十八界及以七大乃是開合之殊耳識大則合於六根餘之五大則總收六境以合於六根大則合於六境之體不出地水火風及空故也但言十八則已攝七故前文云十方如來於十八界一一修行皆得圓滿無上菩提又此十八同是六根以各開根境識三故是則言六其義亦同前文云令汝生死輪轉安樂妙常同是六根更非他物頌五

一滅塵合覺證亦

憍陳那五比丘即從座起頂禮佛

一憍陳如三

初遇佛獲悟

足而白佛言我在鹿苑及於雞園觀見如來最初成道於佛音聲悟明四諦

疏憍陳那姓也此云火器其先事火從此命族五比丘者初佛棄國入山修道淨飯乃命家族三人一阿溼波二拔提三摩訶男拘利舅氏二人一憍陳那二十力迦葉勑令隨衛五人銜命後各捨去在鹿苑中共修異道佛得果已思度何人此五於我先曾營衛即往爲彼三轉法輪問言解否陳那先答已解已知諸天在空亦言其解故佛命彼名阿若多阿若多者此云解也或言已知雞園精舍名也。標陳那是摩耶夫人之兄弟此五人是佛之的親家族三人皆釋種佛三轉十二因緣令知苦集滅道四諦因聲悟道。解

次正陳悟旨

私謂阿若多名也此云無知謂知無生之理故又翻爲解故曰我初稱解等大哀經具云解本際

佛問比丘我初稱解如來印我名阿若多妙音密圓我於音聲得阿羅漢

疏雖悟四諦復了音聲本常微密圓滿未曾生滅唯一覺性此頌五則了音聲性空唯十九如來藏故云妙音密圓此經所明圓通法門唯取實證。則不可隨相而解下文如來勑文殊言二十五無學皆言修習眞實圓通彼等修行實無優劣前後差別故知此文正是入音聲慧法門了聲實自也

後結酬所問

佛問圓通如我所證音聲爲上

疏如

◎二優波尼沙陀子

文，標此方真教體清淨在音聞
只可自用不同觀音旋根歸於聞
思修慧三之性也。解孤山曰妙
音密圓者密悟圓理或曰涅槃
說身因而皆小聖淨名入不二則
俱大上唯兹二十五聖大小相叅
而云方便多門歸元無二且陳那
身子近悟偏空普賢彌勒久證圓
理久近兩舉偏圓二殊安得圓通
其歸一揆對曰涅槃叙昔則小無

大分淨名方等則大隔小乘其談
所證豈得相混至若令經二乘作
佛與法華同迹闡提有性將涅槃
共徹教已開顯偏即圓融故使鹿
苑之所證同成一乘之頓理均乎
普賢諦無慚德此約實行聲聞也
若乃內祕大道外現小乘則鹿苑
以來何當非大既經發迹一揆何
疑此約權行聲聞也悟理既同誰
拘迹近以此觀之則大小相叅之

說治然理順遠近偏圓之惑淡然
冰釋私謂夫開權發迹之說惟諸
佛祕要之事非諸菩薩羅漢所能
顯示其備禮樂征伐自天子出非
諸俟之事也令佛所問最初發心
悟十八界詮爲圓通者且欲諸聖
各述本根所證推實之道耳在昔
方便水會真實諸聲聞人言與菩
薩同入法性孰不自謂悟入圓通
如陳那等雖曰妙音密圓但是聞

初值佛顯悟｜

生滅四諦微密圓悟未可濫同如
來藏理故中阿舍云我至波羅奈
擊妙甘露鼓又云如來說法初中
後妙豈彼妙名便同法華之妙乎
秘如下文說緣覺聲聞云勝妙現
圓及勝性現圓又說大梵善見云
身心妙圓及妙見圓澄豈此妙圓
亦同圓覺妙明之性乎應知如來
先令諸聖次第說竟後告文殊言
此二十五無學諸大菩薩及阿難

漢公說最初成道方便皆言修習眞實圓通彼等修行實無優劣前後差別斯即開權會實之正文也文殊偈云聖性無不通順逆皆方便蓋演如來之旨也主伴相濟雅合其宜又若陳那等本大迹小鹿苑所證不亦小乎豈顯本後潮令漸初密悟圓理天台化儀四教龍樹二種法輪顯露秘密俱無此說吾宗義學請熟思之贊曰鹿苑雞園躬親執侍悟佛一音發明四諦獨於衆中得解名妙音密圓證果位

次正陳悟旨

優波尼沙陀即從座起頂禮佛足而白佛言我亦觀佛最初成道觀不淨相生大猒離悟諸色性疏亦云優波尼殺曇此言近少或云塵性謂微塵是色近少分也因觀不淨白骨微塵故以此名由多貪欲故作此觀以爲對治復了色塵本如來藏性色眞空性空眞色。標

初觀成得道

以從不淨白骨微塵歸於虛空空色二無成無學道疏初作不淨想後入骨鎖觀皆爲治貪復因骨鎖入析色明空復因此空見色實相悟中道理。色之與空唯一實性故云空色二無

後重指釋成

如來印我名尼沙陀解私謂既云觀佛最初成道故知觀不淨相正是小乘無漏行法言悟諸色性者斯乃聲聞悟性念處也南嶽師云觀五陰理性名住念處故雜心論偈云是身不

後結酬所問

淨相眞實性常定諸受及心法亦復如是說以從不淨白骨微塵歸於虛空者由多貪故修對治法成就九想發眞破惑即壞法羅漢也備如次第禪門

塵色既盡妙色密圓我從色相得阿羅漢

疏從悟得名也眞善妙色即畢竟空相盡性顯悟如來藏周遍法界故曰密圓成於無學

頌五

廿一

佛問圓通如我所證色因爲上

解九想成時得慧解脫於諸色相發明無漏故云妙色密圓贊曰觀佛道成悟色性相欣猒兩亡空若爲狀塵色盡處證圓通是中還假色爲上

三香嚴童子三

香嚴童子即從座起頂禮佛足而

初聽承尊教

白佛言我聞如來教我諦觀諸有爲相

疏觀香悟道得童眞位名爲童子初佛總教觀有爲相不的言香如云一切有爲法如夢幻泡影如露亦如電應作如是觀

我時辭佛宴晦清齋見諸比丘燒沉水香香氣寂然來入鼻中

我於向晦宴然安息在於靜室清淨之室洗心之處故名清齋靜室聞香是有爲相即觀境也標即止明觀也

次依教修觀三

初標觀境

我觀此氣非木非空非煙非火去無所著來無所從

疏木空煙火以理推窮非香生處既來無因去復何往以何爲香而馨我鼻此則觀察香無生也

次正觀察 二十

初觀行　後觀益　後釋成

標不逐緣生非田境有

由是意銷發明無漏如來印我得香嚴號

疏香既無生復何分別故云意銷分別不有能所俱亡○眞覺不動湛然常遍塵垢既銷圓明淨妙故號香嚴○解資中曰非木等者觀性空也私謂凡言性空必推四性今當以木爲自煙火爲他和合爲共空爲無因此似衍門觀幻有即空之相下諸聲聞亦多是小乘觀實有滅空之義小乘雖殊所證圓通同一眞諦耳若諸菩薩所悟須約中道第一義諦言之應有歷別圓融之異經雖隱略理合該通如淨名室內三十二大士說入不二法門天台所解亦分圓別豈以不二混同諸入乎

後結酬所問

四藥王藥上 三十

塵氣倏滅妙香密圓我從香嚴得阿羅漢

疏相盡歸如眞香妙發一念不辨即登無學○標妙香密圓者性香清淨也

佛問圓通如我所證香嚴爲上

解前云香嚴童子則從菩薩受稱今云得阿羅漢蓋叙昔日所證如下文

頌五　廿二

月光童子初得小果後於佛所得童眞名預菩薩會以彼驗此名實可知贊曰宴晦清齋躶諸沉水煙木既非爐熏寂爾意銷無漏自發明戎於如來親印記

藥王藥上二法王子并在會中五百梵天即從座起頂禮佛足而白

初叙宿因

次獲現悟

佛言我無始劫爲世良醫口中嘗此娑婆世界草木金石名數凡有十萬八千如是悉知苦酢鹹淡甘辛等味并諸和合俱生變異是冷是熱有毒無毒悉能遍知疏堪任補處紹繼佛種令不斷故名法王子五百梵天是彼徒屬未詳根起。叙昔爲醫能療衆疾嘗藥知味分別性用對治不差昔既妙辨味塵今亦因此發性。解孤山曰苦酢等是六味也衆味共成名和合味直爾采用名俱生味修煉炮炙名變異味。

承事如來了知味性非空非有非即身心非離身心分別味因從是開悟

初正陳悟旨

疏觀味之因從何而有空有身心若即若離俱無生處了知即觀察也無生處故塵味寂然分別即息能所亡泯二俱絶朕唯是一味清淨寶覺故云從是開悟即證無生忍也。標不逐緣生非因境有非即非離味性本空悟如來藏。解私謂由事佛故必問正法即於味性了生無生空有謂味塵也身心謂舌識也以味從合中知故相對言之味非空故非離身心中道之性於是乎顯

後衆印獲益

衆佛如來印我昆季藥王藥上二菩薩名今於會中爲法王子因味

後結酬所問

五跋陀婆羅子

覺明位登菩薩疏發覺明悟由了藥味故印此人藥王藥上登成也。標印我兄弟將紹法王

佛問圓通如我所證味因為上贊曰素為良醫遍知藥味物有異同性非即離舌端眼正事難瞞昆季俱登菩薩位

跋陀婆羅并其同伴十六開士即從座起頂禮佛足而白佛言解孤山曰跋陀婆羅此云賢守自守護賢德復守護衆生或云賢首以位居等覺為衆賢之首故

我等先於威音王佛聞法出家於浴僧時隨例入室忽悟

初遇佛顯悟

次正陳悟旨

水因疏跋陀婆羅云賢護准法華說威音王佛有二萬億相繼出世此人初佛像法之中為上慢者毀常不輕由是墮獄經於千劫罪畢得出值後威音出家獲悟也。隨例入浴觀此水性了不可得不從因生故悟水因

既不洗塵亦不洗體中間安然得無所有解私謂水因謂所觸之因也塵體即能觸之緣也塵本無染體亦常淨能所如幻二邊俱空故中間覺觸之心安然契性矣

初叙悟獲益

宿習無忘乃至今時從佛出家令得無學疏塵無自性纔生即滅體是幻有性相本空水無所因安然不動三俱無得孰為浴事無始妄習頓然銷落。乃至

後重指釋成　今時得成無學。解孤山曰得等覺分界也

彼佛名我跋陀婆羅妙觸宣明成佛子住　疏由斯觀察塵觸既盡妙觸現前得無生忍名佛子住以善能守護令妄不起令覺不動名跋陀婆羅。標觸具三和合翻為三德祕藏故名妙也

後結酬所問

六摩訶迦葉二

佛問圓通如我所證觸因為上　疏因觸悟道故云觸因贊曰塵體不洗即亡所得垢慢俱除今證無學夙習無忘用記為成佛子住承誰力　廿四頌五

摩訶迦葉及紫金光比丘尼等即從座起頂禮佛足而白佛言我於

初叙遇勝緣三

初佛在依學

往劫於此界中有佛出世名日月燈我得親近聞法修學　摩訶迦葉云大飲光氏名畢鉢羅頭陀上行。衆推無上紫金光尼在家時婦緣起如常日月燈所便得親近聞法修行

次滅後遵承

佛滅度後供養舍利然燈續明以紫光金塗佛形像　室利羅云如來體骨然燈塗金皆是身金光耀之因累劫皆爾非止一佛故得然也經出別緣各從一說。標以紫光金緣起出百緣經

自爾已來世世生生身常圓滿紫金光聚此紫金光比丘尼等即我

後由因感果

眷屬同時發心疏如文。標此紫金光比丘尼本昔爲貧女獲一金珠於毗婆佛像法中請鍛金師補佛像形所獲

次正陳所悟二

我觀世間六塵變壞唯以空寂修於滅盡身心乃能度百千劫猶如彈指疏六塵生滅是意家境今觀此法本自不生今則無滅以頌五 廿三 心生故種種法生心滅故種種法滅心不見心無相可得能所都寂法性現前身之與心本來不動故令能度多劫如彈指也 解孤山曰修於滅盡者即九次第定中第九滅受想定也今迦葉於雞足山尚入此定以待彌勒

初稱讚

我以空法成阿羅漢世尊說我頭陀爲最疏頭陀新云杜多此翻抖擻妙法開明銷滅諸漏疏塵法既空妙法宣現故獲無漏成無學果。標即如來藏性體之頭也

後重釋成

後結酬所問

佛問圓通如我所證法因爲上疏已上六人依塵開悟贊曰然燈續明奉佛舍利飾像以余報得如是滅定中已證圓通何故拈華重瞥地

首楞嚴經義海卷第十五　頌五

音釋

瘧魚約切痁病也　攬魯敢切手取也　翹渠堯切企也　綰烏板切繫也　糅女救切雜也　掣尺列切挽也　滌徒歷切除也　鶘胡吳切鳥名

邂逅 邂胡懈切逅胡遘切邂逅不期而會也 廁 初吏切次也 揆 巨癸切度也 爐 龍都切 煉 連彥切精熟也 炮炙 炮薄交切置火中曰炮炙之石切近火曰炙 瞞 正作設毋官切欺也 鍛 丁貫切鍊也 抖擻 抖當口切擻蘇后切抖擻振舉也

二旋根歸性證五

一阿那律陀三

初叙悟因由

首楞嚴經義海卷第十六 經五之下 頌

凡遇圓相即是標辭與疏同其上文

阿那律陀即從座起頂禮佛足而白佛言 解孤山曰阿那律陀此云如意或云無貧 我初出家常樂睡眠如來訶我爲畜生類 頌六 我聞佛訶啼泣自責七日不眠失其雙目世尊示我樂見照明金剛三昧 疏或尼樓豆或阿㝹樓馱皆梵音小轉此云無滅或云如意是佛堂弟白飯之子多樂睡眠如來訶云咄咄胡爲寐蜥蜴蚌蛤類一睡一千年不聞佛名字故云訶畜生類常言半頭天今言金剛三昧此顯實證與昔不同當以意得

次正陳悟旨

我不因眼觀見十方精眞洞然如觀掌果如來印我成阿羅漢 金剛三昧所發之用同佛見用故云精眞洞然見十方也 標常言半頭天眼能見一佛世界今言觀見十方精眞洞然者此顯實證如來藏性。 解增一阿舍云佛在給園爲衆說法那律於中眼睡佛說偈曰跏如那律於是達曉不眠眼根便失因是修禪得四大淨色半頭而見觀三千界猶如掌果今云金剛三昧見十方精眞而與昔異者此經開顯故約內祕以談昔引物機乃約現小而說私謂阿舍云修禪蓋總略而示今云金剛三昧則別顯其名非謂金剛唯喻大定如阿難入

後結酬所問

電光三昧斷最後思惑亦名金剛三昧此前小乘無漏之智非智論云那律天眼四大造色半頭清淨佛天眼四大造色遍頭清淨天台智者云三藏佛全頭天眼徹見無礙故知全半之名但約分滿相望不以大小爲異也又若據阿含觀大千此經見十方謂有優劣者固未可也彼經云那律天眼見十方域不亦同乎掌果之譬既齊精真之言何別下文明善現天尚云精見現前陶鑄無礙況令羅漢發真無漏豈不得云精真洞然耶

佛問圓通如我所證旋見循元斯爲第一疏旋其安見循彼真元。塵見既銷精真洞發一切無礙豈止障外細色而已。解旋大千之見循真空之元見盡元明圓通著矣贊曰樂見照明不緣眼力十方洞觀秋毫無惑旋根歸性入圓常一點瞞他固不得

二周利槃特迦三

初叙悟因由

周利槃特迦即從座起頂禮佛足而白佛言我關誦持無多聞性最初值佛聞法出家憶持如來一句頌六伽陀於一百日得前遺後得後遺前佛愍我愚教我安居調出入息

疏周利槃特迦云此云小於路所生或云繼道性多愚鈍過去爲大法師善解經論有徒五百恣恨佛法不肯教人後生暗鈍以宿善故遇佛出家五百比丘同教一偈經六十日不得成就爲治散亂教數息

也

次正陳悟宿

我時觀息微細窮盡生住異滅諸行刹那其心豁然得大無礙乃至漏盡成阿羅漢住佛座下印成無學初觀息風念念生滅微細窮盡生滅無從息風既空心亡劣別。豁然大悟一切無礙此則豈唯對治散亂亦乃見自心實相矣。

後結酬所問

佛問圓通如我所證反息循空斯爲第一疏反生滅息循無生空從思發明斯爲無上贊曰關多聞性絕於知解出入息中豁然無礙返息循空不住空無學道成

三憍梵鉢提

初叙悟因由

一何快

憍梵鉢提即從座起頂禮佛足而白佛言我有口業於過去劫輕弄沙門世世生生有牛呵病解携李曰憍梵鉢提此云牛王智論翻爲牛呵緣起與今經異如來示我一味清淨心地法門我得滅心入三摩地疏亦云笈房鉢底此云牛呵牛凡不食亦事虛啃此人口相如牛之啃也大論出緣與經有異教觀舌根嘗味入道當得心地一味法門了味之知從此永滅故云滅心入三摩地解孤山曰了味無味名爲一味雖舉味塵蓋顯於舌故下即云觀味之知能

知乃舌耳

次正陳悟旨二

初叙觀行

後叙觀益

觀味之知非體非物應念得超世間諸漏疏觀此嘗味之根不自體生不他物生各猶無生共豈能有緣中不沒非緣亦無了味之知竟從何有一根既爾諸根亦然由是應念得超諸溺○標旋舌根歸性不逐緣境也

內脫身心外遺世界遠離三有如鳥出籠離垢銷塵法眼清淨成阿羅漢如來親印登無學道疏根復故內脫塵銷故外遺內外既亡孰爲三有而可處耶故云遠離想相爲塵識情爲垢二俱遠離得無生忍故云法眼清淨○標此叙實證○解非體舌也非物味也內脫身心即正報解脫外遺世界即依報解脫

後結酬所問

佛問圓通如我所證還味旋知斯爲第一疏旋妄根塵悟眞實相心地法門一時開顯此爲第一○標旋知皆歸如來藏性也○贊曰病感牛呞佛有明誨心路絕處入予三味遠離三有烏出籠還味旋知我無愧

四畢陵伽婆蹉二

初叙悟因由

次正陳悟旨二

畢陵伽婆蹉即從座起頂禮佛足而白佛言我初發心從佛入道數聞如來說諸世間不可樂事乞食城中心思法門不覺路中毒刺傷足舉身疼痛疏畢陵伽婆蹉云餘習呼恒河神爲小婢

初敘觀行

非是故心由過去世爲婆羅門我慢除習耳最初入道聞佛所說世間苦空無常不淨都不可樂因行乞食忽入此觀忽遇苦緣故云痩痛。標此觀身根入道如來令觀一切有爲法皆如夢如幻故

我念有知知此深痛雖覺覺痛覺清淨心無痛痛覺解私謂知即覺也刺傷足時雖有能覺之心覺於所覺之痛反觀覺心本自清淨無有能所

頌六

又思惟如是一身寧有雙覺疏念觀也我知覺也因痛起觀觀我此身有於知覺覺此深痛然雖起觀觀覺及痛觀清淨心無痛無覺。以根塵念慮妄身心有眞淨心無又更觀察痛覺之念淨心之覺即成二覺從何而有一身二覺應成兩佛故知此覺皆悉虛幻清淨心中一無所得。解所覺爲身識能覺爲意識由身識生已次起意識分別前法故曰雙覺即上文云我念有知痛也

後明得悟

攝念未久身心忽空三七日中諸漏虛盡成阿羅漢得親印記發明無學疏有所得心一念不起名爲攝當爾之際能覺所覺能觀所觀一時俱寂無分別智即得現前證無生忍故云身心忽空。標諸漏虛盡者無明見欲三漏頓除也

後結答所問

佛問圓通如我所證純覺遺身斯爲第一疏能觀所觀能痛所痛寂無一法故云純覺遺身。

五須菩提三

初叙宿悟

標純覺遺身者不隨根境也。解覺清淨心即是純覺無痛痛覺故云遺身贊曰跋慕法門發於思想中毒之深自知痛瘵清淨心中痛本無入此門來休比量

須菩提即從座起頂禮佛足而白佛言我曠劫來心得無礙自憶受生如恒河沙初在母胎即知空寂

順六　五

疏須菩提云空生亦善現等以生時現空心達於空常修空行故以為名既云曠劫如恒河沙便知空寂豈止今日方始證得。標空生善吉等緣起如常所明心無礙着眞空也

如是乃至十方成空亦令衆生證得空性

俯悟旨二

初悟但空

疏以修空觀了心空寂一切依正自他染淨乃至十方由心變者悉皆成空自行既爾亦令他人證得空性此一向空未能具法故云但空。標初獲慧眼觀法性空

衆如來發性覺眞空空性圓明得阿羅漢頓入如來寶明空海同佛知見即成無學解脫性空我為無上

疏如來藏故滿足周遍具一切法光明遍照法界性故如摩尼寶隨意出生如大滄渤深廣含攝平等性智達解照了境智一如名佛知見雖證於空不為空縛故云解脫。標此虛不失照照不失虛也。解諸聲聞中唯此空生并下身子

後悟中空

滿慈三人所敘昔因則云我曠劫來心得無礙等消談所證亦阿羅漢耳權實之道未易甄分嘗試訂之須明二義一者若撩曠劫心得無礙則以此身以前曾獲無漏令生值佛蒙發性覺諒非小乘盡由在昔方等般若之中彈訶洮汰之際顯聞圓教密悟大猷既涉開權故彰實證是則羅漢之名即同法華眞阿羅漢也二者若約內祕外現且作權教而解亦有理存焉以聲聞人所得宿命能知八萬劫事令逆談所見謂之無礙也雖云在胎知空乃至令他證性循未斷結使故蒙佛開發方成無學若爾性覺眞空乃至下文深違實相等皆就小宗分別無答名同體異斯例甚多故沉師亦以石室見佛法身釋茲空義近人偏執豈曰通方

後結答所問

□三湛識修源澄 六

舍利弗

佛問圓通如我所證諸相入非非所非盡旋法歸無斯爲第一疏初以單空空於諸相故云入非次以重空空於空相故云非盡無亦空也已上六人依根證入畢○標此同般若凡所有相皆是虛妄入非也若見諸相非相非盡也贊曰在毋胎中已知空寂眞空亦空空不可詰頌六寶明空海瀾漫游空解脫門自在入

舍利弗即從座起頂禮佛足而白佛言我曠劫來心見清淨如是受生如恒河沙世出世間種種變化一見則通獲無障礙疏舍利弗云鶖子亦云身

初叙宿悟

子心見清淨謂眼識發智見世出世間一切諸法無不通達根本元由斯○則得世俗智分別諸法名爲法眼○解世出世間四諦之境也種種變化生滅之相也由眼識明利故云一見則通等此且約解言之

次明今悟二

我於路中逢迦葉波兄弟相逐宣說因緣悟心無際

疏迦葉兄弟即三迦葉也宣兄因緣即三諦法○瓜說生解悟空理得初果證即慧眼也餘處即說遇馬勝者或同時所遇非獨一人經互舉耳既聞因緣因緣即空即獲慧眼見眞諦理

初獲慧眼

從佛出家見覺明圓得大無畏成

從獲佛眼

阿羅漢爲佛長子從佛口生從法化生

見覺明圓即眞覺妙明○圓滿成就從眼識顯斯由如來開示妙法令我獲證故云從口從法○解孤山曰餘經皆言身子路逢馬勝聞諸法從緣生而得悟道今云逢迦葉波等者彼對小機上聞小法此對大機乃聞大道所聞既異從人亦殊私謂觀身子在家偈十頌六二年前故不可以二人而異於法沉今文云聞說因緣義同馬勝緣生之語當知悟心無際即初果見道也故阿舍明初聞馬勝說法得須陀洹果後至佛所七日遍達佛法又云經十五日得阿羅漢以是言之見覺明圓亦從小說設作大解則前之悟心須該四果後云羅漢方受眞名

後結答所問

佛問圓通如我所證心見發光光極知見斯爲第一（疏從於眼識發智光智光極處即佛知見即三智即五眼一時具足故名爲極。贊曰心見發光得大無畏爲佛長子是稱大智辯瀉懸河不可窮蓋緣悟得心無際）

二普賢菩薩

普賢菩薩即從座起頂禮佛足而白佛言我已曾與恒沙如來爲法王子十方如來教其弟子菩薩根者修普賢行從我立名（行彌法界曰普位隣極聖曰賢河沙佛所爲法王子諸佛弟子發我行者皆名普賢。解曰此非地前之賢乃是金剛喻定居衆伏之頂名之爲賢）

初事佛發行

世尊我用心聞分別衆生所有知見（疏心聞即耳識發明也從於耳識得眞圓通入法界理生滅識滅寂滅現前境智相寂一體無二還於心聞起用分別衆生知見可發明者即現其身）

次行成起用二

若於他方恒沙界外有一衆生心中發明普賢行者我於爾時乘六牙象分身百千皆至其處縱彼障深未得見我我與其人暗中摩頂擁護安慰令其成就（既以心聞合法界體境智無二故法界中所有衆生心中發明普賢行者無不了知無不起應）

初指體畧標　後約機廣釋　後結答所問

冥顯二機皆獲其益

佛問圓通我說本因心聞發明分別自在斯爲第一如文科標心聞發明者即寂而常照。解心聞發明內證也分別自在外用也贊曰位隣極聖行彌法界心聞發明分別自在圓通高占第一科無奈曼殊剛黜退

頌六八

孫陀羅難陀即從座起頂禮佛足而白佛言孫陀云好愛妻名也難陀云歡喜自號也慈恩兩名共翻豔喜爲簡放牛難陀故標其妻如來親弟我初出家從佛入道雖具戒律於三摩提心常散動未獲無漏世尊教我及

三孫陀羅難陀　初叙承尊教　次依教修觀

俱絺羅觀鼻端白疏孫陀羅難陀此云艷喜兼妻得名是佛親弟前作數息即約根說今約觀識緣鼻端白以駐其心令不散動。解以多散故且用事相止心爲入道方便也檇李曰前周利槃特觀出入息即約鼻根無約觀識條然有別

我初諦觀經三七日見鼻中氣出入如煙身心內明圓洞世界遍成虛淨猶如瑠璃煙相漸銷鼻息成白疏初觀白相經三七日後見息氣猶如煙相此觀成時身心內發若身若器一時空淨內外瑩徹猶如瑠璃此則因觀生滅息相觀心融明將發空慧遂同身界猶在方便未能忘緣故見其煙變成白

初明觀行　後明悟益　後結答所問

相。標觀行成就一時空淨合本覺妙明也

心開漏盡諸出入息化爲光明照十方界得阿羅漢解私謂由觀鼻識似發十六特勝禪也此禪始從知息出入乃至觀冷集捨稱四念處能見三界九地所證境界故云圓洞世界等又能於地地中以觀照了破四顛倒頌六發眞無漏故云心開漏盡等亦可是通明之相禪門備爲世尊記我當得菩提疏無生空慧既已現前諸息不生純是智慧慧光明照一切皆如○世界衆生無非圓妙由斯漏盡當得菩提○解記即印當猶是也菩提云道如前文云得親印記發明無學若作授記未來當得佛果菩提者即二酥密記或顯顯顯記

四富樓那ー　初敘宿辯一　初具談推實

佛問圓通我以銷息息久發明明圓滅漏斯爲第一疏如文贊曰身具戒律心不安處觀鼻端白細猶煙縷身心豁爾頓圓明圓通高名自茲舉

富樓那彌多羅尼子即從座起頂禮佛足而白佛言我曠劫來辯才無礙宣說苦空深達實相富樓那云滿彌多羅云慈尼女聲得四辯才曠劫便有非獨今日苦空實相即推實法也內祕外現成就衆生累劫如是。標辯才無礙者一詞無礙二法無礙三義無礙四樂說無礙

如是乃至恒沙如來祕密法門我

後備演法門

於衆中微妙開示得無所畏踏非令一佛所說法門恒沙佛所開祕密法我皆爲衆宣說無畏言微妙者巧以言詞譬喻方便隨順機感也○解宣說下指小乘法如是下示大乘義始阿含終般若故云乃至如增一彌滿慈子說法最爲第一大品中轉教諸菩薩摩訶般若即其相也

徵現證

世尊知我有大辯才以音聲輪教我發揚我於佛前助佛轉輪因師子吼成阿羅漢世尊印我說法無上疏如來知我有辯才智遂教我以口輪說法此則示令不以生滅心行說實相法故能隨說法淨即智慧淨隨智慧淨即其心淨也

後結酬所問

佛問圓通我以法音降伏魔怨銷滅諸滛斯爲第一疏內以禪定智慧伏斷愛見外以神通說法降制魔外則涅槃城存三寶不絕也○贊曰實相深達辯才無滯祕密法門微妙開示示身果證入圓通助佛洪宣第一義頌六

五優波離三

優波離即從座起頂禮佛足而白佛言解孤山曰優波離此云上首以其持律爲衆紀綱故或翻近執以佛爲太子時彼爲親近執事之臣故我親隨佛踰城出家親觀如來六年勤苦親見如來降伏諸魔制諸外道解脫

初遇佛受教

世間貪欲諸漏承佛教戒（疏優波離云近執即如來為太子時親近執事之臣也在家執事出家亦爾遂見修行降魔制外斷惑成道也故承如來教以持戒律中度諸釋種先度波離者蓋以初雖隨佛後方得度）

次因戒發證

如是乃至三千威儀八萬微細性業遮業悉皆清淨身心寂滅成阿羅漢（解性業不由佛制持之性自是善犯之性自是罪殺盜等遮業由佛遮制犯之得罪如堅土等）我是如來衆中綱紀親印我心持戒修身衆推無上（疏有威可畏有儀可像二百五十各有四儀復對三聚故成三千復以三千配身口七支四分煩惱轉成八萬四千今舉大數耳殺盜婬妄性元是罪不待制止犯即成業故云性業餘即因過始制制前犯則無罪故云遮業由持戒故不犯諸塵塵既不生身亦無得故身寂滅我身不有我心何依根塵既亡心無所有故亦寂滅如是諸法一時清淨唯一寶覺本來無染眞持戒耳由是獲證言綱紀者結頌六要之處以能決斷重輕開遮持犯制衆行事令人法高尚為後軌也）

復結酬所問

六目揵連三

佛問圓通我以執身身得自在次第執心心得通達然後身心一切通利斯為第一（持戒修身禁防塵染觀身實相塵自不生能分別心依何所有是故身心通達自在。標心得通達者唯

初遇緣開教

一戒清淨故發定慧也。解次第執心者由持定持心則止其散慧持心則照其昏故云心得通達私謂按下文云先持聲聞四棄八棄執身不動後行菩薩清淨棄執心不起是則執心非約定慧明矣然以身心配于大小此據聲聞亦防意地如諸篇聚制遠方便菩薩非不檢身意地乎今所叙者正言其小故執身及心從麤至細以防身識之微也身識既滅眞智現前斯所謂戒淨有智慧便得第一道贊曰修寂滅行成阿羅漢衆中紀綱才能決斷老成雖往典刑存末代比丘休怠慢

大目揵連即從座起頂禮佛足而白佛言我初於路乞食逢遇優樓頻螺伽耶那提三迦葉波宣說如來因緣深義

次因教通悟干

疏曰揵連姓云採菽氏拘律陀名云無節樹優樓頻螺云木苾林伽耶云城那提云江緣如舍利弗中和會。標因聞三人說因緣深達實相實相無相身心寂滅由是開悟解孤山曰優樓頻螺此云木瓜癃胷前有癃如木瓜故伽耶山名即象頭山也亦云城城近此山故那提河名一兄二弟故身子云迦葉波兄弟即其人也

初獲悟入道

我頓發心得大通達來惠我袈裟著身鬚髮自落

疏前問因緣深義即由因緣深達實相實相無相身心寂滅由是開悟名大通達。標得大通達心。善解脫

後因悟得通

我遊十方得無罣礙神通發明推
爲無上成阿羅漢寧唯世尊十方
如來歎我神力圓明清淨自在無
畏疏謂由開悟分別不生意識不起即是以湛旋其虛妄滅生伏還元覺湛性既深心光發宣神通大用由此現前能遊十方無礙自在。標復云然後從體起用也

頌六

十二

後結酬重指

佛問圓通我以旋湛心光發宣如
澄濁流久成清瑩斯爲第一疏旋湛即定心光即慧由定發慧神通無邊。如水澄清萬象斯現已上六人依識悟入竟。解私謂神名天心通名慧性而此心性即意識發明也大乘發如來藏小乘發根本禪六神通中唯漏盡通是其內證餘之五通皆屬外用問身子採菽供逢迎藥同開因緣何以身子從眼識證眞採菽由意識成道答人之根性宿植不同故使聞法得益有異譬如藥草種類若干一雨所潤而各滋茂贊曰聞說因緣竦然開悟鬚髮自除明有證據金口親承授記來遊戲神通即餘事

四復大同本證七

一火頭金剛三

初遇佛聞教

烏芻瑟摩於如來前合掌頂禮佛
之雙足而白佛言我常先憶久遠
劫前性多貪欲有佛出世名曰空
王說多婬人成猛火聚疏烏芻瑟摩此云火頭因多貪欲聞教修觀從此獲悟貪欲盛者是鬼獄因因爲欲火所

次依教修觀三

初觀成後悟

後重指釋成

業火所燒。因果相當俱名火聚。解私謂貪婬盛者現業來報皆招火聚如下文引實證香比丘尼此其驗也

教我遍觀百骸四支諸冷煖氣神光內凝化多婬心成智慧火疏初觀身心唯見煖觸後觀煖氣無相無生我身自空煖依何住身心既寂性如六火妙發故云神光內凝成智慧火。標由定發慧慧即火性。解遍觀四大皆是觸塵之境百骸四支地也諸冷煖氣即水火風也三昧既著故曰神光內凝以多欲人火大偏盛故變婬火而成智火

從是諸佛皆呼召我名爲火頭我以火光三昧力故成阿羅漢心發大願諸佛成道我爲力士親伏魔怨疏因觀火性得眞三昧。以火爲入道初門以云火頭火能破壞一切諸法故發大願爲力士身破魔護法也。解初成小果後發大心將非普現色身以執金剛神輔佛揚九者乎

後結酬所問

二持地菩薩三

佛問圓通我以諦觀身心煖觸無礙流通諸漏既銷生大寶燄登無上覺斯爲第一疏煖觸即空故云無礙性火妙發故曰流通內凝外現故生寶燄。標生大寶燄若根本生後得智也。贊曰素性多欲稟佛明誨證凝一心入智三昧諸漏銷除寶燄生願爲力士降魔外

初過佛受教　子

初歷值諸佛凡修福業

持地菩薩即從座起頂禮佛足而白佛言我念往昔普光如來出現於世我爲比丘常於一切要路津口田地險隘有不如法妨損車馬我皆平填或作橋梁或負沙土如是勤苦經無量佛出現於世或有衆生於闤闠處要人擎物我先爲擎至其所詣放物即行不取其直

疏勤身苦己利益多衆經無量佛作無畏施福因廣也市垣曰闤市門曰闠。標平持道路即地性入圓通也

後別值毗舍親承開示

毗舍浮佛現在世時世多饑荒我爲負人無問遠近唯取一錢或有車牛被於泥溺我有神力爲其推輪拔其苦惱時國大王延佛設齋我於爾時平地待佛毗舍如來摩頂謂我當平心地則世界地一切皆平

頌六　十四

次因教發悟　子

疏毗舍浮云徧一切自在平治路地待佛經過佛以自證法門開示令平心地一切皆平心爲萬法所依平等含育長養一切故名爲地若能平等性觀與此相應則一切法無不平等自在無礙由是佛名一切自在耳。解私謂賢劫前同尸棄佛時出世。孤山曰

初正陳悟旨

地由心造故心平則地平淨名云隨其心淨即佛土淨

我即心開見身微塵與造世界所有微塵等無差別微塵自性不相觸摩乃至刀兵亦無所觸疏聞平悟我心本來平等若身若界所有微塵皆無自性但從虛妄分別所現唯一實相本如來藏猶如空華翳故妄見空本無華復何相礙由是刀兵亦無所觸解資中曰俱舍論說微塵積聚皆有間隙互不相觸此乃析色明空悟不生性私謂下文云我以諦觀身界二塵等無差別本如來藏必非小乘析空之相然其所談身界微塵乃至刀兵者以此皆是地大所造之色即因緣所生法也微塵無差空也

後因悟陳證

自性不觸中也三諦具足非如來藏乎論約塵相有間令約塵性不觸性相既別大小非類

我於法性悟無生忍成阿羅漢迴心今入菩薩位中由分證法身而權取小果故以無生忍簡之初自度後化他是謂迴心也聞諸如來宣妙蓮華佛知見地我先證明而爲上首疏六十五疏身界二塵染淨諸法本無自性惟是實相如來藏性故云法性於此忍可元無生滅決定不謬名無生忍此人開悟大乘而登小果者以隨彼意樂要入即入如西域諸菩薩等皆悟大道雖棄小乘猶如吃唾多因王請即證小果由人意樂豈不然乎在昔證法

後重指結酬

三月光童子三

初值佛受教

華經見普門品。標我於法性者即心地也宣妙蓮華者證觀音品。解舊李曰法華普門品未說聞品益者即其人焉

佛問圓通我以諦觀身界二塵等無差別本如來藏虛妄發塵塵銷智圓成無上道斯爲第一疏如文可知。

贊曰毗舍佛時我當平地心地既平即蒙授記最於法性悟圓通迴心今入菩薩位

月光童子即從座起頂禮佛足而白佛言我憶往昔恒河沙劫有佛出世名爲水天教諸菩薩修習水

次依教修觀二

初備陳修行三

初正成水想

觀入三摩地月是太陰能生於水所值佛皆由所習而得其稱。標一味水性更非餘大

觀於身中水性無奪初從涕唾如是窮盡津液精血大小便利身中旋復水性一同見水身中與世界外浮幢王刹諸香水海等無差別

疏一味水性更非餘大之所相傾故名無奪浮幢王刹香水海者集華嚴經華藏海中有大蓮華其蓮華中有諸香水海一一香水海爲諸佛刹世界之種今觀身水與彼海同故無差別

我於是時初成此觀但見其水未

初定作想

得無身水想成時但得無我猶執水相全是於身未亡法見故未無身。解資中曰此定果色隨心所變如十遍處入定則有出定則無不同業果色共業同感不造世業方得清淨

後叙偏正

後因觀值緣

當爲比丘室中安禪我有弟子闚總觀室唯見清水遍在室中了無

頌六

十六

所見孤山曰定力增勝能令外見如稠禪師入火光定其室如焚童稚無知取一瓦礫投於水內激水作聲顧盼而去疏初作假想雖見其水與香水海等無差別但自心見非通他人今定力轉勝果色亦勝乃通他見即實定果也不同十遍處想成自見耳

一入觀值緣

二出觀知病

三審緣指告

我出定後頓覺心痛如舍利弗遭違害鬼我自思惟今我已得阿羅漢道久離病緣云何今日忽生心痛將無退失身子入定於恒河岸爲鬼所掌出定頭痛佛語之曰汝若無定所身應碎壞。今我亦爾將恐退失所證道果。解身子居蘭若當適入定有二鬼王是過去世怨以手擊之出定白佛佛言若不入定遭彼所擊必作微塵頻蒙定力得平復平私謂按智論明諸聖人皆有身苦如舍利弗風病畢陵伽眼病等今言已得羅漢久離病緣若實難銷會此蓋過去曾取小果既無實見思惑業之事是離分段病苦之緣其時迴心之却入三界本無實疾所以疑之然

此菩薩所修二昧與前持地觀法大同但由無明尚在未得無功用道是故出定不知病緣有作拆法拙度解者誠不可也

爾時童子從來我前說如上事我則告言汝更見水可即開門入此水中除去瓦礫

標事須漸除　因次第盡

童子奉教後入定時還復見水瓦礫宛然開門除出我後出定身質如初

觀想有爲如夢　如幻不可窮詰

逢無量佛如是至於山海自在通王如來方得亡身與十方界諸香

西再定獲安

後因修獲證

水海性合眞空無二無別

解初證法身分

亡變易之身身中水性與香水海性同合眞如空藏之性今於如來得童眞名預菩薩會

疏前個見水今

合眞空無水可得皆如來藏故云亡身即證法空也

後結酬所問

佛問圓通我以水性一味流通得無生忍圓滿菩提斯爲第一

標得性水

眞空性空眞水合如來藏也○瑲曰靜室熏修水觀三昧瓦礫輕拋一時擊碎童子善能助發機生身得預菩薩會

四瑠璃光菩薩

瑠璃光法王子即從座起頂禮佛足而白佛言我憶往昔經恒沙劫

初遇佛受教

有佛出世名無量聲開示菩薩本覺妙明觀此世界及衆生身皆是妄緣風力所轉疏具云吠瑠璃此云潮遠山實由觀身心風力所轉觀成得用身心洞徹猶彼瑠璃故以名焉所值之佛名無量聲亦猶觀風而立名耳開示本覺而觀風者風即動相既屬汾妄元來無重無動即本覺也由是欲顯無動而觀於動

次依教修觀二

我於爾時觀界安立觀世動時觀身動止觀心動念諸動無二等無差別疏標所觀境。解界爲方位故安立世爲遷流故動時時即過現未也我時了覺此羣動性來無所從去無所至十方微塵顚倒衆生同一虛妄如是乃至三千大千一世界內所有衆生如一器中貯百蚊蚋啾啾亂鳴於分寸中鼓發狂鬧疏正觀察也既世界身心皆由風動風自何生而動諸物順六物不動時去至何所風既無從物成妄動故見十方一切衆生狂自鼓發同一虛妄本無所因。標觀行中了此羣動性無去無來自是衆生皆覺合塵迷頭認影

初正修觀行

後觀成勝益

十八

逢佛未幾得無生忍解孤山曰幾多也爾時心開乃見東方不動佛國爲法

王子事十方佛身心發光洞徹無礙（後結酬所問：疏未幾猶在近也依教觀察受不生滅故見東方不動佛國我身及器咸即本覺妙明元體故云發光洞徹無礙。標塵既不緣根無所偶十方國土如吠瑠璃內含寶月也）

佛問圓通我以觀察風力無依悟菩提心入三摩地合十方佛傳一妙心斯爲第一（標得性風真空性空真風合如來藏性。贊曰我觀身心衆生世界如一器中貯百蚊蚋合十方佛傳一心王子位中能作怪）

五虛空藏菩薩四

虛空藏菩薩即從座起頂禮佛足而白佛言我與如來定光佛所得無邊身（疏定光佛即然燈佛也由觀四大虛妄有生無物可得同於虛空故得身相猶如虛空周遍無礙也。標佛眞法身猶如虛空即合如來藏性。解定應作錠有足曰鐙無足曰錠即然燈佛頌六也法身如空遍一切處故云無邊）

一同佛所得

爾時手執四大寶珠照明十方微塵佛刹化成虛空（解私謂因觀四大色質既得無邊法身爲顯此身遍融一切故又執寶珠照十方等而表示之）於自心現大圓鏡內放十種微妙

二備叙神用

寶光流灌十方盡虛空際諸幢王剎來入鏡內涉入我身身同虛空不相妨礙上以珠表色此以鏡表色從心造全體是心故放寶光灌十方等身能善入微塵國土廣行佛事得大隨順華嚴云清淨妙法身湛然應一切前同虛空法也今入塵國應也說三乘法爲佛事稱四悉機爲隨順。疏觀四大性及以自心唯是圓明清淨寶覺覺體無礙周遍一切故能以四寶珠照十方界化成虛空於心現鏡光照諸剎來入鏡中身剎互入不相妨礙廣大隨順施作佛事十種光者十身盧舍那也

三由觀獲證

此大神力由我諦觀四大無依妄想生滅虛空無二佛國本同於同發明得無生忍此叙觀成獲忍發此大用四大身心虛空佛國同一虛妄唯是圓常寔此發用豈拘方所。標四大色法皆從眞空而現

西結酬所問

佛問圓通我以觀察虛空無邊入三摩地妙力圓明斯爲第一疏由觀空故現身現土互相涉入依此得名虛空藏耳。標得性空眞覺合如來藏性贊曰定光佛所得無邊身乾此寶珠入彼微塵何妨變現大神力來作楞嚴會上人

六彌勒菩薩三

初遇佛受教

彌勒菩薩即從座起頂禮佛足而白佛言我憶往昔經微塵劫有佛出世名日月燈明我從彼佛而得出家心重世名好遊族姓爾時世尊教我修習唯心識定入三摩地

頓六　二十

疏具云梅哩利曳那此云慈氏燈明佛時妙光菩薩八百弟子中有一人號曰求名是此人也心重世名多遊族姓者蓋由心外見境馳求不息分別諸法種類名相不知自心熏習所現即是不了心及緣則生二妄想也爲對治故教唯識觀。解眞際曰以不達遍計本空依他幻有故耽世名好遊族姓唯心識定者唯遮境有識簡心空唯有自心心外無法也

次依教修觀二

初久修離過

歷劫已來以此三昧事恒沙佛求世名心歇滅無有

疏初修此觀已得對治知世名利有無厚薄皆我自已唯識所變不從他來由此馳求頓爾皆息、標以唯識三昧了心佛及衆生是三無差別。解孤山曰此相似位也

後觀成得道

至然燈佛出現於世我乃得成無上妙圓識心三昧

此分眞位

乃至盡空如來國土淨穢有無皆是我心變化所現

疏此觀初成位當解行今得三昧正入初地名眞見

初證唯心

道謂以一實根本無分別智與法界冥合能所一如無有二相故唯識頌云若時於所緣智都無所得爾時住唯識離二取相故當爾之時方名親證乃至盡空如來國土淨穢有無皆是我心變化所現故五位中名通達位也。標萬法唯識非從外有。解私謂盡空者謂盡虛空界所有佛國等唯心所現也若以四土言之心即寂光變化即實報方便同居也淨穢但是三土之相互有起滅故云有無

後現諸佛

世尊我了如是唯心識故識性流出無量如來從法身識性流出報應無量佛身今得授記次補佛處疏既能親證眞唯識理依正淨穢皆唯心現故無量佛從識性流今得補處亦我識變非由他也。

後重指結酬

標前佛後佛皆同一路

佛問圓通我以諦觀十方唯識識心圓明入圓成實遠離依他及徧計執得無生忍斯爲第一疏初觀染淨依正皆唯識變本無自性即不起虛妄遍執計我及法即離遍計決了能變所變元是菩提妙覺明性即離依他唯一圓成清淨寶覺故云遠離依他及遍計執故唯識云初即相無性次無自然性後由遠離前所執我法性即斯義也。標只依此三性合乎藏性也。解此中二性亦曰三相廣在解深密經及唯識論一遍計所執性二依他起性三圓成實性資中曰橫計有情衆生壽者及我我所乃至情非情

七大勢至菩薩三

初遇佛受教二

初標指

異執有實體周遍計度名遍計性計有因緣世間和合建立名相執此假相宛從種生雖無我執自然種性假色心等爲種生五蘊等法名依他性無漏智體及眞如法界名圓成性。贊曰修唯識定證慈氏尊如風吹水自然成紋一生授記作佛事三會龍華分不分

大勢至法王子與其同倫五十二菩薩卽從座起頂禮佛足而白佛言孙山曰觀經云以智慧光普照一切令離三塗得無上力是故號此菩薩名大勢至我憶往昔恒河沙劫有佛出世名無量光十二如來相繼一劫其最後佛名超日月光彼佛教我念佛三昧疏亦名無量光得大勢如觀經釋念佛三昧如下自明。摽念屬意根意根即諸根所依故攝六根因根大入道

後叙教二

初喻顯二

初喻不念之失

後喻念佛之得

譬如有人一專爲憶一人專忘如是二人若逢不逢或見非見疏專憶如佛專忘謂不念者如是衆生見佛不定故云若逢不逢等。標爲憶背塵合覺專忘背覺合塵

二人相憶二憶念深如是乃至從生至生同於形影不相乖異疏佛與衆生憶念相應故佛與生如形影也。標寂而常照形影相隨

後法合二

初合不念

十方如來憐念衆生如母憶子若子逃逝雖憶何爲疏如母憶子佛也若子逃逝生也雖憶何爲不會遇也○標法身本有棄之爲無四大本空執之爲有也○解私謂母憶子如人專憶若子逃逝如人專忘問上文若逢不逢等今何但云雖憶何爲答縱得逢見不蒙法利與逃逝無異舍衞九億家不其然乎

後合念佛二

初提喻貼合

子若憶母如母憶時母子歷生不相違遠若衆生心憶佛念佛現前當來必定見佛去佛不遠不假方便自得心開疏初提喻若衆下貼合不假下得益○標步步蹈佛階梯日用何曾遠離

後寄喻重顯

如染香人身有香氣此則名曰香光莊嚴疏染香有香氣念佛得見佛因果相稱誰謂不然

次修習獲證

我本因地以念佛心入無生忍解以驗修念佛之心不可單約事相而解念存三觀佛具三身心破三惑卅六無生忍位方可入焉資中引觀經廿三是心是佛等釋之斯亦大要也

今於此界攝念佛人歸於淨土別指極樂通及寂光○疏念佛入無生若初即以生滅心緣念佛之相好專注一境心無間然見佛相好光明莊嚴依報眷屬一一樂事如對明鏡自見面像周眸遍覽無非佛界然復觀所念之佛諸有境界俱

爲虛妄本無自性以從念想之所現故能念之心已起未起自何而有不見一法畢竟空寂以心不見心無相可得斯則能所俱寂本來離念離念相者等虛空界無所不遍法界一相即是如來平等法身此則由念相好見法身佛即無生念也故云以念佛心入無生忍我既得度衆生法身與我無異無異之性互相關涉故念佛者我皆攝取故云攝念佛人歸於淨土○標法界法身一相平等

後發答所問

佛問圓通我無選擇都攝六根淨念相繼得三摩提斯爲第一疏念屬意根意根即諸根所依故攝六也即無念故云淨念不以念間故云相繼此即於根大性而悟入也解念爲意根意根若淨諸根咸攝○

故無選擇贊曰我與同倫皆同一志念念無忘心心不二如毋憶子佛亦然圓通法門秖這是

首楞嚴經義海卷第十六　頓六

頓大

音釋

螄螺 螄所宜切 螺落戈切　蚌蛤 蚌步項切 蛤古合切　鑄 之戍切 鎔鑄也　刺 七賜切 棘芒也　溟渤 溟莫經切 渤蒲沒切 溟渤海名　訂 丁定切 平議也　洮汰 洮徒刀切 汰徒蓋切 洮汰淅瀰也　鶖 七由切　黜 尺律切 貶斥也　豔 以贍切　縷 力主切 綫也　墾 口很切 反土也　癃 良中切　竦 息拱切

切竦動也**煗**乃管切與煖同**闤闠**闤獲頑切市垣也闠胡對切市門也**礫**郎擊切小石也**盼**普莧切視也**貯**展呂切盛也**啾**即由切小聲也**耽**丁含切樂也

□五返聞眞實證二△

首楞嚴經義海卷第十七之一 經六懸

九遇圓相即是標辭與疏圓同與上文

疏第五返聞眞實證此門次第合次那律以是六根之耳根故今以圓通義廣慶說相戀勑簡連環故最後說以表臻極眞實故爾若前便說諸佛放光慶贊此門即餘聖無功若不慶贊不表此門是眞實

△初正陳修證三○

頌七圓通故今科為返開眞實也文二

○初正敘因修二

爾時觀世音菩薩即從座起頂禮佛足而白佛言

解孤山曰觀謂能觀之二觀世即所觀之三諦以聞世間出世間殊音興說皆了即空假中故名觀世音也然此明義與法華有殊彼云一心稱名菩薩即時觀其音聲皆得解脫則音在他機也此云由我觀聽十方圓明故觀音名遍十方界則音屬自行也應知因中自行果上化他二義必備兩經所說各舉一邊耳私謂準丁文云由我不自觀音以觀觀者令彼十方苦惱衆生觀其音聲即得解脫此亦同於法華釋名之意也但彼為流通本經故偏對他機今為伸叙昔證故正約自行

世尊憶念

初遇佛禀教

我昔無數恒河沙劫於時有佛出現於世名觀世音我於彼佛發菩提心彼佛教我從聞思修入三摩地

疏梵音阿那婆婁吉底輸此云觀世音從能所境智以立名也值佛觀法皆其所師師資相承無相違耳聞思修慧諸行通途無有

一佛不以音聲而化羣品○無有一機不從耳根聞教解悟由是彼佛教從此入○解教即世音聞即耳根皆所觀之境也思修皆能觀之觀也然則觀由境入境實遍通而持取音聞者乃逗機之要也昔佛既爾今佛同然故文殊云此方眞教體清淨在音聞欲取三摩提實以聞中入

初於聞中入流亡所所入既寂動靜二相了然不生此下至空所空滅舊約三慧次第銷之令則不爾節文爲四一亡前塵二盡內根三空觀智四滅諦理令初言入流亡所者流謂法性所謂音塵入之與亡遍爭觀行相似之位也所入法性體既常寂是則前塵本自不動令亦無靜故云

後如教增觀

二相了然不生○標入流亡所返緣歸性也如是漸增聞所聞盡疏入流猶返流也初觀聞性返眼離緣不隨前塵流轉起滅故云入流亡所所緣聲相由不隨故寂然不起起即是動既亡動相靜亦不生以動靜境是耳家所取令觀無性本無所有畢竟叵得故云了然不生即所取無相也圓覺云應當遠離一切幻

頌七

化虛妄境界○復增觀行所緣既亡聞相不起此能聞相即是聞慧能所俱寂故云聞所聞盡此遣聞慧也一根既爾餘根亦然亦是前文此根初解先得人空也圓覺云心如幻者亦復遠離○解二盡內根如是漸增者前塵易亡內根難盡以由亡智有趺有親故云漸增也聞所聞盡者謂能聞所聞之根亦復不生也此乃舉所顯能耳下

二

次具彰果德 二

覺所覺空及空所空滅例亦如是

盡聞不住覺所覺空

疏盡聞之處即思慧爲體名之爲覺此之覺慧屬第六識是則捨聞而觀於義令亦不住此盡聞處更進觀行觀破此覺及所覺聞二俱不立故名爲空此遣思慧即前文云空性圓明成法解脫圓覺云遠離爲幻亦復遠離○標能覺之慧所覺之境二俱不立前文云此根初解先得人空云云○解三空觀智上句遣前盡相下句正空觀智覺謂覺照即智體也

空覺極圓

標修慧現前

空所空滅

疏覺空之處思慧既盡唯與修慧相應觀行增微修慧圓極故云空覺極圓此能空修慧與所空覺亦俱不存故云空所空滅此遣修慧即是前文解脫法已俱空不生也圓覺云離遠

初獲果德

離幻亦復遠離○解四滅諦理上句顯前重空之智下句正滅重空之從問理本寂滅復何滅乎沓若謂寂滅此滅猶生但破其情非破其理如智論云不破聖人心中所得涅槃爲未得者執成戲論是故須破已上四節若約三慧言之從初入流義必具足不可亡所未有思修苟執次第恐傷文理

生滅既滅寂滅現前

疏生滅既滅即結前三慧三空盡也既長轉空俱屬生滅至此已極故云既滅無生真理寂常妙性了然明現故云寂滅現前故上文云是名菩薩從三摩地入無生忍此乃圓觀聞性無前境界漸證麤念稍除細想以至無念如上文云靜深不動沙土自沉清水現前名爲初伏客塵煩惱去泥純水名爲永斷根本無明明相精純一切變現

不爲煩惱皆合涅槃清淨妙德此即始從觀行至相似覺名生滅位入隨分覺證無生忍名無生位然此初證境界不可思議與佛無殊故經云初心畢竟二無別如是二心前心難入此位後心心寂滅自然流入薩婆若海此之觀門即是圓修一心三觀今爲從聞思修返照離緣顯自聞性麤念不起細念不生以至寂滅挾空義說是則一

空一切空也聞性顯處中道理現名寂滅現前耳○標都結前三慧皆是生滅門修證前文云菩提心生生滅心滅此亦生滅三空旣盡寂滅現前藏性圓明故發妙用○解結前理智根塵生滅旣滅即得初住分證寂滅現前

忽然超越世出世間解孤山曰世謂六道出世

謂三乘

後明妙用二

十方圓明獲二殊勝一者上合十方諸佛本妙覺心與佛如來同一慈力二者下合十方一切六道衆生與諸衆生同一悲仰疏前寂滅現前是斷德本覺妙心是智德慈悲二力是恩德旣是圓修三德圓

證故超世間凡夫出世三乘此最上乘唯佛與佛乃能究盡也十方圓明者證此境界見十法界三種世間無不是如無不成佛圓故無德不備明故無障不盡無緣慈悲是佛心相具足衆德是德之首勝中勝法故云殊勝本妙覺心即是己心與諸如來無二圓滿今日親證故云爲合故得樂故同慈力一切衆生亦是此心無二無別故

智十二應三

亦彼合合故見其本成佛道枉自流浪故可悲仰自下現應拔苦皆由此二而流演耳。解慈能下化故曰力也沒生死故可悲具佛性故可仰私謂此解一往似當再研未詳上云慈力者慈既與樂必能拔苦應以力字兼於悲義也下云悲仰者悲謂悲苦仰謂仰樂此非屬應蓋言其機也是故猷患苦道則以悲為機欣慕樂果則以仰為

頌七

感菩薩所證圓通之理遍在衆生悲仰之中故曰與也同也當知衆生由悲故能感拔苦之力菩薩由慈故能應仰樂之機感應常冥與拔常顯若曉斯旨則下文三十二應乃至四不思議無忘其本乎

四

世尊由我供養觀音如來蒙彼如來授我如幻聞熏聞修金剛三昧與佛如來同慈力故令我身成三十二應入諸國土

初標舉

疏以如幻力熏修聞思修慧成金剛三昧能破無始微細無明圓證如來藏體依體起用隨緣能應入國土身華嚴云清淨妙法身湛然應一切今言三十二者以能感之類不出斯數非所現應有限量耳。解褐李曰幻喻三慧體不可得金剛喻摧堅之能也

次列釋四

世尊若諸菩薩入三摩地進修無漏勝解現圓我現佛身而為說法令其解脫

疏第十地菩薩坐華王座垂成正覺亦須別佛說教聞熏令斷最後微細無明故觀世音現第十重他受用身而為

一聖身四

一佛身

說法言勝解者於決定境忍可印
持不爲異緣之所引轉此指最極
根本無分別智將圓滿時故名勝
解然此菩薩登住已去雖爲因位
便能現上位身爲彼說法以此圓
證　位即諸位更無淺深故能現
耳○解孤山曰菩薩別圓機也若
入相似三摩地進修中道無漏則
分眞勝解現圓乃至若進修金剛
無漏則究竟勝解現圓大士皆現

頌七

佛身爲說頓法令得分眞究竟解
脫問菩薩何能現佛身耶答心性
理顯高下無殊如鏡已明形對像
現臣家之鏡王苟臨之豈無王像
王家之鏡臣苟對之豈無臣像當
知人有高下鏡無貴賤然亦不妨

五

明有優劣問等覺菩薩豈假初住
現佛說法耶答聞法得解何必求
ノ復假勝身彌增內慧且天魔現
爲佛像趣多尚乃致禮況初住菩

薩妙理所現等覺雖尊孰敢不仰

二獨覺身

若諸有學寂靜妙明勝妙現圓我於彼前現獨覺身而爲說法令其解脫疏麟覺獨悟出無佛世猒喧樂靜獨處山林資加二位名爲有學此後斷惑便證無學約自乘理智將證未證名寂靜妙明菩薩現同類身先稱本習後令近佛

三緣覺身

若諸有學斷十二緣緣斷勝性勝妙現圓我於彼前現緣覺身而爲說法令其解脫辟支迦羅云獨覺亦云緣覺前但自悟令依教悟觀十二緣作流轉還滅二種觀法以集諦爲初門未發

四聲聞身

若諸有學得四諦空修道入滅勝性現圓我於彼前現聲聞身而爲說法令其解脫疏因聞四諦聲教悟故名聲聞也發真之後三果三向俱名有學未發真前在忍位中用有漏智緣觀觀四諦作三十二行相見道一十六心無漏道發斷四諦下八十八使分別煩惱證生空理名四諦空從初果後進斷俱生證滅諦理名修

真前名爲有學理智將圓菩薩身同必誘令進也。解謂季曰有學者資加二位也獨覺亦觀十二因緣亦可名爲緣覺但約根有利鈍值佛不值佛之殊分成二類皆言勝妙現圓若各約自乘理智將欲現前得此名也

二天賢乘

道入滅將登無學名勝性現圓現身說法令其速證然後誘之不滯化城令進大果。解三果已前賢位聖位俱屬有學見道一十六心斷四諦下惑證生空理故云得四諦空初果後進斷三界八十一品俱生品品皆證一分擇滅無爲故云修道入滅孤山曰二乘藏通機也雖有菩薩而藏同人天不斷惑故通同二乘所證齊故

六類七

若諸衆生欲心明悟不犯欲塵欲身清淨我於彼前現梵王身而爲說法令其解脫疏若有希欲心明淨生於四禪不爲欲界煩惱塵染爲現梵王說四禪法出入禪支修證次第令其離欲生於梵世。標色界四禪一十八梵天也倶舍云三靜

初釋梵自在對

慮各三第四靜慮八除無想天初禪三天名定生喜樂地二禪三天名離生喜樂地三禪三天名離喜妙樂地四禪九天名捨念清淨地此。解梵王即色界天王名爲尸棄言梵者應是初禪之頂以有覺觀語言之法得千界之主說法者如金光明云大梵天王說出欲論解脫者令離欲塵也若諸衆生欲爲天主統領諸天我於彼前現帝釋身而爲說法令其成就疏衆生愛統諸天菩薩現爲帝釋說上品十善令戒根清淨生地居頂住善見宮爲忉利王也。標妙高峯頂四隅每一隅有八天共三十二天帝釋統之。解帝釋即欲界第二天主彼天撗有三十二天而帝釋統之說法謂十善也金光明云釋提桓因種種善論是也若諸衆生欲身自在遊行十方我於彼前現自在天身而爲說法令其成就疏欲身自在遊行十方現二天身說法教化即夜摩觀史天也名自在者慈恩云得異熟果隨意所念勝下二天果依頌七樹而得今隨欲得名爲自在。解智者釋普門品自在天是欲界頂天具云婆舍跋提此云他化自在假他所作以成己樂即魔王也或云第六天上別有魔王居處亦自在天攝也

攝統攝鬼神對

若諸衆生欲身自在飛行虛空我於彼前現大自在天身而爲說法令其成就

疏樂變化天他化自在名大自在不樂異熟果樂自樂他變爲樂具而受用之名大自在然若止以化樂他化二天所配即攝義不盡故以慈恩攝四天也。解華嚴攝爲色究竟天即摩醯首羅天大論云三目八臂騎白牛執白拂者是也

若諸衆生愛統鬼神救護國土我於彼前現天大將軍身而爲說法令其成就疏天大將軍即帝釋所管將也分住三十二天各領鬼神鎮護四方。解金光明以散脂爲大將大經云八臂徙提是天中力士大論摩羅伽此云童子騎孔雀擎雞持鐸捉赤旛復有韋紐此云遍聞四臂捉具持輪騎金翅鳥皆是諸天大將未知此中定是何等雖未可定何妨菩薩隨機俱現

三位

若諸衆生愛統世界保護衆生我於彼前現四天王身而爲說法令其成就疏四天王者上升之元首下界之初天於須彌山各居一埵所領鬼神每王二部共八部衆救護國界

若諸衆生愛生天宮驅使鬼神我於彼前現四天王國太子身而爲說法令其成就疏天王太子即那吒之類輔政統攝跨握鬼物護世益人菩薩身同先令成就後使驅驅

若諸衆生樂爲人主我於彼前現

初帝王臣佐對

人王身而爲說法令其成就（王往也人皆歸往也四輪粟散皆人之主以上化下物無不從）若諸衆生愛主族姓世間推讓我於彼前現長者身而爲說法令其成就（長者具有十德謂姓貴位高大富威猛智深年耆行淨禮備上數下歸十德具焉名大長者）若諸衆生愛談名言清淨自居我於彼前現居士身而爲說法令其成就（博聞强識不求仕宦居財大富秉志廉貞故名居士）若諸衆生愛治國土剖斷邦邑我於彼前現宰官身而爲說法令其成就（國城也大曰邦邦封也有功者封於是也邑即是縣五官六官各有所典皆爲宰官斯則莅治邦家移訓風俗剖判決斷民無枉撓也。標一品已下九品以上各有所典皆名宰官。解三台輔相州牧縣長悉號宰官）若諸衆生愛諸數術攝衛自居我於彼前現婆羅門身而爲說法令其成就（疏婆羅門云淨行呪禁算藝調養方法皆爲數術菩薩乘機現相獎而成之亦何物而不化。標仰觀天文俯察地理亦修梵行四姓一也）若有男子好學出家持諸戒律我於彼前現比丘身而爲說法令其

次出家在家對

成就疏尸羅云戒毗尼云律由依律法防非止惡故名爲戒即二百五十戒也若有女子好學出家持諸禁戒我於彼前現比丘尼身而爲說法令其成就尼女聲即女比丘持五百戒也既戒德自嚴軌物成化進行彌速遠出三界。頻七標比丘此云乞士上從諸佛乞法以資慧命下從檀那乞食以資身命持二百五十條戒相比丘尼女人出家持五百條戒和謂觸八覆隨也持止諸過若有男子樂持五戒我於彼前現優婆夷塞身而爲說法令其成就若有女子五戒自居我於彼前現優婆夷身而爲說法令其成疏五戒謂不殺不盜不邪婬不妄語不飲酒佛謂提謂長者等在家衆受三歸已即授五戒爲優婆塞經說五戒者天下大禁忌若犯此五在天違五星在地違五嶽在方違五帝在身違五臟如是等世間違犯無量若約出世則壞五分法身一切佛法以五戒是大小尸羅根本故好學此者現

後女主章功對

若有女人內政立身以修家國我於彼前現女主身及國夫人命婦大家而爲說法令其成就疏掌理王之內清淨男與說此法優婆夷云清淨女亦近事女。標此男女在家常持親近出家善知識故。解以五戒自守堪任近事出家二衆故

四鬼神三

政謂之內宰政者所以政不正也卿大走曰家天子諸侯曰國天子后妃曰女主諸侯曰國夫人餘者夫尊於朝妻榮於室受命於后妃故云命婦大家者后妃所師之女也如曹惠姬宮禁國圜聲色增逸不資聖化曷慕清貞。標謂天子有內外政外政三公九卿二十七大夫八十一元士內政三皇后九嬪妃二十七世婦八十一御妻菩薩現女主身即天子后也。解周禮天子之后立六宮三夫人九嬪二十七世婦八十一御妻國夫人如論語邦君之妻曰君夫人命婦謂妻因夫榮者也大家如後漢扶風曹世叔妻者同郡班彪之女名昭字惠姬和帝數召入宮令皇后貴人師事焉號曰大家若有衆生不壞男根我於彼前現童男

初天龍藥叉樂神類

身而爲說法令其成就若有處女愛樂處身不求侵暴我於彼前現童女身而爲說法令其成就疏童男童女貞節越俗標格於人菩薩處之勸勵外篤。標隨類現身應機說法以成就之頌七

若有諸天樂出天倫我現天身而爲說法令其成就若有諸龍樂出龍倫我現龍身而爲說法令其成就若有藥叉樂度本倫我於彼前現藥叉身而爲說法令其成就解藥

又云輕捷若乾闥婆樂脫其倫我於彼前現乾闥婆身而爲說法令其成就乾闥婆云香陰新翻尋香行帝釋樂神也。疏天能猷樂龍能怖苦樂神蕩逸藥叉勇健各慕出倫非聖不拔。標乾闥婆此云樂神亦云尋香氣住須彌山下帝釋宮欲作樂燒沉水此神即尋香氣而往

次無酒疑神蝡形類

若阿脩羅樂脫其倫我於彼前現阿脩羅身而爲說法令其成就阿脩羅云無端正以女美而男醜故從男彰名新翻非天以諂詐無天行故私謂準晉門品八部此闕迦樓羅即金翅鳥也恐在下文雜類

解

中收若緊那羅樂脫其倫我於彼前現緊那羅身而爲說法令其成就緊那羅形似人而頭有角因呼爲疑神天帝絲竹樂神也小劣乾闥婆新云歌神

若摩呼羅伽樂脫其倫我於彼前現摩呼羅伽身而爲說法令其成就孤山曰摩呼羅伽什師云地龍肇公云大蟒腹行也。疏脩羅醜狀而多慢疑神似人而戴角蟒形田蚓腹行之類因多毀戒微行惠施憎此道中各願出類皆從其欲。標脩羅此云無酒或云執日緣起如藏教中說

十一

後人非人等雜趣類

若諸衆生樂人修人我現人身而

爲說法令其成就若諸非人有形無形有想無想樂度其倫我於彼前皆現其身而爲說法令其成就

疏人身難得見佛受化非天之著樂餘之多苦故樂修也有形有色蘊如下休咎精明等無形無色蘊如下空散銷沉等有想有四蘊如下鬼神精靈等無想無四蘊即下精神化爲草木金石等此上皆非人也斯則形想雜類蠢物皆沾一其身乘機即化。解六道中除人道外餘五悉號非人有形欲界無形無色界有想空識二天無想無所有及非想二天

是名妙淨三十二應入國土身皆

後結成

以三昧聞熏聞修無作妙力自在成就

疏以如幻力熏聞思修成金剛三昧談真妙用自在如是。解私謂三十二應比普門品雖五有出沒大體是同總而言之無越十俞於十界中兩經俱無菩薩并地獄身者或曰聖言之略耳或云觀音已是菩薩何須更現地獄苦重不可度也智者依正法華具

次十四無畏三

世尊我復以此聞熏聞修金剛三昧無作妙力與諸十方三世六道一切衆生同悲仰故令諸衆生於

現菩薩界身又準釋論菩薩亦化地獄故知十界不可開焉。疏下十四無畏有難必濟有危必救恐怖獲安總號無畏大悲爲體也

初標舉　次列釋四

我身心獲十四種無畏功德由前觀行證真具德從體起用令衆生得一十四種無畏功德

一者由我不自觀音以觀觀者令彼十方苦惱衆生觀其音聲即得解脫由我不觀所聽音聲但觀聞性音聲自寂聞相無生塵境

頌十

不拘自然解脫自既如是故令十方一切衆生聞我音聲即得度苦。解聖人無已惟物是利故以觀音之智加彼觀聲之機於苦得脫不旋踵矣若夫止稱名號冏識開熏善應未臻而責聖言之虛者是猶漚一杯之水救積薪之火火不熄則謂水不勝火惑亦甚哉

二者知見旋復令諸衆生設入大

一聞聲離苦　二遭難消尼三　初二災惡國難

火火不能燒疏本由四大分湛旋令覺知今復本聞知見歸湛湛性圓遍無塵可得塵火既歇何物能燒。故令衆生大火不燒。解楞李曰準天台釋火難有三種一果報火下從地獄上至初禪二惡業火通三界三煩惱火通三乘火難既然他皆倣此三者觀聽旋復令諸衆生大水所漂水不能溺疏聲能漂蕩如水騰波觀聽旋真塵相不起虛明寂湛何物能漂故令念者大水不溺四者斷滅妄想心無殺害令諸衆生入諸鬼國鬼不能害疏想生滅能殺法身能害慧命苟或斷絕真性無傷故入鬼國鬼不能害五者熏聞成聞六根

銷復同於聲聽能令衆生臨當被害刀段段壞使其兵戈猶如割水亦如吹光性無搖動（次鬼狀惡感難）。六者聞熏精明明遍法界則諸幽暗性不能全能令衆生藥叉羅剎鳩槃荼鬼及毗舍遮富單那等雖近其傍目不能視（疏聞熏觀行成就精明智照既融法界圓遍無明邪暗永不能生藥叉等類咸受幽氣明能破暗故令惡鬼目不能視。解藥叉如前筆師云有三種一在地二在空三在天孤山曰羅剎云可畏鳩槃荼欻魅鬼毗舍遮噉精氣鬼富單那鬼熱病鬼）七者音性圓銷觀聽返入離諸塵妄能令衆生禁繫枷鎖所不能著（後二毒惡心難）（疏塵累相縈如禁繫六根質礙不成是故念者枷鎖解脫）八者滅音圓聞遍生慈力能令衆生經過險路賊不能劫（聲能劫心害善為賊聲銷意淨慈力遍熏平等在懷善惡

三隨欲求應

同貫故令涉險賊不能劫

九者熏聞離塵色所不劫能令一切多婬衆生遠離貪欲塵既亡色境銷歇貪欲念慮擬從何生故令衆生遠離貪欲十者純音無塵根境圓融無對所對能令一切

音聲差別三昧能純塵既不生根無所偶順違之境不得瞋恚之心自亡故令念者離諸瞋恚

忿恨衆生離諸瞋恚十一者銷塵旋明法界身心猶如瑠璃朗徹無礙能令一切昏鈍性障諸阿顛迦永離癡暗銷除塵暗旋復眞明

世界身心洞然無礙一切唯覺誰爲癡暗故令闡提感生實信解阿顛迦亦云阿闍底迦此翻無欲不樂欲涅槃也私謂準天台釋三毒通界內外內謂思惑外謂無明二乘以欣涅槃名貪獃生死爲瞋迷中道即癡菩薩廣求佛法訶二乘未了佛性皆是三毒

十二者融形復聞不動道場涉入世間不壞世界能遍十方供養微塵諸佛如來各各佛邊爲法王子能令法界無子衆生欲求男者誕生福德智慧之男

頌七　十四

疏融通形礙旋復眞聞所以不動道場涉入世界身無限量遍至十方紹繼法王種姓不斷由三昧

力福德具故應求男者皆無虛願十三者六根圓通明照無二含十方界立大圓鏡空如來藏承順十方微塵如來祕密法門受領無失能令法界無子衆生欲求女者誕生端正福德柔順衆人愛敬有柜之女六根圓通融照明含現十方無二無別唯一寶覺名大圓鏡復能承順微塵諸佛受領含容無量法門不失不壞名爲空藏以女德坤儀資生承順柔明貞正相好圓備由此念求故能生也。解智者引阿含明地獄已上乃至欲天皆有無子之苦令所求者悉得滿心耶李曰上云涉入世間不壞世界即方便智方便屬權權能幹事故生於男次云立大圓鏡空如來藏即屬實智實智詣理理能含育故生於女如淨名云智度菩薩母方便以爲父即其義焉

四種名攝福

十四者此三千大千世界百億日月現住世間諸法王子有六十二恒河沙類七數修法垂範教化衆生隨十三順衆生方便智慧各各不同疏所比多衆方便權也智慧實也不能比一名由我所得圓通本根發妙耳門然後身心微妙含容周遍法界先出所以觀音所修從三慧入是衆行之

根本也佛佛演教皆以音聲機機領悟盡由聞慧誰能出不由戶何莫由斯道也況能於聲塵而亡所得復根結而歸眞際元明心妙一多之境融通本湛覺圓彼此之名平等以一切身即一身故云微妙含容一身即一切身也云周遍法界此即福等之所以也。標三千界內諸法王子有六十二恒河沙數修法垂範方便智慧各各不同

後結成

由我所得圓通本根發妙耳門然後身心微妙含容周遍法界與彼無異能令衆生持我名號與彼共持六十二恒河沙諸法王子二人福德正等無異世尊我一號名與彼衆多名號無異由我修習得眞圓

通疏正比福等謂由自證平等理故遂令他得平等福也由我下結所以也。解孤山曰法華亦有此之校量及觀令經方曉彼意蓋比方衆生耳根利故受道者多所以觀音化勝餘根鈍故受道者少所以諸聖化劣是知行位雖齊對機有異總彼恒河沙數但敵觀音一人故使持名二福正等據此所說已自密簡耳根圓通爲未曉者更俟文殊詳擇

後四不思議二

是名十四施無畏力福備衆生疏如文三四不思議德用殊絕非言智之所能及也即顯大圓鏡體功德之相然功德力用其體一也以內蘊曰德外施曰用前雖隨機現應適時御物拔苦與樂數仍有限而未備陳自在現化無方之德妙妙

初標舉

故又能善獲四不思議無作妙德

無比難可思議故今述也

世尊我又獲是圓通修證無上道

內德不充外用不起以金剛三昧熏本四無量心由期果證實德現前故成四事俱不思議無作而現。標前三十二應十四無畏隨機

頌七

有量此四不思議更無限量心不可思言不可議

十六

後列釋

一者由我初獲妙妙聞心心精遺聞見聞覺知不能分隔成一圓融清淨寶覺疏此叙德本也聞性本眞非麤非妙由絶待故故云妙妙非麤曰精離相曰遺一一根既返六根成脫故不分隔成一

現形說法

寶覺下列所現云　故我能現衆多妙容能說無邊祕密神呪標也妙容多現不可以形量拘祕呪無邊不可以言說取。此則由三昧力熏本慈無量心現種種形說種種呪令諸見聞獲其妙樂　其中或現一首三首五首七首九首十一首如是乃至一百八首千首萬首八萬四千爍迦羅首二臂四臂六臂八臂十臂十二臂十四十六十八二十至二十四如是乃至一百八臂千臂萬臂八萬四千毋陀羅臂二目

三目四目九目如是乃至一百八目千目萬目八萬四千清淨寶目或慈或威或定或慧救護衆生得大自在

二無畏衆生

首出衆聖法身也臂能接化身也目以導明智身也物無虛見見必利益故能救護。解首表法身超出二邊臂表解脫提拔衆苦目表般若照了萬境或慈或威結現首也或定或慧結臂目也其容慈故攝中道之善其容威故折二邊之惡法身明矣或定則手以止散解脫著矣或慧則目以觀昏般若顯矣三德圓融既內無滯礙故益衆生而得自在攜李曰燦迦羅有云具足毋陀羅或云印義私謂第三卷末眞際以燦迦羅類跋折羅即金剛也此亦應

然

二者由我聞思脫出六塵如聲度垣不能爲礙故我妙能現一一形誦一一呪其形其呪能以無畏施諸衆生是故十方微塵國土皆名我爲施無畏者號由如幻力熏本等悲故能一身現無量身無量身現一身十方微塵無刹不現說一一呪救衆苦惱無畏衆生得大自在

二捨寶求衆

三者由我修習本妙圓通清淨本根所遊世界皆令衆生捨身珍寶

求我哀愍由三昧力熏本喜心故能所遊世界衆生見者咸生歡喜不惜身財以求哀愍

四所求隨欲

四者我得佛心證於究竟能以珍寶種種供養十方如來傍及法界六道衆生求妻得妻求子得子求三昧得三昧求長壽得長壽如是乃至求大涅槃得大涅槃由圓照力熏本捨心既而果證得以珍寶上施諸佛下及衆生亦令所求世出世法無不隨願此上喜捨二段互言皆得復次總上諸文對三觀者由泯相澄神觀故寂滅現前由起幻消塵觀故獲二殊勝由絕待靈心觀

總結釋成

故四不思議亦是即空即假即中觀也詳文可見○解此四不思議前二屬應後二對機應中備顯形聲二益初文雖云說呪而正示形益即應身功用也次云雖復現形而正示聲益即名稱普開也機中具明因果二相先明修因則六度之中略舉布施俾求福故後明感果則世出世頌靡不成就令得樂故有以慈悲喜捨四無量心次第頌七十八配之其數雖齊於義不協

初總答所問

佛問圓通我從耳門圓照三昧緣心自在因入流相得三摩提成就菩提斯爲第一疏聞照三昧者即一行三昧也謂初緣實相造境即中無不眞實繫緣法界一念法界故云緣心自在此

即一經所宗首楞嚴定文殊所贊得眞圓通諸佛交光同慶此說後學至此幸異留心無謂聊爾也○姑蘇曰此中三摩提即第一卷中有三摩提名大佛頂首楞嚴王具足萬行十方如來一門超出妙莊嚴路正是圓融三觀也諸大羅漢多得奢摩他諸菩薩等或得三摩禪那唯觀音得楞嚴圓融三觀又得華嚴法界三觀十四無畏中從一至九眞空觀十與十一理事無礙十二周遍十三含容十四合其遍容發妙耳門然後身心微妙含容周遍法界今經入法界之明文也故攝論云無不從茲法界流無不還歸此法界

世尊彼佛如來歎我善得圓通法門於大會中授記我爲觀世音號

後叙歎得名

由我觀聽十方圓明故觀音名遍十方界

疏眼觀耳聽略舉六根之二也或觀此聽聞一根旋復六用不成故十方圓明唯一寶覺由此得名亦遍一切慶說難思正在觀音旁兼餘聖○標彼佛如來即古觀音佛也○解按觀音三昧經及大悲經並云此菩薩過去久已成佛號正法明又悲華經說

頌七

往昔寶藏如來授不瞬太子記名觀世音然則悲華與今經皆覆本垂迹之名耳今得圓通即太子後身也贊曰隔垣聽聲靜居聞鼓初於聞中入流亡所多謝文殊涇渭分一籌獲得錦標子

十九

首楞嚴經義海卷第十七　頌七

音釋

䎵渠竹切　髻古詣切　鐸徒落切鈴屬　紐女久切　翅矢利切金翅鳥名　跨苦化切騎也　嬪毗賓切妃嬪也　蠢尺尹切蠢動也　熄相即切滅也　闡提梵語也此云信不具　闡齒善切　爍書藥切　協胡頰切合也　瞬舒閏切目動也

△後慶說難思四

首楞嚴經義海卷第十八 經六之二頌八

凡遇圓相即是標辭與疏同其上文

一諸佛交光

爾時世尊於師子座從其五體同放寶光遠灌十方微塵如來及法王子諸菩薩頂彼諸如來亦於五體同放寶光從微塵方來灌佛頂并灌會中諸大菩薩及阿羅漢林木池沼皆演法音交光相羅如寶絲網

疏耳根圓通五根總攝稱可諸佛說證皆同及大菩薩阿羅漢者即前二十五聖說圓通人印說皆是無非圓通故放寶光流灌其頂林木池沼演法音者既號圓通彼我同暢智周萬物何法不宣交光如網圓張大教也○標光灌衆頂者表觀照般若因果無二最初方便同一道故林木池沼等皆演法音情與非情同一體處皆明眞法界色心不二也

二大衆得益

是諸大衆得未曾有一切普獲金剛三昧

疏耳聞圓觀頂觸智光觀音三昧一時同獲此則二十四聖同會觀音一門皆得名爲金剛三昧也○解孤山曰寶光交照表自他之理互融林木演音顯依正之性不二印前所證盡契佛心初住以上能破堅惑皆號金剛三昧

三雨花飾界

即時天雨百寶蓮華青黃赤白間

錯紛糅十方虛空成七寶色疏法身體素天龍之所忽劣今將顯現如空寶嚴萬行集成故華間錯

四聞國宣音

此娑婆界大地山河俱時不現唯見十方微塵國土合成一界梵唄詠歌自然敷奏根塵消復法界圓成故山河不現合成一界也梵摩云淨具云俱匿正云娑師此翻讚數。標即渋詠也。解私謂此表大衆於第一義天以四十位眞因之華而嚴果德也又表發眞歸元空界殞裂唯一常寂光土是事希有故詠歌之

四佛勅文殊料揀二

初佛勅文殊丁

於是如來告文殊師利法王子汝今觀此二十五無學諸大菩薩及

初指說顯同

阿羅漢各說最初成道方便皆言修習眞實圓通彼等修行實無優劣前後差別疏修行之要入實爲期令皆獲證故無優劣然有日劫相倍故成前後差別或可就彼各各得所亦無前後之差別耳。標二十五聖最初方便眞證圓通皆從根境識七大性得大妙興八用更無差別其如二化利娑婆世界須假應機從開思修得三摩地也。解夫如來藏性元無興乘以根有利鈍故分大小約三諦言之則小教所詮者眞也大教所詮者中也而此眞中遍在一切俗諦之上即前所悟十八界及七大也當知三諦具足名如來藏俗諦不空眞中俱空故二十五聖中凡聲聞所證或析俗見眞或體俗見眞

後應根令揀

皆分入空藏也菩薩所證或離俗顯中或即俗顯中皆全入空藏也今以藏性融會全分無差即同法華開方便門示眞實相決了聲聞法是諸經之王

我今欲令阿難開悟二十五行誰當其根兼我滅後此界衆生入菩薩乘求無上道何方便門得易成就

疏若以三科七大專門獨善隨根各入此皆方便若於此界現在未來設教通方上中下機咸得悟入永爲衆生成道方便者於二十五何門爲勝由先所請十方如來得成菩提妙三摩提最初方便故今令選通途法門使其成就。標阿難古佛豈假修證蓋曲爲末

次說偈料揀

初奉旨仰敬

劫衆生故示相祈佛料揀也。解上從證性會同圓通今爲逗根令簡方便性如華屋根如入門若得其門方受其賜世人以解爲證請思最初入道方便與二十五聖孰爲其倫乎

文殊師利法王子奉佛慈旨即從坐起頂禮佛足承佛威神說偈對佛

頌入

疏文殊智德之主言三用莫測斷割無疑與奪衆心誰不緘默故承佛旨敬而說偈。標文殊根本智德無有一法過者允契衆情。解此下欲簡圓通先明覺性次辨迷妄後示歸元於歸元中選耳根爲易文殊既與觀音同證故奉佛慈旨有自來矣。疏二正說偈辭將揀行門先明眞妄者若無迷悟豈有修行蓋迷一眞遂成諸妄物

後正說偈辭

初頌眞妄雙源二

初略明眞妄三

初惟眞元一

有悟期悟逐根門遂分遲速悟所極處名大涅槃故下文云妙性圓明離諸名相本來無有世界衆生由妄有生因生有滅生滅名妄滅妄名眞是稱如來無上菩提及大涅槃二轉依號故先明也文三

覺海性澄圓圓澄覺元妙此顯一眞性海離名絕相非眞非妄不悟不迷唯一圓常餘無所得即下妙性圓明

離諸名相本來無有世界衆生也覺性周遍甚深湛然故如海也下句重歎不可思議絕諸對待故曰妙也○標謂此覺性絕待口欲談而辭喪心行處滅也○解覺見之性譬如大海澄湛圓跡皆喻寂而常照也復牒圓澄所喻之覺示其本來照而常寂故曰元妙此類前文性覺妙明本覺明妙但法喻相叅耳

次因迷起妄二

初正明起妄

元明照生所所立照性亡疏圓澄覺體本來明照妄覺不了認爲所相所既妄立生汝妄能從畢竟無成畢竟有故名生所非謂從眞而生也脩相既現明性即隱隱故日亡○標元明照者所謂般若無知無所不知蓋衆生不了寂而常照生而常寂於絕待本覺上立所明强覺向外馳求所既妄立覩照慧用即隱

也從此內執根身種子外執器界因此迷眞起妄今文殊料揀將陳行門先明眞妄者○解眞際曰於彼元明性上妄生照用而形所相有相當情無相則隱故照性亡孤山曰元明照即上本明之性也由迷本明而起無明故生所以全法性爲無明法性無住處故照性亡私謂二說節公爲長蓋照字義通眞妄猶明覺二義也故前文云

後貼喻釋成

性覺必明妄爲明覺覺非所明因明立所所旣妄立生汝妄能迷妄有虛空依空立世界想澄成國土知覺乃衆生疏世界初起頑空先現從妄想生故云迷妄有也如下文云乃至虛空皆是妄想之所生起依空立世界者世界之體即是四輪皆依空有如前文云覺明空昧相待成搖故（頌八）有風輪執持世界等妄想凝結成外國土妄心知覺成內衆生依正既彰總名世界。解此乃無同異中緜然成異異彼所異因異立同同異發明因此復立無同無異是知虛空爲同世界國土爲異衆生即有爲法無同無異也廣辨如第四卷經

塵國皆依空所生疏虛空昏鈍體是不覺不覺生覺如海一漚起信云即依覺故而有不覺下文云當知虛空生汝心內猶如片雲點太清裏況諸世界在虛空耶法喻可見。解有漏兼有情

後反妄歸本

漚滅空本無況復諸三有疏下文云汝等一人發眞歸元十方虛空悉皆銷殞云何空中所有國土而不震裂良以妄元無本畢竟不生故虛空如漚不滅而滅三有如幻不無而無。標三有即三界別無所礙。解三有舍情器

後修證同異

歸元性無二方便有多門疏同歸一理理則無殊行有偏圓遲速不等圓覺云無上妙覺遍諸十方出生如來

與一切法同體平等於諸修行實無有二方便隨順其數無量。標涅槃心易曉差別智難明

初理同行異

聖性無不通順逆皆方便解曰觀音耳根則順餘聖諸根則逆皆對此上機說也私謂亦應以聲聞所修爲逆菩薩所修爲順又菩薩中漸俻曰逆圓頓曰順下文云淺深同頌八五

後聖同凡異

初心入三昧遲速不同倫說法其義亦然疏若聖人根性或是已證聖性若順若逆俱得入覺更無淺深初心入道故須揀選取令速進如上文云十方如來於十八界一一修行皆得圓滿無上菩提於其中間亦無優劣但汝下劣未能於中圓自在慧故我宣揚令汝但於一門深入。標上文云我今欲令阿難開悟二十五行誰當其根乃至何方便門得易成就。解當根則速差機則遲曰劫相倍是不同類

次須料揀諸聖四

色想結成塵精了不能徹如何不明徹於是獲圓通疏優波尼沙陀因觀不淨白骨微塵析色明空塵色既盡妙色密圓今此揀云色由妄想所結染汗眞性其體本離性是質礙不能明徹如何以此不明徹法而取圓通。解色由妄想結成諸塵塵質留礙故於精明了別之性不能通徹

依塵顯悟門六

一色境

音聲雜語言但伊名句味一非含。

二聲境

一切云何獲圓通疏陳如悟四諦聲妙音密圓於是得道今此揀云音聲不離諸雜語言語言即是名句文耳名句詮

三香境

顯各有分限以名詮自性句詮差別文即是字爲二所依故非一能含一切也伊猶是也。解孤山曰雜謂種種語言而此語言但依名句味耳新翻皆云名句文名詮自性句詮差別文即是字爲二所依古以文爲味者字能顯二如味能顯食中之鹹淡也問陳那悟聲塵與觀音耳根其義相類何故文殊簡以爲非答聲是佛語根乃自身認塵則著他語言觀根則了已心性是以聞聲亦爲所簡

四味境

香以合中知離則元無有不恒其所覺云何獲圓通疏香嚴童子宴晦清齋聞香入鼻觀此無生來無所從去無所至塵氣除滅妙香密圓今此狹云香之一法合有離無既非其常未爲圓觀

味性非本然要以味時有其覺不恒一云何獲圓通藥王藥上因嘗衆味了味無生非即身心非離身心由味覺明位登菩薩今云味性本無待根方覺無根無味故非圓通味時者嘗時也

五觸境

觸以所觸明無所不明觸合離性頌八非定云何獲圓通跋陀婆羅忽悟水因既不洗塵亦不洗體中間安然得無所有妙觸宣明由是證果今明此觸因所觸身而得顯發無所不顯性非常定故不圓通

六法境

法稱爲內塵憑塵必有所能所非遍涉云何獲圓通摩訶迦葉因觀世間六塵變壞

二依根證入門五

一眼根

唯以空寂修於滅盡妙法宣明銷滅諸漏今揀雖稱妙法乃是內塵憑仗此修豈越能所故非圓通過不依五根所取稱爲內塵。解眞際曰獨散遍緣圓涉通也。

見性雖洞然明前不明後四維虧一半云何獲圓通疏阿那律陀因修樂見照明三昧旋見看元由斯得證今云見性雖有洞然照了之義而又前方全明後方全暗左右傍觀三分之二故云四維虧一半也。解溝李曰縱其見性雖云洞然奪其見相故不明後。

鼻息出入通現前無交氣支離毘涉入云何獲圓通疏周利槃特因作數息微細窮盡生住異滅迄息循空因是得道今云鼻息雖通出入出入各揀而不相交支分既離豈成圓觀。

二鼻根

舌非入無端因味生覺了味亡無有云何獲圓通憍梵跋提觀味迷味旋知成無學果今云舌入非是無端自有由味境合方有覺知頌入境滅知亡未爲通貫。解私謂舌根爲識所依亦名舌入今文語倒但是舌入非無端耳。

三舌根

身與所觸同各非圓覺觀涯量不冥會云何獲圓通疏畢陵伽婆蹉因觀痛覺覺清淨心無覺無痛遺身純覺獲無學果今云能覺身根與所覺觸互相

舌根

假有各無自性義例相類俱非圓覩知無知異各有涯量互不相冥依為所揀解內身外物能所相觸方有覺觀離中則無故云各非等若謂合中有者其如物非體知成敵兩立故云涯量等

知根雜亂思湛了終無見想念不可脫云何獲圓通疏須菩提嘅劫已來心得無礙

意根

由是觀察十方成空空性圓明頓入如來寶明空海同佛知見今謂意根雜亂思念若以寂定湛旋非竟無有知見依此修行想念何逃亦可若望湛觀真明必無知見即無知覺明也應知有知見者未脫妄想之解湛了終無見如前精了不能徹也以雜亂思於湛了性終不見

三依識修斷門六

眼識

識見雜三和詰本稱非相自體先無定云何獲圓通疏舍利弗嘅劫已來心見清淨由遇佛故見覺明圓光極知見今揀眼識雜在三和之內窮其本性無相可得自體不常如何圓通解携李曰論云二和生識謂根境和合識生其中今言三和者能所合說也根境乖時識無自體故云無定

心聞洞十方生于大因力初心不能入云何獲圓通疏普賢菩薩本用心聞分別衆生所有知見得大自在今揀太高收機不盡既法界為體心聞為用故洞十方此由普賢因修大行之所感故中下之機於斯絕分故云

二耳識

不能入以衆生心中發明普賢行者方現其身非同觀音隨物隨現○解孤山曰唯以心聞不由根聽斯是分真所得故非初心之所能入

三鼻識

鼻想本權機秖令攝心住住成心所住云何獲圓通疏孫陀羅難陀觀鼻端白見出入息化爲光明身心內明圓洞世界通成空淨今揀觀鼻非爲究竟故云權機若令攝心心成所住真元無住所住便非經云若心有住則爲非住

說法弄音文開悟先成者名句非無漏云何獲圓通窮樓那辯才無礙秘密法門微妙開示得無所畏今揀說法不離聲名句文所開悟入須先成熟不由無種便能入道若散心說但成有漏非曰圓通○解私謂舌識聞悟乃是先曾成就音文之者如富樓那從曠劫來辯才無礙佛教說法成阿羅漢豈非開悟先成者耶然其所說名句之體且非出世無漏之法斯亦一非含一切是故簡之

四舌識

持犯但束身非身無所束元非遍一切云何獲圓通疏優波離因持清禁由是執身身得自在次第執心心得通達然後身心一切無礙今揀持犯細行唯檢於身身若不生將何檢束故於法法不能圓遍○解問波離執身次第執心俱得通利今何但云束身而已答聲聞執心亦防六聚

五身識

七支之非況今言身識在其中矣

六意識

神通本宿因何關法分別念緣非離物云何獲圓通疏大目揵連因於修定旋湛意識心光發宣得大神用今揀神通乃是宿因本有由加行力之所顯發何關修定軌則意識然後得生法者軌則義分別者意識也意識念緣分別一切不離塵境故非圓通。解目連神通由宿習所得雖云旋湛心光發宣非關於法分別而現又小乘神通皆是作意緣物則有離物則亡

四依大歸性門七

頌八

九

一地大

若以地性觀堅礙非通達有為非聖性云何獲圓通疏持地菩薩因平心地見內外塵本無自性不相觸摩皆如來藏今揀地性堅礙有為體非通達不成聖性故非圓通

二水大

若以水性觀想念非真實如如非覺觀云何獲圓通月光童子因作水觀見水身中與外香水性合真空一味流通得無生忍今謂此觀不離尋伺想念豈是真實如如之性覺觀即尋伺也

三火大

若以火性觀猒有非真離非初心方便云何獲圓通火頭金剛觀多婬心成智慧火身心煖觸無礙流通生大寶燄今謂此由多婬生猒離故觀成性火此即猒求之心豈稱圓照非是真實離念之門初機不合故須揀也

四風大

。解孤山曰烏芻瑟摩猒欲觀火非眞解脫

若以風性觀動寂非無對對非無上覺云何獲圓通疏瑠璃光菩薩因觀身心世界皆是妄緣風力所轉風力無依本無所有於動見不動即證實相今謂風性是動由動有寂動寂相對對即非直豈同圓觀入流亡所

五空大

若以空性觀昏鈍先非覺無覺異菩提云何獲圓通虛空藏菩薩由觀四大無依妄想生滅虛空無二佛國本同得無生忍今謂虛空昏暗無明所生非是覺明異乎本覺故須揀也

若以識性觀觀識非常住存心乃

六識大

虛妄云何獲圓通彌勒菩薩修唯識觀盡空如來國土淨穢有無皆是我心變化所現今謂識性念念生滅攀緣不息體非常住若但亡境不亡其心還成虛妄豈是圓通。解心本無心存之則妄

七根大

諸行是無常念性元生滅因果今殊感云何獲圓通疏大勢至菩薩由念佛三昧都攝六根淨念相繼入無生忍今謂凡是有爲皆屬行陰遷變念性生滅正是無常如何以無常因獲常住果故非圓通然念佛一門此方最要雖云生滅要因念想專注在懷兼佛願力直生淨土往彼國已進行彌速即證有期今顯圓根觀音爲上抑揚之道故須揀也。解

後頌觀音圓通 五

私謂勢至念佛都攝六根所念之境必通三身然其子母相憶之喻多就應身而說是故指同無常生滅豈以此因而感常住不生不滅之果乎已上二十四聖皆由所得圓通本根非此土當根乃爲所簡須知簡聖全是簡機豈文殊之有慢心諸聖之有慚德古謂此等龍門點額寧不長吁者鄙哉

廣顯圓門 甲

一標嘆所入法

二嘆能入人

我今白世尊佛出娑婆界此方眞教體清淨在音聞欲取三摩提實以聞中入離苦得解脫疏娑婆世界耳根最利故因音聲以爲佛事由從耳根發識聞聲引生第六識中聞慧緣名句文熏成解脫心種純爲教體故云教體在音聞也教體既成然後思惟修習入三摩地成大解脫。標梵語娑婆此云堪忍即應身所化世界也謂此世界以音聲爲佛事見性也。解私謂教體應具聲名句文今言音聞者以聲是實法餘三是假攝假從實故但云音即所聞之境聞即能聞之根舉所顯能而正示聞性故云欲取等

三廣辨通根 五

初顯開性 二

初對辨具實 三

良哉觀世音於恒沙劫中入微塵佛國頌八得大自在力無畏施衆生妙音觀世音梵音海潮音救世悉安寧出世獲常住疏初一句總標歎次二句歎十四無畏兼四不思議次二句歎德號妙音是體觀世音是用亦是眞俗二諦亦是自利利他梵是淨義釋成體也海潮要

初圓真實

不失時釋成冏也救世下二句結歎利益初得世間安樂終獲究竟涅槃。解孤山曰智冥妙理故如梵音悲化拏生故觀世音此約法歎也智冥理故無二邊染汙如梵音清淨悲化生故赴十界機感如潮不過限此約喻歎也救世結潮音赴機救世結梵音冥理亦是令衆生先得世樂後獲常樂

次通真實

我今啓如來如觀音所說譬如人靜居十方俱擊鼓十處一時聞此則圓真實

疏解脫德也如前觀音所陳三昧所得殊勝赴感不差周遍皆應十方者十界也擊鼓者機動也一時聞者應不失也此則應身無量無感不應故云圓真實也。標十處一時聞者謂生滅既滅寂滅現前從體起用閒性十界皆通也

後常真實二

自非觀障外口鼻亦復然身以合方知心念紛無緒隔垣聽音響遐邇俱可聞五根所不齊是則通真實

疏般若德也前四句揀不通口鼻下二句經文語倒故先舉所例口鼻後舉能例身根蓋翻譯者略順根次也隔垣下四句正顯耳根不同前五由是得名通真實耳根。標內眼只觀得障內事不能觀障外事隔窓紙不見外物隔皮囊不見五藏口鼻身意俱不及耳根通達無礙故云五根所不齊也。解口鼻身俱合中知若將身以合方知句居上其義則順蓋語倒耳私謂此明圓通且寄耳用以顯聞

性異於五根也用有時方遠近之量恐未達者謂之無常故有下文明常真實

初正顯。音聲性動靜聞中爲有無無聲號無聞非實聞無性聲無既無滅聲有亦非生生滅二圓離是則常真

後釋成

實疏法身德也聲於聞中自有動靜說爲有無非謂聞有性無也世人若以不聞聲時號無聞者聞性已滅聲塵更起遣誰更聞是知聲有聞性不生聲無聞性不滅生滅既而遍離由是得名常真實也。標有聲之時是聲塵自起無聲之時是聲塵自滅而此聞性本自不生今亦無滅故云常真實。解真際曰如羅睺羅擊鐘

後揀非顯是

縱令在夢想不爲不思無覺觀出思惟身心不能及疏如前重睡心想不行開春擣聲別作他物此時豈憶靜搖應知聞性不斷故云不爲不思無也覺觀出思惟者此既不與念想相應即出覺觀思惟之表譯人回文不盡故令語倒覺觀即尋伺也思惟即是遍行思也俱是心所皆不相應故名爲出又覺是本覺即聞性也觀即是照此即文順。標世間人睡熟六識歸種聞性不滅任運而聞其形雖寐聞性不昏。解孤山曰如重睡聞舂擣資中曰真聞性出覺觀思惟之外攜李曰經文次不

今此娑婆國聲論得宣明衆生迷

後明觀行中

一告語

本聞循聲故流轉阿難縱强記不免落邪思豈非隨所淪旋流獲無妄（疏前二句通明此方由聲教入聞而解了故云宣明次四句正揀過非苟隨聲教不能亡緣入流返照即迷本聞性循聲轉也故舉阿難雖得多聞不能亡相爲聲所轉）（疏入生滅妄想無由得免後二句結非是旋流者返流也斯則入流亡所顯唯照聞性生滅既滅寂滅現前故云無妄）（標聲名句文顯詮其義依義生解依解起行解行相應旋根歸性）（解私謂邪思指摩登伽矣）阿難汝諦聽我承佛威力宣說金剛王如幻不思議佛母眞三昧（疏金剛如幻已見上文三世如來一門超出故云佛母又金剛空也如幻假也佛母中也）（標此則首楞嚴定體上具摩訶般若解脫三德祕藏也）

二斥失

汝聞微塵佛一切祕密門欲漏不先除畜聞成過誤將聞持佛佛何不自聞聞（疏雖持法藏不能捨聞而觀自性故成過矣若將世間隨聲聞相持他佛法不如返照自己聞性成眞三昧故云聞聞）（標前文云汝雖歷劫憶持如來祕密妙嚴不如一日修無漏業也）（解孤山曰將汝術聲之妄聞以持諸佛之言教何不返觀自性

三正示

初正明觀行三

而求解脫乎上聞能觀之智下聞所觀之理

初法三

聞非自然生因聲有名字旋聞與聲脫能脫欲誰名一根既返源六根成解脫

初脫塵旋根

疏見聞覺知之聞隨聲而有非本然性如上文云如汝今者承聽我法此即因聲而有分別等若能離緣觀性聞相不起動靜境亡能所不拘故名解脫縛既無得脫亦不名一根既然六根皆爾。標旋聞與聲脫者前文云汝但不循動靜合離怙變通塞生滅明暗如是十二諸有爲相隨拔一根脫黏內伏伏歸元真發本明耀性發明諸餘五黏應拔圓脫。解私謂上既警其自聞今修相先指妄聞非無緣生乃略示生必藉因因即聲教當以三慧旋

此根境俱令脫黏所執若銷則能脫之慧復何名狀

次塵消覺顯

見聞如幻翳三界若空華聞復翳根除塵銷覺圓淨

疏見聞覺知迷成翳眼三界有法悉是空華見聞體虛本不可得復加幻喻故起信云三界虛僞唯心所作上文云見聞覺知虛妄病緣故有十方諸有漏國翳除華滅

頌八

聞復塵銷妙覺明心顯然圓淨此分證也。標前文云若棄生滅守於真常常光現前根塵識心應時銷落想相爲塵識情爲垢二俱遠離則汝法眼應時清明

後覺極無礙

云何不成無上知覺

淨極光通達寂照含虛空却來觀世間猶如夢中事摩登伽在夢誰

次喻

能留汝形疏淨極謂滿淨解脫圓也光通達謂滿覺般若備也寂照謂眞理法身極也三德既圓三障永盡如大夢覺如遘華開。返觀世間欲誰留礙此極證也

如世巧幻師幻作諸男女雖見諸根動要以一機抽息機歸寂然諸

後合

幻成無性幻師眞性也有隨緣義故名爲巧幻法無明也男女六根也一機即幻法機息幻無妄滅根復或幻師無明也幻法心識也餘同前配所幻男女必有所依喻眞性也。標第八識成前六根雖見諸根動者元是一精明分成六和合也。解幻師譬眞如幻作喻隨緣眞妄和合變成六根如諸男女一機即耳根也應以旋

聞聲脫爲抽

六根亦如是元依一精明分成六和合一處成休復六用皆不成疏初句總標次句合幻師次句合男女後二句合息機等耳根無明若破餘根亦破故皆不成。解元依一精明合前幻師妄爲能依眞爲所依分成等合文可見。標一精明合眞性無明也謂生滅依不生滅而起名阿梨耶識成六根耳根若破餘根清淨

後觀成利益

塵垢應念銷成圓明淨妙餘塵尚

諸學明極即如來疏一根若滅塵垢自銷上文云想相爲塵識情爲垢二俱速離則汝法眼應時清明故云成圓明淨

四勸修

大衆及阿難旋汝倒聞機反聞聞自性性成無上道圓通實如是疏勸

妙此則三德圓顯不縱橫並別故名爲妙後二句結成位前句斷德未圓後句智德備滿互現可知。標餘塵尚諸學者結成因果之位。障也十地滿心尚居有學蓋有佛地未圓明極即如來者約妙覺位即究竟覺也。解上二句登圓初住下二句從分至極

四結類同此說

此是微塵佛一路涅槃門過去諸

復顛倒聞根返觀聞性聞性圓成菩提可與後一句結指印成。標反聞聞自性者迷妄歸眞眞覺現前從聞思修而見性即成觀音也

如來斯門已成就現在諸菩薩今各入圓明未來修學人當依如是法我亦從中證非唯觀世音疏前二句

總指一切諸佛皆從此門得涅槃也過去下別列三世并引文殊皆同此證也。標此娑婆國以聞思修三慧證寂滅性三世如來皆同一門超出妙莊嚴路文殊於此界亦同修同證也

次重明差當

誠如佛世尊詢我諸方便以救諸

末劫求出世間人成就涅槃心觀世音爲最自餘諸方便皆是佛威神即事捨塵勞非是長修學淺深

同說法疏前四句頌佛令揀成就下二句正指圓門顯是雅當自餘下五句明二十四聖各隨所因事相而成觀行皆是佛之威神方便令其得道非是久長修學淺深二機同入之法門也反顯觀音即是淺深二機同說同入久長修學之法門耳。標觀世音爲最者正指觀音圓門合娑婆化利有情雅當也。解皆是佛威神謂此方所有於諸方便而得悟者由佛之力也苟他土以餘根爲利耳根爲鈍者反顯可知

頌八　十六

後結頌勸學

頂禮如來藏無漏不思議願加被未來於此門無惑方便易成就堪以教阿難及末劫沉淪但以此根

修圓通超餘者眞實心如是疏如來藏即一體三寶是所入之理具足無漏性功德故願加下五句正結願但以下二句勸學最後一句文殊指已選圓通心眞實無妄非挾情故。標於此門無惑者蓋爲前佛勑文殊料揀應機乃云我今欲令阿難開悟二十五行誰當其根兼我滅後此界衆生入菩薩乘求無上道何方便門得易成就今文殊唯料揀觀音從耳根一門修習聞思修三慧稱此界根機眞實易得成就贊曰普現色身曼殊室利善別機宜是稱大智此方教體、極精眞聞思修入三摩地

後時衆獲益

於是阿難及諸大衆身心了然得大開示觀佛菩提及大涅槃猶如

有人因事遠遊未得歸還明了其
家所歸道路普會大衆天龍八部
有學二乘及諸一切新發心菩薩
其數凡有十恒河沙皆得本心遠
塵離垢獲法眼淨性比丘尼聞說
頌八　十七
偈已成阿羅漢無量衆生皆發無
等等阿耨多羅三藐三菩提心　疏

會之衆根器各異大小不同前文
觀音說竟諸佛放光互來灌頂兼
灌大菩薩及阿羅漢受彼光者一
時俱獲金剛三昧此即顯會二十
四聖諸別觀門一時圓入觀音修
證今此阿難及諸初心聞說偈已

隨其位次悟入有異阿難等方悟
圓通從耳根入猶未有證故云明
了其家所歸道路其天龍衆及小
有學大乘地前十恒河沙獲法眼
淨即入初地見道位也性比丘尼
是三果人今成無學未發心者其
數無量皆發道意即悟解大乘也
○解私謂且第三卷阿難偈云銷
我億劫顛倒想不歷僧祇獲法身
泊第四卷請入華屋前云聞佛示
誨疑惑銷除心悟實拍至第五卷
加來偈後云心目開明歎未曾有
及請圓通又云我等今日身心皎
然快得無疑以前秉此凡經五畜
彰灼領悟何總排云未有證乎圓
師判此爲阿難增道理必然矣應
知經家指妙覺菩提涅槃爲家真
修耳根圓通爲道若不爾者憂喜
之性幾乎擣昧也資中曰莊嚴論
解法眼淨初地見道也若依圓教

即十住初心孤山曰阿羅漢其名
雖小其證乃圓準涅槃四依品第
四依人名阿羅漢私謂第四卷指
登伽方得三果約圓位收之即七
信以前也此中若用四依判位恐
升之太高以第四依人住第十地
故秖應示作聲聞同除四住證阿
羅漢如涅槃中聞常取果之比也
按天台釋法華分別功德品發菩
提心初入十信也故仁王般若云

頌八

十善菩薩發大心長別三界苦輪
十八
海頌曰涅槃之道圓度絕證與來
證隨宜說從教理論不
成痕翳眼切忌添金屑

首楞嚴經義海卷第十八　頌八

音釋

緘 居銜切 封也
虧 去爲切 缺也
乖 公懷切 戾也
羅縠 縠胡谷切 縐紗也
檮昧 檮都皓切檮杌頑凶無 倚匹貌昧莫貝切闇也

首楞嚴經義海卷第十九　經六頌九之三

凡遇圓相即是標辭與疏同其上文

三辨離魔業行

疏修證凡夫始學障難尤深況末代邪宗紛然競起邪言惑正魔辨逼真濫述既多朋流者衆若不甄辨妨正修行故以戒定慧驗之邪元自露故九十六種外道皆能修禪（頌九）而無戒德涅槃經云魔尚能變身爲佛豈不能爲四依菩薩惑亂世間故佛廣說若言聽畜八不淨物者是魔所說身外之物尚不許畜何況婬盜殺妄根本貪嗔世有愚人爲魔所惑誹毀戒律言是小乘自稱大乘無礙自在下經廣破此等並是魔業故佛深誡是稱決定大乘明了之教○阿難大權隨我將來必陷魔難故殷勤致請永爲

初阿難觀時請問三

真誠耳

初叙所悟

阿難整衣服於大衆中合掌頂禮心跡圓明悲欣交集解私謂悲昔不聞欣今得悟又念未來衆生未悟故悲覩現在大衆得益故欣欲益未來諸衆生故稽首白佛大悲世尊我今已悟成佛法門是中修行得無疑惑疏圓通即是心所行路故云心跡領悟既深得無疑惑未來多難更欲伸陳悲欣者欣今所悟悲後行人

次陳所願

常聞如來說如是言自未得度先度人者菩薩發心自覺已圓能覺

後如來廣說二

遂所請

他者如來應世我雖未度願度未劫一切衆生菩薩有二類一智增先取佛果後度衆生二悲增度生心切故意留惑潤生三界今願未度而度衆生即悲增也。標前偈云伏請世尊爲證明五濁惡世誓先入如一衆生未成佛終不於此取泥洹悲心切也。解菩薩四誓以度人爲先如來十。

號以應世爲本當知五住究盡二死永亡方云得度今阿難雖深破無明而現居分段故曰未度

世尊此諸衆生去佛漸遠邪師說法如恒河沙欲攝其心入三摩地云何令其安立道場遠諸魔事於

初讚請許宣

後正爲廣說二

口初自行離魔三

菩提心得無退屈疏此諸衆生根劣也去佛漸遠時劣也邪師說法難多也此則時澆解昧惑障尤多修定攝心難爲進趣況遭魔惑邪見彌增加行修證如何無退。標欲攝其心者修定發慧加行進趣安立道場戒爲先容也

爾時世尊於大衆中稱讚阿難善頌九

哉善哉如汝所問安立道場擁護衆生末劫沉溺汝今諦聽當爲汝說阿難大衆唯然奉教疏道場及行事理兩修內秉戒根外假心呪內外相濟道力易成爲汝宣揚當善思念

佛告阿難汝常聞我毗奈耶中宣

初總明三學

後別示戒學四

說修行三決定義解孤山曰毗柰耶此云律所謂攝心爲戒因戒生定因定發慧是則名爲三無漏學疏諸行或對機不同此一決定須說又是決定成佛之因佛佛皆爾故云三決定義。標毗柰耶此云調伏謂心不起調御六根伏諸煩惱亦云法律。疏二別示戒學以定慧二門前已說故扶律談常同涅槃矣畋

一離欲因二

初正辨是非三

阿難云何攝心我名爲戒若諸世界六道衆生其心不婬則不隨其生死相續婬爲生死根本反之則不續矣圓覺云一切衆生皆因婬欲而正性命當知輪迴愛爲根本由有諸欲助發愛性是故能令生死相續。標定慧二門前已明示戒爲根本今方顯談此心起爲犯

初標示

次正辨二

汝修三昧本出塵勞婬心不除塵不可出縱有多智禪定現前如不斷婬必落魔道上品魔王中品魔民下品魔女彼等諸魔亦有徒衆

初舉過顯非二

初欲爲魔因

各各自謂成無上道疏魔不斷婬而修禪定魔定順惑易得成就功深者爲上品功淺者爲中下雖不斷欲而修定修福隨福優劣故成三品以邪定力報得五通以有漏福生天魔界隨得少定不辨邪正各各自謂成無上道。解犯四重禁罪在地獄

後末來多惑

我滅度後末法之中多此魔民熾盛世間廣行貪婬爲善知識令諸衆生落愛見坑失菩提路疏末世衆生無正法眼多被魔惑廣行貪婬假稱善友誘化無識失正遭苦宜深察之不令得便。標如來滅後後五百歲正當今日多此魔民

後結成明誡

汝教世人修三摩地先斷心婬是名如來先佛世尊第一決定清淨明誨疏此戒雖與小乘名同而持隨有異此則一一由防心念輕重等持彼則事逐緣成輕重隨戒故云先斷心婬故論云心生則種種法生心滅則種種法滅故與小乘持戒全別

後誡勸二

初重彰過患二

初喻顯

是故阿難若不斷婬修禪定者如蒸砂石欲其成飯經百千劫祇名熱砂何以故此非飯本砂石成故疏戒定慧法能生法身戒根不完徒修禪慧豈有清淨妙體從婬欲生

沙飯異因寧論劫數標因地不眞果招紆曲

後結失

汝以婬身求佛妙果縱得妙悟皆是婬根根本成婬輪轉三塗必不能出如來涅槃何路修證疏非戒禪不慧戒根不淨所習禪慧那得淨乎以不淨故雖有如無戒定慧

亡自成輪轉終非聖果標三苦海中不能出離也

後勸令除斷

必使婬機身心俱斷斷性亦無於佛菩提斯可希冀疏眞持戒人尚無持相豈令身心犯乎重禁如下文云殺盜婬等有名鬼倫無名天趣有無二無無二亦滅是名妙發三菩提者。標斷性即調伏之法律明心達本之頌九

後結歸邪平

如我此說名爲佛說不如此說即波旬說疏正云波旬夜此云惡者波旬訛也

△二離殺因二

阿難又諸世界六道衆生其心不殺則不隨其生死相續貪相殺相償結酬連禍人尚不存法律況有犯乎

苟或止之故不相續餘如文

初正辨是非三

初標示

汝修三昧本出塵勞殺心不除塵不可出縱有多智禪定現前如不斷殺必落神道上品之人爲大力鬼中品則爲飛行夜叉諸鬼帥等下品當爲地行羅剎彼諸鬼神亦有徒衆各各自謂成無上道帶殺修禪報爲神道功深福厚爲大力鬼即五嶽四瀆係祠祀者功淺福劣列在中下八部所管及太海邊羅剎國頼因修定故皆有業通迅疾無礙不斷殺故受此惡趣爲天驅役若不修禪及不修福但行殺害直

正辨于

初舉過顯非于

初殺爲鬼因

入地獄無此差降。標鬼神多殺不免苦輪

我滅度後末法之中多此鬼神熾盛世間自言食肉得菩提路

疏殺生食肉是衆生寃如何不斷得菩提路。標去佛遥遠邪師說法如恒河沙

後未來多惑云

初正明

阿難（頌九）我令比丘食五淨（五）肉此肉皆我神力化生本無命根

解携李曰涅槃迦葉問佛云何如來先許比丘食三種淨肉佛言隨事漸制故言三種者除人蛇象馬驢狗師子狐猪獼猴十種之外若不見不聞不疑即名爲淨彼文則無五字孤山曰今云五者加自死鳥殘二也涅槃復有

次辨異

後下過

九種淨肉即於三淨各開正罪及前後方便也

汝婆羅門地多蒸濕加以砂石草菜不生我以大悲神力所加因大慈悲假名爲肉汝得其味

西方四姓以婆羅門爲上故彼五天悉號婆羅門國僧亦號爲婆羅門僧事備西域記

奈何如來滅度之後食衆生肉名爲釋子

疏涅槃第四迦葉問云云何如來先許比丘食三淨肉佛言隨事漸制故耳復有七種九種今言五者隨經增減以意配數佛以方便權許令食非究竟說。標佛初成道十二年前未制戒律許比丘食五淨肉後因六羣比丘故殺衆生而食從此制戒永斷

後結成明誡

後誡勅于

汝等當知是食肉人縱得心開似三摩地皆大羅刹報終必沉生死苦海非佛弟子如是之人相殺相吞相食未已云何是人得出三界

疏似三摩地者鬼神定也亦能令人知過去未來事與善定相似如

起信說

汝教世人修三摩地次斷殺生是名如來先佛世尊第二決定清淨

明誨標殺心不起決定成佛如其不斷沉墮鬼倫

是故阿難若不斷殺修禪定者譬

初重彰過患二

初順明口過二

如有人自塞其耳高聲大叫求人不聞此等名爲欲隱彌露

疏塞耳修禪高聲行殺求不聞之道彰彌露之苦豈不悲夫。標類掩耳偷鈴也欲隱藏其聲轉彌彰其響

清淨比丘及諸菩薩於岐路行不

頌九　六

蹋生草況以手拔云何大悲取諸衆生血肉充食

疏生草不踐非獨護識亦深慈念草尚不蹋況損命也

後況顯

若諸比丘不服東方絲綿紬帛及是此土靴履裘毳乳酪醍醐如是

後反顯身過二　初正明所離　後反顯所以　後勸令除斷

比丘於世眞脫酬還宿債不遊三界（絲綿裘毳衆生身分身既不服眞解脫者以不遊三界酬宿債故經語甚倒知之。標東方者此東震旦國也此土者指西竺五即土也）何以故服其身分皆爲彼緣如人食其地中百穀足不離地（疏服衆生分爲衆生緣辟穀求升尚有不至況食況服能出離乎）必使身心於諸衆生若身身分身心二塗不服不食我說是人眞解脫者（心無貪慮身不服行斷性苟亡自然眞脫。標眞解脫者）

後結歸邪二　△三離盜因二　初正辨是非三　初標示

即入三摩地等同佛覺更無異路也）如我此說名爲佛說不如此說即波旬說（信受奉行清淨境界違背佛言永爲惡者）阿難又復世界六道衆生其心不偷則不隨其生死相續（疏不與而取起心即犯故云其心不偷頌九）汝修三昧本出塵勞偷心不除塵不可出縱有多智禪定現前如不斷偷必落邪道上品精靈中品妖魅下品邪人諸魅所著彼等羣邪

次正辨三

初辨其邪行二

初盜爲邪因

後末來多惑

亦有徒衆各各自謂成無上道禪智雖現貪盜不除縱亡婬殺亦落邪道精靈妖魅及諸邪人皆能惑亂令衆歸附不惜衣食盡命供給若不修禪直入地獄。標精靈妖魅豈越塵勞因地不眞果招紆曲

我滅度後末法之中多此妖邪熾盛世間潛匿姧欺稱善知識各自謂已得上人法該惑無識恐令失心所過之處其家耗散疏姧欺盈抱潛護如淳詐僞充懷隱藏若拙苟求不與之利該誘無識之人猛熾其貪顯異其語令彼愚者頓棄家財仍遭王難故云耗散。標盜妄二業欺

次示其正修二

初正示行緣二

初明正行

賢罔聖將此修行認賊爲子

我教比丘循方乞食令其捨貪成菩提道諸比丘等不自熟食寄於殘生旅泊三界示一往還去已無返疏比丘依法循乞不自熟食爲捨貪過深猒自生不戀三界如旅泊人一往而已。標梵語比丘此云乞士故不置生涯現前殘質不復續生耳

云何賊人假我衣服裨販如來造種種業皆言佛法却非出家具戒比丘爲小乘道由是疑誤無量衆

後正示邪行

後別示輕重

生墮無間獄疏身雖出家心不入道假衣服以作相販如來以造業反毀具戒爲摧小高現異儀爲至極誑妄愚者入惡無窮涅槃邪正品云我滅度後是魔波旬漸當壞亂我之正法乃至作比丘比丘尼及阿羅漢等形以有漏身稱是無漏壞我正法乃至說言無四重僧殘不定捨墮慨悔衆學滅諍等法亦無偷蘭五逆一闡提罪乃至若犯如是等罪亦無有報如是說者亦是魔說我佛法中有犯如上等罪應當苦治若不持戒云何當得見佛性耶。標賊人者不能調伏六根起心偷妄前文云六爲賊媒自劫家寶裨販裨補販賣也如衣破壞以弊帛補之顯不正也

若我滅後其有比丘發心決定修

初正示方法

三摩提能於如來形像之前身然一燈燒一指節及於身上爇一香炷我說是人無始宿債一時酬畢長揖世間永脫諸漏雖未即明無上覺路是人於法已決定心疏殺生偷盜執對不亡爲三界緣障菩提路然身苦體能報此因宿債尚除世間永脫故云長揖。標身然一燈燒一指節此身分爲內財以淺況深自己尚能捨施偷取他人之物而妄動乎。解盜者取他依報資於己身令損正報以供上聖故能酬破無始盜業

後正酬宿債

若不爲此捨身微因縱成無爲必

後結成明誡

後誡勸二

還生人酬其宿債如我馬麥正等無異（疏前云摩登伽在夢誰能留汝形今云縱成無為必酬宿債若此示業報不亡成無為後現有為身尚還宿債況全未離有為而欲支逃業果其可得乎引證酬業如別處說。標經云假使百千劫所作業不亡因緣會遇時果報還自受此聖人示現自業果不可逃因若不作亦無果報。解私謂馬麥緣在興起行經）

汝教世人修三摩地後斷偷盜是名如來先佛世尊第三決定清淨明誨（標心言直故委曲不生）

是故阿難若不斷偷修禪定者譬

初喻頌不斷

後勸令除斷

如有人水灌漏卮欲求其滿縱經塵劫終無平復（疏灌禪定水於破戒卮欲求滿果塵劫不平誰之過矣豈不謹乎斯則內德無實外相惑人戒器已穿善法多漏。標認賊為子家寶日銷）

若諸比丘衣鉢之餘分寸不畜乞食餘分施餓衆生於大集會合掌禮衆有人捶詈同於稱讚必使身心二俱捐捨身肉骨血與衆生共不將如來不了義說迴為己解以誤初學佛印是人得真三昧（疏此文勸

後結歸邪正

△四離妄因二

初正辨是非三

離四過謂貪慢瞋癡配文可見心不起瞋身不加報故云二俱指捨以觀衆生及與我身平等無二由是身心不加報耳故云與衆生共不了義說爲已解者不將佛方便說回作自已心中獨悟之法以此該惑無識初學此文亦證不了義教中得食淨內必至了義教一切皆斷不執不了義教將爲究竟說也執權謗實亦此類也楞伽云愚癡凡夫惡見所噬邪曲迷醉妄稱一切智說◦解云無智之人不了如來方便說法而乃妄稱一切智人作究竟說◦標如來制律比丘當具足受持三衣六物十三資具除此十三物不得聞一餘有分寸之物皆謂之長財可施於衆生◦解法華以前圓教之外皆不了義教蓋權實未融故也令既聞顯同法華圓豈將不了以誤初學若乃去實取權謗物從已若亦佛法之大盜歟

初標示

次正辨二

初妄爲苦因二

初對辨二

如我所說名爲佛說不如此說即波旬說標如前所釋

阿難如是世界六道衆生雖則身心無殺盜婬三行已圓若大妄語

頌九

即三菩提不得清淨成愛見魔失如來種疏妄語之因起貪癡慢如不斷此故成愛見◦標大妄語若自謂已得上人法貪其世間尊勝名利也◦解孤山曰內貪名利欲他重已則成愛魔內起邪見以已均聖則成見魔

所謂未得謂得未證謂證或求世

初顯僞作二

間尊勝第一謂前人言我今已得須陀洹果斯陀含果阿那含果阿羅漢道辟支佛乘十地地前諸位菩薩求彼禮懺貪其供養疏以愚癡心起大我慢因求尊勝貪彼供養此即愛見之惑强而且盛因起妄語稱

初標列設誑

得三乘賢聖果證實得道果尚不許說豈況未得而妄說耶。標未得涅槃自謂我得涅槃乃至十地妄言已證爲貪名利作此妄語

後蔑招苦

是一顛迦銷滅佛種如人以刀斷多羅木佛記是人永殞善根無復知見沉三苦海不成三昧疏一顛迦即是斷善根者其大妄語與此罪同涅槃邪止品云若有說言我已得成阿耨菩提何以故以有佛性故有佛性者必定得成阿耨菩提當知是人犯波羅夷罪何以故雖有佛性以未修習諸善方便是故未見以不見故不得成就阿耨菩提故知略不修斷自稱即是佛者皆大妄語已波羅夷非佛弟子。標即無修之人終不成無上覺道

後明眞化二

初列化事

頌九

我滅度後勑諸菩薩及阿羅漢應身生彼末法之中作種種形度諸輪轉或作沙門白衣居士人王宰官童男童女如是乃至婬女寡婦姦偷屠販與其同事稱讚佛乘令

十一

後誡明言

其身心入三摩地疏四攝利人作種種化初同其道後勸佛乘盡爲益他非貪利已。標如西竺維摩居士雖爲白衣奉持清淨戒律若至博弈戲處輒以度人又如東震旦國傅大士示現魚行賣魚聖人也

終不自言我眞菩薩眞阿羅漢泄佛密因輕言未學唯除命絡陰有遺付疏眞聖利物終不可測以承佛制不妄漏泄此聖眞因唯聖自證故云密因未學之前不可輕說除有遺付者不顯稱也此開臨終密有表示遺囑弟子如求那屈指事。標如西竺師子祖師臨將往罽賓因以信衣囑付二十五婆舍斯多之例。解陰私也非公

後結責

然惑衆但私示於人耳南嶽之[illegible]鐵輪天台之示五品功德鎧說但眞觀師屈指即其事焉

後結成明誡

云何是人惑亂衆生成大妄語標未得未證自謂已得已證一盲引衆盲相將入火坑也

汝教世人修三摩地後復斷除諸大妄語是名如來先佛世尊第四決定清淨明誨標如前所釋

後誡勸四

是故阿難若不斷其大妄語者如刻人糞爲梅檀形欲求香氣無有是處疏修禪定之檀形刻妄語之人糞遙觀可意近逼穢間欲

求道香終無得理。標世間阿顛底迦永劫應不成佛

一喻其不斷

我教比丘直心道場於四威儀一切行中尚無虛假云何自稱得上人法疏三乘所證爲上人法此文舉淺況深餘小妄語尚不可爲況大妄耶。標心言直故四威儀中一一眞實況違順未脫自言得佛知見頻九十二

二舉其防微

譬如窮人妄號帝王自取誅滅況復法王如何妄竊因地不眞有本云不直果招紆曲求佛菩提世間之人自於衆人前妄稱我是帝王便犯死罪以淺況深王中法王位居百王之上妄言我得其罪重前百千萬億倍也

三重喻大過

如噬臍人欲誰成就疏初喻大妄止成苦本後喻求道終無得理如人噬臍了不相及春秋傳曰若不早圖後君噬臍。標此房相引證潤文也。解攜李曰噬臍喻求菩提不可及也

四斷成巨益

若諸比丘心如直弦一切眞實入三摩提永無魔事我印是人成就菩薩無上知覺疏一切時中悉無虛僞若斯人眞求道歟豈不速至乎若示相標形詐稱得道內懷諂曲外現名聞豈曰修行故法華云濁世惡比丘邪智心諂曲未得謂爲得我慢心充滿乃至納衣在空閑假名阿練若當知是等盡行魔業。標直心是道

易心尚不緣色香味觸一切魔事如何發生便登覺地

後結歸邪正

如我所說名爲佛說不如此說即波旬說天魔外道波旬惡者亦具福德修相似定非不斷欲殺盗安矣

首楞嚴經義海卷第十九　頗九

頗九　十三

音釋

澆古堯切薄也　蹋徒合切踐也　靴許戈切有物履也　毳充芮切細毛布也　潛匿匿尼質切藏也　奸欺奸古閑切偽也　詃姑犬切詐也　裨販裨賓彌切販方願切　爇如劣切燒也　巵章移切酒器　捶詈捶之累切杖擊也詈力置切罵詈也　噬時制切齧也　罽賓梵語也此云賤種　罽居刈切　鎧苦亥切鉀也　臍前西切肚臍也

首楞嚴經義海卷第二十 經七 之上 摩

凡遇圓相即是標辭與疏同其上文

口後他力離魔二

疏二他力離魔此爲障重若明之以呪力也

初述意略明四

阿難汝問攝心我今先說入三摩地修學妙門求菩薩道要先持此四種律儀皎如冰霜自不能生一切枝葉心三口四生必無因解眞際曰心三貪嗔邪見口四妄言綺語兩舌惡口前妄語謂大此妄言即小或舉總數耳阿難如是四事若不失遺心尚不緣色香味觸一切魔事云何發生疏戒是正順解脫之本依因此戒得有定慧故知三昧戒爲先容此云重禁雖約身口一一治心既與定慧相應色香味觸無非實相豈有魔事惱亂行者。標前阿難問云衆生去佛漸遠欲攝其心入三摩地云何安立道場遠諸魔事於菩提心得無退屈佛答云所謂攝心爲戒戒有四種根本若能持之謂之清淨明誨也

一總結前文

二勸誦神呪

若有宿習不能滅除汝教是人一心誦我佛頂光明摩訶薩怛多般怛羅無上神呪斯是如來無見頂相無爲心佛從頂發輝坐寶蓮華所說心呪疏前雖廣說持戒清淨皎如冰霜既不造新已

離魔事然有無始宿習垢障塵沙如影隨形與道爲妨於修行者一切時障或數病數惱多婬多嗔或遭邪師或遭魔嬈諸難競起皆是無始不善風因邪思業種熏識現行帥與正道以爲冤敵凡夫始學道力微弱不能排遣故佛有妙神呪能滅宿世惡習令無嬈惱道力速疾不遭退屈前說定慧破煩惱障復明成學但止罪業今說神呪能破宿殃兼除報障三障苟亡不證何待○標梵語摩訶薩怛多般怛嚩此云大白傘蓋從舊立名即是如來之藏性者也

且汝宿世與摩登伽歷劫因緣恩愛習氣非是一生及與一劫我一宣揚愛心永脫成阿羅漢彼向婬女無心修行神力冥資速證無學解私謂愛心永脫指初聞呪得阿那舍也成阿羅漢指前文殊簡圓通後也若爾由聞法故方成無學何謂神力冥資耶良以密呪力顯藉法音內資外熏乃能速證若但因呪而不由法者何故前云性比丘尼聞說偈已成阿羅漢

三指陳功効

頌十

云何汝等在會聲聞求最上乘決定成佛譬如以塵揚于順風有何艱險

二

四略示持方二

欲令斷業煩惱障礙爲婬女今得離婬習今得疏登伽宿有無學是轉報障無心修行遇此神呪尚得聖果況復志求無上覺道決定修行呪力加持有何艱險而不至哉○標摩登伽過去爲婆羅門女名爲本性今從昔號名性比

初示行儀

立尼前文云如摩登伽宿爲婬女由神呪力銷其愛欲法中今名性比丘尼。解處譬宿習風如神呪順風揚塵散之則易誦呪除習脫之難

若有末世欲坐道場先持比丘清淨禁戒要當選擇戒清淨者第一

沙門以爲其師若其不遇真清淨僧汝戒律儀必不成就據下文云先持聲聞四無八棄後行菩薩清淨律儀今所持戒應通大小若出家者除戒體本淨當須懺淨如更稟菩薩律儀彌益其善若在家者或先受近事戒或但受菩薩戒以下正修有白衣故戒成已後著新淨衣然香閑居誦此心佛所說神呪一百八遍真際曰表除百八煩惱也然後結界建立道場求於十方現住國土無上如來放大悲光來灌其頂

初十三

疏持戒不淨五緣即闕況爲師範展轉授人已戒不淨他戒安就故須選擇第一清淨真授戒者故梵網經千里內無授戒師當於佛前自誓受戒先懺七逆後求戒法皆見好相方知罪滅得戒不爾不得戒既成就閑居靜慮然香誦呪數滿百八以表除滅百八煩惱內戒外呪俾魔不生恐障壇場故須先爾求現住佛光照顯加心得勇猛進益彌速。標持戒要選師戒清淨并須結界道場者蓋爲假他力

後明感應

離魔修行人常習未忘雖信解前法而障重心浮須入道場自爲制勒緣强境勝則功用修行有力

阿難如是末世清淨比丘若比丘尼白衣檀越心滅貪婬持佛淨戒於道場中發菩薩願出入澡浴六時行道如是不寐經三七日我自現身至其人前摩頂安慰令其開悟疏道場次第儀純用旋如圭峯圓覺修證儀說誦咒加持發見佛願佛現身者名爲感應若見餘境皆於本習事與願違即是魔境非眞感應又見眞應心得開悟煩惱漸薄智慧明淨若因見佛過鈍

後酬請廣說

初具明壇法

宛然煩惱却重斯皆魔境非眞佛也○標六時行道者晝三時夜三時經三七日者表功効遲疾也開其悟門者爲人根有利鈍利根者一聞千悟鈍即不然○酧孤山曰佛本是無心淨故有水清月現感應自然若見此相當觀空寂是佛顯然是魔則滅

阿難白佛言世尊我蒙如來無上悲悔心已開悟自知修證無學道成末法修行建立道場云何結界合佛世尊清淨軌則

初請儀

疏我佑佛世榮佛親示現今開悟已知修證必至無學末法學人必加功行建立道場有何方法令其軌則○標阿難古佛示現無學道成曲爲如來滅後正當今

後答釋二

初示結方法二

日末法修行之人立壇之法建立道場云何結界契合清淨軌範法則耳

佛告阿難若末世人願立道場先取雪山大力白牛食其山中肥膩香草此牛唯飲雪山清水其糞微細可取其糞和合栴檀以泥其地若非雪山其牛臭穢不堪塗地別於平原穿去地皮五尺已下取其黃土和上栴檀沉水蘇合薰陸鬱金白膠青木零陵甘松及雞舌香

頌十

四

壇初場基量

後供養法式二

以此十種細羅爲粉合土成泥以塗場地方圓丈六爲八角壇疏雪山牛乳純是醍醐所有茹退最爲香潔但和一味栴檀即可塗地苟無此者即取深土別加衆香十味和合以塗場地八角之壇方圓應量除地爲之仍無級數即今墠也壇雖八角上下爲十以應圓數以下文有懸鏡相對上下交光一一鏡中現十方佛以表一身即十身十身即一身重重無盡平相顯現互相容受即表證藏心不思議境界之相也下文十方諸佛一時俱現鏡交光處是此相耳〻標雞舌香即丁香也○解私謂長水曰壇者除地爲之故無級數即今之墠也不爾上言場地可如其墠今既名壇必須起土爲之是則先除地爲場

後別取黃土和香爲泥於其場上以泥塗起令成壇相此在室中擬安供具高低之量可以意取

初列供具

壇心置一金銀銅木所造蓮華華中安鉢鉢中先盛八月露水水中隨安所有華葉取八圓鏡各安其方圍遶華鉢鏡外建立十六蓮華十六香鑪間華鋪設莊嚴香鑪純燒沉水無令見火取白牛乳置十六器乳爲煎餅并諸砂糖油餅乳糜酥合蜜薑純酥純蜜於蓮華外各各十六圍遶華外以奉諸佛及大菩薩疏諸佛等薩不食此食爲令福增示現而食令修行者福慧具足速得圓滿如佛受純陀最後供養令其具足檀波羅蜜此亦如是故須供養。標長時供具事相西竺皆如此若以表法蓮華露水萬行根元也

初長時供具

頌十

玉

後隨時供物

每以食時若在中夜取蜜半升用酥三合壇前別安一小火鑪以兜樓婆香煎取香水沐浴其炭然令猛熾投是酥蜜於炎鑪內燒令煙盡享佛菩薩解孤山曰享獻也祭也字或作饗

後隨供養

後明誦呪規儀二

令其四外遍懸旛華標隨時供物大食小食之時此皆西竺事相此東震旦但隨所有供物安置之也於壇室中四壁敷設十方如來及諸菩薩所有形像應於當陽張盧舍那釋迦彌勒阿閦彌陀諸大變化觀音形像兼金剛藏安其左右帝釋梵王烏芻瑟摩并藍地迦諸軍荼利與毗俱胝四天王等頻那夜迦張於門側左右安置解私謂西域當陽皆取東嚮所是左右則右尊而左卑也此方敷置或可隨宜又取八鏡覆懸虛空與壇場中所安之鏡方面相對使其形影重重相涉懸疏

初明修行三

初修助行

於初七中至誠頂禮十方如來諸大菩薩阿羅漢號恒於六時誦呪圍壇至心行道一時常行一百八遍第二七中一向專心發菩薩願

編列像一一皆令影現鏡中欲使行人熟此境界則於事事無礙法界之理易得證耳若時若處一念之中遍遊十方遍見諸佛遍行佛事遍得供養一念既爾塵塵皆然。標此皆事事無礙法門令修行者觀相生善魔事易消自行定力不在此限蓋假他力也

心無間斷我毗柰耶先有願教（解如梵網經十大願等）第三七中於十二時一向持佛般怛羅呪至第七日十方如來一時出現鏡交光處承佛摩頂（勤三七日中所行各異初則禮佛圍壇誦呪行道此中必行五悔禮佛求哀加被懺悔離我慢障等次則捨前所行常發大願則建心廣大離狹劣障後則一向誦持心呪加持行門防諸魔事由斯三限助修之力感應道交獨受佛應摩頂安慰。標六時誦呪圍壇者次入觀行即於道場修三摩地能令如是末世修學身心明淨猶如瑠璃（疏魔障既離復承顯加修三摩提速得成就故令身心明淨如瑠璃也。標觀行成就也。解此觀行淨或六根淨後示不成）阿難若此比丘本受戒師及同會中十比丘等其中有一不清淨者如是道場多不成就（頌十）（疏戒根為本入道先門師與證人一等清淨師若有闕資無所承道場不就職由斯矣。解十比丘若正同方等陀羅尼云行此法時十人已還）從三七後端坐安居經一百日有利根者不起于座得須陀洹縱其

後明得果

身心聖果未成決定自知成佛不謬孤山曰須陀洹者案位即圓初住也尚不然者豈得自知成佛不謬也立如是小乘可知今修大乘首楞嚴定發菩薩額應以大乘位次論果若瓔珞本業經初定名鳩摩羅

後正說神呪三入

伽乃至四地名須陀洹佛地名婆伽婆佛陀將配此經恐太高深若約見真得無生忍名須陀洹甚為中當即初入別圓地住位也此則正與觀音修證義同若配下位恐非所宜以此經中云聖果故利根修故又以下經獲無生忍第三漸次便已證得此則無妨必不可以末證位配請細三詳味之一解私謂天台止觀示四種三昧之一切行法

△初請問三

一曰常坐如一行三昧二曰常行如佛立三昧三曰半行半坐如方等法華四曰隨自意如請觀音等諸大乘經今經所屬亦半行半坐也壇法行相此土末世行之惟取然所論神呪下文亦許不入道場故使有緣隨器受益

阿難頂禮佛足而白佛言自我出

初叙承呪力

家恃佛憍愛求多聞故未證無為遭彼梵天邪術所禁心雖明了力不自由賴遇文殊令我解脫疏阿難雖得小乘初果若望大乘名假擇滅非真無為故云未證。標前阿難將示遭魔燒攝入婬席佛勑文殊將呪往護提奚阿難及摩登伽此假

他力離魔也

次顯請呪辭

雖蒙如來佛頂神呪冥獲其力尚未親聞惟願大慈重為宣說悲救此會諸修行輩末及當來在輪迴者承佛密音身意解脫疏文殊密誦以解婬難故云未聞今請顯說意欲傳通至後代耳○標密音即心呪也

頌十八

後眾咸佇聽

于時會中一切大眾普皆作禮佇聞如來祕密章句

二與說二

爾時世尊從肉髻中涌百寶光光中涌出千葉寶蓮有化如來坐寶華中頂放十道百寶光明一一光明皆遍示現十恒河沙金剛密跡擎山持杵遍虛空界大眾仰觀畏愛兼抱求佛哀祐一心聽佛無見頂相放光如來宣說神呪

初正說神呪二

初現化佛

疏將說神呪現光化佛化復作化百河沙眾此即如來藏心不思議妙用一即一切一切即一大眾將證此理故示現以表也○下說神呪定此密因宣與大眾化他令益解孤山曰諸經神呪倒皆不翻自古人師多有異說天台會之不出四悉一云呪皆鬼神王名稱其王名部落敬主不敢為非此世界義也二云呪者如軍中密號唱號相應無所訶問

不相應者即執治之此爲人義也三云呪者密默遮惡餘無識者如微賤人奔逃興國詭稱王子因以公主妻之而多嗔難事有一明人從其國來主性訢之其人語曰若當嗔時應說云無親遊他國欺誑一切人饑食是常食何勞復作嗔說是偈時默然瞋歇即對治義也四云呪者諸佛密語唯聖乃知如王索先陀婆一名而具四實謂鹽水器馬也草下莫曉唯智匠解之呪亦如是祇一法語遍有諸力病愈罪除生善合道即第一義也具此四義故存本音五不翻中即祕密故云翻於四例中即翻字不翻音

後說呪辭

南無薩怛他蘇伽多耶阿囉訶帝三藐三菩陀寫一薩怛他佛陀俱知瑟尼釤二南無薩婆勃陀勃地薩跢鞞弊毗迦切三南無薩多南三藐三菩陀俱知南四娑舍囉婆迦僧伽南五南無盧雞阿囉漢跢喃六南無蘇盧多波那喃七南無娑羯唎陀伽彌喃八南無盧雞三藐伽跢喃九三藐伽波囉底波多那喃十南無提婆離瑟赧十一南無悉陀耶毗地耶陀囉離瑟赧十二舍波奴揭囉訶娑訶娑囉摩他喃十三南無跋囉訶摩泥十四南無因陀囉耶十五南無婆伽婆帝十六嚧陀囉耶十七烏摩般帝十八娑醯夜耶十九南

無婆伽婆帝二十一那囉野拏耶二十二槃遮摩訶三慕陀囉二十三南無悉羯唎多耶二十四南無婆伽婆帝二十五摩訶迦羅耶二十六地唎般剌那伽囉二十七毗陀囉波拏迦囉耶二十八阿地目帝二十九尸摩舍那泥婆悉泥三十一摩怛唎伽拏三十二南無悉羯唎多耶三十三南無婆伽婆帝三十四多他伽路俱囉耶三十五南無般頭摩俱囉耶三十六南無跋闍囉俱囉耶三十七南無摩尼俱囉耶三十八南無伽闍俱囉耶三十九南無婆伽婆帝四十帝唎茶輸囉西那四十一波囉訶囉拏囉闍耶四十二路他伽多耶四十三南無婆伽婆帝四十四南無阿彌多婆耶四十五路他伽多耶四十六阿囉訶帝四十七三藐三菩陀耶四十八南無婆伽婆帝四十九阿芻鞞耶五十路他伽多耶五十一阿囉訶帝五十二三藐三菩陀耶五十三南無婆伽婆帝五十四鞞沙闍耶俱嚕吠柱唎耶五十五般囉婆囉闍耶五十六路他伽多耶五十七南無婆伽婆帝五十八三補師毖多五十九薩憐捺囉剌闍耶六十路他伽多

耶五十九　阿囉訶帝六十十　三藐三菩陀耶六十一　南無婆伽婆帝六十二　含雞野母那曳六十三　跢他伽多耶六十四　阿囉訶帝六十五　三藐三菩陀耶六十六　南無婆伽婆帝六十七　剌怛那雞都囉闍耶六十八　跢他伽多耶六十九　阿囉訶帝七十　三藐三菩陀耶七十一　帝瓢南無薩羯唎多七十二　翳曇婆伽婆多七十三　薩怛他伽都瑟尼鈐七十四　薩怛多般怛嚂七十五　南無阿婆囉視耽七十六　般囉帝揚岐囉七十七　薩囉婆部多揭囉訶七十八　尼羯囉訶揭迦囉訶尼七十九　跋囉悉地耶叱陀你十八十　阿迦囉密利柱八十一　般唎怛囉耶儜揭唎八十二　薩囉婆槃陀那目又尼八十三　薩囉婆突瑟吒八十四　突悉乞般那你伐囉尼八十五　赭都囉失底南八十六　羯囉訶娑訶薩囉若闍八十七　毗多崩娑那羯唎八十八　阿瑟吒冰舍帝南八十九　那又刹怛囉若闍九十　波囉薩陀那羯唎九十一　阿瑟吒南九十二　摩訶揭囉訶若闍九十三　毗多崩薩那羯唎九十四　薩婆舍都嚧你娑囉若闍九十五　呼藍突悉乞難遮那

舍尼六十 毖沙舍悉怛囉九十七 阿吉尼烏陀迦囉若闍九十八 阿般囉視多具囉九十九 摩訶般囉戰持一百 摩訶疊多一百一 摩訶帝闍二 摩訶稅多闍婆羅三 摩訶跋囉藥陀囉婆悉你四 阿唎耶多囉五 毗唎俱知六 誓婆毗闍耶七 跋闍囉摩禮底八 毗舍嚧多九 勃騰闍迦十 跋闍囉制喝那阿遮十一 摩囉制婆般囉質多十二 跋闍囉擅持十三 毗舍囉遮十四 扇多舍鞞提婆補視多十五 蘇摩嚧波十六 摩訶稅多十七 阿唎耶多囉十八 摩訶婆囉阿般囉十九 跋闍囉商羯囉制婆二十 跋闍囉俱摩唎二十一 俱藍陀唎二十二 跋闍囉喝薩多遮二十三 毗地耶乾遮那摩唎迦二十四 嗢蘇母婆羯囉路那二十五 鞞嚧遮那俱唎耶二十六 夜囉菟瑟尼鈐二十七 毗折藍婆摩尼遮二十八 跋闍囉迦那迦波囉婆二十九 嚧闍那跋闍囉頓稚遮三十 稅多遮迦摩囉三十一 刹奢尸波囉婆三十二 翳帝夷帝三十三 毋陀囉羯拏三十四 婆鞞囉懺三十五 掘梵都三十六 印兔那麼麼寫三十七 訶呪者至此句稱弟子某甲受持

烏舛三十八唎瑟揭拏三十九般剌舍悉多四十
薩怛他伽都瑟尼釤四十一虎舛四十二都嚧
雍四十三瞻婆那四十四虎舛四十五都嚧雍四十
六悉耽婆那四十七虎舛四十八都嚧雍四十九
波囉瑟地耶三般叉拏羯囉五十虎舛五十一
都嚧雍五十二薩婆藥叉喝囉剎娑五十三揭
囉訶若闍五十四毗騰崩薩那羯囉五十五虎
舛五十六都嚧雍五十七者都囉尸底南五十八
揭囉訶娑訶薩囉南五十九毗騰崩薩那囉
六十虎舛六十一都嚧雍六十二囉又六十三婆伽

梵六十四薩怛他伽都瑟尼釤六十五波囉點
闍吉唎六十六摩訶娑訶薩囉六十七勃樹娑
訶薩囉室利沙六十八俱知娑訶薩泥帝嚩
六十九阿弊提視婆唎多七十吒吒罽迦七十一
摩訶跋闍嚧陀囉七十二帝唎菩婆那七十三
曼荼囉七十四烏舛七十五莎悉帝薄婆都七十
六麽麽七十七印免那麽麽寫七十八至此句準前稱名
若俗人稱弟子某甲囉闍婆夜七十九主囉跋夜八十阿
祇尼婆夜八十一烏陀迦婆夜八十二毗沙婆
夜八十三舍薩多囉婆夜八十四婆囉斫羯囉

婆夜八十五突瑟叉婆夜八十六阿舍你婆夜八十七阿迦囉蜜唎柱婆夜八十八陀囉尼部彌劒波伽波陀婆夜八十九烏囉迦婆多婆夜九十刺闍壇茶婆夜九十一那伽婆夜九十二毗條怛婆夜九十三蘇波囉拏婆夜九十四藥叉揭囉訶九十五囉叉私揭囉訶九十六畢唎多揭囉訶九十七毗舍遮揭囉訶九十八部多揭囉訶九十九鳩槃茶揭囉訶二百補丹那揭囉訶二百一迦吒補丹那揭囉訶二悉乾度揭囉訶三阿播悉摩囉揭囉訶四烏檀摩

陀揭囉訶五車夜揭囉訶六醯唎婆帝揭囉訶七社多訶唎喃八揭婆訶唎喃九嚧地囉訶唎喃十忙娑訶唎喃十一謎陀訶利喃十二摩闍訶唎喃十三闍多訶唎女十四視比多訶唎喃十五毗多訶唎喃十六婆陀訶唎喃十七阿輸遮訶唎女十八質多訶唎女十九帝釤薩鞞釤二十薩婆揭囉訶南二十一毗陀耶闍瞋陀夜彌二十二雞囉夜彌二十三波唎跋囉者迦訖唎擔二十四毗陀夜闍瞋陀夜彌二十五雞囉夜彌二十六茶演尼訖唎擔二十七毗

陀夜闍瞋陀夜彌二十八雞囉夜彌二十九摩訶般輸般怛夜三十一嚕陀囉訖唎擔三十二毗陀夜闍瞋陀夜彌三十三雞囉夜彌三十四那囉夜拏訖唎擔三十五毗陀夜闍瞋陀夜彌三十六雞囉夜彌三十七毗陀夜闍瞋陀夜彌三十八雞囉夜彌三十九摩訶迦囉摩怛唎伽拏訖唎擔四十毗陀夜闍瞋陀夜彌四十一雞囉夜彌四十二毗陀夜闍瞋陀夜彌四十三雞囉夜彌四十四闍耶羯囉摩度羯囉四十五薩婆囉他娑達那訖唎擔四十六毗陀夜闍瞋陀夜彌四十七雞囉夜彌四十八赭咄囉波耆你訖唎擔四十九毗陀夜闍瞋陀夜彌五十雞囉夜彌五十一毗唎羊訖唎知五十二難陀雞沙囉伽拏般帝五十三索醯夜訖唎擔五十四毗陀夜闍瞋陀夜彌五十五雞囉夜彌五十六那揭那舍囉婆拏訖唎擔五十七毗陀夜闍瞋陀夜彌五十八雞囉夜彌五十九阿羅漢訖唎擔毗陀夜闍瞋陀夜彌六十雞囉夜彌六十一毗多囉伽訖唎擔六十二毗陀

夜闍軫陀夜彌六十四雞囉夜彌跋闍囉波你六十五具醯夜具醯夜六十六迦地般帝訖唎擔六十七毗陀夜闍軫陀夜彌六十八雞囉夜彌六十九囉又罔七十婆伽梵七十一印兔那麼麼寫七十二至此依前播弟子名婆伽梵七十三薩怛多般怛囉七十四南無粹都帝七十五阿悉多那囉剌迦七十六婆囉婆悉普吒七十七毗迦薩怛多鉢帝唎七十八什佛囉什佛囉七十九陀囉陀囉八十頻陀囉頻陀囉軫陀軫陀八十一虎斛八十二虎斛八十三泮吒八十四泮吒泮吒八十五娑訶八十六醯醯泮八十七阿牟迦耶泮八十八阿波囉提訶多泮八十九婆囉婆囉陀泮九十阿素囉毗陀囉波迦泮九十一薩婆提鞞弊泮九十二薩婆那伽弊泮九十三薩婆藥叉弊泮九十四薩婆乾闥婆弊泮九十五薩婆補丹那弊泮九十六迦吒補丹那弊泮九十七薩婆突狼枳帝弊泮九十八薩婆突澀比唎訖瑟帝弊泮九十九薩婆什婆唎弊泮三百薩婆阿播悉摩唎弊泮一百一薩婆舍囉婆拏弊泮二薩婆地帝雞弊泮三

薩婆怛摩陀繼弊泮四薩婆毗陀耶囉誓遮咩弊泮五闍夜羯囉摩度羯囉六薩婆囉他娑陀雞弊泮七毗他夜遮唎弊泮八者都囉縛者你弊泮九跋闍囉俱摩唎十毗陀夜囉誓弊泮十一摩訶波囉丁羊又者唎弊泮十二跋闍囉商羯囉夜十三波囉文者囉闍耶泮十四摩訶迦囉夜十五摩訶末怛唎迦拏十六南無娑羯唎多夜泮十七毖瑟拏婢戈泮十八勃囉訶牟尼曳泮十九阿者毛曳泮二十摩訶羯唎曳泮二十一羯囉檀遲曳泮二十二茂怛唎曳泮二十三嚕怛唎曳泮二十四遮文荼曳泮二十五羯邏囉怛唎曳泮二十六迦般唎曳泮二十七阿地目質多迦尸摩舍那二十八婆私你曳泮二十九演吉質二十三薩埵婆三十寫三十一麼麼印兔那麼麼寫三十二至此句衣前通第子名突瑟吒質多三十三阿末怛唎質多三十四烏闍訶囉三十五伽婆訶囉三十六嘘地囉訶囉三十七婆娑訶囉三十八摩闍訶囉三十九闍多訶囉四十視毖多訶囉四十一跋略夜訶囉四十二乾陀訶囉四十三布史波訶囉四十四頗囉

訶囉四十五婆寫訶囉四十六般波質多四十七突瑟吒質多四十八嘮陀囉質多四十九藥叉揭囉訶五十嚕刹娑揭囉訶五十一閉嗢多揭囉訶五十二毗舍遮揭囉訶五十三部多揭囉訶五十四鳩槃荼揭囉訶五十五悉乾陀揭囉訶五十六烏怛摩陀揭囉訶五十七車夜揭囉訶五十八阿播薩摩囉揭囉訶五十九宅袪革荼耆尼揭囉訶六十唎佛帝揭囉訶六十一闍彌迦揭囉訶六十二舍俱尼揭囉訶六十三姥陀囉難地迦揭囉訶六十四阿藍婆揭囉訶六十五乾度波尼揭囉訶六十六什伐囉堙迦藍迦六十七墜帝藥迦六十八怛嗢帝藥迦六十九者突託迦七十昵提什伐囉七十一彭摩什伐囉七十二薄底迦七十三鼻底迦七十四室嗢瑟蜜迦七十五娑你般帝迦七十六薩婆什伐囉七十七室嚧吉帝七十八末陀鞞達嚧制劒七十九阿綺嚧鉗八十目佉嚧鉗八十一揭唎突嚧鉗八十二揭囉訶揭藍八十三羯拏輸藍八十四憚多輸藍八十五迄唎夜輸藍八十六末麼輸藍八十七跋唎室婆輸藍八十八

藍八十八烏陀囉輸藍八十九羯知輸藍九十跋
悉帝輸藍九十一鄔嚧輸藍九十二常伽輸藍
九十三喝悉多輸藍九十四跋陀輸藍九十五娑
房盎伽潑囉丈伽輸藍九十六部多毖跢荼
九十七荼耆尼什婆囉九十八陀突嚧迦建咄
嚧吉知婆頌十路多毗九十九薩般嚧十七訶凌伽四百
輸沙怛囉娑那羯囉四百一毗沙喻迦二阿
耆尼烏陀迦三末囉鞞囉建跢囉四阿迦
囉窒唎咄怛欽部迦五地栗刺吒六毖唎
瑟質迦七薩婆那俱囉八肆引伽弊揭囉

唎藥叉怛囉芻九末囉視吠帝釤娑鞞釤
十悉怛多鉢怛囉十一摩訶跋闍嚧瑟尼釤
十二摩訶般賴丈耆藍十三夜波突陀舍喻闍
那十四辮怛隸弩十五毗陀耶槃曇迦嚧彌十六
帝殊槃曇迦嚧彌十七般囉毗陀槃曇迦嚧
彌十八跢姪他十九唵二十阿那隸二十一毗舍提
二十二鞞囉跋闍囉陀唎二十三槃陀槃陀你
二十四跋闍囉謗尼泮二十五烏鈝都嚧甕泮
二十六莎婆訶四百二十七
○疏此呪四百二十七句前許句數但是皈命諸佛菩薩衆賢聖等

後敘咒功能 二

及叙咒顯加被離諸惡鬼病等諸難至四百十九云跢姪他此云即說咒曰從四百二十?字去方是正咒如前云六時行道誦咒每一時誦一百八遍即正誦此心咒耶如或通誦更為盡善然此即是祕密首楞嚴也自古不翻略有五意一是諸佛密語祕密之法惟佛與佛自相解了非是餘聖所能通達二是總持門一一字句含多義故

初明諸佛受持 二

如婆伽婆具六德義三或是鬼神王名呼之勅以守護修行人故四是諸佛密印如王印信所往無所不通幽顯遵奉佛佛相傳不得移易故五不思議力所加持故但密誦即能滅大過速登聖位如王放洪恩大辟咸赦有功首起資受職此亦如是故自來不今解釋其本或有興同皆是前後三藏中邊語興翻譯小差但依一本誦持無解

初持者感德 二

揀擇。解私謂此說未敢承之所言每一時誦一百八遍者誤也前文自說常於六時誦咒圍壇至心常行一百八遍斯是行道迊數耳又云誦咒止誦唵字以下恐非經意研詳更俟後賢

阿難是佛頂光聚悉怛多般怛羅祕密伽陀微妙章句出生十方一切諸佛（頌十）十方如來因此（十八）咒心得成無上正遍知覺十方如來執此咒心降伏諸魔制諸外道十方如來乘此咒心坐寶蓮華應微塵國十方如來含此咒心於微塵國轉大

初成佛降魔說法相

法輪疏悉怛多般怛羅云白傘蓋即指藏心不與妄染相應故云白徧覆一切法故云蓋從此流演祕密神呪故云呪心又是一切呪中之總要故無有一佛不因此呪而成正覺制諸魔外應諸國土轉大法輪也〻標此心呪是如來藏性法身之體亦謂般若圓覺一切諸佛及諸佛阿耨多羅三藐三菩提皆從心呪而出耳

二顯德拔苦弟師相

十方如來持此呪心能於十方摩頂授記自果未成亦於十方蒙佛授記十方如來依此呪心能於十方拔濟羣苦所謂地獄餓鬼畜生盲聾瘖瘂怨憎會苦愛別離苦求

後佛弘宗滅付法門

不得苦五陰熾盛大小諸橫同時解脫解孤山曰灌頂經云大橫有九小橫無數賊難兵難王難獄難風火水難飢渴貧窮應念銷散十方如來隨此呪心能於十方事善知識四威儀中供養頌十如意恒沙如來會中推爲大法王十九子疏授記則與樂除難則拔苦承事供養爲法王子即紹繼法王令佛種不斷也皆以呪心故得然矣〻標此呪心顯深般若能證菩提能度一切苦厄能开爲王伴

十方如來行此呪心能於十方攝

受親因令諸小乘聞祕密藏不生驚怖十方如來誦此呪心成無上覺坐菩提樹入大涅槃十方如來傳此呪心於滅度後付佛法事究竟住持嚴淨戒律悉得清淨疏四飯諸子及餘眷屬皆得出家證小聞大不驚不怖由攝受力成佛示滅付囑未來使吾道不墜著無非呪功矣由標此心呪性顯如來藏性故塵沙德用並蘊其中百千通光皆從此出是故八相成道皆此呪心耳口解秘謂總言呪心者即前文云斯是如來無見頂相無為心佛所說心呪也亦是祕密藏中精要之法故名呪心然呪謂呪訓亦曰

顯呪功能

呪願佛以此語詛願眾生生善滅惡華凡成聖若螺嚴之呪頓於也亦是密詮首楞嚴義與前顯說力用無殊但被物之異耳有云顯說令解則生慧密說令誦則生福一往如之

若我說是佛頂光聚般怛囉呪從旦至暮音聲相聯字句中間亦不重疊經恒沙劫終不能盡疏祕密無窮功能不盡以日繼時用劫壽說不可得矣

亦說此呪名如來頂汝等有學未盡輪迴發心至誠取阿羅漢不持此呪而坐道場令其身心遠諸魔

後不持過失

事無有是處此呪總攝諸佛秘藏具足萬行是故學者不持此呪而得成道不可得也○其標修三摩地人自行已離魔業其障重者修行時多病多惱多婬多貪須假他力離魔若不持此心呪宿習魔事難為滅耳

首楞嚴經義海卷第二十　頗十

音釋

灌古玩切注也　軌居洧切法也　範音犯式也　膩女利切肥也　茹如佀切食也　撣上演切除地祭曰墠　糜忙皮切粥也　釤師銜切　跢丁箇切　韠步逝切　鍻居謁切　波奴板切　毖音秘　儜女耕切　赭音者　件叶今切　罷音罵　斫職略切　謎莫計切　澀色入切

嚟力夷切　曳以制切　蔑莫結切　嘮郎刀切　姥莫補切　堙音因　昵尼質切　鉗巨淹切　迄許訖切　盎烏浪切　辮眠典切　甕烏貢切　瘖瘂瘖於今切瘂烏雅切瘖瘂病不能言也　蜾蠃蜾古火切蠃魚果切蜾蠃細腰蜂也　螟蛉螟忙丁切蛉盧經切螟蛉桑蟲

首楞嚴經義海卷第二十一　經七之下

凡遇圓相即是標辭與疏同其上文

初總勸受持

後勸衆生受持三

阿難若諸世界隨所國土所有衆生隨國所生樺皮貝葉紙素白氎書寫此呪貯於香囊是人心昏某牧一能誦憶或帶身上或書宅中當知是人盡其生年一切諸毒所不能害

疏既無誦性但寫帶持一生諸毒終不能害○標西竺貝葉此土紙素書寫此呪信受奉行必無十不害業三毒不能起諸魔害耳

初別明功力二

阿難我今爲汝更說此呪救護世間得大無畏成就衆生出世間智

世間凡夫奉信此呪必能背塵合覺漸明出世間智三乘妙心頓獲清淨

初標

後釋十

若我滅後末世衆生有能自誦若教他誦當知如是誦持衆生火不能燒水不能溺大毒小毒所不能害如是乃至龍天鬼神精祇魔魅所有惡呪皆不能著心得正受一切呪詛厭蠱毒藥金毒銀毒草木蟲蛇萬物毒氣入此人口成甘露

一能除諸難

味一切惡星并諸鬼神毒心毒人於如是人不能起惡頻那夜迦諸惡鬼王并其眷屬皆領深恩常加守護（疏諸毒惡鬼世間難事不能侵淩令得正受者以威被神靈慈心攝護令其獲益故領深恩常加守護○標自誦者自覺也數他誦者覺他也既自覺覺他世間水火如何燒溺此覺大毒內魔小毒外魔也）阿難當知是呪常有八萬四千那由他恒河沙俱胝金剛藏王菩薩種族一一皆有諸金剛衆而爲眷

二能生諸利

屬晝夜隨侍設有衆生於散亂心非三摩地心憶口持是金剛王常隨從彼諸善男子何況決定菩提心者此諸金剛菩薩藏王精心陰速發彼神識是人應時心能記憶（牧一）八萬四千恒河沙劫周徧了知得無疑惑（疏散心持誦尚蒙擁護況決定心求菩提者而不加護哉既以菩薩精心冥熏神識速能開發自然記憶河沙劫事無不了知陰冥也又速召也冥然感召令開發也○標衆生信受此心呪者更自覺覺他無始宿習八萬四千塵勞翻成八萬四千陀羅尼般

若如世間紫磨精金其體堅剛堅剛故物不能壞利用故能摧萬物是故行住坐卧無非般若故感金剛衆日夜隨侍也

三不當惡處

從第一劫乃至後身生生不生藥叉羅刹及富單那迦吒富單那鳩槃茶毗舍遮等并諸餓鬼有形無形有想無想如是惡處是善男子若讀若誦若書若寫若帶若藏諸色供養劫劫不生貧窮下賤不可樂處

疏第一劫首發心修行之初時也洎乎菩薩最後身時故名後身於其中間不落雜類或生人中亦非貧賤以持尊勝法故身尊勝也○標信受心呪心常自足幽暗惡鬼自相遠離外無所求到處豐富也

四諸功德聚

此諸衆生縱其自身不作福業十方如來所有功德悉與此人由是得於恒河沙阿僧祇不可說不可說劫常與諸佛同生一處無量功德如惡叉聚同處熏修永無分散

疏雖不作福受持力故佛與之福既與同生仍稟教行則何福而不集乎○標誦此心呪頂首楞嚴定衆生若信受奉行一念具足萬行十方如來同一道故出離生死更無異路

五衆行成就

是故能令破戒之人戒根清淨未得戒者令其得戒未精進者令得精進無智慧者令得智慧不清淨者速得清淨不持齋戒自成齋戒（疏菩薩行門隨行則具今不行而備蓋神呪之力具足萬行斯言不誣矣○標信心受持呪心萬行具足智慧齋戒一念自成）

阿難是善男子持此呪時設犯禁戒於未受時持呪之後衆破戒罪無問輕重一時銷滅（解私謂未受時謂犯戒已未經懺悔重受之時也此約在家者言之出家二衆下文別說縱

六輕重罪滅

經飲酒食噉五辛種種不淨一切諸佛菩薩金剛天仙鬼神不將為過設著不淨破弊衣服一行一住悉同清淨縱不作壇不入道場亦不行道誦持此呪還同入壇行道功德無有異也若造五逆無間重罪及諸比丘比丘尼四棄八棄誦此呪已如是重業猶如猛風吹散沙聚悉皆滅除更無毫髮（疏未受時者未受呪時也餘如文○標未信心呪不知不覺觸目覩境違順相攻持

呪之後身意蕩然自覺塵勞俱無所有八棄者比丘尼犯戒更加比丘四棄謂觸八覆隨第五不得染心男身捫觸六不得染心男捉手捉衣入屏處屏處與男共立共語共行身相倚共期等七不得覆他重罪八不得隨舉大僧供給衣食

七宿業銷除

阿難若有衆生從無量無數劫來所有一切輕重罪障從前世來未及懺悔若能讀誦書寫此呪身上帶持若安住處莊宅園館如是積業猶湯銷雪不久皆得悟無生忍

疏生死既多罪業何莽未經懺悔積至于今皆為見道之重障矣不思議力如湯之熾虛妄業雪向即銷殞也○標讀誦此呪三毒不生積業須亡心無罣礙

八所求隨願

復次阿難若有女人未生男女欲求孕者若能至心憶念斯呪或能身上帶此悉怛多般怛囉者便生福德智慧男女求長命者即得長命欲求果報速圓滿者速得圓滿身命色力亦復如是命終之後隨願往生十方國土必定不生邊地下賤何況雜形

疏命終尚能隨願往生諸佛淨土況

九安其家門

世間所求而不獲耶○標未生男女者未得權實二智也憶念斯呪者信自己法身也法身本有諸佛共同信受呪心故得所求隨其心願也

阿難若諸國土州縣聚落飢荒疫癘或復刀兵賊難鬪諍兼餘一切厄難之地寫此神呪安城四門并(牝一)(五)諸支提或脫閣上令其國土所有衆生奉迎斯呪禮拜恭敬一心供養令其人民各各身佩或各各安所居宅地一切災厄悉皆銷滅疏支

十年豐障清

提云可供養處脫閣云幢尚能却業豈不能除世間小難故悉滅也○標心呪安心更無鬪諍設有飢荒疫癘皆是外事不以爲念也脫閣上者開訓都字脫都即城壹也爲順處也志誠必靈驗也○解支提翻靈廟

十一惡星不入

阿難在在處處國土衆生隨有此呪天龍歡喜風雨順時五穀豐殷兆庶安樂亦復能鎮一切惡星隨方變怪災障不起人無橫天杻械枷鎖不著其身晝夜安眠常無惡夢疏五段謂脈泰綏泰豆十億口兆聖法在處尚無惡夢況餘災

後結示益相二

橫耶○標即京兆大國多民也謂能持此心呪心安體寂也

阿難是娑婆界有八萬四千災變惡星二十八大惡星而爲上首復有八大惡星以爲其主作種種形出現世時能生衆生種種災異有此呪地悉皆銷滅十二由旬成結界地諸惡災祥永不能入疏八大惡星者謂金木水火土羅計彗雖有善宿變即成災有此呪處災不能作○標二十八大惡星謂東方角亢氐房心尾箕南方井鬼柳星張翼軫西方奎婁胃昴畢觜參北方斗牛女虛危室壁

初除障惱

後獲心通

是故如來宣示此呪於未來世保護初學諸修行者入三摩提身心泰然得大安隱更無一切諸魔鬼神及無始來冤橫宿殃舊業陳債來相惱害疏世有修行心切而多障惱蓋宿業耳凡作世善尚多違緣況出世心求成覺道激動而發其可敵乎非不思議秘密之功莫能遣也○標內魔不起外境無侵心呪神功助緣之力汝及衆中諸有學人及未來世諸修行者依我壇場如法持戒所受戒主逢清淨僧於此呪心不生疑

悔是善男子於此父母所生之身不得心通十方如來便爲妄語疏心通通達位也如前一百日內有刋根者獲須陀洹即是一生身得忍也勝緣若具依法而行不得忍者佛成虛妄云何如來眞實語者○標如前獲須陀洹果即大乘見道初果也○解心通者椽前所說不出三義一者從果即端坐百日有利根者不起于坐得須陀洹也二者發解謂縱其身心聖果未成決定自知成佛不謬三者宿命謂是人應時心能記憶八萬四千恒河沙劫周徧了知得無疑惑

○後護持六

初金剛衆

說是語已會中無量百千金剛一時佛前合掌頂禮而白佛言如佛所說我當誠心保護如是修菩提者疏執金剛神由護法故亦護人也○標執金剛杵神金剛杵指山山崩指海海竭表當人觀照般若斷除疑惑障覺心不昧也

二天王衆

○爾時梵王并天帝釋四天大王亦於佛前同時頂禮而白佛言審有如是修學善人我當盡心至誠保護令其一生所作如願三界九地二十八天只樂欲界色界天主發願護持此心呪之人令其魔外無生侵害

三八部衆

復有無量藥叉大將諸羅剎王富單那王鳩槃茶王毗舍遮王頻那

四天神衆

夜迦諸大鬼王及諸鬼帥亦於佛前合掌頂禮我亦誓願護持是人令菩提心速得圓滿疏帥將帥首領也○標八部者妙高山頂帝釋居中山四隅邊每一隅有八小天每八小天管二部共成八部

五靈祇衆

復有無量日月天子風師雨師雲師雷師并電伯等年歲巡官諸星眷屬亦於會中頂禮佛足而白佛言我亦保護是修行人安立道場得無所畏疏陰陽之精爲日月風雨雲雷各有主者逐年巡察世間善惡者名巡官也○標此空居諸天神發願也

六藏王衆

復有無量山神海神一切土地水陸空行萬物精祇并風神王無色界天於如來前同時稽首而白佛言我亦保護是修行人得成菩提永無魔事疏山嶽海瀆五土神等天神地祇虛空水陸各有主者并物怪等○標天神地祇盡三界之內悉皆發願保護者蓋修行人持信心呪更無魔事此三界唯心也○解無色界天但無麤色非無細色故有稽首白佛之事涅槃云非想等天若無色者云何得有去來進止如是之義諸佛境界非諸聲聞緣覺所知

初述化意

爾時八萬四千那由他恒河沙俱胝金剛藏王菩薩在大會中即從座起頂禮佛足而白佛言世尊如我等輩所修功業久成菩提不取涅槃常隨此呪救護末世修三摩

收一　八

提正修行者疏以悲增故不取涅槃護法故常隨持呪○標信受心呪本覺妙明八萬塵勞翻成八萬般若故常隨行人也

世尊如是修心求正定人若在道場及餘經行乃至散心遊戲聚落我等徒衆常當隨從侍衛此人縱

後叙護持

令魔王大自在天求其方便終不可得諸小鬼神去此善人十由旬外除彼發心樂修禪者世尊如是惡魔若魔眷屬欲來侵擾是善人者我以寶杵殞碎其首猶如微塵恒令此人所作如願疏欲界第六名大自在即魔所居處常惱修行不令成就若善心樂修即不在制限餘者皆制此人神呪本是修三昧者最上勝緣故持此呪能却諸惡能集衆善恐輩罔知斯旨見持呪者往往興謗謂非修行未有一佛不由此呪而得成道度衆生矣如上所說請細覽之以革斯弊○標修心持呪

○四示地位階差

初阿難請問二

正定離魔若有侵擾智能滅惑所作清淨也○解孤山曰以上群靈皆獲本妙心住首楞嚴能建大義示現菩薩諸天鬼神等像護持行人耳而言以寶杵碎首者夫大聖之訓物也或用攝受或行折伏群邪之屏跡也或感其惠或畏其威惟此二塗咸令得度今行折伏俾畏其威若涅槃殺一闡提法華破諸惱亂仙豫之誅淨行滿足之保

牧一

衆生皆由住無緣慈得一子地乃能如是耳○疏大文第四示地位階差者既解通行備內德畢充復假密言外資道力內外相濟豈徒然哉必序階位耳然位有因果惑有麤細智有明昧斷有淺深證有分滿用有優劣苟昧斯旨非眞修行墮增上慢以我教中隨進德修業勝劣不同故歷五十七位漸入漸深不同外道天魔都無位次若

不預辯涉進乖源既昧斷證錯認少得便以爲足如第四禪寡聞比丘妄認生謗墮阿鼻獄事非輕小故須明示免招大過

初述益

阿難即從座起頂禮佛足而白佛言我輩愚鈍好爲多聞於諸漏心未求出離蒙佛慈誨得正熏修身心快然獲大饒益正熏修者由持清禁復假密言內魔不與外障不起以此修禪更無邪僻快然獲益其大矣哉

世尊如是修證佛三摩提未到涅槃云何名爲乾慧之地四十四心至何漸次得修行目詣何方所名

後正請

三如來廣說二

八地中云何名爲等覺菩薩作是語已五體投地大衆一心佇佛慈音瞪瞻仰涅槃最極果也即位所至處乾慧最初因也即位發機處信住行向及四加行名四十四心即信解行地名爲修行初地見道乃至等覺名爲證入即分證果也門難雖知諸地之名而未能辯名下之義修證行相故此問也即示其不解爲未來耳解阿難所請斯有二意一者既受行門必有次位如得門入宅須知堂室淺深是故請之二者經初佛語阿難心言直故如是乃至終始地位中間永無諸委曲相前解行圓融則心言直矣地位無曲未知其相因此請之言四十四心者謂十住十行十回向四加行十地也而下佛答之文有五十四心者於初住中橫開十信合之秖是初住不同餘經似位十信則今乾慧已是合除經十信立其總名也私謂兩說瑠師爲正下云詣何方所名入地中方是十地耳所指初住橫開十信是義不然至文別釋

初讚許宻

後正爲分別二

爾時世尊讚阿難言善哉善哉汝牧一等乃能普爲大衆及諸末世一切衆生修三摩提求大乘者從於凡夫終大涅槃懸示無上正修行路汝今諦聽當爲汝說阿難大衆合掌刳心默然受教疏刳猶空也空其身心諸雜念

應諦受法義也○標凡夫從三漸次至乾慧地起十信至等覺方證涅槃爲正修行路故大教云發心畢竟二無別如是二心先心難○解釗猶去也去其妄念以受眞敎疏二正爲分別二一敘迷眞起妄爲立位之因然地位之興本由迷悟安迷眞起本性即虛故有斷分斷即成悟悟有淺深故有階降階降既分名位斯別若不迷眞焉有本無地位也

△初迷眞起妄 後立位之因三

斯位故須敘也

初總顯迷悟二

佛言阿難當知妙性圓明離諸名相本來無有世界衆生一眞之體湛寂圓明非眞非妄名相都絕生界斯泯既衆生世界不立佛及出世詐名以衆生妄分別有佛有世界若了眞法性無佛無世界斯則一眞法界

初顯一眞

因妄有生因生有滅生滅名妄滅妄名眞是稱如來無上菩提及大涅槃二轉依號眞體常住本非生滅不如實知眞如法一不覺心動而有於念念即生相也狀一生即有滅念念十二遷流展轉漸麤以至業果流轉三界故名爲妄若知前念起惡能止後念令其不起漸斷麤惑以至細惑無明永盡悟極之處即名爲眞菩提涅槃於斯立矣二轉依號者由初迷眞念動以至流轉名爲不覺翻此不覺了本無生即名爲覺此菩提之號因不覺立由迷有生生必有滅翻此生滅顯不生滅即涅槃之號對生滅立生滅既滅更無所依故名

後敘二相

次勘識妄因

轉依以眞如爲迷悟依轉此迷依以爲悟依故名轉依是知菩提涅槃因迷故有如人因睡即有覺名此亦如是非本一眞元有二果之異通約諸位有六種轉依如餘處說○標滅妄名眞蓋病起藥興妄生智立故有三漸次歷五十七位修證翻前不覺生死煩惱成菩提涅槃二轉依號轉妄依眞也轉迷悟依也此屬心生滅門耳○解眞

除曰二即菩提涅槃轉依有二解一云依謂能依體是依他性與染淨二法而爲所依染即徧計性淨即圓成性轉謂改轉有轉捨轉得二義以修無分別智斷於二障故能轉捨依他性上徧計染法及能轉得依他性中圓成淨法二云依所依體是眞如爲生死涅槃之所依故凡夫迷眞則受生死聖人悟眞則證涅槃轉亦二義以修智

後別辨顛倒

斷障捨依眞之生死得依眞之涅槃故名轉依私謂菩提智德由轉得之義立也涅槃斷德由轉捨之義成也當知二號皆假施設豈本性之有乎法相宗明六種轉依非此可具

阿難汝今欲修眞三摩地直詣如來大涅槃者先當識此衆生世界二顛倒因顛倒不生斯則如來眞三摩地

疏上明三種相續今明二業衆故○如前文云汝但不隨分別世間業衆衆生三種相續三緣斷故三因不生則汝心中演若達多征性自歇歇即菩提不從人得故云顛倒不生即眞三昧○解前世衆相續唯在依報謂四大因起

初總敘倒因

等今世衆顛倒蓋指正報即十二類生也所以然者由前答富樓那問云何忽生山河大地故今答阿難修三摩提所入地位故何則位由悟入悟必由迷迷之爲凡悟之爲聖皆正報之事非器界之相故異前說也

阿難云何名爲衆生顛倒阿難由性明心性明圓故因明發性性妄見生從畢竟無成究竟有 十二 牧一 疏如來藏心本

性眞明周徧法界故云性明圓故由此眞明從性發動便成所相所既妄立生於妄能能即妄見也能所二相俱不離眞故云因明發性性妄見生元是一眞本來無相忽然妄動二相俄生從無相眞成有

後別明倒義三

相妄故云成究竟有此異相也○標由性明心下二句顯本覺妙明寂而常照衆生依慧起妄從性發動動即不覺故執所明強覺所既妄立生故妄能無同異中戡然成異二相不離於眞也成畢竟有者此指異相也○解孤山曰性明圓故謂由眞心本具諸法如明鏡中圓具像性也因妄明心變動眞性故曰因明發性故遂起分別故曰性妄見生從畢竟下結顯上文全眞成妄也　此有所有非因所因住所住相了無根本 疏同

相也此上異相爲能有生今同相爲所有異相本非有因而得生起而爲同相之因斯即前文如是迷因因迷自有下文亦云妄元無因於空思中立因緣性異既生同同爲能住異爲所住故云住所住相

初衆生顛倒二

此住所住元既無因復何根本斯則二相畢竟無住故云了無根本○標同異本無住於無住○解私謂上二句皆能所相生有即苦果因即惑業非因者如前文云既稱爲妄云何有因也所因者如前文云自諸妄想展轉相因也下二句總明上二句皆無實體住者依也推末至本了無所依故知從畢竟無成畢竟有正是顛倒之義經本正云成究竟有

本此無住建立世界及諸衆生

疏無同異相者依前同異以爲根本而得生起無異同也以前二相正是無明梨耶識體雖分同異一念轉成微細生滅全是無明從此變起山河大地根身種子故起信云以依不覺故心動說名爲業以依動故能見依能見故境界妄現維摩云從無住本立一

初因迷有相

切法此即無明無因故云無住○標於無住本立此生界也○解以上且總示二倒向下別明方分兩相今單標雙結者以約衆生說世界故

迷本圓明是生虛妄妄性無體非有所依

疏重指業相也昧圓明眞實成能所虛妄能所妄動本無因依妄想發上無同異中熾然成異故無體也

將欲復眞欲眞已非眞眞如性

指轉相也由前動故覺動希靜嫌妄欲眞希欲既生轉增迷倒不復元靜但得影眞是虛妄心所變起故故云已非眞眞如性

非眞求復宛成非相非生非住非心非法

指現相也已成

後隨業受生

虛妄故云非眞而求於復便現虛相此即所變眞影轉成世間諸相也其相體虛故云非相非猶妄也此即總舉非生下別列無而忽有故生有而暫止故住緣慮相續故心染淨差別故法體元不實故皆言非於中非心即是六麤中前二麤也○標此業轉現三細爲無明第八阿賴耶識體也○解將欲復眞等此舉順修況顯逆修以明顛倒之相謂若圓觀眞性欲求旋復斯則已非眞眞如性何者以除眞如外凡有修入皆屬於權故圓覺云未出輪迴而辯圓覺彼圓覺性即同流轉順修尚爾況逆修乎故云非眞求復等應知漸教三乘乃至外道等輩悉是背性成迷皆名非眞求復也總顯顛倒故云宛成非相次列四非祇是別示其相耳有身故生有受故住心法可解

次世界顛倒二

展轉發生生力發明熏以成業同業相感因有感業相滅相生由是故有衆生顛倒

疏此後四麤也由前心起分別展轉漸麤執取計名造諸業行故云熏以成業憎愛二業各同界起業感爲因報應爲果遂有相生相滅之報姪欲爲因故相生殺盜爲因故相滅此即衆生業果二相續也○標後四麤者一執取相二計名字相三造業相四業繫苦相并前智相相續相謂六麤三細六麤世出世間人之根本也今言同業相感者指衆生界中想愛同結愛不能離則諸世間父母子孫相生不斷是等則以貪欲爲本也○解生住心法於諸有中展轉發生斯即前文業果相續也生力至成業者生

牧一　十四

初明世界因起

即是果力即是業熏即動業之感以首故為本如現在生身由過去業力之所發明後由現在起感熏成未來善惡之業也同業至相生者七趣衆生隨其妄惑各有同業相感因于殺盜婬三所感之業則有相滅相生之事

阿難云何名為世界顛倒是有所有分段妄生因此界立非因所因無住所住遷流不住因此世成三世四方和合相涉變化衆生成十二類疏迷畢竟無成畢竟有有故立界隔別不同故云分段非因而因無住而住因能生果果生因於因因果相生遷流不斷世由此

後明顛倒相三

立三世四方和合相涉宛轉十二變化有情亦十二也○標非因所因皆重指因有異相遂生所因此非因而因也無住所住者本無所住外執器界故成住為因也世謂過去未來現在此皆屬妄分別界所以情界器界和合變也○解孤山曰從畢竟無成畢竟有故有東西南北之分段指此分段名之為界然其所有本無其因故云非因

故一十五

所因此唯妄住故云無住所住既非真性常住則有過現未來遷流不住三世成矣以世涉方以方涉世俱成十二所以衆生正報因果和合亦成十二也私謂第四卷方世相涉加流變三疊彼對依報顛倒古師用此釋前三疊者其可

順乎

是故世界因動有聲因聲有色因色有香因香有觸因觸有味因味知法六亂妄想成業性故十二區分由此輪轉是故世間聲香味觸窮十二變為一旋復疏內由動相外感風輪故有聲現因空生搖堅明立礙故有色立金風相摩則有火光火則有氣氣則香也寶明生潤火光上蒸由斯流水水有冷煖故成觸也觸分澁滑與舌相對則有味生五境合意則名為法此六塵境與內根妄想和合雜亂由此造作一切諸業故成業性業必有報十二品類

後類生差別乎

因此區分故成輪轉是故下結成旋復旋復亦輪轉也聲香味觸略舉十二之四也○標因動有聲一念繞動外感風輪前云覺明空昧相待成搖也○解資中曰十二區分文含二意或六塵各有三世四方自成十二或根塵各六共成十二孤山曰因動至知法即十二也或取六根及六塵為十二者誤也私謂資中次解為當且因動有聲皆動如擊鼓撞鐘之類文殊云音聲性動靜是也此就聲塵當體為因從因聲有色至因味知法則展轉相因以顯六亂之相也最後云知法者知即意根法即法塵以後例前則有聞聲見色等義況云六亂妄想是知見聞覺知皆歸妄想孤山云文無六根而自因動以下有十二者是誰之誤歟聲香味觸略舉四塵窮十二變總結根境

初總標列

次別指釋十二

乘此輪轉顛倒相故是有世界卵生胎生濕生化生有色無色有想無想若非有色若非無色若非有想若非無想疏情想相因形待不息有情世界不出十二動念初起迷本圓常影明遂現故卵生居首情愛後起次有胎生異愛不同次分濕化想心紛擾取捨多端成後諸類有色無色等下自妄辯解依穀而起曰卵生含藏而出曰胎生假潤而興曰濕生無而忽有曰化生如是四生由內心思業為因外緣胎藏合離為緣約藉緣多少而成次第卵生具四是以先說胎生具三濕生具二化生唯一謂思業也此依瑜伽論解而沈師云動念為初卵生居首情愛後起次有胎生異愛不同次分濕化者未顯經意也節公以前四生為總下八類為別從總問別故成十二謂卵唯想生胎因情有濕以合感化以離應故從卵生開出有想無想非有想非無想也胎生開出有色無色非有色非無色也細尋下文義則不然但取俱舍四生頌詳其八類自可見矣

一動類

阿難由因世界虛妄輪迴動顛倒故和合氣成八萬四千飛沈亂想如是故有卵羯邏藍流轉國土魚鳥龜蛇其類充塞疏世界初興元由虛妄虛妄故動動即是風風即氣也故云和合氣成迷圓常理成虛妄想想氣和

合成於卵生故動念為初卵生居首因茲種類八萬四千世間施設且舉此數理則無量羯邏藍者此云凝滑入胎初位胎卵未分魚烏龜蛇即飛沈類也

二欲類

由因世界雜染輪迴欲顛倒故和合滋成八萬四千橫竪亂想如是

故有胎遏蒲曇流轉國土人畜龍仙其類充塞雜染即愛愛名為欲欲故生潤乃名為滋橫竪者人行正道竪首而行違正因邪故生橫類遏蒲曇云疱胎卵分也○解孤山曰即第二位也

由因世界執著輪迴趣顛倒故和合煖成八萬四千翻覆亂想如是

故有濕相蔽尸流轉國土含蠢蠕動其類充塞疏由執著故一心趣境濕煖之處與想相應即便受生故云煖成翻覆亂想者因即違心背信翻覆任情遂感類生飛走不定蔽尸云軟肉以其初受濕生形尚柔軟既不入胎故無前位○解私謂濕以合成故云執著合因煖氣故曰煖成翻覆者飛伏之貌也如蠛蠓比蟲之類耳資中曰蔽尸或云乘血

三趣類

四假類

由因世界變易輪迴假顛倒故和合羯成八萬四千新故亂想如是

故有化相羯南流轉國土轉蛻飛

五障類

行其類充塞疏變易不常假新換故觸境之處與想相應即便受生新故亂想者因即不循仁義猒故取新但循已情愛彼忘此假託不實變受異身又化生汎質風觸即堅既無本形因觸而立此取轉受異身名之爲化故云轉蛻也羯南云硬肉〇解眞際曰妄心浮僞易奪不常捨此取彼故成其觸觸謂觸對即根境和合也孤山曰化相者非無而忽有之化如蝡蠕蟲脫換故及欲取新質意欲飛騰故云轉蛻飛行也羯南即胎內第四位纔生即飛故閱前位秋謂轉蛻飛行未必唯指蠐螬之類蓋是化生取譬之像如列子云天地委蛻下文純想則飛皆取譬也是則轉蛻譬故形之易脫飛行喻新質之輕舉無而忽有理合在茲

六惑類

由因世界留礙輪迴障顛倒故和合著成八萬四千精耀亂想如是故有色相羯南流轉國土休咎精明其類充塞疏留礙爲緣障隔不決苟違明著愛此受生色相羯南星辰日月吉者爲休凶者爲咎下至爝火蜂珠俱此類攸一十八耳此等皆是有情變生能與世間作休咎災祥之應耳〇解資中曰事白月水火和合光明堅執不捨障閡不通名爲留礙精明顯著因此受生故成色相

由因世界銷散輪迴惑顛倒故和合暗成八萬四千陰隱亂想如是

七影類

故有無色羯南流轉國土空散銷沈其類充塞疏銷散為緣惑暗頑倒狀壞色相思無邊空色盡心亡狀空絕想乃至有頂沈冥幽隱即無色界外道之類耳○解由迷惑不了故也

由因世界罔象輪迴影顛倒故和合憶成八萬四千潛結亂想如是故有想相羯南流轉國土神鬼精靈其類充塞疏虛妄影像似有如無信憶則靈絕信則否蹈跡附影之類皆從憶想所生因即外道凡夫祈神禱祠存形立影終身奉事志慕神通精靈滯附因果相酬必生其類

八癡類

由因世界愚鈍輪迴癡顛倒故和合頑成八萬四千枯槁亂想如是故有無想羯南流轉國土精神化為土木金石其類充塞墮在世間愚癡為本既非覺了頑鈍相成或乃習定厭凝思專枯槁心隨境變化物成身故一十九

九偽類

用無識為真修將頑愚為至道乃至如劫毗羅化為石千年華表土木精怪等乖心祈報質非非竟無情報盡入輪如無想天墮○解外道計無情有命金石堅牢如華表生精黃頭化石之類也

由因世界相待輪迴偽顛倒故和合染成八萬四千因依亂想如是

故有非有色相成色羯南流轉國土諸水毋等以蝦爲目其類充塞

十性類

由因世界相引輪迴性顛倒故和合呪成八萬四千呼召亂想由是故有非無色相無色羯南流轉國土呪詛厭生其類充塞

從自類受身故名非有色相

互相引調誘以成性

呪詛更加召以爲類雖從聲感假自性質如蝦蟹等以聲附卵然後長養非聲則壞因即或由好著聲境或是違咒厭禱求生心口爲殃報招其咎耳○解論因或是樂爲涅聲習以生著從自性類不假他成名非無色相籍聲詮質故云無色私謂呪詛亦呼召耳由物類相感若厭禱而生也

十問類

由因世界合妄輪迴罔顛倒故和合異成八萬四千迴互亂想如是故有非有想相成想羯南流轉國土彼蒲盧等異質相成其類充塞

疏交合虛妄誣罔相成取異爲同回他作己元非想相後假相成即

蒲盧等是此類也蒲盧蜾蠃也取青蟲爲子非已所生推因或是違親認義棄本從他謬繩別宗妄襲餘族因果之應感此類生○摽彼蒲盧等異質相成者專迹出揚子法言注也法言正文云螟蛉之子蜾蠃而逢蜾蠃祝之曰類我類我久則肖之矣速哉○解資中曰誣罔顛倒取他納爲已有名罔顛倒背親向義寄死託孤志本蒸嘗認彼宗嗣

卷一　二十

是其因也孤山曰蒲盧者郭璞云俗謂之蠙蜻也取彼桑蟲以爲己子弘謂以異質故非有想相以相成故成想羯南

土緣類○由因世界怨害輪迴殺顛倒故和合怪成八萬四千食父母想如是故有非無想相無想羯南流轉國土如土梟等附堀爲兒及破鏡鳥以毒樹果抱爲其子子成父母皆遭其食其類充塞疏寃對相雠連環不止託至親

之父子發至怨之殺害豈不怪哉初生託質互有想愛故云非無想相後時成大父母遭食故云無想土梟破鏡附堀抱果子子孫孫相成相襲業使之然非自然耳問既是怨對無感生義何得用附而生怨冲有愛答託質須資受想殺害由乎先業受想無常由業所遷始雖起愛後變成憎故遭其食○摽無始時來有此類也○解資中曰父母有愛名非無想相怨無有愛故云無想問既是怨對無感生緣何得用附而生怨中有愛答如畜猪羊貪殺故養豈非怨中亦有愛

乎孤山曰上梟破鏡者按史記孝武本紀云祠黃帝用土梟破鏡孟康曰梟鳥名也食母破鏡食父黃帝欲絕其類使百物祠皆用之破鏡如猸而虎眼今云鳥首恐譯人說式鳥字合是等字後人妄改耳

後結名類

是名眾生十二種類

疏如文○標三世四方根境相對十二區分由此輪轉是故世間聲香味觸此於十二變為一旋復○解私謂金剛般若卵胎濕化乃至非想諸師所釋皆通三界今千二類義必無殊觀乎現文唯無色獨南似通上界其十一種悉是欲界之相耳此蓋如來隨宜所說且就現前幽顯可驗者略而示之若爾則沇師以有須外道解無色者求必然也將恐欲界亦有斯類如豨若多神豈在四空乎應知別文廣談七趣祇因此中說相未周前後相成方見經旨

牧二

二十一

首楞嚴經義海卷第二十一

牧一

音釋

樺胡化切木名 磣初朕切磣毒也 傫力竹切殺也 佇大呂切久立也 瞪瞢瞪澄應切瞢莫亘切瞪瞢直視也 刳空胡切虛其中也 殼克角切卵孚也 瑜伽梵語也此云相應瑜雲俱切 羯邏藍梵語也此云凝滑羯居謁切邏朗可切 遏蒲曇梵語也此云皰遏烏曷切蒲伴伍切 蠢

蠢蠕蠢尺允切蠕乳兖切蠢蠕蠢動貌　蠛蠓蠛莫結切蠓母總切蠛蠓似蚋　蒲盧蒲蓬脯切盧龍都切

小蟲　蛻輸芮切蟬蛇解皮也　蜯步項切蛤屬

蒲盧螺蠃也　土梟梟堅堯切土梟鳥名

○後返妄歸真辨地位之相○三

首楞嚴經義海卷第二十二 經八之一

疏一返妄歸真辯地位之相（凡遇圓相即是標辭與疏同其上文）前由無明動彼靜心從細至麤遂成三相及二顛倒又由世界和合相涉成業性故十二區分類生差別流浪苦海如汲井輪其猶空華於湛精明亂生亂滅此皆塵廿二勞煩惱汙染真性不得清淨今欲轉染歸淨返流復源故云漸次修行以為對治下喻云如淨器中除去毒蜜以諸湯水并雜灰香洗滌其器後貯甘露由乎漸次以立其位也

○初辨漸次修行 二

初結前生後 二

阿難如是眾生一一類中亦各各具十二顛倒猶如揑目亂華發生

初結前顛倒因

顛倒妙圓真淨明心具足如斯虛妄亂想眾生妄心無始熏習業苦種子如恒河沙何啻十二八萬四千故一一類復具十二於妙圓中皆是狂勞目亂華相○標一切眾生種種幻化皆生如來圓覺妙心故一念妄動諸相具足也○解孤山曰各具即互具也以一一類心妄種皆足一則現起名事造餘則實伏名理具以妄本無體元是真心是故妄具即是真具具無具相一切皆空如是了知始可議道

後生後漸次法

汝今修證佛三摩提於是本因元所亂想立三漸次方得除滅如淨器中除去毒蜜以諸湯水并雜灰

後正辨修行二

初徵列

香洗滌其器後貯甘露疏真心如器顛倒即毒蜜湯水等即戒定慧洗即修習甘露即無生忍若本無垢亦無修證既有修證須具衆因故此三種皆爲本也○解私謂淨器喻伏惑并除其助因及刳其正性也湯水如正行灰香如助行甘露譬所證之理

云何名爲三種漸次一者修習除其助因二者眞修刳其正性三者增進違其現業疏前問至何漸次得修行目今此第二正名修行故云眞修五種辛菜名爲助因以能資助煩惱業故婬盜殺妄名爲正性以是生死根本解脫寃故根塵偶對流逸奔趣正是無明現行業用是故除而去之刳而空之違而背之苟三行漸著功用漸成六用不行返流全一妙圓平等身心快然是人即獲無生法忍○解孤山曰言漸次者事漸理圓不同偏教之漸也問此三漸次於天台六即中屬何位耶答名字中修能成觀行及發眞似也

後別釋三

初除其助因二

牧二

云何助因阿難如是世界十二類生不能自全依四食住所謂段食觸食思食識食是故佛說一切衆生皆依食住疏皆依食住者食以資益諸根大種心心所法能生喜樂相續執持故有四種段謂分段以欲界香味觸三正

初總指食為助因

消變時有資益義乃名為食觸食謂根境識三和合能引意識相應觸起觸對前境能生喜樂資益諸根及心心所故思食謂意識相應思與欲俱轉於可意境希望偏勝有資益義故識食謂第八識田前三食緣助勢力食此第八體有增勝故能執持諸根大種能與諸法為長養因有攝益義故名為食如四食章○標段食一分一段古謂摶食不使是筋手摶而食唐義淨三藏改為段食○解機李曰若約二界辯之段食唯在欲界以色無色界無香味二塵餘之三食徧通三界

後別示食辛過患二

阿難一切衆生食甘故生食毒故死辛之助用也以五辛能發淫患私謂此舉段食之損益欲除五

初勸令除斷

世間五種辛菜為疏有資益義皆名為甘不正消變能壞身心皆名為毒五辛者謂大蒜茖葱慈葱蘭葱興渠是五性熱氣葷味辣修行者食能殺法身如食毒也故須斷之○解孤山曰五辛者楞伽經云葱蒜韮薤興渠也應法師云興渠梵音訛也正云興宜猶毒死之食焉是諸衆生求三摩提當斷

次示過患二

是五種辛熟食發婬生瞋增患如是世界食辛之人縱能宣說十二部經十方天仙嫌其臭穢咸皆遠

慈愍三藏云根如韮葛出土辛臭慈愍冬到彼土不見其苗則此方無故不翻也

初現同住

離諸餓鬼等因彼食次舐其脣吻常與鬼住福德日銷長無利益（疏生死根本無過婬殺此五能助復加薰穢引諸邪惡汙清淨道故福德天衆捨離無益諸鬼同住也唯增癡或失正眞道修三昧者豈不誡之○標初機後學見性求明須具此戒若不斷辛縱有聰利邪鬼來欺）

後終作魔民

是食辛人修三摩地菩薩天仙十方善神不來守護大力魔王得其方便現作佛身來爲說法非毀禁戒讚婬怒癡命終自爲魔王眷屬

後結成行

受魔福盡墮無間獄（墮臭穢葷穢非可聖意故不守護魔不持戒而修邪定及修世福遂感魔宮以定福力且順生報其毀禁業順後方受故云福盡墮獄○標凡修行須具信根持此助因若不奉行爲魔眷屬○解以修禪福故暫生魔天以毀戒罪終墮地獄）

次判其正性二

初勸持戒二

阿難修菩提者永斷五辛是則名爲第一增進修行漸次（標助因者是初心人入道基址）

云何正性阿難如是衆生入三摩地要先嚴持清淨戒律永斷婬心

初正勸止持二　初正明　次反照　後順行

不餐酒肉以火淨食無啖生氣疏正性者此殺盜婬性是罪故復是生死根本性故然飲酒合是助門今為正性者以過惡深於辛故以火淨食者以淺況深生果尚須淨食何況酒肉婬盜殺妄涅槃護譏嫌戒與性重等故須防微免致大過○解私謂如律中五果之屬皆須以火淨之然後得食防壞生故牧二

阿難是修行人若不斷婬及與殺生出三界者無有是處疏豈有具諸功德出離之體而從婬盜殺妄中得必不然也○標三界苦海婬殺為根本

當觀婬欲猶如毒蛇如見怨賊毒疏蛇怨賊能殺生身不損法體婬欲能損法身慧命真修行者必須永斷涅槃經說菩薩觀愛有九種過患一如債有餘二如羅刹女婦三如妙華並有毒蛇四如惡食性所不便而強食之五如婬女六如摩摟迦子七如瘡中臭肉八如衆風九如彗星下文云十方如來色目行婬同名欲火菩薩觀欲如避火坑

後教行次第　後明利益二

先持聲聞四棄八棄執身不動後行菩薩清淨律儀執心不起四重比丘尼復加四謂觸八覆藏故云八棄梵云波羅夷此云棄謂犯此者永棄佛法外邊猶如死屍大海不受故名為棄八大棄道而先學小者十輪經說若不先學小棄即學大棄無有是處乃至云無力飲河池

初遠多過累

詎能吞大海是故一切菩薩皆先學三乘唯不究竟證於小耳○標小乘戒律身觸爲犯大乘戒律起心即犯四棄殺盜婬妄爲性戒亦謂之四根本罪是小乘比丘所持因此生二百四十六條輕重之律八棄如前四亦二百四十六條都五百也菩薩只十波羅夷也○解此無正譯義當棄也後衆法絕分爲名如彼死屍衆所不受

牧二

後獲多神用

禁戒成就則於世間永無相生相殺之業偷劫不行無相負累亦於世間不還宿債疏三緣若斷三因不生故於世間不相酬還皆由持戒成就故國○解不婬故無相生乃至不妄故不還宿債以大妄語貪具供養故約位言之應在外凡觀行之中

五

後違其現業三

是清淨人修三摩地父母肉身不須天眼自然觀見十方世界覩佛聞法親奉聖旨得大神通遊十方界宿命清淨得無艱險是則名爲第二增進修行漸次疏持戒清淨魔事不生觀行既成故能發用於父母所生之身得相似五通此同法華觀行持經於現身中獲六根淨又云雖未得天眼但用父母所生眼徹見三千界等○標此眞修永斷殺盜婬妄盡此報身獲宿命通永出三界十方無礙也

云何現業阿難如是清淨持禁戒

初返流全一

人心無貪婬於外六塵不多流逸疏由前起後也清禁既固觀行仍就於六塵境已知虛幻終不信任隨流奔逸妄有所著因不流逸旋元自歸塵既不緣根無所偶返流全一六用不行正遣現業也既不隨塵復歸元性元性之中本無根塵夫何爲偶根境不生六用不起唯一圓常妙覺明體此同觀音圓通生滅既滅寂滅現前也故上偈云一處成休復六用皆不成塵垢應念銷成圓明淨妙○解私謂因不流逸由漸客塵煩惱也旋元自歸漸入如來藏理也塵既不緣下此又進破根本無明前爲似位但云不多流逸今此真證乃是根塵汎七返無明流純一真性微細生滅六

次復忍無生一

用不行

十方國土皎然清淨譬如瑠璃內懸明月疏此叙證真相也國土融真圓明體現故如瑠璃內懸明月清淨者空義瑠璃明月空假中也故圓覺云覺圓明故顯心清淨心清淨故乃至一世界多世界清淨等身心快然

牧二

六

妙圓平等獲大安隱前則世界圓明此則身心圓明本由迷倒身之與心外洎山河虛空大地咸是妙明真心中物今復本源故身心世界妙圓平等更無差別法界一相創證此境快然安隱即分得涅槃安隱處也一切如來密圓淨妙皆現其中顯此獲聖德即所證理智也現謂顯發理智

行三名密圓淨即涅槃三德也一一德中具一切法三一無礙故稱爲妙此三種法諸佛所證是佛果德攝盡十方三世佛法今日於此一念顯現通達無礙故云皆現其中○解先顯依報淨有法有喻次顯正報淨有自有他自則三德圓證他則諸佛同體是人即獲無生法忍疏結能證也眞如實相名無生法無漏眞智名之爲忍得此智時忍可印持法無生理決定不謬境智相冥名無生忍華嚴初住餘經初地是得忍位今經第三漸次便得此忍迥異餘說於此忍中隨所證得不異而異即立諸位故名聖位此則初漸次正修觀行第二漸次觀成入似第三漸次既言獲無生忍即同初住○標皎然清淨者得一念無相空觀譬如瑠璃得無法不備假觀內懸明月不一不異中觀一切如來密圓淨妙皆現其中者證三德秘藏也前迷於心認物爲己本源今復身心平等

後結顯立位

從是漸修隨所發行安立聖位此解中別指初住以上名爲聖位若下文云以三增進故能成五十五位眞菩提路則通取十信也是則名爲第三增進

次明地位差別九

修行漸次疏從此第三漸次隨起何行隨行附義以立位名不離前來密圓淨妙境智行也○標旋元自歸受陰已盡從是凡身上座菩薩六十聖位得意生身隨往無礙○疏二明地位差別夫論地位者皆是諸佛菩薩親證境界約斷伏次第發眞妙用功力淺深以立位次起信論云相似覺隨分覺究竟覺以分地前地上及究

竟位華嚴經智度論約入大海辯功用淺深但遲速有異分根性利鈍如涉長途非無里數諸大乘經則無若說平等法界無佛無衆生安分地位可立如華嚴經云衆生妄分別有佛有世界若了眞法性無佛無世界拘伽云無有佛涅槃亦無涅槃佛遠離覺所覺又云寂滅眞如有何漸次上文云妙性圓明離諸名相本來無有世界衆生此等

今觀一眞法界本來平等無修無證亦無迷悟故無地位可立此顯心眞如門也若依心生滅門有迷有悟熾然修證差別不同且圓頓大乘無過華嚴涅槃仁王瓔珞大品法華等經雖明法界平等無說無示而菩薩行位終自炳然故華嚴云不爲鈍根下劣衆生說於地位仁王云若言越此地位得成佛者是魔所說此則異諸外道天魔

各自謂得無上覺道不說地位今顯佛法有不思議功德曠劫修行遲速立地位多少不同仁王五十一位瓔珞五十二位華嚴四十一位大品四十二位此經五十七位下文後云六十聖位聖說不同或開或合各是一意若約天台圓教位次對今經者有同有異同故此前俱是證位異故此乾慧心是第三漸次無生忍中隨義建立不同天台入初住時方證無生忍也○解私謂上三漸次且約麤細前後分別若圓修者豈不以遮其現業爲劑心發觀之本歟故第一漸次即云修菩提者永斷五辛也當知菩提無漸次漸次取菩提譬如滄溟太霄詎可涯量由操舟舉棹之異而里數生焉此下乾慧地等即後二十次之所階也孫山以瓔珞五

初乾慧地

二位對今辯之有一合三開之相一合者合十信爲乾慧地也三開者開初住爲十信心開十向爲四加行開等覺出金剛乾慧地也今詳此說唯四加行開相則顯餘不應然至下銷文當見其義

阿難是善男子欲愛乾枯疏持戒清淨遠離貪婬故名初乾即斷煩惱障也乾義有二一欲盡故曰乾二但慧故曰乾今牧二

根境不偶由三昧力返流全一破所知也○解是善男子指圓教外凡之人也不可濫上安立聖位而爲即初義

次第以漸次是通明修行從微至著地位是別示凡聖自下升高人未當之便將此地作無生忍位釋之者誤矣欲愛乾枯者且從麤惑言之若通說者即圓修三觀頓伏五住乃觀行成相也根境不偶者

二十信位二

此與上文塵既不緣等名義雖同麤細誠異

現前殘質不復續生疏報障盡也七欲愛故業性縱有業苦種子無潤不生盡此報身更不相續即生實報土也此即惑業苦七無潤生理即乾義也○解由欲愛乾枯則於世間永無相生相殺之業故此身若謝來報不生準天台以五濁輕重分同名淨穢今五濁既輕即當舍穢而取淨矣

執心虛明純是智慧慧性明圓鑒十方界疏戒定既圓從此發慧即轉前三障純成智慧慧光發明鑒十方界即慧義也○解人法二執了無實性故曰執心虛明即惑成智體具寂照故曰鑒十方界

乾有其慧名乾慧地疏結名也此即

初跡前總示

但有其慧故前云純也既云隨所發行安立聖位故約欲拈返流純成智慧未沾果海法流之水故受此名此約無生忍中義說故爾眞謂圓融不廢行布下皆倣此

欲習初乾未與如來法流水接跡前

乾慧義也創乾欲愛果法未沾即用此心為信方便標如來者顯是果法此下總示。解大品十地初立乾慧天台於圓教判信前立五品位且曰義推如大品乾慧地也噫智者隋時此經未至而所立名位懸契佛心非聖人孰能是哉流亦謂此經乾慧是天台五品位師不合兼定六根清淨耳問既云但未與如來法流水接豈非須指初住分眞為法流耶答信之與住俱頂法流請以喻觀自明兩相故前

修正開十心十

文云如澄濁水貯於靜器靜深不動沙土自沉清水現前名為初住客塵煩惱去泥純水名為永斷根本無明斯則顯以通別二惑為濁流眞中二理為清水驗今乾慧未入信心即以此心中流入相續以觀行心緣中道理無間流入初信圓妙中道理智俱中故名中開敷疏此標也即用此乾慧中智合中又離一切二邊相故雙照二諦無不眞實又此中智念念相續而進上位故云中中流入言流入者顯無功用任運而進也以證中道自然流入薩婆若海此則更增一番智斷功能故云圓妙開敷此即於乾慧心增明觀智以為方便得入十信從眞妙圓重發眞妙釋也上句釋此心流入下句釋圓妙開敷

一信心

妙信常住一切妄想滅盡無餘中道純眞名信心住以中道智證法界一體三寶於實德能深忍樂欲冥合常住清淨妙心名爲妙信此信即理亦名常住一切妄想滅無餘者即斷所知無明住地一斷徧斷始因迷覺成不覺人既圓妙智發翻不覺成覺故云一切滅盡無餘中道純眞者妙智決定不徧不邪是佛正因雖爲妄故云純眞以不住法即住其中故名爲住經中多說地住二位是發眞處今於乾慧信位立之表是證眞非是似解耳○解孤山曰此下十信雖與諸經十信名同而於名下皆結住名故知即是初住分開也況云中道純眞豈是相似位耶私謂夫如來設教被機不同此經以前權實未融地位多別

二念心

如瓔珞所說先空次假後中之相也今既開權顯實豈以昔經而校量乎所以原始要終莫不皆用中道妙觀觀常住妙理苟不如是將何以顯此經純圓耶但依一家六即之義錯諸圓妙之文無扣濫矣言圓妙者即見惑先落三諦似類也從眞妙圓等釋成上句謂從乾慧眞妙圓心重發此位眞妙信心與理冥故曰妙信常住涅槃明須陀洹所斷見惑如四十里水其餘在者如一毛渧今約此義云一切妄想滅盡無餘也名信心住者信爲能住理爲所住如無著立一十八住判金剛般若始終地位亦何必初住方受住名

十

眞信明了一切圓通陰處界三不能爲礙不疏跡前信心也妙信常住不偏不邪純一眞如故云

三精進心

真信明了一切圓通者了三科法無不是如也無明妄想既亡陰界自然解脫故云不能爲礙如是乃至過去未來無數劫中捨身受身一切習氣皆現在前是善男子皆能憶念得無遺忘名念心住妄想若存陰界爲礙忘失煩惱隨此而生今既妄滅陰消過未如一無遠無近所經未經一念現前此即過去宿命未來天眼用記不失故云爲念○解捨身受身即分段生死也一切習氣即思惑正使也故下文明五不還天所斷欲惑亦名習氣又應迴指二死爲捨身總名五住爲習氣以上文云過去未來無數劫中故若爾則習氣之義不可取大論垢衣香器爲喻

四慧心

妙圓純眞眞精發化無始習氣通一精明唯以精明進趣眞淨名精進心疏圓妙淨智無二遮之雜無妄想之僞故云純眞現用自在故云發化乃能融通習氣唯一精眞以眞精智進趣眞淨行故名精進○解化變也變諸妄習純成眞明言其精也唯以下示其進也

牧二

十一

五定心

心精現前純以智慧名慧心住疏眞精之心明了顯現此現前心純是圓智用名慧心智之與慧左右言耳○標牒前心也眞智眞理爲根本智

執持智明周徧寂湛寂妙常凝名定心住疏智照凝明無動無亂照而常寂湛然不動故曰定

心○解周徧寂湛謂定之用寂妙常凝謂定之體

六不退心

定光發明明性深入唯進無退名不退心疏寂定慧光互相明發於理於行唯深唯進故云不退○標定光發明寂而常照唯進無退體即是用

七護法心

心進安然保持不失十方如來氣分交接名護法心疏寂照增進不動不退故云安然保任護持令此與佛冥然通合故云交接由保持故名爲護法○解案圓位至此斷三界思盡即六根清淨之正位也配瓔珞屬七住對大品當佛地約婆沙齊三十四心智者云三藏佛位望六根清淨位有齊有劣同除四住此處爲齊若伏無明三藏即劣既是發眞斷

惑之大節故特示云十方如來氣分交接

八迴向心

覺明保持能以妙力迴佛慈光向佛安住猶如雙鏡光明相對其中妙影重重相入名迴向心疏由前寂照互相顯發保持無退妙用强勝能感果德因心中現故云迴佛慈光此

九戒心

寂照因決能感宋無有乖失故云向佛安住果中現因相因中現果相因果不二互現互入故云妙影重重相入名迴向心○解覺明保持即護法心也上氣分交接則自心他佛相應相冥今迴佛慈光向于佛境則與我智明相對相照故曰猶如雙鏡等又約十方如來對照亦然故曰其中妙影等

十願心

三十住住十

心光密迴獲佛常凝無上妙淨安住無爲得無遺失名戒心住疏即寂之照故曰心光即照之寂名佛常凝此圓定慧離二邊染斷性亦無故云無上妙淨二邊不動即無爲作故云安住無爲也得無遺失戒圓明也此則定道圓融離妄想染故云戒心○解迴向既成同佛常寂（敘二）（十二）常寂之體即是無上妙淨明心安住此心正防無明微細之患故得名戒名住戒自在能遊十方所去隨願名願心住疏戒根圓淨過累不拘故云自在以此爲足遊履十界妙用現前隨欲利益故名願心○解準天台圓教未斷無明生同居者名爲願生正符此文也又說十信出假利益衆生令遊十方亦合其義

一發心住

阿難是善男子以眞方便發此十心心精發暉十用涉入圓成一心名發心住疏方便空也十心假也一心中也圓融妙慧名眞方便由此妙慧發前十信以此十心本是一性所具功德由妙慧發令一一心皆具十心十用無礙一多相即唯是一心心即祕藏今於此藏用發顯現以不住法即住其中名發心住○標住者解也○解瓔珞初住增修十心彼乃別教之相耳智者以瓔珞十心對十乘觀法約圓初住具明十德章安云應是轉似爲眞一住具足也即云

二治地住

三修行住

真方便者謂真家之方便又真即方便皆以中道心修故十用涉入圓成一心豈非智者章安之意乎揀開之說固無此理

心中發明如淨瑠璃內現精金以前妙心履以成地名治地住疏瑠璃空也精金中也現即假也淨寶精金互相映現無礙融通不一不異以此妙心而為所依然後出生無量德用故名治地○解能證心如瑠璃所顯性如精金治理也依前心地以觀治之

四生貴住

心地涉知俱得明了遊履十方得無留礙名修行住疏法界心地即前一心妙行能涉妙智能知理智行三自在圓融不以二邊之所住著名無留礙此

修行名修行住○解上治地由境得名今修行從智受稱境發於智故云心地涉知等以智徧修故云遊履十方等

五方便具足住

行與佛同受佛氣分如中陰身自求父母陰信冥通入如來種名生貴住疏智行微妙冥通果德故云行與佛同自然合佛慈種名受佛氣分如中陰身自求父母者以佛權實二智為父母故維摩云智度菩薩母方便以為父既分入果智密合果德故云冥通入如來種○標權謂隨機接物實乃究理極真以此為根本也○解孫山曰分真智與究竟智等名行與佛同分證理與究竟理等名受佛氣分如中陰身以喻顯之究竟權智如父實智如母任運相合如自求父

母密齊果德如陰信冥通斯即稟佛遺體初託聖胎也

既遊道胎親奉覺胤如胎已成人相不缺名方便具足住疏以自行化他一切種智具足成就名人相不缺也○解此喻雖在眞因而自行利他之相同佛不缺也

六正心住

容貌如佛心相亦同名正心住疏一切種智自利利他相用顯現名爲容貌無緣慈悲名之爲心故觀經云佛心者大慈悲是此菩薩分得其用名之爲同○解容貌喻應用心相喻理智

七不退住

身心合成日益增長名不退住疏一切種智慈悲相用和合成就任運增長無有退屈名爲不退○解色心互融不相妨礙故曰合成

八童眞住

十身靈相一時具足名童眞住疏十身靈相十身盧舍那也謂聲聞及緣覺菩薩如來身法智空業報衆生及國土又如來身自具十種謂菩提願化力莊嚴威勢意生福法智此十妙應如隨色珠顯現自在即不思議種智之妙用智體本具隨障盡處而得顯現既以權實二智大悲熏修功用頓顯雖未全如於佛分得此用即一身現無量身也華嚴云雖未具足一切智已獲如來自在力○解資中所解並同長水但國土身爲虛空身私謂準華嚴八地方現十身今八住具足者正顯今圓已齊彼別也

九法王子住

形成出胎親爲佛子名法王子住

疏十身具足故曰形成出因顯果故云出胎堪任繼嗣紹隆佛法名法王子住○解孤山曰出胎者喻破第九住無明又從理起用亦如出胎紹隆佛種故云親爲佛子

十灌頂住

表以成人如國大王以諸國事分委太子彼刹利王世子長成陳列灌頂名灌頂住

疏行願內充慈悲外發德相漸成化物功普故云表以成人於十方界次補佛處堪任付囑傳法利生故如國王委政太子陳列灌頂也○問準華嚴經初住菩薩即能成佛教化衆生何故至第十住方名陳列灌頂表成佛耶答圓融之教二

四十行位十

經顯同以行布不礙圓融故華嚴初住便能成佛圓融不礙行布故今十住方列灌頂彼經云菩薩住處廣大與虛空等又云初發心時便成正覺了達諸法眞實之相所有聞法不由他悟具修十種智力究竟離虛妄無染如虛空清淨妙法身湛然應一切亦同大品云從初發心時即坐道場轉法輪度衆生當知此菩薩爲如佛今經云十用涉入圓成一心又云十身靈相一時具足此上皆明一位具諸位即行布不礙圓融也又華嚴明第十地菩薩方論受職此經第十住明陳列灌頂者即圓融不礙行布也圓融即橫論行布即竪說一一無障礙二經頓同故無疑也言陳列灌頂者華嚴云轉輪聖王所生太子毋是正后身相具足坐白象寶妙金之座張大網縵奏諸音樂

一歡喜行

取四大海水置金瓶內王執此瓶灌太子頂是時即名受王職位菩薩受職亦復如是諸佛智水灌其頂故名受大智職菩薩彼明第十地方是受職今此十住既名灌頂故說受職彼約究竟此約分得又無生忍中一位具諸位故得互說○解太子世子異其文耳春秋曰詹太子于首止禮云文王世子皆天子之子也然國教分眞以來悉有應用論其智力不無優劣故初住百佛世界現十界像利祐衆生位位堅入倍倍增勝經中所明各就一義若論一位具諸地功德則十義俱偏十住既爾下去皆然

阿難是善男子成佛子已具足無量如來妙德十方隨順名歡喜行

二饒益行

疏初二句結前具足下正明此有二義故歡喜一具足無量佛德故如觀音云我又獲是四通修證無上道故又能善獲四不思議無作妙德既云不思議即是無量佛德也此之妙德先未曾獲今日具足故云歡喜二衆生受化故歡喜十方者現十界身利衆生也隨順有二一衆生趣類不等根行有異菩薩隨順以形以說此明能化隨順也二菩薩現種種化衆生隨順一受化感皆得益此明所化隨順也能所既皆隨順機應俱生歡喜故以名焉

三無瞋恨行

善能利益一切衆生名饒益行上如隨順衆生即是善能利益始能歡喜生善終能破惡入理故名饒益

自覺覺他得無違拒名無瞋恨行

自覺故無明不能拒智覺他故有情不能違化障不能拒物不能違二利既兼故無嗔恨

四無盡行

種類出生窮未來際三世平等十方通達名無盡行隨機隨感現種類身盡未來際化復作化三世下釋所以也以知三世空寂故得窮未來際以達十方無礙故能現種類身若時若處現化不絕故云無盡也。解孤山曰種類出生化十界身化復作化也窮未來際盡物無盡竪徧三世橫周十方

十六牧一

五離癡亂行

一切合同種種法門得無差誤名離癡亂行疏現種類身即普現色身三昧說無量法不離

四種辯才若身若說皆是智用成歸於理華嚴云此菩薩於一念頃得無數三昧了知此之三昧同一體性乃至得一切法真實智慧是故能合種種法門得無差誤由無差誤故離癡亂。解妙智了達塵沙法門異名別說同歸一理故離癡亂

六善現行

則於同中顯現群異一一異相各

七無著行

各見同名善現行疏一中現無量故云於同現異無量中現一故云異相見同身說皆然也以知一切法同一法性能作種種異說而不失一性一相之旨維摩云能善分別諸法相於第一義而不動故名善現。解同中現異達理即事故異相見同達事即理故

八尊重行

如是乃至十方虛空滿足微塵一一塵中現十方界現塵現界不相留礙名無著行疏著謂住著即留礙也一塵現十方是現界不壞一塵相是現塵世界微塵各不相妨此即大小自在由此菩薩住不思議解脫故得此用○解私謂界在塵中名現塵塵容界相名現界須彌芥子相入攸同

九善法行

種種現前咸是第一波羅蜜多名尊重行疏現塵現界現身現說不相留礙故云種種現前皆從圓融三德般若之所發現故云第一此之妙行超過一切諸法門故名為尊重○標咸是第一者供成佛行從三德發現絕待名尊重也○解第一波羅蜜多即般若度也大品云智慧輕薄般若尊重故此名為

如是圓融能成十方諸佛軌則名善法行疏如上所現無礙妙用故來利生軌則故名善法○標法者軌持義軌謂軌則令物生行持謂任持不失自性此一法自利利他也

十真實行

本然故名真實行疏依真起用用不離體體即真如無漏清淨一真法界此法界體本具如是無方妙用故云本然以即體故名為真實此之十行皆是證真菩薩自利利他無礙自在圓

五十迴向位十

融妙行一一皆破微細無明顯佛智德漸漸圓滿有此十番智斷功用念念與薩婆若相應華嚴云此菩薩行與法界虛空等以用諸佛不思議妙行故故此十行圓融無礙即一論十十不離一故此最後即云一一皆是清淨眞如性本然故○解上善法行全性起修故成軌則此眞實行全修是性故皆無爲

一段護一切衆生離衆生相迴向

阿難是善男子滿足神通成佛事已純潔精眞遠諸留患

疏結前十行也依體起用故云滿足神通自利利他妙行無礙故云成佛事已佛以度生利他爲事業故純潔精眞顯智德也遠離留患顯斷德也此十番智斷皆是非證而證不斷而斷智本眞故惑本亡故

當度衆生滅除度相迴無爲心向涅槃路名救護一切衆生離衆生相迴向

此正明也約用就體能所俱亡衆生相空本涅槃故能化緣生本無性故故云滅除度相般若經中亦同此說亡緣之智名無爲心無作妙理名涅槃路攝用歸體名爲回向涅槃果也路即理也履以成地

牧二

到究竟故名涅槃路結名可知問十行位中豈有度相耶答前即依體起用且論神通化物未言滅除度相今此攝用歸體順寂滅義故除度相約義雖異爲行頗同若不然者豈有證眞大士猶懷度生之相耶○標躡前十行當度衆生云此正明也

十八

二不壞迴向

壞其可壞遠離諸離名不壞迴向

三等一切佛迴向

疏應當遠離一切幻化虛妄境界故云壞其可壞心如幻者亦復遠離遠離為幻亦復遠離離遠離幻亦復遠離故云遠離諸離得無所離即分涅槃故云不壞回向○標壞其可壞踊滅除度相也遠離諸離真心獨露從體起用名不壞回向也○解壞其可壞從所壞境說遠離諸離約能壞智論不見可壞之相是名不壞

四至一切處迴向

本覺湛然覺齊佛覺名等一切佛迴向疏本性覺體未曾起滅故云湛然此湛覺體三世諸佛無二圓滿故云覺齊佛覺此則得平等覺與諸佛同故云等一切佛標寂而常照與三世佛無異也

精真發明地如佛地名至一切處迴向疏精真發明智顯也地如佛地理現也智冥理體無二無別智徧理徧名至一切處○解上覺言智此地言理皆因果體同故云等也

五無盡功德藏迴向

世界如來互相涉入得無罣礙名無盡功德藏迴向疏此菩薩得如來身及國土身互相涉入無礙自在此是如來藏中諸功德法受用無盡也○標此依中現正前文云坐微塵裏轉大法輪耳

六隨順平等善根迴向

於同佛地地中各各生清淨因依因發揮取涅槃道名隨順平等善根迴向疏同佛地如來藏也即前地如佛地本來具足無漏

七隨順等觀一切衆生迴向

性德此德能爲萬行所依故云清淨因依於此因能起趣果之行故云依因發揮取涅槃道道卽因也此則萬德爲萬行因萬行爲涅槃因合理之行行從理起故云隨順平等能生妙果名曰善根○解孤山曰於諸佛理地起萬行眞因依此眞因發越揮散周徧法界以取究竟涅槃之道行從理起名隨順平等能生道果名爲善根

眞根旣成十方衆生皆我本性性圓成就不失衆生名隨順等觀一切衆生迴向疏初句躡前也十方下正顯一切衆生皆我心性心性無外揔無不周我之本性旣圓滿成就衆生皆爾故云不失此得同體大悲是故然也○標言不失者下合六道也○解眞際曰性圓成就生佛體同不失衆生唯識各別

八眞如相迴向

即一切法離一切相唯即與離二無所著名眞如相迴向一切法眞如故卽故離一切相此眞如體亦不可得故云二無所著亦卽三諦對文可見此菩薩了一切法卽眞法界無相可離名爲如相○解孤山曰卽一切法假也離一切相空也二無所著中也

九無縛解脫迴向

眞得所如十方無礙名無縛解脫迴向疏初句躡前十方無礙者旣能卽法離相則不爲心境諸法所繫故云無縛以無縛故自在無礙故云解脫此解脫卽自性亦無

十法界無量迴向

性德圓成法界量滅名法界無量

迴向疏聖法因義故云法界然有四種謂事理理事無礙事事無凝今皆渾爲一眞法界故云量滅此唯性德圓成於一眞界無量可量故云法界無量又證性德一圓滿成就不可算數邊涯故也然此十位所有回向不離三種謂菩提實際衆生也今此且約向實際說除二舍擯此則依眞起用皆爲趣向大涅槃界隨順法界體用相擯圓融自在故華嚴云此菩薩所修願行等法界如虛空量盡回與一切衆生同向一究竟菩提故名回向前後諸位非無此義以約增勝立此名耳然此諸位皆於一無生忍中隨所發行義立別名皆能圓證聖性不別而別故分諸位異而不異唯是一心故涅槃云發心畢竟二無別也地前既爾從位可知前文云此人即證無生法忍位從此漸修隨所發行安立聖位既言聖位豈非證耶〇解三德妙性於此圓成不見十界高下差別故云法界量滅

首楞嚴經義海卷第二十二　牧二

音釋

滌徒歷切洗淨也　貯展呂切盛也　啻矢利切何啻謂豈止如是也　巂音酅巂李地名　蒜蘇貫切葷菜也　茖葱茖音格葱倉紅切茖葱葷菜也　興蕖蕖強魚切興蕖葷菜也　葷許云切臭菜也　辣盧達切辛味也　噉徒感切食也　舐神紙切餂也　脣吻脣食倫切吻武粉切脣吻口邊也　炳

首楞嚴經義海卷第二十三　經八之二

凡遇圓相即是標辭與疏同其上文

六加行位二

疏次加行位大小二乘經論明言五位謂資糧加行通達修習究竟位也然有開有合不定明現諸小乘論及大乘法相即顯說四位名四善根是順決擇分若瓔珞仁王華嚴等經即合而不論攝在第十

初結前生後

阿難是善男子盡是清淨四十一

回向唯此經文具顯四位蓋以圓融之教一多無礙只於一忍圓開諸位不開則已開則具明故於十回向後備論四種妙圓加行又此經文前則圓融後則應別以圓融中不礙行布也即一位一切位一切位一位一多無礙華嚴亦同

後正辨加行四

心次成四種妙圓加行

餘處所說加行屬內凡未證聖性故今經從乾慧地來便名聖位何但加行故此特云妙圓加行。標前文云即以此心中流入圓妙開敷從眞妙圓重發眞妙也。解攜李曰據瓔珞等經皆不別列四加行位若唯識等論則以地前四十心爲外凡資糧位十回向後別明煖等爲內凡加行位私謂今四加行正如唯識所說也而彼於地前分內外凡位者乃別教一途之義以登地是菩薩聖位聖位難入故開此加行耳問今經圓教何用別位乎答借別名圓斯有其例如仁王云三賢十聖住果報是也敏師謂此經未必純圓應兼別義其失甚哉

即以佛覺用爲己心若出未出猶

一煖位

如鑽火欲然其木名爲煖地疏佛覺果智也如前文云本覺湛然覺齊佛覺精眞發明地如佛地此則用佛果智爲已因心也然猶未能離因顯果故云若出未出近於登地將發此智故云若出猶拘因相尚未能離故云未出喻如鑽火熱相先現火出不久火喻佛覺鑽喻加行木喻因相火出則木盡覺現則因亡因在即故喻煖此約發智以顯也

二頂位

又以已心成佛所履若依非依如登高山身入虛空下有微礙名爲頂地前以佛覺用爲已心即果辨因合果也雖因果相合未亡二相故云若依如在山頂足有所履將顯法界無所分別故云非依如身處虛空也下有微礙喻若依也存二相故二相即是障入初地無明也此約離障以顯。解私謂依煖地心修佛果智觀於心故如是履地心相垂盡故若依非依高山喻當位之心虛空喻所依之理無明未盡故下有微礙

三忍位

心佛二同善得中道如忍事人非懷非出名爲忍地疏初則未亡因相次則未亡果牧三相今因果二相融爲一體故云心佛二同因果既亡二邊不立故云善得中道此中道體將證不久故云非懷然猶未亡中道之相故云非出此約顯理以明也。解忍取信順之義令心佛二同等即信順也如僧中辦事忍則默然既不懷礙亦不說出笑牧二

四世第一位

七明十地位

數量銷滅迷覺中道二無所目名世第一地疏迷覺是二即因果也中道是一所證理一此名數量中邊不存故云二無所目無所目故名爲銷滅數量正屬世間今雖銷滅若望初地證真猶名爲似位以有所得故初地見道名出世間今是世間最後邊際故名第一○此上四位唯識中說前二位依明得明增二定發尋伺觀名等四法能所俱空後之二位依印順無間二定發四如實觀即前二空等然皆有所得未證法身故唯識云以有所得故非實住唯識此皆歷別之談也今經圓融不礙行布故得以圓擬別而說由是此地名爲世間○解若迷中道及覺中道皆是數量即世間義耳今既銷二無所目當出世間然猶未入

初地故名世第一也

一歡喜地

阿難是善男子於大菩提善得通達覺通如來盡佛境界名歡喜地疏菩提佛覺也前則若出未出如大前相名之爲煖今如火出本盡入飛煙滅故云善得通達故此初地名通達位盡佛境界理顯也以次三

得無分別智善達法界一真平等離能所相故唯識云若時於所緣智都無所得爾時住唯識離二取相故又云善達法界得一真平等乃至得徧行真如離異生性障修檀波羅蜜增上言徧行者以此真如徧在一切諸行法中而今證得自利利他得自在故名歡喜地華嚴仁上廣明其相今不具錄下皆倣此。標此地菩薩斷一障二愚

證一眞如下九地皆同離異生性障二愚者一執著我法愚二惡趣雜染愚證遍行眞如仁王護國經頌云初證平等性而生諸佛家由初得覺悟名爲歡喜地。解孫山曰覺通如來智同佛智也盡佛境界理齊佛理也三諦圓融名佛境界比前曰盡其實未盡以初得法喜故名歡喜

二離垢地

異性入同同性亦滅名離垢地

疏前地於大菩提善得通達離世間相得正性離生破異生性障證一眞法界故云異性入同此地對丧之同亦不可得故云同性亦滅以若見於同即名爲垢既離對待故名離垢又此地證得最勝眞如離邪行障持戒波羅蜜增勝性戒所斷名爲最勝以四無量心行廣大十善得性戒成就於性重譏嫌平等無異亦名異性入同斷性亦無方離微細破成之垢名同性亦滅稱離垢地。標斷邪行障二愚者一微細悅化愚二種種業趣愚皮勝眞如頌曰遠離於染汙順等種種垢具戒德清淨名爲離垢地。解眞除曰由前於大菩提善得通達名異性入同同性亦滅者若見於同即爲垢矣華嚴云譬如眞金置礬石中如法鍊已離一切垢

三發光地

淨極明生名發光地

疏成就勝定大法總持破戒煩惱界竟不生故名淨極能發無邊妙慧光故故云明生此地證得勝流眞如謂此眞如所流教法於餘教中最爲勝故斷暗鈍障行忍辱波羅蜜增勝。標斷暗鈍障二愚者一欲貪愚二圓滿聞持陀

四焰慧地

羅尼愚證勝流真如頌曰滅壞無明暗而得諸禪定照耀由慧光名為發光地

明極覺滿名燄慧地

疏由定發慧慧光明炎故云明極能破微細煩惱障盡故名覺滿覺燄既增故名燄地此地證得無攝受真如謂此真如由第六識二身見等於此永斷不為我執

牧三 四

所攝取故能斷微細煩惱現行障修習精進波羅蜜增勝。標斷微細煩惱現行障二愚者一等至愛愚二法受愚證無攝受真如頌曰清淨菩提分遠離身邊見智慧燄熾然名為焰慧地

五難勝地

一切同異所不能至名難勝地

疏真智准一故曰同俗智差別故曰異真俗兩智行相互違合令相應非同非異故云所不能至極為殊勝更無勝者故云難勝此地證得類無差別真如謂此真如非如眼等是有別類故斷下乘涅槃障修習禪波羅蜜增勝。標斷下乘涅槃障二愚者一純作意背生死愚二純作意向涅槃愚類無差別真如頌曰如實知諸佛世間諸技藝種種利羣生名曰難勝地。解私謂登地智名同地前智名異至猶及也

六現前地

無為真如性淨明露名現前地

疏謂住因緣智引無分別般若令得現前智現理現故云無為真如性淨明露此地證得無染淨真如謂此真如本性無染亦不可說後方淨故斷麁相現行障修習般若波羅蜜增勝。標斷麁相現行障二愚

七遠行地

者一現行觀察流轉愚二相多現行愚證無染淨眞如頌曰觀察緣生法無明至老死能證彼甚深名爲現前地

八不動地

盡眞如際名遠行地

疏以第八地得一眞如心名無相無功用故此第七地從初發心二無數劫加功用行今至有相功用後邊出過世間二乘道故至此眞如無相邊際故云盡眞如際多劫修行故云遠行證得法無差別眞如謂此眞如雖多教法種種安立而無異故斷細相現行障修習方便善巧行增勝◦標斷微細現行障二愚者一細相觀行愚二純作意求無想愚法無差別眞如頌曰方便三摩地示現無量身善巧應羣生名爲遠行地◦解盡眞如際者斯是無際之際理既無際行豈近乎

九善慧地

一眞如心名不動地

疏非染非淨故名爲一離諸虛妄故名爲眞常住不變故曰如約此義邊名爲不動又此地中無分別智任運相續相用煩惱不能動故名不動地此地證得不增滅眞如謂此眞如離增減執不隨染淨有增減故斷無相中作加行障修願波羅蜜增勝◦標斷無相作加行障二愚者一於無相中作功用愚二於相自在愚證不增減眞如頌曰住於無相海一切佛加持自在破魔軍名爲不動地

發眞如用名善慧地

疏依眞如理體起無礙用成就微妙四無礙解能遍十方善說法故名善慧地此地證得智自在眞如謂若證得此眞如已四無礙解得自在故謂法義詞樂說也

十法雲地一

謂此四種以智爲體名智自在斷利他門中不欲行障修習力波羅蜜增上。標斷利他門中不欲行障二愚者一於無說法名句字後慧辯陀羅尼自在愚二辯才自在證愚證智自在眞如頌曰得四無礙辯一音演一切開者悉歡喜名爲善慧地。解資中曰華嚴明此菩薩具四無礙智作大法師演說無量阿僧祇劫句義無有窮盡故

初標指

名發一六如用

阿難是諸菩薩從此已往修習畢功功德圓滿亦目此地名修習位。

疏此指二地已來至第十地云諸菩薩以是五位之中第四位故或可總指從前至此五十五位此第十地即是修習最後逸除亦名此

牧三

地名修習位。標自入見道中煩惱障現起歡喜地初斷修所斷種金剛喻定現在現前一時頓斷彼障現起地前漸伏初地已上頓能伏盡能永不行所知障中見所斷種極喜地見道初斷彼障現起地前已伏修所斷種於十地中漸次斷滅金剛喻定現在前時方永斷盡彼障現起地上漸伏乃至十地方永斷盡也

牧二

慈陰妙雲覆涅槃海名法雲地。

疏菩提心體不離二種謂悲智也從初修習至此非功融爲果海名爲法身慈即悲也能陰衆生故曰慈陰妙雲智也涅槃理也法身無相雖此三種亦云大定智悲即涅槃三德名祕密藏今此位中猶處修習之極猶有佛地障在未能始覺合本二相尚存故云覆涅槃海此地

八等覺位二

證得業自在所依眞如謂若證得此眞如已得四自在一三業二五通三總持四禪定斷於諸法中末得自在障修智波羅蜜增勝○標斷於諸法中不得自在障二愚者一大神通愚二悟入微細祕密愚證業自在所依眞如頌曰智悲如容雲遍滿於法界普澍甘露法名爲法雲地此菩薩觀法身如滿羅轂觀月尚有佛地障并所知微細所知二愚也○解私謂是諸菩薩近指初地而下遠指乾慧以來從此已往謂九地後入第十地修習非功等對前得名也亦目此地正示第十名修習位者果後爲稱也以無綠慈善蔭衆生本涅槃相如雲覆海然

如來逆流如是菩薩順行而至覺

初正明

際入交名爲等覺

疏從眞起應返入生死從果入因之始故云如來逆流果法聖智即法流也從因入果從生死入涅槃故名順行而至至極也起應之始行因之極順逆交際只一剎那故云覺際入交此即解脫道前無間道也只於此處立爲等覺華嚴不說令在第十地中故彼地中便明受牧職三是等覺也唯識七但破十一種障亦此意也令此別出意存圓融之中備顯行布耳○標於一剎那中斷佛地障二愚者一於所知一切境極微細著愚二極微細疑愚即是此中一切任涅微細所知障并煩惱種集論云入此覺時頓斷煩惱所知二障種成阿羅漢三號及成如來證大涅槃大菩提故如上十一障二十二愚並是修習位中煩惱所知二障種現耳○解

後結照

阿難從乾慧心至等覺已是覺始獲金剛心中

疏雖從初心至此等覺皆用金剛三昧觀察諸法皆如幻等然至此位能破最後微細無明是此三昧最極邊際力用滿足別得名爲金剛心也此即妙覺入心之初屬無間道便名等覺故云始獲金剛心也即唯識說金剛喻定現在前時斷何地障即入妙覺也○標障愚俱盡纖瑕畢去片善無遺金剛喻定現在前時也

九妙覺位

初乾慧地

解與福於等覺後別目此地以爲一位資中科此在妙覺位中眞際判屬前等覺位攝李亦然至于孤山復同興福唯長水所說節文有殊從阿難至金剛心中屬等覺位以初乾慧地連下如是重重等攝在妙覺位也意謂初乾慧地但是標示前文耳諸說相戾人到于今莫知適從余嘗覈之當取節欽二師所見爲善如瓔珞云等覺性中有一人名金剛幢慧故知不可別開此地也言初乾慧者由此菩薩以大願力住壽百劫修于三昧今既始獲豈非初耶若疑乾慧之名但在信前不合通後祇如伏忍之名亦在外凡何故仁王通金剛定應知彼之伏忍即今之乾慧以障妙覺無明初未與究竟如來法流水接故頌曰乾慧性本亡乾澗相法流未濟有

後結依行成位三○

斯稱圓融行布俱無礙等妙從安地位名初乾慧地果何如所見隨仁義不辜到得如來無得處方知異轍本同途

如是重重單複十二方盡妙覺成無上道

疏妙從乾慧終至妙覺單複相兼總有十二單則有七謂乾慧煖頂忍世第一等覺妙覺複即有五謂信住行向地以一一位中自具於十故名為複第十二位即是妙覺名無上士無上士者無所斷故無上士者更無過者如十五日月圓滿無缺故云方盡妙覺成無上道體即大般涅槃三德具足名祕密藏標妙覺頌曰滿足無漏界常淨解脫身寂滅不思議名為一切智○解單複十二謂單十複十有二也十信十住十行十地即單十十回向即複十以四加行祇是十回向

後心耳并前乾慧及等覺位故有二也他解甚異今不煩云

初結用行

是種種地皆以金剛觀察如幻十種深喻奢摩他中用諸如來毗婆舍那清淨修證漸次深入

疏指前五十七位故云種種於一一地皆用金剛如幻三昧觀察諸法若行若智一切斷證皆如幻燄水月虛空響城夢影像化等事故云十種深喻斯則始從漸次終至佛果皆由首楞嚴王即觀之止即止之觀破無明惑起行修證故云金剛觀察也毗婆舍那止觀雙運也故荊溪云如夢勤加空名惑絕幻因既滿鏡像果圓清涼云修習空華萬行宴坐水月道場降伏鏡像天魔證得夢中佛果皆此意也○標前文云是

名妙蓮華金剛王寶覺如幻三摩提彈指超無學○解孤山曰是種種地指所歷位皆以下明能入行也圓融定慧寂照不二加彼金剛共性堅利堅故二邊不壞利故無惑不破故云金剛觀察也借事明埋以曉迷情故以十事喩觀察之體奢摩他圓定毗婆舍那圓慧

○次結位次

阿難如是皆以三增進故善能成就五十五位眞菩提路 牧三 九

疏增進即漸次也故前文云從此漸次安立聖位五十五位者信住行向地爲五十乾慧煖頂忍世第一爲五菩提是果即等妙二覺也五十五心名之曰路由此能到菩提果故即菩提之路也○標正得金剛喩定不爲三種修行漸次○解松詞三增進者即三漸次也前三文下皆結示云是名增進修行漸次又云從是漸修隨所發行安立聖位或指金剛奢摩毗婆爲三者非也五十五位者於前耶復十二除乾慧地問何故除乾慧而又不取妙覺耶答既言眞菩提路則顯乾慧非眞妙覺非路

後結邪正

○作是觀者名爲正觀若他觀者名爲邪觀

疏行人若能依此修證不斷而斷無到而到此則名爲眞修行者故云正觀若言都無地位但尚理是斯同邪見撥無因果故名邪觀仁王經中亦此料揀說地地位竟即云若言越此而成佛者是魔所說○標依金剛觀察如幻十種深喩者不取相也若取有無之相心外之法名邪觀也○解五十五位既由金剛觀察三增進

○五出聖教名殊二

故而得成就今簡邪正所以約觀言之須知圓教之外三乘所修皆屬邪觀○疏大文第五出聖教名殊者上來諸文依解起行修行漸次由因克果一期周畢此之法門當流後代須建經名若無其名何以召體而流布耶故此文來

初文殊問

爾時文殊師利法王子在大衆中即從座起頂禮佛足而白佛言當何名是經我及衆生云何奉持疏文殊智德此會率先阿難遭難登仰佛令持呪往救大衆悲然失守亦爲旁問見元諸聖各說圓通如來勑其揀選洎今解行圓畢因果克周故問經名以流後代一會能事歸此人也○解孙山曰此經發起爲救阿難是故先開圓解次顯圓行行成入位極于妙覺垂範來世有始有終於是文殊請問經名及奉持法也

後如來敕

佛告文殊師利是經名大佛頂悉怛多般怛羅無上寶印十方如來清淨海眼疏此下五名令是一也以佛於無見頂放光化佛說神呪故此表一心具體相用大體也佛相也頂光化佛即是用也細釋配法即問題中悉怛多等云白傘蓋藏心無染曰白徧覆一切曰傘蓋實相智慧是尊重法諧上寶印三世諸佛以此明照諸法實相竪窮橫徧具無漏德名清淨海眼此上總約理智立名也○解資中曰大佛頂者如來無見頂相

六辨極生因興二　初阿難問二

放大智光之所說也悉恒多等相傳云是白傘蓋喻如來藏性本無染徧覆有情也法王實相楷定衆聖故名寶印清淨妙體照用無涯故名海眼亦名救護親因度脫阿難及此會中性比丘尼得菩提心入徧知海疏二也救護親因總標也度脫下別顯也得菩提心發大乘意也入徧知海證圓常理也此上約功用以立名○標此約事相功用亦名如來密因修證了義疏三也世衆人入祕密藏以此爲因密之因也又此大定具一切行而非凡小之所能知故名爲密密即因也三世如來以此法門爲究竟說故名了義此即約人法以立名也○解孤山曰密因者圓融定慧非偏小所知故了義者究竟顯說非方便之談故涅槃云依了義教不依不了義教是也○標云修證於無修中起修證亦名大方廣妙蓮華王十方佛母陀羅尼呪疏四也噴衆無際故大正法自持故方稱體而周故廣即三大義也妙名不可思議蓮華喻開佛知見出煩惱礙智礙見佛性故如出水牧三

初叙得果二

開敷也又能於法自在諸三昧首故名爲王生諸佛故名母持善遮惡總攝功德名陀羅尼呪即詛也此約顯益以立名也○標大以無方爲義方以理事自持廣則毫利相容也○解秘謂大方廣所說之法也大方是體廣是其用即空如之來藏具不空之用也又常徧曰大般若解脫亦如來藏之三德也妙

初開示地道

蓮華王能說之人也即佛頂光中涌出寶蓮有化如來坐寶華中者也十方佛母即所說呪能生諸佛一切種智譬如母焉陀羅尼翻遮持遮二邊之惡持中道之善此從慧立名若首楞嚴從定爲目乃左右之稱耳

亦名灌頂章句諸菩薩萬行首楞嚴汝當奉持

疏五也法王委政之明教故名灌頂章句諸菩薩等已如上釋此約教行以立名也已上五名答初問也汝當奉持者答次問也但依前五名如說而行流至後代今衆開悟即奉持也。解此經從天竺灌頂部中流出蓋約密言名灌頂章句有誦持者則如來智水灌其心頂亦猶利利之受職也菩薩萬行以首楞嚴爲本又修此定者於一心中具足萬行故涅槃云首楞者一切事竟而得堅固名首楞嚴佛說五名意意存四悉故寄妙德而施衆生問既有五名何故經家刪取一十九字爲其首題答根要爲名以略收廣也如大佛頂即是大方廣妙蓮華王餘皆易了。上來明解辨行由因致果顯位差別問名請奉一期周畢斯則一會已終合云大衆聞佛所說作禮而去以慶喜再有請

說是語已即時阿難及諸大衆得蒙如來開示密印般怛羅義兼聞

盈時雖隔越問且連環故集經者約問從義合成一部由是未結作禮而去大文第六辨趣生因興者從此已下即第二會再說經也以阿難問所見現事時別異故已如教迹先後中說

後歎佛述益

此經了義名目頓悟禪那修進聖位增上妙理心慮虛疑斷除三界修心六品微細煩惱獲真三昧故云頓悟禪那得斯陀含故云修證聖位深證滅諦故云增上妙理漸明智照故云心慮虛凝俱生難除故云微細言六品者依大乘說俱生煩惱三界（三牧十二）九地雖各分九品若智增者入地永伏至佛方斷若悲增者故意令生若依小乘亦於九地各分九品然約四果地地別斷故初果身中斷欲界一地九品中前六品惑證第二果二果身中斷下三品證第三果三果身中斷上二界七十二品即得羅漢今證二果故斷六品也。解內證實深而示同二果二者阿難

後述所疑二

或約一番得益之衆大分言之今雖自他兼舉下文即云善開衆生微細沉惑反顯此中通叙大衆耳次云今我今日身心快然得大饒益方是阿難自述之辭

即從座起頂禮佛足合掌恭敬而白佛言大威德世尊慈音無遮善開衆生微細沉惑令我今日身心快然得大饒益疏修道所斷行相難了故曰微細無始俱生故曰沉惑。疑網消除故云快然增進聖位故云饒益世尊若此妙明眞淨妙心本來徧圓如是乃至大地草木蠕動含靈

初正陳疑問二

本元眞如即是如來成佛眞體佛體眞實云何復有地獄餓鬼畜生修羅人天等道世尊此道爲復本來自有爲是衆生妄習生起此疑由前佛語阿難今汝諸根若圓扳已內營發光如是浮塵及器世間諸變化相如湯消冰應念化成無上知覺斯則一人成佛器界有情一時成佛如來今日成佛已又不合更有器界趣類故云佛體眞實云何復有地獄等道此道若是本來自有云何前言清淨本然本來無有世界衆生亦不可言一人成佛依正融覺若言衆生妄習生起妄習生起之相其義云何如何得生起耶生起之相其義云何若據如來答意即是衆生虛妄

初總問諸起

造業虛妄受生菩提心中猶如空華妄見生滅故下文云汝妄自造非菩提咎○問此與滿慈所疑何別答前疑理本清淨云何忽生山河大地則約依報爲首以難清淨本然故佛釋疑蓋由强覺妄分能所遂成三種相續從妄見生因此虛妄終而復始此疑佛今成果一切合融歸覺云何更有七趣差別則約正報爲首以難果佛唯眞實合無此七種差異又徵此道爲本有耶爲妄起耶意欲如來廣明因果惟皆虛妄善惡業緣受報好醜終不差忒令諸衆生明信因果不入邪見前文但云從妄見生一體虛妄諸鈍根者便謂都無因果今此辨析因果昭然則知前難意顯眞諦今疑意明俗諦前後相濟方成圓了即前圓解之義殘也○即前阿難問位後佛言妙性圓明離

諸名相本來無有世界衆生因妄有生因生有滅生滅名妄滅妄名眞等於是先約因妄有生明二種顛倒後約滅妄名眞明漸次諸位然於世界顛倒中所說十二類生一往且示欲界因果之相其寶界趣說而未周今答位既終故斷前妙性之義領其庶彙皆是眞如發起如來委談諸趣以此觀之猶是正宗之餘也慤節一師從文殊問名以來判入流通固未可也

世尊如寶蓮香比丘尼持菩薩戒私行淫欲妄言行淫非殺非偷無有業報發是語已先於女根生大猛火後於節節猛火燒然墮無間

後別問地獄

獄瑠璃大王善星比丘瑠璃爲誅瞿曇族姓善星妄說一切法空生身陷入阿鼻地獄此諸地獄爲有定處爲復自然彼彼發業各各私受

疏寶蓮香事未撿所出意謂殺盜有對邪行無對故云無報善

牧三 十四

星事出涅槃瑠璃緣如本經爲有定處下問意有六文見於三六者謂有定處無定處自然因緣私受同受下文結云不斷三業各各有私因各各私衆私同分非無定處。解問意有二謂別業同報及別業別報初問淫殺妄三即別業也爲有定處即同報也爲復自然下次問別業別報據下答意皆是別業同報也文云循造惡業雖則自

後請說仲叅

惟垂大慈發開童蒙令諸一切持戒衆生聞決定義歡喜頂戴謹潔無犯

招衆同分中兼有元地乃至云不斷三業各各有私因各各私衆私同分非無定處

疏幼小曰童情昧曰蒙阿難自歎無有大智頗垂開發也

諸持戒者若聞因果虛妄猶如空華則持戒何益苟示決定義門必令謹潔無犯

後如來答二

佛告阿難快哉此問令諸衆生不入邪見汝今諦聽當爲汝說即俗而眞

唯一妙覺即眞而俗因果不亡此義雙融方爲圓了阿難所問頗稱佛心故嘆快哉自除邪見耳

初請許宣

阿難一切衆生實本眞淨因彼妄見有妄習生因此分開內分外分

後正爲分別四

初總明三

諸法本眞未嘗生起由念分別見諸法生苟能離念即見衆生山河國土本來成佛故云實本眞淨返本者雖爾其未返者各依見妄造業受報故下文云此等衆生不識本心受此輪回經無量劫不得眞淨皆由隨順殺盜淫故返此三種又則出生無殺盜淫有名鬼倫無名天趣有無相傾起輪回性故云因彼妄見有妄習生等

初約情想以總明三

阿難內分即是衆生分內因諸愛染發起妄情情積不休能生愛水

初總開二分二

初標列　後正明干

愛染之情正是衆生生死根本名爲內分分亦因義情愛沉下能潤業受生故如水也外由內感故有水輪徧十方界是故衆生心憶珍羞口中水出心憶前人或憐或恨目中淚盈貪求財寶心發愛涎舉體光潤心著行淫男女二根自然流液此引事驗也憶即是念明記爲性念有憎愛故分憐恨由愛起憎不離情染內有情染外現其事故皆流水也。解問憐由情愛生水可然恨由怨憎何以流淚答此中內兮悉約情論以愛爲情且言少分如喜怒哀樂愛惡六者皆人之情也是故怨恨亦屬于情情重則悲悲乃成淚

初內分約情二　初標扣

阿難諸愛雖別流結是同潤濕不升自然從墜此名內分疏所愛之境雖別能一愛之心是一故云流結是同流潤沉下結謂縛著因既不升果亦從墜。標衆生生死本分由憶情著染境故從淪墜。解內分之義當文難曉須取下文外分云心持禁戒舉身輕清心欲生天夢想飛舉等應知從持戒善及修禪定有人天乘者即屬外分降斯已還皆屬內分問下文云情想均等生於人間若謂人乘即屬外分合是純想何得均情耶答稱緣人間持戒相紛善惡猶雜故言均等至若情想多少並隨善惡升沉唯純想生天方越內分也沈師以緣身起愛爲內欣彼憎事爲外何其近哉

後結成　後外分約想下

阿難外分即是衆生分外因諸渴仰發明虛想想積不休能生勝氣疏衆生生死本分由情情著塵境因是從隆今以淨境爲所欲處但由其想不屬於情乃是衆生分外之事故云外分氣謂氣色也是故衆生心持禁戒舉身輕清心持呪印顧盼雄毅心欲生天夢想飛舉心存佛國聖境冥現事善知識自輕身命牧三十六引事驗也身輕清顧雄發夢飛舉聖境現輕身命此五皆是殊勝氣色由想故有也發衆敢也。解內分沉下故生愛水外分上升故生勝氣發得勝之貌也

初釋相　後結成　次別辨趣生下

阿難諸想雖別輕舉是同飛動不沉自然超越此名外分疏忻外聖境不由情染想既輕清自然飛動報當超越也已上總而略明未細分別善惡之解且指人天想心名爲外分非出世三乘之智也何者前文因阿難問於地獄乃至人天等道於是佛說妄習開爲二分次約二分以辨諸趣諸趣之後總結示云此等衆生不識本心受此輪回等故知外分不出三界也上又雖云心存佛國聖境冥現斯蓋汎舉勝氣之相若約修論乃是十方同居事相耳

阿難一切世間生死相續生從順習死從變流臨命終時未舍煖觸

初總明業緣逆順

一生善惡俱時頓現死逆生順二習相交疏順逆有二一約情一切衆生好生惡死生即順情死即逆情故云生從順習死從變流變猶逆也又受胎時三處皆順故得生也死即無此二約業業能感果生即順感由因致果也故云順習死即反此無生長義故云變流生死交際風火未散平生行業善惡因緣此時俱現強者先牽即隨生處。解孤山曰生從順習死從變流者一切衆生皆愛生而惡死也是故生則順其流死則逆其習故下云死逆生順二習相交此乃火解互略耳秖是生從存往故順習死從變流故逆習也未語煖觸謂現陰之末中陰之初也

後別明情想分況五

純想即飛必生天上若飛心中兼福兼慧及與淨願自然心開見十方佛一切淨土隨願往生疏此有二類若唯有想不兼福慧即但持戒而歿此身必生天上若於持戒兼修福慧發見佛願深歿三界必生淨土見十方佛即獲法忍故曰心開如覩經說。解私謂必生天上者據下故少想多但在四天之下驗今純想所生應是忉利以上若單修善福則唯生上界若兼諸福慧則隨往十方於飛心中旁論福慧故皆云兼

一明純想

情少想多輕舉飛遠即爲飛仙大力鬼王飛行夜叉地行羅剎遊於四天所去無礙疏想多故飛行自在情少故受仙鬼

二情少想多

形此之等類多因邪想不正修行即是不修戒慧但修邪定不持戒故隨鬼神道以修定故有大神通差別之因一如上說仍是想多情少此中仙鬼等四可以九八之六想配之若情多者必無戒定墮三塗耳其中若有善願善心護持我法或護禁戒隨持戒人或護神呪隨持呪者或護禪定保綏法忍是等親住如來座下此想多中仍兼善願也雖不持戒且有定願護持戒呪及禪定者斯則由宿習故毀禁知過故發願亦是乘急戒緩者故能於八部身而見佛耳。標為想中微帶情故輕舉飛遠若有善願者想中有願如前護持六衆常隨心呪也。解真除

三情想均等

曰情少想多此通舉也理宜等降四類分之一情九想即為飛仙二情八想為大力鬼王三情七想為飛行夜叉四情六想為地行羅刹情想均等不飛不墜生於人間想明斯聰情幽斯鈍疏不升為天仙不墜落三塗仍於人均等之中想若稍强根必聰慧情若稍重根必閉鈍雖同人類亦由情想有此差異即別報也。解孤山曰由昔情想感今聰鈍是知言均等者總報之業也言幽明者別報之業也故所習情想各在强弱致有聰明愚鈍之異焉

四情多想少

情多想少流入橫生重為毛羣輕為羽族疏若望下文此當六情四想也橫生旁生也然有輕

重若情稍重報爲走獸故曰毛羣若想稍强身爲飛禽故云羽族細論差別如類生中及下文說七情三想沉下水輪生於火際受氣猛火身爲餓鬼常被焚燒水能害已無食無飲經百千劫大際者餓鬼所居處也水輪向下至火輪際近地獄也。受氣猛火者由業力故受猛火氣以爲身也故常被燒節節火起水能害已者若於無水也尚遇成火而燒其身故云害已九情一想下洞火輪身入風火二交過地輕生有間重生無間二種地獄二交過地者風火二輪交際之處即正是七熱地獄處也於九情中捐城者名輕即八情者墮有間稍增者名重入無間正九情也此言無間約受苦說然此無間對前有間得名以是第七熱地獄故下即第八五無間獄別名阿鼻最極重也。解眞際曰情多想少亦合分四六情四想流入橫生七情三想墜入餓鬼八情二想生有間獄九情一想生無間獄孤山解生於火際與疏同仍曰祇就此獄自有輕重而此無間非五無間也

五純情

純情即沉入阿鼻獄若沉心中有謗大乘毀佛禁戒誑妄說法虛貪信施濫膺恭敬五逆十重更生十方阿鼻地獄疏阿鼻此云無間即第八獄也此具五種

謂受罪苦具身量劫數壽命也若依俱舍業報無間以造此罪必墮地獄更無餘業餘生能間隔故謗大乘下諸罪最重由是更至十方阿鼻法華云若謗此經其人命終入阿鼻獄具足一劫劫盡更生如是展轉至無數劫俱舍論說阿鼻地獄壽命中劫二十增減爲一中劫既言無數此世界壞即往十方阿鼻也以謗法罪斷佛種故令無數人墮邪見故○解孤山曰應法師云無間有二一身無間二苦無間以五逆所感故名五無間或云無間有五即受罪至劫數壽命也此文亦分二類純情造惡則准墮此界獄中若加謗大乘等則此界壞時轉生他方受苦長也

循造惡業雖則自招衆同分中兼

復結由自業

有元地疏隨順造業故受苦報惡業不同受業亦別故云自招衆同分中有元地者衆名不一同是一義衆有相似同立分名造業同者共中共變俱舍論說有差別同分無差別同分同業共感衆多苦具同受此苦名無差別同分若隨輕重受報不同名差別同分今云元地即差別也○解私謂此結情多想少及純情之類也然橫生者非有元地以毛羣羽族散在諸趣故是則正言鬼獄二道斯亦略訓阿難所問

首楞嚴經義海卷第二十三　牧三

音釋

鑽 祖官切穿也 礬 符袁切礬石也 縠 胡谷切綃紗也 覈 下革切考實也

轍 直列切車轍也 楷 苦駭切模也 彙 于貴切類也 盼 普患切流視也

毅 魚既切果敢也 緩 胡管切 濫 盧紺切叨濫也

永樂北藏

首楞嚴經義海

第一六八册

首楞嚴經義海卷第二十四 經八之三

次就業報以別辨ム七

凡遇圓相即是標辭與疏同其上文

初地獄三

阿難此等皆是彼諸衆生自業所

初結前生後

感造十習因受六交報 疏由手情想妄集諸業隨業善惡或升或墜故云自業所感十習因者別指惡業即由十使煩惱於六根門發識造業洎受其報從六根出報與業交故云交報四報同受地獄即引業招六根別受即滿業致俱是衆生妄情習造耳

次徵起別辨二

初十習因十

云何十因 總徵也發業有二一正發即無明二助發即餘惑俱分別也今此十因除淫習是所發之業餘九皆是能發之惑惑有根隨下文自指此下十段文皆有三

一淫習三

阿難一者淫習交接發於相磨研磨不休如是故有大猛火光於中發動如人以手自相摩觸煖相現前 一由因致果此即是

一正發業

所發業也具足貪癡生死輪回斯爲其本內境外境互相偶合故云交接內外相發遂成欲火猶顯可知

二正感苦果

二習相然故有鐵牀銅柱諸事 二正感果相根境兩具故云二習能觸所觸皆是我心互相熏習結成淫業以於欲境起顛倒心生自他樂想因此業種後感其報從其能觸現地獄身以其所觸現諸苦具皆是自業所熏分其二習自相刑害耳他皆倣此

三結示過患

是故十方一切如來色目行淫同名欲火菩薩見欲如避火坑三結示過名火能燒壞一切世間欲能破滅出世善法是故行者應當遠離○解一者下能習之因也如是下所習之報也如人下喻前二事二習下明因受報是故下顯習過患他皆倣此

二貪習三

二者貪習交計發於相吸吸攬不止如是故有積寒堅冰於中凍冽如人以口吸縮風氣有冷觸生疏由因致果也貪即是愛根本之數正能潤生於有有具染著為性由愛故種種計校求取前境故云交計相吸也貪取不止如水結冰堅住不散遂成凍冽此釋貪久成業○以致果也喻文可見

一正發業

二正感苦果

二習相陵故有吒吒波波羅羅青赤白蓮寒冰等事正顯果相也由因感果由內感外吒波羅等忍寒聲也即八寒地獄俱舍云頻部陀者此云疱尼剌部陀此云疱裂此二從相阿斯吒虎虎婆婆此二從聲鬱鉢羅牧四等三即青白紅蓮此三從色以寒之猶甚身色如之相陵侵陵也

三結示過患

是故十方一切如來色目多求同名貪水菩薩見貪如避瘴海結示過名貪能滋潤滋長惡法如今之有泉飲之則貪也復能損害法身慧命如有瘴之海

三慢習三

初正發業

二正感果

二結成過患

三者慢習交陵發於相恃馳流不息如是故有騰逸奔波積波爲水如人口舌自相緜味因而水發

二習相鼓故有血河灰河熱沙毒海融銅灌吞諸事

是故十方一切如來色目我慢名飲癡水菩薩見慢如避巨溺三段如前

恃已陵他高舉爲性故名爲慢今云交陵相恃馳騁流逸慢之相也血河等事皆所感報由內致外因果相稱耳餘之迷倒故名癡水西國有之巨溺可知○解孤山曰或云西土有水飲之則癡如此方之

四瞋習三

初正發業

二正感果

三結成過患

貪泉也

四者瞋習交衝發於相忤忤結不息心熱發火鑄氣爲金如是故有刀山鐵橛劒樹劒輪斧鉞鎗鋸如人銜冤殺氣飛動

牧四　三

二習相擊故有宮割斬斫剉刺搥擊諸事

是故十方一切如來色目瞋恚名利刀劒菩薩見瞋如避誅戮疏於諸苦具增恚身心熱惱居懷性不安隱已上皆根本惑攝互相衝忤結成

五詐習三　熱惱熱惱不息氣忿成堅故感金石等事俾繫罪人杖也宮割泰之五刑之二也斬斫判皆新之死刑即古刑之墨也今流罪有之搥擊皆新刑之笞杖類也如劫未時人起猛利嗔心所執草木皆成刀劒非內心之所感乎○解宮割五刑之一也鄭玄云宮謂男子割去其勢

初正發業　五者詐習交誘發於相調引起不住如是故有繩木絞校如水浸田草木生長

二正感果　二習相延故有杻械枷鎖鞭杖撾棒諸事

三結成過患　是故十方一切如來色目姦僞同名讒賊菩薩見詐如畏豺狼疏謂疏詐謂曲罔冒於他矯設異儀險曲為性或取他意或藏已失不任師友正教誨故此隨數也今云發於相調引起不住正是此也姦詐多端惑亂良善矯設方便迴相誘引故云交誘繩木絞校所感苦具也長惡

六誑習三　滋蔓如水浸田狗足鞏行舌有逆刺狼銳首白頰大尾長胡似犬也姦僞收正猶如讒賊○解校枷也易云屨校滅趾荷校滅耳

一正發業　六者誑習交欺發於相罔誣罔不止飛心造姦如是故有塵土屎尿穢汙不淨如塵隨風各無所見

二正感果

二習相加故有沒溺騰擲飛墜漂淪諸事

三結示過患

是故十方一切如來色目欺誑同名劫殺菩薩見誑如踐蛇虺疏此亦隨數誑謂矯誑心懷異謀多現不實矯現有德詭詐爲性邪命爲業今枚[四]云交欺欺即誑也誣[四]罔即是現邪命事以誘利樂也塵土屎屎皆若具也刀兵劫時人互殺害故云劫殺虺蝮虺也博三寸首如擘〇解郭璞云有一種虺名爲蝮虺

七怨習三

一正發業

七者怨習交嫌發于銜恨如是故有飛石投礰匣貯車檻甕盛囊撲如陰毒人懷抱畜惡

二正感果

二習相吞故有投擲擒捉擊射挽撮諸事

三結過患

是故十方一切如來色目怨家名違害鬼菩薩見怨如飲鴆酒疏怨即恨也由怨爲先懷惡不捨結怨爲性不能舍忍常熱惱故囊撲等已上皆拘繫罪人之具有作撲字之悞也挽撮皆柔繫罪人也有作抛亦字之悞也如進害鬼常伺取人鴆酒鴆鳥名也鸐毛劃酒酒能殺人〇解囊撲囊貯而撲殺之史記秦始皇囊撲兩弟酖酒杜預云酖鳥名其羽有毒以盡酒飲之則死

八見習二

一正發業

二正感果

一八者見習交明如薩迦耶見戒禁取邪悟諸業發於違拒出生相返如是故有王使主吏證執文籍如行路人來往相見

二習相交故有勘問權詐考訊推鞫察訪披究照明善惡童子手執文簿辭辯諸事（牧四）（五）

三結過患

是故十方一切如來色目惡見同名見坑菩薩見諸虛妄遍執如入毒蝝（流見謂惡見於諸諦理顛倒推度染慧為性能障善見招苦為業此見行相差別有五一身見執我我所二邊見執斷執常三邪見謗無因果四見取謂於諸見及所依蘊執為最勝能得清淨一切鬪諍所依為業五戒禁取謂於隨順諸見戒禁及所依蘊執為最勝能得清淨無利勤苦所依為業此之見習各執己解互相是非故感王使主吏等事權詐者設方便以取情也照明引他事以照證也）

九枉習三

一正發業

二正感果

九者枉習交加發於誣謗如是故有合山合石碾磴耕磨如讒賊人逼枉良善（〇解薩迦耶即身見謂執身有我戒禁取謂非因計因如持牛狗等戒為生天因此於五利使中略舉其二也邪悟諸業即總收餘見）

三習相排故有墜捺搥按蹙漉衡度諸事

三結過患

是故十方一切如來色目怨謗同名讒虎菩薩見枉如遭礔礰疏枉則逼墜良善損惱於他心無悲愍害所攝也既以枉墜良善抑捺無辜令稱有罪故感合山等事蹙謂逼迫漉謂振動衡權衡也度丈天也讒能害善虎能食人○解權衡尺度以定輕重長短獄王前有之

十訟習三

十者訟習交諠發於藏覆如是故有鑒見照燭如於日中不能藏影故有惡友業鏡火珠披露宿業對驗諸事

一正發業

二正感果

三結過患

後六交報

是故十方一切如來色目覆藏同名陰賊菩薩觀覆如戴高山履於巨海疏此是覆習而言訟者由覆發訟故所言覆者於自作罪恐失利譽隱藏為性悔惱為業謂覆罪者後必悔惱不安隱故已既有罪不能自發遂招他訟此訟即是惱之一法忿恨為先追觸暴熱佷戾為性蛆螫為業謂追往惡觸現違緣心便佷戾多發罵暴因鄙麤言蛆螫他故乃名為訟此覆彼訟二習相發故感惡友業鏡等事覆藏過惡自知而已如於陰賊不懼當苦必墮惡道如戴山履海也○解影字下應云二習相爭或闕或略耳

初總標　後別報二

云何六報阿難一切衆生六識造業所招惡報從六根出（疏造業既從六根而出）受報還歸六根（因與果交故云交報）文下一根受報備歷六根根根皆爾故云交報此云六識造業者且據總相業者招感爲義然通總別若能爲引業善不善思招感當來第八無記果者即總報業若爲滿業三性思種招感當來苦樂等果者名別報業其第六識通造總別報業者前五識但爲助發別報不能發總以强盛隨轉差別故從六根出者六根是彼造業具故造既從根受亦根受故從根出○解私謂造業招報根識必俱今以識爲業而報從根者蓋業並由心以報多約色故也所名六交報者瓔師云因與果交今則不爾但是果

見報二　一臨終見境

時六根與惡報相涉也

云何惡報從六根出一者見報招引惡果此見業交則臨終時先見猛火滿十方界亡者神識飛墜乘煙入無間獄發明二相（疏眼根造罪是見業）

牧四

臨終見境是報與業交以眼根取色色能後心造種種業○故見猛火滿十方界神識隨火入獄受報

一者明見則能遍見種種惡物生無量鬼二者暗見寂然不見生無量恐如是見火燒聽能爲鑊湯洋

二乘業受報

銅燒息能為黑煙紫燄燒味能為燋九鐵糜燒觸能為熱灰鑪炭燒心能生星火迸灑煽鼓空界明暗二塵是眼所取明可辨別故見惡相暗無分別但生恐懼如是下徧歷六根然有旁正正由眼根發識造業故先歷眼今此不明文略故耳下文即具此中以火為苦具主及塵餘根隨根轉變為不可意境也○解一者下標示臨終下釋相先見猛火等即現報也亡者神識等即生報也發明下就眼根明二相如是下對諸根明交報他皆倣此然一根惡報而五根通受者難可了知理而推之必由六識造業之時性中相知用中相背從業招報法爾如斯以相知故六報互通以相

二開報二

一臨終見境

二者聞報招引惡果此聞業交則臨終時先見波濤沒溺天地亡者

二乘業受報

神識降注乘流入無間獄發明二相疏聲能鼓動心海如波如濤取此造業故臨終時先見此也降注下流也

一者開聽聽種種開精神愁亂二者開聽寂無所聞幽魄沉沒如是

聞波注聞則能爲青爲詰注見則能爲雷爲吼爲惡毒氣注息則能爲雨爲霧灑諸毒蟲周滿身體注味則能爲膿爲血種種雜穢注觸則能爲畜爲鬼爲糞爲尿注意則能爲電爲雹摧碎心魄

故四

二聽報

耳根所取動靜二境造種種業今受其報亦緣此二聞即動也聞即靜也如是下歷根別受此文之中以根對境有所參差將恐梵文回互譯者隨而弗審如雷吼妄氣非眼所取雨霧毒蟲非鼻家境餘文則順有智自詳○解上云見火此云聞波諸說弗明今以近義詳之如易云离爲目爲火

次爲耳爲水正恐見聞本乎水火之性故發燒注之相也又其聞波所注諸根循業各變雖盡銷命如所注見則能爲雷爲吼等似非眼根所入之相乃至下文多此義例聖言叵測惟博通君子昭示來者

一臨終見境

○三者聽報招引惡果此聽業交則臨終時先見毒氣充塞遠近亡者神識從地踊出入無間獄發明二相

謂鼻根造罪貪聽諸香衆生身分及男女等香作種種業故招毒氣以受其報

○一者通聞被諸惡氣熏極心擾二者塞聞氣掩不通悶絕於地如是

二乘業受報

臭氣衝息則能爲質爲履衝見則能爲火爲炬衝聽則能爲沒爲溺爲洋爲沸衝味則能爲餒爲爽衝觸則能爲綻爲爛爲大肉山有百千眼無量咂食衝思則能爲灰爲瘴爲飛砂礰擊碎身體通塞是彼鼻所取境依此造業依此受苦故有二相如是下歷根別受爲質爲履者質礙也履猶通也爲質爲爽者魚敗爲餒爽乖差也餘文可知○解孤山曰質應作躓廣雅云躓蹋也通俗文云事不利曰躓羹敗曰爽

收四　九

四味報干

四者味報招引惡果此味業交則

一臨終見境

臨終時先見鐵網猛燄熾烈周覆世界亡者神識下透挂網倒懸其頭入無間獄發明二相疏舌根作罪其罪最廣一貪味爲罪殺戮必多二發語造業其罪又廣以妄言綺語兩舌惡口比於餘根此最廣博故感鐵網周覆世界也

二乘業受報

一者吸氣結成寒冰凍裂身肉二者吐氣飛爲猛火焦爛骨髓如是嘗味歷嘗則能爲承爲忍歷見則能爲然金石歷聽則能爲利兵刀歷息則能爲大鐵籠彌覆國土歷

五觸報二

觸則能爲弓爲箭爲弩爲射歷思則能爲飛熱鐵從空雨下吸氣則取味所招吐氣則發語所致如是下歷根別受爲承爲忍者承領忍受一切惡味造業之時凡是舌根受食知味然後始益諸根大種舌不領味諸根不益受報亦然○解準眼耳鼻云見聞齅此應云嘗報言味報者從所嘗爲名也貪味則網捕燒野以取禽獸故見鐵網猛燄之相爲承爲忍謂發言承領忍聲甘受也

五者觸報招引惡果此觸業交則臨終時先見大山四面來合無復出路亡者神識見大鐵城火虵火狗虎狼師子牛頭獄卒馬頭羅刹手執鎗矟驅入城門向無間獄發明二相疏身根爲罪夕因男女淫愛等觸貪著細滑隨時冷熱故受合山等事

一臨終見境

二乘業受報

一者合觸合山逼體骨肉血潰二者離觸刀劒觸身心肝屠裂如是合觸歷觸則能爲道爲觀爲廳爲案歷見則能爲燒爲爇歷聽則能爲撞爲擊爲剸爲射歷息則能爲括爲袋爲考爲縛歷嘗則能爲耕

六思報二

爲鉗爲斬爲截歷思則能爲墜爲飛爲煎爲炙身之所取唯合與離從之造罪感果亦爾如是下歷根別受道觀廳案皆治罪處也餘文可解○解合山刀劒並由貪著男女身分而感也道謂趣獄之路觀謂獄王之闕廳案皆獄吏之所有也傳插刀也漢書作事李奇曰東方人以物乖地中爲事

一臨終見境

六者思報招引惡果此思業交則臨終時先見惡風吹壞國土亡者神識被吹上空旋落乘風墮無間獄發明二相疏思是意業無質迅疾猶如於風故招此報

二乘業受報

一者不覺迷極則荒奔走不息二者不迷覺知則苦無量煎燒痛深難忍如是邪思結思則能爲方爲所結見則能爲鑒爲證結聽則能爲大合石爲冰爲霜爲土爲霧結息則能爲大火車火船火檻結嘗則能爲大叫喚爲悔爲泣結觸則能爲大爲小爲一日中萬生萬死爲偃爲仰意之所緣生滅二塵復能隨五明了取境不覺

牧四　十一

則荒獨散所感不迷覺苦明了所致皆是邪思造業故爾如是下歷根別受方所受苦處也鑒證證據先罪七此一根受報備歷餘張然根對苦具有差有當不必一一根境相順學者隨文銷遣不可凝滯○解眞際曰意思生滅迅疾故先感業風也私謂智論明四大以具微多者則劣具微少者則勝風無色香味三但有觸微故勝地水火

○後結顯重明三

初結顯虛妄

阿難是名地獄十因六果皆是衆生迷妄所造疏虛妄造業虛妄受報皆如空華然於因也心無四微其力又勝今見惡風吹壞國土豈非因最勝之業感最勝之報乎若言意業無質如風風有觸微非無質也又若意思生滅迅疾五識皆然今據力論似合經意

據力論似合經意

次別顯重輕

衆未嘗乖失

若諸衆生惡業同造入阿鼻獄受無量苦經無量劫六根十因具足同造諸業入阿鼻獄即大無間具足五事也六根各造及彼所作兼境兼根是人則入八無間獄如第六識同彼眼識唯取自境兼根而作不涉餘根不具十因此則六根具造唯造時不兼餘根入八熱獄次輕於前也○解私謂此亦六根具造十因但前後異時故云各耳如一根對境必與意識同起是名各造若加二三等則名兼境兼根也八無間獄者應同前獄既非經無量劫故知此罪次重於前後恐遍舉八獄以輕從重總云無

問是則十因或不具者當墮前七也身口意三作殺盜淫是人則入十八地獄疏身口意六根之三也殺盜淫十因之三也如身具作殺等三罪口意不作又輕於前入十八獄○解十惡業中唯犯殺盜淫罪雖云口意蓋助成身業也十八泥犁經云火獄有八寒三獄有十火在地下寒在天際（牧四）（十二）業不兼中間或為一殺一盜是人則入三十六地獄疏如身獨造殺等一業不兼餘罪入三十六獄又輕於前○解上明具三必含複義今云不兼兼即復也亦含云一淫但是文略耳三十六獄并下一百八獄未詳名數見見一根單犯一業是人則入一百八地獄疏此獨一根只犯一殺又輕於前入一百八獄如意中邪思或不正見未形身口或口處殺人身心無記此等並輕言見見者見只見之一根不兼餘根故云見見○摽上見作現呼○解能見所見單境單根於殺盜淫單犯一業故罪從輕然經文甚略罪相多品如身業三罪各有根本方便不同豈可一例判入地獄今應且約根本示之其諸方便若同此獄必有劫數長短差別

後結答所問

由是衆生別作別造於世界中入同分地妄想發生非本來有疏謂由不斷三業各各有私故云別造因各各私衆私同分故云入同分地謂同業共感無差別同分別業各感差別同分故前文云衆同分中兼

△二鬼趣三

有元地也皆由妄想發起故非本有○標此答前問此道爲復本來自有爲是衆生妄習生起此妄也○解上文五節惡業不同即別作造也所感獄報各從其類即入同分地也妄想發生等並訓阿難前所疑問

初總標

復次阿難是諸衆生非破律儀犯菩薩戒毀佛涅槃諸餘雜業歷劫燒然後還罪畢受諸鬼形

廿四　十三

䟽非破律儀者謗無戒律也犯菩薩戒者輕重不禁也毀佛涅槃者不信因果此皆斷善根也餘業可知地獄久治故云歷劫燒然更受餘類故入鬼趣鬼趣十類由前十因十因正報已在前文極苦相對非是輕受故云

後還罪畢受諸鬼形○解資中曰由前十因餘報不同故下鬼趣分成十類貪物盜習貪色淫習貪惑詐習貪恨怨習貪憶瞋習貪傲慢習貪罔誑習貪明見習貪成枉習貪黨訟習

次別顯

若於本因貪物爲罪是人罪畢遇物成形名爲怪鬼

䟽此即貪習爲因也於物生貪非理而取餘報在鬼還托於物即金銀草木精怪其類非一故名怪鬼正受苦報在寒冰獄

貪色爲罪是人罪畢遇風成形名爲魃鬼

即前淫習爲因也色能動亂身心如風鼓物報招鬼質還復託風風質元虛因習所致因果相對豈徒其然

貪惑爲罪是人罪畢遇畜

成形名爲魅鬼即前詐習爲因也因成詐僞惑正憑虛託附畜生便成鬼質即狐狸猪犬有異靈者其類非一故云通畜成形魅即現美形以惑人也貪恨爲罪是人罪畢遇蟲成形名蠱毒鬼即前怨習爲因也由忿爲先懷惡不捨結怨在意熱惱居懷受餘報時亦假毒類即蚰蜒蠍蟲有靈者成蠱毒鬼貪憶爲罪是人罪畢遇衰成形名爲癘鬼即前瞋習爲因也於苦苦具憎恚居懷或因妬忌生瞋瞋恚不捨名爲貪憶洎受鬼報遇災衰處便入其身名爲癘鬼即毒癘傷寒傳屍骨蒸之類皆此鬼作也貪慳爲罪是人罪畢遇氣成形名爲餓鬼即前慢習爲因也慢以凌人慳物高舉自强洎報鬼倫通氣爲質內無實德空腹高心飢餓所因故名餓鬼貪悭爲罪是人罪畢遇幽爲形名爲魘鬼即前誑習爲因也爲獲利譽多懷異謀矯現有德悭冒於他令他暗昧不曉己事洎受鬼形憑幽託暗魘惑寐者故名魘鬼貪明爲罪是人罪畢遇精爲形名魍魎鬼即見習爲因也執見異生各自明悟出生相迭發於違拒及招鬼道遇精明處以爲其形即日月精魅山澤明靈有精耀者以託其質言魍魎者木石變怪也貪成爲罪是人罪畢遇明爲形名役使鬼即前枉習爲因也枉

後結示

押成祇憑虛構架勞心役思撓害無辜使成有罪遇明顯境託以成形非幽暗類也走使飛陣據沙負石之徒故云役使貪嗔爲罪是人罪畢遇人爲形名傳送鬼即訟習爲因也嗔已覆罪爲他所訟報在鬼類託質於人如世有童子師及巫祝之類皆名神道傳送凶吉禍福之言名傳送鬼此上鬼類其數實繁考衆徵因不過此十○解私謂魎鬼敏師改作祆斥魎爲非偏舉古本皆無祆字況想陰魔中亦云魎鬼何必改作蠱者左傳云血蠱爲蠱說文云腹中蟲也魍魎或作蝄蜽家語云木石之怪曰夔魍魎資中具約十因對辨十類諸師所釋或異或同然鬼道難明止可略知報相恐傷臆說此不備解

三番通三

初總標

阿難是人皆以純情墜落業火燒乾上出爲鬼此等皆是自妄想業之所招引若悟菩提則妙圓明本無所有（跋十因六報皆是純情所爲情既下沉故墜地獄地獄治久情盡上升故曰業火燒乾上出爲鬼鬼心輕慓業火所餘自妄業招非他所得菩提心中皆如空華耳○標如來藏中本無所有）復次阿難鬼業既盡則情與想二俱成空方於世間與元負人怨對相值身爲畜生酬其宿債（跋地獄治情鬼地獄中治恐情想既盡故云成空然所空者即依情想所發之業也二道

之業既亡却爲畜生酬其宿債駝驢牛馬身命償他若在餘類隨應受對○解情即地獄之純情想即鬼趣之妄想此想亦情非前文外分之想也

次別類

物怪之鬼物銷報盡生於世間多爲梟類蹠負習爲怪鬼報盡作梟倫梟土梟也附塊爲兒食物所致一切怪異者皆此類攝

風魃之鬼風銷報盡生於世間多爲咎徵一切異類淫習爲因報招魃旁爲畜生受咎徵也咎過惡也徵驗也惡行所招特有災異先有此應如羣雀衆鼠荒儉之徵鶴鸛水災鵲舞多旱共類非一

畜魅之鬼畜死報盡生於世間多爲狐類詐因之報爲鬼成魅所依既盡畜受狐身

蠱毒之鬼蠱滅報盡生於世間多爲毒類怨習之報鬼作蠱毒畜爲毒類即蚖虵蝮蝎之類

衰癘之鬼衰窮報盡生於世間多爲蛔類瞋習之因鬼爲衰癘託災附禍便入身中轉受畜形還託身內爲蛔蟯也

後續二

受氣之鬼氣銷報盡生於世間多爲食類餓鬼附氣慢習是因鬼受飢虛畜充他飽故爲食類即世間可食之畜也

綿幽之鬼幽銷報盡生於世間多爲服類宿因誑習鬼爲魘暗幽默既銷畜爲服類即駝驢牛馬蚕繭之類爲人服

初正結虛妄

用也綿即綿密不明露也和精之鬼和銷報盡生於世間多爲應類因爲見習鬼作咫尺精耀之物既盡爲畜便成應類即應四時節序來而復鳴者言和者雜也雜精明處而成鬼也明靈之鬼明滅報盡生於世間多爲休徵一切諸類十六即前枉習收四

鬼託明生爲役使類鬼道業盡畜報休徵休美也休祥將至預有此徵由他美行之所招也即麟鳳之類也依人之鬼人亡報盡生於世間多爲循類訟習之因

鬼招傳送人死爲畜報在黠慧故云循類即人所畜養循順之類也解孫山曰梟類昔爲鬼則附物爲質今爲禽則附塊成形各類如鴟鴞鵂鶹鳥出表凶衰爲其禍驗狐類附畜爲賊死受狐身還遭鬼附毒類即蚯蚓之屬蛔類即身內蟯蛔食類謂猪羊等可充庖者服類謂牛馬等易曰服牛乘馬負重致遠應類能應節候即社燕賓鴻司晨警露者也休類有道則現若麟鳳等循類從人養育如猫犬等十並云多者取其業因相類多分爲之未必皆爾

後引問聖示

阿難是等皆以業火乾枯酬其宿債傍爲畜生此等亦皆自虛妄業之所招引若悟菩提則此妄緣本無所有跳獸鬼二趣業火燒畢情想乾枯今爲畜生酬償餘業故云旁爲妄想故有覺性元無循如圓影眚病故見

初總明二　四人越三

如汝所言寶蓮香等及瑠璃王善星比丘如是惡業本自發明非從天降亦非地出亦非人與自妄所招還自來受菩提心中皆爲浮虛妄想凝結（所問三緣是彼人等各自虛妄造業發生不由他有故）（牧四）云本自非天降等妄造妄受覺性之中皆如空華（十七）

復次阿難從是畜生酬償先債若彼酬者分越所酬此等衆生還復爲人返徵其剩（分越者過分也不依本分越過而行謂非理苦役不問輕重或晝夜不息食飲無度如是等類悉合返徵）

初酬剩返徵

其剩今有恃尊貴以縱恣倚豪勢以奪侈貪其力而多役取其味而枉殺不捨晨暮罔測勞苦福盡徵剩其宜者哉○解分越所酬謂驅役則晝夜不息烹炮則殺害過分也如彼有力兼有福德則於人中不捨人身酬還彼力若無福者還爲畜生償彼餘直（疏其有修善而崇福者只於人身酬彼力矣今見積善之家財物多耗或被劫盜或被欠負或橫遭驅役或枉受捶打斯皆先業合捨此身爲畜酬剩由樹福德人中略償若成畜者蓋無善矣○標分越者謂非理苦役水草飲食不時與之○解如彼有力謂有修定學慧之力也不捨人身則爲彼奴婢或遭其劫殺等）

後償報難息

阿難當知若用錢物或役其力償足自停如於中間殺彼身命或食其肉如是乃至經微塵劫相食相誅猶如轉輪互爲高下無有休息除奢摩他及佛出世不可停寢疏汝

負他財他欠汝力今既酬償償足自止世養牛馬是此類也如故殺彼食其身肉斯則翻成殺業身身相取命命相酬以人食羊羊死爲人互來相責無有休止以諸業中殺命最重不值佛出修奢摩他必不能息○標除修行止觀不可息也○解弘謂奢摩他及佛出世此約修定破惑見佛得道方免相害縱有宿業所作不亡至果償之若

次別顯

幻化之非實也

汝今應知彼梟倫者酬足復形生人道中叅合頑類疏因於貪物鬼託怪形畜在土集附塊而養今歸人趣其形頓蒙雖在頑愚心忘德義蓋因之故然也而言叅合者夫人道受報善因所招總報雖同滿業各異故分十種今此從畜來者乃是餘業旁受非正善業所招然亦順後業感由不正故言叅合他皆倣此彼各徵者酬足復形生人道中叅合愚類始因貪欲愚受畜形上爲畜生衆各之應業盡復本叅在愚類以欲多者不習別善但專一境由不習善故招愚鈍頑愚別者須謂知善不從圓受教誨愚謂

暝然昬暗識鈍難明有此異耳彼狐倫者酬足復形生人道中參於佷類因從詐習鬼為畜魅類入旁生狐貍所攝今為人趣參在佷戾自用之徒不受諫曉也彼毒倫者酬足復形生人道中參合庸類怨習是因鬼為蠱毒旁受畜類虵蝎是形還生人道雜乎庸類即庸鄙之流性麤率者彼蛔倫者酬足復形生人道中參合微類瞋習為因鬼居衰癘蟯蛔受畜微末為人即不為人之所齒錄者也彼食倫者酬足復形生人道中參合柔類慢習是因鬼招飢餓結氣而作無實體性畜受食類人為柔弱蓋因

我慢貢高反招柔怯之報彼服倫者酬足復形生人道中參合勞類誑習為因鬼從幽魘畜為服用人受劬勞役力艱辛工巧之屬彼應倫者酬足復形生人道中參於文類因從見習鬼落和精魎魎報終畜為時應參於人道微有文章非正習因故云參合牧四十九彼休徵者酬足復形生人道中參合明類枉習為業鬼受明靈驅役疾馳無暫停止畜招休應人雜聰明考果從因必無差忒彼諸循倫酬足復形生人道中參於達類因由訟習鬼作依人傳附神辭發顯禍福畜招馴黠人達窮通寵辱不驚安然自得故名

達類〻解頑如檮杌惡訓顓蒙佷即儱侲不調膚乃鄙俗無識微同皂隸柔若脂韋農工之民服其勞也藻翰之士主其文也明則於事聰察達則與道窮通資中復以本習弁鬼宿之倫解此十類事非顛妄故且宜之

後結示

阿難是等皆以宿債酬畢復形人道皆無始來業計顛倒相生相殺不遇如來不聞正法於塵勞中法爾輪轉此輩名為可憐愍者跳獄鬼畜中酬償先業三塗報盡還復人身順彼善業所招隨別復分十類如是皆為顛倒輪轉欲息顛倒唯戒定慧無此三種不息輪回佛若不出誰說此法令其修學免輪回耶

五仙趣三

初總標

阿難復有從人不依正覺修三摩地別修妄念存想固形遊於山林人不及處有十種仙不依正覺者三乘行法皆佛所教令經尚斥二乘云不識生死根本錯亂修習況修仙道耶存想固形者存心在於長生不死俾此形骸堅固不壞也所修妄念即下十種修鍊之法也此皆有溺進不如天退又勝人故居山林人不及處名為仙趣然此一趣餘經不出以總報同人故令經說者約所修行別故人天二趣所不撕故此皆外道類收然亦禁防非佛正戒但禁麤浮即戒禁取也◯解孫山曰擇名云老而不死曰仙仙遷也

遷入山也故制字人傍山也抱朴子云求仙者要當以忠孝和順仁信爲本若德不修而但務方術終不得長生也

次列顯

阿難彼諸衆生堅固服餌而不休息食道圓成名地行仙疏服餌者即食麻仁草木之實存形長久一期壽永輕舉未能此道若成名地行仙也二十牧四

堅固草木而不休息藥道圓成名飛行仙草木者即飡松脂栢之類草木輕故餌即體輕由是飛行不墜於地堅固金石而不休息化道圓成名游行仙金石者服丹砂成九轉之類化有二種一能化骨令壽永體堅二能化物俾賤作貴此道苟成遊戲人間濟貧恤苦得大自在也堅固動止而不休息氣精圓成名空行仙消息養和運用榮衛神氣久著能假虛空功用既成身堅壽永名空行仙堅固津液而不休息潤德圓成名天行仙鼓天池嚥津液固精華歲久功著遂成潤德言天行者此非六欲乃是世人謂靈仙居處名之爲天如張騫尋河源至崑崙見天宮之類或所行不交欲境如天無異故云天行堅固精色而不休息吸粹圓成名通行仙吞飲日月精氣作意存變以延身命由是功久遂有異見通以物精故云通行堅固呪禁而不休息衍法圓成名道

行仙呪禁正是仙法道術以此持身延而且固術力成就名爲道行堅固思念而不休息思憶圓成名照行仙念緣前境繫心不忘專注弗移久而發用照明境界咸悉化源如定發慧故名照行堅固交遘而不休息感應圓成名精行仙世有採陰陽之術名爲交遘久而功成此感彼應吸彼精氣以固我身故名精行

二十一

堅固變化而不休息覺悟圓成名絕行仙存想世間皆成變化境既變化心想亦亡猶如槁木有爲功用暫得如是故云絕行如上十類皆云行者日久成功通流故也○解眞際曰地行者以服餌丹砂存形久固道雖成就身不能飛飛行者餐松啜栢閑澹沖和體既輕清故能飛舉遊行者精窮變化察物性元點石爲金恤貧哀苦遊於人世空行者運用神氣想化爲功其德圓成履空自在天行者燕津固質攝衛持精欲境不交如天無異通行者吸呼日氣潤益姿容吞彼霞光將延世表其道玄著故曰通行道行者留諸呪術禁彼異緣術力既成流功益物照行者用其思念審度境心憶想功成能知彼境即世間他心宿住通耳精行者運心交互感赴無遺此念彼來彼念此至相應妙極故曰精行絕行者物境之上洞了化源窮究性情覺悟無惑也孤山曰此十仙義未能頓異且依古釋

阿難是等皆於人中鍊心不修正

覺別得生理壽千萬歲休止深山或大海島絕於人境斯亦輪回妄想流轉不修三昧報盡還來散入諸趣

疏生理謂長生之理即上十種修鍊之法也言人中者以仙趣無別總報即於人身總報果上加以前來十種修鍊轉成仙也

後結示

△六天趣二

妄想不眞終隨業墜○標人間千萬歲未及四空天一晝夜先聖云饒經八萬劫終是落空亡耳○解私謂前文情少想多輕舉飛遠即爲飛仙蓋約命終隨業受生而說下文云精研七趣皆是昏沉諸有爲相妄想受生妄想隨業而云仙趣無別總報者此義不然況復今云深山海島絕於人境豈非別乎應知人中鍊心者非止服餌養生

△初列釋諸天三

○欲界二

初列釋六

而已必兼戒善方曰鍊心別得生理者正由人中之業別感仙趣之報也以其業種之性經生不失故曰生理縱於人間現得長生久視之理其數幾何若生仙趣則千萬歲信有之矣如山海經云崑崙之山廣都之埜軒轅之丘不死之國氣不寒暑人皆數千歲此亦衆私同分非無定處若但固形而不鍊心便希千歲足猶見夘而求時夜

牧四　二十二

太早計也故黄帝葬于嶠山老子瘞手槐里劉安伏鍼而死張陵遺蟀而終世稱神仙者不亦惑乎

阿難諸世間人不求常住未能捨諸妻妾恩愛於邪淫中心不流逸澄瑩生明命終之後隣於日月如

初四天王天

是一類名四天王天（疏不求常住即不修正覺也無定力故不能捨愛有善戒故心不流逸善根力故心澄身明此則澄鑒欲心發生明性此人命終生須彌半隣日月宮所有天衆皆此天管○標須彌山半腹出海四萬由旬日月從四天王宮旋遶照四天下上有四萬由旬至忉利天○解孤山曰邪欲心息故澄鑒戒支清淨故生此）

二忉利天

於已妻房淫愛微薄於淨居時不得全味命終之後超日月明居人間頂如是一類名忉利天（疏欲愛漸微於已室家亦減愛欲故無全味味著也言淨居者不由雜穢揀異行邪也超日月者以善增故愛心又減身則又昇故生忉利此云三十三帝釋居處也○標帝釋居處在須彌山頂四角都有三十二天唯帝釋爲主○解以上二天皆依須彌名地居天也）

三焰摩天

逢欲暫交去無思憶於人間事動少靜多命終之後於虛空中朗然安住日月光明上照不及是諸人等自有光明如是一類名須焰摩天（疏未離欲心逢境暫遷漸薄於下故云去無思憶逢欲猶交故云動少去無思憶故云靜多斯行又增身則又勝故生時分焰摩云時分此是空居初天也○解時分天蓋時時唱快樂故）

四兜率天

一切時靜有應觸來未能違戾命終之後上昇精微不接下界諸人天境乃至劫壞三災不及如是一類名兜率陀天疏行勝於前故云一切時靜應觸者應謂相應觸即欲境尚循順而從之故云未能違戾命終漸勝故生此天上升精微等者即約一生補處菩薩所居器說以同名兜率故此云知足○標此天三災不及若凡夫偪惑劫火能壞之也○解能止足故

五樂變化天

我無欲心應汝行事於橫陳時味如嚼蠟命終之後生越化地如是一類名樂變化天疏無心於境境自橫來境自有心已何所求故云味如嚼蠟等以樂變化上欲之境而受用故○標下之諸天衣食所須尚假自化此天所受用思念即生

六他化自在天

無世間心同世行事於行事交了然超越命終之後遍能出超化無化境如是一類名他化自在天疏行事交者此亦橫陳也前雖亡味會境偶起欲心此則無心故云了然超越然今且約無塵相說豈亡微細愛欲以未離欲界故化無化者化即第五天無化即下諸天俱舍云樂受用他所變化五欲境故以有自在力造他變化而受用之故云他化自在上之六天皆因欲心

漸輕得報漸勝若情欲重者必不生天俱舍頌云六受欲交抱執手笑視淫亦明受欲輕相也○標此天所須受用不思而至○解化無化境者策五天是化境下四天是無化境以上四天悉是空居私謂準天台說六欲天業皆以十善爲本若兼護法心是四天王業若兼慈化人是忉利天業若兼不惱衆生善巧純熟是餘摩天業若兼修禪定麤住細住是兜率天業欲界定是變化天業未到定是他化天業今經止約欲事輕重而分六天者應有二義一是阿難起教之緣故二是欲界受生之本故意令持戒不扶律之微旨也

校四 二十四

後結示

阿難如是六天形雖出動心迹尚交自此已還名爲欲界 疏此之六天身有光

明飛行自在壽命長遠漸增漸勝不同下之人趣故云形雖出動人趣雜類壽命短促還變不常天之福命卒雜搖動故云出動尚有欲境相遠故云心迹交若至定地永無欲對矣○解形雖出動此對人仙二趣得出動之心迹尚交謂欲心事迹猶有交名相故俱舍頌曰六受欲交抱執手笑視淫此言地居兩天則形交餘摩則勾抱兜率則執手變化則對笑他化則相視須知彼文各據六天受欲而說今經祇就人中辨欲事輕重用顯六天感報不同以是應作四句料揀一形交心不交即此經第六亦通第五也二心交形不交即俱舍後二也三心形俱交即經與俱舍皆前四也四心形俱不交如初禪以上也

首楞嚴經義海卷第二十四 牧四

音釋

攬盧敢切顊阿葛切嚯許略切忤五故切逆也鉞王伐切大
牧四 二十五
斧也鎗七羊切稍也鋸居御切刀鋸也剉刺剉初卧切斫也刺七自
切傷也椎直追切擊也戮音六殺也誘以九切導也絞挍絞古
巧切縛也校居効切木囚也撾棒撾陟瓜切箠也棒蒲項切杖也讒鋤咸
切譖毀也虺許鬼切蝮蛇也礰正作礫狼狄切瓦礫也幞逢玉切帕衣也
擒巨金切捉也挽撮挽無綰切撮宗括切鴆直禁切鞠居六切推
窮也碾磑碾女箭切轢物器也磑五對切礲也捺乃曷切手按也礔礰
礔匹歷切礰郎擊切礔礰與霹靂同煽式戰切烈熾相扇也愗莫候切猶惽也
齅許救切以鼻攬氣也餧奴罪切飢也矟所角切矛屬剚側義切插
刃也魃蒲撥切旱鬼也剩實證切餘也餌而至切食也粹雖遂切純
也兜率陀梵語也此云妙足兜當候切嚼疾雀切咀嚼也

首楞嚴經義海卷第二十五

經七一九

疏二（凡遇圓相即是標辯與疏同其上文）色界者以此界中依正二報
色法殊勝從勝爲名也通名梵世
者梵是淨義離欲染故禪所生故
異散動故此界總有一十八天若
俱舍云三靜慮各三第四靜慮八
即除（牧五）無想也依大衆部與令經同
（即加無想）

○二色界三
初總標

阿難世間一切所修心人不假禪
那無有智慧（此總明修心之人須假禪定然後發慧定）
慧均平方稱靜慮若不爾者不得
名禪意顯此四位中皆因禪慧然
於其中所伏惑習差降有異故分
諸天下自辨釋或可此文約世間
人不修無漏禪定不發無漏正慧
遂感四禪果報不能出辦凡夫雖
日修禪但是有漏六行事觀不離
虛妄不名禪那如下文云此三
勝流雖非正修眞三摩地又云但
能執身不行淫欲等又下結云此
皆不了妙覺明心積
妄發生妄有三界等

次列釋四
初禪三
初釋二
初梵衆天

但能執身不行淫欲若行若坐想
念俱無愛染不生無留欲界是人
應念身爲梵侶如是一類名梵衆
天（專意在此故云但能執身等想念俱無者由行六行厭下欲界）
是苦麤障忻上色界是淨妙離故
得欲界惑伏名愛染不生由是命
終即生色界故云無留欲界此即
麤苦不起淨相現前即是淨定未

此而生名爲梵衆卽凡夫所修六行伏惑之所感也。解攝李曰言不假者但約不修無漏定慧爲言餘同六行

次梵輔天

欲習旣除離欲心現於諸律儀愛樂隨順是人應時能行梵德如是一類名梵輔天

疏已伏欲惑故云欲習旣除得上初禪定心顯現故云離欲心現此結上也於諸下正明此天於定共戒愛樂隨順梵行成就防非不失此則兼護律儀淨戒成德匡衆梵主故名梵輔。解孤山曰內定外戒倍勝於前故能行梵德爲王輔弼

後大梵天

身心妙圓威儀不缺清淨禁戒加以明悟是人應時能統梵衆名大梵王如是一類名大梵天

疏輝勝受生細妙故云身心妙圓後具戒德故云威儀不缺此結前也清淨下正明此天於定戒中發慧明悟斯則慧解過人能爲梵主統攝梵衆準俱舍說威德光明獨一而住無尋唯伺定力所感下二天具有尋伺又劫末後去劫成先來外道不測便執爲常又因起念見有天生便執能生世間爲一因生。標帶外計也。解上二天不顯言修禪唯言禁戒者蓋此經扶律以勵未來故資中曰俱舍論明大梵天義同疏解

牧五

後結

阿難此三勝流一切苦惱所不能逼雖非正修眞三摩地清淨心中

三禪二

諸漏不動名爲初禪䟽巳離欲界苦故云所不能遍但是六行伏惑故云非真二昧凡真修禪者不於三界現身意縱得勝妙定相現前了了自知而無取著令此雖得清淨似三摩地以不了故未著受生然此離欲散心麤動故云諸漏不動是故結云此三勝流總名初禪俱舍云離生喜樂地離欲界雜惡生得輕安

初釋三

樂然此初禪所得功德有五支林一覺二觀三喜四樂五一心支行相如天台法界次第中○解孤山曰禪有四類一有漏禪即今四禪也二無漏禪謂九想八背等三亦有漏亦無漏禪謂六妙通明等四非有漏非無漏禪即此經首楞嚴王中道理定个云雖非正修真三摩地此以第一簡非第四淸淨已中正指初禪也諸漏不動已伏次惑也私謂初禪修五法離五蓋成五支具有八觸十功德相若發此禪則色界清淨四大自然現於欲界身中今經正明凡夫隨禪受生故不備說修證之相若欲委知四禪乃至四無色定請尋天台次第禪門

初少光天

阿難其次梵天統攝梵人圓滿梵行牒五澄心不動寂湛生光三如是一類名少光天䟽王爲梵主故云統攝戒定慧具故云圓滿梵行此結前也澄心下正明此天定心轉勝故云澄心不動定光明發故云寂湛生光二禪已上離覺觀故無有語言但以定心發光以光勝劣分其位次此天喜相初生慧光尚劣名少光天○解其次下牒

前大梵澄心下正明少光

次無量光天

光光相然照耀無盡映十方界徧成瑠璃如是一類名無量光天疏從前少光更發多光光相轉增名光光相然光相圓明映十方界境隨光淨徧成瑠璃由定漸增定光發照必無涯際名無量光。解真際

後光音天

吸持圓光成就教體發化清淨應用無盡如是一類名光音天疏吸取任持無量淨光以表言詮名為教體此光表詮離諸麤重故云發化清淨隨機開示無不明了故云應用無盡以二禪界地無前五識但用

曰映十方界者約其定光隨所受用東西等言之非徧十方世界也

後結

光明以為表詮以光為音名光音天。解教體即言詮也以光為音表了無盡故云發化清淨等

阿難此三勝流一切憂懸所不能逼雖非正修眞三摩地清淨心中麤漏已伏名為二禪疏二禪三天又勝下位故

三禪二

名勝流以得極喜故云一切憂懸所不能逼初禪雖得喜支極喜未生在身麤故但得離苦猶有憂喜相對今此二禪定水潤心慧光明泰喜支調適憂愁不生名為定生喜樂地也麤漏已伏者忻上厭下但名為伏以不斷故不名無漏然此一地具四支林一內淨二喜三樂四一心行相如常。解私謂地持論目第二禪為喜俱禪此定生

初釋三

初少淨天

時與喜俱發故今說云一切憂懸所不能過問初禪五支已具於喜何以二禪方名喜俱答初禪有覺有觀猶帶憂懸今覺觀既盡故別受斯稱懸或作愁字之悮也

阿難如是天人圓光成音披音露妙發成精行通寂滅樂如是一類名少淨天

牧五

疏初二句躡上披音下教體現所詮之妙理成所行之妙行由是三慧既發妙樂攸通定慧過前支林轉勝也言寂滅樂者滅前喜相而生淨樂以喜相麤動此異熱樂悟怕寂靜故名寂滅定相猶劣故名爲通始得此樂未廣周徧名爲少淨淨亦靜也有處亦名少靜天。解圓光成音指前教體也披音露妙即發化清淨也進修三禪故發成精行證得少淨故通寂滅樂

次無量淨天

淨空現前引發無際身心輕安成寂滅樂如是一類名無量淨天

疏淨空即靜樂也定心轉勝引發此樂令其無涯樂既無涯方是成就淨樂之義此則名爲徧意地樂徧身輕安名無量淨。解既得少淨空相現前復以定力引發少相令無邊際望上未徧望下則多故名無量

後徧淨天

世界身心一切圓淨淨德成就勝託現前歸寂滅樂如是一類名徧

後結

淨天（疏）前雖微意地樂止在身心未名爲適今則徧於依正樂淨圓融世界身心無處不徧殊勝妙樂以成淨德言勝託者即此淨樂是彼行者所依勝處證此樂故名之爲歸○解上身心輕安且言其內今世界等者總攝於外勝定所託一切淨相既現在前還歸內心寂滅之樂（共五）

阿難此三勝流具大隨順身心安隱（五）得無量樂雖非正得眞三摩地安隱心中歡喜畢具名爲三禪（疏）具大隨順者一是隨順勝定二是離於憂喜憂喜望樂須爲析脫但是違境故非隨順今此妙樂世間第一更無過者方是隨順具足之義

四禪（二）

初四（二）根本（二）

安隱心中歡喜畢具者意地異熟隨順自在樂極於此純一無雜名爲畢具以此三禪名離喜妙樂地故此地禪支具有五種一捨二念三慧四樂五一心支○解地持論目第三禪爲樂俱禪此定功德與通身樂俱發故前二禪雖有樂支爲喜支所障今滅喜純樂故得其名而云歡喜畢具者名同體別不以文害意○疏四禪者然此一地總報業但有三品感下三天其無想天但是廣果天中別報也夫境界上極於此五不還者自是聖人雜修靜慮資廣果天故業今五品殊勝只於廣果總報之身生彼五天與凡夫不同由是向下別爲五段

阿難復次天人不遷身心苦因已

釋

初福生天

盡樂非常住久必壞生苦樂二心俱時頓捨麤重相滅淨福性生如是一類名福生天初五句結前生後俱舍論說第四禪離八災患謂尋伺苦樂憂喜及出入息又不爲三災所動名不動地今云不逼即離下位苦也苦因下釋不逼所以尋伺憂喜等是苦之因今既離之故無逼迫樂非常住者別明樂支以對前苦三禪雖得微意地樂然不常住必須有壞壞即成苦此名壞苦苦樂下正明此天今第四禪苦樂俱捨以一地皆厭下苦麤障所上淨妙離下苦樂名麤重相滅得上地定名淨福性生以此禪定雖一捨受是福之體既離下染故名淨福。解復次下結三禪之德樂非下顯。三禪之過苦樂下正示福生也三禪無下界苦因雖名爲樂樂久必壞壞亦成苦今既捨樂苦則不生地持名此爲捨俱禪其義同矣

二福愛天

捨心圓融勝解清淨福無遮中得妙隨順窮未來際如是一類名福愛天既雖一捨受與定心圓融捨諸一切苦樂等法於捨心中仍生勝解於此決定忍可印持不爲異緣之所引轉故名勝解清淨由勝解力於此圓融勝定之中愛樂隨順今此勝定得無留礙任心自在受用無窮故云得妙隨順窮未來際等問此有漏禪壽命有限何得窮未來際耶答此約得定報壽長遠動經劫數云窮未來非約後所論也又此善定雖是有漏而能隨順修行者依第四禪引發

牧五

六

三廣果天

此定熏無漏禪修願智無諍邊際定也下五那含亦依此定起有漏無漏雜修靜慮若凡夫得更不進修即許壽命有限若聖人修即得盡未來際通此兩向凡聖同修也○解得妙隨順即隨順下文二岐路也由此淨福體性無遮愛樂修習勝妙之法是則福資二路非止當天故云窮未來際

阿難從是天中有二岐路若於先心無量淨光福德圓明修證而住如是一類名廣果天

疏於福愛中分二所向一直往道即至廣果二迂僻道即至無想此標也若於下釋若從發心已來不帶異計直修報本四禪四無量善熏禪福德離下地染備歷

四無想天

四位至此福愛更增勝定廣福所感得生勝處名廣果天○解資中曰於福愛中分出二天一廣果二無想此廣果天以四無量心熏禪福德離下地染廣福所感名廣果天

若於先心雙厭苦樂精研捨心相續不斷圓窮捨道身心俱滅心慮灰疑經五百劫

牧五

疏此正明也若帶異計六行伏想漸次漸捨至福愛天得捨圓融捨心亦亡不計身相續徧窮捨道捨心亦亡不計身心故名俱滅此計無想為涅槃也以此捨心為方便入無想定也初捨麤心入於微心復捨微心入微微心從微微心常修不息便入無想比皆修因也心慮下即無想報命終果報生無想天壽命五百大

後結

劫想心不行故名灰凝是人既以生滅爲因不能發明不生滅性初半劫滅後半劫生如是一類名無想天此判成虛妄也不了妄想體空乃執生滅勞累猒此生滅求不生滅故云以生滅爲因捨於生趣不生未是真不生見第六識暫爾不行如冰夾魚不知微細生滅妄謂涅槃非真涅槃也故云不能發明無生滅性初半劫下却釋彼報行相准俱舍引婆沙釋彼生死位中多時有想初生彼天經於半劫始入無想異熟名初半劫有心後始方死名後半劫生生滅中間一向無想名無想天阿難此四勝流一切世間諸苦樂境所不能動雖非無爲真不動地有所得心功用純熟名爲四禪此第四禪離八災患勝下地故名不動地然有劫數壽盡須捨故云非真不動俱舍云然彼器非常情俱生滅故凡夫修定味著受生名有所得定慧均平能捨苦樂勝下諸天名功用純熟

後五不還三

初標示

阿難此中復有五不還天於下界中九品習氣俱時滅盡苦樂雙亡下無下居故於捨心衆同分中安立居處九品習氣者即欲界初禪二禪三禪各九品也種現俱無名爲滅盡此是聖人斷故名滅非同凡夫暫伏名滅習氣既無

苦樂雙泯離下界繫故無卜居然未進斷第四禪惑故於捨心衆同分中則立居處以修禪時漏無漏雜故此別居俱舍論說雜修靜慮五品不同生五淨居五品別者謂下品中品上品上勝品上極品行相如別

次釋相五

一無煩天

阿難苦樂兩滅鬭心不交如是一類名無煩天教五

苦樂心滅敵對則亡形待既無故云不交不交則無煩也初滅苦樂二形待心雜修初品捐離定障名爲無煩煩惱道也然下天亦離苦樂不名無煩者以凡夫人忻厭暫伏非是永斷今約畢竟不生故得此名也○解秘謂若有若樂功必相傾是猶鬪戰交於內心也又心受苦境則與苦交鬪心受樂境則興壞

苦交鬪今既兩滅故名無煩

二無熱天

機括獨行研交無地如是一類名無熱天

疏機弩牙也括苦也前交弦處也皆喻此一捨心繼任自在遊諸等至故云獨行不與違順二境相應故云研交無地此天以中品雜修靜慮慧用清虛皆離定障漸得清涼名無熱也○解孤山曰以捨受獨行譬若機括所發必中是以苦樂相磨交鬪之心求無共處也

三善見天

十方世界妙見圓澄更無塵象一切沉垢如是一類名善見天

疏十方世界唯一捨心照了微妙圓徧澄叔故云妙見圓澄塵象慧障也沉垢

定障也雜修上品功著定慧障亡故能妙見圓澄十方世界名善見也

四善現天

精見現前陶鑄無礙如是一類名善現天陶鑄鎔鍊也範土曰陶鎔金曰鑄圓澄之見既彰定慧之功更著故能鎔鍊自在顯現無盡故云善現

五色究竟天

究竟羣幾窮色性性入無邊際如是一類名色究竟天究竟窮窮也羣幾者羣有之幾微也即去無入有有理未形之謂也今此一天窮到色理未形之際故云究竟羣幾窮色性性者性體也推至色性之元體也二句一意前多此例或前句窮級色等識後句窮所依大種劑此一天即入空處故云入無邊際以空入是大種之所依故名色究竟如馬勝問佛四大性當於何位滅盡無餘佛云空處近分正在頂天也。解私謂究竟研窮之義也幾者動之微也研窮多念至於一念故曰究竟羣幾以雜修五品初用多念無漏熏多念有漏乃至最後用一念無漏熏一念有漏名上極品故俱舍云成由一念雜是也窮色性性者窮亦究竟變其文耳心既熏多至少色亦窮麤至微麤細不同故曰性性入無邊際即色界與無色界二邊之交際也俱舍云從此向上無復所居此處最高名色究竟

後結勝

阿難此不還天彼諸四禪四位天王獨有欽聞不能知見如今世間

後總結

曠野深山聖道場地皆阿羅漢所住持故世間麤人所不能見疏梵云阿那含此云不還此天是彼聖所居故亦名淨居非同凡夫有編住故以定力殊勝依報亦勝同在世間境界各異舉例可知阿難是十八天獨行無交未盡形累自此已還名爲色界純是禪定善想所感無有情欲所對故云獨行無交尚有色礙故云未盡形累○疏三無色界者此四無色無業累色定多慧少猒下色礙想無邊空次猒空處乃至猒無所有以非想非非想爲究竟涅槃有此四無色其無色雖無業累色然有定累色爲識所依此大乘說實有處所若小乘說無色界無色界無處由生有四種依同分及命令心等相續餘經說有無色有情佛邊聽法淡下如雨者此約大乘有定累說前文亦說無色累天發願護持也

初列釋

初正明成報

復次阿難從是有頂色邊際中其間復有二種岐路此標也有即是色頂即究竟色十牧五於此住名色邊際二岐路者一出三界路即回心人所履二入無色路即定性人所履若凡夫外道既不入此五天即從爾累無想二天而入不在此二所履之限如下自知若於捨心發明智慧慧光圓通便出塵累成阿羅漢入菩薩乘如是一類名爲回心

初指回心不入

後辨入者類殊

大阿羅漢此正明回心也若於有頂禪中故云捨心發無漏智頓斷上界四地三十六品俱生煩惱便證無學仍又回心向大乘道更不入於空誠等處以無上地惑故然回心入大有深有淺但隨破惑有深淺耳此類仍是樂慧那舍故得慧光圓通便出塵界○解私謂色究竟天是第三果人根有利鈍故分二路其利根者發無漏智斷盡修惑即出三界其鈍根者復由定心欣上猒下生無色界應知慧光圓通且約盡無生智圓滿而言入菩薩乘正約出三界後勝進而說斯亦今經破定性之明文也名為回心者圓師指同涅槃五人發心之義今謂不爾彼是界外發心即入初住此是界內回心方成四果安與五人為同年耶

初別釋四天四

一空處

若在捨心捨猒成就覺身為礙銷礙入空如是一類名為空處疏初二句躡前也捨心有一一有頂二若於有頂用無漏道斷有頂礙入空此是樂定那舍即定聞也若於廣果無想用有漏道惑入空亦名捨心即凡夫外道也○以此二天俱在捨心共一地故

牧五

覺身下正明此天銷礙之言亦通前二然行人猒患色法如牢獄心欲出離即修觀智破於色法過於一切色相滅有對相不念種種相入無邊空處心與虛空相應名為空處定

諸礙既銷無礙無滅其中唯留阿賴耶識全於末那半分微細如是

二識處

一類名爲識處初句結前空處次句破空入識銷礙之無亦亡故云無礙無滅此即唯觀於識以破於空也其中下正釋唯留賴耶全末那者此七八二識更互相依定性愚法全不知有眞然自留也半分微細者即第六識令留一半緣識心分不留緣色空分故云半分以此第六色心俱緣故留半也行人入此定時猒患虛空無邊緣多則散能礙於定即捨虛空轉心緣識心與識法相應故名爲識處定○解眞際曰諸礙既銷猒色歸空也無礙無滅猒空入識無礙之無亦復滅也唯留阿賴耶識全於末那者以七八二識互相依故愚法聲聞則不知有不愚法者信有於彼入滅故半分微細者即第六猒空之識已離色想故言半分也

三無所有處

空色既亡識心都滅十方寂然迥無攸往如是一類名無所有處疏空處無色而存空識處亡空而存識皆名無所有令此空識俱亡故云空色既亡識心都滅此三句先明三法也十方下正明行相十方者諸法也所緣色空識心等法一無所存故云寂然所緣既寂能緣不行

四非非想處

故云迥無攸往以行人猒患於識三世之識無邊緣多則散能破於定故捨緣識轉心依無所有法心與無所有法相應名無所有處定然令修大乘者多濫此定但一切無著心無所寄都無一物即是大乘如頓空無與而不知善能了達諸禪境界諸伏歷然道品次第如大圓鏡緣於萬象不差不錯方是大乘眞修禪也

識性不動以滅窮研於無盡中發宣盡性如存不存若盡非盡如是一類名為非想非非想處（疏初二句指所依體初句雙標識性者標有細想也不動者標無麤想也次句轉釋不動義前無所有處猶用心窮研令不緣識心與無所有法相應令此一天（牧五）研窮識性伏令不動故云以滅窮研於無下正釋行相是依此識不動之處故云於無盡中辨為非想故云發宣盡性雖見盡而識在故云若盡非盡雖見在而不起故云如存不存由此義故名非想非非想也此即第六識麤想不起仍有細分及頼耶流注不息。故約此義以立其名準俱舍云前三無色從加行得名此有頂地約（十二）常體立稱也行人入此定時猶患無所有處想如癡有想處如癰如瘡即捨無所有處緣念非有想非無想之法心與此法相應故云非有想非無想也。（解）私謂無所有處雖云滅識而體性不動但滅微細窮研之分耳令於無盡性中發宣盡性即是從盡復立無盡故天台禪門出古師解云此一定中不是一切相貌故言非想若一向無想如木石無異云何能知無想故言非非想如存不存即非想也若盡非盡即非非想也

（後總辨二類）此等窮空不盡空理（疏滅色取空非真空性妄謂為盡故云不盡以不能灰滅心智故言此等者總指四天也）從不還天聖道窮者如是一類名

不回心鈍阿羅漢即從色究竟天捨報成就覺身為礙銷礙入空者既不能發明智慧頓斷上惑成無學果回心向大即以無漏聖道漸次除捨隨定感果生此四天受劫數報方斷有頂地惑成阿羅漢故名為鈍言不回心者且對前利根者說非畢竟不回已如前說

若從無想諸外道天窮空不歸迷漏無聞便入輪轉皆從無想道斷上散下漸至非想認此有漏作無為解便謂涅槃至此不進以不廣聞聖教不辨諸禪漏與無漏修證行相壽終隨業必入諸趣也言從無想來者應是廣果天來與無想同地對五位天名為外道是外道類故云從無想來若實入無想必定退墮更不進修准經論釋無想外道業盡必墮無上生義故解此等窮空通指凡聖欣厭未盡故云不盡空理縱是聖人修八聖種觀亦有四陰細惑未亡以未得滅受想定故從不還天下明聖人有生此處者是鈍根即舍耳言羅漢者約後為名也若從無想下明外道有不生此處者謂窮空不歸也外道窮空凡有二種一窮至四禪以無想為極二窮至無色以非想為極今既入無想則迷於有漏無間四空故五百劫滿自當輪轉舊解此文作外道無想天來者非也請觀不歸二字歸猶來也豈非無想窮空不來乎

後辨異王甲

阿難是諸天上各各天人則是凡夫業果酬答答盡入輪彼之天王

即是菩薩遊三摩提漸次增進回向聖倫所修行路疏四空天人察是業報彼四天王即是攝化以入大乘首楞嚴定為欲遊戲四禪四空諸禪三昧成佛事故問前四禪王亦是攝化通凡夫耶答四禪天王必兼二聖如前文說五不還天四禪天王獨有欽問不能知見此約一分凡夫所說故知兼二也。標十地菩薩報為十王初地閻浮王二地四天王三地忉利王四地夜摩王五地知足王六地化樂王七地他化王八地二禪王九地三禪王十地四禪王菩薩進修不為初禪王者帶業計故。解孤山曰遊三摩提者以菩薩善入出住百千三昧故住此定而為天王

後結示

阿難是四空天身心滅盡定性現前無業果色從此逮終名無色界疏身心滅盡者色身必盡其心若盡非盡妄謂為盡定性現前者有定果色若無此色四心何依故知有也。標壽六萬八萬大劫者名之為長壽天也。解無業果色者顯有定果色也 節五 十四

△後結虛妄

此皆不了妙覺明心積妄發生妄有三界中間妄隨七趣沉溺補特伽羅各從其類疏由不知實知真分別既生從妄積妄故云不了等當知修禪觀人不達此門或空處或無所有處或非非想處動經六萬八萬大劫身心寂滅都盡還墮

總名長壽天難佛口說宣那不明信補特伽羅此云數取趣。解孤山曰即有情隨諸趣受生也

△七阿脩羅趣

復次阿難是三界中復有四種阿脩羅類若於鬼道以護法力成通入空此阿脩羅從卵而生鬼趣所攝若於天中降德墜墜其所下居隣於日月此阿脩羅從胎而出人趣所攝有脩羅王執持世界力洞無畏能與梵王及天帝釋四天爭雄此阿脩羅因變化有天趣所攝

口後結妄因以誡離

初結妄因

阿難別有一分下劣脩羅生大海心沉水穴口旦遊虛空暮歸水宿此阿脩羅因濕氣有畜生趣攝

疏法

華嚴伽亦說有四脩羅大同於此諸說脩羅或天或鬼畢不明了此經分明可爲標準。解私謂俱舍四生須但云鬼通胎化二今卵生脩羅鬼趣所攝則世親之言似未詳矣問法華所列四種脩羅與今四種爲同爲異答資中云同今謂彼四祇可攝在此四之中不可次第分屬其類荊溪師云法華四種皆與帝釋鬪戰一往說之但同今經第三類耳問此四脩羅既爲四趣所攝應無別報同分之處耶答雖屬四趣非無別報今云十居降於日月等即同分之處也又長阿

一總結虛妄

舍云南洲有金剛山中有脩羅宮所治六千由旬栴檀行樹等然一日一夜三時受苦苦具自來入其宮中是知此趣且取一分善報謂之人天若論受苦實在人趣之下故正法念經唯以鬼畜二種收之良由於此

阿難如是地獄餓鬼畜生人及神仙天洎脩羅疏結指諸趣精研七趣皆是昏沉諸有爲相妄想受生妄想隨業於妙圓明無作本心皆如空華元無所有但一虛妄更無根緒

結成虛妄也精研脩細尋也妄想受生七趣果也妄想隨滅七趣因也此妄因果皆是無明有爲虛相無實可得若望圓明如虛空華本無所有何拟緒而可得耶

二通示業因

阿難此等衆生不識本心受此輪回經無量劫不得眞淨此示妄想受生也皆由隨順殺盜淫故反此三種又則出生無殺盜淫此示妄想隨業也有名鬼倫無名天趣有無相傾起輪回性

結輪轉也鬼倫天趣略擧四惡三善之二也有無相待互成傾奪非而復歸有輪無初

三顯正修行

若得妙發三摩提者則妙常寂有

無二無無二亦滅尚無不殺不偷不淫云何更隨殺盜淫事若發三昧唯見一體三德秘藏妙般若也常法身也寂解脫也有無二無非生死也無二亦滅非涅槃也唯一中道實相之理離實相外更無別法故云云何更隨殺盜淫事○標三摩提若即首楞嚴定也得此定時覺幻之智尚無豈況更隨殺盜淫之事也，解孤山曰有無二無無生死之俗也無二亦滅滅涅槃之眞也尚無於善況隨於惡亦應云尚無無二云何隨二中道無若其旨惟明

四別示
重結

阿難不斷三業各各有私因各各私衆私同分非無定處自妄發生生妄無因無可尋究疏殺盜淫三隨人別造名各各私所造業同故云同分業苦相對必無參差故云定處即所感處也既稱爲妄云何有因故無尋究此即結答前文爲有定處爲復自然彼彼發業各各私受之問也

後勸除斷

汝勗修行欲得菩提要除三惑不盡三惑縱得神通皆是世間有爲功用習氣不滅落於魔道雖欲除妄倍加虛僞如來說爲可哀憐者汝妄自造非菩提咎作是說者名爲正說若他說者即魔王說要除三惑

者此正勸也前文三緣斷故三因不生狂性自歇歇即菩提等不盡下明不斷之失修禪不持戒是即魔羅業以妄修於妄真實可憐愍汝妄下重指結答以示正邪也前問云此道爲復本來自有爲是衆生妄習生起今結答云汝妄自造非菩提咎即以前句答後問後句答前問也○解私謂已上說正宗分訖此下入流通分盤節二師從文殊問名下判入流通諸家並以辨魔之文猶屬正說至第十卷末阿難若復有人下方曰流通今觀下文大節有二一分別魔事流通行門二校量功德流通教門經旨顯矣

首楞嚴經義海卷第二十五　牧五

音釋

括（古活切與筈同）
剤（在詣切齊也）
躡（昵輒切蹈也）
癰（於容切腫也）
貶（悲檢切謫也）
楯（乳尹切闌檻也）
勗（許玉切勉也）

首楞嚴經義海卷第二十六　經九之二

○七陳禪二那現境△

凡遇圓相即是摽辭與疏同其上文

疏大文第七陳禪那現境者此之境界是修行人由戒定慧漸修有力內動煩惱外動魔王於觀行中五陰漸滅從麤至細滅一陰時有十境界被境激發或煩惱或業種或邪思或天魔鬼神等現諸異相

△初如來無問自說三

初如來告語三

禪中而發行人若無多聞智慧不能覺察即便取著認非為是先雖修正反入邪倫佛哀此等無問而說然諸經論明坐禪次亦略說之微細廣說無過此典天台止觀或引禪經說魔境界亦出少分耳

即時如來將罷法座於師子牀攬七寶几迴紫金山再來倚倚普告

初結前生後

次示迷顯失二

大衆及阿難言此經家敘佛答阿難七趣已竟慶喜既默衆又無辭合住說法故云將罷法座然禪發境界非一切智孰能知之非不與說末代修行遇此難敵故再憑倚特顯悲深也

汝等有學緣覺聲聞今日迴心趣大菩提無上妙覺吾今已說眞修行法汝猶未識修奢摩他毗婆舍那微細魔事眞修行法即前二決定義觀音觀門內成外呪兼前正解俱是修行入覺之方法也

魔境現前汝不能識洗心非正落於邪見或汝陰魔或復天魔或著

初認魔境

鬼神或遭魍魎心中不明認賊為子修妙觀智滌內垢障故云洗心由魔引起分別念著故名非正陰魔等者常說四魔謂煩惱魔生死因也陰魔死魔生死果也天魔蝨生死緣也今云鬼神等即天魔蝨若涅槃云皆是先世犯初重禁乃至餘篇而現者此則業因種子被激而生也是故行人先須明擇○標一念纔動六賊自劫家寶○解孤山曰奢摩他止也毗婆舍那觀也依常住真心修圓融止觀未入初住則多動魔事即是天台所說因觀五陰而發九境也故下五十重悉依陰發而其相狀不出九境私謂今經五陰之下佛皆結云衆生頑迷不自忖量謂言登聖大妄語成墮無間獄約位論之此等魔事並是觀行位中所發之相從相似位破見惑後必無大妄墮獄之理若十信中縱有魔事觀力易防非此經所說之意也故下文云誡陰若盡則汝現前諸根互用豈非翔似已出魔境耶孤山謂未入初住多動魔事者指位大深也問若言此等魔事並是觀行所發之境抵如上文所告有學二乘及回心者豈可盡是外凡之人乎答此有二意一告當機已破惑者令其流通二告結緣未破惑者令其保護然結緣則必當機則多至下付囑自見其意

後取少證

又復於中得少為足如第四禪無聞比丘妄言證聖天報已畢衰相現前謗阿羅漢身遭後有墮阿鼻

後物聽許說　次阿難作問

獄疏智論所說此比丘者不廣尋經論師心修行無廣聞慧不識諸禪三界地位但精勤不息證得初禪謂是初果乃至四禪離八災患便謂已證阿羅漢果阿羅漢者此云無生我已證得無生果已離三界分段生死所作已辦更不進修至無常時四禪中陰見有生處忽然起謗我聞羅漢已得無生今日云何更有生處若如是者佛說羅漢並是虛妄故知無有得涅槃者由是起謗決定邪見天中陰滅墮阿鼻獄○解今言天報罪衰現者則似已生四禪或是禪獄二中陰間義說報衰之相耳謗羅漢身遭後有即謂無涅槃復生三有也疏可知

汝應諦聽吾今爲汝子細分別

後正爲分別　一總明三　初通明真妄　初顯生佛體同

阿難起立并其會中同有學者歡喜頂禮伏聽慈誨如文○標如爲一人衆多亦然

佛告阿難及諸大衆汝等當知有漏世界十二類生本覺妙明覺圓心體與十方佛無二無別疏一真妙體本無二相前文云我與如來真妙淨心無二圓滿斯則心佛衆生三無差別

由汝妄想迷理爲咎癡愛發生生發倫迷故有空性化迷不息有世界生則此十方微塵國土非無漏

後明迷妄成異二

初迷真妄起

者皆是迷頑妄想安立此正叙也無明妄想迷真常理遂成四惑略舉其二文云癡愛發生若具對者先由不如實知真如法一即我癡次於迷處見有所相即我見所相既現執而不捨即我愛特此爲體轉增麤顯即是我慢楞伽云七識生滅如來藏不生滅此二和合成阿梨耶此即內識成也故云遍迷故有下外器異也則此下重指非無漏者反顯諸佛淨土即是鏡智所現唯識云大圓鏡智能現能生身土智影令此有漏皆妄安立○標前文云迷妄有虛空依空立世界想澄成國土知覺乃衆生○解非無漏者謂微塵國土悉是有情有漏之所變造亦可此句別指衆生正報兼於上文復具虛空之同世界之異非無漏者即有爲法無同無異也

後悟真妄除一

當知虛空生汝心內猶如片雲點太清裏況諸世界在虛空耶疏此結指也前文云空生大覺中如海一漚發有漏微塵國皆依空所生下文云乃至虛空皆因妄想之所安立故云況諸世界在虛空耶○解略舉世界總屬一器

汝等一人發眞歸元此十方空皆悉銷殞云何空中所有國土而不振裂疏前文云漚滅空本無況復諸國土及空一人返妄證眞始覺合本其所感者隨妄銷殞前文云諸衆世間應念化成無上知覺然發眞者合覺之時雖但見覺無妄可

次列示降魔二

初示魔興二

生此無生妄未發眞者見是實有其妄所感共變國土爲智所了寧不振裂由是諸佛成道動諸世界必不徒然。解前微塵國土者約同居而說究論歸元振裂之義須通三土若發偏眞歸小涅槃之元則同居振裂若發圓眞歸大涅槃之元則方便實報振裂今已開小顯大則眞元之理無非寂光但有相似分極之異耳

汝輩修禪飾三摩地十方菩薩及諸無漏大阿羅漢心精通溜當處湛然疏此顯悟也飾亦修也溜合也一法界心生佛同體佛究竟證菩薩羅漢亦已分證今三昧皆同彼所證融合一體妄處全覺故云當處湛然。解飾猶莊嚴也謂修禪定功德莊嚴本有眞三摩地以修飾故彼菩薩羅漢所證心性與我所觀心性通同溜合此即動魔之由

一切魔王及諸鬼神諸凡夫天見其宮殿無故崩裂大地振坼水陸飛騰無不驚懼疏此動魔也。解由三摩地將出其境故魔等宮殿自然崩裂斯亦歸元之前相也問大地無情水陸異類何以同魔亦皆振懼答三昧威神不可思議如大樹緊那羅王弦歌一動聲震大千須彌山王爲之踊沒況菩薩首楞嚴力豈以情無情異而爲責耶

初因悟動魔二

初正明

凡夫昏暗不覺遷訛疏此釋伏疑也恐疑者曰魔及諸天既見其相凡夫何事都不覺知故此釋云。標凡夫煩惱一未曾伏故昏暗也

彼等咸得

後反顯

五種神通唯除漏盡（疏此料揀也魔與諸天皆修禪定故得五通凡天煩惱一未曾伏故云昏暗彼諸魔王欲界之主統此國土以為所居總攝有情以為民衆故得道者必出魔界共感國土必傾搖耳○標五通一天眼二天耳三神足四他心五宿命唯有根本無明故爲有漏）

後正寫得離

戀此塵勞如何令汝摧裂其處（疏如文）

是故神鬼及諸天魔魍魎妖精於三昧時僉來惱汝（僉皆也餘如文）

然彼諸魔雖有大怒彼塵勞內汝

後排降伏

初順明了

妙覺中如風吹光如刀斷水了不相觸汝如沸湯彼如堅氷煖氣漸隣不日銷殞徒恃神力但為其客成就破亂由汝心中五陰主人主人若迷客得其便（首楞嚴定實相智慧如光如水如湯如氷客孰能動焉此以清淨道力破彼昏濁魔心如空無礙物何能沮或一念動如主心迷客得其便即成破亂終不成就○解觀行位中二法二執伏而未斷若起我見主人則迷魔乘見入客得其便）

當處禪那覺悟無惑則彼魔事無

初引喻廣明

後結勸降伏二

奈汝何陰銷入明則彼群邪咸受幽氣明能破暗近自銷殞如何敢留擾亂禪定疏初二句勸依本修治智慧觀察也則彼下顯魔不得便一人發真世界消殞今入三昧寧不動魔苟能深入禪定唯觀實相魔界佛界一如無二生死涅槃山河大地皆即狂勞虛妄華相故云如何敢留擾亂禪定○解成受幽氣者魔幽暗感人人既不惑反受其氣

後反顯

若不明悟被陰所迷則汝阿難必爲魔子成就魔人疏殷勤啓悟令識魔惑五陰所迷魔得其便故正理論云五蘊者積聚藏隱諸不善因譬如群賊藏隱山中時出人間劫奪財物故知五陰魔所依處若能觀破魔自消歇○標內心纔動立爲魔民○解此寄阿難用警凡衆

後引事例證

如摩登伽殊爲眇劣彼唯呪汝破佛律儀八萬行中秖毀一戒心清淨故尚未淪溺此乃隳汝寶覺全身如宰臣家忽逢籍沒宛轉零落無可哀救疏殊爲眇劣者殊異也即異常之眇劣也魔鬼相望魔勝而鬼劣今登伽是人但有呪力非具五通若望於魔即眇劣中又眇劣者彼唯下釋眇劣相據摩登伽期心甚淺但欲毀汝婬之一戒由汝無心尚不成犯此乃下顯魔勝此外魔也魔欲令汝三

△次別顯○五

明不成流浪流轉法身慧命絶滅消殞如宰輔家犯國極法削沒其籍世無食禄深可悲矣○解孤山曰以婬女比天魔人眇劣也以一戒比全身事眇劣也舉劣況勝勘彼深防初果通共戒力自然無化故云心清淨等忽逢籍沒漢書云除其籍是也應劭曰籍者爲二尺竹牒記其年紀名字物色

一破色陰三

初盡未盡相干

阿難當知汝坐道場銷落諸念其念若盡則諸離念一切精明動靜不移憶忘如一疏入正定之方便也此如前文以潙旋其虛妄滅生伏還元覺即此文云銷落諸念等圓覺亦云於一切時不起妄念也分別不起故云心盡離念精明者即前文云得元門覺無生滅性爲因地心也動靜下釋離念行相也入流亡所境不能隨故云動靜不移由澄諸念分別稍寂故云憶忘如一起信即云止一切境界相令經即云銷落諸念能所二緣經論互舉耳○解資中曰攀緣妄想總名諸念心若澄靜麤念不起是爲銷落此欲界麤定暫得相應耳私謂離念者如天台止觀正修前方便訶欲離蓋等是也所離雖近能離則深非欲界麤定當住此處入三摩提疏依前方便入正定也應當依此離念之處深入正受如明目人處大幽暗精性妙淨心未發光此則名爲色陰區宇正顯未盡色陰也心入正定如明目人未破色陰如大幽暗精性妙淨定心顯

初明區宇

後明盡相

也心未發光慧未生也區宇寰區也如王所統有諸國土故云區區別也皆一天所覆故云宇宙猶覆也今色陰二字即同區宇同一陰覆色等別故舉此喻者表正其中也

若目明朗十方洞開無復幽黯名色陰盡正明也前已目明今復暗破故無幽黯色既質礙障隔不通故成幽暗今定慧發明破其陰覆洞然明顯故云陰盡是人則能超越劫濁解真際曰空為色本依空立界依界立時故色陰盡則超劫濁也觀其所由堅固妄想以為其本疏結益也超劫濁者以劫濁是色陰之體最初一念能所纔立即是空見不分名為劫濁從無忽有有即

次正明善境十

一身能出礙

色也今破色陰是故超越堅固妄想者覺明堅執質礙便成為色之體故云堅固問色陰麤顯抱中先破劫濁最細何得却超答以起時無前後故破時兼麤細文不累書故見生起有次第耳又色陰為現相現相是本識今色陰破即現相破現相破即動本識本識豈非劫濁故得超也信哉初心便有破無明分耳○解所計質礙故名堅固

阿難當在此中精研妙明四大不織少選之間身能出礙此名精明流溢前境斯但功用暫得如是非為聖證不作聖心名善境界若作聖解即受群邪疏於三昧中精究研窮妙明元體無

色陰相由斯研究深觀此理故得四大不相交織須臾之際身能出障猶行虛空斯則心不主形四大亡質觀心無礙流溢前塵功用暫然非是聖證苟知此是禪者功力則無有失故云善境若總撥爲魔則抑善功用若言即聖又未斷惑故令善識而無取捨下皆倣此○解孤山曰凡諸境發雖是善相取著成邪任是惡相若不取著邪亦成（牧六）正以境隨心轉故

阿難復以此心精研妙明其身內徹是人忽然於其身內拾出蟯蛔身相宛然亦無傷毀此名精明流溢形體斯但精行暫得如是非爲

二體拾蟯蛔

聖證不作聖心名善境界若作聖解即受群邪疏蟯蛔腹中蟲也觀心精明內融身體內之四大因觀而變遂能體固拾出蟯蛔故無傷毀此境現前不生取捨即爲善境不爾受邪標主人若迷客得其便

又以此心內外精研其時魂魄意志精神除執受身餘皆涉入互爲賓主忽於空中聞說法聲或聞十方同敷密義此名精魄遞相離合成就善種暫得如是非爲聖證不作聖心名善境界若作聖解即受

三容義
開空

群邪疏初至賓主者明境發所由也主肝曰魂主肺曰魄主脾爲意主腎爲志主心爲精神根身種子皆爲第八所執受故定心精究內外唯空遂令五內主神無所依附流出于外迭互相依故云互爲賓主忽於下四句正明發相此則先所修習聞慧種子定力所激禪中發生遂寄神魂現於說法也此名下結判邪正離合即賓主也

牧六

或離心主而賓於肝等九餘如文○解除執受身餘皆涉入謂除其色身而內魂魄等六互相涉入也互爲賓主者若如也餘五入魂則魂如主五如賓乃至入神則神如主餘如賓遞相離合者即精離本位而合於魂或魂離本位而合於精等

「又以此心澄露皎徹內光發明十

四華臺
跏佛

方遍作閻浮檀色一切種類化爲如來于時忽見毗盧遮那踞天光臺千佛圍遶百億國土及與蓮華俱時出現此名心魂靈悟所染心光研明照諸世界暫得如是非爲聖證不作聖心名善境界若作聖解即受群邪疏初三句內由觀慧也定心澄靜顯露皎明內光既發外相則變十方下外現其相也以先熏習名言善種染影而來故見十方如金種類皆佛心念不動斯須自滅或起取著正定難存如修念佛三昧此境現前與修多羅合者名爲親證若修樹

五空呈寶色

觀設見佛形亦不爲正以心境不相應故何況修眞如三昧法界一相有所取著豈非魔耶此名下結判邪正靈悟所染者靈善也先所染圓頓聖悟知衆生本來是佛此之種子因定激發故現其相也

又以此心精研妙明觀察不停抑按降伏制止超越於時忽然十方虛空成七寶色或百寶色同時遍滿不相留礙青黃赤白各各純現此名抑按功力踰分暫得如是非爲聖證不作聖心名善境界若作

六物見暗中

聖解即受群邪定功研妙觀察逾深制止旣過靈色分現本爲制止分別今由過分異境却生與心相違豈非魔事不起取心自然消歇如前文云不取無非幻非幻尚不生幻法云何立○解私謂抑按降伏制止超越應對四分煩惱或如下文排四大性此名等從略而結也牧六

又以此心研究澄徹精光不亂忽於夜合在暗室內見種種物不殊白晝而暗室物亦不除滅此名心細密澄其見所視洞幽暫得如是非爲聖證不作聖心名善境界若

作聖解即受群邪（疏定中研究心故忽然發見暗中見物物是實境故不隨定出入有無故云亦不除滅心細密澄者觀心微細密用澄靜精光既定暗境不隱故夜見物七傷體無知）

又以此心圓入虛融四體忽然同於草木火燒刀斫曾無所覺又則火光不能燒爇縱割其肉猶如削木此名塵併排四大性一向入純暫得如是非為聖證不作聖心名善境界若作聖解即受群邪（圓徧也入悟則無咎）

觀達也以此定心徧了一切己身他物無不虛寂此即心融思寂執受不行四大五塵忽然排併既無能執割截如空念想一純暫得如是（八遍觀諸界）

又以此心成就清淨淨心功極忽見大地十方山河皆成佛國具足七寶光明遍滿又見恒沙諸佛如來遍滿空界樓殿華麗下見地獄上觀天宮得無障礙此名欣猒凝想日深想久花成非為聖證不作聖心名善境界若作聖解即受群（攻六十一）

邪（歇識析淨積想所凝定功深感斯妙境耳）

九他方夜覩

文以此心研究深遠忽於中夜遙見遠方市井街巷親族眷屬或聞其語此名迫心逼極飛出故多隔見非爲聖證不作聖心名善境界若作聖解即受群邪（識心通靈因定功發飛出隔見遠近皆然通極之功非因妙證）

十師體變移

文以此心研究精極見善知識形體變移少選無端種種遷改此名邪心含受魑魅或遭天魔入其心腹無端說法通達妙義非爲聖證不作聖心魔事銷歇若作聖解即受群邪（此人曾有邪心種子合外魔境相因而來然此一章非善境界純是魔娆不同前文皆稱善種起心作證方始成魔）

後結勸弘宣

阿難如是十種禪那現境皆是色陰用心交互故現斯事衆生頑迷不自忖量逢此因緣迷不自識謂言登聖大妄語成墮無間獄汝等當依如來滅後於末法中宣示斯義無令天魔得其方便保持覆護

○不破受陰三

初盡未盡相二

成無上道此是於觀行中色陰將盡未盡用心差異有此十境若不識知皆說聖證即為魔惑故佛勸令開示後世也問此不作五陰次第觀門何得陰次第盡明其境耶答觀雖總相五陰同觀陰有麤細麤者先盡譬如浣衣麤垢先去此陰既積妄所成妄盡自然陰滅從麤至細理必然也○解私謂用心交互者用禪那心與色陰對治回妄想交互故現斯事乃至識陰例此明之何則以五妄想各於本陰區宇之中為禪所觀將破未破如燈欲滅其光復熾乃與定力交戰其功故成之欺之則魔佛之道於是乎辨矣

阿難彼善男子修三摩提奢摩他中色陰盡者見諸佛心如明鏡中

初明區字

顯現其像色陰盡者約已斷說見諸佛心即相似證如前文云若目明朗十方洞開無復幽暗若有所得而未能用猶如魔人手足宛然見聞不惑心觸客邪而不能動此則名為受陰區字疏色陰盡者以止觀中觀其五陰觀心純熟不為色暖故云陰盡見諸佛心者妙覺明心觀中明露即色相盡而色性現也觀中暫見非真實見故如鏡像有所得者即前見諸佛心也既是觀心變影而緣非是親證故未能用以有受陰為領納故親證必能有妙用故未破受陰如魔人色陰盡故能見佛心如見聞不惑受陰客邪既在妙用之動未能為受所覆故云區字○解若有所得

後明盡相

謂觀行已成而未能用謂質礙猶在此約色陰妄想伏而未斷未得身根自在故以魔人喻之見聞不惑如觀行成也心觸客邪如受陰現也問何故色陰前斷後伏耶答斷從慧示伏乾次論若不明斷無以知離過顯德之相若不明伏無以知依陰發魔之由下三陰文初牧六讀者審之

若魔咎歇其心離身返觀其面去住自由無復留礙名受陰盡是人則能超越見濁觀其所由虛明妄想以為其本疏其心離身者以客邪不觸心於根門得自在也不為魔咎之所留礙故能返照自面此顯見聞有用也去住

次正明現境十

下二句明手足得用也此上皆約喻顯若約法者受陰盡故心亡領納既無能領之受即無所領之法心法既亡自在宜矣趣見濁者以根身正是見濁之體見聞覺知塵令留礙水火風土旋令覺知斯則執受相仍便成根質受妄領納執之以為己以見是推求執取為義由領受前境取著隨生受陰既亡即超見濁覺明之心虛通領納故

阿難彼善男子當在此中得大光耀其心發明內抑過分忽於其處發無窮悲如是乃至觀見蚊蝱猶如赤子心生憐愍不覺流淚此名

云虛明妄想○解真際曰心離其形則超見濁虛妄照了故曰虛明

一見物生悲

功用抑摧過越悟則無咎非爲聖證覺了不迷久自銷歇若作聖解則有悲魔入其心腑見人則悲啼泣無限失於正受當從淪墜疏此正顯也奢摩他中定先發現狂慧既起內抑又過愛悲種子在藏識者忽爲現起凡見生類皆如自己所生赤子赤子嬰兒也此名下結判也心光忽現內抑太過愛悲種發非爲證聖取即引魔他皆倣此○摽行人於止觀中用心太緊激動悲愛內心一動邪境現前○解私謂其心發明即下文見色陰銷受陰明白也有以狂慧釋之者非

阿難又彼定中諸善男子見色陰

二勇志齊聖

銷受陰明白勝相現前感激過分忽於其中生無限勇其心猛利志齊諸佛謂三僧祇一念能越疏色盡受現定之勝相也先未曾得今既獲得遂生感激感激太過勇志便發謂言三祇一念能越我齊諸佛更無如者此名功用淩牧六率過越悟則無咎非爲聖證覺了十四不迷久自銷歇若作聖解則有狂魔入其心腑見人則誇我慢無比其心乃至上不見佛下不見人失於正受當從淪墜淩謂蔑他率謂自強由見勝相

因玆感激遂有此生斯則無始我慢種子被激而生悟則無咎○解凌率謂勇心高率也孤山引莊子淩誶爲解斥其字誤今無取焉

三渴心沈憶

又彼定中諸善男子見色陰銷受陰明白前無新證歸失故居智力衰微入中隱地迴無所見心中忽然生大枯渴於一切時沈憶不散將此以爲勤精進相前無新證色陰已盡歸失故居前後失準墮在兩證無所依倚名中隱地既於此處心無所措遂生沈憶以此名修認爲精進此名修心無慧自失悟則無咎非爲聖證若作聖解則有憶魔入其心腑旦夕撮心懸在一處失於正受當從淪墜若於色受盡未盡中用無相慧觀察陰體本自不生今則無滅唯一實相如此則何有無新證失故居之慮哉今既不然故成自失

四疑良果成

又彼定中諸善男子見色陰銷受陰明白慧力過定失於猛利以諸勝性懷於心中自心已疑是盧舍那得少爲足失於猛利者過在慧之猛利也心懷勝性疑是舍那更不求進得少爲足此名用心亡失恒審溺於知見悟則無咎非爲聖證

十五牧六

五過度憂愁

若作聖解則有下劣易知足魔入其心腑見人自言我得無上第一義諦失於正受當從淪墜（定力微故忘失恒審慧力過故溺於知見定慧若均寂照無二慧力既過故溺知見即前失於猛利也此則勝解忽生引起見取種子執劣為勝故此現也）

又彼定中諸善男子見色陰銷受陰明白新證未獲故心已亡歷覽二際自生艱險於心忽然生無盡憂如坐鐵床如飲毒藥心不欲活常求於人令害其命早取解脫（二際者未證已亡之二也定無方便安忍其心遂成憂惱不耐活命也）

六塵心喜樂

此名修行失於方便悟則無咎非為聖證若作聖解則有一分常憂愁魔入其心腑手執刀劒自割其肉欣其捨壽或常憂愁走入山林不耐見人失於正受當從淪墜（悔惱種子被激而生修無方便故引魔鬼也如四分律婆求河邊諸比丘等修不淨觀厭游過分求刀自害魔使之然悟則無咎）

又彼定中諸善男子見色陰銷受

七無端我慢

陰明白處清淨中心安隱後忽然自有無限喜生心中歡悅不能自止此名輕安無慧自禁悟則無咎非為聖證若作聖解則有一分好喜樂魔入其心腑見人則笑於衢路傍自歌自舞自謂已得無礙解脫失於正受當從淪墜輕安是禪支雖因定生須慧覺察忽然過分掉舉種生好喜樂魔因茲得便○解輕安七覺支中其體屬定定若兼慧正道可通今所發者既無慧自持則定翻成散魔得其便喜樂入焉

牧六　十六

又彼定中諸善男子見色陰銷受陰明白自謂已足忽有無端大我慢起如是乃至慢與過慢及慢過慢或增上慢或卑劣慢一時俱發心中尚輕十方如來何況下位聲聞緣覺疏此有七慢特已淩他高舉為性名我慢稱量自他比校同德但稱為慢於他等謂已勝名為過慢於他勝謂已勝名慢過慢未得謂得名增上慢雖知下劣退願自矜名卑劣慢斥毀經像即是邪慢此之七慢由禪定中忽生勝見無正慧覺是故起也此名見勝無慧自救悟則無咎非為

聖證若作聖解則有一分大我慢魔入其心腑不禮塔廟摧毀經像謂檀越言此是金銅或是土木經是樹葉或是疊華肉身真常不自恭敬却崇土木實爲顛倒其深信 校六 十七 者從其毀碎埋棄地中疑誤衆生入無間獄失於正受當從淪墜 愚者

修禪皆墮此見並是魔種不識如來像教之意且末世住持依因像教出家學道藉此而修魔壞信因今毀經像故楞伽云佛若不說教則滅壞教若滅壞誰有修行及得道者愚者不見此文一向謗佛無說故知若不說法十二部經於茲滅矣須知毀經像人魔鬼入心起大邪見當須善察勿同此謗○解孤山曰夫假像知真因言體道於是嚴其像以生其敬寫其言以悟其心住持三寶理在於茲也苟生邪見豈達中庸唯自敬身輕毀經像邪風一扇愚者悅隨若衛元嵩諫周武帝不造曲見伽藍以四海爲延平大寺和夫妻爲聖衆即皇帝是如來樹令德爲綱維尊者年爲上座而周武惑其言遂滅佛法凡此說者將非天魔外道人佛法中肆其姦詐傾毀我教也

文彼定中諸善男子見色陰銷受陰明白於精明中圓悟精理得大隨順其心忽生無量輕安已言成

聖得大自在（疏精明中者即圓定寂照中也定中發慧與理暫契名圓悟精理理智相冥得無違拒故云隨順由隨順故身心調暢便謂成聖）此名因慧獲諸輕清悟則無咎非爲聖證若作聖解則有一分好輕清魔入其心腑自謂滿足更不求進此等多作無聞比丘疑謗後生墮阿鼻獄失於正受當從淪墜（自謂滿足更不求進者良以不學修禪次第不善通達禪支行相暫得輕安便謂成聖也無聞比丘獨處皆有世世輪轉惡識成因以類相從卒難曉悟○解私謂輕安者名雖同前其義則異以云因慧獲諸輕清故此由受陰於諸塵境無重濁之惑便言成聖得大自在也）

九悟入空心

又彼定中諸善男子見色陰銷受陰明白於明悟中得虛明性其中忽然歸向永滅撥無因果一向入空空心現前乃至心生長斷滅解（疏得虛明性者即依圓定發於空慧悟性空理依此起見成惡取空故撥無因果生斷滅解此即由無方便邪見忽發也）悟則無咎非爲聖證若作聖解則有空魔入其心腑乃謗持戒名爲小乘菩

十八

薩悟空有何持犯其人常於信心檀越飲酒啖肉廣行婬穢因魔力故攝其前人不生疑謗思心久入或食屎尿與酒肉等一種俱空破佛律儀誤入人罪失於正受富從

十住成會欲

淪墜此內由邪見外引空魔也大般若云魔能入一切衆生心令歸依魔黨如膠如漆斷手截臂不以爲難魔力之故人皆信伏法華所謂深著虛妄法堅受不可捨乃謗持戒等者此之魔種代代有之南山云飛是小乘勸令捨之又不肯捨勸令持之又不肯持豈非與煩惱相應卒難調曉魔力所惑誰能奈何○解資中曰此從邪見種生引此空魔入其心腑孤山曰嗟乎叔世尊令雖爲大道排持操爲小乘戒律軌儀棄爲他種畫癰贅以爲巧扇無檢以爲風及夫陰陽拘忌流俗妄說一皆信受畏若嚴刑未審戒律之教與陰陽之書孰愈流俗之說與如來之談孰優皆正向邪顛亂之甚懷道大士一爲思之或爲宗師願以訓衆斯乃震法雷於迷蟄耀慧燈於永夜夫如是則涅槃之噣斯經之誡得其人而其道舉矣又何待於四依出世乎

牧六十九

又彼定中諸善男子見色陰銷受陰明白味其虛明深入心骨其心忽有無限愛生愛極發狂便爲貪

欲疏味其虛明者愛著禪中色陰盡處以爲勝境由此起愛無慧覺察引其貪欲種子而發遂成狂欲也此名定境安順入心無慧自持誤入諸欲悟則無咎非爲聖證若作聖解則有欲魔入其心腑一向說欲爲菩提道化諸白衣平等行欲其行婬者名持法子神鬼力故於末世中攝其凡愚其數至百如是乃至一百二百或五六百多滿千萬魔心生猒離其身體威德既無陷於王難疑

誤衆生入無間獄失於正受當從淪墜此貪欲種如火遇薪忽然而發欲魔得便因此入心如沐中比丘忽然欲發不避死馬因定引魔此之類也撕諸凡愚至千萬者欲本順貪因魔熾盛凡愚惑著何事不從又魔因妄起本性不常勢盡狀生去身留礙○解私謂此如天台止觀煩惱境欲發之相智者云生來欲色抑制可停今所發者其惑熾盛若見外境心狂眼暗如嗁師子謂之孝孔若不識者則能牽人作大重罪今文既云魔入其心則是煩惱與魔二境俱發

阿難如是十種禪那現境皆是受陰用心交互故現斯事衆生頑迷

後結勸流通

不自忖量逢此因緣迷不自識謂言登聖大妄語成墮無間獄汝等亦當將如來語於我滅後傳示末法遍令衆生開悟斯義無令天魔得其方便保持覆護成無上道（疏）受陰（牧六）交互者不能定慧均平善巧安忍既失方便異念即生由此故有十種境界皆由內心交互外引諸魔苟能悟之不落邪見

首楞嚴經義海卷第二十六牧六

音釋

凭皮冰切依几也　溜武粉切合也　坼恥格切裂也　愕質葉切驚怖也　眇卜詔切微細也　隳許規切壞也　劾寔照切　黯乙減切深黑色也　踞舉御切坐也　削息約切刮削也　涎胡管切濯垢也

首楞嚴經義海卷第二十七　經九之三

凡遇圓相即是標辭與疏同其上文

三破想陰　初盡相二

阿難彼善男子修三摩提受陰盡者雖未漏盡心離其形如鳥出籠已能成就從是凡身上歷菩薩六牧七十聖位得意生身隨往無礙疏觀中伏惑全未斷故名漏未盡心離形者受陰既破無執受故觀心自在如鳥出籠無有障礙已能成就上歷聖位者此是圓頓利根者得受陰破諸陰隨破於此凡身即能入位得意生身更無魔惑令其退也若鈍根者更須破下諸陰隨未盡處猶有魔事不得無礙今約利者說

初明區宇

耳若最鈍者至識陰破得根互用方入乾慧若以前後比望中間合於想行盡處亦說入位是中根者今經不言文略故耳○解私謂雖未漏盡謂界外無明漏也六十聖位通途舉之別在意生身耳孙云曰始三漸次終乎妙覺其間有賢有聖皆是三世諸佛所歷之位故通稱聖位得意生身者即入相似聖位中也楞伽經大慧菩薩問佛何名意生佛言譬如意去速疾無礙此則從喻得名彼經又以兩義重釋初云如十萬由旬外憶先所見念念相續疾至於彼次云如幻三昧力憶本願故生諸聖中二義並約意憶故生也譬如有人熟寐寤言是人雖則無別所知其言已成音韻倫次令不寐者咸

悟其語此則名爲想陰區宇踰此

根觀力微弱雖受陰盡有成就聖位之分然未破想陰故如熟寐寤言也音韻倫次者如有成就聖位分也無別所知想陰蓋故不寤人者如證聖人則知此人已有昇進聖位之分般若云如來悉知悉見是人皆得成就阿耨菩提也問破色陰時已是成就觀行何故不說上塵聖位耶答色陰雖破未能破心故未成就上歷聖位以最麤故受陰既是四心初首故破受陰得說上歷六十聖位問若言破色是麤故不說者今破受陰望於想行亦即是麤何故得說上歷聖位耶答雖望餘陰亦即是麤然受等四陰同是心法故利根人若破受陰三蘊隨破不同破色鈍根之者未能破想觀力弱故在區宇又解

此中不分別利鈍二別但都明此位得受盡者即能已具歷位昇進之分如人取仕既得及第即能具有官位之分然待爲政功德勝劣方序用耳

後明盡相

若動念盡浮想銷除於覺明心如去塵垢一倫生死首尾圓照名想陰盡

牧七

想者取像謂要先安立境分劑相方能隨起種種名言念緣不息即名浮動念即想也浮想既除觀心轉淨故云如去塵垢一倫生死謂行陰倫類也首尾本末皆現即生滅體露觀心明見故云圓照。解孤山曰覺明如鏡浮想如塵想盡心明猶居相似首尾僧云始終也若悟眞常

二次正明現境十

一貪求善巧

無始終生死之界故云圓照是人則能超煩惱濁觀其所由融通妄想以爲其本

疏一切煩惱以想爲本擾惱身心汨亂真性故名爲濁如前文云又汝今者憶念誦習性發知見容現六塵離塵無相離覺無性相織妄成名煩惱濁今想陰盡此濁亦超也融通妄想者想能融變身隨於心心想酢梅口中流水融通質礙故名融通

初愛忽生魔得其便

阿難彼善男子受陰虛妙不遭邪慮圓定發明三摩地中心愛圓明銳其精思貪求善巧爾時天魔候得其便飛精附人口說經法其人不覺是其魔著自言謂得無上涅槃來彼求巧善男子處敷座說法其形斯須或作比丘令彼人見或爲帝釋或爲婦女或比丘尼或寢暗室身有光明是人愚迷惑爲菩薩信其教化搖蕩其心破佛律儀

後口說邪端去身留難

潛行貪欲心愛生明精妙空寂也邪慮即是魔種心念也

謂發悲生男等愛圓明者若定曉也銳利也淬利愛心令其精妙故貪善巧魔得便也既貪善巧異想紛然魔附他人來應求巧師資相誘慣亂其心破佛律儀故成魔業

二欲經歷

口中好言災祥變異或言如來某處出世或言劫火或說刀兵恐怖於人令其家資無故耗散說異端也此名怪鬼年老成魔惱亂是人厭足心生去彼人體弟子與師俱陷王難致留難也汝當先覺不入輪迴迷惑不知墮無間獄勸先覺也下諸境皆倣此○解私謂飛精附人斯必附其可附之人亦修定習慧者耳弟子與師即求巧之子說法之師下皆例此

初愛欲經歷惱亂後

阿難又善男子受陰虛妙不遭邪慮圓定發明三摩地中心愛遊蕩飛其精思貪求經歷疏心愛生也經歷遊行也○標觀中動掉舉種子故現此魔境爾時天魔候得其便飛精附人口說經法其人亦不覺知魔著亦言自得無上涅槃來彼求遊善男子處敷座說法自形無變其聽法者忽自見身坐寶蓮華全體化成紫金光聚一衆聽人各各如是得未曾有是人愚迷惑爲菩薩婬逸其心破佛律儀潛

後說法端去身留觸

三顛契合二

行貪欲疏若行住在定遊禮何妨若蕩逸周流隨情喪志魔得其便恣欲其心破佛律儀廣行魔業

口中好言諸佛應世某處某人當是某佛化身來此某人即是某菩薩等來化人間其人見故心生傾渴邪見密興種智銷滅此名魍鬼年老成魔惱亂是人猒足心生去彼人體弟子與師俱陷王難汝當先覺不入輪迴迷惑不知墮無間獄文顯可知○標行人本修三昧內念潛生翻正爲邪

牧七　四

初愛發生魔得其便

又善男子受陰虛妙不遭邪慮圓定發明三摩地中心愛綿溜澄其精思貪求契合疏綿密也溜合也澄凝寂也精思即前愛心也夫忘機寂照想念不生理自冥會若希求溜合愛念潛增擬心即差遂招魔惑爾時天魔候得其便飛精附人口說經法其人實不覺知魔著亦言自得無上涅槃來彼求合善男子處敷座說法其形及彼聽法之人外無遷變令其聽者未聞法前心自開悟念念移易或得

後名說其端
去身留難

宿命或有他心或見地獄或知人間好惡諸事或口說偈或自誦經各各歡娛得未曾有是人愚迷惑爲菩薩綿愛其心破佛律儀潛行貪欲心希契合令未聞法便自開悟乃至得通自誦經等頗合故七五其心故多綿愛口中好言佛有大小某佛先佛某佛後佛其中亦有眞佛假佛男佛女佛菩薩亦然其人見故洗滌本心易入邪悟此名魅鬼年老成魔

四樂
辨析亍

惱亂是人厭足心生去彼人體弟子與師俱陷王難汝當先覺不入輪迴迷惑不知墮無間獄男女佛者貴引行人行貪欲事無妨成佛洗滌本心者本心修行俾離貪欲今反行之本心遂去故云洗滌

恕愛忽生
魔得其便

○又善男子受陰虛妙不遭邪慮圓定發明三摩地中心愛根本窮覽物化性之終始精爽其心貪求辯析根本者根尋本究物之元底也物化爲境也爽明也爾時天魔候得其便飛精附人口說經

法其人先不覺知魔著亦言自得無上涅槃來彼求元善男子處敷座說法身有威神摧伏求者令其座下雖未聞法自然心伏是諸人等將佛涅槃菩提法身即是現前我肉身上父父子子遞代相生即是法身常住不絕都指現在即爲佛國無別淨居及金色相其人信受忘失先心身命歸依得未曾有是等愚迷惑爲菩薩推究其心破

後口說異端去身留難

五希求冥感二

佛律儀潛行貪欲心欲求元魔精附物說肉身爲三德之本指相生爲常住之因清淨之方只此穢境相好之體全是我身安本既宣邪信便發魔力所制更不推移盡命歸心從邪敗正○標妄想根深愛染常附一念纔動無明天魔遂生

口中好言眼耳鼻舌皆爲淨土男女二根即是菩提涅槃眞處彼無知者信是穢言此名蠱毒魔勝惡鬼年老成魔惱亂是人猒足心生去彼人體弟子與師俱陷王難汝當先覺不入輪迴迷惑不知墮無

間獄疏世有金剛禪二會子頗是此類斯皆魔著卒受王難○解私謂夫性海圓澄森羅自現苟偏求俗理則翻益漏心違本禪那邪鬼斯入

又善男子受陰虛妙不遭邪慮圓定發明三摩地中心愛懸應周流精研貪求冥感疏功深行著感應自冥起念妄求魔精暗入爾時天魔候得其便飛精附人口說經法其人元不覺知魔著亦言自得無上涅槃來彼求應善男子處敷座說法能令聽衆暫見

忍受忽生魔得其便

其身如百千歲心生愛染不能捨離身爲奴僕四事供養不覺疲勞各各令其座下人心知是先師本善知識別生法愛黏如膠漆得未曾有是人愚迷惑爲菩薩親近其心破佛律儀潛行貪欲希求既起魔伺便來影附他人爲善知識感心激切認是先師法愛倍生膠漆何異

口中好言我於前世於某生中先度某人當時是我妻妾兄弟今來相度與汝相隨歸某世界供養某

後口說異端去身留難

六龍靜謐二

佛或言別有大光明天佛於中住一切如來所休居地彼無知者信是虛誑遺失本心此名癘鬼年老成魔惱亂是人獸足心生去彼人體弟子與師俱陷王難汝當先覺不入輪迴迷惑不知墮無間獄休居地者涅槃處也真實涅槃豈有處耶今指天為圓寂之地非魔是何信則墮魔師弟俱墜○解懸應在聖實感屬已於未證理前求其休驗

b又善男子受陰虛妙不遭邪慮圓

忽忽生魔得其便

定發明三摩地中心愛深入剋已辛勤樂處陰寂貪求靜謐疏愛深寂境為真修處故云深入夫心亡則境寂豈問塵喧念動則緣繁任居谷隱靜欲纔舉魔精即來求約身心故曰剋已○標靜謐陰寂非貪求得未盡妄想隨照失宗爾時天魔候得其便飛精附人口說經法其人本不覺知魔著亦言自得無上涅槃來彼求陰善男子處敷座說法令其聽人各知本業或於其處語一人言汝今未死已作畜生勑使一人於後

蹋尾頓令其人起不能得於是一衆傾心欽伏有人起心已知其肇佛律儀外重加精苦誹謗比丘罵詈徒衆訐露人事不避譏嫌 疏令知本業者宿命事也令蹋尾者現後報也起心知肇即他心也許露人事天眼天耳也魔得邪定故有此通作此異端誰不信伏玫發私事曰許○標天魔現此妖怪行人心動詡正爲邪若不先覺必入輪迴○解孤山曰大忘懷去來者市朝亦江湖厭情生死者山林猶桎梏旣於靜取着故魔得其便

修說異端 壽命難

○口中好言未然禍福及至其時毫髮無失此大力鬼年若成魔惱亂是人厭足心生去彼人體弟子與師多陷王難汝當先覺不入輪迴迷惑不知墮無間獄 疏未然者然生也頂說凶吉應無毫差

七祈宿命二

貪愛宿生 魔得其便

○又善男子受陰虛妙不遭邪慮圓定發明三摩地中心愛知見勤苦研尋貪求宿命 夫宿命等通禪者自有離欲靜慮任運現前若起念求無功强取非唯喪本亦乃受魔○標宿命知見不可貪求知見立知即無明本 爾時天魔候得其

便飛精附人口說經法其人殊不覺知魔著亦言自得無上涅槃來彼求知善男子處敷座說法是人無端於說法處得大寶珠其魔或時化為畜生口銜其珠及雜珍寶簡策符牘諸奇異物先授彼人後著其體或誘聽人藏於地下有明月珠照曜其處是諸聽者得未曾有多食藥草不餐嘉饌或時日餐一麻一麥其形肥充魔力持故誹謗比丘罵詈徒衆不避譏嫌疏簡策符牘皆國家奇要之物書大小之事合君臣之信故用之耳授此異物令心信伏後乃著之

後說異端奇身留難

口中好言他方寶藏十方聖賢潛匿之處隨其後者往往見有奇異之人此名山林土地城隍川嶽鬼神年老成魔或有宣婬破佛戒律與承事者潛行五欲或有精進純食草木無定行事惱亂是人猒足心生去彼人體弟子與師多陷王

八求神力二

難汝當先覺不入輪迴迷惑不知墮無間獄如文可見○解私謂宿命者六通之一也小乘修成大乘發得今進不待發退不從修作念求之故招魔事

又善男子受陰虛妙不遭邪慮圓定發明三摩地中心愛神通種種變化研究化元貪取神力疏化元謂神變之本此貪如意通○標愛染忽生正見銷滅爾時天魔候得其便飛精附人口說經法其人誠不覺知魔著亦言自得無上涅槃來彼求通善男子處敷座說

忽愛忽生魔得其便

法是人或復手執火光手撮其光分於所聽四衆頭上是諸聽人頂上火光皆長數尺亦無熱性曾不焚燒或上水行如履平地或於空中安坐不動或入瓶內或處囊中越牖透垣曾無障礙唯於刀兵不得自在自言是佛身著白衣受比丘禮誹謗禪律罵詈徒衆訐露人事不避譏嫌疏神境之通離欲方得貪心強取坤陷魔羅必若真通刀豈能沮以斯取驗邪正可分身著白衣受比丘禮准

後說異端去身留難

九愛深空二

仁王經白衣高座比丘地立佛法滅相菩薩戒中亦同此說。標天魔邪行得相似五通故附人中作怪

口中常說神通自在或復令人傍見佛土鬼力惑人非有眞實讚歎行婬不毀麤行將諸狠媟以爲傳法此名天地大力山精海精風精河精土精一切草木積劫精魅或復龍魅或壽終仙再活爲魅或仙期終計年應死其形不化他怪所附年老成魔惱亂是人猒足心生

祕愛忽生魔得其便

去彼人體弟子與師多陷王難汝當先覺不入輪迴迷惑不知墮無間獄跋狠媟麤穢事也餘如文。狠者鄙也方言媟狎也鄙褻云相親狎也

又善男子受陰虛妙不遭邪慮圓定發明三摩地中心愛入滅研究化性貪求深空（十一）標即色明空是無上智求空滅色魔境隨生爾時天魔候得其便飛精附人口說經法其人終不覺知魔著亦言自得無上涅槃來彼求空善

後口說異端
肯身出難

男子處敷座說法於大衆内其形忽空衆無所見還從虛空突然而出存沒自在或現其身洞如瑠璃或垂手足作栴檀氣或大小便如厚石蜜誹毀戒律輕賤出家疏夫具空不妨妙有有而性常自空所以具修萬行了無所著若欲杜絕衆行以爲深空即同外道斷見撥無因果魔得其便從空出沒幻惑其心口中常說無因無果一死求滅無復後身及諸凡聖雖得空寂潛行貪欲受其欲者亦得空心撥無因

十好
永底二

初深空忽生
魔得其便

果此名日月薄蝕精氣金玉芝草麟鳳龜鶴經千萬年不死爲靈出生國土年老成魔惱亂是人厭足心生去彼人體弟子與師多陷王難汝當先覺不入輪迴迷惑不知墮無間獄口說空理無因無果蓋由心祈致招魔惑薄蝕精氣者此即惡星曜能爲蝕神亦爲魔怪。解大論云諸佛說空法本爲破於有若有若空者諸佛所不化若了真俗不二三諦互融有空空有曾無取著雖邪魔森列其如奈何日月薄蝕者經史皆作食說文作蝕京房易傳云日月赤黄爲薄或日不交而食曰薄韋昭

云氣往過之爲薄虧毀曰蝕

又善男子受陰虛妙不遭邪慮圓定發明三摩地中心愛長壽辛苦研幾貪求永歲棄分段生頓希變易細相常住爾時天魔候得其便飛精附人口說經法其人竟不覺知魔著亦言自得無上涅槃來彼求生善男子處敷座說法好言他方往還無滯或經萬里瞬息再來皆於彼方取得其物或於一處在

牧七 十二

一宅中數步之間令其從東詣至西壁是人急行累年不到因此心信疑佛現前疏夫分段生死三界惑盡方始得離二乘無學登地菩薩皆得變易今未離染頓欲於此分段身上變麤身爲細質易短命作長年過分希求故爲魔著細相常住者微細存想求久住世也○標內心既動迷惑不移

後口說非端去身留難

口中常說十方衆生皆是吾子我生諸佛我出世界我是元佛出世自然不因修得此名住世自在天魔使其眷屬如遮文荼及四天王

後結勸弘宣四

毗舍童子未發心者利其虛明食彼精氣或不因師其修行人親自觀見稱執金剛與汝長命現美女身盛行貪欲未逾年歲肝腦枯竭口兼獨言聽若妖魅前人未詳多牧七十三陷王難未及遇刑先已乾死惱亂彼人以至殂殞汝當先覺不入輪迴迷惑不知墮無間獄疏遮文荼舊云嫉妒女又曰奴神即役使鬼也毗舍遮鬼也此云食精氣頻那夜迦亦此類也世人所事爲善知識皆六欲天魔以爲其主口獨言者即前矣

一總結諸境

女也〇解變易者斷見思盡生死性土故受變易令頻欲變麤身爲細質易短壽作長齡從此分段延入彼土也自在天即欲界第六天上別有魔王居處亦他化自在天攝

阿難當知是十種魔於末世時在我法中出家修道或附人體或自現形皆言已成正遍知覺讚歎婬欲破佛律儀先惡魔師與魔弟子婬婬相傳如是邪精魅其心腑近則九生多踰百世令眞修行總爲魔眷命終之後必爲魔民失正遍

知墮無間獄 疏此文即同涅槃經云未來世中是魔波旬漸當壞亂我之正法乃至現比丘比丘尼及阿羅漢像非法說法誹謗戒律自言得聖惑亂世間以此二經鑑于世間稱聖毀戒者非魔而誰

二勅勸弘宣

汝今未須先取寂滅縱得無學留願入彼末法之中起大慈悲救度正心深信衆生令不著魔得正知見我今度汝已出生死汝遵佛語名報佛恩 大聖深慈勸不取滅殷勤付囑正爲今時若以今文望前發願如一衆生未成佛終不於此取泥洹斯則師資相成悲救一撥四派入滅一何現攝解此囑阿難未須取滅而付法藏傳云入風奮迅三昧四派其身入滅度者將非感見不同乎

三重示述因

阿難如是十種禪那現境皆是想陰用心交互故現斯事衆生頑迷不自忖量逢此因緣迷不自識謂言登聖（敎七）大妄語成墮無（十四）間獄 疏如故 標行人無漚和般若舉意便遭魔事

汝等必須將如來語於我滅後傳示末法遍令衆生開悟斯義無令天魔得其方便保持覆護成無上

西再勘
流布 |

道疏振弘此經合魔宮震動凡六不覺故也如說四安樂行正同此意故文殊問云於後惡世云何能說此經佛令住四安樂行廣說離識毀等緣豈非同此魔事耶

首楞嚴經義海卷第二十七　牧七

音釋

寐寱寐蜜二切卧也寱魚祭切寐中有言也　汩古沒切濁亂也　銳俞芮切　淬七內切堅刀刃也謂燒而納水中以堅之也　析先擊切分剖也　黏女廉切相著也　謐彌畢切安也　肇直紹切始也　訐居竭切攻發人陰私也　睠居倦切顧戀也　猥媟猥烏賄切鄙雜也媟先結切嫚也

○四破行陰三□

□一盡未盡相

初明區宇

首楞嚴經義海卷第二十八之一　經十

凡遇圓相即是標辭與疏同其上文

阿難彼善男子修三摩提想陰盡者是人平常夢想銷滅寤寐恒一

疏想陰若存寤即想像寐即成夢今想陰盡即無有夢以想陰是夢之元故寤寐一者雖有寤寐以無想故寤亦如寐寐亦如寤故云恒一

牧八

覺明虛靜猶如晴空無復麤重前塵影事

圓明心體名為覺明離想浮動故名虛靜空喻離覺明晴喻離想麤重即煩惱也以想陰是煩惱濁故前塵影事即所想境能想既亡所想不立故云無復心解私謂準智論明阿羅漢有眠無夢驗今想盡即六想淨也以圓觀所破通別二惑猶如治鐵麤垢先除故云無復麤重等

初想盡益相

觀諸世間大地山河如鏡鑒明來無所黏過無蹤跡虛受照應

疏觀緣也雖有根識緣諸境界而不想像繫念在意故如其鏡照物無迹但虛受虛照虛應而已亦可如鏡照於光明雖鑒無影故云虛受○標喻鏡有四種妙用虛者能含萬象受者物來不拒照者隨物大小漸形應者妍醜無於取捨具此四德故

了罔陳習唯一精眞

也疏了畢也罔無也陳舊也習妄想也畢竟無有無始妄習唯有一靈眞如性也又了謂了別即諸識也罔謂罔象陳習謂無始種子也唯一精眞者唯一識陰也如下文

云則湛了內罔象虛無微細精想以對行陰故云精眞也顯此行人得想陰盡唯識陰及行陰在今此行陰又現披露故名識陰爲精眞也○解虛受照應即受想二陰也受以虛明爲本想以取像爲義下文云種種取像心生形取等名爲融通妄想今覺明中觀諸世間如鏡照物即想陰也了罔陳習謂受之與想已無陳故習氣也

後行陰現相

生滅根元從此披露見諸十方十二衆生畢殫其類雖未通其各命由緒見同生基猶如野馬熠熠清擾爲浮根塵究竟樞穴此則名爲行陰區宇

疏行陰是生滅元以遷流造作故想盡行現故

云披露畢殫其類者殫盡也盡此十二類生皆從行出以行是業體故未通各命者雖已了知十二類生總從行出而未知衆生別種在識陰中此即本識業苦種子是衆生各別性命因由端緒也見同生基即行陰也十二品類同以行陰爲其基本猶野馬者塵合陽氣鼓而爲之熠熠即光起閃爍喻生滅也清擾者即此行陰擾動生滅微細不停以無想陰塵垢故名清也爲浮根塵究竟樞穴者門簨曰樞門曰曰穴此皆動轉之要處也根塵生滅皆以行陰爲機紐處了知此者正在行陰故云區宇○解孤山曰下文云唯滅與生是行邊際十二類生皆從行出以行是業能招報故雖未能別相見彼衆生修因趣果因由端緒已能總相見彼生類俱由行起名此行陰爲同生

後明盡相

基清擾即下文幽清擾動也

若此清擾熠熠元性性入元澄一澄元習如波瀾滅化爲澄本名行陰盡是人則能超衆生濁觀其所由幽隱妄想以爲其本

如波瀾滅喻意可知超衆生濁者行陰爲生滅根元衆生覽此生滅爲體其元既盡斯濁亦超

水正明口現境

疏性入元澄者行陰

若盡遷流性澄歸一藏識名入元澄經云藏識海常住也以觀行增勝能純生滅根元習氣令其不動歸一識陰如澄水也以行是衆生遷流業性故此若盡即超衆生濁也行陰生滅微細難覺故名幽隱○標名行陰盡湛入台湛也○解私謂性入元澄者性即生滅之性以旋復爲入也元即樞穴之元以精眞爲澄也習謂習氣即通惑耳

二無因論二

初標

阿難當知是得正知奢摩他中諸善男子凝明正心十類天魔不得其便方得精研窮生類本於本類

牧八

中生元露者觀彼幽清圓擾動元於圓元中起計度者是人墜入二無因論云疏止觀增勝想念不起故生故云魔不得便於此推窮生類之本唯一行陰幽隱清虛以爲一切生滅之元今既披露此外更無衆生之本便執世間無因而起以

三

後擇于

初計本無因二

不知善惡因由差別種子在識陰故即外道論因此而有皆修行至此邪慧忽生名為見發非是本來別有外道○解私謂想陰既伏煩惱且澄故曰潛彼幽清殫見類生遷流陰穴故曰圓擾動元

一者是人見本無因何以故是人既得生機全破棄于眼根八百功德見八萬劫所有衆生業流灣環死此生彼秖見衆生輪迴其處八萬劫外冥無所觀便作是解此等世間十方衆生八萬劫來無因自有疏生機全破行陰現也八百功德謂由定力發其眼根本分功德百倍增勝乘此通力見八萬劫衆生死此生彼過此不知亦是行陰勢力盡處不知識陰生因種子無明所熏感果差別以不知故便執本來無因而有如見飛鳥遠不及處便謂為無以眼根取塵本唯八百世間通力不越於此若出世通過此無礙○解生機全破者機喻擾動即行陰也不為想陰所覆故云全破眼根八百功德既約三世四方論之今見本無因即乘過去功德下見未無因即乘未來功德斯由定中發宿命通乃令眼根彰此力用業流灣環行陰流轉也冥無所觀外道冥諦也夫善惡業緣准識變造是人八萬劫外尚不見行何況於識故從此來起無因計

後結成

由此計度亡正徧知墮落外道惑

後計末無因二　初正排

菩提性（疏如文）二者是人見末無因何以故是人於生既見其根知人生人悟鳥生鳥鳥從來黑鵠從來白人天本豎畜生本橫白非洗成黑非染造從牧八萬劫無復改移今盡此形亦復如是而我本來不見菩提云何更有成菩提事當知今日一切物象皆本無因（初二句標何以下出所以今盡下正顯末無因義以本無因故末亦無因八萬劫前不見菩提八萬劫後亦復如是）

後結成　二四偏常論三

由此計度亡正偏知墮落外道惑菩提性是則名為第一外道立無因論（肇師云外道末伽黎謂衆生苦樂不因行得皆自然耳前經云末伽黎等都言此身死後全滅今計無因雖不云死滅必至劫以見本無末亦無也知人生人等者人只生人無因生鳥鳥只生鳥無因生人此皆不知新造異業感異類生故成此執○解無復改移者此見一分人畜之類有經長時業果未轉故起期計如智論明舍利弗觀鴿子身前後皆八萬劫不改其報今行陰中既見此相乃執一切自然而然此即不知十二類生各命由緒也今盡此形等明末來無因亦應見八萬劫以外道通同聲聞故）

滿亦同其倫當知諸見不出四句謂斷常雙亦雙非也上二無因即斷見下四徧常及一分無常一分常乃至死後俱非即後三句餘之所計皆源流於此

綱標

阿難是三摩中諸善男子凝明正心魔不得便窮生類本觀彼幽清常擾動元於圓常中起計度者是人墜入四徧常論

牧八　五

疏常者行陰生滅相續不失故名常由計四種徧一切法故名圓也標結前恩陰已破唯一行陰以為生死之元四種者一心境二四大三八識四行陰殊不知善惡好醜種子含藏在第八識修行至此邪慧忽生也

釋門

一者是人窮心境性二處無因修習能知二萬劫中十方衆生所有生滅咸皆循環不曾散失計以為常

一二萬劫常

疏於勝定中以心境二法為所窮處由是觀成知二萬劫十方衆生生滅循環不曾散失如水為冰冰還成水雖循環而體不失故名為常。解眞際曰心境二處雖則無因二萬劫來生滅不斷故計為常

二四萬劫常

二者是人窮四大元四性常住修習能知四萬劫中十方衆生所有生滅咸皆體恒不曾散失計以為

三八萬劫常

常疏此人觀中以四大為所觀處觀成能知四萬劫中衆生生滅咸皆體常以衆生皆以四大為體四大既常衆生亦常故無散失○解孤山曰人之生滅不離四大大性不失於是計常

三者是人窮盡六根末那執受心意識中本元由處性常恒故修習能知八萬劫中一切衆生循環不失本來常住窮不失性計以為常

疏梵云訖利瑟吒那末那此云染污意執受者即第八識窮此八識性元是常由是能知八萬劫中衆生生滅不斷不散以衆生無不具有八種識故八識既生滅不失衆生亦然故名常也○解資中曰此於六根及第七識并執受心本元由處性恒不失計以為常真際曰言六根首舉所依根顯能依識既云心意識中故知觀八識也私謂按楞伽云阿黎耶識除佛及八地菩薩諸餘二乘外道修行者皆不能知由是觀之今行陰未盡豈能於此計以為常應知言心意識者通舉八識也本元由處者別指行陰也良以首楞嚴定頻窮八識圓伏五住而於想陰盡處不了行陰微細生滅妄認為常非謂定中已見第八慤師云若了八識何得異計斯言善焉

四不生滅常

四者是人既盡想元生理更無流止運轉生滅想心今已永滅理中自然成不生滅因心所度計以為

後結

常疏生理即行陰以見想盡想能運動令已息故運動既無不生滅理自然是行此於生滅計不生滅故執爲常○解私謂前指本元爲常即於生滅計不生滅如見細流謂之止水也今取理中爲常乃於生滅計不生滅如見虛空謂之常住也斯亦妄認行陰爲理耳

由此計常亡正徧知墮落外道惑

三四一 金常論下

菩提性是則名爲第二外道立圓常論疏正徧知即菩提性邪倒分別故失正性局二因八萬劫中餘不能知故失徧正知徧知既亡故成外道邪論○標所執上四種徧一切名圓行陰相續名常○解此因徧常所窮之境從廣至狹而成次第初通五陰二局色陰三唯行陰四但是行陰不生滅理若

初標

言第三計八識第四復計行陰其義既失所次亦非

又三摩中諸善男子堅凝正心魔不得便窮生類本觀彼幽清常擾動元於自他中起計度者是人墜入四顛倒見一分無常一分常論

牧八疏或執我能生他我常他無常或執我從他生他常我無常皆計一分無常一分常論

次釋四

一者是人觀妙明心徧十方界湛然以爲究竟神我從是則計我徧十方凝明不動一切衆生於我心

一我常彼無常

中自生自死則我心性名之爲常彼生滅者眞無常性此人修定既未證眞有漏觀中觀妙明心徧十方界假想而見不知無明妄識變影似眞執此妄心徧十方界以爲眞我凝明不動定力持故見諸衆生於我心中自生自死即是無常我不動者即是常故○標此皆識心計度都無實義○解觀妙下重舉觀行湛然下正明起計亦由不了行陰生滅妄謂此處心性湛然以爲神我言神我者外道名主諦謂一切法皆是我所悉以此神而爲其主

二劫壞劫不壞

二者是人不觀其心徧觀十方恒沙國土見劫壞處名爲究竟無常種性劫不壞處名究竟常疏此人定中乘通見十方界於中見界未壞便執爲常見已壞處執無常性此雖觀器必帶正報○標此相以通也○解三禪已下終爲三災所壞名無常種性四禪以上災不能壞名究竟常

三我如微塵轉

三者是人別觀我心精細微密猶如微塵流轉十方性無移改能令此身即生即滅其不壞性名我性常一切死生從我流出名無常性疏我心如微塵者以心性微密難見故如微塵非謂其小也此執微細心性以之爲我我者自在主宰爲義故能流轉性無移改却能令

四行常餘無常

此麤蘊色身有生有滅以此麤蘊皆從我心所流出故所流出者名爲無常我能流出者名爲常性○解我既微細生滅亦然故云即生即滅而無生滅從細至麤相續無間故云一切死生等

○四者是人知想陰盡見行陰流行陰常流計爲常性色受想等今已滅盡名爲無常 疏行陰披露現見遷流故執爲常想等觀中暫伏不起故執無常是故此身一分無常一分常也○解前觀我心雖流轉十方性無移改不知我是行陰其體常流今雖見流仍不見識陰之相故對色受想等爲常無常也此四顛倒初觀神我及一切衆生即正報也次觀國土與劫即依報也此二報對他明常無常三觀我心及身四計陰等此二約自色心明常無常亦從廣至狹也

後結

四四有邊論三

○由此計度一分無常一分常故墮落外道惑菩提性是則名爲第三外道一分常論

初標

○又三摩中諸善男子堅凝正心魔不得便窮生類本觀彼幽清常擾動元於分位中生計度者是人墜入四有邊論 疏想陰盡處有四分位計此以爲有邊無邊○標行人到此邪見有無

次釋四

一三世

一者是人心計生元流用不息計過未者名為有邊計相續心名為無邊疏此人心計行陰現今流注不息名為無邊過未不見名為有邊此約流用生滅不息無有邊際說無邊耳○解孤山曰生元即行陰也過未不見故名有邊現在相續故為無邊 牧八 九

二衆生

二者是人觀八萬劫則見衆生八萬劫前寂無聞見無聞見處名為無邊有衆生處名為有邊疏雖八萬劫見於衆生然有分劑故曰有邊此外寂然不見有生別無分劑故執無邊○解私謂後八萬劫亦合如前今恐存略

三心性

三者是人計我徧知得無邊性彼一切人現我知中我曾不知彼之知性名彼不得無邊之心但有邊性疏我能徧知一切衆生一切衆生現為我知故我即得無邊心也我曾不知下彼一切人雖有於知此知且不現我知中以不現故即是有邊○解孤山曰我當下謂但見彼人現我知中而不能知彼人性徧故計彼性以為有邊

四生滅

四者是人窮行陰空以其所見心路籌度一切衆生一身之中計其咸皆半生半滅明其世界一切所

後結

有一半有邊一半無邊（疏窮行陰空者想盡行窮令於觀中研令取空也以研窮心計實行陰一切衆生一身之內即生即滅世界亦爾生處有邊滅處無邊生現見故滅不見故○解資中曰此計行陰滅處爲空空故無邊以心籌度復見有生生故有邊世界所有義亦如是私謂此四有邊初非約自二單約他三具

△五四不死矯亂子

由是計度有邊無邊墮落外道惑菩提性是則名爲第四外道立有邊論（標外道所計不出有無）

自他四重計他一切依正斯則前狹後廣以成其次

又三摩中諸善男子堅凝正心魔

初標

次釋四

不得便窮生類本觀彼幽清常擾動元於知見中生計度者是人墜入四種顛倒不死矯亂徧計虛論（疏此人於知見中不能決擇有人問者皆矯智亂答言不死者唯婆沙說外道計天常住名爲不死計不亂答得生彼天若實不知而輒答若恐成矯亂故有問時答言祕密不應皆說或不定答佛法呵云此真矯亂）牧八十

一者是人觀變化元見遷流處名之爲變見相續處名之爲恒見所見處名之爲生不見見處名之爲

一八亦

滅相續之因性不斷處名之為增
正相續中中所離處名之為滅各
各生處名之為有互互亡處名之
為無以理都觀用心別見別義觀行也於一生滅行陰分為八義別見謂常變生滅增滅有無也不見見者見不見也滅處不可見故餘如文有求法人來問其
義答言我今亦生亦滅亦有亦無
亦增亦滅於一切時皆亂其語令
彼前人遺失章句約義答問略舉六義以不能定其道理但兩楹答故云亦生亦滅等令彼前人於章句中不得義理

二唯無

故云遺失章句

三只非

○二者是人諦觀其心互互無處因
無得證有人來問唯答一字但言
其無除無之餘無所言說念念滅處名互互無以心緣生即滅無體可得行既如是諸法亦然故云因無得證
十一
牲八
故有問者但答無耳

四俱是

○三者是人諦觀其心各各有處因
有得證有人來問唯答一字但言
其是除是之餘無所言說念念生處名各各有因是得證一切皆有有人來問但答是者雖見其心念念有生

意許皆有又見其滅不能答有故但答是擬防其失○摽此人落於常見外道

四者是人有無俱見其境枝故其心亦亂有人來問答言亦有即是亦無亦無之中不是亦有一切矯亂無容窮詰此有無俱計也其境枝故其心不亂者以不定是一義故成亂也以前二論但偏證有無今此一論即有無俱計也亦有即是亦無者意許所有之中即有於無得成有無計也亦無之中不是亦有者雖於有中說無二相各別故云不是亦有無容窮詰者若詰有即是無又云無中不是亦有若詰無不是有又云亦有即是亦無互相遮防故難窮詰○解私謂從二至四於前八中有無分出也二三單計第四兩亦有即是無如冰是水也無不是有如水非冰也四句之中但涉三句未見雙非其計猶麤

後結

由此計度矯亂虛無墮落外道惑菩提性是則名為第五外道四顛倒性不死矯亂偏計虛論疏如是四論長阿含云一者若沙門婆羅門等作如是見云不知善惡有報耶若如是問我我不能答有悔有畏我當答云此事異此事不異此事非異非不異是為初見二以他世有無問亦作此答三以何者為善惡問亦作此答第四愚冥暗鈍若他有問俱隨言即可但云如是如有問

六十六有相論了

初標

又三摩中諸善男子堅凝正心魔不得便窮生類本觀彼幽清常擾動元於無盡流生計度者是人墜入死後有相發心顛倒（教八）（十二）

次釋于

或自固身云色是我或見我圓含徧國土云我有色或彼前緣嘖我

云蘊有幾種彼反問云汝意謂幾他即答言我意謂五彼云如是或云此事異等

初本計

迴復云色屬我或復我依行中相續云我在色皆計度言死後有相如是循環有十六相（疏初約色蘊具出四句皆云死後有相如是循環例作後三陰十二句也固身者固堅也堅執現今形色是我本體色陰既爾受想行等例此而作成十六句問前三陰盡唯行識二陰何得更執前三又不言識答前之三陰觀中雖破但約觀法增勝不被陰迷善巧安忍不生過患豈可都無謂之破耶今觀行陰依止前三遷流相續故執三也不言識者行陰覆故由是通前而不言識也○標謂色有四相受想行亦有四相一色是我二我有色三色屬我四我在色受想行亦同色之四執○解真際曰

後別計

從此或計畢竟煩惱畢竟菩提兩

初計色四句謂色是我我有色色屬我我在色如是下例餘三陰各計四句故成十六標李曰不言識陰者所計之我即是識陰也私謂不爾外道六法我與識異今行陰未破識未當情故不言耳問前三陰既破何故與我復計四句即答但破其計不破其法色等生滅念念不停即無盡流也然此行陰與常塗所辯麤細不同如百論家以識陰為初想陰居次受陰第三皆無計未能成業至於行陰方起煩惱造作諸業是則四陰之中行陰最麤此據平常未破時說也今觀行中已破受想須知行陰麤相亦盡唯細相在故通前三陰俱見遷流幽隱之元其實難曉

後結

性並驅各不相觸

疏既十六相皆死後有煩惱亦爾以是生死根故菩提亦爾以是覺元明故真妄兩驅畢竟無改二皆有相也○標此皆妄分別有佛有世界○解上四陰與我既死後有相或復妄計煩惱菩提理亦如是以煩惱由陰而生菩提由我而證言畢竟者即兩性並驅入未來際也

由此計度死後有故墮落外道

菩提性是則名為第六外道立五陰中死後有相心顛倒論

七八無相論三

標法華會上叱此外計云若有若無等依止此諸見具足六十二深著虛妄法○解通結五陰正在前四又雖在前四衹唯行陰耳

初標

又三摩中諸善男子堅凝正心魔不得便窮生類本觀彼幽清常擾動元於先除滅色受想中生度計者是人墜入死後無相發心顛倒

疏見前三陰已滅當知行陰亦應還滅即計死後斷滅總名無相

次釋二

見其色滅形無所因觀其想滅心無所繫知其受滅無復連綴陰性銷散縱有生理而無受想與草木同此質現前猶不可得死後云何更有諸相因之勘校死後相無如

初本計

是循環有八無相此約四陰現在因亡未來果滅都成於八〇解見其下明色受想三陰已滅由見先來三陰滅故乃計現未四陰俱無名八無相從陰性下明現前色陰盡也此質下以現前況死後也色陰既爾受想行亦然是故例云如是循環等

後別計

從此或計涅槃因果一切皆空徒有名字究竟斷滅疏陰既因果皆斷滅斯則有為無為染淨諸法因果俱無故云一切皆空〇解涅槃因果依現陰而修後陰而證陰既亡得修證何有耶

牧八十四

後結

由此計度死後無故墮落外道惑菩提性是則名為第七外道立五

△八俱非論 三

初標

陰中死後無相心顛倒論標此明羅外道

執死後斷滅

又三摩中諸善男子堅凝正心魔不得便窮生類本觀彼幽清常擾動元於行存中兼受想滅雙計有無自體相破是人墜入死後俱非起顛倒論疏此先將已滅三陰例現有行陰得四箇非有偏句又將行存一陰例前已滅二陰得四箇非無偏句前後相望每陰皆得非有非無成四俱非現在既爾死後亦然現在未來共成八也故云死後俱非也○解雙計有無至死後俱非者此有二義一亦有有亦無二非有非無下文先計雙亦次計雙非

次釋 二

初本計

色受想中見有非有行遷流內觀無不無如是循環窮盡陰界八俱非相隨得一緣皆言死後有相無相疏色等三陰先雖是有而今破盡故云非有例行亦爾此四非有也行遷流內觀無不無者若將行陰例前爲無現且念念遷流不斷此又非無行既非無前三亦爾此四非無也如是循環窮盡陰界者現將四陰循歷相例一一皆見非有非無故云循環排至死後故云窮盡陰界隨得一緣者即此四陰隨衆一陰皆悉死後非有非無今言有無者有即非無無即非有也○解此計雙亦也見有非有謂

牧八　十五

後別計

色受想無也觀無不無謂行陰有也如是循環等例立雙亦也謂三陰無亦如行陰之有行陰有亦如三陰之無四陰各二故名八俱非相言俱非者對前偏計有無得名文意且在雙計有無耳故總結云有相無相

又計諸行性遷訛故心發通悟有無俱非虛實失措疏此但現見行陰遷變生中有滅故非有滅中有生故非無由是通悟一切皆是非有非無何啻於八虛實即有無也有不定有實何曾實無不定無虛何曾虛舉著皆非故云失措○標此執陰界非非有非非無故云失措○解此計雙非也色受想等皆名諸行悉有遷訛下文云甲長髮生氣銷容皺乃至念念不停即其相也於前四陰雙計有無亦有八俱非義此見既細所以的就行陰言之

後結

由此計度死後俱非後際昏瞢無可道故墮落外道惑菩提性是則名為第八外道立五陰中死後俱非心顛倒論疏後際下釋死後非有言無不無有無二途俱道不得也現在尚爾豈況死後不覺不知而言有無耶故云昏瞢

△九七斷滅論三

又三摩中諸善男子堅凝正心魔不得便窮生類本觀彼幽清常擾

初標

動元於後後無生計度者是人墜入七斷滅論是人見行陰念念滅處名後後後無設生七處後皆斷滅故成此論○解孤山曰七斷滅者欲間人天色間四禪無色合一計此七處已不生之也

次釋

或計身滅或欲盡滅或苦盡滅或極樂滅或極捨滅如是循環窮盡七際現前銷滅滅已無復（牒八）（十六）

身滅即疏或計欲界人天也同界地故欲盡即初禪苦盡即二禪極樂即三禪極捨即四禪及無色界也現前銷滅者三陰已滅行陰亦爾也七處皆現斷滅死後不復生也○解身滅者欲界人天也欲盡滅初禪欲染已盡故苦盡滅二禪極喜無憂苦故極樂滅三禪之樂極故極捨滅四禪捨覺觀喜樂故無色捨色礙故然則極捨之言含其二也

後結

由此計度死後斷滅墮落外道惑菩提性是則名為第九外道立五陰中死後斷滅心顛倒論（解私謂此計應從第七外道流出但前約橫論今約竪論若橫歸竪則前無相屬今身滅）

（十五見涅槃論）

又三摩中諸善男子堅凝正心魔不得便窮生類本觀彼幽清常擾動元於後後有生計度者是人墜

初標指

次釋

入五涅槃論疏行陰滅而復生故云後有也

或以欲界爲正轉依觀見圓明生愛慕故或以初禪性無憂故或以二禪心無苦故或以三禪極悅隨故或以四禪苦樂二亡不受輪迴生滅性故以欲界爲正轉依者因修觀行發欲界未至定於觀心中見圓明相不捨欲界即是涅槃爲正轉依或以初禪性無憂者已離欲染無復憂心得輕安樂故或以二禪心無苦者即是極喜也或以三禪極悅隨者即極樂也或以四禪苦樂二亡即捨受也

牧八　十七

迷有漏天作無爲解五處安隱爲

後結

勝淨依如是循環五處究竟不識教相得此四禪及欲界定少分安樂便計涅槃執有漏天作無爲解者因修正定忽發此禪得少輕安非是究竟便妄計執以爲涅槃○標見取未亡以邪爲正

由此計度五現涅槃墮落外道惑菩提性是則名爲第十外道立五陰中五現涅槃心顛倒論解私謂前標後結今結五現者影互其文也此計應從第六外道流出橫竪攝屬亦如七九之類

□後結勸弘宣二

阿難如是十種禪那狂解皆是行

初結前諸境

陰用心交互故現斯悟衆生頑迷
不自忖量逢此現前以迷爲解自
言登聖大妄語成墮無間獄疏此十種
境乃是邪見因修正定而忽發生
故云狂解由三陰滅覺至行陰用
心差異故云交互苟能深入禪定
以慧照察惟心境界不取不著自

後物勸弘宣

然銷歇若以爲證即
墮邪見成地獄因
汝等必須將如來語於我滅後傳
示末法徧令衆生覺了斯義無令
心魔自起深墜保持覆護消息邪
見教其身心開覺眞義於無上道
不遭枝岐勿令心祈得少爲足作
大覺王清淨標指墜災也盡猶引外魔今想陰未盡行陰明露但於所覺境界別生異見執此爲是故云心魔故令覺察善能消息不失正見能至無上故深付囑傳而示之俾修行者無入邪網失正覺路枝岐邪道也○解前色受想未皆云無令天魔得其方便今行陰後云心魔下識陰後云見魔心見不出見愛二惑即煩惱魔也於受陰中第五生無盡憂心不欲活猶死魔也並所觀五陰即陰魔四魔具矣

牧八

十八

首楞嚴經義海卷第二十八　牧八

音釋

寤五故切覺也　殫都寒切盡也　熠羊入切熠熠閃鑠貌　擾而沼切擾動也　爍書藥切灼爍也　灣環灣烏關切環胡關切灣環猶流轉也　鵠胡沃切烏名也　慤苦角切　詰苦吉切問也　綴知衛切聯綴也　皺側救切皺

○五破三識陰△

△初盡未盡相二

初明區宇二

初行盡益相

首楞嚴經義海卷第二十九 經十之二

凡遇圓相即是標辭與疏同其上文

○阿難彼善男子修三摩提行陰盡者諸世間性幽清等動同分生機倏然隳裂沈細綱紐補特伽羅酬業深脉感應懸絕 疏前三句標人諸世下正明行盡世間性者行陰即是世間體性世間有三義一有生滅二性有涌三可破壞既墮世間同以行陰生滅為性也隱密故幽離想故清優即是動同分生機前是基本今是機要忽爾而破故云倏然隳裂沈細下重釋盡義綱上大繩曰綱衣領結處曰紐皆喻其要也十二類生如綱如衣行陰貫通微細結要如綱如紐補特伽羅云數取趣即總指十二類也行陰能轉此類生故故云浣細綱細綱紐是業因伽羅是果報業因亡則孰為引果果報息則誰作能酬因果既亡故絕感應深脉亦喻行陰幽隱也○解諸世間性即十二類生行陰體性也同分生機謂與諸類同其分齊生滅之機也倏然下明行陰盡相行是業性能持諸陰如羅網之有綱紐焉補特下明不牽來報應猶報也

於涅槃天將大明悟如雞後鳴瞻顧東方已有精色 疏涅槃名第一義天得無生忍名大明悟明悟在近故名曰將將當也欲也如雞後鳴者雞第二鳴天將曉也五陰在如全夜陰都盡如大明色受二陰破如雞初

嗔天全未變今想行又除唯有報陰明悟在即如雜後鳴天有精色若約位說此當第二漸次也彼文云禁戒成就則於世間永無相生相殺之業偷劫不行無相負累亦於世間不還宿債即是今文酬業深脉感應懸絕彼文又云是清淨人修三摩地父母肉身不須天眼自然觀見十方世界等即此文云瞻頫東方已有精色此則正得似位相似通發也○解孤山曰三德湼槃名第一義天前受想盡似證湼槃尚遂如雜先鳴天色猶昧今行陰盡唯識陰在明悟非久如雜後鳴天有精色私謂五陰伏有次第斷無先後今取將破別惑為後初破道惑為先斷伏頫漸如下所辨

後識陰現相

六根虛靜無復馳逸內內湛明入無所入

流由定所攝無行陰使雖存六根識不馳散故云虛靜無復馳逸唯專內境定心內照故云內內湛明又內內者深深寂照也窮到識陰更無所見名入無所入○解行陰既盡故虛靜識陰彼露故湛明下文云又汝精明湛不搖處於身不出見聞覺知即其相也當知見聞等雖有內外以湛明故而無能入所入之異經或作內外湛明（牧九）

深達十方十二種類受命元由觀由執元諸類不召

疏受命元由即是識陰令觀識陰既是類生種子元由不起煩惱不作新業由是執持不令趣果無受生分故云諸類不召

於十方界已獲其同精色不沉發現幽祕此則名

後明盡相

爲識陰區宇既知識是生類元由故十方界依之與正皆識所變同一識躰斯則三界唯心萬法唯識先雖信教今觀中明見也精色不沈所觀境現也由觀力故境界明白故云不沈發幽祕今由觀力六根清淨不由天眼微見諸界等故云發現○解受命元由者識息慢三和合成命受生之際識陰爲先也而此元由復是人法二執之本今觀中所見雖未銷盡且無行業招引來報故云諸類不召又見十方一切依正唯識所變故云已獲其同精色不沈即湛明也發現幽祕無所覆也

若於群召已獲同中銷磨六門合

△次正明現境十

開成就見聞通鄰互用清淨疏初二句指在識陰中也若於此中以定慧力銷磨根隔令其開通合成一體則見聞覺知互相爲用斯則明不循根寄根明發也故云互用清淨此識陰盡獲證是第三漸次證無生法忍也故文云如是清淨持禁戒人心無貪婬於外六塵不多流逸因不流逸旋源自歸三(牧九)根無所偶返流全一六用不行即是銷磨六門既云返流全一即是合開成就互用清淨也彼說由戒故與此異○解群召雖異識體是同若於同中銷磨開六門見愛之惑則能合成一體開爲六用六用不隔皆悉通鄰十方即法華所明六根清淨也

世界及與身心如吠瑠璃內外明

一因所因執二

徹名識陰盡（疏世界身心皆唯識現今識陰盡唯見覺體明妙如淨瑠璃一無障礙名內外明徹身心為內世界為外故云十方俱無所得故云明徹前文云十方國土皎然清淨譬如瑠璃內懸寶月身心快然妙圓平等獲大安隱一切如來密因淨妙皆現其中是人即獲無生法忍即知識陰盡若是隨分覺也文殊亦云一處成休復六用皆不成塵垢應念銷成圓明淨妙）是人則能超越命濁（觀其所由因象虛無顛倒妄想以為其本（命體即識陰也以命緣識三俱時而轉識陀已離命緣隨亡故起命濁因象虛無者此是覺明初起影象以為識之相攬此妄想虛無影象以為識體即業轉二相也○標前文云次

初約其所計

阿難當知是善男子窮諸行空於識還元已滅生滅而於寂滅精妙未圓（疏行陰雖盡已滅生滅返識循元未歸寂滅故云精妙未圓以識未破正在細生滅故精妙即精真妙明也○解私謂識陰湛不係處即是還元而此還元望前已滅行陰得名然於當體未證寂滅能令已身根隔合開亦與十方等見聞元無異性衆塵隔越無狀異生性中相知用中相背同異失準相繼妄成是第五重名為命濁上之五重從三細六麤五為形待泥真成濁止觀破五陰時從六麤至三細成大覺◎解狐山曰因象亦假象皆不實貌

後判爲那律

諸類通覺覺知通溜能入圓元（疏）觀中暫爾也暫於觀中似開根隔未全互用也諸類通覺者於此觀中已見十方衆生及與我身同一覺性互相融合無知覺殊此即能入圓元也此之境界全是識影未爲寂滅故前文云而於寂滅精妙未圓○標行人於此無所得心定慧發明（牀九）便入無生忍也○解此示觀中所發之相也非唯已身根隔合開亦見諸類同我識相覺知下重開所發結歸陰元也斯亦功用暫得如是不生勝解名善境界由起耶執故墮下文外道種類若於所歸立眞常因生勝解者（疏）正生計也於此所入通覺之境認爲眞常便立爲因能生一切即爲所歸先竟之處決定不謬故云勝解是人則墮因所因執娑毗迦羅所歸冥諦成其伴侶迷佛菩提亡失知見是名第一立所得心成所歸果違遠圓通背涅槃城生外道種

生滅今計有因是眞常性即與外道所執冥諦是常能生一切無有差別此即計阿賴耶識未形兆前冥然之初爲冥諦也迷佛菩提者菩提云覺覺體離念離念相者等虛空界無所不徧法界一相今執有法從一因生能所差別故云迷也不如實知故云亡失知見所得心即識陰也因中爲所得果上爲所歸耳餘文可解問據下七段皆

二能非能執二

初約共所計

云能非能等獨有此文爲因所耶答以一切諸法皆從識變正是所因以不了虛妄執爲實因故同外道下文直顯當體虛妄故云非能非等也○標娑毗迦羅師事鬼天計非色非空認藏識爲冥諦六師外道俱閑梨等皆是其黨○解資中曰因所因執者迷識陰爲冥諦執冥諦爲生因也眞際曰認圓元爲眞常計眞常爲妄本也私謂兩說似同正取後義是則上因指體下因對用上云二因今復云果者因謂所依能生諸法故果謂所證計爲極理故益同實而殊號者也玉枝九

阿難又善男子窮諸行空已滅生滅而於寂滅精妙未圓若於所歸覽爲自體盡虛空界十二類內所有衆生皆我身中一類流出生勝解者

後判爲邪徒

疏前計雖執識陰爲眞常因而未取爲自體今計即是我之自體一切衆生皆從我出我能生彼決定不謬也○標精妙未圓者識陰未盡也

是人則墮能非能執摩醯首羅現無邊身成其伴侶迷佛菩提亡失知見是名第二立能爲心成能事果違遠圓通背涅槃城生大慢天我徧圓種

三常非常執二

疏實非能生執以爲能名能非能摩醯首羅即大自在天三目八臂外道所宗爲能因也現無邊身者以執我能現

初約其所計一

起無量衆生也因既能爲果成能事因果相稱也○解孤山曰能非能執謂我是能生彼皆所生也資中曰如俱舍破能生世間有何義利等

又善男子窮諸行空已滅生滅而於寂滅精妙未圓若於所歸有所歸依自疑身心從彼流出十方虛空咸其生起即於都起所宣流地作眞常身無生滅解在生滅中早計常住既惑不生亦迷生滅安住沈迷生勝解者疏所歸即識陰前覺所歸爲自身今

後判爲邪徒

四知無知執二

認所歸爲他體故疑自身及一切法從彼生起都宣流地即識陰也妄認爲他是眞是常是無生滅惑不生者本覺常住不生諸法迷而不解也亦迷生滅者妄認識陰爲眞常也二俱不識故曰沈迷堅執不轉故云安住

是人則墮常非常執計自在天成其伴侶迷佛菩提亡失知見是名第三立因依心成妄計果違遠圓通背涅槃城生倒圓種

牧九　六

於無常處妄計爲常名常非常執自在天即首羅也前計他從我生今執我從他起故云計自在也因依心即識陰也立爲他體計能生我故同外道計彼爲

初約其所計

常（一）解資中曰自在天與前不別此天現有生滅妄計爲常故云在生滅中早計常住私謂從彼流出者此指所歸識陰爲彼非指他人也以識陰圓元爲常自己身心及十方虛空爲非常非常即生滅也既見非常從常流出乃計生滅即是常住下文知無知執義例亦然

又善男子窮諸行空已滅生滅而於寂滅精妙未圓若於所知知徧圓故因知立解十方草木皆稱有情與人無異草木爲人人死還成十方草樹無擇徧知生勝解者所知即識陰也是彼觀行所知境故識陰能變一切諸法名知徧圓悟此諸法從知變起以知爲體故云因知立解十方草木下即解之行相也既此依正皆從知有何得一知一無知耶故無揀擇一切皆知

後判爲邪徒

自謂決定不謬故云勝解

是人則墮知無知執婆吒霰尼執一切覺成其伴侶迷佛菩提亡失知見是名第四計圓知心成虛謬果違遠圓通背涅槃城生倒知種

牧九

七

草木無知而執有知故云知無知執婆吒霰尼二外道也泮槃云婆私吒及先尼梵音小轉既執一切覺即草木有命也圓知即徧知也虛謬果者亦成妄想此即不了皆是妄想所變妄想凝結假立無情

五生無生執亡

妄想流動假名有情如前文云想澄成國土知覺乃衆生以不善分虛妄識有內分外分故成計執○解孤山曰知無知執者草木無知強謂有知也夫常住眞心一體無二用諸妄想依正乃分是故衆生草樹悉如空華皆是有情自心所變執情不了以謂一一草木各各有知遂說木死爲人人死爲木未明一體謬計偏圓遮遠圓通職由此矣婆吒霧尼兩外道號見涅槃經彼謂一切覺知乃云草木有命今所發見正與彼同

初約其所解

又善男子窮諸行空已滅生滅而於寂滅精妙未圓若於圓融根互用中已得隨順便於圓化一切發生求火光明樂水清淨愛風周流觀塵成就各各崇事以此群塵發作本因立常住解疏根互用中得隨順者以於似一觀暫得相應故云隨順便於圓化一切發生者一切諸法同名變化故云圓化皆可修習能成聖果故云一切發生以於一根暫得諸用由此例知一切亦爾皆可於無知見中修成知見取常住果故求火樂水愛風觀塵也○標群塵即地水火風也

後判偏邪徒

是人則墮生無生執諸迦葉波并婆羅門勤心役身事火崇水求出生死成其伴侶迷佛菩提亡失知

是名第五計著崇事迷心從物
立妄求因求妄異果違遠圓通指
涅槃城生顛化種（疏）四大之性實不能生常住之果執為能生故云生無生執迷心從物者迷失唯心所現而各隨順崇事以求常住因果俱妄故成妄求妄異也○解私謂圓化者謂觀中所見圓融變化唯識之境也一切發生即四大之相也觀塵成就別名地大以此群塵通指四大既見此等並由圓化乃計修因證果不出火之焚消水之清淨等故曰發作本因立常住解生無生執者謂四大之生即常住之無生也迦葉波亦婆羅門別姓下所并者總攝其類

六歸無歸執二

九

八

文善男子窮諸行空已滅生滅而
於寂滅精妙未圓若於圓明計明
中虛非滅群化以永滅依為所歸
依生勝解者（疏）明中虛者圓明之理即所觀識也已滅生滅故明中虛非即是滅故云非滅色受想行攝一切法名為群化求滅依即明中虛也此計空為所依歸處即涅槃也○標此計即認為究竟涅槃也

初約其所解

後判屬邪徒二

是人則墮歸無歸執無想天中諸
辟若多成其伴侶迷佛菩提亡失
知見是名第六圓虛無心成空亡

七貪非貪執

果違遠圓通背涅槃城生斷滅種

疏此明中虛實非所歸而計於歸故云歸無歸執無想天五百大劫想心不行也舜若多四空處也圓虛無心斷滅因也空亡果斷滅果也○標受想於定中暫得不起四空觀中妄認究竟矣○解明中虛者前云罔象虛無是也非滅群化非猶破也群化即四大等孤山曰歸於無歸故曰歸無歸執無想天滅心心所舜若多主空神也

拔九

九

初約其所解

又善男子窮諸行空已滅生滅而於寂滅精妙未圓若於圓常固身常住同于精圓長不傾逝生勝解者

疏執識陰以爲圓常欲因此身亦同識陰故云同于精圓長不傾逝

後判屬邪徒

是人則墮貪非貪執諸阿斯陀求長命者成其伴侶迷佛菩提亡失知見是名第七執著命元立固妄因趣長勞果違遠圓通背涅槃城生妄延種

根身虛妄本是無常實不可貪以爲長久今堅貪著妄執長生故云貪非貪執阿斯陀者云無比即長壽仙也長勞果者勞即空字聲之誤耳妄執延年故云妄延○解私謂識陰精明湛不搖處名之爲常今見其常乃執色身同此精圓也

八眞非眞執

又善男子窮諸行空已滅生滅而

初約其所解

於寂滅精妙未圓觀命互通却留塵勞恐其銷盡便於此際坐蓮華宮廣化七珍多增寶媛縱恣其心生勝解者疏觀識陰爲十方衆生之命元是十二類命之通要由是我命通彼彼命通我故云互通今觀識陰若盡十方衆生命即皆盡我命亦盡盡即教誰證真常理誰爲所化衆生徒有真常無證真者故留塵勞○却起貪欲化通華宮及諸欲境恣受欲樂圖命不滅俾要證真也用化物作此執計定不移轉故云勝解媛女寶也

後列爲邪行十

是人則墮眞無眞執吒枳迦羅成其伴侶迷佛菩提亡失知見是名第八發邪思因立熾塵果違遠圓通背涅槃城生天魔種怎感恣欲實非證眞疏吒枳迦羅未見正譯此既能化欲境受用即是欲界自在天類也邪思因者既於定中發此邪念不計此即能證眞起用故云眞非眞執吒枳迦羅未見正譯此既能化欲境受用即是欲界自在天類也邪思因者既於定中發此邪念不能善察由此熾盛趣塵勞事故同天魔耳○解眞際曰觀命互通下謂於群召已獲同中無彼召因恐亡其果故却留塵勞也孤山曰眞無眞執者將欲復眞而反戀於俗也私謂此約在家修禪得通者說故有廣化七珍多增寶媛之事

九定性當開二

又善男子窮諸行空已滅生滅而

於寂滅精妙未圓於命明中分別精麤疏決眞偽因果相酬唯求感應背清淨道所謂見苦斷集證滅修道居滅已休更不前進生勝解者疏識陰露現故曰命明識既含藏漏無漏種今於此中分別決擇苦集有漏名麤名偽道滅無漏名精名眞擇去麤偽苦集而留精眞道滅故云分別精麤等修道爲感證滅爲應但取於此故云唯求背清淨道者本修圓觀法界平等離二邊垢名清淨道今發小乘忻猒之解故名曰背所謂下釋前義也○解標避喧求靜執爲究竟

初約其所解

後判僞邪徒

是人則墮定性聲聞諸無聞僧增上慢者成其伴侶迷佛菩提亡失知見是名第九圓精應心成趣寂果違遠圓通背涅槃城生纏空種定性者且就一期趣寂無改判爲定性實有劫數終迴上乘無聞僧者不了識陰迷爲涅槃故同此也圓部周徧精謂非麤已離行陰爲諸命元故曰圓精冊乎妄計故云應心○標未得謂得未證謂溺沈空滯寂如焦殼芽不能發生隨入魔境也○解孤山曰命明識也謂於識陰圓明之中忽發小解因此分別苦集是麤是偽滅道是精是眞也又知苦果酬集因滅果酬道因於是見苦斷集唯求道滅感應也既發小解乃皆圓融常樂我淨之道今於四德略舉其一所謂下

午定性本迷二

初約其所解

釋成上意無聞僧者妄執小道以為究見故與夫謂四禪為四果增上慢人為害一揆

又善男子窮諸行空已滅生滅而於寂滅精妙未圓若於圓融清淨覺明發研深妙即立涅槃而不前進生勝解者

後判屬邪徒

疏本觀圓融清淨覺體今見識陰離行生滅謂深且妙立為涅槃不知流注故不前進○標行人定中觀十二緣生皆從識陰而起認此識陰便為究竟

是人則墮定性辟支諸緣獨倫不迴心者成其伴侶迷佛菩提亡失

△後結勸弘宣四

知見是名第十圓覺溜心成湛明果違遠圓通背涅槃城生覺圓明不化圓種

認識陰為圓覺符妄計為派心寂焉不動非無覺了故云湛明證識覺之圓明無悲化之妙用故云不化圓種唯識論云聲聞畏苦障緣覺捨生障是此類也○標定性有二類一定性緣覺依教觀緣但離緣生虛妄名為解脫二定性獨覺不隨佛教修行出無佛時居山對觀四時禁枯即立究竟涅槃也○解本覺識陰三諦圓融而倫著妙空逐生小解故即妄立涅槃化城而不前進中道實相所也諸緣獨倫者緣覺獨覺佛世滅後故有二焉資中曰昧寂滅果成捨生障是名不化圓種私謂化變也以定性不迴故云不化

一結前斥失

阿難如是十種禪那中塗成狂因依迷惑於未足中生滿足證皆是識陰用心交互故生斯位衆生頑迷不自忖量逢此現前各以所愛先習迷心而自休息將爲畢竟所歸寧地自言滿足無上菩提大妄語成外道邪魔所感業終墮無間獄聲聞緣覺不成增進（疏中途成狂者方在似覺未成不迷邪慧發生故云成狂不察識陰微細生滅便謂已證故云因依迷惑等餘文可解○標中途成狂等結前十中八種於未足中等結後定性二位也○解大妄語者別指前八也前八通名外道邪魔亦可別指七是外道八是邪魔俱未斷惑故云墮獄二乘異此故云不進）

二勑勒弘宣

汝等存心秉如來道將此法門於我滅後傳示末世普令衆生覺了斯義無令見魔自作深篋保綏哀救銷息邪緣令其身心入佛知見從始成就不遭岐路（疏深勑後世令了識陰未盡有此十境發相知而覺察見魔自息迷而取著必落偏邪入佛知見證真位也從始初修也成就果滿也不遭歧路中間更無委曲相

也即前十類耳○解言見魔者見以違理爲名前八違眞中二理起界內邪見後二違中道理起界外邪見以二乘智即無明故又前八中七純是見八具見愛以留塵勞生勝解故問前受陰盡已超見濁何至行識二陰又發諸見即答前約斷位得意生身者言之今在伏位於二陰區宇中發也此五陰文若迷斷伏之義雖有妙辯其何以銷之

牧九十三

三顯佛所乘

如是法門先過去世恒沙劫中微塵如來垂示此心開得無上道

疏無有一佛不破五陰而得菩提皆能覺了故免岐路○標乘此法門一門超出妙莊嚴路前云過去諸如來斯門已成就○解如是法門且指識陰禪那見相過去諸佛無不覺了入佛知見故曰乘此心開

四陰盡功用

識陰若盡則汝現前諸根互用從互用中能入菩薩金剛乾慧

疏現前根互用者即前第三漸次證無生忍也前文已見從互用中入乾慧者即此互用便是已入乾慧地也互用即是自在位故如前文云返流全一六用不行乃至一切如來密圓淨妙皆現其中此人即獲法忍從是漸修隨所發行安立聖位是則名爲第三增進修行漸次斯則始從乾慧終至等覺俱不離此第三漸次而建立也今約從總入別故云從互用中入也言金剛者以此行人從始至終皆由修習金剛三昧而得成就故前文云是種種地皆以金剛觀察如幻十種深喻

○二後結勘甲

奢摩他中用諸如來毗婆舍那清淨修證漸次深入或可此約利根之者到乾慧地精心發化逐超因位直入妙覺故得別受金剛之號若鈍根皆隨所發行更歷諸位故不得受金剛之名但稱乾慧耳若將此位立在等覺後心其如前文何文云如來逆流如是吾薩順行而至覺際入交名為等覺豈可於入交後更立乾慧地耶古人迷此於等覺後更立金剛乾慧一位誠誤後學理例俱無不敢聞命圓明精心於中發化如淨瑠璃內含寶月解孤山曰諸根互用即圓教相似七信界內思惑已盡也能入金剛乾慧者從相似位超入等覺後心也天台明圓教利根一生有超登十地者與此符合圓明下示後心所登有法有喻有體有用如是乃超十信十住十行十迴向四加行心菩薩所行金剛十地等覺圓明入於如來妙莊嚴海圓滿菩提歸無所得疏於乾慧心既證圓妙此之心性頓發諸行頓具諸德故云發化慧心如瑠璃內行如寶果德如月此喻一中現無量無量中現一因行果德一時具足無礙圓明故如瑠璃內含寶月超因入果由前發化因果具故乃得超也福足故名莊嚴海慧足故圓滿菩提理極故歸無所得即大涅槃常寂無得也此是圓頓下根又利者也由下品故於至誠陰盡方得入位由又利故於此發化乃超諸位問前受陰盡即云上歷菩薩六十聖位今識陰盡

一總指魔事

阿故言超答前約上根稍鈍者說例今亦令有頓超者今約下根又利者說故得言超例前受破亦令有歷聖位者前後互現耳想行陰盡令是中根超歷之處略故不說○標得金剛如幻觀察三昧故云歸無所得○解金剛乾慧是妙覺無間道轉入解脫道即妙覺也故云入於如來等也妙莊嚴海是福究竟圓滿菩提是智究竟歸無所得是理究竟福即解脫智即般若理即法身不縱不橫三德秘藏於茲具顯遠計其因實由初心修習奢摩他三摩禪那三止之功也

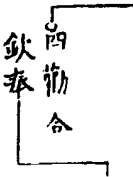
此是過去先佛世尊奢摩他中毗婆舍那覺明分析微細魔事疏覺明即觀慧也○標唯佛與佛乃能知之因位行人宜須先覺

二識即離邪

魔境現前汝能諳識心垢洗除不落邪見陰魔銷滅天魔摧碎大力鬼神魑魅逃逝魑魅無復出生直至菩提無諸少乏下劣增進於大涅槃心不迷悶魑魅撒去也鬼魅撒去而逃逝也牧九○解奢摩他毗婆舍那者即定而慧也私謂微細魔事總括五陰所現之境也前結識陰云乘此心開今結五陰六覺明分析當知山分所故心開互現其文也大力鬼神等別指想陰中年老成魔之類魑魅驚也

三別顯吸能

若諸末世愚鈍衆生未識禪那不



知說法樂修三昧汝恐同邪一心勸令持我佛頂陀羅尼呪若未能誦寫於禪堂或帶身上一切諸魔所不能動疏不別修習次第故云未識禪那未學智慧方便故云不知說法定慧不習而樂安禪魔境現前孰分邪正當勸持呪安其正解防其邪慮即不墮魔

四勸合欽奉

汝當恭欽十方如來究竟修進最後垂範是諸如來究竟了義之說又是出世最後時說故云最後垂範也○標初阿難示遭魔嬈溺在愛見之坑佛勅文殊將呪往護提獎見佛恨無始來一向多聞未全道力殷勤啓請十方如來得成菩提妙奢摩他三摩禪那最初方便此阿難通請也向下如來一一別答云有三摩提名大佛頂云云即許說成道妙行也七處徵心破執破疑入還四義也三因不生即信解眞正爲最初方便洎復請多聞無功如天王賜與華屋至圓通思修入三摩地生滅既滅寂滅現前獲二種殊勝此顯行證爲最初方便及乎將罷法座無問自說五十種魔事蓋修止觀之人破五陰時激動無始界中無明煩惱種子每一陰有十種若不先覺認邪爲正即墮地獄故佛大悲令行人辨識不遭邪魔故佛囑付阿難汝當恭欽此五陰中遠離魔境是十方如來修行究竟修進最後垂範者也○解夫返妄旋眞非行不克行之大略唯信法焉從聞法而入者曰信行從思惟而入者曰法

行然其二行必假相資今云未識
禪那即法行者未識五陰禪那現
境也不知說法謂不知以信行而
資法行也由是之故名為愚鈍若
於三昧好樂修習佛慮語人為魔
所惱故獨阿難勸持神呪也嘻出
學大乘者孰不自謂得真三昧以
信法二行審之空空如也或讀此
經安有自省愚鈍誦寫其呪而防
諸魔事乎然則大明不能破長夜
牧九 十六
之昏慈母不能救仁子之苦悲夫
孤山同夏滿說經前春示滅緘在
不久故云
最後垂範

首楞嚴經義海卷第二十九 牧九

音釋

倏式竹切忽也 紐女久切 霰思見切 媛于眷切美女也 孽魚列切怪孽也 褫丈爾切奪也

首楞嚴經義海卷第三十　經十之三

凡遇圓相即是標辭與疏同其上文

後阿難因聞請益二　初阿難問三　初欽奉所聞　次正伸三問　後祈為開示

阿難即從座起聞佛示誨頂禮歎奉憶持無失標此結集者序致之辭

於大衆中重復白佛如佛所言五陰相中五種虛妄為本想心我等平常未蒙如來微細開示疏開妄想也未開五陰總是妄想而名有殊有本云微妙開示又此五陰為併銷除為次第盡開除斷頓斬也併即頓也如是五重詣何為界問邊際也界分也

後如來答二　初正答所問三　初答妄想三　初總明二

惟願如來發宣大慈為此大衆清明心目以為末世一切衆生作將來眼眼目左右之言皆喻心也心明照了如目之見

佛告阿難精眞妙明本覺圓淨非留死生及諸塵垢精眞法身也妙明般若也圓淨解脫也二德圓融唯一本覺死生苦道也塵垢業煩惱也斯則妙性圓明離諸名相耳

乃至虛空皆因妄想之所生起斯元本覺妙明精眞妄以發生諸器世間如演若多迷頭認影不更其軀色之

與心三種相續故云乃至虛空無爲尚是妄生豈況有爲一切諸法任癡故有故如認影○標一迷真心認物爲己○解私謂情真中道也妙明寂照也寂故即照照故即空三諦融通元無塵垢總名本覺圓淨此單論真性也乃至下單論妄想生起諸法斯元下合明真妄發生世間所以爾者無前單論則不知離義無後合明則不知即義

後明妄想緣興

初順敘妄起

迷頭認影事匪倏然

次反破妄計

初示無門

妄元無因於妄想中立因緣性疏既稱爲妄云何有因若有所因不名爲妄故云無因自諸妄想展轉相因妄妄發生遞相爲種故云於妄想中立因緣性

迷因緣者稱爲自然彼虛空性猶實幻生因緣自然皆是衆生妄心

次破妄執

計度說有因緣猶是妄執更認自然迷中倍者故云衆生妄心計度○標彼虛空幻生者前云當知虛空生汝心內猶如片雲點太清裏況諸世界在虛空耶○解立因緣性謂自他共性并下自然則四性備矣彼虛空性此指體性之性既由迷妄有虛空依空立世界空猶幻有世界可知故法華云知法常無性者是也衆生於無性中惑爲因緣及自然性皆是妄心分別計度

後總結斥

阿難知妄所起說妄因緣若妄元無說妄因緣元無所有何況不知推自然者若知妄起許說因緣妄元無生說誰因緣因緣

後結成虛妄　次別顯平

尚是妄中建立而況不知是妄推爲自然耶○標起信云衆生以不知真如法一故不覺動念現六塵境即是五陰妄想也○解據理合云不知妄所起說妄因緣又顯知妄則不說也故前文云既稱爲妄云何有因今言知妄而說因緣者縱而言之即以諸妄爲後妄之因也如前文云自諸妄想展轉相因若妄元無下奪而言之因緣尚無自然安住以勝況劣用遣執情耳

是故如來與汝發明五陰本因同是妄想疏五陰之因元妄所結此即於妄想中立因緣性也此因緣性妄中權立欲令了法元無所有是故同名一妄想耳○標但一虛妄更無由緒○解此結前所談亦生後所答

一色

汝體先因父母想生汝心非想則不能來想中傳命疏正指是想也合成此身遺體即是想愛流出故云父母想生汝之託陰亦是想愛而來以想遺體爲勝境故識即趣彼結成胎臟故云汝心非想不來傳命斯則三處妄想和合結成此體也○標前文云同業相纏合離成化見明色發明見想成異見成憎同想成愛流愛爲種納想爲胎交遘發生吸引同業故有因緣耳

三牧十

如我先言心想酢味口中涎生心想登高足心酸起懸崖不有酢物未來汝體必非虛妄通倫口水如何因談酢出疏引

前釋成也即引破想陰文懸崖酢物俱不到身由汝所思便能生汝口足酸水若非妄想同類孰有水等生焉通倫猶同類也是故當知汝現色身名爲堅固第一妄想結歸立名也以此驗之如何非想是故應知妄想凝結即成色陰故云堅固○標前文云譬如有人以清淨目觀晴明空唯一晴虛迥無所有其人無故不動目睛瞪以發勞則於虛空別有狂華復有一切狂亂非相色陰當知亦復如是○解汝體遺體也想謂欲想子在中陰時若無欲想則不能來父母欲想中受胎如我下引前破想陰喻顯此妄想

二受

即此所說臨高想心能令汝形眞受酸澁由因受生能動色體汝今現前順益違損二現驅馳名爲虛明第二妄想疏前四句躡前色陰動身之想即明受陰是妄想也由因下正顯也因想梅等便有受領若非領納焉得水生此受亦是妄想轉變妄生領納也二驅馳者領此違順生苦樂法遂成損益爲彼所使照境而領虛通無礙故曰虛明○標前文云譬如有人談說酢梅口中水出思蹋懸崖足心酸澁想陰當知亦復如是此喻在後耳○解由因受生者因想故受生也能動色體即形受酸澁也當知色受想二陰妄想相由而起必不相離故前文云汝體先因父母想生下文云種種取像心生形取皆同懸崖酢物之想由是

三科

明之此三妄想其體麤現非如行識幽微難見所以前三中所發天慮其相亦麤後二陰中所發心見二慮其相亦細汝今現前下正示受相也順益即樂受違損即苦受合有非違非順即不苦不樂受但是文略耳

一由汝念慮使汝色身身非念倫汝身何因隨念所使種種取像心生形取與念相應寤即想心寐為諧夢則汝想念搖動妄情名為融通

牧十四

第三妄想疏初二句標念慮即想身之驅役皆想所為也身非下釋初三句反質若非想類何以隨念種種下五句正顯凡取前境先須想像後身隨之想若是實何須形取形若非想自不能行二既相須豈非虛妄故云與念相應寤寐雖異皆是想為寐既成夢夢非有實應知寤想豈是實耶則汝下結是知現今想像念慮正由妄情搖動故爾馬不是妄融色質通心念變境像成夢寐故云融通妄想○標前喻想陰屬此第三令受陰喻第二妄想文云譬如有人手足宴安百骸調適忽如忘生性無違順其人無故以二手掌於空相摩於二手中妄生澁滑冷熱諸相受陰當知亦復如是○解心生形取謂心念若生形質必取想高酸鹹取之驗也寤寐等由想成夢以顯妄念常無間然

四行

一化理不住運運密移甲長髮生氣

五十識下

銷容皺日夜相代曾無覺悟疏顯行相也初二句標行陰遷流微細難覺故云不住容移也甲長下釋前二句釋不住後一句顯容移阿難此若非汝云何體遷如必是眞汝可無覺標非汝又不可是汝又無憑則汝諸行念念不停名爲幽隱第四妄想牧十五疏示虛妄也眞猶實也行陰若非汝體何得相代不停又若實是汝身何不知覺生滅非汝不可是汝無憑故知虛妄則汝下結想名容移難覺故云幽隱一標前文云譬如瀑流波浪相續前際後際不相踰越行陰當知亦復如是以遷流生滅爲義

初正辨共相

又汝精明湛不搖處名恒常者於身不出見聞覺知疏牒指識體也初三句牒計也行人所認微細明了離生滅湛然不動目爲常住者即識陰也於身下指體也識陰豈越見聞覺知此約用指也○標知見立知即無明本若實精眞不容習妄何因汝等曾於昔年覩一奇物經歷年歲憶忘俱無於後忽然覆覩前異記憶宛然曾不遺失則此精了湛不搖中念念受薰有何籌筭疏正顯虛妄也初二句反標若此湛明是眞實性不合容受虛妄習氣習氣即種子也何

因下九句順釋憶忘俱無者初若有憶則有忘時元既無憶故不說忘覆觀者再見也再見既無所遺此則容受妄習故知虛妄非真甚明則此下結示也受薰持種發起現行流注生滅不可計矣○標知見無見斯則涅槃無漏真淨云何是中更容他物○解名恒常者諸解並謂識已離行無生滅故也今觀此中五陰次第應通二義一者

如向觀行中次第所顯二者祇就阿難等現前而示若然則精明不搖亦未必已離行陰也真際曰此通收八識用動體常見聞精明同一識陰私謂節公意以見聞爲用則動精明爲體則常而不知今文即以見聞爲精明動用爲常體對境時暫涉於用在無記未起善惡指此無記名爲精明湛不搖處若

後重顯微細

約分齊明之五識五意識并第六心王皆是其處也佛恐衆生計此爲常故寄阿難先且定云名恒常者若實精真不容習妄此破其常也精謂精明真即恒常何因下妄習相念念受薰者以昔視奇物納種在識若不受薰覆視前異必無記憶之相既不忘失則知中間常爲無明念念薰習即妄何精真之有乎

卷十六

阿難當知此湛非真如急流水望如恬靜流急不見非是無流若非想元寧受妄習非汝六根互用合開此之妄想無時得滅疏正顯微細也識陰雖行故名爲湛不是常住故云非真喻急流者凡夫二乘全不覺知

十地已前雖覺未盡故云流急不見若非想元等者顯此正是妄想根本以第八識為界趣生之本也非汝下四句明難斷互用合開者寄根明發故云互用互令無隔合為一體也如前文云開流全一六用不行開即是合故返二別若非證眞此難滅矣○標微細生住異滅流注不息妙覺方盡

故汝現在見聞覺知中串習幾則湛了內罔象虛無第五顛倒細微精想

此跡因細得名也此是諸識之中串習機要亦名精明湛不搖處故云湛了即本識也有而若無故云罔象罔無也象似也非有形質故日虛無望前行陰最為其細耶三示云細微精也○標前四謂之妄想此識陰名之精想蓋是識精元

後總結

明能生諸緣緣所遺者由諸有情遺此本明雖終日行而不自覺枉入諸趣前文云譬如有人取頻伽瓶塞其兩孔滿中擎空千里遠行用餉他國識陰當知亦復如是○解六根五用等始破見思故妄想得滅即麤垢先落也問上大受薰約無明說今妄想滅何止見思取答無明所薰亦見思種子故前指見物有憶有忘正是麤相合種現

故十

雖盡而根本猶存非謂六根得眞互用問此首楞嚴體無不圓宗無不極至於破陰力用何煩乎答非是力用不協體宗由辯魔中五十重況皆從分段五陰妄想中現今齊此論滅故且至六根互用皆如前又反流全一六用不行即破根本無明有異比中顛倒妄想也往人未曉所說需同更請後悟精究斯義

七

次答邊際

一阿難是五受陰五妄想成（跋此五即是衆生所受報法故通名受亦曰五取蘊衆生取此爲自體故○標前阿難問云如佛所言五陰相中五種虛妄爲本想心我等平常未蒙如來微細開示故也若總明五陰本因同一妄想爲別顯成色受想行識五受陰妄想耳）汝今欲知因界淺深（疏答詰何爲界也界即因義亦是分義因依界分際限別故云因界）唯色與空是色邊際（色謂形色空謂顯色俱色蘊攝妄色妄空互形互顯故略舉色空攝一切盡○標前文云汝見虛空徧十方界空見不分有空無體有見無覺是色邊際○解孤山曰四大開空而成色

質唯觸及離是受邊際（疏觸有違順即成苦樂二受離無違順但捨受也○標前文云汝身現搏四大爲體見聞覺知推令留礙水火風土旋令覺知是受邊際○解資中曰觸有苦樂離即成捨俱名爲受）唯記與忘是想邊際（疏記憶忘失取像攀緣俱爲想陰之分齊耳○標前文云又汝心中憶識誦習性發知見容現六塵離塵無相離覺無性是想邊際）唯滅與生是行邊際（疏生滅遷流刹那四相但是生滅皆行分也○標前文云又汝朝夕生滅不停知見每欲流於世間業運每遷於國土是行邊際○解孔謂三相遷流俱屬行陰略舉生滅以攝於異）湛入合湛歸識邊際（疏湛前行

後答頓漸

陰合歸識陰見識不動認爲眞湛齊此名爲識陰邊際以見行陰是生滅法離生滅處必是湛寂就所認處即識分齊也○標前文云汝等見聞元無異性衆塵隔越無狀異生性中相知用中相背同異失準是識邊際○解湛生滅之際入精明之處方名合湛合同也以行相異而識體同故

牧十

此五陰元重疊生起生因識有滅

八

從色除疏荅前爲頓銷除爲次第盡也生起則從細至麤從內感外一切諸法唯識變故云生因識有除斷則先麤後細從外向內如浣衣磨鏡麤垢先落然生起時實非前後一念頓變以約麤細作此說耳圓頓觀法斷亦非次功行成時自然爾也○解孤山曰約生則由內造外從細至麤如著衣也故迷理有識乃至有色約滅則由外至內從麤至細如脫衣也故悟理色盡乃至識盡理則頓悟乘悟併銷事非頓除因次第盡疏前約生起除斷道理合然指定作此解焉知虛妄故須先理後事頓悟漸除方了修證之義耳理則頓悟者若約證悟圓理即一斷一切斷無前後也如前文云一根既返源六根成解脫塵垢應念銷成圓明淨妙解悟亦然圓覺云知幻即離幻即覺亦無漸次以一切法皆從心起妄念而生念即無故云乘悟併銷事非頓除因次第盡者五陰妄法名之曰事陰既麤細不同法爾麤者先去解行雖頓斷自有序日出該生皆喻此也

○解私謂此文總略不易斷明且約二義釋其大節一者以此四句俱就觀行位伏義釋之謂依理頓悟乘悟修觀用觀併銷而其五陰任運麤者先除細者後盡故曰事非頓除因次第盡前文所明五陰區宇次第而顯者即其義也二者以上二句約相似位說下二句約觀行位說觀行可見相似位者從入初（故十）信似證三諦名理（九）則頓悟圓破五陰名乘悟併銷但此併銷有盡末盡盡在七信未在已前上文所明五陰若盡能超五濁者即其義也開孤山云色盡在觀行位受盡在初二兩信想盡在三四行盡在五六識盡入七信已去今何以總判五陰盡在七信將非好辯橋界先說乎容非好辯也誠有以也一按文二詳義且按文者前色陰盡見諸佛心如明鏡中顯現其像

受陰盡得意生身隨往無礙想陰盡虛受照應了罔陳習行陰盡於涅槃天將大明悟識陰盡即得現前諸根互用凡此五者豈非皆是六根清淨之明文乎二說義者如前說色陰妄想云汝體先因父母想生汝心非想則不能求想中傳命以此觀之色由想生色陰若云想陰必盡想陰若盡既無陳習豈非已斷思惟煩惱耶況想陰之前受陰盡時得意生身若不斷思出分段死安得意生乎受盡尚爾想行識盡不亦例然又則色陰盡皆能超劫濁前明劫濁從見虛空偏十方界即名爲濁是則劫濁盡時不應見空空見若除受等四除復何所在故知五濁超必同時不可以常塗所談較其倫次也圓師所解恐非經意古云說經者傳先儒之言非從已出不得相讓讓之則

其道不明余忝傳先佛之言果有以也亦何敢讓哉我已示汝劫波中結何所不明再此詢問跋此引前說結責未解也如前文云中體是同因結有異又云畢竟同中生畢竟異又云六結同體結不同時即結解時云何同除此皆理則頓悟事非頓除如何再問耶頓漸悟修如圓覺疏○解所指先說亦有頓漸二義中體是一以喻眞性悟則成頓也中結有異以喻妄想除則成漸也原夫天中由次第而結亦次第而解所警六根及以五陰生之與滅一往相類再研有殊何者以六根義橫五陰義豎故曰如六根迷眞起妄因妄成根必無先眼次耳等異至於反妄歸眞亦無從麤至細之理豈非橫義耶前以結解次第爲喻者但取六根差別及選擇圓通謂之次第也今明五陰亦迷眞起妄因妄成陰既云生因識有滅從色除豈非豎義耶若以結解喻之則兩番次第宛有倫緒當知前文舉喻不可以喻難法此中引例不可以根難陰適時之說須曉大綱又前示中結難成次第至解縈之際一六同時蓋顯一根反源六根解脫今亦如是故相似位一陰若破五陰皆除

後結勸弘宣

汝應將此妄想根元心得開通傳示將來末法之中諸修行者令識虛妄深厭自生知有涅槃不戀三界

牧十向所以作兩義釋頓漸之文者亦順斯意也

疏如上五種妄想即是五陰根本五陰攝一切法故一切法皆

妄想也如上文云娑婆世界并洎十方諸有漏國及諸衆生同是覺明無漏妙心見聞覺知虛妄病緣和合妄生和合妄死汝既悟此故云心得開通亦合他解故云傳示合識若知依正自他俱一妄想即可厭愚五蘊自體求趣涅槃常樂何三界之可戀乎故此囑勑弘宣自他俱益也○標令識虛妄者俾行人諳識五陰中五十種魔事同一虛妄也○解付囑流通唯行與教自辯魔來流通行也此下盡經流通教也

後大文流通分二

初如來況顯經能二

阿難若復有人徧滿十方所有虛空盈滿七寶持以奉上微塵諸佛承事供養心無虛度於意云何是人以此施佛因緣得福多不

初衆施福無邊二

文殊量文雖不多意已周盡七寶財之勝也滿空多之勝也微塵諸佛福田勝也承事供養無虛度者心之勝也又虛空珍寶廣大心奉上諸佛承事供養第一心心無虛度長時心如是布施心境俱勝所獲福德其大矣哉

初問多

牧十

阿難答言虛空無盡珍寶無邊十

後答勝

有衆生施佛七錢捨身猶獲轉輪王位況復現前虛空既窮佛土充徧皆施珍寶窮劫思議尚不能及是福云何更有邊際施佛七錢獲輪王位顯福

後顯經益超勝二　初說者轉業顯福德門

田中佛福為勝輪王之福七寶具足千子圍繞況盡空珍寶以奉如來所施之物尚窮劫難思其所招福豈有邊際非一切智莫能知矣

佛告阿難諸佛如來語無虛妄此告語不虛令深信佛所說真實也標如來真實如五語也若復有人身具四重十波羅夷瞬息即經此方他方阿鼻地獄乃至窮盡十方無間靡不經歷罪也波羅夷疏示人具極此云棄或云不可樂棄故即現無僧用不可樂即當入地獄小乘四棄大乘十重具犯此罪受報無窮故歷十方靡不皆至阿鼻五無間獄之標大乘十棄於殺盜婬妄外更加五酤酒六說在家出家人過

七自讚毀他八慳吝九嗔恚十自謗三寶不信因果能以一念將此法門於末劫中開示未學疏顯弘經持少也一念心之邊際也夫弘經者時必長久豈有一念而宣說者今顯弘經力大故舉至少以顯殊勝是人罪障應念銷滅變其所受地獄苦因成安樂國滅罪勝也重罪之人一念弘經其力能翻極重苦報成極樂報得福超越前之施人百倍千倍千萬億倍如是乃至算數譬喻所不能及得福勝也前之施福已億倍猶所不及何奇之若此乎問極重罪人極少時分為人讀說未

足可稱何以滅業得福如此殊勝耶答此有多義故獲勝報一所弘之經是佛極談教理行果皆不思議故謂顯如來藏心法法皆是有情無情有性無性齊成佛道此理不思議也佛頂心呪因人果人皆依此法滅惡生善八理化他防邪護正進行彌述能成菩提此教示思議也圓通行門二十五聖觀音爲最此行不思議也六十聖位第三漸次便證無生復說乾慧能超因位直入果海此果不思議也二末世多障能於此時弘此極談信解眞正實希有故三施福唯得生死之報仍但自利弘經法利能至無漏能令聞者信解無謬展轉利樂無窮盡故由是一念雖少其利博哉是故能勝前寶施福

後持者得勝　顯勸非門

阿難若有衆生能誦此經能持此呪如我廣說窮劫不盡依我教言如教行道直成菩提無復魔業（廣說）

不盡者即前文云若我說是佛頂光聚悉怛多呪從旦至暮音聲相連字句中間亦不重疊經河沙劫終不能盡此顯經義及持者功德皆不可量也依我下以能得最極之果能離內外魔事用勸如說而行也斯則弘持經者所得所離推佛與佛乃能知之○解私謂前利他得福此自利成道或以此義釋成上文謂開示末學得福斯勝者良由衆生於教誦持乃至成道所益大故

佛說此經已比丘比丘尼標出家二衆優婆塞優婆夷在家行淨行二衆一切世

後大衆俱聞禮退

間天人阿脩羅及諸他方菩薩二乘聖仙童子并初發心大力鬼神皆大歡喜作禮而去疏二十五聖及妙吉祥雖各有說功歸於佛總名佛說三種世間故云一切器界所住境也菩薩二乘智正覺攝餘皆有情世間聖仙童子此仙衆之一也經中有此真言大歡喜者近得世間歡喜速得出世初地也三義故歡喜一能說人清淨二所說法清淨三所得果清淨由斯義故皆大歡喜○解初發心者回教外凡或內凡也皆大歡喜通該凡聖孤山曰既聞談常扶律即偏解圓冏服醍醐咸霑妙益故大歡喜○疏絕筆頌曰以此少分贊經力施他流演無窮盡所獲利樂悉迴向菩提實際衆生界

首楞嚴經

唐廣州制止寺極量傳印譯經祖師也出大宋高僧傳

釋極量中印度人也梵名般剌蜜諦唐言極量懷道觀方隨緣濟物展轉游化漸達支那印度俗呼廣府為支那名帝京為摩訶支那也乃於廣州制止道場駐錫衆知博達祈請頗多量以利樂為心因敷祕賾神龍元年乙巳五月二十三日於灌頂部中誦出一品名大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經譯成一部十卷

烏萇國沙門彌伽釋迦釋迦稍訛正云鑠佉此翻曰雲峯譯語菩薩戒弟子前正議大夫同中書門下平章事清河房融筆授循州羅浮山南樓寺沙門懷迪證譯量翻傳事畢會本國怒其擅出經本遣人追攝泛舶西歸後因南使入京經遂流布有唐惟慤法師資中沇公各著疏解之云

義疏跋

首楞嚴經是如來世尊最後之垂範也鞠其所指歸宿處在乎徵心辯見之兩門辯見則恐人認妄覺所明便同吾不見處之眞見徵心則使渠離前塵影事見自已性覺妙明之本心悟此心而山河大地咸是妙明眞心中所現物得眞見而父母生身猶彼十方虛空吹一微塵塵物直下兩亡心見自然雙泯無上寶覺圓明眞淨者蓋有在於是矣長水大法師璿公親蒙記莂以曩願力而來荷負教乘助佛轉輪妙堪遺囑住首楞嚴王三昧以金剛如幻力製撰大疏用以發揚乎吾佛無見頂法之深旨顯如來藏心明修行方便辯

牧十 十四

離魔業行示地位階差出聖教名殊辯趣生因異陳禪那現境以此七利括盡楞嚴大要其間或別列三科重論七大隨文疏決眞俗鎔融唐梵雙彰聖凡一致除疑破執會色明空宗趣了然教兼圓頓一多相即小大互陳行布圓融自在無礙俾學者披經覽疏即疏證經不遊枝岐達佛知見譬如得門而直入華屋豈不快哉蓋法師常持經中清淨本然云何忽生山河大地一則語以問瑯瑯廣照覺禪師覺依其言抗聲而答之遂領旨於言下載之禪書也是故悲願宏廣悟解詳明學海瀾翻辯詞鋒利所造大疏專於顯明佛意不事文言簡要不繁直截徑正明白顯露開人心眸是爲後世典刑所以前作盡廢後來雖有作者亦無過此但是於中採摭要義參集別行政清涼所謂此等皆是支流或名流類蓋從大部中支出流派者也且夫大疏與楞嚴大經並行流通蕃衍於無窮者獨一長水耳佛不云乎四人出世爲四依菩薩非法師其誰歟咸禪夙福何厚獲此寶書敬寫雄

牧十

十五

文以備修習庶幾憑仗法流洗滌無始微細沈惑普與法界衆生以此爲因地資糧期證如來七常住果積功累德而成無上寶王云標指跋

首楞嚴標指要義之作始自皇宋熙寧間大禪師也禪師諱曉月字公晦得法於滌之瑯瑯廣照覺公住洪之泐潭寶峯精舍晚年謝院事引退于盧仙山之道濟庵庵居閑暇日與其徒論楞嚴旨訣就依長水璿師義疏科目掇其簡要之義于科文之下名其題曰標指要義急欲使世學佛之徒臨文得旨昭然如指諸掌也是時有開士曰應乾者密授智證于東林照覺從師游久即録而藏諸後出世開法繼踵前席乃出其文遺夫禪林中當世得之如居負獲至寶似執熱濯清風競爲鏤板傳于江湖間故已久矣而兵革之後存其正文者蓋尠焉余數年求其文而不能得設得一二者亦殘卷廢軸也紹興乙丑始獲其全帙乃率同志書之庶得洗心易慮於其間終愧未揩待別爲書也聊以塞文紀其歲

月云云今既編入義海果符前言因以二文併附卷末識者毋致誚焉

義海絶筆偈

如來本爲大因緣　開悟群生佛知見
故使阿難助發機　示無眞定求方便
妙奢摩他爲初首（牧十）　妙莊嚴路世希有（十六）
金剛如幻三昧門　衆經無有出其右
世尊頂相無能見　任待千頭并百面
無邊身者盡其機　到了不容通一線
三世諸佛同此門　戒定慧學無不圓
道場加行成聖位　破魔說法天人尊
偉哉此經何宗趣　凡聖平等無二路
勝淨明心觸處周　清淨本然法如故
吾不見處情難到　湛入合湛皆有過
三科七大盡破除　失脚蹋翻古皇道
此經大底符於律　四決定義烏可忽
吁嗟正性不能剋　古今那有魔成佛
五天譯罷來唐土　出自神僧并大士
潤文筆授遇其人　又得長水撰義疏
後來註釋非一家　義辭婉美猶貫華

雖然疏義兩並行　各隨部帙成等差
我今總已集其解　俾衆法流歸義海
浸潤法界無邊空　普使群靈同正解

首楞嚴經義海卷第三十　牧十　十七

昔隋智者大師聞西竺國有性宗楞嚴晝夜西向作禮願早至此土與諸衆生開佛知見然竟不及見遂宗法華作止觀止觀即此經中妙奢摩他毗婆舍那一義耳竊惟此經旨趣淵賾深奥微妙實不可得而心思言議之在明悟而已矣故云此法亦緣非得法性又云如何以所知心測度如來無上菩提是皆離於見聞覺知絶乎修證行解逮將文殊稟命料揀圓通則曰此方真教體清淨在音聞信知此法還假聞思修三慧相須而作庶幾盡證反聞自聞之道善哉微塵諸佛涅槃妙門蓋有在於是矣經傳震旦自唐神龍洎宋乾道將五百年其弘揚詮解者無出乎此義海中諸聖師焉但就中有師承不同者以事

相觀之似乎互有得失以理性質之正是相與辯明華嚴文殊問明涅槃純陀答難皆此意也閱教之士當究六解一亡之義不可存結此結若存便見是非鋒起余乃宗徒而於此二初無適莫但欲發揚聖教而已故綜而收之輒於二十五圓通位各附之以贊辭仍以三頌釋其疑難總三十萬言分為三十卷手自書寫募緣入版流通恭請姑蘇神照講師校證其文於中諸師提撕未到處神照亦著語彰明之凡數段焉謂姑蘇曰者是也其他異說紛紜不能備載之耳若夫無見頂法妙蓮華王萬行因華密因了義縱以身為舌亦烏能言其萬萬之一耶儻能隨順章句得義遺言一念發眞歸元見性覺妙明本覺明妙勝淨明心本周法界則五陰六入根塵陰處一切浮塵十方虛空當處出生隨處滅盡方知吾佛本不曾說諸師亦不曾詮余所集者亦復妄焉乾道丁亥夏至前一日福城靈鳳蘭若遺教比丘咸輝謹書

後序

清淨海眼照映千門妙蓮華王開敷萬行銷慶喜之愛習獲本妙心蕩滿慈之疑情合如來藏星羅衆義月滿一乘首楞嚴經者乃大覺能仁最後垂範示三觀妙門入如來性海謂妙奢摩他三摩禪那也然與諸教或名同而義異或名異而義同圓覺三觀靜幻寂者名同義異涅槃三相定慧捨者名異義同今經正顯心見性也至於二十五聖皆於此三單複圓修而已達磨西來直指人心見性成佛亦由是而已矣至乎玄沙地藏清涼法眼瑯瑯廣照皆得斯經深妙之旨而大振宗風是則禪教同歸定慧齊運者其惟此經焉大唐京都慤法師精鍊十載夢感文殊乘發猊入其口首解此經目為玄贊文理幽賾盛行西北巨宋長水法師因見瑯瑯廣照禪師問曰清淨本然云何忽生山河大地（牧十九）瑯瑯抗聲云清淨本然云何忽生山河大地長水於言下大悟遂依賢首國師五教馬鳴起信五重而釋通之教徹終頓圓融法窮一心玄極而華嚴圓覺楞嚴起信一真法界常住真心一

以貫之者也汾潭月禪師徧參知識亦見瑯琊妙悟心宗觀長水義疏文廣乃略其要義名曰標指淨覺法師徧觀諸疏或筆或削目為集解私有助釋之文符會宗教焉今福唐禪人輝公書記自幼獲斯經翫味欣躍久歷諸方窮究妙旨因觀衆解乃精金美玉共贊大猷集成義海三十卷會衆流而同歸大海耳使展卷明旨大義璨然深達一門超出妙莊嚴路妙契圓滿菩提歸無所得大矣哉不可得而思議也智彬嘉其運心廣大因為校證其文而求後序自愧荒蕪聊爾隨喜時乾道三祀孟冬既望平江府前住松江華嚴教院傳賢首祖教神照大師智彬於重玄古剎書偈一首

輝書記編集楞嚴諸家註解目曰義海住毗陵華藏比丘智先為說此偈

衆生發妄遺本明　見聞不超聲色界
如來慈愍為宣揚　七處徵求無影迹
乃知心目為過咎　見與見緣如空華
忽然狂歌獲本頭　此頭亦非從外得
而斯清淨海眼經　流布眞丹五百載

中間作者互發明　得驥一毛龍片甲
道人刻意爲綸貫　令他末學見大全
集衆狐白以爲裘　導引百川而歸海
我今隨喜説伽陀　普勸諸檀續慧命
要令佛頂再光明　長作未來大圓鏡

牧十　二十三

首楞嚴經義海卷第三十　牧十

音釋

摶度官切聚也　諳烏甘切諳練也　賾鋤陌切深也　萇直良切　舶傍陌切大船也　沇余準切　莂弃列切記莂謂授將來成佛之記劫國名號之莂也　摭之石切拾也　篹作管切編集也　滁直魚切郡名　泐盧則切泐潭寺名　掇都活切拾取也　鏤落候切刻鏤也　綜子宋切總括也