

觀音玄義卷上

遵一

隋天台智者大師說

門人灌頂記

夫法界圓融像無所像真如清淨化無所化  
雖像無所像無所而不像化無所化無所而  
不化故無在無不在化應九道之身處有不  
求寂入不二之旨是以三業致請蒙脫苦涯  
四弘爲誓使霑上樂故娑婆世界受無畏之  
名寶藏佛所稟觀音之目已成種覺號正法  
明次當補處稱爲普光功德其本迹若此寧

可測知方便隨緣趣舉一名耳今言觀世音  
者西土正音名阿耶婆婁吉低輸此言觀世  
音能所圓融有無兼暢照窮正性察其本末  
故稱觀也世音者是所觀之境也萬像流動  
隔別不同類音殊唱俱蒙離苦菩薩弘慈一  
時普救皆令解脫故曰觀世音此即境智雙  
舉能所合標經者由義文理表發織成行者  
之心故曰經普門者普是徧義門曰能通用  
一實相開十普門無所障閼故稱普門品者  
類也義類相從故名爲品也大部既有五章

明義今品例爲此釋五意者一釋名二出體  
三明宗四辯用五教相釋名爲二一通釋二  
別釋通者人法合明別者人法各辯何故爾  
緣有利鈍說有廣略今就通釋爲四一列名  
二次第三解釋四料簡一列名者十義以爲  
通釋所以者何至理清淨無名無相非法非  
人過諸數量非一二三但妙理虛通無名相  
中假名相說故立無名之名假稱人法雖非  
數量亦論數量故大論云般若是一法佛說  
種種名隨諸衆生類爲之立異字今處中說

略用十義以釋通意也十義者一人法二慈  
悲三福慧四真應五藥珠六冥顯七權實八  
本迹九緣了十智斷第二次第者此有兩意  
一約觀明次第二約教明次第約觀則總初  
中後心因圓果滿約教則該括漸頓小大諸  
經約觀以人法爲初者欲明觀行必有其人  
人必秉法譬如人受一期果報攬陰成人雖  
具無量德行必先標名字故以人法居初意  
亦例此人法居九義之初可爾何意乘以人  
法爲次耶此須據經經云以是因緣名觀世

音即前辯人後云方便之力普門示現即却論於法人能秉法故言人法也二次慈悲者良由觀音之人觀於實相普門之法達於非人非法實相之理一切衆生亦復如是故華嚴云心佛及衆生是三無差別此理圓足無有缺減云何衆生理具情迷顛倒苦惱既觀是已即起慈悲誓拔苦與樂是故明慈悲也復次若就言說爲便初慈後悲亦是就菩薩本懷欲大慈與樂既不得樂次大悲拔苦故初慈後悲若從用次第者初以大悲拔苦後

方以大慈與樂又就行者先脫苦後蒙樂故先悲後慈今從前義次第也三福慧者初則人法相成此據其信次則慈悲與拔者此明其願欲滿此願必須修行修行不出福慧慧即般若福即五度互相資導以行順願事理遵一圓足若智慧增明則大悲誓滿拔苦義成若福德深厚則大慈誓滿與樂義成故福慧居三也復次言說爲便先福後慧若化他本意先欲實慧利益如其不堪方示福德又資故先福導故先慧四具應者若智慧轉明則契

於法性法性即實相名爲法身法身既顯能從真起應真顯應起只由福慧開發故次第四也又若就方便化物先用應後用真今從前義爲次第也五明藥珠二身者先明真應直語證得未涉利人今明兩身俱能益物真身破取相論如藥應身對萬機類於珠就兩字明次第者與慈悲相似也六明冥顯者前明二身道理即能顯益今辯被緣得冥益或得顯益故次二身後明也七明權實者前緣得益何意不同良由權巧無方赴機允當不

失其宜二智之力故以此爲次也先權後實者此就淺深爲次也若依文者先以實益次以權度此隨物爲次若就佛本意先只爲一大事因緣先顯實益衆生未堪後用權度八明本迹者雖復益物權實之巧而巧有優降必是上中下智本迹之殊權實略而且橫今欲細判高下以明次位若其本高所作權實之迹則妙是故次總略之後辯其細妙之能也非本無以垂迹故先明本非迹無以顯本應先迹也九明了因緣因者上來行人發心

修行從因剋果化他利物深淺不同從人法至真應是自行次第藥珠至本迹是化他次第此乃順論未是却討根本今原其性德種子若觀智之人悲心誓願智慧莊嚴顯出真身皆是了因為種子若是普門之法慈心誓願福德莊嚴顯出應身者皆是緣因為種子故次第九也十明智斷者前明緣了是却討因源今明智斷是順論究竟始則起自了因終則菩提大智始則起自緣因終則涅槃斷德若入涅槃衆行休息故居第十也二約諸

教明次第者又為通別通義可解別今當說如華嚴頓教教名大方廣佛華嚴依題初明人法此人秉法必具慈悲菩薩修因居然福慧既入地位必證真應既能利物則辯藥珠物得其益有冥有顯而未得別論權實本迹緣了智斷者通義則有別意則無何故爾佛一期化物明於頓漸頓教雖說漸教未彰故不明四意也所以不明者彼經明小隔於大如聲如瘴覆於此權未顯其實故云久默斯要不務速說故言無權實也言無本迹者彼

經未發玉宮生身之迹寂滅道場法身之迹  
未彈指聲歎發久遠所得生法二身之本故  
言無本迹言無緣了智斷者不明小乘根性  
及有心之者本自有常住之因當剋智斷菩  
提本果故言無也次約三藏教但明人法慈  
悲福慧三義無真應等七種何故爾二乘教  
中但明灰身滅智那得從真起應既無真應  
將何益物私難通論備十別語但三此三若  
約真諦則隨通義乃具十意何止但三若言  
是別別應約中道既得有中道人法三種何

意無七私答通論十意此約三乘別語三科  
的據菩薩三藏菩薩得有慈悲福慧伏惑之  
義既伏而不斷故無真應七法師云齊教止  
三若約方等教對小明大得有中道大乘人  
法至冥顯兩益等六意然猶帶方便調熟衆  
生故不得說權實等四意若明般若教雖未  
會小乘之人已會小法皆是摩訶衍但明人  
法等六意亦帶方便未明權實等也若約法  
華教則會小乘之人汝實我子我實汝父汝  
等所行是菩薩道開權顯實發本顯迹了義

決定不相疑難故知法華得明中道人法至本迹八意前諸教所不明法華方說故云未曾向人說如此事今所說者即是今當為汝說最實事也三世諸佛調熟衆生大事因緣究竟圓滿備在法華故二萬燈明但說法華息化入滅迦葉如來亦復如是若約涅槃即有二種所謂利鈍如身子之流皆於法華悟入八義具足不待涅槃若鈍根弟子於法華未悟者更爲此人却討源由廣說緣了明三佛性若論性德了因種子修得即成般若究

竟即成智德菩提性德緣因種子修得成解脫斷德涅槃若性德非緣非了即是正因若修得成就則是不縱不橫三點法身故知涅槃所明却說八法之始終成智斷十義具足此歷五味論十法次第約四教則可解故知十法收束觀教結撮始終商略大意何觀而不攝何教而不收意氣宏遠義味深遠前後有次第麤細不相違以釋生起意也問法華前教同有六意云何爲異答華嚴六意於利人成醍醐於鈍人成乳三藏中三意於利人

密去於鈍人成酪方等六意於利人成醍醐於鈍人成生酥般若六意約利人成醍醐於鈍人成熟酥若法華八意於鈍人成醍醐第三解釋者人即假名所成之人也法即五陰能成之法此之人法通於凡聖若色受想行識是凡鄙法攬此法能成生死之人戒定慧解脫解脫知見是出世法攬此成出世聖人故大論云衆生無上者佛是法無上者涅槃是雖通凡聖不無差別上中下惡即成三途之人法上中下善即成三善道之人法故有

六趣階差若更細論百千萬品聖人人法亦復不同若三藏有門觀衆生我人如龜毛兔角畢竟不可得但有五陰之法此即人空法不空觀此法無常生滅不住發生煖頂等位即是攬方便之法成似道賢人若發真成聖生方便有餘土攬法性色識等成彼土行人邊一若空門明有實法之體攬此實法得有假名之人觀三假浮虛會入空平煖頂即攬方便法成似道賢人若發真成無學生方便土攬法性五陰成彼土行人餘兩門人法例此可

知摩訶衍中明人法者亦不言人空法下空亦不言體有假用但觀假名陰入等性本自空故大品云色性如我性我性如色性始從初心終于後心常觀人法俱空故大論云菩薩常觀涅槃行道以觀人空即是了因種子者論云衆生無上者佛是佛者即覺覺是智慧始覺人空終覺法空故知觀人空是了因種也觀法空是緣因種者大論云法無上者涅槃是以生死陰斷涅槃陰興大經云因滅是色獲得常色乃至識亦如是大品云菩薩

行般若時得無等等色無等等受想行識當知涅槃是無上法也攬此法成無上之衆生號之爲佛故知觀法空是緣因種也以觀人法空即識三種佛性故大經云衆生佛性不即六法不離六法不即者此明正因佛性非陰非我非陰故非法非我故非人非人故非了非陰故非緣故言不即六法也不離六法者不離衆生空而有了因不離陰空而有緣因故言不離六法也佛從初發心觀人法空修三佛性歷六即位成六即人法今觀世音

未是究竟之人法即是分證之人法前一番問答是分釋無上之人稱觀世音後一番問答分釋攬無上之法故稱普門當知人法因緣故故名觀世音普門也二釋慈悲者悲名愍傷慈名愛念愍故拔苦念故與樂菩薩若通一但起慈悲心不牢固故須發弘誓加持使堅譬如工匠造物節解雖復相應若無膠漆則有零落誓願如膠亦復如是悲心愍傷拔於世間苦集因果興兩誓願所謂衆生無邊誓願度煩惱無量誓願斷此兩誓願從大悲心

起以慈愛故欲與道滅出世因果之樂興兩誓願所謂法門無邊誓願知無上佛道誓願成此兩誓願從大慈心起但前明人法凡聖不同今辯慈悲大小亦異若三藏行人觀分段生老病死八苦即起誓願衆生無邊誓願度若觀分段顛倒結業而起誓願煩惱無量誓願斷欲令衆生觀此因果無常生滅念念流動修於道品即起誓願法門無量誓願知若觀真諦無爲之理即起誓願無上佛道誓願成如此慈悲緣有作四諦所起也復次通

教觀老死八苦如幻如化衆生顛倒謂爲眞實即起誓願貪恚癡等如幻如化衆生顛倒爲之受惱即起誓願觀卽色是空即識是空即貪癡等是空非色滅空色性自空空亦不可得而衆生不能卽色是空即起誓願又觀

遊一

九

涅槃若有一法過涅槃者我亦說如幻化而衆生謂有佛道可求即起誓願是約無生四諦起慈悲誓願也別教觀假名之法森羅萬象應須分別導利衆生那得沉空取證觀此苦果非止一種即起誓願無量之苦由無量

集集旣無量治亦無量滅亦無量如此誓願緣界內外苦集因果無量四諦而起誓願也圓教觀法界圓融本非違非順非明非闇無明闇故則違違之則有苦集因果智慧明故則順順之則有道滅因果緣此違順因果而起慈悲譬如礪石不作心想任運吸鐵今此慈悲不作衆生及以法想任運拔苦與樂故名無緣慈悲也菩薩從初發心修無緣慈悲歷六即位今此觀音是分證慈悲若前一番問答明無緣大悲拔苦一心稱名即得解脫

後一番問答從無緣大慈普門與樂皆令得度故知以大慈大悲因緣故名觀世音普門也三釋福慧者亦名定慧定名靜受慧名觀策大論云定愛慧策寂照之智無幽不朗如明鏡高堂福德禪定純厚資發如明燈淨油亦稱為目足備得入清涼池池即涅槃涅槃稱為二種莊嚴莊嚴法身釋此定慧自有多種三藏以無常觀理為慧以事中諸禪定為福以定資慧發真無漏天然之理名為法身若通教但以體法異於析法爾若別教以緣

修智慧與諸禪定助開中道法身也圓教以實相觀為慧實相寂定為福共顯非定非慧之理名實相法身今圓教菩薩從初發心修此不二定慧歷於六即觀音所以用智光照苦者苦是顛倒迷惑所致智慧是破惑之法故智慧能拔苦華嚴云又放光明名智慧又放光明名無惱思益亦然請觀音云普放淨光明滅除癡闇暝故知前問答應機拔苦是從慧莊嚴以得名後問答住首楞嚴普現色身不起滅定現此威儀安禪千偈讚諸法王

故知普門示現從福德受名良以福慧因緣故名觀世音普門也四釋真應者真名不僞不動應名稱適根緣集藏名身若契實相不僞不動之理即能稱機而應譬如攬鏡像對即形此之真應不得相離若外道作意修通雖能變化譬如瓦石光影不現豈可以此爲應尚未破四住顯偏真理那忽有中道真應若二乘變化修通所得此亦非應譬如圖畫作意乃成了不相似大乘不爾得實相真譬得明鏡不須作意法界色像即對即應如鏡

寫像與真不殊是時乃名真寂身應菩薩從初發心歷於六即今經前問答明於真寂而不動法界大益觀音從真身得名後問答明隨機廣利出沒多端普門是從應身得名良以真應因緣故名觀世音普門也五釋藥樹

通一

十二

王身如意珠王身者藥王療治苦患出柰女經珠是如意之寶廣歷諸教明治病得寶今約圓教明者如華嚴云有上藥樹其根深入枝葉四布根莖枝葉皆能愈病聞香觸身無不得益菩薩亦如是大悲熏身形聲利物名

大藥王身又如如意珠能雨大十珍寶隨意而不窮不盡菩薩大慈熏身與衆生樂名如意珠王身此亦約六即判位就前問答徧救幽厄苦難此從藥王身以得名從後問答稱適所求雨實相雨得涅槃樂此從如意珠王身以得名故知二身因緣名觀世音普門也六釋冥顯兩益者冥是冥密顯是彰露大聖恒以二益利安一切而衆生及以下地日用不知譬如日月照世盲雖不見實荷深恩故藥草喻云而諸草木不覺不知只同是一地

下品不知上品冥顯兩益如文殊不知妙音神力所作以不知故名爲冥益此亦約六即判位若就前問答不見形聲密荷深祐名爲冥益聖人之益雖不可知聖欲使知蜚蟲能知如後問答親覩色身得聞說法視聽彰灼法利顯然故知觀音從冥益得名普門從顯益得名以冥顯因緣故名觀世音普門也七釋權實者權是暫用實非暫用略言權實則有三種一自行論權實自觀中道爲實二觀爲權二就化他論權實他根性不同或說權

爲實說實爲權不可定判但約他意以明權實也三自行化他合明權實者若自觀三諦有權有實皆名爲實化他隨緣亦有權有實皆名爲權用此三義歷四教復就自行權實明六即判位尋此品意是明自行化他論權

邊一

十二

實前問答從自行化他之實智益物後問答從自行化他之權以益物故知權實因緣故名觀世音普門也八釋本迹者本名實得迹名應現若通途作本迹者世智凡夫本意難測乃至別教本迹若圓教無始發心初破無

明所得法身者名之爲本垂形百億高下不定稱之爲迹若一往判真應多用上地爲真爲本下地爲應爲迹地地傳作此判真本唯據於高應迹唯指於下此義不可今細明本迹則與真應異本是實得始坐道場及初住所得法身即是其本迹爲上地之佛及作上地菩薩悉名爲迹不可以上地高故稱之爲本始得初住目之爲迹何以故實不得上地上地非本實得下地下地非迹故壽量云隨自意隨他意是本迹意也就本迹明六即就

前問答不可說示但冥祐前人從本地得名  
後問答殊形異狀應現度脫從迹地得名故  
知本迹因緣故名觀世音普門也九釋了因  
緣因者了是顯發緣是資助資助於了顯發  
法身了者即是般若觀智亦名慧行正道智

遵一

十三

慧莊嚴緣者即是解脫行行助道福德莊嚴  
大論云一人能耘一人能種種喻於緣耘喻  
於了通論教教皆具緣了義今正明圓教二  
種莊嚴之因佛具二種莊嚴之果原此因果  
根本即是性德緣了也此之性德本自有之

非適今也大經云一切諸法本性自空亦用  
菩薩修習空故見諸法空即了因種子本自  
有之又云一切衆生皆有初地味禪思益云  
一切衆生即滅盡定此即緣因種子本自有  
之以此二種方便修習漸漸增長起於毫末  
得成修得合抱大樹摩訶般若首楞嚴定此  
一科不論六即但就根本性德義爾前問答  
從了種受名後問答從緣種受名故知了因  
緣因故名觀世音普門也十釋智斷者通途  
意智即有為功德滿亦名圓淨涅槃言有為

功德者即是因時智慧有照用修成之義故稱有為因雖無常而果是常將因來名果故言有為功德滿也斷即無為功德滿亦名解脫亦名方便淨涅槃言無為者若小乘但取煩惱滅無為斷但離虛妄名為解脫其實未得一切解脫此乃無體之斷德也大乘是有體之斷不取滅無為斷但取隨所調伏衆生之處惡不能染縱任自在無有累縛名為斷德指此名無為功德故淨名云不斷癡愛起諸明脫又云於諸見不動而修三十七品愛

見為侍亦名如來種乃至五無間皆生解脫無所染礙名為一切解脫即是斷德無為也寂而常照即智德也小乘灰身滅智既其無身將何入生死而論調伏無礙無染滅智何所照寂如此智斷圓極故法身顯著即是三種佛性義圓也法身滿足即是非因非果正達一因滿故云隱名如來藏顯名法身雖非是因而名為正因雖非是果而名為法身大經云非因非果名佛性者即是此正因佛性也又云是因非果名為佛性者此據性德緣了皆

名為因也又云是果非因名佛性者此據修得緣了皆滿了轉名般若緣轉名解脫亦名菩提果亦名大涅槃果果皆稱為果也佛性通於因果不縱不橫性德時三因不縱不橫果滿時名三德故普賢觀云大乘因者諸法實相大乘果者亦諸法實相智德既滿湛然常照隨機即應一時解脫斷德處處調伏皆令得度前問答從智德分滿受名後問答從斷德分滿受名故知以智斷因緣名觀世音普門也問此十義名字出餘經那得用釋此

品答大乘義通眾經共用若不許此者佛性出涅槃五住二死出勝鬘諸師那得浪用通眾經耶此品在文雖無十名總將二問答帖十義意宛然可解今已如前今更別點句句來證十義者如文云以何因緣名觀世音又云以是因緣名觀世音即是據人名也後文云普門示現即是明法也有如是等大威神力多所饒益即慈也愍諸四眾即悲也欲知智在說十九說法即智慧也一時禮拜得無量無邊福德之剎即福德也自在之業即法

遵一

十五

身也何故爾法身於一切得自在智慧契此故名爲業壽量云慧光照無量久修業所得威神之力巍巍如是如是滿足之名即是真身也普門示現神通力即應身也遊諸國土度脫衆生即藥樹王身也於怖畏急難之中能施無畏即如意珠王身也福不唐捐即冥益也三十三身即顯益也現佛身即實智也現餘身即權智也觀音身即本餘身即迹也又大威神力是本方便力是迹聞是觀世音菩薩名者若有聞是品者即證了因功德不

少即緣因不肯受常捨行故及即時觀其音聲觀即智皆得解脫種種調伏衆生八萬四千發心等是利益即斷也第四料簡者問人對觀音法對普門者方等有普門法王子標於人名此義云何同答此應作四句分別人非法法非人人即法法即人若約華嚴次第意地前生死行人未是實相之法此法亦非彼人若作不次第意者人即實相實相即人法不二也若三藏有門明無假人但實法此法非人若空門攬實法成假人人法兩異

若其不離人論法不離法論人此乃是二諦  
意非中道之人法也若方等對小明大論人  
法者明小同三藏明大同華嚴般若涅槃等  
例爾今方等中明普門者即大乘意今明普  
門是法何得有法無人彼明普門是人何得  
但人無法此則人法互舉彼經標人此處標  
遵一  
法爾例如小乘明身子智慧第一餘弟子各  
就餘法門論第一本以智慧斷惑發真無漏  
餘人無慧那得入道既得道果果知有慧但  
各舉其初門別稱第一譬如刀刃斷物必藉

於背方有利用諸數如刀背慧數如刀刃今  
普門義亦爾但以因緣之法當普門之名何  
得無了因之人耶若併從觀音標名者此則  
通漫欲使世諦不亂互舉別名如身具六根  
但稱為淨眼淨意豈得無餘根耶料簡慈悲  
者問若大悲拔苦苦除即是得樂大慈與樂  
樂至即是拔苦何意兩分答通論如此別則  
不然譬如拔罪於獄未施五塵身雖免痛根  
情未娛此但拔苦未名與樂又如施五塵於  
獄耳眼雖悅不名拔苦為從別義各顯一邊

故別說爾問此中何意不論喜捨答四無量  
心名雖有四但是三義大經云憂畢又畢又  
名捨捨者兩捨也即是非慈非悲不二之意  
不二而二即是慈悲喜者從樂生喜初欲與  
樂衆生苦重不能得樂則無所可喜若拔苦  
竟即能得樂還遂本懷故樂後加喜苦後無  
此故不開喜如阿輸加王七日應死雖有五  
欲之樂憂苦切心又如一身少許痛惱能奪  
一身之樂故知苦重不得樂也問禪支明喜  
在前樂支在後復云何答禪支就從麤入細

此中慶彼得樂故喜心在後也復次外道修  
四無量自證禪定作想虛運彼無實益不能  
令他拔苦得樂雖自獲定虛妄世法報盡還  
墮不免於苦自他俱無利益若二乘修四無  
量但自拔苦於他無益自拔分段未免變易  
灰身滅智非究竟樂今菩薩不爾非凡夫行  
非賢聖行非凡夫者不同自受禪樂非賢聖  
者不同自拔於苦不同自受樂故即與他樂  
不同自拔苦故即拔他苦亦是即拔苦是即  
與樂即與樂亦即是拔苦但分別說之誓願

相對前明拔苦後明與樂爾料簡福慧者問  
觀音對智稱之而拔苦普門對福免之而得  
樂何也答智是光明正治闇惑惑是生死苦  
惱若治闇惑之苦豈不用智解之光故稱智  
慧人名即拔苦也法是法門門名能通通至  
涅槃安樂之處初習此法是得樂因後證此  
法是得樂果故對此普門明其與樂也問福  
慧相須本不相離若定而無慧者此定名癡  
定譬如盲兒騎瞎馬必墮坑落塹而無疑也  
若慧而無定者此慧名狂慧譬如風中然燈

搖颺搖颺照物不了故知福慧相資二輪平  
等堪能運載也若爾何意以智慧拔苦福德  
與樂耶自有福德是智慧智慧是福德自有  
福德非智慧智慧非福德大小乘皆備四句  
如六度菩薩修般若分閻浮提為七分此是  
世智不能斷惑此猶屬福德攝即名此福是  
智故此智是福不斷惑故若聲聞人智慧能  
斷若名智慧非福德如餓羅漢也若福德非  
世智亦非出世智者如白象也若大乘四句  
者別教地前三十心行行名福德慧行名智

慧此慧不能破無明此慧還屬福德攝不破  
無明故此福是智慧方便治取相故若地前  
皆名福德地上皆名智慧此智慧非福德福  
德非智慧方等般若帶小明大若帶小福慧  
如前四句明大福慧如向四句今此普門名  
福慧者福即是慧慧即是福福慧不二故大  
論云如是尊妙人則能見般若此慧那得無  
定得首楞嚴定何曾無慧論云健相三昧能  
破強敵大經云佛性者有五種名亦名般若  
亦名師子吼亦名首楞嚴亦名金剛佛性等

即是定慧具足之名也非禪不慧非慧不禪  
禪慧不二不二而二分門別說作定慧二解  
故釋論解般若明十八空解禪定明百八三  
昧此是二說二即不二料簡真應者亦有四  
句之殊非真非應應而非真真而非應亦真  
邊一  
亦應若非真非應此就理可解又就凡夫不  
十九  
見理故非真無用故非應此亦可解應而非  
真者外道亦得五通同他施化通論亦得是  
應而不得名真真而非應者二乘人入真斷  
結灰身滅智不能起應此亦是通論其真爾

亦真亦應者此則別顯中道爲真即真而論  
用爲應真應不二不二而二者故言真應爾  
今依文互舉一往言其真應前番問答明真  
身常益後番問答明應身間益常間不得相  
離二鳥俱游二往爲論真身亦恒亦不恒應  
身亦間亦不間若小乘明義例如善吉石窟  
觀空見佛法身蓮華尼則不見此豈非小乘  
中真身恒益不恒益義文六之應亦有見不  
見此豈非應身有間有不間義大乘法身亦  
爾於理爲恒益於情爲不恒益應身亦爾此

緣滅彼緣興無有斷絕是不間義同質異見  
是其間義而今分別一往前問答屬恒益後  
問答屬不恒益也料簡藥珠二身者藥有差  
病拔苦之功亦有全身增命致寶之用故經  
云若全身命便爲已得玩好之具也如意珠  
王非但雨寶亦能除病大施太子入海得珠  
還治父母眼大品云若人眼痛珠著身上病  
即除愈故知通具二義若別據一邊約除患  
以譬藥證樂以況珠爾料簡冥顯兩益凡有  
三十六句料簡權實二智者前問答實智照

真而衆生得脫權智照假而衆生得度度爲  
度權亦度於實脫爲脫真亦脫於假答此亦  
具四句或因真智解脫於權七難消除二求  
願滿是也或因真智解脫於實三毒皆離是  
也或因權智得度於實三十三身得度是也  
或因權智得度於權於怖畏急難之中得無  
畏是也或二俱度脫或二俱不度不脫今依  
文判互出一邊前文脫權後文度實料簡本  
迹者通論本迹俱能拔苦與樂故壽量云聞  
佛壽無量得清淨無漏無量之果報即是從

本得樂請觀音云或遊戲地獄大悲代受苦  
此是從迹拔苦衆生不達本源後流轉苦惱  
若識本理即於苦而得解脫也衆生若不見  
迹中施化不能三業種福則無功德之因焉  
致樂果非本無以垂迹非迹無以顯本前問  
答是明迹本後問答是明本迹問本迹與真  
應云何異答真應就一世橫辯如諸經所明  
本迹就三世豎論如壽量所說料簡緣了者  
問緣了既有性德善亦有性德惡否答具問  
闡提與佛斷何等善惡答闡提斷修善盡但

性善在佛斷修惡盡但性惡在問性德善惡何不可斷答性之善惡但是善惡之法門性不可改歷三世無誰能毀復不可斷壞譬如魔雖燒經何能令性善法門盡縱令佛燒惡譜亦不能令惡法門盡如秦焚典坑儒豈能令善惡斷盡耶問闡提不斷性善還能令修善起佛不斷性惡還令修惡起耶答闡提既不達性善以不達故還為善所染修善得起廣治諸惡佛雖不斷性惡而能達於惡以達惡故於惡自在故不為惡所染修惡不得起

故佛永無復惡以自在故廣用諸惡法門化度衆生終日用之終日不染不染故不起那得以闡提為例耶若闡提能達此善惡則不復名為一闡提也若依他人明闡提斷善盡為阿黎耶識所熏更能起善黎耶即是無記無明善惡依持為一切種子闡提不斷無明無記故還生善佛斷無記無明盡無所可熏故惡不復還生若欲以惡化物但作神通變現度衆生爾問若佛地斷惡盡作神通以惡化物者此作意方能起惡如人畫諸色像非

是任運如明鏡不動色像自形可是不可思議理能應惡若作意者與外道何異今明闡提不斷性德之善遇緣善發佛亦不斷性惡機緣所激慈力所熏入阿鼻同一切惡事化衆生以有性惡故名不斷無復修惡名不常若修性俱盡則是斷不得爲不斷不常闡提亦爾性善不斷還生善根如來性惡不斷還能起惡雖起於惡而是解心無染通達惡際即是實際能以五逆相而得解脫亦不縛不脫行於非道通達佛道闡提染而不達與此

爲異也料簡智斷者此是一法異名不得相離如人一體何故從智拔苦從斷與樂然而慧解之心稱智無縛礙身稱斷譬如人被縛運力屬智肅然附外屬斷運力屬心故名智慧莊嚴附斷體散屬色身名福德莊嚴今經道文言說不得一時故互舉智斷若深得此十義意者解一千從廣釋觀世音普門義則不可盡也第二別釋名者爲二先明觀世音次明普門以何因緣名觀世音通釋如前別者則以境智因緣故名觀世音云何境智境智

有二一思議境智二不思議境智思議境智又二一約理外二約理內理外爲四一天然境智只問此境爲當由境故境由智故境此智爲當由智故智由境故智若由境故境此境是境境即自生境若智由智故智亦是自生智自生名性自爾非佛天人所作照與不照恒是境智故名天然境智二明相待者若境不自境因智故境智不自智因境故智此即他生義何故爾境自生境既稱爲自以境望智智即是他今境從智生豈非他境智亦

如是故名相待次明因緣境智者若境不由智故境亦不由境故境智境因緣故境智亦如是此即境智因緣共生義共生有二過墮自他性中次絕待明境智者非境非智而說境智此即離境離智無因緣而辯境智者此

傳一

廿三

是無因緣絕待從因緣尚不可得何況無因緣一往謂絕理而窮之不成絕待並是理外行心妄想推計故中論云諸法不自生亦不從他生不共不無因是故說無生那得如前四種計執是實餘妄語性實之執見愛生著

九十八使苦集浩然流轉不息云何執此而生苦集隨執一種境智謂以爲是隨順讚歎心則愛著而生歡喜即是貪使若人違逆責毀心則忿怒而生瞋恚即是瞋使貪恚既起豈非癡使我解此境智他所不解以其所執矜傲於人豈非慢使既執此爲是今雖無疑後當大疑豈非疑使我知解此法法中計我豈非身見六十二見隨墮一邊豈非邊見如此妄執不當道理豈非邪見執此是實計爲涅槃豈非見取果盜謂此爲道依之進行豈

非戒取因盜十使宛然皆從所執境智上起將此歷三界四諦則有八十八使就思惟歷三界則有九十八使此則集諦結業顛倒浩然方招苦果生死不絕於其境智不識苦集何處有道滅既不識四諦則破世間出世間因果無世出世法故無法寶不識出世果無佛寶不識出世因無僧寶賢聖之義一切俱失若作如此執自生境智者只是結構生死增長結業過患甚多若非理外境智更將何等爲理外耶故大論云凡夫三種語見慢多

字聖人但一種語名字今凡夫見慢取著謬用佛語介爾取著乖理成諍雖傍經論引證文字如蟲蝕木偶得成字尋其內心實不能解是字非字口言境智不解境智以不解故如服甘露則以境智起見傷命早夭故為龍

逆一

廿四

樹所破今不取此為境智以釋觀世音自生境智既爾餘三句亦然二明思議理內境智者亦作上四門名字雖同觀智淳熟不生執見畢故不造新成方便道發生煖頂乃至十六心眼智明覺豁然得悟破諸見惑與理相

應譬如盲人金錕抉膜灼然不謬此之真觀名之為智所照之理名之為境以發無漏故稱理內境智雖見此理終是作意入真故名思議境智也今明觀世音亦不從此境智因緣得名也次明不思議境智者若自他共無因等四句俱非境智者今諸經論所明或從自生他生共生無因等若不爾者云何辯境智耶答經中所明皆是四悉檀赴緣假名字說無四性執若人樂聞自生境智即說境是自境智是自智以赴其欣欲之心或時宜聞

自境自智聞必生善或時對治說自生境智  
說必破惑有時說此令即悟道若無四悉檀  
益諸佛如來不空說法雖作四說無四種執  
無執故無見愛衆生聞者如快馬見鞭影即  
破惑入道故名爲智此智所照名之爲境如  
是通達則識苦集道滅三寶四諦宛然具足  
若以智照境入空取證成真諦理內思議境  
智如前說若不以果爲證知此境智但有名  
字名爲境智是字不在內外中間是字不住  
亦不不住是字無所有故雖作四句明境智

實不分別四句境智雖作四句聞境智實不  
得四句境智雖體達四句境智實不作四句  
思量境智言語道斷心行處滅不可四句思  
惟圖度故名不思議境智金光明云不思議  
智照不思議智境此具如大本玄義境智妙  
中廣說龍樹先破一異時方然後釋如是我  
聞等義今類此先破理外境智後明不思議  
四悉檀悉檀義如大本玄義夫依名字爲便  
應先明觀智次辯世境之音若解義爲便前  
明世境次辯觀智如先有境可得論觀若未

有境何所可觀譬如鏡鼓後方映擊今從義便先明世音後論觀智也世者爲三一五陰世間二衆生世間三國土世間既有實法即有假人假實正成即有依報故名三種世間也世是隔別即十法界之世亦是十種五陰十種假名十種依報隔別不同故名爲世也間是間差三十種世間差別不相謬亂故名爲間各各有因各各有果故名爲法各各有界畔分齊故名爲界今就一法界復有十法所謂如是相性究竟等十界即有百法十界

相互則有千法如是等法皆是因緣生法六道是惑因緣法四聖是解因緣法大經云無漏亦有因緣因滅無明即是三菩提燈是諸因緣法即是三諦因緣所生法我說即是空亦名爲假名亦名中道義故明十種法界三十種世間即是所觀之境也此境復爲二所謂自他他者謂衆生佛自者即心而具如華嚴云心如工畫師造種種五陰一切世間中莫不由心造問自他那得各具十法界答觀身實相觀佛亦然華嚴云心然佛亦然心佛

遺一

\*六

及衆生是三無差別豈不各各具三諦境耶  
音者即十法界口業之機也界既不同音亦  
有異問衆生各有三業何意但觀音然通論  
皆得常念恭敬得離三毒即是觀世音禮拜  
供養所求願滿即是觀世身而今但言觀世  
音者舊釋此義爲六一趣立者諸名不可累  
出舉一趣以標名若稱爲觀世身者已復還  
問此言何意不名觀世音此則非問二隨俗  
者釋迦所說以音聲爲佛事故言觀世音若  
遊諸國土隨彼所宜三互舉者能觀所觀所

觀即衆生色心也今從能觀故但言觀能聞  
所聞能聞是聖人耳識所聞是衆生音聲今  
取所聞之音聲舉所聞得能聞舉能觀得所  
觀從此爲名故言觀世音舊問能所既爾何  
不取所觀之色心能聞之耳識以標名稱爲  
聞色心菩薩耶舊答云菩薩一觀於色心此  
是應廣衆生之一音此是機狹若從難者則  
機有兩字應但一字便是應狹機廣故不如  
所難今更作難此語應從義理那得逐字菩  
薩以能觀色心何意不能觀音聲衆生何意

遊一

廿七

但以聲感色心不能感耶若其俱感俱應此  
逐字爲觀則感應齊等若爲判其廣狹今不  
作此明互舉凡聖感應皆通三業而聖人與  
意凡夫與聲故言觀世音爾四義攝者如發  
聲必先假意氣觸唇口其音能出口業若成  
則攝得身意若觀於口業亦攝得身意觀餘  
不爾故言義攝五隱顯者身雖禮拜意雖存  
想未知歸趣何等故名隱若口音宣暢事義  
則彰故名顯舉顯沒隱故言觀世音六難易  
者臨危在厄意則十念難成身則拜跪遲鈍

口唱爲急故成機從易受名也又第六爲有  
緣觀音昔爲凡夫居茲忍界見苦發誓今生  
西方多還此土既有誓緣急須稱名今明若  
如前六義皆偏有所舉若依釋論其義即圓  
何以故出入息是身行覺觀是口行受爲心  
行心覺觀故尚具三業何況發音成聲而不  
備三業耶但舉一觀即備三應但舉一音即  
備三機而凡情謂聲強智利逐物標名圓義  
往推悉皆具足  
觀音玄義卷上

觀音玄義卷下

遵二

隋天台智者大師說

門人灌頂記

第二明觀者又為二一結束世音之境二明能觀之智結境即為六一結十法界是因緣境二四諦境三三諦境四二諦境五一實諦境六無諦境此具出大本玄義二明觀智者傍境明智作五番明觀智就因緣則四番因緣論觀四諦亦有四番論觀三諦有兩番論觀二諦有七番論觀一實諦則一番論觀無

諦則無觀如此等義具在大本今約三諦明觀若通論十法界皆是因緣所生法此因緣即空即假即中即空是真諦即假是俗諦即中是中道第一義諦若別論六道界是因緣生法二乘界是空菩薩界是假佛界是中論境即有二意今對境明觀亦為二意一次第三觀二一心三觀次第者如瓔珞云從假入空名二諦觀從空入假名平等觀二觀為方便得入中道第一義諦觀此之三觀即是大品所明三智一切智知一切內法內名一

切能知能解一切外法外名能知能解但不能用以一切道起一切種故名一切智二道種智能知一切道種差別則分別假名無謬故名道種智三一切種智能於一種智知一切道知一切種一相寂滅相種種行類能知能解名一切種智通而爲論觀智是其異名別而往目因時名觀果時名智此三觀智即是大經四種十二因緣觀下中上上上涅槃通取析法明於四觀大品瓔珞直就摩訶衍但明三觀三智今若開二經合涅槃者應開

衍法從假入空觀生滅一切智也若合涅槃就二經合下中二觀同是一切智也若將三經若開若合對五眼者天眼肉眼照麤細事皆是世智悉爲諸觀境本若三觀三智從此即入體法一切智若四觀四智此即入析法一切智故肉眼達二天眼爲本若入一切智對慧眼道種智對法眼一切種智對佛眼中論偈因緣所生法一句爲觀智之本三句對三智若將三觀智對四教即須開之如前若將涅槃四觀對四教下智是生滅一切智對三藏

教也中智是體法一切智對通教也上智即  
道種智對別教上上智即一切種智對圓教  
所以應明三觀那忽對四教者何若無教即  
無觀稟教修觀得成於智所以明教也教必  
有主有主即佛也或可一佛說四教或可示  
四相明四佛四教既有四主即應有四補處  
即是四種菩薩輔佛弘此四教也若言諸法  
寂滅相不可以言宣大經云生生不可說乃  
至不生不生亦不可說一教尚不可說云何  
有四答理論實爾皆不可說赴緣利物有因

緣故亦可得說非但生生可說乃至不生不  
生亦可說以佛教門出生死苦三藏教者如  
釋論引迦旃延子明菩薩義釋迦初為陶師  
值昔釋迦佛發願從是已來始發菩薩心即  
是行人所求菩提即名為法深厭苦集欣求  
滅道即起慈悲心誓度一切行六度行行願  
相扶拔苦與樂所以者何慳名為集墮餓鬼  
名苦行檀名道慳息名滅菩薩自伏慳貪悲  
心熏物衆生稱名即能脫苦自行檀施慈心  
熏物物應可度即能示現令得安樂當知為

滿弘誓而修檀行也乃至愚癡名集生天名  
苦修慧名道癡伏名滅修慧度時自破苦集  
爲成悲心以熏衆生衆生稱名即得解脫自  
證道滅以成慈心以熏衆生衆生有感應機  
得度故知行填於願行此六度各論時節尸  
毗代鴿是檀滿須摩提不妄語是尸滿歌利  
王割截不動是忍滿大施抒海是精進滿尚  
闍梨坐禪是定滿劬儻大臣分地是般若滿  
如此修行至初僧祇劫不知作佛不作佛第  
二僧祇心知作佛口不言作佛第三僧祇心

知口言過三僧祇已又百劫種相百福凡用  
三千二百福修成三十二大人相現時方稱  
菩薩摩訶薩但伏惑不斷如無脂肥羊取世  
智爲般若即此意也用此菩薩行對聲聞行  
位者初僧祇可對總別念處二僧祇可對煖  
法三僧祇可對頂法百劫種相可對忍法坐  
道場時可對世第一三十四心斷結成佛即  
對十六心發真乃至九解脫無學也爾時坐  
道場上三十四心斷惑正習俱盡名爲三藏  
佛所以釋迦精進弟子純熟以精進故九劫

前超八相成佛此即是三藏教主所說教門  
此中補處位在百劫種相伏惑住最後身六  
度行成誓願將滿慈悲熏於衆生拔苦與樂  
若就此辯者但是因緣生法世智明觀即是  
三藏教觀世音義也問依三藏說釋迦彌勒  
同時發心一起九劫何意二佛俱成賢劫中  
佛耶答釋迦值弗沙促百劫彌勒值諸佛何  
必不促爲九十一劫耶若爾則無百劫義答  
任此法門則有百劫以精進力傳超通教者  
如大品明三乘之人同以第一義諦無言說

卷三

道斷煩惱入涅槃共緣一理用觀斷惑通也  
亦名共般若教此事與三藏異釋論破云豈  
以不淨心修菩薩行如毒器盛食食則殺人  
檀有上中下謂捨財身命也勇士烈女亦能  
捨身何得中捨名檀滿中檀但名施非波羅  
蜜不見能所財物三事皆空非慳非施此是  
真檀波羅蜜乃至非愚非智無著空慧名真  
般若若不取世智論云若不信空一切皆違失  
當知汝所修皆不與理相應若信諸法空一  
切有所作良以空故能成一切諸法故知若

得空慧能具一切法也又復菩薩無量劫修行何但三阿僧祇如是等種種破三藏失以顯摩訶衍中通教意也大品云菩薩發心與薩婆若相應此即觀真斷結與理相應也發心已來即觀真斷結便稱菩薩即是假人也

道二

五

又觀真即是法也常與慈悲俱起自斷苦集修道滅亦以慈悲誓願斷一切衆生苦集與其道滅體達諸法如幻如化不生不滅三事俱亡以行檀乃至一切法無所著名般若以此諸行填願即能破四住惑見第一義則有

三乘共十地所謂乾慧乃至佛地若將此十地來對聲聞者乾慧地對總別念處性地對四善根位八人地對八忍見地對初果薄地對二果離欲地對三果已辦地對四果支佛地自對支佛位菩薩地自是出假方便道觀雙流斷正侵習佛地盡故論云是人煩惱盡習不盡以誓扶習還生三界利益衆生淨佛國土豈同三藏菩薩伏惑行六度行耶此菩薩修行斷惑餘殘未盡譬若微烟慈悲五道示現度物衆生若稱名若感見即能拔苦與

樂解脫得度也此是通教體假入空觀亦名一切智即是通教觀世音義也別教者別異通也別明不共般若故言別也此教雖明中道爲鈍根人方便說中次第顯理廣明歷劫修行故大品云有菩薩從初發心遊戲神通淨佛國土次第修習恒沙法門助顯中理前却四住次破塵沙後破無明十信通伏諸惑而正伏四住十住亦是通伏諸惑而正斷四住成一切智十行出假斷無知成道種智兼伏界外塵沙十回向斷界外塵沙成道種智

正修中道伏無明十地斷無明見佛性成一切種智譬如燒金塵垢先去然後鎔金次第斷結亦復如是此菩薩發心秉法慈悲修行自斷無明成就真應大誓慈悲熏於法界衆生機感即拔苦與樂此是從空出假觀道種智別教觀世音義也圓教者此正顯中道遮六於二邊非空非假非內非外觀十法界衆生如鏡中像水中月不在內不在外不可謂有不可謂無畢竟非實而三諦之理宛然具足無前無後在一心中即一而論三即三而論

一觀智既爾諦理亦然一諦即三諦三諦即一諦大品云有菩薩從初發心即坐道場轉法輪度衆生即於初心具觀三諦一切佛法無緣慈悲於一心中具修萬行諸波羅蜜入十信鐵輪已能長別苦輪海四住惑盡六根清淨名似解進入十住銅輪初心即破無明開發實相三智現前得如來一身無量身湛然應一切即是開佛知見示悟入等文云正直捨方便但說無上道又云今當爲汝說最實事即是圓教一實之諦三觀在一心中也

大品云若聞阿字門則解一切義大經云發心畢竟二不別如是二心前心難是故敬禮初發心即是義也此中知見但稱爲佛知佛見即是一切種智知佛眼見佛眼見佛智知非不照了餘法從勝受名譬如衆流入海失本名字大論云十智入如實智無復本名但稱如實智眼亦如是五眼具足成菩提而今但稱爲佛眼大經云學大乘者雖有肉眼名為佛眼若例此語學小乘者雖有慧眼名為肉眼也若能如是解者名圓教人法約無作

四諦起無緣慈悲修不二定慧成眞應二身  
眞徧法界藥珠普應一切橫豎逗機冥顯兩  
益以無缺寶藏金剛般若拔根本究竟解脫  
以首楞嚴法界健相與三點涅槃大自在樂  
是名中道第一義諦觀一切種智是名圓教  
觀世音義也問此觀觀衆生非空非有云何  
行慈悲答如淨名中說問若觀十法界非空  
非假者即是破一切因果耶答若不明中道  
則不識非權非實亦無權無實則無四番因  
果若明中道則權實雙照得有三種權四諦

苦集因果三種道滅因果乃至一實無作四  
諦世出世因果宛然具足在一念心中所以  
者何以實相慧覺了諸法非空非有故名爲  
佛寶所覺法性之理三諦具足即是法寶如  
此覺慧與理事和名僧寶事和即有前三教  
賢聖僧與理和即有圓教四十二賢聖僧故  
大經月光增損而舉兩喻前十五日約光論  
增後十五日約光論減而其月性實不偏圓  
前後往望不無盈昃月性圓者喻於實相光  
明增減以喻智斷智光增者即諸法不生而

般若生斷光滅者即是諸法不滅而煩惱滅  
大經亦稱無明爲明故知用譬邪光滅也如  
是增減日日有之如是智斷地地皆具若十  
五日體圓光足則月不更圓光不更盛此喻  
中道理極菩提智滿故云不生不生名大涅  
槃通若三十日體盡光滅究竟無餘此喻無明  
已遣邪倒永除無惑可斷故云不滅不滅名  
大涅槃初三日月即喻三十心智斷次十日  
月喻十地智斷十四日月喻等覺智斷十五  
日月喻妙覺智斷仁王天王等般若以十四

日譬十四般若即此意也如此明僧寶智斷  
皆約中道一實相法一切因果無所破失也  
若不明中道非空非假但計斷常等即是破  
生滅四諦世出世因果破三藏三寶若但說  
無常生滅者即破無生四諦通教三寶若但  
說體法不生不滅真諦者即破無量四諦別  
教三寶若但說次第顯非空非假者此亦破  
圓教無作四諦一體三寶傳傳相望前所破  
失者多後所破失者少可以意得問若圓修  
實相一法三諦一心三觀具足諸法亦應一

教四詮稱於圓教即足何用四教如前分耶  
答上開章云次第三觀一心三觀明教亦二  
若一教圓詮一切諸法者赴利根人若四教  
差別逗鈍根人若不假漸次分別圓頓何由  
可解用別顯圓故先明四教也雖說種種道  
其實爲一乘又於如來餘深法中示教利喜  
餘法即三方便引導弄引開空法道若入佛  
慧方便無用故云唯此一事實餘二則非真  
故知但一圓頓之教一切種智中道正觀唯  
此爲實觀世音餘皆方便說也復次若有所

說若權者實悉是方便非權非實言語道斷  
心行處滅不可說示不生不生妙悟契理方  
名爲真此亦無實可實次明觀心者夫心源  
本淨無爲無數非一非二無色無相非偏非  
圓雖復覺知亦無覺知若念未念四運檢心  
畢竟叵得豈可次第不次第偏圓觀耶猶如  
虛空等無有異此之心性畢竟無心有因緣  
時亦得明心既有論心即有方便正觀之義  
譬如虛空亦有陰陽兩時心亦如是雖無偏  
圓亦論漸頓若作次第觀心者即是方便漸

次意也若觀心具有性德三諦性德三觀及一切法無前無後無有次第一念具足十法界法千種性相因緣生法即空即假即中千種三諦無量無邊法一心悉具足此即不次第觀也華嚴云一切世間中無不從心造心如工畫師造種種五陰若觀心空從心所起一切皆空若觀心有從心所生一切皆有心若定有不可令空心若定空不可令有以不定空空則非空以不定有有則非有非空非有雙遮二邊名為中道若觀心非空非有則

一切從心生法亦非空非有如是等一切諸法在一心中若能如是觀心名上上觀得諸佛菩提淨名云觀身實相觀佛亦然觀身相既等於佛觀心相亦等於佛華嚴云心佛及衆生是三無差別當知觀此心源與如來等若作餘觀觀心皆是方便名為邪觀若作如此圓觀名為真實正觀即開佛知見坐如來座如此慈悲即是入如來室安忍此法即是著如來衣修此觀慧即是如來莊嚴其人行住坐卧皆應起塔生如來想如此觀心名觀

通二

十

佛心也第二明普門即爲二一通途明門二歷十義解釋通六意者一略列門名二示門相三明權實四明普不普五約四隨六明觀心列門名者通從世間如人門戶通至貴賤居室凡鄙以十惡五逆爲門通至三途清昇以五戒十善四禪四定等爲門通至入天外道以斷常爲門通至惑苦愛以四倒爲門見以四句爲門善惡雖殊束而爲言俱是有漏世間之門通至生死爾若就佛法論門亦復衆多三藏四門通有餘無餘涅槃通教四門

近通化城遠通常住別教四門漸通常住圓教四門頓通常住此則四四十六教門又有十六觀門合三十二門能通之義分別其相在大本玄中二示門相者三藏四門所謂阿毗曇是有門成實是空門毘勒亦空亦有門

達二

十一

佛性如石中金福人得寶罪人見石是亦有  
亦無門觀佛性離二邊即中道非有非無門  
一一作行相判位由門通理圓教四門名不  
異別但一門即三門三門即一門不一不四  
無歷別之殊圓融不四之一一判不思議  
行位之相由門通理此義皆在大本次論諸  
門權實三藏通教教觀十六門能通所通皆  
是權別教教觀能通是權所通是實圓教教  
觀八門能通所通皆是實具論在彼玄義次  
明普不普者若凡夫外道見愛等門尚不能

通出三界何況普耶三藏通教雖通化城亦  
復非普別教漸通亦非普義唯圓教教觀實  
相法門能徧十法界千性相三諦一時圓通  
圓通中道雙照二諦獨稱為普門也復次如  
淨名中說入不二門者生死涅槃為二不依  
生死不依涅槃名為不二亦復非一何以故  
既除於二若復在一一對不一還復成二豈  
名不二耶今不在二故言不一不二亦名不  
有不無不有是破假不無是破空不有是破  
二不無是破一若爾者應存中道中道亦空

大經云明與無明其性不二不二之性即是中道中道既空於二邊此空亦空故名空空名不可得空是爲入不二法門即是圓教就空門辯普門之意也三十一菩薩各說不二門文殊說無說爲不二門淨名杜口爲不二門細尋彼文皆有四門義肇師注云諸菩薩歷言法相即有門文殊言於無言此即空門思益云一切法正一切法邪亦是普門意遊心法界如虛空是亦空亦有門淨名默然即非空非有門大品四十二字門先阿後茶

連二

十二

中有四十字皆具諸字功德此亦是不二普門上方便品云其智慧門難解難入譬喻云唯有一門而復狹小衆經明實理門者悉普門意也四隨觀心等悉在大本二別釋普門者至理非數赴緣利物或作一二之名或至無量廣略宜然且存中適十義一慈悲普二弘誓普三修行普四斷惑普五入法門普六神通普七方便普八說法普九供養諸佛普十成就衆生普上通途普門已約法竟此十普門皆約修行福德莊嚴前五章是自行次

三章是化他後二章結前兩意自行中前四是修因後一是明果修因又二初二是願後二是行總生起者菩薩見一切苦惱衆生起大慈悲此心雖不即是菩提心能發生菩提心譬如地水雖非種子能令芽生今因大悲起菩提心亦復如是次誓願者若但慈悲喜多退墮魚子菴羅華菩薩初發心三事因時多及其成就少以不定故須起誓願要期制持此心即菩提堅固次明修行者若但發願於他未益如無財物勢力權謀不能拔難菩

通三

十三

薩亦爾須福德財神通力智慧謀乃可化道大經云先以定動後以慧拔修行填願意在此也次斷惑者成論人無礙道伏解脫道斷若然者修行是伏道爲因斷惑是解脫道爲果若毗曇明無礙道一念即斷那得容與七覺而有伏惑之義以方便道伏無礙道斷解脫道證引釋論云無礙道中行名菩薩解脫道中行名佛此約究竟爲語佛證三菩提名解脫道也若然者修行是方便道斷惑是無礙道入法門是解脫道取此自行次第也次

神通者若欲化他示三密神通是示色身方便示意同情說法是示口隨其類音此是化他次第也供養諸佛結自行非但華香四事是供養隨順修行是法供養於供養中最大經云汝隨我語即供養佛稟教而行是結自行也成就衆生是結化他菩薩四威儀中尚不忘衆生何況入諸法門淨佛國土皆爲饒益一切衆生故一句結化他也次解釋者始從人天乃至上地皆有慈悲此語乃通不出衆生法緣無緣若緣衆生衆生差別假名不

同因果苦樂有異尚不得入於法緣之慈何得稱普耶若法緣無人無我無衆生從假以入空尚不得諸假名何況是普若無緣慈者不緣二十五有假名不緣二乘涅槃之法不緣此二邊雖無所緣而能雙照空假約此起慈名無緣慈心通三諦稱之爲普也別釋者若修衆生緣慈者觀一法界衆生假名可名普今觀十法界衆生假名一一界各有十種性相本末究竟等十法界交互即有百法界千種性相冥伏在心雖不現前宛然具足

邊二

十四

譬如人面備休否相庸人不知相師善識今衆生性相一心具足亦復如是凡人多顛倒少不顛倒理具情迷聖人知覺即識如彼相師知此千種性相皆是因緣生法若是惡因緣生法即有苦性相乃至苦本末既未解脫觀此苦而起大悲若觀善因緣生法即有樂性相乃至樂本末觀此而起大慈具解如大本今約初後兩界中間可解地獄界如是性者性名不改如竹中有火性若其無者不應從竹求火從地求水從扇求風心有地獄界

性亦復如是地獄相者攬而可別名之爲相善觀心者即識地獄之相如善相師別相無謬故名相也體者以心爲體心覺苦樂故以當體譬如釵鐺環釧之殊終以銀爲體質六道之色乃異只是約心故心爲體也乃至運

蓮二

十五

御名力緣山入火皆是其力也作者爲動曰作已能有力即有所作或作善作惡也因者業是因也緣者假藉爲緣也如愛潤業因緣合也果者習果也如地獄人前世多淫生地獄中還約多淫見可愛境即往親附名習果

也報者報果也昔有淫罪今墮地獄受燒炙之苦名報果也本者性德法也末者修得法也究竟等者攬修得即等有性德攬性德即具有修得初後相在故言等也地獄界十相性既如此餘九亦然問當界有十性相可然云何交互相有餘界交互已難可信云何地獄有佛性相本末耶答大經云夫有心者皆當得三菩提如仙豫殺婆羅門即有三念又婆藪地獄人好高剛柔等義雖在地獄佛性之理究竟不失故知地獄界即有佛性佛相

者即是性德之相也淨名經云一切衆生即菩提相聖人鑑之泠然可別也體者即是地獄界心實相理也力者法性十力變通大用也作者從無住本立一切法如師子筋師子乳也因者正因也緣者性德緣了也果即般若菩提大果也報即大涅槃果果也本即性德末即修得等者修得相貌在性德中性德中亦具修得相貌故言究竟等也大經云雪山之中有妙藥王亦有毒草地獄一界尚具佛果性相十法何況餘界耶地獄互有九界

餘界互有亦如是菩薩深觀十法界衆生千種性相具在一心遠討根源照其性德之惡性德之善尚自泠然何況不照修得善惡耶如見雪山藥王毒草以觀性德惡毒惻愴憐愍起大悲心欲拔其苦以觀性德善樂愛念

連二

十六

歡喜起大慈心欲與其樂此十法界收一切衆生罄無不盡緣此衆生假名修慈豈非衆生慈普耶問地獄界重苦未拔云何言與樂耶答衆生入地獄時多起三念菩薩承機即與樂因故言與樂也又菩薩能大悲代受苦

令其休息餘界苦輕與樂義可解二法緣慈者觀十法界性相一切善惡悉皆虛空十法界假名假名皆空十法界色受想行識行識皆空十法界處所處所皆空無我無我所皆不可得如幻如化無有真實常寂滅相終歸於空衆生云何強計爲實良以衆生不覺不知爲苦爲惱不得無爲寂滅之樂拔其此苦而起大悲欲與其此樂故起大慈淨名云能爲衆生說如此法即真實慈也若緣一法界法起慈者可不名普今緣十法界法豈非普

耶是名法緣慈悲也三無緣慈悲者若緣十法界性相等差別假名此假則非假十法界如幻如化空則非空非假故不緣十法界性相非空故不緣十法界之真既遮此二邊無住無著名爲中道亦無中可緣畢竟清淨如是

遵二

十七

觀時雖不緣於空假任運雙照二邊起無緣慈悲拔二死之苦與中道之樂如磁石吸鐵無有教者自然相應無緣慈悲吸三諦機更無差惑不須作念故言無緣慈悲也行者始於凡地修此慈悲即得入於五品弟子觀行

無緣慈悲進入十信位相似無緣慈悲入於十住方是分證無緣慈悲乃至等覺鄰極慈悲熏衆生不動如明鏡無念如磁石任運吸鐵故名無緣慈悲三諦具足名之爲普通至中道故稱爲門也二弘誓普者弘名爲廣誓名爲制願名要求是故制御其心廣求勝法故名弘誓也弘誓本成慈悲慈悲既緣苦樂弘誓亦約四諦若見苦諦逼迫楚毒辛酸緣此起誓故言未度今度也若見集諦顛倒流轉迷惑繫縛生死浩然而無涯畔甚可哀傷

約此起誓故言未解令解也清淨之道衆生  
不識行此道者能出生死至安樂地欲示衆  
生立於此道故言未安令安滅煩惱處名爲  
涅槃子果縛斷獲二涅槃約此起誓故云未  
得涅槃令得涅槃生死因難識苦果易知故  
先果後因涅槃理妙須方便善故先因後果  
大經云不解鑽搖漿猶難得況復生酥醍醐  
如此四意但一往只迷心起業業即感果欲  
識果源知果因集制心息業則生死輪壞煩  
惱調伏名之爲道修行不懈苦忍明發子果

俱斷證盡無生名之爲滅雖有四別終是一  
念更非異法四諦既爾弘誓亦然次明普不  
普者若凡夫既厭下攀上約此立誓是不名  
普二乘見三界火宅畏此修道此乃見分段  
四諦亦不名普若別教先約分段次約變易  
此亦非普若圓教菩薩於一心中照一切苦  
集滅道徧知凡夫見愛即有作之集二乘著  
空即無作之集故淨名云法名無染若染於  
法是名染法非求法也又云結習未盡華則  
著身即是變易之惑全未除也大經云汝諸

遵二

六

比丘於此大乘未爲正法除諸結使即無作集也乃至順道法愛生亦是無作集也是名徧知集徧知苦者以有集故即能招苦報有作之集招分段苦無作之集招變易苦即知苦諦也徧知對治苦集之道滅從五戒十善不動不出二乘四諦十二因緣通至有餘無餘涅槃通教亦爾別教歷別通至常住不能於一道有無量道不名普道圓教中道即是實相普賢觀云大乘因者諸法實相修如此道名爲圓因稱爲普道故所得涅槃即是究

竟常住一切煩惱永無遺餘譬如劫火無復遺燼故名普滅所觀四諦旣周緣諦起誓何得不徧故稱弘誓普也私用觀十法界性德修得善惡而起弘誓論普不普自是一節大義與四諦語異故運用之亦應善也三明修通二行普先明次第修行次明不次第修行具在十九大本行妙中四明斷惑普者若從假入空止斷四住惑華猶著身未爲正法除諸結使但離虛妄非一切解脫若從空入假止除塵沙不依根本而斷亦不名普若空假不二正觀

中道根本既傾枝條自去如覆大地草木悉碎故名斷惑普也五入法門普者二乘若入一法門不能入二何況衆多若修歷別之行階差淺深我唯知此一法門餘不能知者此亦非普若入王三昧一切悉入其中譬如王來必有營從營從復有營從王三昧亦如是入此三昧一切三昧悉入其中所謂三諦三昧三諦三昧復有無量法門而爲眷屬亦皆悉入王三昧中故名入法門普六神通普者若大羅漢天眼見大千支佛見百佛土菩薩

見恒沙佛土皆是限量之通故不名普何以故緣境既狹發通亦小今圓教菩薩緣十法界境發通徧見十法界而無限極三乘尚不知其名何況見其境界眼見既爾餘例可知神通妙中當廣說七方便普者進行方便是道前方便起用方便是道後方便今正明道後方便也若二乘及小菩薩所行方便入一法門若欲化他齊其所得起用化物道前道後俱非是普圓教菩薩二諦爲方便收得一切方便入中道已雙照二諦二諦神變徧十

法界而於法身無所損減道前道後皆名爲  
普八說法普者二乘小菩薩說法不能一時  
徧答衆聲又殊方異俗不能令其俱解大經  
云拘締羅於聲聞中四無礙辯爲最第一非  
謂菩薩也今圓教人一音演法隨類得解以  
一妙音徧滿十方界如修羅琴隨人意出聲  
故名說法說法妙中廣說九供養諸佛普者  
就此爲二一事二理華嚴云不爲供養一佛  
一國土微塵佛乃至爲供養不可說不可說  
佛能不起滅定現諸威儀安禪合掌讚諸法

王以身命財一切供具周至十方譬如雲雨  
供養諸佛也理解者圓智正觀之心名爲覺  
覺即是佛義萬行功德熏修此智此智名一  
切修功德資供此智即是供養一切智淨名  
云以一食施一切故云供養諸佛普十成就  
衆生普者譬螢火燈燭星月爲益蓋微日光  
照世一切卉木叢林徧令生長華果成就外  
道如螢火二乘如燈燭通教如星別教如月  
成就義約今圓教聖人慈悲饒潤冥顯兩益  
而無限量華嚴云菩薩不爲一衆生一國土

一方衆生發菩提心乃爲不可說不可說佛刹微塵國土衆生發心成立利益一時等潤譬如大雨一切四方俱下故名成就衆生普普門之義何量何邊豈可窮盡如淨名之儔不能受持今此觀世音普門即對三號觀淨三卅一是覺覺名爲佛世音是境境卽是如普門卽正徧知此之三義不可窮盡若見其意則自在說也私就普門品搜十普之義證成此者若如觀音愍諸四衆受其瓔珞者諸是不一之名愍是悲傷之義此卽慈悲普有慈悲任

運有弘誓普義也以種種形遊諸國土度脫衆生卽是淨佛國土豈非修行普自旣無縛能解他縛自旣無毒令他離毒一時稱名皆得解脫皆是徧悉之言豈非斷惑普普門示現卽是入法門普方便之力卽是方便普神通力者卽神通普而爲說法卽說法普多所饒益卽成就衆生普分作二分奉二如來卽供養諸佛普如是義意悉在經文故引以爲證也第二釋體者以靈智合法身爲體若餘經明三身者則單以法身爲體此品但有二

身義故用理智合為體也。只此智即實相理。何以故？若無靈智實相隱名如來藏。今知權實相與理不二。如左右之名爾。若明實相體義廣出大本玄義第三明宗者。以感應為宗。十界之機扣寂照之知。致有前後感應之益。益文雖廣。直將感應往收。如牽綱目動。所以用感應為宗。餘經或用因果為宗。今品不爾者。因果語通從凡乃至上地。各有因果。能感所感。既皆有因果。但經文意似不至此。機家雖有因果。但以感為名。聖雖無因果。但以應

為名。則扶文義便也。感應義有六一列名。二釋相三釋同異。四明相對。五明普不普。六辯觀心具在。大本問若言機者是微善之將生。惡微將生亦是機。不答。然問機為是善為不善。若已是善。何須感聖？若未是善。那得言善之將生。答性善冥伏。如蓮華在泥。聖人若應如日照。則出。又問若言機是關者。為善關不善關。若已是善。何須開聖而成善？若非是善。復何得開聖而成非善？凡聖條然。何曾相關。答善關於大慈。惡關於大悲。故言相關。問若

遺二

廿二

言宜釋機者此乃是應家觀機用與之言那  
釋感義答圓蓋圓底互得相宜問爲用法身  
應爲用應身應應身無常此則無應法身若  
應此則非法身答法旣言身何不言應應身  
旣稱應何意不應故俱應又問感應爲一爲  
異若一感即是應凡便是聖若異則不相關  
答不一不異而論感應問感應爲虛爲實若  
是實者凡夫是實實則何可化若言是虛虛  
何所化答云云以他問聖人是所感凡夫是  
能感聖人是能應凡夫是所應所感非是感

所應非是應云何言感應道交答所感實無  
感從感名所感言聖人是所感所應實無應  
從應名所應言凡夫是所應還是感所爲應  
能應能爲感所亦是應所爲感能感能爲應  
所旣無感應之實亦無感應之異不異而異  
者聖沒所感目爲能應凡沒所應目爲能感  
故言感應道交私難此語若實無感應之異  
今聖沒能感凡沒能應何不聖沒能應凡沒  
能感若如此則無凡聖之殊若不如是感應  
便異何言不異又感能無感能之實而名感

遵二

廿三

能者何不名應能若應所無實何不名感所  
若爾則無凡聖感應若不爾則是異云何不  
異又難若以感能爲應所感所爲應能此是  
自生義若能應只是所應能感只是所感還  
是自生義若應能生應所感能生感所能感  
生所感所感生能感能應生所應所應生能  
應皆是從他生豈非他性義若共生則二過  
若離一墮無因過問若爾則無感應答聖人  
以平等無住法不住感以四悉檀隨機應爾  
問妄執之善能感不答妄執是惡亦得感問

妄執既非一應亦爲二答應本無二爲緣何  
所不作問凡名凡僻善則招樂惡則感苦聖  
名爲正正則非善非惡非苦非樂善惡之僻  
何能感非善非惡之正耶答正聖慈悲拔其  
善惡之僻令人非善非惡之正故有感應第  
四慈悲利物爲用者二智不當用耶答二智  
語通今別附文以盛明隱顯之益故以此當  
用爾他釋法身冥益爲常應身暫出還沒爲  
無常今明法身常寂而恒照此理宜然應身  
處處利益未常休廢亦是常義若言有應不

應以爲無常者法身亦有益無益故知俱是常無常俱有冥顯如日月共照一虧一盈如來恒以常無常二法熏修衆生故言二鳥雙遊而呼爲常無常爾譬如種植或假外日風雨內有土氣煖潤而萬物得增冥顯兩益亦復如是此中應用王三昧十番破二十五有遊二以辯慈悲益物之用具在大本玄中問觀音利物廣大如此爲已成佛猶是菩薩答本地難知而經有兩說如觀音受記經明觀音勢至得如幻三昧周旋往返十方化物昔於金

光師子遊戲如來國王名威德化生二子左名寶意即是觀音右名寶尚即是勢至往問佛何供養勝佛言當發菩提心從如來初發菩提心次阿彌陀佛後當成正覺觀音名普光功德山王勢至名善住功德寶王又如來藏經亦云觀音文殊皆未成佛若觀音三昧經云先已成佛號正法明如來釋迦爲彼佛作苦行弟子二文相乖此言云何乃是四悉檀化物不可求其實也第五明教相者夫觀音經部黨甚多或請觀世音觀音受記觀音

三昧觀音懺悔大悲雄猛觀世音等不同今  
所傳者即是一千五百三十言法華之一品  
而別傳者乃是曇摩羅識法師亦號伊波勒  
菩薩遊化葱嶺來至河西河西王沮渠蒙遜  
歸命正法兼有疾患以告法師師云觀世音  
與此土有緣乃令誦念患苦即除因是別傳  
連二  
一品流通部外也此品是法華流通分既通  
於開權顯實之教令冥顯兩益被於將來以  
十法界身圓應一切使得解脫圓人秉於圓  
法流通此圓教故即是流通圓教相也五味

爲論即是流通醍醐味也問文云方便之力  
種種不同說亦應異何得是圓教相答就能  
說之人爲圓弘圓教徧逗法界之機機雖不  
同不可令能秉法人隨機而徧例如佛於一  
乘分別說三豈可令佛便是聲聞緣覺耶又  
付囑云若人深信解者爲說此經若不信者  
於餘深法中示教利喜既奉佛旨圓逗萬機  
種種不同只是流通圓教又問能說人圓於  
教亦圓行人機異此人稟何教耶若稟偏教  
與鹿苑人同若稟圓教機亦應一答昔鹿苑

佛未發本顯迹不會三歸一人法未圓所稟  
 方便不得稱圓今經已開顯權實雖是種種  
 身本迹不思議一雖說種種法為開圓道於  
 義無咎問上文云正直捨方便此中那言以  
 方便答上正顯實故言其捨此中論用故言  
 示現體用不思議一也

觀音玄義卷下

音釋

鎔餘封切 鄙補靡切 肇直紹切 狹胡夾切 釵  
初佳切 婦當正作璫都郎 鐸胡關切 釧胡  
岐并也 鑿苦定切 鑽充牙珠也 搖鎖租切  
銀也 鑿盡也