

隨相論卷上

德 慧 法 師 造 卷九

陳 天 竺 三 藏 真 諦 譯

論中解十六諦

十六諦總問為物有十六為名有十六耶答

毗頗沙翻為廣解師解為物有十六故立十六名

實有其體故稱物經優波提舍翻為離欲修善說師

解名有十六物惟有七苦諦有四謂無常苦

空無我集滅道三諦各一合為七佛本說優

波提舍經以解諸義佛滅後阿難大迦旃延

等還誦出先時所聞以解經中義如諸弟子  
造論解經故名為經優波提舍毗婆沙復從  
優波提舍中出略優波提舍既是傳出故不  
言經毗婆沙今先依前釋屬緣故稱無常有  
為法無力不能自起藉緣方起如嬰孩小兒  
不能自起藉他扶持方復得起卷九所言緣者即  
是貪愛及業必須具此二法五陰方得生業  
能生果雖復能生若無貪愛愛著應生處者  
果亦不起由如地水等能生穀芽若無人功  
以穀子安置地中芽終不得生未起貪愛及

業時果則是無起貪愛及業因緣和合果方  
得生生則是有業力若盡果則謝滅還復成  
無即是先後先後無繫屬於緣故言屬緣故  
名無常逼惱性故名苦逼惱有兩種一違逆  
逼惱二隨順逼惱若於佛弟子是違逆逼惱  
佛弟子於生死中恒生怖畏經中譬云譬如  
燒利劍火光耀人眼執之在側欲以相害於  
念念中恒生大怖畏佛弟子怖畏生死亦如  
此此下是違逆義而生老病死等恒相逼惱  
故若於凡夫是隨順逼惱凡夫愛著生死即

是隨順義而生老病死等恒相逼惱故苦三  
藏譬云如兄弟二人兄甚愛弟弟恒惱兄兄  
雖受惱猶自愛之凡夫愛著生死雖復受苦  
猶愛著之故以逼惱性爲苦對治我所見故  
名空凡夫執一切法言是我所今明一切悉  
非我所爲對治此見故名爲空對治我見故  
名無我凡夫執五陰等以爲我今明一切法  
悉無有我爲對治此見故說無我此四  
是次  
釋集諦四名種子法道理故名因能生果是  
種子法具四義是其道理四義者一種子破

則不能生如取種子磨之令破雖具諸緣不復能生芽貪愛等煩惱亦是生果之種子若爲道所破雖具餘緣不復能生果二陳宿故雖具諸緣亦不能生芽以種子經時節久故貪愛等生果亦復如此聲聞六十大劫修行獨覺百大劫修行佛三阿僧祇劫修行三乘人在未發心之前於一闡提位中起貪愛等煩惱煩惱生業業所感果猶未受之從修行已去多歷時節功德智慧既轉深廣映蔽先因用力衰弱雖具餘緣不能生果大有經說

九十八惑生一煩惱一煩惱生九十八惑如因貪具生九十八惑皆能生貪三失時故雖具餘緣則不生芽如春種則生冬則不生因失時亦不能生果如鶩掘摩羅因無明斷二千命死必應入地獄而現身得成阿羅漢先從九所作惡以時差故雖具餘緣不復得生果四三因緣不具雖不破不陳宿不失時亦不生芽如地水人工等因緣不具故不能生芽因生果亦爾雖未被破未經久時及未失時而因緣不具則不能生果若衆生作業能牽生果

須具三事一親近善知識二有信向心三作  
功力惡業須三事對此求之若無三事因緣  
不具則不能得果故醜陋經云若衆生願生  
人中而作業因緣不具故乃於畜生等中受  
果若作惡業應於畜生等中受生因緣不具  
乃於人中受果如阿羅漢雖具有諸業以斷  
煩惱盡業無煩惱爲伴故則不能牽生又如  
中滅阿那含用業已盡而貪愛未盡不得受  
色界生生在中陰中又如得初果竟起修道  
所滅煩惱煩惱生業雖具業煩惱由斷見道

所破煩惱故不復得用新業受生世間種子  
法必須具四種道理方得生芽貪愛及業爲  
種子法亦爾必須具四種道理方能生果生  
果故名因問業及煩惱何者正爲種子答煩  
惱爲正煩惱生業業不能生煩惱煩惱是本  
故又有業無煩惱必不能牽生有煩惱無業  
由得中陰生二顯現故名集起顯現有兩義  
一貪愛與業相應今果得生未生時果未現  
生時則顯現二貪愛能顯於境界境界實是  
鄙惡而貪愛轉心謂境界爲好即顯現境界

今好如一女人三識往觀之凡人見之謂為可愛之境虎狼觀之謂是可食之物聖人觀之謂為骨藏此是稱境而知謂為可愛可食並由貪愛顯現此境故爾由貪愛顯現應生處境於中起染著故業得生果若無此二顯現果則不得生明此兩種顯現為釋集起義是九外道謂一切法唯有一因生言自在天一因生一切物今為破此見明衆緣集聚方能生果雖復衆緣集聚若不能令果起亦非因義集聚而今果起方得是因二種顯現亦明集

聚義亦明今果起義故以顯現釋集起如蜜師埏埴繩水等衆緣聚集共生一瓶能拔出果今成就故名緣因直感果今起緣則能令果生使一期報得具足成就次釋滅諦四名五陰盡不生故名滅此據果報為語現在五陰盡未來五陰不生故名為滅今取滅名目無為體耳滅諦自以無為為體不取五陰滅不生為體五陰滅不生有三世滅諦體是無為非三世法五陰滅不生有三世者如舍利弗目犍連等五陰是過去滅不生凡夫五陰

則於未來方滅不生若現在聖人五陰則是  
現在滅不生無爲法中無五陰五陰不於此  
中生故用盡不生義以目無爲又五陰若盡  
滅不生時方證得此無爲故以盡不生義目  
無爲故名無爲爲滅能滅三火故名寂靜三  
火有兩種一欲瞋癡爲三火此三有三義故  
名火一能燒衆生一切善根二此三煩惱能  
使心熱即有燒心義三能然三界故名火此  
三煩惱遍三界中從六塵六根六識生此煩  
惱根塵識皆是有流由此三煩惱故不得安

樂三煩惱如火能然根塵識知薪是所然問  
上界無瞋今那得言有瞋耶答凡夫生上界  
者具有見諦煩惱在上界非無之但不得起  
故言無今言有者就理爲語二以三苦爲三  
火此三苦能燒衆生今不得安樂若欲界則  
具三苦色界則具壞行二苦無色界唯有行  
苦三苦即是三災苦苦是火災壞苦是水災  
行苦是風災有此二種三火則喧動以滅此  
二種三火故名寂靜無三枉故名妙三枉者  
謂生老死爲三苦此三苦平等遍三界中故

偏說此三苦爲三枉三界皆有生故有生苦  
若欲界則有頭白面皺之老六天及色界乃  
無此老相貌亦有改異義如彩畫始時則分  
明可愛久則彩色歇薄上界色身亦有此義  
即名此爲老無色界心亦有老果報將盡之  
時心用改異昔時定心堅固將終定心劣弱  
恒欲退墮故三界皆有老苦三界皆有終盡  
故皆有死苦所以名此爲枉者凡夫之性恒  
求安樂所以修世俗善望得樂報而此三橫  
災使其受苦故名三苦爲三枉無爲之中無

此三枉故名爲妙問上界生時自不苦何故  
名爲苦耶答未必生苦受故名苦生是苦本  
故名爲苦無爲不生所以無苦生死有生所  
以有苦故名生爲苦如地獄是處所之名處  
實非苦但處能生苦故名地獄爲苦問生苦  
三苦中是何苦耶答若是苦受生是苦苦若  
樂受生是壞苦捨受生是行苦欲界生具有  
三苦色界生具二苦謂壞苦行苦無色界唯  
是行苦老苦亦具三苦若轉樂爲苦則是苦  
苦若轉苦爲樂轉樂爲樂則是壞苦轉樂爲

捨則是行苦約三界類此死苦亦具三苦類前可解耳問經中說有幾苦耶答說有無量苦此問所說八苦以外分別復有諸苦但止說七苦耳舊八苦中不說病苦說七苦竟言等等餘諸苦所以不說病苦者病苦唯在欲界人中近不遍欲界天中故不說之天中所以無病苦者病從內外緣生外謂寒熱不平等飲食不調適故致病苦內者或行多令四大弱或坐多令四大弱四大弱故成病上界外無寒熱不平等飲食不調適之緣內四大

既強無有行坐過差之緣故不得有病苦曲解亦有病義六天作欲事或三日不食乃至七日不食至七日則死未死之前四大弱亦得名病苦問餘四苦云何答五陰苦通三界求不得愛別離怨憎會此三苦上二界定無以各自住果報無有雜住一處故無此三苦七欲界六天則具有之下品諸天願樂上品不得故生苦即求不得苦與阿脩羅鬪戰即怨憎會苦鬪戰不如為阿脩羅所縛所破即愛別離苦解脫一切失故名永離一切失者是



因緣果報因是煩惱緣是業所受五陰是果報此三是過失法究竟解脫此三非暫時解脫故名永離問煩惱何故稱因業爲緣答煩惱是種子正能牽生故名因若無煩惱雖復有業則不能牽生若無業有煩惱猶得生中陰若煩惱盡業雖得莊嚴果終由煩惱生業故得果次釋道諦四名於中行故名道凡有兩釋一云盡無生智是能行戒定慧是所行從苦法智訖道比智十二心皆斷煩惱是盡智第十三心是無生智戒有有流無流本是

有流由兩智行之故成無流定亦如此智有三種謂聞思修修慧亦有有流無流亦由兩智行之故成無流盡智行之者苦法智現前具八分聖道戒定本是有流今爲盡智行之故成無流盡智有一種一是正見二是正思惟同觀無常而有粗細正見細正思惟麤而此二互得相生若以正見爲盡智亦得言使正見成無流終是以盡智令智慧成無流如此明義則一時中爲盡智所行故今戒定慧成無流以異性故得同時乃至阿羅漢悉如

此若還以正見望正見正思惟望正思惟者則不得同時必以前正見使後正見成無流正思惟亦爾一時中不得並有一性兩法故若如此明義則異時明智慧爲盡智所行乃至阿羅漢悉如此爲無生智所行乃至阿羅漢蓮九悉如此爲無生智行故戒定慧成無流者見諦有後十心後十心屬果若須陀洹人作十二心觀者則是無生智使同時戒定慧及異時慧成無流問苦法見即是無生智何不說之耶答苦法見若形待苦法智亦得名其

作無生智若望苦類智者其復爲苦類智作本斷上界煩惱復屬盡智既不定是無生智故悉屬盡智唯第十三心定故可說爲無生智第二解言戒定慧爲無流心所行成無流故名道則以無流心爲能行戒定慧爲所行盡無生智是助心法故前解異後釋言於中者於戒定慧中與理相應故名如者若通論則與四相道理相應故名如若別論與不斷不常中道理相應故名如如是得理之智若以邪思惟不如破之不能使其成不如故名

如正見所作故名正行若聲聞人聞正師說  
正教從正聲名生正聞正聞生正修作如此  
次第習學名為所作若是獨覺及佛則從正  
思生正修無有從正聲名生正聞義以此兩  
乘根利自能思惟得悟問獨覺及佛根本悉  
經聞法故得生思惟修慧何故無正聞生正  
思耶答宿世非不經聞今論即事非是憶昔  
所聞于時師作此說依此說依此而生思慧  
直端然思惟自得悟理聲聞則必依師語思  
惟之永過度故名出離有兩解一報言由邪

思惟故生煩惱煩惱生業業生果報此等皆  
是不正思惟故若生無流智慧智慧生戒定  
等皆悉是正正與不正相反正即過度不正  
非暫時過度及是永過度又一解煩惱是倒  
智慧是不倒倒與不倒相反不倒永過度倒  
前解則廣後解則略故有異用前家又一解  
十六名言非永法性故名無常若無為法本  
來是有永無有生永無住滅有為法暫生暫  
住暫滅此法性爾故名無常從無明生故苦  
者不解世間事故苦近不解世間事已自是

苦況不解真實甚深理耶彌是故苦無明根本是苦由無明故受生死報故生死無處不苦中間人所離故名空六根是中間佛自以聚落譬六根今言中間如聚落之中間我人  
不在此中間故言人所離以為我人所離故名為空不自在故名無我者自在有兩義一不依他故名自在若不由他生住滅則是自在二者隨意所作故名自在若欲令火冷火輒冷欲令水不濕水即不濕者此則是自在一切有為法依他故有生住滅又不得如意

若有神通能轉變者終須依定等修學方有此用既不免依故無自在既無自在故無有我來道理故名因今次第舉譬釋之以種子為譬如有種子不藉餘緣自有生樹之力樹猶未生而種子既有能生力能令芽等後時來現在業分為四分初分者當作善惡業時不藉餘緣便自有能感果力果至命終猶在未來業既有能感果力能令果後時來現在有能令來之道理故言來道理名因出道理故名集起者種子本能生樹樹芽莖枝葉等

卷九

十

本在未來今以種子內土中藉地水等外緣  
方得出芽芽纔起現在種子即滅業亦如此  
本能感果果在未來現在報既盡先受中陰  
生中陰生纔起業初分即謝業有能出中陰  
之道理必須因緣聚集中陰果方生故言出  
道理故名集起行度故名生處者芽先出現  
在從芽生莖從莖初訖至未生華以來名為  
行度行者漸漸增長度芽位莖纔生芽便謝  
業亦如此先受中陰芽捨中陰芽受正生從  
阿羅邏初至第七分之終名為行度漸漸增

長故名行過中陰位故名度柯羅邏纔生業  
第二分便謝柯羅邏等次第生故名生此生  
從業生故名業為處故言行度故名生處業  
第三分自用強若無業用雖有餘緣生果終  
不得起所依道理故名緣莖先漸長猶未生  
華從生華以去至結子子又生未來樹皆名  
延九  
所依道理華果等皆依此位種子而得生華  
纔生種子第三分便謝業亦如此從柯羅邏  
初至第七分未能作生死因及解脫至六根  
具足第二刹那已去能造生死解脫因此位

是業第四分此第四分初以去若苦樂若惡若善皆依業第四分業第四分是依道理故名爲緣業第四分纔生業第三分便謝業第四分自用亦強果既已生藉餘緣義則弱正由業用故果得具足若業第二分感中陰生因緣俱弱以貪愛爲因業爲緣二事俱弱不可以種子全爲譬止少分爲譬耳當作業時具能感此四位果逐時節有異有此四種約此位故分業爲四分問一業那忽具感此果耶答就一刹那明一業亦得義分爲三分前

分後分弱中分則強弱感中陰強感生果若無流業則初強後弱問業生果與種子若爲異耶答此義不同若依薩婆多等部明有爲法皆刹那刹那滅者一種子且據十刹那爲語若當分論相生者第一刹那能生第二刹那第二刹那能生第三恒隣次明相生第一生而即滅不至第二豈能生第三耶若就同分因約相續爲語者第一刹那同分因即能生第二刹那以去乃至華實同分因攝此業果在未來第一刹那滅第二刹那同分即攝

第三刹那以去果在未來後去次第類此若無第一刹那種子為本則不得有第二第三刹那次第相續故初一刹那種子以得說其能生後諸果言同分因者種子四大即四分同能生一果故有此名不如業有同隨得攝其因果若正量部色不念念滅有暫住義種子未生芽時只是一種子耳若當分論生果正生芽果若約相續亦有生莖葉等義後去類皆如此業則不爾業雖自滅有無失法在攝其果今不失今且據戒善為語戒有根本

有前方便及正方便前方便有三事一大眾和合許為受戒二正乞戒三時節時節者要期盡形壽息一切惡正方便者師為其說一白三羯磨至第三羯磨竟即得護身口善此善即是戒以要期心等緣攝之以此為根本盡形壽不滅從此後相續恒流若中間作罪戒則不復流若懺悔竟則還復流言流者從根本流出一刹那戒善所流出者亦生即滅不從此刹那戒生第二刹那戒還從根本流出第二刹那戒如此後生者能從根本流出

若是薩婆多義有同隨得繫之戒善生雖謝  
同隨得繫其住在過去繫果在未來若正量  
部戒善生此善業與無失法俱生其不說有  
業能業體生即謝滅無失法不滅攝業果今  
不失無失法非念念滅法是待時滅法其有  
暫住義待果生時其體方謝若是定戒皆有  
隨根本相續流義布施物則隨物在善恒流  
若無流善不能得果無有無失法與善俱生  
無有出在餘心無流善恒流義問業與無失  
法俱生同是有為法業體何故滅無失法不

滅耶答善是心相應法故生而即滅無失法  
非心相應法故不念念滅薩婆多義同隨得  
亦念念滅但非心相應法種類自相續不斷  
問布施善恒流定云何答身口是業體以相  
貌為身業以語言為口業連手捉物或取物  
或擎物與前人此即是相貌即以此相貌為  
身業發言呼取其物施某人此語言即是口  
業發起身口業緣有三種一三善根二從三  
善根生正思惟三從正思惟生作意謂作施  
意若總論用此三緣發身口業近論正是作



意發身口業言布施者以三緣發身口業故名布施善菩薩默念而雨寶意業亦是施業田有三種一福德田如佛及菩薩等二恩養田如父母等三貧窮田即飢寒衆生等若施福德田則無癡善根多若施貧窮田則無瞋善根多對貧窮衆生心起慈悲故無瞋善根多一時中乃具三善根隨所對田故不無多少之異施復有二種一恭敬施二利益施若恭敬當施時善生施竟則善不復流所以爾者如佛已涅槃爲恭敬佛故以衣食等供養

又如世人以衣食等供養過去所尊亦有恭敬故既無人受用此物故善不得隨事而流二利益施者爲利益前人四大以前人受用此物四大增長故爲利益而施者善則隨三事恒流三事者一三善根二餘物三衆生三事中若一事不具善則不復流如餘物雖未盡衆生猶受用之而施主已死或起邪見斷善根善無復根本則善不復流若施主生存善根不斷能受用人未滅而餘物已盡善亦不復流若施主不斷善根亦不死餘物又未

註九

一四

盡而能受用人已謝滅無復人受用之善亦不復流餘人雖用非施主本心所期唐自受用善終不資若檀越施心通普此則隨用皆有善資故爲福田者受他施時須將其約若聽隨意用則隨所迴施傳傳生福則無窮若不爾者輒迴與他乖施主心迴施人非但無福亦更招罪乃至後應墮惡道中更相報償此不容易故宜慎之問斷善根竟善既無復根本云何得更生善耶答此應更作兩問須陀洹初道無流無有無流種類爲根本何以

得生阿羅漢退起修道所破煩惱無不善根爲本云何得生耶答生有兩種因一先生因二俱生因先生因即是三善根未作善時先有此善根能生所作善故名先生因俱生因者即是作意思擇故善生只思擇時是善生時故名俱生因若善根未斷作善之時從兩因生若善根已斷作善之時則唯從俱生因生若善生時還復接三善根令與善心得相應斷善根非是善根體都滅盡直以邪見隔之無復有善心與其相應名之爲斷若無流

建九

十五

道生者有流善根體則滅須陀洹初道無流爾前未有無流善根唯從俱生阿羅漢退起煩惱三不善根已盡亦但從俱生因生問小乘佛受施食食此食時作便利不答佛無便利佛領下兩邊向頸各有千筋受一切食味食下至此便變為血肉故無便利轉輪王有兩解一云有便利一云無有二乘同凡夫亦有便利若六天食名須陀須翻為善陀翻為貞實此食精妙亦不成便利無共繫義是滅義共繫淨盡故名滅例前止應有後句而有

前句者天竺云尼盧陀此一名有十義覆亦名尼盧陀蘭亦名尼盧陀滅亦名尼盧陀今示說滅義不說餘義故以初句分別之中阿舍中有解繫縛經云佛語比丘貪愛在汝眼中汝須滅之若滅貪愛汝眼亦滅因眼對色生貪愛共繫縛識貪愛即煩惱繫縛眼及色境界是繫縛若滅貪愛繫縛眼等繫縛亦壞滅經譬之云如以鎖鎖繫人置牢獄中鎖是一繫縛獄是一繫縛若打除鎖又燒滅獄則離二繫縛兩縛共繫衆生故言共繫解脫貪

愛故言淨解脫境界故言盡此即是餘無餘  
涅槃貪愛滅是有餘涅槃境界滅是無餘涅  
槃眼既如此耳鼻等悉然三有為相解脫故  
名寂靜三有為自有二種一以三世為三有  
為相二以生老滅為三有為相所以不明有  
住者有為法無住住是無為相故不說之由  
是九  
邪思惟故起煩惱煩惱生業業生果報既有  
因果相生故有三世無為法無因果相生故  
無三世有為法本は無故有生有生故有老  
滅無為法本有故無生無生故無老滅有為

法具有二種三相喧動故非寂靜無為法解  
脫此二種三相既無喧動故名寂靜就一煩  
惱有一解脫九十八煩惱即有九十八解脫  
諸法本來不生不生即解脫衆生顛倒故於  
色等而起貪著因貪著生業業生果報煩惱  
貪著色不能稱所對無為之理所對無為即  
是此貪愛若被斷即證得此無為故九十八  
惑有九十八無為業及果報逐煩惱無別有  
無為真實善故名妙善自有四種一真實善  
二自性善三相雜善四發起善真實善者即

是涅槃生死是惡法涅槃無惡不從因緣生故名真實善自性善者即是無貪無瞋無癡三善根此三善根不藉餘緣性能對治貪瞋癡三惡涅槃無三惡其與涅槃相稱故名爲善譬如三藥非藉餘緣性能治病油能治風酥能治熱蜜能治痰三相雜善者是意業善十七由與三善根相應故生信智等善信智等生時心及助心法與三善根相應悉皆成善未雜之時三善根各能治一惡心及助心法不與三善根相雜則無治惡用相雜之時則能

備破諸惡如衆藥未相和雜之時各能治病和雜已後則無所不治四發起善者是身口善身口本無善由意業善發起身口故身口生善譬如水本非藥以藥內水中而煮之由藥發起水使水亦成藥三善根皆由隨順真實善故得成善惡是麤法無爲無惡是真實善故名妙好問心及助心法與三善根相應時一時中具與三善根相應不答一時中具與三善根相應如信智等現前時此心得理即是無癡貪瞋不起即是無貪瞋問心及助

心法與三不善根相應時一時中具與三不善根相應不答惡心現前時此心乖理恒與無明相應若與貪相應時不與瞋相應以惡性相反故問三善根是心法不答非心法故有時不與心相應如僧祇等部說衆生心性本淨客塵所汙淨即是三善根衆生無始生死已來有客塵即是煩惱煩惱即是隨眠等煩惱隨眠煩惱即是三不善根由有三善根故生信智等信智等生時與三善根相扶故名相應由有三不善根故起貪瞋等不善不

善生時與三不善相扶故言相應若起邪見斷三善根三善根暫滅非永滅後若生善還接之令生若斷三不善根者斷則永不生最勝息故名永離者如人處在怨賊之中則不得安息若斷離怨賊離之未遠乃有安息義非最勝安息若都出其境界者方是最勝安息內合亦爾若在煩惱怨賊中則都未安息若雖復稍斷斷之未盡乃有安息義非最勝安息斷之若盡永出煩惱外方是最勝安息阿羅漢煩惱都盡永不復生是最勝安息須

卷九

十八

陀洹見諦煩惱都盡永不復生亦是最勝安  
息爲對治邪道故名爲道九十六種沙門皆  
行邪道所以稱邪道者行此道者去無所至  
故名邪道若行戒定慧正直道者得至涅槃  
爲對治邪道故說戒定慧爲道又解言可覓  
故名道如人期心欲至一方先須覓道路若  
欲求解脫須先覓出世道戒定慧是可覓之  
處故名道對治非如故名如有兩解一明對  
治非如理二明對治非如行四倒與理不相  
應即是非如以常樂我淨置生死中以無常

苦無我不淨置涅槃中今觀生死是無常苦  
無我不淨涅槃是常樂我淨與理相應即是  
如問小乘涅槃云何得是我耶是我則一切  
法不皆是無我答小乘明一切法中無我故  
名無我此九涅槃有體有體即是法我對治行  
不如者外道有常見十九斷見常見者計我不滅  
於未來受報爲未來報故於現在修苦行凡  
有十一事一永坐恒坐不起二大發行不住  
不避山谷險難而漫行三不食斷食自餓四  
長倚恒立一處已隨日仰頭視日朝則東視

隨日上落視之不懈六五爻當晝火熱以日  
炙頭四邊然火以免身七眠刺取刺置一處  
以眠其上八投巖九赴火十投水十一供養  
諸天自挑出筋爲琵琶弦彈之而預供養諸  
天斷見者謂身滅我亦滅無有未來現在恣  
心所作造種種罪此行並不與正行相應故  
名不如行今觀不常不斷離二邊行中道與  
涅槃國相稱事故名正行所以呼涅槃爲國  
者有二義一大力人所鎮故大力人即是佛  
及獨覺阿羅漢證得涅槃無有過失故言鎮

二怨賊不侵故涅槃之中永離煩惱即是不  
侵不稱事有三義一不肯去二僻路三疑路  
若起我見者以生死爲極處不復進求涅槃  
即是不肯去義離欲進求而修戒即是僻路  
於無流八定及有流入定不知何者是正即  
是疑路若修無流慧分別是非即除疑路既  
除疑路亦除僻路不著生死即除不肯去修  
無流慧能除我見戒取疑等煩惱涅槃無煩  
惱即是與涅槃相稱事此事不邪故名正行  
對治一切怖畏故名出離一切怖畏者佛問



波斯匿王有人說有大山從東方來下歷於地上際日輪如是次第明有人說餘三方有大山來汝今欲作何計王答佛言世尊此不可以愛語而得却之不可以布施而得却之不可作怖畏事而得却之不可興兵而得却之非此四方便所治如我今唯當一心急修八分聖道以求出離耳佛又問如有火來爛汝頭燒汝衣汝為當先須滅火先須修八分聖道耶王答言世尊火燒我頭及衣我若滅火乃是暫時得免苦非是永免若修八分聖

延九

二十

道則永離苦我當先修八分聖道不先滅火四方山即譬老病死愛別離四苦老苦能壞少壯病苦能奪強健死苦能傾壽命愛別離苦能乖富樂前來皆是出異義天親所執同經優波提舍師義

隨相論卷上

音釋

阿僧祇

梵語也此云無數 阿僧祇 梵語也此云無數 阿僧祇 梵語也此云無數

醜陋

醜陋 醜陋 醜陋 醜陋 醜陋

匿

女貨切 匿 女貨切 匿 女貨切 匿 女貨切

永樂北藏

隨相論

第一二二冊

隨相論卷下

德 慧 法 師 造

陳 世 三 藏 真 諦 譯

論主云如我所信所解今當說之有生有滅  
故名無常有為法有生滅故不得是常生即  
是有滅即是無先有後無故是無常生何故  
非常生滅何故非常滅而言生滅是無常耶  
解言生壞於滅故滅非常滅滅復壞生故生  
亦無常生相違性故名苦五陰是苦聚恒違  
逆衆生心令其受苦衆生無不愛所受身以

衣服飲食種種將養而其不知此恩恒生諸  
苦違逆衆生心於衣食增減之間恒生苦惱  
欲令得安所以坐久則生苦臥坐須行久行  
又生苦如此四威儀中恒相違逆所以恒違  
逆衆生心者由所緣境界非真實故違逆生  
苦體所離故名空一切諸法皆是假名有名  
有義而無有體和合能生是因義於和合中  
以立名所生是果義於所生中以立果名而  
因果無體何以知然根塵和合能生識離根  
塵外豈別有因體耶和合故說識生離和合

外豈復別有識體生耶有因果無能作能用  
無有因果是有因果名義無能作者因無體  
無真實能作無能用者果無體無真實能受  
用苦樂名義中無體即是體所離義故名空  
無自人故名無我佛說有法不出十八界若  
言有我是何界所攝若十八界不攝故知無  
我此破跋私弗多羅可住子部義其救義云  
我遍十八界中豈可令別爲一界所攝耶其  
所執我言不一不異是不可說藏今更破之  
如眼根與色塵是所緣眼識是能緣緣根塵

故生識今先就所緣中破之我徧在根塵中  
爲一爲異若其異者則應所緣有根塵我三  
法佛何故止說二不說三耶若言有我異於  
根塵而佛不說爲所緣者此我則無用又若  
言異根塵者汝說不異義此則壞若言我與  
根塵一則惟有根塵何處有我則汝說不一  
義又壞次就能緣破之我與識爲一爲異耶  
若異則能緣有二種謂我及識若有二法佛  
何故不說耶若雖有而佛不說則我無用又  
汝說不異義則壞若我與識一識從緣生既

是有爲我亦應是有爲汝立我非有爲非無  
爲此言則壞又汝言不一此言又壞若破外  
道計我者外道立我義以四智證知有我一  
證智二比智三譬智四聲智以此四智證知  
有我外道有斷常二見若是斷見者謂即此  
身是我故身滅我亦滅既即身是現見有身  
即是證智知有我若見出息入息等五種是  
我相既見其相則知有我此即是比智知有  
我若見自身有我知他身亦有我即是譬智  
知有我聞聖師說有我則知有我是聲智知

有我若常見者則惟比聲二智知有我耳常  
見者言隣虛及我不可見作證智所知復有  
常見者亦言我是證智所知其說眼中之白  
精是月白之中間赤精是日赤之中間青精  
言是空青精中入子是我我則常此亦可見  
故是證智所知月是母造日是父造空是自  
在天造我非因造故是常所以名青精爲空  
者若覆之則不見知其是空天親次第破之  
證智所知不過七法即是六塵及識六塵及  
識並非是我豈得爲證智所知耶比智所知

者如眼色空作意等因緣生眼識識即是眼  
用既見其有用比智知必有眼我無別用以  
何義比知有我耶譬智者如見家牛形容譬  
類知野牛形容狀亦應如此我既非證智所  
知亦非譬智所知聲智者其執我是聖師說  
言有我我信聖師聲說故立有我此亦不然  
汝師有斷常二說若如跋婆利柯阿賴伽地  
優樓迦等三外道起常見執言有我說有未  
來若是訶梨多聞陀阿輸羅耶那等三外道  
起斷見執言無我不說有未來汝師所說有

無自不定豈可以此爲證有我耶言無自人  
者計我者言我是五陰主獨居五陰中譬如  
國王國是自己所有不與他共今明五陰無  
主故言無自人故名無我問外道明我有何  
用耶若有則可以比智知答其說我外相有  
五內相有九此是優樓迦等作比執外相有  
五者一出息二入息三瞬四視五壽命具此  
五相故知有我五相即五用今破之若以前  
四相知有我者如卵無前四相豈有我耶其  
救義云雖無前四相有第五相則知有我又

破之壽命必與身相接汝明我得解脫時我則離身我離身時則無復壽命豈得以壽命證知有我耶內相者其說我是常心是隣虛心亦是常別有法非法法是善非法是惡法非法能令我心共合我心共合生九法從我心生覺能覺知故從覺生苦樂從苦樂生欲憎於樂生欲於苦起憎從欲憎生功力作功力欲滅苦求樂從功力生法非法若常見者計有未來故於現在修諸苦行名之爲法若斷見者計無未來故於現在恣心造惡名

爲非法從法非法生修習修習既熟其用連疾修疾即是因力修疾故能疾憶念過去事由別有法非法合之故九法中生法非法有時作善有時行惡別有法非法凡有五種事一能使火上昇二能使風傍行三能使地水沉下四能使隣虛離合五能使我心和合外道說有二災一中間災二火災中間災者凡經三百千拘胝即是三百千拘胝劫一百千拘胝火一百千拘胝水一百千拘胝風世界於火災時世界一劫滅一劫生水風時亦爾

滅則麤塵滅本隣虛相離而住生則是法非法使其共合法合爲善道非法合爲惡道本塵既合從此增長更生諸塵故成世界我心亦逐外塵離合度三百千拘胝中間災滿至火災時復經三百千拘胝世界一向滅本塵從十一向相離而住我心亦一向相離而住則我五暫時解脫度三百千拘胝火災滿法非法復使其共合問火何故上風何故傍行地水何故沉下答火能成熟物若火不上昇衆生則無以得成熟飲食等物又火有光明主於智

慧故在上自在天身備有六道從心向上是人天從心下向至齊是阿脩羅及鬼從齊下至足是畜生及地獄人天光明有智慧故在上火有光明主於智慧故在上風若不傍行衆生則無以得去來如船在海風若沉下上昇船則不得進由風傍行故有去來地水若不在下則衆生無依處地水闇生惑屬地獄畜生故在下地獄畜生闇而有惑故在下地地水闇生惑故在下爲欲永得解脫故修戒施苦行定四法從四法生正法正法者是其



得道從正法生樂生智智樂者受天中樂果  
智慧若後時斷法非法我與心則永相離九  
法永不復得生則永得解脫若破我見及隣  
虛此執自壞論云愛欲有四種一執我是不  
分別愛欲二執當我是不分別更有愛欲三  
執當我有勝劣是分別更有愛欲四結有相  
接受欲今且次第釋之第一執我者於現在  
執言身中有我而不分別執一陰爲我餘陰  
非我亦不分別五陰都非我而於我生愛於  
我所色香味觸等境生染著心故名欲我及

愛是見道所破欲是修道所破第二愛欲者  
常見者謂我不滅得至未來故名當我分別  
不異向釋未來言更有我於更有我生愛於  
我所六塵生染著故名欲第三執當我如向  
釋亦不分別有勝劣是分別者分別未來我  
或受苦或受樂或於上地生或於下地生此  
即是勝劣義更有愛欲不異向解第四愛欲  
論文乃不說執我亦是執我愛欲執我無分  
別不異向解謂我不滅得至未來於未來生  
處起染著故推此身即受後身結前後二有

命相接不斷故言結有相接愛欲不異向解  
論云經中佛說五陰者以愛欲為根本愛欲  
為集起愛欲為生處愛欲為緣經中復說愛  
欲有四種論其次第列前四名後乃釋之釋  
因云第一愛欲是五陰初根本故名因如種  
子與果者根本是因義故初引經言以愛欲  
為根本即是愛欲為因今以根本釋因義言  
初根本者先於現在執我生愛欲此愛欲即  
有感未來果力故名初如有種子便有生果  
之力故言如種子與果

釋集起云第二愛欲者是五陰集起能令當  
果來故譬如芽等與果者第二愛欲緣未來  
有我及諸塵生以愛欲共和合能令當果來  
現在故名愛欲為集起猶如芽乃至華能生  
實等節等莖葉及華果即是實釋生處云第  
三愛欲者是五陰生處能生五陰勝劣譬如  
果與田水土等故有香味力變熟威德者第  
三愛欲分別未來有勝劣故受報之時有昇  
有沉由第三愛欲使未來勝劣報得生故名  
第三愛欲為生處第二譬以實為果今言果

亦取實爲果果已生田及水土等爲果作緣  
增長其香味等田等有肥瘦等諸力用不同  
果於中生香味等隨緣有異亦爾隨愛欲分  
別故得果有勝有劣香依正量部及外道立  
義謂有三種一香二臭三平平者無香臭若  
是餘部止有香臭無別餘氣而香臭各有二  
種一增二損如麝香人若嗅之則增臭隣虛  
塵蟲有聞此香則損鼻隣虛塵蠢等臭人若  
嗅之損鼻隣虛塵猪狗嗅之則增鼻隣虛塵  
味有七種謂甜苦辛醋鹹澀灰汁味澀者如

生查等灰味私謂只應是淡味耳力者有十  
種即輕重冷熱澀滑堅軟漱糗果子孰如林  
檣之流其內則糗變熟者有三種一甜二酸  
三辣此非三味以三味爲名耳食采入腹變  
熟成淡者名甜變熟成熱者名酸變熟成風  
者名辣淡體甜滑重故名淡爲甜熱體使醋  
咽故熱名酸風體能使身瘦而澀辣體無肥  
而澀故名風爲辣人身有三分從心向上是  
淡位從心下至膻是熱位從膻下至足是風  
位此三分若相通者則調適無病若壅結不

通則成病若以六味約之變熟則不同甘鹹  
二味變熟成甜醋味變熟成酸苦澀辛三味  
變熟則成辛威德者藥木等自有威德或根  
能出光或能却鬼或能除毒如摩伽藥所生  
之處一切毒草皆無復毒力果隨緣有此不  
同以喻衆生感報差別

釋緣云第四愛欲者是五陰生緣五陰從其  
起故譬如緣華滅故生者第四愛欲染著  
未來生處結二有使相接未來五陰緣其得  
起故名第四愛欲爲緣如緣華滅故實得生

事斷故名滅者事即十二緣生此據因爲事  
以因斷不復相續故名滅即明第一愛欲斷  
今十六諦有十六物故滅下四各以一法爲  
體無苦故名寂靜苦不據苦受爲語從前生  
者是果名果爲苦前明因斷今明果無若果  
更生喧動不已豈稱寂靜並由果無故所以  
寂靜此即明無第二愛欲第二愛欲從初愛  
欲生即是果無上故名美妙音最勝無過無  
等故言無上即明無第三愛欲第三愛欲分  
別勝負今明唯勝無劣即除勝劣愛欲不更

還故名永離者若出而更還非謂永離今出而不還故名永離即明無第四愛欲第四愛欲結有今相接是更還生死今斷此結不得復還無流心所行故名道者道即戒定慧為體從無流心生名之為行無流心自有三種延十一熟二直三明熟故無退明故不迷直故是真也得修慧離散動故熟熟故不復退失也若心闇則迷境由明故不迷也若有邪僻則不得名真正趣不邪故名為直直而無雜故稱直無流心既具此三德所生之道亦具三

德也通達真實境故名如與四諦理真實境界相稱故名如也決定故名正行如經說唯此是道更無別道為清淨見故者無勝之無等之者故名決定若更有一法勝此法則成不定若更有別法等此法者亦非是定不定則不得稱正行也論引經證定義故言唯此是道無別法等之勝之故言更無別道也見有兩種一是僻見即五見也二是正見即盡智也盡智即阿羅漢斷煩惱已盡所得智也能斷除僻見得阿羅漢正見故言為清淨見

故也若曲解見道第十三心亦得名正見以能清淨見故名爲正行故唯正行是道此外豈復有別道耶畢竟度故名出離者滅諦是畢竟以畢竟不生故也無流智斷除煩惱越諸流證得無爲故名爲度無爲既是畢竟證得無爲度亦畢竟故以滅諦畢竟之名目度名爲畢竟以畢竟度故稱出離論云經中又說衆生有四見一常見二樂見三我所見四我見佛爲破此四見故說無常苦空無我釋此語者起見之時必先起我見起我見時即

具起餘三見起我見者計我爲常即起常見我既是常如刀不能斫火不可燒既不可破壞此即是樂即是樂見既計有我我所在處即是我所即是我所見若破我見餘三見俱被破僧佉毘世師等作此執也僧佉毘世師等又起常見云無不有有不無一切法無則恒無無不成有有則恒有有不成無故一切法皆是常現見一切法有生滅者此是轉異耳非其體始生非其體終滅如金轉爲環釧金體不曾生滅也其說自性生空等五六五

大復生五根何者自性生空空與聲俱起空是本聲是末聲是空德空最細無物能破之自性生風與觸俱起風是本觸是末觸即是風德風麤空細以空來破風風雜於空風則具兩德自德是觸他德是聲也自性生火火與色俱生火是本色是末色即是火德火麤風細風來破火火雜於風火具三德自德是色他德是聲觸自性生水水與味俱生水是本味是末味即是水德水麤火細火來破水水雜於火水具四德自德是味他德是聲色

觸也自性生地地與香俱起地是本香是末香是地德地麤而水細水來破地地雜於水地具五德自德是香他德是聲色觸味也五大作因生五根五根是果空生耳耳還取空自德不取他德故唯聞於聲不見色等也風生皮皮即皮肉等也皮還取風自德唯取觸不取餘德也以火生眼以水生舌以地生鼻類前兩可解耳五根既從五大生五根滅還歸五大耳根滅還歸空乃至鼻根滅還歸地故諸法是常也破常見者明未有有已有滅

即是先無後無故是無常其言無不有今明  
未有有未有是無本是無今成有則無不恒  
無其言有不無今明已有無先是有今成無  
則有不恒有也問火云何能破水答色是火  
德水中有色即是以火破水也問何者是自  
性而說其能生耶答有三種法一名自性二  
名人三名變異三種中初一但名自性人但  
名人變異亦名自性亦名變異所以爾者初  
一無知故不得名人無轉故不得名變異故  
但稱自性也人有知不能取不得名自性無

轉故不得名變異但得名人也從三德以去  
悉無知其能傳生後故名性從他生有轉故  
名變異也三法悉是常前兩是常而無變異  
後一是常而變異如金性不改而有環釧之  
異人即是我也自性如盲人能行而不見路  
人如有目而無足人能見不能行自性能作  
而不能知人能知而不能作人與自性共合  
則生變異自性自性凡有八種一根本自性  
二三德自性三大自性四我執自性五唯塵  
自性六大實自性七知根自性八業根自性



三中之第一是根本自性本來有之從根本自性生七種自性七種自性並是變異自性也從根本自性生三德自性三德者天竺語第一名薩埵無的相翻義應言妙有其生時精妙而體是有也二名阿羅杜正翻為塵動十二而能染染故名塵三名多摩正翻為闇其體塞也若以義立者第一名輕光第二名動持第三名重塞一切法若內若外不出此三種先論外論外法約四大論之者空大及火大是輕光風大是動持而能持物今不墮落也

地水是重塞其體重而闇塞也約六趣者天是輕光人是動持四惡趣是重塞也約內法論之者捨受是輕光樂受是動持心動搖而執捉於境苦受是重塞智慧是輕光貪是動持瞋癡是重塞也初生三德時內妙有始顯外法未顯後時方顯也從三德自性生大自性大者是覺覺是諸知之本有覺察之用也從大自性生我執自性執言有我與他異也若是僧佉義從我執生唯塵唯塵生大實若鞞世師義從大實生唯塵今且依前釋言唯

塵者唯有五塵餘法未顯也從五塵生大實  
即五大一切法無出其外者故名六也實者  
一切法去來皆在此五中一切法自有變異  
其體常在無異如眼根壞還歸空大眼根自  
有壞空大不壞乃至鼻根歸地亦爾故名實

延十

十三

也從大實生知根眼等五根能知故也從知  
根生業根業根有五一口二手三脚四尻五  
男女根口能語為之根語即是口業手為捉  
根捉是手業脚為行根行是脚業尻為放根  
能放糞穢放是尻業男女根能生子為生子

根生子是男女根業也此即是二十五句實  
諦義五業根五知根五塵五大為二十我執  
為二十一大為二十三德為二十三人為  
二十四自性為二十五也問約五大論三德  
五大只應屬大實那忽屬三德耶答其體性  
屬三德五大自屬大實由如一牙分為多片  
或刻為馬或刻為象象馬雖異體性是牙五  
大亦爾五大自屬大實逐其體性相攝自屬  
三德也前言自性生空等即說根本自性能  
生也僧伽義明因中具有果如鉢多樹子中

具足已有枝葉華果自性之中已具足有七種變異自性人與其合時七種則次第顯現名之爲生耳非先無後有名爲生也問三德有智慧及三煩惱緣何物爲境答其是妙有法不緣境起如佛家三善根三不善根復何所緣起耶問三德中有智慧大言是覺那忽言變異自性悉非知耶人是知者人能知耳七種變異自無知用如人能斫故名刀爲能斫耳刀實不能斫也問唯塵是色等五塵云何用塵來顯大實耶答五大並是隣虛不可

見色等五塵是五大之未見末方得顯本色等五塵非隣虛故可見也問自性能生亦是能變三德望自性是所生所變望大是能生能變何故自性能生得受生名能變不得受變名而三德具受兩名耶答能變能生並是因名所變所生並是果名直呼爲變直呼爲生者此是果名果起方是變是生耳因未有變及生也今言自性能生者即是能變說能變爲能生耳其非所變故不得受變名三德具能所二義故受兩名也問何以能生爲

自性耶答能生是本本是自性義故受自性名問人亦是本何不受自性名耶答其無作用不能變他故不受自性名也

樂見者尼捷子等起見謂言生死真實是樂涅槃真實是苦其推之云如人無一手一目此是苦不若是苦者無一手一目已自是苦都無此身豈非極苦耶涅槃中既無復五陰故云涅槃是真實極苦也無一手一目傍人為治更得一手一目時此是樂不是樂者得一手一目已自是樂具足一身豈非極樂現

在世既具有五根故知有身真實是極樂也僧伽鞞世師又起樂見云生死真實有樂有苦人天是真實樂地獄畜生等真實是苦其以因推之因既真實有善有惡惡能感苦善能感樂以因真實故知果亦真實也破此兩見者生死互相待故生樂耳何以知然以麤為樂以細為苦如餓鬼緣地獄為苦自緣其報為樂畜生緣餓鬼為苦自緣其報為樂阿脩羅緣畜生為苦自緣其報為樂如此人天色無色界中互相形待妄謂為樂極至非想

筵十

十五

若以涅槃望非想非非想爲苦涅槃爲樂既無復有勝涅槃者故涅槃是真實樂生死真實是苦若大乘三乘涅槃復有異今不論此也問常言上罪地獄中罪畜生下罪餓鬼今那得言畜生勝餓鬼耶答若小乘則如所別大乘理論畜生勝餓鬼餓鬼帶火而行受重之苦頸小腹大恒患飢渴設值清流謂爲猛火畜生之中無此等事故知爲勝也破後見者生死以有流爲因雖是善因善亦有流既有流故非真實如有好食以毒藥內中則

不復成好食善既非真實樂豈是真實耶論言我作器故名我所者僧伽鞞世師作此執一是內作器二是外作器我是知者作者受者知是我法即是九法中之覺法也心是我內作器根是我外作器塵是我資糧知有五根塵各五心只是一心及我皆常非法令其共合已前解所以名作器者如世間斧鋸等是工巧人之作器其用之作牀机等心及根亦爾我用之見色聞聲故名作器由塵生知故名資糧也以內作器證有我以外作器證

有內作器以資糧證有根我法通證有我及  
作器資糧也內作器證有我者我是作者若  
無有我誰使心在眼或時在耳鼻舌中耶故  
知有我外作器證有內作器者凡證兩義一  
證心是一心若是多何故一時中不並生五  
知以知五塵耶故知只是一心在眼中則能  
見不能聞在耳中則不能見色故五根不並  
用也二證心是有若有心者既恒有我恒有  
五根何不恒生知五塵耶心在根中時方能  
知塵故知必定有心也資糧證有外作器者

若無外作器眼根壞時何故不復見色耶故  
知必有外作器也我法通證四事者心非是  
知根塵亦爾若無有我豈得有知我是知者  
故知是我法既有我法證有我也若無有心  
則一時中並有五知若知色時不能知聲故  
知必定有心在根中故知得生亦得以知證  
心是一心若不一五心並在根中則一時中  
應有五知也若無有根根壞之時何故不生  
知耶若無有五塵知何所知耶心與我共合  
故名內作器根不與我合故名外作器塵是

前境能資生我法名我資糧也其即名我作  
器及我資糧為我所也僧法立有我以五義  
為證一聚集為他故知有我如世人為弘通  
法故聚集經書非是自為乃是為他又如世  
人聚集牀席亦非自為乃為擬他既見聚集  
為他則有他人也第七衆生身亦爾五塵四大五  
根五陰等聚集見其聚集知非自為必是為  
他他即是我故知有我也二見自性變異為  
三德等七法故知有我自性非知其不能變  
異為三德等七法既能變異為三德等七法

知必有知者來合之方得有變異知者即是  
我故知有我也三見變異中有覺故知有我  
自性非覺自性是本變異是末本既無覺末  
中不應有覺變異中既有覺故知別有覺體  
來合自性故變異中有覺覺體即是我故知  
有我也此一事即顯我被繫縛以從覺生我  
執故也四見有可用故知有我既有可用知  
必有能用自性是可用我是能用既見有可  
用故知必有能用故知有我也其譬云如女  
人是可用男子是能見有女即知有男也

自性是可用故我與之合合故變異為三德等七法七法繫縛於我後聞師教得聞思修慧知從自性生此繫縛住在生死於自性及繫縛生厭惡既生厭惡永離繫縛故我得解脫其譬云如男子於闇中與病癩女人共為欲事數數為之了無厭惡後於光明中見之即生厭離若是強性女人猶來就此男子若是軟性者一被厭惡即不復來雖當時不來猶有來義自性一被厭惡則永不再與我共合無一軟性女人及此自性軟性者也五獨住

義真實有故知有我既知從自性生變異故被縛繫修得智慧於自性生厭離自性既與我相離故我獨住我獨住故我得解脫若無有我則無獨住義獨住義既真實有故知有我也後別委悉破我執不復兩煩也

是十

十八

隨相論卷下



音釋

拘

以鼻云百億此

齋

與徂奚同切

麝

猓夜切

鼻

許

切以

鼻

不立切

齋

與徂奚同切

麝

猓夜切

鼻

許

名

菜

盧達切

壅

於隴切

斫

之若切

佉

丘林切

切

尻

苦刀切

壅

於隴切

斫

之若切

佉

丘林切