

成實論卷第一

丙一

訶梨跋造

姚秦三藏鳩摩羅什譯

發聚中佛寶論初具足品第一

前禮所應禮 自然正智者 一切智應供

大師利世間 亦禮真淨法 及聖弟子衆

今欲解佛語 饒益於世間 論應修多羅

不違實法相 亦入善寂中 是名正智論

譬如天日月 其性本明淨 煙雲塵霧等

五翳則不現 邪論覆正經 其義不明照

正義不明故 邪智門則開 罪負惡名聞

心悔疲倦等 此衰惱亂心 皆由邪智起

若人欲除此 罪負等衰惱 為求正論故

當近深智者 親近深智者 是正論根本

因此正論故 能生福勝等 雖有利智人

誦百千邪論 於衆不能得 辯才名聞利

知佛法第一 說亦得樂果 欲令法久住

不為名聞故 廣習諸異論 徧知智者意

欲造斯實論 唯一切智知 諸比丘異論

種種佛皆聽 故我欲正論 三藏中實義

於是說論問曰我今知汝說成實論汝先言
前禮所應禮所謂為佛何故名佛成何功德
故應禮所應禮耶答曰佛名自然人以一切
種智知一切法自相差別離一切不善集一
切善常求利益一切衆生故名為佛教化所
說是名為法行此法者名之曰僧如是三寶
應禮因緣我今當說佛五品具足故為世間
天人所敬問曰諸餘聖人亦復有此五品功
德與佛何異答曰佛五品法具足清淨所以
者何身等諸業無錯謬故戒品具足佛尚不

誤毀禁戒況當故犯又久集慈悲惡心不發
如經中說佛語阿難若人從生習慈能起惡
不不也世尊佛久集善性不為自守怖畏名
聞而持禁戒又於無量佛所久修戒行拔三
毒根永無餘習以是等緣戒品具足定品具
足者佛依是定得一切智以此故知定品具
足如蘇油多燈炷大故光明亦大又佛定堅
固如漆漆木餘人禪定如華上水不得久住
又佛禪定於無量劫次第漸成故能具足又
如來定不待衆緣若人若處若說法等餘人

不爾又如來定常深修習如人自守恒憶不忘佛入禪定不加心力又譬如人自於住處及自語言安隱無難佛處定中亦復如是故言如來常在三昧又壞禪定大喜等法佛悉善斷又定果報久得自在神通最勝第一以如意通於一念頃能過十方無量世界一切所爲隨意即辦於諸變化自在無礙心能普周一切諸法其餘衆生莫能及者又佛成就聖自在法於可樂中生不樂想於不樂中能生樂想於樂不樂能生捨想問曰於不樂中

可生捨想云何於中能生樂想答曰善修心故於惡口等不樂法中不以爲礙於餘神通天眼天耳知他心智宿命通中亦無所礙以定力故神通無礙於諸禪定通達明了其餘衆生不聞其名惟有如來出入無礙又佛禪定名之爲力如十力中說餘人無有是故如來定品具足慧品具足者有二種無明一障禪定二起煩惱如來悉斷斷相違故慧品具足有得自然法不從他聞巧於言辭善知義趣辯才無竭智慧無盡又餘衆生於諸伎術

不能具足惟佛盡知無有減少是故如來慧品具足又佛所說法善於義趣餘小智人有所言說不能無過惟有如來所言無失故知如來慧品具足又無量功德成此智慧故能具足又說微妙法無有錯謬如不淨觀破婬欲等又智慧勝故威儀亦勝以是等緣慧品具足解脫品具足者於二無明心俱解脫無有餘習永不退轉如是等名解脫具足解脫知見具足者能於一切斷結道中念念悉知如人伐木手執斤斧邊有智者知柯微盡佛

亦如是於斷結智念念所盡悉分別知又知衆生深心所念如應說法令得解脫是故能於衆生一切解脫道中知見具足又世尊知時說法如鈇劬盧梵志等也又如來善知諸法差別應爲是人說如是法如佛語阿難應爲車匿說離有無經是故如來善知解脫又善方便斷衆生垢如爲難陀以欲斷欲又先知衆生信等根熟然後說法如羅睺羅又有衆生爲業報障不得解脫佛能令盡然後說法又有衆生待時漏盡如夫婦經說又有衆

生待人漏盡如舍利弗待阿說者又有衆生待處漏盡如弗迦沙王又有衆生待伴漏盡如放牛難陀待阿由陀村人等又有衆生待佛真身又待化身而得漏盡佛悉別知而爲說法令得解脫又佛種種說妙法故能破一切障解脫法故名解脫知見具足又佛說法善於義趣不說非義無果報事又佛漸次說解脫道猶如算數是故易解又佛知衆生宿植善根次第說法又佛現得解脫而爲人說不從他聞又佛法具足多諸伎能如以衆藥

具足療病佛法亦爾以衆治門除一切煩惱如九想等大小諸結不能反害故能具足破諸煩惱又無上方便濟度衆生或以軟語或以苦言或復兼以軟語苦言是爲如來解脫知見具足

十力品第二

復次佛十力成就故智慧具足以往反因緣故說十力初是處非處力是因果中決定智知從是因生如是果不生是果如行不善必得苦報不生樂報是處名有是事非處名無

是事是初力者諸力之本問曰世間亦知因果是處非處如從麥生麥不生稻等答曰處非處力知業等法故名此力甚深第一諸天世人所不能及又了知生法因次第緣增上是故此力名爲微妙謂知去來現在諸業及諸受法知處知事知因知報是故此智名之爲力以知三世處事因報故名甚深所以者何或謂過去未來無法故佛於此說言有力又法在過去未來世中雖無現相佛亦現知復次業有二種若善不善或有善業而現受

苦如以持戒而受諸惱或有罪業今現受樂如爲破戒而得自在或有生疑謂未來世亦如現在是故如來次業說受受法四種有現苦後樂現樂後苦有現樂後樂現苦後苦佛悉了知處事因報處名受者事名施物因名施心如經中說先心歡喜施時心淨施已無悔是業得果名之爲報唯佛能知是業多少若定不定現報生報及後報等悉知無餘故名爲力佛於諸禪解脫三昧三摩跋提知垢知住知增知淨於此義中禪名四禪四無色

定即是色界無色界業解脫者謂八解脫能盡是業是禪無色定及八解脫是爲三昧得是三昧用現在前名三摩跋提三摩跋提分別四種隨垢隨住隨增隨淨知垢者隨垢定也知住者隨住定也知增者隨增定也知淨者隨達定也隨達定者煖頂忍等四法是也佛於此等悉知無餘故名爲力佛了知衆生諸根利鈍信等根勝故名爲利如諸佛等鈍名不及如地奴等無有中根以不定故利根有邊如諸佛鈍亦有邊如地奴中無邊故不

說中根復次有二種道信行法行復有二種道難道易道異此二道故名爲中觀人利鈍是故爲中又隨所樂故根有差別樂信根故名爲信多有智慧人諸根皆勝以所樂故名和伽利信根爲勝如是諸根悉知無餘故名爲力佛知衆生各有所樂樂名爲欲如人樂酢則欲於酢佛隨所樂各各別知謂是衆生樂於五欲或樂修道如此知已隨宜說法故能廣度一切衆生佛知世間無量種性衆生久習所樂則成其性如調達等世世謗佛惡

心轉深便名爲性善性亦然或有衆生從性起欲或緣現起如來悉知所樂及性故名爲力佛知一切所至處道知行是道生地獄中乃至生天知行是道得至泥洹是業皆從根欲性生有漏業知生五道中無漏業故得至泥洹先但說道今說道果又先總相說今分別說有如是業趣於地獄有如是業能到泥洹趣地獄者亦有差別是業當墮活地獄中是業當墮黑繩地獄是故佛於第七力中知微細業餘人若知不能分別故名爲力佛如

是知過去業果名宿命智力又佛知衆生先所行道知己說法故於宿命說有智力又佛念過去一切生處若在色處若無色處自知已身亦知衆生故名爲力佛天眼智見未來世三有相續知三種業四種受法亦爲記說了知無礙故名爲力以漏盡力知不相續衆生命終或有相續或不相續是力皆爲一切衆生至處道力總說泥洹道今此力中廣分別說佛因垢淨故有十力得九力故則智成就得第十力故則斷成就智斷具足故名世

尊天人所敬

四無畏品第三

又佛成就四無所畏是故應禮四無所畏者
如來得一切智一切漏盡能說障道及盡苦
道此四法中若有人來如法難問我無所畏
初無畏者是一切智亦是九力第二名斷即
第十力智斷具足故如來自已功德具足後
二無畏令他具足佛說障礙是實障法所謂
不善或善有漏障解脫故名障礙法為離障
礙法為離障礙故說出道問曰如汝此中所

說諸力即是無畏今力與無畏有何差別答
曰智名為力以此力故有所堪受是名無畏
有愚癡人無慚愧故多所堪受如來堪受從
智慧生又以智故不畏他人故名無畏所以
者何或雖有智猶怯弱故又智名為力能說
是智名無所畏所以者何有人雖知不善說
故又能勝他人名為無畏所以者何有人雖
知不勝他故有智無盡故名為力辯才無盡
故名無所畏復次說有義趣故名為力所說
自在名曰無畏又因名為力果名無畏以從

智中生無畏故有人從生怯弱後得少智便能無畏何況世尊從久遠來其心廣大又得一切智而當有畏又有人不能勝他故有所畏無有一人佛不勝者故無所畏又有論者善於言辭亦善義趣則無所畏佛即是也得一切智故善於義趣得無礙辯故善於言辭丙一或復有人於事無力而生怖畏如來逮得一切智故於一切事無不有力一切經書一切論義皆悉通達明了問答故無所畏復次有人短闕若家若性若色若戒多聞智等故致

譏論如來於此都無所闕是故無畏又如法論者不可破壞佛即是也如阿叔羅婆羅門語世尊言如法論者難勝難壞順道論者思量論者有因論者亦復如是復次若人成就四種論法亦難勝難壞一者住於正執二者受因非因三者能受譬喻四者住論法中佛具此四諸天世人無能勝者故無所畏復次不謔善師而論議者則易可壞如來昔曾於定光等無量佛所修習論法故不可壞又佛說二諦所謂世諦第一義諦是故智者所不

能壞凡夫無智亦不與諍又佛不與世間共
諍世間謂有佛亦說有世間謂無佛亦說無
是故無諍以其無諍故不可壞復次論有二
種一真實論二諂曲論諸外道等多諂曲論
佛真實論故不可壞又佛法中正行淨故論
議亦淨正行清淨名盡苦因諸外道論有相
似因無正因故不能得勝又佛經清淨所說
義趣不違實相不同外道又佛所說道不但
隨語皆心自知如經中說佛告比丘汝等莫
但信我語當自知見自身證行又言汝來諸

無諂者若我晨朝爲汝說法令夕得道夕爲
說法令晨得道復次若人於法有所不達便
止不言設有所言亦必可壞佛無不達故能
無畏又如來得諸無礙智於一切法無不通
達故無所畏又小智不知大人所知大能知
小佛於衆生最爲大故能知小論故無所畏
又諸外道論因所見起佛知是見從衆緣生
知集知滅知味知過知出諸外道等不能盡
知故生諍論佛以一切種智知一切法故能
破壞一切諸論不爲一切諸論所壞故無所

畏如是等緣名力無畏差別義也問曰佛於諸法悉無所畏何以但說四無畏耶答曰說四則爲總說一切無畏所以者何前二無畏自說智斷後二無畏爲他說障道法說盡苦道亦名智斷師及弟子智斷具足故名總說一切無畏問曰衆生何故疑佛非一切智人答曰佛所言說或有似非一切智人如佛問曰汝從何來有如是等又如經中說有人若至城邑聚落問其名字我不說是一切智人聞斯經者疑佛非是一切智人又佛所說似

有貪著如經中說佛言善來比丘汝於此身爲得大利隨順我法我則歡喜有似瞋語如語調達汝爲死人是食唾人有似慢語自言我是人中師子成就十力四無所畏於大衆中能師子吼有似見語言善持我法如擎油鉢有語調達我不以衆與舍利弗目犍連況當與汝有小智人聞斯等言便謂如來諸漏不盡又佛說諸欲是障道法有人雖受亦能得道又毗尼中所說遮法有人毀壞亦能得道小智疑佛不知障法又人修道亦有結使

小智生疑謂修聖道不能盡結既不盡結何能離苦是故如來於此四法說無所畏問曰如向所疑當云何斷答曰佛隨俗語世間亦有知而問者不以爲過佛亦如是在世間故隨俗而問又世間亦有心無貪著而言似有貪有如是等佛亦如是利衆生故現有是言若言欲非障法如來說欲實是障法若欲在心則無修道要先除欲然後得道若言雖犯遮法猶得道者破實遮法必無得道若非實罪以重緣故佛還自聽非壞遮法若言修道

亦有結者聖道能破一切結使未具足故不能盡破譬如酥性能破熱病以服少故不能消盡修道亦爾是故無咎如來成就四無所畏是故應禮

十號品第四

復次經中說如來等十種功德謂如來應供十一正徧知明行足善逝世間解無上士調御丈夫天人師佛世尊如來者乘如實道來成正覺故曰如來有所言說皆實不虛如佛問阿難如來所言頗有二不不也世尊故名如說

又如來從得道夜至泥洹夜於其中間所說皆實不可破壞故名如說有以一切種智知前後際然後說故所言皆實又諸佛世尊憶念堅固無所忘失有人或以比智而有所說有隨經書或有現在不能善見而有所說是人所說若得若失如經中說比智者言或得或失佛於諸法現知已說是故所言皆不可壞名實說者又佛所說皆說實義不如餘人有實不實故不可壞又所言應時如經中說佛知衆生心喜心樂乃說道法故名如說又

應爲說者即爲說之如緊叔伽經中說又所應說法而爲說之所謂若略若廣陰入門等是故所說無非真實復次有二種語法一依世諦二依第一義諦如來依此二諦說故所言皆實又佛不說世諦是第一義諦不說第一義諦是世諦是故二言皆不相違復次如來若遮若開亦不相違隨所爲事遮不即此事開隨所爲事開不即是事遮是故所言皆不相違又有三種語法一從見生二從慢生三從假名生佛無二種語於第三語清淨無

染又有四種語法見聞覺知法佛於此四所言皆淨心無貪著又有五種語法過去未來現在無爲及不可說是五種法佛悉通達明了知已然後乃說故名如說能如說故名爲如來以煩惱盡故得此法貪恚癡等是妄語丙一根本滅此諸結是故應供十二復次如來說應供也是滅結法由正智生以無常等慧正觀法故諸煩惱盡故因正智生應供法是正智法從明行生前際後際及不相續善通達故得名正智盡行施等波羅蜜故諸明行足餘人

亦於無始生死行施等法無正行故不名善逝佛有正道行施等行故名善逝得此五法如來自己功德具足得正智故能知世間一切心念知所念已而爲說法故名無上調御所當調者無不調伏已調伏者永不敗壞所調伏者天人是也故名天人師或有生疑云何以人而能化天故言我是天人師也佛者若過去未來現在諸法有爲無爲有盡無盡若麤細等一切諸法坐道場時除無明睡得一切智朗然大悟故名覺者如是九種功德

具足於三世十方世界中尊故名世尊佛十號具足故自身具足他亦具足自利利人是故應禮

三不護品第五

佛身口意業不護所以者何佛無不淨身口意業欲令他人不見不知又諸餘人或有無記十三似如不淨身口意業智者所呵佛亦無也所以者何如來一切身口意業皆由智慧正憶念起若諸忘念少智之人無如是業又世間人或卒誤語佛無此等又佛善修身戒心

慧如是等法以善修故一切不善及似不善業皆悉除滅又世尊從久遠來修行善法不適今也是故諸業性淨不護又佛常樂戒行不以怖畏墮惡道等又佛一切身口意業皆為利人故無不善以無不善故不須護以淨不護業是故應禮又佛成就三念處故所以應禮若說法時聽者一心不以為喜若不一心不以為憂常行捨心所以者何佛貪恚習無有餘故又知諸法畢竟空故無憂無喜又佛善集大悲心故於善不善心無憂喜等起

大悲又佛深知衆生各各性故若善心聽不以爲喜不善心聽不以爲憂以性爾故常行捨心又佛心堅固猶如大地去重不高若置重物亦復不下餘凡夫人其心如秤少增而下少減而高又佛世尊名大悲者是故天人皆應敬禮有捨深禪定樂爲人說法餘人悲心無所成辦世尊大悲能濟衆生故名有果又以大悲成無上道更無餘緣復次佛無我心少欲知足最爲第一以大悲故自歎已身又佛性柔和以大悲故有苦切言起大方便

受諸勤苦爲度衆生又佛以大悲度衆生故住於世間受五陰身如熱鐵丸於須臾頃不堪忍又佛世尊善修捨心捨此捨心常行大悲故可尊敬又佛爲善人善中之善所以者何自得大利亦利他人自利利人故名善人又佛爲衆生真善知識如經中說我是衆生真善知識是憐愍者利益者等又佛世尊有精進等諸功德聚如和利以百句讚佛有此功德是故應禮又佛自說功德如增一阿舍如來品中自說我是人中師子人華人象

於沙門中第一婆羅門中亦是第一衆聖中
王行無錯謬不隨苦樂者我身是也問曰佛
以何故自讚其身自讚其身者是愚人相答
曰世尊不求名利但爲他故自歎己身又佛
無我心爲利人故自歎無咎又以因緣少多
自讚於佛功德不能說盡是故不墮愚人相
中不自高故又如清淨經中舍利弗住於佛
前讚佛功德是故應禮又少欲知足等無量
功德皆在佛身所以者何佛集一切諸功德
故以是等緣應敬禮佛

法寶論初三善品第六

問曰汝先言應禮法以何功德故應禮耶答
曰佛自讚言我所說法初中後善義善語善
獨法具足清淨調柔隨順梵行初中後善者
佛法無時不善於少壯老三時皆善入時行
時出時亦善又初止惡中捨福報後一切捨
是名三善又佛三時常說正法不雜非法如
餘外道又初中後時常爲智者之所愛樂又
於三時一切甚深不如餘經初麁中細後則
微末以是等緣故名三善義善者佛法義有

深利益得今世利及後世利出世道利不如
外典願增天眼語善者隨方俗語能示正義
故名語善所以者何言說之果所謂義也是
故諸所言說能辨義理是名語善又佛法貴
如說行非但言說是故隨方俗語能令得道
名為語善不如外典但貴語言若失語言若
失音聲辭主得罪又善說真諦故名義善善
說世諦故名語善獨法者佛但說正法不為
戲論說往古事亦不雜說法及非法又但為
無餘涅槃故說又獨佛能說故曰獨法問曰

又聲聞部經但聲聞說又有餘經諸天神說
汝何故言獨佛說耶答曰是法根本皆從佛
出是諸聲聞及天神等皆傳佛語如毗尼中
說佛法名佛所說弟子所說變化所說諸天
所說取要言之一切世間所有善語皆是佛
說故名獨法具足者佛所說法無所減少如
鬱陀羅伽經中說具足相又佛法中不待餘
經而得成也如和伽羅那經待五種經然後
得成佛法不爾於一偈中其義具足如說諸
惡莫作諸善奉行自淨其意是諸佛教故名

具足清淨調柔者二種清淨故名清淨調柔
語清淨故名曰清淨義清淨故名曰調柔又
佛聽於正義中置隨義語於正語中置隨語
義不如外道隨經而取又佛法中依法不依
人法亦分別依了義經不依不了義經是名
淨法非但隨經又佛法中有三法印一切無
我有為諸法念念無常寂滅涅槃是三法印
一切論者所不能壞以真實故名清淨調柔
隨梵行者八直聖道名為梵行是名涅槃道
能到故名梵行法寶成就如是功德是故應

禮

眾法品第七

復次佛自讚言我法能滅能到涅槃能生正
智能善將導能滅者滅貪恚等諸煩惱火故
曰能滅如習不淨觀滅姪欲火如習慈心滅
瞋恚等不如外道斷食等法故名能滅能到
涅槃者佛法究竟必至涅槃不如外道住有
分中著禪定等又佛法中說一切有為皆有
過患無稱讚處不如婆羅門讚梵世等故名
佛法能到涅槃能生正智者所有佛法皆為

涅槃是故能生正智又佛法中有真智果如
從聞慧生思慧從思慧生修慧故名佛法能
生正智能善將導者佛法先自善成後令他
人住正法中故名善導又佛法有六一曰善
說二曰現報三曰無時四曰能將五曰來嘗
六曰智者自知善說者佛說諸法如法實相
丙一
若不善法說不善相善說善相故名善說現
報者佛法能得現世界報如經中說晨朝受
化令夕得道夕為說法令朝得道又現報者
如現在沙門果經中說現得恭敬名聞禪定

神通等利又佛法皆有義理故能致得恭敬
現報後報及涅槃報諸外道法無義理故尚
無現報及後世報何況涅槃故名現報無時
者佛法不待某日月歲星宿吉凶乃得修道
某日月歲不得修道不如婆羅門法初春婆
羅門受火春末刹利受火等復有或待日出
或日未出而供養火如見五穀待時而種或
謂佛法亦當如是故說無時如經中說佛法
易行行住坐卧無時不得能將者以正行故
能將衆生至解脫處故名能將來嘗者佛法

應當自身作證不但隨他如佛語比丘汝等莫但信我語當自思惟是法可行是不可行不如外道語弟子言捨是問答如人淨洗不喜塵土當如龍耳瘕但隨我語故曰來嘗智者自知者是佛法利智慧人乃能信解斷食等麤愚者信樂智者不受以正智慧能破煩惱如是等法智者乃解雖以甘膳充足其身一心精進貪恚不染如是等事智者現知如人病愈自知得離如水相冷飲者乃知又或有過語法如地堅相堅何等相不得語答觸乃

可知如生盲人不可語以青黃赤白若人不得佛法味者不可語以佛法實義以寂滅故復次佛法可自證知不可以已所證傳與他人如財物等如婆羅延經中佛言我不能自斷汝疑能證我法汝疑自斷又是法到他身時不可得見如火傳等又凡夫愚十八人爲無明山所障覆故不信是法如因阿夷羅越沙彌說大山喻故言智者自知又佛法甚深開示則淺斷除虛偽流布天人甚深者佛法甚深以不知因故世間多見現果不能知因故說

自在天等邪因十二因緣深故難解世間智淺於佛法中不生深想不能通達衆因緣法乃至小草以衆因緣思惟觀察其相轉深如佛所說衆因緣法是事甚深愛盡離滅及涅槃處是亦難見問曰若因緣甚深阿難何故生淺想耶答曰有論師言是語不然阿難是大弟子通達法相云何當言因緣法淺又若以總相觀因緣法故生淺想所以者何是人不能善分別觀煩惱業故又若人於本所學事得究竟便生淺想如得智還觀初章或復

有人智慧未成於甚深法則生淺想有佛善說法故或有衆生便生淺想又佛法皆空是空甚深佛以種種因緣譬喻宣示義則易解小兒亦知如須陀耶沙彌等又佛法堅固諸言說中最爲真實不如婆羅陀羅摩延經等

丙一

十九

但有語言無有實義如盧提梵志言世尊諸比丘等於利益法真實法中精勤修學所謂漏盡又佛法爲利一切世間故說不如婆羅門言婆羅門法但自得道餘人不得又佛法尊重諸天王等五欲自恣亦來信受以是因

緣故應禮法

十二部經品第八

復次佛法分別有十二種一修多羅二祇夜
三和伽羅那四伽陀五憂陀那六尼陀那七
阿波陀那八伊帝白多伽九闍陀伽十鞞佛
略十一阿浮多達磨十二憂波提舍修多羅
者直說語言祇夜者以偈誦修多羅或佛自
說或弟子說問曰何故以偈誦修多羅答曰
欲令義理堅固如以繩貫華次第堅固又欲
嚴飾言辭令人喜樂如以散華或持貫華以

爲莊嚴又義入偈中則要略易解或有衆生
樂直言者又樂偈說又先直說法後以偈誦
則義明了令信堅固又義入偈中則次第相
著易可讚說是故說偈或謂佛法不應造偈
似如歌詠此事不然法應造偈所以者何佛
自以偈說諸義故又如經言一切世間微妙
言辭皆出我法是故偈頌有微妙語和伽羅
那者諸解義經名和伽羅那若有經無答無
解如四無礙等經名修多羅有問答經名和
伽羅那如說四種人有從冥入冥從冥入明

從明入明從明入冥從冥入冥者如貧賤人
造三惡業隨惡道等如是等經名和伽羅那
問曰佛何故說無答無解經答曰有經義理
深重是經義阿毗曇中當別說是故不解或
有人言佛所說經皆有義解但集法者撰深
義經置阿毗曇中丙一如因內結外結人終夜解
義此義應在結使聚中伽陀者第二部說祇
夜祇夜名偈偈有二種一名伽陀二名路伽
路伽有二種一順煩惱二不順煩惱不順煩
惱者祇夜中說是名伽陀除二種偈餘非偈

經名憂陀那尼陀那者是經因緣所以者何
諸佛賢聖所說經法要有因緣此諸經緣或
在修多羅中或在餘處是故名尼陀那阿波
陀那者本末次第說是也如經中說智者言
說則有次第有義有解不令散亂是名阿波
陀那伊帝曰多伽者是經因緣及經次第若
此二經在過去世名伊帝曰多伽秦言此事
過去如是闍陀伽者因現在事說過去事如
來雖說未來世事皆因過去現在故不別說
鞞佛略者佛廣說名鞞佛略有人不信謂諸

大聖樂寂滅故不喜憒鬧厭世雜語拔樂衆
根故不樂廣說如經中說有得道人過二月
已乃出一言爲斷此故說有廣經饒益他故
如說如來二種說法一廣二略廣勝略故阿
浮陀達磨者未曾有經如說劫盡大變異事
諸天身量大地震動有人不信如是等事是
故說此未曾有經現業果報諸法勢力不思
議故憂波提舍者摩訶迦旃延等諸大智人
廣解佛語有人不信謂非佛說佛爲是故說
有論經經有論故義則易解是十二部經名

爲佛法法寶具足如是功德是故應禮
僧寶論初清淨品第九
問曰汝先言應禮僧何故應禮答曰佛於處
處自稱歎僧是僧寶戒品清淨定品慧品解
脫品解脫知見品清淨應請應禮合掌供養
無上福田能益施者戒品清淨者佛弟子衆
持戒無瑕乃至小罪深懷畏懼又佛弟子不
爲福報生人天等亦不怖畏墮地獄等而勤
持戒但樂善法故名清淨又持淨戒不限時
節不如婆羅門六月持戒長夜受持乃至究

竟故名清淨又持淨戒離於二邊離五欲樂亦離苦身故名聖所愛戒是戒名為智者所愛又心淨故戒亦清淨又深心止惡不但守戒怖畏後世故名僧寶戒品清淨定品清淨者若定能生真智故名清淨慧品清淨者若慧能盡煩惱故名清淨解脫清淨者若得盡諸煩惱非但能遮故名解脫清淨解脫知見清淨者於諸煩惱盡中得智謂我生盡非未盡煩惱中言我生盡是名解脫知見清淨應請應禮供養者以能具足如是功德故應求

請禮敬供養福田者於中植福獲報無量乃至涅槃猶不可盡能益施者能令施者功德增益如八功德田滋茂五穀不令敗壞僧田亦爾成就八功德故能令施者功德增長是故應禮

分別賢聖品第十

丙一

廿二

問曰以何法故名之為僧答曰四行四得戒定慧等功德清淨故名為僧四行者行須陀洹行斯陀舍行阿那舍行阿羅漢四得者須陀洹斯陀舍阿那舍阿羅漢行須陀洹者有

三種人一隨信行二隨法行三隨無相行信行者若人未得空無我智信佛法故隨佛語行故名信行如經中說我於是事以信故行若得真智則不但隨信行如經中說知不作者不信者等是名上人是故當知未得真智名隨信行如經中說若人於法能以智慧觀忍樂者是名信行過凡夫地未得須陀洹果於其中間不得命終是名信行是人在聞思慧中正觀諸法心忍欲樂雖未得空無我智能生世間似忍法心自此已來名過凡夫地

所以者何後當廣說若無信等五根是人則住外凡夫中是人漸習得煖法等修慧仍本名故亦名信行以終不及法行人故是經應言要必當得須陀洹果不應言不得命終所以者何是信行者以尚還故如郁伽長者供養衆僧天神示言^{五二}某是阿羅漢^{并三}某是行阿羅漢者乃至某是須陀洹某是行須陀洹者若在十五心中不可得示當知行須陀洹者有近有遠是名信行法行者是人得無我智在煖頂忍第一法中隨順法行謂空無我等是

名法行是二行人入見諦道見滅諦故名無相行是三種人名行須陀洹者世俗道中無斷結故不得名為行三果者此事後當說須陀洹者如佛經說若人斷三結身見疑戒取名須陀洹不墮惡道必得正智極至七有問曰若須陀洹見諦所斷煩惱都盡滅無量苦如地喻經說何故但言斷三結也答曰此事後當廣說謂身見盡故餘等亦盡不墮惡道者後業聚中亦當廣說必至菩提者是人入法流中必至涅槃如木在恒河離八因緣必

到大海極七有者是入於七世中無漏智熟如歌羅羅等七日變成又如服蘇等極至七日堅病則消又如親族限至七世又如七步蛇螫人身時以四大力故得至七步以毒力故不得至八又欺誑法極至七世又如七日出時則劫燒盡如是七世集無漏慧燒煩惱盡又法應七有有須陀洹今世入涅槃有第二第三極至第七是名須陀洹行斯陀含者思惟所斷結有九品若斷一二至三四五是名行斯陀含者有人言以一無礙道斷是事

不然佛經中說以無量心斷如斧柯喻經中說又行斯陀舍者亦名家家是人或二或三往來或於現身得入涅槃是名行斯陀舍者斯陀舍者一來此間便入涅槃是人思惟所斷結薄住是薄中名斯陀舍是斯陀舍或今世入涅槃行阿那舍者若斷第七第八品結丙一是人皆名行阿那舍者斷第八品是名一種行阿那舍者或有今世即入涅槃盡離欲界九品結故名阿那舍是阿那舍差別八種所謂中陰滅者有生有滅者有不行滅者有行

滅者有上行至阿迦尼吒滅者有至無色處者有轉世者有現滅者隨上中下根故有差別中陰滅者亦有三種上中下根有阿那舍深厭世間有少障礙不得現滅是人則於中陰中滅生有三種謂生滅者行滅者不行滅者生滅者生時深厭離有即入涅槃是名生滅以根利故或有生已諸無漏道自然在前不加勤行而入涅槃是不行滅以根中故或有生已深畏受身勤修行道乃入涅槃是名行滅以根鈍故上行滅者亦有三種若從一

處終至一處生便入涅槃是名利根二三處生是名中根一切處終一切處生是名鈍根從初禪至廣果天是名決定到廣果已若生淨居是人不復到無色處以樂慧故若入無色處者是人終不生淨居天以樂定故轉世者若先世得須陀洹果斯陀舍果丙一後轉身得阿那舍果是人不入色無色界現滅者第一利根即於現身得入涅槃復有二人一名信解脫二名見得是二人者根差別故若鈍根學人在思惟道名信解脫利名見得若阿那

舍具八解脫是名身證是等皆名行阿羅漢者以斷結同故若盡斷滅一切煩惱名阿羅漢阿羅漢有九種退相守相死相住相可進相不壞相慧解脫相俱解脫相不退相是諸阿羅漢以得信等根故有差別最鈍根者是名退相退失三昧退三昧故無漏智慧不能現前守相者根小勝故若護三昧則不退失不護則退前退相者雖護亦退死相者根又小勝深厭諸有是人不能得三昧故無漏智慧難得現前設得喜失故求死也住相者若

得三昧不進不退是名住相前三種在退分
三昧住相者在住分三昧可進相者若得三
昧轉深增益是人住在增分三昧不壞相者
得三昧已種種因緣不能敗壞是人住在達
分三昧慧最利故善取三昧入住起相故不
可壞因滅盡定故有二人不得此定名慧解
脫得此定者名俱解脫不退相者所作功德
盡無退失如經中說佛語比丘若我弟子以
牀輦我我先所得盡無退失如是九種名無
學人先十八學人及九無學是二十七人名

爲世間一切福田僧中具足是故應禮
福田品第十一

問曰以何等故此諸賢聖名爲福田答曰斷
貪恚等諸煩惱盡故名福田如說稊稗不去
害善穀苗是故施無欲人得報利大又是人
心空故名福田所以者何以空相故諸貪恚
等煩惱不起不生惡業又諸賢聖得不作法
故名福田又是人等所得禪定皆悉清淨永
離大小諸煩惱故又棄捨憂樂故名福田又
能斷除五種心縛心得清淨故名福田又成

就八種功德田故又以七定具善護心故又能盡滅七種漏故無諸漏失又具足戒等七淨法故又能成就少欲知足等八功德故又能度彼岸及勤求度故名福田又經中說但能發心欲行善法尚多利益況修行耶是諸賢聖常行善法故名福田又經中說誰施主家有持戒比丘受供養已入無量定是施主家得無量福衆中有入無量三昧無相三昧無動三昧能令施主得無量報故名福田又經中說三事和合故得大福一曰有信二曰

施物三曰福田於衆僧中多功德人功德人信心易生又施衆僧具九因緣故獲大果又施衆僧以受者淨故施必清淨又施有八種有清淨心少施物亦少施破戒人有清淨心少所施物多施破戒人有清淨心少所施物多施破戒人有清淨心少所施物多施持戒人有清淨心多施四種物亦爾於僧中施必當成就若二若三一切善人皆因衆僧增益功德然後隨意回向菩提又所施僧此物皆當得解脫果於生死中終不能盡又所施

衆僧皆爲嚴心又若於一人生信淨心或時
 可壞於衆僧中心心清淨終不壞敗又於一
 人生愛敬心或不能廣於衆僧中生信敬心
 緣無量故心則廣大又施爲一切入僧數人
 以心大故果報亦大以是等緣諸賢聖人名
 爲福田是故應禮

成實論卷第一

音釋

匿尼質切諮津私切瘕倚下切鞞駢肩切舉雲俱切
舉切共也

成實論卷第二

訶

梨

跋

摩

造

丙二

姚秦三藏鳩摩羅什譯

吉祥品第十二

以是三寶功德具足故經初說又此三寶於

丙二

一切世間第一吉祥如吉祥偈中說佛法及
衆僧是名最吉祥復有諸經以吉祥爲初學
者僧壽名聞流布是作經者意也如阿啊等
字貫在經初此非吉相後當廣說若求第一
最吉祥者三寶是也應當歸依如吉祥偈說

諸天世人中 無上尊導師 佛爲大覺者

是名最吉祥 若人於佛所 安信心不動

奉持清淨戒 是名最吉祥 遠離愚癡人

親近有智者 可敬者則敬 是爲最吉祥

是故應禮三寶以最吉祥故我經初說

立論品第十三

今欲論佛法饒益於世間佛以大悲心爲廣
利益一切世間故說是法無所齊限如或有
人但爲婆羅門故說解脫經佛所說經皆爲
度脫四品衆生乃至畜生亦不限礙問曰不

應造論論佛語也所以者何若佛自論可名
爲論若佛不論餘不能論所以者何一切智
人意趣難解不知何所爲故而說是事若不
得佛意妄有所說則爲自傷如經中說二人
謗佛一以不信憎惡故謗二雖有信於佛所
說不能諦受亦名謗佛設有真智不知佛意
尚不能得論佛所言況未得者而欲造論論
佛意耶所以者何如異論經中佛爲解說
如是事諸比丘等種種異論皆不得佛意又
如長老摩訶迦旃延語諸比丘如伐大樹棄

捨根莖但取枝葉汝等亦爾捨離如來而問
我耶若摩訶迦旃延於論議中自喻枝葉何
況餘人能解佛語又佛問舍利弗云何學人
云何數法人三問不答又佛爲一切諸法根
本惟佛能解餘人不能解又阿難白佛遇善
知識於得道中則爲半利亦有道理所以者
何以二因緣正見得生一從他聞二自正念
佛語阿難但善知識則爲具足得道利已又
如佛言若我爲人有所說法是人不得我意
故生諍訟令諸論師各有所執或言過去未

來有法或有言無當知如是諸論師等不解
如來隨宜所說故生諍訟又如阿難爲三摩
提說諸所受皆名爲苦爾時佛語諸比丘言
汝觀阿難髮像是義又諸論者謂阿羅漢應
先受供養比丘不知便往問佛佛言於我法
中前出家者應先受供養飲食麤事猶尚不
能知何況如來意說微妙法以此等故不應
造論答曰不然所以者何有因緣故能知他
意如偈中說能知說者意所趣向亦知說者
欲說何事有二種道聖道世間道後當廣說

以此道故知說者意復次異論經中佛亦盡
聽又迦旃延等大論議師得佛意故佛皆讚
善又優陀夷比丘曇摩塵那比丘尼等造佛
法論佛聞即聽又佛法深妙解者造論不解
則止如是其餘佛爲諸法根本等問悉已通
答又應造論所以者何若經造論義則易解
法則久住又佛聽造論如經中說佛語比丘
隨所造論應善受持是故於修多羅中取義
立論別爲異部故應造論又佛爲種種可度
衆生說世間等諸論義門如沙提等不能解

故其心迷亂莎提等比丘說生死往來常是一識佛如是等種種說法若無論議云何可解以是等緣故應造論

論門品第十四

論有二門一世界門二第一義門以世界門故說有我如經中說我常自防護爲善自得善爲惡自得惡又經中說心識是常又言長夜修心死得上生又說作者起業作者自受又說某衆生生某處等如是皆以世界門說第一義門者皆說空無如經中說此五陰中

無我所心如風燄念念生滅雖有諸業及業果報作者受者皆不可得如佛以五陰相續因緣說有生死又有二種論門一世俗門二賢聖門世俗門者以世俗故說言月盡月實不盡如摩伽羅母說兒婦爲母其實非母如經中說舌能知味以舌識知味舌不能知如剎刺人言人得苦是識知苦非人受苦如貧賤人字爲富貴佛亦隨人名爲富貴又佛呼外道名婆羅門亦名沙門又如剎利婆羅門等佛亦隨俗稱爲尊貴又如一器隨國異

名佛亦隨名又如佛言是吾最後觀毗耶離諸如是等隨世語言名世俗門賢聖門者如經中說因緣生識眼等諸根由如大海又如經說但陰界入衆緣和合無有作者亦無受者又說一切苦如經中說世間言樂聖人說苦聖人說苦世間言樂又諸所說空無相等名賢聖門又有三時論門若於此事中說名為色若已曾有當有今有皆名為色識亦如是若已曾知當知今知皆名為識如此等名三時論門又有若有論門若有觸必因六入

非一切六入盡為觸因若有愛必因於受非一切受盡為愛因或說具足因如觸因緣受或說不具足因如受因緣愛不說無明或復異說如經中說心歡喜身得猗三禪無喜亦有身猗又說猗者受樂四禪有猗而無受樂是名異說又有通塞二種論門如經中說若人發足為供養塔中間命終皆生天上是名為通又餘經說作逆罪者不得生天是名為塞又經中說受諸欲者無惡不造是名為通須陀洹人雖受諸欲亦不能起墮惡道業是

名爲塞又經中說因眼緣色而生眼識是名爲通若爾應緣一切色皆生眼識而不然又經中說因耳緣聲生耳識等不生眼識是名爲塞又所言通塞皆有道理不壞法相復有二種論門一決定二不決定決定者如說佛爲一切智人佛之所說名眞妙法佛弟子衆名正行者又言一切有爲皆悉無常苦空無我寂滅泥洹如是等門是爲決定不決定者若言死者皆生是則不定有愛則生愛盡則滅又經中說若得心定皆生實智是亦不定

聖人得定能生實智外道得定則不能生又如經說所求皆得是亦不定或得不得若言六入必能生觸是亦不定或有能生或有不生如是等名定不定門復有爲不爲論門如說奇草芳華不逆風薰又說拘毗羅華能逆風間爲人華故說不逆風薰爲天華故說逆風薰又說三受苦受樂受不苦不樂受又餘經說所有諸受皆名爲苦有三種苦苦壞苦行苦爲此故說所有諸受一切皆苦又說是苦三種有新故中新受名樂久厭則苦中

名爲捨又說爲得道故名爲道人未得道者亦名道人有如是等相因得名又有近論門如佛語比丘汝斷戲論則得泥洹雖未便得但以近故亦名爲得又有同相論門如說一事餘同相事皆名已說又如佛說心爲輕躁則爲已說餘心數法又有從多論門如佛言若人不知二見生滅相者皆名有欲若能知者皆名得離須陀洹人亦知二見生滅之相而有貪欲但以知者多是離欲人復有因中說果論門如說施食則與五事命色力樂辯

才而實不與命等五事但與其因又如說食錢錢不可食因錢得食故名食錢又如經說女人爲垢實非垢也是貪著等煩惱垢因故名爲垢又說五塵名欲實非欲也能生欲故名之爲欲又樂因緣說名爲樂如說以法集人是人爲樂又苦因緣說名爲苦如說與愚同止是名爲苦如說火苦火樂又說命因爲命如偈中說資生之具皆是外命如奪人物名爲奪命又說漏因爲漏如七漏經說此中二是實漏其餘五事是漏因緣又果中說因

如佛言我應受宿業謂受業果如是等衆多
論門盡應當知

讚論品第十五

應習此論所以者何學習此論得智人法如
經中說世有二人一謂智人二謂愚人若不
善分別陰界諸入十二因緣因果等法是名
愚人若善分別陰界入等是名智人今此論
中正分別解陰界入等故因此論得智人法
是以應學又習此論故不名凡夫又有二人
一是凡夫二非凡夫如說雖剃鬚髮被服法

衣受佛威儀猶遠佛法以不成就信等根故
若能成就信等根者雖處居家不名凡夫如
經中說有四種人有入僧威儀不入僧數有
在僧數非僧威儀有入僧威儀亦入僧數有
非僧威儀亦非僧數初名出家凡夫次名在
家聖人三名出家聖人四名在家凡夫^七以此
故知離信等根則不入僧數是故當爲信等
諸根勤行精進欲得信等當於佛法聽受誦
讀如說修行是故應習此佛法論又從此論
得二種利自利利他如經中說有四種人有

能自利不能利他有能利他不能自利有能俱利有俱不利若能自具戒等功德不能令他住戒等中是名自利如是四種若人雖能自利令他施等得大果故亦名利他此中佛意不說此利若人但能爲他說法是名利他是人雖不自隨法行爲他說故自亦得利如經中說爲人說法得五種利此中佛意亦不說此利此中但說最第一利謂如說行得盡諸漏是故說法能利他人以兼利故名人中

最猶衆味中之醍醐也復次是人今處明中後亦入明世間衆生多從冥入冥從明入冥若少行佛法是人亦能從冥入明從明入明所以者何行布施等不能得如聽佛法利若少聽佛語能得達慧破諸衰惱獲無量利如經中說有四種人有從冥入冥從冥入明從明入明從明入冥又四種人有順流者有逆流者有中住者有得度者若人一心聽佛法者是人即能除滅五蓋修七覺意是故此人截生死流名逆流者亦名爲住亦名得度者復有四種人有常沒者有暫出還沒者有出

觀者有得度者若不能生隨順泥洹信等功德是名常沒或生世間信等功德不能堅固還復退失是名暫出還沒起隨順泥洹信等功德分別善惡是名出觀具足修習隨順泥洹信等功德是名度者若人能解佛法正義終不常沒設復暫退亦不永失又以此人名爲修功德者若人不修身戒心慧作少惡業亦墮惡道若人修習身戒心慧雖多爲惡不墮惡道修身者以聞慧修身受心法以修身故漸次能生戒定慧品能滅諸業滅諸業故

生死亦滅又經中說有四種人有結使利而不深有深而不利有亦深亦利有不深不利初名有增上結時時而來次名若軟中結常來在心三名若增上結常來在心四名若軟中結有時而來若人得聞佛法正論斷二種結深而利者又解佛法正義既不自惱亦不惱他外道持戒即自惱身若墮邪見即惱他人謂無罪福業果報故若行布施亦是自惱亦名惱他如天祠中多殺牛羊若解佛法義者但爲得利不自惱身亦不惱他如得禪定

行慈悲者是故應習是佛法論又習此論者
名可與言解正義故如經中說若論議時應
當分別是可與言是不可與言若人不住智
者法中處非處中若分別中及道中者是人
皆名不可與言與此相違名可與言不住智
人法中者論者以正智慧善解義趣然後執
用此人不知是故不執如尼延子等自言我
師是可信人但隨其語不住處非處者不住
用因中諸外道等於二種因共因異因若他
說共因答以異因他說異因答以共因不住

如是二種因中不住分別中者不住譬喻中
不住道中者不住論道中如說論者莫出惡
言勿捨義宗但說實利方便勸誨令得解悟
自心歡喜名聖語法是中若人正知佛法語
者乃可與言非餘人也又不可與言者有應
定答問以不定答應分別答問以不分別答
應反質答問以不反質答應置答問不置而
答與此相違名可與言應定答問者惟有一
因如佛世尊世間無等如此比也應分別答
問者更有因緣如死相續等應反質答問者

如有人問還問令答應置答問者若法無實體但有假名若問此法爲一爲異常無常等是不答義惟解佛法者乃解知耳是故應習此佛法論又有三種人正定邪定不定正定者是人必入泥洹邪定者必不入泥洹餘名不定若人能解佛法義者必入正定又有四種人純罪多罪少罪無罪純罪者若人但有不善無一善法多罪者多惡少善少罪者多善少惡無罪者但有善法無有不善若人能解佛法正義必入二種少罪無罪復次若人

解佛法義則受苦有量以必當得至涅槃故四法品第十六
復次若習此論得上攝法如經中說有四攝法布施愛語利行同利布施者衣食等物以此財施攝取衆生還可敗壞愛語者隨意語言是亦有咎取彼意故利行者爲他求利若有因緣助他成事是亦可壞同利者如共一船憂喜是同是或可壞若人以法布施愛語利行同利攝取衆生則不可壞以法攝者謂習此論故應勤學又習此論得上依止如經

中說依法不依人有人雖言我從佛聞若從多識比丘所聞若從二三比丘所聞若衆中聞若從大德長宿邊聞不以信此人故便受其語是語若入修多羅中不違法相隨順毗尼然後應受入修多羅者謂入了義修多羅中了義修多羅者謂是義趣不違法相法相者隨順毗尼毗尼名滅如觀有爲法常樂我淨則不滅貪等若觀有爲法無常苦空無我則滅貪等知無常等名爲法相應依是法不依於人若說依法則總一切法是故次說依

了義經不依不了義經了義經者即第三依謂依於義不依語也若此語義入修多羅中不違法相隨順毗尼是則依止依智不依識者謂隨順色等法如經中說能識故識智名通達實法如經中說如實知色受想行識故名爲智如實即空是故識有所得不應依也若依於智即是依空欲通達此上依止故當習此論又經中說天人四輪能增善法一依善處二依善人三自發正願四宿植善根住善處者謂處中國離於五難依善人者生值

佛世宿植善根者不聾瘡等自發正願者正見是也正見必從聞佛法生是故應習此正法論又誦習此論者於壽命中得大堅利謂通達諦如經中說有四堅法說堅定堅見堅解脫堅說堅者若說一切有爲皆無常苦一切無我寂滅泥洹是名說堅名聞慧滿因此得定名思慧滿因此定故觀有爲法無常苦等能得正見名修慧滿三慧得果名解脫堅復次若聞佛法正論則得大利如經中說四大利法親近善人聽聞正法自正憶念隨順

法行若近善人則聞正法以此正法在善人故聞正法已則生正念以無常等正觀諸法從是正觀能隨法行謂無漏見也又聞此論則具四德處慧德處實德處捨德處寂滅德處聞法生慧是慧德處以是智慧見真諦空名實德處見真空故得離煩惱名捨德處煩惱盡故心得寂滅是寂滅德處又人得聞佛法正論能種隨順泥洹四種善根所謂暖法頂法忍法世間第一法以無常等行觀五陰時生順泥洹下軟善根能令心熱是名暖法

暖法增長成中善根名為頂法頂法增長成
上善根名為忍法忍法增長成上上善根名
世間第一法又有四種善根退分住分增分
達分離諸禪定禮敬誦讀是等善根名為退
分得定等善根是名住分從聞思等生諸善
根是名增分無漏善根是名達分十二若聞佛法
永離退分得三善根

四諦品第十七

復次若人聞佛法義則能善知分別四諦苦
諦集諦滅諦道諦苦諦者謂三界也欲界者

從阿鼻地獄至他化自在色界者從梵世至
阿迦尼吒天無色界者四無色也又有四識
處色受想行外道或謂識依神住故佛說識
依此四處又有四生卵生胎生濕生化生諸
天地獄一切化生餓鬼二種胎生化生餘殘
四生又有四食搏食者若麤若細飯等名麤
酥油香氣及諸飲等是名為細觸食者冷暖
風等意思食者或有人以思願活命識食者
中陰地獄無色眾生入滅定者雖無現識識
得在故亦名識食又有六道上罪地獄中罪

畜生下罪餓鬼上善天道中善人道下善阿
修羅道又有六種地水火風空識四大圍空
有識在中數名爲人又六觸入眼等六根與
識和合名爲觸入又七識處於是處中以顛
倒力故識貪樂住又世八法利衰稱譏毀譽
苦樂人在世間必受此事故名世法九衆生
居衆生皆以顛倒力故能處此中又有諸法
五種分別五陰十二入十八界十二因緣二
十二根五陰者眼識色爲色陰依此生識能
取前色是名識陰即時心生男女怨親等想

名爲想陰若分別知怨親中人生三種受是
名受陰是三受中生三種煩惱是名行陰以
此事起受身因緣名五受陰以四緣識生所
謂因緣次第緣緣緣增上緣以業爲因緣識
爲次第緣以識次第生識故色爲緣緣眼爲
增上緣此中識從二因緣生所謂眼色乃至
意法名十二入是中加識名十八界謂眼界
色界眼識界等是陰等法云何當生在十二
時中故名十二因緣是中無明是煩惱行名
爲業因此二事次第生識名色六入觸受愛

取二法名煩惱有名爲業未來世中初受身識名之爲生餘名老死是十二因緣示有過去未來現在但衆緣生無有我也又爲生死往來還滅故說二十二根一切衆生初受身時以識爲本是識六種從眼等生故說六根所謂眼根乃至意根能生六識故名六根可以分別男女相故名男女根有人名爲身根少分此六根或名六入從是六事生六種識故名爲壽所以者何是六入六識得相續生故名爲壽是相續斷故名爲死是故此事

名之曰命是中何等是根所謂業也以因業故六入六識得相續生是命中業名爲命根是業從諸受生諸受即名樂等五根從此五根生貪愛等一切煩惱及身口業此業因緣還受生死是爲垢法能令生死因緣相續以何因緣能生淨法必因信等信等十四四法因緣成慧慧有三時謂未知欲知知已修習所作辦時此根皆是智慧差別佛以生死往來還滅垢淨故說二十二根如是等法苦諦所攝能知此者是名善知苦諦集諦者業及煩惱

業者業品中當說煩惱者煩惱品中當說諸業煩惱是後身因緣故名集諦滅諦者後滅諦聚中當廣說謂假名心法心空心滅此三心故名滅諦道諦者謂三十七助菩提法四念處四正勤四如意足五根五力七菩提分八聖道分四念處者身受心法中正安念及從念生慧觀身無常等安住緣中名身念處是念及慧漸次轉增能分別受名受念處又轉清淨能分別心名心念處能以正行分別諸法名法念處四正勤者若生惡不善法見

其過患為斷故生欲勤精進斷方便謂知見緣未生惡不善法為不生故生欲勤精進不
生方便謂知見緣未生善法為生故生欲勤精進生方便謂知見緣已生善法為增長故
生欲勤精進以上中下次第方便及不退轉
故四如意足者欲三昧妙行成就修如意分
因欲生三昧名欲三昧欲精進信猗憶念安
慧思捨等妙法共成名妙行成就功德增長
故名如意足欲增長故名為精進是名第二
行者有欲有精進故修習定慧得心三昧所

謂定也思惟三昧所謂慧也五根者聞法生信是名信根信已爲斷垢法證淨法故勤發精進是名精進根修四念處是名念根因念能成三昧是名定根因定生慧是名慧根是五根增長有力故名五力八聖道分者從聞生慧能信五陰無常苦等是名正見是慧若從思生名正思惟以正思惟斷諸不善修習諸善業行精進名正精進從此漸次出家受戒得三道分正語正業正命從此正戒次成念處及諸禪定因此念定得如實智名八道

分如是次第復次八道分中戒應在初所以者何戒定慧品義次第故正念正定是名定品精進常徧一切處行慧品近道故在後說是慧二種若麤若妙麤者聞慧思慧名正思惟妙者修慧謂入暖等法中能破假名及五陰法是名正見以此正見見五陰滅名初入道因是次得七菩提分念菩提分者學人失念則起煩惱故繫念善處繫念先來所得正見是名擇法不捨擇法故名精進行精進時煩惱減少心生歡喜故名爲喜以心喜故則

身得倚是名為倚身倚得樂樂則心定是定
難得名為金剛得無著果斷憂喜等故名為
捨是名上行又不發不沒其心平等故名為
捨菩提名無學智修此七法能得菩提名菩
提分是三十七品得四沙門果須陀洹果者
謂通達空以此空智能斷三結斯陀含果者
即修此道能薄煩惱於欲界中有餘一生阿
那含果者能斷欲界一切煩惱阿羅漢者斷
一切煩惱若能誦習此佛法論則能通達四
諦得四沙門果故應修習此佛法論

法聚品第十八

復次習此論者則能通達可知等法聚以通
達故外道邪論不能制伏亦能速滅煩惱自
能離苦亦能濟人可知等法聚者謂可知法
可識法色法無色法可見法不可見法有對
法無對法有漏法無漏法有為法無為法心
法非心法心數法非心數法心相應法心不
相應法心共有法心不共有法隨心行法不
隨心行法內法外法麤法細法上法下法近
法遠法受法非受法出法非出法共凡夫法

不共凡夫法次第法非次第法有次第法無
次第法如是等二法又有三法色法心法心
不相應法過去法未來法現在法善法不善
法無記法學法無學法非學非無學法見諦
斷法思惟斷法無斷法如是等三法又有四
法欲界繫法色界繫法無色界繫法不繫法
又有四道苦難行道苦易行道樂難行道樂
易行道又有四味出味離味寂滅味正智味
又有四證法身證法念證法眼證法慧證法
四受身四入胎四緣四信四聖種四惡行如

丙二

十七

是等四法五陰六種六內入六外入六生性
六喜行六憂行六捨行六妙行七淨八福生
九次第滅十聖處十二因緣如是可知等法
聚無量無邊不可說盡我今略舉其要可知
法者第一義諦也可識法者謂世諦也色法
者色聲香味觸也無色法者心及無作法也
可見法者謂色入也有對法者色法是也有
漏法者若法能生諸漏如非阿羅漢假名法
中心是也與上相違名無漏法也有為法者
從眾緣生五陰是也無為法者五陰盡滅是

也心法者能緣是也心數法者若識得緣即次第生想等是也心相應法者謂識得緣次第必生如想等是也心共有法者謂法心共有如色心不相應行是也隨心行法者若法有心則生無心不生如身口無作業也內法者已身內六入也麤細法者相待有也如觀五欲色定爲細觀無色定色定爲麤也上下法者亦如是也近遠法者或異方故遠或不相似故遠也受法者從身生法也出法者謂善法也共凡夫法者有漏法也次第法者從

他次第生也有次第法者能生次第也色法者色等五法也心法者如上說心不相應行者無作業也過去法者已滅法也未來法者當生法也現在法者生而未滅也善法者爲利益他衆生法及真實智也與此相違名不善法也二俱相違名無記法也學法者學人無漏心法也無學法者無學人在第一義心也餘名非學非無學也見諦斷法者謂須陀洹所斷示相我慢及從此生法也思惟斷法者謂須陀洹斯陀舍阿那舍所斷不示相我

慢及從此生法也無斷法者謂無漏也欲界繫法者若法報得阿鼻地獄乃至他化自在天也色界繫法者從梵世乃至阿迦尼吒天也無色界繫法者四無色也不繫法者無漏法也苦難行道者鈍根得定行道者是也苦易行道者利根得定行道者是也樂難行道者鈍根得慧行道者是也樂易行道者利根得慧行道者是也出味者出家求道也離味者身心遠離也寂滅味者得禪定也正智味者通達四諦也念證法者四念處也因是念

處能生四禪是名身證因四禪故能生三明名爲眼證通達四諦名爲慧證四受身有能自害他不能害有爲他害不能自害有能自害他亦能害有不自害不爲他害四入胎者有不自念入胎亦不自念住胎出胎有自念入胎而不自念住胎出胎有自念入胎住胎而不自念出胎有自念入胎住胎出胎以顛倒心亂故不自念心正不亂故能自念四緣因緣者生因習因依因生因者若法生時能與作因如業爲報因習因者如習貪欲貪欲

丙二

十九

增長依因者如心心數法依色香等是名因緣次第緣者如以前心法滅故後心得次第生緣緣者若從緣生法如色能生眼識增上緣者謂法生時諸餘緣也四信信佛者謂得真智於佛生清淨心決定智佛於衆生中尊信此真智即是信法得是智者一切衆中最爲第一是名信僧得聖所愛戒謂以深心不造諸惡知我因是戒能信三寶信是戒力故名信戒以四聖種故不爲衣服愛之所染不爲飲食卧具從身愛之所染故名四聖種四

惡行者以貪故瞋故怖畏故癡故墮惡道中色陰者色等五法也受陰者能緣法也想陰者能分別假名法也行陰者能生後身法也識陰者惟能識塵法也地種者色香味觸和合堅相多者名爲地種濕相多者名爲水種熱相多者名爲火種輕相多者名爲風種色相無故說名空種能緣法故名爲識種眼入者四大和合眼識所依故名眼入耳鼻舌身入亦如是意入者謂心也色入者眼識所緣法也聲香味觸法入亦如是六生性者謂黑

性人能習黑法亦習白法及黑白法白性人亦如是六喜行者依貪心也六憂行者依瞋心也六捨行者依癡心也六妙行者實智慧也七淨戒淨者戒律儀也心淨者得禪定也見淨者斷身見也度疑淨者斷疑結也道非道知見淨者斷戒取也行知見淨者思惟道也丙二行斷知見淨者無學道也八福生者人中富貴乃至梵世也諸福報樂此中最多故說此入也九次第滅者入初禪滅語言二禪滅覺觀三禪滅喜四禪滅出入息虛空處滅色

相識處滅無邊虛空相無所有處滅無邊識相非有想非無想處滅無所有相入滅盡定滅受及想也十聖處者聖人斷五法成六法守一法依四法滅僞諦捨諸求不濁思惟離諸身行善得心解脫善得慧解脫所作已辦獨而無侶斷五法者斷五上分結得阿羅漢一切結盡行六妙法眼等諸情於色等塵不憂不喜亦不癡故守一法者繫念身也依四法者謂乞食等四依法也復有人言依四法者聖人有法遠離有法親近有法除滅有法

忍受淨持戒故能達實相名離偽諦斷一切見名得初果捨諸求者謂欲求有求及梵行求得初果故知有爲法皆是虛誑也欲捨三求得金剛三昧已捨於學道爾時能盡名捨諸求不濁思惟者滅六種覺心得清淨能薄三毒得第二果滅除貪憂得第三果名不濁丙二思惟離身行者除欲界結得四禪故名離身行得盡智故名善得心解脫得無生智故名善得慧解脫諸聖人心住此十處故名聖處佛法所作必應盡苦故曰所作已辦遠離凡

夫及諸學人故曰無侶心離諸法住畢竟空故名爲獨十二因緣無明者謂隨假名心因此倒心能集諸業故曰無明緣行識隨業故能受有身故曰行緣識也受有身已名爲名色六入觸受此諸分等隨時漸增受諸受時依止假名故能生愛因愛生餘煩惱故名爲取愛取因緣有是名三分從是諸業煩惱因緣後世中生從生因緣有老死等是中若說無明諸行則明過去世有令斷常見知從無始生死往來從業煩惱因緣受身若說生死

則明未來世有令斷斷見若不得真智則生死無邊但有苦果若說中間八分明現在法但從衆緣相續故生無有真實此中無明諸行是先世因緣此因緣果謂識名色六入觸受從此五事起愛取有是未來世因此因緣果謂生老死若受諸受時還生愛取是故此十二分輪轉無窮能得真智則不集諸業諸業不集則無有生生名起成若人習此正論則知諸法皆自相空不集諸業諸業不集則無有生無有生故老死憂悲苦惱都滅故欲

自利兼利衆生漸成佛道熾然自法滅他法者當習此論

十論初有相品第十九

問曰汝經初言廣習諸異論欲論佛法義何等是諸異論答曰於三藏中多諸異論但人多喜起諍論者所謂二世有二世并二無一切有一切無中陰有中陰無四諦次第得一時得有退無退使與心相應心不相應心性本淨性本不淨已受報業或有或無佛在僧數不在僧數有人無人有人言二世法有或有言

無問曰何因緣故說有何因緣故言無答曰
有者若有法是中生心三世法中能生心故
當知是有問曰汝當先說有相答曰知所行
處名曰有相難曰知亦行於無所有處所以
者何如信解觀非青見青又所作幻事亦無
而見有又以知無所有故名入無所有處定
又以指案目則見二月又經中說我知內無
貪欲又經中說如色中貪斷名為色斷又如
夢中無而妄見以是等緣故知亦行於無所
有處不可以知所行處故名為有答曰無有

知行無所有處所以者何要以二法因緣故
識得生一依二緣若當無緣而識生者亦應
無依而識得生然則二法無用如是亦無解
脫識應常生是故知識不行於無復次以有
所識故名為識若無所識則亦無識又說識
能識塵謂眼識識色乃至意識識法若言有
無緣識此識何所識耶又若言有無緣識是
則錯謬如有人言我狂心亂世間所無而我
皆見又若知無所有不應生疑以有所知故
得生疑又經中說若世間所無我知見者無

有是處又汝言自相違若無何所知耶又經中說能緣法者是心心數法亦說一切諸法皆是所緣此中不說無法爲緣復次諸法塵是生識因若無以何爲因又經中說三事和合故名爲觸若法無者何所和合復次無緣之知云何可得若知則不無若無則不知是故無無緣知又汝先言知行無所有處如信解觀非青見青者無有是處所以者何是非青中實有青性如經中說是木中有淨性又取青相心力轉廣一切盡青非無青相又幻

網經說有幻幻事者無衆生中見似衆生故名爲幻又汝言以知無所有故名入無所有處定者以三昧力故生此無相非是無也如實有色壞爲空相又入是三昧所見法少故名爲無如鹽少故名無鹽慧少故名無慧又如說非有想非無想處是中雖實有想亦說非有非無又汝言以指案目見二月者見不審故以一爲二若合一眼則不見二又汝言我知內無欲者是人見五蓋相違七覺法故便生念言我知無欲非知無也又汝言知色

中貪斷名色斷者見真實慧與妄解相違故名貪斷又汝言夢中無而見者因先見聞憶念分別及所修習故夢中見又冷熱氣盛故隨夢見或以業緣故夢如昔菩薩有諸大夢或天神等來爲現夢是故夢中見有非知無也難曰汝言要以二法因緣識得生者是事丙二不然佛破神我故說二法因緣生識非盡然也又汝言以有所識故名識者識法有則知有無則知無若此事無以無此事故名爲見空又三心滅故名爲滅諦若無空心何所滅

耶又汝言眼識識色乃至意識識法者是識但能識塵不辨有無又汝言若有無緣識是則錯亂者則有知無之知如狂病人見所無者又汝言若知無不應生疑者若疑爲有爲無則有無緣知也又汝言如經中說若世間所無我若知見無是處者是經不順法相似非佛語或三昧如是入此三昧所見盡有爲是三昧故如是說又汝言自相違者我言緣無非相違也又汝言心心數法能緣一切法是緣者有心心數法而無所緣亦心心數法

不能實緣故不名緣又諸法實相離諸相故
不名為緣又汝言諸塵是生識因若無以何
為因者即以無為因又汝言三事和合名為
觸者若三事可得則有和合非一切處盡有
三事又汝言若知不無若無不知者若有緣
知亦同是過又汝言如木中有淨性者是事
不然有因中有果過故又汝言取相心轉廣
者是亦不然本青相少而見大地一切皆青
則是妄見如是觀少青故能見閻浮提盡皆
是青非妄見也又汝言幻網經說有幻幻事

丙二

升五

者無衆生中見似衆生為衆生事此事實無
而見則是無緣知也又汝言以三昧力故生
此無相如實有色壞為空者若色實有而壞
為空則是顛倒又少而言無亦是顛倒又汝
言見不審者是事不然如眼氣病人見空中
有毛其實無也又汝言見五蓋相違七覺法
故便生念言我知無者七覺法異無貪亦異
云何為一又汝言見真實慧與妄解相違名
貪斷者妄解名虛妄觀是故說知欲斷故色
斷真實慧者無常觀也又汝言夢中實見者

是事不然如夢墮舍而實不墮是故有知無之知不以知行故名有相

無相品第二十

問曰若此非有相今陰界入所攝法應當是有答曰此亦不然所以者何是人說凡夫法陰界入攝是事不順法相若然者有說如等諸無爲法亦應是有而此實無故知陰界入所攝法非是有心問曰若人以現知等信有所得名爲有相答曰此亦非有相是可信法決定分別不可得說又有經說應依於智不

應依識以性得故色等諸塵不可得後當廣說此無相不壞有所得相云何可立問曰有與法合故名爲有答曰有後當破又有中無有云何有與法合故名有耶以是因緣有相決定分別不可得說但以世諦故有非第一

丙二

廿六

義問曰若以世諦有者今還以世諦故說過去未來爲有爲無答曰無也所以者何若色等諸陰在現在世能有所作可得見知如經中說惱壞是色相若在現在則可惱壞非去來也受等亦然故知但有現在五陰二世無

也復次若法無作則無自相若過去火不能燒者不名為火識亦如是若在過去不能識名則不名識復次若無因而有是事不然過去法無因可有是故不然復次凡所有法皆衆緣生如有地有種水等因緣則芽等生有紙筆人工則字得成二法等合則有識生未來世中芽字識等因緣未會云何得有是故二世不應有也復次若未來法有是則爲常以從未來至現在故如從舍至舍則無無常是事不可又經中說眼生無所從來滅無所

至是故不應分別去來法也復次若未來有眼色識者則應有作過去亦爾而實不然是故知無去來法也又去來色有則應有對有礙而實不然是故無也復次若瓶等物未來有者則陶師等不應有作而現有作故無未來又佛說有爲法三相可得生滅住異生者若法先無今現有作滅者作已還無住異者相續故住變故名異是三有爲相皆在現在非過去未來

成實論卷第二

永樂北藏

成實論

第一一九冊

音釋

猗於宜切

成實論卷第三

丙三

訶梨跋摩造

姚秦三藏鳩摩羅什譯

二世有品第二十一

問曰實有過去未來所以者何若法是有此
中生心如現在法及無爲法又佛說色相亦
說過去及未來色又說凡所有色若內若外
若麤若細若過去未來現在總名色陰又說
過去未來色尚無常何況現在無常是有爲
相是故應說有又現見從智生智以修習故

如從稻生稻是故應有過去若無過去果則
無因又經中說若過去事實而有益佛則說
之又說應觀過去未來一切無我又緣未來
意識依過去意若無過去識何所依又知過
去業有未來果是名正見又佛十力知去來
諸業又佛自說若無過去所作罪業是人終
不墮諸惡道又學人若在有漏心中則不應
有信等諸無漏根又諸聖人不應決定記未
來事又若無去來則人不應憶念五塵所以
者何意識不知現五塵故又說十八意行皆

緣過去又若無去來則阿羅漢不應自稱我得禪定以在定中無言說故又四念處中不應得觀內心內受所以者何現在不得觀過去故又亦不應修四正勤所以者何未來世中無惡法故餘三亦爾又若無去來則無有佛又亦不應有修戒久近是故不然

二世無品第二十二

答曰過去未來無汝雖說有法中生心是先已答無法亦能生心又汝說色相色數色可相者是事不然過去未來不應是色無惱壞

故亦不可說無常相也但佛隨衆生妄想分別故說其名又汝言智生智者因與果作因已滅如種與芽作因已滅佛亦說是事生故是事生又汝言實而有益佛則說者佛說是事本現在時不言猶有若說過去滅盡則知無有又汝言觀無我者以衆生於去來法計有我故佛如是說又汝言是正見者以此身起業此業與果作因已滅後還自受故說有果於佛法中若有若無皆方便說爲示罪福業因緣故非第一義如以因緣說有衆生去

來亦爾依過去意者是方便依不如人依壁等亦明心生不依於神因先心故後心得生業力亦爾佛知是業雖滅而能與果作因不言定知如字在紙罪業亦爾以此身造業是業雖滅果報不失又汝言不應有諸無漏根者若學人得無漏根已得在現在雖過去滅未來未至以成就故不得言無又汝言聖人不應記未來者聖智力爾雖未有法而能懸記如過去法雖已滅盡念力能知又汝言不應念五塵者是凡夫人癡故妄念先取定相

後雖滅盡猶生憶念念法應爾非如兔角等十八意行亦復如是現在取色雖滅過去亦隨憶念又汝言不應自稱我得禪定者是定得現在現在憶念力故自言我得又汝言不應得觀內心內受者有二種心一念念生滅丙三二次第相續用現在心觀相續心非念猶在又汝言不應修習四正勤者防未來世惡法因緣亦起未來善法因緣又汝言則無佛者佛寂滅相雖現於世不攝有無況滅度耶衆生歸命亦如世人祠祀父母又汝言亦不應

有修戒久近者不以時故戒有差別所以者
何時法無實但以諸法和合生滅故名有時
是故汝所說因是皆不然

一切有無品第二十三

論者言有人說一切法有或說一切法無問
曰何因緣故說有何因緣故說無答曰有者
佛說十二入名爲一切是一切有地等諸陀
羅驃數等諸求那舉下等諸業總相別相和
合等法及波居帝本性等及世間事中兔角
龜毛蛇足鹽香風色等是名無又經中佛說

虛空無轍跡外道無沙門凡夫樂戲論如來
則無有又隨所受法亦名爲有如陀羅驃等
六事是愛樓伽有二十五諦是僧佉有十六
種義是那耶修摩有又若有道理能成辦事
亦名爲有如十二入又佛法中以方便故說
一切有一切無非第一義所以者何若決定
有即墮常邊若決定無則墮斷邊離此二邊
名聖中道

有中陰品第二十四

論者言有人說有中陰或有說無問曰何因

緣故說有何因緣故說無答曰有中陰者佛
阿輸羅耶那經中說若父母會時衆生隨何
處來依止其中是故知有中陰又和蹉經說
若衆生捨此身已未受心生身於其中間我
說受爲因緣是名中陰又七善人中有中有
滅者又經中說雜起業雜受身雜生世間當
知有中陰又經中說四有本有死有中有生
有又說七有五道有業有中有又說閻羅王
訶責中陰罪人令顛倒墮又佛因中陰知衆
生宿命謂此衆生生此處彼衆生生彼處又

經中說以天眼見諸衆生死時生時又說衆
生爲陰所縛故從此世間至彼世間又世人
亦信有中陰言若人死時有微四大從此陰
去又若有中陰則有後世若無中陰則無後
世若無中陰者捨是身已未受後身中間應
斷以是故知有中陰
無中陰品第二十五
有人言無有中陰汝雖說阿輸羅耶那經中
說有中陰是事不然所以者何若是聖人不
知此爲是誰從何處來則無有中陰若有者

何故不知又汝言和蹉經說是事不然所以者何是經中問異答異是和蹉梵志所計身異神異故如是答中陰中有五陰又汝言中有滅者是人於欲色界中間受身於此中滅故名中有滅也所以者何如經中說若人死何處去何處生在何處是義無異又汝言雜受身雜生世間者若言受身言生世間是義不異又汝言四有七有者是經不然以不順法相故又汝言閻王訶責者此在生有非中有也又汝言佛因中陰知宿命者是事

不然聖智力爾雖不相續亦能念知又汝言天眼見死時生時者欲生名生時將死名死時非中陰也又汝言衆生爲陰所縛從此至彼者示有後世故如是說不明有中陰也又汝言死時有微四大去者世人所見不可信也此非用因又汝言若無中陰中間應斷者以業力故此人生此彼人生彼如過去未來雖不相續而能憶念是故無有中陰又宿命智中說知此人此間死彼間生不說住中陰中又佛說三種業現報生報及後報業不說

有中陰報業又若中陰有觸即名生有若不能觸是則無觸觸無故受等亦無如是何所有耶又若衆生受中陰形即名受生如經中說若人捨此身受餘身者我說名生若不受身則無中陰又若中陰有退即名爲生所以者何要先生後退故若無退是則爲常又以業力故生何用中陰又若中陰從業成者即是生有如說業因緣生若不從業成何由而有是應速答答曰我以生有差別說名中陰是故無如上過是人雖中陰生亦與生有異

能令識到迦羅羅中是名中陰難曰以業力能至何用分別說中陰耶又心無所至以業因緣故從此間滅於彼處生又現見心不相續生如人刺足頭中覺痛此足中識無有因緣至於頭中以近遠衆緣和合生心是故不應分別計有中陰

丙三

六

次第品第二十六

論者言有人說四諦次第見有人說一時見問曰何因緣故說次第見何因緣故言一時見答曰次第見者如經中說若人見世間集

即滅無見見世間滅即滅有見當知集滅二相各異又若人能知所有集相皆是滅相是名離垢得法眼淨又說利智慧人漸捨諸惡如鍊金師能離身垢又漏盡經說能知見者則漏得盡行者不能自知日日所盡常修習故得盡諸漏又佛言於諸諦中能生眼智明慧欲界苦中二色無色界二集等亦爾又經中佛自口說漸次見諦如人登梯次第而上以是等經故知四諦非一時得又諸煩惱於四諦中四種邪行所謂無苦無集無滅無道

故無漏智亦應次第四種正行又行者應定心分別是苦是苦因是苦滅是苦滅道若一心中何得如是次定分別故知次第非一時也

一時品第二十七

丙三

有人言四諦一時見非次第汝^上說見世間集則滅無見見世間滅則滅有見者則壞自法若然者亦不應以十六心十二行得道又汝言知所有集相皆是滅相得法眼者若爾便應以二心得道一者集心二謂滅心但以不

然又汝言利智漸捨惡者亦不應但十六心也又汝言漏盡經說能知色等得漏盡者如是則應有無量心非但十六心又汝言眼智明慧者佛自言於四諦中得眼智明慧不言次第有十六心又汝言佛自口說漸次見諦如登梯者我不習此經設有應棄以不順法相故又汝言四種邪行者於五陰等亦應邪行隨所邪行皆應生智如是則不應但以十六心得道又汝言應定分別者於色等中亦應分別是故不但應有十六心也又行者不

得諸諦惟有一諦謂見苦滅名初得道以見法等諸因緣故行者從暖等法漸次見諦滅諦最後見滅諦故名爲得道

退品第二十八

論者言有人說阿羅漢退或說不退問曰何因緣故說退何因緣故說不退答曰有退者如經中說時解脫阿羅漢以五因緣故退樂作務樂誦讀樂斷事樂遠行長病又經說二種阿羅漢退相不退相又經中說若某比丘退解脫門則有是處又經中說觀身如瓶防

意如城慧與魔戰守勝無壞若無退者不應
守勝又二種智盡智無生智若盡智不復生
者何用無生智又優陀耶難得滅盡定者即
是退因是人雖退亦生色界以是等緣當知
有退

不退品第二十九

丙三

有人言聖道不退但退禪定問曰若然者無
二種阿羅漢但有退相以一切阿羅漢於禪
定中皆有退故答曰退禪定中自在力非一
切阿羅漢皆得自在力問曰不然如劬提比

丘六反退已便以刀自害若退禪定者不應
自害以佛法中貴解脫不貴定故答曰是人
做此禪定當得阿羅漢道失此定故則失無
漏非無漏有退所以者何如偈說畢故不造
新於諸有中皆得厭離滅諸結使更無生相
是諸健人猶如燈滅又說譬如石山風不能
動健者如是毀譽不傾又經中說愛生愛等
是阿羅漢永拔愛根何從生結又說所謂聖
人究竟盡邊所作已辦又說聖人散滅不集
破裂不織等又經中說無明因緣起貪恚癡

是阿羅漢無明永盡云何生結又經中說若諸學人求泥洹道我說是人應不放逸若得漏盡不復漏也是故不退又說智者善思惟善語言善身業所作無失又說比丘不樂放逸見放逸過是則不退親近泥洹又經中說麋鹿依野鳥依虛空法歸分別真人歸滅又三因緣起諸結使貪欲不斷所欲現前中生邪念是阿羅漢貪欲已斷雖對所欲不生邪念故不起結又說比丘邪觀諸法故起三漏是阿羅漢無邪觀故不起諸漏又經中說若

以聖慧知已則無有退如須陀洹果無有退者又阿羅漢善知三受生相滅相味相道相出相故不起結又說比丘若戒定慧三事成就則不退轉又阿羅漢斷已生結未生者令不生又經中說實行聖人終無有退阿羅漢已證四諦諸漏盡故名實行者又說七覺名不退法阿羅漢具足七覺是故不退又阿羅漢證不壞解脫是故不退又阿羅漢於佛法中得堅固利所謂不壞解脫又如人截手念與不念常名截手阿羅漢亦爾斷結使已念

與不念常名為斷又經中說信等根利名阿羅漢利根者終無有退又阿羅漢能於無上斷愛法中心善得解脫畢竟盡滅又譬如火燒所未燒燒已不還本處比丘如是以能成就十一法故終無有退問曰有二種阿羅漢汝所引經說不退者答曰此是總相說諸學人應不放逸阿羅漢不須非是別相說不退相者又佛說偈勝若還生不名為勝勝而不生是名真勝若阿羅漢還生煩惱則不名勝又阿羅漢生已盡故不復受身汝經雖說阿

羅漢退法應還得若爾亦可法應不退若比丘能令諸根不生名阿羅漢是故無退心性品第三十

論者言有人說心性本淨以客塵故不淨又說不然問曰何因緣故說本淨何因緣故說不然答曰不然者心性非本淨客塵故不淨所以者何煩惱與心常相應生非是客相又三種心善不善無記善無記心是則非垢若不善心本自不淨不以客故又是心念念生滅不待煩惱若煩惱共生不名為客問曰心

名但覺色等然後取相從相生諸煩惱與心作垢故說本淨答曰不然是心心時即滅未有垢相心時滅已垢何所染問曰我不爲念念滅心故如是說以相續心故說垢染答曰是相續心世諦故有非真實義此不應說又於世諦是亦多過心生已滅未生未起云何相續是故心性非是本淨客塵故不淨但佛爲衆生說心常在故說客塵所染則心不淨又佛爲懈怠衆生若聞心本不淨便謂性不可改則不發淨心故說本淨

相應不相應品第三十一

論者言有人說諸使心相應有說心不相應問曰何因緣故說心相應何因緣故說不相應答曰心相應者後使品中當說又貪欲等諸煩惱業是業諸使相應汝法中雖說心不相應使與心相應結纏丙三作因是事不然所以者何經中說從無明邪念邪思惟等起貪等結無有經說從使生也汝法中雖說久習結纏則名爲使是事不然所以者何身口等業亦有久習相是亦應有似使心不相應行而

實不然又若然者諸法皆從現在因生無過去因然則不應從業生報亦不從意生意識也又此諸使念念滅故復何因生問曰共相因生答曰是亦不然因果不得一時合故此事後燈喻中當說故不應言諸使非心相應

過去業品第三十二

說者言迦葉鞞道人說未受報業過去世有餘過去無答曰此業若失則過去過去若不失是則爲常失者過去異名則爲失已復失是業與報作因已滅報在後生如經中說以

是事故是事得生如乳滅時與酪作因何用分別過去業耶又若言若然者餘因中有過云何無因而識得生如無乳時何得有酪若無四大身口等業何依而有如是等我先說過去有過彼應答此

辯二寶品第三十三

論者言摩醯舍婆道人說佛在僧數答曰若說佛在四衆所謂有衆衆生衆人衆聖人衆是則非過若言佛在聲聞衆中是則有答以聞法得悟故曰聲聞佛相異故不在此中問

曰佛居僧之首有人施者名為施僧答曰此

施屬何等僧此經小失是應當言施屬佛僧

問曰佛語瞿曇彌以此衣施僧則為供養我

亦是供養僧答曰佛意言以語言為供養我

是物供養僧如經中說若人瞻病即是看我

丙三

十二

問曰諸有成就聖功德人舍利弗等皆在僧

數中佛亦如是以同相故答曰若以同相者

諸凡夫人及非衆生數亦有應入僧數者而

實不然是故知佛不在僧中又佛不入僧羯

磨中亦不同諸餘僧事又以三寶差別故佛

不在僧中

無我品第三十四

論者言犢子道人說有我餘者說無問曰何

者為實答曰實無我法所以者何如衆經中

佛語比丘但以名字但假施設但以有用故

名為我但以名字等故知無真實又經中說

若人不見苦是人則見我若如實見苦則不

復見我若實有我見苦者亦應見我又說聖

人但隨俗故說言有我又經中佛說我即是

動處若實有者不名動處如眼有者不名動

處又處處經中皆遮計我如聖比丘尼語魔王言汝所謂衆生是即爲邪見諸有爲法聚皆空無衆生又言諸行和合相續故有即是幻化誑惑凡夫皆爲怨賊如箭入心無有堅實又言無我無我所無衆生無人但是空五陰生滅壞敗相有業有果報作者不可得衆緣和合故有諸法相續以是等緣故佛種種經中皆遮計我是故無我又經中解識義何故名識謂能識色乃至識法不說識我是故無我又群那比丘問佛誰食識食佛言我不

說有食識食者若有我應說我食識食以不說故當知無我又泐沙王迎經中佛語諸比丘汝觀凡夫隨逐假名謂爲有我是五陰中實無我無我所又說因五陰故有種種名謂我衆生人天等如是無量名字皆因五陰有若有我者應說因我有長老弗尼迦謂外道言若人邪見無而謂有佛斷此邪慢不斷衆生是故無我又焰摩伽經中舍利弗語焰摩伽言汝見色陰是阿羅漢耶答言不也見受想行識是阿羅漢耶答言不也見五陰和合

是阿羅漢耶答言不也見離五陰是阿羅漢
耶答言不也舍利弗言若如是推求不可得
者應當言阿羅漢死後無耶答言舍利弗我
先有惡邪見今聞此義是見即滅若有我者
不名惡耶又四取中說我語取若有我者應
言我取如欲取等不應言我語取又先尼經
說於三師中若有不得現我後我我說是師
則名為佛以佛不得故知無我又無我中我
想名為顛倒若汝意謂我中我想非顛倒者
是事不然所以者何佛說眾生所有見我皆

見五陰是故無我又說眾生種種憶念宿命
皆念五陰若有我者亦應念我以不念故當
知無我若汝意謂亦有經說憶念眾生如某
眾生中我名某者是事不然此為世諦分別
故說實念五陰非念眾生所以者何以意識
念意識丙三但緣於法是故無有念十四眾生念又若
人說決定有我於六邪見中必墮一見若汝
意謂無我亦是邪見者此事不然所以者何
以二諦故若以世諦說無我第一義諦說有
我是則為過我今說第一義故無世諦故有

是故無咎又佛說拔我見根如癡王問中佛
答癡王若人以一心觀諸世間空則拔我見
根不復見死王又諸說有我因緣憂喜等事
皆在五陰又以破諸外道我見因緣是故無
我

有我無我品第三十五

問曰汝言無我是事不然所以者何四種答
中是第四置答謂人死後若有若無亦有亦
無非有非無若實無我不應有此置答又若
人言無有衆生受後身者即是邪見又十二

部經中有本生經佛自說言彼時大喜見王
我身是也如是等本生今五陰非昔五陰是
故有我從本至今又佛說今喜後喜爲善兩
喜若但五陰不應兩喜又經中說心垢故衆
生垢心淨故衆生淨又一人生世間多人得
衰惱一人生世間多人得利益又若修集善
不善業皆依衆生不依非衆生數又處處經
中佛自說我言有衆生能受後身又能自利
不利他等以是等緣故知有我汝先雖說但
名字等是事不然所以者何佛但以外道離

五陰已別計有我常不壞相斷此邪見故言
無我今我等說五陰和合名之爲我是故無
咎又雖言我但名字等應深思惟此言若衆
生但名字者如殺泥牛不得殺罪若殺實牛
亦不應有罪又如小兒以名字物施皆有果
報大人持施亦應得報而實不然又但名字
故無而說有者聖人應有妄語以實語故名
爲聖人故知有我又若聖人見實無我而隨
俗故說有我者則是見倒以異說故又若隨
俗無而說有則不應復說經中實義十二因

緣三解脫門無我法等若人謂有後世隨而
言有若人謂無隨人言無又謂世間萬物皆
從自在天生如是種種邪見經書皆應隨說
是事不可是故汝所引經皆已總破故非無
我答曰汝先言以置答故知有我者是事不
然所以者何此不可說法後滅諦聚中當廣
分別故無實我及不可說者但假名說非實
有也又汝法中我以六識識如汝經說因眼
所見色故我壞是則眼識所識則不應言非
色非非色聲等亦如是復次若我六識所識

則與經相違經中說五情不能互取五塵所
伺異故若我可六識識則六根互用又汝所
言前後相違眼識所識則不名爲色又汝言
無我是邪見者經中佛自告諸比丘雖無有
我因諸行相續故說有生死我以天眼見諸
衆生生時死時亦不說是我又汝自法中有
過汝法中言我不生若不生則無父母無父
母則無逆罪亦無諸餘罪業是故汝法即是
邪見又汝言有本生者因五陰故名喜見王
即彼陰相續故名佛故說我是彼王汝法中

我是一故不應差別又汝言爲善兩喜者經
中佛自遮是事言我不說又捨此五陰受彼
陰者但以五陰相續不異故言兩喜又汝言
心垢故衆生垢者以此故知無有實我若有
實我應與心異不應言心垢故衆生垢所以
者何不可彼垢此受故但以假名因緣有垢
故言假名垢是故假名爲我非真實也又汝
法中說我非五陰是則不生不滅無罪福等
有如是過我說五陰和合假名爲我因是我
故有生有滅及罪福等非無假名但非實耳

又汝先言破外道意故佛說無我者汝自妄想如是分別佛意不然又種種說我皆是過咎如汝言外道離五陰已別計有我汝亦如是所以者何五陰無常我不可說若常無常是即離陰復次陰有三分戒定慧品善不善無記欲界繫色界丙三無色界繫如是分別我不得爾故異五陰又我是人五陰非人是則爲異又陰是五我是一是故我非陰也若有我者以此等緣則異五陰又世間無有一法不可說一不可說異是故無有不可說法問曰

如然可然不得言一不得言異我亦是答曰是亦同疑何者是然何者可然若火種是然餘種是可然則然異可然若火種即是可然云何言不一若可然即是火種若離火種亦俱不然故名同疑若然有可然如我有色即墮身見又應多我如薪火異牛糞火異我亦如是人陰我異天陰我異即是多我又如然可然在三世中我與五陰亦應如是在三世中如然可然是有爲故我與五陰亦應有爲又汝雖言然與可然不一不異然眼見異

相我與五陰亦應有異又五陰失而我不失
以此間沒至彼間生有兩喜故若隨五陰有
失有生則同五陰不名兩喜汝以妄想分別
是我得何等利又諸塵中無有一塵六識所
識汝所說我可六識識則非六塵又十二入
不攝則非諸入四諦不攝則非諸諦是故若
說有我即爲妄語又汝法中說可知法者謂
五法藏過去未來現在無爲及不可說我在
第五法中則異於四法汝欲令異於四法而
非第五是則不可若言有我則有此等過何

用妄想分別我耶是故汝先說外道離五陰
已別計有我我等不爾是事不然又汝先言
我但假名應深思者是事不然所以者何是
佛法中說世諦事不應深思又汝說妄語見
倒亦復如是又汝言不說經中實義者是事
應說令知第一義故又汝言世間所說盡應
隨者若說從自在天生萬物等是不可受若
有利益不違實義是則應受是故無咎若世
諦中能生功德能有益如是應受後當廣
說又汝言殺泥牛等無殺罪者今當答此若

於有識諸陰相續行中有業業報泥牛等中
無如此事是故當知五陰和合假名為我非
有實也

苦諦聚色論中色相品第三十六

問曰汝先言當說成實論今當說何者為實
答曰實名四諦謂苦苦因苦滅苦滅道五受
陰是苦諸業及煩惱是苦因苦盡是苦滅八
聖道是苦滅道為成是法故造斯論佛雖自
成此法為度衆生故處處散說又佛略說法
藏有八萬四千是中有四依八因是義或捨

而不說或有略說我今欲次第撰集令義明
了故說問曰汝言五受陰是苦諦何謂為五
答曰色陰識陰想受行陰色陰者謂四大及
四大所因成法亦因四大所成法總名為色
四大者地水火風因色香味觸故成四大目
此四大成眼等五根^{丙三}此等相觸^{十九}故有聲地者
色等集會堅多故名地如是濕多故名水熱
多故名火輕動多故名風眼根者但緣諸色
眼識所依及同性不依時皆名眼根餘四根
亦如是色者但眼識所緣及同性不緣時是

名爲色香味觸亦如是是等相觸故名爲聲
色名品第三十七

問曰經中說諸所有色皆是四大及四大所
因成何故言諸所有皆是耶答曰言所有皆
是定說色相更無有餘以外道人說有五大
爲捨此故故說四大及四大所因成者四大
假名故有徧到故名大無色法無形無形故
無方無方故不名爲大又以麤現故名大心
心數法不現故不名爲大問曰何故名地等
法爲色不名爲聲等答曰有對法名色聲等

皆有對故亦名爲色非如心法等有形故名
色聲等皆有形故亦名爲色障礙處所故名
爲形問曰色等非盡有形聲等無形答曰聲
等一切有形以有形以有對有障礙故壁障
則不聞問曰若聲等有礙則應不受餘物如
壁障故則無所容答曰聲細微故得有所受
如香味等細故共依一形不相妨礙是故聲
等有礙有對故皆名爲色又可惱壞相故名
爲色所有割截殘害等皆依於色爲違此故
名無色定有示宿命善惡業故名爲色又示

心心數法故名爲色又爲稱名故名爲色

四大假名品第三十八

問曰四大是假名此義未立有人言四大是實有答曰四大假名故有所以者何佛爲外道故說四大有諸外道說色等即是大如僧佉等或說離色等是大如衛世師等故此經定說因色等故成地等大故知諸大是假名有又經說地種堅依堅是故非但以堅爲地又世人皆信諸大是假名有所以者何世人說見地嗅地味地觸地又經中說如地可見

有觸又入地等一切入中是人見色不見堅等又人示地色地香地味地觸實法有中不可得異示又大名義以遍到故此相假名中說不但在堅相中又說地住水上是假名地住非但堅住又說大地燒盡都無煙炭燒假名地非但燒堅又以色等故信有地等非但堅等又井喻中說水亦見亦觸若濕是水則不得有二所以者何佛說五情不能互取塵故又佛說八功德水輕冷軟美清淨不臭飲時調適飲已無患是中若輕冷軟皆是觸入

美是味入清淨是色入不臭是香入調適無
患是其勢力此八和合總名為水故知諸大
是假名有又因所成法皆是假名無實有也
如偈中說輪軸等和合故名為車五陰和合
故名為人又阿難言諸法衆緣成我無決定
處又若人說堅等是大是人則以堅等為色
等所依是則有依有主非是佛法故知四大
皆是假名又諸法中有柔軟細滑等皆觸入
攝堅等四法有何義故獨得為大又一等四
執皆有過咎故知四大但是假名又實法有

相假名有相及假名所能後當廣說是故四
大非實有也

中大實有品第三十九

問曰四大是實有所以者何阿毗曇中說堅
相是地種濕相是水種熱相是火種動相是
風種是故四大是實有又色等造色從四大
生假名有則不能生法又以堅等亦四大所
謂堅依堅名地是故堅等是實大有又經中
二種語堅依堅濕依濕等故知堅是實法依
堅是假名餘大亦如是是故堅等是實大依

堅法以隨俗故名大故有二種大亦實亦假
名又阿毗曇中說形處是地堅相是地種餘
大亦爾又經中佛說眼形中所有堅依堅是
地濕依濕是水熱依熱是火肉形是地此肉
刑中佛說有四大當知堅等是實大形是假
名大又佛不說風中有依故知風是實大又
若人說四大是假名則離大相若依堅名地
種者水依堅物水即為地泥團依濕泥團即
為水如熱病人舉身皆熱身即為火是事不
然是故不得言依堅是地種但堅為地種餘

大亦爾又四大共生故不相離如經中說諸
所有色皆四大造若人說四大是實則不相
離若四大假名則應相離所以者何依堅色
等眾離依濕等眾若爾則眼形中無有四大
則與經相違汝欲不違經者則四大是實汝
先言為外道故說四大者是事不然所以者
丙三
何諸外道輩說四大與色等若一若異我等
說觸入少分是四大是故無咎又我等說現
見堅等是四大不如衛世師人說四大亦有
非現見又汝言堅依堅者依義二種如經中

說色依色又說心依大法此義中說堅即依
 堅更無異法若爾有何過耶又汝說世人皆
 信乃至八功德水但隨俗言說非是實大又
 汝說因所成法皆是假名是事不然所以者
 何經中說若六觸入若因六觸入所成法又
 有比丘問佛何等為眼佛答因四大造清淨
 色是名為眼如是十入又汝言有主有依我
 等不然但說法住法中又汝言堅等有何義
 故獨得名大者堅等有義所謂堅相能持水
 相能潤火相能熱風能成就是故四大是實

成實論卷第三

音釋

丙三

并三

驪毗召切輶直列切鍊連彥切梯杜奚切
 鹿為切醯呼雞切車直六切軸也切
 鹿為切醯呼雞切車直六切軸也切

成實論卷第四

訶梨跋摩造

丙四

姚秦三藏鳩摩羅什譯

非彼證品第四十

答曰不然四大是假名汝雖言阿毗曇中說堅相是地種等是事不然所以者何佛自說堅依堅是地非但堅相是故此非正因又汝說色等從四大生是事不然所以者何色等從業煩惱飲食姪欲等生如經中說眼何所因因業故生又說貪樂集故色集又如阿難

教比丘尼言姊是身從飲食生從愛慢生從姪欲生故知色等非但從四大生問曰色等雖從業等生四大亦應為少因如由業故有穀此穀亦假種子等生如是眼等雖從業生四大亦為少因答曰或有物無因緣而生如劫盡已劫初大雨是水從何所生又諸天所欲應念即得如坐禪人及大功德人所欲隨意是事有何等緣非但業耶又如色相續斷已更生若人生無色界還生色界是色以何為本問曰何故有物但從業生何故有物待

外緣生答曰若有衆生業力弱者則須種子
衆緣助成業力强不假外緣又法應爾或
有業或有法或有生處但業力得不須外緣
又若須因緣應說種子是芽等因何故乃說
因堅等生又以何義故從堅等生色等不從
色等生堅等耶又堅等色等共俱生故云何
言因堅等有色等不因色等有堅等又一時
生法則無相因如二角俱生不得言左右相
因問曰如燈明雖一時生亦說明因於燈非
燈因明是事亦爾答曰燈與明不異燈以二

法合成一色二觸色即是明故不得異燈汝
不諦思此喻問曰是明從燈去在餘處是故
應異答曰不在異處此明色現見在燈中若
在異處離燈亦應見而實不見當知是色不
異燈也問曰更有一時生法亦爲因果如有
對中識以眼色爲因緣非眼色以識爲因緣
答曰不然眼識以前心爲因眼色爲緣因心
先滅云何俱生又若法隨所因生即是因成
若心因情塵有即是因所成法復次四大即
是造色以因所生故又現見世間物從似因

生如從稻生稻從麥生麥如是從地生地不生水等如是從色生色如是等問曰亦見有物從異因生如倒種牛毛則有蒲生種角葦生答曰我不言無從異因生但說似因中亦生故言從色等生色等不但從四大生是故不得定言色等從四大生又汝言以堅等示四大是故堅等是實大者此事不然所以者何以堅等相定可以分別四眾軟等不定或在多堅眾中或在多濕眾中故不可以分別諸眾餘亦如是又於堅等觸分別名爲軟等

何者若以濕亦以生性柔軟細滑以堅相多故堅韌麤澀如是等是故但以堅等分別四眾又如經中說以依堅故示四大差別故知依堅法名爲地種非但堅相故說堅相是成地因又於成地中堅是勝因是故別說餘相亦爾又爲作名字所有堅依堅皆名地種或有人但說堅相爲地種爲破是故佛說堅依堅爲地種餘亦如是又堅相眾中以堅多故有二種語一切眾中皆有堅等諸觸若堅依堅名爲地種若濕依濕名爲水種若熱依熱

名爲火種又堅是成地勝因故於中名地成
假名因緣中有假名名字如說我見人伐林
又汝言有二種語是事不然若隨說種是實
者則十二入等不應是實是故因眼緣色有
眼識生是則非實以不說種故是爲邪論又
佛入火種定從佛身出種種燄色是中何者
爲火種以色等成火非但熱相又佛說是身
名篋於中但盛髮毛爪等如經中說是身中
有髮毛爪等以是故髮毛爪等是地種不以
有種語故名爲實法又種子經中說若有地

種無水種者諸種子不得生長是中何者是
地種謂假名田非但堅相水亦假名非但濕
相又一法二種亦實亦假名是不可得是故
色等是實又眼等假名故有諸大亦實亦假
名者則是邪論又六種經中佛說髮毛爪等
名地種又象步喻經中亦說髮毛爪等爲地
種又以何義故說種是實不說種是假名又
此義非經所載又汝言佛說眼形中所有堅
依堅是地等者佛以此言示五根因四大成
或有人說從我生根或謂離大別更有根有

說諸根種種性生謂從地大生鼻根等佛斷此故說眼等根四大合成空無實法又分別成假名因緣假名亦無又此肉形中有四分堅依堅等佛以是語示諸物中有從四大生者又汝言佛不說風中有依故名實大者是事不然所以者何風中輕是勝相非依輕法地等中依堅法等勝風則不然又依輕法少故不說又汝言若說四大是假名則離大相者是事不然若堅依堅從四大生名為地種非謂異物相依若法相異則不名依即是相

離問曰生則即是不名為依依名異物來依答曰名字為依非異物相依以生法差別故如言虛空徧至實無所至又汝言四大共生者是事不然如日光中但有色及熱觸可得更無餘法月光中但有色及冷觸可得亦無餘法是故非一切物中盡有四大如有物無味如金剛等有物無香如金銀等有物無色如溫室等有物無熱如月等有物無冷如火等有物相動如風等有物無動如方石等如是或有物不堅或有物不濕或有物不熱或

有物不動是故四大非不相離問曰以外因緣諸大性發如金石等中有流相待火則發水中有堅相因冷則發風中有熱相因水火則發草木中有動相得風則發是故先有自性假緣而發故知四大不得相離若本無性云何可發答曰若爾風中或有香香應在風中如香薰油應在油中是事不然又不從諸大生造色如從濕生濕如是從色生色又若不相離則因中有果如童女有子食中有一淨等我等不說因中有果雖乳中無酪而酪

從乳生如是何用憶想分別謂四大共生不相離耶

明本宗品第四十一

汝先言我等不說四大與色若一若異是故無答者是事不然所以者何諸外道欲成我故以四大一異爲喻故佛於假名中以四大爲喻故說四大義若不爾則不應說世間皆自然知地等四大而不了實性是故爲說不說手等若以堅等爲四大者何所利益又汝言依義二種謂諸大是實者此事未了當知

是依義異謂假名是又汝言隨俗言說非實大者是事不然所以者何若經書若世間中不以無因緣故於色等中作四大名字如世間言我見人於色等中說人名非無因緣若無因緣強作名者見馬應名為人而實不然又以何故不於聲中說名為地世人常說地聲終不說聲是地若無因緣強作名者亦可名聲為地而實不然是故色等四法是地於地分中說地名字如色是成假名因於中說名人於樹中說名林於比丘中說名僧如是

於色等法中說四大名又汝言若六觸入若因六觸入所成是經不然如汝法中造色無所能生我法亦爾於假名中更無所生是故此經不應有若有應轉此義又汝言因四大造清淨色名為眼者是事不然四大和合假名為眼假名四大為色色清淨故名為眼又汝雖言法住法中無依無主是即為依主以住者是依所住法為主又汝言堅相能持等是事不然非但堅相能持假眾因緣餘亦如是是故四大是假名有

丙四

六

無堅相品第四十二

問曰汝說多堅色等成地大是故地等是假名者是事不然所以者何堅法尚無況假名地若泥團是堅泥團即為軟故知無定堅相又以少因緣故生堅心若微塵踈合名為軟密合名為堅是故無定又一法中無有二觸令生是心身堅身軟是故無定堅相又堅軟無定相待故有如見欽拔羅以氎為軟見氎故以欽拔羅為堅觸法不應相待故有又目覩金石則知是堅觸非眼可得是故無堅以

此因緣軟等諸觸亦皆無也

有堅相品第四十三

答曰實有堅相汝雖言泥團是堅泥團即為軟是事不然所以者何我等無有實泥團法眾法和合假名泥團故無此咎又汝言以少因緣故生堅心是事不然我於密合微塵中得是堅相故名為堅於不密中得此軟相是故無咎若法可得即名為有又汝言一法中無二觸者是事不然我於一法中可得多觸亦堅亦軟又汝言堅軟相待故無定者是事

不然如長短等相待亦有又如膏白石蜜味以黑石蜜爲苦膏呵梨勒味以黑石蜜爲甘若以相待故無則味亦無問曰黑石蜜中有二種味亦甘亦苦答曰氎中亦有二觸亦堅亦軟又汝言見石知堅是事不然不可以眼知堅以先觸故比如知見火知熱熱非可見又人見欽拔羅生疑爲堅爲軟是故非眼可見故有堅等諸觸復次實有堅等所以者何能起分別心故若無堅者何所分別又堅能與心作緣亦所作業異謂打擲等又與軟濕

相違則名爲堅又以能持因緣故名爲堅又能障礙手等故名爲堅又我等現知是堅現知事中不須因緣又以世間事得名爲堅餘亦如是故知有堅

四大相品第四十四

問曰我已知有是堅法而今見金熱則流水寒成冰此金以堅故屬地流故屬水答曰各自有相共法堅依堅是地種若濕依濕是水種等問曰金堅則爲消流水濕則爲堅冰云何諸大不捨自相如經說四大相或可變得

四信者不可得異答曰我不以堅爲流以濕爲堅但堅與流爲因濕與堅爲因是故不捨自相問曰阿毗曇中說濕是水相或有人說流是水相經中說潤是水相竟以何者爲實答曰流濕潤皆是水之別名問曰流是水業丙四眼所見法是故流非濕潤答曰以濕潤故流濕故赴下是故流即是潤亦濕潤是水相流是水業問曰風中說輕動相輕異動異輕是觸入所攝動是色入所攝今可以二法爲風耶答曰輕是風相動是風業與業合說問曰

無有動相諸法念念滅故不至餘處以至餘處故名曰動至去動是一義故答曰我但以世諦故說名爲業非第一義因是輕法餘處法生得名爲業爾時名去問曰輕無定相所以者何以相待故有如十斤物於二十斤爲輕於五斤爲重答曰重法量法因心等法亦相待有如或有法相待故長或有法相待故短總相因心故即爲相若輕法相待故無是等亦應皆無而不然是故相待非是正因又輕非相待故有以不可稱故有物不可稱如

橐囊中風是故非相待有但重法相待無有
重物不可稱者問曰若不可稱名為輕者除
重餘色等法不可稱故皆應為輕而不然是
故汝所說非是輕相答曰我等意離色等更
無異法名為重色等法或有生性可稱如堅
不堅力無力新故相不朽消不消麤軟等亦
不離色等而有重相亦如是是色等眾若屬
地水是則可稱若屬風火則不可稱問曰若
重法不離色等者輕亦應不離色等而有答
曰然離色等無別輕法但色等眾和合為輕

問曰不然欲分別輕重必以身根是故輕重
非是色等眾答曰如分別堅等或以眼或以
耳等此堅等物不離色等輕重亦如是雖用
身根是中更無異相又身根不觸不生身識
是重相身雖未觸亦能生識如重物雖以物
眾持亦知其重問曰非於爾時知是重相答
曰如人著衣雖不相觸亦知有力無力輕重
亦爾所以者何從種種觸生種種身識如或
因案拍生堅軟識或從舉動生輕重識或從
把捉生強弱識或從觸對生冷熱識或從摩

捫生澀滑識或從擠搦生強濯識或從剗刺或因鞭杖生異種識或有觸常在身內非如寒熱等從外假來所謂倚樂疲極不疲極若病若差身利身鈍嬾重迷悶憂毒疼痺頻伸飢渴飽滿嗜樂不樂憎等諸觸各生異識問曰若輕重相即色等衆者云何於色等中以身識緣答曰非色等衆中用身識緣但此中觸分以身識緣如堅不堅等雖在色等衆中或以眼見得知又如倚樂等是色等衆亦以身識分別是事亦爾問曰若輕重但是觸有

何答何用分別色等衆爲答曰如世人說新穀陳穀是新陳相應云色等而實不爾但色等初生名爲新若此新相是色等衆重相云何非耶問曰若色等衆即是輕重等者是輕相在火風中則輕多色等衆應名爲風若然火即爲風答曰隨相多者即名爲大火中亦有輕熱相以熱多故名爲火不以輕多故名火風中但有輕無熱是故但以輕爲名又我等不但以輕爲風若輕而能爲動因故名爲風如經中說輕動相名風於是中輕相是風

動爲風業問曰風能倒山若是輕物云何能爾答曰風麤而力強勢能如是如或有風能動小草或能頽山當知風業如是問曰今地等大皆是色香味觸衆無差別耶答曰不定如名地中有色香味觸或但有色觸如金銀等或水中有色香味觸或有三色味觸或火中有色香味觸或有三色香觸或但色觸風中或有觸無香或有香觸是故不定問曰風觸云何答曰寒熱堅軟等諸觸若隨大相續不離可知即此大觸問曰有醫言風色黑是

實云何答曰風與黑色爲因如風病人口中有辛苦味而此醫不說風中有味則風與味爲因問曰或有人說風是冷不說爲輕是實云何答曰無有名冷爲風如水雪有冷不名爲風又風冷名異所以者何如熱風及不冷不熱風亦名爲風是故應依輕衆名爲風又無色觸等法生名爲風非冷爲風問曰若風有色味有何答答曰風中色味不可得若言雖有以微細故不可得者心中亦應憶想分別謂有色味是事不然又我等不說因中有

果是故若事果中可得不必因中先有是名
成四大實

根假名品第四十五

問曰眼等諸根與四大爲一爲異答曰從業
因緣四大成眼等根是故不異四大又佛分
別眼作如是言眼肉形中所有堅依堅名爲
地種故知諸根即是四大所以者何但分別
堅等更無有眼佛欲令人知眼空故作如是
說若不爾應眼中別有堅等若堅等中別有
眼雖分別堅等則無所益是故諸根不異四

大有六種經中說六種是人若諸根異四大
則眼等不名成人因緣因色等成四大聲亦
是成人因緣但六種中假名爲人故知諸根
不異四大又比丘問佛何等爲眼佛答曰
大成色不可見有對是名爲眼故知不異
大是比丘利根有智於眼等根深生疑世間
皆知見色是眼乃至亦知觸是身是比丘於
眼等根中生有無疑所以者何或有諸師說
五性爲五根或說一性是比丘欲試觀佛法
故問佛佛欲示五根皆屬四大答言比丘是

眼因四大所成色不可見有對若法有實則
非因成因假名法更成假名如因樹成林問
曰或有人言色成就名為眼是實云何答曰
若成就不成就四大從業因生名眼等根若
不爾是比丘於眼等根中疑終不可斷所以
者何佛為說眼等諸根因四大造是故此比
丘知無實眼法故知眼等不異四大又佛處
處分別四大示眼空故如說以慧不戲論者
謂觀此身分別六種堅依堅名為地等如是
厭離五種但有一識亦如屠牛喻象步喻經

中分別四大更無有眼若別有眼應更分別
又和蹉等諸論議師亦作是說以無過故應
當信受問曰五根與四大異所以者何眼等
眼等入攝四大觸入所攝又眼等為內入四
大為外入眼等為根四大非根又眼等是造
色成就四大不爾故知諸根非是四大答曰
隨因緣故即事異說如信等五根亦名行陰
若四大從業生眼等所攝亦名內入亦名為
根又四大即是成就如輪等成車輪即是車
是事亦爾問曰不然如心清淨名為信信異

心異是事亦爾答曰不然如因清水珠水即爲清水清即是水如是得信珠則心池淨是心淨即是心又我等於此論中不說從心有異信是故此喻非也又根是假名於成假名因不得言異問曰亦不得言一答曰四大成就中假名爲根亦不但名四大爲根故知諸根不異四大

分別根品第四十六

問曰是諸根中何大偏多答曰無有偏多問曰若諸大等何故有能見色有不能者答曰

皆從業生從業生屬眼四大力能見色餘根亦爾問曰若從業生何故不以一根徧知諸塵答曰此業五種差別有業能爲見因如施燈燭得眼根報聲等亦爾業差別故根力有異問曰若是業力何假諸根但應從業生識能取諸塵答曰不然現見無根則識不生所以者何如盲者不見聾者不聞現見事中因緣無用此非難也又法應爾若無諸根則識不生外四大等無根不生法應假此又以諸根嚴衆生身故從業生如以得穀因緣業故

穀生亦假種子芽莖枝葉次第而生此亦如是問曰心何故不爾如眼識以眼爲根亦因次第滅心心但以次第滅心爲根更無有如眼等根處應說因緣答曰定有五塵定有五識心不如是又心法應爾但以次第滅心爲根更不須餘如過去未來法雖無而意能緣心心法亦如是此事亦然又是事與汝法同汝法色等塵中識待根而生待次第滅心意識得生問曰若意識更無根者爲依何處答曰依四大身問曰無色界復何所依答曰無

色界識無所依法應如是無依而住所以者何根差別故意識能知有無若有色則依無色亦能住故無色界亦無依而住又衆緣合故識生如經中說因意緣法則意識生此何所依非如人依壁等一切諸法皆住自性

根等大品第四十七

十四

問曰諸外道說五根從五大生是實云何答曰無也所以者何虛空無故是事已明是故不從五大生也問曰諸外道言眼中火大多所以者何以業因故因施明得眼如經中說

施衣得色施食得力施乘得樂施燈得眼是
故眼中火大多又眼假明能見離見離明則
不見故知火大多又火能遠照眼有光故能
遠對色又言人死眼還歸日故知日爲本性
又眼定能見色色屬火故還見自性如是虛
空地水風等隨根偏多人死耳根還歸虛空
耳定能聞聲聲屬虛空餘亦是故根中諸
大應有多少答曰汝言似業因者是事不然
所以者何或見有果不似業因如說施食得
五事報又若眼中明多則應不假外明如燈

燭等又若眼假外明故名火多者則耳等根
中空等亦應多不假外空等而實假外是故
非因又水能益眼如人洗眼眼即明了則應
水多又火能壞眼如日光等若是自性不應
自壞故知非火又天眼離明亦能見色是故
眼不屬火又月明中亦得見色月非火性又
眼法能爾或有眼待明能見有不待明而見
如眼得空等因緣雖不到色而能遠見眼法
如是不應憶想分別謂火大多又汝言離明
則不見者若離虛空憶念及色亦不能見則

丙四

十五

虛空等亦應皆多又非一切眼皆假外明如
鷄鵠等禽貓狸等獸不假外明亦能得見故
非火多又火是明照常有熱相眼不如是若
以言眼有光明能遠對色是事已破眼無光
故若言還歸於日眼則是常又日等非根眼
何故歸也又若日死日根及日復何所歸是
故不然又上天死時眼何所歸上無日故又
虛空無作則無所歸又諸根無去以有爲法
念念滅故汝言眼定能見色色屬火故還見
自性是事不然無用因故聲屬空等亦如是

是故汝言於五根中諸大偏多是事已破問
曰有論師言一根一性地中求那多故有香
能發香知水火風中有味色觸故能發味色
觸知是實云何答曰我先說不定地中有香
餘物亦有是故非因又諸大合生不見有地
離水等者若地有香故能發香知亦應發色
等知以地中具四求那故問曰香但是地有
鼻屬地故觸能知香答曰地之求那但是地
有鼻應盡知又水但有冷觸火但有熱觸應
以舌眼能知而實不然又無陀羅驃故則無

有根又諸根力用與塵合故生知和合已破
則無根用是故無有一性爲根

根無知品第四十八

問曰諸根爲到塵故知爲不到能知答曰非
根能知所以者何若根能知塵則可一時徧

知諸塵而實不能是故以識能知汝心或謂

丙四

十六

根待識共知不離識知者是事不然無有一
法待餘法故能有所作若眼能知何須待識
又若根能知應當分別是爲根業是爲識業
問曰照是根業知是識業答曰此非分別云

何名照汝法中耳等諸根非是火性不應能
照若諸根於識如燈者今諸根更應有照者
如燈則照復有照如是無窮若更無照者但
根能照亦應無根但識能知是故照非根業
又根非能知如燈能照而不能知必能爲識
作依是名根業是故但識能知非諸根也若
有識則知無識則不知如有火則熱無火則
無熱當知從火有熱問曰經中說以眼見色
不應取相耳等亦爾故知眼能取色又眼等
名根若不能知何以名根又經中說我諸弟

子於微細事能知如眼所見若眼不能見佛
諸弟子則無所見是事不可是故諸根定能
取塵又以根取塵以識分別是則根識有異
答曰經中佛自說眼是門爲見色故是故眼
非能見以眼爲門識於中見故言眼見問曰
亦說意是門爲知法故可以意爲門而非知
乎答曰意亦以次第滅心爲門是故意不能
知意識能知又經中佛說眼欲好色眼即是
色性無分別故實不欲也是識欲耳又佛說
眼所識是色識能識色眼實不識又世間人

丙四

十七

以世俗故說眼能見耳能聞佛亦隨說何者
但色可見餘不可見佛亦說見貪欲等過又
世間言月盡佛亦隨說如貧賤人字爲富貴
佛亦隨名佛意不欲與世間諍如摩伽羅母
等是故當知隨世語故佛說眼見問曰世間
何故作如是語答曰隨眼識所因於是因中
說名爲見如說彼人見此人見如說人作罪
枉等諸佛天神見又如說以左眼見右眼見
又說以日明見月明見或虛空見或向中見
若門中見如煮物中言此人者彼人者或言

以草木薪煮牛糞煮油煮酥煮火煮日煮實
是火煮餘假得名如是但識能見眼得其名
又是語不盡應言以眼明見色又眼是人所
用具人是假名作者應有用具又因眼識見
名為眼見如牀上人笑名為牀笑又眼繫識
業故中說識業如手足等繫在於人是中人
業名為手業又眼識因眼因中說果如言某
人燒某聚落如言食金名金為命草為牛羊
是皆因中說果如是從眼生識能見色故名
為眼見又識近眼見色便名眼見如牧牛近

水便言在水又以眼故分別眼識是故眼中
置眼識業如杖婆羅門又眼能成眼識是故
於中說眼識業如財物損減名人損減財物
增長名人增長又眼識與眼和合故能見名
為眼見如木與人合而能打名木人打如墨
染合衣故名墨衣又諸法互說如慧業於受
等中說又應言以眼識見色略中語故但言
眼見又如藥石隨一受名汝言若不能見何
以名根今當答汝眼等五法勝餘色等故名
為根問曰眼等五法與餘色等此十法俱不

知塵如離眼等則識不生若離色等識亦不生以何爲勝答曰以諸根故識得差別名眼識耳識等如鼓與桴合而有音以鼓勝故名曰鼓音如地與穀等合而生芽以穀勝故名爲穀芽諸識亦爾隨所依處得差別名不以緣故若說色識則容生疑爲是眼識爲是緣色意識又根中有識塵中無識又於眼等中生我癡心又識所依處是根非塵又在自身數中名根非塵又是人所用具名根非塵又根是衆生數非塵又根不通利則識不明若

根清淨則識明了又以識根上中下故識隨差別以此等緣故名爲勝又根是不共一塵可得多人共有又根與識一業果報塵不如是又根是因塵是緣所以者何以根異故識有差別不以塵故如種是因地等是緣隨種異故互有差別因勝緣故得名爲根汝言我弟子於微細事如眼所見是隨俗語世間人眼中說見故言如眼所見如佛說偈明達近智如舌知味舌雖不知不同瓢杓意依於舌生舌識故言舌知味依眼生識名爲眼見故

丙四

十九

言佛弟子如眼所見汝言以根取塵以識分別是事已答根無知故又汝等不說根思惟知我有差別相是故諸根不能取塵又汝等諸知不待根生所以者何大及我等先根而生又汝大等諸諦無本性故則應皆無汝法本性變為大等本性法無是事已說是則無根

根塵合離品第四十九

問曰汝言識能知非根知是事已成今為根塵合故識生為離故生耶答曰眼識不待到

故知塵所以者何月等遠物亦可得見月色不應離月而來又假空與明故得見色若眼到色則間無空明如眼篋觸眼則不得見當知眼識不到而知耳識二種或到故知或不到而知耳鳴以到故知雷聲則不到而知餘三識皆到根而知所以者何現見此三根與塵和合故可得知意根無色故無到不到問曰汝言眼色不到而知是事不然所以者何眼中有光是光能去見色光是火物眼從火生火有光故又若不到能見何故不見一切

色耶以眼光去有所障礙不徧到故不見一切又經中說三事和合故名爲觸若不到者云何和合又五根皆是有對以塵中障礙故名有對鼻香中舌味中身觸中眼色中耳聲中若不到則無障礙又現在五塵中知生是故五識到故能知若不到能知亦應知過去未來色而實不知又衆緣合故知生是故眼光去與塵合以光到色故名和合聲亦以到耳故聞所以者何人在遠處小語則不聞若聲如色不到而知小聲亦應可聞而實不聞

故知以到故聞又聲可遠聞若不到聞則無遠近又聲以壁障則不可聞若不到可聞雖障亦應聞又聲遠聞則不了近聞則了若不到而聞則無差別以到耳故有是差別故知音聲到故可聞又聲順風則了逆風不然故知到故可聞又聲可盡聞若不到而聞不應盡聞如色不到而見故不盡見故知聲不同色若不到可聞則與色同如色一分見餘亦待明故見聲亦應爾而實不然是故不到不聞汝言耳等根塵不到而知是事不然聲香

味觸應來到根若令根去是事不然以耳等根無光明故但一火大有光是故不去有聲若厚濁物及水等障耳亦得聞若有光根不能如是故知耳根無光又耳於闇中亦能知塵若有光根闇則不知又有光根待方能知能見一方不能一時偏知諸方如人東向則見東方色不見餘方有說意能去是故到塵能知如經中說是心獨行遠逝寢藏無形又是心散行如日光照又是心動動如魚失水又是心本隨意行等是故六塵皆到故知答

曰汝言光到是事不然所以者何如人遙見杌樹疑謂是人若光到者何故生疑又太近眼則不得見如眼着藥篋則不能見故光雖去以太近故亦不應見又眼離明則不能見太近則明壞又若光到彼何故見麤不能細辯又見色中有方差別謂東西方色亦有遠近差別若眼到故知則無差別所以者何香味觸中無是差別是故眼光不到而知又眼光若先見已復何用去若先不見去何所趣又近色遠色一時俱見去法不爾是故眼光

不去又若眼光去中道應見諸色而實不見
故知不去又光去者光則離身不名為根如
指斷離身則無身覺又不見有眼能捨自依
以無比類則為非因又此眼光無能見者則
為是無問曰有此眼光以日光明映故不見
如日光中衆星不現答曰若爾夜則應見問
曰色法要假外明乃可得見夜無外明所以
不見答曰若此光晝夜俱不可得是則竟無
可見問曰猫狸鼠等諸夜行虫眼光可見答
曰是可見色住猫等眼中如螢火虫明色在

身非是光也又如夜行虫闇中能見人不能
見然則但彼有光餘物則無法自應爾又汝
言若不到能見應見一切色者若色在知境
是則可見如經中說若眼不壞色在知境如
是則見問曰云何名在知境答曰隨色與眼
合時名在知境問曰若眼不到有何合時答
曰是事亦同如汝眼去到色或有能見或不
能見如眼到日能見日輪而不見日業我亦
如是眼雖不去若色在知境是則能見若不
在知境則不能見問曰眼光遠去以勢極故

不見日業答曰若以勢極故不見細業者日輪量麤何故不見是事不然又若光到彼能見者何故見遠日輪而不見彼已連弗等近國邑耶若汝意謂已連弗等不在知境故不見者我眼不到亦以色不在知境故不能見問曰已知諸色在知境故可見今云何可見云何不可見答曰世障故不見如過去未來色映勝故不見如日光明蔽諸星宿及珠光明等不顯故不見如夜中火可見餘不可見地勝故不見如以初禪眼不見二禪色闇障

故不見如闇中瓶神力故不見如鬼等身厚濁障故不見如山外色遠故不見如餘世界太近故不見如自眼睫次未至故不見如光中塵可見光外則不見細故不見如樹杪似人不可分別多相似故不見如一粒米投大聚中又如一烏丙四入烏群中與上相違廿三名在知境問曰云何名眼壞答曰風熱冷等衆病所壞若風壞眼則見青黑旋轉等色若熱壞眼則見黃赤火焰等色若冷壞眼則多見白池水等色若勞壞眼則見樹木動搖等色疲倦

壞眼則見色不了偏案一眼則見二月鬼等
所着則見恠異罪業力故則見惡色福業力
故見淨妙色熱氣壞眼則見焰等色又衆生
得眼不成就故見不見足又眼生膚翳蔽故
不見若眼根壞故不見是名眼壞與上相違
名爲不壞耳等諸根亦應隨義分別問曰已
知五塵在知境故可知法塵云何名不在知
境答曰上地故不知如初禪心不知二禪已
上法根勝故不知如鈍根心不知利根心中
法人勝故不知如須陀洹不知斯陀含心中

法力差別故不知如有意識於此法無力以
是意識不知此法如攝心意識所知法亂心
意識所不能知如辟支佛意力所知法聲聞
意力所不能知如佛意力所知法聲聞辟支佛
意力所不能知如上品法下品意識所不能
知又如細微法塵不可得知如阿毗曇中說
何等心可念謂了了者先所經用者可念非
不經用者如生死人先所用法能念未用則
不念聖人若經用若不經用聖智力故皆悉
能知又勝塵故知如用色界心知欲界法又

到障故不知如身見心緣五陰不見無我無
常苦亦如是又力障故不知如鈍根人利根
障故令心不知與上相違名在知境問曰云
何名意壞答曰狂顛鬼著憍逸失心或酒醉
或藥迷悶亂心或有貪恚等煩惱熾盛放逸
壞心如迷婆伽捕魚師等或丙四刑若廿四婆病能破
壞心又老病死亦能壞心若心在善法若不
隱沒無記法中是名不壞如是等因緣故雖
有諸塵而不能知是故汝言若不到能見何
故不見一切色者是事不然又汝言三事和

合故名觸者隨根知塵時則名為觸不必相
到所以者何意根亦說三事和合是中不以
相到故名爲觸又汝言以相到故名有對者
是事不然已說非對相故又汝言現在知生
者第六識亦有但知現在如他心智又汝言
衆緣合故知生者第六意根中已答謂隨所
知塵時名爲和合又因意緣法意識生此言
則空以不到故又以決定故名和合眼識但
依眼不依餘亦不無依但緣色不緣餘亦非
無緣乃至意識亦如是

永樂北藏

成實論

第一一九冊

成實論卷第五

丙五

訶 梨 跋 摩 造

姚秦三藏鳩摩羅什譯

聞聲品第五

丙五

汝言人在遠處小語則不聞故知聲到耳者
是事不然所以者何如汝言人在遠處語從
聲有聲相續轉微更不復生是故不聞我亦
如是耳雖不到聲小故不聞又如汝眼光雖
去但見日輪不見日業我亦如是耳雖不到
聲麤故可聞細則不聞又如汝眼光雖遠去

不能至百千萬由旬雖能徹見水精等障壁
等障則不見能見日輪而不見日業我耳亦
如是聲雖不到麤故能聞而不能細辯又汝
言順風則了是事不然所以者何則無有人
能逆風聞如香逆風則不可聞聲亦應爾逆
風不應少聞而實可聞是故知聲不到而聞
若聲可少聞以風障故又聲不可如香為風
所吹何用分別逆順風耶又汝言聲可盡聞
故知來到不同色者是事不然所以者何聲
法應盡聞色法不爾萬物皆有同相異相是

可知塵故同知盡不盡故異不以到不到故
異又鈴聲於鈴中可聞何以知之如人欲聽
鈴音則以耳就鈴又聲是求那是故不去以
諸求那無作業故問曰從聲相續生聲求那
如水中波名爲聲去答曰是聲與波何以相
喻水相鼓扇則有波生今聲中更有何聲能
生異聲若汝意謂聲能生異聲者何故不即
於本處生不餘處生水水相擊故有波生若
說言人是聲造耳即應是說者而實不可是
故知聲不說而去又若鈴聲轉相續生而鈴

非無聲若聲如波相續生者定水無波如是
從鈴有聲鈴應無聲而實不然故知聲在鈴
中又捉鈴則聲止故知聲常依鈴若聲依鈴
亦離鈴者捉鈴時依鈴聲應滅離鈴聲應在
又現語言中無有如鈴相續生者又聲中有
方差別謂東西方聲亦有近聲遠聲若聲到
耳則無是差別又若聲來者則天耳無用所
以者何百千世界聲云何能來又如射聲能
中聲處若聲到耳應自射耳若不爾者不名
射聲又若遠近聲可俱得聞又聲念念滅故

丙五

不生異聲不見念念滅法能有所生是故聲
不生異聲如念念滅業不生異業聲亦如是
念念滅故不生異聲若聲生異聲業亦應生
異業然則業不生業此言則壞又汝法中聲
與異聲相違相違各不同處若聲與異聲同
處則不名相違若不同處則前聲滅已後聲
自生是故聲不生異聲又聲是一法云何能
生異聲不見一物有能生者問曰如合是一
能生成物聲亦如是雖是一法能生異聲答
曰汝見合法是一能有所生聲亦然者色亦

爲一應生異色香味觸亦如是然則陀羅驪
或有五性三性二性又同業故聲與業同相
如說雖聲求那滅與業同如指彈刀刀動名
業即亦有聲動不離刀聲亦如是以手捉刀
則聲俱動止故知業不生異業聲亦不應更
生異聲如汝分別從初業勢更生後業如是
亦應從初聲生勢從勢生後諸業是中無有
異勢從勢生後因業能生勢而聲不能又業
滅故不名因陀羅驪所以者何先業滅已後
陀羅驪生聲亦如是先聲滅已後聲自生後

聲不應有因若汝猶謂前聲生異聲者則聲不名念念滅所以者何是聲生時是第一念生異聲時是第二念異聲生已是第三念前聲滅時是第四念故非念念滅也又聲云何與異聲相違爲如毒與毒藥相違藥與病相違耶若不爾則鈴不應有二聲若一念中鈴有二聲則千念中亦應有二聲又如無求那陀羅驃與火合故生求那滅本黑色更生赤色聲亦如是前聲滅已異聲更生若不爾應一念中鈴有二聲而實無二是故不然又若

從聲生異聲者則不隨因而實從鈴生聲是則隨因又此異聲應非鈴聲又此異聲終不應斷無斷因故問曰從是初聲轉生微聲是故有斷答曰何故轉生微聲隨打勢著隨著有初聲第二聲分等亦隨著差別故有以無打因故著勢則打著勢打故聲則轉微又若因聲生異聲者亦應因色生水鏡中色如水月鏡像即名爲色然則衛世師經一切皆壞又汝等說從離生聲是事亦無所以者何不從手離生聲合故有聲以刀竹等諸分相

著離時相。相是故有聲。又我等不說從合生聲。所以者何。指與空合。則不生聲。若指不相。相亦不生聲。是故不從合生。但四大若合。若離。則有聲生。如諸大業。常在諸大。不捨而去。聞香品第五十一

丙五

問曰。汝言香至鼻聞。是亦不然。所以者何。如聲可遠聞。香在遠處。亦可得聞。汝意若謂。從是香物相續。生香。因聲相續。中已說其過。答曰。香云何可聞。問曰。華微分去。香亦依去。答曰。不然。若華分去。華分是色。應當可見。而實

不見。故知不去。問曰。是華分色微。故不見。答曰。香亦細微。不應得聞。問曰。香勢大。故可聞。如羹中興渠。雖不見色。但聞其香。答曰。今現見隨華分色。亦聞其香。細分中色。何故不見。又若燒華。其香更增色。但有滅。故香非華分。又若香是華分。亦應少聞。而實不然。又若華分去。華應損減。而實不減。何以知之。如一斤鬱金。常有香去。而常一斤。問曰。所損微。故不可得知。如水瓶中去一滴水。不覺其減。答曰。若常損者。華尚應無。況不覺減。又若華常減。

則不可見聞以常滅故念念生滅念念滅故
應生異陀羅驃況不更生異求那耶而實是
華可得見聞故知華分不去問曰若但香去
香亦應盡以常損故又香無分故但應都盡
答曰我等不使華分隨風亦不令風吹華香
去丙五但因華香中更生異香五因此香風復生香
風來至鼻聞故無斯咎何以知之如聞麻中
香非華分香以華熏故若是華分何能熏麻
故知此香不在華分又此華香若摩若搗若
著熱中其香則滅若在麻中則不可滅又此

華香但在油中不在滓中故非華分又此香
久在麻華中不爾故非華分問曰若非華分
是何物香答曰是名麻香因華而生不得離
麻如是因華香風更生異香是事已明復次
或有熱風冷風可覺是中水火色不可見當
知風中更生異觸非吹水火分去若風中熱
觸屬火冷觸屬水則不冷不熱觸應當屬地
如水火色不可得者地色亦應細故不可得
若爾風則無觸是即爲過他人亦可得說如
風與水火合故有冷熱觸如風與地合故有

不冷不熱觸是中無有決定因緣水分火分
得隨風去而地分不去如汝經中有三觸觸
身而非地水火故知風是不可見相以此言
故三觸於風或客非客所以者何是三種觸
若非見相則是風又汝意若謂見水火中有
冷熱觸故非是風分如是見地中有不冷不
熱觸故亦不應是風分若先別有風觸不與
地合應言是觸屬風而初不見云何當知不
冷不熱但是風觸非地分耶又我等亦說色
香味觸但是地物非水等有汝意若謂見水

等中有色等者與地合故於水等中見非水
等有如水中熱相是中無決定因水與火合
故有熱相與地合故無色等相初不曾見別
有水等不與地合若曾見者可言是色屬水
非是地有亦應如是分別水等問曰何故風
中得生異香而不能生異色味觸耶答曰風
法應爾法有種種不可思議餘物得生異色
味觸如華熏麻生辛苦味乳浸阿摩勒即爲
甘果燕支熏摩頭樓伽子種生赤葉青雜雌
黃則成綠色青赤色合變爲紫色如是等於

異物中生異色味問曰汝說風中更生異香是事不然所以者何如無風室中得聞遠香又香可逆風聞如波利質多天樹故知風中不生異香但應因香更生異香答曰緣有二種香若風中則更生香風若無風則因香生香斯有何咎汝先言香可遠聞故應不到是事不然所以者何不同色故若不至而聞則與色同不到而聞又遠觀香煙則不得聞到時乃聞故知不到不聞又無天鼻故故知到聞若不到而聞應有天鼻如天眼耳

覺觸品第五十二

問曰觸亦應不到可知所以者何曰觸遠住故答曰日觸云何可知問曰火分從日邊來到身乃知答曰若從日有火分來日沒時火分應在而實不在故知不來問曰日雖沒而熱猶在以觸故知答曰若爾火則無色汝經中無無色火是即為過問曰是中有細微色答曰火色多而觸少如見燈色未覺其觸問曰觸定到乃知耶答曰定到知所以者何如因香風中有異香生如是因日更有火生問

丙五

七

曰日沒火色何故不見答曰或有火但觸無色如日沒熱如熱病人火依於身如溫室中火滅餘熱湯中火等皆有觸無色是故火或有色無色應當信受

意品第五十三

汝言意行是事不然所以者何意念念生滅如風如業念念滅法則無去相又意去者若知已去不知已去二俱不然若先知已復何用去若不知已去爲何所趣又若心在眼云何復得到耳若心生念我當到耳則爲念耳

若欲聞聲即是念聲若心在眼不得生念餘根亦爾故意不去又若人先見城國邑等今隨本念不知現在故意不去又若法去者應先近後遠而今遠近俱念故知不去又若法去者中道應知諸塵如人行道中知色等物而意不爾又如心能知無謂過去未來兔角龜毛蛇足風色赤鹽香等亦知俱不到故故知不去又若心到緣則不應有無知疑知邪知而實有之故知不到又心緣泥洹若心到者則以有爲到無爲中是則不然還出無爲

入有爲中是亦不然又若生心念有後世心
即到後世此身應死不得復還是故不去又
心念未來即到未來不可以現在法爲未來
也又心念過去即在過去不應以去來法爲
現在也故知不去又從欲心面生異色慧等
亦爾若心到異處色不應異故知不去又心
在緣中名之爲受是受三種若苦若樂不苦
不樂若心到異處此則無受故知不去又心
依於身如經中說心依名色故不離身到餘
處去又身合識故名爲身若心在異處身則

無識緣與識合便名有識是故不去問曰夢
中心至餘方答曰不然如夢中所作失不淨
等是皆在身心顛倒故謂在餘方而實不去
又夢中所爲皆是虛妄如人夢飲竟不除渴
又夢行欲等不名爲墮故知夢中意亦不去
又心但在曾所見聞覺知法中不行異法若
去到者亦應知異法問曰神使意去能到餘
方答曰是事後破神品中當廣分別故意不
去
根不定品第五十四

問曰諸根爲定爲不定耶答曰云何名定云何名不定問曰以眼等根所知及因是名爲定答曰若爾根非定也所以者何諸根非是眼等所知及因問曰眼瞳子及舌身可以眼見耳鼻在內故不可得見答曰死人亦有瞳子舌身而實無根問曰瞳子二種有是根非根死人根瞳子滅非根者在答曰根瞳子無能見者故非眼等所得經中說五根是色不可見有對若是可見則可分別此瞳子是根此瞳子非根問曰若經中說因四大成清淨

色名爲五根何故復說五根是色不可見有對耶答曰是故可疑業力不可思議以業力故四大變而爲根佛恐弟子謂此五根自從業生故言是色又外道說五根從我生我即非色又言五根知大知小故非決定是人亦以無色爲根是故佛言諸根是色因色等成或謂因色等成則應可見故說不可見亦非耳等根之所得或謂若爾便應無對故說有對對諸塵故若色有形有對是名麤色但眼所見又外道言諸數量異合離好醜作業總

相別相及陀羅驃雖非色法亦是可見故佛
說言於此等中但色可見非餘法也礙於手
等故名有對問曰若爾皆應受觸答曰雖俱
障礙非一切處盡生身識隨生識故分別諸
根復次諸根實非決定所以者何法若決定
如手取物唯取一手眼能見大小故非定也
又若定物觸則有作如觸火則燒觸刀則割
眼遠而能見故非決定又若法決定則礙決
定法如手礙手眼於水精雲翳等中亦不障
礙故非決定又根若決定應在身内在身內

故雖與意合亦應不見外塵而實能見故非
決定又法若決定則可數名五根而眼等各
二并舌與身是名為八故非決定但處有定
根非定也又左眼見右眼亦識不應異見異
識以根無左右相故非是決定又根塵合法
不可得故無決定也又得決定色等法則不
覺能得根則覺故非決定問曰眼光能見大
小亦能遠去見色無有障礙猶如日光離身
能見是光用二眼定處合為一光而能見色
又眼是一耳鼻在内不可分別是故汝說異

丙五

十

見異識此言則壞又神知非根根是所用又汝言合法不可得者是事已答謂日光映等耳等諸根和合密故亦不可得如合木密際不可知又因神故覺非是諸根又根由大成大無覺故根亦非覺又瓶因微塵如微塵無覺瓶亦無覺又不知異塵故知無覺答曰汝言光去故根是決定汝以光爲根光非定故根亦不定又此光無光以破故又汝言一根是事不然一眼見異二眼見異若一眼壞見則不明是左右眼光已答問曰若一眼能生

識者則二眼應是一根何用第二眼爲答曰以鼻隔故不得爲一設無障隔亦不爲一如手指等汝言是神所用是事先破神不能用日光映者是亦先破汝言和合密故不見是亦不然所以者何法若決定則無和合體相異故如合木雖密猶見其際根塵和合不見如是汝言以神故覺當說無神汝言諸大成根是事不然業力變大爲根則有差別問曰根是決定所以者何是四大所成四大定故根亦決定又以眼等根是決定故大等能爲

利益又大變爲根大決定故所變成法應亦決定又當根有塵當塵有根若不決定不應相當應如意法故知決定又世間人於瞳子等決定法中說名諸根又根知五種定法非如意等故名決定又根知現在餘皆比知故名決定又根知有緣意亦無緣如知過去等又根塵和合故生根知法應以決定根對決定塵故知決定答曰汝言根由大成名決定者雖俱由諸大而由是根非根如是或有決定或不決定汝言利益利益於知非助根也

又言大變成根變亦爲知非利益根又四大清淨名根故非決定汝言根塵根當亦是意定根非知故其餘皆是意力差別又雖說六識要以意識決了如見四諦時現知諸法正觀法性皆以意識又如旋火輪及幻化鯁捷闍婆城皆無而妄見見色亦爾是故眼等悉爲邪緣汝言根塵合故生知若到故知不到而知皆先已答

色入相品第五十五

又言青黃等色名爲色入如經中說眼入滅

色相離是處應知問曰有說業量亦是色入
所以者何如經中說黑白長短麤細諸色答
曰形等是色之差別何以知之若離色則不
生形量等心若形等異色離色亦應生心而
實不生故知不異問曰先生色心後生形心
所以者何黑白方圓心不並生答曰長短等
相皆緣色故意識中生如先見色然後意識
生男女相業亦以諸有為法念念滅故無識
法不去以去故名為業問曰去名身業若無
去則無身業答曰世俗名字故有身業非第

一義問曰若第一義中無身業者第一義中
亦無罪福無罪福故亦無果報答曰法於異
處起時若益他惱他故成罪福不應難也
聲相品第五十六

問曰何故不說因聲成大答曰聲離色等色
等不相離是故不說又聲不如色等常相續
故又亦不與色等俱生又與色等生異所以
者何色等相生漸以根芽次第而有聲不如
是又聲從物得名如說瓶聲不言瓶中聲又
或言見瓶或言見瓶色初不言聞瓶但言聞

執聲又衆生昔殖靜寂業故若萬物皆常有聲則無時暫靜是故聲非成諸大因問曰物皆有聲何以知之振則聲發諸大常相振故一切盡應有聲答曰非萬物相振皆有聲因所以者何眼見二指相振不能生聲問曰是

丙五

十三

中生聲微故不知答曰不生乃至微聲亦不聞故若言有聲則無現信他人亦可言水中有聲細故不聞火中有味風空中皆有色等而實無故非一切相振盡能生聲問曰俗中常言聲是空之求那今何以知之從四大

生答曰今現見聲從四大生我等先現見故又言鐘聲鼓聲故知是鐘鼓聲又以四大異故聲有差別如鐘鼓聲異又擊銅器則聲動俱有捉則俱止當知器動聲亦如是又將欲爲聲必備四大質像故知聲從大生又業因緣故聲有差別如衆生聲或麤或妙不應以業緣故生空求那是故非也又因相故因相者隨法以何故有即名爲因如是因大有聲無則無聲如有火則熱無火無熱當知從火有熱從大生聲亦復如是如有虛空熱虛空

猶在而熱或無當知空非熱因聲亦如是如有虛空有聲虛空猶在而或無聲故知非因又聲是虛空求那此無可信現事中初不見聲因於空亦無比知是中以何爲比又經書中亦多相違如是無一可信故知不然

香相品第五十七

問曰多摩羅跋等衆香合故其香異本爲即此等香更生異香耶答曰因香和合更生異香如青黃色雜更生綠色又以種種業因緣故生種種香問曰優樓伽弟子謂香唯是地

之求那此事云何答曰無陀羅驃是事已明故知不然又衛世師人謂白鑷鉛錫金銀銅等皆是火物而是中有香故知不唯地有問曰白鑷等與地合故有香答曰此非客香所以者何先餘物中不聞此香若曾聞者可言是客如先聞華中香後衣中聞可名是客是白鑷等香不如是是故非因又是白鑷等無香時不應言客又我亦可說水等中無色等但與地合故色等可得若汝言水等中自有色者我等亦說白鑷等中自有香又若物中

丙五

十四

有不相離法即此物有是故香隨不相離處
即此物香又水等中若有香以微故不知有
何咎如說月中有火火決定熱又汝說溫室
中火滅餘熱中有微色亦說湯中有微冷相
水香亦爾是中無決定因言水中無香又汝
諸陀羅驪無決定相所以者何汝自誓言地
中有香而金剛玻瓈等燒變異故皆是地物
而皆無香又汝言水相定冷乳等相亦定冷
而酥等有香故說名地物又言火決定熱以
白鑷等為火物而中無定熱又月等實冷而

汝說為火物以此等故諸陀羅驪無決定相
是故香唯地有此事不然汝以白鑷等為火
物是亦不然所以者何無決定熱故優樓佉
弟子說火決定熱而白鑷等無熱問曰白鑷
等物熱在果中不在觸中答曰酥果冷故應
是水物而汝以定有香故名為地物是故說
果不名用因又訶黎勒果時定熱應是火物
而實有香有五味故不名火物以說果非因
故白鑷等非是火物又火相輕白鑷等重火
色白而白鑷等色黑又白鑷等與火無有同

相可得知是火物又白鑷等與火相連所以者何熱則消故若是火物得火應增而實不增故非火物汝等不善思故謂香惟是地物是香皆在四眾中

味相品第五十八

味名甜酢鹹辛苦淡等此六味皆隨物差別不以四大偏多故有如說地水多故甜是事不然甜味有無量差別當知物生自有別異問曰藥師說但有六味此事云何答曰不限於六所以者何或二味合或三或四如是無

量不以甜酢合故名甜酢味甜酢和合更生異味如是無量有隨世俗故差別諸味如人以爲甘即名爲甘又諸味熟時各各相因甘味熟時或甘或變餘味亦爾故知諸法有如是力非惟六也

觸相品第五十九

觸名堅軟輕重強弱冷熱澀滑強澀猗樂疲極不疲極若病若差身利身鈍癩重迷悶憂瞢疼痺癩伸飢渴飽滿嗜樂不嗜樂情等問曰有說觸有三種冷熱不冷不熱是事云何

答曰於堅等中生知若離堅等無冷熱知問
曰優樓佉說地觸是不冷不熱風觸亦爾水
觸冷火觸熱是事云何答曰先已說無有決
定謂酥等定冷鐵等無熱又先說三觸若是
風客則風無別觸故無定相又湯中冷相不
可得故水非定冷相問曰湯中有微冷相火
勝故不知何以知之若火勢盡還更冷故答
曰白鐵等酥等堅物與火合故則流若堅相
不失而有流相則堅相即為流相若失堅相
而有流相是則冷觸滅已更生冷觸如地觸

是不冷不熱與火合時觸若不失則不名熱
變若失此觸更生異觸如是則冷觸失已更
生冷觸若爾水諸求那亦應熱變汝言反覆
有過又相違法生故諸相無常如火合故草
等相滅若謂熱觸覆冷觸者他人亦可言乳
相不滅但酪相覆故不可得若汝謂不見乳
還為乳然則無有熱變所以者何無始生死
中何物不為火之所燒亦見土中有黑泥可
得當知亦從熱變而還故知熱變非常不還
如是則冷觸失還生冷觸或有與火合故黑

色滅還生黑色赤色滅還生赤色如是冷觸滅已離火還生斯有何咎又衛世師人說但地有熟變相水等中無而藥師說若飲沸湯則得異果若湯中色等不失安有異果故知水等亦有熟變如火燒物失本相故更有異相故知物有異相水亦如是又是諸相相違丙五故無常如水能滅火火能消水火力無物不消況與水合而冷觸不滅是故衛世師經說水決定冷是事不然

苦諦聚識論中立無數品第六十

心意識體一而異名若法能緣是名為心問曰若爾則受想行等諸心數法亦名為心俱能緣故答曰受想行等皆心差別名如道品中一念五名念處念根念力念覺正念精進等亦如是又一無漏慧而有苦習智等種種別名又一定法亦名為禪解脫除入如是心一但隨時故得差別名故知但是一心所以者何如經中說是人欲漏心得解脫有漏無明漏心得解脫若別有心數應說心數得解脫又經中說佛若知衆生歡喜心柔軟心調

和心堪任得解脫然後爲說四真諦法是中
不說心數又經中說心垢故衆生垢心淨故
衆生淨又說若比丘入四禪中得清淨不動
心然後如實知苦聖諦集滅道諦又十二因
緣中說行緣識又說六種爲人又說輕躁易
轉無過於心又經中說使詣城主語其事實
語已還去主名爲心又說內有識身外有名
色是名爲二又但說有識身不說有心數又
說三事合故名觸若有心數不名爲三而實
說三故知但心無別心數

立有數品第六十一
問曰心異心數法異所以者何心心數法共
相應故若無心數則無相應而實有相應故
知有心數法汝意若謂心與餘心相應是事
不然所以者何經中說心獨行遠逝寢藏無
形是中但遮同性雖與心數共行猶名爲獨
行如比丘獨處雖有虫獸以無類故亦名獨
處故知心不與餘心相應而實有相應故知
有數又心七界一入一陰所攝心數法一界
一入三陰所攝又心是依處數法依止如經

丙五

十八

中說是心數法皆依心行又若無心數則無五陰是則不可又此二生異從二生心從三生數如經中說因眼緣色生眼識三事和合名觸觸因緣生受有說名色集故識集觸集故受集又心數法與所依相應同共一緣在一世中心不如是以是差別故知心異心數法異又四依中說依智非依識智若是識云何言依故知智非識也又佛自說心數法若謂從心生依止心故名爲心數又佛不說此義唯獨有心而無心數他人亦可言但有數

而無心汝若以名字破數我亦以名字破心又所作異故諸法相異如水能浸漬火能焚燒如是受等所作異故知有異相又諸經中說心中生覺故知心數異心不應心中自生心故又如說心垢故衆生垢心淨故衆生淨

丙五

十九

若但是心則垢淨無因是人不以無明故垢慧明故淨應自垢自淨此則不可是故有心數法

非無數品第六十二

汝雖言雖緣法名心心差別名數如道品中

說是事不然所以者何經中說心相異心數相異能識是識相覺苦樂是受相別知是想相起作是行相故知心異心數亦異汝言心得解脫是亦不然餘經中說離無明故慧得解脫故不但說心得解脫又以心勝故但說心又世間人皆多識心數法不爾故佛偏說又佛經中有不盡語此言是也又如經說汝等比丘能斷一法我保汝等得阿那含道所謂貪欲而實不偏斷是事亦然歡喜心等皆以此答汝言內外二法是亦不然說外有名

色即說心數以外入攝故名爲外又是中佛說三事內有識身即說識與根外有名色即是說塵汝言說有識身是亦不然此經中說外一切相即是心數汝言三事和合名觸是事不然觸與受等心數作因是故獨說

非有數品第六十三

答曰汝言以相應故有心數法是事不然所以者何諸法獨行後當廣說故無相應是心獨行亦以此答非遮同性是遮數法汝言攝異故有心數是作經者自立名字佛經中不

說相攝是故非也汝言依處者如汝意識依
心不以依故便名爲數如是心依於心不得
名異汝言無五陰者是事不然我以心差別
故有名爲受有名爲想等汝以心數別爲三
陰我亦以心別爲三陰汝言生異是事不然
若心與數法共生何故言二生心三生心數
丙五
若但說心則有此理所以者何是人先說識
時後說想等汝言相應緣世故知有異是先
已破無相應故汝言依智非依識者我說心
有二種一名爲智二名爲識故依智心不依

識也汝言佛說依心生法名心數者心所生
法名曰心數心從心生故名心數汝云佛亦
不說無心數者我亦不言無心數法但說心
差別故名爲心數又若有道理不可說名說
如其無道理雖說非說是故不可以說爲因
又我等當說心心數法名字義以集起故名
心受等亦能集起後有相同於心故名爲心
又心與心數俱從心生故名爲心數若人但
說有心數法是人應說數法名義而實不可
說是故非因汝言作異及心生覺皆以此答

所以者何我以心差別故所作業異亦心中
生心名心生覺汝言垢淨無因是事不然雖
無數法而有垢淨又無異相故無心數法所
以者何汝以心相應故名爲心數相應法無
後當廣說故不從心別有數法

明無數品第六十四

丙五

廿一

汝言相異故有心數是事不然所以者何若
識若覺是諸相等無有差別若心識色即名
爲覺亦名想等如世間言汝識是人即名爲
知從受苦樂亦即是知當知識即受想若此

等法有定異相今應當說實不可說故無異
相汝言慧得解脫是事不然無因緣故隨心
有染亦有無明是心聚中染及無明盡與相
應若言無明垢慧染垢心者則無因緣如是
離無明故慧得解脫若離染垢故心得解脫
亦無因緣又是名不了義經如經中說離三
漏故心得解脫故知亦從無明心得解脫若
說從染心得解脫是說遮斷言從無明慧得
解脫是畢竟斷若從染故心得解脫從無明
故慧得解脫若從慧等得何物解脫事應答

當知離心無得解脫故但有心汝言以心勝故但說心者心有何勝義而慧等法無汝言人多識心故但說心者世間人亦多識苦樂應說受等汝言有餘語經者何故不但說心數而但說心汝言但斷一法是語有緣佛隨衆生煩惱偏多苦常覆心者說是一法斷此法故餘亦自斷是故非因汝言說名相故即說心數汝自憶想分別是經不說此義汝若自生憶想分別何不言以名相說心緣可有此理汝言觸與受等心數作因是言多過俱

相應法而言觸是受等因非受等是觸因有此等答故知但心無別心數

無相應品第六十五

無相應法所以者何無心數法故心與誰相應又受等諸相不得同時又因果不俱識是想等法因此法不應一時俱有故無相應又佛說甚深因緣法中是事生故是事得生又如穀子芽莖枝葉華實等現見因果相次故有識等亦應次第而生若汝意謂貪等煩惱與色共因應俱生者是事不然色無了知不

能緣故心心數法有緣有了是故一時不應俱有無多了故又以一身名一衆生以一了故若一念中多心數法則有多了有多了故應是多人此事不可故一念中無受等法又何故六識不一時生問曰諸識皆得次第緣生故不一時答曰以何障故一次第緣不得次第生六識耶當知先因後果次第生故又經中說眼見色不取相取相即是想業若佛聽識業而遮想業當知或有識而無想若人取相是見已取非是見時故知識等次第而

生又經中說眼見色已隨喜思惟是中亦先說識業後說受等又經中說見是見等故知非一切心盡有受等又以五識相是事可明所以者何若人於眼識中不能取怨親相及平等相是則無想亦無憂喜無分別故或有人說是中亦無貪等煩惱故知無思能求後有故名爲思此後當說故知五識亦無思也又汝等五識不能分別此中云何當有覺觀思惟分別先麤後細故名覺觀又若五識中有覺觀者如說欲我知汝本皆由思覺生是

丙五

外三

則覺時無欲識時云何有覺或有人言五識中有想無覺是覺因想生云何想時有覺是故應受五識無想無覺無觀所以者何五識中無男女分別亦無受等分別是中何所分別又汝等說五識次第必生意識以五識無分別故若五識中有分別者何用次第生意識耶又覺觀不應一心中生以麤細相違故譬如振鈴初聲爲覺餘聲曰觀彼喻亦然若五識中有覺觀者應說其業實不可說當知心心數法次第而生癡慧相違不應俱有云

何一念中亦知亦不知又一心中不容有疑所以者何若机若人不得一心中行以心業無此力故又人言心數法中憶行過去世緣現在心云何當有又若念此人是我知識曾利益我念已生喜是事云何在一心中又欲不欲云何在一心中如經中說若諸比丘樂欲我法法則增長若不樂欲法則損減云何當在一心中又若一心中有心數法法則錯亂所以者何於一心中有知不知疑不疑信不信精進懈怠如是等過又一切心數應盡

在一心中以何障故苦樂貪恚等不在一心中若汝謂苦樂等相違故不在一心中者知不知等亦相違故不應在一心中故無相應又七菩提分經中佛次第說諸心數法若比丘行四念處爾時修習念菩提分心在念中丙五簡擇諸法簡擇諸法故生精進精進力故能集善法心生淨喜心生喜故得猗得猗故心攝心攝故得定得定故能捨貪憂捨貪憂故知心數次第而生又入聖分經中亦次第說若得正見則從正見生正思惟乃至正定又

次第經中佛語阿難持戒之人不應願欲心無憂悔持戒人心法無憂悔無憂悔者不應願欲心得歡悅心無憂悔法應歡悅歡悅則心喜心喜則得身猗身猗則受樂受樂則心攝心攝則得實智得實智則厭離厭離則解脫故知心法次第而生又八大人覺中亦次第說若比丘行少欲則知足知足則遠離遠離則精進精進則正憶念正憶念則心攝心攝則得慧得慧則戲論滅又七淨中亦次第說戒淨為心淨心淨為見淨見淨為度疑淨

度疑淨爲道非道知見淨道非道知見淨爲
行知見淨行知見淨爲行斷知見淨又因緣
經中亦次第說因眼緣色生癡分濁念是中
癡即無明癡者所求爲愛愛者所作名業如
是等又大因經中亦次第說愛首九法因愛
生求因求故得因得故校計丙五因校計廿五故生染
因染故貪著因貪著故取因取故生慳心因
慳心故守護因守護故便有鞭杖諍訟諸苦
惱等又須陀洹法中亦次第說若親近善人
得聞正法聞正法故能生正念正念因緣能

修行道又經中說因眼緣色眼識生三事和
合故名觸若說心心數法一時生者則無三
事和合若說一一生則有三事和合以是等
緣故無相應

有相應品第六十六

問曰有相應法所以者何若人見受是神識
心依之以相應故想陰等亦如是若無相應
何由有此又人經中說因眼緣色生眼識三
事和合生觸共生受想行等於是法中有種
種名所謂衆生天人男女大小如是等名皆

因諸陰若說心心數法次第生者則因二陰有人不應因五陰所以者何不可因去來陰等名爲人汝言現在無五陰者云何說因五陰名人天等而此中說因諸陰非但二也故因五陰有衆生名又經中說有相應語謂有根智根應信又經中說觸即與受想思俱生又說五支初禪亦說受等是識住處若識無相應云何識住受等法中是住名依止住所以者何不說識是識住處故又經中說是心數法皆從心生依止於心又說衆生心長夜

爲貪恚等之所染汚若無相應云何能染又心心數法性羸劣故相依能緣喻如束竹相依而立又經中說心掉動時不宜三覺謂擇法精進喜更增動故宜三覺意謂倚定捨止發動故念能俱調若心懈怠則不宜三覺謂倚定捨增退沒故宜三覺意謂擇法精進喜能發起故念能俱調又論師言一時修習助菩提法不得相離故知有相應法

非相應品第六十七

汝言見受是神是事不然凡夫癡惑妄生此

見不能分別此是受此識依止是人若能如是分別亦能入空是人見心相續不別但著語言故如此說是癡惑語不可信也汝言因諸陰故名爲人者是因五陰相續名人故說諸陰如世間言樂人苦人不苦不樂人不可一時有此三受諸陰亦然汝言有根智相應信經中亦說餘事相應如說二比丘於一事中相應又說怨相應苦愛別離苦汝法中色無相應而此以世俗故亦名相應智信亦爾信能信無常等慧隨了知共成一事故名相

應汝言從觸即有受等俱生是事不然世間有事雖小相違亦名爲俱如言與弟子俱行亦如說頂生王生心念即到天上是事亦然凡夫識造緣時四法必次第生識次生想想次生受受次生思思及憂喜等從此生貪恚癡故說即生汝言五支初禪是禪地中有此五支非是一時如欲界三受所以者何以先說法後說地故有覺觀不得相應先已答汝言識處者此經中說識緣處不說依處何以知之即此經中說識緣色喜潤故住汝雖言

丙五

廿七

若識緣識住則應有五識處是事不然所以
者何是識時少識識事已心生想等是中起
受起受因緣說名識處是故不說識是識處
又七識處中亦說識是識處又應思此經勿
但隨語如說信能度河是言不盡而實以慧
得度是亦應爾汝言心數依心是事不然知
心識事後生想等故又經中說受等依心非
如彩畫依壁是名心數依心汝言心數相依
如束竹者與餘經相違若俱相應何故心數
依心而心不依數若汝謂心先生大故數法

依止則成我義以心生時無數法故汝言煩
惱染心故知相應此無道理若心先淨貪等
來污是即淨法可污則害法相亦如先說心
性本淨客塵來污彼應答此若心性本淨貪
等何為如言心垢故眾生垢心淨故眾生淨
然則眾生亦應相應若眾生不可相應貪等
亦不相應以心相續行中生垢等心污諸相
續故說染心如說從染心得解脫是心相續
中若淨心生名得解脫是事亦然如雲霧等
雖不與日月相應亦能為翳貪等亦然雖不

與心相應亦能染污又煙雲霧等能蔽日月故名爲翳貪等亦爾能障淨心故名爲汚問曰雲霧日月在一時中煩惱與心不如是故此喻非也答曰障礙同故是事已成故無咎也是煩惱能汚心相續故名爲染汝言數從心生依止心者是事先答汝言心丙五心數法性廿八羸劣者以念念滅故名羸劣非相助故能行於緣若相助者應得暫住而實不見有相助力何用相應汝言覺意相宜是說隨時應修三覺非一念中如舍利弗言我於七覺自在

能入若心掉動爾時應修猗等三覺又佛亦說覺法次第汝言一時修菩提分是事不然若一時修三十七品則應一時並修二信及五念等若汝意謂隨得處修即是離修又隨他所得如二禪等故名不離又一時修三十七品則無道理所以者何一念不得修多法故

多心品第六十八

問曰已知無別心數亦無相應今此心爲一爲多有人謂心是一隨生故多答曰多心所

以者何識名爲心而色識異香等識亦異是
故多心又眼識生異謂待光明虛空等緣耳
識不爾三識塵到故生意識從多緣生故知
不一又若識知塵常如是相云何更知異塵
若多心生則能得知如邪正知異若定若疑
若善不善無記知異善中亦有禪定解脫及
四無量神通等異不善亦有貪欲瞋恚愚癡
等異無記亦有去來等異有識能起身業口
業有起威儀若合若離因次第緣增上各差
別故諸心亦異又淨不淨等諸受差別故心

亦異又所作差別故心有異又淨不淨心性
各異若心性淨則不爲垢如日光本淨終不
可汚若性不淨不可令淨如毳性黑不可令
白而施等中實有淨心殺等法中有不淨心
故應不一又隨苦樂等受差別故心亦不一
如說比丘用識識何等事謂識苦樂不苦不
樂又若心是一一識應能取一切塵說多心
者隨根生識是故不能取一切塵若心是一
以何障故不取一切故知多心又可取法異
故能取亦異如人或自知心云何自體自知

如眼不自見刀不自割指不自觸故心不一
又猿喻經說譬如猿猴捨一枝攀一枝心亦
如是異生異滅又若心是一說六識眾此言
則壞又經中說身或住十載而心念念生滅
又說當觀住心無常此心相續故住念念不
停又如一業不可再取識亦如是不重在緣
又如草火不移到新如是眼識不到耳中故
知多心

一心品第六十九

問曰心是一所以者何如經中說是心長夜

為貪等所污若心異者不名常污又瓔珞經
說若心常修信戒施聞慧死則上生又禪經
中說得初禪者心調柔故能從初禪到第二
禪又心品中說是心常動如魚失水是故汝
等當壞魔軍故知心一動此到彼又雜藏中
比丘言五門窟中獼猴動發獼猴且住勿謂
如本故知一心於五根門身窟中動今即是
本故言勿謂如本又言是心徧行如日光照
智者能制如鉤制象故知心一走諸緣中又
無我故應心起業以心是一能起諸業還自

受報心死心生心縛心解本所更用心能憶
念故知心一又以心是一故能修集若念念
滅則無集力又佛法無我以心一故名衆生
相若心多者非衆生相又左見右識不應異
見異識故知一心自見自識

非多心品第七十

汝雖言色等識異是事不然所以者何若心
是一爲種種業取色聲等如一人在五向室
中處處取塵即是心於眼中住待明等緣而
能見色如即此人於餘處待伴即是心所知

差別如即此人先是知者後還無知如是邪
知還爲正知如即此人先是淨者後還不淨
如是疑知即是定知如即此人先是疑者還
爲定者是不善心即還爲善亦爲無記如即
此人或念善或念不善或念無記即是心能
作來去威儀差別如即此人爲去來等種種
威儀如是淨心即爲不淨不淨即爲淨如即
此人先是清淨後還不淨即是心與樂相應
後還與苦相應如即此人本爲樂人還爲苦
人故說心一用爲多業汝言一識不取六塵

故非一心是事不然我以根差別故識有差別若識住眼中但能取色不取餘塵餘亦如是汝言取可取異是事不然心法能知自體如燈自照亦照餘物如算數人亦能自算亦算他人如是心一能知自體亦能知他汝說猿猴喻是事不然如一猿猴捨一枝復取一枝心亦如是捨一緣復取一緣其餘所說能自起業自受報中皆已總答所以者何若心異者則應異作異受異死異生如是等過故知一心

成實論卷第五

音釋

根直庚切 瞳徒紅切 佉丘加切 釅力合切
徒兼切 酢倉故切 嬾魯旱切 羸力合切
甘也 醕與醋同 嬾魯旱切 羸力合切
瘦也 羸力合切 羸力合切 羸力合切
細也 羸力合切 羸力合切 羸力合切

永樂北藏

成實論

第一一九冊

成實論卷第六

丙六

訶梨跋摩造

姚秦三藏鳩摩羅什譯

非一心品第七十一

答曰汝言心一貪等長汚是事不然於相續

丙六

心中見是一相如言夕風即是晨風今河即是本河朝燈即是昨燈如齒名再生而先齒實不再生以相似者生故名再生如是心異以相續故謂是一心汝言憶念者人或自念本心若本心來今何所念又云何當以此心

即念此心無有一智能知自體故非一心汝言修集若心常一何所修蓋若有多心則下中上次第相續生故有修集汝言心爲人相若心是一即爲是常常即真我所以者何以今作後作常一不變故名爲我又不能知心差別相故則以爲一如注水相續心謂爲一如眼病者見衆髮爲一若於此事能分別者則知其異又深智者能知心異所以者何諸梵王等於中迷悶作如是言是身無常心識是常若梵王等猶尚迷惑豈況餘人而不著

常故應善思衆緣生法常到則滅汝言左見
右識是智力故異見異識如此人作書餘人
能識又如餘人所爲聖人能知亦未來事未
生未有聖智能知又過去事無憶念故知未
來未有智力能知此事後當廣說

明多心品第七十二

汝言心一用爲多業是事不然所以者何正
以了爲心而色了與聲了異心何得一又如
捉瓶手業不即此業更捉餘物如是隨以何
心取色不即此心聞聲又此眼識以眼爲依

以色爲緣是二無常念念生滅眼識何得不
念念滅譬如無樹影亦隨無如是眼色念念
滅故所依生識亦念念滅念念滅法無有去
力又先意品中已種種答故意不去汝雖言
識住眼中待明能見如即是人能見聞等是
事不然所以者何今此論中求法實義人是
假名不應爲喻又應求人相我說諸陰爲人
亦說疑識等衆異定識衆不以疑識等衆即
爲定識衆如是一切汝言根差別故識有差
別是事不然根是生識因緣若識是一根何

所爲汝以燈算爲喻是喻不然如爲不照然燈而燈體非不照故不自照以燈破闇眼識得生眼識生已亦能見燈及瓶等物又算數人能知自色亦知他色故名相知汝言業等業等難中已答故無斯咎又若心常一則無業無報所以者何正以心及所依爲業若心是一何有業報縛解等亦如是又汝言異作異受是亦不然諸陰相續非一非異墮二邊故又世俗名字說諸業等非真實義故於陰相續中說此彼等名字無咎故知多心

識暫住品第七十三

問曰已明多心今諸心爲念念滅爲少時住有人言心少時住所以者何了色等故若念念滅不應能了故非不住又若念念滅則色等法終不可知所以者何如電光暫住尚不可了況念念滅而能了耶今實有了故知諸識非念念滅又眼識依眼緣色是二不異識亦不異又心能具取青等諸色故知非念念滅若汝意謂以相續故能決了者是亦不然若一一心不能決了雖復相續亦不能了如

一盲人不能見色多亦不能若汝復謂如一縷不能制象多集則能如是一心不能決了相續則能者是亦不然一一縷中各有少力和合則能心一念中無少了力是故相續亦不應能了而實有了故知非念念滅又若心念念滅者去來等業皆應無用以少時住故能令有用是故知心非念念滅雖復無常要有暫住

識無住品第七十四

答曰汝言心有了故非念念滅是事不然諸

相在心力能決了不以住故若不爾者於聲業中不應決了所以者何現見此事念念滅故而實決了故知不以住故能了正以了爲心若了青非即了黃是故設使暫住了青不能了黃又了青時異了非青時異一法不應二時法與時俱時與法俱又取有二種一者決了二不決了若識不念念滅一切所取盡應決了我以隨識多相續生是取則了若少相續是則不了又識取塵或遲或疾心則不定汝言依緣不異是義已成色念念滅故依

緣亦異汝言能具取者識能徧取身分故名具取是故無有一識而能徧取所以者何未具足取心已隨滅何得有心能一切取汝言作業無用是事不然如燈雖念念滅亦有照用諸業與風雖念念滅亦能動物是識亦然

丙六

又如燈等雖念念滅亦可得取識亦如是雖念念滅亦能得取復次諸心意識皆念念滅所以者何青等諸色集在現前能速生識故知不住又人或生心自謂一時能取諸緣故識不住若識暫住則人不應生此惑心所以

者何如種根相續有暫住故人於其中不生惑心謂芽莖等一時而有故知識念念滅又人見瓶即生瓶憶以次見生憶故念念滅又若謂識不念念滅則可一智即邪即正如見是人是取即取非人如是疑取即是定取是則不可故知念念滅又取分別等諸因緣故知念念滅又聲業相續念念滅相於中生知故知心念念滅

識俱生品第七十五

問曰已明心念念滅今諸識爲一時生爲次

第生有論師言識一時生所以者何有人一時能取諸塵如人見瓶亦聞樂聲鼻嗅花香口含香味扇風觸身思惟音曲故知一時能取諸塵又若一識能於身中徧知苦樂然則以一眼識亦應能取諸樹是事不可云何一識悉知根莖枝葉華實故知多識五一時俱生徧取諸觸又種種色中一時生知而青知非即黃知故知一時俱生多識又諸身分中能速生知取一分時即能徧取又佛法中無有有分不可一識徧取諸分故知一時能生多

識徧取諸分

識不俱生品第七十六

答曰汝言諸識一時俱生是事不然所以者何識待念生如經中說若眼入不壞色入在知境若無能生識念眼識不生故知諸識以待念故不一時生又一切生法皆屬業因以心一一生故地獄等報不一時受若多心俱生便應俱受而實不可故知諸識不一時生又識能速取緣如旋火輪以轉疾故不見其際諸識亦爾住時促故不可分別又諸識

若一時生一切生法皆可一念一時俱生有何障礙然則一切法生不須爲功不造業功亦應解脫是事不可故知諸識不一時生又身爲心使若諸心俱生身則散壞以去來等心一時生故而身實不壞故知諸心不一時生又眼見外物種根芽等及迦羅羅鬻胞等色少壯老形次第而有心亦應爾又經中說若受樂時二受則滅所謂苦受不苦不樂受如是等若識俱生則應一時俱受三受而實不然故知諸識不一時生又一身中一心生

故名爲一人若識俱生則一身多人而實不然是故一身識不並生又若識並生則應一時知一切法所以者何眼中無量百千識生乃至意中皆亦如是如是則應知一切法而實不然故知諸識不一時生問曰諸識何故要次第生答曰一次第緣故識百六一一生問曰何故正有一次第緣答曰法應如是如汝一神一意我亦如是一意一次第緣如芽屬種應次第生芽不生莖等如是隨法屬心應次心生不生餘法又識相定爾一起滅次第

相屬如火相熱是故諸識要次第生

苦諦聚中想陰品第七十七

問曰何法爲想答曰取假法相故名爲想所以者何如經中說有人少想有人多想有人無量想無所有想而實無此多少等諸法故知想者取假法相是想多在顛倒中說如說無常中常想顛倒苦中樂想顛倒無我中我想顛倒不淨中淨想顛倒亦於信解觀一切入等中說又以想三種差別取緣謂怨親中人於是緣中次生三受受生三毒故想有過

想有過故佛說應斷如說眼見色莫取相故知取假法相是名爲想問曰取假法爲想此義不然所以者何此想能斷煩惱如經中說善修無常想故能破一切欲染色染及無色染一切戲掉我慢無明故知非但取假法想取假法想則不應能斷諸煩惱答曰此實是慧以想名說如說受者於一切得解脫亦說以意斷諸煩惱又如說以不黑不白業能盡諸業亦說信能度河一心度海精進除苦慧能清淨而實以慧得度不以信等如是智慧

兩六

七

以想名說又經中說以慧爲刀如說聖弟子以智慧刀斷諸結惱故智慧能斷結非是想也又三十七聖道品中不說想名故不能斷結又經中說知者見者能得漏盡非不知見者又三無漏根中說未知欲知根知根知已根皆以知爲名又佛說慧爲慧品解脫知見品又說無禪不智無智不禪又次第經中說持淨戒者則心不悔乃至攝心得如實知又法智等皆以慧爲名又三學中慧學最勝亦說智慧具足解脫知見具足又七淨中說道

知見淨又佛說正知一切法故名無上智慧想無如是說又理應用慧斷諸煩惱不以想也所以者何如大因經說若義入修多羅不違法相隨順毗尼是義應取又說於正義中置隨義語於正語中置隨語義故經雖說無常想等能斷諸結理應是慧又說無明是煩惱根離無明故慧得解脫故知以慧斷諸煩惱問曰汝言諸想取假法相以何爲相答曰有人以假法爲相假法有五一過去二未來三名字四者相五者人是事不然所以者何

人因五陰成相無成因故非假名問曰今相義云何答曰緣即是相何以知之如說師子獸王住河此岸取彼岸相截流而渡若不相當則還此岸至死不捨是經中以樹木等爲相又說比丘示相是中亦以衣等爲相又說兩六世尊現如是相又說宰人因王食故取所嗜相又說明旦是日出相又說三相所謂攝相發相捨相是中即以攝等爲相隨念何法心繫在緣是名攝相又諸天退時先五相現是中即以五法爲相故知不以假法爲相亦非

行陰所攝又舍利弗取富樓那面貌等相又經中說眼見色不取相又法印中說若比丘自見斷色聲等相我未說是人得清淨知見以此故知緣即是相非假法也問曰緣非是相所以者何無相三昧亦有緣故又說見色已不取相若緣是相云何取色而不取相答曰相有二種有過相有無過相遮過相故說見色不取相無相者緣亦有過後滅諦中當廣說謂滅三心故名無相初入行者非一切相盡是過也若取攝相發捨相等是則無過

又涅槃名無法故不應爲難如說若取法相不能爲污取假名相則生煩惱所以者何取怨親等差別相故生憂喜等從此能生貪恚等過故知取假法相是名爲想也

苦諦聚受論中受相品第七十八

丙六

九

問曰云何爲受答曰苦樂不苦不樂問曰何謂爲苦何謂爲樂云何名爲不苦不樂答曰若增益身心是名爲樂損減身心是名爲苦與二相違名不苦不樂問曰此三受無決定相所以者何如即一事或增身心或爲損減

或俱相違答曰是緣不定非受不定所以者何如即一火或時生樂或時生苦或時能生不苦不樂從緣生受是則決定即此一事以隨時故或爲樂因或爲苦因或爲不苦不樂因問曰以何時故此緣能爲苦樂等因答曰隨能遮苦於是時中則生樂相如人爲寒所惱爾時熱觸能生樂相問曰是熱觸過增還能爲苦非復是樂故知樂受亦無答曰世俗名相故有樂受非真實義隨是人喜熱觸時亦爲增益又遮先苦爾時是中則生樂相若

離先苦是熱觸則不能爲樂故非實有問曰
汝言但以名相故有樂者是事不然所以者
何經中佛自說三受若實無樂云何說三受
又說色若定苦衆生於中不生貪著又說何
等爲色中味所謂因色能生喜樂又說樂受
生時樂住時樂壞時苦苦受生時苦住時苦
壞時樂不苦不樂受不知苦不知樂又樂受
是福報苦受是罪報若實無樂受罪福但有
苦果而實不然又欲界中亦有樂受若實無
樂受色無色界不應有受而實不然又說樂

受中貪使若無樂受貪何處使不可說苦受
中貪使故知實有樂受答曰若實有樂受應
說其相何者爲樂而實不可說當知但以苦
差別中名爲樂相一切世界從大地獄上至
有頂皆是苦相爲多苦所惱於小苦中生此
樂相如人爲熱苦所惱則以冷觸爲樂是故
諸經作如是說無所妨也問曰亦可說世間
一切皆樂於微樂中而生苦想若不爾者亦
不得言於微苦中生樂想也答曰苦受相麤
故不可以微樂爲苦又樂雖微亦非惱相所

以者何不見有人受微樂故舉手大呼又樂受轉微故名寂滅相猶如上地轉轉寂滅是故說微樂中生苦想者但有是語凡夫愚人於微苦中妄生樂想則有道理

行苦品第七十九

諸受皆苦所以者何衣食等物皆是苦因非樂因也何以知之現見衣食過增則苦亦增故名苦因又手痛等苦可以相示樂相不然又衣食等物皆為療病如人不渴飲不生樂又人為苦所惱於異苦中而生樂想如人畏

死以刑罰為樂又鞭杖刀稍諸苦因緣皆是決定樂因不然又一切所須究竟苦故當知先有後時乃覺如履漸盡又於女色等中生樂想後還增惡故知以邪憶想生此樂想離邪憶想還見其過又女色等皆是乾瘠病等苦因故非樂也又離欲時皆捨此緣若實是樂何故捨耶又人隨生樂處後即此事還生苦心故知非樂又身為苦因非樂因也如野田中嘉苗難植而穢草易生如是身田眾苦易集而虛樂難生又人於苦中先起樂倒

丙六

十一

後生貪著樂若少實不名為倒如常我淨少
實亦無樂亦如是俱顛倒故又人於辛苦中
而生樂心如擔重易肩故知無樂又經中佛
說當觀樂是苦觀苦如箭入心不苦不樂當
觀無常念念生滅若定有樂不應觀苦當知
凡夫於苦取樂是故佛說隨凡夫人生樂想
處汝當觀苦又此三受皆苦諦攝若實是樂
苦諦云何攝又苦為真實樂相虛妄何以知
之以觀苦心能斷諸結非樂心也故知皆苦
又一切萬物皆是苦因猶如怨賊怨賊二種

或即能為苦或初雖軟善後則害人萬物亦
爾或初便生善或後反為害故知皆苦又衆
生得欲無厭如飲鹹水不足故苦又無所求
欲乃名為樂求故名苦不見世間有無求者
故知無樂又一切衆生身苦心苦常隨逐故
知身為苦又身如獄常有羈鎖何以知之以
滅此身乃名解脫羈鎖故苦又一切物漸漸
次第皆可鄙惡如地獄等身冬夏等時小兒
等根知寒暑等相待後皆憎惡當知皆苦又
身多怨賊謂毒蛇篋五拔刀賊詐親善賊及

空聚落壞聚落賊大河此岸種種諸苦皆常隨逐故知皆苦又知衆生身諸苦隨逐謂生

苦老苦病苦死苦怨憎會苦愛別離苦違願

等苦常與相隨故知身為衆苦之聚又以有

身故則有所及貪著等諸衰惱集故知身

為衆苦因緣又五道衆生行四威儀皆無有

樂所以者何如經中說色是苦受想行識是

苦若色生時當知即是老病死等諸衰惱生

受想行識亦復如是又身常忽務以身口意

造作衆事造作衆事皆名為苦又諸賢聖以

身盡為悅若實有樂云何失樂而生歡悅故知皆苦也

壞苦品第八十

問曰汝雖以多因緣明苦而人猶貪樂隨得

所欲以之為樂答曰是先已答凡夫倒故於

苦取樂又癡惑所言云何可信雖得所欲亦

應觀苦所以者何是皆無常壞時生苦如經

中佛說天人愛色樂色貪色是色壞時生大

憂苦受想行識亦復如是以壞敗故當知亦

苦又人受虛妄樂便生貪著以貪著因緣生

守護等過故當觀樂甚於苦也又樂爲苦門
以貪樂故從三毒起不善業墮地獄等受諸
苦惱當知皆以樂爲根本又一切合會皆別
離相離所愛時深受諸苦不由不愛故知樂
者甚過於苦又樂具之生皆爲欺誑眾生令
墮諸苦如食野禽爲魚沈餌皆以取故樂物
亦然如應觀苦又於樂受中得少味故獲無
量過猶如魚獸所味至寡其患甚多故應觀
苦又樂受是煩惱生處所以者何以貪身故
則欲所須欲因緣故恚等煩惱次第而生又

樂受是生死根本所以者何因樂生愛如經
中說愛爲苦本又一切眾生有所造作無不
爲樂故名苦本又樂受難捨甚於桎梏又生
死中貪樂所縛所以者何以貪樂故不脫生
死又此樂受常能生苦求時欲苦失時念苦
得時無厭如海吞流是亦爲苦又樂受是不
疲倦因所以者何眾生求樂因時雖經艱難
以爲樂故心不懈倦是故智者應當觀苦又
樂受名起諸業因所以者何以貪樂故能起
善業爲現樂故起不善業亦是一切受身之

因所以者何取樂生愛愛故受身又樂受與涅槃相違所以者何眾生貪著生死樂故不樂涅槃又未離欲者愛此樂受愛因生苦故知樂受是衆苦本又經中說二求難斷一謂得求二謂命求求隨意諸欲是名得求求得壽命受此諸欲是名命求此二求者以樂受爲本是故智者難斷應斷謂能如實觀樂受相又樂受味亦能染污未得離欲大智人心以難斷故甚於苦受又樂受味是貪等因若無樂受則無所貪又樂受味真智能斷所以

者何世間諸智要取上地味能捨下地故知樂受甚過於苦又衆生心縛在生處乃至畜生亦貪惜身當知皆以樂受味故是故應觀樂受爲苦

辯三受品第八十一

兩六

問曰已知一切皆苦今以何差別故有三受十四答曰即一苦受以時差別故有三種能惱害者則名爲苦既惱害已更求異苦以遮先苦以願求故大苦暫息爾時名樂憂喜不了不願不求爾時名爲不苦不樂問曰不苦不樂

不名為受所以者何苦樂可覺不苦不樂不可覺故答曰是人為三觸所觸謂苦觸樂觸不苦不樂觸以有因故當知有果如人熱極得冷觸覺樂得熱觸覺苦得不冷不熱觸覺不苦不樂故知有此不苦不樂汝意或謂不苦不樂觸中不能生受是事不然所以者何人覺此觸不冷不熱覺知所緣即名為受云何言無又緣有三差怨親中人於親生喜於怨生憂於中生捨故知想分別故有此三受以緣味故起此三想又緣有三種為益為損

或俱相違有樂不樂有俱相違亦有貪處瞋處癡處有喜不喜有俱相違有福果罪果有不動果是諸緣中隨生三受故知有此不苦不樂受又可適心處是名樂受違逆心處是名苦受不逆不順名不苦不樂又世八法得失毀譽稱譏苦樂兩六凡夫於失等四法違逆其心於得等四法以為可適十五必當應有離欲聖人能俱捨者捨名不苦不樂受是故非無也問曰若以觸等因緣故有三受者則一切心行皆名為受所以者何所有心行在於身中

皆是苦樂不苦不樂答曰如是一切心行皆名爲受所以者何經中說十八意行是中但是一意有十八差別謂六喜行六憂行六捨行以想分別故有苦分樂分捨分故知一切心行無非受也又經中說諸受皆苦故知心行在於身中皆名爲苦又說若色生即是苦生云何色名爲苦以苦因故故知緣及諸根但能生苦是故一切心行皆名爲受以行苦故一切諸行應觀是苦以壞苦故應觀樂受爲苦苦即苦是三種苦皆從衆緣和合故

生念念滅故聖人觀苦是故一切心行皆名爲受問曰無漏諸受亦是苦耶答曰亦苦所以者何無漏諸受聖人亦次第捨從初禪來乃至證一切滅是故皆苦又有漏禪樂無漏禪樂有何差別隨有漏禪以何因故苦無漏諸禪亦以此苦又若聖人住無漏心深厭一切是故無漏心生則深生厭患如睫入目凡夫不知皆以苦爲樂聖人智深妙故厭離有頂甚於餘人厭患欲界故無漏苦喻於有漏又諸聖人得無漏心但向泥洹所以者何是

人爾時明見一切有爲法苦若無漏受樂則應喜樂不應復生向泥洹心問曰若諸心行皆名受者云何別有諸心等法答曰即是一受緣中行異故有差別諸心等法亦行緣異但識緣時是行名心此等如先說是一切法在丙六身中時有利益等諸差別故十故名爲受又多以心能起煩惱爾時名受如經中說樂受中貪使苦受中瞋使不苦不樂受中無明使是故想分別緣中喜等法名受所以者何是時能生諸煩惱故問曰若一一受中三煩惱

使何故定說樂受中貪使答曰苦受中不應貪使癡一切處使以癡力故於苦中生樂想不知見事故得苦生瞋不苦不樂受細故不覺貪瞋所以者何是人於此中不生苦樂想故不知見事故但生癡使又於捨緣中若貪瞋不行凡夫於中謂能勝緣是故佛言汝不勝此緣以未覺故貪瞋不行如經中說凡夫所有色中生捨皆依止色若勝此緣於我增益若作損減還生貪瞋故知未勝又不苦不樂受其相寂滅如無色定以寂滅故煩惱細

行凡夫於中生解脫想是故佛說此中有無明使又未覺緣故苦樂不了若知此緣苦樂明了爾時則生貪瞋問曰若覺此緣則生苦樂想是故但應有苦樂受答曰是人有時於此緣中不生樂心不生苦心是故不但有苦樂也如先說皆是苦而有三差問曰汝言覺知此緣還生樂想云何覺知不可以無明覺知答曰是人於此緣中先取相故於此緣中若無明使若貪瞋使問曰但於苦樂中生癡如經中說是人於諸受不如實知集滅味過

出等以不知故於不苦不樂中說是無明使是故但於苦樂中起無明使非不苦不樂中答曰此經自說於諸受不如實知集滅味等故不苦不樂中無明使使問曰雖有是說此義不然云何於苦樂不知集滅等故不苦不樂受中無明使使所以者何於餘事不知餘事中使使是故此經應如是說是人於不苦不樂受中不知集等故不苦不樂受中無明使使若不苦不樂受中無明不使答曰是人於不苦不樂受中生三種心寂滅想不苦

不樂想故生不苦不樂心若以邪智取相則
生樂心若取上地樂味則生苦心是故經中
說諸受多語所以者何一切諸受皆無明所
使是不苦不樂受隨時故有三種差別又若
未通達苦集等爾時於苦受中生樂想亦生
不苦不樂想是故說不知諸受集等故無明
使使但不苦不樂受中多無明使使

問受品第八十二

問曰經中說是人受樂受時如實知我受此
樂受如實知何受耶過去未來受不可得受

現在受不得自知答曰此經意說人受是故
無過又樂等受來在身中以意能緣故亦無
咎又於樂具中說樂等名世間亦有因中說
果故又是人先受樂受然後取相故名受樂
受時如實知問曰爲以受者故名受可受故
名受若以受者名受則受與樂等異而經中
說樂受苦受不苦不樂受若以可受名受誰
受之者以受故名受答曰於緣中說樂如火
苦火樂是故以覺知緣故名爲受樂又衆生
受此受故名可受爲受問曰衆生不名爲受

經中說受爲受答曰名義如有相則有作假名中有相是苦樂不苦不樂在身則心能覺故說受爲受問曰經中說諸受中順受觀行者爾時云何生苦樂不苦不樂相是人爾時不皆生苦想耶答曰是人未得一切皆苦但憶念三受問曰若用意識修四念處云何說身樂答曰於一切受中應如是繫念是身樂是心樂又修念處時身中生樂想繫念是中故名身樂問曰若一切受皆是心法何故說身受答曰爲外道故說外道謂諸受依神

故佛說諸受依止身心問曰何者是身受答曰因五根所生受是名身受因第六根所生受是名心受問曰是受云何名垢云何名淨答曰諸煩惱名垢是煩惱所使受是名爲垢煩惱所不使受是名爲淨問曰云何苦受名淨答曰斷煩惱人苦受是名爲淨又與煩惱相違苦受是名爲淨問曰已說垢淨何故更說依貪依出貪即是煩惱出即是淨答曰先總說垢今更別說貪爲垢因如經中說有垢喜有淨喜有淨中淨喜垢喜者因五欲生喜

淨喜者謂初禪喜淨中淨喜謂二禪喜若受但爲泥洹是名依出是故更說問曰五根中何故苦受樂受各分爲二而捨受不耶答曰憂喜要以想分別生苦樂不必由想分別捨受想分別微故不爲二問曰第三禪中意識所受何故名樂不說喜耶答曰是樂深厚徧滿身心故名爲樂喜但能徧心不能徧身故三禪中依差別喜說身受樂問曰是三受中何者能生深厚煩惱答曰有論師言樂受能生所以者何先以說壞敗等因緣受大苦故

又論師言苦受能生所以者何衆生爲苦所逼以求樂故深起煩惱又種種樂少苦能勝如人具足受五欲時蚊蚋所侵則生苦覺色等五欲樂不如是又如存百子樂不如喪一子苦又生死中苦受相多樂受不爾所以者何多有衆生在三惡趣生天人少又不須加功自然得苦加功求樂有得不得猶如田中穢草自生嘉苗不爾又因苦受起重罪業所以者何苦受中有瞋使如經中說瞋爲重罪有論師言不苦不樂能生所以者何是有

癡使癡是一切煩惱根本又此受細微是中
煩惱難覺知故又此受是衆生本性苦樂爲
客又此受徧在三界餘二不爾又此受是長
壽因貪此受故壽八萬大劫久受苦相諸陰
又此受與泥洹相違所以者何是中生寂滅
丙六
相泥洹相故不復能得真實泥洹又此受以
聖道能過如說因離性得解脫苦受樂受以
世間道亦能得過又此受窮生死邊斷相續
時斷是故能生深厚煩惱
五受根品第八十三

問曰樂根爲在何處乃至捨根在何處耶答
曰苦樂在身隨所得身乃至四禪餘三在心
隨所得心乃至有頂問曰如經中說憂根初
禪中滅喜根三禪中滅樂根四禪中滅捨根
滅盡定中滅是故汝說不然答曰若汝信此
經者則苦根應在初禪而汝法中初禪實無
苦根是故不應信此經也問曰色無色界深
修善法應無憂苦答曰三界皆苦上二界中
雖無麤苦亦有微苦何以知之四禪中說有
四威儀隨有威儀皆應有苦又色界有眼耳

身識此識中所有受名為苦樂從一威儀求一威儀故知有苦又經中間色中有何味所謂因色生樂生喜色中有何過謂所有色無常苦敗壞相色界有色故有味心有過心故有苦樂又行者於諸禪定亦貪亦捨必以樂受因緣故貪苦受因緣故捨故知有苦樂也又佛說聲等是初禪刺覺觀是二禪刺乃至非想非無想處有想受刺刺名苦義故知一切有苦又一切五陰皆名為苦正以惱害為苦如欲界受惱害故苦上二界受亦有惱害

何故非苦如欲界說病等八行色無色界同說八行何故無苦又色界說光明優劣故知色界業亦差別業差別故必應當有得苦報業又經說此中有嫉妬等煩惱如有梵天語諸梵言此處是常汝等勿詣瞿曇沙門亦有梵天來難問佛又經中說入第四禪斷不善法又經中亦說是中有邪見煩惱是等煩惱即是不善應得苦報何故無苦又論師說一切煩惱皆是不善是中云何無苦受耶又經中說諸天人愛色樂色貪色著色是諸

天人愛樂貪著色故是色敗壞則生憂苦乃至識亦如是故知一切未離欲人皆有憂喜又愛緣生喜離此愛緣必生憂悲凡夫無智何能有力得所愛緣而不生喜失不生憂如經中說唯得道者將命終時無憂喜色故知一切凡夫憂喜常隨又佛自說不憂不喜一心行捨是應羅漢功德又六捨行唯聖所行非凡夫也凡夫或時行捨皆以未能知見緣故如經中說凡夫色中所有捨心皆依上色貪色不離故知凡夫無捨心也又經中說樂

受中貪使若彼無樂受貪何處使汝意或謂不苦樂中貪使使經無說處又上地中轉寂滅樂大利身心如說是天一坐千劫若苦行者於諸威儀不能久住如經中說安坐七日受解脫樂又是中猗樂第一如經中說猗者受樂故知一切地中皆有樂也丙六汝意或謂猗樂受樂異是事不然所有利益事來在身則名為樂是故猗樂不異受樂問曰若上界定有苦樂憂喜云何得與禪經相順答曰此經違害法相若捨何咎又此中樂行寂滅不著

成實論卷第七

丙七

訶

梨

跋

摩

造

姚秦三藏鳩摩羅什譯

苦諦聚行陰論中思品第八十四

經中說思是行陰問曰何等為思答曰願求為思如經中說下思下求下願問曰以何故知求名為思答曰經中說作起故名為行愛陰作起是求如經中說作起皆依於愛又經中說如一束麥置四衢道中六人來打有第七人復更來打比立於汝意云何是為熟不

熟已世尊佛言癡人亦爾常為六觸入之所打如是打時復思後身是為至熟當知求即是思又說意思食應觀如火聚火何所喻是人求後身後身如火常生諸苦故又經中說我即是動處亦是戲論作起依愛隨有我處則有動念戲論作起依愛若作起法說名依愛當知求即是思又說若小兒從生習慈能起惡業思業不不也世尊是義名求欲造惡業又說業者若思思已是中思是意業思已

是身口業思已名為求已又和利經中說尼

延子斷冷水受暖水死時求冷水竟不得而
死生意著天是則以思冷故生故知求即是
思問曰汝言求是思者此是愛相非是思也
所以者何有因有緣經中說癡人所求即是
愛也又大因經中說因愛故求等又經中說
苦者多求樂者不求又說若人欲於五欲欲
即是求又說愛因緣取先求後取求即是愛
是故汝以求爲思是事不然又汝言願是思
者是亦不然所以者何和利經中說不思造
業業則不重不思名不先知世間亦以知爲

思如言云何智者能爲是事誰有思者當作
是事此語義名智者故知知即是思答曰願
名爲集欲分願名思如人願言我未來世得
如是身問曰若欲分願名思者則無無漏思
又思爲愛因如經中說若知見意思食即知
見斷三愛故知思是愛因答曰汝言無無漏
思我亦不說有無漏思所以者何作起行相
故名爲思無漏法無起作相故思是作起非
滅法也又汝言思是愛因是亦不然所以者
何思爲愛果亦是愛分非愛因也以果斷故

說因斷謂意思食斷故三愛斷行等因緣衆
皆以是答故知愛分是思愛有二種有因有
果因名愛果爲求求即是思問曰若因時名
愛果時名思則思非愛分也所以者何若法
在因相異在果相異故知思非愛分如有因
有緣經中說癡人所求即名爲愛愛者所作
即名爲業是故思隨業相故與愛異又若人
貪此事故求是事是故從貪生求求即是思
是故貪爲思因答曰我先說愛分是思愛分
即是愛但愛初起名貪貪已名求又汝言願

者是事不然所以者何願是思分先願名業
後業回向問曰思與意爲一爲異答曰意即
是思如法句中說惡心所作所說皆受苦果
善心亦爾故知意即是思若意非是思何者
爲意業意業名意行緣中是故思即是意雖
丙七
總相說意行名思而思多在善不善中說是
思有衆多分若人爲他衆生求善求惡爾時
名思若求未得事爾時名求若求後身爾時
名願故知一思以種種名說
觸品第八十五

識在緣中是名爲觸以三事和合名觸是非觸相所以者何根不到緣是故根緣不應和合以此三事能取緣故名爲和合問曰別有心數法名爲觸所以者何十二因緣中說觸因緣受又說觸爲受想行等因若法無者云何爲因故知有此心數法名爲觸又六六經中說六觸衆又經中說應觀無明等觸若說成假法諸因不應復別說假法又經中有二種觸一三事和合觸二三事和合故觸故知觸有二種一有自體二是假名如日珠牛糞

三事異火月珠異水地等異芽如是觸異眼等有何咎耶又如諸比丘和合不異比丘諸陰和合不異諸陰二木和合不異二木二手和合不異二手衆病和合不異衆病觸亦如是不異眼等復有何咎答曰我先說心能取緣爾時名觸是故心時爲因識生然後受等法生六六經中亦說爾時名觸是有道理又我等不受此二種觸常言三事和合名觸設復有是二種觸經違法相故亦應棄捨是故引經非因又若是觸異如水火者作亦應異

而實不見別有異作故知此觸不異三事又
若觸是心數則與餘心數異所以者何觸是
諸心數緣而觸非觸緣以生異故非心數法
問曰以觸勝故觸緣心數非觸緣觸如受緣
愛非愛緣受答曰觸有何勝相而餘心數無
應說其相而實不可說是故非因受是初時
愛是後時故受緣愛非愛緣受又若觸是別
心數法應說其相而實不可說當知不異又
佛於異法中亦說觸名如說若有苦惱來觸
人身又說受樂觸不放逸受苦觸不瞋此於

受中說觸名字又佛語箭毛鬼言汝觸麤澀
不可近身如世間說火觸是樂亦說觸為食
亦言手觸此等皆於身識所知事中說觸名
字又餘處說盲不觸色亦於色等緣中說觸
名字是觸語不定故非別有此心數法若說
觸是心數則與觸相違所以者何佛說三事
和合名觸故知實無別心數法若法來在身
皆名為觸又隨能與受等心數作因爾時與
名為觸

念品第八十六

心作發名念此念是作發相故念念能更生
異心又說念相能成辦事如經中說若眼內
入不壞色外入在現前是中若無能生異心
念者則眼識不生問曰諸識知皆以念力生
不答曰不也所以者何諸識知生不必定或
以作發力生如強除欲等或以根力故生如
明目者能察毫端或以緣力故生如遠見燈
不見其動或以善習故生如工巧等或以諦
取相故生如所著色或法自應生如劫盡時
禪或以時節故生如短命衆生惡心或以生

處故生如牛羊等心或隨身力故生如男女
等心或隨年故生如小兒等心或以疲倦故
生或以業力故生如受諸欲或以定力故生
如繫心一處知識增長或以必定故生如次
無礙道必生解脫或以久厭故生如厭辛苦
則思甜味或隨所樂故生如對色等或樂觀
色不喜聽聲青等亦爾或以細軟故生如毛
入目則生苦心餘處不然或以苦滅故生如
除目患則食得味或以滅障故生如除欲等
則知其過或漸短次故生如因下生中因中

生上或隨所徧故生問曰若一切知識皆次第相屬何故說無能生異心念耶答曰爲外道故外道等說神意合故知識生爲破此語示諸知識屬次第緣故如是言若人能生異心念者知識不生所以者何以次第緣故則知識有因一一而生又隨所徧處一一識生譬如伐樹隨傾而倒又先說諸識不一時生以是因緣故知諸識一一次第生又諸識法應次第而生不待神意和合如外物芽莖枝葉華實次第而生內法亦如是一一知識次

第而生是念二種一正一邪正謂順理如說正問正難是名可答有理難問又問諸法實相無常性等是名爲正有隨所能成故名爲正故知隨順道念真實念等名爲正念又隨人隨時念名爲正念如多欲人不淨觀爲正念丙七沒時發相爲正念與此相違名爲邪念六正念能生一切功德邪念能起一切煩惱欲品第八十七

心有所須是名爲欲所以者何經言欲欲以須諸欲故名欲欲又經中說欲爲法本以欲

求故得一切法故名法本又說若諸比丘深
欲我法法則久住若一心所須名為深欲又
如意足中言欲三昧精進三昧心三昧思惟
三昧隨心所須名欲是欲法以精進助修集
定慧從此四事所須皆得名如意分又說汝
欲飛去又一比丘常好讀誦是人修禪得阿
羅漢不復讀誦有天問言汝常好誦今何故
不比丘言我本未離欲故須欲經書今離三
界不復須也所有經書禪定智慧聖人皆說
是可捨法故知以須為欲因所須故貪於諸

欲是名貪欲

喜品第八十八

欲心好樂是名為喜如說眾生性類相從喜
惡隨惡好善從善是名為喜問曰性不名喜
所以者何佛知眾生種種諸性是性智力知
種種喜是欲智力故知性喜各異答曰久修
集心則名為性隨性生喜是故知久集心有
名性智力知隨性生喜名欲智力故說眾生
隨性相續從長集惡心則好喜惡久集善心
則喜樂善若寒者喜熱是現在因緣不從性

生是爲性喜差別

信品第八十九

必定是信相問曰必定是慧相必定名斷疑是名慧相答曰未自見法隨賢聖語心得清淨是名爲信問曰若然者自見法已不應有信答曰然阿羅漢名不信者如法句中說不信者不知恩者名爲上人又經中說世尊我於是事隨佛語信若自見法心得清淨是名爲信先聞法後以身證作如是念此法真實諦不虛誑心得清淨是名爲信在四信中譬

如病人先信師語服藥差病然後於師生清淨心是名爲信是信二種一從癡生一從智生從癡生者不思善惡於富蘭那等惡師所生清淨心從智生者如四信中於佛等生淨心是信三種差別善不善無記問曰是不善信即是煩惱大地中不信法非是信也答曰非不信法信是淨相是不善信亦是淨相若不爾則不善受不應名受而實不然故有三種差別若信在根數隨順解脫在三十七品則定是善

勤品第九十

心行動發是名為勤常依餘法若念若定於中發動一心常行是名為勤勤有三種善不善無記若在四正勤中是名為善餘不名善行者若信不善過患善法利益然後生勤為斷不善集善法故故次信根說精進根是勤入善法中名曰精進能為一切利益之本以此精進助念等法能得大果如火得風多所焚燒

憶品第九十一

知先所更是名為憶如經中說久遠所更能憶不忘是名為憶問曰此憶在三世中所以者何經中說憶一切皆宜又此憶在四憶處是四憶處亦三世緣何故但說緣過去耶答曰此言皆宜非為三世若心掉沒則憶隨二處是名徧行汝言四憶處三世緣者是中慧能現在緣非是憶也是故如來先說憶名解則說慧問曰云何異識所更異識能憶答曰憶法如是於自相續生滅法中即生異識還自能緣又知識法爾異識所更異識能知如

眼識色意識能知又他人所用他人能知如
諸聖人乃至宿命餘身所更憶力故知問曰
若知先所更名為憶者今識等法皆應名憶
所以者何是法亦行先所更故答曰識等法
亦說是憶如佛語薩遮尼延子言汝憶本事
當答又說若憶先戲樂則煩惱發故識等法
憶本事故亦名為憶是憶從取相生隨法取
相是則憶生異則不生定慧定慧品中當說
覺觀品第九十二

有麤細麤名為覺以不深攝故名麤心如經
中說佛言我行有覺觀行是故初禪未深攝
故名為覺散心小微則名為觀是二法者徧
在三界以是心之麤細相故又散亂心名為
覺觀以此相故應一切處又未現知事以比
知思量應爾不爾是名為覺是故思量未現
知事故有正覺邪覺之名離分別思量則名
正見是三種知邪覺是顛倒思惟謂無常中
常等正覺是未得真智以比相知是行者在
達分善根中是說名忍如是等餘順道比知

名為正覺是中若離憶想分別名現在知於此覺中思惟籌量以此因緣故如是此因緣故不如是是名為觀問曰有說覺觀在一心中是事云何答曰不然所以者何汝等自說喻如打鈴初聲為覺餘聲為觀又如波喻麤者為覺微者為觀是時方異故不應一心又五識無分別故無有覺觀相
餘心數品第九十三

若不行善或邪行善名為放逸無別一法名為放逸爾時心行名為放逸與此相違名不

放逸若善心行名不放逸亦無別法又心隨不善名為放逸隨順善法名不放逸善根者不貪不恚不癡以思量為首能無貪著名為不貪以慈悲為首不生忿怒是名不瞋以正見為首不謬不錯是名不癡無一別法名為不貪有人言無貪名不貪是事不然所以者何無貪名無法無法云何與法為因無瞋無癡亦如是又與三不善根相違故但說三憍慢等亦應是不善根以略故說三不善根不善品中當說無記根者又人說四謂無記愛

見慢無明又有人說三愛無明慧是非佛所
說隨無記心何因緣生名此因緣爲無記根
又身口業多從無記心起故無記心名無記
根心行時能令身心安靜除滅麤重爾時名
猗種種心時名捨若諸受中不了心行名捨
諸禪中離苦樂任放心行名捨七覺中不沒
不動平等心行名捨離憂喜得平等心名捨
四無量中離憎愛心名捨如是隨種種法相
違故則有無量心數差別
不相應行品第九十四

心不相應行謂得不得無想定滅盡定無想
處命根生滅住異老死名衆句衆字衆凡夫
法等得者諸法成就爲衆生故有得衆生成
就現在世五陰名爲得又過去世中善不善
業未受果報衆生成就是法如經中說是人
成就善法亦成就兩七不善法問曰有人言過去
善不善身口業成就如出家人成就過去戒
律儀是事云何答曰是皆成就所以者何經
中說若人爲罪福即是已所有二事常追其
身猶影隨形又經中說殃福不朽謂能得果

若不成就罪福業者不應得果則失諸業問
曰過去律儀不應成就所以者何汝言過去
法滅未來未有現在不能常有善心云何成
就戒律儀耶答曰是人現在律儀成就非過
去也如以現染故染如是以現在戒故名爲
持戒不以過去但以先受不捨故名成就過
去問曰有論師言衆生成就未來世中善不
善心是事云何答曰不成就所以者何未作
業已得故是故未來不成就故名爲得無別
有心不相應法名爲得與此相違名爲不得

亦無別有不得法也無想定者無此定法所
以者何凡夫不能滅心心數法後當廣說是
心心數法微細難覺故名無想無想處亦如
是滅盡定者心滅無行故名滅盡無有別法
猶如泥洹命根者以業因緣故五陰相續名
命是命以業爲根故說命根生者五陰在現
在世名生捨現在世名滅相續故住住變故
異非別有法名生住滅等又佛法深義謂衆
緣和合有諸法生是故無法能生異法又說
眼色等是眼識因緣是中不說有生是故無

生無咎又說生等法一時生若法一時生即是滅是中生等何所爲耶應思是事又十二因緣中佛自說生義諸衆生處處生受諸陰名爲生是故現在世中初得諸陰名生亦說五陰退沒名死亦說諸陰衰壞名老無別有老死法名衆者從字生名如言某人隨字成義名句諸字名字有人言名句字衆是心不相應行此事不然是法名聲性法入所攝問曰凡夫法是心不相應行是事云何答曰凡夫法不異凡夫若別有凡夫法亦應受別有

瓶法等又數量一異合離好醜等法皆應別有外經書中說瓶異瓶法異因瓶法知是瓶色異色法異是事不然所以者何法名自體若汝謂凡夫法異則色自無體應待色法故有是事不然是故汝不深思故說別有凡夫法有諸論師習外典故造阿毗曇說別有凡夫法等亦有餘論師說別有如法性真際因緣等諸無爲法故應深思此理勿隨文字苦諦聚竟

集諦聚業論中業相品第九十五

論者言已說苦諦竟集諦今當說集諦者諸業及煩惱是業有三種身業口業意業身業者身所作名身業是業三種奪命等不善起迎禮拜等善斷草等無記問曰若身所作名身業者孰等物亦應是身業身所作故答曰為七瓶等是身業果非是身業因果異故問曰不應有身業所以者何身所動作名為身業有為法念念滅故不應有動答曰是事念念滅品中已答所謂法於餘處生時損益他是名身業問曰若爾者身即身業以餘處生故非

身所作名為身業答曰身是作業之具身於餘處生時集罪福名為業是故身非業也問曰集罪福是無作身作云何答曰身餘處生時有所造作名為身作問曰是身作或善或不善而身不然是故非身所作答曰隨心力故身餘處生時能集業是故集若善不善非直是身口業亦爾非直音聲語言以心力隨音聲語言所集善惡是名口業意業亦如是若決定心我殺是衆生爾時集罪福亦如是問曰如從身口別有業意與意業為即為異

答曰二種或意即意業或從意生業若決定意殺衆生是不善意亦是意業是業能集罪勝身口業若未決定心是意則與業異問曰已知作相從作生異集業何者爲相答曰是即名無作問曰但身口有無作意無無作耶

答曰不然所以者何是中無有因緣但身口業有無作而意無無作又經中說二種業若思若思已思即是意業思已二種從思集業及身口業是意業最重後當說從重業所集名無作常相續生故知意業亦有無作

無作品第九十六

問曰何法名無作答曰因心生罪福睡眠悶等是時常生是名無作如經中說若種樹園林造井橋梁等是人所爲福晝夜常增長問曰有人言作業現可見若布施禮拜殺害等是應有無作業不可見故無應明此義答曰若無無作則無離殺等法問曰離名不作不作則無法如人不語時無不語法生如不見色時亦無不見法答曰因離殺等得生天上若無法云何爲因問曰不以離故生天以善

丙七

十四

心故答曰不然經中說精進人隨壽得福多
隨福多故久受天樂若但善心云何能有多
福是人不能常有善心故又說種樹等福德
晝夜常增長又說持戒堅固若無無作云何
當說福常增長及堅持戒又非作即是殺生
作次第殺生法生然後得殺罪如教人殺隨
殺時殺者得殺罪故知有無作又意無戒律
儀所以者何若人在不善無記心若無心亦
名持戒故知爾時有無作不善律儀亦如是
問曰已知有無作法非心今爲是色爲是心

不相應行答曰是行陰所攝所以者何作起
相名行無作是作起相故色是惱壞相非作
起相問曰經中說六思衆名行陰不說心不
相應行答曰是事先已明謂有心不相應罪
福問曰若無作是色相有何咎答曰色聲香
味觸五法非罪福性故不以色性爲無作又
佛說色是惱壞相是無作中惱壞相不可得
故非色性問曰無作是身口業性身口業即
是色答曰是無作但名爲身口業實非身口
所作以因身口意業生故說身口意業性又

丙七

十五

或但從意生無作是無作云何名色性有無
色中亦有無作無色中云何當有色耶問曰
何等作能生無作答曰從善不善作業能生
無作非無記以力劣故問曰幾時從作生無
作答曰從第二心生隨善惡心強則能久住
若心弱則不久住如受一日戒則一日住如
受盡形戒則盡形住

故不故品第九十七

問曰經中說故作業不故作業云何名故不
故耶答曰先知而作名為故作與此相違名

不故作問曰若不故作不名為業答曰有是
業但心故作業則有報又決定心作業名故
不決定心作名不故如卒語名不故不卒語
是名故如經中說汝有過失我當數之若卒
語我則不數乃至三問若先無作心而作如
人行時踐踏殺蟲是名不故是不故業以不
集故不能生報業有四種有作不集有集不
作有亦作亦集有不作不集作不集者如作
殺等業後則心悔作施等業後亦心悔又起
作業心不復念是名作非集集不作者若他

作殺等則心生喜他作施等心亦生喜亦作
亦集者若作殺等罪施等福亦心生喜不作
不集者亦不作亦不生喜於是中亦作亦集
是業受報如經中說若業亦作亦集是業必
受果報是故作集業若現受報若生受報若
後受報問曰若故作集業必受報者則無解
脫丙七答曰業雖故作得真智故不復更集譬如
焦種不復更生問曰佛監兩經中說有人造
地獄報業現世輕受答曰若重惡業能現輕
受何故不能令都盡耶若人不能具修真智

則惡業得便故現世少受果報問曰阿羅漢
雖具修真智亦受惡報答曰深修善法則障
不善是故若人於百千世集戒等善則不善
業不能得起猶如諸佛一切智人餘人不能
如是故爲不善業所得便故阿羅漢雖具修
真智以宿業故亦受惡報問曰經中亦說佛
受謗等不善業報答曰佛一切智人無惡業
報以斷一切不善法根本故但以無量神通
方便現爲佛事不可思議如增一阿含中說
有五事不可思議業有二種定報不定報定

報業者若多若少必當受報不定業者可令
都盡問曰云何名定報業何等是不定報業
答曰經中說五逆罪是定報業問曰但五逆
罪是定報業更有餘耶答曰餘業中亦有定
報分但不可得示或以事重故有定報如於
佛及弟子若供養若輕毀或以心重故有定
報如人以深厚纏殺害蟲蟻重於殺人如是
等餘業亦有定報問曰若五逆罪可令薄者
何故不能使都盡耶答曰此罪法爾不可都
盡如須陀洹雖至懈怠不到八生又五逆罪

以堅重故不可都盡如王法中有重罪者可
得令輕不可全赦

輕重罪品第九十八

問曰經中說有輕重罪業何謂輕重答曰若
業能得阿鼻地獄報是名重罪問曰何等業
能得此報答曰若業破僧必受此報所以者
何別離三寶令僧寶離佛寶亦破法寶又生
上邪見故能起是業亦深嫉恚佛故起此業
亦久集惡性深貪利養故起此業又此人
說非法是法時障多衆生行諸善法故名重

罪問曰但破僧罪得阿鼻地獄報更有餘耶
答曰餘業亦有若言無罪無福供養父母及
諸善人無有果報是等邪見亦得此報又使
他人墮此邪見令多衆生造諸惡故亦受此
報又能作如是邪見經書如富蘭那等諸邪
見師害正見故開多衆生爲惡因緣又謗賢
聖罪亦得此報如說八萬四千歲一脅受苦
又如法句中說聖人以法壽以此法教化鈍
根依惡見違逆如是語如刺竹結實則自害
其形是人墮地獄首下足在上以惡心惡口

誹謗賢聖者是人墮十萬尼羅浮地獄三十
六萬五阿浮地獄又殺生等若事重心重是
罪亦墮阿鼻地獄與重相違是名爲輕謂於
炙火炙等諸淺地獄畜生餓鬼及人天中受
不善報是名輕罪

大小利業品第九十九

內七

十八

問曰經中說有大小利業何者爲大利業答
曰隨以何業能到阿耨多羅三藐三菩提是
名最大利業次業能得辟支佛道次業能得
聲聞道次業得有頂報壽八萬大劫是生死

中最大報業次業得無所有處壽六萬劫如是次第乃至梵世壽命半劫次欲界他化自在天處壽天數萬六千歲乃至四天王壽天數五百歲如是人中四天下各隨業受報如是畜生餓鬼地獄亦有小利業問曰何等業能得阿耨多羅三藐三菩提等答曰檀等六波羅蜜具足能得阿耨多羅三藐三菩提從此善業次第轉薄得辟支佛菩提轉薄得聲聞菩提若行增上四無量心得生有頂行四無量次第轉薄次生下地行四無量心轉薄

及墮定戒因緣故生色界以布施持戒修善因緣故生欲界是施等業隨福田厚薄故有差別若於諸佛福田中行是則最勝次於辟支佛等福田中行次第轉少問曰爲智福田勝斷福田勝答曰若智能達法相謂畢竟空此則勝斷所以者何如佛以智故於弟子中勝不以斷故如雜藏中說若掃僧房地如一閻浮提不如掃佛塔猶如一掌處又一切智慧皆爲斷故若諸菩薩久處生死皆爲善斷善斷者謂自斷結亦斷衆生是諸結皆漸以

丙七

十九

智斷故知智慧福田於斷爲勝問曰若利根
須陀洹鈍根斯陀含是二福田何者爲勝答
曰利根者勝非鈍根也問曰此語不然如經
中說供養百須陀洹不如供養一斯陀含又
說穉穉害禾貪欲穢心是故施無欲人應得
福多斯陀含能薄三毒須陀洹未何故言勝
答曰是經名不了義何以知之即此經中說
施畜生得百倍利而實施鵝鳥等所得果報
勝施外道五神通人是故此經應辨其義此
經從多故說除利智慧又須陀洹以智力故

雖受諸欲亦名福田非斷欲凡夫乃至能得
有頂定者又多聞智在達分中尚勝非有頂
定不通達分又彌勒菩薩雖未得佛爲阿羅
漢之所禮敬又但能空發菩提心者已爲羅
漢所敬如一沙彌擔持衣鉢逐阿羅漢行是
沙彌發無上心阿羅漢即取衣鉢自擔隨其
後行如譬喻中廣說故知智慧福田爲勝

成實論卷第七

音釋

踐蹈

踐才線切

蹈徒到切

也

齋

虛業切

也

稊

稊切

杜

似稊

蒲拜

草也

稊

鷓鴣

鳥

黃雀也

也

切

稊

稊

稊切

杜

稊

稊

永樂北藏

成實論

第一二〇冊

成實論卷第八

丙八

訶梨跋摩造

姚秦三藏鳩摩羅什譯

三業品第一百

問曰經中說三業善不善無記業何等是善
業答曰隨以何業能與他好事是業名善是
善業從布施持戒慈等法生非洗浴等問曰
何名爲好答曰令他得樂是名爲好亦名爲
善亦名爲福問曰若令他得樂名爲福者令
他得苦應當有罪如良醫灸針令他生苦是

應得罪答曰良醫針灸爲與樂故不得罪也
問曰若爲與樂便得福者如姪他妻令其生
樂亦應得福答曰姪欲名決定不善若人令
他行不善法是則爲苦非爲樂也樂名今樂
後樂非現在少樂丙八以此因緣後得大苦問曰
有人飲食因緣生他人樂或飲食不消令人
至死是施食人應得罪得福答曰是人好心
施食無惡心故但得福德不得罪也問曰姪
他妻者亦復如是但爲樂故亦應得福答曰
此事先答謂姪欲是決定不善生大苦故又

施飲食中有福德分所以者何得飲食者不必盡死衆生皆以貪染心故而受姪欲全非福因云何得福問曰有人以殺生故利益多人如人破賊則國無患若殺毒獸則利人民是等可以殺生而得福乎或有人劫盜因緣供養父母姪欲因緣生好兒息妄語因緣或與壽命以惡口等令他得利是皆十惡所攝云何以此而得福乎答曰是人得福得罪爲利他故得福以損他故得罪問曰是醫亦初與他苦後令得樂何故不得罪得福而但得

福耶答曰是醫以善心針灸無有惡意若業爲善惡故起則罪福兼得問曰殺等皆是福德所以者何以殺因緣得所欲事如爲王殺賊則得富貴以福因緣得隨所欲云何殺生不名爲福又人能殺則得名聞名聞是人之所樂人之所樂是福德果又以殺故得喜樂喜樂亦是福德果報又經書說若逆陣死得生天上如偈說若人戰陣死天女諍爲夫又說雖善富貴人爲賊而逕前能殺則無罪不殺則得罪又世法經說有四品人婆羅門刹

利毗舍首陀羅是四品人各自有法婆羅門
有六法刹利四法毗舍三法首陀羅一法六
法者一自作天祠二作天祠師三自讀韋陀
四亦教他人五布施六受施四法者一自作
天祠不作師二從他受韋陀不教他三布施
不受施四守護人民三法者作天祠不作師
自讀韋陀不教他自布施不受施一法者謂
供給上三品人若刹利爲守護人民故奪他
命有福無罪又韋陀經說殺生得福所謂以
韋陀語呪殺羊羊死生天韋陀經是世間所

信又說若實應死者殺之則無罪如五通仙
能呪殺人不可言神仙有罪罪人云何能成
此事故知殺生得福又或有心力能奪命得
福施命得罪若人以善心殺生欲令得樂云
何有罪如屠兒等畜養牛羊雖施而罪如是
盜等事中亦有福德答曰汝言殺生得所欲
故名福德者是事不然所以者何由福德故
得隨所欲是所欲事緣殺生得所以然者以
先世造不淨福故如經中說劫奪殺害得財
用施令他悲泣及不淨施如是等施名曰不

淨要由惡緣而得受報又此人先世有福亦有殺生業緣是故今身因殺受報亦有衆生應償財命故由殺害得隨所欲又非一切衆生皆以殺生而得富貴如世間言是人薄福多作無獲名聞喜樂亦復如是皆以福德因緣故得名聞身力及樂但是福不淨故由殺而得問曰師子虎狼等所得身力皆從罪生夜叉羅刹等得身力樂亦從罪生答曰是事先答亦由不淨福故以罪緣得汝言經書中說若逆陣死得生天上是事不然所以者何

是經以此邪語誘導愚人令其有勇何以知之要由福生福由罪生罪是中都無福因何由得福汝言四品衆生各自有法刹利爲護人故殺無罪者此如家法如屠兒等世世家法常應殺生亦不免罪刹利亦爾雖是王法亦故得罪若刹利以王法故殺生無罪則屠獵等亦應無罪但刹利以憐愍心爲民除患由此得福若奪人命此則有罪如人劫奪他財以養父母是人則罪福兼得問曰是人劫盜以養父母不應得罪如世法經說若乏食

七日從旃陀羅奪取無罪若命欲斷得從婆
羅門取是人雖以惡業活命不名為破戒法
人以急難故猶如虛空塵垢不汚是人亦爾
罪所不染答曰即梵志法中說若劫奪時財
主來護梵志爾時應當籌量若使財主功德
不如則應殺之丙八所以者何我是勝人能以種
種悔法除滅此罪若功德與等自殺殺他其
罪亦等以此罪重難除滅故若財主德勝應
自捨身以此中罪有可除故如是分別劫奪
殺中亦應如是又言以惡業活命是中有惡

業故云何名福汝言若人逕前殺則無罪不
殺得罪是言已壞所以者何若前人德勝應
自捨身是無罪者何故爾耶汝言韋陀經說
殺生得福是言先答謂殺無福汝言人實應
死殺無罪者則殺惡賊亦應無罪又一切衆
生皆是罪人以起作業受陰身故然則殺生
無得罪者是事不可問曰若衆生先世自造
殺緣今殺何故得罪劫盜等業亦皆如是答
曰若爾則無罪福所以者何是人先世造殺
緣故殺之無罪離此殺生亦無福德如是若

施他人亦應無福以受者先世自行施業今
自得報而實不可無罪福故當知衆生雖自
造殺業殺者亦皆得罪以起貪恚癡諸煩惱
故此諸煩惱名邪顛倒邪倒心生尚應得罪
況當故起身口業乎故令生死無窮若不爾
者則諸神仙起貪恚等諸煩惱時不應便失
神通若此非罪復與何法相違故名福德當
知衆生雖復先世自造殺緣殺者亦應有罪
汝雖言罪人無所能成是事不然旃陀羅等
亦能以呪術殺仙人亦爾以惡心故隨語

能成又此人以福力故能成以奪命故得罪
汝言或有心力從奪命生福施命得罪是事
不然所以者何要由心力及福因緣故能得
福非但由心若以善心姪于師妻殺婆羅門
可得福耶安息等邊地人以福德心姪母姊
等復有福耶故知從福因緣有福德生非但
心也劫盜等亦如是故知殺等皆是不善又
此殺等非爲利他故名不善雖於現世少時
得樂後受大苦以損他故名不善相又現見
多有衆生行殺等法亦多在三塗及人道中

受諸苦惱當知苦惱是殺等果果似因故又
三惡道中罪苦尤劇故知以殺等因緣生於
此中問曰天人中亦如是諸天亦常與阿脩
羅戰共相殺害人中亦以坑陷網毒殺害衆
生答曰天人中有離殺等法三惡道無當知
此中罪苦尤甚又人以殺等因緣則失壽等
利樂上古時人有無量壽命光從身出明如
日月飛行自在在地皆自然生隨意物自然粳
米皆以殺等罪故失如是事後轉更失至十
歲人時酥油石蜜稻粟麥等一切皆無故知

殺等是不善業又若離殺等還得利樂壽命
增長如壽年八萬歲諸欲隨意故知殺名不
善又今鬱單曰有自然粳米衣從樹生皆由
離殺等故取要言之衆生所有一切樂具皆
從離殺等生故知殺等是不善業也又殺等
法善人所捨丙八若諸佛菩薩緣覺聲聞及餘功
德人皆悉捨離故知不善問曰是殺生等善
人亦聽韋陀經中爲天祠故聽令殺羊答曰
此非善人善人者常求利他修慈悲心怨親
同等如是人者豈當聽殺生耶是人貪恚濁

心故造此經求生天上呪他衆生以福力故能成是事又此殺等得解脫者之所不爲故知不善問曰得解脫者亦不作餘事謂過中食等是事亦可是不善耶答曰是罪因緣故善人亦捨若法無過不應捨離過中食等能害梵行是故亦捨有法以體性不善故捨如殺盜等有法以爲不善因緣是故亦捨如飲酒過中食等故知殺生體性不善又殺生者多人憎惡如師子虎狼及諸怨賊旃陀羅等若以此法因緣人所憎惡豈非不善又若不

殺者爲多人所愛如行慈悲諸賢聖人所愛故知殺爲不善問曰有殺生者以勇健故爲人所愛如人爲王殺諸惡賊則爲王所愛答曰以因緣故非深愛也如說若人以惡業令主心歡喜主若生厭心反還疑此人若以惡事生疑云何名愛又行不善者尚不自愛況他人乎故知殺生是不善法又殺等法是打害繫縛等諸苦惱因故知不善問曰不殺等法亦有苦因如王勅人令殺惡賊若不殺者王必害之答曰若以不殺便被害者諸不殺

丙八

七

者皆應當死是人自以違王教故若知此人
深心不殺則不加害反應供養故知殺等是
苦因緣非不殺等又行殺等者死時心悔故
知不善又行殺等故人所不信於同類中尚
不相信何況善人又行殺等者尚爲同類所
譏況餘人乎又行殺等者善人捨遠如旃陀
羅屠獵師等又行殺等者不名樂人如屠獵
者終不以此等業而得尊貴又善人爲功捨
離殺等若非不善何故爲功勤求捨離又現
見殺等有不愛果當知來世亦得苦報又若

殺等非不善者更有何法名不善耶問曰若
殺等法是不善者則無好身所以者何無有
不殺生時若來若去舉足下足時恒常傷殺
細微衆生亦常以我想而取他物亦隨自想
而爲妄語是故終無好身答曰故作則罪非
不故也如經中說實有衆生於中生衆生想
有欲殺心殺已得殺罪盜等亦爾問曰如人
食毒故與不故俱能殺人又如蹈火知與不
知俱能燒人刺等亦爾當知殺生故與不故
俱應得罪答曰此喻不然毒以害身故死罪

福在心何得爲喻又火刺等若不覺不能生
苦是故此喻不然若無識則不覺痛有識則
覺如是若無故心則業不成有心則成此喻
應爾又故則有罪不故則無諸業皆以心差
別故有上有下若無故心云何當有上下如
醫與非醫俱生人苦以心力故罪福差別又
如兒捉母乳則不得罪以無染心故若染心
捉則便有罪當知罪福皆由心生又若無故
心而有罪者得解脫人亦有不故而惱衆生
是應得罪則無有解脫以諸罪人無解脫故

又若不故而有罪福則一業便應是善不善
如人爲福業時誤殺衆生此業則名亦罪亦
福是事不然當知不故不應有罪有福又若
無心而有業者云何分別此善此不善此無
記耶皆以心故有是差別如有三人俱行繞
塔一爲念佛功德二爲盜竊三爲清涼雖身
業是同而有善不善無記差別當知在心又
有業定報有不定報有上中下有現報生報
後報等若不由心而得罪福云何當有如是
差別又若離心有業則非衆生數亦應有罪

福如風顏山惱害衆生風應有罪若吹香華
來墮塔寺便應得福是則不可故知離心無
罪福也又外道說行斷食法卧於灰土刺棘
等上投淵赴火自墜高崖等以苦因緣而有
福德智者難言若爾則地獄衆生常被燒炙
餓鬼飢渴飛蛾投火魚鼈處水猪羊犬等常
卧糞土是等亦應得福是人答言要以故心
受此苦惱則有福德非不故也地獄等不以
福心受燒等苦若不以故心故無福者亦以
無故心是故無罪若以不故心而有福者地

獄等中亦應有福有如是過又若不故心而
有罪福則無善人所以者何於四威儀中常
殺衆生此事不可當知不故則無罪福又亦
無得好生處常爲罪故而實有梵王等諸妙
好身故知不故無罪福業又汝等法中食不
淨食則皆有罪若深思惟一切飲食皆是不
淨食皆應得罪如是觸酒等則非婆羅門若
不見聞以淨心食便無罪者當知離心則無
罪福又於天祠中以福心故殺羊令羊生天
以福心殺故則有福德若不爾者一切殺生

皆得福得罪又婆羅門言或有劫盜無罪如
乏食七日得從首陀羅取若命欲斷得從婆
羅門取亦爲生好兒故姪欲無罪若不以故
心則不應有此等差別故知若人不故與他
人毒何由得罪若故與他毒毒反消病則應
得福如施人食是食不消令人死者是應得
罪若不故而有罪福是法則亂又世間人一
切事中皆信於心如即一言能生喜怒推打
等亦如是故知諸業皆由於心又意業最勝
後品當說故知諸業在心又若智慧人雖處

五欲而不得罪皆是意力所以者何智者見
色不起妄想故無著色之過聲等亦爾若不
起妄想而有罪者一切見聞盡應有罪然則
意業無用智者以智慧爲首雖受五欲不生
貪著五欲雖在^{丙八}以心獸故^十而能不染是非意
業力耶是故無有不故而得罪福問曰汝說
善不善相謂損益他是事不然所以者何若
人自將養身而行福業是人自食亦有福德
又塔寺非衆生灑掃亦得福又禮敬等於他
無益但損他功德不應有福又非但發心故

有福德隨以衣食利益他人爾時得福如是
行慈悲者不應有福又若塔寺等非衆生數
若奪財物若加毀壞不應有罪又不現前惡
口罵他不應有罪以不聞故何所損減又於
他人但生惡心不起身口復何所損此皆不
應得罪又或自罵或自殺身或自邪行亦或
得罪是故善不善相非但由損益他答曰汝
言自將養身有福德者是事不然若自供養
有福德者則無有人應供養他而實求福德
者供養他人又隨自爲己其福轉薄故知自

爲不應有福又汝言自食爲行福業若自養
身爲饒益他從是心邊能生福德不由自養
而得福也汝言塔寺非衆生灑掃亦得福者
是人念佛功德於衆生中尊是故灑掃此事
亦由衆生故得福耳問曰已滅度佛不名衆
生又經中說佛非有非無亦非有無亦非非
有非非無云何名衆生耶答曰若已滅度不
名衆生是人念佛未滅度時而爲供養是故
得福如人祭祠父母念生存時若不爾者不
名供養父母此事亦爾汝言禮敬等於他無

丙八

十二

益是事不然所以者何以禮敬等種種利他令他尊貴人所恭敬是名利益亦令他人隨學恭敬亦得福德又禮敬他時自破憍慢以破不善分故多所利益亦以顯他功德禮敬等有如是利又汝言禮敬等損他功德是事不然以好心禮敬非如外道爲損他故而行禮敬又如布施若他不消亦損他功德然則布施亦不應有福故禮敬等應深思惟有益則行如經說有一比丘於浴室中手摩他身佛語諸比丘此供養者是阿羅漢受供養者

是破戒人汝等當學無以師子供養大等汝言不但發心故得福者心是一切功德之本若人利他已利今利當利皆以善心爲本若人損他已損今損當損皆以不善心爲本又行慈者以慈心果報饒益一切謂風雨隨時日月星宿不失常度大海不溢大火不燒大風不壞此皆慈果報力如經中說若一切世間皆行慈心則所欲自然汝言劫奪塔寺不應罪者是以衆生心而劫奪之隨是何塔爲劫奪此以是因緣故若能爲損若不能爲

損皆為主故得罪若汝心謂於佛不能生惱
故無罪者以惡口等加阿羅漢不能生苦亦
應無罪汝言不現前罵應無罪者是事不然
是人以惡心加彼以惡心故彼雖不聞若聞
必當生苦是故得罪汝言若生惡心不起身
口不應有罪者是亦不然兩八十二是濁惡心為惱他
故生若他覺知必生苦惱如賊來奪人物雖
不覺知亦為惱人故汝言自殺自罵亦得罪
者是事不然若自苦身而得罪者則無有人
得生好處所以者何人於四威儀中常苦其

身然則一切衆生常應得罪如惱他人是故
無有得生好處此事不然當知不從自身有
罪福也為道因緣故毗尼中結此戒若人惡
心自殺以煩惱故得罪無記業者若業非善
不善於他衆生無益無損是名無記問曰何
故名無記答曰是此業名字若業非善非不
善者名曰無記又善不善業皆能得報此業
不能生報故名無記所以者何善不善業堅
強是業力劣弱譬如敗種不能生芽又報有
二種善得愛報不善得不愛報無記無報問

曰有此中取非愛非憎是無記報有何答答
曰佛說報有二種邪身行得不愛報正身行
得愛報不說有中又福德果報得愛念如意
罪則與此相違又苦樂是罪福報不苦不樂
亦是善行果報故知無無記報

丙八

十三

邪行品第一百

佛說三邪行身邪行口邪行意邪行身所造
惡名身邪行是邪行有二種一十不善道所
攝如殺盜邪淫二不攝如鞭杖繫縛自姪妻
等及不善道前後惡業問曰是殺生等三不

善業但是身業性耶答曰殺罪名殺不善業
是罪身亦可造隨以自身殺害衆生口亦可
造隨教勅人令殺衆生或以呪殺心亦可造
有人發心能令他死盜姪罪亦如是但自作
得具足罪又身不善業以身爲相或口爲相
或發心他則知以此因緣亦得造殺等罪但
以多是身所作故通名身業口邪行亦如是
口所造惡業名口邪行是中亦有二種若人
決定問時現前誑他是不善道所攝餘不名
攝貪恚邪見等是意邪行問曰何故十不善

道中說邪見三不善根中說癡耶答曰邪見是癡之異名是癡增長堅固名為邪見癡更無別相但以顛倒貪著故名為癡問曰經中說諸邪行得不愛報正行得愛報是愛不愛相不決定如即一色而有愛不愛是故應辨其相答曰樂是愛相如經中說福報名樂苦是不愛相如經中說汝等於罪應生怖畏以是苦因緣故問曰若樂是愛相者豬犬等以食糞為樂是福德果耶答曰是不淨福果如業經說若非時施不淨施輕心濁心非福田

中如是等施得此果報問曰若經中說正行得愛報何故復說以正行因緣得生天上答曰有邪行者亦生天上或謂生天是邪行報故經中更說正行因緣生於是中又邪行正行能得善惡道身受身已於中受苦樂如邪行因緣惡道中受苦正行因緣天人中受樂正行品第一百二

身所作善名身正行口意亦爾離殺生等三不善業名身正行離口四過名口正行離意三不善名意正行是離三種律儀所攝所謂

戒定無漏律儀又所有禮敬布施等善身業皆名身正行所有實語軟語等皆名口正行不貪等意業皆名意正行是名三正行問曰外道神仙無報得解脫戒是人能得戒律儀不答曰是諸外道從心生戒律儀戒或亦口受又諸餘人等亦能得戒律儀所攝正行如壽十歲人受不殺法故生子壽二十歲問曰經中說正行淨行寂滅行有何差別答曰有論師言凡夫善身口意業名爲正行學人以斷結故即此正行名爲淨行無學人斷結從

無結生語故名寂滅行又無學人畢竟不起不善業故名寂滅行如說身寂滅口寂滅意寂滅又人言此三種行義一而異名但美其質直故稱正離諸煩惱故曰淨離諸不善故名寂滅故雖三名其義不異問曰又論師言兩八但心是寂滅行非思是義云何答曰是三種行皆但是心所以者何離心無思無身口業問曰經中說見正行成就人則爲見天若見十五天數非一切正行者皆生天上何故如是決定說耶答曰言天數故是事已明正行者雖

不必生天若生尊貴處則與天相似故言見
天數諸正行者皆應生天或以餘緣所壞是
故不生所謂邪正雜行邪行強故不得生天
如經中說

佛語阿難我見有人行三正行而生惡道是
人先世邪行果熟今雖正行未具足故有臨
命終時起邪見心故墮惡道邪行生善處亦
如是故凡夫法不可信也當知隨強力業受
生差別

繫業品第一百三

問曰經中說有三種業欲界繫業色界繫業
無色界繫業何者是耶答曰若業從地獄至
他化自在天於中受報名欲界繫業從梵世
至阿迦尼吒天受報名色界繫業從虛空處
至非有想非無想處受報名無色界繫業問
曰無記業及不定報業不在此三種中耶答
曰是業及果報皆名欲界繫所以者何此法
是欲界業果報故問曰欲界法非一切盡是
業報是故不然答曰一切欲界法盡是欲界
繫業報問曰若爾則是外道邪論謂一切所

受苦樂皆是先業因緣又先業果報謂善不善業有報非報又精進之功則無所用若皆是業報復何勞功耶又若諸煩惱及業皆是業報則無得解脫以業報不可盡故答曰汝言是外道邪論是事不然外道說苦樂好醜但是先業果報然則不應復假現在丙八因緣而實見萬物從現在緣生如種子等故不得言一切皆從先業因緣又從因從緣萬物得生如以種爲因地水空時等爲緣眼識以業爲因眼色等爲緣是故不同外道邪論汝言先

業果報是事不然現見從果有果相續生如從穀生穀如是從報生報有何咎耶又如不能男人及鳥雀鴛鴦等欲毒蛇等瞋當知皆是先業果報問曰若從報生報是則無窮答曰我說業報三種善不善無記從善不善生報無記不生故非無窮如從穀生穀於是中從種子生芽不從麩等生如是從善不善報有果報生不從無記報生汝言不勞功者雖從業生報要須加功然後得成如從得穀業有穀生然要須種等爾乃得成汝言無得解

脫是事不然得真智故諸業滅盡猶如焦種不能復生故無解脫過有諸所生法皆以業爲本若無業本云何能生又萬法之生各有定分如此法必從是人身生不在餘身若無本業云何如是決定差別問曰若法但從因

西八

十七

生如從豆生豆有何咎耶答曰是事亦以業爲本以得豆業因緣故從豆生豆何以知之上古時人行善行故粳米自生故知業爲本故從豆生豆問曰是衆生數物則從先業生答曰不然非衆生數物亦以業爲本一切衆

生有共業果報謂得住處以業因緣故有地等以得明業因緣故有日月等當知物生皆以業爲本問曰若生法皆以業爲本有爲無漏云何答曰亦以業爲本所以者何皆是先世布施持戒等力之所由是故亦從業等生問曰若無漏法亦從業生是亦名繫法是則不可以經中說有不繫受故答曰無漏法以真智爲因以業爲緣因力大故名爲不繫問曰何業受欲界報何業受色界報無色界報答曰若在欲色無色界起十不善業則於欲

界受報問曰若在色無色界亦能起不善業
耶答曰彼中能起不善業經中說彼中有邪
見邪見非善乎問曰彼中邪見是無記非不
善也答曰非無記何以知之佛經中說邪見
是苦惱因邪見人所起身口意業有所造作
皆爲苦報猶如苦瓠所有四大盡爲苦味如
欲界邪見不善色無色界亦以此相故名不
善以相同故如婆伽梵志語諸梵言汝等勿
詣瞿曇沙門我於此間能度脫汝是心口不
善在色界起又餘梵天於彼難佛如是等人

又人在色無色界謂是泥洹臨命盡時見欲
色中陰即生邪見謂無泥洹謗無上法故云
何非不善耶以此等故當知彼中有不善業
問曰若於彼中起不善業是業爲何處繫答
曰若是不善業受欲界果報故繫在欲界善
業有上中下下者受欲界報中者色界報上
者無色界報又有人言四禪所攝善業受色
界報四無色定所攝受無色界報餘散亂心
起業受欲界報問曰云何彼中起善業欲界
受果報答曰如此間攝心起善業彼間受報

如是彼中散亂心起善業此間受報又如色無色界起不善業欲界中受報彼中善業亦如是問曰若在色無色界不能起欲界繫善業答曰是中無此因緣若在欲界能起色無色善業在色無色界不能起欲界善業耶又汝等說在色界中能生欲界無記心若能生無記心何故不能生善心耶又經中佛語手天子當念住心受麤想麤想即是欲界繫心是人隨以善心聽法禮佛皆是欲界繫心若不爾者不名麤想又是中求念財福如說世

尊我於三事無厭足故此間命終生無熱天謂見佛聽法供養僧求念財福是欲界繫心又此中有念佛等非財福故當知有欲界繫善

三報業品第一百四

丙八

問曰經中佛說三種業現報生報後報業何者是耶答曰若此身造業即此身受是名現報此世造業次來世受是名生報此世造業過次世受是名後報以過次世故名爲後問曰中陰報業在何處受答曰二處受次第中

十九

陰業在生報處受以生有差別名中陰故餘
中陰業在後報處受問曰是三種業爲報定
耶世定耶答曰有人言報定現報業必現受
報餘二亦爾雖有此言是義不然所以者何
若爾者非但五逆名爲定報而六足阿毗曇
說五逆是定報又監兩經中亦說不定有業
應受地獄果報是人修身戒心慧故能現受
報是故此三種業應當世定現報業不必現
受若受則應現受非餘處餘二亦如是問曰
何等業能受現報答曰有人言利疾業受現

報如於佛諸聖人及父母等起善惡業是則
現報若業不利而重是則生報如五逆等亦
利亦重則受後報如轉輪王業若菩薩業又
有人言是三種業隨願得報若業願今世受
是即現受如末利夫人以自食分施佛願現
世爲王夫人餘二業亦如有隨業熟則先
受問曰過去業云何名熟答曰具足重相是
名爲熟問曰頗有一念起業次念受報耶答
曰無也漸次當受如種漸次生芽業法如是
問曰若處胎中及睡眠狂亂等人能集業不

答曰此等有思則能集業但不具足問曰若離此地欲能起此地業不答曰有我心人皆集此業若離我心則不復集問曰阿羅漢亦禮敬修福等此業何故不集耶答曰以衆生心故諸業則集阿羅漢無我心故諸業不集又阿羅漢心無漏無漏心者不集諸業又經中說斷罪福業名阿羅漢是不集罪業福業及不動業故業受畢新業不造問曰學人集諸業不答曰亦不集也所以者何經說是人散壞諸業不積不集滅不然等有論師言

是學人有我慢故諸業亦集但以無我智力不必受報問曰是三種業於何界可造答曰三界中一切處可造問曰不定業有耶無耶答曰有若業或現報或生報或後報是名不定如是業多問曰若知此三種業得何利耶答曰若能分別是三種業則生正見所以者何現見有惡行者而受富樂善者受苦於中或生邪見謂善惡無報若知此三業差別則得正見如說偈行惡見樂爲惡未熟至其惡熟自見受苦行善見苦爲善未熟至其善熟

自見受樂又分別大業經說不斷殺者得生
天上是人若先世有福將命終時發強善心
能如是知則生正見是故應知此三種業相
三受報業品第一百五

問曰經中佛說三種業樂報苦報不苦不樂
報業何者是耶丙八答曰善業得樂報升一不善業得
苦報不動業得不苦不樂報此業不必定受
若受則受樂報非苦等餘二亦爾問曰是諸
業亦得色報何故但說受耶答曰於諸報中
受爲最勝受是實報色等爲具又於緣中說

受如說火苦火樂或有因中說果如人施食
名施五利亦如言食錢等問曰從欲界至三
禪中得受不苦不樂報耶答曰得受問曰是
何業報答曰是下善業報上善業則受樂報
問曰若爾何故第四禪及無色定中說耶答
曰彼是自地所以者何彼中但有是報更無
異受以寂滅故問曰有人言憂非業報是事
云何答曰何故無耶問曰憂但從想分別生
業報不應是想分別故又若憂是業報業報
則輕故非報耶又此憂離欲時斷業報離欲

時不斷是故憂非業報答曰汝言憂從想分別生故非報者樂亦是業報是樂二種一樂二喜亦從想分別生不應名報汝言業報則輕是憂重過於苦所以者何憂是愚人所有智者則無是故難除亦能深生熱惱又四百觀中說小人身苦君子心憂又此憂要以智斷身苦樂亦能除又憂能生三世中惱所謂我先有苦今苦當苦又憂是諸煩惱住處如經中為煩惱處故說十八意行以五識中不生煩惱故

又經中說以憂為二箭以受苦重故如人一處重被二箭則受苦倍增如是癡人為苦所逼更增憂患以惱身心故甚於苦也又愚者常憂所以者何是人思愛乖離怨憎合會所求不得等故常憂惱又此憂從二因生一從喜生二從憂生若失所愛物是從喜生如經中說佛問波斯匿王汝愛迦尸憍薩羅國耶又說諸天樂色貪色是色若壞則生憂惱是名從喜生從憂生者從所憎事生亦從嫉妬等生未離欲者嫉妬等結常惱其心如說天

人多慳嫉妬又多衆生憂惱他人故得憂惱
報如說隨種生果故知憂是業報汝言離欲
時斷故非報者是事不然須陀洹未離欲亦
斷地獄等報可以地獄等報爲非報耶故不
可以離欲時斷便名非報問曰不苦不樂報
業名不動此業是善應受樂報何故受不苦
不樂報耶答曰是受不動故實樂以寂滅故
名不苦不樂又經中說樂受中貪使彼中貪
於彼受中使知是樂也

三障品第一百六

問曰經中說三障業障煩惱障報障何者是
耶答曰若諸業煩惱及報能障解脫道故知
名曰障問曰何者能障答曰施戒修善回向
三有此能障道又定受報業是亦爲障如經
中說若此人必定集受報業則不入正位是
丙八名業障又若人煩惱厚利增上常在心中是
并三煩惱障又若人煩惱不可除遣如不能男等
欲亦名煩惱障又若地獄等罪惡生處及隨
所生處不能修道皆名報障問曰有人不先
明悉前人不知其善則不布施謂彼人若由

我施得造諸惡我則有分如梵志等諸出家人故出家人不應布施以新業繫障解脫故答曰不然他作罪福於我無分所以者何罪福因緣中有多過咎何者如衆生是殺因緣若無衆生何所殺耶然則死者應當有罪又如富者是盜因緣美色是邪淫因緣他人是妄語等因緣僞稱等是欺誑因緣買者亦應有罪又受者爲施者因緣亦應得福若人造井池等用者皆應得福然則不應自爲福德而實不然是故因緣中不應有罪福又受者

福分應當消盡則人不應從他受施所以者何以福德分貧飲食故有施者應罪多而福少所以者何詎有樂所婆羅門能爲善者多以三毒濁心深著五欲不勤修善是故施者應罪多福少又梵志等自稱善人修行法者是人不能正觀諸法禪定攝心若離禪定心難調伏是故施者施未離欲人應得罪多又人供養父母供給妻子親屬知識皆應得罪則無有人得福分者而實不然是故罪福不在因緣中又持戒等法亦利益他是人不殺

生故施一切命則持戒者得大罪分以不殺
故前人得壽所作衆惡盡應是持戒者分不
求福者便當殺生不應持戒又人說法令他
修福修福因緣後得富貴富貴則憍逸憍逸
則造諸惡此諸惡說法者皆應有分又施因
緣令他人富丙八以富并四因緣所作諸罪亦應是施
者分然則梵志不應受施亦不應與而今梵
志但受不與故知此爲邪道又如諸王如法
治民亦應有罪又若子爲罪而父母有分則
應不生子又良醫療疾亦應得罪以其得命

爲諸罪故又天降雨時生長五穀天應得罪
以濟育惡衆生故又施食者亦應得罪受者
或食不消乃令至死亦未離欲人以著味故
施者應罪然則施者常應令受者自立誓言
今食汝食要不爲惡然後當與若不如是則
施者兩失問曰經中亦言若比丘食檀越食
著檀越衣入無量定以是因緣故此檀越得
無量福若以是因緣而得福者云何不得罪
耶答曰若是比丘食檀越食著檀越衣入無
量定檀越施福自得增長不得定福如田良

故所收必多薄則收少如是福田良故施報則大薄則福少不以受者爲福爲罪而施者得分是故不以罪福因緣而得罪福彼雖爲因緣而罪福要由自起三業問曰未離欲人心不自在必貪著有故出家人不應行施答曰若爾則出家人持戒等皆有福德是亦應捨而實不可是故布施亦不應捨但勿回向三有當爲泥洹又但應遠離煩惱諸不善業所以者何是諸業因時可防果時無可如何是故諸佛常於因時教化說法不如閻王於

丙八

并五

果時方化訶責問曰是三業障中何障最重答曰有人言報障最重以不可化故有人言以隨人故一切皆重問曰何者可轉答曰皆可令滅若可轉者不名爲障

四業品第一百七

問曰經中佛說四種業黑黑報業白白報業黑白黑白報業不黑不白無報業爲滅盡諸業故何者是耶答曰黑黑報業者隨以何業生苦惱處如阿鼻地獄及餘苦惱無善報處若畜生餓鬼少分與此相違名第二業隨以

何業生無苦惱處如色無色界及欲界人天
少分黑白雜名第三業隨以何業生苦惱不
苦惱處若地獄畜生餓鬼人天少分第四業
名無漏能盡三業若業二世所呵今呵後呵
是人爲罪墮在黑闇無有名聞故名爲黑又
二世苦毒今苦後苦故名爲黑問曰是業何
者能生純苦惱處答曰相次爲惡心無有悔
間無有善能消惡業是名能生純苦惱處又
以邪見心而造諸惡又於重人爲惡所謂父
母及餘善人又於衆生爲惡無所遺惜如殺

衆生若盡奪財物若閉牢獄而復斷食若重
拷掠令無餘樂如是等業生純苦處白白報
業者若人純集諸善無有不善此二業勢力
最大餘無能勝若受黑業報時不容白報受
白業報時不容黑報所以者何一切衆生皆
集善不善業力相障故不得並受如負二人
物强者先牽第三業弱善不善雜故並受報
互相勝故問曰有人言若不善業受惡道報
是名初業色界繫善名第二業欲界繫人天
中雜受報業是名第三業無礙道中十七學

思是第四業此義云何答曰佛自說此業等相謂若人起罪身口意行受苦惱身生苦惱處所受諸受皆不隨意故知隨令衆生生純黑苦處是名初業色無色界則純受樂欲界天人亦有純受樂者如經說有樂人亦有六觸人天所覺諸塵無不隨意是第二業黑白雜行是第三業一切無漏業皆爲盡諸業以相違故非但十七學思名第四業問曰無漏實白何故名不白耶答曰此白相異不同第二業白是白最勝無相待故如說轉輪聖王

成就清淨過人天眼實是人眼勝餘人故名曰過人此業亦爾勝餘白業故說不白又有人言應說名非黑白報業此則無過又泥洹名非白是故此業應名非白又亦應說非黑非白所以者何泥洹名無法此業爲泥洹故名不黑不白又世間貴重有漏善業故名爲白以第四業能捨此業故名不白又此業無黑相故亦無白相可得又報白故業名白是業無報故不名白

五逆品第一百八

次身受報故名無間若現受則輕苦惱報少
以其重故次第疾墮阿鼻地獄五逆由福田
德重故名爲逆所謂破僧惡心出佛身血殺
阿羅漢殺父母以不識恩養故名爲逆此逆
罪但人道中能起非餘道中以人有別知故
問曰殺餘聖人得逆罪不答曰殺聖人者多
墮地獄若殺阿羅漢必應當墮若人打佛而
血不出亦得重罪以欲害世尊故問曰若人
作一逆罪則墮地獄若作二三亦於一身盡
受報不答曰是罪多故久受重苦於是中死

還生是中問曰破僧罪中云何爲重答曰若
非法知非法是法知是法如是心作則名爲
重若非法謂法法謂非法是不如先又若人
於佛所破僧自稱大師天人中尊是亦爲重
問曰若凡夫可破非是聖人何名重罪答曰
障礙正法故名重罪問曰破僧法爲幾時答
曰法不久住不經一宿是中梵王等諸天舍
利弗等諸大弟子即還和合有人言是五百
比丘先世障他得道善根因緣今得此報又
凡夫人心輕躁故易可破壞若但得世間空

無我心尚不可破況無漏耶以惡欲在心故
造破僧因緣故求福者應捨惡欲

成實論卷第八

可八

廿八

音釋

灸居有切誘與久切旃陀羅梵語也此云嚴熾旃諸延
切灼體也推直垂切溢弋質切拷掠拷苦浩切擊
也擊也也也

永樂北藏

成實論

第一二〇冊

成實論卷第九

訶梨跋摩造

跋摩造

丙九

北秦三藏鳩摩羅什譯

五戒品第一百九

佛說優婆塞有五戒問曰有人言具受則得戒律儀是事云何答曰隨受多少皆得律儀但取要有五問曰離繫縛等何故不名為戒而但說不殺等耶答曰是眷屬故問曰何故不說斷姪而但說不邪姪耶答曰白衣處俗難常離故又自姪其妻不必墮諸惡趣如須

陀洹等亦行此法是故不說令斷姪欲問曰離兩舌等何故不名為戒答曰是事細微難可守護又兩舌等是妄語分若說諸妄語則已總說問曰飲酒是實罪耶答曰非也所以者何飲酒不為惱衆生故但是罪因若人飲酒則開不善門是故若教人飲酒則得罪分以能障定等諸善法故如植衆果必為牆障如是四法是實罪離為實福為守護故結此酒戒

六業品第一百一十

業有六種地獄報業畜生報業餓鬼報業人
報天報不定報業問曰何者是耶答曰地獄
報業者如六足阿毗曇樓炭分中廣說又殺
生等罪皆爲地獄如經中說喜殺生者生地
獄中若得爲人則受短命乃至邪見亦如是
問曰已知十不善道受地獄報亦生畜生餓
鬼及人道中而汝但說生地獄及人中今當
別說何業但受地獄報耶答曰即此罪業最
重者受地獄報小輕則受畜生等報又若具
足三種邪行則爲地獄餘不具足業爲畜生

等又故作重罪則爲地獄又破戒破見人所
造惡業則爲地獄又深心爲惡心壞行壞是
人造惡業則爲地獄又造不善業以不善助
則爲地獄又若於賢聖造不善業則爲地獄
又起不善業不善修集如人起不善業後讚
快樂不欲捨離則爲地獄又以憎恚心而造
罪業則爲地獄若爲財物則受餘報又以邪
見心起不善業則爲地獄又破戒者所作罪
業則爲地獄又無慚愧者所作罪業則爲地
獄又惡性人所作罪業則爲地獄譬如濕地

小雨成泥又常行不善者所作惡業則為地獄又若無急緣而造惡業則為地獄又若人不得空無我分深染著故所造罪業則為地獄又若人不修身戒心慧所造惡業則為地獄又若凡人所作惡業則為地獄所以者何是人不知陰界諸入十二緣等以不知故不應作而作應作而不作不應語而語應語而不語不應念而念應念而不念是人所作罪業雖少亦為地獄又若不見不善中過是人則能起重罪業受地獄報又若人為罪不依

於善則為地獄如負債人不依恃王債主則得便又若人善業劣弱所作少罪亦為地獄如人身中火勢微少得難消食則不能消又若人但行不善無善業雜則為地獄如人為賊輕重悉繫又若捨離一切善根如象戰時兩九不護惜首是人作罪則為地獄又若行小法受學小師是人作罪則為地獄如貧賤負債為富貴所牽又若人常長不善如負債日息猶如屠兒獵師等業則為地獄又若覆藏罪則為地獄如瘡內漏又若人不善久住心中

不能疾滅則爲地獄如被治毒即能殺人又若人自作不善亦以教人開多衆生苦惱門故則爲地獄如諸國王及多知識人行惡邪行令多人學如富蘭那等又若所作業多惱衆生如燒林等又教多人令墮非法如田獵等又若人以惡業活命如賊魁膾屠獵師等又畢竟破戒人所作罪業則爲地獄至死不捨故名畢竟如偈說畢竟破戒人如勝蔓樹枝是人身造惡自令怨得願又無事而忿以比忿心而爲罪業則爲地獄若有事而忿罪

則不爾人以瞋起業是結重故則爲地獄如經中說瞋爲重罪而易除滅又若惡心成性則爲地獄若以因緣而起罪業是則輕微又若縱逸人所造惡業則爲地獄若爲知識所護則得生天如莎婆魁膾臨命終時舍利弗到其所是人即以惡眼視舍利弗不能令異呼小來前更以氣噓之見舍利弗光色益榮便生念言此人勝我不可殺也即以淨心七反上下視舍利弗以此因緣七生天上七生人中後得辟支佛道又如鶖掘魔羅多起罪

業將欲殺母佛爲善知識故即得解脫又如
施越以火坑毒飯欲中害佛佛爲善知識故
亦得解脫如是等人雖有惡業不墮地獄故
說若縱逸人所作惡業則爲地獄又若斷善
根不可復治如調達等猶如病人死相已現
是人作罪則爲地獄丙九又若人不數爲善將命
終時善心難生是人心悔故墮地獄又若臨
死時起邪見心是人以先不善爲因邪見爲
緣故墮地獄如是多有諸業爲地獄報又論
師言一切不善皆是地獄因緣是不善之餘

生畜生等中如經中說佛語比丘汝等所見
衆生身邪行口邪行意邪行者當知便爲見
地獄人問曰已知地獄報業畜生報業何者
是耶答曰若人雜善起不善業故墮畜生又
結使熾盛故墮畜生如姪欲盛故生於雀鴿
鴛鴦等中瞋恚盛故生於蛇虺螫等中愚
癡盛故生猪羊等中憍逸盛故生於師子虎
狼等中調戲盛故生猿猴等中慳嫉盛故生
狗等中如是等餘煩惱盛故生種種畜生中
若有少施分者雖生畜生於中受樂如金翅

鳥龍象馬等又口業報多墮畜生如人不知
不信業果報故起種種口業言如是人輕躁
猶如猿猴則生猿猴中若言貪饕如鳥語如
狗吠騾如猪羊聲如驢鳴行如駱駝自高如
象惡如逸牛姪如鳥雀怯如猫貍諂如野干
候如羖羊多毛如牛起如是等惡口業故隨
業受報又衆生以貪樂故發種種願如樂姪
欲則生鳥等中若聞諸龍金翅鳥等有勢力
故願生其中又經中說若於狹處死願得
寬處則生鳥中若渴死求水故生水中餓死

貪食故生廁等中又從愚癡起輕微業以雜
善故生於蚤蟲蛆蟻等中又若教他人令墮
邪法則生無智處盲生盲死作死屍中虫又
行雜業故生畜生中如經中說諸畜生隨種
種心得種種形又若起應食草業如人妄語
自咒誓言若食此食令我食草或言食土如
是等又若人惡口罵言汝何不食草食土是
人隨語受生食草土等又人行不淨施得食
草等報又若人觶債不償墮牛羊麀鹿驢馬
等中償其宿債如是等業墮畜生中問曰已

知畜生報業以何業故墮餓鬼中答曰於飲食等生慳貪心故墮餓鬼問曰若人自物不與何故得罪答曰是慳人若人從乞以貪惜故則生忿恚以此罪故生餓鬼中又此慳人若人從乞有而言無以妄語故墮餓鬼中又此人久來修習慳結見他得利生嫉妬心故墮餓鬼又此慳人見他行施則憎恚施主言此乞者以慣得故必當復來從我乞又從久遠來修習慳心既自不施亦遮他與又若共有物如寺中僧物及天祠中諸婆羅門物有

人獨惜不欲與人故墮餓鬼又若人劫奪壞他飲食故生無飲食處又若人無有布施福隨所生處報無所得兼有呵罵乞者業故於中受苦又此慳者見人飢渴無憐愍心故所生處常受飢渴如以慈悲得生天上如是以恚恨故生惡道中又深著親屬愛樂住處故墮迦陵伽等餓鬼中生以貪愛是生因緣故如是等如業報經中廣說問曰已知三惡報業以何業故生人天中答曰若布施持戒修善等業上者生天中下者生人中又根者

則生人中以能行人法故名爲人又雜善業
故生人中此業有上中下一心不一心淨不
淨等何以知之以人有種種差品不同故如
經中說殺生則短命盜竊則貧窮邪淫則家
不貞良妄語則常被誹謗兩舌則眷屬不和
惡口則常聞惡聲綺語則人不信受貪嫉則
多姪欲瞋恚則多惡性邪見則多愚癡憍慢
則生下賤自高則矬短嫉妬則無威德慳則
貧寒瞋則醜陋惱他則多病雜心布施則嗜
不美味非時布施則不得隨意疑悔則生邊

地行不淨施則從苦得報非道行姪則得不
男形人中有如是等雜不善業善業亦與此
相違如不殺得長壽等人道中有如是等種
種不同故知是雜業報又以願故得生人中
又不樂放逸亦不多欲好樂智慧發人身
願則生人中又若人好樂供養父母及諸所
尊亦知供養沙門婆羅門等喜爲事業亦好
修福則生人中於人中若淨業因緣生鬱單
曰又若人憎惡田宅舍廬我所差別則生鬱
單曰又若人正行白業不惱他取財而以布

丙九

七

施亦不貪著自持戒行又不破戒前後眷屬則生鬱單曰是善小劣生拘耶尼又小不如生弗于逮天報業者是施戒善上浮故生天又若人得智慧分折伏諸結故生天上又亦隨雜業故有差別如人中說又以願故若聞天上受樂因緣所作善業皆願往生如八福生處中說若行慈悲喜捨則生梵世乃至有頂是中禪定有差品故報亦差別若不善斷睡眠調戲等是人身光則濁若善除滅光則明淨又上善業報則生天以諸所欲隨念即

得故若離色相得無色定則生無色處如是等名天報業不定報業者下善不善業是業或地獄餓鬼畜生人天中受問曰餘四道中可得受善業報地獄云何答曰若小地獄中暫有停息如從火地獄得解遙見樹林心喜往趣入此林中涼風動樹刀劍未墮爾時暫樂或見鹹河謂是清水馳走往趣亦得暫樂如是等是地獄中善業報分是名不定報業七不善律儀品第一百一十一
七不善律儀謂殺盜邪淫兩舌惡口妄言綺

語若人於此七事若具足若不具足皆名不善律儀人問曰何者成就不善律儀答曰成就殺不善律儀謂屠獵等成就盜者謂劫賊等成就邪婬謂非道行婬及婬女等成就妄語謂歌戲伎兒等成就兩舌謂喜讒謗及讀誦讒書構合國事等成就惡口謂獄卒等亦以惡口自活命等成就綺語謂合集言雜令人笑等有人言諸王宰將治王事者常成就此不善律儀是事不然所以者何若人作罪相續不息是名成就不善律儀王等不爾問

曰云何得此不善律儀答曰隨行惡業時得問曰為從所殺衆生得此律儀為從一切衆生得耶答曰從一切衆生得如人持戒於一切衆生得善律儀不善律儀亦如是若隨殺衆生得二種無作一殺罪所攝二不善律儀所攝於餘衆生得不善律儀所攝問曰是不善律儀幾時成就答曰乃至未得捨心則常成就問曰若人從下軟心得不善律儀若貪等心得是人常如是成就為更得耶答曰隨心隨煩惱因緣更得此不善律儀念念常得

於一切衆生得起七種是七種有上中下故
有二十一種如是念念常於一切衆生邊得
問曰是不善律儀云何得捨答曰隨受善律
儀時捨死時亦捨又發深心從今日更不復
作爾時亦捨有論師言轉根時捨是事不然
所以者何不能男等亦得成就毗尼中亦說
若比丘轉根不失律儀當知不以轉根故捨
問曰五道中何道衆生成就不善律儀答曰
但人成就不在餘道有人言師子虎狼等常
以惡業活命亦應成就

七善律儀品第一百一十二
七善律儀不殺至不綺語問曰於非衆生數
得是善律儀不答曰得但要因衆生是善律
儀三種戒律儀禪律儀定律儀問曰何故不
說無漏律儀答曰無漏律儀在後二中攝故
不別說有論師言更有斷律儀謂離欲界時
得善律儀以斷破戒等惡故名曰斷而實一
切律儀皆三中攝問曰諸外道等得此戒律
儀耶答曰得此人亦以深心離諸惡故戒師
教言汝從今日不應起殺等罪問曰餘道衆

生得此戒律儀不答曰經中說諸龍等亦能受一日戒故知應有問曰有人言不能男等無戒律儀是事云何答曰是戒律儀從心邊生不能男等亦有善心何故不得問曰何故不聽作比丘答曰是人結使深厚難得道故又此人不在比丘中亦不在比丘尼中是故不聽又彼中亦遮餘人如瞽眼等是人亦得此善律儀問曰毗尼中遮逆罪者賊住者汚比丘尼等不聽作比丘是諸人等亦有善律儀耶答曰是人若為白衣或得善律儀如不

遮此人修行布施慈等善法如是若有世間戒律儀者有何咎耶但以是人為惡業所污亦障聖道是故不聽出家問曰為從可殺等衆生得善律儀為於一切衆生得耶答曰皆於一切衆生邊得若不爾律儀則有分有分則不具足又此律儀則可增減亦同元延子丙九法謂百由旬內不殺生等有此等過是故律儀無有分別若有人言我於此人離殺此人十不離是人不得此戒律儀有論師言若分別布施行慈心等亦有福德戒亦可爾如持一

戒亦得一戒福如是於一衆生亦得律儀問
曰是戒律儀二種一盡形二一日一夜盡形
者若比丘若優婆塞一日一夜者如受八戒
一日一夜是事云何答曰是事無定若一日
一夜若但一日或但一夜若半日或半夜隨
能受時得出家則但應盡形若言我但一月
二月若但一歲則不名得出家法五戒亦爾
問曰若得善律儀還破失律儀不答曰不失
但以不善法汚此律儀問曰但於現在衆生
得戒律儀爲從三世衆生得耶答曰皆於三

世衆生所得如人供養過去所尊亦有福德
律儀亦爾是故一切諸佛同一戒品是律儀
無量如於一衆生得起七種從不貪等善根
起故亦從上中下心起故故有多種如一人
一切衆生邊亦如是念念常得故有無量問
曰戒律儀幾時可得答曰有人受一日戒是
丙九
初律儀即日受優婆塞戒是第二律儀即日
出家作沙彌是第三律儀即日受具足戒是
第四律儀即日得禪定是第五律儀即日得
無色定是第六律儀即日得無漏是第七律

儀隨得道果更得律儀而本得不失但勝者受名如是則福德益增以此戒律儀於一切衆生念念常得故說一日戒律儀四大寶藏不及十六分中之一禪律儀無漏律儀隨心行戒律儀不隨心行問曰有人言入定時有禪律儀出定則無是事云何答曰出入常有是人得實不作惡法與破戒相違常不爲惡善心轉勝故應常有問曰若禪無色中無破戒法以何相違名善律儀答曰法應如是諸仙聖人皆得善律儀若以破戒相違故有律

儀者則但應從可惱衆生所得善律儀有如是答是故不然

八戒齋品第一百一十三

八戒齋名優婆塞優婆塞奉言善宿是人善心離破戒宿故名善宿問曰何故正說離八事邪答曰此八是門由此八法離一切惡是中四是實惡飲酒是衆惡門餘三是放逸因緣是人離五種惡是福因緣離餘三種是道因緣白衣多善法劣弱但能起道因緣故此八法成就五乘問曰是八分齋但應具受

爲得分受答曰隨力能持有人言此法但齋
一日一夜是事不然隨受多少戒或可半月
乃至一月有何咎耶有人言要從他受是亦
不定若無人時但心念口言我持八戒是戒
五種清淨一行十善道二斷前後諸苦三不
爲惡心所惱四以憶念守護五回向涅槃能
如是齋則四大寶藏不及其一分天王福報
亦所不及如言
六齋神足月 奉行於八戒 此人獲福德
則爲與我等

丙九

十二

若人齋日受齋福如帝釋受此齋法應泥洹
果故漏盡人應說此偈受齋法中繫縛桎梏
皆應放捨亦斷一切不善因緣是名清淨問
曰轉輪聖王好受齋法誰教之者答曰大德
天神曾見佛者教之令受

八種語品第一百一十四

八種語四種不淨四種淨四不淨者若人見
言不見不見言見不見謂見問言不見見謂
不見問則言見如是事倒心倒故名不淨四
種淨者若見言見不見言不見見謂不見問

言不見不見謂見問則言見事實心實故名
曰淨聞覺知亦如是問曰見聞覺知有何差
別答曰有二種信見名現在信聞名信賢聖
語知名比知覺名分別三種信慧此三種慧
或皆是實或皆顛倒上人不起不淨但起淨
語是故下人所用則名不淨上人所^{內九}用故名^{十三}
為淨有人言是義中諸正智人皆名為上不
但得道故凡夫人亦有淨語

九業品第一百一十五

九種業欲界繫業三種作無作非作非無作

色界繫業亦如是無色界二種及無漏業身
口所造業名作因作所集罪福常隨是心不
相應法名為無作亦有無作但從心生非作
非無作者即是意意即是思思名為業是故
若意求後身此亦名意業亦名為思思念後
身故名為業

問曰若爾則無無漏思答曰若以此為思則
無漏思也問曰是無作雖從身生當有多少
差別不答曰若一切身分皆起作業因此則
集多無作得大果報問曰是無作在何處

答曰業道體定集無作作或有或無餘則待心苦強心則有軟心則無又此無作亦從願生若人發願我要當布施若起塔寺是人定得無作問曰是無作幾時得幾時失答曰隨所作事在若起園林塔寺等施隨施物不壞爾時常隨又隨心不息如人發心我應當作此事若會同若衣施如是等事在心不息爾時常得又隨命未盡如人受出家戒爾時常得問曰有人言但欲界中從作生無作色界中無是事云何答曰應在二界所以者何色

界諸天亦能說法禮佛及僧如是人等云何不從作業生無作耶又有人言隱沒無記無無作是事不然隱沒無記是重煩惱是煩惱集則名為使但不隱沒無記無無作所以者何是心下軟不能起集如華能熏麻非草木等有人言過梵世^{四九}上無有能起作業心所以者何覺觀能起口業彼無覺觀但用梵世心能起口業是事不然衆生隨業受身若上地生不應用梵世中報故知以自地心能起口業又汝說彼無覺觀後當說有問曰聖人斷

結未盡能起作業不答曰聖人不能起實罪
業問曰狗等衆生音聲是口業不答曰雖無
言辭差別從心起故亦名爲業又若現相若
號令若簫笛等音皆名口業是身口業要由
意識能起非餘識也是故人有自見身業自
聞口業以意識所起業相續不斷故自見聞
十不善道品第一百一十六

經中佛說十不善業道謂殺生等五陰和合
名爲衆生斷此命故名爲殺生問曰若此五
陰念念常滅以何名殺答曰五陰雖念念滅

還相續生斷相續故名爲殺生又是人以有
殺心故得殺罪問曰爲斷現在五陰故名殺
生耶答曰五陰相續中有衆生名壞此相續
故名殺生不以念念滅中有衆生名問曰有
人依官舊法殺害衆生或爲強力所逼強殺
衆生自謂無罪是事云何答曰亦應得罪所
以者何是人具足殺罪因緣以四因緣得殺
生罪一有衆生二知是衆生三有欲殺心四
斷其命是人備此四因云何無罪盜名若此
物實屬此人而劫盜取是名爲盜是中亦有

丙九

十五

四種因緣一是物實屬他二知屬他三有劫盜心四劫盜取已問曰有人言伏藏屬王若取此物則於王得罪是事云何答曰不論地中物但地上物應屬王所以者何給孤獨等聖人亦取此物故知無罪又若自然得物不名劫盜問曰若一切萬物皆共業所生劫盜何故得罪答曰雖從共業因生因有強弱若人業因力强又勤加功此物則屬問曰若人於塔寺衆僧所奪取田宅等物從誰得罪答曰雖佛及僧於此物中無我所心亦從得罪

以是物定屬佛僧於中生惡心若盜若劫是故得罪邪姪名若衆生非妻與之行姪是名邪姪又雖是其妻於非道行姪亦名邪姪又一切女人皆有守護若父母兄弟夫主兒息等出家女人爲王等守護問曰姪女非婦與之行姪云何非邪姪耶答曰少時爲婦如毗尼中說是少時婦乃至以一鬚遮故問曰若無主女人自來求爲妻者是事云何答曰若實無主於衆人前如法來者不名邪姪問曰若出家人取婦免邪姪不答曰不免所以者

何無此法故出家法常離姪欲但罪輕於犯
他人婦妄語者若身口意誑他衆生令虛妄
解是名妄語佛爲重罪故說衆中定問名爲
妄語乃至一人問時亦名妄語豈須衆人耶
又隨所欲誑人於此人得罪若人語他人言
我語某甲如是事事雖不實不名妄語又妄
語隨想若見無見想問言不見無妄語罪如
毗尼中說問曰若人事倒不見言見云何非
妄語耶答曰一切罪福皆由心生是人於不
見事中而生見想是故無罪如於實衆生中

無衆生想非衆生中生衆生想不得殺罪問
曰如實有衆生生衆生想乃得殺罪如是若
見生見想則應無罪非不見見想而得無罪
答曰是罪因心因衆生生是故雖有衆生無
衆生想則不得罪以無心故若無衆生有衆
生想以衆生無故亦不得罪若有衆生有衆
生想因緣具故得殺生罪若於見事中生不
見想問言不見是人想不倒故不欺衆生雖
爲事倒亦名爲實若不見事中而生見想問
曰不見是人想倒欺誑衆生事雖不倒亦名

妄語兩舌名若人欲別離他而起口業是名
兩舌若無別離心他聞自壞則不得罪若善
心教化令離惡人雖爲別離亦不得罪若不
以結使濁心雖復口言亦不得罪惡口名若
人苦言無所利益但欲惱他是名惡口若憐
愍心爲利益故苦言無罪如無事加惱是則
有罪依方針灸雖苦非罪苦言亦爾諸佛賢
聖亦爲此事如言癡人等又若無結使濁心
所爲苦言不名爲罪如離欲人等若以善心
苦語中起煩惱即時得罪綺語名若非實語

義不正故名爲綺語又雖是實語以非時故
亦名綺語又雖實而時以隨順衰惱無利益
故亦名綺語又雖言實而時亦有益以言
無今末義理不次亦名綺語又以癡等煩惱
散心故語名爲綺語身意不正亦名綺業但
多以口作亦隨俗故名曰綺語餘三口業皆
雜綺語不得相離若妄語而非苦言亦不別
離則有二種妄語綺語若是妄語亦欲別離
而不苦言則有三種妄語兩舌綺語若妄語
苦言不欲別離亦有三種妄語惡口綺語若

妄語苦言亦欲別離則具四種若無妄語苦言亦不別離但非時語無益語無義語則但是綺語是綺語微細難可捨離但有諸佛能斷其根是故諸佛獨稱世尊言則信受餘無及者問曰已說七種業道何用復說三意業耶答曰或謂罪福要由身口非但從心是故說心亦是業道是三種意業力故起身口惡業是三種雖重以意業微細故在後說雖一切煩惱能起惡業此三但為惱衆生故名不善業道若中下貪不名業道是貪增上深著

他有方便欲惱能起身口業故以貪嫉為業道意癡亦爾又若說癡即說一切煩惱此中但為能起身口侵惱衆生故說三種問曰何故名癡為邪見耶答曰癡有差別所以者何非一切癡盡是不善若癡增上轉成邪見則名不善業道一切不善皆由此三門若人為財利故起不善業如為金錢殘殺衆生或以瞋故如殺怨賊或有不為財利亦不瞋恚但以癡力不識好醜故殺衆生問曰經說惡道因緣有四隨貪隨恚隨怖隨癡行故墮諸惡

道今此中何故不說隨怖起惡業耶答曰怖是癡所攝若說隨怖即是隨癡所以者何智者乃至失壽命因緣尚不起惡業又是事先已答謂煩惱增長能起身口業爾時名不善道是三多起不善故問曰何故名爲業道答曰意即是業於此中行故名業道先行後三中後行前七中三業道非業七業亦業亦道問曰亦有鞭杖及飲酒等諸不善業何故但說十耶答曰此十罪重故說又鞭杖等皆是眷屬先後飲酒非是實罪亦不爲惱他設令

惱他亦非但酒也問曰是不善道爲在何處答曰悉在五道但鬱單曰無邪淫以三事起以貪欲成餘以三事起亦以三事成問曰聖人能起不善業不答曰亦起意不善業不起身口又意業中亦但起瞋心不起殺心問曰經中說學人亦祝人言滅令汝斷種此事云何答曰亦有經說阿羅漢祝是漏盡人煩惱根斷尚不起心況當祝耶言學人祝亦應如是又聖人於不善業得不作律儀云何當作不善又此聖人不墮惡道若能起不善則亦

應墮問曰若諸聖人今世不造不善業故不墮惡道過去世中不善業何故不墮答曰是聖人心中實智生時諸惡道業皆以羸劣猶如敗種不能復生又三毒二種一能致惡道一則不能能入惡道者聖人斷盡以業煩惱故得受身聖人雖有諸業煩惱不具足是故不墮又是人依大勢力所謂三寶能消大惡如人依王債王不惱人是人智慧明利能消惡業如人身中火勢盛故難消能消又此人多方便或念諸佛或念慈悲諸善業故

得脫諸惡如多方詐賊依諸險難則不可得又此聖人知得解脫道如牛王行如鳥依空又長夜修習諸善法故不墮惡道如經中說若人常修身戒心慧者地獄報業能現輕受又如偈說行慈悲心無量無礙諸有重業所不能及又此聖人心不善業不能堅固如一涕水墮熱鐵上又此聖人善業深遠如桓殊羅樹根又此聖人善多惡少少惡在多善中則無勢力如一兩鹽投之恒河不能壞味又此聖人富信等財如貧窮人爲一錢受罪富

貴者雖為百千亦不得罪又入聖道故得為尊貴如貴人雖罪不入牢獄又如虎豹犬羊及尊卑共諍大者得勝又此聖人心宿聖道諸惡道罪不能復惱如王宿空舍餘人無能入者又此聖人行自行處惡道罪業不能得便如鷹鷂喻又聖人繫心四念處故諸惡道業不能得便如圓瓶入鉢又具二種結故墮惡道隨業受報聖人斷一種故不墮惡道又此人常受善業報故諸惡業道不能得便又如先六業品中說地獄業相聖人無因緣故

不墮惡道

十善道品第一百一十七

十善業道所謂離殺乃至正見是十事戒律儀所攝一時得禪無色律儀所攝亦一時得離名善業道即是無作問曰餘禮敬布施等福是善業道何故但說離名業道耶答曰以離勝故是十種業於施等為勝所以者何以布施等所得福報不及持戒如十歲人以離殺因緣增益壽命又十不善業是實罪故離名實福入後三善業是眾善之本是故施等

諸善皆業道所攝又是業道有離鞭杖等先
後合說故一切諸善皆在中攝

過患品第一百一十八

問曰不善業有何過患答曰以不善業故受
地獄等苦如經中說殺生因緣故墮地獄若
生人中則受短命如是乃至邪見又以不善
業業因緣故久受苦惱如阿鼻地獄過無量
歲壽命不盡又衆生所有一切諸惡敗壞衰
惱皆由不善又未曾見不善業有大利益如
屠獵師等終不以此業而得尊貴汝意或謂

以壞賊因緣而得富貴是事先三業品中已
答又行不善者受訶責等諸苦惱分又令他
人得所惡事名爲凶暴是故應離此不善業
又經中說殺有五失人所不信得惡名聞遠
善近惡死時心悔後墮惡道又殺生因緣樂
少苦多又行不善業染污人心世世積集久
則難治又行不善者從冥入冥流轉三塗永
不得出又行不善者空受人身如採藥雪山
而收毒草是爲極愚如是以十善道乃得人
身但不行善尚爲大失況起惡業又行不善

者雖自愛身而實不自愛雖自護身實非自
護以起自惱業因緣故又是人遇身猶如怨
賊自令苦故又若行不善則自賊其身況他
人耶又行不善業今雖不現果報則著是故
雖少亦不可不信如毒雖少亦能害人如債
雖少漸漸滋息又爲惡於人人常不忘是故
爲雖久遠亦不可信又行不善者名不樂樂
以行不善故失人天樂不樂樂者愚之甚也
又行不善者苦劇可慙現受心悔等苦後則
受惡道苦又不善業果飛虛隱海無得脫處

如金槍追佛又一切不善皆由癡起故有智
者不應隨也又經中說放逸如怨能害善法
故不應隨又不善業諸佛菩薩應眞賢聖五
通神仙及明罪福者無不呵毀故不應造又
現見惡心熾盛則情志迷亂惱悶痛苦面色
變異人不喜見況起身廿二以此等緣故知不
善有無量過患

成實論卷第九

音釋

膾古外切 宰之為音者 虺甘官切 蝮也切 螫切 蝮房六切
也禁施使切 餐化結切 駮語駮切 睹陟魚切
諸同 駱駱盧各切 侯郎計切 羖公戶切
豕也 駱駱徒河切 侯很侯也 羖牡羊也
迕側華切 廁初吏切 必蚤子皓切

成實論卷第十

丙十

訶梨

跋

摩

造

姚秦三藏鳩摩羅什譯

三業輕重品第一百一十九

三業中何者爲重身業耶口業耶意業耶問

曰有人言身口業重非意業也所以者何身口業定實故如五逆罪皆因身口所造又身口能成辦事如人發心殺此衆生要以身口能成其事非但意業得殺生罪亦非但發心得起塔寺梵福德也又若無身口但意業者

則無果報如人發心我當布施而實不與則無施福又非但隨願事成辦如人發願爲大施會而實不與則無會福若心業大者應得施福然則業報錯亂又毗尼中無意犯罪若意業大何故不犯又若發心便得福者福則易得行者何故捨此易業而爲施等難行業耶又若然者則福無盡如人但空發心竟無所用何所盡耶以財物有量故福可盡又不但發心能損益他如飢渴衆生要須飲食非心業所除又世間人衰利太甚以心輕躁

難制伏故無惡不起則已受重衰若發善心欲造福業則已獲大利是過則甚又若意業大發心欲殺生則墮地獄如是雖久集戒等復何所益又行持戒等諸善功德無有安隱所以者何但一發心便得罪故又經中說身口業麤故先斷斷麤煩惱故得心定又若發姪心則爲姪已便應犯戒若發心不名姪者離此姪心更有何法名爲姪耶又所起作業皆由身口不以意業如欺他人必由口業得妄語罪又如先說四種因緣得殺生罪謂有

衆生有衆生想有欲殺心斷其命以四事成罪當知不以意業爲重又如佛言若小兒從生習慈能起惡業思惡業耶故知但是身口發惡非意業也答曰汝言身口業重非意業者是事不然所以者何經中佛說心爲法本心尊心使心念善惡即言即行故知意業爲重又意差別故身口業有差別如上中下等離心無身口業又經中說故起作業必應受報又說七種淨福三種但用意業此七淨福於財福爲勝又慈是意業經說慈心得大果

報如經說我昔七歲修集慈故於七大劫不
還此間故知意業爲重則能遍覆一切世界
又意業爲重如意業報故壽八萬大劫又意
業勢力勝身口業如行善者將命終時生邪
見心則墮地獄行不善者死時起正見心則
生天上當知意業爲大又經中說於諸罪中
邪見最重又說若人得世間上正見雖往來
生死乃至百千歲終不墮惡道又意業力勝
身口業如和利經中說外道神仙起一瞋心
即滅那羅于阇國如檀特等諸嶮難處皆是

仙人瞋心所作又意業能即得果報如經中
說若是人今死即入地獄即生天上如竄矛
離手又如意業積集垢法乃至入阿鼻地獄
積集善法乃至泥洹又心有報故身口得報
以不故業無果報故有不離意業有身口業
報若意依身口行善不善名身口業離身口
業意業有報離意業身口無報故知意業爲
重非身口業汝雖言身口業定實如五逆罪
皆身口所作故名重者是事不然以思重事
重故業重非身口重故又以心決定故業則

丙十

三

定實如但以心力入正法位亦以心力能具
逆罪若無心者雖殺父母亦無逆罪故知身
口無力汝言身口能辦事者是亦不然以事
訖名辦若奪他命已得殺生罪非起身口業
時事訖時要須心力是故非身口也汝言但
空發心無果報者是事不然如經中說發強
心故即生天上即下入地獄云何言意業無
果報耶汝言非但以願能成事者是亦不然
有人深發善心勝大會福汝言意無犯罪是
亦不然若發惡心即時得罪如佛說有三種

罪身口意罪故知但發惡心不得無罪但不
結戒以難持故麤罪持戒能遮細罪定等能
除汝言罪福易者是事不然人以心力薄故
捨易爲難如慈心等其福甚多非布施也但
以衆生智力劣弱不能行慈等意業故爲施
等以雜華香等諸供養具淨心難得故汝言
福無盡者亦以此答是人若有智力則能得
無盡善法汝言意業無所損益是事不然以
身口業皆爲意業所導故不名勝以隨力所
起是則爲勝又諸利益皆由行慈心所以者

何以行慈力故風雨順時百穀成熟如劫初時粳米自生至十歲人時是事皆無云何言慈心無利益耶又行慈者能盡一切不善業根由不善業有諸衰惱云何言行慈無大利益若一切衆生行慈心者盡生善處一切自然不須加功故知慈福最爲深厚又或時以慈布施利益衆生或但以慈利有行慈者衆生若觸其身若入影中皆得快樂當知慈福勝於施等汝言衰利太甚是先已答謂以意力損益衆生故知意業爲重汝言久集戒等

無所益者是亦不然所以者何意淨故則持戒淨若意不淨戒亦不淨如此七種姪經中說又戒清淨得大果報如經說持戒者所願隨意謂戒淨故又若淨持戒得安隱心非餘法也汝言身口業麤故先斷是事不然以微細善得大果報如禪定中思汝言若發姪心便應犯戒是事不然若人意業不淨則戒亦不淨又得罪福異結戒法異汝言所起作業由身口者皆以總答謂身口業法異意業法異身口業要由作者成如以四因緣成殺生

罪不離心業又世間衆生謂身口業惡意業不爾又意業不加於人亦不可得有又先說罪福相以是相故但意業重非身口也

明業因品第一百二十

論者言已略說諸業業是受身因緣身為苦

性故應滅之欲滅此身當斷其業丙十以因滅果五

亦滅故如因形有影形滅則影滅是故若欲滅苦當勤精進斷此業因問曰從業受身是事應明所以者何或有人言身從婆羅伽提生有言從自在天生或言從大人生或言從

自然生是故應說因緣云何知從業生耶答曰是事已種種因緣破當知從業受身又萬物有種種雜類當知因亦差別如見粟麥等異知種不同自在天等無差別故當知非因業有無量差別故受種種身又諸善人皆信因業受身所以者何是人常行施戒忍等善法離殺生等諸不善法故知從業受身又若因業受身是則可返得真智故邪智則斷邪智斷故貪恚等諸煩惱斷諸煩惱斷故能起後身業亦斷是則可返自在等因中則不可

返以自在等不可斷故故知從業受身又現見果與因相似如從麥生麥從稻生稻如是從不善業得不愛報從善業得愛報自在等因中無此相似是故業爲身本非自在等又今現見萬物皆從業生以惡業故受打捕繫閉鞭杖死等諸苦善業因緣受名聞利養等樂隨意愛語者得隨意受報故知從業受身非自在等又世間人自知萬物從業因生故起稼穡等業亦爲施戒忍等諸福德業無有閑坐而從自在望所欲者故知從業得報又

若人雖說因自在等而猶依諸業謂自苦身及受齋等故知以業爲因又若事不現應隨他教謂聖人所行一切賢聖皆依戒等善法如從業因有世間故若離戒等亦無聖人無有聖教違背業者故知從業受身又行戒等諸善業故能成神通變化等事丙十故知以業爲因又地獄等諸惡趣中瞋惱等多故知由瞋惱等有諸惡道如樹上見菓知樹是因故知業爲身本又惡道中癡等力强當知煩惱是惡道因一切不善皆由癡故又生諸惡道多

生善處少眼見殺等惡行者多行善者少故
知殺等事是惡道因又殺等事善人所呵棄
而不為善人必知殺等有惡果故呵棄不為
若知無惡果何故棄耶又諸善人心若起惡
即勤制止以懼惡報故當知殺等必有惡報
若不爾者應隨意所作是最為樂則殺可食
衆生奪他財物若姪他妻是亦為樂以懼來
世苦故遠離斯事故知從業有身又修習正
智盡有漏業則不受身故知業是其本又阿
羅漢雖有諸有漏業修正智故業則不集故

知業為身因身因滅故身亦滅又知四諦故
依諦煩惱永不復起以不起故則無有身智
者如是思惟則欲知四諦故知業為身因又
若因緣不具則不受身如地乾種焦則一切
芽不生如是識處地無愛水潤業種為真智
所焦後身芽則不生智者知是事故欲乾識
處地焦種子則勤加精進故知業是受身因
緣集論竟

集諦聚中煩惱論煩惱相品第一百二十一
論者言已說諸業諸煩惱今當說垢心行名

爲煩惱問曰何謂爲垢答曰若心能令生死相續是名爲垢心此垢心差別爲貪恚癡等是垢心名爲煩惱亦名罪法亦名退法亦名隱沒法亦名熱法亦名悔法有如是等名是垢心修集則名爲使非但垢心生時名使煩惱名貪恚癡疑憍慢及五見此等差別故有九十八使貪名喜樂三有亦喜樂無有是名爲貪如經中說欲愛有愛無有愛無有名斷滅衆生爲苦所逼欲斷陰身以無爲樂問曰喜樂是受相非貪相也如經中說今喜後喜

義言今世受樂後亦受樂又說今憂後憂義言今世受苦後亦受苦又如天問中言有子則喜佛答有子則憂如是等答曰貪爲喜分如經中說受因緣愛樂受中貪使搏食中有喜有貪喜盡故貪盡當知貪爲喜分是則無咎何以知之如經中說集諦者謂渴是也何謂爲渴謂欲得後身是渴何相謂依止貪欲得種種問曰若說欲得後身是渴相者何故復說依止於貪欲得種種答曰更有渴相若言欲得種種是總相說欲得後身是別相說

離欲人亦有欲得種種渴謂欲得水等是非
集諦所攝若依止貪欲得後身是渴名集諦
所攝問曰若渴亦是喜貪亦是喜何故說依
止貪耶答曰初生名渴增長名貪故言依止
如經中說喜繫世間是故喜即是貪又經中
說除滅貪憂^{丙十}諸不善法是中貪即是喜憂即
是瞋如說瞋爲憂則知亦說喜爲貪是故十
八意行中不說煩惱但說諸受故知喜分是
貪又凡夫離貪不能受樂離瞋不能受苦離
癡不能受不苦不樂何以知之第三受中說

凡夫人於此受中不知集不知滅不知味不
知過不知出故於不苦不樂受中無明使使
是凡夫人常不知此五種法故常於不苦不
樂受中爲無明使使無明使者即是不知性
受行也如是凡夫苦樂心行亦即是貪恚又
若初來在心名受增長明了名爲煩惱又下
輒心名受即此心增上名曰煩惱

貪相品第一百二十二

論者言是貪九結中通三界繫名爲愛於七
使中分爲二種欲貪有貪所以者何有人於

上二界生解脫想是故佛說是處名有有名
爲生若無貪則不生是故別說有貪非但欲
貪或謂但欲貪是名煩惱盡欲貪名得解脫
故佛說禪無色中亦有有貪佛示彼中有微
細縛是故別說是貪於十不善道及四縛中
名爲貪欲貪欲名欲得他物於五蓋及五下
分結中名爲欲欲欲欲名欲欲於五欲三不
善根中名爲貪不善根貪不善根名能生長
諸不善法是貪若非法行名爲惡貪如劫盜
他物乃至取塔寺及衆僧物若未死衆生欲

食其肉若欲姪母女姊妹師婦出家人及已
婦非道是名惡貪若已物不欲捨是名爲慳
慳即是貪若實無功德欲令人謂有是名惡
欲若實有功德欲令人知是名發欲若得多
施多物是名多欲若得少施少物求好無厭
名不知足若深著種姓家屬名色財富少壯
壽等名爲憍逸若貪四供養名爲四愛又是
貪二種一欲貪二具貪又有二種一我貪二
我所貪一緣內二緣外上二界貪一向緣內
又有五種一色貪二形貪三觸貪四威儀語

言貪五一切貪又色聲香味觸貪名五欲貪又於六觸生愛名六塵貪又於三受中貪樂受中有欲得貪有守護貪苦受中有不欲得貪有欲失貪不苦不樂受中有癡貪又此貪有九分如大因經中說因愛求隨所欲事如人爲此事所苦則求異事如說樂者不求苦者多求是貪增長名求求時若得名爲得愛因得則籌量是可取是不可取若心決定是名因籌量故欲愛因欲愛故貪著貪著名深愛貪著因緣取取名爲受因受生慳因慳守

護因守護故備受鞭杖刀稍等是名九分又有九分是貪隨時故有下中上上下下中下上中下中中中上上下上中上又此貪世間分爲十種如見好色初發心言是次生欲三發願四念五隨學所作六忘慚愧七常在目前八放逸九狂癡十悶死是名貪相^十

貪因品第一百二十三

問曰是貪云何生答曰若於女色等緣中生邪憶念若色若形若觸若威儀語言則貪欲生又若不守護眼耳等門則貪欲生又於飲

食不知節量則貪欲生又親近女色則貪欲生又受諸樂則貪欲生又以愚癡故貪欲生於不淨中生淨想故又由惡知識故貪欲生如淨潔衣以褻垢污又與多欲人共同事故則貪欲生又於身等四法生妄憶念則為貪所牽如圓瓶無制如華無實又若懈怠不勤修善則貪欲得便又於非行處行則為貪所侵謂姪女沽酒屠兒舍等如鷹鷄喻又觀不淨等未能壞緣則貪欲得勢又從久遠來常習貪欲故成貪使是則易生又於女色等緣

喜取相取了取相名取手足面目語言戲笑視瞻啼泣等相取了名分別男女形狀差別如是取已憶念分別則貪欲生又思量心弱隨逐所緣不能制伏則貪欲生又若生貪欲忍受不捨則漸增長從下生中從中生上又於貪欲中但見利味不知其過則貪欲生又以時節故貪欲生如春時等又以方處故貪欲生如有處所從久遠來多習姪欲又有隨身故貪欲生如年少無病資生具足又以力能故貪欲生如服藥等又若得淨妙隨意五

欲則貪欲生謂見好華池園林敷榮清冷流
泉鮮雲電光香風來扇若聞衆鳥哀聲相和
及女人柔輒莊嚴音聲威儀語言等又以業
因緣故貪欲生如清淨施者則能好喜淨妙
五欲罪人則好不淨又以隨類故貪欲生如
人欲人又深著假名則貪欲生是人於内生
士夫相外生女相及衣服怨親等相又未得
定心內見衆生外見色等則貪欲生又若貪
使未盡愛緣現前於中生邪憶念如是等因
緣則貪欲生

貪過品第一百二十四
問曰貪欲有何等過故欲斷耶答曰貪欲實
苦凡夫顛倒妄生樂想智者見苦見苦則斷
又受欲無厭如飲鹹水隨增其渴以增渴故
何得有樂又受欲故諸惡并集以刀仗等皆
由欲故又經中說貪罪輕而難捨於瞋恚故
名為輕罪其實是重又貪為後身因緣如說
愛因緣取乃至大苦聚集又說苦因為愛又
說比立應當思惟所有諸苦何由而有當知
皆以身為因緣身因於愛又說搏食中有喜

有貪是故識於中生當知愛爲受身因緣又是貪常於不淨中行如女人等是女人身心不淨如糞塗毒蛇能螫能汙又此貪欲常癡中行如經中說譬如狗齧血塗枯骨涎唾合故想謂爲美食者亦爾於無味欲中邪倒力故謂爲受味又如段肉等七種譬喻有人或於去來事中而生貪欲故知常癡中行有衆生以貪欲因緣樂少苦多所以者何如富貴處少散壞時多又愛欲者爲樂因故備受諸苦謂求時苦守護時苦用時亦苦如稼穡商

賈征伐仕進等是求時苦守時恐怖畏失故苦現在無厭故苦又歡愛貪少別離苦多故知欲爲多過又如佛說愛欲有五種患一味少過多二諸結熾盛三至死無厭四聖所呵棄五無惡不造又此貪欲常令衆生順生死流遠離泥洹有如是等無量過患當知欲爲多過又諸煩惱生皆因於貪如貪身故起諸煩惱又愛使不拔則數數受苦如毒樹不伐則常害人又貪能令衆生荷負重擔又經中說貪愛爲繫如黑白牛自不相繫但以繩繫

如是眼不繫色色不繫眼貪欲於中繫若緣
是繫則無得解脫又經中說衆生爲無明所
蓋覆愛結所繫往來生死無有本際又經中
說貪斷故色斷乃至識斷此貪以無常等觀
故斷斷此貪欲則心得解脫色貪斷則無色
無色則苦滅乃至識亦如是故知貪欲爲堅
固縛又貪欲如賊而衆生不見其惡又貪欲
常於軟美門中行故名深惡又衆生心喜起
貪欲乃至蚊蟻皆於飲食姪欲中起又此貪
欲種種因緣能縛人心謂父母兄弟姊妹妻

息及財物等又衆生以飲食姪欲等貪欲覆
心則能受生若貪禪定則生上界又此貪欲
能爲和合一切世間所樂各異貪故和合猶
如乾沙得水相著又生死中以貪愛爲味如
說色中味著謂因色生若喜若樂若不貪則
不味不味則能速斷生死又此貪欲與解脫
相違所以者何衆生皆以貪著欲樂禪定樂
故不樂解脫又隨斷貪分即變爲樂如說隨
所離欲轉得深樂又說若欲得諸樂當捨一
切欲樂捨一切欲故得畢竟常樂若欲得大

樂當捨離少樂捨離少樂故能得無量樂又說智者更無別利如離貪愛心隨心離貪愛則滅諸苦惱又此貪欲爲害善法所以者何深貪著者則不顧戒及種性教法威儀名聞不受教化不見衰患不觀罪福如狂如醉不知好醜亦如盲人不見福利如說貪欲不見利貪欲不識法猶如盲闇無知以不除貪故又說貪欲爲大海無邊亦無底波浪漩渦深惡蟲及羅刹如是諸險難無人能渡者但住淨戒船得正見風力佛爲大船師能示諸正

道如所說修行是者則能渡又諸煩惱中無有想分別味如貪欲者又此貪欲最爲難斷如經中說二願難斷一得二壽問曰貪欲有如是過云何當知貪欲者相答曰多貪欲者喜樂女色及華香璫珞伎樂歌舞到姪女家飲食聚會喜大衆集及諸戲具喜隨愛語心常歡喜面色和澤先意問訊含笑語言難忿易悅多憐愍心身體便疾性多躁動自深著身如是等名多貪欲相是相皆與繫性相順是故難斷又一切貪欲究竟皆苦所以者何

所貪愛事必當離散離散因緣必有憂苦如
說天人皆樂色貪色喜色著色是色壞時憂
悲心悔受想行識亦如是又佛於處處經中
說種種喻呵此貪欲謂能害慧命故說為毒
在心即苦故名為刺能斷善根故名為刀能
燒身心故名為火能生諸苦故名為怨從心
中生故名為內賊以難拔故名為深根能汙
名聞故名淤泥障善道故名曰妨礙內疼惱
故名箭入心起諸惡故名不善根注生死海
故名為河劫盜善財故名為賊貪欲有如是

等無量過患是故應斷

斷食品第一百二十五

問曰貪欲有如是過當云何斷答曰以不淨
觀等遮無常觀等斷問曰有人覺無常故更
增貪欲此事云何答曰若人能知一切無常
則無貪欲如經中說善修無常想故則能破
壞一切貪有貪色無色貪一切戲調憍慢無
明又若人能見世間皆苦苦因緣貪此貪則
斷又若人常念我必應受生老病死是則貪
斷又若得淨樂則捨不淨樂如得初禪則捨

欲愛又見貪欲過是則能斷過如先說又多聞等慧增長故能斷貪欲以智慧性破煩惱故又善緣具足則貪欲斷謂淨持戒等十一定具後道諦中當說又色智等法智等諸方便佛爲大醫諸同學爲給使正法爲藥自如說行爲將息則貪欲病斷如有知病人三事具足病則時愈問曰如經中說以不淨除貪汝何故說不淨等及無常等耶答曰一切佛法皆爲破諸煩惱然各有勝力初以不淨遮貪後以無常智斷又以不淨除麤貪欲是多

人所知貪使細故以無常斷又但一經中作如是說諸經中亦說餘法能斷如是因緣則貪欲斷

瞋恚品第一百二十六

論者言瞋恚相者若瞋此人欲令失滅願使他人打縛殺害一向棄捨永不欲見是瞋名波羅提伽義言重瞋有瞋但欲毀罵鞭打他人名違欣婆義言中瞋有瞋不欲捨離或從憎愛妻子中生名拘盧陀義言下瞋有瞋常汙汙心名爲摩叉義言不報恨有瞋在心不

捨惡欲還報名憂婆那呵義言報恨有瞋急
執一事種種教誨終不欲捨如師子渡河取
彼岸相至死不轉名波羅陀舍義言專執有
瞋見他得利心生嫉妬名為伊沙有瞋常喜
諍訟心口剛強名三藍波義言忿諍有瞋若
師長教戒而返拒逆名頭和遮義言狠戾有
瞋若得少許不滿意事則心惱亂名阿羸提
義言不忍有瞋言不柔輒常喜頻蹙不能和
顏先意語言名阿婆詰略義言不悅有瞋於
同止中常喜罵詈名阿搔羅治義言不調有

瞋以身口意觸惱同學名為勝耆義言惱觸
有瞋常喜彈呵好些毀物名登單那陀義言
難可是瞋二種或因衆生或不因衆生因衆
生者名為重罪又上中下分別九品又因九
惱分別為九無事橫瞋是為第十是名瞋相
問曰瞋云何生答曰從不滿意苦惱事生又
不能正知苦受性故則瞋恚生或從呵罵鞭
杖等生或與惡人同事則瞋恚生如屠獵師
等或智力劣弱故瞋恚生如樹枝條為風所
動或久集瞋使乃至成性故瞋恚生或從屠

獵毒蛇中來故瞋恚生或喜念他過故瞋恚生如九惱中說或隨時節故瞋恚生如十歲人等或以種類故瞋恚生如毒蛇等或以方處故瞋恚生如康衢國等又先說貪生因緣與此相違則瞋恚生又計我心憍慢熾盛及深著物如是等緣則瞋恚生問曰是瞋有何等過答曰經中說瞋爲重罪於貪欲故名爲易解而實難解但不如貪久隨逐心又瞋爲兩惱先自燒惱而後燒人又瞋定爲地獄以從瞋起業多墮地獄故又瞋能壞善福謂施

丙十

十七

戒忍是三皆從慈心等生瞋與慈相違故名能壞又從瞋起業皆受惡名又從瞋起業後皆心悔又瞋恨者無憐愍故名曰凶暴衆生常苦而復瞋惱如瘡加火又經中自說瞋過謂多瞋者形色醜陋卧覺不安心常怖畏人所不信等問曰多瞋恚者有何等相答曰心口剛強常不歡悅頻戲難近面色不和易怒難解常喜恚恨喜於諍訟嚴飾兵器朋黨惡友又憎惡善人爲人麤獷不諱思慮少於慚愧有如是等名瞋恚相是相皆爲憎惡他人

是故應斷問曰當云何斷答曰常修慈悲喜捨瞋恚則斷又見瞋過患是則能斷又得真智瞋恚則斷又以忍力故瞋恚則斷問曰何謂忍力答曰若能忍他呵罵等苦是人得善法福亦不得從不忍生惡是忍辱力又行忍者名為沙門以忍辱為道初門故沙門法者怒不報怒罵不報罵打不報打又若比丘能忍則應出家法又瞋恚者非出家人法出家人法忍辱是也又若比丘形服異俗而瞋恚心同則非所宜又若行忍者則為已具慈悲

功德又修忍者能成自利所以者何為瞋恚者欲惱害人而返自害所有身口加惡於人自所得惡過百千倍故知瞋為大自損減是故智者欲令自利得免大苦及大罪者應當行忍問曰云何能忍呵罵等苦答曰若人善修無常了達諸法念念生滅罵者受者皆念念滅是中何處應生瞋耶又善修空心故能忍辱作如是念諸法實空誰是罵者誰受是罵者又事若實則應忍受我實有過前人實語何故瞋耶若事不實彼人自當得妄語罪

兩十

十八

我何故瞋又若聞惡罵當作是念一切世間
皆隨業受報我昔必當集此罵業今應償之
何故瞋耶又若聞惡罵當自觀其過由我受
身身為苦器故應受罵又行忍者作如是念
萬物皆從衆因緣生是惡罵業從耳識意識
音聲等生我於此中自有二分他人唯有音
聲是則我罪分多何故瞋耶又我於此聲取
相分別故生憂惱即是我咎又忍辱者不咎
他人所以者何是瞋等罪過非衆生咎衆生
心病發故不得自在如治鬼師治鬼著者但

瞋於鬼不瞋病人又是人勤行精進貪集善
法故不計他語又念諸佛及衆賢聖尚不免
罵如巧罵婆羅門等種種罵佛如舍利弗等
為婆羅門加諸毀辱何況於我薄福人耶又
作此念世間多惡不奪我命已為大幸況打
罵耶又作是念此惡罵等於我無苦易可忍
受如佛教比丘若鐵鋸解身尚應忍受何況
罵耶又此行者常厭生死若得毀罵則證驗
明了轉增厭離捨惡行善又是人知不忍辱
後受苦報作如是念寧受輕罵勿墮地獄又

是人深懷慚愧我爲大人世尊弟子修行道者云何當起所不應作身口業耶又聞行忍菩薩及帝釋等所得忍力是故應忍

無明品第一百二十七

論者言隨逐假名名爲無明如說凡夫隨我音聲是中實無我無我所但諸法和合假名爲人凡夫不能分別故生我心我心生即是無明問曰經中佛說不知過去世等名爲無明何故但說我心是耶答曰是過去等中多人錯謬故說是中不知名爲無明又經中解

明名義謂有所知故名爲明知何等法謂色陰無常如實知無常受想行識陰無常如實知無常與明相違名爲無明然則不明如實故名無明問曰若不明如實名無明者木石等法應名無明以不明如實故答曰不然木石無心不能分別過去世等無明能分別故不同木石問曰無明名無法如人目不見色無不見法是故但明無故名爲無明無別法也答曰不然若無無明於五陰中妄計有人及瓦石中生金想者名爲何等故知邪分別

性名爲無明非明無故名無明也又從無明
因緣有諸行等相續生若無法者云何能生
問曰若非明名無明者今但除明一切諸法
盡是無明是故不以一法名爲無明答曰是
無明自相中說不說餘法如言不善即說不
善體不說無記無明亦爾又雖稟人形無人
行故說名非人如是此明雖有分別不能實
知故說無明木石不爾問曰若說無色無對
無漏無爲皆是餘說無明何故不如是耶答
曰或有此理不善等中則不如是問曰有人

言但以明無故名無明如實無光明則名爲
闇答曰世間有二種語或明無故說名無明
或邪明故說名無明明無故說無明者如世
間言盲不見色聾不聞聲邪明故說無明者
如夜見杙樹生人想見人生杙樹想又若人
不能實知是事故名不知又邪心名煩惱是
諸行因緣阿羅漢斷故無有無明因緣諸行
若非明名無明者今阿羅漢無佛法中明應
名無明若有無明非阿羅漢當知別有無明
體性邪心是也是無明分爲一切煩惱所以

者何一切煩惱皆邪行故又一切煩惱覆蔽
人心皆爲盲冥如說貪欲不見法貪欲不見
福能受此貪者皆名盲冥患癡亦如是又從
一切煩惱生諸行而經中說從無明生行故
知一切煩惱皆名無明又不見空者常有無
明但垢無明是諸行因緣又邪明故說無明
未見空者常是邪明故知無明分爲一切煩
惱問曰無明云何生答曰若聞思邪因則無
明生如有陀羅驪有有分者有精神諸法不
念念滅無有後身音聲及神是常草木等有

心故成如是等邪執則無明生或從邪因故
無明生謂親近惡友聽聞邪法邪念邪行是
四邪因故無明生又生餘煩惱因緣皆是生
無明因又從無明因故無明生如從麥生麥
從稻生稻如是隨計衆生則無明生又經中
說從邪念因緣則無明生邪念即是無明別
名謂見有人心先生人念後明了故名爲無
明是二先後相助相生如從樹生果從果生
樹問曰無明有何等過答曰一切衰惱皆由
無明所以者何從無明生貪等煩惱從貪等

煩惱起不善業從業受身受身因緣得種種
衰惱如經中說無明所覆愛結所繫受諸有
身又師子吼經中說諸取皆以無明爲本有
偈說所有諸惡處若今世若後世皆無明爲
本故從貪欲起一切煩惱過皆由無明有以
從無明生一切煩惱故又凡夫以無明故受
此五陰不淨無常苦空無我何有智者受此
諸苦又正思惟故能捨五陰如經中說若知
我心是邪顛倒則不復生故知以無明因緣
故縛明因緣故解又世間衆生以無明力故

貪求少味不見多過如蛾投火如魚吞鈎衆
生亦爾現貪少味不顧多過又外道經典所
生邪見說無罪福等皆是無明又諸惡道皆
因不善不善皆是無明又邪見起業多墮地
獄邪見皆由無明故生又佛爲世尊一切智
人三界大師丙十真淨行者及聖弟子等諸外道
輩不能別知如真寶珠盲者棄之此皆無明
過也又一切衆生所有衰惱敗壞等事皆由
無明一切利益成就增長皆由於明若增長
無明究竟必墮阿鼻地獄如劫初人不知味

是虛妄而生貪著故失色力壽命等事當知
皆由無明忘失諸利又此無明但真智斷貪
等不爾又貪心中無恚恚心中無貪無明在
一切心中及不修慧人無明常在心中又諸
煩惱中無明最強如經中說無明罪重亦難
除解又無明是十二因緣根本若無無明則
諸業不集不成何以知之諸阿羅漢無衆生
相無無明故諸業不能集成業不集故識等
諸分不能復生故知無明是諸苦根本又現
見貪著此不淨身亦於無常中生常想猶如

空拳以誑小兒亦如幻師能現前誑人令見
土爲金又俗言愚人現以罪加而可以言誑
世間亦爾眼見不淨而爲其所誑又諸心法
念念盡滅取相故生色滅盡已癡故取相於
聲等中亦復如是是故難解此皆無明之過
丙十
問曰多無明人有何等相答曰是人於畏處
不畏善處不喜憎惡善人愛樂惡人倒取人
意常喜反戾堅執邪事少於慚愧不顧嫌疑
不能悅彼亦自難悅不能親附亦難親近愚
騷無識好弊垢衣樂處黑闇及不淨處自大

自貴喜輕憊人不以道理自顯功德過不知過利不識利不好淨潔亦無威儀拙於語言常喜恚恨僻取他教而深貪著學誦難得既得易失設有不能解義設有所解則復邪僻如是等相皆由無明故知無明有無量過是故應斷問曰當云何斷答曰善修眞智則無明斷問曰知陰界等亦名眞智經中何故說無明藥者若因緣若因緣觀答曰諸外道輩多於因物中謬因中謬故說自在天等爲世間因物中謬故說有陀羅驪有有分等

觀因緣法此二則斷問曰因緣名無明藥何故二種說耶答曰欲攝餘智故若觀陰界入等亦破無明但重無明名邪見邪見以因緣斷故二種說貪恚亦如是又世間多於瓶等名字中謬如聞瓶名則心生疑爲色等是瓶爲離色等更有瓶耶如是爲五陰是人爲離五陰更有人耶若心決定則墮二邊所謂斷常身即是神身異神異亦如是若人知瓶從衆緣生因色香味觸成如是色等諸陰爲人能如是知則能捨離從名生癡是名字能覆

諸法實義如天問經說名勝一切法更無能過者是名字一切諸法皆隨又說見世間集則滅無見見世間滅則滅有見又說諸行相續故說五陰生死此皆無明過患觀因緣則滅又經中說若人見因緣是人即見法若見法即見佛如是若人能斷從名生癡是人則實見佛不隨他教是故以正智故則無明盡正知因緣法故能得正智又略說八萬四千法藏中所有智慧皆除無明以無明是一切煩惱根本亦助一切煩惱故如是因緣則無

明斷

憍慢品第一百二十八

問曰已說三煩惱是生死根本為更有不答曰有名為慢問曰云何為慢答曰以邪心自高名慢是慢多種若於卑自高名慢於等計等亦名為慢以此中有取相我心過故於等自高名為大慢於勝自高是名慢慢於五陰中取我相名為我慢我慢二種示相不示相示相是凡夫我慢謂見色是我見有色是我見我中色見色中我乃至識亦如是示是二

十分故名示相不示相是學人我慢如長老
差摩伽說不說色是我不說受想行識是我
但五陰中有我慢我欲我使未斷未盡是名
我慢若未得須陀洹等諸果功德自謂爲得
名增上慢問曰若未得何故生得心耶答曰
於習禪中得少味故能遮結使不行於心中
丙十
故生此慢又聞思慧力常近善師樂遠離行
少知五陰相故生須陀洹等果想名增上慢
問曰增上慢有何等答曰後當憂惱如經
中說若比丘言我斷疑得道即應現前說甚

深因緣出世間法若是比丘實不得道聞是
法時則生悔惱故應勤斷此增上慢又增上
慢人諸佛世尊有大慈悲猶尚捨遠不爲說
法是故應斷又增上慢人住邪見法故無實
功德猶如賈客深入大海而貪僞珠是人亦
爾入佛法海得少禪悅謂爲真道而生貪著
又增上慢人後老死時不任受道故當勤求
真實智慧又增上慢人自失己利亦增益愚
癡以實未得想謂得故是故不應自誑其身
當速棄捨若於大勝人謂少不如名不如慢

是人自高亦自下身若人無德自高名為邪慢又以惡法自高亦名邪慢若於善人及所尊中不肯禮敬名為傲慢如是等名為憍慢相問曰慢云何生答曰不知諸陰實相初憍慢生如經中說若人以無常色自念是上是中是下是人正以不知如實相故乃至識亦如是若知陰相則無憍慢有善修身念則無憍慢如牛恃角則為暴慢若去其角則不能也身為不淨九孔流惡何有智者恃此自高以如是等念身因緣則無憍慢又智者知一

切眾生若貧若富若貴若賤皆以骨肉筋脉五臟糞穢合而成身俱有生老病死憂悲苦惱亦有貪恚等諸煩惱罪福等諸業及地獄等諸惡道分云何當起憍慢又見內外心從因緣生皆念念滅則無憍慢又善修定心則無憍慢所以者何丙十隨逐相故則憍慢生若無相者何處起慢又智慧者若實有戒等功德則不生慢所以者何戒等功德皆為盡此諸煩惱故若無功德何有智者於無事中而起憍慢又觀無常等相則滅憍慢何有智者以

無常苦不淨之物而爲憍慢問曰憍慢有何等過答曰從慢有身從身生一切苦如經中佛說若我弟子不能如實知憍慢相者我與受記當生某處以有餘慢不斷故又一切煩惱皆隨取相我是相中之大故知從慢有身又此憍慢即是癡分所以者何以眼見色謂我能見又此憍慢生不以道理所以者何一切世間皆無常苦無我云何以此而生憍慢是故於貪恚癡最無道理又從慢起業亦利亦重以貪著深故從貪起業不能如是又憍

慢力故貪等熾盛即此貪得種姓等慢則增長熾盛又我慢因緣生卑賤家亦於師子虎狼中生從此因緣則墮地獄憍慢有如是等無量過答問曰云何名多憍慢相答曰是人所執堅固難可與語無恭敬心丙十少於怖畏喜自在行自大難教所有薄少自以爲多喜輕憊人此過難除故有智者所不應行此慢爲破一切功德故生

疑品第一百二十九

論者言疑名於實法中心不決定謂有解脫

耶無解脫耶有善不善耶無耶有三寶耶無耶是名為疑問曰若於樹杙生疑杙耶人耶於土塊生疑塊耶鵠耶於蜂生疑蜂耶閻浮菓耶於蛇生疑蛇耶繩耶於野馬生疑光耶水耶如是等疑因眼識生於聲生疑孔雀聲耶為人作耶於香生疑優鉢香耶為和香耶於味生疑為肉味耶似肉味耶於觸生疑為生繒耶為熟繒耶意識則種種生疑如疑是法有陀羅驃耶但求那耶有神耶無神耶如是等是疑不耶答曰若杙人等中疑則非煩

惱此不能為後身因緣以漏盡人亦起此故問曰是疑云何生答曰若見聞知二種法故疑生所以者何先見二種立物一杙二人於後遙見與人等物則生疑杙耶人耶土等亦爾二種聞者若聞說有罪福後世亦聞說無是故生疑二種知者如天大雨而溝渠漫溢若堰水時渠亦漫溢如天欲雨蟻子運卵若人發掘亦移卵去如孔雀鳴人亦能作實事可見如瓶不實事亦可見如旋火輪實事不可見如樹根地下水非實事亦不可見如第

二頭第三手如是等二種見聞知法故生疑
又不審見故疑生如遠等八因緣又二信故
疑生如有人言有後世有人言無俱信二人
是故疑生又於此可疑事中乃至不見異相
是故疑生若見異相此疑則無
問曰云何名見異相丙十答曰見聞知決定故則
無有疑於佛法中隨以身證法實相時畢竟
無疑如菩薩坐道場時說精進婆羅門得深
法現前見知諸緣盡疑網即斷滅又若得有
道理慧此疑則斷如智者聞行因緣識即決

定知生死無始如是等
問曰疑有何過答曰若多疑者一切世間出
世間事皆不能成所以者何疑人不能起發
事業若發則劣故不能成又經中說疑是心
之栽枿猶如荒田多栽枿故異草尚不得生
況稻穀等心亦如是為疑根所壞於邪事中
尚不能定況能正定又佛說疑名闇聚闇聚
三種過去闇聚未來闇聚現在闇聚此闇聚
是諸我見生處又此人設得定心則是邪定
若離佛法則無能為說正定者又多衆生懷

疑至死如說阿吒伽羅等五通仙人亦抱疑而死又此疑者若為施等福德或無果報或少得報所以者何是諸福業皆從心起是人常為疑所濁故無善福又經中說疑心布施於邊地受報所以者何是多疑者不能一心五十隨時手與不能種種生恭敬心故於邊地受少果報如波耶綏等小王

問曰無此疑也所以者何疑名心數法諸心數法念念生滅若是非疑若非亦非疑一心不得有是有非故知無也答曰我不說念念

中有疑不決定心相續名疑爾時心不決了是杭是人是相續心以不信故濁亦以邪見故不信疑時或有或無是不信二種一從疑生二從邪見生從疑生則輕從邪見生則重信亦二種一從正見生二從聞生從正見生則信堅固從聞生者不能如是

成實論卷第十

音釋

矛莫浮切 梗古行切 糲古詩切

句兵也 糲不黏者曰梗 糲糲糲也 糲所

力切搏徒官切也手敵五巧切
斂也漩腹祝成圍也馘齧也
卧也漩腹似宣洄流也羈提梵語也
初限詰苦吉搔蘇遭鋸居御筋脉切
切也脉莫白堰於彥切拮牙葛切
切暮絡也也木餘拮也綏宣佳

永樂北藏

成實論

第一二〇冊

成實論卷第十一

舍一

訶梨跋摩造

姚秦三藏鳩摩羅什譯

身見品第一百三十

五陰中我心名為身見實無我故說緣五陰

舍一

五陰名身於中生見名為身見於無我中而
取我相故名為見問曰於五陰中作我名字
有何咎耶如瓶等物各自有相是中無過我
亦如是又若說離陰有我是應有咎答曰雖
不離陰說我是亦有過所以者何諸外道輩

說我是常以今世起業後受報故若如是說
五陰應即是常又說我者以我為一然則五
陰即應是一是名為過又我即是過所以者
何以我心故有我所有我所故起貪恚等一
切煩惱故知我心是煩惱生處又此人雖不
離陰說我以取陰相故不行於空不行於空
故生煩惱從煩惱生業從業生苦如是生死
相續不斷又是人以計我故尚不能得麤分
別身頭目手足況能分別諸陰以受我一我
常故若分別何能入空又若見我則畏泥

洎以我當無故如經中說凡夫聞空無我生
大怖畏以我當無故都無所得如是凡夫乃
至貪求癡野干身不用沉洎若得空智則不
復畏也如憂波斯那經說清淨持戒人善修
八聖道命終時心喜猶如破毒器又若說有
我即墮邪見若我是常則苦樂不變若不變
則無罪福若我無常則無後世自然解脫亦
無罪福故知身見是重罪也又身見者名爲
甚癡一切凡夫皆以身見亂心深著有故往
來生死若見無我往來則斷問曰若五陰無

我衆生何故於中生我心耶答曰若聞人大
男女名相想分別故則生我心亦以非因似
因故生我心所謂若無我者誰受苦樂威儀
語言起罪福業受果報耶又於無始生死久
集我相則成其使如瓶等相故生我心又於
諸受陰中我心生非不受中故謂生我心處
此中有我所以者何不一切處生我心故又
以愚癡故生我心猶如盲人得瓦石等生金
玉想又是人未得分別空智癡故見我如於
幻夢乾闥婆城火輪等中而生有想問曰現

見色身髮毛爪等諸分各異云何智者以之
爲我答曰有人見神如麥如芥子等住於心
中婆羅門神白刹利神黃達舍神赤首陀羅
神黑又韋陀中說冥初時大丈夫神色如日
光若人知此能度生死更無餘道小人則小
大人則大住身窟中又坐禪人得光明相見
身中神如淨珠中縷如是人等計色爲我羸
思惟者說受是我以木石等中無受故可知
受即是我中思惟者說想是我以苦樂雖過
猶有想我心故細思惟者說行爲我以瓶等

相雖過猶有思我心故深細思者說識爲我
知思亦羸是思雖過猶故有識我心故又於
五陰中生我心是人不能分別受等諸陰於
色心中合生我想如於色等四法總生瓶想
以色等差別有二十分見色是我所以者何
色是我了法受等所依此諸受等繫在於色
苦一故謂色爲我有人見色住受等中受等是不
了法故色所依止如虛空不了故地等依止
如是二十分皆由癡生問曰眼等中何故不
說我分答曰亦有如經中說若人說若眼是

我是則不然所以者何眼是生滅若眼是我我則生滅又眼等各各相別若說眼是我耳等非我是則不然若耳等復是則一人多我色等中有差別故可得說色是我而非受等問曰若說無我亦是邪見此事云何答曰有二諦若說第一義諦有我為身見若說世諦無我是為邪見若說世諦故有我第一義諦故無我是為正見又第一義諦故說無世諦故說有不墮見中如是有無二言皆通如虎啣子若急則傷若緩則失如是若定說我

則墮身見定說無我則墮邪見又過與不及二俱有過若定說無是則為過若定說有我是名不及故經中說應捨二邊若第一義諦故說無世諦故說有名捨二邊行於中道又佛法名不可諍勝若說第一義諦故無則智者不勝若說世諦故有則凡夫不諍又佛法名清淨中道非常非斷第一義諦無故非常世諦有故非斷問曰若法第一義諦故無便應是無何為復說世諦故有答曰一切世間所有言說謂業及業報若縛若解等皆從癡

生所以者何是五陰空如幻如燄相續生故
欲度凡夫故隨順說有若不說者凡夫迷悶
若墮斷滅若不說諸陰則不可化以罪福等
業若縛若解皆不能成若破此癡語則自能
入空爾時無諸邪見是故後說第一義諦如
初教觀身破男女相故次以髮毛爪等分別
身相但有五陰後以空相滅五陰相滅五陰
相名第一義諦又若說世諦故有則不須復
說第一義無又經中說若知諸法無自體性
則能入空故知五陰亦無又第一義空經中

說眼等以第一義諦故無世諦故有大空經
中說若言是老死若言是人老死若外道言
身即是神若言身異神異是事義一而名異
若言身即是神身異神異是非梵行者若遮
是人老死即說無我若遮是老死即破老死
乃至無明故知第一義中無老死等言生緣
老死皆以世諦故說是名中道有羅陀經中
說佛語羅陀色散壞破裂令滅不現乃至識
亦如是如石壁等以不實故可令不現諸陰
不現亦以第一義無故隨諸陰相在則我心

不畢竟斷以因緣不滅故如諸樹雖剪伐焚燒乃至灰炭樹想猶隨若此灰炭風吹水漂樹想乃滅如是若破裂散壞滅五陰相爾時乃名空相具足又如經說沙羅陀破裂散壞分拚衆生令不現在是經中說五陰無常衆生空無先經中說五陰散滅是爲法空

邊見品第一百三十一

若說諸法或斷或常是名邊見有論師言若人說我若斷若常是名邊見非一切法所以者何現見外物有斷滅故經中說有見名常

無見名斷又身即是神名爲斷見身異神異是名常見又死後不作名曰斷見死後還作名爲常見死後亦作亦不作是中所有作者名常所不作者名斷非作非不作亦如是問曰是第四不應名見答曰是人於世諦中亦無人法故名爲見常無常邊無邊等四句亦如是又經中說六觸入盡滅有異餘即爲常無異餘即名斷又若見我先作後當更作是名常見我先不作後不更作是爲斷見又邪見經說人身七分地水火風苦樂壽命若其

死時四大歸本根歸虛空又說以刀輪害衆生積爲肉聚無殺生罪是名斷見及梵網經中說斷見相若言有後世作者即是受者是名常見問曰斷常見云何生答曰隨以何因緣說死後還作是因緣故生常邊見隨以何因緣說死後不作是因緣故生斷滅見問曰此見云何斷答曰正修習空則無我見我見無故則無二邊如炎摩伽經中說若一一陰非人和合陰亦非人離陰亦非人現在如是不可得云何當說阿羅漢死後不作故知人

不可得人不可得故我見及斷常見亦無又見諸法從衆緣生則無二邊又如說見世間集則滅無見見世間滅則滅有見又行中道故則滅二邊所以者何見諸法相續生則滅斷見見念念滅則滅常見又說五陰非即是人亦不離陰是人故知非常非斷舍一能得異身故不得爲一俱是衆生故不得爲異又五陰相續故有衆生生死是中不得言即以是相續生故亦不得言異以相續中可說一故又說此陰彼陰異故不得言常從自相續因緣

力生故不得言斷

邪見品第一百三十二

若實有法而生無心是名邪見如言無四諦
三寶等經中說邪見謂無施無祠無燒無善
無惡無善惡業報無今世無後世無父母無
衆生受生世間無阿羅漢正行正至自明了
證此世彼世知我生已盡梵行已成所作已
辦從此身已更無餘身者施名爲利他故與
祠名以韋陀語言因天故祠燒名於天祠中
燒蘇等物善名能得愛果三種善業惡名得

不愛果三種惡業善惡業報名今世善惡名
等及天身等後世報今世名現在後世名未
來父母名能生衆生受生名從今世至後世
阿羅漢名盡煩惱者謂無此事故名邪見又
衆生垢淨有知見無知見皆無因緣又無力
無勇及此果等名爲邪見取要言之所有倒
心皆名邪見如無常常想苦爲樂想不淨淨
想無我我想非勝勝想勝非勝想淨道非淨
道想非淨道淨道想無中有想有中無想如
是等諸顛倒心謂阿毗曇中五見梵網經中

六十二見皆名邪見問曰是邪見云何生答
曰以癡故生染著非因似因故邪見生又以
染著樂因故說無苦又失空道故說無苦以
無受苦者故若說世間萬物無因無緣或說
因自在等不因於愛是名無集隨以何因緣
說無泥洹或異說泥洹是名無滅若無泥洹
道何所至耶或說更有異解脫道謂斷食等
是名無道無佛者是人言諸法無量云何一
人能盡知耶或生是念佛爲人中之尊以無
人故當知無佛無煩惱盡故名無法無有正

行得此法者故曰無僧以布施現果不可得
故謂無常施又有經書中說無布施比如亦
不決定世間有好布施者而更貧窮有慳貪
者而得富貴以是等因故說無施無祠無燒
亦如是若火燒物爲灰是中有何等果無善
惡無善惡業報者言若神是常則無善惡若
神無常則無後世無後世故則無善惡無善
惡業報無今世者分泝諸法終歸都無無後
世者隨以死後不作因緣故謂無後世無父
母者亦以分泝之今盡又說如因糞生蟲

糞非蟲父母又頭等身分非即父母身分又諸法念念滅故以何爲父母耶無衆生受生者衆生法無故今世尚無況能受身又思惟言是衆生爲是身耶爲非身耶若是身者眼見此身埋則爲土燒則成灰蟲食爲糞故無受生非身則有二種若心若離心若是心心法生滅念念不住況至後身若離心則不計我於他心中尚不計我況無心處是故無受生者無阿羅漢者是人見一切人飢則求食寒則求溫熱則求涼毀害則瞋敬養則喜故

無有能盡煩惱者又經書或說無阿羅漢隨逐此經故生此見垢淨等無因緣者是人見此垢法自然而生又有垢者即體是垢故說無因知見無知見亦如是無力無勇者見一切衆生皆假因緣或有言由自在天能有所作又見衆生屬業因緣不自在故說無力無勇及此果無常常想者隨以何因緣破念念滅以是因緣故生常見又說諸法滅時還爲微塵或言還歸本性又諸法雖滅以憶想故能受苦樂則生常想又說神是常音聲亦常

以是等緣故生常想苦謂樂者隨以何因緣
說言有樂如先三受品中說以是因緣故生
樂想不淨淨想者以染著身故眼見不淨而
生淨想或作是念我得人相見此人身不淨
更有衆生以之爲淨如是等緣故生淨想無
我我想者見陰相續生而取一相以之爲我
又如先生身見因緣以是因緣故生我想非
勝勝想者是人於富蘭那等外道師中而生
勝想又梵王自說我是大梵天王造萬物者
如是等有人言若人具足受五欲樂是名勝

法又言若人離欲入初禪乃至四禪是最勝
法又說世間現見衆生中婆羅門爲尊非現
見衆生中天爲最尊是非勝勝想勝非勝想
者一切衆生中佛爲最勝有人於中不生勝
想作如是言是刹利種又學道日淺又謂佛
法言不巧妙文辭煩重不如韋陀此不名勝
衆僧中有四品人是故不勝如是等勝中生
非勝想非淨道中淨道想者若人言以灰水
等洗令人清淨又說生死盡訖名清淨道又
但貪著持戒梵行供養天等亦說由自在天

故得清淨或說苦行本業盡故名清淨道又
斷葷辛及酥酪等故得清淨又淨洗浴以韋
陀咒然後飲食名清淨道以如是等種種耶
道而得解脫不以八直爲清淨道有中生無
想者若法世諦中有亦說爲無無中生有想
者若說有陀羅驃有有分者亦說有數量等
求那亦說總相別相及集亦說世性等無物
爲有如是等因緣生顛倒心皆名邪見於此
邪見中別四種見餘殘重者皆名邪見問曰
是邪見云何斷答曰經中佛說正見能斷邪

見問曰正見云何生答曰若見聞比知正決
定故則正見生又善修正定則正見生如經
說攝心能如實知非散心也問曰是邪見有
何等過答曰一切過咎及諸衰惱皆由邪見
此人謂無罪福及善惡業報故現在無諸好
事況未來世如是破善惡人名斷善根決定
當墮阿鼻地獄如阿毗曇六足中說殺是人
罪輕殺蟲蟻又此邪見人汙染世間爲多損
滅衆生故生如毒樹生爲惱害故又此人所
起身口意業皆爲惡報如經中說邪見人所

起身口意業欲瞋思念皆爲惡報如種苦瓠
拘賒毒枝必周曼陀樹種是中所有地種水
火風種皆爲苦味以種苦故如是邪見人諸
餘心心數法以邪見故皆得惡報是故此人
雖爲施等終無好果以先爲邪見心所壞故
是人所作不善皆是增上以久集惡心故又
以戒法故能制非法是人無善惡故無所禁
忌深爲放逸行不善法定破慙愧二種白法
與畜生無異又若人言無善惡是人心常
懷不善又是人無有能受善法因緣所以者

何是人不能親近善人不聞善法惡心易起
善心難生以易起惡故無善因緣如是漸積
則斷善根又此邪見人名在難處如地獄衆
生不任得道如此人雖生中國具足六根能
別好醜亦不任得道又此邪見人無惡不造
不忌輕重又少作不善亦墮地獄以重罪心
起是業故如業品中解地獄業以是因緣此
人所作皆爲地獄又此人不能盡罪惡業以
不善法常在心故又此人展轉地獄難得解
脫所以者何斷善根人若善根未相續間終

不脫地獄是人邪見在心中故善根云何得相續耶又邪見人名不可治猶如病人死相已現雖有良醫不能復治是人亦爾無餘善故乃至諸佛亦不能治是故必墮阿鼻地獄二取品第一百三十三

於非實事中生決定心但是事實餘皆妄語是名見取及先說非勝法中定生勝想亦名見取問曰見取有何過答曰是人得少功德自以為足又是人唐勞其功所以者何是人於非善事中生妙善想勤加精進以此因緣

後則心悔又是人為智者所笑以非勝中生勝想故又若人非勝謂勝是愚癡想猶如盲人於瓦礫中生金銀想為有目者之所輕笑見取有如是等過若人捨智以洗浴等戒望得清淨名為戒取問曰不以戒故得清淨耶答曰以智慧得清淨戒為智慧根本問曰戒取有何過答曰所說見取之過以下事為足等皆是此過又戒取因緣唐受諸苦謂受寒熱卧灰土木刺棘等上投淵赴火自墜高等後世亦受劇苦果報如經中說持牛戒若成

則還爲牛若不能成則墮地獄又此人從冥入冥以受此法現世得苦後亦苦故又此人得深重罪所以者何以非法爲法毀壞眞法亦謗行正法者令多衆生背眞淨法墮罪中故積集大罪必受阿鼻地獄果報寧止不行勿行邪道所以者何若本不行易令行道邪行敗心故難入道又雖是怨賊不能令人衰惱如生邪見所以者何怨賊不能汙人如隨逐邪見受外道所行種種邪戒裸形無耻灰土塗身拔髮等故又此邪見者皆失世間一

舍二

十二

切利樂現在失五欲樂後失生善處樂及泥洹樂若人求樂得苦求解得縛不名狂耶所以者何以施一食因緣可得生天此人行邪行故雖施身命無所利益

隨煩惱品第一百三十四

心重欲眠名睡心攝離覺名眠心散諸塵名掉心懷憂結名悔所謂不應作而作應作而不作曲心詐善名諂諂心事成名誑自作惡不羞名無慙衆中爲惡不羞不難名無愧心隨不善名放逸實無功德示相令人謂有名

詐現奇特爲利養故口悅人意名羅波那欲
得他物表欲得相如言此物好等名爲現相
若爲些毀此人故稱讚餘人如言汝父精進
汝不及也名爲激切若以施求施言是施物
從某邊得如是等名以利求利若人有喜睡
病名單致利若得好處行道因緣具足而常
愁憂名爲不喜若人頻申身不調適爲睡眠
因緣名爲頻申若人不知調適飲食多少名
食不調若不堪精進名爲退心若諸尊長有
所言說不敬不畏名不敬肅喜樂惡人名樂

惡友如是等名隨煩惱從煩惱生故
不善根品第一百三十五

三不善根謂貪恚癡問曰憍慢等亦應是不
善根何故但說三耶答曰一切煩惱皆是三
煩惱忿慢等是癡分故不別說又三種煩惱
多在衆生心中慢等不爾又一切未離欲者
乃至蚊蟻是三煩惱皆在心中憍慢等不如
是又貪是瞋不善根違失所貪則隨生瞋癡
爲二本所以者何若人無癡則不貪瞋又經
中說十不善業有三種從貪恚癡生不說從

慢等生又有三種受更無第四是三受中三煩惱使若別有慢等於何受中使是事實不可說當知此三是諸煩惱本問曰何故樂受中貪使答曰現見此中生故如經中說人得樂觸生喜若觸則不喜是人於諸受中集滅味過出不如實知故不苦不樂受中無明使使所以者何是人於無色界繫諸陰相續不如實知故則是中生寂滅想若解脫想若不苦不樂想若我想是故說不苦不樂中癡生問曰是諸使爲法中使衆生中使耶答曰

因法生衆生心隨衆生心則受諸受隨諸受貪等煩惱使故知因法生使而使衆生何以知之若衆生未斷此使則此使使若斷則不復使若法中使法常有故使應常使常不應斷故又非衆生數亦應有使若然者若以人使故壁等有使以人識故壁等亦應有識是事實無又然則無阿羅漢餘人使故有使問曰是使未斷則使斷則不使答曰二種使使一緣使二相應使是使若斷若不斷即是緣及相應何故說斷則不使若爾更應說第三

使相以不可說故當知無矣又使能緣異地而不使故知但衆生中使非法中也問曰二種使使一緣使二相應使是衆生諸使非緣非相應云何當使答曰是事先答諸使因法生而使衆生如阿毗曇身中說欲界衆生幾使使等若不使衆生云何有如此問問曰若使使衆生經中說樂受中貪使此則相違答曰是不盡語應言樂受中生貪而使衆生問曰是貪亦因色等生此中何故但說因樂受生答曰以憶想分別歡喜等故貪生非但從

色等生問曰因苦受亦生貪如說樂者不求苦者多求何故但說從樂受生答曰不以苦受故貪生是人爲苦所惱故於樂受中生貪問曰不苦不樂受中亦貪使使何故但說樂受中耶答曰是人以不苦不樂受爲樂故貪生故說樂受中貪使以此三受中三煩惱使故但說三

金一

十五

成實論卷第十一

音釋

礫 綫隴主切
小郎狹也切
石也切
劇 銜呼監切
甚也切
激 口
動古歷切
也切
析 先的切
與析同
驃 毗召切

永樂北藏

成實論

第一二〇冊

永樂北藏

成實論

第一二〇冊

成實論卷第十二

舍二

訶梨跋摩造

姚秦三藏鳩摩羅什譯

雜煩惱品第一百三十六

問曰經中說三漏欲漏有漏無明漏何者是

舍二

答曰欲界中除無明餘一切煩惱名為欲漏
色無色界有漏亦如是三界無明名無明漏
問曰諸漏云何增長答曰以下中上法故漸
次增長又得色等勝緣故諸漏增長問曰是
三漏云何說為七漏答曰實漏有二種見諦

斷是諸漏根本思惟斷是諸漏果五助漏因
緣合為七即此煩惱佛隨義故說三漏四流
四縛四取四結等問曰四流欲流有流見流
無明流何者是答曰除見及無明餘欲界一
切煩惱是名欲流色無色界有流亦如是諸
見名見流無明名無明流問曰流中何故別
說見流漏中不說耶答曰外道多為見所漂
流是故流中別說以能漂沒故名為流能繫
三有故名為縛問曰四取欲取見取戒取我
語取何者是答曰無我故但取是語名我語

取若人有我見即生二邊是我若常若無常
若定言無常則取五欲以無後世故深著現
在樂若定言常鈍根者則取持戒望後世樂
小利根者作如是念若神是常則苦樂不變
則無罪福故起邪見如是但因我語故生四
取問曰四結貪嫉身結瞋恚身結戒取身結
貪著是實取身結何者是答曰貪嫉他物他
人不與則生瞋心以鞭杖等是在家人鬪諍
根本亦名隨樂邊若人持戒欲以此戒而得
清淨即謂是實餘妄語是見則隨是出家人

諍訟根本亦名隨苦邊五陰名身是四結要
須身口成故名爲身結又有人言是四法能
繫縛生死故名爲結問曰五蓋貪欲瞋恚睡
眠掉悔疑是事云何答曰人貪著諸欲故瞋
恚隨逐如經中說從愛生恚及嫉妬等煩惱
鞭杖等惡業皆以貪欲故生是人身心爲貪
恚所壞多事疲勞則欲睡眠是人睡眠小息
貪恚還來散亂其心不得禪定心隨外緣故
生掉戲不淨業人心常憂悔以散心悔心故
心常生疑有解脫不如王子語阿夷羅曰沙

彌問曰何故名蓋答曰貪欲瞋恚能覆戒品掉悔能覆定品睡眠能覆慧品有人爲除此蓋故說是善是不善是人於中生疑爲有爲無此疑成故能覆三品是五蓋三法力強故獨名爲蓋二蓋力薄故二法合成又此二蓋生因緣俱是故合說睡眠因緣五法謂單致利不喜頻申食不調心退沒掉悔因緣四法謂親里覺國土覺不死覺憶念先所戲樂言笑是名生因藥亦同故睡眠以慧爲藥掉悔以定爲藥覆亦同故二合爲蓋此五法或是

蓋或非蓋欲界繫不善名爲蓋餘不名蓋五下分結貪欲瞋恚戒取以墮下故名爲下分如持牛戒成則爲牛不成則入地獄疑障離欲身見是四根本是名爲五又以貪恚故不出欲界身見不出我心戒取不出下法疑不出凡夫又貪欲瞋恚故不過欲界若過還爲所牽餘三不過凡夫故名下分五上分者掉戲壞禪定故心不寂滅是掉戲隨取相故憍慢生是取相心從無明生故有色染無色染此五結學人以之爲上行故名上分是五結

於學人心中說不爲凡夫問曰掉戲何故於色無色界說名爲結欲界中不說耶答曰彼中無麤煩惱故掉戲明了又此掉戲於壞定有力故說爲結斷此上分則得解脫有人色無色中生解脫想爲遮此故說有上結五慳者住處慳家慳施慳稱讚慳法慳住處慳者獨我住此不用餘人家慳者獨我出入此家不用餘人設有餘人我於中勝施慳者我於此中獨得布施勿與餘人設有餘人勿令過我稱讚慳者獨稱讚我勿稱讚餘人設讚餘

人亦勿令勝我法慳者獨我知十二部經義又知深義祕而不說問曰是五慳有何等過答曰是住處等多人共有是人既捨自家於共有中更生慳恡是弊煩惱又此人於解脫中終無有分所以者何是人於共有法尚不能捨何況能捨自五陰耶又此人墮餓鬼等諸惡處生又此人以利養覆心則生憍慢輕餘善人故墮地獄又壞他施故若得人身則爲貧窮又以慳心斷施者功德受者施物故得重罪若慳恡法得旨等罪所謂生盲及多

怨中生不得自在退失聖胎三世十方諸佛
怨賊往來生死常為愚癡善人遠離離善人
故無惡不起惡名三種惡惡大惡惡中惡惡
名殺盜等大惡名自殺亦教人殺自慳亦教
人慳惡中惡名自恡法亦教人恡法是人恡
法令多人墮惡亦是滅佛法道如經中說住
處慳有五過未來善比丘不欲令來已來則
頻慳不喜念欲令去藏僧施物於僧施物生
我所心家慳有五過以貪著家故則與白衣
同其憂喜斷白衣為福受者得施斷此二故

即生此家為廁中鬼施慳有五過常乏資生
破一人利訾毀善人心常憂惱稱讚慳有五
過聞讚餘人心常擾濁於百千世常無淨心
呵毀善人自高己身卑下他人常被惡名又
一切慳總有斯過謂積聚多物畏怖大眾多
人增惡心常擾濁身常孤梵生下賤家如是
無量是五慳過五心我疑佛疑法疑戒疑教
化若有比丘為佛及諸大人所稱讚者是人
則以惡口譏刺是名為五疑佛者作如是念
佛為大富蘭那等為大耶疑法者佛法為勝

韋陀等爲勝耶疑戒者佛所說戒爲勝鷄狗等戒爲勝耶疑教化者阿那波那等教法爲能至泥洹不譏刺者以瞋恚心無畏敬心侵惱善人是人以此五法敗壞其心不任種諸善根故名心裁問曰是人何故於佛等生疑

金二

五

答曰是人不能多聞是故生疑若多聞者疑則薄少又此人愚癡無智不知分別佛法異法是故生疑又此人於法不能得味是故生疑又不聞不讀韋陀等經聞人稱讚故生貴心又是人世世邪疑偏多心常濁故於佛等

疑如佛侍者蘇那刹多羅又此人與多邪見人共同事業故令生疑又此人讀誦韋陀和伽羅那等邪見經故壞正智慧是故生疑又此人於諸法義喜生邪念不能得造經者意是故生疑又此人始終不能得自利功德以此緣故於佛等生疑五心縛若人不離身欲故貪著身不離五欲貪著欲又與在家出家人和合於聖語義中心不喜樂得少利事自以爲足是中四縛因貪欲起若人不離內身欲故於外色等欲中生著是故樂與兩衆和

合以樂憤鬧故於聖語義示寂滅法中心不喜樂是故於持戒多聞及禪定等少利事中自以爲足以貪著此少利事故忘失大利智者不應貪著小事以妨大利是人若離八難得人身難故應一心勤加精進又凡夫法不可信也若離此具足因緣或有餘緣終不復能得入聖道又不貪小利則能得出家果報亦死時不悔亦能自利利他又此人於功德中尚不貪著何況惡法故名正行又凡夫過咎所不能染問曰何謂凡夫過耶答曰經中

說凡夫應二十種自折伏心應作是念我但形服異俗空無所得我當以不善而死當墮大怖畏海當至畏處不知無畏處亦不知道不得禪定數受身苦難離八難怨賊常隨諸道皆開未脫惡道常爲無量諸見所縛於五舍二逆罪未能防制無始生死未有邊際不作不得罪福善惡不得相代不爲善法終無安隱所作善惡終不忘失我當以不調至死是二十法所不能汙又所應作者是人已作故心不悔若貪著者則不能成在家及出家法是

故不應貪著小利

七使問曰諸煩惱何故名使答曰生死相續中常隨衆生故名爲使猶如乳母常隨小兒如癰病未脫如負債日息如鼠毒未除如熱鐵黑相如穀子芽如自要奴券如斷事證人如智慧漸積如業常集如炎相續如是次第相續增長故名爲使問曰是使爲心相應爲不相應答曰心相應所以者何所說貪等使相是諸使相與喜相應若喜心不相應是事不然是喜若在樂受中名爲貪使又貪名染

著心不相應中無染著義故知諸使與心相應問曰不然諸使非心相應所以者何經中說小兒姪心尚無况能姪欲亦爲欲使所使又說不思不分別亦有緣識住故又經中說身見斷時諸使俱斷又聖道煩惱不得一時是故聖道生心不相應使斷若不爾者聖道何所斷耶又若無心不相應使凡夫學人若在善心無記心時使應是阿羅漢又使爲纏因從使生纏得纏使則熾盛故知諸使非心相應又若人在善無記心亦名有使若無心

名二

七

不相應使者何故名有使耶故知諸使非心相應答曰不然汝言小兒無欲亦有貪使是事不然小兒未得除貪藥故貪欲未斷故爲貪使使如鬼病人雖不發時亦名鬼病人所以者何以其未得呪術藥草斷病法故亦如四日瘧病雖二日不發亦名瘧病人亦如鼠毒未瘥除故雷聲則發如是於何心中未得除使藥故名爲不斷餘問亦已總答汝言不思不分別亦有緣識住故者亦以未斷使故汝言身見與使俱斷者汝以纏爲心相應未

生時亦斷使亦如是雖聖道時無亦名爲斷以得相違法故汝言道與煩惱不一時者亦以未斷故說言有汝言凡夫學人若在善無記心應是阿羅漢者阿羅漢已斷此人未斷故如人不受斷肉法雖不食肉不名斷肉又有無明邪念邪思惟等故所未斷煩惱則生阿羅漢無此因故不同餘人又汝言得纏使則熾盛是事不然諸煩惱以下中上法故熾盛非得纏故汝言人在善無記心名有使者亦以未斷故名有使以是等緣故知貪等諸

使非不相應八邪道邪見乃至邪定以不如實知顛倒見故名爲邪見乃至邪定問曰正命邪命不離身口業何故別說答曰邪命出家人所難斷是故別說邪命者以諂誑等五法能得利養故曰邪命取要言之諸出家人所不應作資生之業謂王使販賣治病等業及所不應取衆生錢穀等若取皆名邪命又毗尼所制以此自活皆名邪命如經中說優婆塞不應五種販賣問曰何以濟命答曰如法乞求以此活命不應邪命所以者何以心

不淨毀壞善法不任修道故又行道者應作是念入佛法中爲行道故不爲活命是故樂善法者應行淨命又比丘應住比丘法中若行邪命非比丘法

九結品第一百三十七

愛等九結問曰何故於諸見中別說二取答曰戒取難免離故猶如浮木入洄瀾中難可得出是人亦爾作是念我以是持戒當在天上爲此故受投淵赴火自墜高等種種諸苦又世間人於戒取中不見其過故佛說爲結

又依此戒取能捨八直聖道又此非正道非清淨道名隨苦邊又戒取是出家人縛諸欲是在家人縛又戒取者雖復種種行出家法空無所得又戒取者今不得樂後受大苦如持牛戒成則爲牛敗則墮地獄又因此戒取能謗正道及行正道者又戒取是諸外道起舍二憍慢處作如是念我以是法能勝餘人又以戒取故九十六種有差別法又戒取是麤見故多衆生行智慧道微妙難見世間不知行之得利又此見能牽人心故愚癡者多行此

法又此名重惡見以逆正道行非道故見取者所以貪著邪法不能捨離是見取力又以見取力故諸結堅固問曰帝釋問經中何故但說天人有慳嫉二結答曰是二煩惱最是鄙弊所以者何見他衆生飢渴苦惱以慳心故不能矜濟見從他得亦生嫉妬心懷惱熱以是因緣墮貧賤醜陋無威德處又釋提桓因是二結偏多數來惱心故佛爲說又此二結是重罪因緣所以者何因此二結起重惡業故又三毒中貪恚能起重罪貪恚盛故起

此二結又此二結能惱男女又難捨離所以者何若深修善心乃能求斷嫉妬深修布施然後盡斷慳心以不見業報而能捨所重物是爲甚難如人見子得勝已事心尚難喜況於怨賊以此二結依憎愛故深難除斷以此

業緣故佛獨說

雜問品第一百三十八

論者言一切煩惱多十使所攝是故當因十使而造論十使者貪恚慢無明疑及五見問曰十煩惱大地法所謂不信懈怠妄憶散心

無明邪方便邪念邪解戲掉放逸是法常與一切煩惱心俱此事云何答曰先已破相應但心法一一生是故不然又此非道理何以知之或有不善心與不善信俱或有不善心而無信精進等亦如是故知非一切煩惱心中金二有此十法又汝說睡掉在一切煩惱心中十是亦不然若心迷沒爾時應有睡不應在戲掉心中有如是等過問曰欲界由具十煩惱色無色界除瞋餘殘一切是事云何答曰彼中亦有嫉妬等何以知之經中說有梵王語

諸梵言汝等勿詣瞿曇沙門汝但住此自得盡老死邊是名嫉妬有嫉妬故亦應有瞋又經說梵王捉一比丘手牽令出衆謂言比丘我亦不知四大何處無餘盡滅如是以諂曲心誑諸梵衆是名諂曲若言我是尊貴造萬物者是名憍逸如是等彼間亦有如是等惡煩惱故當知亦有不善有論師言若貪父母及和上阿闍梨等是名善貪貪他物等名不善貪若不爲損益他人名無記貪瞋不善法及惡知識等是名善瞋若瞋善法及瞋衆生

名不善瞋若瞋非衆生物名無記瞋若依慢斷慢是名善慢輕他衆生名不善慢無明等亦如是又論師言若善不名煩惱問曰欲界身見說名無記所以者何若身見是不善一切凡夫皆生我心不可令盡墮地獄故說無記是事云何答曰身見是一切煩惱根本云何名無記耶又此人墮爲他人說有神我爾時云何當名無記邊見亦如是問曰若轉人邪見令墮疑中此人是不善耶答曰此人非是不善所以者何寧墮疑中不入邪定問曰

有人言欲界繫煩惱一切能使欲有相續色無色界繫亦如是是事云何答曰但愛能令諸有相續以先喜後生故又說愛爲苦集亦說愛樂飲食貪欲等故隨處受生邪見等中無如是義經中雖說慢因緣生亦先慢後愛故生瞋亦如是故知皆以愛故諸有相續問曰諸煩惱中幾見諦斷幾思惟斷答曰貪恚慢無明二種見諦斷思惟斷餘六但見諦斷問曰學人亦有我心故知不示相身見分學人未斷答曰是慢非見見名示相問曰有人

言慳嫉妬悔諂曲等但思惟斷是事云何答曰是皆二種亦見諦斷亦思惟斷何以知之如尼延子等見佛弟子得供養故生嫉妬心是嫉妬見道則滅故知見諦所斷有人先於佛弟子慳惜不施得見道故便能施與是慳則見諦斷如蘇那刹多羅等悔亦見諦斷如須陀洹墮地獄等因緣及第八世受身諂曲等亦見諦斷問曰諸煩惱幾見苦斷幾見集滅道斷幾思惟斷答曰先說見諦所斷六使四種見苦斷見集滅道斷餘四使五種問曰

身見邊見但見苦斷戒取二種見苦見道斷是事云何答曰諸煩惱實見滅諦時斷是故身見等不應但見苦斷又身見於四諦中謬五陰無常從因緣生我非無常不從因生五陰有滅而我無滅道與我見相違法是故身見四種所斷邊見亦四種斷所以者何行者見苦從集生則滅斷見見由道得滅則滅常見戒取亦四種有因有果是故見苦時知戒是苦不以此得淨是見苦斷知戒是苦因不以此得淨是見集斷以邪見謗泥洹謂以此

見得淨是見滅斷以此謗道是見道斷如見取依邪見故四種戒取亦應如是問曰若爾者不名九十八使答曰諸使隨地斷不隨界故不限九十八也問曰貪慢及除邪見餘四見皆三根相應除苦根憂根瞋恚亦三根相應除樂根喜根無明五根相應邪見疑四根相應除苦根瞋覆罪慳嫉但憂根相應是事云何答曰先已破無相應故後當說五識中無煩惱故又汝法中貪喜根相應慳則不爾是無因緣慳是貪分故如是憍慢不與憂根

相應亦無因緣故知汝等所說皆自憶想分別問曰有人言見苦所斷五見疑及貪恚慢不相應無明及集諦所斷邪見見取疑及貪恚慢不相應無明是名徧使餘非徧此事云何答曰一切是徧所以者何一切皆共相因相緣故又於已邪見中生貪所謂無苦乃至無道貪著此見而以自高若聞說苦則生憎恚又此貪能緣滅諦瞋亦能憎恚泥洹亦以泥洹生自高心道亦如是當知餘使亦有能徧又欲界繫煩惱能緣色界如以貪喜樂以

瞋憎惡以彼法自高亦以之為勝非欲界也如欲界煩惱能緣色界色界見等煩惱亦能緣欲界果無色界亦如是又此煩惱皆能總相別相所以者何貪亦能總相染四天下又長爪經說一切忍是貪一切不忍是瞋一切不忍是貪一切忍是瞋亦以此煩惱自高是煩惱皆能起身口業所以者何經中說生如是見說如是事謂有神等又此一切煩惱皆在第六識中五識中無所以者何想行第六識故一切煩惱皆從想生若不爾身見等亦

應在五識中所以者何以眼見色謂我能見
疑慢等亦如是問曰經中說六愛衆云何言
五識中無煩惱耶答曰如六意行皆在意識
中但以眼等開導故名六意行是事亦爾又
意識中所有分別因緣五識中無故知五識
中無煩惱也

斷過品第一百三十九

問曰有人言諸煩惱九種下中上天下下中
下上中下中中中上上下上中上上智亦九
種是煩惱先斷上上後斷下下以下下智斷

上上煩惱乃至以上上智斷下下煩惱是事
云何答曰以無量心斷諸煩惱所以者何經
中佛說譬如巧匠手執斧柯眼見指處雖不
能分別日日所盡若干分數但見盡已乃能
知其盡比丘亦爾修行道時雖不分別知今
日所盡若干諸漏舍二昨日所盡若干分數但盡
已乃知漏盡故知以無量智盡諸煩惱非八
非九問曰依止何定斷何煩惱答曰因七依
處能斷煩惱如經中佛說因初禪漏盡乃至
因無所有處漏盡又離此七依亦能盡漏如

須尸摩經中說離七依處亦得漏盡故知依欲界定亦得盡漏問曰見諦所斷煩惱不應依無色定斷以此行者壞色相故答曰是事先答謂無色定能緣於色問曰為先從初禪次第離欲至二禪等為一時耶答曰應當次第以離初禪欲生二禪等故問曰欲界中亦有次第耶答曰諸煩惱念念滅故亦應次第又如炎摩天抱則成欲兜率陀天執手成欲化樂天以口說成欲他化自在天相視成欲當知欲界煩惱亦漸次盡有人言以福德因

緣於彼中生不以斷煩惱故以所欲妙故成有差別又根鈍故抱乃成欲根轉利故視則成欲問曰有人言思惟所斷煩惱漸次斷先欲界繫後色無色界繫見諦所斷則一時斷是事云何答曰隨諦所斷而實一切煩惱見滅諦斷是事先說所謂見諦所斷身見等煩惱皆見滅諦斷從暖法來以無常等行觀五陰相始斷煩惱見滅乃盡問曰觀欲界繫苦能斷欲界結集亦如是如欲界乃至非想非非想處亦如是觀欲界滅能斷三界結道亦

舍二

十五

如是是事云何答曰滅智能斷煩惱是故汝
說不然問曰經中說觀五陰無常等故得須
陀洹果乃至阿羅漢果汝云何言但觀滅諦
斷煩惱耶答曰是觀五陰智生滅合觀故能
斷結使如經中說比丘觀是色是色集是色
滅又當說見法識法則煩惱斷可知見滅諦
故諸煩惱盡又五陰是苦於中生諸煩惱若
見五陰滅以爲寂滅安隱如是則苦想具足
故知見諸陰滅則煩惱盡如說因諸法無體
性依一捨心斷無體性即是滅若行者見色

無體性乃至識無體性則深得離又三解脫
門皆緣泥洹以此解脫門能斷煩惱無餘方
便故知但無爲緣道能斷煩惱是故汝所說
斷煩惱法是事不然論者言諸煩惱有如是
等無量分別門以求解脫者應當知所以者
何以知是縛過故得解脫如人識怨故能遠
離如知嶮道故能得避煩惱亦如是又煩惱
縛甚爲微細過於毗摩質多羅阿脩羅王縛
乃至有頂衆生尚爲煩惱縛是故應知其過
又衆生乃至有頂猶還退墮皆以不能見知

煩惱過故又不斷結故生增上慢自謂已斷
後則疑悔是故應知諸煩惱過勿爲所誑又
若衆生捨離淨妙泥洹之樂反貪鄙弊欲樂
有樂皆是諸煩惱過若斷煩惱則得大利故
應知見諸煩惱過又障解脫法所謂煩惱若
不斷煩惱終無解脫十二因緣所以者何諸煩惱
是身因緣隨煩惱有身隨身有苦是故欲求
離苦者應勤精進斷諸煩惱

明因品第一百四十

問曰煩惱爲身因緣是事應明所以者何有

諸外道不信此事或言是身無因無緣猶如
草木自然而生或言萬物是大自然在等諸天
所生或言萬物從世性生或言微塵和合故
生說如是等是故應明答曰從業有身是事
先成是業從煩惱生故以煩惱爲身因緣問
曰云何知因煩惱有業答曰隨假名心名爲
無明假名心者能集諸業故知煩惱因緣有
業又阿羅漢諸業不集不成故知諸業由煩
惱成如經中佛說若人得明捨離無明是人
能起罪業福業無動業不不也世尊又無無

漏業故知但隨假名者能起諸業無漏心不
緣假名故不起業也又學人無行如經說學
人還而不行滅而不作作相是行行名為業
又無漏心非行相故無無漏業是故一切諸
受身業皆因煩惱生又斷煩惱者不復受生
故知有身皆因煩惱問曰一切衆生皆以無
煩惱生後時乃起如人生時無齒其後乃生
答曰不然有煩惱者隨所有相謂啼哭等生
時現有故知皆與煩惱共生又現見衆生多
生廁等中不生磐石等中當知貪著香味等

舍二

十七

故於是中生故知由煩惱生問曰地獄等中
不應得生所以者何無人貪樂地獄等故答
曰衆生以癡力故顛倒心生將命終時遙見
地獄謂是華池以貪著故則於中生如經中
說若入廁中死欲得寬處於鳥中生若渴
死者生爲水蟲若凍死者生熱地獄中熱渴
死者生寒水地獄中若貪著姪欲生鳥雀中
若貪飲食則生爲死屍中蟲又因所貪著故
造諸惡諸惡因緣強受果報又貪著身故諸
業能生果報所以者何貪著已身愚癡力故

憍慢等諸煩惱生從此能集成業以業力故
生諸道中問曰若以煩惱因緣有身斷煩惱
者五陰不應復得相續答曰是身本由煩惱
故生煩惱雖盡以勢力故身猶不斷如以杖
轉輪雖暫廢杖轉猶不止問曰若以先業煩
惱勢故有身斷煩惱者以先業煩惱勢故亦
應受身答曰要以取相故識能住是人先業
勢盡今善修無相解脫門故不受後身又如
熱石上諸種不生如是以智慧火熱諸識處
則識種不生後相續斷又訖行因緣不具足

故不復相續如經中佛說識為種子業行為
田貪愛為水無明覆蔽以此因緣則受後身
阿羅漢是緣不具故無後身當知煩惱因緣
受生又無煩惱者有知苦等心今受生者不
見有此等心故知無煩惱者不能受生問曰
須陀洹等有苦等心舍二而生時亦不見有答曰
諸阿羅漢智慧力强一切煩惱不能勝故將
命終時能障受生須陀洹等智力不爾故不
應為喻又汝說如齒後漸漸生煩惱亦爾是
事不然所以者何諸阿羅漢無漏智慧燒煩

惱故不應得生如焦種子不能復生又現見
今世從煩惱生身如從貪欲身色變異瞋恚
亦爾故知後世五陰亦從煩惱生問曰亦見
從飲食等因緣有五陰生而不名飲食為受
身因緣答曰飲食假心能生色等煩惱不爾
更無所假而生色等故知煩惱為身因緣又
現見鳥雀等多欲毒蛇等多瞋瞋等多癡當
知此諸眾生必當先修集此姪欲等諸煩惱
故於是中生問曰生處法爾非先修集煩惱
因緣答曰若爾則姪欲等無因是事不可當

知從先修集因緣故有又貪恚等煩惱熾盛
則為殺等諸罪以此罪故現受鞭杖繫縛等
苦煩惱若薄則得持戒修善等利因此戒善
現得名聞利養等樂如現世衰利皆因煩惱
故知來世亦當如是問曰若因煩惱有身則
斷生死往來所以者何以煩惱盛故墮惡道
舍二
中既受罪身煩惱更增末無脫因如是不應
得生善處若受福身為福轉增則亦不應復
生惡處如是則無生死往來答曰是人雖墮
惡處或得善心雖生善處或起惡心是故生

死往來不斷又隨貪等煩惱減少隨生好處
隨貪等多隨生惡處如豬犬等隨滅煩惱生
善處者如以煩惱薄故能行布施持戒等福
生六欲天斷婬欲故得勝禪樂斷色染故得
勝定樂一切結盡則得無比泥洹樂故知此
身因煩惱有又現見衆生樂弊國土及諸惡
人弊止住處皆由貪著故知生死中衆生所
住亦由貪著如蛾貪明色故爲燈所焚是貪
著不從智生所以者何此蛾不知火是苦觸
故投其中如是衆生墜後身苦皆以無明因

緣貪愛故生如魚吞鈎麀鹿逐聲皆以貪著
故致死又如人以貪著故遠到異方而不能
反當知皆以煩惱故生又如樹根不拔其樹
猶生如是貪根不拔苦樹常在如佛說樹根
不拔雖斷猶生貪使不拔數數受苦又是身
不淨無常苦空無我自非無明何有智者貪
受此衰苦猶如盲人可以垢衣誑爲寶飾如
是爲無明所盲則能受多過患不淨五陰又
以我心故受身雖苦而不能捨若無我心則
能遠離如舍利弗說清淨持戒得道者死時

歡喜猶破毒器故知煩惱因緣有身又有以
無智故貪著此身如以畫篋盛滿不淨隨未
開時則可愛樂開則臭穢又如毒蛇滿閤室
中燈未照時則生樂著見則捨離衆生亦爾
隨有無明則樂世間若生明時心則厭離如
是貪愛爲身根本所以者何^{舍二}以貪愛故求求
有二種欲求有求求現在諸欲是名欲求更
求後身是名有求故知貪愛現在諸欲是名
欲求更求後身是名有求故知貪愛是身之
本又若著五陰則生身見謂言是我名我語

取因此取故生餘三取取因緣有有因緣生
當知煩惱是身根本又是身皆苦於此苦身
生樂想倒以此樂倒則生倒愛以此倒愛能
受後身故知貪愛因緣有身又此身以食因
緣故住著搏食故不過欲界如業品中說貪
香味故廁等中生以著觸故胞胎中生著溫
涼觸故卵生濕生俱不過欲界因界觸生三
種受故說觸因緣受意思食亦如是發後身
願我當作此無見知識爲食愛本能致後身
如是四食皆由貪愛一切衆生皆以食存故

知愛因緣生又四生卵生胎生濕生化生以
愛姪欲故卵生胎生貪香味等故受濕生隨
其所愛故起殷重業則愛化生故知四生差
別皆由貪愛又四種受身有能自殺他不能
殺如是等四皆以貪愛差別故有故知貪愛
因緣有身又四識處隨色識住依色緣色以
喜為潤受想行亦如是而不說識是識處以
識時無煩惱故故知煩惱因緣有身又十二
因緣皆由無明所以者何隨假名心名為無
明因此無明起福行罪行及不動行欲安樂

衆生是名福行苦惱衆生是名罪行攝心慈
悲等名為不動行隨此諸業識住後身依識
生名色六入觸受此四是先世業煩惱果報
復因此受生愛取有是業煩惱能生後世生
老死等如是十二有分相續皆以無明為本
故知煩惱因緣有身又生死無始何以知之
經中說從業因緣有眼等根因愛有業因無
明有愛無明因邪憶念邪憶念還因眼緣色
從癡故生故知生死輪轉無始若說因自在
天等則非無始是事不可故知煩惱因緣有

身又滅盡煩惱則得解脫又眾生身種種雜類若因自在等則不應雜以煩惱業有多種故身亦非一又二十二根因六根生六識是中有男女根是諸法相續不斷故名爲命是命以何爲根所謂業也是業因於煩惱煩惱依受故以五受爲根如是展轉生死相續依信等根能斷相續如是二十二根往來生死故知皆以煩惱有身又求解脫者生戒定慧解脫解脫知見品此何所用皆爲滅諸煩惱知者見其利故依此諸品故知煩惱因緣有

身又諸煩惱次第滅盡斷三結得須陀洹果貪欲等薄得斯陀含果欲界結盡得阿那含果諸禪定中亦如是次第一一切都盡得阿羅漢果如是隨諸煩惱次第滅故身亦漸滅若因自在天等則不應漸滅故知煩惱因緣有身又貪等煩惱諸善人皆求斷滅廿二必當見貪等因緣今世後世得衰惱事是故求斷若不爾則不求斷若人說身因自在等是人亦求斷貪欲等故知貪欲等因緣有身又智者知以智慧而得解脫可知以無智故縛故知煩

惱因緣有身又佛處處經中說貪喜盡故得
 正解脫所以者何眼色等不名為縛貪喜為
 縛破貪喜故心得正解脫正解脫心能入泥
 洹故知煩惱因緣有身又以空無相無作而
 得解脫故知煩惱因緣有身所以者何觀諸
 法空即無相可得以滅相故不願後身是故
 以空名解脫門相違則縛以此等故由煩惱
 有身是事已明集諦聚竟

成實論卷第十二

音釋

梵渠營切 憤奴古切 洄胡規切 賭與猪同音 麀止長切
 熱病 券區願切 洄復切 賭與猪同音 麀止長切
 也官切 洄復切 賭與猪同音 麀止長切
 大石也 洄復切 賭與猪同音 麀止長切

成實論卷第十三

舍三

訶

梨

跋

摩

造

姚秦三藏鳩摩羅什譯

滅諦聚立假名品第一百四十一

論者言滅三種心名爲滅諦謂假名心法心

舍三

空心問曰云何滅此三心答曰假名心或以
多聞因緣智滅或以思惟因緣智滅法心在
暖等法中以空智滅空心入滅盡定滅若入
無餘泥洹斷相續時滅問曰何謂假名答曰
因諸陰有所分別如因五陰說有人因色香

味觸說有瓶等問曰何故以此爲假名耶答
曰經中佛說如輪軸和合故名爲車諸陰和
合故名爲人又如佛語諸比丘諸法無常苦
空無我從衆緣生無決定性但有名字但有
憶念但有用故因此五陰生種種名謂衆生
人天等此經中遮實有法故言但有名又佛
說二諦真諦俗諦真諦謂色等法及泥洹俗
諦謂但假名無有自體如色等因緣成瓶五
陰因緣成人問曰若第一諦中無此世諦何
用說耶答曰世間衆生受用世諦何以知之

如說畫火人亦信受諸佛賢聖欲令世間離假名故以世諦說如經中佛說我不與世間諍世間與我諍以智者無所諍故又上古時人欲用物故萬物生時爲立名字所謂瓶等若直是法則不可得用故說世諦又若說二諦則佛法清淨以第一義故智者不勝以世諦故愚者不諍若說二諦則不墮斷常不墮邪見及苦邊樂邊業果報等是皆可成又世諦者是諸佛教化根本謂布施持戒報生善處若以此法調柔其心堪受道教然後爲說

第一義諦如是佛法初不頓深猶如大海漸漸轉深故說世諦又若能成就得道智慧乃可爲說實法如佛念言羅睺羅比丘今能成就得道智慧當爲說實法譬如麤熟壞之則易生則難破如是以世諦智令心調柔然後當以第一智壞又經中說先知分別諸法然後當知泥洹行者先知諸法是假名有是真實有然後能證滅諦又諸煩惱先麤後細次第滅盡如以髮毛等相滅男女等相以色等相滅髮毛相後以空相滅色等相如以楔出

楔故說世諦又以世諦故得成中道所以者何五陰相續生故不斷念念滅故不常離此斷常名為中道如經中說見世間集則滅無見見世間滅則滅有見以有世諦則可見集見滅故說世諦又以世諦故佛法皆實謂有我無我等門若以世諦故說有我則無咎以第一義故說無我亦實又以世諦故有置答難若就實法則皆可答又若見實有衆生是大癡冥若言實無亦墮癡冥所以者何此有無見則爲斷常令諸行者得出有邊復墮無

邊若無世諦何由得出又若人未得真空智慧說無衆生是名邪見謂無衆生受生死故故名邪見若得空智說無衆生是則無過如經中說阿羅漢比丘尼語惡魔言汝以何爲衆生但空五陰聚實無衆生又說是身五陰相續空無所有如幻如化誑凡夫自爲怨爲賊如箭如瘡苦空無我但是生滅敗壞之相問曰俱是無所有心何故或名邪見或名第一義耶答曰若人未生真空智慧有我心故聞說無我即生恐懼如佛言若凡夫人聞空

無我更不復作則大驚怖故知未得空智有我心故怖畏泥洹則爲邪見得真空智知本來無則無所畏又此人未得真空見無所有則墮惡見謂斷見邪見若是人先以世諦故知有我信業果報後觀諸行無常生滅相漸漸證滅無我心則滅貪心若聞說無所有則無過咎故說世諦又有外道謗佛瞿曇沙門破真實神是故佛言我以世諦說有衆生我解正見中說有衆生往來生死是名正見但凡夫以邪念故於實無衆生中說言實有破

此邪念不破衆生如瓶等物以假名說是中非色等是瓶非離色等別有瓶如是非色等諸陰是衆生亦不離色等陰別有衆生如因色等過假名如是以滅相過色等以譬喻故今義易解猶如畫燈亦名爲燈而實無燈用如是雖說有瓶非真實有雖說五陰非第一義

假名相品第一百四十二

問曰云何知瓶等物假名故有非真實耶答曰假名中示相真實中無示相如言此色是

瓶色不得言是色色亦不得言是受等色又
燈以色具能照觸具能燒實法不見如是所
以者何識不以異具識受亦不以異具受故
知有具是假名有又因異法成名假名有如
因色等成瓶實法不因異成所以者何如受
不因異法成又假名多有所能如燈能照能
燒實法不見如是所以者何如受不能亦受
亦識又車名字在輪軸等中色等名字不在
物中有如是差別又輪軸等是成車因緣是
中無車名字然則車因緣中無車法而因此

成車故知車是假名又如以色等名字得說
色等以瓶等名不得說瓶等故知瓶等是假
名又有假名中心動不定如人見馬或言見
馬或言見馬身或言見皮或言見毛或言聞
箏聲或言聞絃聲或言嗅華或言嗅華香或
言嘗酪或言嘗酪味或言觸人或言觸人身
或言觸人臂或言觸人手或言觸人手指或
言觸指節意識於衆生等中動謂身是衆生
心是衆生色等是瓶離色有瓶如是等實法
中心定不動不得言我見色亦見聲等又可

知等中不可說亦名爲有是爲假名如瓶等
故知瓶等是假名有所以者何色等法不名
可知等中不可說又如色等法自相可說瓶
等自相不可說故知是假名有或有說假名
相是相在餘處不在假名中如經中說業是

金

五

智者不智者相若身口意能起善業是名智
者身口意起不善業名不智者身業口業依
止四大意業依心此三事云何名智者不智
者相故知假名無有自相又假名相雖在餘
處亦復不一如說人受苦惱如稍入心惱壞

是色相又受是受相亦於人中說如佛說智
者愚者俱受苦樂而智者於苦樂中不生貪
恚取多少等相是想相亦於人中說如說我
見光明見色作起是行相亦於人中說如說
是人起作福行亦起罪行及不動行識是識
相亦於人中說如說智者識法如舌嘗味是
故若在餘處說亦說多相是假名相色等相
不在餘處亦無多相又若法爲一切使使是
假名有實法不爲使使以諸使使人故又假
名中無智生先於色等中生智然後以邪心

分別言我見瓶等有瓶中智要待色等所以者何因色香味觸謂言是瓶實法中智更無所待又假名中生疑如杌耶人耶色等中不生疑爲色爲聲問曰色等中亦有疑有色耶無色耶答曰不然若見色終不疑是聲更以餘因緣故疑有色無色如聞說色空而復見色則生疑言爲有爲無若見滅諦此疑則斷問曰滅諦中亦有疑爲有滅耶爲無滅耶答曰於所執中生疑非滅諦中若聞執有滅亦執無滅於中生疑爲有爲無是人爾時不見

滅諦所以者何見滅諦中無復有疑故知生疑處是假名有又於一物中得生多識是假名有如瓶等實法中不爾所以者何色中不生耳等諸識又多入所攝是假名有如瓶等是故有人說假名有四入所攝實法不得多

舍三

六

所以者何實法不可燒不可壞故又罪福等業皆假名有所以者何殺生等罪離殺等福皆非實有又假名有相待故成如此彼輕重長短大小師徒父子及貴賤等實法無所待成所以者何色不待餘物更成聲等又不假空破是假名有如依樹破林依根莖破樹依色等破根莖若以空破是實法有如色等要以空破又隨空行處是假名有隨無我行處是實法有又有四論一者一二者異三者不可說四者無是四種論皆有過咎故知瓶等

是假名有一者色香味觸即是瓶異者離色等別有瓶不可說者不可說色等是瓶離色等有瓶無者謂無此瓶是四論皆不然故知瓶是假名

破一品第一百四十三

舍三

問曰此一等四論有何過耶答曰一論過者謂色等法相各差別若爲一瓶是則不可又色等一一不名爲地和合云何有地所以者何若一一馬不名爲牛云何和合爲牛問曰如一一麻不能成聚和合能成如是色等一

一不能成地和合則能成答曰不然所以者何麻聚是假名有一等是實法中論云何爲喻又色香味觸是四法地是一法四不應爲一若四爲一一亦應爲四是事不可故知色等不即是地又世間皆說地色地香地味地觸不見有言是色色要以異法相示如某人舍等問曰此不以異法相示即以自法自示如石人手足所以者何離手足更無石人如是雖不離色等是地亦以自體自示有何咎耶答曰若說地以色等自示無有此理汝雖

說石人喻是喻不然所以者何若示石人手時以餘身爲石人又空中亦可說有如說石人身時爾時石人更無有餘而亦得說如佛說是身中有髮毛血肉等離此髮等更無有身是髮等所依止處雖無別依處而亦可說故知說石人者亦是妄說汝若以石人成地亦無地也汝經中說有色香味觸是地是地即無如身故知色香味觸非即是地又諸求那中不得相示不得言色是有香但得言地有色香味觸故知非一又色等心地心各異

故知色等非地又色等名異地名亦異問曰
心異名異皆和合中有異答曰若心與名但
和合故有和合但是名字然則地但有名字
無一論也又地可以一切根知何以知之人
作是念我見地嗅地嘗地觸地若色香味觸
是地不應但色中生地想謂我見地香等亦
如是而實但色中生地想故知非色等是地
假名字因緣一分中亦可說假名名字如人
伐樹亦言伐樹亦言伐林又諸求那邊陀羅
驪異是中所有因緣以是因緣不成一論又

僧佉人說五求那是地是亦不然所以者何
如先說聲離色等念念滅相續更生非成四
大因故知非一切四大盡有聲也

破異品第一百四十四

問曰異論中有何等過答曰離色等法更無
地也何以知之不離色香味觸生地心但於
色等法中生心所以者何如色異聲等異不
待聲等而生色心若離色等別有地者亦應
不待色等而生地心而實非不待是故無別
有地問曰非不待餘法要待色相而生色心

答曰破總相品中當說離色無別色相是故
不然又異地等法無根能知故知無別地等
問曰地等以二根可取謂身根眼根何以知
之眼見知是瓶以身根觸亦知是瓶是故汝
言無根取地是事不然答曰若爾是瓶則四
根取亦以鼻根嗅泥舌根嘗泥問曰鼻根舌
根不能取瓶所以者何闍中不能分別若嗅
瓶若嗅盆若嘗瓶若嘗盆答曰雖不能分別
瓶盆而於泥中生知謂嗅泥嘗泥又若埋盆
出口若見若觸不能定知是瓶是金爲是破

瓦故知眼根身根亦不應取瓶又於闍中雖
生瓶心不能分別金瓶銀瓶故知眼根身根
亦不能取瓶又鼻根舌根能取華果乳酪等
法眼根身根則不能取如雖見華等不能分
別知香嗅美惡及甘酢等是故若謂眼根身
根知陀羅驪而鼻根舌根不知無有是事如
鼻根舌根不能異陀羅驪而亦有分別眼根
身根亦如是雖無異陀羅驪而亦得分別又
五根中無有取假名知故知假名非眼身鼻
舌諸根所得第六根中有如能知假名所以

者何意識能緣一切法故又眼若能見色見非色者亦應能見聲等若爾則不復須耳等諸根是事不可是故不以眼根身根耳陀羅驃問曰以色了陀羅驃則眼能見非一切異色法皆可見也答曰以色了瓶是事不然所以者何誰作瓶色但是和合是故非色了瓶又若以可見法了餘法令可見者以瓶等不可見法了色色亦應是不可見又瓶應二種亦可見亦不可見以爲可見不可見法所了故又若要以色等法了故眼等根可知者色

相不應是眼根所知所以者何汝法因色根故色可見是色相更無有相然則色相應不可見是故不然又若以色了故可見者一切諸根盡應知陀羅驃耳根亦應知虛空以聲了故又應以身根知風以觸了故而汝法不然^金是故無此了法問曰餘法不能爲了但色能作了答曰不然是中無有因緣但色能爲了而餘法不能如汝說大多陀羅驃是中色可見如是則因色故得色應當以色相了色然後可得不但色能爲了若如是說猶不離

先過又異時生色心異時生瓶心是故縱色
能了於瓶何益又如盲人習瓶量故雖失眼
根觸亦知瓶是故非但色能爲見因又盲人
身根亦能知風是故非但色了故能生知又
汝經中亦說觸來觸身非地水火當知不可
見相是風此亦不然所以者何盲人知此風
時亦不知此觸爲是可見爲非可見又人眼
見數量等法是中無有色了又聞香亦得知
非香法嘗味亦能知非味法是故要以色了
陀羅驃然後可知是事不然問曰若色了於

見中非因者若數量等法在不可見陀羅驃
中及風亦應可見答曰我法離色更無餘法
可見故知隨法中有色生則眼能見眼見色
已即生瓶想若法中無色生是中雖有眼不
生異瓶想是故若離色等別有瓶者無此理
也

舍三

十一

破不可說品第一百四十五

問曰不可說論中有何等過答曰實法無有
於一異中不可說者所以者何無有因緣譬
喻以此知不可說色等法實有故非不可說

也又諸法各有自相如惱壞是色相更無異相云何名不可說又隨識差別故法有差別如以眼識知色不知聲等是故此中無不可說又色是色入所攝非聲等攝若汝欲令有不可說者色是色是可說色是非色是不可說聲等亦如是又諸法有次第數若不可說則諸法無數所以者何第一第二不相異故故知實無不可說法但於假名中爲一異故說不可說

破無品第一百四十六

問曰無論中有何等過答曰若無則無罪福等報解脫等一切諸法又若執無所有是執亦無以無說者聽者故又有無等論皆以信故說若信現知若信比知若隨經書若說無所有則不在此三中汝意或謂我隨經書是事不然經書意亦難解或時說有或時說無云何取信若信比知要先現見然後比知又瓶等法今現見有以能生心故隨能生心則有此法故非無也又今瓶盆等現有差別若一切無何有差別汝意或謂以邪想故有分

別者何故不於空中分別瓶等又汝若謂以癡故生物心者若一切無此癡亦無何由而起又汝意謂一切法無是知何緣得生諸知不以無緣而生以知物故名知是故不應言無又若都無者令一切人應隨意所爲而諸

十三

十二

善人皆樂布施持戒忍等善法遠離不善法故知非無又瓶等法今現可知而汝言現在皆無以無法故亦不應信經書然則何因緣故說一切無故一切無是事應明若不能以因緣明者他人所執自然應成他論成故汝

法則壞若有因緣可成則不名爲無

立無品第一百四十七

說無者言汝雖以言說破空然諸法實無以諸根塵皆不可得故所以者何諸法中無有分可取是故一切法不可取不可取故無汝若謂有分雖不可取諸分可取者是事不然諸分中不生心所以者何麤瓶等物可取故又分不作有分所以者何因有分故說分有分無故分亦無又無陀羅驃求那無分是故無分又若見細分則應常生分心不生瓶

心所以者何若常念分終不應生瓶心又若
先憶分後生瓶心則瓶心應久乃生而實不
久生故不念分又若見瓶不生分別分心即
生瓶心又無一切分所以者何一切分皆可
分析壞裂乃至微塵以方破塵終歸都無又
一切諸法究竟必生空智是故第一義中諸
分皆無又若說分者則破二諦所以者何若
人說無有分但有諸分則無去來見斷等諸
業如是則無世諦汝以第一義爲空第一義
中亦無諸分故知但說諸分則不入二諦不

舍三

十三

入二諦故無又若法可過即爲是無如因分
過有分亦更因餘分過先分以可過故無此
分論又色等亦無所以者何眼不能見細色
意不能取現在色是故色不可取又眼識不
能分別色意識在過去不在色中故無有
能分別色者無分別故色不可取又初識不
能分別色第二識等亦復如是是故無有能
分別色者問曰眼識取色已後以意識憶念
是故非無分別答曰眼識見色已即滅次生
意識是意識不見色不見云何能憶若不見

而能憶者盲人亦應憶色而實不憶是故意識不能憶也問曰從眼識生意識是故能憶念答曰不然所以者何一切後心皆因眼識生皆應能憶又終不應忘以從彼生故而實不然故知意識亦不能憶如憶虛空取色瓶等萬物亦皆虛誑無而妄取是故無一切物又若說眼見爲到色見爲不到能見若到則不能見眼無去相是事先明若不到而見應見一切處色而實不見故知非不到能見問曰色在知境則眼能見答曰何名知境問曰

隨眼能見時名爲知境答曰若眼不到亦名知境者一切處色應盡是知境是故到與不到俱不能見故知色不可見又若先有眼色後眼識生是眼識則無依無緣若一時則不名眼色因緣生識一時無相因故又眼是四

舍三

十四

如是則以衆識而成一識有如是過亦有多
識一時生過又一一識分不能識有分者應
識而實無有分有如是過若無處則不應依
眼

破聲品第一百四十八

說無者言一語尚無所以者何念念滅聲
亦念念滅如說富樓沙是語不可聞所以者
何隨聞富識不聞樓識聞樓識不聞沙無有
一識能取三言是故無識能取一語故知聲
不可聞又散心聞聲定心則不能聞定心所

知是實是故聲不可聞又是聲若到不到俱
不可聞俱不可聞故無聲又有人說耳是虛
空性以其無物故名虛空是故無耳無耳故
無聲又聲因緣無是故無聲聲因緣者謂諸
大和合是和合法不可得所以者何若諸法
體異則無和合舍三若無異體云何自合十五設在一
處亦念念滅是故不得和合
破香味觸品第一百四十九
香不可取所以者何以鼻識不能分別是瞻
蔔香是諸餘香意識不能聞香是故意識亦

不能分別是瞻蔔香問曰雖不能分別是瞻
 蔔香但能取香答曰不然如人不得瞻蔔樹
 以愚癡故生瞻蔔樹心如是不得香體以愚
 癡故而生香心又如先說香若到不到而取
 二俱有過是故無香味亦如是觸亦無所以
 者何微塵等分中尚不生觸知如先說是故
 無觸

成實論卷第十三

永樂北藏

成實論

音釋

楔先結切 梢所角切 杙五忽切 酢倉故切
 木楔也 矛屬 無枝也

第一二〇册

永樂北藏

成實論

第一二〇冊

成實論卷第十四

舍四

訶 梨 跋 摩 造

姚 秦 三 藏 鳩 摩 羅 什 譯

破意識品第一百五十

意識亦不能取法所以者何意識不能取現

舍四

在色香味觸先已說過去未來則無是故意
識不取色等問曰若意識不知色等法應知
自體答曰法不自知所以者何現在不可自
知如刀不能自割過去未來無法故亦無餘
心是故意識不能自知問曰若人知他心時

則意識能知心法答曰如人心不自知亦作
是念言我有心於他心中亦復如是又若未
來法無亦能生知他心若如是有何咎又意
能緣法則有多過如意到緣識不到緣及意
不應憶色等以此過故意識不知法

破因果品第一百五十一

說無者言若有果應因中先有求那而生先
無求那而生二俱有過如兩手中先無聲而
能有聲酒因中先無酒亦能生酒車因中先
無車而能成車故非因中先有求那而生果

也汝若謂因中先無求那而生果者則以無色風之微塵應能生色若爾風則有色金剛等中亦應有香又現見白縷則成白氎黑縷還成黑氎若因中先無求那而生果者何故白縷但能成白不成黑耶故非因中先無求那而成果也理極此二而俱有過是故無果又若因中有果則不應更生有云何生若無亦不應生無云何生問曰現見作瓶云何無果答曰是瓶若先不作云何可作以其無故若先已作云何可作以其有故問曰作時名

作答曰無有作時所以者何所有作分已墮作中所未作分墮未作中故無作時又若瓶有作應若過去未來現在過去不作以先滅故未來不作以未有故現在不作以是有故又因作者故有作業成是中作者實不可得所以者何頭等身分於作無事故無作者無作者故作事亦無又因於果若先若後若一時皆不然所以者何若先因後果因已滅盡以何生果如無父云何生子若後因先果因自未生云何生果如父未生何能生子若因

果一時則無此理如二角並出不得言左右
相因理極此三而皆不然是故無果又此因
果若一若異二俱有過所以者何若異則應
離縷有疊若一則縷疊無差又世間不見有
法因果無別又若有果應自作他作共作無
因作是皆不然所以者何無有法能作自體
若有自體何須自作若無自體何能自作又
不見有法能作自體故不自作他作亦不然
所以者何眼色於生識無事故不他作又無
作想故一切諸法無有作者如種不作是念

我應生芽眼色亦不作是念我等應共生識
是故諸法無有作想共作亦不然有自他過
故無因作亦不然若無因亦無果名若四種
皆無云何有果若有應說又此果應若先有
心作若先無心作若先有心作胎中小兒眼
等身分誰有心作自在天等亦不能作先已
說業亦無心於作是業在過去中云何當有
心作是故業亦無心若先無心作云何苦他
者得苦樂他者得樂又現作業中亦以心分
別應如是作不應如是作若無心作云何有

此差別是故先有心無心是皆不然如是等一切根塵皆不可得是故無法

世諦品第一百五十二

答曰汝雖種種因緣說諸法皆空是義不然所以者何我先說若一切無是論亦無亦不在諸法中如是等破空汝竟不答猶故立空是故非無一切諸法又汝所說無根無緣等是事非我等所明所以者何佛經中自遮此事謂五事不可思議世間事衆生事業因緣事坐禪人事諸佛事是事非一切智人不能

思量決斷但諸佛有能分別法智聲聞辟支佛但有通達泥洹智慧於分別諸法智中但得少分諸佛於一切法一切種本末體性總相別相皆能通達如人舍宅等物易壞難成如是空智易得正分別諸法智慧難生問曰如佛坐道場所說諸法相如佛所說當如是說答曰佛雖說一切法不說一切種以不爲解脫故如佛說諸法從因緣生不說一一所從因緣但說要用能滅苦者彩畫等諸色伎樂等諸音諸香味觸無量差別不可盡說若

說亦無大利故佛不說如是等事不得言無
又如人不知分別彩畫等法便言其無汝亦
如是所不能成事而便說無是事於知者則
有不知者爲無如生盲人言無黑白我不見
故不可以不見故便無諸色如是若不能以
因緣成故便言無一切法又諸佛世尊一切
智人我等所信佛說有五陰故知色等一切
法有如瓶等以世諦故有
滅法心品第一百五十三
問曰汝先言滅三心名滅諦已知滅假名心

因緣今何謂法心云何當滅答曰有實五陰
心名爲法心善修空智見五陰空法心則滅
問曰行者觀五陰空謂五陰中無常法定法
不壞法不變法我我所法以無此法故言其
空非不見五陰答曰行者亦不見五陰所以
者何行者斷有爲緣心得無爲緣心是故行
者不見五陰但見陰滅又若見五陰則不名
爲空以陰不空故如是空智則不具足問曰
行者見色以無我故空如經中說行者見此
色空乃至見此識空當知非無色等諸陰答

曰有如是言但非清淨如法印經中說行者見色等法無常敗壞虛誑厭離之相是亦名空但未是清淨是人於後見五陰滅是觀乃淨故知見諸陰滅問曰以有爲緣智何故不得清淨答曰行者或時起五陰想故假名心金四還生是故有爲緣心不得清淨若證諸陰滅五則五陰不復現前成假名因緣滅故假名想則不隨逐譬如有樹剪伐焚燒灰炭都盡樹想乃滅不復隨逐是事亦爾又佛語羅陀汝破裂散壞衆生今不現在又一經說汝羅陀

破裂散壞色乃至識今不現在故知若壞衆生是假名空若破壞色是名法空又二種觀空觀無我觀空觀者不見假名衆生如人見瓶以無水故空如是見五陰中無人故空若不見法是名無我又經中說得無我智則正解脫故知色性滅受想行識性滅是名無我無我即是無性問曰若以無性名無我者今五陰實無耶答曰五陰實無以世諦故有所以者何佛說諸行盡皆如幻如化以世諦故有非實有也又經中說第一義空此義以第

一義諦故空非世諦故空第一義者所謂色空無所有乃至識空無所有是故若人觀色等法空是名見第一義空問曰若五陰以世諦故有何故說色等法是真諦耶答曰爲衆生故說有人於五陰中生真實想爲是故說五陰以第一義故空問曰經中不說有業有果報但作者不可得耶答曰此因諸法說作者不可得是說假名空如經中說諸法但假名字假名字者所謂無明因緣諸行乃至老死諸苦集滅以此語故知五陰亦第一義故

無又大空經中說若人言此老死其老死若人說身即是神若說身異神異此言異而義同若有此見非我弟子非梵行者若遮其老死則破假名遮此老死則破五陰又說生緣老死名爲中道當知第一義故說無老死世諦故諸生緣老死合四又如過瓶想則第一義故無瓶如是過色等法則第一義故無色又經中說若法是誑即是虛妄若法非誑即名爲實諸有爲法皆變異故悉名爲誑誑故虛妄虛妄故非真實有如偈說

世間虛妄縛 狀如決定相 實無見似有
深觀則皆無

當知諸陰亦空又見滅諦故說名得道故知
滅是第一義有非諸陰也若諸陰實有行者
亦應見而得道而實不然故知五陰非第一
義有又以陰滅為實故知諸陰非實不可言
諸陰是實無陰亦實又所有見法皆以癡故
如人眼不可誑則不見幻如是若無愚癡則
不見諸陰是故諸陰非第一義有又經中說
隨有我則是動處而陰中有我如阿難說因

法成我謂因色陰乃至識陰又如諸上座比
丘問差摩伽汝以何事為我答曰差摩伽言
我不說色是我不說離色是我乃至識亦如
是但於五陰中我慢未斷此經意以學人或
時散亂念故則起我慢若攝心念五陰滅我
慢即滅如華非但根莖枝葉為華亦不離此
為華如是非色等是我亦不離色等是我如
是滅我因緣則我慢不起故知諸陰亦空又
行者應滅一切相證於無相若實有相何為
不念非如外道離於色時知實有色但不憶

念行者要見色等諸陰滅盡見盡滅故名入
無相故知色等非第一義又隨有五陰則有
我心當知無五陰故我心則滅是故諸陰皆
空又水沫經中佛說若人見水聚沫諦觀察
之知非真實比丘亦爾若正觀色陰即知虛
誑無牢無堅敗壞之相觀受如泡想如野馬
行如芭蕉識如幻亦復如是此中五喻皆示
空義所以者何眼見水沫消時還無泡等亦
爾故知諸陰非真實有又若佛弟子深厭生
死皆以見法本來不生無所有故若見無常

則但能生敗壞苦相若見無性無餘相故則
能具足行苦具此三苦名得解脫當知一切
諸法皆空又空是解脫門此空非但是衆生
空亦有法空如說眼生時無所從來滅時無
所至處則知過去未來眼空現在眼亦以四
大分別故空如佛說眼肉形中所有堅依堅
名爲地等若得此空則說無所有又說一切
諸行斷故名斷性離故名離性滅故名滅性
故知一切諸行皆滅若實有諸行則無正斷
離滅滅名爲無當知第一義故諸行皆無但

以世諦故有諸行

滅盡品第一百五十四

若緣泥洹是名空心問曰泥洹無法心何所
緣答曰是心緣無所有是事先明爲知泥洹
故問曰此空心於何處滅答曰二處滅一入
無心定中滅二入無餘泥洹斷相續時滅所
以者何因緣滅故此心則滅無心定中以緣
滅故滅斷相續時以業盡故滅論者言行者
若能滅此三心則諸業煩惱永不復起問曰
何故不起答曰是人具足無我故業煩惱滅

如燈煙墨有所依處則住無依處則不住也
如是若有我心依處業煩惱則集無則不集
又無漏正見燒盡諸相令無有餘如劫火燒
地等無餘以無相故諸業煩惱則不復集又
有我心者則業煩惱集阿羅漢通達空智無
我心故則不復集問曰是人雖新業不集以
故業故何得不生答曰是人以正智慧壞此
業故不能得報如焦種子不復能生又若無
愛心則諸業不能得報如地無潤則種不生
又此行者於諸識處悉滅諸相識無所依故

無生處如種無依則不得生又業煩惱具故
能受身不具則滅是人無煩惱故因緣不具
雖有諸業不能受生又衆生以煩惱故受諸
趣身以受身故諸業於中能與果報若無煩
惱則不受身不受身故諸業云何能與果報
如人負債依恃勢力則債主不能得便行者
亦爾若不在生死雖有諸業不能與報又如
人被縛餘人則能隨意毀辱如是衆生爲煩
惱所縛隨業多少皆能與報得解脫者則不
能得便又自業能與果報是人行空行故於

諸法中無有自相是故諸業不能與報如以
兒爲奴則無有財分此亦如是又煩惱力能
轉諸業煩惱勢盡則諸業不轉如輪雖在動
勢盡故則不復轉又煩惱力能變諸業如母
愛子血變爲乳愛心滅故則不復變如是煩
惱力故業能與報離則不能又是人以戒定
慧等功德修身勢力大故諸業不能得便是
故雖有故業不能與報如是此人故業現在
少償新業不造如火燒薪薪盡則滅是人亦
爾以不受故滅滅三心故於一切諸苦求得

解脫是故智者應滅三心

道諦聚定論中定因品第一百五十五

論者言今論道諦道諦者謂八直聖道正見
乃至正定是八聖道略說有二一名三昧及
具二名爲智今當論三昧問曰三昧何等相
答曰心住一處是三昧相問曰是心云何得
住一處答曰隨所多習於此處住若不多習
則速捨離問曰當云何習答曰隨所樂習問
曰云何能樂答曰身心麤重名苦以猗法除
身心麤重相則能生樂問曰云何生猗答曰

以歡喜因緣故身心調適問曰云何生喜答
曰從念三寶及聞法等心悅故生問曰云何
心悅答曰從清淨持戒心不悔生問曰已說
三昧因今三昧復是誰因答曰是如實智因
如實智者謂空智也如說行者如是攝心清
淨心除蓋心住心不動心則能如實知苦聖
諦集滅道聖諦是故欲得如實智者當勤精
進修習三昧散心者尚不能得世間經書工
巧等利何況能得出世間利故知一切世間
出世間利皆以定心故得又一切妙善皆由

正智一切鄙惡皆由邪智如經中說無明爲首無慙愧隨從起一切惡以明爲首慙愧隨從起一切善而三昧是正智慧因故知一切妙善皆因三昧是故當勤精進修習

定相品第一百五十六

問曰汝說心住一處是三昧相三昧與心爲一爲異答曰三昧與心不異有人說三昧與心異心得三昧則住一處雖有此言是義不然若心得三昧能於緣中住者是三昧亦住緣中亦應更因餘三昧住如是無窮是事不

可若是三昧自然住者心亦如是不應因三昧住是故若言三昧異心於義無益又受想等諸心數法亦於緣中住此復更因何法故住是事應說若受想等各有三昧即同先過又經中但說一心是三昧相不說心得三昧合四故住故知不然又言一心則不明餘法如先說隨心樂處於此緣住當知心邊無別三昧隨心久住名爲三昧問曰是三昧爲有漏爲無漏答曰三昧二種有漏無漏世間諸禪定是有漏入法位時諸三昧名無漏所以者何

是時名爲如實知見爾時二種亦名三昧亦名爲慧攝心故名三昧如實知故名慧攝心有三種善不善無記是中以善攝心爲三昧非不善無記此三昧亦有二種一是解脫因一非解脫因解脫因者名爲定根有論師言但無漏定名爲定根是語不然若有漏無漏能爲解脫因者皆名定根是三昧隨住緣故分別三種小大無量心少時住若見小緣是名爲小餘二亦爾又隨時故有三種相制相發相捨相心退沒時應用發相心掉動時應

用制相心調適時應用捨相如金師冶金或炙或漬或時捨置若常炙則消常漬則生若常捨置則不調柔行者心亦如是若動不制則常散亂若沒不發則復懈怠若適不捨則還不適又如調馬若疾則制若遲則策若調則捨行者調心亦復如是又此三昧有三種方便入定方便住定方便起定方便如法入定是入定方便在定不動是住定方便如法起定是起定方便問曰云何得此三種方便答曰行者取自心相如是制如是發如是捨

則能入定住出亦爾問曰但直取定何用方便答曰若不生此三種方便則有過咎不得隨意欲入則起欲起還入有此等過又以利爲損以損爲利如見少淨色及少光明謂得大利若念無常苦空等心不得樂反謂爲損問曰行者何故或有得定或不得耶答曰得定因緣有四一者今世勤習二者前身有緣三者善取定相四者聞隨定法又修定四種一常勤習而不一心行二一心行而不常修習三亦常修習亦一心行四不常習不一心

行又有四種有多善少慧有少善多慧有多善多慧有少善少慧於此中第三行者必能得定第四必不能得第一第二若調等則得三三昧品第一百五十七

問曰經中說三三昧一分修三昧共分修三昧聖正三昧何者是耶答曰一分修者若修定不修慧或修慧不修定共分修者若修定亦修慧是世間三昧在暖等法中聖正三昧者若入法位能證滅諦則名聖正何以知之如長老比丘說行者以定修心因慧能遮煩

惱以慧修心因定能遮煩惱以定慧修心因
性得解脫性謂斷性離性滅性又若定慧一
時具足故名聖正如以定慧得解脫名俱解
脫問曰有人言一分修者若因三昧能見光
明不見諸色若見諸色不見光明共分修者
謂能見色亦見光明今四聖正者謂學無學所得
三昧是事云何答曰無有經說唯見光明而
不見色經中但說我本曾見光明亦見諸色
今失光明亦不見色又汝應說因緣何故能
見光明而不見色如是等故汝說非也問曰

又經中說三三昧空無相無願是三三昧云
何差別答曰若行者不見眾生亦不見法是
名為空如是空中無相可取此空即是無相
空中無所願求是空即名無願是故此三一
義問曰若爾何故說三答曰是空之能謂應
修空修空得利謂不見相不見相故無相無
相故不願不願故不受身不受身故脫一切
苦如是等利皆以修空故得是故說三問曰
有論師言若三昧以空無我行是名為空若
行無常苦因集生緣道如行出是名無願若

行滅止妙離是名無相是事云何答曰汝言
行無常苦名無願者此則不然所以者何佛
常自說若無常即是苦若苦即是無我知無
我則不復願故知亦以空故不願若說行因
集生緣名無願者此或可爾所以者何經中
說見所有生相皆是滅相則生厭離又道中
不應有無願行所以者何願是愛分如經說
上中下願道中不生貪愛是故不應有無願
行又經中說五陰滅故名滅當知隨無五陰
是名為空空即是滅是中無願以愛身故願

故知此三一義不應差別問曰又經中說三
三昧空空無願無願無相無相何者是耶答
曰以空見五陰空更以一空能空此空是名
空空以無願厭患五陰更以無願厭此無願
是名無願無願以無相見五陰寂滅更以無
相不取無相十四是名無相無相問曰有論師言
是三三昧名有漏是事云何答曰此非有漏
所以者何是時無漏能使故又此三昧於空
等勝云何當是有漏問曰若空等三三昧實
是智慧何故名三昧耶答曰諸三昧差別故

又三昧能生如實知見故名三昧果中說因
故問曰有論師言是空空等三三昧但無學
人得非餘人是事云何答曰學人亦應得所
以者何行者應證有漏無漏一切法滅是故
學人亦應當證無漏法滅

四修定品第一百五十八

有修定為現在樂有修定為知見有修定為
慧分別有修定為漏盡若三昧能得現在樂
謂第二禪等何以知之佛說第二禪謂從三
昧生喜樂為名為餘法如入舍衛城為飯食

故問曰初禪亦有喜樂何故不說有現樂耶
答曰初禪雜諸覺觀能散心故不說現樂問
曰第二禪亦有喜等能亂心法何故名樂答
曰先滅諸覺深攝心故說喜等為樂但以行
苦故一切名苦又初禪中苦麤二禪等中苦
含四細苦細故得名為樂問曰第二禪等亦有後
十五世樂行何故但說為現在樂答曰如為阿闍
世王說現在沙門果又以近故說又為破五
欲樂故說現在樂若人貪著五欲樂故不得
諸禪為是故說汝等若能離五欲樂當得勝

現在樂又諸佛不讚受後身故不說後樂又世間人言在家人樂非出家人是故佛說此是出家人現在樂也又是四修定皆爲現樂以初受名故獨說現樂問曰若是四修定能成種種利何故但說此四利耶答曰利有二種世間利出世間利第二修定爲世間利所謂知見知名八除八十一切入等利見名五神通等利所以者何是利眼見故名爲見是事因取光明故成故爲知見說光明相二是出世間利以慧分別五陰名慧分別故經中

說慧分別者行者若生諸受諸覺諸想皆能別知別知受者諸觸因緣受無有受者別知覺者此計我覺云何令無謂分別男女等假名想破此想故則無諸覺如經中說諸覺何因所謂爲想故知但破想故則無諸覺諸覺無故諸受亦無故知破假名故名慧分別以慧分別故得漏盡如經中說行者觀五陰生滅相故能證陰滅故知一切世間出世間利皆攝在四中問曰有論師言第四禪中能得到阿羅漢果無礙道名爲漏盡是事云何答

曰是中無有差別因緣但第四禪中無礙道
 名為漏盡非餘是故不然又修定為三種利
 一為現樂二為知見三為斷結或說為二如
 說為畢竟盡故善清淨故生死盡故分別種
 種性故是有眼者說道是中前三說斷後一
 說知佛於此中不說現樂

舍四

十六

成實論卷第十四

音釋

猗

於宜切
輕安也

漬

疾智切
浸也

成實論卷第十五

舍五

訶 梨 跋 摩 造

姚 秦 三 藏 鳩 摩 羅 什 譯

四無量定品第一百五十九

一

慈悲喜捨慈名與瞋相違善心如善知識為
善知識常求利安行者亦爾為一切眾生常
求安樂是故此人與一切眾生為善知識問
曰何謂善知識相答曰常相為求今世後世
利益安樂終不相違求無益事行者亦爾但
為眾生求安樂事不求非安樂事悲名與惱

相違慈心所以者何亦為眾生求安樂故問
曰瞋惱有何差別答曰心中生瞋念欲撾打
害此眾生從瞋起身口業則名為惱又瞋為
惱因懷瞋心者必能行惱喜名嫉妬相違慈
心妬名見他好事心不忍則生嫉恚行者見
一切眾生得增益事生大歡喜如自得利問
曰此三皆是慈耶答曰即是慈心差別三種
所以者何不瞋名慈有人雖不能瞋而見苦
眾生不能生悲若能於一切眾生中深行慈
心如人見子遭急苦惱爾時慈心轉名為悲

或有人於他苦中能生悲心而不能於他增益事中生歡喜心何以知之有人見怨賊苦尚或生悲見子得勝已事尚不能喜行者見一切衆生得增益事中歡喜心如已無異是名爲喜故知慈心差別爲悲喜問曰何所捨故名捨答曰隨見怨親則慈心不等於親則重於中不如於怨轉薄悲喜亦爾是故行者欲令心等於親捨親於怨捨怨然後於一切衆生慈心平等悲喜亦爾故經中說爲斷憎愛修習捨心問曰若爾則無別捨心但以心

平等故名爲捨答曰我先說慈心差別爲悲喜等又慈心以下中上法故有三種能令此三平等故名爲捨如說以上慈心修習三禪問曰以何方便得此慈心答曰後當說瞋恚過患知此過患已當修慈心又見慈心利益功德如經中說行慈心者卧安覺安不見惡夢天護人愛不毒不兵水火不喪如是一切從瞋生業無如之何聞此利益故能修習又行者生念我起瞋恚自受果報非餘人受故應不瞋而修慈心又行者思量我以少惡加

舍五

二

人則自受多惡百倍不啻故應離惡又經中說五種除瞋因緣常當憶念又瞋恚非是行者所宜又當念前人利益善事除捨惡事則瞋恚息又當觀前人本末因緣此人先世或爲我母懷妊生育爲我勤苦或爲我父兄弟妻子云何當瞋又念來世或當爲我父母兄弟或作羅漢緣覺諸佛云何可瞋又見惡人以行惡故兩世受苦是故不瞋又深觀前人體性善惡若惡人加我何故生瞋如火燒人不應瞋也又見前人爲煩惱所逼不得自在

猶如鬼著何爲生瞋又隨以何因緣修習忍辱應念此法則瞋恚心增長忍功德者謂行者生念我若瞋他卽爲凡鄙與彼無異是故應忍如佛說偈譬如調象能堪刀箭我亦如是能忍諸惡又偈說惡口罵詈毀辱瞋恚小人不堪如石雨鳥惡口罵詈毀辱瞋恚大人堪受如華雨象是故應忍又以此惡事迴爲功德以從諸惡成功德故又行者知此衆生愚癡無識猶如嬰兒不應瞋也以此方便能修慈心問曰云何修慈答曰行者見諸

舍五

三

衆生樂少苦多故生悲心我當云何於苦衆生更加諸苦又見衆生深貪著樂則生念言我今云何斷他所願故生悲心又見苦衆生以現苦故苦見樂衆生以無常故苦是故一切衆生皆有苦分或早或晚無得脫者以是因緣故生悲心問曰云何修喜答曰行者見嫉他利者是凡鄙相是故修喜作如是念我應與衆生樂他今自得則是助我故應生喜又見此嫉妬空無所益不能損他但反自害又如經中說嫉妬之過欲離此過故生歡喜

問曰云何行捨答曰見不等心過欲令心等是故行捨又行者見貪恚心過故修行捨問曰是無量心在何地中答曰皆在三界問曰有論師言從三禪以上無喜根是事云何答曰我不說喜心是喜根性但爲利他心喜不濁故名爲喜是四無量皆是慧性問曰云何於無色界中有四無量心以色相故分別衆生彼中壞裂色相云何當有答曰無色衆生亦可分別如經中說當作有色及無色等又經中說修慈極遠得徧淨報修悲極遠得空

處報修喜極遠得識處報修捨極遠得無所
有處報故知無色中亦有無量問曰一一地
中有一無量心非想非非想處無耶答曰一
切處有一切但修上慈故生徧淨處以諸業
生相似果報故謂求樂眾生者還得樂報悲
亦如是由有身故多集諸苦虛空中無色故
識處心於緣中深樂住故捨極無所有處者
行者爲想所疲倦故入無所有處非想非非
想處亦有無量但以細微不了故不說又一
切處有一切隨多故說徧淨中慈最上故如

是等又詣禪定中四無量心受果報勝以衆
生緣故問曰有論師言是四無量但緣欲界
衆生是事云何答曰何故不緣餘衆生耶應
說因緣佛於無量經中說行者慈心普覆四
方上下一切衆生色無色界衆生亦有無常
敗壞墮諸惡趣何故不緣問曰有論師言但
生欲界行者能現入無量是事云何答曰一
切處生皆能現入問曰若彼中生亦能現入
則福不應盡常生彼中答曰如彼中亦現入
禪等諸餘善法而亦有退沒慈等亦爾問曰

若有此理何不速退答曰有如是業雖有退
因緣而不速退如欲天等雖有善業亦生惡
道是事亦爾問曰行慈三昧者何故兵刃水
火不能害耶答曰是善福深厚諸惡不加亦
爲諸天所守護故問曰經說與慈俱修覺意
有漏無漏云何俱修答曰是慈與覺意相順
言五
如經中說若人一心聽法則能斷五蓋修七
覺意不可聽法亦修覺意又經中說汝等比
丘修習慈心我保汝得阿那含果慈心雖不
斷結先以慈心集諸福德智慧利故得聖道

慧能斷諸結故說修慈得阿那含與慈修覺
亦復如是問曰阿羅漢斷衆生想云何行無
量心答曰阿羅漢雖入慈心不能集成慈業
以不受生故問曰諸佛世尊大悲云何答曰
諸佛世尊有如是不思議智雖知諸法畢竟
空而能行大悲深於凡夫但不得定衆生相
問曰悲與大悲有何差別答曰悲名但心憐
愍能成辦事故名大悲所以者何菩薩見衆
生苦爲盡此苦勤修精進又於無量劫修習
所成故名大悲又以智眼見衆生苦決定發

心要當除滅故名大悲又多所利益故名大悲亦無障礙故名大悲所以者何悲心或念他惡故生障礙大悲於種種深惡通達無礙又悲心或有厚薄不等一切平等故名大悲又自捨已利但求利他故名大悲悲不如是

是名差別如是慈等於佛皆名為大但以悲能救苦是故獨說

五聖枝三昧品第一百六十

經中說五聖枝三昧謂喜樂清淨心明相觀相喜是初禪二禪喜相同故名為一枝第三

禪以離喜樂別為一枝第四禪中清淨心名第三枝依此三枝能生明相觀相是明相與觀相為因能壞裂五陰觀五陰空故名觀相能至泥洹故名為聖問曰經中說聖五智三昧何者是耶答曰佛自說行者作是念我此三昧聖清淨是名初智此三昧非凡夫所近含五是智者所讚是第二智此三昧寂滅妙離故得是第三智此三昧現在樂後得樂報是第四智此三昧我一心入一心出是第五智佛示定中亦有智慧非但繫心行者修習定時

若生煩惱於中生智除此煩惱欲令三昧爲聖清淨是名初智聖清淨者謂非凡夫所近是智者所讚非凡夫者謂諸聖人以得智故不名凡夫此智能破假名是第二智薄諸煩惱貪等煩惱滅故名寂滅寂滅故妙離諸煩惱故得名爲離得此皆是離欲道是第三智隨證煩惱斷得安隱寂滅離熱樂故名現樂後樂現樂名離煩惱樂後樂謂泥洹樂是第四智行者常行無相心故當一心出入是第五智是故若未生此第五智若應生若生即

得三昧果

六三昧品第一百六十一

問曰經中說六三昧有一相修爲一相有一相修爲種種相有一相修爲一相種種相種種相修亦如是舍五何者是耶答曰一相者應是禪定禪定於一緣中一心行故種種相應是知見知諸法種種性故於五陰等諸法中方便故問曰云何一相修爲一相答曰若人因定還能生定者是一相修爲種種相者若人因定能生知見者是一相修爲一相種種相

者若人因定能生禪定及五陰方便者是種種相修亦如是問曰有論師言一相修爲一相者若人因第四禪證阿羅漢果是也一相修爲種種相者若人因第四禪證五神通者是一相修爲一相種種相者若人因第四禪證阿羅漢果及五神通者是種種相修爲種種相者若人因五枝三昧證阿羅漢果及五神通者是餘二亦爾是義云何答曰應說因緣何故第四禪及阿羅漢果是一相五枝三昧及五神通名種種相又五枝不可爲依五

枝三昧是四禪明相觀相云何依此得阿羅漢果所以者何要依一禪得阿羅漢果又亦不應依明相得阿羅漢果是故非也問曰有人說六種入定順入逆入逆順入順超逆超逆順超是事云何答曰有論師言行者欲趣滅盡定故次第入出諸禪是故不應若逆若順若逆順及超越等五種入出得何利耶行者欲至滅盡定必應次第入亦應次第起又若得上地何故更入下地下地刺棘如人不復樂小兒戲又如人已巧不復樂拙是事亦

應如是又若說超越是事不然經中但說次第入諸禪定行者若能超至第三何故不能超至四五若言力勢齊此如人登梯可超一枕不能超二此喻亦不必定有大力人能至四枕亦不能超百步是故不然經中雖說佛入泥洹時^{合五}逆順超越入諸禪定此經與正義相違不可信受雖有此言是義不然所以者何若說行者趣滅盡定但應順入不須五種行者若欲直趣滅定是則不須若自欲試心於禪定中能自在不退故逆順出入超越如

人乘馬若對敵陣則不須槃若欲調習則於閑時若言下地刺棘不應入者不以下地勝故便入以是行者所行道故若言如人不樂小兒戲者或以因緣爲小兒戲如老伎人終日舞戲非情所樂爲教習故如是聖人逆順出入超越諸禪欲示天人及諸神仙諸禪定中自在力故又佛入泥洹時欲以深妙禪定熏修舍利故自在出入逆順超越又人見佛入無餘泥洹時則厭惡一切諸有爲法是故佛現珍愛此法汝言此經違正義者是事不

然汝言何故不能超至四者菩薩藏中說超越相從初禪起入滅盡定從滅盡定起乃至入散心中以心力大故能如是

七三昧品第一百六十二

論者言有七依依初禪得漏盡乃至依無所

金五

九

有處得漏盡依名因此七處得聖智慧如說攝心得生實智有人但得禪定謂之為足是故佛言此非足也應依此定更求勝法謂盡諸漏故說為依問曰云何依此禪定得盡諸漏答曰佛說行者隨以何相何緣入初禪是

行者則不復憶念是相是緣但觀初禪中所
有諸色若受想行識如病如癰如箭痛惱無
常苦空無我如是觀時心生厭離解脫諸漏
乃至無所有處亦如是但三空處無色可觀
行者見欲界憤亂初禪寂滅然後乃得是故
佛言勿念初禪寂滅樂相但觀初禪五陰八
種過患餘依亦爾問曰欲界何故不說依耶
答曰須尸摩經中說除七依更有得聖道處
故知欲界亦有問曰有人言依初禪邊未到
地得阿羅漢果是事云何答曰不然若未到

地有依是則有過若能得未到地何故不入
初禪是故不然問曰非想非非想處何以不
說依耶答曰彼中不了定多慧少故不說有
依七想定則七依也問曰佛何故說七依名
七想定答曰外道無真智故但依止相一切
依止皆為想所汙不為解脫故名想定聖人
能破壞想但依此定直取漏盡故名為依如
說行者觀此諸法如病如癰等非想非非想
處亦以想不了故不說想定

八解脫品第一百六十三

論者言經中說八解脫初內色想觀外色行
者以此解脫破裂諸色何以知之第二解脫
中說內無色想觀外色以破內色故言內無
色想故知行者於初解脫中漸壞身色至第
二解脫中內色已壞但有外色第三解脫中
外色亦壞故不見內外色是名色空如波羅
延經中說壞裂色相斷滅諸欲內外無見我
問是事四解脫中說心識空如六種經中說
若比丘於五種中深生厭離餘但有識當知
是中四解脫壞裂諸色第八解脫一切滅盡

所以者何若滅色滅心則有爲都滅是名阿羅漢果以如是次第乃得滅盡是名八解脫有人言初二解脫是不淨第三解脫名淨此事不然所以者何是名解脫無有以不淨觀而得解脫淨觀亦無解脫但以空觀能得解脫又外道能得淨不淨觀而不名得解脫問曰外道亦能壞裂色相此事云何答曰外道以信解觀壞裂色相非空觀也所以者何如用信解觀見身已死棄之塚間蟲獸食等問曰外道離色得無色定應有無色解脫答曰

外道雖有無色定以貪著故不名解脫聖人因無色定能觀四陰病等八事故名解脫問曰汝說滅定是阿羅漢果此事不然所以者何學人亦名得八解脫汝說滅定名爲漏盡然則學人應得漏盡答曰經中總相說滅不舍五分別言是心滅是煩惱滅如經中說二種滅一滅二次第滅二種泥洹一現在泥洹二究竟泥洹亦說二種安隱一安隱二第一安隱得安隱者亦二種一時安隱二得第一安隱又故學人所得非真實滅又經中說若比丘

能入滅定一切事訖若滅定非阿羅漢果則不應說一切事訖問曰學人實不得八解脫耶答曰經中說學人得九次第定不說得滅盡行者若得滅盡而不能入諸禪定名慧解脫若能入諸禪定而不得滅盡是名身證若二俱得名俱解脫所以者何諸漏是一分障禪定法是一分得解脫二分名俱解脫問曰諸次第中滅諸解脫中滅有異耶答曰名同而義異次第中滅名心心數滅解脫中滅名諸煩惱滅如經中說諸行次第滅謂入初禪

語言滅入二禪覺觀滅入三禪喜滅入四禪樂滅入空處色相滅入識處空相滅入無所有處識相滅入非想非非想處無所有想滅入滅盡定諸想受滅於此諸滅更有勝滅所謂行者於貪恚癡心厭得解脫問曰云何知次第中心心數滅解脫中諸煩惱滅答曰滅名雖同義應有異次第中說想受滅解脫中說無明觸受滅所以者何從假名生受破假名則滅次第中不爾諸經中如是差別若直說行者得滅盡則一切事訖當知為證泥洹

時諸煩惱滅不說心心數滅問曰若八解脫是滅煩惱法則一切阿羅漢悉皆應得答曰皆得但不能入若得證禪定則能得入問曰行者若無禪定云何能得身心空及盡諸煩惱答曰是有定而不能證更有如電三昧

全五

十二

因是三昧得盡煩惱如經中說我見比丘欲取衣時有煩惱取衣已即無煩惱如是等所以者何心如電三昧如金剛真智能破煩惱又此義佛第三力中說所謂諸禪解脫三昧八垢淨差別如實知於中禪名四禪有人言

四禪四無色定皆名爲禪解脫名八解脫三昧名一念中如電三昧入名禪解脫三昧中得自在力如舍利弗說我於七覺中能自在出入故知慧解脫阿羅漢有諸禪定但不能入深修習故能自在入問曰阿羅漢何故有不深修習諸禪定者答曰是人得道所作已辦樂行捨心故不善習若無捨心則入定無難如經中說行者善修四如意足能吹雪山令爲塵末何況死無明耶故知八解脫中說漏盡滅非入定滅又經中說有明性有空性

有無邊虛空性有無邊識性有無所有性有
非想非非想性有滅性因闇故有明性因不
空故有空性因色故有無邊虛空性因無邊
虛空性故有無邊識性因無邊識故有無所
有性因無所有故有非想非非想性因五陰
故有滅性若不能破壞五陰金五假名相是名為
闇若能破壞五陰假名則名明性如佛教一
比丘汝於空諸行中當觀諸行空中調伏心
如人持燈入空室中所見皆空行者取色證
此色滅是名空性外道因無邊虛空處得離

色乃至因非想非非想處離無所有處因諸
陰有滅性者行者有所思量所有作起皆滅
為妙是名因諸陰有滅性問曰是諸性依何
定故得答曰經中說明性乃至非想非非想
性皆以自行入定故得謂行緣有為道故得
所以者何初緣色智是名明性第二性亦取
色取已分別令空如是乃至非想非非想性
滅性入滅一切有為法空故得滅是中滅盡
諸有為法故故知此中說滅名為漏盡泥洹
問曰此諸解脫是何地中有答曰行者欲破

壞色或依欲界繫三昧或依色界繫三昧能
得色空一切地中能得心空間曰此解脫幾
有漏幾無漏答曰是空性故一切無漏

八勝處品第一百六十四

初勝處內色想見外色少若好若醜於是諸
色勝知勝見故名勝處第二內色想見外色
多第三內無色想見外色少第四內無色想
見外色多第五內無色想見外青色青形青
光如憂摩伽華如真青染波羅奈衣第六見
黃第七見赤第八見白行者見如是等無量

諸色所以者何非但有此青等四色以略說
故有八勝處行者若能以空壞裂諸色爾時
名為勝處問曰誰能得此答曰是佛弟子非
餘人也問曰是八勝處在何地中答曰在欲
色界問曰為有漏為無漏答曰先是有漏以
空壞色則名無漏問曰何故此法獨名勝處
答曰此是行者所貪著處是故佛為弟子說
名勝處示勝此緣故

九次第初禪品第一百六十五

九次第定四禪四無色定及滅盡定初禪者

如經中說行者離諸欲諸惡不善法有覺有觀離生喜樂入初禪問曰應但說初禪相何故乃說離諸欲耶答曰有人謗言世間無有能離欲者以世人皆處五欲中故無人眼不見色耳不聞聲鼻不嗅香舌不知味身不覺觸故說離欲名欲心欲非是色等如說色等諸物不名為欲何以知之有精進者色等猶在而能斷欲又經中說色等是分不名為欲是中貪心則名為欲若生貪心則求諸欲求欲因緣故有貪恚鞭杖殺害惡法隨逐如大

因經中說因愛生求等故知離貪欲故名為離欲有人言離色等五欲名為離欲離惡不善法名離五蓋初禪近散亂心故名有覺又此行者定力未成散亂心發故名有覺如經中說我行有覺有觀行當知佛說散心為覺是覺漸微攝心轉深則名為觀隨定成就心不多散是時名觀是觀隨逐行者至禪中間若離覺觀得喜名離生喜是喜初得能利益身故名為樂是離覺觀喜住一緣中是名為禪是禪為覺觀所亂故得異身果報以上中

含五

十五

下差別故有梵衆天梵輔天大梵天問曰若離覺觀喜名初禪者則不復以五枝爲初禪若離覺觀與第二禪有何差別又經中說初禪有覺有觀猗樂異喜亦異若喜即是樂則七覺意中不應別說猗覺意也答曰汝言初禪無五枝是事不然不說五枝是初禪性初禪近地有此覺觀故名爲枝問曰若近地有法數爲枝者初禪亦近五欲則應說爲枝答曰五欲不名爲近此行者心已離故又初禪次第不起欲心又五欲不住爲初禪枝技名

爲因因即是分如聖道分集會具等覺觀亦爾是初禪因若行者定心於緣中退還取定相攝心於緣憶念本相是名覺觀故知覺觀是初禪因第二禪中定心已成是故不以覺觀爲因亦二禪次第不生覺觀若汝說初禪與覺觀俱是亦不然從初禪起次生覺觀以近覺觀故名爲俱如與弟子俱行雖小相遠亦名爲俱又此地中有生因緣故名有覺觀如鬼病人雖不發時亦名爲病是人爲鬼所汙有緣還發故名爲病又樂受即是喜但差

別說亦從猗別說為樂如經中說得身猗則
受樂問曰若爾云何初禪說五枝耶答曰隨
時說五如七覺意得時節故名十四覺意是
中說有身猗心猗而實無身猗但心樂故身
亦受樂喜亦如是初來在身名為喜樂喜初
得相故名為樂後但名喜以時異故又無別
猗法但喜生時身心無麤重法柔軟調適故
名曰猗如病四大滅無病四大生是人名樂
猗亦如是又於除滅中亦說名猗如經中說
諸行次第滅如入初禪語言滅乃至入滅盡

定諸想受滅是故無別猗法若說初禪與覺
觀相應是亦不然所以者何經中說行者若
入初禪則語言滅覺觀是語言因云何有語
言因而語言滅若謂覺觀猶在但語言滅者
則若人在欲界心不語言時亦名為滅問曰
若初禪中無覺觀者應名為聖默然而佛但
說二禪為聖默然不說初禪故知初禪應有
覺觀答曰以近覺觀故不說默然非覺觀相
應故不說也又經中說初禪有音聲刺故不
說默然問曰初禪何故以音聲為刺答曰初

禪住定心弱如華上水第二禪等住定心強如漆漆木又觸等亦名爲初禪刺以觸能令起初禪故二禪等不爾所以者何以初禪中諸識不滅故第二禪等五識滅故

二禪品第一百六十六

舍五

十七

滅諸覺觀內淨一心無覺無觀定生喜樂入第二禪問曰若第二禪說滅覺觀當知初禪必有覺觀如二禪中有喜故三禪說滅喜答曰如初禪中無苦根亦說苦根第二禪滅此亦如是問曰初禪中雖無苦根而有諸識諸

識是苦根所依故說初禪苦根不滅答曰初禪中雖有諸識非苦根所依問曰五識性是苦根所依以性同故說初禪有苦答曰若爾憂根從意識性生故應一切處有問曰今何故說二禪中苦根滅答曰初禪近不定心不定心者能生欲界繫諸識於中生苦根是故不說初禪苦滅問曰若爾初禪亦近憂根是憂根亦應說若第二第三禪滅答曰依欲憂根從依欲喜生得淨喜則不淨喜滅是故初禪中無憂根依不定生苦根初禪近散心故

不名為滅又如三禪無苦亦說斷苦樂故入
第四禪是事亦爾又行者於初禪中定未具
足常為覺觀所亂故說二禪滅諸覺觀內淨
者二禪攝心深故散亂當不得入內無亂心
故名內淨是二禪體一心無覺無觀者一心
名心行一道亦名為禪即是內淨得此深定
故覺觀不生不如初禪心數在覺觀故說無
覺無觀定生喜樂者初禪以離故得喜此中
定成就故得喜故曰定生問曰初禪中喜二
禪中喜有何差別答曰初禪以滅憂故喜二

禪滅苦故喜又初禪中喜違不淨喜故得二
禪中喜違淨喜故得雖俱以愛因緣故喜而
初禪喜弱問曰如是義為有漏為無漏答曰
皆是有漏有我心則有喜若無漏心則無我
無我故無喜問曰無漏無喜是事不然佛七
覺中說喜覺分覺分但是無漏故知有無漏
舍五
喜又經中說心喜者得身猗身猗則受樂若
無無漏喜亦應無無漏猗無無漏樂又佛見
眾僧深行善法則生歡喜故知有無漏喜答
曰汝以七覺證無漏喜是事不然覺分二種

有漏無漏如經中說行者聽法時能斷五蓋修七覺分又覺名無覺智若爲覺行不淨等法皆名覺分汝說亦不應有無漏猗者先生喜已後得無漏謂如實知見又非一切猗皆因喜生如二禪已上無喜亦有猗又我等不說離智別有受法此無漏智初來在心說名爲樂是故有無漏樂但不因喜生又經中說除身心麤重名猗得無漏時身心調適是故有無漏猗又佛常行捨心是故言佛有喜此事應明又若人無我我所則無喜若羅漢有

喜亦應有憂而實無憂故知無喜問曰如初二禪有喜無憂羅漢亦爾有喜無憂有何咎耶答曰諸禪定中有憂如根義中說憂喜乃至有頂苦樂隨身乃至四禪又趣三禪中說離喜行捨故知無無漏喜若有云何言離又無漏心不應有喜喜皆依假名想分別有問曰若爾則初二禪中無無漏受經中說初禪二禪但有喜未有心樂爾喜亦無復何所有答曰此喜離喜等不說無漏禪更有經說無漏禪所謂行者何相何緣入初禪不念是相

舍五

十九

是緣但觀初禪中所有色受想行識如病如
 癰乃至無我問曰如病如癰如箭痛惱此四
 是世間行非無漏是故汝以此經為證不能
 成無漏也答曰此四行皆是苦之異名故名
 無漏問曰學人亦無無漏喜耶答曰若在這
 心爾時無喜在俗則有無學常無問曰經中
 說以喜樂心能得四諦云何言無無漏喜答
 曰無我心即名為樂行者得無我心破壞顛
 倒知真實故心則快樂無別有喜又此經明
 不以喜能得實智故如是說

成實論卷第十五

音釋

搥

陟加切
擊也

瘡

施智切
不止

如是也

女

汝鵬切
孕也

梳

光音

梯

梳橫

癰

於容切
腫也

木也

成實論卷第十六

舍六

訶 梨 跋 摩 造

姚 秦 三 藏 鳩 摩 羅 什 譯

三禪品第一百六十七

離喜行捨憶念安慧受身樂是樂聖人亦說
亦捨憶念行樂入第三禪問曰何故離喜答
曰行者見喜能漂故離又此喜從想分別生
喜動轉相從初已來苦常隨逐以此故離又
行者得寂滅三禪故捨二禪又從喜生樂淺
離喜生樂深如人於妻子等不能常喜以喜

從想分別生故樂不從想分別生故能常有
行者亦爾喜初來則以為樂後則厭離問曰
若人為熱所惱則以冷為樂行者為何苦所
惱故以三禪為樂答曰二禪中喜是發動想
如刺棘行者為此喜所惱故於無喜定中而
生樂心問曰隨有熱苦則以冷為樂若得離
熱冷則非樂行者若已離喜何故於三禪中
猶生樂心答曰生樂二種或由苦在如有熱
苦則以冷為樂或由離苦如離怨憎如佛離
拘舍彌比丘言我安樂是事亦爾得離動想

故於三禪生樂如離五欲故以初禪爲樂行捨者以離喜故心得寂滅行者先深著喜心多散亂今得離故其心寂滅故說行捨憶念安慧者於喜過中此二常備不令喜來破壞又憶念者憶念喜安慧見喜中過受身樂者離喜行捨捨即是樂以無動求故是樂不從想分別生故名身受樂聖人亦說亦捨者說名隨世人故說名爲樂如說非想非非想處心不貪著故捨憶念行樂者是人知捨謂見喜過而生厭離故得妙捨又憶念亦好謂能

念喜過此中亦應說安慧與念同行故不說樂者是第一樂是故聖人亦說亦捨問曰三禪中有受樂何故說捨樂答曰我此論中不說離受別有捨樂受樂即是捨樂問曰若爾第四禪中應說受樂以有捨故答曰我說四禪亦有受樂但爲滅第三禪樂故如是說問曰若俱是受樂何故初禪二禪名喜三禪名樂答曰以想分別故名喜無想分別故名樂行者於第三禪心轉攝故無想分別故名爲樂又得三禪寂滅轉深故名爲樂如說動求

心聖人名苦動名分別言此是樂也

四禪品第一百六十八

除斷苦樂先滅憂喜不苦不樂捨念清淨入
第四禪問曰若先斷苦何故於此中說若必
欲說應言先斷如先滅憂喜答曰四禪名不
動欲成此不動相故說無四受所以者何動
名發動行者爲樂苦所侵則心動心動則生
貪恚故斷樂苦令心不動問曰若第四禪受
利益最大何故不名爲樂答曰是受寂滅故
說不苦不樂隨心念知此是樂則名爲樂得

第四禪離三禪樂故不以爲樂捨念清淨者
此中捨清淨以無求故三禪有求謂此是樂
又此禪中念亦清淨所以者何三禪中以著
樂故憶念散亂至四禪中樂貪斷故憶念清
淨問曰何故四禪不說安慧答曰若說憶念
清淨當知已說安慧以此二法不相離故又
此是禪定道非智慧道安慧是慧故不說第
三禪後分中亦不說安慧但說行捨憶念樂
不說行捨念慧樂又此憶念能成禪定若人
定未成時要以取想憶念能成所以獨說又

舍六

三

得上功德捨下功德不須思惟故不說慧問
曰不苦不樂受是無明分四禪中多與慧相
違故不說慧答曰若爾不苦不樂受不應爲
無漏樂受是貪分故亦無無漏問曰三禪中
爲違自地過故說安慧爲違他地過故說憶
念四禪自地無如是過故不說安慧答曰四
禪亦有貪等過故應說安慧是中貪過細微
難覺故必應當說餘地中亦應說而不說故
知應如我答問曰何故四禪出入息滅答曰
息依身心何以知之隨心細時喘息亦細四

禪心不動故出入息滅又如人疲極若擔重
上山則喘息麤息時則細四禪亦爾以無動
想心止息故出入息滅有人言行者得四禪
四大故身諸毛孔閉是故息滅此事不然所
以者何飲食汁流充徧身中若諸毛孔閉則
不應行而實不可故知四禪心力能令息滅
問曰四禪中無樂受是中云何有愛使經中
說樂受中愛使答曰是有細樂受但斷麤
樂故說不苦不樂如風動燈若置密室則名
不動是中必有微風故然但無麤風故名不

動四禪亦爾必有細樂斷麤苦樂故名不苦
不樂

無邊虛空處品第一百六十九

過一切色相滅有對相不念一切異相入無
邊虛空處色相名色香味觸相行者以何故
過謂此色中有對有礙及諸異相舍六謂鍾鼓等
此諸相是種種煩惱種種業種種苦因此
故過若過一切色相則有對相滅有對相滅
則無異相是中略故不說過此故此滅復有
人言一切色相者即是眼識所依止相有對

相者是耳鼻舌身識所依止相異相者是意
識所依止相此事不然所以者何若言滅有
對相則已攝色何故別說又離色相對相無
別有意識所依止色是故不應別說異相應
如先說入無邊虛空處者行者以色相逼內
疲倦故觀無邊虛空內取眼鼻咽喉等虛空
相外取井穴門向樹間等虛空相又觀身死
棄之塚間火燒滅盡若鳥獸食散蟲從中出
故知此身先有虛空問曰是虛空定以何爲
緣答曰初緣虛空成已自緣諸陰亦緣他諸

陰所以者何以悲爲首作如是念衆生可愍
爲色相所惱問曰此定何衆生緣答曰緣一
切衆生問曰是行者離色相云何能緣欲色
衆生答曰是行者能緣色但於色中心不通
暢不樂不著如經中說若聖人深見憶念五
欲於中不樂不通不著畏沒退還如燒筋羽
若念泥洹心則通暢此人如是亦能緣色但
不貪樂又如行者雖離色相以虛空邊能緣
四禪如無色定能緣無漏色是中無過非煩
惱處故餘亦應爾問曰虛空是色入性云何

緣此能過色相答曰此定緣無爲虛空故能
過色問曰此定不緣無爲處空所以者何此
定方便中說緣眼等中虛空故知緣有爲虛
空又經中不說無爲虛空相但說有爲虛空
相所謂無色處名虛空是故無爲虛空答曰
色性不名虛空所以者何經中說虛空無色
不可見不可對問曰更有經說因明知虛空
除色無有餘法因明可知答曰無色名虛空
諸色以明可知是故因明則知色無非有虛
空又於闇中亦知虛空盲人以手亦知虛空

又以杖亦知此是虛空故知虛空非是色性
色不以此等因緣可知又色是有對虛空無
對又以火等能盡滅色而不能滅虛空若虛
空滅更名何爲法問曰若有色生則虛空滅
如起墻壁是中則無復有虛空答曰此中色
生是色竟無所滅所以者何色無名虛空無
法不可更無是故色不滅空又汝言虛空是
色是中無有因緣可令是色問曰現見問向
等中虛空現見事中不須因緣答曰虛空不
可現見先已破故所謂闇中亦可知等問曰

若虛空非色爲是何法答曰虛空名無法但
無色處名爲虛空間曰經中說因六種故衆
生受身又說虛空名不可見無色無對若無
法不得作如是說無有說兔角名不可見無
色無對答曰若實有法皆有所依如名依色
色亦依名虛空無依故知無法汝言空種是
亦不然所以者何色礙於色是色得異色無
則得增長以此義故佛說因六種衆生受身
汝言虛空無色無形無對亦以破諸物故作
如是說不說有虛空相汝言無有說兔角爲

不可見無色無對是亦不然所以者何皆由
虛空得有所作來去等事免角等中無如是
義問曰心亦如是無色無形無對可言無耶
答曰心有作業謂能取緣虛空無業但以無
故得有所作故知無法是故此定初緣虛空
問曰此定能緣何地答曰此定緣一切地及
緣滅道問曰有人言諸無色定雖能緣滅但
緣比智分滅不緣現智分滅是事云何答曰
緣一切滅以現法智緣現在自地滅以比智
緣餘滅道亦如是能緣一切治故問曰生無

色界衆生能起餘地心不答曰能起餘地心
及無漏心問曰若爾云何不沒答曰住業果
報中故能不沒如欲色界中神通力故住異
色異心而能不沒彼中亦爾問曰無邊虛空
定與虛空處一切處有何差別答曰欲入虛
空定方便道名一切入定成已名虛空定是
中定因果是地一切有漏無漏若定非定若
垢若淨皆名無邊虛空處
三無色定品第一百七十
過一切無邊虛空處入無邊識處行者深猷

色故亦捨色治法如人渡河已亦棄船去如
得出賊欲遠捨去行者亦爾雖因空破色亦
欲遠去無邊識者行者以識能緣無邊虛空
則識無邊是故捨空緣識又如爲色疲倦故
緣虛空如是以虛空疲勞欲止息故但緣於
識又此人以識能緣空故謂識爲勝故但緣
識行者以識隨緣隨時故有無邊疲倦厭離
欲還破識故入無所有處作如是念隨有識
則苦我若有無邊識必當有無邊苦是故攝
緣識心心微細故謂無所有復作是念無所

有即是想想爲苦惱如病如癰若無想復是
愚癡我若見無所有即爲是有故於諸想未
得解脫行者見想爲衰患無想爲癡寂滅微
妙所謂非想非非想處凡夫常怖畏無想以
爲愚癡是故終無能滅心者有人言無想衆
生亦能滅心是事不然所以者何若色界中
能滅心者無色界中何故不能問曰色界有
色故能滅心無色界中先已滅色今復滅心
若見色心俱滅則驚怖迷悶答曰若在彼中
不能滅者於此間生則應能滅如滅盡定問

曰是滅心果無想是故若滅色心則爲永失
答曰滅盡定亦有有心果此事亦爾又若果
不斷亦名住於果如在變化色變化心中還
生果故不名永滅是故色界中不應說滅心
若說者無色界中亦應當說又無想定中心
不應滅所以者何行者要厭離心故能滅心
若厭心者尚不厭生無色界中況生色界又
凡夫人於心深生我想如經中說凡夫長夜
貪著此心謂之爲我是故不能無餘厭離又
經中說外道能說斷滅三取而不能說斷滅

語取是故不能滅心又若正知因緣法者能
得心空如猿猴喻經說凡夫或能離身而不
能離心寧觀身常勿觀心常所以者何眼見
是身或住十歲乃至百年所謂若心若意若
識是事念念生滅變異如猿猴緣樹捨一枝
攀一枝不住一處若聖弟子於中正觀因緣
法故能知無常又知因緣法者以受差別故
能分別識諸外道輩以無分別因緣智故不
能滅心又凡夫人離色不離心故不得解脫
若俱能滅心復以何故不得解脫又凡夫人

怖畏滅故於泥洹中終不能生安隱寂滅想
如經中說無我無我所有是凡夫人深怖畏
處又於無想中生愚癡心若於泥洹不生寂
滅安隱想者云何當能滅心又凡夫法要因
上地能捨下地是故無能滅心因緣但以定
力細想現前心不覺故自謂無想若起麤想
即時退墮如少智人名曰無智如食少鹹名
爲無鹹如迷悶失念螫蟲水魚如說非想非
非想處此中亦爾雖實有想隨世俗故說名
無想

滅盡定品第一百七十一

過一切非想非非想處身證想受滅問曰何
故諸禪中不說過一切無色定中不說滅耶
答曰我說諸禪定中皆有覺觀喜樂等法是
故不說過一切也問曰無邊虛空處有色心
此事已明故無色中亦不應說過一切答曰
若入無邊虛空定中得脫色心而不得脫覺
觀等法復有人言若說過滅沒皆義一而異
名又無色中定心堅固下地中心爲散亂所
壞是故不說過一切問曰若俱說有刺棘謂

色想等何故說心堅固耶答曰雖俱說刺棘亦名第四禪爲無動如是無色定中定力大故得名堅固問曰學人不應得滅盡定以未過一切非想非非想處故答曰學人能見非想非非想處一切行滅但未能令其不生故得說過問曰若此中意以泥洹爲滅者汝先言九次第中滅是心心數滅是則相違答曰滅定二種一諸煩惱盡二煩惱未盡煩惱盡者在解脫中煩惱未盡者在次第中一滅煩惱故名滅定二滅心心數法故名滅定滅煩

惱是第八解脫亦名阿羅漢果阿羅漢果名滅一切想令不復生此中雖滅諸想有餘結故不能令更不生問曰若行者以九次第定能滅心者須陀洹等云何能證心滅法耶答曰九次第中滅名爲大滅若人善修諸禪定道心力強故能得此滅若無斯力則但有滅不能如是爲大力故說次第定餘處亦有心滅如第四禪中能滅心心數法入於無想初禪等中何故無滅又餘處亦應有滅心義如經中說須陀洹等皆能證滅但心滅名滅更

無餘法滅故知離此九地亦有心滅問曰若滅盡定能滅一切心心數法何故但說想受滅耶答曰一切心皆名為受是受二種一想受二慧受想受名有為緣心以想行假名法中故假名二種一因和合假名二法假名是故一切有為緣心皆名為想慧受名無為緣心是故若說想受滅者則為說一切滅問曰一切心心數法中受想最勝是故獨說所以者何煩惱有二分一受分二見分愛生受分想生見分又欲色界中受勝無色界中想勝

是故但說二種又諸識處中但說受想識處從心起故即名為行又若說受想滅則說一切心心數滅以諸心數不相離故答曰不然汝言勝故獨說應當說心所以者何處處經中說心為王亦是二分煩惱所依亦以心差別故名為受想故應說心又說心則易是故汝說非也問曰此定何故說身證耶答曰八解脫皆應說身證又是滅法非言所了故說身證如觸水者則知冷相非聞能知此事亦爾又此是無心法故應以身證問曰汝說滅

舍六

十一

定是無心法此義不然所以者何入此定者是衆生世間無有無心衆生是故不然又經中說命熱識此三法常不相離故無滅心又一切衆生皆以四食得存入滅盡定則無諸食所以者何是不食搏食觸等亦滅故無食也又心從心生若此心滅餘心不生無次第緣故後心云何更生又心但入無餘泥洹斷相續時滅非餘處滅如經中說以色過諸欲以無色過色以滅過諸作念思惟心爲作念思惟要以滅能過得有餘泥洹則垢心滅

得無餘泥洹則無垢心滅此是佛法正義又入滅定者不名爲死心滅名死若滅心還生死者亦應更生然則終無有死若滅心還生入泥洹者亦應還生然則終無解脫而實不然故心不滅答曰汝言無無心衆生雖同無心而異於死如經中問曰入滅盡定者與死有何差別答曰言死者命熱識三事都滅入滅盡定者但心滅而命熱不離於身故知應有無心衆生又是人心得常在以得力故亦名有心不同木石汝言三事不相離者爲欲

色界衆生故說無色界中有命有識而無熱
又入滅盡定者有命有熱而無識即此經中
亦說識離於身是故若言三事不相離者隨
有處說汝言無食云何存者此身以先意思
食故住現在以冷等觸故能持身汝言心因
心生心與異心作因作因已滅是故能生異
心問曰云何滅心能生異心如眼滅已則不
能生識答曰如已滅業能生果報是事亦爾
又意與意識二事相礙眼與眼識不如是是
故非因汝言斷相續時心滅是事不然滅有

舍六

十二

三種色滅心滅或色心俱滅或色滅非心如
無色中或心滅非色如入滅定或色心俱滅
如斷相續時汝言入滅盡定不名死者是人
命熱不滅死者三事都滅是則爲異又此人
因命熱故心能更生死者不爾汝言若滅心
還生則無解脫是事不然所以者何入泥洹
者先業所受命熱識滅不期更生此人命熱
不滅先期心生如滅盡定品中說入滅盡定
者因是六入及身命故還能起是故心能更
生入泥洹者心更不生故知此定無心問曰

何故施起此定者能得現報答曰從此定起
心深寂滅如經中說起滅定者心順泥洹又
是人禪定力強依此定故智慧亦大智慧大
故能令施者得勝果報如人供養百千聲聞
不如一佛是中皆以智慧為勝不在斷結是
事亦爾又入此定者以多善法熏修其心故
生大果如善治田所收必多又施多獸世者
則得大報起滅定者深惡世間是故供養為
勝又施淨心者得大果報非垢心者此人不
以假名垢心是故供養得大果報又是人常

住第一義諦餘人住於世諦又此人常住無
諍法中所以者何有為緣心則有諍訟又如
經中說穉穉害未貪欲害心是故施無欲人
得大果報貪欲因緣謂假名相起此定者緣
泥洹故離假名相又經中說若人受檀越供
已入無量定是檀越以此因緣得無量福起
滅定者緣泥洹心是名無量此滅亦是無量
得無量福故能得現報又以八功德嚴此福
田泥洹緣心是真正見餘分隨從是故能生
現報問曰有人言滅盡定是心不相應行亦

名世間法此事云何答曰如上說起此定者有深寂滅等諸功德是功德世間所不應有問曰滅盡定者爲是遮法以此法故令心不生是故應名心不相應行如鐵得火則無黑相離火還生此事亦爾答曰若爾者泥洹亦應是心不相應行所以者何因泥洹故餘陰不生若泥洹非心不相應行者此定亦不應名不相應行但諸行者法應如是入此定中隨所願故心能不生是故不應說名不相應行問曰此定如是次第入者亦應次第起

答曰亦次第起漸入麤心問曰經中說初起滅盡定者觸三種觸所謂無動無相無所有何故如是答曰無爲緣心中所有觸名無動無相無所有無動即是空有爲緣心輕故有動所謂取色受等空中無相無相中無貪等所有此無心者初緣泥洹後緣有爲故說起時觸三種觸問曰有人言入滅盡定心是有漏起定心或有漏或無漏是事云何答曰非有漏行者欲入此定先來破壞一切有爲破已故入起時泥洹緣心現前故知俱是無

問曰經中說行者入滅盡定時不自念入起時亦不自念若爾云何能入答曰常修習故定力堅強雖不自念而能得入又此行者從斷有爲爾來入滅若不制心令緣有爲則不名入是故經說入此定者先調習心故能得入問曰若無異空可得修無爲緣心更得何利答曰久修習故定則堅固知見明了如有爲緣心見念念滅亦無異念念滅但久修習則心堅固此事亦爾

十一切處品第一百七十二

不壞前緣心力自在名一切處行者取少相已以信解力令其增廣所以者何此攝心力若入實中則皆能令空入信解中皆能令隨先所取相問曰何者是信解性答曰青等諸色無量略說其本有四地等四大是四色本十六能破此八事是名虛空以識能知無邊空故亦名無邊所以者何非有邊法能取無邊是名爲十問曰地中實有水等行者云何能觀但是地耶答曰久習此觀常取地相後但見也不見餘物問曰行者所見地相實爲地不

答曰以信解力故見爲地非實爲地問曰若變化力有所變化亦非實耶答曰變化以定力成故所作皆實所謂光明及水火等問曰有論師言入一切處但在第四禪中是事云何答曰若在欲界及三禪中有何咎耶後二一切處各當自地此十皆是有漏以不壞緣故問曰虛空相非破色耶答曰行者亦以信解取眼鼻等空相爲空不能直破實色是故亦名信解問曰經中說入一切地定者念地即是我我即是地何故作如是念答曰行者

見心徧滿故生此念一切是我問曰有人言此定但緣欲界繫地等是事云何答曰若緣一切欲色界繫地等有何咎耶假令此定更緣餘法復有何咎又此定是信解觀虛妄緣無有不虛地等問曰佛弟子亦觀地等是事云何答曰學人若觀皆爲破壞問曰實非一切皆是地等云何此定非顛倒耶答曰此觀中有癡分以此觀中起我見故不淨等觀雖非真實而隨順離欲此觀不爾故有癡分問曰何故不觀受等無憂但觀識耶答曰可取

是地等取者是識是故見識不見受等又先說受等皆心之差別又行者不見受等徧滿以不一切處受苦樂故佛弟子若行此定爲壞緣故所以者何此緣是行者所貪著處若不破壞則同凡夫

十想無常想品第一百七十三

十六

無常想苦想無我想食厭想一切世間不可樂想不淨想死想斷想離想滅想無常想者謂無常法中定知無常問曰何故一切無常答曰是一切法皆從緣生因緣壞故皆歸無

常問曰不然有法雖從緣生而非無常如外經說爲三祠者得生常處又梵世身常答曰汝法中亦說釋提桓因能作百祠亦復退墮又偈中說多諸帝釋等造過百千祠皆悉無常盡百千祠者猶不在故知三祠非常又釋提桓因及天王等身分亦盡是故從緣生法無有常者又汝法中以韋陀爲貴韋陀中說由智慧故得不死法如說見日色大人過於世性先隨順此人意則能得不死道更無餘道小人神小大人神大常在身中若人不知

此神相者雖復讀誦韋陀等經無所益也又
梵世身皆是無常何以知之汝法中說梵王
亦常祀祠持戒爲諸功德若知身常何故爲
福又聞汝經中說諸梵王有惡婬欲若有婬
欲必有瞋等一切煩惱若有煩惱必有罪業
如是罪人云何當能得常解脫又非一切神
舍六
人皆爲天祠亦不一切行梵天道若此是常
則盡應爲之又一切萬物皆悉無常所以者
何若地水火風大劫盡時更無有餘又時轉
如輪故知無常又成就戒定慧等無量功德

諸大聖人定光佛等及辟支佛摩訶三摩伽
等劫初諸王皆悉無常當有何物常耶又佛
自說一切生法皆無常定相如牛糞經中說
佛以少牛糞示諸比丘無爾所色常定不變
是經中廣說釋梵轉輪諸王果報亦盡故知
一切無常又三界一切皆有壽量阿鼻地獄
種壽一劫僧伽陀地獄壽命半劫餘則或多
或少龍等極多亦壽一劫餓鬼極多壽七萬
歲弗于逮壽二百五十歲拘耶尼壽五百歲
鬱單越定壽千歲閻浮提壽或無量劫或壽

十歲四天王壽天五百歲乃至有頂壽八萬劫故知三界一切無常又以三種信信知無常現見中無有法是常聖人所說中亦無法常比知中亦無有常要先現見後比知故又若有處常何有智者滅一切法而求解脫誰不欲與所愛常共同止受諸樂者而實智者皆求解脫故知生法無得常者又復當說一切生法皆念念滅尚無繫縛況有常耶問曰修無常想能辦何事答曰能破煩惱如經中說善修無常想能壞一切欲染色染及無色

染掉慢無明問曰不然此無常想亦增貪欲如人覺知盛年不久則深著姪欲如華不久鮮則速用為樂知他妙色非己常有則駛增姪欲如是隨知無常則生貪著故無常想不壞貪欲亦有人知無常故而為殺等又乃至畜生皆知無常而亦不能破諸煩惱是故修無常想無所利益答曰以無常故生別離苦失盛年安樂壽命富貴智者以此則不生喜心無喜心故不生貪心因受故愛受滅則愛滅故知無常想能斷貪欲又若法無常即為

無我行者能觀無常無我則不生我心無我心故無我所心我我所無故何所貪欲又能修習無常想者於自他身見念念滅死云何生貪又行者隨所求事皆無常壞敗則爲所誑以虛誑故不生貪著如小兒尚知空拳誑故不生貪著又衆生不喜不牢固事如人不喜朽故器物亦如女人聞某男子命不過七日雖復盛年端正尊貴勢力誰當喜者是人正以無常想故不生貪著又智者常習別離想故不樂和合所以者何智者憶念退墮等

苦乃至天欲尚不生貪但求解脫汝言無常增貪欲者是事不然若人未斷我慢見外物無常故生憂悲失所愛惜故生貪求是凡夫入除捨欲樂更不知離苦猶如嬰兒爲母所打還來趣母智者知苦因猶在苦不可滅即拈苦因所謂五陰又此行者壞裂內陰得無我心雖失外物不生憂惱得無我者更何所求無常想者亦無所求又此無常想若未能生苦無我想則不名具足能破煩惱故經中說應一心正觀五陰無常若不壞內陰見外

金六

十九

物無常以有我心故生憂悲止則不名正觀
 又人雖見無常亦不生厭離如屠獵等是人
 雖知無常不名善習又人雖能正觀而不能
 常勤修習則貪心間錯故說一心又人少修
 無常而多煩惱則不能壞如藥少病多此事
 亦爾故說一心正觀無常能破煩惱又知法
 無常是名真智慧真智慧中無有貪等煩惱
 所以者何以無明因緣故有貪等當知無常
 非增貪欲又無常想能滅一切煩惱行者若
 知此物無常則無有貪又知此人必自當死

何為生瞋何有智人瞋將死者又若法無常
 云何以此而生高心又知諸法無常性故則
 不生癡以無癡故亦無疑等故知無常相違
 諸煩惱

成實論卷第十六

音釋

喘尺充切 汁質入切 蟄直立切 稊稊杜切
息也 糞汁也 蟲藏也 稊稊今切
似稊 稊稊切 稊稊切 稊稊切
似稊 稊稊切 稊稊切 稊稊切

成實論卷第十七

舍七

訶梨跋摩造

秦三藏鳩摩羅什譯

苦想品第一百七十四

若法侵惱是名為苦是苦三種苦苦壞苦行

舍七

古現在實苦謂刀仗等是名苦苦若愛別離時所有苦生謂妻子等是名壞苦若得空無我智心知有為法皆能侵惱是名行苦隨此苦心名為苦想問曰若修苦想得何等利答曰是苦想有厭離果所以者何修苦想者無

依貪喜無此喜故則無有愛又行者若能知法是苦則不受諸行若法雖無常無我不能生苦則終不捨以苦故捨以捨苦故於苦得脫又一切衆生最所怖畏所謂是苦若少壯老年賢愚貴賤知此苦想皆生厭離一切行人於泥洹中能生安隱寂滅心者皆於生死生苦想故何以知之若衆生為欲界繫苦所惱則於初禪生寂滅想如是展轉乃至有頂苦之所惱則於泥洹生寂滅想又生死中有過咎謂苦是也如經中說色中過者謂色

無常壞敗苦相又以無明故貪著此苦何以知之衆生於實苦中生樂想故深生苦想故則得厭離是故佛言我爲能覺苦者說苦諦此中佛因世諦示如是義隨一切天人世間生樂想處我諸弟子於中生苦想生苦想已則得厭離又極愚癡處謂於苦中而生樂想以此想故一切衆生往來生死心識惱亂若得苦想則得解脫又以四食能致後身以此苦想能斷諸食如子肉食如無皮牛食如火衆食如百稍刺食如是說四食中皆是苦義

以此苦想能斷諸食又修苦想者意不樂住四識處中皆見苦故如癡蛾投火以樂想故智者知火能燒則能遠離凡夫亦爾無明癡故投後身火智者以苦想故能得解脫又一切三界皆是苦是苦因緣於中苦受是苦能生苦受是苦因緣雖不即苦久必能生是故當觀世間一切皆苦生厭離心不受諸法則得解脫

無我想品第一百七十五

行者見一切法皆破壞相若著色爲我是色

敗壞知是敗壞相故則離我心受等亦爾如
人爲山水所漂有所攬捉皆斷脫失行者亦
爾所計爲我見此物壞則知無我是故於無
我中修無我想問曰修無我想得何等利答
曰修無我想者能具苦想凡夫以我想故於
實苦中不能見苦以無我想故於少苦中尚
覺其惱又於無我想故能行捨心所以者何
以我想故畏我永失若能實知則失於苦無
我可失則能行捨又以無我想能得常樂所
以者何一切無常是中若生我我所心則謂

我當無我所亦無則常有苦若作是念無我
我所諸法壞時則不生苦又行者以無我想
故心得清淨所以者何一切煩惱皆從我見
生以此事益我故生貪欲此事損我故生瞋
恚以此是我即生憍慢我命終後當作不作
即生見疑如是皆以我故起諸煩惱以無我
想故諸煩惱斷煩惱斷故心得清淨心清淨
故能等金石梅檀刀斧稱讚毀罵心離憎愛
安隱寂滅故知無我想者心得清淨又除無
我想更無餘道能得解脫所以者何說有我

者若知無我無我所有能生如是決定心時
即得解脫問曰不然或以無我想更生貪心
如貪女色皆以非我親故隨以非我能集罪
福所以者何自損益身則無罪福答曰有我
心者能生貪欲於自身中生男子相於他身
中生女人相然後貪著又貪著之起皆由假
名彼相即是假名故非無我而生貪心又無
我心者不集諸業如阿羅漢斷我想故諸業
不集此無我想能斷一切煩惱及業故應修
習

食獸想品第一百七十六
一切苦生皆由貪食亦以食故助發婬欲於
欲界中所有諸苦皆因飲食婬欲故生斷食
貪故應修獸想又如劫初衆生從天上來化
生此間身有光明飛行自在始食地味食之
多者即失威光如是漸漸有老病死至今百
歲多諸苦惱皆由貪著食故失此等利是故
應正觀食又貪著飲食故生婬欲從婬欲故
生餘煩惱從餘煩惱造不善業從不善業增
三惡趣損天人衆是故一切衰惱皆由貪食

又老病死想皆由飲食又食是深貪著處姪
欲雖重不能惱人如爲食者若少壯老年在
家出家無不爲食之所惱也又應食此食而
心不著未離欲者是最爲難如受刀法如服
毒藥如養毒蛇是故佛說當修習心以此而
食不爲貪食苦之所惱有諸外道行斷食法
是故佛言此食不以斷故得離當思而食若
但斷食煩惱不盡則唐死無益是故佛說於
此食中應生厭離想則無上過問曰云何於
食應生厭想答曰此食體性不淨極上味食

果皆不淨是故應厭又如一切淨潔香美飲
食不即淨時能利益身以齒咀嚼涎唾浸漬
狀如歐吐墮生藏中能利益身故知不淨又
此飲食不知故樂若人雖得美食還吐出已
更不能食當知以不知力故以之爲美又以
飲食因緣受田作役使積聚守護如是等苦
由此因緣起無量罪又所有不淨皆由飲食
若無飲食何由而有皮骨血肉及糞穢等諸
不淨物又所有惡道諸廁蟲等皆以貪著香
味故生其中如業品中說渴死衆生生爲水

蟲憤鬧處死則生鳥中貪姪欲死生胞胎中如是等又若離此食則得大樂如生色界及泥洹中又隨以食故有稼穡等苦如是觀食不淨苦故應修猷想

一切世間不可樂想品第一百七十七

行者見諸世間^{舍七}一切皆苦心無所樂^五又此行者修離喜定如無常想苦想無我想食猷想死想行等則心不樂一切世間又此人見所愛者則增貪欲見所惡者則增瞋恚故俱不樂又見富貴人有守護等苦見貧窮人有短

乏苦又見好處者將墮惡處見惡處者現受諸苦又見現在富貴知必將墮亦是貪等煩惱住處現在貧窮如無因緣可以得出故不貪樂一切世間又少有衆生得生好處多墜惡道如經中說少生好處多生惡處見此過已但求泥洹又此人見貪等過煩惱常隨衆生如怨伺人得便便殺此怨賊中云何可樂又見從煩惱生不善業常追隨逐不善業果終不可脫如經中說若汝作惡業今作已作當作乃至飛空中終不能得解脫是故不樂

又生等八苦常隨福人況無福者如是云何當樂世間又如毒蛇篋五拔刀賊空聚落賊此岸諸苦常隨衆生云何可樂又如鹹辛愛河所漂五欲毒刺無明黑闇火坑中苦常隨衆生云何當樂又行者知安隱樂少衰惱苦多所以者何見諸世間吉日嘉會林木敷榮果實繁茂國土安樂無得久者歡樂者少受苦者多是故不樂一切世間問曰修習此想得何等利答曰能於世間種種相中心不貪著又修此想故速得解脫於生死中不復久

住又此行者得利智慧常習一切過患想故又此人心不生煩惱若生速滅如一滴水墮熱鐵上行者以不樂世間故能深樂寂滅若不厭世間則於寂滅不能深樂是故應習一切世間不可樂想

不淨想品第一百七十八

問曰云何修不淨想答曰行者見身種子不淨謂從父母不淨道生赤白和合又此身為不淨所成謂爛壞飲食汁流潤漬又生處不淨謂母胎中不淨充滿又糞穢等諸不淨物

合而爲身於九孔中常流不淨又身所置處是處卽爲不吉不淨又飲食衣服來著人身皆爲不淨爲他所惡又爲此身物皆是不淨如澡浴水若澡盤等又從身所出爪髮垢膩及涕唾等皆是不淨又見死屍以爲不淨此身死時更有何異當知本來常是不淨生時但以我心覆故謂之爲淨又觸死人者名爲不淨而髮爪等常是死物無量死蟲亦常觸身故知此身本來不淨又不淨蟲及蠅蚋等諸不淨蟲常來觸身故知不淨又此身如廁

不淨常滿因是廁中生千種蟲此身亦爾又此身如塚所以者何以死屍處故名爲塚此身亦多死蟲在其中住又此身能造不淨若淨處好華衣服瓔珞等由此身故皆爲不淨又諸婆羅門於死家產家不從受食以不淨故而此身中千萬種蟲常生常死則無可從受飲食者故知不淨又世間中獄爲不淨此身卽是千種蟲獄故名不淨又此身常須澡浴若是淨者何須澡浴耶又以妙好華香瓔珞莊嚴此身當知此身體性不淨假外淨物

以爲莊嚴又此人身最爲不淨如餘衆生皮毛爪齒筋骨肌肉或有任用於人身中無一可取以最不淨故又如優鉢羅鉢頭摩諸蓮華等從不淨中生故名不淨是身不爾不以餘物故令不淨性是不淨又此身若淨則不應以衣服覆蔽如人以衣覆屎尿聚欺誑他人女人如是以服飾覆身誑惑男子男子亦爾當知不淨又周徧此身常出不淨謂九孔不淨門及諸毛孔無一淨者故知不淨問曰修不淨想爲得何利答曰以取男女淨想故

起貪欲從此貪欲開諸罪門修不淨想則能制伏貪欲所以者何此身皆是臭穢不淨但薄皮覆故不可知似如以衣覆不淨聚好淨潔者則應遠離又此行者以青瘀等想壞一切身以壞身故不生貪欲又亦現見青瘀等色問曰若實未青何故見青答曰行者以信解力取此青相見一切色皆爲青瘀問曰此觀云何非是顛倒答曰此身有青瘀分如經中說水中有淨性又常修習青瘀相故能勝餘色如青珠光能映白色如是久習青瘀等

相則不淨具足不淨具足則不起姪欲不起
姪欲則諸羅門閉隨順泥洹修不淨想獲如
是利

死想品第一百七十九

行者以死想於壽命中心不決定故應修習
又此人常深樂善法除斷不善所以者何衆
生多以忘死故起不善業若憶念死則能除
斷又常念死故於父母兄弟姊妹親里知識
等中貪愛則薄又修習死想則爲自利謂能
一心集諸善法世間衆生多樂他利自捨己

利又此人能速得解脫所以者何隨往來世
間常有此死是人獸死故求解脫問曰應云
何修死想答曰先總說一切無常今但觀身
無常陰相續斷名曰死想此身無常甚於外
物猶如坏瓶無堅牢相行者觀身又過於此
所以者何此坏瓶若加防護或可久住此身
極久不過百歲以無牢故當念死想又此身
多違害法謂刀杖鋒刃怨賊坑岸飲食不消
冷熱風病取要觀之一切衆生非衆生物皆
是違害身法是故應修死想又行者見身於

念念中常是壞相無一念可保故修死想又行者現見少壯老年有病無病無有能却死者自念已身亦當如是故修死想又行者見有不定報業非一切業盡壽百歲業不定故死亦不定故應念死又無始生死中有無量業有業能妨餘業我亦應有非時死業云何會七當信此命耶又行者見死有大力勢不可以軟言誘誑財物追逐鬪諍得脫如大石山從四方來無逃避處問曰若人能令閻王歡喜則得脫死答曰是愚癡語閻王無自在力能

爲生殺活但能考檢行善惡事若受報盡反得害身因緣故死是故行者見身無依無救住死道中故念死想又行者常見此身爲老病所惱無牢固性以念念生滅相續識繫故修死想又此行者見死是定命則不定定勝不定故修死想問曰何故不說老病等想而但說死想答曰老病奪人不能令盡病奪強健老奪少壯親里財物餘身猶在死則奪盡又老病等是死因緣故不別說又經中說死名大黑闇無有光明無救護者亦無伴黨無

所恃怙是最怖處故應念死又衆生以死因緣怖畏後世又三界中一切有死老病不爾問曰若不離衆生有死想者衆生即是假名行者何故修習此想答曰不壞衆生相者怖畏於死若修死想則不生怖畏故應修習又無常想等名爲近道不淨食飲及死想等是名遠道未得道者以此等想故能制伏心後三想品第一百八十
斷想者如四正勤中說已生惡不善法爲斷故勤精進此諸惡不善法是地獄等苦惱因

緣亦是諸惡名聞及心悔等諸苦之本是故應斷問曰當云何斷答曰得不作法爾時則斷又邪憶念是貪欲等諸煩惱因斷此念故是法則斷問曰修此斷想得何等利答曰修此想者常不隨惡法爲所應爲又此離八難人身利者謂斷煩惱又樂斷煩惱是法服毀形出家人利若不爾者唐自辱身又若行者樂修斷想則爲以法供養於佛離欲想滅想者若欲盡不生是名離欲念此離欲故名離想問曰若說斷想即是離想何故更說答曰

從斷得離斷謂除滅貪欲如經中說斷貪欲故五陰則斷又斷想是離欲想所以者何若於此法無貪名斷此法是故若得離欲則苦惱滅如經中說離欲者得解脫得解脫即名為斷若入無餘是名為滅又經中說有三性斷性離欲性滅性若說斷性離欲性即是阿羅漢斷一切煩惱離三界欲住有餘泥洹若說滅性即是命終捨壽斷陰相續入無餘泥洹又有二種解脫慧解脫心解脫若說斷即是離無明故慧得解脫若說離欲即是離愛

心得解脫二解脫果是名為滅又若說斷想即說斷無明漏若說離欲想即說斷欲漏有漏若說滅想是此二果又如經說斷一切諸行故名斷離一切諸行故名離滅一切諸行故名滅然則此三義一而名異若修無常想乃至滅想則一切事訖滅諸煩惱斷陰結想續入無餘泥洹

定具中初五定具品第一百八十一

問曰汝先說道諦所謂定具及定已訖定定具今應當說所以者何若有定具則定可成

無則不成答曰定具者謂十一法一清淨持戒二得善知識三守護根門四飲食知量五初夜後夜損於睡眠六具足善覺七具善信解八具行者分九具解脫處十無障礙十一不著淨持戒者離不善業名曰持戒不善業者所謂殺盜邪淫是身三業妄語兩舌惡口綺語是口四業遠離此罪是名持戒又禮敬迎送及供養等修行善法亦名為戒以戒能爲定因是故受持所以者何猶如冶金先除麤垢如是先以持戒除破戒麤過後以定等

除餘細過所以者何若無持戒則無禪定以持戒因緣禪定易得如經中說戒爲道根亦爲妙梯又說戒爲初車若不上初車云何得上第二車等又說戒爲平地立此平地能觀四諦又說二力思力修力思力即是持戒修力是道先思惟籌量破戒罪過持戒利益故能持戒後得道已自然離惡又說戒爲菩提樹根無根則無樹故須淨戒又法應爾若無持戒則無禪定猶如治病藥法所須如是治煩惱病若無持戒則法藥不具又說淨持戒

者則心不悔乃至離欲心得解脫是諸功德
皆由持戒故名定具又有業障煩惱障是二
障果名為報障若淨持戒則無此三障若心
無障則能成定又淨持戒者不敗壞故必至
泥洹如恒水中材又淨持戒故能安立持戒
能遮不善身口業禪定能遮不善意業如是
舍七
遮諸煩惱得真實智則畢竟斷又道品樓觀
以戒為柱禪定心城以戒為郭度生死河以
戒為橋梁入善人眾以戒為印八真聖田戒
為壇畔如田無畔水則不住如是若無淨戒

則定水不住問曰云何名淨持戒答曰若行
者深心不樂為惡怖畏後世及惡名等名淨
持戒又行者以心淨故持戒清淨如七姪欲
經中說身雖不犯心不淨故戒亦不淨又破
戒因緣是諸煩惱若能制伏為淨持戒又聲
聞持戒但為泥洹求佛道者以大悲心為一
切眾生不取戒相能令此戒如菩提性如是
持戒名曰清淨善知識者經中說以二因緣
能生正見一從他聞法二自正憶念所從聞
法名善知識問曰若爾何故但說善知識耶

答曰經中說阿難問佛我宴坐一處作如是念遇善知識則為得道半因緣也佛言莫作是語善知識者則為得道具足因緣所以者何生老病死衆生得我為善知識則於生老病死皆得解脫又衆生因善知識則能增長戒等五法如娑羅樹舍七因雪山故十三五事增長又佛尚自樂善知識如初得道時作如是念若人無師則無所怖畏無恭敬心常為惡法所覆無安隱行我當以誰為師依誰而住作是念已徧觀一切無勝已者即生念言我所得

法因此成佛當還依此法梵等諸天亦讚言爾無勝佛者一切諸佛皆以法為師又善知識猶如明燈有目無燈則不能見如是行者雖有福德利根因緣無善知識則無所益問曰何者是善知識答曰隨能令人增長善法名善知識又一切善人住正法者皆是天人世間善知識也守護根門者謂正憶念行者不可閉目不視但應一心正念現前又名正慧以此正慧能破壞前緣能破壞前緣故能不取相不取相故不隨假名若不守諸根以

取相故諸煩惱生流於五根即破戒等善法
若能守根門則戒等堅固飲食知量者不爲
色力姪欲貪味故食爲濟身故問曰行者何
故爲濟身耶答曰爲修善法故若離善法則
無道無道則無離苦若人不爲修善故食則
唐養怨賊亦壞施主福損人供養如是不應
食人之食問曰飲食以何爲量答曰隨能濟
身是名爲量問曰應食何食答曰若食不增
冷熱等身病貪恚等心病是則應食是食亦
應隨時若知此食於此時能增冷熱貪恚等

病則不應食問曰諸外道言若食淨食則能
得淨福謂隨意所嗜色香味觸水灑呪願然
後乃食是名爲淨此事云何答曰飲食無有
決定淨者所以者何若以殘食爲不淨者一
切飲食無非殘者如乳爲犢殘蜜爲蜂殘水
爲蟲殘華爲蜂殘果爲鳥殘如是等又此身
從不淨生體性不淨不淨充滿飲食先是不
淨後入身中無一淨者但以倒惑妄謂爲淨
問曰若都無淨則與旃陀羅等有何差別答
曰有以不殺不盜不邪命等如法得食以觀

食過智慧水灑然後乃食非但水灑便名為淨初夜後夜損睡眠者行者知事由精勤成故不睡眠又見睡眠空無所得若汝以睡眠為樂此樂少弊不足言也又行者不樂煩惱同處如人不樂與怨賊住世豈有人於賊陣中而當睡眠故不睡眠問曰睡眠強來云何除遣答曰是人得佛法味深心歡喜故能除遣又念生死中老病死過心則怖畏故不睡眠又行者見得人身諸根具足得值佛法能別好醜是為甚難今不求度何時當得解脫

故勤精進以除睡眠

不善覺品第一百八十二

具足善覺者若人雖不睡眠而起不善覺所謂欲覺瞋覺惱覺若親里覺國土覺不死覺利他覺輕他覺等寧當睡眠勿起此等諸不善覺應當正念出等善覺所謂出覺不瞋惱覺八大人覺欲覺者謂依欲生覺於五欲中見有利樂是名欲覺為衰惱眾生是名瞋覺惱覺行者不應念此三覺所以者何念此三覺則得重罪又先已說貪等過患以此過患

舍七

十五

故不應念問曰何故不說癡等覺耶答曰是三惡覺次第而生餘煩惱不如是行者或念五欲故生貪覺不得所貪故生瞋恚瞋成名惱是故不說癡等又癡所成果所謂貪恚若從貪恚生不善業此三覺名不善業因如經中說如有土封夜則煙出晝則火然煙即是覺火名爲業親里覺者由親里故起諸憶念欲令親里得安隱樂若念衰惱則生愁憂若念與親里種種同事名爲親里覺行者不應憶念此覺所以者何本出家時已捨親里今

依此覺則非所宜又若出家人還念親里則唐捨家屬空無所成以愛親里故生貪著貪著故守護守護因緣鞭杖等業次第而起是故不應生親里覺又與親里和合則不能增長善法又行者當念一切衆生生死流轉無非親里何故偏著又生死中爲親里故憂悲啼哭淚成大海今復貪著則苦無窮已又衆生以利益因緣便相親愛無有決定又念親里者是愚癡相世間愚人未有自利而欲利他若念親里則少自利以此等故行者不應

起親里覺國土覺者行者生念某處國土豐樂安隱當往到彼可得安樂又心輕躁欲徧遊觀行者不應起如是覺所以者何一切國土皆有過惡有國土大寒有國土大熱有國多儉有國多病有國多盜賊有如是等種種諸過故不應念又輕躁者則失禪定隨所樂處能增善法則名為好何用徧觀諸國土耶一切國土但可遠聞到不必稱以世間人多過言故又遊諸國者受種種苦又身是苦因持此苦因隨所至處則受諸苦又受苦樂皆

由業因雖復遠去亦無所失是故不應起國土覺不死覺者行者作如是念我徐當修道先當讀誦修多羅毗尼阿毗曇雜藏菩薩藏廣習外典多畜弟子牽引善人供養四塔勸化衆人令大布施後當修道名不死覺行者不應起如是念所以者何死時不定不可預知若營餘事中則命盡不得修道後將死時心悔憂惱我唐養此身空無所得與畜生同死如經中說凡夫應二十種自折伏心謂如是念我但形服異俗空無所得乃至當以不

調至死又智者不作所不應作如法句中說
不應作不作應作則常作憶念安慧心諸漏
則得盡又經中說才得四諦者方便爲欲得
當勤加精進甚於救頭然是故不應起不死
覺又不死覺是愚癡氣何有智者知命無常
如條上露而能保一念又經中說佛問諸比丘
汝等云何修習死想有答佛言我不保七
歲或有言六歲如是轉滅乃至須臾佛言汝
等皆是放逸修死想也有一比丘偏袒白佛
言我於出息不保還入息不保還出佛言

善哉善哉汝真修死想是故不應起不死覺
利他覺者於非親里中欲令得利若作是念
令某富貴安樂能行布施某則不及行者不
應起如是覺所以者何不以念故便能令他
得苦樂也但自以此壞亂定心問曰欲令他
利非慈心耶答曰行者求道應念第一義利
謂無常等是中雖少有福以能妨道利少過
多亂定心故若以散心念利他人則不能見
貪著過患故不應念輕他覺者行者若念此
人種姓形色富貴伎能及持戒利根禪定智

慧等皆不如我行者不應起如是覺所以者
何一切萬物皆無常故若上中下有何差別
又此人身髮毛爪齒皆名不淨等無有異又
老病死等衰惱亦同又一切衆生内外苦惱
皆等無異又凡夫富貴是罪因緣又富貴不
久還爲貧賤是故不應起輕他覺又此憍慢
是無明分智者云何當起此覺

成實論卷第十七

音釋

咀嚼咀在呂切切疾雀切稼穡稼居計切切種曰稼瘵瘵依稼切坏坏鋪孟切未燒瓦器也壇十八

成實論卷第十八

舍八

訶梨跋摩造

姚秦三藏鳩摩羅什譯

善覺品第一百八十三

出覺者心樂遠離若離五欲及色無色界樂
舍八
此遠離故名出覺此遠離樂無諸苦故隨貪
著有苦無貪著則樂於諸覺中二覺名樂謂
無瞋無惱覺所以者何此二覺名安隱覺如
如來品中說如來常有二覺現前謂安隱覺
及遠離覺安隱覺者即是不瞋惱覺遠離覺

者即是出覺又念此三覺則福增長亦能成
心定又心得清淨又念此三覺能障諸纏諸
纏斷故速能證斷又行者以樂遠離多集善
法故能速得解脫八大人覺者佛法中若少
欲者能得利益非多欲者知足者遠離者精
進者正憶者定心者智慧者無戲論者能得
利益非戲論者是名為八少欲名行者為修
道故必欲所須但不多求餘無用物是名少
欲知足者有人若以因緣若為持戒若令他
人心得清淨是故少取而心不以為足若人

少取心以爲足是名知足有人雖取少物而
求好者是名少欲非知足也若趣得少物是
名知足問曰若取所須名少欲者一切衆生
皆名少欲以其各有所須故答曰行者以不
著心取但爲用故故不多取不如世人爲嚴
飾名聞長取多物問曰行者何故少欲知足
答曰於守護等中見有過患又畜無用物是
愚癡相又出家人不應積聚與白衣同以此
過故少欲知足又行者若不少欲知足則貪
心漸增爲財利故求不應求又貪樂財利終

無安隱以深著故又是人出家爲遠離樂以
貪利故忘其所爲又亦不能捨諸煩惱所以
者何外物尚不能捨況內法耶又見利養是
衰惱因如電害禾是故常習少欲知足又見
施物難償如負債不償後受苦惱又見利養
是諸佛等善人所棄如佛說我不近利養利
養勿近我又此行者善法充足故捨利養如
佛說諸天尚不能得出樂離樂寂滅樂真智
樂如我所得故捨利養又如舍利弗說我善
修無相以空三昧觀一切外萬物視之如涕

唾又行者不見受欲有厭足者如飲鹹水不能除渴是故勤求智慧爲足又見多欲者常發願求求多得少故常有苦又見乞求者人所輕賤不加敬仰如少欲者又出家多求非其所應人與不取則是所宜是故應行少欲知足遠離者若於在家出家人中行身遠離於諸煩惱行心遠離是名遠離問曰行者何故遠離答曰諸出家人雖未得道以遠離爲樂諸白衣等處在女色憤鬧之中終無安樂又若遠離則心易寂滅如水不擾自然澄清

故行遠離又此遠離法爲恒沙等諸佛所讚何以知之佛見比丘近聚落宴坐心則不悅又見比丘空處睡卧佛則心喜所以者何近聚宴坐多諸因緣散亂定心令應得不得應證不證空處睡卧雖小懈怠若起求定則散合八心能攝攝心能得解脫又因取相故起貪等煩惱空處無色等相煩惱易斷如火無薪則自然滅又經中說若比丘樂於衆住樂雜言說不離衆故尚不能得愛緣解脫何況能得不壞解脫遠離行者必能俱證又如燈離風

則能明照行者如是遠離行故能逮真智精進者行者若行正勤斷不善法修集善法是中勤行故名精進如是則能得佛法利所以者何以集善法日日增長如優鉢羅鉢頭摩等隨水增長懈怠行者猶如木杵從初成來日日減盡又精進者以得利故心常歡喜懈怠行者惡法覆心恒懷苦惱又精進者於念念中善法常增長無有減損又深行精進得最勝處謂諸佛道如經中佛語阿難深修精進能至佛道又精進者定心易得又鈍根精

進尚於生死速得解脫利根懈怠則不能得又所有今世後世世間出世間利皆因精進一切世間所有衰惱皆因懈怠如是見懈怠過精進利益故念精進正憶者常於身受心法修正安念問曰念此四法得何等利答曰惡不善法不來入心如善守備則惡人不入又如瓶滿更不受水此人如是善法充滿不容諸惡又若修此正憶則攝解脫分一切善法如飲海水則飲衆流以一切水在大海故又修此憶名住自在行處煩惱魔民所不能

壞如鷹鷂喻又此人心安住難動如圓瓶入
制又此人不久當得利益如比丘尼經中說
諸比丘尼問阿難言大德我等善修念處覺
異於本阿難言善此法應爾定心者若習定
心得微妙利如經中說修定心者能如實知
又以此人身得過人法謂身出水火飛行自
在等又此人得樂乃至諸天及梵王等所不
能及又此人名為所應為不應為者則不為
也又善修習定則善法常增又修習定者後
心不悔是人名為得出家果亦名順佛教者

不如餘人空受供養是人能報施福餘人不
能又此定心法諸佛賢聖皆所親近又能堪
受一切善法又若定心能成則得聖道若不
能成則生淨天謂色無色界所以者何以布
施等不能得如是事謂能究竟不造諸惡如
經中說若小兒從生習慈能起惡心思惡事
不不也世尊此皆是定力又定心名真智慧
因真智慧能盡諸行諸行盡故諸苦惱滅又
行者於一切世間出世間事應念即辦不勞
加功餘人尚不能發心量其所得故說定心

能獲利益智慧者智者心中不生煩惱若生
即滅如一沛水墮熱鐵上又智者心不起諸
想若起即滅如條上露見日則晞又若有智
眼能觀佛法如有目者日能爲用又智者名
得佛法分如所生子得父財分又智慧者名
曰有命餘則名死又智慧者名真道人能知
道故又智者知佛法味如舌根不壞能別五
味又智慧者於佛法中心定不動猶如石山
風不能動又智慧者名信以得四信不隨他
故又得聖慧根名佛弟子餘人名外凡夫故

說智者能得利益無戲論者若一異論名爲
戲論如阿難問舍利弗若六觸入離欲滅盡
更有餘耶舍利弗言若六觸入離欲盡滅已
若有餘是不可論而汝論耶若無亦有亦無
非有非無問答亦爾問曰是事何故不可論
耶答曰此問實我法若一若異是故不答我
無決定但五陰中假名字說若以有無等答
即墮斷常若以因緣說我則非戲論又若人
見衆生空法空則無戲論故說無戲論者得
佛法利是名具足善覺

後五定具品第一百八十四

具善信解者行者若能好樂泥洹憎惡生死
名善信解如是信解速得解脫又樂泥洹者
心無所著又樂泥洹則無怖畏所以者何若
凡夫心念泥洹即生驚怖我當求失問曰何
因緣故信解泥洹答曰行者見世間無常苦
空無我則於泥洹生寂滅想又此人本性煩
惱輕微聞說泥洹則心信樂又若從善師若
讀經書聞生死過患如無始經及五天使等
諸經中說則厭離生死信樂泥洹具行者分

如經中說五行者分一謂有信二謂心不諂
曲三謂少病四曰精進五名智慧有信名於
三寶四諦心無疑悔無疑悔故能速成定又
有信者心多喜故能速成定又信者心調易
攝故疾得定問曰若由定生慧後能斷疑今
云何先定已說無疑答曰以多聞故能斷所
疑非得定故又生深信家與信者同事常修
信心雖未得定而能不疑如是等不諂曲者
以質直心無所隱藏是則易度如人向醫具
說病狀則易救療少病者能初夜後夜精進

不息若多病疾則妨行道精進者為求道故常勤精進如鑽燧不息則疾得火智慧者以有智慧四事得果所謂聖道問曰念處等法亦名行者分何故但說此五法耶答曰雖俱是分此法最勝是行者所須是故獨說亦離一切惡集一切善名行者分如瞿尼沙經中說具解脫處者謂五解脫處一者若佛及尊勝比丘為之說法隨其所聞別能通達語言義趣以通達故心生歡喜歡喜則身倚身倚則受樂受樂則心攝是初解脫處行者住此

解脫處故憶念堅強心則攝定諸漏盡滅必得泥洹二者善諷誦經三者為他說法四者獨處思量諸法五者善取定相謂九相等皆如上說問曰佛及尊勝比丘何故為此行者說法答曰以堪受法能獲大利是故為說又此比丘因佛出家諸根純熟故為說法尊勝比丘以同所業故為說法又此行者必須聞法是故為說又此人有淨戒等功德成就猶如完器堪任受盛故為說法此名三慧通達語言是多聞慧通達義趣是思惟慧從此二

慧能生心喜乃至攝心生如實智是名修慧
此三慧有三種果謂厭離解脫又聞法讀誦
爲人說法是多聞慧思量諸法名思惟慧善
取定相是名修慧問曰心解脫漏盡是二有
何差別答曰以定遮煩惱故說心解脫永斷
煩惱故說漏盡問曰若持戒等法亦是解脫
處如說持戒則心不悔心不悔則歡喜等或
因施等亦得解脫何故但說此五法耶答曰
以勝故獨說又問此法有何勝耶答曰是解
脫近因戒等以遠故不說又問云何知是近

因答曰行者聞法知陰界入等但衆法和合
中無我故則破假名破假名即是解脫故名
近因又經中說多聞功德謂不隨他教心易
攝等亦以此故知是近因又佛法有大功德
能滅煩惱至泥洹等於此寂滅法中若聽若
誦若自思量則速解脫故名近因又施得大
富持戒尊貴多聞得智以智慧故得盡諸漏
不以富貴故知近因又舍利弗等稱大智者
皆由多聞問曰若以多聞心易攝者阿難何
故初中後夜不得解脫答曰阿難頭未到枕

即得解脫是故數在希有法中何故不速又
阿難於此夜中精進小過以疲極故不得解
脫又阿難自誓我於今夜必得漏盡亦如菩
薩於道場自誓誰有此力如阿難者皆是多
聞之力無障礙者所謂三障業障報障煩惱
障若人無此三障則不墮難處舍人若離諸難則
堪受道又此人名具足四輪謂好國土依止
善人自發正願先世福德又能成就四須陀
洹分謂親近善人喜聽正法自正憶念能隨
法行又能棄捨貪等三法如經中說不斷三

法則不能度老病死不著者不著此岸不著
彼岸不沒中流不出陸地不爲人取及非人
取不入迴瀆不自腐爛此岸謂內六入彼岸
謂外六入中流謂貪喜陸地謂我慢人取謂
與在家出家和合非人取謂持戒爲生天上
迴瀆謂返戒腐爛謂破重禁若人於內入計
我即於外入生我所心從內外入生貪喜故
即於中沒從此則生我慢所以者何若人著
身受有樂故人來輕毀則生憍慢如是以我
我所貪喜我慢亂其心故能成餘事問曰此

喻中以何爲水若以八直聖道爲水則不應
以內外六入爲岸貪喜等爲中流亦不應有
迴瀆腐爛若以貪愛爲水云何隨此得至泥
洹答曰以八直聖道爲水譬喻不必令盡相
似如此木若離八難必至大海比丘如是離
諸流難則隨八聖道水流入泥洹如言乳如
貝但取其色不取堅軟言面如月但取盛滿
不取形也又行者出聖道已著內外入不如
此木即於水中著此彼岸腐爛等也又論師
言如恒河水必至大海如是八聖道水必至

泥洹故以爲喻如是略說十一定具若有此
法自然得定

出入息品第一百八十五

阿那波那十六行謂念出入息若長若短念
息徧身除諸身行覺喜覺樂覺心行除心行
念出入息覺心令心喜令心攝令心解脫念
出入息隨無常觀隨斷離滅觀念入出息若
長若短問曰云何名息長短答曰如人上山
若擔重疲乏故息短行者亦爾在麤心中爾
時則短麤心者所謂躁疾散亂心也息長者

若行者在細心中則息長所以者何隨心細故息亦隨細如即此人疲極止故息即隨細爾時則長息徧身者行者信解身虛則見一切毛孔風行出入除身行者行者得境界力心安隱故麤息則滅爾時行者具身憶處覺喜者是人從此定法心生大喜本雖有喜不能如是爾時名為覺喜覺樂者從喜生樂所以者何若心得喜身則調適身調適則得樂如經中說心喜故身猗身猗則受樂覺心行者行者見喜過患以能生貪故貪是心行

從心起故以受中生貪故見受是心行除心行者行者見從受生貪過除滅故心則安隱亦滅除麤受故說除心行覺心者行者除受味故見心寂滅不沒不掉是心或時還沒爾時令喜若心還掉爾時令攝若離二法爾時應捨故說令心解脫行者如是心寂定故生無常行以無常行斷諸煩惱是名斷行煩惱斷故心則厭離是名離行以心離故得一切滅是名滅行如是次第得解脫故名十六行念出入息問曰何故念入出息名為聖行天

行梵行學行無學行耶答曰風行虛中虛相能速開導壞相壞相即是空空即是聖行故名聖行為生淨天故名天行為到寂滅故名梵行為得學法故名學行為無學故名無學行問曰若觀不淨深厭離身速得解脫何用修此十六行耶答曰不淨觀未得離欲息惡厭身心則迷悶如服藥過則還為病如是不淨喜生惡厭如跋求沫河邊諸比丘不淨觀故深生惡厭飲毒隊高等種種自殺此行不爾能得離欲而不生惡厭故名為勝又此行

易得自緣身故不淨易失又此行細微以能自壞身故不淨行麤壞骨相難又此行能破一切煩惱不淨但破婬欲所以者何一切煩惱皆因覺生念出入息為斷諸覺故問曰出入息為屬身為屬心耶答曰亦屬身亦屬心十八所以者何處胎中無故知由身若第四禪等及無心者無故知由心問曰息不故起不應由心所以者何是息不由意起如心念餘事息常出入如食自消如影自轉非人為也答曰息不故起不由憶念但以眾緣和合故起

若有心則有無心便無故知由心又隨心差別麤心則短細心則長又出入息由地由心若在出入息地亦有出入息地心爾時則有出入息地所謂欲界及三禪若在出入息地而無出入息地心及在無心爾時則無若在無出入息地爾時亦無問曰息起時先出耶先入耶答曰生時先出死時後入出入第四禪亦如是問曰是念出入息云何名具足答曰行者若得此十六行爾時名具足有論師言以六因緣故名具足所謂數隨止觀轉緣

清淨數名數出入息從一至十數有三種若等若過若減等謂十則數為十過謂十一數名為十減名數九為十隨名行者心隨息出入觀名行者見息繫身如珠中縷止名令心住出入息轉謂轉身緣心令受緣心現前心法亦爾清淨名行者離一切煩惱諸難心得清淨此不必定所以者何是諸行中不必要用數隨二法行者但令心住息中斷諸覺故若能行十六種名為具足又此具足相不決定鈍根所行於利根者則非具足問曰是出

入息經中何故說名為食答曰若息出入停等身得快樂如得美食益身調適故名為食問曰此十六行中盡念出入息耶答曰是人名壞裂五陰方便若壞裂五陰除假名已更復何用念出入息是名身憶念入四種憶身故名身憶問曰憶緣過去息是現在何故名憶答曰是破假名智以憶名說諸心數法更相為名如十想等亦憶先後所行故名為憶問曰長短等中不說聖行云何無行名憶處耶經中說若行者學出入息若長若短若徧身若

除身行爾時名身憶處答曰是名初方便道為心清淨故後名斷道又此中有無常等行但此經不說餘經中說行者於出入息中觀身生相滅相及生滅想又說觀身無常等但第四中無常等行具足故說

定難品第一百八十六

是定若離障礙諸難能成大利定難者所謂羸喜如經中說我生羸喜心難法行者不應生此羸喜以有貪著等過亂定心故問曰從法生喜云何能令不生答曰行者念空則不

生喜以有衆生想故生喜五陰空無衆生云
何當喜又行者應作是念以因緣故種種法
生謂光明等是中何所喜耶又行者見所喜
法尋皆敗壞麤喜則滅又行者更求大事不
以光明等法爲是故不生喜又行者見滅相
利故不以光明等相爲喜又此行者修習寂
滅欲盡煩惱故不生喜以此等緣能滅麤喜
又有怖畏定難行者見可畏緣故生怖畏世
間所有可怖畏處行者悉見於此事中皆應
諦觀無常敗壞不應隨也所以者何坐禪法

中有此因緣見可畏事不可以此而生怖畏
是事虛妄皆空如幻能誑凡夫非真實也如
是思惟則離怖畏又依空法則無怖畏又作
是念我行力故感此異相不應怖畏又自念
身有戒聞等功德具足無可加害因緣故不
怖畏又此行者樂道深故不惜身命何所怖
畏又此人心常處正念是故怖畏不能得便
又念勇悍相故不怖畏怖畏是怯弱相以如
是等滅除怖畏又有不穩定難謂行者有冷
熱等病若疲極失眠諸因緣故令身不適有

貪憂嫉妬等諸煩惱令心不適則失禪定是故行者應自將護身心令其調適又有異相定難所謂垢相亦有非垢相能亂禪定如布施等相又有不等定難所謂精進若疾若遲疾則身心疲極遲則不取定相俱退失定如捉鳥子急則疲極緩則飛去又如調絃若急若緩俱不成音又精進若速則難究竟如佛語阿那律汝精進過必當懈怠精進若遲事亦精進過則事不成還墮懈怠精進若遲事亦不辦是故不等名爲定難又有無念定難謂

不念善法設念善法則非所受又不念定相而念外色是名不念行者應一心精進念所受法如擎油鉢又有顛倒定難謂多欲人受行慈心多瞋恚人修習不淨上二種人觀十二因緣又沒心中修止掉心中行精進是二

舍八

十四

心中行捨是名顛倒又有多語定難謂多覺觀覺觀是語言因故又心不樂住強繫在緣又有不取相定難相有三種所謂止相進相捨相又有三相謂入定相住相起相行者不善分別如是等相以失禪定又有慢定難若

謂我能入定彼不能入是名憍慢若謂彼能而我不能是名不如慢若未得定自謂為得是增上慢於不妙定而生妙想是名邪慢又貪等法亦名定難如經中說若行者一法成就則不能觀眼無常所謂貪也問曰一切未離欲人皆不能觀眼無常耶答曰此言少失應該說現在起貪不能觀眼無常又成就中而有差別有人貪等厚重常來在心則能障定若薄而不能常則不能為難又經中說十三惡法皆名定難十三白法皆是順定所謂佛

言若不斷三法則不能度老病死謂貪恚癡若不斷三法則不能斷貪恚癡謂身見戒取疑次有三法謂邪念邪行沒心次有三法謂妄憶不安慧亂心次有三法謂調戲不守諸根破戒次有三法謂不信邪戒懈怠次有三法謂不喜善人惡聞正法喜出他過次有三法謂不恭敬難可與語習惡知識若不斷三法則不能斷不恭敬難與語惡知識謂無慙無愧放逸若能斷無慙無愧放逸則能斷不恭敬難與語習惡知識乃至能斷身見戒取

疑則能斷貪恚癡度老病死是中度老病死
謂無餘涅槃斷貪恚癡謂阿羅漢果有餘泥
垢斷身見戒取疑謂三沙門果斷邪念邪行
沒心謂在暖等達分善根斷妄憶念不安慧
亂心謂修四憶念處斷調戲不守諸根破戒
謂受出家戒斷不喜善人惡聞正法喜出他
過不信邪戒懈怠不恭敬難可與語習惡知
識無慙無愧放逸謂在家清淨所以者何若
人獨處爲惡不差是名無慙此人於後惡心
轉增衆中爲惡亦無所耻是名無愧失善法

本二白法故常隨惡法是名放逸以成就此
三惡法故不受所尊師長教誨名無恭敬反
戾師教名難與語如是則遠離師長親近惡
人名習惡知識於此中從無慙生無恭敬從
無愧生難與語從放逸生習惡知識故爲不
信受邪戒法常爲懈怠習近惡人教令不信
言爲惡無報或聞行惡得報即便受行雞狗
等法均速畢罪受行此法不覺有利故生懈
怠以懈怠故不喜善人謂無真實行正行者
亦惡聞正法謂行正法皆如邪法無所利益

以心濁故善出他過謂他行法皆如自己都無所得如是不能制煩惱故心則戲調以戲調故不攝諸根則能破戒以破戒故妄生憶念行不安慧心志散亂便生邪念生邪念故便行邪道行邪道時不得利故心則迷沒心不明故不斷三結不斷三結故不能斷貪等煩惱病等諸衰與此相違名為白法又有愁憂定難行者生念我於爾所年月歲數不能得定故生愁憂又貪著喜味亦是定難又有不樂定難雖得好處善師等緣心亦不樂又

貪等諸蓋皆名定難取要言之乃至衣服飲食等法減損善根增長不善皆名定難應當覺知勤求捨離

止觀品第一百八十七

問曰佛處處經中告諸比丘若在阿蘭若處若在樹下若在空舍應念二法所謂止觀若一切禪定等法皆悉應念何故但說止觀答曰止名定觀名慧一切善法從修生者此二皆攝及在散心聞思等慧亦此中攝以此二事能辦道法所以者何止能遮結觀能斷滅

止如捉草觀如鎌刈止如掃地觀如除糞止
如揩垢觀如水洗止如水浸觀如火熟止如
附癰觀如刀決止如起脉觀如刺血止制調
心觀起沒心止如灑金觀如火炙止如牽繩
觀如用剡止如鐻鐻刺觀如剪刀剪髮止如
器鉀觀如兵仗止如平立觀如發箭止如服
膩觀如投藥止如調泥觀如印印止如調金
觀如造器又世間衆生皆墮二邊若苦若樂
止能捨樂觀能離苦有七淨中戒淨心淨名
止餘五名觀八大人覺中六覺名止二覺名

觀四憶處中三憶處名止第四憶處名觀四
如意足名止四正勤名觀五根中四根名止
慧根名觀力亦如是七覺分中三覺分名止
三覺分名觀念則俱隨八道分中三分名戒
二分名止三分名觀戒亦屬止又止能斷貪
觀除無明如經中說修止則修心修心則貪
愛斷修觀則修慧修慧則無明斷又離貪故
心得解脫離無明故慧得解脫得二解脫更
無餘事故但說二問曰若止觀能修心修慧
修心慧故能斷貪及無明何故定說止能修

心能斷貪愛觀能修慧能斷無明答曰散心者諸心相續行色等中此相續心得止則息故說止能修心從息心生智故說觀能修慧以生觀已後有所修皆名修慧初慧名觀後名為慧如經中說修止斷貪是說遮斷何以知之色等外欲中生貪若得止藥則不復生如經中說行者得淨喜時捨不淨喜若說無明斷是究竟斷何以知之無明斷故貪等煩惱斷滅無餘經中亦說離貪故心得解脫是名遮斷離無明故慧得解脫是畢竟斷有二

種解脫時解脫不壞解脫時解脫是遮斷不壞解脫是畢竟斷問曰時解脫是五種阿羅漢無漏解脫不壞解脫是不壞法阿羅漢無漏解脫何故但說遮斷耶答曰此非無漏解脫所以者何時解脫名但以上力少時遮結舍八十八而未能永斷後則還發故非無漏又此解脫名時愛解脫漏盡阿羅漢無所可愛問曰若爾則無聖所愛戒答曰以諸學人漏未盡故我心時發是故於戒生愛非阿羅漢我心永滅而生愛也問曰瞿提阿羅漢於時解脫六

反退失恐第七退故以刀自害若失有漏不應自害故知時解脫不名有漏答曰此人退失所用斷結禪定於此定中六反退失第七時還得此定便欲自殺爾時尋得阿羅漢道是故魔王謂學人死繞屍四邊徧求其識來白佛言世尊云何汝弟子未漏盡而死佛言此人已拔愛根得入泥洹問曰若斷貪名遮斷者經中說從貪心得解脫從恚癡慧得解脫又說斷貪喜故心得好解脫又說從欲漏心得解脫如是皆應名遮解脫非實解脫答

曰是中亦說無明斷故知是畢竟解脫若說斷貪或是遮斷或畢竟斷若不生真智則是遮斷隨生真智是畢竟斷無有用止能畢竟斷貪若然者外道亦能畢竟斷貪而實不然故知但是遮斷問曰經中說以止修心依觀得解脫以觀修心依止得解脫是事云何答十八曰行者若因禪定生緣滅智是名以止修心依觀得解脫若以散心分別陰界入等因此得緣滅止是名以觀修心依止得解脫若得念處等達分攝心則俱修止觀又一切行者

皆依此二法得滅心解脫

修定品第一百八十八

問曰汝言應修習定是定心心念念生滅云何
可修答曰現見身業雖念念滅以修習故有
異技能隨修習久轉轉便易口業亦爾隨所
轉習學轉增調利堅固易憶如讀誦等當知
意業雖念念滅亦可修習如火能變生水能
決石風能吹物如是念念滅法皆有集力又
隨習煩惱則隨熾盛如人世世修習姪心則
成多欲恚癡亦爾如經中說若人隨念何事

心則隨向如常隨欲覺心則向欲二覺亦爾
故知此心雖念念滅亦可修習又修名增長
現見諸法皆有增長如經中說行者以邪念
故欲等諸漏未生則生生者增長謂從下生
中從中生上如種芽莖節華葉果實現見從
因漸次增長定慧等法亦應如是又現見熏
麻其香轉增是香及麻念念不住而有熏力
故知念念滅法亦可修習問曰麻是住法華
香來熏無有住心以念念滅智而來修習云
何為喻答曰無有住法一切諸法皆念念滅

此事先成故非難也。又若法不念念滅則無修習。即體常住。修何所益。若法念念生滅。以下中上法。故有修習。問曰。諸華到麻。能熏智不及心。故無修習。答曰。先業喻中。是事已明。所謂後業不到。先業先語。不待後語。而身口業亦有修相。是故汝言不到。不修。不名為難。又現見因果。雖不同時。亦得從因有果。如是心法。雖念念滅。亦有修習。又如種得水。雖不到芽等。亦能令芽等滋茂。如是智慧修習。先心後心。增長問曰。若麻念念滅。則異麻生。是

麻為熏生。為不熏生。若不熏生。終無有熏。若熏生者。復何用久熏。答曰。以因熏故。如種得水。則芽滋茂。如是因先華合。而異麻生。是則熏生。汝言何用久熏。如汝經中說。因火合法。微塵黑相滅。赤相生。若初火合法。滅黑相者。不應更生黑相。若初火合法。生赤相者。復何須後火合法。若初火合時。黑相生。赤相終不應生。若第二時。赤相生。復何須久與火合。若汝意謂。赤相漸生。心亦如是。有何咎耶。壞等亦爾。又諸法雖有因緣。亦次第生。如受胎等。

漸漸成身如種根等亦漸次生如是定慧等
法雖念念滅亦以下中上法次第而生又修
法微細異心相續如羽毛暖微卵則漸變掌
肌暖故斧柯微盡心亦如是定慧妙故漸次
修習又修習法時到乃知如偈中說一分從
師受一分因友得一分ガハ自思惟一分サ待時熟
若人雖復終日讀誦不能明了如時熟者如
以多華一時熏麻不如少華漸漸久熏膏潤
水浸累牆壁等皆亦如是現見種根芽等增
長微細尚不能見日日所長如毫末許小兒

等身酥乳等熟亦復如是故知修法微妙難
覺問曰或見有法一時頓集有人先不見色
見即染著亦有少時多所通達何故但說漸
次修習答曰皆是過去曾修習故故知積習
以漸此事已明又非但發心能有所成如經
中說若於善法不勤修習而但願欲不受諸
法於諸漏中心得解脫是人所念終不從願
以不能勤修善法故行者若能勤修善法雖
不發願亦於諸漏心得解脫以從因生果不
須願故猶如鳥雀要須抱卵不以願故禽從

穀出又不以願故燈明清淨要須備具清油
淨炷無物觸動其明乃淨又非但願故能得
嘉穀必須良田好種時澤調適農功具足乃
有所獲又不但願故身得色力要服良藥饒
饒等緣乃得充滿如是非但願故能得漏盡
要須真智乃得解脫何有智者知從因生果
而捨其因從餘求果又修習法現見果報如
經中佛說且置七日我教弟子乃至須臾修
習善法於無量歲常得受樂又諸比丘尼語
大德阿難我等善修念處覺異於初又經中

佛告諸比丘若人無諂曲心來至我所我朝
爲說法令夕得利夕爲說法令晨得利又若
人得阿羅漢道無他人與亦非非人與但修
正因故獲斯利又無上佛道尚以積習善法
故得況餘事耶如經中說佛語比丘我依二
法得無上道合八一者樂善無厭廿二二者修道不倦
佛於善法終無齊限又諸菩薩雖不得定亦
不懈倦所以者何若不爲善則無所獲爲善
亦不相代不爲善者終無安隱思量此已則
勤精進修習善法若發精進或得或失不精

進者求無得望是故應勤修習勿生懈怠又智者究竟必應解脫若離修習更無方便是故智者當勤修習勿生懈怠又行者念行正行必有果報故雖未便得不以為憂又行者應念我已曾得修習果報以衆生昔來皆得一切諸禪定故我今正修亦必當得故不厭倦又正行者佛為作證我今正行故知必得又我得道因緣具足謂得人身諸根完具明識罪福亦信解脫遇善知識具此等緣云何不得修習果報又正行精進終不唐棄故不

厭倦又煩惱斷細微難覺如柯漸盡我諸煩惱亦當有斷但以細故不能盡覺故知修善精進為最又少智尚能破諸煩惱如少光明亦能除闇如是但得少智則為事辦故不厭倦又久而難成所謂得定若得定已則餘功未幾是故雖不速得終不厭倦又行者應念得定甚難如昔菩薩福慧深厚精勤六年爾乃速得及餘比丘得定亦難況我凡人薄福鈍根而能疾得如是念已不生疲厭又諸行人必應為者所謂修定更無餘業故得與不

舍八

廿三

得要當修習又修習者雖不得定亦名得身
遠離身遠離已定則易得又若勤修定則不
負佛恩亦以行遠離故得名行者又修習善
久則成善性乃至轉身善常隨逐故能常與
善人相遇是爲大利又常修善者或於現身
必得漏盡若死時得若命終已化生善處於
彼間得如聞法利中說又行者內心發勇猛
相作如是念我若不壞煩惱障者終不空返
又行者依憍慢心生如是念他人有信等善
根故能得定我今亦有何爲不得如昔菩薩

從阿羅邏等仙人聞法作如是念是人
有信等善根故能得法我今亦有何故不得又
行者知煩惱劣弱智慧力強斷之何難如說比
丘成就六法能以口風吹散雪山沉死無明
又行者生念我於宿世不修定故今不能得
今若不勤後復不得故應勤習又常修定故
心得住處如瓶轉不止必得住處又行者生
念我若常勤精進若得不得後必不悔故應
一心勤修諸定

成實論卷第十八

音釋

鷄滑切 管括切 又知
悍侯切 性雀也 鑽鑽切 鑽鑽切 鑽鑽切
也與古狎切 殼克角切 鑽鑽切 鑽鑽切 鑽鑽切
美餽 餽餽切 餽餽切 餽餽切 餽餽切 餽餽切 餽餽切 餽餽切
食物也

成實論卷第十九

舍九

訶 梨 跋 摩 造

姚 秦 三 藏 鳩 摩 羅 什 譯

中智相品第一百八十九

具慧名智真者謂空無我是中智慧名為真

舍九

智假名中慧名想非智所以者何經中說如
刀能割聖弟子以智慧刀能斷結縛使纏一
切煩惱不說餘法不以不實能斷煩惱故知
智慧為實問曰汝但說慧能斷煩惱是事不
然所以者何以想亦能斷諸煩惱如經中說

善修無常想故能破一切欲染色染及無色
染一切戲掉憍慢及無明答曰不然慧斷煩
惱以想名說佛二種語一實語二名字語如
經中說慈斷瞋恚而是慈法實不斷結但智
能斷如說智刀斷諸煩惱故知慈能斷結是
名字語又慧義經中說解知故名慧能解知
何事謂色無常如實知無常受想行識無常
如實知無常是名智慧又說聖弟子定攝心
者如實知是故知第一義緣名為智慧又智
慧喻中說智刀慧箭等是喻皆示斷除煩惱

但真智慧能斷煩惱故知智慧為實又偈中
說行者見世間一切諸天人退失真智故貪
著於名色世間多見虛妄常樂淨等名失真
智若見真實空無我等名得真智故知智慧
為實又經中佛說若人失財名失少利若失
智慧名失大利又說於諸利中財是少利慧
為最利又說於諸明中日月明少慧明第一
若慧非實佛以何故作如是說又經中說慧
根是聖諦攝又說苦集智等當知真實緣第
一諦是名智慧又說於諸法中智慧為上又

說無上正徧知亦說慧眼故知其實又佛十
力皆是智性故知智慧為實緣第一義問曰
若爾則無世間智慧答曰實無世間智慧何
以知之世間心緣假名出世間心緣空無我
所以者何世間即是假名出於假名名出世
間問曰汝說不然所以者何經中說識何所
識謂識色聲香味觸法亦如陰界入等皆以
識識今是識皆應名出世間是故汝言世間
心但緣假名不能緣實是事不然又意識亦
能實緣以能緣受想行等故又佛說二種正

見世間出世間見有福罪等名爲世間若聖
弟子緣苦集滅道無漏念相應慧名出世間
又偈中說得世上正見雖往來生死乃至百
千世常不墮惡道又經中說邪行者得生善
處是人罪業未成善緣先熟或臨死時正見
相應善心現前故生善處又十善道中亦說
正見汝云何言無世間智又佛自說有三種
慧聞慧思慧修慧聞慧思慧皆是世間修慧
二種又佛生念羅睺羅比丘未能成就得解
脫慧又說五法能令未熟解脫心熟此皆是

世間智慧又經中說有人能出而未能觀有
人能觀而不能度得世間智故名能出未見
四諦故不能觀若見四諦而未得漏盡故名
不度又佛自說法智比智他心智世智又說
宿命智生死智皆是有漏又說法住智泥洹
智如是等經中說故當知有有漏智答曰若
有有漏智慧今應當說有漏無漏智差別相
問曰若法墮有是有名有漏異則無漏答曰何
法名墮有何法名不墮有是事應答若不能
答則非有漏無漏相汝言有世間心緣非假

名謂識諸塵等是事不然所以者何佛說凡夫常隨假名是義以一切凡夫心不破假名故常隨我相終不相離雖見色亦不離瓶等相故凡夫心不緣實義雖緣受想等法亦見是我我所故知一切世間心皆緣假名汝言有諸世間智慧謂二種正見等今當答心有二種癡心智心緣假名法是名癡心若但緣法謂空無我是名智心如解無明經中說無明者不知先不知後不知先後不知業不知報不知先後業報如是等處處如實不知不

見不解癡妄黑闇故名爲無明如實不知者謂不知空無我是凡夫心常在假名緣假名故名爲無明緣空名智今若一切世間智皆緣假名緣假名心名爲無明何得言有世間智慧問曰如汝說智慧相緣假名名無明者今阿羅漢應有無明亦有緣瓶等心故答曰阿羅漢無緣瓶等心所以者何初得道時已壞一切假名相故但爲事用故說瓶等不著見慢有三種語一從見生二從慢生三從事用生凡夫若說瓶若說人是語皆從見生學

人雖無我見以失正念故於五陰中以我慢想說是人是瓶如差摩伽經中說事用生者謂阿羅漢如大迦葉見僧伽梨言是我物天神生疑佛釋之言此人永拔慢根燒盡因緣云何有慢但以世間名字故說故知阿羅漢無瓶等心問曰若無世間智慧說二種正見等經當云何通答曰此皆是想以智名說佛能通達諸法實相隨可度衆生立種種名如智慧以受等名說所謂受者於諸法得解脫亦說善修無常等想能破一切煩惱亦說第

四不黑不白業能盡諸業所謂學思又說以意斷諸貪著又說信能度河一心度海精進除苦慧能清淨又說眼欲見色眼實無欲但心欲見以眼名說問曰若世間智實是想者何故名智若無因緣說名為智則一切想皆應名智亦可說有二種想一緣世諦二緣第一義諦答曰不然想有種種差別有想極癡乃至不識世間善惡有想次癡能別善惡有想少癡能緣骨想等不離假名則不能壞諸陰相此想能順壞陰相智故佛說智又此想

能與實智作因故名爲智世間有因中說果
如說食金施人五事女爲戒垢好岸渠樂法
服人樂又七漏經中說用斷等漏因名漏又
說以食爲命草爲牛羊亦說衣食等物皆是
外命若奪人財即是奪他命此皆說因爲果
如是智因說智故無咎也問曰諸念處乃暖
等中心能緣實法舍九是無漏耶答曰無漏心能
破假名是故隨心能破假名從此以來名爲
無漏問曰齊何處心能破假名答曰隨能具
足見五陰生滅相爾時得無常想無常想能

令行者具無我想如說聖弟子以無常想修
心則能住無我想以無我想修心能速得解
脫貪恚癡等所以者何若無我想修心則能
住苦想以我想故雖苦不覺是故若法無常
無我亦苦智者則能深生惡厭故無我想能
具苦想問曰汝何故壞次第說經中說若無
常即是苦苦即是無我故無常想能具苦想
苦想能具無我想答曰經中說無常想修聖
弟子心能住無我想故無常想能具足無我
想又如是說亦有道理所以者何說我者爲

成後世故說我是常是故若見五陰無常即知無我如經中說若人說眼是我則無道理所以者何眼有生滅若眼是我我即生滅有如是過問曰此二經當云何通答曰苦相二種一從無常想生名壞苦相一從無我想生名行苦相是故二經亦不相違問曰若爾者念處暖法等中有無常想此法皆應是無漏答曰念處等中若是無漏有何咎耶問曰凡夫心不應是無漏亦凡夫心有妄念等處云何當是無漏答曰此人非真是凡夫此人名

行須陀洹果問曰不須陀洹果在見諦道中念處等法不名見諦答曰行須陀洹果有近有遠住念處等中名遠行者見諦名近何以知之佛於斧柯喻經中說若知若見故得漏盡知見何法謂此色等此色等生此色等滅若不修道則不得漏盡修之則得如抱卵喻又行者常修道品煩惱微盡雖不數覺盡已乃知如斧柯喻又行者常修三十七品欲縛結纏易可散壞如海船喻故知從念處來修習道品皆名行初果者又若一念若十五念

中不得修習當知此是遠行須陀洹者問曰
初說知此色等此色等生此色等滅是初果
道後三喻是三果道是故不名行初果者答
曰若卵不抱則壞抱則成就如是從念處來
初發修習若不能成不名為行能成則是學
人名不爛壞能堪受者是故若於念處等中
爛壞則名凡夫若修習成則名行初果者猶
在殼中若得出殼名須陀洹故知在念處等
中名遠行者又郁伽長者供養衆僧天神示
言此是阿羅漢乃至此是行初果者若在見

諦道云何可示當知是遠行者又經中佛說
若無信等五根是人名住外凡夫中是義識
有內外凡夫若不得達分善根名外凡夫得
名為內是內凡夫亦名聖人亦名凡夫因外
凡夫故名聖人因見諦道故名凡夫如阿難
語車匿言凡夫不能念色空無我受想行識
空無我一切諸行無常一切法無我寂滅泥
洹爾時車匿未入法位亦說凡夫不能念此
問曰若近若遠俱名行者有何差別答曰若
見滅諦名真行者若在遠不善根見五陰無

常苦空無我而未見滅是名名字行者所以者何如經中說諸比丘問佛何名見法佛言因眼緣色生眼識即共生受想思等是一切法皆無常敗壞不可保信若法無常即是苦是苦生亦苦住亦苦數數起相亦苦乃至意法亦如是若此苦滅餘苦不生更無相續行者心念是處寂滅微妙謂捨一切虛妄貪愛盡滅離寂泥洹若於此法中心入信解不動不轉不憂不怖從此已來名爲見法故知行若以無常等行觀見五陰名遠行者若見

滅諦名近行者如車匿答諸上座我亦能念色等無常而於一切行滅愛盡泥洹心不能入通達信解若如是知不名見法又說行者若於此法以軟慧信忍名信行者過凡夫地入正法位不得初果終不中天若以利慧信忍是名法行見此法已能斷三結名須陀洹明了無餘名阿羅漢故知見滅名近行者問曰行者何故不盡見滅答曰經中說諸法無性從衆緣生是法甚深一切愛盡寂滅泥洹是處難見佛觀十二因緣滅故成無上道又

法印中說行者若觀五陰無常敗壞虛妄不
堅固亦名為空而名知見未淨此經後說行
者作如是念我所見所聞所嗅所嘗所觸所
念以此因緣生識是識因緣為常無常即知
無常若從無常因緣生識云何當常是故見
一切五陰無常從眾緣生盡相壞相離相滅
相爾時行者知見清淨以說滅盡名知見淨
故知見滅名見聖諦又先法住智後泥洹智
故見滅諦名得聖道
見一諦品第一百九十

問曰汝說但見滅諦名行果者是事不然所
以者何經中佛說我及汝等不能如實見四
諦故久處生死今見是四諦身因緣斷生死
相盡更不受有當知見四諦故名行果者非
但見滅又佛說上滅所謂四諦是故行者應
悉知見又說若人法服毀形正信出家皆為
見四諦故若人欲得須陀洹斯陀含阿那含
道皆為見四諦故若得阿羅漢辟支佛佛道
皆已見四諦故故知非但見滅諦也又佛自
說四諦以次第得又轉法輪經中說我觀此

苦此苦因此苦滅此苦滅道於是中生眼智
明覺如三轉皆說四諦又經中說鮮淨白
氎投之池中即時受色此人如是即於一坐
見四真諦又說行者淨心正觀苦諦乃至道
諦如是見故從欲漏有漏無明漏中心得解
脫又諸經中說聖諦處盡皆說四諦不但說
滅又佛說四智苦智集智滅智道智皆爲四
諦故又行者法應徧觀四諦猶如良醫應知
病知病因破病破病藥如是行者欲脫諸苦
應知苦苦因苦滅苦滅道若不知苦何由當

知苦因苦滅及苦滅道故知非但見滅答曰
諸有說四聖諦利皆於陰界入等中說謂知
此色等色等生滅故得漏盡又佛自說我於
色等陰中不如實知味過出離終不自謂得
無上道若如實知則自知得道又城喻經說
我若未知老死老死生老死滅老死滅道乃
至諸行諸行生諸行滅諸行滅道不自說我
得無上道若如實知自說得佛如是等見若
是得見道者則十六心不名得道問曰我不
說此名得道見是思惟時答曰四諦中亦如

是說亦可說是思惟時若不爾應說因緣見
四諦名得道時見五陰等名思惟時問曰斷
煩惱智名爲得道思惟五陰等不斷煩惱答
曰我先已說五陰等智亦斷煩惱如說知見
色等故得漏盡又說見世間集則滅無見見
世間滅則滅有見又佛自觀因緣得道又甄
叔伽經中說種種得道因緣有人觀五陰得
道或觀十二入十八界十二因緣等得道故
知非但以四諦得道若汝意謂雖有是說不
以此觀能斷煩惱亦可說言雖觀四諦不斷

煩惱又要當以真諦得道而解四諦中說生
苦老苦病苦死苦怨憎會苦愛別離苦所求
不得苦取要言之五陰爲苦又說苦因所謂
貪愛常隨喜樂處處受身觀如是等不應盡
漏此皆世諦非第一故問曰雖觀生死等不
應盡漏略說五陰皆苦是中有智能破煩惱
答曰餘三諦云何故知汝自憶想分別又觀
五陰皆苦是散亂心不應得道問曰若不以
四諦得道當以何法得道答曰以一諦得道
所謂爲滅如經中說妄名虛誑實名不顛倒

一切有爲法皆虛誑妄取故知行者隨心在
有爲法中皆非真實如經中說諸有爲法虛
誑如幻如炎如夢如假借等如法句經中說
虛妄繫世間似如有堅實實無見如有正觀
則皆無如實無男女法但五陰和合強名男
女凡夫倒惑謂之有實行者觀此五陰空無
我故即不復見如法印經中說行者觀色無
常空虛離相無常者謂色體性無常空虛者
如瓶中無水名曰空瓶如是五陰中無神我
故名爲空如是觀者亦名爲空亦名知見未

淨以未能見五陰滅故後乃見滅所謂行者
作如是念我所見聞等故知見滅諸煩惱盡
問曰何故見滅則煩惱盡非餘諦耶答曰行
者爾時苦想決定若未證滅想於有爲法中
苦心未定如人不得初禪喜樂於五欲中不
生厭想又如未得無覺觀定於覺觀定不以
爲患行者亦爾未證泥洹寂滅相時不得行
苦當知見滅諦故苦想具足苦想具足故愛
等結斷問曰若見滅諦故苦想具足應見滅
諦後煩惱方斷所以者何見滅諦已苦想具

舍九

十一

故答曰非後時斷隨於滅中得寂滅相即時
苦想具足後當現前如經中說行者於集生
相法知盡滅想即於法中得法眼淨又人於
諸陰中常有我心雖觀諸陰無常苦等未得
永滅若見滅諦以無相故我心永滅問曰若
見滅諦則我心盡何故佛觀前人柔軟心等
爲說四諦不但說滅答曰此中有順道行何
者以無常想無我想具足故得此苦觀以其
近道是故合說問曰若得道時斷身見者何
故復說戒取疑耶答曰行者得道現見諸法

皆空無我即不復疑不同凡夫聞思等觀若
見道諦則知唯此一實更無餘道是故說三
問曰若得道時見諦所斷諸煩惱盡何故但
說三結盡耶答曰一切煩惱皆以身見爲本
如佛問比丘人以何事因何事見何事故生
如是見唯有此身死則斷滅如是等一切見
比丘白佛佛爲法王唯願解說佛言人以色
因色見色是我故起此見乃至識亦如是當
知因見我故生諸煩惱所以者何若有身見
則謂此我若常無常若定見常則是常見定

見無常則是斷見若我是常則無業無報無苦解脫我若無常亦無業無報及苦解脫不以修道而得泥洹若以此見爲勝即是見取謂能得度即是戒取自見中愛他見中恚以此見自高即是憍慢皆以不如實知故起此結即是無明是故身見斷故見諦結斷十二問曰若身見斷餘亦斷者何故別說戒取疑耶答曰以其勝故行者現見法相則無有疑此疑我爲有爲無亦疑此道得清淨不令見苦諦則我見斷亦知唯此一道更無有餘是故

說斷身見名眞見苦斷戒取故名修行道於智所知法中無疑若以正智所知法即斷集證滅名具四諦故說此三示無疑相此疑從我道生如經中說初得道相謂見法得法知法達法度諸疑網不隨他教於佛法中得無畏力安住果中

一切緣品第一百九十一

問曰何智能一切緣答曰若智行界入等名一切緣所以者何若說諸入諸界法物事有諸緣諸塵可知識等皆盡諸法若智能緣名

一切緣問曰此智不知相應共生等法答曰
能知若緣入等是名總相智總相智故能緣
一切所以者何若說十二入則更無餘法故
知此智亦緣自體問曰經中說二因緣生識
是故不應有自緣智又諸智無有因緣譬喻
能緣自體如指端不能自觸眼不能自見答
曰汝說二因緣生識此事不定亦有無緣生
智非一切皆從二因緣生又第六識於目陰
中都無所緣無現法故是識不能緣色等法
故若能緣者盲人亦應見色此人爾時心心

數法在去來中去來無法為何所緣但遮計
神故如是說若諸識生皆由此二非四因緣
或有識生無二因緣如經中說六入因緣觸
而實無觸以六入為因緣若生則不出於六
入為遮第七入故如是遮四因緣故佛說二
入又於過去未來虛空時方等中知生而此
法實無此即是無緣知問曰若然者以此因
緣過去未來等法應有若無云何生知於兔
角龜毛蛇足等中終不生知答曰於作中知
生如是見人去則憶去時若聞人語如是則

憶語時如是等過去中無作是故不然問曰
今於過去中為何所憶答曰憶無所有法汝
言何故不憶兔角等若法生已而滅是則可
憶若本來無何所憶耶如法先名眾生今雖
過去亦名眾生如是先於此法生憶故即此
心還憶非異心也又是人先取此法相此法
雖滅而能生憶想分別法若法於此人心生
此法失滅後意識生能知此事是名相緣識
又是相能與後緣相識作因緣兔角等識無
相為因是故不生又亦應有緣兔角等識若

無云何能說問曰兔角等性非可識所以者
何終不生長短黑白等念故過去法亦如是
所以者何我等不能以過去法令現在前如
聖人知未來事言此事當爾此事不爾答曰
聖智力爾法雖未有而能預知如聖人能壞
石壁入出無礙合九此事亦爾無而能知又以憶
力故知如眼識不能分別男女若眼識不能
意識亦不應能而意識實能是事亦爾又如
我等於先所用已滅事中生知聖人亦爾於
無法中而能生知又如說提婆達多無有一

識能識四字而亦能識是事亦爾又如諸數量別異合離此彼等是中雖無現法亦能生識又如人身不可以一念徧知亦不可以分分識知雖分分不知一念不知而亦生人知是事亦爾汝言無有因緣譬喻能知自體此中有說意能自知言行者隨心觀而去來無心故知以現在心緣現在心若不爾終無有人能識現在心相應法問曰經中說若能以慧觀一切法無我即得厭離苦是道爲清淨此智慧除自體及共生法餘一切法緣答曰

此智但有漏緣非無漏所以者何此偈中說即厭離苦故知但緣苦諦又爲壞我見修無我智我見五受陰緣當知無我亦緣受陰是五受陰無常故無我如經中說若無常即是無我若無我即是苦又佛語比丘斷非汝所有法比丘言得已世尊佛問汝云何得世尊色是非我所受想行識非我所佛言善哉善哉當知但受陰中生無我心又經中說諸所有色若過去未來內外麤細近遠大小皆應知非我非我所如是如實以正慧觀又說觀

色無我受想行識無我觀色無常虛妄如幻
誑無智眼爲怨爲賊無我無我所又佛說於
此座中有愚癡人在無明蔽無明所盲捨離
佛法生此邪見若色無我受想行識無我云
何無我起業而以我受故知無我但緣受陰
又經中無處說無我智緣一切法處處皆說
五受陰緣問曰佛自說一切法無我故知有
爲無爲此智皆緣非但緣五受陰又說十空
緣一切法空即無我又說諸行無常苦一切
法無我若無我智但緣苦諦何故不說諸行

無我以說一切法無我故當知若說行則說
有爲若說法即通一切又說誰於一相法及
別異相法智慧現在前如明眼見色唯諸佛
世尊正智得解脫能於一相法及別異相法
智慧現在前如明眼見色以無我相故諸法
一相故知無我緣一切法非但緣苦答曰一
切二種一攝一切二攝一分攝一切者如佛
說我是一切智人一切名十二入攝一分者
如說一切然而無漏無爲不可得然又如來
品中說如來是一切捨者一切勝者不可捨

持戒等法但為惡法說一切捨不可勝餘諸
佛但為餘衆生故說一切勝又說云何比丘
名一切智謂如實知六觸入生滅是名總相
知一切法非別相智佛總別悉知名一切智
是比丘總知諸法無常等故名一切智其名
雖同而實有異名攝一分又佛言若法入修
多羅隨順比丘不違法相是法應受又說若
人言此是佛語是人語正而義非智者於中
應說正義語此比丘是語應與何義相稱復
有說者義正而語非是正義中應置正語如

是等經佛悉聽之又有了義不了義經此是
不了義經何故於一事中說一切名應知其
意又世間人於一事中亦說一切如言為一
切祠一切與食亦說此人一切皆食故知雖
說一切無我當知但為五受陰說非一切法
汝說十空此中不得有無為空所以者何無
人於無為中生我想故設有餘空亦無所害
汝亦以苦智與空相應是故空非一切法緣
問曰世間空緣一切法非無漏空答曰無世
間空一切空皆是無漏又問法印經中說空

是世間空答曰是出世間空非世間空又問
是中說知見未淨故知是世間空答曰我先
說無漏心能破假名是故從破假名來名無
漏心後見滅諦離增上慢名知見淨是故無
世間空汝說一切行無常一切法無我如是
應有行者具足五九無我想時法想具足十七故於無
我說法名字如見品中說若人不見苦是即
爲見我若如實見苦即不復見我如實者謂
見無我是故說一切法無我但緣苦諦說無
我行汝說佛現前見一相異相此亦應有以

界入等爲一故說一相有何咎耶

聖行品第一百九十二

有二行空行無我行於五陰中不見衆生是
名空行見五陰亦無是無我行何以知之經
中說見色無體性見受想行識無體性又經
中說因無性得解脫故知色性非真實有受
想行識性非真實有又經中說五陰皆空如
幻不可說幻爲真實幻若真實有不名爲幻
亦不可言無但以無實能爲誑惑又此行者
觀一切空故知五陰非真實有如破一相故

不見壁等一法五陰亦爾無一實法問曰若色等法亦非真實今應唯一世諦答曰滅是第一義諦故有如經中說妄謂虛誑諦名如實滅即是如實決定故名第一義有又行者生真實智一切有為皆悉空無故知滅是第一義有問曰汝說見五陰中無衆生因何五陰說名衆生為有漏為無漏答曰亦有漏亦無漏問曰經中說若見衆生皆是見五受陰答曰無漏法亦在衆生數不在非衆生數木石等中故知亦因無漏諸陰名為衆生又若

聖人在無漏心爾時亦名有心衆生故無漏心亦名衆生一切諸陰皆名受陰從受生故問曰云何知皆從受生答曰無漏法皆從布施持戒修定等業心中生無則不生如經中說為無明所覆愛結所繫故愚夫得此身智者亦如是身即受陰問曰若一切陰皆名受金九陰漏無漏陰有何差別答曰一切諸陰從受生故皆名受陰但不受後身故名無漏是名差別陰與受陰俱從受生故曰受陰是故比經不相違背是二行皆緣無所有若色等法十八

空及體性滅皆是無所有問曰此二皆緣五陰經中說見色空無我見受想行識空無我答曰因諸陰見空無我所以者何於衆生因緣有見衆生空亦見色等法滅問曰是則俱緣若行者念諸陰及空即名緣陰及無所有答曰行者於衆生因緣中不見衆生故即生空心然後見空又於五陰滅中不見色體性受想行識體性故知此二皆無所有緣見智品第一百九十三

問曰正見正智有何差別答曰即是一體無

有差別正見二種世間出世間世間者謂有罪福等出世間者謂能通達苦等諸諦正智亦爾問曰汝說見智相不如是所以者何諸忍但見非智盡智無生智及五識相應慧但智非見答曰何故諸忍非智問曰以未知欲知故名未知根若苦法忍是智苦法忍知已苦法智應名知根不名未知根是故忍非智也又經中說若行者於是諸法少能以慧觀忍名未訖竟訖竟名智若忍名觀未訖又初無漏慧始見名忍不應以初見爲智又忍時

金九

十九

不了智時決了又忍生時疑猶隨逐故忍非
智答曰忍即是智所以者何欲樂忍皆是一
義行者先知苦已然後忍樂若先不知何所
忍樂又少語中但說觀忍而不說智然則應
受行果者無智若汝意謂行者有智而名爲
忍爾亦應受忍即是智又經中說行者知時
見時即得漏盡又說知見得是一義又佛說
苦智集滅道智不說有忍故知智即是忍又
佛解脫義中說如實知故名智忍亦如實知
故不應有異若汝以未知根故名爲忍者是

事不然我等不說先忍後智於一心中即名
忍智是經義不成汝云何以不成相成汝言
忍名未訖我已先答謂先知後忍當知忍即
爲說若不知說云何能忍汝言忍時未了汝
法中以忍斷結如其不了何能斷結汝言忍
時疑猶隨逐若爾見諦道中皆有疑隨是中
智生皆應非智又無有分別是忍是智如世
間觀隨順四諦亦名爲忍亦名爲智無漏忍
智亦應如是問曰盡智無生智但智非見答
曰有何因緣問曰經中別說正見正智故智

非見答曰若爾則正見不名正智若汝謂正見是正智正智亦應是正見又五分法身從慧品中別說解脫智見應當非慧然則盡智無生智亦非是慧今即正見以異相故說名正智謂盡一切煩惱於阿羅漢心中生故說

舍九

二十

名正見盡無生智以正觀故亦名正見問曰五識相應慧但智非見答曰何故非見問曰五識皆無分別以初在緣故見名思惟觀察又五識但緣現在是故非見答曰是中無覺觀故不能分別若言初在緣故非見是事不然所以者何汝法眼識有相續緣如意識故不應言初在緣若爾意識亦不應有見汝又說緣現在故非見是亦不然他心智亦緣現在是亦應非見五識中無真實智以無行故亦常隨假名故見智慧等一切皆無況但無

見問曰有人言眼根名見是事云何答曰眼
根非見眼識能緣隨俗言說故曰眼見問曰
有人言有八見謂五邪見世間正見學見無
學見除此八見餘慧不名爲見是事云何答
曰若見智得解了達證皆是一義若言此見
此非見皆自憶想分別說問曰經中說知者
見者則得漏盡有何差別答曰若智初破假
名名爲知入法位已則名爲見始觀名知達
了名見有如是法深淺差別

成實論卷第十九

成實論卷第二十

舍十

訶梨跋摩造

姚秦三藏鳩摩羅什譯

三慧品第一百九十四

三慧聞慧思慧修慧從修多羅等十二部經

名十

中生名為聞慧以此能生無漏聖慧故名為
慧如經中說羅睺羅比丘今能成就得解脫
慧雖聞韋陀等世俗經典以不能生無漏慧
故不名聞慧若能思量諸經中義是名思慧
如說行者聞法思惟義趣又說行者聞法思

惟義已當隨順行若能現前知見是名修慧
如說行者於定心中見五陰生滅如諸經中
說汝等比丘修習禪定當得如實現前知見
又七正智經中說若比丘知法名聞慧知義
名思慧知時等名修慧又如羅睺羅讀誦五
受陰部等名聞慧獨處思義名思慧後得道
時名修慧又經中說三種器杖聞杖離杖慧
杖聞杖名聞慧離杖名思慧慧杖名修慧又
經中說聞法五利未聞則聞已聞明了斷疑
正見以慧通達甚深義趣未聞則聞已聞明

了是名聞慧斷疑正見是名思慧以慧通達
是名修慧又聞法利中說行者以耳聽法以
口誦習是名聞慧以意思量是名思慧以見
通達是名修慧又四須陀洹分中聞正法名
聞慧正憶念名思慧隨法行名修慧又五解
脫門中從所尊聞法是名聞慧通達語義是
名思慧生歡喜等名爲修慧又經中言佛所
說法三時善等善男子若長若幼聞法生念
在家憤鬧出家閑靜若不出家則不能淨修
善法即捨所有親屬財物出家持戒守護諸

根威儀詳審獨處思惟遠離五蓋得初禪等
乃至漏盡於此中長幼聞法是名聞慧念在
家憤鬧出家閑靜是名思慧遠離五蓋乃至
漏盡是名修慧又經中說二因緣故能生正
見從他聞法自正憶念從他聞法名聞慧自
正憶念名思慧能生正見名修慧又偈中說
當習近善人聽受正法樂於獨處調伏其心
是中習近善人聽受正法是名聞慧樂於獨
處是名思慧調伏其心是名修慧又佛教諸
比丘汝所說時當說四諦所思惟時當思四

諦是中若說四諦名聞慧思惟四諦名思慧得四諦名修慧如是等處處經中佛說三慧問曰是三慧幾欲界幾色界幾無色界答曰欲色界一切如手居士生無熱天彼中說法若人說法必思其義故知色界亦有思慧無色界中但有修慧問曰有人言欲界無修慧色界無思慧是事云何答曰以何因緣故欲界無修慧問曰以欲界道不能斷諸蓋障諸纏令欲界纏不現在前答曰佛法中無有此語以欲界道不能斷諸蓋障諸纏令欲界纏

不現在前又說以欲界道能破煩惱何者欲界有不淨觀等如經中說善修不淨觀能破貪欲熱等亦爾問曰是欲界不淨觀等不能永斷煩惱答曰色界不淨觀等亦不能畢竟斷諸煩惱問曰以麤重不適等行能斷煩惱非不淨等答曰舍十無有經說麤等能斷煩惱不淨等不能經中說以不淨等能斷煩惱又麤等有何勢力能斷煩惱而不淨等不能又若欲界有麤等行應以此行斷諸煩惱若無應說因緣何故有不淨等而無麤等若有而不

斷煩惱色界雖有亦不應能斷是亦應說因緣何故欲界不能而色界能問曰欲界雖有麤等而不能斷諸煩惱以是散亂界故散亂心者無所能斷如經中說攝心是道散亂心非道答曰應說因緣何故欲界名散亂界耶是中有不淨觀等若是散亂界云何能觀骨等異相又色界攝心有何異相而欲界無問曰以色界道能得離欲於此間死生色界中如楔出楔答曰何名離欲問曰斷煩惱名離欲以色界道能斷煩惱非欲界也答曰諸外

道斷結還起還生欲界是故凡夫不名斷結若斷已更生則無漏斷結亦應更生是事不可又經中說斷三結已能斷三毒凡夫不能斷三結故無得離欲又凡夫常有我等心故無有能斷身見等若凡夫能離欲者一切煩惱皆不應有所以者何一切煩惱皆衆緣成如經中說從衆緣成我若此凡夫於欲界五陰不起身見復未得上界諸陰然則凡夫應無身見有如此過如是煩惱應當永盡此凡夫應是羅漢而實不得煩惱都盡如經中說

聞大雷音二人不怖轉輪聖王及阿羅漢今
此凡夫亦應不怖又阿羅漢不欣生不惡死
此人亦應如是如優波斯那阿羅漢爲毒蛇
所螫將命終時諸根不異顏色不變是人亦
應如是又阿羅漢世間八法不能覆心此人
亦應爾以離欲故而實凡夫雖說離欲皆無
此相故知不斷煩惱問曰凡夫能斷諸結此
間命終往生色界若不斷結云何生彼經中
亦說有離欲外道又說阿羅漢迦羅摩鬱頭
藍弗捨離欲色生無色中又說以色離欲以

無色離色以滅離起思念是故汝言凡夫雖
斷煩惱以還生故不名爲斷是事不然汝亦
說凡夫諸有所斷皆實是遮但名爲斷離其
實不斷說名爲斷實不離欲說名離欲如偈
中說若念我我所死來則能斷小兒持土戲
隨愛時怯護若心厭離時則壞而捨去此亦
名離欲而外道斷與死斷異死斷不生色無
色界小兒捨土雖供養之無大果報若供養
離欲外道得大果報語言雖同其義則異故
知凡夫實有斷離答曰遮中有差別若能深

遮煩惱則生色無色界又若能遮身見先已
說過若不能遮欲界身見云何能生色界無
色界但能遮貪恚故生色界非遮身見等故
知凡夫實不斷結亦有欲界善法能遮煩惱
故知欲界亦有修慧又經中說除七依處亦
許得道故知依欲界定能生真智問曰是人
依初禪近地得阿羅漢道非欲界定答曰不
然言除七依則除初禪及近地已又此中無
有因緣能依近地非欲界定若此行者能入
近地何故不能入初禪耶是事亦無因緣又

須尸摩經中說先法住智後泥洹智是義不
必先得禪定而後漏盡但必以法住智為先
然後漏盡故知除諸禪定除禪定故說須尸
摩經若受近地即過同諸禪又無有經中說
近地名是汝自憶想分別問曰我先說楔喻
故知以異地道能斷異地結如以細楔能出
麤楔如是以色界道能斷欲界行者若先斷
欲及惡不善法然後能入初禪故知必有近
地以定斷欲又說因色出欲若無近地云何
因色又經中說行者若得淨善則能捨不淨

善猶如難陀因天女愛能捨本欲又若不得初禪寂滅味者不能於五欲中生麤弊心故知先得初禪近地能捨欲界答曰得欲界淨善能斷不善如說五出性若聖弟子或念五欲不生喜樂心不通暢如燒筋羽若念出法心則通暢又說行者隨生不善覺觀則以善覺觀滅是故汝說楔喻亦可欲界汝言因色離欲是末後事行者以欲界道斷諸煩惱隨次漸斷乃至能得色界善法爾時欲界名畢竟斷得色界法汝言得滅盡定阿羅漢亦得

諸定但說其末汝言得淨妙喜及寂滅味皆已總答又若欲界無定云何能以散心證色界善問曰慧解脫阿羅漢無定亦但有慧答曰此中但遮禪定必當應有少時攝心乃至一念如經中佛說比丘取衣時有三毒者衣已則滅無有經說散亂心中能生真智皆說攝心生如實智

四無礙智品第一百九十五

問曰有近法位世智何者是耶答曰是暖等法中能破假名智是智以世俗見諦故曰世

智近聖道故名近法位問曰是見諦道中未
來修等智答曰無未來修等智後當說所以
者何破法相中無假名心是故見諦道中不
修世智問曰經中說四無礙智何者是耶答
曰若名字中無礙智名法無礙言音中無礙
智名辭無礙謂殊方異語言音差別如經中
說行者不應貪著國土言辭若言音不便義
亦難解若無名字則義不可明即此言辭不
留不盡名樂說無礙如經中說有四種說法
或說有義趣不能無盡有能無盡而無義趣

有二俱能有二俱不能此三種智名言辭方
便知名語中義無礙智名義無礙如說有四
種說法有義方便無語方便有語方便無義
方便有俱方便有俱無方便若人能得四無
礙智是名具足方便難誑難近說法中上樂
說無盡亦有義趣智慧無窮言辭無滯問曰
此無礙智云何當得答曰以先世業因緣故
得若能世世善修因緣智慧及陰等方便以
修習力故今世雖不學習文字讀誦經典亦
能得知如天眼通等問曰何人能得答曰唯

聖人得有人言但阿羅漢得非諸學人此不必爾學人亦能得八解脫何故不能得此智耶問曰此四無礙在何界中答曰欲色界一切無色界中唯義無礙無礙二種有漏無漏學人具二種無學人唯無漏若得則一時盡得女人亦得如曇摩塵那比丘尼等

五智品第一百九十六

五智法住智泥洹智無諍智願智邊際智知諸法生起名法住智如生緣老死乃至無明緣行以有佛無佛此性常住故曰法住智此

法滅名泥洹智如生滅故老死滅乃至無明滅故諸行滅問曰若爾者泥洹智亦名法住智所以者何若有佛無佛是性亦常住故答曰諸法盡滅名爲泥洹是盡滅中有何法住問曰泥洹非實有耶答曰陰滅無餘故稱泥洹是中何所有耶問曰實有泥洹何以知之滅諦名泥洹苦等諸諦實有故泥洹亦應實有又泥洹中智名滅智若無法云何生智又經中佛爲諸比丘說有生起作有爲法有不生起作無爲法又經中說唯有二法有爲無

爲有爲法有生滅住異無爲法無生滅住異
又經中說諸所有法若有爲若無爲滅盡泥
洹唯此爲上又說色是無常滅色故泥洹是
常乃至識亦如是又經中說滅應證若無法
何所證又佛於多性經中說智者如實知有
爲性舍十及無爲性入無爲性即是泥洹以真智知
云何言無又諸經中無有定說泥洹無法故
知汝自憶想分別謂無泥洹答曰若離諸陰
更有異法名泥洹者則不應名諸陰盡滅以
爲泥洹又若有泥洹應說有體何者是耶又

緣泥洹定名曰無相若法相猶存者何名無
相如經中說行者見色相斷乃至見法相斷
又經中處處說一切行無常一切法無我寂
滅泥洹是中我名諸法體性若不見諸法體
性名見無我者若泥洹是法則無體性不可
得見以此法不滅故如隨有瓶時無瓶壞法
若瓶壞時得說瓶壞斷樹等亦如是若諸行
猶在爾時不名泥洹諸行滅故有泥洹名又
苦滅不名更有別法如經中說諸比丘若此
苦滅餘苦不生更無相續是處第一寂滅安

隱所謂捨離一切身心貪愛求盡離滅泥洹
是中言此苦滅餘苦不生更有何法名泥洹
耶又亦更無別有盡法但已生愛滅未生不
生爾時名盡更有何法說名盡耶實不可說
復次有是法之異名五陰法無名爲泥洹是
中無有而名爲有舍十此則不可以滅盡故說名
泥洹猶如衣盡更無別法若不爾者亦應別
有衣盡等法汝言有滅智者亦無所妨如於
斷樹等中智生亦無別有斷法又由諸行故
是中智生謂隨諸行無名爲泥洹如隨無此

物知此物空問曰今無泥洹耶答曰非無泥
洹但無實法若無泥洹則常處生死求無脫
期如有瓶壞樹斷但非實有別法言餘諦等
皆已通答所以者何有苦滅故說有不生不
起不作無爲法等悉無所害無諍智者隨以
何智不與他諍此名無諍有人言慈心是也
以慈心故不惱衆生復有人言空行是也以
此空行不與物諍又有人言樂泥洹心是以
樂泥洹故無所諍有人言在第四禪此不必
爾是阿羅漢以此智修心皆無所諍願智者

於諸法中無障礙智名為願智問曰若爾者
唯佛世尊獨有此智答曰如是唯佛世尊具
足此智餘人隨力所及得無障礙邊際智者
隨行者得最上智以一切禪定熏修增長若
於增損壽命等中得自在力名邊際智

六通智品第一百九十七

有六通智六通者身通天眼天耳他心智宿
命漏盡身通名行者身出水火飛騰隱顯摩
捫日月至梵自在及種種變化如是等業名
為身通問曰此事云何當成答曰行者深修

禪定故得如經中說禪定者力不可思議有
人言變化心是無記此事不然若此行者為
利他故種種現變何故名無記耶有人言以
欲界心作欲界變化色界心作色界變化此
亦不然眼等亦應如是合十可以欲界識見欲界
色耶如是等若色界心化欲界變化有何咎
有人言初禪神通能至梵世乃至四禪神通
到色究竟是亦不然隨根力所及若利根者
以初禪神通能到四禪鈍根者亦以二禪神
通不能用初禪如大梵王到禪中間是中無

神通以初禪力能到諸餘梵天即以初禪不能知梵王住處又佛以宿命憶念無色如經中說若色無色中先所生處佛悉知之是故不定有人言天眼是慧性此事不然天眼由光明成慧不如是問曰經中說修光明相能成知見知見即是天眼答曰不然亦說天耳不以慧性名之爲耳故非慧也又天眼緣現在色意識不爾又解天眼中說知衆生業報眼識無有此力但意識中智用眼識時生故如從禪定生色名爲天眼問曰天眼形處大

小答曰如童子量又問盲人云何答曰亦齊眼處又問天眼爲一爲二答曰是二又問隨見所向方耶答曰徧見諸方又問化人有耶答曰無造化者有天耳論亦如是行者若知他心名他心智問曰何故不說知他心數答曰以此因緣故無別有心數知他受想等亦名他心智有人言此智同性緣如以有漏知有漏無漏知無漏是事不然此人不說決定因緣以此因緣知同性緣有人言但緣現在此亦不然或緣未來如人入無覺定知從此

定起當覺如是如是事有人言此智不知見諦道是事不然若知何咎耶又說辟支佛欲知見諦道中第三心即見第七心聲聞欲知第三心即見第十六心此不名知見諦道耶有人言此智不知上地上人上根是亦不定諸天亦知佛心如佛一時深擯衆僧還念欲取梵王悉知又於一時心念爲王如法化世魔王即知而來勸請又諸天亦知此是阿羅漢乃至此是行須陀洹又諸比丘亦知佛心如佛將泥洹時阿那律次第知佛所入諸禪

定有人言此智不知無色是亦不然佛以宿命能知無色他心智亦如是知有何咎耶問曰云何知他心答曰於緣中知若心行色名緣色心如是等問曰若爾則他心智緣一切法答曰如是若不知緣云何知心如經中說我知汝心如是如是即是緣色等知他心三種一相知二報得三修得相知者如以鷲伽呪等故知報得者如鬼神等修得者修禪定力得他心智此六通中說修得者若憶過去世中諸陰名宿命智問曰爲憶何陰答曰憶

自陰他陰及非衆生陰雖不能憶勝者諸陰
能憶勝者戒等諸法何以知之如舍利弗答
世尊言我雖不知去來佛心能知其法又淨
居天知佛心故來白佛言如是世尊過去諸
佛威儀亦爾問曰解宿命中心何故說共相共
性答曰憶念明了故如是說相名字如某人
等又以識事故名為相姓名種族如言此是
汝家此是汝性相性合說故知見明了問曰
何故爲明了憶答曰過去法盡滅無相而能
得知此爲奇特有人以思量相知不能明了

謂佛弟子亦復如是是故性相合說有人用
宿命智或以有道思慧知過去世如行緣識
此二種中思慧爲勝所以者何此人雖知八
萬大劫無此思慧故生邪見謂從此來名為
生死過此更無有道思慧終無此心有人言
此智次第憶念過去是事不然若念念次第
憶一劫中事尚難知盡況無量劫問曰經中
何故說我於九十一劫已來未見布施損而
無報答曰佛於此中以七佛爲證亦有長壽
淨居與佛同見又佛得真智故功德清淨若

人供養得二世福故齊此說有人言此智不知上地是事不然上身通等中已答問曰若是憶性何故名智答曰憶隨相生過去無相而能憶念當知勝慧名之為憶宿命有三種一用宿命智二報得三生便自憶宿命智名修得報得者如鬼神等生便自憶合十謂人道中問曰以何業故生便自憶答曰以不惱衆生此業能得所以者何死時生時苦切逼故忘失憶念此中難得不失故須善業有人言此憶過去極至七世是事不定有人世世深修

不惱法故能憶念久遠證漏盡智通者金剛三昧是也金剛三昧是漏盡無礙道漏盡智名無學智以金剛三昧滅盡諸漏名證漏盡智通問曰餘神通亦應說以何法證答曰先以說深修禪定證神足通又隨所用證及所證事皆名神通有人言一切聖道皆是漏盡方便如經中說若佛出世善人聞法出家奉戒除捨五蓋修定見諦此等皆名漏盡方便有人言施等善法亦名漏盡因緣如經中說行者布施助成漏盡空無我智是名真證漏

盡智通此法別名金剛三昧能破諸相故曰
金剛諸外道人但名五通皆以不得此真智
故問曰以無我智應破我見云何以此斷貪
恚等答曰無我智能滅諸相以無相故諸煩
惱滅問曰以初無我智能壞諸相第二智等
更何所用答曰諸相雖滅還生是故須第二
等問曰若滅已還生相則無邊然則無阿羅
漢道答曰有邊如今現見乳滅還生有時乳
滅酪生是則爲邊相亦如是又如燒鐵黑相
滅還更生至赤相生爾時名邊迦羅邏等諸

喻亦如是隨於何時諸相滅盡更無相生爾
時名得阿羅漢道問曰阿羅漢都無諸相耶
答曰若在不定心中爾時亦有色等諸相但
不生過若人眼見色以邪心邪分別爾時相
能生過問曰何者是空無我智答曰若行者
於五陰中不見假名衆生以法空故見色體
滅乃至識滅是名空無我智問曰假令諸法
常在愛等煩惱亦可除盡如說萬物常在而
精進者能除貪愛何須滅相答曰經中說所
有生相皆知滅相於諸法中得法眼淨若以

滅斷名畢竟斷有行者離諸色欲遮滅貪恚
佛爲此故說如是偈又說諸行性空如幻凡
夫無智謂之實有學人了知虛誑如幻阿羅
漢亦不見幻故知隨以何慧證諸法滅是名
證漏盡智通

忍智品第一百九十八

問曰經中說若行者有七方便三種觀義於
此法中速得漏盡是何智耶答曰七方便名
聞慧思慧所以者何心未定者作如是觀謂
此是色色集色滅及色滅道色味過出問曰

若是聞思慧者何故言速得漏盡答曰雖是
聞慧思慧如是分別五陰能破我心故說速
得漏盡三種觀智謂觀有爲法無常苦無我
若以陰界入門觀有爲法則無義利問曰若
爾者前過中已說無常苦出中已說無我何
故復說此三種觀耶答曰習學三種先聞思
慧然後修慧先於聞思慧中說七種後修慧
中說三種所以者何若無常苦壞相名壞無
常非行無常雖說除欲染不說云何除後乃
說三種觀義問曰何謂八忍答曰若有智能

皮假名是名爲忍是忍在暖頂忍世間第一
法中問曰行者亦於佛法僧及戒等中忍何
故但說八耶答曰以勝故說勝名近道此慧
爲智故名爲忍如爲苦法智名苦法忍如是
等所以者何先用順道思慧後得現智如牧
象人先觀象跡以比智知在此中後則現見
行者亦爾先以忍比智思量泥洹然後以智
現見故經中說知者見者能得漏盡
九智品第一百九十九

問曰有論師言阿羅漢證盡智時得世俗九

智謂欲界繫善無記乃至非想非非想處善
無記是事云何答曰非一切阿羅漢盡得諸
禪定云何當得九智問曰一切阿羅漢皆得
禪定但非一切皆能現入答曰若不能現入
云何名得如人言知書而不識一字是事亦
爾問曰若人離欲而未能現入初禪是人命
終不生彼耶答曰經中說先此間入後當生
彼今云何此間不入而能生彼問曰若離欲
時過去未來諸禪皆本得得以此報生答曰
未來業無作無起不應得報過去諸禪曾於

心生若與果報則無所害又不應得未來諸業若可得者一切未來皆應得以何障故有得不得問曰若未來法不可得者學人不應八分成就無學不應十分成就所以者何若依第二禪等入正法位是人未來得正思惟又若行者盡智現前爾時未來得世正見合十有人依無色定得羅漢果是人未來得正思惟正語正業正命又若人依第三禪等得聖道得未來喜如是等法則應皆無故知有未來法又若無未來修者云何當得諸果諸禪

定等行者若在道比智中悉得初果所攝諸智諸定若不爾果等應數數得所以者何諸果皆應現前時得是事不可故知應有未來中修答曰汝言無諸分者此無所妨所以者何我說戒等諸分以次第得非一時得故非難也汝言諸得其種類行者得苦智時餘苦智種皆名為得如得人種故名得人相亦不名於念念中漸得人相是事亦爾問曰行者所有苦等諸智次第得者皆已捨離更一時得須陀洹果所攝諸智答曰無漏諸智得則

不失問曰若先得不失則得行無別所以者
何得果者即是行者有此等過答曰若無差
別有何咎耶如成就果者亦名行者此亦如
是又是人更得勝法故有差別是故無過如
受五戒者更得出家律儀亦不失本戒又得
果者不以見道故有差別如人雖知初事更
以勝事故有差別此事亦爾故知無未來得
又行者住空無我智爾時云何得世間法故
知得盡智時不得世智問曰此諸世智共盡
智得與阿羅漢作入出定心答曰阿羅漢心

舍十

十七

相續生念念皆淨若更得九智眼等皆應更
得若不爾不應但得九智又說未來修者皆
無因緣所以者何此等說見諦道中但修相
似智思惟道中亦修相似及不相似見諦道
中不修上地思惟道中修道比智中不修世
俗善餘智中修無礙道中不修他心智信解
脫轉爲見到時一切無礙解脫道中不修世
俗道時解脫轉爲不壞解脫時九無礙八解
脫道中不修世俗道第九解脫道中修微細
心中不修一切無漏如是等皆無因緣是故

汝今若說正因若應信受若以學習為修在
暖等中時上諸善根一切皆修以悉增益故
如誦習經書則皆明利是故在暖等法時乃
至盡智一切皆修若不爾當說正因

十智品第二百

十智法智比智他心智名字智四諦智盡智
無生智知現在法是名法智如經中說佛告
阿難汝於此法如是見知如是通達過去未
來亦如是知應言現在法智今不說現在故
但說法智如經中說愚者貴現在法智者貴

未來又說現在諸欲未來諸欲皆是魔網魔
繫魔縛如是等中皆說現語略現語故但說
法智知餘殘法名曰比智餘謂過去未來諸
法次現在法後知故名比智所以者何先現
知已然後比知法智名現智隨此法智思量
比知名為比智舍十問曰比智是無漏智無漏智
云何名比智答曰世間亦有比智所以者何
法智比智他心智苦智集智滅智道智皆有
有漏無漏是諸智在暖等法中是有漏入法
位所得名無漏問曰有人言知欲界諸行諸

行集諸行滅諸行滅道名爲法智知色無色界諸行四種名爲比智是事云何答曰經中說佛告阿難過去未來世中亦如是知無有經說色無色界諸行中智名爲比智又經中說行者應念我今爲現色之所侵食過去曾亦爲色之所侵食未來中色亦當侵食又經中說生緣老死去來世中亦復如是如馬鳴菩薩說偈如現在火熱去來火亦熱現在五陰苦去來陰亦苦如是等苦諸大論師亦如是說又知過去未來世法名爲比智亦有道

理所以者何行者於去來現在苦中厭離厭離名於此法中生真智慧如現在行苦去來諸行亦如是苦今以何智知去來法若是法智色無色界諸行亦有去來於彼中知亦應名法智然則唯是法智無比智也若色無色界去來行中別有智者欲界去來行中亦應別更有智以此義故諸論師言有得未得故次第見諦欲界苦名得色無色界苦名未得是故不可一時並知若未得苦以比智知今欲界中所未得苦亦應以比智知問曰以何

智爲斷結道答曰但用法智比智在方便道
中問曰用何法智答曰用苦法智滅法智所
以者何行者觀無常苦時見空無我爾時證
諸行滅餘智皆是方便問曰觀何苦滅答曰
觀諸受苦此中能生我心是故亦於此中見
滅如說內解脫故諸愛盡滅自說得阿羅漢
問曰經中不說一切行斷名斷性耶答曰此
行者證內滅故一切厭離又行者必當應證
內滅餘不必定問曰於諸諦中云何生智答
曰知生苦等問曰此非定心何能生智答曰

有如是觀亦有見陰無常等過生苦無我想
如經中說若法無常即是無我所以者何眼
等諸根有生有滅若是我者我即生滅故知
非我是眼等生時無所從來以有所作故名
爲無我而經中說無有作者故知若法無常
即是無我如是行者善修無常及無我故身
心寂滅所有行生皆覺其惱則生苦想如無
皮牛小觸覺痛行者如是以無我想故成上
苦想愚者以我想故雖有大苦不覺其惱是
名苦智見諸行生是名集智見諸行滅名爲

滅智念道始終是名道智問曰何謂盡智答
曰盡一切相故名盡智所以者何學人相斷
還生此畢竟斷故名盡智如經中說若知妄
相唯是妄想諸苦則盡學人智但妄想是我
此心永斷名為盡智如經中說阿羅漢於佛
前自記世尊所說諸結我無此也我於是結
不復生疑我常一心攝念正行貪等不善不
漏於心是中取相故生諸結諸相斷故諸結
則滅學人行於相無相故我心時發如見杌
樹疑謂是人故阿羅漢獨得無疑以心常行

無相中故見衆生空於五陰中不見神我後
以法空不見色性乃至識性故知一切相盡
名為盡智知諸相不生名無生智學人斷相
盡已還生無學相盡更不復生若能令諸相
盡滅更不復生爾時名無生智問曰學人亦
知有盡智無生智如念我三結盡更不復生
何故不說十分成就答曰學人不能斷一切
想故不說有盡智無生智如人處處繫縛雖
一處解不名得脫亦有此義舍利弗說給孤
獨氏十分成就又阿羅漢得自在力故自知

結盡更不復生學人不爾又阿羅漢得無學道能自知一切生盡名為盡智梵行成者謂捨諸學行所作辦者謂諸所應作皆已作訖知從此身更無相續故知但阿羅漢於一切所作應得自在成就盡智及無生智非諸學人如人瘡病雖不發時亦不名瘡如經中說離一切處喜滅一切處憂證一切法滅常行無漏心他心智如六通中說五陰和合假名衆生此等中智名名字智無漏智名真實智此似無漏得名為智故曰名字智問曰有人

舍十

廿一

言一切衆生成就等智是事云何答曰若佛弟子能知諸法從衆緣生是人能得非餘衆生以得智名故一切衆生但用想識若得此智名內凡夫

四十四智品第二百一

問曰經中說四十四智謂老死智老死集智老死滅智老死滅道智生有取受受觸六入名色識行亦如是故說此答曰泥洹是真法寶以種種門入有以五陰門入或觀界入因緣及諸諦如是等門皆至泥洹何以知之

如經中說王處城中有雙使來從一門入到
已向王說其事實語已還去諸門亦爾此中
王喻行者諸門謂觀陰界入等雙使如止觀
說其事實謂通達空是諸使雖從諸門入皆
到一處如是雖觀陰界入等諸門方便皆入
泥洹如羅睺羅說於獨屏處思惟法時知如
是法皆隨順趣向稱讚泥洹又佛於讚法中
說是法能滅諸煩惱火故名爲滅能令行者
心得安隱故名安隱能令行者到正徧知故
名爲至如是等義皆讚泥洹又梵行名八聖

道八聖道中正智爲上是正智果所謂泥洹
又佛所說教皆爲泥洹故知五陰等門皆至
泥洹問曰有論師言老死智名苦智是事云
何答曰非也所以者何是中不說苦行故非
苦智問曰爲是何智答曰此名老死性智問
曰亦說知老死集老死滅老死滅道故知應
是苦智答曰此是因緣門非真諦門是故此
中不應說苦行應說集等以相順故問曰此
中何故不說味過出等諸智耶答曰此義皆
攝但集經者略而不說

七十七智品第二百二

問曰經中說七十七智謂生緣老死不離生有老死過去未來世中亦如是是法住智觀無常有爲作起從衆緣生盡相壞相離相滅相亦如是觀乃至無明緣行亦如是是中何故不說老死性及滅道等耶答曰爲利智者故如是說但開其門可知餘亦如是又外道多於因緣中謬說世間萬物因世性等故佛於此但說因緣問曰已說生緣老死何故更說不離答曰爲必定故諸法中有不定因如

施爲富因亦以持戒得富如說持戒得生天上或有生念老死因生或不因生故須定說問曰何故去來世中復須定說答曰現在與過去世或有異相謂過去衆生壽命無量勢同諸天如是等恐人謂壽命等異老死因緣亦當有異故須定說未來亦爾此六種名法住智餘名泥洹智能令老死相續故說無常有爲作起從衆緣生盡相壞相即是無常行離相即是苦行滅相即是空無我行所以者何此中色性滅受想行識性滅是名三種觀

舍十

世三

義如經中說比丘有七處方便三種觀義速得漏盡皆是為泥洹智如是等因緣智有百千無量謂眼智等如經中說眼緣業業緣愛愛緣無明無明緣邪念邪念緣眼色諸漏緣邪念諸食緣愛五欲緣搏食等地獄短命緣殺生等若今苦先苦皆緣妄想長想緣身心憎愛憎愛緣貪欲貪欲緣邪思惟如是等諸因緣智無量無邊自應當知

成實論卷第二十

音釋

螫施隻切 蟲行毒也
屏處屏必郢切 蔽也

捺

盧貢切 與弄同

楫

先結切 與楔同

捫

謨奔切