

大乘起信論卷上

馬鳴菩薩造

唐三藏實叉難陀奉制譯

情八

歸命盡十方 普作大饒益 智無限自在
 救護世間尊 及彼體相海 無我句義法
 無邊德藏僧 勤求正覺者 為欲令眾生
 除疑去邪執 起信紹佛種 故我造此論
 論曰為欲發起大乘淨信斷諸眾生疑暗邪
 執令佛種性相續不斷故造此論有法能生
 大乘信根是故應說說有五分一作因二立

義三解釋四修信五利益此中作因有八一
 總相為今眾生離苦得樂不為貪求利養等
 故二為顯如來根本實義令諸眾生生正解
 故三為令善根成熟眾生生不退信心於大乘
 法有堪任故四為令善根微少眾生生發起信
 心至不退故五為令眾生消除業障調伏自
 心離三毒故六為令眾生修正止觀對治凡
 小過失心故七為令眾生於大乘法如理思
 惟得生佛前究竟不退大乘信故八為顯信
 樂大乘利益勸諸含識令歸向故此諸句義

大乘經中雖已具有然由所化根欲不同待
悟緣別是故造論此復云何謂如來在世所
化利根佛色心勝一音開演無邊義味故不
須論佛涅槃後或有能以自力少見於經而
解多義復有能以自力廣見諸經乃至解義
或有自無智力因他廣論而得解義亦有自
無智力怖於廣說樂聞略論攝廣大義而正
修行我今爲彼最後人故略攝如來最勝甚
深無邊之義而造此論
云何立義分謂摩訶衍略有二種有法及注

言有法者謂一切衆生心是心則攝一切世
間出世間法依此顯示摩訶衍義以此心真
如相即示大乘體故此心生滅因緣相能顯
示大乘體相用故所言法者略有三種一體
大謂一切法真如在染在淨性恒平等無增
無減無別異故二者相大謂如來藏本來具
足無量無邊性功德故三者用大能生一切
世出世間善因果故一切諸佛本所乘故一
切菩薩皆乘於此入佛地故
云何解釋分此有三種所謂顯示實義故對

治邪執故分別修行正道相故此中顯示實義者依於一心有二種門所謂心真如門心生滅門此二種門各攝一切法以此展轉不相離故心真如者即是一法界大總相法門體以心本性不生不滅相一切諸法皆由妄念而有差別若離妄念則無境界差別之相是故諸法從本已來性離語言一切文字不能顯說離心攀緣無有諸相究竟平等永無變異不可破壞惟是一心說名真如故從本已來不可言說不可分別一切言說唯假非

實但隨妄念無所有故言真如者此亦無相但是一切言說中極以言遣言非其體性有少可遣有少可立問曰若如是者衆生云何隨順悟入答曰若知雖說一切法而無能說所說雖念一切法而無能念所念爾時隨順妄念都盡名爲悟入

復次真如者依言說建立有二種別一真實空究竟遠離不實之相顯實體故二真實不空本性具足無邊功德有自體故復次真實空者從本已來一切染法不相應故離一切

法差別相故無有虛妄分別心故應知真如非有相非無相非有無相非非有無相非一相非異相非一異相非非一異相略說以一切衆生妄分別心所不能觸故立爲空據實道理妄念非有空性亦空以所遮是無能遮亦無故言真實不空者由妄念空無故即顯真心常恒不變淨法圓滿故名不空亦無不空相以非妄念心所行故唯離念有之所證故心生滅門者謂依如來藏有生滅心轉不生滅與生滅和合非一非異名阿賴耶識此

識有二種義謂能攝一切法能生一切法復有二種義一者覺義二者不覺義言覺義者謂心第一義性離一切妄念相離一切妄念相故等虛空界無所不徧法界一相即是一切如來平等法身依此法身說一切如來爲本覺以待始覺立爲本覺然始覺時即是本覺無別覺起立始覺者謂依本覺有不覺依不覺說有始覺又以覺心源故名究竟覺不覺心源故非究竟覺如凡夫人前念不覺起於煩惱後念制伏今不更生此雖名覺即是

不覺如三乘人及初業菩薩覺有念無念體
相別異以捨麤分別故名相似覺如法身菩
薩覺念無念皆無有相捨中品分別故名隨
分覺若超過菩薩地究竟道滿足一念相應
覺心初起始名為覺遠離覺相微細分別究
竟永盡心根本性常住現前是為如來名究
竟覺是故經說若有衆生能觀一切妄念無
相則為證得如來智慧又言心初起者但隨
俗談求其初相終不可得心尚無有何況有
初是故一切衆生不名為覺以無始來恒有

無明妄念相續未曾離故若妄念息即知心
相生住異滅皆悉無相以於一心前後同時
皆不相應無自性故如是知已則知始覺不
得以不異本覺故

復次本覺隨染分別生二種差別相一淨智
相二不思議用相淨智相者謂依法熏習如
實修行功行滿足破和合識滅轉識相顯現
法身清淨智故一切心識相即是無明相與
本覺非一非異非是可壞非不可壞如海水
與波非一非異波因風動非水性動若風止

時波動即滅非水性滅衆生亦爾自性清淨
心因無明風動起識波浪如是三事皆無形
相非一非異然性淨心是動識本無明滅時
動識隨滅智性不壞不思議用相者依於淨
智能起一切勝妙境界常無斷絕情八謂如來身
具足無量增上功德隨衆生根五示現成就無
量利益復次覺相有四種大義清淨如虛空
明鏡一真實空大義如虛空明鏡謂一切心
境界相及覺相皆不可得故二真實不空大
義如虛空明鏡謂一切法圓滿成就無能壞

性一切世間境界之相皆於中現不出不入
不滅不壞常住一心一切染法所不能染智
體具足無邊無漏功德爲因熏習一切衆生
心故三真實不空離障大義如虛空明鏡謂
煩惱所知二障永斷和合識滅本性清淨常
安住故四真實不空示現大義如虛空明鏡
謂依離障法隨所應化現如來等種種色聲
令彼修行諸善根故
不覺義者謂從無始來不如實知真法一故
不覺心起而有妄念然彼妄念自無實相不

離本覺猶如迷人依方故迷迷無自相不離於方衆生亦爾依於覺故而有不覺妄念迷生然彼不覺自無實相不離本覺復待不覺以說真覺不覺既無真覺亦遣

復次依於覺故而有不覺生三種相不相捨離一無明業相以依不覺心動爲業覺則不動動則有苦果不離因故二能見相以依心動能見境界不動則無見三境界相以依能見妄境相現離見則無境以有虛妄境界緣故復生六種相一智相謂緣境界生愛非愛

心二相續相謂依於智苦樂覺念相應不斷三執著相謂依苦樂覺念相續而生執著四執名等相謂依執著分別名等諸安立相五起業相謂依執名等起於種種諸差別業六業繫苦相情入謂依業受苦不得自在是故當知一切塗法悉無有相皆因無明而生起故復次覺與不覺有二種相一同相二異相言同相者如種種瓦器皆同土相如是無漏無明種種幻用皆同真相是故佛說一切衆生無始已來常入涅槃菩提非可修相非可生相

畢竟無得無有色相而可得見見色相者當知皆是隨染幻用非是智色不空之相以智相不可得故廣如彼說言異相者如種種瓦器各各不同此亦如是無漏無明種種幻用相差別故

復次生滅因緣者謂諸衆生依心意識轉此義云何以依阿賴耶識有無明不覺起能見能現能取境界分別相續說名為意此意復有五種異名一名業識謂無明力不覺心動二名轉識謂依動心能見境相三名現識謂

現一切諸境界相猶如明鏡現衆色像現識亦爾如其五境對至即現無有前後不由功力四名智識謂分別染淨諸差別法五名相續識謂恒作意相應不斷任持過去善惡等業今無失壞成熟現未苦樂等報使無違越前八已曾經事忽然憶念未曾經事妄生分別是故三界一切皆以心為自性離心則無六塵境界何以故一切諸法以心為主從妄念起凡所分別皆分別自心心不見心無相可得是故當知一切世間境界之相皆依衆生無

明妄念而得建立如鏡中像無體可得唯從虛妄分別心轉心生則種種法生心滅則種種法滅故言意識者謂一切凡夫依相續識執我我所種種妄取六種境界亦名分離識亦名分別事識以依見愛等熏而增長故無始無明熏所起識非諸凡夫二乘智慧之所能知解行地菩薩始學觀察法身菩薩能少分知至究竟地猶未知盡唯有如來能總明了此義云何以其心性本來清淨無明力故染心相現雖有染心而常明潔無有改變復

以本性無分別故雖復徧生一切境界而無變易以不覺一法界故不相應無明分別起生諸染心如是之義甚深難測唯佛能知非餘所了此所生染心有六種別一執相應染聲聞緣覺及信相應地諸菩薩能遠離二不斷相應染信地菩薩勤修力能少分離至淨心地永盡無餘三分別智相應染從具戒地乃至具慧地能少分離至無相行地方得永盡四現色不相應染此色自在地之所除滅五見心不相應染此心自在地之所除滅六

根本業不相應染此從菩薩究竟地入如來地之所除滅不覺一法界者始從信地觀察地行至淨心地能少分離入如來地方得求盡相應義者心分別異染淨分別異知相緣相同不相應義者即心不覺常無別異知和緣相不同染心者是煩惱障情入能障真如根本智故無明者所知障能障世間業自在智故此義云何以依染心執著無量能取所取虛妄境界違一切法平等之性一切法性平等寂滅無有生相無明不覺妄與覺違是故

於一切世間種種境界差別業用皆悉不能如實而知復次分別心生滅相者有二種別一麤謂相應心二細謂不相應心麤中之麤凡夫智境麤中之細及細中之麤菩薩智境此二種相皆由無明熏習力起然依因依緣因是不覺緣是妄境因滅則緣滅緣滅故相應心滅因滅故不相應心滅問若心滅者云何相續若相續者云何言滅答實然今言滅者但心相滅非心體滅如水因風而有動相以風滅故

動相即滅非水體滅若水滅者動相應斷以無所依無能依故以水體不滅動相相續衆生亦爾以無明力令其心動無明滅故動相即滅非心體滅若心滅者則衆生斷以無所依無能依故以心體不滅心動相續

情八

復次以四種法熏習義故捺淨法起無有斷絕一淨法謂真如二捺因謂無明三妄心謂業識四妄境謂六塵熏習義者如世衣服非臭非香隨以物熏則有彼氣真如淨法性非是捺無明熏故則有捺相無明捺法實無淨

業真如熏故說有淨用云何熏習捺法不斷所謂依真如故而起無明爲諸捺因然此無明即熏真如既熏習已生妄念心此妄念心復熏無明以熏習故不覺真法以不覺故妄境相現以妄念心熏習力故生於種種差別執著這種種業受身心等衆苦果報

妄境熏義有二種別一增長分別熏二增長執取熏妄心熏義亦二種別一增長根本業識熏今阿羅漢辟支佛一切菩薩受生滅苦二增長分別事識熏今諸凡夫受業繫苦無

明熏義亦二種別一根本熏成就業識義二見愛熏成就分別事識義

云何熏習淨法不斷謂以真如熏於無明以熏習因緣力故令妄念心歇生死苦求涅槃樂以此妄心歇求因緣復熏真如以熏習故則自信已身有真如法本性清淨知一切境界唯心妄動畢竟無有以能如是如實知故修遠離法起於種種諸隨順行無所分別無所取著經於無量阿僧祇劫慣習力故無明則滅無明滅故心相不起心不起故境界相

滅如是一切染因染緣及以染果心相都滅名得涅槃成就種種自在業用

妄心熏義有二種一分別事識熏令一切凡夫二乘歇生死苦隨已堪能趣無上道二意熏令諸菩薩發心勇猛速疾趣入無住涅槃真如熏義亦二種別一體熏二用熏體熏者情心所謂真如從無始來具足一切無量無漏亦具難思勝境界用常無間斷熏眾生心以此力故令諸眾生歇生死苦求涅槃樂自信已身有真實法發心修行

問若一切衆生同有真如等皆熏習云何而有信不信者從初發意乃至涅槃前後不同無量差別如是一切悉應齊等答雖一切衆生等有真如然無始來無明厚薄自性差別過恒沙數我見愛等纏縛煩惱亦復如是唯如來智之所能知故今信等前後差別又諸佛法有因有緣因緣具足事乃成辦如木中火性是火正因若無人知或有雖知而不施功欲令出火焚燒木者無有是處衆生亦爾雖有真如體熏因力若不遇佛諸菩薩等善

知識緣或雖不修勝行不生智慧不斷煩惱
能得涅槃無有是處

又復雖有善知識緣儻內無真實習因力必
亦不能厭生死苦求涅槃樂要因緣具足乃
能如是云何具足謂自相續中有熏習力諸

修八

十一

佛菩薩慈悲攝護乃能厭生死苦信有涅槃
種諸善根修習成熟以是復值諸佛菩薩示
教利喜令修勝行乃至成佛入于涅槃用熏
者即是衆生外緣之力有無量義略說二種
一差別緣二平等緣差別緣者謂諸衆生從

初發心乃至成佛蒙佛菩薩等諸善知識隨所應化而為現身或為父母或為妻子或為眷屬或為僕使或為知友或作冤家或復示現天王等形或以四攝或以六度乃至一切善提行緣以大悲柔軟心廣大福智藏熏所應化一切衆生令其見聞乃以憶念如來等形增長善根此緣有二一近緣速得善提故二遠緣久遠方得故此二差別復各二種一增行緣二入道緣平等緣者謂一切諸佛及諸菩薩以平等智慧平等志願普欲拔濟一

切衆生任運相續常無斷絕以此智願熏衆生故令其憶念諸佛菩薩或見或聞而作利益入淨三昧隨所斷障得無礙眼於念念中一切世界平等現見無量諸佛及諸菩薩此體用熏復有二別一未相應二已相應未相應者謂凡夫二乘初行菩薩以意意識熏唯依信力修行未得無分別心修行未與真如體相應故未得自在業修行未與真如用相應故已相應者謂法身菩薩得無分別心與一切如來自體相應故得自在業與一切如

來智用相應故唯依法力任運修行熏習真如滅無明故

復次染熏習從無始來不斷成佛乃斷淨熏習盡於未來畢竟無斷以真如法熏習故妄心則滅法身顯現用熏習起故無有斷

情八

十二

復次真如自體相者一切凡夫聲聞緣覺菩薩諸佛無有增減非前際生非後際滅常恒究竟從無始來本性具足一切功德謂大智慧光明義徧照法界義如實了知義本性清淨心義常樂我淨義寂靜不變自在義如是

等過恒沙數非同非異不思議佛法無有斷絕依此義故名如來藏亦名法身問上說真如離一切相云何今說具足一切諸功德相答雖實具有一切功德然無差別相彼一切法皆同一味一真離分別相無二性故以依業識等生滅相而立彼一切差別之相此云何立以一切法本來唯心實無分別以不覺故分別心起見有境界名為無明心性本淨無明不起即於真如立大智慧光明義若心生見境則有不見之相心性無見則無不見

即於真如立徧照法界義若心有動則非真
了知非本性清淨非常樂我淨非寂靜是變
異不自在由是具起過於恒沙虛妄雜染以
心性無動故即立真實了知義乃至過於恒
沙清淨功德相義若心有起見有餘境可分

情八

十三

別求則於內法有所不足以無邊功德即一
心自性不見有餘法而可更求是故滿足過
於恒沙非異非一不可思議諸佛之法無有
斷絕故說真如名如來藏亦復名爲如來法
身復次真如用者謂一切諸佛在因地時發

大慈悲修行諸度四攝等行觀物同已普皆
救脫盡未來際不限劫數如實了知自他平
等而亦不取衆生之相以如是大大方便智滅
無始無明證本法身任運起於不思議業種
種自在差別作用周徧法界與真如等而亦
無有用相可得何以故一切如來唯是法身
第一義諦無有世諦境界作用但隨衆生見
聞等故而有種種作用不同此用有二一依
分別事識謂凡夫二乘心所見者是名化身
此人不知轉識影現見從外來取色分限然

佛化身無有限量二依業識謂諸菩薩從初發心乃至菩薩究竟地心所見者名受用身身有無量色色有無量相相有無量好所住依果亦具無量功德莊嚴隨所應見無量無邊無際無斷非於心外如是而見此諸功德皆因波羅蜜等無漏行熏及不思議熏之所成就具無邊喜樂功德相故亦名報身又凡夫等所見是其麤用隨六趣異種種差別無有無邊功德樂相名為化身初行菩薩見中品用以深信真如得少分見知如來身無去

無來無有斷絕唯心影現不離真如然此菩薩猶未能離微細分別以未入法身位故淨心菩薩見微細用如是轉勝乃至菩薩究竟地中見之方盡此微細用是受用身以有業識見受用身若離業識則無可見一切如來皆是法身無有彼此差別色相互相見故

情八

十四

依於法身一切如來所現色身徧一切處無
有間斷十方菩薩隨所堪任隨所願樂見無
量受用身無量莊嚴土各各差別不相障礙
無有斷絕此所現色身一切衆生心意識不
能思量以是真如自在甚深用故

大乘起信論卷上

音釋

摩訶衍

梵語也此云慣習也 輒乳亮切

柔也

大乘起信論卷下

馬

鳴

菩

薩

造

情九

唐三藏實叉難陀奉制譯

復次爲令衆生從心生滅門入真如門故令觀色等相皆不成就云何不成就謂分析麤色漸至微塵復以方分析此微塵是故若麤若細一切諸色唯是妄心分別影像實無所有推求餘蘊漸至剎那求此剎那相別非一無爲之法亦復如是離於法界終不可得如是十方一切諸法應知悉然猶如迷人謂東

爲西方實不轉衆生亦爾無明迷故謂心爲動而實不動若知動心即不生滅即得入於真如之門對治邪執者一切邪執莫不皆依我見而起若離我見則無邪執我見有二種一人我見二法我見人我見者依諸凡夫說有五種一者如經中說如來法身究竟寂滅猶如虛空凡愚聞之不解其義則執如來性同於虛空常恒徧有爲除彼執明虛空相唯是分別實不可得有見有對待於諸色以心分別說名虛空色既唯是妄心分別當知虛

情九

空亦無有體一切境相唯是妄心之所分別
若離妄心即境界相滅唯真如心無所不徧
此是如來自性如虛空義非謂如空是常是
有二者如經中說一切世法皆畢竟空乃至
涅槃真如法亦畢竟空本性如是離一切相
凡愚聞之不解其義即執涅槃真如法唯空
無物爲除彼執明真如法身自體不空具足
無量性功德故三者如經中說如來藏具足
一切諸性功德不增不減凡愚聞已不解其
義則執如來藏有色心法自相差別爲除此

執明以真如本無染法差別立有無邊功德
相非是染相四者如經中說一切世間諸雜
染法皆依如來藏起一切法不異真如凡愚
聞之不解其義則謂如來藏具有一切世間
染法爲除此執明如來藏從本具有過恒沙
數清淨功德不異真如過恒沙數煩惱染法
唯是妄有本無自性從無始來未曾暫與如
來藏相應若如來藏染法相應而今證會息
妄染者無有是處五者如經中說依如來藏
有生死得涅槃凡愚聞之不知其義則謂依

情九

二

如來藏生死有始以見始故復謂涅槃有其終盡爲除此執明如來藏無有初際無明依之生死無始若言三界外更有衆生始起者是外道經中說非是佛教以如來藏無有後際證此永斷生死種子得於涅槃亦無後際依人我見四種見生是故於此安立彼四法我見者以二乘鈍根世尊但爲說人無我彼人便於五蘊生滅畢竟執著怖畏生死妄取涅槃爲除此執明五蘊法本性不生不生故亦無有滅不滅故本來涅槃若究竟離分別

執著則知一切染法淨法皆相待立是故當知一切諸法從本已來非色非心非智非識非無非有畢竟皆是不可說相而有言說示教之者皆是如來善巧方便假以言語引導衆生令捨文字入於真實若隨言執義增妄

情九

三

分別不生實智不得涅槃

分別修行正道相者謂一切如來得道正因一切菩薩發心修習今現前故略說發心有三種相一信成就發心二解行發心三證發心信成就發心者依何位修何行得信成就

堪能發心當知是人依不定聚以法熏習善根力故深信業果行十善道厭生死苦求無上覺值遇諸佛及諸菩薩承事供養修行諸行經十千劫信乃成就從是已後或以諸佛菩薩教力或以大悲或因正法將欲壞滅以護法故而能發心既發心已入正定聚畢竟不退住佛種性勝因相應或有衆生久遠已來善根微少煩惱深厚覆其心故雖值諸佛及諸菩薩承事供養唯種人天受生種子或種二乘菩提種子或有推求大菩提道然根

不定或進或退或有值佛及諸菩薩供養承事修行諸行未得滿足十千大劫中間遇緣而發於心遇何等緣所謂或見佛形相或供養衆僧或二乘所教或見他發心此等發心皆悉未定若遇惡緣或時退墮二乘地故復次信成就發心略說有三一發正直心如理正念真如法故二發深重心樂集一切諸善行故三發大悲心願拔一切衆生苦故問一切衆生一切諸法皆同一法界無有二相據理但應正念真如何假復修一切善行

救一切衆生答不然如摩尼寶本性明潔在
鑛穢中假使有人勤加憶念而不作方便不
施功力欲求清淨終不可得真如之法亦復
如是體雖明潔具足功德而被無邊客塵所
染假使有人勤加憶念而不作方便不修諸
行欲求清淨終無得理是故要當集一切善
行救一切衆生離彼無邊客塵垢染顯現真
法彼方便行略有四種一行根本方便謂觀
一切法本性無生離於妄見不住生死又觀
一切法因緣和合業果不失起於大悲修諸

情九

四

善行攝化衆生不住涅槃以真如離於生死
涅槃相故此行隨順以爲根本是名行根本
方便二能止息方便所謂慚愧及以悔過此
能止息一切惡法令不增長以真如離一切
過失相故隨順真如止息諸惡是名能止息
方便三生長善根方便謂於三寶所起愛敬
心尊重供養頂禮稱讚隨喜勸請正信增長
乃至志求無上菩提爲佛法僧威力所護業
障清淨善根不退以真如離一切障具一切
功德故隨順真如修行善業是名生長善根

方便四大願平等方便謂發誓願盡未來際
平等救拔一切衆生令其安住無餘涅槃以
知一切法本性無二故彼此平等故究竟寂
滅故隨順真如此三種相發大誓願是名大
願平等方便菩薩如是發心之時則得少分

情九

五

見佛法身能隨願力現八種事謂從兜率天
宮來下入胎住胎出胎出家成佛轉法輪般
涅槃然猶未得名爲法身以其過去無量世
來有漏之業未除斷故或由惡業受於微苦
願力所持非久被繫有經中說信成就發心

菩薩或有退墮惡趣中者此爲初學心多懈
怠不入正位以此語之令增勇猛非如實說
又此菩薩一發心後自利利他修諸苦行心
無怯弱尚不畏墮二乘之地況於惡道若聞
無量阿僧祇劫勤修種種難行苦行方始得
佛不驚不怖何況有起二乘之心及墮惡趣
以決定信一切諸法從本已來性涅槃故
解行發心者當知轉勝初無數劫將欲滿故
於真如中得深解故修一切行皆無著故此
菩薩知法性離慳貪相是清淨施度隨順修

行檀那波羅蜜知法性離五欲境無破戒相
是清淨戒度隨順修行尸羅波羅蜜知法性
無有苦惱離瞋害相是清淨忍度隨順修行
羶提波羅蜜知法性離身心相無有懈怠是
清淨進度隨順修行毗梨耶波羅蜜知法性
無動無亂是清淨禪度隨順修行檀那波羅
蜜知法性離諸癡闇是清淨慧度隨順修行
般若波羅蜜
證發心者從淨心地乃至菩薩究竟地證何
境界所謂真如以依轉識說為境界而實證

中無境界相此菩薩以無分別智證離言說
真如法身故能於一念徧徃十方一切世界
供養諸佛請轉法輪唯為眾生而作利益不
求聽受美妙音詞或為怯弱眾生故示大精
進超無量劫速成正覺或為懈怠眾生故經
於無量阿僧祇劫久修苦行方始成佛如是
示現無數方便皆為饒益一切眾生而實菩
薩種性諸根發心作證皆悉清九等無超過法
決定皆經三無數劫成正覺故但隨眾生世
界不同所見所聞根欲性異示所修行種種

差別

此證發心中有三種心一真心無有分別故
二方便心任運利他故三業識心微細起滅
故又此菩薩福德智慧二種莊嚴悉圓滿已
於色究竟得一切世間最尊勝身以一念相
應慧頓拔無明根具一切種智任運而有不
思議業於十方無量世界普化衆生
問虛空無邊故世界無邊世界無邊故衆生
無邊衆生無邊故心行差別亦復無邊如是
境界無有齊限難知難解若無明斷永無心

相云何能了一切種成一切種智答一切妄
境從本已來理實唯一心爲性一切衆生執
著妄境不能得知一切諸法第一義性諸佛
如來無有執著則能現見諸法實性而有
大智顯照一切染淨差別以無量無邊善巧方
便隨其所應利樂衆生是故妄念心滅了一
切種成一切種智問若諸佛有無邊方便能
於十方任運利益諸衆生者何故衆生不常
見佛或覩神變或聞說法答如來實有如是
方便但要待衆生其心清淨乃爲現身如鏡

情九

七

有垢色像不現垢除則現衆生亦爾心未離
垢法身不現離垢則現

云何修習信分此依未入正定衆生說何者
爲信心云何而修習信有四種一信根本謂
樂念真如法故二信佛具足無邊功德謂常
樂頂禮恭敬供養聽聞正法如法修行迴向
一切智故三信法有大利益謂常樂修行諸
波羅蜜故四信正行僧謂常供養諸菩薩衆
正修自利利他行故修五門行能成此信所
謂施門戒門忍門精進門止觀門云何修施

門謂若見衆生來從乞求以已資財隨力施
與捨自慳著令其歡喜若見衆生危難逼迫
方便救濟令無怖畏若有衆生而來求法以
已所解隨宜爲說修行如是三種施時不爲
名聞不求利養亦不貪著世間果報但念自
他利益安樂迴向阿耨多羅三藐三菩提云
何修戒門所謂在家菩薩當離殺生偷盜邪
淫妄言兩舌惡口綺語慳貪瞋嫉諂誑邪見
若出家者爲欲折伏諸煩惱故應離憤鬧常
依寂靜修習止足頭陀等行乃至小罪心生

大怖慚愧悔責護持如來所制禁戒不令見者有所譏嫌能使衆生捨惡修善云何修忍門所謂見惡不嫌遭苦不動常樂觀察甚深句義云何修精進門所謂修諸善行心不懈退當念過去無數劫來爲求世間貪欲境界

法華九

虛受一切身心大苦畢竟無有少分滋味爲今未來遠離此苦應勤精進不生懈怠大悲利益一切衆生其初學菩薩雖修行信心以先世來多有重罪惡業障故或爲魔邪所惱或爲世務所纏或爲種種病緣之所逼迫如

是等事爲難非一令其行人廢修善品是故宜應勇猛精進晝夜六時禮拜諸佛供養讚歎懺悔勸請隨喜迴向無上菩提發大誓願無有休息令惡障銷滅善根增長

云何修止觀門謂息滅一切戲論境界是止義明見因果生滅之相是觀義初各別修漸次增長至于成就任運雙行其修止者住寂靜處結跏趺坐端身正意不依氣息不依形色不依虛空不依地水火風乃至不依見聞覺知一切分別想念皆除亦遣除想以一切

法不生不滅皆無相故前心依境次捨於境
後念依心復捨於心以心馳外境攝住內心
後復起心不取心相以離真如不可得故行
住坐卧於一切時如是修行恒不斷絕漸次
得入真如三昧究竟折伏一切煩惱信心增
長速成不退若心懷疑或誹謗不信業障所
纏我慢懈怠如是等人所不能入
復次依此三昧證法界相知一切如來法身
與一切衆生身平等無二皆是一相是故說
名一相三昧若修習此三昧能生無量三昧

以真如是一切三昧根本處故或有衆生善
根微少爲諸魔外道鬼神惑亂或現惡形以
怖其心或示美色以迷其意或現天形或菩
薩形乃至佛形相好莊嚴或說總持或說諸
度或復演說諸解脫門無怨無親無因無果
一切諸法畢竟空寂本性涅槃或復令知過
去未來及他心事辯才演說無滯無斷使其
貪著名譽利養或數瞋數喜或多悲多愛或
恒樂昏寐或久不睡眠或身嬰疹疾或性不
勤策或卒起精進即便休廢或情多疑惑不

生信受或捨本勝行更修雜業愛著世事溺情從好或令證得外道諸定一日二日乃至七日住於定中得好飲食身心適悅不饑不渴或復勸令受女等色或令其飲食乍少乍多或使其形容或好或醜若爲諸見煩惱所亂即便退失往昔善根是故宜應審諦觀察當作是念此皆以我善根微薄業障厚重爲魔鬼等之所迷惑如是知已念彼一切皆唯是心如是思惟剎那即滅遠離諸相入真三昧心相既離真相亦盡從於定起諸見煩惱

皆不現行以三昧力壞其種故殊勝善品隨順相續一切障難悉皆遠離起大精進恒無斷絕若不修行此三昧者無有得入如來種性以餘三昧皆是有相與外道共不得值遇佛菩薩故是故菩薩於此三昧當勤修習今成就究竟修此三昧現身即得十種利益一者常爲十方諸佛菩薩之所護念二者不爲一切諸魔惡鬼之所惱亂三者不爲一切邪道所惑四者令誹謗深法重罪業障皆悉微薄五者滅一切疑諸惡覺觀六者於如來境

指九

十

界信得增長七者遠離憂悔於生死中勇猛
不怯八者遠離憍慢柔和忍辱常爲一切世
間所敬九者設不住定於一切時一切境中
煩惱種薄終不現起十者若住於定不爲一
切音聲等緣之所動亂

復次若唯修止心則沉沒或生懈怠不樂衆
善遠離大悲是故宜應兼修於觀云何修耶
謂當觀世間一切諸法生滅不停以無常故
苦苦故無我應觀過去法如夢現在法如電
未來法如雲忽爾而起應觀有身悉皆不淨

諸蟲穢汗煩惱和雜觀諸凡愚所見諸法於
無物中妄計爲有觀察一切從緣生法皆如
幻等畢竟無實觀第一義諦非心所行不可
譬喻不可言說觀一切衆生從無始來皆因
無明熏習力故受於無量身心大苦現在未
來亦復如是情九無邊無限難出難度常在其中十一
不能覺察甚爲可愍如是觀已生決定智起
廣大悲發大勇猛立大誓願願令我心離諸
顛倒斷諸分別親近一切諸佛菩薩頂禮供
養恭敬讚難聽聞正法如說修行盡未來際

無有休息以無量方便拔濟一切苦海衆生
令住涅槃第一義樂作是願已於一切時隨
已堪能修行自利利他之行行住坐卧常勤
觀察應作不應作是名修觀復次若唯修觀
則心不止息多生疑惑不隨順第一義諦不
出生無分別智是故止觀應並修行謂雖念
一切法皆無自性不生不滅本來寂滅自性
涅槃而亦即見因緣和合善惡業報不失不
壞雖念因緣善惡業報而亦即見一切諸法
無生無性乃至涅槃修行止者對治凡夫樂

著生死亦治二乘執著生死而生怖畏修行
觀者對治凡夫不修善根亦治二乘不起大
悲狹小心過是故止觀互相助成不相捨離
若止觀不具必不能得無上菩提復次初學
菩薩住此娑婆世界或值寒熱風雨不時饑
饉等苦或見不善可畏衆生三毒所纏邪見
顛倒棄背善道習行惡法菩薩在中心生怯
弱恐不可值遇諸佛菩薩恐不能成就清淨
信心生疑欲退者應作是念十方所有諸佛
菩薩皆得大神通無有障礙能以種種善巧

方便救拔一切險厄衆生作是念已發大誓願一心專念佛及菩薩以生如是決定心故於此命終必得往生餘佛刹中見佛菩薩信心成就永離惡趣如經中說若善男子善女人專念西方極樂世界阿彌陀佛以諸善根懷九迴向願生決定得生常見彼佛信心增長永不退轉於彼聞法觀佛法身漸次修行得入正位

淨信覺解心入大乘道無有障礙於此略論當勤聽受思惟修習當知是人決定速成一切種智若聞此法不生驚怖當知此人定紹佛種速得授記假使有人化三千大千世界衆生令住十善道不如於須臾頃正思此法過前功德無量無邊若一日一夜如說修行所生功德無量無邊不可稱說假令十方一切諸佛各於無量阿僧祇劫說不能盡以真如功德無邊際故修行功德亦復無邊若於此法生誹謗者獲無量罪於阿僧祇劫受大

苦惱是故於此應決定信勿生誹謗自害害
 他斷三寶種一切諸佛依此修行成無上智
 一切菩薩由此證得如來法身過去菩薩依
 此得成大乘淨信現在今成未來當成是故
 欲成自利利他殊勝行者當於此論勤加修
 學

情九

十三

我今已解釋 甚深廣大義 功德施群生
 令見真如法

大乘起信論卷下

音釋

鈍徒困切 鑛俱猛切 羴羴提梵語也此云忍 逼
 迫逼彼力切 憤憤古對切 鬧奴教切不靜也 疹丑
 也切病 溺沒奴的切

大乘起信論序

揚州

僧

智愷

作

情十

夫起信論者乃是至極大乘甚深秘典開示如理緣起之義其旨淵弘寂而無相其用廣大寬廓無邊與凡聖爲依衆法之本以其文

情十

深旨遠信者至微故於如來滅後六百餘年諸道亂興魔邪競扇於佛正法毀謗不停時有一高德沙門名曰馬鳴深契大乘窮盡法性大悲內融隨機應現愍物長迷故作斯論盛隆三寶重興佛日起信未久迴邪入正使

大乘正典復顯於時緣起深理更彰於後代
迷群異見者捨執而歸依閤類偏情之黨奔
著而臻湊自昔已來久蘊西域無傳東夏者
良以宣譯有時故前梁武皇帝遣聘中天竺
摩伽陀國取經并諸法師遇值三藏拘蘭難
陀譯名真諦其人少小博採備覽諸經然於
大乘偏洞深遠時彼國王應即移遣法師苦
辭不免便就汎舟與瞿曇及多侍從并送蘇
合佛像來朝而至未旬便值侯景侵擾法師
秀採擁流合珠未吐慧日暫停而欲還反遂

囑值京邑英賢慧顯智韶智愷曇振慧旻與
假黃鉞大將軍太保蕭公勃以大梁承聖三
年歲次癸酉九月十日於衡州始興郡建興
寺敬請法師敷演大乘闡揚祕典示導迷徒
遂翻譯斯論一卷以明論旨玄文二十卷大
品玄文四卷十二因緣經兩卷九識義章兩
卷傳語入天竺國月支首那等執筆人智愷
等首尾二年方訖馬鳴沖旨更曜於時邪見
之流伏從正化余雖慨不見聖慶遇玄旨美
其幽宗戀愛無已不揆無聞聊由題記儻遇

智者賜垂改作

大乘起信論

情十

馬

鳴

菩

薩

造

梁天竺三藏法師真諦

譯

歸命盡十方
最勝業遍知
色無礙自在
救世大悲者
及彼身體相
法性真如海

無量功德藏

如實修行等

為欲令衆生

除疑捨邪執

起大乘正信

佛種不斷故

論曰有法能起摩訶衍信根是故應說說有

五分云何為五一者因緣分二者立義分三

者解釋分四者修行信心分五者勸修利益

分

初說因緣分

問曰有何因緣而造此論答曰是因緣有八

種云何為八一者因緣總相所謂為令衆生

離一切苦得究竟樂非求世間名利恭敬故

二者為欲解釋如來根本之義令諸衆生正

解不謬故三者為令善根成熟衆生於摩訶

衍法堪任不退信故四者為令善根微少衆

生修習信心故五者為示方便消惡業障善

護其心遠離癡慢出邪網故六者為示修習

情十

止觀對治凡夫二乘心過故七者為示專念

二

方便生於佛前必定不退信心故八者為示

利益勸修行故有如是等因緣所以造論

問曰修多羅中具有此法何須重說答曰修

多羅中雖有此法以衆生根行不等受解緣

別所謂如來在世衆生利根能說之人色心業勝圓音一演異類等解則不須論若如來滅後或有衆生能以自力廣聞而取解者或有衆生亦以自力少聞而多解者或有衆生無自智力因於廣論而得解者亦有衆生復以廣論文多爲煩心樂總持少文而攝多義能取解者如是此論爲欲總攝如來廣大深法無邊義故應說此論已說因緣分次說立義分

摩訶衍者總說有二種云何爲二一者法二

者義所言法者謂衆生心是心則攝一切世間法出世間法依於此心顯示摩訶衍義何以故是心真如相即示摩訶衍體故是心生滅因緣相能示摩訶衍自體相用故所言義者則有三種云何爲三一者體大謂一切法真如平等不增減故二者相大謂如來藏具足無量性功德故三者用大能生一切世間出世間善因果故一切諸佛本所乘故一切菩薩皆乘此法到如來地故已說立義分次說解釋分

解釋分有三種云何爲三一者顯示正義二者對治邪執三者分別發趣道相顯示正義者依一心法有二種門云何爲二一者心真如門二者心生滅門是二種門皆各總攝一切法此義云何以是二門不相離故心真如者即是一法界大總相法門體所謂心性不生不滅一切諸法唯依妄念而有差別若離心念則無一切境界之相是故一切法從本已來離言說相離名字相離心緣相畢竟平等無有變異不可破壞唯是一心故名真如

情十

四

以一切言說假名無實但隨妄念不可得故言真如者亦無有相謂言說之極因言遣言此真如體無有可遣以一切法悉皆真故亦無可立以一切法皆同如故當知一切法不可說不可念故名爲真如

問曰若如是義者諸衆生等云何隨順而能得入答曰若知一切法雖說無有能說可說雖念亦無能念可念是名隨順若離於念名爲得入

復次此真如者依言說分別有二種義云何

為二一者如實空以能究竟顯實故二者如實不空以有自體具足無漏性功德故所言空者從昔已來一切染法不相應故謂離一切法差別之相以無虛妄心念故當知真如自性非有相非無相非非有相非非無相非有無俱相非一相非異相非非一相非非異相非一異俱相乃至總說依一切衆生以有妄心念念分別皆不相應故說為空若離妄心實無可空故所言不空者已顯法體空無妄故即是真心常恒不變淨法滿足則故名

結十

五

不空亦無有相可取以離念境界唯證相應故心生滅者依如來藏故有生滅心所謂不生不滅與生滅和合非一非異名為阿黎耶識此識有二種義能攝一切法生一切法云何為二一者覺義二者不覺義所言覺義者謂心體離念離念相者等虛空界無所不遍法界一相即是如來平等法身依此法身說名本覺何以故本覺義者對始覺義說以始覺者即同本覺始覺義者依本覺故而有不覺依不覺故說有始覺又以覺心源故名究

竟覺不覺心源故非究竟覺此義云何如凡夫人覺知前念起惡故能止後念令其不起雖復名覺即是不覺故如二乘觀智初發意菩薩等覺於念異念無異相以捨麤分別執著相故名相似覺如法身菩薩等覺於念住念無住相以離分別麤念相故名隨分覺如菩薩地盡滿足方便一念相應覺心初起心無初相以遠離微細念故得見心性心性即常住名究竟覺是故修多羅說若有衆生能觀無念者則爲向佛智故又心起者無有初

相可知而言知初相者即謂無念是故一切衆生不名爲覺以從本來念念相續未曾離念故說無始無明若得無念者則知心相生住異滅以無念等故而實無有始覺之異以四相俱時而有皆無自立本來平等同一覺

清十

故復次本覺隨染分別生二種相與彼本覺不相捨離云何爲二一者智淨相二者不思議業相智淨相者謂依法力熏習如實修行滿足方便故破和合識相滅相續心相顯現法

身智淳淨故此義云何以一切心識之相皆是無明無明之相不離覺性非可壞非不可壞如大海水因風波動水相風相不相捨離而水非動性若風止滅動相則滅濕性不壞故如是衆生自性清淨心因無明風動心與無明俱無形相不相捨離而心非動性若無明滅相續則滅智性不壞故不思議業相者以依智淨能作一切勝妙境界所謂無量功德之相常無斷絕隨衆生根自然相應種種而現得利益故

復次覺體相智有四種大義與虛空等猶如淨鏡云何爲四一者如實空鏡遠離一切心境界相無法可現非覺照義故二者因熏習鏡謂如實不空一切世間境界悉於中現不出不入不失不壞常住一心以一切法即真實性故又一切染法所不能染智體不動具足無漏熏衆生故三者法出離鏡謂不空法出煩惱礙智礙離和合相淳淨明故四者緣熏習鏡謂依法出離故遍照衆生之心令修善根隨念示現故所言不覺義者謂不如實

知真如法一故不覺心起而有其念念無自
相不離本覺猶如迷人依方故迷若離於方
則無有迷衆生亦爾依覺故迷若離覺性則
無不覺以有不覺妄想心故能知名義爲說
真覺若離不覺之心則無真覺自相可說

復次依不覺故生三種相與彼不覺相應不
離云何爲三一者無明業相以依不覺故心
動說名爲業覺則不動動即有苦果不離因
故二者能見相以依動故能見不動則無見
三者境界相以依能見故境界妄現離見則

無境界以有境界緣故復生六種相云何爲
六一者智相依於境界心起分別愛與不愛
故二者相續相依於智故生其苦樂覺心起
念相應不斷故三者執取相依於相續緣念
境界住持苦樂心起者故四者計名字相依
於妄執分別假名言相故五者起業相依於
名字尋名取著造種種業故六者業繫苦相
以依業受果不自在故當知無明能生一切
染法以一切染法皆是不覺相故
復次覺與不覺有二種相云何爲二一者同

相二者異相言同相者譬如種種瓦器皆同微塵性相如是無漏無明種種業幻皆同真如性相是故修多羅中依於此真如義故說一切衆生本來常住入於涅槃菩提之法非可修相非可作相畢竟無得亦無色相可見而有見色相者唯是隨染業幻所作非是智色不空之性以智相無可見故言異相者如種種瓦器各各不同如是無漏無明隨染幻差別性染幻差別故

故此義云何以依阿黎耶識說有無明不覺而起能見能現能取境界起念相續故說爲意此意復有五種名云何爲五一者名爲業識謂無明力不覺心動故二者名爲轉識依於動心能見相故三者名爲現識所謂能現一切境界猶如明鏡現於色像現識亦爾隨其五塵對至即現無有前後以一切時任運而起常在前故四者名爲智識謂分別染淨法故五者名爲相續識以念相應不斷故任持過去無量世等善惡之業今不失故復能

成熟現在未來苦樂等報無差違故能令現在已經之事忽然而念未來之事不覺妄慮是故三界虛偽唯心所作離心則無六塵境界此義云何以一切法皆從心起妄念而生一切分別即分別自心心不見心無相可得當知世間一切境界皆依衆生無明妄心而得住持是故一切法如鏡中像無體可得唯心虛妄以心生則種種法生心滅則種種法滅故復次言意識者即此相續識依諸凡夫取著

轉深計我我所種種妄執隨事攀緣分別六塵名為意識亦名分離識又復說名分別事識此識依見愛煩惱增長義故

依無明熏習所起識者非凡夫能知亦非二乘智慧所覺謂依菩薩從初正信發心觀察若證法身得少分知乃至菩薩究竟地不能盡知唯佛窮了何以故是心從本已來自性清淨而有無明為無明所染有其染心雖有染心而常恒不變是故此義唯佛能知所謂心性常無念故名為不變以不達一法界故

心不相應忽然念起名為無明染心者有六種云何為六一者執相應染依二乘解脫及信相應地遠離故二者不斷相應染依信相應地修學方便漸漸能捨得淨心地究竟離故三者分別智相應染依具戒地漸離乃至無相方便地究竟離故四者現色不相應染依色自在地能離故五者能見心不相應染依心自在地能離故六者根本業不相應染依菩薩盡地得入如來地能離故不了一法界義者從信相應地觀察學斷入淨心地隨

分得離乃至如來地能究竟離故言相應義者謂心念法異依染淨差別而知相緣相同故不相應義者謂即心不覺常無別異不同知相緣相故又染心義者名為煩惱礙能障真如根本智故無明義者名為智礙能障世間自然業智故此義云何以依染心能見能現妄取境界違平等性故以一切法常靜無有起相無明不覺妄與法違故不能得隨順世間一切境界種種智故

復次分別生滅相者有二種云何為二一者

麤與心相應故二者細與心不相應故又麤中之麤凡夫境界麤中之細及細中之麤菩薩境界細中之細是佛境界此二種生滅依於無明熏習而有所謂依因依緣依因者不覺義故依緣者妄作境界義故若因滅則緣滅因滅故不相應心滅緣滅故相應心滅問曰若心滅者云何相續若相續者云何說究竟滅答曰所言滅者唯心相滅非心體滅如風依水而有動相若水滅者則風相斷絕無所依止以水不滅風相相續唯風滅故動

相隨滅非是水滅無明亦爾依心體而動若心體滅則衆生斷絕無所依止以體不滅心得相續唯癡滅故心相隨滅非心智滅復次有四種法熏習義故染法淨法起不斷絕云何爲四一者淨法名爲真如二者一切染因名爲無明三者妄心名爲業識四者妄境界情十所謂六塵熏習義者如世間衣服實無於香若人以香而熏習故則有香氣此亦如是真如淨法實無於染但以無明而熏習故則有染相無明染法實無淨業但以真如而熏習

故則有淨用云何熏習起。染法不斷所謂以依真如法故。有於無明以有無明。染法因故。即熏習真如。以熏習故。則有妄心以有妄心。即熏習無明。不了真如法故。不覺念起。現妄境界。以有妄境界。染法緣故。即熏習妄心。令其念著。造種種業。受於一切身心等苦。此妄境界熏習義。增有二種。云何爲二。一者增長念熏習。二者增長取熏習。妄心熏習義。有二種。云何爲二。一者業識根本熏習。能受阿羅漢辟支佛一切菩薩生滅苦故。二者增長分

別事識熏習。能受凡夫業繫苦故。無明熏習義。有二種。云何爲二。一者根本熏習。以能成就業識義故。二者所起見愛熏習。以能成就分別事識義故。云何熏習起。淨法不斷所謂以有真如法故。能熏習無明。以熏習因緣力故。則令妄心。耽生死苦樂求涅槃。以此妄心有耽求因緣故。即熏習真如。自信已性知心妄動。無前境界修遠離法。以如實知無前境界故。種種方便起隨順行。不取不念。乃至久遠熏習力故。無明則滅。以無明滅。故心無有

起以無起故境界隨滅以因緣俱滅故心相皆盡名得涅槃成自然業妄心熏習義有二種云何爲二一者分別事識熏習依諸凡夫二乘人等耽生死苦隨力所能以漸趣向無上道故二者意熏習謂諸菩薩發心勇猛速趣涅槃故

增十

十二

真如熏習義有二種云何爲二一者自體相熏習二者用熏習自體相熏習者從無始世來具無漏法備有不思議業作境界之性依此二義恒常熏習以有力故能令衆生厭生

死苦樂求涅槃自信已身有真如法發心修行問曰若如是義者一切衆生悉有真如等皆熏習云何有信無信無量前後差別皆應一時自知有真如法勤修方便等入涅槃答曰真如本一而有無量無邊無明從本已來自性差別厚薄不同故有過恒河沙等上煩惱依無明起差別我見愛染煩惱依無明起差別如是一切煩惱依於無明所起前後無量差別唯如來能知故又諸佛法有因有緣因緣具足乃得成辦如木中火性是火正因

若無人知不假方便能自燒木無有是處衆生亦爾雖有正因熏習之力若不過諸佛菩薩善知識等以之爲緣能自斷煩惱入涅槃者則無是處若雖有外緣之力而內淨法未有熏習力者亦不能究竟厭生死苦樂求涅槃若因緣具足者所謂自有熏習之力又爲諸佛菩薩等慈悲願護故能起厭苦之心信有涅槃修習善根以修善根成熟則值諸佛菩薩示教利喜乃能進趣向涅槃道用熏習者即是衆生外緣之力如是外緣有

無量義略說二種云何爲二一者差別緣二者平等緣差別緣者此人依於諸佛菩薩等從初發意始求道時乃至得佛於中若見若念或爲眷屬父母諸親或爲給使或爲知友或爲怨家或起四攝乃至一切所作無量行緣以起大悲熏習之力能令衆生增長善根若見若聞得利益故此緣有二種云何爲二一者近緣速得度故二者遠緣久遠得度故是近遠二緣分別復有二種云何爲二一者增長行緣二者受道緣平等緣者一切諸佛

菩薩皆願度脫一切衆生自然熏習恒常不捨以同體智力故隨應見聞而現作業所謂衆生依於三昧乃得平等見諸佛故此體用熏習分別復有二種云何爲二一者未相應謂凡夫二乘初發意菩薩等以意意識熏習

依信力故而修行未得無分別心與體相應故未得自在業修行與用相應故二者已相應謂法身菩薩得無分別心與諸佛智用相應唯依法力自然修行熏習真如滅無明故復次染法從無始已來熏習不斷乃至得佛

後則有斷淨法熏習則無有斷盡於未來此義云何以真如法常熏習故妄心則滅法身顯現起用熏習故無有斷

復次真如自體相者一切凡夫聲聞緣覺菩薩諸佛無有差別增減非前際生非後際滅

情十

十四

畢竟常恒從本已來性自滿足一切功德所謂自體有大智慧光明義故遍照法界義故真實識知義故自性清淨心義故常樂我淨義故清涼不變自在義故具足如是過於恒沙不離不斷不異不思議佛法乃至滿足無

有所少義故名爲如來藏亦名如來法身

問曰上說真如其體平等離一切相云何復說體有如是種種功德答曰雖實有此諸功德義而無差別之相等同一味唯一真如此義云何以無分別離分別相是故無二復以何義得說差別以依業識生滅相示此云何示以一切法本來唯心實無於念而有妄心不覺起念見諸境界故說無明心性不起即是大智慧光明義故若心起見則有不見之相心性離見即是遍照法界義故若心有動

非真識知無有自性非常非樂非我非淨熱惱衰變則不自在乃至具有過恒沙等妄染之義對此義故心性無動則有過恒沙等諸淨功德相義示現若心有起更見前法可念者則有所少如是淨法無量功德即是一心更無所念是故滿足名爲法身如來之藏下復次真如用者所謂諸佛如來本在因地發大慈悲修諸波羅蜜攝化衆生立大誓願盡欲度脫等衆生界亦不限劫數盡於未來以取一切衆生如已身故而亦不取衆生相此

以何義謂如實知一切衆生及與己身真如平等無別異故以有如是大方便智除滅無明見本法身自然而有不思議業種種之用即與真如等遍一切處又亦無有用相可得何以故謂諸佛如來唯是法身智相之身第一義諦無有世諦境界離於施作但隨衆生見聞得益故說爲用此用有二種云何爲二一者依分別事識凡夫二乘心所見者名爲應身以不知轉識現故見從外來取色分齊不能盡知故二者依於業識謂諸菩薩從初

發意乃至菩薩究竟地心所見者名爲報身身有無量色色有無量相相有無量好所住依果亦有無量種種莊嚴隨所示現即無有邊不可窮盡離分齊相隨其所應常能住持不毀不失如是功德皆因諸波羅蜜等無漏行熏及不思議熏之所成就具足無量樂相故說爲報身又爲凡夫所見者是其麤色隨於六道各見不同種種異類非受樂相故說爲應身

復次初發意菩薩所見者以深信真如法故

少分而見知彼色相莊嚴等事無來無去離
於分齊唯依心現不離真如然此菩薩猶自
分別以未入法身位故若得淨心所見微妙
其用轉勝乃至菩薩地盡見之究竟若離業
識則無見相以諸佛法身無有彼此色相迭
相見故問曰若諸佛法身離於色相者云何
情十
能現色相答曰即此法身是色體故能現於
十六
色所謂從本已來色心不二以色性即智故
色體無形說名智身以智性即色故說名法
身遍一切處所現之色無有分齊隨心能示

十方世界無量菩薩無量報身無量莊嚴各
各差別皆無分齊而不相妨此非心識分別
能知以真如自在用義故

復次顯示從生滅門即入真如門所謂推求
五陰色之與心六塵境界畢竟無念以心無
形相十方求之終不可得如人迷故謂東爲
西方實不轉衆生亦爾無明迷故謂心爲念
心實不動若能觀察知心無起即得隨順入
真如門故

對治邪執者一切邪執皆依我見若離於我

則無邪執是我見有二種云何爲二一者人
我見二者法我見人我見者依諸凡夫說有
五種云何爲五一者聞修多羅說如來法身
畢竟寂寞猶如虛空以不知爲破著故即謂
虛空是如來性云何對治明虛空相是其妄
法體無不實以對色故有是可見相令心生
滅以一切色法本來是心實無外色若無外
色者則無虛空之相所謂一切境界唯心妄
起故有若心離於妄動則一切境界滅唯一
真心無所不遍此謂如來廣大性智究竟之

情十

十七

義非如虛空相故二者聞修多羅說世間諸
法畢竟體空乃至涅槃真如之法亦畢竟空
從本已來自空離一切相以不知爲破著故
即謂真如涅槃之性唯是其空云何對治明
真如法身自體不空具足無量性功德故三
者聞修多羅說如來之藏無有增減體備一
切功德之性以不解故即謂如來之藏有色
心法自相差別云何對治以唯依真如義說
故因生滅染義示現說差別故四者聞修多
羅說一切世間生死染法皆依如來藏而有

一切諸法不離真如以不解故謂如來藏自體具有一切世間生死等法云何對治以如來藏從本已來唯有過於恒沙等諸淨功德不離不斷不異真如義故以過恒沙等煩惱染法唯是妄有性自本無從無始世來未曾與如來藏相應故若如來藏體有妄法而使證會永息妄者則無是處故五者聞修多羅說依如來藏故有生死依如來藏故得涅槃以不解故謂衆生有始以見始故復謂如來所得涅槃有其終盡還作衆生云何對治以

如來藏無前際故無明之相亦無有始若說三界外更有衆生始起者即是外道經說又如來藏無有後際諸佛所得涅槃與之相應則無後際故法我見者依二乘鈍根故如來但爲說人無我以說不究竟見有五陰生滅之法怖畏生死妄取涅槃云何對治以五陰情十法自性不生則無有滅本來涅槃故復次究竟離妄執者當知染法淨法皆悉相待無有自相可說是故一切法從本已來非色非心非智非識非有非無畢竟不可說相

而有言說者當知如來善巧方便假以言說
引導衆生其旨趣者皆爲離念歸於真如以
念一切法令心生滅不入實智故

分別發趣道相者謂一切諸佛所證之道一
切菩薩發心修行趣向義故略說發心有
三種云何爲三一者信成就發心二者解行發
心三者證發心信成就發心者依何等人修
何等行得信成就堪能發心所謂依不定聚
衆生有熏習善根力故信業果報能起十善
厭生死苦欲求無上菩提得值諸佛親承供

養修行信心經一萬劫信心成就故諸佛菩
薩教令發心或以大悲故能自發心或因正
法欲滅以護法因緣能自發心如是信心成
就得發心者入正定聚畢竟不退名住如來
種中正因相應若有衆生善根微少久遠已
來煩惱深厚雖值於佛亦得供養然起人天
種子或起二乘種子設有求大乘者根則不
定若進若退或有供養諸佛未經一萬劫於
中遇緣亦有發心所謂見佛色相而發其心
或因供養衆僧而發其心或因二乘之人教

令發心或學他發心如足等發心悉皆不定
遇惡因緣或便退失墮二乘地

復次信成就發心者發何等心略說有三種
云何爲三一者直心正念真如法故二者深
心樂集一切諸善行故三者大悲心欲拔一
切衆生苦故問曰上說法界一相佛體無二
何故不唯念真如復假求學諸善之行答曰
譬如大摩尼寶體性明淨而有鑛穢之垢若
人雖念寶性不以方便種種磨治終無得淨
如是衆生真如之法體性空淨而有無量煩

惱染垢若人雖念真如不以方便種種熏修
亦無得淨以垢無量遍一切法故修一切善
行以爲對治若人修行一切善法自然歸順
真如法故略說方便有四種云何爲四一者
行根本方便謂觀一切法自性無生離於妄
見不住生死觀一切法因緣和合業果不失
起於大悲修諸福德攝化衆生不住涅槃以
隨順法性無住故二者能止方便謂慚愧悔
過能止一切惡法不令增長以隨順法性離
諸過故三者發起善根增長方便謂勤供養

禮拜三寶讚歎隨喜勸請諸佛以愛敬三寶
淳厚心故信得增長乃能志求無上之道又
因佛法僧力所護故能銷業障善根不退以
隨順法性離癡障故四者大願平等方便所
謂發願盡於未來化度一切衆生使無有餘
皆情十今究竟無餘涅槃以隨順法性無斷絕故
法性廣大遍一切衆生平等無二不念彼此
究竟寂滅故菩薩發是心故則得少分見於
法身以見法身故隨其願力能現八種利益
衆生所謂從兜率天退入胎住胎出胎出家

成道轉法輪入於涅槃然是菩薩未名法身
以其過去無量世來有漏之業未能決斷隨
其所生與微苦相應亦非業繫以有大願自
在力故如修多羅中或說有退墮惡趣者非
其實退但爲初學菩薩未入正位而懈怠者
恐怖今使勇猛故又是菩薩一發心後遠離
怯弱畢竟不畏墮二乘地若聞無量無邊阿
僧祇劫勤苦難行乃得涅槃亦不怯弱以信
知一切法從本已來自涅槃故解行發心者
當知轉勝以是菩薩從初正信已來於第一

阿僧祇劫將欲滿故於真如法中深解現前
所修離相以知法性體無慳貪故隨順修行
檀波羅蜜以知法性無染離五欲過故隨順
修行尸波羅蜜以知法性無苦離瞋惱故隨
順修行羼提波羅蜜以知法性無身心相離
第十
懈怠故隨順修行毗梨耶波羅蜜以知法性
十一
常定體無亂故隨順修行禪波羅蜜以知法
性體明離無明故隨順修行般若波羅蜜證
發心者從淨心地乃至菩薩究竟地證何境
界所謂真如以依轉識說為境界而此證者

無有境界唯真如智名為法身是菩薩於一
念頃能至十方無餘世界供養諸佛請轉法
輪唯為開導利益衆生不依文字或示超地
速成正覺以為怯弱衆生故或說我於無量
阿僧祇劫當成佛道以為懈怠衆生故能示
如是無數方便不可思議而實菩薩種性根
等發心則等所證亦等無有超過之法以一
切菩薩皆經三阿僧祇劫故但隨衆生世界
不同所見所聞根欲性異故示所行亦有差
別又是菩薩發心相者有三種心微細之相

云何爲三一者真心無分別故二者方便心自然遍行利益衆生故三者業識心微細起滅故又是菩薩功德成滿於色究竟處示一切世間最高大身謂以一念相應慧無明頓盡名一切種智自然而有不思議業能現十方利益衆生問曰虛空無邊故世界無邊世界無邊故衆生無邊衆生無邊故心行差別亦復無邊如是境界不可分齊難知難解若無明斷無有心想云何能了名一切種智答曰一切境界本來一心離於想念以衆生妄

見境界故心有分齊以妄起想念不無法性故不能決了諸佛如來離於見想無所不遍心真實故即是諸法之性自體顯照一切妄法有大智用無量方便隨諸衆生性所應得解皆能開示種種法義是故得名一切種智

諸論十

廿二

鏡若有垢色像不現如是衆生心若有垢法身不現故已說解釋分

次說修行信心分

是中依未入正定聚衆生故說修行信心何等信心云何修行略說信心有四種云何爲四一者信根本所謂樂念真如法故二者信佛有無量功德常念親近供養恭敬發起善根願求一切智故三者信法有大利益常念修行諸波羅蜜故四者信僧能正修行自利利他常樂親近諸菩薩衆求學如實行故修

行有五門能成此信云何爲五一者施門二者戒門三者忍門四者進門五者止觀門二何修行施門若見一切來求索者所有財物隨力施與以自捨慳貪令彼歡喜若見厄難恐怖危逼隨已堪任施與無畏若有衆生來求法者隨已能解方便爲說不應貪求名利恭敬唯念自利利他迴向菩提故云何修行戒門所謂不殺不盜不婬不兩舌不惡口不妄言不綺語遠離貪嫉欺詐諂曲瞋恚邪見若出家者爲折伏煩惱故亦應遠離憤鬧常

處寂靜修習少欲知足頭陀等行乃至小罪
心生怖畏慚愧改悔不得輕於如來所制禁
戒當護譏嫌不令衆生妄起過罪故云何修
行忍門所謂應忍他人之惱心不懷報亦當
忍於利衰毀譽稱譏苦樂等法故云何修行
進門所謂於諸善事心不懈退立志堅強遠
離怯弱當念過去久遠已來虛受一切身心
大苦無有利益是故應勤修諸功德自利利
他速離衆苦
復次若人雖修行信心以從先世已來多有

重罪惡業障故爲魔邪諸鬼之所惱亂或爲
世間事務種種牽纏或爲病苦所惱有如是
等衆多障礙是故應當勇猛精勤晝夜六時
禮拜諸佛誠心懺悔勸請隨喜迴向菩提常
不休廢得免諸障善根增長故云何修行止
觀門所言止者謂止一切境界相隨順奢摩
他觀義故所言觀者謂分別因緣生滅相隨
順毗婆舍那觀義故云何隨順以此二義漸
漸修習不相捨離雙現前故若修止者住於
靜處端坐正意不依氣息不依形色不依於

空不依地水火風乃至不依見聞覺知一切
諸想隨念皆除亦遣除想以一切法本來無
相念念不生念念不滅亦不得隨心外念境
界後以心除心心若馳散即當攝來住於正
念是正念者當知唯心無外境界即復此心
亦無自相念念不可得若從座起去來進止
有所施作於一切時常念方便隨順觀察久
習淳熟其心得住以心住故漸漸猛利隨順
得入真如三昧深伏煩惱信心增長速成不
退唯除疑惑不信誹謗重罪業障我慢懈怠

情十

并四

如是等人所不能入

復次依是三昧故則知法界一相謂一切諸
佛法身與衆生身平等無二即名一行三昧
當知真如是三昧根本若人修行漸漸能生
無量三昧或有衆生無善根力則爲諸魔外
道鬼神之所惑亂若於坐中現形恐怖或現
端正男女等相當念唯心境界則滅終不爲
惱或現天像菩薩像亦作如來像相好具足
或說陀羅尼或說布施持戒忍辱精進禪定
智慧或說平等空無相無願無怨無親無因

無果畢竟空寂是真涅槃或令人知宿命過去之事亦知未來之事得他心智辯才無礙能令眾生貪著世間名利之事又令使人數瞋數喜性無常准或多慈愛多睡多病其心懈怠或卒起精進後便休廢生於不信多疑多慮或捨本勝行更修雜業若著世事種種牽纏亦能使人得諸三昧少分相似皆是外道所得非真三昧或復令人若一日若二日若三日乃至七日住於定中得自然香美飲食身心適悅不饑不渴使人愛著或亦令人

情十

廿五

食無分齊乍多乍少顏色變異以是義故行者常應智慧觀察勿令此心墮於邪網當勤正念不取不著則能遠離是諸業障應知外道所有三昧皆不離見愛我慢之心貪著世間名利恭敬故真如三昧者不住見相不住得相乃至出定亦無懈怠所有煩惱漸漸微薄若諸凡夫不習此三昧法得入如來種性無有是處以修世間諸禪三昧多起味著依於我見繫屬三界與外道共若離善知識所護則起外道見故

復次精勤專心修學此三昧者現世當得十
種利益云何爲十一者常爲十方諸佛菩薩
之所護念二者不爲諸魔惡鬼所能恐怖三
者不爲九十五種外道鬼神之所惑亂四者
遠離誹謗甚深之法重罪業障漸漸微薄五
者滅一切疑惑諸惡覺觀六者於如來境界
信得增長七者遠離憂悔於生死中勇猛不
怯八者其心柔和捨於憍慢不爲他人所惱
九者雖未得定於一切時一切境界處則能
減損煩惱不樂世間十者若得三昧不爲外

緣一切音聲之所驚動

復次若人唯修於止則心沉沒或起懈怠不
樂衆善遠離大悲是故修觀修習觀者當觀
一切世間有爲之法無得久停須臾變壞一
切心行念念生滅以是故苦應觀過去所念
諸法恍惚如夢應觀現在所念諸法猶如電
光應觀未來所念諸法猶如於雲忽爾而起
應觀世間一切有身悉皆不淨種種穢汙無
一可樂如是當念一切衆生從無始世來皆
因無明所熏習故令心生滅已受一切身心

情十

并六

大苦現在即有無量逼迫未來世苦亦無分
齊難捨難離而不覺知衆生如是甚爲可愍
作此思惟即應勇猛立大誓願願令我心離
分別故遍於十方修行一切諸善功德盡其
未來以無量方便救拔一切苦惱衆生今得
涅槃第一義樂以起如是願故於一切時一
切處所有衆善隨已堪能不捨修學心無懈
怠唯除坐時專念於止若餘一切悉當觀察
應作不應作若行若住若卧若起皆應止觀
俱行所謂雖念諸法自性不生而復即念因

緣和合善惡之業苦樂等報不失不壞雖念
因緣善惡業報而亦即念性不可得若修止
者對治凡夫住著世間能捨二乘怯弱之見
若修觀者對治二乘不起大悲狹劣心過遠
離凡夫不修善根以此義故是止觀二門共
相助成不相捨離若止觀不具則無能入苦
提之道

十

廿七

來有勝方便攝護信心謂以專意念佛因緣
隨願得生他方佛土常見於佛永離惡道如
修多羅說若人專念西方極樂世界阿彌陀
佛所修善根迴向願求生彼世界即得往生
常見佛故終無有退若觀彼佛真如法身常
勤修習畢竟得生住正定故已說修行信心
分

次說勸修利益分

如是摩訶衍諸佛祕藏我已總說若有衆生
欲於如來甚深境界得生正信遠離誹謗入

大乘道當持此論思量修習究竟能至無上
之道若人聞是法已不生怯弱當知此人定
紹佛種必爲諸佛之所授記假使有人能化
三千大千世界滿中衆生令行十善不如有人
於一食頃正思此法過前功德不可爲喻
復次若人受持此論觀察修行若一日一夜
所有功德無量無邊不可得說假令十方一
切諸佛各於無量無邊阿僧祇劫歎其功德
亦不能盡何以故謂法性功德無有盡故此
人功德亦復如是無有邊際其有衆生於此

論中毀謗不信所獲罪報經無量劫受大苦惱是故衆生但應仰信不應誹謗以深自害亦害他人斷絕一切三寶之種以一切如來皆依此法得涅槃故一切菩薩因之修行入佛智故當知過去菩薩已依此法得成淨信情十現在菩薩今依此法得成淨信九八未來菩薩當依此法得成淨信是故衆生應勤修學諸佛甚深廣大義我今隨分總持說迴此功德如法性普利一切衆生界大乘起信論

音釋

序

弃與磬志切湊倉奏切聘疋正切鉞音越大

勃蒲沒切闡昌演切愷可亥切沖持中切慨受若切

揆度也

論

分齊分扶問切迭徒結切恍惚恍惚

廣恍惚不分明也切狹胡夾切