

攝大乘論本卷上

情三

無 著 菩 薩 造

唐三藏法師玄奘奉詔譯

總標綱要分第一

阿毗達磨大乘經中薄伽梵前已能善入大

情三

乘菩薩為顯大乘體大故說謂依大乘諸佛
世尊有十相殊勝殊勝語一者所知依殊勝
殊勝語二者所知相殊勝殊勝語三者入所
知相殊勝殊勝語四者彼入因果殊勝殊勝
語五者彼因果修差別殊勝殊勝語六者即

於如是修差別中增上戒殊勝殊勝語七者
即於此中增上心殊勝殊勝語八者即於此
中增上慧殊勝殊勝語九者彼果斷殊勝殊
勝語十者彼果智殊勝殊勝語由此所說諸
佛世尊契經諸句顯於大乘真是佛語

復次云何能顯由此所說十處於聲聞乘曾
不見說唯大乘中處處見說謂阿賴耶識說
名所知依體三種自性一依他起自性二徧
計所執自性三圓成實自性說名所知相體
唯識性說名入所知相體六波羅蜜多說名

彼入因果體菩薩十地說名彼因果修差別
 體菩薩律儀說名此中增上戒體首楞伽摩
 虛空藏等諸三摩地說名此中增上心體無
 分別智說名此中增上慧體無住涅槃說名
 彼果斷體三種佛身一自性身二受用身三
 變化身說名彼果智體由此所說十處顯於
 大乘異聲聞乘又顯最勝世尊但為菩薩宣
 說是故應知但依大乘諸佛世尊有十相殊
 勝殊勝語
 復次云何由此十相殊勝殊勝如來語故顯

於大乘真是佛語遮聲聞乘是大乘性由此
 十處於聲聞乘曾不見說唯大乘中處處見
 說謂此十處是最能引大菩提性是善成立
 隨順無違為能證得一切智智此中二頌
 所知依及所知相 彼入因果彼修異
 三學彼果斷及智 最上乘攝是殊勝
 此說此餘見不見 由此最勝菩提因
 故許大乘真佛語 由說十處故殊勝
 復次云何如是次第說此十處謂諸菩薩於
 諸法因要先善已方於緣起應得善巧次後

於緣所生諸法應善其相善能遠離增益損減二邊過故次復如是善修菩薩應正通達善所取相今從諸障心得解脫次後通達所知相已先加行位六波羅蜜多由證得故應更成滿增上意樂得清淨故次後清淨意樂所攝六波羅蜜多於十地中分分差別應勤修習謂要經三無數大劫次後於三菩提所學應令圓滿既圓滿已彼果涅槃及與無上正等菩提應現等證故說十處如是次第又此說中一切大乘皆得究竟

所知依分第二

此中最初且說所知依即阿賴耶識世尊何處說阿賴耶識名阿賴耶識謂薄伽梵於阿毗達磨大乘經伽他中說

無始時來界 一切法等依 由此有諸趣

及涅槃證得

情三

三

即於此中復說頌曰

由攝藏諸法 一切種子識 故名阿賴耶

勝者我開示

如是且引阿笈摩證復何緣故此識說名阿

賴耶識一切有生雜染品法於此攝藏為果性故又即此識於彼攝藏為因性故是故說名阿賴耶識或諸有情攝藏此識為自我故是故說名阿賴耶識復次此識亦名阿陀那識此中阿笈摩者如解深密經說

阿陀那識甚深細 一切種子如暴流

我於凡愚不開演 恐彼分別執為我

何緣此識亦復說名阿陀那識執受一切有色根故一切自體取所依故所以者何有色諸根由此執受無有失壞盡壽隨轉又於相

續正結生時取彼生故執受自體是故此識亦復說名阿陀那識此亦名心如世尊說心意識此中意有二種第一與作等無間緣所依止性無間滅識能與意識作生依止第二染汙意與四煩惱恒共相應一者薩迦耶見二者我慢三者我愛四者無明此即是識雜染所依識復由彼第一依生第二雜染了別境義故等無間義故思量義故意成二種復次云何得知有染汙意謂此若無不共無明則不得有成過失故又五同法亦不得有

成過失故所以者何以五識身必有眼等俱
 有依故又訓釋詞亦不得有成過失故又無
 想定與滅盡定差別無有成過失故謂無想
 定染意所顯非滅盡定若不爾者此二種定
 應無差別又無想天一期生中應無染汙成
 過失故於中若無我執我慢又一切時我執
 現行現可得故謂善不善無記心中若不爾
 者唯不善心彼相應故有我我所煩惱現行
 非善無記是故若立俱有現行非相應現行
 無此過失此中頌曰

若不共無明	及與五同法	訓詞二定別
無皆成過失	無想生應無	我執轉成過
我執恒隨逐	一切種無有	離染意無有
二三成相違	無此一切處	我執不應有
真義心當生	常能為障礙	俱行一切分
謂不共無明		
此意染汙故有覆無記性與四煩惱常共相		
應如色無色二纏煩惱是其有覆無記性攝		
色無色纏為奢摩他所攝藏故此意一切時		
微細隨逐故		

心體第三若離阿賴耶識無別可得是故成就阿賴耶識以為心體由此為種子意及識轉何因緣故亦說名心由種種法熏習種子所積集故

復次何故聲聞乘中不說此心名阿賴耶識

第三

五

名阿陀那識由此深細境所攝故所以者何由諸聲聞不於一切境智處轉是故於彼雖離此說然智得成解脫成就故不為說若諸菩薩定於一切境智處轉是故為說若離此智不易證得一切智智

復次聲聞乘中亦以異門密意已說阿賴耶識如彼增壹阿笈摩說世間衆生愛阿賴耶樂阿賴耶欣阿賴耶喜阿賴耶為斷如是阿賴耶故說正法時恭敬攝耳住求解心法隨法行如來出世如是甚奇希有正法出現世間於聲聞乘如來出現四德經中由此異門密意已顯阿賴耶識於大衆部阿笈摩中亦以異門密意說此名根本識如樹依根化地部中亦以異門密意說此名窮生死蘊有處有時見色心斷非阿賴耶識中彼種有斷阿

賴耶如是所知依說阿賴耶識為性阿陀那識為性心為性阿賴耶為性根本識為性窮生死蘊為性等由此異門阿賴耶識成大王路復有一類謂心意識義一文異是義不成意識兩義差別可得當知心義亦應有異

復有一類謂薄伽梵所說眾生愛阿賴耶乃至廣說此中五取蘊說名阿賴耶有餘復謂貪俱樂受名阿賴耶有餘復有薩迦耶見名阿賴耶此等諸師由教及證愚於藏識故作此執如是安立阿賴耶名隨聲聞乘安立道

理亦不相應若不愚者取此藏識安立彼說阿賴耶名如是安立則為最勝云何最勝若五取蘊名阿賴耶生惡趣中一向苦處最可厭逆眾生一向不起愛樂於中執藏不應道理以彼常求速捨離故若貪俱樂受名阿賴耶第三第四靜慮以上無有具彼有情常有厭逆六於中執藏亦不應理若薩迦耶見名阿賴耶於此正法中信解無我者恒有厭逆於中執藏亦不應理阿賴耶識內我性攝雖生惡趣一向苦處求離苦蘊然於藏識我愛隨縛未

嘗求離雖生第四靜慮以上於貪俱樂部恒有
獸逆然於藏識我愛隨縛雖於此正法信解
無我者獸逆我見然於藏識我愛隨縛是故
安立阿賴耶識名阿賴耶成就最勝如是已
說阿賴耶識安立異門安立此相云何可見
安立此相略有三種一者安立自相二者安
立因相三者安立果相此中安立阿賴耶識
自相者謂依一切雜染品法所有熏習為彼
生因由能攝持種子相應此中安立阿賴耶
識因相者謂即如是一切種子阿賴耶識於

一切時與彼雜染品類諸法現前為因此中
安立阿賴耶識果相者謂即依彼雜染品法
無始時來所有熏習阿賴耶識相續而生
復次何等名為熏習熏習能詮何為所詮謂
依彼法俱生俱滅此中有能生彼因性是謂
所詮如苾芻情三中有華熏習苾芻七與華俱生俱
滅是諸苾芻帶能生彼香因而生又如所立
貪等行者貪等熏習依彼貪等俱生俱滅此
心帶彼生因而生或多聞者多聞熏習依聞
作意俱生俱滅此心帶彼記因而生由此熏

習能攝持故名持法者阿賴耶識熏習道理當知亦爾復次阿賴耶識中諸雜染品法種子為別異住為無別異非彼種子有別實物於此中住亦非不異然阿賴耶識如是而生有能生彼功能差別名一切種子識復次阿賴耶識與彼雜染諸法同時更互為因云何可見譬如明燈焰炷生燒同時更互又如蘆束互相依持同時不倒應觀此中更互為因道理亦爾如阿賴耶為雜染諸法因雜染諸法亦為阿賴耶識因唯就如是安立因緣所

餘因緣不可得故

云何熏習無異無雜而能與彼有異有雜諸法為因如眾纈俱纈所纈衣當纈之時雖復未有異雜非一品類可得入染器後爾時衣上便有異雜非一品類染色絞絡文像顯現阿賴耶識亦復如是異雜能熏之所熏習於熏習時雖復未有異雜可得果生染器現前已後便有異雜無量品類諸法顯現如是緣起於大乘中極細甚深又若略說有二緣起一者分別自性緣起二者分別愛非愛緣起

此中依止阿賴耶識諸法生起是名分別自性緣起以能分別種種自性為緣性故復有十二支緣起是名分別愛非愛緣起以於善趣惡趣能分別愛非愛種種自體為緣性故於阿賴耶識中若遇第一緣起或有分別自性為因或有分別宿作為因或有分別自在變化為因或有分別實我為因或有分別無因無緣若遇第二緣起復有分別我為作者我為受者譬如眾多生盲士夫未曾見象復有以象說而示之彼諸生盲有觸象鼻有觸

其牙有觸其耳有觸其足有觸其尾有觸脊梁諸有問言象為何相或有說言象如犁柄或說如杵或說如箕或說如日或說如帚或有說言象如石山若不解了此二緣起無明生盲亦復如是或有計執自性為因或有計執宿作為因或有計執自在為因或有計執實我為因或有計執無因無緣或有計執我為作者我為受者阿賴耶識自性因性及果性等如所不了象之自性又若略說阿賴耶識用異熟識一切種子為

其自性能攝三界一切自體一切趣等此中

五頌

外內不明了 於二唯世俗 勝義諸種子

當知有六種 刹那滅俱有 恒隨轉應知

決定待眾緣 唯能引自果 堅無記可熏

與能熏相應 第三 所熏非異此 九 是為熏習相

六識無相應 三差別相違 二念不俱有

類例餘成失 此外內種子 能生引應知

枯喪由能引 任運後滅故

為顯內種非如外種復說二頌

外或無熏習 非內種應知 聞等熏習無

果生非道理 作不作失得 過故成相違

外種內為緣 由依彼熏習

復次其餘轉識普於一切自體諸趣應知說

名能受用者如中邊分別論中說伽他曰

一則名緣識 第二名受者 此中能受用

分別推心法

如是二識更互為緣如阿毗達磨大乘經中

說伽他曰

諸法於識藏 識於法亦爾 更互為果性

亦常為因性

若於第一緣起中如是二識互為因緣於第二緣起中復是何緣是增上緣如是六識幾緣所生增上所緣等無間緣如是三種緣起謂窮生死愛非愛趣及能受用具有一四緣如是已安立阿賴耶識異門及相復云何知如是異門及如是相決定唯在阿賴耶識非於轉識由若遠離如是安立阿賴耶識雜深清淨皆不得成謂煩惱雜染若業雜染若生雜染皆不成故世間清淨出世清淨亦不成故

云何煩惱雜染不成以諸煩惱及隨煩惱熏習所作彼種子體於六識身不應理故所以者何若立眼識貪等煩惱及隨煩惱俱生俱滅此由彼熏成種非餘即此眼識若已謝滅餘識所間如是熏習熏習所依皆不可得從此先滅餘識所間現無有體眼識與彼貪等俱生不應道理以彼過去現無體故如從過去現無體業異熟果生不應道理又此眼識貪等俱生所有熏習亦不成就然此熏習不住貪中由彼貪欲是能依故不堅住故亦不

得住所餘識中以彼諸識所依別故又無決定俱生滅故亦復不得住自體中由彼自體決定無有俱生滅故是故眼識貪等煩惱及隨煩惱之所熏習不應道理又復此識非識所熏如說眼識所餘轉識亦復如是如應當知復次從無想等上諸地沒來生此間爾時煩惱及隨煩惱所染初識此識生時應無種子由所依止及彼熏習並已過去現無體故復次對治煩惱識若已生一切世間餘識已滅爾時若離阿賴耶識所餘煩惱及隨煩惱

種子在此對治識中不應道理此對治識自性解脫故與餘煩惱及隨煩惱不俱生滅故復於後時世間識生爾時若離阿賴耶識彼諸熏習及所依止又已過去現無體故應無種子而更得生是故若離阿賴耶識煩惱雜染皆不得成

情三

上二

云何為業雜染不成行為緣識不相應故此若無者取為緣有亦不相應

云何為生雜染不成結相續時不相應故若有於此非等引地沒已生時依中有位意起

染汙意識結生相續此染汙意識於此中有
中滅於母胎中識羯羅藍更相和合若即意
識與彼和合既和合已依止此識於母胎中
有意識轉若爾即應有二意識於母胎中同
時而轉又即與彼和合之識是意識性不應
道理依染汙故時無斷故意識所緣不可得
故設和合識即是意識為此和合意識即是
一切種子識為依止此識所生餘意識是一
切種子識若此和合識是一切種子識即是
阿賴耶識汝以異名立為意識若能依止識

是一切種子識是則所依因識非一切種子
識能依果識是一切種子識不應道理是故
成就此和合識非是意識但是異熟識是一
切種子識

復次結生相續已若離異熟識執受色根亦
不可得其餘諸識各別依故不堅住故是諸
色根不應離識若離異熟識識與名色更互
相依譬如蘆束相依而轉此亦不成若離異
熟識已生有情識食不成何以故以六識中
隨取一識於三界中已生有情能作食事不

可得故若從此沒於等引地正受生時由非
等引染汙意識結生相續此非等引染汙之
心彼地所攝離異熟識餘種子體定不可得
復次生無色界若離一切種子異熟識染汙
善心應無種子染汙善心應無依持又即於
彼若出世心正現在前情三餘世間心皆滅盡故
爾時便應滅離彼趣若生非想非非想處無
所有處出世間心現在前時即應二趣悉皆
滅離此出世識不以非想非非想處為所依
趣亦不應以無所有處為所依趣亦非涅槃

為所依趣又將沒時造善造惡或下或上所
依漸冷若不信有阿賴耶識皆不得成是故
若離一切種子異熟識者此生雜染亦不得
成

云何世間清淨不成謂未離欲纏貪未得色
纏心者即以欲纏善心為離欲纏貪故勤修
加行此欲纏加行心與色纏心不俱止滅故
非彼所熏為彼種子不應道理又色纏心過
去多生餘心間隔不應為今定心種子唯無
有故是故成就色纏定心一切種子異熟聚

諸辰轉傳來為今因緣加行善心為增上緣
如是一切離欲地中如應當知如是世間清
淨若離一切種子異熟識理不得成

云何出世清淨不成謂世尊說依他言音及
內各別如理作意十三由此為因正見得生此他

言音如理作意十三為熏耳識為熏意識為兩俱

熏若於彼法如理思惟爾時耳識且不得起
意識亦為種種散動餘識所間若與如理作
意相應生時此聞所熏意識與彼熏習久滅
過去定無有體云何復為種子能生後時如

理作意相應之心又此如理作意相應是世
間心彼正見相應是出世心曾未有時俱生
俱滅是故此心非彼所熏既不被熏為彼種
子不應道理是故出世清淨若離一切種子
異熟果識亦不得成此中聞熏習攝受彼種
子不相應故

復次云何一切種子異熟果識為雜染因復
為出世能對治彼淨心種子又出世心昔未
曾習故彼熏習決定應無既無熏習從何種
生是故應答從最清淨法界等流正聞熏習

種子所生此聞熏習爲是阿賴耶識自性爲
非阿賴耶識自性若是阿賴耶識自性云何
是彼對治種子若非阿賴耶識自性此聞熏
習種子所依云何可見乃至證得諸佛菩提
此聞熏習隨在一種所依轉處寄在異熟識
中與彼和合俱轉猶如水乳然非阿賴耶識
是彼對治種子性故此中依下品熏習成中
品熏習依中品熏習成上品熏習依聞思修
多分修作得相應故又此正聞熏習種子下
中上品應知亦是法身種子與阿賴耶識相

違非阿賴耶識所攝是出世間最淨法界等
流性故雖是世間而是出世心種子性又出
世心雖未生時已能對治諸煩惱纏已能對
治諸嶮惡趣已作一切所有惡業朽壞對治
又能隨順逢事一切諸佛菩薩雖是世間應
知初修業菩薩所得亦法身攝十四聲聞獨覺所
得唯解脫身攝又此熏習非阿賴耶識是法
身解脫身攝如如熏習下中上品次第漸增
如是如是異熟果識次第漸減即轉所依既
一切種所依轉已即異熟果識及一切種子

無種子而轉一切種未斷

復次云何猶如水乳非阿賴耶識與阿賴耶
識同處俱轉而阿賴耶識一切種盡非阿賴
耶識一切種增譬如於水鵝所飲乳又如世
間得離欲時非等引地熏習漸滅其等引地
熏習漸增而得轉依又入滅定識不離身聖
所說故此中異熟識應成不離身非為治此
滅定生故又非出定此識復生由異熟識既
間斷已離結相續無重生故又若有執以意
識故滅定有心此心不成定不應成故所緣

行相不可得故應有善根相應過故不善無
記不應理故應有想受現行過故觸可得故
於三摩地有功能故應有唯滅想過失故應
有其思信等善根現行過故拔彼能依令離
所依不應理故有譬喻故如非徧行此不有
故又此定中由意識故執有心者此心是善
不善無記皆不得成故不應理若復有執色
心無間生是諸法種子此不得成如前已說
又從無色無想天沒滅定等出不應道理又
阿羅漢後心不成唯可容有等無間緣

情三

十五

如是若離一切種子異熟果識雜染清淨皆不得成是故成就如前所說相阿賴耶識決定是有此中三頌

菩薩於淨心 遠離於五識 無餘心轉依

云何汝當作 若對治轉依 非斷故不成

果因無差別 於未斷成過 無種或無體

若許為轉依 無彼二無故 轉依不應理

復次此阿賴耶識差別云何略說應知或三

種或四種此中三種者謂三種熏習差別故

一名言熏習差別二我見熏習差別三有支

熏習差別四種者一引發差別二異熟差別三緣相差別四相貌差別

此中引發差別者謂新起熏習此若無者行

為緣識取為緣有應不得成此中異熟差別

者謂行有為緣於諸趣中異熟差別此若無

者則無種子後有諸法生應不成此中緣相

差別者謂即意中我執緣相此若無者染汙

意中我執所緣應不得成

此中相貌差別者謂即此識有共相有不共

相無受生種子相有受生種子相等共推者

謂器世間種子不共相者謂各別內處種子
 共相即是無受生種子不共相即是有受生
 種子對治生時唯不共相所對治滅共相為
 他分別所持但見清淨如瑜伽師於一物中
 種種勝解種種所見皆得成立此中二頌

難斷難徧知

情三

應知名共結

瑜伽者心異

十六

由外相大故

淨者雖不滅

而於中見淨

又清淨佛土

由佛見清淨

復有別頌對前所引種種勝解種種所見皆
 得成立

諸瑜伽師於一物 種種勝解各不同
 種種所見皆得成 故知所取唯有識
 此若無者諸器世間有情世間生起差別應
 不得成

復有麤重相及輕安相麤重相者謂煩惱隨
 煩惱種子輕安相者謂有漏善法種子此若
 無者所感異熟無所堪能有所堪能所依差
 別應不得成復有有受盡相無受盡相有受
 盡相者謂已成熟異熟果善不善種子無受
 盡相者謂名言熏習種子無始時來種種戲

論流轉種子故此若無者已作現作善惡二業與果受盡應不得成又新名言熏習生起應不得成復有譬喻相謂此阿賴耶識幻焰夢翳為譬喻故此若無者由不實徧計種子故顛倒緣相應不得成復有具足相不具足相謂諸具縛者名具足相世間離欲者名損減相有學聲聞及諸菩薩名一分求拔相阿羅漢獨覺及諸如來名煩惱障全永拔相及煩惱所知障全永拔相如其所應此若無者如是次第雜染還滅應不得成

情三

十七

何因緣故善不善法能感異熟其異熟果無覆無記由異熟果無覆無記與善不善互不相違善與不善互相違故若異熟果善不善性雜染還滅應不得成是故異熟識唯無覆無記

攝大乘論本卷上

永樂北藏

攝大乘論本

第一〇五册

音釋

顯胡結切 爲文也 縛縛也 筭此筭也 酉切
 顯胡結切 爲文也 縛縛也 筭此筭也 酉切
 羯羅藍羯語也 居此切 云疑 嶮與險同 瑜伽徒河切
 也此云相應 障於計切 嶮與險同 瑜伽徒河切
 瑜容朱切 障也

攝大乘論本卷中

情四

無 著 菩 薩 造

唐三藏法師玄奘奉 詔譯

所知相分第三

已說所知依所知相復云何應觀此略有三

種一依他起相情四二徧計所執相三圓成實相

此中何者依他起相謂阿賴耶識為種子虛

妄分別所攝諸識此復云何謂身身者受者

識彼所受識彼能受識世識數識處識言說

識自他差別識善趣惡趣死生識此中若身

身者受者識彼所受識彼能受識世識數識處識言說識此由名言熏習種子若自他差別識此由我見熏習種子若善趣惡趣死生識此由有支熏習種子由此諸識一切界趣雜染所攝依他起相虛妄分別皆得顯現如此諸識皆是虛妄分別所攝唯識為性是無所有非真實義顯現所依如是名為依他起相此中何者徧計所執相謂於無義唯有識中似義顯現此中何者圓成實相謂即於彼依他起相由似義相求無有性此中身身者

受者識應知即是眼等六內界彼所受識應知即是色等六外界彼能受識應知即是眼等六識界其餘諸識應知此是諸識差別又此諸識皆唯有識都無義故此中以何爲喻顯示應知夢等爲喻顯示謂如夢中都無其義獨唯有識雖種種色聲香味觸舍林地山似義顯現而於此中都無有義由此唯顯應隨了知一切時處皆唯有識由此等言應知復有幻誑鹿愛翳眩等喻若於覺時一切時處皆如夢等唯有識者如從夢覺便覺夢

中皆唯有識覺時何故不如是轉真智覺時亦如是轉如在夢中此覺不轉從夢覺時此覺乃轉如是未得真智覺時此覺不轉得真智覺此覺乃轉其有未得真智覺者於唯識中云何比知由教及理應可比知此中教者如十地經薄伽梵^{十四}說如是三界皆唯有心^二又薄伽梵解深密經亦如是說謂彼經中慈氏菩薩問世尊言諸三摩地所行影像彼與此心當言有異當言無異佛告慈氏當言無異何以故由彼影像唯是識故我說識所緣唯

識所現故世尊若三摩地所行影像即與此
心無有異者云何此心還取此心慈氏無有
少法能取少法然即此心如是生時即有如
是影像顯現如質為緣還見本質而謂我今
見於影像及謂離質別有所見影像顯現此
心亦爾如是生時相似有異所見影現即由
此教理亦顯現所以者何於定心中隨所觀
見諸青瘀等所知影像一切無別青瘀等事
但見自心由此道理菩薩於其一切識中應
可比知皆唯有識無有境界又於如是青瘀

等中非憶持識見所緣境現前住於聞思所
成二憶持識亦以過去為所緣故所現影像
得成唯識由此比量菩薩雖未得真智覺於
唯識中應可比知如是已說種種諸識如夢
等喻即於此中眼識等識可成唯識眼等諸
識既有有色亦唯有識云何可見此亦如前
由教及理若此諸識亦體是識何故乃似色
性顯現一類堅住相續而轉與顛倒等諸雜
染法為依處故若不爾者於非義中起義顛
倒應不得有此若無者煩惱所知二障雜染

應不得有此若無者諸清淨法亦應無有是
故諸識應如是轉此中有頌

亂相及亂體 應許為色識 及與非色識

若無餘亦無

何故身身者受者識所受識能受識於一切
身中俱有和合轉能圓滿生受用所顯故何
故如說世等諸識差別而轉無始時來生死
流轉無斷絕故諸有情界無數量故諸器世
界無數量故諸所作事展轉言說無數量故
各別攝取受用差別無數量故諸愛非愛業

果異熟受用差別無數量故所受死生種種
差別無數量故

復次云何安立如是諸識成唯識性略由三
相一由唯識無有義故二由二性有相有見
二識別故三由種種種種行相而生起故所
以者何此一切識無有義故得成唯識有相
見故得成二種若眼等識以色等識為相似
眼識識為見乃至以身識識為見若意識以
一切眼為最初法為最後諸識為相以意識
識為見由此意識有分別故以一切識而生

起故此中有頌

唯識二種種 觀者意能入 由悟入唯心

彼亦能伏離

又於此中有一類師說一意識彼彼依轉得

彼彼名如意思業名身語業又於一切所依

轉時似種種相情四二影像轉謂唯義影像及分

別影像又一切處亦似所觸影像而轉有色

界中即此意識依止身故如餘色根依止於

身此中有頌

若遠行獨行 無身寐於窟 調此難調心

我說真梵志

又如經言如是五根所行境界意各能受意

為彼依又如所說十二處中說六識身皆名

意處若處安立阿賴耶識識為義識應知此

中餘一切識是其相識若意識識及所依止

是其見識由彼相識是此見識生緣相故似

義現時能作見識生依止事如是名為安立

諸識成唯識性

諸義現前分明顯現而非是有云何可知如

世尊言若諸菩薩成就四法能隨悟入一切

唯識都無有義一者成就相違識相智如餓鬼傍生及諸天人同於一事見彼所識有差別故二者成就無所緣識現可得智如過去未來夢影緣中有所得故三者成就應離功用無顛倒智如有義中能緣義識應無顛倒不由功用智真實故四者成就三種勝智隨轉妙智何等為三一得心自在一切菩薩得靜慮者隨勝解力諸義顯現二得奢摩他修法觀者纔作意時諸義顯現三已得無分別智者無分別智現在前時一切諸義皆不顯

現由此所說三種勝智隨轉妙智及前所說三種因緣諸義無義道理成就若依他起自性實唯有說似義顯現之所依止云何成依他起何因緣故名依他起從自熏習種子所生依他緣起故名依他起生剎那後無有功能自然住故名依他起若徧計所執自性依依他起實無所有似義顯現云何成徧計所執何因緣故名徧計所執無量行相意識徧計顛倒生相故名徧計所執自相實無唯有徧計所執可得是故說

名徧計所執

若圓成實自性是徧計所執永無有相云何
成圓成實何因緣故名圓成實由無變異性
故名圓成實又由清淨所緣性故一切善法
最勝性故由最勝義名圓成實

復次有能徧計有所徧計徧計所執自性乃
成此中何者能徧計何者所徧計何者徧計
所執自性當知意識是能徧計有分別故所
以者何由此意識用自名言熏習為種子及
用一切識名言熏習為種子是故意識無邊

行相分別而轉普於一切分別計度故名徧
計又依他起自性名所徧計又若由此相今
依他起自性成所徧計此中是名徧計所執
自性由此相者是如此義復次云何徧計能
徧計度緣何境界取何相貌由何執著由何
起語由何言說何所增情四益謂緣名為境於依
他起自性中取彼相貌由見執著由尋起語
由見聞等四種言說而起言說於無義中增
益為有由此徧計能徧計度

復次此三自性為異為不異應言非異非不

異謂依他起自性由異門故成依他起即此
 自性由異門故成徧計所執即此自性由異
 門故成圓成實由何異門此依他起成依他
 起依他熏習種子起故由何異門即此自性
 成徧計所執由是徧計所緣相故又是徧計
 所徧計故由何異門即此自性成圓成實如
 所徧計畢竟不如有故

此三自性各有幾種謂依他起略有二種一
 者依他熏習種子而生起故二者依他雜染
 清淨性不成故由此二種依他別故名依他

起徧計所執亦有二種一者自性徧計執故
 二者差別徧計執故由此故名徧計所執圓
 成實性亦有二種一者自性圓成實故二者
 清淨圓成實故由此故成圓成實性

復次徧計有四種一自性徧計二差別徧計

三有覺徧計四無覺徧計有覺者謂善名言^七

無覺者謂不善名言如是徧計復有五種一

依名徧計義自性謂如是名有如是義二依

義徧計名自性謂如是義有如是名三依名

徧計名自性謂徧計度未了義名四依義徧

計義自性謂徧計度未了名義五依二徧計
二自性謂徧計度此名此義如是體性
復次總攝一切分別略有十種一根本分別
謂阿賴耶識二緣相分別謂色等識三顯相
分別謂眼識等并所依識四緣相變異分別
謂老等變異樂受等變異貪等變異逼害時
節代謝等變異捺落迦等諸趣變異及欲界
等諸界變異五顯相變異分別謂即如前所
說變異所有變異六他別分別謂聞非正法
類及聞正法類分別七不如理分別謂諸外

道聞非正法類分別八如理分別謂正法中
聞正法類分別九執著分別謂不如理作意
類薩迦耶見爲本六十二見趣相應分別十
散動分別謂諸菩薩十種分別一無相散動
二有相散動三增益散動四損減散動五一
性散動六異性散動七自性散動八差別散
動九如名取義散動十如義取名散動爲對
治此十種散動一切般若波羅密多中說無
分別智如是所治能治應知具攝般若波羅
密多義

若由異門依他起自性有三自性云何三自
 性不成無差別若由異門成依他起不即由
 此成徧計所執及圓成實若由異門成徧計
 所執不即由此成依他起及圓成實若由異
 門成圓成實不即由此成依他起及徧計所
 執復次云何得知如依他起自性徧計所執
 自性顯現而非稱體由名前覺無稱體相違
 故由名有衆多多體相違故由名不決定雜
 體相違故此中有二頌
 由名前覺無 多名不決定 成稱體多體

雜體相違故 法無而可得 無染而有淨
 應知如幻等 亦復似虛空
 復次何故如所顯現實無所有而依他起自
 性非一切一切都無所有此若無者圓成實
 自性亦無所有此若無者則一切皆無若依
 他起及圓成實自性無有應成無有染淨過
 失既現可得雜染清淨是故不應一切皆無
 此中有頌
 若無依他起 圓成實亦無 一切種若無
 恒時無染淨

諸佛世尊於大乘中說方廣教彼教中言云
何應知徧計所執自性應知異門說無所有
云何應知依他起自性應知譬如幻焰夢影
光影谷響水月變化云何應知圓成實自性
應知宣說四清淨法何等名為四清淨法一
者自性清淨謂真如空實際無相勝義法界
二者離垢清淨謂即此離一切障垢三者得
此道清淨謂一切菩提分法波羅密多等四
者生此境清淨謂諸大乘妙正法教由此法
教清淨緣故非徧計所執自性最淨法界等

流性故非依他起自性如是四法總攝一切
清淨法盡此中有二頌
幻等說於生 說無計所執 若說四清淨
是謂圓成實 自性與離垢 清淨道所緣
一切清淨法 皆四相所攝
復次何緣如經所說於依他起自性說幻等
喻於依他起自性為除他虛妄疑故他復云
何於依他起自性有虛妄疑由他於此有如
是疑云何實無有義而成所行境界為除此
疑說幻事喻云何無義心心法轉為除此疑

說陽焰喻云何無義有愛非愛受用差別為
除此疑說所夢喻云何無義淨不淨業愛非
愛果差別而生為除此疑說影像喻云何無
義種種識轉為除此疑說光影喻云何無義
種種戲論言說而轉為除此疑說谷響喻云
何無義而有實取諸三摩地所行境轉為除
此疑說水月喻云何無義有諸菩薩無顛倒
心為辯有情諸利樂事故思受生為除此疑
說變化喻
世尊依何密意於梵問經中說如來不得生

死不得涅槃於依他起自性中依徧計所執
自性及圓成實自性生死涅槃無差別密意
何以故即此依他起自性由徧計所執分成
生死由圓成實分成涅槃故

阿毗達摩大乘經中薄伽梵說法有三種一

雜染分二清淨分三彼二分依何密意作如

是說於依他起自性中徧計所執自性是雜
染分圓成實自性是清淨分即依他起是彼
二分依此密意作如是說於此義中以何喻
顯以金土藏為喻顯示譬如世間金土藏中

三法可得一地界二土三金於地界中土非實有而現可得金是實有而不可得火燒鍊時土相不現金相顯現又此地界土顯現時虛妄顯現金顯現時真實顯現是故地界是彼二分識亦如是無分別智火未燒時於此識中所有虛妄徧計所執自性顯現所有真實圓成實自性不顯現此識若為無分別智火所燒時於此識中所有真實圓成實自性顯現所有虛妄徧計所執自性不顯現是故此虛妄分別識依他起自性有彼二分如金

土藏中所有地界

世尊有處說一切法常有處說一切法無常有處說一切法非常非無常依何密意作如是說謂依他起自性由圓成實性分是常由徧計所執性分是無常由彼二分非常非無常依此密意作如是說如常無常無二如是苦樂無二淨不淨無二空不空無二我無我無二寂靜不寂靜無二有自性無自性無二生不生無二滅不滅無二本來寂靜非本來寂靜無二自性涅槃非自性涅槃無二生死

情四

十一

涅槃無二亦爾如是等差別一切諸佛密意
語言由三自性應隨決了如前說常無常等
門此中有多頌

如法實不有 如現非一種 非法非非法
故說無二義 依一分開顯 或有或非有

依二分說言 非有非非有 如顯現非有
是故說為無 由如是顯現 是故說為有
自然自體無 自性不堅住 如執取不有
故許無自性 由無性故成 後後所依止
無生滅本寂 自性般涅槃

復有四種意趣四種秘密一切佛言應隨決
了四意趣者一平等意趣謂如說言我昔曾
於彼時彼分即名勝觀正等覺者二別時意
趣謂如說言若誦多寶如來名者便於無上
正等菩提已得決定又如說言由唯發願便
得往生極樂世界三別義意趣謂如說言若
已逢事爾所疏伽河沙等佛於大乘法方能
解義四補特伽羅意樂意趣謂如為一補特
伽羅先讚布施後還毀訾如於布施如是尸
羅及一分修當知亦爾如是名為四種意趣

四秘密者一今入秘密謂聲聞乘中或大乘
中依世俗諦理說有補特伽羅及有諸法自
性差別二相秘密謂於是處說諸法相顯三
自性三對治秘密謂於是處說行對治八萬
四千四轉變秘密謂於是處以其別義諸言
諸字即顯別義情四如有頌言
覺不堅為堅 善住於顛倒 極煩惱所惱
得最上菩提
若有欲造大乘法釋略由三相應造其釋一
者由說緣起二者由說從緣所生法相三者

十二

由說話義此中說緣起者如說
言熏習所生 諸法此從彼 異熟與轉識
更互為緣生
復次彼轉識相法有相有見識為自性又彼
以依處為相徧計所執為相法性為相由此
顯示三自性相如說
從有相有見 應知彼三相
復次云何應釋彼相謂徧計所執相於依他
起相中實無所有圓成實相於中實有由此
二種非有及有非得及得未具已具真者同

時謂於依他起自性中無徧計所執故有圓成實故於轉時若得彼即不得此若得此即不得彼如說

依他所執無 成實於中有 故得及不得 其中二平等

情四

十三

說語義者謂先說初句後以餘句分別顯示或由德處或由義處由德處者謂說佛功德最清淨覺不二現行起無相法住於佛住逮得一切佛平等性到無障處不可轉法所行無礙其所安立不可思議遊於三世平等法

性其身流布一切世界於一切法智無疑滯於一切行成就大覺於諸法智無有疑惑凡所現身不可分別一切菩薩等所求智得佛無二住勝彼岸不相間雜如來解脫妙智究竟證無中邊佛地平等極於法界盡虛空性窮未來際最清淨覺者應知此句由所餘句分別顯示如是乃成善說法性最清淨覺者謂佛世尊最清淨覺應知是佛二十一種功德所攝謂於所知一句無障轉功德於有無無二相真如最勝清淨能入功德無功用佛

事不依意住功德於法身中所依意樂作業
無差別功德修一切障對治功德降伏一切
外道功德生在世間不為世法所礙功德安
立正法功德授記功德於一切世界示現受
用變化身功德斷疑功德令入種種行功德
當來法生妙智功德如其勝解示現功德無
量所依調伏有情加行功德平等法身波羅
密多成滿功德隨其勝解示現差別佛土功
德三種佛身方處無分限功德窮生死際常
現利益安樂一切有情功德無盡功德等復

次由義處者如說若諸菩薩成就三十二法
乃名菩薩謂於一切有情起利益安樂增上
意樂故令入一切智智故自知我今何假智
故摧伏慢故堅牢勝意樂故非假憐愍故於
親非親平等心故求作善友乃至涅槃為後
邊故應量而語故含笑先言故無限大悲故
於所受事無退弱故無厭倦意故聞義無厭
故於自作罪深見過故於他作罪不瞋而誨
故於一切威儀中恒修治菩提心故不怖異
熟而行施故不依一切有趣受持戒故於諸

有情無有悲礙而行忍故為欲攝受一切善法勤精進故捨無色界修靜慮故方便相應修般若故由四攝事攝方便故於持戒破戒善友無二故以殷重心聽聞正法故以殷重心住阿練若故於世雜事不愛樂故於下劣乘曾不欣樂故於大乘中深見功德故遠離惡友故親近善友故恒修治四梵住故常遊戲五神通故依趣智故於住正行不住正行諸有情類不棄捨故言決定故重諦實故大菩提心恒為首故如是諸句應知皆是初句

差別謂於一切有情起利益安樂增上意樂此利益安樂增上意樂句有十六業差別應知此中十六業者一展轉加行業二無顛倒業三不待他請自然加行業四不動壞業五無求染業此有三句差別應知謂無染繫故於恩非恩無愛恚故於生生中恒隨轉故六相稱語身業此有二句差別應知七於樂於苦於無二中平等業八無下劣業九無退轉業十攝方便業十一馱惡所治業此有二句差別應知十二無間作意業十三勝進行業

此有七句差別應知謂六波羅蜜多正加行故及四攝事正加行故十四成滿加行業此有六句差別應知謂親近善士故聽聞正法故住阿練若故離惡尋思故作意功德故此復有二句差別應知助伴功德故此復有二句差別應知十五成滿業此有三句差別應知謂無量清淨故得大威力故證得功德故十六安立彼業此有四句差別應知謂御衆功德故決定無疑教授教誡故財法攝一故無雜染心故如是諸句應知皆是初句差別

如說

由最初句故

句別德種類

由最初句故

句別義差別

入所知相分第四

如是已說所知相入所知相云何應見多聞

熏習所依非阿賴耶識所攝如阿賴耶識成種子如理作意所攝似法似義而生似所取事有見意言

此中誰能悟入所應知相大乘多聞熏習相續已得逢事無量諸佛出現於世已得一向

決定勝解已善積集諸善根故善備福智資
粮菩薩

何處能入謂即於彼有見似法似義意言大
乘法相等所生起勝解行地見道修道究竟
道中於一切法唯有識性隨聞勝解故如理

通達故治一切障故離一切障故

情四

十六

由何能入由善根力所任持故謂三種相練
磨心故斷四處故緣法義境止觀恒常殷重
加行無放逸故

無量諸世界無量人有清剎那剎那證覺無

上正等菩提是為第一練磨其心由此意樂
能行施等波羅蜜多我已獲得如是意樂我
由此故少用功力修習施等波羅蜜多當得
圓滿是為第二練磨其心若有成就諸有障
善於命終時即便可受一切自體圓滿而生
我有妙善無障礙善云何爾時不當獲得一
切圓滿是名第三練磨其心此中有頌
人趣諸有情 處數皆無量 念念證等覺
故不應退屈 諸淨心意樂 能修行施等
此勝者已得 故能修施等 善者於死時

得隨樂自滿 勝善由永斷 圓滿云何無
 由離聲聞獨覺作意斷作意故由於大乘諸
 疑離疑以能永斷異慧疑故由離所聞所思
 法中我我所執斷法執故由於現前現住安
 立一切相中無所作意無所分別斷分別故
 此中有頌
持四
 現前自然住 安立一切相 智者不分別
 得最上菩提
 由何云何而得悟入由聞熏習種類如理作
 意所攝似法似義有見意言由四尋思謂由

名義自性差別假立尋思及由四種如實徧
 智謂由名事自性差別假立如實徧智如是
 皆同不可得故以諸菩薩如是如實為入准
 識勤修加行即於似文似義意言推求文名
 唯是意言推求依此文名之義亦唯意言推
 求名義自性差別唯是假立若時證得唯有
 意言爾時證知若名若義自性差別皆是假
 立自性差別義相無故同不可得由四尋思
 及由四種如實徧智於此似文似義意言便
 能悟入唯有識性

於此悟入唯識性中何所悟入如何悟入入
 唯識性相見二性及種種性若名若義自性
 差別假自性差別義如是六種義皆無故所
 取能取性現前故一時現似種種相義而生
 起故如暗中繩顯現似蛇譬如繩上蛇非真
 實以無有故若已了知彼義無者蛇覺雖滅
 繩覺猶在若以微細品類分析此又虛妄色
 香味觸為其相故此覺為依繩覺當滅如是
 於彼似文似義六相意言伏除非實六相義
 時唯識性覺猶如蛇覺亦當除遣由圓成實

自性覺故

如是菩薩悟入意言似義相故悟入徧計所
 執性悟入唯識故悟入依他起性云何悟入
 圓成實性若已滅除意言聞法熏習種類唯
 識之想爾時菩薩已遣義想一切似義無容
 得生故似唯識亦不得生由是因緣住一切
 義無分別名於法界中便得現見相應而住
 爾時菩薩平等平等所緣能緣無分別智已
 得生起由此菩薩名已悟入圓成實性此中
 有頌

法補特伽羅 法義略廣性 不淨淨究竟
名所行差別

如是菩薩悟入唯識性故悟入所知相悟入
此故入極喜地善達法界生如來家得一切
有情平等心性得一切菩薩平等心性得一
切佛平等心性此即名為菩薩見道

復次為何義故入唯識性由緣總法出世止
觀智故由此後得種種相識智故為斷及相
阿賴耶識諸相種子為長能觸法身種子為
轉所依為欲證得一切佛法為欲證得一切

智智入唯識性又後得智於一切阿賴耶識
所生一切了別相中見如幻等性無倒轉是
故菩薩譬如幻師於所幻事於諸相中及說
因果常無顛倒

於此悟入唯識性時有四種三摩地是四種

情四

十九

順決擇分依止云何應知應知由四尋思於
下品無義忍中有明得三摩地是燭順決擇
分依止於上品無義忍中有明增三摩地是
頂順決擇分依止復由四種如實徧智已入
唯識於無義中已得決定有入真義一分三

摩地是諦順忍依止從此無間伏唯識想有無間三摩地是世第一法依止應知如是諸三摩地是現觀邊

如是菩薩已入於地已得見道已入唯識於修道中云何修行於如所說安立十地攝一切經皆現前中由緣總法出世後得止觀智故經於無量百千俱胝那庾多劫數修習故而得轉依為欲證得三種佛身精勤修行聲聞現觀菩薩現觀有何差別謂菩薩現觀與聲聞異由十一種差別應知一由所緣差別

以大乘法為所緣故二由資持差別以大福智二種資糧為資持故三由通達差別以能通達補特伽羅法無我故四由涅槃差別攝受無住大涅槃故五由地差別依於十地而出離故六七由清淨差別斷煩惱習淨佛土故八由於自他得平等心差別成熟有情加行無休息故九由生差別生如來家故十由受生差別常於諸佛大集會中攝受生故十一由果差別十力無畏不共佛法無量功德果成滿故此中有二頌

名事互為客 其性應尋思 於二亦當推
 唯量及唯假 實智觀無義 唯有分別三
 彼無故此無 是即入三性
 復有教授二頌如分別瑜伽論說
 菩薩於定位 觀影唯是心 義想既滅除
 審觀唯自想 如是住內心 知所取非有
 次能取亦無 後觸無所得
 復有別五現觀伽他如大乘經莊嚴論說
 福德智慧二資糧 菩薩善備無邊際
 於法思量善決已 故了義趣唯言類

若知諸義唯是言 即住似彼唯心理
 便能現證真法界 是故二相悉蠲除
 體知離心無別物 由此即會心非有
 智者了達二皆無 等住二無真法界
 慧者無分別智力 周徧平等常順行
 滅依榛梗過失聚 如大良藥銷眾毒
 佛說妙法善成立 安慧并根法界中
 了知念趣唯分別 勇猛疾歸德海岸
 彼入因果分第五
 如是已說入所知相彼入因果云何可見謂

由施戒忍精進靜慮般若六種波羅蜜多云
 何由六波羅蜜多得入唯識復云何六波羅
 蜜多成彼入果謂此菩薩不著財位不犯尸
 羅於苦無動於修無懈於如是等散動因中
 不現行時心專一境便能如理簡擇諸法得
 入唯識菩薩依六波羅蜜多入唯識已證得
 六種清淨增上意樂所攝波羅蜜多是故於
 此設離六種波羅蜜多現起加行由於聖教
 得勝解故及由愛重隨喜欣樂諸作意故恒
 常無間相應方便修習六種波羅蜜多速得

圓滿此中有三頌
 已圓滿白法 及得利疾忍 菩薩於自乘
 甚深廣大教 等覺唯分別 得無分別智
 希求勝解淨 故意樂清淨 前及此法流
 皆得見諸佛 了知菩提近 以無難得故
 由此三頌總顯清淨增上意樂有七種相謂
 資糧故堪忍故所緣故作意故自體故瑞相
 故勝利故如其次第諸句伽他應知顯示
 何因緣故波羅蜜多唯有六數成立對治所
 治障故證諸佛法所依處故隨順成熟諸有

情故為欲對治不發趣因故立施戒波羅蜜
多不發趣因謂著財位及著室家為欲對治
雖已發趣復退還因故立忍進波羅蜜多退
還因者謂處生死有情違犯所生眾苦及於
長時善品加行所生疲怠為欲對治雖已發
趣不復退還而失壞因故立定慧波羅蜜多
失壞因者謂諸散動及邪惡慧如是成立對
治所治障故唯立六數又前四波羅蜜多具
不散動因次一波羅蜜多不散動成就此不
散動為依止故如實等覺諸法真義便能證

得一切佛法如是證諸佛法所依處故唯立
六數由施波羅蜜多故於諸有情能正攝受
由戒波羅蜜多故於諸有情能不毀害由忍
波羅蜜多故雖遭毀害而能忍受由精進波
羅蜜多故能助經營彼所應作即由如是攝
利因緣令諸有情於成熟事有所堪任從此
已後心未定者令其得定心已定者令得解
脫於開悟時彼得成熟如是隨順成熟一切
有情唯立六數應如是知
此六種相云何可見由六種最勝故一由所

依最勝謂菩提心為所依故二由事最勝謂具足現行故三由處最勝謂一切有情利益安樂事為依處故四由方便善巧最勝謂無分別智所攝受故五由迴向最勝謂迴向無上正等菩提故六由清淨最勝謂煩惱所知二障無障所習起故若施是波羅蜜多耶設波羅蜜多是施耶有施非波羅蜜多應作四句如於其施如是於餘波羅蜜多亦作四句如應當知何因緣故如是六種波羅蜜多此次第說謂前波羅蜜多隨順生後波羅蜜多

故

復次此諸波羅蜜多訓釋名言云何可見於諸世間聲聞獨覺施等善根最為殊勝能到彼岸是故通稱波羅蜜多又能破裂慳悒貧窮及能引得廣大財位福德資糧故名為施又能息滅惡戒惡趣情四及能取得善趣等持故名為戒又能滅盡忿怒怨讎及能善住自他安隱故名為忍又能遠離所有懈怠惡不善法及能出生無量善法令其增長故名精進又能消除所有散動及能引得內心安住故

名靜慮又能降道一切見趣諸邪惡慧及能
真實品別知法故名爲慧

云何應知修習如是波羅蜜多應知此修略
有五種一現起加行修二勝解修三作意修
四方便善巧修五成所作事修此中四修如
前已說成所作事修者謂諸如來任運佛事
無有休息於其圓滿波羅蜜多復更修習六
到彼岸又作意修者謂修六種意樂所攝愛
重隨喜欣樂作意一廣大意樂二長時意樂
三歡喜意樂四荷恩意樂五大志意樂六絕

善意樂若諸菩薩乃至若干無數大劫現燈
無上正等菩提經爾所時一一刹那假使世
捨一切身命以疏伽河沙等世界盛滿七寶
奉施如來乃至安坐妙善提座如是菩薩布
施意樂猶無厭足經爾所時一一刹那假使

三千大千世界滿中熾火於四威儀常乏一
切資生眾具戒忍精進靜慮般若心恆現行
乃至安坐妙善提座如是菩薩所有戒忍精
進靜慮般若意樂猶無厭足是名菩薩廣大
意樂又諸菩薩即於此中無厭意樂乃至安

坐妙菩提座常無間息是名菩薩長時意樂
又諸菩薩以其六種波羅蜜多饒益有情由
此所作深生歡喜蒙益有情所不能及是名
菩薩歡喜意樂又諸菩薩以其六種波羅蜜
多饒益有情見彼於已有大恩德不見自身
於彼有恩是名菩薩荷恩意樂又諸菩薩即
以如是六到彼岸所集善根深心迴施一切
有情令得可愛勝果異熟是名菩薩大志意
樂又諸菩薩復以如是六到彼岸所集善根
共諸有情迴求無上正等菩提是名菩薩純

善意樂如是菩薩修此六種意樂所攝愛重
作意又諸菩薩於餘菩薩六種意樂修習相
應無量善根深心隨喜如是菩薩修此六種
意樂所攝隨喜意樂又諸菩薩深心欣樂一
切有情六種意樂所攝六種到彼岸修亦願
自身與此六種到彼岸修恒不相離乃至安
坐妙菩提座如是菩薩修此六種意樂所攝
欣樂作意若有聞此菩薩六種意樂所攝作
意修已但當能起一念信心尚當發生無量
福聚諸惡業障亦當消滅何況菩薩

此諸波羅蜜多差別云何可見應知一一各有三品施三品者一法施二財施三無畏施戒三品者一律儀戒二攝善法戒三饒益有情戒忍三品者一耐怨害忍二安受苦忍三諦察法忍精進三品者一被甲精進二加行精進三無怯弱無退轉無喜足精進靜慮三品者一安住靜慮二引發靜慮三成所作事靜慮慧三品者一無分別加行慧二無分別慧三無分別後得慧如是相攝云何可見由此能攝一切善法是

其相故是隨順故是等流故如是所治攝諸雜染云何可見是此相故是此因故是此果故如是六種波羅蜜多所得勝利云何可見謂諸菩薩流轉生死富貴攝故大生攝故大朋大屬之所攝故廣大事業加行成就之所攝故無諸惱害此薄塵垢之所攝故善知一切功論明處之所攝故勝生無罪乃至安坐妙菩提座常能現作一切有情一切義利是名勝利如是六種波羅蜜多互相決擇云何可見世尊於此一切六種波羅蜜多或有處

所以施聲說或有處所以戒聲說或有處所以忍聲說或有處所以勤聲說或有處所以定聲說或有處所以慧聲說如是所說有何意趣謂於一切波羅蜜多修加行中皆有切波羅蜜多互相助成如是意趣此中有

盟柁南頌

數相及次第

訓詞修差別

攝所治功德

互決攝應知

攝大乘論本卷中

音釋

眩焚無常主切目也 痲依據切血氣痲積也 捺落也 迦梵語也 燻地
獄捺奴切 宛梵語也此云天 析先的切 燻地
乃管切

青。

中。

攝大乘論本卷下

情五

無 著 菩 薩

造

唐三藏法師玄奘奉詔譯

彼修差別分第六

如是已說彼入^{情五}因果彼修差別云何可見由

菩薩十地何等為十一極喜地二離垢地三發光地四焰慧地五極難勝地六現前地七遠行地八不動地九善慧地十法雲地如是諸地安立為十二云何可見為欲對治十種無明所治障故所以者何以於十相所知法界

有十無明所治障住云何十相所知法界謂初地中由徧行義第二地中由最勝義第三地中由勝流義第四地中由無攝受義第五地中由相續無差別義第六地中由無雜染清淨義第七地中由種法無差別義第八地中由不增不減義相自在依止義土自在依止義第九地中由智自在依止義第十地中由業自在依止義陀羅尼門三摩地門自在依止義此中有三頌
徧行最勝義 及與勝流義 如是無攝義

相續無別義 無雜染淨義 種種無別義
 不增不減義 四自在依義 法界中有十
 不染汙無明 治此所治障 故安立十地
 復次應知如是無明於聲聞等非染汙於諸
 菩薩是染汙復次何故初地說名極喜由此
 最初得能成辦自他義利勝功能故何故二
 地說名離垢由極遠離犯戒垢故何故三地
 說名發光由無退轉等持等至所依止故大
 法光明所依止故何故四地說名焰慧由諸
 菩提分法焚滅一切障故何故五地名極難

勝由真諦智與世間智更互相違合此難合
 今相應故何故六地說名現前由緣起智為
 所依止能令般若波羅蜜多現在前故何故
 七地說名遠行至功用行最後邊故何故八
 地說名不動由一切相有功用行不能動故
 何故九地說名善慧由得最勝二無礙智故何
 故十地說名法雲由得總緣一切法智含藏
 一切陀羅尼門三摩地門譬如大雲能覆如
 空廣大障故又於法身能圓滿故得此諸地
 云何可見由四種相一得勝解謂得諸地深

信解故二得正得謂得諸地相應十種正法
行故三得通達謂於初地達法界時徧能通
達一切地故四得成滿謂修諸地到究竟故
修此諸地云何可見謂諸菩薩於地地中修
奢摩他毗鉢舍那由五根修何等為五謂集
總修無相修無功用修熾盛修無善足修如
是五修令諸菩薩成辦五果謂念念中銷融
一切麤重依止離種種相得法苑樂能正了
知周徧無量無分限相大法光明順清淨分
無所分別無相現行為令法身圓滿成辦能

正攝受後後勝因由增勝故說十地中別修
十種波羅蜜多於前六地所修六種波羅蜜
多如先已說後四地中所修四者一方便善
巧波羅蜜多謂以前六波羅蜜多所集善根
共諸有情迴求無上正等菩提故二願波羅
蜜多謂發種種微妙大願引攝當來波羅蜜
多殊勝眾緣故三方波羅蜜多謂由思擇修
習二力今前六種波羅蜜多無間現行故四
智波羅蜜多謂由前六波羅蜜多成立妙智
受用法樂成熟有情故又此四種波羅蜜多

應知般若波羅蜜多無分別智後得智攝又於一切地中非不修習一切波羅蜜多如是法門是波羅蜜多藏之所攝復次凡經幾時修行諸地可得圓滿有五補特伽羅經三無數大劫謂勝解行補特伽羅經初無數大劫修行圓滿清淨增上意樂行補特伽羅及有相行無相行補特伽羅於前六地及第七地經第二無數大劫修行圓滿即此無功用行補特伽羅從此已上至第十地經第三無數大劫修行圓滿此中有頌

清淨增上力 堅固心昇進 名菩薩初修
無數三大劫
增上戒學分第七
如是已說因果修差別此中增上戒殊勝云
何可見如菩薩地正受菩薩律儀中說復次
應知略由四種殊勝故此殊勝一由差別殊
勝二由共不共學處殊勝三由廣大殊勝四
由甚深殊勝差別殊勝者謂菩薩戒有三品
別一律儀戒二攝善法戒三饒益有情戒此
中律儀戒應知二戒建立義故攝善法戒應

知修一切佛法建立義故饒益有情戒應知成熟一切有情建立義故共不共學處殊勝者謂諸菩薩一切性罪不現行故與聲聞共相以遮罪有現行故與彼不共於此學處有聲聞犯菩薩不犯有菩薩犯聲聞不犯菩薩具有身語心戒格五聲聞唯有身語二戒是故菩薩心亦有犯非諸聲聞以要言之一切饒益有情無罪身語意業菩薩一切皆應現行皆應修學如是應知說名為共不共殊勝廣大殊勝者復由四種廣大故一由種種無量學

處廣大故二由攝受無量福德廣大故三由攝受一切有情利益安樂意樂廣大故四由建立無上正等菩提廣大故甚深殊勝者謂諸菩薩由是品類方便善巧行殺生等十種作業而無有罪生無量福速證無上正等菩提又諸菩薩現行變化身語兩業應知亦是甚深尸羅由此因緣或作國王示行種種惱有情事安立有情毗柰耶中又現種種諸本生事示行逼惱諸餘有情真實攝受諸餘有情先令他心深生淨信後轉成熟是名菩薩

所學尸羅甚深殊勝由此略說四種殊勝應知菩薩尸羅律儀最為殊勝如是差別菩薩學處應知復有無量差別如毗柰耶瞿沙方廣契經中說

增上心學分第八

五

如是已說增上戒殊勝增上心殊勝云何可見略由六種差別應知一由所緣差別故二由種種差別故三由對治差別故四由堪能差別故五由引發差別故六由作業差別故所緣差別者謂大乘法為所緣故種種差別

者謂大乘光明集福定王賢守健行等三摩地種種無量故對治差別者謂一切法總相緣智以楔出楔道理遣阿賴耶識中一切障礙重故堪能差別者謂住靜慮樂隨其所欲即受生故引發差別者謂能引發一切世界無礙神通故作業差別者謂能振動熾然徧滿顯示轉變往來卷舒一切色像皆入身中

所往同類或顯或隱所作自在伏他神通施辯念樂放大光明引發如是大神通故又能引發攝諸難行十難行者一自誓難行誓受

無上菩提願故二不退難行生死眾苦不能
退故三不肯難行一切有情雖行邪行而不
棄故四現前難行怨有情所現作一切饒益
事故五不染難行生在世間不爲世法所染
河故六勝解難行於大乘中雖未能了然於
一切廣大甚深生信解故七通達難行具能
通達補特伽羅法無我故八隨覺難行於諸
如來所說甚深秘密言辭能隨覺故九不離
不染難行不捨生死而不染故十加行難行
能修諸佛安住解脫一切障礙窮生死際不

作功用常起一切有情一切義利行故復次
隨覺難行中於佛何等秘密言辭彼諸菩薩
能隨覺了謂如經言云何菩薩能行惠施若
諸菩薩無少所施然於十方無量世界廣行
惠施云何菩薩樂行惠施若諸菩薩於一切
施都無欲樂云何菩薩於惠施中六深生信解
若諸菩薩不信如來而行布施云何菩薩於
施策勵若諸菩薩於惠施中不自策勵云何
菩薩於施耽樂若諸菩薩無有暫時少有所
施云何菩薩其施廣大若諸菩薩於惠施中

離婆洛想云何菩薩其施清淨若諸菩薩殞
波陀慳云何菩薩其施究竟若諸菩薩不住
究竟云何菩薩其施自在若諸菩薩於惠施
中不自在轉云何菩薩其施無盡若諸菩薩
不住無盡如於布施於戒為初於慧為後隨
其所應當知亦爾云何能殺生若斷衆生生
死流轉云何不與取若諸有情無有與者自
然攝取云何欲邪行若於諸欲了知是邪而
修正行云何能妄語若於妄中能說為妄云
何具戍尼若能常居最勝空住云何波魯師

若善安住所知彼岸云何綺間語若正說法
品類差別云何能貪欲若有數數欲自證得
無上靜慮云何能瞋恚若於其心能正憎害
一切煩惱云何能邪見若一切處徧行邪性
皆如實見甚深佛法者云何名為甚深佛法
此中應釋謂常住法前五是諸佛法以其法身是
常住故又斷滅法七是諸佛法以一切障未斷
滅故又生起法是諸佛法以變化身現生起
故又有所得法是諸佛法八萬四千諸有情
行及彼對治皆可得故又有貪法是諸佛法

自誓攝受有貪有情爲己體故又有瞋法是諸佛法又有癡法是諸佛法又異生法是諸佛法應知亦爾又無染法是諸佛法成滿真如一切障垢不能染故又無汙法是諸佛法生在世間諸世間法不能汙故是故說名甚深佛法又能引發修到彼岸成熟有情淨佛國土諸佛法故應知亦是菩薩等持作業差別

增上慧學分第九

如是已說增上心殊勝增上慧殊勝云何可

見謂無分別智若自性若所依若因緣若所緣若行相若任持若助伴若異熟若等流若出離若至究竟若加行無分別後得勝利若差別若無分別後得譬喻若無功用作事若甚深應知無分別智名增上慧殊勝此中無分別智離五種相以爲自性一離無作意故二離過有尋有伺地故三離想受滅寂靜故四離色自性故五離於真義異計度故離此五相應知是名無分別智於如所說無分別智成立相中復說多頌

諸菩薩自性	遠離五種相	是無分別智
不異計於真	諸菩薩所依	非心而是心
是無分別智	非思義種類	諸菩薩因緣
有言聞熏習	是無分別智	及如理作意
諸菩薩所緣	不可言法性	是無分別智
無我性真如 ^{指五}	諸菩薩行相	復於所緣中 ^八
是無分別智	彼所智無相	相應自性義
所分別非餘	字展轉相應	是謂相應義
非離彼能詮	智於所詮轉	非詮不同故
一切不可言	諸菩薩任持	是無分別智

後所得諸行	為進趣增長	諸菩薩助伴
說為二種道	是無分別智	五到彼岸性
諸菩薩異熟	於佛二會中	是無分別智
由加行證得	諸菩薩等流	於後後生中
是無分別智	自體轉增勝	諸菩薩出離
得成辦相應	是無分別智	應知於十地
諸菩薩究竟	得清淨三身	是無分別智
得最上自在	如虛空無染	是無分別智
種種極重惡	由唯信勝解	如虛空無染
是無分別智	解脫一切障	得成辦相應

如虛空無染	是無分別智	常行於世間
非世法所染	如癡求受義	如癡正受義
如非癡受義	三智譬如是	如愚求受義
如愚正受義	如非愚受義	三智譬如是
如五求受義	如五正受義	如求那受義
三智譬如是	如未解於論	求論受法義
次第譬三智	應知加行等	如人正閉目
是無分別智	即彼復開目	後得智亦爾
應知如虛空	是無分別智	於中現色像
後得智亦爾	如末尼天樂	無思成自事

情五

九

種種佛事成 常離思亦爾 非於此非餘
 非智而是智 與境無有異 智成無分別
 應知一切法 本性無分別 所分別無故
 無分別智無
 此中加行無分別智有三種謂因緣引發數
 習生差別故根本無分別智亦有三種謂喜
 足無顛倒無戲論無分別差別故後得無分
 別智有五種謂通達隨念安立和合如意思
 擇差別故復有多頌成立如是無分別智
 鬼傍生人天 各隨其所應 等事心異故

許義非真實	於過去事等	夢像二影中
雖所緣非實	而境相成就	若義義性成
無無分別智	此若無佛果	證得不應理
得自在菩薩	由勝解力故	如欲地等成
得定者亦爾	成就簡擇者	有智得定者
思惟一切法	如義皆顯現	無分別智行
諸義皆不現	當知無有義	由此亦無識
般若波羅蜜多與無分別智無有差別如說		
菩薩安住般若波羅蜜多非處相應能於所		
餘波羅蜜多修習圓滿云何名為非處相應		

修習圓滿謂由遠離五種處故一遠離外道
 我執處故二遠離未見真如菩薩分別處故
 三遠離生死涅槃二邊處故四遠離唯斷煩
 惱障生喜足處故五遠離不顧有情利益安
 樂住無餘依涅槃界處故聲聞等智與菩薩
 智有何差別情五由五種相應智差別十一由無分
 別差別謂於蘊等法無分別故二由非少分
 差別謂於通達真如入一切種所知境界普
 為度脫一切有情非少分故三由無住差別
 謂無住涅槃為所住故四由畢竟差別謂無

餘依涅槃界中無斷盡故五由無上差別謂
於此上無有餘乘勝過此故此中有頌
諸大悲為體 由五相勝智 世出世滿中
說此最高遠

若諸菩薩成就如是增上尸羅增上質多增
上般若功德圓滿於諸財位得大自在何故
現見有諸有情匱乏財位見彼有情於諸財
位有重業障故見彼有情若施財位障生善
法故見彼有情若乏財位厭離現前故見彼
有情若施財位即為積集不善法因故見彼

有情若施財位即便作餘無量有情損惱因
故是故現見有諸有情匱乏財位此中有頌
見業障現前 積集損惱故 現有諸有情
不感菩薩施

果斷分第十

壹

如是已說增上慧殊勝彼果斷殊勝云何可
見斷謂菩薩無住涅槃以捨雜染不捨生死
二所依止轉依為相此中生死謂依他起性
雜染分涅槃謂依他起性清淨分二所依止
謂通二分依他起他轉依謂即依他起性對

治起時轉捨雜染分轉得清淨分又此轉依略有六種一損力益能轉謂由勝解力聞熏習住故及由有羞恥令諸煩惱少分現行不現行故二通達轉謂諸菩薩已入大地於真實非真實顯現不顯現現前住故乃至六地三修習轉謂猶有障一切相不顯現真實顯現故乃至十地四果圓滿轉謂末無障一切相不顯現最清淨真實顯現於一切相得自在故五下劣轉謂聲聞等唯能通達補特伽羅空無我性一向背生死一向捨生死故六

廣大轉謂諸菩薩兼通達法空無我性即於生死見為寂靜雖斷雜染而不捨故若諸菩薩住下劣轉有何過失不顧一切有情利益安樂事故違越一切菩薩法故與下劣乘同解脫故是為過失若諸菩薩住廣大轉有何功德生死法中以自轉依為所依止得自在故於一切趣示現一切所有之身於最勝生及三乘中種種調伏方便善巧安立所化諸有情故是為功德此中有多頌
諸凡夫覆真 一向顯虛妄 諸菩薩捨妄

一向顯真實

應知顯不顯

真義非真義

轉依即解脫

隨欲自在行

於生死涅槃

若起平等智

爾時由此證

生死即涅槃

由是於生死

非捨非不捨

亦即於涅槃

非得非不得

情五

十五

彼果智分第十一

如是已說彼果斷殊勝彼果智殊勝云何可

見謂由三種佛身應知彼果智殊勝一由自

性身二由受用身三由變化身此中自性身

者謂諸如來法身一切法自在轉所依止故

受用身者謂依法身種種諸佛眾會所顯清

淨佛土大乘法樂為所受故變化身者亦依

法身從觀史多天宮現沒受生受欲踰城出

家往外道所修諸苦行證大菩提轉大法輪

入大涅槃故此中說一喞柁南頌

相證得自在 依止及攝持 差別德甚深

念業明諸佛

諸佛法身以何為相應知法身略有五相一

轉依為相謂轉滅一切障雜染分依他起性

故轉得解脫一切障於法自在轉現前清淨

分依他起性故二白法所成爲相謂六波羅
 密多圓滿得十自在故此中壽自在心自在
 衆具自在由施波羅密多圓滿故業自在生
 自在由戒波羅密多圓滿故勝解自在由忍
 波羅密多圓滿故願自在由精進波羅密多
 圓滿故神力自在五通所攝由靜慮波羅密
 多圓滿故智自在法自在由般若波羅密多
 圓滿故三無二爲相謂有無無二爲相由一
 切法無所有故空所顯相是實有故有爲無
 爲無二爲相由業煩惱非所爲故自在示現

情五

十三

有爲相故異性一性無二爲相由一切佛所
 依無差別故無量相續現等覺故此中有二
 頌
 我執不有故 於中無別依 隨前能證別
 故施設有異 種姓異非虛 圓滿無初故
 無垢依無別 故非一非多
 四常住爲相謂真如清淨相故本願所引故
 所應作事無竟期故五不可思議爲相謂真
 如清淨自內證故無有世間喻能喻故非諸
 尋思所行處故復次云何如是法身最初證

得謂緣總相大乘法境無分別智及後得智
五相善修於一切地善集資糧金剛喻定破
滅微細難破障故此定無間離一切障故得
轉依復次法身由幾自在而得自在略由五
種一由佛土自身相好無邊音聲無見頂相

自在由轉色蘊依故二由無罪無量廣大樂
住自在由轉受蘊依故三由辯說一切名身
句身文身自在由轉想蘊依故四由現化變
易引攝大眾引攝白法自在由轉行蘊依故
五由圓鏡平等觀察成所作智自在由轉識

蘊依故復次法身由幾種處應知依止略由
三處一由種種佛住依止此中有二頌

諸佛證得五性喜 皆由等種自界故

離喜都由不證此 故求喜者應等證

由能無量及事成 法味義德俱圓滿

得喜最勝無過矣 諸佛見常無盡故

二由種種受用身依止但為成熟諸菩薩故

三由種種變化身依止多為成熟聲聞等故

應知法身由幾佛法之所攝持略由六種一

由清淨謂轉阿賴耶識得法身故二由異熟

謂轉色根得異熟智故三由安住謂轉欲行
 等住得無量智住故四由自在謂轉種種攝
 受業自在得一切世界無礙神通智自在故
 五由言說謂轉一切見聞覺知言說戲論得
 今一切有情心喜辯說智自在故六由拔濟
 謂轉拔濟一切災橫過失得拔濟一切有情
 一切災橫過失智故應知法身由此所說六
 種佛法之所攝持諸佛法身當言有異當言
 無異依止意樂業無別故當言無異無量依
 身現等覺故當言有異如說佛法身受用身

亦爾意樂及業無差別故當言無異不由依
 止無差別故無量依止差別轉故應知變化
 身如受用身說應知法身幾德相應謂最清
 淨四無量解脫勝處徧處無諍願四無礙解
 六神通三十二大士相八十隨好四一切相
 清淨十力四無畏三不護三念住拔除習氣
 無忘失法大悲十八不共佛法一切相妙智
 等功德相應此中有多頌
 憐愍諸有情 起和合遠離 常不捨利樂
 四意樂歸禮 解脫一切障 牟尼勝世間

智周徧所知	心解脫歸禮	能滅諸有情
一切惑無餘	害煩惱有染	常哀愍歸禮
無功用無著	無礙常寂定	於一切問難
能解釋歸禮	於所依能依	所說言及智
能說無礙慧	常善說歸禮	為彼諸有情
故現知言行	往來及出離	善教者歸禮
諸衆生見尊	皆審知善士	暫見便深信
闍道者歸禮	攝受住持捨	現化及變易
等持智自在	隨證得歸禮	方便歸依淨
及大乘出離	於此誑衆生	摧魔者歸禮

能說智及斷	出離能障礙	自他利非餘
外道伏歸禮	處衆能伏說	迷離二雜染
無護無忘失	攝御衆歸禮	徧一切行住
無非圓智事	一切時徧知	實義者歸禮
諸有情利樂	所作不過時	所作常無虛
無忘失歸禮	晝夜常六返	觀一切世間
與大悲相應	利樂意歸禮	由行及由證
由智及由業	於一切二乘	最勝者歸禮
由三身至得	具相大菩提	一切處他疑
皆能斷歸禮		

諸佛法身與如是等功德相應復與所餘自
性因果業相應轉功德相應是故應知諸佛
法身無上功德此中有二頌

尊成實勝義 一切地皆出 至諸眾生上

解脫諸有情 無盡無等德 相應現世間

前五

十六

及眾會可見 非見人天等

復次諸佛法身甚深最甚深此甚深相云何

可見此中有多頌

佛無生為生 亦無住為住 諸事無功用

第四食為食 無異亦無量 無數量一業

不堅業堅業 諸佛具三身 現等覺非有

一切覺非無 一一念無量 有非有所顯

非凍非離凍 由欲得出離 了知欲無欲

悟入欲法性 諸佛過諸蘊 安住諸蘊中

與彼非一異 不捨而善寂 諸佛事相雜

猶如大海水 我已現當作 他利無是思

眾生罪不現 如月於破器 徧滿諸世間

由法光如日 或現等正覺 或涅槃如火

此未曾非有 諸佛身常故 佛於非聖法

人趣及惡趣 非梵行法中 最勝自體住

佛一切處行 亦不行一處 於一切身現
 非六根所行 煩惱伏不滅 如毒呪所害
 由惑至惑盡 證佛一切智 煩惱成覺分
 生死為涅槃 具大方便故 諸佛不思議
 應知如是所說甚深有十二種情五謂生住業住十七
 甚深安立數業甚深現等覺甚深離欲甚深
 斷蘊甚深成熟甚深顯現甚深示現等覺涅
 槃甚深住甚深顯示自體甚深斷煩惱甚深
 不可思議甚深若諸菩薩念佛法身由幾種
 念應修此念略說菩薩念佛法身由七種念

應修此念一者諸佛於一切法得自在轉應
 修此念於一切世界得無礙通故此中有頌
 有情界周徧 具障而闕因 二種決定轉
 諸佛無自在
 二者如來其身常住應修此念真如無間解
 脫垢故三者如來最勝無罪應修此念一切
 煩惱及所知障並離繫故四者如來無有功
 用應修此念不作功用一切佛事無休息故
 五者如來受大富樂應修此念清淨佛土大
 富樂故六者如來離諸滌汙應修此念生在

世間一切世法不能染故七者如來能成大事應修此念示現等覺般涅槃等一切有情未成熟者能令成熟已成熟者令解脫故此中有二頌

圓滿屬自心 具常住清淨 無功用能施

有情大法樂 徧行無依止 平等利多生

一切佛智者 應修一切念

復次諸佛清淨佛土相云何應知如菩薩藏百千契經序品中說謂薄伽梵住最勝光曜七寶莊嚴放大光明普照一切無邊世界無

量方所妙飾間列周圓無際其量難測超過三界所行之處勝出世間善根所起最極自在淨識為相如來所觀諸大菩薩眾所雲集無量天龍藥叉健達縛阿素洛揭路荼緊捺洛莫呼洛伽人非人等常所翼從廣大法味喜樂所持作諸眾生一切義利蠲除一切煩惱災橫遠離眾魔過諸莊嚴如來莊嚴之所依處大念慧行以為遊路大止妙觀以為所乘大空無相無願解脫為所入門無量功德眾所莊嚴大寶華王之所建立大宮殿中如

情五

十八

是現示清淨佛土顯色圓滿形色圓滿分量
圓滿方所圓滿因圓滿果圓滿主圓滿輔翼
圓滿眷屬圓滿任持圓滿事業圓滿攝益圓
滿無畏圓滿住處圓滿路圓滿乘圓滿門圓
滿依持圓滿復次受用如是清淨佛土一向
淨妙一向安樂一向無罪一向自在復次應
知如是諸佛法界於一切時能作五業一者
救濟一切有情灾橫為業於暫見時便能救
濟盲聾狂等諸灾橫故二者救濟惡趣為業
拔諸有情出不善處置善處故三者救濟非

方便為業令諸外道捨非方便求解脫行置
於如來聖教中故四者救濟薩迦耶為業授
與能起三界道故五者救濟乘為業拯拔欲
趣餘乘菩薩及不定種性諸聲聞等安處令
修大乘行故於此五業應知諸佛業用平等
此中有頌
值五
因依事性行 別故許業異 世間此力別
無故非導師
若此功德圓滿相應諸佛法身不與聲聞獨
覺乘共以何意趣佛說一乘此中有二頌

為引攝一類 及任持所餘 由不定種性

諸佛說一乘 法無我解脫 等故性所同

得二意樂化 究竟說一乘

如是諸佛同一法身而佛有多何緣可見此

中有頌

一界中無二 同時無量圓 次第轉非理

故成有多佛

云何應知於法身中佛非畢竟入於涅槃亦

非畢竟不入涅槃此中有頌

一切障脫故 所作無竟故 佛畢竟涅槃

畢竟不涅槃

何故受用身非即自性身由六因故一色身

可見故二無量佛眾會差別可見故三隨勝

解見自性不定可見故四別別而見自性變

動可見故五菩薩聲聞及諸天等種種眾會

間雜可見故六阿賴耶識與諸轉識轉依非

理可見故佛受用身即自性身不應道理何

因變化身非即自性身由八因故謂諸菩薩

從久遠來得不退定於觀史多及人中生不

應道理又諸菩薩從久遠來當懷宿住書筭

數印工巧論中及於受用欲塵行中不能正
知不應道理又諸菩薩從久遠來已知惡說
善說法教往外道所不應道理又諸菩薩從
久遠來已知善知三乘正道修邪苦行不應
道理又諸菩薩捨百拘脰諸瞻部洲但於一
處成等正覺轉情五正法輪不應道理若離示現
成等正覺唯以化身於所餘處施作佛事即
應但於觀史多天成等正覺何不施設徧於
一切瞻部洲中同時佛出既不施設無教無
理雖有多化而不違彼無二如來出現世言

由一四洲攝世界故如二輪王不同出世此
中有頌

佛微細化身 多處胎平等 為顯一切種
成等覺而轉

佛受用身及變化身既是無常云何經說如
來身常此二所依法身常故又等流身及變
化身以恒受用無休廢故數數現化不永絕
故如常受樂如常施食如來身常應知亦爾
由六因故諸佛世尊所現化身非畢竟住一
所作究竟成熟有情已解脫故二為令捨離

不樂涅槃為求如來常住身故三為令捨離
 輕毀諸佛令悟甚深正法教故四為令於佛
 深生渴仰恐數見者生厭怠故五令於自身
 發動精進知正說者難可得故六為諸有情
 極速成熟令自精進不捨軛故此中有二頌
 由所作究竟情五捨不樂涅槃十一離輕毀諸佛
 深生於渴仰 內自發正勤 為極速成熟
 故許佛化身 而非畢竟住
 諸佛法身無始時來無別無量不應為得更
 作功用此中有頌

佛得無別無量因 有情若捨勤功用
 證得恒時不成因 斷如是因不應理
 阿毗達磨大乘經中攝大乘品我阿僧伽略
 釋究竟

攝大乘論本卷下

音釋

楔先結切殞烏沒切具戍尼梵語也此云兩
攢也觀史多梵語也此云知軛於革切