

漸寬至海際	滿中皆白骨	此定既成已
捨廣復令狹	略時從外捨	乃至唯身骨
還觀指足端	是定心次第	或時片片捨
極至於頂骨	應知最後心	眉間攝令住
若作此修習	常生勝梵宮	不落墮三塗
得生於五淨	人間散心善	還流生死河
智人修定心	如救身衣火	即可捨諸緣
宜居靜林處	勿使無常逼	虛死散心中
以鉢若淨心	終獲可愛果	如不願後有
於勝道應修	剃髮著袈裟	宜應修聖道

自餘誼雜事 咸為生死因

止觀門論七十七頌

手杖論

尊者釋迦稱造

唐三藏法師義淨奉制譯

世間一類有情為無慧解便生邪執由彼沉淪生憐愍故今造斯論頌曰

設於平坦道 有步步顛蹶 為此等愚蒙
談茲手杖論

論曰一一世尊出現於世而便寂滅阿僧企
耶諸有情類然諸有情無有終際猶若虛空
無邊性故此是世親菩薩之所述理邊謂斷
割爾許數量是一義故為遮此故故曰無邊
所言終者是盡了義為此便無所立能立不
相離過宗言無終因云無邊是宗一分過也
有異論者作如是說許未曾有新生有情猶
如神村如彼計云如林薄等雖有衆多斫伐

等費見摧殘已而更新生固無窮盡由斯定
計別有未曾新起有情略詮述故如略詮中
作如是說因問致答命藥軍曰有舊有情有
新衆生如是廣說是故決定應如是許若異
此者如油麻等聚無新添數而攢減必定見
其有終盡故爾者如若許有未曾有情今始
新起此即便成許其生死有最初也若許有
始彼即便有無因之過既許無因一切皆應
無因而有此是阿遮利耶之本意也彼復於
此而為答曰由有於子造相屬業善不善二

匪九

六

法等種子阿陀那識羯刺羅等事此謂最初而得生起既屬著已由近善惡自造諸業而入流轉或出涅槃斯乃善順緣生道理即僧塞迦羅八底也毗若南婆薄八底也社底既有斯義如何強逼許有新生有情論者便成生死有最初失有別論者曰此非雅答何爲也若容有新生彼便有增剩由增待其減初者是無因若云此新有情曾不了知生死意趣但由他業爲緣力故忽爾得生若如是者彼諸有情今受流轉一一剎那展轉相生

便成增剩由斯道理彼新生論便應許有初一有情由許增者待其減故一切時中許有新生衆多有情是諸情數定有其增前前剎那待其減故若如此者能減轉少乃至將終成唯獨一然此最初不待餘業便成最初是無因有斯固不能辯無因過若言必定有增七剩者可招此過有加無費是增剩因如慳人物然諸有情有其減理何者一一佛圖塢波陀而令無算衆多有情入於圓寂亦不如是頌曰

佛出難遭故 信教亦難逢 生因既易得
脫理相不同

論曰由佛出世實是難逢如論中說於初無
數劫中已曾承事五箇七十千佛第二六箇
七十千佛第三七箇七十千佛成佛資糧極
難得故如有頌曰

無數百苦行 無數善根生 進無數長時
斷無數煩障 得一切種智 淨除諸障惱
成無上世尊 如開篋觀寶

縱許或時逢如來出世彼之所演清淨法律

敬信之者誠復難得由彼信心於八暇處方能具足然彼最是難得性故然生起因是極異得謂惑及業此之因緣隨在何時多現前故此之煩惱有三種緣一隨眠未斷二纏境現前三於彼起不如理思此爲凡愚多所樂著然而諸業但由能造屬著因者亦非難得或可有時而得解脫欲將少費答彼新增固亦未能免便成過理不相應頌曰
器界無增數 容成有減時 生死既無初
此應成大造

論曰若容有新生應流至此由非器世界如
有情世界而有增理橫豎世界安布定數容
有滅時如劫壞時有界空故如有說云猶如
天雨注若伊沙無間無缺從空注墮如是東
方無間無缺有諸世界或成或壞如是等然
非有情新生新長有其限齊然而薩埵增多
數無窮極理不相容更互逼迫受迮苦耶今
更設問新生論者所許未曾有情忽起藉餘
業力識乃得生爲是熏也爲不熏也若言熏
者從其屬著新生識熏便成體是一多過起

凡論熏習須共雜染及清淨法同生同滅依
止此已作彼生因非彼有情先有生因令彼
二法可共生滅依止此已作彼生因耶然而
能爲屬著者識與前二法同生同滅爲彼生
因頗無違失若爾最初識許熏習其屬著者
如前剎那是此因故次後剎那亦應如是若
異此者熏習之法理不成故由斯道理其父
用功而得解脫或復多聞子不施勞應同其
父或時如子父亦應然如斯等類過失轉多
悉皆招得

若言不由熏多種功能自起若轉救云爲無
染淨同生滅故依彼作因有如前過而今但
取能屬著者因緣合故爲增上緣爲無根源
彼得生起此義固無不生果失若爾功能與
果滅猶若業功能彼諸貪等所有功能既酬
果已並皆息滅匪九如異熟業自有功能九既生果
已隨即淪喪若異此者便成無盡之倦此亦
如是縱爾何失以不許投餘種解脫不勞動
故貪等功能既其滅已離此所有貪等功能
望自自果更不許其投新種子由種斷故縱

不修習聖道便成圓寂此便符順善見天言
苟出私懷讚揚非法如彼言曰我觀群衆類
鬚心并鬚身離諸歡樂欲別求除苦因但須
耽妙樂何勞作餘見即將貪染心便招涅槃
理轉復生過業無用故如略詮云有三種福
業事所謂施性戒性修性於此發起勤勞修
習誠無用耶何故如是以和合功能果自起
故若諸福事將欲滅時於阿賴耶識置異熟
熏後時此熏隨其自用得助生因和合當生
未來異熟爾者所用劬勞營彼福事果不虛

也若也於先不修善業藉彼屬者爲其緣故
異熟功能忽然生起從此能生現法生後所
有異熟苦身勤修同前無用

又二種業思及思作善不善及以無記如斯
等類並成虛設若言已後熏及除阿陀那識
最初刹那乃至違緣未生已來於自相續熏
其貪等如是便無所徵諸過若如是者先時
熏亦爾將其自熏習此併盡成陳若不爾者
如何與彼作生因耶出世之智雖不曾得但
以墮在自相續中所有似說二無性智共許

從此熏習之處而作生因此聞之熏是極清
淨法界等流之體性故法界即是如來法身
我法二無性解是法界所流果法謂法身界
即因也是出世間諸法之界謂能持彼熏習
性故及斷煩惱所知二障所有餘習名極清
淨其聞熏習是似彼果彼爲增上緣而得生
起故同彼體性故如有說云諸初發心菩提
薩埵所有正聞熏習種子雖曰世間應知即
是法身所攝室羅縛迦鉢羝迦佛陀應知即
是解脫身攝是故定知雖是世間而能親作

匪九

十

出世間心種子也說法之義似相分識雖現
是無而從其章依其句義顯彼所有相屬道
理亦以一篇類諸餘頌咸亦同耳於此斷章
雖無支分爲令解了若爾何過此併成陳如
於其後先亦同然但是墮在自相續中以其
貪等而熏著之若如是者即從先生種子而
得生起彼復從先彼更由先斯乃薩婆石揭
盡從陳種而生所執新生便成無氏據此便
能立有先世
天授初眼識 定從餘識來 識性故應知

猶如於後識 假令滅定起 心彼亦攝居
宗內以理性 同無不定過 諸心心起法
共許四緣生 爾立最初心 何謂等無間
心心起法從四緣生阿毗達磨理成決定爾
者汝之所許最初起心何者是其同無間緣
亦非在他相續之中所有心聚與自心聚爲能九
緣應理少多不同故更有定理諸生有滌論十二
自他煩惱今汝所許生有滌心便非自他煩
惱縱於三世境生理不能成且非過去不曾
經故亦非未來由想曾經起願求故復非現

在由其意識自在而起便成無有瞽盲等故復為五根及諸趣命根皆是異熟汝便非異熟奇異善談經然而說云內五有熟養故知眼等五根異熟性成五趣亦是異熟體性略詮為量故有說具壽諸那洛迦由其漏惱現前力故遂便造作生捺洛迦業令數增長具壽謂身語意曲穢濁業命終便於可惡賤處令其異熟色受想行識被極煎煮異熟生已名那洛迦具壽此中離彼法外無別那洛迦而可得也言彼法者即是異熟生塞健陀義

此處聚言非無差別此義即是遮其實我能馳諸趣義准應知意但攝取別異聚也所云異熟生者有情名體雖不差殊為明有異熟者謂五聚內善惡無記不是趣性非是熟報若彼亦是趣體者即應現造生捺洛迦諸不善業或數增長此即應名那洛迦為此諸識趣之體性但是無覆無記名為有情於對法中亦如是說又云命根是毗播迦思擇命根必定但唯是其異熟然瑜伽論要立諸法皆異熟識曾無一法越異熟性故然汝新起有

情論者便成根等不是異熟彼新有情先受後受所有諸業先非有故現法受業當爾之時弗容有故由殊勝等因乃無故亦復便成餘所作業令他招報故奇異善談經者將斯戲調意欲道渠不善經論呈自曾臆違阿笈摩故

罪九

十二

手杖論

緣生論序

原是一心積為三界癡流漫遠苦樹鬱高欲討其際難測其本理極實相之門筌窮假名之域五因七果十有二分緣生之法總備於此凡則迷而起妄聖則悟以通真下似兔浮