

佛地經論卷第一

節三

親光等菩薩造

唐三藏法師玄奘奉詔譯

稽首無上良福田 三身二諦一乘衆
我今隨力造此論 爲法久住濟羣生

節三

覽諸師意我已淨 恐餘劣智未能通
爲令彼淨生勝德 故我略釋牟尼地
論曰佛地經者具一切智一切種智離煩惱
障及所知障於一切法一切種相能自開覺
亦能開覺一切有情如睡夢覺如蓮華開故

名爲佛地謂所依所行所攝即當所說清淨
法界大圓鏡智平等性智妙觀察智成所作
智受用和合一味事等是佛所依所行所攝
故名佛地能貫能攝故名爲經以佛聖教貫
穿攝持所應說義所化生故應知此中宣說
佛地饒益有情依所詮義名佛地經如緣起
經如集寶論

略說此經所攝義者謂顯世尊佛土圓滿功
德圓滿眷屬圓滿安立佛地五法總別受用
和合一味事智依淨法界具諸功德三身差

別此則次第示現如來居如是處具如是德如是衆俱安立如是地義差別如是處者謂佛淨土即十八種圓滿莊嚴廣大宮殿如是德者謂佛世尊二十一種殊勝功德如是衆者謂無數量諸大聲聞摩訶薩衆成就種種微妙功德地義別者謂大覺地五法總別受用和合一味事等後當廣說於此經中總有三分一教起因緣分二聖教所說分三依教奉行分總顯已聞及教起時別顯教主及教起處教所被機即是教起所因所緣故名教

起因緣分正顯聖教所說法門品類差別故名聖教所說分顯彼時衆聞佛聖教歡喜奉行故名依教奉行分

經曰如是我聞一時薄伽梵

論曰如是我聞者謂總顯已聞傳佛教者言

節三

如是事我昔曾聞如是總言依四義轉一依譬喻二依教誨三依問答四依許可依譬喻者如有說言如是富貴如毗沙門依教誨者如有說言汝當如是讀誦經論依問答者如有說言如是我聞如是宣說依許可者如有

說言我當爲汝如是而思如是而作如是而說或許可言是事如有義此中唯依許可謂結集時諸菩薩衆咸共請言如汝所聞當如是說傳法菩薩便許彼言如是當說如我所聞又如是言信可審定謂如是法我昔曾聞此事如是齊此當說定無有異有義此中亦依問答謂有問言汝當所說昔定聞耶故此答言如是我聞有義此中通依四種依譬喻者謂當所說如是文句如我昔聞依教誨者謂告時衆如是當聽我昔所聞餘如前說

我謂諸蘊世俗假者聞謂耳根發識聽受廢別就總故說我聞有義如來慈悲本願增上緣力聞者識上文義相生此文義相雖親依自善根力起而就強緣名爲佛說由耳根力自心變現故名我聞有義聞者善根本願增上緣力如來識上文義相生此文義相是佛節三利他善根而起名爲佛說聞者識心雖不取得然似彼相分明顯現故名我聞應知說此如是我聞意避增減異分過失謂如是法我從佛聞非他展轉顯示聞者有所堪能諸有

所聞皆離增減異分過失非如愚夫無所堪
能諸有所聞或不能離增減異分結集法時
傳佛教者依如來教初說此言爲令衆生恭
敬信受言如是法我從佛聞文義決定無所
增減是故聞者應正聞已如理思惟當勤修
學

言一時者謂說聽時此就刹那相續無斷說
聽究竟總名一時者不爾者字名句等說聽
時異云何言一時能說者得陀羅尼於一字
中一刹那頃能持能說一切法門或能聽者

得淨耳根一刹那頃聞一字時於餘一切皆
無障礙悉能領受故名一時或相會遇時分
無別故名一時即是說聽共相會遇同一時
義時者即是有爲法上假立分位或是心上
分位影像依色心等總假立故是不相應行
蘊所攝何不別顯如下處等但說一時晝夜
時分諸方不定不可別說又義不定或一刹
那或復相續不可定說是故總相但說一時
薄伽梵者謂薄伽聲依六義轉一自在義二
熾盛義三端嚴義四名稱義五吉祥義六尊

貴義如有頌言

自在熾盛與端嚴

名稱吉祥及尊貴

如是六種義差別

應知總名為薄伽

如是一切如來具有於一切種皆不相離是
故如來名薄伽梵其義云何謂諸如來永不
繫屬諸煩惱故具自在義炎猛智火所燒鍊
故具熾盛義妙三十二大士相等所莊飾故
具端嚴義一切殊勝功德圓滿無不知故具
名稱義一切世間親近供養咸稱讚故具吉
祥義具一切德常起方便利益安樂一切有

情無懈廢故具尊貴義或能破壞四魔怨故
名薄伽梵四魔怨者謂煩惱魔蘊魔死魔自
在天魔佛具十種功德名號何故如來教傳
法者一切經首但置如是薄伽梵名謂此一
名世威尊重故諸外道皆稱本師名薄伽梵
又此一名總攝衆德餘名不爾是故經首皆
置此名薄伽梵德後當廣說
經曰住是勝光曜七寶莊嚴放大光明普照
一切無邊世界無量方所妙飾間列周圍無
際其量難測超過三界所行之處勝出世間

善根所起最極自在淨識爲相如來所都諸
大菩薩衆所雲集無量天龍人非人等常所
翼從廣大法味喜樂所持作諸衆生一切義
利滅諸煩惱災橫纏垢遠離衆魔過諸莊嚴
如來莊嚴之所依處大念慧行以爲遊路大
止妙觀以爲所乘大空無相無願解脫爲所
入門無量功德衆所莊嚴太寶華王衆所建
立大宮殿中

論曰此顯如來住處圓滿謂佛淨土如是淨
土復由十八圓滿事故說名圓滿謂顯色圓

滿形色圓滿分量圓滿方所圓滿因圓滿果
圓滿主圓滿輔翼圓滿眷屬圓滿住持圓滿
事業圓滿攝益圓滿無畏圓滿住處圓滿路
圓滿乘圓滿門圓滿依持圓滿由十九句如
其次第顯示如是十八圓滿即此圓滿所嚴
宮殿名佛淨土佛住如是大宮殿中說此契
經受用變化二佛土中今此淨土何土所攝
說此經佛爲是何身有義此土變化土攝說
此經佛是變化身聲聞等衆住此土中現對
如來聞說是經歡喜信受而奉行故佛心所

現故出三界淨識爲相爲說勝法化此地前
諸有情類令其欣樂修行彼因故暫化作清
淨佛土殊妙化身神力加衆令暫得見若不
爾者聲聞等衆應俱不見有義此土受用土
攝說此經佛是受用身此淨土量無邊際故
路乘門等是實德故受用如是清淨佛土一
向淨妙一向安樂一向無罪一向自在餘處
說故解深密說三地已上乃得生故說此經
佛具後所說二十一種實功德故說餘經時
不列如是佛功德故若暫化作如是淨土如

是妙身加衆令見應如餘經分明顯說然不
說故是受用土及受用身聲聞等衆是佛化
作或諸菩薩現作此身莊嚴佛土說法會故
若爾此是地上菩薩所應見聞何故於此化
佛土中結集流布傳法菩薩爲欲示現一切
智者及所居處此即三超過一切世間法故如是示
現欲令所化生欣樂故爲令發願當生如是
清淨佛土見如是佛聞如是法修彼因故爲
生廣大勝解有情及諸菩薩勝歡喜故欲令
增上意樂勝解界堅牢故結集流布又是法

勝於此宜聞然處非勝化身相麤不可宣說
故受用身居受用土爲初地上諸菩薩說今
傳法者結集流通若爾何故不但說彼所說
法耶若不說處及能說者不知此法何處誰
說一切生疑故須具說如實義者釋迦牟尼
說此經時地前大衆見變化身居此穢土爲
其說法地上大衆見受用身居佛淨土爲其
說法所聞雖同所見各別雖俱歡喜信受奉
行解有淺深所行各異而傳法者爲令衆生
聞勝希願勤修彼因當生淨土證佛功德故

就勝者所見結集言薄伽梵住最勝等乃至
廣說如來功德

最勝光曜七寶莊嚴者謂大宮殿用最勝光
曜七寶莊嚴或大宮殿七寶莊嚴故最勝光
曜言七寶者一金二銀三吠瑠璃四牟婆洛
揭胝婆五遏濕摩揭婆六赤真珠謂赤蟲所
出名赤真珠或珠體赤名赤真珠七羯雞怛
諾迦就此所重且說七寶其實淨土無量妙
寶綺飾莊嚴非世所識
放大光明普照一切無邊世界者謂大宮殿

放大光明普照一切無邊世界或大宮殿其體周徧無邊界故放大光明普照一切由此二句顯佛淨土顯色圓滿如是淨土顯色圓滿形量云何無量方所妙飾間列謂大宮殿妙飾間列無量方所或大宮殿無量妙飾方所間列言無量者或數無量或處無量如慧爲先安布間飾是故說名妙飾間列云何佛土淨心爲相非外工具世匠所成而有如是如慧爲先安布間飾謂佛世尊昔菩薩時發巧便慧如是如是加行誓願莊嚴佛土由先

加行誓願勢力於果位中雖無如昔戲論覺慧而佛淨識如是變現亦令菩薩識如是變故不相違餘處亦應依此理說如是淨土形色圓滿分量云何周圍無際其量難測謂大宮殿其量周圍無際難測或大宮殿其量無際周圍難測又東方等分齊無故長短等相難可測量有義如來受用身土隨所化生所宜而現或大或小其量無定雖現廣大亦有邊際然就地前菩薩智等說言無際其量難測有義如來受用身土三無數劫所修無邊

善根所感周徧法界地上菩薩及諸如來亦不能測其量邊際以無邊故如無始時如實義者受用身土略有二種一自受用謂諸如來三無數劫所修無邊善根所感周徧法界為自受用大法樂故從初得佛盡未來際相續無變如諸功德諸大菩薩亦不能見但可得聞如是淨土以無量故諸佛雖見亦不能測其量邊際二他受用謂諸如來為令地上諸菩薩眾受大法樂進修勝行隨宜而現或勝或劣或大或小改轉不定如變化土如是

淨土以有邊故地上菩薩及諸如來皆測其量但就地前言不能測由是二種差別故言周圓無際其量難測如是淨土分量圓滿為三界處為不爾耶超過三界所行之處謂大宮殿處所方域超過三界所行之處非如三界自地諸愛執為已有所緣相應二縛隨增是彼異熟及增上果如是淨土非三界愛所執受故離二縛故非彼異熟增上果故如涅槃等超過三界異熟果地若爾淨土非三界攝便是無漏若是無漏有為所攝即是道諦

便是善性云何得用色聲香等爲其體性以十八界十五有漏八無記等餘處說故有義十八界通有漏無漏皆有善性然據二乘境界麤相相似說言十八界中十五有漏八無記等有義淨土定心所變雖有色等似十界相非十界攝非諸世間五識所得如徧處等所緣青等皆是自在所生色故法界所攝是故淨土雖用色等爲其體性是無漏善亦不相違若爾菩薩五識不緣受用土耶雖依彼力自識變異然相麤妙不相似故非五境攝

如來五識可不緣耶佛緣事心作用相似假名五識實非五識恒在定故餘處宣說五識體是自性散亂無有定故若爾不從五根生耶如來五根及色聲等相同根境假名五根及色等境定心變故實是法界自在生色若爾四智應不同時無有一時一類多識一身起故許亦何失如實義者如來身土甚深微妙非有非無非是有漏亦非無漏非善非惡亦非無記非蘊界等法門所攝但隨所宜種種異說餘處說言十八界中十五有漏八無

記等但就二乘異生等境麤相分別不就諸佛諸大菩薩甚深境界故餘處說如來非實蘊界處攝所有善等皆是示現乃至廣說如是淨土爲與三界同一處所爲各別耶有義各別有處說在淨居天上有處說在西方等故有義同處淨土周圍無有邊際徧法界故如實義者實受用土周徧法界無處不有不可說言離三界處亦不可說即三界處若隨菩薩所宜現者或在色界淨居天上或西方等處所不定如是淨土方所圓滿既超三界

異熟果地如涅槃等應無有因若有因者應三界攝若言淨土超過三界還有超過三界法因此應當說其相云何勝出世間善根所起謂大宮殿用出世間無分別智後所得智善根爲因而得生起非是無因非大自在天等爲因云何淨土超過三界而用出世無分第三別智後所得智世間淨法爲異熟因不說與彼爲異熟因然爲餘因彼得生起如苦法智忍品世第一法爲因此用本來無分別智後得無漏善法種子三無數劫修令增廣爲此

淨土變現生因無分別智名出世間後得過
前說名為勝用勝出世無漏善根為此生因
或諸聲聞獨覺聖道名出世間如來善根過
彼名勝此佛淨土如來識中無漏善根為因
而生有義但是增上緣生以外法故有義亦
是因緣而生親能生故若不爾者應無因緣
外法相望非因緣故一切外法皆用內法熏
習為因若爾外法既是共有云何有情各別
種子共為因緣合生一果勿以小心測量大
法外物豈是極微合成實有體性多因共感

但是有情異證各變同處相似不相障礙如
眾燈明如多所夢因類是同果相相似處所
無別假名為共實各有異諸佛淨土亦復如
是各別識變皆徧法界同處相似說名為共
如是淨土因相圓滿果相云何最極自在淨
識為相謂大宮殿最極自在佛無漏心以為
體相唯有識故非離識外別有寶等即佛淨
心如是變現似眾寶等如前已說境界相故
如入青等徧處定者識所現相此即如來大
圓鏡智相應淨識由昔所修自利無漏淨土

淨三

一

種子因緣力故於此一切時徧一切處不待
作意任運變現衆寶莊嚴受用佛土與自受
用身作所依止處利他無漏淨土種子因緣
力故隨他地上菩薩所宜變現淨土或小或
大或劣或勝與他受用身作所依止處謂隨
初地菩薩所宜現小現劣如是展轉乃至十
地最大最勝於地地中初中後等亦復如是
如是淨土果相圓滿其主云何宮殿定有主
依持故如來所都謂大宮殿諸佛世尊爲主
非餘以殊勝故唯屬世尊或唯世尊住持攝

受非餘所能自受用土雖徧法界一一自變
各自爲主不相障礙他受用土雖諸佛變然
一合相亦一相身攝受爲主不相障礙如是
淨土主旣圓滿應有輔翼主必攝受輔翼者
故諸大菩薩衆所雲集謂大宮殿常有無量
大菩薩僧共所雲集諸來朝者名爲輔翼旣
有無數大菩薩僧常來輔翼故無怨敵能爲
違害諸聲聞等無如是事謂初地上諸菩薩
衆雖不能集諸佛自利受用淨土而能集會
諸佛利他受用淨土諸佛慈悲於自識上隨

菩薩宜現麤妙土菩薩隨自善根願力於自
識上似佛所生淨土相現雖是自心各別變
現而同一處形相相似謂為一土共集其中
如是地上菩薩淨土為是有漏為是無漏有
義無漏謂自心中後得無漏淨土種子願力
貧故變生淨土於中受用大乘法樂以初地
上諸菩薩衆證真如理得真無漏處真法流
住真淨土常見諸佛故所變土是真無漏道
諦所攝有義有漏謂自心中加行有漏淨土
種子願力資故變生淨土於中受用大乘法

第三

十二

樂以彼菩薩雖證真如得真無漏而七地來
煩惱現起乃至十地猶有修斷煩惱種子及
所知障第八識體能持彼故現受熏故猶是
有漏無記性攝有為無漏道諦所攝決定是
善若十地中第八識體是無漏善應知佛地
不能執持有漏種子不應受重第八識體既
是有漏無記性攝所變淨土云何無漏善性
所攝又一有性無二實身其身爾時既有
漏所依淨土云何無漏是十地菩薩淨土是
妙有漏苦諦所攝如實義者十地菩薩自心

所變淨土有二若第八識所變淨土是有漏識相分攝故是有漏身所依處故雖無漏善力所資熏其相淨妙而是有漏苦諦所攝隨加行等所現亦爾若隨後得無漏心變淨土影像是無漏識相分攝故從無漏善種子生故體是無漏道諦所攝如是淨土輔翼圓滿應有眷屬故次說言無量天龍人非人等常所翼從謂大宮殿唯有天等眷屬圍遶無有餘類等者等取藥叉捷達縛阿素洛揭路荼緊捺洛莫呼洛伽等莫呼洛伽即攝大蟒云

何淨土超過三界所行之處而有天等以為眷屬天等皆是三界攝故淨識如是攝受變現為嚴淨土故不相違或有成熟所化有情示現如是變化種類如為調伏劫此拏王現化無量轉輪王眾眷屬圍遶或諸菩薩化作無量天龍等身住淨土中以供養佛或自化身為天龍等翼從如來故無有過如是淨土眷屬圓滿於中止住以何住持廣大法味喜樂所持謂於此中大乘法味喜樂所持食能令住是住持義已說淨土超過三界所行之

處云何有食又無漏法不應名食食能長養
三有衆生此斷有故應不名食是住持因故
亦名食如波宗中生色界等入無漏定亦應
名食非過去食應名爲食過去無故此亦應
爾是住持因故說爲食如有漏法雖障無漏
然持有漏得名爲食無漏亦爾雖斷有漏然
持無漏云何非食此淨土中諸佛菩薩後得
無漏能說能受大乘法味生大喜樂又正體
智受真如味生大喜樂能任持身令不斷壞
長養善法故名爲食如是淨土住持圓滿作

何事業作諸衆生一切義利謂於此中自能
現作一切有情一切義利或令一切有情自
作一切義利現益名義當益名利世間名義
出世名利離惡名義攝善名利福德名義智
慧名利如是等別雖在寂定由先所修加行
願力任運能作一切有情一切義利如是淨
土事業圓滿有何攝益滅諸煩惱災橫纏垢
謂於此中遠離一切煩惱纏垢及諸災橫即
諸煩惱名爲纏垢如是即名諸災橫因煩惱
纏垢此中無故所作災橫此中亦無又煩惱

佛三

十日

者謂一百二十八根本煩惱纏者即是無慙愧等垢者即是諂誑憍等災橫即是彼所發業及所得果若所知障或諸隨眠名為煩惱即彼現起說名纏垢本或名纏隨或名垢所知障等名為災橫此中何法名為攝益即離煩惱災橫纏垢名為攝益如世封主雖不攝受但不為災封戶亦言主攝益我此亦如是又現證得解脫煩惱災橫纏垢殊勝福智故名攝益如是淨土離內災橫攝益圓滿亦應無有外怖畏因故次示現無畏圓滿遠離衆

魔謂於此中遠離一切煩惱蘊死及以天魔或能令他遠離四魔如是四種是怖畏因由是能生諸怖畏故此中無彼故無怖畏煩惱魔者謂一百二十八煩惱并隨煩惱蘊魔者謂五取蘊死魔者謂有漏內法諸無常相天魔者謂欲界第六自在天子如是四種皆能損害諸善法故說名為魔由是四魔生諸怖畏如來永離四種魔故無諸怖畏初地已上諸大菩薩在淨土中離麤四魔無五怖畏如是淨土無畏圓滿其所住處亦應殊勝故次

節三

十五

復說住處圓滿過諸莊嚴如來莊嚴之所依處謂於此中佛所住處勝過一切菩薩及餘莊嚴住處唯是如來妙飾莊嚴為所住處由勝一切莊嚴住處是故說名住處圓滿如是淨土住處圓滿有何道路於中往來大念慧行以為遊路謂於此中大念大慧及以大行為所行路所遊履故名為遊路是道異名聞所成慧名為大念聞已記持無倒義故思所成慧名為大慧依理審思得決定故修所成慧名為大行由修習力趣真理故大者念等

緣大乘法而生起故是彼果故彼所攝故履三妙慧淨土往還故名遊路此說菩薩因三妙慧得入淨土故名遊路若諸如來大念即是無分別智由念安住真如理故大慧即是後所得智分別諸法真俗相故此二皆有造作淨土增上業用故俱名行由此二智通生淨土故名遊路或大念行是自利行內攝記故大慧行者是利他行外分別故如其次第通生如來二種淨土故名遊路如是淨土路既圓滿應有所乘御彼所乘行此道路故次

說言大止妙觀以為所乘止謂三摩地觀謂般羅若大義如前此二等運故名所乘乘此止觀隨其所應行前道路路是總位位中止觀別名所乘如是淨土乘既圓滿應有入門從彼入門御此乘入故次說言大空無相無願解脫為所入門謂大宮殿三解脫門為所入處解脫即是出離涅槃即大空等名解脫門依從此門而入淨土徧計所執生法無我說名為空緣此三摩地名空解脫門相謂十相一色二聲三香四味五觸六男七女八生

九老十死即是涅槃無此等相故名無相緣此三摩地名無相解脫門願謂求願觀三界苦無所求願故名無願緣此三摩地名無願解脫門由此空等三解脫門得入淨土故名為門大如前說此淨土中亦應有事路乘門等為今有情欣樂實德故就行說如是淨土門既圓滿如餘宮殿應有所依故次須說依持圓滿無量功德眾所莊嚴大寶華王眾所建立謂如地等依風輪等或如世間宮殿依地如是淨土無量德眾所嚴大寶紅蓮華王

衆所建立謂紅蓮華大寶所成如是大寶無
 量功德衆善所起於衆寶中勝故名大此寶
 紅蓮於諸華中最為殊勝故名華王或此寶
 華望諸菩薩善根所起紅蓮華衆勝故名大
 佛是法王是佛最勝善根所起故名華王又
 此寶華極難得故名為大寶華中最勝故名
 華王此華非一或華葉多故名為衆世尊住
 此華衆建立大宮殿中說是契經是故說言
 大宮殿中若就如來實受用身所依淨土名
 大宮殿量同法界於中一一佛受用身是能

說本名說此經若就如來隨菩薩宜現受用
 身所依淨土名大宮殿其量不定於中諸佛
 同現一身正說此經故此宮殿分量方所不
 可定說
 佛地經論卷第一

音釋

鍊連彥切翼與職切吠符廢切臍盧合切分齊
 分扶問切齊在詣
 切分齊限重也
 蟒莫朗切大蛇也

永樂北藏

佛地經論

第一〇三冊

佛地經論卷第二

節四

親光等菩薩

造

唐三藏法師玄奘奉

詔譯

經曰是薄伽梵最清淨覺不二現行趣無相
法住於佛住逮得一切佛平等性到無障處
不可轉法所行無礙其所成立不可思議遊
於三世平等法性其身流布一切世界於一
切法智無疑滯於一切行成就大覺於諸法
智無有疑惑凡所現身不可分別一切菩薩
正所求智得佛無二住勝彼岸不相間雜如

來解脫妙智究竟證無中邊佛地平等極於
法界盡虛空性窮未來際

論曰次顯諸佛異餘大師故說世尊功德殊
勝又爲其餘生淨信故顯示世尊功德圓滿
應知此中二十一種殊勝功德顯薄伽梵最
清淨覺謂佛世尊節四普於一切有爲無爲所應
覺境正開覺故又於一切所應覺境淨妙圓
滿正開覺故又於一切如所有性盡所有性
正開覺故名薄伽梵最清淨覺不二現行者
顯示世尊一向無障殊勝功德謂凡夫二乘

現行二障世尊無故以諸凡夫現行生死起諸雜染住著生死聲聞獨覺現行涅槃一向棄背利樂他事住著涅槃世尊無彼現行二障是故說名不二現行趣無相法者顯示世尊調化方便殊勝功德謂無相法即是涅槃佛善了知三乘有情隨彼堪能調化方便如實爲說令彼趣證無相法故住於佛住者顯示世尊觀所調化殊勝功德謂住大悲晝夜六時觀世間故逮得一切佛平等性者顯示世尊得一切佛相似事業殊勝功德謂證諸

佛相似事業平等性故到無障處者顯示世尊永斷所治殊勝功德謂已證得解脫一切煩惱所知二障智故及已永斷一切障故不可轉法者顯示世尊降伏外道殊勝功德謂佛正法一切外道不能退轉降伏彼已顯正道故所行無礙者顯示世尊降伏魔怨殊勝功德謂所行者即色等境此所行境擾亂心故障礙善故說名魔怨諸佛世尊心善安定極悅意境亦不能亂所有功德極善成滿一切惡境不能爲礙以能摧伏一切境界一切

所行不能拘礙是故說名所行無礙其所成立不可思議者顯示世尊安立法教殊勝功德謂佛安立一切法教超過一切尋思境故遊於三世平等法性者顯示世尊記莵三世殊勝功德謂如現在記莵過去未來世事皆無礙故其身流布一切世界者顯示世尊現從觀史天宮來下殊勝功德謂現化身普於一切世界洲渚同時流下入母胎故於一切法智無疑滯者顯示世尊斷一切疑殊勝功德謂於諸法已得能除一切疑惑決定智故

於一切行成就大覺者顯示世尊於一切乘所化有情能隨所應示現自身殊勝功德謂徧了知一切有情性行差別如其所應現自身故於諸法智無有疑惑者顯示世尊妙善了達一切法智能隨所應恒正教誨殊勝功德印四謂於諸法懷疑惑者無有堪三隨應教誨唯佛世尊證見諸法智善決定能隨所應無倒教誨無休廢故凡所現身不可分別者顯示世尊能正攝受無染自身殊勝功德謂諸佛身非是虛妄分別所起無煩惱業生雜染

故以如來身非是雜滌分別起故不可分別一切菩薩正所求智者顯示世尊成就佛種不斷方便殊勝功德謂諸菩薩爲令佛種無斷絕故勤修加行非聲聞等是故佛智唯諸菩薩正所應求得佛無二住勝彼岸者顯示世尊自性身分殊勝功德謂佛法身無差別相故名無二佛無二住即是法身真如爲體無差別相於中一切二相分別皆不現行緣彼勝定常住其中故名爲住即無二住名勝彼岸佛已窮到故名爲得不相間雜如來解

脫如智究竟者顯示世尊受用身分殊勝功德謂受用身不相間雜一切如來受用身體各各別故如來妙智能令一切衆生解脫故名如來解脫妙智佛於此智已得究竟如是即說如來妙智不相間雜於淨佛土現受用身亦不相雜大集會中現種種身與諸菩薩受用法樂亦不相雜如來於此智所現身亦到究竟證無中邊佛地平等者顯示世尊證真如相殊勝功德謂真如相無有中邊遠離一切有爲無爲中邊相故遠離方處中邊相

故如是眞如即是佛地平等法性證此佛地
平等性故徧知一切爲無爲等於中不染極
於法界者顯示世尊證得果相殊勝功德謂
得窮極清淨法界如是法界是修道果次後
二種殊勝功德顯示世尊功德無盡盡虛空
性窮未來際者顯示世尊自利利他二德無
盡殊勝功德謂如虛空經成壞劫性常無盡
如來一切眞實功德亦復如是常無斷盡知
未來際無有盡期利他功德亦復如是窮未
來際常作一切有情利益安樂事故

復次此中總別顯示世尊殊勝功德初句是
總由所餘句開顯其義如是乃名善說法要
由二十一殊勝功德是故說名最清淨覺不
二現行者顯示世尊於所知境一向無障智
轉功德謂聲聞等於諸境界智有障礙極遠
時方無邊差別諸佛法中無智轉故如來不
爾一切時方無邊差別諸佛法中一切種智
無障礙轉於諸法相無知不知二種現行是
故說名不二現行由此故名最清淨覺餘句
皆應如是配屬趣無法相者顯示世尊能入

無二殊勝功德謂自能入永離一切分別自
相解脫一切煩惱纏垢離有無相清淨真如
亦令他入住於佛住者顯示世尊任運佛事
不休息住殊勝功德謂無功用利有情事無
有間斷安住聖天及梵住故建得一切佛平
等性者顯示世尊於法身中所依意樂作業
無別殊勝功德謂一切佛真如淨智一切利
益安樂意樂受用變化二利他事無差別故
到無障處者顯示世尊已修一切障法對治
殊勝功德謂已修習一切煩惱及所知障對

治聖道已到解脫一切障處所依所趣故名
為處不可轉法者顯示世尊不為一切外道
所伏殊勝功德謂教證法皆不為他所退轉
故所行無礙者顯示世尊雖生世間世法不
礙殊勝功德謂生世間利等八法不能礙故
其所成立不可思議者顯示世尊安三正法
殊勝功德謂十二分殊勝教法出過一切尋
思所行非諸愚夫所能測度宣說一切自相
共相故名安立遊於三世平等法性者顯示
世尊能正記別殊勝功德謂於三世流轉句

義曾現當生展轉記別無顛倒故記別去來
皆如現在分明無倒故名平等其身流布一
切世界者顯示世尊同時普於一切世界示
現受用及變化身殊勝功德謂於一切無邊
世界隨所化宜現瑠璃等妙色身故於一切
法智無疑滯者顯示世尊斷一切疑殊勝功
德謂自決定乃能令他生決定故於一切行
成就大覺者顯示世尊入種種行殊勝功德
謂隨所化有情所宜現同類身今彼入故於
諸法智無有疑惑者顯示世尊了達當來法

生妙智殊勝功德謂於出過聲聞等境微細
善種如瓦石中細金種子如是等境無顛倒
相皆徧知故凡所現身不可分別者顯示世
尊隨其勝解如應示現殊勝功德謂佛世尊
雖無分別如末尼珠由諸如來增上力故亦
由自身勝解力故見如來身如金色等然諸
如來無有分別無異分別廣說如經或同彼
類不可分別一切菩薩正所求智者顯示世
尊無量所依所化有情調伏方便殊勝功德
謂由無量菩薩所依一切有情調伏方便此

由如來增上力故得聞正法思修次第獲得
妙智異類菩薩攝受付囑展轉相續無間而
轉得佛無二住勝彼岸者顯示世尊平等法
身波羅蜜多最極成滿殊勝功德謂於佛地
無二法身一切施等波羅蜜多平等圓滿不
相間雜如來解脫妙智究竟者顯示世尊隨
其勝解示現無雜清淨佛土殊勝功德謂觀
有相勝解差別示現種種不相間雜金等佛
土證無中邊佛地平等者顯示世尊三身方
處無有分限殊勝功德謂證平等無初中後

諸佛三身於其佛地佛淨土中無有一切方
處分限極於法界者顯示世尊窮生死際常
現起作一切有情利益安樂殊勝功德謂此
法界善清淨故窮生死際常起等流契經等
法為當來世所化有情如應如時恒現起作
利益安樂盡虛空性窮未來際者顯示世尊
無盡究竟殊勝功德謂如虛空常無窮盡諸
佛法界所起功德亦復如是無窮盡故如未
來際無有盡期利樂一切有情加行無休息
故諸佛功德為性是常無盡究竟為性無常

相續不斷無盡究竟不可定說以佛法身清淨法界理性功德性是常故受用變化二身功德雖性無常無斷盡故無盡究竟一切如來本發弘願爲有情故求大菩提若諸有情盡得滅度爾時諸佛有爲功德何不斷滅諸有情界無有一切盡滅度時故佛功德無有斷滅所以者何由法爾故無始時來一切有情有五種性一聲聞種性二獨覺種性三如來種性四不定種性五無有出世功德種性如餘經論廣說其相分別建立前四種性雖

無時限然有畢竟得滅度期諸佛慈悲巧方便故第五種性無有出世功德因故畢竟無有得滅度期諸佛但可爲彼方便示現神通說離惡趣生善趣法彼雖依教勤修善因得生人趣乃至非想非非想處必還退下墮諸惡趣諸佛方便復爲現通說法教化彼復修善得生善趣後還退墮受諸苦惱諸佛方便復更拔濟如是展轉窮未來際不能令其畢竟滅度雖餘經中宣說一切有情之類皆有佛性皆當作佛然就真如法身佛性或就少

分一切有情方便而說爲今不定種性有情決定速趣無上正等菩提果故由此道理諸佛利樂有情功德無有斷盡此利他德依自利德乃得無斷是故如來有爲功德從因生故雖念念滅而無斷盡由佛功德無盡究竟是故成就最清淨覺其餘諸句皆應如是一配屬何故先說諸佛淨土後說世尊如是功德爲顯如是諸佛功德依淨土故爲顯世尊依淨佛土具如是德說此經故次顯世尊眷屬圓滿謂大聲聞及大菩薩餘經中說調

順調順而爲眷屬解脫解脫而爲眷屬是名如來眷屬圓滿此說無量大聲聞衆無量菩薩摩訶薩俱一切調順皆佛子等皆住大乘遊大乘等如其次第聲聞菩薩眷屬圓滿何故此中先說聲聞後說菩薩爲於大乘生疑惑者除彼疑故爲引不定種性菩薩生定信故爲已清淨諸大聲聞捨於自身尊貴慢故謂於衆前大聲聞衆近對世尊親受化故又諸聲聞常隨佛故形同佛故內眷屬故又今菩薩於聲聞衆生恭敬故如契經言菩薩不

應於聲聞衆不生恭敬由是讚歎聲聞功德亦令其餘於聲聞衆生淨信故於此會中亦有餘衆結集法者略說二衆以其勝故如經後言世間天人阿素洛等一切大衆聞佛所說皆大歡喜信受奉行前說淨土最極自在淨識為相云何會中有聲聞等而不相違有何相違諸聲聞等同菩薩見故成相違若聲聞等亦如是見可作是說諸聲聞等雖預此會障見淨妙業所礙故猶如生盲不見如是淨妙境界不可難言既不能見不應在衆以

雖不見如是淨妙而見穢土化身說故雖同一會自業力故所見各異如見真金謂為火等如於一處四種衆生各別見等或復如來神力加被令暫得見聞說妙法此是如來不思議力不可難以振地度等化亦無過為欲莊嚴說法會故或佛化作或諸菩薩之所化作

經曰與無量大聲聞衆俱一切調順皆是佛子心善解脫慧善解脫戒善清淨趣求法樂多聞聞持其聞積集善思所思善說所說善

作所作捷慧速慧利慧出慧勝決擇慧大慧
廣慧及無等慧慧寶成就具足三明逮得第
一現法樂住大淨福田威儀寂靜大忍柔和
成就無減已善奉行如來聖教

論曰無量大聲聞衆者其數甚多難可筭計
故名無量聞佛言音而入聖道故名聲聞並
出家僧故名爲衆一切皆是最極利根波羅
蜜多種性聲聞故名爲大有義皆住無學果
位故名爲大如實義者皆是不定種性聲聞
得小果已趣大菩提故名爲大或衆數多故

名爲大如今大衆一切調順者有義有學離
見所斷一百一十二種分別麤重煩惱不隴
悞故猶如良馬名爲調順有義無學離見修
斷一百二十八種煩惱不剛強故猶如真金
名爲調順如實義者皆是迴向菩提種性一
切堪能發趣大果隨佛意轉如聰慧象故名
調順由佛教力彼聖道生故名佛子如說皆
從世尊口生正法生故有義皆是趣大聲聞
能紹佛種今不斷絕故名佛子心善解脫者
離三界貪故如說離貪心得解脫慧善解脫

者已離一切染污無明故如說離於無明慧
得解脫戒善清淨者如契經說具足六支名
戒善淨謂住淨尸羅善自防守別解律儀軌
則所行皆悉具足於微細罪見大怖畏受學
學處或復皆得無漏戒故名善清淨如實義
者住無學位迴向大乘自分戒淨修菩薩戒
故名善淨趣求法樂者求正法時欲趣大樂
謂佛菩提不求餘事或求法時為令他樂無
求過意離惡威儀如實義者此大聲聞專求
法樂不求名聞利養恭敬無量經典初中後

分皆能聽受故名多聞隨所聞義皆能憶持
令不忘失故名聞持數習文義令其堅住是
故說名其聞積集世間愚夫惡思所思惡說
所說惡作所作出世聖者超過彼法與彼相
違是故說名善思所思善說所說善作所作
三業清淨隨智慧行於佛所說法毗柰耶速
入其義故名捷慧即四即於此中多入其義故名
速慧能多行者說名速故入微細義故名利
慧得能出離生死妙慧故名出慧此慧能為
涅槃了因是故說名勝決擇慧勝決擇故名

勝決擇即是涅槃此慧能爲彼了因故依彼立名問答決擇無窮盡故名爲大慧深廣圓滿善通達故名爲廣慧有本復說甚深妙慧謂他不能窮其底故於輟根等諸聲聞衆此慧勝故名無等慧此慧能招最上義故名爲慧寶是諸聲聞具此慧寶是故說名慧寶成就具足三明者謂得無學三種明故云何名爲無學三明一宿住隨念智證通明二死生智證通明三漏盡智證通明無學利根所得三通除染不染三際愚故說有三明有義明

者以慧爲性慧能除闇故說爲明有義無癡善根爲性翻無明故逮得第一現法樂住者證得不退勝靜慮故大淨福田者求離煩惱如世良田速能生長廣大果故威儀寂靜者一切威儀正知住故大忍柔和成就無減者於苦堪耐易共住故已善奉行如來聖教者諸有所作已圓滿故如來聖教本爲有情出生死苦是諸聲聞位登無學皆出生死故善悉行如來聖教若爾何故復爲說法爲令迴向大菩提故是諸聲聞皆住無學盡此一報

必入永滅無餘涅槃寂靜安樂與佛無異如
餘論說何故引彼趣大菩提長時受苦變易
位中無諸苦受斯有何過行苦有故是為大
過雖經此苦令得如來三身功德大喜大樂
故無有過一切大樂不過涅槃彼已證得復
何所少更求菩提涅槃雖有寂滅安樂而無
受樂三菩提樂斷受樂等無量功德何用行
苦有為樂耶有為無漏猶如涅槃是無漏故
非行苦攝又若成佛能化無量所化有情出
生死故已成佛者無此能耶無始時來衆生

法爾能化所化種性相屬不相屬者即無化
能是故如來種種方便化諸有情令得佛果
化彼所化若爾聲聞或除七生或除一生或
除上界處處一生餘一切生得非擇滅或一
切生皆非擇滅云何更經三無數劫修菩提
因而得佛耶雖諸煩惱所潤分段得非擇滅
而由願力受變易生三無數劫修菩提因無
有過失非擇滅者衆緣不具於此時中畢竟
不生非永不生彼雖長時住在生死由定願
力資感生因令其功能多時生果即此一身

展轉增勝乃至成佛如延壽法更不受生故
論說言問迴向菩提聲聞為住無餘依涅槃
界發趣無上正等菩提為住有餘依涅槃界
耶答唯住有餘依涅槃界中可有此事所以
者何以無餘依涅槃界中遠離一切發趣事
業一切功用皆悉止息問若唯住有餘依涅
槃界中發趣無上正等菩提者云何但由一
生便能證得無上正等菩提所以者何阿羅
漢等尚當無有所餘一生何況當有多生相
續答由彼要當增諸壽行方能成辦世尊多

分依此迴向菩提聲聞密意說言若有善修
四神足已能住一劫或餘一劫餘一劫者此
中意說過於一劫彼雖如是增益壽行發趣
無上正等菩提而所修行極成遲鈍樂涅槃
故不如初心始業菩薩彼既如是增壽行已
留有根身別作化身同法者前方便示現於
無餘依涅槃界中而般涅槃由此因緣皆作
是念某名尊者於無餘依涅槃界中已般涅
槃彼以所留有根實身即於此界瞻部洲中
隨其所樂遠離而住一切諸天尚不能覩何

況其餘衆生能見彼於涅槃多樂住故於徧遊行彼彼世界親近供養佛菩薩中及於修習菩提資糧諸聖道中若放逸時諸佛菩薩數數覺悟彼覺悟已於所修行能不放逸復次迴向善提聲聞或於學位即能棄捨求聲聞願或無學位方能棄捨由彼根性有差別故所待衆緣有差別故如是若在無學位中迴向善提由定願力數數資昔感現身因令於長時生果相續漸漸增勝乃至成佛功能方盡此報雖親有漏因感然由無漏定願資

助名不思議變易生死無漏定願不思議故若有學位迴向善提或隨煩惱感生勢力感彼生已於最後生伏諸煩惱起定願力資後身因如前道理乃至成佛或迴心已即伏煩惱起定願力資現身因如前道理乃至成佛諸用無漏定願資助非煩惱者皆不思議變易身攝若煩惱力所感異熟分段身攝若說聲聞是化所作不須如是問答分別

經曰復有無量菩薩摩訶薩從諸佛土俱來集會皆住大乘遊大乘法於諸衆生其心平

等離諸分別及不分別種種分別摧諸魔怨
遠離一切聲聞獨覺繫念分別廣大法味喜
樂所持超五怖畏一向趣入不退轉位息諸
衆生一切苦惱所逼迫地而現在前妙至菩
薩而爲上首

論曰所言菩薩摩訶薩者謂諸薩埵求菩提
故此通三乘爲簡取大故須復說摩訶薩言
又緣菩提薩埵爲境故名菩薩具足自利利
他大願求大菩提利有情故又薩埵者是勇
猛義精進勇猛求大菩提故名菩薩此通諸

位今取地上諸大菩薩是故復說摩訶薩言
何故讚說菩薩功德爲捨衆生輕慢心故有
作是言諸聲聞衆久修梵行諸菩薩衆應當
敬禮又令衆生起淨信故菩薩尚有如是功
德何況如來於此讚說菩薩德中顯諸菩薩
有三大事名摩訶薩一者數大以無量故二
者德大謂住大乘遊大乘等三者業大謂息
衆生諸苦惱故利樂有情是菩薩業從諸佛
土俱來集會者謂從十方種種佛土爲聽法
故俱來集會亦應有此索訶世界菩薩來集

佛四

十五

而結集者但說他方菩薩來集爲欲對治懈怠憍慢不來集會求聞法故如是菩薩從彼方來自才聞法非他所引一切皆具大威神力尚從他界極遠方來何況其餘而不來集前聲聞衆不說來集在此方故今說他方俱來集會故知亦有此方菩薩但略不說就德大中應知略說九種德大一精進大謂皆住大乘由精進力安住大乘拔濟有情令離生死及自發趣無上菩提二因大謂遊大乘法即十地等以聞思修等漸次而遊三所緣大

謂於諸衆生其心平等即於一切有情得自他平等以大慈等平等方便故四時大謂離諸分別及不分別種種分別即於一切時猶如一念平等而轉劫名分別以於一切劫與非劫分別斷故以不分別劫與非劫故能長時修行無厭五無滌大謂摧諸魔怨以捨一切所攝受故能伏魔怨如說菩薩若於一切所攝受事知不堅實心不貪求即能摧伏一切魔怨六作意大謂遠離一切聲聞獨覺繫念分別即是遠分斷除一切二乘作意七住

持大謂廣大法味喜樂所持即用大乘法味
喜樂為食八清淨大謂超五怖畏即三業清
淨出諸怖畏無犯戒等諸惡趣等怖畏因故
五怖畏者一不活畏二惡名畏三死畏四惡
趣畏五怯眾畏如是五畏證得清淨意樂地
時皆已遠離九證得大謂一向趣入不退轉
位即得一切智記別地時一向不退前七地
中猶有加行功用運轉未得不退無功用道
其餘諸地得無加行功用運轉一向趣入不
退轉地以不退地無功用道一向趣入是故

說名一向趣入不退轉地就業大中息諸眾
生一切苦惱所逼迫地而現在前者謂諸善
薩能息一切有情內外苦惱逼迫地位現前
此地中有大悲大慈由此二種能息一切內
病等苦外貧等惱之所逼迫此二多作有情
利樂故得此者名為業大復次皆住大乘者
謂住初地證得遍滿真法界時初得真實大
乘法故名住大乘遊大乘法者謂第二地修
行菩薩三聚戒故大乘法即三聚戒於諸
眾生其心平等者謂第三地得諸勝定發四

無量平等利樂諸有情故離諸分別等者謂
第四地得三十七菩提分法離諸分別及不
分別種種分別諸分別者即見所斷分別我
見初地已離不分別者即修所斷俱生我見
此地中離即此二種相應諸法名種種分別
行解異故雖前後離盡處總說如第四定說
離苦樂如第三果離五下分有義此地第七
識中俱生煩惱一切遠離有義此地第六識
中俱生我見一切遠離非第七識以七地來
猶有微細煩惱現行若無第七應無染依應

不似五第七細惑若已遠離五六七地六識
麤惑應不現行即達瑜伽解深密說又如二
乘金剛喻定第七識惑與六識中最細煩惱
一時俱斷云何此中先離第七微細煩惱後
離六識麤煩惱耶是故四地得無我智滅意
識中俱生我見未離第七微細煩惱及六識
中餘修斷惑此說伏離非是永滅至第十地
金剛心時方頓斷滅修斷種故摧諸魔怨者
謂第五地觀四聖諦皆平等性摧伏執取生
死涅槃差別魔怨遠離一切聲聞獨覺繫念

分別者謂第六地觀十二支染淨緣起皆平等性遠離二乘獸患雜染欣樂清淨繫念分別廣大法味喜樂所持者謂第七地證無相理於空智中起有勝行受大法樂超五怖畏者謂第八地一切煩惱不復現行離五怖因名超五怖五怖畏果初地已離一向趣入不退轉位者謂第九地決定趣入第十菩薩衆行圓滿不退轉位息諸衆生等者謂第十地得大法身起大悲雲雨大法雨息除一切衆生苦惱所逼迫事復次如是十句經文十到

彼岸十大願等亦應配釋以初地上一一地中普攝一切諸地行故妙生菩薩而爲上首者謂能發起圓滿功德諸三摩地名爲妙生菩薩得此三摩地故立妙生號以菩薩名多依法故如慈氏等於此衆中妙生菩薩最第一故名爲上首是故次下唯告妙生發起所說此經略故唯列一名所餘衆會但舉其數結集法者意在略故

佛地經論卷第二

音釋

翦必列切 捷疾葉切 龍龍快切 逼郎計切 迫董切 快龍快切
多惡不 耐奴代切 怯語叶切 逼郎計切 迫董切 快龍快切
調也 忍也 怯畏懦也 逼郎計切 迫董切 快龍快切
陌切 逼郎計切 迫董切 快龍快切
窘急也 忍也 怯畏懦也 逼郎計切 迫董切 快龍快切

永樂北藏

佛地經論

第一〇三册

永樂北藏

佛地經論

第一〇三冊

佛地經論卷第三

節五

親光等菩薩

造

唐三藏法師玄奘奉

詔譯

經曰爾時世尊告妙生菩薩妙生當知有五
種法攝大覺地何等爲五所謂清淨法界大
圓鏡智平等性智妙觀察智所作智

論曰如是已說教起因緣分次當顯示聖教
所說分唯告妙生一菩薩者由是最勝教所
被故何故不告聲聞衆耶以諸菩薩專意怖
求一切智故聞如是法生勝解故生勝解已

能趣入故既趣入已能正行故正修行已速
成辦故聲聞不能求一切智雖有能求聞如
是法不生勝解雖生勝解不能正行雖能正
行不速成辦故不告彼若爾何故說此經時
預在衆會爲顯時衆最高大故作此類爲
令迴向善提聲聞發趣大故引今入衆或諸
菩薩現作此名故不相違
節五
略由四相安立佛地一由數故二由攝故三
由名故四由決擇差別義故今於此中且說
數攝及名差別

一由數者謂有五種法後說自相其數自顯何故說數爲決定故唯有五法不增不減法者即是持自相義非與可愛果異熟義

二由攝者謂攝大覺地大覺是佛具三種身一者自性二者受用三者變化後當廣說地

謂大覺所依所攝所行境界安立自相所緣差別以一切法爲境界故安立所緣言攝一切安立自相唯攝自體合爲一故大覺地中無邊功德略有二種一者有爲二者無爲無爲功德淨法界攝淨法界者即是眞如無爲

功德皆是眞如體相差別有爲功德四智所攝無漏位中智用彊故以智名顯一切種心所有法及彼品類若就實義一一智品具攝一切功德法門若就麤相妙觀察智攝四念住觀察一切身等法故平等性智攝四正斷及四無量以四正斷雖用精進爲其自性而由如來平等性智所攝受故無高下相四無量者平等行故此智所攝四如意足以三摩地爲自性故觀察智攝任持一切陀羅尼門三摩地門下經說故如是其餘靜慮解脫

節五

二

等持等至陀羅尼門三摩地門無諍願智通
無礙解如來十八不共佛法力無畏等多分
攝在妙觀察智神境智通多分攝在成所作
智漏盡智通漏盡智力若說漏盡相續中有
四智所攝若說彼緣漏盡涅槃多分攝在大
圓鏡智平等性智第七遍行行智力者四智
所攝慧等諸根慧等諸力多分攝在大圓鏡
智平等性智覺支道支多分攝在平等性智
苦等十智真無漏者多分攝在大圓鏡智平
等性智無忘失法多分攝在大圓鏡智永斷

一切習氣相續多分攝在清淨法界大圓鏡
智波羅蜜多若是無漏若似有漏多分攝在
後二智中諸相隨好多分攝在成所作智其
餘佛法如其所應隨相應攝如是四智具攝
一切佛地無漏心及心法若俱有法若所變
現品類差別清淨法界攝具如上諸相功德
是故五法具攝一切佛地功德
三由名者謂清淨法界廣說乃至成所作智
清淨法界者謂離一切煩惱所知客塵障垢
一切有爲無爲等法無倒實性一切聖法生

長依因一切如來真實自體無始時來自性
清淨具足種種過十方界極微塵數性相功
德無生無滅猶如虛空遍一切法一切有情
平等共有與一切法不一不異非有非無離
一切相一切分別一切名言皆不能得唯是
清淨聖智所證二空無我所顯真如爲其自
性諸聖分證諸佛圓證如是名爲清淨法界
大圓鏡智者謂離一切我我所執一切所取
能取分別所緣行相不可了知不愚不忘一
切境界不分別知境相差別一切時方無間

無斷永離一切煩惱障垢有漏種子一切清
淨無漏功德種子圓滿能現能生一切境界
諸智影像一切身土影像所依住持一切佛
地功德窮未來際無有斷盡如是名爲大圓
鏡智平等性智者謂觀自他一切平等大慈
大悲恒共相應常無間斷建立佛地無住涅
槃隨諸有情所樂示現受用身土種種影像
妙觀察智不共所依如是名爲平等性智妙
觀察智者謂於一切境界差別常觀無礙攝
藏一切陀羅尼門三摩地門諸妙定等於大

衆會能現一切自在作用斷一切疑雨大法
雨如是名爲妙觀察智成所作智者謂能遍
於一切世界隨所應化應熟有情示現種種
無量無數不可思議佛變化事方便利樂一
切有情常無間斷如是名爲成所作智復次
建立如是五法佛五因故果差別故因者即
是清淨法界是能生長聖法因故果謂聖智
緣彼生故依止彼故此聖智果差別有四隨
起建立謂緣法界住持一切隨聞法故於諸
有情證得自他平等性故開示正法勝方便

故利他因故復次建立如是五法佛自體故
因故果故佛自體者清淨真如爲體相故及
緣此境無分別智爲體相故因謂無量常無
間斷於諸有情平等性智果謂饒益一切有
情二殊勝智觀察可化不可化故隨其所宜
成所作故復次建立如是五法謂於佛地果
位差別即智斷果爲佛地體斷果即是清淨
法界於中一切障永斷故智有四種大圓鏡
等於佛果地諸心心法分位所現諸功德中
智最殊勝以智爲名總攝一切有爲德故復

次如是所說法門建立五法總攝佛地一切佛法總攝無爲諸功德故聞熏成熟住持一切佛地所攝諸功德故於諸有情常現起作利益安樂平等事故陀羅尼門三摩地門無邊無量福智莊嚴所隨逐故能成一切利樂

節五

五

名爲智說之爲假故有二種此中無漏心心法等智爲主故皆說名智轉識蘊依得四無漏智相應心謂大圓鏡心廣說乃至成所作心轉第八識得大圓鏡智相應心能持一切功德種子能現能生一切身土智影像故轉第七識得平等性智相應心遠離二執自他差別證得一切平等性故轉第六識得妙觀察智相應心能觀一切皆無礙故轉五現識得成所作智相應心能現成辦外所作故復有義者轉第六識得成所作轉五現識得妙

觀察此不應爾非次第故說法除疑周遍觀察非五用故如是轉去生死位中四相應品心及心法轉得佛果四相應品心及心法皆說名智復次如是所說四智相應心品爲何所緣大圓鏡智相應心品若一相說唯緣眞如無分別智非後得智所緣行相不可知故若具相說緣一切法莊嚴論說大圓鏡智普於一切所知境界不愚迷故此經中說如依圓鏡衆像影現如是依止如來智鏡諸處境識衆像影現言諸處者謂內六處言諸境者

謂外六境言諸識者謂六種識如是智上有十八界衆像影現故知此智緣一切法由此鏡智於一切時緣一切法故說如來具一切智若不爾者餘智不定知一切法如來不應名一切智如是鏡智內緣自體功德種子外緣一切若眞若俗所知境界現身土等一切影像緣眞義邊名無分別智緣俗義邊名後得智雖緣一切行相微細不可了知如阿賴耶雖緣三境以微細故亦言緣境不可了知故不應以不可了知證此鏡智唯緣眞如無

卽五

六

分別智非後得智諸心心法體雖是一義用
有多隨用差別分為二智亦無有過要達真
理方了事俗故雖一心義說先後或似後得
名後得智餘亦如是平等性智相應心品有
義唯緣大圓鏡智如涂汙意緣阿賴耶為境
界故有義唯緣真如實際緣平等性為境界
故如實義者此智亦緣一切為境普緣一切
平等性故莊嚴論說平等性智緣一切有情
自他平等故隨諸有情勝解示現佛影像故
此經中說證得十相平等性故此平等性通

真及俗故緣一切亦無過失若不緣俗即不
能隨一切有情勝解示現諸佛影像亦不應
以涂汙末那類平等智唯緣鏡智凡聖異故
違聖教故餘不類故妙觀察智相應心品普
觀一切自相共相皆無障礙故緣一切所知
境界成所作智即五相應心品有義唯緣五種現
境莊嚴論說如來五根一一皆於五境轉故
如實義者成所作智亦緣一切於一切境皆
無障故莊嚴論說成所作智於一切界起種
種化無有數量不可思議作諸有情一切義

利此經中說成所作智起作三業諸變化事
決擇衆生八萬四千心行差別宣說對治作
四記論受領去來現在等義若不普緣一切
境界無此功能又說佛心無障自在一一皆
能照一切境但作意力或緣一法或緣一切
且說五根於五境轉不言唯爾故不成證集
量論說諸心心法皆證自體名爲現量若不
爾者如不曾見不應憶念是故四智相應心
品一一亦能照知自體云何不與世法相違
刀不自割指端不能觸指端故不見燈等能

自照耶云何得知燈等自照現見無闇分明
顯現若不自照應有闇障應不見見由此故
知燈等自照燈等非闇何須照耶如瓶衣等
體雖非闇無燈等照邊有闇障不得現見燈
等照時除彼邊闇令得現見說名爲照燈等
亦爾自體生時邊闇障除令現得見故名自
照諸心心法雖有勝劣皆能外緣內證自體
猶如光明既能照他亦能自照非如刀等諸
法法爾不可一類此就麤相諸心心法各有
相見二分而說集量論中辯心心法皆有三

分一所取分二能取分三自證分如是三分
不一不異第一所量第二能量第三量果若
細分別要有四分其義方成三分如前更有
第四證自證分初二^{第五}是外後二是內初唯所
知餘通二種謂第二分唯知第一或量非量
或現或比第三自證能證第二及證第四第
四自證能證第三第三第四皆現量攝由此
道理雖是一體多分合成不即不離內外並
知無無窮過是故經言
衆生心二性 內外一切分 所取能取纏

見種種差別

此頌意言衆生心性二分合成若內若外皆
有所取能取纏繞見有種種或量非量或現
或比多分差別四智心品雖有多分然皆無
漏現量所攝此義廣如餘處分別義用分多
非體有異如一法上苦無常等種種義別而
體是一復次如是所說四智相應心品爲有
相分見分等耶定有見分照所照境有自證
分通照見分證自證分證自證分照自證分
故亦定有若無如是三分差別應無所緣應

不名智相分不定有義真實無漏心品無障礙故親照前境無逐心變似前境相以無漏心說名無相無分別故又說緣境不思議故有義真實無漏心品亦有相分諸心心法法爾似境顯現名緣非如鉗等動作取物非如燈等舒光照物如明鏡等現影照物由似境現分明照了名無障礙不執不計說名無相亦無分別妙用難測名不思議非不現影若言無相則無相分言無分別應無見分都無相見應如虛空或兔角等應不名智無執計

即五

九

故言無能取所取等相非無以境緣照義用若無漏心全無相分諸佛不應現身土等種種影像如是則違處處經論轉色蘊依不得色者轉四蘊依應無識等則成大過有義無漏無分別智相應心品無分別故所緣真如不離體故如照自體無別相分若後得智相應心品有分別故所緣境界或離體故如有漏心似境相現分明緣照若無漏心緣離體境無似彼相而得緣者觀所緣論不應說言五識上無似極微相故非所緣如是境相同

無漏心無漏種起雖有相似有漏法者然非有漏如有漏心似無漏相非無漏故且止廣論如是分別但就世俗言說道理非就勝義若就勝義離言絕慮既無相見不可言心及心法等離諸戲論不可思議復次如是所說四智相應心品有幾心法共相應耶有二十一謂五遍行五各別境十一唯善於一切處常遍行故如來恒樂了所知境欲無滅故印境勝解常無滅故了曾受境念無滅故如來無有不定心故恒決擇故極淨信等常相應

故無染汙故無睡眠故無惡作故現證一切無尋伺故有漏心品勝劣不定所緣拘礙心法相應或多或少無漏心品自在無礙心法平等互不相障復次如是所說四智相應心品何位初得何位現行無漏種性無始本有依異熟識生滅相續發心已去由外重習漸增長大圓鏡智相應心品金剛喻定現在前時轉滅一切有漏種子異熟識等爾時方得最初現行一切佛果無漏種子圓滿依附盡未來際常無間斷平等性智相應心品菩

薩初地初現觀時最初現行從此已去後後地中修令增長清淨圓滿無漏觀等現在前時恒常現行若有漏心現在前時則便間斷如是展轉乃至十地最後心時自此已後盡未來際常無間斷如有漏位阿賴耶識恒與末那一識俱起無漏位中大圓鏡智亦應常與平等性智一時而起故平等智亦無間斷妙觀察智相應心品亦在初地初現觀時最初現行從此已後漸修增長若有漏心正現前時或無心時則便間斷如是展轉乃至佛

果若入滅定亦不現行成所作智相應心品有說初地已上諸位皆得現行墮法流故如實義者佛果方起以十地中有異熟識所變五根非無漏故能依五識亦非無漏有漏五根發無漏識曾未見故於佛果上此智亦不恒現在前作意起故數數間斷十一如是四智相應心品種子本有無始法爾不從熏生名本性住種性發心已後外緣熏發漸漸增長名習所成種性初地已上隨其所應乃得現起數復熏習轉增轉勝乃至證得金剛喻定從

此已後雖數現行不復熏習更令增長功德圓滿不可增故持種淨識既非無記不可熏故前佛後佛功德多少成過失故如是四智相應心品一向是善一向無漏道諦所攝諸佛無有一切有漏種子法故雖復現化作生死身業煩惱等似若集諦實是無漏道諦所攝隨世俗相名五十二八蘊等而實非是蘊處界攝離戲論故離諸相故如是五法皆通假實不待名言此餘根境皆實有故若待名言此餘根境皆假有故又淨法界真如爲

體是實有故依真建立擇滅等相是假有故諸心智等青黃色等是實有故不放逸等長短色等是假有故且止廣論應釋本文四由決擇差別義中略有三分一者決擇五法差別二者決擇受用和合一味事智三者總頌淨法界相具諸功德三身差別五法別中如其次第一一決擇經曰妙生當知清淨法界者譬如虛空雖遍諸色種種相中而不可說有種種相體一味如是如來清淨法界雖復遍至種種相類

所知境界而不可說有種種相體唯一味

論曰次當顯示淨法界相釋難決擇法界差別謂有難言若諸如來法界爲性法界則用真如爲體真如即是諸法共相諸法既有種種差別法界隨彼云何無有種種差別法界

第五

十二

若有種種差別云何清淨非頗胝迦種種依止共相應故無種種相爲釋此難故說最初太虛空喻譬如虛空雖遍諸色種種相中者如世虛空雖遍一切有形礙色等不等類差別相中品類差別故名種種自體集在覺慧

等上分明顯現故名爲相即是行相而不可說有種種相者而此虛空不可宣說有諸形礙種種色相由此虛空其性自爾不應說故名不可說或不能說名不可說謂此虛空其性如是不可宣說有其種種能表色相亦不可說有其種種所表色相而見虛空有種種相及可說有種種相者此見空中種種色相非見虛空及假說有種種色相如青黃等或長短等非實是有非假說有則有實事云何遍在一切色中無種種相體唯一味者非此

虛空由與種種色相應故成種種相不捨自性體唯有一無障礙味無異相故如是如來清淨法界等者如世虛空有體無體雖遍一切形礙色中而不隨成形礙差別亦不可說有諸色相雖亦說有唯假非實由此虛空不捨自相取他相故如雖假說虛空虛空而虛空性實不可說清淨法界亦復如是雖假說言真空真空而真空性實不可說由此虛空先所說因種種依止共相應故如頗胝迦法界應有種種別者有不定過現見虛空雖與

師王

十三

種種色相相應而無諸色種種相故如烟霧等共相應故有時見空有種種相由自虛妄分別力故但見烟等有種種相非見虛空以虛空性不可見故如是由自虛妄分別增益力故但見色等有種種相非淨法界淨法界中雖無真實種種境界言說法教而有種種境界法教差別相轉非由彼有種種相故亦令法界有種種相以淨法界離名言故一切名言皆用分別所起為境然諸法教亦不唐捐是證法界展轉因故如見字書解所說義

由此法教是諸如來大悲所流能展轉說離
言說義如以衆彩彩畫空甚爲希有若以
言說說離言義復過於彼如說海慧譬如有
人以種種色彩畫無色無見無對無表虛空
如牆壁等甚爲希有諸佛世尊證得甚深離
言說法能以言說爲諸有情補特伽羅宣說
開示復難於彼如是廣說又頗牴迦法界爲
性亦清淨故非同法喻所立因義隨一不成
或俱不成
經曰又如虛空雖遍諸色不相捨離而不爲

色過所染汙如是如來清淨法界雖遍一切
衆生心性由真實故不相捨離而不爲彼過
所染汙

論曰復有難言若淨法界遍在一切所知境
界亦與貪等諸煩惱垢共相應故云何不知

節五

所餘有漏心心法品成不清淨爲釋此難故
說第二太虛空喻又如虛空雖遍諸色不相
捨離者無有別處故名不相捨離遍在內行
不見出外故既在內行不見出外不可定言
是一是異若有別處是則虛空應有形礙應

是無常而不爲色過所染汙者如太虛空雖遍一切形礙色內而不爲色過失所染色過失者謂是生長貪瞋等因非青黃等種種異相又於空中所有雲霧黑影色等能令太虛捨淨相故及能障礙淨見生故名色過失又於心上所增境相名色過失爲順他意故作前說非太虛空爲彼諸色過失所染自性淨故如是如來清淨法界雖遍一切衆生心性由真實故不相捨離者如佛自心真實清淨本性光潔本性淨故一切衆生心性亦爾本

性真實本性清淨心本性者即是真如一切衆生心平等性如說由何說心平等由空性故說心平等如是廣說心本性者即心法性遍在一切衆生心性^{即五}是故說名心平等性爲辯如是心法性故說由真實不相捨離由是有情本淨心性雖本性淨復由今時客塵障礙垢雜遠離故安立如來真心清淨又諸有情心平等性即是真實是圓成實自性攝故由諸有情心平等性真實相故表不捨離諸衆生心又是心性真實相故表不捨離一切

有情心性而轉此意說言由遍轉故不相捨離而不爲彼過所染汙者本性清淨故過謂貪等能令心相成過失故成垢染故雖爲客塵分別所轉非彼體故不可全捨可令清淨依此密意說如是言此心本性清淨光潔心之法性說名爲心非離心法性有異性淨心云何有情心有貪等自分別力所任持故心之顛倒未永斷故此由無明力所起故此義意言譬如虛空本性雖淨而爲眩翳損內眼故顛倒相現似不清淨如是法界本性雖淨

由自分別所起貪等衆因緣力無明眩翳損慧眼故顛倒相現似不清淨若一切種清淨慧眼恒不見穢又淨法界若無差別一切種淨則名一切如來法身亦名如來真實體性於一切時常無變故由此法界一切有情心相續中平等有故說如是言一切有情是如來藏一切有情皆有佛性爲引不定種性有情令心決定趣大乘故就有如來種性有情說如是言一切有情皆當作佛如有說言一切無常一切皆苦如是皆說少分一切非全

一切若不爾者便違所說五種種性諸佛功德應當有盡無所度故則違所說如來功德常無斷盡不應無益常住世間本期度生求佛果故此淨法界雖遍一切平等皆有而由自障力所持故如世生盲不見日月如有頌言

第五

五十六

衆生罪不現 如月於破器 遍滿諸世間
由法光如日

由此道理如先所說亦與貪等諸煩惱垢共相應故如餘有漏心心法品清淨法界成不

淨者有不定過虛空雖與色垢相應非不淨故心心法品雖與貪等煩惱相應而用清淨法界爲性非不淨故非同法喻如說意樂不清淨者見心不淨隨彼亦說法界不淨由清淨相不顯現故意樂淨者見與貪等垢相應心本性清淨無垢穢故法界常淨彼所立因如前不成由是法界遍一切故譬如虛空非諸有情過所染汙此說法界遍一切者所執法空晉皆有故不待成立
經曰又如虛空含容一切身語意業而此虛

空無有起作如是如來清淨法界含容一切
智所變化利衆生事清淨法界無有起作
論曰復有難言若諸如來清淨法界真如爲
體則無戲論亦無起作云何得容利有情事
因緣智生若容智生則有起作云何如來真
如爲相爲釋此難故說第三太虛空喻又如
虛空含容一切身語意業者如太虛空雖無
作意而能容受有情三業身語二業有形礙
故可須容受意業云何非無形質有對礙故
須他容受即以此事名爲容受謂彼生時不

爲障礙有對礙物亦以生時無障礙故說言
虛空之所容受此法亦爾生時無障而得生
故亦得說言虛空容受又有對物無對礙時
容受餘物得往來故依此法上假立虛空意
業亦爾將欲滅時容受餘物令得生起何爲
不得依此法上假立虛空若異此者實有虛
空遍一切處云何容受若體實有不障礙故
餘法得生名容受者一切無色實有體法皆
無障礙並能容受應名虛空餘處說言唯色
無故名虛空者就世共知麤相而說是故虛

空容受三業亦無過失而此虛空無有起作者非此虛空如是分別我容受此不容受彼雖無作意而能容受日月燈等所有光明亦復如是雖無作意此彼分別法爾生時能照諸色如意寶珠亦復如是雖無作意而能滿足眾生意願所餘亦爾且舉虛空類顯一切如是如來清淨法界含容一切智所變化利眾生事者謂諸如來清淨法界任性而住無有作意安立一切利眾生事一切智者圓鏡智等一切所變化者身語意化一切利眾生

事者謂能成辦一切有情勝利樂事清淨法界皆能含容彼法生時為助因故清淨法界無有起作者作意名起能令其心捨餘境界趣餘緣故心動名作心慮動搖有所作故謂淨法界雖無作意心慮動搖而能容受諸智變化利有情事復次含容一切智所變化利眾生事者謂淨法界含容一切受用變化二身所作利有情因無窮盡故極廣大故無對礙故雖無分別而增上力能生彼故此總義言如虛空等容色生等作用轉時雖無有我

節五

十八

我所作意戲論分別而生法爾力廣作一切差別作用如是如來住無漏界雖無一切我所等作意戲論種種分別而先所修大願力故能起一切智所變化利衆生事如是如來第一難思安住法身由先願力所任持故一切相好功德莊嚴窮生死際劫量相續雖無分別而作一切智所變化利衆生事如來雖無如是分別我於如是如是事業當作不作而本願力一切能作如先發願或入睡眠或入滅定雖無作意隨所要期覺悟出定如

海慧經作如是說如諸苾芻要期鍾聲而入滅定不聞鍾聲亦無分別由要期力應時出定如是廣說

佛地經論卷第三

音釋

卅五

十九

頗胝迦 梵語也此云水玉類 眩翳 眩黃絹也
常主 也 普未切 眈眈 眈離切

永樂北藏

佛地經論

第一〇三冊

佛地經論卷第四

親光等

著

薩

造

節六

唐三藏法師玄奘奉

詔譯

經曰又如空中種種色相現生現滅而此虛
空無生無滅如是如來淨法界中諸智變化
利衆生事現生現滅而淨法界無生無滅
論曰復有難言若淨法界徧在一切所知境
界不相捨離一向隨轉是則法界應有生滅
若無生滅不應徧在所知境界不相捨離一
向隨轉爲釋此難故說第四太虛空喻又如

空中種種色相現生現滅等者此義意言如
太虛空徧在諸色容受色相不相捨離一向
隨轉諸色雖復現生現滅而虛空性無生無
滅如是如來清淨法界徧一切境含容一切
智所變化利衆生事不相捨離一向隨轉智
等雖有現生現滅而淨法界無生無滅就此
密意契經中說曼殊室利不生不滅故名如
來乃至廣說就勝義諦色等諸法亦無生滅
就世俗諦施設生滅是故言現此意說言就
世俗相現有生滅非勝義體實有生滅淨法

界中諸智變化利衆生事亦復如是

經曰又如空中種種色相現增現減而此虛空無增無減如是如來淨法界中顯示如來甘露聖教有增有減而淨法界無增無減論曰復有難言若淨法界徧在一切不相捨

離如來聖教現見有增後當減滅法界同彼應有增減若爾法界應不清淨爲釋此難故說第五太虛空喻又如空中種種色相現增現減等者如來聖教於諸外道一切世間邪劣教中最爲真實殊勝清淨猶如醍醐亦如

甘露令得涅槃永不死故如是聖教奉行證聖得無學果千載已前多分有故說佛正法但經千載非佛教法但住千歲又聲聞藏雖佛去世百年已後即分多部而菩薩藏千載已前清淨一味無有乖諍千載已後乃興空有二種異論是故說言如來正法第六但經千載而淨法界無增無減者如來聖教就世俗理有增有減非就勝義法界爲性無增減故色等亦爾法界爲性無增無減就勝義理猶如虛空無增無減相是故言現謂就世俗識等

變現似有增減非就真性淨法界中色等諸法皆離戲論分別相故

經曰又如空中十方色相無邊無盡是虛空界無邊盡故而此虛空無去無來無動無轉如是如來淨法界中建立十方一切衆生利益安樂種種作用無邊無盡清淨法界無邊盡故而淨法界無去無來無動無轉論曰復有難言若諸如來法界爲體如來施與一切有情利益安樂或去或來法界與彼不相離故如所餘法應有去來應有生等若

爾法界應不清淨法界若無去來等事不應十方施與有情利益安樂爲釋此難故說第六太虛空喻又如空中十方色相無邊無盡等者如虛空界無邊無盡十方世界亦無邊盡是故其中種種色相亦無邊盡無一方邊無諸方盡或就時處是故說名無邊無盡而此虛空無去無來無動無轉者以太虛空含容一切徧一切故無作用故如是如來淨法界中建立十方一切衆生等者利樂作用無邊無盡義如前說清淨法界無邊盡故者以

淨法界無邊盡故雖無行動而增上力能於十方無邊世界無邊有情利樂事轉而淨法界無去無來等者捨此就彼名去捨彼就此名來無動無轉初標後釋法界無者無邊際故無形礙故若有邊際形礙諸法可說異方去來動轉非無邊際形礙法界如虛空等得說去來動轉作業此總義言清淨法界是諸如來勝義自體法界徧在一切有情相續中有彼諸有情自善種子成熟力故由淨法界增上緣力彼識生時如是作用變現而轉說

名如來作諸衆生利益安樂除此作用增上緣力更無如來法身能作有情利益安樂事用如契經言善男子如來都無去來等事而言如來去來等者就受用身及變化身無相違過

經曰又如空中三千世界現壞現成而虛空界無壞無成如是如來淨法界中現無量相成等正覺或復示現入大涅槃而淨法界非成等正覺非入寂滅
論曰復有難言若淨法界離去來等云何無

有方所去來而得正覺般涅槃等若有去來
還得前過爲釋此難故說第七太虛空喻又
如空中三千世界等者此難不然譬如世界
現壞現成而虛空界無成壞故淨法界中雖
有諸佛現成正覺般涅槃等而淨法界真實
無有成等正覺涅槃等事若有此事可爲此
故有去來等如虛空中現諸世界滅壞生成
就世俗理非真實義彼如太虛皆性空故如
是如來清淨法界現無量相成等正覺或復
涅槃亦由世俗非真實義成正覺者入涅槃

者皆無有故緣生諸蘊非我性故若淨法界
就真實義有此二者應非真實以真實法不
捨自相取餘相故若許法界捨非正覺成等
正覺捨非涅槃得般涅槃則非真實若有意
謂即以此義名爲真實等正覺者曾無有時
不等正覺般涅槃者曾無有時不般涅槃是
故真實若爾餘事亦應如是壞劫恒壞無時
不壞成劫恒成無時不成瓶等無時不是瓶
等如是等事皆應真實若爾不應修觀行者
度熾火等徧滿世界往餘世界應被其中火

所燒等獲得增上勝解力者於其地等應無自在轉變作用非得勝定自在力者現等正覺非等正覺般涅槃非般涅槃是故雖有先正覺位今涅槃位而淨真如不捨自相故淨法界非成等覺非入涅槃此中二種皆是增

位即六

五

益爲自相故非真實有作者作用皆是徧計所執相故俱無所有而言隨覺一切法故名菩提者此是出世無分別智成等正覺此中亦以緣真如智二種分別不現行故非等正覺非般涅槃即依如是密意說言天子當知

以一切法皆無生故諸佛現生無得無證乃至廣說徧計所執無所有故生等分別亦無有故由世俗理施設二故由變化身示現二故隨順所化有情意故如來示現如是二事且舉二事類顯一切

經曰又如依空種種色相壞爛燒燥變異可得而虛空界非彼所變亦無勞弊如是依止如來淨界衆生界內種種學處身語意業毀犯可得而淨法界非彼變異亦無勞弊論曰復有難言若淨法界徧在一切有情之

類云何有情得有毀犯非法界中有諸毀犯性清淨故制立學處亦應唐捐以諸有情無毀犯故若有毀犯應有勞弊應同二乘非極清淨爲釋此難故說第八太虛空喻又如依空種種色相等有此難不然如虛空故譬如依空諸草木等種種色相壞等變異種種可得而淨虛空不爲彼物之所變異雖在其中而無變異亦無勞弊無有壞等苦所逼故如是依止如來淨界衆生界內雖有種種毀犯可得而淨法界無有變異亦無勞弊雖淨法

界中現見有情自分別起身語意業二種毀犯謂在家者害父母等種種不善毀犯可得諸出家者隨其所應亦有種種毀犯可得及爲遮止制立種種學處可得此皆世俗有所違犯而淨法界非彼違犯之所變異無異性故亦無勞弊第六無逼切故若爲苦逼不堪耐故則有勞弊如聲聞等非淨法界不能堪耐一切苦逼故無勞弊猶如虛空又如空中色等諸法雖有壞等但是世俗而非真實如是如來淨法界中雖有毀犯制立學處但假安立

而非實有所以者何身等三業不善等性皆由相應發起勢力假名建立不由自性非塊石等由發起故可實建立為不善等身業亦爾地等和合所成性故語業亦如鍾鼓聲等非不善等諸無表業惟以不作為其性故亦非實有意業亦由相應勢力立不善等如餘相應亦非實有因既非實果亦應爾故法界中若業若果一切皆是分別所起世俗識等變現而生如變現相如是建立皆非真實經曰又如依空大地大山光明水火帝釋眷

屬乃至日月種種可得而虛空界非彼諸相如是依止如來淨界戒蘊定蘊慧蘊解脫蘊解脫智見諸蘊可得而淨法界非彼諸相論曰復有難言若淨法界徧一切法應無戒等無漏蘊相不相離故應如法界亦非蘊性為釋此難故說第九太虛空喻又依空大地大山光明水火等者此難不然如虛空故譬如依空地等可得非與地等共相應故空成蘊性如是依止如來淨界雖有戒等諸蘊可得而淨法界非戒等蘊當知此中無漏淨

戒名爲戒蘊無漏定慧名定慧蘊無學勝解
名解脫蘊無學正見名解脫智見蘊前三是
因後二是果有說一切皆是無學緣解脫慧
名解脫智見餘慧名慧有說一切通學無學
學位分得無學圓滿諸佛菩薩皆具五故如
是五蘊雖依法界而淨法界不同彼相彼亦
不失五蘊自相此中亦應說五取蘊戒等無
漏同法界故且略宣說淨法界中雖無戒等
諸事功德而有真理功德法門彼增上緣生
長一切有爲功德不同虛空法界真理功德

法門是無爲故非蘊所攝依之生長一切功
德有爲生滅是蘊所攝無斷盡故亦說名常
非永不滅生必歸滅一向記故蘊所攝故非
無爲法有緣慮等作用義故以其勝故且說
五蘊法界實是一切三乘功德所依

經曰又如空中種種因緣展轉生起三千大
千無量世界周輪可得而虛空界無所起作
如是如來淨法界中具無量相諸佛衆會周
輪可得而淨法界無所起作
論曰復有難言若一切佛法界爲體應無彼

此受用差別云何得有衆會不同若所受用有差別者云何諸佛法界清淨爲釋此難故說第十太虛空喻又如空中種種因緣展轉生起等者此難不然如虛空故如虛空中因緣生起三千大千界等周匝風輪圍繞可得虛空雖無我第六所差別分別思慮而能容受種種差別世界周輪如是如來淨法界中自業增上所起種種衆相圓滿得一切智灌頂菩薩同一集會周輪可得別別因緣之所生起非如一佛衆會因緣第二第三亦復如是餘

契經中依此故說諸佛淨土種種可得諸佛衆會種種可得而淨法界無我我所受用差別及以造作能取所取分別可得此總義言如來法身雖無差別戲論色像而受用身及變化身由本願力自勝行力生起種種衆相圓滿諸佛淨土諸佛衆會差別可得皆是淨識如是變現種種差別非真實有如轉輪王由宿願力亦爲饒益諸有情故造作勝行生女寶等諸妙樂具種種差別諸佛亦爾爲欲饒益諸有情故造作勝行自業增上生起種

種淨國衆會受用法樂衆具差別但無分別
與前有異復次如是已說法界諸相甚深業
用甚深處所甚深相甚深者謂離十種不清
淨過當知即是十清淨相不清淨過有十種
者一差別過二雜染過三有行過四有爲過
五增減過六行動過七斷常過八勞弊過九
積聚過十攝衆過十清淨相者謂無差別相
無雜染相非有行相非有爲相無增減相無
行動相非斷常相無勞弊相非積聚相無我
所相如其次第業用甚深當知即是變化等

業處所甚深當知即是無有行動衆相圓滿
一切如來淨土衆會於一切處皆以虛空爲
譬喻者爲顯法界一切麤相同虛空故如契
經言乃至所有施設譬喻諸如來戒等功
德一切皆是謗諸如來唯除一喻謂虛空喻
如來戒等無量功德同虛空故乃至廣說
經曰復次妙生大圓鏡智者如依圓鏡衆像
影現如是依止如來智鏡諸處境識衆像影
現唯以圓鏡爲譬喻者當知圓鏡如來智鏡
平等平等是故智鏡名圓鏡智

論曰已建立斷當建立智依此故言復次妙生大圓鏡等應知此中以喻顯示大圓鏡智是能生現諸法影像平等因緣謂諸如來第八淨識能現能生智等影像如大圓鏡能現世間一切影像智相應故假說名智言諸處者謂內六處即是眼等言諸境者謂外六境即是色等此內六處外六境界即十二處緣此十二生三智品心及心法識為主故總名諸識即此諸識名衆像影種種行相差別現故此後經言大圓鏡智於一切時依諸緣故

種種智影相貌生起如是等文皆說能爲智影生因故名鏡智平等性智以緣生事圓鏡智等爲境界故妙觀察智以一切法自相共相爲境界故成所作智應知亦爾如是三智相應心品於內六處外六境界一切所緣所取境上變似一切自相共相種種影像分明顯現如是影像皆因如來大圓鏡智而得生起分明顯了故名爲現此唯如來智等所現如來果位平等智等爲自性故智等生時如自所有行相差別皆能證知唯有如來覺慧

分析說示其相餘無此能大圓鏡智說名能現由此為緣生彼影像猶如明鏡現諸影故入處境識三事各別處謂六根境謂六塵識謂六識即十八界眾像影現此眾像影隨其所應三智品現妙觀察智等盡所有性如所有性皆能現故如來鏡智相應淨識為緣生此三智影像故名為現亦唯如來智等所現廣說乃至唯有如來覺慧分析說示其相餘如前說又十八界皆在如來大圓鏡智相應心品影像顯現以諸如來鏡智生時皆能照

了一切境故諸處境識猶如影像在此智中分明顯現由此鏡智攝受彼相而生起故鏡智雖無所取能取一異分別而有一切所知影現如大圓鏡此智生時如是行相為自性故如來雖無所取能取一異分別而能現證節六自心所現自相共相諸法影像由證知故能無顛倒說一切法自相共相由此影像如來成就無忘失法一切所知境界影像於一切時鏡智等上分明顯現無忘失故若不爾者云何如來名一切智無境智等不能恒時於

一切法自相共相現證如故若謂相續有堪能故名一切智如有頌言

相續有堪能 如火食一切 如是一切智
非頓知一切

此但虛言他心智等取一事時不取餘事不知餘故非一切智就其相續亦不能取知現在故汝宗一念但知一分諸法共相若爾如來應假名說爲一切智不可假說非一切智爲一切智即成真實一切智者又以如來鏡智爲緣餘相續中世出世善諸處境識衆像

影現以諸世間世出世善若無鏡智皆不得生彼法生時皆由此力亦能證知此義意言如來鏡智增上緣力一切世間世出世善諸處境識皆得生起如明鏡中衆像影現雖諸有情各有因力而由鏡智爲增上緣乃得生起如雖有種若無地等芽等不生如雖有質若無鏡等衆影不現若爾世尊應同妄見自在天等爲世間因立爲世間一切果生平等因故無此過失以彼生時唯能爲作增上緣故非作者故是無常故於無量劫修集福智

二種資糧所生起故一切衆生善及善緣由
此得生外道妄見自在天等與諸世間爲能
作者其性常住故不相似若無實影圓鏡中
生云何爲喻有質有鏡和合爲緣如是相現
故得爲喻謂諸有情顛倒執著影像熏習成
熟力故鏡面爲緣自識變異似面影現由是
世間起增上慢謂我鏡中見其面影以無別
影鏡中生故經但說言衆像影現不言生起
如是應知一切境相皆是自識變異顯現非
別實有以識勝故但言唯識非無心法亦不

說言唯一識以諸有情各有八識及心法
故一切色等雖各有種皆是自識變異熏習
識上功能差別爲性故變現時還不離識就
世俗說別有心法非真實義以就勝義諸法
皆無定別性故乃至真如雖非識變亦不離
識識實性故識上二空無我共相所顯示故
此唯識言但遮愚夫橫計一切心心法外定
性色等徧計所執不遣不離諸心心法色等
諸法依他起性圓成實性非無有故由平等
故此二平等是故說言平等平等世間圓鏡

如來鏡智俱無分別皆能現影無有差別由是因緣名圓鏡智

經曰如大圓鏡有樂福人懸高勝處無所動搖諸有去來無量衆生於此觀察自身得失爲欲存得捨諸失故如是如來懸圓鏡智處淨法界無間斷故無所動搖欲令無量無數衆生觀於染淨爲欲取淨捨諸染故

論曰高勝處者所謂高幢或餘勝處淨法界者無垢真如處謂安處或依或緣無間斷故無動搖者由此鏡智依緣法界窮生死際恒

常隨逐相續無斷故無動搖此義意言大圓鏡智永離一切分別動搖一得已後盡未來際相續無斷其餘三智雖無妄計而有無執作意分別證得已後或行不行非不動搖有說滅定平等性智亦不現行論說滅定無第七故又說亦滅一分恒行心心法故若爾論說於三位中皆無第七是則初地已上無漏現行觀時及如來地應無此智即爲大失違經論故然說無者意說無有染汙第七非一切無未得法空無我智來法分別執常現依

故如未證得補特伽羅空無我智彼執恒行
依此識故決擇分說阿賴耶識定與末那一
識俱轉若起意識定與一識一時俱轉若五
識中隨起一識定與三識一時俱轉乃至一
時若起五識定與七識一時俱轉故知聖道
滅定無學亦有無染法分別執平等智俱第
七識等行相細故不違滅定由此滅定是無
漏道所引發故體無漏故與染汙意我執相
違此一分滅非滅一切故平等智於佛果上
雖恒現行而十地中證得已後或起煩惱有

漏心時此智不起有間斷故非不動搖其餘
二智於佛果上亦不當行故非不動搖何故
安處大圓鏡智在淨法界爲令無量無數衆
生觀染淨故何故觀彼爲欲取淨捨諸染故
染謂煩惱及業生相捨謂伏斷由世間道及
出世道暫時畢竟伏斷彼故淨謂諸善能令
衆生心清淨故取謂任持安立長養成熟種
子隨所願求證解脫故此中意說一切如來
昔菩薩位爲欲成辦一切有情一切種相利
樂事故一切有情利益安樂意樂常隨依淨

廿四六

十四

法界隨所修集福智資糧迴求相續大圓鏡
智方便善巧勤修習故證得此智依緣法界
相續無動雖無作意分別戲論而相續轉爲
增上緣令諸有情隨所求願安立長養成熟
無量善根種子得世間樂出世解脫此由如
來大圓鏡智起化生用爲諸有情宣說法要
令知染淨取淨捨染即是利樂有情根本
經曰又如圓鏡極善磨瑩鑒淨無垢光明徧
照如是如來大圓鏡智於佛智上一切煩惱
所知障垢永出離故極善磨瑩爲依止定所

攝持故鑒淨無垢作諸衆生利樂事故光明
徧照

論曰鑒謂自性極清淨故淨謂差別離客塵
故言無垢者總前二種周圍離垢極清淨故
光者由鑒明者由淨言徧照者由無垢故於
佛智上等者即煩惱障及所知障俱名爲垢
究竟斷故名永出離由有未出諸障垢義故
說鏡智極善磨瑩又煩惱者謂貪瞋等一切
煩惱纏隨眠位若行不行皆有勢力障生聖
道障得涅槃亂身心故名煩惱障所知障者

於所知境不滌無知障一切智不障涅槃雖有此障見聲聞等得涅槃故即此二障亦名爲垢礙清淨智令不生故滌淨智故由得對治客塵障垢畢竟不生名未出離由未離障大圓鏡智恒時極淨是故說爲極善磨瑩爲依止定所攝持故者是所依止故名依止大圓鏡智依此生故依止即定名依止定或智依定名依止定從此無間解脫道生極清淨故所依止定即是殊勝金剛喻定由彼定力障未斷故此智爲彼所依止定力所攝持故

名攝持彼定無間此智生故由彼定力最極清淨離諸分別無有分別鏡智生故此智既爲所依止定所攝持故鑒淨無垢自體清淨故名爲鑒離煩惱障故名爲淨離所知障故名無垢作諸衆生利樂事故光明徧照者此智爲定所攝持故亦能起作一切有情諸利樂事由作此故光明徧照自性清淨鑒故名光離煩惱障及所知障如其次第名明徧照此中意說如大圓鏡極善磨瑩鑒淨無垢爲令他見面之得失爲饒益事是故說名光明

徧照大圓鏡智自性清淨遠離二障鑒淨無垢雖不可見而起受用及變化身能生諸智成辦衆生諸饒益事是故說名光明徧照經曰又如圓鏡依緣本質種種影像相貌生起如是如來大圓鏡智於一切時依諸緣故

種種智影相貌生起

第六

十六

論曰若圓鏡智是諸有情一切智等影像生因云何影像相有差別云何此智體無差別又一切時常能爲因何不恒時頓生一切衆生及自智等影像釋此難言又如圓鏡依緣

本質種種影像相貌生起非影異故鏡體差別亦非恒時頓生影像待衆緣故如是鏡智於一切時待衆緣故生智等影種種差別非彼異故智成青等種種差別亦非恒時頓生一切衆生及自聖智等影待時待緣乃能生故此中意說大圓鏡智相應淨識有二種用一因緣用謂淨識中具有一切能現能生身土境智淨法種子若遇外緣即便變現身土境界種種影像及能生起平等智等相應心品行相差別二增上緣用謂佛淨識善根願

力所生起故若謂衆生自因緣具爾時淨識
即便資助今得無障生長成滿是故鏡智體
雖是一能現能生諸法影像待外緣故非頓
現起

經曰如圓鏡上非一衆多諸影像起而圓鏡

第六

十七

上無諸影像而此圓鏡無動無作如是如來
圓鏡智上非一衆多諸智影起圓鏡智上無
諸智影而此智鏡無動無作

論曰若諸智影於鏡智上先已有體云何鏡
智爲緣而生若先無體云何能生諸智影像

而無動作不見窯師無有動作而能生起先
無瓶等釋此難言如圓鏡上非一衆多諸影
像等如大圓鏡能起諸影同類數多故名非
一異類無數故名衆多觀待同類簡一種故
說言非一觀待異類顯無數故說言衆多如
是鏡上雖先無影而起多影而無思慮分別
動作鏡智亦爾雖先無有智等影像而能生
起智等種種諸法影像觀待同類說言非一
觀待異類說言衆多雖生如是智等影像而
無思慮分別動作此中意言如大圓鏡雖無

分別而能生起種種影像鏡智亦爾雖無我執及我所執所取能取作意分別而能生起種種智等諸法影像

經曰又如圓鏡與衆影像非合非離不聚集故現彼緣故如是如來大圓鏡智與衆智影非合非離不聚集故不散失故

論曰若圓鏡智與諸智等影像和合云何不_{由彼差別故此成差別若不和合云何爲因}不見種等與諸芽等果不和合而能爲因非日光等與石灰等不共和合而相顯照釋此

難言又如圓鏡與衆影現非合離等如世圓鏡雖能爲因起衆影像而不與彼影像和合彼未生前由未有體不聚集故非此與彼或俱不俱可名和合圓鏡與影亦非別離現彼緣故即由此義非不和合要由此有彼得有_{第六}故雖與影像爲現生因而非影像有差別故鏡成差別大圓鏡智亦復如是雖能爲因生智等影而與智等非合非離不聚集故不散失故言非合者彼未生前由未有體不聚集故言非離者要有鏡智智等影生無則不生

不散失故離壞無有名爲散失與彼相違名不散失攝生彼故或不忘失所緣境相名不散失由鏡智中顯現一切所知相故三世智等及諸衆生若不徧知鏡智不生要知一切此智乃生是故此智不忘一切所緣境相名不散失不散失故所以非離雖能爲因起智等影而不由彼有差別故此成差別如大圓鏡無差別轉此中意說如世圓鏡雖能爲因起諸影像而非合離差別所觸鏡智亦爾雖能爲因起智等影而非合離差別所觸種等

雖能爲芽等因而亦合離俱不可說光明細分亦非色等共相和合以俱有故令其識上似與色等和合相生以世現見一切因果雖非合離而能爲因是故無有因果二根決定和合

六

十九

佛地經論卷第四

永樂北藏

佛地經論

第一〇三冊

音釋

熾昌志切也燥先到切析先擊切窯余昭切也瓦竈切

佛地經論卷第五

節七

親光等菩薩造

唐三藏法師玄奘奉詔譯

經曰又如圓鏡周瑩其面於一切處為諸影像徧起依緣如是如來大圓鏡智不斷無量衆行善瑩為諸智影徧起依緣謂聲聞乘諸智影像獨一覺乘諸智影像無上大乘諸智影像為欲令諸聲聞乘人依聲聞乘而出離故獨一覺人依獨覺乘而出離故大乘之人依無上乘而出離故

論曰云何一智於一切時能生三乘一切智等諸法影像釋此難言又如圓鏡周瑩面等如世圓鏡為徧於中現其面等一切影像種種加行周瑩其面前後兩邊於一切處普能為緣現一切影鏡智亦爾一切如來為菩薩時雖有種性而為障覆未能現起為徧於中生起三乘一切智等諸法影故精勤修習不斷無量衆行善瑩金剛喻定現在前時離一切障清淨圓滿徧能生起三乘智等一切影像不斷就方無分限故無量就時無量時故

此言因位徧一切處於無量時勤修衆行除障善瑩大圓鏡智能生三乘智等影像又即鏡智徧處恒時離諸垢穢種種行德圓滿莊嚴極圓淨故一切處時能起諸影如說殊勝金剛喻定斷一切障證得如來大圓鏡智種種功德圓滿莊嚴於一切處及無量時能起三乘一切影像此中意說各別善根成熟差別勝道生時大圓鏡智或近或遠隨其所應爲作強緣決定種性各依自乘而得出離不定種性或依大乘或依餘乘而得出離言出

離者即是涅槃諸三乘人用自種性以爲因緣如來鏡智爲增上緣精勤方便修集資糧引生聖道除煩惱障及所知障隨其所應名證涅槃決定種性聲聞獨覺住無學位樂寂滅故發業潤生諸煩惱障永滅除故先業煩惱所感身心任運滅已更不受生無所依故一切有漏無漏有爲諸行種子皆隨斷滅唯有轉依無戲論相離垢真如清淨法界解脫身在名無餘依般涅槃界常住安樂究竟寂滅不墮衆數不可思議同諸如來但無有爲

無漏功德所莊嚴故無有更起利益安樂有情事故不同如來不定種性聲聞獨覺住無學位雖無煩惱樂菩提故由定願力留身相續修大乘行乃至獲得金剛喻定一切障滅證佛三身雖有有為無漏功德而無有漏身心在故證無餘依大涅槃界依謂三界有漏身心若諸菩薩斷二障盡得佛果時即得說名證無餘依大涅槃界是故二乘先入有餘依涅槃界後入無餘依涅槃界菩薩初證如來地時頓證二種大涅槃界一切有漏身心

盡故名無餘依猶有變化似有漏相身心在故名有餘依悲智無斷所證得故亦名無住大涅槃界涅槃即是真如體上障永滅義由無漏慧簡擇諦理斷諸雜染而證得故亦名擇滅如是擇滅於真如上假施設有無別實物至究竟住說名涅槃無所趣故無臭穢故即七離編織故離稠林故名爲涅槃聲聞獨覺有所知障習氣未滅云何證得究竟涅槃所知障習是無知故非染汙故障菩提果不障涅槃非煩惱故不能潤生若無願力迴心趣大

至無學位盡其壽量必永寂滅

經曰如圓鏡中大影可得所謂大地大山大樹大宮舍影而是圓鏡不等彼量如是如來圓鏡智上從極喜地乃至佛地智影可得及與一切世出世法智影可得而圓鏡智非彼分量

論曰若圓鏡智能起智影應同彼量差別可得釋此難言如圓鏡中大影可得謂大地等如世圓鏡雖能爲緣起地等影而是圓鏡不等彼量一小鏡中衆多山等大影可得一大

鏡中衆多石等小影可得雖有形礙而不同影大小數量鏡智亦爾雖起諸地世出世間諸智影像無形礙故而不同彼一切智影大小數量由是因緣諸佛鏡智名大智藏世出世間智根本故如說世尊成大智藏鏡智能生一切智故應知此中以智名說一切功德由是鏡智相應淨識具足一切自利利他功德種子能爲因緣生自身中智等影像爲增上緣生他身中智等影像由此鏡智能變現身生智說法展轉生他智等影故或悲願力

熏修所成任運爲他智等善法增上緣故令
他身中智等善法易得生長是故經言一切
衆生所有善法及殊勝果皆是如來慈悲願
力增上所起

經曰又如圓鏡非處障質影像起緣如是如
來大圓鏡智非惡友攝聞不正法障礙衆生
智影起緣彼非器故

論曰若圓鏡智爲令三乘得出離故生諸智
影又悲願力熏修所成爲增上緣生世出世
諸智影者云何世間諸外道等正智不生能

生因緣常和合故諸外道等應無顛倒釋此
難言又如圓鏡非處障質影像緣等如世圓
鏡雖能爲緣現諸影像而非處在壁障等質
影像起緣如來鏡智亦復如是雖能爲緣生
智影像而非處在惡知識攝愛樂聽聞邪法
障者智影生緣以彼非是可加被器聞正法
器是故外道聖道不生常懷顛倒善法種子
被損伏故惡法種子遇生緣故一切衆生無
始時來習善時少造惡時多是故善法雖遇
強緣亦難生長惡法雖遇少小外緣則便熾

盛

經曰又如圓鏡非處闇質影像起緣如是如來大圓鏡智非處樂惡愚昧衆生智影起緣彼非器故

論曰如外緣障智影不生如是內緣宿習樂

惡無明闇障智影不起諸樂惡者雖貪瞋等

一切煩惱悉皆熾盛而癡偏重以不了知善

惡因果勝劣事故世間現有諸佛正法利益

安樂一切衆生三寶良田生長一切世出世

間無量福聚不欲聽受不樂歸依而反聽受

無利無樂外道邪法歸依生長能感衆苦無量惡業種種邪神豈非無明癡闇障力是故障善無明最熏當勤修習智慧光明無明重者非善器故

經曰又如圓鏡非處遠質影像起緣如是如

來大圓鏡智非處不淨感匱法業不信衆生

智影起緣彼非器故

論曰如是內外二緣障力智影不生一由先

世感匱法業令於多時不聞正法謂於前生

誹毀正法由此業障經無量劫不聞佛法即

此不聞諸佛正法是彼業果障彼智影今不得生不聞正法其體是無云何得名謗正法果云何能障可生智影不即說彼不聞正法為果為障然說由彼感匱法業所得不能聽受正法不具根等愚鈍身心為果為障二由不信謂無種性無涅槃法不樂涅槃無有出世聖道種子於證真如有畢竟障聞出世法都不信受畢竟不得三乘涅槃如是一切身心相續不清淨故非聖法器暫時畢竟不生出世功德智影如濁穢水不能發生月等影

像鏡智亦爾於彼不能生智影像如是略說大圓鏡智有九種相勝所餘智謂訓詞相無分別相障清淨相依上因緣生智影相無有我無攝受相不忘一切所知境相徧處恒時生智影相能生一切智根本相於非法器不能生相此有^{第七}三種非聖法器一者親近不善知識聞不正法暫時有障非聖法器二者煩惱癡障所障非聖法器三者極重業障所障及無出世聖道種子久時畢竟非聖法器如是三種總名第九於非法器不能生相

經曰復次妙生平等性智者由十種相圓滿成就

論曰平等性智由十種相圓滿成就應知即是十地修果一一地中略說各證一平等性修習圓滿成就佛地平等性智是故說言平等性智由十種相圓滿成就若廣說者一一地中各證無量平等法性修習圓滿成就佛地平等性智

經曰證得諸相增上喜愛平等法性圓滿成故

論曰諸相者謂諸大士相及諸隨好相差別故皆名為相如是諸相遠離徧計所執自性說名平等故契經言諸大士相如來即說以為非相是故說名諸大士相增上者謂富貴自在色等諸蘊各別皆非富貴自在和合亦非富貴自在即別性故諸法合時不捨自性離此無實補特伽羅是故一切富貴自在遠離徧計所執自性說名平等故契經言世尊我今解了一切以無我故無貧無富喜愛者謂所有喜愛由徧計力於順彼法發生歡喜

七

七

於違彼法發生憂感徧計所執諸法無故於彼一切徧計所執喜愛亦無說名平等達解如是所說諸相增上喜愛平等法性故名證得初地菩薩最初證得後後地中漸漸方便修令增長最後佛地圓滿成就從此已後更無增長由此證得圓滿成故平等性智圓滿成就應知此中圓滿成故於第三處說第五轉一切應說由圓滿成義類相似言詞便故作如是說

經曰證得一切領受緣起平等法性圓滿成

故

論曰緣起有二謂內及外內緣起者謂無明等十二有支外緣起者謂種芽等一切外物內者應以雜染清淨二分行相順逆觀察外者應以此有故彼有此生故彼生行相觀察謂種等有故種等生故芽等得有芽等得生此二緣起一切皆由因有故果有因生故果生無作用義是緣起義空無我義無補特伽羅義是緣起義如是等義緣起自相是所領受故名領受或假有情能領受故名爲領受

緣起諸法之所領受如是一切領受緣起無作用故空無我故無補特伽羅故遠離徧計所執自性說名平等達解如是所說一切領受緣起平等法性故名證得由此證得如前修習圓滿成故平等性智圓滿成就如是緣起平等法性即一切法平等法性如說梵志一切法性即是緣生緣起法性悟解此故名爲菩提如佛所見一切法性如此即是緣起法性又契經言不見少法離緣起性此中緣起平等法性名緣起性依此密意說如是言

若見緣起即見法性若見法性即見諸佛緣起實性即勝義法勝義佛故平等法性於一切處皆無差別故作是說
經曰證得遠離異相非相平等法性圓滿成故

論曰色等諸法變壞等相不相似故名爲異相遠離如是各別異相即是共相如是共相以何爲相非相爲相如契經言一切法性惟有一相所謂非相非相即是平等法性達解如是徧計所執一切法性畢竟永無平等法

性故名證得由此證得如前修習圓滿成故
平等性智圓滿成就復有說者遠離異相即
無有相遠離非相即無無相無有無無明平
等性餘如前說

經曰弘濟大慈平等法性圓滿成故

論曰慈有三種位七一有情緣二者法緣三者無
緣初發心位諸菩薩等多分修習有情緣慈
多是有漏以世俗有為境界故修正行位諸
菩薩等多分修習法緣之慈亦多有漏大乘
教法為境界故得無生忍諸菩薩等多分修

習無緣之慈雖有所緣緣法界故譬如眼等
異熟諸法無有分別不作加行任運轉故說
名無緣平等性智相應大慈或有說者唯緣
法界所緣分別永無有故不緣有情及諸法
故名無緣慈復有說者亦緣諸法如實義者
亦緣有情但無分別平等行相了知一切假
立有情性平等故緣生等法性平等故無我
真如性平等故名平等智此智相應就所緣
境得具三慈但無分別平等行故說名無緣
如來地中平等性智相應大慈眾相成滿恒

常現行如來既有無緣大慈餘二不說自然成就如來由此三種慈故平等救濟一切有情非但於彼少分與樂普於一切有情諸法無我真如平等性轉恒常現行救度一切故名大慈非如聲聞及異生等暫時少分與樂行轉不能救度一切有情以勝一切聲聞等故救度一切諸有情故長時積集福慧資糧所成滿故說名弘濟如是所說弘濟大慈徧一切處無差別轉故名平等即此平等說名法性或即所說弘濟大慈平等法性為所緣

故就境說名平等法性由此大慈如前修習圓滿成故平等性智圓滿成就

經曰無待大悲平等法性圓滿成故

論曰聲聞等悲不能拔濟一切有情唯緣欲界分少行相暫時而轉如來大悲普能拔濟

一切有情通緣三界徧滿行相恒時而轉言

無待者無所觀待恒救不捨謂無所待隨其所應拔濟三苦所苦有情恒轉不捨猶如長者憐愛一子於諸有情平等而轉以有情界無邊際故成熟有情時無暫廢成熟有情會

不過時如來常與大悲相應不可說言暫起
暫轉如經言善男子不應說言諸佛世尊所
有大悲於諸有情暫起暫轉何以故恒常轉
故諸佛世尊乃至大悲無根未立終不證得
無上菩提如來證得大菩提已恒作是念我
當安立一切有情諸善根本若有未悟一切
法者我當開悟如來如是於諸有情常起大
悲乃至廣說如契經說如來晝夜恒於六時
觀察世間云何今言大悲恒轉此說作用六
時相續恒無間斷故不相違大慈大悲無瞋

不害無癡善根以爲自性與樂拔苦行相有
異俱有三種有情緣等慈是無瞋悲是不害
慈緣無樂欲與其樂悲緣有苦欲拔其苦無
待大悲無差別轉故名平等此即法性或緣
平等法性爲境由此大悲如前修習圓滿成
故平等性智圓滿成就

第七

十一

經曰隨諸衆生所樂示現平等法性圓滿成
故

論曰隨諸有情樂見如來色身差別如來示
現如是色身如來雖居無戲論位由平等智

增上力故大圓鏡智相應淨識現瑠璃等微妙色身今諸有情善根成熟自心變以如是身相謂自心外見如來身如契經言由諸如來慈善根力有所示現今天人等自心變異見如來身如金色等又如經言若所應化無量有情宜見瑠璃末尼寶色如來即能無礙示現種種瑠璃末尼寶色今彼自心亦如是變乃至廣說如是示現一切如來形相平等如是平等即是法性是故說名平等法性謂諸如來隨同所化有情樂見色身形相即各

示現同處同時同類形相令彼自心如是變現作利樂事如諸有情阿賴耶識共相種熟各各變現世界等相同處相似不相妨礙此亦如是如色身相餘事亦爾由此示現如前修習圓滿成故平等性智圓滿成就

經曰一切衆生敬受所說平等法性圓滿成故

論曰若有如是種類語業能令有情善根成熟聞生歡喜得淨信樂如來便現如是語業令彼得聞如來雖無戲論分別由悲願力如

是示現所化有情自勝解力如是變異謂自
心外聞佛音聲如來所出一切語言稱機宜
故諸人天等皆無違逆故名敬受若不稱機
則不示現故說諸佛語不唐捐雖有衆生不
順佛語此是化作或當有益後必信受就總
為語故言一切敬受所說如是語言由前道
理諸佛同現故名平等如是平等即名法性
由此示現如前修習圓滿成故平等性智圓
滿成就

經曰世間寂靜皆同一味平等法性圓滿成

故

論曰有漏五蘊說名世間念念對治二種壞
故即彼息滅名為寂靜由此於此而寂靜故
即是聖道及以涅槃依他起性世間寂靜同
歸真如圓成實性故名一味又世間者徧計
所執此本性無說名寂靜如是寂靜所顯真
如無差別故名為一味此即名為平等法性
由此一味如前修習圓滿成故平等性智圓
滿成就

經曰世間諸法苦樂一味平等法性圓滿成

故

論曰世間諸法略有八種一利二衰三毀四
譽五稱六譏七苦八樂得可意事名利失可
意事名衰不現誹撥名毀不現讚美名譽現
前讚美名稱現前誹撥名譏逼惱身心名苦
適悅身心名樂如是八種總有二品依第七四違名
苦四順名樂生欣感故或復此中略說最後
苦樂一對聖者居中恒常一味得利不高遇
衰不下如是乃至樂而無愛苦而無恚如契
經言聖處世間平等一味猶如虛空凡愚在

世計有差別由彼遠離徧計所執世間八法
於一切處皆同一味即此說名平等法性由
此一味如前修習圓滿成故平等性智圓滿
成就

經曰修植無量功德究竟平等法性圓滿成
故

論曰功德即是菩提分等諸功德法熏種長
養成熟解脫說名修植平等性智雖無分別
由佛菩薩智增上力如如意珠令異身中功
德生長成熟解脫言究竟者能得三乘般涅

樂故既令解脫令得世樂不說自成如是智
名平等法性遠離徧計所執性故或諸菩薩
修植無量菩提分法等殊勝功德乃至究竟
即此名為平等法性由此功德如前修習圓
滿成故平等性智圓滿成就

經曰復次妙生妙觀察智者

論曰依十種因應知分別妙觀察智十種因
者一建立因二生起因三歡喜因四分別因
五受用因六趣差別因七界差別因八雨大
法雨因九降伏怨敵因十斷一切疑因

經曰譬如世界持衆生界如是如來妙觀察
智任持一切陀羅尼門三摩地門無礙辯說
諸佛妙法

論曰此中顯示建立因相譬如世界持衆生
界者如諸有情自心所變下風輪等諸世界
相能持自心所變眼等諸有情界如是如來
妙觀察智能持一切陀羅尼門廣說乃至諸
佛妙法與彼相應及能引故陀羅尼者增上
念慧能總任持無量佛法今不忘失於一法
中持一切法於一文中持一切文於一義中

持一切義攝藏無量諸功德故名無盡藏此
陀羅尼略有四種一法陀羅尼二義陀羅尼
三咒陀羅尼四能得菩薩忍陀羅尼如瑜伽
論廣說其相云何唯於一法等中普能任持
一切法等謂佛菩薩增上念慧不思議力自
心相分一法相中現一切法文義亦爾又能
示現無量無盡功德法門見分自體亦具無
邊勝功能故任持一切令不忘失如是念慧
不思議力名陀羅尼三摩地者謂增上定即
健行等諸三摩地能勝一切世出世間諸三

摩地餘不能勝故名健行又佛菩薩健士所
行故名健行唯第十地菩薩及佛得此定故
餘三摩地隨經所說應釋其名即陀羅尼及
三摩地俱說名門如空無願無相三間以能
通生無量同類異類得故無礙辯說即四無
礙法義詞辯由此四種能為衆生辯說妙法
故名辯說諸佛妙法即是如來力無畏等無
量佛法一切之言一一應說妙觀察智轉意
識得作用寬廣故能任持一切功德此智相
應第六意識普與一切功德相應及能引發

諸功德故說能任持

經曰又如世界是諸衆生頓起一切種種無量相識因緣如是如來妙觀察智能爲頓起一切所知無礙妙智種種無量相識因緣論曰此中顯示生起因相妙觀察智能作頓起一切所知相識因故世界即是諸器世間如器世間能爲衆生種種地上無量空中相識生因如是如來妙觀察智一時頓於一切境界猶如虛空能了無礙能爲一切種種世間無量出世所緣境界相識生因此義意言

一切如來妙觀察智能頓了知一切境界似所知境有衆多相如彩畫色有種種相見分智體能爲如是相識生因此能現彼說爲生因非親生因從種生故此即緣因說名因緣由見起相或體起用雖無異體由不一故亦得爲因如從相分生見分等此亦如是經曰又如世界種種可玩園林池等之所莊嚴甚可愛樂如是如來妙觀察智種種可玩波羅蜜多菩提分法十力無畏不共佛法之所莊嚴甚可愛樂

論曰此中顯示歡喜因相如器世間種種可
玩園林池等綺飾間列威光熾盛令諸有情
歡喜愛樂如是如來妙觀察智種種可玩波
羅蜜多菩提分等綺飾間列威光熾盛令諸
菩薩歡喜愛樂波羅蜜多略有六種謂布施
等或開為十更足方便善巧等四或復開為
八萬四千如經廣說若別分別其數無量菩
提分法略三十七廣亦無量言十力者謂處
非處智力等如來身中慧根所攝及具知根
言無畏者謂四無畏五根所攝及具知根即

信等五不共佛法有十八種如經廣說如是
功德多分此智所攝相應及能引發是故一
切莊嚴此智

經曰又如世界洲渚日月四天王天三十三
天及夜摩天覩史多天樂變化天他化自在
天梵身天等妙飾間列如是如來妙觀察智
世及出世衰盛因果聲聞獨覺菩薩圓證無
餘觀察妙飾間列

論曰此中顯示分別因相如器世間無量洲
等妙飾間列不相雜亂洲謂四大洲則瞻部

洲等諸謂八小渚則遮末囉等略舉日月攝
諸星宿四天王天謂妙高山第四層級四面
各住三十三天謂此山頂四面各有八大天
王帝釋居中故有此數夜摩天者謂此天中
隨時受樂故名時分觀史多天後身菩薩於
十七
中教化多修喜足故名喜足樂變化天樂自
變化作諸樂具以自娛樂他化自在樂今他
化作諸樂具顯已自在梵身天者離欲寂靜
故名爲梵身者衆也等者等取此上諸天如
是如來妙觀察智普能觀察世及出世衰盛

因果三乘圓證妙飾間列不相雜亂惡趣因
果名世間衰善趣因果名世間盛又世間壞
及世間成如其次第名爲衰盛又損減名衰
增長名盛二乘因果名出世衰大乘因果名
出世盛又退名衰進名爲盛言圓證者即是
果位前三乘名顯其因位又圓證者唯說佛
果妙觀察智觀此諸法法相異故智如其境
行相不雜分明顯現是故說名妙飾間列

佛地經論卷第五

永樂北藏

佛地經論

第一〇三冊

音釋

瑩烏定切
縠麗也
職切
雅飾也

匱

求位切

譽

羊茹切

綺

綺去切

飾

佛地經論卷第六

節八

親光等菩薩

造

唐三藏法師玄奘奉詔譯

經曰又如世界爲諸衆生廣大受用如是如來妙觀察智示現一切諸佛衆會雨大法雨爲令衆生受大法樂

論曰此中顯示受用因相如器世間隨有情業增上力故阿賴耶識共相種子變生種種共相資具爲令有情廣大受用如是如來妙觀察智助平等智爲增上緣擊發鏡智相應

淨識現受用身種種衆會威德熾盛雨大法雨爲令地上諸大菩薩受大法樂亦助如來成所作智爲增上緣擊發鏡智相應淨識現變化身種種衆會威德熾盛雨正法雨爲令地前所化有情受用法樂

節八

經曰如世界中五趣可得所謂地獄餓鬼畜生人趣天趣如是如來觀察智上無邊因果五趣差別具足顯現

論曰此中顯示趣差別因相如世界中隨有情業增上力故阿賴耶識不共相種變生種

種五趣因果差別可得如是如來妙觀察智
五趣因果爲境界故似其五趣因果二相差
別顯現非生五趣諸阿素洛種類不定或天
或鬼或復傍生故不別說五趣因者謂中有
身以與五趣爲方便故趣是所趣中有能趣
故非趣攝就生類別建立四生是故中有亦
生所攝有義中有趣方便故說在趣中此言
因者業煩惱等果即五趣

經曰如世界中欲色無色諸界可得如是如
來觀察智上無邊因果三界差別具足顯現

論曰此中顯示界差別因相如世界中隨有
情業增上力故阿賴耶識共不共相種子變
生三界因果差別可得此中世界通情非情
謂有情世界及器世界若不爾者不應於中
有無色界以彼唯有定所生色無業生色無
方處故於世界第八中隨其所應建立三界謂器
世界中但有欲色情非情界有情界中具有
三種唯有情界以器世界通持有情及非情
界有情世界惟能任持有情界故如是如來
妙觀察智三界因果爲境界故似其三界因

果二相差別顯現非生三界因果同前三種分別此中意說妙觀察智普能觀察一切境故徧似一切諸界趣生煩惱業等所感諸行成熟所攝心心法等因果相現謂諸如來大圓鏡智增上所生妙觀察智雖無所取能取執著遠離一切煩惱所知二垢障故觀察一切因果等事及能說故如淨圓鏡現衆影像一切境相皆現其中然無鏡智無差別過大圓鏡智以於一切皆不愚故雖能顯現一切影像任運轉故而無分別此智能現一切境

相亦有分別若無分別則不能觀因果等事及爲衆會說法斷疑此文定證無漏心等亦有相分如來智上五趣三界無邊因果具足現故有義如來智明淨故一切境相雖現其中而此境相非智所變不清淨故但是衆生心等所變諸法影像此不應理以是影像若是衆生心等所變云何在佛智上顯現不可他因生他心相違正理故如餘心相此亦應爾然此境相如來無漏心所變現如明鏡中熏穢影像雖似不淨實非不淨心及心法緣

境法爾若緣他境非如鉗燈無動作故但如明鏡性本淨故變似境相而能緣慮若諸境相非心上現彼雖有力生心心法如五根等不名所緣如餘處說無分別智亦定爾耶所緣真如不離智體不可定爾後得俗智雖不緣真有分別故不證真體但自變作真相而離故不可難如諸異生心緣無漏心上所有無漏境相雖似無漏實是有漏此亦應爾唯識道理決定如是心所變相雖相似有而實無體若不爾者應有色等如心心法不成唯

識若彼實有但不離識名唯識者心及心法亦不離彼色等諸相應名唯境便成大過經曰如世界中蘇迷盧等大寶山王顯現可得如是如來觀察智上諸佛菩薩威神所引廣大甚深教法可得

論曰此中顯示雨大法雨因相如器世間由諸衆生業增上力起諸寶山如是如來妙觀察智由諸有情感正法業增上力故起佛菩薩威神所引深大教法此教開示諸佛菩薩自在威神亦能引發彼威神力是故說名諸

佛菩薩威神所引此說如來妙觀察智能發
鏡智相應識上教法影像或自能現教法影
像由此爲緣善根成熟所化有情自心變現
經曰如世界中廣大甚深不可傾動大海可
得如是如來觀察智上一切天魔外道異論
所不傾動甚深法界教法可得

論曰此中顯示降伏怨敵因相如器世間由
諸衆生業增上力起諸大海不可傾動如是
如來妙觀察智由諸有情感正法業增上力
故起法界教不可傾動法界則是空無相理

說法界理名法界教諸外道等皆依諸見法
界空理對治諸見離諸見趣是故空教彼不
能測不能傾動前威神教威神高廣故喻寶
山此法界教法界甚深故喻大海妙觀察智
是能顯照一切境因故能起說一切法教略
說勝者是故契經說佛世尊名大智日普能
照了一切法故

經曰又如世界大小輪山之所圍遶如是如
來妙觀察智不愚一切自相共相之所圍遶
論曰此中顯示斷一切疑因相如器世界一

妙高山七大金剛山八大海水四大洲等總於
其外有小輪山周而圍遶如是爲一積數至
千復總於外有次輪山周而圍遶名小千界
如是爲一復數至千更總於外有次輪山周
而圍遶名中千界如是爲一復數至千總於
其外有大輪山周而圍遶有大風輪總持其
下名爲三千大千世界如是名爲大小輪山
之所圍遶如是如來妙觀察智徧知一切自
相共相能斷世間一切疑惑自共相愚是疑
惑因知自共相無此愚故自無疑惑能斷他

疑大圓鏡智永離二障不愚一切自相共相
能生此智攝護此智故名圍遶鏡智雖能知
一切法自相共相無分別故不能爲他說法
斷疑此智能知有分別故能爲一切說法斷
疑又此智體能知諸法自相共相二種行相
之所圍遶自相行相如小輪山共相行相如
大輪山鏡智能持如風持下如來淨智現量
所攝云何能知諸法共相若共相境現量所
知云何二量依二相立有義二量在散心位
依二相立不說定位若在定心緣一切相皆

現量攝有義定心唯緣自相然由共相方便
所引緣諸共相所顯理者就方便說名知共
相不如是者名如自相由此道理或說真如
名空無我諸法共相或說真如二空所顯非
是共相如實說者彼因明論立自共相與此
少異彼說一切法上實義皆名自相以諸法
上自相共相各隋已體不共他故若分別心
立一種類能詮所詮通在諸法如縷貫華名
爲共相此要散心分別假立是比量境一切
定心離此分別皆名現量雖緣諸法苦無常

等亦一一法各別有故名爲自相真如雖是
共相所顯以是諸法自實性故自有相故亦
非共相不可以其與一切法不一不異即名
共相自相亦與一切共相不一異故是故彼
論說諸法上所有實義皆名自相此經不爾
故無相違

第八

六

經曰復次妙生成所作智者

論曰成所作智應知成立如來化身此復三
種一者身化二者語化三者意化第一身化
復有三種一現神通化二現受生化三現業

果化第二語化亦有三種一慶慰語化二方便語化三辯揚語化第三意化復有四種一決擇意化二造作意化三發起意化四受領意化成所作智能起如是三業化用此化三業即是化身應知此中以用顯體非此三業即是智體但是智上所現相分成所作智增上緣力擊發鏡智相應淨識今現如是二業化用自亦能現當知四智一一能起一切作用就強多分說平等智起受用身成所作智起變化身妙觀察智觀察一切自相共相陀

羅尼門三摩地等大圓鏡智能現一切諸法影像如一一根取一切境非無強用此亦如是此中經文定證三業心心法等皆有變化如來智上現此麤相心心法等一切功德令諸下位能現了知若不爾者二乘異生云何能知如來所有心心法等功德差別云何如來久已成佛復能現作具貪瞋等種種化身餘經亦說化無量類皆令有心又說化身亦名有心亦名無心有依他心無自依心故謂化心等依實心現但實心上相分似有緣慮

等用如鏡中火無別自體隨衆緣生如餘心等餘處雖說無化心等以無實用如實心等變化色等有實作用如實色等故偏說有由化心等麤相顯現易了知故乃至猿猴知如來心若佛實心諸大菩薩亦不能了

經曰如諸衆生勤勵身業由是衆生趣求種種徇利務農勤王等事如是如來成所作智勤身化業由是如來示現種種工巧等處摧伏諸技傲慢衆生以是善巧方便力故引諸衆生令入聖教成熟解脫

論曰此中顯示現神通化化身業相令心勇悍故名勤勵於善性中兼取精進餘但作意由此發起勤勵身業就因為名由此身業世間有情作三正事等者等取其餘雜事成所作智精進相應起化身業由此化業為菩薩時示現種種陶師等類工巧等處此是智上身業相現為欲摧伏技術傲慢故現斯事善巧方便即是悲慧平等運道先現神通初令生信故名引生令入聖教如現神通度迦葉等次令調順有所堪能故名成熟引令長養

諸善根故後令解脫三界惡趣有性無性如其次第故名解脫由教化力有種性者令生聖道解脫三界無種性者令修世善當生善趣令彼善根為說正法令脫三界放光息苦安立善趣又令彼生聞思修慧次第三句又令彼生順解脫分順決擇分及生聖道次第三句又令彼入見道修道及無學道次第三句如是等釋應隨相說彼亦如是經曰又如衆生受用身業由是衆生受用種種色等境界如是如來成所作智受身化業

由是如來往諸衆生種種生處示同類生而居尊位由其示現同類生故攝伏一切異類衆生以是善巧方便力故引諸衆生令入聖教成熟解脫

論曰此中顯示現受生化化身業相世間有情於諸生處諸根領納色等境界故名受用身有運轉故名身業成所作智一切生處同時現生受用境界謂現化身於天人中一切生處示同類生居刹帝利婆羅門種伏諸下類令得利樂此亦智上身業相現或擊鏡智

或自顯現餘例應爾

經曰又如衆生領受身業由是衆生領受所作善惡業果如是如來成所作智領身化業由是如來示現領受本事本生難修諸行以是善巧方便力故引諸衆生令入聖教成熟

第八

九

解脫

論曰此中顯示現業果化化身業相身即是業故名身業先業果故果說因名或身領受先業果時有運轉用故名身業由此身業領受先業愛非愛果成所作智現似化身領受

化業由此業故示受一切本事本生難修諸行先世相應所有餘事名為本事先世所受生類差別名為本生如毗濕飯怛羅等一切本生事依此本生先所修行種種苦行名難修行或於今世依變化身先修苦行後捨彼行修處中行方得菩提名難修行謂諸衆生計修苦行止惡起善方得菩提為化彼故先示同彼修諸苦行為顯非但持戒得淨要由定慧方得淨故現捨苦行修處中行方得菩提有契經說如來先世迦葉佛時作是罵言

何處沙門剃鬚髮者有大菩提無上菩提極
難得故由彼惡業今受如是難行苦果此言
亦是為止惡行現化所作若不爾者何有繫
屬一生菩薩已曾親事無量如來植諸善本
性憶宿命更起如天重語惡行當知此言為
欲化度宜聞此言而得度者今於佛所離此
言故

經曰又如衆生慶慰語業由是衆生展轉談
論遞相慶慰如是如來成所作智慶語化業
由是如來宣暢種種隨所樂法文義巧妙小

智衆生初聞尚信以是善巧方便力故引諸
衆生令入聖教成熟解脫

論曰此中顯示慶慰語化化語業相慶慰即
是喜悅差別語能生彼故名慶慰聞此語言
展轉發生大歡喜故謂諸有情由發語心增
上力故各別識上語業相現為增上緣今餘
識變似語業相各謂聞他語言生喜成所作
智化作語業應知亦爾自現妙音令他心變
謂聞佛語生歡喜故隨所樂法者隨彼因力
所應樂聞人天三乘諸差別法文巧妙者字

句顯美令樂聞故義巧妙者理趣分明易解
了故小智衆生初聞尚信者謂佛言音具六
十德諸凡愚慧暫時得聞尚生信解何況其
餘聰敏者慧成所作智名慶慰者能現化語
宣說一切巧妙文義生諸有情歡喜心故亦
能加被善現等輩以佛言音宣說甚深難測
量法如是此智能加被他一切論者一切色
類乃至虛空亦能發起化語說法當知此事
不可思議

經曰又如衆生方便語業由是衆生展轉指

授務專所作毀惡讚善更相召命如是如來
成所作智所起方便語變化業由是如來立
正學處毀諸放逸贊不放逸又復建立隨信
行人隨法行等以是善巧方便力故引諸衆
生令入聖教成熟解脫

第八

十一

論曰此中顯示方便語化化語業相如諸世
間方便語業更相教示諸所應作不應作事
利益親友放逸衆生加行起作故名方便如
是如來由大悲故為諸有情安立學處令伏
諸惡修世間善安立聖道分位差別令入正

道出離三界成所作智能發化語成辦斯事
謂息諸惡發起諸善是此語用

經曰又如衆生辯揚語業由是衆生展轉開
示所不了義宣諷諸論如是如來成所作智
辯語化業由是如來斷諸衆生無量疑惑以
是善巧方便力故引諸衆生令入聖教成熟
解脫

論曰此中顯示辯揚語化化語業指成所作
智隨諸衆生意樂差別現化語業說種種義
斷諸疑惑謂發一音表一切義令諸有情隨

類獲益如契經言佛以一音演說諸法衆生
隨類各得開解或有怖畏或有歡喜或生厭
離或復斷疑此是如來本願所引不思議力
所發化語一音能斷一切衆疑若作化身亦
令衆生一質異見利樂事成

經曰又如衆生決擇意業由是衆生決擇可
作及不可作如是如來成所作智決擇意化
業由是如來決擇衆生八萬四千心行差別
以是善巧方便力故引諸衆生令入聖教成
熟解脫

論曰此中顯示決擇意化化意業相成所作
智相應意業能起化故名化意業此能決擇
所化衆生八萬四千心行差別或復此智相
分中現變化意業似能決擇衆生八萬四千
心行令彼了知得勝義利云何八萬四千心
行節八謂諸有情八萬四千諸垢塵勞心行差別十二
此能障礙八萬四千波羅蜜多陀羅尼門三
摩地等如賢劫經廣說其相所謂最初修習
法行波羅蜜多乃至最後分布佛身波羅蜜
多三百五十一一皆具六到彼岸如是總有

二千一百對治貪瞋癡及等分有情心行八
千四百除四大種及六無義所生過失十轉
合數八萬四千修習此故復得成就八萬四
千陀羅尼門三摩地等此猶略說廣則無量
經曰又如衆生造作意業由是衆生造作種
種諸所起業如是如來成所作智造意化業
由是如來觀諸衆生所行之行行與不行若
得若失爲令取捨造作對治以是善巧方便
力故引諸衆生令入聖教成熟解脫
論曰此中顯示造作意化化意業相隨所觀

察一切有情所行之行若諸惡行不行有得
行即有失若諸善行行即有得不行有失如
是觀察為欲令彼取得捨失於得造作任持
對治於失造作遠離對治成所作智相應意
業能起化故名化意業雖諸如來於一切事
無有功用而令衆生心等變現似有造作故
名造作或復此智相分中現變化意業似能
觀察一切有情諸行得失令彼了知得勝義
利

經曰又如衆生發起意業由是衆生發起諸

業如是如來成所作智發意化業由是如來
為欲宣說彼對治故顯彼所樂名句字身以
是善巧方便力故引諸衆生令入聖教成熟
解脫

論曰此中顯示發起意化化意業相成所作
智相應意業能發身語二種業故就用說名
發起意業或此意業由智發起是故說名發
起意業能起化故或智相分現似彼故此化
意業為欲宣說彼對治者為說有情諸行對
治此所說法名句字身以為自性是故顯示

名句字身如來隨彼有情所樂說名身等今起愛樂發生對治是則如來成所作智相分中現變化意業發名身等宣說有情諸行對治由此力故令諸有情自心變似佛所說法深生愛樂發起對治是故說名發起意業

經曰又如衆生受領意業由是衆生受領苦樂如是如來成所作智受意化業由是如來於定不定反問置記爲記別故隨其所應受領去來現在等義以是善巧方便力故引諸衆生令入聖教成熟解脫

論曰此中顯示受領意化化意業相受相應思能動其心令受苦樂是故說名受領意業成所作智受相應思能起化故名化意業或相分中現化意業名化意業於四記問爲記別故隨其所應如實了知一切問已領三世等無量法義如實了知一一自體如實知已隨其所應一一記別無有顛倒言四記者一向記二分記三反問記四默置記一向記者如有問言一切生者決定滅耶佛法僧寶良福田耶如是等問應一向記此義決定

分別記者如有問言一切滅者定更生耶佛法僧寶唯有一耶如是等問應分別記此義不定反問記者如有問言菩薩十地爲上爲下佛法僧寶爲勝爲劣如是等問應反問記汝望何問默置記者如有問言實有性我爲善爲惡石女兒色爲黑爲白如是等問應默置記不應記故長戲論故應知此中身語化業或自身相應或他身相應或不相應意化業唯自他相應由此即釋三種神變謂神通教誡記說神變此佛化業於一切種恒時隨

逐不可思議作用數量國土差別不可思議故利有情用無休息轉不思議故一切如來三種化業爲欲成熟有情爲先說名第一方便善巧是故契經說佛世尊名大智藥能療一切煩惱病故

經曰爾時妙生菩薩摩訶薩第十白佛言世尊爲獨如來於淨法界受用和合一味事智而諸菩薩亦能如是佛告妙生菩薩亦能受用和合一味事智

論曰今依受用和合一味事智爲問前辯佛

地但說如來清淨法界體唯一味佛鏡智等於中受用和合一味無動無作妙生菩薩意疑此事為唯如來亦通菩薩故作此問或前但說有五種法攝大覺地清淨法界體一味鏡智依此緣此而生無分別故亦唯一相平等性智通緣真如離二分別亦唯一相其餘二智為饒益他亦依真如無異分別亦唯一相如是唯佛受用和合一味事智應不通餘為欲審定故作此問此中既言於淨法界受用和合一味事智證智於餘無有受用和

合一味事智能受用所應受用和合一味真如境界故名受用共同一事故名為和雖同一事或復離別為顯於中常不離別故復言合所緣能緣平等平等畢竟和合不離別故味者堅實即所受用所緣法界真如一味事謂事用智者即是能受用智正取鏡智平等性智兼取餘二多緣真故或一味者能受用智無分別故事者是果緣淨法界而生起故或能受用即是捨受無苦無樂平等一類故名一味事者果也即此相應圓鏡智等由彼

力生故名彼果或是行捨無功用相於一切處一味而轉能受用智說名事智或智自能領受已體故名受用自他二種分別無故說名一味事者果也從衆因緣遠離二想恒時轉故菩薩亦能等者此中意說受用和合一

第八

十六

味事智非獨如來若諸菩薩亦能如是云何但言有五種法攝大覺地此中意說佛地唯是五法所攝不說五法唯攝佛地亦能攝諸菩薩地故

經曰妙生菩薩復白佛言何等菩薩受用和

合一味事智佛告妙生證得無生法忍菩薩由彼菩薩無生法中得忍解時對治二想由遣自他二種想故得平等心從此已上彼諸菩薩自他異想不復現前受用和合一味事智

論曰爲顯未得大乘無生法忍菩薩或住功用有加行道菩薩未有受用和合一味事智故復問言何等菩薩受用和合一味事智證得無生法忍菩薩謂從初地已上菩薩證得二空所顯真如觀一切法徧計所執本性無

生亦無有滅本來寂靜自性涅槃受用和合
一味事智非如二乘見道現觀但證生空所
顯真如未證法空所顯真理未能現觀諸法
平等受用和合一味事智地前菩薩亦未能
證未見真如和合一味平等性智未現行故
有說初地已上菩薩復有三種十七一初發心謂
在初地已入見道正性離生真無漏心創現
行故二已修行謂上六地已得修道進修行
故三不退轉謂上三地修道已滿離諸功用
無加行道任運現前一切煩惱畢竟不起念

念勝進無退轉故此中唯取八地已上觀一
切法本來無生今亦不起得上品忍一向清
淨恒起無漏任運而轉由得此故說名證得
無生法忍如契經言八地已上諸菩薩衆離
法想故無我我所觀一切法非常無常無生
無起自他平等乃至廣說由得任運二想對
治於一切處得平等心從此已上離二想故
離諸功用及加行故一向無漏極清淨故無
分別智已得自在任運轉故方得說名受用
和合一味事智初地菩薩雖已證得自他平

等而有功用加行作意未清淨故而未建立
經曰妙生菩薩復白佛言惟願如來廣說譬
喻令諸菩薩悟甚深義隨所化緣廣宣流布
令諸衆生聞已疾悟無生法忍

論曰妙生菩薩爲令上義因譬喻門明了易
見諸菩薩等聞是法已悟甚深義悟無生忍
故復請問

經曰佛告妙生譬如三十三天未入雜林終
不能於若事若受無我我所和合受用若入
雜林即無分別隨意受用由此雜林有如是

德能令諸天入此林者天諸果報若事若受
無所思惟和合受用如是菩薩若未證得無
生法忍終不能得平等之心平等之捨乃與
一切聲聞獨覺無有差別有二想故彼不能
住受用和合一味事智若已證得無生法忍
遣二想故得平等心遂與聲聞獨覺差別由
平等心而能住捨受用和合一味事智
論曰三十三天有一雜林諸天和合福力所
感令諸天衆不在此林宮殿等事苦樂等受
勝劣有異有我我所差別受用若在此林若

事若受都無勝劣皆同上妙無我我所和合受用能令平等和合受用故名雜林此由諸天各修平等和合福業增上力故令彼諸天阿賴耶識變現此林同處同時同一相狀由此雜林增上力故令彼轉識亦同變現雖各受用而謂無別如是地前菩薩二乘未證二空所顯真如無生法忍有見道斷差別執故未離自他差別二想未得無漏平等性智相應之心平等受捨或復行捨故不能住受用和合一味事智有義七地已下菩薩猶有功

用有加行道猶有微細煩惱現行未清淨故未得任運無生法忍妙觀察智相應平等若心若捨故不能住受用和合一味事智

經曰復次妙生譬如種種大小衆流未入大海各別所依異水少水水有增減隨其水業所作各異少分依持水族生命若入大海無別所依水無差別水無限量水無增減所作業一廣大依持水族生命如是菩薩若未證入如來清淨法界大海各別所依異智少智智有增減隨其智業所作各異少分衆生成

節八

十九

熟善根之所依止若已證入如來清淨法界
大海無別所依智無差別智無限量智無增
減受用和合一味事智無量衆生成熟善根
之所依止

論曰大衆流者謂殤伽等四種大河小衆流
者謂餘小河未入大海各別所依者種種地
方爲所依故異水者清濁灰美水差別故少
水者望大海故水有增減者少雨多雨時差
別故隨其水業所作各異者種種氣味勢力
成熟有差別故少分依持水族生命者少數

少量水族有情所依持故若入大海無別所
依等者與前所說一切相違應知其相廣大
依持者此依數廣量大而說如是菩薩未證
如來法界大海者未證諸佛清淨法界各別
所依者別別如來爲所依故異智者各別勝
解所修成故少智者望佛智故智有增減者
諸地相望有勝劣故及定相望有勝劣故隨
其智業所作各異者諸菩薩定數量別故所
作各異隨諸菩薩勝解勢力緣有情界能有
所作過此不轉是故各異劣分衆生等者少

數少量成熟善根所依止故由諸菩薩增上
力故隨分令他善根成熟諸菩薩定望如來
定數量少故化諸有情利樂亦少若證如來
法界大海者已證諸佛清淨法界無別所依
者清淨真如為所依故無漏界中不可建立
諸佛有異何況菩薩智無差別者圓鏡智等
皆相似故無有自他分別異故智無限量者
了達無邊所知境故智無增減者等清淨故
徧知境界無少多故受用和合一味事智者
平等智等一切所作皆相似故無量衆生等

者若數若量皆無量故福德智慧無盡資糧
皆平等故由得法身窮生死際一切有情成
熟善根所依止故前後二喻有差別者有義
前喻說諸菩薩未入已入或歡喜地或不動
地後大海喻說諸菩薩未入已入或不動地
或如來地有義二喻同說菩薩未得已得無
生法忍前說菩薩功德稠密喻如雜林後說
菩薩功德無盡喻如大海

佛地經論卷第六

永樂北藏

佛地經論

第一〇三冊

佛地經論卷第七

親光等菩薩

造 節九

唐三藏法師玄奘奉

詔譯

經曰爾時世尊而說頌曰

論曰當說四頌總攝上義略顯佛地淨法界

相如來地中一切有為無為功德皆是清淨

法界攝持皆是清淨法界之相所相能相俱

名相故於四頌中前三頌半別顯其相後半

總結別顯相中有義此中初半顯示清淨法

界次半顯示大圓鏡智次半顯示平等性智

次半顯示妙觀察智次半顯示成所作智次

半顯示四智所攝眷屬功德後半顯示五法

所成三身差別復有義者此中顯示清淨法

界有六種相總攝一切佛地功德謂自性相

因相果相若作業相若相應相若差別相如

其次第初有一頌餘各半頌

經曰

一切法真如 二障清淨相

論曰有義此顯清淨法界謂一切法空無我

性所顯真如永離二障本性清淨今復離染

能爲一切善法所依是故說名清淨法界一切法者謂世出世有漏無漏蘊界處等眞如即是諸法實性無顛倒性與一切法不一不異體唯一味隨相分多或說二種謂生空無我法空無我眞如實非空無我性離分別故絕戲論故但由修習空無我觀滅障眞如我所執而證得故名空無我或說三種謂善不善無記眞如是此三法眞實性故或說四種謂三界繫不繫眞如是此四法眞實性故或說五種謂心眞如廣說乃至無爲眞如亦

是五法眞實性故或說六種謂色眞如廣說乃至無爲眞如五蘊無爲眞實性故或說七種一流轉眞如謂一切行無始世來流轉實性二實相眞如謂一切法二空無我所顯實性三唯識眞如謂一切法唯識實性四安立眞如謂有漏法第九苦諦實性五邪行眞如二謂業煩惱集諦實性六清淨眞如謂善無爲滅諦實性七正行眞如謂諸有爲無漏善法道諦實性或說八種謂不生不滅不斷不常不一不異不來不去八遣相門所顯眞如或說九

種謂九品道除九品障所顯真如或說十種
謂於十地除十無明所顯真如即十法界如
攝大乘廣辯名相如是增數乃至窮盡一切
法門皆是真如差別之相而真如體非一非
多分別言說皆不能辯由離一切虛妄顛倒
假名真如能爲一切善法所依假名法界離
損減謗假名實有離增益謗假名空無分析
推求諸法虛假極至於此更不可度唯此是
真假名實際是無分別最勝聖智所證境界
假名勝義如是廣說言二障者一煩惱障二

所知障惱亂身心令不寂靜名煩惱障覆所
知境無顛倒性令不顯現名所知障煩惱障
者謂執實我薩迦耶見以爲上首百二十八
根本煩惱及隨煩惱若所發業若所得果皆
攝在中皆以煩惱爲根本故所知障者謂執
遍計所執諸法薩迦耶見以爲上首卽九所有無
明法愛恚等諸心心法及所發業并所得果
皆攝在中皆以法執及無明等爲根本故有
義法執及無明等遍在一切善惡無記有漏
心品及與二乘無漏心品皆不了達法無我

故皆似相分見分起故有義唯在不善無記
有漏心品瑜伽師地說諸無明但有二種一
者不善二者無記復有二種一者染汙二不
染汙不言有善不可非善善心相應性相違
故又善心品必與無癡善根相應癡即無明
不可一心癡無癡並如貪無貪瞋無瞋等不
相應故不可法執不與癡俱若無無明無倒
執故如執有我定無明俱此亦應爾又諸善
心性無迷執皆信等俱順無我解與二空觀
為前方便不可法執導法空觀我執未曾見

此事故是故有漏無漏善心決定不與二執
無明愛等相應違教理故一切異熟無記心
品亦無法執及無明等分別力劣不能執故
若有倒執成法我見有無明等阿賴耶識不
應唯與五法相應見無明等慧等攝故又若
此識有法執者無所熏故應念念失不須對
治則成大過煩惱障中無此事故又法空觀
初現前時此識應斷障治相違不俱行故若
爾所餘有漏種子應無所依所修功德應無
熏習無所熏故不可說言熏習鏡智相應淨

識非無記故猶未得故阿賴耶識既無法執
餘轉識中異熟果者亦應如是性類同故於
五識中亦無法執無有猛利分別用故不推
求故攝大乘說能遍計心唯是意識故知五
識不緣遍計所執自性如無分別無推求見
不能計我故亦不能計度諸法然由意識計
我計法起愛恚等引五識中非見所攝愛恚
等起雖無有見而有愛恚無明等法二障所
攝是故二執分別推求唯在第六第七意識
若愛恚等非見所攝不推求者亦在五識諸

我執等煩惱障體唯在不善有覆無記二心
中有若法執等所知障體亦在無覆無記心
中二乘無學亦現行故無學位中無有不善
有覆無記此就二乘名為無覆若望菩薩是
染汙故亦名有覆故所知障亦名無覆亦名
有覆一體二名所望別故煩惱障中有所知
障是所依故必執有法而計我故體雖無二
而用有別如一識體取境用多由此熏生一
種子體亦有多用起時雖俱而漸次斷聖道
勢力有分齊故若所知障就二乘說無覆無

記四無記中何無記攝異熟生攝以從異熟
識生起故若爾何者非異熟生如增上緣餘
所不攝皆此攝故威儀等心不堅執故非普
遍故無二障體若善無覆無記心中無法執
者云何不能了達法空亦無我執云何不能
了達生空此既由與第七識中我執俱故不
達生空亦應由與第七識中法執俱故不達
法空既似相分見分而起云何不名法執所
攝諸佛菩薩無漏智等亦有二分云何非執
是故緣生相分見分依他起攝若於此上妄

計心外或定性有方名為執故所知障在第
七者遍與六識三性心俱非相應品且止廣
諍應釋本文清淨相者謂此真如本性清淨
二障所覆如淨虛空烟雲等障相似不淨得
出世間證真如道漸除二障所有種子猶如
大風吹烟雲等金剛喻定現在前時滅離一
切障種子盡得淨法界究竟轉依名清淨相
如是已顯前五法中清淨法界有義此顯自
性一分法界淨相即六相中自性一分文同
前釋

經曰

法智彼所緣 自在無盡相

論曰有義此顯大圓鏡智法者即是依他起性緣法鏡智名為法智大圓鏡智亦緣世俗依他起性現彼影故不迷彼故彼所緣者彼謂真如非彼法智雖復隔句義勢相應故無有過法智用彼為所緣故名彼所緣非謂法智是彼所緣大圓鏡智亦緣勝義圓成實性窮生死際內證彼故此說鏡智緣一切法自相共相依他起性圓成實性俱為境故遍計

所執但是凡愚妄心所計非聖智境故不說緣如論中說遍計所執唯凡智境圓成實性唯聖智境依他起性亦凡智境亦聖智境遍計所執以無體故非聖所證若爾聖智不知一切彼既是無智何所知若知為有則成顛倒若知為無則非遍計所執自性心所現無依他起攝真如理無圓成實攝是故聖智雖知有無而不緣彼遍計所執自性為境言自在者大圓鏡智六到彼岸所修成故具十自在妙用無礙無盡相者窮生死際無間無斷

相續常故相謂所相或復能相表自體故如是總顯前五法中大圓鏡智有義此顯自性一分佛果四智即六相中自性一分有爲功德法者即是大圓鏡智由對治力轉去一切麤重所依阿賴耶識轉得清淨依他起性遠離一切心慮分別所緣能緣平等平等不可宣說緣生法性不增不減內證行相能現一切諸法影像於一切境普能照了無分別故總說名法智者即是平等性智由對治力轉去執著衆生及法第七末那轉得清淨依他

起性緣鏡智等及淨法界平等平等內證行相故名爲智彼所緣者即餘二智由對治力轉去世間分別六識轉得清淨依他起性或出世間或世出世彼後所得緣上真如及法智等依他起性以爲境界無執分別似所緣現分別自內所證能證用彼上說真如法智卽九爲所緣故名彼所緣如是四智妙用無礙故名自在窮生死際常用不息故名無盡大圓鏡智平等性智常無間斷故名無盡妙觀察智成所作智雖有間斷而暫作意即能現則

數起無窮亦名無盡相謂體相皆從緣生說
名清淨依他起性皆無顛倒說名清淨圓成
實性皆有內證照境作用似境顯現說名爲
智如是等義能表自體故名爲相

經曰

普遍眞如智 修習證圓滿

論曰有義此顯平等性智謂初地中初現觀
時得此平等無分別智觀眞如等一切平等
於後諸地漸次修習轉勝轉淨乃至佛地證
得圓滿究竟清淨證法界等一切理事皆悉

平等如是顯示前五法中平等性智有義此
顯六中因相謂初地中無分別智觀初法界
見道三心斷見道斷百一十二根本煩惱及
隨煩惱并滅見斷不染無明分別法執最麤
一分顯初法界智種增長從此以後於一切
地修道位中無分別智觀餘法界如如於彼
一切法門聞思修等加行智等方便等位漸
次修習如是如是隨其所應漸伏修斷十六
煩惱及隨煩惱并隨所應漸滅修斷不染無
明俱生法執所餘諸分顯餘法界智種增長

由此爲因乃至佛地證得法界四智圓滿
經曰

安立衆生二 諸種無盡果

論曰有義此顯妙觀察智謂此妙智能爲衆
生說妙法等安立衆生利益安樂故名爲二

即此二種有多品類故名諸種如是二事窮

此等九

生死際常作不絕故言無盡此即名果是智
果故如是顯示前五法中妙觀察智有義此
顯六中果相謂淨法界及四妙智皆能安立
一切衆生利益安樂今修善因名爲利益今

得樂果名爲安樂又令離惡名爲利益今其
攝善名爲安樂又拔其苦名爲利益施與其
樂名爲安樂此世他世出世等應知亦爾
品類衆多故名諸種窮未來際故名無盡如
是二事諸種無盡是淨法界及四智果由此
起故

經曰

身語及心化 善巧方便業

論曰有義此顯成所作智謂智能起身語心
化稱順機宜故名善巧加行不絕故名方便

此即名業或復此智善巧方便能起身語心
三化業如是顯示前五法中成所作智有義
此顯六中業相謂淨法界及四妙智能起身
語心三化業及與善巧并方便業成所作智
起身語心三種化業妙觀察智起善巧業觀
機宜等極巧便故其餘二智及淨法界起方
便業以能任運與一切業為方便故身化三
種一自身相應謂化自身為輪王等種種形
類及現種種諸本生事二他身相應謂化魔
王為佛身等變舍利子為天女等寄他身上

亦現種種變化形類三非身相應謂現大地
為七寶等或現無量佛化身等或放光明照
無邊界如是等類離自他身別現化作情非
情色種種形類動地放光風香等事皆為利
樂諸有情故一切皆名佛化身業如是語化
亦有三種一自身相應謂佛自身化現梵音
遍告無邊諸世界等種種語業二他身相應
謂令聲聞大弟子等以佛梵音宣說大乘甚
深法等是故聲聞諸菩薩等說非已分甚深
妙法皆是如來變化所作非彼自力三非身

相應謂化山海草木等類乃至虛空亦出音聲說大法等如是皆名變化語業心化唯二一自身相應謂自心上化現種種心及心法影像差別二他身相應謂令他心亦現種種心及心法影像差別此並相分似見分現有義定力能令自心解非分法名化自心加被有情令愚昧者解深細法令失念者得正憶念名化他心然心無化無形質故如論說言心無形故不可變化又說化身無心心法此就二乘及諸異生定力而說彼定力劣不能

化現無形質法諸佛菩薩不思議定皆能化現若不爾者云何如來現貪瞋等云何聲聞及傍生等知如來心云何經說化無量類皆令有心云何上說諸化意業云何經說有依他心但諸化色同實色同化根及心但有相現不同實用又就下類故作是說若爾云何不化非情令心相現非情已是心等相分云何復令有心相現若心相現則名有情非非情攝是故化心但說二種如前已說妙觀察智能觀自證陀羅尼門三摩地等能觀有情

根欲性等說妙法藥名善巧業其餘二智及淨法界與諸功德爲所依止能起種種利有情事名方便業

經曰

定及總持門 無邊二成就

論曰有義此顯四智所攝眷屬功德有義此顯六種相中相應之相定門即是八萬四千三摩地門總持門者八萬四千陀羅尼門如是二種通生一切有爲功德通顯一切無爲功德通引一切神力作用利衆生事故名爲

門無邊二者福德智慧二種莊嚴於中差別有無量種八萬四千福德智慧或無量劫修所成故說名無邊前五波羅蜜多名爲福德後一波羅蜜多名爲智慧或隨所應自性眷屬一一具二如是二門二種莊嚴四智品中

世師九

十一

一一具足恒共相應亦復依止清淨法界與淨法界不相捨離故名成就

經曰

自性法受用 變化差別轉

論曰有義此顯五法所成三身差別有義此

顯六種相中差別之相雖諸如來所依清淨法界體性無有差別而有三身種種相異轉變不同故名差別自性法者即是如來初自性身體常不變故名自性力無畏等諸功德法所依止故亦名法身受用即是次受用身能令自他受用種種大法樂故變化即是後變化身為欲利益安樂衆生示現種種變化事故體義依義衆德聚義總名為身如是略釋三身名義

又法身者究竟轉依真如為相一切佛法平

等所依能起一切自在作用一切白法增上所顯一切如來平等自性微妙難測滅諸分別絕諸戲論故契經言諸佛法身不應尋思非尋思境超過一切尋思戲論受用身者一切功德圓滿為相一切佛法共所集成能起一切自在作用一切白法增上所起一切如來各別自體微妙難測居純淨土任運湛然盡未來際自受法樂現種種形說種種法令大菩薩亦受法樂變化身者一切神變圓滿為相一切化用共所集成示現一切自在作

用一切白法增上所引一切如來各別化用
微妙難測居淨穢土現種種形說種種法成
熟下位菩薩二乘及異生衆令入大地出離
三界脫諸惡趣如是略釋三身相用

又前五法攝三身者有義前二攝自性身中

卽九

十二

間二種攝受用身成所作智攝變化身經說
眞如是法身故論說轉去阿賴耶識得自性
身大圓鏡智轉第八得故知前二攝自性身
此經中說成所作智起諸化業並嚴論說成
所作智於一切界發起種種無量難思諸變

化事故知後一攝變化身平等性智如餘論
說能於淨土隨諸菩薩所樂示現種種佛身
妙觀察智亦如論說於大集會能現一切自
在作用說法斷疑又說轉去諸轉識故得受
用身故知中二攝受用身又佛三身皆十

中智殊勝攝故知三身皆得有智有義初一
攝自性身四智自性相應共有及爲地上菩
薩所現一分細相攝受用身若爲地前諸菩
薩等所現一分麤相化用攝變化身諸經皆
說清淨眞如爲法身故讚佛論說如來法身

無生滅故莊嚴論說佛自性身本性常故能斷金剛般若論說受持演說彼經功德於佛法身為證得因於餘二身為生因故諸經論說究竟轉依以為法身轉依即是清淨真如非對治道故知法身唯淨法界真如為性莊嚴論說大圓鏡智是受用佛攝大乘說轉諸轉識得受用身然說轉去阿賴耶識得法身者此說轉去第八識中二障種子顯得清淨轉依法身非說鏡智以說鏡智是受用故又受用身略有二種一自受用三無數劫修所

成故二他受用為諸菩薩受法樂故是故四智相應共有及一分化為受用身經論皆說化身為他地前衆生現種種相既是地前衆生境界故知非是真實功德但是化用經論唯說成所作智能起化業非即化身雖三種身智殊勝攝法身是智所依證故化身是智所起用故似智現故假說為智亦無有過如是三身受用變化既有生滅云何經說諸佛身常由二所依法身常故又受用身及變化身雖有生滅以恒受用種種法樂無休廢故

於十方界數數現化無斷絕故如常受樂如
常施食故說名常莊嚴論說常有三種一本
性常謂自性身此身本來性常住故二不斷
常謂受用身恒受法樂無間斷故三相續常
謂變化身沒已復現化無盡故如是法身雖
離一切分別戲論而無生滅故說名常二身
雖有念念生滅而依常身無間斷故恒相續
故說名爲常經說如來色受等法一切常住
依此道理非無生滅無漏種子修習增長所
生起故生者皆滅一向說故色心皆見是無

常故常住色心曾不見故

如是三身云何形量法身清淨真如爲體真
如即是諸法實性法無邊際法身亦爾遍一
切法無處不有猶如虛空不可說其形量大
小就相而言遍一切處受用身者有色非色
非色諸法無形質故亦不可說形量大小若
就依身及所知境亦得說言遍一切處色有
二種一者實色二者化色言實色者三無數
劫修感色身相好等業轉五根等有漏色身
得佛無漏五根等色無量相好莊嚴其身周

遍法界稱實淨土於生死中業有分限阿賴耶識所變身形大小不定且如此界瞻部洲人善業最劣所得色身極長四肘東勝身洲善業次勝身長八肘如是善業漸漸增勝所得色身形量漸大乃至色界色究竟天感色業中最殊勝故所得色身一萬六千踰繕那量十地菩薩無漏善根所資薰故身形轉大如經廣說金剛喻定現在前時滅一切障善根勢力無邊故所得色身充滿法界遍實淨土大圓鏡智相應淨識所變身土無限量

故諸佛識變同處同時其相相似不相障礙盡未來際無間無斷依此能令諸佛受用廣大喜樂是故說名受用身土如是身土唯佛乃知非諸菩薩五根所證一一色根能證一切所受境界無障礙故是故諸佛無見頂相佛九無邊法音一切色根作用無限以遍滿故言十五化色者由悲願力為入大地諸菩薩眾現種種身種種相好種種言音依種種土形量不定變化身者亦悲願力為化地前諸有情故現變化身通色非色非色即是變化意業力

無畏等諸功德相無形質故無有形量色者
變化身語業等隨時隨處隨衆所宜所現身
形其量不定如經廣說

如是三身一切如來爲有差別爲無差別法
身實性一切如來皆共有故無有差別就能
證因有差別故假說差別其餘二身各別因
感各別自性實有差別但無別執同處相似
利樂意樂事業平等說無差別是故說言一
切諸佛由所依上意樂事業於三種身如其
次第說無差別所依法界無差別故利樂意

樂無差別故共作事業無差別故

如是三身爲有各別諸功德不如來法身清
淨真如轉依爲相真實善有本性清淨遠離
一切雜染法故一切功德所依止故一切功
德真實性故說名具足一切功德無有色心
差別功德佛受用身具足一切色心等法真
實功德及爲他現化相功德佛變化身唯具
一切現色心等化相功德是故三身皆說具
有過兢伽沙數量功德
一切如來所化有情爲共不共有義皆共以

一一佛皆能化度一切有情福德智慧一切平等三無數劫勤修行願同爲拔濟一切有情求菩提故如說一佛所化有情即一切佛有義不共以佛所化諸有情類本相屬故是故如來底沙佛時曾與慈氏同爲弟子佛觀釋迦所化有情卽九善根先熟慈氏所化善根後熟又觀慈氏因行先滿釋迦後滿遂於一處入火光定令釋迦見七日七夜不下一足一頌讚歎令超慈氏在前成佛又佛將欲入涅槃時作如是言我所應度皆已度訖又契經

說佛涅槃時觀一所化現在非想非非想處當生此間應受佛化留一化身潛住此界先所受身現入涅槃彼從非想非非想沒來生此間佛所留化爲說妙法成阿羅漢爾時化身方沒不現又諸經中處處宣說能化所化相屬決定是故諸佛所化不共如實義者有共不共無始時來種性法爾更相繫屬或多屬一或一屬多菩薩因時成熟有情亦不決定或共不共故成佛已或共化度或別化度若所化生一向共者何須多佛一佛能化一

切生故唯應一佛常住世間教化衆生餘佛皆應入永寂滅佛亦不應化餘衆生令趣大乘以無用故但應化彼令得三乘入永寂滅以易得故誰有智者捨易就難然燈助日是故所化非一向共若所化生一向不共菩薩不應發弘誓願歷事諸佛修學大乘蘇達那等亦不應事多善知識諸佛不應以已所化付囑後佛如是等事皆悉相違是故不應一向不共雖一一佛有化一切有情功能然諸有情於無緣佛不肯受化亦不見聞雖一一

節九

十七

佛盡未來際常住世間教化無量諸有情類而隨所宜現種種化或現等覺或現涅槃或名釋迦或慈氏等隨一化相所度有情言皆度訖生非想者宜見釋迦化相得度故留化待亦不相違若諸如來同一所化何佛現前而化彼耶諸佛皆有悲願力故不可一化餘皆止息但有緣佛同處同時後得智上各現一化其狀相似不相障礙更相和雜爲增上緣今所化生識如是變謂見一佛爲現神通爲說正法如是等事不可思議非唯識理不

可解了

又自性身寂滅安樂正屬自利功德所攝爲
增上緣益衆生故兼屬利他又與二身俱利
功德爲所依故二利所攝受用身者具有二
分一自受法樂分謂三無數劫修自利行滿
足所證色等實身令自受用微妙喜樂二他
受法樂分謂三無數劫修利他行滿足所證
色等化身爲入大地諸菩薩衆現種種形說
種種法令諸菩薩受大法樂由此二分或說
此身唯自利攝或說此身唯利他攝或說俱

攝皆不相違變化身者唯爲利他現諸化相
故利他攝

如是三身有四分故得爲四句一受用非變
化謂自利分實受用身二變化非受用謂變
化身爲化地前雜類生故或麤或妙或令歡
喜或令怖畏改轉不定但名變化不名受用
不必令受現法樂故三亦受用亦變化謂爲
地上菩薩所現種種化身令諸菩薩受法樂
故隨時改轉不決定故
或處說佛有二種身一者生身二者法身若

自性身若實受用俱名生身諸功德法所依止故諸功德法所集成故若變化身若他受用俱名生身隨眾所宜數現生故

又餘經說有十種佛一現等覺佛二弘誓願佛三業異熟佛四住持佛五變化佛六法界佛七心佛八定佛九本性佛十隨樂佛前五世俗後五勝義隨其所應三身所攝如是等類隨相應知

經曰

如是淨法界 諸佛之所說

論曰如是如來清淨法界諸佛同說具足佛地五種功德三身差別或自性等六句義相由此四頌略說佛地一切功德及前廣說應知總名聖教所說

經曰時薄伽梵說是經已妙生菩薩摩訶薩等諸大聲聞世間天人阿素洛等^{十九}一切大眾聞佛所說皆大歡喜信受奉行

論曰此中顯示聞法眾會依教奉行由佛淨識悲願所引變以契經增上緣力時眾自心善根成熟似彼相現謂聞佛說皆生歡喜言

受奉行諸聲聞等或現化作或是真實受用
變化二土同處聽法徒衆所聞雖同所見各
異不相障礙上亦見下下不見上各各利益
安樂事成

佛地甚深諸句義 我今隨分已略釋
功德普施諸羣生 願速等成無上果
諸有書寫所生福 後後勝善等流果
願此相續盡未來 利益安樂諸含識

佛地經論卷第七