

## 理事圓融與人間佛教

東南大學人文學院 退休教授  
董群

### 摘 要

在人間佛教的建設中，華嚴宗的理事無礙或理事圓融是一個重要的方法。文章為了說明這一點，首先扼要闡述了近代以來諸大德對於人間佛教的主要闡述，文章將其概括為人生佛教、人間佛教和人間淨土三個角度的側重，從理事關係角度看，人生、人間屬於事的層面，佛教和淨土屬於理的層面。文章進而討論華嚴宗對理事關係的五重表達，相遍、相成、相害、相即、相非，並依此來具體說明如何落實在人間佛教的建設中，具體是依相遍、相成和相即三種關係來說明。

**關鍵詞：**華嚴宗、理事圓融、人間佛教、建設方法

中道是人間佛建設的重要方法，華嚴宗的理事關係也是中道論的具體表達，其理事無礙，就是理與事的中道，如何體現兩者的中道，華嚴宗有複雜的闡述。從人間佛教的建設來看，把佛教的根本性教理、佛教的理想境界看成「理」，把人間看成「事」，這本身就是一個理事關係的議題。如何處理這一關係？當依中道圓融的方法。在華嚴宗的立場看，是依華嚴理事圓融展開的理論和方法，來落實人間佛教，這是一個方法的選擇，人間佛教在理事圓融的層面做好了，自然進入事事無礙世界，那就是人間佛教中的人間淨土境界。本文把人間佛教理解成由人生佛教、人間佛教、人間淨土組成的理論和實踐體系，從三個層面展開闡述，一是在闡述佛教界對於人間佛教的經典性表達的基礎上，從理事關係範疇解讀人間佛教，二是闡述華嚴宗理事關係的觀點，三是討論如何依此方法來建設人間佛教。本文由此要闡明的結論是，理事圓融是人間佛教建設的一個重要方法。

## 一、從華嚴宗理事範疇解讀人間佛教

對於人間佛教，已經有許多著名的法師對其下過經典的定義，比如，太虛法師解釋說：「人間佛教，是表明並非教人離開人類去做神做鬼，或皆出家到寺院山林裏去做和尚的佛教，乃是以佛教的道理來改良社會，使人類進步，把世界改善的佛教。」<sup>1</sup>人間佛教是以佛教的道理來改造人間社會，使人類在人間就要進步，人類構成的世界在人間就要改善。同樣的觀點，他又表達說：「人間佛教，並非人離去世界，或做神奇鬼怪非人的事，即因世人的需要而建立人間佛教，為人人可走的坦途，以成為現世界轉變中的光明大道，領導世間的人類改善向上進步。」<sup>2</sup>人間佛教不是要人離開人的生活世界而到另外的理想世界，而是把人類生活的世界改造提升為像佛國世界一樣理想的世界。又說：「人生佛教，人間佛教，建設人間淨土，人乘直接大乘，由人生發達向上漸進以至圓滿即為成佛。」<sup>3</sup>太虛法師的人間佛教，由三個觀念構成，人生佛教、人間佛教、人間淨土，可以由人生佛教或人間佛教來概括。

印順法師也對人間佛教有過諸多的闡述，這些也是大家非常熟悉的。他說：「從佛出人間的意境中，一重人間，一重佛道。這我們稱為人間佛教的，不是神教者的人間行，也不是佛法中的人乘行，是以人間正行而直達菩薩道，行菩薩而不礙人間正行的佛教。從來所說的即世間而出世，出世而不礙世間，今即稱為即人而成佛，成佛而不礙為人。成佛，即人的人性的淨化與進展，即人格的最高完成。必須確定人間佛教決非同於世間的慈善事業，是從究竟的佛乘中，來看我們

<sup>1</sup> 太虛：《怎樣來建設人間佛教》（CBETA版，下同）。

<sup>2</sup> 太虛：《怎樣來建設人間佛教》。

<sup>3</sup> 太虛：《再議印度之佛教》。

人類，應怎樣的從人而向於佛道。」<sup>4</sup>他傳統的以世間和出世間來解釋人間佛教的兩邊，一邊是人間，一邊是佛道，兩者是相即的，一方面由人間正行而達菩薩道，另一方面是行菩薩道而不妨礙人間正行。此者，他也稱為「人菩薩行」。對於人間佛教，他認為是包含了人生佛教的意義，「我們應繼承人生佛教的真義，來發揚人間的佛教。」<sup>5</sup>

聖嚴法師對人間佛教有系統的思考 and 實踐，他這樣來解釋人間佛教：「佛教發源於印度，那是一個宗教氣氛極濃的社會，世尊對於印度宗教的改革，乃是多方面的。主要的是以緣起緣滅的因緣法，取代了神造宇宙或神即是宇宙的梵我思想；也以五戒十善的倫理實踐，取代了祭祀主義的宗教行為。從以信仰神的權威，到因緣觀的建立，從以對於神格的崇拜，到人間性的肯定，便是人間佛教的意思。」<sup>6</sup>這個觀點談及了人間佛教的基本理論之緣起論，人間佛教的倫理基礎之五戒十善，以及人間佛教對人間的肯定。他又說：「人間佛教，即是佛教在人間，擔起淨化人間的心靈，使人間的社會大眾，以戒、定、慧三無漏學的修行，從貪、瞋、無明等的三毒得到解脫，超越一切煩惱的苦海。」<sup>7</sup>佛教在人間，就是人間佛教的基本含義，而在人間的佛教，其教化功能是淨化人間大眾的心靈。印順法師提出「人菩薩行」，聖嚴法師則提出「菩薩行的人間佛教」，他說：「菩薩行的人間佛教：善用人間的名、利、權、勢、位，以利人濟世，而不為自私追求。既能安貧樂道，又不拒富貴榮華。富而能仁，貴而能慈，那就是有大福德的萬行菩薩。」<sup>8</sup>人間佛教的修行實踐，可以利用人間的方法，但不以此方法謀私利，而是為大眾。他也曾引用東初法師的觀點表達人生佛教建設的重要性：「忽視人生佛教建設，要在離開人生社會以外，另建樹莊嚴的淨土，實是偏頗的想像。」<sup>9</sup>聖嚴法師的人間佛教觀點，更體現為從人間佛教而走向人間淨土。

星雲法師對人生佛教、人間佛教和人間淨土也有大量的闡述，對於人生佛教，他曾說：「我一生的理想，就是弘揚人生佛教、生活佛教。」<sup>10</sup>他理清了人間佛教最早的提出者是慈航法師：「人間佛教的口號，最早是慈航法師於一九四七年在南洋出版的雜誌《人間佛教》。」<sup>11</sup>他對人生佛教和人間佛教有區別，「人生佛教，人生講的是人，先要把人的問題解決；人間就不是了，人間除了人以外，

<sup>4</sup> 印順：《契理契機的人間佛教》（CBETA版，下同）。

<sup>5</sup> 印順：《人間佛教緒言》。

<sup>6</sup> 聖嚴：《人間佛教的人間淨土》（法鼓山聖嚴法師數位典藏網《聖嚴全集》，下同）。

<sup>7</sup> 聖嚴：《人間淨土與現代社會——我們今後要探討的課題》。

<sup>8</sup> 聖嚴：《春夏秋冬》二九《法鼓傳薪》。

<sup>9</sup> 轉引自聖嚴法師：《傳薪、信心、願心》。

<sup>10</sup> 星雲：《講演集》〈我的宗教經驗〉（佛光山官網《星雲大師全集》，下同）。

<sup>11</sup> 星雲：《如是說》〈佛光山非佛不作〉。太虛在1933年10月份曾有講演《怎樣來建設人間佛教》，星雲此處所說，是突出慈航法師已經在1947年出版專門的雜誌來系統性地推廣人間佛教。

還包含豬馬牛羊、山河大地、樹木花草等等。所以，我們倡導的人間佛教，從生命上講，包含一切；從事物上講，包括一切；從空間上講，包括一切處；從時間上講，也包括無限。人間很廣，甚至於天堂、地獄也在人間。」<sup>12</sup>他更傾向於人間佛教的提法。什麼是人間佛教？他提出的四句話被視為人的人間佛教觀之「宗要」：「佛說的、人要的、淨化的、善美的，凡是有助於幸福人生之增進的教法，都是人間佛教。」<sup>13</sup>對於人間淨土，他也曾說：「提倡人生佛教，建設人間淨土，是我開山弘教的心願。」<sup>14</sup>他的人間淨土觀，包含在其人間佛教的體系之中，「所謂隨其心淨，則國土淨，淨土就在他的心裡，這正是人間佛教所謂的人間淨土。」<sup>15</sup>

趙樸初居士是人間佛教在大陸地區的倡導者和推廣者，他對人間佛教有也自己的看法，他說：「人乘、天乘、聲聞乘、緣覺乘、菩薩乘這叫五乘。其中後三種叫出世間法，教理深奧，比較難學；前二人天乘教是世間法。世間法是世人易學而能夠做到的也是應該做到的，前人名之為人間佛教。人間佛教主要內容就是：五戒、十善。」<sup>16</sup>

這些表述，從華嚴宗理事關係觀的角度看，人生和佛教、人間和佛教、人間和淨土三層關係，佛教、淨土屬於理法界的一邊，人生、人間屬於事法界的一邊，兩者關係的處理，在華嚴則是理事無礙，下文簡要闡述其理事無礙關係的表達。

## 二、華嚴宗理事無礙關係的五層表達

華嚴宗理事無礙的觀點最早是在華嚴初祖杜順的「法界觀」中表達的，杜順撰《華嚴法界觀門》，三祖宗法藏在其《華嚴發菩提心章》中有引用，四祖澄觀撰《華嚴法界玄鏡》、五祖宗密撰《注華嚴法界觀門》注釋之，澄觀又在其《華嚴經》疏鈔等作品中對此議題加以解釋。「法界觀」中討論了三層觀法，一是真空觀、二是理事無礙觀，三是周遍圓融觀。理事無礙關係的闡述，就是在「理事無礙觀」中展開的，作為一種理論上表達，又被歸納為「理事無礙法界」，法藏講：「合理事無礙，二而無二，無二即二，是為法界也。」<sup>17</sup>理和事的關係，

<sup>12</sup> 星雲：《如是說》〈人生佛教與人間佛教〉。

<sup>13</sup> 星雲：《百年佛緣》〈我推動人間佛教〉。

<sup>14</sup> 星雲：《人生佛教序文選》〈人生禪序——生命的晴空〉。

<sup>15</sup> 星雲：《六祖壇經講話》〈決疑品〉。

<sup>16</sup> 趙樸初：《佛教常識答問》，北京出版社，2018年版。

<sup>17</sup> 法藏：《華嚴經義海百門》，《大正藏》第45冊。

華嚴宗人分析為十層，澄觀概括為五類，相遍、相成、相害、相即、相非<sup>18</sup>，總體上是想說明，兩者既有表面上的差異，更有本質上的圓融。這五類十個方面，是一個整體，「此上十義同一緣起。約理望事，則有成有壞，有即有離。事望於理，有顯有隱，有一有異。逆順自在，無障無礙，同時頓起，深思！令觀明現，是調理事圓融無礙觀。」<sup>19</sup>這一含義，也被稱為一多關係、一與一切的關係<sup>20</sup>。這一部分的討論，筆者在此並沒有新意的呈現，主要是由此一討論而引下一部分「依華嚴理事方法建設人間佛教」的議題。

### （一）理事相遍關係

分為理遍於事和事遍於理兩個層面的闡述。這是華嚴宗對於理中關係的基本表達，杜順對其的闡述也較為詳細，有多層問答題展開，這一部分，本文就不再依之展開了。以後的四層關係闡述，就相對簡單一些。

理遍於事，是從理的角度看理事的圓融，一理普遍存在於眾事之中，「理遍於事門，謂能遍之理，性無分限，所遍之事，分位差別，一一事中，理皆全遍，非是分遍。何以故？以彼真理不可分故，是故一一纖塵皆攝無邊真理，無不圓足。」<sup>21</sup>從能所角度看，理是能遍，事是所遍，理的性質是不可分，事的特點是各有表層的差異性，理以其整體性完整地存在於每一個事相之中，成為事相的本質，從事角度看，第一個具體的事相，哪怕是一粒微塵，都完整地攝盡真理在自身之內。

事遍於理，從事的角度看事與理的圓融，眾事中每一事都能遍攝理體，「事遍於理門，謂能遍之事是有分限，所遍之理要無分限。此有分限之事，於無分限之理，全同非同。何以故？以事無體，還如理故，是故一塵不壞而遍法界也。如一塵，一切法亦然。思之！」<sup>22</sup>基於事的限制性、相對性和理的絕對性的特點，每一事都與理體全面性地相同，因為事本身並無內在的體性，其體性在理。這一層面的「遍」，就是事與理的「全同」。一事是如此，一切事都是如此。

### （二）理事相成關係

分為依理成事和事能顯理兩個層面的闡述。

<sup>18</sup> 澄觀：《華嚴法界玄鏡》。

<sup>19</sup> 法藏：《華嚴發菩提心章》引。

<sup>20</sup> 一多關係也有事事無礙層面的意義，表示一事和其他眾事的圓融無礙關係。

<sup>21</sup> 法藏：《華嚴發菩提心章》引。

<sup>22</sup> 法藏：《華嚴發菩提心章》引。

依理成事，是從理的角度講理事圓融，事需要依理才能成立是相用，「依理成事門，謂事無別體，要因真理而得成立。以諸緣起皆無自性故，由無性理，事方成故。如波攪水以成動，水望於波，能成立故。依如來藏，得有諸法，當知亦爾。思之！」<sup>23</sup>事相自身是沒有體性的，其體性是理，依此理體，才能成立。如同水的本性（濕性），能夠成就水的波浪之。杜順對於此處的理的闡述，既從緣起角度論其空性之理，又是如來藏之理。

事能顯理，是從理的角度闡明理須依事才能成就其作為體性的功用，「事能顯理門，謂由事攪理故，則事虛而理實，以事虛故，全事中之理挺然露現。猶如波相虛，令水體露現。當知此中道理亦爾。思之！」<sup>24</sup>事的功用顯現，將理體包攬在自身之中，事和理的關係，一虛一實，事為虛而理為實，所有的事相這中，都有理體現完整顯現。虛幻的水波，能夠體現水的濕性的功能。

### （三）理事相害關係

「害」表示否定性，理和事又分別是否定對方存在特性的因素，是消隱對方存在特性的前提，分為以理奪事和事能隱理兩門闡述。

以理奪事，是從理的角度談理事的「相害」，談理對事的「奪」，唯有理，沒有事。事相既然能顯現理性，那麼理性一經顯現，事相就失去了其存在的特徵，只有真理在平等顯現。「以理奪事門，謂事既攪理成，遂令事相皆盡，唯一真理平等顯現，以離真理外無片事可得故。如水奪波，波無不盡，此則水存已，壞波令盡。」<sup>25</sup>之所以理能奪取了事的虛相之存在性，是因為從修行上講，除了此真理本身，任何一事都不能執著，不可得。就像水之本性和波浪的關係，從水的濕性的角度看，波能顯示水的濕性，此時，唯有水之濕性，沒有水之波浪之相。

事能隱理，是從事的角度談事理的「相害」，談事對理的「奪」，唯有事，沒有理。理隨順因緣成就事法後，理的存在就被事法的存在而掩蓋掉了，事法作為現象存在於外，理性作為本質而隱藏於內而不顯，只見事而不見理。「事能隱理門，謂真理隨緣，成諸事法；然此事法既違於理，遂令事顯，理不現也。如水成波，動顯靜隱。」<sup>26</sup>在理事相成的關係中，講到依理成事，理隨緣而成事法，這是從真理的隨緣特性談其如何成就事相，而事相形成之後，理體就不顯現於外

<sup>23</sup> 法藏：《華嚴發菩提心章》引。

<sup>24</sup> 法藏：《華嚴發菩提心章》引。

<sup>25</sup> 法藏：《華嚴發菩提心章》引。

<sup>26</sup> 法藏：《華嚴發菩提心章》引。

了。就如同靜性的水的本性，在成就動性的水的波浪之後，水的濕之本性隱藏在變動之相的波浪之中。

#### （四）理事相即關係

這也是理事關係的一個重要表達，即有是、不離、圓融等含義，「相即」表示理事之間的相互聯繫，互不分離，分真理即事和事法即理兩門闡述。

真理即事是從理的角度談理事相即，由於真理必須通過事法才能顯現出來，真理不是孤立的存在，必定存在於事法之中，同時，事法自身又沒有自性，依於理而生，因此，理從這個意義上可以說就是事，不離開事，也只有與事法相聯繫的理體，才能稱得真正的理。「真理即事門，謂凡是真理必非事外，以是法無我理故，事必依理，理虛無體，是故此理舉體皆事，方為真理。如水即波無動，而非濕故，即水是波。思之！」<sup>27</sup>理從整體上都與理相即，舉體都是事相。這就如同水之濕性即在水之波浪之中。

事法即理是從事的角度談事理相即，由理從緣而生起的事法沒有自性，從這個角度看，事法與理性無異，事全體都是理，事不離理，與理圓融，「事法即理門，謂緣起事法必無自性，無自性故，舉體即真。故說眾生即如，不待滅也。以波動相舉體即水故，無異相也。」<sup>28</sup>杜順從眾生和真如的角度討論之，事法即理，與眾生即真如佛性，在原理上是一致的。還是以水為例，水之波即是水之濕性，水之相與水之性無有差別。

#### （五）理事相非關係

「非」表示否定性，「相非」的含義，理事之間有不同特點，從差異性角度看，理和事不同，分真理非事和事法非理兩門。

真理非事是從理的角度談兩者的相非，理雖然與事法相即，但本質上講，理事還有別，理屬於真實的存在，事法屬於虛妄之物，理是所依，事是能依。所以，理不是事。「真理非事門，謂即事之理而非是事，以真妄異故，實非虛故，所依非能依故。如即波之水，非波，以動濕異故。」<sup>29</sup>這種關係，如同水之濕性和水之波浪之相，濕性並不是波浪本身。

事法非理是從事務的角度談兩者的相非，事法能顯現理體的存在，但事和理也有本質區別，這是性相之別，理是事法的本質，是性，事則是這個理性所顯現的

<sup>27</sup> 法藏：《華嚴發菩提心章》引。

<sup>28</sup> 法藏：《華嚴發菩提心章》引。

<sup>29</sup> 法藏：《華嚴發菩提心章》引。

相狀；也是能依和所依之別，理是能依，事是所依，能依非所依，「事法非理門，謂全理之事，事恒非理，性相異故，能依非所依故，是故舉體全理而事相宛然。如全水之波，波恒非水，以動義，非濕故。」<sup>30</sup>這種相非，同樣以水為喻，水的波浪之相，並不是水之濕性。

### 三、依理事無礙方法建設人間佛教

華嚴宗的這種理事無礙方法，對於當代人間佛教的建設來說，具有方法層面的指導意義，人們可以依此方法來處理人生與佛教、人間與佛教、人間與淨土三個層次的關係，這三種關係都是人間佛教處理體用關係的具體化，這種體用關係在華嚴宗中體現為理事關係，就人生佛教而言、人間佛教和人間淨土而言，人生的世界是事法界，人間的世界是事法界，佛教的世界、淨土的世界是理法，依華嚴理事無礙關係的諸種闡述，此處就相遍、相成、相即角度來談如何依之而建設人間佛教。當然，此處的這種討論只是原則性的。

#### （一）就理事相遍關係而論

一方面，依理遍於事的原理，理不是虛懸的存在，必須存在於事相之中，才能體現其作為本體的功能性作用。就人間佛教的建設而言，佛法之理也不是抽象、虛懸的存在，要將其遍地落實於人世間，才能體現其本體性的功用。佛教有五乘法門，人天乘二乘、聲聞緣覺二乘、菩薩一乘，分為三個層次，五乘共法、三乘共法和大乘不共法，人天乘體現人本的精神，聲聞緣覺乘體現無我的精神，菩薩乘體現大慈大悲的精神。理遍於事，就人生佛教而言，將佛教的精神和做人原理落實於每個人，成為其人生指南，提升其人生境界，豐富其生命的意義和人生的價值。在人間佛教層面的最低層次，要將人天乘之法體現的五戒、十善體現的價值導向和行為規範普遍地落實於人世間，並漸漸提升到將菩薩道的大慈大悲體現的大愛精神普遍地落實於人世間，以佛法原理建設、改造提升人世間。就人間淨土而言，是將佛國世界的清淨範式移植到人間，依之為標準將人間淨化，轉濁為淨，使人間也有像諸種他方淨土那樣的物質文明、精神文明、制度文明、生態文明等等。

另一方面，依事遍於理的原理，人間現象不是盲目、無序的存在，必須將真理內化於自身之中，才能體現自身的意義。就人生佛教而言，人生不是盲目的生命流動，人們應當將佛教中的完善人生的原理普遍地內化於自己的生命之中，使個體生命具有積極的意義，成就由人至佛的境界提升，最終成就生命的究竟覺

<sup>30</sup> 法藏：《華嚴發菩提心章》引。

悟，使得每一個人的人生都具體地體現佛教人生觀的意義。就人間佛教的建設而言，人世間的每一事，都要普遍地將佛法真理內化於自身之中，依之為自身之體性，具體地顯示佛教真理的意義。就人間淨土而言，淨土建設的主體是人，人間每一個生命個體，都要有將佛國世界的淨土理想內化在人間的使命感和自覺的實踐，從每一個人的淨化開始，進而構成由人而社會的淨化，並由此而推進到國土世間的淨化。

## （二）就理事相成關係而論

一方面，根據依理成事的原理，就人生佛教的建設而言，人生的每一個方面，都要依佛法真理而展開和提升，使得人生具有方向，成就佛化人生。就人間佛教的建設而言，人世間之每一事相，都沒有另外的體性，均要依佛法真理而得以成立，依佛理為自身的內在體性，為自身的發展指導，因佛理的內化而有存在的價值。就人間淨土的建設而言，依佛教淨土之理而淨化人間眾事，將人間建設為淨土世界。

另一方面，依據事能顯理的原理，就人生佛教的建設而言，人生的每一個方面，都要顯示佛法之人生觀的意義，體現其對人生的具體的指導功能。就人間佛教的建設而言，人間諸事要體現佛教真理的精神，在具體的事相之中，完整地體現佛教之理。就人間淨土的建設而言，依人間諸事相，具體顯示佛國淨土理念的人間存在，將淨土建設在人世間。

## （三）就理事相即關係而論

一方面，依真理即事的原理，就人生佛教和人間佛教的建設而言，佛法真理的整體，都完整性地與人生的每一個方面、人世間之每一事相「相即」，不離具體的人生、人間之事，與其相融合。就人間淨土的建設而言，佛教淨土之理的整體，都完整性地與人世間之每一方面相即，與其相融合。

另一方面，就事法即理的原理，就人生佛教和人間佛教的建設而言，人生的每一個方面，人世間的每一事相，都和佛教之理相即，與其相融合，就人間淨土的建設而言，人世間的每一事相，都與佛教淨土之理相即，與基相融合。

## 結語

近代以來的中國佛教走向人間佛教階段，對人間佛教的理論探討有了豐富的成果，建設人間佛教取得了很大的成就，考察佛教界建設人間佛教的經驗，可以發現，在理論上指導層面，華嚴宗的理事無礙或理事圓融是一個重要方法，本文

提出這一點，既是一個經驗總結，又試圖推動將此經驗進一步深化，上文通過簡要闡述近代以來的佛教界對於人間佛教從不同層面的理論思考，理出人生佛教、人間佛教和人間淨土三個側重之角度，又概括華嚴宗理事無礙理論的五重內容，再將其中的理事相遍、相成、相即的指導意義，分別從人生佛教、人間佛教和人間淨土三個層面展開，原則性地說明如何將華嚴的理事圓融或理事無礙的方面，進一步運用於人間佛教的建設，在這一原則性討論之下的具體性操作，則沒有展開。同時需要說明的是，華嚴宗的四法界思想，理事無礙只是走向事事無礙的理論基礎，其最終的指向是事事無礙。依此之理，在人間佛教的建設方面，在理事無礙方法指導下的人間佛教建設，最終的目標也是人間的事事無礙。