

華嚴專宗學院大學部第八屆畢業論文

《華嚴經·十地品》之悲智雙運

指導教授：高明道老師

學生：陳宏怡

中華民國九十三年七月

壹、緣起

觀察思維，在生活與工作中是極為重要的生命課題，接受過佛法薰陶後，才知道我的生命意義是在追求生活智慧，目的是看清楚「我」的真面目。在環境變遷的人、事、物裏，觀照自己才得以更了解自己。深知這個由業而成的色身，唯有佛法的教育，才會更有價值，於是在九一年七月再度回到華嚴蓮社，完成未滿的學分。首次聽聞華嚴經《十地品》，是在八二年時，由 成一導師主講，對苦的意義和善用其心的教悔真是深植識田。這次聽聞的《十地品》，是由高明道老師主講，以菩薩行，為重要課題，兩年的學習成果就在這論文裏。

在求學階段中，有機緣到印度朝聖，走一趟佛陀留下的足跡，內心感動萬分，眼淚不自覺流下。知道嗎？在雪山苦行林的人們呈現出令人極度悲傷的生態，枯瘦、貪婪在此刻真想感覺佛陀修行的動機。回到學院，確立以佛陀的悲心為畢業論文之方向。由高教授指導「《離世間品》之菩提心觀」，這是一篇佛研究所畢業學長的論文，具體的敘述發菩提心的行為與思想，非常容易閱讀，對這樣的論文很喜歡，所以，更想請高老師為指導教授。因緣有具足真好！

貳、《十地品》資料簡介

《十地品》的諸譯本：

經名	卷數	譯者
《六十華嚴經·十地品》	五卷	東晉·佛陀跋陀羅
《八十華嚴經·十地品》	六卷	唐·實叉難陀
《漸備一切智德經》	五卷	西晉·竺法護
《十住經》	四卷	姚秦·鳩摩羅什
《佛說十地經》	九卷	唐·尸羅達摩
《十地經論》	十二卷	後魏·菩提流支
(古代譯師「地、住」通用)		

西晉是華嚴經單行本傳入我國最興盛時期，《漸備一切智德經》相當於晉譯《華嚴經·十地品》是關於菩薩修行的核心內容，此經以十數組織經文，從低至高有明顯次第的十個修行階位。依據梁僧祐《出三藏記集》的記載¹，竺法護於

¹ 《大正藏》五五·二一四五（出三藏記集）頁六二C欄四～八行。

西晉元康七年（公元297）「在長安市西原寺中出《漸備一切智德經》」此經譯出後並沒有流傳，直到東晉泰元元年（公元376年）才由梁州僧人慧常送寫本給當時在襄陽的道安，從此開始受到中國佛教學界的重視。

在論書中傳為是龍樹（約150～250）撰的《十住毗婆沙論》和被認為是世親（約400～480）撰的《十地經論》二者是《十地經》注釋書，可知在印度十地思想的重要性及成立年代相當早。²

本文將以八十卷《華嚴經·十地品》為主，十地是菩薩五十二階位經歷十信、十住、十行、十回向等四十修行階位後的第四十一至五十位，以菩薩「行」為主要敘述。華嚴十地研究熱潮，是在永平因菩提留支³、勒那摩提三藏⁴（西元508入中國）所譯出《十地經論》（西元511譯出）形成地論學派的研究熱潮。⁵後有攝論學派進行研究。⁶羅什三藏依般若思想為背景而研究十地。

參、「悲」與「智」釋義

《探玄記》曰：悲能拔苦，不害為性。⁷苦，泛指逼迫身心苦惱之狀態，若於有苦親怨中，平等欲拔其苦，當知是悲。菩薩觀察眾生無依無怙、不調順、貧無善根、長夜睡眠、行不善法、欲縛所縛、沒生死海、長嬰疾苦、無善法欲、失諸佛法等苦有情⁸，令離苦行不傷害為性。

在認知的層面有二種顛倒想，1·沉迷於享樂，追求感觀上的刺激，不明瞭現象界變異的行苦；2·認為苦是實有，不知自性空之法義，飽受輪迴生滅之苦。世人若知人生實苦，容有反苦得樂之期，但由無明顛倒、執著斷見，不知尋求本有之清淨妙樂，於欲樂放逸無度，方謗無因果，於諸苦難咸起瞋心，三世果報深重，不得出離生死苦海，可愍之甚！⁹

智慧是梵文般若的意譯，以空性的思想觀察現象界。以智慧覺知諸法無常、

² 參木村清孝《中國華嚴思想史》台北：東大圖書出版，頁二二。

³ 地論北道派系，以阿賴耶識為主張。

⁴ 地論南道派系，以一心為主體之主張。

⁵ 參高峯了州《華嚴思想史》台北：中華佛教文獻編撰社出版，頁五六～五七。

⁶ 參高峯了州《華嚴思想史》頁四六～四九。

⁷ 見《大正藏》三五·一七三三（探玄記）頁三三一A欄九行。

⁸ 參《大正藏》一〇·二七九（華嚴經·離世間品）頁二八二A欄二五～B欄五行。

⁹ 參華嚴研究所第三屆華嚴論文《八十華嚴·離世間品》之善知識觀 釋體成著。

觀察眾生的因緣生滅，達諸法寂滅及其行類的差別智。知眾生空而行化度，¹⁰離凡夫識身不著二乘智身，又離取相識身亦不著無相智身——無身現身，¹¹是「般若大乘」。在極其深刻的身心修為，顯發清淨光明，開曉眾生的智慧，這並非理上思惟可達，乃以行堅不動而窮達深理。¹²以世間為境，悲智為行，以悲故常行世間，以智故恆離世間。¹³

《十地品》以悲心貫穿諸地法要，觀察眾生相，入深智慧為修行法門。說法者金剛藏¹⁴菩薩，蒙佛摩頂，不問自說十地名，而不解釋，眾菩薩心生渴仰。解脫月¹⁵菩薩知諸心念，請問十地義！此時諸大菩薩，一時同聲願聞甘露法。¹⁶

世尊從眉間出清淨光明，¹⁷照此娑婆世界、佛及大眾並金剛藏身。金剛藏菩薩得身、口、意加持，觀察十方¹⁸說十地義：一、觀喜地修願行，二、離垢地修戒行，三、發光地修禪行，四、燄慧地修道品行，五、難勝地修諦行，六、現前地修緣生行，七、遠行地修菩提分行，八、不動地修淨土行，九、善慧地修說法行，十、法雲修受位行。¹⁹

¹⁰ 見《大正藏》三五·一七三三（探玄記）頁四二九B欄二六行。

¹¹ 見《大正藏》三五·一七三三（探玄記）頁，頁四三〇C欄。

¹² 見《大正藏》三五·一七三三（探玄記）頁四二八B欄十三行。

¹³ 見《大正藏》三五·一七三三（探玄記）頁，四一九A欄十一～十二行。

¹⁴ 見《探玄記》卷九解釋，「金剛略有二義：一、是利義。論云：一切煩惱難壞，此法能破；二、是堅義。論云善業堅實猶如金剛故。釋藏義：何故名金剛藏者，此問意云為藏中有金剛故，名金剛藏。為是以金剛為藏故名金剛藏？答云：藏即名堅者。此顯金剛為藏，非是藏中有金剛。其猶樹藏者，此喻顯是堅、是藏，謂樹心堅密而有生長功能。」T 35·1733·279c 28～280a·4。（T表《大正藏》三五冊，一七三三經號，二七九頁碼c·表下欄二八表行數。）

¹⁵ 見《探玄記》卷九釋云：「獨解脫月菩薩一人不名藏，表受法者之機，清涼器故。」T 35·1733·279c·21。

¹⁶ 甘露法有四義：一除渴如水，二、遣飢如食，三、療病如藥，四、生樂如蜜。

¹⁷ 眉間放光表果德，演中導實相，不住生死、不住涅槃。（大正三五，頁七四八C欄。）

¹⁸ 觀察十方表非無我慢、無偏心故。

¹⁹ 參見《大正藏》三五·一七三三（探玄記）頁二七七B欄二七～二五行。

肆、諸地之菩薩行

一、歡喜地

悲愍如何現前呢？經云：

「佛子！若有眾生深種善根、善修諸行、善集助道、善供養諸佛、善集白淨法、為善知識善攝、善清淨深心、立廣大志、生廣大解，慈悲現前。²⁰」

初地菩薩行是以任何之人、事、物的應對，皆以善念為處理及判斷。當內在思想充滿正見、善意的思考時，行為便呈現積極的慈善活動，透過積功累德使意樂增上。「意樂」可解釋為現代生活的情緒和深層意識的娛悅。菩薩認真的把握每一刻能成就菩薩行的機會，不但使周圍環境變柔和了，更能夠進一步使自己意識、情緒得到寧靜與祥和生起殊勝智慧使悲愍心呈現。

「此菩薩得歡喜地已，所有怖畏悉得遠離。所謂不活畏、惡名畏、死畏、惡道畏，如是怖畏皆得永離。可以故？此菩薩，離我想故。尚不愛自身，何況資財，是故無有不活畏。不於他所希求供養，唯專給施一切眾生，是故無有不活畏。不於他所希求供養，唯專給施一切眾生，是故無有惡名畏。遠離我見，無有我想，是故無有死畏。²¹」

菩薩住於歡喜地時，心常念慕諸佛聖慧生歡喜，性情仁和，不傷害有情的身、心靈，隨時保持容顏悅豫，令得感官清淨即是布施行，那布施將是件美好的事情。

又，布施是以骨髓、血肉悉能捨稱內施，財寶、金銀、真珠都能捨稱外施。貪戀錢財，執著我見是令人痛苦恐懼的。學習布施一切資生具物，讓心捨離貪愛，再深刻去體驗由眼、耳、鼻、舌、身的觸覺所產生的愛著，藉由修行布施，練習捨棄愛著的心念。

菩薩以大悲心，引發成就諸大誓願，以十願門為首，滿足百萬阿僧祇大願。²²修證一切善根，轉更訪求世、出世間主利益事勤修加行、始於初地，起行不斷，

²⁰ 見《大正藏》一〇・二七九（八十華嚴・十地品）頁一八一A欄十～十二行。

²¹ 見《大正藏》一〇・二七九（十地品）頁一八一B欄十三～十九行。

²² 見《大正藏》一〇・二七九（十地品）頁一八一C欄十一～一八二B欄十九行。

如是乃至入第十地，無有斷絕。

二、離垢地

經云：「欲入第二地，當起十種深心。何等為十：所謂正直心、柔軟心、堪能心、調伏心、寂靜心、純善心、不雜心、無顧戀心、廣心、大心。菩薩以此十心，得入第二離垢地。²³」

這十心是在初地時，發大誓願、修行布施，內心生起的清淨狀態。此離垢地是持戒清淨的結果，「戒」是重視行為和想法的清淨。在日常生活中，做微細的觀察，以十善業來饒益有情，能令自他遠離瞋恨、迫熱，十善業是身業有三種、口業有四種、意業有三種。

身善業為離殺生、離不與取、離邪淫。能斷除殺生、不與取、邪淫的行為。內心升起「於自資財，常知止足，於他慈恕，不欲侵損。²⁴」

口善業為離妄語，離綺語、離兩舌、離惡口。能斷除妄語、綺語、兩舌、惡口的行為。內心升起「所宣至誠，言辭真正，所傳順理。²⁵」

意善業為離貪欲、離瞋恚、離邪見。能斷除貪欲、瞋恚、邪見的行為。內心常省思惟，「見人有豪貴至尊，不以為嫉。心存道義，猶魚依水，不捨正真。²⁶

常自守護其言說應作、不應作，隨時察覺身、語、意業是否惱害周圍的有情。在行為上，能不使一切有情受殺生苦，給一切有情安全感，進一步更要愛護有情的生命。

談話中經常保持警覺，彼聞惡言不傳至此、此聞惡言不宣到彼，無破壞心，柔軟慈和，聞者安穩，久思其言，無厭其辭。²⁷

十善業是佛教徒必須受持的律儀戒，雖為人天的修善之德目，但亦可趣向出世的無漏聖果，隨行者的發心而千差萬別，而所謂發心便是大悲心的生起。聲聞、

²³ 見《大正藏》一〇・二七九（十地品）頁一八五A欄十七～二十行。

²⁴ 見《大正藏》一〇・二七九（十地品）頁一八五A欄二五～二六行。

²⁵ 見《大正藏》一〇・二八五（漸備經）頁四六六A欄三～四行。

²⁶ 同上，二三～二五行。

²⁷ 同上，十五～十七行。

獨覺雖能隨法緣應機教化，卻急求解脫，未能以大悲方便廣度眾生；而菩薩因悲心守護眾生行十善業，觀察眾生隨逐貪欲、瞋恚、愚痴、無善法欲，常行十不善業，為種種煩惱所迫熱，不求得出方便，菩薩令彼常行十善道，具不離念佛、念法、念僧。

三、發光地

菩薩對一切有情起清淨行，觀察三界的一切萬物是無常、有苦、不淨、不可依怙，終歸敗壞；僧愛、愁感、淫怒癡火，猶如幻化。²⁸對一切有為行深心厭離，趣佛智慧，見佛智慧不可思議，有無量利益；但於諸有情興悲戀心。見眾生孤獨無依、貧窮困乏、三毒火然、有牢獄之所禁閉、煩惱稠林所覆障、不善觀察、無善法欲、失諸佛法、隨生死流、失解脫方便，當以如來智慧為依止，救度眾生。²⁹有時眾生的劣心、妄見會磨難菩薩行，此刻，不免產生消極的厭世心理，求自身解脫生死流轉，闕大悲心。但修行佛法如果少了悲心，其思想、行為就容易落入狹心，甚至為維護自己的利益而行十不善業。如何能使悲心不退轉？保護著煩惱不升起、更不成為二乘行者，³⁰是菩薩行者的超然之處。

思惟以何方便，能救拔墮在煩惱大苦中的眾生，令住究竟涅槃樂。不離無障礙智解脫智，不離一切法如實覺，此菩薩如是善巧觀察了知，於正法中加倍努力，勤求修習。³¹對所有珍寶皆不吝惜，于說法者生難遭遇想，能盡心恭敬，破除我慢淨菩薩行，滿中熾火沒有不能忍受，得聞法已，獨居靜處，如其所聽聞法，如理內審觀察，入諸禪定。此菩薩心隨於慈，廣大無量不二，無怨無對、無障無惱，遍至一切處。盡法界、虛空界，遍一切世間。住悲、喜、捨亦復如是。³²

四、燄慧地

發光地的菩薩專修博聞、分別義理，透過靜慮來增勝益處。思惟觀察眾生界的時間是生、住、異、滅，空間是成、住、壞、空，沒有剎那的永恆真實，由於心識的作用力量周旋往來於欲界、色界、無色界，³³知宇宙真相發起出離之心，

²⁸ 見《大正藏》一〇・二七九（十地品）頁一八七B欄十八～二四行。

²⁹ 同上，頁一八七B欄二九～C欄十四行。

³⁰ 參《新修華嚴經疏鈔》十二冊，華嚴編藏會主編，華嚴蓮社出版，九十二年十二月一日出版，頁二三。

³¹ 見《大正藏》一〇・二七九（十地品）頁一八七C欄十六～二三行。

³² 參《大正藏》一〇・二七九（十地品）頁一八八A欄一～二七行。

³³ 感官欲望較多的世界就是欲界：已經離欲，但仍殘存繫縛於物質（色）的世界，稱色界；更進

修習菩提分法。

在四地菩薩以三十七菩提分法為一項實際操作，是度眾的護具，保護行者不受染業。在三地時，透過世間行禪定，開發出世間智慧，就像燒掉煩惱所產生的智慧光芒。³⁴三十七道品，為修行解脫的德行項目。

三十七品分為七類：四念處、四正勤、四神足、五根、五力、七菩提分、八聖道分。三十七道品的名數例舉，是結集經典者依數字由小而大排列，如增一阿含的方式。今三十七道品的名數例舉，並非行道順序，所以修習並不一定要按照四念處、四正勤、四神足、五根、五力、七菩提分、八聖道分的順序進行。³⁵

三十七道品是以往「四念處」為首，而修習操作「七覺支」，圓滿於「八正道」為終。依出世間的「五根」即正信、正精進、正念、正定、正慧；發育「五力」對治無信、懈怠、失念、亂心、無慧等諸煩惱。讓出世間的八正道落實於生活中，以實踐正道，長養無漏慧（即出世間的智慧）、如實覺。實踐須以「四正勤」貫徹始終，精勤於修習三十七菩提分法，成就「四如意足」使精神不受肉體限制，能如意變化自在。

菩薩所修菩提分的功德，是為不捨一切眾生的本願，以眾生做為修行菩提分的對象，讓自己遠離二乘，發大悲心。³⁶

菩薩依眾生世間修行三十七道品時，於貪著和愛欲已經沒有領受的心，更不會因為合意的樂受而愛戀不捨。在心意的活動裏，了知種種使內心不能平靜、平等的諍事，都是由於不正確的見解，展轉相互而生起。菩薩不是在節制或滅絕煩惱而是在淨化、轉化內心的思惟，以世間、出世間並重，成就大乘的信願，解了菩薩悲行的真義。³⁷

一步，連色的意識也脫離了的世界，就稱為無色界。

³⁴ 參《新修疏鈔》十二冊，頁二〇〇。

³⁵ 參楊郁文《三十七菩提分法及其次第開展與整體運用》（印順導師九秩晉五壽慶論文集）頁六三。

³⁶ 參《新修疏鈔》十二冊，頁三三四。

³⁷ 參印順導師《妙雲集·佛在人間》之（佛法與人類和平）台北：正聞出版社，民國八一年二月修定一版。

五、難勝地

四聖諦等法是法界中本然的、必然的普遍原理。四聖諦，它論及人們的痛苦與煩惱（苦），諸煩惱行的根源（集），煩惱的滅除（滅），滅除煩惱的方法（道）。教理的重點涵蓋了苦樂、迷悟、染淨等心理覺受。若能不斷的體驗，這四真諦的義理，運用心的性質、狀態來實踐修行滅除煩惱的方法，便得最殊勝第一義諦的四聖諦。菩薩知眾生受苦原因就是迷於四諦，不明真諦的道理，將一切有為法的虛妄當作是真實的，不能如實了知有為法（指生滅變化的現象）——虛妄、詐偽、誑惑。³⁸菩薩爾時，於諸眾生起悲憫心，見眾生在生死的牽動下，已經有無數身於過去、現在、未來，已滅、今滅、當滅。於自身我愛行五欲世樂，為我所愛的資具常生貪憂，造作增長五道輪迴的苦事，不能於「身」生厭離，使業因生生不息，生死漂流。³⁹菩薩廣願饒益眾生，皆為救護，以救度眾生來增長因行，累積福德智慧之資糧。菩薩善巧依對象的智慧、根機而解說最適當的教法，目的是要將一切眾生，引導到無漏智慧，讓有情在痛苦的根源中，以勝解智力知四聖諦，證諸法理趣。菩薩為成熟有情依布施、愛語、利行、同事⁴⁰，修世間種種學藝，誘世人向善處，使逐漸安於無上道。⁴¹但其內心恆常相續欣求菩提，不怠善根加行，⁴²知眾生的自性不可得，緣「平等法性」⁴³，無自、他間的限量，智和悲是融和無別異。

六、現前地

慈悲行法的重要關鍵在於自、他差別，由於我執的習氣，而有自、他差別相。⁴⁴六道中以業習氣形成我執，招感三界受生的果報，若人、若天，苦樂六道都是從

³⁸ 參見《大正藏》一〇・二七九（十地品）頁一九一B欄二六～C欄十五行。

³⁹ 參見《大正藏》一〇・二七九（十地品）頁一九一C欄二二～一九二A欄十一行。

⁴⁰ *布施，經濟或勞力的付出稱財施；從思想去啟發，使離惡向善稱法施；使眾生從憂怖苦惱中出來稱無畏施。

*愛語，和顏的善語或苦切的呵責語，都是從慈悲心流出，使對方感覺到善意，能甘心悅意接受的。

*利行，從公共的、大眾三福利著想，施設慈濟的事業。

*同事，是與大眾同甘苦，在工作方面或享受方面都應一般化。

⁴¹ 參見《大正藏》一〇・二七九（十地品）頁一九二A欄二九～b欄七行。

⁴² 參見《大正藏》三一・一五九七（攝大乘論釋）世親釋：「由此地中知真諦智是無分別，知世間工巧等智是有分別。此二相違，應修令合，能合難合，令相應故，名極難勝」。頁三五八下～三五九上。

⁴³ 參《新修疏鈔》十二冊，頁三七九～三八〇。論云：「此地真如，名類無別，故緣彼道，名無差別。」由證得類無差別真如，亦約生死、涅槃，皆平等故。

⁴⁴ 參《新修疏鈔》十三冊，頁七十。

十二因緣流轉薰習我執的種子而成。十二緣起有逆、順觀察，逆觀即緣滅、順觀即緣生。⁴⁵十二因緣法是內在的流轉、是有情世間的生死門。十二有支流轉的形相遠續，剎那頃由無明緣行便是流轉的開始。當無明不隨增上緣轉時，就能證得逆觀的淨智。如果執著有清淨心可智證得，即是由無我計我，實在是了解第一義諦的道理。

無我是佛智，主要是指個體對佛法的一種理解力，它必須停靠於生命的實存性上，第一義諦是能證的智，無我是所證的理。如果不能了知無我的道理，在依眾生起悲心時就容易退墮。深達因緣生滅，但令自、他無差別。⁴⁶

六地菩薩以觀察緣起諸相辨定無我的宗旨。十二因緣是因煩惱所起的染緣。「無明」緣行，「行」緣「識」，復起後有是「名色」，名色增長是「六入」，諸根相對即是「觸」，因觸而生「受」，受後希求是「愛」支，愛增長生「取」，取得即擁「有」，有後引「生」支，生熟為「老」，終沒為「死」。⁴⁷十二有支皆依一心而立，具舍云：此有故彼有，此生故彼生。因展轉增上力令自業助成餘支，苦諦所攝，不相捨離。⁴⁸無明有二種，一個是子時，一個是果時。無明的子時不斷，可能隨時起現行。當有一個無明子時起現行，這子時就開花結果了，這子時謝了卻連續令一個十二支的產生。但無明的子時還是存在著，隨時待外緣成熟時又是令一個流轉，⁴⁹這是生滅的繫縛。

當無明不隨增上緣轉時，即是觀待斷。⁵⁰能出離過去、現在、未來三際的流轉，不以無明為行因，得自在解脫。「知無我、無人、無壽命、自性空、無作者、無受者即得空解脫門現在前。⁵¹」此地以緣苦諦，攝五蘊談空門，知人我之間相互運作的關係皆是唯識的幻象，在一世生命中造作罪行、福行、不動行，都是緣起法。觀眾生空、法空，知道沒有一個實體的存在，不作因受果，於此更無戲論分別，離彼我想，沒有作者和受者間的差別想，一切有為和合則轉，無和合則不轉。當斷此和合因緣，但為成就眾生，亦不滅諸行。

⁴⁵ 參《新修疏鈔》十三冊，頁三五二～三六〇。

⁴⁶ 同上，頁三三〇～三四〇。

⁴⁷ 參見《大正藏》一〇・二七九（十地品）頁一九一三C欄二三～二九行。

⁴⁸ 參《新修疏鈔》十三冊，頁六六～三五二。

⁴⁹ 同上，頁二八一～二八四。

⁵⁰ 參見《大正藏》一〇・二七九（十地品）頁一九四B欄十六～二四行。

⁵¹ 參平川 彰《印度佛教史》莊崑木譯，商周出版社2002年初版，頁二五一～二五二。

七、遠行地

十地是菩薩獨自修行追求覺悟的階段，立下要成佛的大誓願，有別於小乘。小乘是以阿羅漢為目標而組織教理，不認為佛弟子能得到與佛陀相同的證悟，一向只為自我的完成而修行。

菩薩修行是以利他為主的修行，由於致力於利他，自己的修行（自利）才可完成，即是六波羅蜜。十地菩薩行，以六波羅蜜最後的般若（慧）波羅蜜開出方便、願、力、智四種波羅蜜，加上六波羅蜜而說十波羅蜜。波羅蜜現代學者譯作「智慧的完成」。現前地的般若是空的智慧，沒有束縛的智慧；遠行地的般若，是在辨別現象差别的智慧稱為「方便」慧。在《維摩經》裡說「智度菩薩母，方便以為父」，在菩薩的修行裡重視具足般若與方便，⁵²在這階段超越聲聞與緣覺。

在薰習出世間的智慧（聲聞、緣覺法），將學習的經驗透過內化的過程，使識體漸漸澄淨。此地菩薩隨有不著，⁵³是一切功用行的尾聲，⁵⁴尚有無明的障礙。⁵⁵所以，以方便慧了達種種相、時、劫數，以修行無量對治有量相障，用修行無功用對治有功用障，薰修不共進道勝行，令垢障盡。⁵⁶

遠行地的菩薩以「行動，相不動。⁵⁷」來正顯修行，成安住不動，但此菩薩於念念中常能具足十波羅蜜。為什麼呢？念念大悲為首，修行佛法，向佛智故。⁵⁸金剛藏菩薩言：「佛子！菩薩於十地中，皆能滿足菩提分法。然第七地最為殊勝。何以故？此第七地功用行滿，得入智慧自在行。⁵⁹」

八、不動地

七地純無相觀而有相續加行，還不能任運現相及土（器界）；八地因報行純熟，一切相及一切行的煩惱都不能動彼心，能任運而轉不作加行，這是七地、八

⁵² 參平川 彰《印度佛教史》莊崑木譯，商周出版社2002年初版，頁二五一～二五二。

⁵³ 參《新修疏鈔》十三冊，頁四三七。

⁵⁴ 參《新修疏鈔》十三冊，頁四二九。

⁵⁵ 參《大正藏》三一·一五九三《攝大乘論》頁一二六A欄一～三行。

⁵⁶ 參《新修疏鈔》十三冊，頁四三七～四四六。

⁵⁷ 參《新修疏鈔》十四冊，頁二。

⁵⁸ 參《大正藏》一〇·二七九（十地品）頁一九六B欄二五～二七行。

⁵⁹ 見《大正藏》一〇·二七九（十地品）頁一九六C欄十一～十六行。

地的差別⁶⁰。《莊嚴論》釋第七地，云：「近一乘故。」梁論亦說：「八地已上以為一乘。」⁶¹

八地菩薩因無分別智任運相續⁶²，以無相正思惟修得自在，一切煩惱都不能動。宛如深海一般，不管海面波浪濤濤⁶³但深海裏卻是一片寧靜，菩薩捨離唯識想，一切意言⁶⁴分別都不生起，唯住無分別。⁶⁵種種色香味觸，了知沒有一塵實有，但皆能如實顯現，色即是空、空即是色，已無生滅變化之想。離一切相、想、執著，已經不了別名言眾生分別。此地菩薩菩提心、悲心、佛心都不現起，⁶⁶像似得滅盡定的比丘；又如生梵世，欲界煩惱皆不現前，不動地菩薩的空寂似將死亡不跳動之心，要棄捨一切利眾生業證入涅槃了。

在到達深度的空寂後，要否定它是很困難的，唯有佛陀善為勸誡脫離，開啓佛自在行境、智門。勸菩薩在未成佛之前要繼續更加用功，修如來善調御智；悲愍眾生，雖然自己已經到達寂滅解脫，但要悲愍世間凡夫仍在苦海中受侵害，應令眾生同證如來智慧。⁶⁷去成就化度的行願：「明器世間自在行」，隨所欲成器世間一切，皆如實知；「明眾生世間自在行」，隨眾生世間的信解、差別，於彼世界現其身，有感必應（觀世音菩薩應是八地菩薩的代表）；「明正覺世間自在行」，遠離一切身想分別，住於平等，於諸身相中作自身。⁶⁸將無生法忍⁶⁹修行純熟成淨光明，以無功用的動力，度化有情。

九、善慧地

第八不動地菩薩，因大悲本願力行無功用行（無動之動，難思議），不起煩惱、不離於道、不捨利益眾生的願力，得入第九善慧地。論云：

「由此地中一切有情利益、安樂、意樂清淨，逮得菩薩無礙解慧，由此善

⁶⁰ 參《新修疏鈔》十四冊，頁五。

⁶¹ 見《新修疏鈔》十四冊，頁一。

⁶² 參《新修疏鈔》十四冊，頁二。

⁶³ 七地的無相觀喻為寬廣的海洋寧靜平穩，無功用行喻波浪，波浪的本質上具有海水的濕性亦可不動，但因自體性（參一乘十玄門）而常顯萬重波浪。

⁶⁴ 意言，是由多聞薰習的法及義顯相所生。

⁶⁵ 參《大正藏》三一·一五九三《攝大乘論》頁一二三B欄十～十一行。

⁶⁶ 見《大正藏》一〇·二七九（十地品）頁一九九A欄二七行。

⁶⁷ 由初地發大願為勸因，如來七勸菩薩。參T10·279·199b1～18。

⁶⁸ 參《大正藏》一〇·二七九（十地品）頁一九九C欄十二～二〇〇B欄十八行。

⁶⁹ 無生法忍：「無生」就是諸法無起無作之理，他就是諸法之實相無生滅變化可言。「忍」就是認可，亦即揀擇分別，能夠確實體證諸法無作之理。諸法無起無作之理，經智慧能夠確實體證此理，即名「無生法忍」。

能宣說正法，是故此地名為善慧。⁷⁰」

諸地菩薩行在第七遠行地時，善修無相行，以離相心修行菩薩道。所言布施、持戒等取相心修，是於善法中與漏相應，隨所相心修善是集諦攝，招引三界流轉的果報。⁷¹諸菩薩行是離一切「相」行菩薩道，了知色的變礙相有種種差別、執取的堅固相是由言辭為所依，以賴耶識所執取的幻相。善運用智慧，知道一切眾生心及心中種種相、業相、受生相、習氣相。在初聞佛法時，就發起度眾生的本願，要令眾生同證佛智。慈悲樂饒益眾生，善能演說十善業道，三十七道品及諸法緣起自性空，離相、想之菩薩乘至如來智地。

眾生是隨著本能而生活，不知一切法虛妄不實令身心受苦，常常承受環境的考驗。菩薩、隨著眾生的種性、類別和根機的不同（果報的關係），講說令溫暖、堅強、好感的言語，以智導悲令得出離苦痛的悲傷，令眾生有堅忍的精神生存於娑婆世界。悲愍世間、化度眾生，虛究可量風可繫，菩薩終不為悲願所纏心，因一向不起二乘作息，⁷²離不能利眾生障。⁷³明說法之慧得四無礙辯才⁷⁴：

義無礙解：於所詮總持自在，於一義中現一切義。

法無礙解：於能詮總持自在，於一名句義中現一切名句義。

辭無礙解：於言音展轉訓釋總持自在，於一音聲中現一切音聲。

辯無礙解：善達機宜，巧為說故。

具足四無礙辯才的運用越來越巧妙，使智力越來越堅固，成為一位大法師。

十、法雲地

菩薩無怨無敵遠離惱害，由思擇力觀察眾生身心苦、麤細苦、現法及後法苦、近遠苦、三苦、三世苦，發起願諸有情離苦，十地證窮得入受職位，即得菩薩離垢三昧。⁷⁵忽有有寶蓮華出現，此大寶蓮華是修行的出世功德所生起。⁷⁶菩薩坐彼

⁷⁰ 參《大正藏》三〇・一五七九（瑜伽師地論）五六一C欄八～十行。

⁷¹ 參《新修疏鈔》十四冊，頁一九〇。

⁷² 參《新修疏鈔》十四冊，頁一八二。

⁷³ 參《大正藏》二六・一五二二（十地經論）一二七A欄十六行。

⁷⁴ 參《新修疏鈔》十四冊，頁一七四。

⁷⁵ 八十華嚴經文內舉了九定離八種垢。（新修疏鈔，頁四二八。）

蓮華於三昧中放百萬阿僧祇光芒，滅眾生苦。⁷⁷「光」具有破除黑闇，彰顯真理的作用，是佛的智慧的嚴淨，十種光解除眾生不同的痛苦令惡道出離、菩薩增行是利益業，⁷⁸顯三昧業用難思。

此地菩薩以自願力起大悲雲，⁷⁹悲雲普覆，明能注雨滅惑。⁸⁰（此雲喻是如雲彩，顯多故。⁸¹）廣行大悲，普遍隨順自利利他相，以大悲利他而成自業，所以說是自利。⁸²大悲是佛第四靜慮不共法，能遠隨行，能細隨行，能徧隨行。普於一切怨親中品諸有情類，平等而轉，心不亂馳流，能令一趣、住念一緣，思惟無量有情而願無量有情質直柔軟都能離苦。

伍、結語

綜觀上述的心得，

- 一、面對環境中的人、事、物時，要以十善業的觀念，守護身、語、意來與人相處，有感官上的清淨溫馨；積極的工作態度，降低貪、瞋、癡的污染，常使心理有健康的光明面。
- 二、在佛法的薰習下，觀察自身物質、心理的因緣變化，進而推論外在他人的心理、物質，反覆進行自他交互觀察。透過諸法無我之理，了知怨、親及苦、樂是無常多變的。佛法是絕對值，任何苦與樂、正與負，在這絕對值下都是

在《探玄記》言：初地二、三地得初定，四、五、六地得第二，七、八、九地得第二，十地及佛得第四。T 35·1733·280a·26～b·1。據大智度論四十載，慈悲有三種：1·生緣慈悲，指觀一切眾生猶如赤子，是最初之慈悲；2·法緣慈悲，指開悟諸法乃無我之真理，所起慈悲；3·無緣慈悲，為遠離差別之見解，無分別心而起的平等、絕對的慈悲。

⁷⁶ 參《新修疏鈔》十四冊，頁四二八。

⁷⁷ 經云：「佛子！此菩薩坐彼大蓮華座時，於兩足下放百萬阿僧祇光明，普照十方諸大地獄，滅眾生苦。於兩膝輪放百萬阿僧祇光明，普照十方諸畜生趣，滅眾生苦。於臍輪中放百萬阿僧祇光明，普照十方閻羅王界，滅眾生苦。從左右脇放百萬阿僧祇光明，普照十方一切人趣，滅眾生苦。於兩手中放百萬阿僧祇光明，普照十方諸天及阿修羅所有宮殿。從兩肩上放百萬阿僧祇光明，普照十方一切聲聞。從其項背放百萬阿僧祇光明，普照十方辟支佛身。從其面門放百萬阿僧祇光明，普照十方初始發心，乃至九地諸菩薩身。從兩眉間放百萬阿僧祇光明，普照十方受職菩薩，令魔宮殿皆悉不現。從其頂上放百萬阿僧祇三千大千世界微塵光明，普照十方一切世界，諸佛如來導場聚會。」T 110·279·205b·26～c·9。

⁷⁸ 參《新修疏鈔》十四冊，頁四三二。

⁷⁹ 見《大正藏》一〇·二七九《華嚴經·十地品》頁二〇七A二四～二五行。

⁸⁰ 參《新修疏鈔》十四冊，頁四六七。

⁸¹ 參《新修疏鈔》十四冊，頁四七三。

⁸² 參《新修疏鈔》十四冊，頁四一九。

正數，沒有差別。《十地品》的平等觀是重要的以無分別滅除揀擇，不住生死、不住涅槃，遠離三世流轉。

三、諸佛菩薩的清淨光明不可思議，應常禮佛求懺悔，罪滅福由生。真誠的宗教情操是建立在正知見上，別讓自己的偏見和妄執斷送法身慧命。訂立目標，在當下每一個想法和行為都是在成就道業上，善用其心、善思而行。

一切法無相並不是將「有」去除後才成就「無」。寂靜的生活是一個目標，是來自現實生活中學習面對問題的處理。清楚社會環境的物質是由人的需求所創，人們在依所想要的來取青、黃、胖、瘦的相體，滿足眼、耳、鼻、舌、身的需要，追求時尚、名利、權力諸多的欲望，這是盲目的。解脫自在是不可取、不可捨，取得的剎那便成為過去了，留下的只是回憶。此刻再出發，未來是不可知的，苦樂、染淨無常，所以平等心面對生命中的問題，染本寂靜就是真如，別無真矣！

參考書目

一、佛典三藏（按冊數排列）

- （一）《大方廣佛華嚴經》六十卷，《大正藏》九冊，經典編號：二七八，東晉・佛陀跋陀羅譯。大正新修大藏經，百冊台北：白馬精舍印精會，民國八十七年修定出版。
- （二）《大方廣佛華嚴經》八十卷，《大正藏》十冊，二七九，唐・實叉難陀譯。
- （三）《漸備一切智德經》五卷，《大正藏》十冊，二八五，西晉・竺法護譯。
- （四）《十住經》四卷，《大正藏》十冊，二八六，姚秦・鳩摩羅什譯。
- （五）《佛說十地經》九卷，《大正藏》十冊，二八七，唐・尸羅達摩譯。
- （六）《十地經論》十二卷，《大正藏》二六冊，一五二二，後魏・菩提流支譯。
- （七）《攝大乘論》三卷，《大正藏》三一冊，一五九三，陳・真諦譯。
- （八）《探玄記》二十卷，《大正藏》三五冊，一七三三，魏・法藏述。
- （九）《出三藏記集》漸備經十住胡名并書敘第三，《大正藏》五五冊，二一四五，未詳作者。
- （十）新修華嚴疏鈔二十卷 唐・澄觀述。

二、近代專著（按作者姓名筆劃排列）

- （一）平川 彰著，莊崑木譯，《印度佛教思想史》商周出版社，民國九一年初版。
- （二）木村清孝著，李惠英譯，《中國華嚴思想史》台北：東大圖書出版，民國八五年二月初版。
- （三）高峯了州著，釋慧嶽譯，《華嚴思想史》台北：中華佛教文獻編撰社出版，民國六八年初版。
- （四）印順導師《妙雲集·佛在人間》台北：正聞出版社，民國八一年二月修定一版。
- （五）釋賢度法師著《華嚴十地經淺釋》華嚴蓮社出版，民國八二年初版。

三、單篇論文（按作者姓名筆劃排列）

- （一）楊郁文《三十七菩提分法及其次第開展與整體運用》（印順導師秩晉五壽慶論文集）新竹：正聞出版社，民國八九年四月出版。
- （二）釋自莊《八十華嚴·離世間品》菩提心觀，華嚴佛研所第三屆畢業論文。
- （三）釋體成《八十華嚴·離世間品》之善知識觀，華嚴佛研所第三屆畢業論文。
- （四）釋觀慧《華嚴經十地品研究》華嚴佛研所第一屆畢業論文。

四、工具書（按書名筆劃排列）

- （一）《佛光大辭典》佛光大辭典編修委員會，高雄：佛光出版社，1995年5月刷六版。
- （二）《法相大辭典》朱芾煌編著，新文豐出版社，民國七六年版。