

華嚴專宗學院大學部第七屆畢業論文

《八十華嚴經》〈華藏世界品〉之探究

指導教授：陳由斌老師

學生：釋天蓮

中華民國八十八年六月

前言

宗教的實踐，是人類文明演化過程中，必然形成的現象。從警覺到世間所面臨的種種危機，到厭棄人類的生老病死，所產生人們對宇宙人生意義的探討。而宗教的實踐無非是追求一個更完善的境界，沒有染污、戰爭、病痛的一個真實情境。

從佛教人人皆有佛性的立場，提出各方的淨土，尤以西方的極樂世界，東方的藥師淨土及十方的清淨世界，而《華嚴經》更廣泛的提出「華藏世界海」，他含藏了一切清淨及染污的世界，他所代表的意義是一個大菩薩修行的萬行，所證悟的果報，而所謂的萬行即是救度眾生的種種行為，佛教之宗教實踐絕非是自身解脫之事，對菩薩而言他是發揮了同體大非之情。因而佛菩薩所嚴淨的世界是為眾生而設，是為眾生而努力，對於實踐與證果的可能性即是筆者所要研究一個主題「華藏世界海」。華藏世界是圓融無礙的表徵，他更是遍於一切的空間，在今日現實的生活中所呈現的是五濁惡世的娑婆世界，這亦反應出眾生心是污濁的，若要華藏的清淨現存於此界中，唯有努力實踐佛陀所覺悟的真理，即可達至完善的境界，達到一個沒有染污、戰爭、病痛的一個真實圓滿的一華藏世界。

第一章 緒論

第一節 動機與目的

要了解「華藏世界海」，不能不提到《大方廣佛華嚴經》。尤以唐代實叉難陀譯的八十卷《華嚴經》，又稱《新華嚴》。收於《大正藏》第十冊，總成七處，九會，三十九品。而在第一會第五中〈華藏世界品〉有很清楚的介紹毘盧遮那佛所嚴淨的華藏世界海之莊嚴相及其構造。在其他譯本並未很詳細的說明，更無獨立的一品，而在資料上尋得「華藏世界圖」亦是依照《八十華嚴》之內文繪製而成。但今所尋得之華藏世界圖，例如收錄於《續藏經》的〈華嚴懸談會會玄記〉卷十三，由蒼山再光寺比丘普瑞所集，此中引圖顯視華藏之相，但此圖經筆者對照過，在圖表及文字上的表達並未完整與明了，另一同於此經之〈華嚴吞海集〉亦有一圖，與上圖略同。因此想利用傳統的說法再對照原經文作一詳細的補充，祈望整個華藏世界淨土的構造能更清楚的展現在讀者面前。

除此之外，對於華藏世界海的構造在《梵網經》、《大悲經》、《大智度論》及外道小乘《涅槃論》中等所記載內容皆有不同的說法。本論文均就新譯的《八十華嚴·華藏世界品》中對「華藏世界海」的文字記載作一初探，再引其它經論資料之說法來確立華藏世界的真實性。希望能以此論文作為深入華嚴法門之切入點，此亦為本論文之研究目的。

第二節 研究之方法

本文的內容偏重於資料的整理，以經文對照華藏世界圖的構造。重新將世界圖之文字做更加詳盡的補充，對於艱澀經文的理解方式是採歷代祖師對此品的著疏，加上現代科學的宇宙觀來解決，除經文的對照外，筆者亦參考電視 DISCOVERY 頻道所做一系列的宇宙天文 VCD 節目，例如「宇宙之旅」、「星際探巡」、「慧星撞擊」、「登陸火星」、「探訪外星人」、「星球的誕生」、「蒼穹尋奇」等節目中所用 3D 電腦動畫所模擬成的「宇宙觀」。這些現代科技的資料無疑是佛法的一大旁證，也是筆者模擬華藏世界的直接證據。

第二章 〈華藏世界品〉簡介

第一節 諸家譯本之比對檢討

於漢譯藏經中，記載《華嚴經》的譯本可說有三：

- (1) 是東晉·佛馱跋陀羅譯的《大方廣佛華嚴經》三十四品·六十卷（西元 420 年譯出，略稱《六十華嚴》）。
- (2) 唐·實叉難陀譯的《大方廣佛華嚴經》三十九品·八十卷（西元 699 年譯出，略稱《八十華嚴》）。
- (3) 唐·般若譯的《大方廣佛華嚴經》一品·四十卷（西元 798 年譯出略稱《四十華嚴》）。

以上三種中的《四十華嚴經》，相當於其他二種《華嚴經》的最後一章，〈入法界品〉的部分。而有關本文之題〈華藏世界品〉則是依於唐·實叉難陀譯的《八十華嚴經·華藏世界品》共三卷，其他二種的《華嚴經》並無成立單一的〈華藏世界品〉。可以說記載最為詳盡有關華藏世界海之情境唯有在《八十華嚴》中可尋得。而《六十華嚴》談及有關世界海則是於〈盧舍那佛品〉，亦可說他是合併了《八十華嚴》中的〈如來現相品〉、〈普賢三昧品〉、〈世界成就品〉、〈華藏世界品〉及〈毘盧遮那品〉而成的。

根據日本學者木村清孝所著的〈中國華嚴思想史〉中更介紹了《藏譯華嚴》共四十五品。並指出現存的完整梵文本，則僅有《六十華嚴》、《八十華嚴》、《藏譯華嚴》中的〈十地品〉和〈入法界品〉的部分。而論及有關華藏世界之部分在此經是分成五個品數。並提出另有《大慈恩寺華嚴梵本》，此於華嚴二祖智儼和尚所著的《孔目章》中有記載著其整部經的品名，而談及有關世界海則與《藏譯華嚴經》相同亦有五品，但遺憾的是此經不可考。今則就現在所查的資料則將《六十華嚴》、《八十華嚴》、《藏譯華嚴》及《慈恩華嚴》對照華藏世界品僅共參考，如下表：

《六十華嚴》	《八十華嚴》	《藏譯華嚴》	《慈恩華嚴》
盧舍那佛品	華藏世界品	蓮華藏莊嚴世界海清淨功德海照明品	淨世界海功德海光明品
		世界海輪圍莊嚴海說品	世界輪圍莊嚴海品

		世界海地莊嚴說品	說世界海莊嚴地品
		國土性處說品	觀世界性處品
		世界性安住說品	觀世界處安住音聲品

四種譯本之品名對照，《慈恩華嚴》因經文不可考，於此不做說明。對於《藏譯華嚴》筆者對文字上能力所不及，因此只就漢譯之《八十華嚴》、《六十華嚴》略作說明。〈華藏世界品〉之內文是單就毘盧遮那佛的依報作來說，說他的成立、構造，在經文中亦很清楚的列出世界海的一百一十一個世界種名、香水海及佛名等等。而再以《六十華嚴》加以對照，此則無單成立華藏世界一品，他是合數品而成，因此在文字上的說明，就略簡多了。因此基於以上的原由，在本文的引用上，則就以《八十華嚴經》作為主要參考的文獻。

第二節 前人研究此品的文獻報告

華嚴宗祖師對「華藏世界」有做說明者，以二祖智嚴的《搜玄記》、三祖法藏的《探玄記》、更為詳細的是四祖澄觀的《華嚴經疏鈔》，前二者是以《六十華嚴·盧舍那佛品》作為解釋，後一是以《八十華嚴·華藏世界品》。本文只以《探玄記》及《華嚴經疏鈔》略作述說。而近代學者因資料有限，僅以林崇安教授的宇宙觀略作介紹：

一、祖師

(1) 法藏之《華嚴經探玄記》

法藏是為華嚴宗第三代祖師，依《六十華嚴經》著《探玄記》，凡二十卷，又稱《華嚴探玄記》、《華嚴經疏》、《探玄》，收於《大正藏》第三十五冊。本書乃法藏模仿其師智儼之《華嚴經搜玄記》所作，敘述舊譯《六十華嚴經》之大要，並解釋經文之義，旨在闡述華嚴宗之中心教義。而對本文所提的世界海，是依附在《六十華嚴經·盧舍那佛品》中提出。法藏在《探玄記》中云：

「然此本師佛攝化境界，諸教所說分齊不同。若小乘中，但有此一娑婆世界，若三乘有二，一、化身化境，謂此娑婆等。二、他受用身化境，謂十

八圓滿淨土¹等。若約一乘，十佛化境蓮華藏莊嚴世界海有三種：一、蓮華臺藏世界雖遍法界，對地上菩薩機，現在增減，寄在色頂，唯說一界。二、即此遍法界之華藏，說十顯無盡，即無盡個華藏，一一皆遍法界。三、樹形等雜類世界，一一皆有蓮華藏，並似彼界，悉遍法界，各各有十無盡無盡也。」²

文中提出盧舍那佛所嚴淨的世界化分為三類，亦因願力與業力的差別，雖有三類不同的世界，但其與蓮華藏世界的關係仍然是不離不即的。

（2）澄觀之《華嚴經疏鈔》

澄觀是為華嚴宗四祖，他於《八十華嚴經》疏鈔有詳細解說〈華藏世界品〉的內容，並分為三段以解說此品：一、明華藏因果自體，二、明藏海安布莊嚴，三、明所持差網剎別。澄觀於疏中表示：「一乘十佛之境，大小無礙，淨穢相融。且依一相說有邊表，實則一重，橫尋無邊，況復重重，塵合法界。」³並提出十事以顯華藏世界的成立相狀：「應有十事，一、所依風輪。二、風持香海。三、海出蓮華。四、華持剎海。五、繞臺輪山。六、臺面寶地。七、地有香海。八、海間香河。九、河間樹等。十、總結多嚴」。⁴然於一切之境，於疏云：「隨其心淨則佛土淨」⁵所強調的是萬法唯心，心淨即處處皆是莊嚴之華藏，心染即處處為五濁惡世。

二、近代學者

林崇安《佛教的生命觀與宇宙觀》

現任國立中央大學太空科學研究所教授，雖身為科學家，但對於佛經頗有研究並有著書，如《佛教教理的探討》、《佛教因明的探討》、《西藏佛教的探討》、《佛法與現代科學》等論書。主張依據經論由聞、思、修深入大小顯密佛法。於《佛教的生命觀與宇宙觀》一書中，歸納了佛陀對生命流轉與宇宙變遷的看法，一方面配合今日科學的研究結果，略加詮釋，其中提出對「華嚴世界海」之介紹，以

¹ 所謂「十八圓滿淨土」，《華嚴疏鈔》卷十七解釋：「十八具足：一、顯色圓滿。二、形色圓滿。三、分量圓滿。四、方所圓滿。五、因圓滿。六、果圓滿。七、主。八、輔翼。九、眷屬。十、任持。十一、事業。十二攝益。十三、無畏。十四、住處。十五、路。十六、乘。十七、門。十八、依持圓滿」。

² 《華嚴經探玄記》卷一，頁 197-198。

³ 《華嚴經疏鈔》卷十七，頁 8。

⁴ 《華嚴經疏鈔》卷十七，頁 8。

⁵ 《華嚴經疏鈔》卷十七，頁 103。

科學的角度詮釋，認為經中所說之「香水海」亦即是星際中之稀薄氣體；「蓮華」、「世界種」代表在其內迴旋的星系。華藏世界海是毘盧遮那佛所宣講的宇宙觀，小到一微塵，大至遍虛空，都了了分明，而今我人唯能以現量的物體來，考證佛經中的說法，但亦非常的有限，林崇安教授以科學的經驗來確實佛說的現象界，但他也確信，唯有以積極的實踐修行廣行願，是能成就佛果了知一切現象界的變化。

第三節 本品在《華嚴經》中之地位及價值

《華嚴經》的開始就是在解說毘盧遮那佛始成正覺時的依正二報的莊嚴妙境，單以〈華藏世界品〉於四祖澄觀華嚴疏鈔中說：「別顯本師依報，具三世間，融攝無盡為宗，令諸菩薩發生信解，成就行願為趣」⁶。如果我們仔細體察，自然會發現它就是彰顯「一真法界」的究竟解脫妙境。因為該經是佛陀在剎塵的因地行願，以及經恒河沙數的修行過程中所得來的果位境界；如果應用淨土宗的名言來說的話，就是「果地覺為因地心」。譬如普賢菩薩在講述佛功德時便說：「剎塵心念可數知，大海中水可飲盡，虛空可量風可繫，無能盡說佛功德。」⁷所以華嚴學者便有所謂「因位可說，果位不可說」的立論。然而如果不說的話，又如何啟迪眾生產生正信呢？因此就必須要隨機渡化，方便說教，廣度群倫，才能真正獲得弘法利生的效果。所以雖不可說，仍然還要方便說之，使眾生了解佛境界的殊勝，然後引發向上修學，見賢思齊。

⁶ 《大正藏》第三五冊，頁 579 上。

⁷ 《大正藏》第十冊，頁 844 中。

第三章 〈華藏世界品〉之世界結構分析

第一節 三千大千世界之構造

《華嚴經》有云：三千大千世是以「無量因緣乃能得成」。他舉出十種成就世界的因緣，如下：

「諸佛子！略說以十種因緣故，一切世界海已成、現成、當成。何者為十？所謂：如來神力故，法應如是故，一切眾生行業故，一切菩薩成一切智所得故，一切眾生及諸菩薩同集善根故，一切菩薩嚴淨國土故，一切菩薩成就不退行願故，一切菩薩清淨勝解自在故，一切如來善根所流及一切諸佛成道時自在勢力故，普賢菩薩自在願力。」⁸

又云：

「佛子！譬如三千大千世界，非少因緣成，以無量因緣乃能得成，所謂興大雲雨，因大雨故起四風輪。何等為四？一名為曰持，能持大水，二名曰漸消，漸消大水，三名曰起，起諸處所，四名莊嚴，莊嚴三千大千世界眾生業報，如是四種皆眾生業報及諸菩薩善根所起。佛子！如是等無量因緣，乃成三千大千世界。」⁹

以此經文的說法，此世界的成就，是以菩薩的願力及眾生之業力而感得的。所謂的「三千」之數，是集合了小千、中千、大千而成，在佛教一般的說法此世界是以須彌山為中山，周圍環繞有四大洲及九山八海，稱為一小世界，乃自色界之初禪天至大地底下之風輪，其間包托日、月、須彌山、四天王、三十三天、夜摩天、兜率天、樂變化天、他化自在天、梵世天等。此一小世界以一千為集，而形成一個小千世界，一千個小千世界集成中千世界，一千個中千世界集成大千世界，此大千世界因由小、中、大三種千世界所集成，故稱三千大千世界。在《長阿含經》有云：

「一日月周行四天下，光明所照是為一世界，如是千世界中，有千日月，

⁸ 《大正藏》第十冊，頁 35 上-35 下。

⁹ 《大正藏》第九冊，頁 612 下。

千須彌山王，四千天下，四千大海，四千惡道，千閻羅王，千四天下，千忉利天，至千梵天，是為小千世界。爾所小千千世界，為是中千世界，爾所中千千世界，是為大千世界。其中須彌四洲、日、月乃至梵天，各有萬億，通名一佛剎」。¹⁰

《俱舍論·分別世品第三之四》云：

「四大洲日月，蘇迷盧欲天。梵世各一千，名一小千界。此小千千倍，說名一中千此千倍大千，皆同一成壞。論曰：千四大洲乃至梵世。如是總說為一小千。千倍小千名一中千界。千中千界總名一大千。」¹¹

《金光明經》云：

「是諸人王，手擎香鑪，供養經時，其香遍布，於一念頃，遍至三千大千世界，百億日月，百億大海，百億須彌山，百億大鍤圍山，小鍤圍山，及諸山王，百億四天下，百億四天王，百億三十三天，乃至百億非想非非想天。於此三千大千世界，百億三十三天，一切龍、鬼、乾闥婆、阿修羅、迦樓羅、緊那羅、摩候羅伽宮殿，虛空悉滿。」¹²

《華嚴經》云：

「爾時，世尊從兩足輪下，放百億光明，照此三千大千世界，百億四洲，百億大海輪圍山，百億須彌六欲。乃至百億色究竟天，其中所有悉皆明現」。¹³

從以上經文所介紹的三千大千世界可知，宇宙的範圍並非吾人之肉眼所能徹見，所以，依照佛教對宇宙空間的觀念，世界是沒有邊際的，佛典中也常說「十方微塵世界」、「十方恒沙世界」，其數是難以計算的，因為他是一重復一重的出現虛空中，依持風輪、水輪等而安住，如經云：

「佛子！譬如有四風輪依虛空住能持水輪。何等為四？所謂：安住、不動、常住、堅固，是名為四。能持水輪，水輪能持大地令不散壞。是故說大地依水輪，水輪依風輪，風輪依虛空，虛空無所依。虛空雖無所依，能令三

¹⁰ 《大正藏》第一冊，頁 114 下。

¹¹ 《大正藏》第二十九冊，頁 61 上。

¹² 《大正藏》第十六冊，頁 342 下-343 上。

¹³ 《大正藏》第十冊，頁 62 中。

千大千世界而得安住。」¹⁴

以科學的立場來說，科技是有限的，因此所窺知的世界亦是有限的。例如於《佛光大辭典》中說：「據正確推定，所謂三千世界實則為十億個小世界，而三千大千世界實為千百億個世界，與一般泛稱無限世界、宇宙全體之模糊概念實有差距」對於此句話，在《佛教科學觀一個科學者研究佛經的報告》一書中可以找到解答：

「佛教以三千大千世界為一個佛國土，包括千的三次方的太陽系，相等於天文學中的一座星雲。它把一千個太陽系稱為小千世界，一千個小千世界稱做中千世界，一千個中千世界稱做大千世界。《阿彌陀經》介紹西方極樂世界說：「從是西方過十萬億佛土有世界名曰極樂」，就是說極樂世界距這地球相隔了十萬億座星雲。從前天文學界也有人假定宇宙是有窮的，可是這個假定終被高度的天文望遠鏡中越來越多的新發現所否定了。宇宙的廣漠無窮成為佛教和天文學家一致的意見。」¹⁵

從以上的引文來看，唯物論的科學家，都證實了世界的無量無邊，願以佛經所記載的文獻作為探求真理之所依。一位覺者一佛，能清清楚楚的知道這空間的一切，小至微塵，大到盡法界遍虛空。此也說明，唯以真理一佛法，的力行實踐，使能證悟世間的真相，絕非以人的知識、科技的精密就能了知一切的真相的。

在本文提出三千大千世界的成立，是以證實娑婆世界成立於華藏世界海之內，這在下文中會作說明。一個世界種的成立也是從無數個三千大千界所組合而成，雖不能以吾人的眼睛所窺知，借助科學家的證實、佛法的體悟，了知世間的真相是指日可待的。

第二節 華藏莊嚴世界海之構造

「蓮華藏世界海」可以說是一切淨土的總集。他是毘盧遮那如來往昔於世界海微塵數劫修菩薩行時，親近微塵數佛，於一一佛所，淨修世界海微塵數大願之所嚴淨。而在大小乘各各說法不一，一乘不滿足其淨、穢不二的說法，更建立別教特有的佛土，在《五教章》云：「十佛境界所依有二：一、國土海圓融自在當

¹⁴ 《大正藏》第九冊，頁 614 上。

¹⁵ 林崇安教授著《佛教的生命觀與宇宙觀》慧炬出版社。

不可說」¹⁶，這是不可說的方面，然在因分可說方面看，世界海有三類，如下：

（一）、蓮華藏世界海 具足主伴，通因陀羅等，十佛境界。

（二）、十重世界海 世界性，世界海乃至世界相，人民至輪王世界。

（三）、無量雜類世界 無量種種形世界。

蓮華藏世界並不是淨穢不二的一相孤門的淨土，而是主伴具足，通於因陀羅網重重的國土，一切諸教諸佛國土，皆屬於蓮華藏世界。智儼並說三生成佛即證入生、解行身、見聞生。毘盧教主是證果海位屬證入生，解行既滿，證得佛果菩提，即成就窮極圓滿之妙果。此亦是華嚴行者所歸向的理想淨土。

在《華嚴經·華藏世界品》中，說明毘盧遮那佛無盡法界的妙莊嚴境時，也就是在敘述華嚴世界海的各各形狀，此世界為須彌山微塵數之風輪所持，其最底之風輪稱為平等住，最上之風輪，稱為殊勝威光藏。最上之風輪能持香水海，其中有一大蓮華，稱為種種光明蕊香幢。蓮華藏世界即在此大蓮華之中，周圍有金剛輪山圍繞，其內大地皆由金剛所成，堅固不壞，清淨平坦，無有高下，尚有世界海微塵數之莊嚴。又此大地中亦有不可說微塵數之香水海，一一香水海之周圍有四天下，及微塵數之香水河，諸河中間之地，悉以妙寶莊嚴，分布如天帝網。一一香水海中亦有不可說微塵數之世界種，一一世界種復有不可說微塵數之世界。蓮華藏世界中央之香水海稱為無邊妙華光，由海中出大蓮華，其上有稱為普照十方之世界種。其中有二十重不可說微塵數之世界布列於其間。以此中央世界種為中心，共有一一一個世界種，羅列成如網之圍罩，而構成世界網；各皆以眾寶莊嚴，佛則出現於其中，眾生亦充滿其間。由此可窺其構造之莊嚴，及其廣大無邊。如下所舉之經文以作為對照：

「爾時普賢菩薩，復告大眾言：『諸佛子！此華藏莊嚴世界海，是毘盧遮那如來，往昔於世界海，微塵數劫，一一佛所淨修世界海微塵數，大願之所嚴淨。諸佛子！此華藏莊嚴世界海，有須彌山，微塵數風輪所持……』」¹⁷

「諸佛子！彼須彌山，微塵數風輪，最在上者，名殊勝威光藏，能持普光摩尼，莊嚴香水海，此香水海有大蓮華，名種種光明蕊香幢，華藏莊嚴住在其中，四方均平，清淨堅固。金剛輪山，周匝圍遶，地海眾樹，各有區

¹⁶ 《大正藏》第四十五冊，頁 489 中。

¹⁷ 《大正藏》第十冊，頁 39 上。

別」。¹⁸

「爾時普賢菩薩，復告大眾言：『諸佛子！此不可說，佛剎微塵數香水海，在華藏莊嚴世界海中，如天帝網，分布而住。諸佛子！此最中央香水海，名無邊妙華光，以現一切菩薩形，摩尼王幢為底，出大蓮華，名一切香摩尼王莊嚴。有世界種，而住其上，名普照十方熾然寶光明，以一切莊嚴具為體。』」¹⁹

以十種風輪之力依持著香水海，生大蓮華，而華藏世界即成立在花的中央。此一構造以現今最高的科技皆是無法窺知。但林崇安教授於《佛教的生命觀與宇宙觀》一書中，對經文所提，「香水海」即是代表著星際間的稀薄氣體，「蓮華」及「世界種」代表在其內迴旋的星系。現今的天文學家更是一再的發現更多的銀河系，其實這是能夠於佛法相呼應的。但在經文中所表世界海之相狀的解說，疏鈔云：「約事可爾，何因剎海相狀如斯，略舉二因，一約眾生，如來藏識，即是香海，依無住本，是謂風輪，亦妄想風。於此海中有因果相，恆沙性德，即是正因之華。世出世間未來果法，皆悉含攝，故名為藏。二約諸佛謂以大願風，持大悲海，生無邊行華。含藏二利染淨果法，重疊無礙。」²⁰

引文云：一約眾生之業，二約諸佛之大願。而在華藏世界中他能含藏一切的因果之相，此則香水海的深廣之因。諸佛的大願形成一股的風輪，在因位時行菩薩之萬行，此為正因之華，莊嚴其世界，故名為華藏。此二說唯有以親身的體悟，絕非現今高科技所能測知，佛法唯有以普賢行以成就圓滿之因華，而每個眾生終將成證毘盧遮佛的境界來融攝蓮華藏世界海，使這個世界在整個大幻化的莊嚴中圓滿成證海印三昧。

第三節 二十重莊嚴世界之構造

在這個「世界種」中，上下有二十重世界，十重表自利，十種表利他，個個相距有一佛剎微塵數。如下所標：

（一）「最勝光遍照華藏世界」，依眾寶摩尼華而住，佛號「離垢燈」。

（二）種 種香蓮華妙莊嚴華藏世界」，依寶蓮華網而住，佛號「師子光勝照」。

¹⁸ 《大正藏》第十冊，頁 39 中。

¹⁹ 《大正藏》第十冊，頁 42 中。

²⁰ 《華嚴經疏鈔》卷十七，頁 1-2。

- (三)「一切寶莊嚴普照光華藏世界」，依種種寶瓔珞而住，佛號「淨光智勝幢」。
- (四)「種種光明華莊嚴華藏世界」，依眾色金剛尸羅幢海住，佛號「金剛光明無量精進力善出現」。
- (五)「普放妙華光華藏世界」，依一切樹莊嚴寶輪網海住，佛號「香光喜力海」。
- (六)「淨妙光明華藏世界種」，依金剛宮殿海住，佛號「普光自在」。
- (七)「眾華焰莊嚴華藏世界」，依一切寶色焰海住，佛號「歡喜海功德名稱自在光」。
- (八)「出生威力地華藏世界」，依種種寶色蓮華座虛空海住，佛號「廣大名稱智海幢」。
- (九)「出妙音聲華藏世界」，依恒出一切妙音聲莊嚴雲摩尼王海住，佛號「清淨月光相無能摧伏」。
- (十)「金剛幢華藏世界」，依一切莊嚴寶師子座摩尼海住，佛號「一切法海最勝王」。
- (十一)「恒出現帝青寶光明華藏世界」，依種種殊異華海住，佛號「無量功德海」。
- (十二)「光明照耀華藏世界」，依華旋香水海住，佛號「超釋梵」。
- (十三)「娑婆華藏世界」，依種種色風輪所持蓮華網而住，佛號「毘盧遮那如來世尊」。
- (十四)「寂靜離塵光華藏世界」，依種種寶衣海住，佛號「遍法界勝音」。
- (十五)「眾妙光明燈華藏世界」，依淨華網海住，佛號「不可摧伏力普照幢」。
- (十六)「清淨光遍照華藏世界」，依種種香焰蓮華海住，佛號「清淨日功德眼」。
- (十七)「寶莊嚴華藏世界」，依光明藏摩尼藏海住，佛號「無礙智光明遍照十方」。
- (十八)「離塵華藏世界」，依眾妙華師子座海住，佛號「無量方便最勝幢」。
- (十九)「清淨光普照華藏世界」，依無量色香焰須彌山海住，佛號「普照法界虛空光」。
- (二十)「妙寶焰華藏世界」，依一切諸天形摩尼王海住，佛號「福德相光明」。

我們這個娑婆世界就在第十三重，為毘盧遮那佛所居之地，以此表示利他心切。在其最下重中，又有佛剎微塵數世界，周匝圍繞。次上重中則有三佛剎微塵數世界，周匝圍繞，一重增一，至最上二十重，有二十佛剎微塵數世界圍繞，如是周旋，通中心十一個世界種，各有二十重，上下相去，遠近相近。在這十一個

世界種之外圍，到輪圍山處，復有一百個世界種，各方又各有十個世界種，於中布列，並隨方循列而住，如天帝網，分布而住，其總數有不可說佛剎微塵數諸世界種，聚於種種蕊香幢大蓮華之上，諸香水海，各出蓮華，諸世界種，各各而住於這個大蓮華之上寓華而住。

有關華藏世界海的安立，這是屬於眾生業報不同故，且果不自生，惟從業報之因而得。然則報皆依於果，其中雜類世界，是說明所攝的眾生，雖同住一處，而處境各異。在華藏世界中，即在說明所攝的眾生，雖同住一處，而處境各異。在華藏世界中，即在說明諸佛之所行處，是遍於法界有情眾生。此行既遍，則所依果位亦遍。所以華藏世界，圓攝三世業境，純雜無礙。所有莊嚴境界，能現諸佛業，眾生三世所行業，行業因果總在其中，或過去業，現未來中，或未來業，現過去中，或現在業，現過去未來中。如百千明鏡俱懸，四面前後，影像互徹。因法界之體性並無時間限制，而妄計三世法，以頓現無時法中。《華嚴經》〈普賢行願品〉云：「所有盡法界虛空界，十方三世一切佛剎極微塵中，一一各有不可說佛剎極微塵數廣大佛剎。」²¹此即顯示普賢心境上的世界觀，佛剎圓融觀，所謂橫世界、豎世界、仰世界、覆世界、剎剎塵塵、種種世界，乃至盡虛空中所有世界，以普賢窮盡法界智慧觀之不可盡。因每一佛剎悉由極微積成，其極微，當不可以數計，其積成十方三世一切佛剎之極微數，更不可以計算。因此更不可算數所謂十方三世一切佛剎之極微塵中，一一極微，悉有不可說佛剎極微塵數廣大佛剎。

就此普賢廣大世界觀而論，既然「一一極微，悉有不可說佛剎極微塵數廣大佛剎。」則具有一多無礙，大小相融二義。一一極微中，具有廣大佛剎之數，同於不可說佛剎微塵之多，此為一多無礙也。又一極微中，具有不可說極微塵數者，則為廣大佛剎，此為大小相融也。如此可知華藏世界觀，非庸常者所能構想刻劃，必如普賢宏深之願力，廣大之悟境，始能達於微妙之化境。今有附圖表一紙，是為二十重莊嚴華藏世界，在圖表的文字上略作更為詳盡的補充，以共參考。

第四節 小結

〈華藏世界品〉所敘述的華藏世界海，是一特殊的結構，為其他經典所不曾說過的。這是一個佛所證悟的境界，對佛而言，他沒有時間、空間的等等的限制，法界與佛是遍一切處，互攝互融，時間、空間更是融攝於此。雖說華藏世界海有二十重佛剎有不可說的佛剎微塵世界，有各種形狀為不同的眾生所依住，而這些

²¹ 《大正藏》第十冊，頁 844 下。

皆是眾生的分別心所構成的。世尊將所證悟的華藏世界宣告世人，其目的即是希望我們認清原本的清淨心亦是蓮華中所含藏的一顆清淨種子，這是佛的悲願所要嚴淨的道場，而不論是佛與眾生皆是生存於華藏世界中，是生存於同一個沒有分別的一真法界中。

第四章 〈華藏世界品〉之思想概要

第一節 華藏莊嚴世界架構的意含

蓮華藏莊嚴世界，在《華藏世界品》中有說是毘盧遮那佛所發願嚴淨的道場，因此此蓮華藏世界的整個構造，以海的深廣而托引出整個宇宙的空間。以蓮華代表清淨，以世界種顯示種種的差別業力。因此世界的形成並非是無中生有的，其每一個構造皆是有其意義的存在，亦可說華藏的莊嚴，皆是一種表法。「法」表示佛在因地修行的行門，行種種難行的苦行，才能有這樣種種的莊嚴。

蓮華藏世界的架構，形成一個重重無礙的境界。其意是表顯無分別的世界，無染、淨的種種區別，是佛的德行所展現出的不可形容的世界。蓮華具種種德行，他所表的法是清淨之意，更顯示一位菩薩於因位中的修行法門。此是大乘佛教所強調的菩薩道之行誼，亦是大乘佛法修行的要領，以利他為中心，菩薩發願救度眾生的種種因行，皆可以蓮華的清淨表示之。

華嚴所談的世界是圓融的世界，舉一塵而盡宇宙，舉一毫而盡世界，一一之法，都是絕對的東西，全法界可以收在一一的現象之中，如經所云：「華藏世界所有塵，一一塵中見法界」²²，疏亦云：「…圓融無礙，則即一即多，即有即無，有是無家之有，無是有家之無，多是即一之多，一是即多之一。有無，即事理無礙，一多兼事事無礙。由此重重。故華藏剎，一一塵中，皆見法界。」²³所以說一即一切，一切即一，諸法相即相入，重重無盡，這即是圓融的世界。而圓融的世界，人與人是無礙、人與自然無礙、人也能與萬物無礙而達至圓融。這亦是整個華嚴法界的中心思想。

華嚴宗以四重法界：理法界、事法界、理事無礙法界、事事無礙法界來說明，法界的現象。圓融無礙的法界觀裡，宇宙萬物無分彼此，無有對立，無有差別，

²² 《大正藏》第十冊，頁 39 中。

²³ 《華嚴經疏鈔》卷十六，頁 25。

所以是平等的；一切法皆互入互即，既是互即，則各自獨立又相融，圓通又無礙。

宇宙智慧，烘托出一個無窮的世界海，在這個世界海中，更包含著無窮數量的世界種。在無窮數量的世界種裡面，上下又各有二十重，而其中的第十三重就是人類所居的娑婆世界。這個娑婆世界，已經受到精神光明的照射，即被點化成金色的莊嚴世界，亦即蓮華藏世界。由於森羅萬象都受到精神智慧的光明遍照，便把一切的差別世界，提昇到最高正覺世間的一真法界，變成為一個理想的客觀世界。

第二節 華藏世界淨土義

所謂「淨土」，廣義的來說，是諸佛菩薩的願力、悲力，為眾生所建構，以救度眾生脫離生死輪迴、教化見性成佛的地方。而在上文已說明了「蓮華藏世界」是毗盧遮那佛所發願嚴淨的清淨世界淨土，也就是說現在吾人所居之地亦是「華藏世界」而他就在二十重華藏世界的第十三重，其中的一個小小世界名為「娑婆」一穢土。同樣都是一個空間的物體，為何有淨與穢之別呢？此一問題在《華嚴經》與各各大乘經典有多處提到，是由於「心」的作用。如《華嚴經·華藏世界品》：「眾生身各異，隨心分別起」²⁴、「一一心念中，出生無量剎」²⁵，《華嚴經，如來現相品》：「一一心念中，普觀一切法，安住真如地，了達諸法海」²⁶、《華嚴經·光明覺品》：「以彼智慧心，破諸煩惱障」²⁷，《維摩結經》更提倡唯心淨土的思想，經云：「若菩薩欲得淨土，當淨其心；隨其心淨則佛土淨」²⁸。以上的引文在在的說明，淨與穢皆在於「心」。

佛與眾生二者，是全然不同的境界，但又維繫著一體的關係。在吾人的感觀中他是成現對立的兩種不同境界，這是由於心的作用而感得的不同的依報。〈華藏世界品〉中的兩首偈中即知：「世尊往昔於諸有，微塵佛所修淨業，故獲種種寶光明，華藏莊嚴世界海」²⁹這是佛的境界：「或有剎土中，險惡不平坦，由眾生煩惱，於彼如是見」³⁰這是眾生的業報。於此而承顯出淨與穢之別。

在二祖智儼所著的《華嚴經內章門等雜孔目章》〈十種淨土章〉對淨土有此

²⁴ 《大正藏》第十冊，頁 51 下。

²⁵ 《大正藏》第十冊，頁 52 上。

²⁶ 《大正藏》第十冊，頁 31 中。

²⁷ 《大正藏》第十冊，頁 63 上。

²⁸ 《大正藏》第十四冊，頁 538 下。

²⁹ 《大正藏》第十冊，頁 39 中。

³⁰ 《大正藏》第十冊，頁 51 下。

一說：「一乘淨土，依淨有十：爲此娑婆世界中，諸四天下，教化一切。一有種種身，二有種種名，三有種種處所，四有種種形色，及有種種長短，五有種種壽命，六有種種諸有及以諸人，七有種種諸根，八有種種生處，九有種種業，十有種種果報。如是種種不同，衆生所見亦異。問：欲明淨土，何故乃辨衆生分齊不同？答：佛土自融，與法界等，無別可別。何以故？由是佛土，稱法界故。若欲取別，知其分齊依衆生心，業行增減，定水昇沉，清濁差別，印成佛土，亦差別也。故文殊師利歎土深異，寄彼衆生，成土相貌也。問：一乘淨土，大小多少染淨差別，云何得知分齊同異？答：一乘淨土，一即是多，多即是一，具如《地論》廣釋。」³¹

此說明了華嚴淨土的種種差別相，唯眾生心，業行增減，定水昇沉，清濁差別，此即印成佛土差別，無別可別。華嚴之淨土即成立於「一心」，在《大乘起信論》云：「當知世間一切境界，皆依眾生，無明妄心，而得住持。是故一切法，如境中像，無體可得，唯心虛妄。以心生則種種法生，心滅則種種法滅。」³²《華嚴經》更云：「若人欲了知，三世一切佛，應觀法界性，一切唯心照」³³。

第三節 華嚴淨土實踐法

在華嚴行門中，淨土法門於《華嚴經》中也是被視為重要的修行路徑。如在〈十地品〉、〈入法界品〉中有多處提及念佛求往生之行門；而更加直接提出往生淨土的是〈普賢行願品〉，於此處是以修行十條大願而導歸西方極樂世界，如經云：「一剎那中，即得往生極樂世界。到已，即見阿彌陀佛、文殊師利菩薩、普賢菩薩、觀自在菩薩、彌勒菩薩……其人自見生蓮花中，蒙佛授記。」³⁴然而引文中提到極樂世界，是以修持普賢十大願而導引此處，這在華藏世界的關係又是如何安立呢？此一問題於經中未有很明確的提出解釋，澄觀大師於《貞元普賢行願品疏》卷六中，針對普賢十大願導歸極樂之說法，加以註釋，表示願生極樂，略有四意：「一、有緣故、彌陀願重，遍接娑婆界人。二、欲使眾生歸憑情一故，但聞十方皆妙，彼此融通，初心茫茫，無所依托，故方便引之，使歸憑之情專一。三、不離華藏故，華藏世界橫豎交絡成世界網，故知極樂不離華藏。四、即本師故，阿彌陀佛，觀自在，皆表本師毘盧遮那之德，阿彌陀即不離本尊遮那。以爲修行之玄樞，與華嚴一經之幽鍵，並主張極樂不離華藏，彌陀即本師」³⁵引文中

³¹ 《大正藏》第四十五冊，頁 543 下。

³² 《大正藏》第三十二冊，頁 577 中。

³³ 《大正藏》第十冊，頁 102 上。

³⁴ 《大正藏》第十冊，頁 846 下。

³⁵ 《卍續藏》第七冊，頁 499 下。

對迴向彌陀淨土的四點說明，除與彌陀的深願，他要遍接娑婆世界的有緣眾生，只有機緣成熟，彼此能夠融，便能借助彌陀佛的力量前往西方。除此之外對極樂不離華藏、華藏不離極樂之說，也說明，在華嚴的行門中，他是能互相包容、圓融、無礙，經云：「若有能修普賢行，入於菩薩勝智海，能於一切微塵中，普現其身淨眾刹。」³⁶在諸多談及淨土的修持法，皆強調以繫念佛的名號，借助佛的願力來接引，此是強調他力。在此一引文中，以普賢行的修持，是能清淨一切的微塵空間，此更強調的是「自力」，而於此，便能隨願遍遊華藏界。

在提倡淨土法門中，以念佛的名號最被廣為推崇，在《華嚴經·入法界品》中，善財童子遍參善知識，其中如德雲比丘、解脫長者、脾瑟胝羅居士，俱以念佛一門而得解脫。最終以普賢十大願王之力行實踐，迴向淨土。《華嚴經》中所提之念佛則兼俱兩者之特色，一多相入、主伴交融，即自即他，亦普亦專，「一多相入」即一佛入多佛，多佛入一佛。「主伴交融」即如一切世界有主。在極樂世界，阿彌陀佛是主，觀音、勢至、海會眾是伴，論主則伴在其中，說伴則主在其中，彼此交融，主伴不二。「即自即他」。若從釋迦牟尼是自佛的立場來看，則阿彌陀佛和毘盧遮那是他佛，但於《華嚴經》中所說，釋迦即是毘盧即是彌陀，念自佛即是念他佛。「亦專亦普」就是說念一佛等於念一切佛，華嚴念佛法門的特色，更以融貫六位因果。今以四種念佛以貫全經：

（一）念佛法身，即身常寂光中；（二）念佛功德，也就實報莊嚴；（三）最勝方便，持名念佛；（四）念念普賢行願，導歸佛國淨土。³⁷

第四節 小結

最高的正覺世間——真法界，是最為理想的世間。人與人無礙、人與自然無礙、人與一切萬物皆圓融自在，此即是華嚴最圓滿的境界，亦是華嚴行者追求淨土的最高理想。如此證得清淨法身，達到不生不滅的永恆自在。又能順應眾生根機，隨緣度化於十方國土，以圓滿菩薩的大行，以此之德，而能莊嚴其佛國淨土。

³⁶ 《大正藏》第十冊，頁 41 下。

³⁷ 四種念佛之義，請參考《卍藏經》第一〇四冊《華嚴念佛三昧論敘》。

第五章 結論

宇宙中一切世界各是依據一切可能之因緣而安住，任何因緣都可能形成一個世界，在同樣的空間裡面具有無限的世界，其彼此相附依住，卻又獨立的成就。從三千到大千整個「華藏世界」的生成，不外顯示世間的無常，以及不可思議的業力的作用。佛陀作如此一個宇宙的揭發，一方面教導眾生以無量的胸襟看待一切，不要拘泥於短暫的一生一世；一方面指出廣大的菩提大道，要去承事十方諸佛，並度化無盡的眾生。

佛陀能以佛眼遍觀法界，對浩瀚無邊的宇宙一覽無遺，而這是曾經從十方諸佛學習佛法，並歷遊佛剎，以普賢行願累積福德及智慧資糧，終於證得佛智。佛陀所經歷的這個過程，也是任一眾生成佛所必須經歷的過程。由於眾生生命的無限延讀，只要發起廣大的行願，積極的實踐，終必可以達成佛果，而親臨「華藏世界」之妙境。

參考文獻

一、藏經類

- 1、唐·實叉難陀譯 《大方廣佛華嚴經》八十卷，《大正藏》第十冊。
- 2、東晉·佛跋陀羅譯 《大方廣佛華嚴經》六十卷，《大正藏》第九冊。
- 3、元·普瑞集《華嚴懸談會玄記》四十卷，《續藏經》第十二冊。
- 4、明·道通《華嚴經吞海集》三卷，《續藏經》第十二。
- 5、唐·法藏述《華嚴經探玄記》二十卷，《大正藏》第三十五冊。
- 6、唐·澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》六十卷，《大正藏》第三十五冊。
- 7、《俱舍論》，《大正藏》第二十九冊。
- 8、《金光明經》，《大正藏》第十六冊。
- 9、梁·真諦譯《大乘起信論》一卷，《大正藏》第三十二冊。

二、現代著作

- 1、成一法師著《淨土法門集》，萬行雜誌社印行。81/12
- 2、賢度法師編著《華嚴淨土思想與念佛法門》，財團法人華嚴蓮社出版。86/12

- 3、賢度法師編著《華嚴學講義》·財團法人華嚴蓮社出版。86/4
- 4、張曼濤主編·現代佛教學術叢刊第三十二冊《華嚴思想論集》·大乘文化出版社出版。67/1
- 5、張曼濤主編·現代佛教學術叢刊第三十三冊《華嚴思想論集》·大乘文化出版社出版。67/1
- 6、林崇安著《佛教的生命觀與世界觀》慧炬出版社出版。83/2
- 7、楊政河著《華嚴哲學研究》慧炬出版社出版。81/8
- 8、洪緣音著《蓮花藏淨土與極樂世界》全佛文化出版社出版。1995/5
- 9、印順導師著《大乘初期佛教之起源與開展》正聞出版社出版。70/5

日文資料

- 1、中村薰著《華嚴の淨土》法藏館發行。1991/6
- 2、木村清孝著 李惠英譯《中國華嚴思想史》東大圖書公司出版。85/2