

華嚴專宗學院研究所

碩士論文

探析《華嚴經》中的普賢菩薩

——以〈入法界品〉為主

指導教授：陳琪瑛教授

研究生：釋法星

學號：3013

中華民國 114 年 5 月 16 日

**摘要:** 大乘佛教的理論體系與實踐體系均由菩薩之信仰組織起來。在東土佛教當中，以觀音菩薩、地藏菩薩、文殊菩薩和普賢菩薩，四大菩薩為主要信仰對象。然菩薩均是以度化眾生為己任，但四大菩薩在佛教中的示現與表法是不同的，如觀音以大悲著稱，地藏則以大願著稱，文殊以大智為著稱，普賢則以大行為著稱。在佛教中四大菩薩的信仰，以觀音菩薩、地藏菩薩信仰偏多，對文殊菩薩與普賢菩薩的信仰則較為偏少。在學習中發現普賢菩薩對行者的修持尤為重要，故以普賢菩薩為研究因緣，能更好的去學習菩薩中普賢行的特質。普賢信仰既是中國佛教中菩薩信仰的一支，也是大乘佛法的一個部分，同時在一定程度上它也是濃縮了全部大乘佛法的一個相對獨立和完整的佛教體系。在對普賢行的深入研究中可以看出，普賢行文殊智是相互資助，智行相依是最圓滿的修行體系。

**关键词:** 普賢 菩薩行 文殊 信仰 圓融

## 目录

第一章 緒論.....	4
第一節 研究動機和目的.....	4
第二節 研究方法與章節安排.....	6
第三節 研究文獻回顧.....	7
第二章 普賢菩薩的詮釋.....	11
第一節 「普賢」之名義詮釋.....	11
第二節 大乘經典中的「普賢菩薩」.....	16
一、《法華經》中之普賢菩薩.....	16
二、《圓覺經》中之普賢菩薩.....	18
三、《楞嚴經》中之普賢菩薩.....	20
四、《華嚴經》中之普賢菩薩.....	22
第三章 菩薩道中「大智」與「大行」.....	26
第一節 「文殊次子」之「大智」.....	26
第二節 「普賢長子」之「大行」.....	29
第三節 「文殊大智」與「普賢大行」雙聖相資.....	36
第四節 《華嚴經》中之「三聖圓融觀」.....	41
第四章 《華嚴經》中普賢菩薩的定位.....	47
第一節 毗盧遮那佛的代言人.....	48
第二節 一切如來的長子.....	50
第三節 願行具足的實踐者.....	55
一、十大願王.....	56
(一)禮敬諸佛.....	57
(二)稱讚如來.....	60
(三)廣修供養.....	60
(四)懺悔業障.....	61
(五)隨喜功德.....	63
(六)請轉法輪.....	64
(七)請佛住世.....	65

(八) 常隨佛學.....	66
(九) 恒順眾生.....	66
(十) 普皆回向.....	67
二、行願無盡.....	67
第四節 善財童子參普賢菩薩的啟示.....	70
结论.....	73
(一) 普賢菩薩的法門特色.....	74
(二) 普賢行願實踐的現代意義和價值.....	75
(三) 研究的展望和啟示.....	77
參考文獻: .....	78

## 第一章 緒論

《大方廣佛華嚴經》（簡稱《華嚴經》）是大乘佛教的重要經典之一，被譽為「經中之王」，在佛教經典中具有極高的地位。其內容博大精深，涵蓋了佛教教義的諸多方面，尤其以「法界緣起」和「事事無礙」的思想為核心，展現了大乘佛教的圓融無礙境界。《華嚴經》不僅體系宏大，文辭優美，而且義理深邃，歷來為佛教徒所推崇，被視為修學大乘佛法的重要指南。

在《紫柏尊者全集》卷六中，紫柏尊者對幾部重要經典進行了精闢的評述：「華嚴文富；法華幽邃，楞嚴微密。」<sup>1</sup>這句話概括了《華嚴經》的特點：文義豐富，猶如浩瀚的海洋，包羅萬象。紫柏尊者的評述，不僅點明了《華嚴經》的獨特地位，也強調了其在佛教經典中的重要性，是不可忽視的經典之一。

### 第一節 研究動機和目的

華嚴宗將佛之境界，稱為性海果分，是毗盧遮那佛之自內證；佛自內證的境界不可說，唯有緣起因分略可說明，此即普賢菩薩之境界。普賢行願在於以願導行，以行踐願，為眾生發菩提心。《普賢行願品》云：「一切眾生而為樹根，諸佛菩薩而為華果。以大悲水饒益眾生，則能成就諸佛菩薩智慧華果……若無眾生，一切菩薩終不能成無上正覺。」<sup>2</sup>普賢菩薩利益眾生之大願，從初發心精進不退，成就

---

1 《紫柏尊者全集》卷6，CBETA, X05,no1452,p.740b14-15。

2 《大方廣佛華嚴經》卷40，CBETA, , T10,no. 279，p.848b。

自利利他之菩薩行。澄觀大師說：「普賢表所起萬行，上下經文五周因果皆普賢行故。」<sup>3</sup>普賢行是作為整部《華嚴經》行門的總稱，此經由文殊菩薩的大智啟發眾生之信，以普賢行願來實踐佛法。普賢菩薩是本經貫穿前後的總會主，可見普賢行的修學次第是圓融無礙的。就《華嚴經》而言，此經是教導眾生更好的實踐和修學普賢行之經典，讓修學者有依循之法門。

本論文從普賢菩薩的願行所體現的價值為主要研究方向，在菩薩的願行中，以與文殊菩薩的慧行做一個的探討，由智行圓滿體現佛法中的圓融之意。

就《華嚴經》而言，本經是教導眾生如何修學普賢行之經典，讓修學者有依循之法門。善財童子參普賢菩薩後，昇華了對普賢行的理解與重要性，《普賢行願品》則詳細敘述了普賢因地所發的十種大願，這十大願可以啟發初學者對普賢行的實踐以及運用，從而修行普賢行，行者依此法門修學即能達到解脫境界，圓滿普賢之行。普賢行願在於以願導行，以行踐願。從初發心精進不退，到成就自利利他之菩薩行。那麼普賢行到底有什麼獨特深刻的意涵？以及普賢行的修行體現在哪些方面？本文將針對普賢行做系統性的探討，尤其是普賢行如何融合在行者的修行實踐之中，最終達到成佛的目的，這是本論文要解決的問題。

---

3 《華嚴經行願品疏鈔》卷2，《華嚴經行願品疏》卷2，CBETA, X05, no. 227, p. 829a7-8。

## 第二節 研究方法與章節安排

在文獻方面，本文以經典原文為主，主要依據八十華嚴，再依祖師的注疏加以輔助，並通過普賢菩薩在其他大乘同類經典的探討，可以更好的對此論題的研究有更深刻的瞭解。論文分為五個部分，每一個部分都會探討普賢行與大行的關係是什麼。以下略述之：

在緒論部分，所要解決的是此次論文的研究方法和因緣，以及相關的文獻資料說明。

第二章說明普賢菩薩名字的由來，以及普賢菩薩因地發心的因緣，將就大乘經中的普賢菩薩出現及其表法的意義進行梳理。

第三章是本文的核心部分，討論的是文殊大智與普賢大行兩者之間互為因果的甚深意涵，通過對「三聖圓融觀」的探討，闡發普賢與二聖之間的關係。此章主要是依據李通玄《華嚴合論》中的普賢長子和文殊次子的關係作一個的說明。

第四章是從三個方面來探討《華嚴經》中普賢菩薩的定位，《華嚴經》以其深邃的義理、宏大的架構與超凡的境界，在經典中具有舉足輕重的地位，而普賢菩薩作為《華嚴經》中極具代表性的重要角色，蘊含著多元且深刻的內涵：首先、普賢菩薩在《華嚴經》是毗盧遮那佛的代言人，以其獨特的智慧與願力，傳達著佛的無上妙法；其次、被尊為一切如來的長子，象徵著其在佛教修行體系中的崇高地位；此外、普賢菩薩更是願行具足的實踐者，以切實的行動踐行著廣大無邊的誓願，為修行者樹立起榜樣。善財童子參訪普賢菩薩的故事，宛如

一盞明燈，照亮修行者前行的道路，給予後世諸多寶貴的啟示。

最後一章總結前述章節論證之內容。

希望透過本文對普賢菩薩的探究，有助於行者更透徹地理解菩薩道精神的精髓，乃至於能成為修行路上的助力。

### 第三節 研究文獻回顧

關於普賢菩薩的研究，大陸舉辦了「普賢與中國文化」，以普賢菩薩為主題開展的論文發表大會，此會共有二十篇出自專家學者對普賢文化及信仰以及菩薩行的探討。這二十篇的內容簡述如下表：(表格請調整到版面範圍)

作者及論文	研究方向	結論
魏道儒華嚴系統中的普賢 <sup>4</sup>	「探討了普賢菩薩在華嚴經論中外在面貌和內在精神，以及普賢信仰的核心思想和基本特徵」。	「在華嚴典籍中，普賢行是以積累個人的無限功德和利益無量眾生為度生方便；普賢境界其實就是盧舍那佛的境界；把無窮無盡的普賢行願概括為十種廣大行願，充分顯示菩薩無盡的行願。 本文將普賢觀的演變和普賢的道場為峨眉山的依據」。
宋立道《華嚴經》與普賢信仰 <sup>5</sup>	「作者通過《華嚴經》譯本的研究比較，探討了文殊信仰與普賢信仰」。	「普賢菩薩的行願法門，包括了和中解脫的行門和方法。本文中印兩國對普賢信仰的起源、發展及特點，做了詳細的說明」。

4 收錄於-魏道儒主編：《普賢與中國文化》，北京：中華書局，2006年，第55-71頁。

5 收錄於-魏道儒主編：《普賢與中國文化》，北京：中華書局，2006年，第72-101頁。

<p>黃夏年印度佛教的普賢菩薩信仰初探兼談普賢菩薩與如來藏的關係<sup>6</sup></p>	<p>「依漢譯的印度佛教經典，對普賢菩薩在印度的形成與演變作了綜合的考察」。</p>	<p>「文中指出，普賢菩薩最初是作為地名出現的，後來再發展到人，最後成為菩薩，而且歷史越往後，普賢菩薩的信仰色彩越重，特別是到了密教階段之後，普賢菩薩信仰發展到頂峰。 文章還特別就普賢菩薩與如來藏系的關係提出了看法」。</p>
<p>溫金玉以普賢菩薩為中心的考察<sup>7</sup></p>	<p>「中國佛教與印度佛教相比菩薩信仰的普遍流行可以說是一大特色，由此也建立了中國化的擁有四大名山四大菩薩、五方五佛的信仰體系。這一體系的構成有助於廣大信徒信仰情感的落實以及整個教團凝的理論框架中，《盧舍那佛品》、《入法界品》《如來性起品》是與普賢相關的三個重要板塊」。</p>	<p>「不為自己求安樂，但願眾生得離苦，不舍一切眾生，是《華嚴經》的全部度生精神，也是全部普賢行願中體現出來的「菩薩精神」。」</p>
<p>鄭筱筠早期普賢信仰與士大夫佛教<sup>8</sup></p>	<p>「從普賢信仰與士大夫佛教這一獨特的視角，探討了早期普賢信仰流傳狀況及其原因」。</p>	<p>「文章認為，正是西晉時期士大夫佛教的理論特點及其價值取向決定了早期普賢菩薩信仰及其相關經典的傳播特點，也使得與般若學說存在一定內在聯繫，早期普賢菩薩類經典以法身理論為突破點得到了一種發展的契機」。</p>
<p>樓宇烈普賢行願與大乘佛的修證<sup>9</sup></p>	<p>普賢行願與大乘佛教修持。</p>	<p>「通過對普賢十大行願的深刻理解和系統闡釋，指出，普賢士大行願與「六度」「四攝」一樣，是大乘佛教的重要修證法門，它與「六度」「四攝」的根本精神是一樣的，內容上也是相通的，而日有的內容詮釋得更為</p>

6 收錄於-魏道儒主編：《普賢與中國文化》，北京：中華書局，2006年，第102-126頁。

7 收錄於-魏道儒主編：《普賢與中國文化》，北京：中華書局，2006年，第367-384頁。

8 收錄於-魏道儒主編：《普賢與中國文化》，北京：中華書局，2006年，第412-429頁

9 收錄於-魏道儒主編：《普賢與中國文化》，北京：中華書局，2006年，第26-27頁

		具體和深刻」。
李利安略述佛經中的普賢菩薩行 <sup>10</sup>	普賢行願與大乘佛教修持。	「通過對顯密經典中普賢十大行願、普賢陀羅尼、普賢三昧和念誦儀軌的考察，認為雖然其中菩薩行的方式方法有所不同，但是普賢菩薩行願的根本宗旨並沒有改變」。
華方田普賢菩薩與中土彌陀淨土信仰 <sup>11</sup>	著重探討了《普賢行願品》與中國彌陀淨土信仰的關係。	「認為《普賢行願品》中有關往生西方淨土的經文，為人們所普遍重視並廣為傳誦，成為聯繫《華嚴經》、普賢菩薩和淨土信仰的紐帶。同時，由於《普賢行願品》最後宣導回嚮往生阿彌陀佛淨土，又為華嚴宗與淨土宗的融會架起了橋樑，成為「華嚴宗轉入淨土宗的樞紐」。
周貴華普賢行與淨土以華嚴系經為中 <sup>12</sup>	華嚴與淨土	「則以華嚴系經典為中心，考察了普賢願行、普賢境界與諸佛淨土的關係」。
尹譽霖普賢菩薩行願智慧之我見 <sup>13</sup>	以真實的經歷，生動感人地介紹了自己多年來堅持修持普賢行願的親身體會。	「敘述了對普賢行願的獨特理解，以及所獲得的收益，展示了修習普賢行的殊勝功德」。

10 收錄於-魏道儒主編：《普賢與中國文化》，北京：中華書局，2006年，第240-267頁。

11 收錄於-魏道儒主編：《普賢與中國文化》，北京：中華書局，2006年，第147-165頁。

12 收錄於-魏道儒主編：《普賢與中國文化》，北京：中華書局，2006年，第167-192頁。

13 收錄於-魏道儒主編：《普賢與中國文化》，北京：中華書局，2006年，第51-54頁。

以上論文皆是圍繞普賢菩薩探討，且多次提到普賢的信仰價值。本文將以上述論文為基礎，將普賢信仰進行更深入的討論，闡發普賢菩薩行願的特色，最後以普賢行作為修行的依止，從而切入普賢行。此外，有普賢菩薩的行願，一定會有文殊菩薩的智慧；有文殊菩薩的智慧，也會有普賢菩薩的行願，智行相依才是最圓滿的修行體系，兩者是相輔相成的。所以本文的另一項特點，不僅詳細探討普賢行，並且將融合文殊智，從中更能體現普賢行的重要性。

此外，其他有關研究普賢菩薩的學術論文其研究成果如下：

(一)賢度法師的碩士畢業論文《華嚴行門具體實踐之研究》(華嚴專宗研究所 1990 年)，本文的研究成果是：要圓滿菩薩之無礙行，證入法界真理，就必須發大菩提心，去探求宇宙人生的究極真理，和培養慈、悲、喜、捨的宗教情操，找出眾生痛苦的根源，將佛性自體，從人性之中顯發出來，以圓融無礙的至理，來融容現實世界的各種差別相，使一真法界的理想境界，能夠在現實的生命裡兌現。生活中處處有佛法，事事有佛法，只要能夠身體力行，便能啟發每個人內心深處的「佛性」，因而將人性的貪、瞋、癡諸煩惱排除；將人、事、時、地、物等一切的隔閡破除。一旦能夠如此的擴展心量，超脫輪迴流轉，視眾生之事為本份之事，進而達到心、佛、眾生無差別，事事無礙的圓融境界，此乃修習華嚴法門的行者(普賢行者)的最高

境界。

(二) 陳瑞熏(釋堅衍)的碩士畢業論文《從「意義治療」觀點論「普賢行」之意涵——以善財童子五十三參為主》(華梵大學東方人文思想研究所 2005 年),其主要著重於思想性之陳述,以「對治」的角度來表顯各個善知識之不同法門在「意義治療」上的表現。

(三) 柯惠馨的碩士畢業論文《華嚴經中普賢菩薩之研究》(東海大學中國文學系 2005 年),雖然其論文中表現在駕馭史料性知識的基礎上,頗具深度與 廣度,但從普賢行願所要彰顯的目的角度而言,其研究深度略顯不足。

(四) 姚錦華的碩士畢業論文〈華嚴普賢行之研究〉(淡江大學中國文學系 2015 年),其論文重點,不僅從華嚴祖師對一乘普賢行之詮釋來做說明外,更進一步由六位因果來論述普賢行願在《華嚴經》中之修行。

本文將在上述文獻的基礎之上,對普賢菩薩進行更深入的探討。

## 第二章 普賢菩薩的詮釋

### 第一節 「普賢」之名義詮釋

在佛教经典中对普贤菩萨之名的阐释,以精妙的翻译解析,生动展现出普賢菩薩“普遍法門”的深刻内涵,让我们对这一菩薩名号有了更透彻的理解。《法華義疏》卷 12 云:「普賢者,外國名三曼多跋陀羅,三曼多者此云普也。跋陀羅,此云賢也。此土亦名遍吉,遍猶是普,吉亦是賢也。所以言普賢者,其人種種法門,如觀音總作

慈悲法門名，今作普遍法門。」<sup>14</sup>這是智者大師對普賢菩薩的解釋，從翻譯的角度來體現菩薩名的特點。在佛教文化的璀璨星河中，普賢菩薩與觀音、文殊、地藏菩薩合稱為四大菩薩，他們各自承載着獨特的精神意蘊，共同構築起佛教信仰中極為重要的精神體系。

又普賢菩薩不僅是具足無量行願、普現於一切佛剎的大乘行者，也同與文殊菩薩為毗盧遮那佛之脅士。文殊乘獅侍佛左側，普賢乘白象侍佛右側。此二菩薩表法，文殊菩薩顯智、慧、證；普賢菩薩顯理、定、行，二菩薩共詮本尊如來理智、定慧、行證之完備圓滿。

文殊與普賢二菩薩共為一切菩薩之上首，常常輔助如來宣揚之化導眾生來攝受之益。《大日經疏》云：「普賢菩薩者，普是徧一切處，賢是最妙善義。」<sup>15</sup>普賢菩薩願行依於菩提心而起，菩薩的身、口、意三業平等，遍於一切處時境，純一妙善，具備眾德，故名普賢。因普賢菩薩是大乘佛教的代表，所以普賢菩薩也象徵著大乘佛的精神。

《天如惟則禪師語錄》卷九：「普賢之學得於行，智之勇猛精進莫師子若，故文殊之好樂在師子；行之謹審靜重莫象若，故普賢之好樂在象。」<sup>16</sup>此段經文說明菩薩所乘坐騎的表法意涵。

又《悲華經》說菩薩因何名為普賢：「佛說，善哉！善哉！善男子！汝今世界周匝四面一萬佛土清淨莊嚴，於未來世，復當教化無量眾生令心清淨，復當供養無量無邊諸佛世尊。善男子！以是緣故，今

---

14 《法華義疏》卷12，CBETA, T34，no.1721,p.631b8-12。

15 《大日經義釋》卷1，CBETA, X23，no.0438,p.518a5-8。

16 《天如惟則禪師語錄》卷9，CBETA, X70，no.0438,p.1403b9-11行。

改汝字名為普賢。」<sup>17</sup>這就是菩薩因地發心的由來，以及立名的含義。

然普賢之名最早出現於《三曼陀跋陀羅菩薩經》，此經名「三曼陀跋陀菩薩」，就是指普賢菩薩。這部經是文殊師利菩薩問普賢菩薩，關於善男子、善女人於菩薩道當如何行持的五個問題，普賢菩薩一一解答，故此經以普賢菩薩名之經，經中廣泛地出現於《華嚴經》中，諸如普賢菩薩、普賢解脫、普賢行、普賢願等之普賢菩薩行的重要依據。

《華嚴經》以毗盧遮那如來和文殊菩薩、普賢菩薩二大士，並稱「華嚴三聖」，普賢菩薩是代表一切諸佛的理德與定德，與文殊菩薩的智德、證德相對，兩者並為釋迦牟尼佛的兩大脅侍。文殊菩薩駕獅，普賢菩薩乘象，表示理智相即，行證相應，這就是華嚴三聖的關係以及所表法的意義。

我們常見的普賢菩薩法像，常以頭戴五佛冠金色身，右手持劍左手結施願印，半加趺坐於六牙白象之上。為什麼普賢菩薩的坐騎是六牙白象呢？要知道六牙白象原為菩薩所化，為表威靈，象徵「願行廣之大，功德之圓滿。」《普曜經》云：「菩薩便從兜率天上垂降威靈，化作白象，口有六牙。」<sup>18</sup>六牙表示六波羅蜜——佈施、持戒、忍辱、精進、禪定、慧智。在《普賢觀經》云：「六牙表六度，四足表四如意。」<sup>19</sup>六牙在三十七道品包括四種神足和四種如意。《止觀》云：

---

17 《悲華經》卷4，CBETA, T3，no.0157，p.192b10-14。

18 《普曜經》卷2，CBETA, T3，no. 0186,p.491a28-29。

19 《法華義疏》卷12，CBETA, T34，no. 1721,p.632a12-13。

「言六牙白象者，是菩薩無漏六神通。」<sup>20</sup>菩薩騎六牙白象，是表菩薩之大慈力。象有大威力，而其性柔順，以象調順，性無傷暴；有大威力如善住龍，意表菩薩性善柔和有大勢，象徵力大無比，所發行願，要具堅韌不拔，和大無畏的精神，方能成功。白色則表清淨無染，白象代表願行殷深，辛勤不倦。在大威勢中，能夠清淨無染，這才是菩薩的行持。

普即「普遍」，普賢菩薩乘六牙白象隨緣應化、度生足跡遍佈法界；「賢」即菩薩的位次，鄰極亞聖，僅次於佛。普賢菩薩在無量劫前，已發菩提心，依十大行願而行，菩薩的名字就是菩薩願行的體現，故普賢之名由此而來。

普賢菩薩名為菩薩在諸多經典中也用闡述。現將其部分經文整理列表如下：<sup>21</sup>

---

20 《摩訶止觀》卷2，CBETA, T46, T10,no. 1911,p.14a22-23。

21 釋天運，普賢行之研究 一以〈普賢行願品〉為主，（2017）。

經名	立名意涵
《妙法蓮華經文句》卷第十下	<p>今明伏道之頂，其因周遍曰普；斷道之後鄰於極聖曰賢。今論等覺之位，居眾伏之頂，伏道周遍故名為普；斷道纔盡所較無幾，鄰終際極故名為賢。<sup>22</sup></p>
《法華義疏》卷第十二	<p>普賢者外國名三曼多跋陀羅。三曼多者此雲普也；跋陀羅此雲賢也；此土亦名遍吉，遍猶是普，吉亦是賢也。<sup>23</sup></p>
《悲華經》卷第四	<p>汝今世界周匝四面一萬佛土清淨莊嚴，於未來世，複當教化無量眾生令心清淨，複當供養無量無邊諸佛世尊。善男子！以是緣故，今改汝字名為普賢。<sup>24</sup></p>
《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經要解》卷第十	<p>行無不遍曰普，佑上利下曰賢。以周遍佑利故，凡具大根。修菩薩行，皆名普賢之行。<sup>25</sup></p>

22 《妙法蓮華經文句》卷10，CBETA,T34,no.1418,p.148a7-13。

23 《法華義疏》卷12，CBETA, T34,no.1721，p.631b8-10。

24 《悲華經》卷4，CBETA, T3,no.0157，p.192b10-14。

25 《楞嚴經要解》卷10，CBETA, X11，no.0270,p.784b10-11。

<p>《大毘盧遮那成佛經疏》卷第一</p>	<p>普賢菩薩者，普是遍一切處義；賢是最妙善義；謂菩提心所起願行，及身口意，悉皆平等遍一切處，純一妙善備具眾德，故以為名。<sup>26</sup></p>
<p>《大佛頂首楞嚴經疏解蒙鈔》卷第五（之二）</p>	<p>行彌法界曰普，位鄰極聖曰賢。伏道之頂，其因周徧曰普。斷道之後，鄰於極聖曰賢。河沙佛所，為法王子，諸佛弟子，發我行者，皆名普賢。普賢有三位：一位前普賢：即以地前資加二位菩薩是也。二當位普賢：即十地菩薩。及等妙覺位以來，總是如初地菩薩，具證二空真如，徧滿法界。三位後普賢：則是得果不舍因門菩薩也。謂已成佛竟，不舍悲願，唯務濟生，即文殊普賢等；是則果無不極曰普，不舍因門曰賢也；又別說十普，自一 sought 普乃至十修行普，參而不雜，為普賢行。<sup>27</sup></p>

## 第二節 大乘經典中的「普賢菩薩」

### 一、《法華經》中之普賢菩薩

世尊在靈山開啟法華筵席，寶威上王佛國，普賢菩薩知道世尊在講法華大法，遂與無量百千萬億菩薩共，前來聽受、發心、護持末世學習法華的眾生。普賢菩薩問：世尊滅度後，末世善男子、善女人，云何能受持度誦學習《法華經》呢？佛答：末世若有善男子，善女人，

<sup>26</sup> 《楞嚴經疏解蒙鈔》卷5，CBETA,X13，no.0287，p.409a11-17。

<sup>27</sup> 《大毘盧遮那成佛經疏》卷1，CBETA, T39,no. 1796,p.582b12-15。

能有這四點，必能受持學習此經。何者為四？一諸佛護念；二植眾德本；三入正定聚；四發救一切眾生之心。故普賢菩薩聽後當下發願云：

世尊！於後五百歲、濁惡世中，其有受持是經典者，我當守護，除其衰患，令得安隱，使無伺求得其便者，若魔、若魔子、若魔女、若魔民、若為魔所著者，若夜叉、若羅刹、若鳩荼、若毘舍闍、若吉遮、若富單那、若韋陀羅等，諸惱人者，皆不得便。是人若行、若立、讀誦此經，我爾時乘六牙白象王，與大菩薩眾俱詣其所，而自現身，供養守護，安慰其心，亦為供養法華經故。<sup>28</sup>

普賢菩薩發願，若有眾生受持《法華經》就會乘六牙白象來，冥冥中加被眾生，此種誓願護法濟生的崇高形象已深入人心，縱經千百年，依然是芸芸眾生信仰依怙。然而對於普賢菩薩的的表法形象中，法華系的三部經典對普賢菩薩的所表的意涵是有不同的闡述。

（見下表）（表格請調整到版面範圍）

法華三經		
（二） 《法華經》	《普賢菩薩勸發品》，強調的是守護者的形象，普賢行就是受持、讀誦、正憶念、修習、書寫。	普賢菩薩的誓願幾乎貫穿了整個《勸發品》，以神通之力守護法華經。
（一）	完全沒有述及普賢菩薩	

28 《妙法蓮華經》卷7，CBETA, T09,no.0262,p.0262,61b23-b2。

《無量義經》	和普賢行法。	
(三) 《普賢觀經》	專門論述普賢行法的大乘經典，強調的是懺悔主的形象，勸修懺悔法門、普護一切大乘經典、普救一切凡俗眾生。	主經通過世尊對阿難、摩訶迦葉、彌勒三大士之間的問題而彰顯出來的。

## 二、《圓覺經》中之普賢菩薩

普賢菩薩的名號的意義，《大方廣圓覺修多羅了義經》云：「體性周遍曰普，隨緣成德曰賢」<sup>29</sup>。在《大方廣圓覺修多羅了義經》中，共有十二位菩薩像世尊提問，普賢菩薩是第二位作為請法主向佛請法。普賢菩薩以菩薩在因地，如何修證的法門，向佛請法開示，為啟發後世眾生都能以此而行。普賢菩薩所問的這些問題，不是因為菩薩不知道，是因為菩薩憐憫末世眾生而向世尊請問。普賢菩薩以此因緣，便接連向佛提問了四個有關修行和解脫的問題。下面就將普賢菩薩所問的問題做一個簡單的闡述。見下表：

普賢四問	佛陀四答
一問：修菩薩行的人，聽了圓覺清淨法門後，該怎樣修行呢？	答：修習大乘菩薩行的人，要遠離一切幻化、虛妄的境界。剛修時，先以止觀修習作為基礎，令心減少對

<sup>29</sup> 《大方廣圓覺修多羅了義經略疏》卷1，CBETA, T35，no.1795,p.530a9-10。

	<p>外境德攀緣，就不會起情見；要知道世間萬事萬物，因緣和合則有，因緣不合則滅，這是宇宙最真實的道理。由此二觀，則能遠離一切幻化、虛妄不實之境。</p>
<p>二問：若眾生，知道世間一切是幻化、虛妄不實的，連行者身心也是幻化、虛妄不實的；如何以此虛幻的身心，去修習遠離同樣是虛幻的外境呢？</p>	<p>答：修行大乘菩薩行的人，不僅僅身要離幻境，同時心也要遠離以幻心，若能離幻境幻心。才能夠回歸心靈的平靜。</p>
<p>三問：若將能離的幻心和所離的幻境泯滅了，沒有能離幻境的心，那該如何修行菩薩行？</p>	<p>答：修習菩薩行之人，不僅要遠離幻心，還要遠離的幻智。</p>
<p>四問，有情眾生無始以來輪回流轉於生死，對於一所處的虛妄境界以為是真實的，對此虛妄之境而不自知如何才能解脫呢？</p>	<p>答：修習菩薩行的人，不僅要遠離幻境、幻心、幻智，這個「離」的概念，也要去除。若能做到這樣，就能遠離一切束縛。</p>
<p>總結：普賢菩薩所問的四個問題是次第消除幻心幻智的過程，世尊的回答，解除了普賢菩薩的疑問，也使法會的諸大菩薩也生起</p>	

了信心。更利益末世修行的眾生在對因地修證法門有了更高更清晰的認識。普賢菩薩的提問是自利利他善舉，這是能令龍天都歡喜的事，故此普賢普賢要代眾生來向佛來請示這些問題。

佛告訴普賢及一切菩薩和末世眾生，依此修行，才能永離顛倒妄想。除去虛妄才能更好的修行，不至修錯方向。至此可知，普賢普賢在此法會中所扮演的角色是請法主。

### 三、《楞嚴經》中之普賢普賢

在《楞嚴經》第五、六卷經文中，共有二十五位菩薩就世尊所問，生我法中，得成無學，你們最初發心，悟十八界最終成就圓通入三摩第呢？二十五位從各自啟悟因緣向世尊一一說明。《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷五經云：

普賢菩薩即從座起，頂禮佛足而白佛言：我已曾與恒沙如來為法王子，十方如來教其弟子，菩薩根者修普賢行，從我立名……。佛問圓通，我說本因，心聞發明分別自在斯為第一！<sup>30</sup>

在本經第五卷中：「世尊普告眾中諸大菩薩及諸漏盡大阿羅漢：汝等菩薩及阿羅漢，生我法中得成無學。吾今問汝，最初發心悟十八

<sup>30</sup> 《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷5，CBETA, T19,no0945,p.126c13-15。

界誰為圓通？從何方便入三摩地？」<sup>31</sup>因佛的發問，諸位比丘及菩薩，在因地學習何法而證得圓通。諸比丘及大菩薩共二十五人，各自將所證圓通一一演說，普賢菩薩是第十三位說其所證的法門。普賢菩薩行願最大，故普賢菩薩亦在其中演說自己所證法門，即從座起，頂禮佛足對佛說：我已經從無量無數的如來所，弘揚佛法，為法王子，十方如來都教導有大乘根器的弟子們，來修我所立之十大願王。世尊！我用心聞就能分別每個眾生，所有的知見，不只這個世界，就是遠在他方無量恒河沙界之外，若有眾生，心中發起修普賢行者，我就即刻乘六牙白象，到他面前來保護他。假使有百千億眾生，同時發心修普賢行，我亦化百千億身，騎百千億六牙白象，到他們的地方。縱使他們業障深重，看不見我，我亦會暗中為其摩頂，擁護和安慰，令眾生早日得到成就。我也會觀想十方如來遍滿十方世界，我身亦遍滿十方世界，於一切如來前，親自承事供養。佛現在問我哪個法門最圓通，照我的本因地，我是以心聞來分別一切，發出自性智慧光明，來普照群機，令眾生都能得大自在悟入，故我以心聞是為第一。

上面有關普賢菩薩修習菩薩行的事蹟，分別在《悲華經》、《楞嚴經》、《圓覺經》和《法華經》中，依次是最初發大菩提心，修習心聞圓通法門，請問菩薩因地修證法門以及誓願守護正法的事蹟。然普賢菩薩在漫長的修行過程中，有無數類似的事蹟；下面有一章節會將普賢菩薩的應現示跡做一個闡述，這裏所說的普賢行的事蹟，只是滄海一粟、管中窺豹，然而要知道落一葉而知天下秋，此也已足以顯

---

31 《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷5，CBETA, T19,no0945,p.125c7-10。

示出普賢菩薩的崇高偉大了。

#### 四、《華嚴經》中之普賢菩薩

法藏大師《華嚴經探玄記》中對普賢菩薩的解釋為「德周法界曰普，至順調善曰賢。」<sup>32</sup>說明了普賢菩薩的德與賢是周遍法界，遍法界稱法界之性，故普賢菩薩是無處不在的。華嚴宗五祖宗密大師對普賢菩薩又有三種解釋：「一、約自體，體性周遍曰普，隨緣成德曰賢；二、約諸位，曲濟無遺曰普，鄰極亞聖曰賢；三、約當位，德無不周曰普，調柔善順曰賢。」<sup>33</sup>清涼國師說，普有十義：

《行願疏云》：又別說普義。略有其十。以顯無盡。

一、所求普。謂要勤求一切如來等所證故。二、所化普。一毛端處有多眾生。遍周法界無邊無盡。皆化盡故。三、斷障普。一念嗔心百萬障門。如是等過八萬塵勞猶如塵沙。皆悉除斷。一斷一切無不斷故。四、事行普。八萬度門無邊行海無不行故。五、理行普。隨所修行。深入無際徹理原故。六、無導行普。事理二行相交徹故。七、融通行普。隨一行攝一切故。八、所超大用普。無有一用不周遍故。九、所行處普。上之八門。遍帝網剎而修行故。十、修行時普。窮三際時。念念圓融無竟期故。<sup>34</sup>

<sup>32</sup> 《華嚴經探玄記》卷5, CBETA, T35, no.1733, p.133b3。

<sup>33</sup> 《大方廣圓覺修多羅了義經略疏》卷1, CBETA, T39, no.1795, p.530a9-13。

<sup>34</sup> 《華嚴經行願品疏》卷2, CBETA, X5, no.0277, p.517a10-b2。

一 所求普	謂上求佛道，願證佛所證，心心念念，求一切智， 即四弘誓願中法門無量誓願學，佛道無上誓願成。
二 所化普	四生九有，盡未來際，恒思救濟，即眾生無邊誓願 度。
三 所斷普	無邊煩惱，能一斷一切斷，即煩惱無盡誓願斷。
四 事行普	八萬四千法門，無邊勝行，無不行故，即事門隨相 行。
五 理行普	隨所修行，深入無際，窮徹理原，即理門離相行。
六 無礙行 普	事理二行，互相交徹，圓融無礙。
七 融通行 普	隨修二行，必攝法性，故一行中具足一切行，即事 事無礙行。
八 所起大 用普	所起大用，一周遍法界，無論事法界，理法界， 事理無礙法界，或事事無礙法界，無不該攝，即起用周 遍行。
九	於無邊微塵國土中，凡修一行，皆具足一切行，即

所行處 普	攝前八門遍帝網剎而修行。如經中偈雲：「普盡十方諸剎海，一一毛端三世海，佛海及與國土海，我遍修行經劫海。是名所行普。」
十 修 行 時 普	窮盡三世，念念圓融，如經言：「我能深入於未來，盡一切劫為一念，三世所有一切劫，為一念際我皆入。」 <sup>35</sup> 能以最短之一念，入於最長之一劫；於最長的一劫，入於一念也是如此。念劫圓融，長短無礙，是修行時普。

普賢菩薩的十普義中可以看出，普賢之行是遍一切時、處、界，盡法界虛空界的。菩薩修因證果的歷程中，無論十菩薩的智斷、行用、事理、時處、無不皆普，因名普賢。在《華嚴經·十忍品》中也表明，普賢為諸菩薩說菩薩有十種忍，若得此十忍，就能於一切法中無有障礙。如下表：

普賢十忍	法義
一、音聲忍	菩薩對佛所說一切法義，如理思維，不起疑惑，故能離於四種怖畏。菩薩因對法能深信悟解，且常時熏修，不生疲厭，從而圓證佛果。
二、順忍	菩薩於一切善法能思維觀察，於眾生前其心平等，不違自心，隨順眾生，了知眾生，令眾生身心心清淨，安住修習正法之中，圓滿趣入於佛道。
三、無生法	菩薩不見有少法滅。為什麼呢？依無一切皆無，

35 《大方廣佛華嚴經》卷40，CBETA，T10，no. 278，p847c6-8。

忍	不起一念虛妄分別，圓融無礙。
四、如幻忍	菩薩了知一切法，都是如幻，從因緣生。破除世間假像，從虛幻的境界中脫離出來，使眾生能覺悟真理的法則，並以善巧方便，令眾生破除妄執的束縛。
五、如焰忍	菩薩了知一切世間，像陽焰，都是假相，眾生要明瞭所見的，方所、內外、有無、斷常、一色、種種色，亦非無色都是世間的語言分別的情見。而菩薩能對此假像能夠如實觀察，了知、現證一切，最後令得圓滿。
六、如夢忍	菩薩能了知一切世間如夢，沒有真實可言。
七、如響忍	菩薩觀如來說法的聲音，悉同於響。但能示現善巧宣說，成就演說。令眾生聞能解脫，佛說法如穀響一樣，從緣而起，法性無違。對於各類根機的眾生，都能以相應的法門開示，四念出，三七道品等法，都是依於眾生根性而方便二說，使令眾生解脫，故佛是義音演說法，眾生隨類各各領解。
八、如影忍	菩薩示現世間，一種種形來利益眾生，如觀音菩薩的三十二應之生都都是隨機而顯現。故菩薩是無形相思議，如影一樣。
九、如化忍	菩薩觀一切萬事萬物，皆是幻化，不起分別，菩薩為幻人，行幻化法，度幻化的眾生。
十、空忍	菩薩了知一切法界、世間界、一切法，如同虛空

	無有造作。
總結	成就此十種忍，則能除斷無明之惑，認得諸法本來寂然，得十種安住心，住於佛道，恆不退轉。

由上經典對普賢菩薩的詮釋可知，普賢菩薩於一切處應現於世，若能以菩薩的大願依願去修持，就能與佛相應，因此普賢菩薩從未離開我們身邊，若能行持普賢法門，普賢則現於一切處中，冥冥之中加護眾生。

### 第三章 菩薩道中「大智」與「大行」

#### 第一節 「文殊次子」之「大智」

為何佛經中稱文殊菩薩為童子呢？在李通玄長者所著的《華嚴經合論》卷三「明問答所詮主伴答」中云：

或說文殊為小男，為創始發心，證法身本智佛性之首，為最初證法身本智佛性，為初生諸佛聖性智慧家故，為啟蒙發明之首，故為小男。主東北方，為艮卦，艮為小男。又為山、為石，在醜寅兩間；表平旦創明，暗相已無，日光未著，像啟蒙之首。十住初心創見道也，故指文殊師利在東北方清涼山也。且取此閻浮之洲境位也，托法在於世間，使令易解。<sup>36</sup>

從上文可見，李長者講文殊次子又稱小男，這一詞是華嚴中獨

<sup>36</sup> 《華嚴經合論》卷3，CBETA,X04，no.0223,p.703a2-9。

有，為什麼稱為小男，李長者做了四點的說明。首先，文殊菩薩是開發修學佛道的信心之首，由因發心之故，能夠啟發根本的智慧，從而圓滿自己的佛性。再者，文殊是修行啟信之首，在《華嚴經》中的十信為即是以文殊為會主，他所表的意涵即是以文殊智來啟發信心。第三點，李長者利用世間的《易經》來詮釋，令後學易懂義理；但在學習的時候應理解長者的苦心，取其文而不取其意，以免造成對法義的誤解，故在《華嚴合論》中，長者以其文字來說菩薩的表法用意。

《大方華佛華嚴經合論》云：文殊主東北方，是為艮卦，艮即是小男，在時間上屬於丑時和寅之間，醜寅時即是明相漸出之時也。從表法意涵來說，看似黑暗，日光未明之際，即是表文殊為是啟蒙之首。正如《華嚴經》云：「初發心時即得阿耨多羅三藐三菩提，知一切法即心自性，成就慧身，不由他悟」。<sup>37</sup>文殊之信即是此意，一發起菩提之心則勝過一切功德。

《華嚴經合論》云：「文殊小男者，為初生故，因初證本智法身能生佛家故。」<sup>38</sup>文殊又名文殊童子。因此童子在經中所表的意涵是不可忽視的。「童子」意味著文殊菩薩已證諸法實相，故其法身常寂，不受無常變遷，因此不會有衰老之相，此為法界軌持義的極善讚美。

佛經中關於童子的含義，有三點：

一、童子表清淨無垢，以童子來表法，表示修行見道以後，引發了根本智慧，當下就具足了無漏功德。因自性之中本具的無漏功德開

---

37 《大方廣佛華嚴經》卷, CBETA, T10, no.278, p.89a1-3。

38 《華嚴經合論》卷3, CBETA, X04, no.0223, p09b1-2。

顯，故名「童子」。

二、從世俗義上來說，菩薩以種種身隨眾生而感應而顯，眾生應何中身因緣而得度者，菩薩就示現相應的身相，令眾生得度，在諸大菩薩中，文殊菩薩多示現童子相、顯童子行，也是如此。

文殊菩薩應現之道場，據《八十華嚴》中說：「東北方有處，名：清涼山，從昔已來，諸菩薩眾於中止住；現有菩薩，名：文殊師利，與其眷屬、諸菩薩眾一萬人俱，常在其中而演說法。」<sup>39</sup>

這座在東北方的清涼山，即是現在的山西五臺山。表明菩薩不是一個神話人物的存在，而是隨類而顯。

從勝義上來說，菩薩在修行中，位位德增上，在十住位中第八名為童子住。

以《華嚴經》十住品中詳細講述童子住的階位中包括所習學的十種法，即獲得的十種勝利，經云：

諸佛子！何等是菩薩摩訶薩童真住？此菩薩於十種法心得安立。何等為十？所謂：身行清淨，口行清淨，意行清淨，隨意受生，知眾生心，知眾生種種欲樂，知眾生種種性，知眾生種種業，知世界成壞，神通自在無有障礙，是為十。諸佛子！彼菩薩應學十法。何等為十？所謂：學知一切佛刹，震動一切佛刹，持一切佛刹，觀一切佛刹，詣一切佛刹，遍至一切世界，善問難無量妙法神通變化無量

---

39 《文殊師利發願經》卷1，CBETA,T09，no.0296，p.590a3-5。

身，善解無量諸音聲，於一念中恭敬供養無量諸佛。何以故？欲於一切法中出巧方便，具足成就，有所聞法，即自開解，不由他悟。<sup>40</sup>

第八童子住中，菩薩三業沒有過失，能夠所行無礙，能夠以自在神通力，上求無上佛道，下化無量眾生。

修行要保持一顆童真之心，對於外在的五欲六塵都能不起種種分別，如童子一樣，守護自己清淨污染的初心。

## 第二節 「普賢長子」之「大行」

《大方廣佛華嚴經》云：「一切如來有長子，彼名號曰普賢尊。」<sup>41</sup>故普賢菩薩乃佛之長子，也是輔助釋迦佛弘揚佛道重要的角色。菩薩之身恒遍十方，菩薩廣贊諸佛無盡功德，修無上供養，作廣大佛事，度無邊有情，其智慧之高，願行之深，唯佛能知，故為普賢長子。

《華嚴經合論》云：「普賢長子者，位在東方卯位為震卦。震為長男，為頭為首，為青龍。為慶，為春生，為建法之初也。世間佛法皆取東方為初首，表像日出鹹照萬物，悉皆明瞭，堪施作務，隨緣運用故。普賢為行首，故為長男也。」<sup>42</sup>正如合論中明，普賢屬東方，東方為長男，是建法之基，如同討樣從東方升起，一切法自然而得成就，這就是普賢長男的意義。

普賢的大行從廣義來講，貫穿整個大乘佛的修行次第，從本經中

40 《大方廣佛華嚴經》卷40, CBETA, T10, no.278, p.847c26-27。

41 《大方廣佛華嚴經》卷40, CBETA, T10, no. 278, p.847c26-27。

42 《新華嚴經論》卷3, CBETA, T36, no.1739, p.739b10-14。

的十住、十行、十回向、十地、等覺、妙覺，每一位次的修證過程中，都離不開普賢行。

從普賢行品的誓願來講，可以看出每一願都具備十願，願願都是圓滿的，現就普賢十願眾每一願所對應的偈頌做一個圖表的說明。

十願	偈頌
一、禮敬諸佛	所有十方世界中，三世一切人師子， 我以清淨身語意，一切遍體盡無餘。
二、稱讚如來	各以一切音聲海，普出無盡妙言辭， 盡於未來一切劫，贊佛甚深功德海。
三、廣修供養	以諸最勝妙華鬘，伎樂塗香及傘蓋， 如是最勝莊嚴具，我以供養諸如來。
四、懺悔業障	我昔所造諸惡業，皆由無始貪嗔癡， 從身語意之所生，我今一切皆懺悔。
五、隨喜功德	十方一切諸眾生，二乘有學及無學， 一切如來與菩薩，所有功德皆隨喜。
六、請轉法輪	十方所有世間燈，最初成就菩提者， 我今一切皆勸請，轉於無上妙法輪。
七、請佛住世	諸佛若欲示涅槃，我悉至誠而勸請， 唯願久住剎塵劫，利樂一切諸眾生。
八、常隨佛學	我隨一切如來學，修習普賢圓滿行， 我願常隨三世學，速得成就大菩提。
九、恆順眾生	悉除一切惡道苦，等與一切眾生樂，

	我常隨順諸眾生，圓滿無上大菩提。
十、普皆回向	所有禮贊共養佛，請佛住世轉法輪， 隨喜懺悔諸善根，回向眾生及佛道。

前就次子文殊與長子普賢做了一個詳細的分析，此節將二聖做一個歸納的說明，見下表：

文殊菩薩（次子）	普賢菩薩（長子）
為啟蒙之主故。	行願之王
十方諸佛皆以文殊師利妙德為發信心之首故。	舉果德於藏身。
以彰顯法身根本智故。	治佛家法，諸波羅蜜事自在故。
以文殊師利為果前之信。	普賢明是差別智為果後之行故。
善財童子初見文殊為信門。	後見慈氏為佛位，後自見其身入普賢身。是佛果後行。
文殊為次子。	普賢為長子。
文殊為法身妙慧。	普賢為萬行威德故。
為信證法身根本智慧。	為依根本智起行，行差別智治佛家法，
為初生故。	諸波羅蜜事自在故。
因初證本智法身能生佛家故。	常以行門建佛家法治佛家事。

諸經之內以文殊為問答主者，多明法身佛性之門。	普賢為問答主者。多論其行。以此表之。
文殊乘獅子者，為明創證法身佛性根本智斷惑之駿故。	普賢乘香象王者，表行庠序為威德故。
文殊常居東方金色世界不動智佛所者，為明金，為白色能離垢故。	普賢菩薩常居東方寶威德上王佛所者，明萬行為寶以此行故成其威德。
金色者，表法身也。	若具行者，以法寶身自在也。
不動智者，依法性身根本智起智用即無動故。	為依根本智起行行差別智。
醜為信位	
文殊為覺蒙之首，常為接信之師互體交參，以持佛家之法。	普賢為智相，主萬行。
文殊因位可說，以此說法身果德。	勸修普賢自行可行。行其行海充滿法界故。
文殊成贊法身本智。	普賢成其差別智之行德。
文殊，主東北方。	普賢，位在東方卯位為震卦。震，

<p>為艮卦。艮為小男。又為山為石。在醜寅兩間。表平旦創明。暗相已無。日光未著。像啟蒙之首。故指文殊師利在東北方清涼山也。且取此閻浮之洲境位。托法在於世間。使令易解。</p>	<p>為長男。為頭為首，為青龍，為慶，為春生，為建法之初也，世間佛法皆取東方為初首，表像日出鹹照萬物，悉皆明瞭堪施作務隨緣運用故，普賢為行首，故為長男也。</p>
<p>說文殊為小男。為盧遮創始發心證法身本智佛性之首。為最初證法身本智佛性。為初生諸佛聖性智慧家故也。為啟蒙發明之首。故為小男。</p>	<p>說普賢為長子，為建行成滿眾生故。普賢為行首，故為長男也。</p>
<p>文殊收一切所行因果法身本智。</p>	<p>普賢收一切因果行身差別智。</p>
<p>文殊為始見道初，法身本智之門</p>	<p>普賢即為始見道之後，行行之門。</p>
<p>以文殊法身。該此一部之教所說法身本智。備一切眾生初見道。</p>	<p>普賢該此一部之教所說行門差別智。備一切眾生行行之門。</p>

<p>即是十方諸佛無性之中擇法妙慧。</p>	
<p>一切諸佛皆從此慧簡擇正邪而成正覺故。</p>	
<p>號文殊為十方一切諸佛之師。亦云佛母。明一切諸佛從此妙慧生故。</p>	<p>普賢即為始見道之後行行之門</p>
<p>若無此慧設修解脫。但得二乘及淨土菩薩。非是乘如來乘而成正覺。</p>	
<p>是故乘此不動智體。文殊妙慧法身妙理大智。從信心上而經歷五位。不離不動智佛文殊妙慧。而成正覺故。</p>	
<p>號為乘如來乘不思議乘最勝乘無上乘而成正覺故。</p>	
<p>亦號文殊師利為小男為童子。明一切諸佛</p>	

<p>從此妙慧善知正法而初生佛家故。故號為童子菩薩。</p>	
<p>諸經但有文殊為問答之首者。皆明法身妙慧之門。</p>	<p>以普賢為問答之首者。皆妙智之萬行體用。</p>
<p>文殊師利菩薩。常以發起凡夫人正信及初見道之童蒙令妙慧明生故。</p>	
<p>此經為三乘之人。迷於性海。執滯草庵。漸漸引誘令歸寶所。非智莫導。故文殊為首。普賢後來。</p>	<p>彼中諸佛子。已悟毗盧性海。未入普賢行門。故行為首。而智次之。</p>
<p>普賢表所信如來藏。故《理趣般若經》云：「一切眾生皆如來藏。普賢菩薩自體遍故，初會即入如來藏三昧。」</p>	<p>文殊表能信之心。《佛名經》說：「一切諸佛，皆因文殊發心故。如善財始見。即發大心。」</p>
<p>普賢表所起萬行，</p>	<p>文殊表能起之解。故彌勒對善財</p>

一切經中，皆說普賢行願。	說：「汝先得見諸善知識，聞菩薩行，入解脫門，皆文殊之力也。」
普賢表證空出纏法界，《華嚴經》說：「身相如虛空故，善財見之，即得智波羅密者，依體起用故也。」	文殊表能證大智，顯其有智方證理故。
<p>然此二聖，各相融攝，依體起行，行能顯理。普賢與文殊，象徵學佛要有信有解。信而無解，信是無明；解而無信，解是邪見。因此，這二位大菩薩，在釋尊的常隨的菩薩眾中是不能分離的一對。故華嚴宗即以此認定「本體為主，軌則為輔」，因此即以普賢為長子，文殊為次男稱之。</p>	

### 第三節 「文殊大智」與「普賢大行」雙聖相資

在中國佛教傳統中，文殊菩薩與普賢菩薩常被視為一對互補的菩薩形象，文殊代表智慧，普賢代表行願。然而深入經藏可以發現，這種區分只是側重不同，實則兩位菩薩皆具足智慧與行願二德，體現了大乘佛教悲智雙運的根本精神。

普賢菩薩雖以大行著稱，實則智慧深廣。《華嚴經》云：「佛子！菩薩摩訶薩有十種智慧門。何等為十？所謂：入無量智慧門，深入無

量諸度門……。」<sup>43</sup>此語直接印證普賢菩薩具足無量智慧。在《入法界品》中，普賢菩薩為善財童子開示十大願王，每一願皆建立在甚深智慧基礎上，如「禮敬諸佛」中能見十方三世一切佛，恒順眾生中能知一切眾生心行差別，皆非凡夫所能企及。

文殊菩薩雖以大智聞名，實則行願廣大。《文殊師利發願經》中記載文殊菩薩發願：我當度脫一切眾生，置於無餘涅槃。與普賢菩薩的十大願王精神完全一致。在《維摩詰經》中，文殊菩薩率領大眾前往維摩詰居士處問疾，展現了大菩薩的擔當精神與利他行願。

特別值得注意的是《大寶積經·文殊師利授記會》，其中記載文殊菩薩於無量劫修菩薩行，最終將成佛號普現如來，這充分說明文殊菩薩並非僅有智慧，而是經過無量劫的修行實踐。《華嚴經》中文殊菩薩指導善財童子參訪善知識，也體現了其引導眾生修行的廣大行願。

《金剛頂瑜伽中發阿耨多羅三藐三菩提心論》普賢菩薩與般若智慧直接關聯：「普賢法身遍一切，即為般若波羅蜜。」<sup>44</sup>此說明普賢菩薩的行願是建立在般若空性智慧基礎上的，「行」與「智」本是一體。普賢菩薩的大行之所以能窮盡法界、無有疲厭，正因其智慧能照見諸法實相，故能行無所行。

普賢偏行，文殊偏智之說僅為教化方便，實則兩位菩薩皆圓具智慧與行願二德。普賢之大行建立在甚深智慧上，文殊之大智體現在廣

---

<sup>43</sup> 《大方廣佛華嚴經》卷 40，CBETA, T10, no. 279,p.280b-c。

<sup>44</sup> 《金剛頂瑜伽中發阿耨多羅三藐三菩提心論》，CBETA, T32, , no. 1665, p574a。

大行願中。這種德性的圓融，正體現了大乘佛教悲智雙運的根本精神，也為修行者指明了福慧雙修、解行並進的成佛之道。正如《華嚴經》所示：「以智慧燈，照破無明；以願力船，濟渡眾生。」<sup>45</sup>智慧與行願，是一體不二的。

大乘菩薩的所有修行都包括在文殊智和普賢行中。

如《普賢行願品》云：「文殊師利勇猛智，普賢慧行亦復然。」<sup>46</sup>《文殊師利發願經》亦云：「如文殊師利，普賢菩薩行，我所有善根，回向亦如是。」<sup>47</sup>對大乘行者來講，文殊之智與普賢之行者兩點是不可缺少的。

《華嚴經》中說：「若有諸菩薩，不厭生死苦，具足普賢行，一切莫能壞。」<sup>48</sup>若有菩薩能像文殊菩薩樣，不厭倦生死輪回之苦，猶能具足普賢菩薩的行願，這樣的修行者則不被外境的違緣破壞，一切以利益眾生為前提，對於善惡境上不起種種分別，以文殊智來導普賢之行。

文殊菩薩的大智如人雙眼，能堅定前面的方向；而普賢菩薩的行如同人雙腳，使之不會走錯方向。修行若想到達菩提的彼岸，就離不開文殊菩薩的智慧，和普賢菩薩的行願。智與行，猶如車之兩輪，鳥之兩翼，此二者缺一不可，普賢菩薩的行願通於每一個宗派，如淨土講信願行；唯識宗講境行果等。有行，無智慧是不行的；有智，行願

---

45 《大方廣佛華嚴經》卷 40，CBETA, T10, no. 279, p. 845。

46 《大方廣佛華嚴經》卷 40，CBETA, T10, no. 278, p. 1848a5-6。

47 《大方廣佛華嚴經》卷 40，CBETA, T10, no. 278, p. 1848a5-6。

48 《文殊師利發願經》卷 1，CBETA, T10, no. 278, p. 879c16。

才能圓滿。佛曾呵斥阿羅漢、辟支佛為焦芽敗種，隨然發心求證勝果，也有願行，但不究竟、不圓滿，因為缺少對眾生起同體大悲的智慧，所以他們只是出離三界，並沒有獲得究竟的解脫。這就是行願與智慧相資重要性。

普賢行的表現是離不開日常生活的修持，若只是有智無行，那就是狂智，只會增長自己的知見稠林，行願就是發菩提心的助緣，有行智相契，則能更好的去行持佛法，對於佛法的領悟，因為能更好的相應。

文殊菩薩是智慧的象徵與顯相，也是諸佛圓滿智慧的顯現。文殊菩薩外相上是菩薩，但是菩薩已經證得圓滿究竟的智慧，也就是文殊菩薩的覺性也已圓滿。由是可知，沒有比文殊菩薩再究竟、圓滿的智慧，若能以智慧做嚮導，不會走錯方向，願行一定會達到最究竟、最圓滿。

佛法浩瀚如海，其精要處卻可歸約為智與行兩大門徑。文殊菩薩代表般若智慧，如明燈照破無明黑暗；普賢菩薩象徵廣行願，似巨舟載渡無量眾生。二者看似分途，實則同歸。《華嚴經》云：「文殊般若，導萬行而趣佛果；普賢大行，滿眾願以入法界。」唯有般若智照見法界實相，方能發起真實行願；亦唯有廣行願踐履，才能彰顯般若妙智。智行雙運，如鳥之雙翼、車之兩輪，缺一不可成就佛道。此中深意，實為修行者不可不知的根本法要。

文殊般若智是照見法界的根本智慧。文殊菩薩手持利劍，象徵般若智慧能斬斷一切煩惱纏縛；騎乘獅子，表示智慧威猛無畏。般若波

羅蜜多，即智慧到彼岸，是照見五蘊皆空、度一切苦厄的究竟智慧。

《大智度論》云：「般若波羅蜜，是諸佛母。」<sup>49</sup>一切諸佛皆從般若生，足見般若智之重要。禪宗六祖慧能聞「應無所住而生其心」而開悟，正是般若智現前的典範。般若智非尋常知識積累，而是超越二元對立的直觀智慧，能直指人心，見性成佛。龍樹菩薩在《中論》云：「不生亦不滅，不常亦不斷，不一亦不異，不來亦不出。」<sup>50</sup>這句話揭示了的中道實相的道理，正是般若智的極致發揮。擁有此智，方能不被現象所迷，照見諸法實相，為入法界奠定基礎。

然而，僅有般若智而不付諸實踐，則如空中樓閣，終難成就。《華嚴經·普賢行願品》言：「虛空界盡，眾生界盡，我此禮敬無有窮盡。」<sup>51</sup>這種無有疲厭的廣大行願，正是般若智的具體展現。永明延壽禪師日行一百零八件佛事，夜赴別峰行道，可謂普賢精神的真實寫照。行願不僅是外在行為，更是心量的無限擴展。當修行者發起眾生無邊誓願度的宏願時，其心已與法界同體，這正是般若智的生動體現。

智與行看似二分，實則圓融不二。文殊與普賢在《華嚴經》中常互為問答，正象征智行互資的關係。般若智若無行願落實，則淪為狂慧；行願若無智慧引導，則成盲修瞎練。智者大師在《摩訶止觀》中強調止觀雙運，正是智行圓融的修行要訣。禪門有言高高山頂立，深深海底行，既要具足般若見地，又要腳踏實地踐行。王陽明提倡知行合一，認為知是行的主意，行是知的功夫，與佛法智行不二的理念異

---

49 《大智度論》34卷，CBETA, T1509, no. 25, p.313b。

50 《中觀論》，CBETA, T30, no. 1564, p. b29-c3。

51 《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 293, p.846c。

曲同工。當代社會知識爆炸，人們往往滿足於理論認知而缺乏實踐，或者埋頭苦幹而缺乏智慧指引，導致種種偏頗。智行圓融的古老智慧，恰能對治現代人的精神分裂。

文殊般若與普賢行願，一為智慧門，一為行願門，二者相輔相成，共成佛道。《華嚴經》云：「佛子！無一眾生而不具有如來智慧，但以妄想、顛倒、執著而不證得；若離妄想，一切智、自然智、無礙智則得現前。」<sup>52</sup>般若智照破妄想，普賢行超越執著，智行雙運，方能彰顯本具佛性。當代修行者當以文殊智為眼目，以普賢行為手足，智目行足，穩步邁向菩提。既不做只有見地而無修證的口頭禪，也不淪為只有形式而無智慧的"癡禪"。智行圓融，方能真正入法界、證菩提，自利利他，圓滿佛果。

#### 第四節 《華嚴經》中之「三聖圓融觀」

在中國佛教的三聖信仰有除了大眾熟知的西方三聖和東方三聖，如西方極樂淨土的「西方三聖」，即阿彌陀佛、觀世音菩薩、大勢至菩薩；東方藥師淨土的「東方三聖」，即：藥師琉璃光佛、日光遍照菩薩、月光遍照菩薩。這都只是一佛二菩薩最具代表性三聖信仰，要知道三聖信仰不僅於此。在《悲華經》中記載有這樣的一段經文：

**「善男子，爾時南方去此七萬七千百千億佛世界，有佛世**

---

52 《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279, p.272b19-21。

界名寶樓師子吼，有佛號師子相尊王如來……，今現在為諸菩薩說大乘法。有二菩薩摩訶薩，一名金剛智相，二名師子金剛相，是二菩薩白佛言：「世尊，何因緣故，地六種動有大光明雨種種華？」皆如東方諸菩薩比。復次南方無量無邊諸佛，遣無量菩薩至刪提嵐界亦如是。爾時西方去此八萬九千百千億世界，有世界名安樂，有佛號攝諸根淨目如來，今現在為四部眾說三乘法，有二菩薩，一名賢日光明，二名師子吼身，是二菩薩白佛言：「世尊，何因緣故，地六種動有大光明雨種種華？」餘如上說。如是西方無量世界，亦復如是。」<sup>53</sup>

這段經文敘述了因南方佛宣揚大乘佛法，因而感的六地震動，故此方佛的二菩薩替眾生請法，故佛說此因緣，他方世界亦有一佛二菩薩。如下圖示：

方名	世界名	佛名	二菩薩名
東方	珍寶世界	寶月佛	一名寶相 二名月相
西方	安樂世界	攝諸根淨目佛	一名賢日光明 二名師子吼身
南方	寶樓師子吼世界	師子相尊王如來佛	一名金剛智相二名 師子金剛相

<sup>53</sup> 《悲華經》卷7，CBETA, T09，no.0157，p.215b25-c6。

北方	勝真寶世界	世間尊王佛	一名不動住 二名得智慧世間尊 王
東北	無垢世界	離熱惱增毘沙門娑 羅王佛	一名寶山 二名光明觀
上方	妙華世界	華敷日王如來佛	一名選擇自法攝取 國土 二名陀羅尼妙音
下方	離闇霧世界	離恐怖圍遶音佛	一名日尊 二名虛空日

這在本篇論文主要是以《華嚴經》中的三聖做為主要的探討對象，同時對華嚴經中三聖的關係的探究來展現佛法的圓融之意。「華嚴三聖」，即指：毗盧遮那如來、文殊菩薩、普賢菩薩。文殊菩薩，在佛教中所表的是大智慧的體現，文殊之智慧代表般若，不同於世間所說的智慧，故把智稱為般若。《大智度論》云：「般若波羅蜜是諸佛母。善男子盡心供養而無功德？父母之中母功最重，是故佛以般若為母」<sup>54</sup>。所以文殊菩薩表是智，唯有以文殊大智為導，才能啟發信盡之心，故文殊是代表智慧與信仰統一的象徵。佛法的信仰離不開智慧的引導。若有智無信，那麼所起之信皆為顛倒，信仰一旦出現了偏差，容易落入頑空和斷滅空的外道見中去；由此了知，唯有在智慧的指導下，才能令心清淨，才能引發向上信盡之心。可見文殊做為毗盧

<sup>54</sup> 《大智度論》卷 57，CBETA,T25，no.1059,p.464b18-19。

遮那佛的二聖之一，所表的意涵是甚深無盡的。

普賢菩薩是以行願為主，所以稱普賢為大行普賢菩薩。大行就是行，行即是要實踐，就是要講普賢行運用於生活中。佛法中常以海喻「願」，而以山喻「行」，即是「行山願海」。願海填滿，離不開行的相助，因此普賢菩薩願行甚深廣大，行者唯有具此行願的才能漸漸趣入佛法。

文殊是具足大智慧的，普賢是具大行願的，以文殊的大智慧與普賢的大行願，在佛的身上充分融合，二聖各得佛陀的一體，兩者不相舍離，故能達到究竟圓滿。

四祖澄觀大師在《三聖圓融觀》中，將三聖的關係做了詳細的探討。文殊與普賢二聖是因，毗盧遮那佛是果分，三聖之間因果不二，互為圓融。《廣清涼傳》卷三中云：「竊以大聖文殊師利，表乎真智，普賢菩薩，旌乎真理，二法混融，即表盧遮那之自體也。理包萬行，事括千門，廣喻太虛，周齊罔極。」<sup>55</sup>澄觀大師先明二聖相互融通的，次明三聖相融彰顯，以顯圓融無礙的道理。

在二聖法門中，澄觀大師分三對來說明：

(一)能信所信一對：普賢菩薩即所信之法界，《理趣般若經》云：「一切眾生皆如來藏，普賢菩薩自體遍故。」<sup>56</sup>因有普賢菩薩的行願，故證入，因此普賢菩薩在初會即為會主，也是華嚴法會的主會主。

文殊菩薩即能信的心體，《華嚴經》中云：「文殊師利常為無量

---

55 《廣清涼傳》卷3，CBETA,T151，no.2099,p.1120a24-27。

56 《三聖圓融觀門》卷1，CBETA, T45，no.1882,p.671,a18-19。

諸佛之母，常為無量菩薩之師，教化成就一切眾生。<sup>57</sup>」因文殊菩薩的悲弘深願，發菩提心，生生世世為諸佛的老師。在《入法界品》中，善財童子的見文殊，便聞殊教他發菩提心，親經善知識，令善財一生正入根本智，成就無上的佛果。故善財童子從信發心，一參訪善士來圓滿普賢行願，從而大到「信圓果滿」。

(二)解行一對：普賢菩薩的萬行，依文殊師利大智而體解法義，則願滿二聖事理的萬行，圓滿方便法門。參到彌勒菩薩時，彌勒菩薩告善財童子說：「汝先所見諸善知識聞菩薩行、入解脫門、滿足大願，皆是文殊威神之力，文殊師利於一切處咸得究竟」。<sup>58</sup>這就是說明瞭，唯有文殊大智，才能起解普賢大行。

(三)理智一對：「普賢菩薩所證即為法界理體，善財童子入普賢之身，就證普賢之平等身。」<sup>59</sup>於普賢菩薩毛孔當中，即能示現無邊法界，因普賢菩薩能稱具法界性，即是契合於佛的理體。因普賢身相猶如虛空，若能得見到普賢，當下證入菩薩的般若智，故普賢菩薩行門即是能依理而闡發本自佛智。

文殊菩薩所指的是能證悟的大智，因文殊菩薩彰顯的是般若空慧。世間一切萬理，皆從文殊的大智慧海中而流露，唯有見到文殊之後，方能得見普賢，以如量真智證如量理體。文殊已證智照無二相。理上分體用，智上分權實。若能證入文殊之智慧，便可以窮證普賢之體用。菩薩已具難思之智，對於能觀的心和所觀的外境，不起分別，

<sup>57</sup> 《大方廣佛華嚴經》卷 47，CBETA, T10，no.279，p.251b。

<sup>58</sup> 《大方廣佛華嚴經》卷 7，CBETA, T10，no.439,p.a22-24。

<sup>59</sup> 《大方廣佛華嚴經疏》卷 60，CBETA,T35，no.1735,p.945c-946a。

達到心境兩亡、行起解決之境。。

二聖法門互為圓融。不相妨礙，通過文殊智起信心，才能體解佛理。若有信無解，無明增長；若有解無信，邪見增長；信解不二，故能徹悟本心，智慧顯發。行者能夠善用般若智，來反觀內心心源，便可知成佛不離初心。故《華嚴經·淨行品》說：「初發心時，即成正覺，成就慧身，不由他悟。」<sup>60</sup>初發心便成正覺，正是此意。普賢菩薩在二聖中表法是以行願為主，普賢的理體未能顯發，那麼佛理終究無法顯現，故要依體起行。唯有由行才能證理，理無行外之理。同樣，也沒有無理外之行。若如法修行，便沒有不具足圓滿之果。華嚴宗的圓融思想，一行即一切行，一證一切證，即體即用，即用顯體。故由普賢菩薩的理、行、體，便能三事涉入，重重相融，那麼華嚴無盡法界緣起的思想即能夠彰顯。

文殊普賢二聖，各具三事，互為相資；因有智信，故有法界；在佛法的修學中，不可沒有信仰，若不能明確信仰的方向，信就是迷信，能信與所信要明確；才能依於佛的聖言量，去如法修行。唯依智慧曉了佛理，才能真正起行，那麼這個信就離不開解。要知道解行不二，理智不二。《三聖圓融觀》云：「無有如外智，能證於如，亦無智外如，為智所入。」<sup>61</sup>以體的妙用為智，即用的本體為理，兩者體用不二。文殊菩薩的三事，則能相互形成融通隱隱的關係；這也正是令普賢菩薩的三事，能夠涉入重重，佛剎圓融，窮盡法界智慧。

普賢與文殊菩薩兩者之間那層相輔相成的關係外，他倆又共同和

---

60 《大方廣佛華嚴經》卷 8，CBETA,T09，no.0296，p.449c14-15。

61 《三聖圓融觀門》卷 1，CBETA,T45，no.1882,p.671,p.c7-8。

法身佛——毗盧遮那佛形成另一層的因果關係，這就是普賢與文殊是因，毗盧遮那佛是果。若能圓滿徹底地證得普賢菩薩理、行、定三德，和文殊菩薩代表的智、證、慧三德，那當佛果就具足了。故「理」與「智」是成佛的因，佛是「理」與「智」的果。正如四祖說：「三聖之內，二聖為因，如來為果。」<sup>62</sup>法藏大師也說：「文殊與普賢不二鎔融，而成毗盧遮那佛，乃至顯現三聖圓融之境界。」<sup>63</sup>兩位祖師，所言即符合此三聖互融之理。

文殊普賢這二位菩薩，相互融通，涉入重重。二聖的法門，融通自在、涉入重重，以普賢文殊之因圓，便能成就佛果菩提，達到離言絕相《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷八十云：「菩薩應知自心，念念常有佛成正覺。」<sup>64</sup>《華嚴經》特別強調「心、佛、眾生是三無差別」，若能如是思維，即念念因圓果滿。與之相應，便見三聖及十方諸菩薩，現在目前。大智圓滿，大果現前，華嚴的特色，一即一切，一切即一，圓融無礙，已炳然齊現，入於一真法界，無障礙解脫境界中。這才是三聖圓融之殊勝之處。

#### 第四章 《華嚴經》中普賢菩薩的定位

在《華嚴經》的第一會，就展現出毗盧遮那佛的依正莊嚴的世界：佛陀在摩竭提國阿蘭若法菩提場中初成正覺，普賢菩薩與文殊菩薩即作為上首菩薩率領無量菩薩眾前來集會。這一場景設定絕非偶然，它

---

62 《三聖圓融觀門》卷1，CBETA,T45，no,1882,671a14,p.341b。

63 《華嚴經探玄記》卷3，CBETA,T45，no,1733,p.163c-164a。

64 《華嚴經隨疏演義鈔》卷80，CBETA,T36，no1736,p. no. 1736, p. 625, c13-14。

暗示了普賢菩薩在華嚴體系中的特殊地位。與其他大乘經典不同，《華嚴經》中的普賢菩薩並非僅僅是眾多菩薩中的一位，而是代表著佛法某種根本特質的象徵性存在。

普賢菩薩的名號本身就蘊含深意。"普"者普遍，"賢"者妙善，意指其德行遍一切處，妙善無邊。在《華嚴經·入法界品》中，對普賢菩薩的描述極為殊勝：普賢菩薩摩訶薩，入不思議解脫境界，住於無量諸佛剎土，於一切處現身說法。這種超越時空限制的特質，使普賢菩薩不同於一般意義上的菩薩，而成為一種法性力量的顯現。

值得注意的是，《華嚴經》中普賢菩薩與文殊菩薩往往成對出現，形成一種微妙的互補關係。文殊代表智慧，普賢代表行願；文殊象徵覺悟的根本，普賢體現實踐的圓滿。這種"智慧與行願"的二元結構，構成了華嚴思想的重要特徵，而普賢菩薩作為"行願"的極致代表，自然在這一體系中佔據不可替代的位置。

## 第一節 毗盧遮那佛的代言人

毗盧遮那佛代言人主要是依於《華嚴經》來探討。華嚴宗以「法界緣起」為教義核心，毗盧遮那佛的法身遍一切處，其智慧光明普照十方，一切眾生、山河大地皆在佛的法身中顯現，即「一即一切，一切即一」的圓融無礙境界。在《華嚴經》所宣講的境界是佛所證得的現量境界，惟佛與佛才能了知。在第一會中世主妙嚴品也明確明《華嚴經》是佛初成正覺，為法身大士所宣講的，其中以普賢菩薩等十普菩薩及世主們來共同見證佛的依正莊嚴。普賢菩薩在《華嚴經》九會中分為初會、八會兩會的會主，說明菩薩說法實為佛力加持，證量等

同佛境。唯普賢行，方乃證入。普賢為會主，來顯示《華嚴經》「事事無礙法界」的體現——說法者、聽法者、法門三者融攝無二，皆歸華嚴性海。故普賢為主。又普賢通為華嚴法門之主，而整部《華嚴經》所要闡發的是整個普賢行的過程，菩薩代佛說法，體現「生佛不二」之理——眾生心性與佛無別，菩薩的修行正是眾生本具佛性的展開。如《如來出現品》由如來性起妙德菩薩宣說，暗示佛性本具，需菩薩開顯。在《華嚴經》可以分三個階段來說明整部經是圍繞普行的角度來說明菩薩行的重要性。

	品會	內容
第一階段	第一會至第七會——世主妙嚴品至如來出現品	第一次講了菩薩的五十二階位的修行過程
第二階段	第八會——離世間品	第二次在離世間品德兩百個問題中把菩薩五十二個階位中如何行持從而才能離世間又不離世間的菩薩精神。
第三階段	第九會——入法界品	第三個階段通過善財童子參訪五十三位三只是的過程從而圓滿普賢行最終一生

		承班證入法界的過程。
--	--	------------

通過對普賢菩薩在整部經中的地位，可以看出，普賢菩薩在《華嚴經》中不僅是毗盧遮那佛的代言人，更是大乘行願的化身，在整個大乘佛法的體系中極具重要法門意涵和權威性。通過研究普賢菩薩的法門，不僅能深入理解華嚴思想，更能找到一條通向佛果的實踐之路。

## 第二節 一切如來的長子

《華嚴經》作為大乘佛教的重要經典，被譽為「經中之王」，其中對普賢菩薩的推崇達到了極高的程度。在《華嚴經》的教義體系中，普賢菩薩被視為「一切諸佛長子」。在華嚴經中，普賢菩薩並非僅是一位普通的菩薩，而是代表法界無限行願的象徵。「長子」在佛教經典中常用來比喻最親近佛、最能繼承佛家業者。如《法華經》中稱文殊菩薩為「諸佛之母」，而《華嚴經》則稱普賢為「諸佛長子」，二者形成微妙呼應。長子意味著第一順位繼承者，能完全領受父親（諸佛）的家業（佛法），並能夠將其發揚光大。普賢菩薩之所以獲此殊榮，正因其行願完全與諸佛本懷相應，堪為佛法的真正繼承者與弘揚者。

在普賢菩薩的十大願王，涵蓋了從初發心到成佛的全部修行歷程。這些行願不是局限於某一特定階段，而是貫通凡聖、橫遍十方的圓滿修行。普賢十大願王以「普賢」為名，本身就意味著普遍而賢善的修行。這十大願從最初的禮敬諸佛到最後的普皆回向，構成一個完

整的修行閉環，涵蓋了自利利他的一切方面。每一願皆以「虛空界盡、眾生界盡、眾生業盡、眾生煩惱盡，我願乃盡」為誓，展現了無限無邊的願力。如此圓滿的行願，自然堪為一切修行的典範，正因為普賢行願具有如此普遍性和包容性，才使其成為一切諸佛共通的修行模式，這也是普賢被稱為「諸佛長子」的重要原因。

在《(四十)華嚴》卷四十中，佛直接宣說：「一切如來有長子，彼名號曰普賢尊。」<sup>65</sup>這一明確宣示，確立了普賢菩薩在諸佛弟子中的首要地位普賢是諸佛長子，而且強調這是十方三世一切如來共通的認可，非僅限於某一佛土，而是通於一切佛土，這就是華嚴一即一切一切即一的圓融思想。彰顯了菩薩道與佛果之間的內在關聯。<sup>66</sup>

在華嚴哲學中，因與果是相即不二的。普賢菩薩的行願既是成佛之因（菩薩行），也是佛果功德的展現（佛的後得智）。作為「諸佛長子」，普賢代表的是從因向果的修行過程，同時也是佛果在菩薩行的體現。這種因果相即的關係，使得普賢菩薩成為連接菩薩與佛的樞紐，故稱其為諸佛長子——既是從佛而生（果位），又能生佛（因位）。

華嚴宗核心教義之一是「法界緣起」，認為一切法相互含攝、圓融無礙。普賢菩薩作為法界無限行願的化身，正是這種無盡緣起的生動體現。在《華嚴經》中有這樣一段描述：

善財見普賢菩薩——毛孔，放一切世界微塵等光明，普照

65 唐·實叉難陀譯，《大方廣佛華嚴經》卷8，CBETA, T10, no278, p.446a10-22。

66 方立天教授，《華嚴金師子章校釋》華書局出版，初版於1983年，p.50-60。

一切虛空、法界等世界，除滅一切眾生苦患，悉能長養菩薩善根；一一毛孔，出種種香雲，普熏十方一切如來及諸眷屬；一一毛孔，出一切世界微塵等華雲；一一毛孔，出一切世界微塵等諸香樹雲，出眾妙香，莊嚴法界；一一毛孔，出一切世界微塵等妙寶衣雲，莊嚴虛空；一一毛孔，出一切世界微塵等種種寶樹，充滿虛空，以為莊嚴，兩種寶，供佛大眾；一一毛孔，出一切世界微塵等色界天身，充滿一切法界，一切眾生界，讚歎菩提；一一毛孔，出一切梵王身雲，勸請如來，轉妙法輪；一一毛孔，出一切欲天身雲，皆悉護持諸佛法輪；一一毛孔念念中，出一切世界微塵等三世諸佛，充滿虛空，無依眾生為作歸依；一一毛孔念念中，出一切世界微塵等清淨佛剎，諸佛菩薩充滿其中，教化成熟無量眾生；一一毛孔念念中，出一切世界微塵等淨、不淨佛剎，充滿虛空，令染污者，皆悉清淨；一一毛孔念念中，出一切世界微塵等不淨淨剎，調伏不淨眾生；一一毛孔念念中，出一切世界微塵等一切眾生身雲，隨順世間，教化眾生；一一毛孔念念中，出一切世界微塵等菩薩身雲，讚歎諸佛，長養一切眾生善根；一一毛孔念念中，出一切世界微塵等初發心菩薩身雲，於一切剎，示現初發菩提之心；一一毛孔念念中，出一切世界微塵等菩薩身雲，於一一剎，讚一切佛功德願海，普賢菩薩所行妙行；一一毛孔念念中，出一切世界微塵等普賢所

行，雨甘露法，令一切眾生修薩婆若；一一毛孔念念中，  
出一切世界微塵等佛，初成正覺，出興于世。」<sup>67</sup>

其一行含攝一切行，一願包容一切願，與法界體性相應。諸佛所證即是此法界真理，而普賢菩薩的行願完全與此真理相應，故成為諸佛功德的直接體現者，獲「長子」之尊稱。

在華嚴經中，普賢菩薩常與文殊菩薩並列出現，二者一代表智慧，一代表行願，形成完美的互補。文殊菩薩象徵般若智慧，是「諸佛之母」；普賢菩薩表徵行願實踐，是「諸佛長子」。這一「母」與「子」的關係，體現了佛法中智慧與方便的不可分割性。智慧若無行願則空，行願若無智慧則盲。二者結合，則能成就圓滿佛果。因此，普賢作為「長子」，與文殊「佛母」相輔相成，共同構成佛法的完整體系。普賢菩薩之所以被稱為「一切諸佛長子」，根本原因在於其行願與佛果的密切關聯。華嚴經強調「因該果海，果徹因源」，意味著真實的因中已含攝果德，而佛果也不離因地行願。

普賢菩薩之所以被稱為「一切諸佛長子」，根本原因在於其行願與佛果的密切關聯。華嚴經強調「因該果海，果徹因源」，意味菩薩因地中已含攝佛果德，而佛果也不離菩薩因地行願。「普賢十大願每一願皆以法界為體，故能攝因成果，此即長子之義。」<sup>68</sup>

在華嚴的最高見解中，因果並非截然二分。普賢菩薩的「長子」

---

67 《大方廣佛華嚴經》卷 79，CBETA, T09, no. 278, p. 784, b14-c18。

68 釋慧岳. (1988). 《華嚴學講話》. 台中: 華嚴蓮社. (第 89 頁)

地位，正是這種因果不二觀的體現。從修行位看，普賢是菩薩；從證悟境看，其行願已與佛同。正如《華嚴經》所言：「初發心時，便成正覺。」普賢菩薩作為「一切諸佛長子」的理念，對大乘修行者具有重要的實踐指導意義。理解這一概念的實踐內涵，有助於我們更好地將華嚴思想落實於日常修行。

普賢菩薩為諸佛長子的定位，為修行者提供了明確的修行榜樣。其十大願王涵蓋了從初發心到成佛的全部修行要素，且每一願都以法界為量，打破狹隘的修行觀念。效法普賢行願，即是遵循一切諸佛共通的修行道路，這種效法不是形式上的模仿，而是心量上的開拓。

「長子」意味著繼承諸佛家業，而諸佛家業是無量無邊的。因此，發普賢願就是發心承擔無盡的度生事業，將個人修行與法界眾生緊密聯繫。這種心量的拓展，能有效破除修行中的狹隘與執著，使菩提心真正廣大平等。正如經中所言：「若人欲了知，三世一切佛，應觀法界性，一切唯心造。」<sup>69</sup>普賢行願強調「禮敬諸佛」的同時含攝「恆順眾生」，體現了修行於實踐的結合。作為「諸佛長子」，普賢菩薩示範了如何在日常學修中體現佛法真諦。這種圓融的修行觀，體現了佛教的圓融思想。

從華嚴宗的判教體系來看，普賢菩薩為「一切諸佛長子」的定位，體現了華嚴圓教超越其他教法的殊勝之處，具有重要的判教意義。<sup>70</sup>

華嚴宗自判為「別教一乘」，區別於「三乘教」。普賢菩薩作為

---

69 《大方廣佛華嚴經》卷 19，CBETA, no.102,p.a29-1b。

70 方東美，《華嚴宗哲學》，臺北：黎明文化事業公司，1981 年。

諸佛長子，代表的是直入佛乘的修行路徑，而非漸次的三乘道路。其行願從最初就以佛果為目標，不經過二乘的迂回，這正體現了華嚴「直顯一乘」的教法特色。<sup>71</sup>

### 第三節 願行具足的實踐者

普賢菩薩最為人所熟知的教法莫過於普賢十大願王，這十種大願不僅概括了大乘菩薩道的精髓，更展現了《華嚴經》獨特的修行觀。在《普賢行願品》中，這十大願被明確提出：一者禮敬諸佛，二者稱讚如來，三者廣修供養，四者懺悔業障，五者隨喜功德，六者請轉法輪，七者請佛住世，八者常隨佛學，九者恆順眾生，十者普皆迴向。

這十大願看似平常，實則蘊含深意。它們既包含了對佛的虔誠禮敬，也涵蓋了對眾生的無盡慈悲；既有個人的修行要點，也有利益一切有情的大願。這種將崇高理想與具體實踐相結合的特點，正是普賢菩薩願行合一精神的完美體現。值得注意的是，這十大願都以"盡法界、虛空界"為其量度，顯示出普賢行願的無限性與普遍性，與《華嚴經》的法界觀完全一致。

普賢菩薩的修行範式對中國佛教產生了深遠影響。唐代澄觀大師在《華嚴經疏》中特別強調："普賢行願，為華嚴關鍵，修行樞紐。"可以說，理解了普賢十大願王，就掌握了《華嚴經》修行論的核心。這種強調"願"與"行"不可分割的觀點，使華嚴修行避免了落入空談理論或盲目實踐的極端，保持了中道的特質。

---

71 釋慧嶽〈華嚴別教一乘思想研究〉發表於《華嚴學報》1972年第3期（總第6期），第1-20。

普賢菩薩的普賢行貫穿於《華嚴經》整部經，《華嚴經》以普賢行願作為的旨趣；澄觀大師說：「普賢表所起萬行，上下經文五周因果皆普賢行故。」<sup>72</sup>而普賢十大願，是修行中去切實去實踐普賢行，普賢行願在於以願導行，以行踐願，為利益眾生而發菩提心。《普賢行願品》云：「若諸菩薩以大悲水饒益眾生，則能成就阿耨多羅三藐三菩提故。是故菩提屬於眾生，若無眾生，一切菩薩終不能成無上正覺。」<sup>73</sup>諸佛以大悲心為其體性，故諸佛以眾生為成佛之基，令眾生都能成就無上佛道。其中，普賢還引導眾生以供養、發願、懺悔、迴向等十種行願來落實普賢行。

## 一、十大願王

普賢菩薩以十大願王，在無盡的時空中，悲潛法界一切苦海中的眾生，正如經云：「十方所有諸眾生，願離憂患常安樂，獲得甚深正法利，滅除煩惱盡無餘。」<sup>74</sup>這便十普賢菩薩利益眾生的真實體現，若諸眾生能夠遠離一切的煩惱塵垢，則能獲得出世間的安樂。那麼普賢之願不離文殊之智為其助緣，依文殊智起普賢行，如此行願相濟，圓滿普賢之行。以萬行之因華，莊嚴一乘之佛果，趣入薩婆若海。故應以十大行願為指南，在菩提路上累積福慧資糧，速成無上正覺。正如《行願品》中所說：「我常隨順諸眾生，盡於未來一切劫，恆修普賢廣大行，圓滿無上大菩提。」<sup>75</sup>

<sup>72</sup>唐·澄觀著，《華嚴經行願品疏鈔》卷2，CBETA, X29, no.829,p7-8。

<sup>73</sup>《大方廣佛華嚴經》卷40，CBETA, T10, no.278p.a19-22。

<sup>74</sup>《大方廣佛華嚴經》卷40,CBETA, T10, no. 278,p.847b3-4。

<sup>75</sup>《大方廣佛華嚴經》卷40，CBETA, T10, no.278,p847b15-17。

普賢菩薩的願行具足不僅是佛教修行的重要指導，通過深入學習普賢菩薩的十大願王和修行境界，可以更好地理解大乘佛教的精神實質，來圓滿普賢行的菩薩道精神。

### (一)禮敬諸佛

禮敬諸佛者，指生身至誠頂禮，心至誠觀想，身與心合於當下，要觀想禮佛不僅僅是頂禮外在形塑的佛像，而是將形塑的佛像做為我們學習的對象，要知道禮佛即是禮自性之佛。在禮佛時，心不攀緣五欲六塵，身安於當下，深入法性，離能所想。正如禮佛觀想中說：「能禮所禮性空寂，感應道交難思議，我此道場如帝珠，諸佛菩薩影現中。我身影現諸佛前，頭面接足皈命禮。」<sup>76</sup>自覺我身前有諸佛，諸佛前有我身。一塵一剎中皆有佛，能禮所禮都是不二。所禮是過去佛，能禮是為來佛，佛佛圓融無礙。故內佛外佛，同一實相，隨一一禮，若佛若禮，重重無盡。

《華嚴經》云：「一切法無生，一切法無滅，若能如是解，諸佛常現前。」<sup>77</sup>

禮敬有種種不同方式，華嚴疏鈔清涼國師，依寶意三藏法師所說的七種禮，再加三種，合為十種禮。

**《金剛三昧經通宗記》卷一云：菩薩禮敬諸佛。當發願言。我今五輪禮佛足。為斷五道離五蓋。願令一切諸眾生。安住五通**

<sup>76</sup>《法華三昧行事運想補助儀》卷1，CBETA, T46，no.1942,p.956a2-3。

<sup>77</sup>《大方廣佛華嚴經》卷7，CBETA, T10，no.278,p.442b12-13。

具五眼。願我右膝著地時。令諸眾生得正覺。願我左膝著地時。令諸眾生離邪見。願我右手著地時。如佛坐於金剛座。右手指地為震動。一時疾證大菩提。願我左手著地時。攝諸外道入正道。願我頭頂著地時。令諸眾生離憍慢。成就如來無見頂。<sup>78</sup>

十禮 敬	法義
一我 慢禮	心不恭敬，身如碓之上下，是我慢禮。
二唱 和禮	高聲喧雜，詞句渾亂，如經懺師，身不端肅，意不虔誠。
三恭 敬禮	收攝身心雜念，五體投地，捧足殷重，以最尊之頂，叩三寶最卑之足，恭敬至誠，名恭敬禮。
四無 相禮	深入法性，離能所相，知能禮所禮，皆如影像，不生執著，名無相禮。
五起 用禮	法性雖離能所，但能從體起用，普運身心，如影普遍，遍禮諸佛。
六內 觀禮	是修空觀，禮真諦佛；起用禮，是修假觀，禮俗諦佛；內觀禮，是修中觀，禮第一義諦佛。
七大 悲禮	實相禮，是觀智圓明，大悲禮，是大悲利物。隨一一禮，皆回迴眾生；普代眾生而禮佛。

<sup>78</sup> 《金剛三昧經通宗記》卷 1，CBETA,X35，n0.0652,p.465b13-466a2。

八實 相禮	了達諸法實相無相，內外一如，非空非不空，非禮非不禮，非有相非無相，不執空有，言語道斷，心行處滅，名實相禮。
九總 攝禮	總攝第三至第八共六種禮為一觀，因第一我慢禮，及第二唱和禮並不如法，故不攝入。凡禮佛者，必須先三業恭敬，繼之五體投地，捧足殷重，然後進入法性。離能所相，普運身心，禮不可禮，但禮內佛，不向外求。若內若外，同一實相，隨一一禮，普代眾生，方稱如法之禮。
十無 盡禮	能禮所禮，重重無盡。如偈頌言：「所有十方世界中，三世一切人師子，我以清淨身語意，一切遍禮盡無餘。普賢行願威神力，普現一切如來前，一身復現刹塵身，一一遍禮刹塵佛」，謂之無盡禮。

禮敬諸佛，是隨事相修行，乃俗諦理攝，但普賢行願，能由事契理，因相證性，正禮佛時，沒有有能禮所禮，能所一禮敬諸佛，是隨事相修行，乃俗諦理攝，但普賢行願，能由事契理，因相證性，正禮佛時，沒有有能禮所禮，能所一如，心境空寂，求禮佛之身心了不可得，是即俗即真，即有即空，即事即理；雖然求身心了不可得，能所雙亡，但能普運身心，遍禮

諸佛，是即真即俗，即空即有，即理即事。如此真俗圓融，事理無礙，空有不二，即是中道妙理。故修禮敬諸佛的行願，不僅具足十度的功德，同時具足一心三觀，能圓證空假中三諦理，成就佛果菩提。

## （二）稱讚如來

稱讚即是稱述聖德，讚揚其美。如來即佛的十號之一，《金剛經》云：「何以故？如來者，即諸法如義。」<sup>79</sup>一切法在此如來心，法性本來空寂，故法性無差別，所以說諸法如義；佛皆是乘如實道而來成正覺，釋迦牟尼佛亦是如此而來成正覺，故稱為如來。諸佛如來具足有無量功德，才能圓滿成就佛道。《華嚴經》云：「剎塵心念可數知，大海中水可飲盡，虛空可量風可系，無能盡說佛功德。」<sup>80</sup>佛之功德唯佛與佛才能究盡了知，非凡夫眾生所能度量的，稱讚如來，是以如來為修行榜樣，諸佛如是行，我亦如是而行，這才是真正的依教奉行。故不僅要稱讚，還要依佛如說而行。

## （三）廣修供養

廣修即是修行廣大的佛法，供養即是以種種供具來供養三寶。因三寶是眾生的福田，供養不僅可以培植福報，還能去除眾生對五欲的貪求。學習佛法的初心，一為出離，二為培植福報求懺悔，發心修供

---

79 《金剛般若波羅蜜經》卷 1，CBETA,T08，no.0235. p751a26-27。

80 《大方廣佛華嚴經》卷 80，,CBETA,T10，no.278,p.444c26-29。

養也就是為了求福修慧。說到供養，不僅是用財物去供養。佛教說有十事供養：即香、花、燈、塗、果、茶、食、寶、珠、衣。供養的對象包括三寶、父母、師長、及一切有情眾生。供養的對可以從敬田、恩田、悲田中去廣修供養。田是生長之義。三由此田能長養眾生善根，為解脫奠定基礎。在此經中特別強調：「諸供養中，法供養為最！……不舍菩薩業供養，不離菩提心供養。」<sup>81</sup>若能依據種心去行供養，就能達到解行並重，獲得不可思議的功德。要知諸佛出世的本懷，皆是為利益一切眾生，如《仁王護國般若波羅蜜多經》卷一云：「常遍法界，利樂眾生。」<sup>82</sup>凡是佛弟子，能實踐佛法，用實際行動，修持六度萬行，饒益眾生，令眾生現世安樂，來世得益，暢佛本懷，不僅能眾生歡喜，諸佛菩薩亦皆歡喜，才是真法供養如來。

#### （四）懺悔業障

懺悔二字，懺是懺其前愆，悔是悔其後過，兩者皆具才合懺悔之意。若自知有過，應生慚愧心，如法而去懺悔，才能使身心清淨。《經律戒相布薩軌儀》：「懺悔則安樂。不懺悔罪亦深。」<sup>83</sup>要知道懺悔乃佛教的二甘露法門，因懺悔故，能得免地獄之苦，不僅今生安樂，後世因能安樂。行人對於懺悔之法，不以為然，要知罪若不懺出，則如人之影，沒有分離之時。故《地藏經》云：「業力甚大，能敵須彌，能深巨海，能障聖道，是故眾生，莫輕小惡，以為無罪，死後有報，

<sup>81</sup>唐·般若三藏譯《大方廣佛華嚴經》卷 40, CBETA, T10, no.278, p.845a4-8 行。

<sup>82</sup>《仁王護國般若波羅蜜多經》卷 1, CBETA, T8, no.0246, p.1837b3。

<sup>83</sup>《經律戒相布薩軌儀》卷 1, CBETA, X60, no.1136, p.357b11-12。

纖毫受之。」<sup>84</sup>懺悔必須如法如律的懺悔，先要清淨身心，衣著整齊，志誠在佛前法露懺悔，依此如法進行懺悔。懺悔一法在佛教中具有三種懺法。如智者大師在《釋禪波羅蜜》卷二云：「說今明懺悔方法。教門乃復眾多。取要論之。不過三種。一作法懺悔。此扶戒律。以明懺悔。二觀相懺悔。此扶定法。以明懺悔。三觀無生懺悔。此扶慧。以明懺悔。三觀無生懺悔。此扶慧法。以明懺悔。此三種懺悔法。」<sup>85</sup>

一作法懺；即身至誠禮拜、口至誠稱念、心至誠思惟。由身口意三業所造作的一切罪業，一一都能如法懺悔。作法懺是指依循佛教戒律規定的特定儀式程序，通過對首懺，或羯磨懺，在大眾中披陳發露自己所犯的戒條，以至誠懇切之心，求哀懺悔。這種懺悔方式是以戒律為根本依據，旨在恢復清淨戒體。正如律中言，懺悔則安樂，不懺則罪意深。故作法懺的精神，在於通過如法的行為規範，輔助修行人培養慚愧心、敬畏心，最終達到「心亡罪滅」的解脫。它既是戒律的實踐，也是通向實相懺悔的基石，體現了佛教懺悔法門中“事理圓融”的智慧。

二取相懺；眾生若造下十種重罪，想要懺悔清淨，就必須用取相懺。懺悔時在佛菩薩像前，發露自己過去所造的惡業。痛徹懺悔，不斷地禮拜，直到感應佛菩薩現瑞放光。比如像佛來摩頂、見光，那麼

---

84 《地藏菩薩本願經》卷 1, CBETA, T13, no.0412, p.782a27-29。

85 《釋禪波羅蜜次第法門》卷 2：CBETA, T46, no. 1916, p. 485, b29-c4。

所造的重罪惡業才能得以消除了。《梵網經》菩薩戒四十八輕中，第四十一條為利作師戒中說：

若有犯十戒者，應教懺悔，在佛菩薩像前，日夜六時，誦十重四十八輕戒，苦到禮三世佛，得見好相，若一七日、二三七日，乃至一年，要見好相，好相者，佛來摩頂，見光見華，種種異相，使得滅罪，若無好相，雖懺無益，是人現身亦不得戒。<sup>86</sup>

以真實至誠，清淨虔誠心召感佛菩薩來摩頂，就能消除業障。

三無生懺：又名實相懺，應該攝心於意，不思善，不思惡，要觀罪性從何而生；《華嚴經》云：「若人欲了知，三世一切佛，應觀法界性，一切唯心造。」<sup>87</sup>要知心生則種種法生，心滅則種種法滅，一切皆是唯心所造。無生懺是為了滅除無明罪障中，修懺是必須正心端坐，觀想一切罪障的法體是無生，為去除善惡之過時所用之懺法。

眾生因煩惱惑而造業，因業受報；受報時再作業，再招報苦果；如是惑，業，苦三，如此三者迴圈不息，故生死不絕，苦惱無量。

所以欲免生死輪回之苦，必須懺悔。由懺悔故，身心安樂，修行才有把握。

### （五）隨喜功德

隨即身心是隨順，喜即歡喜。對於他人所做的一毫之善，一塵之

<sup>86</sup> 《梵網經》卷2，CBETA, T24，no.1484,p.1008c14-17。

<sup>87</sup> 《大方廣佛華嚴經》卷19，CBETA, T10,no. 278,p.102a29-b1。

福都要心生隨喜讚歎之心，見他得利，不生嫉妒，無破壞意，故要時常要隨喜他人。利益眾生是功，長養菩提是德，有功無德，只能獲得人天福報，故離相修善才是真功德。隨喜功德可以擴大自己的心量，對於一切功德善法，皆要發心隨順歡喜，這是從大悲心中所產生的無漏種子的緣故。見人習定、誦經，也應當讚歎，其功德都是一樣的。

《大智度論》云：「隨喜福德者，不勞身、口業作諸功德，但以心方便見他修福，隨而歡喜作是念：一切眾生中，能修福行道者最為殊勝！」<sup>88</sup>對於一切善舉，都應隨喜讚歎，這樣能為推動社會傳播正能量，促進社會良好風氣。隨喜有二，隨自意喜和隨他意喜，此兩種隨喜都是發自內心的隨喜他人，心中沒有嫉妒之心，故二隨喜功德是一樣的。

## （六）請轉法輪

請即心身祈請，轉即轉諸佛所宣說的妙法，法是指佛的聖言量，包括一切的教理行果。輪是教法的比喻。因佛的教法能摧毀世間的邪見，使眾生能夠獲得解脫，故取寶輪為義，稱佛說法為轉法輪。眾生無始以來，為聞佛法，故在三界流轉無法解脫，請轉法輪不僅利益現在眾生，也利益當來眾生都能聽聞佛法，而破迷開悟，速得解脫之大樂。也令眾生產生對佛法產生信敬之心，依於佛的教法，從解生行，才能超凡入聖，得大解脫。《華嚴經》云：「佛法無人說，雖慧莫能了。」<sup>89</sup>若佛法不在世間，眾生都處在水深火熱之中，心中無法，就

<sup>88</sup>《大智度論》卷 61，CBETA, T25,no. 1059p.110a28-29。

<sup>89</sup>《大方廣佛華嚴經》卷 16，CBETA, T10,no. 278,p.846a10-12。

會造作惡業，那樣流轉惡道無有出期。只有佛法在世間，眾生才有解脫的希望。

### （七）請佛住世

勸請佛住世，世指世間，請佛住世，不是請一尊佛住世，而是請一切的諸佛聲聞，以及一切的諸大善知識，都要請他們久住世間，利樂有情。經云：「盡法界、虛空界十方三世一切佛刹極微塵數諸佛如來，將欲示現般涅槃者，及諸菩薩、聲聞、緣覺、有學、無學，乃至一切諸善知識，我悉勸請莫入涅槃，經於一切佛刹極微塵數劫，為欲利樂一切眾生。」<sup>90</sup>才能使正法不致湮滅。請佛住世也包括請法住世，法是佛的真身舍利，依法而行也能獲得解脫。

今普賢菩薩請佛住世，當然是以對機言。要知佛身周遍法界，本無去來，何用勸請，因眾生心被無明所迷，不能見佛，何況是三乘聖眾，乃至一切善知識，亦無福親近，致使一切聖眾，相繼示現入滅。眾生福德淺薄，無法得見，故普賢菩薩為欲利益一切眾生，令眾生能見佛聞法，供養三乘聖眾，親近善知識，而發願勸請：「令盡法界、虛空界、十方三世一切佛刹，極微塵數諸佛如來。以及諸菩薩、聲聞、緣覺、有學無學，乃至一切諸善知識，莫入涅槃。」<sup>91</sup>請他們恒住世間，無有疲厭，弘揚佛法，利益眾生。

---

<sup>90</sup>《大方廣佛華嚴經》卷 40, CBETA, T10, no. 278, p. 845b26-c2。

<sup>91</sup>《大方廣佛華嚴經》卷 40, CBETA, T10, no. 278, p. 845b26-c2。

## （八）常隨佛學

常隨佛學，即恒常的隨佛學習。常是超乎時間而不計度的，隨是隨順不違背。在《華嚴經》中，所學的對象是一切如來，所需的內容是，佛菩薩因地的修行，和度生的善巧方便。因佛是成就圓滿佛道的聖者，學佛之所學，行佛之所行，才能獲得殊勝的利益。學佛，要學佛的智慧、慈悲、修行法門、德行和圓融無礙。

## （九）恒順眾生

恒順眾生，意謂著隨順眾生的種類、根性來順應不同眾生的各種需求而尊重、關懷、安慰使令愉悅，平等的去饒益眾生。由恒字充分顯出菩薩饒益有情，永不舍眾生的大悲深行。佛要恒順眾生，因諸佛以大悲心為其體性。佛在因地所修的一切行，都是為利益眾生，故推本尋源，諸佛之所以成等正覺，皆因眾生。經云：「譬如曠野沙磧之中，有大樹王，若根得水，枝葉華果，悉皆繁茂。菩提樹王亦復如是。」<sup>92</sup>為什麼澆灌眾生樹根而成長出諸佛菩薩智慧華果呢？因為眾生與佛的體性是平等，諸佛以眾生為成佛之基，因此，應時常本著與眾生同一體性的大悲心，以一切善巧方便，令眾生回歸自性真如，這就是恒順眾生的旨趣所在。《華嚴經》云「菩薩若能隨順眾生，則為隨順供養諸佛。若於眾生尊重承事，則為尊重承事如來。若令眾生歡喜者，則令一切如來歡喜。」<sup>93</sup>這就是菩薩恒順眾生的發心，菩薩發心所行

---

<sup>92</sup>《大方廣佛華嚴經》卷 40，CBETA, T10,no. 278,p.846a15-17。

<sup>93</sup>《大方廣佛華嚴經》卷 40，CBETA, T10,no. 278,p.846a10-12。

皆為眾生，眾生歡喜我以歡喜，如此才是真正的契佛本懷。

### （十）普皆回向

回是回轉，向是趣向。普皆二字，攝盡前九種大願的功德，從第一禮敬諸佛到第九恒順眾生所獲致的善根功德，所指的正是能回向的部分。而回是轉之義，向則是趣向，回轉自己的善根功德，而趣向於所期之目的地，這就是回向意。那麼回向所歸處是什麼呢？回向是回向眾生、菩提、和實際，此三種回向，前二是廣大回向；後一甚深回向。同時，因回向故，行者所做纖毫之善，其功德是遍法界無窮無盡的，猶如滴水入海，一滴水之性與大海之水性無有差別，所以一切所發善念、所行善事經過回向的祈願統攝，則功德將會彙聚成為圓滿有力的無量功德。因為唯有大智大悲者，方能上求佛果菩提，下化有情眾生，而且所修功德必須離相，才能遍滿於一切處，才可能圓滿普賢菩薩的行願。

## 二、行願無盡

修學普賢十大行願，所緣的對境可歸納出三點：對象無盡、境界無盡，時間無盡。經云：「菩薩如是所修回向，虛空界盡、眾生界盡、眾生業盡、眾生煩惱盡，我此回向無有窮盡，念念相續，無有間斷，身、語、意業無有疲厭」。<sup>94</sup>所以是入不思議解脫境界，無論是在對境還是空間上乃至時間至都是如是發心，念念相續無有間斷，身語意

---

<sup>94</sup>《大方廣佛華嚴經》卷 40,CBETA, T10,no. 278,p846b7-10

業不由疲厭。《華嚴經》中對普賢因行的詮釋，全部匯歸於此普賢十大行願的。此十大願廣大玄妙，若行者能夠依此十願如法而行，則能入不思議解脫境界。經云：「善男子!是為菩薩摩訶薩十種大願，具足圓滿。若諸菩薩於此大願，隨順趣入，則能成熟一切眾生，則能隨順阿耨多羅三藐三菩提，則能成滿普賢菩薩諸行願海。」<sup>95</sup>普賢十大願，乃諸佛菩薩所應修習之基，若能隨順趣入此大願，則能成熟一切眾生。若諸眾生欲成就佛道，也可依此十大願修學，則能圓滿成就普賢諸行願海。

#### 普賢行願品精神

十願	利生意義
禮敬諸佛願	眾生是未來諸佛，對待一切人要恭敬，以此來培養自己的謙恭之心。
稱讚如來願	對於有德行高雅之人，對他如對佛以樣，常生讚歎擁護之心，因為這些人是我們學習的對象，是值得的去稱揚讚歎和學習。
廣修供養願	要常常供養有道德、貧苦、需要幫助的人，所有一切善事都要去做。
懺悔業障願	過去罪業要從心地改過，不再造惡，才是真正的懺悔業障心。
隨喜功德願	隨喜他人一毫之善，能同的利益，且隨喜能

<sup>95</sup>《大方廣佛華嚴經》卷 40，CBETA, T10,no. 278,p84610-13。

	對治妒嫉他人的心理障礙，並得廣大眷屬報。
請轉法輪願	請轉法輪的目的是要讓正法流布在世間，使每一眾生皆能聽聞學習佛法，並從實踐佛法而獲致解脫。
請佛住世願	請佛住世即涵括請法住世，令佛陀精神不滅的深義。又，由於敬重佛法的緣由，故請佛住世能除生佛前佛後難，與增長福慧之報。
常隨佛學願	諸佛所行如是，我之所行亦如是，修行菩薩道，不可以進進退退，要發常遠之心不生疲厭。
恒順眾生願	學佛之人要學會用善巧方便去開導眾生，要做對眾生有善利益的事，隨喜他人所發的一念善心，加以表揚。若行為有失，則用方便方法使他慢慢改過。
普皆回向願	所做之功德、福善，都不居功自傲，都回向給眾生離苦得樂，得證佛果。

有上表說明這十種行願的內容。每一行願都以華嚴法之心境，遍於十方三世，無窮盡，無間斷。以虛空界盡、眾生界盡、眾生業盡、眾生煩惱盡，四盡為度生之緣，說明菩薩的行願無盡，偏於十方法界，無有方所，皆以利益眾生為業。

最後偈頌統攝十願修持的殊勝功德。普賢菩薩作為法王之子，在《普賢行願品》中，發大弘願，以果立因，使眾生在大願中得到法義，又以因中施果，令大眾從菩薩道中證入聖果。

#### 第四節 善財童子參普賢菩薩的啟示

在《華嚴經》後期普賢發展的思想中，普賢菩薩的形象進一步被提升，成為法界圓融這一華嚴根本教義的人格化體現。在《入法界品》中，善財童子參訪五十三位善知識後，最終見到普賢菩薩，這一情節安排具有深刻的象徵意義——普賢代表著修行者最終證入的境界。

在華嚴經的《入法界品》中，文殊菩薩启发善財童子发起菩提心，指示其参访善知识；而最终则由普贤菩萨为其开显圆满境界。这一安排象征着从理解（文殊）到实践（普贤）的完整修行路径。普贤菩萨代表的是将理论落实于行动的实践力量，这正是继承佛法、弘扬佛法的关键。

文殊菩薩象征般若空性智慧，是破除无明烦恼的慧剑。善財童子最初受文殊启蒙，代表修行必须首先建立空性正见，彻悟缘起性空之理。

普賢菩薩是善財童子五十三參最後一個善知識，見到普賢菩薩，並得到普賢菩薩的加持，入普賢之境界，後善財童子請求普賢菩薩為他解說「佛功德海一滴之相」，在經文最後，普賢菩薩用九十三頌來贊佛德，用二頌總結佛的難思。要知佛德是稱說不盡的，故普賢菩薩為令末世眾生都能成就佛德，將自己的行願，總十願來說明，十願以顯華嚴的無盡的特色。故告訴善財以及法會中諸大菩薩說，如果想成就如來的功德門，就應該修習十種廣行願。華嚴處處說十，是表此法的無盡圓滿之義，一願一切願。又前一為總，後九為別，一中含九。

《華嚴經》整部經總顯因該果海，果徹因源。以佛果功德啟發一切眾

生的信解心，令其初發心時，即發起成就佛果功德之心，即因該海果。佛果功德，由攝一切眾生因地心行之功而顯現，即：果徹因源。前面所列的十種普賢行願，正是因該果海，果徹因源的願行。前八願是上求願，後二願是下化願，以前八種願行，啟發眾生的悲心；由大悲心所成就的功德，佈施回向於一切眾生，對一切的功德無所住著。故此十願所明上求下化，悲智雙運，終成佛道，

在《入法界品》中，普賢菩薩作為善財童子五十三參的最終導師，具有深刻的法意。善財童子在完成前面的參訪後，已經積累了豐富的知識和經驗，但需要通過普賢菩薩的行願法門，將所學所悟落實到具體的行動中，以圓滿自己的菩薩行。普賢菩薩以十大行願著稱，這十大行願涵蓋了菩薩修行的各個方面，是菩薩道的具體實，踐展示了圓滿的菩薩行境。與文殊菩薩代表般若智慧不同，普賢菩薩表征的是將智慧落實於廣大行願的實踐力量。這種智慧與行願的完美結合，正是成就佛果不可或缺的兩大要素。

在佛教中，普賢菩薩的十大行願是往生西方極樂世界的重要資糧。《普賢行願品》被視為淨土宗的重要經典之一，普賢菩薩引導善財童子及一切眾生，以十大行願為舟楫，往生極樂淨土，圓成佛道。這體現了佛教中修行的最終目標是解脫生死輪回，往生淨土，成就佛果。

普賢菩薩代表著行與願的圓融、智與悲的圓融。善財童子參訪眾多善知識，分別學習了不同的法門和智慧，但這些還需要在普賢菩薩這裏得到整合和圓融。普賢菩薩的大行願能夠將善財童子所積累的一

切功德、智慧都融入到一個整體的修行體系中，使其成為一個完整的、圓融的菩薩道修行者。

普賢菩薩是等覺菩薩，其境界僅次於佛。善財童子參訪普賢菩薩，是為了親證究竟的佛道境界。普賢菩薩能夠以自身的修行境界和功德，為善財童子展示佛的智慧和功德海，讓善財童子得以窺見究竟解脫的境界，從而激勵他繼續精進修行，直至成就佛果。

此參學次第詮釋了《華嚴經》初發心時便成正覺的奧義：文殊智是成佛之因，普賢行即佛果展現。宗密大師強調：因該果海，果徹因源也。

善財童子最後參訪普賢菩薩的安排具有深刻的象徵意義。從修行次第來看，這代表著善財童子修行歷程的圓滿成就。經過前面五十二位善知識的指導，善財童子已經積累了豐富的修行經驗和智慧見地，而普賢菩薩的法門則是這些修行成果的總集成和最高體現。

這一參訪標誌著善財童子從學到行的關鍵轉變。在普賢菩薩的開示下，善財童子不僅理解了佛法的理論，更將這些理論轉化為實際的行動力量。普賢菩薩的「行願」教導善財童子：真正的修行不僅是內心的覺悟，更是將這種覺悟落實到對一切眾生的利益中。

從宗教敘事的角度看，善財童子參訪普賢菩薩完成了整個求法故事的閉環結構。故事以文殊菩薩的智慧啟蒙開始，以普賢菩薩的行願圓滿結束，象徵著佛教修行從智慧生信解，由信解起行願，因行願證菩提的完整過程。這種敘事結構強化了《華嚴經》因該果海，果徹因源的思想理念。

## 结论

在《华严经》中不仅对普贤菩萨多所增益，而且将奉为众菩萨的典范和学习的榜样，「若有菩薩，修普賢行，常能履行，清淨法界。當知是等，功德如佛。」<sup>96</sup>普贤菩萨携《十大愿王》乘六牙白象侃侃而来，象征着普贤之大行与大愿，二者相扶，犹车之二轮，鸟之二翼，须臾不可离。如龙布密云必注大雨，普贤发诸大愿以总该万行，行布重重，无尽圆融；普贤随一一行以满诸大愿，遍调善顺，皆称法界。若但约能入之十大愿而论，其重重无尽之义皆源「普字」，澄观大师云：

「別說普義。略有其十。以顯無盡。一 sought 普。謂要勤求一切如來等所證故。二所化普。一毛端處有多眾生。遍周法界無邊無盡。皆化盡故。三斷障普。一念嗔心百萬障門。如是等過八萬塵勞猶如塵沙。皆悉除斷。一斷一切無不斷故。四事行普。八萬度門無邊行海無不行故。五理行普。隨所修行。深入無際徹理原故。六無尋行普。事理二行相交徹故。七融通行普。隨一一行攝一切故。八所超大用普。無有一用不周遍故。九所行處普。上之八門。遍帝網剎而修行故。十修行時普。窮三際時。念念圓融無竟期故。上之十普。參而不雜。涉入重重故。善財入於普賢毛孔。一毛功德即不可盡。然此普行能入上境。若約此行。先未證

---

96 《大方廣佛華嚴經》卷3〈盧舍那佛品 2〉，CBETA, T09, no. 278, p. 410, a11-13。

得。今方修證。即名所入。」<sup>97</sup>

澄观大师认为：此普贤大愿慈深悲普，一一行愿遍周法界，尽满虚空，所求遍等三世如来，所化普摄十方众生，断尽三障，圆证三德涅槃，事理并行，无碍圆融，德无不周，善有皆顺，竖穷三际，横遍十方处。由此可见，普贤十大愿行于一切时，一切处，重重无尽，无尽重重，一即多，多即一，周遍法界。如秦镜之互照，如帝珠之相含，重重交光，历历齐现，相即相入，互含互遍，圆融无碍。又此行愿中皆具六相、十玄之义，以显其行愿重重无尽。

### （一）普賢菩薩的法門特色

「普賢」之名義包含「普及一切」的廣大願力與「賢善圓滿」的究竟實踐，體現菩薩道的根本精神。文殊菩薩代表「般若智慧」，普賢菩薩代表「廣行願」，二者相輔相成，構成大乘菩薩道的完整體系。

普賢菩薩是毗盧遮那佛的具體化現，代表佛的「行門」總持，其十大願（禮敬諸佛、稱讚如來、廣修供養等）是菩薩道的實踐綱領。

「三聖圓融觀」（毗盧遮那佛、文殊、普賢）展現華嚴「一即一切，一切即一」的圓融哲學，說明佛果、智慧與行願的不可分割性。

在不同經典中，普賢菩薩的角色有所側重：《法華經》強調其護法功能，《圓覺經》彰顯其圓覺妙行，《楞嚴經》突出其禪定智慧，而《華嚴經》則將其定位為「法界行願」的總持者。

<sup>97</sup> 《華嚴經行願品疏》卷2，CBETA, X05, no. 227, p. 71, b16-c5。

「普賢」體現「遍一切處而修萬行」的菩薩精神，其「行願」特質在在諸多經典中雖有不同側重，但唯有在《華嚴經》中才具足「一即一切」的行願的圓融展現。〈入法界品〉通過善財童子的參學歷程，普賢菩薩的「毛孔含攝法界」之喻，說明其作為「理行合一」的象徵，將佛果境界轉化為可實踐的菩薩道。而普賢菩薩的「大行」具體化為菩薩道的終極典範——以十大願王為綱領，統攝一切修行法門，善財童子圓滿普賢之行即是入法界，善財童子參訪普賢的結局，正是對「行滿成佛」的終極肯定。

善財童子最後參訪普賢菩薩的法門，代表了大乘佛教修行體系的圓滿境界。這一情節不僅是善財童子個人修行歷程的高潮，更是《華嚴經》一即一切，一切即一的具體展現。普賢菩薩的十大願王，將佛教的智慧與慈悲、理論與實踐、自利與利他完美統一，為修行者提供了完整的修行藍圖。

在當代語境下，普賢行願所體現的圓融精神和實踐智慧，對於解決現代人的精神困惑和社會問題具有重要價值。它提示我們：真正的修行不僅是追求個人的解脫，更是要培養無私的奉獻精神和廣闊的宇宙胸懷。通過學習和實踐普賢行願，現代修行者可以在紛繁複雜的世界中，找到一條通向心靈自由與世界和諧的道路。普賢菩薩在《華嚴經》中既是真理的實踐者，其「行願無盡」的精神，成為大乘佛教「悲智雙運」理想的最圓滿注解。

## （二）普賢行願實踐的現代意義和價值

普賢菩薩的「行願」思想不僅是佛教修行的重要法門，對現代社

會亦具有深刻的啟發意義。通過對普賢菩薩名義的詮釋及與文殊菩薩的智行對比，揭示普賢行的本質是「以願導行，以行踐願」，其核心在於「法界無盡」的實踐精神，強調菩薩道的廣大性與圓融性。

《華嚴經》以普賢行願為基，詳細闡述了十大願王的內容和意義。普賢行願中的「隨順眾生」與「代眾生苦」，可轉化為現代社會的公益行動、環保實踐與社會關懷，體現佛教「無緣大慈，同體大悲」的精神。華嚴思想強調萬法相互依存，普賢菩薩的「法界觀」可應用於生態等領域，提倡人與自然、社會的和諧共生。

多數人常受焦慮、壓力所困，普賢行的「懺悔法門」也可提供一種自我反思與淨化的途徑，有助於心理健康的維護。

應從普賢菩薩的十大行願中，學到人生智慧。真正踐行從凡夫到聖人、從執著到放下、從憎怨到感恩、從染污到清淨的修行過程，於看似簡單的生活中，落實普賢行願，升華僧格價值。現代社會，競爭激烈，快節奏的生活讓我們時常感焦慮和壓力。然而，普賢菩薩的智慧提醒我們，心懷大願，堅定信念。常以敬畏之心、感恩之心、懺悔之心、謙虛之心、仁忍之心，落實普賢行願，這才是真正的修行。修行不能只是停留在嘴巴上的說說而已，而要付諸實踐。普賢行願，不僅僅是對我們的要求，更對我們的啟示。在現代社會中，我們常常會迷失自己，追求功利和物質上的成就，卻忽略了內心的寧靜與靈性的提升。普賢菩薩的智慧提醒我們，真正的幸福與成功，是通過堅定的願力去實現的。堅信普賢行願，能夠蠲除我們的宿業，改變我們的命運，從而完美我們的人生。

在當代語境中重讀《華嚴經》中的普賢菩薩，發現普賢菩薩的形象仍煥發著鮮活的生命力。普賢精神所倡導的廣行願、法界圓融等理念，不僅是個人修行的指南，也為解決當代文明困境提供了啟迪。或許，這正是《華嚴經》將普賢菩薩置於如此重要地位的根本原因——他代表著佛教最深邃的智慧與最廣大的慈悲的完美結合，一條從有限自我通往無限法界的真實道路。

### （三） 研究的展望和啟示

普賢菩薩的行願思想，不僅是《華嚴經》的核心教義，更是大乘佛教「自利利他」精神的極致展現。在當代社會，其「願行合一」「恆順眾生」「法界圓融」等理念，仍具有極高的實踐價值，能為個人修行、社會公益、生態永續等領域提供深刻的智慧指引。

通過聚焦〈入法界品〉，釐清普賢菩薩在華嚴思想中的獨特地位，並揭示其「行願」對漢傳佛教實踐（如淨土、禪修）的深遠影響。未來研究可進一步比較不同語系《華嚴經》中普賢形象的差異，或探討其與密教金剛薩埵的關聯性，以深化對大乘菩薩道多元發展的理解。

## 參考文獻：

「中華電子佛典協會」(Chinese Buddhist Electronic Text Association，簡稱(CBETA)電子佛典系列(大正新修大藏經第1冊至第55冊；卍新纂續藏經第1冊至第88冊；嘉興藏選輯；正史佛教資料類編；藏外佛教文獻1-3輯)光碟(2009)

- 1、北涼·曇無讖譯，《悲華經》，《大正藏》，CBETA, T03，no.0157。
- 2、東晉·佛陀跋陀羅譯，《文殊師利發願經》，《大正藏》，CBETA, T09，no.0296。
- 3、東晉·佛陀跋陀羅譯，《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》，CBETA, T10, no. 278。
- 4、西晉·竺法護譯，《普曜經》，《大正藏》，CBETA, T03，no. 0186。
- 5、姚秦·鳩摩羅什譯，《妙法蓮華經》，《大正藏》，CBETA, T09, no.0262。
- 6、龍樹菩薩造·後秦鳩摩羅什譯，《大智度論》，《大正藏》，CBETA, T25，no1059。
- 7、後秦·鳩摩羅什譯，《金剛般若波羅蜜經》卷1，《大正藏》CBETA, T08，no.0235。
- 8、秦·鳩摩羅什譯，《梵網經》卷2，《大正藏》，CBETA, T24，no.1484。
- 9、隋·吉藏著，《法華義疏》，《大正藏》CBETA, T34，no.1721
- 10、隋·智顛說門人灌頂記，《摩訶止觀》，CBETA, T46，no. 1911。
- 11、隋·智顛說，《妙法蓮華經文句》，《大正藏》，CBETA, T34, no.1418。
- 12、唐·般若三藏譯，《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》，CBETA, T10，no. 278。
- 13、唐·一行述記，《大日經義釋》，《大正藏》CBETA, X23，no.0438
- 14、唐·一行譯，《大毘盧遮那成佛經疏》，《大正藏》，CBETA, T39, no. 1796。

- 15、唐·澄觀撰，《大方廣圓覺修多羅了義經略疏》，《大正藏》，CBETA, T35，no.1795。
- 16、唐·般刺密諦譯，《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》，《大正藏》，CBETA,T9,p126 頁下 13-15。
- 17、唐·法藏述，《華嚴經探玄記》，《大正藏》，CBETA,T35，no.1733。
- 18、唐·宗密述，《大方廣圓覺修多羅了義經略疏》，《大正藏》，CBETA,T39，no.1795。
- 19、唐·李通玄撰，《新華嚴經論》，《大正藏》，CBETA,X04，no.0223。
- 20、唐·實叉難陀譯，《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》，CBETA,T10，no.278。
- 21、唐·澄觀撰，《三聖圓融觀門》，《大正藏》，CBETA, T45，no.1882。
- 22、唐·澄觀撰《華嚴經隨疏演義鈔》，CBETA,T36，no1736。
- 23、唐·湛然譯，《法華三昧行事運想補助儀》，CBETA, T46，no.1942。
- 24、唐·不空譯，《仁王護國般若波羅蜜多經》卷 1，《大正藏》，CBETA, T08,no.0246。
- 25、唐·於闐國沙門實叉難陀譯，《地藏菩薩本願經》卷 1，《大正藏》，CBETA, T13，no.0412。
- 26、唐·實叉難陀譯，《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》，CBETA, T10,no. 278。
- 27、唐·般若三藏法師譯，《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》CBETA, T10,no. 278。
- 28、唐·澄觀述，《華嚴經行願品疏》卷 2，CBETA, X05, no. 227。
- 29、宋·戒環解，《楞嚴經要解》，《卍新續藏》，CBETA, X11，no.0270。
- 30、宋·延一編，《廣清涼傳》，《大正藏》，CBETA,T151，no2099。
- 31、明·錢謙益鈔，《楞嚴經疏解蒙鈔》，《卍新續藏》，CBETA,X13，no.0287。

- 32、明·如磬纂要，《經律戒相布薩軌儀》，《卍新纂大日本續藏經》，CBETA,X60，no.1136
- 33、明·德清著《紫柏尊者全集》，《卍新續藏》，CBETA, X73，no.1452。
- 34、清·詠震述，《金剛三昧經通宗記》卷1，《大藏經補編》，CBETA,X35，n0.0652。
- 35、不祥·（小師）善遇編，《天如惟則禪師語錄》，《卍新續藏》，CBETA, X70，no.0438。

## （二）中文期刊

- 1、釋慧岳〈華嚴別教一乘思想研究〉發表於《華嚴學報》1972年第3期（總第6期），第1-20頁。
- 2、方東美，《華嚴宗哲學》，臺北：黎明文化事業公司，1981年。
- 3、方立天教授，《華嚴金師子章校釋》，華書局出版，初版於1983年，50-60頁。
- 4、道霖編《華嚴經疏論纂要》，臺北：華宇出版社，1984年。
- 5、宇井伯壽著，王進瑞譯《禪宗論集、華嚴學論集》，收錄於藍吉富編《世界佛學名著譯叢61》，臺北：華宇出版社，1988年6月。
- 6、神林隆淨，郭忠生、許洋主譯《菩薩思想的研究·下》（《世界佛學名著譯叢66》）臺北：華宇出版社，1988年。
- 7、樸初、任繼愈著《佛教與中國文化》，北京：中華書局，1988年10月。
- 8、方東美《華嚴宗哲學》上、下冊，臺北：黎明，1989年5月。
- 9、川田雄太郎著，李世傑譯《華嚴思想》，臺北：法爾出版社，1989年6月。
- 10、《大方廣佛華嚴經疏科文表解》，臺北：財團法人佛陀教育基金會出版部，1991年11月。
- 11、藍吉富編《普賢菩薩聖德新編》，收錄於四大菩薩聖德叢書（四），臺北：

迦陵出版社，1995年8月。

12、繼夢法師《華嚴哲學概要》，臺北：圓明出版社，1996年9月

13、木村清孝，李惠英譯《中國華嚴思想史》，臺北：東大圖書公司，1996年2月。

14、陳英善《華嚴法界緣起論》，臺北：華嚴蓮社，1996年9月。

15、龜川教信，印海譯，《華嚴學》，臺北：佛光，1997年9月。

16、呂澄著《中國佛學思想概論》，臺北：天華出版社，1997年11月。

17、楊政河《華嚴哲學研究》，臺北：慧炬出版社，1997年12月。

18、呂澄《中國佛學源流略講》，臺北：裏仁書局，1998年1月。

19、賢度法師《轉法輪集》，臺北：華嚴蓮社，1998年3月。

20、賢度法師《華嚴學講義》，臺北：華嚴蓮社，2004年4月。

21、魏道儒《中國華嚴宗通史》，江蘇：江蘇古籍出版社，1998年7月。

22、成一老和尚《華嚴經品會大意淺釋》，臺北：華嚴蓮社，1999年2月。

23、賢度法師《轉法輪集（二）》，臺北：華嚴蓮社，1999年4月。

24、賢度法師《華嚴學專題研究》，臺北：華嚴蓮社，1999年6月。

25、鄭秀雄《善才童子五十三參》，臺北：佛光事業有限公司，1999年3月。

26、強偉健《大方廣佛華嚴經疏論纂要選讀》，臺北：大乘精舍印經會，1999年5月。

27、高振農《華嚴經》，佛光經典叢書，2000年11月。

28、海雲繼夢《三聖圓融觀門》，高雄：空庭書院，2002年3月。

29、海雲繼夢《普賢行願》，臺北：空庭書苑，2002年4月。

30、賢度法師《轉法輪集（一）》，臺北：華嚴蓮社，2002年10月。

- 31、宣化上人《賢首品淺釋》，法界佛教總會，2002年10月。
- 32、魏道儒《普賢與中國文化》中華書局，2006年11月北。
- 33、楊政河《華嚴經普賢行願思想之研究》華崗佛學學報第04期（民國69年），臺北：中華學術院佛學研究
- 34、周夏《普賢行願之思想形成》，《禪與人類文明研究》第三期，2018。

### 三、 論文

- 1、釋賢度《華嚴行門具體實踐之研究》華嚴專宗佛學研究所第二畢業論文，民國79年。
- 2、姚錦華《華嚴普賢行之研究》，浙江大學中國文學系碩士，103學年度第二學期。
- 3、釋果淳《普賢行願之研究》——以弘一大師之修行實踐為主，104年。
- 4、釋天運《普賢行之研究以普賢行願品為主》，華嚴專宗佛學研究所第二十一屆畢業論文，中華民國106年。
- 5、溫美惠《華嚴經入法品之文學特質研究》，國立政治大學，中國文學系碩士，2000年。
- 6、邱敏捷《印順對（入法界品）之析論——文殊到普賢信仰發展之考察》國立大學國語文學系教授。

### 四、電子書

- 1.CBETA 電子佛典集成 April2016
- 2.電子佛光大辭典
- 3.丁福保電子佛學大辭典





