

華嚴專宗學院研究所

碩士論文

從「彈指開樓閣」看彌勒菩薩慈心度眾生的智慧
——以《華嚴經·入法界品》為主

研究生：釋 禪 淨

指導教授：陳一標教授

中 華 民 國 111 年 7 月 31 日

從「彈指開樓閣」看彌勒菩薩慈心度眾生的智慧

——以《華嚴經·入法界品》為主

目錄.....	2
摘要.....	5
第一章緒論.....	6
第一節 研究動機和目的.....	7
一、研究動機	7
二、研究目的	7
第二節 研究範圍和方法.....	8
一、研究範圍	8
二、研究方法	9
第三節 前人研究	10
一、《彌勒淨土法門集》成一和尚著	10
二、《彌勒淨土的殊勝》慧廣法師著	11
三、〈從《華嚴經》談兜率淨土法門〉賢度法師著	12
第二章 《華嚴經·入法界品》中彌勒菩薩與「樓閣」	14
第一節 《華嚴經·入法界品》中的彌勒菩薩	14
一、彌勒菩薩“慈”的由來.....	14
二、《華嚴經·入法界品》中的彌勒菩薩.....	15
（一）彌勒菩薩是一生補處菩薩	15
（二）彌勒菩薩一生當作	17
第二節 彌勒菩薩與「樓閣」	17
一、「樓閣」出現之因	17
二、彌勒菩薩安住「樓閣」	19
三、〈入法界品〉中的「樓閣」	19
（一）從空間性說「樓閣」	20
（二）見「樓閣」依中有依.....	20
（三）華嚴「樓閣」的空間鏡像與圓滿妙智.....	22
1.「樓閣」展現的無盡空間.....	22
2.「樓閣」顯化的圓滿妙智.....	23
四、略摘經典中的「樓閣」	24
第三節 善財參訪彌勒菩薩的意義.....	25
一、觀往昔與現苦當對治及進善.....	25
（一）觀往昔以對治.....	25
（二）觀現苦當進善.....	26
二、善財為上求下化參訪彌勒菩薩.....	27

(一) 善財上求佛道發菩提心.....	27
1.上求菩提行	27
2.供佛攝生行	28
3.證入圓滿行	28
(二) 善財為下化眾生行菩薩道.....	29
1.下救眾生行	29
2.力用自在行	30
3.勸物出離行	30
4.攝法治惑行	31
5.悲願深廣行	31
第三章 彌勒菩薩因行菩薩道	34
第一節 彌勒菩薩因慈心行菩薩道	34
一、因慈悲心「彈指」	34
(一) 方便加持令人	34
(二) 說正報之三身	35
二、因行菩薩道	36
(一) 無聲密義說法	36
(二) 圓滿菩薩道	37
1.初發心時	37
(1) 初發無上菩提心	37
(2) 修如是行	38
2.修行得法時.....	38
(1) 初證得慈心三昧.....	38
(2) 德圓位滿.....	39
第二節 彌勒菩薩隨類說法.....	40
一、隨類攝化.....	40
二、讚歎所宣說之法.....	41
第四章 彌勒菩薩「開」啟智慧之門	43
第一節 彌勒菩薩「開」啟法智.....	43
一、法智從緣生.....	43
(一) 了法從緣.....	43
(二) 法智深觀.....	43
二、智力從緣作.....	45
(一) 善知識為助推之緣.....	45
(二) 本智不動.....	46
(三) 譬喻說智力.....	47
三、智契無性.....	47
(一) 緣起無性.....	47

(二) 會歸中道.....	48
第二節 彌勒菩薩「開」啟不思議方便智.....	49
一、得不忘失憶念力.....	49
二、入不思議方便智.....	50
三、得法智因緣聚集所現之相.....	51
第五章 彌勒菩薩下生與現世安樂	54
第一節 兜率陀天與彌勒菩薩	54
一、一切諸佛定從兜率壽盡下生.....	54
二、彌勒菩薩與娑婆眾生的因緣.....	55
第二節 善業通向人天.....	57
第三節 眾善奉行得安樂生活.....	58
第六章 結論.....	61
參考文獻.....	64

摘要

在浩瀚的《華嚴經》中，本文著力於〈入法界品〉的善財童子參訪五十三位善知識的內容，又將焦點聚在第五十一參的善知識——彌勒菩薩。善財童子為上求佛道參訪善知識，善知識為下化眾生而開示佛法的修持法門。澄觀大師在《華嚴經疏》解釋入法界品中彌勒菩薩「彈指」，令善財「見其樓閣廣博無量同於虛空」¹時，提到：「然此六皆是悲、智之中所有」者，「閣」表「悲、智」故。²澄觀大師說「閣」表「悲、智」，因為「樓閣」是菩薩的慈悲心和智慧所展現的。

本文分別從「樓閣」、「開」、「彈指」三個漸進的層次依序闡述，從中闡發彌勒菩薩慈心接引眾生，和因圓萬行而成就佛果的過程。從空間性與圓滿妙智來說明「樓閣」於修行中的意義，從具體到抽象來說明「彈指」的妙用，和從開啟法智與不思議方便智來說明「開」的圓滿。

本文的研究目的與結果有以下三點。第一點，試著梳理善財是如何入「樓閣」的？入了「樓閣」以後見到了什麼？善財見到彌勒菩薩，彌勒菩薩「彈指」令善財進入「樓閣」中。其見到「樓閣」中眾多殊勝的莊嚴景象，見彌勒菩薩往昔中行菩薩道，見到如同虛空般廣博的空間，「樓閣」中還有無量微妙的「樓閣」。第二點，試著釐清的是彌勒菩薩所傳授給善財的法門是什麼呢？彌勒菩薩告訴善財，此解脫門的名叫得入三世一切境界不忘念智莊嚴藏，為一生補處位菩薩才能證得的解脫門。彌勒菩薩加持令善財，得證入此法智因緣聚集所現之相中，此即是彌勒菩薩真正傳給善財的法門，亦是彌勒菩薩傳自內證法門給善財了；善財也是要經過這段的印證，才能得一生補處的果證。第三點，彌勒菩薩如何展現華嚴圓頓的智慧？彌勒菩薩不離本處，展現重重無盡的智慧。本著大悲不捨眾生，從華嚴圓頓的智慧中，顯現莊嚴的鏡像。其無論是在兜率內院宣說佛法，還是在彌勒樓閣接引當機眾生，或未來下生人間淨土度盡有緣的眾生，都不離於彌勒菩薩無盡的大智慧中。

關鍵詞：華嚴經 入法界品 彌勒 善財 菩薩行

¹ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279, p.435,a3-4。

² 《新修華嚴經疏鈔》冊 20，卷 79，頁 288。

第一章 緒論

佛法在人間弘傳，離不開代代傳承的僧眾，而僧眾居住在寺院里修行，寺院便承載著佛法弘化的依託。當進入到寺院的範圍，映入眼簾的是黃牆青瓦，殿堂樓閣，莊嚴的佛菩薩形象，其一草一木一陳設，雖然不語，卻無聲勝有聲，能讓內心當下是安寧的狀態。歷經代代相傳，寺院建築也因歲月的洗禮，越發具有歷史古樸感，和傳遞一份祥瑞安和。從古至今，建築都是有講究的，從選址、方位、設計、奠基、上樑、封頂、繪畫雕刻、優化佈局、色彩搭配和陳列展示等，都有其深厚的學問和文化的底蘊。合理的建築群體，會有良好的居住環境體驗；而良好舒適的環境，小則可以安頓身心，大則能以佛法的方便和智慧淨化社會人心，發揮佛法自利利他的菩提願行。

寺院建築群體形態眾多，筆者僅拈取「樓閣」一處作為本文的研究對象，以一表詮來探索寺院建築在佛法修持中發揮的意義。在《大方廣佛華嚴經》卷6中：「若上樓閣，當願眾生，昇佛法堂，得微妙法。」³經中對於「樓閣」的意義說到，為了利益眾生，於「樓閣」上，昇法堂講法，有緣聽聞者即得微妙法義。此處的「樓閣」是將講法和聽法二者相聯繫，「樓閣」這一因緣合和的處所，即是講法者利他的菩薩行處，亦是聽法者增長智慧的自利依託處。同樣，在《華嚴經合論簡要》卷3中也對「樓閣」做了描述：

九明華藏世界因何得隱現自在者。為從一切法空之理。隨智現故。得隱現自在……如善財入彌勒樓閣。以三昧力。具見眾莊嚴。從三昧起忽然不見。一相都無。善財白言此莊嚴何處去。彌勒答言從來處去。曰從何處來。曰從菩薩智慧神通來。依菩薩智慧神力而住。無有去處。亦無住處。……凡夫執著。用作無明。執障既無。智用自在。順法身。萬象俱寂。隨智用。萬象俱生。隨大悲。常居生死。但隨理智。生死恒真。以此三事。隱顯萬端。不離一真之智。化儀百變。⁴

上文中從隱現自在的角度，對「樓閣」的說法是，一切法性本是空寂的，所見的眾相是隨著菩薩的智慧力作用而顯現。如善財參訪彌勒菩薩得入「樓閣」境界中，以三昧力得見到了眾多的莊嚴境象，又從三昧力中忽然所見種種境象都隱沒了。善財便請問彌勒菩薩道：為何所見的莊嚴境象隱沒了，是到哪個處所去了嗎？彌勒菩薩答道：從來的地方來。善財又請問：從哪裡來的呢？彌勒菩薩解釋說：眾多的莊嚴境是從菩薩智慧神通力顯現處來的，此種種境是依於菩薩智慧力而住的，從一切法性空、自性本寂究竟處來說，即本無有來去的處所，也沒有恆常安住不變的境。從善財和彌勒菩薩的問與答中，顯示了彌勒菩薩因智慧神通力而隱現「樓

³ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA2022.Q1, T09, no. 278, p.430c11-12。

⁴ 《華嚴經合論簡要》，CBETA2022.Q1, X04, no. 225, p.863b19-c13。

閣」境界自在。而凡夫因無明執著於相，不得自在；菩薩聖者能破除執著的障礙，以智慧力作用自在。菩薩隨智慧神通力隱現作用，而種種境相同時顯現生起；菩薩隨大悲心度眾生，常常於生死中自由往來，不捨一個眾生而不度。無論菩薩顯現的是何種相貌和境界，以何種方式、方便度有情眾生，菩薩都不離開一真之智，不離一切法自性本空之理。以上是彌勒菩薩從智慧神通力隱現，來說「樓閣」的方便妙用。

善財參訪善知識的過程，正是修學者在菩提路上，要圓滿的上求佛果智慧和下化度生的菩薩行；而彌勒菩薩在華嚴中代表的是智慧，所以善財參訪彌勒菩薩是圓滿智慧門。

第一節 研究動機和目的

一、研究動機

本文依據經典是八十《華嚴經》的〈入法界品〉，講述善財童子參訪五十三位善知識，其中善財童子第五十一參——參訪彌勒菩薩，是作為本文研究動機的由來和主要依據。本文首先從《華嚴經·入法界品》中彌勒菩薩與「樓閣」，來展開正文的內容，要探討的是善財參訪彌勒菩薩有何意義，和彌勒菩薩是怎麼的一位菩薩？其次，再從彌勒菩薩因行菩薩道，此處要探討的是彌勒菩薩因地行菩薩道，是如何隨類說法和圓滿福慧資糧的呢？最後，從彌勒菩薩「開」啟智慧之門，要說明的是其開啟的法智與傳給善財的法門是什麼？以及彌勒菩薩展現的華嚴無盡智慧。

筆者帶著上面三個問題意識，回到經中善財參訪彌勒菩薩的內容。彌勒菩薩「彈指」「開」「樓閣」，展現的是所修得的智慧圓滿；和以三昧力令善財入「樓閣」內所見的眾多境相，是彌勒菩薩展現往昔中，圓滿菩提資糧的踐行歷程，並以慈心方便接引以善財為代表的修行者，用隱現自在的智慧力，令參訪者圓滿智慧門。

那麼，作為以善財為代表去參訪善知識的修行者來說，從凡入聖的過程，修行者在行菩薩道中，需要如何圓滿菩提資糧呢？接下來一起看下面的研究目的。

二、研究目的

善財參訪彌勒菩薩，彌勒菩薩以智慧神通力「彈指」「開」「樓閣」，讓善財得見彌勒菩薩往昔中，行菩薩道的踐行歷程，並用三昧力令善財入和出「樓閣」境界中，這無不說明彌勒菩薩的悲和智。在《大方廣佛華嚴經》卷 77 中：

善男子！於此南方，有國名：海岸，有園名：大莊嚴，其中有一廣大樓閣，

名：毘盧遮那莊嚴藏，從菩薩善根果報生，從菩薩念力、願力、自在力、神通力生，從菩薩善巧方便生，從菩薩福德智慧生。⁵

經文中說有個大「樓閣」名叫毘盧遮那莊嚴藏，這個「樓閣」是從菩薩的善根果報、願力、自在力、神通力所生的，這在本文第二章的《華嚴經·入法界品》中彌勒菩薩與「樓閣」有闡述。經文中的從菩薩善巧方便生，在第三章的彌勒菩薩因行菩薩道「彈指」中有闡述。經文中的從菩薩福德智慧生，在第四章的彌勒菩薩「開」啟智慧之門中有闡述。彌勒菩薩是一生補處位的菩薩，其智慧如海深廣，在《新修華嚴經疏鈔》冊 20 卷 78 中說：

「國」「名海岸」者，南「海」北「岸」，一生「菩薩」臨「智」「海」故。
「園」「名大莊嚴」，因圓萬行而嚴「果」故，又生死「園」苑以萬行樹林嚴自「果」故。⁶

疏中說彌勒菩薩是住在海岸國，因彌勒菩薩是一生補處菩薩，即將要證入佛海；此處的「臨」是臨門一腳的意思，而彌勒菩薩是等覺位，即將要入妙覺位了。「南海北岸」就是南方面海，北方是岸；也是我們的傳統地理學上說的南面海、北向著岸邊，可以阻擋北風，也就是說的坐南朝北。疏中的一生菩薩臨智海，即是彌勒菩薩這一生補處位菩薩，將智慧法水灑入這茫茫業海中，將還在生死業海流轉的眾生，能夠依於智慧門，斷惡修善轉向善趣，令無明業識轉為清淨智慧，種菩提之因圓滿莊嚴的佛果菩提。

本文研究目的，是試著瀝清以彌勒菩薩做為善知識，菩薩本著以利他的慈悲願心，開設方便門接引有情眾生，令有情能入智慧之門；又以斷惑證真為自利，而修證圓滿菩提果位。凡位眾生以自利，尋求斷惑證真的修持法門；為效仿菩薩行而發無我利他的廣大願行。

本文的正文內容將從三個部分進行闡述：

- （一）《華嚴經·入法界品》中彌勒菩薩與「樓閣」；
- （二）彌勒菩薩因行菩薩道；
- （三）彌勒菩薩「開」啟智慧之門。

以上是第一節的研究動機和研究目的，下面將進行說明的是第二節的研究範圍和方法。

第二節 研究範圍和方法

一、研究範圍

⁵ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA2022.Q1, T10, no. 279, p.420a7-11。

⁶ 《新修華嚴經疏鈔》冊 20，卷 78，頁 154。

本文的寫作範圍是依據八十《華嚴經》的〈入法界品〉，〈入法界品〉是講述善財童子參訪五十三位善知識，寫作對象是善財童子第五十一參的彌勒菩薩，圍繞「彈指」「開」「樓閣」來說明彌勒菩薩慈心度眾生的智慧。

本文的研究主題是，從「彈指開樓閣」看彌勒菩薩慈心度眾的智慧——以〈入法界品〉為參考。關於《華嚴經·入法界品》的經文主要參考經典有，東晉佛陀跋陀羅所譯的六十卷本（以下簡稱作《六十華嚴》）、唐實叉難陀的八十卷譯本（以下簡稱作《八十華嚴》）和唐般若的四十卷譯本（以下簡稱作《四十華嚴》）。關於澄觀大師的著作主要引用《大方廣佛華嚴經疏》（以下簡稱為《華嚴經疏》）和《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》（以下簡稱為《演義鈔》）。以澄觀大師的這兩部注疏作為基礎，延伸思考其中的唯識思想。經過筆者初步觀察，關於澄觀大師引述的唯識思想，出自於唯識相關的經典有《楞伽阿跋多羅寶經》、《解深密經》、《瑜伽師地論》、《成唯識論》、《攝大乘論本》等著作。再從眾多的唯識思想中，以「緣生」和「緣起」為理論依據，與彌勒菩薩「開」啟智慧之門做了相關聯，來闡述彌勒菩薩慈心以「樓閣」為方便度眾生的智慧力。

因此本研究擬關注，善財參訪彌勒菩薩的過程，彌勒菩薩為接引善財而隱現自在「樓閣」的殊勝莊嚴，以三昧力令善財入和出「樓閣」境界中，令其見彌勒菩薩往昔行菩薩道的踐行和圓滿佛果的智慧。

二、研究方法

全文寫作方式，是對於相關資料的收集、整理、分析和拆解，從空間性與圓滿妙智來說明「樓閣」於修行中的意義，從具體到抽象來說明「彈指」的妙用，和從開啟法智與不思議方便智來說明「開」的圓滿。正文分別從「樓閣」、「開」、「彈指」三個層次依序闡述，從中闡發彌勒菩薩慈心接引眾生，和因圓萬行而成就佛果的過程。

正文內容以敘述的寫作方式，正文的第二章從人物、對象和事件的意義為線索，對《華嚴經·入法界品》中彌勒菩薩與「樓閣」進行闡述。首先交待人物即彌勒菩薩慈的由來、彌勒菩薩是一生補處位和一生當作的內容；接著交待彌勒菩薩安住於「樓閣」的用意和「樓閣」出現之因，再從空間性、空間鏡像和圓滿妙智分析「樓閣」的內涵；最後說的是善財為何要去參訪彌勒菩薩的原因。

正文的第三章分別從目標和方式兩個角度，解析彌勒菩薩因行菩薩道的內容。先從彌勒菩薩為加持善財能入「樓閣」而慈心「彈指」，令善財得見「樓閣」的依正二報莊嚴境象，再令其看見彌勒菩薩往昔發菩提心、修如是行和所得的法；最後敘說彌勒菩薩隨眾生因緣而隨類說法，令聞者皆得度。

正文的第四章從分析緣起、作用力到結果為思路，為彌勒菩薩「開」啟智慧之門做鋪墊，通過所證得的智慧力契歸中道實相，再延伸到其入不思議方便智和

得法智因緣聚集所現之相。

正文的第五章最後從度眾生的角度交待兜率內院的彌勒菩薩，和其與娑婆界眾生的因緣。以及善業通向人天，眾善奉行得安樂生活。行持十善法，以種種所做的善業迴向無上菩提，成為成就佛道的淨資糧，安住於十善道中，得究竟的安穩與喜樂，能得清淨的智慧，可住於究竟的一切智地中。最後就是全文的結論部分。

以上是第二節的研究範圍和研究方法，下面將進行說明的是第三節的前人研究回顧的內容。

第三節 前人研究回顧

一、《彌勒淨土法門集》成一和尚著

由成一和尚著的《彌勒淨土法門集》一書中，成一和尚悲心切切的將彌勒淨土法門，介紹給大家認識。並思考華藏世界海是無盡無邊的，那麼往生的焦點在哪裡？要如何修持？在《華嚴經·入法界品》中善財參訪彌勒菩薩此處的時候，成一和尚的描述是：

善財童子參到第五十一位善知識，就是彌勒菩薩的時候。彌勒菩薩擁有一座非常龐大的華藏樓閣……為他開啟了華藏樓閣。這華藏樓閣代表的就是智慧的寶庫。因為彌勒菩薩他是一位候補佛，他擁有了佛教的一切智慧、功德，以及神通，現在才有這麼一座大宮殿……彌勒菩薩就肯定了善財在修學菩提道上的智慧方面，已經圓滿了。⁷

書中介紹了善財見到了彌勒菩薩，彌勒菩薩對善財在菩提路上的智慧修學表示肯定，即是善財的智慧門已經圓滿了，得到了彌勒菩薩的認可。彌勒菩薩的華藏「樓閣」是一切智慧的寶庫，是具備了一切的智慧神通力所顯現的，其也是下一位到娑婆下生成佛的一生補處菩薩。書中又說到：彌勒菩薩者，娑婆世界之補處慈尊也。華嚴經中，以之表莊嚴果德。⁸彌勒菩薩是將下生到娑婆世界成佛的一生補處菩薩，其在《華嚴經》中所表的是莊嚴的果德。

依筆者觀察，成一和尚將往生的焦點聚焦在了彌勒淨土中，那要如何修持呢？

至於彌勒淨土修行的方法，我以為非常簡單，不管你修什麼法門，唸任何的經，做任何功德，都不必改變，只要你早晚拜佛時，依照我發給大家的

⁷ 成一法師著，《彌勒淨土法門集》（臺北：萬行雜誌社印行，1999年），頁97。

⁸ 成一法師著，《彌勒淨土法門集》（臺北：萬行雜誌社印行，1999年），頁78。

發願回向文，發願回向就行了。⁹

成一和尚的開示是，在我們原來修持方法保持不變的基礎上，進而迴向發願導向彌勒淨土中即可。那麼彌勒淨土法門有何殊勝呢？書中也做出了總結：

謂彌勒淨土法門，有三大殊勝：

一、彌勒當來於此土作佛，特示現兜率淨土，與此界眾生結緣，開出易修成之彌勒淨土法門。故行者應當發願往生，近也。

二、兜率淨土，同在娑婆，同在欲界，彌勒淨土法門，專攝此土眾生。三歸、五戒、十善具足，即得往生，易也。

三、彌勒淨土，由人修成福德往生。將來於兜率修成，又可隨佛下生，建立人間淨土，龍華三會，圓滿覺道，受菩提記——普也。¹⁰

依據書中的說明，從三個方面說明彌勒淨土的殊勝之處。一、彌勒菩薩將在此土下生成佛，進而示現兜率淨土，為此土眾生的近因緣，因而與釋迦世尊佛法結緣的佛子應當發願到兜率淨土中去。二、兜率淨土同處於欲界第四天的兜率內院，是為與此土眾生更殊勝，也是方便專攝此土眾生；並且只要受持了三歸、五戒、十善乃至具足戒，發願迴向臨命終時即可往生，屬於易行道。三、上生彌勒淨土，是從人修持福德智慧往生的，到了兜率內院聽聞佛法，待彌勒菩薩下生成佛時，一切在兜率內院的修行者，皆可下生人間淨土，在龍華三會得到授記和證果。

二、《彌勒淨土的殊勝》慧廣法師著

一個時代中某個法門的興起，必然是有其適應那個時代眾生的根基，淨土法門便是如此。讀到慧廣法師著的《彌勒淨土的殊勝》一書中，開篇即說到佛是人成的，成就佛果是當生的事情，以釋迦世尊本身、原始佛教的修持，和禪宗也是以頓悟成佛的，這些可以作為佛是由人成就的證明。可能這樣的說法會有不同的聲音，書中的解釋是：

大乘佛教興起，談到成佛，更要三大阿僧祇劫……當然，大乘所說的成佛，乃是萬德莊嚴、三身圓滿的果地佛；證阿羅漢果或禪宗的見性成佛，是成的因地佛……以凡夫身來說，先證阿羅漢或明心見性，成了因地佛，再進修趣向圓滿的果地佛，乃是正確的道路。¹¹

從大乘的角度來說，成佛是要萬德莊嚴的果地佛，會認為證得阿羅漢果位和禪宗

⁹ 同上注，頁 114-115。

¹⁰ 同上注，頁 126-127。

¹¹ 慧廣法師著，《彌勒淨土的殊勝》（臺北：萬行雜誌社印行，1986 年），頁 1-2。

的明心見性，是屬於因地佛。如果以凡夫之身從因到果來說，先證得阿羅漢果或者明心見性以後，再進而行菩薩道趣向果地佛，這也是從人成佛的過程。

接著說彌勒淨土是同在欲界的第四天中，此淨土的殊勝處全文分為，適合今時眾生的根性、出生快成佛也快、同一欲界近而親切、教主與此土眾生因緣很深、上生兜率修法不廢有為事業、迴天上淨土於人間、國土的莊嚴七點來說明的。最後以彌勒淨土是積極實踐菩薩道的大乘精神為總結，在書中的表達是：

彌勒淨土是在天上，也是在人間；是天上與人間兼顧的淨土，不因求生淨土，而廢棄人間，這是它的最大殊勝之處……彌勒成佛時，如今求生兜率的人，便都一同下生參與盛會，彌勒淨土也從天上回到人間來了。這才是不捨娑婆，能實踐菩薩道；不消極和不逃避現實的大乘行人。¹²

彌勒淨土因為同處於欲界，是天上和人間兼顧的淨土，即使求生到了兜率淨土，待彌勒菩薩下生人間八相成佛時，所有在兜率淨土者也從天上回到人間行菩薩道，是屬於積極的大乘精神行人。這是彌勒淨土最大的殊勝之處，所以作者極力推薦彌勒淨土。

三、〈從《華嚴經》談兜率淨土法門〉賢度法師著

賢度法師在台北華嚴專宗研究所的第三屆華嚴國際學術研討會中，發表〈從《華嚴經》談兜率淨土法門〉一文。作者此篇論文是以探討《華嚴經》與兜率淨土的關係，開篇對成一老和尚晚年修持彌勒淨土法門作為進一步考察，並將《華嚴經》中有關一生補處菩薩行的內容與彌勒法門做一番比較，找出華嚴行者與彌勒淨土法門的關聯性和契合點。

正文中分為成一老和尚對彌勒淨土法門的看法、兜率法門與《華嚴經》之鏈接、八相成道示現世間行、入法界品中善知識的必修課程、海岸國大莊嚴園毘盧遮那莊嚴藏大樓閣的示現五個論點闡述。首先是以成一老和尚對彌勒淨土法門的看法，是老和尚閱讀太虛大師有關彌勒思想的文章後，深感對末法眾生來說，應選擇彌勒淨土法門做為個人修學及推廣。我們已錯過釋迦世尊在世時，為了不再錯過在當來下生彌勒尊佛前聞法受記的因緣，要在此生發願求生兜率淨土中去，命終後必定生於兜率淨土親見彌勒菩薩。

接著從三世一切諸佛的必經之路論證，世尊因位滿後大用所能作的不思議法，即於盡虛空遍法界一切世界兜率陀天示現上生、受最後身、下生的廣大佛事。還有三世一切諸佛定從兜率壽盡，下生降神示現八相成道，是一切菩薩成佛前的必經之路，從過去佛乃至未來彌勒菩薩從兜率天降神時，摩耶夫人扮演佛母的角色，來成就下生成佛的功德。

¹² 慧廣法師著，《彌勒淨土的殊勝》（臺北：萬行雜誌社印行，1986年），頁24-25。

最後是彌勒菩薩傳給善財的法門——法智因緣聚集所現之相，彌勒菩薩告訴善財：你因為我的神力攝受，住於不可思議境界中，感受三昧喜樂，見菩薩神力所持、願智所現的上妙莊嚴宮殿，聽菩薩法，知菩薩德，了如來願。善財得不忘失憶念力，善財進入大樓閣所見一切莊嚴境界，對其中所見的種種仍不忘不失。當善財問彌勒菩薩此解脫門，彌勒菩薩回答說：此解脫門名「入三世一切境界不忘念智莊嚴藏」，是一生所繫菩薩之所能得。

小結：

本章節的內容，主要交待了研究動機和目的、範圍和方法、前人研究回顧三小節的內容。研究主要動機是探討善財參訪彌勒菩薩的意義，和彌勒菩薩教給善財的修持法門；主要論點是從「彈指開樓閣」看彌勒菩薩慈心度眾的智慧。研究目的是試著瀝清，《華嚴經·入法界品》中彌勒菩薩與「樓閣」、彌勒菩薩因行菩薩道和彌勒菩薩「開」啟智慧之門此三個分論點。

寫作範圍是依據八十《華嚴經》的〈入法界品〉，〈入法界品〉是講述善財童子參訪五十三位善知識，寫作對象是善財童子第五十一參的彌勒菩薩，圍繞「彈指」「開」「樓閣」來說明彌勒菩薩慈心度眾生的智慧。全文寫作方式，是對於相關資料的收集、整理、分析和拆解，正文分別從「樓閣」、「開」、「彈指」三個漸進層次依序闡述，從中闡發彌勒菩薩慈心接引眾生，和因圓萬行而成就佛果的過程。

前人研究回顧，首先由成一和尚著的《彌勒淨土法門集》一書中，成一和尚悲心切切的將彌勒淨土法門，介紹給大家認識。彌勒菩薩是將下生到娑婆世界成佛的一生補處菩薩，其在《華嚴經》中所表的是莊嚴的果德。成一和尚的開示是，在我們原來修持方法保持不變的基礎上，進而迴向發願導向彌勒淨土中即可。接著讀到慧廣法師著的《彌勒淨土的殊勝》一書中，開篇即說到佛是人成的，成就佛果是當生的事情。彌勒淨土因為同處於欲界，即是求生到了兜率淨土，待彌勒菩薩下生人間八相成佛時，所有在兜率淨土者也從天上回到人間行菩薩道，是屬於積極的大乘精神的行人，這是彌勒淨土最大的殊勝之處。最後賢度法師在台北華嚴專宗研究所的第三屆華嚴國際學術研討會中，發表〈從《華嚴經》談兜率淨土法門〉一文。作者此篇論文是以探討《華嚴經》與兜率淨土的關係，開篇對成一老和尚晚年修持彌勒淨土法門作為進一步考察，並將《華嚴經》中有關一生補處菩薩行的內容與彌勒法門做一番比較，找出華嚴行者與彌勒淨土法門的關聯性和契合點。以成一老和尚對彌勒淨土法門的看法，深感對末法眾生來說，應選擇彌勒淨土法門做為個人修學及推廣。又從三世一切諸佛的必經之路論證，世尊因位滿後大用所能作的不思議法，即於盡虛空遍法界一切世界兜率陀天示現上生、受最後身、下生的廣大佛事。最後是彌勒菩薩傳給善財的法門——法智因緣聚集所現之相，善財得不忘失憶念力，善財進入大樓閣所見一切莊嚴境界，對其中所見的種種仍不忘不失。彌勒菩薩告訴善財：此解脫門名「入三世一切境界不忘念

智莊嚴藏」，是一生所繫菩薩之所能得。

第二章 《華嚴經·入法界品》中的彌勒菩薩「彈指開樓閣」

第一節 《華嚴經·入法界品》中的彌勒菩薩

一、彌勒菩薩“慈”的由來

關於彌勒信仰，中土在西秦就出現了繪製的彌勒像，比如甘肅的炳靈寺石窟中就有出現。於五代、宋以前的彌勒像，分為了菩薩形象和如來形象兩種，分別依據經典《佛說彌勒上生經》和《佛說彌勒下生經》作為造型創造來源。菩薩形象的是天冠彌勒，以兩腳雙跏趺坐姿；或以左腳下垂，右手托者臉，形成半跏趺思維的形象。又北魏的中國對彌勒下生作為未來佛的信仰開始流行，就慢慢出現如同如來形象的彌勒造像。作為彌勒比較典型的造像，比如北京雍和宮萬福閣有最大的彌勒木雕像，是由一根完整的白檀木雕刻而成的，高十八米，且埋入地下部分就有八米，總共二十六米。又有最大的石雕彌勒佛像，是位於四川樂山市岷江東岸凌雲山上的凌雲大佛，被稱為「樂山大佛」，也是世界第一石刻坐像佛；大佛高七十一米，其肩寬有二十八米，大佛依於斷崖臨江莊嚴端坐，氣魄雄偉，並且是經過三代人的努力，歷時九十年才完成。同時藏密對於彌勒信仰也流行，其有最大的銅彌勒佛像，位於西藏札什倫布寺中的強巴佛。

彌勒是梵文 Maitreya 的音譯簡稱，譯曰慈氏，名彌勒字阿逸多。在《大方廣佛華嚴經》卷 79 中有說，「或見彌勒最初證得慈心三昧，從是已來，號為慈氏；」¹³彌勒菩薩從是以來就號為慈氏，為何號為慈氏呢？關於慈氏的由來，在《觀彌勒上生兜率天經贊》卷 2 的有說明號為慈氏的因緣：

阿逸多者，此云無能勝，彌勒字也，名彌勒，字阿逸多。往昔佛在耆山說：“次我後當成佛者，名曰彌勒。”時有菩薩名曰慈氏，從座而起，白言：“世尊，願我未來作彼彌勒。”¹⁴

引文中對於彌勒菩薩號為慈氏的因緣，是在往昔佛在耆山說法時說道，在此佛的下一位成佛者名叫彌勒。正好法會中有位菩薩名字就叫做慈氏，就從座起來，向此佛發願，願在未來作這位彌勒佛。菩薩和佛都具備慈，為何彌勒號為慈氏呢？在《大智度論》卷 9 中有進一步說明：「如彌勒名為慈氏，諸佛雖皆有慈，但彌勒即以慈為名。」¹⁵雖然諸佛都有慈，但是彌勒是以慈作為名字的。那麼，號為慈氏和彌勒菩薩證得的慈心三昧又有何聯繫呢？澄觀大師在《華嚴經疏》中以三個因緣對此作相應的解釋：

疏：『彌勒』，梵音，具云「迷帝隸」，此云『慈』，是其姓也。」「然有三緣：

¹³ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279, p.435, b9-10。

¹⁴ 《觀彌勒上生兜率天經贊》，CBETA, T38, no. 1772, p.286, c6-10。

¹⁵ 《大智度論》，CBETA, T25, no. 1509, p.124, b7-8。

一、由本願，過去值大慈如來，因立大願，願得斯號故；二、由此得慈心三昧故；三、由母懷時有慈心故。如滿慈子，名『阿逸多』，此云『無勝』，以生具相好，勝德無過故。」今以「姓」而呼，但云「慈氏」。「慈」依智「住」，故曰「處」「中」；「悲」、智雙游，皆為利物，故云「為欲」等。¹⁶

引文中從三個因緣說明彌勒號為慈氏與慈心三昧的聯繫。第一個是由於本願力，過去因為遇到了大慈如來，就立下了願得慈的大願；第二個是由於證得慈心三昧的緣故；第三個是彌勒菩薩還在母親肚子里時候就生起了慈心的緣故，此孩子如慈心圓滿，名為阿逸多，又作無勝，是因為出生時相貌端嚴，且具備了勝德和無過失的功德。又以姓作為稱呼，所以叫作慈氏。慈的生起是依於智為安住的，雖然叫作慈氏，也具備了相應的智慧，是以慈悲和智慧同時來利益眾生的。此中闡述了彌勒菩薩慈氏的由來，下面再進一步了解，《華嚴經·入法界品》中的彌勒菩薩有何功德呢？

二、《華嚴經·入法界品》中的彌勒菩薩

（一）彌勒菩薩是一生補處菩薩

彌勒菩薩是下一位來娑婆世界示現成佛的菩薩，本文主要是寫《華嚴經·入法界品》中的彌勒菩薩，其在此中的寄位情況是怎麼的呢？在《大方廣佛華嚴經》卷 79 中說明彌勒菩薩是一生補處菩薩：

彌勒告言：善男子！此解脫門，名：入三世一切境界不忘念智莊嚴藏。善男子！此解脫門中，有不可說不可說解脫門，一生菩薩之所能得。¹⁷

經文中介紹彌勒菩薩證入的解脫門，是入三世一切境界不忘念智莊嚴藏解脫門，此解脫門是一生補處菩薩才能證得的。澄觀大師在《華嚴經疏》中，作了更深一層的描述：

今初，「國」「名海岸」者，南「海」北「岸」，一生「菩薩」臨「智」「海」故。「園」「名大莊嚴」，因圓萬行而嚴「果」故，又生死「園」苑以萬行樹林嚴自「果」故。¹⁸

澄觀大師的說明是，一生補處菩薩的智德如海，是由往昔中行菩薩道，以修萬行為因，圓滿佛果；又在生死流轉的大海中，也是修萬行來莊嚴佛果。因此，一生補處菩薩的功德莊嚴，是因為修了萬行的因，才累積圓滿成就的果德。

¹⁶ 《新修華嚴經疏鈔》冊 20，卷 78，頁 156-157。

¹⁷ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279, p.437,c27-p.438,a1。

¹⁸ 《新修華嚴經疏鈔》冊 20，卷 78，頁 154。

關於彌勒菩薩是一生補處菩薩，在《大乘理趣六波羅蜜多經》卷 7 中記載：「汝慈氏一生補處菩薩摩訶薩」。¹⁹經中說慈氏是一生補處菩薩。但是關於經文中，更直接說明彌勒菩薩就是一生補處菩薩，在《禪祕要法經》卷 2 中：「此人命終，生兜率陀天，值遇一生補處菩薩號曰彌勒。」²⁰經中描述，有人命終後生到兜率陀天，遇到一生補處菩薩，其號為彌勒。此中更直接說明，彌勒菩薩是一生補處菩薩。經文中出現的「兜率陀天」和「彌勒」二者有何聯繫呢？彌勒菩薩也會在兜率陀天嗎？這在《佛說觀彌勒菩薩上生兜率天經》卷 1 中的經文介紹到：

彌勒……結加趺坐如入滅定，身紫金色光明豔赫如百千日，上至兜率陀天，……如是處兜率陀天晝夜恒說此法，度諸天子。²¹

經文中講述了彌勒還在釋迦摩尼佛時期作比丘時，入滅後上升至兜率天中，晝夜為諸天子說法。這是屬於彌勒的說教，彌勒是否只在兜率陀天說法呢？在《圓覺經夾頌集解講義》卷 8 中：「彌勒兜率內院常說妙法，身在人間，而內院不動。」²²經文中進而說明了，彌勒菩薩在兜率內院常常宣說妙法，而身雖然處在人間，而在內院的彌勒菩薩不動。彌勒菩薩不僅是在兜率陀天和人間，還會在他處嗎？這在《大方廣佛華嚴經》卷 77 中：「乃見彌勒菩薩摩訶薩從別處來」²³。經文中說彌勒菩薩從其他的地方來，當善財童子問彌勒菩薩從何處來時，彌勒菩薩這樣回答。詳見《大方廣佛華嚴經》卷 79：

汝問於我從何處來者。善男子！我從生處摩羅提國而來於此……為生處一切人民隨所應化而為說法……而從彼來。²⁴

彌勒菩薩的回答是，從出生的地方摩羅提國來到此，是為隨所應化說法而來。彌勒菩薩還說了，見《大方廣佛華嚴經》卷 79 中：

彌勒言：善男子！諸菩薩無來無去，如是而來；無行無住，如是而來……菩薩從大悲處來，為欲調伏諸眾生故；從大慈處來，為欲救護諸眾生故；從淨戒處來，隨其所樂而受生故；從大願處來，往昔願力之所持故；從神通處來，於一切處隨樂現故；從無動搖處來，恒不捨離一切佛故；從無取捨處來，不役身心使往來故；從智慧方便處來，隨順一切諸眾生故；從示

¹⁹ 《大乘理趣六波羅蜜多經》，CBETA, T08, no. 261, p.898, a2。

²⁰ 《禪祕要法經》，CBETA, T15, no. 613, p.254, c10-11。

²¹ 《佛說觀彌勒菩薩上生兜率天經》，CBETA, T14, no. 452, p.419, c14-p.420,a7。

²² 《圓覺經夾頌集解講義》，CBETA, X10, no. 253, p.330, c6-7。

²³ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279, p.425,b10-11。

²⁴ 同上注，頁 438。

現變化處來，猶如影像而化現故。²⁵

對此，彌勒菩薩就從何處來的問題，說菩薩無來無去、無行無住，如是而來。這是從菩薩境界來說的，而非從凡夫角度所了知的有來和去。菩薩為度諸眾生，從大悲處、大慈處、淨戒處、大願處、神通處、無動搖處、無取捨處、智慧方便處、示現變出處而來。無論菩薩如何來，都是為利益眾生的緣故。因此，作為一生補處菩薩的彌勒，也是為教化眾生而來。下面進而了解彌勒菩薩一生當作是什麼？

（二）彌勒菩薩一生當作

那麼，彌勒菩薩一生當作有哪些呢？詳見《大方廣佛華嚴經》卷 79：

又復於彼莊嚴藏內諸樓閣中，見一樓閣，高廣嚴飾，最上無比；於中悉見三千世界百億四天下、百億兜率陀天，一一皆有彌勒菩薩降神誕生、釋梵天王捧持頂戴、遊行七步、觀察十方、大師子吼、現為童子、居處宮殿、遊戲園苑、為一切智出家苦行、示受乳糜、往詣道場、降伏諸魔、成等正覺、觀菩提樹、梵王勸請轉正法輪、昇天宮殿而演說法、劫數壽量、眾會莊嚴、所淨國土、所修行願、教化成熟眾生方便、分布舍利、住持教法，皆悉不同。²⁶

經文中對彌勒菩薩一生當作的解釋，於莊嚴藏內地諸樓閣中，見到有一高廣嚴飾的樓閣，在樓閣中見到有三千世界百億四天下和兜率陀天，都有彌勒菩薩的下生示現八相成道，與釋迦摩尼佛相比較有些不同，其一生所作有轉正法輪、昇天宮殿演說法、眾會莊嚴、教化成熟眾生方便，還有其成熟的所淨國土、所修行願、劫數壽量、分布舍利、住持教法都有所不同。

澄觀大師也總結了此為彌勒菩薩一生當作，見《華嚴疏鈔》中，「第五、「又復於彼」下，「見」「閣中」主「閣」，別明慈氏一生當作。」²⁷見到了主「閣」中的境界，正是對彌勒菩薩一生所行菩薩道，萬行所行的具體描述。彌勒菩薩的「樓閣」種種莊嚴和境界，皆是因行德滿的累積，因圓果滿的過程，也是一生所行菩薩道的展現。以上是第一節的內容，下面是第二節的內容具體說說彌勒「樓閣」之因。

第二節 彌勒菩薩與「樓閣」

一、「樓閣」出現之因

²⁵ 同上注。

²⁶ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279, p.436,a7-17。

²⁷ 《新修華嚴經疏鈔》冊 20，卷 79，頁 295。

那麼，「樓閣」出現之因是什麼呢？見《大方廣佛華嚴經》卷 77 中：

其中有一廣大樓閣，名：毗盧遮那莊嚴藏，從菩薩善根果報生，從菩薩念力、願力、自在力、神通力生，從菩薩善巧方便生，從菩薩福德智慧生。善男子！住不思議解脫菩薩，以大悲心，為諸眾生，為現如是境界，集如是莊嚴。²⁸

經文中說「樓閣」，是從菩薩的善根果報、念力、願力、自在力、神通力、善巧方便和菩薩的福德智慧中生的。此中引用澄觀在《華嚴經疏》中的解釋：

「廣大樓閣」等者，約事，則其中「廣」博同虛空故；有多光明，能徧照故；阿僧祇等寶所嚴故；蘊多「樓閣」，包多事故。約法，則二「智」相依，緣起相由，故云「樓閣」。「智」即法界，是為「廣大」。「名毗盧」等，順成上義，二「智」光明徧照事、理故；「智」能包含萬「德」，即「莊嚴藏」，華嚴萬行不離此故。上約其「果」。「從菩薩」下，出因。「善根果報」，約其宿因，是彼「善根」之「果報」故；「念力」、「願力」等，約其現緣。後「住不思議」下，「現」依所為。²⁹

《華嚴經疏》從法性對「樓閣」的解釋，是二「智」相依，即根本智和後得智。「樓閣」象征著悲、智，此處是以智慧為主，所以即是以二智為依，因緣和合而成的。「智」光明能徧照事和理，為「名毗盧」；華嚴萬行即是因「智」包含萬「德」，所以「莊嚴藏」是由彌勒菩薩修的萬「德」所展現的，以上是從「果」的角度說「樓閣」。而「樓閣」的因，是宿世「善根」為因所成熟的「果報」；又具備了「念力」和「願力」的現緣。「住不思議解脫菩薩」，是指彌勒菩薩，以大悲心度眾生，從華嚴圓頓的智慧中，顯現莊嚴的鏡像。簡言之，「樓閣」即是彌勒菩薩由「智」的光明通達事和理中，修華嚴萬行莊嚴萬「德」為「因」，以宿世「善根」、「念力」、「願力」的為緣，以成熟「果德」而展現的「樓閣」。其後在《演義鈔》進一步申論「廣大」和「莊嚴藏」：

鈔：《疏》「約事，則其中」下，先釋「廣大」；「有多光」下，釋「毗盧遮那」；「阿僧祇」下，釋「莊嚴」；「蘊多『樓』」下，釋「藏」。³⁰

《演義鈔》中對《經疏》的解釋方式進行歸納，《經疏》中先從解釋「廣大」，其次解釋「毗盧遮那」，接著解釋「莊嚴」，最後解釋「藏」。先說「樓閣」是廣大，是因為以智為依，此是法界智，不是一般的世智辯聰，所以是廣大的。「樓閣」

²⁸ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279, p.420,a8-12。

²⁹ 《新修華嚴經疏鈔》冊 20，卷 78，頁 154-155。

³⁰ 《新修華嚴經疏鈔》冊 20，卷 78，頁 155。

如同法界虛空般那樣的廣大，其廣大的原因，是以二智為所依，才能展現出這樣無盡廣大的鏡像。「智慧」的光明能通達理事無礙法界和事事無礙法界，也就能到達「毗盧遮那」的「果」「德」；再經過阿僧祇劫的萬行累積，即能成就萬「德」而「莊嚴」「樓閣」；最後五蘊和合的「樓閣」，如同阿賴耶識中含藏「樓閣」的種子，遇到因和緣便成熟「樓閣」的報。此中澄觀大師是以果到因和因到果的方式，來表達彌勒菩薩以華嚴萬行為因，而以「果」「德」來展現的「樓閣」。

二、彌勒菩薩安住「樓閣」

彌勒菩薩於「樓閣」中有何意義呢？詳見《大方廣佛華嚴經》卷 77 中：

善男子！於此南方，有國名：海岸，有園名：大莊嚴……彌勒菩薩摩訶薩安處其中，為欲攝受本所生處父母、眷屬及諸人民，令成熟故；又欲令彼同受生、同修行眾生，於大乘中得堅固故；又欲令彼一切眾生，隨住地、隨善根皆成就故；又欲為汝顯示菩薩解脫門故，顯示菩薩遍一切處受生自在故，顯示菩薩以種種身普現一切眾生之前常教化故，顯示菩薩以大悲力普攝一切世間資財而不厭故，顯示菩薩具修諸行知一切行離諸相故，顯示菩薩處處受生了一切生皆無相故。³¹

經中對彌勒菩薩安住「樓閣」的意義做了具體說明，彌勒菩薩安住其中，是為了利益眾生，所利益的眾生包括本所生處的父母、眷屬和人民，和同受生、同修行的眾生，令其成熟善根和堅固對大乘的信心。又為了令一切眾生，顯示菩薩遍一切處受生自在、顯示以種種身來教化、顯示以大悲力普攝一切世間資財、顯示修諸行且離諸相，和顯示菩薩雖然於處處受生，但能了知一切的受生皆是無相、無有自性的，故不執取。

同時，彌勒菩薩所化度眾生中的情況也是有差別的，如在《大方廣佛華嚴經》卷 79 中：

善男子！我為化度與我往昔同修諸行，今時退失菩提心者；亦為教化父母、親眷；亦為教化諸婆羅門，令其離於種族憍慢，得生如來種姓之中。一一而生於此閻浮提界、摩羅提國、拘吒聚落、婆羅門家。善男子！我住於此大樓閣中，隨諸眾生心之所樂，種種方便教化調伏。³²

經文中對所化眾生不同情況展開說明，彌勒菩薩住於大「樓閣」中，所化度的有往昔有菩提心退失了的同修諸行，有往昔為父母、親眷的。也有教化具有種族觀念的婆羅門，以平等的智慧令其捨去世俗的憍慢，轉為平等的法智，生如來種姓。

³¹ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279, p.420,a7-22。

³² 同上注，頁 438。

依個人所願，而生於不同的趣處。彌勒菩薩於大「樓閣」中，以無盡的智慧，善巧攝受、教化調伏，令諸眾生心生所樂。

三、〈入法界品〉中的「樓閣」

《大方廣佛華嚴經·入法界品》中的「樓閣」，即華嚴「樓閣」，是事事無礙的無盡緣起相，同時展現了華嚴空間鏡像的豐盛和圓滿。首先從空間性說「樓閣」。

（一）從空間性說「樓閣」

關於空間性的「樓閣」，在《大方廣佛華嚴經》卷 77 中說：

善男子！於此南方，有國名：海岸，有園名：大莊嚴，其中有一廣大樓閣，名：毘盧遮那莊嚴藏。³³

經文中的「樓閣」描述，先說方位在南方，一個叫海岸國的國家，有一個名大莊嚴的園，園中有一個廣大「樓閣」，是名毗盧遮那莊嚴藏的「樓閣」。這即是經文中從事相上從方位、具體國家、莊園和「樓閣」名稱上，具有「空間性」和時間性來描述。同時澄觀的《疏鈔》中也對此有做說明：

疏：後「而告」下，以「言」顯示。於中三：初、指處，二、示人，三、教問。今初，「國」「名海岸」者，南「海」北「岸」，一生「菩薩」臨「智」「海」故。「園」「名大莊嚴」，因圓萬行而嚴「果」故，又生死「園」苑以萬行樹林嚴自「果」故。「廣大樓閣」等者，約事，則其中「廣」博同虛空故；有多光明，能徧照故；阿僧祇等寶所嚴故；蘊多「樓閣」，包多事故。

34

澄觀大師進一步從時空性對「樓閣」的解析，南方有國名叫海岸，南海北岸的意義，南方表隨順，北方表生命的歸屬。比如在購買房子時，有分有分坐北朝南和坐南朝北的說法；在此因隨順眾生有方位的觀念，從南方的海到達北方的彼岸處，是一生補處菩薩因智慧渡過海的緣故。在此表示需要智慧斷煩惱，才能渡過生死苦海，到達解脫的彼岸，這是名叫海岸國的寓意。而園名叫大莊嚴，先說菩薩因地圓滿了萬行，而莊嚴了佛果的緣故。菩薩入眾生海、入眾生園林來度化園林的眾生，累積萬行的功德，來建立莊嚴的園苑。「廣大樓閣」從空間性說，其中以「廣」博如同虛空一樣來表述無盡；以多光明的智慧，能遍照無明黑暗；以阿僧祇等眾寶的功德，表因行眾多而能莊嚴；最後以五蘊和合的「樓閣」，表一切法

³³ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279, p.420,a7-9。

³⁴ 《新修華嚴經疏鈔》冊 20，卷 78，頁 154。

皆是因緣和合的緣起世界。色、受、想、行、識五蘊和合構成了諸法的自性，自性本是生滅法，生住異滅是其共性。以上是從空間性說「樓閣」，下面是從見「樓閣」的依報來說。

（二）見「樓閣」依中有依

善財進入「樓閣」中，見到「樓閣」中眾多殊勝的莊嚴景象，此中是彌勒菩薩依報的顯現。彌勒菩薩往昔中行菩薩道，六度萬行累積的福德智慧資糧圓滿，而成就此「樓閣」中的殊勝莊嚴。

那依報是指什麼呢？在《仁王護國般若經疏》卷4中說：「淨土即是依報，今明法身即是正報。」³⁵疏中解釋說淨土是佛的依報，法身是佛的正報，也就是外在展現的屬於依報。又《金剛般若經疏》：「塵、界等是依報，見是正報，合通色心。」³⁶此中塵和界是色的部分，屬於依報；心屬於正報。又《入大乘論》卷2中的解釋是：「諸佛出世，國土眾生皆是依報。」³⁷論中說諸佛國土裡的眾生屬於依報的範疇。再《金剛經纂要刊定記》卷3：「色是依報即外四大，身是正報即內五蘊。」³⁸這裡的依報是外四大的色，正報是五蘊和合的身。最後《金剛仙論》卷4的解釋是：

然此言「淨土」者，正是諸佛依報真實智慧第一義土，此土以真如法性為體，即蓮華藏世界。³⁹

依報在此論中的解釋是，淨土世界是諸佛的依報，是真實智慧究竟第一義成就的淨土；淨土世界是以諸佛的真如法性為體，也叫蓮華藏世界。綜上所述，凡夫的依報是外四大和塵界等，諸佛的依報是蓮華藏淨土世界和佛土中的眾生。凡夫的正報是心五蘊和合的身，諸佛的正報是法身。

回到本文中，善財所見的依報是莊嚴的「樓閣」，「樓閣」內有種種嚴飾和廣大如虛空般不可思議莊嚴境界。如《大方廣佛華嚴經》卷79中的描述：

見其樓閣廣博無量同於虛空，阿僧祇寶以為其地……阿僧祇寶芬陀利華，以為莊嚴；阿僧祇寶樹次第行列，阿僧祇摩尼寶放大光明。如是等無量阿僧祇諸莊嚴具，以為莊嚴。又見其中，有無量百千諸妙樓閣，一一嚴飾悉如上說；廣博嚴麗皆同虛空，不相障礙亦無雜亂。善財童子於一處中見一

³⁵ 《仁王護國般若經疏》，CBETA2022.Q1, T33, no.1705, p.276a12。

³⁶ 《金剛般若經疏》，CBETA2022.Q1, T33, no.1698, p.83b12。

³⁷ 《入大乘論》，CBETA2022.Q1, T32, no.1634, p.46c24。

³⁸ 《金剛經纂要刊定記》，CBETA2022.Q1, T33, no.1702, p.193b11-12。

³⁹ 《金剛仙論》，CBETA2022.Q1, T25, no.1512, p.827b4-6。

切處，一切諸處悉如是見。⁴⁰

經中描述「樓閣」的依報莊嚴，善財在「樓閣」內，見到如同虛空般廣博的空間，種種眾寶和嚴飾有阿僧祇那樣多，摩尼寶珠放著大光明，種種嚴飾互相影射又不雜亂，「樓閣」中還有無量微妙的「樓閣」。並且善財在一處，即能看到一切處的境象，正是華嚴思想中的一即一切，一切即一的既視感。「樓閣」有種種的不思議境界，澄觀大師在《華嚴經疏》中說：「《疏》然此六皆是悲、智之中所有者，「閣」表「悲、智」故。」⁴¹「樓閣」的表法是慈悲和智慧，與「樓閣」是從彌勒菩薩往昔無量的六度萬行中，所展現的依報相吻合。以上是見「樓閣」依中有依的內容，下面是華嚴「樓閣」的空間鏡像與圓滿妙智。

（三）華嚴「樓閣」的空間鏡像與圓滿妙智

善財入於「樓閣」，見種種莊嚴的依報，「樓閣」的富麗堂皇和重重無盡的殊勝空間鏡像，是從彌勒菩薩的無盡智慧中，所展現華嚴一即一切、一切即一的圓滿妙智。

1. 「樓閣」展現的無盡空間

凡夫肉眼所能看見的「樓閣」，具有外觀性和空間性，可通過外觀來欣賞「樓閣」具有時代文化、結構佈局和使用場景等。然而此處《華嚴經》中的「樓閣」，不僅有著無限空間的殊勝，更是以智慧作為依托的展現。

那麼，華嚴「樓閣」有什麼樣的殊勝呢？在《大方廣佛華嚴經》卷 77 的描述：

此大樓閣，是解空、無相、無願者之所住處；是於一切法無分別者之所住處；是了法界無差別者之所住處……是不依一切境界者之所住處；是離一切想者之所住處；是知一切法無自性者之所住處。⁴²

此中華嚴「樓閣」，能入此境界者，是能已觀察空性而不執著於空相，能行於無相且化度執著於相的眾生，能知無愿的智慧且不捨行愿的菩薩行。能入此境界者，知一切法無有差別便離於法塵的差別相貌，知法界無差別便能入於他法界，便於一切法和法界無有障礙，且具足無入無出的智慧。能觀察甚深的法界緣起而不住

⁴⁰ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA2022.Q1, T10, no.279, p.435a3-25。

⁴¹ 《新修華嚴經疏鈔》冊 20，卷 79，頁 288。

⁴² 《大方廣佛華嚴經》，CBETA2022.Q1, T10, no.279, p.423a22-b1。

於一切境界，能離於心、意、識作意，能知一切法無生無滅的性空義，具備以上智慧者，才能住於此華嚴「樓閣」的空間鏡像中。

上述具備了種種智慧者，將如何行化利益眾生呢？在《大方廣佛華嚴經》卷 77 的描述：

是能遍至一切處者之所住處；是雖已出一切世間，為化眾生故而恒於中現身者之所住處……是不動本處，能普詣一切佛刹而莊嚴者之所住處……是願住未來一切劫而於諸劫無長短想者之所住處；是不離一毛端處而普現身一切世界者之所住處。⁴³

具備如是種種智慧的菩薩，為行菩薩願行度化眾生，能到一切時、一切地、一切處去，不受時間和空間的影響。雖然已經出離了生死，為了化度還在生死流轉的眾生，而常常到世間去行菩薩道，眾生需要何種方式得度，則現何種身相。又能夠於當下不離本處，同時可到一切佛刹去行佛事；又能於盡未來劫的時間海裡無差別想；又能於一細微的毛端，而同時現身在一切世界海中。

如是種種的普現，與華嚴境界中的一即一切、一切即一的思想相契，是事事無礙、重重無盡的顯現。以上是「樓閣」展現的無盡空間，接下來繼續探索「樓閣」顯化的圓滿妙智。

2. 「樓閣」顯化的圓滿妙智

如上小節中重重無盡的顯化，是以智為依托，依於菩薩的妙智所展現。在《大方廣佛華嚴經》卷 77 的描述：

是入一切甚深般若波羅蜜者之所住處；是能以方便住普門法界者之所住處……是出生一切諸禪解脫三昧通明而遊戲者之所住處；是觀察一切菩薩三昧境界者之所住處；是安住一切如來所者之所住處。⁴⁴

菩薩具備怎樣的妙智，所展現的是怎樣的境界呢？經中說，在「樓閣」中的菩薩，是入於一切甚深的般若波羅蜜，般若波羅蜜是智慧到彼岸了。關於甚深智慧，在《佛說佛母出生三法藏般若波羅蜜多經》卷 18 中提到：「慈氏菩薩摩訶薩已得甚深智慧，於長夜中勤行般若波羅蜜多。」⁴⁵慈氏即彌勒菩薩，彌勒大菩薩已經證得了甚深的智慧，並且能於長夜中行大智慧，與此處華嚴「樓閣」中的彌勒菩薩相契。此中「樓閣」內以彌勒菩薩為代表的大菩薩們，所具備的妙智，能以種種

⁴³ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA2022.Q1, T10, no.279, p.423b21-c6。

⁴⁴ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA2022.Q1, T10, no.279, p.423b3-10。

⁴⁵ 《佛說佛母出生三法藏般若波羅蜜多經》，CBETA2022.Q1, T08, no.228, p.647b25-27。

方便身普現於法界中；能於一切禪定中生起智慧，定慧等持，而遊戲神通；亦能甚深觀察一切菩薩不同的三昧定境界；亦能安住於一切如來智慧中，不動本處而周邊法界。

大智慧者不住生死，大慈悲者不住涅槃。菩薩以智慧力解脫煩惱惑業，而不住於生死中；菩薩以大悲心，不於涅槃中享樂，而發度眾生的菩薩願行。在《大方廣佛華嚴經》卷 77 中說：

是住大慈大悲者之所住處；是已度一切二乘智、已超一切魔境界、已於世法無所染、已到菩薩所到岸、已住如來所住處者之所住處；是雖離一切諸相而亦不入聲聞正位，雖了一切法無生而亦不住無生法性者之所住處。⁴⁶

經中說「樓閣」安住的是大慈悲的菩薩，雖已出離了欲界、色界、無色界的生死束縛，於二乘的智慧中解脫出來了，於一切魔境界中超脫出來了，於世間的法塵明了而不染著，已經到了大菩薩智慧的彼岸了，已於寂靜不動的如來境界中。此處菩薩雖然已經離於一切相，也不以聲聞身行菩薩道；雖然了知一切法性本無生無滅，也不住在無生的法性中。以不偏不倚的中道正見智慧，應以何身、何因緣度化眾生，就現與之相應的身利他，而於本處寂靜不動。

以上是華嚴「樓閣」的空間鏡像和圓滿妙智的內容，下面是略摘經典中的「樓閣」的部分。

四、略摘經典中的「樓閣」

經典中出現的「樓閣」描述有眾多，此中以《分別善惡報應經》和《雜阿含經》出現的「樓閣」描述，與寺院建築的「樓閣」相關聯。寺院中建築房屋殿堂和「樓閣」等，需要眾緣合和才能圓滿，這就離不開建材、布施主和參與建設的所有人員。正常情況下，寺院建築一般是在僧眾主導下倡義修建的，當發起修建或者修繕的時候，會事先進行通告大眾，為何要修建或者修繕的事項，將隨喜布施的功德做出說明；並積極引領大眾共同以聚沙成城的意志力，成就自我和利他的大願力，積功累德的行動力，來積極圓滿寺院建築的宏偉工程。

那麼，布施主隨喜寺院建設，會得到何種功德利益呢？在《分別善惡報應經》卷 2 中：

若復有人，修嚴房室屋宇殿堂施佛及僧，功德眾多行相云何？恒離驚怖身心安樂……人間天上五欲自在……若於預流、一來、不還、阿羅漢果、緣覺，乃至無上菩提，隨其所應皆得成就。如是功德差別無量，因修房室殿

⁴⁶ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA2022.Q1, T10, no.279, p.423c8-13。

堂樓閣施佛及僧，獲如斯報。⁴⁷

經中說，如果有人將修嚴的房屋、殿堂供養佛和僧眾使用，所得的功德有哪些呢？可以恆常遠離恐怖，而得身心安樂；於人間可得上好的衣服臥具和居住環境，在天上可得五欲自在享樂。如果修行到了初果、二果、三果、四果、緣覺的階位，乃至到了佛果位，都能隨其所願皆得圓滿成就。雖然所獲得的功德果報有種種差別相，但都是因為種下了布施修嚴房屋、殿堂和「樓閣」，並供養給佛和僧眾修行使用的緣故，所以因個人修行的志願，隨願獲得相應的果報。

修建寺院布施的功德，所獲果報有人天福德和修行證果的差別，雖然所種下的因是相似的，差別在於種下因的發心和細微的起心動念，所導向的果報就出現了差異。從中得出，如果具備了正知正見和華嚴圓融的思想，在做功德的時候，果報也會重重無盡的倍增。為此，在《雜阿含經》卷 10 中也有提及：

譬如樓閣，中心堅固，眾材所依，攝受不散。如是，無常想修習多修習，能斷一切欲愛、色愛、無色愛、掉、慢、無明。⁴⁸

修行的心，如果能如經中說的，能跟「樓閣」一樣，被眾多的材質相互堅固，就不那麼容易鬆散了。面對地、水、火、風等所組成的物質，知道其是無常性的，具有壞滅的存在性質；無論是好看的、喜歡的、執取的、得到的或者失去的，本質上是無常且空性的，存在過又好像沒有存在過，能抓取的是執著的心和感受。

佛法的修持中，是可以將此作為對境，對治貪取的當下，思維此是緣起的，猶如微塵或者宇宙，其本質是空寂的。了知實相的道理，不排斥也不拈取，各種緣起必有其相應的因緣，通過對境借事相練心境，以「樓閣」般堅固的菩提心為因，導向究竟成佛為果。以上是淺摘經典中的「樓閣」內容，下面要進入第三節善財參訪彌勒菩薩的意義。

第三節 善財參訪彌勒菩薩的意義

善財參訪善知識彌勒菩薩，有何意義呢？對於參訪者來說，要斷惡修善與斷惑證真是爭的事實，這個過程需要正知正見的修持方法，以及善知識作為助緣為之加持和驗證實踐其修持的證境。對於善知識來說，出於行菩薩道的角度，接引有緣的眾生，也是在踐行利他的願行，累積福德和智慧的資糧。在《大方廣佛華嚴經》卷 77 中說到：「善財童子聞善知識教，潤澤其心，正念思惟諸菩薩行，向海岸國。」⁴⁹善財在聽聞到了德生及有德善知識的說教，如久旱逢甘霖般潤澤

⁴⁷ 《分別善惡報應經》，CBETA2022.Q1, T01, no.81, pp.900c22-901a7。

⁴⁸ 《雜阿含經》，CBETA2022.Q1, T02, no.99, p.70c13-15。

⁴⁹ 《大乘五蘊論》，CBETA2022.Q1, T10, no.279, p.422b14-15。

心地，妄心頓歇，專注正念思維菩薩的種種行，便趣求發心向海岸國參訪彌勒菩薩。

一、觀往昔與現苦當對治及進善

（一）觀往昔以對治

善財在到海岸國時，先自心生起慚愧，正念思維著往昔不應做的種種情況，有懈怠、傲慢、不淨、惡念和自利的對境，以智慧力一一反思，便以種種佛法對治。佛法有八萬四千法門，對治的是八萬四千煩惱惑業，煩惱惑業對治了，則業消智朗。若佛法為良藥，諸不善行或不利他的心念與言行則為病症，有何病症，就以佛法相應的良方施治，可謂濟世良方，藥到病除，病除則症亡。

此中應用《大方廣佛華嚴經》卷 77 的內容：

自憶往世不修禮敬，即時發意勤力而行……復憶往世所修諸行但為自身，即時發意令心廣大普及含識……復憶往世受五趣生於自他身皆無利益，即時發意願以其身饒益眾生成就佛法承事一切諸善知識。如是思惟，生大歡喜。⁵⁰

經中列舉了善財憶念到往昔不修禮敬，是有了傲慢之念，即時糾正此念，心生慚愧，並常常以禮敬作為修持。又憶念到往昔雖有修持，也僅僅為自身的了脫為目標，缺少為大眾發心的願行，即刻發起轉小向大，發廣大利他的菩提心，勤行菩薩道。又憶念往昔中輪轉五趣中，於自身修持和利他的方面皆沒有累積，無法出離生死業海，便立即生起自我修持的意願，以及為了能饒益大眾發起深廣的菩薩行願，並能承事一切善知識，為圓滿佛果累積菩提資糧。善財專注如是的思維著，內心清涼如明鏡，心生法喜禪悅。善財憶念了往昔的種種情況，下面將是思維現苦的內容。

（二）觀現苦當進善

善財接著思維當下的苦難，六道的輪轉伴隨著生、老、病、死苦，這苦源於有了這個身體，身體為五欲所長，思想為五欲所滿，言行為五欲所累，甚至不以為苦，更甚樂五欲而不思出離，如此則繼續輪轉六道中，難以出離生死。無明業惑是束縛生死的因素，唯有佛法智慧之源，可以解出離生死之渴。在《大方廣佛華嚴經》卷 77 中對此說明：

復觀此身是生、老、病、死眾苦之宅，願盡未來劫，修菩薩道教化眾生，

⁵⁰ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA2022.Q1, T10, no.279, p.422b15-28。

見諸如來成就佛法，遊行一切佛刹，承事一切法師，住持一切佛教，尋求一切法侶，見一切善知識，集一切諸佛法，與一切菩薩願智身而作因緣。

51

經中，善財思維此色身是生、老、病、死的苦宅，每一種苦於色身而言是磨難與考驗；四大組合而成的色身，也只是一期生命的長度，一期生命結束又輪轉到下一期，還沒有出離生死之前，將是隨業不斷的流轉下去，直至能通過學習佛法的智慧，透過正念的修行生活方式，才有可能出離與生死業海之中。善財思維色身是苦宅，便發願在盡未來劫的時空里，行菩薩道和教化有緣眾生，見諸如來、遊行一切佛刹乃至集一切佛法，為成就佛法作為遠近之因。

諸苦報是業集，業從習性中來，習性有善的也有不善的習性，善的習性是依照佛法修行方式養成的，不善的習性是熏習於五欲六道中成了習以為常的慣性思維。要把不善的習性轉為善的習性，需要大量熏習佛法為善種子，要以五戒、十善、四弘誓願為基礎，將言行時時刻刻的往解脫六道為導向，善的種子累積越多，則會成為善的力量，力量越強大，善就成為了生活日常的主導，相反不善的力量就變弱了。在《大方廣佛華嚴經》卷 77 中：

又決定知一切諸報皆從業起，一切諸果皆從因起，一切諸業皆從習起……離自他見，知從緣起故……離一切法見，知空無生故，……知境如夢故，知業如幻故。了世心現故，了果因起故，了報業集故，了知一切諸功德法皆從菩薩善巧方便所流出故。⁵²

經中，說一切諸報從業生起的，一切果的形成是從因而來的，一切的業從習性而成的。依照佛法的智慧，於自他的分別見，能了知是諸法是合和緣起的；對於法的執取，能了知諸法本是無生的道理；正如所知道的對境和惑業苦，是如夢般不真實，如幻影一般不存在的。世間所見所知的萬事萬物，是唯心所變現出來的；世間的因果業報，是隨業習熏染而來的。然而一切功德和諸法，是從菩薩的善巧方便所流出來的，為引導眾生斷惡修善，進而斷惑證真。以上是善財觀往昔與現苦當對治的內容，接著是善財為上求下化而參訪彌勒菩薩的意義。

二、善財為上求下化參訪彌勒菩薩

（一）善財上求佛道發菩提心

1、上求菩提行

此中回溯到第 50 參的德生童子和有生童女，對上求佛道的善財開示道，不

⁵¹ 同上注。

⁵² 《大方廣佛華嚴經》，CBETA2022.Q1, T10, no.279, p.423a1-18。

應發小心、小願為自利解脫，應發廣大的菩提心，要發無量的心行，以利他的願行才能趣求大乘佛果，能夠見到像彌勒菩薩這樣的大善知識。在《大方廣佛華嚴經》卷 77 中說：

善男子！汝不應修一善、照一法、行一行、發一願、得一記、住一忍，生究竟想；不應以限量心，行於六度，住於十地，淨佛國土，事善知識。⁵³

經中，說不應以有限量的心，修一善、一法、一行、一願、一記、一忍，乃至行六度、住十地等，如此發心不能得究竟果位。這屬於小乘的範疇，如《大智度論》卷 93 中有：「佛法有二種：小乘、大乘。小乘中，薄福之人三毒偏多。」⁵⁴論中說佛法有小乘和大乘，小乘屬於福德偏薄，且貪嗔癡三毒偏多。小乘關注在自身的解脫，少發心做利他的菩薩行，在斷煩惱惑業方面也還未斷盡。因此需要趣發大乘，發利他菩提心，成就圓滿的福德和智慧。

作為上求佛道的菩薩，應以無限量的心與行，在《大方廣佛華嚴經》卷 77 中說：

善男子！菩薩摩訶薩應種無量諸善根，應集無量菩提具，應修無量菩提因，應學無量巧迴向。⁵⁵

經中說，發了大心的菩薩，應種無量的善根，善根能開啟智慧；集無量菩提具，所需資具能助道修行；修無量菩提因，才能得菩提果；學無量巧迴向，能導小向大，和導向所趣的佛果和淨土世界。此為上求菩提行，下面是供佛攝生行的部分。

2. 供佛攝生行

利他的菩薩行可以累積福慧資糧，包括上供下施的方便行門。以平等心故，既要供養諸佛菩薩及賢聖僧，也要對需要幫助的六道眾生施以同等的供給。如《大方廣佛華嚴經》卷 77 中：

應嚴辦無量甘露供，應往詣無量佛國土，應供養無量諸如來，應入無量菩薩會，應受無量諸佛教，應忍無量眾生罪，應滅無量惡道難，應令無量眾生生善道，應以四攝攝無量眾生。⁵⁶

經中從菩薩無量發心，說應當嚴辦莊嚴的甘露供養諸佛菩薩，應當前往無量國土

⁵³ 同上注，頁 420。

⁵⁴ 《大智度論》，CBETA2022.Q1, T25, no.1509, p.711b6-7。

⁵⁵ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA2022.Q1, T10, no.279, p.420b12-14。

⁵⁶ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA2022.Q1, T10, no.279, p.420c9-14。

世界，受教無量佛法，這是上供諸佛菩薩的部分。還有攝受眾生的內容，應當體達眾生的諸苦和惡道的苦難，以佛法的方便與智慧，令眾生能生到善道中，以四攝法攝受無量眾生得利益。

以華嚴無量無盡的思維，去做上供或攝生的行持，所積累的福德和智慧的資糧也會無量無盡。以上是供佛攝生行的內容，最後要說的是證入圓滿行。

3.證入圓滿行

親近善知識，聽聞佛法，如理思維，法隨法行，是上求佛道的過程，其目的是為了要證入究竟的佛果。在《大方廣佛華嚴經》卷 77 中：

應入無量差別心，應知菩薩大境界，應住菩薩大宮殿，應觀菩薩甚深妙法，應知菩薩難知境界，應行菩薩難行諸行……應淨菩薩無量法門，應同諸菩薩，安住無邊劫，供養無量佛，嚴淨不可說佛國土，出生不可說菩薩願。

57

經中從菩薩願來說，應同諸菩薩為善知識，應觀菩薩的甚深微妙法義和法門，應思維菩薩的大境界和難行能行，供養諸佛以嚴淨諸佛國土。以菩薩無量的心，行無盡的諸行，圓滿究竟的菩提資糧，證入佛果菩提。

善財為上求佛道發菩提心，再自斷未盡的惑障，淨貪著根塵的欲行，且上供諸佛菩薩和下攝有緣眾生的菩薩行，又以菩薩願行為已行，最後證入佛果。以上是第一部分善財上求佛道發菩提心內容，接著是第二部分善財為下化眾生行菩薩道的內容。

（二）善財為下化眾生行菩薩道

1.下救眾生行

善財為度眾生，發廣大心，行菩薩道，如《華嚴經探玄記》卷 14 中的：「欲利益眾生者，是廣心，願下化眾生。」⁵⁸此中是以利他之心，去幫助有緣眾生。作為菩薩去幫助眾生時，應觀察眾生的機緣是否成熟，和其能接受的方式；有時候，對方還不是恰當的時機，而一味的以自己的方式給予，可能會出現反的效果。慈悲心需要智慧作為依託，智慧的去思維其合適的機緣，給予恰當的方式，眾生才能接受到幫助的誠意，而不是負擔。唯有慈悲與智慧並行，利他的廣大事業，才能為眾生想之所想，給予眾生需之所需。

⁵⁷ 同上注，頁 420。

⁵⁸ 《華嚴經探玄記》，CBETA2022.Q1, T35, no.1733, p.361c7-8。

菩薩在度化眾生時，不執著於形式和方式，以能度眾生為首要，正如《大方廣佛華嚴經》卷 77 中所說的：

是雖於一切業煩惱中而得自在，為化眾生故而現隨順諸業煩惱，雖無生死為化眾生故示受生死，雖已離一切趣為化眾生故示入諸趣者之所住處；是雖行於慈而於諸眾生無所愛戀，雖行於悲而於諸眾生無所取著，雖行於喜而觀苦眾生心常哀愍，雖行於捨而不廢捨利益他事者之所住處。⁵⁹

經中敘述行菩薩道的時候，以眾生的需要而隨機緣顯化。菩薩雖然不受生死、離一切趣，為度眾生而示現於生死六道中；菩薩雖然斷了煩惱，為度眾生而隨順於煩惱惑業中；菩薩以慈悲喜捨度眾生，雖與眾生同感卻不染著。菩薩為化度眾生，顯現與眾生同頻道的言行與煩惱，為與眾生縮小距離感，親自示範可以通過佛法的修持，從生死的此岸到達究竟的彼岸。以言傳身教的方式，循循善誘令眾生對佛法起信心，願意發起出離生死之心，以佛法行持於生活中，斷惡修善，斷惑證真。又《大方廣佛華嚴經》卷 77：

應化無量眾生界，應知無量眾生心，應知無量眾生根，應識無量眾生解，應觀無量眾生行，應調伏無量眾生。⁶⁰

經中以菩薩度眾生出發，以無量利他行，應知眾生的心念、眾生的根器、眾生的理解力、眾生的種種言行，皆以善巧方便調服教化眾生，令其得佛法的受益和聽聞佛法的喜悅。以上是菩薩為下救眾生所行的種種方便善巧，接著要說的是菩薩力用自在行。

2.力用自在行

菩薩攝生需要種種力用，來成就種種行，眾生有種種相貌，就需要種種方便的智慧接引；佛法有八萬四千法門，可對治眾生生起的八萬四千煩惱惑業。煩惱惑業是病症，佛法是良藥，有何症狀就需要開何種藥方，症狀消除，藥方也無用。如同佛法為法船，眾生生起了煩惱習性，就像海上的波浪在翻滾不能平靜，這時菩薩就成為掌舵人，以平衡力令法船平穩到岸，因此力用自在是菩薩行菩薩道應具備的。

對力用自在的描述，在《大方廣佛華嚴經》卷 77 里是：

應生無量淨信力，應住無量精進力，應淨無量正念力，應滿無量三昧力，應起無量淨慧力，應堅無量勝解力，應集無量福德力，應長無量智慧力，

⁵⁹ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA2022.Q1, T10, no.279, pp.423c23-424a1。

⁶⁰ 同上注，頁 420。

應發起無量菩薩力，應圓滿無量如來力。⁶¹

經中從力用說菩薩下化眾生，應生起無量的淨信力、精進力、正念力，乃至菩薩力和圓滿無量的如來力。精進力和正念力能增進道業，淨信力和福德力能增長福報資糧，三昧力和智慧力能圓滿智慧資糧，菩薩力和如來力能究竟佛果菩提。以上是菩薩的力用自在行，接著是勸物出離行的內容。

3.勸物出離行

勸物出離的「物」是什麼呢？於《維摩經略疏垂裕記》卷9中說：「慈悲接物」者，物即眾生。」⁶²此中是勸眾生出離。眾生因煩惱束縛於六道中，隨業輪轉不得出離，所以菩薩勸眾生出離生死。為何需要出離呢？於《大集會正法經》卷4中佛陀的開示是：

佛言藥王軍：「我觀世間愚癡異生，惑業所纏，不善知識，共相集會，互為衰損，亦復如是。此等異生，身壞命終，墮於惡趣，受大苦惱，無能救護。」⁶³

經中佛陀開示道，世間眾生愚癡，被惑業所纏縛，不知道親近善知識與聽經聞法，彼此缺乏善因緣增上，一期生命結束以後，將墮於惡趣的果報，沒有救護更難出離。佛法難遇，沒有聽聞到佛法，所造作的是三途的惡業，唯有佛法的智慧才能救護眾生出離惡道中的諸苦難，因而要勸眾生生起出離的稀有之心。

生死隨五欲業惑輪轉，眾生被困於三界內無法脫離，在《大方廣佛華嚴經》卷77中說道：「應令無量眾生出五欲淤泥，應使無量眾生離三界牢獄，應置無量眾生於聖道中。」⁶⁴菩薩應以善巧方便令眾生對修行有信心，示現與眾生有相同的煩惱，通過佛法的修行，斷煩惱得入聖，令無量眾生有信心能出五欲淤泥中，而發起修行的向往之心。菩薩應有智慧觀察眾生的根性，以何種法門可令其斷煩惱，出離三界而證入聖道中的。以上是勸物出離行，接著是攝法治惑行。

4.攝法治惑行

上面是勸眾生發起出離的心，眾生發起出離心之後，則需要修持的方法，這裡即是以無量的方法來對治煩惱惑業。在《大方廣佛華嚴經》卷77中：

⁶¹ 同上注。

⁶² 《維摩經略疏垂裕記》，CBETA2022.Q1, T38, no.1779, p.825c20。

⁶³ 《大集會正法經》，CBETA2022.Q1, T13, no.424, p.989b10-13。

⁶⁴ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA2022.Q1, T10, no.279, p.420b22-24。

應分別無量法門，應了知無量法門，應清淨無量法門，應生無量法光明，應作無量法照耀，應照無量品類根，應知無量煩惱病，應集無量妙法藥，應療無量眾生疾。⁶⁵

經中以無量法門對治無量煩惱病，法門有無量種種，哪種適合當下眾生煩惱的對治呢？應該先對法門做分門別類，了解各個法門實踐時的差異，對應眾生的根性，思維相應的法門智慧，做出選擇相應的修持法門，再按照所選擇的方法去行持，最後通過佛法的智慧，以對治相應生起的煩惱惑業。

煩惱惑業由根緣塵境，識了別造作成了業，如《妙法聖念處經》卷 4 中說：「六根緣諸境，惑業從此生，沈淪三惡道，相續無間斷。」⁶⁶惑業的生起，由根緣諸塵境，業隨著一期生命的結束，又繼續生死流轉。什麼時候才能出離？唯有生命的覺醒，智慧的開顯，了知業由心起，心滅不再造作的時候。如《父子合集經》卷 13 的：「若起諸惑業，內心非所思，了罪性本空，此為證法者。」⁶⁷在起惑造業的時候，內心不起分別思量，當思維惑業是緣起和合，自性本是空寂的，這樣如理思維才是修證佛法。以上是攝法治惑行，最後是悲願深廣行的內容。

5.悲願深廣行

最後是悲願深廣行，善財為利益眾生，發起了甚深的悲心和願行，眾生無量又不能出離，煩惱無量又不得解脫。唯有菩薩發廣大利他之心，為度眾生出生死輪迴無有疲厭，為行菩薩道無有休息，為成就佛果精進勇猛。在《大方廣佛華嚴經》卷 77 中說為度眾生應有的無量行：

應修無量總持門，應生無量大願門，應修無量大慈、大願力，應勤求無量法常無休息，應起無量思惟力，應起無量神通事，應淨無量智光明，應往無量眾生趣，應受無量諸有生，應現無量差別身，應知無量言辭法。⁶⁸

以無量的發心度眾生，需要有對應的無量總持門；為度眾生，應無盡勤求法義不疲厭；為度眾生，應現種種差別身於諸趣中，以甚深的智慧神通力，善巧的令眾生得度。

善財深深的思維如何度眾生，如何行菩薩道，如何修行圓滿，為彌勒菩薩所讚歎。如《大方廣佛華嚴經》卷 78 中彌勒菩薩說道：

爾時，彌勒菩薩摩訶薩如是稱歎善財童子種種功德，令無量百千眾生發菩

⁶⁵ 同上注。

⁶⁶ 《妙法聖念處經》，CBETA2022.Q1, T17, no.722, p.429a1-2。

⁶⁷ 《父子合集經》，CBETA2022.Q1, T11, no.320, p.955a22-24。

⁶⁸ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA2022.Q1, T10, no.279, p.420c14-18。

提心已，告善財言……汝身是善器，為諸善根之所潤澤。汝為白法之所資持，所有解欲悉已清淨，已為諸佛共所護念，已為善友共所攝受。⁶⁹

善財所發的無量心，所行的無量行，為彌勒菩薩認可，也令無量百千眾生同發菩提心。並囑咐善財是善根法器，對清淨法能勝解，為諸佛和善知識所護念與攝受。應當為求法發起精進勇猛之心，為度眾生發起無有疲厭的菩薩行，為圓滿佛果而證入法界。

小結：

本章總共分為三小節來展開說明，第一節是《華嚴經·入法界品》中的彌勒菩薩，第二節是彌勒菩薩與「樓閣」，第三節是善財參訪彌勒菩薩的意義。

第一小節的內容要說明的是，彌勒菩薩號為慈氏的因緣，以及彌勒菩薩號為慈氏與慈心三昧的聯繫，慈的生起是依於智為安住的，雖然叫作慈氏，也具備了相應的智慧，是以慈悲和智慧同時來利益眾生的。彌勒菩薩證入的解脫門，是入三世一切境界不忘念智莊嚴藏解脫門，此解脫門是一生補處菩薩才能證得的。

第二小節的內容是，「樓閣」即是彌勒菩薩由「智」的光明通達事和理中，修華嚴萬行莊嚴萬「德」為「因」，以宿世「善根」、「念力」、「願力」的為緣，以成熟「果德」而展現的「樓閣」。彌勒菩薩以華嚴萬行為因，而以「果」「德」來展現的「樓閣」。彌勒菩薩安住「樓閣」的意義做了具體說明，彌勒菩薩安住其中，是為了利益眾生，所利益的眾生包括本所生處的父母、眷屬和人民，和同受生、同修行的眾生，令其成熟善根和堅固對大乘的信心。

善財進入「樓閣」中，見到「樓閣」中眾多殊勝的莊嚴景象，此中是彌勒菩薩依報的顯現。彌勒菩薩往昔中行菩薩道，六度萬行累積的福德智慧資糧圓滿，而成就此「樓閣」中的殊勝莊嚴。善財所見的依報是莊嚴的「樓閣」，「樓閣」內有種種嚴飾和廣大如虛空般不可思議莊嚴境界。善財入於「樓閣」，見種種莊嚴的依報，「樓閣」的富麗堂皇和重重無盡的殊勝空間鏡像，是從彌勒菩薩的無盡智慧中，所展現華嚴一即一切、一切即一的圓滿妙智。彌勒大菩薩已經證得了甚深的智慧，並且能於長夜中行大智慧，能以種種方便身普現於法界中；能於一切禪定中生起智慧，定慧等持，而遊戲神通；亦能甚深觀察一切菩薩不同的三昧定境界；亦能安住於一切如來智慧中，不動本處而周邊法界。大智慧不住生死，大慈悲不住涅槃。

第三節的內容說的是善財參訪彌勒菩薩的意義。善財在聽聞到了德生及有德善知識的說教，便趣求發心向海岸國參訪彌勒菩薩。善財在到海岸國時，先自心生起慚愧，正念思維著往昔不應做的種種情況，思維此色身是生、老、病、死的苦宅，便發願在盡未來劫的時空里，行菩薩道和教化有緣眾生，為成就佛法作為

⁶⁹ 同上注，頁 429。

遠近之因。德生童子和有德童女，對上求佛道的善財開示，應以無限量的心與行，發了大心的菩薩，應種無量的善根，善根能開啟智慧。善財為度眾生，發廣大心，行菩薩道。勸眾生出離。觀察眾生的根性，以何種法門可令其斷煩惱，出離三界而證入聖道中的。善財深深的思維如何度眾生，如何行菩薩道，如何修行圓滿，為彌勒菩薩所讚歎。

以上是第二章《華嚴經·入法界品》中彌勒菩薩與「樓閣」的內容，接下來要進入第三章彌勒菩薩因行菩薩道的內容。

第三章 彌勒菩薩因行菩薩道

第一節 彌勒菩薩因慈心行菩薩道

一、因慈悲心「彈指」

（一）方便加持令人

善財來到海岸國參訪彌勒菩薩，在毘盧遮那藏莊嚴大「樓閣」前，不能進入「樓閣」中，便請彌勒菩薩加持令其進入，在《大方廣佛華嚴經》卷 79：

爾時，善財童子恭敬右邊彌勒菩薩摩訶薩已，而白之言：「唯願大聖開樓閣門，令我得入！」時，彌勒菩薩前詣樓閣，彈指出聲，其門即開，命善財入。善財心喜，入已還閉。⁷⁰

善財見到彌勒菩薩，合掌恭恭敬敬的右邊彌勒菩薩，祈請彌勒菩薩能開「樓閣」大門令善財得入。彌勒菩薩瞬間到了「樓閣」大門前，只聽到「彈指」的聲音，大門便自動打開了，並令善財進入。善財見此心生歡喜的進入「樓閣」中，隨即「樓閣」大門便已經關閉了。

為什麼需要彌勒菩薩「彈指」，善財才能進入「樓閣」中呢？此中有何意義？在澄觀大師的《華嚴經疏》中解釋道：

爾「時彌勒」下，加令證「入」。先約緣加，令其就法，亡言會旨。則佛法「門」「開」，故云「前詣」等。「即開」理智「門」，示令其悟「入」也。後「善財心喜」下，約因自證。悟佛知見，則「入」法界。從迷之悟，加行趣「入」，有「門」、理之殊。證「已」契合，能、所兩亡。即妄而真，更無「入」處，故云「還閉」。⁷¹

疏中解釋是，彌勒菩薩「彈指」令善財得入「樓閣」，體現的是加持力與助緣。從法義的角度來說，法門需要善知識的教導，才能領悟法門的甚深法義；此中彌勒菩薩「彈指」正是「開」啟了佛法的大門，善財才能領悟此法門的智慧含義，此門即是智慧之門。善財心生歡喜，是已經證到與之相應的智慧，並能自己進入到此大法門中，大法門即是契入此中的法界。如同善財之前還未能領悟進入此門的智慧，就需要善知識彌勒菩薩為其加持；從了知此佛法的道理，到證入此法門的法界中，需要彌勒菩薩為其「開」啟契入的智慧妙門。當善財親證入此妙門時，能證的人和所需證的法即是空性的，緣起的即是性空的，因此證入的此法門也無需執取不捨；從諸法本自空寂為出發點，便無出與入的門徑。「即妄而真」，屬於

⁷⁰ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA2022.Q1, T10, no.279, pp.434c29-435a3。

⁷¹ 《新修華嚴經疏鈔》冊 20，卷 79，頁 285-286。

圓頓教相即的關係，而不是兩亡的關係；因為一切都在一真法界，當然更無其他的入處。如果能悟入的話，處處皆是可入之處，所以說「還閉」。

彌勒菩薩的「彈指」與「開」，和善財的「入」與「還閉」，是表法義本自空寂。以上是方便加持令入的內容，下面是說正報之三身。

（二）說正報之三身

善財看到彌勒菩薩是從外面回來的，便請問彌勒菩薩是從哪裡來的？彌勒菩薩的回答，看《大方廣佛華嚴經》卷 79：

善財童子言：「大聖！從何處來？」彌勒言：「善男子！諸菩薩無來無去，如是而來；無行無住，如是而來……菩薩從大悲處來，為欲調伏諸眾生故；從大慈處來，為欲救護諸眾生故……汝問於我從何處來者。善男子！我從生處摩羅提國而來於此……又為生處一切人民，隨所應化，而為說法；亦為父母及諸眷屬、婆羅門等演說大乘，令其趣入。故住於彼，而從彼來。」

72

彌勒菩薩的回答是，菩薩無有來去、無有行住的差別，從本來處來；菩薩為調伏和救護眾生，從大慈悲處來。如果問從哪個地方來的，那我的出生地方是摩羅提國；有因緣出生此地，便隨機緣為一切人民，說他們喜歡聽聞的佛法，也為父母眷屬和婆羅門等，說他們能理解的大乘佛法，令他們能得到佛法的受益，生起好樂心，進而修持趣入佛法的甚深義趣中。

澄觀大師在《華嚴經疏》中解釋彌勒菩薩從哪裡來的，是以三身來說的：

善財童子言：『大聖』下，覈正報之性、相……答中有三「來」「處」：一、約體實法身，即「無來」之「來」，「來」即「無來」……二、「善男子！菩薩從大悲」下，約相實報，從萬行中「來」……三、「汝問」「我」下，約用「化現」，隨機熟「處」「而來」。此三即法、報、「化」身，亦體、相、用，亦理、行、事。⁷³

此中是從法身、報身和化身對應來解釋的，以無來而來對應的是法身，以從大悲處來對應的是報身，以隨眾生機緣成熟而來對應的是化身。此三身也可以對照為體相用和理行事，即法身為如如不動的本體，報身是為度眾生所顯現的菩薩行，化身是隨眾生的機緣，需要以何種身份去做相應的事。

以上的大多數第一部分因慈悲心「彈指」的內容，下面是第二部分因行菩薩

⁷² 《大方廣佛華嚴經》，CBETA2022.Q1, T10, no.279, p.438a14-b4。

⁷³ 《新修華嚴經疏鈔》冊 20，卷 79，頁 318。

道「彈指」的內容。

二、因行菩薩道

（一）無聲密義說法

佛陀說法有顯義說法和密義說法的形式，與此中彌勒菩薩「彈指」的密義表法有異曲同工之處。為何要密義說法呢？看《涅槃玄義發源機要》卷 1 的說法是：「密義者，佛若不說，偏小不知，故名密義。」⁷⁴此中偏小即是小乘根性者，在佛陀未顯義說法之前是不能理解的，所以叫做密義。又《攝大乘論講記》：「前頌是顯義說一乘，後頌是密義說一乘。」⁷⁵此中根據聽聞法義者的根性，分別用顯義說法和密義說法。再《佛說祕密八名陀羅尼經》中說：

爾時世尊告金剛手菩薩大祕密主言。如汝本部號金剛部。於持明藏中最上甚深祕密之法。眾生淺識根器狹劣。於祕密義難信難解。⁷⁶

佛陀告訴金剛手菩薩道，金剛部屬於最祕密甚深的法門，不是根淺眾生能夠接受理解的，當知祕密法義是難以深信和難以理解的，唯有上根利器者能了知。綜上對於祕密說法的介紹，對根淺的眾生用顯義說法，對於根熟善法器者可用密義說法。

那麼，彌勒菩薩「彈指」的密義表法，是因為善財發了廣大菩提心，具備根熟的善法器，能接受彌勒菩薩所說法義的當機眾，可證入與「樓閣」相應的境界，堪能領受密義說法。在《大方廣佛華嚴經》卷 78：

善男子！如汝所問：菩薩云何學菩薩行、修菩薩道？善男子！汝可入此毘盧遮那莊嚴藏大樓閣中周遍觀察，則能了知學菩薩行，學已成就無量功德。

⁷⁷

善財請問彌勒菩薩如何行菩薩道，彌勒菩薩給出的答案是，可以親自進入到毘盧遮那莊嚴藏大「樓閣」中，去甚深觀察與思維，即可以了解到如何學菩薩行和修菩薩道，且按照去實踐，去利益眾生，能成就無量無邊的福慧資糧。

彌勒菩薩「彈指」「開」了「樓閣」的大門，加持善財證得「樓閣」的境界，進入了「樓閣」中，見到殊勝的莊嚴境。在《大方廣佛華嚴經》卷 79 對此的描述是：

⁷⁴ 《涅槃玄義發源機要》，CBETA2022.Q1, T38, no.1766, p.17b10-11。

⁷⁵ 《攝大乘論講記》，CBETA2022.Q1, Y06, no.6, p.539a2-3。

⁷⁶ 《佛說祕密八名陀羅尼經》，CBETA2022.Q1, T21, no.1366, p.884b10-13。

⁷⁷ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA2022.Q1, T10, no.279, p.434c17-21。

爾時，善財童子見毘盧遮那莊嚴藏樓閣如是種種不可思議自在境界，生大歡喜，踊躍無量，身心柔軟，離一切想，除一切障，滅一切惑，所見不忘，所聞能憶，所思不亂，入於無礙解脫之門……以彌勒菩薩威神之力，自見其身遍在一切諸樓閣中，具見種種不可思議自在境界。⁷⁸

善財進入了毗盧遮那莊嚴藏「樓閣」中，見到了種種殊勝微妙的境界，心生歡喜與喜悅，身體柔軟內心安詳，遠離妄想執著，滅除惑障的生起，所看到的對境不會忘失，所聽聞到的能夠憶持，專注思維微妙法義中，證入於此無礙解脫之法門。在彌勒菩薩的加持之下，能夠見到自身遍布在「樓閣」中的其他所有「樓閣」，見到種種殊勝難思難憶的微妙境界。又《大方廣佛華嚴經》卷 79 中：

善財童子聞如是等不可思議微妙法音，身心歡喜，柔軟悅澤，即得無量諸總持門、諸辯才門、諸禪、諸忍、諸願、諸度、諸通、諸明，及諸解脫、諸三昧門。⁷⁹

善財聽聞「樓閣」中自然流動的微妙法音，身心歡喜，柔軟禪悅，如理思維甚深法義，隨即證得無量總持門，辯才無礙門，種種禪定、解脫門和三昧定。這些是彌勒菩薩密義表法，加持善財得入此法門的殊勝境界。善財是根熟的當機眾，可了達此法門的甚深智慧，才能證入殊勝的種種境界中，得彌勒菩薩的認可。以上是無聲密義說法的內容，下面是圓滿菩薩道的部分。

（二）圓滿菩薩道

1. 初發心時

（1）初發無上菩提心

行菩薩道之前，需有初發心，彌勒菩薩有哪些初發心呢？在《大乘本生心地觀經》卷 3 中有：

彌勒菩薩法王子，從初發心不食肉，以是因緣名慈氏，為欲成熟諸眾生。處於第四兜率天，四十九重如意殿，晝夜恒說不退行，無數方便度人天。

80

彌勒菩薩憐憫眾生，在初發心的時候就斷肉食，以此因緣名為慈氏。其處於第四欲界天的兜率內院，晝夜六時恆常說法度諸天子，令得聞法者不退菩提心。更以

⁷⁸ 同上注，頁 435。

⁷⁹ 同上注，頁 436。

⁸⁰ 《大乘本生心地觀經》，CBETA2022.Q1, T03, no.159, pp.305c29-306a3。

善巧方便，接引人天的眾生，在未來當下下生人間淨土時，得聞法義者，皆可於龍華三會成就。

本文中彌勒菩薩的初發心，在《大方廣佛華嚴經》卷 79 中介紹道：

所謂：或見彌勒菩薩初發無上菩提心時如是名字、如是種族，……修如是行、發如是願；彼諸如來如是眾會、如是壽命，經爾許時親近供養。——悉皆明見。⁸¹

善財進入「樓閣」內，見到彌勒菩薩在往昔初發心時的名字、種族，令善友種植善根、修種種行，發廣大願、如是供養諸如來，都能清楚的見到。以上是善財於「樓閣」見到彌勒菩薩初發心的種種行，接著是彌勒菩薩修的如是行。

（2）修如是行

善財在「樓閣」中見彌勒菩薩初發心後，接著就是修種種行了。在《大方廣佛華嚴經》卷 79：

或見彌勒於百千年，經行、讀誦、書寫經卷，勤求觀察，為眾說法，或入諸禪四無量心，或入遍處及諸解脫，或入三昧以方便力現諸神變。⁸²

善財見到彌勒菩薩往昔中，在精進的經行、讀誦，如是觀察眾生的機緣為其說法，或者入諸禪法喜中，或者入三昧定中，以方便智展現種種神通變化。又《大方廣佛華嚴經》卷 79：

乃至見於彌勒菩薩，百千億那由他阿僧祇劫，修行諸度一切色像；又見彌勒曾所承事諸善知識，悉以一切功德莊嚴；亦見彌勒在彼一一善知識所，親近供養，受行其教，乃至住於灌頂之地。⁸³

善財見到彌勒菩薩於千百億阿僧祇劫前，親近、承事於諸善知識，聽聞善知識的教法，和接受善知識的灌頂，如法按照善知識的方法自我實踐，和以此利益更多的眾生。以上是修如是行，接著是修行得法的內容。

2.修行得法時

（1）初證得慈心三昧

⁸¹ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA2022.Q1, T10, no.279, p.435b4-9。

⁸² 同上注。

⁸³ 同上注，頁 437。

彌勒菩薩往昔修了種種菩提行，那所證得的是什麼法呢？在《大方廣佛華嚴經》卷 79：

或見彌勒最初證得慈心三昧，從是已來，號為慈氏；或見彌勒修諸妙行，成滿一切諸波羅蜜……得無生忍，某時、某處、某如來所受於無上菩提之記。⁸⁴

經文中說，彌勒菩薩最初證得的是慈心三昧，從久遠以來就叫慈氏。善財見到彌勒菩薩所修的眾多菩薩行，成就了一切波羅蜜，證得無生法忍；還有在什麼時候、什麼地方、哪尊佛前所授記的，都清楚的照見。

三昧亦是定，慈心三昧即是慈心的定。慈心，可憐憫眾生，不忍眾生的苦與悲，更不會斷其生命和食肉。看《禪法要解》卷 1 中對慈三昧的內容：

問曰：如阿毘曇說，何等是慈三昧，觀一切眾生悉見受樂？……答曰：初習慈心願令得樂，深入慈心三昧已，悉見眾生無不受樂……初入觀時，見人受樂願與苦者，慈力轉成悉見得樂。⁸⁵

在阿毘曇中，慈心三昧觀一切眾生遍滿十方，悉皆受樂。剛開始修習慈心觀時，願所得慈的喜樂，迴向給受苦的眾生，希望能得到慈心的加持，無有痛苦與諸惱。繼續深入修習慈心三昧時候，見到的是所有眾生皆沒有不喜樂的。這便是初修習慈心觀，跟深入修習得慈心三昧，其境界有不同，所感受也有不同之處，所以更應該精進修習慈心三昧。以上是初證得慈心三昧的修持，接著要說的是彌勒菩薩的德圓位滿。

（2）德圓位滿

彌勒菩薩證得了慈心三昧定，廣行菩薩道，圓滿福德和智慧資糧，證入德圓位滿。在《大方廣佛華嚴經》卷 77 中說：

何以故？……彼菩薩摩訶薩通達一切菩薩行……彼菩薩已滿一切波羅蜜，已住一切菩薩地……已蒙授與具足記，已遊一切菩薩境，已得一切佛神力，已蒙一切如來以一切智甘露法水而灌其頂。⁸⁶

此大菩薩智慧具足，已經通達了一切菩薩行；廣行菩薩道，行六度萬行，已圓滿了諸波羅蜜；精進修行與定境三昧中，已住菩薩地；承事諸佛如來，已得諸佛的

⁸⁴ 同上注，頁 435。

⁸⁵ 《禪法要解》，CBETA2022.Q1, T15, no.616, p.290b7-14。

⁸⁶ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA2022.Q1, T10, no.279, p.420a27-b4。

神通力，得如來為其灌頂，法喜如甘霖般滋養法身慧命。

以上是第一節彌勒菩薩因慈心「彈指」行菩薩道的內容，下面將探索彌勒菩薩隨類說法「彈指」的情況。

第二節 彌勒菩薩隨類說法

一、隨類攝化

本節將探索的是彌勒菩薩隨類說法，隨眾生的根性成熟，而演說各個能得受益的法義。在《大方廣佛華嚴經》卷 77 隨類說法的內容是：

爾時，善財童子……一心願見彌勒菩薩親近供養；乃見彌勒菩薩摩訶薩從別處來，無量天……及本生處無量眷屬、婆羅門眾，及餘無數百千眾生，前後圍遶而共來向莊嚴藏大樓觀所。善財見已，歡喜踊躍，五體投地。⁸⁷

善財一心想親近和供養彌勒菩薩，見彌勒菩薩從外面過來，同行的有無量天子、龍、本生處眷屬眾等，前後圍繞靠近莊嚴藏大「樓閣」觀所。善財見彌勒菩薩的到來，非常歡喜地頂禮供養。從隨行的無數眾生可知，彌勒菩薩隨處隨時都在演說佛法，不分別哪趣的眾生和哪種根性的眾生，會以不同眾生能接受的方式，隨類而說法。在澄觀大師的《華嚴經疏》中：

言「別處來」者，攝化就機故，還「來」歸本故；亦顯慈氏應念而至，不著「處」故。⁸⁸

彌勒菩薩從別的地方來，是隨眾生的因緣，到不同的地方說法，只要有眾生想見彌勒菩薩，想聽聞其講法的，彌勒菩薩就會應念而來，而不僅僅在一處地方講法，也可以說彌勒菩薩遍一切處講法，而不離於本處，也進一步表明彌勒菩薩的智慧和神通力。

善財進入「樓閣」內，看到彌勒菩薩往昔在不同趣時，為各趣說不同法的境相。在《大方廣佛華嚴經》卷 79 中：

或見彌勒為轉輪王，勸諸眾生住十善道……或為兜率天王，稱歎一生菩薩功德……或為梵王，說諸禪定無量喜樂……或復見其處閻羅界，放大光明，救地獄苦；或見在於餓鬼之處，施諸飲食，濟彼飢渴；或見在於畜生之道，

⁸⁷ 同上注，頁 425。

⁸⁸ 《新修華嚴經疏鈔》冊 20，卷 79，頁 206。

種種方便，調伏眾生。⁸⁹

彌勒菩薩往昔中為轉輪王時，勸國土中的眾生應行十善道，以導向人天善趣中，免墮惡道之苦。或者在做兜率天王時，讚歎兜率內院一生補處菩薩的功德；或者在做梵王時，隨眾生根基說修禪定的喜樂；或者在三惡道時，放光加持救眾生於地獄、餓鬼、畜生之苦。

佛陀說法八萬四千法門，為對治八萬四千煩惱，也為救度六道群靈的眾生出離苦海，能懺悔惑業，修持善法，自利利他，廣行菩薩道，圓滿果位。以上是隨類攝化，接著是所說之法。

二、讚歎所宣說之法

本節最後是讚歎宣說的諸法，說法有種種不同方式，隨眾生的好樂和根性的成熟，來說令其歡喜奉行的法義，才能起信和增上。在《大方廣佛華嚴經》卷79中的內容是：

或見讚說初地乃至十地所有功德，或見讚說滿足一切諸波羅蜜……或見讚說諸禪三昧神通境界，或見讚說諸菩薩行，或見讚說諸大誓願，或見與諸同行菩薩讚說世間資生工巧種種方便利眾生事，或見與諸一生菩薩讚說一切佛灌頂門。⁹⁰

善財在「樓閣」內，見到有讚歎宣說初地到十地的功德，見到有讚歎宣說成就一切波羅蜜的功德，見到有讚歎宣說三昧定的神通境界，見到有讚歎宣說行持種種菩薩道的，見到種種利他的方便事，見到一生補處菩薩讚歎所宣說的諸佛灌頂法門。

小結：

本章節分為兩個小節來闡述，第一節是彌勒菩薩因慈心行菩薩道，和第二節的彌勒菩薩隨類說法的內容。

第一節分為因慈悲心和因行菩薩道兩個小點分別說明。第一小點是因慈悲心，善財來到海岸國參訪彌勒菩薩，在毘盧遮那藏莊嚴大「樓閣」前，不能進入「樓閣」中，彌勒菩薩「彈指」令善財得入「樓閣」，體現的是善知識的加持力與助緣。善財請問彌勒菩薩是從外面哪裡來的？彌勒菩薩的回答是，菩薩無有來去、無有行住的差別，從本來處來；菩薩為調伏和救護眾生，從大慈悲處來。澄觀大師的解釋是，彌勒菩薩以無來而來對應的是法身，以從大悲處來對應的是報身，

⁸⁹ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA2022.Q1, T10, no.279, p.435b14-26。

⁹⁰ 同上注，頁435。

以隨眾生機緣成熟而來對應的是化身。

第二小點是因行菩薩道，善財請問彌勒菩薩如何行菩薩道，彌勒菩薩給出的答案是，可以親自進入到毘盧遮那莊嚴藏大「樓閣」中，去甚深觀察與思維，即可以了解到如何學菩薩行和修菩薩道。善財在「樓閣」中見到彌勒菩薩往昔中，在精進的經行、讀誦，親近、承事於諸善知識，聽聞善知識的教法，和接受善知識的灌頂。彌勒菩薩往昔修了種種菩提行，最初證得的是慈心三昧，從久遠以來就叫慈氏。圓滿福德和智慧資糧，證入德圓位滿。

第二節分別分為隨類攝化和讚歎所宣說之法兩個小點來說明。第一小點是隨類攝化，善財進入「樓閣」內，看到彌勒菩薩往昔中為轉輪王時，勸國土中的眾生應行十善道，以導向人天善趣中，免墮惡道之苦。或者在做兜率天王時，讚歎兜率內院一生補處菩薩的功德；或者在做梵王時，隨眾生根基說修禪定的喜樂；或者在三惡道時，放光加持救眾生於地獄、餓鬼、畜生之苦。第二小點是讚歎所宣說之法，善財在「樓閣」內，見到有讚歎宣說初地到十地的功德，見到有讚歎宣說成就一切波羅蜜的功德，見到有讚歎宣說三昧定的神通境界，見到有讚歎宣說行持種種菩薩道的，見到種種利他的方便事，見到一生補處菩薩讚歎所宣說的諸佛灌頂法門。

第四章 彌勒菩薩「開」啟智慧之門

第一節 彌勒菩薩「開」啟法智

本章節的內容是彌勒菩薩「開」啟智慧之門，即是「開」的智慧。首先，先從善財到了彌勒樓閣前，因未見到彌勒菩薩，善財也還未能進入到樓閣內。這時善財便觀察思維，了知了法智從緣生、智力從緣作、智契無性的道理，為後面彌勒菩薩「開啟」法智為前行資糧。

一、法智從緣生

（一）了法從緣

諸法是緣起的，因緣和合則有，因緣離散則滅，當以智慧了知諸法是緣起的，其自性是本空的，沒有實在的自性可得。在《大方廣佛華嚴經》卷 77 中的解釋是：

又決定知一切諸報皆從業起，一切諸果皆從因起，一切諸業皆從習起……
一切佛法從善根起，一切化身從方便起，一切佛事從大願起，一切菩薩所修諸行從迴向起，一切法界廣大莊嚴從一切智境界而起。⁹¹

善財思維諸法從緣生起的時候，了知一切果報是由惑業造作的，業是從習性生起的，佛法是以善根為因的，諸佛菩薩的化身是以方便度眾生顯化的，菩薩所修的種種行要迴向到無上佛果菩提，一切莊嚴的法界是由諸佛菩薩的智慧境界顯現的依報。

了知一切諸法的生起是因緣和合的，所造作的業有善的和惡的業，善的業導向善道享人天福樂，惡的業導向惡趣三途，受三毒之苦。這種種的惑業生起已經是果報的生成，如果要斷惡修善，要從心因開始，從因處開始行持。在澄觀大師的《華嚴經疏》中有：「業」是增上「緣」，即「諸業」「習」氣；「果」即異熟，由名言「種」；⁹²業即是習氣，是果報的增上願，果的成熟需要時間和因緣，還未成熟時，會以業種存在阿賴耶識這大倉庫裡，等待機緣成熟再變現為果報。以上是了法從緣的內容，下面是法智深觀的部分。

（二）法智深觀

善財入「樓閣」內以三昧所見之相，是從彌勒菩薩法智中深觀展現的。善財

⁹¹ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA2022.Q1, T10, no.279, p.423a1-8。

⁹² 《新修華嚴經疏鈔》冊 20，卷 79，頁 186。

看到了眾多殊勝的莊嚴境界，心生歡喜，住在法喜禪悅中，彌勒菩薩為令善財不住於寂中，便「彈指」令其出三昧。在《大方廣佛華嚴經》卷 79 有說道：

爾時，彌勒菩薩摩訶薩即攝神力入樓閣中，彈指作聲，告善財言：「善男子！起，法性如是，此是菩薩知諸法智因緣聚集所現之相。如自性，如幻、如夢、如影、如像，悉不成就。」爾時，善財聞彈指聲，從三昧起。⁹³

彌勒菩薩攝以神通力入「樓閣」，即入此三昧定境中，「彈指」發出聲響，開示善財言：起！當下所見的種種殊勝莊嚴境相，是從佛法智慧以因緣和合聚集而成的，觀其自性是本性空寂的，既是緣生法，則畢竟空不可得，亦無所住。善財聽聞了彌勒菩薩的開示，聽到了「彈指」聲音，便從三昧定境中出。

澄觀大師在《華嚴經疏》對於法智緣生的道理解釋是：

「爾時彌勒」下，事訖「起」定。於中四：一、警覺令「起」。亦「彈指」者，前來得旨，所謂忘言；此中得旨，令不滯寂。⁹⁴

疏中說事訖「起」定，即是令善財見了沿途風光，不應住於境中不知出來，便「彈指」令其警覺起來，提起正慧之念，既入定境，住定境，還要出定境，切不可貪著於莊嚴境界中。漢傳叢林的禪堂打禪七時會喊“起”字，喊“起”字是用功夫時的前方便，在行香動時即做功夫，等到行香結束上坐寂靜時也在做功夫，動、寂不分別都是用功的好時間。又澄觀大師在《華嚴經疏》中：

動、「寂」無二，真入法界。《疏》「從『法智』『緣』生」者，……明「自性」「如幻」是「所現」「相」，以後「悉不成就」「結成」「自性」「『如幻』」、「『夢』」等。初之一對是約依他，即三論意：「『緣』生，故無」「性」；「無『性』」，「故」「從『緣』」。⁹⁵

此中說動、寂無二，即在動的狀態和寂靜的狀態對於修行者來說是無有差別的。說「自性」「如幻」，善財所見是從菩薩智慧中因緣和合展現生起的相；說「悉不成就」是從諸法的自性角度說，緣起的諸法自性是性空不可得。此中說緣起是依他起的範疇，說緣生無性是從三論宗法義說的。

關於依他起，在《瑜伽論記》卷 5 中說：「緣起者依他起性。」⁹⁶依因緣生起的緣生法是屬於依他起性。在《成唯識論》卷 2：「故世尊說：慈氏當知，諸識

⁹³ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA2022.Q1, T10, no.279, p.437c17-21。

⁹⁴ 《新修華嚴經疏鈔》冊 20，卷 79，頁 310。

⁹⁵ 同上注，頁 310-311。

⁹⁶ 《瑜伽論記》，CBETA2022.Q1, T42, no.1828, p.405a15-16。

所緣唯識所現，依他起性如幻事等。」⁹⁷佛陀跟慈氏彌勒菩薩說，諸識所緣取到的對境，是由唯識所顯現的，八識中的識種子遇到因緣則顯現，諸法是緣生所生起的，其自性如幻無有本體，因而依他起也如幻影般無有自性可得。若論緣生無性說，見《中論》卷1：

果從眾緣生，是緣無自性。若無自性則無法，無法何能生？是故果不從緣生。不從非緣生者，破緣故說非緣。實無非緣法，是故不從非緣生。若不從二生，是則無果。無果故，緣非緣亦無。⁹⁸

論中以眾緣和合生起的說無有自性，如果說是無有自性則無有實法，那還能生起嗎？果不從緣生的，為破緣才說不是從緣生的；實際上是沒有非緣生起的法，所以不是從非緣所生的。如果不是從緣生和非緣所生起的，那就沒有果的說法；因為沒有果，那緣與非緣也就不存在了。此論是從破出發，立一法則破一法，以析分來破緣起法的生起。以上是法智從緣生的內容，下面繼續探索智力從緣作的內容。

二、智力從緣作

（一）善知識為助推之緣

善財住於「樓閣」不思議境界，是有彌勒菩薩加持力為助緣。善知識的加被為因，開示微妙甚深法義，令善財能證入於不思議自在解脫的境界中。在《大方廣佛華嚴經》卷79：

彌勒告言：「善男子！汝住菩薩不可思議自在解脫，受諸菩薩三昧喜樂，能見菩薩神力所持、助道所流、願智所現種種上妙莊嚴宮殿；見菩薩行，聞菩薩法，知菩薩德，了如來願。」善財白言：「唯然！聖者！是善知識加被憶念威神之力。」⁹⁹

彌勒菩薩認可善財證入的境界，其已證入了菩薩不思議解脫自在的境界，能受菩薩的三昧喜樂中，能見到菩薩智慧神通力顯現的上妙莊嚴的宮殿；能觀菩薩往昔的種種菩薩行，聽聞到微妙法義，可了知菩薩所成就的智德，和了知如來願力。善財如是回答彌勒菩薩，是善知識以智慧神通力所加被，才得以「開」啟智慧的大門，惟願善知識能時常憶念，令如實知如來境界。這裡交待了彌勒菩薩作為善知識，是善財修行證入的助推之因。

接著，在澄觀大師的《華嚴經疏》中，是這樣解釋的：

⁹⁷ 《成唯識論》，CBETA2022.Q1, T31, no.1585, p.7a16-17。

⁹⁸ 《中論》，CBETA2022.Q1, T30, no.1564, p.3b29-c4。

⁹⁹ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA2022.Q1, T10, no.279, p.437c21-26。

「四、彌勒告」下，問、答所見。約問親證，推之在「因」，云「住」「不」「思議」；答中謙敬，推之在「緣」，云「善」友「力」。師、資互推，反常情也。」¹⁰⁰

疏中以老師和學生間的互相讚歎，展開了彌勒菩薩於善財的問答。彌勒菩薩詢問了善財的親證境界，善財則以彌勒菩薩加被為助因緣，才能證入不思議自在解脫的境界。由此可知，善友力對於修行證真，有不可思議的加被助因緣。以上是善知識為助推之緣的介紹，下面接著要說的是智力緣作。

（二）本智不動

善財見到「樓閣」種種不思議莊嚴境界，推而窮究其本源，便請問彌勒菩薩，從何處來，要到何處去呢？彌勒菩薩的回答是，從智慧神通力而來，回到來處去。在《大方廣佛華嚴經》卷 79 有說道：

善財問言：「此莊嚴事，何處去耶？」彌勒答言：「於來處去。」曰：「從何處來？」曰：「從菩薩智慧神力中來，依菩薩智慧神力而住，無有去處，亦無住處，非集非常，遠離一切。」¹⁰¹

善財請問彌勒菩薩要回到哪裡去呢？彌勒菩薩告訴善財，回到來處的地方。善財接著問，是從哪裡而來的呢？彌勒菩薩接著回答，此「樓閣」莊嚴境界，是依托根本智慧神通力所住的，於本處不動而現他處，因而沒有所謂來的地方和回去的住處。依緣生起的不是有個集和非集的處所，是遠離了一切，由菩薩證得的智慧神通力，隨眾生機緣而隱現自在的。

又澄觀大師在《華嚴經疏》中再做了介紹：

雖蒙引歸「來」「處」……謂「智力」緣「作」，故「來」；「智力」緣加，故「住」。既「從」緣「來」，則「無來、去」，故此「嚴事」非在閣中而「住」，亦非別「處」持「來」……既離斷、「常」，何有「生、滅」、「一、異」等相？故云「遠離一切」。¹⁰²

雖說彌勒菩薩是從外面來的，應當是有某個處所的存在，但此中的「樓閣」，是由菩薩的智慧神通力為緣，展現出來的莊嚴境界。此莊嚴境界由智慧力為助緣，所以此境界是住於菩薩的智慧中；因而沒有所謂來去的處所，不是住於「樓閣」中的，也不是住在其他的處所。既然不屬於斷和常的範疇，也就不會有生滅和一

¹⁰⁰ 《新修華嚴經疏鈔》冊 20，卷 79，頁 310。

¹⁰¹ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA2022.Q1, T10, no.279, p.438a1-5。

¹⁰² 《新修華嚴經疏鈔》冊 20，卷 79，頁 314-315。

異的相貌，所以說遠離一切的處所。以上是本智不動的內容，最後是以譬喻來說智力。

（三）譬喻說智力

此處以龍王降雨和幻師作幻事兩個譬喻，來說智力的不思議，在《大方廣佛華嚴經》卷 79 的經文中可見：

善男子！如龍王降雨，不從身出，不從心出，無有積集，而非不見；但以龍王心念力故，霈然洪霖，周遍天下，如是境界不可思議。……譬如幻師作諸幻事，無所從來，無所至去。雖無來、去，以幻力故，分明可見。彼莊嚴事亦復如是，無所從來，亦無所去；雖無來去，然以慣習不可思議幻智力故，及由往昔大願力故，如是顯現。¹⁰³

龍王降雨是從哪裡降的呢？沒有看見從龍王的身上出雨，也不是從龍王心中出雨，所以看不見雨是從哪裡降下來的。此雨是從龍王的心念之力生出的雨，頃刻間便下雨了，可以能遍佈天下的範圍，是龍王自在神力的不思議境界。又如幻師可幻化種種事相，所幻化的相貌，沒有所見的來處和住所，卻以幻化力令見的清晰明了。如同善財所見到「樓閣」中莊嚴的境界一樣，沒有見其來處和住所，是從菩薩的不思議智慧神通力變現出來的。

又澄觀大師在《華嚴經疏》中進一步的分析是：

後喻，有二：先「龍王降雨」喻，偏喻「無來」之「來」。合中，「不住」「內」者，「菩薩」「力」故；「不住外」者，自「善」「力」故。以「內」、「外」因緣互奪，則「內」、「外」兩亡。後「幻師」現「幻」喻，雙喻「來、去」，則「無來、去」。¹⁰⁴

龍王的譬喻詮釋的是無所從來的「來」處，從「內」來說，是由於菩薩的智慧神通力變化的，所以「不住」；從「不住外」來說，是有善知識的加被為因，因而住在智慧神通境界中，而不是住於外在的某處。以「內」和「外」的展現因緣相互交絡，因而「內」和「外」都沒有實在的住處和「來」和「去」。以上是以譬喻說智力，接著要探討的是智契無性。

三、智契無性

（一）緣起無性

¹⁰³ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA2022.Q1, T10, no.279, p.438a5-14。

¹⁰⁴ 《新修華嚴經疏鈔》冊 20，卷 79，頁 315-316。

種種的知見，當以智慧力觀察。斷見、常見、撥無因果見、顛倒見，需要對緣起事物觀察其是無自性的。可參《十二門論疏》卷3中：「外道是邪見撥無因果。故言無因果。此是邪見空。」¹⁰⁵無因果是外道的邪見，以為一期生命結束後，就沒有下一期生命的延續，造作惡業也沒有關係；認為沒有因緣果報的產生，這種是邪知邪見的，需捨棄的見解。又《小品般若波羅蜜經》卷1中：

世尊！菩薩為斷我見、眾生見、壽者見、人見，有見無見、斷見常見等，而為說法，是名摩訶薩義。¹⁰⁶

菩薩為斷眾生的我見、眾生見、人見乃至斷見和常見的妄執諸見，而宣說對治的相應法。妄見會障礙正知正見智慧的覺察力，沒有智慧力就沒辦法判斷善與不善，所做言行則不符合修道人應有的慈心。

在《大方廣佛華嚴經》卷77中的分析有：

離於斷見，知迴向故……離顛倒見，知如實理故……離一切法見，知空無生故，知不自在故，知願力出生故；離一切相，見入無相際故。¹⁰⁷

經中說，之所以能離了斷見，是因為知道迴向的道理；要離於執著一切法，應知諸法是因緣和合生起的，是無常性的，是無恆常的有，亦無恆常的生，是隨因緣變化而變化的。若能離於一切相的執取，則可入不流轉生死的解脫道。以上是以緣起無性的內容，接著往下是會歸中道的內容。

（二）會歸中道

諸法依因緣和合而生，依因緣離散則滅，緣起的法有生起和滅去的無常性，並非恆常不變化的存在。如一顆花的種子，撒到土壤中，經過悉心的澆水、施肥，陽光的照耀和一定的時間，花種子慢慢的從發芽、長出嫩的葉片、長高、開花和結果實，再到落葉和枯萎。從花種子到枯萎，正是從生到滅的過程，是不斷的在變化，且肉眼可見的無常性。唯有透過佛法的中道實相，了知這顆花種子是四大組成的，遇到了土壤和水的因緣會生根發芽，長出一個新的生命；即使長出了新的花，也還是會凋零和枯萎，不斷的在變化著，即體現的是無常性。以中道正見觀察，花種子是無有自性的，其性是因緣和合的，是性空的，故而不應執取，生起貪著而為新的業產生。

如《大方廣佛華嚴經》卷77有說道：

¹⁰⁵ 《十二門論疏》，CBETA2022.Q1, T42, no.1825, p.207b10-11。

¹⁰⁶ 《小品般若波羅蜜經》，CBETA2022.Q1, T08, no.227, p.538c21-23。

¹⁰⁷ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA2022.Q1, T10, no.279, p.423a8-14。

知一切法如種生芽故……知境如夢故，知業如幻故。了世心現故，了果因起故，了報業集故，了知一切諸功德法皆從菩薩善巧方便所流出故。¹⁰⁸

應如是了知一切諸法如同種子遇緣生芽一樣，是變化性的。如同知道所見的對境和造作的業，如夢幻般不真實。了知世界萬事萬物是唯心所現的，了知果報是由業因所集起的，應當了知種種的功德諸法，皆是從菩薩的善巧方便智慧中所顯現出來的。又澄觀大師的《華嚴經疏》中繼續解釋道：

會歸中道者……「如種生芽」者，從水、土等緣「生」，故非無。此如初段。緣「生」，則無性，故非有。如第二段。非有非無，即是中道……「種」、「芽」橫喻萬「法」，……「了世心現」，亦唯「心」觀。以「心」為緣，「現」而無性，即中道觀。¹⁰⁹

種子會發芽，所以不是無。因緣生起的，是無自性的，則不是有，即無的範疇。有和無是屬於兩邊，非有非無不執於兩邊，即是中道義。「種子」和「芽」比喻因緣生起的「法」；「了世心現」是了知世間萬事萬物皆由心現起的相狀，即唯心所現，依此來觀察，即叫唯「心」觀。是唯「心」作為諸法生起的緣，生起的法是因緣和合的，是無自性的，其體為性空的，如實思維觀察即是中道觀。以上是第一節彌勒菩薩「開」啟法智的內容，接下來要探討的是第二節彌勒菩薩「開」啟不思議方便智的內容。

第二節 彌勒菩薩「開」啟不思議方便智

一、得不忘失憶念力

善財於「樓閣」內得見種種莊嚴境界，得彌勒菩薩加被「開」啟方便智，得入不忘失憶念力。在《大方廣佛華嚴經》卷 79 中的經文有：

爾時，善財童子得不忘失憶念力故，得見十方清淨眼故，得善觀察無礙智故……得諸菩薩已入智地廣大解故，於一切樓閣一一物中，悉見如是及餘無量不可思議自在境界諸莊嚴事。¹¹⁰

善財得彌勒菩薩的加被，證得不忘失憶念力，得十方清淨智慧眼，得善思維觀察的無礙智慧，乃至得諸菩薩入智地廣大妙解。善財可在「樓閣」內的一一「樓閣」中，見到無量不思議的莊嚴事。

又《華嚴經疏注》卷 118 中：

¹⁰⁸ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA2022.Q1, T10, no.279, p.423a14-18。

¹⁰⁹ 《新修華嚴經疏鈔》冊 20，卷 79，頁 189-190。

¹¹⁰ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA2022.Q1, T10, no.279, p.437a29-b4。

爾時善財童子。先謂何力能見。得不忘失憶念力故。次以何眼見。得見十方清淨眼故。次將何智見。得善觀察無礙智故得諸菩薩自在智故。次依何位見。得諸菩薩已入智地廣大解故。次於何處見。於一切樓閣一一物中自在境界諸莊嚴事。¹¹¹

分別以善財何力、何眼、何智、何位和何處見來解說，以得不忘失憶念力能見，以十方清淨眼能見，以善觀察無礙智能見，以入智地廣大解位能見，於一切「樓閣」的一一嚴飾中可見自在莊嚴的境界。

如果沒有不忘失憶念力，對於過去世的因果會忘記，過去的父母親眷和善惡緣會無法記憶；對於過去世所修持的方法會忘記，不能繼續接著相續修持；對於今生所熏習的事情不能明了記憶，大腦不能為未來做累積；對於未來將成熟的因緣果報不能了知。因緣有不確定性和可能性，不確定因緣會何時、何地成熟，又一切都有可能成熟。凡夫於時間上有斷和隔，即前世是過去了的無法記憶，現世是正在發生的無法預料，未來世是還未發生的無法預估；並且會將時間和空間分為若干斷，無法串聯起來，僅限一起生命中的事情有關聯。聖者是對於前世、今生和來世的因果能明了，更深信因緣果報於修行中的重要性，故而更加精進的斷惑證真。以上是得不忘失憶念力的內容，接著是入不思議方便智的內容。

二、入不思議方便智

前面講的是不忘失憶持力，具備不忘失能憶持的智慧力；接著要說的是入不思議方便智，同樣對於所見之事明記不忘失，二者都源於菩薩的加被。在《大方廣佛華嚴經》卷 79 中：

譬如有人，於睡夢中見種種物……或見自身父母兄弟、內外親屬；或見大海須彌山王……從睡覺已，乃知是夢，而能明記所見之事。善財童子亦復如是，以彌勒菩薩力所持故，知三界法皆如夢故……住諸菩薩勝境界故，入不思議方便智故，能見如是自在境界。¹¹²

如若有人在夢中所見到種種事物和對境，或者見到父母親眷，或者見到大海和須彌山王，乃至天上或閻浮提等事，待從睡夢中覺醒後，雖然知道是夢境，卻能清楚的記得夢裡發生的事情且能明記不忘失。善財童子就是這樣的，是有彌勒菩薩智慧神通力的加持作用下，能了知三界生起的諸法皆如夢境般如幻。善財能如是見到諸菩薩莊嚴自在的境界，是已證入不思議方便智的緣故。又《大方廣佛華嚴經》卷 79：

¹¹¹ 《華嚴經疏注》，CBETA2022.Q1, X07, no.234, p.937b16-c2。

¹¹² 《大方廣佛華嚴經》，CBETA2022.Q1, T10, no.279, p.437b4-15。

譬如比丘，入遍處定，若行、若住、若坐、若臥，隨所入定，境界現前。善財童子亦復如是，入於樓觀，一切境界悉皆明了。……譬如大海，於中悉見三千世界一切色像；譬如幻師，以幻力故，現諸幻事種種作業。善財童子亦復如是，以彌勒菩薩威神力故，及不思議幻智力故，能以幻智知諸法故，得諸菩薩自在力故，見樓閣中一切莊嚴自在境界。¹¹³

如比丘可在行、住、坐、臥中，於不同處所皆可入定，定境同樣可現前。善財入「樓閣」中，所見一切境界皆明了清楚。如同大海中可映現大千世界的所有事物，幻師可以幻化力變現出不同的事物出來。善財得彌勒菩薩加持，得不思議幻智力，能以此幻智力知諸法的實相，可證的菩薩的自在神通力，能見「樓閣」中莊嚴的境界，這都是證入了不思議方便智的緣故。

澄觀大師在《華嚴經疏》中以「合」的方式來對照，

初、「以彌勒菩薩威神」「故」「合」於「幻師」；二、「及不思議幻智力故」以「合」「大海」，「海印」之義即「智」「海」故。¹¹⁴

此中「以彌勒菩薩威神力」「故」，「合」於「譬如幻師以幻力故，現諸幻事種種作業」的內容，此中表定境。又以「記不思議幻智力故，能以幻智知諸法故，得諸菩薩自在力故，見樓閣中一切莊嚴自在境界」，以「合」於「譬如大海於中悉見三千世界一切色像」的內容，此中表智境。前面與《華嚴經疏》中的：「喻「智」、「定」無二「力」，大「智」海印之三昧故。」¹¹⁵「合」。此中「定」和「智」是一起啟用的，並非分開有兩個單獨「力」的作用。又「大智海印之三昧故」與上面的「海印之義即智海故」「合」，「合」即兩者之間是相關聯的，亦是意思相近。以上是入不思議智的內容，接著下面要講的是得法智因緣聚集所現之相的內容。

三、得法智因緣聚集所現之相

最後要試著釐清的是，彌勒菩薩是一生補處菩薩，所傳授給善財的法門是什麼呢？在《大方廣佛華嚴經》卷 79 中說道：

爾時，彌勒菩薩摩訶薩即攝神力入樓閣中，彈指作聲，告善財言：「善男子！起，法性如是，此是菩薩知諸法智因緣聚集所現之相。如自性，如幻、如夢、如影、如像，悉不成就。」爾時，善財聞彈指聲，從三昧起。¹¹⁶

¹¹³ 同上注。

¹¹⁴ 《新修華嚴經疏鈔》冊 20，卷 79，頁 308。

¹¹⁵ 同上注，頁 307。

¹¹⁶ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA2022.Q1, T10, no.279, p.437c17-21。

這一段經文描述的是彌勒菩薩一生補處位之所能得，彌勒菩薩以智慧神通力入「樓閣」境界中，「彈指」令善財出三昧。此中彌勒菩薩認可了善財，即印證了善財能證入此法智因緣聚集所現之相中，亦是彌勒菩薩傳自內證法門給善財了；善財也是要經過這段的印證，才能得一生補位的果證。依筆者觀察賢度法師的論文《從〈華嚴經〉談兜率淨土法門》中，也說道這裡是彌勒菩薩真正自證與傳給善財的解脫門——法智因緣聚集所現之相。

接著善財請問彌勒菩薩，成就的此解脫門叫何名呢？在《大方廣佛華嚴經》卷 79 中彌勒菩薩做出了回答：

「聖者！此解脫門，其名何等？」彌勒告言：「善男子！此解脫門，名得入三世一切境界不忘念智莊嚴藏。善男子！此解脫門中，有不可說不可說解脫門，一生菩薩之所能得。¹¹⁷

彌勒菩薩告訴善財，此解脫門的名，叫得入三世一切境界不忘念智莊嚴藏。此解脫門有不可思議的功德，為一生補處位菩薩才能證得的解脫門，應當發心勤修行證入此解脫門。什麼是三世一切境界不忘念智呢？不忘失智，即不忘失和憶持兩重智慧力。不忘失不僅對現前了知的，能不忘記和憶持，還能於往昔中所做的因果能憶念，於未來將要成熟的因果也能了知。佛法中講因果通三世，因果通前世、今生和來世，即過去、現在和未來三世因果，當然不僅只有三世，還有很多的過去世、很多的現在世和很多的未來世。如同於前念、現念和後念，念念不忘；這裡也不僅只是三念不忘，還有眾多的前念、眾多的現念和眾多的後念，不斷的相續生起也不會忘失。以菩薩的智慧力，而不忘失三世所做的因果業緣，於一切境界中能憶持因緣果報，這是一生補處位菩薩所得的智慧力。

另外在《大方廣佛華嚴經疏》卷 60 中的解釋有：

不忘念智者，即能入能現之智。良以三世一如故，念、劫圓融，隨一世中，現三際之境；智入三世，了法空寂，與如冥契，故一念之中，無所不見。

118

所謂不忘念智，是能入於三世因果中，亦能以三世於一念中顯現。菩薩能將三世於一念和三世於一劫中相互圓融，可將過去、現在和未來三際所有的境界，在一世中同時顯現，窮盡無始無終的時間，和遍一切空間。菩薩以智慧入於三世因果中，了知諸法自性本空寂，此實相的道理，與在一念即無所不見相契合。以上是第二節彌勒菩薩「開」啟方便智的內容，最後的第三節彌勒菩薩的易行之門。

¹¹⁷ 同上注。

¹¹⁸ 同上注，頁 959。

小結：

本章節主要闡述的是彌勒菩薩「開」啟智慧之門，共分為三個小節，有第一節的彌勒菩薩「開」啟法智、第二小節的彌勒菩薩「開」啟方便智和第三小節的兜率陀天與彌勒菩薩。

第一小節分為，法智從緣生、智力從緣作和智契無性三個小點。法智從緣生是善財思維諸法從緣生起，了知一切果報由惑業造作的，業是從習性生起的；善財入「樓閣」內以三昧所見之相，是從彌勒菩薩法智中緣生的；善財聽聞了彌勒菩薩的開示，聽到了「彈指」聲音，便從三昧定境中出。智力從緣作是善財住於「樓閣」不思議境界，是有彌勒菩薩加持力為助緣，善知識的加被為因，開示微妙甚深法義，令善財能證入於不思議自在解脫的境界中；「樓閣」是由菩薩的根本智慧神通力為依托隱現的莊嚴境界，菩薩住於智慧中本跡不動，因而沒有所謂來去的處所，不是住於「樓閣」中的，也不是住在其他的處所；此處以龍王降雨和幻師作幻事兩個譬喻，來說智力的不思議，如同善財所見到「樓閣」中莊嚴的境界一樣，沒有見其來處和住所，是從菩薩的不思議智慧神通力變現出來的。智契無性是要契入遠離顛倒知見的無性正見中，則應了知從因緣生起的「有」叫「生」，從「有」再到「無」即是生滅的過程；了知世界萬事萬物是唯心所現的，了知果報是由業因所集起的，應當了知種種的功德諸法，皆是從菩薩的善巧方便智慧中所顯現出來的，有和無是屬於兩邊，非有非無不執於兩邊，即是中道義。

第二小節分為，得不忘失憶念力、入不思議方便智和得法智因緣聚集所現之相三個小點。得不忘失憶念力是善財得彌勒菩薩的加被「開」啟方便智，證得不忘失憶念力，得十方清淨智慧眼，得善思維觀察的無礙智慧，乃至得諸菩薩入智地廣大妙解。入不思議方便智是善財童子在彌勒菩薩智慧神通力的加持作用下，能了知三界生起的諸法皆如夢境般如幻；善財能如是見到諸菩薩莊嚴自在的境界，是已證入不思議方便智的緣故。得法智因緣聚集所現之相，是彌勒菩薩一生補處才能證得的解脫門，彌勒菩薩告訴善財此解脫門的名，叫得入三世一切境界不忘念智莊嚴藏；彌勒菩薩認可了善財，亦是彌勒菩薩傳自內證法門給善財了；善財也是要經過這段的印證，才能得一生補位的果證。

第五章 彌勒菩薩下生與現世安樂

第一節 兜率陀天與彌勒菩薩

一、一切諸佛定從兜率壽盡下生

諸佛菩薩為何需要從兜率陀天降神下生成佛呢？彌勒菩薩居住的兜率內院只是在第四欲界天嗎？筆者帶著這兩個問題尋找答案，見於《大方廣佛華嚴經》卷 79 中：

復於彼莊嚴藏內諸樓閣中，見一樓閣，高廣嚴飾，最上無比；於中悉見三千世界百億四天下、百億兜率陀天，一一皆有彌勒菩薩降神誕生。¹¹⁹

在彌勒菩薩莊嚴藏「樓閣」內的諸「樓閣」中，見到有一個高廣嚴飾的大「樓閣」，可見到千百億的兜率陀天，每個兜率陀天都有彌勒菩薩於此降神下生成佛。可見兜率陀天有無量，彌勒菩薩也同時示現在無量的兜率陀天中。

那麼，為何需要從兜率陀天降神下生成佛呢？其意義何在？見《大方廣佛華嚴經》卷 31 中：「一切諸佛，從兜率天降神母胎，修菩薩行……於最後生而作佛事。」¹²⁰一切諸佛都是經過從兜率天宮下生入母胎，示現八相成道和成就佛道的。可見兜率陀天是一切菩薩成佛的必經之路，需要在兜率陀天作一生補處菩薩，再下生人間八相成道。又《大方廣佛華嚴經》卷 47：

佛子！諸佛世尊有十種決定法。何等為十？所謂：一切諸佛定從兜率壽盡下生；一切諸佛定示受生，處胎十月；一切諸佛定厭世俗，樂求出家；一切諸佛決定坐於菩提樹下成等正覺，悟諸佛法……一切諸佛定能應時轉妙法輪。¹²¹

經文中說，諸佛有十種決定法，一切諸佛一定是從兜率天壽盡後，下生人間示現八相成佛，示現處胎十月，捨俗出家，於菩提樹下成等正覺，再轉法輪廣都有情眾生。綜上所述，可見不僅僅是彌勒菩薩要從兜率內院下生成佛，是一切諸佛都是從兜率內院下生示現八相成佛的，此是一切諸佛成就佛道的必經之路。

彌勒菩薩是當來下生成就的下一尊佛，因而修持彌勒法門，願生兜率內院，聽聞彌勒菩薩教法，這是當前眾生能植遇佛世最合時機的法門，願龍華三會再相逢。據《佛說觀彌勒菩薩上生兜率天經》中的描述：

佛滅度後我諸弟子，若有精勤修諸功德、威儀不缺，掃塔塗地，以眾名香

¹¹⁹ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA2022.Q1, T10, no.279, p.436a8-11。

¹²⁰ 同上注，頁 595。

¹²¹ 同上注，頁 250。

、妙花供養，行眾三昧深入正受，讀誦經典，如是等人應當至心，雖不斷結如得六通，應當繫念念佛形像，稱彌勒名。如是等輩，若一念頃受八戒齋，修諸淨業發弘誓願，命終之後，譬如壯士屈伸臂頃，即得往生兜率陀天……如是等眾生若淨諸業、行六事法，必定無疑，當得生於兜率天上值遇彌勒，亦隨彌勒下閻浮提，第一聞法，於未來世，值遇賢劫一切諸佛，於星宿劫，亦得值遇諸佛世尊，於諸佛前受菩提記。¹²²

經中對於修持彌勒法門者，如何上生兜率陀天？總結了六個行持準則：一、精勤修諸功德（勤修福德），二、嚴謹守護威儀（守持佛戒），三、誠心掃塔塗地（修飾道場），四、名香妙華供養（廣修供養），五、修三昧入正定（離諸邪亂），六、讀誦大乘經典（開發智慧）。修持彌勒法門，具備了此六個行持準則，於命終時，如壯士屈伸手臂的時間，即生於兜率天上，蓮華接引或菩薩現前，待見到彌勒菩薩禮拜未抬頭，即能聽聞彌勒菩薩演說佛法。待彌勒菩薩下生人間成佛時，也可隨其下生閻浮提，能第一聽聞佛法，在未來世能遇到一切諸佛，於諸佛前得到授記。如果有人想往生到其他佛土世界，亦能隨其所願而得往生，見佛聞法得究竟不退阿耨多羅三藐三菩提心。以上是兜率內院與彌勒菩薩的內容，接著是彌勒菩薩與娑婆眾生的因緣。

二、彌勒菩薩與娑婆眾生的因緣

彌勒菩薩未來是要從兜率內院下生成佛，那麼，彌勒菩薩跟娑婆眾生有何因緣呢？這要從釋迦摩尼佛給彌勒菩薩授記下生成佛說起，釋尊在《佛說彌勒下生成佛經》中，對舍利弗說：

世尊告迦葉曰：……大迦葉亦不應般涅槃，要須彌勒出現世間。所以然者，彌勒所化弟子盡是釋迦文弟子，由我遺化得盡有漏。¹²³

世尊囑咐大迦葉尊者，要等彌勒菩薩出世後才可入般涅槃，這是為何呢？待到彌勒菩薩下生成佛時，所度化的盡是往昔跟隨世尊修行的弟子，而彌勒菩薩是受世尊所遣來度盡這些眾生的。彌勒菩薩既是由釋迦摩尼佛授記為下一尊成佛的，又遷彌勒菩薩下生成佛時度盡其弟子。可謂是師師相授的典範，也是法法圓融的示範。

待到彌勒菩薩下生時，會是怎麼的呢？詳見《佛說彌勒下生經》：

爾時，彌勒菩薩於兜率天，觀察父母不老不少，便降神下應從右脇生，如我今日右脇生無異，彌勒菩薩亦復如是。兜率諸天各各唱令：『彌勒菩薩

¹²² 《佛說觀彌勒菩薩上生兜率天經》，CBETA2022.Q1, T14, no.452, p.420a10-29。

¹²³ 《佛說彌勒下生成佛經》，CBETA2022.Q1, T14, no.453, p.422b13-21。

已降神生。』。¹²⁴

在兜率天中的彌勒菩薩，觀其父母年齡適中時便下生，從母親右脇下出生；此時大地震動，以及兜率諸天中各各傳唱著：彌勒菩薩已經下生了。又《佛說彌勒下生經》中：

爾時，彌勒在家未經幾時，便當出家學道……時彌勒菩薩坐彼樹下成無上道果。「當其夜半彌勒出家，即於其夜成無上道。時三千大千剎土六返震動，地神各各相告曰……轉至聞四天王宮……轉轉聞徹三十三天、豔天、兜率天、化自在天、他化自在天，聲聞展轉至梵天：『彌勒已成佛道。』。」¹²⁵

彌勒菩薩在俗家不多時便捨俗出家，並且在半夜出家的彌勒菩薩，於當夜的一顆樹下，即成就了無上的佛果。在成佛的剎那間，頓時三千大千剎土就因此六次震動，從地神開始各各相互轉告，至四天王宮、三十三天、兜率天乃至梵天，都在傳頌：彌勒已成就佛道了。天上人間無不歡喜，能值遇佛世，便生起了無上的信心，和發起無上菩提心。

彌勒佛此時已成就無上佛果，其龍華三會所度之人有哪些呢？見《佛說彌勒下生經》：

此名為最初之會——九十六億人皆得阿羅漢，斯等之人皆是我弟子。所以然者？悉由受我訓之所致也，亦由四事因緣：惠施、仁愛、利人、等利。¹²⁶

龍華三會所度的是釋迦摩尼佛往昔中教化的弟子，初會所度人數有九十六億人，皆證入阿羅漢，亦是由釋迦世尊所教化過的弟子。其往昔中有行持四攝法，能上供下施，培福增慧，廣結善緣；以柔軟語言令人歡喜，眾生歡喜，佛歡喜；以利他無我廣行菩薩道，圓滿菩提資糧；和以平等心對待同行，謙和禮讓，修已養德。

在第二會中，見《佛說彌勒下生經》：

阿難當知，彌勒佛第二會時，有九十四億人，皆是阿羅漢，亦復是我遺教弟子，行四事供養之所致也。¹²⁷

釋迦世尊告知阿難尊者，彌勒佛在龍華第二會時，所度人數有九十四億，皆證入

¹²⁴ 同上注，頁 421。

¹²⁵ 同上注。

¹²⁶ 《佛說彌勒下生成佛經》，CBETA2022.Q1, T14, no.453, p.422b29-c3。

¹²⁷ 同上注。

阿羅漢，也是我層經教化的弟子，是他們在往昔中，種下了廣行四事供養的原因。最後在第三會中，於《佛說彌勒下生經》說：「又彌勒第三之會，九十二億人皆是阿羅漢，亦復是我遺教弟子。」¹²⁸彌勒佛在第三會，所度的人數有九十二億，也證得了阿羅漢果位，還是釋迦世尊往昔教化的弟子。彌勒佛於龍華三會所教化的眾人，皆是釋迦世尊往昔所教化的弟子，因還未修行成就，所以遣下一位成佛的彌勒菩薩，於未來成佛時教化其弟子們成就。作為現在修持釋迦世尊教法的娑婆眾生來說，與彌勒菩薩是同修，於未來彌勒菩薩成佛時，再接受其教化，令與釋迦世尊有緣的弟子們能證入成就。亦為上報四重恩，下濟三途苦，若有見聞者，悉發菩提心。

以上是兜率陀天與彌勒菩薩的聯繫，下面是善業通向人天的內容。

第二節 善業通向人天

前面講述了彌勒菩薩與娑婆眾生的因緣，那麼，娑婆眾生在日常生活中如何能得安樂呢？唯有按照佛法中的諸惡莫作，眾善奉行，斷惡修善，才能從因上解決苦的業報相續。

近年來時有天災人禍，特別是疫情的蔓延，令有的地區不得不按下暫停鍵；因為疫情，改變了原本的生活軌跡。比如，當出門或者人多的時候，需要帶上口罩，也要保持一定的社交距離，害怕相互間有傳染的風險。當有確診的病例出現，所在地區需要配合做核酸檢測，以確保篩查未發現的感染者，能第一時間得到治療。當達到一定數量時，所在地區不得不按下暫停鍵，這時生活和工作都帶來了許多的不便利。疫情，讓原來快節奏的生活不得不慢了下來，慢慢的生活，慢慢的思考，慢慢的反省，為何會出現這樣的情況呢？

從佛法的因緣果報中可以尋找答案，見《大方廣佛華嚴經》卷 79 中：

譬如有人，將欲命終，見隨其業所受報相：行惡業者，見於地獄、畜生、餓鬼所有一切眾苦境界……作善業者，即見一切諸天宮殿無量天眾、天諸采女，種種衣服具足莊嚴，宮殿、園林盡皆妙好。身雖未死，而由業力見如是事。善財童子亦復如是，以菩薩業不思議力，得見一切莊嚴境界。¹²⁹

經中以臨命終時，隨其所做善、惡業，而見到相應的相來說。如果造作了惡業，臨終時則會見到有地獄、餓鬼、畜生三惡道的諸苦境象；或者見到地獄中的獄卒手中拿著兵器，對臨終者邊以嗔心或責罵押著去受刑罰，路上能聽到受刑罰發出

¹²⁸ 同上注。

¹²⁹ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA2022.Q1, T10, no.279, p.437b16-25。

的慘叫聲、哀歎聲，聲聲入耳；或者見到有人熱湯中受罰的，見到有上刀山的刑罰，種種眾多的刑罰，令見者無不心生恐懼，卻難以逃離受此刑罰之地。如果做了善業，臨終者無有恐懼，能心生安穩，見到諸天宮的種種莊嚴境象，天子、天女也相貌端嚴，氣溫舒適暖和，所需用具揮之即來，是行善積德所累積的福報，所感得此殊勝的果報。此中是身還未命盡時，以加持力，依個人所造的善、惡業所現的境象。

又在《大方廣佛華嚴經》卷 59 中，彌勒菩薩以十善化度世人：

或見彌勒為轉輪王，十善化世；或為四天王，饒益一切眾生；或為帝釋，訶責五欲；或為夜摩天王，讚不放逸；或為兜率天王，讚歎一生菩薩功德。

130

經文中說，彌勒菩薩往昔中為轉輪聖王的時候，以十善業化導眾生，令眾生以十種善業為行為準則，種善因才能遠離惡業。又曾做四天王的的時候，廣行種種饒益友情之行；又曾做帝釋天的時候，對無欲法捨離；又曾做夜摩天王的的時候，讚歎精進不放逸；又曾經做兜率天王的的時候，讚歎天上是一生補處菩薩的種種功德，為成就佛道的臨智海岸。以上是善業通向人天的內容，下面是眾善奉行得安樂生活。

第三節 眾善奉行得安樂生活

眾善奉行是佛弟子應當做到的行持，即使還未修學佛法的人，也應當以良善作為生而為人的行為準則。在《金剛經音釋直解》中：「持戒者，諸惡莫作。修福者，眾善奉行。」¹³¹從持戒說諸惡莫作，從修福報來說眾善奉行。又《大乘本生心地觀經淺註》卷 7 說：「諸惡不作，眾善奉行，是謂善巧方便。於所用事，心無染著，是謂智慧清淨也。」¹³²此中從智慧清淨的角度來說，諸惡不作和眾善奉行是屬於善巧方便，即是從身、語、意三業，來規範正確的因果觀；以清淨的三業作為言行的規則，於塵境中而心不染著，是為真智慧。

行持善業也是需要智慧的，有智慧的善，才能導向究竟。在《大方廣佛華嚴經》卷 66：

善男子！我以如是巧方便故，令諸眾生，捨十惡業，住十善道，究竟快樂，

¹³⁰ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA2022.Q1, T09, no.278, p.780c7-11。

¹³¹ 《金剛經音釋直解》，CBETA2022.Q1, X25, no.483, p.170a19-20。

¹³² 《大乘本生心地觀經淺註》，CBETA2022.Q1, X21, no.367, p.97c15-17。

究竟安隱，究竟住於一切智地。¹³³

經中對於善的智慧這樣解釋，菩薩以善巧方便的智慧，令有緣的眾生，捨棄十惡業，種種惡業都不要造作；要行持十善法，以種種所做的善業迴向無上菩提，成為成就佛道的淨資糧，安住於十善道中，得究竟的安穩與喜樂，能得清淨的智慧，可住於究竟的一切智地中。可見十善業是一切智慧的先驅，是修行的開始，因為從因地上累積善業，於福慧圓滿時得究竟的善果。

當我們知道了什麼不應該做，什麼應該要去做，做了會對生活帶來哪些影響與收穫呢？見《十善業道經》：

爾時世尊復告龍王言：「若有菩薩依此善業，於修道時，能離殺害而行施故，常富財寶，無能侵奪；長壽無夭，不為一切怨賊損害。離不與取而行施故，常富財寶，無能侵奪；最勝無比，悉能備集諸佛法藏。……離邪倒心而行施故，常富財寶，無能侵奪；恒生正見敬信之家，見佛、聞法、供養眾僧，常不忘失大菩提心。是為大士修菩薩道時，行十善業，以施莊嚴，所獲大利如是。」¹³⁴

世尊告知龍王啊，如果有發心菩薩依照十善業，能得到怎麼的安樂生活呢？當慈心不殺時，即是能護持生命，以護生的功德，能長壽健康，財富不會被侵佔。當不貪取他人所得時，即能行布施，以布施的功德，能得人天福報；迴向無上菩提，還能得功德法財，為菩提資糧。乃至……當以正知正念的上供下施時，所累積的福報可投生到正信的佛法家庭中，出生即能夠聽聞佛法，也可以親近到清淨的僧眾，並發起廣大菩提心，好樂修行。以上能夠得到現世的富足和未來的安樂，是在修菩提道的時候，以十善業作為生活中的行為準則，十善是通向人天的福報，也是導向未來菩提道上的福慧資糧。

綜上所述，相對比近幾年來的天災人禍和疫情，修持五戒、十善業是改善現世生活環境和未來安樂的必要選擇。以一顆慈悲的心，不去做傷害人、事、物的事情，並盡己所能幫助身邊需要幫助的一切，累積福慧資糧，為未來的菩提路增磚添瓦。

小結：

本章節分為三個小節來進行描述，第一小節分為，一切諸佛定從兜率壽盡下生和彌勒菩薩與娑婆眾生的因緣兩個小點來說明。一切諸佛定從兜率壽盡下生是，諸佛有十種決定法，一切諸佛一定是從兜率天壽盡後，下生人間示現八相成佛，示現處胎十月，捨俗出家，於菩提樹下成等正覺，再轉法輪廣都有情眾生。一切

¹³³ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA2022.Q1, T10, no.279, p.356a1-3。

¹³⁴ 《十善業道經》，CBETA2022.Q1, T15, no.600, pp.158c14-159a6。

諸佛都是經過從兜率天宮下生入母胎，示現八相成道和成就佛道的。可見兜率陀天不僅僅是彌勒菩薩要從兜率內院下生成佛，是一切諸佛都是從兜率內院下生示現八相成佛的，此是一切諸佛成就佛道的必經之路。彌勒菩薩與娑婆眾生的因緣是彌勒菩薩未來是要從兜率內院下生成佛，釋迦世尊囑咐大迦葉尊者，要等彌勒菩薩出世後才可入般涅槃；因為彌勒菩薩下生成佛時，龍華三會所度化的盡是往昔跟隨世尊修行的弟子，而彌勒菩薩是受世尊所遣來度盡這些眾生的；彌勒菩薩既是由釋迦摩尼佛授記為下一尊成佛的，又遣彌勒菩薩下生成佛時度盡其弟子，可謂是師師相授的典範，也是法法圓融的示範。

第二節是善業通向人天，娑婆眾生在日常生活中如何能得安樂呢？唯有按照佛法中的諸惡莫作，眾善奉行，斷惡修善，才能從因上解決苦的業報相續。彌勒菩薩往昔中為轉輪聖王的時候，以十善業化導眾生，令眾生以十種善業為行為準則，種善因才能遠離惡業。又曾經做兜率天王的時候，讚歎天上是一生補處菩薩的種種功德，為成就佛道的臨智海岸。

第三節是眾善奉行得安樂生活，眾善奉行是佛弟子應當做到的行持，即使還未修學佛法的人，也應當以良善作為生而為人的行為準則。行持十善法，以種種所做的善業迴向無上菩提，成為成就佛道的淨資糧，安住於十善道中，得究竟的安穩與喜樂，能得清淨的智慧，可住於究竟的一切智地中。可見十善業是一切智慧的先驅，是修行的開始，因為從因地上累積善業，於福慧圓滿時得究竟的善果。

第六章 結論

本文圍繞善財參訪彌勒菩薩為主軸線，以《華嚴經·入法界品》中彌勒菩薩的智慧隱現「樓閣」自在展開，又分別以彌勒菩薩「彈指」「開」「樓閣」展現慈心度眾生的智慧，和彌勒菩薩因圓果滿的菩提行。善財在聽聞到了德生及有德善知識的說教，便趣求發心向海岸國參訪彌勒菩薩。善財為度眾生，發廣大心，行菩薩道；善財深深的思維如何度眾生，如何行菩薩道，如何修行圓滿，為彌勒菩薩所讚歎。彌勒菩薩對上求佛道的善財開示，應以無限量的心與行，發了大心的菩薩，應種無量的善根，善根能開啟智慧。

本文的第一點，試著梳理善財是如何入「樓閣」的？入了「樓閣」以後見到了什麼？

善財來到海岸國參訪彌勒菩薩，在毘盧遮那藏莊嚴大「樓閣」前，不能進入「樓閣」中，便請彌勒菩薩加持令其進入。善財見到彌勒菩薩，合掌恭恭敬敬的右邊彌勒菩薩，祈請彌勒菩薩能開「樓閣」大門令善財得入。彌勒菩薩瞬間到了「樓閣」大門前，只聽到「彈指」的聲音，大門便自動打開了，並令善財進入。善財見此心生歡喜的進入「樓閣」中，隨即「樓閣」大門便已經關閉了。善財進入「樓閣」中，見到「樓閣」中眾多殊勝的莊嚴景象，此中是彌勒菩薩依報的顯現。彌勒菩薩往昔中行菩薩道，六度萬行累積的福德智慧資糧圓滿，而成就此「樓閣」中的殊勝莊嚴。善財在「樓閣」內，見到如同虛空般廣博的空間，「樓閣」中還有無量微妙的「樓閣」。並且善財在一處，即能看到一切處的境象，正是華嚴思想中的一即一切，一切即一的既視感。

「樓閣」是彌勒菩薩以華嚴萬行為因，而以「果」「德」來展現的「樓閣」。彌勒菩薩修華嚴萬行莊嚴萬「德」為「因」，以宿世「善根」、「念力」、「願力」的為緣，以成熟「果德」而展現的「樓閣」。彌勒菩薩安住「樓閣」中，是為了利益眾生，所利益的眾生包括本所生處的父母、眷屬和人民，和同受生、同修行的眾生，令其成熟善根和堅固對大乘的信心。善財請問彌勒菩薩如何行菩薩道，彌勒菩薩給出的答案是，可以親自進入到毘盧遮那莊嚴藏大「樓閣」中，去甚深觀察與思維，即可以了解到如何學菩薩行和修菩薩道，且按照去實踐，去利益眾生，能成就無量無邊的福慧資糧。

善財在「樓閣」中見到彌勒菩薩往昔中，在精進的經行、讀誦，如是觀察眾生的機緣為其說法；見到彌勒菩薩於千百億阿僧祇劫前，親近、承事於諸善知識，聽聞善知識的教法，和接受善知識的灌頂。彌勒菩薩往昔修了種種菩提行，最初證得的是慈心三昧，從久遠以來就叫慈氏。善財見到彌勒菩薩所修的眾多菩薩行，成就了一切波羅蜜，證得無生法忍；還有在什麼時候、什麼地方、哪尊佛前所授記的，都清楚的照見。善財進入「樓閣」內，看到彌勒菩薩往昔中為轉輪王時，勸國土中的眾生應行十善道，以導向人天善趣中，免墮惡道之苦。或者在做兜率天王時，讚歎兜率內院一生補處菩薩的功德；或者在做梵王時，隨眾生根基說修

禪定的喜樂；或者在三惡道時，放光加持救眾生於地獄、餓鬼、畜生之苦。

本文第二點，試著釐清的是彌勒菩薩所傳授給善財的法門是什麼呢？

彌勒菩薩告訴善財，此解脫門的名，叫得人三世一切境界不忘念智莊嚴藏，為一生補處位菩薩才能證得的解脫門。彌勒菩薩加持令善財得證入此法智因緣聚集所現之相中，此即是彌勒菩薩真正傳給善財的法門，亦是彌勒菩薩傳自內證法門給善財了；善財也是要經過這段的印證，才能得一生補位的果證。

善財得彌勒菩薩的加被「開」啟方便智，證得不忘失憶念力，得十方清淨智慧眼，得善思維觀察的無礙智慧，乃至得諸菩薩入智地廣大妙解。善財於「樓閣」內得見種種莊嚴境界，可在「樓閣」內的一一「樓閣」中，見到無量不思議的莊嚴事。善財童子在彌勒菩薩智慧神通力的加持作用下，能了知三界生起的諸法皆如夢境般如幻。善財能如是見到諸菩薩莊嚴自在的境界，是已證入不思議方便智的緣故。

本文第三點，彌勒菩薩如何展現華嚴圓頓的智慧？

彌勒菩薩不離本處，展現重重無盡的智慧。本著大悲不捨眾生，從華嚴圓頓的智慧中，顯現莊嚴的鏡像。無論是在兜率內院宣說佛法教化天眾、於彌勒「樓閣」中接引當幾眾生、還是未來下生人間淨土度盡有緣的眾生，都不離於彌勒菩薩無盡的大智慧中。

彌勒菩薩無盡的智慧與華嚴境界的重重無盡相呼應，筆者總結有三：

一、兜率內院有重重無盡：

不僅是欲界天的兜率內院，更有重重無盡的兜率內院，彌勒菩薩皆以智慧與慈悲，在宣說佛法，化度有緣的眾生。

二、彌勒「樓閣」有重重無盡：

善財在外見到「樓閣」，進入「樓閣」後，又見重重無盡的「樓閣」，閣中有閣，是屬於彌勒菩薩的依報，依報於智慧顯發，彌勒菩薩重重無盡的智慧，依報亦無盡。

三、人間淨土有重重無盡：

雖然彌勒菩薩下生時處於娑婆世界的人間淨土，依華嚴一即一切的思想，彌勒菩薩安住人間淨土本處不動，也同處其他人間淨土化度有緣眾生。因為釋迦摩尼佛所化度的有緣眾生，不僅僅在娑婆世界，還有在其他世界的眾生，同樣，彌勒菩薩也要慈悲去他處化度這些有緣的眾生。

筆者書寫此文，本著試著探索兜率陀天彌勒菩薩的慈心，但學習了《華嚴經·入法界品》中的彌勒菩薩，對其深廣的智慧深深吸引，因而生起了想要探尋的意願。彌勒菩薩「彈指」「開」「樓閣」屬於比較抽象的境界，筆者試著藉助現實中的「樓閣」觀察，想象此「樓閣」即是彼「樓閣」，彌勒菩薩慈悲的從外面回來，還有很多的隨眾同行，然後善財恭敬的在等著拜見彌勒菩薩……此情此景，

猶如就在眼前。此時便想起虛雲老和尚，這位百歲老者一直是筆者心中的“指南針”。虛雲老和尚坐閱五帝四朝，受盡九磨十難，堅持苦行長達百餘年，重興六大祖庭，以一身系五宗法脈，其一生經歷的傳奇，堪稱一部中國佛教近代史。在《華雨香雲》中：「雲長老是教演華嚴的，但宗在禪門。」¹³⁵說虛雲長老雖身行在禪門，教理以華嚴系為依。又《華雨香雲》記載：「雲門事變起，折肋傷目。」¹³⁶虛雲長老在雲門事件中受到迫害，遂至兜率內院見到彌勒菩薩，如下：

師言曰：“餘頃夢至兜率內院，莊嚴瑰麗，非世間有。見彌勒菩薩，在座上說法，聽者至眾……餘合掌致敬，彼等指餘坐東邊頭序第三空位。阿難尊者當維那，與餘座靠近。聽彌勒菩薩講‘唯心識定’未竟，彌勒指謂餘曰：‘你回去。’餘曰：‘弟子業障深重。不願回去了。’彌勒曰：‘你業緣未了。必須回去。以後再來’。¹³⁷

此中是虛雲老和尚入定至兜率內院見到彌勒菩薩，還見到了認識的一些老修行們也在兜率內院中聽法。彌勒菩薩講“唯心識定”的內容，阿難尊者做維那，彌勒菩薩看到虛雲老和尚對其說：“你回去”。虛雲老和尚回答：“弟子業障深重，這次又經歷了雲門事件，實在是不願回去人間了”。彌勒菩薩再次說道：“你業緣還未了，還有事情要去做，必須現在回去，等事情圓滿了以後再上來”。此番彌勒菩薩與虛雲老和尚的對話，和善財參訪彌勒菩薩有異曲同工之處。善財代表著所有修持者去請教彌勒菩薩如何修菩薩道，並親證入「樓閣」境界中，得彌勒菩薩的認可。

筆者寫此文是初探彌勒法門，因對彌勒菩薩的智慧學習還不夠深入，還有很多地方未能完善，和對資料的鏈接有不足之處；希望以後有因緣，可以對彌勒菩薩的修持法門有更多的了解和實踐，並且以彌勒法門作為生命中修持的功課。也很感謝此次書寫論文的机会，可以更多的看到關於彌勒菩薩的一些資料，也感恩所有幫助完成此次論文的善知識們；祈願人天歡喜，自在清涼。

¹³⁵ 《華雨香雲》，CBETA2022.Q1, Y23, no.23, p.366a2。

¹³⁶ 同上注，頁380。

¹³⁷ <https://foxue.qq.com/a/20140127/018401.htm>(2022/05/19)。

參考文獻：

經典古籍

- 〔元魏〕菩提流支譯，《金剛仙論》，T25, no.1512。
- 〔元魏〕菩提流支譯，《金剛仙論》，T25, no.1512。
- 〔西晉〕·竺法護譯《彌勒菩薩所問本願經》，CBETA, T12, no. 349。
- 〔東晉〕·佛跋陀羅譯《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T09, no. 278。
- 〔北涼〕道泰譯，《入大乘論》，T32, no.1634。
- 〔秦〕·鳩摩羅什譯《大智度論》，CBETA, T25, no. 1509。
- 〔姚秦〕·鳩摩羅什譯《中論》，CBETA, T30, no. 1564。
- 〔姚秦〕·鳩摩羅什譯《金剛般若波羅蜜經》，CBETA, T08, no. 235。
- 〔後秦〕·鳩摩羅什譯《佛說彌勒下生成佛經》，CBETA, T14, no. 454。
- 〔姚秦〕鳩摩羅什譯，《禪法要解》，T15, no.616。
- 〔姚秦〕鳩摩羅什譯，《禪祕要法經》，T15, no. 613。
- 〔後秦〕鳩摩羅什譯，《小品般若波羅蜜經》，T08, no.227。
- 〔陳〕·真諦譯《攝大乘論釋》，CBETA, T31, no. 1595。
- 〔隋〕吉藏撰，《十二門論疏》，T42, no.1825。
- 〔隋〕智顗說 灌頂記，《仁王護國般若經疏》，T33, no.1705。
- 〔隋〕智顗說，《金剛般若經疏》，T33, no.1698。
- 〔隋〕·智顗說，灌頂記《摩訶止觀》，CBETA, T46, no. 1911。
- 〔唐〕·實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279。
- 〔唐〕·般若譯《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 293。
- 〔唐〕·玄奘譯《解深密經》，CBETA, T16, no. 676。
- 〔唐〕·玄奘譯《瑜伽師地論》，CBETA, T30, no. 1579。
- 〔唐〕·玄奘譯《攝大乘論本》，CBETA, T31, no. 1594。
- 〔唐〕·玄奘譯《成唯識論》，CBETA, T31, no. 1585。
- 〔唐〕·六祖惠能口述，法海集錄《六祖大師法寶壇經》，CBETA, T48, no. 2008。
- 〔唐〕·澄觀《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》，CBE TA, T36, no. 1736。
- 〔唐〕·法藏《華嚴經探玄記》，CBETA, T35, no. 1733。
- 〔唐〕·澄觀《大方廣佛華嚴經疏》，CBETA, T35, no. 1735。
- 〔唐〕實叉難陀譯，《十善業道經》，T15, no.600。
- 〔唐〕遁倫集撰，《瑜伽論記》，T42, no.1828。
- 〔唐〕般若譯，《大乘本生心地觀經》，T03, no.159。
- 〔唐〕玄奘譯，《大乘五蘊論》，T10, no.279。
- 〔唐〕窺基撰，《觀彌勒上生兜率天經贊》，T38, no. 1772。
- 〔唐〕般若譯，《大乘理趣六波羅蜜多經》，T08, no. 261。
- 〔宋〕智圓述，《維摩經略疏垂裕記》，T38, no.1779。

- 〔宋〕智圓述，《涅槃玄義發源機要》，T38, no.1766。
- 〔宋〕法賢譯，《佛說秘密八名陀羅尼經》，T21, no.1366。
- 〔宋〕子璿錄，《金剛經纂要刊定記》，T33, no.1702。
- 〔宋〕施護譯，《大集會正法經》，T13, no.424。
- 〔宋〕施護譯，《佛說佛母出生三法藏般若波羅蜜多經》，T08, no.228。
- 〔宋〕法天譯，《妙法聖念處經》，T17, no.722。
- 〔宋〕日稱譯，《父子合集經》，T11, no.320。
- 〔宋〕周琪述，《圓覺經夾頌集解講義》，X10, no. 253。
- 〔宋〕天息災譯，《分別善惡報應經》，T01, no.81。
- 〔宋〕·沮渠京聲譯《佛說觀彌勒菩薩上生兜率天經》，CBETA, T14, no. 452。
- 〔劉宋〕·求那跋陀羅譯《楞伽阿跋多羅寶經》，CBETA, T16, no. 670。
- 〔劉宋〕求那跋陀羅譯，《雜阿含經》，T02, no.99。
- 〔明〕李贄簡要，《華嚴經合論簡要》，X04, no. 225。
- 〔明〕宗泐·如同註，《楞伽阿跋多羅寶經註解》，T39, no.1789。
- 〔明〕圓杲解註，《金剛經音釋直解》，X25, no.483。
- 〔明〕宗泐·如同註，《楞伽阿跋多羅寶經註解》，T39, no.1789。
- 〔清〕來舟集，《大乘本生心地觀經淺注》，X21, no.367。
- 〔民國〕釋印順著，《攝大乘論講記》，Y06, no.6。
- 〔民國〕釋印順著，《華雨香雲》，Y23, no.23。

專書

廣慧法師，《彌勒淨土的殊勝》，台北：華萬行雜誌社印行，2000 年。

成一和尚，《彌勒淨土法門集》，台北：萬行雜誌社印行，2003 年。

太虛大師講，韋舫·清虛記，《佛說觀彌勒上生及下生成佛經講要》，台北：華嚴蓮社，2008 年。

釋賢度，《華嚴經十地品淺譯》，台北：華嚴蓮社，2012 年。

陳琪瑛，《尋找善知識——〈華嚴經〉善財童子五十三參》，台北：法鼓文化事業股份有限公司，2012 年。

海雲繼夢，《華嚴學報》第三期，台北：中華民國佛教華嚴學會，2012 年。

陳琪瑛，《〈華嚴經〉的空間美學——以〈入法界品〉為主》，台北：元華文創股

份有限公司，2017 年。

張曼濤著，《彌勒淨土與菩薩行研究》，臺北：大乘文化出版社，1979 年。

陳泉州著，《彌勒淨土集》，北京：華夏出版社，2009 年。

王雪梅著，《彌勒信仰研究》，上海：上海古籍出版社，2016 年。

何勁松著，《布袋和尚與彌勒文化》，北京：宗教文化出版社，2003 年。

廬曉容著，《未來救贖彌勒佛》，鄭州：中州古籍出版社，2014 年。

李計忠著，《周易環境與建築》，北京：團結出版社，2010 年。

北京乾圓國學文化研究院編，《易學與建築環境學》，北京：北京工藝美術出版社，2018 年。

亢羽著，《易學堪輿與建築》，北京：中華書店，2002 年。

謝宇主編，《結構奇巧的樓閣建築》，天津：天津科技翻譯出版公司，2012 年。

郭艷紅編著，《精緻典雅的亭台樓閣》，北京：現代出版社，2018 年。

覃力著，《樓閣建築》，北京：中國建築工業出版社，2016 年。

韓霞著，《中國古代樓閣》，北京：中國商業出版社，2015 年。

張毅捷著，《中日樓閣式木塔比較研究》，上海：同濟大學出版社，2012 年。

單篇論文：

陳一標，〈唯識學「行相」(ā k ā ra) 之研究〉，《正觀雜誌》第 43 期，2007 年，頁 5-21。

何嬋娟，〈北宋亭台樓閣記文化內涵探究〉，《中國文學研究》第 4 期，2007 年，頁 20-24。

溫靜，〈略論遼金佛教寺院建築特色〉，《法音》第 1 期，2009 年，頁 51-54。

袁帥 劉松茯，〈解析中國傳統建築文化與佛教寺院建築〉，《2013 寧波保國寺大殿建成 1000 週年學術研討會》，寧波：保國寺，2013 年，頁 001-005。

張十慶，〈宋元江南寺院建築的尺度與規模〉，《中國宗教建築》第 20 卷，2002 年，頁 92-93。

王媛，〈佛教的寺院建築美學與自然景觀〉，《佛教文化佛教建築》第 95 期，2008 年，頁 110-119。

高歌，〈雲岡石窟樓閣式中心柱的涅槃象征〉，《文博》第 2 期，2015 年，頁 102-109。

郭忠生，〈兜率天與諸佛出世（上）〉，《正觀》第 63 期，2012 年，頁 5-189。

郭忠生，〈兜率天與諸佛出世（下）〉，《正觀》第 65 期，2013 年，頁 61-222。

釋道昱，〈中國早期的彌勒信仰〉，《正觀雜誌》第 20 期，2002 年，頁 141-226。

字典、工具書

釋慈怡主編，《佛光大辭典》，高雄：佛光出版社，1988。

華嚴編藏會，《新修華嚴經疏鈔》。台北：財團法人台北市華嚴蓮社。

網路資源

「騰訊佛學」網站，<https://foxue.qq.com/a/20140127/018401.htm>(2022/05/20)。