

華嚴專宗學院研究所

碩士論文

《華嚴經》善慧地研究

——以轉「煩惱」成就「佛菩提」為主

研究生：釋惟憫

指導教授：李治華 教授

中華民國 111 年 05 月 20 日

## 目錄

|                             |    |
|-----------------------------|----|
| 摘要.....                     | 3  |
| 第一章 緒論.....                 | 4  |
| 第一節 研究動機與目的.....            | 4  |
| 第二節 研究範圍與方法.....            | 4  |
| 第三節 當代研究成果.....             | 5  |
| 第二章 《華嚴經》菩薩階位與修行內容.....     | 7  |
| 第一節 住行向位菩薩的修行內容.....        | 7  |
| 第二節 十地位菩薩的修行內容.....         | 12 |
| 第三章 第九善慧地與轉「煩惱」成就「佛菩提」..... | 16 |
| 第一節 善慧地名稱釋義與斷障證真.....       | 16 |
| 第二節 善慧地菩薩之地行成就.....         | 17 |
| 一、法師方便成就.....               | 17 |
| 二、智成就.....                  | 21 |
| 三、入行成就：知十稠林.....            | 26 |
| 四、說法成就：四無礙智.....            | 46 |
| 第三節 轉「煩惱」成就「佛菩提」.....       | 59 |
| 第四章 善慧地菩薩行與世間教育.....        | 62 |
| 第一節 教育的定義.....              | 62 |
| 第二節 善慧地菩薩行與孔子的教育理念.....     | 62 |
| 一、孔子的「有教無類」與「因材施教」.....     | 62 |
| 二、善慧地菩薩行於人間實踐之可能性.....      | 63 |
| 1. 「有教無類」實踐菩薩平等之思想.....     | 63 |
| 2. 「因材施教」實踐善慧地菩薩行.....      | 66 |
| 第五章 結論.....                 | 69 |
| 參考文獻.....                   | 71 |

## 表目次

|        |                          |    |
|--------|--------------------------|----|
| 表 2-1  | 十住位行表.....               | 8  |
| 表 2-2  | 十行位行表.....               | 9  |
| 表 2-3  | 十迴向位行表.....              | 10 |
| 表 2-4  | 十地位行表.....               | 12 |
| 表 3-1  | 法師方便成就之內涵.....           | 18 |
| 表 3-2  | 華嚴祖師於「法師方便成就」之註釋.....    | 19 |
| 表 3-3  | 智成就之內涵.....              | 22 |
| 表 3-4  | 華嚴祖師於「智成就」之註釋.....       | 23 |
| 表 3-5  | 澄觀之「輾轉別開」與法藏之「別開三重」..... | 25 |
| 表 3-6  | 入行成就之內涵.....             | 26 |
| 表 3-7  | 十稠林經文之比較.....            | 28 |
| 表 3-8  | 心稠林之種種相.....             | 29 |
| 表 3-9  | 煩惱稠林之種種相.....            | 31 |
| 表 3-10 | 業稠林之種種相.....             | 33 |
| 表 3-11 | 根稠林之種種相.....             | 35 |
| 表 3-12 | 隨眠稠林之種種相.....            | 38 |
| 表 3-13 | 受生稠林之種種相.....            | 41 |
| 表 3-14 | 習氣稠林之種種相.....            | 43 |
| 表 3-15 | 三聚稠林之種種相.....            | 45 |
| 表 3-16 | 具法師行之二十種功德.....          | 48 |
| 表 3-17 | 各經論「具法師行」之異同.....        | 50 |
| 表 3-18 | 依十相釋四無礙智.....            | 51 |
| 表 3-19 | 持成就之內涵.....              | 56 |
| 表 3-20 | 善慧地的四種地行成就.....          | 58 |

## 摘要

本文以「《華嚴經》善慧地」為研究中心，首先了解菩薩於住、行、向、地位的修行內容，而後探究第九善慧地於各個階段之修行內容以及智慧成就，並於中看到菩薩如何從轉自己的「煩惱」成就「佛菩提」，進而變成轉眾生的「煩惱」成就「佛菩提」。最後嘗試將善慧地菩薩行與世間教育作連結，以孔子「有教無類」及「因材施教」的教育理念，探討善慧地菩薩行落實於人間之可能性，期透過本研究能將《華嚴經》當中的菩薩行與現今社會之應用作連接。

**關鍵字：**善慧地、菩薩行、有教無類、因材施教、轉煩惱成就佛菩提

## 第一章 緒論

### 第一節 研究動機與目的

修行的目的就是要從煩惱當中解脫，故「解脫煩惱」是三乘行者所共同的目標，但倘若沒有認識煩惱，又該如何從煩惱當中出離？身為華嚴行者，關心的不只是自己解脫煩惱，更要以種種善巧引導眾生趣向解脫，於自利利他行的實踐當中成就無上佛果。《華嚴經·十地品》云：「菩薩住第九地，得如是善巧無礙智，得如來妙法藏，作大法師……」<sup>1</sup>善慧地菩薩得到如來的妙法藏，以善巧無礙的智慧勤修說法行，面對各種不同品類之眾生，皆能以不同言辭訓示教化，令各個眾生遍斷眾疑。此地菩薩以說法行饒益眾生，除了具足無礙的辯才以外，更要有知眾生心的智慧，才能依照眾生之根器、心行、樂欲，給予最適切的法門，令其歡喜信受、解脫煩惱。

菩薩從初發心開始，不斷提升自己的智慧與大悲心，隨著修行的位次越漸提升，度化眾生的能力與範圍也更加深廣，直至入於第九地之時，菩薩已經具備如實知眾生心的智慧並為其說法，令其解脫。善慧地菩薩是如何達到知眾生心的智慧？於知眾生心之後，菩薩用什麼方式說法來轉化眾生之煩惱，而進一步成就自己的佛菩提呢？這些都是本文所關注的焦點。

本文以「善慧地」為研究中心，首先了解菩薩於住、行、向、地位的修行內容，其次進一步探討九地菩薩之斷證與地行成就，最後將善慧地菩薩行與世間教育作連結，以探討善慧地菩薩行落實於人間之可能。

菩薩於利益眾生當中成就自己的菩提佛果，若沒有眾生作為發菩提心的對象，菩薩無法圓滿菩提，成就佛果；而眾生若沒有菩薩作依怙，則於長劫輪迴中難求出離，菩薩與眾生，彼此相輔相成。若進一步將這樣的道理，延伸至教育層面，則可以教師與學生的角色來詮釋之。教師從自身學習累積之經歷和專業知識，若能於教學過程及經驗中，了解學生的特質，並運用善巧引導學生發揮潛力，如同菩薩不捨眾生一毫毛之善根。如此一來，教師成就自身的教學經驗及智慧，更可能因此成為他人生命當中重要的轉捩點。期透過本研究能將《華嚴經》之義理與現今社會的應用作連接。

### 第二節 研究範圍與方法

本文的研究範圍包括經典和注疏兩方面。經典的部分主要以唐朝實叉難陀（652-710）所譯八十卷的《大方廣佛華嚴經》（以下簡稱為《八十華嚴》）為主，

<sup>1</sup> 《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279, p. 203, a26-27。

並以東晉佛馱跋陀羅（359–429）所譯的《大方廣佛華嚴經》（以下簡稱為《六十華嚴》），以及《十地經》單行本：西晉竺法護（239–316）翻譯的《漸備一切智德經》，姚秦鳩摩羅什（344–413）翻譯的《十住經》，唐尸羅達摩（生卒年不詳）《佛說十地經》為輔。古德注疏的部分包括世親（生卒年不詳）所著的《十地經論》，智儼（602–668）《大方廣佛華嚴經搜玄分齊通智方軌》（以下簡稱為《搜玄記》），法藏（643–712）《華嚴經探玄記》（以下簡稱為《探玄記》），和澄觀（738–839）《大方廣佛華嚴經疏》（以下簡稱為《華嚴經疏》）及《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》（《隨疏演義鈔》）。

本文的研究方法，主要是文獻整理與思想研究，以《八十華嚴經》之內容為主要，再依華嚴諸祖之見解，其中本文著重參考是澄觀之《華嚴經疏》及《演義鈔》，而以二祖智儼及三祖法藏之論述為輔，並將祖師之思想脈絡作比較，其次是參考前賢研究及二手資料，進行比較與彙整。

### 第三節 當代研究成果

本文將有關於《華嚴經》善慧地之相關研究，歸類分為專書與論文，由於專門獨立研究第九善慧地之論文較為鮮少，故有一大部分的參考資料，於來自於研究《十地品》的相關論文當中。

#### 一、專書

釋賢度法師之華嚴相關著作，其中與善慧地相關之參考資料分別有三：一、《轉法輪集（一）》的〈《華嚴經》十地法門釋義〉當中，簡潔扼要介紹善慧地證得勝妙智慧，成就微妙的四無礙辯，得總持陀羅尼，能普遍十方，以一音普遍善巧說法，如實知眾生心種種相，教化調伏令得解脫，隨眾生心，所有問難無能屈者。二、《華嚴學專題研究》的〈十度波羅蜜與菩薩行〉當中提及善慧地菩薩實行力波羅蜜圓滿得勝妙智慧，如實了知眾生心念的種種差別，成就四無礙智，普遍十方隨順著眾生的根器、種性、欲樂、理解、施行一切差異的教化，使眾生信心解悟，智慧增益，而能從各個安住的法乘中解脫。善慧地之威德光明除諸佛及受職菩薩，其餘眾會無能與比。三、《華嚴經·十地品》淺釋》當中是根據華嚴四祖澄觀的《大方廣佛華嚴經疏》及《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》配合經文做更進一步的解釋，能幫助初學者深入了解《疏》、《鈔》之義理。

#### 二、論文

釋觀慧法師之〈《華嚴經·十地品》研究〉中，與善慧地相關的內容，主要概略說明九地之名目略釋、斷障證真、所寄乘位、果報及九地之人間菩薩行。善慧地得無礙的智慧力，能說法而成就利他之行，能偏說偏益，堪能稱為「善慧」，

斷除利他門中不欲行障，證智自在真如，寄顯一佛乘作大梵天王，力波羅蜜行增上，此地菩薩能知道各種法行及眾生心中的各種煩惱，善能守護如來藏，以無量的善巧智慧，起四無礙辯，用菩薩言詞，而演說法，作大法師。作一位教學者，無論在家、出家都必須效法大法師的條件，學習四種無礙的辯才。

釋演廣法師之〈《華嚴經·十地品》的菩薩思想與實踐觀行之研究〉中，首先釋義名稱及入地之條件，無礙智慧教化眾生是善慧地菩薩之內涵，而四無礙智及力波羅蜜是觀行之特色，以簡潔扼要的方式論述九地菩薩之內涵與觀行。

李貴蘭〈《華嚴經》第九「善慧地」—教學參考手冊〉中，所依的經論是六十《華嚴經》與法藏《探玄記》為主，當中將資料彙整詳細，有四無礙智之彙整及《華嚴經·十地品》與《探玄記》對讀表，其以文字及制表的方式說明，在繁瑣的文字當中，能夠一目了然。作者擅長將繁複經論製成表格以利清晰閱讀、比對，此部分對於筆者寫作有啟發作用。

釋天聞法師之〈《華嚴經》「法師」義研究〉中，首先釐清「法師」之由來與意義，並探討經典中有關「法師」所代表的意涵。接著從《華嚴經》當中的住、行、向位來看「法師」義。又從初地至八地及第九善慧地成就法師位中，探討比較各地學習與教化的差異，並以文殊智、普賢行來探討《華嚴經》的「法師」義。

釋正持法師之〈澄觀《華嚴經疏·十地品》之研究〉中，於當代的研究成果之上，進一步詳密的對《華嚴經·十地品》之傳譯過程進行考察，以及對澄觀《華嚴經疏·十地品》的科判、譯經方法、修行特色等問題加以闡發。透過研讀《華嚴經疏·十地品》了解其義理、思想及創見，進一步探討澄觀之注疏，只是承襲世親《十地經論》、法藏《探玄記》，還是有其特殊的發明與貢獻。

上述的前賢研究大部分都是分散於論文及專書的各處，雖然提供不少參考資料，但都不是直接關於善慧地的研究，而李貴蘭的〈《華嚴經》第九「善慧地」—教學參考手冊〉是單獨研究善慧地，其彙整並提供豐富的相關資料，本文欲從前賢研究之基礎上，先以圖表彙整的方式，概述華嚴菩薩於住、行、向、地各個階位之修行內容，接著再以華嚴祖師註解的角度，探究善慧地菩薩修行之內容，並進一步將其與世間教育作連結，從中探討善慧地菩薩行落實於人間之可能性，期望將菩薩親證的法門與度生之智慧，轉化為自身修行以及弘法之運用。

## 第二章《華嚴經》菩薩階位與修行內容

菩薩修行之階位有四十一位、五十一位、五十二位、五十七位等各種分類，其中以《菩薩瓔珞本業經》所舉之五十二位說，最廣為一般採用，其階位內容為：十信、十住、十行、十迴向、十地、等覺、妙覺。《華嚴經》對於十信位並未展開論說，<sup>2</sup>因為十信階位的修行進退不定，未得法身亦未能隨法界性修廣大行故不入位，<sup>3</sup>而十信位中所修十心之內容，則是含攝於初住位當中。

本章以圖表方式概略說明住、行、向、地位菩薩的修行內容，於八十華嚴〈十住品〉、〈十行品〉、〈十迴向品〉、〈十地品〉之經文，皆有詳盡說明各個階位的修行內容，但經文繁長，不易精簡。故引用楊政河《華嚴經教與哲學研究》一書，其內容精簡扼要，與本章欲以重點說明之方式相符，故以其內文彙整成表格說明之。

### 第一節 住行向位菩薩的修行內容

從終教言，三賢位即是十住、十行、十迴向，據《華嚴經疏》云：「資糧位即是三賢，從初發心積習福、智，為道資糧，為眾生故，修解脫分善。」<sup>4</sup>菩薩從初發心，修集種種福德、智慧資糧，為化度有情亦令自己永離煩惱的纏縛，得大自在。而菩薩所修行的內容究竟為何？是本章節所關注的焦點。

#### 一、住位菩薩的修行內容

何謂「住」？智儼《搜玄記》云：「住者，不退位也。」<sup>5</sup>不退位，名為住；法藏《探玄記》云：「得位不退，故云住。」<sup>6</sup>得位不退轉，名為住；澄觀《華嚴經疏》云：「慧住於理，得位不退，故名為住。」<sup>7</sup>智慧安住於真理之中，故能得位不退轉。綜觀華嚴祖師之見解，智儼與法藏皆釋義為「不退」，而澄觀除釋義「不退」外，又詳加說明所以能夠「不退」之原因。以下是十住位菩薩修行的內容<sup>8</sup>：

2 參見楊維中，〈《華嚴經十地品》所言十地的修行諸行相略述〉，台北：華嚴專宗國際學術研討會論文集，2016年，頁116。

3 《大方廣佛華嚴經疏》，有四義故信不入位：一、進退不定故；二、雜修十心，無定階降故；三、未隨法界修廣大行故；四、未得法身，顯佛種性故，由斯不開十信。《新修華嚴經疏鈔》冊5，卷19，頁125。

4 《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》冊6，卷26，頁455。

5 《大方廣佛華嚴經搜玄分齊通智方軌》CBETA, T35, no. 1732, p. 33, b28-29

6 《華嚴經探玄記》CBETA, T35, no. 1733, p. 195, b26-27

7 《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》冊6，卷26，頁413。

8 引用楊政河，《華嚴經教與哲學研究》，頁45-50。

表 2-1 十住位行表

| 十住位行表 |       |                                                                                 |
|-------|-------|---------------------------------------------------------------------------------|
| 階位名稱  |       | 修行內容                                                                            |
| 1.    | 初發心住  | 依正智而發菩提心，如見佛聞法，而自開悟，絕不夾雜凡夫有漏煩惱心，圓成一心之位，即能得到如來的十種智力。                             |
| 2.    | 治地住   | 為利益眾生而發起十種心，更應誦習多聞，虛閑寂靜，令心明淨，猶如琉璃內，現出精金，如證我法二空之妙心，以履治為地。                        |
| 3.    | 修行住   | 善觀世間諸法無常，並能明了修行法，進而游履十方而無礙。                                                     |
| 4.    | 生貴住   | 以心空及第歸而生如來家，入如來種性，應學十法，了知三世佛生平等法。                                               |
| 5.    | 方便具足住 | 自利利他，知眾生無邊無著，方便具足諸緣，以不變隨緣，隨緣不變，和光同塵做利益眾生事。                                      |
| 6.    | 正心住   | 聽聞讚毀三寶，心定不動，不論順逆諸境，心同於佛，故應學無相如幻。                                                |
| 7.    | 不退住   | 不論有無三寶，心絕不退轉，因此應該修三種三昧，即空、無相、無願，對於一切外緣都不能破損其道心。                                 |
| 8.    | 童真住   | 三業清淨，回復純真，佛的十身靈相，一時具足，行一切行皆無過失。                                                 |
| 9.    | 法王子住  | 從（一）到（四）為入聖胎，（五）至（八）為長養聖胎，此為行相具足，當得法王而繼佛果位。〈夜摩宮中偈讚品〉：「若修習正念，明了見正覺，無相無分別，是名法王子。」 |
| 10.   | 灌頂住   | 修行至此，菩薩即為佛子，勤行佛事，因此佛以智慧灌頂，如王子行灌頂禮而繼承王位。                                         |

十住位圓滿後，已得到不退轉類菩薩，闡發甚深堅固的大菩提心，由上表可知，十住菩薩的修行內容在各個階段當中有不同的重點，從初發菩提心、由信解而實踐修行，直到得佛灌頂繼承佛位。菩薩於住位之修行，最主要在於提升智慧、擴展悲心以及學習種種利生之方便善巧，皆著重於自我提升之自利行，而對於利他行尚未達到圓熟，所以還要以佛的根本智，起普賢行，不斷精進來資助悲願圓滿，達成一真法界的境界，是故應勸修十行法門。

## 二、行位菩薩的修行內容

何謂「行」？《搜玄記》云：「十行者數行之本相故。」<sup>9</sup>十行是指萬行之本相；《探玄記》云：「十行是位法則帶數立名。」<sup>10</sup>十是無盡之意，而行則是階位

9 《大方廣佛華嚴經搜玄分齊通智方軌》CBETA, T35, no. 1732, p. 38, a19-20

10 《華嚴經探玄記》CBETA, T35, no. 1733, p. 216, b8

名；《華嚴經疏》云：「隨緣順理，造修名『行』。」<sup>11</sup>菩薩於前面的十住階位生信解之心，到了十行位便隨順所信解之理而繁興萬行，廣聚功德，修十度波羅蜜成就十無盡藏資糧，以圓熟利他行之修學。華嚴祖師對於「行」之釋義，智儼與法藏並沒有單就「行」字釋義，而是以「十行」作註解，作「萬行」之意，而澄觀於註疏當中僅單就「行」字作釋義，即「隨順信解的道理而起修」之意。以下是十行位菩薩的修行內容<sup>12</sup>：

表 2-2 十行位行表

| 十行位行表 |      |                                                                                               |
|-------|------|-----------------------------------------------------------------------------------------------|
| 階位名稱  |      | 修行內容                                                                                          |
| 1.    | 歡喜行  | 菩薩應為大施主，以如來妙德，隨順十方，以法、財、無畏等布施令一切皆捨，而且絕不後悔，如此自利悅他，心生歡喜，我得善利，故稱歡喜行。                             |
| 2.    | 饒益行  | 寧捨身命，也要經常護持淨戒，令一切眾生均得不退地，就必須不斷的以持律儀、攝善法、攝眾生的三聚淨戒來饒益一切眾生。                                      |
| 3.    | 無違逆行 | 經常修持忍辱行，並以謙卑恭敬，和顏愛語，來隨順物類之理而無所違逆，不傷害自他而證悟身本空寂，毫無染著。華嚴經中說明此位菩薩，心常空寂，故身意亦空寂。                    |
| 4.    | 無屈撓行 | 隨順眾生機類而顯現其身說法，由於三世平等，故能通達到十方，假設多劫以來，受到諸種劇苦考驗，可是仍然不退轉，能為法濟生而不斷修行利他之行，念念不息，無窮無盡。                |
| 5.    | 離癡亂行 | 法門雖然不同，可是一切合同卻毫無差誤，常住正念，因定慧明正，恆無散亂。誠如華嚴經所說：以正念故，善解世界一切語言，能持出世諸法，乃至於世間中死此生彼，心無痴亂，入胎、住胎、出胎也無痴亂。 |
| 6.    | 善現行  | 在般若慧解的關照之下，離煩惱顛動，能令三業寂滅，無縛無著。又因不捨離度化眾生的心，所以便能方便善巧地於同類中示現異相，於一一異類中，又能示現同相，如此同異圓融，毫無惑亂。         |
| 7.    | 無著行  | 眾生從初發心起，歷經無量塵剎劫數，供佛求法，傳佛心燈，所謂和光同塵，心無厭足，即是由於不斷應用那寂滅之心，去觀照一切諸法，故心無染著。                           |
| 8.    | 難得行  | 大願是否能夠成就，皆假託般若本身所生產的觀照之力，它能令一切善根智慧等法，悉皆圓滿成就，使得自他二利的修行，能更加增進，故此位特別重視般若行。                       |
| 9.    | 善法行  | 從聞、思、修，而得法、義、辭、辯等四種無礙陀羅尼門諸善慧法，能為眾生做清涼地（因菩薩就是以種種方便善巧來饒益有情，使入佛智慧海，猶如清涼池流入大海），善能守護正法，令佛種永不斷絕。    |

11 《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》冊 7，卷 31，頁 389。

12 內容引自楊政河，《華嚴經教與哲學研究》，頁 50-54。

|     |     |                                                                                                                        |
|-----|-----|------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| 10. | 真實行 | 善能圓融或體會真實智慧的德相，不斷修學三世佛真實之語、言行不二之語，而且如說即能行，如行即能說，語行相應，色心皆順，然後去作不請之友，令所有親近他的人均能清淨無漏而心開悟解，證悟本性本來常恆不滅，而且能圓融一切智慧德相，皆是自性的妙用。 |
|-----|-----|------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|

由上表可知，十行位菩薩於各個階段修行之重點。菩薩從初發心依於信解之理而起行，修十度波羅蜜，廣聚功德，令悲智更加深廣，善巧利益眾生，使其能得出離，究竟成就無餘涅槃。整體的修行內容，著重於利他行，同時也成就信、戒、慚、愧、聞、施、慧、念、持、辯等十無盡藏，進而趣入十迴向位之修行。

### 三、迴向位菩薩的修行內容

何謂「迴向」？智儼於《華嚴經內章門等雜孔目章》提到：「發心六門：一、信發心，所謂十信滿心；二、位發心，謂十解心；三、行發心，謂十行心；四、方便發心，謂十迴向心……」<sup>13</sup>信、住、行位，分別是信發心、位發心、行發心，而十迴向屬於方便發心。法藏於《探玄記》釋云：「迴前解行向於真證故。」<sup>14</sup>以住位、行位之信解修行，迴向真如實際。澄觀於《華嚴經疏》釋云：「迴者，轉也；向者，趣也。轉自萬行，趣向三處，故名迴向。」<sup>15</sup>菩薩轉自己的萬行，趣向眾生、菩提以及真如實際。根據上述華嚴祖師的釋義中，智儼較無直接針對「迴向」作釋義的資料，法藏的釋義簡潔扼要，而澄觀則是延續祖師注釋之基礎上詳加釋義。以下以是十迴向位菩薩的內容<sup>16</sup>：

表 2-3 十迴向位行表

| 十迴向位行表 |                  |                                                                                                           |
|--------|------------------|-----------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| 階位名稱   |                  | 修行內容                                                                                                      |
| 1.     | 救護一切眾生<br>離眾生相迴向 | 以大悲平等心與大智不顛倒心去行六度四攝法，……完全為了救攝一切有情眾生，遠離生死而得究竟涅槃的快樂。入於平等觀，而不見有怨親眾生等相，所謂「觀諸法無二、無生、無滅，迴向也如是。」如此才算是救護眾生離眾生相迴向。 |
| 2.     | 不壞迴向             | 對於在三寶處所獲得的一切啟示，深信堅固，絕不變壞，……然後以此善根迴向眾生，令其普遍獲得善利，亦即「住於實際，無相離相，唯是一相；如是深入一切法性，常樂習行普門善根。」                      |

13 《華嚴經內章門等雜孔目章》CBETA, T45, no. 1870, p. 549, b10-13

14 《華嚴探玄記》，CBETA 2019.Q3, T35, no. 1733, p. 236a6

15 《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》冊 8，卷 35，頁 441。

16 內容引自楊政河，《華嚴經教與哲學研究》，頁 56-67。

|     |                |                                                                                                                                                              |
|-----|----------------|--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| 3.  | 等一切佛迴向         | 效法三世一切諸佛不著生死、不離菩提。……猶如三世諸佛都能興起悲智雙運，而修迴向諸事。所謂：「得至一切處普見念，一一念中，一切諸佛悉現前故。」即是。                                                                                    |
| 4.  | 至一切處迴向         | 修習一切諸善根時，就令所修的如是善根均皆回向，讓這些善根的功德之力，普周於一切三寶之處，一切有情之所。……如同〈探玄記〉云：善根是能至，一切處是所至。善根有能至之力，……就像真如實際一樣，無處不有，不限於人、時、地、物等。                                              |
| 5.  | 無盡功德藏迴向        | 修習悔過善根，遠離一切的業障，通達諸如來，對於眾生所修的一切善根均應隨喜，然後再將這些善根皆悉迴向；願去、來、現在一切諸佛所有國土清淨莊嚴。以莊嚴清淨之身常作佛事，即能「得見諸佛無盡藏，於一毛孔見阿祇諸佛出興於世故；得入法無盡藏。以佛智力，觀一切法悉入依法故。」                          |
| 6.  | 隨順一切<br>堅固善根迴向 | 隨順眾生心意，於內、外財普遍惠施，讓眾生都能獲得利益。見眾生受諸劇苦，即發悲心以身代受，再以所造善根、功德迴向，令眾生都能獲得大智慧，除滅一切眾苦。                                                                                   |
| 7.  | 等心隨順<br>一切眾生迴向 | 只要能增長一切善根，就應該要修習究竟安住忍力。「安住忍力」就是不傾動，不顛倒，終究是為了要關閉諸惡趣門，才能永離一切妄想顛倒。不著諸行而將一切善根福德迴向，為一切眾生作功德藏，普覆一切，令眾生均得諸種善根。                                                      |
| 8.  | 真如相迴向          | 如真如相一樣的平等無差別，所謂「禪定持心常一緣，智慧了心同三昧。」成就般若與禪定相應的智慧，然後安住不動，了知一切法同一實相，知諸法相，不相違背，令心無所依，便能寂然無亂，剎那中普周法界，以一音開悟一切眾生，不違背一切平等正法。嚴淨剎土，度化眾生，所修善根隨順真如平等相，而不見怨親差別諸相，如此即是真如相迴向。 |
| 9.  | 無縛無著<br>解脫迴向   | 攝取所有眾生的善根，遠離一切驕慢等繫縛，而獲解脫心，修行得周法界至順調善的普賢利他之行，對於所修習之善根，絕不執為己有，完全為利益他人而行。                                                                                       |
| 10. | 法界無量迴向         | 達到離垢繪繫頂（《華嚴經疏》云：「內得此定，灌心首故；外示表彰，白繪繫頂。法從喻稱，名離垢繪。」），便能蒙受佛陀授予大法師記。法界無量，以稱法界大智，施於群生而嚴淨世間，以成就等法界無量德，令體用無礙，圓極自在。                                                   |

由上表可清楚了解迴向位菩薩修行內容的重點，迴向位菩薩以種種萬行所生之善根，平等迴向一切眾生，如同澄觀於《華嚴經疏》釋云：「十向大悲增，故名為願，迴前解、行，願諸眾生離苦得樂故。」<sup>17</sup>十迴向位之修行，令大悲心增上，以自萬行迴向，救護一切眾生離苦得樂。

17 《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》冊 6，卷 26，頁 442。

楊政河提到：

十迴向法，是以大願力，融會悲智，生死、涅槃，而成就一真法界，真正達到無障礙的解脫境界，可作為十地、等覺等果位功德修行的基礎，可是這又必須融攝前面所說的十信、十住、十行三位，才能令一切諸功德獲得總迴向，如此才促成了十地位。<sup>18</sup>

十迴向位奠基於信、解、行之上，依修行次第而循序漸進。菩薩於十住位，因正信而發起菩提心，為追求真理而發勇猛心；又於十行位，依所信解之理而行正行，故於十迴向位時，能以萬行之善根、功德，迴向眾生、菩提與真如實際；又於十迴向位圓滿時，展開十地位之修行。

## 第二節 十地位菩薩的修行內容

何謂「地」？法藏於《探玄記》釋云：「十地因行能集生一切佛智德。」<sup>19</sup>以十地萬行，積累成就一切佛智之德。澄觀於《華嚴經疏》中則引述三部經論加以釋義。首先，引用《菩薩瓔珞本業經》云：「『地』名為『持』，『持』百萬阿僧祇功德；亦名『生』，成一切因果，故名『地』。」<sup>20</sup>「地」名為「持」亦可名為「生」。「持」無量的功德，由如是因，而「生」如是果。又引用《十地經論》釋云：「『生成佛智住持故』<sup>21</sup>，即斯義也。」生成佛智並使安住、保持之。最後引用《成唯識論》釋云：「『與所修行為勝依持，令得生故』<sup>22</sup>者，但語其因，闕生果義。」<sup>23</sup>以所修行的功德為依持，令得生成佛智。綜合上述之釋義說明，能知地含有「生」及「持」之義。以萬行功德生成佛智，或者生成佛智並住持之。本節尚無引用智儼之釋義，因其並無直接針對「地」或「十地」作釋義；法藏之論著中則是沒有對於「地」作釋義；澄觀是引用其他經典來為「地」作釋義，雖是如此，澄觀於此之注釋仍傳承法藏釋義之脈絡。以下以彙整之方式說明十地菩薩的修行內容：

表 2-4 十地位行表

|       |
|-------|
| 十地位行表 |
|-------|

18 楊政河，《華嚴經教與哲學研究》，頁 66

19 《華嚴經探玄記》CBETA, T35, no. 1733, p. 277, a12

20 《菩薩瓔珞本業經》卷 2：「地名持，持一切百萬阿僧祇功德；亦名生，成一切因果，故名地」CBETA 2019.Q3, T24, no. 1485, p. 1017c21-23 《成唯識論》：「如是十地總攝有為無為功德以為自性，與所修行為勝依持令得生長，故名為地。」CBETA 2019.Q3, T31, no. 1585, p. 51b5-7

21 《十地經論》：「復此十地生成佛智住持故……」CBETA 2019.Q3, T26, no. 1522, p. 127a6-7

22 《成唯識論》：「如是十地總攝有為無為功德以為自性，與所修行為勝依持令得生長，故名為地。」CBETA 2019.Q3, T31, no. 1585, p. 51b5-7

23 《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》冊 10，卷 41，頁 8。

| 階位名稱 |     | 修行內容                                                                                                                                                                                                                                                  |
|------|-----|-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| 1.   | 歡喜地 | 既滿最初阿僧祇劫的修行，斷了凡性，得到聖性。破見惑，沒有凡性中的煩惱障與所知障之種子，已經沒有世間五欲的繫著，唯有法樂。對治觀行、苦、空、無常，而知世法皆從緣生，本無體相，因而證得我、法二空的理，便產生大歡喜。斷異生性障，證遍行真如，於住地心中，發起供養諸佛等十種大願；看見眾生墮入邪見，便能以慈悲心去修布施；對於內外諸財無所吝惜，並進一步推求，以圓滿布施波羅蜜位；多作閻浮提王，能震動百佛世界。 <sup>24</sup>                                  |
| 2.   | 離垢地 | 具足清淨戒，以法深的妙理為戒體，然後以十種方便心，引入心中，了斷修惑的邪行障，遠離能起微細毀犯的煩惱垢（初地遠離故意犯，二地遠離誤犯故稱「細」），證得最勝真如，於住心中修起十種善業，令身無殺、盜、淫，意無貪、瞋、癡，口無妄言、綺語、惡口、兩舌。 <sup>25</sup> 圓滿持戒波羅蜜位，多作轉輪聖王，於一念頃，得千三昧……能動千世界，乃至能示現千身，於一一身能示現千菩薩以為眷屬。 <sup>26</sup>                                       |
| 3.   | 發光地 | 此地起十種深心作加行，修習色、無色界的四禪八定，能夠善達體悟世間禪的現狀，能於禪定境中明達三界障惑，成就忍辱波羅蜜；了斷修惑的闇鈍障，證得勝流真如，得到諦察法忍；能發無邊妙光，令智慧明淨。於殊勝禪定中，隨順法性而修無著行。貴法重人，即使入於火坑受苦，亦能堪受。修慈悲喜捨四無量心，便獲得六根清淨的神通變化力，更發願欲度眾生，令住涅槃樂。 <sup>27</sup> 多作三十三天王，於一念頃，得百千三昧……能動百千佛世界，乃至示現百千身，一一身百千菩薩以為眷屬。 <sup>28</sup> |
| 4.   | 燄慧地 | 以神妙智慧為殊勝，具有善於觀察眾生界、法界為加行心，當修行到能深入於甚深的禪定心時，便能了斷煩惱障，而成就精進波羅蜜，使智慧法性變得熾盛無比，即可證入無攝受真如。於住心中，應用大智慧來修三十七助道觀門，觀察身、受、心、法轉變得更明淨，如火焚薪，故名為焰慧地。 <sup>29</sup> 多作須夜摩天王，若發勤精進，於一念頃，得入億數三昧……能動億數世界，乃至能示現億數身，一一身億數菩薩以為眷屬。 <sup>30</sup>                                 |
| 5.   | 難勝地 | 以禪波羅蜜發起善根的四無量心，於念念中出生廣大莊嚴解脫門。了斷下乘的般涅槃障，證得類無分別真如，成就禪定波羅蜜，獲得了知真諦與俗諦的無差別智。為利益眾生而修學世間一切諸技藝，任用理智而恆達及用自在，深入禪定觀察眾生相，便能彰顯世間技術的一切妙能雜耍，調伏一切眾生的心地。 <sup>31</sup> 多作兜率陀天王，若發勤精進，於一念頃，得千億三昧……能動千億佛世界，乃至示現千億身，一一身示千億菩薩以為眷屬。 <sup>32</sup>                           |

24 楊政河，《華嚴經教與哲學研究》，頁 70

25 楊政河，《華嚴經教與哲學研究》，頁 72-73

26 《大方廣佛華嚴經》CBETA, T10, no. 279, p. 186, c9-26

27 楊政河，《華嚴經教與哲學研究》，頁 73-74

28 《大方廣佛華嚴經》CBETA, T10, no. 279, p. 188, c20-p. 189, a3

29 楊政河，《華嚴經教與哲學研究》，頁 75-76

30 《大方廣佛華嚴經》CBETA, T10, no. 279, p. 190, b28-c11

31 楊政河，《華嚴經教與哲學研究》，頁 76-78

32 《大方廣佛華嚴經》CBETA, T10, no. 279, p. 192, c9-21

|    |     |                                                                                                                                                                                                                                                                                                                     |
|----|-----|---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| 6. | 現前地 | 啟發勝妙智慧，觀察十二因緣，不作染竟二種差別行，以觀察十種平等法來作為加行心。入於禪定心時，便了斷羶相現行障，證得無染淨真如，成就智慧波羅蜜。於住心中，以大悲心為首，令其不斷增上，以達大悲圓滿之境。觀察世間的受生，皆由執著我相而起，若離我相，便無生處處可受。此地菩薩善達緣生法，可成就世間、出世間智慧。 <sup>33</sup> 多作善化天王，若勤行精進，於一念頃，得百千億三昧，乃至示現百千億菩薩以為眷屬。 <sup>34</sup>                                                                                         |
| 7. | 遠行地 | 修方便波羅密，起十種加行心。於空中具有方便慧，有中生起殊勝行，以出生死空無相無願解脫門，能出入於世間如同眾生之萬行，然而又能遠離世間，不隨生死而能增長慈悲心。能善修空無相無願，又能具足慈悲，不捨離化度眾生之心。於禪定心中發起大悲心，了斷微細現行障，證得法無分別真如，成就方便波羅蜜。住心中，以甚深智慧去修十波羅蜜法，四攝法、四無量心、三十七道品等一切菩提分。 <sup>35</sup> 多作自在天王，若發勤精進，於一念頃，得百千億那由他三昧，乃至示現百千億那由他菩薩以為眷屬。 <sup>36</sup>                                                       |
| 8. | 不動地 | 修願波羅密，以願起行而轉增清淨，智體能更加自在。雖處世間智，能遠離心意識，不思不為，而令智隨萬有，通化於無方，得無生法忍。於住心中，斷無相中作加行障，證得不增減的真如相用，不受任何煩惱所動，不再起世出世間的心念，以大願精進力來救護眾生。此地隨順智來行悲濟物，圓滿大悲，其智體充滿於法界、虛空界，與一切眾生的樂心相合，故能以任運無功用智，隨緣利眾，廣行教化，隨其淨定以出三界，隨其淨意示現神通。 <sup>37</sup> 多作大梵天王，若以發起大精進力，於一念頃，得百萬三千大千世界微塵數三昧，乃至示現百萬三千大千世界微塵數菩薩以為眷屬。 <sup>38</sup>                         |
| 9. | 善慧地 | 以智慧法樂的無垢圓滿光明，破除一切煩惱，得到妙樂。其智慧高遠，重重迴照無礙，以眾行莊嚴智慧，善說諸種教法，令眾生一一信伏，而得到智慧的圓滿解脫。以無量智慧觀察一切境界，由此作為加行心，欲求轉為殊勝而達寂滅解脫之境地，須具足十力，斷利他門中的不欲加行障，證得智自在真如。於住心中，如實觀察眾生，於一切處知可度與不可度眾生，於一毛孔的微細中，具足四十種辯才，解說三乘教法，普遍教化一切有情眾生，令聞者均能一一開解，獲得智慧圓滿。 <sup>39</sup> 圓滿力波羅蜜位，多作二千世界主大梵天王，若發勤精進，於一念頃，得百萬阿僧祇國土微塵數三昧，乃至示現百萬阿僧祇國土微塵數菩薩以為眷屬。 <sup>40</sup> |

33 楊政河，《華嚴經教與哲學研究》，頁 78-81

34 《大方廣佛華嚴經》CBETA, T10, no. 279, p. 195, a23-b4

35 楊政河，《華嚴經教與哲學研究》，頁 81

36 《大方廣佛華嚴經》CBETA, T10, no. 279, p. 197, c29-p. 198, a9

37 楊政河，《華嚴經教與哲學研究》，頁 84

38 《大方廣佛華嚴經》CBETA, T10, no. 279, p. 201, a12-24

39 楊政河，《華嚴經教與哲學研究》，頁 87-88

40 《大方廣佛華嚴經》CBETA, T10, no. 279, p. 204, a2-15

|     |     |                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                         |
|-----|-----|-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| 10. | 法雲地 | <p>此菩薩修行的境界普周法界，智慧圓滿具足，能登法王位，於諸生死海中，興大慈悲雲，普降法雨灌溉一切眾生田，令其闡發善心的菩提種子，盡未來際，無有休息，故名為「法雲地」。以無量智慧觀察覺了，成就智波羅密，具足無邊功德，獲離垢三昧，斷法中未得自在障，證業自在真如。於住心中，受殊勝的法王位，出生無邊功德水，如大雲覆滿虛空。</p> <p>成就佛的意業自在，具足上上微細智，能於一念頃周遍十方世界，並能示現成正覺，能如實知十種化法、十種持法、如來十種微細智、如來十種秘密、如來逆順劫相、如來十三種智等，能隨其心念廣大、微細、自他、相入、一多、大小、互參、神通、德用自在，皆能獲得成就。<sup>41</sup>多作摩醯首羅天王，若勤加精進，於一念頃，得十不可說百千億那由他佛剎微塵數三昧，乃至示現爾所微塵數菩薩以為眷屬。<sup>42</sup></p> |
|-----|-----|-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|

由上述之表格中，能了解十地各個位次中菩薩修行的內容及重點，十地之行依眾生而應化，純是利他行，無自化相，圓滿十波羅密，修十種勝行，斷十種重障，證十種真如。隨著位次的提升，菩薩所獲得的三昧數量、見佛數量、能動世界數量、能示現身數量以及眷屬菩薩的數量也是不斷增上擴展，從百、千、百千、億數、千億、百千億、千億那由他、百萬三千大千世界微塵數、百萬阿僧祇國土微塵數、十不可說百千億那由他佛剎微塵數，由這些無量無邊的數目，能夠了知菩薩地地增上，其度生的能力與範圍，越漸廣大而圓滿無礙。

楊政河提到：

《十地經》就是要說明菩薩所生活的世界裡面的生命形像與組織結構，也就是說：『菩薩摩訶薩以如是智慧觀察所修善根，皆為救護一切眾生……，令一切眾生悉皆調伏、令一切眾生入般涅槃。』這就是菩薩一生中所修行的目的，也可以說他沒有一件事只是涉及他自己的生命，完全都是為了拯救世界、拯救有情眾生，讓一切有情眾生都能依照菩薩的『十地法門』，地地昇進，確實去履行實踐利益一切眾生、救護一切眾生，使眾生都能夠在精神修養上達到與佛平等相敘的最高精神成就。<sup>43</sup>

又承如《華嚴經》云：「一切佛法皆以十地為本，十地究竟修行成就，得一切智。」<sup>44</sup>十地是一切佛法的根本，菩薩依此修習萬行，成就圓滿佛智。綜觀上述經文內容與學者的論點，雖說菩薩所修一切的行皆為利他行，但於其饒益有情之時，同時也成就自身的菩提佛果。

41 楊政河，《華嚴經教與哲學研究》，頁 92-95

42 《大方廣佛華嚴經》CBETA, T10, no. 279, p. 208, b23-c6

43 楊政河，《華嚴經教與哲學研究》，頁 68

44 《大方廣佛華嚴經》CBETA, T10, no. 279, p. 180, a29-b1

### 第三章 第九善慧地與轉「煩惱」成就「佛菩提」

八地菩薩能任運無功用智，隨緣利益眾生，廣行教化，隨其淨定以出三界，隨其淨意示現神通。於諸趣當中與眾生示現同形，普現色身三昧為其說法。但八地菩薩對於不同的品類及根器的眾生，還不能以不同言辭訓勉開示，未能達到說法無礙的大自在，故八地後更求轉勝，修學種種法門以進入第九善慧地，圓滿說法行。

本章節中欲以華嚴祖師註釋的視角，來探究善慧地菩薩行之內容，本文將以澄觀之《華嚴經疏》為主，而智儼《搜玄記》和法藏《探玄記》為輔，並進一步比較祖師思想之脈絡。

#### 第一節 善慧地名稱釋義與斷障證真

善慧地的名稱釋義，根據澄觀《華嚴經疏》云：

言善慧者，《攝大乘》云：「由得最勝無礙智故。」無性釋云：「謂得最勝四無礙解。無礙解智於諸智中最為殊勝；智即是慧，故名善慧。」即下文中十種四無礙是也。《莊嚴論》云：「於九地中，四無礙慧最為殊勝。」云何「勝」耶？「於一剎那，三千世界所有人、天異類、異音、異義問，此菩薩能以一音普答眾問，徧斷眾疑故。」...<sup>45</sup>

澄觀引用諸多經論釋義「善慧」，其中《攝大乘論本》、無性菩薩與《大乘莊嚴經論》皆釋「善慧」為最殊勝無礙的智慧，而《大乘莊嚴經論》中進一步談到此智慧殊勝之由，此地菩薩能於一剎那間，以一音普答三千世界所有不同品類眾生，無論各種異音、異義之問難，皆能徧斷每一位眾生的疑惑。智儼《搜玄記》釋「善慧」云：「無礙力說法，成就利他行，故名善慧地。」善慧地具有說法無礙的智慧，成就利他行，此是承襲《十地經論》<sup>46</sup>之釋義。法藏《探玄記》釋義「善慧」時，除了承襲之外也引用諸多經論釋之，其中大部分的內容於澄觀的《華嚴經疏》當中沿用。

十地菩薩之修行地地增上，每斷一分障礙即證一分真如。第九善慧地之斷障，根據《華嚴經疏》云：

所離障，離利他中不欲行障，有四辯故。四無礙障，分成二愚：前三為一，

45 《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》，冊 14 卷 53，頁 171-174。

46 《十地經論》，CBETA, T26, no. 1522, p. 127, a26-27。

名於無量所說法、無量名句字、後後慧辯陀羅尼自在愚，謂所說法是義，名句字是法，後後慧辯是詞，陀羅尼自在愚通於上三；二、辯才自在愚，即愚第四無礙。<sup>47</sup>

菩薩入於九地時便能永斷「利他中不欲行障」，也就是斷一分俱生所知障，不再只是樂修己利，而是於利樂有情之事，並且能夠精勤恆持無有間斷。<sup>48</sup>此「利他中不欲行障」會使四無礙不得自在，故云「四無礙障」，到了第九地的時候會斷除此障，亦是一分的俱生所知障。澄觀將四無礙障分為二種「愚」，分別是：「陀羅尼自在愚」與「辯才自在愚」。前者障礙義、法、詞無礙；後者障礙樂說無礙。

善慧地所證之真如，根據《華嚴經疏》云：「所證真如，名智自在所依，謂若證得此真如已，於無礙解得自在故。」<sup>49</sup>菩薩證得「智自在所依」真如，能於四無礙解得自在。

善慧地所成之行，根據《華嚴經疏》云：「便成『善達法器自在說法行』」。<sup>50</sup>菩薩成就「善達法器自在說法行」，無論什麼根器的眾生或深妙的法，皆能善觀並且自在無礙地說法。

善慧地所得之果，根據《華嚴經疏》云：「《梁論》云『由通上真如，得應身果，《金光明》中得『智藏三昧』，皆一義耳。』」<sup>51</sup>此皆是菩薩成熟眾生，總持一切法益所感得之果德。

## 第二節 善慧地菩薩之地行成就

善慧地有四種地行成就，分別是：（一）法師方便成就（二）智成就（三）入行成就（四）說法成就。本節亦以澄觀之《華嚴經疏》為研究主軸，而智儼《搜玄記》和法藏《探玄記》作為輔助參考，並比較祖師思想之脈絡。

### 一、法師方便成就

八地菩薩雖能淨佛國土，教化眾生，但於說法行未能自在，故須以十法為勝進加行，而這個階段就是「法師方便成就」。澄觀《華嚴經疏》云：「此地能起辯才說法，名法師地；趣地行立，名方便故。」<sup>52</sup>九地是具足無礙辯才的法師位，而八地欲勝進趣入九地，一切種種的加功用行，名為方便，故於此階段名「法師

47 《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》，冊 14 卷 53，頁 174。

48 《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》，冊 14 卷 53，頁 174。

49 《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》，冊 14 卷 53，頁 176。

50 《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》，冊 14 卷 53，頁 178。

51 《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》，冊 14 卷 53，頁 178。

52 《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》，冊 14 卷 53，頁 183。

方便成就」，而此階段當中所修行的內容為何？根據《華嚴經·十地品》云：

菩薩摩訶薩以如是無量智思量、觀察，欲更求轉勝寂滅解脫，復修習如來智慧，入如來祕密法，觀察不思議大智性，淨諸陀羅尼三昧門，具廣大神通，入差別世界，修力、無畏、不共法，隨諸佛轉法輪，不捨大悲本願力，得入菩薩第九善慧地。<sup>53</sup>

如上內容皆不離自利、利他，菩薩趣求佛智，學習教化各種根器眾生之法門。下表當中《八十華嚴經》經文的部分，即是菩薩所修之法門；而《華嚴經疏》註釋的部分，則是法門所饒益之對象，如下：

表 3-1 法師方便成就之內涵

| 法師方便成就之內含 |                         |                                                                                                                            |    |
|-----------|-------------------------|----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|----|
| 《八十華嚴》經文  |                         | 澄觀《華嚴經疏》註釋、科判                                                                                                              |    |
| 菩薩所修之法門   |                         | 此法所益之眾                                                                                                                     |    |
| 1.        | 欲更求轉勝寂滅解脫 <sup>54</sup> | 依四禪八定修行，而到無色解脫者，令「轉勝」而能發起利他行，饒益有情，令眾生解脫，此為「利他」。 <sup>55</sup> 菩薩不為樂修己利而入涅槃，故八地菩薩得寂滅現前，依勸「轉勝」，求九地上品無生，此為「自利」。 <sup>56</sup> | 利他 |
| 2.        | 復修習如來智慧 <sup>57</sup>   | 八地欲趣進九地，而九地雖殊勝但尚未達到佛果圓滿之行，故以修習最究竟圓滿的如來智為目標，此是「自利」。 <sup>58</sup>                                                           | 自利 |
| 3.        | 入如來祕密法                  | 對於根器成熟的菩薩眾生，以如來祕密法化之，使其證入如來之三密境界。 <sup>59</sup>                                                                            | 利他 |
| 4.        | 觀察不思議大智性                | 對於邪念之眾生，可化導令觀察不思議智，依此而得成正念。 <sup>60</sup>                                                                                  |    |

53 《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279, p. 202, a12-18。

54 《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279, p. 202, a13-14。

55 《大方廣佛華嚴經疏》：「依無色得解脫想可化眾生，利益他故，化其令得大般涅槃，故云轉勝。《新修華嚴經疏鈔》，冊 14 卷 53，頁 185。

56 《大方廣佛華嚴經疏》：「菩薩不求自滅，故作此釋。然經既云更求寂滅，何妨自求？以七、八、九地同得無生，八地得忍寂滅現前，依勸起修，此求上品，名為轉勝。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 185

57 《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279, p. 202, a14。

58 《大方廣佛華嚴經疏》：「依未得究竟，自利益故，復修習如來智慧。」《新修華嚴經疏鈔》，冊 14 卷 53，頁 185

59 《大方廣佛華嚴經疏》：「依根熟菩薩，化入如來祕密，三密化益故。」《新修華嚴經疏鈔》，冊 14 卷 53，頁 185-186。

60 《大方廣佛華嚴經疏》：「依邪念修行可化眾生，令觀察不思議智，得正念故，調觀無念，見智性故。」《新修華嚴經疏鈔》，冊 14 卷 53，頁 186。

|     |           |                                                                       |    |
|-----|-----------|-----------------------------------------------------------------------|----|
| 5.  | 淨諸陀羅尼三昧門  | 對於未知法之眾生，依於陀羅尼三昧門而轉法輪，說法令得知。 <sup>61</sup>                            |    |
| 6.  | 具廣大神通     | 對於邪皈依、外道眾生，由於其取信於耳目所緣之境 <sup>62</sup> ，故以廣大神通示現，令其趣入正法。 <sup>63</sup> |    |
| 7.  | 入差別世界     | 對於發願生天之眾生，令其同歸佛國淨土， <sup>64</sup> 因淨土之殊，更勝諸天。 <sup>65</sup>           |    |
| 8.  | 修力、無畏、不共法 | 欲趣入佛的內證智德，故修力，成就四無畏、十八不共法。 <sup>66</sup>                              | 自利 |
| 9.  | 隨諸佛轉法輪    | 隨諸佛慈悲廣大轉法輪，誓度一切眾生。 <sup>67</sup>                                      |    |
| 10. | 不捨大悲本願力   | 修證雖趨向煩惱解脫，越漸清淨自在，但因不捨大悲本願力，故不住於涅槃中。 <sup>68</sup>                     |    |

透過上述彙整之表格，瞭解八地菩薩欲勝進趣入九地，所需修學之法門。澄觀釋此十門，雖有「自利」、「利他」之分判，但亦說此十門可通自、他二利。<sup>69</sup>菩薩精勤修學而圓滿各個法門，故能以所修學之法門來教化那些須以此法門而得度之眾生。倘若菩薩修學尚未達圓滿，還不足以能夠教化眾生之時，至少能夠做到自我功行的提升。是故「自利」當中能夠「利他」，而「利他」中亦是成就自己。八地菩薩於「法師方便成就」當中，修學各種法門，成就自他，方能真正入於第九地。

除了上述澄觀《華嚴疏鈔》之釋義外，本文也彙整《十地經論》、智儼《搜玄記》以及法藏《探玄記》對於「法師方便成就」釋義之內涵，比對華嚴祖師註解之脈絡與異同，如下：

表 3-2 華嚴祖師於「法師方便成就」之註釋

| 法師方便成就 |
|--------|
|--------|

61 《大方廣佛華嚴經疏》：「依未知法眾生，轉法輪，令得知故，即淨陀羅尼三昧門，皆說法所依故。」《新修華嚴經疏鈔》，冊 14 卷 53，頁 186

62 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》：「邪歸依者，即諸外道，取信耳目，故以通化。」《新修華嚴經疏鈔》，冊 14 卷 53，頁 187。

63 《大方廣佛華嚴經疏》：「依邪歸依眾生，具廣大神通，令入正法故。」《新修華嚴經疏鈔》，冊 14 卷 53，頁 186。

64 《大方廣佛華嚴經疏》：「依信生天眾生，令入差別世界佛淨土故。」《新修華嚴經疏鈔》，冊 14 卷 53，頁 186。

65 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》：「諸佛淨土超過諸天，無退轉故。」《新修華嚴經疏鈔》，冊 14 卷 53，頁 187-188。

66 《大方廣佛華嚴經疏》：「依正覺內證智德，故修力等。」《新修華嚴經疏鈔》，冊 14 卷 53，頁 186。

67 《大方廣佛華嚴經疏》：「依轉法輪，外化恩德。」《新修華嚴經疏鈔》，冊 14 卷 53，頁 186。

68 《大方廣佛華嚴經疏》：「依無住涅槃斷德。」《新修華嚴經疏鈔》，冊 14 卷 53，頁 186。

69 《新修華嚴經疏鈔》，冊 14 卷 53，頁 186。

| 《十地經論》 |                                   | 《搜玄記》                                     | 《探玄記》                                      |    | 《華嚴經疏》                                                       |
|--------|-----------------------------------|-------------------------------------------|--------------------------------------------|----|--------------------------------------------------------------|
| 1.     | 依無色得解脫想，可化眾生作利益故。 <sup>70</sup>   | 初文有三。初牒前起後。二正辨釋。三結入地相。餘文如論。 <sup>71</sup> | 依無色得解脫相。可化眾生以作利益調化彼令得真涅槃故。 <sup>72</sup>   | 利他 | 依無色得解脫想可化眾生，利益他故，化其令得大般涅槃，故云轉勝。論主謂菩薩不求自滅，故作此釋。 <sup>73</sup> |
| 2.     | 依未得究竟佛智自利益。 <sup>74</sup>         |                                           | 依未得究竟，佛智自利益故。 <sup>75</sup>                | 自利 | 依未得究竟，自利益故，復修習如來智慧。 <sup>76</sup>                            |
| 3.     | 依根熟菩薩。 <sup>77</sup>              |                                           | 化根熟菩薩。令人深密。 <sup>78</sup>                  | 利他 | 依根熟菩薩，化入如來祕密，三密化益故。 <sup>79</sup>                            |
| 4.     | 依邪念修行可化眾生。 <sup>80</sup>          |                                           | 化邪念修行可化眾生。令得正念之行。 <sup>81</sup>            |    | 依邪念修行可化眾生，令觀察不思議智，得正念故，調觀無念，見智性故。 <sup>82</sup>              |
| 5.     | 依未知法眾生，轉法輪令得知。 <sup>83</sup>      |                                           | 化未知法眾生。轉法輪令得知。謂總持定智皆是說法之所依故。 <sup>84</sup> |    | 依未知法眾生，轉法輪，令得知故，即淨陀羅尼三昧門，皆說法所依故。 <sup>85</sup>               |
| 6.     | 依邪歸依眾生。 <sup>86</sup>             |                                           | 以大神通化邪歸依眾生令人入正法。 <sup>87</sup>             |    | 依邪歸依眾生，具廣大神通，令人入正法故。 <sup>88</sup>                           |
| 7.     | 依信生天眾生，如是次第五句示利益他行。 <sup>89</sup> |                                           | 以通達世界差別行故示清淨國土。轉信生天眾生令人入                   |    | 依信生天眾生，令人差別世界佛淨土故。上五                                         |

70 《十地經論》CBETA, T26, no. 1522, p. 186, b12-13

71 《大方廣佛華嚴經搜玄分齊通智方軌》CBETA, T35, no. 1732, p. 72, a12-14

72 《華嚴經探玄記》CBETA, T35, no. 1733, p. 366, c6-8

73 《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 185

74 《十地經論》CBETA, T26, no. 1522, p. 186, b15-16

75 《華嚴經探玄記》CBETA, T35, no. 1733, p. 366, c8-9

76 《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 185

77 《十地經論》CBETA, T26, no. 1522, p. 186, b16-17

78 《華嚴經探玄記》CBETA, T35, no. 1733, p. 366, c10

79 《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 185-186

80 《十地經論》CBETA, T26, no. 1522, p. 186, b17

81 《華嚴經探玄記》CBETA, T35, no. 1733, p. 366, c11-12

82 《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 186

83 《十地經論》CBETA, T26, no. 1522, p. 186, b17-18

84 《華嚴經探玄記》CBETA, T35, no. 1733, p. 366, c12-14

85 《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 186

86 《十地經論》CBETA, T26, no. 1522, p. 186, b18

87 《華嚴經探玄記》CBETA, T35, no. 1733, p. 366, c14-15

88 《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 186

89 《十地經論》CBETA, T26, no. 1522, p. 186, b18-19

|     |                                                           |  |                            |    |                                      |
|-----|-----------------------------------------------------------|--|----------------------------|----|--------------------------------------|
|     |                                                           |  | 佛法故。 <sup>90</sup>         |    | 中，一、無證，二、無行，三、無解，後二無信。 <sup>91</sup> |
| 8.  | 依正覺。 <sup>92</sup>                                        |  | 欲得佛內證正覺大智等也。 <sup>93</sup> | 自利 | 下三自利中，依正覺內證智德，故修力等。 <sup>94</sup>    |
| 9.  | 依轉法輪。 <sup>95</sup>                                       |  | 欲得佛外化攝生法輪大智。 <sup>96</sup> |    | 依轉法輪外化恩德。 <sup>97</sup>              |
| 10. | 依涅槃，此如是次第三句示自利益行。不捨利益眾生，大涅槃示現，以得不捨大悲大願力故應知。 <sup>98</sup> |  | 欲得佛無住涅槃不捨悲願。 <sup>99</sup> |    | 依無住涅槃斷德。 <sup>100</sup>              |

經由上表之彙整，能夠觀察到華嚴祖師對於「法師方便成就」之釋義，幾乎是延續《十地經論》的架構，傳承至法藏又略加說明，而澄觀亦承襲此一釋義之脈絡而再加以詳述。

## 二、智成就

菩薩入於善慧地後，接著進入「智成就」之階段，而「智成就」的修學內涵為何？根據《華嚴經·十地品》云：

佛子！菩薩摩訶薩住此善慧地，如實知善不善無記法行、有漏無漏法行、世間出世間法行、思議不思議法行、定不定法行、聲聞獨覺法行、菩薩行法行、如來地法行、有為法行、無為法行。<sup>101</sup>

單就經文字義上的理解，住於善慧地之菩薩，要能夠具有如實知道善、不善、無記，有漏、無漏，世間、出世間，思議、不思議，定、不定，聲聞、獨覺、菩薩、如來地，有為、無為等法行之智慧。而本文根據澄觀《華嚴經疏》及《隨疏演義

90 《華嚴經探玄記》CBETA, T35, no. 1733, p. 366, c15-17

91 《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 186

92 《十地經論》CBETA, T26, no. 1522, p. 186, b24

93 《華嚴經探玄記》CBETA, T35, no. 1733, p. 366, c18

94 《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 186

95 《十地經論》CBETA, T26, no. 1522, p. 186, b24

96 《華嚴經探玄記》CBETA, T35, no. 1733, p. 366, c19

97 《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 186

98 《十地經論》CBETA, T26, no. 1522, p. 186, b24-25

99 《華嚴經探玄記》CBETA, T35, no. 1733, p. 366, c20

100 《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 186

101 《大方廣佛華嚴經》CBETA, T10, no. 279, p. 202, a19-23。

鈔》之科判及釋義，彙整如下：

表 3-3 智成就之內涵

| 智成就之內涵   |         |                                                                                                                  |      |
|----------|---------|------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|------|
| 《八十華嚴》經文 |         | 澄觀《華嚴經疏》註釋、科判                                                                                                    |      |
| 1.       | 善不善無記法行 | 善即「淨」，順於理法而趣向清淨。不善即「染」，違於理法而趣向雜染。無記則非善亦非不善，異於前二者。<br>102                                                         | 總知三性 |
| 2.       | 有漏無漏法行  | 於善法行中，又分有漏、無漏。「有漏」即是以取相心，修佈施、持戒等一切善。「無漏」則是以無取相心，修一切善。 <sup>103</sup>                                             | 輾轉別開 |
| 3.       | 世間出世間法行 | 於無漏法行中，又分世間、出世間。見道以前，名為「世間」；而見道以後，名為「出世間」。 <sup>104</sup>                                                        |      |
| 4.       | 思議不思議法行 | 「世間」與「出世間」法，二者相異，名為「思議」；「世間」與「出世間」法，二者相即，名為「不思議」。就出世間而言，依於阿含教說而實踐是教道，是「可思議」；透過實踐而契悟真理是證道，是「不可思議」。 <sup>105</sup> |      |
| 5.       | 定不定法行   | 有漏之善與地前之思議，因種性堅固，定能證入，此名為「定」；反之，為緣所動，名為「不定」。 <sup>106</sup>                                                      |      |
| 6.       | 聲聞獨覺法行  | 聲聞、緣覺、菩薩等三乘，其修行法門分別為：四諦、十二因緣、十度，皆通「有漏、無漏」，「世、出世」，「思議、不思議」，「定、不定」等四法。佛果是無漏，屬菩薩乘之果。 <sup>107</sup>                 |      |
| 7.       | 菩薩行法行   |                                                                                                                  |      |
| 8.       | 如來地法行   |                                                                                                                  |      |
| 9.       | 有為法行    |                                                                                                                  |      |
| 10.      | 無為法行    | 道諦緣智，能證修起，皆名「有為」；三乘聖人皆依此起行。四諦緣性，所證真理，皆名「無為」。 <sup>108</sup>                                                      |      |

102 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》：「不二即無記者，不同前二，故云不二。淨即是善，順理清升故；染即不善，違理雜穢故。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 190

103 《大方廣佛華嚴經疏》：「於淨法開漏、無漏，謂施、戒等取相心修，與漏相應，名為有漏；無漏反此」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 188

104 《大方廣佛華嚴經疏》：「於無漏開出，見道已前名世，見道已去名出世。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 188

105 《大方廣佛華嚴經疏》：「世、出世異，名為思議；即世、出世，名不思議。亦可於出世中約教、證二道。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 188

106 《大方廣佛華嚴經疏》：「彼有漏思議中，定能證入，名之為定；為緣所動，名為不定。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 188-189

107 《大方廣佛華嚴經疏》：「總上諸善，開出三乘，謂諦、緣、度等，皆通上四。故唯佛果一是唯無漏等，而屬菩薩乘果。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 189

108 《大方廣佛華嚴經疏》：「道諦緣智，能證修起，皆名有為。如來一切，皆是無為……三乘聖人依此起行。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14，卷 53，頁 189。

於上彙整表格當中，澄觀於《華嚴經疏》將「善、不善、無記法行」分判為總，其餘九種法行為別。透過上述之內容，進一步了解菩薩入於善慧地之修行內容，菩薩於此「智成就」之階段，需具備了知種種法門之智慧，以及了解各個法門的不同與次第之差別。

除了上述澄觀《華嚴疏鈔》之釋義，本文亦將《十地經論》、智儼《搜玄記》以及法藏《探玄記》對於「智成就」之釋義作彙整，比較華嚴祖師見解之脈絡與異同，如下：

表 3-4 華嚴祖師於「智成就」之註釋

| 智成就    |                                                      |                         |                                                                          |                                |                                                   |      |
|--------|------------------------------------------------------|-------------------------|--------------------------------------------------------------------------|--------------------------------|---------------------------------------------------|------|
| 《十地經論》 |                                                      | 智儼<br>《搜玄記》             | 法藏《探玄記》                                                                  |                                | 澄觀《華嚴經疏》                                          |      |
| 1.     | 應知彼法淨染不二，如經「是菩薩住此菩薩善慧地中，如實知善不善無記法行」故。 <sup>109</sup> | 牒前起後總辨。 <sup>110</sup>  |                                                                          | 總知三性<br>染淨不二<br><sup>111</sup> | 淨、染、不二，不二即無記。 <sup>112</sup>                      | 總知三性 |
| 2      | 於淨法中有有漏無漏，如經「有漏無漏法行」故。 <sup>113</sup>                | 有漏下偏廣善法。 <sup>114</sup> | 就善中開流、無流。謂見道前善名有流。見道已去善名無流。即就無流復開世出世間。謂緣修阿含名為世間。正證真行名出世間。 <sup>115</sup> | 善別開<br>以作三重<br><sup>116</sup>  | 於淨法開漏、無漏，調施、戒等取相心修，與漏相應，名為有漏；無漏反此。 <sup>117</sup> | 輾轉別開 |
| 3.     | 復無漏法中，有世間出世間法行，如經「世間出世間法行」故。 <sup>118</sup>          |                         |                                                                          |                                | 於無漏開出，見道已前名世，見道已去名出世。 <sup>119</sup>              |      |
| 4.     | 復彼法有思議不思議，如經「思議不思議法行」故。 <sup>120</sup>               |                         | 復就彼善開思不思。謂地前可思。地上不思。即就可                                                  |                                | 就上二，世、出世異，名為思議；即世出世，名不思                           |      |

109 《十地經論》CBETA, T26, no. 1522, p. 186, c7-9

110 《大方廣佛華嚴經搜玄分齊通智方軌》CBETA, T35, no. 1732, p. 72, a14

111 《華嚴經探玄記》CBETA, T35, no. 1733, p. 366, c21-22

112 《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 188

113 《十地經論》CBETA, T26, no. 1522, p. 186, c9-10

114 《大方廣佛華嚴經搜玄分齊通智方軌》CBETA, T35, no. 1732, p. 72, a14-15

115 《華嚴經探玄記》CBETA, T35, no. 1733, p. 366, c22-26

116 《華嚴經探玄記》CBETA, T35, no. 1733, p. 366, c22

117 《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 188

118 《十地經論》CBETA, T26, no. 1522, p. 186, c10-12

119 《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 188

120 《十地經論》CBETA, T26, no. 1522, p. 186, c12-13

|    |                                                  |  |                                                                                      |  |                                                                                                                           |  |
|----|--------------------------------------------------|--|--------------------------------------------------------------------------------------|--|---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|--|
|    |                                                  |  | 思開定不定。調聲聞忍位已去。緣覺世第一法已去。菩薩十迴向已去。俱名定。已下名不定。此約初教。若約終教。入十住已去名定。十信如輕毛故云不定。 <sup>121</sup> |  | 議。亦可於出世中約教、證二道。 <sup>122</sup>                                                                                            |  |
| 5. | 彼思議復有定不定，如經「定不定法行」故。 <sup>123</sup>              |  |                                                                                      |  | 彼有漏思議中定能證入，名之為定；為緣所動，名為不定。亦可佛性定有；餘一切法，皆悉不定。三聚定等，下文自說。 <sup>124</sup>                                                      |  |
| 6. | 彼復於三乘中，如經「聲聞辟支佛法行故、菩薩行法行、如來地法行」故。 <sup>125</sup> |  |                                                                                      |  | 總上諸善，開出三乘，謂諦、緣、度等，皆通上四。故唯佛果一是唯無漏」等，而屬菩薩」乘果。 <sup>127</sup>                                                                |  |
| 7. |                                                  |  |                                                                                      |  |                                                                                                                           |  |
| 8. |                                                  |  |                                                                                      |  |                                                                                                                           |  |
| 9. | 彼復三乘法中示有為無為依順行，如經「有為法行，如實知無為法行」故。 <sup>128</sup> |  | 彼復就善開出三乘。即就三乘開有為無為。謂能證修起名有為。所證真理名無為。以三乘皆依理成名依順行。經云一切賢聖皆以無為法得名。是此義也。 <sup>126</sup>   |  | 於三乘法中示有為、無為，依順行故。此是善體，故後明之。謂滅諦緣性，彼岸真理，皆名無為；道諦緣智，能證修起，皆名有為。如來一切，皆是無為；佛智有為，非極說故，涅槃令覆有為相故。三乘聖人依此起行，依此差別，故名順行。 <sup>129</sup> |  |

根據上表，可看出華嚴祖師們對於「智成就」之注釋與科判，其中能發現澄觀與

121 《華嚴經探玄記》CBETA, T35, no. 1733, p. 366, c26-p. 367, a1

122 《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 188

123 《十地經論》CBETA, T26, no. 1522, p. 186, c13-14

124 《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 188-189

125 《十地經論》CBETA, T26, no. 1522, p. 186, c14-15

126 《華嚴經探玄記》CBETA, T35, no. 1733, p. 367, a1-5

127 《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 189

128 《十地經論》CBETA, T26, no. 1522, p. 186, c15-17

129 《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 189

法藏略有差異。澄觀延續《十地經論》與智儼之科判，以初句「如實知善不善無記法行」<sup>130</sup>為總說，而其餘「有漏無漏法行、世間出世間法行、思議不思議法行、定不定法行、聲聞獨覺法行、菩薩行法行、如來地法行、有為法行、無為法行。」<sup>131</sup>等九句為別說，以「展轉別開」六部分作釋義，而法藏則是以「別開三重」分三部分作釋義。如下：

表 3-5 澄觀之「展轉別開」與法藏之「別開三重」

| 《八十華嚴》<br>經文 |             | 澄觀《華嚴經疏》                                                                       | 法藏《探玄記》                                                                                             | 《六十華嚴》<br>經文 <sup>132</sup> |    |
|--------------|-------------|--------------------------------------------------------------------------------|-----------------------------------------------------------------------------------------------------|-----------------------------|----|
|              |             | 展轉別開                                                                           | 別開三重                                                                                                |                             |    |
| 1.           | 有漏<br>無漏法行  | 取相心修與漏相應，<br>名為有漏；<br>反此則是無漏。 <sup>133</sup>                                   | 謂見道前善名有流；<br>見道已去善名無流。                                                                              | 知有漏無漏法行                     | 1. |
| 2.           | 世間<br>出世間法行 | 於無漏開出。<br>見道前名世；<br>見道後名出世。 <sup>135</sup>                                     | 無流復開世、出世間。<br>緣修阿含名為世間；<br>正證真行名出世間。 <sup>134</sup>                                                 | 世間出世間法行                     |    |
| 3.           | 思議<br>不思議法行 | 世、出世異，名為思議<br>即世出世，名不思議。<br><sup>136</sup>                                     | 地前可思；地上不思。                                                                                          | 思議不思議法行                     | 2. |
| 4.           | 定、<br>不定法行  | 彼有漏思議中，<br>定能證入，名之為定；<br>為緣所動，名為不定。<br>亦可佛性定有；<br>餘一切法，皆悉不定。<br><sup>138</sup> | 就可思開定、不定。<br>初教：<br>聲聞忍位、緣覺世第<br>一、菩薩十迴向俱名<br>定，以下名不定。<br>終教：<br>入十住名定，十信如輕<br>毛云不定。 <sup>137</sup> | 定不定法行                       |    |

130 《大方廣佛華嚴經》CBETA, T10, no. 279, p. 202, a19-20

131 《大方廣佛華嚴經》CBETA, T10, no. 279, p. 202, a20-23

132 《大方廣佛華嚴經》：「知有漏無漏法行、世間出世間法行、思議不思議法行、定不定法行、聲聞辟支佛法行、菩薩道法行、如來地法行、有為無為法行。」CBETA, T09, no. 278, p. 568, a9-11

133 《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 188

134 《華嚴經探玄記》CBETA, T35, no. 1733, p. 366, c23-26

135 《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 188

136 《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 188

137 《華嚴經探玄記》CBETA, T35, no. 1733, p. 366, c26-p. 367, a1

|    |               |                                                         |                                                                 |                                             |    |
|----|---------------|---------------------------------------------------------|-----------------------------------------------------------------|---------------------------------------------|----|
| 5. | 聲聞<br>獨覺法行    | 總上諸善三乘皆通，唯<br>佛果是無漏。 <sup>139</sup>                     | 彼復就善開出三乘，即<br>就三乘開有為、無為。<br>能證修起名有為，所證<br>真理名無為。 <sup>140</sup> | 聲聞辟支佛法行<br><br>菩薩道法行<br>如來地法行<br><br>有為無為法行 | 3. |
|    | 菩薩行法行         |                                                         |                                                                 |                                             |    |
|    | 如來地法行         |                                                         |                                                                 |                                             |    |
| 6. | 有為法行、<br>無為法行 | 滅諦緣性，<br>彼岸真理，名無為；<br>道諦緣智，<br>能證修起，名有為。 <sup>141</sup> |                                                                 |                                             |    |

由上表而知，澄觀與法藏兩者之釋義有二處差異：首先是「見道前後」：法藏認為見道前是「有漏」，見道後是「無漏」；而澄觀認為見道前是「世間」，見道後是「出世間」。再者是「教證二道」之見解：法藏認為緣修阿含名為「世間」；正證真行名「出世間」；而澄觀認為依於阿含教說而實踐是教道，即「可思議」；透過實踐而契悟真理是證道，即「不可思議」。

### 三、入行成就：知十稠林

善慧地菩薩於「入行成就」之階段，須具備如實了解眾生心中種種煩惱之智慧，由於眾生業、習不同，所以衍生出來的心行、煩惱也是各個不同，無法計數，由於繁多且難知，故以「稠林」形容。<sup>142</sup>根據《華嚴經·十地品》云：

此菩薩以如是智慧，如實知眾生心稠林、煩惱稠林、業稠林、根稠林、解稠林、性稠林、樂欲稠林、隨眠稠林、受生稠林、習氣相續稠林、三聚差別稠林。<sup>143</sup>

表 3-6 入行成就之內涵

| 入行成就之內涵  |       |                             |   |
|----------|-------|-----------------------------|---|
| 《八十華嚴》經文 |       | 澄觀《華嚴經疏》註釋、科判               |   |
| 1.       | 眾生心稠林 | 種種的煩惱、業等等，都含攝於心，故心稠林是為總說。心稠 | 總 |

138 《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 188-189

139 《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 189

140 《華嚴經探玄記》CBETA, T35, no. 1733, p. 367, a1-3

141 《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 189

142 《大方廣佛華嚴經疏》：「稠林者，多故名林，難知曰稠」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 203

143 《大方廣佛華嚴經》CBETA, T10, no. 279, p. 202, a23-26

|     |        |                                                                                                       |   |
|-----|--------|-------------------------------------------------------------------------------------------------------|---|
|     |        | 林含攝以下十種稠林，這些稠林染、淨共依，而菩薩依此而知。<br>144                                                                   | 別 |
| 2.  | 煩惱稠林   | 依煩惱、業而生，所有的稠林不離於煩惱雜染、業雜染、生雜染之範疇。 <sup>145</sup>                                                       |   |
| 3.  | 業稠林    |                                                                                                       |   |
| 4.  | 根稠林    | 根、解（信）、性、樂欲等四稠林，同是業故，名「共」。 <sup>146</sup> 宿習名「根」，依根起「解」，習解成「性」，依性起「欲」，故解必似根，性必似解，欲復似性。 <sup>147</sup> |   |
| 5.  | 解稠林    |                                                                                                       |   |
| 6.  | 性稠林    |                                                                                                       |   |
| 7.  | 樂欲稠林   |                                                                                                       |   |
| 8.  | 隨眠稠林   | 隨眠即是煩惱的異名，隨逐有情，眠伏藏識，令心染污。 <sup>148</sup>                                                              |   |
| 9.  | 受生稠林   | 受生即是「生雜染」， <sup>149</sup> 與煩惱及業合稱為三雜染。由煩惱及業而受生，因生故苦，即生老病死等苦，皆能染污真性，令不清淨。 <sup>150</sup>               |   |
| 10. | 習氣相續稠林 | 習氣無別體，是煩惱染、淨等氣分。 <sup>151</sup>                                                                       |   |
| 11. | 三聚差別稠林 | 三聚指正定聚、邪定聚、不定聚，其中正定及不定聚之眾生，趣向證悟的時間，或長或短取決於眾生之根性等因素。而邪定聚之眾生，則畢竟不能證悟。 <sup>152</sup>                    |   |

由上述彙整表格中，澄觀將心稠林歸納為總，而其餘十稠林為別說，這些稠林染、淨共依，不離於煩惱、業、受生等三雜染之範疇。根、解、性、樂欲之根源，來自宿世的習氣，習氣即是染、淨等煩惱氣分，隨染、淨煩惱而造作，故此四稠林不離於煩惱、業雜染之範疇，三聚差別稠林亦復如是。隨眠是煩惱異名，習氣相

144 《大方廣佛華嚴經疏》：「眾生心者，是總故，論云依共，以通是下十，染、淨共依故。菩薩依此而知，故名為依。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 195

145 《大方廣佛華嚴經疏》：「餘十是別，不出三雜染故。論云：『依煩惱業生。』」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 196

146 《大方廣佛華嚴經疏》：「根等四同是業故，名共。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 196

147 《大方廣佛華嚴經疏隨疏演義鈔》：「如宿習名根，印持名解。依根起解，故云次第；解必似根，故云相似。習解成性，性必似解；依性起欲，欲復似性。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 197

148 《大方廣佛華嚴經疏》：「隨眠即煩惱種，名染，眠伏藏識，令心染污故。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 196

149 《大方廣佛華嚴經疏》：「受生即生。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 196

150 《大方廣佛華嚴經疏》：「生是苦果。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 196

151 《大方廣佛華嚴經疏》：「習氣無別體，是染、淨等氣分故。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 196

152 《大方廣佛華嚴經疏》：「三聚但是約時，定、不定故。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 196

續稠林是染、淨煩惱之氣分，故此二稠林與煩惱雜染有最直接關係。如上所有的稠林，皆因煩惱而起惑故，進一步於心念或行為上造作，於是又產生新的苦果，就是這樣的惑（煩惱）、業、苦（受生），導致眾生於生死當中輪迴不休，然而善慧地菩薩已經具足如是智慧，能夠入於眾生心稠林當中，端見眾生的苦因。

除了上述是澄觀《華嚴疏鈔》之釋義，本文亦將彙整《十地經論》、智儼《搜玄記》以及法藏《探玄記》對於「入成就」之釋義，比較華嚴祖師見解之脈絡與異同。於此之前，首先要提到的是「入行成就」十稠林的經文內容，於《十地經》、《六十華嚴》及《八十華嚴》當中是有些微不同的，如下：

表 3-7 十稠林經文之比較

| 十稠林經文比較              |            |                        |                        |
|----------------------|------------|------------------------|------------------------|
| 《十地經》 <sup>153</sup> |            | 《六十華嚴經》 <sup>154</sup> | 《八十華嚴經》 <sup>155</sup> |
| 1.                   | 如實知眾生心行稠林  | 知菩提心所行難                | 如實知眾生心稠林               |
| 2.                   | 煩惱行稠林      | 知煩惱難                   | 煩惱稠林                   |
| 3.                   | 業行稠林       | 業難                     | 業稠林                    |
| 4.                   | 根行稠林       | 諸根難                    | 根稠林                    |
| 5.                   | 信行稠林       | 欲難                     | 解稠林                    |
| 6.                   | 性行稠林       | 性難                     | 性稠林                    |
| 7.                   | 深心行稠林      | 直心難                    | 樂欲稠林                   |
| 8.                   | 使行稠林       | 使心難                    | 隨眠稠林                   |
| 9.                   | 生行稠林       | 生難                     | 受生稠林                   |
| 10.                  | 習氣行稠林      | 習氣難                    | 習氣相續稠林                 |
| 11.                  | 如實知三聚差別行稠林 | 三聚差別難                  | 三聚差別稠林                 |

由上表之彙整，發現《六十華嚴經》有別於《十地經》與《八十華嚴經》以「難」取代「稠林」；而在其「菩提心所行難」，也別於《十地經》與《八十華嚴經》的「眾生心行稠林」與「眾生心稠林」。此外，《八十華嚴經》的第（5）解稠林和（7）樂欲稠林等，皆與《十地經》、《六十華嚴經》的內容不盡相同。在經文內容不盡相同的清況下，首先看到《十地經論》：「依共依煩惱業生，共染煩惱染淨

153 《十地經論》：「是菩薩隨順如是智慧，如實知眾生心行稠林、煩惱行稠林、業行稠林、根行稠林、信行稠林、性行稠林、深心行稠林、使行稠林、生行稠林、習氣行稠林，如實知三聚差別行稠林。」CBETA, T26, no. 1522, p. 186, c19-23

154 《大方廣佛華嚴經》：「隨順如是智慧，知菩提心所行難，知煩惱難、業難、諸根難、欲難、性難、直心難、使心難、生難、習氣難、三聚差別難。」CBETA, T09, no. 278, p. 568, a12-14

155 《大方廣佛華嚴經》：「此菩薩以如是智慧，如實知眾生心稠林、煩惱稠林、業稠林、根稠林、解稠林、性稠林、樂欲稠林、隨眠稠林、受生稠林、習氣相續稠林、三聚差別稠林。」CBETA, T10, no. 279, p. 202, a23-26

等，依定不定時……彼復定不定時根等、次第根等、相似信等……。」<sup>156</sup>以「依共」來說明心與煩惱、業等之關係，所有的煩惱染淨等業皆於這心稠林當中。智儼《搜玄記》釋義：「論主云：依共者，心稠林是眾法共止故也，名共依者依此而知耳；次復共者根欲性深心等，四類同故名共也。」<sup>157</sup>智儼承襲《十地經論》之釋義「依共」，並於根、欲、性、深心等說明其「共」同之特質。法藏《探玄記》「依共者，是心難以是善惡染淨所依故名為共……復言共者是根欲性直心，此四相似俱是法器故名為共也……」<sup>158</sup>法藏亦是傳承這樣的釋義。澄觀《華嚴疏鈔》云：「眾生心者，是總故，論云依共，以通是下十，染、淨共依故。」<sup>159</sup>又云：「謂次根等四同是業故，名共……根、信、性、欲相似之義，云彼復定、不定時，根等次第，根等相似信等者……」<sup>160</sup>澄觀緊扣著《十地經論》的釋義架構上加以詳盡說明。

### （一）心稠林

十稠林當中以心稠林為總攝，餘為別說，於每一稠林當中皆含攝十相，而此十相是為略說，實則有無盡相。《華嚴經》云：

此菩薩如實知眾生心種種相，所謂：雜起相、速轉相、壞不壞相、無形質相、無邊際相、清淨相、垢無垢相、縛不縛相、幻所作相、隨諸趣生相；如是百千萬億乃至無量，皆如實知。<sup>161</sup>

表 3-8 心稠林之種種相

| 心稠林之種種相  |     |                                              |     |         |                             |
|----------|-----|----------------------------------------------|-----|---------|-----------------------------|
| 《八十華嚴》經文 |     | 澄觀《華嚴經疏》註釋、科判                                |     |         |                             |
| 1.       | 雜起相 | 心分為心、意及六識等差別，此八緣境可以齊起，故名「雜起」。 <sup>162</sup> | 差別相 | 心之相（所相） | 心體 <sup>163</sup><br>（並通染淨） |
| 2.       | 速轉相 | 生、住、異、滅，四相遷流                                 | 行相  |         |                             |

156 《十地經論》CBETA, T26, no. 1522, p. 186, c24-p. 187, a2

157 《大方廣佛華嚴經搜玄分齊通智方軌》CBETA, T35, no. 1732, p. 72, a17-19

158 《華嚴經探玄記》CBETA, T35, no. 1733, p. 367, a9-13

159 《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 195

160 《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 196-197

161 《大方廣佛華嚴經》CBETA, T10, no. 279, p. 202, a26-b1

162 《大方廣佛華嚴經疏》：「一、差別相，心、意及識六種別故。此八緣境，許得齊起，故名雜起。又雜起者，必與所俱，極少猶有徧行五故。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 204

163 《大方廣佛華嚴經疏》：「初一是所相，二是能相，此二並心之相；三是心之空性，性、相不同，合為心體；四即心用。此四並通染、淨。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 205-206

|     |       |                                                                             |            |               |  |
|-----|-------|-----------------------------------------------------------------------------|------------|---------------|--|
| 3.  | 壞不壞相  | 故。「速」即是住，此住體輕危，容易動搖。「轉」即是異，「壞」即是滅，「不壞」即是生。故《十地論經》云：「輕轉生不生相」。 <sup>164</sup> |            | 心之相<br>（能相）   |  |
| 4.  | 無形質相  | 就第一義來說，此身是四大五蘊之假合，畢竟空，不可得。故身、心皆不可得，故說心無形質相。 <sup>165</sup>                  | 第一義相       | 心之空性          |  |
| 5.  | 無邊際相  | 心是無形、無相、無邊際相，取境不同，故名為自。 <sup>166</sup>                                      | 自相         | 心用            |  |
| 6.  | 清淨相   | 自覺聖智，真妄所依，自性清淨故，染而不染。 <sup>168</sup>                                        | 自性<br>不染相  | 隨煩惱緣，<br>成六、七 |  |
| 7.  | 垢無垢相  | 隨緣而有垢，性恆離故，不染而染。 <sup>169</sup>                                             | 同煩惱        |               |  |
| 8.  | 縛不縛相  | 義不異前，但種、現有別耳。不染而染。 <sup>170</sup>                                           | 不同煩惱相      |               |  |
| 9.  | 幻所作相  | 此二句，同名「因相」，菩薩以幻智、願力自在受生，其餘眾生則隨業而受生諸趣。兩者皆隨因而受生，但次第不同。 <sup>171</sup>         | 同使<br>不同使相 | 隨業生緣，<br>成第八  |  |
| 10. | 隨諸趣生相 |                                                                             |            |               |  |

164 《大方廣佛華嚴經疏》：「速轉下，二句明行相，四相遷流故。速即是住——住體輕危，速就異故——，轉者是異，壞即是滅，不壞是生。故《論經》但一句，云：『輕轉生不生相』，論云：『住、異、生、滅行故』。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 204-205

165 《大方廣佛華嚴經疏》：「無形質」者，「第一義相，觀彼心離心」故。云何「離」？謂「心、身不可得故」。「身」者，體依聚義，即同《起信》「心體離念」等。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53 (頁 205)

166 《大方廣佛華嚴經疏》：「無邊際，即自相，順行無量境界取故。取境不同，故名為自。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 205

167 《大方廣佛華嚴經疏》：「後四明淨心隨緣。由第五隨煩惱緣，成六、七；隨業生緣，成第八。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 206

168 《大方廣佛華嚴經疏》：「清淨者，自性不染相，即自覺聖智真妄所依不空性也。染而不染，名自性淨。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 206

169 《大方廣佛華嚴經疏》：「垢無垢者，即同煩惱不同煩惱相，隨緣有垢，性恆離故。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 206

170 《大方廣佛華嚴經疏》：「縛不縛者，同使不同使相，義不異前，但種、現有別耳。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 206

171 《大方廣佛華嚴經疏》：「有二句，同名因相，隨因受生故。菩薩以幻智願力生故，餘眾生隨業諸趣生故。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 206

善慧地菩薩以甚深智慧如實知眾生心稠林之種種相，心、意、六識等緣境，齊起作用，即是「心之所相」。隨生、住、異、滅四相遷流，即是「心之相」。以第一義觀身、心畢竟空不可得，即是「心之空性」。心無形、無相、無邊際，即是「心用」。心是真妄所依，自性清淨，故染而不染；隨緣有垢，由於性恆離故，不染而染。菩薩隨幻智、願力受生自在，凡夫是隨業受生諸趣，兩者雖是隨因受生，但心行次第不同，而果報大不相同。心稠林如是種種相乃至無量相，菩薩皆能如實知。

## （二）煩惱稠林

煩惱是昏煩之法，惱亂心神，眾生隨順煩惱而流轉生死。<sup>172</sup>《華嚴經》云：

又知諸煩惱種種相，所謂：久遠隨行相、無邊引起相、俱生不捨相、眠起一義相、與心相應不相應相、隨趣受生而住相、三界差別相、愛見癡慢如箭深入過患相、三業因緣不絕相；略說乃至八萬四千，皆如實知。<sup>173</sup>

表 3-9 煩惱稠林之種種相

| 煩惱稠林之種種相 |       |                                                                              |     |    |
|----------|-------|------------------------------------------------------------------------------|-----|----|
| 《八十華嚴》經文 |       | 澄觀《華嚴經疏》註釋、科判                                                                |     |    |
| 1.       | 久遠隨行相 | 煩惱從無始常隨，乃至修行至無色界有頂天，下至金剛預定地，仍皆相隨，故曰久遠。 <sup>174</sup>                        | 遠入相 |    |
| 2.       | 無邊引起相 | 修習無量善根，引起惑故。 <sup>175</sup> 由於智慧尚未圓滿，故無法於一一善上，無惑也。而惑與善俱，故云難知。 <sup>176</sup> | 難知相 |    |
| 3.       | 俱生不捨相 | 煩惱與「所縛」之妄心，兩者俱生，相依不捨。 <sup>177</sup>                                         |     | 染相 |

172 《三藏法數》：「煩惱者，昏煩之法，惱亂心神也。」CBETA, B22, no. 117, p. 124, b8-9

173 《大方廣佛華嚴經》CBETA, T10, no. 279, p. 202, b1-6

174 《大方廣佛華嚴經疏》：「遠入相，乃至有頂故。此約四住現行；下至金剛，自約種說。久者，無始常隨故。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 212

175 《大方廣佛華嚴經疏》：「無邊引起者，難知相。言無邊者，修習無量善根故；引起者，引起惑故。惑與善俱，所以難知。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 213

176 《大方廣佛華嚴經疏隨疏演義鈔》：「以善無邊，一一善上，皆有煩惱故。亦即所未盡，則無法之上而無惑也。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 214

177 《大方廣佛華嚴經疏》：「所縛即妄心，謂惑與妄心遞共同事，故云俱生。生即是事。然離惑，不名妄心。離心，惑依何住？故迭共相依，名為不捨。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 214

|    |                 |                                                                                                  |            |       |
|----|-----------------|--------------------------------------------------------------------------------------------------|------------|-------|
| 4. | 眠起一義相           | 使即隨眠，亦為「能縛」，起即現行。現行必由使，如同有芽，必依種子，故云「一義」。 <sup>178</sup>                                          | 當體明<br>煩惱染 | (三雜染) |
| 5. | 與心相應不相應相        | 若心被妄染，即名相應；心性淨故，名不相應。 <sup>179</sup>                                                             |            |       |
| 6. | 隨趣受生而住相         | 《十地經論》云：「身事生道界因者」。煩惱是六道、三界生身事之因。 <sup>180</sup> 上句是「六道因」，下句是「三界因」。「道、界因」，彰顯煩惱之過患。 <sup>181</sup> | 約生明<br>煩惱染 |       |
| 7. | 三界差別相           |                                                                                                  |            |       |
| 8. | 愛見癡慢<br>如箭深入過患相 | 愛（欲求）、見（邪梵行求）、癡（為現少樂習眾惡行）、慢（通上三，而多屬見），如箭入木，過患難拔，俱障解脫。 <sup>182</sup>                             | 約業明<br>煩惱染 |       |
| 9. | 三業因緣不絕相         | 隨順世間身、口、意業，不斷起煩惱因。 <sup>183</sup>                                                                |            |       |

澄觀將煩惱稠林的九個相總攝為三：（1）遠入相（2）難知相（3）染相。煩惱從無始相隨，修行未出三界時仍隨緣而現，故云遠入相。在發菩提心的過程，因為所知及智慧尚未圓滿，故行一切善的過程中會起惑，而善與惑同時俱起，故云難知相。染相又分為：煩惱雜染、生雜染、業雜染。因煩惱而造作身、口、意業，由造業而生眾苦，此皆能染污真性，令不清淨。如上略說煩惱稠林之種種相，乃至八萬四千相<sup>184</sup>，菩薩皆如實了知。

178 《大方廣佛華嚴經疏》：「使為能縛。使即隨眠，起即現行。現行由使，不得解脫，以現及種同一惑「義」故。然下辨使不必與現行俱，此中現行必由於使。如有種子，未必有芽；若已有芽，必依種子。故云一義。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 214-215

179 《大方廣佛華嚴經疏》：「事即真心。若被妄染，名與相應，是縛，非解；心性淨故，名不相應，示可解脫。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 215

180 《華嚴經探玄記》：「論言身事生道界因者。明此煩惱與六道三界生身之事為所因故。」CBETA, T35, no. 1733, p. 367, c17-19

181 《大方廣佛華嚴經疏》：「論云：『身事生道、界因故』者，苦報集起，名身事生。上句是道因，下句是界因。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 218

182 《大方廣佛華嚴經疏》：「愛是欲求中追求現報受欲行者；見是邪梵行求；癡是欲求中追求現報習惡行者，故論云『無戒眾生』，為現少樂習眾惡行，愚癡之甚。慢通上三，而多屬見。有求，屬生染所攝，故此略無。上三俱障解脫，過患難拔，如箭入木。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 218-219

183 《大方廣佛華嚴經疏》：「此惑隨順世間身、口、意業，不斷起因故。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 219

184 根據《大方廣佛華嚴經疏》云：「八萬四千煩惱，《隨好品》自明。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 220。澄觀引文出自《華嚴經·如來隨好光明品》：「彼諸眾生於色、聲、香、味、觸，其內具有五百煩惱，其外亦有五百煩惱，貪行多者二萬一千，瞋行多者二萬一千，癡行多者二萬一千，等分行者二萬一千。」CBETA, T10, no. 279, p. 257, a18-22

### （三）業稠林

業，梵語 Karma，即造作之義<sup>185</sup>。業因能招感苦、樂，染、淨之果，業的種別甚多，但皆沒有離於身、語、意業之範疇。《華嚴經》云：

又知諸業種種相，所謂：善不善無記相、有表示無表示相、與心同生不離相、因自性剎那壞而次第集果不失相、有報無報相、受黑黑等眾報相、如田無量相、凡聖差別相、現受生受後受相、乘非乘定不定相；略說乃至八萬四千，皆如實知。<sup>186</sup>

表 3-10 業稠林之種種相

| 業稠林之種種相  |                |                                                                               |       |
|----------|----------------|-------------------------------------------------------------------------------|-------|
| 《八十華嚴》經文 |                | 澄觀《華嚴經疏》註釋、科判                                                                 |       |
| 1.       | 善不善無記相         | 善、惡、無記等三性，是感召投生六趣的因， <sup>187</sup> 而無記業則無招果之力。 <sup>188</sup>                | 道因差別  |
| 2.       | 有表示無表示相        | 《十地經論》云：「有作未作相」。在意地未作之時，即審慮思；身、語已作為決定思、發動思。 <sup>189</sup>                    | 自性差別  |
| 3.       | 與心同生不離相        | 業行常依心王，隨其善、惡生已，生已不離。 <sup>190</sup> 業種不離心，得果不離種也。 <sup>191</sup>              | 方便差別  |
| 4.       | 因自性剎那壞而次第集果不失相 | 無始業因，以是有為，自性剎那壞，故云盡，此顯非常；得持至果，功不敗亡，故云集果不失，此顯非斷。前念雖滅，後念續存，故云次第。 <sup>192</sup> | 盡集果差別 |

185 《俱舍論記》：「造作，名業」 CBETA, T41, no. 1821, p. 283, a8-9

186 《大方廣佛華嚴經》 CBETA, T10, no. 279, p. 202, b6-11

187 《大方廣佛華嚴經疏》：「道因差別，謂通說三性為六趣因。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 226

188 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》：「先通三性感五趣果；後唯『善』、惡。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 226

189 《大方廣佛華嚴經疏》：「有表示等者，自性差別。然《論經》此句云：『作未作相』，此則並以思為自性故。論云：『此有二種：一、籌量時』，此在意地，唯有審慮一種思，故釋未作義；『二、作業時』，釋經作字，有決定思。若在身、語，唯發動思。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 232

190 《大方廣佛華嚴經疏》：「與心同生不離者，方便差別，心共生熏心，不別生果故。謂此業思與等起意識共生，隨其善、惡生已，即熏本識，成名言等種；種似能熏，故云不別生果，即不離義。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 240

191 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》：「業種不離心，得果不離種也。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 242

192 《大方廣佛華嚴經疏》：「無始業因，以是有為，故自性剎那壞，故云盡——此顯非常；而得持至果，功不敗亡，故云集果不失——此顯非斷。前念雖滅，後念續存，故云次第。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 242-243

|     |         |                                                                                                                          |              |
|-----|---------|--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|--------------|
| 5.  | 有報無報相   | 現在已受過去生之報業，名為有報；後報未受，名為無報。或已懺悔之業，則許無報。 <sup>193</sup>                                                                    | 已受果<br>未受果差別 |
| 6.  | 受黑黑等眾報相 | 四業相對，顯其差別。 <sup>194</sup> 黑黑業 <sup>195</sup> 與白白業 <sup>196</sup> 相對；漏（黑白業 <sup>197</sup> ）、無漏業（非黑非白業 <sup>198</sup> ）相對。 | 對差別          |
| 7.  | 如田無量相   | 識種為因，業田為緣，隨田高、下之殊，令種亦多差別，故《十地經論》云：「業田無量相。」 <sup>199</sup>                                                                | 因緣差別         |
| 8.  | 凡聖差別相   | 「已集、未集」指凡（世）、聖（出世）差別。 <sup>200</sup>                                                                                     | 已集<br>未集差別   |
| 9.  | 現受生受後受相 | 現作現得報，名現受；現作次來生獲報，名生受；現作第三生方得報，名後受。於此三中，各有定、不定。 <sup>201</sup>                                                           | 定不定差別        |
| 10. | 乘非乘定不定相 | 乘即是三乘。唯修自乘業，名定；乍修此乘，復修彼乘，名為不定；非乘者，即世間。非乘與二乘，各於自分而已定，故難度；反之，不定者易度。 <sup>202</sup>                                         |              |

澄觀將業稠林的十個相，分為九種差別：（1）道因差別：善、惡、無記等三性，是召感六道受生的因。（2）自性差別：業的自性有二，意地未作之時，即審慮思；身、語已作為決定思、發動思。（3）方便差別：心為起業之方便，隨其善、惡生已不離。（4）盡集果差別：盡，即無始業因，有為故自性剎那壞；集果不失，即得持至果，功不敗亡。（5）已受果未受果差別：現在已受過去生之報業，名為有報；後報未受，名為無報。或已懺悔之業，則許無報。（6）對差別：四業相對，顯其差別。黑黑業與白白業相對；漏（黑白業）、無漏業（非黑非白業）相對。（7）

193《大方廣佛華嚴經疏》：「有報無報者，論云：『已受果未受果差別』。過去生報業，現在已受，名為有報；後報未受，名為無報，非謂全無。更有一理，謂已悔之業，則許無報。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 244

194《大方廣佛華嚴經疏》：「謂四業相對，成差別故。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 246

195《大方廣佛華嚴經疏》：「因、果俱惡故，又因、果俱與無明相應故，即三塗業。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 246

196《大方廣佛華嚴經疏》：「因、果俱善故，俱與智明相應故，即色界善業。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 246

197《大方廣佛華嚴經疏》：「欲界善業，因中善、惡雜故，受報亦愛、非愛雜。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 246

198《大方廣佛華嚴經疏》：「諸無漏業，無異熟故。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 246

199《大方廣佛華嚴經疏》：「如田無量者，因緣差別，謂識種為因，業田為緣，隨田高、下等殊，令種亦多差別。故《論經》云：『業田無量相』。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 254

200《大方廣佛華嚴經疏》：「凡聖差別者，即已集未集差別，出世未集，世已集故。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 254

201《大方廣佛華嚴經疏》：「現作，現得報，名現受；現作，次來生獲報，名生受；現作，第三生去方得報，名後受。於此三中，各有定、不定。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 255-256

202《大方廣佛華嚴經疏隨疏演義鈔》：「非乘及與二乘，各於自分而已定者。大乘若定，更不須度。是故不言『定』者易度。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 262-263

因緣差別：識種為因，業田為緣，隨田高、下之殊，令種亦多差別。(8) 已集未集差別：「已集、未集」指凡（世）、聖（出世）差別。此外，法藏從已集「業」是凡（世間）的角度釋義<sup>203</sup>；而澄觀從未集「聖法」是凡（世間）的角度釋義。故筆者認為「已集、未集」是凡亦或聖，是取決於所集的內容是聖法或是業。(9) 定不定差別：指定受報、不定受報。上述業稠林之十種相，乃至八萬四千，菩薩皆能如實了知。

#### （四）根稠林

根，有能生<sup>204</sup>、勝用增上<sup>205</sup>之義。草木之根，有增上之力，能生幹枝、花葉果實等，而人性有生善惡作業之力，故名為根性。《華嚴經》云：

又知諸根軟中勝相、先際後際差別無差別相、上中下相、煩惱俱生不相離相、乘非乘定不定相、淳熟調柔相、隨根網輕轉壞相、增上無能壞相、退不退差別相、遠隨共生不同相；略說乃至八萬四千，皆如實知。<sup>206</sup>

表 3-11 根稠林之種種相

| 根稠林之種種相  |            |                                                                                                                    |      |
|----------|------------|--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|------|
| 《八十華嚴》經文 |            | 澄觀《華嚴經疏》註釋、科判                                                                                                      |      |
| 1.       | 諸根軟中勝相     | 說法所授之根器，信等五根有下、中、上，亦可說鈍、中、利，其對教理接受的程度，有學習遲、速及吸收之多、少之差別。 <sup>207</sup>                                             | 說器差別 |
| 2.       | 先際後際差別無差別相 | 先際為過去，後際為未來。上、中、下根於三際中互望轉變之差別：若後際轉為中、上根，則前際根則下；若後際轉為下根，則前際根則增；若不轉，是平，即無差別。故《十地經論》云：「前、後根，前根下、增、平故。」 <sup>208</sup> | 根轉差別 |

203 《華嚴經探玄記》：「世間等者未集已集差別。謂出世未集。世業已集。」CBETA, T35, no. 1733, p. 368, b8-9

204 《大乘義章》：「能生，曰根。」CBETA, T44, no. 1851, p. 633, a12

205 《俱舍論記》：「勝用增上，故名為根。」CBETA, T41, no. 1821, p. 55, c20

206 《大方廣佛華嚴經疏》CBETA, T10, no. 279, p. 202, b11-16

207 《大方廣佛華嚴經疏》：「一、說器差別，謂說法所授之器，信等五根有下、中、上故，亦是鈍、中、利，調於教理，受有遲、速及多、少故。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 264

208 《大方廣佛華嚴經疏》：「二、根轉差別。過、未為先、後際。現在已定，兩望論差，謂前上、中、下根於三際中互望轉變：若後轉為中、上，前根則下；後轉為下，前根則增。是差別義。不轉，則平，是無差別。故論云：『前、後根，前根下、增、平故。』」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 265

|    |              |                                                                                                                                                                                 |       |
|----|--------------|---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|-------|
| 3. | 上中下相         | 大乘菩薩為上、中乘緣覺為中、小乘聲聞為下， <sup>209</sup> 亦有以牛、鹿、羊譬喻之。 <sup>210</sup>                                                                                                                | 三性差別  |
| 4. | 煩惱俱生<br>不相離相 | 喜、樂、憂、苦、捨等五受根，隨貪、瞋、癡等煩惱，得增上故，名煩惱染根。 <sup>211</sup> 喜、樂生於貪；憂、苦生於瞋；捨根生於癡。 <sup>212</sup>                                                                                          | 煩惱染差別 |
| 5. | 乘非乘<br>定不定相  | 前句：大乘根器中，成熟者為定；不熟者為不定。小乘根器中成熟者為不定，故可迴小向大，轉向大乘故；根器不熟者為定，隨自乘而解脫。若世間非乘，根器成熟者為不定，可透過教化而入道；根器不熟者，其報已定，且暫捨之。故《離世間品》云：「待時方化清淨捨」。後句：淳熟調柔，一向是定。 <sup>213</sup>                           | 定不定差別 |
| 6. | 淳熟調柔相        |                                                                                                                                                                                 |       |
| 7. | 隨根網<br>輕轉壞相  | 眼、耳、鼻、舌、身等根，順行境界而得增上。順行有三，分別如下：一、依身順行：根境展轉迭共相，如網魚、鳥不得解脫，故云「根網」。二、生滅順行：根與心王相隨染污，生、住不久，故云輕；容易變異、壞滅，故云轉壞。三、觀行取相順行：以覺、觀心行六塵故，六根取於六塵，即根網塵也；六塵引於六根，塵網根也。故《十地經論》云：「取相」。 <sup>214</sup> | 順行差別  |
| 8. | 增上無能壞相       | 與凡夫不求涅槃相較之下，二乘行即為增上，由滅障能成就，故煩惱無能壞。 <sup>215</sup>                                                                                                                               | 聲聞淨差別 |

209 《大方廣佛華嚴經疏》：「三性差別，謂約菩薩等，三乘根性相形為上、中、下。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 266

210 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》：「亦猶羊、鹿、牛形之大、小也。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 266

211 《大方廣佛華嚴經疏》：「四、煩惱染差別，謂喜、樂等五受根隨貪等煩惱得增上故。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 266

212 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》：「喜、樂生於貪，憂、苦生於瞋，捨根生於癡。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 266

213 《大方廣佛華嚴經疏》：「五、六二相明定不定差別。初句乘、非乘，皆約熟、不熟明。大乘中熟者定，不熟者不定。小乘中熟者不定，可轉向大乘故；不熟者定，各隨自乘而解脫故。若世間非乘，熟者不定，可化入道故；不熟者，報已定故，且暫捨之。即《離世間》中「待時方化清淨捨」也。後句淳熟調柔，一向是定。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 266-267

214 《大方廣佛華嚴經疏》：「六、隨根網輕轉壞者，順行差別。此知眼等根順行境界得增上故。於中「有三種順行：一、依身順行，謂六入展轉迭共相縛」，如網魚、鳥不得解脫，故云根網。此行內境。二、生滅順行，謂體是有為，生、住不久，故云輕；易可異、滅，故云轉壞。三、觀行取相順行。此行外境，即《論經》云：『取相』。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 268

215 《大方廣佛華嚴經疏》：「聲聞淨差別。望凡夫，二乘行增上故，以二乘根由滅障能成，故煩惱無能壞。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 270

|     |         |                                                                                                                                           |        |
|-----|---------|-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|--------|
| 9.  | 退不退差別相  | 菩薩淨指大乘。 <sup>216</sup> 退有三：一、已得退：退已得殊勝功德；二、未得退：未能得殊勝功德；三、受用退：已得殊勝功德，不現在前。不退亦有三：一、位不退：修得之位不退失；二、行不退：於所修之行法不退失；三、念不退：於正念不退轉。 <sup>217</sup> | 菩薩淨差別  |
| 10. | 遠隨共生不同相 | 三無漏根，總攝諸根。所謂：一、未知當知根：在見道位修習，對於四諦真理欲知而未曾知；二、已知根：至修道位，斷惑證實，對於四諦真理已束數了知。；三、具知根：修至無學道位，已知四諦真理，已具知證知。調前信等「共」三無漏根生，而隨優、劣，三位不同。 <sup>218</sup>   | 一切根攝差別 |

澄觀將業稠林的十個相，分為九種差別：（1）說器差別：對於教理接受有遲、速，多、寡之差別。（2）根轉差別：上、中、下根於三際中互望轉變之差別。（3）三性差別：大乘、中乘、小乘等三乘根性之差別。（4）煩惱染差別：五根隨貪瞋、癡等煩惱而得增上。（5）定不定差別：大乘根器中，成熟者為定；不熟者為不定。小乘根器中成熟者為不定；不熟者為定，隨自乘而解脫。（6）順行差別：眼、耳、鼻、舌、身等根，順行境界而得增上。順行有三：1.依身順行 2.生滅順行 3.觀行取相順行。（7）聲聞淨差別：與凡夫相較，二乘行為增上，由滅障能成就，故煩惱無能壞。（8）菩薩淨差別：菩薩淨指大乘，有三種退與三種不退之差別。（9）一切根攝差別：三無漏根，總攝諸根。如上根稠林種種相以及眾生之根性、根器等無量差別，菩薩皆能如實了知。

### （五）例三稠林

例三稠林，即是解、性、樂欲稠林。「解」即曉悟明白之意<sup>219</sup>；「性」是本來具足之性質<sup>220</sup>；「樂欲」即願求欲望<sup>221</sup>。澄觀於前釋義根、解、性、樂欲，同是業故，所謂宿習名根，依根起解，習解成性，依性起欲，此四稠林是次第相扣而緊密。《華嚴經》云：「又知諸解軟中上、諸性軟中上、樂欲軟中上，皆略說，乃

216 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》：「菩薩淨者，即大乘根。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 271

217 《大方廣佛華嚴經疏》：「八、菩薩淨差別。此通三種退、不退也。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 271

218 《大方廣佛華嚴經疏》：「九、遠隨等者，示一切根攝差別，謂三無漏根總攝諸根。三者，一、始行，即未知當知根；二、方便，即已知根，正在修道，故名方便；三、報熟者，即具知根。調前信等共三無漏根生，而隨優、劣，三位不同。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 272

219 《教育部重編國語辭典修訂本》（2021/11/15）

<https://dict.revised.moe.edu.tw/dictView.jsp?ID=5608&q=1&word=%E8%A7%A3#order1> (2021/11/15)

220 《佛光大辭典》<http://www.muni-buddha.com.tw/buddhism/dictionary-google.html> (2021/11/15)

221 《佛光大辭典》<http://www.muni-buddha.com.tw/buddhism/dictionary-google.html> (2021/11/15)

至八萬四千。<sup>222</sup>」此三稠林之經文當中，沒有各別列出稠林之種種相，澄觀於《華嚴經疏》釋曰：解、性、欲等三稠林與根稠林，皆悉相似，義理相參，故以根稠林舉例，其餘皆略。由於經文與《華嚴經疏》、《隨疏演義鈔》之釋義皆是精簡說明，故本文於此「例三稠林」亦無列表說明。

## （六）隨眠稠林

貪等煩惱，名曰隨眠，隨逐有情，增昏滯故。<sup>223</sup>澄觀釋曰：煩惱種子眠伏於藏識，隨逐、纏繞有情眾生。<sup>224</sup>《華嚴經》云：

又知諸隨眠種種相，所謂：與深心共生相、與心共生相、心相應不相應差別相、久遠隨行相、無始不拔相、與一切禪定解脫三昧三摩鉢底神通相違相、三界相續受生繫縛相、令無邊心相續現起相、開諸處門相、堅實難治相、地處成就不成就相、唯以聖道拔出相。<sup>225</sup>

表 3-12 隨眠稠林之種種相

| 隨眠稠林之種種相 |        |                                                                              |      |      |
|----------|--------|------------------------------------------------------------------------------|------|------|
| 《八十華嚴》經文 |        | 澄觀《華嚴經疏》註釋、科判                                                                |      |      |
| 1.       | 與深心共生相 | 隨眠於報心隨逐，煩惱種子無始來有，眠伏藏識，微細難知故。 <sup>226</sup>                                  | 約心明處 | 何處隨逐 |
| 2.       | 與心共生相  | 隨眠於非報心隨逐， <sup>227</sup> 前七識為異熟生，非是報體，而七識皆依第八，託緣現起，種隨現起，或有或無。 <sup>228</sup> |      |      |

222 《大方廣佛華嚴經》：「又知諸解軟中上、諸性軟中上、樂欲軟中上；皆略說乃至八萬四千。」CBETA, T10, no. 279, p. 202, b16-17

223 《俱舍論頌疏論本》CBETA, T41, no. 1823, p. 923, a13-14

224 《大方廣佛華嚴經疏》：「眠」伏藏識，「隨逐」纏繞故。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 275。

225 《大方廣佛華嚴經》CBETA, T10, no. 279, p. 202, b16-23

226 《大方廣佛華嚴經疏》：「一、合初二句約心明處。初句於報心隨逐，正顯眠伏藏識，即久安眠處。而言深者，無始來有，微細難知故。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 276

227 《大方廣佛華嚴經疏》：「下句於非報心隨逐。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 276

228 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》：「前七識為異熟生，非是報體酬昔心種，不得名報，而七識皆依第八，託緣現起，名不離現事。種隨現起，或有或無，名暫迴轉處。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 277-278

|    |                                |                                                                                                          |       |      |
|----|--------------------------------|----------------------------------------------------------------------------------------------------------|-------|------|
| 3. | 心相應<br>不相應差別相                  | 與當界心相應，不與異界心相應故。現惑有相應、不相應，而隨眠常不離也。《十地經論》云：「欲、色、無色，或上、中、下差別。」無色界惑微，故下；色界惑中；欲界惑上。 <sup>229</sup>           | 約三界明處 |      |
| 4. | 久遠隨行相                          | 隨眠從無始久遠相隨，上至金剛喻定前猶有生死之「有」，故名有頂。《十地經論》云：「隨順乃至有頂」。然「有頂」有二義：一、金剛之頂，二、三界九地之頂。今取通大、小二義，直云「有頂」。 <sup>230</sup> | 約地明處  |      |
| 5. | 無始不拔相                          | 隨眠無始，無邊世界，唯智能怖畏，如怨賊未曾有聞、思、修智，故不能拔除。 <sup>231</sup>                                                       | 約時明處  |      |
| 6. | 與一切禪定<br>解脫三昧<br>三摩鉢底<br>神通相違相 | 由於隨眠隨逐，令世間禪定等不能滅愛、見等心，不能隨順正修行，故名「相違」。 <sup>232</sup>                                                     | 約行明處  |      |
| 7. | 三界相續<br>受生繫縛相                  | 隨眠作繫縛，故三有不斷相續。如世眠者，不能起牀。 <sup>233</sup>                                                                  | 顯隨逐之相 | 以何隨逐 |
| 8. | 令無邊心<br>相續現起相                  | 從無始來，令心相續、隨逐，現起無邊。如世眠者，夢心相續。 <sup>234</sup>                                                              | 遠時隨逐  |      |

229 《大方廣佛華嚴經疏》：「二、相應、不相應者，約三界明處，唯與當界心相應，不與異界心相應故。故論云：『欲、色、無色，或上、中、下差別。』無色惑微，所以名下等。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 278

230 《大方廣佛華嚴經疏》：「三、久遠隨行相者，約地明處，論云：『隨順乃至有頂』故。然有頂之言通有二義：一、至金剛之頂，二、至三有之頂。今取通大、小義，直云『有頂』。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 279

231 《大方廣佛華嚴經疏》：「四、無始不拔相，此約時明處。處既無邊，時亦無始，唯智能怖隨眠怨賊。既未曾有聞、思、修智，故不能拔出。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 280

232 《大方廣佛華嚴經疏》：「五、與一切禪定等者，此約行明處。由隨眠隨逐，令世間禪定等不能滅愛、見等心，不能隨順正修行，故名為相違。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 281-282

233 《大方廣佛華嚴經疏》：「顯隨逐之相。由此相故，名為隨眠。……所以三有不斷相似相續者，由有此使作繫縛故。如世眠者，不能起牀。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 282

234 《大方廣佛華嚴經疏》：「無始時令心相續，現起無邊。如世眠者，夢心相續。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 282

|     |              |                                                                                                                                   |       |  |
|-----|--------------|-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|-------|--|
| 9.  | 開諸處門相        | 於前一身之上報、非報心明隨逐。如世眠者，夢中見聞。於中二義：一、外逐方便心：令眼等諸根門集生六種識時，使與同生，故云開門。二、內熏報心：阿賴耶集起之心。 <sup>235</sup>                                       | 一身生隨逐 |  |
| 10. | 堅實難治相        | 修禪等時，沒有得到真實對治，故隨眠堅實。如世重眠，沒有得到重觸大聲，無法起故。 <sup>236</sup>                                                                            | 不實隨逐  |  |
| 11. | 地處成就<br>不成就相 | 於有頂處九地中六入處，煩惱身隨逐故。然九地同前有二義：一、三界九地；二、善慧為九地。於大、小二地之中，於自地分已斷之障惑，是故有「成就」義。因煩惱障種，至金剛有頂頓斷，於此之前，皆有微細惑，故名「不成就」。如世眠者，於夢中調覺。 <sup>237</sup> | 微細隨逐  |  |
| 12. | 唯以聖道<br>拔出相  | 唯有無分別智之出世間聖道，方能拔出隨眠種子。如眠得觸。 <sup>238</sup>                                                                                        | 離苦隨逐  |  |

澄觀將隨眠稠林的十二個相，分為二大範疇： 1.何處隨逐：（1）隨眠於報心、非報心隨逐。（2）隨眠於三界中相應與不相應。（3）隨眠無始，久遠相隨，乃至有頂。（4）隨眠無始，未聞思修，不能拔除。（5）隨眠隨逐，令世間禪定等不能滅愛、見等心。2.以何隨逐：（1）隨眠作繫縛，三有不斷相續。（2）隨眠從無始來，令心相續隨逐，現起無邊。（3）於前一身之上報、非報心明隨眠之隨逐。（4）修禪等時，沒有得到真實對治，名隨眠堅實難治。（5）金剛有頂前，微細隨眠隨逐。（6）唯有隨逐出世聖道，才能拔除隨眠種子。如上所有隨眠稠林之種種相，菩薩皆如實了知。

235 《大方廣佛華嚴經疏》：「三、開諸處門者，一身生隨逐，謂於前一身之上報、非報心明隨逐也。如世眠者，夢中見聞。於中二義：一、令眼等諸根門集生六種識時，使與同生，故云開門。此明外逐方便心。二、論云：『及阿賴耶熏故』，此明內熏報心。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 283-284

236 《大方廣佛華嚴經疏》：「四、堅實難治，即不實隨逐，謂修禪等時，不得真實對治，故不實堅實。如世重眠，不得重觸大聲，無由起故。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 284

237 《大方廣佛華嚴經疏》：「五、地處等者，微細隨逐。此於上有頂處九地中六入處，煩惱身隨逐故。然九地有二義：一、約三界九地，雖並成就，細故，不知成處多少，名不成就。如世眠者，夢中調覺。二、以善慧為九地，十地猶有，故名微細。不成就者，此地中分有斷除故。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 285

238 《大方廣佛華嚴經疏》：「六、離苦隨逐，謂唯無分別智出世間聖道，方能拔出。如眠得觸。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 286

## （七）受生稠林

受生即是投生。眾生隨善、惡業而於三界六道受生輪迴；菩薩隨願，遍一切處，受生自在。《華嚴經》云：

又知受生種種相，所謂：隨業受生相、六趣差別相、有色無色差別相、有想無想差別相、業為田愛水潤無明暗覆識為種子生後有芽相、名色俱生不相離相、癡愛希求續有相、欲受欲生無始樂著相、妄謂出三界貪求相。<sup>239</sup>

表 3-13 受生稠林之種種相

| 受生稠林之種種相 |                     |                                                                  |        |
|----------|---------------------|------------------------------------------------------------------|--------|
| 《八十華嚴》經文 |                     | 澄觀《華嚴經疏》註釋、科判                                                    |        |
| 1.       | 隨業受生相               | 形類不同，以受生之相論受生。 <sup>240</sup>                                    | 身種種    |
| 2.       | 六趣差別相               | 由業不同，故生成種種。 <sup>241</sup>                                       | 業因種種   |
| 3.       | 有色無色差別相             | 欲界、色界為有色，無色界為無色；無想天為無想，餘皆有想。以無色為上，有色為下；無想為上，有想為下。 <sup>242</sup> | 住處種種   |
| 4.       | 有想無想差別相             |                                                                  |        |
| 5.       | 業為田愛水潤無明暗覆識為種子生後有芽相 | 以田等取外同譬喻。 <sup>243</sup>                                         | 同外色因種種 |
| 6.       | 名色俱生不相離相            | 名色與識俱生，相依不離，是報自體故。 <sup>244</sup>                                | 自體種種   |
| 7.       | 癡愛希求續有相             | 癡愛為本，順生求有，令有續故。 <sup>245</sup>                                   | 本順生因種種 |

239 《大方廣佛華嚴經》CBETA, T10, no. 279, p. 202, b23-28

240 《大方廣佛華嚴經疏》：「一、身種種，調形類多故。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 288

241 《大方廣佛華嚴經疏疏演義鈔》：「由業不同，故生成種種。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 288

242 《大方廣佛華嚴經疏疏演義鈔》：「二界有色，無色界為無色；無想天為無想，餘皆有想。而言上、下者，以無色為上，有色為下；無想為上，有想為下。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 289

243 《大方廣佛華嚴經疏》：「五、同外色因種種，調田等取外同喻故。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 288

244 《大方廣佛華嚴經疏》：「六、自體種種，名色與識俱生，相依不離，是報自體故。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 290

245 《大方廣佛華嚴經疏》：「七、本順生因種種，調癡愛為本，順生求有，令有續故。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 290

|    |               |                                                                                                                                                        |       |
|----|---------------|--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|-------|
| 8. | 欲受欲生<br>無始樂著相 | 調三求不同，皆是集苦果之因。上句是「欲、有二求」，欲求（欲受）：貪愛共取，追求不已；有求（欲生）：愛生三有，自得勝身，復攝眷屬。無始樂著則顯二求之過患。下句是「邪梵行求」，由心取著，故不知三界輪迴，貪求三界小、大等無量之相。妄調涅槃：或拍腹為道，或計無想、非想為涅槃故。 <sup>246</sup> | 集苦諦種種 |
| 9. | 妄謂出三界<br>貪求相  |                                                                                                                                                        |       |

澄觀將受生稠林的九個相，分為七個範疇：（1）身種種：隨業受生，形類不同。（2）業因種種：由業不同，生成種種。（3）住處種種：三界與無想天、有想天等等住處之差別。（4）同外色因種種：取同外色因譬喻。（5）自體種種：名色與識俱生，相依不離。（6）本順生因種種：癡愛為本，順生求有，令有續故。（7）集苦諦種種：欲求、有求、邪梵行求，皆是集苦果之因。如上受生稠林之種種相，菩薩皆能如實了知。

#### （八）習氣稠林

習氣，又作煩惱習、餘習、殘氣，《華嚴經疏》釋「習氣」云：有情透過熏習，已成氣分，故云習氣。<sup>247</sup>又進一步引用《大智度論》釋義「煩惱習」云：

煩惱習名煩惱殘氣，若身業、口業不隨智慧，似從煩惱起……譬如久鎖腳人，卒得解脫，行時雖無有鎖，猶有習在。如乳母衣，久故垢著，雖以淳灰淨浣，雖無有垢，垢氣猶在；衣如聖人心，垢如諸煩惱，雖以智慧水浣，煩惱垢氣猶在。<sup>248</sup>

如上以種種譬喻，具體說明煩惱習之狀態，而「習氣」也不全然是指凡夫有情之煩惱習氣，也有積習善根為習氣之例，如《華嚴經·離世間品》云：

菩薩摩訶薩有十種習氣……所謂：菩提心習氣；善根習氣；教化眾生習氣；見佛習氣；於清淨世界受生習氣；行習氣；願習氣；波羅蜜習氣；思惟平等法習氣；種種境界差別習氣。是為十。<sup>249</sup>

246 《大方廣佛華嚴經疏》：「八、末後二句集苦諦種種，調三求不同，皆是集因，但集苦果，故云種種。上句顯欲、有二求：欲受即欲求，貪愛共取，追求不已故；欲生即有求，愛生三有，自得勝身，復攝眷屬故。言無始樂著者，顯上二求之過。下句即邪梵行求，由心取著，故不知三界輪迴，貪求三界小、大、無量之相。妄調涅槃，調或拍腹為道，或計無想、非想為涅槃故。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 290-292

247 《大方廣佛華嚴經疏》：「熏調熏灼，如外香氣；習調習學，唯約有情。習必能熏，以成氣分，故云習氣。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 294

248 《大智度論》CBETA, T25, no. 1509, p. 260, c2-9

249 《大方廣佛華嚴經》CBETA, T10, no. 279, p. 299, b12-18

菩薩積習並安住於如上所有種種善根習氣中，則能永離一切煩惱習氣。關於「習氣」有初步了解之後，進一步透過善慧地菩薩之視角，觀見習氣稠林的種種相。《華嚴經》云：

又知習氣種種相，所謂：行不行差別相、隨趣熏習相、隨眾生行熏習相、隨業煩惱熏習相、善不善無記熏習相、隨入後有熏習相、次第熏習相、不斷煩惱遠行不捨熏習相、實非實熏習相、見聞親近聲聞獨覺菩薩如來熏習相。<sup>250</sup>

表 3-14 習氣稠林之種種相

| 習氣稠林之種種相 |         |                                                                        |             |               |
|----------|---------|------------------------------------------------------------------------|-------------|---------------|
| 《八十華嚴》經文 |         | 澄觀《華嚴經疏》註釋、科判                                                          |             |               |
| 1.       | 行不行差別相  | 此即因習。過去善、惡業因與今現果同起，名行；不同起，名不行。如人行施，今得人身，亦常好施等。 <sup>251</sup>          | 對過說今        | 與果現在<br>非現在差別 |
| 2.       | 隨趣熏習相   | 此即果習。「如從天來，今猶鮮淨。廣明道習」，如《大威燈光仙人所問經》。 <sup>252</sup>                     |             | 道熏差別          |
| 3.       | 隨眾生行熏習相 | 此是緣習。故宜遠惡近善，慎所習也。 <sup>253</sup>                                       | 現望現<br>以說習氣 | 親近眾生熏差別       |
| 4.       | 隨業煩惱熏習相 | 此約作業之因。起作事業，揀非業因。如金師之子宜教數息；浣衣之子，應教白骨觀等。煩惱習者，如人喜眠，眠則滋多等。 <sup>254</sup> |             | 功業煩惱熏差別       |

250 《大方廣佛華嚴經》CBETA, T10, no. 279, p. 202, b28-c4

251 《大方廣佛華嚴經疏》：「一、與果現在非現在差別，謂過去善、惡業因與今現果同起，名行；不同起，名不行。如人行施，今得人身，亦常好施等。此即因習。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 300

252 《大方廣佛華嚴經疏》：「二、隨趣熏者，道熏差別。如從天來，今猶鮮淨。廣明道習，如《大威燈光仙人所問經》。此即果習。上二皆是對過說今。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 302

253 《大方廣佛華嚴經疏》：「三、隨眾生行者，親近眾生熏差別。此是緣習。故宜遠惡近善，慎所習也。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 304

254 《大方廣佛華嚴經疏》：「四、隨業等者，功業煩惱熏差別。功業者，釋經業字。謂是起作事業，揀非業因。如鍛金之子宜教數息等。煩惱習者，如人喜眠，眠則滋多等。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 305-306

|     |                         |                                                                                          |              |                 |
|-----|-------------------------|------------------------------------------------------------------------------------------|--------------|-----------------|
| 5.  | 善不善無記<br>熏習相            | 此約善、惡之因。以是善、惡、無記等三性，望來果稱業故。如久行施者，施心轉濃等。 <sup>255</sup>                                   |              | 善業等熏差別          |
| 6.  | 隨入後有熏習相                 | 本有（今身）未至當有，於二中間說為「中有」。《俱舍》云：「死生二有中 五蘊名中有」。 <sup>256</sup> 如梵行人，至中有內，亦無染欲。 <sup>257</sup> | 約現望後<br>以說熏習 | 中陰熏差別           |
| 7.  | 次第熏習相                   | 修善、惡業，於後有位諸趣中之受果次第，習亦與果次第無差。 <sup>258</sup>                                              |              | 與果次第熏差別         |
| 8.  | 不斷煩惱遠行<br>不捨熏習相         | 修學無漏諸法，即離世間禪因。未斷煩惱，雖修無漏，亦為煩惱所牽。煩惱隨至無漏，名為遠行。 <sup>259</sup>                               | 約道<br>明熏習    | 離世間禪因熏差別        |
| 9.  | 實非實熏習相                  | 實，即三乘，同佛法故；非實，即於佛法外，故名異外道。行、解脫即上二之因、果，各有熏習。 <sup>260</sup>                               | 約道<br>明熏習    | 同法異外道行解脫<br>熏差別 |
| 10. | 見聞親近聲聞<br>獨覺菩薩如來<br>熏習相 | 見聞親近聲聞、獨覺、菩薩、如來等乘，受熏習而成種故。 <sup>261</sup>                                                |              | 乘熏差別            |

255 《大方廣佛華嚴經疏》：「五、善不善等者，善業等熏差別。此業即是業因，以是善等三性望來果稱業故。如久行施者，施心轉濃等。上三唯約現世以明習氣。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 308

256 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》：「本有即是今身，未至當有，於二中間說為中有。《俱舍》云：『死生二有中，五蘊名中有』故。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 308

257 《大方廣佛華嚴經疏》：「六、隨入後有者，中陰熏差別，中有即是本有後故。如梵行人，至中有內，亦無染欲。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 308

258 《大方廣佛華嚴經疏》：「七、次第者，與果次第熏差別，謂修善、惡業，於後有位諸趣之中受果次第，習亦與果次第無差。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 308

259 《大方廣佛華嚴經疏》：「八、不斷等者，離世間禪因熏差別，謂諸無漏定名離世間禪，修學無漏，即是彼因。由未斷煩惱，雖修無漏，亦為煩惱牽。煩惱隨至無漏，名為遠行。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 310

260 《大方廣佛華嚴經疏》：「九、實非實者，同法異外道行解脫熏差別。同法釋實，即三乘，同佛法故；異外道釋非實，在佛法外，故名為異。行者，上二之因；解脫者，上二之果。各有熏習。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 310

261 《大方廣佛華嚴經疏》：「十、乘熏差別，唯就於正，約其見聞。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 312

澄觀將習氣稠林之十種相，分為五個範疇：（1）對過說今：1.過去善、惡業與現在果同起、不同起之差別。2.隨六道中熏習，受生仍有餘習。（2）現望現以說習氣：1.隨親近善、惡因緣而熏習。2.起作事業，揀非業因。3.善、惡、無記等三性熏習之差別。（3）現望後以說熏習：1.中陰熏習差別 2.修善、惡業，於後有位諸趣受果次第之差別。（4）約道明熏習：煩惱未斷，雖修無漏之法，仍為煩惱所牽。（5）約人明熏習：佛法或異外道，隨親近熏習，其修行的因及解脫之果，各不相同。如上所有眾生習氣稠林之種種相，無論是習氣或是熏習，菩薩皆能如實了知。

### （九）三聚稠林

三聚即是正定聚、邪定聚、不定聚。正定聚：煩惱皆盡，心無邪偽。邪定聚：指四惡趣（修羅、餓鬼、畜生、地獄趣）及一切邊邪等見，不信正法。不定性聚：此性或可為邪，或可為正，定非一向。<sup>262</sup>善慧地菩薩能夠如實了知三聚稠林之種種相。《華嚴經》云：

又知眾生正定邪定不定相，所謂：正見正定相、邪見邪定相、二俱不定相、五逆邪定相、五根正定相、二俱不定相、八邪邪定相、正性正定相、更不作二俱離不定相、深著邪法邪定相、習行聖道正定相、二俱捨不定相。<sup>263</sup>

表 3-15 三聚稠林之種種相

| 三聚稠林之種種相 |       |                                                                            |             |             |
|----------|-------|----------------------------------------------------------------------------|-------------|-------------|
| 《八十華嚴》經文 |       | 澄觀《華嚴經疏》註釋、科判                                                              |             |             |
| 1.       | 正見正定相 | 正見是善行因，邪見惡行因，此二見定起二行，即名為定。二俱不定即無正慧決擇，又不撥無因果。 <sup>264</sup>                | 約解惑<br>以分三聚 | 善行惡行因<br>差別 |
| 2.       | 邪見邪定相 |                                                                            |             |             |
| 3.       | 二俱不定相 |                                                                            |             |             |
| 4.       | 五逆邪定相 | 五逆即是殺父母、破和合僧、出佛身血、殺阿羅漢、破羯磨僧。 <sup>265</sup> 五根即是信、進、念、定、慧根。 <sup>266</sup> | 約行業<br>以辨三聚 | 惡道善道因<br>差別 |
| 5.       | 五根正定相 |                                                                            |             |             |
| 6.       | 二俱不定相 |                                                                            |             |             |

262 《三藏法數》CBETA, B22, no. 117, p. 232, b5-12

263 《大方廣佛華嚴經》CBETA, T10, no. 279, p. 202, c4-9

264 《大方廣佛華嚴經疏》：「二、善行惡行因差別，此約解、惑以分三聚。謂正見是善行因，邪見惡行因，二見定起二行，名之為定。言二俱不定者，無正慧決擇，又不撥無因果。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 314

265 《三藏法數》CBETA, B22, no. 117, p. 358, c7-p. 359, a16

266 《三藏法數》CBETA, B22, no. 117, p. 451, b3-4

|     |           |                                                                  |                 |             |
|-----|-----------|------------------------------------------------------------------|-----------------|-------------|
| 7.  | 八邪邪定相     | 八邪即外道邪位定；正性離生即聖人位定（已入見道）。四善根中唯世第一，定入離生，而暖、頂、忍則不定。 <sup>267</sup> | 約位<br>以分三聚      | 外道聲聞因<br>差別 |
| 8.  | 正性正定相     |                                                                  |                 |             |
| 9.  | 更不作二俱離不定相 |                                                                  |                 |             |
| 10. | 深著邪法邪定相   | 著邪法、邪定即是失，所謂六蔽；習行聖道、正定則為得，如六度等。 <sup>268</sup>                   | 約修大乘者<br>得失以分三聚 | 菩薩差別        |
| 11. | 習行聖道正定相   |                                                                  |                 |             |
| 12. | 二俱捨不定相    |                                                                  |                 |             |

澄觀將三聚稠林之十二種相，分為四個範疇：（1）約解惑以分三聚：以善行、惡行因而有三聚之差別。（2）約行業以辨三聚：以惡道、善道因而有三聚之差別。（3）約位以分三聚：以修外道、聲聞因而有三聚之差別。（4）約修大乘者得失以分三聚：以六蔽、六度行而有三聚之差別。如上所有三聚稠林之種種相，善慧地菩薩皆能如實了知。

善慧地菩薩能入於眾生心，具備如實了知眾生心行、煩惱及各個相之智慧，故《華嚴經》云：「佛子！菩薩隨順如是智慧，名：住善慧地；住此地已，了知眾生諸行差別，教化調伏，令得解脫。」<sup>269</sup>一直到達成「入行成就」之階段的智慧修學，菩薩才能算是安住於善慧地，能了知眾生心行、煩惱之差別，才能夠進入「說法成就」的階段，以無礙辯才教化、調伏眾生，令得解脫。

此外，華嚴祖師對於「十稠林」種種相之釋義，智儼於《搜玄記》中，僅扼要釋云：「第三入行文中有三，初、總十一門，二、別辨，三、總結之，餘文如論。」<sup>270</sup>澄觀幾乎是在《十地經論》的釋義架構下，延續法藏的註解而再詳加註釋。

#### 四、說法成就：四無礙智

「說法成就」當中可細分為三：（一）智成就（二）口業成就（三）法師自在成就，而菩薩所成就的「四無礙智」便含攝在其中。以下將引用《華嚴經》經

267 《大方廣佛華嚴經疏》：「四、外道聲聞因差別，此約位以分。翻彼八正，名曰八邪。外道邪位定；正性離生，聖人位定，已入見道故。前三善根則名不定。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 314-315

268 《大方廣佛華嚴經疏》：「五、菩薩差別，此約修大乘者得、失以分。著邪是失，所謂六蔽；聖道為得，即六度等。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 315

269 《大方廣佛華嚴經》CBETA, T10, no. 279, p. 202, c9-11

270 《大方廣佛華嚴經搜玄分齊通智方軌》CBETA, T35, no. 1732, p. 72, a15-16

文，以澄觀之《華嚴經疏》及《隨疏演義鈔》釋義為主，而智儼《搜玄記》和法藏《探玄記》為輔，並比較祖師思想之脈絡。

### （一）智成就

為眾生說法首先必須具足無礙的智慧，而智慧所攝的範疇，澄觀於《華嚴經疏》釋云：「知法，知器，知化儀。」<sup>271</sup>菩薩必須能夠知道種種智慧之法，也能了解受法眾生之根器，更要知道化度的方法以及時節因緣，才能化度眾生而不失時。《華嚴經》云：

菩薩善能演說聲聞乘法、獨覺乘法、菩薩乘法、如來地法；一切行處，智隨行故，能隨眾生根、性、欲、解、所行有異、諸聚差別，亦隨受生、煩惱、眠、縛、諸業習氣而為說法，令生信解，增益智慧，各於其乘而得解脫。<sup>272</sup>

善慧地菩薩之智慧隨一切行處，善能演說聲聞、獨覺、菩薩、如來地等各乘之法。菩薩知道一切的眾生隨著各自的根、性、樂欲、信解、所行、諸聚差別，以及受生、隨眠、煩惱、習氣的不同而有各自的差異，但菩薩皆能隨順各個眾生的差異而為其說法，使其信解，增益智慧，令各個眾生安住於各自修行之乘法當中，並且得到究竟的解脫。菩薩深廣的智慧成就，了知種種法門及其差別，並依照眾生的特質而給予最適切之教法，引導眾生增廣智慧，令得解脫。

### （二）口業成就

菩薩具備深廣智慧，能夠知法、知器、知化儀，接著要能夠起說<sup>273</sup>，而如何才是具備起說知因緣，根據《華嚴經》云：

佛子！菩薩住此善慧地，作大法師，具法師行，善能守護如來法藏，以無量善巧智，起四無礙辯，用菩薩言辭而演說法。此菩薩常隨四無礙智轉，無暫捨離。何等為四，所謂：法無礙智、義無礙智、辭無礙智、樂說無礙智。<sup>274</sup>

善慧地菩薩具法師行，能守護如來法藏。具此二十種功德，能作法師，是名住大法師深妙義中。而此二十種功德如《華嚴經疏》云：

---

271 《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 318

272 《大方廣佛華嚴經》CBETA, T10, no. 279, p. 202, c12-16

273 《大方廣佛華嚴經疏》：「口業成就，能起說故。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 318

274 《大方廣佛華嚴經》CBETA, T10, no. 279, p. 202, c17-21

一、知時，二、正意，三、頓，四、相續，五、漸，六、次，七、句義漸次，八、示，九、喜，十、勸，十一、具德，十二、不毀，十三、不亂，十四、如法，十五、隨眾，十六、慈心，十七、安隱心，十八、憐愍心，十九、不著名、利，二十、不自讚、毀他。<sup>275</sup>

表 3-16 具法師行之二十種功德

| 具法師行之二十種功德    |      |                                            |      |          |
|---------------|------|--------------------------------------------|------|----------|
| 澄觀《華嚴經疏》註釋、科判 |      |                                            |      |          |
| 1.            | 知時   | 觀察眾生心，不於其憂惱、險難等不適當之時，而為說法。 <sup>276</sup>  | 量他所宜 | 隨順益他說一切法 |
| 2.            | 正意   | 諸佛菩薩敬重法故，亦令眾生尊重心，聞法恭敬，攝心諦聽。 <sup>277</sup> |      |          |
| 3.            | 頓    | 菩薩正意，為一切眾生說一切法，離慳法之垢。 <sup>278</sup>       | 量法所宜 |          |
| 4.            | 相續   | 說法無有休息，捨諸法中嫉妬意。 <sup>279</sup>             |      |          |
| 5.            | 漸    | 漸進而說，如句是由字所構成。 <sup>280</sup>              | 量化所宜 |          |
| 6.            | 次    | 次第說，義須依於字句而顯。 <sup>281</sup>               |      |          |
| 7.            | 句義漸次 | 說同義法，不說不同義法。 <sup>282</sup>                |      |          |
| 8.            | 示    | 示所應示，授所應授。如小乘根，應示小等。 <sup>283</sup>        | 量物所宜 |          |
| 9.            | 喜    | 喜所應喜，量宜開曉，令歡喜故。 <sup>284</sup>             |      |          |

275 《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 328

276 《大方廣佛華嚴經疏疏演義鈔》：「言時者，觀察物心，無留難時，而為說法。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 329

277 《大方廣佛華嚴經疏疏演義鈔》：「……諸佛、菩薩敬重法故；以恭敬故，令他生尊重心，聞法恭敬，攝心聽故。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 330

278 《大方廣佛華嚴經疏疏演義鈔》：「論云：『頓者，是菩薩正意，為一切眾生說一切法，離慳法垢故。』」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 330-331

279 《大方廣佛華嚴經疏疏演義鈔》：「論云：『相續者，說無休息，捨諸法中嫉妬意故。』」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 331

280 《大方廣佛華嚴經疏疏演義鈔》：「論云：『次者，如字句次第，義亦如是說故。』」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 332

281 《大方廣佛華嚴經疏疏演義鈔》：「論云：『次者，如字句次第，義亦如是說故。』」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 332

282 《大方廣佛華嚴經疏疏演義鈔》：「論云：『句義漸次者，說同義法，不說不同義法故。』」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 332

283 《大方廣佛華嚴經疏疏演義鈔》：「論云：『示者，示所應示等故。』釋曰：如小乘根，應示小等。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 332

284 《大方廣佛華嚴經疏疏演義鈔》：「論云：『喜者，喜所應喜』等。量宜開曉，令歡喜故。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 332

|     |        |                                                    |      |             |
|-----|--------|----------------------------------------------------|------|-------------|
| 10. | 勸      | 性情怯懦之眾生，勸令勇猛。 <sup>285</sup>                       |      | 說能順益        |
| 11. | 具德     | 具能說之德。 <sup>286</sup>                              | 量自所宜 |             |
| 12. | 不毀     | 說能隨順出世之道。 <sup>287</sup>                           |      |             |
| 13. | 不亂     | 言能顯理，令眾能依理而正入；語不深隱，令眾生易於見聞知曉。 <sup>288</sup>       |      |             |
| 14. | 如法     | 具說四聖諦法相，能令眾生知苦、斷集、證滅、修道。 <sup>289</sup>            |      |             |
| 15. | 隨眾     | 隨眾生所應聞而為其說法。 <sup>290</sup>                        |      |             |
| 16. | 慈心     | 對於多瞋眾生，起慈心說法。 <sup>291</sup>                       |      | 清淨說<br>內心無過 |
| 17. | 安隱心    | 對於惡行眾生，起利益心說法。 <sup>292</sup>                      |      |             |
| 18. | 憐愍心    | 對於受苦、受樂放逸之眾生，起憐愍、利樂心說法。 <sup>293</sup>             |      |             |
| 19. | 不著名、利  | 對於名聞、利養，未得不憍，已得能離。 <sup>294</sup>                  |      |             |
| 20. | 不自讚、毀他 | 離我慢、嫉妬之煩惱，而為眾生說法。離我慢，故不自讚；離嫉妬，故不毀他。 <sup>295</sup> |      |             |

於「智成就」當中引用「具法師行二十事」作釋義之方式，首先是從《十地經論》

285 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》：「論云：『勸者，怯弱眾生，勸令勇猛故。』」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 332

286 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》：「明具說能順益。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 333

287 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》：「論云：『不毀者，隨順善道說故。』釋曰：說能隨順出世之道。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 333-334

288 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》：「言正入者，顯前不動，言能顯理，令人正入；非稠林者，顯前不雜，語不深隱，不如稠林難見知故。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 334

289 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》：「論云：『如法者，具說四聖諦故。』釋曰：謂說稱於四諦法相，能令人知苦、斷集、證滅、修道故。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 334

290 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》：「論云：『隨眾者，於四眾八部，隨所應聞而為說法故。』釋曰：此明說順於人。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 334

291 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》：「論云：『慈心者，於怨眾生，起慈心說法故。』釋曰：怨多瞋故。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 334

292 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》：「論云：『安隱心者，於惡行眾生中，起利益心說法故。』釋曰：惡行必當受大苦故。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 334

293 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》：「論云：『憐愍心者，於受苦、樂放逸眾生中，起憐愍、利樂心說法故。』釋曰：於受苦者，愍其現苦；於受樂放逸者，愍其當苦。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 334-335

294 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》：「論云：『不著名聞、利養者，心不希望，常行遠離故。』釋曰：未得，不憍；已得，能離故。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 335

295 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》：「論云：『不自讚、毀他者，離我慢、嫉妬隨煩惱，為眾生說法故。』釋曰：隨緣現起，名隨煩惱。以離我慢，故不自讚；以離嫉妬，故不毀他。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 335-336

開始，而智儼、法藏也延續這樣的註解，一直到澄觀除了延續之外，於《華嚴經疏》中還進一步引用《涅槃經》之「七善知」<sup>296</sup>與《瑜伽師地論》之「法師十德」<sup>297</sup>來作比較，以下將彙整說明，為利於相同屬性歸納之需要，故本文於排列次序上作調整，如下：

表 3-17 各經論「具法師行」之異同

| 各經論「具法師行」之異同 |         |           |      |                       |     |
|--------------|---------|-----------|------|-----------------------|-----|
| 《十地經論》二十功德   |         | 《瑜伽師地論》十德 |      | 《涅槃經》七善法              |     |
| 5.           | 漸       | 1.        | 善知法義 | 1.                    | 知法  |
| 6.           | 次       |           |      | 2.                    | 知義  |
| 7.           | 句義漸次    |           |      |                       |     |
| 3.           | 頓       | 2.        | 能廣宣說 | 具足知法、知義，故能廣說。         |     |
| 11.          | 具德      |           |      |                       |     |
| 15.          | 隨眾      | 3.        | 處眾無畏 | 6.                    | 知眾  |
| 4.           | 相續      | 4.        | 無斷辯才 | 3.                    | 知時  |
| 1.           | 知時      | 5.        | 巧方便說 | 7.                    | 知尊卑 |
| 8.           | 示       |           |      |                       |     |
| 9.           | 善       |           |      |                       |     |
| 2.           | 正意      | 7.        | 威儀具足 | 「身心無倦」及「成就忍力」，皆因具足上七。 |     |
| 14.          | 如法      | 6.        | 法隨法行 |                       |     |
| 17.          | 安穩心     |           |      |                       |     |
| 10.          | 勸       | 8.        | 勇猛精進 | 4.                    | 知足  |
| 18.          | 憐愍心     |           |      |                       |     |
| 12.          | 不毀      | 9.        | 身心無倦 |                       |     |
| 13.          | 不亂      |           |      |                       |     |
| 16.          | 慈心      |           |      |                       |     |
| 19.          | 不著名聞、利養 | 10.       | 成就忍力 |                       |     |

296 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》：「《涅槃》具七善知……一、知法，二、知義，三、知時，四、知足，五、知自，六、知眾，七、知尊卑。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 336

297 《瑜伽師地論》：「師者，謂成就十法，名說法師眾相圓滿。一者善於法義，謂於六種法十種義，善能解了故；二者能廣宣說，謂多聞聞持其聞積集故；三者具足無畏，謂於剎帝利等勝大眾中，宣說正法無所怯懼故，又因此故聲不嘶掉，腋不流汗，念無忘失故；四者言詞善巧，謂語工圓滿，八支成就，言詞具足，處眾說法故，語工圓滿者，謂文句相應助伴等，乃至廣說，八支成就者，謂此語言先首美妙等，乃至廣說；五者善方便說，謂二十種善巧方便宣說正法故，如以時殷重等；六者具足成就法隨法行，謂不唯聽聞以為究竟，如其所說即如是行故；七者威儀具足，謂說法時手足不亂，頭不動搖，面無變易，鼻不改異，進止往來威儀庠序故；八者勇猛精進，謂常樂聽聞所未聞法，於已聞法轉令明淨，不捨瑜伽，不捨作意心，不捨離內奢摩他故；九者無有厭倦，謂為四眾廣宣妙法，身心無倦故；十者具足忍力，謂罵弄訶責終不反報，若被輕蔑不生忿感，乃至廣說。」CBETA, T30, no. 1579, p. 754, b6-26

|     |        |  |  |  |
|-----|--------|--|--|--|
| 20. | 不自讚、毀他 |  |  |  |
|-----|--------|--|--|--|

上述表格根據是澄觀釋義之脈絡，彙整諸經論對於「具法師行」釋義的異同之後，能知諸經論只是開、合不同，但是所表達的宗旨並無太大的差別。

善慧地菩薩具足大法師之德行，以四無礙智為眾生演說法義。四無礙智即是四無礙辯或稱四無礙解，內容分別為：1.法無礙智：通達一切諸法名字，分別無滯。2.義無礙智：了知一切諸法義理，通達無滯。3.辭無礙智：於諸法名字、義理，隨順一切眾生殊方異語，為其演說。4.樂說無礙智：隨順一切眾生根性所樂聞法，而為說之，圓融無滯。澄觀於《華嚴經疏》釋云：「外由菩薩美妙言辭而演法義，名四無礙辯；內由智起，名四無礙智。」<sup>298</sup>四無礙辯是顯於外，而四無礙智是隱於內，以無漏後得智為體，故能夠知差別而善巧說法。《華嚴經疏》：「此四通該一切，且約圓數以列十門。」<sup>299</sup>四無礙智含攝一切，並以圓數列出十門。以下將引用《華嚴經》經文，搭配《華嚴經疏》、《隨疏演義鈔》之釋義，彙整說明，如下：

表 3-18 依十相釋四無礙智

| 依十相釋四無礙智 |                                                            |                   |          |    |        |                              |
|----------|------------------------------------------------------------|-------------------|----------|----|--------|------------------------------|
| 《八十華嚴》經文 |                                                            | 澄觀《華嚴經疏》註釋、科判     |          |    |        |                              |
| 1.       | 此菩薩以法無礙智知諸法自相，義無礙智知諸法別相，辭無礙智無錯謬說，樂說無礙智無斷盡說。 <sup>300</sup> | 自相 <sup>301</sup> | 即知事法體各殊故 | 1. | 生法自相   | 世法集起，知色法是變礙相。                |
|          |                                                            |                   |          | 2. | 差別自相   | 集起法中之差別，知色分為五根、五境及法處所攝色等十一處。 |
|          |                                                            |                   |          | 3. | 想堅固自相  | 以所覺知的法，隨彼言辭而為眾生說法，無有錯謬。      |
|          |                                                            |                   |          | 4. | 彼想差別自相 | 為眾生說法次第不息，令他愛樂。              |

298《大方廣佛華嚴經疏》：「外由菩薩美妙言辭而演法義，名四無礙辯；內由智起，名四無礙智。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 338-339

299《大方廣佛華嚴經疏》：「此四通該一切，且約圓數以列十門。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 345

300《大方廣佛華嚴經》CBETA, T10, no. 279, p. 202, c21-24

301《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 348

|    |                                                                             |           |              |    |             |                                |
|----|-----------------------------------------------------------------------------|-----------|--------------|----|-------------|--------------------------------|
| 2. | 復次以法無礙智知諸法自性，義無礙智知諸法生滅，辭無礙智安立一切法不斷說，樂說無礙智隨所安立不可壞無邊說。 <sup>302</sup>         | 同相<br>303 | 約性與相<br>以分法義 | 1. | 一切法同相       | 諸法緣起無自性，故曰以無性為自性。              |
|    |                                                                             |           |              | 2. | 有為法同相       | 諸法皆是生滅無常。                      |
|    |                                                                             |           |              | 3. | 一切法<br>假名同相 | 諸法皆是假名安立，更以假名安立之言說，詮釋之。        |
|    |                                                                             |           |              | 4. | 假名假名同相      | 不壞假名安立，更能以假名安立之言說，詮釋無邊假名安立之諸法。 |
| 3. | 復次以法無礙智知現在法差別，義無礙智知過去、未來法差別，辭無礙智於去、來、今法無錯謬說，樂說無礙智於一一世無邊法明了說。 <sup>304</sup> | 行相<br>305 | 約三世<br>以分法義  | 1. | 生行相         | 知現在法之緣生。                       |
|    |                                                                             |           |              | 2. | 已生未生行相      | 見過去、未來世，能知現在世，為菩薩智境界。          |
|    |                                                                             |           |              | 3. | 物假名行相       | 總說三世之物而不錯謬故。                   |
|    |                                                                             |           |              | 4. | 說事行相        | 所說之事法，不出三世無量無邊的總相物。            |
| 4. | 復次以法無礙智知法差別，義無礙智知義差別，辭無礙智隨其言音說，樂說無礙智隨其心樂說。 <sup>306</sup>                   | 說相<br>307 | 約本釋<br>以分法義  | 1. | 修多羅相        | 但說法。                           |
|    |                                                                             |           |              | 2. | 解釋相         | 說明法之義含。                        |
|    |                                                                             |           |              | 3. | 隨順相         | 能隨眾生類，而以不同言音說法。                |
|    |                                                                             |           |              | 4. | 相似說相        | 隨眾生心樂聞何法，適用何種譬喻，於所說法能與眾生心意相似。  |

302 《大方廣佛華嚴經》CBETA, T10, no. 279, p. 202, c24-27

303 《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 351-352

304 《大方廣佛華嚴經》CBETA, T10, no. 279, p. 202, c27-p. 203, a1

305 《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 354

306 《大方廣佛華嚴經》CBETA, T10, no. 279, p. 203, a1-3

307 《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 356

|    |                                                                                   |                      |              |    |        |                           |
|----|-----------------------------------------------------------------------------------|----------------------|--------------|----|--------|---------------------------|
| 5. | 復次法無礙智以法智知差別不異，義無礙智以比智知差別如實，辭無礙智以世智差別說，樂說無礙智以第一義智善巧說。 <sup>308</sup>              | 智相<br>309            | 約法類<br>以分法義  | 1. | 法智     | 觀差別二諦同如。                  |
|    |                                                                                   |                      |              | 2. | 比智     | 觀法智能觀如實分別之智。              |
|    |                                                                                   |                      |              | 3. | 欲得方便智  | 即是相見道，依真諦而方便假說，故云世智。      |
|    |                                                                                   |                      |              | 4. | 得智     | 雖以世智說，而與第一義相應，非顛倒異方，故云善巧。 |
| 6. | 復次法無礙智知諸法一相不壞，義無礙智知蘊、界、處、諦緣起善巧，辭無礙智以一切世間易解了美妙音聲、文字說，樂說無礙智以轉勝無邊法明說。 <sup>310</sup> | 無我慢相<br>311          | 約真、俗<br>以分法義 | 1. | 第一義諦無我 | 真諦理無能、所之我。                |
|    |                                                                                   |                      |              | 2. | 世諦無我   | 隨順觀察世諦緣生無實，以為對治，得入第一義法無我  |
|    |                                                                                   |                      |              | 3. | 說美妙無我  | 以愜情順理易解之音聲、文字說法。          |
|    |                                                                                   |                      |              | 4. | 說無上無我  | 以無上的無我說，來說無量無邊之法。         |
| 7. | 復次法無礙智知一乘平等性，義無礙智知諸乘差別性，辭無礙智說一切乘無差別，樂說無礙智說一一乘無邊法。 <sup>312</sup>                  | 小乘大乘相 <sup>313</sup> | 約權實<br>以分法義  | 1. | 觀相     | 一觀不異，唯一事實。                |
|    |                                                                                   |                      |              | 2. | 性相     | 就眾生之根性，有三乘之別。             |
|    |                                                                                   |                      |              | 3. | 解脫相    | 會三乘同歸一乘，解脫相中無差別。          |

308 《大方廣佛華嚴經》CBETA, T10, no. 279, p. 203, a3-6

309 《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 360-362

310 《大方廣佛華嚴經》CBETA, T10, no. 279, p. 203, a6-9

311 《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 369-370

312 《大方廣佛華嚴經》CBETA, T10, no. 279, p. 203, a10-12

313 《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 372-374

|     |                                                                               |                     |                 |    |       |                                                |
|-----|-------------------------------------------------------------------------------|---------------------|-----------------|----|-------|------------------------------------------------|
|     |                                                                               |                     |                 | 4. | 念相    | 隨眾生根性不同而念有異，故心、行不同。依各個不同，而以多法明說三乘，開方便門使眾生趣向解脫。 |
| 8.  | 復次法無礙智知一切菩薩行智行、法行智隨證，義無礙智知十地分位義差別，辭無礙智說地道無差別相，樂說無礙智說一一地無邊行相。 <sup>314</sup>   | 菩薩地相 <sup>315</sup> | 約地體、相以分法義       | 1. | 智相    | 所證法行、能證智行等一切菩薩行，即是十地智體。                        |
|     |                                                                               |                     |                 | 2. | 說相    | 體雖一智，相有十地分位之差別。                                |
|     |                                                                               |                     |                 | 3. | 與方便相  | 巧說十地，教授眾生不顛倒，與地證道無有差別。說相不違體。                   |
|     |                                                                               |                     |                 | 4. | 入無量門相 | 入諸地無量相之差別。說相隨機。                                |
| 9.  | 復次法無礙智知一切如來一念成正覺，義無礙智知種種時、種種處等各差別，辭無礙智說成正覺差別，樂說無礙智於一一句法無量劫說不盡。 <sup>316</sup> | 如來地相 <sup>317</sup> | 約真、應以分法義        | 1. | 法身相   | 始覺、本覺無二之法身。                                    |
|     |                                                                               |                     |                 | 2. | 色身相   | 知種種時、處等各個差別。                                   |
|     |                                                                               |                     |                 | 3. | 正覺相   | 說成正覺，十佛差別。                                     |
|     |                                                                               |                     |                 | 4. | 說相    | 佛德無盡，故說亦無盡。                                    |
| 10. | 復次法無礙智知一切如來語、力、無所畏、不共佛法、大慈、大悲、辯才、                                             | 作住持相 <sup>319</sup> | 諸佛能說德、所說聲教以分法義。 | 1. | 覺相    | 即作住持德，覺法性相而說。                                  |
|     |                                                                               |                     |                 | 2. | 差別相   | 知佛隨眾生心行、種性等差別，                                 |

314 《大方廣佛華嚴經》CBETA, T10, no. 279, p. 203, a12-15

315 《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 378

316 《大方廣佛華嚴經》CBETA, T10, no. 279, p. 203, a16-19

317 《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 380-381

319 《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 384

|  |                                                                                        |  |  |    |      |                            |
|--|----------------------------------------------------------------------------------------|--|--|----|------|----------------------------|
|  | 方便、轉法輪一切智智隨證；義無礙智知如來隨八萬四千眾生心行、根解差別音聲；辭無礙智隨一切眾生行，以如來音聲差別說；樂說無礙智隨眾生信解，以如來智清淨行圓滿說。<br>318 |  |  |    |      | 而有不同之音聲。                   |
|  |                                                                                        |  |  | 3. | 說相   | 隨一切眾生音聲差別，佛亦以差別音聲說法教化。     |
|  |                                                                                        |  |  | 4. | 彼無量相 | 諸佛法身以利生為行，故隨眾生信解，示現菩薩無盡樂說。 |

善慧地菩薩得如來的妙法藏，具大法師之德行與四無礙智之辯才，故能為眾生說法無礙。<sup>320</sup>

以上是澄觀《華嚴經疏》對於口業成就之釋義，以十種相釋義四無礙智的註解方式始於《十地經論》，而智儼、法藏乃至澄觀皆承襲這樣的釋義架構並詳加註解。

### （三）法師自在成就

法師自在成就中，含攝四種成就，分別是：持成就、說成就、問答成就、受持成就。以下將引用《華嚴經》經文，搭配《華嚴經疏》、《隨疏演義鈔》之釋義，彙整說明。

#### 1. 持成就

所謂「持成就」，即菩薩得百萬陀羅尼門，故能聽聞正法而不忘失。經文當中略舉十種陀羅尼，如《華嚴經》云：

得義陀羅尼、法陀羅尼、智陀羅尼、光照陀羅尼、善慧陀羅尼、眾財陀羅尼、威德陀羅尼、無礙門陀羅尼、無邊際陀羅尼、種種義陀羅尼。如是等百萬阿僧祇陀羅尼門，皆得圓滿，以百萬阿僧祇善巧音聲辯才門而演說法。<sup>321</sup>

318 《大方廣佛華嚴經》CBETA, T10, no. 279, p. 203, a19-25

320 《大方廣佛華嚴經》：「佛子！菩薩住第九地，得如是善巧無礙智，得如來妙法藏，作大法師。」CBETA, T10, no. 279, p. 203, a26-27

321 《大方廣佛華嚴經》CBETA, T10, no. 279, p. 203, a27-b4

表 3-19 持成就之內涵

| 持成就之內涵   |        |                         |                   |       |
|----------|--------|-------------------------|-------------------|-------|
| 《八十華嚴》經文 |        | 澄觀《華嚴經疏》註釋、科判           |                   |       |
| 1.       | 得義陀羅尼  | 持義                      | 意業 <sup>322</sup> | 義、教所持 |
| 2.       | 法陀羅尼   | 持教法                     |                   |       |
| 3.       | 智陀羅尼   | 持能知智                    |                   | 能知    |
| 4.       | 光照陀羅尼  | 慈光攝受善軟之眾生               | 身業 <sup>323</sup> | 正報攝   |
| 5.       | 善慧陀羅尼  | 善慧降伏剛強之眾生               |                   |       |
| 6.       | 眾財陀羅尼  | 上供諸佛，下攝貧窮               |                   | 依報攝   |
| 7.       | 威德陀羅尼  | 於大乘中之狹劣眾生，示教大乘威德勝利，令生歡喜 | 口業 <sup>324</sup> | 以教攝   |
| 8.       | 無礙門陀羅尼 | 不斷辯才，智常說故               |                   | 以辯攝   |
| 9.       | 無邊際陀羅尼 | 無盡樂說，深說故                |                   | 所說深廣  |
| 10.      | 種種義陀羅尼 | 種種義樂說，廣說故               |                   |       |

如上所述，菩薩因為得到十種乃至是百萬阿僧祇陀羅尼，故能聽聞正法而不忘失，於意業能持法、義；身業能攝化眾生；口業能以無量差別說法利眾。

以上是澄觀於《華嚴經疏》之釋義，而對比華嚴祖師之釋義，在《十地經論》中提到善慧地菩薩得到十種陀羅尼，並說明陀羅尼如何攝受眾生，如：「得眾財陀羅尼」，此陀羅尼能供養如來布施攝取貧窮眾生<sup>325</sup>；又如「威德陀羅尼」，此陀羅尼於大乘中狹劣眾生示教利益等等<sup>326</sup>。經由智儼、法藏之傳承直至澄觀總集如上之註釋。

## 2. 說成就

即是巧能演說之意。菩薩於佛所得無量法門及無量陀羅尼，能以一音令諸大

322 《大方廣佛華嚴經疏》：「初三意中，義、教所持，三是能知。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 390

323 《大方廣佛華嚴經疏》：「身業三中，通能、所攝，而初二以正報攝，後一以依報攝。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 390

324 《大方廣佛華嚴經疏》：「後四口中，七以教攝，八以辯，九、十所說深、廣。九、無盡樂說，深說者，深約契理，何有盡時？餘可知。」《新修華嚴經疏鈔》冊 14 卷 53，頁 390

325 《十地經論》：「供養如來布施攝取貧窮眾生陀羅尼，如經得眾財陀羅尼故。」CBETA, T26, no. 1522, p. 192, b9-10

326 《十地經論》：「於大乘中狹劣眾生示教利益陀羅尼，如經威德陀羅尼故。」CBETA, T26, no. 1522, p. 192, b10-11

眾皆得解了，也能隨眾生心樂，差別為說，廣演解脫之法，一切隨心，自在無礙。如《華嚴經》云：

欲以一音令諸大眾皆得解了，即得解了；或時欲以種種音聲令諸大眾皆得開悟；或時心欲放大光明，演說法門；或時心欲於其身上一一毛孔皆演法音；或時心欲乃至三千大千世界所有一切形、無形物，皆悉演出妙法言音；或時心欲發一言音，周徧法界，悉令解了；或時心欲一切言音，皆作法音，恆住不滅；或時心欲一切世界簫、笛、鐘、鼓及以歌詠一切樂聲，皆演法音；或時心欲於一字中一切法句言音差別，皆悉具足；或時心欲令不可說無量世界地、水、火、風四大聚中所有微塵，一一塵中，皆悉演出不可說法門。如是所念，一切隨心，無不得者。<sup>327</sup>

從上述經文當中，能了解菩薩說法自在之內涵，也認識菩薩說法的種種方式，除了音聲說法之外，也以各個形式說法，例如：放光、以樂器、歌詠演妙法音、於一一毛孔中說法、令一切形、無形物皆演妙法、令地、水、火、風四大聚中所有微塵，一一皆演無量法門。菩薩之功德使一切的言音皆能恆住不滅，字句中含攝一切法。菩薩具足無礙智，應眾生之根性、信解，以各種形式演說妙法，一切隨心，任運無礙。

### 3. 問答成就

即是菩薩能斷眾生之疑網。根據《華嚴經》云：

假使三千大千世界所有眾生咸至其前，一一皆以無量言音而興問難，一一問難，各各不同，菩薩於一念頃，悉能領受，仍以一音普為解釋，令隨心樂，各得歡喜。如是乃至不可說世界所有眾生，一剎那間，一一皆以無量言音而興問難，一一問難，各各不同，菩薩於一念頃，悉能領受，亦以一音普為解釋，各隨心樂，令得歡喜，乃至不可說不可說世界滿中眾生，菩薩皆能隨其心樂，隨根隨解，而為說法，承佛神力，廣作佛事，普為一切作所依怙。<sup>328</sup>

菩薩承佛神力，廣作佛事，無論是一個世界還是不可說不可說的世界當中，無量無邊眾生以各自之語言、音聲而興問難，菩薩能於一念頃悉皆領受，並以一音普為解釋，或隨眾生心樂，令得歡喜。

---

327 《大方廣佛華嚴經》CBETA, T10, no. 279, p. 203, b14-26

328 《大方廣佛華嚴經》CBETA, T10, no. 279, p. 203, b27-c9

#### 4. 受持成就

即是更受勝法。根據《華嚴經》云：

此菩薩復更精進，成就智明。假使一毛端處有不可說世界微塵數諸佛眾會，一一眾會有不可說世界微塵數眾生，一一眾生有不可說世界微塵數性欲，彼諸佛隨其性欲，各與法門，如一毛端處，一切法界處悉亦如是，如是所說無量法門，菩薩於一念中，悉能領受，無有忘失。<sup>329</sup>

菩薩更加精勤使智慧增上，受習更為殊勝、深廣之法門，能於一念中領受無量法門，而無有忘失。

由於善慧地菩薩地行成就的內文比較繁長，故本文在此將地行成就的科判及簡譯的內容，以表格方式呈現如下：

表 3-20 善慧地的四種地行成就

| 善慧地菩薩四種地行成就 |        |          |        |                                      |
|-------------|--------|----------|--------|--------------------------------------|
| 一           | 法師方便成就 |          |        | 八地勝進趣入九地之一切功行，修學各種法門，成就自他。           |
| 二           | 智成就    |          |        | 了知種種法門之智慧，了解各個法門的不同與次第之差別。           |
| 三           | 入行成就   |          |        | 如實知眾生十稠林。                            |
| 四           | 說法成就   | 1.智成就    |        | 知法、知器、知化儀。                           |
|             |        | 2.口業成就   |        | 具足大法師德行，以四無礙智為眾生演說法義。                |
|             |        | 3.法師自在成就 | a 持成就  | 得百萬陀羅尼，聽聞正法而不忘失。                     |
|             |        |          | b 說成就  | 能以一音令諸大眾解了，或應眾生之根性、信解，以放光、歌詠等方式演說妙法。 |
|             |        |          | c 問答成就 | 無量眾生各自言音之問難，菩薩悉能領受，並隨眾生心樂，說法令斷疑網。    |
|             |        |          | d 受持成就 | 復加精進更受勝法，領受無量法門，無有忘失。                |

329 《大方廣佛華嚴經》CBETA, T10, no. 279, p. 203, c9-15

### 第三節 轉「煩惱」成就「佛菩提」

「煩惱」一詞，廣義指「惑」，佛以下皆可通用，如五住煩惱<sup>330</sup>之說，九地菩薩觀察眾生煩惱稠林，度化眾生，同時也破除九地本身的無明住地煩惱<sup>331</sup>。

菩薩從初發菩提心之始，就是一個不斷轉「煩惱」成就「佛菩提」的歷程，從煩惱當中突破、提升，方能具備更廣大的智慧與功德去饒益有情，於此同時也成就自己的菩提佛果。於本節當中將探究菩薩行的範圍限縮於第九善慧地，欲從轉「煩惱」成就「佛菩提」的角度去探討善慧地之菩薩行，本文將善慧地菩薩的四種地行成就，略分為自利與利他兩部分，首先自利是「法師方便成就」與「智成就」，而利他則是「入行成就」及「說法成就」。

由於眾生的煩惱無量，故菩薩需要學習無量的法門教化之，當菩薩於利生的過程中，遇到智慧與能力不足之時，就會產生煩惱，故才有「利他中不欲行」這樣的障礙，此障要入於九地才會斷除，這也是菩薩轉「煩惱」成就「佛菩提」的一個展現，菩薩發起勇猛心精進學習各個法門及佛智，提升本身的智慧與功德，使自己能夠饒益更多的眾生，使其趣向解脫，進而成就自身之「佛菩提」。

八地菩薩雖能淨佛國土、教化眾生，但於說法行未能自在，故需加功用行以為勝進，方能趣入第九地，這階段即是「法師方便成就」，菩薩所修習的內容不外乎是上求佛智以及精勤學習各個利生法門，而「智成就」的階段，菩薩則須具備了解各個法門以及其次第差別之智慧。在「法師方便成就」與「智成就」的階段當中，是以利他為目標的過程當中，同時破除自身的無明惑障，故本文將前兩個成就歸類為自我提升的自利行，這個階段菩薩是在轉自己的無明住地「煩惱」，而菩薩這些微細無明住地惑，會一直到圓滿佛果才會完全斷除。於《華嚴經·入法界品》云：

……不應以限量心，行於六度，住於十地，淨佛國土，事善知識。何以故？善男子！菩薩摩訶薩應種無量諸善根，應集無量菩提具，應修無量菩提因……應斷無量煩惱……應消滅無量貪欲行，應淨治無量瞋恚行，應摧破無量愚癡行……<sup>332</sup>

330 《三藏法數》：「五住煩惱者，一切見住地惑、欲愛住地惑、色愛住地惑、有愛住地惑、無明住地惑也。」CBETA, B22, no. 117, p. 247, b16-17

331 《三藏法數》：「五無明住地惑，無明者，即根本無明惑也，調聲聞緣覺，未了此惑，沉滯真空，即住方便土；大乘菩薩，方能除斷，由餘惑未盡，住實報土，故名無明住地惑。（方便土者，調修方便道，斷見思惑，即聲聞緣覺所居之土也。實報土者，稱實感報故也，調菩薩斷惑相有未盡者，居此土也。）」CBETA, B22, no. 117, p. 361, b4-10

332 《大方廣佛華嚴經》CBETA, T10, no. 279, p. 420, b11-25

透過德生童子與有德同女對善財教化的經文當中，顯示住於十地的菩薩應斷無量的煩惱，澄觀於《華嚴經疏》釋此段經文云：「自斷惑障行與淨自根欲行<sup>333</sup>」，故本文認為雖說十地的菩薩純是利他行，但是仍有微細的無明惑，隨著利益眾生的過程，而破除自己的微細煩惱，地地增上趣向圓滿無礙的佛果。

菩薩透過前兩個階段的自我提升後，即進入「入行成就」及「說法成就」的階段，本文將其歸類於利他行當中。在「入行成就」的階段，菩薩能夠如實知道眾生心稠林中密密麻麻的煩惱，以及導致這些煩惱的業因，也能夠知道眾生的習性、根器、樂欲等等，具足知他心之智慧對於菩薩的說法行是增上而無礙的，如同大醫王具足無量的上妙法藥，若能如實知道患者之病因，就能夠精確地應病與藥並且拔除病根；相反的，若大醫王不具備如實知道患者病因之能力，縱然有無量珍貴法藥也無法精確地對症下藥。

菩薩具備了知眾生的智慧後，就進入「說法成就」的階段，此中含攝「智成就」、「口業成就」、「法師自在成就」等三個部分。首先「智成就」，菩薩須如實了知化度眾生的方法及時節因緣；次是「口業成就」，菩薩須具足堪為法師之種種功德，才能以四無礙為眾生演說法義；最後是「法師自在成就」，菩薩聞法而不忘失，能於一念頃領受無量眾生殊方異語之問難，以一音說法令諸大眾解了，或隨眾生心樂，隨其根性差別為說，一切隨心，自在無礙。

於「入行成就」及「說法成就」的階段中，菩薩已從自我精進提升的自利行轉變成「轉眾生煩惱」的利他行。此外，對於「成就佛菩提」的部分，本文也從兩個面向作解釋，如下：一、以成就菩薩自身的「佛菩提」之面向來說，菩薩隨著饒益有情，積累自己的福智資糧，最終圓滿自身的菩提佛果，如同《普賢行願品》云：

一切眾生而為樹根，諸佛菩薩而為華果，以大悲水饒益眾生，則能成就諸佛菩薩智慧華果。何以故？若諸菩薩以大悲水饒益眾生，則能成就阿耨多羅三藐三菩提故。是故菩提屬於眾生，若無眾生，一切菩薩終不能成無上正覺。<sup>334</sup>

若無眾生，菩薩亦無佛果可成。二、以成就眾生的「佛菩提」之面向來說，由於菩薩說法轉化眾生的煩惱，令眾生趣向解脫，其中有一部分的眾生也學習菩薩發起菩提心，於盡未來際這些初發菩提心的眾生，也能夠成為引導他人出離煩惱的

333 《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》冊 20 卷 78，頁 160-161

334 《大方廣佛華嚴經》CBETA, T10, no. 293, p. 846, a17-22

菩薩，而進一步成就自己的「佛菩提」，本文認為這亦為初發菩提心之眾生種下一個成就「佛菩提」的遠因。

## 第四章 善慧地菩薩行與世間教育

菩薩於各個階位當中都有其修行的內容以及利生的方式，而本文主要研究的善慧地菩薩，具有知他心智而能以四無礙智為眾生說法，其利生的方式以說法為主。承如上一個章節當中談到菩薩與眾生的關係是相輔相成，若無眾生，菩薩亦無有佛果可成；若進一步將這樣的道理，延伸至教育層面，則可以教師與學生的角色來詮釋之。

### 第一節 教育的定義

教育即是教導、培育<sup>335</sup>，教育的範圍廣泛，其包含家庭教育、學校教育以及社會教育等等。人從出生後首先接觸到的是父母與家人，故其言行與身教都是孩童學習的第一模範，直到進入幼稚園學習，倘若學習持續到研究所才終止，那麼學校教育的階段將近有十八年左右，這是一段培養、奠定各個基礎重要的時光。在此期間陪伴成長的成員除了父母，另一重要的角色即是教師。

### 第二節 善慧地菩薩行與孔子的教育理念

雖菩薩的悲智深廣，其境地也非凡夫一時所能夠達到，但世間萬法皆不離於佛法的範疇，所有的智慧華果也是始於因地的發心，故本文以孔子作為代表，嘗試將善慧地菩薩行與孔子的教育理念作連結，因為孔子是大眾所推崇的至聖先師，亦是真真實實存在過的歷史人物，故以其教育理念來探究善慧地菩薩行實踐於人間的可能性，希望將經典中的菩薩行實踐於日用。

#### 一、孔子的「有教無類」與「因材施教」

孔子是歷史上偉大的教育家，其言論構成教育思想的主流，其「有教無類」與「因材施教」之教育精神是千古以來師道的典範。雖然已經過兩千五百多年，仍然與時俱新，值得效法力行。<sup>336</sup>所謂的「有教無類」，是指教育的對象，不分貴賤、貧富，教育工作者，應予以平等對待；而「因材施教」，是指教育的實施，能適應學生的個別差異，使學生的天賦才能，發揮得淋漓盡致。孔子特別重視個別指導及隨機教學。<sup>337</sup>有時根據學生的根器，而給予不同深淺的教法，如《論語·雍也篇》中記載孔子曰：「中人以上，可以語上也；中人以下，不可以語上也。」<sup>338</sup>

335 《教育部重編國語辭典修訂本》

<https://dict.revised.moe.edu.tw/dictView.jsp?ID=91872&q=1&word=%E6%95%99%E8%82%B2> (2022.03.08)

336 參閱 梁尚勇，《效法孔子的教育精神》，《師友月刊》第 123 期（1977 年 09 月 30 日），頁 3-4。DOI：10.6437/EM.197709.0003

337 參閱 施金池，《實踐孔子因材施教的教育理想》，《師友月刊》第 171 期（1981 年 09 月 01 日），頁 2-3。DOI：10.6437/EM.198109.0002

338 參閱 《四書讀本》（永和市：久久出版社，1981 年），《論語·雍也篇》，頁 145。

對於資質中等以上的學生，可以告訴他說上等高深的道理，如果資質在中等以下，則不為其說上等高深的道理。有時對於相同的問題，會因為學生個性的不同，而給予不同的建議，如《論語·先進篇》當中記載：

子路問：「聞斯行諸？」子曰：「有父兄在，如之何其聞斯行之？」冉有問：「聞斯行諸？」子曰：「聞斯行之。」公西華曰：「由也問聞斯行諸，子曰『有父兄在』；求也問聞斯行諸，子曰『聞斯行之』。赤也惑，敢問。」子曰：「求也退，故進之；由也兼人，故退之。」<sup>339</sup>

子路與冉皆請問同一問題，孔子給予了不同的答覆，故引起公西華的疑惑，孔子才解釋因為子路的個性直爽果敢，為避免其輕率行事，故教導他先向父兄請教而後行；冉的個性謙退，故教導他即知即行，勇敢進取。

透過上述的例子能夠瞭解到孔子對於學生根器的觀照及個性及的了解，針對學生各個不同的特質而給予適用的教導，使學生能夠發揮所長。

## 二、善慧地菩薩行於人間實踐之可能性

### 1. 「有教無類」實踐菩薩平等之思想

孔子「有教無類」的教育理念，認為教育的對象，不論貧富、貴賤，皆應平等受教，這樣的理念符合菩薩平等無分別的思想，在《華嚴經》當中處處可見這樣平等無分別的思想，如《八十華嚴·明法品》中云：

佛子！菩薩摩訶薩住不放逸，得十種清淨。何者為十？一者，如說而行……七者，其心平等，無有高下；八者，於諸眾生上、中、下類，心無障礙，猶如大地等作利益；九者……<sup>340</sup>

菩薩於將趣入十行位前的勝進階段，因住不放逸而得到十種清淨的德用，其中一項德用即是菩薩對於上、中、下類的眾生，其心平等，無有高下，心無障礙，能為諸眾生等作利益。又於《八十華嚴·兜率宮中偈讚品》中云：

菩薩摩訶薩以諸善根如是迴向，平等饒益一切眾生，究竟皆令得一切智。佛子！菩薩摩訶薩於非親友守護迴向，與其親友等無差別。何以故？菩薩摩訶薩入一切法平等性故，不於眾生而起一念非親友想。設有眾生於菩薩所起怨害心，菩薩亦以慈眼視之，終無恚怒。普為眾生作善知識，演說正法，令其修習。<sup>341</sup>

339 參閱《四書讀本》（永和市：久久出版社，1981年），《論語·先進篇》，頁233。

340 《大方廣佛華嚴經》CBETA, T10, no. 279, p. 96, a8-23

菩薩於十迴向階段，所修諸善根皆平等饒益一切眾生，令眾生究竟得到佛智慧，對於眾生沒有親疏之分別，即使眾生對菩薩起怨害心，菩薩也會以慈悲心視之，而無有恚怒，為一切眾生的善知識，演說正法，令眾生修習。又於《八十華嚴·十地品》中云：

菩薩摩訶薩第四地所行道善圓滿已，欲入第五難勝地，當以十種平等清淨心趣入。何等為十？所謂：於過去佛法平等清淨心、……教化一切眾生平等清淨心。菩薩摩訶薩以此十種平等清淨心，得入菩薩第五地。<sup>342</sup>

菩薩於四地欲趣入五地之階段，修學十種平等的清淨心，其中包含以平等清淨心教化一切眾生。又於《八十華嚴·離世間品》中云：

佛子！菩薩摩訶薩有十種平等。何等為十？所謂：於一切眾生平等、一切法平等、……一切佛平等。是為十。若諸菩薩安住此法，則得一切諸佛無上平等法。<sup>343</sup>

根據澄觀《華嚴疏鈔》之釋義：「明正心住，此門即自分行。由了平等，故聞讚、毀，心定不動。<sup>344</sup>」能知這是菩薩於第六正心住的階段，修行的內容屬於第六住的自分行，一切眾生平等也含攝於十種平等當中。同樣於《八十華嚴·離世間品》中云：

佛子！菩薩摩訶薩有十種平等心。何等為十？所謂：積集一切功德平等心……；於一切眾生身平等心；於一切眾生業報平等心；於一切法平等心；……；於一切眾生解平等心；……於一切如來智慧平等心。是為十。若諸菩薩安住其中，則得如來無上大平等心。<sup>345</sup>

根據澄觀《華嚴疏鈔》之釋義：「後門由平等，故勝進學法王處法。<sup>346</sup>」能知這是菩薩於第九法王子住的階段，修行內容屬於第九住的勝進行，菩薩修學十種平等心，其中有三項與眾生有相關，分別是：一切眾生的身、業報及解，而菩薩皆能以平等心視之。與本文最相關的第九善慧地的經文當中，並沒有直接關於「平等」之詞彙，但菩薩早已將平等無分別的思想體現於一切處，如《八十華嚴·十地品》云：

---

341 《大方廣佛華嚴經》CBETA, T10, no. 279, p. 124, c28-p. 125, a7

342 《大方廣佛華嚴經》CBETA, T10, no. 279, p. 191, b11-20

343 《大方廣佛華嚴經》CBETA, T10, no. 279, p. 283, a5-11

344 《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》冊 17 卷 64，頁 102。

345 《大方廣佛華嚴經》CBETA, T10, no. 279, p. 283, b23-c2

346 《大方廣佛華嚴經疏》：《新修華嚴經疏鈔》冊 17 卷 64，頁 112。

佛子！此菩薩善能演說聲聞乘法、獨覺乘法、菩薩乘法、如來地法……  
能隨眾生根、性、欲、解、所行有異、諸聚差別，亦隨受生、煩惱、眠、  
縛、諸業習氣而為說法……<sup>347</sup>

善慧地菩薩善於演說諸乘的教法，隨諸眾生的根、性、欲、解等等的特質而為其說法，雖眾生的心行、根器、資質有著不同的差別，但是菩薩平等教化，為眾生說適切之法。又於《八十華嚴·十地品》云：

法無礙智，知一切如來語、力、無所畏、不共佛法，大慈大悲，辯才方便，  
轉法輪，一切智智隨證；義無礙智，知如來隨八萬四千眾生心、行、根、  
解、差別音聲；辭無礙智，隨一切眾生行，以如來音聲差別說；樂說無礙  
智，隨眾生信解，以如來智清淨行圓滿說。<sup>348</sup>

善慧地菩薩具四無礙智，故能知眾生心、行、根、解以及差別音聲，而能以差別音聲隨眾生的信解而為說清淨圓滿法。對於不同族類之眾生，有不同的語言及表達方式，而菩薩也是平等教化，隨眾生的差別音聲而為其說圓滿清淨的解脫之法。又於《八十華嚴·十地品》云：

假使三千大千世界所有眾生咸至其前，一一皆以無量言音而興問難，一一問難各各不同；菩薩於一念頃悉能領受，仍以一音普為解釋，令隨心樂，各得歡喜。如是乃至不可說世界所有眾生，一剎那間，一一皆以無量言音而興問難，一一問難各各不同；菩薩於一念頃悉能領受，亦以一音普為解釋，各隨心樂，令得歡喜。乃至不可說不可說世界滿中眾生，菩薩皆能隨其心樂、隨根、隨解而為說法，承佛神力廣作佛事，普為一切作所依怙。

<sup>349</sup>

由這一段引文可以看出善慧地菩薩平等教化的範圍，已經含攝整個三千大千世界中的所有眾生，這些眾生除了有各自根、性、欲、解等等的根器差別，也有各自的語言或表述方式，但菩薩能於一念頃間領受這些眾生所有的問難，而以一音普為眾生說法，令各個眾生歡喜而信受奉行。

以上略舉《華嚴經》當中，菩薩於住、行、向、地等各個修行階段，對於「眾生」平等無分別的具體展現。

347 《大方廣佛華嚴經》CBETA, T10, no. 279, p. 202, c12-16

348 《大方廣佛華嚴經》CBETA, T10, no. 279, p. 203, a19-25

349 《大方廣佛華嚴經》CBETA, T10, no. 279, p. 203, b27-c9

## 2. 「因材施教」實踐善慧地菩薩行

孔子於「有教無類」之大方針之下，因應受教對象的特質及根器的不同，而使用「因材施教」的教育方法，而此一教育方法就如同善慧地菩薩能夠知眾生心而應機說法。根據學者蔡耀明提出：

因材施教的前提在於重視求學者個別的差異，而其第一步的準備工作即在於觀察求學者各方面不同的表現。孔子的觀察或許不免夾雜個人的偏好而難以達到最大程度的客觀，並且可能造成人際互動的緊張，但他至少譚力在做各方面的觀察，以當做他所揭櫫的因材施教理念的參考材料。從《論語》吾人可以清楚看出孔子對其學生的性情、才能、與志趣等各方面都有一定程度的觀察或論斷……。從這些為數相當可觀的觀察或論斷，吾人有理由相信孔子攝受學生雖眾，但其與學生之間仍然極力維持某種幾近全人格的互動；由這種緊密的互動關係所形成親切的認識與了解，才構成孔子以因材施教為其一生教學事業的標幟得以真正推動最根本的憑藉。<sup>350</sup>

在「因材施教」的前行準備工作即是觀察，觀察求學者各方面不同的表現，孔子透過與學生緊密的互動關係而形成親切的認識與了解，對於學生的性情、才能、志趣等各方面有一定的觀察或論斷，由於有這樣的前提，才構成孔子得以「因材施教」為其一生的教育思想。<sup>351</sup>本文亦認同「觀察」求學者的特質是身為教育者不可或缺的一項準備工作，因為透過了解才能適切給予正確的引導。除了「因材施教」的前行準備工作以外，學者蔡耀明亦提出其可能的限制，如下：

第一，因材施教無法抵達連施教者自身都不熟悉的領域。……孔子也和任何其他教育工作者一樣，無法攝盡所有的學問。……光是具備因材施教的精神並不夠？施教者還必須不斷拓展自身的學識領域，如此方可在審量求學者的個別差異之餘會確實拿得出夠水準的材料來滿足求學者的學習需求。……孔子很清楚知道自己的侷限所在並且盡心盡力在他一輩子當中能夠探問的領域不斷往廣度與深度去拓展一己的學養……孔子的因材施教另外還有一種侷限：雖然教育的內容的確是孔子所熟悉的，但是師生的遇合關係卻使得孔子有嚴重的使不上力的感覺，以致難以或根本無從教起。……孔子抱持相當程度的「道德嚴格主義」，其嚴格的標準不易鬆動，以致若有學生無法或不願將自己的德行修養提高到合乎孔子的標準，那就幾乎再無其它方便的辦法可讓師生的一場遇合在教育上有實質的推展。<sup>352</sup>

350參閱 蔡耀明，〈因材施教與教學上的人我分際—以《論語》、《阿含經》、《大般若經》為根據〉，《佛學研究中心學報》第五期，（2000年7月01日），頁44。

351參閱 蔡耀明，〈因材施教與教學上的人我分際—以《論語》、《阿含經》、《大般若經》為根據〉，《佛學研究中心學報》第五期，（2000年7月01日），頁44。

352參閱 蔡耀明，〈因材施教與教學上的人我分際—以《論語》、《阿含經》、《大般若經》為根據〉，《佛學研究中心學報》第五期，（2000年7月01日），頁46-47。

由上述的引文當中，學者所提出孔子實踐「因材施教」可能的限制，第一、施教者學問及專業領域，不足以應對學生各領域、各類型的廣泛需求。<sup>353</sup>本文認為施教者透過教學過程而累積經驗，也透過解決學生提出的問題而拓展、深化自己學識領域，倘若學生所提出的問題已經不是施教者本身學識所能夠為其解答，那麼也能像《華嚴經》五十三參當中的善知識一樣，為前來求教的求學者引薦其他適教的善知識，亦是很好的方式，畢竟術業有專攻，一位師長不可能學會並且專精世上所有領域的學問。第二、施教者於自身專業領域範圍，設定了受教資格的門檻與標準，雖然孔子抱持著「有教無類」的精神，不問求學者的身世及貧富，但其對於學生的德行修養及向學心志是非常重視的。<sup>354</sup>本文認為這個問題比較傾向施教者個人主觀的標準，故不是每一位施教者都會遇到這樣的問題。此外，學者蔡曜明在其論文的結論當中提到：

儒佛二家皆極重視因材施教，也因實行因材施教而獲致教學上豐碩的成果……面對求學者，首先認識到求學者根器的異質性，且尊重每位求學者做為求學主體的完整性，接著在消極上，不以自己的目標與道路勉強做為所有求學者唯一的目標與道路，在積極上，依從個別求學者獨特的性向、才識、與進展情形等，運用各種方便的措施，適切帶出相應的教學活動……

355

於上述的引文當中，本文認為學者對於第二個限制已經提出最適切的建議，施教者應該學習尊重求學者根器的異質性，而不以施教者自己的目標及道路勉強做為所有求學者的唯一目標與道路，反而應該從求學者各方面的特性、才能及學習進展的清況，以各種方便措施帶出相應的教學。

整體而言，本章欲試著探究善慧地菩薩行實踐於人間之可能，故以孔子的教育理念作連接。本文認為雖然凡夫無法如同善慧地菩薩一樣「知眾生心」，但是在初步實踐的階段中，可以學習孔子透過與學生的互動當中，增加對學生的了解與認識，這也如同在學習菩薩行之四攝<sup>356</sup>，「布施」時間、精神，與學生「同事」

353 參閱 蔡曜明，〈因材施教與教學上的人我分際——以《論語》、《阿含經》、《大般若經》為根據〉，《佛學研究中心學報》第五期，（2000年7月01日），頁47。

354 參閱 蔡曜明，〈因材施教與教學上的人我分際——以《論語》、《阿含經》、《大般若經》為根據〉，《佛學研究中心學報》第五期，（2000年7月01日），頁47-48。

355 參閱 蔡曜明，〈因材施教與教學上的人我分際——以《論語》、《阿含經》、《大般若經》為根據〉，《佛學研究中心學報》第五期，（2000年7月01日），頁80。

356 《大明三藏法數》四攝法：此四通言攝者攝即攝受也謂菩薩欲化導眾生必須以此四法攝受使其依附然後導以大乘正道故維摩經云先以欲鉤牽後令入佛智是也。【一布施攝】謂菩薩以財法二種布施攝眾生也若眾生樂財即以財施攝之若眾生樂法即以法施攝之眾生既蒙二施利益因是生親愛心依附受道得住真理故名布施攝。【二愛語攝】謂菩薩隨順眾生根性善言慰喻則一切眾生樂聞善言因是生親愛心依附受道得住真理故名愛語攝。【三利行攝】謂菩薩起身口意善行利益一切眾生因是生親愛心依附受道得住真理故名利行攝。【四同事攝】謂菩薩以法眼明見眾生根性隨其所樂即分形示現同其所作使其各盡利益因是生親愛心依附受道得住真

在一起，善於傾聽並能適時給予「愛語」的鼓勵，當學生能夠感受到與老師的親近，那麼老師才有可能進一步以「利行」幫助到學生，如同《華嚴經》云：「若能成就四攝法，則與眾生無限利。<sup>357</sup>」學習實踐菩薩行的四攝法，將能帶給眾生無限利益。雖然凡夫無法如同善慧地菩薩具備「四無礙智」，於一切法、義、辭、樂說都能無礙，但於初階段時，能學習孔子學而不厭的精神，不斷學習增上。相信透過教學過程的歷練，施教者能不斷拓展、學習各種專業領域的學問，也因為尊重各個受教者不同的特質與才能，進而調整教學的方法及內容，這些都是經由教學相長的過程而使智慧不斷增上之展現，菩薩也是從初發心開始，透過不斷上求佛智，下化眾生之過程，才累積無上的智慧與福德。

---

理故名同事攝。 CBETA, P181, no. 1615, p. 819, b1-p. 820, a8

357 《大方廣佛華嚴經》 CBETA, T10, no. 279, p. 73, a17-19

## 第五章 結論

本文以《華嚴經》善慧地為研究中心，探索菩薩轉「煩惱」成就「佛菩提」的修行歷程。全文分成三個部分進行：一是彙整《華嚴經》菩薩階位與修行內容；二是探討第九善慧地與轉「煩惱」成就「佛菩提」；三是將善慧地菩薩行與世間教育作連結。

第一，菩薩由於見到佛果之莊嚴，以及眾生不得出離之苦而發起菩提心，修集種種的智慧與福德，進而化度一切眾生。本文彙整菩薩於十住、十行、十迴向、十地的修行內容，也從中了解菩薩隨著修行的位次提升，化度眾生的能力與範圍也更加深廣。

第二，從華嚴祖師註釋的角度，探究善慧地菩薩行之內容，包含地名釋義、斷障證真以及地行成就，如：（一）法師方便成就（二）智成就（三）入行成就（四）說法成就等。本文將此四個成就按照比例的偏重，而歸類為「自利」與「利他」，首先是自利行的「法師方便成就」及「智成就」，菩薩此階段，精勤上求佛智、學習各種利生法門，也具備了解各個法門以及其次第差別的智慧。若從轉「煩惱」成就「佛菩提」的視角，本文認為此一階段是菩薩轉自己的「煩惱」成就「佛菩提」；再者是利他行的「入行成就」與「說法成就」，菩薩於此階段，能如實知道眾生心稠林密密麻麻的煩惱，以及這些煩惱形成的原因，能知道眾生的習性、根器、樂欲等等，也具備堪為法師之種種德行，知道化度眾生的方法及時節因緣，以四無礙智為眾生演說法義，本文認為此階段菩薩已從自我精進提升的自利行轉變為「轉眾生煩惱」的利他行。此外，對於「成就佛菩提」的部分，本文也欲從兩個面向解釋：一、菩薩從利益眾生當中成就自身的「佛菩提」；二、菩薩利益眾生時，亦種下盡未來際眾生發菩提心並成就「佛菩提」之遠因。

第三，透過孔子「有教無類」與「因材施教」的教育理念與善慧地菩薩行作連結，探討菩薩行實踐於人間的可能性。首先，孔子「有教無類」不揀擇學生的貧富、貴賤的教育理念，也如同菩薩平等無分別教化眾生的思想；其次是孔子「因材施教」根據學生的個性與特質給予不同的引導與教化，如同善慧地菩薩知眾生心，以無礙辯才說法利眾。雖凡夫無法如同善慧地菩薩一樣具足「知眾生心」的高深智慧，但於初步階段仍可學習孔子，透過與學生互動的方法，增加對於學生的了解與認識，這樣的方式也與菩薩利生之四攝法不相違背；雖然凡夫無法如同善慧地菩薩具有「四無礙智」，於一切法、義、辭、樂說都能無礙，但於初始階段能學習孔子學而不厭之精神，透過教學過程的歷練使施教者不斷地拓展、學習各種專業領域之學問，亦隨著受教者各個不同的特質與才能，調整教學的方法及內容，這些都是施教者智慧不斷深廣之展現，菩薩亦是從上求佛智，下化眾生之過程當中，去累積無上的智慧與福德。

綜上所述，本文以《華嚴經》善慧地為研究中心，探索菩薩轉「煩惱」成就「佛菩提」的修行歷程，將善慧地菩薩行延伸至世間教育層面，並以孔子及其教育理念作連結，進而找到菩薩行實踐於人間之可能性，使經典當中的菩薩思想能夠落實於日用。

## 參考文獻

### 一、佛教文獻

- 〔東晉〕佛跋陀羅譯，《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T09, no. 278。  
〔唐〕實叉難陀譯，《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279。  
〔唐〕般若譯，《大方廣佛華嚴經》CBETA, T10, no. 293  
〔姚秦〕竺佛念譯，《菩薩瓔珞本業經》CBETA 2019.Q3, T24, no. 1485。  
〔後秦〕鳩摩羅什譯，《大智度論》CBETA, T25, no. 1509。  
〔後魏〕菩提流支譯，《十地經論》，CBETA, T26, no. 1522。  
〔唐〕玄奘譯，《瑜伽師地論》CBETA, T30, no. 1579。  
〔唐〕玄奘譯，《成唯識論》CBETA 2019.Q3, T31, no. 1585。  
〔唐〕智儼述，《大方廣佛華嚴經搜玄分齊通智方軌》，CBETA, T35, no. 1732。  
〔唐〕法藏述，《華嚴經探玄記》，CBETA, T35, no. 1733。  
〔唐〕澄觀撰，《大方廣佛華嚴經疏》，CBETA, T35, no. 1735。  
〔唐〕澄觀述，《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》，CBETA, T36, no. 1736。  
〔唐〕釋光述，《俱舍論記》CBETA, T41, no. 1821。  
〔唐〕圓暉述，《俱舍論頌疏論本》CBETA, T41, no. 1823。  
〔隋〕慧遠撰，《大乘義章》，CBETA, T44, no. 1851。  
〔唐〕智儼集，《華嚴經內章門等雜孔目章》CBETA, T45, no. 1870。  
〔明〕一如，《三藏法數》，CBETA, B22, no. 117。

### 二、專書

- 楊政河，《華嚴經教與哲學研究》，臺北：慧炬出版社，1982 年。  
釋賢度編，《華嚴學講義》，臺北：財團法人華嚴蓮社，2012 年。  
釋賢度編，《轉法輪集（一）》，臺北：財團法人華嚴蓮社，2008 年。  
釋賢度編，《華嚴學專題研究》，臺北：財團法人華嚴蓮社，2008 年。  
釋賢度編，《《華嚴經·十地品》淺釋》上冊，臺北：財團法人華嚴蓮社，2012 年。  
釋賢度編，《《華嚴經·十地品》淺釋》下冊，臺北：財團法人華嚴蓮社，2012 年。  
林榮泰發行，《四書讀本》，永和市：久久出版社，1981 年。

### 三、學位論文

- 釋觀慧，〈《華嚴經·十地品》研究〉，台北：華嚴專宗研究所論文，1986 年。  
釋演廣，〈《華嚴經·十地品》的菩薩思想與實踐觀行之研究〉，新竹：玄奘大學宗教研究所碩士論文，2008 年  
李貴蘭，〈《華嚴經》第九「善慧地」-教學參考手冊〉，台北：法鼓佛教學院佛教學系碩士論文，2010 年。  
釋天聞，〈《華嚴經》「法師」義研究〉，台北：華嚴專宗研究所論文，2011 年。  
釋正持，〈澄觀《華嚴經疏·十地品》之研究〉，彰化：師範大學國文學系博士論文，2014 年。  
孫金珠，《孔子教育思想與虛擬學習類比之研究》，台南：嘉南藥理大學儒學研究

所碩士論文，2015 年。

#### 四、期刊或專書論文

梁尚勇，〈效法孔子的教育精神〉，《師友月刊》第 123 期，1977 年，頁 34。

施金池，〈實踐孔子因材施教的教育理想〉，《師友月刊》第 171 期，1981 年，頁 23。

蔡曜明，〈因材施教與教學上的人我分際以《論語》、《阿含經》、《大般若經》為根據〉，《佛學研究中心學報》第五期，2000 年，頁 44。

楊維中，〈《華嚴經十地品》所言十地的修行諸行相略述〉，《2016 華嚴專宗國際學術研討會論文集》上冊，臺北：華嚴蓮社，2016 年，頁 115-144。

#### 五、網路資源

華嚴蓮社/華嚴專宗學院，「新修華嚴經疏鈔」數位化資料庫，<http://hysc.dila.edu.tw/>（2022/03/21）

教育部重編國語辭典修訂本 <https://dict.revised.moe.edu.tw/index.jsp>（2022/03/21）