

華嚴專宗研究所第二十二屆畢業論文

華嚴「菩提心」之研究

——以〈入法界品〉為主

指導教授：陳琪瑛 老師

研 究 生：釋天懷

中華民國 一〇六年五月二十日

摘要

《華嚴經》是闡述菩薩修行之方法與佛境界的經典，其中《入法界品》可說是濃縮全經的精華所在。雖只有一品，但卻有二十一卷經文之多，佔了全經的四分之一。此一品經分為「本會」與「末會」，「本會」是佛入師子頻申三昧，令諸大眾頓證法界，「末會」是漸說成就佛果所經歷的過程。而善財童子就是歷經了五十三參，將佛果境界的不可說，和菩薩因行的廣大無邊，充分具體化、實踐化，最後圓滿證入法界。

「菩提心」是大乘佛法的核心，欲成佛道，必先發菩提心。尤其在《華嚴經·入法界品》中善財童子遍走一百一十城，參訪五十三位善知識，每參訪一位善知識便云：「大聖！我已先發阿耨多羅三藐三菩提心。」善財見到善知識首先表明自己的發心，這說明「菩提心」在修行菩薩道的過程中是不可缺少的，也是善財參訪善知識的推動力。因此，本文將探討〈入法界品〉中善知識所傳授的「菩提心」法門，如文殊菩薩、海雲比丘、彌勒菩薩是如何令善財發起菩提心？令善財證入重重無盡的普賢願海，最終成就佛果菩提。

關鍵字：菩提心、善財、海雲、文殊、彌勒

目次

第一章 緒論.....	3
第一節 研究動機與目的.....	3
第二節 研究方法與範圍.....	4
第三節 現代研究成果回顧.....	4
一、〈入法界品〉之研究.....	4
二、菩提心之研究.....	5
第二章 菩提心之意涵.....	7
第一節 菩提心於小乘經典中的意涵.....	7
第二節 菩提心於大乘經典中的表徵.....	11
第三章 菩提心於《華嚴經》中的定位.....	15
第一節 十信位與菩提心.....	15
第二節 菩提心於《華嚴經》三賢位的重要性.....	19
一、十住位.....	19
二、十行位.....	21
三、十迴向位.....	23
第三節 十地菩薩與菩提心之連結.....	26
第四章《華嚴經・入法界品》善知識之菩提心.....	30
第一節 由文殊菩薩開啟菩提心之門.....	31
一、文殊菩薩之名稱與國土.....	31
二、勸令眾等發起菩提心.....	35
第二節 海雲比丘之十大悲海.....	42
一、海雲比丘之名稱與處所.....	42
二、海雲比丘之菩提心.....	45
第三節 彌勒菩薩以親身修行利他為引導.....	57
一、彌勒菩薩之名稱與國土.....	57
二、菩提心開啟了善財堅韌的行願力.....	60
第五章 結論.....	66
參考文獻.....	69

第一章 緒論

第一節 研究動機與目的

《入法界品》是《華嚴經》中信、解、行、證四分之證分，即「依人證入成德分」，亦是《華嚴經》菩薩修行濃縮的精華所在。雖只有一品，但卻有二十一卷經文之多，佔了全經的四分之一。此一品經分為「本會」與「末會」，「本會」是佛入師子頻申三昧，令諸大眾頓證法界，「末會」是漸說成就佛果所經歷的過程。而善財童子就是歷經了五十三參，將佛果境界的不可說，和菩薩因行的廣大無邊，充分具體化、實踐化，最後圓滿證入法界。

「菩提心」是梵語，即阿耨多羅三藐三菩提心，也就是發上求佛道，下化眾生之心。菩提心是大乘佛法的核心，欲成佛道，必先發菩提心。是故，省庵大師在《勸發菩提心文》中說到：「嘗聞入道要門，發心為首。修行急務，立願居先。願立則眾生可度，心發則佛道堪成。苟不發廣大心，立堅固願，則縱經塵劫，依然還在輪回，雖有修行，總是徒勞辛苦。」¹文中說，欲入佛道，當以發心為首；修行當以立願為先，如果不發心立願，即使縱經塵劫修行，也是徒勞辛苦。因此《華嚴經》中也說：「忘失菩提心，修諸善根，是為魔業。」²如不依菩提心而修，所修善業亦只是人天果報，因此而言，忘失菩提心，修諸善根並非佛業而是魔業。又說：「菩提心者，則為一切諸佛種子，能生一切諸佛法故。」³想要成佛度眾生必須先發菩提心，發了菩提心就等於種下了種子，當機緣成熟時自然會開花結果。因此，修行一切的大乘善法都必須建立在菩提心之上，如果沒有菩提心，大乘法則不成。也就是說，想要修學大乘佛法，必須以菩提心為基礎，可見菩提心在大乘法中的重要性，這也是筆者欲撰寫本文的動機。

「菩提心」在大乘經典中的地位是無可取代的，尤其在《華嚴經·入法界品》中善財童子遍走一百一十城，參訪五十三位善知識，每參訪一位善知識便云：「大聖！我已先發阿耨多羅三藐三菩提心。」善財見到善知識首先表明自己的發心，這說明「菩提心」在修行菩薩道的過程中是不可缺少的。因此，本文欲以《華嚴經·入法界品》中所談之「菩提心」為主要探究對象，首先，分析菩提心從原始

¹ 《省庵法師語錄》卷1，(CBETA, X62, no. 1179)。

² 《大方廣佛華嚴經》卷42〈離世間品 33〉，(CBETA, T09, no. 278, p. 663, a14-15)。

³ 《大方廣佛華嚴經》卷59〈入法界品 34〉，(CBETA, T09, no. 278, p. 775, b19-21)。

部派佛教到大乘佛教所說的菩提心有何不同？接著，說明「菩提心」於《華嚴經》中的定位，從信位、三賢位至十地，進一步來闡述「菩提心」貫穿於整部《華嚴經》。最後，探討〈入法界品〉的善知識是如何令善財發起菩提心？令善財證入重重無盡的普賢願海，最終成就佛果菩提。

第二節 研究方法與範圍

本文主要是以《華嚴經·入法界品》中善知識所開示的「菩提心」為研究對象，通過諸位善知識對菩提心的開示來突顯出〈入法界品〉中菩薩所發之菩提心的特殊含義。在研究方法上通過參照相關的華嚴祖師著作和相關經論，以及現代學者的著作及論文等，採用「對比法」和「佛教義理詮釋法」進行探究。

研究範圍以唐·實叉難陀譯八十卷本《華嚴經·入法界品》為主，輔以佛馱跋陀羅所譯《六十華嚴》以及般若譯《四十華嚴》來進行分析、比較、論證。參看經文，透過不同版本比對，以期全面了解經文義涵。

在義理詮釋方面，先以不同版本經文對比，以經解經，再以澄觀的《大方廣佛華嚴經疏》與《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》，以及法藏所著《華嚴經探玄記》等祖師論著為主詮釋義理。另外，再參考近現代學者的研究成果，進一步的深入探討研究，從不同的角度來理解分析「菩提心」的內涵。

第三節 現代研究成果回顧

一、〈入法界品〉之研究

現代研究《華嚴經》的著作當中，專門討論〈入法界品〉的作品並不多，但若是以文學手法或是以五十三參為線索的論著則較多，以下針對就本文來說較具有參考價值的論文和專書，依出版年代順序列表如下：

專書、論文	作者	年代	特色
〈五十三參與人間佛教〉	遊祥洲著	2000	提出〈入法界品〉五十三參的歷程和內涵，對「人間佛教」理念可行性之影響。
《華嚴經·入法界品》之文學特	溫美惠	2001	以文學虛構的生成與解讀為方向，探索《入法界品》

質研究			的文學之美，以文藝欣賞的角度契入華嚴境界。
《《華嚴經·入法界品》空間美感的當代詮釋》	陳琪瑛著	2007	掘發「五十三參」意蘊豐富的內涵及活潑高度的生命智慧，並透過空間現象學的美學視角，探向每一位善知識的生命核心，召喚各參的場所精神和隱喻的真理。
《新譯華嚴經入法界品》	楊維中著	2011	對〈入法界品〉作了詳細導讀和注譯。
《略論善財童子五十三參對菩薩行的詮釋》	孟雙雙著	2011	分析了善財童子對菩薩行的演繹，批尋出五十三參所體現的菩薩行的藍圖、行法及特點，具有濃厚的人間性。
《尋找善知識——《華嚴經》善財童子五十三參》	陳琪瑛著	2012	以活潑優美流暢的文學手法講述五十三參的故事，體悟文字背後豐富的內涵、高度的生命智慧與生活藝術。

二、菩提心之研究

學術界專門研究菩提心的專書比較少，目前找到的有濟群法師的菩提心系列叢書，其中有專門談到菩提心的種類、發起因緣以及菩提心的特徵等等。另在日文著作當中有田上太秀的《菩提心の研究》，這本書對菩提心的研究較為全面，書中非常詳細的介紹了從原始佛教一直到大乘佛教菩提心思想的發展脈絡。雖然專書較少，但在很多書籍當中都有談到與菩提心相關的議題。

關於專門探討《華嚴經·入法界品》中的菩提心，從現有的研究資料來看，有玄奘大學宗教研究所碩士丘子紘《善財童子發菩提心研究》，這篇文章主要是以十玄門為發菩提心之理論架構，來顯示華嚴發菩提心的意趣；再以五十三參學程開為橫軸，最後以十玄門來詮演普賢十大願王為發菩提心之極致拓展。另一篇是華梵大學碩士邱湘凌《《華嚴經》的菩提心思想》，她用菩提心貫穿了整個華

嚴的修行階位，從初發心一直到證入法界，圓滿普賢行都離不開菩提心。在她這篇文章當中，僅在其中一章論及<入法界品>中的海雲比丘、休捨優婆夷、彌勒菩薩所開示的菩提心，但篇幅不多，只是概述而已，並未針對善知識所開示的菩提心意涵做深入的探討。

以下就本文來說較具有參考價值的論文和專書，依出版年代順序列表如下：

專書、論文	作者	年代	特色
《學佛三要》	釋印順	1971	書中第六章「菩提心的修學次第」中介紹了菩提心的特色及其種類。
《菩提心の研究》	田上太秀	1990	探討了從原始佛教到大乘佛教菩提心思想的發展脈絡。
《認識菩提心》	濟群法師	2003	書中介紹了發心的殊勝、種類及發心的因緣與特徵。
《華嚴經的菩提心思想》	邱湘凌	2006	對「初發心」、「入法界」及「十十哲思」作出了統整與總攝，以圓滿普賢行、證入法界作為其終極之展現。
《善財童子發菩提心研究》	丘子紘	2006	以善財五十三參、文殊師利菩薩為發心指導師，以十玄門來詮演普賢十大願王為發菩提心之極致拓展。
《華嚴經》的菩提心之特色	江真慧	2008	從十住、六位行法來談《華嚴經》中菩提心的特色。
《從一乘三乘論華嚴的菩提心》	陳英善	2011	從一乘、三乘來探討《華嚴經》之十信、初發心住的菩提心，並針對十地之歡喜地的發菩提心加以深入探討。

第二章 菩提心之意涵

「菩提」為梵語 bodhi 音譯，在早期譯本中譯作「覺」、「智」、「知」、「道」，後期翻譯為「覺」、「覺悟」，有開悟智慧之意，是指斷除世間一切煩惱而成就的涅槃之智慧，而佛、緣覺、聲聞在不同的階位中，所得之菩提各有深淺的不同，然在此三種菩提當中，又以佛之菩提為無上究竟，稱為阿耨多羅三藐三菩提，（梵語 anuttara-samyak-sambodhi，巴利語 anuttara-sammāsambodhi 之音譯。）意譯為「無上正等正覺」、「無上正覺」、「無上正真道」、「無上正遍知」。「阿耨多羅」意譯為「無上」意指無限高貴之義，所悟之道為至高，故稱無上。「三藐三菩提」意譯為「正遍知」⁴，指佛陀覺悟之智慧無所不知，無所不曉，周遍而無所不包，故稱正遍知。「阿耨多羅三藐三菩提」是大乘菩薩所證得的究竟圓滿之智慧，所以又譯為「無上正真道意」。

「菩提心」，梵語 bodhi-citta，譯為「覺悟之心」或「成佛之心」，全稱阿耨多羅三藐三菩提心，也就是發無上正等正覺之心，發上求佛道、下化眾生之心。菩提心為一切諸佛之種子，淨法長養之良田。若發起此心，勤行精進，當得速成無上菩提。故知菩提心乃一切正願之始、菩提之根本、大悲及菩薩學之所依。

大乘菩薩最初必須發起大心，稱為「發菩提心」、「發心」、「發意」，而最初之「發心」，稱為「初發心」、「新發意」。如《華嚴經》云：「初發心時，便成正覺」，又云：「初發心與三世諸佛功德同等」⁵，這些都是在顯示菩提心的殊勝性。佛教有別於其他宗教之處，其中最重要的就是有無發起菩提心。因此，若要成就無上正等正覺，必須要先發起阿耨多羅三藐三菩提心，經云：「修行不發菩提心，譬如耕田不下種。」⁶由此可見，菩提心的重要性。以下略論大小乘經論中「菩提心」的意涵有何不同？

第一節 菩提心於小乘經典中的意涵

在佛教史記載，從佛世時至佛滅後百餘年間的佛教，稱為「原始佛教」、「根本佛教」或「初期佛教」。從上座部與大眾部的「根本分裂」到大乘佛教興起前的時期，所形成的各個部派稱為「部派佛教」。大乘佛教出現以後，將原始佛教

⁴ 《大智度論》卷2〈序品 1〉：「云何名三藐三佛陀？「三藐」名「正」，「三」名「遍」，「佛」名「知」，是名正遍知一切法。問曰：云何正遍知？答曰：知苦如苦相，知集如集相，知滅如滅相，知道如道相。是名三藐三佛陀。」（CBETA, T25, no. 1509, p. 71, c1-6）。

⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷8，（CBETA, T09, no. 278, p. 449, c14）。

⁶ 《西歸直指》卷4，（CBETA, X62, no. 1173, p. 125, c1-2）。

與部派佛教統稱為「小乘佛教」。

阿含部⁷是原始佛教的根本經典，「菩提心」最早就出現在阿含部經典當中，但出現的次數並不多。在《雜阿含經》中，「菩提心」這一詞僅在佛陀為弟子開示的三十七道品⁸中提到。如《雜阿含經》卷 26 云：

爾時，世尊告諸比丘：「有五根。何等為五？謂信根、精進根、念根、定根、慧根。

何等為信根？若聖弟子於如來發菩提心所得淨信心，是名信根。

何等為精進根？於如來發菩提心所起精進方便，是名精進根。

何等念根？於如來初發菩提心所起念根。

何等為定根？於如來初發菩提心所起三昧，是名定根。

何等為慧根？於如來初發菩提心所起智慧，是名慧根。

所餘堂閣，譬如上說。」⁹

從上文中可以看出，「菩提心」是佛以指導弟子修行的方式呈現，從中還可以看出信、精進、念、定、慧五根的成立都離不開菩提心。五根是三十七道品中的第四科，能生一切善法、降伏一切煩惱，對引入聖道具增上的作用。發菩提心是一切行持的共同起點，五根若是在發起菩提心的前提下，再充分發揮其力用，其性質與未發起菩提心的五根完全不同。五根是三乘修行的共因，而菩提心則是不共因；若五根失去菩提心的依止，則流於一般的善法修持，不能究竟解脫。

《雜阿含經》的菩提心偏向在欲求自我解脫的層面，比丘們聽聞佛陀的教法後，了知世間的無常，無常即苦；五蘊無我，無我即苦的道理，如《雜阿含經》云：「色無常，無常即苦，苦即非我，非我者亦非我所。」¹⁰因此，對世間生起了厭離心，無不希求早日入涅槃求解脫。

相較之下《增一阿含經》對於菩提心定義則較明確，如下幾段經文：

長者！汝乃以菩薩心，專精一意而廣惠施。然此眾生由食得濟，無食便喪。

⁷ 四阿含：指北傳漢譯之四部阿含經典，亦為原始佛教之根本經典。即：雜阿含經（梵 *Samyuktāgama*）、中阿含經（梵 *Madhyamāgama*）、長阿含經（梵 *Dīrghāgama*）、增一阿含經（梵 *Ekottarikāgama*）等四阿含。

⁸ 《大般涅槃經》卷 1：「三十七道品法，所謂四念處、四正勤、四如意足、五根、五力、七覺支、八聖道分，汝應修習精勤思惟，此法能令到解脫處。」（CBETA, T01, no. 7, p. 193, a2-4）。

⁹ 《雜阿含經》卷 26，（CBETA, T02, no. 99, p. 184, a9-18）。

¹⁰ 《雜阿含經》卷 1，（CBETA, T02, no. 99, p. 2, a3-4）。

如來出現世時，必當為五事。云何為五？一者當轉法輪，二者當度父母，三者無信之人立於信地，四者未發菩薩意使發菩薩心，五者當授將來佛決。若如來出現世時，當為此五事。¹²

世間求福之人無復過我，如來於六法無有厭足。云何為六？一者施；二者教誡；三者忍，四者法說、義說；五者將護眾生，六者求無上正真之道。

以上經文中出現的「菩薩意」、「菩薩心」、「無上真正之道」等都是菩提心的異名，關於菩提心的異名，田上太秀在其《菩提心の研究》一書中指出，「菩提心」bodhi-citta 這個詞彙很可能是譯者給加上去的，其認為在早期巴利語經典中未見 bodhi-citta 這個名稱，僅在漢譯的阿含部經典出現「菩提心」這個詞彙。認為譯者處於東晉大乘思想已經普遍發揚的年代，為了宣揚大乘佛教思想，很有可能直接使用了「菩提心」這個詞。¹⁴《增一阿含經》的譯出較早於《雜阿含》，因此《增一阿含經》中還保留「菩提心」異名應屬於正常現象。

「菩薩心」和「菩薩意」是大乘菩薩的發心，即是菩提心；求「無上真正之道」即是求取無上的菩提之心。從中可以看出發心的目的是為了求得無上真正之道，初步具備了大乘發利他之心，「菩薩心」是將菩提心與菩薩行作了初步的結合。這比《雜阿含經》中欲求自我解脫更接近於大乘菩薩行的精神。

水野弘元在其著作中有提出，關於《增一阿含經》中有著大乘思想的想法：

一般認為阿含經是部派文獻，但漢譯《增一阿含經》卻出現大乘的語詞與學說，可說是其中唯一的例外……該經中有不少與大乘有關的辭彙與思想，例如大乘、小乘、三乘、法身、他土他方佛、三耶三佛、如來（音譯恒薩阿竭）、六度無極（六波羅蜜）、「空」思想、大慈大悲、無上正真道、佛像、造像功德、造寺之福、經典書寫功德、女人成佛等，這些都是大乘佛教之後才宣說的內容。從這些點看來，《增一阿含經》是各部阿含中最晚成立的，或許它並不屬於特定的部派，而說不定是大乘行者為了教

¹¹ 《增一阿含經》卷4〈護心品 10〉，(CBETA, T02, no. 125, p. 565, a20-21)。

¹² 《增一阿含經》卷27〈邪聚品 35〉，(CBETA, T02, no. 125, p. 699, a4-8)。

¹³ 《增一阿含經》卷31〈力品 38〉，(CBETA, T02, no. 125, p. 719, b3-6)。

¹⁴ 參閱田上太秀著，《菩提心の研究》，東京：書籍出版，1990年9月。

化民眾所編輯而成。¹⁵

漢譯《增一阿含經》中的詞彙與思想具有大乘精神，這幾乎已經為學界所公認。經文中的菩提心思想已經超越了《雜阿含經》中的修行指導姿態，而呈現出利他的性格，如以上經文中提到的「未發菩薩意使發菩薩心」就有利他的精神。縱使《增一阿含經》中已經有利他的大乘思想出現，但仍偏重於指導弟子如何在修行上獲得自我解脫，其性質並不能等同於大乘菩薩自利利他、自他不二的精神，與大乘所表的阿耨多羅三藐三菩提心還是有所差異。

原始佛教時期的菩提心比較偏重於經驗性的修持，尚未有比較明確的「誓願成佛」的精神，田上太秀在其著作當中指出，漢譯《增一阿含經》中所出現菩提心的諸多異名，其前後內容：

誓願とは直接に關係がなく，誓願と菩提心とはべつべつに示されているといえる。つまり誓願と，その功德についてはとくになにも述べるところはない。¹⁶

在漢譯《增一阿含經》中所出現的菩提心諸異名，與誓願成佛、廣度一切眾生之菩提心是有區別的，發誓願不代表就是發菩提心，而對於發菩提心的功德也沒有特別加以論述。原始佛教的菩提心只有滿足自我的解脫，而大乘佛教的菩提心不僅要自利、還要去利他，因此原始佛教所得的功德也不及大乘的殊勝。原始佛教的發菩提心旨在勉人善發菩提心、悉發菩提心。如在《分別善惡報應經》卷1中說：

復云何業得豪族富貴？有十種業。何等為十？一離嫉妬慶他名利，二尊重父母，三信崇師法，四發菩提心……如是十種獲報豪貴。¹⁷

經中說到發菩提心的功德果報只是為了獲得豪族富貴而已，並不是大乘所說的發菩提心是為成就無上的佛果。這與印度的社會文化和教化的對象有關，佛當

¹⁵ 參水野弘元，〈從部派佛教到大乘佛教〉，《香光莊嚴》71期，91年9月20。

¹⁶ 參閱田上太秀著，《菩提心の研究》，東京：書籍出版，1990年9月，頁33。中譯為：「（漢譯《增一阿含經》中所出現的菩提心諸異名）與誓願沒有直接的關係，誓願與菩提心是各自被表述的。也就是說，當論及菩提心時，誓願及其相關的功德並沒有特別的加以敘述。」

¹⁷ 《分別善惡報應經》卷1，(CBETA, T01, no. 81, p. 897, a21-26)。

時在充滿婆羅門教思想的印度進行教化，為了使更多眾生能來學佛，用了種種方便勸誘眾生。發菩提心能得世間善報，也是為了接引眾生的一種方便法門。

不過到了部派佛教的「說一切有部」出現了「阿耨多羅三藐三菩提心」這個詞彙，《大毘婆沙論》中云：

如說菩薩見老病死逼惱世間，深心厭離。最初發起阿耨多羅三藐三菩提心，由此心故，經三大劫阿僧企耶，修集種種難行苦行而無退轉，此甚為難，非盡智時。¹⁸

根據《大毗婆沙論》對於發阿耨多羅三藐三菩提心的詮釋，是局限在說一切有部自宗的菩薩道之觀點。菩薩道的行持是難行能行，而這樣的原動力根源於菩提心。文中說到菩薩見眾生為生老病死之苦所逼惱而心生大悲，發起菩提心，不僅自己出離，更發心救度一切眾生脫離苦海，如是歷經三大阿僧祇劫，修種種難行苦行而不退轉。由此可見，部派佛教時期的菩提心思想已經在欲求自我解脫的出離心上發起了菩提心，這已經勾勒出了菩薩的理想人格，指出了菩薩為了救度眾生難行能行、難忍能忍的菩薩行。可以說，是為大乘佛教的菩提心思想拉開了序幕。

原始佛教時期的菩提心思想為了獲得自我的解脫，重在修出離心。縱然稍有利他精神，但並非如大乘一樣要利他度眾生成就佛果。《增一阿含經》相較於《雜阿含經》中的欲求自我解脫，似乎更接近於大乘菩薩行的精神，但是這只是比較接近，只是一個轉折點。¹⁹到了部派佛教的「說一切有部」，菩提心思想已經由最初的自利解脫上升到了利他的層面，但菩薩的修證與內涵還沒有達到大乘的階位，與大乘菩薩擁有的圓滿智慧和所發的上求無上佛道、下化一切眾生之無上正等正覺之心是有差距的。

第二節 菩提心於大乘經典中的表徵

上一節大致說明了小乘時期的菩提心思想，這一節則是論述大乘時期的菩提心思想。大乘的所有經典幾乎都離不開「菩提心」，「菩提心」是大乘佛法的核心，可以說沒有菩提心就沒有大乘法。²⁰修學佛法如果不能與大乘的菩提心相應

¹⁸ 《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 35，(CBETA, T27, no. 1545, p. 181, c10-13)。

¹⁹ 參邱湘凌，《華嚴經的菩提心思想》，華梵大學碩士學位論文，2006。

²⁰ 參印順法師，《學佛三要》，台北：正聞出版社，2003 年，頁 95。

就會落入小乘，小乘行者偏重於出離心，以自我解脫為主。而大乘菩薩的初發心，就是為了求無上的佛道、度一切的眾生，上求下化的完成菩提心願。在出離心的基礎上發起菩提心，這才是大乘菩薩行者。所以，想要成佛度眾生，必須先發菩提心；發了菩提心就等於種下了種子，當機緣成熟時自然會開花結果。在《華嚴經》中，彌勒菩薩用譬喻來顯示菩提心的功德利益：

菩提心者，則為一切諸佛種子，能生一切諸佛法故；菩提心者，則為良田，長養眾生白淨法故；菩提心者，則為大地，能持一切諸世間故；菩提心者，則為淨水，洗濯一切煩惱垢故；菩提心者，則為大風，一切世間無障礙故；菩提心者，則為盛火，能燒一切邪見愛故；菩提心者，則為淨日，普照一切眾生類故；菩提心者，則為明月，諸白淨法悉圓滿故……菩提心者，則為因陀羅火，焚燒一切煩惱習故；菩提心者，則為無上塔，一切天人應供養故。佛子！菩提心者，如是無量功德成就，悉與一切諸佛菩薩諸功德等。何以故？因菩提心，出生一切諸菩薩行，三世諸佛成正覺故。²¹

經文中以譬喻來說明菩提心的功德與法界同體，以及發菩提心能獲種種利益。菩提心如諸佛的種子，能出生一切諸佛法，能長養眾生白淨法，能洗濯眾生的一切煩惱，能吹走一切障礙，能燒掉一切邪見，而且能出生一切諸菩薩行，三世諸佛因菩提心而速成無上菩提。而小乘的發菩提心功德只有世間的善報，由此可知，大乘菩薩發菩提心的功德殊勝至極。又云：

譬如有人，諸根法中，命根為首。菩薩摩訶薩亦復如是，諸佛正法菩提之心，最為其首。

譬如有人命根斷故，不能利益父母親族。菩薩摩訶薩亦復如是，離菩提心，不能饒益一切眾生。²²

經文中又以譬喻來說明菩提心在大乘佛教中的地位與重要性，對於人來說最重要的無疑是其命根，而菩提心就猶如人的命根，菩薩的菩提心就如同於其命根，如果離開菩提心則不能饒益一切眾生。菩薩發菩提心需要兩個條件，一是緣眾生，

²¹ 《大方廣佛華嚴經》卷 59〈入法界品 34〉，(CBETA, T09, no. 278, p. 775, b19-p. 776, c26)。

²² 《大方廣佛華嚴經》卷 59〈入法界品 34〉，(CBETA, T09, no. 278, p. 779, b11-15)。

即利益的對象為六道輪迴中的一切眾生。二是緣佛果，即不僅要令一切眾生獲得暫時的快樂，最終要令眾生成就佛果而獲得究竟的安樂。除了《華嚴經》中大量的強調菩提心的重要性，同樣在其他大乘經典中也都離不開菩提心，例如下列諸經論：

《摩訶般若波羅蜜經》云：「須菩提！菩薩摩訶薩如是思惟已，發阿耨多羅三藐三菩提心，為度一切眾生故」²³

《菩薩地持經》云：「菩薩發心而作是言：我當求無上菩提安立一切眾生，令究竟無餘涅槃及如來大智，如是發心求菩薩道。」²⁴

《法華論疏》云：「菩提心者是佛心。發佛心方得成佛也。」²⁵

《瑜伽師地論》云：「諸菩薩起正願心求菩提時，發如是心，說如是言：『願我決定當證無上正等菩提，能作有情一切義利，畢竟安處究竟涅槃及以如來廣大智中。』如是發心定自希求無上菩提，及求能作有情義利。」

26

由以上諸經論可知，發起上求佛道、下化眾生的心，即是發菩提心。菩提心是為了利益眾生而發願成就佛道，菩提心乃是一切正願之始、菩提之根本、大悲及菩薩學之所依，菩提心的體性就是為了利益眾生而志取圓滿的無上菩提之果。大乘菩薩最初必須發起大心，稱為「發菩提心」、「發心」、「發意」；而最初之發心，稱「初發心」。在《華嚴經》中提及發菩提心的當下，即入大乘菩薩位，由初發心菩薩，經歷十信、十住、十行、十迴向、十地、等覺至妙覺佛果等五十二階位。菩薩一切的行持皆是為了利益眾生，這是大乘菩薩的精神所在，所謂「為利眾生願成佛」。菩薩一切行持皆以菩提心為所依，若無菩提心則不能圓滿菩薩行，利益眾生成就佛果。

菩提心的種類有很多，濟群法師在《菩提心的修行》²⁷一文中提出，關於菩提心的種類，各經論有不同的歸納方法，綜合起來大致可分為願菩提心、行菩提心和勝義菩提心²⁸這三種。簡而言之，就是發願令一切眾生成佛為願菩提心，發

²³ 《摩訶般若波羅蜜經》卷 23〈三次品 75〉，(CBETA, T08, no. 223, p. 384, b29-c2)。

²⁴ 《菩薩地持經》卷 1〈發菩提心品 2〉，(CBETA, T30, no. 1581, p. 889, b29-c3)。

²⁵ 《法華論疏》卷 2，(CBETA, T40, no. 1818, p. 813, c28-29)。

²⁶ 《瑜伽師地論》卷 35〈2 發心品〉，(CBETA, T30, no. 1579, p. 480, b27-c3)。

²⁷ 參釋濟群，《菩提心的修行》。蘇州：戒幢佛學研究所。2007 年。

<http://www.jiqun.com/dispfile.php?id=6308>

²⁸ 行願菩提心，即大悲心。行，指四弘六度之一切萬行；願，即願波羅蜜。外道、二乘不起此

心之後以四攝²⁹、六度³⁰恒常利益眾生即為行菩提心。願菩提心乃成佛之因，是大乘佛法的精髓，如《華嚴經》中善財童子以其堅毅是願力，越過重重的障礙，參遍了五十三位善知識，報同等覺。在《華嚴經》的〈初發心功德品〉中提到菩提心的三種相狀：「略說發心有三種相，云何為三？一者、信成就發心，二者、解行發心，三者、證發心。」³¹此是從信、解行、證三個次第來說的。而《華嚴經疏》中又云：「二願所為境，其一一願盡該法界，一切有情不同權小談有藏無故，又願即是行。」³²此中談到，願即是行，行即是願。所以華嚴雖從修行次第上來說有信、解行、證這三種菩提心，但依華嚴的圓融無礙思想來說，三心即一心、一心即是三心，互為圓融。

綜上所述，原始佛教時期的菩提思想偏向在個人的自我解脫，主要是以出離心為根本。到了部派佛教的「說一切有部」，其菩提思想已經由最初的自利解脫上升到了利他的層面，但菩薩的修證與內涵還沒有達到大乘的階位，與大乘菩薩擁有的圓滿智慧和所發的上求佛道、下化一切眾生之無上正等正覺之心是有差距的。而大乘菩薩的發心是為了利益一切眾生而發願成就佛道，與聲聞弟子們以自我解脫為目的理想不同。由此可知，大乘的菩提心即是覺、菩薩行乃至成佛的整個過程，只要能發起自覺覺他、自利利他之心，就可稱為「阿耨多羅三藐三菩提心」，這就是大乘菩提心所賦予的意涵。

心，唯菩薩大士能發。即菩薩當利益無餘之有情界，願彼得安樂，觀十方含識猶如己身，又於大悲門中拯救，隨眾生之願給付，乃至不惜身命。勝義菩提心，又作深般若心。菩薩了知一切法無自性，亦即觀勝義空佛性，以求菩提之心。

²⁹ 《大智度論》卷 66〈歎信行品 45〉：「所謂四攝法：以財施、法施二種攝取眾生。「愛語」有二種：一者、隨意愛語，二者、隨其所愛法為說。是菩薩未得道，憐愍眾生，自破憍慢，隨意說法。若得道，隨所應度法為說：高心富人，為讚布施，是人能得他物利名聲福德故；若為讚持戒、毀訾破戒，則心不喜樂——如是等，隨其所應而為說法。「利益」亦有二種：一者、今世利、後世利，為說法，以法治生，勤修利事；二者、未信教令信，破戒令持戒，寡識令多聞，不施者令布施，癡者教智慧——如是等，以善法利益眾生。「同事」者，菩薩教化眾生，令行善法，同其所行；菩薩善心，眾生惡心，能化其惡，令同己善。」(CBETA, T25, no. 1509, p. 526, c27-p. 527, a11)。

³⁰ 《大乘莊嚴經論》卷 7〈度攝品 17〉：「為攝大乘六道故。立波羅蜜數唯有六。問道者何義。答有方便者為道。此中檀波羅蜜。於諸資財不著為道。由施時於境離染著故。尸波羅蜜。於諸境界不亂為道。由求受戒時一切心亂攝令住故。及比丘住護者。求境界時。一切業亂不能轉故。羼提波羅蜜。於諸眾生不捨為道。由一切不饒益事不生厭故。毘梨耶波羅蜜。於修諸善增長為道。由精進發起令增上故。禪波羅蜜。於煩惱障令清淨為道。般若波羅蜜。於智慧障令清淨為道。如是六種道攝一切大乘道盡。」(CBETA, T31, no. 1604, p. 627, c28-p. 628, a9)

³¹ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 39〈17 初發心功德品〉，(CBETA, T36, no. 1736, p. 303, b18-20)。

³² 《大方廣佛華嚴經疏》，(CBETA, T35, no. 1735, p. 615, b20-22)。

第三章 菩提心於《華嚴經》中的定位

初發心菩薩欲成就佛果，必須經過五十二個修行階位，分別是十信、十住、十行、十迴向、十地、等覺、妙覺。華嚴宗將此分為行布門與圓融門，行布門，即十信、十住、十行、十迴向、十地、等覺、妙覺，從淺到深循序漸進，由凡夫初發心到賢位，再進入佛果位。圓融門，指得一位之中涵攝一切位，如十信圓滿就能成佛，即信滿成佛，或初發心時便成正覺者，稱圓融門。如《探玄記》云：「一次第行布門，調十信、十解、十行、十迴向、十地滿後，方至佛地，從微至著階位漸次。二圓融相攝門，調一位中即攝一切，前後諸位，是故一一位滿皆至佛地。」³³以下就從十住、十行、十向、十地等的次第行布門來說明，菩提心於整個菩薩修行階位中的重要性。

第一節 十信位與菩提心

「佛法大海，信為能入。」³⁴佛法猶如大海深不可測，如不具備信心，則不得其門而入。「十信」是菩薩五十二階位中，最初十位應修之十種心：信心、念心、精進心、慧心、定心、不退心、迴向心、護心、戒心、願心³⁵，此十種心在信位，能助成信行，稱之為「十信心」。法藏大師在《探玄記》中說到：「若約圓教，有二義，若依普賢自法，一切皆無位。若約寄法，則同終教。然信滿入位之際，通攝一切後諸位，皆在此中，無不具足，此則約行攝位故也。」³⁶「信」從圓教看，十信不入位，是入位的前行，待十心圓滿方能入住位。

《華嚴經》中的「十信法門」在解分³⁷屬第二會，會場於普光明殿，世尊放兩足輪光，以文殊菩薩為會主，此會不入定，因「信位」未入位故。信位是成佛的初基，未見道而沒入位，因此會眾生的心進退不定，故說「十信法門」。「十信位」是凡夫從初發心到賢位，在進入果位之前的行門。因此想要進入十住位，

³³ 《華嚴經探玄記》卷1，(CBETA, T35, no. 1733, p. 108, c4-8)。

³⁴ 《大智度論》卷1〈序品1〉，(CBETA, T25, no. 1509, p. 63, a1-2)。

³⁵ 菩薩瓔珞本業經卷上賢聖名字品所列之十種，即：(一)信心，一心決定，樂欲成就。(二)念心，常修六念，念佛、法、僧、戒、施及天。(三)精進心，聞菩薩藏，精勤修習無間善業。(四)定心，于事于義系心安住，遠離一切虛偽、輕躁、憶想分別。(五)慧心，聞菩薩藏，思量觀察，知一切法無我無人，自性空寂。(六)戒心，受持菩薩清淨律儀，身口意淨，不犯諸過，有犯悔除。(七)回向心，所修善根，回向菩提，不願諸有；回施眾生，不專為己；回求實際，不著名相。(八)護法心，防護己心，不起煩惱，更修默護、念護、智護、息心護、他護等五種護行。(九)舍心，不惜身財，所得能舍。(十)愿心，隨時修習種種淨愿。

³⁶ 《華嚴經探玄記》卷4〈明難品6〉，(CBETA, T35, no. 1733, p. 176, a25-29)。

³⁷ 《華嚴經》有信、解、行、證四分，四分說分別是：舉果勸樂生信分、修因契果生解分、托法進修成行分、依人證入成德分。

就必須要成就十種信心。共有六品經文，總明所信因果，闡述了成佛之道的起信方法。其中〈如來名號品〉明佛身應機而示現種種妙相應化自在；〈四聖諦品〉明佛之語業不可思議，十方世界無量名稱皆以四諦為本；〈光明覺品〉明佛之意業光明遍覺。前三品分別詮釋了佛的身、語、意三業之果德；〈菩薩問明品〉明信位十種甚深之理，十信滿心入住位；〈淨行品〉明菩薩淨行從願力生；〈賢首品〉明信位德成融攝諸位，乃至成佛，後三品則是分別從信的解、行、德（證），來說明在成佛的種種修因當中，最重要的修行關鍵是「發菩提心」，因此也可以說此六品經文正是以文殊菩薩為會首，來闡述發起菩提心的「十信法門」。

十信位的行者以信、解、行、德（證）而淨行，方能成就十信滿心入住位。通過對〈菩薩問明品〉中十種甚深法門的正解，令信位菩薩建立十種信心成就十種德行。既有正解，復須正行歷境造修，悲智雙運，無障不寂，故受之以〈淨行品〉。所謂「淨行」就是能夠淨化身、口、意三業之行為稱為淨行。其主要內容是由智首菩薩向文殊師利菩薩提出，如何能使三業離過成德的一百一十問，對此文殊師利菩薩回答：「善用其心」。一切法界唯心所現，心可以主宰一切，菩薩與凡夫的不同在於「發心」，菩薩發「利他的菩提心」，凡夫起「我執的煩惱心」，由凡夫躍昇為菩薩的快速法門，其關鍵就是「為一切眾生發心」。文殊菩薩教導我們落實修行的方法，就是從日常生活去轉心念，時時刻刻以願力引導智慧，與佛法相應。³⁸因此，說了一百四十一條大願作為修行的方法：

若舉於足，當願眾生：出生死海，具眾善法。

著下帶時，當願眾生：服諸善根，具足慚愧。

整衣束帶，當願眾生：檢束善根，不令散失。

.....

以水盥掌，當願眾生：得清淨手，受持佛法。

以水洗面，當願眾生：得淨法門，永無垢染。

.....

以時寢息，當願眾生：身得安隱，心無動亂。

睡眠始寤，當願眾生：一切智覺，周顧十方。³⁹

³⁸ 參陳琪瑛，《人生雜誌》366期〈華嚴心鑰〉，台北：法鼓文化事業股份有限公司。頁120。

³⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷14〈淨行品 11〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 70, b20-p. 72, a17)。

由上文可知，菩薩所說的每一願都在教導眾生如何依緣對境起觀，從朝寅旦直至暮包括刷牙、洗臉、穿衣、吃飯乃至就寢等等的一切舉止，每個當下，都能不忘「當願眾生」，自然就能達到防非止惡，拔一切眾生之苦，成就自利利他的功德。文殊菩薩以「善用其心」來教導眾生，用清淨無染的悲智相導，不僅成就自己三業清淨，亦能夠啟發利益眾生的願行，以悲心、智慧行，來實際踐履佛法，造就所謂「舉足、下足盡文殊心，見聞、覺知皆普賢行。」⁴⁰顯出華嚴行法實踐之特色，以圓滿普賢之無礙行。文殊菩薩說：「若諸菩薩善用其心，則獲一切勝妙功德；於諸佛法，心無所礙，住去、來、今諸佛之道；隨眾生住，恆不捨離；如諸法相，悉能通達；斷一切惡，具足眾善；」⁴¹「善用其心」能獲一切殊妙功德，對於大乘行者來說，此心不僅僅只安住於當下，更要安住於過、來、今三世諸佛之道，心隨眾生住，恆不捨離。上不離諸佛的教化，下不離度眾生的願力，所用之心、所發之願，皆迴向於一切眾生，唯有這樣才能夠真正做到善用其心，為一切眾生發心。「為一切眾生發心」就是發大菩提心，行淨行，菩提心為一切諸佛之種子，淨法長養之良田，若發起此心勤行精進，當得速成無上菩提，故知菩提心乃一切正願之始。最後文殊菩薩亦不忘勉勵眾生：「佛子！若諸菩薩如是用心，則獲一切勝妙功德；一切世間諸天、魔、梵、沙門、婆羅門、乾闥婆、阿脩羅等，及以一切聲聞、緣覺，所不能動。」⁴²

於前二品中解、行圓滿，已經成就殊勝的功德。十信滿心之後，住於圓位，修行圓滿殊勝功德而自莊嚴，以圓滿力用建立眾生，賢首說此，故受之以〈賢首品〉⁴³。〈賢首品〉由文殊菩薩與賢首菩薩以相互問答的方式，顯示了發菩提心所獲得的殊勝功德，以及暢演了其修行的殊勝功德。賢首菩薩以三百五十九頌半回答，其中最初四頌：

善哉仁者應諦聽，彼諸功德不可量，
我今隨力說少分，猶如大海一滴水。
若有菩薩初發心，誓求當證佛菩提，
彼之功德無邊際，不可稱量無與等。
何況無量無邊劫，具修地度諸功德，

⁴⁰ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 15〈淨行品 11〉，(CBETA, T35, no. 1735, p. 613, a18-19)。

⁴¹ 《大方廣佛華嚴經》卷 14〈淨行品 11〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 69, c25-29)。

⁴² 《大方廣佛華嚴經》卷 14〈淨行品 11〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 72, a18-21)。

⁴³ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 15，(CBETA, T36, no. 1736, p. 111, b15-17)。

十方一切諸如來，悉共稱揚不能盡。
如是無邊大功德，我今於中說少分，
譬如鳥足所履空，亦如大地一微塵。⁴⁴

說明了初發心之功德無邊，更何況長時徧修，十方諸佛亦對其稱揚不能窮盡之意。另以三百四十六偈半，正說發心修行勝德，如經云：

菩薩發意求菩提，	非是無因無有緣，
於佛法僧生淨信，	以是而生廣大心。
不求五欲及王位，	富饒自樂大名稱，
但為永滅眾生苦，	利益世間而發心。
常欲利樂諸眾生，	莊嚴國土供養佛，
受持正法修諸智，	證菩提故而發心。
深心信解常清淨，	恭敬尊重一切佛，
於法及僧亦如是，	至誠供養而發心。
深信於佛及佛法，	亦信佛子所行道，
及信無上大菩提，	菩薩以是初發心。 ⁴⁵

以上五偈顯示了發菩提心的行相，澄觀大師在《華嚴經疏》中說到發心有五種行相：「明發心有五種相：一自性、二行相、三所緣、四功德、五最勝。」⁴⁶菩薩發意求菩提，於三寶起敬信而發起菩提心，此即是正願為發心之自性；以上求佛道下化眾生為事業，此即行相；菩提、三寶、有情皆是其發心之所緣；發起了菩提心就能夠攝一切菩提分法，為其功德；菩薩發心不貪求世間財、色、名、食、睡五欲之樂，更不為追求未來果報，而是為了利益一切眾生，救度眾生出離煩惱生死苦海而發菩提心，所以說唯有菩薩的發心最為殊勝，具備此五種行相才能稱為菩薩的發心。「信為道元功德母，長養一切諸善法，」⁴⁷發菩提心首先要有清淨之信，信能長養一切善法，於自利利他中成就佛果功德。因此，唯信成就

⁴⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷 14〈賢首品 12〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 72, a29-b7)。

⁴⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷 14〈賢首品 12〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 72, b8-17)。

⁴⁶ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 16〈賢首品 12〉，(CBETA, T35, no. 1735, p. 619, a28-b4)。

⁴⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷 14〈賢首品 12〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 72, b18)。

方能入十住位，成就諸佛所護念，趨向佛果菩提，即為初發心住，就是真正的發菩提心。

由上述可知，十信法門中最為強調的是文殊的智慧與普賢的行德，以解、行相應才能成就十信滿心，證入十住的初發心住。從漸教而言，菩薩修行階位須經歷五十二階位，次第分明。若從圓教來看，十信滿心入住位，主張信滿就能成佛，一位中同時具足一切位。如法藏大師在《華嚴經旨歸》卷 1 中說：「謂信等五位，一一位中攝一切位。然有二門：一全位相是門，即一切位是一位故，十信滿處即便成佛。二諸位相資門，即一位中具一切位，如十信中有十住乃至十地。」⁴⁸一位即一切位，一修即一切修，是故十信滿心初發大乘菩提心，即攝五位成正覺。諸佛由此信心成佛，眾生亦由此信心起勝進發菩提心，於後五位行法位互融互攝。因此才有以下〈梵行品〉中「初發心時，便成正覺」之說，此即是華嚴圓教「行布不礙圓融，圓融不礙行布」之勝境。

第二節 菩提心於《華嚴經》三賢位的重要性

從初住至十迴向共三十個階位，十住位是「下賢」，十行位是「中賢」，十迴向是「上賢」，故稱為「三賢位」，通過了三賢位的修行才能證得十種聖位。澄觀大師從解、行、願來解釋說：「解即十住，行即十行，願即十向，故為賢終。親證十如，故名聖位。先賢後聖，亦次第故。」⁴⁹然法藏大師又對此解說：「以十住是三賢之初入位之始，故云發趣也。十行增修善根，故云長養。十迴向是世修終堅固不壞，故云金剛。」⁵⁰故三賢又分別稱為十發趣、十長養和十金剛，也由此可知，三賢位是登地以前的菩薩，為修習善根以制伏煩惱，使心調伏的三種修行階位。下面分別從十住、十行、十迴向，來探討菩提心於三賢位中的重要性。

一、十住位

所謂「十住」即初發心住、治地住、修行住、生貴住、具足方便住、正心住、不退住、童真住、王子住、灌頂住，名菩薩十住。菩薩在此位中，於無上大菩提創發安住之心，雖修六度等行，還未至殊勝，故但得名住。⁵¹「十住法門」是屬

⁴⁸ 《華嚴經旨歸》卷 1，(CBETA, T45, no. 1871, p. 595, c29-p. 596, a4)。

⁴⁹ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 52〈十地品 26〉，(CBETA, T36, no. 1736, p. 406, a8-10)。

⁵⁰ 《梵網經菩薩戒本疏》卷 1，(CBETA, T40, no. 1813, p. 607, c7-10)。

⁵¹ 參賢度法師，《華嚴學講義》，台北：財團法人台北市華嚴蓮社。2016 年。頁 231。

第三會，在忉利天宮，世尊放兩足指光，以法慧菩薩為會主，入無量方便三昧，說十住法門。共有六品經文即：〈昇須彌山頂品〉、〈須彌頂上偈讚品〉、〈十住品〉、〈梵行品〉、〈初發心功德品〉及〈明法品〉，明十信滿心，入十住位，初發心時，便成正覺。

法慧菩薩從三昧定起，為大眾宣說十住法門，十住菩薩的初住即是「發心住」，亦是菩薩入位的初始。十住之總在於初發心，故於十種住位中先明初「發心住」，能進入初發心住，便可以成就不退轉。因此位菩薩初發大菩提心，故名「發心住」。如《華嚴經》卷 16 云：

佛子，云何為菩薩發心住？此菩薩見佛世尊形貌端嚴，色相圓滿，人所樂見，難可值遇，有大威力，或見神足、或聞記別、或聽教誡，或見眾生受諸劇苦，或聞如來廣大佛法，發菩提心，求一切智。⁵²

由此可見，十住菩薩的初發心因緣可以從三方面來說：一是緣佛，見佛相好、生值佛世難能殊勝、感佛威力神變難思等等；二是緣眾生，見眾生受苦而發起不退菩提心；三是緣佛法，聽聞如來甚深廣大的佛法，發起菩提心求一切智。李通玄在《新華嚴經論》中說到：「初發心菩薩，初發如來一切種智之心，名為菩提心。如初發心住，創生一切諸佛、一切種智慧大智慧家，生初發心時便成正覺。」⁵³初發心菩薩所發的菩提心是發如來一切種智之心，如初發心住的菩薩，能創生一切諸佛、一切種智慧，因此，初發心時便成正覺。又菩薩緣十種難得法而發菩提心，此即緣境發心：

此菩薩緣十種難得法而發於心。何者為十？所謂：是處非處智、善惡業報智、諸根勝劣智、種種解差別智、種種界差別智、一切至處道智、諸禪解脫三昧智、宿命無礙智、天眼無礙智、三世漏盡智。⁵⁴

法慧菩薩又勸十住菩薩皆應勤學十種法，即能獲得如來十種智力：

⁵² 《大方廣佛華嚴經》卷 16〈十住品 15〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 84, a26-b1)。

⁵³ 《新華嚴經論》卷 18〈明法品 18〉，(CBETA, T36, no. 1739, p. 841, a24-27)。

⁵⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷 16〈十住品 15〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 84, b1-12)。

佛子！此菩薩應勸學十法。何者為十？所謂：勤供養佛、樂住生死、主導世間令除惡業、以勝妙法常行教誨、歎無上法、學佛功德、生諸佛前恒蒙攝受、方便演說寂靜三昧、讚歎遠離生死輪迴、為苦眾生作歸依處。何以故？欲令菩薩於佛法中，心轉增廣，有所聞法，即自開解，不由他教故。

55

菩薩勸勉的十法，無非是想讓十住位的菩薩，於佛法中心轉增廣，有所聞法，不由他教，即自開解。據此成滿菩薩之慈悲與智慧，能夠發大菩提心，善修自利利他之道。法慧菩薩以偈讚歎十住菩薩之德：「如是十住諸菩薩，皆從如來法化生，隨其所有功德行，一切天人莫能測。過去未來現在世，發心求佛無有邊，十方國土皆充滿，莫不當成一切智。」⁵⁶這一切的果德皆源於最初的發心。

接著法慧菩薩在〈初發心功德品〉中說菩薩初發菩提之心，所得功德等虛空不可稱量，又云：「此義甚深，難說、難知、難分別、難信解、難證、難行、難通達、難思惟、難度量、難趣入，我當承佛威神之力而為汝說。」⁵⁷由此可知，初發心的功德廣大之不可限量。又云：「欲知一世界中出生一切世界，欲知一切世界無體性；欲以一念心盡知一切廣大世界而無障礙故，發阿耨多羅三藐三菩提心。」⁵⁸也就是說，只有發起菩提心才能洞觀「一即一切，一切即一」的廣大無礙境界，若沒有發菩提心就無法體證華嚴重重無盡的境界，也無法圓滿普賢行願，更無法圓成實證佛智。由此可見，菩提心乃是一切修學、成就的關鍵所在。

二、十行位

「十行者，謂由前十住進修功滿，已成佛子，自得己利，而利他之行未成，是故廣行饒益，隨順眾生，令其歡喜。」⁵⁹所謂「十行」即歡喜行、饒益行、無違逆行、無屈撓行、離癡亂行、善現行、無著行、難得行、善法行、真實行，名菩薩十行。此十種菩薩行，是依十度波羅蜜而修，以建立菩薩之因行，而趨向佛果菩提，故名為行。「十行法門」是屬第四會，在夜摩天宮，世尊放兩足趺光，以功德林菩薩為會主，入菩薩善思惟三昧，說十行法門。共有四品經文即：〈昇

⁵⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷 16〈十住品 15〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 84, b1-12)。

⁵⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷 16〈十住品 15〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 88, a9-12)。

⁵⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷 17〈初發心功德品 17〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 89, a5-9)。

⁵⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷 17〈初發心功德品 17〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 89, c9-12)。

⁵⁹ 《三藏法數》卷 31，(CBETA, B22, no. 117, p. 563, b3-5)。

夜摩天宮品〉、〈夜摩宮中偈讚品〉、〈十行品〉及〈十無盡藏品〉，明十住既圓，故說行法，中賢十行之德，皆依佛智之所顯發。

功德林菩薩依佛神力入「菩薩善思惟三昧」，演說十種利益眾生之勝行。「十行」代表無盡的菩薩行，一行攝一切行，一切行皆依法空而行萬行。此會的〈十行品〉正式說明初發心菩薩所行的十種勝行，從初歡喜行一直到第十真實行，皆以十度波羅蜜為體，行行相攝，位位勝進：

一、歡喜行，以檀波羅蜜為體，此位菩薩，為大施主，於財、法、無畏施一切能捨。於施加行、正行、施已，三時無悔，不求名利，不貪利養，但為救護一切眾生，攝受一切眾生，饒益一切眾生，令諸眾生離苦得樂，仰求菩提而佈施，見聞的人，皆生歡喜，故名歡喜行。

二、饒益行，以戒波羅蜜為體，此菩薩護持淨戒，於五欲心無所著，能伏眾魔，令一切眾生住於無上的菩薩戒中。住淨戒已，於一切智，心無退轉，使有情得大饒益，故名饒益行。

三、無違逆行，以忍波羅蜜為體，此菩薩常修忍辱，離瞋怒，謙卑恭敬，不害自他，亦不貪求名聞利養，悟身空寂，怨對能忍，恒常安住於忍辱柔和，故名無恚行。

四、無屈撓行，以精進波羅蜜為體，此菩薩修諸精進，發心度一切眾生，令彼眾生永脫諸苦，令至大涅槃而無鬆懈，故名無屈撓行。

五、離癡亂行，以禪波羅蜜為體，此菩薩常住正念，恆無散亂，堅固不動，最上清淨，廣大無量，無有迷惑。於世出世間一切法，乃至死此生彼，及入住出胎，皆無癡亂，故名離癡亂行。

六、善現行，以般若波羅蜜為體，此菩薩身、語、意業皆清淨，了知法界體性平等，普入三世，永不捨離大菩提心，恒不退轉化眾生心，轉更增長大慈悲心，與一切眾生作所依處，方便善巧地隨順眾生機宜，而現生救度，故名善現行。

七、無著行，以方便波羅蜜為體，此菩薩以無著心，於念念中，能觀察阿僧祇世界，嚴淨阿僧祇佛刹，於諸佛刹，心無染著。以無所著之心，自利利他，清淨滿足。此即達空甚深見，起有行而無所著，故名無著行。

八、尊重行，以願波羅蜜為體，此菩薩成就尊重善根，未曾暫捨菩薩大願，於無量劫行菩薩道，不生一念自求己安，但為救度一切眾生，常平等之心行菩薩道，怨親等觀而無差別，欲令究竟至於彼岸，具足成就無上菩提，故名尊重行。

九、善法行，以力波羅蜜為體，菩薩得法、義、辭、辯四無礙陀羅尼門諸善慧法，辯才無盡，以種種方便饒益有情，為一切眾生作清涼法池，此即善能守護正法，使佛種不絕之行，故名善法行。

十、真實行，以智波羅蜜為體，此菩薩成就第一誠諦之語，如說能行，如行能說，語行相應，三業皆順。菩薩不捨本願，隨一切眾生所應，悉能化度，令一切眾生皆得清淨，故名真實行。

以上十行一一對應十度波羅蜜，而十度波羅蜜是菩薩行的實踐法門，也是成就佛道的階梯，而菩提心在菩薩修行的過程當中是不可缺少的，若沒有菩提心，則無法普利一切眾生，成就佛道；反之，亦可說是因為菩薩發了菩提心，為度眾生故而行持十度波羅蜜。又《新華嚴經論》云：「十行品，是十發趣加行成就，令菩提心智悲純熟故。」⁶⁰因此可以說，十行（十度）亦是能令菩提心純熟之因。

三、十迴向位

「迴向」，梵語為 *pariṇāma*，又作回向、轉向、施向。意即將自己所修之善根功德，迴轉給眾生，並使自己趨入菩提涅槃。所謂「十迴向」，即：救護一切眾生離眾生相迴向、不壞迴向、等一切諸佛迴向、至一切處迴向、無盡功德藏迴向、入一切平等善根迴向、等隨順一切眾生迴向、真如相迴向、無縛無著解脫迴向、入法界無量迴向，名菩薩十迴向行。此位菩薩，凡所修行，皆為迴向，故名迴向。「十迴向法門」是屬第五會，在兜率天宮，世尊放兩膝輪光，以金剛幢菩薩為會主，入菩薩智光三昧，說十迴向法門。此會菩薩在兜率天宮說法是以一生補處，表菩提之心功行圓滿。共有三品經文即：〈昇兜率天宮品〉、〈兜率宮中偈讚品〉及〈十迴向品〉，上賢十迴向之行，謂三處迴向而無障礙，大悲普覆，故迴向眾生。大智上求，故迴向菩提。入理雙寂，故迴向實際。⁶¹

迴向位的菩薩歷經十信、十住、十行位修習善根，於一切法無所執著：

我應如日，普照一切，不求恩報。眾生有惡，悉能容受，終不以此而捨誓願；不以一眾生惡故，捨一切眾生。但勤修習善根迴向，普令眾生皆得安樂；善根雖少，普攝眾生，以歡喜心廣大迴向。若有善根，不欲饒益一切眾生，不名迴向；隨一善根，普以眾生而為所緣，乃名迴向。⁶²

⁶⁰ 《新華嚴經論》卷 12〈如來現相品 2〉，(CBETA, T36, no. 1739, p. 798, a22-23)。

⁶¹ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 15，(CBETA, T36, no. 1736, p. 111, c23-25)。

⁶² 《大方廣佛華嚴經》卷 23〈十迴向品 25〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 126, b5-11)。

金剛藏菩薩在<十迴向品>中明確的指出了迴向的真正意涵，若有善根而不欲利益眾生，則不能稱為「迴向」。又「迴向」有三處即迴向眾生、迴向菩提、迴向實際。菩薩為使一切眾生都能離苦得樂而行菩薩行，菩薩的悲心是願代眾生受苦，若無眾生菩薩行則難以發起，如經云：「若諸菩薩以大悲水饒益眾生，則能成就阿耨多羅三藐三菩提故。是故菩提屬於眾生，若無眾生，一切菩薩終不能成無上正覺。」⁶³因此菩薩才將自己所修的善根功德迴向眾生，願與眾生同證菩提。菩薩諸行從菩提而生，唯有成就菩提，才能成就自利利他諸行，因此又要將善根功德迴向菩提，以作趣向菩提道的資糧。菩薩行即是如實法，「心不回向，即為狹劣，以回向心，一毫之善，皆遍法界故。」⁶⁴善根若不迴向即是狹劣，一切善根功德只有迴向實際，才能使善根功德遍一切處，達到究竟圓滿。

李通玄在《華嚴經論》中說：「欲勸眾生發無上覺心者，要先勸發廣大願迴向，起堅誠誓願之心。」⁶⁵是故，金剛幢菩薩承佛威神力，入菩薩智光三昧，十方諸佛各伸右手摩金剛幢頂，得摩頂已，便從定起，為眾演說諸菩薩十迴向：

一、救護眾生離眾生相迴向：此位菩薩修行六度、四攝等法，悉為救護一切眾生，令離生死苦，得涅槃樂。以大智無顛倒心，入平等觀，不見怨親眾生等相，以慈眼觀諸眾生，以此善根迴向菩提、實際及以眾生，而心無所執著，故名離眾生相迴向。

二、不壞迴向：此位菩薩於三寶所得不壞信，以此善根迴向眾生，獲善法義利。於信種善根中先種善根，再令菩提心輾轉增上，發起無上菩提心迴向，才能成熟眾生無有退轉，故名不壞迴向。

三、等諸佛迴向：此菩薩隨順修學去、來、現在諸佛迴向之道。不著生死，不離菩提而修迴向事，以此善根迴向眾生，於一切眾生平等饒益，故名等諸佛迴向。

四、至一切處迴向：此菩薩修習一切諸善根時，願此善根功德之力至一切處，供養三世一切諸佛。以信解大威德力，智慧無所障礙，一切善根悉皆迴向，一一善根充遍法界，悉能救護一切眾生，皆令清淨具足功德，故名至一切處迴向。

⁶³ 《大方廣佛華嚴經》卷 40〈入不思議解脫境界普賢行願品〉，(CBETA, T10, no. 293, p. 846, a19-22)。

⁶⁴ 《華嚴經行願品疏鈔》卷 5，(CBETA, X05, no. 229, p. 298, b11-12)。

⁶⁵ 《新華嚴經論》卷 37〈入法界品 39〉，(CBETA, T36, no. 1739, p. 976, b29-c1)。

五、無盡功德藏迴向：此菩薩修悔過善根，離一切善障，於諸如來一切眾生所有善根，皆悉隨喜。以此善根，皆悉迴向，莊嚴一切諸佛的清淨剎土，常作佛事，離諸虛妄，而無所著。住無邊智菩提心力，廣大如法界，究竟如虛空。菩薩摩訶薩以一切善根迴向時，得此十種無盡藏⁶⁶，名無盡功德藏迴向。

六、隨順一切堅固善根迴向：此菩薩以內攝的根身性命，和外攝的衣食等，隨順眾生需求的意樂，而惠予施捨。即使布施頭目腦髓，菩薩亦隨順眾生，而惠予施捨。以如是等諸善功德而迴向，為欲普令一切眾生皆得圓滿普賢菩薩行願，名隨順一切堅固迴向。

七、等隨順一切眾生迴向：此菩薩平等隨順、饒益一切眾生，以此善根而迴向。此諸善根是菩提心之所積集所思惟，是菩提心之所發起，是菩提心之所志樂，是菩提心之所增益，皆為憐愍一切眾生。如是迴向善根增進，永不退轉，名等隨順一切眾生迴向。

八、真如相迴向：此菩薩摩訶薩正念明了，其心堅住，志求大乘，生勝善根，大悲增長。於菩薩道信樂堅固，成就無量淨妙善根，勤修一切功德智慧，生眾善法，以智方便隨順真如平等無差別相而為迴向，名真如相迴向。

九、無著無縛解脫迴向：此菩薩於一切善根，心生尊重。以清淨念悉能受持，盡未來劫修菩薩行，常不休息，無所依著。於所習諸善，無私自他、不為己有，及以他人，以無縛無著的解脫之心迴向饒益一切眾生，故名無縛無著解脫迴向。

十、等法界無量迴向：此菩薩以離垢繒而繫其頂，住法師位，廣行法施，起大慈悲安立眾生，於菩提心常行饒益無有休息，以菩提心長養善根，為諸眾生作調御師，示諸眾生一切智道。菩薩修習一切無盡善根悉於迴向，具等法界無量功德，故名等法界無量迴向。

在〈十迴向品〉中的菩薩，願將自己所修的一切善根，普皆迴向，以菩提心、不顛倒心平等布施給一切眾生，而無所執著。「十迴向」就是要迴前面所修的解、行，以證入真如實際，迴真向俗、迴智向悲、自利利他廣澤一切，如此才能令一切的功德利益，達到圓融無盡、悲智不二。

「十迴向」總通於十信、十住、十行，乃至於十地、等妙覺的修行階位。十迴向法門的修行，可以做為將來十地菩薩、等覺、妙覺佛果功德的修行基礎，但

⁶⁶ 《華嚴經合論》卷 36〈明法品第十八〉：「十種無盡藏何等為十？所謂：普見諸佛無盡藏、總持不忘無盡藏、決了諸法無盡藏、大悲救護無盡藏、種種三昧無盡藏、滿眾生心廣大福德無盡藏、演一切法甚深智慧無盡藏、報得神通無盡藏、住無量劫無盡藏、入無邊世界無盡藏，佛子是為菩薩十無盡藏。」(CBETA, X04, no. 223, p. 246, c17-22)

這必須是總攝前面十信、十住、十行三位，才能夠令一切的功德，獲得總迴向，而成為十地階位的修行基礎。⁶⁷如李通玄在《華嚴經論》中云：「若十住、十行、十地中，若無迴向大智力，但得二乘之道，不可有成佛者故。」⁶⁸若說菩提心是大乘佛種，那麼迴向可直視為是大乘枝葉的助力，依於迴向力故，善根功德果報如枝葉之繁密、葉之榮茂。小如個人修行的福報果德，大至無有齊限、不可稱量的佛恩菩薩行，皆因迴向力故，而開拓了其境界格局。迴向的最基本元素是大悲菩提心，因對眾生的感同身受，故平等普化，然而若無相應受用的眾生、缺乏萬緣的契合，就無法造成迴向的圓滿。⁶⁹

第三節 十地菩薩與菩提心之連結

「十地」是登地菩薩行菩薩道的十個階位，即歡喜地、離垢地、發光地、焰慧地、難勝地、現前地、遠行地、不動地、善慧地、法雲地，以上十地中闡明菩薩從初地到十地修因契果，分證菩提，如何實踐十度波羅蜜，及成就三學。「十地法門」是屬第六會，在他化自在天宮，世尊放眉間毫相光，以金剛藏菩薩為會主，入菩薩智慧光明三昧，說十地法門。此會只有一品，經文卻有六卷之多。以上三賢進修位滿，解、行、願之三德亦已周圓，如今進位十地，親證真如，圓滿十度波羅蜜，如來智業，漸漸增修，有如大地普載生成萬物。大地十山巖然高出，大海十德，德德該通。為諸如來微妙智業，故受之以<十地品>。⁷⁰

菩薩從初發心歷經三賢位的修行，成就了三種發心，「言證前三心者：謂直、深、大悲三菩提心。」⁷¹就是指直心、深心、大悲心三種菩提心，法藏大師在《發菩提心章》中對三心的解釋說：「云何名為發菩提心？答曰：依起信論有三種心：一者、直心，正念真如法故；二者、深心，樂修一切諸善行故；三者、大悲心，救度一切苦眾生故。」⁷²而在〈十地品〉中對三心亦做了較詳細的說明，唯有具足了此三種菩提心才能進入聖位，如經中云：

若有眾生深種善根，善修諸行，善集助道，善供養諸佛，善集白淨法，為

⁶⁷ 參賢度法師，《轉法輪集一》，台北：財團法人台北市華嚴蓮社。2015年。頁166。

⁶⁸ 《新華嚴經論》卷37〈入法界品39〉，(CBETA, T36, no. 1739, p. 977, a5-7)。

⁶⁹ 參邱湘凌，《華嚴經》的菩提心思想，華梵大學碩士學位論文，2006年。頁113。

⁷⁰ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷15，(CBETA, T36, no. 1736, p. 111, c27-p. 112, a4)。

⁷¹ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷52〈十地品26〉，(CBETA, T36, no. 1736, p. 406, a11-12)。

⁷² 《華嚴發菩提心章》卷1，(CBETA, T45, no. 1878, p. 651, a15-18)。

善知識，善攝善清淨深心，立廣大志，生廣大解，慈悲現前。⁷³

「深種善根」就是深心，要先積聚如上所說的種種助道資糧的因，才能生起菩提心，入初歡喜地，成為地上菩薩。深種善根、修諸善行、善供養諸佛、生起廣大信解、使慈悲心普現於前等等，皆是成就發菩提心的因緣。因緣條件具足之後，再以發願的力量成就發起菩提心：

為求佛智故，為得十力故，為得大無畏故，為得佛平等法故，為救一切世間故，為淨大慈悲故，為得十方無餘智故，為淨一切佛剎無障礙故，為一念知一切三世故，為轉大法輪無所畏故。⁷⁴

此為求菩提即是直心，菩薩發心的目的，是為了求得與佛同等的智慧、得佛十力⁷⁵，增進清淨的慈悲之心，一念知三世眾生心，得佛解脫方便而轉大法輪，以上即是菩提心的整個內涵。菩提心以「大悲心」為首，以「智慧」為增上，為「善巧方便」所攝。如〈十地品〉所說：

菩薩起如是心，以大悲為首，智慧增上。善巧方便所攝，最上深心所持。如來力無量，善觀察分別勇猛力、智力，無礙智現前、隨順自然智，能受一切佛法，以智慧教化，廣大如法界，究竟如虛空，盡未來際。⁷⁶

菩提心的根本在於悲心，若無悲心則無法救度眾生，菩薩為眾生而起大悲心，为了更好的度脫眾生而發起求佛的智慧，才能以各種善巧方便，發願利益有情眾生，直至圓滿菩提佛果。初歡喜地，「菩薩始發如是心，即得超凡夫地，入菩薩位，生如來家，無能說其種族過失，離世間趣，入出世道，得菩薩法，住菩薩處，入三世平等，於如來種中決定當得無上菩提。」⁷⁷此即是初歡喜地菩薩發心所成

⁷³ 《大方廣佛華嚴經》卷 34〈十地品 26〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 181, a10-12)。

⁷⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷 34〈十地品 26〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 181, a13-17)。

⁷⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷 53〈離世間品 38〉：「菩薩摩訶薩有十種力。何等為十？所謂：入一切法自性力；入一切法如化力；入一切法如幻力；入一切法皆是佛法力；於一切法無染著力；於一切法甚明解力；於一切善知識恒不捨離尊重心力；令一切善根順至無上智王力；於一切佛法深信不謗力；令一切智心不退善巧力。是為十。」(CBETA, T10, no. 279, p. 282, c27-p. 283, a4)

⁷⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷 34〈十地品 26〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 181, a17-21)。

⁷⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷 34〈十地品 26〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 181, a22-25)。

就的功德，具足了三種菩提心才能入菩薩勝位，才能生如來家，乃至成就無上佛果菩提，皆離不開菩提心。

十度波羅蜜皆以菩提心為因，在<十地品>中以十地配與十度波羅蜜行，每一地皆有其專修之波羅蜜，如歡喜地，以布施波羅蜜為增上，餘非不修，而是隨力隨分。初地菩薩先發菩提心，以大悲為首，勤修一切善根，而得三種成就即：信心成就為修行之始，依信心而起行是修行成就，最後以十願⁷⁸彰顯迴向成就。離垢地，以戒波羅蜜為增上，此位菩薩具清淨戒，遠離了能夠引起誤犯淨戒的微細煩惱染污。欲入第二地，當發起十種深心⁷⁹，入二地之後，自性遠離十惡業，修十善業道，能除一切眾生慳貪破戒垢，以善方便令其安住十善道中。發光地，以忍辱波羅蜜為增上，菩薩欲從二地進入第三地，當起十種深心⁸⁰，心地清淨，自然慧光生發，而入發光地。此位菩薩成就勝定、四無量心、神通等法，觀一切有為法如實相，而於眾生起十種哀愍心，並發願精進度脫。燄慧地，以精進波羅蜜為增上，此位菩薩安住最勝菩提分法，能斷煩惱，欲入四地當修十法明門⁸¹，修習三十七道品捨離身見，以善方便除眾生身見等惑，令住正見。難勝地，以禪波羅蜜為增上，菩薩能令真俗二諦同時俱起，以十種平等清淨心⁸²趣入第五地，大悲轉增，於五明處勤學方便、善巧教化眾生。現前地，以波羅蜜為增上，菩薩觀察十平等法⁸³，入於第六地，得明利隨順忍，以大悲為首、大悲增上、大悲滿足，觀世間十二因緣法之生滅，知法無我，入第一義諦中。遠行地，以方便波羅蜜為

⁷⁸ 十願：供養願、受持願、轉法輪願、修行二利願、成熟眾生願、承事願、淨土願、不離願、利益願、成正覺願。

⁷⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷 35〈十地品 26〉：「何等為十？所謂：正直心、柔軟心、堪能心、調伏心、寂靜心、純善心、不雜心、無顧戀心、廣心、大心。菩薩以此十心，得入第二離垢地。」(CBETA, T10, no. 279, p. 185, a18-20)

⁸⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷 35〈十地品 26〉：「何等為十？所謂：清淨心、安住心、厭捨心、離貪心、不退心、堅固心、明盛心、勇猛心、廣心、大心。菩薩以是十心，得入第三地。」(CBETA, T10, no. 279, p. 187, b13-17)

⁸¹ 《大方廣佛華嚴經》卷 36〈十地品 26〉：「何等為十？所謂觀察眾生界、觀察法界、觀察世界、觀察虛空界、觀察識界、觀察欲界、觀察色界、觀察無色界、觀察廣心信解界、觀察大心信解界。菩薩以此十法明門，得入第四焰慧地。」(CBETA, T10, no. 279, p. 189, c6-10)

⁸² 《大方廣佛華嚴經》卷 36〈十地品 26〉：「何等為十？所謂：於過去佛法平等清淨心、未來佛法平等清淨心、現在佛法平等清淨心、戒平等清淨心、心平等清淨心、除見疑悔平等清淨心、道非道智平等清淨心、修行智見平等清淨心、於一切菩提分法上上觀察平等清淨心、教化一切眾生平等清淨心。菩薩摩訶薩以此十種平等清淨心，得入菩薩第五地。」(CBETA, T10, no. 279, p. 191, b13-20)

⁸³ 《大方廣佛華嚴經》卷 37〈十地品 26〉：「何等為十？所謂：一切法無相故平等，無體故平等，無生故平等，無成故平等，本來清淨故平等，無戲論故平等，無取捨故平等，寂靜故平等，如幻、如夢、如影、如響、如水中月、如鏡中像、如焰、如化故平等，有、無不二故平等。菩薩如是觀一切法自性清淨，隨順無違，得入第六現前地，得明利隨順忍，未得無生法忍。」(CBETA, T10, no. 279, p. 193, c9-16)

增上，此地菩薩唯修無相，於加功用行已至最後邊際。修十種的方便慧⁸⁴，起殊勝道而入第七地。念念皆以大悲為首，修行佛法，向佛智故，是故常能具足十波羅蜜。不動地，以願波羅蜜為增上，此位菩薩無分別智任運相續，得無生法忍。能演說三乘法無有障礙，遠離一切身想分別，融三世間以為十身。善慧地，以力波羅蜜為增上，菩薩以無量智思量觀察，隨諸佛轉大法輪，不捨大悲本願力，以無量善巧智，起四無礙辯而演說法。法雲地，以智波羅蜜為增上，此地菩薩有殊勝智，能藏眾德，能斷諸障，法身圓滿，譬如大雲。十地菩薩的修行，皆以大悲為上首，從菩提心流出大願水，以四攝法充滿眾生，次第流入一切智海。由於菩薩的悲心勤修善根，自證菩提，亦令眾生入不思議解脫，證得無上菩提，成就帝網重重無礙之妙行。

由上可知，十信滿心初發大乘菩提心，十住位初發心即成正覺，十行位之十度波羅蜜行，十迴向位之迴向行，乃至十地菩薩亦即配合著十度波羅蜜、四攝之修持來成就佛果。從信位凡夫的初發心起修，歷經十信、十住、十行、十迴向，一路到達登地乃至最後究竟圓滿的等覺妙覺都有著不同的發心，可以說菩提心貫穿了整個菩薩的修行階位。解脫月菩薩於〈十地品〉云：「一切佛法皆以十地為本，十地究竟修行成就，得一切智。」⁸⁵澄觀也說：「以行布為宗。圓融為趣。」⁸⁶由此可知十地總攝十信、十住、十行及十向等階，一登初地，則前通十信、後貫佛地，隨入一地即入十地。菩薩發心亦是如此，一地攝十地，雖住一地，具攝一切諸地的功德，信該果海。因此才說：「初發心時，便成正覺，知一切法真實之性，具足慧身，不由他悟。」⁸⁷菩提心是開啟大乘法門不可或缺的鑰匙，唯有發起菩提心才能圓滿菩薩道，成就佛果菩提。

⁸⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷 37〈十地品 26〉：「何等為十？所謂：雖善修空、無相、無願三昧，而慈悲不捨眾生，雖得諸佛平等法，而樂常供養佛；雖入觀空智門，而勤集福德；雖遠離三界，而莊嚴三界；雖畢竟寂滅諸煩惱焰，而能為一切眾生起滅貪、瞋、癡煩惱焰；雖知諸法如幻、如夢、如影、如響、如焰、如化、如水中月、如鏡中像、自性無二，而隨心作業無量差別；雖知一切國土猶如虛空，而能以清淨妙行莊嚴佛土；雖知諸佛法身本性無身，而以相好莊嚴其身；雖知諸佛音聲性空寂滅不可言說，而能隨一切眾生出種種差別清淨音聲；雖隨諸佛了知三世唯是一念，而隨眾生意解分別，以種種相、種種時、種種劫數而修諸行。菩薩以如是十種方便慧起殊勝行，從第六地入第七地；」（CBETA, T10, no. 279, p. 196, a20-b6）

⁸⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷 34〈十地品 26〉，（CBETA, T10, no. 279, p. 180, a29-b1）。

⁸⁶ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 52〈十地品 26〉，（CBETA, T36, no. 1736, p. 407, a6）。

⁸⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷 8〈梵行品 12〉，（CBETA, T09, no. 278, p. 449, c14-15）。

第四章《華嚴經·入法界品》善知識之菩提心

「善知識」，梵語 *kalyana-mitra*，指教示佛法令得勝益的師友。又譯作知識、善友、親友、善親友、勝友。⁸⁸能引導眾生離惡修善，入於佛法正道之人，都稱作善知識，佛在《華手經》中說到善知識需具足四法：「一、能令人入善法中；二、能障礙諸不善法；三、能令人住於正法；四、常能隨順教化。」⁸⁹澄觀大師在《華嚴經疏》中提到善知識有五種相：「一知識世間善惡因果而令修斷，二厭世樂而欣涅槃，三有悲心相心修度，四以無相慧令物修行，五令無障礙修滿普賢行。」⁹⁰雖然善知識的種類很多，但澄觀大師強調，只有第五種「能令吾等無障礙圓滿普賢行」者，才是真善知識。

善知識是令眾生能見佛，成佛之一大因緣，善財說到：「因善知識，令我見佛；因善知識，令我聞法。善知識者是我師傅，示導於我諸佛法故；善知識者是我眼目，令我見佛如虛空故；善知識者是我津濟，令我得入諸佛如來蓮華池故。」⁹¹善財將善知識比喻作師傅、眼目、津濟等，是在說明如果沒有善知識的引導則如眼盲，無法乘坐舟筏到達涅槃的彼岸。善知識為了令眾生永離生死苦海，得涅槃寂靜之樂，故自住菩提心不退，亦令眾生永住菩提心。菩提心是成佛之根本，澄觀大師在《華嚴經疏》中強調菩提心的重要性，認為其是「眾行之首，萬行之本」⁹²，一切大乘的菩薩行皆從菩提心生起，故經云：「若能發心，是人則能求菩薩行，值遇善知識恒無厭足，親近善知識恒無勞倦……」⁹³。因此，才說菩提心是善財參訪善知識的推動力，也是成就無上菩提的最初因緣。

善知識之菩提心是善財打開與每位善知識溝通的心靈密碼，在〈入法界品〉當中，每位善知識都可說是教授善財童子如何將菩提心落實為菩薩行的善知識；但是特別對善財提及「菩提心」的善知識，則僅第二、四、七、十四、三十八、五十一參，其中又以第二和第五十一參專門暢演菩提心。是故，本章將以三位善知識來加以說明「菩提心」：首先是文殊菩薩作為善財的第一位善知識出現，開啟了善財菩提心之門，亦是其南尋參訪的引航者。第二位是海雲比丘，代表了十住位的發心，以悲海顯示所觀之大海十相（十種菩提心）。第三位是彌勒菩薩，

⁸⁸ 參山田亮賢，〈華嚴法藏の善知識觀〉東京：大谷學報第四十一期卷三。昭和七年（1962）一月，頁1。

⁸⁹ 《佛說華手經》卷10〈法門品 34〉，(CBETA, T16, no. 657, p. 204, c19-22)。

⁹⁰ 《大方廣佛華嚴經疏》卷55〈入法界品 39〉，(CBETA, T35, no. 1735, p. 922, a22-25)。

⁹¹ 《大方廣佛華嚴經》卷64〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 343, a10-14)。

⁹² 《大方廣佛華嚴經疏》卷51〈離世間品 38〉，(CBETA, T35, no. 1735, p. 890, b26-27)。

⁹³ 《大方廣佛華嚴經》卷65〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 352, c28-p. 353, a1)。

是寄等覺位所表之菩提心，表善財於不久將圓滿智慧，證入普賢願海。

由文殊菩薩至彌勒菩薩，亦是從信位、住位到等覺位，故由這三位善知識來代表說明菩提心遍該諸地，貫穿整部《華嚴經》和菩薩道，也正好與前一章相呼應。以下分為三節來探討<入法界品>的善知識是如何令善財發起菩提心？又教授善財何種菩提心法門？

第一節 由文殊菩薩開啟菩提心之門

《探玄記》云：「文殊位屬般若門，非般若無以入法界。」⁹⁴文殊象徵著智慧，沒有般若智慧就無法悟入毗盧遮那的清淨法身果海。因此，文殊菩薩作為善財的第一位善知識身份出現，是表能信之心的初發和能證之智的初顯。文殊菩薩是諸菩薩之師，過去一切諸佛皆因文殊而發起菩提心。在<入法界品>中，文殊作為善財南尋參訪的引航者，自然先以勸發菩提心為首，大心一發，方能堪為法器。文殊菩薩離開逝多林向南遊行，先後令諸比丘、龍王、善財等，一一開啟了菩提心之門。

一、文殊菩薩之名稱與國土

（一）文殊之名

「文殊」，梵名 Mañjuśrī，音譯作文殊師利、曼殊室利、滿殊屍利、滿祖室哩；意譯為妙德、妙吉祥、妙音、妙樂或普首、濡首、敬首、法王子等。因文殊菩薩所示現的形相各異，故又稱為文殊師利童真、文殊師利童子菩薩、孺童文殊菩薩等。又文殊菩薩常常頭頂髮髻或一髻或五髻八髻，因此又稱為一髻文殊、五髻文殊、八髻文殊。在密教中密號為吉祥金剛、般若金剛、大慧金剛等，因此在許多經典中譯作妙吉祥，文殊是「妙」，師利是「吉祥」之義。澄觀大師在《華嚴經疏鈔》中提出，文殊菩薩號為「妙吉祥」的意涵：「文殊師利具三十二相八十種好，則相好同佛。復有經說，生有十楨無非吉祥：一光明滿室、二甘露垂庭、三地踊七珍、四神開伏藏、五鷄生鳳子、六猪誕龍狔、七馬產麒麟、八牛生白澤、九倉變金粟、十象具六牙，由是得立妙吉祥號。」⁹⁵

此中「童真」、「童子」、「孺童」都是小孩之意。文殊為度化眾生而多現童子相，又因其有如童子般的天真、純潔，內心洋溢著慈悲與智慧，故有「文殊

⁹⁴ 《華嚴經探玄記》卷 18〈入法界品 34〉，(CBETA, T35, no. 1733, p. 451, a10-12)。

⁹⁵ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 28〈如來名號品 7〉，(CBETA, T36, no. 1736, p. 213, a27-b5)。

師利童子」之稱。如《新華嚴經論》：「今文殊菩薩住清涼山，是此閻浮一境之東北主良位。表啟蒙發明之首故，故為童子菩薩。」⁹⁶《大毘盧遮那成佛經疏》：「畫文殊師利，身鬱金色，頂有五髻作童子形。」⁹⁷

文殊菩薩又有「法王子」之稱，過去為釋迦牟尼佛及諸多菩薩的上首弟子。「法王」是指佛，因為佛說「我為法王，於法自在。」⁹⁸「法王子」是菩薩，如《阿彌陀經疏》卷1：「『法王子』者，謂從佛化生、從佛口生。佛為法王，人為法子。彼菩薩堪嗣聖種，故言法王子。」⁹⁹菩薩如國王之太子，候補王位，稱法王子。佛果由菩薩因行而來，菩薩因地有種種功德，而主要的是智慧；佛名覺者，即大菩提；文殊師利智慧高超，於諸菩薩中最為第一，與佛的大菩提最為相近，故經裡處處稱讚他為法王子。¹⁰⁰

此外，文殊在大乘佛教中又被推崇為象徵智慧的菩薩，因此又號稱為「大智文殊師利菩薩」，因其能以般若¹⁰¹之智洞察諸法實相，即於一切法通達無礙。說法之方便善巧，真顯究竟法性海，引導眾生悟入佛之知見。「文殊主般若門」¹⁰²，文殊代表般若，般若為佛母，能出生一切佛，故文殊菩薩又有「三世佛母」之稱，如澄觀大師在《華嚴經疏鈔》中提到文殊為無量諸佛之母、諸佛之師：

善哉文殊師利，常為無量百千億那由他諸佛母，常為無量百千億那由他諸菩薩師，教化成就一切眾生等。¹⁰³

⁹⁶ 《新華嚴經論》卷20〈兜率天宮中偈讚品 24〉，(CBETA, T36, no. 1739, p. 856, a18-20)。

⁹⁷ 《大毘盧遮那成佛經疏》卷5〈入漫荼羅具緣真言品 2〉，(CBETA, T39, no. 1796, p. 635, a16-17)。

⁹⁸ 《妙法蓮華經》卷2〈譬喻品 3〉，(CBETA, T09, no. 262, p. 15, b6-7)。

⁹⁹ 《阿彌陀經疏》卷1，(CBETA, T37, no. 1757, p. 318, b3-5)。

¹⁰⁰ 參閱釋印順，《妙雲集·藥師經講記》，台北：正聞出版社。頁36~37。

¹⁰¹ 般若，梵語 *prajñā*。意譯為智慧。即修習八正道、諸波羅蜜等，而顯現之真實智慧。明見一切事物及道理之高深智慧，即稱般若。菩薩為達彼岸，必修六種行，亦即修六波羅蜜。其中之般若波羅蜜（智慧波羅蜜），即稱為「諸佛之母」，成為其他五波羅蜜之根據，而居於最重要之地位。

以種類而言，般若有二種、三種、五種之別，二種般若如下之三者；(1)共般若與不共般若。共般若，即為聲聞、緣覺、菩薩共通而說之般若；不共般若，則僅為菩薩所說之般若。(2)實相般若與觀照般若。實相般若，即以般若智慧所觀照一切對境之真實絕對者；此雖非般若，但可起般若之根源，故稱般若；觀照般若，即能觀照一切法真實絕對實相之智慧。(3)世間般若與出世間般若。世間般若，即世俗的、相對的般若；出世間般若，即超世俗的、絕對的般若。又實相般若與觀照般若，若加上方便般若或文字般若則稱三般若。方便般若係以推理判斷，了解諸法差別之相對智；文字般若係包含實相、觀照般若之般若諸經典。又實相、觀照、文字三般若加境界般若（般若智慧之對象的一切客觀諸法）、眷屬般若（隨伴般若以助六波羅蜜之諸種修行），則稱五種般若。（參佛光大辭典）

¹⁰² 《大方廣佛華嚴經疏演義鈔》卷29〈光明覺品 9〉，(CBETA, T36, no. 1736, p. 223, c23-24)。

¹⁰³ 《大方廣佛華嚴經疏演義鈔》卷28〈如來名號品 7〉，(CBETA, T36, no. 1736, p. 214, c10-12)。

另在《佛說放鉢經》、《大乘本生心地觀經》等經中亦有表明文殊為「三世佛母」之說：

佛語諸菩薩阿羅漢言：『此是本時恩也……今我得佛，有三十二相八十種好，威神尊貴，度脫十方一切眾生者，皆文殊師利之恩，本是我師。前過去無央數諸佛，皆是文殊師利弟子，當來者亦是其威神恩力所致。譬如世間小兒有父母，文殊者佛道中父母也。』¹⁰⁴

由此可知，在過去無央數劫十方一切眾生能夠發心、修菩薩行，最終圓滿佛果，皆是受到文殊菩薩教化力所成。因此為了感念菩薩的教化之恩，將其視為眾生修行成就佛道中的父母。就好像世間的小孩有父母一樣，而文殊菩薩就是一切眾生在佛道中的父母。「文殊師利大聖尊，三世諸佛以為母，十方如來初發心，皆是文殊教化力。」¹⁰⁵無論過去已經成就或者未來即將成就的諸佛，都是文殊菩薩的弟子「文殊師利滿足無量億那由他菩薩願行，常為無量億那由他諸佛之母。」¹⁰⁶亦令十方諸佛發起上求菩提，下化眾生之心，故被尊稱為「三世佛母」。又有說其在過去久遠劫前早已成佛，號為龍種上尊王如來¹⁰⁷。

（二）所居國土

文殊菩薩在大乘佛教中的地位非常重要，亦為廣大信眾所熟知，與大悲觀世音菩薩、大行普賢菩薩、大願地藏王菩薩被尊奉為四大菩薩，分別象征著大乘佛教的智、悲、行、願。因四大菩薩信仰之盛，故形成了「佛教四大名山」¹⁰⁸之說，文殊菩薩道場在今山西五臺山，稱為金色世界。在《華嚴經》中也提到在「東方過十佛剎微塵數世界，有世界名：金色，佛號：不動智。彼世界中有菩薩，名：

¹⁰⁴ 《佛說放鉢經》卷 1，(CBETA, T15, no. 629, p. 451, a12-19)。

¹⁰⁵ 《大乘本生心地觀經》卷 3〈報恩品 2〉，(CBETA, T03, no. 159, p. 305, c25-26)。

¹⁰⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷 60〈入法界品 34〉，(CBETA, T09, no. 278, p. 783, b12-14)。

¹⁰⁷ 《佛說首楞嚴三昧經》卷 2：「過去久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫，爾時有佛，號龍種上如來、應供、正遍知、明行足、善逝、世間解、無上士、調御丈夫、天人師、佛、世尊。於此世界南方過於千佛國土，國名平等，無有山河、沙磧、瓦石、丘陵、堆阜，地平如掌，生柔軟草，如迦陵伽。龍種上佛於彼世界，得阿耨多羅三藐三菩提，初轉法輪，教化成就七十億數諸菩薩眾，八十億人成阿羅漢，九萬六千人住辟支佛因緣法中，其後續有無量聲聞僧。迦葉！龍種上佛壽命四百四十萬歲，度天人已，入於涅槃，散身舍利，流布天下，起三十六億塔，眾生供養。其佛滅後，法住十萬歲。龍種上佛臨欲涅槃，與智明菩薩授記前言：『此智明菩薩！次於我後，當得阿耨多羅三藐三菩提，亦號智明。』迦葉！汝謂爾時平等世界龍種上佛，豈異人乎？勿生此疑。所以者何？即文殊師利法王子是。」(CBETA, T15, no. 642, p. 644, a4-20)。

¹⁰⁸ 中國佛教四大名山，相傳山西五臺山曾是文殊菩薩的道場，四川峨眉山曾是普賢菩薩的道場，浙江普陀山曾是觀音菩薩的道場，安徽九華山曾是地藏菩薩的道場，故稱之為「佛教四大名山」，明代起就有「金五臺、銀普陀、銅峨眉、鐵九華」之說。

文殊師利。」¹⁰⁹金色象徵著「智慧」，般若之智能洞悉世出世間一切諸法。住金色世界表法性周遍而不動，明諸佛皆已證悟一切諸法實相，具足萬德圓滿。¹¹⁰

文殊菩薩除了在本土的道場之外，在經典中對於文殊菩薩所居的國土亦有諸多不同的說法。有說文殊菩薩曾為了度化眾生而降生於人間，示現八相成道¹¹¹，如《佛說文殊師利般涅槃經》中記載說：

此文殊師利有大慈悲，生於此國，多羅聚落梵德婆羅門家。其生之時，家內屋宅，化如蓮華，從母右脇出，身紫金色，墮地能語，如天童子，有七寶蓋，隨覆其上。¹¹²

此外又有東方、北方或東北方之說，《華嚴經·如來名號品》中說：

東方過十佛剎微塵數世界，有世界名：金色，佛號：不動智。彼世界中有菩薩，名：文殊師利，與十佛剎微塵數諸菩薩俱，來詣佛所，到已作禮，即於東方化作蓮華藏師子之座，結跏趺坐。¹¹³

在〈諸菩薩住處品〉中說：

東北方有處，名：清涼山，從昔已來，諸菩薩眾於中止住；現有菩薩，名：文殊師利，與其眷屬、諸菩薩眾一萬人俱，常在其中而演說法。¹¹⁴

在《央掘魔羅經》中說：

現在北方常喜世界，歡喜藏摩尼寶積佛，即是文殊師利菩薩。¹¹⁵

¹⁰⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷 12〈如來名號品 7〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 58, a19-21)。

¹¹⁰ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 28〈如來名號品 7〉：「言所住世界調金色等。既周法界不動而遍。各領十佛剎微塵數菩薩。說佛功德明萬德斯備矣。」(CBETA, T36, no. 1736, p. 213, b7-9)。

¹¹¹ 《梵網經菩薩戒初津》卷 2，列有：「一、降生兜率相。二、託胎相。三、出胎相。四、出家相。五、降魔相。六、成道相。七、說法相。八、入涅槃相。」(CBETA, X39, no. 700, p. 91, c1)。

¹¹² 《佛說文殊師利般涅槃經》卷 1，(CBETA, T14, no. 463, p. 480, c12-15)。

¹¹³ 《大方廣佛華嚴經》卷 12〈如來名號品 7〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 58, a19-23)。

¹¹⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷 45〈諸菩薩住處品 32〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 241, b20-23)。

¹¹⁵ 《翻譯名義集》卷 1：「央掘經說。是現在北方常喜世界，觀喜藏摩尼寶積佛。」(CBETA, T54, no. 2131, p. 1061, b25-26)

基於上述種種說法不同，澄觀大師認為方位只是一種表法，故在《華嚴經疏》中說：

一文殊從一處東來，即從一切處東來；至一法會，即至一切法會故。雖東來而即一切處，以是法界即體之用身故。約表法，文殊乃是不動智之妙用。觸境斯了，六根三業盡是文殊；實相體周，萬像森羅無非般若，何有一處非文殊哉？¹¹⁶

澄觀大師認為文殊菩薩即是法界即體之妙用，雖說從東方來，其實是從一切處來，無有一處不是東方。這是令眾生了知菩薩是無在無不在，隨時隨處都是菩薩的住處。文殊菩薩即是般若實相，「實相體周，萬像森羅無非般若，」正所謂：「青青翠竹盡是法身，鬱鬱黃花無非般若，」¹¹⁷哪有一處沒有文殊的顯現呢？猶如千江有水千江月，一月在天遇水而映現。十法界眾生就像千江有水，千江月是佛菩薩來應化，說東方、東北方，或說一、多，都是妄想的分別執著，性像大海是平等一味。此即顯現了一切即一，一即一切，自在無礙的不思議境界。

二、勸令眾等發起菩提心

文殊菩薩離開逝多林向南遊行，為何向南方遊行？之後更以善知識的身份指示善財一路南行，其有何特殊意義？澄觀大師在《華嚴經疏》中說「南」有五義：

初一約事，謂舉一例諸，一方善友已自無量，況於餘方，餘四約表。

二者明義，表捨闇向智故，南方之明萬物相見，聖人南面聽政，蓋取於此。

三中義，離邪僻東西二邊，契中正之實道故。

四生義，南主其陽發生萬物，表善財增長行故；北主其陰，顯是滅義故，世尊涅槃，今棺北首。

五隨順義，背左向右，右即順義，以西域土風，城邑園宅皆悉東向，故自東之南順日月轉，顯於善財隨順教理故。¹¹⁸

¹¹⁶ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 13〈光明覺品 9〉，(CBETA, T35, no. 1735, p. 596, a17-22)。

¹¹⁷ 《指月錄》卷 6：「古德云：青青翠竹盡是法身。鬱鬱黃花無非般若。珠曰：法身無象。應翠竹以成形。般若無知。對黃花而顯相。非彼黃花翠竹而有般若法身。故經云：佛真法身猶如虛空。應物現形如水中月。黃花若是般若。般若即同無情。翠竹若是法身。翠竹還能應用。」(CBETA, X83, no. 1578, p. 464, c11-12)

¹¹⁸ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 55〈入法界品 39〉，(CBETA, T35, no. 1735, p. 920, a16-26)。

第一義，說善財向南參學是舉例而言，其他各方也都具有善知識，南方的善知識已數不盡，何況他處。第二、第四和第五義，都是表徵南方的善知識就像南方的陽光能讓萬物生長，增長善財的善根，令其順著善根增長智慧。北方主毀滅，善知識也以非道的方式毀滅參學者負面的根性。第三義，則是表中道，信、住、行、向的善知識都指示善財南向參學善知識，也就是要善財以中道為向學的目標。十地離相，所以未明方位，十地之後顯業用，因而又指示善財南行。有許多國家在語意上就表現出，南方和右方是正向的象徵，北方和左方是負面的象徵的特性。甚至在中國古時候皇帝也是南面聽政，可見南方具有空間上的正面意義。¹¹⁹

文殊菩薩向南遊行，在進入福城前後，共在三處說法度化眾生：一、令六千比丘迴小向大。二、度化龍族。三、教善財發心。

（一）令六千迴小向大之比丘發起菩提心

舍利弗觀見文殊師利菩薩，離開逝多林後往於南方，遊化人間。舍利弗與六千比丘來到文殊菩薩的住處，恭敬禮拜並讚歎文殊菩薩的功德與莊嚴不可思議。此六千比丘已經達到六根清淨¹²⁰，遠離煩惱之境無任何欲念，可入法界。與舍利弗「自所同住，出家未久」，同居權、小二乘，未證涅槃，易於回轉；出家未久，故信心尚微，需要勸誘化導，令其增長信心。¹²¹舍利弗主動帶領六千比丘前來文殊菩薩菩薩所，表徵都已先發起了迴小向大之心。經云：

其數六千，悉曾供養無量諸佛，深植善根，解力廣大，信眼明徹，其心寬博，觀佛境界，了法本性，饒益眾生，常樂勤求諸佛功德，皆是文殊師利說法教化之所成就。¹²²

由此可知，此六千比丘能夠有此因緣得遇文殊並非偶然，而是在往昔曾供養無量諸佛，已深種善根。因善根深厚，故信解力深廣無邊，其心寬博，能夠觀照諸佛不可思議的境界，亦能如實了知諸法本性，普皆饒益一切眾生，常常勤求諸

¹¹⁹ 參陳琪瑛，《華嚴經·入法界品》空間美感的當代詮釋，台北：法鼓文化事業股份有限公司。2007年。頁151-153。

¹²⁰ 六根，梵語 *ṣaḍ indriyāṇi*。又作六情。指六種感覺器官，或認識能力。為十二處之內六處，十八界之六根界。即眼、耳、鼻、舌、身、意稱為六根。

¹²¹ 《大方廣佛華嚴經疏鈔會本(第51卷-第80卷)》卷61：「六千者，表六根性淨可入法界故。自所同住者，同居權小故，同住法界故。出家未久者，未證實際，易可迴故，信心尚微，須誘化故」(CBETA, L133, no. 1557, p. 369, a8-11)

¹²² 《大方廣佛華嚴經》卷61〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 331, a1-5)。

佛的功德等等，這些都是文殊菩薩於往昔說法教化所成就的。文殊菩薩是諸佛之師，勸令十方諸佛曾經發起最初之菩提心，六千比丘曾在因地就已受文殊菩薩的教化，表明他們都是有大乘根機之人，能夠饒益眾生，發起上求下化之心。

文殊菩薩為令諸比丘能夠早日迴小向大，發起菩提心，故為其開示十種趣向大乘之法，使其能夠速證如來之地，所謂：

積集一切善根，心無疲厭。見一切佛承事供養，心無疲厭。求一切佛法，心無疲厭。行一切波羅蜜，心無疲厭。成就一切菩薩三昧，心無疲厭。次第入一切三世，心無疲厭。普嚴淨十方佛剎，心無疲厭。教化調伏一切眾生，心無疲厭。於一切剎一切劫中成就菩薩行，心無疲厭。為成熟一眾生故，修行一切佛剎微塵數波羅蜜，成就如來十力；如是次第，為成熟一切眾生界，成就如來一切力，心無疲厭。¹²³

文殊菩薩為諸比丘所開示的十種趣向大乘之法，亦即是十種對大乘道永無疲厭的菩提心法。此處「無疲厭之心」是指離相、無愛見之心，澄觀大師說：「無疲厭者，法門無盡眾生無邊，取相而修多生疲厭，厭則退墮二乘，若無愛見而修則無疲矣，無疲則佛果非遠。」¹²⁴菩薩為了積集一切善根而心無疲厭，見佛聞法而心無疲厭，於一切剎一切劫中為完成菩薩行而心無疲厭，為了教化調伏眾生而心無疲厭，乃至為了令一位眾生能成熟善根，菩薩亦同樣要修行一切佛剎微塵數波羅蜜，成就如來一切力而心無疲厭。諸比丘發起了這十種無疲厭心之後，則能長養一切善根，捨離一切諸生死趣，生一切如來家，具一切菩薩願、菩薩行，最後證入菩薩地、得無礙眼見、一切佛境界三昧，即成就十千菩提心、得大智慧圓滿光明，住菩提心，堅固不動。既發心已，文殊菩薩勸諸比丘能夠更進一步向普賢行邁進，望其能實踐普賢廣大行願，入普賢大願海，但最終還是不離文殊足下，於十方一切佛所悉現其身，具足成就一切佛法。因此，李通玄在《新華嚴經論》中說：六千比丘表信滿，一時同攝十住、十行、十迴向、十地等。¹²⁵由此可知，諸比丘皆是內密菩薩行，外現聲聞相，為示現度化眾生，最終趣求法界大菩提果。

¹²³ 《大方廣佛華嚴經》卷 61〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 331, b12-21)。

¹²⁴ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 55〈入法界品 39〉，(CBETA, T35, no. 1735, p. 919, b19-22)。

¹²⁵ 《新華嚴經論》卷 33〈入法界品 39〉：「六千比丘表信心亦入位故。以十信心、十住、十行、十迴向、十地十一地路上一時總得故。故云六千前後圍遶，以舍利弗為主，自餘為伴，主伴同行。明昇進求正法故。出自住處者。出自聲聞及諸權見故。趣求法界大菩提故。」(CBETA, T36, no. 1739, p. 949, c18-23)。

（二）令無量龍王發起菩提心

文殊菩薩勸諸比丘發起了阿耨多羅三藐三菩提心之後，與諸侍者漸漸向南方遊化，經歷人間，來到了福城之東的莊嚴幢娑羅林，進入大塔廟中。此大塔廟是往昔諸佛曾所止住教化眾生之處，亦是世尊往昔修苦行之處。文殊菩薩於此處先為無量龍族說法，《華嚴經》云：

時，文殊師利與其眷屬到此處已，即於其處，說：普照法界修多羅，百萬億那由他修多羅以為眷屬，說此經時，於大海中，有無量百千億諸龍而來其所；聞此法已，深厭龍趣，正求佛道，咸捨龍身，生天人中。一萬諸龍，於阿耨多羅三藐三菩提，得不退轉；復有無量無數眾生，於三乘中各得調伏。¹²⁶

文殊菩薩在莊嚴幢娑羅林中宣說《普照法界修多羅》，無量百千萬億諸龍聞此經後，豁然開悟，深深厭離龍趣，而欲上求佛道。願捨龍身，轉生人天。又有一萬龍王聞此經後，發起阿耨多羅三藐三菩提心，恒不退轉。又令無量無數眾生，依其根機不同，於三乘教法中各得調伏。文殊以一音演說法，能令百萬億那由他修多羅，以及無量龍族隨類各得其解，此正如十玄門中所說的主伴相容無盡緣起的境界，令法法相融，事事無礙。

（三）令善財發起菩提心

文殊菩薩是善財參訪的第一位啟蒙老師，引導他發起信心與菩提心，也是其邁向菩提大道的引航者。善財居住於福城中，所謂福城，《華嚴經疏》云：「其城居人多有福德，故曰福城。」¹²⁷善財來自於福城，這表明他已經具備了修習菩薩道所需的福德資糧。善財以何因緣而有其名？經云：

知此童子初入胎時，於其宅內自然而出七寶樓閣，其樓閣下有七伏藏，於其藏上，地自開裂，生七寶芽，所謂：金、銀、瑠璃、玻瓈、真珠、硨磲、碼碯。善財童子處胎十月然後誕生，形體肢分端正具足；其七大藏，縱廣高下各滿七肘，從地涌出，光明照耀。復於宅中自然而有五百寶器，種種諸物自然盈滿。所謂：金剛器中盛一切香，於香器中盛種種衣，美玉器中

¹²⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷 62〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 332, a6-12)。

¹²⁷ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 55〈入法界品 39〉，(CBETA, T35, no. 1735, p. 919, c16)。

盛滿種種上味飲食，摩尼器中盛滿種種殊異珍寶，金器盛銀，銀器盛金，金銀器中盛滿瑠璃及摩尼寶，玻瓈器中盛滿碑磬，碑磬器中盛滿玻瓈……。如是等五百寶器，自然出現。又雨眾寶及諸財物，一切庫藏悉令充滿。以此事故，父母親屬及善相師共呼此兒，名曰：善財。¹²⁸

由此可知，善財是因其出生所現的種種瑞相而得名，在《探玄記》中對這段經文的解釋說：「由此福報，財寶相起，立善財名，即善為因財為果。又得此順道之財，故曰善財。又生時寶現為財，後歎其行德為善，亦如善現、空生等。」¹²⁹法藏大師認為，一是從因果而言，善財累世積集善根福德為因，出生之時才會有無量財寶自然盈滿為果。二是此財是順正道修習之財，故名為善財。三是善財出生伴隨著無量眾寶為財，又有七寶樓閣自然而出，地自開裂，湧現伏藏。這種從空生妙有的境界，是歎其行德之善。

善財聽聞文殊菩薩在福城之東的大塔廟處，為諸眾生隨機說法。便率領五百優婆塞、優婆夷，五百童子、童女，來到文殊所請示法要，頂禮其足，右邊三匝，退坐一面。文殊菩薩知福城人皆已來集，於大眾中特別觀察善財童子，見其相貌奇特，品類非凡。知善財童子於過去曾供養過諸佛，深植善根，信解力廣大，又常親近善知識，身、口、意三業清淨，皆無過失，其心清淨猶如虛空，將所有的修行都迴向菩提已無有障礙，已經是一位修菩薩道的行者。

文殊菩薩觀善財根機已經成熟，對其安慰、開喻演說一切佛法：「說一切佛積集法，說一切佛相續法，說一切佛次第法，說一切佛眾會清淨法，說一切佛法輪化導法，說一切佛色身相好法，說一切佛法身成就法，說一切佛言辭辯才法，說一切佛光明照耀法，說一切佛平等無二法。」¹³⁰善財聽聞文殊讚歎諸佛種種不思議功德之後，歡喜踴躍，隨即發起了阿耨多羅三藐三菩提心，此即表示菩薩道信位的開啟。燃起了善財內心對求道的熱誠，自因趣果，走向了證悟菩提的大道。

於是善財請文殊教其菩薩的修道之法，文殊菩薩作如是言：「善哉功德藏，能來至我所，發起大悲心，勤求無上覺，已發廣大願。」¹³¹文殊菩薩首先強調發起大悲心，因為菩提心燈是以大悲為油，大願為炷，才能光照法界。¹³²文殊知善財既已發心，勸其進一步的親近善知識，詢問善知識：云何學菩薩行，行菩薩道？

¹²⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷 62〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 332, b11-28)。

¹²⁹ 《華嚴經探玄記》卷 18〈入法界品 34〉，(CBETA, T35, no. 1733, p. 453, c25-29)。

¹³⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷 62〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 332, c4-9)。

¹³¹ 《大方廣佛華嚴經》卷 62〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 333, c10-12)。

¹³² 《大方廣佛華嚴經疏》卷 55〈入法界品 39〉，(CBETA, T35, no. 1735, p. 921, c24-25)。

故云：

善哉善哉！善男子！汝已發阿耨多羅三藐三菩提心，復欲親近諸善知識，問菩薩行，修菩薩道。善男子！親近供養諸善知識，是具一切智最初因緣，是故於此勿生疲厭。¹³³

能發起菩提心實屬不易，發了菩提心之後，還能求菩薩行，那就更加難得了。文殊菩薩指導善財，親近供養諸善知識，是成就一切智，入普賢行的最初因緣，因此千萬不能生起疲厭之心。於善知識的所有教誨，皆當隨順不得違逆。善財尊崇文殊菩薩的勸誡滿心歡喜，一心勤求阿耨多羅三藐三菩提，決定廣求善知識，進一步探尋菩薩道，完成普賢行。辭退後南行，開啟了五十三參的求道之旅。

當善財經歷一百一十餘城之後，到達普門國的蘇摩那城¹³⁴，進入彌勒樓閣證得了甚深廣大殊勝的三昧之後，彌勒菩薩要求善財重新拜見文殊菩薩以回溯其初發心。為何彌勒菩薩在此時要求善財再見文殊？

文殊表能信之心，故佛名經說：一切諸佛皆因文殊而發心故，善財始見發大心故……文殊表能起之解，通解理事故。慈氏云：汝見善友皆文殊力等故……文殊即能證大智，本所事佛名不動智故。見後文殊方見普賢故。¹³⁵

澄觀大師認為，一是文殊表能信之心，一切諸佛皆因文殊而發心，善財憑藉對文殊初見的一念深信而發起大菩提心。二是因文殊能通解理事，令善財順利完成參訪善知識的求道之旅。三文殊表能開啟菩提之智慧，故見文殊後方能證得普賢的廣大願行。文殊菩薩表智慧——「以智導行」，普賢菩薩表行願——「以行滿願」，智與行在修行的過程中如車之雙輪，鳥之兩翼，缺一不可，這就是《華嚴經》中所說的「智解而行證、行證而智解」的思想，因此彌勒菩薩告訴善財說：

是故，善男子！汝應往詣文殊之所莫生疲厭，文殊師利當為汝說一切功德。何以故？汝先所見諸善知識聞菩薩行、入解脫門、滿足大願，皆是文殊威

¹³³ 《大方廣佛華嚴經》卷 62〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 333, b28-c2)。

¹³⁴ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 60〈入法界品 39〉：「蘇摩那者此云悅意，即華名也，謂智照一性悅本心故，即德生城。有本云至普門國，顯攝諸差別歸無二相，即普門故。言住其門所者，顯解心已極將入般若無二之門故。」(CBETA, T35, no. 1735, p. 960, a15-19)

¹³⁵ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 55〈入法界品 39〉，(CBETA, T35, no. 1735, p. 918, a13-22)。

神之力，文殊師利於一切處咸得究竟。¹³⁶

彌勒菩薩告訴善財，他這一路所見的諸善知識，所聞之菩薩行，所入的解脫門，所滿足的種種大願……，這些統統都是緣於文殊菩薩的大威神之力所牽引與加持，才能使其順利圓滿的完成求道之旅。這主要是令善財不忘初衷，飲水思源，感念令他發起大菩提心的文殊師利導師。

當善財思惟感念文殊之時，文殊菩薩遙伸右手，過一百一十由旬，摩善財的頂說：

善財！菩薩的因行，如來的果德，都是立足在信願上。若離了信願成佛的信根—發菩提心，就無法具備功德資糧，難有勇猛的精進心，不能周遍了知空性，不能發起菩薩的行願，也不能為佛菩薩所護念。善財！信願成佛，是大乘道的根本，一切從此而生。¹³⁷

文殊菩薩為善財宣說此法之後，以般若空慧之智，破斥了善財修行境界的「有」，令善財童子立即成就了眾多法門，具足了無量的大智光明，令得菩薩無邊際陀羅尼、無邊際願、無邊際三昧、無邊際神通、無邊際智，最後善財能證入法界，發起無上菩提之心，皆因文殊之啟蒙，從而圓滿的進入普賢行願之道場。

善財已於文殊會上發起了阿耨多羅三藐三菩提心，表示善財了悟無上正等正覺不在外求，而是要回歸自性心中，內在的悟性既已開啟，所以善財此生是悟後起修的「頓修」五位行法，法藏即言善財「在信是信位，在住是住位，一身歷五位，隨在即彼收，以遍一切故，如普賢位。」¹³⁸善財十信滿心證入圓融法界，就位位相攝相收，每個階位都圓收一切階位，一即一切，一切即一，行布即是圓融，圓融即是行布，歷位而修得見普賢一時頓具。¹³⁹因此澄觀大師說：「無善友之外善財，則一即一切明善財歷位也。無善財之外善友故，一切即一多位成就，皆在善財，由見卷舒自在無礙。」¹⁴⁰善財與諸善友之間的關係是開合舒卷、相融相成、自在無礙，這就是華嚴圓教所講的事事無礙法界。

¹³⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷 79〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 439, a20-24)。

¹³⁷ 參陳琪瑛，尋找善知識—《華嚴經》善財童子五十三參，台北：法鼓文化事業股份有限公司。2012 年。頁 269-270。

¹³⁸ 《華嚴經探玄記》卷 18〈入法界品 34〉，(CBETA, T35, no. 1733, p. 454, a16-17)。

¹³⁹ 參陳琪瑛，《華嚴經·入法界品》空間美感的當代詮釋，台北：法鼓文化事業股份有限公司。2007 年。頁 159-160。

¹⁴⁰ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 56〈入法界品 39〉，(CBETA, T35, no. 1735, p. 922, c8-11)。

第二節 海雲比丘之十大悲海

善財童子參訪的五十三位善知識，代表了菩薩修行的五十三個階位。善財在第一位善知識德雲比丘的指引下，往南行走，來到了海門國海雲比丘處，繼續尋求成佛之道：菩薩云何學菩薩行、修菩薩道？海雲比丘是第二參，是寄位於十住之中的第二「治地住」，治地住是常隨空心，淨治八萬四千法門，清淨潔白，治心地故¹⁴¹。海雲比丘常隨真心本性，降伏一切煩惱，其心清淨，隨順空心來修學八萬四千法門。「海雲比丘」住在海門國十二年，常以大海為其境界，思惟觀察大海十相甚深不可思議來修普眼法門，從而證入華嚴無礙法界。此處所說的大海十相，即是指海雲比丘向善財童子所說之十種悲心，也就是十種菩提心。

一、海雲比丘之名稱與處所

（一）所居處所

海雲比丘住在海門國，法藏大師在《探玄記》中說：「於中，言海門者，此國近在南海，城門向海故名也。又表觀海門開，見治地法界，故以為名。」¹⁴²澄觀大師在《華嚴經疏》中也說：「海門國者，彼國正當南海口故。表觀心海深廣，為治心地之門故。」¹⁴³此中都表示因海門國近鄰南海，城門向海。海雲比丘每日深觀大海，思惟大海而悟心海之深之廣，最終心華開敷見治地法界，證得普眼法門，故而得名。

又因海雲比丘住在海門國十二年，因此李通玄在《新華嚴經論》中又說到：

如海門國者，明觀生死海，為廣大佛海。……所謂觀察大海，云：我住此海門國十有二年者，明不離十二緣生生死海故，如是十二有支。一切凡夫無明所覆常處其中，權教菩薩及以二乘，皆厭而捨之。一乘菩薩以此無明十二有支，以為如來一切智智之海。為大智海無有生滅，本來如是，凡夫不了，妄繫生死無明故。¹⁴⁴

此中用大海來比喻眾生輪迴於六道之中，生生死死，茫無涯際，猶如大海之

¹⁴¹ 《大方廣佛華嚴經疏鈔會本(第 51 卷-第 80 卷)》卷 62，(CBETA, L133, no. 1557, p. 405, a5)。

¹⁴² 《華嚴經探玄記》卷 18〈入法界品 34〉，(CBETA, T35, no. 1733, p. 457, b15-17)。

¹⁴³ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 56〈入法界品 39〉，(CBETA, T35, no. 1735, p. 924, c1-3)。

¹⁴⁴ 《新華嚴經論》卷 34〈入法界品 39〉，(CBETA, T36, no. 1739, p. 957, a11-22)。

無邊際，所以稱之為生死海，而「十二年」是代表十二因緣¹⁴⁵。由此可知，李通玄認為海雲比丘所觀的大海是指十二因緣之生死海。十二因緣從「無明」到「老死」皆是因果相隨，三世相續而無有間斷，流轉於生死輪回大海，而不得出離。權教菩薩或小乘菩薩厭離無明，而一乘菩薩觀無明即佛性，如永嘉大師在《證道歌》所云：「無明實性即佛性，幻化空身即法身」，眾生無明實性中，本來具足佛性，非離無明之外，別有佛性。凡夫眾生執著生死、無明為實有，不知生死、涅槃不二，而妄受生死輪迴之苦。而海雲比丘觀此無明十二因緣生死大海為佛智大海，無有生滅，無明、佛性平等不二，從而悟入廣大清淨的佛法智海。

（二）海雲比丘

「海雲」，梵語 Sāgara-megha。《探玄記》從三方面來詮釋：

海雲者，此比丘常在海岸，觀緣起大海及彼海上人、法莊嚴遍覆如雲。從所觀為名，如菩提薩埵等。

又表此比丘內具勝德，深廣如海；外應群機，雨法若雲。

又所觀法界深廣如海，能觀大智周遍如雲。故從境、智為名。¹⁴⁶

「海雲」之名，即表其功德所在，因海雲比丘以海為修行所觀境，常居住在海岸。同時他所成就的勝德像大海一樣深廣，身充滿法界，隨機現形而教化，如一雨所潤，眾生隨類各得解。又從所觀的法界深廣如大海，能觀的智周遍如雲。從能觀之智與所觀之境來立名，故云「海雲」。

又《華嚴經疏》說到：「比丘海雲者，觀海為法門，以普眼法雲潤一切故。表治地中觀生起十種心，深廣悲雲故。」¹⁴⁷此中特別提出海雲的「雲」是表甚深廣大的「悲雲」，此中的「悲雲」即是指<十住品>中第二「治地住」所發的十種悲心：

佛子！云何為菩薩治地住？此菩薩於諸眾生發十種心。何者為十？所謂：利益心、大悲心、安樂心、安住心、憐愍心、攝受心、守護心、同己心、

¹⁴⁵ 《略釋新華嚴經修行次第決疑論》卷 2：「以明迷十二因緣。無明緣行，行緣識，識緣名色，名色緣六入，六入緣觸，觸緣受，受緣愛，愛緣取，取緣有，有緣生，生緣老病死苦。」(CBETA, T36, no. 1741, p. 1024, a8-11)

¹⁴⁶ 《華嚴經探玄記》卷 18〈入法界品 34〉，(CBETA, T35, no. 1733, p. 457, b17-22)。

¹⁴⁷ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 56〈入法界品 39〉，(CBETA, T35, no. 1735, p. 924, c3-5)。

師心、導師心。是為十。¹⁴⁸

這十種悲心，跟海雲比丘向善財童子所說的十種悲心，是遙相呼應的，不過在此不作詳細的解釋，本文的第四部分將會針對這十種悲心再作詳細的討論。

「比丘」，梵語 *bhikṣu*。亦作「比丘」、「比𪛗」。根據《大智度論》卷三中有記載，比丘之義有五種：

一是乞士：「云何名「比丘」？比丘名乞士，清淨活命故，名為乞士。」

¹⁴⁹即上乞諸佛之理，下化眾生之機。又或上乞諸佛之法食以資慧命，下乞眾生之飯食以資色身，故稱為乞士。

二是破惡，又名破煩惱：「「比」名破，「丘」名煩惱；能破煩惱，故名比丘。」¹⁵⁰謂比丘修戒、定、慧三學之道，能破除見思煩惱之惡，故稱為破惡。

三是出家人：「出家人名比丘；譬如胡、漢、羌、虜，各有名字。」¹⁵¹

四是淨持戒：「受戒時自言：我某甲比丘，盡形壽持戒，故名比丘。」¹⁵²

五是怖魔：「「比」名怖，「丘」名能，能怖魔王及魔人民。當出家剃頭著染衣受戒，是時魔怖。」¹⁵³

其中，乞士、破惡（破煩惱）、怖魔，稱為比丘三義。法藏大師在《探玄記》中也說到：「比丘者，梵有三名：或云比呼、或云苾芻、或云比丘，此無正譯。義翻有三：謂怖魔、破惡及乞士。」¹⁵⁴

為何五十三參前三位善知識都是以比丘的形象出現？德雲比丘所修學的是念佛法門，依念佛三昧力而普見十方諸佛，帶領大眾融入佛陀無量的功德之中。海雲比丘因觀大海為深廣無量的法海，海中自然湧現大寶蓮花，打開重重無盡的教義之門。而善住比丘以自身的清淨律儀及神通力能於虛空中行、住、坐、臥自在無礙，此正是象徵著清淨僧寶的威儀德行，能起化導眾生，令入佛道的作用。

¹⁴⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷 16〈十住品 15〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 84, b13-16)。

¹⁴⁹ 《大智度論》卷 3〈序品 1〉，(CBETA, T25, no. 1509, p. 79, b29-c2)。

¹⁵⁰ 《大智度論》卷 3〈序品 1〉，(CBETA, T25, no. 1509, p. 80, a2-3)。

¹⁵¹ 《大智度論》卷 3〈序品 1〉，(CBETA, T25, no. 1509, p. 80, a3-4)。

¹⁵² 《大智度論》卷 3〈序品 1〉，(CBETA, T25, no. 1509, p. 80, a4-5)。

¹⁵³ 《大智度論》卷 3〈序品 1〉，(CBETA, T25, no. 1509, p. 80, a5-7)。

¹⁵⁴ 《華嚴經探玄記》卷 18〈入法界品 34〉，(CBETA, T35, no. 1733, p. 452, a14-17)。

此正符合《探玄記》當中所說的「比丘」是：「以身儀攝益，則令根熟起欲」¹⁵⁵之意涵，比丘以身根攝受利益眾生，令眾生善根成熟，起樂欲之心。因此，前三位善知識都是以比丘的形象來表法，初念佛，次聞法，後依僧。修三寶吉祥為所依故。¹⁵⁶初德雲比丘表佛寶，次海雲比丘表法寶，後善住比丘表僧寶。三位比丘分別代表的是佛、法、僧三寶，將三寶放在菩薩入位修行的前三位，意喻著三寶對於菩薩修行的重要性。

從另外一個角度看，善財童子最初參訪三位代表佛、法、僧三寶的比丘善知識，這正好象徵著初學佛之人需先受持三皈，這三位善知識就是分別代表三皈依—皈依佛、皈依法、皈依僧。佛、法、僧三寶是我們真正的歸依處，這正是說明了三寶的重要性和三位比丘所表示的深意。

二、海雲比丘之菩提心

海雲比丘在教授法門之前，首先詢問善財：「汝已發阿耨多羅三藐三菩提心耶？」此意是在表明菩提心的重要性，若沒有發起菩提心，則不堪受法。菩提心即是上求下化之心，此心如同大海一樣無邊無際。談到海雲比丘的菩提心，我們不得不先從「大海十相」入手。因海雲比丘住在海邊，常以大海為其境界，思惟觀察大海十相的甚深不可思議來修普眼法門，從而證入華嚴無礙法界。此處所說的大海十相，即是指海雲比丘向善財童子所說之十種悲心，也就是十種菩提心。由此可知，菩提心是修普眼法門和證入華嚴無礙法界的關鍵所在，也就是說，如果沒有菩提心，一切法則不成。

（一）大海十相

海雲比丘住在海門國十二年，以思惟觀察大海十相而證入華嚴無礙法界，所謂「十相大海」在八十《華嚴經》卷 62〈入法界品 39〉中云：

善男子！我住此海門國十有二年，常以大海為其境界。所謂：思惟大海廣大無量，思惟大海甚深難測，思惟大海漸次深廣，思惟大海無量眾寶奇妙莊嚴，思惟大海積無量水，思惟大海水色不同不可思議，思惟大海無量眾生之所住處，思惟大海容受種種大身眾生，思惟大海能受大雲所雨之雨，思惟大海無增無減。¹⁵⁷

¹⁵⁵ 《華嚴經探玄記》卷 18〈入法界品 34〉，(CBETA, T35, no. 1733, p. 451, c23-24)。

¹⁵⁶ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 56〈入法界品 39〉，(CBETA, T35, no. 1735, p. 925, c9-11)。

¹⁵⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷 62〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 335, b11-18)。

在六十《華嚴經》卷 46〈入法界品 34〉云：

善男子！我住此海門國十有二年，境界大海，觀察大海。思惟大海，無量無邊；思惟大海，甚深難得源底；思惟大海，漸漸深廣；思惟大海，無量妙寶而莊嚴之；思惟大海，無量水聚；思惟大海，水色種種，不可思議；思惟大海，大身眾生之所依止；思惟大海，水性所居；思惟大海，大雲彌覆；思惟大海，未曾增減。¹⁵⁸

在四十《華嚴經》卷 5 中云：

善男子！我初止住此海門國十有二年，常以十事觀察大海而為境界。所謂：思惟大海寬廣難量，思惟大海深難得底，思惟大海同一鹹味，思惟大海出生眾寶，思惟大海吞納眾流，思惟大海水色差別不可思議，思惟大海種種眾生之所依住，思惟大海容受無量大身眾生，思惟大海能受大雲所雨之雨，思惟大海究竟恒滿無有增減。¹⁵⁹

以上三段引文，都在說明海雲比丘所觀察思惟大海的廣大無量，表示所發的菩提心猶如大海一樣無有邊際。思惟大海積無量水，表菩提心像大海一樣能容納百川。思惟大海能受大雲所彌覆之雨，無增無減，不可思議，表示菩提心亦是如此。由此可以看出，八十、六十、四十華嚴三個版本的翻譯雖然略有不同，但其意涵基本是一致的。

另外在〈十地品〉也有提到「大海十相」：「一、次第漸深；二、不受死屍；三、餘水入中皆失本名；四、普同一味；五、無量珍寶；六、無能至底；七、廣大無量；八、大身所居；九、潮不過限；十、普受大雨，無有盈溢。」¹⁶⁰澄觀大師認為此處的「大海十相」與〈入法界品〉中海雲比丘所說的「大海十相」是相同的，只是有智海、悲海的不同，《華嚴經疏》說：「智海十義如〈十地〉說，今是悲海。」¹⁶¹〈十地品〉當中的「大海十相」表智海，以「大海十相」來表達十地菩

¹⁵⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷 46〈入法界品 34〉，(CBETA, T09, no. 278, p. 690, c26-p. 691, a4)。

¹⁵⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷 5〈入不思議解脫境界普賢行願品〉，(CBETA, T10, no. 293, p. 681, a26-b4)。

¹⁶⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷 39〈十地品 26〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 209, a25-b1)。

¹⁶¹ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 56〈入法界品 39〉，(CBETA, T35, no. 1735, p. 925, a24-25)。

薩修行之果德。¹⁶²賢度法師在《轉法輪集》中說到：菩薩十地之修行，從菩提心流出大願水，以四攝法充滿眾生，次第流入一切智海；十地菩薩因於佛智海而有差別，如十山王同在大海而有不同名稱。十地有十相不可移奪，有十種特勝如摩尼寶勝出一切。菩薩行願要具備此十種境地，方可稱為菩薩行。因為此乃積集一切種智及一切智智功德的菩薩行法門品，倘若眾生沒有種植善根，也就沒有聽聞十地法門的因緣。¹⁶³由此可以看出，十地菩薩修行也是以菩提心為基礎，從菩提心中發起大願心，才能行持菩薩行，最終圓滿成就一切佛智。

澄觀以智海來代表〈十地品〉大海十相，而以悲海顯示〈入法界品〉海雲所觀之大海十相。海雲比丘「心華開敷觀大悲法，即二利行發。」¹⁶⁴海雲比丘其心如海之空靈，心華開敷而觀大悲之法，所謂大悲即是發自利、利他之行。對此智海、悲海之差別，澄觀大師認為〈十地品〉大海十相著眼於次第上，而〈入法界品〉中海雲比丘所言的大海十相著眼在稱法上，且認為代表著十種悲心¹⁶⁵，如《華嚴經隨疏演義鈔》中說到：

智海十義如十地說者，海有十德，表十地故。言今是悲海者，故此十德與十地小異，取稱法故，即前十種悲心。一即利益心，利益寬廣故。二即大悲心，大悲甚深無能測故。三即安樂心，始於世樂種種與故。四即安住心，謂惡行眾生令住善行故，即是眾寶。五憐愍心，悉包納故。六攝受心，種種外道攝令正信，如水多色同在海故。七守護心，已發心者皆守護故，是為無量眾生依住。八同己心，謂攝菩提大願，眾生如己身有為大身故。九即師心，謂於大乘道，習進趣者推之如師，師必諮受大法雨故。十導師心，謂具功德者敬之如佛，故湛無增減。以斯十悲對斯十喻有如符契，故上歎十心即是法說，今此海喻，喻前十心彌復相當。¹⁶⁶

上文是在說明，〈入法界品〉的大海十相是表悲海，此中更將大海十德配合十

¹⁶² 《大方廣佛華嚴經》卷 27〈十地品 22〉：「歡喜地中，漸生堅固願；離垢地中，不與破戒共宿；明地中，捨諸假名；焰地中，於佛得一心不壞淨信；難勝地中，生世間無量方便神通，起世間事；現前地中，觀甚深因緣法；遠行地中，以大廣心善觀諸法；不動地中，能起大莊嚴示現；善慧地中，能得深解脫通達世間行，如實不失；法雲地中，能受一切諸佛大法明雨。」(CBETA, T09, no. 278, p. 575, b6-14)

¹⁶³ 參賢度法師，〈《華嚴經》十地法門釋義〉，《轉法輪集一》，2015 年。頁 227。

¹⁶⁴ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 85〈39 入法界品〉，(CBETA, T36, no. 1736, p. 668, b15-17)。

¹⁶⁵ 參陳英善，《華嚴十相大海》，《第五屆華嚴國際學術研討會論文集》。台北：華嚴專宗研究所。頁 16。

¹⁶⁶ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 85〈39 入法界品〉，(CBETA, T36, no. 1736, p. 668, a22-b8)。

種悲心，更進一步的來說明〈入法界品〉大海十相是著眼在稱法上，并代表著十種悲心，下面以圖表示之：

海雲比丘觀大海十相	十種悲心
1.思惟大海廣大無量，	一即利益心，利益寬廣故。
2.思惟大海甚深難測，	二即大悲心，大悲甚深無能測故。
3.思惟大海漸次深廣，	三即安樂心，始於世樂種種與故。
4.思惟大海無量眾寶奇妙莊嚴，	四即安住心，謂惡行眾生令住善行故。五憐愍心，悉包納故。
5.思惟大海積無量水，	六攝受心，種種外道攝令正信，如水多色同在海故。
6.思惟大海水色不同不可思議，	七守護心，已發心者皆守護故。
7.思惟大海無量眾生之所住處，	八同己心，謂攝菩提大願，眾生如己身有為大身故。
8.思惟大海容受種種大身眾生，	九即師心，謂於大乘道，習進趣者推之如師，師必諮受大法雨故。
9.思惟大海能受大雲所雨之雨，	十導師心，謂具功德者敬之如佛，故湛無增減。
10.思惟大海無增無減。	

（二）十種菩提心

通過前面的論述，我們已經了解〈入法界品〉中海雲比丘所言的「大海十相」表悲海，此十種悲海即是十種菩提心，悲心與菩提心之間的關係為何？《華嚴經》云：「發菩提心者，所謂發大悲心。」¹⁶⁷及《瑜伽師地論》中云：

諸菩薩悲愍一切有苦眾生，為欲濟拔發菩提心，是故發心是悲等流。¹⁶⁸

又《優婆塞戒經》卷一載：

善男子！一切眾生發菩提心，或有生因，或有了因，或有生因、了因。汝今當知：夫生因者，即是大悲；因是悲故，便能發心，是故悲心為生因也。

¹⁶⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷 62〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 335, b2-3)。

¹⁶⁸ 《瑜伽師地論》卷 35〈2 發心品〉，(CBETA, T30, no. 1579, p. 480, c19-20)。

文中所說的「生因」，即是大悲，一切眾生想要發起菩提心，如果沒有大悲則不易發起，所以將大悲視為生起之因。菩薩發心以大悲為首，所以《發菩提心經論》卷上說：「菩薩發心，慈悲為首。」¹⁷⁰又《華嚴經》云：「譬如金剛從金性生，非餘寶生。菩提心寶亦復如是，大悲救護眾生性生，非餘善生。」¹⁷¹菩提心的根本是悲心，而悲心的作用是拔苦。菩薩因不忍眾生苦，而起大悲心，欲拔一切眾生苦。諸菩薩因悲憫一切眾生而發菩提心，由此可見，菩提心與大悲心是彼此互為增上的。所以此處所說「大海十相」表悲海，也就是指十種菩提心，用大海來比喻菩提心之願海的甚深不可思議。

又此「大海十相」是從稱法上來說的，即是指十種菩提心。所謂十種菩提心，在八十《華嚴經》卷 62〈入法界品〉中云：

發菩提心者。所謂：發大悲心，普救一切眾生故；發大慈心，等祐一切世間故；發安樂心，令一切眾生滅諸苦故；發饒益心，令一切眾生離惡法故；發哀愍心，有怖畏者咸守護故；發無礙心，捨離一切諸障礙故；發廣大心，一切法界咸遍滿故；發無邊心，等虛空界無不往故；發寬博心，悉見一切諸如來故；發清淨心，於三世法智無違故；發智慧心，普入一切智慧海故。

172

在六十《華嚴經》卷 46〈入法界品〉中云：

好樂佛境界者，能發菩提心。大悲心，救護一切眾生故；大慈心，安樂一切眾生故；無疲倦心，滅一切眾生諸苦惱故；饒益心，滅一切眾生不善法故；無畏心，除滅一切諸惱害故；無礙心，滅一切障故；廣大心，充滿一切法界故；無邊心，等虛空界故；廣心，見一切如來故；清淨心，於三世法智不違故；智心，究竟一切智海故。¹⁷³

¹⁶⁹ 《優婆塞戒經》卷 1〈悲品 3〉，(CBETA, T24, no. 1488, p. 1036, a7-10)。

¹⁷⁰ 《發菩提心經論》卷 1〈勸發品 1〉，(CBETA, T32, no. 1659, p. 509, a21)。

¹⁷¹ 《大方廣佛華嚴經》卷 59〈入法界品 34〉，(CBETA, T09, no. 278, p. 779, c14-16)。

¹⁷² 《大方廣佛華嚴經》卷 62〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 335, b2-11)。

¹⁷³ 《大方廣佛華嚴經》卷 46〈入法界品 34〉，(CBETA, T09, no. 278, p. 690, c18-26)。

在四十《華嚴經》卷 5 中云：

發菩提心者，所謂：拔濟苦惱諸眾生故，發大悲心；平等福祐諸眾生故，發大慈心；除滅眾生諸苦蘊故，發安樂心；為息眾生不善心故，發饒益心；救護怖畏諸眾生故，發哀愍心；捨離執著障礙法故，發無著心；普遍法界諸佛剎故，發廣大心；等虛空界無不往故，發無邊心；見一切佛妙色身故，發無垢心；觀三世法智無盡故，發清淨心；為欲普入一切智智甚深海故，發大智心；發如是等種種心故，是名菩薩發菩提心。¹⁷⁴

「發菩提心者」這一句是總，貫穿以下諸句。因發大悲心才能普救盡虛空遍法界一切眾生，因發大慈心才能給予一切眾生快樂，因發安樂心才能幫助一切眾生滅除種種苦惱，因發饒益才能讓一切眾生遠離所有的惡法，發無礙心、廣大心、無邊心、廣博心、清淨心，乃至發智慧之心，令一切眾生都能一起進入究竟圓滿的佛智大海。因此每一心都是發菩提心者所必須具備的條件，發一心即發無量之心，重重無盡，這樣才能顯示出菩薩所發菩提心之殊勝。

下表是三種不同版本的《華嚴經》當中海雲比丘所言的十種菩提心：

八十《華嚴經》卷 62	六十《華嚴經》卷 46	四十《華嚴》卷 5
發菩提心者。所謂： 1、發大悲心，普救一切眾生故； 2、發大慈心，等祐一切世間故； 3、發安樂心，令一切眾生滅諸苦故； 4、發饒益心，令一切眾生離惡法故； 5、發哀愍心，有怖畏者	好樂佛境界者，能發菩提心。 1、大悲心，救護一切眾生故； 2、大慈心，安樂一切眾生故； 3、無疲倦心，滅一切眾生諸苦惱故； 4、饒益心，滅一切眾生不善法故； 5、無畏心，除滅一切諸惱	發菩提心者，所謂： 1、拔濟苦惱諸眾生故，發大悲心； 2、平等福祐諸眾生故，發大慈心； 3、除滅眾生諸苦蘊故，發安樂心； 4、為息眾生不善心故，發饒益心； 5、救護怖畏諸眾生故，

¹⁷⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷 5〈入不思議解脫境界普賢行願品〉，(CBETA, T10, no. 293, p. 681, a16-25)。

咸守護故； 6、發無礙心，捨離一切諸障礙故； 7、發廣大心，一切法界咸遍滿故； 8、發無邊心，等虛空界無不往故； 9、發寬博心，悉見一切諸如來故； 10、發清淨心，於三世法智無違故； 11、發智慧心，普入一切智慧海故。	害故； 6、無礙心，滅一切障故； 7、廣大心，充滿一切法界故； 8、無邊心，等虛空界故； 9、廣心，見一切如來故； 10、清淨心，於三世法智不違故； 11、智心，究竟一切智海故。	發哀愍心； 6、捨離執著障礙法故，發無著心； 7、普遍法界諸佛剎故，發廣大心； 8、等虛空界無不往故，發無邊心； 9、見一切佛妙色身故，發無垢心； 10、觀三世法智無盡故，發清淨心； 11、為欲普入一切智智甚深海故，發大智心；
---	---	---

從以上圖表我們可以看出，八十、六十、四十《華嚴》當中海雲比丘所言的十種菩提心的名稱，基本上是一致的，只有八十《華嚴》當中的第三和第五分別用的是「無疲倦心」和「無畏心」，而其它兩部經典用的則是「安樂心」和「哀愍心」，從這四句的內容「發安樂心，令一切眾生滅諸苦故。發哀愍心，有怖畏者咸守護故」和「無疲倦心，滅一切眾生諸苦惱故。無畏心，除滅一切諸惱害故」可以看出，雖然用詞不一樣，但是內涵基本還是一致的。又前文一直在提十種菩提心，為何經文當中會出現十一種菩提心呢？法藏大師在《探玄記》當中也有說到：「十心中，增數有十一。」¹⁷⁵其意為何？祖師對這一問題沒有更詳細的解釋說明，本文也不妄加臆測。但是華嚴一向以「十」來表法，「十」不僅僅是一個數字而已，其代表的是圓滿無盡數，一心即十心，十心即一心，一心即無量心，重重無盡。此正是體現了華嚴「一即一切，一切即一」的圓融無礙思想。

下面是祖師大德從不同的角度，闡述「十種菩提心」的意涵，如法藏大師在《探玄記》中說到：

十心中增數有十一，初四、攝生心：一、救現苦；二、授現樂；三、滅當苦；四、除彼因，謂惡業也。次二、滅障心：一、斷煩惱障；二、除所知

¹⁷⁵ 《華嚴經探玄記》卷 18〈入法界品 34〉，(CBETA, T35, no. 1733, p. 457, c14-15)。

障。次二、證理心：一、正證，二、後得。後三、赴佛心：一、見佛身，二、順佛量智，三、究佛理智。¹⁷⁶

法藏大師將此十種菩提心分為攝生心、滅障心、證理心、赴佛心四個部分，下面用圖表來說明：

攝生心	一、救現苦	1、大悲心，救護一切眾生故；
	二、授現樂	2、大慈心，安樂一切眾生故；
	三、滅當苦	3、無疲倦心，滅一切眾生諸苦惱故；
	四、除彼因	4、饒益心，滅一切眾生不善法故；
滅障心	一、斷煩惱障	5、無畏心，除滅一切諸惱害故；
	二、除所知障	6、無礙心，滅一切障故；
證理心	一、正證	7、廣大心，充滿一切法界故；
	二、後得	8、無邊心，等虛空界故；
赴佛心	一、見佛身	9、廣心，見一切如來故；
	二、順佛量智	10、清淨心，於三世法智不違故；
	三、究佛理智	11、智心，究竟一切智海故。

又澄觀大師在《華嚴經疏》中說到：

「顯發心相」中，有十一句。前五即大慈悲心，初二、總，餘三、別；次四深心，修行大願，盡空界故；後二直心，不違法性，證果智故。又此十心多同治地自分十心，恐繁，不會。¹⁷⁷

澄觀大師將十種菩提心分為，悲心、深心和直心這三大類。¹⁷⁸十種菩提心的前五種：大悲心、大慈心、安樂心、饒益心、哀愍心都是屬於悲心的範疇，以救

¹⁷⁶ 《華嚴經探玄記》卷 18〈入法界品 34〉，(CBETA, T35, no. 1733, p. 457, c11-19)。

¹⁷⁷ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 56〈入法界品 39〉，(CBETA, T35, no. 1735, p. 925, a12-16)。

¹⁷⁸ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 3：「菩提心為始，體即三心。謂一、直心，正念真如法故。即是大智無所執著。二、深心，樂修一切諸善行故即是大願。謂四弘等。三、大悲心，救護一切苦眾生故。七十八云：菩提心燈，大悲為油，大願為炷，光照法界。光即直心，炷即深心，油即大悲心。多以三心為體，上求下化，照理起行，不出此故。」(CBETA, T36, no. 1736, p. 21, c29-p. 22, a7)

護一切眾生故；無礙心、廣大心、無邊心、寬博心所屬於深心所攝，以深心來修行菩薩盡虛空遍法界之大願；最後的清淨心和智慧心是屬於直心，以清淨無著之心來尋求佛道之菩提心，最終證入佛之智海。

又<入法界品>海雲比丘所言的十種菩提心和<十地品>治地住的十心有著密切的關係，在《華嚴經隨疏演義鈔》中對此有做進一步的解釋說明：

彼十心者，所謂利益心、大悲心、安樂心、安住心、憐愍心、攝受心、守護心、同己心、師心、導師心。今此一即大悲，二即利益，三即安樂，四安住心，離惡法、住善法故。五即憐愍，六即守護，令離礙故。七即同己，遍法界故。八即攝受，法界、虛空，皆往攝故。九即師心，見諸佛故。十即導師心，入種智故。¹⁷⁹

以下依澄觀大師的解釋，將<入法界品>海雲比丘所言的十種菩提心和<十住品>的十種心，以圖表整理如下：

三心	八十華嚴<入法界品>十種菩提心	〈十住品〉十種心 ¹⁸⁰
大慈悲心	1、發大悲心，普救一切眾生故。 2、發大慈心，等祐一切世間故； 3、發安樂心，令一切眾生滅諸苦故； 4、發饒益心，令一切眾生離惡法故； 5、發哀愍心，有怖畏者咸守護故；	1、大悲心、 2、利益心、 3、安樂心、 4、安住心，離惡法、住善法故。 5、憐愍心、
深心	6、發無礙心，捨離一切諸障礙故； 7、發廣大心，一切法界咸遍滿故； 8、發無邊心，等虛空界無不往故； 9、發寬博心，悉見一切諸如來故；	6、守護心，另離礙故。 7、同己心，遍法界故。 8、攝受心，法界虛空皆往攝故。 9、師心，見諸佛故。
直心	10、發清淨心，於三世法智無違故； 11、發智慧心，普入一切智慧海故。	10、導師心，入種智故。

¹⁷⁹ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 85〈入法界品 39〉，(CBETA, T36, no. 1736, p. 668, a12-18)。

¹⁸⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷 16〈十住品 15〉：「佛子！云何為菩薩治地住？此菩薩於諸眾生發十種心。何者為十？所謂：利益心、大悲心、安樂心、安住心、憐愍心、攝受心、守護心、同己心、師心、導師心。是為十。」(CBETA, T10, no. 279, p. 84, b13-16)。

又澄觀大師在《華嚴經行願品疏》中說到：

發心相勝故，即正顯示菩提心相，亦當教其發菩提心。……今初有十一句，亦是三心，亦四弘心：初五誓度眾生，次一誓斷煩惱，謂捨執著故。次二誓學法門，後三誓成佛道：一成色身、二寂諸障、三成種智。¹⁸¹

此段經文，是顯示發菩提心的殊勝之相。善財雖自陳已發了阿耨多羅三藐三菩提心，但海雲比丘恐其發心不夠圓滿殊勝，又再次對其宣說菩提心的殊勝之相。此處將十一句菩提心，歸納為三心和四弘誓願。三心在上一段經文已談論，現就四弘誓願來說，第一句至第五句是眾生無邊誓願度，救拔一切苦惱眾生。第六句是煩惱無盡誓願斷，捨離一切執著和障礙。第七句和第八句是法門無量誓願學，以此廣大無邊之心來學盡虛空、遍法界之妙法。最後三句是佛道無上誓願成，第一句是以無垢染之心，來成就諸佛妙色身。第二句是以清淨之心，遠離諸障¹⁸²開啟無盡的智慧。第三句是發大智心，成就一切種智¹⁸³，一切種智是諸佛果地上最究竟圓滿的智慧。如是種種發心，才稱之為菩薩所發之菩提心。下面以圖表說明，海雲比丘所言的十種菩提心與四弘誓願之間的關係：

四弘誓願	四十華嚴<入法界品>十種菩提心
眾生無邊誓願度	1、拔濟苦惱諸眾生故，發大悲心； 2、平等福祐諸眾生故，發大慈心； 3、除滅眾生諸苦蘊故，發安樂心； 4、為息眾生不善心故，發饒益心； 5、救護怖畏諸眾生故，發哀愍心；
煩惱無盡誓願斷	6、捨離執著障礙法故，發無著心；
法門無量誓願學	7、普遍法界諸佛剎故，發廣大心；

¹⁸¹ 《華嚴經行願品疏》卷 4，(CBETA, X05, no. 227, p. 100, b6-13)。

¹⁸² 「障」通常會指煩惱障和所知障二種，。(1)煩惱障，由我執（人我見）而生，以貪瞋癡等一切諸惑，發業潤生，煩擾有情之身心，使在三界五趣之生死中，而障涅槃之果，故稱煩惱障。(2)所知障，由法執（法我見）而生，以貪瞋癡等諸惑為愚癡迷闇，其用能障菩提妙智，使不能了知諸法之事相及實性，故稱所知障，又作智障。離此二障，則稱二離。

¹⁸³ 梵語 sarvathā-jñāna。三智之一。又作佛智。就廣義言之，一切種智同於薩婆若（一切智）。然於三智中，相對一切智，則指惟佛能得之智。即能以一種智慧覺知一切道法、一切眾生之因種，並了達諸法之寂滅相及其行類差別之智。《大乘起信論義記》卷 3：「諸佛如來離於見相無所不遍心真實故即是諸法之性自體顯照一切妄法有大智用無量方便隨諸眾生所應得解皆能開示種種法義是故得名一切種智」(CBETA, T44, no. 1846, p. 281, b4-7)

	8、等虛空界無不往故，發無邊心；
佛道無上誓願學	9、見一切佛妙色身故，發無垢心； 10、觀三世法智無盡故，發清淨心； 11、為欲普入一切智智甚深海故，發大智心；

澄觀大師接著又在《華嚴經行願品疏》中對四弘誓願之菩提心做了進一步的詮釋，疏中云：

而多說四弘者，對於無作四諦理故。

一、眾生無邊誓願度者，度於苦源。

二、煩惱無邊誓願斷者，斷於結集。

三、法門無盡誓願學者，學於道諦。

四、佛道無上誓願成者，證於滅理。¹⁸⁴

由上可知，祖師認為四弘誓願之菩提心是對於無作四諦，所謂無作四諦即是陰、入皆如，無苦可捨。煩惱即菩提，無集可斷。邊見、邪見，皆中正，無道可修。生死即涅槃，無滅可證。若更深入的理解，就是應知一苦一切苦，則一度一切度，事事無礙故。一惑一切惑，則一斷一切斷，見惑原故。一道一切道，則一修一切修，萬行一體故。一佛一切佛，則生、佛平等故。這才是菩提心的殊勝之相。¹⁸⁵由此，我們可以看出海雲比丘之菩提心是一修一切修，一成一切成。能普遍法界諸佛剎土，普見一切諸佛妙色身，普入一切佛種智海之心。所以，海雲比丘之十種菩提心雖寄位於治地住，但其已攝一切行、一切位。如《華嚴經行願品疏》中說：「海雲比丘說有十心……發菩提心，其一一行，皆無齊限。若約正念真如無齊限者，則下無眾生而可度者，上無菩提而為所求，中無萬行而可修斷，亦無真如而為所念。」¹⁸⁶

因此，就華嚴一乘而言，地前十住位之菩提心已甚深微妙不可思議，已入普

¹⁸⁴ 《華嚴經行願品疏》卷1，(CBETA, X05, no. 227, p. 50, a24-b3)。

¹⁸⁵ 《華嚴經行願品疏》卷1：「言無作者。不同小乘有生有滅。調造境即中。無不真實。陰入皆如。無苦可捨。煩惱即菩提。無集可斷。邊邪皆中正。無道可修。生死即涅槃。無滅可證。無苦無集。即無世間。無滅無道。即無出世。不取不捨。直趣真實。若更深入。應知一苦一切苦。則一度一切度。事事無礙故。一惑一切惑。則一斷一切斷。見惑原故。一道一切道。則一修一切修。萬行一體故。一佛一切佛則一成一切成。生佛平等故。斯等並為菩提心相。」(CBETA, X05, no. 227, p. 50, b3-11)。

¹⁸⁶ 《華嚴經行願品疏》，(CBETA, X05, no. 227, p. 50, a17-19)。

賢行、普賢位，攝一切行、一切位。地前既以如此微妙，地上更是極為甚深不可說。所以，十地菩薩往往都以寄三乘顯一乘的方式來表達十地所證之功德。法藏大師在《探玄記》中有說到：「又前約比位，寄顯普賢圓滿行德。今約證位，寄顯三乘差別行德。顯法次第，故次來也。是故前諸位內皆悉廣顯普賢自在之德。於此地上絕無其名者，是此事也。」¹⁸⁷從中可知，地前諸位是寄顯普賢圓滿自在之德，而十地菩薩是寄顯三乘差別之行德。如〈入法界品〉第五十一參，十地彌勒菩薩用了二百三十一句，來顯菩提心的功德，而初一百一十八句之菩提心是遍於諸地。後一百零三句，是以比喻來顯示十住、十行、十迴向乃至十地的功德。這就是《華嚴經》將菩薩修行的階位分為行布門與圓融門，行布門，是寄顯於終教的位次行布的差別，菩薩為趣求佛果菩提，依從：十住、十行、十向、十地、等覺、妙覺之四十二位，發菩提心，自利利他，成就無上的佛果。所以從寄顯的次第來說，「橫則一一發心，皆具諸句之德，豎則別配諸位發心，以從菩薩種性至於究竟，不出三種發心故。」¹⁸⁸菩提心要經過地地的修證，待功德圓滿之後才能圓滿佛果的功德。所以菩提心，橫則一一發心具諸句之德，豎則一一菩提心對一位。若從圓融的角度來說，即「一攝一切，一位滿即說成佛。一位之中，具攝一切諸位功德。信該果海，初發心時便成正覺。」¹⁸⁹雖住於一位，但以圓融無礙思想來說，已攝一切諸位的功德。陳英善老師在其論文中有說到：《華嚴經》雖以廣闡述一乘教為主，但於階位的施設上，是以寄顯三乘的方式來呈現。若以地前、地上來作劃分，於地前，《華嚴經》約比位寄顯普賢圓滿行德；於地上，約證位寄顯三乘差別行德。由此可知，海雲比丘的菩提心雖寄位於治地住，但其已甚深微妙不可思議，已入普賢行、住普賢位，攝一切行、一切位。

海雲比丘每日深觀大海十相，思惟大海積無量水，表菩提心像大海一樣的能容納百川。以及思惟大海能受大雲所彌覆之雨無增無減，不可思議，也象徵菩提心如雨普覆，不可思議。最終心華開敷見治地法界，證得普眼法門。澄觀大師以智海來代表〈十地品〉大海十相，而以悲海顯示〈入法界品〉海雲比丘所觀之大海十相，此大海十相即是代表著十種菩提心。此菩提心雖住於一位，已攝一切諸位的功德。此菩提心已能普救三世一切眾生，能於三世法智無違乃至能普入一切佛之智海。此菩提心甚深微妙不可思議，已經顯示了普賢之圓滿行德，即一修一切修，一成一一切成，一行一切行，一位一切位，已盡顯圓融無礙之意。華嚴以行

¹⁸⁷ 《華嚴經探玄記》卷 9〈十地品 22〉，(CBETA, T35, no. 1733, p. 277, a20-24)。

¹⁸⁸ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 60〈39 入法界品〉，(CBETA, T35, no. 1735, p. 957, c2-4)。

¹⁸⁹ 《華嚴經行願品疏》卷 1，(CBETA, X05, no. 227, p. 50, b18-21)。

布、圓融的無礙之意，告訴我們要學習海雲比丘「深深海底行」的精神，為了度化眾生，用慈悲平等之心，深入世間行菩薩道的方便，既能入世又能出世，出入自在無礙，不即不離。要想成就佛果，就必須常行精進，恒不忘失菩提心，修諸善法，發廣大願，直至成佛。

第三節 彌勒菩薩以親身修行利他為引導

彌勒菩薩為「攝德成因相」的善知識，因攝寄位修行相與會緣入實相，定堪成佛，成為一生補處，¹⁹⁰盡此一生即可補入佛位。但為了度化眾生以親身修行利他為引導，而常居於人間的海岸國。彌勒菩薩的無盡功德，皆由發菩提心而得，既能發心，此德便成就。彌勒菩薩所讚歎的發心，通於諸發心所成的功德，頓攝諸位殊勝功德，即功成始實，初後圓融。¹⁹¹由此可知，發菩提心是菩薩行的先導，菩薩發起菩提心，才能起莊嚴之萬行。

善財五十三參的求法歷程即是以菩提心為根本動力，才能在此見到代表一生補處，德圓位滿之佛果的彌勒菩薩，這也象徵著善財不久亦將圓滿智慧而成佛。因此，彌勒菩薩先讚其菩提心的堅固精進、希有難得，後以種種譬喻說明菩提心的德用，菩提心遍該諸地，自在功德廣多無量，能攝一切菩薩之德。

一、彌勒菩薩之名稱與國土

（一）彌勒之名

「彌勒」，梵名 Maitreya，又稱梅呾麗耶、末怛唎耶、迷底履、彌帝禮。意譯為慈氏，名阿逸多，譯曰無能勝。《俱舍論記》云：「梅怛此云慈，儼藥此云氏。菩薩在慈姓中生，從姓立名故名慈氏。」¹⁹²釋迦牟尼佛曾授記，當其壽四千歲（約人間五十七億六千萬年）盡時，彌勒菩薩將下生此世，於龍華樹下成佛，將是賢劫千佛中的第五尊佛，故常被稱作當來下生彌勒尊佛、一生補處菩薩。

彌勒菩薩何以得名為慈氏呢？在《一切智光明仙人慈心因緣不食肉經》中記載了彌勒菩薩過去世的因緣：

¹⁹⁰ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 60〈入法界品 39〉：「慈氏一人明攝德成因相，前既會緣入實，定堪成佛故，辨一生補處成因之義。」(CBETA, T35, no. 1735, p. 955, c7-9)

¹⁹¹ 《華嚴經行願品疏》卷 9：「我無盡德。功由發心。既能發心。此德便就。然所歎發心。通諸發心。所成功德。頓攝諸位殊勝功德。即功成始實。初後圓融。」(CBETA, X05, no. 227, p. 181, b18-21)。

¹⁹² 《俱舍論記》卷 18〈分別業品 4〉，(CBETA, T41, no. 1821, p. 282, b6-7)。

乃往過去，無量無邊，阿僧祇劫時，有世界名勝花敷，佛號彌勒！恒以慈心，四無量法，教化一切。彼佛說經，名『慈三昧光大悲海雲』……時彼國中，有大婆羅門，名一切智光明……聞佛出世，說《慈三昧光大悲海雲經》，即以世間一切義論，難詰彼佛，盡其辭辯，而不能屈。即便信伏為佛弟子，尋發阿耨多羅三藐三菩提心，而作是言：『我今於佛法中，誦持《大慈三昧光大悲海雲經》，以此功德，願於未來過算數劫，必得成佛而號彌勒。』於是捨家即入深山，長髮為相，修行梵行……時彼林中，有五百白兔，有一兔王母子二獸；見於仙人，七日不食，而作是言：『今此仙人，為佛道故，不食多日，命不云遠；法幢將崩，法海將竭，我今當為無上大法，令得久住，不惜身命。』……因發誓言：『願我世世不起殺想，恒不啖肉，入白光明慈三昧，乃至成佛制斷肉戒。』作此語已，自投火坑與兔併命。¹⁹³

經中指出彌勒菩薩之所以稱為「慈氏」，一是因為在過去世值彌勒佛說《慈三昧光大悲海雲經》而起菩提心，發願將來成佛也號為彌勒。二是因過去為一切智光仙人之時，曾受兔王母子以己肉供養，悲痛不已，並發願世世不起殺想，不食眾生肉，乃至成佛，制斷肉戒。由初發心即不食肉，以此因緣而名慈氏。因此法藏大師在《探玄記》中說到，彌勒稱為慈氏可歸納為三緣：一由本願，謂過去世值遇大慈佛，因發願，願我成佛亦得斯名。二由三昧名，最初證得慈心三昧，因以為名。三就相立名，在母親懷胎時就有慈心，相師占卜說所懷子慈令母慈也。如是三緣故號為「慈氏」。¹⁹⁴

（二）所居處所

在《華嚴經》中彌勒菩薩居住在南方海岸國大莊嚴園中的「毗盧遮那莊嚴幢樓閣」，經中介紹說：

於此南方，有國名：海岸，有園名：大莊嚴，其中有一廣大樓閣，名：毘盧遮那莊嚴藏，從菩薩善根果報生，從菩薩念力、願力、自在力、神通力生，從菩薩善巧方便生，從菩薩福德智慧生。

善男子！住不思議解脫菩薩，以大悲心，為諸眾生，現如是境界，集如是

¹⁹³ 《一切智光明仙人慈心因緣不食肉經》卷1，(CBETA, T03, no. 183, p. 458, a9-c7)。

¹⁹⁴ 《華嚴經探玄記》卷20〈入法界品 34〉，(CBETA, T35, no. 1733, p. 486, b11-22)。

莊嚴。彌勒菩薩摩訶薩安處其中，為欲攝受本所生處父母、眷屬及諸人民，令成熟故；又欲令彼同受生、同修行眾生，於大乘中得堅固故；又欲令彼一切眾生，隨住地、隨善根皆成就故；又欲為汝顯示菩薩解脫門故，顯示菩薩遍一切處受生自在故，顯示菩薩以種種身普現一切眾生之前常教化故，顯示菩薩以大悲力普攝一切世間資財而不厭故，顯示菩薩具修諸行知一切行離諸相故，顯示菩薩處處受生了一切生皆無相故。¹⁹⁵

此莊嚴幢大樓閣是從菩薩的善根果報生，從菩薩的念力願力以及善巧方便、福德智慧中生，意指「生無來處，滅無去處，皆是如幻智住生滅之相，還如眾生以業生滅，無有來去體相可得，取捨無有忻厭。」¹⁹⁶菩薩以大悲心，為諸眾生而現如是莊嚴的境界。菩薩因了知一切法如幻，所以即不厭離世間，也不染著於世間。為欲攝受累世父母眷屬人民以及同受生、同修行者，乃至一切眾生，為他們顯示菩薩道的解脫之門，令眾等於遍一切處受生自在，顯示菩薩處處受生而又無受生之相可得，令眾了知一切生皆無相之理。如是種種示現，皆是彌勒菩薩對菩提心的流露。

彌勒菩薩居住在海岸國，此即表徵彌勒為一生補處菩薩，已經頻臨佛果智海，象徵此國能入佛果智海而不離於眾生生死苦海；又因此國靠近海邊，所以稱為「海岸」。有園林名「大莊嚴」，彌勒菩薩以生死為園，萬行為林，來莊嚴自己的悲智，於佛果皆已滿足，故名為「大莊嚴」。其中有一廣大樓閣名毘盧遮那莊嚴藏，「毘」有種種光明之意，「遮那」為遍照。以差別智為種種光明，以根本智為遍照。此二智約用成名，其體用一也。¹⁹⁷其樓閣名「廣大樓閣」者，就事法二層面說：就事而論，乃謂其廣大宏博等同虛空而又光明遍照，以阿僧祇數之妙寶以為莊嚴。就法而言，約法則二智相依，緣起相由，故云樓閣。樓閣就法意而言，樓以高拔表徵智，閣以其藏物表徵悲，所以樓閣表悲智，而樓閣的廣博嚴麗和神妙境界，象徵悲智雙運所成就的依報，即是彌勒菩薩具備了大智大悲，並具有一即

¹⁹⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷 77〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 420, a7-22)。

¹⁹⁶ 《華嚴經合論》卷 116〈入法界品第三十九〉(CBETA, X04, no. 223, p. 763, a16-18)。

¹⁹⁷ 《新華嚴經論》卷 40〈入法界品 39〉：「善男子南方有國土名為海岸者，明勝進至慈氏一生佛果故，名為海岸。入佛智海，臨生死海故。亦以此國臨海而居故。有園林名大莊嚴者，約慈氏所居以生死為園，萬行為林，莊嚴自己悲智，佛果已皆滿足，名大莊嚴。其中有一廣大樓閣名毘盧遮那莊嚴藏者，明根本智差別智總體報生以立名故。毘云種種光明。遮那云遍照。以差別智為種種光明。以根本智為遍照。此二智約用成名。其體用一也。」《新華嚴經論》卷 40〈入法界品 39〉，(CBETA, T36, no. 1739, p. 1005, b20-29)。

一切的神通境界。¹⁹⁸

善財聽聞德生童子、有德童女介紹了彌勒樓閣的種種莊嚴之後，一心想親近供養善知識。此時彌勒菩薩並沒有從樓閣出來，而是從遠方別處而來。經云：

善財童子以如是等一切菩薩無量稱揚讚歎法，而讚毘盧遮那莊嚴藏大樓閣中諸菩薩已，曲躬合掌，恭敬頂禮，一心願見彌勒菩薩親近供養；乃見彌勒菩薩摩訶薩從別處來……及餘無數百千眾生，前後圍遶而共來向莊嚴藏大樓觀所。¹⁹⁹

彌勒菩薩從別處來，表示彌勒就眾生根機而攝受教化，眾生有求，彌勒菩薩就有應，隨緣隨處度化眾生，而不執著於任何處所，故示現從別處來。²⁰⁰因此，無論彌勒菩薩是在毗盧遮那大莊嚴樓閣或從別處來，其所有的示現皆是對菩提心的流露，此樓閣具有於一切處見一切處事，一切菩薩眾會種種事皆在其中。從別處來，亦是為了隨處度化眾生。以佛智慧海，以大悲力、願力示現種種菩薩行，即一切相又離一切相，此即彌勒菩薩因地莊嚴萬行之圓滿意。

二、菩提心開啟了善財堅韌的行願力

（一）讚歎善財菩提心希有難得

善財見到彌勒菩薩之後，歡喜踴躍，五體投地的向菩薩禮拜。經歷了前面的五十參之後，此處不再是善財先讚歎善知識，而是由彌勒菩薩來讚歎善財的發心：

汝等觀善財，智慧心清淨，為求菩提行，而來至我所。善來圓滿慈，善來清淨悲，善來寂滅眼，修行無懈怠。善來清淨意，善來廣大心，善來不退根，修行無懈怠……善哉真佛子，恭敬一切佛，不久具諸行，到佛功德岸。汝當往大智，文殊師利所；彼當令汝得，普賢深妙行。²⁰¹

彌勒菩薩讚嘆善財的發心，嘆其歷經艱辛從不退卻，始終懷著一顆救度一切眾生的菩提心。於福城承蒙文殊菩薩的教導之後，輾轉南行求善知識，經由一百

¹⁹⁸ 參陳琪瑛，《華嚴經·入法界品》空間美感的當代詮釋，台北：法鼓文化事業股份有限公司。2007年。頁311。

¹⁹⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷77〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 425, b7-15)。

²⁰⁰ 《大方廣佛華嚴經疏》卷60〈入法界品 39〉，(CBETA, T35, no. 1735, p. 956, b14-16)。

²⁰¹ 《大方廣佛華嚴經》卷77〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 425, b17-23)。

一十城，未曾暫起一念疲懈。如今為求菩提行，終至彌勒菩薩的處所，善財能夠走到此處，表示此時的善財象徵將證等覺位，其智慧和德用已於一切諸佛平等無二，即將要圓滿智慧而成佛。因此，彌勒菩薩對其授記曰：「善哉善哉真佛子！普策諸根無懈倦，不久當具諸功德，猶如文殊及與我。」²⁰²雖位將至等覺，但為了能引導更多的眾生發起菩提心，故會緣顯實，融通差別緣以顯現普賢深妙行。接著，彌勒菩薩又對大眾廣讚善財的發心希有難得：

若有眾生能發阿耨多羅三藐三菩提心，是為希有；

若發心已，又能如是精進方便集諸佛法，倍為希有；

又能如是求菩薩道，又能如是淨菩薩行，又能如是事善知識，又能如是如救頭然，又能如是順知識教，又能如是堅固修行，又能如是集菩提分，又能如是不求一切名聞利養，又能如是不捨菩薩純一之心，又能如是不樂家宅、不著欲樂、不戀父母親戚知識，但樂追求菩薩伴侶，又能如是不顧身命，唯願勤修一切智道，應知展轉倍更難得。²⁰³

彌勒菩薩分別用了「是為希有」、「倍為希有」以及「倍更難得」，來分別讚歎善財的發心。發心不僅是上求菩提，還要有悲憫度化一切眾生的情懷。如果只有厭離心，那是二乘行者所達到的境界。而大乘菩薩則必須發起阿耨多羅三藐三菩提心，「一切神通道力，菩薩萬行，皆以菩提心為根本。滅生死截苦流，淨八萬四千煩惱門，顯成一切智海，皆以菩提心為根本。」²⁰⁴若非真正發起上求下化之心，是很難做到的，所以彌勒菩薩說：「若有眾生，能發阿耨多羅三藐三菩提心，是為希有。」

善財在福城承蒙文殊菩薩的教導之後，經由一百一十城，時刻安住於菩提心當中，未曾暫起一念疲懈，親近供養善知識，勇猛精進，處處勤求菩提。所參訪的善知識不分種族貴賤，不分男女性別，甚至是外道，都以恭敬之心向其恭敬禮拜，殷勤求法，並聽從善知識的指引，最終圓滿參訪之旅。能發起菩提心已難能可貴，能夠將菩提心持之以恆精進不退，更為難得。因此彌勒菩薩讚歎說：「如是精進方便，集諸佛法，倍為希有。」

又能如是求菩薩道，淨菩薩行，事善知識，如救頭然。又能如是順知識教，

²⁰² 《大方廣佛華嚴經》卷 77〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 428, a16-19)。

²⁰³ 《大方廣佛華嚴經》卷 78〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 429, a27-b8)。

²⁰⁴ 《新華嚴經論》卷 40〈入法界品 39〉，(CBETA, T36, no. 1739, p. 1006, b6-10)。

堅固修行，集菩提分，不求一切名聞利養，不捨菩薩純一之心。不顧身命，唯願勤修一切智道，應知輾轉倍更難得。彌勒菩薩以一生補處位居等覺的身份來讚歎，表示唯以補處位極的彌勒菩薩，才能彰顯出善財的攝德，而一切所攝之果德不離初因，也不異初因。最終，彌勒菩薩彈指開啟樓閣之門，善財進入法界圓滿成就普賢行願。

（二）以種種譬喻讚歎菩提心的德用

彌勒菩薩讚歎善財發心的種種功德之後，接著又廣讚菩提心的德用廣大無量。彌勒菩薩為何會在此廣讚菩提心的功德，是因「位終極故，功成德立，由本大心，故須歎也。」²⁰⁵彌勒菩薩已位居等覺，種種的無盡功德，皆由最初所發菩提心貫穿其中，故以二百二十一個譬喻來廣讚其德。根據澄觀大師在《華嚴經疏鈔》中的解釋，認為前一百一十八句是讚菩提心遍該諸地。又法藏大師以光統²⁰⁶之意將前一百一十八句配十二住²⁰⁷，經云：

善男子！菩提心者，猶如種子，能生一切諸佛法故；菩提心者，猶如良田，能長眾生白淨法故；菩提心者，猶如大地，能持一切諸世間故；菩提心者，猶如淨水，能洗一切煩惱垢故；菩提心者，猶如大風，普於世間無所礙故；菩提心者，猶如盛火，能燒一切諸見薪故……菩提心者，如大施會，充滿一切眾生心故；菩提心者，則為尊勝，諸眾生心無與等故；菩提心者，猶如伏藏，能攝一切諸佛法故；菩提心者，如因陀羅網，能伏煩惱阿脩羅故；菩提心者，如婆樓那風，能動一切所應化故；菩提心者，如因陀羅火，能燒一切諸惑習故；菩提心者，如佛支提，一切世間應供養故。²⁰⁸

彌勒菩薩將菩提心譬喻為：種子、良田、大地、大風、因陀羅網、婆樓那風、因陀羅火、佛支提等等，這些無非都是在說明菩提心的殊勝功德利益，高齊佛果。一百一十八句菩提心遍該諸地，這是說明菩薩從初發心到成就佛果皆離不開菩提

²⁰⁵ 《華嚴經探玄記》卷 20〈入法界品 34〉，(CBETA, T35, no. 1733, p. 488, c14-15)。

²⁰⁶ 光統（468-537），即慧光律師，北魏僧。俗姓楊，鄴下大覺寺僧。為地論宗南道派初祖。年十三隨父至洛陽，從佛陀扇多出家，時人稱之聖沙彌。北魏永平元年（508），勒那摩提、菩提流支各譯出十地經論，師通兩譯，自閱梵本，悟其綱領，對校異同，合為一本，地論宗遂因之興起。又撰四分律疏，四分律因師之整飾弘揚，乃得光大。後示寂於鄴城大覺寺。

²⁰⁷ 《華嚴經探玄記》卷 20〈入法界品 34〉：「前中依光統師。分配十二住科為十二段。今謂此中一一各顯菩提心中。一種勝德皆通始終。此亦不可別配諸位。」(CBETA, T35, no. 1733, p. 488, a27-b1)

²⁰⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷 78〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 429, b25-p. 430, c21)。

心。最後彌勒菩薩指出：菩提心能出生一切諸菩薩行，因此菩薩發心必能成就莊嚴萬行。三世如來皆從菩提心而出生，是三世諸佛如來的成佛心要。是故，若有發阿耨多羅三藐三菩提心者，是人則已出生無量功德，普能攝取一切智道。

後一百三句明菩提心頓具諸位功德，經云：

善男子！譬如有人，得無畏藥，離五恐怖。何等為五？所謂：火不能燒，毒不能中，刀不能傷，水不能漂，煙不能熏。菩薩摩訶薩亦復如是，得一切智菩提心藥，貪火不燒，瞋毒不中，惑刀不傷，有流不漂，諸覺觀煙不能熏害。……善男子！譬如三千世界之中金剛座上，能持諸佛坐於道場、降伏諸魔、成等正覺，非是餘座之所能持。菩提心座亦復如是，能持菩薩一切願行、諸波羅蜜、諸忍、諸地、迴向、受記、修集菩提助道之法、供養諸佛、聞法受行，一切餘心所不能持。²⁰⁹

彌勒菩薩又以：「譬如有人，得無畏藥，離五恐怖……譬如一燈，然百千燈，其本一燈無減無盡。」²¹⁰「譬如一燈，入於闇室，百千年闇悉能破盡」²¹¹等。這些譬喻，無非都是在證明菩提心自在功德廣多無量，能攝一切菩薩之德，故彌勒菩薩以一百三句譬喻，說明菩提心頓具諸位功德。據澄觀大師所說，二百二十一譬喻皆通於三種發心，即信成就、解行發心和證位發心，頓具諸位功德。而前一百一十八句明菩提心遍該諸地，是說明信成就及解行位的發心；後一百三句明菩提心頓具諸位功德，是說明證位發心。²¹²以下以圖表列出二百二十一譬喻與十地、三種發心的關係：

二百	前	所喻之諸地德	所舉之喻	三種發心
			三喻——種性住	

²⁰⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷 78〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 430, c27-p. 431, a5)。

²¹⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷 78〈入法界品 39〉：「善男子！譬如一燈，然百千燈，其本一燈無減無盡。菩薩摩訶薩菩提心燈亦復如是，普然三世諸佛智燈，而其心燈無減無盡。」(CBETA, T10, no. 279, p. 432, c1-4)

²¹¹ 《大方廣佛華嚴經》卷 78〈入法界品 39〉：「善男子！譬如一燈，入於闇室，百千年闇悉能破盡。菩薩摩訶薩菩提心燈亦復如是，入於眾生心室之內，百千萬億不可說劫諸業煩惱、種種闇障悉能除盡。」(CBETA, T10, no. 279, p. 432, c4-7)

²¹² 《大方廣佛華嚴經疏》卷 60〈入法界品 39〉：「文有二百二十一皆通三種發心，頓具諸位功德。且分為二：初一百一十八句明菩提心，遍該諸地。後得無畏藥下一百三句，明菩提心頓具諸位功德。又前多明信成就及解行發心，後段多明證位發心。故文多云得。又前段明菩提心殊勝功德，高齊佛果。後段喻菩提心自在功德，廣多無量。」(CBETA, T35, no. 1735, p. 957, b23-c1)。

後一百三句（明菩提心頓具諸位功德）		六喻——解行住	1、信成就發心 2、解行發心
	初歡喜地	十六喻——極喜增上住	
	二離垢地	七喻——戒增上住	
	三發光地	十喻——增上心住	
	四焰慧地	十喻——覺分相應增上慧住	
	五難勝地	十喻——諸諦相應增上住	
	六現前地	十喻——緣起流轉止息相應增上住	
	七遠行地	十喻——無相有功用住	
	八不動地	十喻——無相無功用住	
	九善慧地	十喻——無礙解住	
	十法雲地	十六喻——最上菩薩	
	十住	七喻	3、證位發心
	十行	十喻	
	十迴向	九喻	
	初歡喜地	四喻	
	二離垢地	三喻	
	三發光地	四喻	
	四焰慧地	四喻	
	五難勝地	四喻	
	六現前地	六喻	
	七遠行地	五喻	
	八不動地	五喻	
	九善慧地	十喻	
	十法雲地	六喻	
	等覺	十七喻	

彌勒菩薩以一生補處之尊，以如是種種譬喻，讚歎菩提心的無量無邊不可說的殊勝功德，其用意無非是願眾生皆能早日發起無上菩提心，亦是菩薩不捨眾生，以全然的大慈為利益眾生的表現。若有眾生能發阿耨多羅三藐三菩提心，則獲如是勝功德法。彌勒菩薩對善財說：汝發阿耨多羅三藐三菩提心，求菩薩行，已經得到如是大功德故。汝現在可以進入毘盧遮那莊嚴藏大樓閣中，周遍觀察，則能

了知如何學菩薩行，學已成就無量功德。時彌勒菩薩彈指開樓閣，命善財入。善財入彌勒樓閣，從定中觀種種妙境，重重映現，見種種不可思議的自在妙境，皆於一念中同時俱現。善財於彌勒樓閣悟入毘盧遮那法界緣起，證入普賢願海。善財依於菩提心而行菩薩之行，依菩提心來圓滿莊嚴普賢之行願無有窮盡，最後依普賢行願力而證入無上佛果菩提。

因此，從初發心到成佛，都離不開菩提心，彌勒菩薩用了二百二十一句，來顯菩提心的功德，明菩提心遍該諸地，具諸地之德。若從圓融與行布的角度來說，菩薩為趣求佛果菩提，依次從：十住、十行、十迴向、十地、等覺、妙覺之四十二位，發菩提心，自利利他，成就無上的佛果。所以從寄顯的行布次第來說，「橫則一一發心，皆具諸句之德；豎則別配諸位發心，以從菩薩種性至於究竟，不出三種發心故。」²¹³若從圓融的角度來說，即「一攝一切，一一位滿即說成佛。一位之中，具攝一切諸位功德。信該果海，初發心時便成正覺。」²¹⁴行布不礙圓融，圓融不礙行布，雖住於一位，但以圓融無礙思想來說，已攝一切諸位的功德，即一位攝一切位，一一位滿即至佛果。因該果海，果徹因源，成佛不離最初之發心，故初發心便成正覺。菩薩為度一切如幻眾生，而現如幻度事，成就一切如幻眾生。而一切眾生、度化之事，最終悉歸於空，空不礙有，同時相應具足，圓融無礙，趣入中道實相，此即是《華嚴經》發菩提心之殊勝難得。

²¹³ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 60〈39 入法界品〉，(CBETA, T35, no. 1735, p. 957, c2-4)。

²¹⁴ 《華嚴經行願品疏》卷 1，(CBETA, X05, no. 227, p. 50, b18-21)。

第五章 結論

一、問題意識與研究成果

本文在第一章緒論中所提出的問題，已於第二、三、四章中一一釐清，以下再簡單扼要地作個總結：

第一、菩提心於菩薩道的重要性？

菩薩在修行的道路上，必定要發起菩提心，菩提心猶如種子能生一切諸佛法。因此，發菩提心是通達成佛的唯一道路。善財參訪五十三位善知識，每參訪一位善知識便云：「大聖！我已先發阿耨多羅三藐三菩提心。」善財見到善知識首先表明自己的發心，這說明「菩提心」在修行菩薩道的過程中是不可缺少的。

第二、「菩提心」於《華嚴經》中的定位：於三賢位中的重要性？十地菩薩與菩提心之連結？

從信位凡夫的初發心起修，歷經十信、十住、十行、十迴向，一路到達登地乃至最後究竟圓滿的等覺妙覺，都有著不同的發心。十信滿心初發大乘菩提心；十住位初發心即成正覺；十行位菩薩發了菩提心，為度眾生而行十度波羅蜜；十迴向位菩薩將自己所修善根，以菩提心、平等心普皆迴向一切眾生；十地菩薩發大菩提心，亦以十度波羅蜜、四攝法、四無量心為善巧方便，救度一切眾生。因此，菩提心可說是貫穿了整個菩薩的修行階位，詳見第三章的闡述。

第三、〈入法界品〉的善知識是如何令善財發起菩提心？

善知識為了令眾生永離生死苦海，得涅槃寂靜之樂，故自住菩提心不退，亦令眾生永住菩提心。因此才說，菩提心是善財參訪善知識的推動力，也是成就無上菩提的最初因緣。本文舉了〈入法界品〉中，特別闡發菩提心或開啟善財菩提心的三位善知識：

在〈入法界品〉中，第一位善知識是文殊菩薩，文殊象徵著智慧，亦是善財南尋參訪的引航者，自然先以勸發菩提心為首，大心一發，方能堪為法器。文殊菩薩向南遊行，在進入福城前後，在三處說法度化眾生：令六千迴小向大比丘、龍族、善財發起菩提心。

第二位是海雲比丘，代表十住位的發心，以悲海顯示所觀之大海十相（十種菩提心），菩提心是修普眼法門和證入華嚴無礙法界的關鍵所在。

第三位是彌勒菩薩，寄等覺位所表之菩提心，表善財不久將圓滿智慧，證入普賢願海。因此，從初發心到成佛，都離不開菩提心，彌勒菩薩用了二百二十一

句，彰顯菩提心的功德，明菩提心遍該諸地，具諸地之德。若從圓融與行布的角度來說，行布門菩薩為趣求佛果菩提，依次從：十住、十行、十向、十地、等覺、妙覺之四十二位，發菩提心，自利利他，成就無上的佛果。若從圓融的角度來說，即一位攝一切位，一修一切修。菩薩為度一切如幻眾生，而現如幻度事，成就一切如幻眾生。而一切眾生、度化之事，最終悉歸於空，空不礙有，同時相應具足，圓融無礙，趣入中道實相，顯示了華嚴事事無礙法界之境。

這部份的內容詳見第四章的論述。

二、菩提心於現代生活中的意義

菩提心是成就佛道之心，是利益一切眾生之心。也就是說，不僅自己覺悟，還要把自己覺悟的道理告訴他人，使他人共同得到覺悟。菩提心是由慈悲心而激發，誓願帶領一切眾生脫離輪回之苦。菩提心蘊涵的慈悲，是一種「無緣大慈、同體大悲」。凡夫的心總是與無明相應，因此就會常常充滿瞋恨和鬥爭。在日常生活中，最常想到的是自己，這是我所擁有的，以自我為中心，所有的一切都離不開一個「我」字。然而，世間的一切煩惱、痛苦、是非紛爭無不因為「我執」而起。而擁有菩提心的菩薩行者則是通達「無我」之理，能真正利益一切眾生。人類進入 21 世紀，在高速發展社會經濟和科技文化的同時，面臨著人與人之間關係的危機、人與自然關係的危機等等。菩提心所蘊涵的慈悲、平等、無我利他的思想，強調眾生平等，具有深遠和廣博的寬容、平等、和平精神，對於應對近現代人類文明所面臨的危機，具有重要意義。

菩提心能化解人與人之間的危機，如果每個人都能在發菩提心的基礎上，行為都是自覺的、真誠的、發自內心的，沒有欺騙和謊言，沒有傷害和利用，這樣人與人之間就能互相尊重，有助於發揚團結和互助友愛的精神，有助於實踐無私奉獻、濟世利人、救死扶傷、扶危濟困等美德善行。在這個世界上有很多需要幫助的人，有的被疾病的痛苦所困擾，有的因戰爭而失去家園，有的兒童因為經濟而失去接受教育的機會。每當這個時候，佛教信眾們就會發揚菩薩「不為自身求安樂，但願眾生得離苦」的慈悲精神，伸出溫暖的雙手，去安撫那些痛苦的眾生。慈悲的心靈，真誠的語言，無私的幫助，感動著每一位眾生。

菩提心能解救人與自然的危機，人類雖然是萬物之靈，然而破壞生態平衡與環境的根本原因卻是我們自己，只有與自然諧調、平衡，人類才能生存持續發展。目前，全球暖化、冰川融化，而畜牧業養殖是全球暖化的主要原因之一，人類為

了滿足自己的口腹之慾，犧牲了雨林，犧牲了無數的土壤，也犧牲了我們居住的地球，而選擇素食可以緩解甚至徹底遏制地球暖化。佛教提倡慈悲不殺、心靈環保、素食養身等等，這些都是在培養我們的菩提心。所以，菩提心在環境保護方面也發揮其特有的功能，淨化人心，淨化環境，實現人間淨土。

菩提心能解救人們心靈荒蕪的危機，在物慾橫流的世界裏，物質上的滿足讓人們失去了精神的依靠，導致心靈的空虛無處安放。還有一些失足者和罪犯者，他們的身心渴望得到幫助，我們應該義不容辭，去解決他們身心的不安。所以，菩提心不僅僅是嘴上說說而已，而是要以實際的行動去幫助眾生，體現出菩薩道的無私奉獻、利樂有情的精神。和諧社會從「心」開始，「心」為萬法根源，「心淨則國土淨」。菩提心能淨化人心、促進環境保護、維護世界和平，如果我們從菩提心入手，以諸佛菩薩的行門為起點，積極地弘法利生，擔當菩薩的事業，佛陀的智慧與慈悲就能沐浴著世界上的每個眾生，讓整個世界充滿著祥和與安寧！

三、研究心得與檢討

筆者才疏學淺，此篇論文還有很多不足之處有待加強，在寫作的過程中遇到諸多困難，例如對經文和祖師大德的著作未能理解透徹，因而無法更清晰深入地去闡述其中的意涵。再者、菩提心的思想貫穿了整部《華嚴經》，甚至整個大乘佛法都離不開菩提心的思想，而本文僅以〈入法界品〉中的三位善知識為代表，略略說明菩提心在〈入法界品〉當中的重要性，若要詳細研究闡發此一論題，五十三位善知識當中還有很多值得參考的部分。此外，還有菩提心對於現實生活的意義，是具有當代論題的研究價值，這一部分也未能更深入拓展。由於時間和能力有限，目前無法一一的去完成，有待將來進行更深入的研究與發展。

參考文獻

一、藏經原典

- 《華嚴經合論》。CBETA, X04, no. 223。
- 《華嚴經行願品疏鈔》。CBETA, X05, no. 229。
- 《大方廣佛華嚴經》（六十華嚴）。CBETA, T09, no. 278。
- 《大方廣佛華嚴經》（八十華嚴）。CBETA, T10, no. 279。
- 《大方廣佛華嚴經疏鈔會本》。CBETA, L133, no. 1557。
- 《華嚴經探玄記》。CBETA, T35, no. 1733。
- 《大方廣佛華嚴經疏》。CBETA, T35, no. 1735。
- 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》。CBETA, T36, no. 1736。
- 《新華嚴經論》。CBETA, T36, no. 1739。
- 《華嚴經旨歸》。CBETA, T45, no. 1871。
- 《華嚴發菩提心章》。CBETA, T45, no. 1878。
- 《分別善惡報應經》。CBETA, T01, no. 81。
- 《雜阿含經》。CBETA, T02, no. 99。
- 《三藏法數》。CBETA, B22, no. 117。
- 《增一阿含經》。CBETA, T02, no. 125。
- 《大乘本生心地觀經》。CBETA, T03, no. 159。
- 《一切智光明仙人慈心因緣不食肉經》。CBETA, T03, no. 183。
- 《摩訶般若波羅蜜經》。CBETA, T08, no. 223。
- 《妙法蓮華經》。CBETA, T09, no. 262。
- 《佛說文殊師利般涅槃經》。CBETA, T14, no. 463。
- 《佛說放鉢經》。CBETA, T15, no. 629。
- 《佛說首楞嚴三昧經》。CBETA, T15, no. 642。
- 《佛說華手經》。CBETA, T16, no. 657。
- 《梵網經菩薩戒初津》。CBETA, X39, no. 700。
- 《西歸直指》。CBETA, X62, no. 1173。
- 《省菴法師語錄》。CBETA, X62, no. 1179。
- 《優婆塞戒經》。CBETA, T24, no. 1488。
- 《大智度論》。CBETA, T25, no. 1509。

《阿毘達磨大毘婆沙論》。CBETA, T27, no. 1545。
《指月錄》。CBETA, X83, no. 1578。
《瑜伽師地論》。CBETA, T30, no. 1579。
《菩薩地持經》。CBETA, T30, no. 1581。
《大乘莊嚴經論》。CBETA, T31, no. 1604。
《發菩提心經論》。CBETA, T32, no. 1659。
《略釋新華嚴經修行次第決疑論》。CBETA, T36, no. 1741。
《阿彌陀經疏》。CBETA, T37, no. 1757。
《大毘盧遮那成佛經疏》。CBETA, T39, no. 1796。
《梵網經菩薩戒本疏》。CBETA, T40, no. 1813。
《法華論疏》。CBETA, T40, no. 1818。
《俱舍論記》。CBETA, T41, no. 1821。
《翻譯名義集》。CBETA, T54, no. 2131。

二、專書

木村泰賢著、演培法師譯（1989）。《大乘佛教思想論》。台北：天華出版。
釋印順（1994）。《初期大乘佛教之起源與開展》。台北：正聞出版社。
靄亭法師（2000）。《華嚴一乘教義章集解》。台北：財團法人台北市華嚴蓮社。
賢度法師（2002）。《華嚴經十地品淺釋》（上、下冊）。台北：財團法人台北市華嚴蓮社。
賢度法師（2003）。《華嚴學專題研究》。台北：財團法人台北市華嚴蓮社。
釋印順（2003）。《妙雲集·藥師經講記》。台北：正聞出版社。
釋印順（2003）。《學佛三要》。台北：正聞出版社。
演培法師（2006）。《勸發菩提心文講記》。高雄：演培法師全集出版委員會。
釋濟群（2007）。《菩提心的修行》。蘇州：戒幢佛學研究所。
釋印順（2010）。《菩薩心行要略》。北京：中華書局。
賢度法師（2010）。《華嚴學講義》。台北：財團法人台北市華嚴蓮社。
賢度法師（2011）。《轉法輪集》（一）、（二）。台北：財團法人台北市華嚴蓮社。
賢度法師（2016）。《華嚴經講錄》（五）。台北：財團法人台北市華嚴蓮社。
楊政河（1982）。《華嚴經教與哲學研究》。台北：慧炬出版社。

- 李世傑譯（1989）。《華嚴思想》。台北：法爾出版社。
- 李世傑（1990）。《華嚴哲學要義》。台北：佛教出版。
- 田上太秀著（1990）。《菩提心の研究》。東京：書籍出版。
- 方立天（1991）。《法藏》。台北：東大圖書股份有限公司。
- 木村清孝著，李惠英譯（1996）。《中國華嚴思想史》。台北：東大圖書。
- 陳英善（1996）。《華嚴無盡法界緣起論》。台北市：財團法人台北市華嚴蓮社。
- 楊維中著（2004）。《新譯華嚴經入法界品注譯》。台北：三民書局。
- 方東美（2005）。《華嚴宗哲學》（上、下冊）。台北：黎明文化事業。
- 魏道儒（2007）。《中國華嚴宗通史》。台北：空庭書苑有限公司。
- 陳琪瑛（2007）。《《華嚴經·入法界品》空間美感的當代詮釋》。台北：法鼓文化事業股份有限公司。
- 陳琪瑛（2012）。《尋找善知識——《華嚴經》善財童子五十三參》。台北：法鼓文化事業股份有限公司。
- 曹郁美（2016）。《十方成佛——華嚴小百科》。台北：文津出版社有限公司。

三、期刊、會議論文

- 山田亮賢（1962）。〈華嚴法藏の善知識觀〉。《大谷學報》第四十一期，東京：大谷學報。
- 水野弘元（1991）。〈從部派佛教到大乘佛教〉。《香光莊嚴》第 71 期，香光莊嚴雜誌社。
- 黃靖芃（2000）。〈文殊師利菩薩本願的意義〉。《中華佛學研究》第 4 期。台北：中華佛學研究所。
- 游祥洲（2000）。〈五十三參與人間佛教〉。《「人間佛教·薪火相傳」學術研討會論文集》。新竹：清華大學哲學研究所。
- 江真慧（2008）。《華嚴經》的菩提心之特色。《第十九屆全國佛學論文聯合發表會論文集》。新北：法鼓文理學院。
- 陳英善（2011）。〈從一乘三乘論華嚴的菩提心〉。《華嚴學報》第一期。頁 79 - 102。
- 陳琪瑛（2014）。〈眾生無盡，我願無窮——第十一品淨行品〉。《人生雜誌》〈華嚴心鑰〉第 366 期，台北：法鼓文化事業股份有限公司。
- 陳琪瑛（2014）。〈贏在起跑點上——第十二品賢首品〉。《人生雜誌》〈華嚴心鑰〉

第 367 期，台北：法鼓文化事業股份有限公司。

陳英善（2016），〈華嚴十相大海〉，《第五屆華嚴國際學術研討會論文集》。台北：華嚴專宗研究所。

四、碩博士論文

釋智因（1996）。〈《八十華嚴·入法界品》中「善財童子五十三參」初探〉。《大專學生佛學論文》第六集。台北：華嚴蓮社。

釋自莊（1998）。〈《八十華嚴·離世間品》菩提心觀〉。華嚴專宗學院研究所第三屆畢業論文。

釋慧道（1999）。〈文殊菩薩之研究以《華嚴經》「十信法門」為主〉。華嚴蓮社第九屆佛學論文聯合發表會。

釋慧道（2000）。〈《華嚴經》中的文殊菩薩及其法門〉。華嚴專宗學院研究所第五屆畢業論文。

釋天悅（2003）。〈《華嚴經》迴向行法之研究- 以〈十迴向品〉為中心〉。華嚴專宗學院研究所第八屆畢業論文。

釋香智（2006）。〈大乘菩薩思想研究〉。福建：師範大學。

釋印珍（2007）。〈十行法門之探究—以《華嚴經·離世間品》為主〉。華嚴專宗學院研究所第十二屆畢業論文。

釋演廣（2008）。〈《華嚴經·十地品》的菩薩思想與實踐觀行之研究〉。台北：玄奘大學。

釋果錚（2006）。〈《華嚴經》十信法門之探究〉。華嚴專宗學院研究所第十一屆畢業論文。

釋演梵（2010）。〈《華嚴經》之十行法門探析〉。台北：玄奘大學。

釋正持（2014）。〈澄觀《華嚴經疏·十地品》之研究〉。彰化：師範大學。

溫美惠（2000）。〈華嚴經入法界品之文學特質研究〉。台北：國立政治大學中國文學系。

朱慧定（2000）。〈《華嚴經》〈梵行品〉之研究〉。華嚴專宗學院研究所第五屆畢業論文。

邱湘凌（2006）。〈華嚴經的菩提心思想〉。台北：華梵大學。

丘子紘（2007）。〈善財童子發菩提心研究—以「十玄門」主註的華嚴發菩提心〉。台北：玄奘大學。

孟雙雙（2011）。〈略論善財童子五十三參對菩薩行的詮釋〉。陝西：師範大學。
趙太極（2011）。〈善財童子五十三參之研究——以《華嚴經·入法界品》為中心〉。
《大專學生佛學論文集》。台北：華嚴蓮社。
葉宜庭（2013）。〈《金剛頂瑜伽中發阿耨多羅三藐三菩提心論》之菩提心意涵
及其運用研究〉。宜蘭：佛光大學。

五、電子版工具書或網路資源

明·一如等集註。《三藏法數》。FoDict v3.2.21 電子版。
慈怡主編。《佛光大辭典》。FoDict v3.2.21 電子版。
丁福保編。《佛學大辭典》。FoDict v3.2.21 電子版。
藍吉富主編。《中華佛教百科全書》。FoDict v3.2.21 電子版。
陳義孝編。《佛學常見辭彙》。FoDict v3.2.21 電子版。
《佛光電子大辭典增訂版》，高雄，佛光山文化事業，2014。
《CBETA 電子佛典》，臺北，中華電子佛典協會，2016 版。
丁福保《佛學大詞典》電子檔，中華電子佛典協會，2014 版。