

華嚴專宗研究所第二十一屆碩士論文

《華嚴經·十地品》 難勝地菩薩觀行實踐之研究

指導教授：闕正宗老師

研究生：釋清忍

中華民國一〇五年六月十五日

摘要

論文的主要目的是研究《華嚴經·十地品》中難勝地菩薩的觀行和實踐，並談及菩薩觀行的重要性；菩薩如何觀行才能證悟真諦無差別智，達到「生死涅槃，無有差別」¹？謂菩薩於一切法諦真空無法，而能得俗諦者。謂於一切法諦，也得無差別智，即平等之智。生死即涅槃，其類平等無有差別真如。

菩薩主張觀行以普渡眾生為主，所行持即是「五地」的法門。進入五地的菩薩，初觀四聖諦真相，證悟無差別真諦，依五明方便善巧學習五種世間之技術。菩薩必須觀行四攝法門，令眾生得蒙勝益，眾生願受菩薩之教化。所謂四攝法即是菩薩以大慈悲心而開設的度化眾生，從四攝法利生的具體行相。菩薩繼續十波羅蜜的行持和十平等清淨心，可知，這是菩薩觀行證果，是真如實相，達到最高的效用，成就果位佛果菩提。

可知，難勝地菩薩修習觀行福報資糧，一方面是為了償還宿世業債，另一方面是以真諦來積累成佛的資糧，趨向成佛之路。因捨去菩薩道便不能成佛，故大乘菩薩道的特質是：「上求佛道，下化眾生」，或者說「無緣大慈，同體大悲」是菩薩道的終極表現。從初地發心至十地都是大乘菩薩的修行階位，菩薩主張救度、攝化眾生，令眾生解脫生死苦，得至甘露涅槃。

本文以緣起法及實相之理來觀行，於——行位中實踐。期望通過「難勝地菩薩觀行實踐之研究」達到兩個目的：一者了知難勝地菩薩如何觀行無礙的運用真俗二諦，二者了知難勝菩薩為何以四聖諦，五明，四攝法，十波羅蜜，十平等清淨心為觀行，以此進一步瞭解華嚴諸祖對難勝地意義之看法。

關鍵字：十地品，難勝地，四聖諦，五明，四攝法，十智波羅蜜，十平等清淨心。

¹ 隋·杜順說《華嚴五教止觀》卷1：「生死涅槃等無差別」，CBETA, T45, no. 1867, p. 511, c13。

目次

摘要	2
第一章、緒論.....	4
第一節、研究動機與目的.....	4
第二節、研究範圍與方法.....	5
第三節、研究文獻回顧.....	7
第二章、難勝地菩薩的定義與觀行實踐之看法.....	10
第一節、難勝地菩薩在諸經論中的定義	10
第二節、難勝地菩薩的定義內容	11
第三節、難勝地菩薩在〈十地品〉中的定義.....	15
第四節、華嚴宗諸祖師與其他宗師對「難勝地菩薩」定義之看法.....	17
第三章、難勝地菩薩「四聖諦」的觀行.....	21
第一節、「四聖諦」的意義	21
第二節、難勝地菩薩的世間觀行	22
第三節、難勝地菩薩的出世間觀行.....	33
第四章、難勝地菩薩觀行方便勝智自在.....	36
第一節、難勝地菩薩觀行五明的伎藝之運用	37
第二節、難勝地菩薩觀行四攝法的具體行相.....	47
第五章、難勝地菩薩所觀行相與證果	61
第一節、難勝地菩薩十波羅蜜的行持	62
第二節、菩薩地觀行十平等清淨心證真實諸法.....	71
第三節、難勝地菩薩證果.....	74
第六章、結論.....	79
參考文獻.....	83

第一章、緒論

第一節、研究動機與目的

《華嚴經》全稱《大方廣佛華嚴經》，有「經中之王」、「佛經之母」的美譽。其義理豐富、邏輯嚴密，被認為是「了義、圓融無礙」的經典。²在大乘佛法中，有著崇高的地位，更有「不讀華嚴經，不知佛富貴」³之說，所以筆者學到《華嚴經》後，就希望能深入研究，依此而修行，進而斷障證真，以達到同遊華藏莊嚴海，共入菩提道場的境界。

本文的研究動機在於期望瞭解難勝地菩薩為成就佛道，如何去觀行實踐，了知四聖諦即「苦集聖諦至滅道聖諦」，如經文中說這是「菩薩善知世諦，善知第一義諦，善知相諦，善知差別諦，善知說成諦，善知事諦，善知生諦，善知盡無生智諦，善知令入道智諦，善知一切菩薩地次第成就諦，及善知集如來智諦，是菩薩隨眾生意令歡喜故。」⁴菩薩善知世諦則通達一切諸法自體相，善知第一義諦，是指道諦涅槃，證得涅槃聖果，這是難勝地菩薩觀行四聖諦實踐所獨有的特點。

研究目的在說明難勝地菩薩觀行斷障證真，謂菩薩觀行當中，行持平等心之法門，證悟真俗二諦智，困難能勝，得無別真如，寄阿羅漢乘，兜率天王的境界。又斷除三界我執和法執，以悲、智、勇、福、德來清淨「身、口、意」三業。觀行「生滅世間與出世間」之法，如是五明、四攝法、十波羅蜜，十平等清淨心，以方便智思惟，行持一切門法，如實知一切法自體相，得到一切種智，也就是實證佛的智慧。

菩薩以五明之伎藝利益世間，如經云：「菩薩學處，當在五明學處。」⁵也就是說，為菩薩必須通曉五明這最基本的學識。何謂五明？即「聲明、工巧明、醫方明、因明、內明。」菩薩行五明，是為速得圓滿無上正等菩提的智慧，應於此一切明處，次第修習能得無障，學一切世間伎藝，是為利益諸有情眾生，應該以方便智觀平等無分別，而饒益攝受無量眾生。

菩薩依四攝法是指「佈施攝、愛語攝、利益攝、同事攝」的觀行，為普度與攝受眾生，需要多種方便。因此，以四種方法引導眾生步入佛道，同時在利他行中完成自利，圓滿無上菩提，此是菩薩成道的必經之路。

² 釋演廣撰，《菩薩思想與實踐觀行之研究》，頁1-台北：玄奘大學研究所出版，2008。

³ 唐·澄觀別行疏《華嚴經行願品疏鈔》卷2，CBETA, X05, no. 229, p. 242, b16。

⁴ 天親菩薩造《十地經論》卷7，CBETA, T26, no. 1522, p. 163, c9-10。

⁵ 唐·法成撰《瑜伽師地論分門記》卷2，CBETA, T85, no. 2801, p. 869, a22。

菩薩以十波羅蜜的行持，達到自利和利他雙行，悉已經圓滿的菩提心了，但為行願而不離世、出世間之法。因為菩薩度生一切都難行和難度、苦行之事，所以對於世間一切難行、苦行之事，菩薩都可以忍受。為了成就圓滿清淨的菩提道，而必須修習和度化眾生之動力。對於所持的正法，產生堅固不動搖的信心，那就更可以忍受。菩薩行持十波羅蜜中，有禪定的力量，這樣才能善於觀察一切眾生，而能救度。由此可知，菩薩行持圓滿波羅蜜，即是智慧力行，不受身心環境所影響而起煩惱是「慈悲」，這是菩薩行。

菩薩觀行十種平等清淨心而趣入世度生，這也是入五地之心。如經文說：「第五地已，以善修菩提分法故，善淨深心故，復轉求上勝道故，隨順真如故，願力所持故，於一切眾生慈潛不捨故，積集福智助道故，精勤修習不息故，出生善巧方便故，觀察照明上上地故，受如來護念故，念智力所持故，得不退轉心。」⁶故知難勝地菩薩善修菩提分法，都是修習人間菩薩行的要點。菩薩觀平等清淨心只眾生心，眾生心本來就是清淨光明並沒有失去，只是當下無明迷惑，但本心沒有絲毫改變，由此說真心就是清淨心、平等心、覺心之一。如佛教裡常用水來比喻心，用水來代表心。譬如想供養，但是心理還有分別，可什麼都沒有的功德。若用心來供養，那麼供一杯淨水就可以了。水是什麼？水就是我們的真心，清淨而沒有污染，代表清淨和平等心，沒有污染和被動就是清淨，沒有分別表現就是平等。經典也說平等之心，就是不污染和被動才佛心。應該說「自證方知」，必須有修正才會知道。可是如何修正什麼說？即自己放下，放下我們的起心動念，煩惱有四萬八千塵勞煩惱斷盡，就佛性現前。所以從清淨心、平等心、覺心，真心來說，就是沒有念頭，沒有污染，沒有波動，就是自在解脫。

難勝地菩薩的觀行和實踐，進入五地，還有繼續所修的功夫。前面四地都是基本功夫，以前四地修行的總和作為基礎，所以具有前四地「不管哪一地或前四地總和」，絕對菩薩以觀行超越的殊勝成就。由此，進入五地階位，完成功夫而圓滿菩薩道。

第二節、研究範圍與方法

以上也說，難勝地菩薩觀行的主要內容即四聖諦、五明、四攝法、十波羅蜜門、十平等清淨心。這一些觀行實踐關係密切。本文研究範圍以實叉難陀所譯的《華嚴經》為主，以法藏大師「643 - 712年」所注《華嚴探玄記》和澄觀大師「737 - 838年」所注《華嚴經疏鈔》為參考，通過對《華嚴經·十地品》及其他經論中有

⁶ 唐·實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷36〈26十地品〉，CBETA, T10, no. 279, p. 191, b21-26。

關難勝地菩薩觀行內容進行研究。為更清楚的闡述本文義理，筆者引用文獻包括《大般若波羅蜜多經》、《大智度論》、《瑜伽師地論》、《攝大乘論釋》、《大乘莊嚴經論》等，同時亦參考現代學者的專書和學位期刊論文。

本文參考文獻分析與經典對比的研究方法，來探討「難勝地」菩薩的修證過程。論文分為六章：

第一章緒論，闡述研究菩薩觀行的動機與目的，以及現代研究成果與研究的範圍和方法。

第二章探討難勝地菩薩觀行實踐的意涵，也就是對難勝菩薩觀行的定義，從四個方面來說明：第一節難勝地在中諸經論的定義，第二節難勝地菩薩的定義內容，第三節難勝地菩薩在〈十地品〉中的定義，第四節華嚴宗諸大祖師對「難勝」定義之看法，第四節分兩個方面來說：一、華嚴宗諸祖師對「難勝地菩薩」定義之看法，二、其他宗師對「難勝地菩薩」義之看法。

第三章探討難勝地菩薩觀行「四聖諦」中世間與出世間的意義，從三個方面來分析：第一節「四聖諦」的意義，第二節難勝地菩薩觀「苦、集」聖諦的世間法，第三節難勝地菩薩觀「滅、道」聖諦的出世間法。這是菩薩如實知此是苦聖諦，苦集聖諦，苦滅聖諦，苦滅道聖諦，善知俗諦、善知第一義諦即「真諦」。

第四章探討難勝地菩薩觀行方便勝智自在，從兩節方面來分析：第一節菩薩世間五明諸伎藝之運用，第一節有分兩小節方面可說：一、五明的意義，二、難勝地菩薩觀行世間五明的伎藝之運用。第二節修善巧四攝利生的具體行相。第二節有分三個方面可說：一、四攝法具體性的意義，二、菩薩觀行四攝法具體性的妙用，四攝法具體性有分四方面可說：(一)何謂四攝法的行相，(二)難勝地菩薩攝受眾生的方便為四種的理由，(三)難勝地菩薩觀行四攝法門每一攝的作用，(四)難勝地菩薩觀行四攝是利他唯一之道，三、華嚴諸祖師行持四攝法的弘法。

第五章探討難勝地菩薩所觀行相與證果，包括三個方面：第一節難勝地菩薩十波羅蜜的行持，第二節難勝地菩薩修行十平等清淨心，證真實諸法，第二節有分兩個小節：一、菩薩觀行十平等清淨心，二、菩薩觀行相緣起證真實諸法。第三節難勝地菩薩證果，第三節有分兩個小節：一、難勝地菩薩觀行心無惱難而隨順真如行道，分兩個小小節來說：(一)、菩薩勸化眾生不惱難，(二)、菩薩度化眾生心不生惱難。二、難勝地菩薩證果，分兩個小小節來說：(一)、從十地菩薩修證階位，(二)、解釋難勝地菩薩過程修證。

以上五章是歸納總結難勝地菩薩觀行與證果的特點，第六章是結論，以〈十地品〉中第五難勝地菩薩觀行實踐的思想意義為中心作研究，歸納總結研究心得。

第三節、研究文獻回顧

本文所參考的古代經、論文以實叉難陀所譯《八十卷華嚴經》、《六十卷華嚴經》與《四十卷華嚴經》、澄觀大師著《華嚴經疏》、法藏大師著《華嚴經探玄記》中所論述的「難勝地觀行」相關內容為主。其他有《華嚴經隨疏演義鈔》、《華嚴經內章門等雜孔目章》、《新修華嚴疏鈔》、《華嚴經合論》、《佛地經論》、《大般若波羅蜜多經》、《菩薩瓔珞本業經》、《佛說大方廣善巧方便經》、《金剛般若波羅蜜經》、《楞伽阿跋多羅寶經註解》、《雜阿含經》、《大乘莊嚴經論》、《楞嚴經指掌疏》、《圓覺經要解》、《法華經會義》、《成唯識論演祕》、《攝大乘論本》、《瑜伽師地論》、《顯揚聖教論》、《中論》、《大智度論》、《大乘阿毘達磨集論》、《雜集論述記》等。

近代著作有日本及諸位學者的著作，如日本學者伊藤瑞睿著《華嚴菩薩道の基礎的研究》中有說十地思想構成內容之研究，涉及難勝地之名稱釋意。藉由對華嚴菩薩道之探討，以便對於佛教之理論及實踐有更充分具體的了解。論文在第四章與第五章主要以《華嚴經·十地品》為探討內容，另輔以《十地經論》、《華嚴經探玄記》等論著來探討難勝地菩薩觀行斷障證真之義涵。或者於每日的早晚課誦或共修回向時，也會經常念到四句的回向偈：「願消三障諸煩惱，願得智慧真明瞭，普願罪障悉消除，世世常行菩薩道」。這簡短的四句偈中，前二句是菩薩行持功課的意思，則是觀行五明與四攝法而得智慧真明，最後二句是菩薩行持功課，所謂難勝修行「菩薩道」即是觀行十度波羅蜜，十平等精淨心等內容，在大乘佛教中是一個非常重要的思想，凡修學大乘佛法的行者，若要達到成佛的佛果，除發了菩提心之外，最重要的就是華嚴菩薩要行菩薩道。

本文同時還參考了正果法師著《佛教基本知識》，全論文分為五章，第一章說明教理與研究實踐；第二章難勝地菩薩觀行實踐之看法；第三章難勝地觀行四諦聲聞行果；第四章難勝地菩薩用方便勝智達到世間五明與四攝法度化眾生。第五章難勝地菩薩所觀行相與證果，參考本書在行果的編論文寫上，先寫難勝地菩薩修成完善的人格，由此向上增進，再寫菩薩證涅槃無差別真如，最後寫菩薩證果。這就突出了菩薩間佛教。真正的佛教，唯有菩薩乘的佛教，才能表達出佛法的真義。這本書闡釋佛法的體系，體大精賅，細細窮究，能使行者、學者立起一個關於佛法的認識框架，其他佛教基礎知識之類的入門之書，所能望其項背的。佛教知識一類的書，側重基本的介紹，或者是從哲學宗教學的立場來闡釋佛法，但是法師著述與他人不共的最大特點，乃是從佛法內在的體系出發，這樣更加體現出正本清源的味道，與時下之風相異，值得細細研究。這本書有相關論文題目

難勝地菩薩觀行，也說佛教基本常識，佛菩薩修行是為了斷煩惱、證涅槃的內容。

由於本文探討的是華嚴經難勝地菩薩的觀行，故會涉及到菩薩修行四聖諦，五明，四攝法，十度波羅蜜，十平等精淨心等內容，所以本文參考了宗喀巴大師所著的《菩提道次第廣論》，此論詳細介紹菩薩修行方法及如何將修行法門與業用靈活運用在日常現代生活之中，完整刻劃出佛法修學之內涵，是統攝三藏十二部經的佛語心要，是引導修行者到成佛的正確圓滿次第，是可以實修的教授。如世間學問須經過小學、中學、大學的學習才能成就，修學佛法也有一條心路歷程，須經共下士、共中士、上士的次第才能圓滿，此論猶如一把鑰匙，能開啟一切佛法寶藏。

印順導師著的《攝大乘論講記》中建立十地之十地名義內，釋難勝地之名的部分。

賢度法師編著的《華嚴經十地品淺釋》中有涉及「難勝地」之釋名、斷障、所證、在第二章所成修行及所得之果位等內容。還有《轉法輪集》中有十住、十行、十迴向、十地法門之釋意部分。同時《華嚴學專題研究》之〈十度波羅蜜與菩薩行〉的內容，與本文第五章〈難勝地所觀行相十波羅蜜〉的行持之義涵及修十波羅蜜之勝益相關。

〈表1-3-1〉涉及難勝地菩薩觀行內容的現代著作匯總表

作者	書名	出版時間	出版者
伊藤瑞睿	《華嚴菩薩道の基礎的研究》	1989年	京都平樂寺書店
正果法師著	佛教基本知識	1992年	臺北：財團法人 佛陀教育基金會
宗喀巴大師著	菩提道次第廣論	1999年	臺北：方廣文化 專業有限公司
印順導師	《攝大乘論講記》	2000年	臺北正聞出版社
賢度法師著	《華嚴學專題研究》	2008年	財團法人台北市 華嚴蓮社
賢度法師著	《轉法輪集》	2011年	財團法人台北市 華嚴蓮社
賢度法師著	《華嚴經十地品 淺釋》〈上冊〉	2012年	財團法人台北市 華嚴蓮社

資料來源：筆者整理製作

在現代的研究中，有以華嚴為單一的主題作為論文有關於研究華嚴經難勝地菩薩觀行的論文尚未得見，但華嚴專宗研究所畢業論文中有關《華嚴經·十地品》研究的著作卻不少，現列表如下：

〈表1-3-2〉《華嚴經·十地品》難勝地菩薩觀行相關論文一覽表

作者	題目	研究時間	出版專集
釋覺清	《華嚴經》〈十地品〉難勝地之菩薩行 - 以澄觀疏解為主〉	2000年	大專學生佛學論文集(第10屆)
釋明達	《華嚴經》難勝地菩薩行與五明之關係	2001年	臺北：華嚴專宗研究所第六屆畢業論文
釋禪祥	《華嚴經》四聖諦思想初探-以〈四聖諦品及十地品〉「難勝地」為中心	2005年	臺北：華嚴專宗學院研究所第十屆畢業論文
王燦榮 (釋演廣)	《華嚴經·十地品》的菩薩思想與實踐觀行之研究	2008年	新竹市，臺灣，玄奘大學宗教學系碩士在職專班畢業論文

資料來源：筆者整理製作

第十屆碩士畢業論文釋覺清著《華嚴經·十地品》難勝地之菩薩行 - 以澄觀疏解為主》，該論文主要論述《八十華嚴經·十地品》中難勝地之菩薩行，如何以禪定波羅蜜圓滿一乘聖位，從六位行法、祖師的看法至十地品中禪定波羅蜜等三個階段，做進一步的了解，結論是唯有透過禪定所引發出的妙智，才能真正的自利與利他。

第六屆碩士畢業論文釋明達著《華嚴經》難勝地菩薩行與五明與四攝法之關係，通過菩薩行五明及《華嚴經·十地品》中所闡述的難勝地菩薩行，來論述難勝地菩薩以「五明」為自利利他的方便法門。四攝法度化眾生，圓滿無上菩提，此是菩薩成道的必經之路。

第十屆畢業論文釋禪祥著《華嚴經》四聖諦思想初探-以四聖諦品及十地品說明「難勝地」為中心，其中第三章探討難勝菩薩地修行四聖諦，在〈四聖諦品〉中談及十方世界對苦、集、滅、道的不同名稱。以〈四聖諦品〉及〈十地品〉「難勝地」為研究中心，談菩薩證得難勝地階位的修行過程，另外在〈十地品〉的「難勝地」中則談到四諦的觀法。

第十屆畢業論文王燦榮著《華嚴經·十地品》的菩薩思想與實踐觀行之研究，以十地各階位菩薩的思想與實踐觀行為主軸進行研究，探談華嚴經「修因契果生解分」裡的核心階位，經中以「一切佛法皆以十地為本」的思想，以及「十地是通初徹末的一際法門」為其定位。該文則透過對〈十地品〉中各地的分析，歸納其思想內涵與觀行特點，探討各地菩薩悲智雙運的菩薩清淨行，以及修道過程中的關係。

以上論文皆與《華嚴經》難勝地或十地有關，故筆者研究時將其作為參考資料。其中釋明達的《華嚴經》難勝地菩薩行與五明之關係，釋覺清的《華嚴經·十地品》難勝地之菩薩行－以澄觀疏解為主，與本文中的「難勝地菩薩觀行實踐之研究」有一定的關聯，但又有不同之處，其主要研究「菩薩行與五明」及「難勝地之菩薩行禪定」，而本文在於研究「難勝地菩薩觀行實踐」，同樣研究「難勝地」，但方向不同。

第二章、難勝地菩薩的定義與觀行實踐之看法

目前漢譯《華嚴經》，共有三部，即《四十華嚴》、《六十華嚴》、《八十華嚴》。這三部《華嚴經》之內容組織，是以《八十華嚴》較為完備，其次是《六十華嚴》與《新修華嚴經疏鈔·十地品》研究中心。本章段以此三部經典為依據，對難勝地的定義與觀行實踐作研究。為便於研究，本章分為四小節：第一節難勝地在諸經論中的定義，主要以諸經論的定義來述說難勝地所在的位階。第二節難勝地菩薩的定義內容，主要以《華嚴經隨疏演義鈔》中難勝地菩薩修行階位分六個內容來說明。第三節難勝地在〈十地品〉中的定義。第四節華嚴宗諸祖師與其他宗師對「難勝地菩薩」定義之看法。包括：一、華嚴宗諸祖師對「難勝地菩薩」定義之看法，以智儼大師的《華嚴經搜玄分齊通智方軌》、法藏法師的《華嚴探玄記》及澄觀大師的《華嚴經疏鈔》為主要研究對象；二、其他宗師對「難勝菩薩」定義之看法。

第一節、難勝地菩薩在諸經論中的定義

難勝地「梵 sudurjayā-bhūmi」音譯頭闍耶普。菩薩修行階位的十地之第五。以修行方便勝智自在極為難得，見、思等煩惱不易調伏，故稱難勝地。⁷《仁王護國般若波羅蜜多經》說：如實知諸諦，世間諸伎藝，種種利群生，名為難勝地。

⁷ 參考《佛光詞典》頁8411

⁸《仁王護國般若波羅蜜多經》說：「如實知諸諦，世間諸伎藝，種種利群生，名為難勝地」。在《菩薩瓔珞本業經》中說：順忍修道，三界無明疑見，一切無不皆空。八辯功德入五明論，所謂四辯：因、果、內道、外道辯；五論者，內外方道、因果、鬼師無不通達，故名難勝地。⁹《成唯識論》可說：五極難勝地，真俗兩智，行相互違合，令相應極難勝故。¹⁰《華嚴經探玄記》說到：由即於彼菩提分法，「方便修習最極艱難，名極難勝地。」¹¹《瑜伽論記》中提到了：由即於彼至名極難勝地者，「第五地中真俗勝智相違不遂。由多艱難方得並起，名難勝地。」¹²從義得名，所以說菩薩得出世間智方便善巧能度難度，名難勝地。

第二節、難勝地菩薩的定義內容

如《新修華嚴經疏鈔·十地品》難勝地菩薩觀行果位，能分六門，內容如下：

一、來意與釋名

據《華嚴經隨疏演義鈔》中說難勝地菩薩四個內容¹³：一、約寄位：四、五、六地寄出世間，前寄初果，此寄羅漢，義次第故，雖有四果，舉於始、終，以攝中間。此依本論，約所觀行相，以後六地既觀緣起，寄同緣覺，但二地寄於聲聞。解釋難勝地在此出現有四種定義，就寄位修行來說，四、五、六三地地是出世間行，四是寄初果，第五難勝地寄四果為羅漢。二、前明覺分相應慧，今辨諸諦相應慧。苦集滅道四諦，以觀行及俗諦、真俗二諦能夠相應而達到的智慧，前面是三十七種覺分，現在諸諦相應慧。三、前得出世，未能三前得出世，未能順世，今以五明攝化次明之。前三十七菩提分之成就能得出世之智慧，但不能入世，以三十七菩提分不能救度眾生隨順世間行。所以五地強調以前面出世的智慧，再加以五明來攝化眾生。四、前得三十七菩提分，今辨方便所攝菩提，方便指五明攝化眾生的方便。

澄觀大師在《華嚴綱要》中以諸經論用疏義來解釋難勝地菩薩對真俗二諦的觀行。如「《解深密經》說：即由於彼菩提分法，方便修習，最極艱難，名極難

⁸ 《仁王護國般若波羅蜜多經》卷2〈奉持品7〉· CBETA, T08, no. 246, p. 842, c21-23。

⁹ 《菩薩瓔珞本業經》卷2〈4 釋義品〉· CBETA, T24, no. 1485, p. 1018。

¹⁰ 《成唯識論》卷9 · CBETA, T31, no. 1585, p. 51, a27-28。

¹¹ 唐·法藏述《華嚴經探玄記》卷12〈22 十地品〉· CBETA, T35, no. 1733, p. 337, b22-23。

¹² 《瑜伽論記》卷21 · CBETA, T42, no. 1828, p. 784, b9。

¹³ 唐·澄觀述《華嚴經隨疏演義鈔》卷63〈26 十地品〉· CBETA, T36, no. 1736, p. 504, c26-p。

勝。初分經云善修菩提分法故等。《攝大乘論》說：由真諦智與世間智更互相違，合此難合令相應故。世親釋說：由此地中智真諦智是無分別，知世間工巧等智是有分別。此二相違應令修合，能合難合，名極難勝。《瑜伽論》說：今此地中顯示菩薩於聖諦，決定妙智，極難可勝，名難勝地。《莊嚴論》說：於此五地有二種難：一、勸化無惱難；二、生不從心無惱難。此地菩薩能退二難，於難得勝。《顯揚論》說：證得極淨，緣諦所知，諸微妙慧，成極難成。不住流轉，寂靜聖道，名極難勝。」¹⁴ 本來真諦和俗諦是互相違背的，可說真諦智是無分別，世間智是有分別，而有兩種相反，但菩薩觀行真俗方合，令相應真俗二諦，才能進入五地。菩薩觀行世間的工巧明、醫方明、因明都是有分別的，都是互相違背，但是菩薩以出世的智慧，善巧運用五明隨順世間度眾生，這點非常難能可貴，故稱為難勝地。

難勝地菩薩觀行當中有兩種難，但菩薩能做得到。第一種是菩薩勸化眾生時，眾生如果不聽就很惱，但菩薩不會起惱怒。第二種是做任何事情時，若不能隨心滿願，就會起煩惱，但菩薩可以克服。此代表菩薩觀行內容廣泛，世界萬事萬物都需菩薩來成就，這種修行在佛的十八不共法中稱為「三念住。」¹⁵「三念住」是說「佛之大悲，攝化眾生，常住於三種之念。第一念住：眾生信佛、受行，佛亦不生喜心，常安住於正念、正智也。第二念住：眾生不信佛、不受行，佛亦不生憂惱，常安住於正念、正智也。第三念住：眾生同時一類信，一類不信，佛知之亦不生歡喜與憂感，常安住於正念正智也」。所謂三念：例如難勝地菩薩說法時，有眾生恭敬聽聞，有眾生不恭敬聽聞，菩薩能忍耐，心中不分別、不執著，起平等之心，做到三念住。還有行者修行時不能隨心成就，遇到障礙也要無惱。斷煩惱最關鍵在於什麼地方？菩薩煩惱的原因是什麼？其實就是因為我執、自我分別心、貪欲心，這些都是煩惱的原因。菩薩又該如何去除？其實出現煩惱的根本原因是因為沒有能力解決問題，面對問題不知如何處理，即是因為無智慧，無知識，無能力。為什麼要有十度波羅蜜？只有般若智，能處理事情，面對煩惱，沒有智慧不能瞭解俗諦、真諦、真相，假相，先將問題徵結找出來。所以說一地佈施給金錢，二地教教導持戒，三地教忍辱，四地觀行尋求出離生死，依三十七道品來修，五地是要解決他的問題，也就是五地菩薩要具備十平等、四攝、五明的條件，將前面出世之智慧運用在世間法上面，要入世。五地菩薩要入世非常困難，但能入真俗兩智，行相互違合，令相應故極難勝。

¹⁴ 唐·澄觀疏義《華嚴綱要(第1卷-第44卷)》卷36〈十地品第二十六〉，CBETA, X08, no. 240。

¹⁵ 參見丁福保《新編佛學大辭典》上，頁147，2011年。

二、斷障與證真如

如《華嚴經疏》中說：「故此地中斷於下乘般涅槃障者，即前四地出世，厭生死苦樂趣涅槃。此障五地，今入真俗無差別道，便能斷之。此斷欣厭即是二愚。」¹⁶菩薩求菩提分，遠離生死，進入涅槃，菩薩要在修習斷下乘般涅槃障上用功夫，謂所知障中俱生一分，令厭生死樂趣涅槃。由斯難勝地菩薩要斷二愚：「一、純作意背生死愚，即是此中厭生死者。二、純作意向涅槃愚，即是此中樂涅槃者，瑜伽深密同此可知，理解以前捨世間向出世間，背染向淨故，有斯障。此地觀四諦染淨因果平等名無差別道，不同三地世間之染，不同四地出世之淨。以於世間能出能入雙現前，所以不背向斷斯障也。」¹⁷難勝地菩薩徹底體會到苦，藉由根除苦因，達到最究竟的快樂。四地菩薩雖然出離，卻不能隨緣；到了五地，菩薩斷除聲聞、緣覺聖者於涅槃的障礙，在「空」與「有」的翹翹板上，找到微妙的平衡點。而「平衡」，最是難修難勝。所以說「難勝」在果位上，菩薩約等同阿羅漢階位。澄觀大師《華嚴經疏》說到：「由此證得類無差別真如，亦約生死涅槃皆平等故。」¹⁸如果說生死、涅槃有差別、不相等，但就五地而言，生死與涅槃是平等沒有差別的。

三、成行與得果

《華嚴經疏鈔會本》說：菩薩修所成行亦分二種：「第一、謂諸諦增上慧行，五明處教化行，真諦、俗諦達到融和增上智慧、第二、是他能依五明教化眾生，達到真俗不相違故。」¹⁹菩薩「以證淨智，而達五明成於真俗不相違故。」²⁰這是菩薩修觀行即證「淨智」，得無差別法身之果，義旨相順。《華嚴經》說：

菩薩並其眷屬皆從普賢行願所生，以淨智眼普見三世一切諸佛。眾所樂見種種相海，得無礙耳，普聞十方一切如來所轉法輪修多羅海已，得至於一切菩薩最勝自在究竟彼岸。²¹

¹⁶ 唐·澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》卷38〈26 十地品〉·CBETA, T35, no. 1735, p. 795, c22-25。

¹⁷ 唐·法藏述《華嚴經探玄記》卷12〈22 十地品〉·CBETA, T35, no. 1733, p. 337, c22-p. 338, a11。

¹⁸ 唐·澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》卷38〈26 十地品〉·CBETA, T35, no. 1735, p. 795, c25-28。

¹⁹ 唐·實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經疏鈔會本(第34卷-第51卷)》卷36 ·CBETA, L132, no. 1557, p. 208。

²⁰ 唐·實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經疏鈔會本(第34卷-第51卷)》卷36 ·CBETA, L132, no. 1557, p. 208。

²¹ 唐·般若譯《大方廣佛華嚴經》卷2〈入不思議解脫境界普賢行願品〉·CBETA, T10, no. 293, p. 665。

又〈十定品〉中說：

嚴淨不可說世界，令不可說菩薩入普賢行、不可說菩薩成普賢行，不可說菩薩於普賢行願悉得圓滿成阿耨多羅三藐三菩提。²²

菩薩觀行皆從普賢行願所生，以智眼觀一切世界海成敗都清淨；觀察三世一切諸佛法界，一切如來自在皆清淨；以菩提智而斷除業障，種種體用皆證得故。菩薩勤修了知法，謂諸佛、菩薩、獨覺、聲聞，皆悉了知不思議。應該修習覺悟諸法實相，如幻如夢同實相，勤修解脫法智，證「淨智」。淨智分兩個部份，第一：淨智是形容詞，如我們的智慧是清淨的，但唯佛菩薩的智慧最為圓滿清淨。智慧分三種：「一切智、道種智、一切種智」。從智慧三種能解釋「一、一切智：指能知一切法總相之智慧。一切法總相是什麼？經上說萬法皆空。蓋宇宙萬法，凡夫執為實有，其實皆是因緣所生，並無自性，所以是空。譬如：兩手相合有縫，而本無實縫。是故《金剛經》說『凡所有相，皆是虛妄。』²³大乘菩薩，修從假入空觀，見真諦理；同斷見思惑盡，即開一切智。二、道種智：能知諸法別相之智慧。菩薩必須度化眾生，而度化眾生，必須懂得諸佛道法。道包括藏通別圓四教，有、空、亦有亦空、非有非空門四門，和諸眾生善根心理，包括：上、中、下根。佛法與眾生，雖亦不離因緣性空，卻緣起現有，且別別不同。別教十行菩薩，修從空入假觀，遍學四教四門，見俗諦理，界內外塵沙惑斷盡，即能用諸佛道法，發起眾生善根，是為道種智。三、一切種智，又稱一切道種智，佛法無量，眾生無邊；一般菩薩只能知下不能知上，唯佛究盡，知一切道與一切種。故無一事而不知，三千大千世界外下毛毛雨，悉知其點數；無一事而不辦，納須彌山於芥子許，如反掌折枝。此則修中道觀，斷根本無明惑，見空有不二之中諦理，是為通達總相別相之佛智慧。」²⁴第二：淨智是動詞，即淨化的意思，使眾生的意念變得清淨。眾生都有俱生慧，可是因為貪著，智慧無法顯現；因為染污而變成無明。眾生皆有佛性，因此希望透過佛法的修學，讓自己這些染汙的意念得到淨化。使自己本俱的智慧光明得以顯發，所以說是淨意成智。

智儼大師《華嚴經內章門等雜孔目章》中說：智慧行分三意義：「一切身業隨智慧行，一切口業隨智慧行，一切意業隨智慧行。」²⁵解釋「一、一切身業隨智慧行：一切身業智為前導，隨智而轉。謂佛現諸勝相，調伏眾生，稱智演說一

²² 唐·實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷40〈27 十定品〉·CBETA, T10, no. 279, p. 212, b20-23。

²³ 《金剛般若波羅蜜經》卷1·CBETA, T08, no. 235, p. 749, a24。

²⁴ 釋雪廬編著《佛學概要十四講表述記》頁10-11,臺北財團法人佛陀教育基金會。

²⁵ 唐·智儼集《華嚴經內章門等雜孔目章》卷2·CBETA, T45, no. 1870, p. 549, a5-6。

切諸法，令其各得解悟證入，稱為一切身業隨智慧行。二、一切口業隨智慧行：一切語業智為前導，隨智而轉，謂佛以微妙清淨之語，隨智而轉，化導利益一切眾生，故稱一切口業隨智慧行。三、一切意業隨智慧行：一切意業前導，隨智而轉。謂佛以清淨意業，隨智而轉，入眾生心而為說法，除滅無明癡暗之膜，稱為意業隨智慧行。」菩薩修行當中必須斷盡一切業障煩惱，即以「身、口、意」三業為主，才能除滅無明惑，打開自己的「智慧」，通達一切波羅蜜法，對諸法都圓滿清淨，實知「真如」，得無差別法身之果，究竟成佛。

第三節、難勝地菩薩在〈十地品〉中的定義

依據澄觀大師〈十地品〉中來說明十地菩薩修行斷障與證真法性。所以從十地位來解釋定義與內容，因為這是大乘菩薩道的修行階位。譬如大地能生長萬物，故佛典中常以「地」來形容能生長功德的菩薩行。難勝地在「十地品」即指菩薩修證十果位的重要。如《十地經論》中說：「一名歡喜地，二名離垢地，三名明地，四名焰地，五名難勝地，六名現前地，七名遠行地，八名不動地，九名善慧地，十名法雲地。」²⁶，解釋十地菩薩修行成果主要內容如下²⁷：

1、歡喜地〈極喜地〉「梵 pramuditā-bhūmi」：是斷障證真，謂菩薩修捨行，於內身外財無所吝惜，由因感果，而登初地，心生歡喜，即斷異生性障。「性，即凡夫之性；障，即執著我法，障於初地功德」，證徧行真如，此真如由人法二空所顯，無有一法而不在。

2、離垢地「梵 vimalā-bhūmi」：是斷障證真，謂菩薩修十善業，遠離欲垢，捨念清淨，即斷邪行障，「謂身、口、意三者誤犯禁戒」，證最勝真如，此真如具無邊之德，於一切法為最勝。

3、發光地〈明地〉「梵 prabhākārī-bhūmi」：是斷障證真，謂菩薩加功用行，發起深廣之心，如法修行，智慧光發，即斷闇鈍障，「謂忘失聞、思、修三慧，照法不能顯現」，證勝流真如，此真如流出教法，於餘教法極為勝。

4、焰慧地〈焰地〉「梵 arcismatī-bhūmi」：是斷障證真，謂菩薩具修三十七品道法，發起慧焰，即斷微細煩惱現行障，「謂無明微細之惑現起」，證無攝受真如，證此真如，則無所繫屬。

²⁶ 世親菩薩造《十地經論》卷1，CBETA, T26, no. 1522, p. 126, c5-7。

²⁷ 參見《佛光辭典》頁590。

5、難勝地「梵 sudurjayā-bhūmi」：是斷障證真，謂菩薩修習平等加行，悟真俗二諦無差別智，無有能勝，即斷下乘「聲聞乘、緣覺乘」之涅槃障，證類無差別真如「生死涅槃，其類平等，無有差別」。

6、現前地「梵 abhimukhī-bhūmi」：是斷障證真，謂菩薩加修平等利生之行，智慧現前，即斷粗相現行障「謂於四諦中，執苦集為染，執道滅為淨」，證無染淨真如，此真如本性無染，亦不可言後方淨。

7、遠行地「梵 dūrajamā-bhūmi」：是斷障證真，謂菩薩加修一切菩提分法，悟空、無相、無願三昧，即斷細相現行障「謂於一切法執有緣生及執無相」，證法無別真如「了種種教法，同一真如，而無別相」。

8、不動地「梵 acalā-bhūmi」：是斷障證真，謂菩薩加修清淨道行，離心意識，得無生法忍「謂一切諸法，性本不生，而於此法，忍可印證」，一切煩惱所不能動，即斷無相中作加行障「無相指第七地，謂於無相中加功用行」，證不增減真如，此真如不隨淨染而有增減。

9、善慧地（妙善地）「梵 sādhumatī-bhūmi」：是斷障證真，謂菩薩以無量智觀察眾生境界，皆如實知，得無礙智慧，遍說諸法，普令獲益，即斷利他門中不欲行障「謂第八地於無相中，捨離功用」，證智自在真如，得此真如，能於四無礙智得自在。

10、法雲地「梵 dharmameghā-bhūmi」：是斷障證真，謂菩薩以無量智慧，觀察覺了，三昧現前，得大法故，以法身為雲，普周一切眾生，具足自在，即斷諸法中不得自在障，證業自在真如「一切業惑悉得解脫，而與真如之理相應」。十地願行指菩薩於十地所修之十波羅蜜多行，修行須具四弘誓願，故稱願行。

由此可知，難勝地菩薩修行已現證法性。地，能生功德義，依法性能生種種無漏功德，所以也叫無礙法性。如依地而生木草珍寶一樣。從釋名中，可深深體會到菩薩行的重要。在斷障證真中，會顯示難勝地觀行之各種習氣、障礙，並且探究如何斷除障礙，而證得無上的真如實性。難勝地菩薩的修證境界，就是在做清淨心地，開發智慧的工作，而運用各種修行方法，實現普渡眾生的志願，開發圓滿智慧光明的方便。菩薩觀行的目的是善用各種智慧來調柔、寂靜修行的妄動之心。悲願的理想，亦是運用慈悲心懷來柔和、昇華、寬大菩薩行。所以十地階位菩薩修行與斷障證真，每地證悟的真如，有多種階位，淺深不同。從初地菩薩至十地菩薩，即隨諸菩薩修行之中，覺悟諸法真實，無有差別。法身菩薩之覺悟與如來藏相契合，可謂真正的覺悟。然而還是分證不是最圓滿的，故名隨分覺修證法門。又《攝大乘論本》說到：「如是諸地安立為十，云何可見？為欲對治十種無明所治障故。所以者何？以於十相所知法界，有十無明所

治障住。云何十相所知法界？謂初地中由遍行義；第二地中由最勝義；第三地中由勝流義；第四地中由無攝受義；第五地中由相續無差別義；第六地中由無雜染清淨義；第七地中由種種法無差別義；第八地中由不增不減義，相自在依止義，土自在依止義；第九地中由智自在依止義；第十地中由業自在依止義，陀羅尼門，三摩地門自在依止義。」²⁸這是說諸菩薩欲對治十種無明所治障故，以於十相所知法界，從初地至第十地修證果位的意思。

綜上可知，無論是從華嚴的思想架構看難勝地在《華嚴經·十地品》之階位，還是從華嚴別教的修道位看難勝地在《華嚴經·十地品》之階位，皆可得知難勝地與十地菩薩是處於同一階位上，只是為了闡明所修之觀行、斷障之程度、所證之真如深淺不同，而安立其次第。就別教一乘之義而論，是無位階之別的，是住一位即得一切位，所以難勝地與十地階位之菩薩，是相融相攝的、相即相入、無礙自在的。

第四節、華嚴宗諸祖師與其他宗師對「難勝地菩薩」定義之看法

一、華嚴宗諸祖師對「難勝地菩薩」定義之看法

何謂「難勝」？梵語「sudurjayā-bhūmi」，音譯頭闍耶普，菩薩修行階位的十地之第五，以修行方便勝智自在極為難得，見、思等煩惱不易調伏，故稱難勝地²⁹。在《漸備一切智德經》〈金剛藏問菩薩住品〉說：

第五住名頭闍邪，晉曰難勝。³⁰

如此來看《漸備一切智德經》中有說：第五住名為頭闍邪，西晉說為難勝。此處所指的五住即是五地，因西晉竺法護所譯的《華嚴經·十地品》之譯本，名為《漸備一切智德經》，所以《漸備一切智德經》中所指的五住即是《華嚴經·十地品》中的五地。因為「難勝地」是五地之名，「頭闍邪」亦是五地之名，所以頭闍邪或頭闍耶普皆是五地之名，音譯不同而已。已知「難勝地」的譯音，接著論述「難勝地」之義，藉以瞭解五地得受此名之意義。

（一）智儼大師

²⁸ 《攝大乘論本》卷3，CBETA, T31, no. 1594, p. 145, b23-c5。

²⁹ 參見《佛光大辭典》第七冊，頁6725中。

³⁰ 《漸備一切智德經》卷5〈10 金剛藏問菩薩住品〉，CBETA, T10, no. 285, p. 497, b25。

《華嚴經搜玄分齊通智方軌》云：

第五地內六門同前，一釋名者：得出世間智方便善巧能度難度，故名難勝地。³¹

智儼大師認為五地菩薩已得出世間智，並且能方便善巧的運用出世間智，令難度得度，所以名為難勝地。在法藏大師的《華嚴探玄記》、澄觀大師的《華嚴經疏》中對難勝地之意義亦有同樣的說明。兩位華嚴祖師思想相同，如《十地經論》云：

得出世間智方便善巧，能度難度故名難勝地。³²

從此段文可證知兩位祖師，在解釋「難勝地」義時，是引《十地經論》作為依據的。不同之處在於法藏大師與澄觀大師對「難勝地菩薩」之義有作進一步的詳細論述。

（二）法藏大師

如《華嚴經探玄記》云：

五地得出世間智方便善巧能度難度故名難勝地。此亦二義：一、得出世等釋勝義，能度等釋難義。又對前三地得出世難故，下論雲：十平等甚難得故，故雲得出世間智也。二、對前四地能隨世間難故，下論言：又現世間最難得故，故雲方便善巧也。即下五地中十平等心及諦觀等是初義也。慈悲利生及五明處等是後義也。此二相違難以相到，於此地中能令相到故以為難，故雲能度難度，度猶到也，後諸地亦有此義何獨此耶，釋以初得在此是故得名。³³

上段引文中，法藏大師對「難勝地」義作進一步的論述：五地得出世間智，方便善巧，能度難度，故得名為難勝地菩薩。所以「難勝」可分有二個意義：一者、得出世等稱為「勝」之義，亦可說得出世間智所以稱之為「勝」，能方便度眾稱之為「難」。又此地對前三地「即初地、二地、三地」而言五地得於出世間法，所以難故。在《十地經論》釋云：因難勝地修行十平等心甚難得故，所以說

³¹ 唐·智儼述《大方廣佛華嚴經搜玄分齊通智方軌》卷3〈22十地品〉·CBETA, T35, no. 1732, p. 58。

³² 唐·智儼述《大方廣佛華嚴經搜玄分齊通智方軌》卷3〈22十地品〉·CBETA, T35, no. 1732, p. 58。

³³ 唐·法藏述《華嚴經探玄記》卷9〈22十地品〉·CBETA, T35, no. 1733, p. 287, b26-c8。

難勝地得出世間智。二者、難勝地對前四地而言，此地能隨順世間法所難故。《十地經論》又云：因現世間法最難得故，所以說方便善巧。雖然難勝地中十平等心及諦觀等法，是在說明前出世間法之智，亦是「勝」之義也；慈悲利生及五明處等法，是在說明後能隨順世間法之智，亦是「難」之義也。上述二智是相違的，難以相和，但此地菩薩能令此二智互不相違所以謂之為難，所以說能度難度，度之義等於到也。五地之後，諸地中亦有此種義，為何獨以此地稱為「難勝」耶，因初得在此地，以此之故而得名也。此即法藏大師對「難勝地菩薩」意義的論述。

（三）澄觀大師

《大方廣佛華嚴經疏》云：

五地得出世間智方便善巧能度難度故名難勝。此唯一義，謂真俗無違極難勝故。以三地同世未能得出，四地雖出而不能隨。多滯二邊難以越度，今得出世，又能隨俗巧達五明，真俗無違，能度偏滯，實為難勝，此初得故，偏受其名。³⁴

澄觀大師認為「難勝地菩薩」只有一義，即是說真俗互不相違是極難勝之故。以前三地而言，同處世間法尚未能得出，四地難得出世間法，然而不能隨順。以前三地、四地而言，多偏滯二邊，難以越度，今五地得出世法，又能隨俗諦之法，巧達五明，而令真俗無違，能度偏滯，實為難勝，因此為初得之故，所以偏受其名為難勝地。

從上述這兩段文可以瞭解，無論是法藏大師對「難勝地菩薩」義所主張的二義說，還是澄觀大師對「難勝地」義所主張的一義說，其所論述的內容大致相同，只是法藏大師對「難勝地」義詳加解說，分為二義來論述，可說是言詞相異而文意相同。總之兩位祖師對「難勝地」義的看法來說，不外乎在說五地難勝，得證出世法之智，又能隨順出世間法之智巧達世間法，而令出世智與世間智互不相違，完成利己利他的菩薩行。

二、其他宗師對「難勝地菩薩」義之看法

其他宗師對「難勝地菩薩」定義之看法眾多，本段落所引之經論只限四位祖師，列圖如下：

³⁴ 唐·澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》卷31〈26 十地品〉，CBETA, T35, no. 1735, p. 743, b15-20。

隋·智顗大師《仁王護國般若經疏》卷4〈3菩薩教化品〉 ³⁵	唐·圓測大師《仁王經疏》卷2〈3教化品〉 ³⁶	唐·智周大師《成唯識論演祕》卷7 ³⁷	隋·慧遠大師《大乘義章》卷10 ³⁸ 與《大乘義章》卷17 ³⁹
勝即中品第五難勝地。難勝有二義。	勝即難勝。是第五地。難有二義。	極難勝地者，問仁王經頌云：初地菩薩四天王雙照二諦平等理。何此論等唯說五地方合相應，答如燈具明有義釋云：世智有二：	一、第九次於難勝地中，修習諦觀。二、五名難勝地。
一、教化眾生	一、勸難化眾生，心無垢難。	一、緣色等諸法自性	得出世間智，方便善巧能度難度，名難勝地。
二、不從煩惱	二、所化不從，心無垢難	二、廣分別五明差別	
於二事得勝名難勝地。	能退二難，於難得勝，名難勝地。	緣色等法無多差別初地真合，緣五明智有多別行，至第五地真俗方合。	

小結

第二章難勝地菩薩的定義與觀行中，引用了難勝地、難勝地菩薩在諸多經論中的定義以及難勝地在〈十地品〉中的定義、華嚴宗諸大祖師對「難勝地菩薩」定義之看法、其他祖師對「難勝地」定義之看法。本章介紹難勝地菩薩學習的過

³⁵ 隋·智顗說《仁王護國般若經疏》卷4〈3菩薩教化品〉·CBETA, T33, no. 1705, p. 270, c11-12。

³⁶ 唐·圓測撰《仁王經疏》卷2〈3教化品〉·CBETA, T33, no. 1708, p. 389, c7-10。

³⁷ 唐·智周撰《成唯識論演祕》卷7·CBETA, T43, no. 1833, p. 966, c5-10。

³⁸ 隋·慧遠撰《大乘義章》卷10·CBETA, T44, no. 1851, p. 655, b3-4。

³⁹ 《大乘義章》卷17·CBETA, T44, no. 1851, p. 813, b1-3。

程：第一斷障證真，謂菩薩修習平等加行，悟真俗二諦無差別智，無有能勝，即斷下乘「聲聞乘、緣覺乘」之涅槃障；第二證類無差別真如「生死涅槃，平等無有差別」。

從修證無差別真如，菩薩觀世間與出世間，是在觀緣起法，而進入真俗二諦，攝受眾生時，但不起貪愛執著，樂於遠離法而不攀緣。菩薩起智慧觀照，看透所執的我，不論遇到任何事，都能如理觀行，才能正確解答；只有正確的認識，才不會被困難所阻礙。由觀行而得解脫自在，觀主要是通達「無我」；若只是發了菩提心行，而未通達無我，只算是粗略的瞭解一點表面。要真正觀照到「無我」的道理，就必須按照理論修觀。我們從理論上知道難勝地菩薩在修行的過程中要度眾生，所以菩薩不入無餘涅槃，如果離開世間就沒有菩薩行可修了，可說菩薩在世間不壞任何一法，而二乘人是入無餘涅槃的。但難勝地菩薩修習「平等加行，生死涅槃」，植種德本從不停息，在無相當中，具足萬相；從無作性中，現身應現有作；從無起性，起一切善行，這才是極難勝菩薩觀行實際。

第三章、難勝地菩薩「四聖諦」的觀行

目前第二章也說「由即於彼菩提分法方便，修習最極艱難，名極難勝地。」⁴⁰《瑜伽論記》中提到了：由即於彼至名極難勝地者，第五地中真俗勝智相違不遂。由多艱難方得並起，名難勝地。從義得名，地論解釋：得出世間智方便善巧能度難度，名難勝地。⁴¹在第三章說明難勝地菩薩觀行四聖諦「世間與出世間」，是在觀緣起法，而進入真俗二諦，菩薩起智慧觀照，看透所執的我，不論遇到任何事，都能如理觀行。

第一節、「四聖諦」的意義

據《中阿含》分別聖諦經、《大毘婆沙論》、《大乘阿毘達磨雜集論》等所說四諦之義，即：1、苦諦「梵 duḥkha-satya」，苦，泛指逼迫身心苦惱之狀態。審實世間事物，不論有情、非情悉皆為苦；亦即對人生及環境所作之價值判斷，認為世俗之一切，本質皆苦。苦諦即關於生死實是苦之真諦。2、集諦「梵 samudaya-satya」，集，招聚之義。審實一切煩惱惑業，實能招集三界生死苦果。集諦即關於世間人生諸苦之生起及其根源之真諦。3、滅諦「梵 nirodha-satya」，滅，即寂

⁴⁰ 唐·法藏述《華嚴經探玄記》卷12〈22 十地品〉，CBETA, T35, no. 1733, p. 337, b22-23。

⁴¹ 《瑜伽論記》卷21，CBETA, T42, no. 1828, p. 784, b9。

滅；審實斷除苦之根本欲愛，則得苦滅，可入於涅槃之境界。滅諦即關於滅盡苦、集之真諦。4、道諦「梵 mārga-satya」，道，能通之義。審實滅苦之道，乃正見、正思惟等八正道，若依此而修行，則可超脫苦、集二諦，達到寂靜涅槃之境。道諦即關於八正道之真諦。⁴²

四聖諦是佛教的根本思想，佛陀說法四十九年，都沒有離開四諦法門，一切教典也都由此而展開。四諦即「苦、集、滅、道」，而四聖諦是難勝地菩薩依四諦法修觀所悟到的真理。四聖諦跟世間、出世間的關係如何呢？苦諦和集諦屬於世間法，滅諦和道諦屬於出世間法。世間指凡夫眾生的生死流轉，出世間指聖人永離眾生苦的涅槃寂靜。

如《大智度論》云：「觀苦果四種：無常、苦、空、無我；觀苦因四種：集、因、緣、生；觀苦盡四種：盡、滅、妙、出；觀道四種：道、正、行、跡」⁴³。從四聖諦的意義，以下列表說明因果之四聖諦略解如下：

〈表3—1—1〉觀四聖諦四種因果分列

四聖諦	觀苦果四種相	無常、苦、空、無我	迷的果	即苦果	世間因果
	觀集因四種相	集、因、緣、生	迷的因	即苦因	
	觀滅果四種相	盡、滅、妙、出	悟的果	即樂果	出世間因果
	觀道因四種相	道、正、行、跡	悟的因	即樂因	

「資料來源：根據《大智度論》卷11〈1序品〉製作」

菩薩觀「四諦」是苦、集、滅、道，這也是聖者所證的真實道理，故又稱「四聖諦」。「苦」和「集」屬流轉因果，集是因，苦是果；「滅」和「道」是屬還滅因果，滅是果，道是因。更進一步認識，則現察四諦各具四相。「四諦」或四聖諦的聖，是無依無靠的意思，有依就有苦，無依就無漏，不會失去覺察。聖不是指他一切都比別人行，而是清淨、單純、沒有煩惱，沒有貪瞋痴的意思。諦是指世間的真相。世間代表境、代表欲，世間與煩惱相應。出世間就是不隨境轉、不隨欲轉、不隨煩惱相應，而超越世間的生死輪迴。

第二節、難勝地菩薩的世間觀行

菩薩觀苦集聖諦是指菩薩觀三界生死無限苦迫，色身有生老病死、饑渴疲勞、醜陋殘廢等苦；內心有貪瞋癡慢、妒忌怨恨、憂悲怖懼等苦；外界有水火雷電、寒暑風雨、旱澇瘟疫、刀兵盜賊、怨毀仇殺、妒忌失戀、拘禁刑罰，乃至內亂外

⁴² 參考《佛光大辭典》頁2356

⁴³ 龍·樹菩薩造《大智度論》卷11〈1序品〉·CBETA, T25, no. 1509, p. 138, a7-10。

患等苦。觀眾生身心常被種種痛苦迫擾不安，所以說苦是逼迫性。上面眾苦無邊，其實都由心生，也如我們心理狀態因迷執外塵，受一切壓迫，看不透、放不開，而造成所有苦惱。

一、「苦聖諦」四行相的觀行

菩薩觀行的苦諦四行相：為了徹底了知苦相，依作意力尋思觀察，而了知苦聖諦的四種相，即：無常相、苦相、空相、無我相。分別解說如下：

(一) 無常相

梵語 *anitya*，或 *anityatā*，巴利語 *anicca*。音譯阿儼怛也。為「常住」之對稱。即謂一切有為法生滅遷流而不常住。一切有為法皆由因緣而生，依生、住、異、滅四相，於剎那間生滅，而為本無今有、今有後無，故總稱無常。據《大智度論》舉出二種無常，即「一、念念無常，指一切有為法之剎那生滅而不停住故，名念念無常。二、相續無常，指相續之法壞滅，如人壽命盡時則死滅，如火燒草木，漸漸燒盡故，名相續無常」⁴⁴。又《華嚴經疏鈔會本》說：「無常等經論異說，今且依辨中邊論，以三性釋之。初約徧計名無性無常，以性常無故。約依他起名生滅無常，有起盡故。約圓成實名垢淨無常」⁴⁵。由此能無常的解釋，此即是因徧、依、圓三性而有「無性無常、生滅無常、垢淨無常」之別。即：一、徧計性：「徧」就是周徧，沒有一法不例外，「計」，就是第六識在所執的我法而生起一重普遍性。因為眾生無明，所以認為錯誤的虛妄計度，不了解諸法實相，妄執於我身及一切諸法，謂周徧計而執為實有，故名徧計性。二、依他起性：「依」就是依靠，「他」就是眾緣，種種的緣，「起」就是生趣，即任何東西都是依靠種種緣而生起。謂所有諸法，皆依眾緣相應而生起，都沒有自性，唯是妄想與固執，故名依他自性。三、圓成性：「成」就是成就真如理體，「實」，就是真實不虛，真如理體不是虛妄的。謂所有諸法，從垢染轉變成清淨，從認為錯誤轉成智，即沒有分別固執，真如自性圓滿成就，故名圓成性。又《顯揚聖教論》云：「舉出無性無常、失壞無常、轉異無常、別離無常、得無常、當有無常等六種；另舉出剎那門、相續門、病門、老門、死門、心門、器門、受用門等八種無常。」⁴⁶無

⁴⁴ 《大明三藏法數(第1卷-第13卷)》卷2：「二無常(出大智度論)」，CBETA, P181, no. 1615, p. 472。

⁴⁵ 唐·實叉難陀譯 - 唐·澄觀述《大方廣佛華嚴經疏鈔會本(第1卷-第17卷)》卷13，CBETA, L130, no.。

⁴⁶ 《顯揚聖教論》卷14〈4 成無常品〉，CBETA, T31, no. 1602, p. 548, a13-20。

常中無是除遣義、非有義；常是一切時義，不變義；無常即無有常住不變之義，即否定了常性的存在，常性無故，名為無常。

菩薩觀「苦聖諦」的四行相是：無常、苦、空、無我。1、「無常」是指事物的變動不居；2、「苦」是指身心所受的種種煩惱；3、「空」是指屬於我所有的一切終究抓不住，了不可得；4、「無我」是指沒有超自然的主宰力可稱之為「我」，因為沒有任何事物可以不受條件的限制而為所欲為。以此四相觀察苦諦，〈光明覺品〉云：「彼論具有『無常、苦、空、無我』。論云：無常三種意義：一、無性無常，謂遍計所執⁴⁷，此常無故。二、生滅無常：謂依他起⁴⁸，有起盡故。三、垢淨無常：謂圓成實⁴⁹，位轉變故。苦有三種解釋：一、所取苦：謂遍計所執，是補特伽羅我執所取故。二、事相苦：謂依他起，三苦相故。三、和合苦：謂圓成實，苦相合故。空也有三意義：一、無性空：謂遍計所執，此無理趣可說為有，由此非有說為空故。二、異性空：謂依他起，以妄所執不如實有，非一切種性全無故。三、自性空：謂圓成實，二空所顯為自性故。無我亦有三意義：一、無相無我：謂遍計所執，此相本無故名無相，即此無相說為無我。二、異相無我：謂依他起，此相雖有而不如彼遍計所執，故名異相，即此異相而說為無我。三、自相無我：謂圓成實，無我所顯，以為自相，即此自相說為無我」⁵⁰。

又《華嚴經》中以苦的名稱來強調說明苦的意義及內涵：

苦聖諦，此娑婆世界中，或名罪、或名逼迫、或名變異、或名攀緣、或名聚、或名刺、或名依根、或名虛誑、或名癰瘡處、或名愚夫行。⁵¹

苦聖諦在娑婆世界中的名稱很多，而華嚴以十為圓滿教，故每一聖諦亦取十數。苦，泛指逼迫身心苦惱之狀態，苦諦表示吾人現實世間的苦。「罪者，摧也，謂摧壞色心故。」⁵²也有人稱苦為「罪」，因為它可以摧毀有情的身心，有罪就是有苦，這苦就像受罪刑一般。苦是現實世界的真實之苦。「逼迫者，不可意境

⁴⁷ 新羅義湘撰《華嚴一乘法界圖》卷1：「如攝論云：遍計所執凡夫境界。依他真實聖智境界。何故聖者隨遍計耶。答：遍計諸法，顛倒故有，是故論云。凡夫境界，畢竟空故，無所可對，是故論中非聖境界，非謂智空非聖境界，是故聖者慈悲方便。」CBETA, T45, no. 1887A, p. 713, b7-12。

⁴⁸ 《唯識三十論約意》卷1：「釋依他起性皆從分別為緣而生。眾緣所生心心所法。及相見分，有漏無漏皆依他起。依他眾緣而得起故。」CBETA, X51, no. 827, p. 768。

⁴⁹ 《賢首五教儀開蒙》卷1：「遍計執性，情有理無。依他起性，相有性無，圓成實性，理有情無，性有相無，一切諸佛。自體皆具常樂我淨真實功德。身智通光，一一無盡，性自本有，不待機緣。」CBETA, X58, no. 1025, p. 692。

⁵⁰ 唐·澄觀述《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷33〈9 光明覺品〉，CBETA, T36, no. 1736, p. 251。

⁵¹ 唐·實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷12〈8 四聖諦品〉，CBETA, T10, no. 279, p. 60, a15-17。

⁵² 唐·實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經疏》卷13〈8 四聖諦品〉，CBETA, T35, no. 1735, p. 593, c3。

逼迫身心也」。罪、逼迫此二名是總顯現苦的意義，逼迫指有情對於不喜歡的境界而感受自身心受到逼迫所產生苦惱之狀態，因此逼迫也是苦。「變異者，壞苦」壞苦是喜樂無常之苦，如由好變壞，不能久住，此亦是苦。「攀緣者，追求苦」攀緣者，追求的過程也是苦。「聚者，五盛陰苦」，人各具五陰而諸苦熾盛，如八苦等，把罪業聚集到一起。「刺者，從喻立名，如刺未拔。」如芒刺在背，不得安適。依根，是由苦能生一切惡。苦乃一切罪惡之根源，就猶如不覺之內毛。故知此引文是說明苦，雖不及以八苦說明來得直接、具體，可是卻將苦非常貼切的表現出來。《中論》說：「如經說五陰『無常、苦、空、無我』而不斷滅。雖說罪福無量劫數不失而不是常。何以故，是法因果常生滅相續，故往來不絕。生滅故不常，相續故不斷。答曰：若因果生滅，相續而不斷，滅更不生故，因即為斷滅。」⁵³又《因緣心論頌因緣心論釋》云：「觀諸法『無常、苦、空、無我』者，則不愚諸事。若不遇者，則無有貪。若無有貪瞋，則不生。若無有嗔，則無有業。若無有業，則無有取。若無有取，則不造後有。若無有者而則不生。若不生者，即於身心而苦不生。如是不集五種因故，即相餘處而果不生。此果解脫是故斷除，斷常等諸惡見也。此中有二訟：「於甚微細事，若有見斷者，彼不善因緣，未見緣生義，此中無可見，亦無少安立，於真以觀真，見真如解脫。」⁵⁴世間不可能沒有苦，就像世間不可能沒有貧窮一樣，所以除了安貧以外，最重要的是要能安苦樂道，要安苦樂道就必須先瞭解什麼是苦。可說苦諦當知當解、集諦當知當斷，滅諦當知當証，滅諦就是涅槃寂靜，道諦當知當修，道諦就是八正道。八正道的「正」不是與邪相對，這裡的「正」有中道的意思。

如《大乘阿毘達磨集論》卷3中可說略有十二種無常相：「1、非有相，2、壞滅相，3、變異相，4、別離相，5、現前相，6、法爾相，7、剎那相，8、相續相，9、病等相，10、種種心行轉相，11、資產興衰相，12、器世成壞相」⁵⁵，這是十二種無常相分析如下⁵⁶：

1、非有相

非有是無常義，相指我我所性，如是非有相就是說五蘊、十二處、十八界中，於一切時，我我所性，常非有故，是名非有無常相。

2、壞滅相

由於諸行不能常住不變，所以生已即滅，暫有還無，不能相似相續地生住，

⁵³ 《中論》卷3〈21 觀成壞品〉·CBETA, T30, no. 1564, p. 29, a2-7。

⁵⁴ 《因緣心論頌因緣心論釋》卷1·CBETA, T32, no. 1654, p. 491, a19-b1。

⁵⁵ 《大乘阿毘達磨集論》卷3〈1 諦品〉·CBETA, T31, no. 1605, p. 674, c4-8。

⁵⁶ 參見正果法師著《佛教基本知識》-「第一章教理-第四節四諦」頁173-176-台北財團法人佛陀教育基金會。

是名為壞滅無常相。

3、變異相

說諸有為法的變異生，由不相似相續轉，就是一物在前後剎那中，形質起了不相似的變化，如前剎那是固體，後剎那轉成液體，前剎那是青色，後剎那轉變成黃色，前剎那是生長，後剎那轉成朽壞等，這都是諸行前後不同的異異相續轉生，是名為變異無常相。

4、別離相

謂於諸行失去了主權和受用等，如於資助生活的財物和人與人之間的主從關係等，或自己不能主宰、自在、受用；或為盜賊等惡勢力之所侵奪，失去主宰、自在、受用；或因自然災害的侵襲等，而失掉主宰、自在、受用；由如是等因緣而引起的諸行別離，是名為別離無常相。

5、現前相

可說諸行現前正處於變異無常、壞滅無常、別離無常的時候，令受無常故，是名為現前無常相。

6、法爾相

當來無常，即當來有的法，所有變異無常、壞無常、別離無常，於現在世雖然猶未合會，但由諸行法爾性故，於未來世當有法性，決定當受變異、壞滅、別離、死亡等無常，是名為法爾無常相。

7、剎那相

諸行自體剎那變易，念念壞滅，勢不能暫時停住，由於無間必壞故，過去諸行，決不能留住於現在，是名為剎那無常相。

8、相續相

由從無始以來，有情生死展轉相乘，生死死生輪迴不絕，是名為相續無常相。

9、病等相

等字等老死二相，即由粗根四大變異有病根，時分變異有老相，壽命變異有死相。由四大、時分、壽命變異故，了知分段生死的轉無常，是名為病等無常相。

10、種種心行轉相

此指心理活動的無常，有情眾生有時會對可愛境起貪著心，有時又會對如是境界生起遠離貪著之心；有時對於可憎境起瞋恚心，有時又會於同樣境界生起遠離瞋恚之心。如有痴心、離痴心；若略緣，如止行的專一境心；若散緣，如於外五欲境起散心。若掉舉心、離掉舉心，若善心，若惡心，千差萬別的心行流轉，皆是由心識住能治所治分位而生起，是名種種心行轉動的無常相。

11、資產興衰相

資產就是世間富貴榮華諸興盛的事，終歸衰變，不可愛樂，非究竟故。是名為資產興衰無常相。

12、器世成壞相

這是說有情所依住的器世間，有成、住、壞、空、大三災、小三災等無常相；如器世界成的時候，水輪依風輪，地輪依水輪，漸次而成，壞的時候，火燒初禪，水淹二禪，風壞三禪，如《瑜伽師地論》第二卷，及《雜集論》、《俱舍論》中所述。是名器世界的成壞無常相。

從《大乘阿毘達磨集論》中能略說有十二種無常相，為了便於區別，以下就十二種無常相各對其所據之門列表如下：

〈表3—2—1〉十二種無常相分列

通內外	非有相		觀所無
	壞滅相	觀細無常	觀所有
	變異相		
	別離相	觀粗無常	
	現前相	觀現在無常	
	法爾相	觀當來無常	
	剎那相	觀過去無常	
唯內	相續相	總觀自體	
	病等相	觀分段轉變	
	種種心行轉相	觀微細心行	
唯外	資產興衰相	觀資產	
	器世成壞相	觀器界	

「資料來源：根據《大乘阿毘達磨集論》卷3〈1諦品〉製作」

總上十二種無常相，可以分為三類說：初七種通觀內法「有情」和外法「無情」無常。八、九、十三種，唯觀內法無常。十一、十二兩種，唯觀外法無常。在初七中又分為兩類：初一相觀所無，因為我我所性是本來沒有的。次六相觀所有，即於如幻有的法上觀無常。在觀所有中，又分為三種：初二種觀微細無常。次一種觀粗顯無常。後三種觀現在、當來、過去三世無常。次三觀內法中，初總觀自體無常，次觀分段轉變無常，後觀微細心行無常。後二觀外法中，初觀資產無常，後觀器世界無常。

(二)、苦相

苦是逼迫義，苦相有「三種、八種、六種」等差別，已如前說，不再重複。這裡說菩薩由了知無常相則能夠進而了知苦相意義。由作意力尋思觀察，於無常行得決定。由三分無常為緣，苦相可以了知。在《大乘起信論》解釋：「謂生分無常為緣故苦苦，性了了故。生分無常者本無今有，苦品諸行體是逼迫，滅分無常為緣故壞苦，性了了故。滅分無常者謂有已還，樂品諸行無可愛樂。住分無常為緣故行苦，性了了故。住分無常者諸行相續，若生若滅俱不可樂。故世間說諸行無常諸行變壞。諸所有受我說皆苦。由是此中一切行念念生滅故為苦也。」⁵⁷正果法師著《佛教基本知識》中解釋為三個意義：1、「由生分無常為緣故，苦苦性可以了知。生是本無今有，就是本來無有的法而今現起為有，修觀行的人，就於這本無今有的新生法上，作意思惟，如是諸行既是生法，即有生苦，既有生苦，當知亦有老病死苦、怨憎會苦、愛別離苦、求不得苦。苦品諸行，體是逼迫，不可愛樂，由此生分無常為緣，而了知苦苦性。2、由滅分無常為緣故，壞苦性可以了知。滅是已有還無，就是已經生起的有法，壞滅無有了。修觀行的人，於諸行壞滅作意思惟：已有的法還歸壞滅，了知樂品諸行，亦不可愛樂，以樂品法終歸壞滅故，由此滅分無常為緣，而了知壞苦性。3、由俱分無常為緣故，行苦性可以了知。俱分即生滅二分，粗重的有漏諸行相續流轉，無論是生起與壞滅，俱不可樂。由此俱分為緣，而了知行苦性。」⁵⁸其實，菩薩觀行苦相，由了知生滅二無常，了知八苦⁵⁹。就是由作意力思惟生滅二法所隨逐的諸行中，有生等八種苦性，故佛陀在經說：若無常的法即是苦性⁶⁰。如上所說，菩薩觀行由思惟無常中一切行念念生滅故為苦，由無常而有苦相的意義。

(三)、空相

根據《佛說十地經》云：「如是發生，離我我所，不實虛偽，空無作用，無動愚鈍，譬如草木如影而現；然彼有情不覺不知。菩薩見彼諸有情類從大苦蘊不得解脫，為拔彼苦引發大悲，為欲令彼住於畢竟安樂涅槃，故興大慈。」⁶¹又《菩

⁵⁷ 《大乘起信論廣釋卷第三·四·五》卷5，CBETA, T85, no. 2814, p. 1171, a22-29。

⁵⁸ 參見正果法師著《佛教基本知識》-「第一章教理-第四節四諦」頁177-台北財團法人-佛陀教育基金會。

⁵⁹ 《大智度論》卷23〈1 序品〉：「眾生有八苦之患：生、老、病、死，恩愛別離，怨憎同處，求不得，略而言之，五受眾苦」，CBETA, T25, no. 1509, p. 232, a13-14。

⁶⁰ 《四念處》卷2：「觀內身外身內外身。一切色法。若麤若細。皆如幻化。即是約身修性念處。受心法皆是苦性。苦性即空皆如幻化。」(CBETA, 6, no. 1918, p. 564, c18-20)

⁶¹ 《佛說十地經》卷2〈1 菩薩極喜地〉，CBETA, T10, no. 287, p. 539, c28-p. 540,

《薩善戒經》云：「永斷我我所相，作相受相，是名第一義。」⁶²這是說非有義，無所得義。即於「五蘊、十二處、十八界」⁶³，了知唯是依因托緣而現起的如幻有法。沒有常恆凝住不變的固實性和我我所相；固實性非有故，我我所相不可得故，所以說名為空。但空並不是一切都無所有，僅僅是在蘊處界法上空去虛妄計執的固實性和我我所相，由因緣和合的如幻法則宛然而有。這樣解空，才是正觀空相；若說空是一切皆無，那就墮到頑空斷見上去了。又《瑜伽師地論》云：「復作是念，我於今者，唯有諸根，唯有境界，唯有從彼「根境」所生諸受，唯有其心，唯有假名我我所法，唯有其見，唯有假立此中可得，除此更無若過若增；如是唯有諸蘊可得，於諸蘊中，無有常恆堅住主宰，或說為我，或說為有情，或復於此說為生者、老者、病者及以死者，或復說彼能造諸業，能受種種果及異熟，

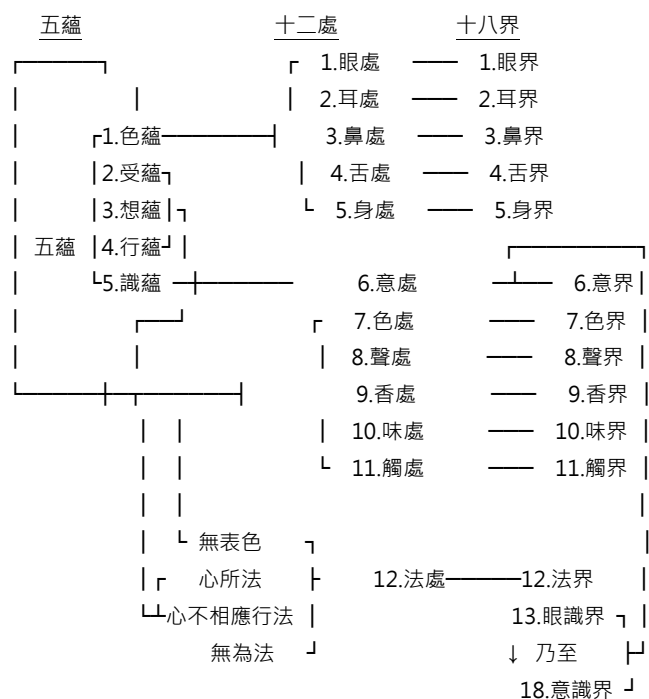
⁶² 《薩善戒經》卷8〈4 生菩提地品〉，CBETA, T30, no. 1582, p. 1005, b21。

⁶³ 首先略說：「五蘊、十二處、十八界」，三概念作一各別解析，最後就三概念之相關性作一圖表。一、蘊、處、界是什麼？佛學分析「一切法」，即所謂「一切存在」的分析「萬有的分析」，常以「五蘊」、「十二處」、「十八界」簡稱蘊、處、界分析之，今就其涵義說明如下：

1、五蘊：分析存在構成要素，由「色」、「受」、「想」、「行」、「識」五要素構成，在個人方面，包括身與心，就普遍而言，包括物質與精神。

2、十二處：討論認識的構成要素，所謂「六根」與「六境」是也。清楚言之，即包括認識的主觀能力之「六根」(眼、耳、鼻、舌、身、意)與客觀對象之「六境」(色、聲、香、味、觸、法)共計十二種。

3、十八界：詳加討論認識的構成要素，所謂「六根」、「六境」、「六識」是也，詳細說來，即包括認識的主觀能力的「六根」(眼、耳、鼻、舌、身、意)與客觀對象之「六境」(色、聲、香、味、觸、法)及認識內容之「六識」(眼識、耳識、鼻識、舌識、身識、意識)，共計十八種界。



(參見圖表，張瑞良著《蘊處界三概念之分析研究》- 台大哲學論評第八期 - 頁107 - 108)。

由是諸行⁶⁴皆悉是空，無有我故。如是名為由無所得行趣入空行。」⁶⁵《正法念處經》云：「心能造作一切業，由心故有一切果。」⁶⁶如是種種諸心行，能得種種諸果報。我們都有一顆心，心是我們的主人，如果我們內心時常充滿貪欲、瞋恚、愚痴等念，就會指引我們的身、去造作種種惡「業」。例如，身造殺生、偷盜、邪淫等業；造妄語、惡、綺語、兩舌等業。如果我們轉迷為悟，內心常懷不貪、不瞋、不痴、慈悲喜舍等念。這樣我們不僅不會造殺生、偷盜、邪淫等惡業，反而會積極護生、布施、幫助別人；不僅不會造妄語、惡、綺語、兩舌等業去傷害別人，心念會時時說好話、讚嘆別人、鼓勵別人；惡業就轉為善業，因此心的引導作用很重要。一切自有因果在，不種下種子，就不會生長五穀，也不會結成果實。一般來說，五穀是「稻、黍、稷、麥、菽」，從字面上來看好像並不能和食物作直接的聯想，但其實它們都是常見的穀食。稻指的是稻米、糙米，黍指的是黃米或玉米，稷指的是小米，麥指的是小麥、大麥、蕎麥、燕麥等麥類，菽指的就是一般的豆類，例如紅豆、綠豆、大豆等豆類，雜糧指的是除了水稻、小麥以外的雜食，例如南瓜子、核桃、薏仁等。萬事萬物都不離因果規律，因此我們要善於管理好自己的「心」，即「存好心」，這樣才能引導身、意去「做好事、說好話」，才能招感好的果報。如是「種種諸心行，能得種種諸果報」⁶⁷，種種行心造作，會得感招種種相應的果報。談到因果報應，心是因，業報是果，在因果之間還有一個「緣」，有了「因」，再加上「緣」，會成熟為「果」，因此「緣」也很重要。

(四)、無我相

如《雜阿含經》云：「色，受、想、行、識無常，一切行無常，一切法無我，涅槃寂滅。」⁶⁸所謂「我」是就眾生無明不覺，於一切法中妄生分別。若「無我」是指一切染淨諸法，不外乎因果，因果即是緣生，緣生體空，所以一切法中本無有「我」。知一切法無是說「一切法無我」是理，「知」是智。菩薩學習通達「無

⁶⁴ 《瑜伽師地論》卷34：「如世尊說諸行無常。又此諸行略有二種。一情世間。二器世間。即：(一)有情世間，又作眾生世間、有情界。指一切有情眾生。(二)器世間，又作物器世間、器世界、器界、器。指有情居住之山河大地、國土等。世尊依彼有情世間說如是言。苾芻當知。我以過人清淨天眼。觀諸有情死時生時廣說乃至身壞已後當生善趣天世界中。由此法門顯示世尊以淨天眼現見。一切有情世間是無常性」。CBETA, T30, no. 1579, p. 470, c28-p. 471, a5。

⁶⁵ 《瑜伽師地論》卷34。CBETA, T30, no. 1579, p. 474, b7-15。

⁶⁶ 《正法念處經》卷20〈5 畜生品〉。CBETA, T17, no. 721, p. 114, b3。

⁶⁷ 《正法念處經》卷20〈5 畜生品〉。CBETA, T17, no. 721, p. 114, b4。

⁶⁸ 《雜阿含經》卷10。CBETA, T02, no. 99, p. 66, b13-14。

我法」，但是必須功夫學習才做到「得成於忍」⁶⁹，得成於忍：即「一切諸法本末清淨，皆空寂無有其名，一切法性與名號，皆亦自然悉無所有。」⁷⁰說一切法性，本來空寂無我，這個道理，與其「知」之智已能冥合為一矣。「忍」：就是忍可，契合無間之意，也是合一的意思。如《華嚴綱要》說：「云何為菩薩修行住，此菩薩以十種行，觀一切法。何等為十？所謂觀一切法無常：一切法苦。一切法空，一切法無我，一切法無作，一切法無味，一切法不如名，一切法無處所，一切法離分別，一切法無堅實」⁷¹。菩薩修行即以十種行，觀一切法，沒有執名，沒有執相，離分別，一切法無我相。又《大乘阿毘達磨集論》云：「由蘊界處我相無故，名無我相」⁷²。《瑜伽師地論》云：「復作是念，所有諸行與其自相，及無常相苦相相應，彼亦一切從緣生故不得自在，不自在故皆非是我。如是名為由不自在行入無我行」⁷³。菩薩觀行無常相世間生死流轉，為種種因緣所成，如緣起無常無我，則能厭生死，向涅槃而行正道。

為何難勝地菩薩要於苦諦修四行相觀？答：為了對治常、樂、淨、我四種顛倒的虛妄執著故。由觀無常行相，對治常倒；觀苦行相，對治樂淨二倒；觀空、無我行相，對治我倒。所以說「何故於苦諦為四行觀？答：為欲對治四顛倒故；謂初一行對治初一顛倒，次一行對治次二顛倒，後二行對治後一顛倒。」⁷⁴

二、「集聖諦」四行相的觀行

據《華嚴經》認為集諦是苦界成立的原因，也就是煩惱的纏縛，經驗的集聚，也就是煩累。吾人沈淪生死海的主要原因是無明和貪愛，由此無明貪愛的集成而便成為苦果，所以苦的因在於集，也就是愛欲的集成。集是苦的因，能招感三界生死的苦果。如〈四聖諦品〉中說：

苦集聖諦，此娑婆世界中，或名繫縛，或名滅壞，或名愛著義，或名妄覺念，或名趣入，或名決定，或名網，或名戲論，或名隨行，或名顛倒根。⁷⁵

⁶⁹ 《金剛般若波羅蜜經》卷1，CBETA, T08, no. 235, p. 752, a27。

⁷⁰ 《最勝問菩薩十住除垢斷結經》卷2〈6 根門品〉，CBETA, T10, no. 309, p. 977, a25-28。

⁷¹ 唐·澄觀疏義《華嚴綱要(第1卷-第44卷)》卷16〈十住品第十五〉CBETA, X08, no. 240, p. 597。

⁷² 《大乘阿毘達磨集論》卷3〈1 諦品〉，CBETA, T31, no. 1605, p. 675, b3。

⁷³ 《瑜伽師地論》卷34，CBETA, T30, no. 1579, p. 474, b15-19。

⁷⁴ 《瑜伽師地論》卷34，CBETA, T30, no. 1579, p. 474, b15-19。

⁷⁵ 唐·實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷12〈8四聖諦品〉，CBETA, T10, no. 279, p. 60, a18-21。

苦集聖諦，在這娑婆世界中，又被稱為「繫縛」，繫是綁，縛是網，凡是被網綁起來的，不論是有形還是無形的都是集，「滅壞」樂的壞滅；「愛著義」愛著不捨以為是好，「妄覺念」錯誤的覺念或名趣入，趣向煩惱當中，陷在裡面不能自拔。「決定」決定有煩惱而自己不察覺，「網」被網困住不得自由行動，可能導致失去生命。「戲論」虛妄不實非真實語，「隨行」跟隨煩惱走，「顛倒根」集是顛倒的根本。菩薩觀「集諦」的四行相是「因」、「集」、「生」、「緣」。依十二因緣來談：1、因相：指「無明」、「行」，又稱惑業。2、集相：指「識」、「名色」、「六入」、「觸」、「受」等，由惑業為因招感之五趣果報、身心形態。3、生相：指「愛」、「取」，即依據報得之身心形態等又起惑造業。4、緣相：指「有」，即所造的業，因此產生以後的「生」、「老死」等，而輪回生死，沉淪苦海。

據《俱舍論記》可說：「因·集·生·緣至與論為異者。論主述經部解，集諦四行相，因·集·生·緣。如經所釋，諸五取蘊以貪欲為根，根能生長即因義也。以貪欲為集，集能集起果也。以貪欲為類，類謂種類即眾緣也。以貪欲為生，生即能生果也。於此四中唯說生聲，應知在緣後說與論為異。以論說生為第三故，因·集·生·緣皆貪欲為體。」⁷⁶菩薩如何解脫苦惱？首先要了解集因，為什麼會招感這些苦惱呢？上面所說的苦不是從天降，不是由地生，更不是神明所賜，而是自己感招，由心所生。其源頭就是貪瞋痴，由其驅使，妄造一切惡業。所以眾生所受的果報，都是自己招感來的，一切的生死苦海，無非都是自作自受。而集諦就是吾人內心對外界塵境的執取，對錢財、美色、愛欲、名利，因我執，而生出貪瞋痴慢，妄造一切惡業，依業受報而招感來的，所以說集是招感性。集諦是五蘊、十二入、十八界、十二因緣，亦即見思惑，為招感生死苦果的業因，因集諦而有三界生死輪迴。眾生之所以輪迴六道，皆因不了解自己，隨貪瞋痴造業而禍害自己，若能端正思惟，解開迷執，放下煩惱與執著，苦就不會產生，集諦也就不存在了。

如《瑜伽師地論》云：「問：何故於集諦為四行觀？答：由有四種愛故。此四種愛，當知由常、樂、淨、我愛差故建立差別：初愛為緣，建立後有愛；第二第三愛為緣，建立喜貪俱行愛，及彼彼喜樂愛；最後愛為緣，建立獨愛；當知此愛隨逐自體，又愛云何？謂於自體親昵藏護。後有愛云何？謂求當來自體差別。喜貪俱行愛云何？謂於現前或於已得可愛色聲香味觸法起貪著愛。彼彼喜樂愛云何？謂於所餘可愛色等起希求愛」⁷⁷。《雜集論述記》云：「前二別治、後二通治

⁷⁶ 《俱舍論記》卷26〈分別智品7〉·CBETA, T41, no. 1821, p. 392, c27-p. 393, a6。

⁷⁷ 《瑜伽師地論》卷55·CBETA, T30, no. 1579, p. 604。

故」⁷⁸。這是指菩薩可以對治四種貪愛，四愛就是：一我愛，即於自體愛著；二後有愛，即希求當來自體差別；三喜貪俱行愛，即於現前的或已經得到的可愛的色聲香味觸法起貪著愛；四彼彼喜樂愛，即於所餘未現前未得到的可愛色等起希求愛。這四種愛，是從常、樂、淨、我四種顛倒而產生的，我愛就是我顛倒，後有愛就是常顛倒，喜貪俱行愛就是樂顛倒，彼彼喜樂愛就是淨顛倒。菩薩以智慧觀察集因等四相，就是對治四愛，亦即對治四顛倒；觀察因相，對治我愛；觀察集相，對治後有愛；觀察生相和緣相通治四種愛。

第三節、難勝地菩薩的出世間觀行

一、「滅聖諦」四行相的觀行

菩薩觀「滅諦」即是遠離世間生死，無盡的苦果，希求出世間的真理，滅除煩惱，求證涅槃寂靜，這也是菩薩修行所證。欲求證涅槃寂靜之樂，則須親證本來面目。在生死不息的煩惱中，若能回光反照，審察自己，了解自己，找回本來面目，自然永斷生死。難勝地菩薩觀「滅諦」的四相是「滅、靜、妙、離」。如《法華經玄贊攝釋》云：「一、滅相、二靜相、三妙相、四離相」⁷⁹。解釋四相：1、滅相：為流轉生死因的煩惱，滅盡無餘，得離繫故名滅相。2、靜相：行苦所攝，不寂靜的五取蘊相，得離繫故名靜相。3、妙相：於諸煩惱苦，究竟離苦惱，以妙相悉圓滿，亦以大慈悲，利益諸眾生，故名妙相。4、離相：出離眾苦，得常利益事，不復退轉，最極安穩，故名為離。菩薩以此四相觀察滅諦。

如《華嚴經疏鈔》云：「涅槃即是滅諦」⁸⁰，又唐·澄觀疏義〈四聖諦品〉中云：

苦滅聖諦，此娑婆世界中，或名無諍，或名離塵，或名寂靜，或名無相，或名無沒，或名無自性，或名無障礙，或名滅，或名體真實，或名住自性。⁸¹

⁷⁸ 《雜集論述記》卷8：「集諦何故說四行，五十六治，四種愛故，謂我、常、樂、淨，初二別治、後二通治。」 CBETA, X48, no. 796, p. 119, a23-24。

⁷⁹ 唐·智周撰《法華經玄贊攝釋》卷4說到：「滅四行相者。一滅相：謂煩惱離繫故，即流轉因，煩惱離繫，故名滅。二靜相：謂苦離繫故，行苦所攝，不寂靜相，取蘊離繫，故名靜。三妙相：謂樂淨事，諸煩惱苦，究竟離繫，自然樂淨，以為自體，故名妙。四離相：謂常利益事故，不復退還，最極安隱，如其次第，名常利益，最勝善性，故名離。」 CBETA, X34, no. 636, p. 99。

⁸⁰ 唐·澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏鈔會本(第17卷-第34卷)》卷21，CBETA, L131, no. 1557, p. 286, a15。

⁸¹ 唐·實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷12〈8 四聖諦品〉，CBETA, T10, no. 279, p. 60, a21-24。

菩薩觀滅諦，滅，即寂滅；審實斷除苦之根本是欲愛，則得苦滅，可入涅槃之境界。滅聖諦，在這娑婆世界中，又稱為「無諍」，沒有諍論；「離塵」，遠離一切的塵勞；「寂靜」，寂是離煩惱，靜是絕苦患；「無相」，掃一切法，離一切相，沒有一切相；「無沒」，沒有沈沒；「無自性」，沒有自性；「無障礙」，沒有一切的煩惱障礙，如煩惱障、所知障；「滅」，滅盡一切煩惱；「體真實」，真實的本體，非唯惑滅而已；「住自性」，住於自性，因為本來是滅的緣故。

二、「道聖諦」四行相的觀行

菩薩觀道諦有四種行相：即道相、如相、行相、出相，這四相之次第即資糧道、加行道、見道、修道、究竟道所攝。如《大乘阿毘達磨雜集論》云：「道諦有四行相：道相、如相、行相、出相」⁸²。解釋如下：1、道相：這是菩薩證得涅槃真義游履的跡路，所以名道相。2、如相：一切煩惱業障皆由不如理作意⁸³而起，道諦由如理作意而起，由此如理的道諦，正能對治不如理的諸多煩惱，故名如相。3、行相：由行善能得清淨心，令心不顛倒妄執，即成就「善義」名行。行善對治心顛倒妄執，由此行善能對治妄執心，令其遠離顛倒而覺悟真實，故名為行相。4、出相：即由此聖道，能趣出離的究竟涅槃，永離煩惱業苦，解脫生死輪回，故名為出。

可知「道諦」的四相是「道、如、行、出」。「道」指趣向涅槃的道路。「如」指如理，即如理作意，對治顛倒，如觀三十七菩提分法⁸⁴等。「行」指由行道而得心清淨。「出」指能出離生死。以此四相而觀察道諦，總括起來稱為「四諦、

⁸² 《大乘阿毘達磨雜集論》卷10〈1 諦品〉：「復次道諦有四行相。謂道相、如相、行相、出相。何故名道相。因此尋求真實義故。所以者何。由此聖道是諸聖者證真義路。是故名道。何故名如相。以能對治諸煩惱故。所以者何。一切煩惱皆不如理道能除此是故名如。何故名行相。善能成辦心令不顛倒故。所以者何。心不覺悟真實道理。於無常等法起常等顛倒。善能修治此顛倒心。令離顛倒覺真實義。是故名行。何故名出相。」CBETA, T31, no. 1606, p.743, a5-13。

⁸³ 譬如：我們都有不正確的行為「不如理作意」；這是無可避免的。所以，要企圖去擁有正確的行為，而是要知道自己當下的態度是正確或不正確的。知道自己在如理作意，這很重要；但更重要的是能認出並且探究自己的不如理作意。試著去瞭解自己的不如理作意，去發現這如何影響自己的修行，如何影響自己的感受。所以我們應該觀察自己，時時檢查自己是以甚麼樣的行為修行。

⁸⁴ 「四念處：觀身不淨、觀受是苦、觀心無常、觀法無我。四正勤：已生惡令永斷、未生惡令不生、未生善令生、已生善令增長。四如意足：欲如意足、精進如意足、念如意足、思惟如意足。五根：信根、精進根、念根、定根、慧根。五力：信力、精進力、念力、定力、慧力。七覺分：擇法覺分、精進覺分、喜覺分、除覺分、捨覺分、定覺分、念覺分。八正道：正見、正思惟、正語、正業、正命、正精進、正念、正定。以上七科合計稱三十七道品。參見《佛光辭典》頁553。

十六行」，此四諦與十六行⁸⁵就是加行道觀行之所緣。但是大乘三十七菩提分法中諸菩提分之所證有別於聲聞之所證，其最主要的差別在於，菩薩是依於法界實相修三十七菩提分；而聲聞則依五蘊、六入、十二處、十八界的無常斷滅之法來修。這個智慧有異有同，相同之處是菩薩同於聲聞所知，因為菩薩同樣能夠證蘊處界諸法的無常空相，此是菩薩與聲聞所共同知道的；不同之處就是法界實相此非聲聞所能了知。菩薩與聲聞在三十七菩提分法修證上最大的區別是：菩薩依法界實相如來藏心而觀察親證。菩薩在此位將道聖諦的三十七菩提分法全部修觀完成。對於滅道聖諦的八正道部分，《華嚴經》如是說：依八正道可以超脫苦集，達到寂靜涅槃之境。又解曰是一乘，平等，究竟無分別等。如〈四聖諦品〉說：

苦滅道聖諦，此娑婆世界中，或名一乘，或名趣寂，或名導引，或名究竟無分別，或名平等，或名捨擔，或名無所趣，或名隨聖意，或名仙人行，或名十藏。⁸⁶

苦滅道聖諦：道諦，道，能通之義。審實滅苦之道，乃正見、正思惟等八正道，若依此而修行，則可超脫苦、集二諦，達到寂靜涅槃之境。道諦即關於八正道之真諦。苦滅道聖諦，在此娑婆世界中，又稱為「一乘」，一乘法，經說唯一一乘佛法，更無餘乘，唯一一佛道，無其他道可修；「趣寂」，趣向寂靜境界；「導引」，導引眾生到佛國；「究竟無分別」，如果到究竟處就沒有分別；「平等」，沒有深淺高下之分別；「捨擔」，將累贅重擔給捨棄；「無所趣」，要走佛法這條光明大道，不再輪迴六道；「隨聖意」，跟隨聖人所走之道路；「仙人行」，仙人是指佛，佛所行之道，即菩提大道。

⁸⁵1、苦諦四相：1、非常「梵 anitya」，觀一切法為因緣所生，念念有生滅，無恒存性，故非常。2、苦「梵 duḥkha」，有逼迫性故苦。3、空「梵 śūnya」，假存在故空。4、非我「梵 anātman」，無唯一之本體，即無實體性故非我。2、集諦四相：1、因「梵 hetu」，觀一切惑業為生苦果之因故。2、業「梵 samudaya」，招集苦果而令現故。3、生「梵 prabhava」，使苦果相續不絕故。4、緣「梵 pratyaya」，為苦果之助緣故。譬如泥團、輪、繩與水等眾緣，和合而成一瓶。3、滅諦四相：1、滅「梵 nirodha」，觀滅諦為盡五蘊系縛之真理故。2、靜「梵 śānta」，無煩惱之擾亂故。3、妙「梵 prāṇita」，超越三眾而無一切過患故。4、離「梵 niḥsaraṇa」，脫離諸厄難故。4、道諦四相：1、道「梵 mārga」，觀道諦為入滅之道故。2、如「梵 nyāya」，契于正理故。3、行「梵 pratipad」，行趣涅槃故。4、出「梵 nairyāṇika」，永超生死故。十六行相名雖十六，實事唯七。謂緣苦諦名實俱四；緣餘三諦者，名四實一。說十六行相之目的，為治常、樂、我所、我見等見，故修非常、苦、空、非我等行相；為治無因、一因、變因、知先因等見，故修因、集、生、緣等行相；為治解脫是無之見，故滅行相；為治解脫是苦之見，故修靜行相；為治靜慮及等至之樂為妙之見，故修妙行相；為治解脫是數數退墮而非永恆之見，故修離行相；為治無道、邪道、餘道、退道之見，故修如、行、出等行相。參見《佛光辭典》，頁2356。

⁸⁶唐·實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷12〈8 四聖諦品〉，CBETA, T10, no. 279, p. 60, a24-28。

小結

菩薩觀世間與出世間一切諸法，均不出「因果」二字，所謂「果不離因，無因不成果」。就四諦而言：苦是集的果，集為苦的因，滅是道的果，道為滅的因。苦諦、集諦為世間因果，迷界生起的因果；滅諦、道諦為出世間因果，是悟界生起的因果。由於果易了知而因卻難以曉了，故為易化導，先示苦相，令其厭離，所以說苦集滅道。

苦與集是迷妄世界之果與因，而滅與道則表示證悟真理之果與因；即世間有漏之果為苦諦，世間有漏之因為集諦，出世無漏之果為滅諦，出世無漏之因為道諦。所以，四聖諦是以解脫迷界，達到悟界為宗旨。苦諦表示眾生現實世界的苦，即壞苦、行苦、苦苦。壞苦是隨著無常喜樂之苦，行苦是現象界的生滅之苦，苦苦是現實世界的真實之苦「究竟的苦」。諸有漏行與此三苦合，故一切皆苦，此是苦諦。集諦是苦界成立的原因，在於煩惱的纏縛，經驗的集聚，也就是煩惱之苦。菩薩觀眾生生死皆由無明貪愛和業而起，而此無明貪愛集成苦果，所以，苦的因是在於集，也就是愛欲的集成。斬斷了貪愛的集成，苦就沒有了，破除了無明也就脫離了貪愛，當煩惱消滅時即得清涼、安穩，無為的涅槃境界即顯現在前，此是菩薩觀行的最高目的，達到此善境界，證得阿羅漢果。

難勝地菩薩所觀的四聖諦就是苦、集、滅、道，此四聖諦乃世間、出世間的真理，也就是說：涅槃的因跟果，苦者迷之結果，集者迷之原因，即苦聖諦其實是迷的結果，苦集聖諦是迷的原因；這兩者是流轉因果，是世間因果；滅是悟的結果，道是悟的原因，這兩者是還滅因果，是出世間的因果。

佛陀開示四聖諦的真理，是為了讓眾生先觀察世間的真相，而了知人生的苦、空、無常、無我；為使眾生探究生死苦果之因，又開示生死因果滅盡的涅槃，此時既無煩惱之擾亂，亦無生死之過患；最後開顯通往涅槃的無漏正道。眾生修學解脫道，若能依著佛陀慈悲開示的苦集滅道四聖諦，如實思惟、如實觀察、如法受持，一定能夠轉迷成悟，親證涅槃解脫的境界，這就是四聖諦的真正道理。

第四章、難勝地菩薩觀行方便勝智自在

第三章難勝地菩薩觀行的四聖諦就是苦、集、滅、道，此四諦乃世間、出世間的真理，也就是說涅槃的因跟果，觀苦者迷之結果，集者迷之原因，即苦聖諦。其實迷是無明根本的生死輪回，是辛苦的結果，苦集聖諦是迷的原因，這兩者是流轉因果，是世間因果。滅是悟的結果，道是悟的原因，這兩者是還滅因果，是

出世間的因果。第四章難勝地菩薩觀行方便勝智自在，即觀行五明的伎藝與觀行四攝法的具體行相。

第一節、難勝地菩薩觀行五明的伎藝之運用

一、五明的意義

五明⁸⁷「梵語 pañcavidyā-sthānāni，指五種學藝，為古印度之學術分類法：1、聲明「梵語 śabda-vidyā」，語言學、訓詁學，文學，即語言表達及書寫、著述能力等。2、因明「梵語 hetu-vidyā」：論理學，論辯術，可以經典辯證外道的異論，令他門相信佛法，經已相信佛法就心更堅定。3、醫方明「梵語 cikitsā-vidyā」：藥學乃至禁咒等，可以醫治眾生色身病苦，拯救眾生。4、工巧明「梵語 śilpakarma-vidyā」：工藝、藝術、科學、農業等，一切藝術、科學、工農業巧妙等，皆悉明白通達。5、內明「梵語 adhyātma-vidyā」：即對法界實相真理的理解，已證實相的菩薩，可以幫助自己修行，亦可幫助他人開悟。

二、難勝地菩薩觀行世間五明的伎藝之運用

據《大乘莊嚴經論》提到：「菩薩學此五明總意為求一切種智。若不學習五明，不得一切種智故，問別意云何？答解伏信治攝為五，五別求如其次第學：聲明為令他信學，因明為伏外執學，醫明為所治方學，工巧明為攝一切眾生，內明為求自解學。」⁸⁸下面具體分析說明：

（一）聲明

首先，聲明屬於世間之學。何為聲明⁸⁹？「聲明」全名「聲明學」，梵語「śabda-vidyā」，音譯攝拖苾馱，是指語聲發音的特殊技巧，有別於普通的講話語言，故聲明用在特殊場合，例如宗教之祭祀語調、唱誦法，或歌劇的唱誦之技巧法即屬於聲明。「Śabda」一般是指聲音的意思，解釋如英文為「sound 聲音,noise

⁸⁷ 參考《佛光辭典》，頁1466。

⁸⁸ 《大乘莊嚴經論》卷5〈12述求品〉，CBETA, T31, no. 1604, p. 616, a11-15。

⁸⁹ 《瑜伽師地論》卷15：「云何聲明處：當知，此處略有六相：一法施設建立相，二義施設建立相，三補特伽羅施設建立相，四時施設建立相，五數施設建立相，六處所根栽施設建立相，嚧陀南曰：法義數取趣，時數與處所，若根栽所依，是略聲明相」，CBETA, T30, no. 1579, p. 360, c21-27。

噪音,voice 語音,tone 音調,也有 note 注意之義。『Vidyā』本字是『明』,有科學、學習、哲學之義,śabda-vidyā 合稱就有於聲音學上有特殊之藝術,如英文解釋為 to utter a sound, raise the voice, cry aloud; sound is supposed to be sevenfold or eight fold or tenfold。或者是正確地表示其字或概念等等,如 the right word, correct expression。此段是說用科學、學習、哲學地方法來提升聲音、聲韻、...。明者即灼照透視,意指破除愚癡之闇昧,而悟達真理之神聖智慧。梵語『vidyā』,由語根 vid『知』轉引而來,故『明』又指知識、學問之意。於印度,各種學藝可分為聲明、因明等五明。此外,真言等亦具有除癡闇、拂障難之力,故亦稱為聲明。⁹⁰如《華嚴綱要》卷 36:「文字算數即是聲明,通治儒智障。言文字者名句文身,即聲論中設法施設建立。算數即數建立,故治取與生疑障。」⁹¹文字簡單來說,世界上用來交流的符號系統,是紀錄思想和事件的書寫形式。一般認為,文字是一個民族進入文明社會的重要標誌。如馬克思主義的觀點則認為文字是在階級社會產生以後才產生的。文字在發展早期都是圖畫形式的表意文字發展到後期,絕大部分演化為記錄語音的表音文字。算數來說「佛陀說法,悉入一切語言文字,而無所住。如說「書字普入一切事,一切語,一切算數,一切世間、出世間處而不執著文字。」⁹²不論佛、菩薩度化眾生,當然會用文字與算數遠達語音的意思。

可知《華嚴經十地品淺釋》中說:「語言,文典之學都是聲明,用來對治怯弱無能,一個人不懂聲明就會怯弱無能,聲明包含文字即名字,每一樣東西都有一個名稱,依照每一樣事物,事情取一個名字,這樣的學問叫做名,將這些名集合起來就變成一個句子,句子串連起來就變成一篇文章,身即將有意義的文章聚集起來叫做文字,聲明當中的文字即具備有名、句、文身。菩薩有聲明的能力就能幫助眾生解決儒智障,佛法當中就法施設建立,宏揚佛法也要知道名、句、文身,這些都是世間學問要學,而非菩薩本來就有的,菩薩在四地修行證得出世的智慧,在五地也是還要學世間的名、句、文身,一樣要讀書學習,凡事都要累積知識,目的即要度眾生,取與是對立,靠算數,懂得取與」⁹³。所以難勝地菩薩在世間度化眾生,必須先要了解眾生所須,方能授予眾生清淨解脫之法,在為眾生講授佛法時,必須言語通俗易懂,演說流利無礙。因此,度生之菩薩,必須熟練掌握世間的各種語言,文字,同時不斷提升自己的閱讀能力,寫作能力。這樣才能準確無誤的將佛法真諦告訴給每一個人,才能使佛法的真諦順利得以傳播。這種世間各種語言、文字、書寫、聲韻等學問,就是聲明。

⁹⁰ 參見「法爾禪修中心」網址是: <http://www.dharmazen.org/X1Chinese/A1Center.htm>。

⁹¹ 《華嚴綱要(第1卷-第44卷)》卷36〈十地品第二十六〉, CBETA, X08, no. 240, p. 783, c7-10。

⁹² 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷13, CBETA, T36, no. 1736, p. 98, a24-27。

⁹³ 參見賢度法師編著《華嚴經十地品淺釋》(上冊)頁348。

在《阿毘達磨大毘婆沙論》中說「世間有支明、事明、獸明、孔雀明、咒龍蛇明、火明、水明、迷亂明等諸咒論。」⁹⁴密教遂並稱印契與真言為印明。準確的表達為印度五明之一。聲明即是指文字、音韻及語法之義，又關於文字、音韻及語法之學，是為人類互相溝通的重要工具，故屬世間之學亦即世俗諦。如印順導師《佛在人間》中所說：

世間法施，如聲明、因明等的教授。世間法施，就是世間的一般教育。⁹⁵

這是說菩薩發菩提心就是發起修習佛法、成就佛道、廣度眾生的根本。菩薩用「世間法」即是如聲明、因明，來修習與教導眾生。所以說「世間法施，就是世間的一般教育」。一般教育譬如說老師指導的學生做研究、撰寫論文，以期將來有足夠的能力與程度。在授課、訓練、提交論文與尋求商業合作，這四個方向裡，要取得平衡則端看學校。由此可知聲明或因明也是教育的方法。又《大般若波羅蜜多經》云：

善現！云何名為菩薩摩訶薩世間法施？善現！菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，為諸有情宣說、開示、分別、顯了世間諸法，謂不淨觀、若持息念、若四靜慮、若四梵住、若四無色定、若餘世間共異生法，如是名為世間法施。善現！是菩薩摩訶薩行世間法施已，種種方便化導有情，令其遠離世間諸法，種種方便化導有情，令住聖法及聖法果。⁹⁶

佛對善現說：云何名為菩薩摩訶薩世間法施。善現回答，即是菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，為諸有情宣說開示分別顯了世間諸法。謂不淨觀……等。此經文所說的菩薩為諸有情宣說開示分別顯了世間諸法，「宣說開示」此一詞即是用音聲、語言來傳遞世間諸法，音聲、語言是屬於聲明，又是用來傳遞世間諸法的工具，所以聲明是屬世俗諦之法。如《報恩論》可知：「以一再證明印定之，即安知今日聲明絕學之興。」⁹⁷即可以說今日就是聲明絕學之興，可以提高對佛教思想的理解能力。

（二）因明

⁹⁴ 《阿毘達磨大毘婆沙論》卷102，CBETA, T27, no. 1545, p. 529, b28-c4。

⁹⁵ 印順法師：《佛在人間》，頁332，台北：正聞出版社，民國81年。

⁹⁶ 《大般若波羅蜜多經(第201卷-第400卷)》卷380〈68 諸功德相品〉，CBETA, T06, no. 220, p. 964。

⁹⁷ 《報恩論》卷2，CBETA, X62, no. 1205, p. 777, a22-23。

何謂因明，梵語「hetu-vidyā」。音譯作醯都費陀。五明之一，乃印度之論理學「邏輯學」。因「梵 hetu」，指推理的根據、理由、原因；明「梵 vidyā」，即顯明、知識、學問。因明，意指舉出理由而行論證之論理學。我們思考問題時，天生具有一種推理能力，即根據已知事件而推理出未知事件。然在此比較推理過程中，若思路混亂，界說不清，極易導致結論偏差、顛倒，故須將此類比較推理方法，加以整理歸納，才能知道語言之過失、思索之正偏，從而得到正確的推論，此即為因明之根本要義。⁹⁸何謂因明？在《大乘莊嚴經論》云：

因明為伏外執學。⁹⁹

如何因明什麼是伏外執學？因明對於外道的學問來說，因為外道學常執著事情，成敗、得失、是非、人我等，放不下。為了有執著，就是煩惱的根源，深的執著就是大煩惱；淺的執著就是小煩惱。這是外道學說就不能解脫煩惱。若是站在佛教立場上說的，菩薩學習因明的論述方式，用佛法教理來破斥外道的執見學說，以因明學為伏外執之學。即是根據已知之事實舉出理由，進行論證的論理學。以現代佛教的學術角度來看，佛教的因明學可以說是佛教的方法論，能辨明解決問題生死輪回，就是說若自己作主，想辦法在心念上放掉執著，就能解脫煩惱。《中觀今論》提到：「因明卻僅是正理學派方法，可說是常人的方法論的修正。」¹⁰⁰即是常人所修正的方法論，屬世間學之範疇，所以所知之智亦是俗諦「世間」智。以因明在立論時須合乎宗、因、喻三支作法之說，藉以更明確的說因明即是世間智。以因明論而言，在立論時其宗、因、喻三支比量有一基本原則，就是立論者與駁斥者「敵論者」彼此間必須要有不同的認識，宗支的有法及能別，才能彼此成立。《華嚴經》云：

圖書、印璽；地、水、火、風，種種諸論，咸所通達。¹⁰¹

澄觀大師認為「圖書至咸通達即當因明，咸通達者正是明義，種種論者言論、尚論、諍論、毀謗論、順正論、教道論等，類非一故地、水、火、風即是諍論中攝，謂諸邪見計不同故。順世外道唯地為因一切皆以微塵成故，水風二仙外道，以風水為因，世界水成故，風輪持故，事火外道以火為因，火成熟故，圖書、印

⁹⁸ 參見《佛光大辭典》卷3，頁2276。

⁹⁹ 《大乘莊嚴經論》卷5〈12 述求品〉，CBETA, T31, no. 1604, p. 616, a14。

¹⁰⁰ 印順法師著〈中觀今論〉頁44。

¹⁰¹ 唐·實叉難陀譯，《大方廣佛華嚴經》卷36〈26 十地品〉，CBETA, T10, no. 279, p. 192, b10-11。

璽即尚論，隨世所聞故。又此圖書亦正教量，即治所用事中忘障，論云取與寄付即事中障，聞法思義解中障，作、不作、已作、未作、應作、不應作，皆業中障，印璽亦是現量，又治所取物不守護障，璽即玉印。」¹⁰²澄觀大師提到：今以加璽故云亦現量顯現可見故。璽是玉印讓我們可以具體得看見。¹⁰³

賢度法師認為因明即論理學，論理學即是從所有的論點當中了解知識，但非佛法的論，而是順世外道的論。於宗教師而言，比較宗教學是很重要的科目，所謂知己知彼，百戰百勝。唯地為因，是說一切都是因地微塵形成，整個世界都是微塵累積而成，因為這世界外層是風輪和水輪，風是大氣層，水就是海，從而造出水風二論。而事火外道認為火可以成熟一切，因民生問題而製造火論，圖書、印璽是尚論，圖書用來對治所知障，就是讓我們懂得何謂正教量，即聖人隨順世間所說的話。賢者所說的言教，流傳下來到今天故為正法益，是經由圖書來了解。取與寄付也是相對待的，聽聞佛法了解文字的意思，碰到解中障就無法了解，另外還有業中障，即作還是不作，對每一件事情都沒有標準，不知該不該做，做了又忘記，又重複做，圖書、印璽都是幫助我們去解決事障，解中障及業中障，從知識裏面讓自己知道。印璽在過去只有印字而無璽字，對於現在的事物如何判斷它的形式規格，憑直覺或感受，叫做現量，證量是聖人言教，現量是憑知覺、眼睛，感覺去分辨是非。¹⁰⁴現在要成為五地菩薩，不論是世間法、出世間法、還是因明即論理學及外道的論點都要了解。

（三）醫方明

何謂醫方明梵語「cikitsā-vidyā」是醫明、醫方。解說有關疾病、醫療、藥方之意。¹⁰⁵如《法門名義集》說：「醫方明者有四種。一、顯示差知病因。二、顯示病因。三、能顯示除已起之病。四、顯示已除之病令不重起。」¹⁰⁶在醫明依現代之解釋而說，即是包括醫、藥、生理、衛生、心理、優生等學問，功具引業明顯示種種世業成就。《華嚴經》云：

又善方藥，療治諸病，顛狂、乾消、鬼魅、蠱毒，悉能除斷。¹⁰⁷

¹⁰² 唐·澄觀撰，《大方廣佛華嚴經疏》卷38〈26 十地品〉。CBETA, T35, no. 1735, p. 799, c6-17。

¹⁰³ 唐·澄觀述，《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷63〈26 十地品〉。CBETA, T36, no. 1736, p. 509, a28-b2。

¹⁰⁴ 參見賢度法師編著，《華嚴經十地品淺釋》〈上冊〉頁349-350。

¹⁰⁵ 參見《佛光大辭典》卷7，頁6628中。

¹⁰⁶ 《法門名義集》卷1。CBETA, T54, no. 2124, p. 200, c21-28。

¹⁰⁷ 唐·實叉難陀譯，《大方廣佛華嚴經》卷36〈26 十地品〉。CBETA, T10, no. 279, p. 192, b11-12。

醫方明即四大不調，眾生毒相病障對治，善療能斷皆除斷方便，斷已不生，所以叫為善樂，也說咒藥等，即病因，死因對治，即善方藥，但是將病完全根治才稱得上醫方明。若否則只能算是醫術而已，只能治標，頭痛醫頭，腳痛醫腳，還不能稱為醫方明，更不能稱善。醫術可以治療因四大不調而造成的毒相病障，要想斷根，就必須用醫方明來對治。重要必須治療斷根，斷已不生即稱醫方明，難勝地菩薩可以有醫方明，顛是四大不調造成的，而鬼魅、蠱毒則是外在，外力擾亂的病。在《大乘莊嚴經論》云：

醫明為所治方學。¹⁰⁸

菩薩用醫明所治方學是能除眾生之疾病。因為眾生受種種身心疾病的痛苦，身體多有殘缺損傷，所以於病痛心中常懷憂苦，煩惱。菩薩修行當中常起大悲之心「悲無量心」，想要施以援助，就必要掌握世間，各種治療身心疾患的醫術，以滅除眾生的病痛。在滅除眾生病痛的過程中，伺機點教化眾生，方法治療病苦，讓眾生明白世間的藥物與醫術，只能除去肉體上的痛苦，可能治標而不能治本。眾生所受的種種病痛與煩惱，都是往昔惡業果報所制。有依正法清淨修行，除諸業病痛，才能徹底擺脫世間種種疾患的困擾。菩薩的目的是為除去眾生之疾病，減輕或消除患者的身心痛苦，令眾生得安康。由此醫方明是世俗諦之學，屬於世間之法。以世間之法能治療眾生身心病苦，就是醫方世學。

（四）工巧明

何謂工巧明，梵語「śilpasthāna-vidya」。又作世工業明、巧業明、工巧明所包括的內容，即是指有關於世間一切技術、工藝、藝術、科學、農業、音樂、美術、書術、占相、咒術、科技等技藝之學問，為五明中之一明。¹⁰⁹如《瑜伽師地論》云：

云何工業明處：謂於十二處，略說工業所有妙智，名工業明處。何等十二工業處耶，謂營農工業，商估工業，事王工業。書算計度數印工業，占相工業，咒術工業，營造工業，生成工業，防那工業，和合工業，成熟工業，音樂工業。¹¹⁰

¹⁰⁸ 無著菩薩造《大乘莊嚴經論》卷5〈12 述求品〉，CBETA, T31, no. 1604, p. 616, a15。

¹⁰⁹ 參見《佛光大辭典》卷1，頁956上～中。

¹¹⁰ 彌勒菩薩說-唐·玄奘譯，《瑜伽師地論》卷15，CBETA, T30, no. 1579, p. 361, b4-9。

從工業明處，歸納有十二處，用於略說工業所有的妙智，名工業明處。此十二種工業處，即營農工業，商估工業，事王工業。書算計度數印工業，占相工業，咒術工業，營造工業，生成工業，防那工業，和合工業，成熟工業，音樂工業等。工巧明又可略分為二：一、身工巧，凡細工「指刺繡，手藝等」、書畫、舞蹈、刻鏤等技能都是。二、語工巧，指文詞讚詠、吟誦唱等技藝之能。世間諸工巧皆為無覆、無記法之一種，故稱為工巧無記。¹¹¹工業明處，歸納有十二處，所以說工巧屬於世間的技藝。在《攝大乘論釋》可說：

一切工巧明處聰慧所攝。¹¹²

綜上可知：工巧明處是為資生所須，所以知一切工巧明是俗諦知識，是俗諦之慧學、世間之學。又《華嚴經》說工巧明文筆讚詠即書算計度，皆憂惱障對治。

文筆、讚詠、歌舞、伎樂、戲笑、談說，悉善其事；國城、村邑、宮宅、園苑、泉流、陂池、草樹、華藥，凡所布列，咸得其宜；金銀、摩尼、真珠、瑠璃、螺貝、璧玉、珊瑚等藏，悉知其處，出以示人；日月星宿、鳥鳴地震、夜夢吉凶，身相休咎，咸善觀察，一無錯謬。¹¹³

澄觀大師認為工巧明文筆讚詠即書算計度，數印工業中書所攝故，韻屬曰文，對辭曰筆，顯德為讚，寄情曰詠，次歌至談說即音樂工業悉善其事，皆憂惱障對治，國城至其宜即營造工業，草樹華果亦兼營農工業，此即不喜樂障對治，金至示人即生成工業，繫閉障對治，日月至無錯謬即占相工業，是所得報分過作惡因障對治謂皆由前世惡因，感此凶吉等故，日月五星以為七曜及二十八宿並上知天文、地震，即下知地理，夜夢至休咎，即中知人情，鳥鳴即察鳥情亦是人情所感。¹¹⁴在《十地品淺釋》中說工巧明，以工業來歸類，歌功頌德是類為讚詠，文是韻，筆是辭，這些都是抒發情感或是讚歎諷詠，為數印工業，歌舞伎藝是音樂類，屬於對治憂惱障，憂鬱不歡，心情煩悶都叫憂惱，要依靠歌舞伎樂，戲笑談說調治，國城村邑，宮宅園苑，屬於營造工業，建築業等。¹¹⁵在《華嚴經隨疏演義鈔》就是說：若見世界始成立，眾生未有資生具，是時菩薩為工匠為之示現，種種業不作逼惱眾生物但作利益世間事即其義也。¹¹⁶從以上如此來說，難勝地菩薩成就眾

¹¹¹ 參見《佛光大辭典》，頁956中。

¹¹² 《攝大乘論釋》卷9〈4 釋入因果勝相品〉，CBETA, T31, no. 1595, p. 220, a26。

¹¹³ 唐·實叉難陀譯，《大方廣佛華嚴經》卷36〈26 十地品〉，CBETA, T10, no. 279, p. 192, b10-20。

¹¹⁴ 唐·澄觀撰，《大方廣佛華嚴經疏》卷38〈26 十地品〉，CBETA, T35, no. 1735, p. 799, c23。

¹¹⁵ 參見賢度法師編著，《華嚴經十地品淺釋》〈上冊〉頁353。

¹¹⁶ 唐·澄觀述《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷63〈26 十地品〉，CBETA, T36, no. 1736, p. 510, b3-6。

生，除了前面三地證得四禪八定，四諦成就三十七道品，這還不足以度眾生，須配合五地的五明。如鈔中所說：如果一個世界剛剛成就，菩薩能示現為工匠，幫助眾生蓋房子，修馬路，造汽車，開飛機，作種種事，不但不會逼惱眾生而且只做於世間有利益之事。¹¹⁷又《華嚴經》云：

持戒、入禪、神通、無量，四無色等。¹¹⁸

菩薩修習的功課用智慧觀照，內外明徹，識自本心。若識本心，即本解脫，若得解脫，即是般若三昧，般若三昧即是無念。如何無念？實知一切法，心不染著，用即遍一切處，亦不著一切處，但清淨本心，使六識出六門，於六塵中無染無雜，來去自由，通用無滯，即是般若三昧，自在解脫，名無念行。菩薩觀行工巧明也如是持戒、入禪、神通、無量，無色能解釋「工巧明治五種染：一、持戒：即治破戒染；二、入禪，治貪欲染；三、神通，治邪歸依染；四、無量，治妄行功德染，謂治殺生、祀祠、求梵福故；五、四無色定，治妄修解脫染。¹¹⁹《華嚴經隨疏演義鈔》說：疏殺生、祀祠、求梵福者，即《智度論》《百論》皆說，外道殺馬祀梵天，祈生梵世，今以慈、悲、喜、捨四無量心，能生梵天，治其邪見。¹²⁰同疏：四無色定治妄修解脫者，外道以彼為涅槃，故今能入之，示其謬計。此經論中唯說世間為內明者，經明隨順世間智故。¹²¹又《華嚴經》云：

及餘一切世間之事，但於眾生不為損惱，為利益故，咸悉開示，漸令安住無上佛法。¹²²

澄觀大師認為，世智具四種相：一、異障中無障故，云但於眾生不為損惱。事中不知，名之為障；損惱生事，復是事中異障。今無此捕獵等之異障。二、與無過樂，即為利益故，謂雖不惱，令其染著，亦不為之。三、發起清淨，即咸悉開示，謂能起助道之事。四、所用清淨，即漸令安住無上佛法，謂用此得淨故。¹²³難勝地菩薩觀行世間的各種工巧技藝，可以為眾生提供服務，自利利他。否則只會淪為披著袈裟的寄生蟲，不但不能救世度生，還會負累眾生，給眾生帶來負

¹¹⁷ 參見賢度法師編著，《華嚴經十地品淺釋》（上冊）頁354。

¹¹⁸ 唐·實叉難陀譯，《大方廣佛華嚴經》卷36〈26 十地品〉·CBETA, T10, no. 279, p. 192, b18。

¹¹⁹ 唐·澄觀撰，《大方廣佛華嚴經疏》卷38〈26 十地品〉·CBETA, T35, no. 1735, p. 800, a6-10。

¹²⁰ 唐·澄觀述，《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷63〈26 十地品〉·CBETA, T36, no. 1736, p. 510。

¹²¹ 唐·澄觀述，《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷63〈26 十地品〉·CBETA, T36, no. 1736, p. 510。

¹²² 唐·實叉難陀譯，《大方廣佛華嚴經》卷36〈26 十地品〉·CBETA, T10, no. 279, p. 192, b18-20。

¹²³ 唐·澄觀撰，《大方廣佛華嚴經疏》卷38〈26 十地品〉·CBETA, T35, no. 1735, p. 800, a13-19。

擔。所以，真正住世度生的菩薩，都必須掌握一些世間的工巧技藝，可以藉此與眾生共同生活，共同工作，共同嬉戲，共同遊玩，親近眾生，伺機點化眾生，授以清淨解脫之法。

（五）內明

何謂內明，梵語「adhyātmavidyā」。又作內術、內明處，五明之一。相對於「聲明」、「因明」、「醫方明」、「工巧明」等學藝，並稱五明。專心思索佛所說五乘因果之妙理，即指形而上之學問。然印度外道婆羅門教徒亦各以其所宗稱為內明。¹²⁴如《大乘莊嚴經論》云：

知法者，謂知五明處，一內明，二因明，三聲明，四醫明，五巧明，知此五論是謂知法，知法業者，謂知自利利他，以此為業。知內論者，為自修及為他說。¹²⁵

所以說知法者，即是談五明處：「一內明，二因明，三聲明，四醫明，五巧明」，知此五明論謂之知法，知法業者，即是知自利利他，為度化眾生作事業。知內論即「內明」者，為自修及為他說，也說修行還要須利他為他說。印度外道婆羅門教徒也各以其所宗之典集論書稱之為內明。佛教說內明是一種學問，即是專心思索修習佛法所說的一切五乘因果之妙理。在《瑜伽師地論》中說：「諸佛語言名內明論。」¹²⁶所謂內明論，即是指諸佛說一切教法名為內明論。如《瑜伽師地論》云：

謂內明論略二相轉：一者、顯示正因果相。二者、顯示已作不失未作不得相。¹²⁷

所謂內明論能略分二相轉：一、是顯示正因果相，知其因果相待之理，二者、是顯示已作之業雖歷百劫，其果之功能始終無有喪失；未作之業即不得其相。難勝地菩薩觀內明論顯示因果相之法，在《宗鏡錄》中說：「論云：顯示正因果相，謂有十種因，當知建立無顛倒因。攝一切因，或為雜染，或為清淨，或為世間彼彼稼穡等無記法轉。云何十因？一、隨說因：謂一切法名為先故想，想為先，故

¹²⁴ 參見《佛光大辭典》，頁1235下。

¹²⁵ 《大乘莊嚴經論》卷10〈21 覺分品〉，CBETA, T31, no. 1604, p. 641, c7-10。

¹²⁶ 《瑜伽師地論》卷38〈8力種姓品〉，CBETA, T30, no. 1579, p. 500, c24。

¹²⁷ 《瑜伽師地論》卷38〈8力種姓品〉，CBETA, T30, no. 1579, p. 500, c26-27。

說是名彼諸法隨說因。二、觀待因：觀待此故，此為因故，於彼彼事若求若取，此名彼觀待因。如觀待手故，手為因故，有親待業，觀待足故，足為因故，有往來業。三、牽引因：一切種子望後自果，名牽引因。四、攝受因：除種子外所餘諸緣，名攝受因。五、生起因：即諸種子望初自果，名生起因。六、引發因：即初種子所生起果，望後種子所牽引果，名引發因。七、定異因：種種異類，各別因緣，名定異因。八、同事因：從隨說因，至定異因，如是諸因總攝為一，名同事因。九、相違因：於所生法能障礙，名相違因。十、不相違因：此障礙因若闕若離，名不相違因。」¹²⁸這十因是為說明一切諸法之因果相皆具有此十種因。從文中得知內明論顯示因果相中十因，是為建立無顛倒因攝一切因之法。菩薩修行無顛倒因，必須先了知無顛倒因之義。又菩薩觀內明即對治內身煩惱，《華嚴經》云：

內明等一切方法，治內煩惱。何等名為內身煩惱？有四因緣：一、謂眼根攝受色境，二、由無始取著習氣，三、由彼識自性本性，四、於色境作意。¹²⁹

由此四種因緣力故，藏識常轉變，心識如波浪生，如執著於外界的境相，生滅則會生出，就像水面上的波浪，有起有落，這叫做此岸；放下世間的一切境相，就沒有生和滅，好像水流暢通無阻，這就叫做彼岸，也稱作波羅蜜。如《華嚴經疏》云：

內明治五種染：一、持戒：治破戒染，二、入禪：治貪欲染，三、神通：治邪歸依染，四、無量：治妄行功德染，謂治殺生，祀祠，求梵福故，五、四無色定，治妄修解脫染。¹³⁰

引文中說明菩薩用內明對治五種染，如破戒，貪欲，邪歸，妄行，妄想。以世俗智而滅諸煩惱，然其不究竟捨離凡夫。所以菩薩證知因即是能了知真諦義，第一義諦義，中道義，一切諸法實相義等智，了解這些真理之義，即是證知內明，所顯示因果相之五種染而解脫染，具體用世間的知識配出世間法以利益眾生。《華嚴經》云：

¹²⁸ 《宗鏡錄》卷71，CBETA, T48, no. 2016, p. 814, b3-19。

¹²⁹ 唐·般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷9〈入不思議解脫境界普賢行願品〉，CBETA, T10, no. 293, p. 704。

¹³⁰ 唐·澄觀撰，《大方廣佛華嚴經疏》卷38〈26 十地品〉，CBETA, T35, no. 1735, p. 800, a6-10。

此菩薩摩訶薩為利益眾生故，世間技藝靡不該習。¹³¹

菩薩什麼教導利益眾生？若要懂得這個道理，不是說眾生得到快樂，不是這個意思。菩薩發心利益眾生，心念都是希望幫助眾生，成就眾生，不為自己求利益。利益眾生的標準是眾生破迷開悟，這才真正的利益，真實利益。

菩薩為什麼要觀和行持五明呢？因為要有隨順世間智，以「世間智識」之智慧用以對治染障。鈔云：「染障對治等者，染即煩惱，是第五內明治障，即所知是前四明為治。」¹³²對治煩惱一定要用佛法，佛法在五明當中屬內明；而對治障則必須用聲明，醫方明，工巧明，因明，才能圓滿五明總意為求一切種智。

第二節、難勝地菩薩觀行四攝法的具體行相

一、四攝法具體性的意義

如何四攝法，梵語「catvārisaṃgraha-vastūni」，巴利文「cattisaṃgaha-vatthūni」四攝法又作四攝事、四事攝法、四集物，簡稱四攝、四事、四法。¹³³具體為：「佈施攝、愛語攝、利行攝、同事攝」，菩薩觀行四種方便法門攝受眾生向道，使一切眾生歡喜接受教化。菩薩為了濟度眾生的事業，須了知種種方便，以此四攝法，引導眾生走向佛道，度生即利他和同時也是自利，以此圓滿無上菩提之道。所說四攝法，「攝」是攝受的意思，即接近、親近眾生，並以佛法教導眾生。

二、菩薩觀行四攝法具體性的妙用

從四攝法具體性的妙用，本文用語文來分四個意義來說明：「一、何謂四攝法的行相，二、菩薩難勝地攝受眾生的方便為四種的理由，三、難勝地菩薩觀行四攝法每一攝的作用，四、難勝地菩薩觀行四攝法是利他的唯一途徑，」下面內容如下：

（一）何謂四攝法的行相

¹³¹ 唐·實叉難陀譯，《大方廣佛華嚴經》卷36〈26 十地品〉，CBETA, T10, no. 279, p. 192, b8-10。

¹³² 唐·澄觀述，《大方廣佛華嚴經疏鈔會本(第34卷-第51卷)》卷36，CBETA, L132, no. 1557, p. 228。

¹³³ 參考《佛光辭典》頁2370。

1、佈施攝

如何佈施攝，梵語「dāna-saṃgraha」又作佈施攝事、隨攝方便、惠施。即菩薩以無所施之心施受真理「法施」與施捨財物「財施」。謂若有眾生得樂財，則佈施財；若樂法，則佈施法，令起親愛之心而依附菩薩受道。¹³⁴此乃四攝之一，即菩薩以佈施的方法去攝受與教導眾生。在《大方等大集經》云：

具足檀那波羅蜜故名為富足，具足屍羅波羅蜜故名為無熱，具足羼提波羅蜜故名為無怨，具足精進波羅蜜故名為無動，具足禪那波羅蜜故名無漏無轉，具足般若波羅蜜故名勝一切世間出世間¹³⁵。

檀那，為佈施之義。檀那波羅蜜，意譯為佈施度，能對治慳貪，消除貧窮。又《攝大乘論釋論》卷7中所說：「法施等三種：由法施故增益他人善根，由財施故增益他身，由無畏施故增益他心。」¹³⁶佈施有三種：1、財施，2、法施，3、無畏施，下面解釋內容如下：

(1) 財施

菩薩用財物佈施眾生，稱為財施。「財」可分為外財及內財二種，外財是指身外之物，如七寶珍財、舍宅國城、妻子兒女等；內財是指自己的身體，如身肉手足、頭目腦髓、五臟六腑等。往昔釋迦牟尼佛於因地修菩薩行時，捨財施寶、割肉餵鷹、捨身餵虎，所有一切內財、外財，為利益眾生，悉能佈施供養，無有吝惜。在《長阿含經》云：「云何七成家？謂七財：信財、戒財、慇財、愧財、聞財、施財、慧財，為七財。」¹³⁷這一段經文說我們都希望自己是個富有的人，但是富有並不一定是很有錢。有的人錢財很多，房屋田產很多，但是沒有信財、戒財、道德、智慧，這並不算是富有的人。星雲大師曾說：把財富分成兩大類，我們既要有心外的財富，也要有心內的財富。¹³⁸譬如：「一個人心外財富很多，但是這些金錢可以買到胭脂、花粉，卻買不到氣質；可以買到魚肉，卻買不到食欲；可以買到床鋪，卻買不到睡眠；可以買書，卻買不到智慧；可以買到酒肉朋

¹³⁴ 參考《佛光辭典》，頁2370。

¹³⁵ 《大方等大集經》卷6，CBETA, T13, no. 397, p. 39, b13-17。

¹³⁶ 《攝大乘論釋論》卷7，CBETA, T31, no. 1596, p. 301, b13-15。

¹³⁷ 《長阿含經》卷9，CBETA, T01, no. 1, p. 54, b15-16。

¹³⁸ 參見網路《星雲大師》「©2016七葉佛教書舍-數位時代的佛教圖書館、電子佛經」

<http://book853.com/wap.aspx?nid=2431&p=31&cid=29>。

友，卻買不到患難之交。¹³⁹所以外財不是萬能的，有了外財，還要有內財。心內的財富是什麼呢？從孔子的弟子顏回所說「一簞食，一瓢飲，人不堪其憂，回也不改其樂」¹⁴⁰中可以看出，顏回之所以能身居陋巷而自覺快樂，是因為他有內心的財富，所以我們要「內財與外」兼具。佛教有一個故事：「有一位善生長者。他得到了世間上最稀有、最寶貴的旃檀香木做的金色盒子，長者對說：『我要把這寶貴的東西，贈送給世間最貧窮的人。』一些貧窮的人都要這個金盒子，他都說：你門不是世間最貧窮的人，只有我們的國王波斯匿王，他才是世間最貧窮的人。那金色盒子他傳到波斯匿王那裡去，波斯匿王非常的不高興，怎麼可以說我是世間最貧窮的人呢？國王找長者來，把長者帶到收藏珍寶的庫房裡，再問長者：『你知道這是什麼地方嗎？』長者說：『這是收藏黃金的金庫』。那是什麼地方呢？那是珍藏珍珠的寶庫。國王大聲責問道：你知道我有金庫、銀庫等，我什麼都有，你怎麼說我是世間上最貧窮的人呢？』長者說，國王雖然有錢，但是不會照顧社會大眾，也不知做一些福利人群的事業，雖然有錢也不會用，這不就是世間最貧窮的人。¹⁴¹作為學佛之人，是否富有，關鍵是看自己的發心，看自己是在哪一個層面上修行。如果從菩薩出世解脫的層面來說，就不應追求財富；如果想進一步發菩提心，那麼，以財富來利益眾生，也是行菩薩道的途徑之一。的確，人的自私、貪婪、嫉妒，常使人重重跌倒在自己的「惡念」裡，所以一個人要想真正的富有，不僅要有心外的財富，更重要的是要有心內的財富。

（2）法施

梵語「dharma-deśanā」，巴利文「dhamma-desanā」。指宣說教法，利益眾生。又作說教、說法、說經、談義、勸化與「唱導」同義。¹⁴²如《大智度論》云：「語妙善之法，為人演說，是為法施。」¹⁴³菩薩用妙善之法，為了眾生了解佛法，叫法施。法施可分為三種解釋：一、人天法施，以人天善法教化眾生，如佛法的五戒、十善等，令眾生持守，而獲人天勝報之利益。二、小乘法施，以小乘佛法教化眾生，如四聖諦、四念處、八正道等，俾使行者修道斷惑，出離三界，證得涅

¹³⁹ 參見網路：1469[佛教故事]有了外財，還要有內財，作者：星雲法師來源：七葉佛教書舍。

<https://www.facebook.com/notes/sik-hinhang>。

¹⁴⁰ 唐·宗密疏《孟蘭盆經疏新記》卷2，CBETA, X21, no. 372, p. 472, b4-5。

¹⁴¹ 參見網友上傳，作者《星雲大師談人生》—「日期：2012-08-19」。

<http://www.book853.com/show.aspx>。

¹⁴² 參考《佛光辭典》，頁2420。

¹⁴³ 《大智度論》卷11〈1 序品〉，CBETA, T25, no. 1509, p. 143, c20-21。

槃聖果。三、大乘法施，以大乘佛法教化眾生，如六波羅蜜、四無量心、四攝法等，令眾生發大誓願，勤修菩薩萬行，自利利他，成就無上佛果。若能以俗諦、真諦、中道第一諦之理教化眾生，令其了達三諦圓融之妙理，即是最上乘的法施。又《大般若波羅蜜多經》云：

復次，善現！一切不退轉菩薩摩訶薩，諸所受持、思惟、讀誦種種經典令極通利，皆為利樂一切有情，恒作是念：『我以此法為諸有情宣說開示，當令一切法願滿足。復持如是法施善根，與諸有情平等共有迴向無上正等菩提』。若菩薩摩訶薩成就如是諸行、狀、相，定於無上正等菩提不復退轉。¹⁴⁴

菩薩諸所受持、思惟、讀誦種種經典令極通利，諸行、狀、相，定，即是能夠宣講種種法門，等地教化眾生，永不厭倦。對眾生用狀付款方式的介紹法施善根讓眾生把煩惱除去，脫離生死的束縛，不再輪迴。道是中道即實相，實相即中道，菩薩不住苦樂兩邊，常行中道。令一切法願滿足，皆為利樂一切眾生。

(3) 無畏施

梵語「abhaya-dāna」，即拔濟種種之怖畏。又作無畏捨、無畏施。施，有財施、法施、無畏施三種，此無畏施即以慈悲心救度眾生，為其祛除種種怖畏之意。如《法華經》也提到：觀世音菩薩於怖畏急難中，能施無畏，故有「施無畏者」之稱。蓋佛菩薩以種種之威力方便，拔濟獅子、虎、狼、水、火、盜賊等諸怖畏，用以安慰眾生。¹⁴⁵菩薩見眾生身心不安、恐懼、害怕，去幫助他，消除她的恐懼，稱為無畏施。譬如：國家受到外國的侵略、陷入戰爭，人心慌亂的時候，從軍到前方去抵抗敵人、保護後方，後方人民能夠安居樂業，這是屬於無畏施。又如：有人遭受挫折打擊，意志消沉，即以言語鼓勵，使其建立信心；或見人獨自走夜路會害怕，你能發心送她回去，陪她一程，令她不害怕，心安，這也是無畏施的一種。其他的例子就不必多舉。總之，只要令眾生身心安穩，離開一切恐懼，都可謂無畏施。

¹⁴⁴ 唐·玄奘譯《大般若波羅蜜多經(第401卷-第600卷)》卷549〈17不退相品〉·CBETA, T07, no. 220。

¹⁴⁵ 參考《佛光辭典》，頁4833。

佈施大分為三種：財施，是指施捨財物，濟惠貧乏；法施，是以法佈施眾生，使眾生明白真理；無畏施，是濟拔厄難，讓眾生遠離怖畏。因此可以帶給眾生利益，讓眾生歡喜。《華嚴經》云：

菩薩摩訶薩諸乘施時，如是迴向：以此善根令一切眾生乘不退轉摩訶衍乘，詣不思議菩提樹下；令一切眾生乘大智乘，盡未來劫一切菩薩所行之法皆能修習…，捨離虛妄，具足修習一切智道…，令一切眾生乘諸菩薩清淨行乘…，菩薩淨行由斯滿足；令一切眾生乘明法乘，遍遊十方，修佛智力；令一切眾生乘佛法乘…，令一切眾生乘一切智乘，滿足菩薩平等大願，而無懈怠。是為菩薩摩訶薩施種種乘，普施眾生無量福田，以歡喜心善根迴向，令一切眾生無量種智皆悉具足，乘於一切成滿智乘。¹⁴⁶

如是迴向，以此善根令一切眾生乘不退轉摩訶衍乘，詣不思議菩提樹下。佛教經典中也都說，佛、菩薩修行圓滿功夫修習，滿足菩薩平等大願。最後要迴向一切有情眾生。菩薩發願做這事情，迴向本身就是發願，迴向和發願度生，才能圓滿菩薩行。例如我們發願希望和菩薩一樣圓滿波羅蜜行，菩薩達到境界但是沒有住處，他是無住處涅槃，無住處涅槃是菩薩的境界。無住處境界就是常修菩薩行沒有停止。所以諸佛菩薩修行都有種種的法門，教導眾生，令一切眾生乘一切智乘，滿足菩薩平等大願，而無懈怠。普施眾生無量福田，以歡喜心迴向善根，令一切眾生無量種智皆悉具足，於一切成滿智乘。這是成就無畏施就一切智微妙之法。又《聖妙吉祥真實名經》云：

如摩尼寶珠，亦能獲得妙吉祥智身一切智智之性，令得五眼見清淨智，亦是財施法施無畏施真實捨故，令六波羅蜜而得圓滿。¹⁴⁷

一切智微妙之法，如摩尼寶珠，能獲得妙吉祥智身一切智智之性。譬如我們心常看得萬物平等和圓滿，天下自無缺陷之世界；心常放得寬平，天下自無險側之人情。如果我們內心是圓滿善良的，那麼世界也會變得美好而沒有缺陷；如果自己內心是寬大仁厚的，那麼世界也會是個沒有陰險詭計的境地。所以說「佛頂前作摩尼寶珠印，即得一切諸障消滅，所求如意。」¹⁴⁸我們同樣作「財施、法施、無畏施」，就是世界上也會變得圓滿。

2、愛語攝

¹⁴⁶ 唐·澄觀疏義，《大方廣佛華嚴經》卷16〈21 金剛幢菩薩十迴向品〉，CBETA, T09, no. 278。

¹⁴⁷ 《聖妙吉祥真實名經》卷1，CBETA, T20, no. 1190, p. 831, a14-17。

¹⁴⁸ 《佛頂尊勝陀羅尼真言》卷1，CBETA, T19, no. 974E, p. 394, a22-23。

如何愛語，梵語「*priya-vāḍita-saṃgraha*」，能攝方便愛語攝事、愛語攝方便、愛言、愛語。謂依眾生之根性而善言慰喻，令起親愛之心而依附菩薩受道。¹⁴⁹菩薩善巧運用各種方法接引初機。「四攝法」中的愛語攝，便是教眾生用溫和、柔軟、讚歎的言語，讓彼此充滿信心、歡喜，以佛法普度群生的目的。

如《大智度論》云：菩薩為眾生說法，有二種愛語，即：「1、隨意愛語：菩薩為憐憫眾生，隨順其意，而為說法，是名隨意愛語。2、隨所愛法：菩薩為隨順眾生，所愛樂之法，而為宣說。菩薩隨所應度而為說法，如為富人讚嘆佈施，因其人愛惜名聲、福德，讚嘆其施，則心喜樂，是名隨所愛法為說。」¹⁵⁰菩薩為度眾，常隨順因緣與對象而為說法。其目的利益眾生，讓眾生了知佛法的可貴，是以菩薩在人世間常應機而教導，隨緣而講法。又《維摩經無我疏》云：「菩薩度脫眾生，常以八音¹⁵¹四辯，隨眾生具四教機，而為說頓漸偏圓之法。其諸功德，無不具足，惟此菩薩，志在辨才音聲以作佛事。」¹⁵²謂菩薩普度眾生，以八音四辯作方便開導，菩薩具足四種智解辯才與八種妙音。四辯即四無礙辯的略稱，亦稱四無礙智、四無礙解¹⁵³、四無礙。佛、菩薩等通達一切法，由其智解所發出的

¹⁴⁹ 參考《佛光辭典》，頁2370。

¹⁵⁰ 《大明三藏法數(第1卷-第13卷)》卷3，CBETA, P181, no. 1615, p. 479, b9-p. 480, a3。

¹⁵¹ 根據《法界次第初門》卷3：八音：又作八種清淨音、八種梵音聲、八梵。謂佛、菩薩所出音聲，言辭清雅，具有八種殊勝功德，令諸眾生聞即解悟。即：「1、極好音：又作最好聲、悅耳聲。謂一切諸天、二乘、菩薩，雖各有好音，卻未達極境，唯佛音聲能令聞者無厭，得入妙道，為好中之最。2、柔軟音：又作濡軟聲、發喜聲。謂佛以慈善為心，所出音聲巧順物情，能令聞者喜悅，皆捨剛強之心。3、和適音：又作和調聲、和雅聲。謂佛常居中道，妙解從容，所出音聲和雅調適，能令聞者心皆融適，因聲會理。4、尊慧音：又作入心聲。謂佛德位尊高，慧心明徹，所出音聲能令聞者尊重，慧解開明。5、不女音：又作無厭聲。謂佛住首楞嚴定，有大雄之德，所出音聲能令一切聞者敬畏，天魔外道，莫不歸伏。6、不誤音：又作分明聲。謂佛智圓明，照了無礙，所出音聲諦審真實，無有差謬，能令聞者各獲正見。7、深遠音：又作深妙音。謂佛智幽深，行位高極，所出音聲自近而遠，徹至十方，令近聲非大，遠聞不小，皆悟甚深幽遠之理。8、不竭音：又作易了聲。謂如來願行無盡，住於無盡法藏，所出音聲令聞者尋其語義，無盡無窮。以上乃就佛音之德而言」。(CBETA, T46, no. 1925, p. 697, a25-b20)。

¹⁵² 明·傳燈著《維摩經無我疏》卷2，CBETA, X19, no. 348, p. 592, c19-21。

¹⁵³ 四無礙解：梵語「*catasrah pratisamvidah*」。略作四無礙、四解、四辯。即指四種自由自在而無所障礙之理解能力「即智解」及言語表達能力「即辯才」。均以智慧為本質，故稱為四無礙智；就理解能力言之，稱為四無礙解；就言語表達能力言之，稱為四無礙辯。又此為化度眾生之法，故亦稱四化法。《華嚴經探玄記》卷14：謂法、義、詞、辯四無礙解，依次以修習數論、佛語、聲論、因論為加行；或法、詞二無礙解習外論，義、辯二無礙解習內論為加行。又於四無礙解之次第，舉出多說。如主張先起詞無礙解，次起法無礙解，再次起義無礙解，最後起辯無礙解；以先了達世俗之言詞，次了知詞所依之名、句等，其次了知名句所依之義趣，方得於理無礙應機說法。此外，《成唯識論》卷9：認為四無礙解中，初地以上之菩薩僅得其中一部分，第九地得其四，至佛果時，始圓滿完成。參見《佛光經典》，頁2286。

言辭，自在無礙，具有能使眾生開悟的力量。約意業是謂四無礙智、四無礙解，約口業是謂四無礙辯。八音、四無礙辯，說法利生，是名布施隨攝方便次行愛語。

在《菩薩地持經》云：

菩薩種種財施，隨攝眾生故，莫不信受奉順修行，是名布施隨攝方便次行愛語。愚癡眾生捨離癡冥，令無有餘具攝顯示，是名愛語攝方便。¹⁵⁴

菩薩有多種財施，隨攝眾生教導，又能方便愛語攝事、愛語攝方便、愛言、愛語。謂依眾生之根性而善言慰喻，令眾生起歡喜心而依附菩薩受道。若我們能學習，每天發願，願口中所說出的言語，皆是正語、利益大家之語，借著不斷地熏修與發願，將原來不習慣以愛語讚嘆、關懷他門的心，轉成喜說愛語、柔軟慈悲的心。

事實上，若我們用愛語來說，「愛語」，意思是指慈愛的語言、態度與表情。也就是能夠把自己內心想要對別人表示的關懷、體貼和勉勵，透過語言、表情，或手勢等肢體行為表現出，像是點頭、微笑，這些動作，都可以算是「愛語」。愛語，不只侷限於語言，而我們的臉部表情、眼神都是會講話的，連身體動作也會講話，所以稱之為「肢體語言」。只要我們心裡很慈悲、柔軟，對別人非常關心，我們所表現出來的任何一個動作、表情，哪怕只是一句話而已，都會讓別人感覺到非常的溫暖，這就是愛語的力量。例如我愛吃、我愛看、我愛聽、我玩等，但這些真的是愛嗎？這些愛都是在追隨自己的貪慾或本能，只是為了滿足個人的慾望，不是愛語的「愛」。因此，愛語是佛教的「四攝法」之一，「四攝法」也就是四種攝化眾生的方法，如佈施、愛語、利行、同事，用這四種方法，先表達對別人的關心、勉勵、寬容和諒解，以真誠的善意和對方聽得懂的話來溝通，之後才用佛法來教導他們。

故知，菩薩修行愛語，就是修正自己的起心動念，透過聽經聞法，反復熏修，使內心充滿正知正見，這樣說出來的話就是善語、淨語，如此才能將眾生的心慢慢轉成菩薩心、佛心。這樣，菩薩在弘法度眾生的過程中，自然就能夠以慈愛的愛語攝化對方。如明代《諺語賞析》中一句話「良言一句三冬暖，惡語傷人六月寒」¹⁵⁵，這句出自《增廣賢文》的謎面，告訴我們要學習用「愛語」也是結善緣，就能給人很大安慰，增添勇氣，即使處於寒冷的冬季也會感到溫暖。而一句不合時宜的話，就如一把利劍，刺傷人們脆弱的心靈，即使在炎熱的六月，也會感到心寒。

¹⁵⁴ 《菩薩地持經》卷3〈8 力種性品〉，CBETA, T30, no. 1581, p. 905, c19-22。

¹⁵⁵ 參見網頁：<http://baike.baidu.com/view/8019008.htm>。

佛經中常說：「功德歸三寶，好事歸他人，壞事自己反省檢討」。遇到事情，如何解決問題才是重點，更何況多做一點並不吃虧，因為吃虧就是佔便宜，佔到的是平靜、自在，寬大的心懷。所謂「未成佛果，先結人緣。」¹⁵⁶學佛，就是學佛的身、口、意，學習佛菩薩的廣大心量，以種種愛語，讚歎、包容他人。言語，同時是心念的反射，如果心中充滿讚歎及愛語，心則光明；若是心中懷著嫉妒排斥，自然墮入黑暗。因此，若能學習每天發願，願口中所說出的言語，皆是正語、讚歎三寶，藉著不斷地薰修與發願，即能「生處轉熟，熟處轉生」¹⁵⁷，將原來不習慣以愛語讚歎、關懷他人的心，轉成喜說愛語、柔軟慈悲的心。因為，當心念不同時，所說的話也隨之不同。所以，勸諫他人時，應善加觀察，應機施教，採取對方最能接受的方式，以充滿慈悲、包容與智慧的愛語來攝化他們，一定能收到意想不到的效果。

3、利行攝

如何利行攝，梵語「*artha-caryā-saṃgraha*」，是作利行攝事、利益攝、令人方便、度方便、利人、利益。謂行身口意善行，利益眾生，令生親愛之心而受道。¹⁵⁸難勝地菩薩所修之行，依其別相，有自利與利他二利行攝：1、六度、菩提分法等，為自利行。2、四攝、四無量等，為利他行。這是說明菩薩所修行身口意善行，四攝法利行攝之一，是用種種度方便來使眾生喜愛修習佛法，斷除貪、瞋、癡等煩惱，使眾生身心安樂，將來往生淨土，最終得到涅槃的樂果與真正的利益。

如《瑜伽師地論》云：

云何菩薩清淨利行？當知此行略有十種：謂諸菩薩於諸有情，依外清淨有五利行，依內清淨有五利行。云何菩薩於諸有情依外清淨有五利行：一、無罪利行，二、不轉利行，三、次利行，四、遍行利行，五、如應利行。謂諸菩薩於諸有情雜惡行者。先惡行者，有罪行者，雜染行者，於諸善中能正安處。是名菩薩於諸有情無罪利行。……又諸菩薩於諸有情先審觀察，知劣慧者為說淺法，隨轉麁近教授教誡，知中慧者為說中法隨轉處中教授教誡，知廣慧者為說深法隨轉幽微教授教誡。令其漸次修集善品。是名菩薩於諸有情漸次利行。……依外清淨五種利行。云何菩薩於諸有情，依內清淨五種利行：謂諸菩薩於諸有情起廣大悲意樂，

¹⁵⁶ 《徹悟禪師語錄》卷1，CBETA, X62, no. 1182, p. 335, a6。

¹⁵⁷ 《毗尼日用切要香乳記》卷1，CBETA, X60, no. 1116, p. 166, b8-9。

¹⁵⁸ 參見《佛光辭典》，頁2370。

現前而行利行。…又諸菩薩雖現安處最勝第一圓滿位，…。又諸菩薩於諸有情，心無愛染無有虛偽，真實哀憐而行利行。又諸菩薩於諸有情，生起畢竟無復退轉慈愍之心，而行利行。¹⁵⁹

這一段地論能分為兩科解釋：第一依「外清淨」是約所度化的眾生說法，裡面分五種利行：一、無罪利行，二、不轉利行，三、次利行，四、遍行利行，五、如應利行。第二科依「內清淨」，分五種利行：一、廣大悲意樂，現前而行利行，二、心無倦深生歡喜，為諸有情而行利行，三、心卑屈離憍離慢及離我執，於諸有情而行利行，四、心無愛染無有虛偽，真實哀憐而行利行，五、生起畢竟無復退轉慈愍之心，而行利行。這是約能度化的菩薩說法，菩薩內心的清淨有五種差別的利行。再后第五科是說「由畢竟慈」，又很多菩薩對所度化的眾生，「生起畢竟無復退轉慈愍之心」，「畢竟」就是究竟，「無復退轉」，眾生不管是怎麼樣地難度化，菩薩的慈愍心不退轉，堅定不移。以這樣的慈愍心而行利益眾生的行，能令眾生得聖道的行。所以說，為菩薩依於內外清淨各五利行，總有「十種」，是名菩薩清淨利行，菩薩發菩提心，行菩薩道，利樂有情，悲智雙運所應遵循者。何以故？為菩薩修「利行攝」，處處都把利人放在第一位，一舉一動都是全心全意為眾生服務，普度眾生後自己的慈悲心場，也會得到眾生良好之感情和友誼，有了利人思想和行動，使眾生歡歡喜喜，心甘情願接受教化，故能圓滿「眾生無邊誓願度」之弘願。

總而言之，菩薩修行之人，若欲證得「阿耨多羅三藐三菩提」，必須悲智雙運，若偏一邊，只修「慧」不修「福」，來世必成「羅漢托空鉢」，可知《廬山蓮宗寶鑑》所說：「雙修者，修福修慧也，教云修福不修慧，象身掛纓絡。修慧不修福，羅漢應供薄。」¹⁶⁰佛教有首偈語說：「修福不修慧，大象披瓔珞；修慧不修福，羅漢托空鉢。」主要說明什麼呢？只修「福」不修「慧」，來世必成「大象戴瓔珞」，無法「福慧圓滿」而成就佛道。所以說只修福，累積福德，只能繼續輪迴，否則如何得償福報，但在六道之中輪迴，本性會遮障迷失，享受福報的時候固然生活愉快，但等福報用完之後，仍然輪迴，苦難就會出現了。只有修「般若智慧」，開悟，明心見性，才能不再參與生死輪迴，真正解脫苦難。到時若願意慈航倒駕，也可以重回人間度眾，但這和稀裡糊塗的輪迴不同，本性清楚明白，知道世間一切不實如幻，不會受這些不實如幻的人事物所迷惑、所傷害。菩薩在日常生活中如何才能福慧雙修，積集資糧呢？答：以六度相攝是最好的修持。所謂「福德門」有那些呢？如六波羅蜜中的布施、持戒、忍辱、精進、禪定等利益

¹⁵⁹ 《瑜伽師地論》卷43〈15攝事品〉，CBETA, T30, no. 1579, p. 531, c1-p. 532, a7。

¹⁶⁰ 《廬山蓮宗寶鑑》卷10，CBETA, T47, no. 1973, p. 346, c20-21。

他人的善業都為福德。所謂「智慧門」指入般若智慧之門戶，為自利利他的觀念，以智慧為導，不間斷的修持布施、持戒、忍辱、精進、禪定，自然能得大般若。

《華嚴一乘教義分齊章》說：「此終教中論其實行，從初發意即福慧雙修，故成佛時無別修也。」¹⁶¹菩薩為成就佛果，必須上求菩提「智業」，下化眾生「福業」，因其所具備的福、智二行，為成佛的最勝實踐，故稱為二種勝行。

4、同事攝

如何同事攝，梵語「samānārthatā-saṃgraha」為四攝法之一。又作同事攝事、同事隨順方便、隨轉方便、同利、同行、等利、等與。¹⁶²謂菩薩為了度化眾生，以法眼見眾生根性而親近，共同修行，同其苦樂，隨應眾生之機緣而示現普度，令得利益。由此因緣，菩薩得以攝受眾生，眾生亦因之依從菩薩信受教法，而得入於涅槃之境界。如《瑜伽師地論》可說「菩薩同事中，未提及三種難行同事。此中所有難行施、難行戒，廣說乃至難行同事，若多修習，若善清淨，若具圓滿，能感如來成就無等希奇法果。」¹⁶³這裡說明三種難行「施、戒、同事」即菩薩行道與度化眾生的方式，讓眾生多修習佛法的重要性，多行善清淨，功德具足圓滿，能感如來一切最勝有情天人所供養果。如《瑜伽師地論》所說：「此中所有善士施、善士戒與善士同事。也說若多修習，多善清淨，具足圓滿，能感如來于諸有情無足、二足、四足、多足，有色、無色、有想、無想及以非想、非非想處，於此一切有情類中最尊勝果。此中所行一切種施、一切種戒，是廣說乃至一切種同事。」¹⁶⁴這說修行施、戒與同事圓滿，即一切有情類中最尊勝果。宗喀吧大師著《菩提道次第廣論》提到：「同事者，謂於何義勸他安住，即於此義自當安住，若等若增。如是隨作何事，先應緣於有情義利，定不應離利他意樂，然其加行，則先自調伏。」¹⁶⁵所謂同事，即菩薩勸導眾生安住何種所修，自己就應對此所修平等或增上地安住。如此不論做什麼事，首先都要隨同有情的利益，內心不能遠離利他的意樂，但在實際行持時，菩薩首先調伏自己。如《無邊功德贊》云：「有未自調伏，雖說正理教，違自語而行，不能調伏他。尊知此義故，心念諸眾生，自未調伏時，暫勤自調伏」。¹⁶⁶此段文引《無邊功德贊》解釋，以證成同事攝之

¹⁶¹ 唐·法藏述，《華嚴一乘教義分齊章》卷2，CBETA, T45, no. 1866, p. 490, c20-21。

¹⁶² 參見《佛光辭典》，頁2370。

¹⁶³ 《瑜伽師地論》卷43〈15攝事品〉，CBETA, T30, no. 1579, p. 532, c24-27。

¹⁶⁴ 《瑜伽師地論》卷43〈15攝事品〉，CBETA, T30, no. 1579, p. 532, c25-p. 533, a6。

¹⁶⁵ 參見宗喀吧大師著《菩提道次第廣論》(全二冊)/上冊-375頁。

¹⁶⁶ 參見宗喀吧大師著《菩提道次第廣論》(全二冊)/上冊-375頁。

加行應先自調伏。自己的內心都沒有獲得改變，哪裡有資格去調伏他人的內心呢？所以必須先調伏自己相續的內心才是。應當以怎樣的方式去調伏呢？譬如說，如果我們自己只是隨隨便便地修行，假借著道證功德的名義，那是沒有什麼實際幫助的。調伏內心，須配合教法所說的調伏法門。三學也就是依聞、思、修，依經、律、論三藏，而得到的戒、定、慧三學去調伏，這才是正確的調伏方法。我們了知這的道理，所以心中憶念所有眾生，但是在調伏別人之前，先精勤地調伏自己。

同事攝即菩薩普度眾生的方式之一，不僅要修佈施、愛語、利行三種方便法門，更進一步要和光同居住，與其同行，隨其所樂，行同事攝。如《楞嚴經指掌疏》云：「所謂應以何身得度者，即現何身而為說法」¹⁶⁷。以大慈悲、大願心與大智慧，與眾生同行所好之事，以此方便因緣循循善誘，令其同沾法益，趣入道果。

從《華嚴經》可說：「若得善攝眾生智，則能成就四攝法；若能成就四攝法，則與眾生無限利。」¹⁶⁸菩薩隨化度生，須善解種種方便，故先以四攝法，攝受眾生，從功夫學習大悲、大智、大願，而積極教化、接引眾生，趨向佛道。如是廣行四攝法，在利他當中完成自利，必能圓滿菩薩行。

（二）難勝地菩薩攝受眾生的方便為四種的理由

攝受眾生的方法，為何一定是四種呢？菩薩要攝受眾生，所以修習善行，首先必須生起歡喜心，先佈施財物饒益。菩薩生起歡喜心之後，要近入修習道時，先瞭解應如何修習菩薩行。這是需要用愛語宣說正法，遣除眾生的無知和疑惑，使眾生無顛倒地受持法義。明白如何修習之後，再由利行而菩薩實修善行。如果自己不行，而對眾生說哪些應取、哪些應舍，眾生不相信、不會信受。如果菩薩自己實行四攝法，就會令眾生信受。眾生認為，菩薩教導眾生所修的善法，菩薩自己也在修，可見修習此善，一定能利益安樂眾生。善法能夠開始修行，已經修的善法也能堅固不退。因此，最後必須以同事攝受他。菩薩「以無所得而為方便，應圓滿四攝事。」¹⁶⁹如說佈施是能利益所化的方法，即菩薩依靠佈施為眾生解除饑寒等苦，而利益其身；愛語是能讓所化能無倒受取法義的方便，即由愛語遣除他對波羅蜜多法相的無知、邪知和疑惑；利行是能讓所化實修波羅蜜多的方

¹⁶⁷ 清通理述《楞嚴經指掌疏》卷6，CBETA, X16, no. 308, p. 214, b4-5。

¹⁶⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷14〈賢首品12〉，CBETA, T10, no. 279, p. 73, a18-20。

¹⁶⁹ 《大般若波羅蜜多經(第1卷-第200卷)》卷3〈2 學觀品〉，CBETA, T05, no. 220, p. 12, b9-10。

便；同事是讓所化隨法而轉的方便，即菩薩以身作則，帶動所化隨法而轉，如果菩薩親自修行此法，所化也會隨學效仿。應知攝受眾生之後，成熟其相續的方法，唯有四攝。

攝受眾生的方便不必很多，但少了也是不夠用的。決定四攝數量的理由是應對所化成辦的利益決定是四種，能成辦利益的方便也決定是四種。首先，應使所化成為法器，可行的方法唯一是佈施財物，讓眾生起歡喜心。其次，應使所化信解法義，可行的方法唯一是以愛語斷除眾生的無知、邪知和疑惑，使其生起定解。再次，應使所化趣入實修，可行的方法唯一是以利行讓他門的心轉入實修。最後，應使所化的修行不退、穩固乃至究竟，可行的方法唯一是同事。因此，成熟他相續的方法，四種攝法行持勝智自在。

（三）難勝地菩薩觀行四攝法門每一攝的作用

以這四種攝法能對所化起到哪些作用？謂由佈施的因緣故，能使眾生對菩薩生起歡喜心而成為受法的法器；由愛語的緣故，能使眾生信解自己所說之法，從而讓眾生對法義正確瞭解、斷除疑惑的緣故；由利行的緣故，能使眾生按照所教的內容修行。由同事的緣故，使眾生趣入修行之後不退轉，而長期堅持修行。故以第一佈施攝，使有情成為法器，眾生接受菩薩佈施恩惠之後，自然會對菩薩生歡喜心，而堪為聞法的法器；以第二愛語攝，能使眾生對波羅蜜多和其他正法生起勝解；以第三利行攝，能使眾生所化修持波羅蜜多；以第四同事攝，能使眾生所化反復修持波羅蜜多，從而清淨一切垢染。菩薩對所化佈施財物，以此緣起能使眾生生起歡喜心，而樂於聽受菩薩的教導，並且依言行持，由此成為堪能接受教化。其次，以愛語能遣除眾生的障礙，斷除無知、邪知或疑惑，使其信解所說之法。再次，以利行能讓眾生一心串習聞思所引生的定解，將他從不善業中拔出，而修持善法。最後，菩薩以身作則，安住修道，讓眾生隨學習自己修持，因此以同事能促使所化修行不退轉，直至究竟。

（四）難勝地菩薩觀行四攝是利他唯一之道

菩薩利他的方便除了四攝之外，再無他道可行。又此即是三世一切菩薩利生方便，故是共道。如《華嚴經》云：

大慈大悲愛眼等心觀眾生故；不捨三世一切菩薩滿足檀波羅蜜故；一向

專求無上菩提故；悉捨一切內外所有，不捨一切眾生類故；不著福田及財物故。¹⁷⁰

此四攝法是三世一切菩薩利益眾生的方便，是一切菩薩所共行的大道。所說菩薩過往昔已作、未來將作、現在正作的攝受，都是以四攝法而攝受有情，因此，四攝法是成熟有情唯一的妙道。又《佛說十地經》云：

勤修自利利他加行，由此菩薩慚愧得成。即於如是正加行中，皆能出離，得無退屈及無轉易力所持性，是故菩薩堅力持性而得發生。¹⁷¹

加行就是用自利利他的心來說，菩薩勇猛地修行不退的意思。所謂的加行，就是用自利利他的心，即於如是正加行中，勇猛地修行不退，得無退屈及無轉易力所持性，稱為加行。譬如：菩薩的加行以佈施來說是菩薩應該觀察：我要給眾生利益，現在有眾生來求助於我，就要歡歡喜喜地佈施給他；另一方面，佈施可得大財福德，將來會有更多的大財寶、福德佈施給眾生，所以要努力佈施；在另一方面是菩薩深知自己有慳貪的心，要用佈施來對治慳貪的心，故要努力佈施，此就是佈施的加行。

難勝地菩薩觀行四攝法是利他，那是利他的唯一之道，是智慧的源泉。著的唯一之道就是培養菩提心，菩提心圓滿的時候，就能從貪瞋癡、欲貪、執著，一切煩惱障都斷除。

三、華嚴宗諸祖師行持四攝法的弘法

研究與華嚴宗諸祖師行持四攝法的弘法，從此一宗派教法歷史來說。依《華嚴經》，經過那些祖師，如是弘法，教育，著作等，以至達到弘法的組織大成。從歷史實上去研究，在中國樹立本宗之弘法有其偉大祖師之功績，即所謂傳法祖師。如此來看，華嚴宗祖師，從華嚴現有的文獻資料中研究，可從五祖的傳記、生平事蹟、註釋、論述、思想著作、教育學風、行證法門、弘揚流傳等方向來參考。從印度探求其根源是從著述及思想上，去追求歷史上實在的祖師，因此論並非是《華嚴經》的重要註釋，不過在論中以一心、二門、三大、四信、五行等論說，與《華嚴經》之唯心緣起思想有相通之處，尤其是《寶王如來性起品》之中心思想，如來藏思想，對構成華嚴之弘法有所貢獻。所以華嚴祖師主要弘法、教

¹⁷⁰ 東晉·佛跋陀羅譯，《大方廣佛華嚴經》卷16〈21 金剛幢菩薩十迴向品〉，CBETA, T09, no. 278。

¹⁷¹ 《佛說十地經》卷2〈1 菩薩極喜地〉，CBETA, T10, no. 287, p. 540, a25-28。

育、文化、慈善四個方向最重要。

若從現代實踐的角度來說，華嚴祖師所表現的，整個《華嚴經》上所講的修行是普賢願、五明，四攝法，十波羅蜜，四聖諦，法法都圓融。在前面諸祖行持過普賢十願，從「禮敬諸佛至普皆迴向」，所說這一願裡面就圓滿具足，以下的九願，不但具足下面九願，而且還具足普賢願。再諸祖常說，一法裡面具足一切法，一切法裡面具足一法。又說禮敬全在禮敬這一法；說讚歎全在讚歎這一法；說布施全在禮這一法；說持戒全在這一法。《華嚴經》上總的說法，「一即是多，多即是一，一多不二。」一裡面有含多，那個多是圓滿的，沒有欠缺，一切入一切。如何諸祖行四攝法？因為弘法沒有私心，沒有名利，沒有得失，心是定的，用真誠心、清淨心、慈悲心、平等心來幫助別人，就說行四攝法門。

華嚴宗祖師行「四攝法」即「布施、愛語、利行、同事」，的方法來度化眾生，若少一門也不可。從「布施」：除了有形的「財施」，還要以「法施」和「無畏施」，播下善種，引法水滋潤受助者心田，讓大眾堅定無畏，安穩前行。「愛語」：要運用軟實力，從說話開始，隨順對眾生根機，用善而柔的語言去安慰、勉勵、教育；彼此好話相對，就能「愛語相受」。「利行」：要愛惜自己的身行，所走的每一步、所做的每一件事，都是有利人間。利行更需力行，要為眾生立典範，做不言之教。「同事」：要提起慈悲智慧，循循善誘、相互關懷，接引眾生同做好事，同霑法益。隨順方便、隨轉方便、隨順方便、同利、同行、等利、等與，謂親近眾生同其苦樂，並以眾生根性，隨其所樂分形示現，令其同霑利益，因入佛道。

由此可知，華嚴宗諸祖師弘法，以平等心無住無著普度生。依佛法講道讓大眾領會經典修行，能斷除一切煩惱業障。諸祖師修行善願之力心不退轉，願發心普度一切十方世界有緣眾生，所以一生一生示現菩薩行弘法度生。

小結

難勝地菩薩主張利益眾生，以五明為學人所必學的內容，並認為它是圓成佛果的大智資糧。代表菩薩大乘佛法含有積極的入世精神。五明為菩薩所求正法之內容，更使大乘救世的思想能夠在實踐上得到體現。本文研究難勝地菩薩所修學之五明皆為世間之學問，亦可說皆為利生之技能，因明的思維來豐碩自己的哲理概念；聲明用以互相溝通，傳遞彼此思想，藉以達到彼此的信解；醫方明為治疾病所須之學，藉此醫學之功用，令眾生達到身心安樂之目的；工巧明為攝一切眾生；內明即對法界實相佛教經典的理解，已證實相的菩薩，可以幫助自己修行與利益開悟他人。

可知，難勝地菩薩修習種種工巧之技能，所得所知皆是世間之知識。菩薩修學五明，是為了使無上正等菩提的資糧很快圓滿，即學習五明能獲得各種智慧。菩薩為證菩提，度化眾生，應隨緣而學五明，不斷精進。修行五明總意為求一切種智。若菩薩不勤精進修習五明，不能得到一切種智無上佛菩提。

又難勝地菩薩觀行四攝法的具體行相，還有介紹華嚴祖師行持四攝法的弘法，行菩薩行入世隨因緣化度眾生，須善解種種方便，故先以四攝法，攝受眾生，行持觀音菩薩的大悲、文殊菩薩的大智、地藏菩薩的大願，及普賢菩薩的大行，以此菩薩願行，積極教化而接引眾生，趨向佛道。如是廣行四攝法，在利他當中，完成自利。代表，如觀音菩薩，普賢菩薩，隨類化身，同止同作，同學同修，既然志同道合，便易成就菩提。以上四攝法，都是菩薩利益眾生的方便。善知方便度眾生，善巧把塵勞作佛事，菩薩以四攝及智慧，普攝諸世間，四攝是隨己所有智慧，攝受一切眾生，令其安住佛法之中；四攝是以平等心幫助眾生解脫苦難。菩薩示生娑婆，不舍慈湑，教化剛強眾生，又常分身遍塵刹，攝受眾生，這正是四攝法之實踐。

難勝地菩薩觀行方便勝智自在，即行持五明與四攝法的法門，另外目的是求法勝智。菩薩修行當中，修行或是度生，不容易難行能行是修行方便，難化能化是度化眾生，難伏能伏是求勝智自在，但是菩薩能修能度，讓眾生安隱快樂，所住國土，無諸怨賊、恐怖、厄難、飢饉之苦，人民熾盛。用無量方便妙用，行無量妙法莊嚴，為求同佛證諸妙行之法界。這是菩薩願行，修行方便，勝智自在，極難得見修煩惱，令得利益，安樂無障，是五地名為難勝。

實際上，行者所謂的修行或者修持佛法，是每個人在自己生活當中不一同，如果要進入佛門之後，開始修持佛法，會覺得好像要把佛法帶入到生活。自己覺得最重要應該對佛法的一些體會。初學者，並沒有對佛法很深的體會和瞭解，只是很粗淺的瞭解。由於這個原因，在生活當中會遇到很多困難、煩惱，或者會覺得一種空蕩蕩、一種空洞，就是這樣一個感覺。若修行者或是修學者常用五明，四攝法，這一些法門，能幫助自己很多的理解，修行五明讓自己鼓勵想做菩薩的人、學習要做菩薩的人、行菩薩道的人，最好要學會一切學問，並且認真地去實行，來利益眾生，不但自己能夠了解生活愉快，也能讓別人歡喜、社會和諧，這一些學問對行者也重要。

第五章、難勝地菩薩所觀行相與證果

事實上，難勝地菩薩觀行之五明皆為世間之學問，與觀行四攝法的具體行相，

亦可說皆為利生之技能。菩薩主張的入世精神與普度眾生，所求正法的內容，更使菩薩救出世的思想能夠在實踐上得到體現。菩薩求學五明，是為了使無上正等菩提的資量很快圓滿，即學習五明能獲得各種智慧。為想證菩提，度化眾生，應隨緣而行法，不斷精進。精進即身精進平等，故得心平等，心平等故得一切諸法平等。由於精進，正確觀念導引眾生的進行，提升眾生能力，修養工夫具足。精進自利利他無有疲厭精，謂精純無惡雜，進謂昇進不懈怠。無論世間和出世間皆須經一番辛勤努力，勤修一切善法而永不疲倦，也是福慧資糧的根本。四攝法的具體行相，須善解種種方便，故先以四攝法，攝受眾生，以此菩薩願行，積極教化而接引眾生，趨向佛道。如是觀行四攝法，在利他當中完成自利，可以幫助自己修行與利益開悟眾生。

第五章本文研究難勝地菩薩所觀行相與證果。從第一節難勝地菩薩十波羅蜜的行持，即菩薩以大悲心修持十波羅蜜，並不等於目標的達成，漫長的菩提道也不是一生一世、一劫百劫或千劫就可修習完成的，一般而言，菩薩修行要經過多阿僧祇劫積累福慧資糧，修持一切善行方便才能成就佛果。第二節菩薩觀行十平等清淨心，證真實諸法，可說世界若要和平，就必須人人平等，若有人受到不平等待遇，則世界永無安寧之日。佛所說的「平等之心」，即是深入瞭解佛法，正確認識自己，知道自己的缺點，加以改進，奮發圖強，這樣就可以達到平等心，不會覺得別人與自己不平等。以智慧觀察十種平等法，了解真實諸法。第三菩薩為了利益眾生，外習諸技藝，內成就禪波羅蜜，極難制勝。菩薩成就世間與出世間法，融通真俗二諦，達到智慧，精進勇猛功夫，積集一切善法，安樂成就諸眾生界，以勇猛精進成就智通，是為勇力圓滿道果，如是名為異熟因果。菩薩主張以普渡眾生為主，觀行一切法苦、空、無常、無我，而斷盡我執、我法，即煩惱障和所知障都斷盡，於三界中證悟真俗二諦無差別智，證無差別真如，脫離生死輪迴之苦而入無餘涅槃的聖者。

第一節、難勝地菩薩十波羅蜜的行持

一、波羅蜜之釋義

波羅蜜，梵語「Pāramitā」，巴利文「Pāramī」，即自生死迷界之此岸而至涅槃解脫之彼岸。又作波羅蜜多、波羅弭多。說「波羅蜜」意譯為到彼岸、度無極、事究竟。通常指菩薩之修行而言，菩薩之大行能究竟一切自行化他之事，故稱事究竟；乘此大行能由生死之此岸到達涅槃之彼岸，故稱到彼岸；此大行能度諸法

之廣遠，故稱度無極。如《大乘義章》說：「波羅蜜者，是外國語，此翻名度，亦名到彼岸。」¹⁷²據《彌勒菩薩所問經》有說：「到彼岸，故名波羅蜜義。又諸佛、如來已到彼岸，名波羅蜜。初地菩薩，以其畢竟到彼岸，故名波羅蜜。以諸菩薩畢竟得彼岸行，名波羅蜜。」¹⁷³可知「波羅蜜」之義，為到彼岸，即諸佛菩薩究竟得到彼岸。

二、難勝地菩薩十波羅蜜的行持

難勝地菩薩行持十波羅蜜，恒順因果，止惡行善，亦深知一切盡皆虛妄，安住清淨心地，慈悲喜捨，永無窮盡的救度一切眾生。因此波羅蜜意為「菩薩的責任」或「菩薩的財富。」一般漢譯為「度即解脫」也說「達到彼岸」，即從生死到涅槃解脫。如佛法認為，波羅蜜是所有菩薩行者必修的善德，是一切聖者成就究竟菩提的根本資糧。由此「波羅蜜」有「六波羅蜜」與「十波羅蜜」之別，而此「六波羅蜜」與「十波羅蜜」分別是：布施波羅蜜、持戒波羅蜜、忍辱波羅蜜、精進波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜，此為「六波羅蜜」；在這之後再施設四度，即方便、願、力、智，共為「十波羅蜜」。「方便波羅蜜，指救濟眾生的巧妙方法；願波羅蜜，指得智慧之後的殊勝之願；力波羅蜜，指能正確判斷所修所行的全然之能力；智波羅蜜，指證一切智，恆自受用，教化成就一切眾生。」¹⁷⁴難勝地菩薩欲證佛果菩提，須先修六波羅蜜，後次第進修十波羅蜜直至圓滿，如是積累修習功夫資糧，能圓成佛道。如《華嚴經疏鈔會本》可說：

菩薩十波羅蜜中，禪波羅蜜偏多，餘非不修但隨力隨分，佛子是名略說菩薩摩訶薩，第五難勝地。¹⁷⁵

菩薩以禪波羅蜜為首，於念念中修習一切佛法，迴向如來智慧。以大悲心修持十波羅蜜，並不等於目標的達成禪波羅蜜，漫長的菩提道也不是一生一世、一劫百劫或千劫就可修習完成的，一般而言，要經過三大阿僧祇劫積累福慧資糧，一切善行方能成就。菩薩在修學禪過程中，面臨任何逆境，都會因為強烈的大悲心，而堅固守護其最初所發的菩提心，直至菩提道的功夫圓滿。

¹⁷² 《大乘義章》卷 12 · CBETA, T44, no. 1851, p. 705, b12-24。

¹⁷³ 《彌勒菩薩所問經》卷八 · CBETA, T26, no. 1525, p. 266, a26-b4。

¹⁷⁴ 賢度法師編著 · 《華嚴學專題研究》· (台北：華嚴蓮社，2008) · P3。

¹⁷⁵ 唐 · 實叉難陀譯 - 唐 · 澄觀述《大方廣佛華嚴經疏鈔會本(第34卷-第51卷)》卷36 · CBETA, L132, no. 1557, p. 234。

據《華嚴經內章門等雜孔目章》中說十波羅蜜者，即說明十行法也：「一、布施波羅蜜，二、戒波羅蜜，三、忍波羅蜜，四、精進波羅蜜，五、禪波羅蜜，六、般若波羅蜜，七、方便波羅蜜，八、願波羅蜜，九、力波羅蜜，十、智波羅蜜即是十行者。」¹⁷⁶即難勝地菩薩行持六波羅蜜的基礎上再加行方便、願、力、智四波羅蜜，從十波羅蜜的行持，能捨慳貪修福德，斷煩惱修智慧，了脫生死，不入輪迴，到達究竟安樂的境界。所說十波羅蜜的具體行相內容如下：

〈表1—5—1〉十波羅蜜相對關係

布施波羅蜜	方便波羅蜜
持戒波羅蜜	
忍辱波羅蜜	
精進波羅蜜	願波羅蜜
禪定波羅蜜	力波羅蜜
般若波羅蜜	智波羅蜜

「資料來源：根據《華嚴經內章門等雜孔目章》卷2製作」

由上表可知，方便波羅蜜是布施波羅蜜、持戒波羅蜜、忍辱波羅蜜的助伴，因方便波羅蜜有安立於這三波羅蜜所修行的善行；願波羅蜜是精進波羅蜜的助伴，由於菩薩在現世修行或因為煩惱多，或由願生下界，或由心羸弱等原因，沒有力量與功德，指引出世的智慧，令煩惱減少，能起菩薩精進波羅蜜，所以生出願波波羅蜜；由於修力波羅蜜，而使菩薩行禪定波羅蜜時能令心住於美妙內境之中，所以，力波羅蜜是禪定波羅蜜的助伴；此智波羅蜜能產生定及引發般若智慧，故智波羅蜜是般若波羅蜜的助伴。也就是以「六波羅蜜」為中心施設之後的方便、願、力、智此「四波羅蜜」。從十波羅蜜相對關係，能分解三個內容來說明。

（一）難勝地菩薩行持方便波羅蜜

菩薩行持方便波羅蜜又作善權、變謀「隨機應變」。指巧妙地接近、施設、安排等，以種種間接方法，啟發其智慧的意義。諸經論中常用此一名詞，歸納之，其意義可分為下列四重「真實、般若、權實、證悟」解釋：1、對真實法而言，為誘引眾生入於真實法而權設之法門。故稱為權假方便、方便善巧，即佛菩薩應眾生之根機，而用種種方法施而度化利益。2、對般若之實智而言，為般若達到真如之慧，方便是通權之智。以權智觀照於平等實智所現之差別。3、權實二智

¹⁷⁶ 唐·智儼集《華嚴經內章門等雜孔目章》卷2·CBETA, T45, no. 1870, p. 553, c6-9。

皆係佛菩薩，為了一切眾生，而盡己身心所示化之法門。¹⁷⁷4、為證悟真理而修之加行道。¹⁷⁷來說「菩薩教化眾生而不厭倦，隨其心樂，而為現身說法，是名方便波羅蜜。

菩薩行持方便波羅蜜，能夠隨機應變教化眾生，為救度無量無邊執迷之有情眾生，方便恒順眾生之生死，於一切世間示現種種身相而予以教化。由此可知，菩薩不離方便，謂眾生未解脫輪回生死，未證佛果，故菩薩發心皆應度。其他諸經論亦可見種種的方便之稱。從方便波羅蜜能分解三個意義來說明。

1、檀波羅蜜「dāna-pāramitā」

菩薩行布施有「財施、法施、無畏施」等三種，能對治慳吝，除滅貧窮。財施，以飲食衣服田宅珍寶及一切資身之具悉能施他人，法施，為眾生說法教化，無畏施，令眾生安心，使不怖畏。菩薩以此施人，故特稱施波羅蜜。從諸佛及菩薩皆以財施與法施行持與教化眾生。如《華嚴經》云：

以大悲為首，修行佛法，向佛智故。所有善根，為求佛智，施與眾生，是名檀那波羅蜜。¹⁷⁸

菩薩修行的目的為了求佛智與度化眾生。所以時時刻刻心念皆以大悲為首。菩薩行佈施，能舍之人，所施之對象，佈施之物，三輪體空。所謂佈施者，必獲其利益，若為樂故施，後必得安樂，如此作念，能捨慳貪修福德。由此修佈施，後生有福，無所短乏，若不行布施，則輾轉增長來世之。佈施不僅福德而可以生檀波羅蜜，還能淨清檀波羅蜜，在《華嚴經》有說：

菩薩為令眾生心滿足故，內外悉捨而無所著，是則能淨檀波羅蜜。¹⁷⁹

菩薩為令眾生心滿足，即是佈施，指菩薩為了求佛智菩提，將內外二財盡施與眾生，心不執著。內即內身，謂頭目身命等；外即外財，謂金銀財物等。施有三種，「財施、法施、無畏施」即菩薩發起無量的慈悲喜捨心，於有情界利行饒益，以四攝法「佈施、愛語、利行、同事」攝受眾生，常行調伏、利益、教化、勸導、幫助、鼓勵有情眾生，令其離苦得樂，覺悟成佛，而絕不期望任何回報。

¹⁷⁷ 參考《佛光字典》頁1874

¹⁷⁸ 唐·實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷37〈26 十地品〉，CBETA, T10, no. 279, p. 196, b26-28。

¹⁷⁹ 唐·實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷18〈18明法品〉，CBETA, T10, no. 279, p. 97, a25-27。

2、戒波羅蜜「Śīla-pāramitā」

菩薩持戒來說即修習性善，謂離苦惱，得清涼。亦防非止惡，好行善道，不自放逸也。即心得清涼指持戒能滅所有煩惱，使心清淨，能感受到持戒的最重要，戒即得三業者：「身業、口業、意業」清淨，淨化心靈，就要從控制自己的貪欲做起。還有說菩薩具持眾戒而不執著，永離我執，是則能淨屍波羅蜜。這是指菩薩行持戒，依照佛陀制定之戒律來規範，檢查自己的行為，若有違犯，即行懺悔，努力修改，力求完美品格。如《一切智光明仙人慈心因緣不食肉經》可知：

隨順諸戒行，如是疾得佛，必至大涅槃，常受無上樂。¹⁸⁰

菩薩持戒，斷絕六情而得一心之道，則萬邪滅故。謂一心求道，聲色不能染污，由此心難動如地，身得自在。若不持戒清淨就一樣痛就是苦，生老病死還存在，所以菩薩持戒清淨，諸苦惱除滅，應引生老病死都除，不復與愛會，永令得滅度。

3、忍波羅蜜「kṣānti-pāramitā」

菩薩所行忍辱指接受一切不如意的違逆境界。即令心安穩，忍辱外在之侮辱、惱害等，亦即眾生加諸身心之苦惱、苦痛，皆忍辱之。如「菩薩悉能忍受一切諸惡，於諸眾生，其心平等，無有動搖，譬如大地能持一切，是則能淨忍波羅蜜」¹⁸¹。菩薩修忍辱即安然接受各種痛苦，面對種種逆境，如如不動。對治執著煩惱之習氣就是調伏煩惱忍，恒順眾生苦難忍。菩薩修忍辱分二種意義來說：1、伏忍，即調伏煩惱忍，菩薩通達因果，深知一切不如意境界，皆由惡因之所招感，無從避免，因而勇於面對，安然接受此果報而不起一絲煩惱。2、順忍，即恒順眾生苦難忍，菩薩捨清淨佛土，入五濁惡世，知穢土，順煩惱，能包容剛強難化眾生的愚昧堅執的惡業，以慈悲心安住一切逆境，恒順煩惱眾生，善巧度之。

可知《大智度論》中也說：「忍辱有分兩種：一者、眾生忍，二者、法忍。菩薩深入般若波羅蜜故，得諸法忍，能信受無量佛法，心無是非分別。如是相，名般若波羅蜜中生忍辱。」¹⁸²由此得知，菩薩先行學習眾生忍「生忍」，次行法忍。但在此必須清楚了解，眾生忍與法忍是相輔相成而次第增進的，不是先行滿

¹⁸⁰ 《一切智光明仙人慈心因緣不食肉經》卷1，CBETA, T03, no. 183, p. 458, b9-10。

¹⁸¹ 唐·澄觀疏義《華嚴綱要(第1卷-第44卷)》卷18〈明法品第十八〉，CBETA, X08, no. 240, p. 616, a3-4。

¹⁸² 《大智度論》卷81〈68 六度相攝品〉，CBETA, T25, no. 1509, p. 631, a10-13。

眾生忍，再圓修法忍。因為若無智慧只徒行持忍辱法，亦不過是世間的有漏善種，唯有隨順無漏的性空慧為嚮導，方誠為菩薩之善法。所以菩薩深入無漏的性空，得諸法忍，能信受無量佛法，平等心沒有分別。

在《遺教經論》所說：「可能行忍者，乃可為有力大人。若其不能歡喜忍受惡罵之毒，如飲甘露者，不名入道智慧人也」¹⁸³。菩薩行忍即雖處尊位大富大貴而不輕視貧窮下賤之人；雖行忍辱甚難，但能安忍甘之如飴方是入道之人，即指忍受各種侮辱惱害而不起瞋恨心之修行。以忍辱為十波羅蜜之一，乃菩薩所必須修行之德目。在聲聞、緣覺二乘與菩薩地位皆行持忍辱，謂二乘所行之忍辱，唯為忍辱，非波羅蜜，菩薩所行之忍辱則特稱忍辱波羅蜜。

（二）難勝地菩薩行持願波羅蜜

菩薩常發兩個大願：求菩提願、利樂他願。即菩薩誓願證得如來智慧，誓願盡未來際以大悲心，救度和利益一切眾生。在《大乘本生心地觀經》中說：

心恒觀察諸法真性，非有非空，中道妙理，於世俗事悉能辨了，為化有情恒修慈悲，以是因緣¹⁸⁴，即得名為願波羅蜜。¹⁸⁵

真實體性即是諸法真性，利用於修證上，要知行與相之分別與真實。在有情謂佛性，無情謂法性。又說真如法性、真法性、真性，為真如之異稱。法性乃萬法之本，故又作法本。法性清淨，離一切煩惱垢染，故稱無漏法性。如「從無漏法性生身，名為法身。」¹⁸⁶可知菩薩得圓滿成就諸法實性是得真實體性。

在《華嚴綱要》提到：「菩薩普發眾業，常修靡懈，諸有所作，恒不退轉，勇猛勢力無能制伏，於諸功德不取不捨，而能滿足一切智門，是則能淨精進波羅蜜。」¹⁸⁷指菩薩勤求覺悟，誓救眾生，精進勇猛無畏，力行佈施、持戒、忍辱波羅蜜，廣習一切善法，利樂眾生，無有疲厭。精進包括身精進與心精進，以此精進修持餘之五度。指菩薩身體力行各種善法、勤斷惡根，對治懶惰懈怠，此對應六道中的人道。菩薩修行求莊嚴佛，淨修三業「身、口、意」也說行精進。此指

¹⁸³ 《遺教經論》卷1，CBETA, T26, no. 1529, p. 286, c18-20。

¹⁸⁴ 唐·澄觀疏義《華嚴綱要(第1卷-第44卷)》卷7〈世界成就品第四〉：「十種因緣故，一切世界海已成、現成、當成。何者為十？所謂：如來神力故，法應如是故，一切眾生行業故，一切菩薩成一切智所得故，一切眾生及諸菩薩同集善根故，一切菩薩嚴淨國土願力故，一切菩薩成就不退行願故，一切菩薩清淨勝解自在故，一切如來善根所流及一切諸佛成道時自在勢力故，普賢菩薩自在願力故」，CBETA, X08, no. 240, p. 530, a10-16。

¹⁸⁵ 《大乘本生心地觀經》卷7〈8波羅蜜多品〉，CBETA, T03, no. 159, p. 323, b12-15。

¹⁸⁶ 《鳩摩羅什法師大義》卷1，CBETA, T45, no. 1856, p. 127, c22-23。

¹⁸⁷ 唐·澄觀疏義《華嚴綱要(第1卷-第44卷)》卷18〈明法品第十八〉(CBETA, X08, no. 240, p. 616, a4-7)。

菩薩引導眾生清靜，進求佛之莊嚴境界。菩薩發大乘心，常勤精進諸波羅蜜，進求無上菩提佛果，如此所修，亦即莊嚴自己佛土之正報與依報。如《佛說玉耶女經》說：

當勤精進棄捨世榮，如菩薩法。汝今修行，可得至佛，佛道不可不學，經不可不聽。吾今得佛，稱善所致大乘教，無男無女，樂聞法者，隨願所得。¹⁸⁸

以上可知，佛陀對玉耶女說，精進在於修習時要專心專一，這樣才能成長菩提心，又說「佛道不可不學，經不可不聽」即修行與持續不斷，所以精進能對治懶惰懈怠之習氣。勤奮的去身體力行，如此才能隨願所得成就。

（三）難勝地菩薩行持力波羅蜜

從自力、他力，因力，方便力四個意義來說：1、菩薩及一切世間之人，不假他人之教誡，自能以精進勇猛之力發菩提心，稱為自力。2、若由他人之教誡，或受他人之感動而發菩提心，稱為他力。3、若由前世修習大乘之法，依其因力，今生見佛及菩薩歎說無上佛道，而發菩提心，稱為因力。4、若於現世親近善知識，聞其善巧方便之說法而發心，稱為方便力。又其中因力即自力，方便力即他力，但就人與法而分之。

菩薩累劫依願力修行，所有善行功德盡皆迴向救拔一切眾生，因果成熟時，自然成就種種不可思議的大威神力，救濟眾生，莊嚴諸佛，淨佛國土，所有功德神力，培養實踐善行，皆從無量慈悲大誓願中成就。如《攝大乘論釋》解釋力有兩種：「一、思擇力，二、修習力。」¹⁸⁹簡單地說，一、思擇力：就是菩薩以智慧思唯理解，抉擇觀察，斷諸惡行與修一切善行，力是堪能意思，由此叫思擇力。二修習力：謂菩薩以思擇力，即諸善行之法，禪定行持無量殊勝妙行，而所證得其力。所以說願是因，力是果，因果皆從修行功德而來。

由此，禪定波羅蜜來說「禪那，靜慮，即念慮皆忘，安心理境，名智生依定而生智也。禪那是禪定之義。禪意譯為靜慮之意，靜指心體寂靜，慮為正審思慮。眾生妄想紛飛，有如脫韁野馬，念念攀緣散亂，未嘗暫息。故修習禪攝心專注於一境，心達到寂靜不動，則能度脫凡夫散亂顛倒之心，進而得到三昧正定。禪可分兩種來說：世間禪、出世間禪。世間禪：如通凡通聖之四禪八定。出世間禪：

¹⁸⁸ 《佛說玉耶女經》卷1，CBETA, T02, no. 142a, p. 864, b16-20。

¹⁸⁹ 《攝大乘論釋》卷10〈5釋入因果修差別勝相品〉，CBETA, T31, no. 1595, p. 228, c14-26。

則如二乘所修之滅受想定，菩薩所修之種種大乘禪定。

可看難勝地菩薩行持禪定波羅蜜，為了達諸法實相，行住坐臥，語默動靜，定慧不二，悉在禪中，故具足無量功德，能起恆沙妙用。如此來看，禪定斷一切煩惱習氣《華嚴經》中提到：

禪定解脫三昧垢淨智力，宿命無礙智力，天眼無礙智力，斷一切煩惱習氣智力。¹⁹⁰

菩薩禪定就是心念安注於一境，清楚明白，綿綿不間斷，對外不攀緣、不著相，不為外界色相所迷惑顛倒，對內止息妄念不動心，不心猿意馬，只安注於當下之境，持續不間斷，無念、無住、無相。所謂能觀心者究竟解脫，不能觀心者沉淪諸趣，清者萬緣頓息、靜者一念不生。

（四）難勝地菩薩行持智波羅蜜

菩薩能了知一切法之智慧，即對一切事物之道理，能夠判斷是非、邪正，而有所取捨，稱為智，後引深為斷煩惱主因之精神作用。若對其作嚴格之區別，則智乃包攝於慧之作用中；但一般多將智與慧視為同義，或合稱為智慧。所以說智即智慧，菩薩用智觀無邊眾生行，知無邊眾生心，知一切法真實，實知一切如來神力，普度一切妙法門，故叫智波羅蜜。意譯作慧到彼岸、智度、明度、普智度無極，稱慧波羅蜜多、智慧波羅蜜。即照了諸法實相，而窮盡一切智慧之邊際，度生死此岸至涅槃彼岸之菩薩大慧，稱為般若波羅蜜。如《智度論》說智慧即是般若，能分為三種解釋：「文字般若、觀照般若、實相般若」。從文字般若，指透過經典書籍，讓行者明白宇宙人生之真相真理，建立正知正見。觀照般若，指透過反觀自照悟得智慧，然後將此智慧應用於實際生活中，依理去實行實修，化解煩惱執著。實相般若，指破假證真，明心見性，親證實相的智慧。般若智慧能破除黑暗，遠離無明和愚癡，令諸煩惱不得自在。

又總合有三種智慧：「一、一切智，二、道種智，三、一切種智」¹⁹¹，這裡是以三種般若之智來說，一切智：修析空觀，證聲聞、緣覺，即能得此智，又稱為但空般若智。道種智：菩薩為了普度眾生，必須通達一切行門，修如幻觀，成就如幻三昧，了達諸法緣起，皆由因緣和合所生。菩薩運用這種智慧，通達種種

¹⁹⁰ 東晉·佛跋陀羅譯《大方廣佛華嚴經》卷6〈淨行品〉，CBETA, T09, no. 278, p. 430, b13-15。

¹⁹¹ 《法華經會義》卷7，CBETA, X32, no. 616, p. 205, b12-13。

道法。這種智慧又稱為菩薩出假道化般若智。菩薩具大慈悲心，不離世間，不舍眾生，從空出假，度眾無礙，成就一切功德，故說：「脩習空華萬行，宴坐水月道場，降伏鏡像天魔，證得夢中佛果。」¹⁹²一切種智：佛不但了知聲聞的一切智、菩薩的道種智，更通達十法界¹⁹³等，如一切現象，叫為三智圓明。佛之智慧通達一切道理，所有十法界乃至於性、相、事、理、染、淨、因、果等，一切諸法通通皆不離當念，都從一念心所生，此即諸佛所證之大覺圓滿般若智。又菩薩體證禪定及般若波羅蜜，悟無生法忍，得不退轉位，安住清淨無染之境界，精進力行佈施、持戒、忍辱、精進、禪定五種波羅蜜，即能成就世間、出世間微妙法。

故知，智波羅蜜在《楞伽阿跋多羅寶經註解》中說：「智有三種：謂世間，出世間，出世間上上。」¹⁹⁴世間智指一切外道凡夫執著一切諸法之有無；出世間智指一切聲聞、緣覺等虛妄分別自相、同相，應該說五地得出世間智方便善功德，能度難度，故名難勝地。出世間上上智是指諸佛菩薩，觀無所有法，見不生不滅。

由上可知，波羅蜜的解釋有很多種，每一宗派對於智般若詮釋不同。如說實相般若的境界，即諸法之境界，指境無自相，由智顯發，以根本與後得二智觀照了一切諸法境界，悉本空寂，從境得名故曰境界般若。「根本智者，即菩薩親證本有之智也，後得智者，謂證根本智，後所起化他之智也。」¹⁹⁵根本智即契證真如之智，又稱如理智、無分別智、真智、勝義智、正體智；後得智即在根本智之後，所起反照世間通俗事相之智，又稱如量智、分別智、俗智、世俗智。根本智與後得智、又加行智「準備階段之智」，並稱二智。

小結

難勝地菩薩觀行當中十波羅蜜的行持，以禪婆羅密為首，修持諸善法，普度眾生，都迴向一切大智慧。以求佛道作所修與普度一切眾生作事業，修習能滅除

¹⁹² 《楞嚴經宗通》卷8，CBETA, X16, no. 318, p. 909, c10-12。

¹⁹³ 唐·法藏述《華嚴經探玄記》卷1說：「十法界因果雙融俱離，謂性相混融無礙自在亦有十義：一、由離相故，因果不異法界，即因果非因果也。二、由離性故，法界不異因果，即法界非法界也。三、由離性不混性故，法界即因果，以非法界為法界也。四、由離相不壞相故，因果即法界，以非因果為因果也。五、由離相不異離性故，因果法界雙混俱融，迴超言慮也。六、由不壞不異不混故，因果法界俱存現前，爛然可見也。七、由上存混復不異故，超視聽之法恒通見聞，絕思議之義不礙言念也。八、由法界性融不可分故，即法界之果統攝法界無不皆盡，因隨所依亦在果中，是故佛中有菩薩也。九、即法界之因攝義亦爾，故普賢中有佛也。十因果二位各隨差別，一一法、一一行、一一德、一一位皆各總攝無盡無盡諸法門海者。良由無不該攝法界圓融故也，是謂華嚴無盡宗趣，餘義如指歸等說」，CBETA, T35, no. 1733, p. 120, c6-24。

¹⁹⁴ 《楞伽阿跋多羅寶經註解》卷3〈第三〉，CBETA, T39, no. 1789, p. 392, c6-23。

¹⁹⁵ 明一如等編集《大明三藏法數(第14卷-第35卷)》卷14，CBETA, P182, no. 1615, p. 30, a4-8。

一切煩惱障。菩薩以十波羅蜜的行持，皆發信心，修菩提行，行普賢道，求轉勝智慧，諸魔外道不能沮壞，於一切法相如實知諸法智。菩薩修此十法，觀諸眾生平等無差別智，超生死海，得究竟涅槃的目的。

第二節、菩薩地觀行十平等清淨心證真實諸法

難勝地菩薩觀眾生的缺陷和生活中的痛苦，包含各種生、老、病、死、煩惱、業障、習氣、善與不善等等行為狀況，以及這些結果生成的原因和過程，這些統稱為因果現象。菩薩如實智眾生都已經歷了千萬劫的宇宙時間進行輪迴，在過程中有很多世造了不可計數的惡業。若消除身心障礙和煩惱痛苦的方法，即觀行十平等清淨心，才斷除身心障礙、煩惱痛苦而證悟真理。

一、菩薩觀行十平等清淨心

菩薩觀行清淨心，即觀佛果平等，世界平等，眾生平等，萬事萬物同一體性，沒有分別，這樣才說平等。平等發出從清淨心，清淨心自然就生智慧，作是人的最高智慧，有智慧不造惡業，就世界和平眾生安樂。世界若要和平，就必須眾生平等，若眾生受到不平等待遇，則世界永無安寧之日。所以說，無論人生學佛或是不學佛，都要保持心地清淨、平等，這就是真正的佛法。經典常說「平等之心」，

佛法的修學，嚴格來談，最後菩薩所證入的只是平等性。難勝地菩薩以般若智慧觀察十種平等法，菩薩修平等心於諸眾生同一子想。如是修習此業得壽命長。亦能善知宿世之事。如《華嚴經》云：

第五難勝地，當以十種平等清淨心趣入。何等為十？所謂：於過去佛法平等清淨心、未來佛法平等清淨心、現在佛法平等清淨心、戒平等清淨心、心平等清淨心、除見疑悔平等清淨心、道非道智平等清淨心、修行智見平等清淨心、於一切菩提分法上上觀察平等清淨心、教化一切眾生平等清淨心。菩薩摩訶薩以此十種平等清淨心，得入菩薩第五地。¹⁹⁶

菩薩於過去，未來，現在，都行持清淨平等心。於佛法、戒、心，除見疑悔、於道非道智、修行智見。於一切菩提分法，常觀察平等心，於一切眾生用平等心而普度眾生。菩薩本身要修習對治那些法，即善修波羅門，為更求的智慧，要隨真如，住地之心也不退失，是依願力所持，得入菩薩五地。如《華嚴經》云：

¹⁹⁶ 唐·實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷36〈26 十地品〉·CBETA, T10, no. 279, p. 191, b12-20。

第五地已，以菩薩修菩提分法故，善淨深心故，復轉求上勝道故，隨順真如故，願力所持故，於一切眾生慈潛不捨故，積集福智助道故，精勤修習不息故，出生善巧方便故，觀察照明上上地故，受如來護念故，念智力所持故，得不退轉心。¹⁹⁷

可見，難勝地菩薩的住地心，是不退轉。從善修菩提分法到觀察照明上上地，都是修學人間菩薩行的要點。受如來護念及智力所持，則是他力的加持。由此菩薩精勤修習不息，努力行善，為眾生福利，以自己之力量，出生善巧方便，利益安樂一切眾生，令入佛道。如《楞嚴經正見》說：

華嚴發十種平等清淨心，方能度越。若度越得，豈不是真難勝耶。蓋五地行禪波羅蜜，所有真俗二諦，融為一理，理最難得，猶如真金，要以磤磢磨瑩明淨，是為難得，故名難勝地。¹⁹⁸

指菩薩為利益眾生，廣學博聞，多才多藝，這也是難勝地高於其他地之處。如菩薩學世間技藝，行禪波羅蜜非不修行，而隨力隨分，觀行真俗二諦，四無色等及一切世間之事，融通為一理。禪定就是要觀一種不依賴任何外在條件，面對一切惡逆的環境，乃至面對非人、厲鬼，都能無所畏怖，仍然維持一種平懷的心。菩薩禪定的力量，善於觀察一切，了知一切眾生由「十二因緣」而輪回生死海。

二、菩薩觀行緣起證真實諸法

菩薩觀行緣起即是理中道義，中道義即是佛法最高真理。若了知緣起義，便知佛法。不明白緣起義，便不了知佛法經典。可說若見緣起即是見佛，見佛者可得解脫。可以知道，一切法生是因緣生，滅是因緣滅，生滅是因緣，於諸法無所有。諸法本是空，故不生亦不滅。不生不滅是第一義諦，因緣生滅是世諦。佛所說法，即依如是二諦所說。故緣起義者，誠佛法之精義也。如本文研究十波羅蜜，皆緣起法。以緣起故，方能修因致果，而有布施、持戒、忍辱、精進、禪定、般若、方便、願、力、智等十度。波羅蜜即行持達到彼岸事究竟。到彼岸事究竟，即是緣起之功德。緣起即是畢竟空，以畢竟空乃能建立一切法。所以一切法皆歸畢竟空而說。如是十波羅蜜方得成就，無上菩提方得究竟。又說十二因緣即緣起法，由十二因緣而有無明生行，行生識，識生名色，名色生六入，六入生觸，觸生受，受生愛，愛生取，取生有，有生生，生生老死。若此無明滅則行滅，行滅

¹⁹⁷ 唐·實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷36〈26 十地品〉，CBETA, T10, no. 279, p. 191, b21-26。

¹⁹⁸ 《楞嚴經正見》卷8，CBETA, X16, no. 317, p. 720, a17-21。

則識滅，至有滅則生滅，生滅則老死滅。菩薩觀無明者虛妄，不如實知見假名無明。若菩薩觀達緣起，則知生是因緣生，滅是因緣滅，於諸法無所有自相。是知十二因緣即是緣起。緣起即空實有。菩薩觀眾生輪回生死通過真實觀行之方式。如《華嚴經》可說：

不如實知第一義故有無明，無明起業是名行，依行有初識，與識共生有四取陰，依止取陰有名色，名色成就有六入，根塵合故有觸，觸因緣生受，貪樂受名為愛，愛增長名為取，從取起業名為有，業報五陰名為生，五陰變名為老，五陰壞名為死；死別離時，貪著心熱名為悲；發聲啼哭，五識為苦，意識為憂，憂苦轉多名為惱；如是但生大苦積聚。是十二因緣。¹⁹⁹

此是眾生與生俱來的本性，善惡、好壞，分別演說十二有支，從無明到老死都在一念之間。「十二因緣」是佛法修學過程當中，非常重要的一種修行功夫。所謂「十二因緣」是將菩薩所修的功德，因眾生與生俱來的習氣，就是不論做了一切什麼善事或惡事都有因果。謂眾生不如實知第一義故有無明，無明起業是名行識名色至苦惱，而生起大苦積聚，引到不解脫生死。由此，菩薩觀眾生必須要了解脫生死。但眾生心當中的煩惱沒有辦法解決，或生理上的病苦無法解決，乃至於世間上的事業失敗，生活有困難，產生障礙，還有自己造多惡業，因為自己沒有辦法償還，就想求解脫而不可。

在佛法看來，不學佛是沒辦法得到真正解脫的，可知學佛的人，心念上有一點觀念，遇到困難自己能解決與有方法處理是痛苦。這種痛苦會延續到死後，乃至於下一世，一切的苦難不會給自己及親人更大的痛苦、煩惱。因為眾生執色身是實有，但色身只是地、水、火、風，四大假合而成的，有生就有滅，有成就有壞，身體是會壞掉就沒有了。菩薩觀如實知的境界，四大皆空，就是證到羅漢果，證到自在的境界，此時這心清淨就可以轉四大，沒有生死就了。身體的四大是虛妄不實，當體即空，功夫禪定的力量，禪定功深，色身就不會毀壞，這就是金剛身，心清淨達到不動的境界，而且在不動當中還有智慧，有心清淨當中就是煩惱漏盡，這是心不妄念諸法就具足定慧，清淨心就是法身。可說心無生滅，身體就無生滅。如《華嚴經》提到：

菩薩如是觀察有為多諸過患，無有自性，不生不滅，而恒起大悲，不捨眾生，即得般若波羅蜜現前，名：無障礙智光明。成就如是智光明已，雖修習菩提分因緣而不住有為中，雖觀有為法自性寂滅亦不住寂滅中，

¹⁹⁹ 東晉佛跋陀羅譯《大方廣佛華嚴經》卷25〈22 十地品〉，CBETA, T09, no. 278, p. 558, b27-c7。

以菩提分法未圓滿故。²⁰⁰

菩薩以如是十二種相觀諸緣起，知不生、不老、不病、不死，自性清淨，即得解脫門。觀諸有支皆自性滅，畢竟解脫，沒有少法相生。如是平等加行，心無有願求，唯除大悲為首，教化眾生，菩薩以此心順佛菩提，不懼異論，入諸智地，觀真俗二道，趣於佛智，諸煩惱魔無能沮壞，住於菩薩智慧光明，於空、無相、無願法中皆善修習觀，方便智慧恒共相應，菩提分法常行不捨。菩薩住此五地中，得十般若波羅蜜行，得十平等心觀行順忍，以於諸法如實相隨順而行持不失。

其中菩提分法未圓滿，表示道業未成就，菩薩行尚未完全得以昇華，所以菩薩必須修加行才能住地十心。又說「菩薩住此現前地，復更修習滿足不可壞心、決定心、純善心，甚深心、不退轉心、不休息心、廣大心、無邊心、求智心、方便慧相應心，皆悉圓滿。」²⁰¹前面五地已經行持了十心，但為不退失並進一步追求更深的智慧以隨順真如，是故此地重在依願力所持，強調住於五地之住心，這樣菩薩才能圓滿此位的修行。

事實上，菩薩了知一切佛眾生所共有清淨心，若眾生學習佛菩薩念念「利益眾生」的偉平等心。內心認為一切事物都是好的，所以眾生所行之事都是好，都這樣想法，那麼這個世界上再好美。通過學佛和思考，能由不知變為知，但要注意分辨自己所學的到底是什麼？明辨善惡、好壞、對錯。學佛的人，就像往杯子裡倒水，杯滿後就再也倒不進更多的水，除非先倒掉一部分水。意思是說自己必須放棄過去的知見，才能獲得新知。善惡、好壞、對錯只是一種概念。為行菩薩道瞭解緣起法，了知十二因緣，生滅不斷，就會有因果觀念，從而多種善因得善果，菩薩觀行不會只想到自己的利益，為了度化眾生解脫苦海。

第三節、難勝地菩薩證果

目前本文第二章提到：由難勝地中真俗勝智相違不遂，多艱難方得並起，名難勝地。從義得名，地論解釋，得出世間智方便善巧能度難度，名極難勝地。在第三章說難勝地菩薩觀行四聖諦「世間與出世間」，是觀緣起法，而進入真俗二諦，菩薩起智慧觀照，看透所執的我，不論遇到任何事，都能如理觀行。第四章難勝地菩薩觀行之五明皆為世間之學問，與觀行四攝法的具體行相。第五章菩薩十波羅蜜的行持，觀行十平等清淨心，證真實諸法。菩薩所觀行即是「平等心」，

²⁰⁰ 唐·實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷37〈26 十地品〉·CBETA, T10, no. 279, p. 194, c13-18。

²⁰¹ 澄·觀疏義《華嚴綱要(第1卷-第44卷)》卷37〈十地品第二十六〉·CBETA, X08, no. 240, p. 799。

即觀行一切法²⁰²苦、空、無我、無常，進而斷盡三界貪愛的我見、我執煩惱，而證悟真俗二諦無差別智，證無差別真如，脫離生死輪迴之苦，而入無餘涅槃的聖者。

難勝地菩薩觀行即是觀生滅諸法，行持菩提分法方便，外習諸技藝，內成就禪波羅蜜，極難制勝。菩薩成就世間與出世間法，融通真俗二諦，達到智慧，精進勇猛行持，積集一切善法，安樂成就諸眾生界，以勇猛精進成就福智，是為勇力圓滿道果，名為異熟因果。

一、難勝地菩薩觀行心無惱難而隨順真如行道

據《華嚴經疏》可說難勝地菩薩於此五地有二種難：「一勸化無惱難，二生不從心無惱難。此地菩薩，能退二難於難得勝。」²⁰³從二種難內容解釋如下。

（一）菩薩勸化眾生不生惱難

菩薩度生不論遇到惡人或善人，都發起慈悲心，教導眾生聽不聽，心理不生煩惱。菩薩想要完成菩薩道，就要有這種耐心，就像常精進菩薩行。為了度眾生，得力平靜要安穩眾生，要保守眾生心，勝過保守一切。因為行道的果效是由心發出，菩薩教導眾生要同體真心「無分別心」，不要志氣高大、倒要俯就卑微的眾生。因果報應實錄、六道輪迴、極樂世界、地獄真相，如何改變命運、眾生更順利。

又菩薩有一種忍耐，即發出慈悲心，度生不嫉妒，不自誇，不張狂，不作害羞的事，不求自己的益處，起心喜歡，喜樂的心，即是一種良藥。喜樂的真愛是包容、寬容大度，而不意氣用事。例如包容眾生的過錯，是為了讓眾生更好地改過，而不是對眾生的放縱。菩薩歡喜和包容即有智慧。若菩薩不達目的，誓不甘休想，如此才能吧菩薩到修圓滿，這是第一種難得。從一種忍耐，若我們能學到菩薩修行的忍耐，會提升自己的品格和增進自己的生活，會感覺幸福和美滿。

（二）菩薩度化眾生心不生惱難

²⁰² 一切法皆是苦、空、無我、無常，需要簡別「一切法」的內容有何差別？參見：《瑜伽師地論》卷67說：

問：若無常苦；皆空無我耶？設空無我；皆無常苦耶？答：諸無常苦、皆空無我。有空無我、非無常苦。

謂於此中，苦集諦、具四種；道諦、有三；滅諦、有二；非無常、非苦。（大正30，672c8-11）。

²⁰³ 唐·澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》卷38〈26 十地品〉，CBETA, T35, no. 1735, p. 795, c11-13。

菩薩想度化眾生，為眾生有業障種類無量無邊，如說貪、瞋、癡有貪之業障，有無明之業障，即煩者煩擾，惱者惱亂。煩擾惱亂眾生心，稱為煩惱障。煩惱心所有六，是貪、瞋、癡、慢、疑、惡見，此六者又稱為根本煩惱心所。眾生造業亦如是，但菩薩度生也不煩難，不氣怒，再接在厲的度眾生。眾生不造惡業，肯定業障漸修漸消，修得越精進消得快，若不修保存如故，如種子放在倉庫，永無一失。具足有百折不撓的精神，要作菩薩就要有這種精神。以上這二種難是眾生做不到的事情，菩薩皆能做到，於難得勝，故名難勝地。難勝地菩薩觀行心無惱難而隨順真如道行道，為令一切眾生得勝出道，悉能超出一切世間，隨身所應，悉能示導，令一切眾生逮得無量最勝法界，具足虛空無礙正道。菩薩觀行的階段，必須廣修平等心，行中道頓破無明，因而自度度他，自利利他，實踐難忍能忍，難行能行之道，究竟圓證佛道。

從二種難行菩薩教導眾生學佛心不生惱難，從心不生惱難，菩薩證得無別真如，真如能治則通事理，身心得清淨。由以觀入理行而同義不染淨，即行斷淨成德，即菩提分法上上淨。

二、難勝地菩薩證果

（一）從十地菩薩修證階位

從歡喜地菩薩修行世間法轉為勝義菩提心，斷除身見、疑、戒禁取見，圓滿佈施波羅密。菩薩加行的忍位開始，不再受生惡趣。忍不墮惡趣，「第一入離生至於燄位猶尚斷善」²⁰⁴即是此意。初地滅惡趣道，除異生性。異生性即是對於「聖法不得為性」，沒有得到聖者的法。「聖法」，佛法裡談一種清淨無漏的智慧、無漏的定、無漏的戒。得到了清淨無漏的戒、定、慧，就是聖者。照道理也有名字的，叫「聖性」，得了聖者的性，就是得到無漏的法，因為眾生著執沒有得到聖人，在眾生的心裡聖性都沒有，所以就叫做「異生性」。不過，初地菩薩比二乘殊勝，依唯識說，二乘只證人空不證法空，而菩薩則雙證我法二空，智慧超過二乘聖者，依中觀說，菩薩只在福德和智慧方面超過二乘。二、離垢地菩薩就是圓滿持戒波羅密，由於戒行清淨，菩薩能積極修行使「善業道」，業與業道不同，業指身、語、意三業，而業道是由意造業。該說遠離煩惱塵垢諸法眼生。菩薩主要修習持戒，遵守戒律軌範則行為清淨，自然不會滋生苦惱或憂悔。內心遠離煩

²⁰⁴ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷33〈9 光明覺品〉，CBETA, T36, no. 1736, p. 256, a6-7。

惱污垢，仿若秋月般皎潔明淨，也似碧綠的潭水，清澈澄瑩，因此名為「離垢地」。

三、發光地菩薩，修行定力深厚，引發修慧，菩薩得聞持陀羅尼，引發聞慧與思慧，即圓滿忍辱波羅密，斷除嗔心與貪心。嗔為欲界特有，「上界不行嗔」。貪為三界通有。另外，五通是共外道說，接入漏盡通，是佛教獨有六通「天眼通、天耳通、神足通、宿命通、他心通和漏盡通」。菩薩定力深厚，有具足神通，隨緣說法。

四、焰慧地菩薩，由於勤修菩提分法，能斷除一分俱生我執與俱生法執。菩提分法，即七菩提分，是指三十七菩提分法²⁰⁵。

五、難勝地菩薩，修行當中無論是天魔、陰魔、死魔，煩惱魔，都不能獲得勝利。一般說來，在資糧位與加行位就能降魔，但此時不是單憑自己的力量，尚需佛力加持。菩薩方便為般若所攝，從般若所起的大用，定力力量，任何外在的魔王均無法戰勝。能通達諸諦的微妙性，苦諦、集諦、道諦為世俗諦，滅諦為勝義諦。菩薩謂諸菩薩住此地中，先善修治第四地故，超過一切聲聞獨覺地，證得極淨緣締，所知諸法，微妙慧蘊，該說極難成，不住流轉寂滅聖道，是故此地名極難勝。

六、現前地菩薩，現見緣起的真實性，般若智慧現前，圓滿般若波羅密。

七、遠行地菩薩，修行當中，一切煩惱斷絕，離凡夫生死，菩薩修行六地之前，滅盡定滅盡，沒有廣大的悲心與高度的智慧，不能入此定。但七地菩薩則能上一剎那入定，下一剎那出定。圓滿方便波羅密，方便為菩薩般若所攝，是從般若所起的大用，證悟空性之法門。

八、不動地菩薩修行煩惱斷盡，不為煩惱所動。從初地到八地，煩惱就可斷盡，得十自在²⁰⁶，圓滿願波羅密。在十信位時，成就信不退，深信自己不退轉小乘或凡夫。在十住位時，成就住不退，得無生忍。對佛法方面能夠通曉明白也，可三界之中隨意現身，度化眾生。

九、善慧地菩薩得法、義、辭、辯四無礙解，菩薩圓滿力波羅密，力有兩種，一是思擇力，屬於理解方面，一是修習力，屬於實踐方面，二者合一，則解行相應。

十、法雲地菩薩，以佛法之雨滋潤眾生，以慈悲之雲隱蔽萬物。十方諸佛都為其灌頂，預祝即將入于佛位，名灌頂位，成就佛果圓滿。

從十地菩薩修證階位，如諸經論中都分為三個階段來說。初地到六地，是有相有功用行的階段。六地到八地，是無相有功用行的階段。八地到十地，是無相無功用行的階段。

²⁰⁵ 唐·李通撰《新華嚴經論》卷31〈如來隨好光明功德品35〉：「須依此根本智，加普賢大願力和融迴向修學。常以根本智為無作之體，此之法身及根本智。雖加十波羅蜜，三十七菩提分法，四攝，四無量成就饒益眾生之行。」CBETA, T36, no. 1739, p. 934, a13-21。

²⁰⁶ 《十地經論》卷10：「得十自在，如經是菩薩善知起如是諸身則得命自在乃至得智自在故。此十自在對治十種怖畏，如是次第應知。何者是十種怖畏：一死怖畏，二煩惱垢怖畏，三貧窮怖畏，四惡業怖畏，五惡道怖畏，六求不得怖畏，七謗法罪業怖畏，八追求時縛不活怖畏，九云何云何疑怖畏，十大眾威德怖畏。如是八地得十自在分已說。」CBETA, T26, no. 1522, p. 183, c12-20。

（二）解釋難勝地菩薩過程修證

依據《華嚴經探玄記》中解釋難勝地菩薩過程修證，如《顯揚論》說菩薩證得極淨緣諦所知諸法微妙慧蘊，成極難成。不住流轉寂靜聖道名極難勝。在《十住論》可說難勝地中具足功德和力成就，一切諸魔不能壞，故名難勝地。如《仁王經》名勝慧地即是用智慧勝諸摩障。諸餘經論多分皆同意義難勝。菩薩今釋此是寄法顯位，前地出世，此地却入實為難故。就是四、五、六地總寄二乘。四地寄當初果，五地寄當羅漢，六地獨覺。前地預流，此名羅漢義次第故，是故次來，以預流創故，羅漢終故。菩薩以四諦俱聲聞行，叫義次第故。前地雖得出世而未能隨順世間，菩薩以五明攝化，今此地中修證彼法，是故次來。菩薩不捨世道，故入五地翻治此障。此等並是地背修捨。《唯識論》認為於下乘般涅槃障，謂所知障中俱生一分，令厭生死樂趣涅槃。同下二乘厭苦欣滅，彼障五地無差別道，入五地時便能永斷。由此說五地斷二愚：一純作意背生死愚，即是此中厭生死者。二純作意向涅槃愚，即是此中樂涅槃者。《瑜伽論》深密同此可知，即以前捨世間向出世間背染向淨故有斯障。此地觀四諦染淨因果平等名無差別道，不同三地世間之染，不同四地出世之淨。以於世間能出能入雙現前故，故無背向斷斯障也。

菩薩因得出世間智，果得類無別真如，故能善巧運用方便，所以難度而能度。因知善巧方便，故達真俗無違之境。由於三地還是如同俗世，未得真正出離。四地雖然出離了，卻不能隨緣，而多滯塞二邊之見，所以還是難以越度，既得出世，又能隨俗觀行諸法，巧達五明，實踐行巧四攝法，禪定行十波羅蜜，所以說真俗不離，能度偏滯之見。菩薩在福力、智力、定力、願力相互交融遞進下，其戒德、心性、行持、菩提悲願、度眾力量，佛法知見、世間知見，融入甚深平等、清淨的光明覺照中，亦即獲得十種平等清淨心。由於此地菩薩禪波羅蜜偏勝，其甚深廣大禪修中所獲得的方便智慧，比四地更加殊勝，所以此地菩薩名為難勝地。雖然深入了悟一切菩薩行的次第修行法門及諸佛智慧光明的修行原理，但此難勝地尚未獲得智慧，仍以信解的甚深智力去領悟法義，

實踐上所說，菩薩種種觀行，憐憫眾生，加深對世間法如實的瞭解，如是不起分別見，行十種平等清淨心，對過去佛法，對未來佛法，對現在佛法，對戒行，心識，對除見疑悔，對道和非道智，對修行智，對一切菩提道分支一一觀察，教化一切眾生」不起分別心。所以菩薩最重要的是觀行「平等心」，對眾生不能生瞋心、不能厭憎，但也不能特別親密，不能在私我的小愛中打轉，混亂自己的清淨心，更不要為了一點怨與恨，使心念時時打結，一定要博愛，正所謂大愛無疆，修習此門就是調適眾生的心念，使心平靜、無怨恨，不受外境的影響而起心動念，

自尋煩惱，這樣才能保持如如不動，從而遠離生死，證入涅槃。由此可知，難勝地菩薩觀行實踐，平等無別真如，達到下乘般涅槃，是阿羅漢階位，即兜率天王的境界。

小結

難勝地菩薩所觀行相與證果，菩薩以無染之智慧心，無量之大悲心，廣行方便、願、力、智波羅蜜，最後得證一切種智，顯現圓滿佛境界。綜觀行十波羅蜜的法門，具有以下特點：1、佈施、持戒、忍辱、精進四波羅蜜，能幫助大乘行者圓滿及清淨自己執著之習氣，屬於「覺行圓滿」之修行。2、禪定、般若此二波羅蜜，幫助大乘行者觀破世間一切生滅幻像，顯現清淨平等的自在解脫，屬於「自覺圓滿」之修行。3、方便、願、力、智四波羅蜜，幫助菩薩成就廣大圓滿無礙之大悲心，是度眾生的方便力，永無疲厭地救度一切眾生，屬於「覺他圓滿」之修行。菩薩圓滿修證十波羅蜜，以菩提心為因，安住清淨無染之般若正智，即「以智慧為體」。菩薩修觀滿足十波羅蜜，本願功德無量，以大智光滅世癡闇，得到諸世間無上福田，常為眾生講佛功德，以智慧眼見真實義，清淨世間智慧。以方便為究竟，無止境地悲智雙運，救度一切眾生，即「盡虛空遍法界」。如說「平常心是道」，指清淨「平等心」，即菩薩修持「真誠、清淨、平等、正覺、慈悲」。這五種心不忘失，必須念茲在茲，念念不離，決不能落在貪、瞋、癡、慢、疑上。由此可見，平等心就是佛心，若能夠以平等心處理一切眾生心、利害得失，不能夠與佛道相應。所以觀行要以平常心來看待種種問題，以平等心面對任何困境，從最平等的事實中，發現至真至善至美。事實上，在生活當中，無論何時，無論何事，菩薩都要普度眾生，在品味「平常心是道」的佛法中，提升自己的生活品質和意境，開創更美滿幸福的人生。

第六章、結論

難勝地菩薩觀行實踐如實知世間充滿苦難，而苦難來自於煩惱，唯有斷煩惱障才能脫離生死苦海。想要離痛苦世間，即要轉眾生心從迷成悟。迷就是無明妄想執著之業力，業是由執我、執法、起惑造業、終至流浪生死、沉淪苦海。悟就是如實知諸法生滅。實知世間的一切事物都由因緣和合而生起，因緣合成的諸法、其性本空，沒有真實的自體。由此自己解決痛苦，不主要自己求安樂，更要為一切眾生排除苦難而行自度度他，自覺覺他，覺行圓滿的菩薩行。

本文首先探討難勝地菩薩觀行中的四聖諦，於四聖諦如實了知「苦聖諦、苦集聖諦、苦集滅聖諦，苦集滅道聖諦」，觀四聖諦是世間和出世間法，世間就是時間加空間，眾生在世間一定是無常、即是有生有滅、是無常變化。事實上，眾生的生命，從生到死，從有到無，其過程是在不斷地變化，這就叫觀行無常。沒有永恆不變的現象，這就叫觀行世間。出世間是說菩薩修證已經離苦而得解脫。四聖諦是生死流轉及生死還滅的指真理原則。一切大小乘佛法，無非圍繞著眾生的生死及解脫問題難得，即是從痛苦至安樂，所以菩薩皆依四聖諦觀行實踐才能得到目的。如果行者修習離開四聖諦的原則就是不了知真理佛教。由此可知，若行持四聖諦的功德利益很殊勝。

菩薩觀行四聖諦過程中，不斷觀察自己的起心動念，並進一步探究其原因，然後用智慧的正知正見如理思維，去除煩惱，這就是難勝地菩薩觀行的目的。例如學佛修道者，若修行心思散亂，就容易失去正念，如突發事件容易使人忘失佛的功德，對佛法的正知見而生起煩惱甚至於造作身口意業的惡行，因此修行者非常需要定力，而憶佛功德時的淨念可以暫時壓伏煩惱，再加上解脫道的正知見和佛菩提道的正知見，然後通過觀行斷除我見或者親證轉依如來藏，這樣就可以把煩惱徹底去除。那修行者又該如何用佛法的智慧解決煩惱呢？應當先觀五陰十八界的虛妄，以此了知五陰身心皆是虛妄所為，建立這個知見後再加上堅強的定力，就可以時刻都安住於佛法的智慧中，不會因為一時失去正念而造作惡業墮入三途。這就是斷我見實證初果的功德。解脫道的四聖諦指苦集滅道，苦即眾生有八苦：生、老、病、死、愛別離、怨憎會、求不得，五陰熾盛苦。也有五陰身心就會有以上八苦，所以觀五陰、十八界²⁰⁷的虛妄無常重要，如理作觀後明確了知五陰、十八界是無常、是苦、是空，通過修行實證之後斷除我見，就能正確看待痛苦了。菩薩以斷我見為基礎，然後轉依第八識如來藏本來無我的體性，明心親證，大智不住生死，大悲不入涅槃，這是菩薩行救濟有情眾生。

菩薩觀行五明為了度眾生，菩薩甚至連廣大精深的世間法都要學習，若有一法未得解了，則不能成菩薩行，所以菩薩行道，縱使魔障、苦難現前，也絕不會因此而氣餒、退縮，已發菩提心，進入五地菩薩階位，故修行路上永不退轉，以一眾生心緣事，行無邊事無行，教化世間，能持諸佛法本，使斷絕煩惱障。能除一切菩薩業障，令得入於無障礙法相應，一切世間相應。菩薩觀行五明世間學，

²⁰⁷《大乘五蘊論》卷1：「五蘊：一者、色蘊，二者、受蘊，三者、想蘊，四者、行蘊，五者、識蘊。」·CBETA, T31, no. 1612, p. 848, b6-7。

十八界：十八界，即眼、耳、鼻、舌、身、意等六根，其所對之色、聲、香、味、觸、法等六境，所生之眼、耳、鼻、舌、身、意等六識，合為十八種，稱為十八界。依此，十八界亦即世出世法，色心二法，有為無為法，生死涅槃，聖凡等皆總攝其內是也。參見《佛光辭典》頁517。

這是一種入世精神，其目的是將大乘菩薩救世的思想運用到實踐當中，例如醫方明能夠解除眾生身體上的病苦，也可以救度眾生心理上的苦難。現在社會醫學發展，除了物理治療，在身體上醫藥治療以外，也有精神治療的方法。都是對治眾生身病、心病的藥方，所以菩薩行道，自利又利他中，就要有種種的方便，如醫學的方便，能夠愛護、關照眾生，將其身體上的病痛治癒，佛法開眼慈悲、平等的精神是相通，要善用佛法的道理，醫治其心理上的疾病，解決眾生的病源。若行持五明學，就能度化萬類眾生。

四攝法為菩薩所觀行的道，包括了四種，分別是布施、愛語、利行、同事。菩薩教化眾生，有折服、攝受二個方法來說。對剛強難化眾生，好言不聽，善法難調，必須用威嚴折服，使眾生知所畏懼，才能離惡向善，所以有內行四攝法，外現威武，金剛怒目的大威德相，這是對眾生的一個方便方法。菩薩要想攝受眾生苦，一定要善巧地依止這四個方法。用這些方法就能夠成辦一切眾生真正的利益。認識攝受眾生要善巧依止這個道理，這樣才能夠幫助眾生所願，希望眾生同悟真諦，同就成佛果。這四攝法是真正最善巧、最奧妙的方法，是值得讚歎的應行之道。四攝法的意義，都是攝化眾生信奉佛法的巧妙方法。若學佛者都依著來行持四攝法之法門，一定會收到良好的效果。隨着佛法普遍的流佈，大家便得到淨化身心，生活當中也快樂和安平。

除了觀行四攝法，菩薩為了自利利他，行持十波羅蜜來度眾生，還要發心受持菩薩戒，修習一切善法，具足威儀。然後修行忍辱，對世間利、衰、毀、譽、稱、譏、苦、樂等八法，好的不執著，不好的能夠忍辱。精進修習善法、斷除惡法，以禪定調伏五根，安定內心，並藉此啟發智慧，開悟了道。以慈愛、安慰、讚歎、鼓勵的語言，使眾生生起信心而入道。對於有利於眾生的事情，菩薩更要不辭辛勞，勇於承擔，同時還要站在眾生的立場上，方便善巧的引導其入道。

菩薩觀行十平等清淨心，證真實諸法，指菩薩住於與覺分相應的增上慧，得十種平等清淨意樂。由菩薩平等清淨意樂，成上品故、極圓滿故，超過第一增上慧住，證入第二增上慧住。如說菩薩得第四菩薩地，善滿諸行已，欲入第五菩薩地，當以十平等深淨心，得入第五地。菩薩觀行「過去、未來、現在」、菩薩行戒淨、行持清淨平等心、行持一切菩提分法、斷除見疑悔、化度一切眾生。菩薩以是十種平等清淨心，得入第五菩薩地。菩薩以平等之大悲心，發大菩提心，誓願度盡眾生之苦，為此菩薩具足種種方便智，最終自利利他，成就究竟佛果。

因此可知，難勝地菩薩通過觀行真俗二諦，即指世間與出世間法。菩薩了知俗諦是有分別之智，有生死成壞。菩薩證悟真諦是無分別之智，由此以無分別之真諦觀行「出世間」法，勤精進求一切佛智。又以真諦觀眾生痛苦而生起慈悲之

心，發願救度眾生，以方便善巧而隨順世間法廣利群生，於世間五明之方便工巧技藝，令真俗二智雙起並用，完成救眾生於苦難中之悲願，圓滿菩提之智。菩薩觀行四攝法、十智波羅蜜、十平等清淨心，其目的是為迅速積累菩提大智之資糧，為得到菩提大智但還有繼續努力功夫圓滿至十地菩薩，才能成佛果階位。因此菩薩觀行四聖諦、五明、四攝、十波羅蜜、十平等清淨心，這是難勝地菩薩於無量劫中精進修持，心無疲厭，逐漸積累福德、善根與智慧資糧，菩提心堅固時即等同佛心。以真如實相觀故，菩薩之願與眾生之苦，性同真如，融通無礙。菩薩以止觀行力住於實相，使業果無能現形，待其自身功德善根深厚時，也能以實相理觀，而能堪忍世間難忍之事。

在研究方法上，從難勝地菩薩研究角度來看，難勝地菩薩所修的，是斷煩惱障，行諸法門。菩薩所成就的，菩薩地中斷於下乘般涅槃障者，即前四地出世。厭生死苦樂趣涅槃，此障五地，今入真俗無差別道，便能斷之煩惱障。由此證得類無差別真如一約生死涅槃皆平等，而此生死涅槃皆平等之特色，在於決定妙智極難可勝，依真入世間，通觀染淨諸法皆悉平等。以依行斷起勝求，不捨眾生牒前慈悲。後常求佛智正明起願，其實菩薩求佛智就是一種平等心，平等心看待一切眾生，平等心教化一切眾生的方式。

綜合上述所得的結論來說，本文總結過程難勝地菩薩觀行實踐，四聖諦、五明、四攝法、十波羅蜜、十平等清淨心。每一個法門都是應用實踐的方式，讓行者很容易了解佛法。若行者能學習難勝地菩薩之忍辱，忍辱是能忍受一切侮辱，忍辱主要用於對逆境，在生活過程中遇到重重逆境，若不能忍辱，就無法成就學業與道業。修行必定要堪忍和面對逆境，逆境也是一個法門，讓自己練心堅忍，故「忍」為修學佛法的重心。行者能學習難勝地菩薩觀行平等清淨心，平等是一種境界，自己對事情不要執著，以平等心去面對一切，去處理任何事情，能夠獲得圓融無礙。從平等清淨心來說，以平等、清淨、慈悲來面對整個世界，面對整個社會、面對整個人生，都美滿與平安。所以難勝地菩薩觀行實踐即世間和出世間真諦俗諦無差別智，入塵不染塵的行為規範去容納一切，這就是華嚴精神和華嚴學的宗旨。

參考文獻

一、藏經原典

- 《大方廣佛華嚴經》· CBETA · T10 · no.279 。
- 《大方廣佛華嚴經疏》· CBETA,T35,no.1735 。
- 《華嚴經內章門等雜孔目章》· CBETA,T45,no.1870 。
- 《大方廣佛華嚴經搜玄分齊通智方軌》· CBETA,T35,no.1732 。
- 《華嚴經探玄記》· CBETA,T35,no.1733 。
- 《華嚴一乘教義分齊章》· CBETA,T45,no.1866 。
- 《華嚴經疏鈔玄談》· CBETA,X05,no.232 。
- 《華嚴綱要》· CBETA,X08,no.240 。
- 《大方廣佛華嚴經疏鈔會本》· CBETA,L131,no.1557 。
- 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》· CBETA,T36,no.1736 。
- 《華嚴經文義要決問答》· CBETA,X08,no.237 。
- 《華嚴一乘法界圖》· CBETA,T45,no.1887 。
- 《華嚴經海印道場懺儀》· CBETA,X74,no.1470 。
- 《略釋新華嚴經修行次第決疑論》· CBETA,T36,no.1741 。
- 《續華嚴經略疏刊定記》· CBETA,X03,no.221 。
- 《佛說十地經》· CBETA,T10,no.287 。
- 《十地經論》· CBETA,T26,no.1522, 。
- 《十住經》· CBETA,T10,no.286 。
- 《大般若波羅蜜多經》· CBETA,T05,no.220 。
- 《大乘理趣六波羅蜜多經》· CBETA,T08,no.261 。
- 《瑜伽師地論分門記》· CBETA,T85,no.2801 。
- 《瑜伽師地論》· CBETA,T30,no.1579 。
- 《大智度論》· CBETA,T25,no.1509 。
- 《大乘莊嚴經論》· CBETA,T31,no.1604 。
- 《方廣大莊嚴經》· CBETA,T03,no.187 。
- 《妙法蓮華經》· CBETA,T09,no.262 。
- 《法華經會義》· CBETA,X32,no.616 。
- 《攝大乘論本》· CBETA,T31,no.1594 。
- 《攝大乘論釋論》· CBETA,T31,no.1596 。

《攝大乘論釋》· CBETA,T31,no.1595。
《大明三藏法數》· CBETA,P181,no.1615。
《金剛般若波羅蜜經》· CBETA,T08,no.235。
《菩薩瓔珞本業經》· CBETA,T24,no.1485。
《成唯識論》卷9· CBETA,T31,no.1585,p.51,a27-28。
《唯識三十論約意》· CBETA,X51,no.827。
《成唯識論演祕》CBETA,T43,no.1833。
《成唯識論集解》· CBETA,X50,no.821。
《楞伽阿跋多羅寶經註解》· CBETA,T39,no.1789。
《漸備一切智德經》· CBETA,T10,no.285。
《賢首五教儀開蒙》卷1· CBETA,X58,no.1025。
《中論》· CBETA,T30,no.1564。
《因緣心論頌因緣心論釋》· CBETA,T32,no.1654。
《仁王護國般若經疏》· CBETA,T33,no.1705。
《仁王經疏》· CBETA,T33,no.1708。
《大乘義章》· CBETA,T44,no.1851。
《辯中邊論》· CBETA,T31,no.1600。
《顯揚聖教論》· CBETA,T31,no.1602。
《大乘阿毘達磨集論》· CBETA,T31,no.1605。
《大乘起信論廣釋》· CBETA,T85,no.2814。
《四念處》· CBETA,6,no.1918。
《薩善戒經》· CBETA,T30,no.1582。
《菩薩地持經》· CBETA,T30,no.1581。
《正法念處經》· CBETA,T17,no.721。
《雜阿含經》· CBETA,T02,no.99。
《雜集論述記》· CBETA,X48,no.796。
《大乘阿毘達磨雜集論》· CBETA,T31,no.1606。
《阿毘達磨大毘婆沙論》· CBETA,T27,no.1545。
《廣釋菩提心論》· CBETA,T32,no.1664。
《宗鏡錄》· CBETA,T48,no.2016。
《大方便佛報恩經》· CBETA,T03,no.156。
《大方等大集經》· CBETA,T13,no.397。
《長阿含經》· CBETA,T01,no.1。

《孟蘭盆經疏新記》· CBETA,X21,no.372。
《聖妙吉祥真實名經》· CBETA,T20,no.1190。
《佛頂尊勝陀羅尼真言》· CBETA,T19,no.974。
《法界次第初門》· CBETA,T46,no.1925。
《維摩經無我疏》· CBETA,X19,no.348。
《徹悟禪師語錄》· CBETA,X62,no.1182。
《毗尼日用切要香乳記》· CBETA,X60,no.1116。
《楞嚴經指掌疏》卷6· CBETA,X16,no.308。
《楞嚴經宗通》· CBETA,X16,no.318。
《大乘義章》· CBETA,T44,no.1851。
《央掘魔羅經》· CBETA,T02,no.120。
《圓覺經要解》· CBETA,X10,no.260。
《大方廣十輪經》· CBETA,T13,no.410。
《翻譯名義集》· CBETA,T54,no.2131。
《遺教經論》· CBETA,T26,no.1529。
《大方廣三戒經》,CBETA,T11,no.311。
《六度集經》,CBETA,T03,no.152。
《佛說大方廣善巧方便經》· CBETA,T12,no.346。
《佛地經論》· CBETA,T26,no.1530。
《藥師琉璃光如來本願功德經》· CBETA,T14,no.450。
《仁王經疏法衡鈔》· CBETA,X26,no.519。
《發趣論》· CBETA,N56,no.29。
《大乘本生心地觀經》· CBETA,T03,no.159。
《觀音經義疏記會本》· CBETA,X35,no.645。
《鎮州臨濟慧照禪師語錄》· CBETA,T47,no.1985。
《十善業道經》· CBETA,T15,no.600。
《度諸佛境界智光嚴經》· CBETA,T10,no.302。

二、專書

(一)、中文

釋正果著，《佛教基本知識》，臺北：佛陀教育基金會，1992年，出版。

釋繼夢著，《華嚴宗哲學概要》，新店市：圓明1993年出版。

方東美著，《華嚴宗哲學》〈上下冊〉，台北市：黎明文化，1993年出版。

釋成一著，《成一文集》，台北萬行雜誌，1994年社出版。

陳英善著，《華嚴無盡法界緣起論》，台北：華嚴蓮社，民國1996年初版。

宗喀巴著，《菩提道次第廣論》，台北：方廣文化專業有限公司，1999年出版

劉萬然著，《十地經導讀》，臺北：全佛文化事業有限公司，1999年出版

釋印順著，《攝大乘論講記》，台北正聞，2000年出版社。

釋靄亭著，《華嚴一乘教義章集解》，台北華嚴蓮社，2000年出版。

曾嵩山著，《四聖諦佛法》，台北：文津出版社，2000年7月。

釋賢度著，《轉法輪集二》，台北華嚴蓮社，2004年，三版。

釋聖嚴著，《原始佛教》，臺北：法鼓山佛教基金會，2004年3月，修正版十一刷。

釋賢度著，《華嚴學專題研究》，台北：華嚴蓮社，2007年，八版。

釋賢度著，《華嚴學講義》，台北華嚴蓮社，2010年初版二刷。

華嚴蓮社，《華嚴宗五祖論著精華》，台北市：華嚴蓮社，2011年出版。

釋賢度著，《華嚴經十地品淺釋》〈上、下冊〉，台北華嚴蓮社，2012年初版三刷。

陳琪英著，《尋找善知識》，台北：法鼓文化事業股份有限公司出版，2012年。

李玲著，《華嚴十地修行體系》，宗教文化出版社，2012年1月初版。

（二）、日文

伊藤瑞睿著，《華嚴菩薩道の基礎的研究》(1989年京都)，平樂寺書店，1989年。

三、期刊論文

釋聖嚴撰，《釋迦世尊的醫學觀點》，新加坡：南洋佛教雜誌社，卷期第6期，1969年10月。

釋文慧撰，《十度波羅蜜之般若教化》，台北：華梵佛學研究所出版，1984年。

高永霄撰，《佛教育應以「五明」為本》，香港新界：內明雜誌社，卷期第152期，1984年11月。

陳鐘恩撰，〈從五明偈探討「覺之教育」的理念〉，台北：華梵佛學年刊，卷期第6期，1989年。

釋賢度撰，《華嚴行門具體實踐之研究》。台北：華嚴專宗研究所第二屆畢業論文集，1990年。

釋觀慧撰，《華嚴經十地品研究》，台北：華嚴蓮社出版，1995年。

釋傳智撰，《十行菩薩饒益行初探以《華嚴經》〈十行品〉為主》。第九屆佛學論

文聯合發表會。台北：華嚴蓮社，1998年。

釋慈汶撰，《華嚴經·十地品》離垢地戒度之研究，台北：華嚴蓮社出版，1998年。

〈五明 - 佛教理論與修行之現代解釋〉(一～完) = The five learnings - A modern approach to understanding and practice of buddhism，作者：趙真覺獎授·李桓鉞譯，台北市：慧炬雜誌社，卷期第165～174期，1979年，修編日期：1998年7月22日。

辜琮瑜撰，《佛法不離世間學 - 五明》，台北：人生雜誌社，卷期第188期，1999年04月01日。

釋覺清撰，《華嚴經》〈十地品〉難勝地之菩薩行 - 以澄觀疏解為主〉，大專學生佛學論文集(第10屆)，2000年。

釋天演撰，《華嚴經·十地品》布施波羅蜜之研究，台北：華嚴蓮社出版，2000年。

釋明達撰，《華嚴經》難勝地菩薩行與五明之關係-華嚴專宗學院研究所第六屆畢業論文，中華民國九十年六月，國際2001年。

釋禪祥撰，《華嚴經》四聖諦思想初探-以〈四聖諦品〉及〈十地品〉「難勝地」為中心-華嚴專宗學院研究所第十屆，中華民國九十四年六月，國際2005年。

釋演廣撰，《華嚴經·十地品》的菩薩思想與實踐觀行之研究，玄奘大學，96屆碩士論文，2008年。

釋隆運撰，《十地菩薩道與般若智的關係》，台北：華嚴蓮社出版，2010年。

釋慧本撰，《華嚴經》般若波羅蜜行之研究，台北：華嚴蓮社出版，2010年。

釋隆運撰，《十地菩薩道與般若智的關係》，台北：華嚴蓮社出版，2010年。

釋傳遠撰，〈初期佛教苦行觀初探〉發表於大專學生佛學論文集，2011年。

釋正持撰，〈華嚴經疏·十地品釋經方法探析〉，收在《中華佛學研究》第十三卷，2012年12月。

四、工具書

丁福保編，《佛學大辭典》，台北：大藏經刊印處，1991年。

陳義孝編，《佛學常見詞彙》，台北：文津出版社，1998年。

《中華佛教百科全書電子版》，台南：中華佛教百科文獻基金會，2002年。

慈怡主編，《佛光大辭典》，高雄：佛光山文化事業，2003年。

中村元原著、林光明編譯，《廣說佛教語大辭典》，台北：嘉豐出版社，2009年。

《CBETA 電子佛典》，台北：中華電子佛典協會，2014年。

五、參考網站

釋星雲，談人生《有了外財，還要有內財》，2012-08-19，入口網頁：

「<http://www.book853.com/show.aspx?id=2431&cid=120&page=32>」。

釋善祥《法爾禪修中心》網址是：

「<http://www.dharmazen.org/X1Chinese/A1Center.htm>」。

明代《諺語賞析》中一句話「良言一句三冬暖，惡語傷人六月寒」參見網頁：

「<http://baike.baidu.com/view/8019008.htm>」。

六、網路資源

學數位圖書館暨博物，<http://buddhism.lib.ntu.edu.tw/BDLM/index.htm>。

香光尼眾佛學院圖書館，<http://www.gaya.org.tw/library>。