

華嚴專宗研究所第廿一屆碩士論文

方便波羅蜜之研究

—以八十《華嚴經》為主

指導教授： 闕正宗老師

研究生：釋天揚

中華民國 一〇五 年 五 月 十 日

摘要

《大方廣佛華嚴經》為諸經之王，是華嚴宗立宗之根本經典。本文通過研究十度波羅蜜之第七度，來瞭解方便波羅蜜在菩薩修行成佛，行自利利他的事業之中是如何成就？所成就觀法又是如何？本文在探討菩薩道中的方便波羅蜜時，擬依據《華嚴經》圓融無礙的理論依據，從《華嚴經》整個體系架構中有關方便波羅蜜之探討，即通過十住之不退住、十行之無著行、十迴向之等隨順一切眾生迴向、十地之遠行地，是如何修行方便波羅蜜進行分析比較，期望能將有關的資料做更完整的整理，以方便華嚴行者更深刻的瞭解《華嚴經》中方便波羅蜜之意涵。十住、十行、十迴向為入地之前的三賢位，十信修滿入於十住的初發心住，為華嚴入位之始。十地中，第七遠行地，此地為菩薩修行方便波羅蜜圓滿之位，遠行地菩薩寄菩薩地，以能空中起有勝行，故成方便度，二行雙行乃至亦得無相之果。以純無相不礙起行，能念念中具足十波羅蜜廣利益一切眾生。同時，《華嚴經·入法界品》參訪五十三位善知識，在善財童子所參訪的善知識當中具方便波羅蜜行之善知識以作為其實踐行者，如休舍優婆塞是不退住之寄位修行者、無壓足王是無著行之寄位修行者、觀自在菩薩是等心隨順一切眾生迴向之寄位修行者、開敷一切樹華夜神是遠行地之寄位修行者，其修行的功德普攝眾生巧方便智。修行圓滿「方便波羅蜜」乃指菩薩能以通達利益他人之方法和手段，來教化眾生，饒益一切有情，悲智雙運，圓滿福慧，直登涅槃之彼岸。而修十度波羅蜜，透過種種的神通力，來度化無量無邊的眾生。因文章篇幅有限，本文只通過善財童子所參第三十七位善知識之「開敷一切樹華夜神」方便波羅蜜修行的解析，「開敷一切樹華夜神」，以根本智起菩薩行，普修普賢菩薩行，莊嚴自他二報，使令嚴淨。也在方便善巧下，普入一切世界海中修普賢行，起救護一切眾生之心，如是念念於一切世界方便普攝、教化成熟一切眾生起攝受眾生之行，皆是奠基在「方便波羅蜜」的修行與功德上。此善知識得如來力的加持，生如來種，而修普賢菩薩行，以悲智運之心，普攝一切眾生之心，現大神變念念周遍盡眾生界，廣無齊限，無一行不修，此種種行皆以「方便波羅蜜」的修行與功德為所依。

關鍵詞：《華嚴經》方便慧 遠行地 悲智 開敷一切樹華夜神

目錄

第一章 緒論.....	1
第一節 研究動機與目的	1
一、研究動機.....	1
二、研究目的.....	4
第二節 研究範圍與方法	5
第三節 現代研究成果回顧	5
第四節 本文主要內容.....	10
第二章 方便波羅蜜之義涵.....	12
第一節 方便波羅蜜之釋義	12
一、方便之釋義.....	12
二、波羅蜜之釋義.....	14
第二節 諸經論之方便波羅蜜	18
第三章《華嚴經》地前之方便波羅蜜行.....	24
第一節 不退住之方便波羅蜜行	25
一、不退住釋義.....	25
二、事理雙觀而心不退	27
三、勸學十種廣大法 理事無礙.....	28
第二節 無著行之方便波羅蜜行	31
一、無著行之釋義.....	31
二、大智廣大行 自利行心無所著	32
三、大悲心增 念深利廣	34
第三節 等隨順一切眾生迴向之方便波羅蜜行	36
一、等隨順一切眾生迴向之釋義.....	36
二、先明所迴之善根 菩提心為所迴善根之本.....	38

三、迴向三處.....	41
四、等隨順一切眾生迴向之位果.....	43
第四章 遠行地菩薩之修行特色	44
第一節 「遠行地」釋名	46
第二節 遠行地菩薩「方便慧」之相.....	49
1、樂無作行對治差別相	50
2、彼障對治有二種相	54
3、雙行對治差別相.....	58
4、勝前六地、勝後三地	59
5、由地滿故，說雙行果	61
第三節 遠行地菩薩的「無相有功用行」	62
第五章 〈入法界品〉中開敷一切樹華夜神與方便波羅蜜	68
第一節 開敷一切樹華夜神以大悲力攝生	68
第二節 主夜神修行「菩薩出生廣大喜光明解脫門」法門之作用.....	70
第三節 方便波羅蜜之殊勝性	73
第六章 結論.....	77
參考文獻.....	90
表目錄	

〈表 1—3—1〉與本文相關現代書籍、論文	7
〈表 4—2—1〉七地五種相差別配地體行相	49
〈表 4—2—2〉諸經、論之十種方便慧釋義	51
〈表 4—2—3〉由諸經、論整理修無量行之釋義	55
附錄：等隨順一切眾生迴向之迴向行六位行法的行布與圓融.....	82

第一章 緒論

第一節 研究動機與目的

一、研究動機

本文的研究動機在於佛法的方便波羅蜜，以《華嚴經》方便波羅蜜為本文探討的主題。方便波羅蜜由寄位的十地來說，七地是寄菩薩位，若只修到般若波羅蜜，則出世解脫偏多，無法起大悲妙行乃至成就普賢願行，也無法成就後面的願、力、智波羅蜜，乃至於佛果之圓滿。菩薩須先具諸般若波羅蜜，並以般若慧了解深入眾生的心行好樂，以此而能以展開種種適應眾生的方便之法來化導眾生，進而帶領眾生契入佛的教法之中。換言之，菩薩所得甚深智，入大悲門，以甚深心，隨順觀察教化眾生心無疲厭即是方便波羅蜜成大悲行住一切劫修大悲行而無疲倦。菩薩以如是方便善巧波羅蜜門，教化成熟一切眾生，皆令究竟得一切智。其次，若從《華嚴經》圓融門說，十信心滿，入法智流，以十住波羅蜜智行嚴之，如鍊真金，轉更明淨，以住一位，總收五位因果，五位行門，皆在一位通收。如十住中以明十種昇進，皆十波羅蜜為體，一中具十，互體十中有百。然從行布門看，「第七住、第七行、第七迴向、第七地五位中凡是第七位、總修悲位故，以其真理圓融染淨，故名方便。」¹《華嚴經》中十地修行的重點各有不同，從「寄位行」的角度言之，十住乃至十迴向各寄一度，第七住、第七行、第七迴向七為「方便波羅蜜多」。第七遠行地是實行「方便波羅蜜多」圓滿之位。《新華嚴經論》卷 26 云：「此地修方便波羅蜜。以出生死空、無相、無願、解脫門；能入世間同眾生之萬行，然不離世間，不隨生死，長大慈悲故名方便波羅蜜。」²遠行地菩薩修行方便波羅蜜為行門，以出生死空、無相、無願解脫門。能入世間利益眾生之萬行，然不離世間，不隨生死，長大慈悲故名方便波羅蜜。以六地之中三空三昧，現無量無作智慧門，能入無量眾生界，入無量教化眾生業，入無量世界，以無作智慧入一

¹ 《新華嚴經論》卷 10〈1 世主妙嚴品〉(CBETA,T36,no.1739,p.783,b10-12)

² 《新華嚴經論》卷 26〈26 十地品〉(CBETA, T36, no. 1739, p. 899, c14-17)

切世間，等眾生行普令遍周故名遠行地，為入世間行遍周廣大故。遠行地中十波羅蜜中方便波羅蜜圓滿，方便的義涵到底是如何？作為度生的主要手段我們應該如何真正地運用方便波羅蜜的智慧顯得尤為重要。所以通過《華嚴經》中第七住、第七行、第七迴向、第七地菩薩的修行特色以及代表方便波羅蜜的善知識修行方法的探討應該可以窺見方便波羅蜜的真正意趣，同時通過不同經論對方便波羅蜜的解析也能更好地深入瞭解遠行地菩薩修行的要領。

遠行地菩薩這位修行者必須從智功用行跨越到無功用行，也就構成較為特殊的階位了。經文中可以見到金剛藏菩薩向解脫月菩薩解說，遠行地的境界是必須作超越的修學，如同有二個世界，其中一個世界是雜染的，另外一個世界是純淨的，若要從雜染跨步走向純淨的世界，除非菩薩有大願力、方便、智慧，乃能跨過。因此，此地菩薩的特色就是具有善巧方便的智慧，能從初地到此遠行地，唯當菩薩有大願力、方便、智慧才能跨越到無功用行的八地，甚至九地、十地。

遠行地菩薩何以能做到「如是念念中具足十波羅蜜。是菩薩具足十波羅蜜時，四攝法、三十七品、三解脫門，一切助阿耨多羅三藐三菩提法，於念念中皆悉具足。」即遠行地菩薩於一切覺悟的菩提分法，都能念念圓滿。菩薩在十地中都能圓滿覺悟的菩提分法，何以遠行地最為殊勝？遠行地勝於前六地，亦勝於後三地，原因何在？對於為何此地三十七品得以圓滿，在《大智度論》中：菩薩行是「六波羅蜜」得力後，次第行「三十七品」。

佛陀一代聖教的學說和思想，就其內容與義理而言，不僅是要自己覺悟真理，還要引導一切眾生來實踐、證得真理。然而，對於為無明所覆的眾生，要宣說此甚深正理，其深受信解並不是一件容易的事，因此隨機逗教便成為重要的方式。故在經論中，我們不難發現佛在面對不同的眾生時，其宣說的教法與方式也有所不同，此皆是方便的詮釋，其目的是為了讓眾生皆能知曉這通往覺悟之道所應修行的方法與次第。在大乘佛教中，方便的詮釋遍於弘法的方方面面中，而修學大乘佛法，經中常會提到所謂的「三心」，即：「一切智智相應作意，大悲為首，以無所得而為方便。」「《大毘盧遮那經》云：菩提為因，大悲為

根，方便為究竟。」³現在我們大談的方便是否有違於佛陀經典上所談的方便。方便的真實義涵到底為何？故知度生之方便又是如何成就諸佛果覺之究竟？由於種種的疑惑，觸動了我撰寫本文的動機。

菩薩以慈悲心，修無我空慧至無生法忍，此一階段即為離相性空的般若道，而當菩薩得無生法忍之後，直到成佛的這個階段，即著重於度化有情的方便道。如《大智度論》所說：「菩薩道有二種：一者、般若波羅蜜道；二者、方便道。」⁴因此，菩薩是以修慧為主而能觀照性空無我，用這樣的般若徹悟諸法實相畢竟空之空慧，與慈悲相互調和而產生出方便的思想悲濟眾生，來嚴土熟生。所以對大乘行者來說，「般若波羅蜜中雖有方便，方便中雖有般若波羅蜜，而隨多受名。般若與方便，本體是一，以所用小異故別說；譬如金師以巧方便故，以金作種種異物，雖皆是金，而各異名。」⁵般若好像真金，方便則如真金作成的莊嚴器具，二者是不二而二的。修學佛法，一到功行成就，即先得般若根本智，證畢竟空性；再起遍和後得智，通達緣起，嚴淨佛土，成就有情。此後，真智與俗智，漸次轉進漸合，到得真俗圓融，二智並觀，即是佛法最究竟圓滿的中道智。⁶

菩薩以方便力，引導眾生，是名「方便」。菩薩知一切法畢竟空性、無所有，而能還起善法，行六波羅蜜，不隨空。以般若如有是分別，不入涅槃，是為方便。⁷菩薩在修行過程

³ 《金剛頂瑜伽中發阿耨多羅三藐三菩提心論》卷1 (CBETA, T32, no. 1665, p. 573, c8-9)

⁴ 《大智度論》卷100〈90 囑累品〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 754, b28-29)

⁵ 《大智度論》卷100〈90 囑累品〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 754, c3-7)

⁶ 印順導師，妙雲集下編之二《學佛三要》，正聞出版社，中華民國八十九年十月新版一刷。

⁷ 《大智度論》卷100〈90 囑累品〉：「菩薩得是般若波羅蜜實相，所謂一切法性空，無所有、寂滅相，即欲滅度；以方便力故，不取涅槃證。是時，作是念：「一切法性空，涅槃亦空，我今於菩薩功德未具足，不應取證，功德具足，乃可取證。」是時，菩薩以方便力，過二地，入菩薩位；住菩薩位中，知甚深微妙無文字法，引導眾生，是名「方便」。

復次，有方便，菩薩知一切法畢竟空性、無所有，而能還起善法，行六波羅蜜，不隨空。若能生四種事：若疑、若邪見、若入涅槃、若作佛；以般若如有是分別，若能除邪、疑，不入涅槃，是為方便。」(CBETA, T25, no. 1509, p. 754, c7-18)

中雖然了知一切法性空，涅槃亦空，可是由於大悲心不舍眾生，自知於菩薩功德未具足，因方便力故，得知不應取證。功德具足，乃可取證。

二、研究目的

「一切諸菩薩 行諸波羅蜜 若無方便者 不能到彼岸 自利亦利他 住世間涅槃 如是無淨染 皆由方便故」⁸任何修行的目的，皆不離自利利他，而自利利他乃至到達涅槃的彼岸，皆由方便的緣故，故筆者欲藉由八十《華嚴經·十地品》的方便波羅蜜行的殊勝行的研究來解讀菩薩是如何來利益眾生。通過探討地前菩薩方便波羅蜜、遠行地菩薩道的修行特色和八十《華嚴經·入法界品》中行持方便波羅蜜的開敷一切樹華夜神善知識的方便波羅蜜修行的解析來探討可以看出菩薩於世出世間法融入一體，成就方便善巧慧利益眾生。菩薩所行一切皆為利益一切眾生乃至在人間佛教事業在開展過程中，由菩薩成熟一切眾生的行持，都要由善巧方便智作為工具，如果錯解善巧方便智之性質，想當然地把它覺解為僅僅是應對現實生活的技巧或者策略，如此一來基於善巧方便智的菩薩人間生活的超越指向也就自然而然被朝世俗化的向度消解了。所以菩薩的善巧方便智，不是與般若慧脫離、與般若慧不同的善巧方便智。般若慧與善巧方便智相輔相成、並舉並重、不相偏離、交相輝映。在有關「母智度無極，父為權方便；菩薩由是生，得佛一切見」的說法中，以及《大日經》云：「佛言菩提心為因，悲為根本，方便為究竟。」⁹我們可以看出要想如實地實踐人間佛教的大乘菩薩精神般若與方便是不可脫節的，大乘佛教中菩提心、大悲以及方便是不可偏廢。如若不然，大乘才不至於讓人間佛教的實施落入流俗。

⁸ 《大薩遮尼乾子所說經》卷2〈3 一乘品〉(CBETA, T09, no. 272, p. 324, c12-15)

⁹ 《大毘盧遮那成佛神變加持經》卷1〈1 入真言門住心品〉(CBETA, T18, no. 848, p. 1, b29-c1)

第二節 研究範圍與方法

本文研究的主要範圍，是以實叉難陀譯的《八十華嚴經》為主，以法藏（643—712 年）所注的《探玄記》、澄觀（737—838 年）注的《華嚴經疏鈔》、李通玄（635—730）所注的《新華嚴經論》、憨山德清（1546—1623）所注的《大方廣佛華嚴經綱要》等華嚴宗師的論疏以及其他一些相關經典為參考，本文欲以《華嚴經》中「方便波羅蜜」為主旨，詳究菩薩於地前及遠行地中所修方便波羅蜜的內容與菩薩修習方便波羅蜜的重要性。以及通過八十《華嚴經·入法界品》中行持方便波羅蜜的善知識開敷一切樹華夜神方便波羅蜜修行方法，來探討來對菩薩你以方便善巧慧，利益眾生做一個次第深入地瞭解。在引用的文獻上，涉及到了《肇論》、《法華經》、《維摩詰經》、《大方便佛報恩經》、《大智度論》、《菩提資糧論》等一系列經典，目的就是為了更好地理解菩薩主修方便波羅蜜修行的特色與義理。

本研究採用文獻分析與經典對比的方法並以漢譯經典為輔，參考歷來華嚴諸大德的著作和其他大乘經論，有關「方便波羅蜜」的部分及遠行地之修行特色，並以現代著作、論文為輔，還有 CBETA 加以運用深入瞭解。

第三節 現代研究成果回顧

現代研究成果與本文較有相關的是《華嚴經十地品淺釋》，釋賢度編著，2002年。¹⁰此書為作者參考《華嚴經疏鈔會本》、八十卷《華嚴經》、《華嚴經疏》、《華嚴經隨疏演義鈔》等著作，來講釋《華嚴經·十地品》依經文的次序而隨文解說。篇幅甚大，因為是以隨文之方式解釋，其中所討論的主題與本論文相關，列為研究的參考。賢度法師編著的《華嚴學專題研究》中的〈十波羅蜜與菩薩行〉與《華嚴學講義》里有關十波羅蜜的部分，對於十波羅蜜之意涵，賢度法師於其書中已有詳明。其次，《菩薩思想的研究》，神林隆淨著，許洋主譯。¹¹收錄於世界佛學名著譯叢65及66冊，1984年。本書將菩薩思想定義為大乘佛教

¹⁰ 賢度法師，《華嚴經十地品淺釋(上)、(下)》，台北：華嚴蓮社出版，2002 年。

¹¹ 神林隆淨著/許洋主譯，《菩薩思想的研究（下）》〈世界佛學名著譯叢 66〉，（台北：華宇出版社，

的原動力，也是大乘佛學的核心。其說明對菩薩思想的內涵、淵源與發展是應該為大乘行者所該注意的。本書將菩薩思想以歷史的呈現階段，來探討各個時期的菩薩觀與思想內涵，包含南傳的菩薩思想、說一切有部的菩薩思想、大眾部與初期大乘佛教的菩薩思想、大事的菩薩思想等章節。另外以經典類型來探討菩薩思想，包含《般若經》中的菩薩思想、《華嚴經》中的菩薩思想、《菩薩地經》的菩薩思想、《梵網經》《仁王經》及《菩薩瓔珞本業經》的菩薩思想等章節。而其中的華嚴經的菩薩思想，則著重於十地的討論說明。進而論述華嚴教學以及階位學說的不同觀點。而其十地的各地分析說明僅以簡略的作基本的介紹，未作深入的探討。《中國華嚴思想史》，木村清孝著，李惠英譯，1996年。¹²本書由思想的觀點，探討《華嚴經》在中國的傳播，並對華嚴思想依據不同學者的思想進行說明。其中引述法藏說法，將十地實踐之觀點呈現不同詮釋的面向，認為菩薩地法當中果分雖不可說，但因分可說的論點。此即呈現將十地當中，可以論述的部分在於菩薩的能力與性質，以及菩薩實踐之分類方法乃至思想的內涵與實踐的觀行。

另外，與本文有相關的論文分別是華嚴專宗學院暨研究所第六屆畢業的覺清法師所寫的《華嚴方便思想之研究》。覺清法師的此篇論文所寫的方便思想由原始佛教到部派佛教到大乘佛教的方便思想，最後再到華嚴的方便思想，以華嚴方便思想作為研究。另一篇與本文有相關的華嚴專宗學院研究所第十四屆畢業的江隆真所寫的《〈華嚴經〉方便波羅蜜行之研究》，此文則直接論述十波羅蜜中的方便波羅蜜行，其重點在十住、十行、十迴向和十地的方便波羅蜜行。此文以《華嚴經》中的十住、十行、十迴向、十地的修行方便波羅蜜行相為主。程恭讓所寫的〈《維摩詰經》之《方便品》與人間佛教思想〉¹³本文的主要目標，則是關於《維摩詰經》第二品善巧方便思想之特質及其與人間佛教思想關聯性的探究。還有一篇玄奘大學宗教學研究所碩士釋演廣(王燦榮)《〈華嚴經·十地品〉的菩薩思想與實踐觀行之研究》以探知十地是最普及一切的菩薩行。菩薩實踐哲學方面。他以「十地階

1984 年。)

¹² 木村清孝著/李惠英譯，《中國華嚴思想史》，(台北：東大圖書公司，1996 年。)

¹³ 玄奘佛學研究 第十八期 2012/9 <http://ird.hcu.edu.tw/ezcatfiles/c016/img/img/947/18-6.pdf>

位的人菩薩行」之面向，作探討說明，將十地各地之菩薩思想之精神、特質與內涵予以發揮，以人菩薩行之實踐面作討論，以社會生活之實例觀點，把十地的菩薩思想作相應性的詮釋說明。其中作者將參考其對遠行地菩薩思想內涵與觀行特色的內容。作者對方便波羅蜜的研究除了以經論中有關方便的諸多詮釋進行分析，以遠行地菩薩的修行為主亦將〈入法界品〉圓滿方便波羅蜜之開敷一切樹華夜神善知識的修行特色納入其中進行探討。希望通過方便波羅蜜的觀行及其特色的深入瞭解，能在實踐生活中將方便波羅蜜的內涵更好地來實踐佛陀的教法以及隨眾生機利益群生。

〈表 1—3—1〉與本文相關現代書籍、論文

書籍、論文	著者	年代	內容、特色
《善巧方便－大乘佛教的概念》(Skilful Means — A Concept in Mahayana Buddhism)	Michael Pye	1978 年	此書從基本字義的分析到大乘佛教的代表經典去說明大乘佛教的「方便思想」。Michael Pye 也提及 1978 年以前西方學界鮮少針對「方便善巧」為專門研究的主題，只說到「方便善巧」是佛教以「務實」為宗教特性的教義根據，對於「方便善巧」一詞並沒有再多的探討。
《菩薩思想的研究》	神林隆淨 著，許洋主 譯	1984 年	本書將菩薩思想定義為大乘佛教的原動力，也是大乘佛學的核心。其說明對菩薩思想的內涵、淵源與發展是應該為大乘行者所該注意的。本書將菩薩思想以歷史的呈現階段，來探討各個時期的菩薩觀與思想內涵。另外以經典類型來探討菩薩思想，其中的華嚴經的菩薩思想，則著重於十地的討論說明。進而論述華嚴教學以及階位學說的不同觀點。而其十地的各地分析說明僅以簡略的作基本的介紹，未作深

			人的探討。
《華嚴學專題研究》	賢度 法師 著	2008	本書〈十度波羅蜜與菩薩行〉中有關十波羅蜜的部分，對於十波羅蜜之意涵有詳盡的說明，此文介紹華嚴經中的十種方便波羅蜜、〈離世間品〉中的方便不共法及遠行地方便波羅蜜的意涵。
《華嚴經十地品淺釋 (上、下)》	賢度 法師 著	2012	此書為作者參考《華嚴經疏鈔會本》、八十卷《華嚴經》、《華嚴經疏》、《華嚴經隨疏演義鈔》等著作，來講釋《華嚴經·十地品》依經文的次序而隨文解說。展現諸地修行特色。
《華嚴方便思想之研究》	覺清法師	華嚴專宗 研究所第 六屆畢業 2001	此篇論文所寫的方便思想由原始佛教到部派佛教到大乘佛教的方便思想，最後再到華嚴的方便思想，以華嚴方便思想作為研究。
《〈華嚴經〉方便波羅蜜 行之研究》	江真慧 (隆真)	華嚴專宗 學院研究 所第十四 屆畢業 2009	此文則直接論述十波羅蜜中的方便波羅蜜行，其重點在十住、十行、十迴向和十地的方便波羅蜜行。
〈《維摩詰經》之〈方便 品〉與人間佛教思想〉	程恭讓	玄奘佛學 研究 第十八期 2012/9	本文的主要目標，則是關於《維摩詰經》第二品善巧方便思想之特質及其與人間佛教思想關聯性的探究。
《佛教修行[方便]之義 理解析——從漢譯字詞 到佛經經典的理解》	楊璟惠	國立政治 大學宗教 研究所	本文首先考察「方便」一詞的概念，對佛教「方便」一詞作基本語詞上的釐清：包含「方便」語詞的來

		碩 士 論 文 2007	源和成詞的年代，初期漢譯經典中的用法，以及澄清「方便」一詞總攝的語義和核心詞義，分析佛教「方便善巧」的義理，開始仍以「語言文字」分析入手，再詮解承載佛教最初教義的《阿含經》之「方便」一詞的用法，分辨出「方便」一詞是否已具足「思想」義理的層次，澄清初期佛教是否針對「方便」一詞是否已成為佛教修行者應當實踐的「法門」(dharma-paryāya)，表徵著修行、實踐性等特性。。探討大乘經典這類經典所具有的「方便善巧」之修行義理所指涉為何、是否有其具體的「方便」修行，又如何展現其行為。陳述屬於「大乘方便善巧經典」的中心思想和具體顯發佛教「方便經典」中修行「方便」的真實意涵和理路。
《華嚴經·十地品》的菩薩思想與實踐觀行之研究》	釋演廣(王燦榮)	玄 奘 大 學 宗 教 學 研 究 所 碩 士 2008	此文探知十地是最普及一切的菩薩行。菩薩實踐哲學方面。他以「十地階位的人菩薩行」之面向，作探討說明，將十地各地之菩薩思想之精神、特質與內涵予以發揮，以人菩薩行之實踐面作討論，以社會生活之實例觀點，把十地的菩薩思想作相應性的詮釋說明。

(資源來源：筆者自行整理)

第四節 本文主要内容

本文共分六章。

第一章緒論。

第一節研究動機提及學華嚴的緣起與寫方便波羅蜜行的動機在於以十波羅蜜中之方便波羅蜜行為主軸，任何修行的目的，皆不離自利利他，而自利利他乃至到達涅槃的彼岸，皆由方便的緣故。研究的目地在於雙行自他二利，也即續佛慧命之無盡方便波羅蜜行，因此，以《華嚴經》十波羅蜜中的方便波羅蜜行，修行無生法忍清淨之空中方便慧與利益眾生之有中殊勝行，行於華嚴廣大、圓融、深遠無盡的悲智願行。

第二節研究的範圍主要是在唐譯《華嚴經》中方便波羅蜜行以及通過〈入法界品〉中七地所代表的善知識的方便波羅蜜行的研究。研究方法是通過對經文及華嚴諸大德的著作的研讀，以及其它經典中方便波羅蜜有相關的部分，來探討菩薩方便行的真義。

第三節文獻回顧談到與研究主題相關的主要經論和現代學者有關方便波羅蜜的論文和書籍。

第四節本文的內容，以五個章節為架構。

第二章方便波羅蜜之義涵。第一節 方便波羅蜜之釋義

第二節諸經論之方便波羅蜜，方便波羅蜜於諸經中有種種不同意涵的呈現，因此，引《大方便報佛恩經》、《佛說菩薩行方便境界神通變化經》、《佛說大方廣善巧方便經》、《妙法蓮華經》，說明諸經之方便波羅蜜。

第三章是《華嚴經》地前之方便波羅蜜，通過第七住、第七行、第七迴向的方便波羅蜜的研究，來探討菩薩方便波羅蜜的真義。

第四章 遠行地菩薩之修行特色

一、先釋遠行地之名之義涵與方便波羅蜜之釋義。十地菩薩之行道，是配合著十波羅蜜來修行，遠行地以修方便波羅蜜為主，故探討何以遠行地以此波羅蜜為主修之法門，方便波羅蜜與其他幾度的關聯又是如何？遠行地何以殊勝，勝於前六地亦勝於後三地。遠行地如何可以念念中具足十波羅蜜法？遠行地菩薩的修行特色從以下幾點來探討，七地雖

住無相卻不礙起行，是如何做到的？七地能於空中起勝行，悲智可以雙行，止觀可以雙行，這些與方便波羅蜜都可以相應。菩薩要從六地入七地，必須要對治樂無作，所以要以空中起勝行來對治才能入七地，之後還有以修行無量種利益眾生行來對治有量行。還要以無功用行來對治前有功用障。此地菩薩於念念不與諸蓋障相應，於行住坐臥一切時未曾廢舍諸波羅蜜。一念當中就可以具足十種波羅蜜乃至一切菩提分法於念念中皆悉圓滿。七地菩薩念念入滅盡定，為何能入？此滅盡定與二乘的區別又是如何？

第五章〈入法界品〉中開敷一切樹華夜神與「方便波羅蜜」通過開敷一切樹華夜神善知識的修行菩薩行的法門「菩薩出生廣大喜光明解脫門」的探討來瞭解方便波羅蜜行。其作用分是「安樂眾生行」及「利益眾生行」。

第六章 結語。由於菩薩證三空而大悲利生的方便力，故開發一切眾生行成就利他之圓滿，令一切善法增勝。菩薩悲智雙行，以四攝事攝諸眾生。如是具足善巧方便菩薩，令諸眾生發菩提心，彼所有福無人能量，以無量故，又令諸眾生發菩提心故，福藏更為增勝。福無盡故，以能至無盡故不可盡。雖入於世間廣行利生之事業，圓滿普賢行門而不起種種染著之心。由空中方便慧，有中殊勝行之悲智願導，把握方便波羅蜜之內涵。透過修行「方便波羅蜜」圓滿的善知識「開敷一切樹華夜神」法門的解析，來解讀方便波羅蜜內容。夜神因往昔與毗盧遮那同善根、同修行，得如來力的加持，生如來種，普修普賢菩薩行，方便普攝、以種種的神通力、說法來度化無量無邊的眾生，皆令得出生死苦難，「開敷一切樹華夜神」，以根本智起菩薩行，莊嚴自他二報，使令嚴淨。也在方便善巧下，普入一切世界海中修普賢行，起救護一切眾生之心，如是念念於一切世界成熟一切眾生，皆是奠基在「方便波羅蜜」的修行與功德上。

第二章 方便波羅蜜之義涵

第一節 方便波羅蜜之釋義

一、方便之釋義

對於漢語「方便」一詞的成詞來源，學界研究的成果可分成兩類來說明：

1. 「方便」為外來語：源頭語¹⁴是「梵語」，「方便」一詞可歸屬為「外來詞」之「意譯詞」；其中又有不同的說法：（1）對譯於梵語「upāya」，音譯為「漚和」；徐夢葵指出「方便」來自於「漚和」（upāya）之音義詞。¹⁵（2）對譯於梵語「upāya-kauśalya」；森山清徹以為「方便」一詞最早由支婁迦讖（Lokakṣema）譯出「upāya-kauśalya」成「漚和拘舍羅」而有漢語的「方便」一詞。¹⁶

2. 「方便」非外來語，而是承續前人古詞的新造詞。學者胡湘榮指出：「善權」舊譯常常寫作「善權方便」或「權方便」，新譯一律改成「方便」。¹⁷

¹⁴ 「源頭語」(Original or source language)：指漢譯佛典翻譯時，譯者所依據的寫本語或譯者所說的語言。

¹⁵ 徐夢葵，〈釋「方便」〉，《吉林大學社會科學學報》第6期（1995年1月），頁87。《佛光大辭典》註明「方便」音譯為「漚波耶」。慈怡主編，《佛光大辭典》，高雄：佛光出版，1989，頁1435。

¹⁶ 森山清徹，〈般若經における「方便」について〉，《印度學佛學研究》第23卷第1號（1974年12月），頁156。支讖，即支婁迦讖（Lokakṣema），約西元二世紀人，後漢桓帝末年（西元167年）從月支來到洛陽，通曉漢語，有時還和早來的竺朔佛（一稱竺佛朔）合作。他譯經的年代在靈帝光和、中平年間（西元178-189年），比安世高稍遲。

¹⁷ 胡湘榮，〈鳩摩羅什同支謙、竺法護譯經中語詞的比較〉，《古漢語研究》第23期（1994年6月），頁77。相關的說法也有：顏恰茂指出：「扌+歡-欠」，通「權」，「方便」的異名。參閱：顏恰茂，《佛教語言闡釋—中古佛經詞彙研究》，浙江：杭州大學出版，1997，頁60-61。

Up ā yakauśalya，又作漚和俱舍羅，偃和拘舍羅。譯曰方便勝智、善巧方便、方便善巧。

《法華義疏》曰：「外國稱偃和拘舍羅，漚和稱為方便，拘舍羅稱為勝智。」¹⁸《大品經義疏》卷1：「彼國云，漚和拘舍羅語，此云善巧方便。」¹⁹《華嚴疏鈔》曰：「漚和俱舍羅，此云方便善巧。」²⁰

《肇論》卷1：「漚和、般若者，大慧之稱也。諸法實相，謂之般若；能不形證，漚和功也。適化眾生，謂之漚和；不染塵累，般若力也。然則般若之門觀空，漚和之門涉有。涉有未始迷虛，故常處有而不染；不厭有而觀空，故觀空而不證。是謂一念之力權慧具矣。一念之力權慧具矣。」²¹

《摩訶般若鈔經》卷4〈7 本無品〉：「菩薩摩訶薩有道意入空、無相、無願，離於漚和拘舍羅者，便中道為本際作證得聲聞。」²²

《大智度論》云：「方便者，具足般若波羅蜜故知諸法空；大悲心故，憐愍眾生。於是二法，以方便力不生染著，雖知諸法空，方便力故亦不捨眾生；雖不捨眾生，亦知諸法實空。於是二事等，即得入菩薩位。」²³。一個菩薩大悲心與般若的智慧必須調和得恰到好處，如果慧強悲弱，或慧弱悲強都容易產生弊病，而調和這兩者的手段即稱為「方便」。也就是說，若菩薩具有方便力，雖自己知道諸法空，還能努力地將此空理讓尚未知道的眾生也能瞭解；這樣，雖自知諸法空，也教眾生諸法空，並不妨礙大悲心。他已離開了眾生執與法執，當然也不妨礙諸法空相了。

《妙法蓮華經玄贊》卷3〈方便品〉云：「蒞真入俗曰方，自他俱利名便。」²⁴不但證

¹⁸ 《法華義疏》卷3〈2 方便品〉(CBETA, T34, no. 1721, p. 482, b25-27)

¹⁹ 《大品經義疏》卷1 (CBETA, X24, no. 451, p. 201, b7)

²⁰ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》(CBETA, T36, no. 1736, p. 262, b22)

²¹ 《肇論》卷1 (CBETA, T45, no. 1858, p. 150, c28-p. 151, a5)

²² 《摩訶般若鈔經》卷4〈7 本無品〉 (CBETA, T08, no. 226, p. 525, c7-9)

²³ 《大智度論》卷27〈1 序品〉 (CBETA, T25, no. 1509, p. 262, c17-21)

²⁴ 《妙法蓮華經玄贊》卷3〈方便品〉 (CBETA, T34, no. 1723, p. 695, a24-25)

真，而且能入俗利生，不但自利，又能利他，雙觀真俗，事理圓融，名為「方便」。方便的概念，從上經典的引用可以看到方便在進修慧學的過程中，菩薩在證得勝義諦理而又不離世俗事相，所謂空中方便智、有中殊勝行，皆是大慈大悲，不捨眾生行。事理無礙。使現實生活與最高理性，達到完全的統一。皆是方便之力將所悟真理證驗於諸法事相；然後才能透過真理去了達世俗，不執著，離戲論，真俗圓融而無礙。菩薩發心，以教化眾生為要行，必須具有廣大的悲願，因方便力於空而不證，為利無量眾生而不證涅槃。真正的大乘慧學，不但重視觀境與生活的相應，理性與事相的統一。而且能夠博通一切世學，容攝無邊微妙善法，使一切世間學，無礙於出世的佛學，並成為佛法利益眾生的善巧方便。

二、波羅蜜之釋義

有關波羅蜜的意義，很多經論做出詳略不同的解釋。現列述如下。

所謂「波羅蜜多」？一者翻名，二者解釋。

第一、翻名中，「波羅蜜（多）」梵語 *Pāramitā*，巴厘語 *Pāramī*。即自生死迷界之此岸而至涅槃解脫之彼岸。又作波羅蜜多、波囉弭多。「事竟成」、「到彼岸」、「度無極」等為其意譯。略說如下：1.諸經論中，多翻為「到彼岸」（「波羅，」此翻為「彼岸」；「密多」，此翻為「到」）。《大智度論》卷12〈1序品〉：「波羅秦言彼岸，蜜秦言到」，……思惟是已，於菩薩道退，迴向小乘，是名不到彼岸。若能直進不退，成辦佛道，名到彼岸。」²⁵2.《摩訶衍論》（大乘論）中，別翻為「事究竟」。3.《瑞應經》（《太子瑞應本起經》）中，則翻為「度無極」。

第二、略釋此上之三翻：1.「波羅蜜多」為「到彼岸」者，《圓覺經析義疏》卷1：「能離生死此岸。渡煩惱中流。到涅槃彼岸故」²⁶是也。《華嚴經·入法界品》云：「佛子！譬如船師，常以大船，於河流中不依此岸、不著彼岸、不住中流，而度眾生無有休息。菩薩摩訶薩亦復如是，以波羅蜜船，於生死流中不依此岸、不著彼岸、不住中流，而度眾生

²⁵ 《大智度論》卷12〈1序品〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 145, a16-b1)

²⁶ 《圓覺經析義疏》卷1 (CBETA, X10, no. 263, p. 711, a12)

無有休息；雖無量劫修菩薩行，未曾分別劫數長短。」²⁷文易可知。即「波羅蜜多」亦是喻詞也，喻如渡生死煩惱流之船筏也。

2.「波羅蜜多」為「事究竟」者，按天竺語法，凡所作事畢，則云「波羅蜜多」，猶如此方方言，所謂「到家」也（即「好到極點、周到圓滿」也）。謂菩薩摩訶薩，以波羅蜜船，圓滿成就其自利（上求佛道），利他（下化眾生）之一切功德，故云「事究竟」也。

3.「波羅蜜多」為「度無極」者，謂菩薩摩訶薩，依「波羅蜜多」法門而修，則二種生死（界內六道凡夫之分段生死，即界外三乘聖者之變易生死），一切諸苦，便可度脫無餘，故云「度無極」也。

以上三翻，若依別釋，各有所主。若依通解，則三翻雖異，意同無別也。

又斌宗法師《心經要釋》云：古釋但云「波羅蜜」，並無「多」字，後來之譯者，竟多加一「多」字，考「多」字在梵文中，是一種語尾詞，髣髴文言中之「矣」字，白話文中之「了」字。如說「菩薩修十種波羅蜜多，功行圓滿，已經到達究竟涅槃彼岸了」，除此，無別餘義也。

此外，關於波羅蜜的意義，《金光明最勝王經》第四說有十七種²⁸，而《大寶積經》第53則說有二十種²⁹

根據以上，波羅蜜意譯為到彼岸，係意謂由此生死岸到彼涅槃岸。但不是所有的修行者已都抵達。佛所以已到彼岸，乃因他「所修之行、所入之理、所得之果」都圓滿。

「到彼岸」，是說修學而能從此到彼，不是說已經到了。所以，重在從此到彼的行法，凡可由之而出生死到菩提的，都可以稱為波羅蜜。「波羅蜜」隨著對詞源的不同詮釋，而有「最高、完成（paramita→pārami+tā）」及「到彼岸（pāram+i+tā）」等兩種不同的解釋。³⁰

此「波羅蜜」有「六波羅蜜」與「十波羅蜜」之別，而此「六波羅蜜」與「十波羅蜜」

²⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷73〈39 入法界品〉（CBETA, T10, no. 279, p. 398, c12-17）

²⁸ 《金光明最勝王經》卷4〈6 最淨地陀羅尼品〉（CBETA, T16, no. 665, p. 419, a20-b6）

²⁹ 《大寶積經》卷53〈11 般若波羅蜜多品〉（CBETA, T11, no. 310, p. 314, b27-c22）

³⁰ 厚觀法師，《深觀廣行的菩薩道》，（台北：慧日講堂，2007年5月初版二刷）。

分別是：布施波羅蜜、持戒波羅蜜、忍辱波羅蜜、精進波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜，此為「六波羅蜜」；在這之後再施設四度，即方便、願、力、智，共為「十波羅蜜」。四波羅蜜多，都是般若的方便妙用。所以，如說六波羅蜜多，那後四波羅蜜多，就攝在般若中了。「方便波羅蜜，指救濟眾生的巧妙方法；願波羅蜜，指得智慧之後的殊勝之願；力波羅蜜，指能正確判斷所修所行的全然之能力；智波羅蜜，指證一切智，恆自受用，教化成就一切眾生。」³¹為何「六波羅蜜」之後，再施設「四波羅蜜」呢？據《解深密經》卷4云：

「世尊！何因緣故，施設所餘波羅蜜多，但有四數？」

佛告觀自在菩薩曰：「善男子！由前六種波羅蜜多為助伴故。謂諸菩薩，於前三種波羅蜜多所攝有情，以諸攝事，方便善巧而攝受之，安置善品，是故我說方便善巧波羅蜜多與前三種而為助伴。若諸菩薩，於現法中煩惱多故，……如是名願波羅蜜多。由此願故，煩惱微薄，能修精進，是故我說願波羅蜜多與精進波羅蜜多而為助伴。若諸菩薩……如是名力波羅蜜多……是故我說力波羅蜜多與靜慮波羅蜜多而為助伴。若諸菩薩……如是名智波羅蜜多……是故我說智波羅蜜多與慧波羅蜜多而為助伴。」³²

故知方便波羅蜜為施、戒、忍三波羅蜜的助伴，施、戒、忍波羅蜜是成就世間利益，菩薩以方便波羅蜜攝事方便善業的建立。眾生的現行煩惱多，不能堪任常修習忍，願未來世的煩惱微薄，方堪勤精進，因此，願波羅蜜為精進波羅蜜的助伴。力波羅蜜能親近善知識，聽聞善法，內正思惟，轉為有力的希望，能內一心，因此，力波羅蜜為禪定波羅蜜的助伴。智波羅蜜堪能開引出世間慧，所以智波羅蜜是般若波羅蜜的助伴。同時，在《成唯識論》卷九云：「此實有十，而說六者，應知後四第六所攝，開為十者，第六唯攝無分別智，後

³¹ 賢度法師編著，《華嚴學專題研究》，台北：華嚴蓮社，2008年9月10日第四版，P3。

³² 《解深密經》卷4〈7 地波羅蜜多品〉(CBETA, T16, no. 676, p. 705, b10-c3)

四皆是後得智攝，緣世俗故」³³所以，後面的方便、願、力、智「四波羅蜜」為「般若波羅蜜」所攝，而開出十波羅蜜；前面的六波羅蜜是無分別智所攝，後面的方便、願、力、智「四波羅蜜」為後得智所攝，是為了菩薩能更好入世去方便度化眾生，而圓滿無上的菩提之道。而十波羅蜜在《十地經論》卷九中說：

所修善根捨與一切眾生是檀波羅蜜，能滅一切煩惱熱是屍波羅蜜，慈悲為首，能忍一切眾生是羼提波羅蜜，求轉勝善根，心無厭足是毘梨耶波羅蜜，所修諸行心不馳散，常向一切智智是禪波羅蜜，現忍諸法自性不生是般若波羅蜜，能起無量智門是方便波羅蜜，期上上勝智是願波羅蜜，一切外道邪論及諸魔眾不能壞菩薩道是力波羅蜜，如實觀知一切法相是智波羅蜜。³⁴

綜上所述，十波羅蜜中以前六度為中心，後四度是助法。也就是說，為了成就前「六波羅蜜」，所以立後面的「四波羅蜜」，即「四波羅蜜」為「六波羅蜜」的助伴。而在六波羅蜜中般若智慧亦扮演著重要的角色，若無般若智慧則一切波羅蜜則不能成為波羅蜜，故菩薩的自利與利他的菩薩行全包含於十度中。由此可知十波羅蜜的後四波羅蜜，是從六地的根本無分別所開增出來的後得無分別智，但其中地地增上的廣大悲行，再進入無功用行之後，呈現了不可思議的無盡觀行。十波羅蜜中，但若沒有伴以助法的方便，無法起大悲增上，菩薩將與二乘人無異，「如是一切波羅蜜多，大悲為因；微妙可愛諸果異熟，饒益一切有情為果；圓滿無上廣大菩提為大義利。」³⁵菩薩要廣發無上菩提之心去「上求佛道，下化眾生」。而前六重自利，後四重利他。菩薩是以此波羅蜜為修道之正行，成就佛道。菩薩廣修波羅蜜來圓滿此岸到達彼岸的距離，波羅蜜的圓滿就是菩薩道的圓滿，菩薩以大悲心而廣饒益一切有情，最終圓滿無上廣大菩提。

³³ 《成唯識論》卷 9 (CBETA, T31, no. 1585, p. 52, a4-6)

³⁴ 《十地經論》卷 9 (CBETA, T26, no. 1522, p. 175, b7-16)

³⁵ 《解深密經》卷 4 〈7 地波羅蜜多品〉 (CBETA, T16, no. 676, p. 707, b4-6)

第二節 諸經論之方便波羅蜜

大乘經典「方便善巧」的義理：首先整理出「方便」為經名的大乘佛典中八部以「方便」為經名的經典主題：《大方便報佛恩經》、《佛說菩薩行方便境界神通變化經》、《慧上菩薩問大善權經》、《佛說大方廣善巧方便經》、《勝鬘師子吼一乘大方便方廣經》、《順權方便經》、《樂瓔珞莊嚴方便品經》、《佛說大方廣未曾有經善巧方便品》。

現據《大方便報佛恩經》、《佛說菩薩行方便境界神通變化經》、《佛說大方廣未曾有經善巧方便品》的「方便」修行概念；陳述大乘「方便善巧」的具體實踐方式，詮釋實踐「方便」的思想基礎是實證大乘的緣起性空、緣起如幻的義理。同時方便波羅蜜於諸經論中有種種不同意涵的呈現則以《法華經》、《維摩詰經》和《大智度論》來探討大乘的「方便善巧」的觀念。

一、《大方便報佛恩經》，《大正藏》題譯作者失譯。本經被歸於「本緣部」，有七卷，九品：〈序品〉、〈孝養品〉、〈對治品〉、〈發菩提心品〉、〈論議品〉、〈惡友品〉、〈慈品〉、〈優波離品〉、〈親近品〉。

《大方便報佛恩經》旨在說明佛教的「報恩觀」，強調佛教修行同時可以報答佛恩、父母恩與眾生恩；是佛陀基於大悲心而以「無數方便」、「妙方便」、「大方便」來教化眾生；並從「知恩報恩」的觀點導入佛法的修行理路，將眾生也引入佛道。本經力陳佛教的「恩德觀」提出與一般人倫不同的恩德與回報觀點，歸為巧方便中之報恩方便。「菩薩先習曾施恩眾生，彼來求報，菩薩不受，勸令修善。」³⁶「知恩報恩」乃從「眾生平等」和利益「一切眾生」的觀點為行為之最初發心，強調真正的知恩報恩在令一切眾生發起無上正等正覺的菩提心，而獲諸安樂。本經的「方便」，除了有佛陀展現的「無量方便」之外，在〈親近品〉：「菩薩摩訶薩知恩報恩，修大方便利益眾生，應適隨宜顯示無方。」³⁷又說佛陀過去生中曾殺一惡賊以救五百人，現在救惡瘡比丘，重述知恩報恩種種法要。正說明了彌勒菩薩

³⁶ 《大乘義章》卷 15 (CBETA, T44, no. 1851, p. 766, c3-5)

³⁷ 《大方便佛報恩經》卷 7 〈9 親近品〉 (CBETA, T03, no. 156, p. 161, b13-14)

在《瑜伽師地論》卷 41 中的開示：「若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀。善權方便為利他故。於諸性罪少分現行。由是因緣，於菩薩戒，無所違犯，生多功德。謂如菩薩見劫盜賊為貪財故欲殺多生。或復欲害大德聲聞、緣覺、菩薩；或復欲造多無間業，見事是已，發心思惟：『我若斷彼惡眾生命，當墮地獄。如其不斷，無間業成，當受大苦。我寧殺彼，墮那落迦，終不令其受無間苦。』如是菩薩，意樂思惟，於彼眾生，或以善心，或無記心，知此事已，為當來故，深生慚愧！以憐愍心，而斷彼命。由是因緣，於菩薩戒，無所違犯，生多功德。」³⁸就是說，安住於菩薩清淨戒律的菩薩，慈悲利他而行種種善巧方便，由於這個因緣，反而於菩薩戒無所違犯，並且還生出眾多功德，就是因為菩薩看待慈悲救護眾生，重要於自己的解脫生死的緣故。

《梵網經心地品菩薩戒義疏發隱》卷 3 云：「見有當殺機宜，則行殺，無害。如殺一人，而救多人；斷色身而全慧命，乃大士之洪規（大法），非聲聞力量所及」。³⁹故曰：菩薩戒，其義微妙，甚深殊勝。而這些經論中，都表彰了一個極為重要的前提，就是菩薩必須具有善巧方便的智慧力，才堪能如此。而這智慧當然是以大乘第一義的般若實相，及方廣種智最是甚深無上，依這樣的智慧力，菩薩才能真實解脫，卻又能生生世世在三界中生死輪迴不入涅槃，並以同等的智慧力出生無量善巧方便，開悟十方世界一切有緣眾生同證菩提、同得解脫。由此也證明菩薩持守菩薩戒，不違背大乘第一義，更是重要於不違背菩薩的慈悲。

二、《佛說菩薩行方便境界神通變化經》，本經由劉宋·求那跋陀羅譯出三卷。別譯本有菩提流支譯的《大薩遮尼乾子所說經》，菩提流支譯出十卷。此經為《法華經》別譯本⁴⁰

³⁸ 《瑜伽師地論》卷 41〈10 戒品〉(CBETA, T30, no. 1579, p. 517, b6-9)

³⁹ 《梵網菩薩戒經義疏發隱》卷 3 (CBETA, X38, no. 679, p. 166, c14-16)

⁴⁰ 《法華經》傳譯至中國後，經歷多年的翻譯，發展出許多譯本，現存的有姚秦鳩摩羅什譯的《妙法蓮華經》、西晉竺法護譯的《正法華經》、隋闍那崛多共笈多譯的《添品妙法蓮華經》、《薩曇分陀利經》、西晉竺法護譯的《佛說阿惟越致遮經》、《不退轉法輪經》、《佛說廣博嚴淨不退轉輪經》、宋智嚴譯的《佛說法華三昧經》、劉宋求那跋陀羅譯的《大法鼓經》、劉宋求那跋陀羅譯《佛說菩薩行方便境

本經首先由文殊菩薩發問何為「如來、應供、正遍知」，佛陀回答成佛是從初發菩提心到修習各種波羅蜜法，並且解說修行的法義；如三乘法（聲聞、緣覺、大乘）與一乘法（佛乘），三乘法是為了化導眾生的方便，一乘觀才是第一義「法界無別觀」。

大致上，可將本經的「方便」略分成二個面向：一是「如來方便」，如來為了教化眾生到彼岸，以「般若波羅蜜出遊戲方便」而展現不同教化的手法。

二是菩薩復有十二種境界修方便行得大利益，是故菩薩應修方便波羅蜜。等等都為因應教化而設的特殊情境。然而，兩者仍具一貫性，都是「教化眾生」之教學法，但此「菩薩的方便境界」凸顯出方便波羅蜜行，即是以般若空性為基礎，善修空、無相、無願三昧，因慈悲不捨眾生才從空中起妙有，起殊勝方便波羅蜜行，同時引發無量智慧，而空不礙有，的悲智雙運之意涵。

三、《佛說大方廣未曾有經善巧方便品》，宋·施護譯 1 卷，經集部。本經一開始由大意菩薩直接請問佛陀：「世尊！諸修菩薩行者，於五欲境作何方便取而不著，雖復常行，無所障礙？」⁴¹ 佛陀答：「若有人行少分施能起增上，廣為一切眾生最勝善心，所獲功德迴向一切眾生，如是善利無有窮盡。……行布施者，善巧迴向一切眾生所有功德，亦復如是，資諸善法展轉增勝，亦復無盡，乃至成佛眾善圓滿。」⁴²此為迴向方便善巧之以少善根得無量果，所謂菩薩教下眾生，以少財物施下福田，用此少善迴求菩提一切種德，以迴向故令彼少善得無量果。如布施等。

本經的五欲境指的是日常生活所見所做一切事，從布施一香、一華、衣服、飲食等等等。施行重點以廣為一切眾生最勝善心，雖少分施，所獲功德迴向一切眾生，則是善巧方便的菩薩行。其行「方便善巧」的行為模式：「若有人行少分施能起增上，廣為一切眾生

界神通變化經》、元魏菩提留支譯《大薩遮尼乾子所說經》、《金剛三昧經》、西晉竺法護譯《佛說濟諸方等學經》、隋毘尼多流支譯《大乘方廣總持經》、蕭齊曇摩伽陀耶舍譯《無量義經》、劉宋曇無蜜多譯《佛說觀普賢菩薩行法經》等譯本。

⁴¹ 《佛說大方廣未曾有經善巧方便品》卷 1 (CBETA, T17, no. 844, p. 931, a17-18)

⁴² 《佛說大方廣未曾有經善巧方便品》卷 1 (CBETA, T17, no. 844, p. 931, a26-b3)

最勝善心，所獲功德迴向一切眾生，如是善利無有窮盡。」具體的「方便善巧」實踐行為，列舉如下：

若施一華，普願一切眾生當於天上人間，平等受大供養。若施一燈，普願一切眾生開諸盲目消除暝暗，得大明照如日月光。…若處五欲樂時當起是意，普願一切眾生，如所樂欲悉得如意，一切皆具菩薩勝行。

從上可知，「善巧方便」意謂著面對五欲境時卻還能繼續修行的「善巧方法」。這些「方便善巧」如供花、供香、供燈、供塗香、施予他人衣服、食物等等，只要把握發願為一切眾生的施行重點，則是善巧方便的菩薩行。和《華嚴經·淨行品》，在日常生活中時時將身語意的行儀轉化為善巧方便，實踐菩薩行以成就佛道類似，能令一切修菩薩行者所有身、語、意業如善所作之行，巧把塵勞作佛事，善知方便度眾生，將此善行功德發願和迴向一切眾生。即以如是善根，迴向一切眾生，令諸眾生修行令成就一切智心。行方便的一切行為最終都要迴向阿耨多羅三藐三菩提，即成就無上正等正覺。明確展現佛教把五塵境轉化成勝境的修行，從經文來看，「方便修行」不是把五欲視為一種遂行滿足自身慾望的方便法門，而是了知五欲本是性空，將凡夫的心轉為諸佛的境界。菩薩在日常生活事中，觸境逢緣善用其心，念念不離眾生，依此行能成就一切佛果。其操作的精神原則和施行態度是不取著，行者常在正念，將一切境界皆轉為道用。

四、《妙法蓮華經》，鳩摩羅什的《妙法蓮華經》在中土流傳最廣，第二品譯為〈方便品〉。此品之異譯有二：（一）西晉月氏國三藏竺法護譯《正法華經》之第二品《善權品》、（二）隋天竺三藏闍那崛多共笈多譯《添品妙法蓮華經》之第二品《方便品》。法華經義之主旨在於彰顯慈悲覺了之佛，以種種言說、譬喻與善巧方便隨緣度化眾生，佛之本懷在於開示一切眾生「佛之知見」，令一切眾生得以悟入「佛之知見」而證悟「諸法實相」，皆能與佛同登法界、共證正等正覺。「我有方便力 開示三乘法 一切諸世尊 皆說一乘道」⁴³《妙

⁴³ 《妙法蓮華經》卷1〈2 方便品〉(CBETA, T09, no. 262, p. 8, b27-29)

法蓮華經・方便品》有云：

佛告舍利弗：如是妙法，諸佛如來時乃說之…舍利弗！諸佛隨宜說法，意趣難解。所以者何？我以無數方便，種種因緣、譬喻言辭，演說諸法。…所以者何？諸佛世尊唯以一大事因緣故出現於世。…諸佛世尊，欲令眾生開佛知見，使得清淨故，出現於世；欲示眾生佛之知見故，出現於世；欲令眾生悟佛知見故，出現於世；欲令眾生入佛知見道故，出現於世。舍利弗！是為諸佛以一大事因緣故出現於世。⁴⁴

《法華經》廣示方便之所在，目的無非借由方便令眾生悟入諸法實相。「我有方便力，開示三乘法。」⁴⁵故廣以方便法來接引眾生，隨順著眾生種種性、欲、根等因緣來說法，開顯一佛乘道理，引領眾生入佛慧，佛陀由於一大事因緣而出現應化於世，經中處處顯示佛陀為引導眾生歸向一佛乘的無量悲心。佛陀所說皆以成佛為最終的目的，為了使我們開、示、悟、入佛的知見。本經提出「會三歸一」的主張，即開三乘之方便歸入一乘之真實。聲聞、緣覺、菩薩等三乘，此係應未熟之根機而方便施設者，故未開顯真實以前為權法，逮根機圓熟，則為之開顯一乘，若隔歷之情執脫落時，則權即實，三即一，是為唯一佛乘。如此開三乘會歸入一乘，稱為會三歸一。

「此經開方便門，示真實相。」⁴⁶法華之開權顯實也，即開除三乘之權便，顯示一乘真實之義。開權顯實乃法華經一部之說意，天台宗之判釋也。權者方便，實者真實。開方便而顯真實，乃本經一部之主意。然權實本不異，若開除此執著，則權實不二，趣歸一佛乘之真義。陳英善先生〈從「開權顯實」論法華之妙〉中指出「若完整地說，是以『為實施權』、『開權顯實』、『廢權立實』之三部曲，來開顯權法即實法之道理，顯示法法無不是中道實相，法法皆為成就佛慧而設置，此乃是如來以種種方便，甚至以種種異方便用意之所在，亦是如來施教之元始。

⁴⁴ 《妙法蓮華經》卷1〈2 方便品〉(CBETA, T09, no. 262, p. 7, a15-28)

⁴⁵ 《妙法蓮華經》卷1〈2 方便品〉(CBETA, T09, no. 262, p. 8, b27-28)

⁴⁶ 《妙法蓮華經》卷4〈10 法師品〉(CBETA, T09, no. 262, p. 31, c16-17)

由此可知，如來廣明善巧方便之權法，皆為成就一佛乘之實法，且實法不離權法而有。若無權法則無實法，實由權顯。」⁴⁷

五、《維摩詰經》，《維摩詰經》至少有三漢譯本（一）支謙《佛說維摩詰經》譯為〈善權品〉、（二）鳩摩羅什《維摩詰所說經》〈方便品〉、（三）玄奘《說無垢稱經》〈顯不思議方便善巧品〉。《維摩詰經》的維摩詰居士被視為是實踐大乘「方便善巧」的代表典型，此經凸顯的是方便與般若相融合，維摩詰菩薩毗耶離大城示現之根本與基礎是善巧方便智。

《維摩詰經》中關於善巧方便智的性質，其要點是說明善巧方便智與般若慧二者密不可分。這「智度菩薩母，方便以為父」⁴⁸，即智慧與方便善巧密不可分的關係。由這兩句說明來看，則與其說善巧方便智與般若慧是兩種不同的東西，還不如說二者是同一個東西的二種不同的面相。⁴⁹「何謂縛？何謂解？貪著禪味，是菩薩縛；以方便生，是菩薩解。又無方便慧縛，有方便慧解；無慧方便縛，有慧方便解。」⁵⁰無論在菩薩托生中，還是在菩薩禪定中，善巧方便智都是一種特別重要的智慧，它使得菩薩在托生活動及禪定活動中巧積眾德調之方便；直達法相謂之慧，二行俱備然後為解耳，若無方便而有慧未免於縛，若無慧而有方便亦未免於縛。大乘經典另一部揭示空性的重要著作《大般若波羅蜜多經》，「方便」也有著顯要的地位，是大乘佛法的修學三要之一。一切智智相應作意，大悲為上首，以無所得為方便。

而《大智度論》將「方便」內容大略分成下列四項：一、不取相、無所得的方便；二、淳淨熟練的智慧即是方便；三、慈悲心、利他行之方便；（四）空觀與慈悲相調和的方便。

51

⁴⁷ 陳英善〈從「開權顯實」論法華之妙〉，中華佛學學報第十四期(2001.09)，頁 293-308

⁴⁸ 《維摩詰所說經》卷 2〈8 佛道品〉(CBETA, T14, no. 475, p. 549, c2)

⁴⁹ 程恭讓《維摩詰經》之《方便品》與人間佛教思想 <http://ird.hcu.edu.tw/ezcatfiles/c016/img/img/947/18-6.pdf>

⁵⁰ 《維摩詰所說經》卷 2〈5 文殊師利問疾品〉(CBETA, T14, no. 475, p. 545, b5-8)

⁵¹ 厚觀法師，《深觀廣行的菩薩道》，（台北：慧日講堂，2007 年 5 月初版二刷）。

第三章《華嚴經》地前之方便波羅蜜行

廣設方便為圓融道中事修之總稱。所謂廣設方便，菩薩先發大願為成就佛道，為了將此願成就，則必須以種種大悲之行而實踐之，故以普利一切眾生為先。念念周遍盡從生界，修菩薩行時，無一行不修，故以修種種行，因眾生苦無有涯，故行亦無量，故須在大慈大悲的前提之下，以種種不同的方式來教化眾生，令其達到離苦且又發起成就無上佛道的目標，此等以種種不同方法，令眾生覺悟，可通稱廣設方便。

廣設方便乃圓融道中行菩薩道，為度眾生所必經之過程。以此廣設方便故，行者須經累劫廣修無量波羅蜜門為度一眾生乃至一切眾生。菩薩具大悲智，不厭生死不住涅槃，不重自利而重度他，這才是真正的方便善巧。

大乘菩薩道的修行位階在《華嚴經》中說菩薩需要經歷阿僧祇世界微塵數劫的修行，如果就因果合起來說，也就是從十住、十行、十迴向、十地、等覺、妙覺，最終成就佛果。因為信位尚在凡夫位所以不入聖賢位，則分為四十二個階位。其中十住、十行、十迴向稱為三賢位，修滿賢位則入十地，十地為聖位。⁵²法藏大師在《華嚴一乘教義分齊章》中說圓教的階位，有行布次第門和圓融相攝門。「次第行布門，謂十信、十解、十行、十迴向、十地滿後，方至佛地。從微至著階位漸次。」⁵³「圓融相攝門，謂一位中即攝一切前後諸位，是故一位滿皆至佛地。」⁵⁴《華嚴一乘成佛妙義》云：「開六位相攝成。十信攝初住，五位相攝成，開六位相攝成者。五教下卷云：一約寄位顯，謂始從十信乃至佛果六位不同……以六相方便圓融相即故一位中各攝六位，一位滿皆到佛果。」⁵⁵經中「諸波羅蜜悉已圓

⁵² 參見《華嚴學講義》賢度法師編著。2012 年 9 月第八版 3 刷。p.217。

⁵³ 《華嚴經探玄記》卷 1 (CBETA, T35, no. 1733, p. 108, c4-6)

⁵⁴ 《華嚴經探玄記》卷 1 (CBETA, T35, no. 1733, p. 108, c6-8)

⁵⁵ 《華嚴一乘成佛妙義》卷 1 (CBETA, T45, no. 1890, p. 776, a9-b26)

滿」由此而知菩薩因行位位相即遍收。一修一切修，得一位即得一切位，如此以理融事，在澄觀祖師《華嚴經疏》中說以圓融門來說，一位滿即因究竟，如得一位，即得餘位。這也正是行布不礙圓融，圓融不礙行布華嚴一乘的圓融說法。「五位中凡是第七位總修悲位故。以其真理圓融染淨故名方便。」⁵⁶依《菩薩本業璣珞經》說：十住著重於空性勝解的修習成就，安住勝義；十行著重在觀即空的假名有，以大悲心利益眾生；十迴向著重在空假平等的觀慧。現即從第七不退住、第七無著行、第七等隨順一切眾生迴向三賢位之次第門來看方便波羅蜜之修行義涵。

第一節 不退住之方便波羅蜜行

一、不退住釋義

「住」者，慧住於理也。謂以空觀之慧住於真諦之理也，共有十階位。在〈十住品〉中，由法慧菩薩宣說十住行法，也回答〈如來名號品〉中菩薩十住之問。這十種修行能在諸佛大智慧中住，入空性位，而入此位永不退還，能安住於三世諸佛家，是故名住。譬如經文所說：「菩薩住處廣大，與法界虛空等。」⁵⁷此十住位分別是：一、初發心住；二、治地住；三、修行住；四、生貴住；五、具足方便住；六、正心住；七、不退住；八、童真住；九、王子住；十、灌頂住。

七住名「不退住」，不退住，調聞人說：「有佛、無佛，於佛法中，心不退轉……聞三世一相、三世非一相，於佛法中，心不退轉。」⁵⁸聞之心皆不為所動。十住中，第七住以上，名「位不退」；初地以上，名「行不退」；八地以上，名「念不退」，今此位為位不退也。

不退梵語 *avinivartan ī ya*。音譯為阿惟越致、阿鞞跋致、阿毘跋致。又作不退轉、無退、必定。退，乃謂退步、退墮之意，指退墮惡趣及二乘地（聲聞、緣覺之位），即由所證

⁵⁶ 《新華嚴經論》卷 10〈1 世主妙嚴品〉(CBETA, T36, no. 1739, p. 783, b11-12)

⁵⁷ 參見《轉法輪集（一）》賢度法師編著。2015 年 01 月第四版。p.111。

⁵⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷 16〈15 十住品〉(CBETA, T10, no. 279, p. 85, a15-25)

得之菩薩地及所悟之法退失。反之，不再退轉，至必能成佛之位，則為不退。不退位又作不退轉地。在有部四善根位中，至忍位則不再墮退惡趣，故稱不退。《大乘義章》卷 14 云：「雖聞異說正願不動。名不退住。」⁵⁹《大般若波羅蜜多經》卷 449〈54 轉不轉品〉云：「如是不退轉菩薩摩訶薩定於聲聞、獨覺等地不復退墮，必得無上正等菩提，由是因緣名不退轉。」⁶⁰復次，菩薩階位中，十住中之第七住，稱為不退轉住。第七不退住成大慈悲門，以智慧成滿方能隨俗，善入生死。以有智慧，在於生死隨順六道，同事利生。諸行之中慈悲為首，為濟利眾生為最勝故，方便波羅蜜以大悲為母。以大慈悲行滿眾生願故，入於一切眾生生死之地。同一切眾生之利而教化之令信順入正法故。不退住於《六十華嚴經·菩薩雲集妙勝殿上說偈品》偈頌：

第七不退真佛子，聞有諸佛菩薩法，聞無諸佛菩薩法，若出非出不退轉。過去未來及現在，一切諸佛有以無，若法起滅不起滅，若有一相若異相。若一即多多即一，義味寂滅悉平等，遠離一異顛倒相，是名菩薩不退住。⁶¹

第七不退住真佛子，理事不退，以念念淳至雙現前。此中約理為無，約事為有，以是有即無之有故，聞有亦得無不為有所動。以無即有之無故，聞無亦得有不為無所動，以得雙行。即此位能於有無諸佛、菩薩法，一相、異相。若一即多、多即一，義味寂滅悉平等，皆能不退，因為此位遠離一切顛倒相，故名菩薩不退住。

⁵⁹ 《大乘義章》卷 14 (CBETA, T44, no. 1851, p. 746, c1)

⁶⁰ 《大般若波羅蜜多經(第 401 卷-第 600 卷)》卷 449〈54 轉不轉品〉(CBETA, T07, no. 220, p. 264, a21-23)

⁶¹ 《大方廣佛華嚴經》卷 8〈11 菩薩十住品〉(CBETA, T09, no. 278, p. 448, b12-18)

二、事理雙觀而心不退

不退住入於無生畢竟空理，心心常行空、無相、無願，止觀雙運，緣不能壞，湛猶澄海，事理雙現聞十種法，其心堅固而不動轉。

云何為菩薩不退住？此菩薩聞十種法，堅固不退。何者為十？所謂：聞有佛、無佛，於佛法中，心不退轉；……於佛法中，心不退轉。⁶²

又《大方廣佛華嚴經疏》中：

第七不退住，自分十中，初三、三寶，次二、別顯前法，次三、別明初佛，後二約佛境智通佛法也。而十皆言不退轉者，大同前位，然此位中，已入無生知所聞法畢竟空故，又前位會事入理令心不動，今此事理雙現，而心不退，後位從理向事，唯隨事行轉純熟故，是故前位於三寶等，但聞讚毀忍之尚易，今聞有無利害轉深，成忍則難，故過前位，又前言不動但能正心。

前正心住菩薩會事入理，讚毀佛心不傾動，而此菩薩於一切法善能出離，且入無生法畢竟空性，知所聞法畢竟空故。正心住菩薩但聞讚毀三寶等忍之尚易，今此位止觀雙運，事理雙現，心不退，更進一步，聞有三寶及有無菩薩行法，有無菩薩修行出離及佛智有盡、無盡等等心皆不退，對於一切外緣皆不能破壞其道心。有無利害比正心住位更加轉深，成忍則為更難。前位言不動，但能正心。今此位不退，則有進趣增勝之義。

《仁王護國般若波羅蜜多經疏》卷 3 云：「聞有佛無佛心定不退。解住名者，止觀雙修緣不能壞，聞說有無心定不退名不退住，此亦就勝唯言有佛無佛心定不退，如彼經說，法及菩薩聞說有無定不退也。」⁶³菩薩止觀雙修，聞說有佛、無佛，心定不退。能了知無相即相，相即無相。於佛法中心不退轉。

⁶² 《大方廣佛華嚴經》卷 16〈15 十住品〉(CBETA, T10, no. 279, p. 85, a14-25)

⁶³ 《仁王護國般若波羅蜜多經疏》卷 3〈7 奉持品〉(CBETA, T33, no. 1709, p. 496, b12-15)

《略釋新華嚴經修行次第決疑論》卷2云：

第七不退住，滿願優婆夷云：發心已來，經三十六恒河沙佛所，淨修梵行，先舉燃燈佛等十箇古佛名目，自餘但舉三十六恒河沙佛數，以表三空智慧解脫，三世古今諸佛總同，故先舉也，以不離此三空智慧，六波羅蜜所得法門，入生死海，成後三位，使智慧圓滿，成普賢行門，前位以此比丘表之，此位以優婆夷表之。以取世間一分慈悲之義，正以明修行者男女，皆爾須具慈悲柔和善忍，不捨眾生故，夫聖教微密，言說難及，舉比丘居士長者兒女表之像也，觀像取意，得意像亡，三空者，空無相無作。從此三空，却興大願，入十方三界六道，誓度一切眾生令盡，眾生不盡普賢行不休。⁶⁴

此明不退住位菩薩入於無生畢竟空理，心心常不離空、無相、無願，三空智慧，六波羅蜜所得法門，入生死海，成後愿、力、智，使智慧圓滿，成普賢行門，此位以休捨優婆夷以在家女性具慈悲柔和善忍，不捨眾生故之形象表之，意表不退住菩薩以空、無相、無作而興大愿入十方三界六道，誓度一切眾生令盡，而眾生不盡，普賢行亦不休。

三、勸學十種廣大法 理事無礙

據《成唯識論述記》卷六本載：自分、勝進於修行上與發心有別，即於初地決意行布施波羅蜜時，是為發心；正在修行中，稱為自分；修成該階段後，欲入第二地以修習持戒波羅蜜，而趣行於勝進，稱為勝進行。第七不退住菩薩聞十法之有無，於佛法中皆已不退轉，乃需再勝進於學十種廣大法，此即對不退住菩薩而言，欲入第八住童真住以修習願波羅蜜，而趣行於勝進，稱為勝進行。

《大方廣佛華嚴經》卷16〈15 十住品〉云：

此菩薩應勸學十種廣大法。何者為十？所謂：說一即多、說多即一、文隨於義、義

⁶⁴ 《略釋新華嚴經修行次第決疑論》卷2 (CBETA, T36, no. 1741, p. 1029, a22-b6)

隨於文、非有即有、有即非有、無相即相、相即無相、無性即性、性即無性。何以故？欲令增進，於一切法善能出離；有所聞法，即自開解，不由他教故。⁶⁵

《華嚴經綱要》云：「次勸學十種廣大法，是為勝進，次徵釋中善能出離者，不沉沒於事理，成後位自在故。」⁶⁶後勝進中十事五對，由此知不退住已達事理無礙，到第七地則得權實雙行。「說一即多、說多即一」，總含有三義：一從權實無礙來說，於一佛乘說無量故，雖有眾多，即攝末歸本。故《法華經》云，「以無量無數方便。演說諸法。而意不在諸法。全在一實」⁶⁷又云，「汝等所行是菩薩道」⁶⁸。又云，「究竟至於一切種智」⁶⁹，故皆佛因；二從事理無礙來說，理能成事，說一即多，事能顯理，說多即一。《宗鏡錄》卷 13 云：

如法界觀序云：使觀全事之理，隨事；而一一可見，全理之事。隨理而一一可融，然後一多無礙，大小相含，則能施為隱顯，用不測矣，乃至欲使學人，冥此境於自心，心慧既明，自見無盡之義，此周遍含容觀。⁷⁰

三從事事無礙來說，有同體異，體義如上說。十玄門，即華嚴宗為解說事事無礙、圓融無盡之法界妙境而設。諸法相即自在門，謂以諸法體性，言其融通，相即自在，不相妨礙。又分同體相即與異體相即兩種。前者指一或一切，攝一切或一，而不否認別體之存在，如金與金色，舉體相即，不相捨離；後者指與法體並存，由一容多時，多便就於一，一遍於多時，一便就於多中。如一月當空，千江印影，對月即為一，對影則為多，一多無礙，相即相容。此云：「一即是多，多即是一」。《梵行品》云：「知一切法，即心自性，成就慧

⁶⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷 16〈15 十住品〉(CBETA, T10, no. 279, p. 85, a25-b2)

⁶⁶ 《華嚴綱要(第 1 卷-第 44 卷)》卷 16〈十住品第十五〉(CBETA, X08, no. 240, p. 598, a11-13)

⁶⁷ 《法華經演義》卷 1 (CBETA, X33, no. 625, p. 87, b3-5)

⁶⁸ 《妙法蓮華經》卷 3〈5 藥草喻品〉(CBETA, T09, no. 262, p. 20, b23)

⁶⁹ 《妙法蓮華經》卷 3〈5 藥草喻品〉(CBETA, T09, no. 262, p. 19, b24-25)

⁷⁰ 《宗鏡錄》卷 13 (CBETA, T48, no. 2016, p. 484, a6-10)

身，不由他悟。」⁷¹此即彰顯即同即異、即多即一、即有即無、即始即終之理。

何故說一即多、說多即一？《華嚴一乘十玄門》卷1：「若一住自性十即不成，十若不成一亦不成也，問既其各各無性何得成其一多耶？答此由法界實德緣起力用普賢境界相應，所以一多常成不增不減也。」⁷²如《維摩經》云：「從無住本立一切法」⁷³。又《中論》云。「以有空義故一切法得成」⁷⁴也。

「所謂說一即多，說多即一，文隨於義，義隨於文，非有即有，有即非有，無相即相，相即無相，無性即性，性即無性，何以故？欲令增進於一切法，善能出離，有所聞法，即自開解，不由他教故」⁷⁵一、多，文、義兩對，有權實無礙、事理無礙、事事無礙三義，而下三對，但顯事理一無礙義，若望下偈云：「一即是多多即一，文隨於義義隨文，如是一切展轉成，此不退人應為說。」⁷⁶如是一切展轉成，則知文義亦通事事無礙。此即法界緣起的妙用，互攝互入，重重無盡，無量緣起是表法界的實德。不退住菩薩由事理圓融無礙，事和理融會貫通，而無障礙，對一切法善能出離，由法界實德緣起力用普賢境界相應，所以一多常成不增不減。彼此互相涉入而無障礙。這種妙境界，可以說是凡聖交徹、事理交徹、真妄交徹、是非交徹。「理隨事變，則一多緣起之無邊；事得理融，則千差涉入而無礙。」⁷⁷此據法界緣起體性成其無盡復無盡，性海圓融，一與多互為緣起，力用交徹無礙無盡，主伴圓明，空有相成，相即相入。

⁷¹ 《大方廣佛華嚴經》卷17〈16 梵行品〉(CBETA, T10, no. 279, p. 89, a2-3)

⁷² 《華嚴一乘十玄門》卷1 (CBETA, T45, no. 1868, p. 514, b27-c6)

⁷³ 《維摩詰所說經》卷2〈7 觀眾生品〉(CBETA, T14, no. 475, p. 547, c22)

⁷⁴ 《中論》卷4〈24 觀四諦品〉(CBETA, T30, no. 1564, p. 33, a22)

⁷⁵ 《華嚴經合論》卷33〈十住品第十五〉(CBETA, X04, no. 223, p. 226, a7-10)

⁷⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷16〈15 十住品〉(CBETA, T10, no. 279, p. 87, c2-4)

⁷⁷ 《大方廣佛華嚴經疏》卷1 (CBETA, T35, no. 1735, p. 503, a22-24)

第二節 無著行之方便波羅蜜行

一、無著行之釋義

「行」(梵語 caryā 或 carita)此是指動作、行為、實踐之意。有兩種意義：(一)意謂動作、行為。(二)指為到達悟境所作之修行或行法。如行解相應、行說一致、教行證、教理行果之「行」，意即對於知解言說之實地踐行。〈十行品〉功德林菩薩為會主，功德林菩薩宣說十行法門的意思。「功德林」表積聚眾多功德的菩薩，表示積行在躬，功德圓滿，其德行能廣被於眾生；所以稱為「林」者，表徵菩薩妙行廣大，聚焦顯發，深密無間，能夠普蔭人生。⁷⁸

十行位為菩薩修行之四十二階位中，指第二十一至第三十位所修之十種利他行。又作十行心。此十行位分別是：一、歡喜行；二、饒益行；三、無恚恨行；四、無盡行；五、離癡亂行；六、善現行；七、無著行；八、尊重行；九、善法行；十、真實行。

「無著行」：為菩薩十行之第七。無著，無礙之意，謂諸行圓融而無執著障礙。是指歷諸佛剎供佛、求法、傳燈、度眾生，心無厭足（此謂涉有），但以寂滅觀諸法故，而於一切心無所著（此謂達空）。

無著行之義諸位祖師在諸經論中亦有諸多釋義，法藏大師在《華嚴經探玄記》卷6云：「無著行以無住心集諸善根，又以悲智相導巧無住著無著之行，無著則行則方便度也，以後得智悲為體。種類者有二：唯識論云，一、迴向方便，二、拔濟方便。」⁷⁹澄觀祖師在《大方廣佛華嚴經疏》卷23〈21 十行品〉：「第七無著行體即方便。依二方便，由迴向故，不住生死；由拔濟故，不住涅槃。俱無住故名為無著。本業後四亦各有三方便。三者，一、進趣向果，二、巧會有無，三、一切法不捨不受。初即迴向。二、由巧會故方能拔濟。不捨不受相同般若。唯識唯明後得。故不立之。本業約兼正不同不妨此一。三皆善巧，故俱無住著，則不二而二之悲智，即二不二之一心，是無著也。有是幻有，無是真空。幻有是

⁷⁸ 參見《轉法輪集（一）》賢度法師編著。2015年01月第四版。p.140- p.141。

⁷⁹ 《華嚴經探玄記》卷6〈17 功德華聚菩薩十行品〉(CBETA, T35, no. 1733, p. 224, c20-23)

不有，有故即真空；真空是不空，空故即幻有。此二無礙故名巧會，如是相融故無所著。有能起用，空可觀察，故皆不捨。若受有同凡夫，受無同趣證，故俱不受。」⁸⁰《菩薩瓔珞本業經》二云：方便有三緣：

一、進趣向果——進趣菩提，即修諸功德，迴向佛果。

二、巧會有無——即融會二諦。處「有」(「有」即「三有」，三界之異名，生死之境界也)化物，而不著於有；證「空」(因緣所生之法，究竟而無實體曰「空」)常用，而不滯於無也。

三、一切法不捨不受——即了達能所皆空。不見妄法可除，故云「不捨」；不見涅槃可證，故云不受也。故《維摩經不思議品》載維摩詰長者云：「若言我當見苦、斷集、證滅、修道，是則戲論，非求法也。」四諦者，緣起性空，僅是假名，而無實義。聲聞人執實而求，則是戲論，非求法也。

無著行者，方便涉有，不迷於空，事理無滯，不捨不受，故名無著。⁸¹直照空有，行空不證，涉有不著，故名方便。無著行菩薩攝化自在，以後得智及悲為理體，二邊俱離故云無染，菩薩善巧融會真空俗二諦，體現緣生法之中道實相，菩薩正是因此悲智不二在菩薩道的行持中起種種妙用，不住空有，依二方便，依迴向方便故，即以前六度所集善根共諸有情，迴向無上正等菩提，故不厭生死成般若德；由拔濟方便故起大悲，下化眾生利他而不疲倦，所行皆為拔濟諸有情，故不欣涅槃成大悲德。萬事萬物皆有因緣，洞察諸法空和諸法有，性相不二。居五塵而常不染，處眾穢而常清淨。入生死而不粘著，因大悲而不樂于寂靜，度生無盡。

二、大智廣大行 自利行心無所著

無著行菩薩經歷諸塵刹土，供佛求法，傳燈度生，心無厭著。譬如經云：「此菩薩以無著心，於念念中，能入阿僧祇世界，嚴淨阿僧祇世界。於諸世界，心無所著，往詣阿僧祇

⁸⁰ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 23〈21 十行品〉(CBETA, T35, no. 1735, p. 667, c26-p. 668, a9)

⁸¹ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 87〈39 入法界品〉(CBETA, T36, no. 1736, p. 677, c6-7)

諸如來所，恭敬禮拜，承事供養。佛子。此菩薩以無著心。於念念中能入阿僧祇世界。嚴淨阿僧祇世界。於諸世界心無所著。……各阿僧祇以用供養，如是供養，為究竟無作法故，為住不思議法故。」⁸²此即涉有廣大行。然以寂滅相觀諸法故，而於一切心無所著；此即達空甚深見，以起有行而無所著。菩薩嚴淨阿僧祇世界，心無所著，不著淨境。以無著住之心，在念念之中，能入阿僧祇那樣多的世界，莊嚴清淨阿僧祇世界。雖嚴刹無量而心不著淨土。往詣阿僧祇諸如來所，供養三寶而不著功德。此菩薩「見不淨世界，亦無憎惡。」⁸³菩薩見淨不染，睹穢不嫌。菩薩觀嚴刹無著，詣佛興廣大供也無著，在三寶境修種種無著行。一切世人愛淨憎穢，欣淨惡穢乃人之常情，菩薩如何不嫌不著。於染境亦無不嫌惡？菩薩觀諸佛法中，無垢、無淨乃至無正道、無邪道。若不依佛慧，淨穢乃生。順法而觀，觀染淨法，寂滅平等故。各無自性故不憎愛。淨、穢二相了不可得。菩薩自念：「我應觀一切法界如幻，諸佛如影，菩薩行如夢，佛說法如響，一切世間如化，業報所持故；差別身如幻，行力所起故；一切眾生如心，種種雜染故；一切法如實際，不可變異故。」⁸⁴又起如是心念：「我當盡虛空遍法界，於十方國土中行菩薩行，念念明達，一切佛法正念現前，無所取著。」總觀法界如幻，即體從緣如幻，無實體故，佛隨眾生機，現如影如夢、如響、如化、如幻。一切法如實際，即事而寂，世人皆謂實際不變，而謂諸法無常，理實圓融，世間之相即是常住。

無著行位的菩薩於念念之中，能入阿僧祇世界，嚴淨阿僧祇世界。於諸世界，心無所著，恭敬禮拜，承事供養，心無所著，明菩薩於對於眾生世間、器世間莊嚴、智正覺世間皆精勤勇猛，無有剎那，荒廢修行。念念相續，心無間斷。同時也不執著莊嚴、供養、利益之相。

⁸² 《大方廣佛華嚴經》卷 20〈21 十行品〉(CBETA, T10, no. 279, p. 105, c19-26)

⁸³ 《大方廣佛華嚴經》卷 20〈21 十行品〉(CBETA, T10, no. 279, p. 106, a6)

⁸⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷 20〈21 十行品〉(CBETA, T10, no. 279, p. 106, b10-14)

三、大悲心增 念深利廣

菩薩深入法界教化眾生，而於眾生不生執著。大悲行明菩薩度化眾生而常無著，有七種顯相：一、於所化無著。二、於化法不著。三、於化心無著，謂大悲同果，住佛所住（於空大悲善安住）。四、於化教無著，謂隨方言異，故云種種語等。五、於化處無著，謂六道等是眾生所居，又是化行無著，謂以二乘等是所化行處故云道。六、於起化所依無著，謂依三昧起化他事。七、於遊剎無著，此等並於諸行及事令智圓轉而無滯著。⁸⁵

所謂「住於佛住」，「《無性攝論》第十卷云：佛無住為住者，生死涅槃無住為住，此即安住無住涅槃。諸事無功用者不由功用作一切事，猶如世間末尼天樂。無性菩薩《大乘論釋》云：隨其所應恆正安住聖、天、梵住，非如聲聞要作功用方利有情，非如外道有住非勝。聖住即是空無相等，天住即是四種靜慮(四禪天)，梵住即是悲等無量。又云：於空大悲善安住，故名為佛住。如是佛住者諸論總有四釋：一、住無住涅槃，二、住聖天梵住，三、住空大悲，四、住大悲。」⁸⁶

大悲利他行中，菩薩先念眾生無善有惡，此是大悲增長。菩薩首先了知眾生流轉生死的原因令大悲得以增長，眾生由癡愛故流轉生死，不解苦、集、滅、道四聖諦法，謂不知苦無見滅，聞無信不斷集，心不真者遠離道，常行染者是愛過，流轉者由前癡愛集業，故苦果相續。如《大方廣佛華嚴經》卷 20〈21 十行品〉中所云：「凡夫愚癡，無知無見，無信無解，無聰敏行，頑嚚貪著，流轉生死；」⁸⁷又由邪見慢故受種種苦。因種種障故不遇正人法，是故起邪見。因起於邪見故不求見佛，不求善友而生慢心，由慢故謗正人法而入魔邪境。由聞空生怖者拒聞正法。由不正思維故生謗法之業。棄捨佛意，隨逐魔意種種顛倒修行。由此邪慢著有而受生死之苦。菩薩見眾生種種邪見邪行，大悲心增長，不著自善。於眾生處行種種菩薩行而無所著。如〈十行品〉所云：「不求見佛，不隨明導，不信調御，

⁸⁵ 參《華嚴經探玄記》卷 6〈17 功德華聚菩薩十行品〉(CBETA, T35, no. 1733, p. 225, a21-29)

⁸⁶ 《解深密經疏》卷 1 (CBETA, X21, no. 369, p. 192, b18-c3)

⁸⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷 20〈21 十行品〉(CBETA, T10, no. 279, p. 106, a21-22)

迷誤失錯，入於險道；不敬十力王，不知菩薩恩，戀著住處；聞諸法空，心大驚怖；遠離正法，住於邪法；捨夷坦道，入險難道；棄背佛意，隨逐魔意；於諸有中，堅執不捨。』菩薩如是觀諸眾生，增長大悲，生諸善根而無所著。」⁸⁸

菩薩興悲濟度，先起度化眾生之心。從一眾生擴大到十方世界一切眾生，在時間與空間上也達到遍一切處，遍一切時。一念是時速，滿十方是處廣，行大。如法界顯行勝，如空彰行廣，謂由照見法性而成此稱性之行。以明大悲心隨逐眾生，如犢逐母等亦別顯悲願之深廣。謂多處、多時為化一生，多生亦爾。念念不絕明無間修。一一毫處具等明起化行是長時修也。如〈十行品〉所云：

「菩薩爾時復作是念：『我當為一眾生，於十方世界一一國土，經不可說不可說劫，教化成熟。如為一眾生，為一切眾生皆亦如是；終不以此而生疲厭，捨而餘去。』又以毛端遍量法界，於一毛端處，盡不可說不可說劫，教化調伏一切眾生；如一毛端處，一一毛端處皆亦如是。」⁸⁹

然後起無著之化他之行。乃至不於一彈指頃，執著於我，起我、我所想。於一一毛端處，盡未來劫修菩薩行；不著身，不著法，不著念，不著願，不著三昧，不著觀察，不著寂定，不著境界，不著教化調伏眾生，亦復不著入於法界。

菩薩一切不著，以八種喻來顯無著。觀一切緣起法界非有為，有猶如幻故，所謂「觀一切法界如幻，諸佛如影，菩薩行如夢，佛說法如響，一切世間如化，業報所持故；差別身如幻，行力所起故；一切眾生如心，種種雜染故；一切法如實際，不可變異故。」⁹⁰

由了知自己之心迅速一念能遍十方世界，以顯無著，頓成解行如前成就。又知己心性隨緣而起，即亦無起，理事無礙不一定住故，云迴轉迅速。由此故能稱法而起大行。菩薩

⁸⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷 20〈21 十行品〉(CBETA, T10, no. 279, p. 106, a22-28)

⁸⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷 20〈21 十行品〉(CBETA, T10, no. 279, p. 106, a28-b5)

⁹⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷 20〈21 十行品〉(CBETA, T10, no. 279, p. 106, b10-14)

作如是念：「我當盡虛空遍法界，於十方國土中行菩薩行，念念明達，一切佛法正念現前，無所取著。」⁹¹以此知見，菩薩如是觀身無我，見佛無礙，為化眾生，演說諸法，令於佛法發生無量歡喜淨信，心心念念救護一切，不曾心生疲累、厭倦；在十方世界中，若有一眾生未成熟、未調伏，菩薩悉會來到其所行菩薩行，去利益一切眾生。用方便之力來教化救度。以種種不同施設以大誓願力安住於其中，教化眾生，令其成就。同時菩薩亦不一念生染著想，能夠自利、利他而清淨滿足。

第三節 等隨順一切眾生迴向之方便波羅蜜行

一、等隨順一切眾生迴向之釋義

澄觀的《華嚴經疏》卷二十六〈十迴向品〉說：「迴者轉也，向者趣也。轉自萬行，趣向三處，故名迴向。」⁹²迴向是「要將所修習的一切善根、福報，迴向於有情眾生而無所執著；換句話說，就是要將前面所修的解行迴向證真，也就是迴真向俗、迴智向悲、廣益自他，雖廣涉塵勞，而無所染著，常處中道，無所遍滯。澄觀《疏鈔》引菩薩藏經解釋，迴向就是以少善根引無量果，因為迴向具有廣大利益。」⁹³所謂迴向，迴為迴轉之義，向為趣向之義，即迴自萬行，趣向於迴向眾生、迴向菩提及迴向真如實際，名為「迴向」。迴向眾生、迴向菩提都是隨相迴向，迴向真如實際為離相迴向。澄觀在《華嚴經疏》開此三處為十種：一、迴自向他；二、迴少向多；三、迴自因行向他因行；四、迴因向果；五、迴劣向勝；六、迴比向證經文非一；七、迴事向理故不壞迴向；八、迴差別行向圓融行；九、迴世向出世；十、迴順理事行。⁹⁴

此十迴向位分別是：一、救護一切眾生離眾生相迴向；二、不壞迴向；三、等一切佛迴向；四、至一切處迴向；五、無盡功德藏迴向；六、入一切平等善根迴向；七、等隨順

⁹¹ 《大方廣佛華嚴經》卷 20〈21 十行品〉(CBETA, T10, no. 279, p. 106, b14-16)

⁹² 《大方廣佛華嚴經疏》卷 26〈25 十迴向品〉(CBETA, T35, no. 1735, p. 694, c8-9)

⁹³ 參見《轉法輪集（一）》賢度法師編著。2015 年 01 月第四版。p.166。

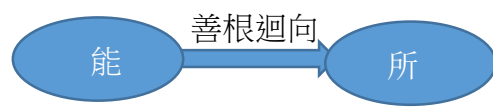
⁹⁴ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 26〈25 十迴向品〉(CBETA, T35, no. 1735, p. 694, c13)

一切眾生迴向；八、真如相迴向；九、無縛無著解脫迴向；十、入法界無量迴向。

第七「等隨順一切眾生迴向」之名在《六十華嚴》為「等心隨順一切眾生迴向」，解釋為「摩訶薩離垢清淨菩提心下攝將迴向」⁹⁵。菩薩能增長一切善根，修習一切善根，究竟一切善根，而能不為傾動，安住忍力，閉惡趣門，永離顛倒，不著諸行，於一切善根，皆悉迴向，為一切眾生作功德藏，此功德普遍覆蔭一切，拔出生死，令得眾善，等無差異，名等心隨順一切眾生迴向。而在《大方廣佛華嚴經疏》中解釋為：「謂以善根等心順益故，等即平等通於能所，所順眾生無相平等，能隨順心智照平等，此從迴向受名。等即隨順故。」

⁹⁶《菩薩瓔珞本業經》卷2云：「佛子！以觀善惡父母無二，一相一合相故，名隨順等觀一切眾生迴向。」⁹⁷有云：「善惡即怨親。此二平等俱生法身，皆名父母，應云善父母者方便般若也，惡父母者無明貪愛也，不滅癡愛起於明脫，故無二相。智契無二名一合相，即以無貪等善根而為其性。」⁹⁸能隨順心智照平等，所順眾生無相平等，此從迴向受名。即是以所迴向的眾生而立迴向名。等即隨順故，通於能照的智和所順的眾生。若依本業釋云：以觀善惡父母無二一相，一合相故。釋曰：善父母者親也，惡父母者怨也。謂觀怨親平等，俱生法身，故皆父母。《金剛三昧經通宗記》說：「以隨所積集一切善根，回向眾生，令成就無盡功德之藏。名平等隨順一切眾生回向。」⁹⁹所以「等隨順一切眾生迴向」為三世佛迴向之道，即菩薩積集一切善根，普施眾生，令成就無盡功德之藏。以下例圖例重新簡單表示之：

能隨順心智照平等 所順眾生無相平等



⁹⁵《華嚴經探玄記》卷8〈21 金剛幢菩薩迴向品〉(CBETA, T35, no. 1733, p. 265, b4-5)

⁹⁶《大方廣佛華嚴經疏》卷29〈25 十迴向品〉(CBETA, T35, no. 1735, p. 720, b18-20)

⁹⁷《菩薩瓔珞本業經》卷2〈4 釋義品〉(CBETA, T24, no. 1485, p. 1017, c11-13)

⁹⁸《大方廣佛華嚴經疏》卷29〈25 十迴向品〉(CBETA, T35, no. 1735, p. 720, b23-27)

⁹⁹《金剛三昧經通宗記》卷8 (CBETA, X35, no. 652, p. 300, a18-20)

十迴向位的第七「等隨順一切眾生迴向」，所行為方便門，在《新華嚴經論》卷二十一說：「第七『等隨順一切眾生迴向』者，以方便波羅蜜為體主大悲門，前六波羅蜜是修出生死心，此第七已後四波羅蜜是方便，智入生死中教化眾生。」所謂「等隨順一切眾生迴向」，成就的是方便行，以「方便」為體，明大慈悲處生死而平等饒益一切眾生，故名「等隨順一切眾生迴向」。

二、先明所迴之善根 菩提心為所迴善根之本

菩薩因發菩提願，立志上成佛道，下化眾生，由菩提願力的緣故，常不捨離菩提之心，累劫來修行一切功德善根，所以常念菩提者，能堅固願力，成就善根：

常念菩提者，不捨菩提心願力故，常不捨離菩提之心，修行一切功德善根，見大菩薩心願力堅固生生世世常修一切功德善根，因力增長現前堅固，菩薩依彼堅固因力於未來世修行一切功德善根，堅固增長悉得成就，是名具足得先因力不失善根。¹⁰⁰

而能達到不斷佛種如實修行者，為得第一義佛地故，為得世間佛地故。達第一義佛地者，由菩提心本願力故，生生世世常修一切功德善根。菩薩為度眾生故，無量劫常修最勝迴向業，普興平等願，供養、承事諸佛、十度普修廣集諸善根，悉以迴施諸群生，如是大誓願盡未來際終無起一念棄舍之心。

等隨順一切眾生迴向之菩薩摩訶薩積集一切善根，無論是小善根、大善根、廣善根乃至普覆育一切世間善根等。菩薩積集、增長一切善根，則能安住忍力。「所謂安住忍力，就是不傾動、不顛倒，只有將諸惡趣之門關閉了，才能永離一切妄想顛倒。」¹⁰¹成為一切諸佛法器，普為眾生作無上福田。以上求下化，自他不二。菩薩以不著諸行而修迴向，總明悲智雙運為究竟道，安立眾生，咸令清淨，常勤修習一切善根。菩薩積集無量行願功德悉

¹⁰⁰ 《勝思惟梵天所問經論》卷 2 (CBETA, T26, no. 1532, p. 343, a15-20)

¹⁰¹ 參見《轉法輪集（一）》賢度法師編著。2015 年 01 月第四版。p.178。

以迴施諸群生。善根為什麼會有這麼多不同的分齊不同呢？菩薩在行持時應該如何發心？十善所依緣又是什麼？十善根以什麼為體性？

以十度中布施為例，所謂小心施名為小善，為菩提施名之為大，為利他施名之為廣，其他九度亦是如此類推，一切善業都應以菩提心攝持為大，實修的時候要以菩提心作為中心。「菩薩摩訶薩修行布施波羅蜜多，乃至施水一滴所有利益，同真際、等法界，無有窮盡。若行施時，不能普為一切有情迴向無上正等菩提，設以寶聚如妙高山而用布施，利益甚少。猶如芥子易可窮盡，亦如片雲風飄即滅。」¹⁰²菩薩行外布施時如何迴向發願？菩薩行布施時若不能普為一切有情迴向無上正等菩提，就是布施再多再大，所得利益甚少。所以菩薩一切修持都應圍繞著菩提心而進行，一切善業都應以菩提心為攝持。我們日常所行所念皆發我以所修施等善，為利眾生願成佛的心念即是要為了利樂眾生而證取無上菩提，為實現這樣的終極目標進行修持。此為大善根。對菩薩悲心救眾生而證取無上菩提，《大丈夫論》卷 1 說：「大悲所起施，意願成菩提，如是知見人，能成一切施，如是一切施，終成一味智，大悲心為體，能起種種施，種種救眾生，得到於智處」¹⁰³

《大般若經》卷 579 亦說：「若菩薩摩訶薩緣一切智智，大悲為上首，修行布施波羅蜜多，是菩薩摩訶薩則能攝受一切智智，疾證無上正等菩提。」¹⁰⁴而菩薩志願的初發心，正是表現在外布施一小施的利生行為上。正是由於菩薩在凡夫位上行「小施」時，念念不忘發願迴向佛道而成就大施。《大方廣佛華嚴經》卷 29〈25 十迴向品〉云：

佛子！菩薩摩訶薩以淨志願菩提心力修諸善根時，作是念言：『此諸善根是菩提心之所積集，是菩提心之所思惟，是菩提心之所發起，是菩提心之所志樂，是菩提心之所增益；皆為憐愍一切眾生，皆為趣求一切種智，皆為成就如來十力。』作是念

¹⁰² 《大乘理趣六波羅蜜多經》卷 4〈5 布施波羅蜜多品〉(CBETA, T08, no. 261, p. 885, c10-15)

¹⁰³ 《大丈夫論》卷 1〈2 施勝味品〉(CBETA, T30, no. 1577, p. 257, b21-26)

¹⁰⁴ 《大般若波羅蜜多經(第 401 卷-第 600 卷)》卷 579 (CBETA, T07, no. 220, p. 991, c28-p. 992, a2)

時，善根增進，永不退轉。¹⁰⁵

不要小看在布施時一點一滴的發願迴向。這正是在潛移默化中洗滌凡夫煩惱心，累劫以後匯聚成菩薩悲願大海的重要資糧。佛弟子沒有菩薩的大悲行願生生世世地導向佛道，則不可能成佛；我們在日常行布施等十度行時，要將經典所說的迴向發願，將其融入學佛者日常生活的心念中，是每位菩薩行者應該落實在每一行每一念上。

當你惠施任何一件財物時，皆應該在布施當下，發至誠心，依大乘經典所說，學菩薩觀想發願說：「我布施飯食的目的，是為了令眾生性命延續，增長氣力、顏色和悅、身心安樂，甚至獲得智慧與辯才去利益眾生。」若「施辯者，願與一切眾生得佛世尊四無礙辯。若施味時，願與一切眾生得佛無上甘露法味具足充滿，安置無比清淨涅槃。」¹⁰⁶具體可依《大乘理趣六波羅蜜多經》、〈淨行品〉等大乘經典中發願而行。

從佛境乃至九境所生之施也有此小、大、廣之別。又〈十迴向品〉中，菩薩積集善根隨緣不同名種種善。澄觀明善根緣境分十，「前五為緣境，前四智境，後一悲境，後五造修境。」¹⁰⁷而法藏約境分：「佛境界善根、法境界善根、僧境界善根、善知識境界善根」¹⁰⁸中是緣於一因求佛境、求法境、學僧行、求善友四境所生得善生智善根。而「一切眾生境界善根」是緣眾生為境生悲善根。令悲智相導而生「方便善巧境」。俱同契真，名「微妙境」。自利善名內境界善根。化他善名外境界善根。無邊別異功德善根名無量功德。

以十度行生種種善根，所謂：「勤修一切捨善根、立勝志究竟持淨戒善根、一切捨無不受堪忍善根、常精進心無退善根、以大方便入無量三昧善根、以智慧善觀察善根、知一切眾生心行差別善根、集無邊功德善根、勤修習菩薩業行善根、普覆育一切世間善根。」¹⁰⁹

¹⁰⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷 29〈25 十迴向品〉(CBETA, T10, no. 279, p. 157, a27-b4)

¹⁰⁶ 《大乘理趣六波羅蜜多經》卷 4〈5 布施波羅蜜多品〉(CBETA, T08, no. 261, p. 883, c20-23)

¹⁰⁷ 《大方廣佛華嚴經疏鈔會本(第 17 卷-第 34 卷)》卷 29 (CBETA, L131, no. 1557, p. 603, a4-5)

¹⁰⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷 29〈25 十迴向品〉(CBETA, T10, no. 279, p. 157, a3-5)

¹⁰⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷 29〈25 十迴向品〉(CBETA, T10, no. 279, p. 157, a7-12)

可以看出善根的體性是十度。通過十度行境所生的種種善根。前六是六度，方便巧智能知眾生種種心行，由大願能集無量諸淨功德。念力集業行，說法度生以為業行，由智自在故能覆育一切世間善根。

菩薩於此無量善根修行安住，究竟積集長養諸淨功德，趣入攝受眾生，開示發起時，能成就自利德和利他德。菩薩以所修善根作大福田，又勸眾生令其修集悲智雙行，為令一切眾生悉得安住一切清淨功德處故，為令一切眾生常勤修習一切善根。

三、迴向三處

十迴向之行，謂迴向三處，而無障礙，菩薩所做諸善業皆由菩提之心，多聞積集，願以此善根成就之果報盡未來際修菩薩行，以此所集善根資糧普施一切眾生，大悲普覆於念念中如是迴向眾生，願令眾生具足財寶豐足及法財具足。大智上求，故迴向菩提。〈十迴向品〉云：「菩薩摩訶薩如是迴向時，不著業，不著報……不著一切法，不著無一切法。」

¹¹⁰入理雙寂，故迴向實際。三無前後，大願普周。

現於經文中的三處迴向行的內容來探究此位菩薩如何修持方便波羅蜜。以下以此三處迴向說明此位菩薩之行法。

等隨順一切眾生迴向位的迴向菩提及眾生，先發願以成行，「願我以此善根果報，盡未來劫，修菩薩行，悉以惠施一切眾生，悉以迴向一切眾生，普遍無餘。」菩薩所修的善根果報盡未來劫，以修菩薩行，悉以迴向遍法界盡虛空一切眾生，無所遺忘。此處舉檀波羅蜜為例，十度亦爾。此一施行具一切行。此惠施眾生包括了一切外施及內施，菩薩以大悲心無間普施一切眾生，不令一彈指頃而生疲倦之心。以六無限明所作廣大。即在處所上是偏法界，所施時間上是盡未來際無有停息，所施眾生乃盡眾生界而加哀，所施乃隨眾生所求而滿足眾生所願，物包含種種行而不止息，因心住大施而不疲厭。此六無限即是從物、時、心、田、施、處來論。在觀行上是先取一眾生為例，施阿僧祇種種妙寶及阿僧祇身肉、骨血等內外施盡施一眾生，再擴展到盡眾生界一切眾生。如《華嚴經·十迴向品》說：

¹¹⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷 29〈25 十迴向品〉(CBETA, T10, no. 279, p. 159, b25-27)

「佛子！菩薩摩訶薩於一世界，盡未來劫，修菩薩行，以是等物施一眾生，如是給施一切眾生，皆令滿足；如於一世界，於盡虛空遍法界一切世界中悉亦如是，大悲普覆，終無間息，普加哀愍，隨其所須供給供養，不令施行遇緣而息，乃至不於一彈指頃生疲倦心。」¹¹¹

菩薩行此廣大施具七種殊勝，檀波羅蜜圓滿。此七種殊勝即是：善巧方便殊勝、清淨殊勝、安住殊勝、迴向殊勝善、意樂殊勝、依止殊勝、事業殊勝。此七殊勝即是指菩薩施時所起的二十心。即是「無著心、無縛心、解脫心、大力心、甚深心、善攝心、無執心、無壽者心、善調伏心、不散亂心、不妄計心、具種種寶性心、不求果報心、了達一切法心、住大迴向心、善決諸義心、令一切眾生住無上智心、生大法光明心、入一切智智心。」¹¹²

菩薩以所集善根念念迴向，明慈心迴向。此所行廣大施究竟迴向眾生令得菩提。在《探玄記》中法藏明慈心迴向中共有「一百十八句分二：初八十句，迴向眾生令修因趣果。二、令眾生詣諸佛所聞法，下三十八句，迴向眾生令因圓果滿。」¹¹³而澄觀在八十華嚴經文中以一百一十句明迴向的目的。認為，「文分為二：前七十二句，令成行布，修因至果；後三十八句令成圓融，因圓果滿，此二無礙為迴向意」¹¹⁴上諸義就一一位中論各有不同，然行布、圓融無礙故不可定執也。現依文歸納整理列表，附錄於文後參考。

佛子，菩薩摩訶薩如是悲愍利益安樂一切眾生，皆令下明迴向所得的利益（勝妙功德生、決定勝道），共有十三句攝一切功德。因清淨（戒）受人天身及因遠離慳嫉（施）即有大財位故有勝妙樂的功德產生。後十句顯功德生，即決定勝道。如〈十迴向品〉云：

菩薩摩訶薩如是悲愍利益安樂一切眾生，咸令清淨，遠離慳嫉，受勝妙生，具大威德，生大信解，永離瞋恚及諸翳濁。其心清淨，質直柔軟，無有諂曲、迷惑、愚癡，

¹¹¹ 《大方廣佛華嚴經》卷 29〈25 十迴向品〉(CBETA, T10, no. 279, p. 157, c9-15)

¹¹² 《大方廣佛華嚴經》卷 29〈25 十迴向品〉(CBETA, T10, no. 279, p. 157, c16-21)

¹¹³ 《華嚴經探玄記》卷 8〈21 金剛幢菩薩迴向品〉(CBETA, T35, no. 1733, p. 266, b17-20)

¹¹⁴ 《大方廣佛華嚴經疏鈔會本(第 17 卷-第 34 卷)》卷 29 (CBETA, L131, no. 1557, p. 609, b12-15)

行出離行，堅固不壞平等之心永無退轉，白淨法力具足成就，無惱無失，善巧迴向；常修正行調伏眾生，滅除一切諸不善業，修行苦行一切善根。¹¹⁵

如上迴向，攝一切功德者即勝妙生和功德生。功德生者即決定勝道，即：生大信解；永離三毒障；因離瞋，故質直柔軟，由離貪，故無有諂曲，由離癡翳，故無有迷惑、愚癡；修戒、定、慧乃是行出離道；運同體悲，為平等心永無退轉；入無漏因，為白淨法具足成就；由離前過，不惱眾生，自行無失，兼能善巧迴向；自他兼利；滅除惡因；修行苦行一切善根。¹¹⁶

菩薩如是修行得大功德利益，同時亦勸一切眾生修集善根，引無量果方便迴向一切眾生，皆令趣一切智智。

菩薩因了知一切法空，故不執著於所度眾生，所做功德，普施一切達到三輪體空。菩薩為欲救度一切眾生，將無量劫中所修習一切功德皆迴向，菩薩所作諸功德乃至一念善，悉能迴向眾生，願眾生皆能成就無上菩提即迴向菩提，上隨相迴向，即迴向眾生及與菩提，明救護眾生顯迴向之廣大。得迴向不著一切法、不著無一切法等即迴向實際（離相迴向），即表迴向之甚深義。迴向眾生、菩提及迴向實際二者離相不礙隨相，隨相亦不妨離相。即是雖行廣大迴向時常如是不著，不著而又彼恒作迴向行。

四、等隨順一切眾生迴向之位果

菩薩摩訶薩修行時成就如是無量無邊清淨功德，況成無上菩提得最正覺。如是迴向成就廣大德，即因位廣大德（現成德）、果位清淨德（當成德）、會違自在德（會相）、相盡平等德（得實）平等即無性之理。前之二段即隨相益，後之二段即離相益。又前二是因果一對，後二是攝法一對。相盡平等德有二意即是平等離相益、得不壞諸相益。總結云得一切功德。乃至圓滿莊嚴。此四德皆顯方便波羅蜜之殊勝。

¹¹⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷 29〈25 十迴向品〉(CBETA, T10, no. 279, p. 159, b1-8)

¹¹⁶ 參《大方廣佛華嚴經疏鈔會本(第 17 卷-第 34 卷)》(CBETA, L131, no. 1557, p. 616, b14-p. 617, a9)

菩薩摩訶薩成就此等隨順一切眾生迴向，「則能摧滅一切魔怨，拔諸欲刺，得出離樂，住無二性，具大威德，救護眾生，為功德王；神足無礙，往一切剎，入寂滅處；具一切身，成菩薩行，於諸行願心得自在，分別了知一切諸法，悉能遍生一切佛剎；得無礙耳，聞一切剎所有音聲；得淨慧眼，見一切佛未嘗暫捨；於一切境界，成就善根，心無高下；於一切法，得無所得。菩薩摩訶薩以一切善根，等隨順一切眾生，如是迴向。」¹¹⁷此位果，與菩薩成就之功德利益不同。成益是於位中說，得果則表此位滿。攝為九果：「一、降魔冤謂止惡緣是斷染果，拔欲刺斷惡因也。二、得出離樂是證入果，住無二性證因。三、益生果，具大威德即護生之因。四、內外超勝果，謂內德外用。五、往一切剎，入寂滅處是寂用無礙果。六、具一切身，成菩薩行是行願廣大果。七、分別了知一切諸法，悉能遍生一切佛剎，智通殊勝果。八、得無礙耳，聞一切剎所有音聲；得淨慧眼，見一切佛未嘗暫捨乃是見聞自在果。九、於一切境界，成就善根，心無高下；於一切法，得無所得明修行具足果。」¹¹⁸菩薩摩訶薩以一切善根等隨順一切眾生如是迴向。

第四章 遠行地菩薩之修行特色

¹¹⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷 29〈25 十迴向品〉(CBETA, T10, no. 279, p. 160, a23-b3)

¹¹⁸ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 29〈25 十迴向品〉(CBETA, T35, no. 1735, p. 723, b26-c4)

遠行地菩薩依十度說，第七地中的「方便度」最為殊勝，即是方便波羅蜜增上，斷細相現行障，證法無分別真如。「方便度者，謂以前六度所集善根，共諸有情，迴求無上正等菩提。故世親云：此由般若及與大悲，以諸善根迴求無上菩提是般若，作諸有情一切義利是大悲。故無性云，不捨生死而求涅槃，大悲故不捨生死。般若故求涅槃。……此中迴向即般若。拔濟即大悲。」¹¹⁹明修菩提分法之行，方便涉有而不舍度化眾生，具足菩提大願，善為眾生說其所證之法，令眾生得入佛法永不退轉。

遠行地是十地中較為特殊的階位，這是因為從初地到遠行地都必須刻意的用心意，努力於佛法的修學上，佛學所賦予的名稱叫做「智功用行」，八地到十地則心態上不用特意的去努力，佛學所賦予的名稱叫做「無功用行」，而八地因為成就「無相無功用行」，此修行亦承前七地之「有功用行」而來，特別是到七地，成就「無相有功用行」，於止、於觀皆能雙修無間，可見其修行其實更為重要。

遠行地實為轉依的重要關鍵：「七地窮一切菩提分法，權實雙行，故云饒益諸眾生，為說菩薩道，此是當位菩薩二利雙修。」¹²⁰此菩薩具修十度、四攝、四持、三十七品、三解脫等名窮一切，於念念中皆悉圓滿，以功用後邊，勝前諸地，向前它可承上有相有功用行，而達無相無功用行，善修無相觀行，長時無間的安住於無相上，到了無相的邊際，其觀智的工夫，遠遠的超過世間二乘道，二乘是遠不及遠行地菩薩；向後它可啟下無相無功用行，雖還不能做到象八地菩薩那樣的任運現起無功用住，但第八地無分別智的任運相續，畢竟還是由於第七地的無相有功用行而來，沒有第七地的無相有功用行，怎麼會有第八地的無相無功用行？¹²¹

就此而言，遠行地菩薩這位修行者必須從智功用行跨越到無功用行，也就構成較為特殊的階位了。經文中可以見到金剛藏菩薩向解脫月菩薩解說，遠行地的境界是必須作超越的修學，七地如二國中間的甌脫地帶，以前是有相行（雜染的世界），有相與無相的間雜

¹¹⁹ 《成唯識論述記》卷 10 (CBETA, T43, no. 1830, p. 577, b26-c10)

¹²⁰ 《華嚴一乘教義分齊章義苑疏》卷 1 (CBETA, X58, no. 995, p. 190, b22-24)

¹²¹ 演培法師（1973）。《八識規矩頌講記》。福建莆田廣化寺佛經流通處。頁 141。

行，無相而有功用行，以後純是無相無功用（純淨的世界）了。第七地到了這一邊緣，若要從雜染跨步走向純淨的世界，除非菩薩有大願力、方便、智慧，乃能跨過。因此，此地菩薩的特色就是具有善巧方便的智慧，能從初地到此遠行地，唯當菩薩有大願力、方便、智慧才能跨越到無功用行的八地，甚至九地、十地。印順導師也以金剛杵為喻形容過此地之難：

無著喻這修證過程，如金剛杵，首尾粗大而中間狹小。最初發心修學，觀境廣大，法門無量；及至將悟證時，唯一真如，無絲毫自性相可得，所謂「無二寂靜之門」；「唯此一門」。這一階段，離一切相，道極狹隘；要透過此門，真實獲證徹悟空性，才又起方便——後得智，廣觀無邊境相，起種種行。漸入漸深，到達即事即理，即俗即真，圓融無礙之佛境。¹²²

學佛者最初的如何發心修行直至功行圓滿，究竟成佛。無量數的莊嚴佛土，即菩薩廣大因行的菩薩行為，同時佛果功德等，都是它的觀境。修學究竟圓滿的大乘觀慧，必達理事圓融、真實平等無礙的最高境界。就事即理，從俗入真，達到事理圓融無礙。金剛杵形，兩端寬廣，中間窄狹，以表菩薩行歷時久遠，範圍甚寬；而七地菩薩在此一段階段，意樂清淨，一念間染淨俱離，現觀實相，為時短促，離一切相，道極狹隘。要透過此門，必於義理決定毫無疑惑，此非易事，故須時長遠；真實獲證徹悟空性，才又起方便，廣觀無邊廣大境相，起種種菩薩行。漸入漸深，到達即事即理，即俗即真，圓融無礙之佛境。地上之行，凡佛所具，皆應具足，分分積集，以至圓滿，亦非歷劫不為功；菩薩皆以離相的空性為證悟的前提下，然後才日見廣大，到達圓融無礙之佛果。

第一節 「遠行地」釋名

遠行地（梵語 *dūraṅgamā-bhūmi*），音譯頭羅迦摩普。又作深行地、深入地、深遠地、

¹²² 《妙雲華雨的禪思》第二章

玄妙地。因為善修無相行，功用究竟，能超過世間二乘，成就出世間道，所以名為遠行。具有三種意義：（一）善修無相，到達無相之邊際。（二）功用至極故。（三）望前而超過之。所以稱為遠行地。¹²³然而又為什麼說是善修呢？因為六地還是有間智，不名為善修；此以無間智慧，心常在觀，故稱為善修。再說此地於空具有方便慧而離有邊；而於有中具殊勝行而離空邊。因為空、有雙離，所以此地菩薩善修無相行，超前諸地成就遠行。¹²⁴

下釋遠中功用究竟正明遠義。如極一界之邊故遠。何所過望前三地相同世間，過之已遠。望四五六相同二乘，今亦超過五地真俗無違，何異此中有無雙離，略有三異：一、彼猶未能過二乘故。二、雖以真入俗，猶於雙行未自在故。三、彼尚未得甚深般若故。於雙行非深妙故。」¹²⁵

法藏大師分成三義釋之。

1、約功用後邊義釋

世親釋云：「此地中於功用行得至究竟，雖一切相不能動搖，而於無相猶名有行。」¹²⁶

無性菩薩在《攝大乘論釋》卷 7 中云：「至功用行最後邊故，謂此地中諸功用行最為究竟，一切法相雖不能動，而於無相猶有功用。」¹²⁷

2、約（一）善修無相，到達無相之邊際。（二）望前而超過之。二種意義釋之：

《解深密》云：「能遠證入無缺、無間、無相作意，與清淨地共相隣接，故名「遠行」。」

¹²³ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 31〈26 十地品〉：「七善修無相行功用，究竟能過世間二乘出世間道，故名遠行。此或三義：一、善修無相到無相邊，故名遠行。二、功用至極故名遠行。三、望前超過故名遠行。」

¹²⁴ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 31〈26 十地品〉：然善修有二義：一、前地有間不名善修，今常在觀，故云善修；二、捨有之無，非善修無，今有無雙離，故名善修。云何雙離？謂空中方便慧，故離有；有中殊勝行，故離無。」(CBETA, T35, no. 1735, p. 743, b28-c3)

¹²⁵ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 31〈26 十地品〉(CBETA, T35, no. 1735, p. 743, b24-c10)

¹²⁶ 同上。《攝大乘論釋》卷 7：「何故七地名為遠行？謂此地中於功用行得至究竟，雖一切相不能動搖，而於無相，猶名有行。」CBETA, T31, no. 1597, p. 359, a6-8。

¹²⁷ 《攝大乘論釋》卷 7 (CBETA, T31, no. 1598, p. 424, b12-14)

解云：「無缺、無間遠於前六，隣接淨地，近後第八。」

3、約（一）善修無相，到達無相之邊際。（二）功用至極故。（三）望前而超過之。三種意義釋之：

《成唯識論》云：「至無相住功用後邊，出過世間二乘道，故名「遠行地」。」¹²⁹

此同《十地論》。

《金光明》云：「無流、無間、無相思惟解脫三昧，遠修行故，是地清淨，無障、無礙，名「遠行地」。」¹³⁰

《莊嚴論》云：「菩薩於七地中近一乘道，名為「遠行」。問：「誰是遠去」？答：「功用方便究竟，此遠能去」。由此遠——故名「遠行地」。」¹³¹

《十住論》云：「去三界遠，近法王位，故名「身遠地」。」¹³²

《仁王經》名「遠達地」。¹³³

¹²⁸ 唐·玄奘譯。《解深密經》卷 4〈7 地波羅蜜多品〉：「能遠證入無缺無間無相作意。與清淨地共相隣接。是故第七名遠行地。」CBETA, T16, no. 676, p. 704, a23-24。

¹²⁹ 護法等菩薩造、唐·玄奘譯。《成唯識論》卷 9：「七遠行地。至無相住功用後邊出過世間二乘道故。」CBETA, T31, no. 1585, p. 51, a29-b1。

¹³⁰ 唐·義淨譯。《金光明最勝王經》卷 4〈6 最淨地陀羅尼品〉：「無漏、無間、無相思惟，解脫三昧，遠修行故，是地清淨，無有障礙，是故七地名為[17]遠行。」CBETA, T16, no. 665, p. 419, c15-17。

¹³¹ 無著菩薩造、唐·波羅頗蜜多羅譯。《大乘莊嚴經論》卷 13〈23 行住品〉：「菩薩於七地中近一乘道故名遠去。問誰是遠去。答功用方便究竟此遠能去。由此遠去故名遠行地。」CBETA, T31, no. 1604, p. 659, b6-8。

¹³² 聖者龍樹造、後秦·鳩摩羅什譯。《十住毘婆沙論》卷 1〈2 入初地品〉：「第七地中去三界遠近法王位故名深遠地。」CBETA, T26, no. 1521, p. 23, a16-17。

¹³³ 隋·吉藏撰。《仁王般若經疏》卷 2〈3 菩薩教化品〉：「初遠達者七地名遠達地。」CBETA, T33, no. 1707, p. 334, b56。

以上諸家之說均已說明，七地是因為遠「功用行」，故稱作「遠行地」，又因已入無相思惟解脫三昧，但於無相猶名「有行」，故其所修仍為有功用行。從以下五個差別相來具體說明七地所修之「無相有功用行」。

第二節 遠行地菩薩「方便慧」之相

方便慧是對治對於空性的樂著，要排除細相現行障，遠行地要對治第六地對空性的樂著，出五種相：一、樂無作行對治差別，二、彼障對治差別，三、雙行勝差別，四、前上地勝差別，五、彼果差別。五中，初一是趣地方便，即當入心；餘四為住，出心在果。¹³⁴

釋文中，首先說明七地有五種相差別，以上五種差別相若配上七地地體行相，則可以下表明之。

〈表 4—2—1〉七地五種相差別配地體行相

七地 五種相差別		七地地體行相
樂無作行對治差別	初言「樂無作行對治」者，前六地中受著三空名「樂無作」，此地隨有不著於空故名「對治」，此是地地皆捨修法也。	趣地方便是加行道
彼障對治差別	「彼障對治」者，前加行雖治前地樂空之心，以其有量有功用故則後是障，是故初住地中修無量無功用行，以為對治故以為名。	初住地是無間道
雙行差別	「雙行勝」者，垢障既除，止觀俱運。	正住地是解脫道
前上地勝差別	「前上地勝」者，此地功用過前六地，勝後三地，故立斯名。	義該始終說在正地
彼果差別	地滿足故名「雙行果」。	地滿是勝進道

（資源來源：筆者自行整理）

¹³⁴ 參見《華嚴經十地品淺釋》賢度法師編著。2012 年 9 月初版三刷。p.143。

由上可知，七地五種差別相，正顯地體五位行相。¹³⁵

1、樂無作行對治差別相

《華嚴綱要》：

具足六地行已。即是結前義。所治無相行故。以般若無相行滿，於此生著，非增上行故。次欲入下明其標後。十種方便即是能治，謂前樂無作，不明方便，不能起增上行，非殊勝道。今以十種不捨眾生法無我智，以為能治，治前樂心名方便慧，便能攝取增上行，故名起殊勝道，是則即有修空，故不住空。是空中方便慧。即空涉有，故不住有，是有中殊勝道。道即行也，所行殊勝，故名增上。於何增上。謂前所寄世出世中，即空故，勝於世間；即能涉有，故能勝出世間，前六地中雖亦修悲不住於無，而在寂不能出空方作，故不得方便殊勝之名。雖行空、行有，而多著空，但名樂無作治。¹³⁶

樂無作者，樂著般若觀空故，是說從六地證得般若現前，就是非常樂著觀空當中，即細相現行障，而出現了無相現行障，此地隨有不著，為能對治，所以要在空有之間，要在空中行有，但是不著，用這個空中行有來對治，對於空的執著。疏云：「今以十種不捨眾生法，無我智以為能治，治前樂心，名方便慧，便能攝取增上行，故名起殊勝道。」¹³⁷就是十種不捨眾生法的無我這個功課，護煩惱行，所以在這個地方就是假如他具有三十七道品，也就是代表他已經離開煩惱。

經中首先說明欲入第七地，首先要起十種方便慧。

（1）十種方便慧

¹³⁵ 以上並參法藏。《探玄記》。台北：佛陀教育基金會。2013年7月版。頁82-109。

¹³⁶ 《華嚴綱要(第1卷-第44卷)》卷37〈十地品第二十六〉(CBETA, X08, no. 240, p. 802, b5-17)

¹³⁷ 《大方廣佛華嚴經疏》(CBETA, T35, no. 1735, p. 815, a7-9)

《大方廣佛華嚴經》云：「爾時，金剛藏菩薩告解脫月菩薩言：

「佛子！菩薩摩訶薩具足第六地行已，欲入第七遠行地，當修十種方便慧起殊勝道。

何等為十？」¹³⁸

以下即以兩種版本經文配對與《大方廣佛華嚴經鈔》、《探玄記》所論列表明之：

〈表 4—2—2〉諸經、論之十種方便慧釋義

十 種 方 便 智			
《六十華嚴經》	《探玄記》	《八十華嚴經》	《大方廣佛華嚴經鈔》
1、善修空無相、無願，而以慈悲心處在眾生；	護惡行因事者舉方便智，謂慈不惱生名為護惡方便，與此為因故名也，言如是下明發起妙行，以即空起悲故名不妄行等。	雖善修空、無相、無願三昧，而慈悲不捨眾生；	即護惡行因事，菩薩惡行有其二種：一、不樂利樂；二、起愛見，今由上句，故無愛見，由下句，故能利樂，若二中互關，皆有惡行。今由二句護之為無愛見之悲因事。
2、隨諸佛平等法，而不捨供養諸佛；	明財及身勝，因事者舉方便智，謂菩薩無盡財果無礙身報，由不滯寂福行所成故，說方便為彼勝因。	雖得諸佛平等法，而樂常供養佛；	即財及身勝因事，由供佛故獲財及身，由得平等故二事皆勝，勝財則隨物，所須勝身隨意取其何類。
3、常樂思惟空智門，而廣修集福德資糧；	明護善因事者，以方便智攝護善根，令得生長故以為因，下明發起勝行。言得彼勝因增上者，牒前起後。言功德增上等者，正現勝相，故云廣集等也。	雖入觀空智門，而勤集福德；	護善根因事，善根即勤集福德為菩提資糧，今以即空智而集，是得彼勝因增上，令所集功德法皆成增上波羅蜜行名之為護，雖有慈悲但是增上意樂故。
4、遠離三界，而莊嚴三界；	後七合為利他行，同名攝眾生因事，俱以方便智為攝生因，隨物受生。	雖遠離三界，而莊嚴三界；	後七同是利他合為第四攝眾生因事，即為七種。隨物受生。

¹³⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷 37〈26 十地品〉(CBETA, T10, no. 279, p. 196, a18-20)

5、畢竟寂滅諸煩惱焰，而為眾生起滅貪恚癡煩惱焰法；	化令離障。 令離煩惱障說對治故者，雖照性滅而不礙說治，能滅大小二惑，故名煩惱隨煩惱等，常自滅者明不礙性滅也。	雖畢竟寂滅諸煩惱焰，而能為一切眾生起滅貪、瞋、癡煩惱焰；	化令離障。 對治故，謂示起煩惱欲令治斷，而知性寂方為第一義治，令見常自寂故。
6、隨順諸法如幻、如夢、如水中月不二相，而起分別種種煩惱及不失業果報；	令離智障故云為滅四障。	雖知諸法如幻、如夢、如影、如響、如焰、如化、如水中月、如鏡中像、自性無二，而隨心作業無量差別；	為滅智障故。
7、知一切佛國土空如虛空，皆是離相，而起淨國土行；	為物嚴土集起法會。 餘經云：雖知諸佛國及與眾生空而常修淨土教化諸群生。	雖知一切國土猶如虛空，而能以清淨妙行莊嚴佛土；	於大法眾會集故，為物起嚴土行。
8、知一切佛法身、無身，而起色身三十二相、八十種好以自莊嚴；	明為物現於正報三業。 先辨身業，既法身離相，何故現色，為與眾生作五緣生福。	雖知諸佛法身本性無身，而以相好莊嚴其身；	即身業，無身現身者，令生五福。
9、知諸佛音聲不可說寂滅相，而隨一切起種種莊嚴音聲；	明語業。為生轉法輪故。	雖知諸佛音聲性空寂滅不可言說，而能隨一切眾生出種種差別	即口業，轉法輪故。
10、知諸佛於一念中通達三世，而知種種相、種種時、種種劫得阿耨多羅三藐三菩提；	知諸佛下，明意業窮照，為諸眾生隨問能釋故也。	雖隨諸佛了知三世唯是一念，而隨眾生意解分別，以種種相、種種時、種種劫數。而修諸行。	即意業，於無長短中隨問善釋，記三世事起三世行故。

（資源來源：筆者自行整理）

菩薩若能以如上十種方便智，發起殊勝行，具足六地行，就可以稱作入第七地了。這時候，菩薩無障礙智現前，般若波羅蜜行現前時，即於無作行中生樂心，就無法於修行增上，此時，即須以「方便智」對治，令起增上行。《十地經論》對「方便智」釋為：

「方便」智者，不捨眾生，法無我智對治。攝取增上行，發起殊勝行，此勝行於出世間及世間增上行更無勝者。¹³⁹

此處即說明，七地菩薩殊勝行有四種功德，以如上十方便智而起十勝行，是具有極大功德的，具體可分為四種：

①財及身勝因事

隨所須隨意取得，得財及身勝因功德集故，如經，所謂「善修空無相無願」，而集大功德助道故；

②得勝無量修行

於一切眾生中不起妄行故。如經，如諸法無我、無壽命、無眾生，而不舍起四無量故；

③得彼勝因增上故

如經，起功德法作增上波羅蜜行而無法可取。

④攝眾生因事

於中有七種門合為利他行，同名攝眾生因事，俱以方便智為攝生因，七中初一隨物受生。次二化令離障。下四攝令住善。

菩薩以如是十種方便慧起殊勝行，從第六地入第七地；

前面十種方便皆上句對治凡夫眾生，下句對治小乘人。通得名為十種方便，觀法自性無生，不住生死，不住涅槃。亦得名為「十種」「勝行」，故論說「此十種發起殊勝行」。既空、有無滯，故能對治六地之樂無作行也。「樂無作」者，樂表般若觀空，故即細相現行障；此地隨有不著，為能對治。

此段稱為彰分齊者，表明無相無間，故無相地名從此建立。此亦即包含前不退住，不同前六，前六得住地已，舍入地心，以修解入，非以行入。此以行入，故常行不舍，名不退住。常行不舍，意為七地功用行滿，方便涉有，故得行入之名。所謂方便為「不捨眾生

¹³⁹ 《十地經論》卷9 (CBETA, T26, no. 1522, p. 174, a21-23)

法無我智對治；攝取增上行，發起殊勝行。此勝行於出世間及世間增上行更無勝者。」¹⁴⁰
菩薩證理平等能起有中殊勝之行故云方便，理事並有方為方便之意。「若處理無乖此事有，或說事有乖彼理無，皆非巧便。」¹⁴¹

綜上所述可知，菩薩學空等三昧，及行般若波羅蜜時，方便波羅蜜成其大悲故，處於生死能運度故。¹⁴²是以「不捨一切眾生」的悲願為方便力，而與二乘有所不同。雖然亦遍學實際、法性、畢竟空、三十七道品、佛十力等，可是由於善根功德尚未具足，因此以悲願為方便力來守護，使不令於中道證入實際，故先作是願言：「今時學時，非是證時。」另一方面也要「不專攝心繫於緣中」，不能過於攝心入深定，若定中過勝會證入實際，墮入二乘，不能再成佛了。在《般若經》中大都用「實際」來稱為二乘的證入涅槃。但到了菩薩的德行圓滿時，也名為證實際。如《小品般若經》卷七：「成就阿耨多羅三藐三菩提時，乃證第一實際。」¹⁴³在此是以「悲願」為不墮二乘的方便，然主要的還是不離般若波羅蜜的大方便力，方能於菩薩道中不退轉。而這裡有個疑問，菩薩隨順學三解脫門及諸法，在六波羅蜜諸善法未具足前，是不證實際的。前六地中，雖亦修悲不住於無，而在寂不能出，空方作故，不得方便殊勝之名，雖行空行有，而多著空。七地以十種勝行方便故得增上無勝者。觀空而涉有，即成空中方便慧。涉有而觀空，即成有中殊勝行。不滯空有。¹⁴⁴菩薩「恒處生死流法身常寂，雖經多劫體不移時；入死出生非沒生也，任大悲智法隨緣故。」¹⁴⁵菩薩雖因悲智雙運，為度眾生隨緣度生，常入生死而不住生死。

2、彼障對治有二種相

雖能治在六地樂空的心，但仍以其有量有功用，即還是障，就是第一個要治有量障，

¹⁴⁰ 《十地經論》卷 9 (CBETA, T26, no. 1522, p. 174, a21-23)

¹⁴¹ 《華嚴經探玄記》卷 15 〈28 佛不思議法品〉 (CBETA, T35, no. 1733, p. 395, b6-7)

¹⁴² 《新華嚴經論》卷 6 (CBETA, T36, no. 1739, p. 755, c18-19)

¹⁴³ 《小品般若波羅蜜經》卷 7 〈18 伽提婆品〉 (CBETA, T08, no. 227, p. 569, a19-20)

¹⁴⁴ 依《大方廣佛華嚴經疏》卷 41 〈26 十地品〉整理 (CBETA, T35, no. 1735, p. 815, a6-20)

¹⁴⁵ 《新華嚴經論》卷 6 (CBETA, T36, no. 1739, p. 756, a4-6)

第二個要對有功用障，修無量無功用行，以為對治，此中分兩部份論述，說明七地一要修無量行，二要修無功用行來對治六地之有量和有功用之心。¹⁴⁶

(1).修行無量種治前有量障前樂對治，有量為障故，修無量以為對治；先明修無量中二十句，攝為十對，一一對中皆先明境界無量，後明佛德業無量。

〈表 4—2—3〉由諸經、論整理修無量行之釋義

《六十華嚴經》	《探玄記》、 《大方廣佛 華嚴經鈔》分 判	《八十華嚴經》
1、入無量眾生界，	初一、眾生界 無量；	入無量眾生界
2、入無量諸佛教化眾生法，		入無量諸佛教化眾生業，
3、入無量世界，	二、世界無量；	入無量世界網，
4、入諸佛無量清淨國土，		入無量諸佛清淨國土，
5、入無量諸法差別，	三、有兩對明 法界無量；	入無量種種差別法，
6、入無量諸佛智得無上道，		入無量諸佛現覺智，
7、入無量諸劫數，		入無量劫數，
8、入無量諸佛通達三世，		入無量諸佛覺了三世智，
9、入無量眾生欲樂差別，	四、有三對明 調伏界無量；	入無量眾生差別信解，
10、入無量諸佛色身 別異，		入無量諸佛示現種種名色身，
11、入無量諸佛知眾生志行諸根差別，		入無量眾生欲樂諸根差別，
12、入無量諸佛音聲語言令眾生歡喜，		入無量諸佛語言音聲令眾生歡喜，
13、入無量眾生心、心所行差別，		入無量眾生種種心行，
14、入無量諸佛隨智慧行，		入無量諸佛了知廣大智，
15、入示無量聲聞乘信解，		入無量聲聞乘信解，

¹⁴⁶ 《華嚴經探玄記》卷 13〈22 十地品〉：「前加行雖治前地樂空之心。以其有量有功用故則後是障。是故初住地中修無量無功用行。以為對治故以為名。」(CBETA, T35, no. 1733, p. 354, c23-26)

16、入諸佛無量說道因緣令眾生信解，	五、後三對明 調伏方便界無 量。	入無量諸佛說智道令信解，
17、入無量辟支佛智慧習成，		入無量辟支佛所成就，
18、入諸佛無量甚深智慧所說，		入無量諸佛說甚深智慧門令趣入，
19、入諸菩薩無量所行道，		入無量諸菩薩方便行，
20、入諸佛無量所說大乘集成事令眾生 得入。		入無量諸佛所說大乘集成事令菩薩 得入。

(資源來源：筆者自行整理)

總十對皆為利眾生，此處也是菩薩大願平等方便的展現，即盡未來際，廣度眾生。隨多類宜而以無量化眾生業而化故。以入所化無量，故修於能化無量化業。以能化中佛化最極故偏舉之。菩薩修入佛廣化業，名修無量行。以此說無量要治於有量。要唯有五故為此攝：即眾生界無量、世界無量、法界無量、調伏界無量、調伏方便界無量。然此五界唯佛窮證，能化德業周於五界，菩薩修入能化德業，趣入五界。又此五中眾生界為所化，世界無量、法界無量為菩薩所化處。將此十對能化所化，望於菩薩，皆是所入則入，皆修入證入亦了達也。¹⁴⁷菩薩度生的悲心深厚，所以他是遍學一切法門的，所謂法門無量誓願學。真正的修菩薩行，必然著重廣大的觀智，所以以道種智為名。依無量觀門，究竟通達諸法性相，因果緣起無限差別，能夠不加功用而即真而俗，即俗而真，真俗無礙，智慧最極圓滿的一切智智。

(2).修行無功用行治前有功用障

有功用行是從發菩提心起，經六波羅蜜的圓滿，般若波羅蜜現前，依般若智慧由空起妙有行方便波羅蜜，從圓滿菩提分法，至第七地的圓滿。以無量悲願入無量法界，利益無量眾生。於每一境知一切緣起，將每一善根迴向無量菩提與無量法界，因前樂對治作意修習功用為障故，故七地需修無功用而以為治。此中亦二。

①先明觀解方便

此中又二。

¹⁴⁷依《大方廣佛華嚴經疏鈔會本(第34卷-第51卷)》卷37 整理(CBETA, L132, no. 1557, p. 343, a10-b12)

A.先舉修行無量中，諸佛如來無量境；

B.起趣求意，

經曰：

菩薩作是念：「如是諸佛有無量無邊大勢力，如是勢力，我應修集，得此勢力，不以分別。」¹⁴⁸

「言『不以分別』者，論經自然不以分別等，論釋自然者 自性勝無分別故。謂八地已上無功用心名自然等，以純熟任性能起善行故名自性。依彼能起佛境勢力，是故修習也。以分別心不能亡緣等照法界，所以不成。要以無分別不取相故，成無分別，即是無功用也。」

¹⁴⁹此中說明「無相觀」是指「以無分別不取相」。而進入無功用行之後，善根的廣大積聚，願心與悲行無量的展現下，入於無礙的法界，於無量境界中，發無量心，行無量法門。此時，無功用行的修道展現即是「以一切法修一切法」的不可思議修道展現。此修道呈現皆以緣起空性智慧為基礎，才能從一法或一切法中來修一切法。因空性而能無礙，因無礙而能處處有悲行。且此悲行展現因有緣起智慧的雙運之下，才能達成究竟的利益眾生。

②正顯修行

經曰：

菩薩如是智慧思惟，修習大方便慧¹⁵⁰

正修行中修「大方便慧」者，是前十種方便智也。何故前以為障，今復為治？釋汎論障治有二：一、是染障翻離名治；二、是生障修熟名治。今約後說。但前者始修力勵而起功用故「障」，今此數修純熟故「治」。¹⁵¹

¹⁴⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷 25〈22 十地品〉(CBETA, T09, no. 278, p. 561, b17-19)

¹⁴⁹ 《華嚴經探玄記》卷 13〈22 十地品〉(CBETA, T35, no. 1733, p. 356, a7-13)

¹⁵⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷 25〈22 十地品〉(CBETA, T09, no. 278, p. 561, b20)

¹⁵¹ 《華嚴經探玄記》卷 13〈22 十地品〉(CBETA, T35, no. 1733, p. 356, a14-17)

此中，為顯七地「無功用行」與八地不同，故下文又釋云：

釋此中修學無功用不同八地也。「安住」等者明因修行立，以不動故者釋成，以行堅不退故名「不動」，非是八地不為功用動耳。¹⁵²

可見，八地「不動」是因為已不為任何功用所動，而七地「不動」，是因為「安住佛智，以不動法故。」

如上已明彼障對治差別相，下別明「雙行對治差別相」。

3、雙行對治差別相

垢障既盡故，止觀雙行，第三段是垢障已經盡了所以止觀雙行，二行成就，雙行差別成就。

此菩薩於念念中常能具足十波羅蜜，何以故？菩薩無有一念休息廢捨者，正顯雙行無間之義。七地菩薩依據前地平等的觀行智慧，入於緣起空性的智證，所以能在此地入於種種無量的境界，因為徹見緣起的無盡法界，念念皆以大悲首，修行佛法，向佛智故。一念頓具十度之行，義利廣故；念念頓起一切諸行，叫做無生。於念念中具足十波羅蜜，能起無量諸菩薩方便行，此一念具足一切，能總攝一切前六地的內涵與觀行，亦能依此地具足初地至七地的智功用分，而能成就第八地至第十地的無功用行。一念中而十度修行各各不同，七地為何在一念中都能具足圓滿？因為悲智雙運，所以十度行雖不同卻可以一念圓滿。因為在一念中可以布施可以持戒，可以般若時常現前，十度齊修，有大悲與智慧一起運作，所具足的相貌中檀那波羅蜜，布施通大悲與智慧，其餘波羅蜜則是針對智慧而言。然而此十種相狀，意都在一念，十相各不相同。布施有三種布施：法施、財施及無畏施，此三種，不論那一項，都可以意會，且都將大悲放在首要的順序，修行佛法，趨佛智慧。¹⁵³經文前

¹⁵² 《華嚴經探玄記》卷 13〈22 十地品〉(CBETA, T35, no. 1733, p. 356, a19-22)

¹⁵³ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 41〈26 十地品〉：「由悲智雙運故。後所有下顯所具之相。檀通悲智忍唯約悲。餘皆約智。然此中十相。意令一念十相不同故。三檀等中隨取其一。可以意得。」(CBETA,

六句可知其意，能出生無量智，是名方便波羅蜜；能求上上勝智，是名願波羅蜜；一切異論及諸魔眾無能沮壞，是名力波羅蜜；如實了知一切法，是名智波羅蜜。能出無量智，用途在若有此智慧可以用布施等行願來度化眾生，故稱方便；能求上上勝智，表示大願的智慧能在八地施展殊勝的能力。一切異論及諸魔眾無能沮壞，是名力波羅蜜，可以遠離布施時出現的障礙；如實了知一切法，是名智波羅蜜「智」中，「以是智故，布施等一切種差別如實了知，為化眾生故」。此四相皆是從作用立名，通成前六；一念具十，念念皆然。

4、勝前六地、勝後三地

明此地功用過前六地，勝後三地，超過前面三地，初地到六地也超過了，但連八、九、十也超過了。由此方便（功用）能令後三地勝行得以成就，所以說勝後三地，勝前乃約能入八地，勝後乃指此地令後三地無功用行得以成就。

只在此第七地滿足一切菩提分法，還是在十地的各地中也能滿足嗎？菩薩在十地中，都能滿足菩提分法，然而在此第七地遠行地最為殊勝。為什麼呢？因為第七地修行功用圓滿，明從六地無功用之智慧而成有功之萬行，故成普賢之行圓滿。得入智能自在行，功用行滿即表示自分滿足，自分代表在此地的修行。得入智慧自在行，表示要趨向第八地，由此二個意義，故能超越於前面的地。菩薩于初地中緣一切佛法願求故，滿足菩提分法；第二地離心垢故，第三地願轉增長、得法光明故，第四地入道故，第五地順世所作故，第六地入甚深法門故，第七地起一切佛法故，皆亦滿足菩提分法——通示每一地圓滿的相狀，諸「地」「滿」相，即遠的來說在解釋十地皆可滿足，近的來說在解釋七地功用圓滿。《十地經論》解釋說：「云何此地中方便行滿足？」其中的「方便」即指「功用」。具備十種方便故。意指前三地即第一歡喜地，第二離垢地，第三發光地此前三地屬於世間修行，之後的三地，第四地焰慧地，五地難勝地，六地現前地，屬於出世間修行，到此第七地則在世間出世間都有殊勝行。初地是大願中具足；二地，戒律中具足；三地，聞思修中聽聞具足。「願增長」者，指欲依如來智慧利益眾生。七地的一切者，《瑜伽師地論》中說：佛功德，

T35, no. 1735, p. 816, a22-25)

七地皆得，八地成就，九地具足，十地圓滿。還有少餘障，未名清淨；如能遠離已，即是清淨菩提。¹⁵⁴

何以故？菩薩從初地乃至第七地，成就智功用分。以此力故，從第八地乃至第十地，無功用行，皆悉成就。

明此段表明超越後面的三個地，菩薩從初地到第七地，成就智能的功用，以此力量，從八地至第十地，皆能成就無功行。

佛子，譬如有二個世界，一處是雜染，一處完全清淨，在兩處中間難以跨過，只有菩薩有大方便及神通願力。菩薩十地的各地也是如此，有雜染，即前面六地，有清淨即七地後面的三地，在兩者中間，七地夾在中間；若七地都是雜染，則從七地至八地，即稱為「中間」。「中間為何所屬？答意明非染非淨亦得名為亦染亦淨，故名中間。於中二：先通將七地對後彰劣，攝此第七通於染淨，則成前七地皆是染淨相雜，非純染行故。論云：從初地來離一切煩惱，示現如是此地名為染淨，非染行故。」¹⁵⁵「顯此第七雙非染淨故，成前第七是中間義。」¹⁵⁶「難過者，猶娑婆之於極樂，淨穢域絕，前六後三難過亦爾，要得此地大願方便，方能越之。淨由此到染由此過故，此一地最為勝要。」¹⁵⁷由第六地中三空妙慧及根本智，再加大願力故、智自在，七地菩薩不離人位，不染世法，能同世事，不垢不淨，故以智無依，不受恒垢，以垢無依，不能染淨，但為大悲緣起，以方便力利益眾生，八地會融功終，無功之行一分自在，十地方終，如果沒有七地有行、有功，無盡大悲，普賢大智是不可能圓滿的。

¹⁵⁴ 《十地經論》卷9：「云何此地中方便行滿足。彼餘世間出世間行中更起殊勝行。是故此七地中起一切佛法故。能具足助菩提分法。如經佛子。菩薩於初地中發願觀一切佛法故具足助菩提分法。乃至此第七菩薩地中起一切佛法故。具足一切助菩提分法故。如是前上地勝差別下地增上方便行滿足已說。云何上地增上修行智慧方便菩提分。功用行滿足故。」(CBETA, T26, no. 1522, p. 176, a10-18)

¹⁵⁵ 《大方廣佛華嚴經疏》卷41〈26 十地品〉(CBETA, T35, no. 1735, p. 816, c23-29)

¹⁵⁶ 《大方廣佛華嚴經疏》卷41〈26 十地品〉(CBETA, T35, no. 1735, p. 817, a1-2)

¹⁵⁷ 《大方廣佛華嚴經疏》卷41〈26 十地品〉(CBETA, T35, no. 1735, p. 816, c19-22)

從初地至七地，所行諸行之中，皆以捨離煩惱的業行為究竟，於一切修行，以迴向無上菩提為目標。七地菩薩通染淨，染淨相雜，非純染行。此第七地菩薩盡超過多貪等諸煩惱眾住此地，不名有煩惱者，不名無煩惱者。何以故？一切煩惱不現行故，不名有者；求如來智心未滿故，不名無者。然不名為「超煩惱行」；若能捨棄一切有功用行，入第八地，以菩薩清淨利生之道，遊諸世間，知煩惱過失卻不為所染，才能稱為「超煩惱行」，真正的超過一切煩惱。《華嚴綱要》中云：

初總明盡超，過多貪等者盡超故勝前。求佛之心為貪，厭世為嗔，取空著有為癡，至此地能盡超過，又初地超貪檀度滿故；二三超嗔尸滿忍故；三亦超癡得聞持故；四地超慢道品離我相故；五地超疑了諸諦故；六地超見入般若故；此地總超隨惑等，常在觀故，故云盡超。¹⁵⁸

七地菩薩，雖已超越多貪等種種煩惱，安住此地，但不可以說是煩惱的，也不可以說是沒有煩惱。因一切煩惱都不現行，所以不稱為是有煩惱；而菩薩有功用行，有功用即是煩惱，所以也不稱為沒有煩惱的。

5、由地滿故，說雙行果

第五由於地滿，說彼雙行也就是雙行果。遠行地的位果有三種是調柔果、攝報果、願智果。

於彼佛所以廣大心、增勝心供養、恭敬、尊重、讚歎、衣服、飲食、臥具、醫藥一切資生悉以奉施，亦以供養一切眾僧，以此善根迴向阿耨多羅三藐三菩提，復於佛所恭敬聽法，聞已受持，獲如實三昧智慧光明，隨順修行，於諸佛所護持正法，常為如來之所讚喜，一切二乘所有問難無能退屈。

由方便行滿守護於他，故得於三界為大師，所以能護。

利益眾生，法忍清淨，如是經無量百千億那由他劫所有善根轉更增勝。

¹⁵⁸ 《華嚴綱要(第1卷-第44卷)》卷37〈十地品第二十六〉(CBETA, X08, no. 240, p. 805, c23-p. 806, a4)

利益眾生，是有中殊勝行；法忍清淨，即空中方便智，此二是行善根轉更增勝者明功用究竟即是遠義。譬如真金以眾妙寶間錯莊嚴轉更增勝倍益光明餘莊嚴具所不能及。喻中金喻證智信等善根，眾寶間錯者即一切菩提分法，方便行功用滿足故令前善根轉勝。

菩薩住此第七地所有善根，亦復如是以方便慧力轉更明淨，非是二乘之所能及，遠行地菩薩，一切二乘無有能及。

「此菩薩，十波羅蜜中，方便波羅蜜偏多；餘非不行，但隨力隨分。……令其證入。布施、愛語、利行、同事——如是一切諸所作業，皆不離念佛，乃至不離念具足一切種、一切智智。」¹⁵⁹第七遠行地菩薩住此地多作自在天王，善為眾生說證智法，令其證入布施、愛語、利行、同事。如是一切諸所作業，皆不離念佛乃至不離念具足一切種、一切智智。復作是念我當於一切眾生中為首、為勝乃至為一切智智依止者。此菩薩若發勤精進於一念頃得百千億那由他三昧乃至示現百千億那由他菩薩以為眷屬。若以菩薩殊勝願力自在示現過於此數乃至百千億那由他劫不能數知。

此位菩薩受職，堪為眾生依止求智。此菩薩若發勤精進，明此位菩薩以自精進力及願所得法門三昧眷屬之量分，如鍊真金轉明淨喻，第六地已前但明鍊治磨瑩，轉令明淨者為加戒、定、慧、四念觀、十二緣觀等淨治智地，令此地善入世間方便，以四攝法普利眾生，示現種種眾生行，教化利益眾生，明以種種眾妙寶間錯莊嚴，明以淨妙之智嚴種種眾行，以種種眾行而莊嚴智地，互相顯發更增明淨意，明此地以普光明智用嚴萬行，以世間利益眾生之行，起智用自在彰智更明，故智不對萬行而明者智，無大師即三乘是也，萬行不得智而行者，即有限礙，即人天外道善行故餘文如經自具。

第三節 遠行地菩薩的「無相有功用行」

此遠行地於滅定，剎那剎那能起入。七地為方便波羅蜜多最為圓滿也。名遠行者，超出生死甚遠故，生死有相，此為「無相行」故。有特別殊勝之方便故，非魔力所能及故。

¹⁵⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷 37〈26 十地品〉(CBETA, T10, no. 279, p. 197, c29-p. 198, a6)

七地「無相有功用行」既超前六地，亦勝後三地，最關鍵在於七地所作「無相觀」，已不再需要緣一真如影像而觀，也就是說七地能夠於剎那剎那間，隨時入定，隨時出定，能做到入即出，出即入。七地菩薩何以於滅定，念念能起入？¹⁶⁰

《入楞伽經》卷7〈9 入道品〉：

佛告大慧：「菩薩從初地乃至六地入滅盡定，聲聞辟支佛亦入滅盡定。大慧！諸菩薩摩訶薩，於七地中念念入滅盡定，以諸菩薩悉能遠離一切諸法有無相故。大慧！聲聞辟支佛不能念念入滅盡定，以聲聞辟支佛緣有為行入滅盡定，墮在可取能取境界，是故聲聞辟支佛不能入七地中念念滅盡定，以聲聞辟支佛生驚怖想，恐墮諸法無異相故；以覺諸法種種異相有法無法善不善法同相異相而入滅盡定，是故聲聞辟支佛不能入七地中念念滅盡定，以無善巧方便智故。大慧！七地菩薩摩訶薩，轉滅聲聞辟支佛心、意、意識。大慧！初地乃至六地菩薩摩訶薩，見於三界但是自心心、意、意識，離我我所法，唯是自心分別，不墮外法種種諸相，唯是凡夫內心愚癡，墮於二邊見於可取能取之法，以無知故，而不覺知無始世來身口及意妄想煩惱戲論熏習而生諸法。¹⁶¹

初地菩薩，能剎那入百三摩地，然七地以前，均不能剎那入滅定，以無相行與眾生無始串習，相去懸遠故，加行道時，所觀真如，乃是真如影像。真見道時，由加行道所緣影像為前導，真見諸法實法。以後地地修習，入滅定時，皆要先構造一真如影象，作前方便，乃能入定。至七地時，即不要此前方便，欲入滅定，於散亂心次一剎那，即能直入。方便度善熾然者，謂由不執實有，故能方便善巧，成熟佛法，饒益有情也。方便之差別，如瑜伽

¹⁶⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷37〈26 十地品〉：「菩薩從第六地來，能入滅定。今住此地，能念念入，亦念念起，而不作證。故此菩薩名為：成就不可思議身、語、意業，行於實際而不作證。」(CBETA, T10, no. 279, p. 197, b23-26)

¹⁶¹ 《入楞伽經》卷7〈9 入道品〉(CBETA, T16, no. 671, p. 554, c14-p. 555, a3)

師地論廣說十方便等。¹⁶²

對於大小乘在「滅盡定」功夫上的不同，維摩詰居士對舍利弗的指點，在鳩摩羅什譯《維摩詰所說經·弟子品第三》：時維摩詰來謂我言：「唯舍利弗，不必是坐為宴坐也。夫宴坐者，不於三界現身意是為宴坐，不起滅定而現諸威儀是為宴坐。」¹⁶³這裏所說的「不於三界現身意」，是謂已常在定中，不用作意於出定、入定；而「滅盡定者，身、口、意行滅，不捨壽命，不離於暖。諸根不壞，身命相屬。」¹⁶⁴滅盡定不同於死亡之捨壽、離暖、諸根壞盡。

維摩詰居士主要闡述小乘聲聞行者入於「滅盡定」則著於定，大乘菩薩行者於「滅盡定」中，還是可以「現諸威儀」，悲濟眾生。

對於這段經文，僧肇《注維摩詰經》卷二云：

小乘入滅盡定則形猶枯木，無運用之能。大士入實相定，心智永滅，而形充八極，順機而作，應會無方，舉動進止，不捨威儀，其為宴坐也亦以極矣。¹⁶⁵

也就是說，同樣是入於「滅盡定」，但小乘聲聞行者形同枯木、灰身滅智，而大乘菩薩行者還可以發揮度化眾生的功用。

印順導師《成佛之道》云：

菩薩「住」於「滅」盡「定」中。滅盡定是最勝的定，有漏的心識，都因定力而不起。如二乘聖者入滅盡定，就以為證於實際，生起入涅槃的意想。《楞伽經》說小乘的醉三昧酒，也就是入滅盡定。所以《般若經》中，佛勸菩薩們，如悲願力不充，不要入滅盡定，免墮小乘。但到了六地菩薩，在般若慧，大悲願的資持下，能入滅

¹⁶² 月稱論師造，法尊法師譯，《入中論講記》，台北：慧炬，2002。

¹⁶³ 《維摩詰所說經》卷1〈3 弟子品〉(CBETA, T14, no. 475, p. 539, c19-22)

¹⁶⁴ 《雜阿含經》卷21 (CBETA, T02, no. 99, p. 150, b13-14)

¹⁶⁵ 《注維摩詰經》卷2〈3 弟子品〉(CBETA, T38, no. 1775, p. 344, c14-17)

盡定，而且於定中現證法性。那時，「佛法皆現」前，了了明「見」，所以叫現前地。……所以六地菩薩，能「常寂」，又能常「常悲念」眾生。常寂是般若的現證，所以這是大悲、般若不二，為大乘的不共勝法。¹⁶⁶

可以說，「滅盡定」是無漏之無心定，為二乘之身證、俱解脫聖者與地上菩薩所修得，有別於外道之「無想定」。此在於闡述大小乘於滅盡定之表現有所不同，小乘入於「滅盡定」，常誤以為已證實際，已達究竟，會生起入涅槃而不思度生之想。而六地菩薩「現前地」，能在智證緣起法空性時，徹達幻有即空（常寂），空即幻有（常悲念眾生）的不二中道，故能在「滅盡定」中，從智興悲，悲濟眾生而空有無礙。大乘菩薩行者，發菩提心，到達「現前地」在滅盡定中一樣能常寂常悲念眾生。菩薩決不是急求證入當下成佛。所以菩薩在修行過程中，如悲願還不足，那在修空無我慧時，要記著「今是學時，非是證時」，以免急求解脫而落入聲聞果證。菩薩如證入聲聞果，對成佛來說，是被貶斥為焦芽敗種的。要修到悲慧深徹，才契入無生忍，但還是「忍而不證」實際，菩薩歷劫廣修菩薩大行，利益眾生，利他為先，從利他中完成自利。

修定而不著於定，主要還在於發心的不同；菩薩道長長久久，故不著於醉酒三昧，故悲濟無量。

《菩提資糧論》卷4：「我不捨眾生，為利眾生故，先起如是意，次後習相應，若我於三解脫門，善成熟已，欲取涅槃如在手掌，然我以小兒凡夫猶如飲乳，不能自向涅槃城者，未涅槃故，我於涅槃不應獨入，我當如是發起精進，隨我所作，唯為利益諸眾生故，亦為諸眾生得涅槃故，先應如是起作，次即心與三解脫門隨順相應，隨順者，順後義也。若不如是，彼之心箭，無巧方便攝故，行三解脫門時，即墮聲聞解脫。若獨覺解脫中，今更有巧方便。」¹⁶⁷此論中首先說明菩薩為利眾生故，不捨眾生，不獨自向涅槃，應為諸眾生得涅槃。後說明菩薩在與空、無相、無願三解脫門隨順相應時，若無方便波羅蜜之攝持，必

¹⁶⁶ 印順導師《成佛之道》p406 – p407

¹⁶⁷ 《菩提資糧論》卷4 (CBETA, T32, no. 1660, p. 532, b21-c2)

定墮聲聞解脫。

《大智度論》卷 48〈19 四念處品〉云：菩薩修三十七品，不取涅槃的原因在於：

「本願牢故，大悲心深入故，了了知諸法實相故，十方諸佛護念故。……「是時，十方佛伸手摩頭：善哉！佛子！莫生悔心，念汝本願！汝雖知此，眾生未悟，汝當以此空法教化眾生！汝所得者，始是一門，諸佛無量身、無量音聲、無量法門、一切智慧等，汝皆未得。汝觀諸法空故，著是涅槃，諸法空中無有減處，無有著處；若實有減，汝先來已減。汝未具足六波羅蜜，乃至十八不共法，汝當具足此法，坐於道場，如諸佛法。」¹⁶⁸

正是因為菩薩在因地發諸利他大願，為成滿其志願，不捨利他的大悲本願，才使十方佛來勸其悲願尚未滿，無量眾生尚未度，無量佛智尚未得，是故不應入涅槃。

在〈離世間品第三十八〉中：「菩薩摩訶薩到善巧方便究竟彼岸，心恒顧復一切眾生，不厭世俗凡愚境界，不樂二乘出離之道，不著己樂，唯勤化度，善能入出禪定解脫，於諸三昧悉得自在，往來生死如遊園觀，未曾暫起疲厭之心……雖現聲聞、辟支佛威儀，而不失大乘心；雖念念中示成正覺，而不斷菩薩行。是為第四不由他教方便善巧究竟彼岸不共法。佛子！菩薩摩訶薩善知權實雙行道，智慧自在，到於究竟。所謂：住於涅槃而示現生死，知無眾生而勤行教化，究竟寂滅而現起煩惱，住一堅密智慧法身而普現無量諸眾生身，常入深禪定而示受欲樂，常遠離三界而不捨眾生……菩薩摩訶薩成就如是無量智慧，聲聞、獨覺尚不能知，何況一切童蒙眾生！是為第五不由他教權實雙行不共法。」¹⁶⁹

菩薩摩訶薩出離世間不與世間共而亦不雜二乘之行，菩薩摩訶薩已到善巧方便究竟彼岸，菩薩心恒顧念一切眾生，不厭世俗凡愚境界（有）亦不樂二乘出離之道（空）。空有二邊皆不著，雖自己已善能入出禪定解脫，於諸三昧悉得自在但不著己樂，唯勤化度眾生同

¹⁶⁸ 《大智度論》卷 48〈19 四念處品〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 405, c24-p. 406, a9)

¹⁶⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷 56〈38 離世間品〉(CBETA, T10, no. 279, p. 296, c6-p. 297, a3)

修三解脫門，往來生死未曾暫起疲厭之心。為利眾生普現種種身。雖現聲聞、辟支佛威儀而不失大乘心，雖念念中示成正覺而不斷菩薩行。是為菩薩不由他教方便善巧究竟彼岸不共法。菩薩摩訶薩善知權實雙行道，智慧自在到於究竟，雖住於涅槃而示現生死，雖知無有眾生而勤行教化眾生之菩薩行，究竟寂滅而現起煩惱，為度種種眾生故普現無量諸眾身，菩薩摩訶薩成就如是無量智慧，聲聞獨覺尚不能知，何況一切眾生。

若以華嚴所講理即事，事即理的觀點來看，七地菩薩在證得根本無分別智之後，所修「方便」波羅蜜其實正是重新融入世間的利生事業，因其已證得不退轉位，故能理事無礙，事事無礙，而示現廣大的神通妙用，普應群機了。遠行地菩薩雖善於修行而悟入空、無相、無願的三昧行，而能慈悲不舍度化眾生，斷除樂著空的執著，以及修行無量種來對治前有量障，修行無功行治前有功用障。進而使過行地修行達到無量和無功用。對治後起止觀雙運，悲智雙行。依十種無量行的方便起殊勝行，常住在殊勝的無量境界當中，能作大義，得到業行清淨、和十種殊勝的三昧的成就，超越三種過失，還有得到殊勝行，即不住行，菩薩是不住生死，不入涅槃，以三昧來說，在六地的程度就可以進入滅盡定，但是七地菩薩為什麼不入，不做證，為了什麼？菩薩為成就不思議身、語、意業，度化眾生，雖行於實際而不作證，譬如有人乘船入海，因善巧方便而不遭水難，此地菩薩亦如是，因乘方便波羅蜜船行實際海，以願力故而不證滅，以大悲智修一切菩提分，雖念念中住於無相，而少有功用。故知菩薩能觀於生死而不住涅槃，是方便波羅蜜的顯示，基於本願牢固、大悲心深入、了知諸法實相、十方諸佛所護念的緣故。「從初地已來，但以願力超過小乘，今七地中，以自力超過小乘，如王太子藝業成就，能念念入滅定，亦念念起，如以真金用妙寶間錯，多作自在天王。」¹⁷⁰菩薩從初發心時以志求大法故，就已經勝過一切聲聞獨覺，這並不是靠自智觀察之力而是靠願力得以超出。菩薩現住在七地，以自所行智慧力故，勝過一切聲聞獨覺所作。七地菩薩所須修證的是念念入滅盡定，要靠修習方便波羅蜜多而得，念念都可以入滅盡定的等至位中。每一念的當下也都在滅盡定中。

¹⁷⁰ 《華嚴經吞海集》卷2 (CBETA, X08, no. 239, p. 479, a17-20)

第五章 〈入法界品〉中開敷一切樹華夜神與方便波羅蜜

《華嚴經·入法界品》是《華嚴經》的最後一品，以善財童子文殊菩薩的指引之下，參訪五十三位善知識，從凡夫地修行，最終成就佛果的修行過程展開的。在善財童子所參訪的善知識中有比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷、童子童女、天女、夜神、仙人、婆羅門、國王、菩薩……等類。〈入法界品〉中善知識參訪五十三位善知識具方便波羅蜜行之善知識以作為其實踐行者，分別為休舍優婆夷是不退住之寄位修行者、無壓足王是無著行之寄位修行者、觀自在菩薩是等心隨順一切眾生迴向之寄位修行者、開敷一切樹華夜神是遠行地之寄位修行者，其修行的功德普攝眾生巧方便智。修行圓滿「方便波羅蜜」乃指菩薩能以通達利益他人之方法和手段，來教化眾生，饒益一切有情，悲智雙運，圓滿福慧，直登涅槃之彼岸。在本章所要研究的對象是十位夜神中的第七位，即開敷一切樹華夜神。此夜神是善財童子五十三參中的第三十七位善知識，其寄第七遠行地，善財童子參訪開敷一切樹華夜神時，夜神為其開演了「菩薩出生廣大喜光明解脫門」的作用。其作用分為兩方面，一是「安樂眾生行」，二是「利益眾生行」。夜神成就了「菩薩出生廣大喜光明解脫門」。入此解脫，能知如來普攝眾生巧方便智。此章通過開敷一切樹華夜神修行法門的探討來解析「方便波羅蜜」。

第一節 開敷一切樹華夜神以大悲力攝生

善財童子第三十七參參訪的是開敷一切樹華夜神，這位夜神在眾寶香樹樓閣內妙寶所成的師子座上，百萬夜神圍繞著她。她也同時分身無量，密護一切眾生於暗夜中安樂，並令一切眾生不墮入黑暗無明的惑業中。《大方廣佛華嚴經》云：「善男子！此佛會中，有主夜神，名：開敷一切樹華。汝詣彼問：菩薩云何學一切智？云何安立一切眾生住一切智？」¹⁷¹此佛會，明不離此正覺菩提，無作、不思、不為無性之理。而開敷一切樹華夜神，以方便波羅蜜為主，以治不自在障令得自在。表於無相妙慧之樹，開敷普賢萬行行華，亦是開敷

¹⁷¹ 《大方廣佛華嚴經》卷 71 〈39 入法界品〉 (CBETA, T10, no. 279, p. 390, b5-8)

一切眾生無明行樹華，令成普賢行華故。表菩薩修處世大慈悲行，於無生死中入一切生死，以同事、利行四攝法來攝受一切眾生出生死。與八萬四千那由他諸煩惱門皆共同行。明第六地出纏解脫已，以大悲故處生死，於第七地以彼出纏門，俗利生而無怖畏。以處纏、出纏皆平等故得以長養一切大慈悲，令廣大無限。因隨悲願力受生，從三空無作之門始入世間，遠徧十方世界海，同纏方便之行，大慈悲之心，不舍一切，於人天地獄徧三惡道行一切行，攝取眾生直至解脫。明菩薩不離菩提體，行眾行故。為表第七地成世間行、成慈悲門令圓滿故。所利眾生等同法界，隨根、隨時對現色身，無生不利，不為而用，不作而應。

從初地至第六地依前三賢位中之法長養成就令得出纏，雖有慈悲是願令一切眾生出世之悲，如第七地大悲恒處世間，如蓮華處水不濕，即明生死恒寂，今至此第七地將前出世解脫之心，方始處纏不汙，為以入俗攝生，必修處世大慈悲行，於無生死中入一切生死，以四攝法來攝受一切。菩提心必具大悲、大願、大智等也；「諸佛如來以大悲而為體調佛普賢攝化門中，普解一切，彌綸而不漏，稱之為大；見諸眾生，恆處生死，五趣輪回，造眾惡因，受諸苦楚，如來愍傷，深加惻愴，是故名悲也。即世間之悲不得名大，出世之悲方名為大；出世中二乘之悲不名為大，佛菩薩悲方名為大也。」¹⁷²

此大悲是眾行之首也，故《理趣六波羅蜜經》云：「佛告慈氏：菩薩摩訶薩修行靜慮波羅蜜多，應當修習大悲無量，謂此大悲於諸善業而為導首。譬如命根，於出入息而為其先；輪王七寶為先；大乘萬行，大悲為先。譬如長者，唯有一子，父母憐念，徹於骨髓，菩薩大悲亦復如是，於諸有情，住於極愛一子之地。」¹⁷³「又此大悲，能作方便，成辦一切助菩提法故；又此大悲，能悟無師自然智故；又此大悲，能除一切自心熱惱，隨順有情為饒益故。」¹⁷⁴是故菩薩欲入俗饒益一切有情，欲成就一切助菩提分法，欲攝取眾生直至解脫。任物利生行萬行之行不離此大悲之體。

¹⁷² 《華嚴經行願品疏鈔》卷5 (CBETA, X05, no. 229, p. 295, c18-22)

¹⁷³ 《大乘理趣六波羅蜜多經》卷9〈9 靜慮波羅蜜多品〉(CBETA, T08, no. 261, p. 904, b17-22)

¹⁷⁴ 《大乘理趣六波羅蜜多經》卷9〈9 靜慮波羅蜜多品〉(CBETA, T08, no. 261, p. 904, b27-c1)

凡是夜神、河神、海神、地神，都是女神來表之，實德慈念之深，表慈悲位，明此十地蘊積大悲滿。「夜神」，澄觀的《大方廣華嚴經疏》云：「主夜神，表於無明黑闇生死長夜，導以慧明令知正路，德中，夜分亡寢是曰勤修，翻彼長迷，故以法為樂。」¹⁷⁵按澄觀大師疏之解釋，此中「夜神」之謂實為一種表法，《華嚴經探記》卷十九云：「夜天者，同初會中主夜神等，謂在於夜中耀光救物故以為名，表證智妙離眾相破闇障故也，此九種夜天，依梵本，皆是女天表是慈悲之狀也。」¹⁷⁶另在從以上《記》、《疏》的解釋得知，因為「夜神」在夜晚出現，表菩薩於生死長夜中，精勤修行以法為樂，處世俗之中，能以智慧之光明，破一切眾生無明黑暗，引導眾生趣向智慧、光明的正法解脫大道。「神」者，其智應真，號之為神。夜神是女性天神，即表是慈悲之狀，猶如慈母，養護慈憫眾生無疲厭故，也表示十地是入眾生界，蘊積大悲滿。

「善財童子入菩薩甚深自在妙音解脫門，修行增進。往詣開敷一切樹華夜神所，見其身於眾寶香樹樓閣之內妙寶所成師子座上，百萬夜神所共圍遶。」¹⁷⁷開敷樹華夜神，其身於眾寶樹樓閣之內，妙寶所成師子之座者。表眾寶樹是眾行，明依報，以寶樹成樓閣形明隨行之智也。妙寶師子座者，表妙用無畏行也。

綜合上述，此開敷一切樹華夜神能在無明黑夜之中發出慈悲之光，照視一切眾生，以大智慧導引眾生。同時，因大慈悲方便力，開敷智樹萬行之華，令如普賢行海故，起種種眾行，應眾生機，以四攝法、一切菩提分助道法來利生無有間斷。夜神能處一切世間，行方便利生，不染世法解脫門。

第二節 主夜神修行「菩薩出生廣大喜光明解脫門」法門之作用

夜神為善財開示「菩薩出生廣大喜光明解脫門」，為第七地是所施之教，此是七地中所行之行故，明此地菩薩成就大慈悲行，普能方便教化眾生歡喜無厭故，不居染淨，故名

¹⁷⁵ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 5〈1 世主妙嚴品〉(CBETA, T35, no. 1735, p. 538, c11-13)

¹⁷⁶ 《華嚴經探玄記》卷 19〈34 入法界品〉(CBETA, T35, no. 1733, p. 473, b15-18)

¹⁷⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷 72〈39 入法界品〉(CBETA, T10, no. 279, p. 391, a6-9)

為解脫。此解脫門，據澄觀的解釋，此法門名稱的得名與前述所證有關，也與後面將證之地有關。澄觀說：「一者，望前稱已，益物悲智之心，故生『大喜』。二者，望後照佛，攝生廣大悲智，故生『大喜』。皆與智俱。故曰光明。」¹⁷⁸此「菩薩出生廣大喜光明解脫門」都是圍繞眾生展開，一是「安樂眾生行」，二是「利益眾生行」。〈入法界品〉中「安樂眾生行」如此描述「善男子！我於此娑婆世界…如是等處種種眾生，咸悉發心欲還所住；我皆密護，令得正道，達其處所，宿夜安樂。」¹⁷⁹二、利益眾生行，令眾生斷惡修善，對於度化放逸眾生，令修知足行。而對於十種障的眾生則授與十波羅蜜，令破障成德，成歡喜行。如對樂學小乘者，令住大乘，勤修一切善巧方便等等。

夜神告善財言所得「菩薩出生廣大喜光明解脫門」，若入此解脫法門，能知如來普攝眾生巧方便智。一切眾生所受諸樂，皆由佛得，故知普攝，皆是如來威德力方便善巧攝一切眾生，眾生能順如來教、行如來語、學如來行等緣故，成就一切世間種種安樂。此解脫法門的作用先總說，乃如來從因至果皆以大悲巧攝眾生，故知樂由佛生。即澄觀說：「我見如來從因至果，大悲巧攝故，知樂由佛生……先發善巧普攝之心。後起善巧普攝之行。」¹⁸⁰故先於一切眾生發善巧普攝之心，後起善巧普攝一切眾生之行。是因如來威德力所力，以及於此解脫境界中，憶念毗盧遮那如來往昔所修菩薩行海，所有一切菩薩行悉皆明見。盧舍那佛本發心時修利益眾生行，先是世尊緣眾生苦而發心。《瑜伽師地論》卷35云：

又諸菩薩要發心已，方能漸次速證無上正等菩提，非未發心，是故發心能為無上菩提根本。又諸菩薩悲愍一切有苦眾生，為欲濟拔發菩提心，是故發心是悲等流。¹⁸¹

故知菩薩但从大悲生，為一切善法的根源。發心是為無上菩提根本，菩薩緣於眾生為欲

¹⁷⁸ 《華嚴經行願品疏》卷 7 (CBETA, X05, no. 227, p. 149, c4-6)

¹⁷⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷 72 〈39 入法界品〉 (CBETA, T10, no. 279, p. 391, a13-17)

¹⁸⁰ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 58 〈39 入法界品〉 (CBETA, T35, no. 1735, p. 946, b28-c3)

¹⁸¹ 《瑜伽師地論》卷 35 〈2 發心品〉 (CBETA, T30, no. 1579, p. 480, c16-20)

染所繫，在生死輪迴中載沉載浮無所依怙，且多造惡業不知醒悟，於諸佛法不知領受而起大悲心。菩薩因悲愍一切有苦眾生，為欲濟拔故發菩提心。此是依悲發心的菩薩。在〈入法界品〉是這樣描述的：

世尊往昔為菩薩時，見一切眾生，著我、我所，住無明闇室，入諸見稠林，為貪愛所縛、忿怒所壞、愚癡所亂、慳嫉所纏，生死輪迴，貧窮困苦，不得值遇諸佛菩薩。見如是已，起大悲心利益眾生。¹⁸²

先發大悲救度眾生之心，發心以後攝取眾生，除諸苦患，普饒益眾生，菩薩願得一切妙寶資具攝眾生心，願意一切眾生資生之物無所缺乏之心，亦不起執著心、貪染心、於諸施物，亦不求果報，起於一切眾生住平等大慈心，起於一切眾生行方便大悲心，起破眾生煩惱障心、起平等成熟一切眾生心乃至起為大法蓋普覆眾生心。悲智雙行利益眾生。起如是心已，得菩薩力，起善巧普攝之行，即身業神通攝生行，「現大神變，遍法界、虛空界，於一切眾生前普雨一切資生之物，隨其所欲，悉滿其意，皆令歡喜，不悔不吝，無間無斷。以是方便普攝眾生，教化成熟，皆令得出生死苦難，不求其報；淨治一切眾生心寶，令其生起一切諸佛同一善根，增一切智福德大海。」¹⁸³口業說法，以攝眾生令其修學諸大菩薩波羅蜜道，令其增長成一切智諸善根海，令其得入佛自在門。

菩薩發心起行度眾生，所度化的眾生是無盡的，為菩薩攝生周遍廣大，菩薩攝化眾生廣大義表現在遍一切處（如是一切諸世界中），遍一切時（念念修行菩薩行）來行菩薩行亦現三世一切佛身，隨眾生心於念念中示現令見。在時間上遍一切時如經文中說：

菩薩如是念念成熟一切眾生，念念嚴淨一切佛刹，念念普入一切法界，念念悉皆遍虛空界，念念普入一切三世，念念成就調伏一切諸眾生智，念念恒轉一切法輪，念念恒以一切智道利益眾生，念念普於一切世界種種差別諸眾生前盡未來劫

¹⁸² 《大方廣佛華嚴經》卷 72 〈39 入法界品〉：(CBETA, T10, no. 279, p. 391, b10-14)

¹⁸³ 《大方廣佛華嚴經》卷 72 〈39 入法界品〉(CBETA, T10, no. 279, p. 391, b28-c5)

現一切佛成等正覺，念念普於一切世界¹⁸⁴

在空間上遍一切處如經文說：

普入一切廣大世界海一切世界種中，種種際畔諸世界，種種莊嚴諸世界，種種體性諸世界，種種形狀諸世界，種種分布諸世界，或有世界穢而兼淨，或有世界淨而兼穢，或有世界一向雜穢，或有世界一向清淨，或小或大，或麤或細，或正或側，或覆或仰；如是一切諸世界中，念念修行諸菩薩行，入菩薩位，現菩薩力，亦現三世一切佛身，隨眾生心普使知見。¹⁸⁵

修行菩薩行時，見諸眾生不修功德，無有智慧，著我、我所，無明翳障，不正思惟，入諸邪見，不識因果，順煩惱業，墮於生死險難深坑，具受種種無量諸苦；菩薩起大悲心，具修一切波羅蜜行，為諸眾生稱揚讚歎堅固善根，令其安住遠離生死、貧窮之苦，勤修福智助道之法；為說種種諸因果門，為說業報不相違反，為說於法證入之處，為說一切眾生欲解，及說一切受生國土，令其不斷一切佛種，令其守護一切佛教，令其捨離一切諸惡；又為稱讚趣一切智助道之法，令諸眾生心生歡喜，令行法施普攝一切，令其發起一切智行，令其修學諸大菩薩波羅蜜道，令其增長成一切智諸善根海，令其滿足一切聖財，令其得入佛自在門，令其攝取無量方便，令其觀見如來威德，令其安住菩薩智慧。

第三節 方便波羅蜜之殊勝性

善財童子因參訪開敷一切樹華夜神所寄位是第七遠行地，所成就之法門是「菩薩出生廣大喜光明解脫門」，而《華嚴經疏·世主妙嚴品》說：「六即遠行地善友，彼云開敷一切

¹⁸⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷 72〈39 入法界品〉(CBETA, T10, no. 279, p. 391, c5-12)

¹⁸⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷 72〈39 入法界品〉(CBETA, T10, no. 279, p. 391, c12-21)

樹華，一切開敷即普發也，法門彼云菩薩出生廣大喜光明，文少倒略耳。舊經云，菩薩無量歡喜知足光明，知足滿足文相近也，謂能知如來巧智，示法大福威光，故曰光明，佛以福智滿足物心，則含喜名藏。」¹⁸⁶故可說明，開敷一切樹華夜神是第七發光地之善知識。

〈入法界品〉更記載開敷一切樹華夜神因能成「方便波羅蜜」。於無生死中入一切生死，同事、利行四攝之行，入俗利生而無怖畏，長養一切大慈悲令廣大無限令大悲之行遍惡道，攝取眾生至解脫故。此位菩薩四攝、四無量心得以自在。而〈十地品〉說第七遠行地也是行「十度波羅蜜」，然所側重於「方便波羅蜜」，其餘波羅蜜是隨力隨緣而行，四攝圓滿。

〈十地品〉載：「此菩薩，十波羅蜜中，方便波羅蜜偏多；餘非不行，但隨力隨分。」¹⁸⁷《新華嚴經論》云：「七地已去，四攝事中，方得自在故」¹⁸⁸

由此可知，在第七遠行地菩薩修行的四攝法，此位菩薩得自在。而十度波羅蜜中修行「方便波羅蜜」偏多，即以方便波羅蜜為主，其餘波羅蜜為伴。也由此可以看出，以上兩品中雖然都提出十度波羅蜜的重要性，但就開敷一切樹華夜神而言，在其修行中側重於方便波羅蜜。故此夜神在寄第七遠行地時，雖以修方便波羅蜜而得圓滿，但面對其餘的波羅蜜時，也能一時隨力隨緣去修。從這裡可看出十度波羅蜜之間是圓融無障，「即行布不礙圓融，圓融不礙行布，」此是華嚴一乘法門之特色。

菩薩在修十度波羅蜜時，從沒有離開菩提心去修行十度波羅蜜，可以說修行十度波羅蜜是建立在菩提心的基礎之上，在十度波羅蜜中每修一度就會去除一分「暗障」無明，而證得一分法身。菩薩以方便力，還歸生死。正如李通玄《略釋新華嚴經修行次第決疑論》所說：「隨流生死道，不出其中，而成大智悲海故，若無此地返還生死，同行攝生，但得六波羅蜜，出生死道，捨其後位，佛十力大悲總無，以此夜神名開敷一切樹華，覆陰開發一切眾生行。」¹⁸⁹故知菩薩要菩薩要修行成佛，必賴方便波羅蜜之力，若無方便力，菩薩就

¹⁸⁶ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 7〈1 世主妙嚴品〉(CBETA, T35, no. 1735, p. 552, a8-14)

¹⁸⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷 37〈26 十地品〉(CBETA, T10, no. 279, p. 197, c29-p. 198, a1)

¹⁸⁸ 《新華嚴經論》卷 39〈39 入法界品〉(CBETA, T36, no. 1739, p. 995, b28-29)

¹⁸⁹ 《略釋新華嚴經修行次第決疑論》卷 4 (CBETA, T36, no. 1741, p. 1043, c3-7)

不會入生死流度眾生，正是由於菩薩證三空而大悲利生的方便力，故開發一切眾生行成就利他之圓滿，令一切善法增勝。而修「方便波羅蜜」是淨土還穢土始利生的開始，《華嚴經合論纂要》里所說：「淨土菩薩脩空滅惑願生他方，聞佛教化，自力成已，乃還穢土始利生也，雖畢竟滅煩惱燄而能為一切眾生起滅貪嗔癡煩惱者。」¹⁹⁰從此處可知，在第七遠行地脩三空三昧後不捨眾生，雖證三空而大悲利生。非如二乘脩空。自惑滅已。不起智悲。由修「方便波羅蜜」，雖然已畢竟滅煩惱燄而能為一切眾生起滅貪嗔癡煩惱。遠行地以世間、出世間智悲。雖入於世間廣行利生之事業，圓滿普賢行門，雖然同眾生入世間，但不染生死業。猶如如蓮華不住水，是故菩薩恒處生死而生死恒寂，非三乘積行之所能知。此地超過三乘，乃是自力而非依賴他力。另外，在《摩訶般若波羅蜜經》云：「我若不行方便力，不能度脫眾生生死。」¹⁹¹從此處可知，如果不修行方便波羅蜜就不能度脫眾生生死。〈普賢行願品〉云：「若諸菩薩以大悲水饒益眾生，則能成就阿耨多羅三藐三菩提故。是故菩提屬於眾生，若無眾生，一切菩薩終不能成無上正覺。」¹⁹²所以可見修行圓滿「方便波羅蜜」之殊勝性。而《攝大乘論釋論》云：

論說善巧方便波羅蜜中，與一切眾生共者，於中所有善得與眾生共，今當顯示諸願求無上菩提者，皆欲作一切眾生利益事，要正覺菩提方得此欲，是故諸有思量所有善根皆迴向，為作一切眾生利益事，此名與一切眾生共。又善巧方便者，即顯悲智，六波羅蜜所聚集善根，由悲故與一切眾生共，由智故不迴向釋梵等果報，是故由此智故不起煩惱，及不捨生死，於中不染，得成方便善巧，故名方便善巧波羅蜜。¹⁹³

由此可知，菩薩若要求無上菩提，必須將所做一切善，為一切眾生作利益事，將所有善根皆迴向無上菩提。善巧方便顯悲智一如，以前六波羅蜜所聚集善根，由於菩薩大悲故與一

¹⁹⁰ 《華嚴經合論纂要》卷2〈十地品第二十六〉(CBETA, X05, no. 226, p. 26, b11-13)

¹⁹¹ 《摩訶般若波羅蜜經》卷21〈69 方便品〉(CBETA, T08, no. 223, p. 369, b6-7)

¹⁹² 《大方廣佛華嚴經》卷40〈入不思議解脫境界普賢行願品〉(CBETA, T10, no. 293, p. 846, a19-22)

¹⁹³ 《攝大乘論釋論》卷7 (CBETA, T31, no. 1596, p. 304, a14-23)

切眾生共，不捨生死誓度眾生；由大智力不迴向釋梵等果報，由此智故不住生死，於生死中不生染著，不住涅槃，不住生死故得成方便善巧，故名方便善巧波羅蜜。故《大寶積經》卷 111 亦云：「若諸菩薩摩訶薩善知世諦、善知第一義諦，善知二諦，彌勒！如是諸菩薩摩訶薩畢竟成就善知方便。」¹⁹⁴菩薩善知世諦，則利益眾生，則即利他護小乘行，不住涅槃；善知第一義諦，則不住世間，二諦同時相導，名成就方便波羅蜜。

綜合上述，可見修方便波羅蜜之殊勝性，方便波羅蜜在十波羅蜜中所起到的作用，從行布的角度來說，每一度波羅蜜都有其作用及功德，而方便波羅蜜為施、戒、忍三波羅蜜之助伴，「於前三種波羅蜜多所攝有情，以諸攝事，方便善巧而攝受之，安置善品。」¹⁹⁵方便波羅蜜令三波羅蜜功德得以增上。而從圓融的角度來說，每一地都是十度齊修，只是側重不同，而且在《華嚴經》中每一階位都有在修行方便波羅蜜，並非是在十地中才修行方便波羅蜜。所以修行方便波羅蜜是菩薩成就佛道所必經之路，對前可以融前六度所修成方便攝受、利益眾生，對後可以為願、力、智度之基礎令佛智圓滿。故修方便波羅蜜能成就種種的利益功德，菩薩悲智雙行，成就自利、利他之事業圓滿，令自他善根增長，令眾生出生死海，拔除眾生煩惱苦，最終趣向無上菩提。一發菩提心，功德無際，念念圓滿十波羅蜜。

¹⁹⁴ 《大寶積經》卷 111 (CBETA, T11, no. 310, p. 627, c13-16)

¹⁹⁵ 《解深密經》卷 4〈7 地波羅蜜多品〉(CBETA, T16, no. 676, p. 705, b13-16)

第六章 結論

菩薩由無量劫供養承事諸佛廣植善根，故能行於方便，菩薩發心以後，所事不出於六度四攝，但須清淨無著，始成方便。龍樹《大智度論》謂方便為智之淳淨者，即無著不住也。菩薩行於六度、四攝時，前提是恒住此大悲行門，菩薩在徹底證悟法性時，即具有深切的大悲心，廣大的悲願行。慈悲越廣大，智慧越深入；智慧越深入，慈悲越廣大，真正的智慧，是悲智交融的。以大慈悲力隨眾生而化現種種不同身以利眾生。但此亦不離根本智，以空、無相、無願三解脫門來修證，如此悲與智，若車之兩輪，須齊頭並進的，金剛智用隨悲行堅實深重，智悲交徹無礙，須由菩薩方便力來調和，如若智勝於悲，而急求證智，則有退墮小乘之危機，失掉大乘悲智合一的本義，障礙佛道的進修。功行純熟，達到動靜一如，事理無礙。醒時、睡時，入定、出定，都無分別，這才是世法與出世法的互融無礙，才能於一切境中得大自在。菩薩是以成佛為目標，而立下自己也要成佛的大志願。但是初發心必基於大悲，如缺乏悲心，任何法門都將與成佛無關，而欲成就菩薩之大行，若是處處取著，無有無所得為方便亦不可。

《華嚴經》中菩薩修行階位有行布與圓融兩門，圓融門即是一行一切行，一修一切修，一證一切證的佛果境界；行布門是為了方便接引眾生顯事相上的差別而寄顯在終教行位，以事相差別來說，方便波羅蜜是通過不退住、無著行、等隨順一切眾生迴向、遠行地的階位達到方便波羅蜜的增上。不退住之方便波羅蜜行：在第七不退住菩薩於一切法善能出離，且入無生法畢竟空性，知所聞法畢竟空故。正心住菩薩但聞讚毀三寶等忍之尚易，今此位止觀雙運，事理雙現，心不退，更進一步，聞有三寶及有無菩薩行法，有無菩薩修行出離及佛智有盡、無盡等等心皆不退，對於一切外緣皆不能破壞其道心。有無利害比正心住位更加轉深，成忍則為更難。第七不退住菩薩聞十法之有無，於佛法中皆已不退轉，乃需再勝進於學十種廣大法，此即對不退住菩薩而言，欲入第八住童真住以修習願波羅蜜，而趣行於勝進，稱為勝進行。不退住菩薩由事理圓融無礙，事和理融會貫通，而無障礙，對一切法善能出離，由法界實德緣起力用普賢境界相應，所以一多常成不增不減。彼此互相涉

入而無障礙。理隨事變，則一多緣起之無邊；事得理融，則千差涉入而無礙。此據法界緣起體性成其無盡復無盡，性海圓融。

無著行之方便波羅蜜行：無著行菩薩於諸行圓融而無執著障礙，乃指歷諸佛刹供佛、求法、傳燈、度眾生集諸善根，心無厭足，以悲智相導巧無住著無著之行，而於一切心無所著。菩薩嚴淨阿僧祇世界，心無所著，不著淨境。以無著住之心，在念念之中，能入阿僧祇那樣多的世界，莊嚴清淨阿僧祇世界。雖嚴刹無量而心不著淨土。往詣阿僧祇諸如來所，供養三寶而不著功德。此菩薩見不淨世界，亦無憎惡。菩薩見淨不染，睹穢不嫌。菩薩觀嚴刹無著，詣佛興廣大供也無著，在三寶境修種種無著行。菩薩順法而觀，觀染淨法，寂滅平等故。各無自性故不憎愛。淨、穢二相了不可得。菩薩總觀法界如幻，即體從緣如幻，無實體故，佛隨眾生機，現如影如夢、如響、如化、如幻。一切法如實際，即事而寂，世人皆謂實際不變，而謂諸法無常，理實圓融，世間之相即是常住。菩薩又深入法界教化眾生，菩薩了知眾生由癡愛故流轉生死，不解四聖諦法，念眾生無善有惡，苦果相續長住三塗，大悲增長。菩薩興悲濟度，先起度化眾生之心。從一眾生擴大到十方世界一切眾生，在時間與空間上也達到遍一切處，遍一切時。由照見法性而成此稱性之行。以明大悲心隨逐眾生，念念不絕明無間修。一一毫處具等明起化行是長時修。菩薩雖廣行一切利他行，而於一切不著，觀一切緣起法界非有為，有猶如幻故。菩薩利益一切眾生。用方便之力來教化救度。以種種不同施設以大誓願力安住於其中，教化眾生，令其成就。同時菩薩亦不生一念染著想，能夠自利、利他而清淨滿足。

等隨順一切眾生迴向之方便波羅蜜行：此位菩薩以「方便」為體，明大慈悲處生死而平等饒益一切眾生，菩薩增長一切善根，修習一切善根，究竟一切善根，而能不為傾動，安住忍力，閉惡趣門，永離顛倒，不著諸行，於一切善根，皆悉迴向，為一切眾生作功德藏，此功德普遍覆蔭一切，拔出生死，令得眾善，等無差異。菩薩通過十度行境所生的種種善根。方便巧智能知眾生種種心行，由大願能集無量諸淨功德。念力集業行，說法度生以為業行，由智自在故能覆育一切世間善根。菩薩於此無量善根修行安住，究竟積集長養諸淨功德，趣入攝受眾生，開示發起時，能成就自利德和利他德。菩薩以所修善根作大福

田，又勸眾生令其修集悲智雙行，為令一切眾生悉得安住一切清淨功德處故，為令一切眾生常勤修習一切善根。菩薩以所修一切善根迴向眾生、菩提、實際三處，而無障礙。菩薩所做諸善業皆由菩提之心，多聞積集，願以此善根成就之果報盡未來際修菩薩行，以此所集善根資糧普施一切眾生，大悲普覆於念念中如是迴向眾生，願令眾生具足財寶豐足及法財具足。大智上求，故迴向菩提。菩薩摩訶薩如是迴向時，不著業，不著報……不著一切法，不著無一切法。乃入理雙寂，故迴向實際。

菩薩以所集善根念念迴向眾生令得菩提，此所行廣大施究竟迴向為慈心迴向。而澄觀在八十華嚴經文中以一百一十句明迴向的目的，迴向眾生令得菩提從行布與圓融兩個方面來談，文分為二：前七十二句，迴向眾生令修因趣果，令成行布，後三十八句迴向眾生令因圓果滿，令成圓融。因圓果滿，此二無礙為迴向意。

菩薩所作諸功德乃至一念善，悉能迴向眾生，願眾生皆能成就無上菩提即迴向菩提，上隨相迴向，即迴向眾生及與菩提，明救護眾生顯迴向之廣大。得迴向不著一切法、不著無一切法等即迴向實際，表迴向之甚深義。迴向眾生、菩提及迴向實際，離相不礙隨相，隨相亦不妨離相。即是雖行廣大迴向時常如是不著，不著而又彼恒作迴向行。菩薩摩訶薩修行時成就如是無量無邊清淨功德，況成無上菩提得最正覺。如是迴向成就廣大德，即成就因位廣大德、果位清淨德、會違自在德、相盡平等德，平等即無性之理。

遠行地之方便波羅蜜行：遠行地的「方便度」最為殊勝，此地修菩提分法之行，方便涉有而不舍度化眾生，具足菩提大願，善為眾生說其所證之法，令眾生得入佛法永不退轉。遠行地是十地中較為特殊的階位，「七地窮一切菩提分法，權實雙行，故云饒益諸眾生，為說菩薩道，此是當位菩薩二利雙修」此菩薩具修十度、四攝、四持、三十七品、三解脫等名窮一切菩提分法，於念念中皆悉圓滿，以功用後邊，勝前諸地，向前它可承上有相有功用行，而達無相無功用行，善修無相觀行，長時無間的安住於無相上，到了無相的邊際，其觀智的工夫，遠遠的超過世間二乘道，二乘是遠不及遠行地菩薩；向後它可啟下無相無功用行。

菩薩因具此方便，將大悲的精神融入善法中，以四攝法涉入世間而為利益，來教化乃

至度脫一切眾生。觀空而涉有，即成空中方便慧。涉有而觀空，即成有中殊勝行。菩薩雖因悲智雙運，常念眾生欲為濟拔故，常入生死不住涅槃；以願念求一切智心疾捨生死。所以經論常說：一般最深定境反而不能與慧相應，無法證悟。龍樹說：七地菩薩「名等定慧地」，定慧平等，才得無生法忍。到此時深入無生，是不會退失大乘的了。

菩薩需以十種「方便慧」起殊勝行，才得以從第六地入第七地。菩薩學空等三三昧，及行般若波羅蜜時，若樂著般若觀空當中，菩薩則用這個空中行用來對治，若能以十種方便智，發起殊勝行，方便波羅蜜成其大悲故，處於生死能運度故。觀空而涉有，即成空中方便慧；涉有而觀空，即成有中殊勝行。不滯空有。菩薩恒處生死流法身常寂，雖經多劫體不移時；入死出生非流轉生死，任大悲智法隨緣度眾生。菩薩正以大方便力，悲智雙運，為度眾生隨緣度生，常入生死而不住生死。遠行地要修無量行及無功用行來對治六地之有量和有功用之心。菩薩盡未來際，廣度眾生。即大願平等方便的展現，隨多類宜而以無量化眾生業而化故。所謂眾生界無量、世界無量、法界無量、調伏界無量、調伏方便界無量。以入所化無量，故修於能化無量化業。菩薩以無量悲願入無量法界，利益無量眾生。於每一境知一切緣起，將每一善根迴向無量菩提與無量法界。遠行地菩薩依據前地平等的觀行智慧，能在此地入於種種無量的境界，因為徹見緣起的無盡法界，念念皆以大悲首，修行佛法，向佛智故，念念中具足十波羅蜜，能起無量諸菩薩方便行，此一念具足一切，能總攝一切前六地的內涵與觀行，亦能依此地具足初地至七地的智功用分，而能成就第八地至第十地的無功用行。

此地菩薩摩訶薩善知權實雙行道、智慧自在，到於究竟。菩薩摩訶薩成就如是無量智慧，以淨妙之智嚴種種眾行，莊嚴智地，住於涅槃而示現生死，知無眾生而勤行教化等等，善入世間方便，以四攝法普利眾生，示現種種眾行，教化利益眾生。此地以世間利益眾生之行，莊嚴彰顯智用自在，令智更加明淨。

善財童子為《華嚴經》的實踐行者，善財童子參訪的第三十七位善知識是「開敷一切樹華夜神」，其寄位第七遠行地，善財童子參訪開敷一切樹華夜神時，夜神為其開演了「菩薩出生廣大喜光明解脫門」，〈入法界品〉中開敷一切樹華夜神因能成「方便波羅蜜」。於無

生死中入一切生死，以四攝之行，入俗利生而無怖畏，長養一切大慈悲令其廣大無限，攝取眾生至解脫故。

綜合上述，由於菩薩證三空而大悲利生的方便力，故開發一切眾生行成就利他之圓滿，令一切善法增勝。菩薩以世間、出世間智悲。菩薩悲智雙行，雖入於世間廣行利生之事業，圓滿普賢行門，雖然同眾生入世間，但不染生死業。成就自利利他之事業圓滿，令自他善根增長，令眾生出生死海，拔除眾生種種的煩惱，最終令其趣向無上菩提。來成就其餘諸波羅蜜。而修十度波羅蜜，透過種種的神通力，來度化無量無邊的眾生，修行「方便波羅蜜」圓滿，正如「開敷一切樹華夜神」因往昔與毗盧遮那同善根、同修行，得如來力的加持，生如來種，普修普賢菩薩行，方便普攝、教化成熟無量眾生皆令得出生死苦難，「開敷一切樹華夜神」，以根本智起菩薩行，明饒益眾生是在證悟般若空性的基礎上廣攝方便，普度眾生，即如普賢菩薩所發大願：眾生界盡、眾生業盡、眾生煩惱盡，我願乃盡。……無有窮盡，念念相續，無有間斷，身、語、意業無有疲厭。菩薩在方便善巧下，普入一切世界海中修普賢行，起救護一切眾生之心，如是念念於一切世界成熟一切眾生無有時間空間上的一切障礙，此皆是奠基在「方便波羅蜜」的修行與功德上。

本論文還有諸多不完備之處，如「方便波羅蜜」的觀行實踐，《華嚴經》內還有許多關於「方便波羅蜜」的內容都未能在本文中詳細進行論述，另〈入法界品〉諸多善知識的「方便波羅蜜」的義涵未全部涉及以及如何把「方便波羅蜜」運用到現實的生活當中等等，此都是筆者希望將來能深入進行研究的部分。

附錄：等隨順一切眾生迴向之迴向行六位行法的行布與圓融

迴向行目的	六十華嚴	迴向行目的	八十華嚴
初八十句，迴向眾生令修因趣果。		成行布：修因至果的因行六位行法（七十二句）	
令眾生善趣賢首位之行（29句）	令一切眾生得安隱樂； 令一切眾生長養菩薩摩訶衍業； 令一切眾生滿足深法； 令一切眾生得不退轉一切智乘； 令一切眾生見一切佛； 令一切眾生普於眾生，無所選擇； 令一切眾生悉得清淨平等之心； 令一切眾生離諸難處得一切智； 令一切眾生饒益安樂無量眾生； 令一切眾生普於一切得平等心； 令一切眾生得柔軟施心； 令一切眾生攝取真實惠施之心； 令一切眾生不失施心； 令一切眾生具足施心，永滅貧窮； 令一切眾生悉攝世間諸妙財寶，無所乏短； 令一切眾生行無量施； 令一切眾生行一切施； 令一切眾生盡未來劫，修行布施，心無退轉； 令一切眾生悉捨一切，心不中悔；	令眾生善趣賢首位之行，圓融十信位（21句）	為令一切眾生得利益安樂故； 為令一切眾生得平等心故； 為令一切眾生住能捨心故； 為令一切眾生住一切施心故； 為令一切眾生住歡喜施心故； 為令一切眾生住永離貧窮施心故； 為令一切眾生住一切財寶施心故； 為令一切眾生住無數財寶施心故； 為令一切眾生住普施、無量施、一切施心故； 為令一切眾生住盡未來劫無斷施心故； 為令一切眾生住一切悉捨無悔無惱施心故； 為令一切眾生住悉捨一切資生之物施心故； 為令一切眾生住隨順施心故； 為令一切眾生住攝取施心故； 為令一切眾生住廣大施心故； 為令一切眾生住捨無量莊嚴具供養施心故； 為令一切眾生住無著施心故；為令一切

	令一切眾生隨順行施，饒益眾生； 令一切眾生行勝廣施； 令一切眾生行種種莊嚴施； 令一切眾生行無著施； 令一切眾生行平等施； 令一切眾生行大力金剛施； 令一切眾生行如日光明施； 令一切眾生得如來智； 令一切眾生善根眷屬具足成滿； 令一切眾生善根智慧，悉現在前。		眾生住平等施心故； 為令一切眾生住如金剛極大力施心故； 為令一切眾生住如日光明施心故； 為令一切眾生住攝如來智施心故。
令眾生成 種性位中 修行（8 句）	令一切眾生得不可壞正直之心； 令一切眾生具足成就，清淨善根； 令一切眾生於煩惱睡眠，智慧覺悟； 令一切眾生疑惑悉除； 令一切眾生得平等智清淨功德； 令一切眾生功德悉備無能壞者； 令一切眾生具足清淨不動三昧； 令一切眾生，具不可壞薩婆若智。	令眾生成 種性位中 修行，即 圓融十住 位(10 句)	為令一切眾生善根眷屬具足故； 為令一切眾生善根智慧常現在前故； 為令一切眾生得不可壞淨心圓滿故； 為令一切眾生成就最勝清淨善根故； 為令一切眾生於煩惱睡眠中得覺悟故； 為令一切眾生滅除一切諸疑惑故； 為令一切眾生得平等智慧淨功德故； 為令一切眾生功德圓滿無能壞者故； 為令一切眾生具足清淨不動三昧故； 為令一切眾生住不可壞一切智智故。
令眾生成 解行位中 修行（10 句）	令一切眾生具足菩薩無量清淨自在正行； 令一切眾生修習無著清淨善根； 令一切眾生淨修正念三世諸佛； 令一切眾生出生勝妙清淨善根； 令一切眾生除滅一切諸魔魔業障礙道法；	令眾生成 解行位中 修行，即 十行、十 迴向位中 行(10 句)	令一切眾生成滿菩薩無量清淨神通行故； 為令一切眾生修集無著善根故； 為令一切眾生念去、來、今一切諸佛心清淨故； 為令一切眾生出生清淨勝善根故；為令一切眾生滅除一切魔所作業障道法故；

	令一切眾生皆悉履行無量功德，生諸三昧清淨滿足； 令一切眾生常念諸佛未曾廢忘； 令一切眾生常見諸佛，悉令歡喜，初不遠離； 令一切眾生開淨法門，出生善根，諸白淨法，平等具足； 令一切眾生悉得無量平等正直之心。		為令一切眾生具足無礙清淨平等功德法故； 為令一切眾生以廣大心常念諸佛無懈廢故； 為令一切眾生常近諸佛勤供養故；為令一切眾生廣開一切諸善根門，普能圓滿白淨法故； 為令一切眾生無量心、廣大心、最勝心悉清淨故。
令眾生成十地位中修十度行（8句） 下兩句應該是此十度經文中的力和智	令一切眾生，成就清淨平等施心； 令一切眾生，滿足諸佛尸波羅蜜，平等清淨； 令一切眾生，具大精進波羅蜜，未曾懈怠； 令一切眾生，得大羣提波羅蜜； 令一切眾生，得無量禪智慧，分別滿足諸通； 令一切眾生，於一切法得離身般若波羅蜜，平等滿足； 令一切眾生，得清淨法界，平等滿足；（方便） 令一切眾生，悉具淨妙諸通善根。（願）	令眾生成十地位中修十度行（10句）	成十地位中修十度行為令一切眾生成就清淨等施心故； 為令一切眾生奉持諸佛尸波羅蜜等清淨故； 為令一切眾生得大堪忍波羅蜜故； 為令一切眾生住精進波羅蜜常無懈故； 為令一切眾生住無量定，能起種種神通智故； 為令一切眾生得知一切法無體性般若波羅蜜故； 為令一切眾生圓滿無邊淨法界故；（方便） 為令一切眾生成滿一切神通清淨善根故；（願） 為令一切眾生住平等行，積集善法悉圓滿故；（力） 為令一切眾生善入一切諸佛境界悉周遍故。（智）

令眾生成 等覺位中 修行（10 句）	令一切眾生，修平等行，具諸善法； （力） 令一切眾生，究竟永度諸佛境界；（智） 令一切眾生，身、口、意業平等清淨； 令一切眾生，諸業行報平等清淨； 令一切眾生，悉得諸法平等清淨； 令一切眾生，悉得諸法清淨平等實義； 令一切眾生，悉得清淨諸勝妙行； 令一切眾生，悉得菩薩諸清淨願； 令一切眾生，普得平等淨功德智； 令一切眾生，以諸善根迴向薩婆若乘， 平等滿足。	令眾生成 等覺位中 修行（10 句）	為令一切眾生身、口、意業普清淨故； 為令一切眾生善業果報普清淨故； 為令一切眾生了達諸法普清淨故； 為令一切眾生了達實義普清淨故； 為令一切眾生修諸勝行普清淨故； 為令一切眾生成就一切菩薩大願普清淨 故； 為令一切眾生證得一切功德智慧普清淨 故； 為令一切眾生成就一切同體善根，迴向 出生一切智乘普圓滿故； 為令一切眾生嚴淨一切諸佛國土普圓滿 故； 為令一切眾生見一切佛而無所著，普圓 滿故。
令眾生成 佛果位中 修行（13 句）	令一切眾生，顯現一切嚴淨佛刹，平等 滿足； 令一切眾生，得見諸佛，除滅一切諸煩 惱患； 令一切眾生，具諸相好，功德莊嚴，平 等滿足； 令一切眾生，得八種聲，百千妙聲而莊 嚴之，如來無量功德清淨梵音，皆悉具	令眾生成 佛果位中 修行（11 句）	為令一切眾生具諸相好，功德莊嚴普圓 滿故； 為令一切眾生得六十種音聲，發言誠諦， 皆可信受，百千種法而以莊嚴，如來無

	足； 令一切眾生，十力莊嚴，成就無礙平等之心； 令一切眾生，得一切佛無盡法明，無量諸辯，平等滿足； 令一切眾生，得無上無畏人中之雄大師子吼； 令一切眾生，得一切智，轉不退法輪； 令一切眾生，出生諸法，平等滿足； 令一切眾生，善根清淨，應不失時，平等滿足； 令一切眾生，成就清淨調御師法，平等滿足； 令一切眾生，於淳一莊嚴、無量莊嚴、大莊嚴、諸佛莊嚴，平等滿足； 令一切眾生，觀察三世，分別平等；		礙功德妙音悉圓滿故； 為令一切眾生成就十力莊嚴無礙平等心故； 為令一切眾生得一切佛無盡法明，一切辯才普圓滿故； 為令一切眾生得無上無畏人中之雄師子吼故； 為令一切眾生得一切智，轉不退轉無盡法輪故； 為令一切眾生了一切法，開示演說普圓滿故； 為令一切眾生以時修習清淨善法普圓滿故； 為令一切眾生成就導師無上法寶等清淨故； 為令一切眾生於一莊嚴、無量莊嚴、大莊嚴、諸佛莊嚴普圓滿故； 為令一切眾生等入三世所有境界悉周遍故。
下三十八句，迴向眾生令因圓果滿。		圓融行：因圓果滿十住、十行、十地、佛果。（三十八句）	
令眾生成種性位因圓果滿中修行（9句）	令一切眾生，詣諸佛所，聞法受持，解了平等，圓滿具足； 令一切眾生，慚愧智慧與諸佛等； 令一切眾生，得平等智，觀察諸法； 令一切眾生，得不動業報，離諸障礙，	令眾生成種性位因圓果滿中修行（10句）	為令一切眾生悉能往詣一切佛刹，聽受正法無不遍故； 為令一切眾生智慧利益為世所宗與佛等故； 為令一切眾生以一切智知一切法普圓滿

	平等滿足； 令一切眾生，入甚深智，悉分別知眾生諸根，平等滿足； 令一切眾生，得無分別平等智慧，皆悉等一，清淨滿足； 令一切眾生，隨順無厭善根，平等分別，皆悉滿足； 令一切眾生，於大神足而得自在，菩薩神力，平等滿足； 令一切眾生，悉得諸佛無盡功德智慧之藏，究竟功德，皆悉等一。 （可能遺漏此句經文：為令一切眾生發菩提心，解一切法平等一相無遺缺故。）		故； 為令一切眾生行不動業，得無礙果普圓滿故； 為令一切眾生所有諸根咸得神通，能知一切眾生根故； 為令一切眾生得無差別平等智慧，於一相法普清淨故； 為令一切眾生與理無違，一切善根悉具足故； 為令一切眾生於一切菩薩自在神通悉明達故； 為令一切眾生得一切佛無盡功德，若福若智悉平等故； 為令一切眾生發菩提心，解一切法平等一相無遺缺故。
令眾生成解行位中因圓果滿中修行（8句）	令一切眾生，於諸法中得離虛妄，隨順平等，入一切法，知菩提心； 令一切眾生，勝妙福田，平等滿足； 令一切眾生，得清淨大悲，普為世間最上福田； 令一切眾生，堅固無壞，平等滿足； 令一切眾生，見真實法，不可破壞，平等滿足； 令一切眾生，得最勝心，思惟正觀，平等滿足； 令一切眾生，離諸恐怖，入甚深法，到於彼岸；	令眾生成解行位中因圓果滿中修行（10句）	為令一切眾生了達正法，為世最上福德田故； 為令一切眾生成就平等清淨大悲，為諸施者大力田故； 為令一切眾生堅固第一無能沮壞故； 為令一切眾生見必蒙益無能摧伏故； 為令一切眾生成滿最勝平等心故； 為令一切眾生善能了達一切諸法得大無畏故； 為令一切眾生放一光明普照十方一切世界故； 為令一切眾生普修一切菩薩精進行無懈

	令一切眾生，放一光明，普照十方，等度一切。		退故； 為令一切眾生以一行願普滿一切諸行願故； 為令一切眾生以一妙音普使聞者皆得解故。
令眾生成十地位中因圓果滿中修行（10句）	令一切眾生，悉得菩薩不退精進，同行同願，平等滿足； 令一切眾生，出一言音，平等滿足； 令一切眾生，於菩薩直心，平等滿足； 令一切眾生，悉得覩見諸善知識，心大歡喜； 令一切眾生，皆悉具足菩薩諸行，調伏眾生，未曾休息，平等滿足； 令一切眾生，得不斷辯，普入諸音，平等滿足； 令一切眾生，能以一心知一切心，一切善根，平等滿足； 令一切眾生，修諸善根而不退轉，安立眾生於清淨智； 令一切眾生，得一切智，平等功德，清淨法身； 令一切眾生，悉捨愚癡，觀察善根，平等滿足；	令眾生成十地位中因行圓滿（8句）	為令一切眾生悉能具足一切菩薩清淨心故； 為令一切眾生普得值遇諸善知識咸承事故； 為令一切眾生修菩薩行，調伏眾生不休息故； 為令一切眾生以妙辯才具一切音，隨機廣演無斷盡故； 為令一切眾生能以一心知一切心，以一切善根等迴向故； 為令一切眾生常樂積集一切善根，安立眾生於淨智故； 為令一切眾生得一切智、福德智慧、清淨身故； 為令一切眾生善知一切眾生善根，觀察迴向普成就故。
令眾生成佛果圓滿（10句）	令一切眾生，得一薩婆若，成等正覺，平等滿足； 令一切眾生，離諸惡趣，出生一道，一切種智，平等滿足；	令眾生成佛果圓滿（10句）	為令一切眾生得一切智，成等正覺普圓滿故； 為令一切眾生得具足神通智，於一處出興，一切諸處皆出興故；

令一切眾生，得一眾清淨，悉能普淨一切大眾，平等智慧而莊嚴之； 令一切眾生，於一佛剎，普見一切諸如來剎，平等滿足； 令一切眾生，一切莊嚴、不可說莊嚴、不可量莊嚴、無盡莊嚴，莊嚴一切佛剎，平等滿足； 令一切眾生，分別解了無量諸法，見甚深義，平等滿足； 令一切眾生，得諸聖行，諸佛自在，平等滿足； 令一切眾生，非一非異，諸神通力，平等滿足； 令一切眾生，隨順善根，普為諸佛，甘露灌頂； 令一切眾生，清淨智身，平等具足。	為令一切眾生得普莊嚴智，嚴淨一眾會，一切眾會皆嚴淨故； 為令一切眾生於一佛國土普見一切佛國土故； 為令一切眾生以一切莊嚴具、不可說莊嚴具、無量莊嚴具、無盡莊嚴具，莊嚴一切諸佛國土普周遍故； 為令一切眾生於一切法悉能決了甚深義故； 為令一切眾生得諸如來最上第一自在神通故； 為令一切眾生得非一非異一切功德自在神通故； 為令一切眾生具足一切平等善根，普為諸佛灌其頂故； 為令一切眾生悉得成滿清淨智身，於諸有中尊勝故。
--	--

（資源來源：筆者自行整理）

參考文獻

一、佛教典籍

- 《雜阿含經》。CBETA, T02, no. 99。
- 《大乘本生心地觀經》。CBETA, T03, no. 159。
- 《大方便佛報恩經》。CBETA, T03, no. 156。
- 《大般若波羅蜜多經(第 401 卷-第 600 卷)》。CBETA, T07, no. 220。
- 《摩訶般若波羅蜜多經》。CBETA, T08, no.223。
- 《摩訶般若鈔經》。CBETA, T08, no. 226。
- 《小品般若波羅蜜經》。CBETA, T08, no. 227。
- 《大乘理趣六波羅蜜多經》。CBETA, T08, no. 261。
- 《妙法蓮華經》。CBETA, T09, NO. 262。
- 《大薩遮尼乾子所說經》。CBETA, T09, no. 272。
- 《大方廣佛華嚴經》。CBETA, T09, no.278。
- 《大方廣佛華嚴經》。CBETA, T10, no. 293。
- 《大方廣佛華嚴經》。CBETA, T10, no. 279。
- 《佛說十地經》。CBETA, T10, no.287。
- 《大方廣佛華嚴經》。CBETA, T10, no.293。
- 《大寶積經》。CBETA, T11, no. 310。
- 《佛說如來不思議祕密大乘經》。CBETA, T11, no. 312。
- 《佛說大方廣未曾有經善巧方便品》。CBETA, T11,no. 844。
- 《大般涅槃經》。CBETA, T12, no. 374。
- 《金光明最勝王經》。CBETA, T16, no. 665。
- 《入楞伽經》。CBETA, T16, no. 671。
- 《解深密經》。CBETA, T16, no.676。
- 《大毘盧遮那成佛神變加持經》。CBETA, T18, no. 848。
- 《菩薩瓔珞本業經》。CBETA, T24, no. 1485。
- 《大智度論》。CBETA, T25, no.1509。
- 《十住毘婆沙論》。CBETA, T26, no. 1521。
- 《十地經論》。CBETA, T26, no.1522。
- 《勝思惟梵天所問經論》。CBETA, T26, no. 1532。
- 《大丈夫論》。CBETA, T30, no. 1577。
- 《瑜伽師地論》。CBETA, T30, no. 1579。

《菩薩地持經》。CBETA, T30, no. 1581。
 《攝大乘論本》。CBETA, T31, no. 1594。
 《攝大乘論釋》。CBETA, T31, no. 1595。
 《攝大乘論釋論》。CBETA, T31, no.1596。
 《大乘莊嚴經論》。CBETA, T31, no. 1604。
 《菩提資糧論》。CBETA, T32, no. 1660。
 《金剛頂瑜伽中發阿耨多羅三藐三菩提心論》。CBETA, T32, no. 1665。
 《仁王般若經疏》。CBETA, T33, no. 1707。
 《仁王護國般若波羅蜜多經疏》。CBETA, T33, no. 1709。
 《妙法蓮華經玄贊》。CBETA, T34, no. 1723。
 《華嚴經探玄記》。CBETA, T35, no.1733。
 《大方廣佛華嚴經疏》。CBETA, T35, no.1735。
 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》。CBETA, T36, no.1736。
 《大方廣佛華嚴經隨疏演義》。CBETA, T36, no. 1736。
 《略釋新華嚴經修行次第決疑論》。CBETA, T36, no. 1741。
 《注維摩詰經》。CBETA, T38, no. 1775。
 《成唯識論述記》。CBETA, T43, no. 1830。
 《大乘義章》。CBETA, T44, no.1851。
 《肇論》。CBETA, T45, no. 1858。
 《華嚴一乘十玄門》。CBETA, T45, no. 1868。
 《華嚴經內章門等雜孔目章》。CBETA, T45, no. 1870。
 《華嚴一乘成佛妙義》。CBETA, T45, no. 1890。
 《教觀綱宗》。CBETA, T46, no. 1939。
 《續華嚴經略疏刊定記》。CBETA, X03, no. 221。
 《大方廣佛華嚴經合論》。CBETA, X04, no. 223。
 《華嚴經行願品疏》。CBETA, X05, no. 227。
 《華嚴經行願品疏鈔》。CBETA, X05, no. 229。
 《華嚴經吞海集》。CBETA, X08, no. 239。
 《華嚴綱要》。CBETA, X08, no. 240。
 《圓覺經析義疏》。CBETA, X10, no. 263。
 《大乘本生心地觀經淺註(第 1 卷-第 3 卷)》。CBETA, X20, no. 367。
 《解深密經疏》。CBETA, X21, no. 369。
 《金剛三昧經通宗記》。CBETA, X35, no. 652。
 《華嚴經探玄記》。CBETA, X58, no. 1015。
 《大方廣佛華嚴經疏鈔會本(第 1 卷-第 17 卷)》。CBETA, L130, no. 1557。
 《大方廣佛華嚴經疏鈔會本(第 17 卷-第 34 卷)》。CBETA, L131, no. 1557。

二、中文專書和期刊論文

- 釋演培（1973）。《八識規矩頌講記》。福建莆田廣化寺佛經流通處。
- 釋印順（1994）。《初期大乘佛教之起源與開展》。台北：正聞出版社。
- 釋印順（1993）。《成佛之道》。台北：正聞出版社。
- 釋印順（1999）。《妙雲華雨的禪思》。台北：佛教青年文基金會。
- 釋印順（2000）。《青年的佛教》。台北：正聞出版社。
- 釋印順（2000）。《學佛三要》。台北：正聞出版社。
- 釋印順（2003）。《方便之道》。台北：正聞出版社。
- 釋印順（2011）。《初期大乘佛教之起源與開展》。北京：中華書局。
- 鎌田茂雄（1965）。《中國華嚴思想史の研究》。日本：東京大學東洋文化研究所。
- 方東美著（1980）。《華嚴宗哲學》。台北：黎明文化事業公司。
- 楊政河（1982）。《華嚴經教與哲學研究》。台北：慧炬出版社。
- 神林隆淨著，許洋主譯（1982）。《菩薩思想的研究（下）》〈世界佛學名著譯叢 66〉。台北：華宇出版社。
- 川田熊太郎著，李世傑譯（1988）。《華嚴思想》。台北：法爾出版社。
- 鎌田茂雄著，釋慈怡譯（1997）。《華嚴經講話》。台北：佛光文化事業。
- 釋大寂著（1994）。《成佛必經之路圓滿布施之道》。悟光精舍倡印。
- 木村清孝著，李惠英譯（1996）。《中國華嚴思想史》。台北：東大圖書公司。
- 靄亭法師（2000）。《華嚴一乘教義章集解》。台北：財團法人台北市華嚴蓮社。
- 月稱論師造，法尊法師譯（2002）。《入中論講記》。台北：慧炬出版社。
- 楊維中著（2004）。《新譯華嚴經入法界品注譯》。台北：三民書局。
- 賢度法師（2002）。《華嚴經十地品淺釋》（上、下冊）。台北：財團法人台北市華嚴蓮社。
- 賢度法師（2004）。《華嚴經世主妙嚴品淺釋》（上、下冊）。台北：財團法人台北華嚴蓮社。
- 賢度法師（2010）。《華嚴學講義》。台北：財團法人台北市華嚴蓮社。
- 賢度法師（2012）。《華嚴學專題研究》。台北：財團法人台北市華嚴蓮社。
- 賢度法師（2015）。《轉法輪集》（一）、（二）。台北：財團法人台北市華嚴蓮社。
- 厚觀法師（2007）。《深觀廣行的菩薩道》。台北：慧日講堂。
- 惠空法師（2014）。《般若道次第》。台中市：太平慈光寺。
- 厚觀法師著（1992）。〈《大智度論》之般若波羅蜜與方便〉，《法光雜誌》，台北：法光雜誌編輯委員會出版，第 36 期。
- 陳英善（2001）。〈從「開權顯實」論法華之妙〉，中華佛學學報第十四期。
- 程恭讓（2012）。〈《維摩詰經》之〈方便品〉與人間佛教思想玄奘佛學研究〉 第十八期。<http://ird.hcu.edu.tw/ezcatfiles/c016/img/img/947/18-6.pdf> 2016/5/1

印順法師對「真實」與「方便」的抉擇與詮釋 侯坤宏（國史館協修）。

<http://www.hongshi.org.tw/dissertation.aspx?code=8C1D213059A638B816A9CFCD77DE499>

1

釋慧觀（1986）。《〈華嚴經〉十地品之研究》。台北：華嚴專宗佛學研究所第一屆畢業論文。

釋覺清（2001）。《華嚴方便思想之研究》。台北：華嚴專宗學院研究所第六屆畢業論文。

江隆真（2009）。《〈華嚴經〉方便波羅蜜行之研究》。台北：華嚴專宗學院研究所第十四屆畢業論文。

釋隆運（2010）。《十地菩薩道與般若智慧的關係》。台北：華嚴專宗學院研究所第十五屆畢業論文。

梁子鬱（2006）。《龍樹「菩薩道」思想探究——以〈中論〉思想為主》。東海大學哲學研究所碩士論文。

周艷麗（2007）。《華嚴十迴向行之研究》。台北：玄奘大學宗教學研究所碩士論文。

丘子紘（2007）。《善財童子發菩提心研究——以「十玄門」主詮的華嚴發菩提心》。台北：玄奘大學宗教學研究所碩士論文。

楊璟惠（2007）。《佛教修行[方便]之義理解析——從漢譯字詞到佛經經典的理解》。台北：國立政治大學宗教研究所碩士論文。

釋演廣(王燦榮)（2008）。《〈華嚴經·十地品〉的菩薩思想與實踐觀行之研究》。台北：玄奘大學宗教學研究所碩士論文。

徐燕枝（2013）。《〈維摩詰經〉空觀與菩薩行之研究》。台北：天主教輔仁大學宗教學系碩士論文。

林斐文（釋紹和）（2014）。《〈菩提道次第廣論〉與〈成佛之道〉之研究——以三學為主》。台北：玄奘大學宗教學研究所碩士論文。

三、日文專書與期刊論文：

坂本幸男（1956）。《華嚴教學の研究》。京都：平樂寺書店。

石井教道（1965）。《華嚴教學成立史》。遺稿刊行會。

鎌田茂雄（1978）。《中國華嚴思想史の研究》。東京：東京大學。

坂本幸男（1981）。《華嚴經の實踐》。《坂本幸男論文集第三——佛教、倫理和實踐》。東京：大東出版社。

平川彰等編（1981）。《大乘佛教》。東京：講座·大乘佛教。

高崎直道（1983）。《華嚴思想》《講座：大乘佛教三》。春秋社。

伊藤瑞叡（1988）。《華嚴菩薩道の基礎的研究》。京都：平樂寺書店。

増田英男（1963）。「空觀と大悲」印度學佛教學研究 11-1, pp.195-198。

増田英男（1964）。「般若經における「方便」の意味について」印度學佛教學研究 12-1, pp.112~117。

増田英男（1971）。『華嚴經における大悲方便』東京：印度學佛教學研究 20-1, pp.56～61。

平川彰（1973）。〈六波羅蜜の展開〉，《印度學佛教學研究》第 21 卷,第 2 號。

森山清徹（1974）。〈般若經における「方便」について〉，《印度學佛教學研究》第 23 卷第 1 號。頁 156。

相馬一意（1982）。〈初期大乘經典における菩薩〉，《印度學佛教學研究》第 30 卷,第 2 號。

四、工具書

明・一如等集註。《三藏法數》。FoDict v3.2.21 電子版。

明・楊卓主編。《佛學次第統編》。FoDict v3.2.21 電子版。

慈怡主編。《佛光大辭典》。FoDict v3.2.21 電子版。

丁福保編。《佛學大辭典》。FoDict v3.2.21 電子版。

藍吉富主編。《中華佛教百科全書》。FoDict v3.2.21 電子版。

平川彰編：《佛教漢梵大辭典》，日本：靈友會出版，一九九七。