

華嚴專宗學院研究所第十八屆畢業論文

善財童子五十三參中的念佛法門研究

指導教授：李治華教授

研究生：釋養行

中華民國一〇二年七月十五日

序

本文的興起因由是從游祥洲教授的〈五十三參與人間佛教〉中，他所留給讀者的一個訊息。即在他談到念佛法門中的「彌陀取向的往生觀」時，於此觀末後說：「五十三參第一參以念佛法門開始，最後一參又以往生極樂為終。此中始終一貫的訊息，值得深參。」就是這段文字的觸動，而想去瞭解首參至五十三末參之間的連結及其中所富含的淨土深義。果然在第一參德雲比丘始，接著有第五參解脫長者、第廿六鞞瑟胝羅居士、第三十二參的普德淨光主夜神，乃至最後的普賢行願導歸極樂。於淨土法門有這樣的串連，且如同五十三參所寄位者，皆是後後高於前前，這其中四參的念佛法門亦復如是，境界是一直往上提升的。

在這段埋首於五十三參的念佛法門的日子裡，由於古大德及祖師們對佛經不遺餘力的弘闡，所以能將深奧的義理疏通，而流澤於後世。對我們研究及理解佛法，乃至於修持上，真有莫大的助益及啟發。尤其在論文一開始，於大綱的鋪排上，我的指導老師：李老師治華，給了我莫大的啟發，在這往後研究的過程中，才能按圖索驥，找出五十三參中「第一參以念佛法門開始，最後一參又以往生極樂為終，此中始終一貫的訊息。」我想，這始終一貫的訊息便是從菩薩因位至因圓果滿所修習的「念佛三昧」法門。又在整個研究過程中乃至結論，當我得少為足時，老師都會提出問題，讓我去思考。所以給了我很多思考的空間，讓我的視野及心胸開闊了不少，所以在此要特別感謝老師的循循善誘。

又《華嚴經》說到淨土及念佛，是有限定於一佛的，多為念十方諸佛。這樣的念佛法門，與我們熟知的專念一佛是有所不同的，但這繫心一境的念佛法門，卻也可以由一毫毛而入大千世界，因為佛佛道同，法身無二。但阿彌陀佛畢竟與此土眾生偏為有緣，且華嚴的普門義者，只要普入一門即可遍入諸門，普入一切微塵數佛國土，供養微塵數諸佛，見佛聞法，度無量無邊的眾生，證無量無邊的法門。這樣不可思議的境界，就是華嚴念佛法門的特色了。

所以不管是普念或者專念，總以至誠心、深心、迴向發願心來念佛，不管生到何佛國土，發菩提心是淨土行者的通則，文殊智、普賢行是修行菩薩道乃至成就佛果的楷模，菩薩的職責要化導眾生，度脫眾生，更要莊嚴淨土，因為菩薩「雖知諸佛國，及與眾生空，而常修淨土，教化於群生。」所以菩薩雖然了知諸佛國土及自性如空，但仍以文殊妙智來嚴淨佛土，仍以普賢萬行來莊嚴淨刹。雖觀察諸佛法身無相而仍勤求如來所有殊妙相好。這便是菩薩知空而不捨有的精神，所以菩薩常處於中，嚴土熟生，不疲不懈，盡未來際。

提要

在善財童子五十三參中，首參是以念佛法門開始，最後又以普賢十大願，導歸極樂為終。這其中根據《樂邦文類》及彭際清在《華嚴念佛三昧論》中所串連的念佛法門善知識共四參，依序為德雲比丘、解脫長者、鞞瑟胝羅居士及普德淨光主夜神，這些善知識都是以念佛一門而得到解脫。又此中於念佛法門所顯示的訊息，除了行者要發菩提心，行普賢行外，念佛三昧是貫串整個念佛善知識重要的修行法門。

首參的德雲所修者為繫心一處的般舟三昧，他在山林靜思經行，證得法門名：「憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門」。寄位上是初發心住，初住位的菩薩要近賢、讚佛、生於佛前、修習寂靜三昧，以此遠離生死輪迴，得佛十力，如此乃能真為眾生之歸依處，所以初發心，便住在佛家。不離於佛而修行。由此寄位初住的意義，可以知道初參即為念佛的意義所在。第二位念佛的善知識是為處俗利生的解脫長者，長者所修的唯心念佛，法門名為「如來無礙莊嚴解脫法門」，此法門是體無來往，隨心欲見，佛則現前。第三位是守護佛塔的鞞瑟胝羅居士，所修為無相念佛門，法門名「菩薩所得不般涅槃際解脫門」。當居士打開栴檀座如來的塔門時，即得三昧，名為：「佛種無盡」。為什麼佛種無盡呢？就是由普賢行願所生。由於普賢行願，無有窮盡，因而佛種一樣是無有窮盡的。第四位是普德淨光主夜神，此夜神修習觀德相念佛門，十身併彰，內德外相皆具足，澄觀謂：「十身並彰，內外皆具，若專念此，何行不成？」此即念佛三昧成就之相。

由以上的念佛行者，所修的念佛法門，從寄位初發心住的德雲比丘，乃至寄位離垢地的普德淨光夜神，都是修習念佛三昧的，尤其善財末參，參於普賢，普賢教導善財以十大願王導歸極樂。這樣的結局，為這〈入不思議解脫境界普賢行願品〉劃上了圓滿的句點。

關鍵字：般舟三昧、念佛三昧、唯心念佛、無相念佛、佛種無盡、觀德相念佛、攀緣如實禪

善財童子五十三參中的念佛法門研究

釋養行

第一章 緒論

第一節 研究動機與目的

在善財童子¹五十三參中，為什麼文殊菩薩教導善財，第一參的善知識是德雲比丘的念佛法門？參訪的過程中也談到解脫長者、鞞瑟胝羅居士及普德淨光夜神的念佛法門，乃至末參，到最後善財自身也證得了與普賢菩薩同等的法門。而代表華嚴修因證果的普賢菩薩，也以十大願王導歸極樂。大智文殊菩薩，及大行普賢菩薩，在〈入法界品〉中，於念佛法門所代表的意義為何？菩薩成佛證入法界一定要念佛嗎？在塵塵刹海中為什麼法界藏身的普賢菩薩要指歸西方淨土？又華嚴的念佛法門與他經所說的念佛法門有何異同？《華嚴經》之華藏世界，一即一切，一切即一，念一佛即普念諸佛，禮一佛即遍禮一切佛，如此說來，生一土即遍生一切土，這是法身大士的境界。那麼以悠悠眾生凡夫之機的情形下，如何往生淨土成滿普賢大願呢？又鼓勵善財童子參訪善知識的文殊菩薩及末後結歸淨土的普賢菩薩，在〈入法界品〉中是否有前後呼應的意義，也是本文要討論的議題。

以上便是本文想要試著釐清的問題，藉由經中文殊菩薩指示善財參訪善知識的次第，來了解如何依〈入法界品〉中的念佛義理及法門的修持以證入法界，而透顯出佛一時頓現的海印三昧。

第二節 文獻範圍

研究範圍放在八十華嚴、六十華嚴及四十華嚴的〈入法界品〉。主要是以實叉難陀所譯的八十卷《華嚴經》並澄觀所著的《大方廣佛華嚴經疏》，來探討入法界品中的念佛法門。般若所譯的四十卷《華嚴經》末卷〈入不思議解脫境界普賢行願品〉也是探討普賢行願的重要經典。而佛馱跋陀羅所譯的六十卷《華嚴經》古來大德研究成果豐碩，故也會比對參證。又有關淨土及念佛的經典本文也將徵引，尤其是蓮池大師的《阿彌陀經疏鈔》，為融華嚴入淨土的主要理論，依據宗

¹ 「善財童子」以下簡稱「善財」。

密《圓覺疏鈔》所說，華嚴圓教與圓覺經的互攝關係為「彼全攝此，此分攝彼，謂圓教也。」²。蓮池大師說《阿彌陀經》「此經攝於頓教，少分屬圓」，而解釋說「分屬圓教者，圓之為義，謂四法界中，前三通於諸教，後一獨擅乎圓。今此經者，圓全攝此，此分攝圓，得圓少分，分屬圓故」³，並以十義說明，將彌陀經列為分圓的地位，而通於華嚴圓教。這樣的教理因為有華嚴圓義為後盾，所以能展開新的義理層次，使得《華嚴經》與《阿彌陀經》的念佛法門義理互相彰顯。希望藉由上述的典藉能讓〈入法界品〉中的念佛義理透顯出來。普令一切眾生憶佛念佛，皆共成佛道。

再者，略為介紹本文研究範圍的傳譯經過。《華嚴經》的傳譯者，由印度大乘佛教中觀學派的創始人龍樹菩薩，經由大龍菩薩所引，而進入龍宮，大龍菩薩授與龍樹無量的大乘經典，因此《華嚴經》方能流傳人間。

依《龍樹菩薩傳》說：龍樹入龍宮，是由於大龍菩薩的指引，而讀到無量的大乘經：「大龍菩薩惜而愍之即接龍樹入海，於宮殿中開七寶藏發七寶函。以諸方等深奧經典無上妙法授之龍樹。龍樹受讀九十日中通練甚多，其心深入體得實利。龍知其心而問之曰：看經遍未？答言汝諸函中經甚多無量不可盡也，我所讀者已十倍閻浮提。龍言如我宮中所有經典，諸處此比復不可知。龍樹即得諸經一箱，深入無生三忍具足，龍還送出。」⁴，龍樹從龍宮得經，傳說中主要是『華嚴經』。

再者依照經典譯出的先後，首先是東晉佛跋陀羅所譯的六十卷《華嚴經》，其傳譯者為東晉支法嶺。支法嶺至遮拘槃國求取《華嚴經》梵本，並於東晉義熙安帝十四年，由吳郡內史孟顗、右衛將軍褚叔度，聯名恭請西域高僧佛陀跋陀羅於揚州道場寺，將支法嶺取回之經譯成華文，計得經文六十卷，故定名為《六十華嚴經》。

至大唐武則天女皇，嘗以六十《華嚴經》處會未備為憾，遠聞于闐國有華嚴經全經梵本，故發使求訪而得梵本，於武后證聖元年，請譯人實叉難陀於洛陽東都大內徧空寺進行翻譯，後付沙門復禮和法藏，於佛授記寺，至聖歷二年，歷時四年完成翻譯，而成八十卷《華嚴經》。

最後四十《華嚴經》〈入不思議解脫境界普賢行願品〉之廣譯本，其梵本原藏於南天竺之烏荼國。唐德宗貞元十一年（西元七九五），由其國國王手書此經，

² 《大方廣圓覺修多羅了義經略疏》卷1，(CBETA, T39, no. 1795, p. 526)。

³ 《阿彌陀經疏鈔》卷1，(CBETA, X22, no. 424, p. 614)。

⁴ 《龍樹菩薩傳》卷1，(CBETA, T50, no. 2047b, p. 186)。

來華進貢，呈獻法寶於德宗皇帝。德宗於貞元十二年，在長安崇福寺詔命般若三藏，譯梵為華，至十四年始完成。得經文四十卷，故名之為《四十華嚴》。⁵

第三節 研究方法及論文架構

一、研究方法

本文以華嚴經的思想體系為主要研究脈絡，再佐以古大德的註疏為輔助，來探討念佛法門的義理。並吸收現代學術研究方法及現代佛教研究的成果，來闡發念佛法門精深的內涵。期能將此研究結合於修行上，以展現出佛法自利利他的精神。以下將以四十、六十、八十《華嚴經》中所透顯的義理為主軸，採以澄觀、法藏、等人諸家論著及有關淨土及念佛的經典來重新解讀及詮釋《華嚴經》中的念佛義理及修持法門。所採用的研究方法為：

（一）佛教義理詮釋學：以義理詮釋的方式，試著去解出如上問題的所在。

（二）版本比較法：以漢傳的佛教譯本為主，藉由六十、八十、四十華嚴等版本的比較，期能將義理更完整地顯現出來。

（三）思想史方法：藉由智儼、法藏、澄觀、宗密等華嚴祖師的思想，來透顯淨土思想之特色。

二、論文架構

在論文架構方面中，第一章說明研究的動機，即在〈入法界品〉中，五十三參第一參以念佛法門開始，最後一參又以往生極樂為終。其中亦間有修習念佛法門的善知識。尤其首參的德雲比丘，其念佛思想，祖師大德多有闡發、歸納及分析，發願往生淨土之大德亦不乏其人。因此於此品中，在念佛與往生淨土方面，其始終一貫的訊息，及所富含的淨土深義，值得去深入及探討。所探討者，就關涉到研究的文獻範圍及研究中所運用的方法，乃至如何建構整個論文架構等。再者，前人所研究過的文獻，於此做一個回顧，有助於深入整個華嚴念佛思想的瞭解。

第二章在探討善財童子五十三參中，首參的念佛法門於以下各參的開展有何重要意義。首先解釋善財之得名，善知識的意義，及善財為何要往南參學。並論

⁵ 參考釋賢度，《華嚴學講義》，P15-27。。

及初參寄位於十住，於首參有何對應關係，最後對念佛法門於善財以下的參訪所開展的意義，做了說明。

第三章是探討善財初參的知識即德雲比丘。德雲比丘所證得的法門為「憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門」，所寄位者為初住位。根據《疏鈔》所說：「正示法界，即念佛三昧。」這個法門就是德雲證入的法界，即念佛三昧。德雲以般若智專持佛名，即以妙心稱佛名號，稱佛名號而發我妙心。妙心一發，一行三昧因而成就。成就此三昧，則所行清淨，能自在往詣十方一切國土，恭敬供養一切諸佛，常念一切諸佛，總持一切諸佛正法，常見十方一切諸佛。

第四章有二位念佛的善知識，即解脫長者的「如來無礙莊嚴解脫法門」，及韓瑟胝羅居士的「菩薩所得不般涅槃際解脫門」。解脫長者這一參在寄位上來說是寄於「具足方便住」，而其所宣說的唯心觀者，由唯心之智便能稱性總持，令如體用旋轉無礙，所以此三昧名為：「普攝一切佛刹無邊旋陀羅尼」。長者所親證之唯心念佛法門，為涉俗利生之方便而施設。當知菩薩修諸佛法等，都是由於自心。所以能夠隨意而往，不越一念而能生彼國。

另一位是韓瑟胝羅居士，其所得法門為「菩薩所得不般涅槃際解脫門」。以寄位上來說，是寄位在菩薩修行階位中的第六迴向位，名為「入一切平等善根迴向」。這位「韓瑟胝羅」善友，他所開的「栴檀座如來塔」，塔中包攝了一切佛法，其中又以常供養佛塔為善根中最善故，為什麼這樣說呢，因為「以塔中空有栴檀之座，為欲普供無盡佛故。」所以有如此殊勝的善根。又法門中的「不般涅槃際」義為「窮諸如來不入涅槃之實際的意思」，此涅槃為佛智所證，體無三世，此時安契於涅槃之實際，知佛常住，無心於出入，故云實際。這便是修行最高的理想境界。

第五章為普德淨光主夜神，她是一位女天。所修法門為「菩薩寂靜禪定樂普遊步解脫門」。此參寄位於十地位中的第二離垢地。依據《六十華嚴》所說，菩薩成就十法則能滿足菩薩一切諸行。其第一法為「得現前三昧，見一切佛。」乃至第十法「現不思議佛自在神力，化度眾生。」此第一法為十法之總，即得念佛三昧是。餘九法，皆為得現前三昧，見一切佛後之別法。又此十法即諸佛十身，初為菩提身乃至第十威勢身等。據澄觀所言：「十身並彰，內外皆具，若專念此，何行不成？」此即念佛三昧成就之相。所以此參所說者，如果菩薩能夠具足此法，則能滿足菩薩一切諸行。此法即念佛三昧，於三昧中佛之十身了了現前，乃至見佛的相好莊嚴，能夠了知一切諸佛的無量功德，隨其所應化度眾生等事，都能自在無礙。夜神因為得到寂靜禪定，所以其樂無窮。因此如能體會佛最究竟圓滿的教法，便能以「寂靜禪定樂普遊步」解脫法門，達到一心不亂，勇猛無畏地自行化他，圓滿菩提。

第六章為結論，說明善財證入法界已，接受文殊的教導，於利生事業上必須圓滿普賢十大願王。但要圓滿十大願王，其最理想的環境，則莫若求生淨土，為佛授記，於現前成就十大願，以分身無量，利樂眾生，方能圓滿成就佛道的資糧。俾令行者於念佛生淨土，成佛度眾生，能加深其信念。將念佛的善益深深植入行者的心，期能以此在纏的念佛心，念出出纏的心，了自心即是佛，而不捨度生之事，能於十方化現，利樂眾生。

之後，總結每參知識的法門要點，及處理研究過程中所產生的問題，並檢討本論文於研究上是否達成目標？是否能以此論，為念佛法門做一個念佛行者的公據？我想，這些就必須有待行者確實去實踐了。

第四節 現代研究成果

一、五十三參與念佛法門

在善財童子五十三參中有關於念佛法門的過去研究成果，目前回溯到的資料尚未發現有全面性的探討，但有單單只探討一位善知識為論文題目的如：在博、碩士論文方面有釋慧定的《華嚴經念佛法門研究——以〈華嚴經·入法界品〉「德雲比丘章」為主》⁶，其論述中心在於首參的德雲比丘念佛法門，再者對於整個華嚴宗及淨土宗的念佛法門也有概括性的介紹。其周全詳盡，對於整個華嚴宗不可思議的念佛境界及淨土宗彌陀大願所感的極樂淨土，讀者應可掌握到其中的要義，而對於淨土念佛法門更生起好樂之心。

在學術研討會的論文中，則有游祥洲的〈五十三參與人間佛教〉⁷，全面探討五十三參的重要理念，並對於每一參所給予的啟示有一深入的體悟及感言。在談到念佛法門中的「彌陀取向的往生觀」時，於普賢行願與彌陀信仰的結合有一深入的探討，作者也將往生到極樂世界比喻作一個「完善的佛學夏令營」。於此觀末後則留下一個訊息給讀者去參，即：「五十三參第一參以念佛法門開始，最後一參又以往生極樂為終。此中始終一貫的訊息，值得深參。」此段文字觸動了筆者，想去瞭解首參至五十三末參之間的連結及其中所富含的淨土深義，對於本文的研究有所助益。

⁶ 釋慧定，《華嚴經念佛法門研究——以〈華嚴經·入法界品〉「德雲比丘章」為主》，P1-103。

⁷ 游祥洲，〈五十三參與人間佛教〉，《「人間佛教·薪火相傳」學術研討會論文集》，P28-31。

二、華嚴相關的念佛法門

華嚴思想與念佛法門，如能進法師的《華嚴十玄門與念佛法門》⁸由華嚴念佛三昧看出念佛方法的融通無礙，這就是華嚴十玄門的事事無礙的特徵。而論證念佛法門的究竟性、方便性、乃至念佛法門的具體方法，使難信者（念佛）易信，難行者（十玄門）易行。如此易信易行的法門其表徵所在，就是殊勝中殊勝的持名念佛。意在讓現在的學佛、念佛者，不以持名的難信，因未知其中的深意而不得法益；亦不以持名的易行而輕視其他，導致難成大善。如此眾善同歸，殊勝中之殊勝，就只在一句—「南無阿彌陀佛」。

而探究華嚴念佛思想的，則有劉貴傑的論文《清初華嚴念佛思想試析——以續法與彭紹升為例》⁹，續法將華嚴的義理學來融攝念佛法門，卻不失賢首宗的立場。在淨土方面則有彭紹升遍讀各種經典，而以淨土為歸宿，把華嚴攝入念佛往生的進路，亦未失淨宗的基調。在探討華嚴念佛思想淵源上，續法提出《華嚴經·普賢行願品》的十大行願。藉由普賢行願的實踐，則可臻於彌陀淨土的世界。彭紹升則以華嚴學說為憑藉，以念佛三昧為方便，其所提倡的念佛法門，可由他的話中看出：「我讀華嚴偈，信入淨土門，由諸佛淨願，成就妙莊嚴。」顯然，彭紹升因讀華嚴偈語而信入淨土法門，以此方式來接引眾生，但最終仍指向極樂淨土。所以經由華嚴而信入淨土門，此則呈顯出華嚴圓融無礙的境界，能由諸佛的願力所加，而成就莊嚴的佛果菩提。

融合華嚴及淨土等理論，則有魏道儒的《宗教融合與教化功能——以宋代兩種華嚴淨土信仰為例》¹⁰，此文探討宋朝華嚴與淨土融合的情形，北宋以省常為代表，他依據《華嚴經·淨行品》來弘揚彌陀淨土，仿倣東晉慧遠廬山蓮社故事，在西湖邊刻無量壽佛像，聯絡僧俗結蓮社，並認為《華嚴經·淨行品》是「成聖之宗要」，即將蓮社改為「淨行社」。參加的僧人以千名計，紛紛響應的士大夫則有一百二十三人。

省常對此信仰的倡導，先「刺血和墨，書寫真經（即《華嚴經·淨行品》）」，然後把書寫成的〈淨行品〉印一千冊，分發僧俗。又「以旃檀香造毗盧像，結八十僧為一社」。像成而發願行菩薩行，生安養國，頓入法界。省常依《華嚴經·淨行品》之行持來結合彌陀淨土思想，在當時社會起有號召力及感染力的作用，使得其所倡導的淨土思想廣泛地流行於社會各個階層。

⁸ 釋能進，《華嚴十玄門與念佛法門》，P 31-53。

⁹ 劉貴傑，《清初華嚴念佛思想試析——以續法與彭紹升為例》，P 227-250。

¹⁰ 魏道儒，《宗教融合與教化功能——以宋代兩種華嚴淨土信仰為例》，P 299-305。

南宋的義和則從〈入法界品〉中，把華嚴宗倡導的圓融無礙、相即相入境界作為淨土境界。他認為「唯華嚴觀行，得圓至功於頃刻，見佛境於塵毛。諸佛心內眾生，心心作佛；眾生心中諸佛，念念證真，至簡至易。」修華嚴念佛法門，可以在瞬間成佛，不用等到死後，簡便易行。於此可見義和依著華嚴與淨土思想為論據，透過融合、重組與創新，提出了新穎的念佛思想，表現出宋代突出的宗教融合創造力。

探討華嚴思想和淨土思想的關係者，則有邱高興的《華嚴淨土念佛思想的三種形態》¹¹。此文提出了華嚴理論和淨土思想溝通的三種表現形態。一華嚴淨土思想的經典形態，在華嚴宗的宗經《華嚴經》中所包含的淨土思想成分。二賢淨融合形態，主要是指兩宋時期省常和義和倡導的一種新的佛教修行方式。三禪、淨、賢三教融合形態，則是以清代彭際清為代表提出的一種主張。

在第一華嚴淨土念佛思想的論述中，舉出華藏莊嚴世界海，為毗盧遮那佛往昔修菩薩行時親近無數佛及修習無數廣大願之所成就。其間寶藏遍地、美景處處、妙音悅耳，是一個殊勝的極樂淨土。但華藏世界實質上是「唯心淨土」，總由此心所造作的一幅美妙圖畫。此文也提到無論對淨土世界的描繪還是念佛修行的方法，都可以在華嚴經中找到根據。尤其是將彌陀淨土的方便之門及其為圓滿實在的終極境界，引證經典及祖師的詮釋，對於西方世界的嚮往者，可說是與華嚴做了一個大融合。在後二的觀點中，在上文則已有描述，不再重覆。

第五節 華嚴祖師與念佛法門

根據釋賢度所著的《華嚴淨土思想與念佛法門》¹²一書中，談到有關華嚴五位祖師對淨土念佛法門的看法。如下：

一、初祖杜順與念佛法門

初祖杜順和尚一生著重觀行，從他遺留下來之著述如《五教止觀》、《法界觀門》中，未曾看到與念佛法門有關之言教。但於臨終時留下來一句「生來行法，令使承用」的遺言。表示其一生皆以讀誦《華嚴經》和實踐普賢行為主。據《佛祖統紀》卷二十九說，他曾遊歷四方，勸人念阿彌陀佛，著有讚詠淨土的《五悔文》，但此文未保留下來。

¹¹ 邱高興，《華嚴淨土念佛思想的三種形態》，P 149-161。

¹² 釋賢度，《華嚴淨土思想與念佛法門》，P 81-93。

二、二祖智儼對淨土的看法

智儼對淨土的看法可見《孔目章》中〈十種淨土章〉所說，三乘四種淨土說：「依小乘義，有別淨土，略準有四，1·化淨土，謂化現諸方所之淨土；2·事淨土，謂諸方淨土眾寶所成；3·實報淨土，謂諸理行等所成，謂三空爲門，諸度等爲出入；4·法性淨土，所謂真如，謂以依無住本，立一切法。」

總章元年，智儼和尚在其臨終，曾因夜夢般若幢傾倒，而預知時至，乃召集弟子囑託：「吾此幻軀，從緣無性，今當暫往淨方，後遊蓮華藏世界。汝等隨我，亦同此志。」從其辭世詩中，便可見其意向和果證。《華嚴經傳記》云：「當時有弟子於夜間，聞空中有音樂從西方而來，須臾還返以爲是大福德人往生之驗。」

三、三祖法藏之佛身與佛土說

法藏依《六十華嚴》第二會之經文中，討論佛身與佛土，在他的著述《華嚴一乘教義分齊章》卷三中，就攝化分齊來說，以佛土佛身來論述五教之攝化不同。

就小乘佛土而論，小乘教以娑婆爲佛報土，餘百億處則是化土。始教則視釋迦佛隨他受用實報土爲化土。終教亦以娑婆爲化土，而說界外爲實報土。頓教離言說相。同教一乘說釋迦報土在靈山，別教一乘顯十華藏及因陀羅網。佛土如此，佛身亦如此。

舉釋迦身爲例，就釋迦佛所具之二十一種實報功德以明佛身，此爲同教之佛身，不同於三乘以化身明釋迦佛，亦不同別教一乘以十佛身明釋迦佛。頓教明釋迦佛即是法身，此乃以相盡離念寄言而說。別教一乘明釋迦佛不單是三身，且是十身，以十顯佛身之無盡。小乘則謂此三千世界外，別無淨土。唯此四洲之南閻浮提，是佛實報所依之處。其餘三千百億，是攝化境界也。¹³

在先天元年法藏和尚預知時至，於西京大薦福寺說辭世詩曰：「西方淨域離俗塵，千葉蓮華如車輪，不知何時成佛身。」吉祥而逝。由此詩中表明，法藏將往生西方極樂世界之預言，爲其最後之歸向。

四、四祖澄觀之五門念佛論

澄觀就所著的《華嚴經行願品疏》中，釋《華嚴經》〈入法界品〉德雲比丘所說的「二十一種念佛三昧門。」就以能念之心，歸納爲五種：1·緣境念佛門，

¹³ 陳英善，《華嚴無盡法界緣起論》，P 220-222。

2・攝境唯心念佛門，3・心境俱泯念佛門，4・心境無礙念佛門，5・重重無盡念佛門。¹⁴

在《貞元普賢行願品疏》卷六中，澄觀首先對《八十華嚴》及《六十華嚴》，兩經所缺之以普賢行願導歸極樂的說法，加以注釋，表示願生極樂，略有四意：1・有緣故，彌陀願重，徧接娑婆界人。2・欲使眾生歸憑情一故，但聞十方皆妙，彼此融通，初心茫茫，無所依託，故方便接引之，使歸憑之情專一。3・不離華藏故，華藏世界橫豎交絡，成世界網，故知極樂世界不離華藏。4・即本師故，阿彌陀佛，觀自在，皆表本師毘盧遮那之德，阿彌陀佛即不離本尊遮那。¹⁵以爲修行之玄樞，與華嚴一經之幽鍵，並主張「極樂不離華藏，彌陀即本師。」而異於以往淨土往生之一貫說法。

澄觀和尚自律甚嚴，重視實踐。在其自立〈十誓文〉中有，「手不離圓明之珠」之說，強調修行人無時無刻，都必須以念佛攝心。至於他的淨土歸向，可從他與宗密互通之書信中，讚歎其曰：「輪王真子，可以爲喻。倘得一面，印所玄解。復何加焉？……毘盧華藏從我遊者捨汝其誰歟？」如此，澄觀和尚想必已以華藏淨土爲其理想的歸處。¹⁶

五、五祖宗密三種淨土說

宗密在其所著的《普賢行願品疏鈔》第四卷中說：「欲違生死惡緣，遂順菩提正路，必須念佛。然念佛總說有：稱名念、觀像念、觀想念、實相念四種。」在卷六中又類別淨土有三種：1・常寂光土，亦法性土，爲法身大士所依之土。2・常受用土，有自受用及他受用兩種，自受用土爲自受用身所依止，他受用土爲他受用身之所依止，地上菩薩受大法樂。3・常變化土，由成事智大悲願力所變，通於淨、穢，爲三類化身之依止。

宗密承襲澄觀，主張禪教並重，觀行悟心是必修，研教講學更是不曾缺少。於悟理息妄上，實具有一乘行者之風範。他對於自身的生死境界，早已了了分明。而一乘行者的最高理想，則是能即身證得清淨法身，生於常寂光中，達到不生不滅的永恆存在。又能順應眾生的根機，隨緣度化於十方國土中。如此豈不正與澄觀共遊華藏世界，同證法界真理之理想相互照應了嗎。¹⁷

¹⁴ 《華嚴經行願品疏》卷4，(CBETA, X05, no. 227, p. 99)。

¹⁵ 《華嚴經行願品疏鈔》卷6，(CBETA, X05, no. 229, p. 322)。

¹⁶ 釋賢度，《華嚴淨土思想與念佛法門》，P 81-93。

¹⁷ 釋賢度，《華嚴淨土思想與念佛法門》，P 81-93。

以上為華嚴五祖之淨土念佛思想，在此根據華嚴蓮社所編的《華嚴佛七儀》¹⁸所附的蓮社等祖師略傳，來看近代華嚴行者，對於念佛修淨業的看法：

（一）玉成尊宿：尊宿平素淨密雙修，戒律精嚴，猶如冰霜。每晨起於佛前爇檀條香一支，跪持大悲咒二十一遍；餘則修淨土，六時無間，數十年如一日。民國二十五年，八月，時年八十有三，忽感不適，已預知果報將盡，不克淹留，乃命子孫結期念佛四十九日。至十月初九日，適佛七圓滿之日，乃說偈安詳而逝。偈云：「八三年來苦糾纏，生身祇因業力牽。而今專念彌陀佛，願生西方九品蓮。」

（二）智光尊宿：尊宿除盡力於講經弘法、傳戒、印經外，並常救濟貧苦。其自修則以閱經、禮佛、靜坐為恒課，每屆冬季必打個人靜七，四十九日，數十年未嘗間斷。民國五十二年化去，入龕之日，周身柔軟如生，頭頂猶溫。

（三）南亭尊宿：尊宿一生奉獻於佛教，於講經弘法、著書、僧伽教育及接引青年學子等不遺餘力，並創華嚴蓮社及智光職校，成一法師在《南亭和尚全集》末後述及：「其一生嘉言懿行，述說難盡……，記得老人圓寂後之四七日晨，曾示夢於我，稱其為四地菩薩，勉人嚴持淨戒，莫忘念佛、拜佛。驗之老人一生言行修養，所應屬可信。」¹⁹云云。

由以上這些祖師們的修行風範，可見到佛慈之廣大，悲憫眾生，而廣設方便，垂手接引。背覺合塵的眾生，何時能返轉，依佛方便之攝化，向著覺路而去呢。

第二章 善財參訪與念佛法門

本章探討文殊教化善財南參及善財初參念佛法門的意義。在《華嚴經·入法界品》中，以五十三善知識，資助善財童子成就清淨法身。但如果沒有文殊菩薩的悲愍眾生，則無善財的五十三參，如果沒有普賢菩薩的十大願王，就難以成就佛果。因此本文先探討文殊菩薩往福城教化善財南詢善知識的意義，接著以善財的首參所寄位的初發心住，來探討住位，因緣於佛所生起之種種善願。又自德雲以去，所參知識，根機漸漸殊勝，但以念佛為首參，這於念佛法門的意義有何啟示。以下逐步探討說明。

¹⁸ 釋南亭，《華嚴佛七儀》，P 135-167。

¹⁹ 南亭和尚全集編纂委員會，《南亭和尚全集》，P 486。

第一節 文殊教化善財南參的意義

一、當機的善財

此經八十卷，三十九品，遍七處歷九會而宣演。世尊於菩提場中，及餘六處，說一真法界，顯示修因證果的各各行位。末後一會所宣的〈入法界品〉，屬四分五周中的依人證入成德分及證入因果周，品數為第三十九品，說果法界門。本會即由文殊因悲愍眾生而前往福城大塔廟前說法度化眾生而展開。

法會中當機的善財已證十信滿心後，又承文殊的教導，往南參訪五十三位善知識。在〈入法界品〉裡，善財童子在大塔寺聽了文殊說法，發起菩提心，立志要學習大乘佛法的普賢行。文殊指導他求見善知識，參學善法，此為入普賢行的不二法門。因此才開展出善財童子的善知識參訪之行，但是文殊為何要往福城教化眾生呢，如以下所明。

二、福城的教化

在〈入法界品〉中，最初由於文殊菩薩悲愍眾生，知道眾生根機微弱，不知如何發心，所以親自前往福城去教化眾生，因此文殊「至福城東，住莊嚴幢娑羅林中，往昔諸佛曾所止住，教化眾生大塔廟處」。²⁰福城之得名：「就化處中，其城居人多有福德故曰福城。城表防非，東為群方之首，亦啟明之初，表順福分善入道初故，又表福智入位本故。」²¹所以這裡的福城是財富無量，大福報者的住處，善財的參學即由此出發。善財童子除了世間財盈滿庫藏之外，其內德之深厚美善，也皆由於宿昔的善根力而感得。當文殊在這裏說法，善財也從福城來，在疏文中：「文殊自往福城，以機尚微故，未發心故，大悲深故。」²²善財雖具大機，但尚微弱，未知如何發心，所以文殊親自前往教化，令善財親近善知識，使其善根得以增長。文殊之所以有此教化之行，都是由於大悲之心深重故。在與會的福城聽法眾中，有五百優婆塞、五百優婆夷、五百童子、五百童女。在此眾中，文殊心中知道，善財的根機特別殊勝，堪能為此會的當機者。所以便特別教導善財，令其發大心，求善知識，善財童子五十三參也因此展開。之後他將遍歷知識，以成就佛果菩提為目標。

善財參訪善知識是由於發起了大菩提心的誓願力，以「上求佛道，下化眾生」為宗旨，為眾生拔除苦難。增長善根，使眾生福德充滿，渡生死大海。所以菩薩

²⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷 62 〈39 入法界品〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 332)。

²¹ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 55 〈39 入法界品〉，(CBETA, T35, no. 1735, p. 919)。

²² 《大方廣佛華嚴經疏》卷 55 〈39 入法界品〉，(CBETA, T35, no. 1735, p. 920)。

是在利他中完成自利，圓滿菩提，與諸眾生共成佛道的，凡此即是「發菩提心、行菩薩道」之原由。菩提心是如此地重要：「發心畢竟二無別，如是二心初心難，自未得度先度他，是故頂禮初發心。」²³

可見能發菩提心，是多麼地難得，此心一發，就能漸漸起用。亦即為續佛慧命，紹隆佛種之人。菩薩自發菩提心起，而修學菩薩道，即名為「初發意菩薩」，此菩薩已成就不退轉，能於因地中勤行精進，歷證四十二階位，最後圓滿普賢行，成就萬德莊嚴的佛果。以下，善財將經由文殊菩薩的指引，決定往南參訪善知識，但南參知識的意義為何呢？

三、南參善知識

（一）善知識的指引作用

在〈須彌頂上偈讚品〉云：「譬如暗中寶，無燈不可見，佛法無人說，雖慧莫能了。」²⁴所以法是須要善知識說的，善知識如燈，可以照見暗中之寶，眾生暗鈍，也須要善知識做大明燈，來指引解脫之路。在《華嚴經》〈離世間品〉中說到：

菩薩摩訶薩有十種善知識。何等為十？所謂：能令安住菩提心善知識，能令修習善根善知識，能令究竟諸波羅蜜善知識，能令分別解說一切法善知識，能令安住成熟一切眾生善知識，能令具足辯才隨問能答善知識，能令不著一切生死善知識，能令於一切劫行菩薩行心無厭倦善知識，能令安住普賢行善知識，能令深入一切佛智善知識。²⁵

可知善知識，首要令行者發起菩提心，再修習善根，學習六度究竟到彼岸，並能說法度眾生，成熟眾生，及能辯才無礙善說法義，不著生死，於一切劫行菩薩行而心無厭足，最後則以普賢行，深入一切佛智，圓滿菩提。

（二）行人對善知識的態度

由上對善知識的認識，知道善知識能令行人安住於菩提心上，令善根增長，乃至能安住於普賢行上，以達到深入一切佛智的境界。可見善知識的重要，初由安住於菩提心上，直至成就佛智，都不離於善知識。又善知識有能力，令我們出於淤泥，於我們有大利益，所以不可觀於善知識的過失：「譬如淤泥中，而生青

²³ 《華嚴懸談會玄記》卷3，(CBETA, X08, no. 236, p. 106)。

²⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷16〈14 須彌頂上偈讚品〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 82)。

²⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷36〈33 離世間品〉，(CBETA, T09, no. 278, p. 633)。

蓮華，智者取蓮華，勿觀於淤泥。」²⁶這是對善知識應有的態度，因為善知識能令我們解脫，能令我們增長智慧，如此已真實饒益我們，何可觀於善知識的過失呢。何況善知識內心所具有的深法，只看外相是無法體察出來的。所以如果能夠善觀善知識，學習他的長處，這樣才不會犯了「以貌取人，失之子羽。」²⁷的過失。

善財受到文殊菩薩的勸勉，於是發起了求訪善知識的心：「願見文殊師利，及見三千大千世界微塵數諸善知識，悉皆親近，恭敬承事，受行其教」²⁸。除了懷抱著對於善知識應有的態度外，也了知善知識於菩提心的增長有大助益，所以決定南詢參訪知識，以成就佛的一切智慧。最後善財終於入普賢行道場、見普賢菩薩，與普賢等、與諸佛等。完成了從菩薩行，而入如來不思議境界的歷程。

（三）南參的意義

善財童子的參訪，是爲了從菩薩行中，達成清淨的佛道。但是善財參訪知識，是由南而去的，往南的意義又分地前、地內及地後的三種知識，地前爲登地前之階位，即十住、十行十迴向，共三十位爲賢位，登入初地乃至十一地爲地內，至等覺位時爲地後，茲分別如下：

1．地前知識

所參地前有五種表義：

- （1）約事相說：謂一方善友已自無量，何況餘方。
- （2）約光明義：表捨闇向智故，南方之明，萬物相現，聖人南面聽政，蓋取於此。
- （3）約中道義：離邪僻東、西二邊，契中正之實道故。
- （4）約生長義：南主其陽，發生萬物，表善財增長行故。北主其陰，顯是滅義故，世尊涅槃，金棺北首。
- （5）約隨順義：背左向右，右即順義，以西域土風，城邑園宅皆悉東向，故自東之南順日月轉，顯於善財隨順教理故。²⁹

如以事相上來說，則謂一方的善友，已屬無量無邊，何況其餘的方所。如以光明義來說，往南表捨暗向明，南方表示光明，萬物因此光明而得生長，又聖人南面聽政，取此象徵之義。如約中道說，表離開東西二邊，向中正之理故。約生

²⁶ 《大方廣佛華嚴經疏鈔會本》，(CBETA, L133, no. 1557, p. 391)。

²⁷ 《大方廣佛華嚴經疏演義鈔》卷 85〈39 入法界品〉，(CBETA, T36, no. 1736, p. 665)。

²⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷 80〈39 入法界品〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 439)。

²⁹ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 55〈39 入法界品〉，(CBETA, T35, no. 1735, p. 920)。

長義說，則南方主陽，能發生萬物，表示善財德行因此而增長。如約隨順義說，則向右為順，右旋也如日月之運行，顯示了善財之參於知識，是隨順教理的。

2．地內知識

地內無方。上往南五義中，第一則全通於修行階位；第二、第四及第五地前表之。第三約契中道義來說，地後表之，亦通地前。正證離相，地中不以南表，地後顯於業用，不同地中。³⁰

地內即登了地以後至證得等覺位前，除了與地前之第一義全通之外，第二、第四及第五義是表示地前的。第三義則表示地內的知識已處於中正，離於事相，所以只有業用的表現，所參的知識也不以南方為主。

3．地後知識

地後兼二。文殊有示無方，表般若加行，有行正證無二故。普賢無方無示，表法界普周故。³¹

在十地滿心後，所參知識已無方所，文殊指示善財參訪普賢正是地後無方之表現。所以善財所參的知識，非皆在於南方，或有地內無方者，或有地後兼二者，即兼有方及無方，如上所說，其周遍法界的情形也顯示無遺了。以下將進入寄位於地前的初住位，說明初住位的菩薩因為緣於佛，而發起種種的善願，以為見佛成佛的因行。

第二節 善財初參念佛法門的意義

一、初參念佛法門寄位初住的意義

發菩提心是成佛的重要條件，所以要先發菩提心才能把佛念好，因此住如來家及發菩提心都是為了要契入念佛法門。以下分別說明住如來家及緣於佛以發起菩提心的意義，乃至因念佛而達到圓滿菩提的目的。

³⁰ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 55〈39 入法界品〉，(CBETA, T35, no. 1735, p. 920)。

³¹ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 55〈39 入法界品〉，(CBETA, T35, no. 1735, p. 920)。

（一）住如來家的意義

善財童子往南的首參為德雲比丘，如從發心住，來了解初住位的修行內容，就可以更深入地體會善財首參念佛法門的意義。初住是住於三世佛家，住於佛家有三種意義：

一、廣大與法界等，是勝住處。二、虛空等者，是因住處。三、住三世諸佛家，準論此名不怯弱住處。³²

所以住於佛家的人，是發了大菩提心者所住之處，是廣大如法界，究竟如虛空的家，由此發心之勝，而起勝行。因此住佛家不是怯弱者的住處，而是發起了真如悲願者。如下引文：

謂向言住處何所住耶，謂住佛家，佛家即是大菩提心，諸佛住此生菩薩故，真如悲願究竟唯佛方能住故。³³

因為佛家就是大菩提心，諸佛就是住於此而出生菩薩。所以只有具足真如悲願的行者，才能住於佛家，所以說佛家就是大菩提心。善財懷抱著菩提心，真正了知菩提之意，深深地知道自己本具菩提。非如凡人未入於住位者，所發之心只能相信自己的菩提本自具足，不像三賢十聖的行者一樣，是真正地發了菩提心。所以善財每參知識必言：「聖者！我已先發阿耨多羅三藐三菩提心，而未知菩薩云何學菩薩行？云何修菩薩行？乃至應云何於普賢行疾得圓滿？」³⁴可知菩提心是修學菩薩道必具的德行，是圓滿普賢行必要的發心。

又十住住於慧上，從初發心住至第十灌頂住，都在一念心中，一行具十，十又具足十，如此十十無盡。所謂初發心即成正覺，在《圓覺經大疏釋義鈔》中謂：

初發心即成正覺。謂依體起行，行心稱理，稱理為真法界。……二聖法門相融，離相絕言。沒同果海，是曰毗盧遮那光明遍照。³⁵

其中二聖即文殊及普賢，普賢表所證法界，即出纏如來藏。文殊表能證大智，佛法是因信而成解的，依信而悟解，才能真正了達本源。所謂：「成真極智，極

³² 《大方廣佛華嚴經疏》卷 18〈15 十住品〉，(CBETA, T35, no. 1735, p. 634)。

³³ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 18〈15 十住品〉，(CBETA, T35, no. 1735, p. 635)。

³⁴ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 62〈39 入法界品〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 334)。

³⁵ 《圓覺經大疏釋義鈔》卷 1，(CBETA, X09, no. 245, p. 483)。

智返照，不異初心，故初發心即成正覺。」³⁶又《華嚴懸談會玄記》，說到發心的難得，所謂：

以涅槃中彼說偈云：發心畢竟二無別，如是二心初心難，自未得度先度他，是故敬禮發心等是也。³⁷

由此了知發心的難得及重要，在發心住中，心佛是同一體性的，依法界體而生起法界用。初住就有這樣效果及力用，在情與無情、時間延促等等，都表現出自在無礙的精神。但是即使如善財已具備了因行，如果不遇到文殊，何以能成就佛果？因此初發心即成正覺，意謂心再也不退了，任運無礙，但還是要歷位進修的。在此住位中知道無明本來是佛智，信滿乃是約本智悟入而說，入了也不離本智。此智與諸佛平等，與虛空齊量，了知一切眾生同一體性，同一智慧，所以初發心能於百界現成佛身。一入了發心住，就能住在一切諸佛大悲海中，悲智雙運，饒益眾生。

但就善財的五十三中參中，首參即為念佛法門，在寄位上來說是寄於初住即發心住上。發心的因緣是因為緣於佛而發心的，見佛又因念佛而成就的。所以從住位上來說，其所代表的念佛法門意義為何？下面就逐步來說明，菩薩如何在住位中依於佛而發心。

（二）緣於佛之發心

1．見佛色相莊嚴而發心

菩薩發心的因緣，是因為見到佛的種種殊勝功德而發心想要欣求佛果。在〈十住品〉中，菩薩即因為見到佛的莊嚴，希望像佛一樣，而發起了菩提心。

佛子！云何為菩薩發心住？此菩薩見佛世尊形貌端嚴、色相圓滿、人所樂見、難可值遇、有大威力，或見神足、或聞記別、或聽教誡、或見眾生受諸劇苦、或聞如來廣大佛法，發菩提心，求一切智。³⁸

所以眾生緣於佛的色相莊嚴而發起種種善法之心，希望見到佛。但是想要見到佛必定要念佛，心中時時與佛接觸，心常覺照，不隨妄轉，一心投入佛的大功德海，如此則能感應道交，並將以上種種佛的功德轉為我們的功德了。

³⁶ 《圓覺經大疏釋義鈔》卷1，(CBETA, X09, no. 245, p. 483)。

³⁷ 《華嚴懸談會玄記》卷3，(CBETA, X08, no. 236, p. 106)。

³⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷16〈15 十住品〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 84)。

2．緣佛十力境界而發心

菩薩除了緣佛色相莊嚴而發心外，亦緣於佛的境界而發心。此中「佛的境界」即佛的「十力」。佛具足十種力，能為度生之方便。菩薩為利益眾生，便希望能像佛一樣有大智慧力，所以菩薩要緣於此境界而發心，如：

此菩薩緣十種難得法而發於心。何者為十？所謂：是處非處智、善惡業報智、諸根勝劣智、種種解差別智、種種界差別智、一切至處道智、諸禪解脫三昧智、宿命無礙智、天眼無礙智、三世漏盡智。是為十。³⁹

菩薩所緣發心之境緣，緣於佛的一切智。希望能像佛一樣，具有十種智力。因為佛的十力是足以含容慈悲及智慧來化導眾生，所以菩薩便因欣求佛智而發心念佛。

3．欲求殊勝果位而發心

菩薩除了緣佛之色相及佛境而發心外，必定得求於勝進，才能入於佛家。除了自己修學，更應該令他修學，菩薩的責任是上求下化，應與眾生齊登寶地，同成正覺的。但要修學何法才能達到聖位呢？

佛子！此菩薩應勸學十法。何者為十？所謂：勤供養佛、樂住生死、主導世間令除惡業、以勝妙法常行教誨、歎無上法、學佛功德、生諸佛前恒蒙攝受、方便演說寂靜三昧、讚歎遠離生死輪迴、為苦眾生作歸依處。⁴⁰

菩薩希求得到勝位，除了應自勸勵外，也應勸他勤學，既然緣於佛的莊嚴及佛境的殊勝，那麼當能生欲求勝位的心。要達勝位必須福慧雙修，所以菩薩勤修供養以培植勝福，樂住於生死，以勝妙之法化導眾生除惡向善。讚歎無上之佛法，進而學習佛功德，長佛智慧，乃至生諸佛前恒蒙攝受，之後便能演說寂靜三昧法，讚歎遠離生死輪迴之方法，以為苦難眾生的歸依處。菩薩以此殊勝善根，便能感得見佛聞法，生於佛家，花開見佛悟無生忍，以方便法攝化眾生。

菩薩之願總不離悲智，所以應以供佛為勝緣。供佛通財及法，以上所舉的供事為真供養故。而菩薩樂住於生死，是因大悲為首故。又加以如幻之智，了知生死為空故，所以無所懼。乃至如說修行以成其德業，生於佛前。上求下化，不失悲心，因為不失悲，所以常為眾生所依怙等。所以菩薩有所施為，都是為了眾生

³⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷 16〈15 十住品〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 84)。

⁴⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷 16〈15 十住品〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 84)。

而大悲增上。也有懷疑菩薩，既讚歎遠離生死法，但一開始卻樂住於生死，這樣如何去把義理貫通呢？如疏云：

略有三意：一勸物遠離自處無厭。二要自無縛方能攝物。三即智之悲故樂住生死。即悲之智遠離輪迴。故瑜伽云：菩薩厭離生死，過於二乘百千萬倍，非不厭也。斯則不斷生死而入涅槃，不動真際常隨流轉，成不住道。⁴¹

這三種義理，就可說明以上的疑問，是因為一者菩薩勸眾生遠離生死，自己卻願意樂處生死，因為達到勝位的菩薩是知道生死如幻的。二者要自己不為生死所縛著，才能夠去攝化眾生。三者，即因有了悲智之故，了知生死如幻，所以樂住於生死。因此菩薩是厭離生死的，否則如何能斷生死際而入涅槃呢？又菩薩既然樂住於生死，但卻又願生於諸佛前，恒蒙諸佛所攝受。菩薩既求生於佛前，那麼眾生的苦，誰能濟拔呢？《經疏》說：

又初既樂住生死，六復云何生諸佛前。亦有三義：一為誘物故。二求攝物之方故。三悲智無礙故。又〈十藏〉約實智契捨，聞諸佛土，不願往生；此約權不壞事，故生諸佛土。⁴²

這裡解釋菩薩既然樂住生死，為何卻願生於諸佛前。有三義來說明：第一雖然自己不要生淨土，但是為了引導眾生令修淨土故。所以菩薩為了誘導眾生，而為眾生的楷範，願生於淨土。第二為了求得攝化眾生的方便故。譬如人不善於游泳，看見有人落水，如果馬上跳入水中，那麼自然自他俱沒，這時候應該要求得船筏而濟度化。第三因菩薩悲智無礙故，如果有了悲心跟智慧，那麼就無礙於願生淨土了。而忍力未充的菩薩應如何懷抱緣佛的心呢？在《大智度論》中說：「若菩薩初生菩薩家者，如嬰兒；得無生法忍，乃至十住地，離諸惡事，名為鳩摩羅伽地。」⁴³「住鳩摩羅伽地者」⁴⁴依據《維摩經疏記鈔》所釋，為第八住，即童真住是。又如在《觀無量壽佛經義疏》中所謂：

又引《智度論》曰：「具縛凡夫有大悲心，願生惡世救苦眾生，無有是處，譬如嬰兒不離母弱羽可傳枝矣。」⁴⁵

初發心的菩薩未得無生法忍，是必須親近於佛的。假使離開佛，或者墮落於三途之中，或是斷了聞法之緣，渴法而亡。具足煩惱的凡夫，雖有大悲心，想於惡世救苦眾生，往往為業力所纏縛而自他俱溺。菩薩之依於佛，譬如嬰兒必須依

⁴¹ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 18〈15 十住品〉，(CBETA, T35, no. 1735, p. 636)。

⁴² 《大方廣佛華嚴經疏》卷 18〈15 十住品〉，(CBETA, T35, no. 1735, p. 636)。

⁴³ 《大智度論》卷 29，(CBETA, T25, no. 1509, p. 275)。

⁴⁴ 《維摩經疏記鈔》卷 5，(CBETA, X19, no. 345, p. 396)。

⁴⁵ 《觀無量壽佛經義疏》卷 3，(CBETA, T37, no. 1754, p. 305)。

傍於母親，而羽翮未長成的雛鳥也須依於淨土之樹枝。待「成無生之翹翮，方能飛三界之空，自在無礙也。」⁴⁶

所以初行菩薩道的人，他們可藉著憶念佛的偉大，及佛的加持力，而堅固信心並產生明淨的智慧，有了這樣的信念，在往後的菩薩道之實行上，就可感受到佛菩薩與自己同在，如此才不至於退轉，而能貫徹始終。

（三）因念佛而達圓滿菩提

善財首參的德雲比丘，在寄位上來說是為初住。初住之所以緣於佛，是因為佛像大善知識一樣，只要時時憶佛、念佛，菩提心便能不退。而菩薩修行，是當位位昇進，心轉增廣，以至階於佛位的。所以初發意的菩薩，還是得勤求知識，無有厭足，以發明自心的德能，方能利益眾生。善財初參念佛的意義，也可以由此看出，從緣於佛的念佛法門，來開展出善財五十三參的修學歷程，從而圓滿菩提直至果後行因，以萬行來莊嚴佛果的普賢行，都是不離開念佛的。

以上從初發心住位中，了知菩薩因為緣於佛，而發起欣樂於佛的心，希望見到佛而聞法修行。以下接著探討，善財的前三參為三寶形象，此於念佛法門的意義為何？以及五十三參為以念佛法門為先，並首參是為了萬行莊嚴而念佛的意義。

二、前三參知識為三寶形象

在住位中，行者的的心已經出於世間，破除了煩惱而成就根本智，所以前面的三位善知識，都是比丘，在《新華嚴經論》說：「初發心住、治地住、修行住，明得十住中出纏心勝。是故善財三善知識，皆是比丘，明離纏解脫，表此三住位中行相故。」⁴⁷所以三寶顯現了出世之意義，也明示此三參修行之行相。首參的德雲象徵為佛寶，海雲為法寶，善住比丘代表僧寶。同時也代表了佛法的三學，即戒定慧。善財童子往南參訪了這三位善知識，真正地了知菩薩的大行，是不離佛法僧三寶及戒定慧三學的。又三寶中佛寶表吉祥，所以先行參訪，以念佛表定的德雲為第一善知識，接著為海雲表法，然後善住表僧等。即心即佛，心佛一境。最後則如初住菩薩，緣於見佛發心而樂供養佛，以成就福力，為見佛聞法廣植了勝因等，在在可見念佛為「眾行之先」的意義。

五十三參中的善知識，都有各自修行的法門，也都各以一門深入的方式精進地辦道，這不僅僅是出世間的智慧，還包含了許多世間的技術學問，但總不離這樣的一個共同目標：「即是使一切眾生離苦得樂」。為救度一切眾生，以出世的

⁴⁶ 《阿彌陀經疏鈔演義》卷 1，(CBETA, X22, no. 427, p. 719)。

⁴⁷ 《新華嚴經論》卷 17，(CBETA, T36, no. 1739, p. 832)。

比丘相，在山上經行念佛，精勤地修學念佛法門，直至圓滿佛果的果後行因之普賢行。以此象徵意義，了知念佛到成佛其心都是不離念佛念法念僧的。

三、五十三參以念佛法門為先

在〈入法界品〉中，談到念佛法門的開展，是有特殊意義存在的，尤其這樣的意義在首參的善知識中就可看到。善財參訪善知識的第一參者，就是修念佛法門的德雲比丘，德雲比丘的念佛法門是一切萬行的先導：

最初善友先明念佛法門者，以是眾行之先故。故《智論》云：「菩薩以般若波羅蜜為母，般舟三昧為父故」，依佛方成餘勝行故，又初住中緣佛發心樂供養故。⁴⁸

善財最初所參訪的善友，為德雲比丘，他首先明念佛法門。在五十三位善友中，法門不同，但何以初說者為念佛法門呢？因為念佛為眾行之先，又菩薩以般舟三昧為父，依著佛方能成就其他的勝行。但是如果更進一步來論說，則有十義：

一、如疏引《智論》，二、依佛方能成勝行故，三、功高易進以獎物故，四、觀通淺深能遍攝故，五、消滅重障為勝緣故，六、雙兼人法易加護故，七、十地菩薩皆念佛故，八、三寶吉祥經初說故，初此念佛海雲聽法，善住依僧為次第故。九、即心即佛為一境故，十、為表初住緣佛發心樂供養

以上之十義，為念佛法門的開展，提供了有力的證明。參訪知識首要念佛，以下略釋其義：

第一如《智論》所引：「菩薩以般若波羅蜜為母，般舟三昧為父故。般舟即念佛，此翻為佛立三昧。良以念佛即真涉事，與方便同故得稱父，又念佛成佛是親種故。」⁴⁹由念佛之事修而達於真如境地，乃能圓滿普賢勝願故。

在吉藏的《淨名玄論》裡解釋：「何故云般若為母？般舟三昧為父？答：般舟翻為現前，現前者現前見佛。此是有行，故屬方便，名之為父。」⁵⁰又蓮池大師的《阿彌陀經疏鈔演義》釋云：

⁴⁸ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 56，〈39 入法界品〉(CBETA, T35, no. 1735, p. 923)。

⁴⁹ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》，(CBETA, T36, no. 1736, p. 207)。

⁵⁰ 《淨名玄論》，(CBETA, T38, no. 1780, p. 887)。

明以念佛為父，蓋有二義：一方便義，二親種義。方便者，淨名云：「智度菩薩母，方便以為父。」而今即以妙心緣歷名號，正是最勝方便，故為父也。親種者，親傳真種，而今即念彼佛，成我自佛，即念本佛，成今始佛，正是親傳真種，故為父也。⁵¹

由以上的引文，可知念佛而佛現於前，是有行屬方便，所以名之為父。又以妙心緣歷於佛的名號，此正是最勝方便，所以名為父。尚有因為，念佛即是念於彼佛，而成為我之自佛。即念本有之佛，而成今之始佛。這樣的情況正是即真涉事，即謂雖觀於理體，但也須經由念佛而顯其事。所以這便是能親傳真種，而名之為父的緣故了。

二者依佛的德能、光明攝持力，才能成就勝行。因為佛的光明力能令眾生覺悟，令其憶念如來，深心地歸仰佛，而得成就勝行。

三者「功高易進，念佛為先」⁵²故。菩薩因地修行一切所作都不離念佛、念法、念僧。於果位度化眾生，亦同說念佛之法。想要了生脫死，遊於諸佛性海者，念佛成佛是一條功高易進的道路。

四者觀法淺深，遍攝群機故。上中下根，機無不攝。不論觀法淺深，則「融一心於事理，法無不收，機無不攝。」⁵³

五者念佛消滅重障，為達勝位之勝緣故。此即「多障眾生念佛觀」⁵⁴，謂障礙重的人，應當用念佛觀來對治它。障有三種：一昏沉暗塞障：應當觀想憶念，佛所應化的三十二相好。相相皆分明，了了見之，以對治昏沉。二惡念思惟障：有此障者，應當觀想憶念佛的報身及佛的十力、四無所畏的功德，而加以對治之。三境界逼迫障：應當觀想憶念佛的法身是空寂的、無為的，以此想來對治此障。由此觀想憶念來對治這三種障，而達於成熟，能令障消智朗，所以稱為多障眾生念佛觀。⁵⁵

六者雙兼人法易加護者，此句中的「人」指佛，「法」指真理。自覺、覺他、覺行圓滿者為佛。依著理法，能夠悟得自性，而此悟得之因由，乃依理法而來，非從外得。所以眾生念佛名字，即想到佛的功德，依著佛的光明，而能開顯智慧，因此說能夠受到佛的加護。

⁵¹ 《阿彌陀經疏鈔演義》，(CBETA, X22, no. 427, p. 719)。

⁵² 《念佛三昧寶王論》卷2，(CBETA, T47, no. 1967, p. 140)。

⁵³ 《淨土神珠》，(CBETA, X62, no. 1198, p. 619)。

⁵⁴ 《賢首五教儀》，(CBETA, X58, no. 1024, p. 649)。

⁵⁵ 參考《毗尼關要事義》，(CBETA, X40, no. 721, p. 643)。

七者十地菩薩皆念佛者，如《經疏》云：「言乃至十地不離念佛者，十地之中皆云一切所作不離念佛、念法、念僧等。」⁵⁶

八者三寶吉祥，故首出示，如經云：「三寶吉祥，一切眾生最勝良緣。有歸依者，能辦大事，生諸善根，離生死苦，得涅槃樂故。」⁵⁷又三寶表示出世，善財前三參即以出世法為起始之參，佛法僧表戒定慧，由此生出種種功德。

九者「即心即佛，為一境故。」⁵⁸依佛的勝方便，乘佛的願力往生到淨佛國土，而了即心即佛，心一境性之義。

十者「為表初住緣佛發心樂供養故」，如前所說，見佛色相莊嚴，欣樂佛功德，欲與齊等，而樂於供養佛，發心見佛聞法，成就勝進等。

由上念佛之殊勝功德，能攝護行人。所以在參訪善知識之先，就明示念佛法門，依著念佛的方便而成就其他的勝行。因著心中時時憶念佛的萬德，方能展開位位善知識的參訪之行，而心不退轉。

四、首參為萬行莊嚴而念佛

雖然念佛為眾行之先，但是要成就佛身是不能捨棄眾行的，因此在此念佛法門展開參訪的序幕後，善財將以眾行來莊嚴菩薩的福智，以成就佛果。在澄觀疏義併德清提挈的《華嚴綱要》中：

佛者覺也，以法界體亦名清淨法身，必假萬行莊嚴乃成報身故，稱法界性以此修因故。華喻萬行功德，言華必有果，嚴謂莊嚴。以萬行之因華，莊嚴法身之果體。⁵⁹

蓮池大師解釋道：「萬行莊嚴者，雖證法身，若無萬行，名素法身。佛稱一切種智，故須四等六度，種種行門，無不備集，積功累德，助顯法身，如萬種寶華莊嚴色身也，以法身本具恆沙性德故。」⁶⁰因此，即便是悟得自心本自具有佛性，法身本自具足恆沙性德。但如果不具足福慧，並以萬行來莊嚴自身，那麼這樣只是素法身。而佛是具足一切種智的，所以必須備集一切功德，以助顯法身，起大作用，如此方能成就度生之方便。所以菩薩不可得少為足，四等六度，都是在助顯菩薩成就佛身，因此菩薩是不能缺少利他的因行的。

⁵⁶ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 27，(CBETA, T36, no. 1736, p. 208)。

⁵⁷ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 2，(CBETA, T36, no. 1736, p. 16)。

⁵⁸ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 85，(CBETA, T36, no. 1736, p. 667)。

⁵⁹ 《華嚴綱要》卷 1，(CBETA, X08, no. 240, p. 489)。

⁶⁰ 《阿彌陀經疏鈔》卷 4，(CBETA, X22, no. 424, p. 674)。

不過，菩薩初發心學佛，常常是動搖而不定的。要達到菩提心堅固不退，只有從憶念佛陀的萬德莊嚴入手。只要能夠見到佛，他的信念一定是堅定的，必然能夠勇往直前去行菩薩行。念佛是入佛的初門，每一個大乘學者，都應該先從三學中去確立戒定慧三原則，於三寶產生正信，才能廣行菩薩道，成滿普賢大願，這便是善財參訪善知識，所示現的第一門功課。

而以念佛法門展開善財參訪之行後，以下會遇到怎樣的念佛善知識呢？在五十三參中串連了念佛法門的善知識，直至成滿普賢大願王，這中間的念佛善友，可說各有各自證悟的境界，在《樂邦文類》說到：

善財證入法界，參諸知識。最初吉祥雲比丘，教以無礙智慧念佛門。又解脫長者，教以唯心念佛門。又普遍吉淨光夜神，教以觀德相念佛門。其後華嚴諸祖，慮念佛者，莫得其要，於善知識解脫門中，復設諸門。意使諸佛與眾生交徹，淨土與穢土融通，法法彼此該收，塵塵悉包遍法界，相即相入，無礙圓融。⁶¹

此為北宋圓澄法師義和在〈華嚴念佛三昧無盡燈序〉中，對於善財童子五十三參中修習念佛法門的善知識做了串連，從吉祥雲比丘，解脫長者，普遍吉淨光夜神等善知識中，教導善財各自的念佛法門，使入華嚴的相即相入、無礙圓融的華嚴一真法界之中。又彭際清在《華嚴念佛三昧論》中說：

至善財童子徧參知識，而德雲比丘，解脫長者，韓瑟胝羅居士，俱以念佛一門而得解脫。⁶²

彭際清所串連的知識是德雲比丘，解脫長者，韓瑟胝羅居士三參。如此在以上的二段引文中，就可將四參念佛的善知識，都串連起來。讓善財所參的念佛知識，於其中所表達的義理，能夠更加彰顯出來。北宋的圓澄法師義和又說到：

儻得其門，則等諸佛於一朝，不得其門，則徒修因於曠劫。……唯華嚴觀行，得圓至功於頃刻，見佛境於塵毛。諸佛心內眾生，新新作佛，眾生心中諸佛念念證真，至簡至易。雖然諸佛拔苦與樂之心一也，不思議力一也。唯西方彌陀世尊，接引娑婆眾生願力偏重，即本師故，是以流通經中，普賢行願獨指彌陀，極為至切。⁶³

⁶¹ 《樂邦文類》，(CBETA, T47, no. 1969A, p. 169)。

⁶² 《華嚴念佛三昧論》卷 1，(CBETA, X58, no. 1030, p. 715)。

⁶³ 《樂邦文類》卷 2，(CBETA, T47, no. 1969A, p. 169)。

此中修學華嚴的觀行，如何於頃刻間圓滿地證入果法界呢？「諸佛心內眾生，新新作佛，眾生心中諸佛念念證真。」⁶⁴只要得到要門，等諸佛於一朝，如何地不可思議。又在善財參的末參中，文殊教導善財往參普賢菩薩，普賢教善財以十大願王導歸極樂。這是由於娑婆眾生與彌陀徧為有緣，又彌陀願勝，只要行者繫念專一，淨業必成。所以流通經中，普賢行願導歸極樂，獨指彌陀，是以佛之悲心至切，處處指歸，令至究竟處也。

第三章 德雲比丘的念佛法門

自本章起，探討善財所參有關於念佛法門的善知識，即德雲比丘、解脫長者、鞞瑟胝羅居士及普德淨光主夜神。以此為菩薩因位的念佛法門代表者，來貫通善財從初發心乃至因圓果滿前，行普賢願，普利一切眾生界的因行。首參的德雲比丘者，代表著念佛為眾行之先，依於此方能成就諸勝行。接連首參以下的念佛善知識有解脫長者的唯心念佛門、鞞瑟胝羅居士的無相念佛門，及普德淨光主夜神的觀德相念佛門。這些善知識所修習者，其義理可由「念佛三昧」來貫通之，何以如是說呢？從以下每一參有關於念佛法門的善知識中便可了解。首先以德雲比丘的念佛門來開啓善財的求法之行。

善財的第一參是德雲比丘，他在主峰找了七天並未見到德雲比丘，便往別峰去尋求，才看見德雲比丘在山上散步經行。這表現出尋求真理的道路是多麼地艱難與曲折，必須經過種種的考驗，將生命落實在人間，如此方能與真理相應。善財一見到散步經行中的德雲，便向前去問法。德雲比丘便向善財介紹了自己所證得的「憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門」。此念佛法門對於初行菩薩道的人有很大的助益，他們可藉著憶念佛陀的偉大，以為他修學菩薩道的榜樣，並產生堅固的信心和明淨的智慧。有了這樣的信念，才能在往後的修學過程中，當遇到困難時，能夠勇往直前地去行菩薩道，不生一念退怯之心，而圓滿佛果菩提。

以下先來探討德雲比丘所證得的「憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門」，此繫心一境的念佛法門，其實就是般舟三昧法，也即是念佛三昧。

⁶⁴ 《樂邦文類》卷2，(CBETA, T47, no. 1969A, p. 169)。

第一節 般舟三昧

善財經由文殊的指示，於是就向著勝樂國的妙峯山而去，一心一意地求訪欲見德雲比丘。如此尋求，經過了七天。終於見到德雲比丘在別山上「徐步經行」。尋求知識七日者如依《華嚴經探玄記》對七日的解釋說：「七日者，古說表度七方便方見本位，又亦應是於彼山處先淨身語七支之失然後得見真善知識。」⁶⁵。

當善財登上山時，就表示已初入住位，明見心性。在《楞嚴經直解》中：「登初住去，破一分無明，證一分法身。」⁶⁶之謂。六十華嚴謂見到比丘在山頂上，「靜思經行」者，《華嚴經探玄記》說：「靜思經行者，明修『般舟三昧』等故，亦是『一行三昧』故。又靜思修止，經行成觀。又是賢護等經，思惟『諸佛現前三昧』之相狀也。」⁶⁷從這裡就可見到善知識修的是「般舟三昧」，也是「一行三昧」乃至亦為「諸佛現前三昧」。什麼是「般舟三昧」呢。依《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》所說：

菩薩以般若波羅蜜為母，般舟三昧為父，般舟即念佛，此翻為佛立三昧。良以念佛即真涉事，與方便同故得稱父，又念佛成佛是親種故，言乃至十地不離念佛者，十地之中皆云一切所作不離念佛念法念僧等。⁶⁸

由上引文可知：般舟就是念佛，也翻為「佛立三昧」。藉著事相上的念佛而達到證悟真如的境界。以此方便而入佛知見，又念佛是成佛的親種，乃至十地菩薩的一切所作，都不能離於念佛的。又在《大智度論》中說到：

菩薩常善修念佛三昧因緣故，所生常值諸佛。如《般舟三昧》中說：「菩薩入是三昧，即見阿彌陀佛；便問其佛：『何業因緣故，得生彼國？』佛即答言：『善男子！以常修念佛三昧，憶念不廢故，得生我國！』」⁶⁹

所以菩薩修念佛三昧，因憶念不廢故，能生於佛所。因常值諸佛故，而能見佛聞法，得佛十力。如依據澄觀的《大方廣佛華嚴經疏》對「見彼比丘在別山上徐步經行」的經文解釋則說：

見，則定慧雙遊為經行徐步。徐即是止，不住亂想故；行即為觀，不住靜心故。若約事說，即正修習般舟三昧故。⁷⁰

⁶⁵ 《華嚴經探玄記》，(CBETA, T35, no. 1733, p. 456)。

⁶⁶ 《楞嚴經直解》，(CBETA, X14, no. 298, p. 834)。

⁶⁷ 《華嚴經探玄記》，(CBETA, T35, no. 1733, p. 456)。

⁶⁸ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》，(CBETA, T36, no. 1736, p. 207)。

⁶⁹ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》，(CBETA, T36, no. 1736, p. 207)。

所以法藏及澄觀都謂此比丘修習的法門為「般舟三昧」⁷¹，菩薩進入此三昧，就可見到阿彌陀佛。佛陀又告訴菩薩，因為常修念佛三昧，憶持不廢忘故，所以得生佛國淨土，但是要如何念佛呢？為什麼念佛就可以生到彼國？在龍樹的《大智度論》說到：

問曰：何者是念佛三昧得生彼國？

答曰：念佛者，念佛三十二相、八十隨形好、金色身，身出光明遍滿十方，如融閻浮檀金，其色明淨；又如須彌山王在大海中，日光照時，其色發明。行者是時都無餘色想，所謂山地樹木等；但見虛空中諸佛身相，如真琉璃中赤金外現。

菩薩摩訶薩入念佛三昧，悉見諸佛，亦復如是；以攝心故，心清淨故。譬如有人莊嚴其身，照淨水鏡，無不悉見；此水鏡中亦無形相，以明淨故，見其身像。」⁷²

所以念佛相好、念佛光明，行者於一切時都無餘想，唯見虛空諸佛的身相皆如琉璃。菩薩入了念佛三昧，就可見到諸佛都是如此身相光明如琉璃。因為攝心一境，心清淨的緣故，如人莊嚴自身，照於淨水中，一切莊嚴悉無不見。其實鏡中是無有形相的，但因行人心明淨故，所以見到自己的身相莊嚴。又「一行三昧」在經典上如何說呢？引《文殊師利所說摩訶般若波羅蜜經》之說如下：

佛言：「善男子、善女人，欲入一行三昧，應處空閑，捨諸亂意，不取相貌，繫心一佛，專稱名字。隨佛方所，端身正向，能於一佛念念相續，即是念中，能見過去、未來、現在諸佛。何以故？念一佛功德無量無邊，亦與無量諸佛功德無二，不思議佛法等無分別，皆乘一如，成最正覺，悉具無量功德、無量辯才。如是入一行三昧者，盡知恒沙諸佛、法界，無差別相。」⁷³

所以德雲比丘在山頂上「靜思經行」或者「徐步經行」，即是修習「般舟三昧」，也是在修習「一行三昧」乃至亦為「諸佛現前三昧」。依此方便而能成就最正覺，具足無量的功德、無量的辯才，並能盡知恒沙諸佛及法界等，無有差別之相。此即修習念佛法門之宏功，依著方便而入於佛之知見，此即謂：「即真涉事」，乘於一如而入正覺，真正不可思議。接下來探討善財請問德雲比丘所證得的法門。

⁷⁰ 《大方廣佛華嚴經疏》，(CBETA, T35, no. 1735, p. 923)。

⁷¹ 《佛光大辭典》謂：般舟三昧。定行之一種。又作常行三昧、般舟定、諸佛現前三昧、佛立三昧。在一特定期間（七日至九十日）內，修行三昧，得見諸佛。據般舟讚載，以九十日為一期，常行無休息，除用食之外，均須經行，不得休息，步步聲聲，念念唯在阿彌陀佛。般舟讚又謂，行此定法，須正身業，口稱佛名，意觀佛體，三業相應，故總稱為三業無間。

⁷² 《大智度論》，(CBETA, T25, no. 1509, p. 276)。

⁷³ 《文殊師利所說摩訶般若波羅蜜經》，(CBETA, T08, no. 232, p. 731)。

第二節 德雲的繫心一境念佛門

一、寄位初發心住

德雲比丘爲寄位初住的菩薩，入了初住即入了如來家。所謂初發心即成正覺，首參的善知識爲修行念佛法門者，表示出修行的要務，首要開悟出自性所具足的清淨佛性，而還歸於自己清淨的本心。德雲在此時已斷除了內心的一切煩惱障礙，心地清淨，所以能在一念間，往詣十方一切國土，恭敬供養一切諸佛。這都是由於他修學念佛法門，所得到的自在解脫力。

在善財的五十三參中，每一參都有其寄顯於修道的階位，而此第一參的寄位修行相是初住位，初住的意義與此參的目的地有著相應的行相。在〈菩薩十住品〉說到，菩薩因爲見到佛的相好莊嚴及說法教誡，並見到眾生受無量苦而發起救度之心，而欲救度眾生，必然得具有佛的十力，方得成辦。因而發起菩提心，以成就無上道，此即發心住的意義。如經云：

諸佛子！何等是菩薩摩訶薩初發心住？此菩薩見佛三十二相、八十種好，妙色具足，尊重難遇；或觀神變、或聞說法、或聽教誡、或見眾生受無量苦、或聞如來廣說佛法，發菩提心，求一切智。⁷⁴

菩薩因初發心而求十力智，但欲求十力智，須親近賢明的人，修習佛的功德，讚揚佛的功德，乃至發願生諸佛前。以方便修習寂靜三昧，遠離生死輪迴，方能爲苦眾生作歸依處。所以初住位的菩薩要近賢、讚佛、生於佛前、修習寂靜三昧，以此遠離生死輪迴，得佛十力，如此乃能真爲眾生之歸依處，所以初發心，便住在佛家。不離於佛而修行，這便是寄位初發心住的意義。

二、憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門

文殊勸導善財南參，所以指向德雲之居處。「德雲」所居之國爲「勝樂」，山名爲「妙峯」。文殊令善財向此知識請問：「菩薩云何學菩薩行？乃至菩薩云何於普賢行疾得圓滿？」⁷⁵而「名以召德」，這些國名、山名、知識名有何意義呢？請問的菩薩法，應如何修學呢？德雲所居之國名爲「勝樂」者，表示居於信地時樂於住位之心，而今已入初住，故生起勝樂之心。山名「妙峯」者，因爲山是清淨閑暇之處，爲賢聖所居，也是修三昧的所在。另一方面也表示，「住位」高出「信位」之上的意思；所以初住在解心創立時，依定發起慧，而能寂然不動。又因智

⁷⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷8，(CBETA, T09, no. 278, p. 445)。

⁷⁵ 《大方廣佛華嚴經》，(CBETA, T10, no. 279, p. 334)。

慧鑒照無所餘遺，能徹見果原，且望下能觀於萬類，這樣的德能正好用山來表示。又登此山頂表示成就正覺，所以稱為妙峯。⁷⁶

知識名為「德雲」者，意為「具德如雲」之意。雲有四義：一普遍，二澤潤，三陰覆，四注雨。德也有四義：一定德，二福德，三悲德，四智德。此四德可配於雲之四義。⁷⁷此知識為出家修行的比丘，就其顯示的意義言，表示比丘之德超越了外、凡等位，為出世之表率。

以下說明善財於德雲比丘處所請問的教法，問的是：「菩薩云何學菩薩行？菩薩云何修菩薩行？乃至菩薩云何於普賢行疾得圓滿？」⁷⁸為什麼要修普賢行呢？因為要斷除習氣，行十般羅蜜。菩薩已斷了見、思、塵沙惑，此時，要修的功課就是斷無明習氣，修行十度。善財童子過去已曾供養諸佛，深種善根。初時文殊知道善財信心已生起，令其親近善友，善財就尊重文殊的教授。至後他的惑業煩惱已除盡，但還有習氣，所以再次遇文殊時，是為斷其習氣、除其細惑。因此初參善財即以如何具足普賢行而就教，此為因位普賢，至末後則為修習因圓果滿的果後行因之普賢行。可見一一因行，無盡功德，皆稱法界。

善財童子參德雲比丘是在經行中，一上前問，德雲就答覆他了，如何學、行、菩薩道，以至於成佛。德雲說：「我得自在決定解力，信眼清淨，智光照曜。」⁷⁹這便是這個法門的義意，與其最後之結名：「憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門」相呼應。根據《疏鈔》所說：「正示法界，即念佛三昧。」⁸⁰這個法門就是德雲證入的法界，即念佛三昧。念佛三昧為此法門之體相，菩薩如果修習念佛三昧，悉當見於十方諸佛。

（一）法門的體相

「自在決定解力」是法門的體，「信眼清淨，智光照曜。」則為法門的相。「自在決定解力」意義為於觀境上能自在，即「欲觀不觀，若一若多，皆自在故。」⁸¹又「欲去欲住，隨心成故。」⁸²而「決定解力」的意義即由於信無疑惑，於境忍可；於境印持，如近處為遠，若大若小等，隨意變現。即《華嚴經行願品疏》所謂「遠處為近，若大若小，隨心變故。」⁸³這都是由信心及智慧互相資持，因而能於他境不動搖而生起之力用，這個「力」就是三昧義。德雲比丘因為得到了自

⁷⁶ 參考《大方廣佛華嚴經疏》，(CBETA, T35, no. 1735, p. 922)。

⁷⁷ 參考《大方廣佛華嚴經疏》，(CBETA, T35, no. 1735, p. 922)。

⁷⁸ 《大方廣佛華嚴經》，(CBETA, T10, no. 279, p. 334)。

⁷⁹ 《大方廣佛華嚴經》，(CBETA, T10, no. 279, p. 334)。

⁸⁰ 《大方廣佛華嚴經》，(CBETA, T10, no. 279, p. 334)。

⁸¹ 《華嚴經行願品疏》，(CBETA, X05, no. 227, p. 98)。

⁸² 《華嚴經行願品疏》，(CBETA, X05, no. 227, p. 98)。

⁸³ 《華嚴經行願品疏》，(CBETA, X05, no. 227, p. 98)。

在決定解力，所以做任何事都很果斷、無疑，一切的作用都能夠自在。又因深信三寶，所以心中決定無猶豫，一點都不懷疑。因為有了真信，所以不在乎任何的困難。

「信眼清淨，智光照耀」是法門的相，其中信眼就是解釋法門體的「解」字義，如欲修念佛三昧，應先當生起正信，次則再以智來決了。這信及智即由勝解而有的，由此以對治不信之心，而樂於證修世出世間的善法。

信眼清淨是因為有了正見，所以心中非常堅定，而智光照耀就是真正的具足了智慧，所以能夠以智光照破眾無明。「智光照耀」就是解釋「自在決定解力」中的「決定」義。由於具足智故能決定。所以「《文殊般若經》明一行念佛三昧，先明不動法界，知真法界，不應動搖，即是此中決定解義。然約寄位，正是發心住體，以本解性聞熏之力，今開發故，是決定解。」⁸⁴這是說當十信修到滿心，入於初住位時。由於信已修滿，所以為信決定，而住於菩提心。所以此住之體即是「解心增故」。⁸⁵《華嚴經行願品疏》提到《文殊般若》意云：

欲入一行三昧，先聞般若，如說修學，然後能入。言一行者，一法界行亦無一故。故彼經云：法界一相，繫緣法界，即是此中決定解義。又顯諸佛等無二故，若約表位。此中正是發心住體，以本解性聞熏之力，令開發故，名決定解。⁸⁶

所以這裡的「決定解」義，即是一行三昧。表寄位上來說即是發心住之體。接著《疏鈔》又說到此「信」等字的重要性，以勉勵初心：

高齊大行和尚宗崇念佛，云四字教詔，謂：信、憶二字不離於心，稱、敬兩字不離於身、口。彼論云：「往生淨土，要須有信。信千，即千生；信萬，即萬生。信佛，名字不離心、口，諸佛即救，諸佛即護。心常憶佛，口常稱名，身恒常敬，始名深信。」⁸⁷

大行以信、憶、稱、敬四字作為標語，教化道俗。念佛法門不問道俗貴賤，唯具信為要，所以心中具足了信，時時憶佛，身不離於敬，口不離於稱名。如此要往生淨土，見佛聞法，則信千千生，信萬萬生。感佛來救護。如能身口意不離念佛那才能稱為深信。

⁸⁴ 《大方廣佛華嚴經疏》，(CBETA, T35, no. 1735, p. 923)。

⁸⁵ 參考《大方廣佛華嚴經疏》，(CBETA, T35, no. 1735, p. 923)。

⁸⁶ 《華嚴經行願品疏》，(CBETA, X05, no. 227, p. 98)。

⁸⁷ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》，(CBETA, T36, no. 1736, p. 667)。

（二）法門的用

1．內用

上明此法門的「體相」，以下明此法門的「用」。經文：「普觀境界，離一切障，善巧觀察，普眼明徹，具清淨行。」⁸⁸此約內用說。

「普觀境界」為「信眼」所生之「用」，「以如為佛，則無境非佛」者，因為慧眼能見一切世界，非只見佛而已，所以說是普觀。又此普眼觀於佛之報身、化身，皆能一時觀見。次「離一切障」釋「清淨」義。若沈若浮，諸蓋、諸取，皆為三昧之障礙，故應遠離。次「善巧觀察」釋「智光照耀」義，謂於無色相而觀色相，為善巧觀。後「普眼明徹，具清淨行。」謂信眼普觀境界，名為普眼；窮如法界，名曰明徹。如是離障見如，是謂具足清淨一行三昧。一行者，一法界行故。⁸⁹

普觀是見一切佛，以佛的知見看一切法，反觀一切法都是佛的境界。由於以智慧觀一切相，而得離一切障。善巧是方便智，用智慧的光明照一切法，觀一切法如幻如影。看一切法如幻，所以不能為障礙。如此觀察，普眼明徹，則一點執著都沒有了，而生起清淨的智慧，法法皆清淨。以這種智慧力，到哪裡都無障礙的，十方一切國土都能去。

2．外用

上明內用，此明外用，即「往詣十方一切國土，恭敬供養一切諸佛，常念一切諸佛如來，總持一切諸佛正法，常見一切十方諸佛。」⁹⁰以前為即用之體，則能以無心之覺，契唯如之境；不動法界，窮乎寂照之原，故能即體之用，用無不窮。亦由前勝解於境印持，隨心去、住。所以能夠不動而往、不念而持、不往而見。⁹¹

所以「往詣十方一切國土，恭敬供養一切諸佛。」便是用從體起，用還歸於體。到十方諸佛供養一切佛，是因為離一切境界相了，沒有一切障礙，所以產生了善巧方便智，這便是普觀一切境界相，而產生的妙用，由於沒有任何障礙。所以能夠往詣十方一切國土恭養一切諸佛。

⁸⁸ 《大方廣佛華嚴經》，(CBETA, T10, no. 279, p. 334)。

⁸⁹ 《大方廣佛華嚴經疏》，(CBETA, T35, no. 1735, p. 923)。

⁹⁰ 《大方廣佛華嚴經》，(CBETA, T10, no. 279, p. 334)。

⁹¹ 《大方廣佛華嚴經疏鈔會本》，(CBETA, L133, no. 1557, p. 398)。

「常念一切諸佛如來，總持一切諸佛正法，常見一切十方諸佛。」者，常念一切諸佛如來，就能總持一切諸佛正法。不念而念就叫持，心中憶持著一切諸佛如來，總持一切諸佛正法，所見明徹 沒有障礙。因而能夠「總一切法，持無量義。」總持就不去分別了，總持而不捨，就叫法身佛。依著法而起報化，三身一體，即法即報即化，與見相合，此見是佛的知見，因而常見十方一切諸佛，所以說：「憶佛念佛必定見佛」。常見十方，是不只一方，而是見十方佛，是由憶念而見，所以在東方憶念西方佛，一念間就見到了。經文所謂：

見於東方一佛、二佛、十佛、百佛、千佛、百千佛、億佛、百億佛、千億佛、……乃至不可說不可說佛剎微塵數佛；如東方，南、西、北方，四維、上、下，亦復如是。……隨諸眾生種種心樂，示現種種成正覺門，於大眾中而師子吼。⁹²

隨念之間，見於東方是這樣子，南、西、北方，四維、上、下，十方都如是見。乃至見到一一方中所有諸佛，皆隨諸眾生種種心樂，而示現種種成正覺門，於大眾中而師子吼，教化眾生。德雲便是這樣子來憶持著諸佛，所以德雲比丘告訴善財，常憶念諸佛就是我修的法門。

（三）法門的結名

前面提到，德雲首先說：「我得自在決定解力，信眼清淨，智光照曜。」⁹³，後又結名：「善男子！我唯得此憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門。」⁹⁴德雲比丘首先說明此法門的體相及其所起的用，最後總結了自己所證法門名為：「憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門。」普門謂普門一開則能普見十方微塵數諸佛，即意謂著能隨其一門而入於佛境界，能隨一一境智而遊履。所以在意義上與此法門中的「一切諸佛境界」是相同的，都是普觀的意思。而「智慧光明」者，為能觀的智慧，即「智光照曜」能照耀一切。「普見法門」者，即「普眼明徹」之意。

善財首參的知識即為念佛法門，此明白顯示了修行的次第。眾行是以念佛法門為先的，依此念佛法門，才能成就其餘勝行。所以只要觀此「一切諸佛境界」則如《華嚴經行願品疏》所說：「一切諸佛平等境界者，即是所觀。橫該十方，豎窮三際，義貫十身，故云一切，即是普觀一行三昧。觀其法身，十方諸佛，亦通餘身，真應無礙，十身圓融，皆是所念。」⁹⁵又初住中緣於佛的相好莊嚴，而樂於供養諸佛，修集福德，以便見佛聞法，而成就菩薩道，所以初參即為念佛法門，意義在此。

⁹² 《大方廣佛華嚴經》，(CBETA, T10, no. 279, p. 334)。。

⁹³ 《大方廣佛華嚴經》，(CBETA, T10, no. 279, p. 334)。

⁹⁴ 《大方廣佛華嚴經》，(CBETA, T10, no. 279, p. 334)。

⁹⁵ 《華嚴經行願品疏》，(CBETA, X05, no. 227, p. 98)。

三、二十一種念佛門

德雲說完此「憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門」以後，自謙於自己「豈能了知諸大菩薩無邊智慧清淨行門」，故再舉出二十一種念佛門，令善財往參。所謂：

1. 智光普照念佛門，常見一切諸佛國土種種宮殿悉嚴淨故；
2. 令一切眾生念佛門，隨諸眾生心之所樂，皆令見佛得清淨故；
3. 令安住力念佛門，令入如來十力中故；
4. 令安住法念佛門，見無量佛，聽聞法故；
5. 照耀諸方念佛門，悉見一切諸世界中等無差別諸佛海故；
6. 入不可見處念佛門，悉見一切微細境中諸佛自在神通事故；
7. 住於諸劫念佛門，一切劫中常見如來諸所施為無暫捨故；
8. 住一切時念佛門，於一切時常見如來，親近同住不捨離故；
9. 住一切剎念佛門，一切國土咸見佛身超過一切無與等故；
10. 住一切世念佛門，隨於自心之所欲樂普見三世諸如來故；
11. 住一切境念佛門，普於一切諸境界中見諸如來次第現故；
12. 住寂滅念佛門，於一念中見一切剎一切諸佛示涅槃故；
13. 住遠離念佛門，於一日中見一切佛從其所住而出去故；
14. 住廣大念佛門，心常觀察一一佛身充遍一切諸法界故；
15. 住微細念佛門，於一毛端有不可說如來出現，悉至其所而承事故；
16. 住莊嚴念佛門，於一念中見一切剎皆有諸佛成等正覺現神變故；
17. 住能事念佛門，見一切佛出現世間放智慧光轉法輪故；
18. 住自在心念佛門，知隨自心所有欲樂，一切諸佛現其像故；
19. 住自業念佛門，知隨眾生所積集業，現其影像令覺悟故；
20. 住神變念佛門，見佛所坐廣大蓮華周遍法界而開敷故；
21. 住虛空念佛門，觀察如來所有身雲莊嚴法界、虛空界故。⁹⁶

澄觀由最初的「智光普照念佛門」到第二十一門的「住虛空念佛門」，將此二十一門，約能念之心歸納為五種：

- 一、緣境正觀念佛門：若真若應，若依若正，皆是境故。稱名屬口，非真念故，略而不言。
- 二、攝境唯心念佛門：是心是佛，是心作佛，諸佛正遍知海從心想生，況心佛眾生三無差別。
- 三、心境俱泯念佛門：心即是佛，心則非心，佛即是心。佛亦非佛，非心非佛遠離一切，故無所念，方為真念。

⁹⁶ 《大方廣佛華嚴經》，(CBETA, T10, no. 279, p. 33)。

四、心境無礙念佛門：雙照事理存亡無礙，等真門之寂寂何佛何心，鑒事理之明明常心常佛，雙亡正入，寂照雙流。

五、重重無盡念佛門：理既無盡，以理融事，事亦無盡，故隨一門攝一切門，融斯五門，以為一致。⁹⁷

第一的緣境念佛門：謂緣客觀的境界而念佛，若念真身，若念應身。若念依報若念正報，但稱佛名皆名緣境念佛。

第二攝境唯心念佛門：攝所觀之依正二報，觀是心是佛。

第三心境俱泯念佛門：能觀之心，所觀之境，俱泯亡絕相不可得。

第四心境無礙念佛門：心境融通，無有障礙。即事理雙照，存泯無礙。

第五重重無盡念佛門：觀一即一切，一切即一，相即相入，重重無盡。

此中第一、第二兩門為五教中之始教，第三門是頓教，第四門是終教，第五門約圓教而明其念佛觀。⁹⁸能念之心與所念之佛，涉入重重，難思難議。澄觀謂最初善友所推勝者，此五門全部具足。而以下善友於此五門中或有別用，例如，解脫長者屬唯心念佛門、普德淨光為觀德相念佛門等。皆是此中諸門之別義。如能將此五門會對於經文，自可意會。⁹⁹

德雲說完自己所證法門以後，自謙於自己「豈能了知諸大菩薩無邊智慧清淨行門」，故再舉出二十一種念佛門，令善財往參。因為善財的緣很殊勝，從始參文殊、德雲一直到彌勒，彌勒令再回參文殊，文殊又令參普賢。此中寄位顯聖，這些善知識證得的不只這個位子。如觀音已成佛了，寄位於第七迴向，而示現於善財的參學中與他做善友。所有善友都修梵行，破愚痴、破空見。如能不執空，破除知見上的僞慢，則任何事都是法。但善知識都說我只證得這些法，這是說明破法執、先放下，才能再往前參，漸修深入。所以德雲說我只證得這些法，這便是破法執，先放下，才能再往前參，而漸修深入。

僅管德雲自謙說，我就得到這麼一個憶念佛的境界智慧光明普見法門。這個三昧叫念佛三昧、一行三昧。德雲就是這樣行菩薩道的，因為發了菩提心，以菩提心能觀的心是智慧照耀的，所以德雲修的菩薩行叫一行三昧，一行三昧即念佛三昧。

澄觀謂：「念佛法門，其義理幽致深遠，世人已共行久遠，念佛之人且為十方諸佛之所攝受護念。行人既已信滿入住，正為發起菩提心時，信心決定，深心念佛，即如高齊大行和尚所云：『任意早晚終無暫住閻浮之法，此策初心最為要

⁹⁷ 《華嚴經行願品疏》，(CBETA, X05, no. 227, p. 99)。

⁹⁸ 參考 1974，望月信亨著，釋印海譯，《中國淨土教理史》，P209。台北市：正聞出版社。

⁹⁹ 參考於《華嚴經行願品疏》，(CBETA, X05, no. 227, p. 99)。

也。』」¹⁰⁰

根據《往生西方淨土瑞應傳》所云：「大行禪師齊州人也，入太山草衣木食。求法華三昧，感普賢菩薩現身，教師念阿彌陀佛，經三七日，夜將半時，忽見 瑠璃地，心眼洞明十方佛。後疾右脇而終，葬後棺槨異香數日不散，儀貌如生都不異也。」¹⁰¹清·周克復的《淨土晨鐘》有云：「大行和尚勸念佛人，心唯信佛，佛則知之，他心通故。口唯稱佛，佛則聞之，天耳通故。身惟禮佛，佛則見之，天眼通故，又喻云：信心者猶如深栽果樹，根深故，風吹不動。後著果實，濟人饑渴。念佛之人亦復如是故，十住菩薩一起信心念佛之後，縱遇惡緣寧捨身命不退信故」¹⁰²這便是十住菩薩之初住時，便以念佛法示以行人，蒙佛願力攝持，縱遇惡緣，寧捨身命，終不退於信心，故能於往後的修行中，位位昇進，終至圓滿菩提而不退。

第三節 小結

善財的第一參，所參者為表示出世行的比丘，參訪的法門為念佛法門，菩薩由於忍力未充，但又見眾生沈溺在無邊巨夜大海，所以菩薩發起救度眾生之心。但欲救度眾生必須自己有如佛般的大力，方得成辦。所以菩薩在發心之初，便以念佛為第一要務，由於佛光的加被，讓菩薩免於退墮菩提心的顧慮。又菩薩因念佛見佛而聞法，成就佛的身相莊嚴，增長成就佛的十力，以此嚴淨一切剎土，度脫一切眾生。所以修行之初，宜處於山林，修習念佛三昧，是為入道之要門。

在此參知識所證悟的法門中，即德雲比丘謂：「我得自在決定解力，信眼清淨，智光照曜。」此為其所得的法門，自在決定解力即般若智。以般若智專持佛名，即以妙心稱佛名號，稱佛名號而發我妙心。妙心一發，一行三昧因而成就。成就此三昧，則所行清淨，能自在往詣十方一切國土，恭敬供養一切諸佛，常念一切諸佛，總持一切諸佛正法，常見十方一切諸佛。至後德雲又謂：「我唯得此憶念一切諸佛境界，智慧光明普見法門。」此二同為一法，前法為後法體、相、用之顯現。

德雲比丘所修的念佛法門，即般舟三昧，又名一行三昧。行此三昧，觀佛法身，以如為境，則無境非佛。綜上種種有關念佛的三昧，蓮池大師謂：「名念佛三昧者，執持名號故；一行三昧者，繫緣法界專稱名字故；諸佛現前三昧者，一心功成佛現其前故；般若三昧者，一心不亂即大般若故；普等三昧者，一心功成

¹⁰⁰ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》，(CBETA, T36, no. 1736, p. 667)。

¹⁰¹ 《往生西方淨土瑞應傳》，(CBETA, T51, no. 2070, p. 105)。

¹⁰² 《淨土晨鐘》，(CBETA, X62, no. 1172, p. 45)。

無法不攝故。」¹⁰³

所以德雲比丘所修的「念佛三昧」法門，為什麼叫念佛三昧？三昧就是正定，是用念佛這個方法成就三昧，所以叫它做念佛三昧。此三昧又名「一行三昧」因為修此三昧是一行無二行的，一行是專念名號。即時時刻刻繫念著佛名而成就的三昧。修此三昧感得諸佛現前，所以又名「諸佛現前三昧」，所謂「憶佛念佛，現前當來，必定見佛。」念到心清淨了，自然感應到佛現前。而一心不亂就是大智慧，一心是體，智慧是用，一心起用就是般若。般若跟禪定可以互為體用，禪定是體，般若是用；般若是體，禪定也可以是用。所以，也叫作「般若三昧」。又只要一心念成功了，八萬四千法門、三藏教理都可貫通無礙，圓滿所有的法門。所以一法成就，一切法都成就，這叫「普等三昧」。念佛法門有這麼多功德力用，可見此念佛法門的不思議力了。

德雲說完此法門，繼而復示二十一種念佛門，從初「智光普照念佛門」，乃至第二十一「住虛空念佛門」。門門皆是心外無別法，因萬法皆不出一心故。但德雲卻自謙非自己所知境界，而推薦善友，令善財往參。

第四章 解脫長者與鞞瑟胝羅居士的念佛法門

第一節 解脫長者的唯心念佛門

解脫長者的「如來無礙莊嚴解脫法門」，依據經文的意思，如果想見十方諸佛，隨意即可見著，而佛無去來之相，我也不往如來所。經文所謂：「如欲見安樂世界阿彌陀如來，隨意即見……所見諸佛，皆由自心。」而這隨意即見是如何成辦的？本節即在探討此一「唯心念佛法」的義理，及其在修行上的特色。希望以此探究能讓我們理解到解脫長者的唯心念佛法門，而能帶真隨俗、習無量善巧方便，以利益一切眾生。

一、寄位具足方便住

這一參在寄位上來說是寄於「具足方便住」，所謂的具足方便住，依據《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》所說：

具足經云：「云何為菩薩具足方便住？此菩薩所修善根，皆為救護一切眾生，二、饒益一切眾生，三、安樂一切眾生，四、哀愍一切眾生，五、度脫一切眾生。六、令一切眾生離諸災難，七、令一切眾生出生死苦，八、令一切眾生發生淨信，九、令一切眾生悉得調伏，十、令一切眾生咸證涅槃。」

¹⁰³ 《阿彌陀經疏鈔演義》，(CBETA, X22, no. 427, p. 725)。

槃。疏第五解脫長者，寄具足方便住者，帶真隨俗習無量善巧化無住故。¹⁰⁴

這一參所寄的階位是十住中的第五，即「具足方便住」。菩薩所修的善根，都是爲了要救護、饒益、安樂、哀愍、度脫一切眾生，都是爲了令一切眾生離諸災難、出生死苦、發生淨信、悉得調伏乃至咸證涅槃。爲什麼菩薩要修具足方便這門功課呢？因爲多多學習無量善根，便能帶真隨俗地度化眾生，方便中卻不失真諦。菩薩修習萬行，就是善巧方便，這具足的意義便是方便。具足了度眾生的善巧方便，就是此寄位之意義所在¹⁰⁵。在《華嚴綱要》裡說到：

此明涉俗利生之行，次前法門而示唯心觀者，正顯利生之要。先了達眾生無邊境界皆唯心現，以顯心佛眾生三無差別，乃入平等法界故。¹⁰⁶

由此而知解脫長者的唯心觀，正爲利生之要門，爲入平等法界，而顯一切境界皆唯心所現，了知心佛眾生是三無差別。因此如能了悟唯心念佛法門，要善巧度化眾生，那就方便容易了。

二、如來無礙莊嚴解脫法門

（一）尋找善知識

善財童子在參訪解脫長者之前，未到住林城時，一心正念思惟著前善知識所教導的法門。且深心地思念前法，精進修行。漸漸遊行，經歷了十二年，而到了住林城，周遍推求解脫長者。在這十二年中除了修行自分及勝進各六度以成十二外，也顯示了遍觀十二住，表示不住於十二因緣的義理，故云遊行。若不住緣，則得解脫。依據李通玄的《新華嚴經論》「十二」所表的義理爲：

善財來至此住林城漸次遊行十有二年，為明十二緣生法中行於世間。然以十二緣生以為禪體，以解脫長者是世間俗士，表處俗行真名為解脫。¹⁰⁷

所以除了遊行十二年表明十二緣生法行於世間外，並指明十二緣生以爲禪體。又因爲解脫長者是世間俗士，而於此參中代表了「處俗行真」的解脫法門。所以解脫長者在十二緣生法中，處於生死，卻能不壞緣生、不著緣生，所以說遊行了十二年。此遊行又有不住義、因不住故生死、涅槃無有二義。

¹⁰⁴ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 86〈39 入法界品〉，(CBETA, T36, no. 1736, p. 670)。

¹⁰⁵ 參考：《續華嚴經略疏刊定記》卷 5〈十住品第十五〉，(CBETA, X03, no. 221, p. 666)。

¹⁰⁶ 《華嚴綱要》卷 63，(CBETA, X09, no. 240, p. 158)。

¹⁰⁷ 《新華嚴經論》卷 34〈39 入法界品〉，(CBETA, T36, no. 1739, p. 960)。

又「住林」爲一聚落，依據《疏鈔會本》爲「方便具足住，眾德建立故」¹⁰⁸。而所參長者知識名爲「解脫」，意爲「年耆德艾，事長於人，故稱長者。於其身內現無邊佛境，定用自在，故名解脫。」¹⁰⁹表示此住位所修的善根都是爲了度脫一切眾生，乃至令一切眾生都能證得大涅槃。

善知識是難以得見的，善財遊行的十二年中，終於尋訪到善知識，這樣的發心就是爲了成就佛道，如依澄觀疏可再分爲三部分：「初、欲上窮佛境。二、欲罄盡法源。三、欲齊菩薩行。亦僧寶境。」¹¹⁰

善財發心是爲了「上窮佛境」，而上窮佛境就是希望能達到佛的境界。達佛境界必須供養奉事諸佛、值一切佛，而奉佛、值佛必須見佛，見佛乃欲求佛十力，以成滿度眾生之願。「欲罄法源」者，如能見佛，則能聞法、受持、解了一切佛法乃至爲護持一切佛法故而發心¹¹¹。「欲齊菩薩行」而發心者，即爲了要向菩薩行看齊而努力。如與一切諸菩薩眾同一體、與一切菩薩善根等無異、圓滿一切菩薩波羅蜜乃至入於清淨藏中，以一切相而莊嚴等。

從上所明，第一部分表示佛寶，第二部分表示法寶，第三部分表示僧寶。僧寶表示清淨莊嚴，所以佛法僧三寶是善財在學習菩薩道的過程中，所欲親近、所欲成就的。尤其三寶一體的展現，名稱雖異，於其本體實同爲一。接著解脫長者便以般舟三昧定爲善財宣說自己所證的法門。

（二）法門的意義

解脫長者首先以入定的方式來默示善財，此定者即般舟三昧定。他在定中以此定所發生的力量，示現無量的自在神力，度諸眾生。長者現相之後，便從定而出，告訴善財他所證得的法門。

1．入定默示

（1）入定因緣

經云：「時解脫長者以過去善根力、佛威神力、文殊師利童子憶念力故，」¹¹²便入了定。這樣的因緣，表現出他宿世的善因，及所修得的能力。再者因爲緣於佛的威力，表示出他的本覺力以及文殊的憶念力，顯出了他的信智皆已具足。

¹⁰⁸ 《大方廣佛華嚴經疏鈔會本》卷 63，(CBETA, L133, no. 1557, p. 427)。

¹⁰⁹ 《大方廣佛華嚴經疏鈔會本》卷 63，(CBETA, L133, no. 1557, p. 427)。

¹¹⁰ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 56，(CBETA, T35, no. 1735, p. 927)。

¹¹¹ 參考《大方廣佛華嚴經》，(CBETA, T10, no. 279, p. 338, c15)。

¹¹² 《大方廣佛華嚴經》卷 63，(CBETA, T10, no. 279, p. 339)。

（2）定名之體

而長者所入之定體，其所生起之妙用，「謂普攝諸刹在於身中，由唯心之智稱性總持，令如體、用旋轉無礙。」¹¹³所以此三昧名爲：「普攝一切佛刹無邊旋陀羅尼」。¹¹⁴

（3）定之業用

長者入了三昧以後，得到清淨之身。這是說明定的業用，即定名普攝一切佛刹無邊旋陀羅尼，旋有旋轉無障礙的意思。在他的身內，顯現十方十佛世界微塵數等佛及清淨刹土，種種光明等莊嚴事。解脫長者在定中「示現無量自在神力」，又顯示佛處兜率天而作佛事，及於一佛刹示現命終的情形。並示現八相成道，以及教化眾生，分布舍利，起塔廟供養等事。這些示現在解脫長者的身中，完全地顯現出來。而且所示現的境相皆無所障礙，也不雜亂，乃至能於不可量的廣大道場而作佛事，並以種種方式度諸眾生、攝護一切眾生，如經云：

以種種神通、種種言辭、種種音聲、種種法門、種種總持門、種種辯才門，
以種種聖諦海、種種無畏大師子吼說諸眾生種種善根、種種憶念，授種種
菩薩記，說種種諸佛法。¹¹⁵

在此說明了佛以種種的方法度脫眾生，如以神通、言辭、音聲、法門、總持門、辯才乃至轉法輪，授菩薩記，說法等來利益眾生，這些顯現善財完全能夠聽受。不僅如此，善財也見到了諸佛菩薩不可思議的三昧神變。這些都是解脫長者入定默示善財，方能令善財看見他定中的境相。以下解脫長者便要出定而答善財此定名之所由及其義理。

2．出定答言

解脫長者現如是相已後，表「所作事辦故，說法時至故」。¹¹⁶即：

（1）從三昧安詳而起。

（2）示定名體：長者告訴善財說他能於此「如來無礙莊嚴解脫門」入出自在。此定名之體有五種義理：

第一、一切如來各具一切無礙莊嚴。

¹¹³ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 56，(CBETA, T35, no. 1735, p. 927)。

¹¹⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷 63，(CBETA, T10, no. 279, p. 339)。

¹¹⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷 63，(CBETA, T10, no. 279, p. 339)。

¹¹⁶ 《華嚴經行願品疏》卷 4，(CBETA, X05, no. 227, p. 105)。

第二、一一如來互遍無礙。

第三、一切如來莊嚴，悉入長者之身。

第四、長者徹見十方佛海。

第五、長者智持不以為礙。¹¹⁷

依據疏義，「如來無礙莊嚴」總有五義者：

第一長者入了定以後，在他的身內「顯現十方十佛世界微塵數等佛及清淨刹土，種種光明諸莊嚴事。」¹¹⁸此即「一切如來各具一切無礙莊嚴」之意。

第二、「一一如來互遍無礙」者，以身中現十方各十佛刹微塵數佛，無雜亂故。

第三、「一切如來莊嚴，悉入長者之身」者，以身不大而刹不小，亦無來、去，互遍無礙。謂以含刹之身入身中之刹，無不充遍。是內外、一多無礙。所以四十華嚴經云「身與佛刹互相涉入，不相障礙。」¹¹⁹即此便有重重之義。謂「含刹之身入身中之刹，身中刹內之身亦能容刹，所容之刹亦能有身，故身身，刹刹無盡」。¹²⁰

第四、「長者徹見十方佛海」者，經云「亦見諸佛成正覺」等。此能令善財見、聞，何況長者！所以長者出定後，告訴善財：「我入出此定，即見東方閻浮檀金光明世界龍自在王如來，……如是等十方諸佛，欲見，即見。」¹²¹

第五、「長者智持不以為無礙」者，以是唯心三昧力故，所以「出」「定」能持能說。疏所云「故無礙言兼得旋、持」等者，即是第五義，此並不違前「普攝一切佛刹無邊旋陀羅尼」中普攝佛刹之義，定中相顯，而其智持不違總持。¹²²

此「如來無礙莊嚴解脫門」，說明每一尊佛都有佛的解脫自在、無礙莊嚴，且都是互遍無障礙的。而所有莊嚴都入在長者之身，長者所徹見的十方一切佛海，這是由文殊的智慧憶持，而智慧是無障礙，因此這三昧是旋轉無礙的。入此定時，其定的體所起的用是無去無來、唯心顯現的。

¹¹⁷ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 56，(CBETA, T35, no. 1735, p. 928)。

¹¹⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷 63，(CBETA, T10, no. 279, p. 339)。

¹¹⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷 6，(CBETA, T10, no. 293, p. 686)。

¹²⁰ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 86，(CBETA, T36, no. 1736, p. 670)。

¹²¹ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 86，(CBETA, T36, no. 1736, p. 670)。

¹²² 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 86，(CBETA, T36, no. 1736, p. 670)。

（3）明定業用

接著長者就其所入之解脫門，來顯出此定之業用，以其出定所見十世界的如來，其道場眾會皆圍繞著如來，每一方有一菩薩為其上首。

善男子！我入出此解脫門時，即見東方閻浮檀金光明世界，龍自在王如來、應、正等覺，道場眾會之所圍繞，毘盧遮那藏菩薩而為上首；……又見下方佛光明世界，無礙智幢如來、應、正等覺，道場眾會之所圍繞，一切世間剎幢王菩薩而為上首。¹²³

（4）彰定體相

此處是彰顯定的體相。在以上所說的十方如來中，隨所想見，都能隨意見到。但是沒有一個佛到我這裡來，我也沒有去至佛所，在定中觀見的一切境界相，都隨心所現。因為顯萬法唯心，一念作意，佛就顯現了，這就是該攝萬法的唯心觀，說明相是無來無往的。而其觀體就是：「無來、去唯心觀。」唯心的觀法顯示出眾生界之所以無量無邊都是由心所現的緣故。以下分二部分來說：

第一部分**總結之前所見的體無來往之相**，解脫長者見到十方世界的如來，有道場眾會圍繞著如來，如此的景象，是如來不來，我也不往的，但十方諸佛卻炳然現前。

善男子！我見如是等十方各十佛剎微塵數如來，彼諸如來不來至此，我不往彼。」¹²⁴

第二部分**廣顯隨心欲見則能見佛體相**，在這段中又分為四項：

第一項、說明隨心念佛，則諸佛現前，如經云：

我若欲見安樂世界阿彌陀如來，隨意即見。我若欲見旃檀世界金剛光明如來……寶師子莊嚴世界毗盧遮那如來，如是一切悉皆即見。¹²⁵

澄觀於疏釋云：「既了境唯心，了心即佛，故隨所念，無非佛矣。何難見哉！」¹²⁶首先既然了知一切境界都是唯心的，知道即心即是佛，那麼隨所心念無非佛了，如此要見佛是不難的。澄觀的鈔又釋云：

¹²³ 《大方廣佛華嚴經》卷 63，(CBETA, T10, no. 279, p. 339)。

¹²⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷 63，(CBETA, T10, no. 279, p. 339)。

¹²⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷 63，(CBETA, T10, no. 279, p. 339)。

¹²⁶ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 56，(CBETA, T35, no. 1735, p. 928)。

「既了境唯心」者，上經云：「若人欲了知，三世一切佛，應觀法界性，一切唯心造。」言「了心即佛」者，經云：「如心佛亦爾，如佛眾生然，應知佛與心，體性皆無盡」。既境即是心，心即是佛，則無境非佛，況「心」心耶！加以志一不撓，精詣造微，佛應剋誠。於何不見？¹²⁷

在此說明「了境唯心」的義理，由經文中知道三界唯心之理。又「了心即佛」的意義，在疏文中舉出經文，令知如心即是佛之理。既然境由心現，又心即是佛，那麼無一境不是佛，況心呢。再加以志向專一、不屈不撓，由精誠之心，遂與佛感通，如此何有不見佛之理？

第二項、正顯唯心念佛觀體，經云：

然彼如來不來至此，我身亦不往詣於彼。知一切佛及與我心，悉皆如夢；知一切佛猶如影像，自心如水；知一切佛所有色相及以自心，悉皆如幻；知一切佛及以己心，悉皆如響。我如是知，如是憶念：所見諸佛，皆由自心。¹²⁸

此觀體中，總的來說，為說明相是無來、無往的，因為體性是寂滅的。而何以說明既能普見諸佛，又說諸佛是無來去。這是什麼緣故呢？因為了知這些境相都是虛幻，都是唯心所現的。長者入此三昧，就是般舟三昧，即念佛三昧。入了般舟三昧所見的一切諸佛及眷屬圍繞等，都是唯心所現，無來去相，無罣無礙的。經文中先以四對來別明，再以「所見諸佛，皆由自心。」來總結此法門。

一如夢對。經云：「知一切佛及與我心，悉皆如夢。」澄觀疏釋云：

般舟三昧經云：「如夢見七寶、親屬歡樂，覺已，追念，不知在何處。如是念佛。」此喻唯心所作，即有而空，故無來、去。又云：「如舍衛國有女，名曰須門。聞之，心喜，夜夢從事。覺已，念之：『彼不來，我不往，而樂事宛然。』當如是念佛。」此正喻體無來、往，但隨心變。¹²⁹

依據澄觀在疏中所引的《般舟三昧經》說到：如夢見七寶及親屬歡樂之景像。但夢覺已，追念卻不知在何處。這樣比喻此念佛門是唯心所作的。即有而空，所以無來無去。又說，舍衛國有一女，名叫須門。聽到的人，心生喜樂，夜夢與須門從事。覺醒時已思想著：此女不來，我也不往，而此樂事宛然如在目前。應當以此心如是來念佛，這正喻顯體無來往之相，但隨心而變現。

¹²⁷ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 86，(CBETA, T36, no. 1736, p. 670)。

¹²⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷 63，(CBETA, T10, no. 279, p. 339)。

¹²⁹ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 56，(CBETA, T35, no. 1735, p. 928)。

可知夢中所見都是從分別而生，所見諸佛都是從自心生起的。如觀無量壽佛經云：「是心作佛，是心是佛，諸佛正遍知海從心想生。」¹³⁰所以一切法皆是因緣所生，非實有故。念佛門正是唯心所作。即有而空，所以無來無去。《般舟三昧經》所引須門女之喻，即取其如夢所見乃無定實之義。此二喻即如澄觀的鈔所云：「前七寶喻是比喻即有而空，覺無所得故；後如夢喻喻空不礙有，有即事故。」而經、論多顯念佛、見佛已，方才體悟性空之理，以及有、無無礙之意，可知念佛者當如是念。

二水影對。經云：「知一切佛猶如影像，自心如水。」澄觀疏釋云：

若月滿秋空，隨水而現：澄潭皎淨，則月影圓明；水濁波騰，則光昏影散。有水，月現，曾何入來？無水，影空，未曾出去。雖水中見月，誰能執持？心之定、散，準喻，思擇。

第二對是水影對，一如月滿秋空，隨著水而現於清澄的潭面，皎潔清淨而月影圓明。一旦水因波騰而混濁時，則月光昏暗，月影消散。於此觀之，若有澄水而月現於中，但月何曾入來水中。無澄清之水時，則影不能現，月也未曾失去。那麼雖然水中所現月影，誰能執持把抓呢。心的定、散，依此月喻，可以思唯簡擇，了知「自心如器中水，悟解諸法如水中影。」¹³¹了。

三如幻對。經云：「知一切佛所色相及以自心，悉皆如幻。」澄觀疏釋云：

如幻非實，則心、佛兩亡；而不無幻相，則不壞心、佛；正喻空、有無礙故，即無來、去，不妨普見。見即無見，常契中道。

既然了知如幻是非實的，那麼心與佛皆亡失其實，而不去執著幻相之有無，那麼則不壞心及佛，這樣正喻顯空有無礙的緣故，即是無來無去。但卻不妨普見一切境象，如此見即無見，能常契於中道之理了。

四如響對。經云：「知一切佛及以己心，悉皆如響。」澄觀疏釋云：

如響對。以心為緣，而佛響應，佛無分別。以佛為緣，而心見佛，心何去、來？此但總喻緣成之義。

澄觀以《四十華嚴》的經文別喻來闡釋此理：「譬如空谷隨聲發響，悟解自

¹³⁰ 《佛說觀無量壽佛經》卷 1，(CBETA, T12, no. 365, p. 343)。

¹³¹ 《大方廣佛華嚴經》卷 6，(CBETA, T10, no. 293, p. 687)。

心隨念見佛。」釋曰：「則法身如空谷，自心如發聲，見佛如響應。」¹³²此為以心為緣。若以佛為緣者，釋云：「以佛為緣，而心見佛心何去來。」¹³³此譬喻心如響，以自性清淨心為空谷，佛應為聲，那麼起見佛心，即如響之應聲也。所以這些都是由於因緣和合而成，聲及谷都是緣，比喻以心為緣，緣成而有佛響；以佛為緣，而心得見佛。所以以上二種都是響。

以上四個比喻皆說「對」者，雖喻有三，但還是本於心、佛二緣。鈔云：「上之四喻，皆具四觀：一、正喻唯心，二、唯心故空，三、唯心故假，四、唯心故中。」此四義互融而無礙，即華嚴意。

結成唯心。經云：「我如是知，如是憶念：『所見諸佛，皆由自心。』」疏釋云：

後結成唯心，故無量壽觀經云：「是心是佛，是心作佛，諸佛正徧知海從心想生。」般舟三昧經結云：「自念：佛從何所來？我亦無所至。我所念，即見：心作佛心，自見心是佛心，是我心見佛。」¹³⁴

在此引經證明，首先引觀經，明佛無去、來之相，隨心所念即能見佛；後引般舟三昧經。明唯心念佛觀成之相。知是我心作佛，心外無佛，故所見佛即見自心。言是佛心者，我心、佛心，心無二故。若見自心，即見佛心。言「是我心見佛」者，「結成唯心」。決定「是我心見」，心外無別佛也。如是可知「所見諸佛，皆由自心。」的義理了。

第三項、以唯心觀遍該萬法，經云：

善男子！當知菩薩修諸佛法，淨諸佛剎，積集妙行，調伏眾生，發大誓願，入一切智自在遊戲不可思議解脫之門，得佛菩提，現大神通，徧往一切十方法界，以微細智普入諸劫；如是一切，悉由自心。¹³⁵

這段是以唯心觀遍該萬法。萬法唯心，這個三昧所產生的智慧就是觀照自心，菩薩萬行諸佛妙用都離不開現前一念心。一切諸佛，從心得到解脫自在，不為一切法所染所迷。疏謂：「非但一念佛觀由於自心，菩薩萬行、佛果體用亦不離心。如有偈云：『諸佛從心得解脫，心者無漏名清淨，五道鮮潔不受色，有稱此者成大道。』」¹³⁶非但念佛由於自心，菩薩萬行、諸佛體用凡聖等境，並不離

¹³² 《大方廣佛華嚴經疏》卷 56，(CBETA, T35, no. 1735, p. 928)。

¹³³ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 56，(CBETA, T35, no. 1735, p. 928)。

¹³⁴ 《大方廣佛華嚴經疏鈔會本》卷 63，(CBETA, L133, no. 1557, p. 437)。

¹³⁵ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 63，(CBETA, T10, no. 279, p. 339)。

¹³⁶ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 56，(CBETA, T35, no. 1735, p. 928)。

心。又〈夜摩宮中偈讚品〉云：「心如工畫師，能畫諸世間，五蘊悉從生，無法而不造。如心佛亦爾，如佛眾生然，應知佛與心，體性皆無盡。」¹³⁷又心造諸如來者：〈夜摩宮中偈讚品〉：「若人欲了知，三世一切佛，應觀法界性，一切唯心造。」就是這個意思，由以上所引諸義，則可知心為佛法的根本。

第四項、結勸修學，令證唯心：

最後結勸修學令證唯心中，了知既萬法不離自心，但修自心，那麼萬法自能具備。但為了遣除愚人，謂：「萬法皆心任之是佛，驅馳萬法豈不唐勞？」¹³⁸所以以下廣明，既了心即佛，萬法由心，但「心雖即佛，久翳塵勞，故以萬行增修，令其瑩徹。」¹³⁹這樣的工夫如何達到呢？如經云：

是故，善男子！應以善法扶助自心，應以法水潤澤自心，應於境界淨治自心，應以精進堅固自心，應以忍辱坦蕩自心，應以智證潔白自心，應以智慧明利自心，應以佛自在開發自心，應以佛平等廣大自心，應以佛十力照察自心。¹⁴⁰

所以了知萬法不離自心，那麼修又何礙於心？如果能以善法扶助、調和自心，則煩惱重病自能除癒，如以法水潤澤自心，則能令法芽生起。如能對境忘心，則六塵不染於心。如能正精進，讓過去的善不失，現在生起淨心，新舊之善結合，都是善的，如此則可謂堅固道心。如能違、順不動於心，則心能坦然寬廓。如能以寂照以內證，則心能皎然無瑕。如能觸境了如，無不鑒達一切法。如能六根得理無有過失，遍一切處，性同於佛，則能開塵發用，知見分明。如能與佛同如，則能體周法界。如能調伏眾生以十力智，則能廣度群迷。以如是法而修心，那麼則能圓滿前所說的佛法。¹⁴¹

處理境界相，心不被境轉，應以佛的自在開發自心，解脫就自在。每個眾生都具足佛性，性體就是佛，開發出妙用，正知正見，智慧分明，一切眾生都與佛平等的。體周法界，廣大如法界，畢竟如虛空，一切法都如是。佛的十力是修得的，用佛的十力觀照自心，照佛所說的教法來修自己的心，達到廣大的自心。

¹³⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷 19，(CBETA, T10, no. 279, p. 102)。

¹³⁸ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 56，(CBETA, T35, no. 1735, p. 928)。

¹³⁹ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 56，(CBETA, T35, no. 1735, p. 928)。

¹⁴⁰ 《大方廣佛華嚴經疏鈔會本》卷 63，(CBETA, L133, no. 1557, p. 439)。

¹⁴¹ 參考《大方廣佛華嚴經疏》卷 56，(CBETA, T35, no. 1735, p. 928)。

第二節 韓瑟胝羅居士的無相念佛門

這一參是參訪韓瑟胝羅居士，居士住在善度城，他的家中供奉著梅檀座的佛塔，由開塔而入於法界。佛塔代表著神聖莊嚴與超世的意義，如能以虔誠的心來敬仰佛，念念觀修諸佛的無生滅相，則能了知「無有佛涅槃，無有涅槃佛。」的意義，實際上十方沒有一尊佛示現般涅槃的，但爲了調伏眾生而示現涅槃。有了如此的認識，就能由凡心而入於聖人的境界。

居士以「無相攝一切相」入於「佛種無盡三昧」而念念中皆能得知一切無量殊勝的事，如普見十方世界所有三世一切諸佛、諸菩薩眾等，乃至以此法門度脫眾生。以下要闡釋這位居士所證悟的法門，首先說明此參於寄位上的意義。

一、寄位「入一切平等善根迴向」

以寄位上來說，韓瑟胝羅居士是寄位在菩薩修行階位中的第六迴向位。迴向，是以大悲心來救護一切眾生的意思。這個位次名爲「一切平等善根迴向」，就是迴向所修的善根，向上迴向菩提，向下迴向眾生，如此則能爲佛所守護而成就一切堅固的善根。又《大明三藏法數》謂：

於諸佛理地，起萬行真因，顯證一乘寂滅之道，行從理起，故曰隨順平等。能生道果，故曰善根。經云：「於同佛地，地中各各生清淨因，依因發輝取涅槃道，名隨順平等善根迴向。」¹⁴²

如以《六十華嚴》的寄位來說，十方三世，諸佛果海，各各有清淨因，如能於一切處，各各生起淨因，則能依因發輝而證取涅槃。又行從理起，名隨順平等。能生道果，名爲善根。故名「隨順平等善根迴向。」

如以《八十華嚴》的寄位，則名爲「入一切平等善根迴向」，其意爲「順理修善，事理無爲，入於平等故」¹⁴³。善入即隨順義，平等即堅固義，如果順於理則能順於諸善根，則能隨順於佛性。如何能隨順佛性呢？在《楞嚴經疏解蒙鈔》謂：

¹⁴² 《大明三藏法數》卷 31，(CBETA, P182, no. 1615, p. 682)。

¹⁴³ 《華嚴懸談會玄記》卷 10，(CBETA, X08, no. 236, p. 157)。

捨住著故，隨順施善。無異求故，隨順戒善。忍深理故，隨順忍善。離色相故，隨順進善。不馳散故，隨順定善。了無生故，隨順慧善。如是乃至一切由順實際，任運順於一切稱性之善，如是離相迴向自然隨順佛法等。¹⁴⁴

所以隨順佛性，即能修習如上之「施、戒、忍、進、定、慧」等，以此展開的六度萬行。只要是順於實際，任運隨順於一切稱性之善法者，以如是離相之心而迴向，自然能夠隨順於佛法。以上為新、舊《華嚴經》對於此參寄位上的意義。接著進入法門的義理，即「菩薩所得不般涅槃際解脫門」。

二、「菩薩所得不般涅槃際解脫門」

這位「鞞瑟胝羅」善友的名字，有「包攝」的意義，他所開的「梅檀座如來塔」，塔中包攝了一切佛法。其所居城名為「善度」，表示「沒有一個善根不能令其度到彼故，其中又以常供養佛塔為善根中最善故，為什麼這樣說呢，因為「以塔中空有梅檀之座，為欲普供無盡佛故。」¹⁴⁵ 所以有如此殊勝的善根。

（一）法門名義

此居士所得的法門為「菩薩所得不般涅槃際解脫門」，如經云：

善男子！我得菩薩解脫，名：不般涅槃際。善男子！我不生心言：『如是如來已般涅槃，如是如來現般涅槃，如是如來當般涅槃。』我知十方一切世界諸佛如來，畢竟無有般涅槃者，唯除為欲調伏眾生而示現耳。¹⁴⁶

這個法門中的「不般涅槃際」義為「窮諸如來不入涅槃之實際的意思」¹⁴⁷，如〈出現品〉云：「如實際涅槃，如來涅槃亦如是。」¹⁴⁸此涅槃為佛智所證，體無三世，此時安契於涅槃之實際，知佛常住，無心於出入，故云實際。這便是修行最高的理想境界。

（二）法門的理體

而此法門的體為何，經云：

¹⁴⁴ 《楞嚴經疏解蒙鈔》卷 8，(CBETA, X13, no. 287, p. 733)。

¹⁴⁵ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 57〈39 入法界品〉，(CBETA, T35, no. 1735, p. 939)。

¹⁴⁶ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 68〈39 入法界品〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 366)。

¹⁴⁷ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 57〈39 入法界品〉，(CBETA, T35, no. 1735, p. 939)。

¹⁴⁸ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 52〈37 如來出現品〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 276)。

善男子！我不生心言：「如是如來已般涅槃，如是如來現般涅槃，如是如來當般涅槃。」我知十方一切世界諸佛·如來，畢竟無有般涅槃者，唯除為欲調伏眾生而示現耳。¹⁴⁹

此法門體即「心契於實際，知佛常住。」¹⁵⁰如來於三世皆住於此實際涅槃之理體。楞伽也說：「無有佛涅槃，無有涅槃佛。」這個意思是，一切沒有所謂的涅槃，涅槃是本來不生、本來不滅的，涅槃是不能把它變成一種意識型態的觀念去理解。涅槃是解脫的真實境，所以叫一切無涅槃。所以「無有佛涅槃」就是也沒有所謂進入涅槃的佛。「無有涅槃佛」也沒有所謂佛入於涅槃，不過為了調伏眾生，佛所以示現涅槃的。

（三）法門的業用

以上為顯其理體，下則顯此法門的業用，亦為證知不涅槃的意義，而舉居士之所現見。如經云：

善男子！我開栴檀座如來塔門時，得三昧，名：佛種無盡。善男子！我念念中入此三昧，念念得知一切無量殊勝之事。¹⁵¹

如何為不般涅槃的業用呢，當居士打開栴檀座如來的塔門時，即得三昧，名為：「佛種無盡」。為什麼佛種無盡呢？就是由普賢願及行所生。由於普賢行願，具有四句，都是無盡的，所謂「虛空界盡、眾生界盡、眾生業盡、眾生煩惱盡，我願乃盡」，而因為虛空界乃至煩惱都不可能窮盡，所以普賢的願就無有窮盡，因而佛種一樣是無有窮盡的。韓瑟胝羅就是在念念中都入於此三昧，所以念念中皆能得知一切無量殊勝的事。善財又問，但是這樣的三昧，它的境界又如何。居士便回答如下：

善男子！我入此三昧，隨其次第，見此世界一切諸佛，所謂：迦葉佛、拘那含牟尼佛、拘留孫佛、尸棄佛、毘婆尸佛、提舍佛、弗沙佛、無上勝佛、無上蓮華佛；如是等而為上首，於一念頃，得見百佛，得見千佛，得見百千佛，得見億佛、千億佛、百千億佛、阿庾多億佛、那由他億佛，乃至不可說不可說世界微塵數佛，如是一切，次第皆見。亦見彼佛，初始發心，種諸善根，獲勝神通，成就大願，修行妙行，具波羅蜜，入菩薩地，得清

¹⁴⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷 68〈39 入法界品〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 366)。

¹⁵⁰ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 57〈39 入法界品〉，(CBETA, T35, no. 1735, p. 939)。

¹⁵¹ 《大方廣佛華嚴經》卷 68，(CBETA, T10, no. 279, p. 366)。

淨忍，摧伏魔軍，成正等覺，國土清淨，眾會圍遶，放大光明，轉妙法輪，神通變現；種種差別，我悉能持，我悉能憶，悉能觀察，分別顯示。¹⁵²

此為居士所見的過去佛，當鞞瑟胝羅入了三昧後，在三昧中所見的境界，能一念中見到此世界中乃至不可說不可說世界微塵數的佛。並見到諸佛從初發心，修習種種福慧，獲勝神通，成就大願。修行諸波羅蜜、漸入菩薩地、得忍、降魔、成正等覺、轉法輪、度眾生等種種差別之相，居士皆悉能持、能憶、能觀察，分別顯示無有遺漏。又見到現在及未來諸佛，未來佛者如經云：「未來彌勒等一切諸佛。」¹⁵³現在佛者：「現在毘盧遮那佛等一切諸佛，悉亦如是。」¹⁵⁴都能見到未來現在諸佛發心修行成道。乃至「如此世界，十方世界所有三世一切諸佛、聲聞、獨覺、諸菩薩眾，悉亦如是。」¹⁵⁵

除了見到過現未之諸佛外，鞞瑟胝羅尚見到了聲聞、獨覺、諸菩薩眾等諸佛的弟子悉亦如是，因為智慧照了之故，悉能了了見之。在《四十華嚴》的經文中，除了見佛等，還聞法，如經云：「彼一切法，我悉得聞，憶念、受持，心無忘失。以智慧力隨順解了，以慈悲力宣揚顯示。」¹⁵⁶居士能聞法，憶念、受持，並且心無忘失。除此尚能以智慧力隨順解了一切佛法，並以慈悲力來宣揚顯示佛法，以救度一切眾生。

佛弟子對「舍利」的崇拜，已然成為宗教信仰的一部分。舍利本身所代表的真正意義，其實是依於正法而成就的法身慧命。善財參訪的鞞瑟胝羅居士，是佛舍利的守護者。當善財童子參訪他的時候，他一方面說「不般涅槃際法門」，一方面又言「佛種無盡三昧」，此二者如果從佛的本身來說，是「無有佛涅槃，無有涅槃佛」，不過為了調伏眾生，所以佛示現了涅槃。但是佛的法身慧命卻是無窮無盡的，因為這是由普賢的願及行所生，普賢行願，都是無盡的，因而佛種一樣是無有窮盡的。

雖然鞞瑟胝羅居士守護著舍利的塔座，但是向上來說，他所皈依的，卻是「法身舍利」。所以在開梅檀座如來塔時，看到的已不佛陀所遺留下的爪髮舍利，而是得到佛種無盡三昧。因為佛的法身慧命是無窮無盡的，不是爪髮舍利所能代表、所能窮盡的，所以無盡的「普賢行願」才是此佛種無盡的實踐意義。

¹⁵² 《大方廣佛華嚴經》卷 68，(CBETA, T10, no. 279, p. 366)。

¹⁵³ 《大方廣佛華嚴經》卷 68，(CBETA, T10, no. 279, p. 366)。

¹⁵⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷 68，(CBETA, T10, no. 279, p. 366)。

¹⁵⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷 68，(CBETA, T10, no. 279, p. 366)。

¹⁵⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷 16，(CBETA, T10, no. 293, p. 732)。

第三節 小結

以上二參分別為解脫長者的「如來無礙莊嚴解脫門」，及韓瑟胝羅居士的「不般涅槃際」法門。二位善知識，皆以居士身而涉俗利生，即處世俗而行於慈。以方便法，而成就其利生之行。以下先總結此二法門，首先是解脫長者的法門，再者為韓瑟胝羅居士所得法門。

解脫長者的唯心念佛法門，為利生之要門，為入平等法界，而顯一切境界皆唯心所現。解脫長者宣說此唯心觀的方式是以入定的方式來默示善財，之後便出定回答了善財。而長者以所入之定為體，普攝諸刹在於身中，由唯心之智便能稱性總持，令如體用旋轉無礙，所以此三昧名為：「普攝一切佛刹無邊旋陀羅尼」。

念佛法門之偉大，在於其為涉俗利生的第一妙行，特別因於長者而顯示出來。念佛必以唯心為要，所以長者所親證之唯心念佛法門，是為眾生而示顯。在廣大無礙的法界之中，如果想要漸漸地證悟法界，當以念佛為第一要務。所以善財首參德雲，就開示了念佛三昧法，如今此參的唯心念佛更為涉俗利生之方便而施設。不只念佛一門，如以心該萬法來說，即佛果之體用，菩薩之萬行，都是依一心建立的，所以當知菩薩修諸佛法等，都是由於自心。那麼我們就以此為榜樣，在我們的心中時時以佛為念，亦不妨時時將善法種子，深植於心中，盡未來際。

善財童子於住林城參解脫長者，長者即入普攝一切佛刹三昧，後又從三昧而起。告訴善財其所見境界：「我見如是等，十方各土佛刹微塵數如來。彼諸如來，不來至此，我不往彼，我若欲見安樂世界阿彌陀如來，隨意即見；……所見諸佛，皆由自心。」既說隨意，則不越一念而能生彼國。因此得知，雖說往生，其實無所往。此不往而往，不妨說往。但究極而言，非但無往，亦復無生。不生而生，不妨說生。」所以此便是不往而往之理。

此解脫長者的唯心念佛法門，能夠隨念隨見，如離垢幢菩薩偈云：「以佛為境界，專念而不息，此人得見佛，其數與心等。」¹⁵⁷所以修此法門者，能夠隨念隨現。隨著行者所念多少，佛亦如是現。如念佛一聲，有一化佛從口中出等。或隨念淺深而佛應稱之，如臨終見佛有勝有劣等，但須行專念者不捨，此專念即一心不亂是也。

天衣懷禪師，一生所修皆迴向淨土。有來學者問曰：「若言捨穢取淨厭此欣彼，則取捨之情，乃是眾生妄想。若言無淨土，則違佛語。夫修淨土者，當如何

¹⁵⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷 23，(CBETA, T10, no. 279, p. 123)。

修？」¹⁵⁸禪師答曰：「生則決定生，去則實不去。若明此旨，則唯心淨土，昭然無疑。」¹⁵⁹

所以華嚴重重法界，不出於一心。此一心即當人之自性，此一心為廣大心。無有方所，無分彼此，所以往生者，欲去至何所呢？畢竟無有彼此故云不去義。所以此往是為離穢往淨之義，並非離此往彼之往，此為往義。了知唯心之理，即使是佛，唯心便是。行者今聞佛名，如一心執持。可謂至簡至易，功不繁施，而萬法唯心，心清淨故，運想宛然，何事不辦。

既了達一切法，悉如幻。入於如幻際，於彼無依著，是即如幻法門也。了知這些境相都是虛幻，都是唯心所現的。在經文中以四對來別明，再以「所見諸佛，皆由自心。」來總結此法門。這四對是：如夢對、水影對、如幻對、如響對。以自性本具來說，那麼以一切法門皆悉如幻。而如幻之法，皆根本於自性，自性之中無所不具。所以經云：「心如工畫師，能畫諸世間，五蘊悉從生，無法而不造。如心佛亦爾，如佛眾生然，應知佛與心，體性皆無盡。若人知心行，普造諸世間，是人則見佛，了佛真實性。」¹⁶⁰

解脫長者已能了知自性，如影響夢幻，因而所見諸佛，皆由自心。蓮池大師云：「水清，則月自來。心淨，則佛自現者。謂水雖清，天上無月不能現。如心雖淨，無佛悲願為緣不能現。又如月雖明，地中無水不能現。如佛雖有悲願之緣，眾生心垢不能現。執佛從心現，不信西方有佛。執佛西來，不信自心顯現，皆邪見也。」¹⁶¹這是蓮池大師於執佛西來，而不信自心顯現者，所做的規勸。真了唯心念佛法門者，當如是發心。

而守護佛塔的韓瑟胝羅居士，其智慧廣大包攝十方一切的法門，又其身含佛剎，善於度眾生故。因為住於智慧而善度眾生，處世俗而行於慈，以方便利生來成就利生之行而成其名。供養旃檀座佛塔，表示以戒定慧解脫法身為座體。得佛不涅槃際者，明戒定慧體無滅沒也。其座不安形像的原因是應以無相理來體會佛的義理，見座而入於法理。開梅檀座塔，即得三昧，名佛種無盡者，以明無作空智慧現前，是佛種無盡，亦是普見三世諸佛，亦是佛不滅度門，以此無作空智慧法，無有生滅故。恒用而常寂靜故，一切諸佛共同有故，能壞生死，神用自在故。十方普應，無去無來，是故居士供養梅檀座佛塔，得佛不滅度法門。以空智慧為座體，來觀梅檀座佛塔中無形像，即是佛不滅度故。以明空智是佛故，無有滅度也，但來觀塔，即得道而去故。

¹⁵⁸ 《樂邦文類》卷 4，(CBETA, T47, no. 1969A, p. 208)。

¹⁵⁹ 《樂邦文類》卷 4，(CBETA, T47, no. 1969A, p. 208)。

¹⁶⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷 19，(CBETA, T10, no. 279, p. 102)。

¹⁶¹ 《阿彌陀經疏鈔演義》卷 4，(CBETA, X22, no. 427, p. 779)。

韓瑟胝羅居士，得菩薩解脫，名「不般涅槃際」。知十方三世一切如來，除爲調伏眾生，畢竟無有佛般涅槃者。故一開旃檀塔戶，即次第見過去七佛。乃至一念頓見百千億那由他不可說不可說世界微塵數佛。

韓瑟胝羅因見佛塔而悟道，但當他一開塔時，塔中並無佛像，只有一栴檀座。這樣的境像，讓他悟到了，如來的體性是不生不滅的，是不應以色而求得的。真正的佛並不是五蘊和合、有來去相的佛，如果執著有相，則彌求彌遠。

居士已了知如來於三世皆住於此實際涅槃之理體。涅槃是本來不生、本來不滅的，所以並沒有所謂進入涅槃的佛。也沒有所謂佛入於涅槃，不過爲了調伏眾生而示現涅槃的，所以佛是以化身入涅槃的，入涅槃是隱了，表示一切化事已結束。

當居士打開栴檀座如來的塔門時，即得三昧，名爲：「佛種無盡」。由於普賢願行都是無盡的，因而佛種一樣是無有窮盡的。韓瑟胝羅就是在念念中都入於此三昧，所以念念中皆能得知一切無量殊勝的事。由此三昧而見到此世界中乃至不可說不可說世界微塵數的佛。乃至宣揚顯示佛法，以救度一切眾生。

透過這樣開塔而悟道，正是以無情說法的方式而進入華藏世界的重重無盡清淨佛土。由此見一切佛說法度眾生，而卻能了知佛的不生不滅、以一相攝一切相的境界，雖知眾生空，卻能以普賢無盡大願攝盡一切眾生。而普賢願無盡，因此佛種一樣是無有窮盡的。

第五章 普德淨光夜神的念佛法門

第一節 普德淨光的觀德相念佛門

善財童子五十三參，代表的位次是位位昇進的。後位高於前位，後爲前者之師。這一參的知識爲普德淨光主夜神，她是一位女天。所修法門爲「菩薩寂靜禪定樂普遊步解脫門」。此參寄位於十地位中的第二離垢地。十地在修行位次上是見道、悟道的大士，而凡是夜神、河神、海神、地神，多是女神，因爲女神表現出慈悲的德行，所以女神的出現，表示在十地中是蘊滿大悲心的。淨光夜神，爲了滿普賢願行，所以常於生死大夜中，破除一切眾生的長夜迷夢。

依據八十華嚴所說，菩薩成就十法，能圓滿菩薩行。其第一法爲「得清淨三昧，常見一切佛。」乃至第十法「知一切佛調伏眾生不思議自在力。」¹⁶²此第一法爲十法之總，即得念佛三昧是。餘九法，皆爲得清淨三昧，見一切佛後之別法。

¹⁶² 《大方廣佛華嚴經》卷 69，(CBETA, T10, no. 279, p. 372)。

如得見一切佛相好莊嚴、了知一切諸佛無量功德、隨其所應化度脫眾生、演說一切修多羅雲、現不思議佛自在神力，化度眾生等事，都能自在無礙。菩薩如能具足此法，則能滿足菩薩一切諸行。

此十法即諸佛十身，初為菩提身乃至第十威勢身等。據澄觀所言：「十身並彰，內外皆具，若專念此，何行不成？」¹⁶³此即念佛三昧成就之相。所以此參所說者，如果菩薩能夠具足此法，則能滿足菩薩一切諸行。此法即念佛三昧，於三昧中佛之十身了了現前，乃至見佛的相好莊嚴，能夠了知一切諸佛的無量功德，隨其所應化度眾生等事，都能自在無礙。以下說明此參寄位於「離垢地」的意義。

一、寄位「離垢地」

善財此參知識名為「普德淨光」，為寄位的主夜神，寄於離垢地。離垢地謂：「具淨尸羅，離於能起微細毀犯煩惱垢故」¹⁶⁴。菩薩修行的五十二階位中，此離垢地位於十地位中的第二位。入於此地得守持清淨戒行，遠離煩惱垢染，所以叫做「離垢地」。

菩薩住離垢地，自然遠離一切殺生，捨棄刀仗，無瞋恨心，有慚有愧，於一切眾生起慈悲心，常求樂事，尚不惡心惱於眾生，何況加害？離諸劫盜資生之物，常知止足，若物屬他，他所受用，於是物中不與不取；……¹⁶⁵

菩薩應遠離殺生等十惡業，能遠離此惡業的菩薩自然是具足慈悲心，不惱害眾生的。除此，菩薩尚應行十善道，清淨自心，方能志願堅固，不捨眾生，乃至成就佛道，具足一切種智。

若行是十善道清淨具足，其心廣大無量無邊，於眾生中起大慈悲，有方便力，志願堅固，不捨一切眾生，求佛大智慧，淨菩薩諸地，淨諸波羅蜜入深廣大行，則能得佛十力、四無所畏、四無礙智、大慈大悲，乃至具足一切種智，集諸佛法，是故我應行十善道求一切智。¹⁶⁶

止惡行善不但能攝護眾生，令離憂惱，增長自己的慈悲平等清淨心外，更進而能成就諸善功德，乃至得佛十力、四無所畏、四無礙智、集諸佛之法等。可知戒是無上菩提之本，行者於菩提道上，應當一心奉持的。

二、寂定禪定樂普遊步解脫門

¹⁶³ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 88，(CBETA, T36, no. 1736, p. 681)。

¹⁶⁴ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 88，(CBETA, T36, no. 1736, p. 681)。

¹⁶⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷 24，(CBETA, T09, no. 278, p. 548)。

¹⁶⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷 24，(CBETA, T09, no. 278, p. 549)。

夜神說這個法門，是爲能普見三世一切諸佛，及國土道場眾會，並救護一切眾生故。這位主夜神名爲「普德」，有「最勝法界，無德不具」¹⁶⁷的意思。「淨光」者，有「正智證入，離誤犯之垢」¹⁶⁸之意，故名淨光。又李通玄的《合論》謂：名「普德淨光夜神」者，「智悲遍周，照眾生之長夜故，名爲淨光。其慈育俗，名之爲德，其智不爲，性自大用遍周，名之爲神。如此禪，以菩提體行大寂靜法界無礙大慈悲心寂用遍故。」¹⁶⁹此主夜神是以法身妙理爲其戒體，善財由普德淨光主夜神所證得「菩薩寂靜禪定樂普遊步解脫門」。其意義爲：契理無著爲「寂靜」，止觀雙運爲「禪定」，正法樂住爲「樂」，大用無涯爲「普遊步」。¹⁷⁰菩薩的行止是契於理法的，契理且能無著。加以修習禪定，便能生起利生之用，而樂住於正法。其大用之無涯，更能普遊步於三界六道，化導眾生而無所障礙。

又當善財問夜神如何修行、如何出生、如何成就菩薩地時，夜神即爲其解說菩薩有十法能圓滿菩薩行，這十法爲：

- 一者，得清淨三昧，常見一切佛；
 - 二者，得清淨眼，常觀一切佛相好莊嚴；
 - 三者，知一切如來無量無邊功德大海；
 - 四者，知等法界無量諸佛法光明海；
 - 五者，知一切如來，一一毛孔放等眾生數大光明海，利益無量一切眾生；
 - 六者，見一切如來，一一毛孔出一切寶色光明焰海；
 - 七者，於念念中出現一切佛變化海充滿法界，究竟一切諸佛境界調伏眾生；
 - 八者，得佛音聲同一切眾生言音海，轉三世一切佛法輪；
 - 九者，知一切佛無邊名號海；
 - 十者，知一切佛調伏眾生不思議自在力。
- 善男子！菩薩成就此十種法，則能圓滿菩薩諸行。¹⁷¹

夜神因爲得了清淨三昧，所以能夠常見三世一切諸佛，見佛則得觀佛外相，念佛的內德，知佛之所證，見佛常放等眾生數光明利益眾生。又佛能變化無窮，調伏眾生。得佛圓音，轉三世法輪。知一切佛名號，知一切佛調伏眾生不思議等功德。這十法就是諸佛的十身：

如約佛十身來說，則一至十分別爲：菩提身、相好身、智身、法身、願身、福德身、化身、力持身、意生身、威勢身。¹⁷²

¹⁶⁷ 《大方廣佛華嚴經疏鈔會本》卷 68，(CBETA, L133, no. 1557, p. 590)。

¹⁶⁸ 《大方廣佛華嚴經疏鈔會本》卷 68，(CBETA, L133, no. 1557, p. 590)。

¹⁶⁹ 《華嚴經合論》卷 1，(CBETA, X04, no. 223, p. 692)。

¹⁷⁰ 《大方廣佛華嚴經疏鈔會本》卷 69，(CBETA, L133, no. 1557, p. 593)。

¹⁷¹ 《大方廣佛華嚴經》卷 69，(CBETA, T10, no. 279, p. 372)。

此約佛的十身，如以願身來說，在〈賢首品〉中，毛孔能夠放光，此皆宿昔願力故。以力持身來說，能以圓音持一切法，盡未來際故。以意生身，則能隨己之意而立名。威勢身則具足威力故。

又此十身者如依智儼的《華嚴經內章門等雜孔目章》謂：「佛起布德垂化攝生，諸宗分齊不同……若一乘義，所有功德，皆不離二種十佛。一行境十佛：謂無著佛等，如離世間品說。二解境十佛：謂第八地，三世間中，佛身眾生身等。」¹⁷³

解境十佛，即融三世間之十身。十地之第八不動地菩薩知諸眾生心之所樂，即以眾生身、國土身、業報身、聲聞身、獨覺身、菩薩身、如來身、智身、法身、虛空身作自身。此十身中，第二之國土身為器世間；第一之眾生身、第三之業報身乃至第六之菩薩身為有情世間；第七之如來身乃至第十之虛空身為正覺世間。即此十身融攝三世間之諸法，復以十身及自身，遞相互作，融通無礙，故稱融三世間十身。

行境十佛，即如來所得之十身：(一)菩提身，乃示現八相成道正覺之佛身。(二)願身，乃願生於兜率天之佛身。(三)化身，乃生於王宮之化身。(四)住持身，乃滅後止自身舍利而住持佛法之身。(五)相好莊嚴身，指無邊相好莊嚴之佛身。(六)勢力身，以慈心攝伏一切之佛身。(七)如意身，對於地前、地上菩薩而現生如意之佛身。(八)福德身，乃常住於三昧之佛身（三昧為福德之最極者，故稱為福德身）。(九)智身，指大圓鏡智等四智。(十)法身，即智身所了之本性。¹⁷⁴

澄觀謂：「十身並彰內外皆具，若專念此何行不成。」¹⁷⁵此十身於此法門一併彰顯，其內德、外相皆具足。所以澄觀說行人若專念於此清淨三昧，則何慮萬行不得成就呢。

第二節 普遊步法門的業用

普德淨光主夜神說完菩薩十法後，再別說自己所得法門，即：「寂靜禪定樂普遊步解脫門」。只要達到寂靜，就什麼執著都沒了。定慧均等叫禪定，樂是法樂。住在寂靜禪定中，以法為樂，之後才利益一切眾生，即普遊步的業用。寂靜禪定樂是佛的法身，業用是報化身。利益眾生就是行菩薩行，此法門的業用廣顯可分為四種禪，即攀緣如實禪、現法樂住禪、引生功德禪、饒益眾生禪。其中的第二「現法樂住禪」則包括了初禪至四禪，以下分別說明之：

¹⁷² 《大方廣佛華嚴經疏鈔會本》卷 69，(CBETA, L133, no. 1557, p. 593)。

¹⁷³ 《華嚴經內章門等雜孔目章》卷 2，(CBETA, T45, no. 1870, p. 560)。

¹⁷⁴ 釋慈怡主編：《佛光大辭典》。

¹⁷⁵ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 88，(CBETA, T36, no. 1736, p. 681)。

一、攀緣如實禪¹⁷⁶

夜神以此法門，能夠：「普見三世一切諸佛，亦見彼佛清淨國土、道場、眾會、神通、名號、說法、壽命、言音、身相，種種不同，悉皆明覩而無取著。」¹⁷⁷何以能如此呢？此由業用的廣顯，便可產生利生的菩薩行。

攀緣如實禪是同於如來清淨禪的。什麼是如來禪呢？入了如來地，行自覺聖智相三種樂住，（聖智三種樂者，即法身、般若、解脫三德。）成辦眾生不思議事，就是讓眾生皆能入如來的禪定，是名如來禪。因為此禪法為「寂靜」的業用，見佛無著，故寂靜。能夠無著是因為窮了如來之體性。如來體性即如來平等法身，其義大抵同中論的八不，謂：「不去、不來、不生、不滅為四，其非實、非妄即是不常，非遷、非壞即是不斷，一相即非異，無相亦非一。」¹⁷⁸共有十非。又攀緣如實禪謂：「妄想、二無我妄想，如實處不生妄想，是名攀緣如實禪。」¹⁷⁹。這二無我便是妄想分別，分別人法二執，如果能夠如實知，如理平等，不起二無我妄想，便是攀緣如實禪。所以如果能夠如實，那麼就沒有妄想了。經文云：

知諸如來非去，世趣永滅故；非來，體性無生故；非生，法身平等故；非滅，無有生相故；非實，住如幻法故；非妄，利益眾生故；非遷，超過生死故；非壞，性常不變故；一相，言語悉離故；無相，性相本空故。¹⁸⁰

這裡必須提出說明的是，澄觀認為「攀緣如實禪是同於如來清淨禪」的原因。澄觀引《楞伽經》：「大慧！有四種禪。云何為四？謂：愚夫所行禪、觀察義禪、攀緣如禪、如來禪……云何攀緣如禪？謂：妄想二無我妄想，如實處不生妄想，是名攀緣如禪。云何如來禪？謂：入如來地，行自覺聖智相三種樂住，成辦眾生不思議事，是名如來禪。」¹⁸¹澄觀認為：「若修觀者凡夫直用如來淨禪，今此文中即以第三同於第四不同初二。初二是凡小二猶未亡法無我，故即以三、四因果交徹，謂見佛法界即緣如義，無取無入即同如來清淨禪義。」澄觀認為第三種攀緣如實禪是因，第四如來清淨禪是果。也就是說雖然攀緣是負面的，但如果以此心緣如為因，則能達成如來禪的果。所以二者因果交徹，皆能入於法界故。

¹⁷⁶ 出自《楞伽阿跋多羅寶經》卷2，(CBETA, T16, no. 670, p. 492)。「復次，大慧！有四種禪。云何為四？謂：愚夫所行禪、觀察義禪、攀緣如禪、如來禪。云何愚夫所行禪？謂：聲聞、緣覺、外道修行者，觀人無我性，自相共相骨鎖，無常、苦、不淨相，計著為首。如是相不異觀，前後轉進，想不除滅，是名愚夫所行禪。云何觀察義禪？謂：人無我自相共相，外道自他俱無性已。觀法無我彼地相義，漸次增進，是名觀察義禪。云何攀緣如禪？謂：妄想二無我妄想，如實處不生妄想，是名攀緣如禪。云何如來禪？謂：入如來地，行自覺聖智相三種樂住，成辦眾生不思議事，是名如來禪。」

¹⁷⁷ 《大方廣佛華嚴經疏鈔會本》卷69，(CBETA, L133, no. 1557, p. 593)。

¹⁷⁸ 《大方廣佛華嚴經疏鈔會本》卷69，(CBETA, L133, no. 1557, p. 594)。

¹⁷⁹ 《大方廣佛華嚴經疏演義鈔》卷88，(CBETA, T36, no. 1736, p. 681)。

¹⁸⁰ 《大方廣佛華嚴經疏鈔會本》卷69，(CBETA, L133, no. 1557, p. 593)。

¹⁸¹ 《楞伽阿跋多羅寶經》卷2，(CBETA, T16, no. 670, p. 492)。

夜神知道如來非去，因世間之道趣永遠除滅；如來非來，因其體性無生；如來非生，因佛的法身平等；如來非滅，因佛無有身相；如來非實，因住於如幻之法，如幻則一切法不實；如來非妄，利益眾生是非妄，不是假的；如來非遷，因超過生死，有遷才有生死，沒有遷沒有生死；如來非壞，因其性永遠不變；如來一相，因離於言語的過患；如來無相，因性相本來就是空，一相無相，性相本空，自在無礙。¹⁸² 所以夜神能夠見佛無著，而顯寂靜的業用。

二、現法樂住禪

此為「定」的業用，如經文：「善男子！我如是了知一切如來時，於菩薩寂靜禪定樂普遊步解脫門，分明了達，成就增長。」¹⁸³ 以下的四禪者，是以如來禪導於四禪。不同三地所寄位的四禪。¹⁸⁴ 接著說明此四禪的業用相。

（一）初禪

思惟，觀察，堅固，莊嚴，不起一切妄想分別，大悲救護一切眾生。一心不動，修習初禪。¹⁸⁵

初禪中，思惟，觀察即是尋、伺，當為對治支。堅固，莊嚴即是尋、伺之相。由此對治，而能離一切妄想分別的障礙。世間禪只離欲、惡、不善，而今一乘深妙之禪，故能離一切的妄想。大悲救護一切眾生即為利益支，即不憂自己，但念眾生之憂，故生起喜樂之益。一心不動，修習初禪。此即所依支。¹⁸⁶

初禪的修行，要起觀照，並對治之。堅固，莊嚴，不起一切妄想分別，因為離障垢而無垢染，能了救護眾生，而無有一眾生可度，一心不動，初禪便是這樣修習的。

¹⁸² 大同於中論八不：謂不去、不來、不生、不滅為四，其非實、非妄即是不常，非遷、非壞即是不斷，一相即非異，無相亦非一。

¹⁸³ 《大方廣佛華嚴經》卷 69〈39 入法界品〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 372)。

¹⁸⁴ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 88，(CBETA, T36, no. 1736, p. 682)。

¹⁸⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷 69，(CBETA, T10, no. 279, p. 372)。

¹⁸⁶ 《大方廣佛華嚴經疏鈔會本》卷 69，(CBETA, L133, no. 1557, p. 595)。

（二）二禪

息一切意業，攝一切眾生，智力勇猛，喜心悅豫；修第二禪。¹⁸⁷

二禪中滅覺觀即能息一切意業。一心攝受一切眾生，智力勇猛，是為內淨，無覺無觀也；而以此定心得喜心悅豫，為定生喜、樂之相。修第二禪。¹⁸⁸

息滅一切覺觀，攝一切眾生，智力勇猛，不落於空寂，而起利益眾生之用，以此定心得喜心悅豫，為二禪的修習。

（三）三禪

思惟一切眾生自性，厭離生死；修第三禪。¹⁸⁹

思惟一切眾生自性，即捨、念二支，謂捨離前攝生之喜，於此捨中不失念故；厭離生死即慧、樂二支，謂正知生死不可喜，故厭離，即得真實之樂。¹⁹⁰

讓一切眾生思惟自己的自性。因為菩薩度一切眾生是無生可度，讓一切眾生知道此理，就是度眾生。這是修第三禪。

（四）四禪

悉能息滅一切眾生眾苦熱惱；修第四禪。¹⁹¹

四禪中二句通具三支，謂苦、喜、憂、樂，皆是眾苦熱惱，於下苦中橫生樂故；四受俱亡，故云悉能息滅，即捨、念清淨。既無苦、樂，即是中受。¹⁹²

息滅一切眾生眾苦熱惱，就是讓眾生入於自性，自性是無苦惱的。

三、引生功德禪

此法為「普遊步」的業用，遊戲神通，即是普遊步義。以上皆是約一乘而說。異於三地寄法故，乃至云普入法界。如經文：

¹⁸⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷 69，(CBETA, T10, no. 279, p. 372)。

¹⁸⁸ 《大方廣佛華嚴經疏鈔會本》卷 69，(CBETA, L133, no. 1557, p. 595)。

¹⁸⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷 69，(CBETA, T10, no. 279, p. 372)。

¹⁹⁰ 《大方廣佛華嚴經疏鈔會本》卷 69，(CBETA, L133, no. 1557, p. 596)。

¹⁹¹ 《大方廣佛華嚴經》卷 69，(CBETA, T10, no. 279, p. 372)。

¹⁹² 《大方廣佛華嚴經疏鈔會本》卷 69，(CBETA, L133, no. 1557, p. 596)。

增長圓滿一切智願，出生一切諸三昧海，入諸菩薩解脫海門，遊戲一切神通，成就一切變化，以清淨智普入法界。¹⁹³

增長圓滿一切智之願，出生一切智之海，進入諸菩薩解脫海之門，遊戲一切神通者，遊戲神通，即普遊步義，度眾生就是菩薩的遊戲神通。成就一切變化，以清淨智完全進入法界。

四、饒益有情禪

此法亦為「普遊步」的業用。菩薩以種種方便來饒益眾生，首先令眾生修習四念處觀，次則明為眾生作道因緣，再次則令眾生修四正斷。此明饒益有情禪。以種種方便，皆為饒益眾生，亦為普遊步義。文中有三義：

第一義、令修四念處等觀：

念處觀者，即無常、苦、不淨、無我。等者，等取十想，與《智度論》有十想與此大同故。言十想者，論云：「一、無常想，二、苦想，三、無我想，四、食不淨想，五、一切世間不可樂想，六、死想，七、不淨想，八、斷想，九、離想，十、盡想」。今有十三，故云大同。

善男子！我修此解脫時，以種種方便成就眾生。所謂：於在家放逸眾生，令生不淨想、可厭想、疲勞想、逼迫想、繫縛想、羅剎想、無常想、苦想、無我想、空想、無生想、不自在想、老病死想。自於五欲不生樂著，亦勸眾生不著欲樂，唯住法樂，出離於家，入於非家。

我修習這一解脫法門之時，以種種方便，使眾生得到成就。也就是：對於在家放逸之眾生，使其產生不淨之想、可厭之想、疲勞之想、逼迫之想、繫縛之想、羅剎之想、無常之想、苦之想、無我之想、空之想、無生之想、不自在想、老病死之想。也就是讓他們成熟，知道家是枷鎖，要有出離心、厭離心，能放下、看破，而達到無生。自己對於五欲不會產生喜樂，也激勵眾生不執著於愛欲貪樂，而只安住於法樂，由家出離，而安住於非家。就是讚歎真如本體，遠離生滅法，在五欲中不生執著、不生快樂。因為樂為苦的因，苦是苦的果。五欲是沒有一點快樂的。應出離於家，入於非家。

¹⁹³ 《大方廣佛華嚴經疏鈔會本》卷 69，(CBETA, L133, no. 1557, p. 596)。

第二義、此明作道因緣：

若有眾生住於空閑，我為止息諸惡音聲，於靜夜時為說深法，與順行緣，開出家門，示正道路，為作光明，除其闇障，滅其怖畏，讚出家業，歎佛、法、僧及善知識具諸功德，亦歎親近善知識行。

對於住在空閑之處的眾生，我為了止息諸惡音聲，在靜夜時，為其演說甚深之法，與隨順而行之因緣，指點出家門路，指示正確的道路，為其作出光明，除去其陰暗障礙，滅除其怖畏，讚嘆其出家之志業，讚嘆佛陀、法寶、僧伽以及善知識具有之諸種功德，也讚嘆其親近善知識之行爲。所以修習解脫的時候，出家是一條正道，出家是光明的路。

第三義、此令修四正斷：

復次，善男子！我修解脫時，令諸眾生，不生非法貪，不起邪分別，不作諸罪業。若已作者，皆令止息；若未生善法，未修波羅蜜行，未求一切智，未起大慈悲，未造人天業，皆令其生；若已生者，令其增長。我與如是順道因緣，乃至令成一切智智。¹⁹⁴

還有，善男子啊！我修習這一解脫法門之時，令諸位眾生不生非法之貪，應求正法、求解脫。不生起邪分別想，不作諸罪業，令惡止息；對於已經作了這些罪業的眾生，都使其停息；對於還沒有生起善法，還沒有修習波羅蜜行，還沒有祈求一切智，還沒有生起大慈悲，還沒有造人、天之業的眾生，都使其修習；若已產生這些善業志行者，使其能增長，如果已在人天者，則要增長求出離的心。我給于這些順道因緣，令其遠離逆道因緣，直至使其能成就佛智。

以上便是普德淨光主夜神，以觀佛之德相，十身並彰、內外皆具。即念佛三昧法，以此法來利益眾生。並為眾生開出家門、示正道路。以自己所證得的「寂靜禪定樂普遊步解脫門」，於生死長夜中遍行普賢道。這都是因為夜神的智悲遍周，所以能夠以此菩薩行大寂靜法界無礙大慈悲心之禪體，來照破眾生之長夜迷夢，而普饒益一切眾生。

¹⁹⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷 69，(CBETA, T10, no. 279, p. 372)。

第三節 小結

此地的夜神所持的戒是上上十善戒，此參寄位於十地位中的第二離垢地，居住於菩提場內的夜神，表示以菩提心成就大慈悲為其戒體，所以能處於世間而修慈悲門。

普德淨光主夜神，她是一位女天，所證得的法門為「菩薩寂靜禪定樂普遊步」解脫門。她以禪定的力量，無論在哪裡，都能夠普見三世一切諸佛，以及清淨莊嚴的國土眾會道場。此女神表現出慈悲的德行，所以她的出現，表示在十地中是蘊滿大悲心的。淨光夜神，為了滿普賢願行，所以常於生死大夜中，以禪定的力量，在如夢如幻的境界中，對於幻現的各種勝境不執取，所以能遊戲神通，展現出大用自在的成就變化，而破除一切眾生的長夜迷夢。

夜神說這個法門，是為能普見三世一切諸佛，及國土道場眾會，並救護一切眾生。此主夜神的禪法是以法身妙理為其戒體，其所證得的「菩薩寂靜禪定樂普遊步解脫門」意義為：菩薩的行止是契於理法的，契理且能無著。加以修習禪定，便能生起利生之用，而樂住於正法。其大用之無涯，更能普遊步於三界六道，化導眾生而無所障礙。

所以當善財問夜神所修的法門時，夜神即為其解說圓滿菩薩行的方法。夜神因為得了清淨三昧，所以能夠常見三世一切諸佛，見佛則得觀佛外相，念佛的內德，知佛之所證，見佛常放光明利益眾生。又佛能變化無窮，調伏眾生。得佛圓音，盡未來際轉於法輪。知一切佛名號，知一切佛調伏眾生不思議等功德。

夜神所修的法門即菩薩十法能圓滿的菩薩行，這十法是為成就佛的十身。亦即是夜神所證得的法門，即「寂靜禪定樂普遊步」。此十法如約佛十身來說，則一至十分別為，菩提身、相好身、智身、法身、願身、福德身、化身、力持身、意生身、威勢身。此十身於此一併彰顯，內德、外相皆具足。

而夜神所修四種禪者：一、攀緣如實禪。二、現法樂住禪。三、引生功德禪。四、饒益有情禪。此夜神在菩提場內，是以無相法身本智，而為戒體，由智所起的廣大業用，來教化眾生。

真正的樂是禪定，外不著相叫禪，內不動心叫定。於日常生活當中，六根對六塵境界，就是修習禪定的時機所在。「寂靜禪定」就是「一心不亂」，一心是真心，能夠放下一切妄想執著就是「一心」，不亂就能智慧現前。夜神因為得到寂靜禪定，所以其樂無窮。於現前一切，心都是定的，有法樂在其中，這就是「現

法樂住」，其內心時時法喜充滿。有了禪定就能起用，產生出自行化他的力用。這就是「大勇健」法。於自心勇於改過，內心有樂，樂於化他。清涼大師謂「健則堪能」，有這個能力，又能勇猛無畏。如此則能體會佛的慈悲平等之心，而以「遊戲神通」隨機教化。如能體會佛最究竟圓滿的教法，便能以「寂靜禪定樂普遊步」解脫法門，達到一心不亂，勇猛無畏地自行化他，圓滿菩提。

第六章 結論

第一節 問題意識與研究成果

前已探討善財童子五十三參中的念佛法門，對應於緒論所欲釐清的問題，於此已明瞭可見。第一、在善財童子五十三參中，文殊菩薩教導善財參訪善知識，第一參便是念佛的德雲比丘。而第一參是由念佛法門開始的原因，是因為首參在寄位上是初住，此時菩薩已發菩提心、已見法性，住於如來家。而初住菩薩首先必由念佛、見佛聞法，以達到圓滿的菩提佛果。又法門不同，初說即為念佛法門者，因為念佛為眾行之先，又菩薩以般若三昧為父，依著佛方能成就其他的勝行，且念佛通於淺深之機、雙兼人法、能消重障，乃至以佛為勝緣，即心即佛即是一境。所以首參善知識，就明示念佛法門，依於念佛的方便而成就其他的勝行。且因心中時時憶念佛的萬德，得佛護念，方能展開位位善知識的參訪之行，而心不退轉。

第二、代表華嚴修因證果的普賢菩薩，也以十大願王導歸極樂。大智文殊菩薩，及大行普賢菩薩，在〈入法界品〉中，於念佛法門所代表的意義如下：

所謂「初發心即成正覺」，即使善財已具備了菩提因行，如果不遇到文殊，亦不能成就佛果。因此初發心即成正覺，意謂善財已體驗分證圓融佛境，如實知心佛眾生三無差別，但因為是素法身，所以還是要歷位進修的。而善財證入法界以後，接受文殊的教導，於利生事業上必須圓滿普賢十大願王。但要圓滿十大願王，必為佛所授記，於現前成就十大願，以分身無量，利樂眾生，方能圓滿成就佛道的資糧。

第三、菩薩成佛證入法界是要念佛的。當善財參於初住的德雲時，已證入法界了，所謂「無明分分破，法身分分現，至無明漏盡，究竟圓滿成佛種智。」所以在返迷歸覺的路程中，為救度一切眾生，成滿菩提。德雲即以出世的比丘相，在山上經行念佛，精勤地修學念佛法門，乃至歷經唯心念佛法門、無相念佛、至若「十身並彰，內外皆具。」成就念佛三昧之相，直至圓滿佛果的果後行因之普賢行。以此象徵意義，了知念佛到成佛其心都是不離念佛念法念僧的。

尤其〈入法界品〉末後，在塵塵刹海中，法界藏身的普賢菩薩指歸西方淨土。藉由普賢行願的實踐，而導歸於彌陀淨土的世界。在《貞元普賢行願品疏》卷六中，澄觀首先對《八十華嚴》及《六十華嚴》，兩經所缺之以普賢行願導歸極樂的說法，加以注釋，表示願生極樂，略有四意：1.有緣故，彌陀願重，偏接娑婆界人。2.欲使眾生歸憑情一故，但聞十方皆妙，彼此融通，初心茫茫，無所依託，故方便接引之，使歸憑之情專一。3.不離華藏故，華藏世界橫豎交絡，成世界網，故知極樂世界不離華藏。4.即本師故，阿彌陀佛，觀自在，皆表本師毘盧遮那之德，阿彌陀佛即不離本尊遮那。¹⁹⁵以爲修行之玄樞，與華嚴一經之幽鍵，並主張「極樂不離華藏，彌陀即本師。」而異於以往淨土往生之一貫說法。此爲指歸極樂的意義。

第四、《華嚴經》說到淨土及念佛，是有限定於一佛的，多爲念十方諸佛。這樣的念佛法門，與我們熟知的專念一佛是有所不同的，但這繫心一境的念佛法門，卻也可以由一毫毛而入大千世界，因爲佛佛道同，法身無二。但阿彌陀佛畢竟與此土眾生偏爲有緣，且華嚴的普門義者，只要普入一門即可遍入諸門，普入一切微塵數佛國土，供養微塵數諸佛，見佛聞法，度無量無邊的眾生，證無量無邊的法門。這樣不可思議的境界，就是華嚴念佛法門的特色了。

而《華嚴經》之華藏世界，一即一切，一切即一，念一佛即普念諸佛，禮一佛即遍禮一切佛。如此說來，生一土即遍生一切土，這是法身大士的境界。而凡夫心多散亂，如能繫心一境，專念一佛，必能達到如大勢至所說：「若眾生心憶佛念佛，現前當來必定見佛。」的勝果，這便是悠悠眾生凡夫之機，由於往生淨土而成滿普賢大願的方便法門。

第五、鼓勵善財童子參訪善知識的文殊菩薩及末後結歸淨土的普賢菩薩，在〈入法界品〉中，其前後呼應的意義如下：

如果没有文殊菩薩的悲愍眾生，則無善財的五十三參，如果没有普賢菩薩的十大願王，即難以成就佛果。又此法門，非妙智觀察，則無以明我心本具之淨因，所以首以文殊爲代表。非大願莊嚴，則無以圓我心本具之淨果，所以次以普賢爲代表。文殊令善財發起菩提心，學習十度究竟到彼岸，並能說法度眾生，最後則以普賢十大願，導歸極樂，得一切佛智，圓滿菩提。這便是善財首參文殊，末後結歸普賢，其前後所呼應的意義。

所以文殊及普賢者，普賢表所證法界，即出纏如來藏。文殊表能證大智，佛法是因信而成解的，依信而悟解，才能真正了達本源。所謂：「成真極智，極智

¹⁹⁵ 《華嚴經行願品疏鈔》卷6，(CBETA, X05, no. 229, p. 322)。

返照，不異初心，故初發心即成正覺。」¹⁹⁶從而圓滿菩提直至果後行因，以萬行來莊嚴佛果的普賢行，都是不離開念佛的。

以上的問題，在這次的研究中，隨著論文的尾聲，再回顧前頭的問題時，可說是「一時頓了」，所有的問題答案都在論文中了。而在探究善財童子五十三參中，首參的念佛法門，於以下各參開展的要意義者，首先解釋善財之得名，善知識的意義，及善財為何要往南參學。並論及初參寄位於十住，於首參有何對應關係，最後對念佛法門於善財以下的參訪所開展的意義，做了說明。

至於此次論文探究中，所產生的問題，如：其他參跟念佛法門有無關係？論文有無新發現、新觀點、新的價值及對現代有何意義？等問題，則說明如下：

其他參跟念佛法門的關係者，五十三參中的善知識，都有各自修行的法門，也都各以一門深入的方式精進地辦道，這不僅僅是出世間的智慧，還包含了許多世間的技術學問，但總不離這樣的一個共同目標：「即是使一切眾生離苦得樂」。而念佛正為救度一切眾生，所以不管是以出世的比丘相，在山上經行念佛，精勤地修學念佛法門，或者是以各行各業，各種角色出現的善知識，乃至圓滿佛果的果後行因之普賢行。其中的各各善知識，皆得於三昧之力而成就其法門。而念佛者三昧中王，依於念佛而成就其他的勝行。所以善財每一參的義理，實是互融互攝，重重無盡的。

而在此次論文的研究中，有無新發現？善財參於知識始至德雲，終至普賢導歸極樂，這其中一貫的訊息除了發菩提心、修普賢行，我想「念佛三昧」是貫串於整個念佛的善知識的修行法則中。又普賢勸導的菩薩都是等覺菩薩，等覺菩薩到了極樂世界要做什麼呢？斷最後一品生相無明，證得湛寂常住的真心？如果等覺菩薩到了極樂世界，還要修四攝法中的同事，這「同事」要如何去行？我想這些問題都可再去深入了解的，最直接的莫過於也成為等覺菩薩，就能一目了然了。

又談到新的價值及對現代有何意義等問題，我想華藏世界的念佛觀，能使一般念佛者的視野及心胸更為寬廣。而〈入法界品〉中有關於念佛法門的研究，由此得知這是智慧和慈悲的展現，念佛成佛度眾生，這也是自利利他的相即之行。尤其善財的末參參於普賢，普賢十大願王，是可以不受時空限制，於古於今，這十大願都是人成即佛成的原則。最妙不可言者，為此願王於行者臨終之時，「不相捨離，於一切時引導其前，一剎那中即得往生極樂世界。」行者念念行此十大願，念念即不捨離佛，故名其為願王者，其力用如是恢宏，人類如果能具有此正確的價值觀與心性的修為，且知心佛眾生三無差別者，當會護念一切眾生，而成為生命共同體，如此才能進一步善用科學技術文明，不致於發展出危害眾生的種

¹⁹⁶ 《圓覺經大疏釋義鈔》卷 1，(CBETA, X09, no. 245, p. 483)。

種發明，而能克服日漸迫近現代社會的各種危機。我想只有從心性上去認知，將十大願王，推展為宇宙世界的為人通則，那麼才能消弭世界的種種危機。

第二節 四位念佛的善知識

接著總結本文所探討的念佛善知識，依據《樂邦文類》及彭際清在《華嚴念佛三昧論》中所串連的念佛法門善知識，共四參，依序即德雲比丘，解脫長者，韓瑟胝羅居士及普德淨光主夜神，此善知識都是以念佛一門而得到解脫的。

初參的知識是在妙高峰上的德雲比丘。德雲比丘所證得的法門為「憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門」，所寄位者為初住位。初住位的菩薩要近賢、讚佛、生於佛前、修習寂靜三昧，以此遠離生死輪迴，得佛十力，如此乃能真為眾生之歸依處。所以初發心，便住在佛家，不離於佛而修行，這便是寄位初發心住的意義。

所謂初發心即成正覺，首參的善知識為修行念佛法門者，表示出修行的要務，首要開悟出自性所具足的清淨佛性，而還歸於自己清淨的本心。德雲在此時已斷除了內心的一切煩惱障礙，心地清淨，所以能在一念間，往詣十方一切國土，恭敬供養一切諸佛。這都是由於他修學念佛法門，所得到的自在解脫力。

所以德雲說：「我得自在決定解力，信眼清淨，智光照曜。」這便是這個法門的意義，與其最後之結名：「憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門」相呼應。此二同為一法，前法為後法體、相、用之顯現。根據《疏鈔》所說：「正示法界，即念佛三昧。」這個法門就是德雲證入的法界，即念佛三昧。德雲以般若智專持佛名，即以妙心稱佛名號，稱佛名號而發我妙心。妙心一發，一行三昧因而成就。成就此三昧，則所行清淨，能自在往詣十方一切國土，恭敬供養一切諸佛，常念一切諸佛，總持一切諸佛正法，常見十方一切諸佛。

又德雲比丘所修的念佛法門者，即般舟三昧，又名一行三昧。行此三昧，觀佛法身，以如為境，則無境非佛。德雲比丘所修的「念佛三昧」法門，就是用念佛這個方法成就三昧，所以叫它做念佛三昧。此三昧又名「一行三昧」因為修此三昧是一行無二行的，一行是專念名號，即時時刻刻繫念著佛名而成就的三昧。修此三昧感得諸佛現前，所以又名「諸佛現前三昧」，所謂「憶佛念佛，現前當來，必定見佛。」念到心清淨了，自然感應到佛現前。而一心不亂就是大智慧，一心是體，智慧是用，一心起用就是般若。般若跟禪定可以互為體用，禪定是體，般若是用；般若是體，禪定也可以是用。所以，也叫作「般若三昧」。又只要一心念成功了，八萬四千法門、三藏教理都可貫通無礙，圓滿所有的法門。所以一

法成就，一切法都成就，這叫「普等三昧」。念佛法門有這麼多功德力用，可見此念佛法門的不思議力了。

澄觀謂：「念佛法門，其義理幽致深遠，世人已共行久遠，念佛之人且爲十方諸佛之所攝受護念。行人既已信滿入住，正爲發起菩提心時，信心決定，深心念佛，即如高齊大行和尚所云：『任意早晚終無暫住閻浮之法，此策初心最爲要也。』」

德雲說完此法門，繼而復示二十一種念佛門，從初「智光普照念佛門」，乃至第二十一「住虛空念佛門」。門門皆是心外無別法，因萬法皆不出一心故。此二十一門只有第一門，爲德雲所知，而餘二十門者，自謙非自己所知境界，而推薦善友，令善財往參。

第二位念佛的善知識是解脫長者的唯心念佛法門。即「如來無礙莊嚴解脫法門」。這一參在寄位上來說是寄於「具足方便住」，菩薩因爲多多學習無量善根，便能帶真隨俗地度化眾生，方便中卻不失真諦。菩薩修習萬行，就是善巧方便，這具足的意義便是方便。具足了度眾生的善巧方便，就是此寄位之意義所在。解脫長者的唯心觀者，正爲利生之要門，爲入平等法界，而顯一切境界皆唯心所現，了知心佛眾生是三無差別，所以能善巧地度化眾生。

解脫長者宣說此唯心觀的方式是以入定的方式來默示善財，之後便出定回答了善財。而長者以所入之定爲體，普攝諸刹在於身中，由唯心之智便能稱性總持，令如體用旋轉無礙，所以此三昧名爲：「普攝一切佛刹無邊旋陀羅尼」。

長者所親證之唯心念佛法門，爲涉俗利生之方便而施設。當知菩薩修諸佛法等，都是由於自心。善財童子於住林城參解脫長者，長者即入普攝一切佛刹三昧，後又從三昧而起。告訴善財其所見境界：「我見如是等，十方各土佛刹微塵數如來。彼諸如來，不來至此，我不往彼，我若欲見安樂世界阿彌陀如來，隨意即見；……所見諸佛，皆由自心。」既說隨意，則不越一念而能生彼國。因此得知，雖說往生，其實無所往。此不往而往，不妨說往。但究極而言，非但無往，亦復無生。不生而生，不妨說生。」所以此便是不往而往之理。

此解脫長者的唯心念佛法門，能夠隨念隨見，如離垢幢菩薩偈云：「以佛爲境界，專念而不息，此人得見佛，其數與心等。」所以修此法門者，能夠隨念隨現。隨著行者所念多少，佛亦如是現，如念佛一聲，有一化佛從口中出等。或隨念淺深而佛應稱之，如臨終見佛有勝有劣等，但須行者專念不捨，此專念即一心不亂是也。

華嚴重重法界，不出於一心。此一心即當人之自性，此一心為廣大心。無有方所，無分彼此，所以往生者，欲去至何所呢？畢竟無有彼此故云不去義。所以此往是為離穢往淨之義，並非離此往彼之往，此為往義。了知唯心之理，即使是佛，唯心便是。行者今聞佛名，如一心執持。可謂至簡至易，功不繁施。而萬法唯心，心清淨故，運想宛然，何事不辦。

解脫長者了知自性，如影響夢幻，因而所見諸佛，皆由自心。蓮池大師云：「水清，則月自來。心淨，則佛自現者。謂水雖清，天上無月不能現。如心雖淨，無佛悲願為緣不能現。又如月雖明，地中無水不能現。如佛雖有悲願之緣，眾生心垢不能現。執佛從心現，不信西方有佛。執佛西來，不信自心顯現，皆邪見也。」這是蓮池大師於執佛西來，而不信自心顯現者，所做的規勸。真了唯心念佛法門者，當如是發心。

第三位是韓瑟胝羅居士，其所得法門為「菩薩所得不般涅槃際解脫門」。以寄位上來說，是寄位在菩薩修行階位中的第六迴向位。迴向，是以大悲心來救護一切眾生的意思。這個位次名為「入一切平等善根迴向」，就是迴向所修的善根，向上迴向菩提，向下迴向眾生，如此則能為佛所守護而成就一切堅固的善根。

這位「韓瑟胝羅」善友，他所開的「栴檀座如來塔」，塔中包攝了一切佛法。其所居城名為「善度」，表示沒有一個善根不能令其度到彼故，其中又以常供養佛塔為善根中最善故，為什麼這樣說呢？因為「以塔中空有栴檀之座，為欲普供無盡佛故。」所以有如此殊勝的善根。

此居士所得的法門為「菩薩所得不般涅槃際解脫門」，這個法門中的「不般涅槃際」義為「窮諸如來不入涅槃之實際的意思」，此涅槃為佛智所證，體無三世，此時安契於涅槃之實際，知佛常住，無心於出入，故云實際。這便是修行最高的理想境界。

而此法門體即「心契於實際，知佛常住。」如來於三世皆住於此實際涅槃之理體。楞伽說：「無有佛涅槃，無有涅槃佛。」這個意思是，一切沒有所謂的涅槃，涅槃是本來不生、本來不滅的，涅槃是不能把它變成一種意識型態的觀念去理解。涅槃是解脫的真實境，所以叫一切無涅槃。所以「無有佛涅槃」就是也沒有所謂進入涅槃的佛。「無有涅槃佛」也沒有所謂佛入於涅槃，不過為了調伏眾生，佛所以示現涅槃的。

以上為顯其理體，下則顯此法門的業用。當居士打開栴檀座如來的塔門時，即得三昧，名為：「佛種無盡」。為什麼佛種無盡呢？就是由普賢願及行所生。由於普賢行願，具有四句，都是無盡的，所謂「虛空界盡、眾生界盡、眾生業盡、

眾生煩惱盡，我願乃盡。」而因為虛空界乃至煩惱都不可能窮盡，所以普賢的願就無有窮盡，因而佛種一樣是無有窮盡的。韓瑟胝羅就是在念念中都入於此三昧，所以念念中皆能得知一切無量殊勝的事。

但是這樣的三昧，它的境界如何呢，當韓瑟胝羅入了三昧後，在三昧中所見的境界，能一念中見到此世界中乃至不可說不可說世界微塵數的佛。並見到諸佛從初發心，修習種種福慧，獲勝神通，成就大願。修行諸波羅蜜、漸入菩薩地、得忍、降魔、成正等覺、轉法輪、度眾生等種種差別之相，居士皆悉能持、能憶、能觀察，分別顯示無有遺漏。又見到現在及未來諸佛。除了見到過現未之諸佛外，韓瑟胝羅尚見到了聲聞、獨覺、諸菩薩眾等諸佛的弟子悉亦如是，因為智慧照了之故，悉能了了見之。除了見佛等，還聞法，憶念、受持，心無忘失。以智慧力隨順解了，以慈悲力宣揚顯示。」居士能聞法，憶念、受持，並且心無忘失。除此尚能以智慧力隨順解了一切佛法，並以慈悲力來宣揚顯示佛法，以救度一切眾生。

雖然韓瑟胝羅居士守護著舍利的塔座，但是向上來說，他所皈敬的，卻是「法身舍利」。所以在開梅檀座如來塔時，看到的已不是佛陀所遺留下的爪髮舍利，而是得到佛種無盡三昧。因為佛的法身慧命是無窮無盡的，不是爪髮舍利所能代表、所能窮盡的，所以無盡的「普賢行願」才是此佛種無盡的實踐意義。

第四位是普德淨光主夜神，她是一位女天。所修法門為「菩薩寂靜禪定樂普遊步解脫門」。此參寄位於十地位中的第二離垢地。離垢地謂：「具淨尸羅，離於能起微細毀犯煩惱垢故。」入於此地得守持清淨戒行，遠離煩惱垢染，所以叫做「離垢地」。十地在修行位次上是見道、悟道的大士，而凡是夜神、河神、海神、地神，多是女神，因為女神表現出慈悲的德行，所以女神的出現，表示在十地中是蘊滿大悲心的。淨光夜神，為了滿普賢願行，所以常於生死大夜中，破除一切眾生的長夜迷夢。

依據六十華嚴所說，菩薩成就十法則能滿足菩薩一切諸行。其第一法為「得現前三昧，見一切佛。」乃至第十法「現不思議佛自在神力，化度眾生。」此第一法為十法之總，即得念佛三昧是。餘九法，皆為得現前三昧，見一切佛後之別法。如得見一切佛相好莊嚴、了知一切諸佛無量功德、隨其所應化度脫眾生、演說一切修多羅雲、現不思議佛自在神力，化度眾生等事，都能自在無礙。菩薩如能具足此法，則能滿足菩薩一切諸行。

此十法即諸佛十身，初為菩提身乃至第十威勢身等。據澄觀所言：「十身並彰，內外皆具，若專念此，何行不成？」此即念佛三昧成就之相。所以此參所說者，如果菩薩能夠具足此法，則能滿足菩薩一切諸行。此法即念佛三昧，於三昧

中佛之十身了了現前，乃至見佛的相好莊嚴，能夠了知一切諸佛的無量功德，隨其所應化度眾生等事，都能自在無礙。

普德淨光主夜神，以觀佛之德相，十身並彰、內外皆具。即念佛三昧法，以此法來利益眾生。並為眾生開出家門、示正道路。以自己所證得的「寂靜禪定樂普遊步解脫門」，於生死長夜中遍行普賢道。這都是因為夜神的智慧遍周，所以能夠以此菩薩行大寂靜法界無礙大慈悲心之禪體，來照破眾生之長夜之迷夢，而普饒益一切眾生。

夜神說這個法門，是為能普見三世一切諸佛，及國土道場眾會，並救護一切眾生。此主夜神的禪法是以法身妙理為其戒體，而普德淨光主夜神所證得的「菩薩寂靜禪定樂普遊步解脫門」其意義為：菩薩的行止是契於理法的，契理且能無著。加以修習禪定，便能生起利生之用，而樂住於正法。其大用之無涯，更能普遊步於三界六道，化導眾生而無所障礙。

而夜神所修四種禪者：一、攀緣如實禪。二、現法樂住禪。三、引生功德禪。四、饒益有情禪。此夜神在菩提場內，是以無相法身本智，而為戒體，由智所起的廣大業用，來教化眾生。

真正的樂是禪定，外不著相叫禪，內不動心叫定。於日常生活當中，六根對六塵境界，就是修習禪定的時機所在。「寂靜禪定」就是「一心不亂」，一心是真心，能夠放下一切妄想執著就是「一心」，不亂就能智慧現前。夜神因為得到寂靜禪定，所以其樂無窮。於現前一切，心都是定的，有法樂在其中，這就是「現法樂住」，其內心時時法喜充滿。有了禪定就能起用，產生出自行化他的力用。這就是「大勇健」法，於自心勇於改過，內心有樂，樂於化他。清涼大師謂「健則堪能」，有這個能力，又能勇猛無畏。如此則能體會佛的慈悲平等之心，而以「遊戲神通」隨機教化。如能體會佛最究竟圓滿的教法，便能以「寂靜禪定樂普遊步」解脫法門，達到一心不亂，勇猛無畏地自行化他，圓滿菩提。

第三節 未來的研究展望

相對於菩薩因位的念佛法門，善財至此，參於最末的普賢菩薩時，已接近因圓果滿的念佛法門了。菩薩已修到了因圓果滿，德行圓備的極位，尚須以普賢行願來圓滿菩提，普賢菩薩亦勸導海會聖眾以十大願王來導歸極樂。前菩薩因位的念佛法門中，有四位念佛的善知識教導善財念佛法門，而至此因圓果滿的念佛法門中，普賢菩薩是不教善財如何念佛，而是直接以十大願王，導歸善財到西方極樂世界去。善財末參是參於普賢，普賢所證者為「一切佛刹微塵數三昧門」，而無盡的普賢十大願，其義理內容為何？如果沒有不可思議的力量，何以普賢會以

此十大願王教令大菩薩們導歸極樂？所以在未來的研究展望中，這「不可思議解脫境界的普賢行願」，於淨土五經中的整體關聯性為何？及如何與極樂世界做連結？這將做為未來的研究重點及方向。

至若以上所說未來的方向，是否已有研究？在此次的研究中，發現《阿彌陀經》是少分屬圓的，也是在說法性。《佛說無量壽經》云：「又眾寶蓮華周滿世界，一一寶華百千億葉，其葉光明無量種色，青色青光、白色白光、玄黃、朱紫光色亦然，煒燁煥爛，明曜日月。一一華中出三十六百千億光；一一光中出三十六百千億佛，身色紫金，相好殊特；一一諸佛又放百千光明，普為十方說微妙法；如是諸佛各各安立無量眾生於佛正道。」這是從事法界上，表示無量佛德的莊嚴。《楞嚴經·大勢至菩薩念佛圓通章》的「憶佛念佛，現前當來必定見佛。」與此次研究內容息息相關。《佛說觀無量壽佛經》的：「是心作佛，是心是佛。諸佛正遍知海，從心想生。」為攝境唯心念佛門。而《華嚴經·普賢行願品》於最末，普賢菩薩普勸會中的菩薩們，行十大願，導歸極樂世界。極樂與華藏、彌陀與毘盧，法性同周遍。這真是很鼓舞人去再做深入研究的。

參考文獻

一、藏經

《文殊師利所說摩訶般若波羅蜜經》，梁·扶南國三藏曼陀羅仙譯，(CBETA, T08, no. 232)。

《大方廣佛華嚴經》，東晉·佛跋陀羅譯，(CBETA, T09, no. 278)。

《大方廣佛華嚴經》，唐·實叉難陀譯，(CBETA, T10, no. 279)。

《大方廣佛華嚴經》，唐·般若譯，(CBETA, T10, no. 293)。

《楞伽阿跋多羅寶經》，劉宋·求那跋陀羅譯，(CBETA, T16, no. 670)。

《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》，唐·般刺蜜諦譯，(CBETA, T19, no. 945)。

《大智度論》，龍樹菩薩造 後秦·鳩摩羅什譯，(CBETA, T25, no. 1509)。

《華嚴經探玄記》，唐·法藏述，(CBETA, T35, no. 1733)。

《大方廣佛華嚴經疏》，唐·澄觀撰，(CBETA, T35, no. 1735)。

《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》，唐·澄觀述，(CBETA, T36, no. 1736)。

《新華嚴經論》，唐·李通玄撰，(CBETA, T36, no. 1739)。

《觀無量壽佛經義疏》，宋·元照述，(CBETA, T37, no. 1754)。

《淨名玄論》，隋·吉藏造，(CBETA, T38, no. 1780)。

《華嚴經內章門等雜孔目章》，唐·智儼集，(CBETA, T45, no. 1870)。

《念佛三昧寶王論》，唐·飛錫撰，(CBETA, T47, no. 1967)。

《樂邦文類》，宋·宗曉編，(CBETA, T47, no. 1969A)。

《龍樹菩薩傳》，姚秦·三藏法師鳩摩羅什譯，(CBETA, T50, no. 2047)。

《往生西方淨土瑞應傳》，(CBETA, T51, no. 2070)。

《續華嚴經略疏刊定記》，唐·慧苑述，(CBETA, X03, no. 221)。

《華嚴經行願品疏》，唐·澄觀述，(CBETA, X05, no. 227)。

《華嚴經行願品疏鈔》，唐·澄觀撰別行疏 宗密述隨疏鈔，(CBETA, X05, no. 229)。

《華嚴懸談會玄記》，元·普瑞集，(CBETA, X08, no. 236)。

《華嚴綱要》，唐·澄觀疏義 明·德清提挈，(CBETA, X09, no. 240)。

《圓覺經大疏釋義鈔》，唐·宗密撰，(CBETA, X09, no. 245)。

《楞嚴經直解》，明·廣莫直解，(CBETA, X14, no. 298)。

《維摩經疏記鈔》，唐·道暹私記，(CBETA, X19, no. 345)。

《阿彌陀經疏鈔》，明·株宏述，(CBETA, X22, no. 424)。

《阿彌陀經疏鈔演義》，明·古德法師演義，(CBETA, X22, no. 427)。

《毗尼關要事義》，清·德基輯，(CBETA, X40, no. 721)。

《賢首五教儀》，清·續法集錄，(CBETA, X58, no. 1024)。

《華嚴念佛三昧論》，清·彭際清述，(CBETA, X58, no. 1030)。

《淨土晨鐘》，清·周克復纂，(CBETA, X62, no. 1172)。

《淨土神珠》，清·古崑集，(CBETA, X62, no. 1198)。

《大方廣佛華嚴經疏鈔會本》，唐·澄觀述，(CBETA, L133, no. 1557)。

《大明三藏法數》，明·一如等編集，(CBETA, P182, no. 1615)。

二、專書

望月信亨（1974）。釋印海譯。《中國淨土教理史》。台北市：正聞出版社。

南亭和尚全集編纂委員會。（1994）。《南亭和尚全集》。台北市：華嚴蓮社。

釋賢度（1994）。《華嚴學講義》。台北市：華嚴蓮社。

陳英善（1996）。《華嚴無盡法界緣起論》。台北市：華嚴蓮社。

釋賢度（1997）。《華嚴淨土思想與念佛法門》。台北市：華嚴蓮社。

華嚴蓮社編（2004）。《華嚴佛七儀》。台北市：華嚴蓮社。

三、期刊論文

釋能進著（1999）。〈華嚴十玄門與念佛法門〉。《1999 年第二屆兩岸禪學研討會論文集 -- 念佛與禪》。台中縣：慈光禪學研究所。

釋慧定（2000）。〈華嚴經念佛法門研究——以《華嚴經·入法界品》「德雲比丘章」為主〉《華嚴蓮社第九屆佛學論文聯合發表會》。台北：華嚴蓮社。

游祥洲（2000）。〈五十三參與人間佛教〉收於「台灣哲學會網上研討會」—《人間佛教·薪火相傳》學術研討會論文集》，新竹：清華大學哲學研究所。

魏道儒（2000）。〈宗教融合與教化功能——以宋代兩種華嚴淨土信仰為例〉。《中華佛學學報第十三期》。台北市：中華佛學研究所。

邱高興（2001）。〈華嚴淨土念佛思想的三種形態〉《慈光禪學學報》第 2 期。台中市：慈光禪學研究所。

劉貴傑（2007）。〈清初華嚴念佛思想試析——以續法與彭紹升為例〉。《中華佛學學報第廿期》。台北市：中華佛學研究所。

四、工具書

釋慈怡主編，《佛光大辭典》，（高雄：佛光出版社出版，1989 年）。

五、參考網站

國立臺灣大學文學院佛學數位圖書館暨博物館 <http://ccbs.ntu.edu.tw/BDLM/index.htm>