

華嚴專宗學院研究所第十二屆畢業論文

《華嚴經·十通品》探究

指導教授：陳英善教授

研究生：釋宗良

中華民國九十六年六月

《華嚴經·十通品》探究

釋宗良

華嚴專宗學院研究所第十二屆

提要：

《華嚴經》是以描繪釋尊始成正覺之內在境地為主，依釋尊所證悟之境而觀之宇宙，則是重重無盡之法界，於此無窮無盡之華藏世界海中，更展現重重無盡之時、空間之關聯性，故《華嚴經》建構一即一切、一切即一之理論，將無窮盡之法界納歸入於因陀羅網中，於此大網中，則一切法皆互融互攝，此一方面是《華嚴經》之宇宙觀，亦可謂是釋尊於始成正覺境界中所展顯之神通示現。

本文以《華嚴經》〈十通品〉為主要探究內容，論述神通於佛教中之定義與作用；並分析大、小乘對神通之不同看法；以及一般六通之成因，與華嚴十通之彼此間之關係；並著重法藏大師判教論以《華嚴經》為「別教一乘圓教」，其十通所顯現之殊勝廣大，是不同於大乘之神通，其是佛德、佛智、佛土、佛威光等之流露。

由本文之論述可得知：佛教並不崇尚神通，且依神通與業報之關係，則神通尚抵不過因果，故釋尊是依其悲智德行而教化眾生，但為攝眾故，則神通示現亦有其方便性。惟於《華嚴經》中特別強調：「信為道源功德母，長養一切諸善根」，若為啟信眾生，則依佛德所示現之神通，是但為引領眾生開示悟入佛之知見，則華嚴之十通確為殊妙有別於一般。

關鍵字：

神通、智通、通、神力、六通

第一章 緒論

第一節 研究動機

神通並非佛教的專利，道教、神教等其它宗教只要有堅定的信仰，就會有感應，甚至有神通。隨著佛教的興盛，也造就了許多附佛外道，以神通感應迎合大眾口味，期望獲得名聞、利養。在佛陀的教化中，神通是相當避談的，若自己沒有神通卻向他人標榜自己有神通，此增上慢，犯大妄語罪，屬第一篇罪，¹又佛弟子向未受戒人，說過人法（自己有神通也向他人顯神通），言我見是，我知是，犯第三篇罪。²此說明了在具足戒中，如自己未證言證，未悟言悟，而向他人說已證聖果，以期求得第三者的恭敬供養，犯大妄語罪。「大妄語」，是妄語中最嚴重的。

在佛陀的大弟子中，有位賓頭盧尊者所用的鉢未壞，卻運用神通去取得栴檀鉢。如《十誦律》卷 37 云：

長老賓頭盧頗羅墮聞樹提居士作栴檀鉢，絡囊盛懸高象牙杙上，沙門、婆羅門，不以梯杖能得者，與；非，不與。……爾時長老賓頭盧頗羅墮即入如是禪定，便於座上伸手取鉢以示居士……賓頭盧食已，便持是鉢示諸比丘言：汝等看是鉢香好可愛。……佛種種因緣呵責賓頭盧，云何名比丘？為赤裸外道物木鉢故，於未受大戒人前現過人聖法。呵責已！語：頗羅墮盡形壽擯汝，不應此閻浮提住。³

對賓頭盧本人而言，他已證得阿羅漢，不會是因為貪欲現前才去取鉢，但是這種行為卻會遭致世人對僧團的譏嫌，也對凡夫比丘有不良的示範作用。所以釋尊呵責賓頭盧，亦示後人，不應於未受大戒人前現過人聖法。

既然佛陀禁止沙門弟子顯神通，然而在佛教大部頭經典《華嚴經》為何有一專研神通的〈十通品〉呢？有此疑問，令我想一探《華嚴經》的〈十通品〉如何介紹十種神通，與一般的神通有何不同？又其所證得的境界究有何差異？研究目的：1、探討華嚴經十通品如何運用神通來啟信眾生。2、令分辨出迷信與神通之不同。

¹ 《四分比丘尼戒本》卷 1，T22, p. 1031, b26-c1。

² 《四分律比丘戒本》卷 1，T22, p. 1018, b18-19。

³ 《十誦律》卷 37，T23 p. 268, c28-p. 269, a29。

第二節 研究範圍與方法

本文研究的範圍，以唐譯八十華嚴的〈十通品〉為主要探究內容。《華嚴經》有唐譯（簡稱八十華嚴）與晉譯（簡稱六十華嚴）之分，唐譯《華嚴經·十通品》，於晉譯《華嚴經》名〈十明品〉。祖師將此經（唐譯八十華嚴）分為七處九會，四分五周因果。〈十通品〉位於第七會，此乃重會普光明殿，如來為會主，說等覺法門。在信、解、行、證四分中，屬於解門中的修因契果生解分；五周因果中，屬差別因果中的差別因。本文研究所採用的經典以《八十華嚴·十通品》為主，輔以《六十華嚴·十明品》，再與諸乘神通作一比較，並分辨出十通與一般信仰的感應或神跡之差別。

依澄觀國師注解之《華嚴經疏鈔》與法藏大師《華嚴經探玄記》中對《華嚴經·十通品》及《華嚴經·十明品》之論述為主，再將〈十通品〉與諸乘神通作一比較，了解其差異性。

第二章 神通之定義與成因

依禪定而引發神通，這是印度一般所公認的，⁴故知神通並非專屬於佛門，外道亦有神通。由此可知神通和修習禪定是息息相關。「神通」的獲得，如果不是依著三法印、四念處、觀照般若等正念而修，那麼所修的禪定較容易趨向外道定，並不能得到真正的解脫。

佛教的聖者，有俱解脫和慧解脫阿羅漢。俱解脫阿羅漢，指証得滅盡定的阿羅漢，依定、慧得解脫，故能得三明六通。其內容分別為：一、神足通，二、他心通，三、宿命通，四、天眼通，五、天耳通，六、漏盡通。

第一節 神通之定義

神通abhiññā妙用無礙之意，又名神通力或神力，略名通；依《大乘義章》卷20解釋神通，云：作用無壅，名之為通。⁵亦指由修禪定與智慧而獲得的超自然、無礙自在、神變不可思議之妙用。又稱神通力、神力、通力、通。

又如《妙法蓮華經玄義》卷6：

⁴ 參印順導師著，《佛法概論》，p233.

⁵ 《大乘義章》卷20，T44, p. 855, a24。

諸經所出名數不同，今且依六種。謂：天眼、天耳、他心、宿命、如意、身通、無漏等也。此六皆稱神通者、如《瓔珞》云：神，名天心；通，名慧性。天心者，天然之心也；慧性者，通達無礙也。毘曇亦云：障通無知若去，即發慧性也。當知！天然慧性與六法相應，即能轉變自在，故名神通。《地持·力品》云：神，謂難測知；通，謂無壅礙。此解與《瓔珞》同。天心即是難測知義，慧性即是無壅礙義。」⁶

此特別就智慧來說明神通，顯示智慧之通達無礙。若能得智慧，則能轉變自在。此神通不同於一般之幻術，如《妙法蓮華經玄義》卷6云：

然此六法修無前後，證無次第，用亦任時，故眾經列次不同也。《釋論》云：幻術事是虛誑法，法於草木誑惑人眼，物實不變。神通不爾，實得變法，使物實變。如地有成水之理，水有成地之義。若金銀得火則融，水遇寒則結。火寒是融結法，結則實結，融則實融。若得天然慧性，則實能如此，變用自在，所變水火令他實得受用。⁷

第二節 神通之成因

神通的形成原因，於早期的佛教經典《阿含》中，有不少相關的記載。如：《增壹阿含經》卷2〈廣演品〉云：

世尊告諸比丘，當修行一法，當廣布一法，已修行一法，便有名譽，成大果報，諸善普至，得甘露味，至無為處，便成神通。……云何為一法？所謂念佛……若有比丘正身正意，結跏趺坐，繫念在前，無有他想……云何修行念法……得甘露味，至無為處，便成神通。……云何修行念僧。便有名譽……云何修行念施，便有名譽，成大果報……修行念天，便有名譽，成大果報，諸善普至，得甘露味，至無為處，便成神通。⁸

就是專力修行於任何一法，如：念佛、念法、念僧、念戒、念施、念天的功德，逮所有善法皆具足時，即可獲得神通。

有關於得神通力的方法依《大薩遮尼乾子所說經》卷7〈如來無過功德品〉云：「入諸禪故，身得輕軟，成就如是身輕心柔，入如意分，善入如意分已，即

⁶ 《妙法蓮華經玄義》卷6，T33, no. 1716, p. 750, a23-b2。

⁷ 《妙法蓮華經玄義》卷6，T33, no. 1716, p. 750, a23-b1。

⁸ 《增壹阿含經》卷2〈廣演品〉，T.02, p. 554, a8-p. 555, c4

生神通。⁹」又如《釋禪波羅蜜次第法門》云：「復次因禪具足力波羅蜜者，一切自在變現，諸神通力皆藉禪發。¹⁰」又《諸法無諍三昧法門》云：「如來一切智慧及大光明、大神通力，皆在禪定中得。¹¹」

再者依《大智度論》卷 28〈序品〉云：

問曰：神通有何次第？答曰：菩薩離五欲得諸禪，有慈悲故為眾生取神通，現諸希有奇特之事，令眾生心清淨。何以故？若無希有事，不能令多眾生得度。菩薩摩訶薩作是念已，繫心身中虛空，滅麤重色相，常取空輕相。發大欲精進心，智慧籌量心力能舉。¹²

問：神通之獲得有何次第？依《大智度論》的回答：菩薩遠離五欲得諸禪定，由慈悲心故，為救度眾生顯現神通，展現希有奇特的事，令眾生心得到清淨，若無稀有奇特之事不能令眾生得度。菩薩有此想法後，遂發大欲精進心，智慧籌量心力能舉發神通力。

神通的獲得，非佛法修行的主要目的。正覺者的解脫，是以正智斷除煩惱為主要。如果因禪定而升最高的境界，愈陶醉於深定的寂靜中，無法聽聞佛法，修學教理，證得解脫，反而是「八難」中的長壽難。

若據《大乘義章》卷 20 云：得神通之方法有四種，分別為：(一)生四禪天之果報而自然得之報通，(二)仙人依藥力自由飛空之業通（由業所得之通力），(三)婆羅門依持咒所得之咒通，(四)依修禪定而得通力之修通。其中業通與咒通屬於外道之神通。¹³

透過這四種方法可獲得三種通力。如《菩薩瓔珞本業經》卷 2 云：「通力有三緣：一、報通，二、修定通，三、變化通。」¹⁴

1、報得通力：三界諸天，皆有五種之神通，乃至鬼神亦有小通，此神通皆依果報而自然感得者。

2、修得通力：三乘聖者修三學而得六通，外道仙人修禪定而現得五通者。

3、變化通力：三乘聖者以神通力變現種種者。

⁹ 《大薩遮尼乾子所說經》卷 7〈8 如來無過功德品〉，T09, p. 350, a1-3

¹⁰ 《釋禪波羅蜜次第法門》卷 1，CBETA, T46, p. 477, b2-4

¹¹ 《諸法無諍三昧法門》卷 1，CBETA, T46, , p. 629, a26-27

¹² 《大智度論》卷 28，CBETA, T.25, p. 264, b14-20

¹³ 參《大乘義章》卷 20，T.44, p. 861, a29-b21。

¹⁴ 《菩薩瓔珞本業經》卷 2，T24, p. 1019, b25-26。

第三章 神通之種類與諸乘

此一般凡夫外道與聲聞緣覺所證得之六種神通內容及諸乘所證得之神通，列舉「通、明」不同、作用不同分別說明如下：

第一節 神通之種類

茲就一般所講的神通分為以下六種，分別敘述如下：

依《大乘義章》卷 20 解釋神通，云：作用無壅，名之為通。通別不同，一門說六¹⁵：

- 1、神足通：身通又名神通、神足通，此從其所依來彰顯其名，足是就所喻。以遊涉往來，事同脚足，故名為足。所為自在遊涉如足，故云神足。
- 2、天眼通：天眼通者就眼根彰顯其名。天眼通不起障礙，無論多遠都能看到。能見眾生的業，知道來世生在何處。¹⁶具有三明六通的阿羅漢，他的天眼清淨，他能夠看到未來一切世的前因後果，稱為天眼明。
- 3、天耳通：依禪得耳故名天耳。謂以天耳緣欲色二界聲處之神通力。又作天耳智通。¹⁷以此天耳能聞自地及下地之天聲、人聲、非人聲及遠近等一切之音聲，稱為天耳通。有天耳通者能明白六道眾生所說的言語。
- 4、他心通：他心通者，非己之慮名曰他心，於此他心，照知無壅名他心通。此通不只知他心而已，亦知想等。¹⁸
- 5、宿命通：「宿」既是過去的意思。知道自己與眾生前生過去世多生累劫以

¹⁵ 《大乘義章》卷 20，T44, p. 855, a24-p. 856, a15。

¹⁶ 《大智度論》卷 5：「佛法身菩薩清淨天眼，一切離欲五通凡夫所不能得。聲聞辟支佛亦所不得，所以者何？小阿羅漢小用心，見一千世界；大用心見二千世界。大阿羅漢小用心，見二千世界；大用心見三千大千世界。辟支佛亦爾，是名天眼通。」T25, p. 98, a23-28。

¹⁷ 《大智度論》卷 5：「云何名天耳通？於耳，得色界四大造清淨色，能聞一切聲，天聲、人聲三惡道聲。云何得天耳通？修得常憶念種種聲，是名天耳通。」T25, p. 98, a28-b2。

¹⁸ 《大乘義章》卷 20：T44, p. 855, c11-13。

前的業報，從何處來都能知道。¹⁹

6、漏盡通，分二：(1)、無學聖智能盡諸漏，名漏盡通。此之一通，就能彰名，能盡漏故，亦得名為遣患立稱。(2)、知漏盡名漏盡通，此之一義從境立目²⁰

另外，《大智度論》提及五通是菩薩所得，六神通是佛所得，如〈往生品〉中說：「菩薩住六神通至諸佛國。為何說菩薩皆得五通？答曰：第六漏盡神通有二種：一者漏習俱盡，二者漏盡而習不盡。習氣未斷盡，故言皆得五通。漏盡故言住六神通。」²¹一般而言，前五通，非佛教所專有，連外道、鬼、魔、仙等也能修得，但終不能免於輪迴的痛苦，故非究竟之神通。第六種神通——漏盡通，此種神通唯有阿羅漢和佛乃能證得。

第二節 諸乘之神通

六通乃是大、小乘所證得之神通，前五通共外道，第六種漏盡通，唯有阿羅漢和佛菩薩才能證得，一般凡夫和鬼神是無法證得的。然而，在六通中，三明是就六通中的宿命、天眼、漏盡通等的殊勝作用，說名為「明」的。以佛、阿羅漢所具有之「三明」，再加上天耳、他心、神足三通，合稱三明六通。茲就通明不同、作用不同說明如下：

一、「通」「明」不同

此處通與明的差別是就大、小乘所證得的深廣而論，並非與一乘所證得的十通相較。因一乘為等覺位的佛，其神通乃智的妙用，非一般聲聞緣覺菩薩所可比。故此處乃就大、小乘之「神通」與「明」的差別言之？依《大智度論》卷二云：

神通、明有何等異？答曰：直知過去宿命事，是名通；知過去因緣行業，是名明。²²

¹⁹ 《大智度論》卷5：「云何識宿命通？本事常憶念日、月、年歲至胎中。乃至過去世中，一世、十世、百世、千萬億世，乃至大阿羅漢、辟支佛，知八萬大劫，諸大菩薩及佛，知無量劫，是名識宿命通。」T25, p.98, b3-6。

²⁰ 《大乘義章》卷20：T44, no. 1851, p. 855, b4-7

²¹ 參《大智度論》卷28：「如〈讚菩薩品〉中：言諸菩薩皆得五神通。今何以言欲住六神通？答：五通是菩薩所得，今欲住六神通是佛所得。若菩薩得六神通可？如來難問曰：〈往生品〉中說：「菩薩住六神通至諸佛國。云何言菩薩皆得五通？答曰：第六漏盡神通有二種：一者、漏習俱盡。二者、漏盡而習不盡。習不盡故，言皆得五通；漏盡故，言住六神通。」T25, p. 264, a22-29。

²² 《大智度論》卷2，T.25, p. 71, c15-20。

直知死此生彼，是名通。知行因緣際會不失，是名明。²³

直盡結使，不知更生、不生，是名通。若知漏盡更不復生，是名明。是三明大阿羅漢、大辟支佛所得。²⁴

由文得知「通」與「明」的差異，有下列數點不同：

一、「通」：唯知過去的宿命事；唯知死此生彼的死生事；唯知煩惱已盡，不知更生不生，是為漏盡通。

二、「明」：已知過去的宿命事外，更知過去的因緣行業；不僅知死此生彼的死生事，更知過去因緣行業，會遇時果報不失；除知煩惱已盡外，更了知我生已盡，梵行已立，不受後有，是為漏盡智通明。此乃大阿羅漢、大辟支佛所證得之三明。

「通」與「明」圖表

通	明
唯知過去的宿命事	已知過去的宿命事外，更知過去的因緣行業
唯知死此生彼的死生事	已知死此生彼的死生事外，更知行因緣際會不失
唯知煩惱已盡，不知更生不生	已知煩惱已盡外，且知漏盡更不復生

上文就外道凡夫所證得「通」與聲聞、緣覺所證得「明」說明了兩者間之不同。接著以大阿羅漢、大辟支佛與佛所證三明差異說明。依《大智度論》卷 2 云：

問曰：是三明大阿羅漢、大辟支佛所得。若爾者，與佛有何等異？

答曰：彼雖得三明，明不滿足；佛悉滿足，是為異。

問曰：云何不滿？云何滿？

答曰：諸阿羅漢、辟支佛宿命智，知自身及他人，亦不能遍。有阿羅漢知

²³ 同註 22。

²⁴ 同註 22。

一世或二世、三世、十、百、千、萬劫乃至八萬劫，過是以往，不能復知，是故不滿。天眼明，未來世亦如是。²⁵

以上說明阿羅漢、辟支佛，雖能證得三明，但有不滿；知不能遍。就宿命智及天眼明而言，聲聞、獨覺只知自身及他人，亦不能遍。

阿羅漢證得「宿命智」、「天眼明」或知、或見過去乃至未來，一至八萬劫以內之事，超過八萬劫以上之事則無法知，所以稱為不滿；「天眼」但見三千世界，「漏盡」不盡所知，故云有分。²⁶

唯佛所證三明，知能遍、能滿。又云：

佛一念中生、住、滅時，諸結使分生時，如是住時，如是滅時，如是苦法忍、苦法智中所斷結使，悉覺了知；如是結使解脫，得爾所有為法解脫，得爾所無為法解脫，乃至道比忍，見諦道十五心中，諸聲聞、辟支佛，所不覺知，時少疾故。²⁷

再就佛與聲聞、辟支佛的智用有別說，二乘不能一念頓知四諦十五心結使，生、住、異、滅等相。

大阿羅漢、大辟支佛與佛三明之不同

大阿羅漢、大辟支佛	佛
雖得三明，明不滿足	佛，三明悉滿足
三明不滿。 「宿命智」、「天眼明」知、見過去乃至未來， 一 ~ 八萬劫以內之事，八萬劫以上之事則無法知。	佛所證三明，能滿。
知不能遍。 1、宿命智、天眼明：只知自身及他人，亦不能遍。 2、「漏盡」不盡所知	知能遍。
不能一念頓知四諦十五心結使，生、住、異、滅等相。	能一念頓知四諦十五心結使，生、住、異、滅等相。

²⁵ 《大智度論》卷 2, T25, p. 71, c20-p. 72, a2。

²⁶ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 74，T36, p. 583, c21-23。

²⁷ 《大智度論》卷 2, T25, p. 72, a2-7。

二、大、小乘神通之不同

大、小乘神通之不同，如《法華義疏》卷 7 云：「菩薩神通運用廣遠猶如少壯；二乘神通力用狹劣喻老弊也。」²⁸又《大般涅槃經義記》卷 7：「二乘神通，一心一作，不得眾多，明小異大。菩薩不下，彰大異小。」²⁹

以少壯與老弊來譬喻菩薩與二乘人程度之差異懸殊頗易明了，至於在六通中，大、小乘義神通之異同，依《大乘義章》卷 20 云：依大、小乘體性不同、緣心不同、常、無常不同、依定不同、作用不同等五種說明如下：³⁰

一、**體性不同**：小乘六通用事識中慧數為體；大乘六通皆用智慧為體。

大乘法中，**始修**之時用事識中慧數為體，心外有法，於中自在說名為通→**次修**用彼妄識中慧以之為體，見一切法但從心起心外無法，自心法中無礙自在→**究竟**終成用真識中實慧為體，見法唯真於其自體真實法中無礙自在。

大、小乘六通、體性不同

體性不同	
小乘六通，以六識中之慧心所為體	大乘六通 始修，以六識中之慧心所為體 次修，用妄識中慧以之為體 究竟，用真識中實慧為體，亦即以轉識成智之智慧為體

二、**緣心不同**：小乘六通，凡所作為攀緣分別，不能無緣。

大乘法中始修，有緣→次修，息緣；不能無緣→究竟，終成平等無緣，如日普照，而無分別，一切所作，法力而為，都不作心。

²⁸ 《法華義疏》卷 7, T34, p. 551, a13-15)

²⁹ 《大般涅槃經義記》卷 7，T37, p. 802, a19-21

³⁰ 參《大乘義章》卷 20，T44, p. 859, c6-p. 860, a1

大、小乘六通緣心不同圖表

小乘	大乘
一切所為不能無緣	始修，有緣→ 次修，息緣不能無緣→ 究竟，終成平等無分別， 一切所作，都不作心。

三、常、無常不同：小乘六通無常生滅。

大乘六通始則無常，究竟真常，物見興廢體恒不變。

大、小乘六通之常、無常不同

小乘	大乘
探物無常生滅	探物體恒不變。

四、依定不同：小乘六通但依事定，事中住心是事定也。

大乘法中始修同小，究竟終成依一切禪悉能起之。

又聲聞人隨依何定，所發神通入餘定中不能起用。

諸佛菩薩則不如是。隨依何定所發神通入餘定中悉能起用。

大、小乘六通之依定不同

小乘	大乘
六通：依事定	依於真實自體寂定
前之五通唯依四禪根本定起。 漏盡一通依於四禪未來中間及三無色。	究竟終成依一切禪悉能起之
隨依何定，所發神通入餘定中不能起用。	隨依何定，所發神通入餘定中悉能起用。

五、作用不同：六通別說身通之中有十種不同。³¹

(1)、上下不同：

聲聞緣覺依於初禪。所發神通但至初禪。不能至上。以地度故餘定亦爾。但至自地不能得過。

諸佛菩薩則不如是。依於初禪所發神通至一切地。餘定亦爾。

(2)、寬狹不同：

聲聞之人二千國土為通境界；緣覺之人三千國土為通境界；大緣覺莫問作意及不作意，皆以三千大千國土為通境界，此等名狹。

諸佛菩薩一切世界一切眾生界為通境界，故名為寬。

(3)、多小不同：

聲聞緣覺一心一作不能眾多。

諸佛菩薩一時化現十方世界一切色像。一時能現五趣之身。

(4)、大小不同：

聲聞緣覺化現大身不能入小，化現小身不能容大。

諸佛菩薩化現大身滿三千界，能以大身入一塵中，化現小身猶如微塵，能以小身容受一切，又佛菩薩於世色物大能入小，小能容大。二乘不能。

(5)、遲速不同：

聲聞緣覺欲至遠處多時乃到，以其不得如意通故。

諸佛菩薩一念能至十方世界，以其所得如意通故。

³¹ 《大乘義章》卷 20： T44, p. 860, a1-b8

(6)、虛實不同：

聲聞緣覺凡所化現一切境界相似而已不得實用。

諸佛菩薩凡所化現皆得實用。

(7)、所作不同：

諸佛菩薩化無量人，各令有心，隨作一事令人異辨。二乘不能。

(8)、所現不同：

諸佛菩薩但現一身令人異見，但出一聲令人異聞，安住一土十方俱現。二乘不能。

(9)、根用不同：

諸佛菩薩六根互用。二乘不能。

(10)、自在不同：

諸佛菩薩凡所為作身心自在不相隨逐，其身現大心亦不大，其身現小心亦不小，其身現喜心亦不喜，其身現憂心亦不憂，如是一切。二乘不能。

六通之作用不同

聲聞緣覺	諸佛菩薩
依於初禪，所發神通但至自地，不能至上。	依於初禪所發神通至一切地。餘定亦爾。
聲聞之人二千國土為通境界；緣覺之人三千國土為通境界；大緣覺作意及不作意，皆以三千大千國土為通境界，此等名狹。	諸佛菩薩一切世界一切眾生界為通境界，故名為寬。
一心一作不能眾多。	一時能現五趣之身。
化現大身不能入小，化現小身不能容大。	於世色物大能入小，小能容大。
欲至遠處多時乃到，以其不得如意通故。	一念能至十方世界，以其所得如意通故。
凡所化現一切境界相似而已不得實用。	凡所化現皆得實用。
二乘不能化無量人，各令有心，隨作一事令人異辨。	能化無量人，各令有心，隨作一事令人異辨。
二乘不能，現一身令人異見，出一聲令人異聞，安住一土十方俱現。	諸佛菩薩但現一身令人異見，但出一聲令人異聞，安住一土十方俱現。

二乘不能六根互用。	諸佛菩薩六根互用。
二乘不能凡所為作身心自在不相隨逐。	諸佛菩薩其身現大心亦不大，其身現小心亦不小，凡所為作身心自在不相隨逐。

由上文得知從義理上可明了小、大乘神通除了體性、緣心、常、無常、依定、作用五種不同之外，另又舉六通之其中一項身通之作用不同來說明大、小乘其時間、空間；劫數；寬窄；大小；虛實；所作；所現；根用；自在等皆不同，猶如月光與螢光之亮度不同。

又《大般涅槃經義記》卷 7：「二乘神通，一心一作，不得眾多，明小異大。菩薩不下，彰大異小。」³² 由此可知，大、小乘差異聲聞、緣覺、菩薩與佛陀雖皆證得三明六通，但小、大乘與佛相較，佛陀的三明六通遠遠超乎其上。

第四章 華嚴之神通及特色

《華嚴經·十通品》的十通，依行布次第，十住、十行、十回向、十地、等覺、妙覺位次，修普賢萬行，行十度波羅蜜、三十七助道行門，³³證十地，得十種三昧，獲十種神通。此十通皆言智通，乃等覺位菩薩之智慧妙用，皆以無障礙大智為體，非小乘所及也，與一般的神通有別。

《華嚴經》對神通的解釋，依《新華嚴經論》卷 20 釋云：

具大神通者，大智無依無形，性無生滅，名之為神。智無不達，名之為通。隨有可化，悉能遍往者，明智無去來、中邊、表裏，十方眾生應感皆見，皆悉不同，名為遍往。³⁴

說明了一乘所證得的大神通，係以大智為體，無著無形，亦無生滅之相，名之為「神」；其智所生之妙用，皆能通達，謂之為「通」。此神通智力，能應眾生之機感，遍往度化。

一乘所證得之神通，有十種通。此十通乃六通之開展，六通中除了他心通及宿命通不開以外，餘四各開為二，故成為十通。十通業用皆同法界，包攝難思，故完全異於六通也。六通之前五通共外道，第六漏盡通小乘證阿羅漢果、大乘菩

³² 《大般涅槃經義記》卷 7，T37, p. 802, a19-21。

³³ 參見《華嚴合論》卷五十五〈十地品〉，沙門志寧釐經合論，p7，台北，佛陀教育基金會。

³⁴ 《新華嚴經論》卷 20，T36, p. 853, b26-c1。

薩、佛皆可證得，惟境界寬廣大小有別，十通唯一佛乘乃可證得。

第一節 華嚴之十通

十通於《八十華嚴》名十種智通，《六十華嚴》名十種明。其名稱如下：一、第一善知他心智神通，二、無礙天眼智神通，三、知過去際劫宿住智神通，四、知盡未來際劫智神通，五、無礙清淨天耳智神通，六、住無體性無動作往一切佛剎智神通，七、善分別一切言辭智神通，八、無數色身智神通，九、一切法智神通，十、入一切法滅盡三昧智神通。

茲將六通開演成十通、十明的關係，繪表說明如下：

六通	十通《八十華嚴》	十明《六十華嚴》
他心通——	善知他心智神通——	善知他心智明（不開）
天 眼 通	{ 無礙天眼智神通（見現在） 知盡未來際劫智神通（見未來）	{ 天眼智明 深入未來際劫無礙智明
宿命通——	知過去際劫宿住智神通——	深入過去際劫無礙宿命智明（不開）
天 耳 通	{ 無礙清淨天耳智神通（聞音聲） 善分別一切言辭智神通	{ 無礙清淨天耳智明 分別一切言音智明
神 足 通	{ 住無體性無動作往一切佛剎智神通 無數色身智神通	{ 安住無畏神力智明 出生無量阿僧祇色身莊嚴智明
漏盡智證通	{ 一切法智神通（約智） 入一切法滅盡三昧智神通（約定）	{ 一切諸法真實智明 一切諸法滅定智明

《華嚴經》所談的十種神通，是依三昧大定發起的無礙神用，故〈十通品〉的「通」字，相當於智慧的妙用，與一般的神通有別。僅局限於菩薩身上，³⁵所以菩薩遇到凡夫眾生根機不同，其所顯現的神通境界也就不全然相同。如《大方廣佛華嚴經》卷 14 云：

若獲十地十自在，修行諸度勝解脫，則獲灌頂大神通，住於最勝諸三昧……
 則身充遍如虛空……安住不動滿十方，……海印三昧威神力，嚴淨不可思議剎……以佛華嚴三昧力，一微塵中入三昧……於一普現難思剎，彼一塵

³⁵《大方廣佛華嚴經疏》卷 9：「不思議品云：一切諸佛有無邊際無礙解脫，示現無盡大神通力。十通唯局菩薩。或說有六，如常所辯。然名通大、小。」T35，p. 563，c22-25。

內眾多剎，或有有佛或無佛，或有雜染或清淨，或有廣大或狹小。³⁶

由十地圓滿所得大定，所顯不思議解脫及神通，量周法界，展現事事無礙，即是海印三昧所現自在也，突顯別教一乘之殊勝。所以〈十通品〉的神通，和一般外道就能做到的神通，大不相同。

一、知他心智神通

他心乃自己以外第三者之心，證得善知他心智神通的菩薩，能夠知道一三千大千世界，各道眾生種種心差別。

菩薩摩訶薩以他心智通，知一三千大千世界眾生心差別，所謂：善心、不善心、廣心、狹心、大心、小心、順生死心、背生死心、聲聞心、獨覺心、菩薩心、聲聞行心、獨覺行心、菩薩行心、天心、龍心、夜叉心、乾闥婆心、阿脩羅心、迦樓羅心、緊那羅心、摩睺羅伽心、人心、非人心、地獄心、畜生心、閻魔王處心、餓鬼心、諸難處眾生心，如是等無量差別種種眾生心悉分別知。

如一世界，如是百世界、千世界、百千世界、百千億那由他世界，乃至不可說不可說佛剎微塵數世界中所有眾生心悉分別知。是名：菩薩摩訶薩第一善知他心智神通。³⁷

菩薩的他心智通³⁸，是就性（善、不善心、廣、狹心）、行（順、背生死心、聲聞行心、獨覺行心、菩薩行心）和報（天、人心）三方面來說明，他心智通能了知眾生心的差別。眾生起何種心態、想法、念頭都可一清二楚。善、不善心是就總而言；次廣心、狹心是就善心中來分出差別。菩薩是廣勝心，二乘是狹心，三心都是和佛法相應，但在關懷的層次不同。

此品的神通與三地的菩薩相比，三地僅知一剎眾生心差別，而在《十通品》菩薩能知從一世界乃至不可說不可說佛剎微塵數世界中，所有眾生心差別，比三地菩薩所知的範圍更大更廣。

³⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷 14，T10，p.73，c1-p. 74，a8。

³⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷 44，T10，p.229，c18-p. 230，a1。

³⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷 35：「此菩薩（三地的菩薩），以他心智，如實而知他眾生心，所謂：有貪心，如實知有貪心，離貪心，如實知離貪心，有瞋心、離瞋心；有癡心、離癡心；有煩惱心、無煩惱心；小心、廣心；大心、無量心；略心、非略心；散心、非散心；定心、非定心；解脫心、非解脫心；有上心、無上心，雜染心、非雜染心，廣心、非廣心，皆如實知。菩薩如是，以他心智，知眾生心。」T10，p.188，b7-14。

二、無礙天眼智神通

證得無礙天眼智神通的菩薩，能見不可說不可說佛剎微塵數世界中眾生，死此生彼，善趣、惡趣。天眾、龍眾、夜叉眾、乾闥婆眾……阿脩羅眾等無量品類種種眾生眾中，隨所積集業、隨所受苦樂，以無礙眼悉皆明見，沒有阻礙。

菩薩摩訶薩以無礙清淨天眼智通，見無量不可說不可說佛剎微塵數世界中眾生，死此生彼，善趣、惡趣，福相、罪相，或好或醜，或垢或淨。

如是品類無量眾生，所謂：天眾、龍眾、夜叉眾、乾闥婆眾、阿脩羅眾、迦樓羅眾、緊那羅眾、摩睺羅伽眾、人眾、非人眾、微細身眾生眾、廣大身眾生眾、小眾、大眾，如是種種眾生眾中，以無礙眼悉皆明見；隨所積集業、隨所受苦樂、隨心、隨分別、隨見、隨言說、隨因、隨業、隨所緣、隨所起，悉皆見之，無有錯謬。是名：菩薩摩訶薩第二無礙天眼智神通。³⁹

菩薩天眼有修得、報得，修得天眼根，名天眼通，通以慧為體，故障外色，菩薩能知眾生往生善趣或惡趣，以及導致出生不一樣的因素。所積集的「業」，含二個層次，一、善業：指積集福智勝功德；⁴⁰二、惡業⁴¹：佛法雖好但因眾生無明，隨心，隨分別，隨見心的活動入渴愛網中，恒造諸趣受生因緣。

菩薩能知眾生往生善趣或惡趣，以及能知導致出生不一樣的因素。眾生死此生彼的業緣關係，皆能知曉。此種能力和第三地⁴²的天眼通比，《十通品》天眼的能力超越甚多，如就業緣的關係而言即是。

³⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷 44，T10，p. 230，a2-13。

⁴⁰ 業指善的方面，如《大方廣佛華嚴經》卷 36，「積集福智助道故，精勤修習不息故，出生善巧方便故，觀察照明上上地故，受如來護念。」T10，p. 191，b24-26。

積集福智勝功德：《大方廣佛華嚴經》卷 38：「積集廣大善根資糧。」T10，p. 199，c8。

⁴¹ 業指惡的方面（參初地經文），《大方廣佛華嚴經》卷 34：「復作是念，諸佛正法，如是甚深，如是寂靜，如是寂滅，如是空，如是無相，如是無願，如是無染，如是無量，如是廣大，而諸凡夫，心墮邪見，無明覆翳，立憍慢高幢，入渴愛網中，行諂誑稠林，不能自出，心與慳嫉，相應不捨，恒造諸趣，受生因緣，貪患愚癡，積集諸業，日夜增長，以忿恨風，吹心識火，熾然不息。」T10，p. 182，b28-c6。

⁴² 《大方廣佛華嚴經》卷 35：「此菩薩天眼清淨，過於人眼，見諸眾生，生時、死時，好色、惡色，善趣、惡趣，隨業而去，若彼眾生，成就身惡行，成就語惡行，成就意惡行，誹謗賢聖。具足邪見，及邪見業因緣，身壞命終，必墮惡趣，生地獄中，若彼眾生，成就身善行、成就語善行、成就意善行、不謗賢聖、具足正見、正見業因緣，身壞命終，必生善趣，諸天之中，菩薩天眼皆如實知。」T10，p. 188，b22-29。

三、知過去際劫宿住智神通

往謝名宿，過往之色心相續名命，亦名為住。⁴³宿住指往世，佛法講無始而不說開始，無始的概念，代表著我們有無數的過去世和一切眾生有關，具有宿住隨念智通的菩薩，能知自身及不可說不可說佛剎微塵數世界中一切眾生，過去不可說不可說佛剎微塵數劫宿住之事——佛如是名號，如是出興，如是出家，復於如是菩提樹下成最正覺，般涅槃後法住久近，造立塔廟種種莊嚴，令諸眾生種植善根，皆悉能知。《華嚴經探玄記》卷 12：「宿命知其過去所習因以授法。」⁴⁴

菩薩摩訶薩以宿住隨念智通，能知自身及不可說不可說佛剎微塵數世界中一切眾生，過去不可說不可說佛剎微塵數劫宿住之事。

所謂：某處生，如是名，如是姓，如是種族，如是飲食，如是苦樂。

從無始來，於諸有中，以因以緣，展轉滋長，次第相續，輪迴不絕，種種品類、種種國土、種種趣生、種種形相、種種業行、種種結使、種種心念、種種因緣、受生差別，如是等事皆悉了知。

又憶過去爾所佛剎微塵數劫，爾所佛剎微塵數世界中，有爾所佛剎微塵數諸佛，一一佛如是名號，如是出興，如是眾會，如是父母，如是侍者，如是聲聞，如是最勝二大弟子，於如是城邑，如是出家，復於如是菩提樹下成最正覺，於如是處，坐如是座，演說如是若干經典，如是利益爾所眾生，於爾所時住於壽命，施作如是若干佛事，依無餘依般涅槃界而般涅槃，般涅槃後法住久近，如是一切悉能憶念。

又憶念不可說不可說佛剎微塵數諸佛名號，一一名號有不可說不可說佛剎微塵數佛，從初發心，起願修行，供養諸佛，調伏眾生，眾會說法，壽命多少，神通變化，乃至入於無餘涅槃，般涅槃後法住久近，造立塔廟種種莊嚴，令諸眾生種植善根，皆悉能知。是名：菩薩摩訶薩第三知過去際劫宿住智神通。⁴⁵

知過去際劫宿住隨念智通的内容可分二項說明：

一、知凡事——知眾生在煩惱生死大海中輪轉。

有宿住通的菩薩，皆能如時了知，凡夫有情於三界中，以各種不同的狀況生活、輪迴。

二、知佛事——分二：（1）偏果，（2）談初發心，所以含因，為何能成就圓

⁴³ 《華嚴經探玄記》，「往謝名宿，宿時色心相續名命，亦名為住。」T35, no. 1733, p. 331, b29-c1。

⁴⁴ 《華嚴經探玄記》，CBETA, T35, no. 1733, p. 331, c26-27。

⁴⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷 44，T10, p.230, a13-b9。

滿的佛果位。

(1) 偏果：能記得不可說不可說的佛號、出生、壽命長短、佛陀的事業以及入涅槃後，佛弘揚的法，能夠在這世上傳多久，諸多的細節，祂都很清楚明白。

(2) 知果兼知因：能憶起諸佛不同的名號，及諸多的同名，從每尊佛初發心到成佛的修行過程，各輩子所做的事，從供養諸佛到教化調伏眾生都清楚明白。譬如造塔是為了讓眾生供養、修福，如此種種，皆悉能知。

此宿住通與三地⁴⁶的經文對照，三地的菩薩僅知自己的過去種種，在〈十通品〉菩薩不僅知道自己的過去，連眾生及諸佛的過去修行因和果都清晰明白如眼前所見一樣記得。此和外道僅記得自己幾世而已相比，十通的範圍實在很廣。

四、知盡未來際劫智神通

知盡未來際劫智神通的菩薩，能知盡未來際不可說不可說佛剎微塵數世界中所有劫，一一劫中所有眾生，命終受生，諸有相續，一一如來，從初發心，起願立行，供養諸佛，教化眾生，一切皆能了知。

菩薩摩訶薩以知盡未來際劫智通，知不可說不可說佛剎微塵數世界中所有劫，一一劫中所有眾生，命終受生，諸有相續，業行果報，若善，若不善，若出離，若不出離，……若邪定，若正定，……若具足善根，若不具足善根，若攝取善根，若不攝取善根，若積集善根，……若積集罪法，若不積集罪法，如是一切皆能了知。

又知不可說不可說佛剎微塵數世界，盡未來際有不可說不可說佛剎微塵數劫，一一劫有不可說不可說佛剎微塵數諸佛名號，一一名號有不可說不可說佛剎微塵數諸佛如來，一一如來，從初發心，起願立行，供養諸佛，教化眾生，眾會說法，壽命多少，神通變化，乃至入於無餘涅槃，般涅槃後法住久近，造立塔廟種種莊嚴，令諸眾生種植善根，如是等事悉能了知。是名：菩薩摩訶薩第四知盡未來際劫智神通。⁴⁷

菩薩的智慧盡未來際如此長的時間，一一劫中所有眾生，命終受生諸有相

⁴⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷 35：「此菩薩，念知無量宿命差別。所謂：念知一生、念知二生、三生、四生、乃至十生、二十三十、乃至百生、無量百生、無量千生、無量百千生、成劫壞劫、成壞劫、無量成壞劫、我曾在某處、如是名、如是姓、如是種族、如是飲食、如是壽命、如是久住、如是苦樂、我於彼死、生於某處、從某處死、生於此處、如是形狀、如是相貌、如是言音、如是過去、無量差別、皆能憶念。」T10, p. 188, b14-22

⁴⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷 44, T10, p. 230, b10-28。

續⁴⁸等等，無量劫，無量的眾生在輪轉都知道。

於未來，有佛剎微塵數諸佛如此多佛之名號，不但每尊佛的名號不一樣，而且亦有很多相同的名字，從每尊佛的初發心到成佛的修行過程，每一世所行，例如從供養諸佛到教化調伏眾生等，都清楚明白。如造塔為了讓眾生供養修福，如此種種皆悉能知。

五、無礙清淨天耳智神通

無礙指無有礙其聞，證得無礙清淨天耳智神通的菩薩，對理解的障礙所知障、煩惱障已斷除。德業自在，於時、空上能廣大遍聞十方及九世，於一切所有音聲，欲聞、不聞，都能隨意自在。諸佛所說無量善巧清淨之法，於彼一切皆能受持，顯持圓滿。

菩薩摩訶薩成就無礙清淨天耳，圓滿廣大，聰徹離障，了達無礙，具足成就，於諸一切所有音聲，欲聞、不聞，隨意自在。

佛子！東方有不可說不可說佛剎微塵數佛，是諸佛所說、所示、所開、所演、……所調伏、所憶念、所分別，甚深廣大、種種差別、無量方便、無量善巧清淨之法，於彼一切皆能受持。

又於其中若義、若文、若一人、若眾會，如其音辭，如其智慧，如所了達，如所示現，如所調伏，如其境界，如其所依，如其出道，於彼一切悉能記持，不忘不失，不斷不退，無迷無惑；為他演說，令得悟解，終不忘失一文一句。

如東方，南、西、北方，四維、上、下，亦復如是。是名：菩薩摩訶薩第五無礙清淨天耳智神通。⁴⁹

成就無礙清淨天耳通的菩薩，同一剎那，即使同時有很多聲音，也無障礙。具有圓滿、廣大兩種特質，聽、不聽都自在，毫無障礙，對十方諸佛所說、所示、所開、所演之法義和戒學的部份，就這兩個所教化調伏的有情，令很明理。有天耳通的菩薩對十方諸佛所說的法，不但聽的很清楚，也能全面完整的記住和傳達。

六、住無體性無動作往一切佛剎智神通

⁴⁸《大方廣佛華嚴經》卷 37：「識亦有二種業。一令諸有相續。二與名色作生起因。」T10, p. 194, a23-24

依第六地經言，「識」有二義：1、讓各種存在相續 2、當名和色的起因。講識是從前輩子到這輩子的識，因有識才会有名和色，終點看得到的是身體的問題，但重要的是肉眼看不到的心的相續，這輩子的第一個念頭，非無緣無故的，其前輩子是什麼，我從那裡來的，所以我們這輩子，從前面看無死，往後面看無終，除非能解決生死的問題了所以說相續，中間不會休息。

⁴⁹《大方廣佛華嚴經》卷 44，T10, p. 230, b29-c13。

住無體性無動作往一切佛刹智神通，其無體性智通，是就總而言，餘別中有：無功作用，同理平等，能普遍，量難知，非依體起用，隨念即形，現有作用，不動本處，作必究竟，用無間歇，不斷佛種，他不能壞，能生善根，菩薩一得聞彼諸如來名，不動本處，而見其身在此佛所，禮拜尊重，承事供養，此無體性及神通乃就智用，表顯其無礙。

菩薩摩訶薩住無體性⁵⁰神通、無作神通⁵¹、平等神通、廣大⁵²神通無量神通、無依神通、隨念神通、起神通、不起神通、不退神通、不斷神通、不壞神通、增長神通、隨詣神通。

此菩薩聞極遠一切世界中諸佛名，所謂：無數世界、無量世界乃至不可說不可說佛刹微塵數世界中諸佛名；聞其名已，即自見身在此佛所。

彼諸世界或仰或覆，各各形狀，……各各差別，無邊無礙；種種國土，種種時劫，無量功德各別莊嚴。

彼彼如來於中出現，示現神變，稱揚名號，無量無數，各各不同。此菩薩一得聞彼諸如來名，不動本處，而見其身在此佛所，禮拜尊重，承事供養，問菩薩法，入佛智慧，悉能了達諸佛國土道場眾會及所說法，至於究竟無所取著。

如是，經不可說不可說佛刹微塵數劫，普至十方而無所往，然詣佛刹觀佛聽法請道，無有斷絕，無有廢捨，……無有疲厭；修菩薩行，成就大願，悉令具足，曾無退轉，為令如來廣大種性不斷絕故。是名：菩薩摩訶薩第六住無體性無動作往一切佛刹智神通。⁵³

無體性，指沒有一個實質能獨立存在的東西，都是因緣和合而成。認識差別是俗諦，無所執著是勝義諦。具足此神通的菩薩他再遠的世界，有什麼樣的佛陀名號，他都能聽到，那麼多的各種細節差別。不離開本處而見己身在佛處，禮拜尊重，承事供養。就空間來說，不可思議的國土有如此多，再加上時間亦不可想像。自身是不動的，卻可以遍至十方。

無體性智通之相有三⁵⁴：

- 1、明廣大：聽到眾多國土諸佛名號，即見身能普遍在彼多刹故。
- 2、明無量、不起等義：謂又於彼佛重聞佛名，便往敬事受道無著故。

⁵⁰ 無性體：《大方廣佛華嚴經》卷 36：「既觀諦已知有為，體性虛偽無堅實」T10, p.193, a12。

⁵¹ 十二因緣的輪轉中，無一主體，亦無一個主體所擁有者；既無一個積集行動的主體，也無一個受到此積集活動的個體，換言之，無作和無我有關。

⁵² 《大方廣佛華嚴經》卷 38：「菩薩住茲妙智地（第八地），則獲廣大神通力，一念分身遍十方，如船入海因風濟」T10, no. 279, p. 201, b17-18。

⁵³ 《大方廣佛華嚴經》卷 44，T10, p. 230, c14-p. 231, a5。

⁵⁴ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 46〈十通品〉：「一、明廣大：謂聞多刹佛名，即見身在此多刹故。二、彼諸世界下，明無量不起等義。謂又於彼佛重聞佛名，便往敬事受道無著故。三、如是經下，明不斷義，謂於多時體用無礙故。」T35, no. 1735, p. 851, b2-6。

3、明不斷義：不論時間久遠，其體用無礙

住無體性無動作往一切佛剎智神通的菩薩，能在一念中，身遍往十方一切國土；得此智慧門，猶如在大海中，得風力濟助，無功用行一般迅速前進。其於十方國土成就那麼多的修行、成就不退轉，其量難知，不外為求自己成佛。

七、善分別一切言辭智神通

善分別一切言辭智神通，從所了得名。發言辭，隨樂差別而發言故，佛在此中隨眾生心而為說法，令一眾生心得若干無量諸法。

菩薩摩訶薩以善分別一切眾生言音智通，知不可說不可說佛剎微塵數世界中眾生種種言辭。所謂：聖言辭、非聖言辭⁵⁵、天言辭、龍言辭、夜叉言辭、乾闥婆、阿脩羅、迦樓羅、緊那羅、摩睺羅伽、人及非人乃至不可說不可說眾生所有言辭，各各表示，種種差別，如是一切皆能了知。

此菩薩隨所入世界，能知其中一切眾生所有性欲⁵⁶，如其性欲為出言辭，悉令解了無有疑惑。如日光⁵⁷出現，普照眾色，令有目者悉得明見。

菩薩摩訶薩亦復如是，以善分別一切言辭智，深入一切言辭雲，所有言辭令諸世間聰慧之者悉得解了。是名：菩薩摩訶薩第七善分別一切言辭智神通。⁵⁸

說明菩薩善能分辨種種言音，除人類外，亦能知曉所有非人類的語言，如天龍八部、本地語與邊地語，菩薩知眾生心所需而行教化，時宜合適，能令眾生接受。

就聲聞而言，其神通比不上菩薩之廣大，只能了解到眾生的語言，不像菩薩會主動積極到處弘法，但眾生有問題，聲聞也會回答。菩薩此種神通是透過聲音，就能辨別語言，有這種智慧。所以，成佛是很重要的，對於眾生內心有什麼樣的傾向，他的人格特質、好惡，都要瞭如指掌。

⁵⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷 28：「菩薩摩訶薩……微塵數世界眾生音聲語言，悉能了知。所謂中國言音、邊國言音……善知一切諸言音法。佛子！是為菩薩摩訶薩第七分別一切言音智。」T09, no. 278, p. 579, a24-b10。

⁵⁶ 《六十華嚴》性欲：指眾生心。

《大方廣佛華嚴經》卷 38：「佛子！此菩薩，復更精進，成就智明。假使一毛端處，有不可說世界微塵數，諸佛眾會。一一眾會。有不可說世界。微塵數眾生。一一眾生，有不可說世界，微塵數性欲。彼諸佛，隨其性欲，各與法門。」T10, p. 203, c9-13。

性欲：興趣、傾向、偏好、狀況。

⁵⁷ 日天子：太陽。《大方廣佛華嚴經》卷 41：「譬如日天子。周行照曜。」T10, p. 215, a23-24。

⁵⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷 44：T10, p. 231, a6-19。

此中，值得注意者，菩薩的神通雖不可思議的，但並非每個眾生都可以用這種方式去幫助他。例如經文的譬喻：「如日光出現，普照眾色，令有目者，悉得明見。」就限定神通於眾生當中必須是有目者，假如對方在智能上有缺陷，如果他是個盲人，太陽光只能讓他感到溫暖，但看不見，菩薩他雖精通各種語言，也是有困難。所以這裏強調著，僅投生在善趣人道還不夠，更須回向六根具足。

八、無數色身智神通

無數色身智神通的菩薩，能了知法界無定實色，舉體即空，非斷空故；空中無色，不礙色故，故能現色。存亡隱顯皆自在，能隨樂現種種色。菩薩得此智通，知一切法遠離色相，無差別相，無種種相，以無量相，無分別相，無青、黃、赤、白相，入於法界，為度一切眾生而現其身，⁵⁹為所化者轉法輪。

菩薩摩訶薩以出生無量阿僧祇色身莊嚴智通，知一切法遠離色相，無差別相，無種種相，無無量相，無分別相，無青、黃、赤、白相。菩薩如是入於法界，能現其身，作種種色。

所謂：無邊色、無量色、清淨色、莊嚴色、……不思議方便色、……離諸怖畏色、離愚癡行色、智慧勇猛色、……一切智現前色、……自在示現色、種種神通色、生如來家色、……周遍法界色、眾皆往詣色、……隨所化者威儀色、……不可量日輪光明照耀色、……出生一切如來藏色、不可說音聲開示演暢一切法色、具足一切普賢行色。

佛子！菩薩摩訶薩深入如是無色法界，能現此等種種色身，令所化者見，令所化者念，為所化者轉法輪；隨所化者時，隨所化者相，令所化者親近，令所化者開悟，為所化者起種種神通，為所化者現種種自在，為所化者施種種能事。是名：菩薩摩訶薩為度一切眾生故勤修成就第八無數色身智神通。⁶⁰

無數色身智神通，是依所現得名，分為第一諦和世俗諦兩部分來說明⁶¹：

1、知一切法遠離色相：是站在第一諦來說明，由了法界無定實「色」。

2、「菩薩如是入於法界，能現其身，作種種色。」說明即「色」之「空」，非「色」絕之真「空」，故不礙現「色」。又「佛子！菩薩摩訶薩深入如是無色法界，能現此等種種色身。」以即空之「色」為妙「色」故，又空「色」不二，成上真空；不二而二，現斯妙色，是站在世俗諦部分來說明。

⁵⁹ 參賢度法師著，《轉法輪集一》p54f9~11

⁶⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷 44， T10, p. 231, a20-c3。

⁶¹ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 46〈28 十通品〉：「由了法界無定實色，舉體即空，非斷空故。空中無色不礙色故，存亡隱顯皆自在故。方能隨樂，現種種色故。」(CBETA, T35, no. 1735, p. 851, b15-18)

菩薩現 103 種無數色身，分別以德、相立名，見教化；念教化這些都是正念教化，讓要受教化調伏的眾生看到，這個眾生在這因緣之下就能接受他的引導。

菩薩能變化各種不同膚色的身體，唯一理由，就是要度眾。其真空妙色之旨，顯緣起無盡，成後無崖。所以前面舉十個神通例子，以表圓滿，利用了各種方式去饒益有情。這些神通背後都離不開菩薩的一種慈心、悲心的關懷。

九、一切法智神通

證得一切法智神通的菩薩，此菩薩不取世俗諦，不住第一義，不分別諸法，不建立文字，隨順寂滅性，在俗諦和第一義諦都能圓滿照顧到。

菩薩摩訶薩以一切法智通，知一切法無有名字、無有種性，無來、無去，非異、非不異，……不生、不滅，……無實、無虛，一相、無相，……非第一義、非不第一義，……非從因生、非不從因生，……非如理、非不如理。此菩薩不取世俗諦，不住第一義，不分別諸法，不建立文字，隨順寂滅性，不捨一切願，見義知法，興布法雲，降靈法雨。

雖知實相不可言說，而以方便無盡辯才，隨法、隨義次第開演；以於諸法言辭辯說皆得善巧，大慈大悲悉已清淨，能於一切離文字法中出生文字，與法、與義隨順無違。

為說諸法悉從緣起，雖有言說而無所著。演一切法辯才無盡，分別安立，開發示導，令諸法性具足明顯，斷眾疑網悉得清淨。

雖攝眾生不捨真實，於不二法而無退轉，常能演說無礙法門，以眾妙音，隨眾生心，普雨法雨而不失時。是名：菩薩摩訶薩第九一切法智神通。⁶²

具一切法智神通的菩薩，有別於一般見聞到的神通，非以特能顯現為主，偏重於智慧的層面，眾生是平等的，以二分法來看，有來、去；異、不異等差別。但實際上並無有大、小、名稱的差異，能知一相無相是自性空的。十種神通當中都有一個智字，所以稱為智通。俗諦和第一義諦是一體的兩面皆能兼顧，不會執著。透過語言和辯才，智慧之語，掌握時宜，幫助眾生斷除內心的迷惑。

十、入一切法滅盡三昧智神通

具一切法滅盡三昧智神通的菩薩，指五聚之法當體寂滅，此乃理滅，不同於其他宗派「滅定」指的是事滅，事滅不能即定起用，得一切法滅盡證「理滅」故，定、散沒有阻礙，由即事而理，故不礙滅；即理而事，故不礙用。能念念入於法

⁶² 《大方廣佛華嚴經》卷 44， T10， p.231， c3-26。

滅盡三昧，但不廢菩薩道，能不起滅定，現諸威儀。⁶³

以一切法滅盡三昧智通，於念念中，入一切法滅盡三昧，亦不退菩薩道，不捨菩薩事，……不斷轉法輪事，……不捨常見一切佛，不捨常聞一切法，知一切法平等無礙，自在成就一切佛法，所有勝願皆得圓滿。

能於彼彼諸世界中學一切法……知一切法，皆從緣起，無有體性，然隨世俗方便演說。

菩薩入此一切法滅盡三昧，雖復經於爾所劫住，而身不離散，……雖於有於無，悉無所作，而能成辦諸菩薩事。所謂：恒不捨離一切眾生，教化調伏，未曾失時。

為欲利益一切眾生，神通變化無有休息，譬如光影普現一切，而於三昧寂然不動。是為菩薩摩訶薩入一切法滅盡三昧智神通。⁶⁴

第十種神通，菩薩修行方面表現的和滅盡定大不相同，聲聞所修的滅盡定，看不出有生命現相（入此種定，不呼吸，也不動），所以行者一入此定，看似身、心裏不起任何作用，但十通品的菩薩，入一切法滅盡三昧，但他仍繼續行菩薩的廣大事業，聲聞與之相比，是全然不同的境界，雖處甚深的三昧，但他不斷菩薩行、不捨菩薩道、亦不捨菩薩事，不捨大慈、大悲心，修習波羅蜜，未嘗休息。菩薩內在的精神狀態是精進不懈的。

此通的菩薩不只往內修，另外還觀察一切佛國土，不捨度眾生願，不斷轉法輪事，不廢教化眾生業，不捨供養諸佛行。菩薩這樣修才可累積福報，迅速累積功德的方法就是供養諸佛，所以往下對眾生，不斷的去幫他們說法，開發示導，不只供養諸佛，也會往各個佛土去親近佛和聽聞佛法，所以這是很不可思議的。這和聲聞講滅盡定，聲聞心裏是不起活動的，相當於死一樣，菩薩時時刻刻在從事豐富的活動。

一切法滅盡三昧智神通的特色，值得注意的是雖然十地、十定前面的九個神通都已經修成，但他仍會去供養佛並且和這些佛學習，不斷地在求進步。成就一切法平等無礙自在，對於那些法都能明白，並非實質、是無相的，了知這些法都是從緣而起，由於眾生有困惱，所以才有這些法，為要幫助有情，所以說這些法無有體性，雖然無有體性，但為給凡夫有情演說佛法，所以在世俗上，有的眾生他就需要這個方法，所以神通變化，無有休息，為欲利益一切眾生故。最後一個神通，他的外表看起來好像寂然不動，但是菩薩卻做了無窮無邊的事業，嚴土熟生。

⁶³ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 46， T35, no. 1735, p. 852, a5-9。

⁶⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷 44， T10, p. 231, c27-p. 232, a25。

菩薩安住在十種神通當中，祂的狀況和境界，並非一般天界的眾生和人所能想像、了解的。在聲聞、辟支佛以及其他尚未達到那個境界的菩薩，他都沒辦法的，所以菩薩如果能具備這些神通，不管是在身業、語業或意業，遠遠是超乎我們的想像，只有同樣成就了這些神通的菩薩或佛，祂才有能力和資格去說明，你在那境界有怎樣的成就或功德，把這些功德或好處都講出來，實在是不可思議的。

第二節 十通之特色

《華嚴經》以十彰顯無盡，託事顯圓，故開六通為十通，表無盡法界緣起。由上述十種智通，了知住十種神通之菩薩，得到三世一切無礙智神通，這是在華嚴常表達的一種方式，詳細講的十個項目，但實際上十個項目是代表性的，背後有無窮盡的意義。

十地、十定，我們一般的理解是，神通是建立在三昧上的，這邊的神通都是離不開智慧的，而且每一個神通，他都離不開菩薩的悲願，這些能力皆是為了眾生，而非為己。

《華嚴經》乃別教一乘，十通位居等覺位，其位等同於佛，關於佛的神通，於其海印三昧大定中之映現可知。依《華嚴一乘教義分齊章》卷1云：

別教一乘，即佛初成道第二七日，在菩提樹下，猶如日出先照高山，於海印定中，同時演說十法門。主伴具足，圓通自在。該於九世、十世盡因陀羅微細境界。即於此時，一切因果理事等一切前後法門。乃至末代流通舍利見聞等事，並同時顯現。⁶⁵

由上文明了佛初成道，於海印三昧中，能同時頓演重重無盡法門事。並融攝九世、十世盡因陀羅微細境界，悉皆同時顯現。此說明了華嚴一乘，佛的神通，亦即是十種智通之殊勝廣大。

⁶⁵ 《華嚴一乘教義分齊章》卷1，T45，p. 482，b19-25。

《華嚴經》十種神通之成因，依《華嚴經·入不思議解脫境界普賢行願品》云：「從初發心，修菩薩行，超生死輪，成大願海，具勝神通，得勝自在，以勝威力，淨佛國土，殊勝莊嚴，普現十方道場眾會。」⁶⁶

《華嚴經》十通皆以無障礙大智為其體，非小乘所及也。如《華嚴經疏》卷一云：「知佛神通難測，故云智。不思議智，即是神通之體。」⁶⁷

華嚴十通皆言智通，今以相來分辨華嚴一乘智用重重，有別於小、大乘之平遍，如《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 74〈十通品〉云：「此十皆言智通……今但釋『智』字……若隨相下辨智差別。」⁶⁸

依《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 74〈28 十通品〉所述如下⁶⁹：

- 1、天眼：能看見塵中之剎，剎中之塵，塵剎之佛佛身毛孔塵剎重重。
- 2、天耳：彼重重剎中如來說法。天耳皆聞彼中眾生。
- 3、他心：盡了一念即知多剎。況局八萬之中一塵。即往剎無窮。況局三千之內。
- 4、三明：雖知因起未盡重重。故云尚越彼明。況於三乘小乘六通之境。次有難云。若爾但明六通而義有異。已揀權實何要十耶。故云託事顯圓故開為十。十十法門是本宗故。

若將佛和菩薩的神通作一對比，亦有所別，如《大方廣佛華嚴經》卷 32 云：

以諸如來，於無數劫，淨修一切微妙功德，究竟圓滿，無邊無量，如太虛空，滿十方界，妙善清淨，離諸惑垢。

其諸菩薩，雖具法身，功德未圓，有餘垢故。

譬如白月，從初一日，至十五日，名體雖同，光相有異。何以故？滿、不滿相，有差別故。

善男子！菩薩法身，與佛法身，亦復如是。滿、不滿相，有差別故。

以菩薩身，如從月初至十四日，所有光明，不能圓照。

⁶⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷 11，T10，p. 710，a18-22。

⁶⁷ 《華嚴經疏》卷 1，T85，p. 219，c10-11。

⁶⁸ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 74〈28 十通品〉T36，p. 583，c13-16。

⁶⁹ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 74〈28 十通品〉T36，p. 583，c25-p. 584，a4。

如來法身，如十五日，白月圓滿，光明普照，無有限礙。

而彼菩薩十種法身，與如來身，同一體性，無有二相，但由所修功德有異，不可言一。⁷⁰

以月光滿與不滿，分別佛與菩薩，修行功德圓滿與否。菩薩，雖具法身，功德未圓；如來於過去修行功德圓滿，以十五之月圓，光明普照，無有限礙形容之；菩薩之光，如初一至十四日之月亮偏圓，所有光明，不能圓照，並不究竟，由此類推，佛、菩薩神通亦復如是。

至於三乘中佛之三明，雖平遍、滿知；然不如一乘佛之十通。一乘佛之十通，智用重重，遍周法界，猶如帝網，念、剎圓融。⁷¹

第五章 結論

經由本文的探討了知，佛陀是不崇尚神通，但與不講神通是有很大的差別，佛菩薩雖有六通，若非有度眾生之必要，及降伏外道，則不常顯現，全憑其悲智德行，來感召教化利樂眾生。⁷²據《阿含經》記載，釋迦牟尼佛為了防止弟子貪著名聞利養，不許他們濫用神通，認為神通的展現須以「持戒離欲」⁷³為根，智慧為幹，導向涅槃為本。因此，教界對神通的使用與否常有不同的看法。在中國顯、密二教中，密教常展神通乃不爭的事實⁷⁴，而顯教則不那麼強調神通。⁷⁵

⁷⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷 32，T10, p. 808, b11-22。

⁷¹ 參《大方廣佛華嚴經疏》卷 46：「然小乘六通，智用有分。三乘平遍，亦非曲盡；今一乘十通，智用重重，遍周法界，猶如帝網，念、剎圓融故。」T35, p. 850, b1-3。

⁷² 《四分律》卷 12 在佛弟子之中，周利槃陀迦是以資質魯鈍，近乎智能不足而終被釋尊教化成為阿羅漢的事例。當他證得阿羅漢果之後，向他人說法時往往僅有一偈而已。當有人僅聞一偈而覺得有所不足時，他就示現神通以警醒聽法者。他曾經為那些聽他僅說一偈而心生不喜的比丘尼示現神變。當時，他所示現的是「即昇虛空、或現身說法、或隱形而說法、或現半身說法……或出煙炎。」周利槃陀迦這種說法方式，與辟支佛之常以神變示人一樣，都印證了「神通有時可以取代或輔助說法」的可能性。T22, p. 647, c25-p. 648, a17。

⁷³ 迦葉等尊者現神通度化跋提長者及其姊。如《增壹阿含經》卷 20：「跋提，饒財多寶……慳貪不肯布施。於佛、法、眾無有毫釐之善……餘大聲聞尊者大迦葉、尊者阿那律，語尊者賓頭盧言：我等已度跋提長者，汝今可往降彼老母難陀……爾時，賓頭盧白世尊曰：此母難陀是跋提長者姊。慳貪獨食不肯施人。唯願世尊為說篤信之法，使得開解。」T02, p. 647, a8-9~p. 649, a12。

⁷⁴ 陳劍鏗著，《圓通證道——印光的淨土啟化》，p99 學密宗的人欲得神通之念固結於心，究其原委，乃因倡導的人先以神通來吸引人，故使學之者不能無此想念。無疑，有些密宗上師展現神通，其用意原是在方便度眾，但這不免引起無知的群眾以此為實、為究竟。

在《華嚴經》裏常看到如來含笑放光，⁷⁶六種震動⁷⁷、現十八種神變，由其所顯神變不同，⁷⁸而了知其所起妙用也不同，但凡此種種，無非皆為開示悟入佛之知見，令人生起好樂佛法的信心。其與外道之不同，在於外道神通之應用，專以眩耀人心，獲取名聞利養，圖利個人。而佛陀之神通係因福智圓滿，乃應機教化而展現之自在妙用。故修行人小有神通，仍是在不可知之中，若妄用之，反成顛倒。

經由本文的探討，可歸納為以下數點：

- 一、神通的獲得有別：外道和小、大乘一樣皆由禪定而獲得；或從法術、業報、或從神咒而取得。
- 二、神通境界有別：雖能證得三明，但有滿與不滿；少分、多分；平遍、重重等等差別。
- 三、發心不同：外道耽溺於禪悅及名聞利養；二乘人只求自我解脫；而大乘菩薩發大願要成佛，目的非單為個人求解脫，更重要為幫助一切眾生，離苦得樂，免受輪迴之苦。
- 四、十種神通皆強調以「智」為本質，別於一般的神通，
- 五、定中的功用不同：外道及二乘人，定中如同沒有生命般，寂靜不動；〈十通品〉入一切法滅盡三昧智神通的菩薩，於定中他仍會去供養佛，並且和這些佛學習，不斷地在求進步，外表看起來好像寂然不動，但是菩薩內心卻仍不斷地精進做嚴土熟生的教化事業。

神通的獲得有諸多差別，學佛的弟子們，究竟該如何作正確的判斷，才能辨明是已證神通或邪魔入侵？我們若能依經典的記載，依四聖諦、八正道、四攝法、三十七道品、十波羅密行普賢萬行，無有貪求僥倖的心理，配合自己經由禪定修行，所開發之智慧，則萬法自會了然於心，無有迷惑，甚而對有神通的人是腳踏實地而獲得，或依報通而得，皆清晰可見。

⁷⁵ 陳劍鐙著，《圓通證道——印光的淨土啟化》，p.100。

⁷⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷 6：「以光明普照十方國土周遍法界示現神變法門，開悟世界海微塵數眾生。」T10，p.29，a22-24。

⁷⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷 6：「念念中，以普震動一切剎歎佛功德神變法門，開悟世界海微塵數眾生。」T10，p.29，a15-17。

⁷⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷 24：「是菩薩有神通力，能動大地，一身為多身，多身為一身，現沒還出，石壁皆過，如行虛空，於虛空中，跏趺而去，猶如飛鳥，履水如地，入地如水，身出煙焰，如大火聚，日月威德，而能以手捫摸摩之，身力自在。」T09，p.552，a12-16。

今對《十通品》的研究，知悉佛不要弟子們顯神通的緣由，讓後學日後遇到外道或佛們中顯神通的事蹟可斷除心中的疑網，知曉究為獲取名聞利養或為度化頑強眾生所為之善巧方便。《華嚴經》是一部直述佛成道的心地法門經典，講到佛的神通境界，主要為引導眾生起好樂佛法的信心，趣入佛法大海，並經由行布門引導，次第修行，證入海印三昧。十通相當於佛的境界，故知菩薩修行至等覺位，神通變化無窮，不可思議，能令不可能的事變成可能，如最常聽聞的，《華嚴經·隨好光明品》云：地獄中受苦的眾生受到佛光的照耀，都能脫離地獄而生天。⁷⁹

我們若能了解，行菩薩道並非以神通度眾，放光動地、移山倒海來顯異，主要是為慈眼視眾生，悲智雙運利物濟生。最後以《華嚴經·世主妙嚴品》卷3：「神通應現如光影，法輪真實同虛空。」⁸⁰說明了神通是應眾生機而出現，它如光影，一點也不真實；法輪是真實的，但是它也同虛空一樣，我們無法看到，佛教化眾生，正是如此，要明而不迷，法尚應捨，何況非法。其最主要目的無非在開、示、悟、入佛之知見，令入佛法大海。

參考書目

- 1、法藏述，《華嚴經探玄記》上、下冊，台北，佛陀教育基金會，1995。
- 2、成一長老，《新修華嚴經疏鈔》，台北，華嚴蓮社，2004，7。
- 3、賢度法師，《華嚴學講義》，台北，華嚴蓮社，2004，9再版。
- 4、洪啟嵩著《禪、禪定與神通》，台北，文殊文化有限公司，77,11初版
- 5、洪啟嵩著，《神通真言與手印》，台北，時報文化出版，1994，3
- 6、胡順萍著，《華嚴經之成佛論》涵攝八十華嚴經之三十九品，台北，萬卷樓圖書公司，2006,3初版。
- 7、沈觀鼎等著，《神通力的內含與修習》，台北縣，世界佛教出版社，1999,11，一版一刷。
- 8、中岡俊哉著，許愔縷譯，《神通力的秘密》，台北，大展出版社,1996,11。
- 9、聖嚴法師著，《神通與人通》，台北，法鼓文化事業公司，1997,10,初版三刷。
- 10、白雲老禪師，《妙法蓮華經決疑》，高雄，金禧廣播事業公司，2002初版
- 11、印順導師著，《佛法概論》，台北，正聞出版社，2000。

⁷⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷48：「菩薩足下千輻輪，名光明普照王，此有隨好，名圓滿王，常放四十種光明，中有一光，名清淨功德。能照億那由他佛刹微塵數世界，隨諸眾生種種業行、種種欲樂、皆令成熟；阿鼻地獄、極苦眾生，遇斯光者，皆悉命終生兜率天。」T10, p. 255, c24-29。

⁸⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷3，T10, p. 11, b3。

- 12、戒環集，《華嚴經要解》，台北，台灣印經處，1961，2 初版
- 13、覺開法師著，《華嚴經大意》，台北，大乘精舍印經會，1998，10 二版。
- 14、李炳南，《李炳南老居士全集》，台中，青蓮出版社，乙酉年九月初版。
- 15、陳劍鎧著，《圓通證道——印光的淨土啟化》，台北，東大圖書公司，2002，初版一刷。
- 16、洪啟嵩著《神通的原理與修持》，台北，全佛文化事業公司，2002,9 初版
- 17、呂懲著《中國佛學源流略論》，台北，大千出版社，2003,1
- 18、李慶餘著，《大乘佛學的發展與圓滿——牟宗三先生對佛家思想的詮釋》，台北，台灣學生書局，2003,9 初版。
- 19、賢度法師，《華嚴學講義》，台北，華嚴蓮社，2002，10，三版。
- 20、廖明活著，《中國佛教思想述要》，台北，台灣商務印書館，2006,8 初版。
- 21、法藏著，《華嚴一乘教義分齊章》，《大正藏》T.45
- 22、法藏著，《華嚴經探玄記》，《大正藏》T.35
- 23、方東美著，《華嚴宗哲學》，台北，黎明文化事業公司，1991。
- 24、楊政河著，《華嚴經教與哲學研究》，台北，慧炬出版社，1980。
- 25、木村清孝著、李惠英譯，《中國華嚴思想史》，台北，東大圖書公司，1996。
- 26、《大方廣佛華嚴經》六十卷，《大正藏》T.9
- 27、夢參老和尚講述，《華嚴經疏論導讀》，台北，方廣文化事業，2005，5 一版四刷。
- 28、宣化上人講述，《大方廣佛華嚴經疏序淺釋》，台北，法界佛教總會，2006，8 初版。

工具書

- 1、《新修大正藏》T9;T10;T35;T36
- 2、CBETA 光碟版
- 3、《中華佛教百科全書》
- 4、《佛光大辭典》