

華嚴專宗學院研究所第七屆畢業論文

華藏世界之思想與實踐的詮釋

指導教授：蔡伯郎教授

研究生：釋天蓮

中華民國九十一年六月

華藏世界之思想與實踐的詮釋

釋天蓮

華嚴專宗佛學研究所第七屆

前言：

佛成道時，即將修行的法門教導世人，這即是《華嚴經》。它是一部成佛的大經。本論文以華藏世界為主體，這是佛修道成就的境界。但是佛告訴我們，我們生存的空間也即在此華藏世界海中，所不同的是個人的行為不同，而在同一個空間造就不同的境界，他的真實相是一個沒有分別的相，也就是平等相。

本文所關心的問題除了探討華藏世界海的壯嚴相狀，另一是如何證得與佛平等的空間如何顯示華藏世界，亦即淨土法門。淨土，對於宗派來說，以淨土宗，他所強調的是求生西方極樂世界。以經典來說，各大乘經論亦倡導淨土，如彌勒三經的兜率淨土，藥師經的，東方淨琉璃世界、十方淨土等等。

華嚴亦重視淨土的問題，但重點不在往生，而是如何成就淨土。如〈十定品〉說：「菩薩摩訶薩成就此法，智慧明了，入法界門，能淨菩薩不可思議無量諸行，所謂：……能淨剎土，常迴向故：……」這是華嚴對於淨土所關切的所在，就是如何為眾生成就淨土，亦強調眾生以此法門來作為成佛道的指南。

第一章：華藏世界海之論說

第一節 華藏與淨土的概念

華藏世界是指含藏於花中，具足無量功德的廣大莊嚴世界。或名華藏莊嚴嚴具世界海、蓮華藏莊嚴世界海等等。《華嚴經疏》解釋此名曰：「請蓮華含子之處，目之曰藏。今剎種及剎為大蓮華之所藏，其中一一境界皆有剎海塵數清淨功德，

故曰莊嚴。世界深廣，故名為海。」¹在漢譯經典中，實叉難陀所譯的《華嚴經》〈華藏世界品〉記載，此一世界係毗盧遮那佛在過去發願修菩薩道所成就的清淨莊嚴世界。此一世界以重重無盡、一多相融的佈局來展現佛、菩薩、眾生及一切有情、無情的存在空間。

在原始佛教的經典中，並無淨土二字可尋，但從其涅槃的思想，亦可看出佛弟子對其理想環境的尋求，以致發展到大乘的佛教，淨土二字在經典中已是隨處可見的。淨土二字究係何指？在概念上，大抵有兩種用法，一是直指清淨國土或住處，如《無量壽經》卷上云：「法藏菩薩，今已成佛，現在西方，去此十萬億剎，其佛世界名曰安樂」²有時亦稱為清淨土、清淨佛剎。又作淨剎、淨界、淨國、淨方、淨域、淨世界、淨妙土、妙土、佛剎、佛國等等。相對於此佛嚴飾的淨土，眾生所居之所，有種種煩惱染污，稱之為穢土、穢國。另一則是指能淨化國土者。如《維摩詰經》把佛、菩薩教化眾生之教法，如六度、四無量心、三十七道品皆說是淨土，其經文云：「直心是菩薩淨土，菩薩成佛時，不謫眾生來生其國；深心是菩薩淨土，菩薩成佛時，具足功德眾生來生其國；菩提心是菩薩淨土，菩薩成佛時，大眾眾生來其國」³可以說後者之淨土是能淨之因，前者則為所淨之果。

本文所要探討之「華藏莊嚴世界海」是毗盧遮那如來歷經無量劫的修行，所莊嚴的佛國淨土。在《華嚴經》中，文殊菩薩即顯佛的智慧，普賢菩薩代表佛的萬行，二者的結合是為妙行，亦為淨佛國土之因。經中說：「為欲成滿諸大願，修行普賢諸妙行」⁴。在經歷十信、十住、十行、十迴向、十地等種種菩薩行後，證得等覺、妙覺之境，此境即毗盧遮那佛於海印三昧中，所證之華藏世界海，華藏世界一如其名，意為含藏於花中的莊嚴世界，此中的世界乃重重無盡，故以海立名，而關於其構造特此章第三節進一步詳細說明。

關於華藏世界海於《華嚴經疏鈔》中有作兩點的解釋：「一、約眾生，如來藏識即是香海，亦法性海。依無住本，是謂風論，亦妄想風。於此海中有因、果相。恆沙性德，即是正因之華；世、出世間未來果法，皆悉含攝，故名為藏。若以法性為海，心即是華，含藏亦爾。然此藏識相分之中，半為外器，不執受故；半為內身，執為自性生覺受故。如來藏識何緣如此？法如是故，行業引故。二、約諸佛，謂以大願風持大悲海，生無邊行華，含藏二利染、淨果法，重疊無礙，

¹ 《大方廣佛華嚴經疏》卷十一 T,35,p578c。

² 《無量壽經》T,12,p270a。

³ 《維摩諸所說經》卷一 T,14,p538b。

⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷四 T,10,p679b。

故所感剎，相狀如之。」⁵。從眾生來說如來藏識即是香海，亦即法性海，此海含藏因果之相，依眾生行業的不同，而呈現出三種世間：器世間、有情世間、智正覺世間。另一則是佛德所感，而呈華藏嚴剎土，以大願風持大悲海，包含著染、淨二種果法，所呈現的華藏世界如帝網般重疊無礙，相互輝印。

除此之外，在其他大乘經典中，亦有種種不同淨土之描述，諸佛創立淨土的目的，在於利益一切眾生。為應眾生之種種差異，及諸佛之本願，諸佛所建立的淨土亦各有不同，如阿彌陀佛所建立淨土，稱為極樂淨土，其位置在娑婆世界的西方，是以黃金鋪地、七寶嚴飾佛國淨土。而阿閼佛所建立之淨土稱為東方妙喜世界，此淨土其地柔軟，如兜羅綿，無有風、寒、氣三病，一切人民皆同一色，無有惡色，亦無醜陋，其國女人皆如天女。此外尚亦有彌勒淨土，此淨土內院渠道由八色玻璃所成，一一渠道百億珠寶合成，渠中有八味水，清澈映地，波光盪漾；宮有四角，各有寶柱，「一一寶柱有百千樓閣，梵摩尼珠以為絞絡。時，諸閣間有百千天女，色妙無比手執樂器，其樂音中演說苦、空、無常、無我諸波羅蜜。」⁶。如上所述，諸佛所呈現之正、依報，雖皆殊勝無比，然各淨土依佛本願的不同，乃有種種不同樣貌，在這些差異的樣貌中，亦可見到淨土思想的轉變，如：

（一）西方彌陀淨土中，沒有女子，凡是女子往生，即化作男性，是一個超越了男女共住的淨土。但阿閼佛的淨土則是有女子的，只是這些女子不再有女人的過失、不淨（也沒有男人的不淨）、以及生育的痛苦，唯一保有男女共住的淨土。

（二）彌陀淨土的菩薩與聲聞，都有宿命、天眼、天耳、他心等神通。阿閼佛淨土但說成佛時，即使沒有天眼通，也能見到佛的光明。

（三）阿閼佛淨土，著重於聲聞的究竟解脫，菩薩的「阿惟越致」，亦即不退。阿彌陀淨土卻說阿羅漢與菩薩，其壽命都是無央劫數。

然其中相同之處：

（一）佛國淨土皆是依諸佛之本願而成就的，並藉以作為教化眾生之處。

（二）各淨土皆以種種妙寶莊嚴，展現因地所修功德，藉此引發眾生之好樂

⁵ 《大方廣佛華嚴經疏》卷十一 T,35,p578c。

⁶ 《佛說觀彌勒菩薩上生兜率天經》卷一 T,14,p419b。

心。

此外，不同的佛國土亦修行之法門亦有所不同，如西方的彌陀淨土強調信、願、行三資糧，並以執持彌陀聖號至一心不亂，即得往生此淨土；而東方的阿閼佛淨土，其修行法門著重於六波蜜，以及稱念阿閼佛之名號；彌勒菩薩的兜率淨土，在修行上所強調是能嚴持五戒、八關齋戒、聲聞戒、菩薩戒，以及戒殺、戒盜等十善法，並稱念彌勒聖號。此三淨土的修行法門以及所處的方位上雖有不同，然三者卻同樣都強調念佛之名號，以便在臨命終時，依佛力來接引往生。

至於本文所說的華藏淨土法門，其特色為何？經中說：

「一切剎海諸莊嚴，無數方便願力生。一切剎海常光耀，無量清淨業力起。久遠親近善知識，同修善業皆清淨，慈悲廣大遍眾生，以此莊嚴諸剎海，一切法門三昧等，禪定解脫方便地。於諸佛所悉淨治，以此出生諸剎海，發生無量決定解，能解如來等無異。忍海方便已修治，故能嚴爭無邊剎，為利眾生修勝行，福德廣大常增長。譬如雲布等虛空，一切剎海皆成就，諸度無量等剎塵，悉已修行令具足，願波羅蜜無有盡，清淨剎海從此生。淨修無等一切法，生起無邊出要行，種種方便化群生，如是莊嚴國土海，修習莊嚴方便地，入佛功德法門海，普使眾生竭苦源，廣大淨剎皆成就，力海廣大無與等，普使眾生種善根，供養一切諸如來，國土無邊德清淨。」⁷

這就《華嚴經》修淨土的方式，而此種種法門的行持以菩提心為基礎，所以《初發心功德品》裡說，菩提心「成就一切清淨剎」。

此外，華藏世界在諸淨土的成立上可說是為期較晚，故在華藏淨土的思想中，我們不難見到其對各淨土思想有兼容並包，甚至將諸佛淨土之精神融合擴大的表現，如諸淨土雖都強調發願，然願的多少、大小則有不同，而《華嚴經》中除雖強調普賢的十大願之外，亦說此淨土是毘盧遮那如來往昔於世界海微塵數劫修菩薩行，親近微塵數佛，於一一佛所，淨修世界海微塵數大願所嚴淨之淨土，此即有融攝一切淨土的思想。另外華嚴淨土特別強調圓融無礙、淨穢不二的說法，亦可看出其思想不同之處。

⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷七 T,10,p37b。

第二節 華藏世界的成立

大乘佛典中，出現眾多的佛，而對於種種不同的佛，說明示現固有的國土。而於其中，在《華嚴經》上所稱之毗盧遮那佛及其淨土華藏世界，尤受矚目，原因在於華藏世界的成就因緣及淨土之莊嚴是超越十方淨土的境界。

談到佛果依報，於《華嚴經》一開始，首先記錄釋迦牟尼佛在摩竭陀國的寂滅道場始成正覺，以雄偉的規模描述出當時的美麗的情景，繼而介紹當時集會於道場的大眾。其中除了有普賢菩薩等，大菩薩之外，還有金剛力士、火神、風神等神，其皆陸續以偈頌讚美佛。之後在一系列讚頌結束時，藉著佛的神力，華藏莊嚴世界海起了大震動，然而在場的菩薩們及一切世界主⁸卻完全不知佛的境界，而從面及齒間放光，由普賢菩薩代為說出世界的起具因緣等十種事，如經云：

諸佛子！世界海有十種事，過去、現在、未來諸佛，已說、現說、當說。何者為十？所謂：世界海起具因緣、世界海所依住、世界海形狀、世界海體性、世界海莊嚴、世界海清淨、世界海佛出興、世界海劫住、世界海劫轉變差別、世界海無差別門⁹

現在主要是以引文中的十種觀點多方面的探索這個世界海，將毗盧遮那佛所證知的世界以有限的文字作出說明。所謂世界廣深，名之為海。謂積剎成種，積種成海，略舉十事以表世界無盡。而世界的成就，皆是依著因緣法則所立，因此海一世界皆有所依住的地方、各有各的形狀、體性、莊嚴等等，這不僅僅能說出佛的世界，進而對菩薩與眾生的存在空間更能作出一番解釋：

一、世界海起具因緣：

「略說以十種因緣故，一切世界海已成、現成、當成。何者為十？所謂：如來神力故，法應如是故，一切眾生行業故、一切菩薩成一切智所得故，一切眾生及諸菩薩同集善根故、一切菩薩嚴淨國土願力故、一切菩薩成就不退行願故、一切菩薩清淨勝解自在故、一切如來善根所流及一切諸佛成道時自在勢力故、普賢菩薩自在願力故。諸佛子！是為略說十種因緣。若廣說者，有世界海微塵數。」¹⁰

⁸ 指世界之主。佛經中說有種種無數的世界，而每一世界各有其主。

⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷七 T,10,p35a。

¹⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷七 T,10,p35a。

諸世界的成立，根本上係佛與菩薩及眾生的相互間策動而成，且係自然必然產生的結果，疏云：「諸佛土總由佛力，何以由之？法如是故。法爾云何而有異耶？業不同故。眾生由業，佛復由何？成一切智之所變故。生、佛有異，何以凡、聖同居？同構一緣故。何以復有純菩薩國？菩薩願行力故。既由行業，何可轉變？勝解自在故。云何復得融攝重重？佛及普賢自在力故。」¹¹，世界的成就故有種種的原由，而形成不同的世界，即可說：因果定法則，因緣成萬事。

引文中說如來神力，如來有什麼神力讓這個世界，出現很多不同的世界，他可以變化三種國土，第一個叫做法性土，第二個叫做受用土，第三個叫做變化土。法性土，這是法身住的地方。第二個受用土是報身，具備有修行的成就者。受用土，有自受用跟他受用，疏云：「自性身依法性土，雖此身、土體無差別，而屬佛、法、性、相異故，此佛身、土俱非色攝，雖不可說其形量大小，但隨事相，其量無邊，譬如虛空遍一切處」，說法性是無量無邊的，當然法身無量無邊，而且它可以隨著事相遍於一切虛空。

自受用疏云：「自受用身還依自受用土」當然也要有受用土可以住，這即是證得大圓鏡智相應淨識，修行自利，還有無漏純淨的佛土因緣，才能成就自受用土，要達到此無漏的境界—還證得大圓鏡智，就是佛的四種智慧當中，最圓熟的大圓鏡。受用土是報身所依之地，是屬實報莊嚴之佛國土，是證得實報莊嚴的人，菩薩之士。疏云：「他受用身亦依自土，謂平等性智大慈悲力，由昔所修利他無漏純淨佛土因緣成熟，隨住十地菩薩所宜，變為淨土，或小、或大、或劣、或勝，前後改轉，他受用身依之而住，能依身量亦無定限」¹²，十地以上的菩薩，能依此而住。他受用土，雖然這是阿彌陀佛，他成就的世界，可是他是為了要利益眾生，所以他這個地方是，修行利他而證得無漏的，純淨的佛土，這是讓眾生住的地方，那要真正得到這個報身的十地菩薩，才有辦法住在他受用。

變化土，疏云：「若變化身依變化土，謂成事智大慈悲力，由昔所修利他無漏淨、穢佛土因緣成熟，隨未登地有情所宜，化為佛土，或淨、或穢，或大，或小，前後改轉，佛變化身依之而住，能依身量亦無定限」¹³，未登地的有情，那就是十地以下的菩薩，亦即凡聖同居，是變化身所依住的地方，對於佛的這個示現佛土，它有不同的看法，《仁王經》它說，三賢十聖住果報，唯佛一人住淨土，即是說真正的淨土，只有佛一個人純淨的世界，是與三賢十聖的菩薩，不共住的。另外，道生法師云：有形皆穢，無形為淨，則唯法性為淨，那真正所謂淨土只有法性土了，經典上面，對於這個淨土的看法，有不同的評論。

¹¹ 《大方廣佛華嚴經》卷十一 T,35,p575c。

¹² 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷二十五，T,36,p194a。

¹³ 《成唯識論》卷十 T,31,p58c。

二、世界海所依住：

「諸佛子！一一世界海有世界海微塵數所依住，所謂：或依一切莊嚴住，或依虛空住，或依一切寶光明住，……世界海有如是等世界海微塵數所依住。」¹⁴

由於眾生心的不同，所依有異，如依莊嚴住者，樂飾故；依虛空住者，是為樂無礙故等等。如疏云：「依異者，由於心樂有差別故」¹⁵

三、世界海形狀

「諸佛子！世界海有種種差別形相，所謂：或圓，或方，或非圓、方無量差別。或如水漩形，或如山峽形，或如樹形……如是等有世界海微塵數。」¹⁶

世界海的種種差別形狀，如我們這個娑婆世界，這個地球是圓的，也有其他的世界我們沒看到，是方的，或者是既不圓又不方他說非圓非方，又台灣這個外觀，從地圖看似地瓜等等，其種種的差異相狀皆是眾生的業力所感得的。

四、世界海體性

「諸佛子！應知世界海有種種體，所謂：或以一切寶莊嚴為體，或以一寶種種莊嚴為體，或以一切寶光明為體……」¹⁷

世界海體性唯針對淨刹而說，疏云：「刹體，唯約淨刹。然其刹體，諸教不同：或以八微為體，或以唯心為體，或法性為體，或一切法為體。」¹⁸前所說是它的形狀，顯示外在，外在可以表現它的依報，可是真正影響到它的外在，是它的體性。這裡面一共有說二十種體，但是裡面大分把它做一個歸類，或以八微為體，八微就是微妙的眾寶，所有的佛國淨土報土當中，皆有此八微。或者是以唯心為體，或以法性為體，或以一切法為體。另有二十種之體，或以佛的音聲，佛的音聲也可以算是一種寶，即九微。或以一念心現這就是唯識頓變的，第九種，說佛變化，或以佛變化為體，這是通果色。或一切法，可以令三世間互相作，就是器世間跟自正覺世間，還有眾生世間，他可以互相變化，互相交融，這是靠如

¹⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷七 T,10,p35b。

¹⁵ 《大方廣佛華嚴經疏》卷十一 T,35,p576b。

¹⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷七 T,10,p36a。

¹⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷七 T,10,p36b。

¹⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷十一 T,35,p577a。

來說法，的說法之力所起的，它有不同的體性，每個世界都有不同的體性。

五、世界海莊嚴

「諸佛子！應知世界海有種種莊嚴，所謂：或以一切莊嚴具中出上妙雲莊嚴、或以說一切菩薩功德莊嚴……或以示現一切普賢行願莊嚴。如是等有世界海微塵數。」¹⁹

剎莊嚴中唯說淨剎，疏云莊嚴有三：「一、處所淨，即眾寶為嚴；二、住處眾生淨，即人寶為嚴；三、法門流布淨，即以法為嚴。」²⁰世界海種種的莊嚴，裡面有以處所、有以人、有說法修行的示現，此莊嚴得到的清淨有三種，三種清淨；第一個就是淨，處所的淨，這是眾寶莊嚴處所。第二個是住處，就是人寶莊嚴，第三個是法門流布，就是以法為嚴淨的法門流布。第一類，是以外在的物質，環境來莊嚴這個住的地方。第二個是眾生，做莊嚴的東西，第一個，它是用物質的東西來莊嚴的、用寶物來莊嚴的，第二個、它是用人來莊嚴的，第三個、它是用法來莊嚴的，一般淨土來說，都應該具備這三種莊嚴，淨土當中都可以聽到長久以流水有念佛、佛法、佛僧的聲音，有佛法的流布，而住在上面的，都是諸上善人俱會一處，同時有七寶行樹，七重羅網種種，這三種都可以具備。

六、世界海清淨

「諸佛子！應知世界海有世界海微塵數清淨方便，所謂：諸菩薩親近一切善知識同善根故，增長廣大功德雲遍法界故……成就清淨方便力故。」²¹

疏云：「剎清淨，方便者，唯約隨宜攝物，佛應統之，則淨、穢皆稱佛土」²²淨有二種：一、世間淨，離欲穢，以六行即十信、十住行、十行行、十迴向行、十地行、等覺行為方便，以色、無色界為淨土。二、出世間淨，亦有二種：一者，出世間淨，即二乘以緣、諦為方便。權教說無別淨土，實教者則說，出三界外別有淨土，為二乘所居。二者，出世間上上淨，是說菩薩以萬行為方便，以實報七珍無量莊嚴而為其土。如八地以上之菩薩，得色自在，捨於分段，一切世間、出世間心悉不現前，稱性普周，故其淨土色相難以名目。

七、世界海弗出興

¹⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷七 T,10,p37b。

²⁰ 《大方廣佛華嚴經疏演義鈔》卷 26T,36,p196c。

²¹ 《大方廣佛華嚴經》卷七 T,10,p37b。

²² 《大方廣佛華嚴經》卷十一 T,35,p577b。

「諸佛子！應知一一世界海有世界海微塵數佛出現差別，所謂或現小身，或現大身，或現短壽，或現長壽……如是等有世界海微塵數。」²³

佛以眾生的機感而應現，能隨諸眾生身心信解種種的差別而現其身，能於婆羅門眾而現婆羅門形，能以居士而現居士身等等。如疏云：「如佛出娑婆，但可丈六；若生極樂，無量由旬；不可以無量由旬之如來以化三尺身眾生，丈六之佛化萬丈之人。」²⁴

八、世界海劫住

「諸佛子！應知世界海有世界海微塵數劫住，所謂：或有阿僧祇劫住，或有無邊劫住，或有無邊劫住……如是等有世界海微塵數。」²⁵

《攝大乘論》卷下說：一、初阿僧祇劫配地前菩薩之位，即十信、十住、十行、十迴向等四十位。二、二阿僧祇劫配初地至第七地之位。三、三阿僧祇劫配第八地至第十地之位。疏亦云：「劫住不同，謂剎住經停時分也。隨能感因，有長、短故。」²⁶

九、世界海劫轉變差別

「諸佛子！應知世界海有世界海微塵數劫轉變差別，所謂：法如是故，世界海無量成、壞劫轉變；修廣大福眾生住故，世界海感染、淨劫轉變；信解菩薩住故，世界海成染、淨劫轉變……如是等有世界海微塵數」²⁷

法從緣生，本無自性，世間一切萬相，皆為剎那剎那轉變。器世間有其成、住、壞、空的時劫轉變，人有六道輪迴的業報轉變。疏云：「劫轉變差別者，此有二種：一者、但約成、住、壞、劫，皆名轉變；二、唯約住劫之中居人善、惡，令染、淨轉變。」²⁸

十、世界海無差別門

「所謂：一一世界海中，有世界海微塵數世界無差別，一一世界海中諸佛

²³ 《大方廣佛華嚴經》卷七 T,10,p37b。

²⁴ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷二十六 T,36,p197c。

²⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷七 T,10,p37c。

²⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷十一 T,35,p577c。

²⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷十一 T,35,p577c。

²⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷十一 T,35,p578a。

出現所有威力無差別；一一世界海中，一切道場遍十方世界無差別；一一世界海中，一切如來道場眾會無差別；一一世界海中，一切佛光明遍法界無差別；一一世界海中，一切佛變化名號無差別；一一世界海中，一切佛音聲普遍無邊劫住無差別；一一世界海中，法輪方便無差別；一一世界海中，一切世界海普入一塵無差別；一一世界海中，一一微塵，一切三世諸佛世尊廣大境界皆於中現無差別。諸佛子！世界海無差別略說如是；若廣說者，有世界海微塵數無差別。」²⁹

無差別者，即說性無二故。性為空性，所說差別，即指相的不同，隨眾生業的染淨而有其種種的差別相。如疏云：「無差別者，謂前九辨諸世界，約相不同，隨業染、淨，由於眾生有差別故。今云無差，性無二故。故偈云『業性起』也。又約權設，則種種差別；今約實說，則一切無差；如教法中，或說三乘，即是差別。說華嚴時，一切無差。」³⁰，無差別者，謂諸法本性真如，而無差別。蓋「有為法」之外相雖有種種差別，然其本性不異，如水波之相雖異，而其水性則一，謂之無差別。於前九事，雖說有總總相的不同，這都是因眾生的業務。善惡的不同，而佛法權巧施設，亦是因眾生根器的不同，而有三乘二乘之分，若以華嚴時的教法，一一世界海中有微塵數的世界，其每一個世界的形成，皆有其佛的教化，有眾生的存在，有山河大地等等的存在，都是一如的，疏云：「十事於一一剎多少不定，具緣一種」³¹，雖舉十事，但各各剎各具或多或少，若總說唯以因緣成立，染、淨互存，於此華藏世界海中，其盡海之塵，一塵、一剎已是含攝之義。如偈云：「一微塵中多剎海，處所各別悉嚴淨，如是無量入一中，一一區分無雜越」³²

第三節 華藏世界的莊嚴表象

華藏世界究竟是一個什麼樣的世界呢？以一個單一的世界種來說它是匯集了 210 個佛剎微塵數的世界，而就整體的華藏世界來看，則它是匯集了重重無盡的世界海。以下我們以二十重華藏世界來介紹華藏自體因果，及藏海安布莊嚴之景象。

一、華藏因果自體

²⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷七 T,10,p38c。

³⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷十一 T,35,p578b。

³¹ 《大方廣佛華嚴經》卷十一 T,35,p575a。

³² 《大方廣佛華嚴經》卷七 T,10,p38c。

關於華藏世界成就的因緣在〈世界成就品〉中說：

「爾時，普賢菩薩復大眾言：諸佛子！此華藏世界海，是毘盧遮那如來往昔於世界海微塵數劫修菩薩行時，一一劫中親近世界海微塵數佛，一一佛所淨修世界海微塵數大願之所嚴淨。」³³

華藏世界海是毘盧遮那如來在修菩薩行時，親近世界海微塵數的佛，修治世界海微塵數的大願，所嚴淨而成的。其成就因緣，有三種勝相：

（一）長時修，剎海塵劫故，不唯三大阿僧祇劫。寶雲經亦言：「我為淺識眾生說三僧祇劫修行，然我實經無量阿僧祇劫修行。」

（二）於多劫，一一遇多勝緣，不唯勝觀、釋迦等佛；俱舍論第十八云：

「於三無數劫，各供養七萬，又如次供養五六七千佛」

（三）於多勝緣，一一淨多大願，願淨國等

由以上的三種殊勝相，故云深廣。

華藏世界海是由廣大而繁多的風輪扶持著，這此風輪一個接一個層層往上。如經云：

「諸佛子！此華藏莊嚴世界海，有須彌山，微塵數風輪所持。其最下風輪，名：平等住，能持其上一切實焰熾然莊嚴。次上風輪，名平等焰，能持其上日光明相摩尼王輪。次上風輪，名種種普莊嚴，能持其上光明輪華。次上風輪名普清淨，能持其上一切華焰師子座。次上風輪，名：聲遍十方，能持其上一切珠王幢。次上風輪，名：一切寶光明，能持其上一切摩尼王樹華。次上風輪，名：速疾普持，能持其上一切香摩尼須彌雲。次上風輪，名種種宮遊行，能持其上一切寶色香台雲。」³⁴

最上方的一個風輪稱為「殊勝威光藏」風輪。此風輪扶持著普光摩尼莊嚴香水海。這個香水海中有一朵大蓮華名為：種種光明蕊香幢，華藏世界就安住在這朵蓮華當中，有金剛輪山在四方周匝圍繞著。

³³ 《大方廣佛華嚴經》卷七 T,10,p39a。

³⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷七 T,10,p39a。

此種風輪扶持香水海、海中有華的狀相，如果依眾生而說即是妄想風輪，如果依諸佛境界而說則是，大願風輪持悲海，生無邊行華，含藏萬境，重重無礙。

二、藏海安布莊嚴

華藏世界有莊嚴清淨的大地，又有不可說佛剎微塵數的香水海，這每一香水海當中，又各有四天下微塵數的香水河右旋圍遶著香水海，大地、香水海、香水河，皆是世界海微塵數的清淨功德所莊嚴。同時顯現所有化佛、神通自在、一切變化周遍、所修願行等等境界，表達一入一切、一切入一、體相如實無差別的境象。

(一)、四周輪山

「爾時，普賢菩薩復告大眾言：諸佛子！此華藏莊嚴世界海，大輪圍山，住日珠王蓮華之上，栴檀摩尼以為其身，威德寶王以為其峰，妙香摩尼而作其輪，鍍金剛所共成立，一切香水流注其間；眾寶為林，妙華開敷香草布地，明珠間飾，種種香華處處盈滿；摩尼為網，周匝垂覆……。如是等，有世界海微塵數眾妙莊嚴。」³⁵

疏云：「輪山，則清淨戒德內攝、外防之所成也。」³⁶。此山的莊嚴相狀以摩尼圓明，栴檀芬郁，說明山的戒德清淨；其山峰，秀出孤絕，威德能伏諸惡；更以金剛的堅利不壞為其體，此是為華藏世界海以戒德的清淨莊嚴所成之境。

(二)、寶地

「爾時，普賢菩薩復告大眾言：諸佛子！此世界海大輪圍山內，所有大地，一切皆以金剛所成，堅固莊嚴，不可沮壞；清淨平坦，無有高下；摩尼為輪，眾寶為藏，一切眾生，種種形狀；諸摩尼寶，以為間錯；散眾寶末，布以蓮華；香藏摩尼，分置其間；諸莊嚴具，充遍如雲，三世一切諸佛國土所有莊嚴而為校飾；摩尼妙寶以為其網，普現如來所有境界，如天帝網於中布列」³⁷

金剛，表堅固不壞，華藏世界之遍地皆以金剛所成，地相平淨。遍地散布蓮花，地面皆以種種寶具所嚴飾，畜有寶藏。其莊嚴可以說以三世諸佛國土的莊嚴

³⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷八 T,10,p39c。

³⁶ 《大方廣佛華嚴經疏》卷十一 T,35,p579c。

³⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷八 T,10,p40a。

而為嚴，即是說明華藏世界遍地充滿無盡的嚴具。

（三）、香水海

香水海是華藏莊嚴世界的特色之一。其數目，經云：

「爾時，普賢菩薩復告大眾言：諸佛子！此世界海大地中，有十不可說佛剎微塵數香水海。」³⁸

大地上涵攝諸多的香海，所代表的是藏識中的種子，此種子一一皆具佛的性德，因而莊嚴。如疏云：「地面香海者，上之大海既是藏識，今明心華之內攝諸種子，一一種子不離藏識海，故有多香海。然一一具於性德，故皆有莊嚴。」其下顯莊嚴之海體狀，經文又曰：

「一切妙寶莊嚴其底，妙香摩尼莊嚴其岸，毘盧遮那摩尼寶王以為其網；香水映微具眾寶色，充滿其中；種種寶華，旋布其上；栴檀細末，澄沍其下，演佛言音，放寶光明；無邊菩薩，持種種蓋，現神通力。一切世界所有莊嚴，悉於中現。」³⁹

所有香海其海底有妙寶莊嚴，岸邊有妙香摩尼莊嚴，毘盧遮那摩尼寶王所形成的網，香水清徹顯現出種種的色彩，並有種種的寶花旋布在水上，下方有栴檀細末澄沍，並有佛說法顯，放寶光明，菩薩持蓋顯現神通，世界所有的莊嚴皆於香水海中印現。其上是說明華藏世界海體狀的莊嚴。

「十寶欄楯，周匝圍遶；四天下微塵數，一切寶莊嚴芬陀利華，敷榮水中；不可說百千億那由他數十寶尸羅幢，恒河沙數一切寶衣鈴網幢，恒河沙數無邊色相寶華樓閣、百千億那由他數十寶蓮華城、四天下微塵數眾寶樹林、寶焰摩尼以為其網，恒河沙數栴檀香，諸佛言音光焰摩尼、不可說百千億那由他數眾寶垣牆，悉共圍遶，周遍嚴飾。」⁴⁰

十寶者疏云：「金、銀、琉璃、珊瑚、琥珀、真珠、玫瑰、瑟瑟」⁴¹，以十種的寶具構成欄杆遶圍海邊，並有無數的蓮花盛開著漂浮水面。無法計數的十寶所成的美玉及鈴網幢，莊嚴的樓閣、蓮花城、樹林…等等無法計數的莊嚴寶具遍

³⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷八 T,10,p40b。

³⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷八 T,10,p40b。

⁴⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷八 T,10,p40b。

⁴¹ 《大方廣佛華嚴經疏》卷十一 T,35,p580b。

一切處嚴飾。這是香水海的莊嚴景致，清淨的功德所見之境亦是清淨，可見得心淨即國土淨之說。

簡單的說香水海是注滿香水之大海，有眾寶莊嚴。而據佛教之傳說，世界有九山八海，中央是須彌山，其周圍為八山八海所圍繞。除第八海為鹹水外，其他皆為八功德水，有清香之德，故稱香水海。所謂八功德，乃指具有八種殊勝功德之水。又作八支德水、八味水、八定水。佛之淨土有八功德池，八功德水充滿其中。八種殊勝，即：澄淨、清冷、甘美、輕軟、潤澤、安和、除饑渴、長養諸根。同時，包圍須彌山之七內海，亦有八功德水充滿其中，彼具有：甘、冷、軟、輕、清淨、無臭、飲不傷喉、飲不傷腹等八特質。

（三）、香水河

「爾時，普賢菩薩復告大眾言：諸佛子！一一香水海，各有四天下微塵數香水河，右旋圍繞」。⁴²

每一香水海其周圍有無數的香水河右旋圍繞，疏云：「海間香河，即隨一心同時相應，功德流注也」⁴³大海比喻藏識，小海復表種子，二者皆是心王。河表同時心所，謂：善十一、遍行、別境，二千福河流注心地也。

一切皆以金剛為岸，淨光摩尼以為嚴飾，常現諸佛寶色光雲，及諸眾生所有言音；其河所有漩澓之處，一切諸佛，所修因行種種形相皆從中出；摩尼為網，眾寶鈴鐸，諸世界海所有莊嚴悉於中現；摩尼寶雲以覆其上，其雲普現華藏世界毘盧遮那十方化佛，及一切佛神通之事；復出妙音，稱揚三世佛菩薩名；其香水中，常出一切寶焰光雲，相續不絕。若廣說者，一一河各有世界海微塵數莊嚴。」⁴⁴

香河以金剛為岸，並有淨光摩尼所嚴飾，常現諸佛寶色光雲以及眾生之言音香河漩澓的地方出現諸佛修行的種種形相。有摩尼形成的網，眾寶的鈴鐸，一切世界所有的莊嚴都於此香河中顯現，摩尼寶雲覆在上方，雲中出現華藏世界十方諸佛，及顯佛神通，並以妙香稱揚三世佛菩薩的名字，香水中不斷的出現寶焰光雲。香河的莊嚴若廣說者，每一河皆有世界海微塵數。

（五）、寶樹

⁴² 《大方廣佛華嚴經》卷八 T,10,p40c。

⁴³ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷二十六 T,36,p201a。

⁴⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷八 T,10,p40c。

「眾寶樹林次第行列，一一樹中恒出一切諸莊嚴雲，摩尼寶王照耀其間，種種華香處處盈滿；其樹復出微妙音聲，說諸如來一切劫中，所修大願；復散種種摩尼寶王，充遍其他。」⁴⁵

澄觀解釋樹的五種業用：出莊嚴雲，寶王照耀，華香盈滿出音演法，雨寶遍地。而樹木在其神聖的空間裡是不可或缺的，如佛在摩竭提國阿蘭若法菩提場中，始成正覺時，即是坐於菩提樹下，又如西方三聖都是坐在菩提樹下。諸佛皆在樹下成道，每尊佛各有其成道樹，例如：過去七佛的毗婆尸佛的波羅利樹、尸棄佛的分陀利樹，毗舍浮佛的婆羅利樹、拘留孫佛的尸利沙樹、拘那含佛的烏暫樹、迦葉佛的尼拘律樹、釋迦牟尼佛的畢鉢羅樹等，而皆統稱為菩提樹。而釋迦牟尼佛誕生時的「一手指天、一手指地」，所謂貫通大和地的意象，其實和菩提樹頗為相近，它所指涉的就是支持世界的中心的「宇宙木」，而以此代表開悟成道的事實——就是覺悟宇宙的真理。⁴⁶

（六）、莊嚴難測

「爾時，普賢菩薩復告大眾言：諸佛子！諸佛世尊世界海莊嚴不可思議。何以故？諸佛子！此華藏莊嚴世界海一切境界，一一皆以世界海微塵數清淨功德之所莊嚴」⁴⁷

上來諸段雖說莊嚴，猶不能盡，一一境界，若說、不說，皆具剎海塵數功德莊嚴。

清淨功德《疏》云二義：「一、謂眾多果嚴，即是清淨功德；二、謂一一果嚴，從多清淨功因生」⁴⁸，若以因說果，則多因一果，一因多果如頌云：「但由如來昔所行，神通願力而出生」⁴⁹此為因之說。而若說果者，《疏》云有五相：「一者、令多，周給一切；二者、令常，永無乏絕；三者、令妙，悅可眾心；四者、稱性，無生無相；五者、自在，鎔融無礙。」⁵⁰，清淨功德是以累世的修行所成，而以顯發原本的自性清淨，因而說因果相即。

（七）、所持剎網差別

⁴⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷八 T,10,p41b。

⁴⁶ 久米博譯《全集 3・聖空間 空間》，書房，1986，p72。

⁴⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷八 T,10,p41b。

⁴⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷十一 T,35,p581a。

⁴⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷八 T,10,p41c。

⁵⁰ 《大方廣佛華嚴經疏》卷十一 T,35,p581a。

「爾時，普賢菩薩復告大眾言：諸佛子！此中有何等世界住？我今當說。諸佛子！此不可說佛剎微塵數香水海中，有不可說佛剎微塵數世界種安住；一一世界種，復有十不可說佛剎微塵數世界。諸佛子！彼諸世界種，於世界海中，各各依住，各各形狀，各各體性，各各方所，各各趣入，各各分齊，各各行列，各各無差別，各各力加持。」⁵¹

《疏》云：「謂積多世界共在一處，攝諸流類，故名爲種。如是種類復有眾多，深廣無邊，故名爲海。」⁵²華藏世界海，是集合微塵數的世界種所成世界海，並且一一世界皆有其不同的依住、形狀、體性、方所、趣入、莊嚴、分齊、行列、差別及力加持等等。此十種的不同唯單指一世界種的不同而說，而在《世界成就品》中所指十種事是通所有世界海中的世界，主要就因、果而作說明，依住、形狀、體性、莊嚴、無別者此五事二品略同，此方所者，即如極樂在西，妙喜在東。分齊者，十方無際，量周法界，行列即路，趣入即門，力持爲任持。

三、別明剎種香海

「爾時，普賢菩薩復告大眾言：諸佛子！此不可說佛剎微塵數香水海，在華藏莊嚴世界海中，如天帝網分布而住」⁵³。

華藏世界中有不可說的香水海，一一香水海皆有一世界種安住，每一個世界種中又都安住了不可說數的世界。這些世界海的結合，就像帝釋天的珠網一般：以一大珠當中心，第二層珠貫穿圍繞此珠心，第二層珠再各爲珠心，讓第三層珠貫穿圍繞，如此次第輾轉相遞，形成四面八方看去皆是橫縱相從的網狀，各珠之間皆能交相互攝。而其最中央的世界種如經云：

「諸佛子！此最中央香水海，名無邊妙華光，以現一切菩薩形摩尼王幢爲底；出大蓮華，名一切香摩尼王莊嚴；有世界種而住其上，名普照十方熾寶光明，以一切莊嚴具爲體，有不可說佛剎微塵數世界於中布列。」⁵⁴

其世界種中有二十重的世界，重疊布列，各有佛剎微塵數世界周匝圍繞，各有佛出現，教化衆生，上下二十重世界，十重表自利，十重表利他，個個相距有一佛剎微塵數。而娑婆世界是在第十三重，爲毘盧遮那佛所居住之地，以表示利他心切。

⁵¹ 《大方廣佛華嚴經》卷八 T,10,p41c。

⁵² 《大方廣佛華嚴經疏》卷十一 T,35,p581b。

⁵³ 《大方廣佛華嚴經》卷八 T,10,p42b。

⁵⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷八 T,10,p42b。

在其最下重中，又有佛剎微塵數世界，周匝圍繞。次上重則有二佛剎微塵數世界，周匝圍繞。次上重中則有三佛剎微塵數世界，周匝圍繞。一重增一，到最上的二十重，有二十重佛剎微塵數世界圍繞，如是周旋，通中心十一個世界種，各有二十重，上下相去，遠近相等。而十一個世界種，各個上下四重，重數雖少，可是上下相距極遠，每第三重，都與我們這個娑婆世界齊等，其上重，共計有四重世界，與中心二十重世界種，高下齊等。在十一世界種中，周圍有一百個世界種，總共一百一十一個世界種，如天帝羅網，分布而住，其總數有不可說佛剎微塵數諸世界種，種種莊嚴，及持其上的重重世界。

第二章：毗盧遮那成就淨土的因緣

第一節 毗盧遮那佛之本事因緣

《華嚴經》卷第八〈華藏世界品〉第五之一中，很清楚的說：「華藏莊嚴世界海，是毗盧遮那如來，往昔於世界海微塵數劫，修菩薩行時，一一劫中，親近世界海微塵數佛，一一佛所，淨修世界海微塵數大願之所嚴淨。」⁵⁵而根據《華嚴經》卷第十一〈毗盧遮那品〉第六中所記載毗盧遮那佛在成佛以前的本事因緣，經文中舉出了三段他所跟隨學習如來的事蹟，以下逐一說明之：

「乃往古世，過世界微塵數劫，復倍是數，有世界海，名普門淨光明。有世界名勝音依摩尼華網海住，須彌山微塵數世界而為眷屬，其形正圓，其地具有無量莊嚴，三百重眾寶樹輪圍山所共圍繞，一切寶雲而復其上，清淨無垢，光明照曜，城邑宮殿如須彌山，衣服飲食隨今而至，其劫名種種莊嚴。彼勝音世界中……有一大林名：摩尼華枝輪……此林東有一大城，名燄光明……有一道場：名寶華遍照……最初劫中有十須彌山微塵數如來出興於世，其第一佛號，一切功德山須彌勝雲……即時證得十種法門」⁵⁶

毗盧遮那佛的本事前生，根據《華嚴經》所述：在往昔種種莊嚴劫時，有一個世界海，名叫普門淨光明世界海。其中有一個勝音世界，世界裡有清淨光明的香水海，海中有一座華燄普莊嚴幢蓮華須彌山湧現其中，在山上有一片大樹林叫摩尼華枝輪，百萬億數的城池圍繞著樹林，各類的眾生住在這些城中。林東有一座大城，叫燄光明。在此居住的人都成就了業報神足通，能乘空往來，凡是心理

⁵⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷七 T,10,p39a。

⁵⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷十 T,10,p53c。

有任何的希望想法，都能應念而至。而此能力是由「信力」的原故，李通玄在《新華嚴經論》中說明，常信自、他、凡、聖是同一體皆是平等無差別，一切凡聖本唯法界。無造作性、無生滅性，所有分別是一切諸佛本不動智。全信自心是佛，不於心外別有信佛之心，亦不於自心之中見自心有佛相故。論云：「信如斯法，自力未充。以此是人獲諸人中一切勝報。以是信力。還得毘盧遮那佛在國同居。而恒出現神足通力與天同處。一切諸城所居神天龍八部等。皆是同緣。於此法中而生信解故。以信因高勝廣大。獲得如勝妙依正果報故」⁵⁷

如李通玄之解說，大威光童子以信解的力量而證得神足通，所以當他於此劫遇見第一位出世的佛一切功德山須彌勝雲佛，大威光童子以他過去所修的善根力，見到佛的光明時，立刻證得十種法門，再聽聞佛說普集一切三世泉自在法修多羅，又即獲一切功德須彌勝雲佛宿世所集的法海光明，能立即為一切世間，顯示如來行海、普賢行願等等，而令眾生皆發菩提心。由於須彌勝雲佛的無邊法力，得以讓大威光能立即證悟，並以偈自力願與佛所行：「我當如世尊 廣淨諸剎海以佛威神力修習菩提行。」⁵⁸

「諸佛子！汝等應知彼大莊嚴劫中，有恆河數小劫，人壽命二小劫。諸佛子！一五十億歲，彼佛滅度後，有佛出世名波羅蜜善眼莊嚴王，亦於彼摩尼華枝輪大林中，而成正覺。爾時，大威光童子，見彼如來成等正覺、現神通力，即得愈佛三昧。」⁵⁹

在《大毘婆沙論》一小劫為一千六百八十萬年，為一小劫，在上文中說於莊嚴劫，人的壽命為二小劫，而以一切功德山須彌勝雲佛壽命五十億歲而滅度，可知人與佛的壽命相差之。因而當第二佛，波羅蜜善眼莊嚴佛出世時，大威光歎佛慈悲出世難遇，因而勸其眷屬同往佛所，此時大威光見如來成等正覺、現神通力，即得念佛三昧，證得陀羅尼、大慈、大悲、大喜、大捨、般若波羅蜜、神通、辯才、智光，如是等十千法門皆得通達。並為大眾說：「法界體性清淨莊嚴修多羅」在場大眾皆證得清淨智、得於地、得波羅蜜輪、得增廣行輪等等，於李通玄的《新華嚴經論》中說：「所得之益是八地法門。如經云。『得灌頂智慧海。名無功用。修極妙見』」⁶⁰在《華嚴經》〈十地品〉中菩薩證無功用，是於第八不動地。

波羅蜜善眼莊嚴王如來入涅槃之後，善慧王亦離世，大威光即成為轉輪王。於此道場中又有第三位佛出現，經云：「彼摩尼華枝輪大林中第三如來出現於世，

⁵⁷ 《新華嚴經》卷十三 T,36,p807a。

⁵⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷十一 T,10,p56a。

⁵⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷十一 T,10,p56b。

⁶⁰ 《新華嚴經》卷十三 T,36,p807c。

名最勝功德海」⁶¹，大威光為如來成佛的相好莊嚴所攝，即與所有的眷屬、人民、四兵眾，持七寶前往一切香摩尼莊嚴大樓閣供養於佛。

最勝功德海佛在此林中說菩薩普眼光明行修多羅，大威光聞此法已，得到大福德普光明三昧，即能了知一切菩薩、一切眾生三世的福、非福海。關於福非福，《華嚴經疏》云：「福非福言，略有二意：一、福即是善，非福是罪者。二、福即是相，非福即性。雙了性、相，故經云：『福德即非福德性』。此即深也」⁶²因此大威光童子最初遇佛但證得十種法門，自力未勝故，其次所遇佛通達十千法門，其道業轉深故，今唯證一法門者，道其已滿故。

「復有佛出世，號名稱普聞蓮華眼幢。是時，大威光於此命終，生須彌山上寂靜寶宮天城中，為大天王，名離垢福德幢，共諸天眾俱詣佛所，雨寶華雲以為供養。時，彼如來為說廣方便普門遍照修多羅，世界海微塵數修多羅微塵數以為眷屬。時，天王眾聞此經已，得三昧，名普門歡喜藏。以三昧力，能入一切法實相海。獲是益已，從道場出，還歸本處。」⁶³

又有佛出世，號名稱普聞蓮華眼幢。大威光於此命終，生須彌山上寂靜寶宮天城，為大天王，名為離垢福德幢。所謂「幢」《疏》云：「約相，目類青蓮。約德，心無所染，相德高顯，名稱外彰，摧邪眾歸故曰幢也」⁶⁴，所以大威光於此世中歷經三位覺者的證悟，命終成就了大天王如青蓮般的，心地純淨無染。於此時，普聞蓮華眼幢，為說廣方便普門遍照修多羅，天王眾聞此經已，即證得三昧，名為普門歡喜藏。以三昧的力量，能夠入一切法實相海。而這是經過多生多劫所成就的果德，經中雖舉四佛為例，依整部華嚴經的修行次第是三大阿僧祇劫的時間成佛，而實際上經中所闡明的菩薩道，是於無量劫中於無數的佛前修學所成就的。

第二節 毗盧遮那佛無量劫的菩薩行

毗盧遮那佛於無量劫所修的菩薩行，是經歷五十二個階位的修行，完成普賢萬行，所謂五十二階位的修行實踐十度波羅蜜，即三賢十住、十行、十迴向、及十聖十地行乃至等覺、妙覺。其中於此菩薩在種種階位中應作之菩薩行，略述如下：

⁶¹ 《大方廣佛華嚴經》卷十一 T,10,p57b。

⁶² 《大方廣佛華嚴經疏》卷十二 T,35,p587c。

⁶³ 《大方廣佛華嚴經》卷十一 T,10,p57c。

⁶⁴ 《大方廣佛華嚴經疏》卷十二 T,35,p587c。

（一）十住：

發心住，此位菩薩初發大菩提心，故名發心住，此即三大阿僧祇劫的最初時；治地住，菩薩淨治三業，悲愍一切有情，由此能生一切功德，如地能生萬物，故名治地住。修行住，菩薩修習殊勝的真如理觀，起上妙的六波羅蜜多行，故名修行住。生貴住，菩薩聽聞聖法正教，生起解脫，名生佛家，從聖法正教中生，種姓高貴，故名生貴住；方便具足住，菩薩所修善根，皆為救度有情，具有利他的善巧方便，故名方便具足住；正心住，菩薩雖然聽到於己稱讚、毀謗的語言，心定不動，正直安住，故名正心住；不退住，菩薩聽聞人說三寶有無，三世有無，心皆堅定，不為動轉，故名不退住；童真住，童表無垢，真簡虛偽；菩薩三業清淨，於有情世界和器世界皆得悟解，能遠離兩種世間的染著，如童子真心無垢，故名童真住；法王子住，菩薩解了真俗二諦，覺悟法王如來所說的教法，有所承襲，故名法王子住；灌頂住，此位菩薩，行漸殊勝，如世間的王太子堪受王位，受灌頂禮，故名灌頂住。

（二）十行：

此位菩薩，於六度等行增殊勝，故名為行。一、歡喜行，此位菩薩，為大施主，於財、法、無畏一切能捨。於施加行、正行、施已，三時無悔，不求名利，純為慈愍有情，仰求菩提而布施，見聞的邁，皆生歡喜。二、饒益行，菩薩常持淨戒，不染五欲，能伏眾魔，令一切眾生住於無上的菩薩戒中；住淨戒已，於一切智，心無退轉，使有情得大饒益，故名饒益行。無恚行，菩薩常修忍辱，謙卑恭敬，和顏愛語，不害自他；悟身空寂，怨對能忍；故名無恚行。四、無盡行，菩薩求法利生，假設須經多劫，領受各種劇烈的痛苦，於求法度生的事業，亦念念不忘，故名無盡行。五、無礙行，菩薩常住正念，恒無散亂，於世出世間一切法，乃至死此生彼，及入住出胎，皆無礙亂，故名無礙行。六、善現行，菩薩善解悟入人法皆無定實的性相，遠離煩惱粗動，因而三業寂滅，無縛無著；但又能不捨化眾生之心，方便善巧地隨順眾生機宜，而現生救度，故名善現行。七、無著行，菩薩經歷諸塵剎土，供佛求法，傳燈度生，心無厭足；此即涉有廣大行。然以寂滅相觀諸法故，而於一切心無所著；此即達空甚深見。起有行而無所著，故名無著行。八、尊重行，菩薩於最難得的尊重善根，與智慧等法，皆悉成就；由得尊重法故，自他二利之行，更增修習，故名尊重行。九、善法行，菩薩得法、義、辭、辯四無礙陀羅尼門諸善慧法，以種種方便饒益有情，能為眾生作清涼池，滌除煩惱的熱惱，令其流入佛法大海中；此即善能守護正法，使佛種為絕之行，故名善法行。十、真實行，菩薩成就第一誠諦語台，學習三世諸佛的真實語，言行不二語，如說能行，如行能說，語行相應，三業皆順，故名真實行。

（三）十迴向：

菩薩在此位已，凡所修行，皆為迴向，故立迴向名。

眾生離眾生相迴向：此位菩薩修行六度、四攝等，悉以大悲平等心為救護，攝受一切有情令離生死苦，得到涅槃樂，故名救護眾生。以大智無顛倒心，入平等觀，不見怨親眾生等相，名離眾生相。

不壞迴向：菩薩於三寶所，深信堅固，得不壞信，以此善根迴向眾生，獲善法義利，故名不壞迴向。

等諸佛迴向：菩薩學習三世諸佛，不著生死，不離菩提而修迴向事，如三世諸佛，悲智雙運行，故名等諸佛迴向。

至一切處迴向：菩薩修習一切諸善根時，以彼善根作如是迴向，令此善根功德之力，至於十方一切三寶前作諸供養；至於一切世界眾生前，作諸利益；譬如諸法真如，無處不有。故名至一切處迴向。

無盡藏功德迴向：菩薩修悔過善根，離一切善障，於諸如來一切眾生所有善根，皆悉隨喜；以此善根皆悉迴向，莊嚴一切諸佛的清淨剎土，常作佛事。菩薩這樣的迴向最為方便善巧，具諸功德，離諸虛妄，而無所著；由迴向已得無盡善根，名無盡藏功德迴向。

隨順一切堅固善根迴向：菩薩以內攝的根身性命，和除攝的衣食等，隨順眾生需求的意樂，而惠予施捨；見諸有苦眾生，悲以身代，此是於內外財惠施，堅固安住自在功德。以如是等諸善功德而迴向已，令一切眾生得大智慧，除滅大苦，名隨順一切堅固迴向。

等心隨順一切眾生迴向：菩薩能增長一切善根，修習一切善根，究竟一切善根，而能不為傾動，安住忍力，閉惡趣門，永離顛倒，不善諸行，於一切善根，皆悉迴向，為一切眾生作功德藏，此功德普遍覆蔭一切，拔出生死，令得眾善，等無差異，名等心隨順一切眾生迴向。

真如相迴向：菩薩成就念智，安住不動，心無所依，寂然無亂，不違一切平等法而莊嚴剎土，化度眾生，以所修諸善，皆順真如平等無差別相而為迴向，名真如相迴向。

無著無縛解脫迴向：菩薩所攝善根，遠離驕慢等所有纏縛貪著，得解脫心，修學德周法界至順調善的普賢行；於所習諸善，無私自他、不為己有，及以他人，以無縛無著的解脫之心迴向饒益一切眾生，故名無縛無著解脫迴向。

法界無盡迴向：此位菩薩由離垢穢故，以白繒繫頂，表彰定心皎潔，蒙佛授於大法師記，法施眾生，嚴淨世間，出生智等，悉同虛空，而無限量；凡有善根修於迴向，悉等法界，故名法界無盡迴向。

（四）十地：

十聖位中，有十地的差別修行相即

歡喜地：此地菩薩，由無漏無分別智，斷除了二障分別種子的凡性，最初獲得無漏無分別智的聖性；具證二空所顯的真如實理，能利益自己和其他一切有情，由此三因，生大歡喜，故名極喜地。此是布施波羅蜜多圓滿之位。

離垢地：此位菩薩，具清淨戒，遠離了能夠引起誤犯淨戒的微細煩惱染污垢，故名離垢地。此是戒波羅蜜多圓滿之位。

發光地：此位菩薩，成就勝定，及殊妙教法、和法，義、咒、忍四種總持。以此為因，能起三慧，三慧能照法顯現，名之為光；此地定等能起慧光，故名發光地，此是波羅蜜多圓滿之位。

焰慧地：此位菩薩，安住最勝菩提分法，能斷煩惱，即伏除第六識等中的俱生身見，非斷一切煩惱，如火焚薪，慧焰增盛，故名焰慧。此是精進波羅蜜多圓滿之位。

極難勝地：此位菩薩，能令俗諦有分別智與真諦無分別智同時俱起，以於真俗兩智行相互違之法，令不相違而成相應，一時並生，故名為難。此種自在，以前四地，皆未能得，今乃得到，故名為勝，是故此地名極難勝地。此是靜慮波羅蜜多圓滿之位。

現前地：住緣起智，引無分別最勝般若令現前故。此地菩薩能起勝智，觀十二緣不作染淨二差別行。據《地論》意，此位菩薩，無分別智不恆相續，必須作意方得現起。又此位是般若波羅蜜圓滿位，由能明了十二因緣甚深的道理，令無分別智現前，所以叫作現前地，此位中能知一切法無染無淨，能治一切粗相現行障。

遠行地：此地菩薩，唯修無相，於加功用行，已至最後邊際。給從初地，至到七地，經歷了第二個阿僧祇的長遠時間，才證得此無缺、無間、無相作意，故名遠行地。此是方便波羅蜜多圓滿之位。

不動地：此位菩薩，無分別智任運相續，不為一切有相、一切功用、一切煩惱之所鼓動，故外不動地。此地是願波羅蜜多圓滿之位。

善慧地：此位菩薩，得勝妙智慧，成就微妙的四無礙辯，能普遍十方善巧說法，以利有情，故名善慧地。此是力波羅蜜多圓滿之位。

法雲地：此地菩薩，有殊勝智，能藏眾德，能斷諸障，法身圓滿，譬如大雲，能履廣如虛空般的二障粗重種子，菩薩的大法智如雲，故名法雲地。此是智波羅蜜多圓滿之位。如上十地功德與所修行為勝依持，令得生長，故名為地。圓滿了十聖位又需成就等覺位中得到十種大定、十種神通以及十種忍智而進入妙覺果位。

第三章：往生華嚴淨土的條件

第一節 華嚴行者的風範—信解行證

信解行證是修行佛道所必經的四種過程。一個華嚴行者首先須信樂華嚴大法，其次了解大經的內容，進而身體力行五十二階的行位，最後證悟其華藏性海，常得親近華藏的一切聖賢。

一、正信

「信」是做人的根本，出世之首。此信為經決擇後之正信，絕不是迷信之信。這是世間之正信。出世間之正信，非屬佛家不可。《大智度論》說：「佛自念言，若人有信，是人能入我大法海中，能得沙門果，不空弟頭染衣。若無信，是人不能入法海中，如桔樹不生華，於佛法中空無所得。」⁶⁵，可知信是何等的重要性。佛法妙理，甚深義海，唯信能入，了生脫死，修心得果，非信不可。為入華嚴性海，圓滿無礙境界，「信」為引導，所以，《華嚴經》從第一品至第六品，皆是「舉果勸樂生信分」。目地是要顯示如來依、正二報之莊嚴境界，令眾生起正信，但此正信，必依於吾人之清淨心相應於佛果之德用，佛果正是菩薩因地修行所證得的依證二報，如華嚴世界莊嚴海，是毗盧遮那佛往昔因地修行所嚴飾，此莊嚴境界，是人人皆可證得的境界，要證入此門，必以此信心。如〈賢首品〉云：

⁶⁵ 《大智度論》卷一 T,25,p63a。

深信於佛及佛法，亦信佛子所行道，及信無上大菩提，菩薩以是初發心。

信為道元功德母，長養一切諸善法，斷除疑網出愛流，開示涅槃無上道。

信無垢濁心清淨，滅除憍慢恭敬本，亦為法藏第一財，為清淨手受眾行。⁶⁶

由此可見，「信」是深入經藏成佛之本，故說「信為道元功德母」，此「信」是依清淨心所開顯的，唯有此清淨心而起的正信，才能深入佛法性海，如是不了解佛法之實相，則不能相信佛果之德用，而若不能如法修行則豈能證得涅槃境界。所以，「信」可說是吾人斷煩惱，證菩提的首要資糧。

二、正解

佛陀所證悟的宇宙人生真諦，實是甚深微妙，難以了知，唯佛與佛乃能究竟。如《法華經》〈方便品〉：

諸佛智慧甚深無量，其智慧門，難解難入。又云：佛所成就第一希有難解之法，唯佛與佛乃能究竟諸法實相。⁶⁷

《法華經》所說諸法實相，以十如是為統攝，世出世間一切諸法。此諸法甚深難入，非凡愚眾生所能了解，故說唯佛與佛乃能究竟諸法實相。可是佛陀入世的本懷是令一切眾生開悟入佛之知見。所以，佛陀以種種善巧方便，「於一佛乘，分別說三。」為度化眾生，以方便法門，開權顯實，其最終則是會三歸一。

《華嚴經》更加顯示華嚴境界甚深微妙，非凡愚、二乘人所能了解。如〈如來出現品〉云：

真如離妄恒寂靜，無生無滅普週遍；諸佛境界亦復然，體性平等不增減。譬如實際而非際，普在三世亦非普。導師境界亦如是，遍於三世皆無礙。法性無作無亦易，猶如虛空本清淨，諸佛性淨亦如是，本性非性離有無。法性不在於言論，無說離說恒寂滅，十方境界性亦然，一切文辭莫能辯。⁶⁸

華嚴境界是佛陀親自所證悟的，非言語概念所能了解，亦非時空所能定位，但又是恒常不變，充滿法界。所以說：佛的境界難思難入。但為引眾導眾生，共

⁶⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷十四 T,10,p72b。

⁶⁷ 《妙法蓮華經》卷一 T,9,p5c。

⁶⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷五十 T,10,p265b。

入華嚴性海，故以善巧方便，開演無量法門，為令眾生依信生解，悟入佛之知見同證佛果。如經云：

諸佛如來，為令眾生欣樂故，出現於世。欲令眾生戀慕故，示現涅槃。而實如來，無有出世，亦無涅槃。何以故？如來常住清淨法界，隨眾生心，示現涅槃。佛子！譬如日出普照世間，於一切淨水器中，普遍眾處，而無來無往。⁶⁹

如此可見，諸佛如來，本無法可說，無眾生可度。因眾生具足如來智慧德性，其清淨心，與佛無二無別。故說心、佛、眾生，三無差別。可是諸佛悟此心，眾生迷此心，才有佛與眾生之別。然而諸佛為眾生體悟自性清淨心，故說種種方便法門，令眾生斷妄心煩惱得涅槃。因此，華嚴以善財為「信解行證」的實踐者。目的是顯佛陀果分不可說，因分可說。所以要證佛陀境界，也必須如實了解諸法實相。如善財參訪眾藝童子，因為他證得的解脫法門是「菩薩善知眾藝字智眾字智解脫門」，即以無礙智窮究世間的技藝，出世間的真理。故以四十二個字母，遍示所有的陀羅尼門。如〈入法界品〉云：

善男子！……我恆唱持之字母：唱阿字時，入般若波羅蜜門，名以菩薩威力入無差別境界。……善男子！我唱如是字母時，此四十二般若波羅蜜門為首，入無量無數般若波羅蜜門。……善男子。我唯知此善知眾藝菩薩解脫。如諸菩薩摩訶薩，能於一切世出世間善巧之法，以智通達到於彼岸，殊方異藝，咸綜無遺，文字、算數、蘊其深解、醫方咒術等。……如是世間所有技藝，莫不該練，盡其源本。又能分別出世之法，正名辨義，觀察體相，隨順修行，智入其中，無疑無礙，無愚暗，無頑鈍，無憂惱，無沈沒，無不現證。⁷⁰

華嚴字母，共四十二字，可以遍示所有的陀羅尼，為了精通世間知識，必依此字母入門。若要了解出世間諸法，也必須依世間的學問為基礎，才能進一步地追求出世間的真理。善財如是，為證諸法實相，於謙虛求法，依法起解，由解生行，終獲解脫。如果吾人要了悟諸法實相，也必須學善財，從文解義，由義起行，必得解脫。如果吾人只信奉佛教，不研究教理，而盲修瞎煉，終與佛智佛心相違。因此，佛典上常說聞思修，三者缺一不可。故《華嚴經》〈如來名號品〉以至〈如來出現品〉皆歸為「修因契果生解分」，此即在表示正解之重要。

⁶⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷五十 T,10,p276b。

⁷⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷七十六 T,10,p418a。

三、行、證

由信生解，因解起行。這是斷煩惱，證菩提了生死得涅槃的必經之途徑。本來在佛的境界，一切眾生皆具足清淨圓明之心，與佛平等一味一相。豈有煩惱可斷，涅槃可證，可是，眾生一念無明起，百萬障門開，故說有可斷之煩惱，可證之涅槃。要斷煩惱，證菩提，則須修心得道。如四祖澄觀大師說：

以經雖通詮三學，正詮於定。……華嚴性海不離覺場，說佛所證海印三昧親所發揮，諸大菩薩定心所受。昔人不詳至理，不參善友，但尚尋文，不貴宗通，唯故言說，不能以聖教為明鏡，照見自心，不能以自心為智燈，照經幽旨。……不知萬行令了自心。⁷¹

澄觀大師認為，若要了生脫死，必須依教照心，以心解教。這就是要顯現理論與實踐結合，如果只懂義理，不重修行，猶如有目無足，決不能達到最終的目的。在佛教各宗都重視修行實踐，而認為理論是次要。因為，佛的境界，非言語概念所能表達，而是心行言語斷，聖者直觀的境界。然而眾生根器不同，無法體證佛之境界，故此佛陀悲愍眾生，將自證之境界，訴諸言語概念，令眾生如實了知諸法，後依法修行，而得解脫。這就是佛陀出世之本懷，應機設教，應病施藥。如《中論》云：「諸佛依二諦，為眾生說法，一以世俗諦，二第二義諦。若人不能知，分別於二諦，則於深佛法，不知真實義。」⁷²所以《華嚴經》所謂的「果分不可說，因分可說」的特色，即是依解起行，才有善財之五十三參，及〈離世間品〉普賢雲興二百問，普賢答謝三千酬。其真正的宗旨，法門無量，終歸一心，行門雖廣，門門契向佛果，因此顯示華嚴境界，人人可修，人人可證。如〈普賢行願品〉云：「若欲成就此功德門，應修十種廣大行願，何等為十？一者禮敬諸佛，二者稱讚如來，三者廣修供養，四者懺悔業障，五者隨喜功德，六者請轉法輪，七者請佛住世，八者常隨佛學，九者恆順眾生，十者普皆迴向。」⁷³

「十大願王」是普賢示告善財，要成就佛果，必修此十種廣大功德。其十大願王的內涵，即是修行證果，不離自利及利他。所以，前四願是偏重自修，五至八則是從自利中廣及利他。第九、十則以眾生為修行的對象，來成就自己的佛果，如第九大願中云：「何以故？諸佛如來的大悲心而體故，因於眾生而起大悲，因於大悲生菩提心，因菩提心成等正覺。……若諸菩薩以大悲水饒益眾生，則能成就阿耨多羅三藐三菩提。是故菩提屬於眾生，若無眾生，一切菩薩終不能成無上

⁷¹ 《大方廣佛華嚴經疏演義鈔》卷二 T,36,p16c。

⁷² 《中論》卷四十 T,30,p32c。

⁷³ 《大方廣佛華嚴經》卷三十九 T,10,p844b。

正覺。」⁷⁴從引文中，深深感受到，佛陀之悲願，為令眾生成等正覺。因此以文殊之大智，普賢之大願，透過善財的實修實證，而託顯華嚴境界，佛生平等，只因眾生迷心，佛陀悟心。如果眾生轉迷成悟，自心即能呈現毗盧性海，究竟解脫。

第二節 華嚴行者的淨土行

若談到華嚴行者淨土行，可以《華嚴經，入不思議解脫境界普賢行願品》中所提，十大願王導歸淨土為指標：

「爾時，普賢菩薩摩訶薩稱歎如來勝功德已，告諸菩薩及善財言：善男子！如來功德，假使十方一切諸佛，經不可說不可說，佛剎極微塵數劫，相續演說，不可窮盡，若欲成就此功德門，應修十種廣行願。何等為十：一者禮敬諸佛，二者稱讚如來，三者廣修供養，四者懺悔業障，五者隨喜功德，六者請轉法輪，七者請佛住世，八者常隨佛學，九者恒順眾生，十者普皆迴向。」⁷⁵

從這一段經文中，我們知道，要成就一乘佛果的功德，必需履行十大願王，以下即分別略述之：

一、禮敬諸佛

「言禮敬諸佛，所有盡法界虛空界，十方三世一切佛剎極微塵數諸佛世尊，我以普賢行願力故，深心信解，如對目前，悉以清淨身語意業常修禮敬。一一佛所，皆現不可說不可說佛剎極微塵數身，一一身遍禮不可說不可說佛剎極微塵數佛，虛空界盡，我禮乃盡，以虛空界不可盡故，我此禮敬無有窮盡。如是乃至眾生界盡，眾生業盡，眾生煩惱盡，我禮乃盡，而眾生界乃至煩惱無有盡故，我此禮敬無有窮盡，念念相續無有間斷，身語意業無有疲厭。」⁷⁶

禮就是身體上的禮拜，敬是發自內心的真誠恭敬。廣義的禮敬諸佛，即禮敬十方三世一切諸佛、一切賢聖僧、父母師長，乃至一切有情。如《法華經》載，常不輕菩薩禮敬一切眾生，皆言：「我不敢輕於汝等，汝等皆當作佛。」⁷⁷因為

⁷⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷三十九 T,10,p844b。

⁷⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷三十九 T,10,p844b。

⁷⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷四十 T,10,p844c。

⁷⁷ 《妙法蓮華經》卷六 T,9,p50c。

蠢動含靈同一真性，一旦捨妄歸真，畢竟成佛。又，《優婆塞戒經》言：「為菩薩時，於無量世，供養師長、諸佛菩薩，頭面禮拜，破憍慢故，是故先得無見頂相。」⁷⁸故知恭敬禮諸佛，亦為修「無見頂相」之因地工夫。

佛菩薩都經過多生多劫的修行，是具足自覺、覺他、覺行圓滿之聖者，「三祇修福慧，百劫修相好」，成就世、出世間最殊勝功德，所謂「念佛一句，罪滅恆沙；禮佛一拜，福增無量。」是故應以至誠之心禮敬諸佛，若有一分恭敬，就能消一分業障，增長一分福慧；有十分恭敬，就能消十分業障，增長十分福慧。

事上禮佛的方式有二：一、問訊禮；二、最敬禮。問訊禮為彎腰向前九十度禮敬問訊；最敬禮則是五體投地，以頭部、雙膝、雙掌等五處著地，以最尊貴的頭貼伏於地，兩手承接如來雙足，故又稱接足體。眾生無明，多生憍慢。故須禮敬諸佛，以除滅我慢，進而學習佛之慈悲心、柔軟心。

禮佛時，須身心恭敬，至誠專注，觀想「能禮要、所禮性空寂，感應道交難思議，我此道場如帝珠，諸佛如來影現中，我身影現如來前，頭面接足歸命禮。」⁷⁹如此念念相續，無有間斷，身語意業，無有疲厭，禮至無有能禮、所禮，最後能、所一如，進而契入空性，本具的清淨心現前，即是禮敬自性佛，亦是禮佛的最高境界——實相平等禮。

二、稱讚如來

「言稱讚如來者……我當悉以甚深勝解現前知見，各以出過辯才天女微妙舌根，一一舌根，出無盡音聲海，一一音聲，出一切言辭海，稱揚讚歎一切如來諸功德海，窮未來際，相續不斷，盡於法界無不周遍。」⁸⁰

稱讚如來，即是讚歎如來因地難行能行、難忍能忍之菩薩行持，更稱揚圓滿無上福慧，成就法、報、化三身的果地如來。稱讚如來時，是偏向口業方面，從修口業的善因，才能種下福果。從稱讚如來的功德，進而擴展到稱讚一切有德有學的人，譬如唱讚、念誦、說微妙法，都是稱讚如來，普遍令 眾生獲得利益，然後依法修行，永出輪迴，離苦得樂。經云：「護口四過故，得廣長舌相。」⁸¹如是讚歎如來的功德，能令口業清淨，不造兩舌、惡口、妄言、綺語等過失，不但能消業轉業，增長福慧，亦能成就廣長舌相。

⁷⁸ 《優婆塞戒經》卷一 T,24,p1039b。

⁷⁹ 《往生淨土懺願儀》卷一 T,47,p492c。

⁸⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷四十 T,10,p844c。

⁸¹ 《大方等大集經》卷六 T,13,p37b。

三、廣修供養

「我以普賢行願力故，起深信解，現前知見，悉以上妙諸供養具，而為供養……以如是等諸供養具，常為供養。善男子！諸供養中，法供養最，所謂如說修行供養，利益眾生供養，攝受眾生供養，代眾生苦供養，勤修善根供養，不捨菩薩業供養，不離菩提心供養。」⁸²

廣修即廣大修持的意思，供養是供奉敬養，常用以供佛之物有十種即：香、花、燈、塗、果、茶、食、寶、珠、衣。供養，即以飲食、資財等，恭敬奉養三寶、父母、師長等長輩；若施予一般人或平輩，稱為布施。不論何者，若皆能以慈悲心、恭敬心、平等心為之，即為廣修供養。《法華經》說：以飲食、衣服、醫藥、臥具四事供養三寶，為「事供養」；若能如法修行者，名為「法供養」，若人以恭敬心，平等心上供十方諸佛，中奉諸聖賢，下施六道眾生，必獲殊妙之福報。

說，諸供養中，法供養為最。若進一步體解「三輪體空」之理，無能供養者、受供養者及所供養之物，當下即能契入如來法身，是為無上法供養，亦為真供養如來，必能成就無上圓妙果德。廣修供養，不僅可廣集福德資糧，亦可去除內心的貪、瞋、癡，增長清淨心，慈悲心及智慧心，藉此福慧雙修，圓滿世出世之功德。《優婆塞戒經》云：「為菩薩時，於無量世供養父母師長善友，如法擁護一切眾生，是故次得手足輪相。」⁸³故知此法，亦是成就修「手足輪相」之因地行持。

四、懺悔業障

「菩薩自念我於過去無始劫中，由貪、瞋、癡，發身、口、意，作諸惡業，無量無邊，若此惡業有體相者，盡虛空界不能容受，我今悉以清淨三業，遍於法界，極微塵剎，一切諸佛菩薩眾前，誠心懺悔，後不復造，恒住淨戒一切功德。」⁸⁴

懺是懺其前愆，悔是悔其後過。「懺悔」是佛教極為重要的修行法門。而業障是指修行者在修行中所發生的障礙，能障人天善法及出世聖道。佛門中說有三種懺法：（一）作法懺：這是要在佛前披陳發露自己所犯罪業，以至誠懇切之心，求哀懺悔。（二）取相懺：這是為了滅除煩惱罪性，必須要在禪定中作懺悔想的修持，以清涼的定心虔誠召感的方法來消除業障。（三）無生障：這是為了滅除

⁸² 《大方廣佛華嚴經》卷四十 T,10,p845a。

⁸³ 《優婆塞戒經》卷一 T,24,p1039b。

⁸⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷四十 T,10,p845a。

罪障中的無明，觀想罪障的法體是無生，經上說：「罪從心起將心懺，心若滅時罪亦亡，心亡罪滅兩俱空，是則名為真懺悔。」這是從根本內心的懺悔，又稱為理懺。在諸懺悔中，以理懺的功能最大。普賢菩薩時時懺悔，刻刻消除三障，這就是念念相續的作懺法。

五、隨喜功德

「言隨喜功德者，所有盡法界虛空界，十方三世一切佛剎極微塵數諸佛如來，從初發心為一切智，勤修福聚不惜身命，經不可說不可說佛剎極微塵數劫，一一劫中，捨不可說不可說佛剎極微塵數頭目手足。如是一切難行苦行，圓滿種種波羅蜜門，證入種種菩薩智地，成就諸佛無上菩提，及般涅槃分布舍利，所有善根，我皆隨喜。……一切菩薩所修無量難行苦行，志求無上正等菩提，廣大功德，我皆隨喜。」⁸⁵

隨是跟隨，不違背的意思；喜是歡喜，快慰不厭惡的悅樂。這裡所說的功德，是指一切善法而言。對於四聖、六道、十法界的一切功德善法，皆要發心隨順歡喜，隨喜便能成就功德，它是好事，不論是大是小，是多是少，乃至於一毫之善，一塵之福，都應該隨順歡喜。隨喜功德就是要做到「隨他意喜」和「隨己意喜」。經云：「以見他為福，隨喜佐助故，手得羅網相。」⁸⁶故知，見人行善，若能盡己之力隨喜助之，功德殊勝不可思議。

六、請轉法輪

「言請轉法輪者，所有盡法界虛空界，十方三世一切佛剎極微塵中，一一各有不可說佛剎極微塵數廣大佛剎，一一剎中，念念有不可說不可說佛剎極微塵數一切諸佛成等正覺，一切菩薩海會圍繞，而我悉以身、口、意業種種方便，殷勤勸請，轉妙法輪，如是虛空界盡，眾生界盡，眾生業盡，眾生煩惱盡，我常勸請一切諸辟轉正法輪，無有窮盡，念念相續無有間斷，身、語、意業，無有疲厭。」⁸⁷

請是眾生的祈求，轉是諸佛宣說，法是諸佛言教的總稱，輪是教法的比喻。請轉法輪就是由我們祈求諸佛菩薩來宣說微妙法音，令法輪常轉，使眾生皆能破迷啟悟，使佛去奧妙的道理，令眾生從了解產生信心，進而依解生行，才能超凡入聖，護持佛法最要緊的任務，就是要使它永遠的流轉不絕。《華嚴經》說：「佛

⁸⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷四十 T,10,p845b。

⁸⁶ 《金剛仙論》卷五 T,25,p831c。

⁸⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷四十 T,10,p845b。

法無人說，雖慧莫能了。」⁸⁸由此可知請轉法輪是何等的重要。

七、請佛住世

「言請佛住世者，所有盡法界虛空界，十方三世一切佛剎極微塵數諸佛如來，將欲示現般涅槃者，及諸菩薩，聲聞緣覺，有學無學，乃至一切諸善知識，我悉勸請莫入涅槃，經於一切佛剎極微塵數劫，為欲利樂一切眾生，如是虛空界盡，眾生界盡，眾生業盡，眾生煩惱盡，我此勸請無有窮盡，念念相續無有間斷，身、語、意業，無有疲厭。」⁸⁹

就是勸請大慈大悲的佛陀，莫入涅槃，常住世間。《法華經》上，形容佛尚未出現在這個世間時，這個世界普遍充滿三惡道眾生，因為他們得不到光明的指引，不知道有向上向善的光明，所以便長時期處在罪惡的深淵中流轉生死。然而佛一出世，就有如暗日的明燈，光照世間，指引眾生脫離生死苦海而趨向光明，這當然是稀有難得的事。所以為佛弟子的應當發願，勸請佛陀常住世間。統括十方三世一切佛剎極微塵數諸佛，均包含在勸請之列。

《四十二章經》說人有二十難，其中之一難即是「生值佛世難」⁹⁰佛法實為難逢難遇，為佛弟子，當至誠禮請諸佛世尊乃至一切賢聖僧，長久住世，作世間之明燈、人天之眼目，令眾生修行有所依怙。

八、常隨佛學：

言常隨佛學者，如此娑婆世界毘盧遮那如來，從初發心精進不退，以不可說不可說身命而為布施，剝皮為紙，析骨為筆，刺血為墨，書寫經典，積如須彌……乃至現入於涅槃，如是一切，我皆隨學，如今世尊毗盧遮那，如是盡法界，虛空界，十方三世一切佛剎，所有塵中一切如來，皆亦如是，於念念中，我皆隨學⁹¹

常是無窮盡，是超乎時間而不可計度的，隨是隨順不違背。常隨佛學就是不違背佛陀對我們所教誨的；佛是怎樣教導我們，我們就得依照佛的教導去做，應該遵從佛陀言論，如法奉從。要成就佛果，就必須經常跟隨佛去勤習，永不間斷。要學佛的身、口、意三業，先學佛的智慧，學佛的大慈大悲，學佛的無量無邊之

⁸⁸ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷五 T,36,p33b。

⁸⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷四十 T,10,p845b。

⁹⁰ 《四十二章經》卷一 T,17,p722c。

⁹¹ 《大方廣佛華嚴經》卷四十 T,10,p845c。

功德。佛的種種修行法門，佛的種種德行，要依據佛陀所說的經、律、論來作為身、口、意三業的準則，然後生起修持戒、定、慧三學，由教、理、行、果的所行之境，隨順著信、解、行、證的能行之心，去實踐力行。

《六祖壇經》云：「何期自性，本自清淨」⁹²無論行住坐臥，身口意三業皆能隨順本具清淨覺性而行，不起凡夫染污心，安住正念，則清淨心時時現前，契入如來清淨法身，當下即在佛左右，常隨佛學。

九、恆順眾生：

言恆順眾生者，謂盡法界虛空界十方剎海所有眾生，種種差別。所謂卵生、胎生、溼生、化生，或有依於地、水、火、風而生住者，……如是等類，我皆於彼隨順而轉，……菩薩若能隨順眾生，則為隨順供養諸佛，若於眾生尊重承事，則為尊重承事如來，若令眾生生歡喜者，則令一切如來歡喜，何以故。諸佛如來以大悲而為體故，因於眾生而起大悲，因於大悲生菩提心，因菩提心成等正覺。…若諸菩薩以大悲水饒益眾生，則能成就阿耨多羅三藐三菩提故，是故菩提屬於眾生，若無眾生，一切菩薩終不能成無上正覺。」⁹³

就是恆順而令其趨向於善行，絕不可隨其產生惡業。菩薩誓度無邊眾生，不論胎、卵、溼、化，種種相貌、種種族類、種種心性，皆能隨順承事、供養，如敬父母、師長、阿羅漢、如來等無有異。時時秉持「眾生歡喜，諸佛歡喜」之心，平等饒益一切眾生，隨其所需，樂施一切，並隨機轉化眾生之煩惱，令趣向佛道。

古德云：「未成佛道，先結人緣」，菩薩以大慈悲心，廣學無量，以四攝法、六波羅蜜等菩薩行門，恆順眾生，隨機度化，廣結善緣。若無眾生，一切菩薩，終不能成無上正覺，故菩薩恒以大悲心饒益眾生，於無量捨身利他行誼中，成就諸佛智慧華果。行者隨順眾生，則為隨順供養諸佛。

十、普皆迴向：

言普皆迴向者，從初禮拜乃至隨順所有功德。皆悉迴向盡法界虛空界一切眾生，願令眾生常得安樂，無諸病苦，欲行惡法皆悉不成，所修善業皆速成就，關閉一切諸惡趣門，開示人天涅槃正路。……菩薩如是所修迴向，

⁹² 《六祖大師法寶壇經》卷一 T,48,p349a。

⁹³ 《大方廣佛華嚴經》卷四十 T,10,p845c。

虛空界盡，眾生界盡，眾生業盡，眾生煩惱盡，我此迴向無有窮盡念念相續，無有間斷，身語意業，無有疲厭。⁹⁴

迴是迴轉，有回復的作用；向是趣向。這句話就是回轉自己所修的善根功德，都能趨向於自己所期望的目的，就叫做「迴向」普皆迴向就是將前面的九種行願，作普遍而廣大的迴向到每一位眾生的身上，絕對不可存有一己之私有；因為菩薩如果還存一己之私，即非菩薩。《華嚴經》中迴向：

- 1.迴向菩提：迴轉所修的善根福德因緣，趣向於佛果菩提，使得般若法滿之境與菩提相應，以成就覺海妙果。這是屬於種善因、證善果，所以又稱回因向果。
- 2.自向他：迴轉自己所修的善根福德，平等布施於一切眾生；也就是把向上迴向所證得菩提佛果，悉皆如數迴向一切眾生。
- 3.迴事向理：理是指諸法的平等理性，菩薩必須要透過其理性智慧，使自己的行為，能契合於真理，最後並達成統理大眾，一切無礙的境界；所以必須把所修的一切事功，都迴向於真如法界的理體。

以上十種殊勝行願中的前四願，是偏重於自己個人的修持工夫；第五至第八，是由充實自己這一面進而推展到其他眾生，第九與第十就是利他為主的修法。此十大願王是一切修菩薩行的總歸納，此亦即為菩薩行願的最高、最後的究極目的。

古德云：「一乘任運萬德莊嚴是諸佛。」欲成無上佛道，當發普賢大願，「虛空界盡，眾生界盡，眾生業盡，眾生煩惱盡，我此行願乃盡；而虛空界不可盡，眾生界不可盡，乃至煩惱無有盡故，我此行願無有窮盡；念念相續，無有間斷，身語意業，無有疲厭。」⁹⁵以此自我惕勵，精進行之，最後「修無修修」，必能成就萬德莊嚴之佛果。

第四章 華嚴一乘淨土的建構

⁹⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷四十 T,10,p846b。

⁹⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷四十 T,10,p846b。

第一節 一乘淨土思想之具體實踐—以八地菩薩淨土行為主

在華嚴經的華藏世界裡安排了各種不同的修行層次，其中最具體、同時也是最顯著的，就是在於十地法門裡面。在十地經中，就已經指出一切佛法都是以菩薩法為根本，因為菩薩所具足的最大智慧，可以分享一切諸佛的根本智慧，十地法門就是要說明菩薩在華藏世界裡面的生命形象與組織結構。也就是說：「菩薩摩訶薩以如是智慧觀察所修善根，皆為救護一切眾生、利益一切眾生、安樂一切眾生、哀憫一切眾生、成就一切眾生、解脫一切眾生、攝受一切眾生、令一切眾生離諸苦惱、令一切眾生普得清淨、令一切眾生悉皆調伏、令一切眾生入般涅槃。」⁹⁶這些就是菩薩一生中所修行的目的，也可以說他沒有一件事，是只為自己生命，完全都是為了拯救世界、拯救有情眾生，讓一切有情眾生都能依照菩薩的「十地法門」，地地昇進，確實去履行實踐利益一切眾生、救護一切眾生，使眾生都能夠在精神修養上到達與佛平等相敘的最高精神成就。而所謂的華嚴一乘淨土實踐亦於此十地法門中的八地階位使能有力進行。就如澄觀於疏中云：「八地以上，攬大海為酥酪，變大地為黃金，以染為淨，以淨為染，自在攝生，故十自在中有剎自在。窮其因者，清淨勝解，勝解印持，隨心變故」⁹⁷也就是說八地菩薩對於自處的境界能夠自我掌握，於華藏世界海中，不受身心的限制、外在環境的影響，這也就達到了三世間的自在，即器世間自在、有情世間自在及智正覺世間的自在。

（一）八地之釋名：

此不動地菩薩是因報行純熟，無相無間，而得名為不動地。又因為前地無相就已經得無間，相及煩惱也不能動，然而卻為究竟之功用所動，所以沒有不動之名。華嚴疏鈔云：「雖於無相作意無缺無間，多修習住，而未能於無相住中捨離功用。又未能得於相自在，修習得滿。」⁹⁸而此地菩薩則由於無功用，能令無相觀任運自在而無間。也就是離功用相，名為無相；由空有雙現，所以說無間。由此無相無間而稱不動。另外又具有三種義理：1、受變易果為報行。依此起行，任運而成就自在行，所以有不動的功用。2、得無生法忍及無相妙慧，所以於有相不動。3、由此地行不動與他力煩惱亦不能動，所以名為不動地。⁹⁹

（二）八地之斷障

⁹⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷三十六 T,10,p192a。

⁹⁷ 《大方廣佛華嚴經疏》卷十一 T,35,p575c。

⁹⁸ 《大方廣佛華嚴經疏》卷四十一 T,35,p818c。

⁹⁹ 《大方廣佛華嚴經疏》卷三十一 T,35,p743c。

不動地斷無相中作加行障，此地菩薩不捨度眾生，而加修清淨道行，離心意識分別想，得無生法忍為加行心，一切煩惱皆不能動。於住心中斷於七地中以無相中加功用行的無相中作加行障，論云：「無相中作加行障，謂所知障中俱生一分，令無相觀不任運起；七地由有加行，未能任運現相及土。」¹⁰⁰八地以上純無漏道，任運起故不作加行，三界煩惱永不現行。

（三）八地之證如

不動地所證名為不增減，所謂不增減指法之性。世親菩薩釋云：「雜染減時，而無有減，清淨增時，而無有增」¹⁰¹指常存，即真如、法性，或法界。舊華嚴經卷三十四寶王如來性起品第三十二之二調：「譬如如如性，離虛妄寂滅，亦無有生者，亦無有滅者。如是諸如來，及一切境界，亦同如如性，不增亦不減。」¹⁰²八地的菩薩可說證悟一切法是無生、無滅，了知一切法的平等性，所以七地功德圓滿時即得無生法忍，安住於不生不滅中。疏云八地的菩薩：「以住無相，不隨淨染有增減故，即此亦名相土自在所依真如證此真如，現相現土，皆自在故。」¹⁰³因而八地的菩薩在此能為眾生建立淨土，以三世間而為十身。進而修成如來身，自具十身功德，即菩提、願、化、力、莊嚴、威勢、意生、福、法、智十身。此地菩薩成就佛身業自在，有金剛力士常隨侍衛，如真金作大寶冠，置在闍浮聖王頂上一樣。此地菩薩多作大梵天王，超出欲界，進入色界離生喜樂地的第一重天。

（三）八地菩薩的成行

八地菩薩之成行疏云：「故所成行，亦名無生法忍，相、土自在。」¹⁰⁴八地菩薩證得無生法忍，而能成所行，如莊嚴論第八云：「雖淨佛土，而無起作，無功用即自在義。」¹⁰⁵

（四）明地行

1、入地之前方便

由以前七地的功行加行，八地菩薩得到無生法忍的定境，並能捨功用行，成為一位深行的菩薩。成就眾生、建立華藏淨土的誓願也於此地發揮至極。在十地

¹⁰⁰ 《成唯識論》卷九 T,31,p53b。

¹⁰¹ 《攝大乘論釋》卷七 T,31,p358b。

¹⁰² 《大方廣佛華嚴經》卷三十四 T,9,p614c。

¹⁰³ 《大方廣佛華嚴經疏》卷四十一 T,35,p819a。

¹⁰⁴ 《大方廣佛華嚴經疏》卷四十一 T,35,p819a。

¹⁰⁵ 《大乘莊嚴經論》卷十三 T,31,p657c。

品的經文中說：「菩薩摩訶薩於七地中，善修習方便慧，善清淨諸道，善集助道法。大願力所攝，如來力所加，自善力所持，常念如來力、無所謂、不共佛法，善清淨深心思覺，能成就福德智慧，大慈大悲不捨眾生，入無量智道。」¹⁰⁶引文中的內容皆為進入八地的方便行。修習方便慧、清淨諸道、集助道法是為每一地所通行，其次從初地的大願攝持、二地的持戒得如來力加、三地的禪定名自善力所持、四地的十法名門得十種成熟智，生如是來家、五地的十種深心、六地的三種大悲所成就福德，及七地的空中方便智，有中殊勝行，行大慈大悲不捨眾生，以此進入了無量眾生界，所以得入無量智道，而能安住於不生不滅的境界中即是「無生法忍」。

2、得無生法忍

所謂無生法忍，經云：「入一切法，本來無生、無起、無相、無成、無壞、無盡、無轉，無性為性，初中後際，皆悉平等無分別如如智之所入處，離一切心、意、識分別想，無所取著。猶如虛空，入一切法如虛空性。是名得無生法忍。」¹⁰⁷無生忍，略有二種：一、約法：則諸無起作之理，皆曰無生；慧心安此，故名無忍。即正明中意。二、約行：則報行純熟，智冥於理，無相、無功，曠若虛空，湛猶滄海；心識、妄惑寂然不起，方曰無生，即淨忍中意。《大智度論》卷五十：「無生忍者，於無生滅諸法實相中，信受通達，無礙不退，是名無生忍。」¹⁰⁸《大乘義章》卷十二：「從境為名，理寂不起，稱曰無生；慧安此理，名無生忍。」¹⁰⁹理安住在寂滅當中不起妄動，智慧安於無生之理，即為無生忍。據《大智度論》卷八十六載，於聲聞之八人地乃至已辦地、辟支佛地等觀四諦，一切智斷僅得菩薩無生法忍之部分，苦集滅道之四諦實乃分別諸法實相之一諦，以聲聞為純根，故觀四諦而得道；以菩薩為利根，故直觀諸法實相而入道。由此可知，無生法忍，即聲聞於入見道位時見四諦之理；菩薩則於入初地時諦認諸法無生無滅之理，以住不退轉地。

2、得勝行

菩薩成就了無生法忍之後，即時進入第八不動地，成為一個深行菩薩，所謂深行經中說明：「深行菩薩，難可知，無差別，離一切相、一切想、一切執著，無量無邊，一切聲聞、辟支佛所不能及，離諸諍諍，寂滅現前。」¹¹⁰十地中，進

¹⁰⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷三十八 T,10,p199a。

¹⁰⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷三十八 T,10,p199a。

¹⁰⁸ 《大智度論》卷五十 T,25,p417c。

¹⁰⁹ 《大乘義章》卷十五 T,44,p701b。

¹¹⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷三十八 T,10,p199a。

入八地的階段，成為一個真正的大菩薩，其行位玄奧，能夠捨一切的功用行，其三業止息，安住於報行中，引文中稱菩薩為深行菩薩，即難入深。

二、無差別，叫同行深，與所有無漏盡地的菩薩都是相同無漏的。到此地的菩薩它才是真正的無漏盡，因此稱同行深，只有到了無漏盡的菩薩才可以同行。

三、是境界深，境界深就是一切相、一切想，一切執著。這是有所取向，離能所取向，不現前，就是八地菩薩他的想像執著都不現形，這即境界深。

四、就是無量無邊，這就是在證明他的修行深，修行深就是表現他的自利無分量，利他也無邊，即修行深。

五、不退深，就是一切聲聞、辟支佛所不能及，當然超過二乘，而且他已證得了八地也不會再退回二乘。

六、離障深，就是離諸諍諍。

七、對治現前深，就是寂滅。因為證得了無生法忍的真如，所以它能對治現前所有的境界這即是深行勝。八地的菩薩跟滅盡定的比丘是一樣的，意想分別全都止息，經云：「譬如比丘，具足神通，得心自在，次第乃至入滅盡定，一切動心、憶想分別，悉皆止息。此菩薩摩訶薩亦復如是，住不動地，即捨一切功用行，得無功用法、身、口、意業念務皆息，住於報行。譬如有人，夢中見身墮在大河，為欲度故，發大勇猛，施大方便；以大勇猛、施方便故，即便覺悟；既覺寤已，所作皆息。菩薩亦爾，見眾生身，在四流中，為救度故，發大勇猛，起大精盡；以勇猛、精盡故，至不動地；既至此已，一切功用靡不皆息，二行、相行悉不現前。佛子！如生梵世，欲界煩惱皆不現前；住不動地亦復如是，一切心、意、識行皆不現前。此菩薩摩訶薩，菩薩心、佛心、菩提心，涅槃心尚不現起，況復起於世間之心！」¹¹¹在此引文中，對八地菩薩的深行，是行於報行，是完成八地前的功行，而自然所產生的行為，不假一切的功用、身、口、意三業、心、意、識念務等皆止息。

3、明發起勝對後彰入

八地菩薩處於寂滅的境界中，經過了兩個長時的阿僧祇，即將進入第三個階段。然而菩薩於此若不勤加精進，繼續往前邁進，恐會落入二乘行者，自求解脫，

¹¹¹ 《大方廣佛華嚴經》卷三十八 T,10,p199a。

棄捨救度眾生的大願，所以經中說明：「佛子！此地菩薩本願力故，諸佛世尊親現其前，與如來智，令其得入法流門中。」¹¹²因為菩薩最初的悲願，能夠行至於此，完成這項救度的工作，更令其諸佛親現其前，為菩薩開示，令菩薩能夠再繼續行持救度的工作，並給予七項的勸詞，將過去還沒有完成的，將來在還沒有成佛之前，要繼續再加工，要發這七條大願：

第一勸，修如來善調御智即自德未成勸。經云：「然善男子！我等所有十力、無畏、十八不共諸佛之法，汝今未得，汝應為欲成就此法，勤加精進，勿復放捨於此忍門。」¹¹³菩薩到了第八地，因為自己的德行還沒有成熟，十力、無畏、十八不共諸佛之法都還沒有得到，所以要修如來的善調御智，善調御智指的就是十力、無畏、十八不共諸佛之法。

第二勸悲愍眾生即化願未滿勸。因為化度眾生的願還沒有滿。經云：「又善男子！汝雖得是寂滅解脫，然諸凡夫未能證得，種種煩惱皆悉現前，種種覺觀常相侵害，汝當愍念如是眾生。」¹¹⁴一開始便說明，雖然自己已經得到寂滅解脫，但還是要憐愍這世間的凡夫還在煩惱，還在覺觀當中受侵害，所以八地菩薩要發憐愍心。疏云：「第二勸中三：初、明自所得忍，二、然諸下明他無忍起過，在家多有煩惱，出家多起覺觀，皆是眾生無利益事，三、汝當下勸起悲心，悲心依上而轉。」

第三勸，成其本願即本願未充勸。因為本願還沒有完成，讓八地菩薩再想一想，還沒有證得一切智。經云：「又善男子！汝當憶念本所誓願，普大饒益一切眾生，皆令得入不可思議智慧之門。」¹¹⁵疏云：「第三勸中願有二種：一、依廣心下化眾生，二、皆令得下依大心，然有二義：一、令他得，二、令自得，自得佛智，依此智行能廣利故。」¹¹⁶八地菩薩既已發下廣大心要化度眾生，皆令得入不可思議，那要依這個大心，讓眾生得到不可思議的智慧之門。

第四勸，求無礙智即自德未勝勸。在這裡即想求得無礙智，在自己修行的德行上，也還沒有完全得到殊勝與佛等同的程度。經云：「又善男子！此諸法法性，若佛出世，若不出世，常住不異，諸佛不以得此法故，名為如來，一切二乘亦能得此無分別法。」¹¹⁷不管佛有沒有出世，法是常住不異的。佛勸八地菩薩不要發小乘心，而且要去像佛一樣，不管出世不出世，要讓法常住不異。

¹¹² 《大方廣佛華嚴經》卷三十八 T,10,p199a。

¹¹³ 《大方廣佛華嚴經》卷三十八 T,10,p199b。

¹¹⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷三十八 T,10,p199b。

¹¹⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷三十八 T,10,p199b。

¹¹⁶ 《大方廣佛華嚴經疏》卷四十二 T,35,p822a。

¹¹⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷三十八 T,10,p199b。

第五勸，成佛外報即化業廣大勸。佛的外報與八地菩薩的外報其實還不相等，而且他們化度眾生的業行廣大，程度跟佛還是有差別的，就好比說五十三參的善財，在最後第二次見到文殊時，文殊便跟他說不可得少為足，還沒有成佛之前，任何的疑點一樣修行，每一個知識都不能放棄學習。所以這七個勸裡面也就像當時的善財接受文殊教化時的勸修。經云：「又善男子！汝觀我等身相無量，智慧無量，國土無量，方便無量，光明無量，清淨音聲亦無有量；汝今宜應成就此事。」¹¹⁸身相，智慧，國土，方便，光明，清淨音聲都是佛的外報，所以八地菩薩也要跟佛學習，要成就佛所有的外報，還有化業的廣大。

第六勸，證佛內明無量勝行即自己所得法門未窮勸。佛內明也就是佛的法，八地菩薩的法與佛的內明相比較之下是略遜一籌的。經云：「又善男子！汝今適得此一法明，所謂：一切法無生、無分別。善男子！如來法明，無量入，無量作，無量轉，乃至百千億那由他劫，不可得知；汝應修行，成就此法。」¹¹⁹八地菩薩的成就，與佛來比較還是相距甚遠，所以汝應修行成就此法，要繼續不停的轉轉增上。

第七勸，總修無遺成。知道即少作能成增進眾德勸。可以用什麼方式修到事半功倍心想事成？就是要發這七種心。經云：「又善男子！汝觀十方無量國、無量眾生、無量法，種種差別，悉應如實通達其事。」¹²⁰疏云：「第七勸中二，先舉三種無量，即淨土中三自在行，後悉應下結勸明少作在，既言悉應通達明少分觀察，即能成就去佛非遙，此同德生勸於善財，勿以少行而生知足，故云無量。」¹²¹裡面先舉了三種無量，之間有種種的差別，菩薩都要去了解。

從七地至八地之間，是一個成佛的大關鍵，因而在此，八地菩薩要受諸佛的勸解，來繼續往前邁進，即能與諸佛起無量無邊差別智業，如經中說：「佛子！諸佛世尊與此菩薩如是等無量起智門，令其能起無量無邊差別智業。」¹²²又說：「苦諸佛不與此菩薩起智門者，彼時即入究竟涅槃，棄捨一切利眾生業。」¹²³十方諸佛若不能給予八地菩薩，啟發智慧的法門，菩薩就會即時證入涅槃，而放棄利益眾生的善業功德。因為十方諸佛付予菩薩無量無邊啟發智慧法門的緣故，菩薩即在一動念之間，生起一切智慧的業力。這重智力與初地至七地中各地所修的功德行門無一能相較量的。經云：「何以故？佛子！是菩薩先以一身起行，今住此地，得無量身、無量音聲、無量智慧、無量受生、無量淨國，教化無量眾生，

¹¹⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷三十八 T,10,p199b。

¹¹⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷三十八 T,10,p199b。

¹²⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷三十八 T,10,p199b。

¹²¹ 《大方廣佛華嚴經疏》卷四十二 T,35,p822a。

¹²² 《大方廣佛華嚴經》卷三十八 T,10,p199b。

¹²³ 《大方廣佛華嚴經》卷三十八 T,10,p199b。

供養無量諸佛，入無量法門，具無量神通，有無量眾會道場差別，住無量身、語、意業集一切菩薩行，以不動法故。」¹²⁴菩薩之所以能於一念頃發智業，其實非一朝一日，那是在過去積集的功德，所證得的不動三昧，由於無相無功用無間斷，相用不動，任運集成，所以今住此地可以得種種的無量。

菩薩修行的目的是以成佛為目標，但無上菩提並非一蹴可及，必須階段的，循序漸進的，菩薩的修行次第，大體而言，可分成兩個大階段：未得無生法忍前，一方面要遍學諸法，通達種種法門，一方面又要不著一法與空相應。菩薩得此無生法忍後，其最重要的工作就是嚴土熟生，莊嚴國土、成熟眾生即是無生法忍菩薩的工作，也唯如此才能存聚成佛的真正資量，圓成無上菩提。

第二節 八地菩薩所成就的淨土

修行至八地的菩薩，發心之後最主要的工作就是要淨佛國土，疏云：「淨土行業，始起在凡，滿在十地。淨土德業，始起不動終在如來。」¹²⁵菩薩到八地時，即能進入寂滅，如如不動，在滅盡定當中。但因為前面七個大願還沒有完成，他還要去成就未完的化度眾生的事業，修行自八地的階段，菩薩能於以下三種世間得自在：

一、器世間自在行：

經云：「佛子！菩薩住此第八地，以大方便善巧智所起無功用覺慧，觀一切智智所行境。」¹²⁶無功用智為能觀智，智所行境為所觀，方便善巧即無功用因，在於七地修無功用，今得自在，當菩薩入八地之後，是用不作而作，不用而用；無修而修，無證而證的無功用覺悟智慧，來觀察一切最上智慧所修行的境界。所謂自在有五種：一、隨心欲，二、隨何欲、三、隨時欲，四、隨廣狹欲，五、隨心幾許欲。

隨心欲：經云：「所謂：觀世間成，觀世間壞。」¹²⁷觀世間成壞，論云：「隨心所欲，彼能現及不現故者。」¹²⁸菩薩可以隨心所欲，觀察這個世界是怎樣成就的，又觀察這個世界是怎樣毀壞的。八地菩薩能夠建立淨土，更能了知世間的成

¹²⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷三十八 T,10,p199b。

¹²⁵ 《大方廣佛華嚴經疏》卷四十二 T,35,p822c。

¹²⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷三十八 T,10,p199c。

¹²⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷三十八 T,10,p199c。

¹²⁸ 《大方廣佛華嚴經疏》卷四十二 T,35,p822c。

壞相，得心自在。

隨何欲：「由此業集故成，由此業盡故壞。」¹²⁹疏云：「隨何欲，謂隨物欲知，何業成、壞，皆能現故。」¹³⁰一切世間的萬事萬物，成壞的因素都是由眾生所造的善惡業所集成的。八地菩薩能夠示現業集的因由，讓眾生去了解，到了業因感果時，他就會顯報，到了業盡他就會散壞，所以他會現業的集相或壞相。

隨時欲：「幾時成？幾時壞？幾時成住？幾時壞住？皆如實知。」¹³¹疏云：「隨時欲，謂隨時長短即能現故，若約能淨即隨時智，如此世界成二十劫，初劫成器」¹³²，成的時期，為成劫，善惡業報盡了，為壞劫。是甚麼時壞？甚麼時所成住？等等這此不可思議的宇宙變化，八地菩薩皆明明白了了。

隨廣狹欲：又經云：「又知地界小相、大相、無量相、差別相，知水、火、風界小相、大相、無量相、差別相，知微塵細相、差別相、無量差別相。隨何世界中所有微塵聚，及微塵差別相，皆如實知；隨何世界中所有地、水、火、風界各若干微塵，所有寶物若干微塵，眾生身若干微塵，國土身若干微塵，皆如實知。知眾生大身、小身各若干微塵成，知地獄身、畜生身、餓鬼身、阿修羅身、天身、人身各若干微塵成，得如是知微塵差別智。」¹³³八地菩薩還可以知道這個世間廣狹、大小、地水火風種種的差別。又知道水、火風界的小相大相，或者是無量相，各種不同。在任何一世界中，所有微塵的變化，如所有的寶物、眾生、地獄、天人等等，每一類的眾生是由多少的微塵所形成的，八地菩薩得到這樣微妙而又能分別微塵的勝妙智慧。

隨心幾許欲：「又知欲界、色界、無色界成，知欲界、色界、無色界壞，知欲界、色界、無色界小相、大相、無量相、差別相，得如是觀三界差別智。」¹³⁴八地菩薩也知道三界的成壞、大小與無量差別等等，菩薩得到能觀察三界成、壞相狀的種種差別之上妙智慧。

經云：「佛子！此菩薩復起智明教化眾生。所謂：眾知眾生身差別，善分別眾生身，善觀察所生處；隨其所應而為現身，教化成熟。」¹³⁵八地菩薩以智慧教化眾生，眾生身相的不同、身類不同、根性智愚不同，他皆能隨機應現。菩薩能

¹²⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷三十八 T,10,p199c。

¹³⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷三十八 T,10,p199c。

¹³¹ 《大方廣佛華嚴經》卷三十八 T,10,p199c。

¹³² 《大方廣佛華嚴經疏》卷四十二 T,35,p822c。

¹³³ 《大方廣佛華嚴經》卷三十八 T,10,p199c。

¹³⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷三十八 T,10,p199c。

¹³⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷三十八 T,10,p199c。

於三千大千世界裡，他能隨著不同身類，和根性信解不等的眾生，在他們中間受生。菩薩受生是根據願力，以智慧之力而普遍隨應眾生而受生。菩薩能在不可數的三千大千世界中，隨著眾生的身類、根性、信解的不同，而普遍於眾生生中現身，以大願力大智慧受生示現。八地菩薩成就了微妙殊勝的大智慧，所以能在一佛剎中，遍現於一切眾生前，所以八地是不動地，八地菩薩是不動而周遍法界，不修而周滿一切行門。

二、眾生世間自在行

八地菩薩隨著一切眾生身所歡喜、心所信解的種種不同情形，在十方三世諸佛的國土裡，各個大眾會中遂感而應現。經云：「佛子！此菩薩隨諸眾生身心信解，種種差別，於彼佛國眾會之中而現其身。所謂：於沙門眾中，示沙門形，……各隨其類而為現形。又應以聲聞身得度者，現聲聞形；應以辟支佛身得度者，現辟支佛形；應以菩薩身得度者，現菩薩形；應以如來身得度者，現如來形。」¹³⁶以八地菩薩的方便自在神力智慧，而微妙的顯現各種不同的身相。如果在沙門中，出家的比丘或比丘尼，就示現沙門的身相。廣宣法要。如果在專門修清淨行的婆羅門大眾中，他就現婆羅門的身相而對他們說法。等等乃至於在信奉佛教的居士眾中，四大天王眾中，三十三天的天人眾中，夜摩天的天人眾中等等，不分貴賤，不擇梵魔，八地的菩薩是都能隨著願心，應機度化，適應不同的身類，隨類示現。他以平等慈悲，以同類同事的身份而顯現說法，這即是八地菩薩能於眾生中之自在行。

三、智正覺世間自在行

要達到化度眾生能夠自在，在器世間能夠自在；在眾生世間也能夠自行自在；在佛自己的十身與智慧的境界也能夠行自在。經云：「佛子！此菩薩遠離一切身想分別，住於平等。」¹³⁷疏云：「遠公云：『若就行境應名二諦自在行，今就行禮，名智正覺，智於二諦，正覺無礙，故名自在』。今更一釋，以所知十身，皆是毘盧遮那正覺之體，亦得從境名智正覺，能令相作亦自在故」¹³⁸。佛有十身，八地菩薩就可以顯現佛的十身，是因為他證得了第一義智，第一義智就等於證得了毘盧遮那正覺之體。佛不能一直停留在毘盧遮那的境界，要去化眾，因此在華藏世界中，此一大緣起法界小至微塵，大至虛空，菩薩能不著身相而涵融其中，對於所知的十身皆能得自在，如經云：「菩薩成就身智已，得命自在、心自在、

¹³⁶ 《方廣佛華嚴經》卷三十八 T,10,p200a。

¹³⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷三十八 T,10,p200a。

¹³⁸ 《大方廣佛華嚴經疏》卷四十二 T,35,p823b。

財自在、業自在、生自在、願自在、解自在、如意自在、智自在、法自在。」¹³⁹菩薩得到此十自在是為一位不可思議的智者、無量智者、廣大及無能壞的大智慧者，在華嚴疏鈔說，八地菩薩是寄顯於一乘教法，而能成就一乘的淨土。

第五章 結論

華嚴行者的神聖使命在於莊嚴佛國淨土與成就眾生兩件事上，所以基於佛法不離世間的原則，教化眾生淨化社會，是佛教徒必須從事的工作，而《華嚴經》之菩薩行道最能顯此一精義。因為華嚴經主張十方法界悉平等，心、佛、眾生三無差別，由於眾生為無明煩惱所牽引，不知自心清淨，不了諸法實相，種種業行造就不同的生存空間。

《華嚴經》的涵義，就是在付囑大心凡夫，能生信證入。因此，《華嚴經》一開始便舉佛果妙境來啟發眾生修行，彰顯諸佛與眾生皆具佛性的事實，藉此導引眾生發心修行，實踐悲智雙運的菩薩道來完成佛果大業。在本文中所呈現的華藏世界，就是要讓眾生生信的一個目標，相信以華嚴法門，歷經十信、十住、十行、十迴向、十地、等覺、妙覺等五十二階位的次第修證，步步邁向佛國菩提，悠遊於華藏世界中，由此彰顯出淨土的終極關懷，成就眾生，致使「四生九有，同登華藏玄門；八難三途，共入毗盧性海。」此即說明，華嚴所說的淨土行並非只是個人求願往生的避世思想，而是面對現實的生活環境，以自莊嚴身、口、意三業力行普賢十大願，即禮敬諸佛、稱讚如來、廣修供養、懺悔業障、隨喜功德、請轉法輪、請佛住世、常隨佛學、恆順眾生、普皆迴向等，並以十波羅蜜、四攝法來開展自度度人、自行化他的工作，共同建立理想的華藏世界。

《華嚴經·十地品》中初地之發起淨土願，其寄位於人乘，又於本文中，提出八地菩薩的淨土行，其主要的工作即是建立佛國淨土，菩薩若不發此成就眾生，願淨國土之行，則可能墮入二乘。也就是說，從修行的三大阿僧祇中，菩薩進入第二阿僧祇亦即證入初地之始，即須抱著不離生死，不入涅槃的悲心與眾生共，這也即是作為一個華嚴行者必須具足的德行與心量。在此以這篇論文，一方面確定自己未來修行的方向，也當願一切眾生都有共同的理想，共勉之。

¹³⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷三十八 T,10,p200b。