

華嚴專宗學院研究所第七屆畢業論文

華嚴現前地菩薩無分別智之探討

—以《華嚴經·入法界品》守護一切城夜神為線索

指導教授：陳英善教授

研究生：釋會傑

中華民國九十一年六月

論文提要

《八十華嚴經·十地品》的內容主要說明登地菩薩的行位，在十地中詳述菩薩是如何的從初地至十地修因趣果，分證菩提；如何實踐十度，成就三學。本文主要是論述《華嚴經·入法界品》中守護一切城夜神的菩薩行，而此夜神寄位於第六現前地，以般若行為主。文章分五個部分，首先論述研究的動機與目的，第二章探討無分別智之涵義，第三張無分別智之證悟者，主要就夜神來論述，以及探討夜神與無分別智之關係，第四章則就無分別智之成就來加以論述，第五章探討無分別智的修學，本章節的主體部分以夜神寄位於第六現前地，故針對現前地之觀行來作探討，說明菩薩為何以十種平等法入心，成就般若行，證得三解脫門，達到無分別智現前。

最後，綜合前面所探討的結果而提出第六章的結論，並說明以大悲心為主體，以菩薩心為原動力，以悲智來圓滿菩薩道。希望藉此研究的因緣，能對《八十華嚴經·十地品》現前地的般若行，有更進一步地理解與領悟，於自利利他，圓滿十度波羅蜜，同入佛法大海，這也是筆者撰寫現前地因緣。

個人才疏學淺，所論必有未盡周全處，尚祈就教於諸位師長前賢。

第一章 緒論

〈入法界品〉是《八十華嚴》的最後一品，主要是描述發菩提心的善財參訪善知識以成就佛道的過程。〈入法界品〉是依人證入，依法奉行，其證悟的歷程，總合了行布五位因果。

在華嚴宗諸祖師對〈入法界品〉的注疏中，將守護一切城夜神的修行，皆寄位於第六前現地菩薩。而第六現前地之般若波羅蜜菩薩行，是筆者所關注的焦點，因為個人認為唯有般若才能引證成佛，方能真正達到自覺與覺他覺行圓滿，故以現前地無分別智之修證，作為研究之論題。

《華嚴經·入法界品》中守護一切城夜神修菩薩行，而證得現前地達到無分別智，筆者藉由經論與華嚴宗思想來呈現無分別智，本文便擬以此修學的歷程來展開討論。

第一節 研究的動機與目的

於千禧年十月份時，處理守護一切城夜神之論題，首先面對的疑難，即為夜神的十身問題？注解之作¹有別於原始創作²，原始創作乃一人一家一派見解學說之記錄，從個人的角度而言，十身和三身是相提並論的，在每個學說上都有其涵意，這也是華嚴十身的不同。在尋找資料的過程，難免會遇上障礙，問題出現於一樣詮釋的經典³如何分別，是否有助成敗與否，筆者從很多角度來觀察，但研究的結果不一定是一樣，進入多種的評論。

筆者之所以「華嚴現前地菩薩無分別智之探討」為主題，主要的因素是筆者在多方面參考多種有關第六現前地的文獻，經過文獻的整理與分析，本文處理是以資料整理為首。

這種研究現前地在斷障方面是屬於粗相。平凡的我們流轉於生死苦海中，因染分而起不斷輪迴。這也就是筆者有些衝動撰寫本文的原因，也是研究的動機與目的。

自覺所學尚淺，所以是懷著兢兢業業的心情來完成這個重擔。而一年多來，

¹ 《華嚴思想史》，高峰了州著，慧嶽法師譯。《華嚴思想論集》，張曼濤主編，現代佛教學術叢刊（89）

² 《大方廣佛華嚴經》（八十卷），唐實叉難陀譯，大正藏第十冊。

³ 《大方廣佛華嚴經》（八十卷）。《大方廣佛華嚴經》（六十卷），東晉佛跋陀羅譯，大正藏第九冊。

每天不斷地祈求佛陀賜予智慧，盡可能地把這篇論文寫好。也非常感恩院方給予我們支援與鼓勵。

第二節 研究的範圍與方法

有關於研究的範圍，本文是採取佛教文獻為基礎，用以說明現前地無分別智之涵意，以唐譯《八十華嚴·入法界品》探討無分別智與守護一切城夜神寄位於第六地菩薩的關係。

在現存資料當中，筆者引述有關第六地菩薩的修行，經典方面如：《八十華嚴經》、《華嚴經疏鈔》、《華嚴經疏論纂要》、《大方廣佛華嚴經懸談》、《五教章》、《十地經論》、《搜玄記》、《大般若經》、《解深密經》、《大乘起信論》等，諸部著述皆為引證華嚴現前地菩薩無分別智修行的根據。

其次，就以研究而言，本文是以無分別智為主題，探討第六地如何證得無分別智的來源，和守護一切城夜神的發展。

本文以夜神的修行線索為主題，往前探究十身的問題、如何成就甚深自在妙音解脫法門和大法師的關連；往後探究觀行特色、十平等法、觀十二因緣如何相通，藉此筆者參閱多方面的資料，並瞭解經文點滴後，以經論解釋方式來完成此論文。

第三節 研究的步驟與趣向

前二節已將研究的動機與研究的範圍來源述明，本節將繼續說明研究的步驟與趣向：首先以全文作理解、註釋，作為了解第六現前地的架構；其次再詮釋無分別智，從中了解其觀行的特色和殊勝的般若智慧。

至於研究的具體步驟方面，本文共有六章，第一章緒論，第二章無分別智涵意，第三章說明了守護一切城夜神的地位與取名因緣：首先探討《華嚴經·入法界品》在整體佛教中的地位，再探討取名因緣在佛教的含意。

第四章偏重成就的研究，此章說明了守護一切城夜神，證得甚深自在妙音解脫門的原因，其次闡明般若波羅蜜的意義，引用各經論所說的相關之文來加以論證，接著再根據資料，闡明現前地主修般若特殊處。

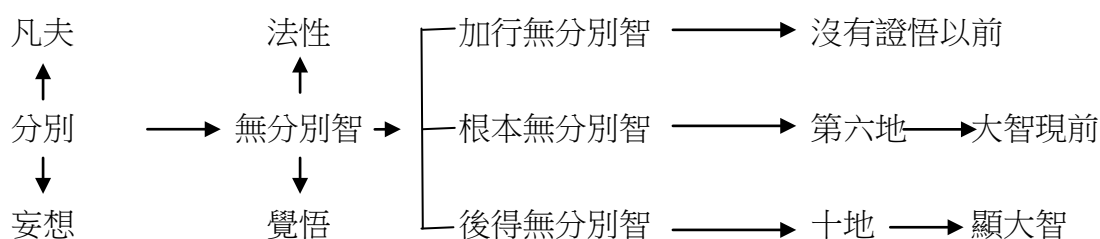
第五章偏重觀行的研究，此章說明了第六現前地的觀行特色，證得三解脫門達到十平等法，以三觀十門觀諸緣起，有這三種原因，所以現前地菩薩須修習般若度。

第二章 無分別智之涵意

第一節 無分別智之分別

無分別智梵語 nir-vikalpa-jbana。什麼是無分別智？簡單說，無分別智即是無分別智慧，為了達到平等之真實智慧，提出十平等法的法門，主要在於顯示大乘的殊勝。由於無分別的內容是智慧，是離主觀、客觀之心，為了能更確定其真義。即菩薩於初地入見道時，緣一切法之真如，斷離能取與所取之差別，境智冥合，平等而無分別智。亦即遠離名想概念等虛妄分別之世俗認識，唯對真如之認識能如實而無分別。此智屬於出世間智與無漏智，為佛智之相應心品。此智有加行、根本、後得等三種之別：（一）尋思之慧，稱為加行無分別智，又作加行智，乃道之「因」。（二）正證之慧，稱為根本無分別智，又作出世無分別智、根本智，乃道之「體」。（三）出觀起用之慧，稱為後得無分別智，又稱後得智，乃道之「果」。

圖表一：



依據《攝大乘論講記》說：「無分別智，主要是證悟法性的證智，但依經立論，有三種無分別智：（一）加行無分別智；（二）根本無分別智（三）後得無分別智。甚麼是加行無分別智？加行無分別智，是說在沒有證悟以前，也就是說未得根本無分別智以前，修唯識觀行。在沒有得證悟的無分別智，需依無分別的慧觀為加行，能引起真正的無分別智，所以這種智慧，名為加行無分別智。唯識的觀行以無分別觀，無分別觀也是分別抉擇；依無分別的分別，漸次深入，達到虛妄分別的徹底除遣，證入無分別法性，以分別觀智，遣除虛妄分別。分別抉擇的無分別觀慧，是分別而遣除分別，所以名為加行無分別智」⁴。經說：（1）「由

⁴ 參《攝大乘論講記》。P22。印順導師著。

現一切法，見如虛空故」。現前的一切法，見一法猶如虛空。唯識學虛空譬喻圓成實性，所以這可能是根本無分別智，但這是依現起的一切法，見如虛空，不是一切不現，所以是後得智的常相觀空。(2)「及一切諸行，見如幻等故」，這是後得無分別智的達有。諸行的行，是遷流造作的意義。遷流所以是有生有滅的，變化不息的世間一切法，那一樣不是行？後得智見一切諸行都是如幻的；如幻法雖非實有，卻確有如幻向現起，所以後得無分別智，見一切法如幻，雖見一切法，與凡夫、二乘所見到的不同。

第二節 無分別智與十地修證之關係

本節所探討的無分別智與十地之間的關係，有關行位上的差別，六地在十度中是般若行為主，而無分別智是不起分別，無染淨真如。以智導悲，所以在進入六地需要以大悲為首、大悲增上、大悲滿足等三種悲心，以大悲滿足觀察一切世間的生滅，觀察世間的真相就智，所以成佛是每個人所嚮往的事，但是依程度來說，人人有不同的階位，在證位上就有所不同。由於眾生的根機利鈍不同；根基互異，有的從信願門入，有的從智慧精進門入，有的從悲門入；因此如何才能證得般若波羅蜜，依據《華嚴經·十地品》中依般若為主的是，第六現前地是證得無分別智，而十地是以顯大智，在十地中說大智就是後得無分別智，六地的無分別智是根本無分別智，在於六地與十地的修法寄位不同，則是每一度的差別不同，修任何一度，只要能通達諸法實相，皆可顯大智，也就是說成佛。

在華嚴宗的修證階位論述，修證屬於二門：一者次第行布門，二者圓融相攝門。可是法藏把它歸入五教系統當中，在法藏的看法修正與行者的程度有關。從修證二門看出其互動之關係，次第行布門與圓融相攝門，攝入「一中一，一切中一，一中一切，一切中一切……」⁵。依據《華嚴法界玄鏡》說：「法界全體遍諸法時，此一微塵，亦如理性，全在一切法中」⁶。文中所示事理猶如修證與行布，法界全遍滿諸法時，缺乏不可。

綜合上述，無分別智與十地的修證簡單來說是一樣，來自佛法基本原理的「緣起」法則所以無分別智，不著眼於客觀「權利」的有無，而著眼於實踐主體的人類是否有著生命苦難感同身受的感恩心，以及對眾生悲憫心。因為六地的菩薩了斷生死流轉的源頭，而在六地的修行方面，是不住生死，不住涅槃，不住生死就是智慧的表現，不住涅槃是慈悲，一個是智，一個是悲的表現，這也是六地菩薩觀察生死的因緣。

⁵ 宗密法師、《華嚴法界玄鏡》卷下、T45、P680

⁶ 《華嚴法界玄鏡》卷下、T45、P681

第三章 無分別智之證者—守護一切城夜神

第一節 夜神名稱的由來

此節主要論述夜神名稱的由來，而夜神乃是善財童子所參訪的善知識之一，因此，筆者首先說明善財菩薩的名稱，接下來說明夜神的名字。善財童子是《華嚴經》〈入法界品〉裏的主要人物，也是以「五十三參」事蹟為人所知的靈魂人物。善財童子是印度覺城的年輕佛教徒。由於前生善因緣的果報，因此當他初住母胎之時，他家裡自然有七大寶藏。出生之時，又有五百寶器出現，因此他父母替他取名為「善財」。關於「善財」一詞的意義：

由此福報財寶相起立善財名。即善為因，財為果。又得此順道之財故曰善財。又生時實現為財，後歎其行德為善。如善現空生等。⁷

依據《華嚴經》所記載，他已曾在過去諸佛住處，廣修供養，深種善根而常樂清淨；並且喜歡親近善知識，修習菩薩行。由於受到文殊菩薩的教導與啟發，他沿著南方而下，歷訪各處的善知識。所參訪的對象，計有菩薩、比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷、童子、童女、天女、婆羅門、國王、王妃、仙人、醫師、夜神……等類，共計有五十五位善知識。扣除其中重複的文殊菩薩，及同在一處的德生童子與有德童女，則為五十三處。因此，我們都稱之為「五十三參」。以上所談的是入法界品的中心人物，透過這方面的論述，我們可以加強對夜神的認識。

守護一切城夜神，(梵語Sarva-nagara-raksa-sambhava-tejah-wri)，意譯為於一切時一切處的城邑、國城、聚落，有守護、擁護的作用。對特定的範圍領域加以守護，又名守護一切城夜神。有關夜神的涵義，依澄觀《華嚴經疏鈔》解釋為「破除黑暗能見到光明」⁸，關於守護一切城夜神的名義，在〈入法界品〉中的第三十六參中提到：

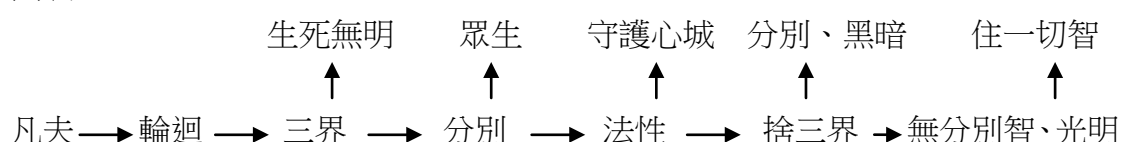
善男子！我從是來，於生死夜無明昏寐諸眾生中而獨覺悟；令諸眾生，守護心城，捨三界城，住一切智無上法城。⁹

⁷ 《華嚴經探玄記》，卷十八。T35.p453C

⁸ 《華嚴經疏鈔》，卷七十六。頁5

⁹ 《華嚴經》，T10。P390

圖表二：



從以上可知，凡夫經過輪迴分別在三界，因三界是生死無明的「因」。所以眾生開始起分別，再分別的當下法性是存有，在夜神角度看來，因眾生在生死無明中，故令眾生於一切時一切處，都能守護心城。顯然，夜神一方面能破除黑暗，另一方面能讓我們見到光明。從實踐的可行之道，主要是初發心的概念，因「心城」的提出，與「法性」是為關連。這裡的「心城」是一法性。在生死苦海裡，一切眾生在無明之中，而夜神獨自覺悟。為了讓一切眾生守護心城，捨棄三界的牢獄之城，而住一切智慧法城。這是他的名字由來。另外，「令諸眾生，守護心城」，即是「守護一切城」的意義。

從名稱的由來，可以知道姓名一事的稱呼之重要性。如此的說法，不只是在實驗上可證實，一般的傳統上已經被認同了。而這種說法是經過現存有的依據與說法，從這個說法當中，可以證明守護一切城夜神的名稱是存在。如此筆者依照經典與辭典的線索來尋找出夜神的名稱所在。筆者引用華嚴經：「善男子！此菩提場如來會中，有主夜神，名守護一切城增長威力。」¹⁰

總而言之，夜神的名稱是能見到光明的現象。另一方面守護一切城夜神是一位能讓眾生守護心城的夜神。在無數的塵世劫中，為了眾生帶來無量的光明與智慧，在骯髒污泥裡也可以生長出清淨的蓮花。同時夜神智慧光明照耀下，縱然外境一直在不斷地變化，我們心中清楚的知道：唯有般若才是我們一生的志業。

第二節 夜神在華嚴經的角色

《華嚴經》是印度初期大乘佛教流行時出現的佛教經典之一，他是在最早的大乘經典《大般若經》流行後，差不多與《寶積》一類經典同時出現的。關於此經的梵本在印度流傳的情況，有種種不同之說法。

守護一切城夜神，在華嚴經中，是以證位的菩薩顯示菩薩德行。《華嚴經》之最後一卷《入法界品》，屬於證分。依清涼澄觀大師之分科，名之為依人證入成德分。依人，是依善財童子及五十三位善知識做示範。在解分中說從凡夫到佛果，經五十二位次的修行，就可成佛。善財童子也是從凡夫位經過一百一十城，拜訪了五十三位善知識，最後進入了彌勒樓閣，證入了一真法界。可見這是能夠

¹⁰ 《八十華嚴經入法界品》，卷七十一，T10。p387

做到的，且善財童子做到了。法界即佛果名稱。證了佛果，成就了諸佛功德，所以叫做依人證入德分。

《華嚴經》的主要組織是依信解行證之順序分為五大科，以下依據澄觀法師，在《華嚴經疏鈔》之分法：

圖表三：

- 一、四分：1、舉果勸樂生信分——舉依正二報之莊嚴果德來建立眾生之信心。
2、修因契果生解分——從《名號品》至《如來出現品》三十品四十一卷經之解說。
3、託法進修成行分——脫離世間二千行法，已經是等覺行者。
4、依人證入成德分——善財為了求道，親證頻等法界，證實五十三階位。
- 二、五周：1、所信因果周——因即是普賢之行願，果是舍那之佛果。
2、差別因果周——五十二階位之功德差別果位。
3、平等因果周——普賢行為，悲智之行願為因，如來出現之本體性起法為果。
4、成行因果周——因：五位之行，果：八相成道之果德。
5、證入因果周——因：善財參訪善知識原因，果：證入平等法界，成就諸佛功德。

——說明四分五周因果——

一、教起因緣分	……	世間淨眼品
二、舉果勸樂生信分（信）	……	盧舍那品 …… 所信因果
三、修因契果生解分（解）	……	如來名號品—— …… 修生因果 普賢菩薩行品 ——如來出現品…修顯因果
四、託法進修成行分（行）	……	離世間品 …… 成行因果
五、依人證入成德分（證）	……	入法界品 …… 證入因果

整部《華嚴經》以七處九會來貫徹全經三十九品。¹¹其中因果兩門分佈於五周四分中，第一分是「舉果勸樂生信分」，屬「所信因果周」；第二分是「修因契果生解分」，此分包括「差別因果周」及「平等因果周」；而第三分「託法進修成行分」，屬「成行因果周」；最後是「依人證入成德分」，屬「證入因果周」，合共稱為「五周四分」，此五周四分表中，就包括「信」、「解」、「行」、「證」四個修行次第。而所謂的七處九會是說全經三十九品共有七個說法處及九次說法會。

¹¹ 參考：唐智昇選：《開元釋教錄》卷四，大正藏第五十五冊，頁 513c。

從善財童子上一參寂靜音海夜神，思惟觀察所說的法門，一一文句皆不忘失，菩薩的廣大行，於無量的深心、無量的法性、一切方便神通的智慧，而進入了信解行證的證位菩薩。所謂的信解行證即是：修行佛道所必經之四種過程。首先須信樂佛法，其次了解佛法，進而身體力行，最後證悟其果。修行中不能離開信解行證過程，在菩提的道路上，有助於成佛之道。華嚴經的組織係依信、解、行、證的體系來完成佛乘的果位。

第三節 夜神與無分別智之關係

《華嚴經·入法界品》第三十九守護一切城夜神，主張「無分別智」為一切劫救眾生，守護一切佛的種姓，為了眾生安住善行，而求一切智。

依據澄觀法師的看法，所謂無分別，是指不生分別相。¹²澄觀法師歸類無分別，於空門的般若現前，為何澄觀法師做這樣的歸類，是否與當時的思想有關？

依據澄觀《華嚴疏鈔》所談的「無分別智」，要離開五相，才是自性的發展，「諸菩薩無分別智的自信，遠離五種相，不異計於真¹³」。五種想分別為：一、離無作意，二、離過有尋有伺地，三、離想受滅寂靜，四、離色自性，五、離真義異計度¹⁴。

這五種相，稱為無分別智。世界的一切事物，從本以來，法性是沒有分別的。一切分別皆是顛倒妄想，是不實的，此須以智慧來覺照之。此之智慧，即是無分別智也。夜神令眾生守護心城，即是守護無分別智，由此捨離三界牢獄之城，而住於一切智之無上法城。

從以上的所論，都離不開智慧，依據澄觀法師的說法：「集一切智住道之法，心恆不捨一切智地」。¹⁵所以，也難怪澄觀法師說：「寄現前地者，謂住緣起智，引無分別最勝般若令現前」。¹⁶

¹² 澄觀法師《華嚴經疏鈔》卷四十九。頁 12

¹³ 澄觀法師《華嚴經疏鈔》卷四十三。頁 6。《攝大乘論釋》卷八·頁 364。

¹⁴ 澄觀法師《華嚴經疏鈔》卷四十三。頁 6。

¹⁵ 澄觀法師《華嚴經疏鈔》卷七十六。頁 107。

¹⁶ 澄觀法師《華嚴經疏鈔》卷七十六。頁 105。

第四章 無分別智的成就

守護一切城夜神寄位於第六地的原因，依緣起智，修出世間和世間的慈悲之行。第六地以無分別智為殊勝，在成就方面說明了夜神修般若才能證得無分別智。因第六地菩薩以現前地住緣起智，引無分別智最勝般若現前。此地菩薩能起勝智，觀十二因緣不作二種差別行，以下分述之。

第一節 成就大法師

守護一切城夜神所成就的法門，甚是深自在妙音解脫法門，在這個法門中，可以產生大誓願、大慈悲力，由此可見，守護一切城夜神，成就大法師，需無所罣礙，善能開示諸佛法藏。首先能具足為眾生觀察佛力與魔力的分別。依據澄觀《華嚴經疏鈔》的考察：

成就大法師，必須無所罣礙善能開示諸佛法藏，具有大誓願，大慈悲力，能使一切眾生發菩提心，作一切利益眾生的事；夙夜匪懈，不忍休息；為一切眾生，生出一切種智，使我們滅除一切業惑障山，善能觀察佛力與魔力的分野，能集一切智道之法。¹⁷

這裡所談到，都離不開大慈悲、大誓願、菩提心等，才能成就大法師。據《十住毗婆沙論》所說，法師應行四法。一、廣博多學，能持一切言辭章句。二、善知世間、出世間諸法生滅之相。三、得禪定智，於諸經法隨順無靜。四、不增不損，如所說行¹⁸。澄觀《華嚴經疏鈔》列舉法師須具善知法義、能廣宣說、處眾無畏、無斷辯才、巧方便說、法隨法行、威儀具足、勇猛精進、身心無倦、成就忍力等十德。¹⁹

大體上「法師」一詞是對出家眾的尊稱。再深入一層，在佛教界內，以善於講經說法的出家眾，才堪稱為「法師」。主要的宗旨要證明是否能度眾生，讓眾生遠離煩惱的覆蓋，終究可以成佛，所以現代人認為法師的定義就是能利益眾生，便可稱為法師。以下對法師的考察：

依據《華嚴經》（法師品）所說：「若復有人，受持、讀、誦、解說、書寫妙法華經乃至一偈，於此經卷敬視如佛」²⁰而來的。即（一）受持法師：信受憶持

¹⁷ 澄觀大師《華嚴經疏鈔》，卷七十六。頁107

¹⁸ 澄觀大師《華嚴經疏鈔》，卷三十八。《中華百科》，p.2917。

¹⁹ 澄觀大師《華嚴經疏鈔》，卷三十八。《中華百科》，p.2917。

²⁰ 《法華經》卷四（法師品）。T9.30。

如來言教而不忘者。(二) 讀經法師：正心端坐，眼觀經文，口宣句讀者。(三) 誦經法師：習讀已熟，不需對文自然而誦者。(四) 解說法師：能分明解釋聖教之義而訓授人者。(五) 書寫法師：能書寫廣傳經文而流通大法者。

依據《雜阿含》所說「法師」定義：

何名法師？佛言：『若於色說是生厭、離欲、滅盡、寂靜法者，名法師。若於受、想、行、識說是生厭、離欲、滅盡、寂靜法者，名法師。是名如來所說法師。』²¹

依據《法華文句》說：

法者，軌則也，師者，訓匠也。法雖可軌，體不自私。通之在人，五種通經皆得稱師。舉法成其自行，皆以妙法為師。師於妙法自行成就，故言法師。又五種人能以妙法訓匠為他。²²

以上有關「法師」一詞的說法，在於顯示「法師」的概念。「法師」的發展足以擴展慈悲、願力的意思。慈悲的定義說：慈是能夠饒益眾生；悲就是憐憫眾生的意思，慈悲裡有助於大慈大悲，而大慈大悲的含意：「大慈與一切眾生樂，大悲拔一切眾生苦；大慈以喜樂因緣與眾生，大悲以離苦因緣與眾生。」²³因而慈悲的定義就是「拔苦與樂」。

在今日的社會大眾視「法師」為主流深層敬仰基本架構。澄觀在「法師」整體解釋概念說明，最高原則是成就忍力，澄觀詮釋法師一詞，超離於其他經典的論述。依據澄觀的說法「法師」需具備十德，同時，其它經典並未提出。

第二節 成就深甚自在妙音解脫

從眾生立場中，守護一切城夜神，這是夜神成就甚深自在妙音解脫所開展。而這種甚深法門具足饒益眾生之特色，守護一切城夜神，也很樂意將此法門教導眾生說：

問諸菩薩所修行門！善男子，我得菩薩甚深自在妙音解脫²⁴

²¹ 《雜阿含》，T2,p99。

²² 《法華文句》卷八（上）。T34,p108。

²³ 《大智度論》，T25，p256。

²⁴ 《華嚴經》，T10，p388b。

從「甚深」而言，說明如何去饒益一切眾生，如何集善根助道法，需以十種方法觀察法界：

所謂我知法界無量，獲得廣大智光明故。我知法界無邊，見一切佛所之見故。我知界無限，普入一切諸佛國土，恭敬供養諸如來故。我知法界無畔，普於一切法界海中示現修行菩薩行故。我知法界無斷，入於如來不斷智故。我知法界一性，如來一音一切眾生無不了故。我知法界性淨，了如來普渡一切諸眾生故。我知法界遍眾生，普賢妙行悉周遍故。我知法界一莊嚴，普賢妙行善莊嚴故。我知法界不可壞，一切智善根充滿法界不可壞故。²⁵

觀察十種法界後，知道諸佛的廣大威德，而進入深甚如來難思的境界。如此的觀察法界，並能入教導攝護眾生，而用盡努力去饒益眾生，深入如來的難思境界。從「自在」而言，如是的正念思惟，而得到十種大威德陀羅尼輪：

普入一切法陀羅尼輪，普持一切法陀羅尼輪，普說一切法陀羅尼輪，普念十方一切佛陀羅尼輪，普說一切佛名號陀羅尼輪，普入三世諸佛願海陀羅尼輪，普入一切諸乘海陀羅尼輪，普入一切眾生業海陀羅尼輪，疾轉一切業陀羅尼輪，疾生一切智陀羅尼輪。²⁶

從法方面來說，可辨別陀羅尼的義理。《華嚴經·離世間品》說：

佛子！菩薩摩訶薩，有十種陀羅尼，何等為十：所謂聞持陀羅尼，持一切法，不忘失故。修行陀羅尼，如實巧觀，一切法故。思惟陀羅尼，了知一切諸法性故。法光明陀羅尼，照不思議諸佛法故。三昧陀羅尼，普於現在一切佛所聽聞正法，心不亂故。圓音陀羅尼，了解不思議音聲語言故。三世陀羅尼，演說三世不可思議，諸佛法故。種種辯才陀羅尼，演說無邊諸佛法故。出生無礙耳陀羅尼，不可說佛所說之法，悉能聞故。一切佛法陀羅尼，安住如來力無畏故。是為十。若諸菩薩，欲得此當勤修學。²⁷

這十種陀羅尼輪，能夠增長出一萬個眷屬陀羅尼輪，而能不斷的為眾生，演說不可思議的妙法，「妙音」方面，以二十三種如是等不可說法門，為眾生說：

善男子！我或為眾生說聞慧法，或為眾生說思慧法，或為眾生說修慧法，或為眾生說一有法，或為眾生說一切有法，或為說一如來名海法，或為說一切如來名海法，或為說一世界海法，或為說一切世界海法，或為說一佛授記海法，或為說一

²⁵ 《華嚴經》，T10.p388b。

²⁶ 《華嚴經》，T10.p388c。

²⁷ 《華嚴經·離世間品》，T10.p281

切佛授記海法，或為說一如來眾會道場海法，或為說一切如來眾會道場海法，或為說一如來法輪海法，或為說一如來修多羅法，或為說一切如來修多羅法，或為說一如來集會法，或為說一切如來集會法，或為說一薩婆若心海法，或為說一切薩婆若心海法，或為說一乘出離法，或為說一切乘出離法。²⁸

夜神所成就的「菩薩甚深自在妙音解脫法門」，也與心念互相交涉，能夠在每一個心念中，增長出諸解脫門，而充滿一切法界的道理。菩薩能於一切所知法中得到清淨智，能觀一切法之微細因緣而生慈悲之心，能不住世間而得涅槃，所以經中便說「以大悲為首」乃至「觀世間生滅」。

而在另一方面，守護一切城夜神另一方面的體驗，依據澄觀法師《華嚴經疏鈔》所說：

彼夜神告善財言，善男子！汝為救護一切眾生故，汝為嚴淨一切佛剎故，汝為供養一切如來故，汝欲住一切劫救眾生故，汝欲守護一切佛種性故，汝欲普入十方修諸行故，汝欲普入一切法門海故，汝欲以平等心遍一切故，汝欲普受一切佛法輪故，汝欲普隨一切眾生心之所樂雨法雨故。問諸菩薩所修行門。²⁹

此即是救度護眾生當下，不能離開平等心意思。即使夜神救護一切眾生的行動，彰顯了此地菩薩發心之相，以平等心遍一切處。從疏鈔中可以看到以殊勝大悲攝授過去、現在、未來之三世眾生，拔除眾生之苦。

綜合上述的說明，夜神除了發心物心對象是眾生外，在求法的過程中需集善根助道，而守護一切城夜神所觀行的法門，需饒益一切眾生即善根助道法時，作十種觀察法界。並說明了住一切劫救度眾生、守護一切佛的種姓，以平等心遍一切，得成就菩薩甚深自在妙音解脫。

²⁸ 《華嚴經》，T10.p388c

²⁹ 《華嚴經疏鈔》，卷七十六。P.106。

第三節 成就十身

佛法久住世間，是佛弟子一致的理想與目的。佛教的發展在適應眾生的世諦流布中，思想上卻有了轉變。包括了原始佛教、大乘佛教與密教思想。因此佛教思想發展與組織結構上已呈現多元化、多樣化、現代化傾向。

本文只是嘗試著闡述十身的思想，透過夜神的實踐，說明其觀念，如何實踐的影響力。據《探玄記》說：「是十佛之身，通三世間。」³⁰至於何時可成佛，以及如何成佛的實踐修行方法暫不在此作具體說明。

大乘行者一菩薩道是極力宣導的，其十身成就是立本於根本佛教的教義，只有生身與法身之說：釋尊出於人間，所以是「父母所生身」，正覺緣起法究竟解脫的是佛的「法身」。佛身觀其實是「人間佛教」與「人生佛教」的重要差異點。³¹

印順法師解釋：「緣起性空」的思想體系下建立的佛身觀，是「人間為本」的人菩薩行形象；太虛大師則是在「法界圓覺」體系下，建立重佛陀果德的佛身觀。

有關《華嚴經》所提的十身，意謂著純正的佛法就是「身」，《華嚴經》的十身論是回歸佛法的本質，以緣起中道法則來詮釋十身，就是「十身的殊勝」。依據《華嚴經·入法界品》所說：

行詣守護一切城夜神所，見彼夜神作一切寶光明摩尼王師子之座，無數夜神所共圍繞，現一切眾生色相身，現普對一切眾生身，現不染一切世間身，現一切眾生身數身，現超過一切世間身，現成熟一切眾生身，現速往一切十方身，現遍攝一切十方身，現究竟如來體性身，現究竟調伏眾生身。³²

以上善財所提到，守護一切城夜神是以十身成就，而出現如此不可思議的法相，和種種不可思議的神力，才能攝受眾生，無數的眾夜神圍繞的原因。

³⁰ 《探玄記》卷二、卷十四。T35，P130-363。

³¹ 江燦騰以為：「一以『佛陀為本』（太虛）；一『聲聞為本』（印老）見於《當代臺灣人間佛教思想家》，頁75；楊惠南則以為：由於太虛大師對中國傳統教派，天臺、華嚴、禪、淨等諸宗的同情，所以也認同這些宗派的佛身觀，就是天臺的佛身觀：「以虛空為座，成清淨法身，居常寂光土，即為圓教（指天台宗）佛相也。」是天化神化了的佛身觀。而印順法師的佛身觀則是「人間」。參見楊惠南著，《當代佛教思想展望》，臺北：東大圖書公司，1991年，p114-115。

³² 《華嚴經》，T10.p388。

有關夜神成就的十身可分為五種：一、策發信願，二、發菩提心，三、見緣起法而修行，四、般若契入緣起性空，五、見佛的功德。

在行菩薩道，是般若與方便的修行歷程；對華嚴行者中的方便法門，念佛、懺悔、迴向等等，應視為佛身觀的殊勝，作為培植福慧的資糧，修行是策發信願，確立十身的殊勝。

守護一切城夜神成就的十身如：一切眾生色相身、普對一切眾生身、不染一切世間身、一切眾生數身、超過一切世間身、成熟一切世間身、速往一切十方身、遍攝一切十方身、究竟如來體性身、究竟調伏眾生身等。

夜神為了度一切眾生無量無數劫，才能圓滿具足的佛身與菩薩的願行，才能親近諸佛菩提。就是以清淨佛剎，教化眾生，以身來攝受眾生，以智慧深入一切法界，能成就一切波羅蜜，這就是守護一切城夜神的菩薩願行。

以下所提，有關《華嚴經》的十身觀念的看法：

《華嚴經·十忍品》涉及十身的關連說：

若菩薩摩訶薩成就此忍，得無來身，以無去故；得不生身，以不滅故；得不聚身，以無散壞故；得具足不實身，以無真實故；得一相身，以無相故；得無量身，以佛力無量故；得平等身，以如相故；得不壞身，以等觀三世故；得至一切處身，以淨眼普照無障礙故；得離欲際身，以一切法無合散故。³³

又《華嚴經·十地品》說：

菩薩摩訶薩有十種身。何等為十？所謂波羅蜜身，正向菩提故；四攝身，不捨眾生故；大悲身，代一切眾生受無量苦，無疲厭故；大慈身，救護一切眾生故；功德身，饒益一切眾生故；神力身，示現一切自在力故；菩提身，隨一切時成菩薩故。³⁴

之後，十身的解釋如《華嚴經·十地品》所說：

菩薩摩訶薩有十種身，何等為十？所謂人身，教化成熟一切人故；非人身，教化成熟地獄、畜生、餓鬼、閻羅王故；天身，教化成熟欲界、色界、無色、界眾生

³³ 《華嚴經·十忍品》卷二十八。T9.p582

³⁴ 《華嚴經》卷四十。T9.p652

故，學身，示現學地故；無學身，示現阿羅漢地故；緣覺身，教化令比緣覺地故；菩薩身，積集大乘故；如來身，受如來智記故；摩訶摩身，巧方便出生無量功德故；無漏法身，以少方便普現一切眾生身。³⁵

如上，夜神成就十身於華嚴十身這一段文，依據《華嚴一乘教義章》所說：

若別教一乘釋此釋迦身，非但三身，亦即十身，以顯無盡。³⁶

有關十身的解釋，在《華嚴經》有九個地方提出如下：—

一、如來所得的十身：稱為行境十佛。此十身同於華嚴宗所立的行境十佛。

二、融三世間的十身：稱為解境十佛。是第八地菩薩所知的十種類別。

三、十地菩薩於各地所得的法身：

四、十忍中第十如虛空忍菩薩所得的十身：《華嚴經·十忍品》：

若菩薩摩訶薩成就此忍，得無來身，以無去故；得不生身，以不滅故；得不聚身，以無散壞故；得具足不實身，以無真實故；得一相身，以無相故；得無量身，以佛力無量故；得平等身，以如相故；得不壞身，以等觀三世故；得至一切處身，以淨眼普照無障礙故；得離欲際身，以一切法無合散故。³⁷

五、十行中第九善法行菩薩所得的十身：出自舊譯《華嚴經》卷十一。見圖表一說明。

六、十迴向滿之菩薩所得的十身：依《華嚴經·探玄記》卷十七所述，此十身中以，初二約體，次五約用，後三約相。³⁸

七、十迴向中第十法界等無量迴向之菩薩迴向眾生的十身。

八、十地中初歡喜地菩薩所得的十身：舊譯《華嚴經》云：

菩薩摩訶薩有十種身。何等為十？所謂波羅蜜身，正向菩提故；四攝身，不捨眾生故；大悲身，代一切眾生受無量苦，無疲厭故；大慈身，救護一切眾生故；功

³⁵ 《華嚴經》卷四十一。T9.p658

³⁶ 《華嚴經一乘教義章》T45.p.498

³⁷ 《華嚴經·十忍品》卷二十八。T9.p582

³⁸ 《中華佛教百科全書》第二 p.261

德身，饒益一切眾生故；神力身，示現一切自在力故；菩提身，隨一切時成菩薩故。³⁹

九、十地中第十法雲地之菩薩所得的十身：舊譯《華嚴經》云：

菩薩摩訶薩有十種身，何等為十？所謂人身，教化成熟一切人故；非人身，教化成熟地獄、畜生、餓鬼、閻羅王故；天身，教化成熟欲界、色界、無色、界眾生故，學身，示現學地故；無學身，示現阿羅漢地故；緣覺身，教化令比緣覺地故；菩薩身，積集大乘故；如來身，受如來智記故；摩訶摩身，巧方便出生無量功德故；無漏法身，以少方便普現一切眾生故。⁴⁰

圖表四：

融三十身 解境十佛	如來十身 行境十佛	十地法身	十忍十身	十行十身	十迴向 菩薩十身	十迴向 十身	初地 十身	法雲地 十身
眾生身	菩提身	平等身	無來身	無量無邊身	菩薩不來身	明淨身	波羅蜜身	人身
國土身	願身	清淨身	不生身	未來身	菩薩不去身	離濁身	四攝身	非人身
業報身	化身	無盡身	不聚身	不生身	菩薩不實身	極清淨身	大悲身	天身
聲聞身	力持身	善修身	具足不實身	不滅身	菩薩不虛身	清淨身	大慈身	學身
緣覺身	相好莊嚴身	法性身	一相身	不實身	菩薩不盡身	離塵身	功德身	無學身
菩薩身	威勢身	離尋伺身	無量身	離癡安身	菩薩堅固身	離種種塵身	智慧身	緣覺身
如來身	意生身	不思議身	平等身	無來去身	菩薩不動身	離垢身	淨法身	菩薩身
智身	福德身	寂靜身	不壞身	不壞身	菩薩相身	光明身	方便身	如來身
法身	法身	虛空身	至一切處身	一相身	菩薩無相身	可愛樂身	神力身	摩訶摩身
虛空身	智身	妙智身	離欲際身	無相身	菩薩普至身	無礙身	菩提身	無漏法身

以上是以十身⁴¹成就，來凸顯華嚴佛身的重重無盡。先說明解境之十佛者⁴²，

³⁹ 《華嚴經》卷四十。T9.p652

⁴⁰ 《華嚴經》卷四十一。T9.p658。

⁴¹ 融三世間之十身即是華嚴宗所稱之為解境十佛。十地之第八不動地菩薩知諸眾生心之所樂，即以眾生身、國土身、業報身、聲聞身、獨覺身、菩薩身、如來身、智身、法身、虛空身作自身。此十身中，第二之國土身為器世間；第一之眾生身、第三之業報身乃至第六之菩薩身為有情世間；第七之如來身乃至第十之虛空身為正覺世間。即此十身融攝三世間之諸法，複以十身即自身，遞相互作，融通無礙，故稱融三世間十身。如來所得之十身即華嚴宗所稱之行境十佛：1.菩提身：乃示現八相成道正覺之佛身。2.願身，乃願生於兜天之身。3.化身，生於王宮之化身。4.住持身，乃滅後止自身舍利而住持佛法之身。5.相好莊嚴身，指無邊相好莊嚴之佛身。6.勢力身，以慈心攝伏一切之佛身。7.如意身，對於地前、地上的菩薩而現生如意之佛身。8.福德身，常住於三昧之佛身。9.智身，大圓鏡智等四智。10.法身，即智身所了之本性。十地菩薩所得之十身：1.平等身。初地菩薩離諸邪曲，通達法性。2.清淨身，二地菩薩遠離犯戒之失，戒體清淨。3.無盡身，三地菩薩離諸貪瞋，得勝定故而有此身。4.善修身，四地菩薩常勤習菩提分，故得此善修之身。5.法性身，五地菩薩觀諸地之理，證諸法性，故得此法性身。6.不可覺知身，六地菩薩觀緣起身之理，遠離尋伺。7.不思議身，七地菩薩善巧方便，智行圓滿。8.寂靜身，八地菩薩遠離諸煩惱戲論之事，故得此身。9.虛空身，九地菩薩身

就是說融三世間，十身具足之毘盧舍那佛。融三世間者包括人、菩薩、佛，等一切有情眾生世界。總而言之，山河大地等非有情之器世界以及統攝了真正佛陀境地的智正覺世間。因位的眾生和果位的智正覺總名為正報，器世間為依報。

有關十佛之境界，依據《華嚴經·華嚴世間品》：

爾時普賢菩薩告大眾言：諸佛子！此華藏莊嚴世界海是毗盧遮那如來往昔于世界海微塵數劫修菩薩行時，一一劫中親近世界微塵數佛，一一佛所淨修世界海微塵大願之所嚴淨。⁴³

依據《六十華嚴·十地品》，第八地一段中說明為度化各階層之眾生，示現各各之形色說：「所有不可說諸佛國中，隨眾生身，信樂差別，現為受身。」而且同時說：「而實遠離身相差別，常住平等。」⁴⁴雖然以佛身作為眾生身、國土身、業報身、聲聞身、辟支佛身、菩薩身、如來身、智身、法身、虛空身。

依據法藏說：

十身說是表現一乘法，六位齊說。以此所說，具足主伴，因無盡法故，佛亦同此，十身無盡。⁴⁵

華嚴之佛身。若以華嚴別教一乘之說，法界無非是佛身。誠然，此是唯佛與佛之境地，必定是佛智所照之解境。

因而，如對解境則說明了修因感果之應身德。又就立無礙圓滿之果佛，說行

相無盡，遍滿一切，故稱虛空身。10.妙智身，十地菩薩已得一切種智，修行圓滿，故得妙智身。

十忍中第十如虛空忍之菩薩得：無來身、不生身、不聚身、具足不實身、一相身、無量身、平等身、不壞身、至一切處身、離欲際身，故稱十身。

十行中第九善法行之菩薩得入：無量無邊法身、未來身、不生身、不滅身、不實身、離癡妄身、無來去身、不壞身、一相身、無相身，故稱為十身。

十迴向滿之菩薩得：菩薩不來身、菩薩不去身、菩薩不實身、菩薩不虛身、菩薩不盡身、菩薩堅固身、菩薩不動身、菩薩相身、菩薩無相身、菩薩普至身，故稱為十身。

十迴向品中第十法界等無量迴向之菩薩迴向眾生之十身為：明淨身、離濁身、究竟淨身、清淨身、離塵身、離種種塵身、離垢身、光明身、可愛樂身、無礙身，故稱為十身。

十地中初歡喜地菩薩得：波羅蜜身、四攝身、大悲身、大慈身、功德身、智慧身、淨法身、方便身、神力身、菩提身，故稱為十身。

十地中第十法雲地之菩薩所得：人身、非人身、天身、學身、無學身、緣覺身、菩薩身、如來身、繞摩身、無漏法身，故稱為十身。十身、十德。

⁴² 《孔目章》卷二。T45.p560：「解境十佛，謂第八地三世界中佛身、眾生身等，具如彼說」。

⁴³ 《華嚴經·華藏世界品》。T10.p39

⁴⁴ 《華嚴經》T9.p565b 另外《唐經》卷第三十八《華嚴經》T10.p200a 也有共同點。

⁴⁵ 《華嚴經·探玄記》卷二。T35.p130。

境十佛⁴⁶。結果，就是解境十佛之中，不外是第七如來身之別德⁴⁷。如釋迦佛之出生於此世界而成正覺，就以事實之佛稱名為十身十佛。

綜合上述，十身成就從「人、菩薩、佛」的理論核心出發，由人發心學菩薩行，由於學菩薩行而成佛。

印順法師所說：

釋尊之本教為淳樸、深簡、平實。然適應時代之聲聞行，無以應世求，應學釋尊本行之菩薩道。⁴⁸

從這段文意中，可以清楚知道他所推崇的是釋尊本行的菩薩道，也就是中期佛教以「緣起性空」思想體系的菩薩道。菩薩的真精神是來自龍樹所說的，如《印度之佛教》自序中所言：

一、三乘同入無餘涅槃而發菩提心，其精神為「忘己為人」。二、抑他力為卑怯，「自力不由他」，其精神為「盡其在我」。三、三阿僧祇劫有限有量，其精神為「任重致遠」。菩薩之真精神可學，略可於此見之。⁴⁹

「忘己為人」、「盡其在我」、「任重致遠」就是菩薩的真精神。菩薩的誓願發心與實踐精神便是成佛的重要條件，因此佛身觀與十身就是菩薩行形象。行踐從平實處做起，只問耕耘，成佛是「因果必然」的結果，至於何時成佛，則待時節因緣成就的。

第五章 無分別智之修學

修行這件事，不管你怎麼進入，或用念佛，或用參禪，乃至念咒，觀想等等，要進入到佛法的境界，必須下功夫才能有成就。行者要深入其中，須理入，也要行入。達到理事無礙，乃至事事無礙，這樣便能夠真正的進入到佛法究竟圓滿的境界。這是要長久薰陶，才能成就行者的修行。

《華嚴經》從眾生立場修學而趣入果地，大乘菩薩在修行階位方面，有漸修與圓頓。從義方面來說，辨別漸頓兩個差別，在義理上，漸與頓都有著相輔相成

⁴⁶ 《孔目章》卷第二。T45.p560a：「行境十佛，謂無著佛等，如（離世間品）說。」

⁴⁷ 《華嚴經疏鈔玄談》卷第三（續藏一·八之三·頁二〇八左）：「十身即是前十中第七如一身之十相。」

⁴⁸ 印順法師著，（自序）《印度之佛教》，p6。

⁴⁹ 印順法師著，（自序）《印度之佛教》，頁6-7。

的關係。

依據《華嚴五教章》所說：

以先習小乘，後趣大趣，大由小起，故名為漸，亦大小俱陳故，即涅槃等教是也；如直往菩薩等，大不由小，故名為頓，亦以無小故，即華嚴是也。⁵⁰

此外，《法華玄義》卷十所說：

華嚴為化菩薩，如日照高山，名為頓教；三藏為化小乘，先教半字，故名有相教，十二年後，為大乘人說五時般若乃至常住，名無相教，此等俱為漸教也。⁵¹

以上說明成佛有種方法或步驟，頓悟須要快速證入覺悟之境，而漸悟須經一定順序之長期修行，才能證悟。

依據鳩摩羅什的弟子道生（355-434），他為認菩薩修行，須經五十二階位，十住時最後一念「金剛道心」，頓將一切妄惑斷盡，由此而得正覺，此即頓悟成佛說。綜合以上所說，從凡入聖，即先從事修而後入真悟，達到究竟圓滿。

第一節 現前地觀行之特色

首先，說明現前地之義。現前地，梵語 abhimukhi-bhumi，音譯阿比目佉普。為菩薩乘十地之第六現前地，住緣起智，引無分別最勝般若令現前故。此地菩薩能起勝智，觀十二因緣不作染淨二差別行。

依據《地論》所說：

此地菩薩，無分別智不恒相續，必須作意方得現起。⁵²

第六現前地觀行方面以般若波羅蜜行為主，而論述有間大智現前，名為現前地。妙達緣生引無分別智名般若行，親如目睹名曰現前。六地菩薩主修緣起觀，在般若慧方面，即是大悲願的資持下，能入滅盡定，而且於定中觀證法性。凡是證法性，就能斷煩惱。

⁵⁰ 《華嚴五教章》卷上。T45.p480

⁵¹ 《法華玄義》卷十。T33.p801

⁵² 《華嚴經講義》，賢度法師著 p225

第六現前地，是般若慧波羅蜜多偏勝圓滿。菩薩住於滅盡定中，滅盡定是最勝的定是最勝的定，有漏的心識，都因定力而不起。如二乘聖者入滅盡定，就以為證於實際，生起入涅槃的意想。所以般若經中，佛勸菩薩們，如悲願力不充，不要入滅盡定，免墮小乘。但是到了第六地的菩薩，在般若慧以大悲願的資持下，能入滅盡定，而且於定中現證法性。那時，佛法皆現前，了了明見，所以稱為現前地。

在這甚深的空慧中，「緣起真實性」，也就是有即空，空即有現象。第六地只要多修無相作意，就能現證空有無礙的緣起中道。所以六地菩薩，能常寂、又能常常悲念眾生。常寂是般若的現證，所以這是大悲般若不二，為大乘的不供勝法，而勝過超出二勝的智證。

第六現前地多修緣起觀，緣起與空相應，所以到了「佛法皆現前——中道」的證境。《華嚴經·十地品》所說第六地，廣明緣起，也就是說一心緣起，即是：

三界虛空，但是心作。十二緣分，是皆一心……⁵³。

第二節 現前地之修學

凡夫修行以心為見道，即是以清淨的心性照見佛陀的本懷，在儒家則稱為良心的發現。依儒家的意思，人之所以能夠做賢做聖，祇應有一顆良心；有了良心，心境合一，其言行則仰不愧天，俯不忤人。由於良心的顯現與聖賢之道的護持，于是乎日修身治國，克己利他亦為自然中事。

第六地是以般若波羅蜜行，有間大智現前故名為現前地。妙達緣生引無分別智明般若行，親如目睹名為現前。學佛何嘗不是如此，依於諸佛菩薩的開示，由聞而修，經過一番刻骨銘心的磨練，掃除心性的垢塵，如雲開，忽爾照見真理的大道，覺察生命的本來，……是空…空…。以上以心的本體來論述，心有染淨之別，從無始以來，心本來清境，因分別而產生感染。故須配合方法來加以修行，以呈現本來清淨之無分別智。其方法如下：

一、入——以十平等法入無分別智

六地菩薩的修行在心方面如何入道。根據《華嚴經》所說：

⁵³ 《華嚴經·十地品》T9.p558

菩薩摩訶薩以具足第五地，欲入第六現前地，當觀察十平等法。如是觀已自性清淨，隨順無為，得入第六現地，得明利隨順忍，未得無身法忍。明利者，治於細慢故。隨順者，順後無生忍故。⁵⁴

依據《華嚴經》所說十平等法：

- 1.無性平等：以無性故，一切法平等。
- 2.無相平等：以無相故，一切法平等。
- 3.無生平等：以無生故，一切法平等。
- 4.無成平等：以無成故，一切法平等。
- 5.離平等：以離故，一切法平等。
- 6.本淨平等：以本來清淨故，一切法平等。
- 7.無戲論平等：以無戲論故，一切法平等。
- 8.無取捨平等：以不取不捨故，一切法平等。
- 9.幻夢平等：以幻夢影響水中月故，一切法平等。
- 10.有無不二平等：以有不二故，一切法平等。⁵⁵

所為十平等法，是對治分別染淨之障垢的觀法。其中「無相故，一切法平等」乃至「一切有無不二平等」，是說十二入（六根六塵）所生一切法皆是自相無性平等。另外，應對治的分別之相有十種：

- 一、是十二入自想相。一切法自性無相，只要妄想所作。
- 二、「一切法無想平等」：是念輾轉行相。
- 二、一切諸法皆從念想輾轉相生，所以經中說「一切法無生平等」；是生輾轉行相。
- 三、相無念想則不成，念想無相則不立，相與想皆壞，所以經中說「一切法無成平等」：是染相。
- 四、所以經中說「一切法寂靜平等」：是淨相。
- 五、所已經中說「一切法本淨平等」：是分別相。
- 七、分別指分別言義，言義本無實，分別言義是戲論，所以經中說「一切法無戲論平等」；出沒相。
- 八、淨法可取名為出，染法可捨名為沒，應離染淨分別，所以經中說「一切法無取捨平等」；是我非有相。

⁵⁴ 《華嚴經》T10.p193

⁵⁵ 《華嚴經》T10.p193

九、諸法如幻緣起，既不是實有，也不是完全空無，所以經中說「一切法如幻夢、影子、聲響、水中月、鏡中像、如焰化平等」；是成壞相。

十、成是有相，壞是無相，一切諸法無成無壞，所以經中說「一切法有無不二平等平等」。

綜合上述，入心需修十種平等心，而起大悲心救度眾生的利他行。即是將十平等法所修功德，迴向給眾生、佛果菩提即真如實際。十種平等心可說明是，一、一切法是平等的法體，二、無相是平等的因，三、平等是所成義。

二、住——觀十二因緣住無分別智

第六地在修行方面如何住心，此地菩薩以觀世間生滅緣起支，悲智相導現起般若不住智，故名現前地。而世間生滅依經文開十門，一一門又含順觀與逆觀即成二十，在一一以三觀觀之即成六十觀門。於此無非是要成別智之故，使無分別智現前故。

三觀者悲與智二利之故，悲者護二乘利他故，智者護煩惱自利故，二護即自利利他，所謂三觀即是：

一、大悲為首觀：又名相諦差別觀，但觀二諦有為，無有我故。首即先行之義，以大悲心為首去觀照三世緣起流轉，厭離有為，其中無有我故。以求一切智，同二乘，但以悲心故勝二乘，尚屬自利為勝。

二、大悲增上觀：又名大悲隨順觀，悲隨物增故，增上者，一切法中智清淨故，謂以道相智觀，不唯但觀三世，而遍了諸法，故云一切法中以此前導令悲成增上，道相智即菩薩自智，亦即菩薩種智，此觀智勝，故悲成增上。

三、大悲滿足觀：又云一切相智觀及委悉窮究因緣性相諸門觀故，滿足者，以一切種智微細因緣集觀故。微細者，委照無遺之故。

十門者，其目的在窮究性相以顯無盡。所謂：

一、有支相續門。二、攝歸一心門。三、自業差別門。四、不相捨離門。五、三道不斷門。六、三際輪迴門。七、三苦聚集門。八、因緣生滅門。九、生

滅繫縛門。十、無所有盡觀。⁵⁶

所謂十門者：(一)、有支相續門：世間受生皆由我，若離此著則無生處。但有十二因緣起相續，而實無我、無我所、無作者、無受者、無作事，第一義中具不可得

(二)、攝歸一心門：三界所有唯是一心，如來於此分別演說十二有支，皆依一心如事而立。何以故，隨事貪欲，與心共生。心是識，事是行，於行迷惑是無明，與無明及共生是名色，名色增長是六處，六處三分合為觸，觸共生是受，受無厭足是愛，愛攝不捨是取，彼諸有支生是有，有所起名生，生熟為老，老壞為死。

(三)、自業差別門：十二緣起支各各有二自業用，此為差別門，為因觀故，以有前他因故此生起。

(四)、不相捨離門：此為自因觀，以離前之故，以由無明緣行乃至生緣老死，令不斷故，助成故，又以緣起故，前支非後支故。此不即不離故自因、他因義成

(五)、三道不斷門：此十二支中無明、愛、取三不斷是煩惱道。行、有二不斷事業道。餘分不斷是苦道。

(六)、三際輪迴門：此十二支遍三世故，無明緣行是觀過去，識乃至受是觀現在，愛乃至有是觀未來，三際相續不斷則招輪迴之苦。無明若滅則行滅，如此此斷則彼斷，是為觀待亡，以觀故能滅非自性滅故。

(七)、三苦聚集門：十二有名為苦，此中無明行乃至六處是行苦、觸受是苦苦。於是壞苦。逆觀則三苦斷。

(八)、因緣生滅門：此以下諸門均稱深觀，以求緣皆無有生，無生而生故日身觀。此門重在不自生亦不他生。不自生者，謂一切法非自所作，彼未生時無自性故。不他生者，彼諸緣非作者故。亦可由因緣形奪來看，以有力、無力視之，因不生緣生故言不自生，緣不生自因生故言不生。

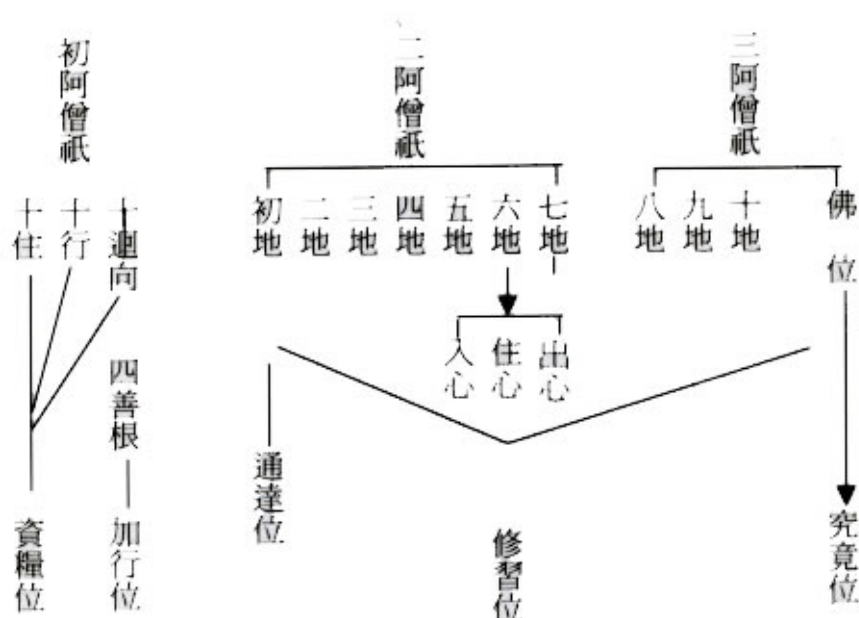
(九)、生滅繫縛門：明不共生，以前不自生、不他生，則亦不生可知。但無生而生，因隨順生故，行順無明緣得不生，故無明為緣繫縛行。令行繫屬無明。故約繫門。

⁵⁶ 《華嚴經》，T10.p194a。詳細內容，參附錄（二）

(十)、無所有盡觀：亦明泯同平等觀，顯非無因生，以無明為緣而生行，緣生及無性，然雖無性而非無因而生，故隨順生而無所有。

以觀三合十門觀諸緣起支，得解脫門現前，所謂：「一、空解脫門。二、無相解脫門。三、無願解脫門。」⁵⁷有關三解脫門。一、解脫空門：觀諸緣起，以知無我、無人、無壽命、自性空、無作者、無受者。二、無相解脫門有支皆自性滅，畢竟解脫，無有少法相生。三、無願解脫門：如是入空無相已，無有願求，唯除大悲為首教化眾生。菩薩如是修三解脫門離彼我想，離作者、受者想，離有無想，以菩提分法未得圓滿故，勤修不捨，觀有為法諸多過患，當斷令不生，然為成就眾生故，亦畢竟滅於諸行，而恆起大悲不捨眾生，即得般若波羅蜜現前。

此圖說明了入心、住心、初心的菩薩行位，就以五位來顯出菩薩在三大阿僧祇劫中如何修學圓滿，方證究竟的菩提大道。如圖表五：



三、出一如何出心

第六地在修行方面如何出心，此地菩薩以願力故得見多佛勤修供養，亦以供養一切僧眾。以方便慧隨逐觀察，轉更明淨、轉復寂滅、無能映蔽，譬如月光照眾生身令得清涼。於十波羅蜜多般若波羅蜜偏多，菩薩住此地多作善化天王，所作自在一切聲聞所有問難無能退屈，能令眾生除滅我慢深入緣起。

⁵⁷ 《華嚴經》，大正 10.p194c.

又在《華嚴經》中菩薩住此地，初心所具備的條件。所謂：

菩薩住此地，作善化天王，所作自在，一切聲聞所有問難無能退屈，能令眾生除滅我慢、深入緣起。布施、愛語、利行、同事——如是一切諸所作業，皆不離念佛，乃至不離念具足一切種、一切智智。復作是念：『我當於一切眾生中為首、為勝，乃至為一切智智依止者。』⁵⁸

由上引文得知，若諸菩薩安住其中，畢竟要能以願力實行。此地菩薩以願力故得見多佛勤修供養，亦以供養一切僧眾。以方便慧隨逐觀察，轉更明淨、轉復寂滅、無能映蔽，譬如月光照眾生身令得清涼。於十波羅蜜中般若波羅蜜多，菩薩住此地多作善化天王，所作自在一切聲聞所有問難無能退屈，能令眾生除滅我慢深入緣起。

第六章 結論

當我研讀「入法界品」時，激發我對守護一切城夜神的討論，因為我想起佛陀的話：

我初，成佛道，思惟，十二因緣。降伏魔官屬，以除無明，而得慧明，諸闇永除。無塵垢，又我，阿難、三轉十二說，此緣本時，即成覺道。以此方便，知十二緣法，極為甚深。⁵⁹

身為出家的我，修行是我的本分和責任，如果對佛法的緣起理路不清，又何談利益眾生。我選擇守護一切城夜神，寄位第六現前地，為了更明白般若波羅蜜的菩薩行與十二因緣，能在日常生活上，發揮守護一切城夜神的妙義，這就是我寫這主題的原因。

「緣起」除了表現出無我之性格，同時是大乘「慈悲」的思想的根源，由於緣起的一切事物是各種因緣條件聚合而成，所以沒有任一事物能獨立存在。宇宙的萬事萬物都是相互依存而彼此密切關係著。萬物的相互存性，說明了人類必須互助互利，才能和諧相處，永續生存。如果我們能對緣起法徹見，自然湧現對眾生的慈悲。這也就是菩薩能做到：

⁵⁸ 《華嚴經》大正 10.p195a

⁵⁹ 增一阿含 T2.0798a

修行的人在學習過程當中，要如何展現有意義的人生，透過世間上的一切，引發生命的力量，領悟宇宙是萬物之靈，當下如何觀緣起性空，如何去尋求生活上，最高的品質，而達到內心與精神上的自在，所以宗教在這方面能治療所有眾生的心。

我們認識生命的無常、苦、無我，透過修行十度波羅蜜的圓滿，即是完成戒、定、慧三無漏學，而達到清境自在，這是追求解脫的必要條件。

從古至今，人類的一切活動，不論是物質文明或精神生活的追尋，其目的都是想要追求一個身體及心靈雙方面都能達到解脫的境界。這種內心的需求，使得眾生不斷追求解脫法門要如何做到。諸佛的證物只有一法，即是一真法界，但是眾生的根性不同，所以在教化的過程當中，出現了無限法門，但都離不開一真法界。

現實世界裡緣起佔了很重要的地位。從華嚴經上去了解法界緣起，我們可以知道，凡夫俗子以根本識的功用來啟發十二因緣，達到聖賢階位是以根本的真理轉化為開悟。由此可見，在修行過程當中，日常生活的修養是很重要的！人必須就自己的人生做一次解脫，找出精神生活中的目標，必須經過一次清掃，清除心中的我執、偏見和敵意，然後才能去實現佛法最為圓融的浩瀚教海。

〈入法界品〉中善財，參訪五十三位善知識，說明如何修菩薩道，以悲智圓滿菩薩道，而悲智皆能雙運，是修學大乘菩薩行之精神，非二乘所能及，著重人行，實現人間淨土，是菩薩悲智的流露。菩薩修般若波羅蜜行，是為了利益一切眾生，本懷佛陀大悲的精神，普濟一切有情，觀察人生的生、老、病、死之苦，因此，此地菩薩主修般若法門，已經斷除三界的見思二惑。此地菩薩入行的成就，是六地的十平等法由十二因緣觀與十空三昧現一切智智。

此參菩薩因主修般若法門，相信能從生死此岸，到達涅槃彼岸，以願力來滿足一切事行。以大悲為守而觀法無我，觀十二因緣之生滅，入第一義諦中。了知三界所有唯是一心，十二因緣皆依心而立，而以十種逆順觀察緣起，而入三解脫門，得般若無分別智現前，不住有為，亦不住寂滅。第六地菩薩多修般若波羅蜜，令眾生除我慢入緣起。

最後是如何突破生死輪迴，在修行的過程中，棄除輪迴的法門，以六地菩薩

⁶⁰「無緣大慈」指見一切法空，「同體大悲」指菩薩以眾生病為己病

的修行最為殊勝，因六地菩薩染與淨對他來說是沒有分別的，他在觀察生死流轉也就是如實地加行作意，六地菩薩的法門，以觀緣起智，由緣起智才能如實觀察緣起，由緣起智，能令般若波羅蜜多現在前故，六地的菩薩先要成就緣起智。此地中住緣起智，由此智力。令無分別智而得現前，悟一切法無染無淨，才能突破生死輪迴。

參考書目

一、藏經

- 1、《大方廣佛華嚴經》（八十卷），唐實叉難陀譯，大正藏第十冊。
- 2、《大方廣佛華嚴經》（六十卷），東晉佛跋陀羅譯，大正藏第九冊。
- 3、《大方廣佛華嚴經疏》，唐澄觀撰，大正藏第三十五冊。
- 4、《華嚴經探玄記》，唐法藏述，大正藏第三十五冊。
- 5、《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》，唐澄觀撰，大正藏第三十六冊。
- 6、《開元釋教錄》，唐智昇撰，大正藏第五十五冊。
- 7、《新華嚴經論》，唐李通玄撰，大正藏第三十六冊。
- 8、《攝大乘論釋》世親造，陳真諦譯，大正藏第三十一冊。
- 9、《雜阿含經》（五十卷），劉宋求那跋陀羅譯，大正藏第二冊。
- 10、《華嚴一乘教義分齊章》唐法藏述，大正藏第四十五冊。
- 12、《華嚴經內章門等雜恐目章》唐智嚴集，大正藏第四十五冊。
- 13、《大乘起信論疏》新羅元曉撰，大正藏第四十四冊。
- 14、《華嚴金師子章》唐法藏撰，大正藏第四十五冊。
- 15、《華嚴一乘十玄門》唐智儼集，大正藏第四十五冊。
- 16、《華嚴五教章》唐法藏撰，大正藏第四十五冊。
- 17、《法華文句記》，唐湛然述，大正藏第三十四冊。
- 18、《十地經論》世親造，後魏菩提流支等譯，大正藏第二十六冊。
- 19、《十住毘婆沙論》龍樹造，姚秦羅什譯，大正藏第二十六冊。
- 20、《大乘起信論》馬明造，梁真諦譯，大正藏第三十二冊。
- 21、《攝大乘論》無著造，唐玄奘譯，大正藏第三十一冊。
- 22、《成唯識論》唐玄奘譯，大正藏第三十一冊。
- 23、《佛地經論》唐玄奘譯，大正藏第二十六冊。

二、學者著作

- 1、《攝大乘論講記》，印順導師著，台北；正聞出版社。（1990 初版）
- 2、《大乘起信論講記》，印順導師著，台北；正聞出版社。（1991 十三版）

- 3、《華雨集》，印順導師著，台北：正聞出版社。(1993 初版)
- 4、《般若經講記》，印順導師著，台北：正聞出版社。(1986 六版)
- 5、《華嚴學講義》，賢度法師編著，台北：財團法人華嚴蓮社。(1997 五版)
- 6、《華嚴思想》，川田雄太郎等著，李世傑譯，台北：法爾出版社。(1989 初版)
- 7、《大方廣佛華嚴經疏科文表解》，孔服農發行，台北：財團法人佛陀教育基金會。(1992)
- 8、《華嚴思想史》，高峰了州著，慧嶽法師譯，台北：中華佛教文獻編撰社印行。(1979 初版)
- 9、《華嚴一乘思想研究》，吉津宜英著，台北：大東出版社。(1991 初版)
- 10、《華嚴思想論集》，張曼濤主編，現代佛教學術叢刊(89)，台北：大乘文化出版。(1979)
- 11、《華嚴哲學要義》，台北，佛教出版社。(1978)
- 12、《大藏會閱》，台北：天華出版社。(1995)
- 13、(佛教的思想研究)東京《印度學佛教學研究》第二卷，宇井伯壽著，頁 147。
- 14、(無分別智考)東京《印度學佛教學研究》第三卷，末網恕一著，頁 14。
- 15、(行為的直觀)東京《印度學佛教學研究》第三卷，西田幾多郎著，頁 541。
- 16、(大悲と無分別智)東京《印度學佛教學研究》第二卷，末網恕一著，頁 122。
- 17、(華嚴の緣起說)東京《印度學佛教學研究》第三十一卷，赤尾榮慶著，頁 267。
- 18、《大乘起信論の研究》東京：春秋社。柏木弘雄著。(1981)

三、工具書

- 1、《印順、呂澂佛學辭典》(上、中、下冊)，台北：中華佛教百科文獻基金會，民國八十九年四月初版。
- 2、《望月佛教大辭典》，編纂代表者：塚本善隆，東京：世界聖典刊行協會發行，昭和四十九年(1974)五月十日十版。
- 3、《佛光大辭典》，慈怡法師主編，台北：佛光出版社，民國八十九年(1990)二月三版
- 4、《中華佛教百科全書》，藍吉富主編，中華佛教百科文獻基金會(1994)初版

附錄(一)

《八十華嚴經·入法界品》第七十一卷·守護一切城夜神 ——科判

- 一、依教趣求 【爾時】
- 二、見敬諮問 【見彼】
- 三、稱讚授法
 - (一)讚嘆發心 【時彼】

(二) 正授法界

(甲)：總標名體 【善男子】

(乙)：正顯業用

1：總明－(1)彰法施之得 【為大】

－(2)顯法施之意 【佛子】

2：類別－(1)釋甚深

(ㄅ)總標【善男子】

(ㄆ)徵釋【何者】

(ㄇ)結益【善男子】

(2)釋自在【又善】

(3)釋妙音

(ㄅ)別明【善男子】

(ㄆ)總結【善男子】

3：結益－(1)別結甚深【善男子】

(2)通結餘二【善男子】

(丙)：辦法根深

1：問【時善】

2：答－(1)辦初劫修

(ㄅ)總舉剎劫【夜神】

(ㄆ)別彰遇佛

a.總舉佛數興處【善男子】

b.別明初佛

I 標舉顯佛【其最】

II 父王出家【彼佛】

III 惡世過興【法欲】

IV 滅過弘闡【時王】

V 王女得法【時有】

VI 結會古今【善男】

c.略明百佛【次有佛興】

d.結略顯廣【善男子】

(2)類多劫修【從是】

四、謙己推勝

(一)謙己知一【善男子】

(二)推勝知多【如諸】

五、指示後友

(一)指示後友【善男子】

(二)偈讚前法【爾時】

(甲)：二偈頌前體用【菩薩】

(乙)：九偈頌前根深

1：八偈頌前初劫

(1)：三偈通送初後【過於】

(2)：四偈別顯出佛【我見】

(3)：一偈通頌百佛【見第】

2：一偈頌類顯多劫【於諸】

(三) 善財得益

(甲)：長行敘益【爾時】

(乙)：偈頌重顯【觀察】

1：福智超絕【已行】

2：悲智甚深【了達】

3：總顯得圓【已住】

4：成行入位【已生】

六、戀德禮辭【時善】

附錄（二）

十種觀法

十觀【六十華嚴經】原文如下：

(一) 因緣分次第：

「作是念，世間所有受身生處，皆以貪著我故。若離著我，則無生處。一切凡夫，常隨邪念，行邪妄道，愚癡所盲，貪著於我，習起三行：罪行、福行、不動行。以是行故，起有漏心種子；有漏有取心故，起生死身。所謂業為地。識為種子，無明覆蔽，愛水為潤，我心灌溉，種種諸見，令得增長，生名色芽。因名色故，生諸根。諸根合，故有觸。從觸生受，樂受故生愛。愛增長，故有取，取因緣，故有有。於有起五陰身，名為生。五陰變，名為老。五陰滅，名為死。老死因緣，有憂悲熱惱，眾苦聚集，是十二因緣。無有集者，無有散者，緣合則有，緣散則無。菩薩如是，於六地中，隨順觀十二因緣。又作是念，不如實知第一義，故有無明。無明起業，是名行。依行有初識，與識共生，有四取陰。依止取陰，有名色。名色成就，有六入。根、塵合，故有觸。觸因緣，生受。貪樂受，名為愛。愛增長，名為取。從取起業，名為有。業報五陰，名為生。五陰變，名為老。五陰壞，名為死。死別離時，貪著心熱，名為悲。發聲啼哭，五識為苦，意識為憂，憂苦轉多，多為惱，如是但生大苦積聚。是十二因緣，無我、無我所，

無作者、無使作者。若有作者，則有作事；若無作者，則無作事。第一義中，無作者，無作事。」(T9.558b14~c9)

(二) 一心所攝：「三界虛妄」，明一心所攝。

「又作是念，三界虛妄，但是心作；十二緣分，是皆依心。所以何者？隨事生欲心，是心即是識。事是行，行誑心故，名無明。識所依處，名名色。名色增長，名六入。三事和合，有觸。觸共生，名受。貪著所受，名為愛。愛不捨，名為取。彼和合故，名為有。有所起，名為生。生變，名為老。老壞，名為死。」(T9.558c9~16)

(三) 自業助成：「無明有兩種」，明自業助成。

「又無明有兩種作：一者、緣中癡，二者、為行作因。行亦有兩種作：一者、生未來世界果報，二者、與識作因。識亦有二種作：一者、能受生。二者、與名色作因。名色亦有二種作：一者、令識起相續，二者、與六入作因。六入亦有兩種作：一者、能緣六塵，二者、能與觸作因。觸亦有兩種作：一者、能觸所緣，二者、能與受作因。受亦有兩種作：一者、覺憎愛事，二者、與愛作因。愛亦有二種作：一者、於可染中生貪心，二者、與取作因。取亦有二種作：一者、能增長煩惱，二者、與有作因。有亦有二種作：一者、能於餘道中生，二者、與生作因。生亦有二種作：一者、能起五陰，二者、與老作因。老亦有兩種作：一者、令諸根熟，二者、與死作因。死亦有二種作：一者、壞五陰身，二者、以不見知故，而令相續不絕。」(T9.558c16~559a3)

(四) 不相離捨：「無明令行斷」，不相離捨。

「又無明緣諸行者，無明令行不斷，助成行故。行緣識者，令識不斷，助成識故。識緣名色者，令名色不斷，助成名色故，乃至生緣老死，憂悲苦惱者，令死不斷，助成死故。無明滅故，則諸行滅，乃至生滅故，老死憂悲苦惱滅。因滅故，果亦滅。」(T9.559a)

(五) 三行道：「無明愛取」，三行道。

「又無明、愛、取是三分，不斷煩惱道。行、有二分，不斷業道。餘因緣分，不斷苦道。先、後際相續故。是三道不斷，是三道離我、我所，而有生滅。」(T9.559a)

(六) 觀先後際：「無明行是過去」，明觀先後際。

「又無明及行，是過去事。識、名色、六入、觸、受是現在事。愛、

取、有、生、老死，是未來事。於是三轉世。無明滅故，諸行滅。名為斷三世相續說。」(T9.559a)

(七) 三苦集：「無明行乃至六入」，明三苦集。

「又十二因緣說，名三苦。無明、行、識、名色、六入，名為行苦。觸、受，名為苦苦。愛、取、有、生、老死、憂、悲、苦、惱，名為壞苦。無明滅故，諸行滅。乃至生滅故，老死滅，名為斷三苦相續說。」(T9.559a)

(八) 因緣起：「無明因緣行生」，辨因緣起。

「又因無明，諸行生；無明滅，諸行滅。以諸行性空故，餘亦如是。」(T9.559a)

(九) 因緣生滅縛 「無明緣是生縛」，辨因緣生滅 縛。

「無明因緣，諸行生，以生縛說。無明滅故，諸行滅，以滅縛說，餘亦如是。」

(十) 隨順無所有盡觀：「無明因緣是隨順有」，是隨順無所有盡觀。

「又無明因緣，諸行生，是隨順無所有觀。無明滅，諸行滅，是隨順盡觀說，餘亦如是。」(T9.559a)

(附) 科判

依教趣求

爾時善財童子隨順寂靜音夜神教……行詣守護一切城夜神所。

見敬諮問

見彼夜神坐一切寶光明摩尼王子之座。……云何近法王位？唯願慈哀，為我宣說！

稱讚授法（讚嘆發心）

時彼夜神告善財言：汝為救護一切眾生故，……汝欲以平等心遍一切故，……問諸菩薩所修行門。

正授法界（總標名體）

善男子！我得菩薩甚深自在妙音解脫。

正顯業用（總明、彰法施之德）

為大法師，無所罣礙，善能開示諸佛法藏故；……誓願利益一切眾生，……示現一切本事因緣，令諸眾生安住善行故；……為令眾生安住佛教故。（顯法施之意）

佛子！我以此等法施眾生，令生白法求一切智，……常得親近諸善知識，……心恆不捨一切智地。

（別顯、釋甚深、總標）

善男子！我以如是淨法光明，饒益一切眾生，集善根助道法時，作十種觀察法界。

（徵釋）

何者為十？所謂：我知法界無量，……我知法界遍眾生，普賢妙行悉周遍故；……一切善智根充滿法界不可壞故。

（結益）

善男子！我作此十種觀察法界，集諸善根，辦助道法，了知諸佛廣大威德，深入如來難思境界。

（釋自在）

又，善男子！我如是正念思惟，得如來十種大威德陀羅尼輪。何者為十？所謂：普入一切法陀羅尼輪、……一切智陀羅尼輪，……恆為眾生演說妙法。

（釋妙音、別明）

善男子！我或為眾生說聞慧法，……或為說一切乘出離法。

（總結）

善男子！我以如是等不可說法門，為眾生說。

（結益、別結甚深）

善男子！我入如來無差別法界門海，說無上法，普攝眾生，盡未來劫，住普賢行。

（通結餘二）

善男子！我成就此甚深自在妙音解脫，於念念中增長一切諸解脫門，念念充滿一切法界。

（辦法根深、問）

時，善財童子白夜神言：奇哉！天神！此解脫門如是希有！聖者證得，其以久如？

（答、辨初劫修、總舉剎劫）

夜神言：善男子！乃往古世過世界轉微塵數劫，……以出一切如來本願音蓮華而為莊嚴，……有百千億那由他不可說不可說城。

（別彰遇佛、總舉佛婁興處）

夜神言：善男子！彼世界中，有四天下，名為！妙幢；中有王都，名：普寶光華，去此不遠，有菩提場，名：普顯現法王宮殿。須彌山微塵數如來於中出現。

（別明初佛、標舉顯佛）

其最初佛，名：法海雷音光明王。

（父王出家）

彼佛出時，有轉輪王，名：清淨日光明面，於其佛所，受持一切法海旋修多羅佛涅槃後。佛涅槃後，其王出家，護持正法。

（惡世過興）

法欲滅時，有千部異眾千種說法。近於末劫，業惑障重；諸惡比丘多有鬥諍，樂著境界，不求功德，樂說王論，……以及一切世間之論。

（滅過弘闡）

時，王比丘尼而語之言「奇哉！奇哉！佛於無量諸大劫海集此法炬，云何汝等而共毀滅？」……令無量眾生除煩惱熱，令無量眾生發菩提心。以是因緣，彼如來教，復於六萬五千歲中而得興盛。

（王女得法）

時，有比丘尼，名：法輪化光，是此王女，百千比丘尼而為眷屬，聞父王語及見神力，發菩提心永不退轉，得三昧，名：一切佛教燈，又得此甚深自在妙音解脫：得已，身心柔軟，即得現見法海雷音光明王如來一切神力。

（結會古今）

善男子！於汝意云何？彼時輪轉聖王隨於如來轉正法，佛涅槃後興隆末法者，豈異人乎？今普賢菩薩是。其法輪化光比丘尼，即我身是……令十萬比丘尼於阿……得不退轉，又令得現見一切佛三昧……。

（略明百佛）

次有佛興，名：離垢法光明；次有佛興，名：法輪光明髻；……次有佛興，名：普智光明燈。

（結略顯廣）

善男子！如是等須彌山微塵數如來……種種方便教化成熟無量眾生。

（類多劫修）

從是已來，於佛剎微塵數劫，所有諸佛出興於世；我皆供養，修行其法。善男子！我從是來，於生死夜無名昏寐諸眾生中而獨覺悟；令諸眾生，守護心城，捨三界城，住一切智無上法城。

謙己推勝（謙己如一）

善男子！我唯知此甚深自在妙音解脫，令諸世間，離戲輪語，不作二語，常真實語，恆清淨語。

（推勝知多）

如諸菩薩摩訶薩，能知一切語言自性，於念念中自在開悟一切眾生，入一切眾生言音海，……而我云何能知能說彼功德行？

指示後友

善男子！此佛會中，有主夜神，名：開敷一切樹華。汝詣彼問；菩薩云何學一切智？云何安立一切眾生住一切智？

（偈讚前法）

爾時，守護一切城主夜神，欲重宣此解脫義，為善財童子而說頌言：

（二偈頌前體用）

菩薩解脫深難見，……開通三世解脫道。

（九偈頌前根深、通頌初後）

過於剎轉為塵劫……我皆供養聽受法。

（別顯初佛）

我見法海雷音佛……動地舒光悟含識。

（通頌百佛）

見第二佛而親近……如是須彌塵數等

（一偈頌類顯多劫）

於諸剎轉為塵劫……令此解脫得清淨。

（善財得益、長行敘益）

爾時，善財童子得入菩薩甚深自在妙音解脫故，……獲菩薩大辯才；心大歡喜。

（偈頌重顯）

觀察守護一切城主夜神，以偈讚曰。

（福智超絕）

已行廣大妙慧海，……威德光明住此眾

（悲智甚深）

了達法性如虛空……說離世間資怖行。

（總顯德圓）

已住如來諸願道，……引導使入菩提路。

（成行入位）

已生如來示願家，……隨眾生樂現眾色。

戀德禮辭

時，善財童子說此頌已，禮夜神足，遶無量匝，……辭退而去。