

華嚴專宗學院研究所第十屆畢業論文

《華嚴經》〈菩薩問明品〉眾生業性之探討

指導教授：陳英善教授

研究生：釋性空

中華民國九十四年六月

《華嚴經》〈菩薩問明品〉眾生業性之探討

釋性空

華嚴專宗學院研究所第十屆

第一章 緒論

第一節、研究動機與目的

欲了解眾生輪迴之因，必從「業」作探討。眾生因業果的流轉，而不斷輪迴；又緣起性空、自性無所有。那麼業性何在？眾生若不解緣起深義，則流轉生死，要知法是從因緣而生。一切法皆不離緣起法則，其性是空，無所有亦無所得，但因眾生的執著，因而輪迴生死。因此，輪迴與業是密不可分的。要斷生死流必須從業下手，了解業性的不實性，才能徹底解決生死之根本。

佛世尊坐菩提樹下，夜睹明星時嘆曰：「奇哉！眾生本具清淨自性，只因無明遮蔽故流轉生死」。每位眾生皆有佛性，若能了達緣起性空義，斷愛欲截生死流；依照《華嚴經》的因地修學次第，如法修行，即可達涅槃彼岸。在華嚴的藏海中，心、佛、眾生三無差別。若能體得業性無實體，空有不二之真理，即能契入佛之本懷，而達華嚴一真法界般若性海，如實解脫自在。

六祖慧能大師云：「何其自性本自清淨」。眾生的心性的清淨，因無明雜染覆蔽自性清淨心，而無明不覺是煩惱的根源所在。本覺是清淨無雜染，不因為不覺而有增減，眾生的輪迴是因為無明緣起，這就奇怪了，眾生的心性既是清淨，何故染污呢？

本文以「業」為主題，乃因「業」為眾生流轉生死之關鍵，發自於解脫生死的理想，故以此為研究。然！生死之秘何其浩瀚，欲窺其全貌甚難，但學人以解脫生死為志業，雖一時不得盡睹其顏，卻可聚沙成塔，一點一滴累積。今適逢就讀華嚴專宗之緣起，故以此為首，著手研究，選擇〈菩薩問明品〉，是因為蓮社一年一度之春季誦經法會，誦經期間誦至〈菩薩問明品〉提出九個「業性亦如是」，學人思及「業」既然是眾生生死要點，又眾生之習氣根深蒂固，雜染越深習氣越重，除非透過修行的觀照力，否則想解脫談何容易。那麼，此處提出之九個譬喻來說明「業性」之不實，但因果輪迴仍存在，須透過修學的次第，乃有解

脫之可行性。此為本文之緣起。

因此，想藉由對眾生業性的探討來了解《華嚴經》是如何詮釋眾生業性以及業性眾生與成佛之間的過程與關係。

第二節、研究方法與範圍

本文探討的主題是業性，主要是探討《華嚴經》如何詮釋眾生之業性？本文分成兩部分的探究範圍：第一部分，以探討《華嚴經》如何詮釋眾生之業性？以十信位為探究之範圍。重點是以〈菩薩問明品〉－眾生業性的探討為主題，再以初會的六品十一卷經文，主要以〈世主妙嚴品〉、〈世界成就品〉、〈華藏世界品〉為主，來說明佛與眾生的依正二報之業果與業的關係。研究上是以《八十華嚴》的經文偈頌為主。因此欲免輪迴苦，應對「業」作深入的了解，是為本文之要也。

第二部分，成佛的次第。是從寄三乘顯一乘的立場來說，探究各派對緣起的看法，以及緣起與性起在《華嚴經》的意義為何。研究的方法，以法藏祖師與澄觀祖師對緣起與性起的立論點來論述。以及如何使業盡情空，證得空性，乃至脫離六道輪迴，超離世間，證入法界，進入華藏莊嚴的諸佛國土。用《華嚴經》四分五周因果做一簡要說明成佛的次第。

第三節、全文章節大要

全文共分成六章如下：

第一章，緒論。總說研究動機、目的、方法、範圍等，及對於眾生業性，正依二報，成佛次第作一扼要說明。

第二章，業。分成三小節論述：

第一節是說明業是如何形成，業與十二緣起有著密切的關係。部派有部與經部對業的詮釋，原始佛教受《吠陀》、《奧義書》之業力觀的影響，而有業力的觀念，至今佛教對業的輪迴觀念及善惡業報之因果觀仍是如此。業的形成是有其因緣法則，在這一節用佛教與外道的業說觀念不同，做一比較說明。佛教的業說是緣起論，是因緣和合而有，而且不離世間的因果法則；但外道的業說思想是認為有一個真實的我在造作，又受神的安排，甚至不認為有因果輪迴。

第二節，業與因果的關係。說到因果就與輪迴有關連性，又因果輪迴與

十二緣起又有著密不可分的關係。接著對十二緣起以《起信論》之真妄和合，隨緣不變，不變隨緣，造業是因妄心起而有，真如性體是不礙生死。最後說明《華嚴經》的因果觀與其他教派的因果觀之不同處。第三節是做個小結論。

第三章，《華嚴經》業與正、依二報的關係。分三小節論述：

此章是論述業與果報的關係。是以《華嚴經》第一會為中心，探討業與依、正二報的關係。唐譯《華嚴經》之品會，是七處九會三十九品四分五周因果。第一分是舉果勸樂生信分，屬所信因果周。所謂的舉果勸樂生信分就是〈世主妙嚴品〉、〈世界成就品〉、〈華藏世界品〉等六品十一卷的經文，所示現的是要讓眾生起解脫的信心，相信種善因得善果，種惡因得惡果，如〈賢首品〉云：「信為道源功德母，長養一切諸善法」¹。信是入道的第一要件，沒有信念無法生起信解心。因此，諸佛示現依、正二報的世界，讓眾生欣起信樂之心，趨向解脫之道。分成二小節來說明〈世主妙嚴品〉正報所証解脫境界與業的關係，以及〈世界成就品〉、〈華藏世界品〉依報莊嚴的世界海與業的關係。論述正、依二報所成就的世界，而有業果的顯現。業果與業性之間的關係，又呈現出業性非實有，不壞業果相。舉經文中偈頌來證明佛的果報與眾生果報之不同處。第三節是小結。

第四章，《華嚴經》〈菩薩問明品〉—眾生業性。也是分三小節來論述：本章之重點是探討業性與業果的關係。

第一節是論述眾生業性在〈菩薩問明品〉中的涵義。〈菩薩問明品〉在整部《華嚴經》是屬於「修因契果生解分」的部分，在信、解、行、證的次第中，是屬於解的部分。是文殊菩薩向九位菩薩提問九個問題，將十信位中修行可能遇到的種種問題先提出來，再由諸位菩薩齊問文殊菩薩。而「眾生業性」是覺首菩薩問文殊菩薩，「心性是一」為何有種種差別，此是明「緣起甚深」義，文殊菩薩用譬喻回答後，再以〈菩薩問明品〉中談到的顯十甚深之「業果甚深」為探討之核心，此中寶首菩薩回答文殊師利菩薩之「眾生業性亦如是」的九個譬喻，用不同的譬喻來說明業性無實，不壞業果相。而這些譬喻也是有次第性的，先明異熟業果，次明增上業果，後明無漏業果。其共同的特色是，業無自性，業果不壞。

第二節，九個譬喻。本節所要探討的是「眾生業性亦如是」的九個譬喻的涵義，文殊菩薩問寶首菩薩：一切眾生既然是四大假合，無有實體性，為何還有苦樂受、多受少受、端正美醜、現報後報等現象。法界不是沒

¹ 〈賢首品〉第十二之一，《大方廣佛華嚴經》卷第十四，《大正藏》第十冊，p.72 中。

有美與惡的分別嗎？因而寶首菩薩舉出種種譬喻，以說明業性非真實性，但不壞業果相的例子，又此九個譬喻說明了，諸法一切虛實真妄，只是假言說，是在告訴我們，不要執著世界，不要執著自我，整個思想架構是要我們了解，所有的形像的構成是緣生性的，破除業性無所有，真如本性超然的立場。

第三節是小結。以華嚴宗五祖宗密與山南溫造尚書的一段對話，來對眾生業性本空，做一詮釋。

第五章，《華嚴經》成佛的次第。本章亦分三小節論述：

上一章節探討眾生業性，知眾生覺性本具，因為我執深重，因而造業、受報、輪迴；若能了達自性無生滅，空寂無體；一念不起，雜染無造，清淨本然，即能脫離輪迴之苦，與佛無異。表示眾生仍有成佛的可行性，本章節即要探討成佛的次第。分為兩小節來探討業性眾生為何要成佛，及業性眾生如何能成佛。華嚴一乘具備行布門與圓融門。於行布門中，往往藉寄三乘顯一乘明之。本章節是以寄三乘顯一乘的立場，來論述成佛的次第，三乘有位階上下，不相混淆之分，因此稱為行布門，而一乘無位階上下，一成一切成，即所謂圓融門。

第一節，業性眾生為何要成佛。把前面的章節作一回顧。業性眾生因為果報，而有正、依二報，但自性無所有，緣起性空，體無來處，因而業性本空，卻不壞業果相。皆由緣起法則而來，各教派的緣起論點不同，在華嚴的思想中緣起論是「法界無盡緣起」與「性起」這是華嚴思想的特色。本節以法藏祖師與澄觀祖師的緣起觀與性起觀做說明。法藏祖師的緣起觀是「一心作」，是無自性的空觀唯心，是宇宙萬相互為因果，此觀點是建立在唯識的三性業感緣起；澄觀祖師的緣起觀是「三界唯心」，是如來藏的真如一心，是染緣起與淨緣起，染緣起是屬於眾生部分，淨緣起是指諸佛菩薩，此觀點是建立在如來藏的染淨緣起。業性眾生了知緣起無自性，自性無所有，一切的執取是虛妄的，唯有透過修行成佛，才能解脫輪迴的痛苦。

然眾生與佛只是在於迷與悟之分別，在真如一心的觀點而言，佛性是眾生本自具足的佛德，而華嚴的重重無盡緣起，是在闡發眾生心中本有的性起功德。以啟發眾生依此修學，顯現自性功德。因此眾生若由應行理性的因位境界，轉為果位境界即是佛，這是法藏祖師的性起觀，著重於一性本覺皆成佛說，故雖現起於眾生心中，皆不異於如來的性起。澄觀祖師的性起觀是建立在染淨緣起中的淨緣起。因此在華嚴的法界，每一法都有其整體性，圓融無礙，每一事物都可保有其自存性，圓滿無缺。在法藏祖師的性起說，是站在事事無礙的果上顯現的立場，而澄觀祖師是站在理事無礙的立場，以心性來看性起觀。「性起」也是華嚴宗

的一大特色，以果位來論諸法的現起，是毘盧遮那佛的性海果德。說明諸法無自性，亦可圓融無礙。此稱性功德是每位眾生皆有的佛性，因此皆有成佛的可能性。

第二節，業性眾生如何能成佛。把《八十華嚴》分成七處九會三十九品為四分五周因果，階位次第是五十二位，作一簡略的說明。及三乘眾生修學所須具備的清淨三業條件，再簡述一念心之意涵。最後做一小結。

第六章是總結論，將《八十華嚴》對眾生業性是無所有畢竟空，但不壞業果相，及業性眾生最後終將成佛的意義做一結論。

第二章 業

第一節、業如何形成

一般所說的「業」就是身、語、意三業之造作，也就是日常生活的種種行為，由身體、語言、心理活動造作皆稱為業；三業造作產生的結果稱為果報，果報會在繼續影響造作者的心思，繼而再造新業，如此不斷的輪迴、永無間斷；除非透過修行了解緣起法則，才有機會跳脫生死輪迴。在部派佛教對業有諸多詮釋：

有部說：業有表、無表業，身口的表、無表業，都是以物質為體。經部說：業以思心所為體，思是意志的推動力。業的實體是思，煩惱中的主要者，為無明及愛，而無明及愛與思是不離而相應的。對世間的真相不知，妄起貪愛執著，依此而有一切身心活動是業。²

有部說思業就是意業，也就是意業的體是思；思已業是身、語二業，但身、語二業不是思，身表業之體是「形色」，語表業之體是「言聲」。所謂的「物質」指的就是「形色」與「言聲」。經部的觀點認為三業中每一業的體都是思。在舟橋一哉著的《業的研究》認為經部的觀點比較接近佛教的業說，因為釋尊業說的特色是「動機論」³，因此視業為思。凡所有人的舉動行為皆有一個動機為其前題，包括動物也是一樣，為了生存而有攻擊的行為。所以動機如果是思的前題，那麼有了思的動機（思惟）就有行動的展現（已作之思），這樣思惟之思與已作之思，兩者是連貫不分離的。又如果思不產生行動就不構成業報，只是識種子的蘊釀。有部認為思可以是業的推動力，透過思的力量業力會形成。因此，

² 釋印順，《大乘起信論講記》p.155。

³ 舟橋一哉，《業的研究》p.30。

煩惱構成的要件無明與愛，為思與無明和愛相應而產生業，這也就是有貪執著的妄念，造成一切身心活動而有業的存在。所以身、口、意就與業有密不可分的关系。

古印度《吠陀》、《奧義書》之業力觀、輪迴觀及善惡因果律；以及對生死問題討論，和如何尋求解脫之道，皆為達到不死的境界，這是精神的層面；因此而有祭祀的行為與儀式的產生，而業力觀、輪迴觀、善惡因果律在後來原始佛教《阿含經》對業的看法有著延續的作用。《阿含經》中業的觀念來自於《奧義書》，認為眾生受業力的影響，而有今世受前世業因的牽引，而且造業的動力是欲望。《雜阿含經》中說：

愛欲生眾生，意在前驅馳，眾生起生死，業為甚可畏。⁴

業的形成是由無明與貪愛，無明與貪愛是眾生生死流轉的根本，眾生的業是由於欲望的驅使，而生死輪迴；因此「欲」是造惡的原因。欲望是一切苦的根源，由此而有貪瞋癡，此三惡業延伸出無限的業力。所以欲望是造作一切惡業的主因。同樣的，善法欲就可增長善業，在未明心見性以前，要透過修行的過程來增長道業，而這精進的力量也是一種欲望。除非如七地以上菩薩證得不退轉果位，否則仍然要依修學次第，還是有因緣果報的。所以「業」是主宰眾生前進後退的樞紐。而十二緣起與業有著密不可分的關係，十二因緣是生死的流轉門，若不要生死的流轉，就必須斷無明，無明煩惱斷除就不會再招感業力，也不會再受生死輪迴之苦。在《雜阿含經》中有說到：

眾生於無始生死，無明所蓋，愛結所繫，長夜輪迴生死，不知苦之本際。⁵

眾生無始劫來流浪生死就是無明與貪愛所造成，卻不知這就是輪迴的根本，也是苦的根本。苦的根源就是愛結，它造成「來世」與「後有」，它與欲望相糾纏而有貪求與執著，世間的一切惡事都是由貪愛所生。有了思念就開始有強烈的佔有欲，「我有、我執」的觀念由此開始，這也是佛教中所說的虛妄我執，這些行為產生果報，有了六道輪迴的業果。即使物質的身體不再活動，它的力量也不會消失，等待下個因緣聚會，又開始它的生命力。這也是所謂的「業感緣起」。又業的觀念來至古老的印度思想，在佛陀時代外道的業說思想也有很多，如六十二見⁶及六師外道⁷等學說。佛陀就說了三種外道論，如《中阿含經》的〈度經〉

⁴ 《雜阿含經》卷三十六，〈1018經〉，《大正藏》第二冊，p265下。

⁵ 《雜阿含經》卷十，〈266經〉，《大正藏》第二冊，p695中。

⁶ 指古代印度外道所執六十二種錯誤見解。見於佛光大辭典之六十二見。

⁷ 又作外道六師。古印度佛陀時代，中印度勢力較大之六種外道，即 1 珊闍耶毘羅胝子：懷疑論者。

2 阿耆多翅舍欽婆羅：唯物論、快樂論者。3 末伽梨拘舍梨：宿命論之自然論者。4 富蘭那迦葉：無道德論者。5 迦羅鳩舍迦旃延：無因論之感覺論者。6 尼乾陀若提子：主張苦樂、罪福皆由前世

就說：

爾時世尊告諸比丘，有三度處異姓異名異宗異說，謂有慧者，善受極持而為他說，然不獲利。云何為三：或有沙門梵志，如是見如是說，謂人所為一切皆因宿命造。復有沙門梵志，如是見如是說，謂人所為一切皆因尊祐造。復有沙門梵志，如是見如是說，謂人所為一切皆無因無緣⁸。

佛陀所說的三種外道，第一種是「宿命論」，認為人的一切遭遇是前生就決定的無法改變的，這樣完全的定命論，與佛教所說的現世行善的善業力能使重受輕報，減輕宿業，轉惡業為善業不同。第二種是「尊祐論」也就是「神意論」，認為一切都是依於神的意志，把人世間一切的現象都歸於神的安排，不但人不能改變現前的環境，就是沙門、梵志、天魔梵行也不能改變，這樣人就不需要精進修習善行。如此的說法佛陀斥為邪因。第三種是所謂「偶然論」即「無因無緣論」，就是說人世間一切的遭遇，都是無因無緣偶然的現象，善惡皆是偶然的，這與六師外道中阿夷多翅舍婆羅唯物論相近。⁹外道對業的說法與佛教的說法觀念上有很大的不同，他們以為宿命不可改變，有一神祇主宰一切，一切無因而生，認為有一個真實的我在造作，甚至沒有因果的觀念。但是佛教否定實我，一切是因緣所生法的緣起論，如《雜阿含經》釋尊曾說：

苦樂非自作，亦非他作，更非自他作，亦非自非他無因生，而是緣生。¹⁰

由此可知，眾生所受的一切苦樂不是自己所造作，也不是由別人所造作，更不是自己和他人和合所造作，以及無因無緣偶然所生，而是眾因緣和合所生的。可見佛教的業說是「緣起論」，而且不離世間因果法則。一切眾生乃因緣和合，而有五蘊生起，起惑造業於六道中生死流轉。然心法如幻，無有一常住不變的本體，亦即靈魂的存在，那麼作業者誰？受報者誰？依大乘唯識說，認為受報但依阿賴耶識，各人所作諸業的差別，薰於識，本識又應和合之因緣起現行受果報，所以苦樂、禍福的差異，都是由於各人不同行為所招感來的，是順著自己過去所造的業來承受果報。一切只是五蘊假合的我及因緣所起的假相，而有業的造作及輪迴受報，只因我們把它當成實在性、實有性，所以一直在生死大海中輪迴，不能出離。這是對因果關係而言而有輪迴受報之說，對無我的緣起論而言是無自性的。沒有一個真實的我在受報，是五蘊假合的我在受報。因此，佛教的「緣起論」與外道的「無因論」、「宿命論」是有很

所造，必應償之，並非今世行道所能斷者。見於佛光大辭典之六師外道。

⁸ 《中阿含經》卷第三，《大正藏》第一冊，p.435 上—中。

⁹ 釋大律，《中阿含經》的業觀初探—以〈業相應品〉為主。

¹⁰ 《雜阿含經》卷十二，〈三十三經〉，《大正藏》第二冊，p86 下。

大的差別。

第二節、業與因果的關係

業 karma 的概念在佛教之前即已存在於因果業報說中，直至今日也被使用於印度，而且透過佛教流布至東方各地區。業與輪迴有密切的關係。十二緣起就有業因與業果的關係，在佛教中所指的業是說有意的行為，也就是經過思維的行為，也就是「動機論」意思。因此十二緣起就是無明貪愛、思、業產生出向善或惡的力量，而有業果的輪迴。根據業報說，其善惡業在感得果報之前，業的勢力應該會繼續存在。如果善惡的行為尚未感得其果報就消滅的話，業報說就不成立了。佛教中常會提到因果輪迴的痛苦，要脫離輪迴的痛苦，就要斷除無明貪愛，無明貪愛是苦的根源，也是煩惱的根源。因為無明貪愛使得生死相續不斷，因為這樣的種子產生出來的行為就要果報，而且有相續性存在輪迴之內。如在《中阿含經》的〈鸚鵡經〉說：

瞿曇！何因何緣，彼眾生者，俱受人身而有高下，有妙不妙，所以者何？瞿曇！我見有短壽、有長壽者；見有多病、有少病者；見不端正、有端正者；見無盛德、有成德者；見有卑賤族、有尊貴族者；見無財物、有財物者；見有惡智、有善智者。世尊答曰：彼眾生者，因自行業，因業得報。緣業、依業、業處、眾生隨其業高下，處妙不妙。¹¹

由以上經文得知，今生所受的種種業報差別，皆是依個人過去，乃至現生的行為所決定。有人生來長壽有人生命短暫，有人健康有人多病痛，有的端正有的邪惡，有的尊貴有的卑微等等。世尊回答說：這都是眾生自作業所得的果報，種善因得善果報，種惡因得惡果報。眾生所受的一切果報，必然是由於業力所招感，有業然後有報，因此有種種不同的業，就有各各不同的果報。又《中阿含經》的〈思經〉說：

若有故作業，我說彼必受其報，或現世受，或後世受。

若不故作業，我說此不必受報。¹²

若以身、語、刻意造作善業或惡業，必定受現世報或後世報，若不刻意造業就不會受報。種善因得善果，種惡因得惡果，善惡與業果是相對的。由十二緣起的環環相扣而有因果關係的存在，但從各支自身的角度來看，其有各自的體性，各支體性的生滅又是無常性，離開各支又無

¹¹ 《中阿含經》〈鸚鵡經〉，《大正藏》第一冊，p704 下。

¹² 《中阿含經》〈思經〉，《大正藏》第一冊，p437 中。

法獨立存在，也就是所謂的緣他而生滅。¹³這也意味著一切人事物都未離開因、果的關係。因與果間有著相互的必然性，這也是十二緣起各支間相互的關係，有著因果的關係。因此在惑、業、苦的循環之下，煩惱會導致惡業並為身心帶來苦受或苦報。也就是說十二緣起與因果輪迴有著密不可分的關係。若以十二緣起而言，無明緣行，行是指業，無明是不覺；在《大乘起信論》云：

無明業相：以依不覺故心動，說名為業。覺則不動，動則有苦，果不離因故¹⁴。

不如實知即無明，不覺即業，不覺所起的妄念，是虛妄浮動不實的。若覺即常住一心，十二緣起不外是煩惱、業、苦。無明心動行業，作惡業自然感苦報，心動則心就有所受。依因依緣的所有活動，是無常性的；現實所感受的，無論苦或樂，皆是受，皆是苦。動必有果，因為果不離因；果從動來，動是無常；因無常，果亦無常，因苦果亦苦。這一切皆從不覺妄念之妄動而來。¹⁵此明因果不離，念不覺起心動念，妄念動就是苦因，也即業因；有因就有果報，因此因果不離，業果相續造成不斷輪迴的關係。貪愛執著即是不覺無明，無明是雜染的根本，是不了解諸法的自性本空。十二緣起，說明生死流轉的雜染法，由無明而起種種的行（業），由行（業）而招感有識的生死身。

因此，無明是一切雜染法的重心。從生死而得解脫，證得涅槃的清淨法就是明，即是般若即是覺。所以說佛是覺者，無明是眾生。

佛教中說種善因得善果，種惡因得惡果的因緣果報，而華嚴圓教講的是因果同時，意思是說，有因有果，因不成果亦不成，也就是因中有果，果中有因，因果是相續不斷同時的，是為法性智海中因果不可得，不可得中因果同時無有障礙，也即所謂的主伴無礙，可得的因果有前後、無常、所以並非究竟。因此一即一切，一切即一的理念，如帝釋網互相徹入，一中無量，無量中一，因果相入同時無二。¹⁶這是《華嚴經》裡特別的說法。《華嚴經》講圓融無礙法法相通，一法門中具多法，多法中一法。每品經都有其互相該括與前後相徹文義相收的地方，對因果的解釋也是如此。¹⁷

¹³ 釋悲昱，《雜阿含經緣起思想的研究》p.14。

¹⁴ 印順法師，《大乘起信論講記》，p153。

¹⁵ 印順法師，《大乘起信論講記》，p154。

¹⁶ 李通玄撰，《新華嚴經論》卷第四，《大正藏》第三十六冊，p740 中。

¹⁷ 李通玄撰，《新華嚴經論》卷第四，《大正藏》第三十六冊，p740 下。

第三節、小結

眾生所受的一切果報，必然是由於業力所招感，有業然後有報，因此有種種不同的業，就有各各不同的果報。緣起法是佛教的特色，從原始佛教的「業感緣起論」到《華嚴經》的一乘圓教的「無盡法界緣起」都沒有離開緣起說。

佛教的緣起觀是否定常住性、不變性、固定性，肯定無常、流轉、變化。¹⁸依《阿含經》對業力的看法是不離「緣起法」與「無常法」。三界的眾生都有業因果報，欲界有欲界的業，色界、無色界亦然。惑業把人纏鎖住，讓眾生常在煩惱痛苦中掙扎，得不到解脫。惡業的眾生，驕慢放逸，增惡損善，常輪生死；華嚴的「無盡緣起」的因果觀，是延續了原始佛教的「緣起法」與「無常法」，而更臻完善的重重無盡，以無盡圓滿的圓因，相應於圓果，而彰顯「因赅果海，果徹因源」之道理。這也說明了因果不二的道理。佛所修的寂靜法，可令眾生脫離身、語、意、所造作之惡業纏縛。在《華嚴經》中佛所展現的依報與正報的莊嚴體相與華藏莊嚴的境界，都不是凡夫所能理解的，但在華藏世界中也包含了雜居土的眾生，所以華藏世界總括整個法界，因為眾生業性不同，因此而有不同的正報身與依報國土。下一章節就來探討《華嚴經》中業與正、依二報的關係。

第三章 《華嚴經》業與正、依二報的關係

《華嚴經》初會菩提場的第一分是舉果勸樂生信分、所信因果周。所謂的舉果勸樂生信分就是〈世主妙嚴品〉、〈世界成就品〉、〈華藏世界品〉等六品十一卷的經文，所示現的佛智用果報圓滿的果位，是要讓眾生生起解脫的信心信佛的果德，如〈賢首品〉云：「信為道源功德母，長養一切諸善法」¹⁹信是入道的第一要件，沒有信念無法生起信解心。因此，諸佛示現依、正二報的世界，讓眾生欣起信樂之心，趨向解脫之道。《華嚴經》是以事理來表法理，無一事不表法門。所以在此會中所舉的因果是同體無二，用來成就因位中的十信位，也令有信心的眾生相信果德是由因地修行而來，透過修學的次第成就佛果德。²⁰因此在初會中的六品經文所展現的是佛在因地修行所得之依、正二報的莊嚴果體，讓

¹⁸ 岡邦俊，〈因緣法の根本構造〉，p149。

¹⁹ 〈賢首品〉第十二之一，《大方廣佛華嚴經》卷第十四，《大正藏》第十冊，p.72 中。

²⁰ 李通玄撰，《新華嚴經論》卷第五，《大正藏》第三十六冊，p752 上。

眾生起信實修。

又佛見眾生沉溺於情愛中無以自拔，乃發大悲心來到娑婆世界，救拔世間一切眾生使之離苦得樂。如經上說的「佛以一大事因緣出現於世」。如來出世本懷，唯一大事因緣，欲令眾生悟入佛的知見。然眾生煩惱，千差萬別，故度生方便，乃有多門，諸佛以隨機施化，悉為利生。在眾多法門中，以釋迦初演之華嚴妙法，為集諸佛神妙智用。這是佛自證的境界，非言語之所能及。《華嚴經》是佛在甚深禪定中之境界，是諸大菩薩的勸請，而由普賢菩薩、文殊菩薩、金剛藏菩薩等代佛宣說之大法。也就是要告訴眾生生從何來，死從何去，令眾生了生脫死，達到涅槃彼岸。

下面分成二小節來說明〈世主妙嚴品〉正報所證解脫境界與業的關係，以及〈世界成就品〉、〈華藏世界品〉依報莊嚴的世界海與業的關係。及論述正、依二報所成就的世界，而有業果的顯現；業果與業性之間的關係，又呈現出業性非實有，不壞業果相。

第一節、業與正報

眾生因業力感得所造就出的世界海，有依、正二種果報。《華嚴經》中的〈世主妙嚴品〉、〈世界成就品〉、〈華藏世界品〉即是說明眾生因業力所感得的依、正二報，及諸佛菩薩願力所成就的世界，示現眾生應該從痛苦的此岸到達涅槃的彼岸。普賢菩薩及諸大菩薩慈悲宣說〈世主妙嚴品〉，為使眾生了解業性、法性，特意以佛威力示顯妙莊嚴土。於一切世界中，皆有如來坐於道場，每位世主各得信解、各有所緣、各獲方便三昧門、各獲方便三昧門、各修習助道法成就，而入如來解脫門。

在《華嚴經·世主妙嚴品》中顯示諸佛菩薩正報的果德、世間的業性，說明諸菩薩如何從對業感、法性的解悟而入解脫法門，在〈世主妙嚴品〉中各個世主悟得法性無性不可得，在無量劫海中修行，了知眾生為愚癡無明所覆障，煩惱業海是痛苦輪迴的根源。而一切眾生因為造業的差別，隨其因感而有種種不同的業報。因此世間的業性是不可思議，佛為了向愚癡的眾生開示，而演說因緣所生法，讓眾生了解業的差別性，以及法性本自清淨無雜染。《華嚴經》中說：

世間業性不思議 佛為群迷悉開示 巧說因緣真實理

此法寂音之所見 業性因緣不可思 佛為世間皆演說

法性本淨無諸垢 此是華光之入處²¹

業從因緣而生，「不可思」是「不可思議」。諸法無有自性，但因與果之間卻有連結，所以是不可思議。業有善的性質與惡的性質，從造作到形成果報，其因緣的組合會產生不可思議的力量。隨著因緣成熟，較重大的業先隨業受報；若能消滅愚癡昏暗，捨離一切不善的因緣，了解法性空無所有，即能體證，真如自性清淨無染濁；又若能具足諸佛清淨光明智慧圓滿，證得開悟解脫法門，就可得正報莊嚴體。故一念造一切，所以要開發善根因緣，令真如理體顯現。業性是因緣所生法，是以「無明」為首的生死流轉之雜染法。法性是本自清淨之理體。業性可善可惡，但法性是不垢不淨、不增不減的真如。佛在世間宣說的諸法，即是在說明眾生的清淨體性是無雜染的，是因為煩惱執著，三毒熾盛，無量的業種子因緣成熟，業報身成立，即受果報，此是眾生之正報因緣。眾生因此業海的痛苦縈纏，自己造作種種苦因，結果就自己沈溺於苦海，傲慢放逸的認為有個真實的我在過日子，作貪瞋癡的奴隸，在生老病死中來來去去，身心的煎迫痛苦縈纏，惡業堆積如山，重重的障礙障住光明自性無法動彈，百千億劫仍為業障所苦，這都是執著自我所成。所以，若能如實了知無明生起於對自我的執著，再排除掉對自我的執著，這樣對意念的種種投影便會消滅，而成為覺者自淨其意。〈世主妙嚴品〉中的普勝神菩薩即從此中開悟而得解脫。

見諸眾生流轉苦 一切業障恆纏覆 以智慧光悉滅除

此普勝神之解脫²² 眾生業惑所纏覆 驕慢放逸心馳蕩

如來為說寂靜法 善日照知心喜慶²³

要破除業障的纏覆必須發菩提心，用智慧光來滅除，在《華嚴經》中諸佛菩薩的慈悲顯現，用種種的方便法門廣益眾生演說妙法，讓眾生離開愚癡險道，令世間的煩惱盡除，生大歡喜心。能安住如來的清淨法性中，妙智慧自然顯現，無有罣礙遠離顛倒夢想至究竟涅槃之彼岸。

得知眾生在生死苦海長夜輪迴，在惡業果報中痛苦流轉不得出離；但佛為方便渡眾，給眾生種福田的觀念，讓眾生在造善業的過程中，因為受佛法僧的熏習，而趣向菩提。目的就是要讓眾生了解若能了知諸法實相，不執著功德相，法性本淨無垢染，業性本空無自性，自然能證入涅槃境界。

佛說法性皆無性 甚深廣大不思議 普使眾生生淨信

²¹ 〈世主妙嚴品〉第一之二，《大方廣佛華嚴經》卷第二，《大正藏》第十冊，p.8 中。

²² 〈世主妙嚴品〉第一之四，《大方廣佛華嚴經》卷第四，《大正藏》第十冊，p.19 上。

²³ 〈世主妙嚴品〉第一之二，《大方廣佛華嚴經》卷第二，《大正藏》第十冊，p.8 下。

光燄天王能善了²⁴ 若有眾生一見佛 必使淨除諸業障

離諸魔鬼永無餘 光照天王所行道²⁵

諸法的本性是因緣和合沒有一定的自性，若能了達諸法實相是微妙甚深不可思議的，讓眾生起淨信心，自然能證入真如實相，而能了達實相就能破除我執。

以上即是在〈世主妙嚴品〉中描述證得解脫的有十佛世界菩薩、雜類諸神眾、天龍八部四眾、及欲界、色界天眾等，皆因諸佛以一圓音演說法，眾生所類各得解。在無量的法門中以圓融無礙的方便法讓眾生同霑法益。

又《華嚴經》中之寂靜法有很多，皆可成就佛功德，其實在修行證果的過程中，六位因果四十二階位：十住、十行、十迴向、十地、等覺、妙覺（十信滿心入住位），就是通向解脫的寂靜法，而得解脫之正報身。《華嚴經》中菩薩透過在因地的修行功夫，成就果地的正報莊嚴，化現出莊嚴的世界，〈世主妙嚴品〉即是描述世間主的正報莊嚴，每位世主經由其所修行的解脫法門，而得證入。

第二節、業與依報

上一節是在介紹〈世主妙嚴品〉中每位世主在因地修行，從其所修的解脫法門而證得正報莊嚴。也是說明眾生的業性因緣有因果的次第，清淨的、染污的，各有其果報，因此佛陀慈悲的宣說解脫大法。

佛身清淨皆樂見 能生世間無盡樂 解脫因果次第成

美目於斯善開示 眾生迷惑常流轉 愚癡障蓋極堅密

如來為說廣大法 師子幢王能演暢²⁶

本節所要述說的是業與依報的因緣，正報是眾生的果報身，而依報是所依的世界國土世間：也稱為住處世間，指所居的依報，即眾生所依住的國土，如山河大地等²⁷。

在〈世界成就品〉開始的時候，提及有一位大行普賢菩薩，他在無量劫以前，就發大菩提心，願在每位佛成佛的時候，作佛的長子。所以

²⁴ 〈世主妙嚴品〉第一之二，《大方廣佛華嚴經》卷第二，《大正藏》第十冊，p.6 下。

²⁵ 〈世主妙嚴品〉第一之二，《大方廣佛華嚴經》卷第二，《大正藏》第十冊，p.9 上。

²⁶ 〈世主妙嚴品〉第一之三，《大方廣佛華嚴經》卷第三，《大正藏》第十冊，p.11 上。

²⁷ 《中華百科全書》〈三〉p.1467-02。

在《華嚴經》初會中為會主。一切諸佛是由覺悟的眾生所成就的，在法界海中的眾生，各有各的因緣，各有各的果報，都不相同。眾生業中，有善業、有惡業。造善業者向上升，造惡業者向下墮。而所謂造善業及乃是守五戒、修十善，能升至天界。而造惡業者乃指造作殺生、偷盜等十種惡行，而造此十惡者，則在六道中墮下，乃至地獄。因緣成熟的果報身，決定在六道之任何一道後，再來就是依存的報土國度。〈世界成就品〉所明的世界海依住的形相苦樂淨穢，皆是眾生染、淨業果報之所莊嚴不從他有。而佛菩薩世界是海依大願力、依自體清淨法性力、依諸波羅蜜諸行海等自體清淨力。為渡眾生發大慈悲力，以不思議變化力之所成就，故名〈世界成就品〉。²⁸

眾生世間是妄想業風所成，如來世間是大願力智風所成。〈世界成就品〉云：

菩薩修行諸願海 普隨眾生心所欲 無量願海普出生
廣大剎土皆成就 眾生煩惱所擾濁 分別欲樂非一相
隨心造業不思議 一切剎海斯成立 佛子剎海莊嚴藏
離垢光明實所成 斯由廣大信解心 十方所住成如是²⁹

此品所示現的業果報與法果報，是遍法界海及眾生業行海。令發心菩薩知道眾生業報的同異差別是由心所造，即所謂三界一切唯心所造。因此眾生隨著自業轉變所成世界，與諸佛菩薩大悲普濟願行廣渡所成世界之不同處何在？皆由清淨離垢心起，也是由業力所成。在〈世界成就品〉一再說明一切的國土皆是由業力所成，眾生由污染的業惑所纏覆，所成就的世界就是污染的。若是清淨心修福德行，所成就的世界就是清淨的，一切都是由「業性」所起。

對在眾生所屬剎土，〈華藏世界品〉中進一步描述：

剎中有地獄 眾生苦無救 常在黑暗中 燄海所燒然
或復有畜生 種種醜陋形 由其自惡業 常受諸苦惱
眾生各各業 世界無量種 於中取著生 受苦樂不同³⁰

每個眾生的業報有無量無邊的世界種，因為自己業力果報呈現種種的世界，有些眾生為貪取為執著而生存，所受的苦樂也就不相同。而且每位眾生的根性亦不相同，若是清淨業所成的國土，即是清淨莊嚴的；

²⁸ 李通玄撰，《新華嚴經論》卷第十三，《大正藏》第三十六冊，p801 上—中。

²⁹ 〈世界成就品〉第四，《大方廣佛華嚴經》卷第七，《大正藏》第十冊 p.35 中。

³⁰ 〈華藏世界品〉第五之三，《大方廣佛華嚴經》卷第十，《大正藏》第十冊 p.52 上。

若是染著的業，所成就的就是污穢痛苦煩惱的世界。這也就是所謂的「心淨即國土淨」。於是業力的不同，所成就的果報自然不同，因此，無量眾生的剎土也就不同。

在此陳述三塗之果報，地獄的眾生是過著黑暗的日子，畜生道的眾生，有著種種醜陋的形態與習性，這些都是因為造惡業的結果；而這些果報的種子還會不斷的延伸，即使脫離了惡業果報身，但這些習性仍然會存在於人身中，所以醜陋的種子仍會展現繼續造業。再以種子的譬喻說明，種子的性質不同，所生的果實亦不同：

譬如種子別 生果各殊異 業力差別故 眾生剎不同

眾生業力故 國土不思議 眾生身各異 隨心分別起

如是剎種種 莫不皆由業³¹

以此譬喻眾生之業力不同，因而所生之國土亦不相同；剎土有成、住、壞、空，但眾生的識種子，卻不斷的隨業流轉；心念是因，能招異熟果，行即是業，心、業互為能所，眾生的果報身不同，是因為心念不同，所造作的業就不同，所以呈現的剎土也不同。但一切都是與業有關，雜染及清淨，隨眾生心起，亦由業力起。

又〈華藏世界品〉是毘盧遮那佛往昔於世界海中清淨修行，無雜染心，淨修大願所莊嚴清淨的國土。毗盧遮那佛往昔修行菩薩行時，曾親近一切諸佛。在微塵數佛的道場中，專一修行清淨的業，而獲得種種的寶光明，終能成就妙莊嚴的華藏世界。《華嚴經》中有一特色，即是心佛、眾生三無差別，³²從聲聞到菩薩最後身的一切有情，人人具有圓滿無差別的清淨心與佛無異。因此，舉諸佛成就的果德悲智境界，及行普賢行而成就妙莊嚴之依報土，讓眾生簡擇眾生業海果報及佛行業海果報的差別。

以上經文是解說業力如何成就正、依二報，每位世主從修行的過程、心性的變化、智慧的成就。依眾生的不同根性，不同願力，所證得果報也不同；經過無量劫的修行，修習一切法門，福慧雙足，入三昧、通達一切諸法實相；了解自性空的道理，才能脫離苦的束縛；在無量無邊的諸佛剎海中，用種種願力，圓滿普賢菩薩所發的一切行願，修行圓滿向聖賢位邁進。

³¹ 〈華藏世界品〉第五之三，《大方廣佛華嚴經》卷第十，《大正藏》第十冊 p.51 下。

³² 《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》第九冊，p.465 下。

第三節、小結

在初會菩提場中所出現的六品經文裡，說如來成佛因果及菩薩神天等眾，佛是自行利生之眾，菩薩等眾是了知因果關係，示現得道、入法與佛的知見是相同的。讓眾生知道這樣的悟道知見與佛的知見是相同的，而有初發心便可成正覺。在〈世主妙嚴品〉是演說佛始成正覺，略示依正二報之莊嚴。〈如來現相品〉是普賢菩薩說眾生因果、如來因果。如來因果世界報得國土莊嚴。〈普賢三昧品〉從三昧起說佛果報，眾生業力成就世界依、正二報國土莊嚴。〈世界成就品〉說世界成就是由眾生業力所起。〈華藏世界品〉明華藏世界海是佛自智果報所得莊嚴。〈毗盧遮那品〉引古證今令眾生信心不疑。³³可說這六品經是令初信眾生欣起菩提道心，而開演諸佛菩薩天神等眾所得佛德果報依、正二報的莊嚴，及說明六道眾生種輪迴因所得的果報是痛苦的，雖說緣起法則眾生是五蘊而生，但因果是不昧的否則又成斷滅法。

本章節只就〈世主妙嚴品〉〈世界成就品〉〈華藏世界品〉來舉例說明依、正二報。下一章節所要探討的是本論文的重點「眾生業性」，既然知道六道輪迴的痛苦，欣起解脫的信心，就必須了解業果與業性之間的關係，所呈現的業性非實有，不壞業果相。這是《華嚴經·菩薩問明品》所闡述眾生業性的意義。

第四章 《華嚴經》〈菩薩問明品〉－眾生業性

上兩章節所探討的是業與果報的關係，眾生正報、依報依所行業的因果而立。但佛教所言體無自性，無我，破我執，一切皆虛妄，眾生業性無性，一切因緣所生，無相、無念、無住、無我，這些說的都是無性一切法不生，只因眾生一念無明起，妄生我執苦從中生世間因此而立。如《新華嚴經論》云：

三世無時有 妄繫三世法 以真無妄想 一念現三世 三世無時者 亦無有一念 繫著三世法 總現無時中 了達無時法 一念成正覺³⁴

說明法界無體性時，三世的業即是虛妄的，因為有念所以有著，若能了達真妄，三世等同虛空，有所著即有繫，無所著即無相，一切法不生。那麼一切國土亦猶如虛空。本章節所要探討的是在〈菩薩問明品〉

³³ 李通玄撰，《新華嚴經論卷第九》，《大正藏》第三十六冊，p774 上。

³⁴ 李通玄撰，《新華嚴經論》卷第十三，《大正藏》第三十六冊，p805 上。

中的九個眾生業性譬喻的涵義。

第一節、眾生業性在〈菩薩問明品〉中的涵養

在整部《華嚴經》分成信、解、行、證四個部分，而〈菩薩問明品〉是屬於解的部分，是文殊菩薩向九位菩薩提問九個問題，將十信位中修行可能遇到的種種問題先提出來，再由諸位菩薩齊問文殊菩薩。像這樣的方式互相研討，所以叫作〈菩薩問明品〉。而九位菩薩則各以自己所修行的經驗，用偈頌的方式來回答文殊菩薩；文殊菩薩也以偈頌的方式來回答九位菩薩的問題。³⁵本文探討的主題就是〈菩薩問明品〉中文殊菩薩問寶首菩薩：一切眾生既然是四大假合，無有實體性，為何還有苦樂受、多受少受、端正美醜、現報後報等現象。法界不是沒有美與惡的分別嗎？寶首菩薩以偈頌回答文殊菩薩九個「業性亦如是」。

眾生因為業果的流轉，而不斷輪迴；又緣起性空、自性無所有。那麼業性何在？眾生的心性的清淨，因無明雜染覆蔽自性清淨心，而無明不覺是煩惱的根源所在。眾生若不解緣起深義，則流轉生死，要知法是從因緣而生。在《中論》有云：

眾因緣生法，我說即是空。何以故？眾緣具足和合而物生，是物屬。眾因緣故無自性，無自性故空。空亦復空，但為引眾生故以假名說³⁶

在《中論》中說明眾生是因緣所生法，是眾緣和合而生，因而無自性亦是空性義，所以眾生是緣起法而成。在華藏世界是包容一切、不離一切，眾生不離一法而有所得，這也就是華嚴的核心：「無盡法界緣起」一即一切、一切即一、不即不離，也是一乘圓教的緣起觀。華嚴將法界分成「緣起法界」和「性起法界」，性起法界包括緣起法界，法與法彼此之間是相攝相入圓融無礙的，舉一法即一切法；一障即一切障；一斷即一切斷，此即〈普賢行品〉所論述的修行道理，³⁷以此無盡圓滿的圓因，相應於圓果，顯示「因赅果海，果徹因源」之道理，亦即說明了因果不二之道理，如是因相應於如是果。³⁸華嚴體系所談的因果，是不離一般的因果論又是即其圓滿的因果論。就〈普賢行品〉與〈性起品〉³⁹也深入的探討了修行因果之間的問題，把法與法之間的相攝相入性與一即一切，

³⁵ 賢度法師編著，《輪法輪集》，p36。

³⁶ 《中論》卷第四，《大正藏》第三十冊，p33 中。

³⁷ 《大正藏》第十冊，p844 中-848 中。

³⁸ 陳英善著，《華嚴無盡法界緣起論》，p387-388。

³⁹ 〈性起品〉是六十卷《華嚴經》之〈寶王如來性起品〉，八十卷《華嚴經》之〈如來出現品〉，單行本譯之《如來興顯經》之簡稱。

一切即一解說的很清楚。性起的問題在下一章節《華嚴經》成佛的次第再來探討。本章節是探討「眾生業性」，無實性四大假合的緣生法與性起也有相關連，因此在此稍作提示。

本章節所探討的「眾生業性」，是本文的主題－《華嚴經·菩薩問明品》的九個譬喻「眾生業性亦如是」。此九個譬喻是彰顯〈菩薩問明品〉之「業果甚深」義。而此業果是眾生之業果報。前面第一章所探討的是業與因果的關係，業與眾生是密不可分的關係。而《華嚴經》初會的六品經文也不斷提到業性的不可思議，在後面的〈夜摩天宮品〉的經文也對業性、五蘊世間，及自性無所有作解釋。這些都是在說明眾生業性在空性的層面而言是不存在的，但是在緣起法的世間，它所呈現的因果是存在的。因此有輪迴的說法，修行是心念的轉換，即可入空性。雖然說眾生的自性清淨心是本自具足，但是因為無明煩惱覆蔽，因而有業果的輪迴。

因此在〈菩薩問明品〉眾生業性的探討，即是在說明業性非實有，卻不壞業果相。經文中文殊菩薩代表一切眾生發問，開顯十甚深之「業果甚深」，使眾生了解何謂業性以及如何解脫業的束縛。在此品中用譬喻的方式，來表現業性的無實有性，但業性雖然無所有，卻不壞業果之相。一般世間眾生的煩惱與習氣，未斷無明，因而仍不斷生死流轉。貪、瞋、癡三毒感得三惡道苦，清淨身、口、意感得諸佛國土；由此了解到《華嚴經》所云：「若人欲了知，三世一切佛，應觀法界性，一切唯心造」。⁴⁰既然說「萬法唯心」一切為心所造，那麼為何在〈菩薩問明品〉中一開始文殊菩薩要問覺首菩薩：心性是一為何有端正醜陋、苦樂不同等種種差別？又說：業不知心，心不知業，受不知報，報不知受，心不知受，受不知心，因不知緣，緣不知因，智不知境，境不知智⁴¹。這樣矛盾的說法呢？在經文中有舉例解說：

諸法無作用	亦無有體性	譬如河中水	湍流競奔逝
各各不相知	諸法亦如是	亦如大火聚	猛燄同時發
各各不相知	諸法亦如是	法性本無生	示現而有生
是中無能現	亦無所現物	一切空無物	妄心有分別
如理而觀察	一切皆無性		

⁴²

就體性而言，諸法無體性，法無自性，自性本空，是因為妄心而有分別，在文中的例子言，河中的水湍流奔逝，後水追前水，前水追前水，前不知後後不知前，火燄也是一樣，只看見火燄卻不知其前後的分別，

⁴⁰ 〈昇夜摩天宮品〉第十九，《大方廣佛華嚴經》卷第十九，《大正藏》第十冊，p.102 上一中。

⁴¹ 〈菩薩問明品〉第十，《大方廣佛華嚴經》卷第十三，《大正藏》第十冊，p.66 上一中。

⁴² 〈菩薩問明品〉第十，《大方廣佛華嚴經》卷第十三，《大正藏》第十冊，p.66 中。

就法的體性而言，在物為法性，在人為心性，法性與心性本無性，要示現出來才知其體為何，若不能現也就無所現的物，心性有空有不二、不即不離，如此說是因為空是指如來藏之「清淨心」，有是指「妄心」，這是染淨和合的「賴耶識心」。心、業互為能所，離能所就互不相依，業是隨緣而生，所以無自性，妄心也是隨緣而生，所以因為此心、業皆隨緣成，性空無體，相依無力，⁴³一切法是生滅不住，故心、業皆空，因而言業不知心，心不知業。一切法既然空無自性，那麼受與報、因與緣、智與境互不相知，就有跡可尋，不互為能所，又各無體性依緣而生。一切皆緣生故無性，一切有為法皆無常、無我，隨緣法生，妄心分別一切法得入，有相有差異、無相無分別；諸法不互為能所就起不了作用又無體性可言，因此各各不相知。此是〈菩薩問明品〉中之「緣起甚深」義，偈頌中的譬喻也是暗喻眾生的心念是相續不間斷的，這就是妄念所成的分別心，才有造業的差別性。又在「教化甚深」中文殊菩薩再問財首菩薩：一切眾生非眾生，云何如來隨其時、命、身、行、解、言論、思維、觀察等而現其身教化調伏眾生，財首菩薩答：

一切有無常 諸法空無我 永離一切相 眾生隨業報
如夢不真實 世間所見法 但以心為主 隨解取眾相
顛倒不如實 世間所言論 一切是分別 未曾有一法
得入於法性 能緣所緣力 種種法出生⁴⁴

為令眾生了解此五蘊身是假名安立，為令其無所著，知一切法是虛妄，而開示一切法是無常、無我、無相，果報是隨業而生，業是由十二緣起，是緣生而非我生，既從緣生故無性，這些都是在說明法性無我，因緣所生。心性雖然是一，但緣生果報有差別，而有眾生相的不同。世間一切所有，皆由自心變化所作，也即是以心為根本。但因為凡夫不明白唯心的道理，而隨欲樂心念生起執著相，這都是顛倒妄想相，實際上一切皆是空，但又執著一切空為有⁴⁵。就如韓國的元曉大師，入唐求法途中，在塚間飲屍水的故事，這都是心念所展現出來的反應，若沒有能緣的心與所緣的境，那麼一切法不生。

在《華嚴經》中舉出諸佛菩薩行諸善業成就正業果報，其乃為令眾生生起信心，而有好樂修行之心，進而從因地中開始逐步修學乃至最終成佛。每位眾生皆有佛性，若能了達緣起性空義，斷愛欲截生死流；依照《華嚴經》的因地修學次第，如法修行，即可達涅槃彼岸。在華嚴的藏海中，心、佛、眾生三無差別。若能體得業性無實體，空有不二之真

⁴³ 唐·澄觀《新譯華嚴經疏鈔》卷第二十一，p.480。

⁴⁴ 〈菩薩問明品〉第十，《大方廣佛華嚴經》卷第十三，《大正藏》第十冊，p.66 下。

⁴⁵ 鎌田茂雄著，釋慈怡譯，〈無礙之境界－菩薩明難品〉《華嚴經講話》，p67。

理，即能契入佛之本懷，而達華嚴一真法界般若性海，如實解脫自在。

然依佛教義一切事物皆是緣起無自性，因緣和合而生萬法；諸法的實相是空，並無實體性；既然一切眾生是四大因緣假合，沒有我及我所，如此則誰來作惡？誰來受報？在〈菩薩問明品〉「業果甚深」中文殊菩薩曾以此向寶首菩薩提問請益：

佛子！一切眾生等，有四大，無我、無我所，云何而有受苦受樂、端正醜陋、內好外好、少受多受、或受現報、或受後報？然法界中無美無惡。⁴⁶

文殊菩薩問寶首菩薩：一切眾生身是四大假合，非我造作出身體，即無能造能受與所造所受。既然無我，那麼為何有受苦受樂者、美醜、內外、多受少受、或是受現世報與來世報等等之分別呢？既然說無我之真理即是一真法界，真如法性中無善惡之分別相；那麼，苦樂從何而生？又無我、我所、無能受的我與所受之境，這樣不是違背真理的說法嗎？因此，在澄觀祖師的《華嚴經疏鈔》對此解釋說：

違體業亡，迷真業起，報因業起，何須我耶？業報攬緣，虛無自體，故無我所。由法無我，非斷滅故，業果不亡。⁴⁷

業果之形成是因為善惡業因所招感的善惡果報，而招感善惡果報的是眾生，又眾生是五蘊緣生，因此業因與果報因為眾生而有。澄觀祖師解說諸法是無自體性，所以無我與我所，不是有一個真實的我去造作，在《中論》也說眾生是假名安立，但若說法無我因果業報就不存在的話，這又落入斷滅的說法。因此業果仍是存在的，即所謂空（無我）有（業果）無礙。雖無體性亦不壞事相。

再舉例說明，華嚴宗四祖澄觀在《華嚴經疏鈔》中解釋業之時，引《大乘起信論》用如來藏真如染淨和合的阿賴耶識，來說明業與心的關係。

不生不滅者，是如來藏自性清淨心。因無明風動，隨緣作生滅心，不相捨離，故云不生不滅與生滅和合，即是阿賴耶識；此生滅心因無明生，原從本覺起，雖有二義而無體。⁴⁸

不覺即不如實知真如法，即一般所說無明住地。但卻不離本覺，諸法之覺性仍常覺，並不因眾生的不覺而失卻覺性。迷真起妄，眾生依覺成迷，是迷者自迷，是不離覺性而自迷，非覺性使眾生成迷。又《楞伽

⁴⁶ 〈菩薩問明品〉第十，《大方廣佛華嚴經》卷第十三，《大正藏》第十冊，p.66 下。

⁴⁷ 唐，澄觀《新譯華嚴經疏鈔》卷第二十二，p.654。

⁴⁸ 唐，澄觀《新譯華嚴經疏鈔》卷第二十一，p.464。

經》云：「七識染法為生滅，以如來藏淨法為不生滅，以此二和合為阿賴耶識。」如來藏心是清淨不滅，六根對六塵的染污是生滅的，無明不覺能令生死不斷，覺能滅生死。⁴⁹生滅是無常、無定性是因緣相，也就是緣起造作；覺性的體相是不生不滅無雜染無念而念；藏識裡有染污的種子與清淨的種子遇緣則發，而有生滅相續相，生滅相續生死就不斷，業因此而起，業性造就世間眾生，眾生因緣和合果報相生隨緣而現。因此無始無明的因成為業種子，這是業與八識的關連性。

由上面文中澄觀祖師對業性的說法，是以《大乘起信論》之如來藏識的染淨和合來解眾生業性。認為眾生的自性是清淨心，因無明雜染妄念造業，眾生心與佛的心皆是清淨無差別，差別在於眾生是依我執心念，而佛的心海無體相無分別，所造諸業為解眾生苦。因此《華嚴經》所說：心、佛、眾生三無差別的宗旨，是在說明如來果德，是身心依正自他一切互融互入統一而平等的。而眾生的自心都有此性，所以說與佛無差別，也可成就佛的果德。只因眾生從我見出發，分別計較種種迷妄的事理，所以佛陀說，一切苦因都是由於無明而成，也可說是眾生自己造作種種苦因，結果自己就沈溺於苦海。如〈昇夜摩天宮品〉中說：

一切眾生界 皆在三世中 三世諸眾生 悉住五蘊中

諸蘊業為本 諸業心為本 心法猶如幻 世間亦如是。⁵⁰

眾生並無實體性，是無常因緣和合，由五蘊而有的假相，五蘊是由業為本、業以心為本，心法也是無實體性。也就是說有情眾生無常當中，沒有一個真實的我存在，身心因五蘊而存，只是將五蘊和合的整體假名施設為「眾生」，所以過現未來的眾生都是虛妄不實的；有情如此，有情所在的器世間亦如此。

因緣和合之眾生是無常性、無我、無自性，但眾生不知其是緣起的，而常生死輪轉，業流遷徙。然心無自性，業性何在？另外在此品中，行林菩薩亦云：

但以諸業故 說名為眾生 亦不離眾生 而有業可得

業性本空寂 眾生所依止 普作眾色相 亦復無來處

如是諸色相 業力不思議 了達其根本 於中無所見⁵¹

眾生與業是互依不離，因為身、口、意三業的造作，而有五蘊的聚集；三業的體是思也是即心的造作，因此諸業以心為根本，識心造業而

⁴⁹ 唐·澄觀《新譯華嚴經疏鈔》卷第二十一，p.466。

⁵⁰ 〈昇夜摩天宮〉第十九，《大方廣佛華嚴經》卷第十九，《大正藏》第十冊，p.101 中。

⁵¹ 〈昇夜摩天宮〉第十九，《大方廣佛華嚴經》卷第十九，《大正藏》第十冊，p.101 下。

有果報體——眾生（即業果）。所以業不離眾生、眾生不離業，彼此是互依而存在的關係。然眾生既是因緣和合而生，無我、無自性，故業性也是無我、無自性；如此業相也是空，就不難理解業空無性，眾生亦空無性的道理。諸業因眾生而成立，沒有眾生就沒有業，如眾生因三業的造作，而起貪、瞋、癡；若貪、瞋、癡滅除，業力就失去力量不再造作。如此眾生是空、業性是空，那麼，眾生的業相也就無所依處，也是空無自性。因此五蘊依業而住，業依心而有，但這些都是假相，因緣和合而有，業力雖然不可思議，但五蘊和合的眾色相之根本是空無自性，是可成立的。

第二節、九個譬喻

我們從經文了解到隨流生死，業體本性並無流轉，當體是無明，諸業因果，若能自覺覺他又能知法界自性真理真妄兩亡的道理，這是〈菩薩問明品〉中眾生業性所明的涵義。本節所要探討的是「眾生業性亦如是」的九個譬喻的涵義，文殊菩薩問寶首菩薩：一切眾生既然是四大假合，無有實體性，為何還有苦樂受、多受少受、端正美醜、現報後報等現象。法界不是沒有美與惡的分別嗎？因而寶首菩薩舉出種種譬喻以說明業性非真實性，但不壞業果相的例子，又此九個譬喻說明了，諸法一切虛實真妄，只是假言說，是在告訴我們，不要執著世界，不要執著自我，整個思想架構是要我們了解，所有的形像的構成是緣生性的，破除業性無所有，真如本性超然的立場。以下是對九個「業性亦如是」作一探討，而探討內容是參考澄觀祖師之《華嚴經疏鈔》：

隨其所行業 如是果報生 作者無所有 諸佛之所說⁵²

如諸佛所說，眾生隨著自己的行為所作諸業的差別，薰於本識，產生如是的果報，而此熏習所成的業種子，沒有自性（實體性），因為無自性而得隨緣生起現行之果報，因為這樣的果報而有苦樂、禍福的差異。雖產生苦樂等報，但其體性是空，而業雖然無自性，但是事相卻可成，這說明了諸法是因緣和合而生，有業就有果其業果是存在的，若說業果不存在這不是真空是斷滅空。

在澄觀祖師之《疏鈔》解說，第一偈之前二句是俗諦緣生行業有果報，後二句依勝義即空而言，所以不相違背。《疏鈔》中引《智論》云：「有業亦有果，無作業果者，此第一甚深，是諸佛所說」⁵³因為無我、我所，而言作者所作無所有，業果亦無所有，此是依勝教量而言。餘九之

⁵² 〈菩薩問明品〉第十，《大方廣佛華嚴經》卷第十三，《大正藏》第十冊，p.66 下。

⁵³ 唐·澄觀《新修華嚴經疏鈔》卷第二十二，p.656。

譬喻，喻業果從因緣生而無自性，但不壞事相。分別彰顯譬喻的意義，每個譬喻各有巧妙不同。

譬如淨明鏡 隨其所對質 現像各不同 業性亦如是⁵⁴

此譬喻是說明業報無性，不壞虛相；以鏡為喻，鏡中所現的相是業緣所生，隨業緣生而有果報，此顯業果無體，業體因無性顯善即善，顯惡即惡，善惡為其業性，這樣才不失業果之相。由於無性之故，所成業果不壞事相，才能顯示無性是真空之理。⁵⁵澄觀祖師又把鏡喻為如來藏的自性清淨心，是不變的本覺體，因不覺而妄生諸相即鏡相，業性隨業之善惡而有不同。也就是說鏡子的本質只是鏡子，沒有東西的投射，就無影像的產生，如果有東西照射進去，就會隨著顯示出影像；就如同業有善、惡、無記之分，它的性質與相貌，隨其所作而顯示，也就是說業果隨緣而生。此譬喻是把鏡子比喻為如來藏性，鏡子所顯現的像是業果，而能顯相的質就是業性。因此沒鏡子也就影像，也就無所謂的業性，這樣業性當體即空，業報也當體即空。再以田種子與巧幻師為譬喻：

亦如田種子 各各不相知 自己能出生 業性亦如是

又如巧幻師 在彼四衢道 示現眾色相 業性亦如是⁵⁶

「田地」如同「業因」，「種子」比喻為「識種」，因為無明的覆蔽，愛水的滋潤，我見的執著，而有果報身的產生；無明、愛欲、我執就是業因；種子若不現行就無業果，無造業就無果報，田地與種子是無自體性，是因緣和合自然產生，所以彼此不相知也能生，這說明業體本空，業果不壞。又幻師的譬喻《疏鈔》解說「四衢道」是指色、受、想、行四蘊也是造業的處所，「幻師」喻業因是造業的樞紐，「眾色相」是業果。雖然眾色相是幻相不實，幻師也不實，皆為業所生，這再一次說明業報無性，不壞虛相的結構。下一個偈頌是闡明無造者、無受者。

如機關木人 能出種種聲 彼無我非我 業性亦如是⁵⁷

此譬喻是說機關木人非真實，用來比喻業性的不真實，沒有所作的人，因此發出的聲音也非真實，即無所謂受者，此在暗喻業報因為業因而起，但木人非實有，即「無我」即無真實的我，這在闡明體無自性。下一個偈頌是喻性一體殊。

亦如眾鳥類 從穀而得出 音聲各不同 業性亦如是⁵⁸

⁵⁴ 〈菩薩問明品〉第十，《大方廣佛華嚴經》卷第十三，《大正藏》第十冊，p.67 上。

⁵⁵ 唐·澄觀《新修華嚴經疏鈔》卷第二十二，p.658。

⁵⁶ 〈菩薩問明品〉第十，《大方廣佛華嚴經》卷第十三，《大正藏》第十冊，p.67 上。

⁵⁷ 同上。

此喻以鳥類來闡述業同一性但業果有別，也就是說鳥類在未出生以前，其業的體性是一樣的，出生後叫的聲音有所不同，所感得的業報一樣，但共業中又有別業，即前文所言苦樂不同、美醜不同、造因的深淺所受的果報也有輕重。這又說明了即使業性相同，所感得的果報也未必相同，這從另外一個角度來解說總報業與別報業的差異性。最後四個譬喻是闡述體無來處。

譬如胎藏中 諸根悉成就 體相無來處 業性亦如是

又如在地獄 種種諸苦事 悉彼無所從 業性亦如是

譬如轉輪王 成就勝七寶 來處不可得 業性亦如是

又如諸世界 大火所燒然 此火無來處 業性亦如是⁵⁹

此四個譬喻是說明體無來處皆由緣生，這很明顯的說到緣起法，也為業性做個結論。第一個胎藏的譬喻是喻因中有果，是父母為緣受生，根身具足成胎出生，在胎藏中孕育成長，受胎時精血而成，此緣生即是因果同時，在受胎時業因已成，雖然沒有體相，但是由於心念的妄動，阿賴耶識的種子現行入胎成因，異熟果報成熟而現成。澄觀祖師解為因含於果，故無來處。⁶⁰第二個譬喻以惡業熏自心，令心有種種苦聚，還自惱害。這是說明種惡因得惡果的因果觀，也說明因果不昧道理；眾生因為造惡，所受的果報就如在地獄般的痛苦，業果成熟須受報，這就是六道眾生的業性果報。此二喻是明果報成熟，正報是果報身，依報依其報土而受報。第一、二喻是異熟業果，是指四生之果報身，由業熏心造作，其業性隨根身而變現。第三喻是增上業果，是天人之果報，轉輪聖王擁有七寶具足四德，統一須彌四洲；但其來處還是善業果報，這是明種善因得善果之例，仍是六道輪迴的眾生。也是緣起所生法，仍是因果中所得的依正二報，既是緣生也就體無自性，空無來處，緣起性空之另一說法。第四喻所指的諸世界是緣生的世界，大火是指無漏智，可燒盡世間的煩惱：體無來處，業果亦無所住。透過修行的次第，明白轉識成智，將我們無始來的執著性去除，煩惱漏盡菩提根發。

這四個譬喻是說明，依、正二報是業果，從因緣和合而有，造人天因、地獄因、佛菩薩因等，皆是由業因而來，即種善因得善果，種惡因得惡果，其業性是隨著其業而有所不同。又佛教之不共世間法是「緣起論」，因此無自性可言，一切皆因緣和合而存在，但業果又不壞、不滅、不亡，而不致落入斷滅說。在解空義的同時並未不承認業果的存在，空

⁵⁸ 同上。

⁵⁹ 〈菩薩問明品〉第十，《大方廣佛華嚴經》卷第十三，《大正藏》第十冊，p.67 上。

⁶⁰ 唐·澄觀《新修華嚴經疏鈔》卷第二十二，p674。

是自性清淨無雜染，有是阿賴耶識的種子起現行時，所造善惡業仍是有果報的，而這也就是心真如中的真如與生滅染淨和合空有不二的道理。在〈十迴向品〉有一段文說明了眾生業性無所住：

了一切法無有念諍，觀一切法皆從緣起無有住處，
知一切物皆無所依，了一切剎悉無所住，觀一切
菩薩行亦無處所，見一切境界悉無所有。⁶¹

另有一段偈誦云：

了知三世諸眾生 悉從因緣和合起 亦知心樂及習氣
未曾滅壞一切法 了達業性非是業 而亦不違諸法相
又亦不壞業果報 說諸法性從緣起 了知眾生無有生
亦無眾生可流轉 無實眾生而可說 但依世俗假宣示⁶²

在這段文中把業性、諸法、業果報、法性、緣起、及眾生作了一個很好的說明。在法藏國師之《一乘教義分齊章》云：無盡性海隨緣所成；圓明無盡果海具德難思不可說不可說。⁶³對眾生業性無自體，無所有亦有解說：若依始教而言就緣起生滅事中建立賴耶，從業因異熟果報為諸法所依；是種子起現行，現行熏種子，此意識是隨緣生滅。若依終教而言，不生不滅與生滅和合非一非異名阿賴耶識，以許真如隨熏和合成此本識。⁶⁴此即如來藏的自性清淨心，因無明風動成染心，如《勝鬘經》所云隨緣作諸法染而不染，不失清淨自性。若依圓教，性海圓明，法界緣起，無礙自在，一即一切，一切即一，主伴圓融。這些都是說明眾生的業性是緣起無自性，從阿賴耶識到清淨如來藏的染淨和合，到一乘圓教的法界緣起，講的是緣起甚深義，雖緣起性空但不壞業果相，這也說明了眾生有佛的種性，但不代表就是佛，因造業受生所以是眾生，但眾生仍有成佛的可行性。

第三節、小結

緣起與業果是不即不離的關係，因緣和合而有業果報生，因為緣起所以一切法無自性，世間五蘊眾生的流轉是四大假合，因此業性無性，但又不違諸法相，這也就是業果甚深不可說義。

⁶¹ 〈十迴向品〉第二十五之三，《大方廣佛華嚴經》卷第二十五，《大正藏》第十冊，p134 中。

⁶² 同上 p135 中。

⁶³ 唐·法藏《華嚴一乘教義分齊章》卷第一，《大正藏》第四十五冊，p483 下。

⁶⁴ 唐·法藏《華嚴一乘教義分齊章》卷第一，《大正藏》第四十五冊，p484 下-485 上。

在此以華嚴宗五祖宗密與山南溫造尚書的一段對話，來對眾生業性本空，做一詮釋。山南溫造尚書問：

悟理息妄之人，不復結業，一期壽終之後，靈性何依？

宗密答曰：

一切眾生，莫不具有覺性，靈明空寂，與佛無殊。但以無始劫來，未曾了悟，妄執身為我相，故生愛惡等情，隨情造業，隨業受報，生老病死，長劫輪迴，然身中覺性，未曾生死。如夢被驅役，而身本安閑，如池水作冰，而濕性不易。若能悟此性，即是法身，本自無生，何有依托。真理雖然頓達，妄情難以卒除，須常覺察，損之又損。但可以空寂為自體，勿認色身；以靈知為自身，勿認妄念。⁶⁵

眾生覺性本具，因為我執深重，因而造業、受報、輪迴；若能了達自性無生滅，空寂無體；一念不起，雜染無造，清淨本然，即能脫離輪迴之苦，與佛無異。

第五章《華嚴經》成佛的次第

上一節探討眾生業性，知眾生覺性本具，因為我執深重，因而造業、受報、輪迴；若能了達自性無生滅，空寂無體；一念不起，雜染無造，清淨本然，即能脫離輪迴之苦，與佛無異。表示眾生仍有成佛的可行性，本章節即要探討成佛的次第。分為兩小節來探討業性眾生為何要成佛，及業性眾生如何能成佛。

第一節、業性眾生為何要成佛

業性眾生為何要成佛？業性眾生若不成佛，百千萬劫仍要受輪迴之苦。在第一章業即說到眾生於無始生死，無明所蓋，愛結所繫，長夜輪迴生死，不知苦之本際，所受諸業受苦報。在第二章正、依二報，眾生因業力感得所造就出的世界海，如〈普賢三昧品〉云：隨心造業不思議一切剎海斯成立⁶⁶諸業的境界也不可思議，皆因一念心念起；一切的國土也是由業力所生，業性皆由眾緣起，體性無來亦無去，眾生的業力不可思議，國土也不可思議。雜染的、清淨的國土皆由業力起，眾報隨業

⁶⁵ 《法界宗五祖略記》，《續藏經》第134冊，p.277。

⁶⁶ 《大正藏》第十冊，p35中。

而生，世間諸法以心為主。這樣的業習不斷輪迴造作，而有生老病死悲苦，逼迫世間無暫歇。眾生因為業惑所纏覆，驕慢放逸心馳蕩，愚痴障蓋迷惑流轉生死海。知見的錯誤，煩惱熾盛，一切皆因業障所纏。種種的現象顯示，若不修學佛法，了脫生死苦海，而認假為真，只有不停的輪迴。因此業性眾生必須成佛，才能脫離輪迴。要脫離輪迴先解緣起論說，才能解開生死之迷。

在《華嚴經》云：「萬法唯心造」，說明了人欲成佛、成菩薩皆由此一念起。若願隨惡業流轉，落入三惡道，亦不離現前一念心。因此而言「十法界不離一念心」。一念不生諸惡不造，本具的佛性即可成佛。依佛教如來藏自性清淨之真如的論點言，佛是凡人所作，世尊示現悉達多太子，出家修道成佛即是見證。業性眾生若能解行並用，了達苦之本意，即可脫離輪迴之苦。從佛教的不共世間之緣起觀來說，在華嚴思想裡，法藏祖師把世尊所說的法，判為五教，而諸教對緣起的道理之詮釋也有所不同。如小乘教是以「業感緣起」，也即十二緣起說。萬有的生起是由眾生所作業力，認為眾生是由煩惱惡業招至惡果，因果相續，於六道生死輪迴；到大乘始教有中觀派的「性空緣起」說，認為一切事物是本性體空，因緣和合而生。因緣和合而生。瑜伽行派之「賴耶緣起」，認為一切事物都由人的阿賴耶識所變現。說明萬有的生起，是依妄識而生，也就是事相是建立在生滅的妄識上；終教以如來藏為緣起，即所謂「真如緣起」說明真如藉無明之緣而生起萬法，即是不變隨緣的染緣起，以及佛心、淨心做為本原的淨緣起。而華嚴所說的緣起，乃是事事周遍含容的法界緣起。顯示法與法之間互為緣起的關係無有障礙，因果同體為一性。

所小教的業感緣起到圓教的重重無盡法界緣起，皆是在彰顯緣起無自性的道理。圓教的事事無礙觀更是透徹的解析無自性的緣起觀，如十玄門、五教玄觀、法界三觀等等，皆不離事事無礙的觀點。本章探討成佛的次第，要先了解業性眾生為何要成佛？要如何成佛？若從寄三乘顯一乘來說成佛是有次第的，世尊成道後第二七日於菩提樹下，說華嚴等一乘圓頓大教，當機者皆如普賢菩薩等大根器者，才能堪受圓融無礙的大法。而小根器之眾生，有耳不聞圓頓教，有眼不識舍那身，世尊為了讓教法可以被普遍接受，因此，因時、因地、因人又說了阿含、方等、般若等法，即是為三乘眾生而說。在《一乘教義分齊章》中將一乘與三乘教義分成十門來彰顯其不同處，即是在說明一乘的殊勝，與三乘的差異相。本章論成佛次第，此就階位而論，在《一乘教義分齊章》十門中之第八〈施設異相〉文中言：

一乘所有位相上下皆齊，乃一一位中攝一切位，是故乃至諸佛等諸位，在信位等中，餘位亦然；三乘中則不爾，但隨當位上下階

降，皆不相雜也在⁶⁷

此異相義有十異，此十異以一乘與三乘的差異性，在於一乘皆顯一即一切義，三乘即有次第性。在華藏世界一事一義一品一會等，時必結通十方一切世界，皆同此說主伴共成。經中一文一句皆遍十方，多文多句亦皆遍十方。一乘的位階中如信、住等等六位。一一位中是一時皆遍滿，一念皆遍修，一行皆一切行，如因陀羅網之相即無礙。所有的位相是上下皆同，在一位中攝一切位。亦即是證得其中一位，則等於其他的位階也同時證得⁶⁸。《華嚴經疏》卷二十二〈十行品〉所說：『一位一切位，謂上根之人，證一地位，則具足一切地位之功德也，蓋所證之位全是法性，法性周遍，恆沙功德無不含攝，是故證一位則一切地位之功德皆悉具足也』。三乘之位階各有分齊不相雜。是說隨著其所修證而有上下之分，不相混淆。因此從理上言，華嚴的境內是佛的自證境內，是指佛的果德，不立任何位階，圓融相攝。但就事相上言，它還是有行布次第，一位一位證得，這是為眾生而施設的，所以才寄顯在三乘教中。而言三乘諸教是行布門，而華嚴一乘圓教是圓融門。因此本章成佛的次第，是從寄三乘顯一乘來說成佛是有次第的。

在《華嚴經》因地修行的次第，有五十二階位，透過這些次第更圓滿無漏。本小節即是先探討業性眾生為何要成佛？首先要了解業性眾生，在輪迴的過程中，所呈現的果報與佛的德報是不同的。業性眾生呈現的果報，在前面的章節已有探討到，佛的德報在初會的六品十一卷經文也有敘述，在此再舉《華嚴經》文中的偈頌，再強調眾生要成佛必須具備的心態為何：

清淨離垢從心起 或現種種莊嚴藏 依止虛空而建立 滅壞生成互循環
復莫不皆由清淨願 廣大剎海無有邊 皆由清淨業所成 無量清淨業力起
同修善業皆清淨 體性無來亦無去 以願力故遍世間⁶⁹

佛的果德是由其廣大的願力所成就，在聖位中有兩種業：一為慧業，二為功德業。此二業是成佛的資糧，也是諸佛菩薩在因地修行，所須具備的條件。無邊的願力故受百劫千劫生，而行菩薩道。首先要有離苦的心，以及了解因緣無自性，生、住、異、滅是無常的循環，廣大的依正國土，皆由清淨業所成，清淨業力所修成的業就是清淨的。因此，諸佛菩薩了達體性清淨無來去，以清淨願力悠遊於世間。行菩薩道是大乘佛教的一大特色，透過因地的修持而臻果德圓滿。而眾生為何要成

⁶⁷ 法藏著，《一乘教義分齊章》，p484 上—中。

⁶⁸ 同上。

⁶⁹ 《大正藏》第十冊，p36 上 - p39 上。

佛？因為若不成佛，不知業海漩復流轉之苦，不知業性的習氣所種下的惡根性如何解除。

要成佛就必須先對緣起有深刻的認識，從小教的業感緣起，與始教的賴耶緣起並未離開依他緣而立的因果論，在因果論的前提下就有業性的存在，發展到圓教的重重無盡緣起，就《十玄門》的「一乘緣起」是說明法與法之間是同時具足相應的。以因果而論，舉因時果已成立，即所謂一成一一切成。在此所舉因果說與小乘、大乘之因果說是不同的。如《十玄門》中第一門之「同時具足相應門」言：

今釋第一同時具足相應門者，即具明教義……今且據因是同時者，若小乘說因果者，即轉因以成果，因滅始果成；若據大乘因果亦得同時，而不彰其無盡，如是含緣以成舍，因果同時成而不成餘物，以因有親疏故，所以成有盡；若通宗（指華嚴一乘）明因果者，舉疏緣以入親，是故如舍成時，一切法皆一時成，若有一法不成者，此舍亦不成……。⁷⁰

此即彰明小乘教之因果緣起是因滅果始成；大乘雖講因果同時，但因受限親疏之分，無法與它法形成無盡之關係；而一乘所闡明之因果不單是同時成立，且與一切法同時成立，以彰顯法與法之間無盡緣起的關係。⁷¹這是一乘緣起與其他教派不同之處。

再就淨緣起與染緣起之分為：一為無明熏真如所成的染緣起，二為真如熏無明的淨緣起，染者成萬類，淨者至成佛。⁷²染緣起是屬於眾生，淨緣起也可說是性起。澄觀祖師是建立在法性宗的染淨和合的如來藏，認為根本無明，無體而不動，其心的根源是清淨的，一心的體（三界所有唯是一心）是心性隨緣不變，不變隨緣，只要離念無念，無念而念，念而無念，凡夫也能證入佛的境界。

法藏祖師的緣起是從一心的本源而顯現萬象，而澄觀祖師是以性起趣入為主認為：一切萬象即是一心，前者是「但是一心作」，後者是「三界所有唯是一心」。法藏祖師是無自性的空觀思想⁷³，澄觀祖師是站在《起信論》的第一義諦之「一心」為其根本思想，並由實踐的立場而把握「無心」之心，能、所兩亡的唯心說。⁷⁴在方立天著的《法藏》一書中也提到，法藏祖師的法界緣起說，認為宇宙間森羅萬象，都互為因果。自他互為緣起，相依相成，圓融無礙，而成一大緣起。基本上法藏祖師

⁷⁰ 《大正藏》第四十五冊，p515 下 - p516 上。

⁷¹ 參考陳英善著，《華嚴無盡法界緣起論》，p69 - 71。

⁷² 釋洞儀，「性起」與「緣起」關係之略探，華嚴蓮社大專學生佛學論文集（七），p253。

⁷³ 李世傑撰，《華嚴哲學要義》，p111。

⁷⁴ 李世傑撰，《華嚴哲學要義》，p159。

的緣起，是建立在唯識的三性業感緣起，而澄觀祖師是建立在如來藏的染淨緣起說。

在澄觀祖師的《演義鈔》第七十九卷云：「從緣無性」「法性隨緣」為性起，而緣起即性起，緣起有染與淨二種，以「染」奪「淨」是屬於眾生，所以是緣起。以「淨」奪「染」是屬於諸佛，所以言性起。這是澄觀祖師的「性起說」觀點。眾生與佛只是在於迷與悟之分別，在真常唯心的觀點下，佛性是眾生本自具足的佛德，而華嚴的重重無盡緣起，是在闡發眾生心中本有的性起功德，以啟發眾生依此修學，顯現自性功德。因此眾生若由應行理性的因位境界，轉為果位境界即是佛。⁷⁵這是法藏祖師的性起觀。

「性起」是不等待其他因緣，從性而起，一切事物隨順其真實本性而顯現，也就是從佛果的境界來說事物的現起。⁷⁶緣起諸法本為不起之果法，又諸緣起法皆無自性，起即不起，本為不起的果法，然依據緣起的起而有性起，此乃由於諸法無自性，故起而不起，這就是性起觀的理論根源。性起一詞是見於六十華嚴的〈寶王如來性起品〉，云：

諸佛子聞已，心皆大歡喜，願時為敷演，如來性起法。⁷⁷

又《修華嚴奧旨妄盡還源觀》云：

依體起用，名為性起。⁷⁸

又見《大方廣佛華嚴經搜玄分齊通智方軌》卷十六云：

不改名性，顯用稱起，即如來之性起。又真理名如名性，顯用名起名來，即如來為性起。⁷⁹

所謂「不改」是提因果自體不改，一切萬有的體不改。不改的性就是佛性，性起就是佛性之起。不變的佛的本性顯現教化作用，為如來之性起。⁸⁰這是《華嚴經探玄記》解釋《華嚴經·性起品》的性起之意思。又見《華嚴經探玄記》云：

如來者，如實道來成正覺，性者，體起者現在心地耳。此即會其起相入實也。⁸¹

⁷⁵ 方立天著，《法藏》，p167。

⁷⁶ 同上，p164。

⁷⁷ 〈寶王如來性起品〉，晉譯《大方廣佛華嚴經》卷三十三，《大正藏》第九冊，p.612 上。

⁷⁸ 《修華嚴奧旨妄盡還源觀》，《大正藏》第四十五冊，p.639 中。

⁷⁹ 《華嚴經探玄記》，《大正藏》第三十五冊，p.405 上。

⁸⁰ 方立天著，《法藏》，p165。

⁸¹ 《華嚴經探玄記》，《大正藏》第二十五冊，p79 中一下。

這是在顯示如來以無量因緣成等正覺出興於世，所以唐譯《華嚴經》把〈寶王如來性起品〉譯作〈如來出現品〉。性起是依如來的果德顯用，也即萬物皆是佛陀心海的展現，也皆是性起的顯現，也可說是菩提心的自然現起，所以所謂性起就是體性生起。

在方立天著的《法藏》一書中，為性起與法界緣起是不一不二作了註腳。

法藏認為，普賢菩薩境界是因位，如來佛境界是果位，前為能證，後為所證，因為果而現起，果不離因而存在。因果相即，所以，普賢所知的「法界緣起」與如來所知的「果海性起」並無二體。這也就是說，如來佛境界是不可思議，言亡絕慮的，然果位上的佛智，應機化用，從性上說性起，從相上說緣起。性相不離，性起與法界緣起是不一不二。⁸²

因此在華嚴的法界，每一法都有其整體性，圓融無礙的，每一事物都可保有其自存性，圓滿無缺。在法藏祖師的性起說，是站在事事無礙的果上顯現的立場，而澄觀祖師是站在理事無礙的立場，以心性來看性起觀。因此華嚴宗的性起觀，是說明宇宙森羅萬象互為因果，以一法為能緣起所緣起，相資相待，圓融無礙，總收法界為一大緣起。「性起」也是華嚴宗的一大特色，以果位來論諸法的現起，是毘盧遮那佛的性海果德。說明諸法無自性，亦可圓融無礙。此稱性功德是每位眾生皆有的佛性，因此皆有成佛的可能性。

第二節、業性眾生如何能成佛

從華嚴的義理可引導修行者，追求人生的最高境界，成就佛果，證入涅槃。本節就來探討從華嚴的五十二階位，而達到成佛的可行性。眾生皆具有佛性，這是就體性而言，但依現實界來說，眾生仍是業性的眾生。從業性眾生要達成成佛，必須有一個轉化的過程。要有修行的步驟，才能達到佛果位。本章所論述之成佛次第是以三乘為立論點言，三乘的觀念眾生之根器不同，而有漸序修行層次。就事相上言，它還是有行布次第，於行布門中，藉三乘顯一乘。本節論述業性眾生如何能成佛。須三業清淨，再將階位簡明論述。

上一章節有談到澄觀祖師立論的根源是「一心」，也就是說三界所有唯心所造。此一心可成凡夫，可為聖賢。只要捨離妄念，即可體證真如。這一心也是本具的佛性，但因妄緣所染而有生死，在《華嚴宗入門》

⁸² 方立天著，《法藏》，p167。

的第二章前面有一段話，即說明了三界唯心，唯有斷盡妄念了生死，才能希聖成賢。

了達三界依心有 十二因緣亦復然

生死皆由心所作 心若滅者生死盡⁸³

從這段話更是肯定萬法是唯心所造，世間的因緣也是一樣，妄心滅生死盡，業性無所依存，在華嚴的法界緣起，三界一切現象都由一心變現出來的。因此「三界唯心」是《華嚴經》用來說明有情眾生生死流轉的原因，佛又分別演說十二因緣，世間是由五蘊和合生起，又世間的諸法是以心為主，在前面第三章第一小節的眾生業性中有說明。三界諸法與世間所見，都是虛幻顛倒，性空不實，只是「一心」的顯現而已。在《華嚴經》的「一心」即「一真法界」也就是本心本性的真如實相。要成佛必須了解此「一心」與諸佛菩薩的一心是同一法性，《八十華嚴》認為證入法界，是修習佛法的終極目標，把證入法界視為覺悟成佛的途徑。

整部《八十華嚴》分成七處九會三十九品為四分五周因果，階位次第是五十二位。四分是分四部分：舉果勸樂生信分（信）、修因契果生解分（解）、託法進修成行分（行）、依人證入成德分（證）。五周是所信因果周、差別因果周、平等因果周、成行因果周、證入因果周。果位是十信、十住、十行、十迴向、十地、等覺、妙覺等五十二階位。〈離世間品〉是普賢菩薩入華藏莊嚴三昧，出定之後，普慧菩薩提問關於菩薩行以至佛涅槃等兩百個問題。普賢菩薩問一答十，演說二千法門，獲得諸佛的讚歎。〈入法界品〉善財一心要了解菩薩道，文殊菩薩指點他遍訪五十三位善知識，聽受各種法門，最後見到普賢菩薩，入普賢行願海，證入法界。

修行必須具備清淨的身、口、意三業，在〈淨行品〉修清淨梵行，從日常生活中，成就自己的清淨三業，而達理事圓融，得一百一十種清淨功德；要了生脫死須有清淨的行願，透過清淨的修為，才能脫離凡夫的境地，進入聖人的境地。〈賢首品〉亦云：

深信於佛及佛法 亦信佛子所行道 及信無上大菩提

菩薩以是初發心 信為道源功德母 長養一切諸善法

斷疑除網出愛流 開示涅槃無上道⁸⁴

〈賢首品〉是勸發菩薩的初發心及堅固十信菩薩的信心，斷除疑

⁸³ 劉貴傑著，《華嚴宗入門》，p13 前一頁。

⁸⁴ 〈賢首品〉第十二之一，《大方廣佛華嚴經》卷第十四，《大正藏》第十冊，p.72 中。

惑，出生死流，使入涅槃解脫道。此是十信菩薩入初住位所須具備的功德。為了增長佛智、深入佛界、了知一切眾生、攝取一切智性、覺悟一切諸法、知一切諸根等而發起菩薩十行。所謂三賢位：十住、十行、十迴向。十地即十聖位，十地前的賢位因分修完入十聖位。在華嚴三祖法藏國師所著《一乘教義分齊章》云：「三乘中，其菩薩人，於二障不分俱生及分別；但有正使及習氣⁸⁵」，地前伏使現，初地斷使種，地上除習氣；佛地究竟清淨；然彼地前三賢位中，初既不墮二乘中，於煩惱障自在能斷，留故不斷，為除所知障故。是故梁攝論云：「十解⁸⁶已去，得出世淨心」；又云：「十解心以上名聖人，不墮二乘地故。菩薩唯怖智障，然於煩惱障，非但不怖不修對治，亦乃留助成勝行。」⁸⁷此乃大乘菩薩之特色，修行成就留惑潤生為度眾生。還有觀十二因緣、四諦、三十七道品、普賢菩薩十大願以及十度波羅蜜，達到究竟圓滿佛智。《華嚴經》有其修行次第及特色，也將大乘菩薩的精神發揮到極至。

從凡夫漸漸修行到成就佛果菩提，須經過五十二個次第的修行，方可成佛。在〈入法界品〉中，善財童子就是從一個凡夫經過參訪五十三位善知識，最後進入彌勒樓閣，而證入一真法界。〈入法界品〉是由凡夫證入佛果的妙境，依照文殊菩薩的根本大智，及普賢菩薩的願行，還有諸位菩薩善知識的指導，生起清淨信心，正確如法修行，就能達到目的地。一切諸佛出世的本懷，就是要引導眾生，同登華藏玄門，共入毘盧性海。

第三節、小結

眾生起惑造業，無量的煩惱業是由心所造，而產生種種的果報，煩惱因無明而起，無明業相產生行為造作，盲目追求以為有一個真實的我，產生苦惱恐懼，讓苦不斷的現行，不知是妄心一直不斷分別執取，以致不斷的形成果苦，不斷在生死流中流轉。如果沒有掌握方向，了解實相無相，則無法切斷生死流，更無法從凡夫的境地入賢聖的境地。若知道如何成佛，才能了生脫死而成佛道。從如來藏真如本具足的立場而

⁸⁵ 正使與習氣是對稱。略稱使。只現起的煩惱正體。使，謂煩惱能驅使眾生流轉於三有。其煩惱之餘習則稱習氣；阿羅漢即斷盡正使而習氣尚存者。據《大乘義章》卷五本載，煩惱障有兩種，各有正使與習氣。（一）子結煩惱障，正使為二乘及習種之菩薩斷盡，習氣為種性以上乃至初地菩薩斷盡。（二）果縛所知障，正使為初地以上乃至第七地菩薩斷盡，習氣為八地以上至第十地菩薩斷盡。《佛光大辭典》。

⁸⁶ （一）菩薩繫縛之相有十種別：1.煩惱解脫 2.邪見解脫 3.熾然解脫 4.陰界入解脫 5.超出聲聞緣覺地解脫 6.無生法忍解脫 7.不著一切佛刹一切眾生一切諸法解脫 8.住無量無邊諸菩薩住解脫 9.離一切菩薩行住如來地解脫 10.於一念中悉能了知一切三世諸法解脫。（二）指佛自在無礙相，類別為十種。又作十不思議解脫。《佛光大辭典》。

⁸⁷ 《大正藏》第四十五冊，p.493 下。

言，人人皆有佛性，皆堪作佛。《華嚴經》云：「一切唯心造」「萬法唯心造」眾生欲成佛、成菩薩皆由一念起。但若因迷惑入三惡道，亦不離現前一念心，故而有十法界不離一念心。一切萬事萬物之法界實相，皆未離開此一念心。二祖智儼於《十玄門》論述一念成佛義時云：

此中通辦一念成佛義者，若小乘說要三大阿僧祇劫滿，百劫修行相好業，始得成佛；行若滿，意欲不成佛亦不得，故無一念成佛義。若大乘明一念成佛義者，凡有二種：一者會緣以入實，性無多少，故明一念成佛義，如《大品經》〈一念品〉義是也；二者行行既滿，取最後念，明為成佛，如人遠行，以後步為到，此亦分用緣起而明三僧祇劫修道，地前是一僧祇，初地至七地是二僧祇，八地至十地是三僧祇，然亦不定，由有一念成佛，故明知不定。若一乘明一念成佛，如大乘取最後一念，即入一乘，以後望初，初念即是成，合故？以因果相即同時（相）應故。⁸⁸

此明小乘須經三大阿僧祇劫滿修行相好業，始得成佛，因此小乘無一念成佛義。但若就大乘言，可從兩方面來論一念成佛義，一是就會緣以入實來明一念成佛；一是取行滿最後一念明一念成佛。若大乘所的最後一念成佛，即入一乘義，一乘教所言初念成佛，是在於因果相即同時相應故。由此經文了解小乘眾生修行是漸修，而一念成佛是大乘的萬法唯心造之觀念，而有此一念心成佛的形成，即初發菩提那一念心，有云：「初發心不退，成佛有餘」，意指此一念心可成萬事，是上昇下墮之樞紐。

學人認為末法時代的眾生，還是要依華嚴之行布門來修持，因此才以三乘的論點，來論述眾生業性乃至成佛的次第，為本論文的主旨。而圓融門是上上根器之菩薩才能體得。但解門上有認知的基礎即理無礙，加上行門上的用功，亦即事相上達到事之圓融無礙，最終達到理事無礙乃至事事無礙之最高境界，也即華嚴一真法界之真諦。

因此整部《華嚴經》述說眾生成佛之可行性，從因地至果地，把成佛的次第與階位陳述的很詳盡；佛與諸大菩薩所演說的是無盡海之根本，本心本性無有分別，從出世間品到入法界品，從凡夫到聖賢，眾生業盡情空，證得空性，乃至脫離六道輪迴，超離世間，證入法界，才能進入華藏莊嚴的諸佛國土。

⁸⁸ 《大正藏》第四十五冊，p518 上--中。

第六章 結論

其實我們生活並未離開業的觀念，大家都知道要集善業結善緣，從病苦及煩惱中體會到輪迴的痛苦，也希望從布施中種福田，從修行中更知道習氣所帶給我們的煩惱，十二因緣的因果關係，如何從痛苦中求得解脫，也從修學的過程了解到緣起是無自性的，尤其是《華嚴經》的事事無礙理念，一真法界的本心本性，清淨自性是本自具足的，皆因無始無明的覆蓋，而不得解脫。

從〈菩薩問明品〉中談到的顯十甚深之「業果甚深」，了解到有作者、果報，然其本身並無自性可言。因此在生死流中，並沒有實在的我在流轉，只有業與果在轉變而已。此十喻所解業果與業性之關係，業性無體，不壞業果相；即是佛教所言之因緣和合自性空，不共世間之法。亦是《華嚴經》對業性的看法。

人們在六道中輪迴，生死如大海一般寬廣無法出離；因為愚癡、苦惱，在虛妄的境界中轉。這迷惑是從業障中來，因為迷惑而無法修道；佛因此用智慧光，來破除眾生的無明，滅除眾生的愚癡闇障。進而入佛之智慧光明大海，修習菩提道，淨除諸業障，離諸魔業；業性的廣大，皆因一念造一切。若能了知性本空寂當體即空，無所執著，即入佛之般若性海。

業性眾生若了知業的體性無可得，而華嚴的法界緣起，三界一切現象都由一心變現出來的。有情眾生生死流轉的原因是唯心所造，業以心為本而有業，心的本質是清淨無雜染，《華嚴經》是諸佛的性海果德呈現的，初會的六品經文所呈現的是佛的依正莊嚴體，讓眾生起信心。本文探討的主題「眾生業性」是〈菩薩問明品〉中文殊菩薩對覺首菩薩發問的「心性是一」為何會有種種不同的果報，業果與業性有何關係、存不存在？覺首菩薩回答的九個業性是體無自性，不壞業果相。進而探討到業性眾生為何要成佛？因為若不透過修行成佛的話，就會不斷生死流，而不斷的輪迴。既然已了知五蘊世間是痛苦的流轉，要度盡苦厄，就要知道諸法空相，法性不生不滅，不垢不淨，不增不減的實相。無明盡，老死盡，甚至更深入的層次，是無無明，亦無無明盡，無老死，亦無老死盡，無苦集滅道，無智亦無得，因為無所得，而心無罣礙，即能遠離顛倒夢想究竟涅槃。證得正等正覺三藐菩提，也就是入法界品的果德。成佛的次第，依《華嚴經》的四分五周因果，菩薩五十二階位，有次第的修學，即可證得佛果。

華藏世界是圓融無礙的一真法界，在莊嚴世界海中，娑婆世界是在

第十三層，所以眾生並未離開佛，佛也未離開眾生，業性眾生只因迷惑，在妄念的虛妄界作虛妄事，跳脫不出惑、業、苦、貪、瞋、癡的迷網，而生死流轉。眾生若能了達緣起性空，及如來之性起功德，如法修行，明白業性無住，佛性常住，自然能脫離六道輪迴，進入華藏莊嚴的世界海，與佛同在，常住涅槃。

學人在本論文選擇探討「眾生業性」，是想了解眾生業性所帶給眾生的迷思，在苦集的娑婆世界，生老病死，貪瞋癡、愛別離等等種種痛苦煩惱；在接受佛法的熏習後，要如何更進一步求得解脫。尤其是在佛成道後，第二七日所宣講的《大方廣佛華嚴經》，是諸佛的無盡功德藏、智慧海及慈悲觀，和為眾生一大事因緣出現於世，示現演法，所透悉的是怎麼的訊息，對學人的整個修行理念，作更進一步的了解與整理，希望在未來的修學道上，能有更進一步的認知與肯定。

參考書目

一、原典資料

- 1.《雜阿含經》，《大正藏》第二冊，新文豐出版社。
- 2.《中阿含經》，《大正藏》第一冊，新文豐出版社。
- 3.清／・續法輯，《法界宗五祖略記》，《續藏經》第 134 冊。
- 4.唐／・實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》八十卷，《大正藏》，新文豐出版社。
- 5.唐／・法藏述，《華嚴一乘教義分齊章》，《大正藏》第四十五冊，新文豐出版社。
- 6.魏／・法藏述，《華嚴經探玄記》，《大正藏》第三十五冊，新文豐出版社。
- 7.唐／・實叉難陀制譯，《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》第十冊，新文豐出版社。
- 8.唐／・澄觀撰述，《新修華嚴經疏鈔》第五冊，新文豐出版社。
- 9.《修華嚴奧旨妄盡還源觀》《大正藏》第四十五冊，新文豐出版社。
- 10.唐／・澄觀撰述，《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》，《大正藏》第三十六冊，新文豐出版社。

- 11.杜順說，《華嚴五教止觀》，《大正藏》第四十五冊，新文豐出版社。
- 12.釋智儼撰，《華嚴一乘十玄門》，《大正藏》第四十五冊，新文豐出版社。
- 13.釋智儼集，《華嚴經內門等雜孔目章》，《大正藏》第四十五冊，新文豐出版社。

二、現代論著

- 1.南亭和尚，《華嚴經淨行品講義》，台北：財團法人華嚴蓮社，1992、12 初版。
- 2.印順法師著，《大乘起信論講記》，台北：正聞出版社，1992、2 修訂一版。
- 3.宣化上人講述，《大方廣佛華嚴經淺釋》，美國萬佛聖城；法界佛教總會法界佛教大學出版，法界佛教叢書。
- 4.賢度法師編著，《華嚴宗五祖論著精華》，台北：財團法人華嚴蓮社，2000、11 再版。
- 5.賢度法師編著，《華嚴經十地品淺釋》，台北：財團法人華嚴蓮社，2002、4 初版。
- 6.賢度法師編著，《轉法輪集》二，台北：財團法人華嚴蓮社，2000、4 二版。
- 7.賢度法師編著，《華嚴學專題研究》，台北：財團法人華嚴蓮社，1999、6 版二版。
- 8.賢度法師編著，《華嚴淨土思想與念佛法門》，台北：財團法人華嚴蓮社，1998、7 二版。
- 9.釋印順，《中觀論頌講記》，台北，正聞出版社，1992。
- 10.舟橋一哉著，余萬居譯，《業的研究》，台北：法爾出版社，1993、7 一版再印。
- 11.陳英善著，《華嚴無盡法界緣起論》，台北：財團法人華嚴蓮社，2000、5 二刷。
- 12.實叉難陀原譯，緣音居士主譯，釋恆清監修，《白話華嚴經》，台北小報文化有限公司，1993、3 初版。

- 13.楊鏐惠撰，《阿含經》業論研究，台灣師大國文研究所，2002、6。
羅睺羅·化普樂著，顧法嚴譯，《佛陀密示》，台北：財團法人慧炬出版社，1992、2 初版六刷。
- 14.川田熊太郎等著，李世傑譯，《華嚴思想》，台北市：法爾出版社，1989、初版。
- 15.印順法師，《勝鬘經講記》，台北市：正聞出版社，1991、9 修定重版。
- 16.靄亭法師，《華嚴一乘教義章集解》台北市：財團法人華嚴蓮社，新文豐出版社，1980、4 合刊再版。
- 17.鎌田茂雄著，釋慈怡譯，《華嚴經講話》，佛光文化事業有限公司出版，1933、1 初版。
- 18.方立天著，傅偉勳、韋政通主編《法藏》，台北市，東大圖書股份有限公司，1991、7 初版。
- 19.李世傑撰，《華嚴哲學要義》，台北市，佛教出版社。
劉貴傑著，《華嚴宗入門》，台北市，東大圖書股份有限公司發行，2002、5 初版。
- 20.木村泰賢著，釋演培譯，《小乘佛教思想論》，台北，天華出版社，1990。

三、期刊論文

- 1.鍵主良敬，《佛教學ミナ》第二十號，〈華嚴における業性の論理〉，p244-271，1974、10。
- 2.水野弘元，《佛教學ミナ》第二十號，〈業に関する若干の考察〉，p1-25，1974、10。
- 3.佐佐木現順，《佛教學ミナ》第二十號，〈業論の本質〉，p66-91，1974、10。
- 4.岡邦俊，〈因縁法の根本構造〉，《印度學佛教學研究》，第五卷第1號，p148-149。
- 5.傅偉勳，〈關係緣起思想形成與發展的詮釋學考察〉，《中華佛學學報》，第四期，p107-197。
- 6.楊政河，〈論佛教因果法的邏輯解析〉，《台大哲學評論》，第六期，

p83-101。

- 7.釋開慈，〈《華嚴經》中智慧的問答〉，《大專學生佛學論文集》（七），台北：財團法人華嚴蓮社，1997、10 初版。
- 8.李霖生，〈應無所住〉，《大專學生佛學論文集》（六），台北：財團法人華嚴蓮社，1996、10 初版。
- 9.釋大律，《中阿含經》之業觀初探－以〈業相應品〉為主－
- 10.厚觀法師，《中觀今論》，1998，9，30。
- 11.海雲法師主講，《華嚴思想發展的軌跡》，美佛慧訊，第五十九期，1993、3 出版。
- 12.釋洞儀，〈「性起」與「緣起」關係之略探－以華嚴宗思想為主〉，《大專學生佛學論文集》（七），台北：財團法人華嚴蓮社，1997、10 初版。

四、工具書

- 1.《大正藏》，新文豐出版社。
- 2.藍吉富主編，《中華佛教百科全書》，中華佛教百科文獻基金會，1994、1 出版。
- 3.慈怡主編，《佛光大辭典》，佛光出版社，1989、2 三版。
竺摩法師鑑定，陳義孝居士編，《佛學常見辭彙》，淨心印經會。
- 4.CBETA 電子佛典光碟版。
- 5.張高維主編，《陽明最新日華辭典》，台北縣：輔新書局出版，1991 出版。