

華嚴專宗學院研究所第三屆畢業論文

華嚴念佛法門之研究

指導教授：陳英善教授

研究生：釋心觀

華嚴念佛法門之研究

釋心觀

華嚴專宗學院研究所第三屆

第一章 緒論

「研究動機是對『華嚴念佛三昧論』敘文中之三點見解做追究研究。

「華嚴念佛法門之特色」舉例一以往生極樂為主之修持者；另一例則以往生華藏世界，積極修持普賢行願證法身為主者。

「華嚴念佛法門之未來展望」著重理論著作之推展，以配合念佛實踐之進行。並呼籲重視普賢之十種行願。

第二章 華嚴經之念佛

依華嚴經四分五周之分科，以介紹華嚴經各會經義與念佛內容之關係。並以普賢行願導歸極樂之說法為介紹重點。

第三章 華嚴宗之念佛

介紹華嚴宗祖師們對佛身之開合，佛土之分齊，念佛法門之類別，往生之歸宿，以及修證之依據等之各見解。其中以普賢行願導歸極樂之論述，其對淨土信仰之影響可能，做一簡介。

第四章 華嚴念佛五義

介紹彭際清居士之念佛五義，了解其何以被譽為完成華嚴義理之作品，其完備之說法指的又是那一方面等。又其對淨土信仰之態度如何等問題。

第五章 結論

華嚴念佛法門之意義重點，最終之歸宿，就是導歸極樂世界，也是導歸華藏世界。而它的精神原動力，則是普賢之十大行願，這是華嚴念佛的一大特點。

第一章 緒論

第一節 研究動機

近幾年來，清朝乾隆時期彭際清居士所著『華嚴念佛三昧論』的單行本，以及民國北京黃念祖老居士所講述的『華嚴念佛三昧論講記』單行本，在台灣廣為流通。（註一）此論中提出了五個勝義來貫徹華嚴的全部經，也就是說以五個念佛法門來總攝，來總結華嚴全經八十卷的經義，當然亦包括『普賢行願品』，此品也可說是不能缺的一品。（註二）清朝王文治居士為此論所撰敘文中，提到了幾點可讓人進行追索的見解：

一是：「華嚴具諸佛一切三昧，而其間念佛三昧，為一切三昧中王，大莫過于是，方莫過于是，廣莫過于是矣。」（註三）

意思是說華嚴的大方廣，說「大」，沒有比念佛三昧更大的了。說「方」，也莫過于是。說「廣」，也莫過于是。可見整個華嚴體相用之法，可以以念佛三昧含蓋全部，其作用力不可說不無窮無盡了。華嚴經中的念佛法門是第一個被追索的根源。

二是：「且當棗柏著論時，行願全品未至此方，故于他方淨土輒生別異。」（註四）

棗柏就是方山李通玄，當他著『新華嚴經論』時，四十華嚴（即入不思議解脫境界普賢行願品）還沒有傳來。其所判攝的十種淨土權實情形，被認為與其他經文有衝突的地方。從這裡可以知道，行願品影響淨土的判斷，在這之前，以及後來的華嚴祖師們對淨土的觀念又如何呢？及往後所衍生的念佛說又是如何呢？這些都是引發探討的線索。

三是：「此品全出，必待此論而義始完。其殆阿彌陀佛神力加被，俾居士隨宜說法，廣導群品者乎。」（註五）

意思是說『普賢行願品』譯出來了，華嚴也經過許多祖師的注疏，但要待彭際清這個論寫出來，華嚴的意思才完全。這是阿彌陀佛神力加被，使得彭際清居

士，能這麼說法，來廣導眾生。

這是王文治居士對於這個論稱讚到極點了。但對於一位研究者來說，此正是下手的地方，看看列祖們對於念佛說，對於華嚴所做貢獻如何？來做個全面分析。其中的一點是，為何是阿彌陀佛的神力加被，而不是華嚴教主毘盧遮那佛的神力加被？這也是我當初開始翻閱講記時的一個疑問。後來才曉得另有一番作用在裡頭，這完全由於『普賢行願品』中的信仰所賜。

從以上的見解，可歸納出以下幾點：

- 一、肯定念佛法門對華嚴修證的作用。
- 二、普賢行願品對淨土信仰有影響作用。
- 三、對『華嚴念佛三昧論』殊勝的肯定。

從以上的見解，可以理解『華嚴念佛三昧論』必也受行願品中淨土信仰的影響，而決定其信仰歸宿的念佛法門。我本人也是根據彭際清的這個決定，以展開對華嚴經中的念佛法門，以及華嚴宗列祖對念佛法門所做貢獻，做一個綜合性的研究；藉此一窺華嚴教主圓滿之身及圓滿之土。

第二節 華嚴念佛法門的特色

華嚴念佛法門的特色，如『華嚴念佛三昧論』中，彭際清居士如此的開述著：

念佛法門，諸經廣讚，約其總貫，略有二途：一普念、一專念。如觀佛相海經、佛不思議境界經等，但明普念。藥師琉璃光如來經、阿閼佛經、無量壽經等，特明惠念。今此華嚴，一多相入，主伴交融，即自即他，亦專亦普（註六）

黃念祖老居士在講記中解釋說：「普念」，就是普念一切佛；「專念」就是惠念某一尊佛。「一多相入」就是華嚴經一多相入，一入多，多也入一。「主伴交融」就是一切世界有主。在極樂世界，阿彌陀佛是主，觀音、勢至、諸大菩薩都是伴。主伴交融，說主則伴在其中，說伴則主亦在其中。彼此交融，主伴不二。「即自即他」就是一切佛。阿彌陀佛即是釋迦牟尼佛，即是毘盧遮那佛。從阿彌陀佛看，阿彌陀佛是自佛；釋迦牟尼佛，毘盧遮那佛是他佛；他佛就是自佛。「亦專亦普」就是念阿彌陀佛也就是念一切佛。說是專，也是普。此即不可思議之處。（註七）

黃念祖老居士是以阿彌陀佛為主位，來講述這段殊勝的華嚴念佛法門；這與華嚴經七處九會的教主，毘盧遮那佛為主位是不同的。我們從講記裡探個原因。老居士按天台的五重玄義為論做綱要（註八），在「明宗」裡，表示個人體會『華嚴念佛三昧論』是以「華藏入名字，持名入華藏」為宗的。（註九）

「華藏入名字」是根據論中所言：「彌陀全體遮那，極樂不離華藏」。華藏世界講十方一切佛、一切菩薩、一切莊嚴。極樂世界、阿彌陀佛，一切一切就是華藏世界。論中又言：「華藏依正悉入彌陀名字」。華藏世界一切依報，就是一切佛土莊嚴，一切正報，就是一切佛菩薩；都入在阿彌陀佛名字裡面。所以說「華藏入名字」。

「持名入華藏」是根據論中所說：「持一佛名入全法界」。持一佛名，全法界的功德都在裡面。論又云：「名字即法身」，「名字不異報化」。一個名字，法身、報身、化身全在裡面。既然極樂世界就是華藏世界，持名往生，就入了華藏。所以說「持名入華藏」。

從這個「華藏入名字，持名入華藏」宗旨，可以知道彭際清、黃念祖兩位居士何以以阿彌陀佛名號為主位的原因了。這也是應了華嚴的總結，以普賢十大願王導歸極樂的結果。這是華嚴念佛應該知道的一件事情。

華嚴念佛是不是一定以彌陀聖號為主，以極樂淨土為歸呢？這裡再舉一個例子作為參考。

中華民國台灣省「華嚴專宗佛學院」(註十)，每年由成公院長帶領學生舉辦公開的華嚴佛七當中，所念的佛菩薩聖號就跟人家不一樣，所念的是「大方廣佛華嚴經華嚴海會佛菩薩」，這是什麼道理呢？成公院長表示，普通的佛七只念佛寶或法寶，這裡是三寶齊念。「大方廣佛華嚴經」是法寶、「華嚴海會佛」是佛寶、「菩薩」是僧寶。同時持念三寶，這是華嚴宗的一個特色，因為佛教以三寶為中心，而華嚴教是圓教，不以念一佛、一法、一僧為限制。念佛，即念一切佛；念法，則念一切法；念僧，即念一切僧。這是因為華嚴圓教的修行理論講的是法界緣起。(註十一)

毘盧遮那如來的身形是遍法界以為身的。這個法界，也就是指我們的清淨心體。清淨心體就是在時間上沒有開頭的時候，也沒有終了的時候，所以叫「豎窮三際」，過去過去無始，未來未來無終，超越了我們的心量所知道的三世間，同時也超越了我們心量所知道的空間。而佛的法身是超越這個空間的，所謂無始終、無內外。根據這樣的一個原理，就知道佛有過去佛、現在佛和未來佛。在時間上有三世諸佛的不同，在空間上也有十方諸佛不一樣。所以這一聲「南無大方廣佛華嚴經華嚴海會佛菩薩」佛號，就是包括了十方諸佛、十方諸法、十方賢聖僧，也包括了過去諸佛、現在諸佛、未來諸佛、過去一切尊法、現在一切尊法、未來一切尊法、過去一切僧寶、現在一切僧寶、未來一切僧寶。所以一念就是十方三世佛、法、僧三寶。三寶是佛教的中心，也是大眾歸依、學習的對象。依三寶來學，才能夠成就我們的法身。因此念「南無大方廣佛華嚴經華嚴海會佛菩薩」，就是念三寶的恩德、念三寶的真理、念三寶的勝義，把我們的自性三寶揭露出來。懺悔密密、不斷持念當中來完成這個功德。

成公院長又表示，這裡念佛的目的在那裡？如回向偈中，不是一般的「願生西方淨土中」，而是「願生華藏世界中，大寶蓮華為父母，華開見佛悟無生，不退菩薩為伴侶」。表示修淨土，有廣狹不同意義。修阿彌陀佛的極樂淨土，是以念一尊佛的名號，往生到阿彌陀佛極樂世界，這是一個比較狹義的說法。這裡念的是所有華嚴

海會佛菩薩名號，是非常廣闊的一個境界，所往生的淨土叫「華嚴世界」(註十二)。我們所念熟的阿彌陀佛極樂世界也包含在這華藏世界之內。華藏世界，是無窮無盡很多的世界，是我們毘盧遮那如來親證的境界。其中有的世界可能比西方極樂世界更好也不一定。隨各人往生的意願，願意生清淨的世界，固然可以，有大悲心，想到五濁惡世的娑婆世界去度化眾生，也可以，只是，極樂淨土沒有眾生可度，那裏都是「諸上善人」，不須修度。所以我們都要發願生華藏世界，那裏才有我們需要度的眾生，這是大乘佛教的精神。生極樂世界是九品蓮花為父母，生華藏世界，是以大寶蓮花為父母。華藏世界是不分品級的。華嚴法門就有這個好處，所謂「因賅果海，果徹因源」，種了什麼因，就得了什麼果，因為因和果是一體的。一念念佛，就等於一念成佛。將來修滿了普賢萬行而成的佛，就是你剛發心時候願成的佛。所以叫做「因賅果海，果徹因源」。只要發心往生華藏世界，就可以「花開見佛悟無生」。一生華藏世界就不再退轉，而與華嚴世界諸大菩薩如文殊、普賢等大菩薩一起修養，所以說「不退菩薩為伴侶」了。所以我們要發這個願，把念佛的功德和任何修行的功德，都迴向到華藏世界去，做為我們往生華藏世界的資糧。(註十三)

華嚴法門的好處，華嚴念佛法門的奧妙，只要遵循華嚴信願行的意旨，念念相續，淳淳善進，華藏菩提大座就在跟前不遠了。

第三節 華嚴念佛法門的未來展望

華嚴大經，部帙浩瀚，若沒有專家指導，而欲探求其真義的話，可不是一件輕鬆的事情。雖然華嚴宗歷代祖師為我們留下了一套完整而又高超的哲學思想體系，像被目為實踐修行的觀行法門，如杜順大師的三觀門，智儼大師的十玄無盡緣起，法藏大師的一乘圓教無盡法界緣起，教相即觀法的實踐法，澄觀大師的圓融不礙行布，行布不礙圓融法，宗密大師的禪教一致觀法，這些對悟入華嚴法界是非常有價值的哲學智慧。只可惜世人福份淺薄，能將它們化為宗教力量者，能有幾人。我相信，能夠契應時代的變遷，而又能將華嚴大義生活化地普遍世間的方法，唯有透過念佛法門這個易行道才有可能。華嚴念佛法門的特色，十大願王導歸極樂世界，十大願王導歸華藏世界，這是它的標準法則，立於千秋而不改。當務之急的，就是將它推廣，介紹各界，讓它真正實踐起來。著書立論是第一步驟。目前有關華嚴念佛之專書，完整著述的僅有清朝彭際清的『華嚴念佛三昧論』。宋代圓澄義和所撰的『華嚴念佛三昧無盡燈』，僅存序文而已。另外的有：

釋成『淨土法門集』之「華嚴一乘淨土觀」

楊政河「普賢十大願王攝歸殊勝淨土」

日文著：

望月信亨『淨土教概論』之「華嚴經等蓮華藏世界說」

望月信亨『中國淨土教理史』之「華嚴諸家之淨土及念佛論」

（以上二書有釋印海中譯本）

田村芳朗「貞慶、高辨の念佛批判」

鳳潭（一六五七—一七三八）『華嚴毘盧舍那法身觀』

坂東性純「明惠上人の念佛觀」

惠谷隆戒「華嚴宗二祖智儼の淨土教思想について」

木村清孝「智儼の佛身觀 一二種十佛說成立の經緯」

河野法雲「華嚴列祖の淨土教」

齊藤唯信「華嚴に於ける淨土教」

中村薫「華嚴淨土義」

香月乘月「華嚴宗に於ける 華嚴極樂同體說」

伊藤古鑑「華嚴の毘盧遮那觀」

湯次了榮「華嚴に於ける佛身說」

龜谷聖馨「華嚴圓教の佛身觀」

石井教道「華嚴信滿成佛論」，「華嚴の成佛論」
龜川教信「盧遮那と毘盧遮那との名目に就て——華嚴の佛身體——」
木村清孝「二種十佛説の成立について」
脇谷搗謙「蓮華藏世界」
龜川教信「華嚴世界と西方極樂——文字上に表現せられたる——」
石井教道「蓮華藏世界論」
鍵主良敬「蓮華藏世界について」
塚本啟祥「蓮華生と蓮華座」

從以上資料可以看出，中國近代有關於華嚴念佛法門的論著實在太少。與念佛相關的淨土、佛身、往生這些要素，有必要再加強著述。尤其日文現成的文章，能翻譯進來更好。其中與念佛關係密切，與念佛實踐、成就有決定作用的「普賢行願品」，華嚴行者務必要認真看待它，決不能等閒視之。如此理論、實踐能夠同行並備，華嚴念佛法門的未來展望，將受各界的肯定與推展。

註釋：

註 一：彭際清之『華嚴念佛三昧』及黃念祖之『華嚴念佛三昧論講記』這兩本單行本，為華嚴淨宗學會所印贈。

彭際清，本名彭紹升，又號二林居士，清代江蘇長洲人，生於一七四〇年，卒於一七九六年。乾隆年中，舉進士，然辭官不就。二十九歲時信佛，自號知歸子。生平致力淨土之弘傳。著有：一乘決疑論，主張佛、儒一致；淨土三經新論等。

註 二：『普賢行願品』即四十華嚴的最後一卷，譯於西歷七九六年。八十華嚴譯於西曆六八四年，但未有行願品。行願品但云若修持十大願王，臨命終時，一剎那中即得往生極樂世界。

註 三：續藏經第一〇四冊，八四頁前上。

註 四：續藏經第一〇四冊，八四頁前上。

註 五：續藏經第一〇四冊，八四頁前上。

註 六：續藏經第一〇四冊，八四頁前上。

註 七：出於黃念祖『華嚴念佛三昧論講記』第六十頁。華藏淨宗學會出版，民國八十一年四月版。

註 八：天台以五重玄義來判釋一經綱要。五重玄義即一釋名、二辨體、三明宗、

四論用，五判教。

註 九：出『華嚴念佛三昧論講記』頁五四。

註 十：華嚴專宗佛學院於民國六十四年，由南亭老和尚於台北華嚴蓮社成立，成一法師任院長。

註十一：出於成一法師著『華嚴文選』頁一二七，萬行雜誌社出版，民國八十年九月再版。萬行叢書②。

註十三：同上，頁一七八。

第二章 華嚴經之念佛

本章是以華嚴經中有關念佛法門的資料為主，並依照相關品名的秩序與內容，作次第的介紹和說明。關於佛身、佛土部份亦隨品作簡介。為了說明便利起見，採取澄觀大師八十華嚴疏鈔（註一）所判四分五周，七處九會大科做導引，並與六十華嚴作翻釋上差異的對比。

第一節 舉果勸樂生信分——所信因果周

第一會所信因果周的念佛法門：

六十華嚴

（大藏經編號二七八，以下以編號作指示）

二七八(一)世間淨眼品：復與無量兜率天王俱，其名曰善喜天王、海樂天王、勝德天王、百光明天王、善眼天王、寶山月天王、超勇月天王、金剛善曜天王、樂超天王、如是一切皆悉成就念佛三昧。（大正九 三九六 C）

(二)無。

八十華嚴

（大藏經編號二七九，以下以編號作指示）

二七九(一)世主妙嚴品：復有不可思議數兜率陀天王、所謂知足天王、喜樂海髻天王、最勝功德幢天王、寂靜光天王、可愛樂妙目天王、寶峰淨月天王。最勝勇健力天王、金剛妙光明天王、星宿莊嚴幢天王、可愛樂莊嚴天王、如是等而為上首不思議數，皆勤念持一切諸佛所有名號。（大正十 四 C）

(二)世主妙嚴品：淨念眼天王，得憶念如來調伏眾生行解脫門。（大正十 六 B）

(三)無。

(三)世主妙嚴品：妙音句天王，得憶念如
來廣大慈增進自所行解脫門。(大正
十七C)

(四)世間淨眼品：復有釋提桓因，於三世
佛出興住滅決定大智念喜法門，而得
自在。(大正九 四〇一A)

(四)世主妙嚴品：復次釋迦因陀羅天王，
得憶念三世佛出興乃至剎成壞皆明
見大歡喜解脫門。(大正十 九B)

以上所舉乃「世主妙嚴品」中，諸大天王皆受持念佛法門而得大法益者。他們到菩提場來，是因為受到佛陀放光的感召，前來讚歎佛陀的功德莊嚴。此時的佛陀初成正覺，依正二報莊嚴，所顯現的妙境，能令大心眾生，生起欣樂之心，以起淨信。諸大天王的到來，皆因對佛陀的信仰，了知佛陀有大慈心，出興於世度化眾生，轉大法輪。

接著於「如來現相品」，世尊回應大眾的祈求，立即把法滿的境界，究極地彰顯出來。此時普賢菩薩承佛威力，入於如來藏身三昧，獲得一切海雲法而震動十方世界，此是「普賢三昧品」意義。接著普賢菩薩透過佛陀大智慧力，措述諸佛海的各自因緣，以及如何具足無窮數的莊嚴世界，甚至十方國土的形成原因。這些皆為普賢菩薩的行願所圓滿，才能彰顯「世界成就品」。

於「華藏世界品」，佛陀發出口齒眉間光，嚴淨了十方世界的海跟地。其中的世界是各有各的依住、各有各的形狀、各有各的體性、各有各的莊嚴、各有各的行列。總共形成華藏世界二十重。從其中央大蓮華的世界之外，在右旋說起有一百個二十重世界，十不可說世界種，都在其光芒的照射之下莊嚴清淨，此為所謂普照十方熾然寶光明世界種。其下層世界稱之為最勝光偏照世界淨眼離垢燈佛，有一佛剎塵數世界圍繞。向上面要經過佛剎塵數世界才能進入第二層，然後次第到第十三層，就是娑婆世界，有十三剎塵世界圍繞；乃至二十層妙寶燄世界，有二十剎塵世界圍繞。所以「華藏世界品」統計起來，一個世界種有不可佛剎微塵數三千大千世界。廣說的話，便有十個不可說不可說的佛剎微塵數世界種，皆遍佈在華嚴莊嚴世界海裏面。表現出華藏世界的安布成立是具有無盡的莊嚴，其量是等虛空、被塵國、含法界。(註

二) 這些說明毘盧遮那佛無盡法界的妙莊嚴境，都是由法身智體與普賢願行才能得到佛海的婆羅密海。

於「毘盧遮那品」普賢菩薩再根據依報莊嚴的由來，解說那是往昔毘盧遮那如來居華嚴世界時，由於修因廣大，所以獲果無窮。勸勵我們祇要具備眾多的修持勝因，自然也可以證到這種嚴淨剎海。便舉出大威光太子，從見佛光明，而歷事諸佛，因而最後證得一切法門、一切利行、一切三昧，才得到十種不可說世界種，這是他獲果無窮的原因。其中之一便是獲得了念佛三昧：

二七八(五)盧舍那品：爾時一切功德本勝	二七九(五)毘盧遮那品：諸佛子，彼一切
須彌山雲如來，壽五十億歲，	功德須彌勝雲佛，壽命五十億
彼佛滅度後，有佛出世，號一	歲，彼佛滅度後，有佛出世，
切度離癡清淨眼王如來、普莊	名波羅蜜善眼莊嚴王，亦於彼
嚴童子，見是如來已，即得念	摩尼華枝輪大林中，而成正
佛三昧，普門海藏三昧……	覺。爾時大威光童子，見彼如
(大正九 四一八A)	來，成等正覺，現神通力，即
	得念佛三昧，名無邊海藏門；
	即得陀羅尼，名大智力法
	淵……如是等十千法門，皆得
	通達。(大正十 五六B)

以上第一會的六品經，就是在說明「所信因果」。以念佛法門來說，如果對毘盧遮那佛，及對毘盧遮那佛所彰顯出來的「一真法界」(註三)的秘密，不能引發信心的話，那麼，念佛的意義也就無法顯現了，宗教的信仰也就要落空。因此，「舉果勸樂生信分」這一會，對我們研究華嚴念佛法門的重要不可不了解。

第二節 修因契果生解分

一、差別因果周

所謂「差別因果周」，就是從一個圓滿因果領域裏面，去瞭解每一種差別世界所產生的前因後果，差別秩序的作用。「差別因」經歷了十信、十住、十行、十迴向、

十地及等覺法門，「差別果」就是妙覺法門。

第二會十信法門，由會首文殊師利菩薩介紹毘盧遮那佛往昔所修因果利生的諸種因緣，讓我們認識佛法，相信自己的本覺妙智，然後擇法而修，以便能住於微妙智慧的領域裡。

「如來名號品」說明如來尊號的不同隨眾生機宜設立的。「四聖諦品」使我們對世、出世間的因果現象進一步瞭解。「光明覺品」便是正說佛法內容。「菩薩問明品」說明十信慧解的真理。「淨行品」以清淨身口意無間斷成普賢法界行。「賢首品」賢首菩薩說修行所得功德，以解行相應才能圓證十信位而登賢位。於諸修行功德中，其中一項便是以念佛法門而獲得光明的實例，如經中說：

二七八(六)賢首菩薩品：

又放光明名見佛
彼光覺悟命終者
念佛三昧必見佛
命終之後生佛前
見彼臨終勸念佛
又示尊像令瞻敬
又復勸令歸依佛
因是得成見佛光（大正九 四
三七 B）

二七九(六)賢首品：

又放光明名見佛
此光覺悟將沒者
令隨憶念見如來
命終得生其淨國
見有臨終勸念佛
又示尊像令瞻敬
俾於佛所深歸仰
是故得成此光明（大正十 七
六 B）

此段就是標準的信願行念佛，念念光明見佛，命終之時就能往生到佛淨土去。這就是念佛修行所得到的功德真實。

第三會十住法門，佛從兩足指放光，升須彌山頂說法，表示學佛地位提高，到了賢人位次。在「昇須彌山頂品」，佛陀於忉利天宮顯無量廣博境界，猶如一輪明月。說明佛陀清淨法身，不動道場而遍滿一切處，隨機緣而應現。「須彌偈讚品」暢談諸法體性，舉十華世界，表因華的開敷，才可得智慧的佛果。「十住品」彰顯直心正念的真如法。「梵行品」指有作為之法皆非梵行，了知一切法即心自性。「發心功德品」

表從發初心住，其功德已難衡量。「明法品」令發心菩薩明白修行法門無限量，必須了解佛法理諦，如法奉行才能進趣十行法門。

第四會十行法門，十信法門以「佛的根本不動智」為正宗，十住法門以「證入法界智的如來果德理體妙慧」為正宗。雖然自利已圓滿，利他尚未圓熟，要以「佛的根本智，起普賢行」勤修十行法門。「昇夜摩天品」夜摩天王請佛陀解說十行法門。「夜摩天宮偈讚品」毘盧遮那佛從兩足趺放光，令功德林等菩薩深心相應，讚歎十行功德法的殊勝。「十行品」功德林菩薩入於菩薩善思惟三昧，宣講繁興而行不可思議法門、與法界等。十行中之「離癡辭行」，此菩薩成就正念，心無散亂，（註四）其中成就念佛不亂，如經中說：

二七八(七)菩薩摩訶薩，本無量劫修道行時，未曾惱亂眾生，正念三昧不斷……此菩薩無量種聲不能擾亂，所謂高大聲……於正念不亂，三昧不亂，境界不亂，入微妙法不亂，菩薩行不亂，修習菩提心不亂，念佛三昧不亂，……而不能亂於此菩薩甚深三昧。（大正九 四六八C）

二七九(七)菩薩摩訶薩，於無量劫，修諸行時，終不惱亂一眾生，令失正念……此菩薩摩訶薩，種種音聲不亂惑亂，所謂，高大聲……所謂正念不亂，境界不亂，三昧不亂，入甚深法不亂，行菩提行不亂，發菩提心不亂，憶念諸佛不亂，……而不能壞此菩薩心。（大正十一〇五A）

這是「離痴亂行」菩薩成就念佛三昧不亂，此是累劫常住於正念的成果。十行法門以十波羅蜜修法為根本，離痴亂行就是禪定法門。十行圓滿後，進趣到十迴向以前，還需要解說信、戒、慚、愧、聞、施、慧、念、持、辯等十種藏，這就構成「十無盡藏品」的主要內容。

第五會十迴向法門。十住是下賢位、十行是中賢位、十迴向是上賢位。十迴向是兼修利他行，亦即修迴向法。「昇兜率天品」，從十住位發展到此，一切智行悲願均已圓滿，即使十地、等覺位也沒有超出這個法藏的範圍，彰顯迴真向俗、迴智向悲。由於迴向心的廣大，兜率天王殿上的寶座，有百萬億層級，來會的諸菩薩也有

百萬億眾，其中有修持念佛迴向者，如經中說：

二七八(八)百萬億無熱天，合掌觀察心無厭足。百萬億善現天，恭敬禮拜。百萬億善見天，億念無量佛所，恭敬供養心無厭足。(大正九 四八一 A)

(九)以種種寶蓋供養如來，長養念佛三昧故。(大正九 四八一 C)

(十)現如來身無量無數，遠離癡妄安住真實，一切眾生歎無能盡教化一切，修念佛三昧，充滿法界，度脫眾生。(大正九 四八二 C)

二七九(八)百萬億無熱天，合掌念佛，情無厭足。百萬億善現天，頭面作禮，百萬億善見天，念供養佛，心無懈歇。(大正十一 一一七 A)

(九)持無數種種色藝，隨逐如來，又於佛所，起增上心。(大正十一 一一八 A)

(十)如來之身，非世言辭，而歎可盡，能令一切，常思念佛，充滿法界，廣度群生。(大正十一 一一八 C)

第八與第九項為諸天眾，來到兜率天宮謁見如來時，作念佛供養迴向情形。第十項為如來的威德能令眾生修持念佛法門。接著「兜率偈讚品」是菩薩讚頌十迴向當位之法。「十迴向品」正說十迴向所行法，將迴向迴向於三處，即真如實際是所證，無上菩提是所求，法界含識是所度。於無盡功德藏迴向中，也有關於念佛的情形：

二七八(十一)十迴向品：彼諸如來般涅槃已，受持守護諸佛正法，乃至法滅所修善根，念佛境界所修善根……菩薩摩訶薩，以此諸善根，皆悉迴向。(大正九 四九七 A)

(十二)菩薩摩訶薩，復如是迴向，令其所修一切佛刹……此諸菩薩，具足一切清淨功德，成就智慧，善能分別一

二七八(十一)十迴向品：般涅槃已，正法住世，乃至滅盡，於如是等，皆生隨喜，所有善根，菩薩如是，念不可說，諸佛境界，及自境界……悉以迴向，莊嚴一切，諸佛國土。(大正十一 一三三 A)

(十二)佛子，菩薩摩訶薩，復以善根，如是迴向……其諸菩薩，體性真實，智慧通

切世及眾生界，入深法界，
捨離愚癡入空寂界，成就念
佛，念不思議法，念清淨
僧，成就念捨。(大正九 四
九七C)

達，善能分別一切世界，
及眾生界，深入法界，及
虛空界，捨離愚癡，成就
念佛，念法真實，不可思
議，念僧無量，普皆周遍。
(大正十 一三三C)

以上為第五「無盡功德藏迴向」中，諸大菩薩修念佛法門迴向情形。於第六「隨順一切堅固善根迴向」中亦有念佛法門：

二七八(十三)十迴向品：令一切眾生，以
心莊嚴而自莊嚴，念佛三昧
普見諸佛……是為菩薩摩
訶薩惠施一切莊嚴具時善
根迴向。(大正九 五〇七
A)

(十四)復次菩薩摩訶薩，若有如
來興出於世，以大音聲普告
一切，如來出世如來出世，
令一切眾生得聞佛音，聞佛
音已，捨離自大憍慢放逸，
得見諸佛，堅固安住念佛三
昧，修佛境界未曾廢忘，恭
敬供養一切諸佛，常樂見
佛，以百千劫難值遇故，廣
為眾生說佛難遇，眾生聞
已，常欲樂見一切諸佛，心
大歡喜，恭敬供養，尊重讚
歎……。(大正九 五一三
C)

二七九(十三)十迴向品：願一切眾生，得
心莊嚴相入深禪定，普見諸
佛……是為菩薩摩訶薩惠施
一切莊嚴具時善根迴向。(大
正十 一四三B)

(十四)佛子，菩薩摩訶薩，若見如
來，出興於世，開演正法，
以大音聲，普告一切，如來
出世，如來出世，令諸眾生，
得聞佛名，捨離一切我慢戲
論。復更勸導，令速見佛，
令憶念佛，令歸向佛，令攀
緣佛，令觀察佛，令讚歎佛，
復為廣說佛難值遇，千萬億
劫，時乃一出，眾生由此，
得見於佛，生清淨信，踴躍
歡喜，尊重供養……。(大正
十 一五〇A)

第十四項說明佛出世難遇，今能見佛當勤精進堅固善根念佛迴向。於「真如相迴向」中亦有念佛法要：

二七八(十五)十迴向品：得清淨一切種 智，發菩薩心，普照一切， 正念三世一切諸佛，念佛 三昧悉得具足，滿足離害 正直之心，遠離怨敵，任 持眾生，充滿一切，而無 休息。(大正九 五二四 C)	二七九(十五)願得明達一切智處，發菩提 心，普照世間。願常正念三 世諸佛，諦想如來常現在 前。願住圓滿增上志樂，遠 離一切諸魔怨敵。(大正十 一六一 A)
---	--

第十五項念佛是不要忘失了正念，正念是諸佛正道法門之一。

第六會十地法門。賢位修滿以後，登上初地，晉入聖階。十地法門就是要說明菩薩所生活的世界裏面的生命形象與組織結構。十地菩薩的精神純為利他為主，其智慧可代表一切諸佛的根本智慧。因此，每一地都可成為菩薩的一個念佛法門，如經上說：(由於六十華嚴與八十華嚴於此的翻譯很相似，僅以八十華嚴作為錄出根據)

二七九(十六)十地品：佛子菩薩摩訶薩住此初地，多作閻浮提王，豪貴自在，常護正法，能以大施，攝取眾生，善除眾生慳貪之垢，常行大施，無有窮盡，布施愛語利行同事，如是一切諸所作業，皆不離念佛，不離念法，不離念僧，不離念同行菩薩，不離念菩薩行，不離念諸波羅蜜……。(大正十 一八三 C)

二七九(十七)佛子，此菩薩四攝法中，愛語偏多，十波羅蜜中，持戒偏多，……菩薩摩訶薩第二離垢地，菩薩住此地，多作轉輪聖王，為大法主，具足七寶，有自在力，能除一切眾生，慳貪破戒垢……布施愛語利行同事，如是一切，諸所作業，皆不離念佛、不離念法、不離念僧，乃至不離念具足一切種。……。(大正十 一八六 C)

二七九(十八)此菩薩於四攝中，利行偏多，十波羅蜜中，忍波羅蜜偏多……菩薩第三發光地，菩薩住此地，多作三十三天王，能以方便，令諸眾生，捨離貪欲，布施愛語利行同事，如是一切諸所作業，皆不離念佛、不離念法、不離念僧……。 (大正十 一八八 C)

二七九(十九)此菩薩，於四攝中，同事偏多，十波羅蜜中，精進偏多，……第四焰慧地。菩薩住此地，多作須夜摩天王，以善方便，能除眾生身見等惑，令住正見，布施愛語利行同事，如是一切諸所作業，皆不離念佛、不離念法、不離念僧……。 (大正十 一九〇 C)

二七九(二十)此菩薩，十波羅蜜中，禪波羅蜜偏多，餘非不修，但隨力隨分，佛子……第五難勝地。菩薩住此地，多作兜率陀天王，於諸眾生，所作自在，摧伏一切外道邪見，能令眾生，住實諦中，布施愛語利行同事，如是一切諸所作業，皆不離念佛、不離念法、不離念僧……。 (大正十 一九二 C)

二七九(廿一)此菩薩，十波羅蜜中，般若波羅蜜偏多，……第六現前地。菩薩住此地，多作善化天王，所作自在，一切聲聞，所有問難，無能退屈，能令眾生，除滅我慢，深入緣起，布施愛語利行同事，如是一切諸所作業，皆不離念佛，及至不離念具足一切種……。 (大正十 一九五 A)。

二七九(廿二)此菩薩，十波羅蜜中，方便波羅蜜偏多……第七遠行地。菩薩住此地，多作自在天王，善為眾生，說證智法，令其證人，布施愛語利行同事，如是一切諸所作業，皆不離念佛，乃至不離念具足一切種……。 (大正十 一九八 A)。

二七九(廿三)此菩薩，十波羅蜜中，願波羅蜜增上……第八不動地。住此地，多作大梵天王，主千世界，最勝自在，善說諸義，能與聲聞辟支佛諸菩薩波羅蜜道，若有問離世界差別，無能退屈，布施愛語利行同事，如是一切諸所作業，皆不離念佛……。 (大正十 二〇一 A)

二十九(廿四)此菩薩，十波羅蜜中，力波羅蜜最勝……第九地善慧地。住此地，多作二千世界主，大梵天王，善能統理，自在饒益，能為一切聲聞緣覺，及諸菩薩，分別演說波羅蜜行，隨眾生心，所有問難，無能屈者，布施愛語利行同事，如是一切諸所作業，皆不離念佛，……。(大正十 二〇四 A)

二七九(廿五)此菩薩，十波羅蜜中，智波羅蜜，最為增上……第十法雲地……菩薩住此地，多作摩醯首羅天王，於法自在，能授眾生，聲聞獨覺，一切菩薩，波羅蜜行，於法界中，所有問難，無能屈者，布施愛語利行同事，如是一切諸所作業，皆不離念佛……。(大正十 二〇八 B)

以上十地，每地皆為一念佛法門。十波羅蜜配合修行，斷十種重障，證十種真如。其中於「八地」說明如來身有十身，即菩提身、願身、化身、力持身、相好莊嚴身、威勢身、意生身、福德身、智身、法身。

第七會中的「等覺位」菩薩可以與佛面面相敘了，也就是說菩薩的精神已經到達與佛平等精神的境界。此會以如來為會主，經由他放眉間口光，而解說等妙覺法門共十一品經，包括平等因果周的「普賢行品」和「如來出現品」。「十定品」、「十通品」、「十忍品」三品，是說明概括因果、初終、始末並不離開剎那之際的果行。尤其從「阿僧祇品」到「如來出現品」都是在說明成就佛果後三業廣大自在行門。其中「阿僧祇品」說明如來心業廣大自在，徧一切數；「如來壽量品」說明如來運命廣大自在，窮一切時；「菩薩住處品」說明如來行攝生廣大，常住自在，徧一切處；「佛不思議品」是讚歎佛三業神德廣大自在，一念普現；「如來十身相海品」是說明佛十身所具足業報功德莊嚴廣大自在，深廣無涯；「如來隨好功德品」說明佛三業所順、法身所感功德廣大自在，如隨塵數相就有塵數好；「普賢行品」是說明佛的三業果行，徧周廣大自在，因赅果海，融通智門，廣範施設利益眾生行門；「如來出現品」是說明佛的覺行徧周，常處於一切世間，無時不出現廣大自在，為果徹因源。八品經總括言之，是在讚歎佛陀果行及智德二業的功用，進而談到莊嚴報的廣大自在。

第七會有關念佛法門的資料如下：

以上四項，是以修善根心、清淨心、供養心、除欲心來念佛的。

二七九(廿六)佛不思議法品：一切諸佛，為一切世界海中種種眾生海，修大善根念佛三昧，行菩薩行，觀察諸佛無有厭足。(大正九 五九六C)

(廿七)佛不可思議法品：或說隨時清淨念佛得見如來，滅除眾苦，皆令清淨。(大正九 五九七A)

(廿八)佛不可思議法品：又以爪牙頭髮起塔供養，眾生見已念佛法僧，發起恭敬供養之心。(大正九 五九七B)

(廿九)佛小相光明功德品：諸天子，五欲纏心，修念佛三昧，皆悉除滅，是故諸天子，當知報恩，一向敬念盧舍那菩薩。(大正九 六〇五B)

二七九(廿六)佛不思議法品：一切諸佛，昔於一切無數世界種種眾生，心樂海中，勸令念佛，常勤觀察，種諸善根，修菩薩行，歎佛色相微妙第一。(大正十 二四七C)

(廿七)佛不可思議法品：或為宣說念佛三昧，令其發心常樂見佛，而做佛事。(大正十 二四八A)

(廿八)佛不思議法品：牙齒爪髮，咸以起塔，令其見者，皆悉念佛、念法、念僧，信樂不迴，誠敬尊重，在在處處，布施供養，修諸功德。(大正十 二四八B)

(廿九)隨好光明品：貪欲纏心，亦復如是，終不能生念佛之意，諸天子，汝等當知恩報恩。(大正四八 二五六A)

於「十身相海品」中，所稱的十蓮華藏世界海微塵數大人相，指的是九十七種大人相，意思是九十七種大人相，必須到達十蓮華藏世界海微塵數身相，才可稱為「十身相海」，萬德莊嚴。在「十地品」中的第八地，說法界合其體為十身，包羅無外，與萬化境界齊其用。八地說：知如來身有菩提身、願身、化身、力持身、相好莊嚴身、威勢身、意生身、福德身、智身共十身。這是對佛身的認識。

二、平等因果周

「平等因果周」共分二品，平等因是「普賢行品」，平等果是「如來出現品」。澄觀大師認為前面的差別因，是為了成就普賢菩薩的圓因：差別果的妙覺位是為了成就如來性起出現的菩提佛果。圓因滿果，依性起修，依性起用，讓差別相盡，因果體均，自然可以到達同歸一理的地步，所以說它是平等因果。

「如來出現品」的念佛法門：

二七八(卅)寶王如來性起品：若有念如 來者，得念佛三昧。正念不 亂。(大正九 六二九C)	二七九(卅)如來出現品：若於如來，生憶 念者，則得念佛三昧清淨。(大 正十 二七七B)
--	---

這是針對「應云何知於如來應正等覺，見聞親近」，所以念佛三昧中可以得到正念不亂，可以清淨，則「應知於如來所，見聞親近，所種善根，皆悉不虛」了，這就是「應正等覺」的效用。

第三節 託法進修成行分——成行因果周

第八會離世間品，普菩薩入「佛華藏莊嚴三昧」。表示證理圓潔，理智無二，交徹圓融，彼此俱亡，能所斯絕的三昧妙境。所謂「法」，就是普慧菩薩提出成就佛果的二百個行相問題，普賢菩薩給予題十答而成兩千個答案的普賢勝行，由於起行圓融，所以叫做圓融門。

其中有一問是如何是菩薩十種道時，第七道的「念」便是有關念佛法門的：

二七八(卅一)離世間品：七念是菩薩道， 所謂念佛，於一毛道，見一 切佛教化眾生。(大正九 六五五A)	二七八(卅一)離世間品：七念是菩薩道， 所謂念佛，於一毛孔，開悟 一切眾生心故。(大正十 三〇〇B)
---	---

這裡的念佛是遍一切處的念佛，因為於一毛孔中都有無量佛在教化眾生故。

「離世間品」中，有三問題有關「身」和一問有關「十佛」的問題，這裡以八十華嚴中的身例出：

一、第一百問：菩薩摩訶薩、有十種身，所謂不來身、不去身、不實身、不虛身、不盡身、堅固身、不動身、具相身、無相身、普至身是為十。（大正九 二九七 B）

二、第一百零二問：菩薩摩訶薩、所謂諸波羅蜜身、四攝身、大悲身、大慈身、福德身、智慧身、法身、方便身、神力身、菩提身是為十。（大正十 二九七 C）

三、第一百四三問：菩薩摩訶薩、復有十種身，所謂人身、非人身、天身、學身、無學身、獨覺身、菩薩身、如來身、意生身、無漏法身是為十。（大正十 三〇三 A）

四、第十八問：菩薩摩訶薩、復有十種身，所謂成正覺佛、願佛、業報佛、住持佛、涅槃佛、法界佛、心佛、三昧佛、本性佛、隨樂佛。（大正十 二八二 A）

以上三種十身，十佛作為比對參考。

第四節 依人證入成德分——證入因果周一

第九會入法界品，是華嚴經最後一分，屬於證分。是依善財童子拜訪了五十三位善知識，最後於彌勒樓閣，證入了一真法界。於首參德雲比丘，便是修學念佛法門的，叫做「憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門」，介紹如下：

二七八(卅二)入法界品：

- ①得圓滿普照念佛三昧門
 - ②得一切眾生遠離顛倒念佛三昧門
 - ③一切力究竟念佛三昧門
 - ④得諸法中心無顛倒念佛三昧門
 - ⑤得分別十方一切如來念佛三昧門
 - ⑥得不可見不可入念佛三昧門
 - ⑦得諸劫不顛倒念佛三昧門
 - ⑧得隨時念佛門
 - ⑨得嚴淨佛剎念佛三昧門
 - ⑩得三世不顛倒念佛三昧門
 - ⑪得無壞境界念佛三昧門
 - ⑫得寂定念佛三昧門
 - ⑬得離月離時念佛三昧門
 - ⑭得廣大念佛三昧門
 - ⑮得微細念佛三昧門
 - ⑯得莊嚴念佛三昧門
 - ⑰得清淨事念佛三昧門
 - ⑱得淨心念佛三昧門
 - ⑲得淨業念佛三昧門
 - ⑳得自在念佛三昧門
 - ㉑得虛空等念佛三昧門
- (大正九 六九〇A)

二七九(卅二)入法界品：

- ①智光普照念佛門
 - ②令一切眾生念佛門
 - ③令安住力念佛門
 - ④令安住法念佛門
 - ⑤照耀諸方念佛門
 - ⑥入不可見處念佛門
 - ⑦住於諸劫念佛門
 - ⑧住一切時念佛門
 - ⑨住一切剎念佛門
 - ⑩住一切世念佛門
 - ⑪住一切境念佛門
 - ⑫住寂滅念佛門
 - ⑬住遠離念佛門
 - ⑭住廣大念佛門
 - ⑮住微細念佛門
 - ⑯住莊嚴念佛門
 - ⑰住能事念佛門
 - ⑱住自在心念佛門
 - ⑲住自在業念佛門
 - ⑳住神變念佛門
 - ㉑住虛空念佛門
- (大正十 三三四B)

以上首參德雲比丘所說二十一種智光普照念佛門，澄觀大師將它們歸納成五種情形：緣境念佛、攝境唯心念佛、心境俱泯念佛、心境無礙念佛、事事無礙念佛五門。(註五)

又於第五參見解脫長者，長者說：「我若欲見安樂世界阿彌陀如來，隨意即見……知一切佛及與我心，悉皆如夢……如是憶念，所見諸佛皆由有心。」（註六）這是以心緣佛境，能夠如此者便是觀想念佛。

又於「普賢行願品」稱讚如來者：「所有盡法界虛空界……極微塵數佛，一一佛所皆有菩薩海會圍繞，我當悉以甚深勝解現前知見……稱揚讚歎一切如來諸功德海窮未來際，相續不斷……如是虛空界盡、眾生界盡、眾生業盡、眾生煩惱盡，我讚乃盡。而虛空界乃至煩惱無有盡故，我此讚歎無有窮盡，念念相續，無有間斷，身語意業，無有疲厭。」（註七）此是普賢十大願王中第二大願讚歎如來，普賢以身語意來讚歎如來，念念相續，無有間斷。

又云：「又復是人臨命終時，最後剎那，一切諸根悉皆散壞……珍寶伏藏，如是一切無復相隨，唯此願王不相捨離，於一切時引導其前，一剎那中，即得往生極樂世界。到已，即見阿彌陀佛、文殊師利菩薩、普賢菩薩、觀自在菩薩、彌勒菩薩等，此諸菩薩所共圍繞。」（註八）從這裡我們可以發現，普賢行願的最後歸宿卻是倡導淨土。於是，於最後結歸迴向中，偈云：

願我臨欲命終時，盡除一切諸障礙；
面見彼佛阿彌陀，即得往生安樂刹。
我既往生彼國已，現前成就此大願；
一切圓滿盡無餘，利樂一切眾生界。（註九）

這是命終往生極樂，於彼國土圓滿普賢大願的結語。本來，普賢十大行願是成就如來功德的法門，而華嚴經正是列示如來無盡功德的大經，這表示，要想成就如來的殊勝功德，勢必要能證普賢行願，才能令入法界。可見普賢行願在整部華嚴經中是具有歸根結穴的地位。如今，普賢行願導歸淨土，可以說同時也是淨土宗的歸根結穴。這在念佛法門來說，普賢行願導歸淨土的概念，自然形成一種趨勢。

註 釋：

- 註 一：八十華嚴疏鈔全名『大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔』為唐朝澄觀大師所述。收於大藏經第三十六冊經疏部。
- 註 二：參照楊政河著『華嚴哲學研究』一書，書前附有圖片說明，如「三界次第安立圖」、「普照十方熾然寶光明世界種」、「二十重華藏世界圖」、「週圍各十百世界種形狀安立圖」、「華藏世界莊嚴海安立圖」、「右旋圍繞十世界種圖」、「十方世界海安立圖」等。文字說明於頁三十六，慧炬出版，民國七十六年三月出版。
- 註 三：澄觀大師於『華嚴疏鈔』第一卷中說：一真法界，本無內外，不屬一多，佛自證窮，知物等有，欲令物悟，義分心境；境為所證，心為能證。並說「一真法界為玄妙體」，它是一切諸法所依之而起的性體，古德稱之為「本源真心」。
- 註 四：「離痴亂行」或「無痴行」：法門雖然不同，可是一切合同卻毫無差誤，常住正念，因定慧明正，恆無散亂。
- 註 五：澄觀『華嚴疏鈔』卷七二，頁十六。台北華嚴蓮社印行，第八冊，民國六十七年版。
- 註 六：大正藏，三三九中。
- 註 七：澄觀『華嚴疏鈔』第九冊，卷二，頁二七。
- 註 八：澄觀『華嚴疏鈔』第九冊，卷三，頁五八。
- 註 九：澄觀『華嚴疏鈔』第九冊，卷四，頁五五。

第三章 華嚴宗之念佛

華嚴宗諸祖大師的智慧貢獻，常被認為是哲學的一種體驗而非宗教的那種情緒，因此華嚴宗觀門部分不被視為實踐的同時，而被視為實踐的念佛法門，其命運地位在華嚴宗裡又是如何呢？從初祖杜順大師所僅剩下來的著作「華嚴五教止觀」來看，初祖與念佛法門的關係可說是無法追溯了。我們從歷史觀點來看與此同期之天台宗開祖智顗大師，（註一）其著書如觀無量壽佛經疏、阿彌陀經義疏、淨土十疑論、五方便念佛門等，雖然此等諸書被認為是後人之假作，但至少我們已知此時期有關淨土與念佛的著作已相當普遍，何以念佛法門於華嚴宗，至四祖澄觀及五祖宗密始有論述，而二祖智儼和三祖法藏也僅有佛身佛土之撰作，可見華嚴宗先祖當時的研究方向和溺愛一般了。

第一節 智儼之佛身與佛土論

『華嚴經』中舉佛有不同的十身，而智儼最早把十身具足的法身佛分為二種，提出解境十佛和行境十佛的分說（註二）。所謂解境十佛，解境，解悟照了的境界。此是說華嚴圓教的菩薩以真實智解照見法界時，不論有情無情，森羅萬象，都視為佛身。依十表無盡的深意，說為十身。所謂行境十佛，行境，絕修證的境界。此是說華嚴圓教的菩薩完成修行時，所證得無礙圓滿的佛身，即如來所得的十身。解境十佛具體說是：

第一，眾生身，即有情眾生世間。

第二，國土身，指眾生的居處，山河大地，即國土世間。

第三，業報身，指生上面二身的業、煩惱。

第四，聲聞身，調觀四諦，求涅槃所證身，即聲聞的果位。

第五，緣覺身，調觀十二因緣，求涅槃所證身，即緣覺的果位。

第六，菩薩身，調修六度求菩提所證身，即求佛果者。

第七，如來身，調因圓果滿的完成佛果者。

第八，智身，調能證的智慧。

第九，法身，調所證的真理。

第十，虛空身，指以上諸身的所依皆為空，顯無礙自在，即毘盧遮那如來身相（註三）。

以上第一至第三為染分身，第四至第九為淨分身，第十是染淨不二分身。又十身中，第二為器世間，第一和第三至第六為有情世間，第七至第十為正覺世間。即此十身融攝三世間，或融此三世間為一佛身（毘盧遮那正覺之體）。又以十身及自身遞相互作，圓融無礙，所以也稱融三世間十身。總之，山河大地，有情眾生，悟界三身，一切現象，都是佛體，束為修身，此為解境之佛。行境十佛是菩薩修行成就而將解境十身中如來身開為十身，即：

第一，菩提身，謂於菩提樹下，朗然大悟，成正覺佛。

第二，願身，願生於兜率天的佛事。

第三，化身，普應群機，隨類化現的佛身。

第四，住持身，謂真身及於舍利，住持世間，永久不壞。

第五，相好莊嚴身，指無邊相好莊嚴的實報之身。

第六，勢力身，威德廣大，攝伏一切的佛身。

第七，如意身，謂隨自他意，處處受生，廣度眾生。

第八，福德身，謂福德具足，如海遍圓。

第九，智身，謂妙智圓明，通達無礙。

第十，法身，謂法性真常，清淨圓明，周遍世界。（註四）

以上十身即佛十德，十德不離一身，另無他佛。毘盧遮那法身是真理和德行的光輝體現，最高智慧和最大功德的化身，能開能合，是融即三身，廣攝三世間，具足十身，周遍法界，圓融無礙的一大法界。佛的體用與法界相同，萬化即真，萬有即佛體，世間即佛身，宇宙就是佛，佛就是宇宙，無障無礙。

智儼於其所著之『華嚴孔目章』第一卷，十種淨土章中，立有一乘淨土之十種情形：

依小乘義，無別淨土。依三乘義，則有別淨土。略準有四，一化淨土，謂化現諸方所有淨土。二事淨土，謂諸方淨土眾寶所成。三實報淨土，謂諸理行等所成，謂三空為門，諸度等為出入路。四法性淨土，所謂真如，謂以依無住本，立一切法。一乘淨土依準有十，為此娑婆世界中，諸四天下，教化一切：一有種種身，二有種種名，三有種種處所，四有種種形色，及有種種長短，五有種種壽命，六有種種諸得及以諸人，七有種種諸根，八有種種生處，九有種種業，十有種種果報。如是種種不同，眾生所見亦異。(註五)

當被問及：「欲明淨土，啊故及辨眾生分齊，不同？」大師答：「佛土自融，與法界等，無別可別。何以故，由是佛土，稱法界故。若欲取別，知其分齊，依眾生心，業行增減，定心昇沈，清濁差別，印成佛土，亦差別也。」又問：「一乘淨土，大小多少染淨差別，云何得知分齊同異？」大師答：「一乘淨土，一即是多，多即是一，具如此論廣釋。」

依此看來，華嚴一乘淨土之種種之分齊，唯依眾生心，印成佛土差別。如大乘起信論所說：「當知世間一切境界，皆依眾生，無明妄心，而得住持。是故一切法，如鏡中像，無體可得，唯心虛妄。以心生則種種法生，心滅則種種法滅故。」由此可知，一乘淨土，稱法界性而成，法界性者，眾生心也。(註六)

第二節 法藏之佛身與佛土論

法藏大師(註七)為智儼之門人，於所著『華嚴一乘教義分齊章』卷第三之「立十佛以顯無盡」裡(註八)，為了顯示法界無盡緣起的奧義，則以解境十佛為主，這與智儼大師為了強調修因感果的關係，重在行境十佛的一個異趣。解境十佛即同智儼大師所說。

大師繼承了智儼的三乘教旨的四淨土說，在『華嚴經探玄』卷三記載：「以諸佛之土有自住處及攝化之別。自住處即佛自內證土，有法性土，自受用土，實德土之三種。攝化處即攝化眾生之土，此有他受用土，變染土，化身土之三種。其中，變染土指維摩經之足指按地暫變之淨土，化身土指西方安養長時之化土。此開自受用土為自受用、實德二土；開變化土為變染、化身二土。」此即同智儼大師三乘教旨的四淨土說。(註九)探玄記中法藏指出：小乘教以釋迦佛陀誕生的娑婆世界為佛報

土，此外別無淨土。大乘始教以佛自受用報身所居土為佛土，是為理想界的淨土，又真如為法身佛的淨土。大乘終教在三界之外建立「無勝莊嚴世界」，為釋迦佛陀實報身的淨土。頓教不說有形的國土，唯有無相離念的「法身土」。圓教認為，淨土即穢土，穢土即淨土，現實世界即是佛土，悟之即為淨土，迷之即為穢土。別教一乘不滿足於淨穢不二的說明，而建立獨特的佛土論（註十）。

『華嚴經』把佛土分為國土海和世界海兩種，法藏據此在『華嚴經探玄記』卷三、四和「華嚴一乘教義分齊章」卷三中對國土海和世界海作了系統的闡發。法藏說：

若別教一乘，此釋迦牟尼身，非但三身，亦即是十身，以顯無盡。然彼十佛境界所依有二：一、國土海，圓融自在，當不可說……二、世界海，有三類：（一）、蓮華藏莊嚴世界海，具足主伴，通因陀羅等，當是十佛等境界。（二）、於三千界外，有十種世界海：1 世界性，2 世界海，3 世界輪，4 世界圓滿，5 世界分別，6 世界旋，7 世界轉，8 世界蓮華，9 世界須彌，10 世界相。此等當是萬子已上輪王境界。（三）、無量雜類世界，皆遍法界，如一類須彌樓山世界，數量邊畔，即盡空虛遍法界；又如一類樹形世界，乃至一切眾生形等，悉亦如是，皆遍法界，互不相礙。（註十一）

法藏站在別教一乘的立場，強調國土海是悟證佛果的真如世界，是佛果自體所居的依據，是不啊說，不可思議的。法藏從華嚴的相待差別的原理出發，順應眾生能知的機緣，以佛可教化的世界為世界海。世界海也就是佛教所教化的世界，此又分為三類，即蓮華藏莊嚴世界海、十重世界海、無量雜類世界海，如經上所說。眾生若能修持圓行，悟解華嚴真理，就能體悟華藏世界的境界。

法藏大師對佛身佛土方面都表現了自己的立場，唯對念佛方面卻未給予正面的見解，或許是由於「教相即觀法」的概念原故吧？或是我們根本就沒有了解大師，需要做進一步的追索！法藏大師的同學，新羅的義湘大師，在念佛法門方面提供了意見。

初學華嚴便教念佛之重要，智儼大師之新羅弟子義湘在其『法界圖記叢髓錄』（註十二）之中寫到：「貞元經吉祥雲知識疏云，問法門無量，何以初友便教念佛，答略有十義：（一）念佛三昧眾行先故；（二）依佛方能成勝行故；（三）功高易就以將寸物故；（四）觀通深淺能遍攝故；（五）消滅重障為勝緣故；（六）雙兼人法易加護法；（七）十地菩薩皆念佛故；（八）三寶吉祥經初說故，初此念佛海雲說法，妙住依僧為次第故；（九）即心即佛易一境故；（十）為表初住緣佛發心樂供養故。」從以上十義內容來看，義湘不愧華嚴學家一名，對於念佛所念有那些差別，又以三身十身（註十三）的為觀之不同，分為十種，即：

- （一）若作是觀佛以法為身，清淨如虛空，無念念者即念真如，是念法身。
- （二）花藏世界海法界無差別，依真而住不依國土，是念性土。
- （三）十蓮花藏塵數相，此等皆是念報身相。
- （四）有無盡德，一一難思念報內德。故上經云，一切威儀中常念佛功德，晝夜無暫斷。如是業應作。
- （五）觀花藏剎無量寶嚴量周法界，是念報土。
- （六）或觀佛相具三十二，若總若別若逆若順，丈六千尺，此等皆是念化身相。
- （七）十力無畏十八不共，此等皆是念化身相。
- （八）餘方淨土水鳥樹林，此等皆是念化身依。
- （九）前二是性，後六是相，相外無性性外無相，交徹真佛真土，是念第九性相無礙。
- （十）以性融相相隨性融，令前九門合為一揆，故德德無盡相相無窮，塵塵剎滿猶如帝網是第十念。（註十四）

以上十種十身三身為觀之不同是所念之差別，能念的歸納則五種：

- （一）緣境正觀念佛門，若真若應若依若正，皆是境故稱名屬口，非真念故略而不言。
- （二）攝境唯心念佛門，是心是佛是心作佛，諸佛正遍知海，從心想生，況心佛眾生三無差別。

(三)心境俱泯念佛門，心即是佛心即非心，佛即是心佛亦非佛，非心非佛遠離一切故，無所念方為真念。

(四)心境無礙念佛門，雙照事理存亡無礙等，真門之寂寂何佛何心，鑒事理之明，明常心常佛，雙亡正入寂照雙流。

(五)種種無盡念佛門，理既無盡以理融事，事亦無盡，故隨一門攝一切門融。(同註十四)

義湘大師的五種能念心的歸納，非常相似於智顗大師的五方便念佛門。(註十五)可見當時的華嚴學者，受淨土宗的影響，亦同天台學者一樣，對本門念佛義理做進一步的詮釋。智顗大師的五方便念佛門對後代的華嚴學者的影響不可說不起很大的作用。

第三節 李通玄之十淨土

李通玄又號棗柏大士(註十六)，所著『新華嚴經論』第六中，廣就諸經論所說，分別有十種淨土，以判攝其權實。今列舉其所說之十種淨土：

- 一、阿彌陀經之淨土，為一部分取相凡夫未信法空之實理者，開示專誠憶念之法，使其心得一分清淨，得以生此淨土，其土是權非實。
- 二、觀無量壽經之淨土，為一部分未信法空之實理者，觀想彼佛色像，得生淨土，此亦權非實。
- 三、維摩經之足指按地之淨土，以神力而暫現，是實報土，但其境不寬廣。
- 四、梵網經之淨土，為三乘菩薩，示一分報土之境，尚未圓滿。
- 五、摩訶首羅天淨土，為權教菩薩，染淨未亡者說，故尚非實說。
- 六、涅槃經中指出釋尊之實報土為無勝淨土，為三乘權教之一分淨染未亡者說。
- 七、法華經三變淨土，亦為染淨未亡之權教菩薩說，均是權非實。
- 八、靈山淨土，此引權教菩薩染淨未亡者，令知即穢而恆淨，此土是實非權。
- 九、唯心淨土，指維摩經中其心淨即佛土佛說，此自證自心，是實淨土。
- 十、毘盧遮那佛所居之淨土，即十佛剎微塵數蓮華藏佛國土，總含淨穢而無淨無穢，無有上下彼此自他之相，一一佛土皆遍法界，無障無礙，此土即實說之報土。(註十七)

李長者判攝蓮華藏世界及唯心淨土，為最上實之淨土；阿彌陀經及觀經之淨土為誘引未知法空之實理者，而示有相之淨土，故說是權說。李長者此判攝，後來因為四十華嚴之譯出，以十大願王導歸極樂之說，而受到批判。認為彌陀淨土是實非權。

第四節 澄觀之五門念佛論與五方便念佛門

澄觀所著『華嚴經疏』第五十六中，解釋華嚴經入法界品功德雲比丘所說二十一種念佛三昧門。以約能念之心，歸納不出五種：

- 一、緣境念佛門：謂緣客觀之境而念佛，若念真身，念應身，若念正報，念依報，但稱佛名，皆名緣境念佛。
- 二、攝境唯心念佛門：攝所觀之依正二報，觀是心是佛，是心作佛。
- 三、心境俱泯念佛門：能觀之心，所觀之境，俱泯亡絕相不可得。
- 四、心境無礙念佛門：心境融通，無有障礙，即事理雙照，存泯無礙。
- 五、種種無盡念佛門：觀一即一切，一切即一，相即相入，種種無盡。（註十八）

此中第一、第二兩門為五教中之始教，第三門是頓教，第四門是終教，第五門是華嚴圓教。此五門與義湘大師之五門相似，故亦被視為五方便念佛門之延續。澄觀大師於『華嚴經隨疏演義鈔』第八十五卷中，列有五方便念佛門如下：

- 一、稱名往生念佛門：口稱南無阿彌陀佛時，心必願生彼國土，即是名往生門。
- 二、觀像滅罪念佛門：想念佛身，專注不已，遂得見佛，罪障悉皆消除，是觀相滅罪門。
- 三、攝境唯心念佛門：又觀此佛從自心起，心外無別境界，即是諸境唯心門。
- 四、心境無礙念佛門：又觀此心，亦無自相可得，即是心境俱離門。
- 五、性起圓通念佛門：趣深寂定，放捨一切心意識，將入涅槃，諸佛加被，興起智門，一念之頃能以一身為無量身，任運淨佛國土，成就眾生，圓滿普賢之願因，窮盡佛法之源底，如是名為性起圓通門。（註十九）

此五種方便次第念佛門，是澄觀大師引古人之說，其中第五門為緣起圓通念佛門，澄觀大師判其義不出事理無礙之範圍，因此改之為「性起圓通念佛門」才合乎事事無礙之意義。

澄觀大師於『華嚴經行願品疏鈔』中，對於普賢十大願王導歸極樂的說法，如是表示：不生華藏而願生極樂，略有四意：

- 一、有緣故。
- 二、欲使眾生歸憑情一故。
- 三、不離華藏故。
- 四、即本師故。（註二十）

大師此四種說法，可以預測到，將使華嚴行者對淨土法門之信仰，產生莫大的影響。

第五節 宗密之四種念佛與三淨土說

宗密為澄觀之門人（註二一），其所著『普賢行願品疏鈔』第四說：欲違生死之惡緣，遂順菩提之正略，必須念佛。然念佛總說有稱名念，觀像念，觀相念，實相念四種之別：

- 一、稱名念：專唱佛之名號，如文殊般若經云：復有一行三昧，欲入此三昧，應處空閑，捨諸亂意，不取相貌，繫心一佛，專稱名字，隨佛方所，端坐正向，能於一佛念念相續，即能於此念中見三世諸佛。
- 二、觀像念：謂觀如來塑畫等像，如大寶積經說：觀畫像不異如來，成就五通，得普光三昧，見十萬佛。
- 三、觀想念：謂觀佛相好：有觀佛一相或觀全身之別。觀一相者，如觀佛三昧經說觀白毫相，若觀此相，不論成與不成，皆滅九十億劫生死之重罪，常蒙攝受也。若觀全身者，如坐禪三昧經云：若求佛道，入禪先當繫心，念佛全身，莫念地水火風等諸餘之法。常念佛身，見十方三世諸佛悉在目前，除無量劫之罪。

四、實相念：又名法身念，即觀自身及一切法之真實自性，文殊般若經云：不生不滅，不去不來，非名非相，是名為佛，如自觀身實相，觀佛亦然。又云：繫緣法界一相名一行三昧。智度論云：不以色身及相好念，以佛身自無所有故。又華嚴經云：一切諸佛身，唯是一法身，念一佛時，即一切佛。此皆說明實相念佛。(註二二)

宗密此四種念佛，大旨與澄觀等主張無異，可說亦導源於五方便念佛門(註二三)。又在其所著『普賢行願品疏鈔』第六中，類別淨土有常寂光土、常受用土、常變化土三種：

- 一、常寂光土亦法性土，即法界真理不生不滅故名常，無相無為故名寂，性離垢染，體常明照故名光，萬德之依止故名土，為法身所依之土。
- 二、常受用土，有自受用他受用兩種，自受用土是大圓鏡智淨識所現，為自受用身之所依止。他受用土是平等性智所變，為他受用身之所依止，地上菩薩受大法樂。
- 三、變化土由成事智大悲願力，為未登地菩薩、二乘及異生所變現，通於淨、穢，為三類化身之依止。(註二四)

變化之淨土，如阿彌陀佛國，穢土如釋迦牟尼佛之娑婆世界。此大體依於傳承之說。因華嚴經關涉到普賢行願故。亦說彌陀淨土之往生。宗密大師之行願品疏鈔第六卷中，依澄觀大師的說法解釋說：

- 一、彌陀願重，偏接娑婆界人。
- 二、但聞十方皆妙，彼此融通，初心忙忙，無所依託，故方便引之，使歸憑之情專一。
- 三、華藏世界橫豎交絡，成世界網，故知阿彌陀佛國不離彼之華藏世界也。
- 四、阿彌陀佛，觀自在等皆表本師毘盧遮那之德，阿彌陀即不離本尊遮那。(註二五)

可見，宗密大師亦繼承澄觀之說法，以阿彌陀佛表本師毘盧遮那之德，彌陀淨土之信仰在華嚴行者來說亦漸站在一重要地位，這是可以預測到的一件事情。

註釋：

註 一：智顗大師生於西元五三八年，寂於西元五九七年。杜順大師生於西元五五八年，寂於西元六四〇年，年代較晚。

註 二：智儼大師著『華嚴經內章門等雜孔目章』卷二，大正四五，五五九下。

智儼大師（六二〇—六六八），作有華嚴經搜玄記，五十要問答等。

註 三：『華嚴孔目章』第二卷，大正四五，五六〇上。

註 四：同上。

註 五：『華嚴孔目章』第一卷，大正四五，五四一上。

註 六：參考『淨土法門集』頁一二八，「華嚴一乘淨土觀」釋成一著，萬行雜誌社印行，萬行叢書^⑤，民國八二年三月版。

註 七：法藏大師，字賢首，（六四三—七一二），本康居國人，祖父歸順唐，移居長安。作有華嚴經探玄記、五教章、華嚴旨歸、華嚴經傳記、金獅子章等。

註 八：法藏著『華嚴一乘教義分齊章』卷第三，大正四五，四九九上。

註 九：法藏『華嚴經探玄記』卷三，大正三五，一五八上。

註 十：詳見『探玄記』卷三，大正三五、頁一。五下，一五八上，一六二下至一六五中。

註十一：法藏『華嚴一乘教義分齊章』卷三，大正四五，頁四九八中。

註十二：義湘『法界圖記叢髓錄』，收於大正四五，頁七五八中。義湘（六二一至七〇三）西元六五〇來華，於終南山至相寺事師智儼座下，西元六七一歸國。

註十三：三身即大乘經典闡發的佛三身說，以真如理體為法身，以生身為應身，在法身與應身之間別立報身是也。十身即同智儼大師所說同。

註十四：大正四五，七五八下。

註十五：傳說是導源於智顗所作五方便念佛門之說，但後來亦證明非智顗之真撰。參考『中國淨土教理史』頁二一〇，望月信亨著，世界佛學名著譯叢書 51，華宇出版社，民國七十六年五月初版。

註十六：李通玄（六三五一—七三〇）唐代華嚴學者，開元七年（七一九）隱於太原府壽陽方山之土龕，參究新譯華嚴經，每日以棗類，柏葉餅為食，世稱棗柏大士，開元十八年坐化，享年九十六歲。著有華嚴疏四十卷，著決疑論，華嚴會釋等書。

註十七：『新華嚴經論』卷六，大正三六，七五九中。

註十八：『大方廣佛華嚴經疏』卷五六，大正三五，九二四中。澄觀（七三八—八三九）著述頗豐。

註十九：澄觀『華嚴疏鈔』卷八五，大正三六，六六七中。又參考『中國淨土教理史』頁二一〇之解釋。

註二十：『華嚴經行願品疏』續藏經七冊，三八五後上。

註二一：宗密（八〇一—八四一）果州西充人（四川省），八一六年入終南山，著圓覺經疏、普賢行願品疏鈔、禪源諸詮集都序等書。

註二二：『華嚴經行願品疏』續藏七冊，四五七後上。

註二三：智顗『五方便念佛門』大正四七、八二上。

註二四：『華嚴經行願品疏』續藏七冊，四九二後上。

註二五：『華嚴經行願品疏』續藏七冊，四九九前下。

第四章 華嚴念佛五義

華嚴念佛五義即清朝彭際清居士所撰『華嚴念佛三昧論』中的內容，就是以五個勝義來貫徹華嚴的整部經。(註一)此論直從宗密大師之後，所僅存最完整的有關華嚴念佛實踐法門的文獻了。(註二)對於欲闡揚念佛法門，不以淨土諸經為導，而力主華嚴的原田，彭居士表示欲坐寶蓮華登不退地，必依文殊智，建普賢願回向往生，今此華嚴，正當其教。並舉觀經上品上生者，必誦讀大乘方等經典，而華嚴於諸大乘方等經中，則是最尊第一(註三)。又華嚴法界，密義重重，以無量修多羅而為眷屬，何以唯一念佛門而能普攝呢？彭居士表示，清涼大師把華嚴分為四法界，一心念佛，不雜餘業，就入事法界；心佛雙泯，一真獨脫，入理法界；即心即佛、大用齊彰、入理事無礙法界；非心非佛、神妙無測、入事事無礙法界。是知一念佛門，無法不攝。所以華嚴經以毘盧為導，以極樂為歸，既觀彌陀，不離華嚴，家珍具足，力用無邊，不入此門，終非究竟。(註四)五義者，一念佛法身，直指眾生自性門；二念佛功德，出生諸佛報化門；三念佛名字，成就最勝方便門；四念毘盧遮那佛，頓入華嚴法界門；五念極樂世界阿彌陀佛，圓滿普賢大願門。

第一節 念佛法身，直指眾生自性

論云：「吾人固有之性，湛寂光明，遍周塵刹，諸佛別無所證，全證眾生自性耳。」(註五)這是說每一個人本有的性，都是湛寂光明，遍周塵刹的，諸佛所要證的也就是這個自性。諸佛完成證實的時候，也就是諸佛法身顯現的時候。我們念佛最後也是證法身。「如來出現品」云：

菩薩摩訶薩應知自心，念念常有佛成正覺。何以故，諸佛如來不離此心成正覺故。如自心，一切眾生心亦如是，悉有如來成等正覺，廣大周徧，無處不有，不離不斷，無有休息，入不思議方便法門。(註六)

大菩薩於自心之中，自心念念常有佛成正覺。諸佛如來如是，一切眾生亦如是，皆以此心成正覺。故云：「無一眾生而不具有如來智慧，但以妄想顛倒執著，不能證得。若離妄想，一切智自然智無礙智，則得現前。」(註七)

彭居士表示，眾生若想離于妄想顛倒，「須知一切眾生顛倒執著，全是諸佛法身，何以故？顛倒執著常自寂滅故。」（註八）這些顛倒，其常恆的本身就是寂滅，本來沒有。「于此信入，諸佛法身無處不現……從此起行，具足大悲，究竟大慈，于身無所取，于修無所著，于法無所住。歷十住十行十迴向十地十一地，不離當念因果圓成，故曰才發菩提，即成正覺。」顛倒本身就是寂滅，就是法身圓滿清淨，一念之心，剎那間可以成正覺。如果念佛，能于一切處見如來身。如「如來出現品」云：

菩薩摩訶薩以無障無礙智慧，知一切世間境界，是如來境界，知一切三世境界、一切剎境界、一切法境界、一切眾生境界、真如無差別境界、法界無障礙境界、虛空無分量境界、無境界境界、是如來境界。佛子，如一切世間境界無量，如來境界亦無量。如一切三世境界無量，如來境界亦無量，乃至如無境界境界無量，如來境界亦無量。如無境界境界一切處無有，如來境界亦如是，一切處無有。（註九）

彭居士解釋說：「何以故？以自心智慧本無障礙，無障礙智慧即如來境界故。此名念自性佛，亦名自性念佛。自性念佛者，無佛外之念能念于佛。念自性佛者，無念外之佛為自所念。不入此門，所念之佛終非究竟。以不識法身自性故。將謂別有故，入此門時，一念功德過于虛空，無有限量。」（註十）自心智慧無障礙就是「念自性佛」，念的佛是自性佛，也就是「實相念佛」。彭居士以真空門「簡妄情以顯理」來說明此點。就是把虛妄的情執都拋開，顯現出本體，理就是本體。破了妄，顯現出本體，就是念佛法身。這是以根本智來觀照真空理，只要能了悟性空的境界時才能見到法身全體，到了這個地步，即能入佛知見。所以說是「念佛法身，直指眾生自性」了。

第二節 念佛功德，出生諸佛報化

論云：「一切如來稱法界量，現種種身，示無盡莊嚴，作無邊佛事，一以普光明智而為其體。」（註十一）佛是如法界的量，這個量是無盡的、無邊的、不可思議的。以普光明智慧而為其體，於是流現無量的身、無盡的莊嚴、無邊的佛事。如「世主妙嚴品」云：

智入三世，悉皆平等，其身充滿一切世間，其音普順十方國土，譬如虛空具含眾像，于諸境界無所分別。(註十二)

彭居士云：「以此智不思議故，無分劑故，為能具足如斯力用。」並指出華嚴經六位因果的進修階次，且為了令行者「昭廓智境，窮諸行門，不取偏空而嚴佛土。」又「普賢三昧品」正顯佛華嚴全體，以普賢菩薩入一切諸佛毘盧遮那藏身三昧，此三昧依于法界，稱性徧周，一切剎塵普身示現，教諸眾生不舍塵勞，繁興大用。並說「世界成就品」，「華嚴世界品」以示淨穢諸剎，一切唯心，唯能深入普賢願海，一切處無非佛土，一切時無非佛事。因此彭居士認為「普賢三昧品」是貫徹全經的重點。

並舉德雲比丘、解脫長者、鞞瑟胝羅居士，俱以念佛一門而得解脫。如德雲比丘言：

我得自在決定解力，信眼清淨，智光照耀，普觀境界，離一切障，善巧觀察，普眼明徹，具清淨行，往詣十方一切國土，恭敬供養一切諸佛，常念一切諸佛如來，總持一切諸佛正法，常見一切十方諸佛（註十三）

彭居士解釋說：「我得自在決定解力」以下即念法身佛也。「往詣十方」以下即念報化佛也。隨順法身，起于報化，法身無量，所感報化亦復無量。故下文又云：「見于東方一佛二佛十佛百佛千佛百千佛，乃至不可說不可說佛剎微塵數佛。如東方，南西北方，西維上下，亦復如是。」是名憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門。

彭居士表示，諸佛別無境界，唯以智慧光明，隨順眾生而作佛事。此念佛人亦復如是，由信解具足故能入佛智慧；由觀行具足故能見佛光明。智慧光明不從人得，唯藉緣因得顯發故。德雲比丘又開諸大菩薩三七念佛門，盡于十方三世及一一毛端量處，念念佛出世，念念佛說法，念念佛滅度。一以自心無邊智行而為其體，本具三身，一念相應，名為念佛三昧，入此三昧門，即徧攝一切諸三昧門。這是彭居士對德雲比丘念佛門的解釋。又舉解脫長者所說：

我入出如來無礙莊嚴解脫門，見十方各十佛剎微塵數如來，彼如來不來至此，我不往彼。我若欲見安樂世界阿彌陀佛如來，隨意即見。我若欲見栴檀世界金剛光明如來，妙香世界寶光明如來……寶師子莊嚴世界毘盧遮那如來，如是一切悉皆即見。知一切佛及以我心，悉皆如夢；知一切佛猶如影像，自心如水；知一切佛所有色相，及以自心，悉皆如幻；知一切佛及以己心，悉皆如響。我如是知、如是憶念，所見諸佛皆由自心。（註十四）

彭居士表示，所謂無礙莊嚴解脫者，離一切相，成一切相。雖然如夢如幻，而亦不壞夢幻諸境，若不入此夢幻法門者，便如舍利弗大目犍連等在逝多林，不見如來神力境界，以善根不同故。又如鞞瑟胝羅言：

我開栴檀座如來塔門時，得三昧名佛種無盡。我入此三昧，隨其次第見此界一切諸佛。所謂迦葉佛、拘那含牟尼佛、拘留孫佛、尸棄佛、毘婆尸佛、提舍佛、弗沙佛、無上勝佛、無上蓮花佛，如是等而為上首，于一念頃，得見百佛千佛百千佛，乃至不可說不可說世界微塵數佛。（註十五）

彭居士解釋，此佛種無盡，皆由普賢願行所生，蓋普賢願行俱以四無盡句而得成就。所謂虛空界盡，眾生界盡，眾生業盡，眾生煩惱盡，我願乃盡。而虛空界乃至煩惱無有盡故，是則佛種無盡。故曰我知十方一切如來，畢竟無有般涅槃者。是知諸佛報化，該一切數，如阿僧祇品說。窮一切時，如如來壽量品說徧一切處，如菩薩住處品說。如是念佛，二際平等，生滅一如，盡未來劫無有間斷。彭際清居士並以理事無礙門來表示融理事以顯用。

第三節 念佛名字，成就最勝方便

論云：「夫法身無朕，假于名而法身顯矣。報化無邊，緣于名而報化該矣。」（註十五）這是說法身沒有什麼跡相，但是假借于名字，名以召德，法身就顯了。報化身的無邊廣大，緣于名而報化身全該括在名字裡頭了。如「須彌偈讚品」云：

寧受地獄苦，得聞諸佛名，不受無量樂，而不聞佛名。所以于往昔，無數劫受苦，流轉生死中，不聞佛名故。（註十六）

這是對聞佛名的重要，所以說「但聞佛名，已植勝因，何況數數繼念。」只聽見佛的名字，就已種了很殊勝的因了，何況一念一念地相繼呢？如「文殊般若經」云：

欲入一行三昧，應處空閒，舍諸亂意，不取相貌，繫心一佛，專稱名字，隨佛方所，端身正向，能于一佛念念相續，即是念中能見過去未來現在諸佛。何以故，念一佛功德無量無邊，亦與無量諸佛功德無二。（註十七）

這是教人修一行三昧的念佛法門，功夫要領就是心理要專一，沒有夾雜，很純一才行。彭居士舉阿彌陀經亦以執持名號，為往生正因，故知名字功德不可思議。又如「兜率偈讚品」云：「以佛為境界，專念而不息。此人得見佛，其數與心等。」（註十八）又如「賢首品」云：「若常念佛心不動，則常睹見無量佛。若常睹見無量佛，則見如來體常住。」（註十九）

彭居士解釋說，前偈論持名，故言數。後兼報化，以徹法身，故言無量。雖然人知有量之數，而莫知離量之數。知即數之名，而不知離數之名。知離數之名，故終日念而未嘗念也。知離量之數，故念一佛而即遍攝一切佛也。

這是把華嚴裡的兩個偈，一個有數，一個無量的原因說出來。一個就是簡簡單單地普遍持名，一個是心不動的持念。這如彌陀要解所說：「從事持達理持。」理念就是離量離數，也就是實相念，也即念實相。如「隨好光明品」云：「如我說我而不著我，不著我所，一切諸佛亦復如是，自說是佛，不著于我及以我所。」這就是把我，我所、我相，都破的乾淨才好。這要念實相佛、實相念。如何念呢？

彭居士說：然初入此門，必依乎數。日須定課程，自一而萬，自萬而億。念不離佛，佛不異心。如月在水，月非水內。如春在枝，春非枝外。如是念佛，名字即法身，名字性不可得故。法身即名字，法身遍一切故。乃至報化不異名字，名字不異報化，亦復如是。

如「如來名號品」謂一如來名號，與法界虛空界等。隨眾生心各別知見，則知世間凡所有名，即是佛名，隨舉一名，諸世間名無不攝矣。又如毘盧遮那品稱引古先諸佛，各各不同，而一以毘盧概之，以一切諸佛皆有毘盧藏身故，古今不異故。這是古先諸佛，種種願力不同，國土不同，但可以舉出一個毘盧遮那佛來概括，這

在古佛和今佛都沒有兩樣。

彭居士又表示，如是念佛，持一佛名，全收法界。全法界名，全法界收。非過去、非現在、非未來，亦非南西北方，四維上下。十方三世，當念無餘，不歷剎那，成佛乃竟。這樣念佛，心量就大了，整個法界，整個虛空，都攝在一念之中。故彭際清以周徧含容門來徧攝事事以顯元了。

第四節 念毘盧遮那佛，頓入華嚴法界

論云：「如世主妙嚴品，十方諸大菩薩及天龍神鬼所說諸頌，各出自證法門。以如來果地發人信解，令入念佛三昧。自是說如來現相品，以及十信十住十行十迴向，各有十方諸大菩薩及諸世主說偈讚佛，而十地品每歷一地，必日不離念佛念法念僧，是知諸位階次雖殊，莫不以念佛為其本行。佛佛道同，舉一毘盧攝無不盡。」（註二十）

這是說華嚴經直一開始，即以果地妙覺令大眾信解，證入念佛三昧，乃至十住十行十回向十地，階位雖然不同，都是以念佛為其本來的行持，古佛今佛，佛佛道同，舉一毘盧遮那佛，就把一切佛都攝盡了。

如普賢十願常隨佛學一門云：「如此娑婆世界毘盧遮那如來，從初發心，精進不退，以不可說不可說身命而為布施，乃至成大菩提，入于涅槃，如是一切我皆隨學。」（註二一）

彭居士表示，由我本師因地修行，廣大無邊不可思議，故所感報化亦廣大無邊不可思議。行者誠能決定信解，知一切佛不離自性，起勇猛心、起擔荷心，便與本師初發心時等無有異。這是告訴我們不是向外去求佛，而是不離開自性而發心，便能發起廣大修行，如同本師初發心時一樣。

又舉寂靜音海夜神得念念出生廣大喜莊嚴解脫，已能入十不可說不可說佛剎微塵數法界安立海，見彼一切法界安立海，一切佛剎所有微塵，一一塵中，有十不可說不可說佛剎微塵數佛國土，一一國土，皆有毘盧遮那坐于道場，于念念中成正覺，現諸神變，所有神變，一一皆徧一切法界海。

又開敷樹華夜神入出生廣大喜光明解脫門，憶念毘盧遮那往昔所修行海，悉皆明見。

又妙德圓滿神得自在受生解脫門，入毘盧遮那無量受生海，亦見如來于一切世界一一塵中無量佛刹，示現受生，常無間斷。

彭居士表示，如是念于毘盧遮那，即念是佛，即佛是念。盡十方虛空乃至鍼鋒芥子許，無一不是毘盧法界，是名念法界佛，亦名遍念一切佛。所以善財童子初參德念，即聞念佛法門。最後普賢菩薩為說稱讚如來勝功德偈教人信解，依舊不離念佛法門，法界始終，更無二諦。

第五節 念極樂世界阿彌陀佛，圓滿普賢大願

「普賢行願品」云：

欲成就如來功德門，當修十種廣行願，一者禮敬諸佛、二者稱讚如來、三者廣修供養、四者懺悔業障、五者隨喜功德、六者請轉法輪、七者請佛住世、八者常隨佛學、九者恆順眾生、十者普皆回向。于此願王，受持讀誦，臨命終時，即得往生極樂世界。（註二二）

彭居士表示，是經專顯毘盧境界，云何必以極樂為歸。蓋阿彌陀佛一名無量光，而毘盧遮那此翻光明徧照，同一體故，非去來故，于一體中，要亦不礙去來故。既然同一體就沒有什麼來去了，雖然在一體中，對於去來也沒有妨礙。「大乘起信論」云：

眾生初學是法，欲求正信。其心怯弱，以住此娑婆世界，不能常植諸佛，親承供養，意欲退者。當知如來有勝方便，攝護信心，謂專念西方極樂世界阿彌陀佛，所修善根，回向願求生彼世界。即得往生，常見佛故，終無有退。（註二三）

起信論表示極樂世界的措施是為了初學佛法沒有深入者而設的。彭居士說，蓋毘盧報土與二乘凡夫無接引之分，而極樂則九品分張，萬流齊赴，一得往生，橫截生死，視此娑婆，迴分勝劣。這是表示極樂的殊勝。

又說，他經所指，或言十念，或言一日乃至七日，或觀丈云，乃至六十萬億那由恒河沙由旬，要之不出數量。未若此經一念普觀，豎窮三世，橫亘十虛，初發心時，即超數量。所有淨土，最為殊勝。由阿彌陀佛以四十八願攝眾生，與此願王體合虛空，絲毫不隔，是故不移時，不易處，任連往生，還同本得。

這裡指，出十大願王導歸極樂的淨因又比只專門稱名或觀像念佛往生要殊勝多了。「普賢行願品」云：

到已，即見阿彌陀佛文殊師利菩薩普賢菩薩觀自在菩薩彌勒菩薩等，所共圍繞。(註二四)

彭居士表示，文殊普賢，不離此處而現彼方，隨眾生心，念念出現。故知阿彌陀佛在極樂國中，常轉此經，熾然無間。又此法門，非妙智觀察，無以明我心本具之淨因，故首文殊。非大願莊嚴，無以圓我心本具之淨果，故次普賢。而觀音彌勒，一則次補彌陀，一則次補釋迦。二聖同會，以證樂邦華藏通一無二。這裡主要是說明文殊普賢二大士的重要，沒有妙智，沒有大願，自心中的淨因淨果將無法顯現出來。對於修十大願王而往生樂邦的人，普賢行願品又云：

其人自見生蓮花中，蒙佛授記。得授記已，經于無數百千萬億那由他劫，以智慧力，隨眾生心而為利益。不久當坐菩提道場，降伏魔軍，成等正覺。轉妙法輪，能令佛剎極微塵數眾生發菩提心，隨其根性，教化成熟。乃至盡于未來劫海，廣能利益一切眾生。(註二五)

這是往生樂邦之後，得以授記，最後完成普賢大願，廣利眾生，教化成熟。此是念佛五義的重點，講到了最終歸宿，這是五義完備的地方。於別申問答裡，當被問及：「如上五門，為當從一門入，為是五門並入。」彭居士答說：

上根利智，了得自性彌陀，全顯唯心淨土，舉一法身，攝無不盡。然理則頓悟，事須漸除，故華嚴教指，十住初心即同諸佛。然五位進修，不無趣向，未臻妙覺，階次宛然……此土行人，從能伏惑發悟，而未證無生，寧逃後有，不依佛力，功行難圓。必待回向樂邦，親承授記，淨諸餘習，成滿願王斯為一門超出妙莊嚴路。(註二六)

此是勸勉行者，未親證到毘盧性海，仍然應該力行實踐普賢行願，依教指階次進趣，並求生極樂為最穩當。

註釋：

註 一：彭際清居士生平請參閱第一章註釋一之說明，第一部著作是「無量壽經起信論」，另外有「觀無量壽經略論」、「阿彌陀經略論」、「一乘絕疑論」、「居士論」等作。可見居士對淨土念佛因緣深厚、學理廣博，「華嚴念佛三昧論」的著作是可以推知的。

註 二：『華嚴念佛三昧論』現收於續經第一〇四冊中。宋朝圓澄義和所撰的『華嚴念佛三昧無盡燈』，僅剩序文而已，現收於大正藏樂邦文類第二之中。序中云：「遍搜淨土傳錄與諸論讚，未嘗有華嚴圓融念佛法門。」

註 三：出於續藏經第一〇四冊，八八頁前上。

註 四：出於續藏經第一〇四冊，八八頁前下。

註 五：續藏經一〇四冊，八四頁前上。

註 六：大正藏十，二七五中。

註 七：大正藏十，二七二下。

註 八：續藏經一〇四冊，八四頁前下。

註 九：大正藏十，二七三下。

註 十：續藏經一〇四冊，八五頁後上。

註十一：續藏經一〇四冊，八四頁後下。

註十二：大正藏十，一下。

註十三：大正藏十，三三四中。

註十四：大正藏十，三三九中。

註十五：續藏經一〇四冊，八六頁前上。

註十六：大正藏十，八三上。

註十七：大正藏十，七三二中。

註十八：大正藏十，一二三中。

註十九：大正藏十，七三上。

註二十：續藏經一〇四冊，八七頁前上。

註二一：『華嚴經疏鈔』第九冊，『華嚴行願品別行疏鈔』卷三，台北華嚴蓮社印行，民國六七年再版。

註二二：大正藏十，八四四中。

註二三：大正藏三二，五八三上。

註二四：大正藏十，八四六下。

註二五：大正藏十，八四六下。

註二六：續藏經一〇四冊，八七頁後下。

第五章 結論

由於本論是採取綜合性的研究方式進行，內容分類為華嚴經的念佛，華嚴宗的念佛，以及彭際清的華嚴念佛五義等三方面來論述。直接將相關的資料，做歸類鋪陳式的處理，以其所詮釋的內涵，分析出有關華嚴念佛的涵義。基礎上以華嚴經的念佛為根據，華嚴宗的念佛和彭際清的五義則是對華嚴經念佛法門所做出的結論。其中所含蓋的內容包括佛身、佛土、往生和修證等項目。

於第二章「華嚴經的念佛」中，是依華嚴經四分五周的分科方式，來介紹有關『華嚴經』的念佛內容。由於念佛法門隨著各會各品內容的不一樣，其意義也各不相同。如於「信分」中，毘盧遮那佛顯現無盡法界的妙莊嚴境，華藏世界嚴然眼前，受感召與會的大菩薩，大天王眾等，個個都是修行有成就，獲得各種法門的行者，彼等中有得憶念如來調伏眾生行解脫門者，有得憶念如來廣大慈增進自所行解脫門者，亦有得憶念三世佛出興乃至剎成壞皆明見大觀喜解脫門者。可以說，「信分」是直接彰顯佛果勝因，讓我們認識成果真相的開始。「解分」的念佛法為配合六位因果法門的修證而衍生的，如「賢首品」於諸修行功德中，臨終勸念佛而獲得光明見佛。「十行品」之離痴亂行，此菩薩成就念佛三昧，心不散亂，於無量劫修諸行時，終不惱亂一眾生令失正念。「迴向品」中有守護正法，及修一切善根念佛迴向，莊嚴一切諸佛國土。有供養如來，長養念佛三昧者。有以心莊嚴而自莊嚴，念佛三昧普見諸佛者，又有，若見如來，出興於世而堅固念佛者。又有願常正念三世諸佛，諦想如來常現在前者。「十地品」中，每一地皆為一念佛法門，以十波羅蜜做為念佛修行目標。同時，於第八地中說明如來身有十身，即菩提身、願身、化身、力持身、相好莊嚴身、威勢身、意生身、福德身、智身。於「等妙覺法門」中，有勸令眾生種諸善根，修菩薩行，歎佛色相微妙第一念佛者。有勸令隨時清淨念佛，滅除眾苦，皆令清淨者。有勸修念佛三昧，除滅五欲纏心而知恩報恩者。「行分」中，有念佛令於一毛孔，見無量佛，開悟眾生心者。並說十種佛，所謂成正覺佛、願佛、業報佛、住持佛、涅槃佛、法界法、心佛、三昧佛、本性、隨樂佛。「證分」中，則有憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門共有二十一種。

華嚴經的最終歸宿在「普賢行願品」裡，就是普賢十種廣行願成就如來功德，證入法界；並且十大行願也是導歸極樂淨土的主要原因。可見普賢行願在整部華嚴經中是具有歸根結穴的地位。這淨土法門來說，就是往生彼國以成就此大願的信仰。

第三章「華嚴宗的念佛」中，華嚴宗二祖智儼大師將十身具足的法身佛分為解境十佛和行境十佛。解境十佛即十身融攝三世間，或融三世間為一佛身。行境十佛是將解境十佛中如來身開為十身，此十身即佛十德，十德不離一身，毘盧遮那法身是解照的真理和德行的光輝所體現。智儼大師又依三乘義立四淨土，即化淨土、事淨土、實報淨土和法性淨土。一乘淨土則有十種不同，這種種的分齊，是依眾生心而成，印成佛土差別。

法藏大師繼承了智儼的四淨土說，立諸佛之土有自住處和攝化處之別。自住處即佛自內證土，攝化處即攝化眾生之土。又對圓教淨穢不二說法不滿足，建立了獨特的佛土論，對國土海和世界海作了系統的闡發。法藏站在別教一乘的立場，強調國土海是佛果自體所居的依據，是不可說，不可思議的。世界海是佛教化的世界，分為蓮華藏世界，十重世界海和無量雜類世界海三類。

李通玄居士之淨土說，此權實之判攝，是在四十華嚴譯出之前所作。由於「普賢行願品」以十大願王導歸極樂之說，致使李長者判攝阿彌陀佛淨土為權非實之說法，而受到後來學者之批評。

澄觀大師對德雲比丘的二十一種念佛法門，歸納成五種，即緣境念佛門、攝境唯心念佛門、心境俱泯念佛門、心境無礙念佛門和事事無盡念佛門。並以前二門為五教中之始教，第三門為頓教，第四門是終教，第五門為華嚴圓教。此五門之判立，被視為是智顗五方便念佛門之延續。澄觀大師並對五方便念佛門之第五門緣起圓通念佛門，認為不出事理無礙之範圍，而改之為「性起圓通念佛門」才合乎事事無礙之意義。大師並對普賢十大願王導歸極樂的說法，表示不生華藏而願生極樂，有四種意義：即一有緣故。二欲使眾生歸憑情一故。三不離華藏故。四即本師故。澄觀這四種說法，對淨土信仰無不產生重大影響。

宗密大師表示：「欲違生死之惡緣，遂順菩提之正路，必須念佛。然念佛總說有稱名念、觀像念、觀想念、實相念四種之別。」此四種念佛，大旨與澄觀等主張無異。又類別淨土有常寂光土，常受用土，常變化土三種，大體依於傳承之說。大師並依澄觀「不生華藏而願生極樂」之說法加以解釋說：

- 一、彌陀願重，偏接娑婆界人。
- 二、但聞十方皆妙，彼此融通，初心忙忙，無所依託，故方便引之，使歸憑之情專一。
- 三、華藏世界橫豎交絡，成世界網，故知阿彌陀佛國不離彼之華藏世界也。
- 四、阿彌陀佛，觀自在等皆表本師毘盧遮那之德，阿彌陀即不離本尊遮那。

宗密大師亦繼承澄觀之說法，以阿彌陀佛表本師毘盧遮那之德，彌陀淨土之信仰在華嚴行者來說亦站一重要地位。

第四章「華嚴念佛五義」，彭際清居士的華嚴念佛五義，被譽為完成華嚴義理的作品。「念佛法身，直指眾生自性」指的是念自性佛，亦名自性念佛。自心智慧無障礙就是念自性佛，也就是實相念佛。「念佛功德，出生諸佛報化」是指佛是法界的量，無盡無邊，不可思議的。以普光明智慧而為其體，流現出無量的身，無盡的莊嚴，作無邊的佛事。「念佛名字，成就最勝方便」表示持一佛名，全收法界，全法界名，全法界收。所以假于名法身顯矣。緣于名報化該矣。「念毘盧遮那佛，頓入華嚴法界」是指念法界佛，亦名遍念一切佛。古佛今佛，佛佛道同，舉一毘盧攝無不盡。「念極樂世界阿彌陀佛，圓滿普賢大願」是對修普賢十大願導歸極樂的說法，提出稱念彌陀聖號，往生樂邦以成就普賢大願，來完成華嚴念佛五義，做最圓滿的歸宿引導，這是華嚴念佛五義所以完備的要素。

「華嚴經的念佛」依信解行證四分，基本上已將佛身、佛土、往生、修證和念佛做基礎的介紹，這是華嚴念佛法門的根本。「華嚴經的念佛」是對「華嚴經的念佛」做根本上的回應，將佛身之開合，佛土之分齊，念佛法門的類別，往生的歸宿，以及修證的依據提出全面的見解。「華嚴念佛五義」則針對華嚴義理以念佛法門來達到修證的目的。可以說，念佛五義彌補了華嚴宗祖師們只重理解上的念佛，超越傳統，直接以佛名、佛身、佛土、毘盧遮那佛，阿彌陀佛做為目標，實際應用上了念佛法

門的特質。

從以上三方面的論述來了解，華嚴念佛的最終歸縮，就是導歸極樂世界，也就是導歸華藏世界。而它的原動力，它的精神，則是來自於普賢的十種大行願，這就是華嚴念佛的一大特色。以此做為研究華嚴念佛法門之結論。

參考書目

- 1.六十華嚴，大正九冊，晉佛陀跋陀羅譯。
- 2.八十華嚴，大正十冊，唐實叉難陀譯。
- 3.四十華嚴，大正十冊，唐般若譯。
- 4.大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔，大正三十六冊，澄觀述。
- 5.華嚴經疏鈔，十冊，澄觀撰，台北華蓮社版。
- 6.華嚴經探玄記，大正三十五冊，法藏撰。
- 7.華嚴一乘教義分齊章，大正四十五冊，法藏撰。
- 8.華嚴經內章門等雜孔目章，大正四十五冊，智儼撰。
- 9.澄觀華嚴經行願品疏鈔，續藏經第七冊。
- 10.華嚴經普賢行願品疏鈔，續藏經七冊，宗密撰。
- 11.華嚴念佛三昧論，續藏經一〇四冊，彭際清撰。
- 12.華嚴念佛三昧論講記，黃念祖述，華藏淨宗學會。
- 13.華嚴一乘淨土觀，釋成一著，收於萬行叢書第五『淨土法門集』，萬行雜誌社印行。
- 14.中國淨土教理史，望月信亨著，釋印海譯，世界佛學名著譯叢 51，華宇出版。
- 15.淨土教概論，望月信亨著，釋印海譯，世界佛學名著譯業 52，華宇出版。
- 16.華嚴哲學研究，楊政河著，慧炬出版。
- 17.華嚴宗哲學，方東美著，黎明文化事業公司。
- 18.法界圖記業髓錄，大正四十五冊，義湘撰。
- 19.新華嚴經論，大正三十六冊，李通玄撰。