

## 《阿彌陀經疏》CBETA 電子版

版本記錄: 1.1

完成日期: 2002/11/04

發行單位: 中華電子佛典協會 (CBETA) [cbeta@ccbs.ntu.edu.tw](mailto:cbeta@ccbs.ntu.edu.tw)

資料底本: 大正新脩大正藏經 Vol. 37, No. 1757

No. 1757 [cf. No. 366]

### 阿彌陀經疏

京兆慈恩寺基法師撰

竊聞。三寶之寶理超繫象之表。三乘之乘事涉名言之迹。原夫真際之理平等性空。赴機啟權實之門。接凡施淨穢之土。識其路者即語默一途。迷其趣者則理事天隔。故身子以高下之累則鏡地而見丘陵。梵王以彼我俱亡則石田而觀寶磔。是知淨土之淨志潔開極樂之門。穢刹之穢心塵起純苦之域。良以物懷取捨。指懸鼓而可欣。人競是非斥溷囊而可厭。故使勵誠十念則高昇日宮篤崇三行則邇登蓮座。今言佛說阿彌陀經者。則越危城之要躅載苦海之慈船。語事目前論生界表。華手經曰。佛者名為覺。而諸眾生長寢生死不能覺悟。唯佛能覺。既自覺已能復覺他。故名為佛。說者十住論云。開示解釋義。阿彌陀者。此經下文自釋。問何故名阿彌陀。答為含二義名阿彌陀。一無量光明故名阿彌陀。二無量壽命故名阿彌陀。經者法也常也。法即舉直以措諸枉。繩墨以譬之。常即汲引而無竭。涌泉以況之。故言經也。佛地論云。能實能攝故名為經。以佛聖教貫穿攝持所應說義故言經也。註文之初略申七意

第一敘佛身。第二敘其土。第三敘不退轉。第四敘偏讚之心。第五敘體性。第六敘部類宗趣。第七判釋文義

第一言敘佛身者。問諸往生者見佛何身。答見二種身。若登地菩薩見佛受用身。若地前菩薩凡夫二乘見變化身。問依何得知。答攝論云。若離應身登地菩薩善根則不得成就。若離化身聲聞緣覺及願樂位中菩薩所有善根亦不成就。故往生者見二種身。問西方有二彌陀耶。答約報即一。若化即百億彌陀。問彼報化兩身為同處現生者皆見。為別處現諸往生者但見一佛耶。答同一三千界內各見不同。若登地菩薩即見他受用身亦見百億化身。若地前人等但見一身。問若同處不異者。何故入大乘論云。諸佛色身於欲界成道。法性生身者住淨居天。其處即異。菩薩生者應生淨居。眾生生者應生欲界。云何同處。答上下雖殊。同是一報所生之境。但上人生者正見受用土無處非淨居。眾生生者即見化土在閻浮提。故真諦云。諸菩薩於淨土見佛。此約報土一向純淨說。波頗三藏云。應佛淨土有凡夫二乘地前菩薩。報佛淨土唯大菩薩。如此經說彼佛有無量聲聞弟子及大菩薩者。此約化說。問眾生生彼亦知是下界否。及知是化身否。答下界知之。佛謂真佛。問彼佛有報化者。何故大乘同性經云如我今釋迦牟尼佛及西方阿彌陀佛皆是報身耶。答此約本身說。謂極樂國土是一報佛所王之土。然百億四天下中者即是化佛。亦釋迦蓮華藏世界中者即是報身。百億閻浮中者即是化佛。問彌陀

何不但現一實之身令聖凡同見。答由機福力不同故身現有其麤妙。問如彼觀經云彼佛身長六十萬億那由他恒河沙由旬。又鼓音經所說是剎利種者。此並是何身耶。答如彼觀經者是報身。鼓音經者即是化身。問何以知之。答准淨居天身身量皆大。如來報身皆在淨居色究竟天實報淨土故報身大也。若在閻浮提示有種姓父母生處及有得道菩提樹。如無量壽經說。其樹高四百萬里。鼓音經說。其所住城縱廣十千由旬。又觀音授記經云。彌陀滅後觀音補處。據上因緣此身即小。又去來生滅故知是化。問若是化者。眾生生彼即見化佛之身。至得初地之時復見何身。答若登地已上即見報身。問登地見報身者。為滅前化相而見報身。為復不滅而見報身。答即於前所見身相上而見妙身。如人服藥惺時即於針上見種種華草。如是地地見佛身相轉轉勝妙。唯佛與佛見常不異無增減相

第二次問淨土有幾種。答有四種。一法性土二自受用土三他受用土四變化土。問四土之中西方是何淨土。答若法性土者即是無垢真如。自性清淨第一義空。本來湛然不假修成。為一切法之所依止。無一佛出世間法不有。名性淨土。凡聖同有。凡夫尚隱。諸佛明顯。若自受用土從三大阿僧祇所修善根萬行所感。其土淨與諸佛亦不可見但可得聞。唯佛自受用。佛地論云。此自受用土周遍法界。無處不有。不可說言離三界處。不可得言即三界處。若他受用土者佛地論云。諸佛為令地上菩薩受大法樂進修勝行。於後得智中以大悲故於諸菩薩大圓鏡智相應淨識之上。依諸菩薩業力如來與作增上緣。隨其根宜現其淨土。或勝或劣改轉不定。地地優劣。如輪王所感。其土與眾生同處。所見即異。若化土者佛地論云。隨菩薩所宜。或在色界淨居天上。或在西方等。處所不定。今取相而言。西方有二土。若登地菩薩各見他受用土。若地前生者便見化土。問云何知見化土。答若報淨土諸佛平等無有優劣。若化土者隨眾生現而有差別故。華嚴經云。娑婆世界一劫當阿彌陀佛國一日一夜。彼國一劫當袈裟幢世界一日一夜。又首楞嚴經云。文殊未來於南方成佛名普現色身。其土勝阿彌陀國不可為喻。又觀音授記經云。過去金光師子遊戲佛土及觀世音未來成佛佛土勝今阿彌陀佛土無量。又準大阿彌陀經等。其土既在欲界。上有六天復致優劣。故知是化。問眾生生彼為生何土。答生化土。問若是化土。何故二乘女人不得生耶。答論據報土說。平等覺經云。眾生生彼始得初果。乃至後得阿羅漢果作大菩薩。或生於彼始發菩提心。既有凡夫及初發心菩薩者即是化土。若言二乘亦不生彼。即謂一向是報淨土者。彼觀經中三輩九品云何得生。此經下文彼佛有無量無邊聲聞弟子。何得不生也。又女人亦不得生者。此阿彌陀經等皆云。善女人聞說彼佛名執持不忘。必得往生。此云何通。又若彼土一向無女人故即謂是報土者。鼓音經云。彼佛父名月上。母名殊勝妙顏。此豈無女人也。女人根缺不生者。由彼佛本願願生我國者皆作男子六根具足端嚴勝天故。清淨覺經云。女人往生者則皆作男子。故言無女人及以根缺。非是此處女人此間根缺不得生彼。問若是化土。何故攝論云稱別時意。答論言別時意者有二意。一以彼土增上樂處非少福能生。二見眾生多不修道空唯發願。有斯二意故道別時。即是彌陀經云不可

以少善根得生是也。若六時念佛即三業無非。便是持於十善。或一日乃至七日由念佛故一念即除八十億劫生死之罪。此即有多行又復願生行願相資。問若是化土。何故大論云非三界攝。答彼言非三界攝者。非謂出過三界。但謂異三界故。故大論云。地居故非色界。有形故非無色界。無欲故非欲界。故言非三界攝。又佛地論云。此是佛出三界淨識心所現。為化地前諸有情類令其欣樂修行彼因。令聲聞等見。若謂非三界者即謂出過三界。與彼平等覺經相違。問若是化土。何故解深密經三地已上乃得生彼。答此約他受用土說。他受用有二。一為登地已上現者。令登地已上人受用。二為地前人現者。令願樂已前人受用。即化淨土。彼經據諸大菩薩生彼者約受用土說。非是西方一向是初地已上淨土。由有凡夫二乘亦得生故有化土及受用土。問若是化土。眾生生者初見何土後見何土。答初見化土後見受用土。問何處見此二土。答於一界中一相之土初見麤後見細。非滅前土而見後土。亦非異處見其二土。故佛地論云。釋迦如來說佛地經時。地前大眾見變化身居穢土說法。登地菩薩見受用身居佛淨土說法。問若生彼見化佛又居淨土。我此釋迦亦是化身。其土何以不淨。既自不同。明知彼淨土是報土。此穢土是化土。答依大論引目連問經。釋迦亦示目連己身淨土。又佛說言。一切諸佛皆有淨穢兩土。如釋迦牟尼有淨穢二土。今十方諸佛阿彌陀佛亦爾。問諸佛既同有淨穢二土。何故阿彌陀不見有穢。釋迦牟尼佛不見有淨。答由此眾生有樂見淨土者。但說淨土之名。又由眾生不苦則不求涅槃。所以釋迦於眾生惡業之上作增上緣示現穢土令眾生厭。然非釋迦亦處其穢。故涅槃經云。諸佛無有出於不淨土者。為化眾生示現淨穢。故維摩經云。若諸眾生應以此緣得入律行者佛即為現。問若彼土是化又居欲界者。亦應有須彌大海。答以佛本願力故無諸山川江海四王忉利。以福力故依空即住

第三次問彼是不退轉地。眾生生者皆不退轉。云何但以念佛發願而不斷惑即得往生。答彼言不退者。但以彼地勝緣強時長無間遂得不退。非亦生即是不退。言地勝者。眾生有宜安樂適悅即能發心。即有比丘願得七寶房舍臥具者是也。彼土既無三惡道。又無貧窮生老病死。國土清淨百寶莊嚴勝第六天。故是地勝。言緣強者。彼無五退具。如婆沙說。一無長病。二無遠行。三無常誦習。四無常營事。五無恒乖諍。此五因緣令心勞倦故多生退心。又無女人無婬欲無迷愛。於六塵境雖見聞觸心全不染。又無惡友常與諸菩薩每至平旦歷供諸佛。水流風樹皆演法音。以是緣強故令不作惡業更退三途。言時長者。娑婆一劫當彼一日一夜。又彼眾生壽命無量無邊阿僧祇劫。經爾許時修行。何為不至不退轉位。言無間者。勝人勝法無間資持受最後身。斯何可退。又不退轉者有其三處。一若依瓔珞本業經。地前第七住名不退轉住。若修行者進退多在第六住末。若至第七住畢竟不退。是人入種性菩薩數。二者依彌勒問論及智度論云。菩薩若未至初地正位。雖無量劫修習善根。而未能得不退轉。若至初地。以見道力離身見等諸煩惱。故斷發菩提心相違退因故更不退。三者依資糧論云。若菩薩得無生忍時即住不動地。必當作佛更不退轉。此即當於八地。以無生忍在七地故得無生忍已

至八地中更不退轉。今準觀經。眾生生彼得不退轉者。但謂初地得生法二忍更不退轉。非取七地。究竟而論亦得成佛。何但七八地也。若言念佛非斷惑者。此非解煩惱性故不能斷。然能伏惑令其不起。且如人一心念佛。意地當更不起貪瞋嫉妬邪見也。由念佛故轉無始惡業生無量功德。遮無量惡業止無量三不善根。又縱不斷煩惱。但生到彼地方斷煩惱。然後漸漸乃得不退。於理何過

第四敘偏讚之心。次問十方更無淨土。何以獨讚西方。答非為更無佛土。恐眾生境繁心亂。故隨願往生經云。此處眾生信向者少習邪者多。心意無定故令眾生專心有在。故偏讚也。又若言十方皆有淨土。眾生之心則便慢緩。若唯一處心即慳重。問彌勒下生此土亦淨。復是同界。佛勸生彼何勝此間。答此雖言淨由劣四天。當知西方勝過自在。又復此界有三惡道女色婬欲便利之穢。何得同彼。地既非勝終還退轉。所以讚彼

第五敘體性。次問淨土以何為體。答攝論云。唯識智為體。謂佛及菩薩唯識智為體。即金剛般若論云。智習唯識通。如是取淨土。若佛地論。以佛自在無漏心為體。非離佛淨心外別有寶等淨色也。又釋者。是彼佛大慈悲願力無分別後得智為體

六次問此經部類多少宗趣所明。答窮括部類。有其四本。通明淨土即以淨土為宗。一觀經二無量壽經三小阿彌陀四鼓音經。又如晉時帛延譯無量清淨平等覺經。又有大阿彌陀經兩卷成。即與宋元嘉年中所譯無量壽經及前清淨覺經而同本異譯。準此觀經亦宋元嘉年中求那跋摩譯與彼全別。今尋檢四經。部部之內雖則俱明淨土。然旨趣不同。如此觀經教修淨土之業。即以定散二善為宗。如無量壽等三經。如來觀眾生淨土機熟宜聞說時至。故釋迦顏色勝常。阿難因起發問。世尊顏色歡悅者。應念過去當來現在諸佛勝妙事也。佛讚阿難善哉能問。因為廣說西方淨土之事。即以淨土為宗。如此小阿彌陀經又問何故名極樂。極樂之事未知虛實。如來因為釋得極樂之名。及引六方諸佛證成非妄。此經即以斷疑證實為宗。如鼓音經人疑彼佛為天為人是何趣類。又彼淨土增上報處。眾生多有業障。或惡魔留難。云何得生。如來為辯彌陀是剎利之種。又教懺悔誦呪令轉業除魔。彼經即以轉業護難為宗。上來即辯四經宗趣及部類多少。然四經前後者準其道理。先為說令知。次教修淨業。次斷疑證實。後護難不生。即無量壽經初。觀經第二。小阿彌陀第三。鼓音經第四。然以事推驗。即觀經為初。無量壽為二。何以知之。準說觀經時闍王猶為太子。創奪父位。母時見害因請淨土。如來為現西方教修定散二善。若至說無量壽經時。闍王已登位。太子作儲君。故大彌陀經等云。如來說西方事時。阿闍世王太子與五百長者持蓋獻佛。聞說彌陀二十四願。其太子當發願願如彼尊。佛記却後皆得如彌陀佛。以此知居第二也。人云。阿闍世王太子者闍王身是。爾時由未篡位故為太子來至佛所。今釋不然。若爾應除王字但言阿闍世太子。既標王及太子。明知即父子名殊。是故無量壽經當第二說。而觀經自為夫人侍女。無量壽經自為人天大眾說也。問若觀經是初為夫人說者。何故下經佛還靈山令阿難重演而眾無所請。明知大眾已曾聞故。由已聞故更欲令聞修生彼業。所以如

來勅令重演定散二善。何得即以觀經為初。答如來意令大眾知定散二善三世諸佛為淨土因故令重說。又冀此經永傳末代。後若結集知阿難所傳不虛。所以令說。非為已聞後不請而說。即當第二。其餘二經如前所釋可知

七判釋文義。今判此經遵之往古亦為三節。謂序正流通。然依大悲開五分。一信分。即彼經云。在在處處佛所說法。謂如是我聞等。二證分。即彼經云。在在處處大眾所集。謂與大比丘也。三緣起分。亦名發起分。即彼經云。隨其因緣。隨其由序也。此經略無人云。以爾時佛告舍利弗下為發起。彼土何故名為極樂下為正宗分。今恐不然。但如來初略舉示。次廣分別。此總是正宗非發起分也。四正說分。即彼經云。隨其名句味種種廣為人說等。即爾時佛告舍利弗下是也。五奉持分。即彼經云。佛說經已大眾歡喜頂戴奉持故即佛說是經已是也。然諸經論中初之二分並為證經非謬。開合無在。就初信分文復為五。一信二聞三時四主五處。流支云。此之五句文為證三義故佛教之。一證是佛說令物生信。二表異外道經書阿嘔吉義。三為息諍論知非結集者言。又智度論云。說時方人欲令眾生聞之生信。是故此五句名為信分因緣。廣如彼論說

經曰如是。次釋信也。智度論云。佛法大海信為能入。若人有信能入佛法。是故信者聞之即云如是。若不信者言不如是。故知如是者表信也。人疑云。經尚未宣。預信何事即言如是。答如指題目及題後經。是佛所說非我自言。聞者應信。故真諦云。如是之言標所聞法。明一部文理決定可信從故云如是。流支云。如是之言具有四義。一發心義。謂自念言我當如是發心如是修行也。二教他義。謂汝當如是發心修行也。三譬喻義。謂是人威德智慧得如天如日也。或汝今如是富貴如樹提伽。四決定義謂我所見聞其實如是。今取此義故云如是。又佛地論云。如是有四義。一譬喻二教誨三問答四許可。如彼論說。即許可義故言如是。謂我當為汝如是說也。真諦云。如是者謂所信法體有二義。一就佛解。謂三世諸佛所說不異故名為如。以同說故即知非妄故稱為是。正以諸佛同說其法可信故言如是。二就理解。謂諸法實相古今不異名之為如。如如而說不增不減決定可信故云如是。又有問者。此之五句皆為證是佛所說令人信受。何但如是兩字獨名為信。答義實如是。但為指名定實可信義彰故言為信

經曰我聞者。次釋舉能聞人也。佛地論云。如來慈悲本願增上緣力聞者識上文義相生故曰我聞。又我謂假者。即一身之總稱。聞謂於耳。即六根之別名。今廢別就總故曰我聞。問誰言我聞者也。答據元意。但結集者教作此言。然大悲經第四云。佛將涅槃執阿難手付屬一切佛法。及第五卷教結集法用。又處胎經第五當結集時令阿難昇座。迦葉告言。佛所說法一言一字汝勿缺漏。菩薩藏聲聞藏律藏等各集一處。時阿難即言如是我聞。即是阿難稱我聞也

經曰一時者。次釋說經時。謂說此一部經時故佛地論云。說聽究竟總名一時。若流支云。佛說此經。我及大眾聞無異時故言一時。又如來正演之際。群生即聽之辰。說則教盡其宜。聽即法充其量。故曰一時

經曰言佛者。次釋教主也。所以此中標佛者。為簡餘人。故智度論云。有五人說法。一佛二佛弟子三諸天四神仙五變化。表非餘人說故言佛。梵魔喻經云。所言佛者。生死根本焦然盡無餘。諸疑已盡無所不達。得一切智。尊號為佛。放光般若云。諸佛所行所證之道名覺。諸佛皆共覺故名為佛。大法炬陀羅尼經云。梵天王問佛。何故名佛。佛言能於生死得覺悟者名之為佛

經曰在舍衛國祇樹給孤獨園者。次釋說經處也。此又有二。一境界住。謂天子所統之方即舍衛國。二依止住。謂如來所居之處即給孤獨園也。舍衛者此云聞物。故法鏡經云遊於聞物。三字生經勝氏樹十二遊巡經云。其國無物不有。天下聞之故名聞物。善見律云。此名多有。昔道士修行於此。時王出遊見此地勝。就乞立都。地從人立名為舍衛。舍衛者即地主之名故言舍衛國。祇樹者是彼國太子之號。謂之祇陀亦言誓多。此云戰勝。施其林樹與佛經行故言祇樹。即阿含經稱林者是也。給孤獨園者。別譯阿含第九云。長者須達多詣王舍城初見於佛。即自稱言。我舍衛國人名須達多。此翻善施。鄉人以我好給獨老。眾人稱為給孤獨也。後買祇陀之園造佛精舍故言給孤獨園。良以君上而臣下故先祇後給。以別歸總故初樹次園

經曰與大比丘眾。次釋別證也。即舉同聞此經眾。準經首末略標五眾。一聲聞二菩薩三天四人五修羅。今經初有三。經末有二。經初三者。一聲聞二菩薩三諸天。聲聞眾有五。一標類二唱數三舉位四列名五結定。與者。其義兼人及己。大者。名稱位高。善見律云。僧中功德極大者名大阿羅漢。又最小者名須陀洹。又多比丘眾故言大也。比丘者。智論云此有三義。一者名為能怖。能怖魔王及魔人故名比丘。二名乞士。能離邪命清淨行乞以資身命故名乞士。邪命者此有三種。一離口邪命。不以禁呪妄說吉凶得資生具以活命故。二離身邪命。不行合藥書符耕田種作及手作器得價資養。三離身口邪命。謂口不誦禁呪。身不然火及楊枝折等。出僧祇律。又智度論有四邪命。一仰口謂仰觀星象薄蝕。二下口田種作器。三方口為他驅使四方。四維口合藥卜筮兼前三事。若作此四得活身命名四邪命。比丘之法不行此四事。應清淨行乞名為乞士。三比名破。丘名煩惱。能破煩惱故名比丘。言眾者。比丘非一故稱為眾。或多僧和合故名眾也

經曰千二百五十人俱者。唱數也。謂常隨。舊謂如來所度三迦葉二外道師弟合有千二百五十人。為報佛恩恒隨給侍。今按名諱事恐不然。即如羅睺大迦葉等常在其中。豈亦是彼之徒侶也。今據長阿含第一云。佛言劫將欲末諸物減損。如前迦葉佛一會說法弟子常二萬人。今我釋迦牟尼一會說法弟子有千二百五十人也。言俱者。善見律云共在一處

經曰皆是大阿羅漢眾所知識。次釋舉位也。初舉得位即羅漢。次舉名聞即眾所知識。所言大者。謂臘高德上。即迦葉結集中言。若阿羅漢具三明八解脫大羅漢者住。故言大也。阿羅漢者。善見律云。阿羅之名義舍五種。真諦云。其名有六。一名殺賊。即阿羅名殺賊。漢名為能。謂三界見修煩惱侵善法財喻之如賊。又六塵如賊。是人

能以智慧力斷之令盡。證六塵空。況之如殺。真諦稱殺怨。即涅槃經云。一切煩惱是菩薩怨。佛應害之故言殺賊。三果雖斷未能全盡。不與此名。二者阿羅名一切惡業。漢名遠住。是人遠離一切惡業住無漏善功德中名阿羅漢。真諦稱不生。謂是人雖有故業。無煩惱緣潤故。彼舊業如六年陳種無力能生。故阿羅漢言我生已盡。故名不生。不生何處。謂不於三界煩惱之中更受生死之報。三者阿之言無。羅漢名覆藏。世人作惡即自覆藏。彼不作惡亦無覆藏。是故羅漢自稱梵行已立。四者阿羅謂三界車輪。漢稱打破人。能打三界十二因緣輪轉車輪故名阿羅漢。即真諦稱為破輪。謂破十二因緣輪。即以無明愛取為輞。謂煩惱貫穿三故即以行有為輟。由業能生種種報故。即以現在五果識等未來二果謂生老死總七果為輻。五者名應供。是智斷具足勝福田堪消物養能生大利故名應供。若真諦云示不償。謂不償生死債故。是人由三學圓滿四流永絕一向涅槃不入生死故名不償。六名應教。謂自覺已滿。將己所證堪應教人故名應教。若小品經云。是人斷五上分結盡名阿羅漢。五上分者。一色愛二無色愛三禪四慢五無明。此五是上二界結性。謂將至上分故隨生上界。生上界縛故說上分結也。此五一向思惟所斷。是人由斷盡故名阿羅漢。眾所知識者。此舉名聞。法華論云。諸王王子大臣帝釋梵天王等皆知識故。又聲聞菩薩佛等是勝智者。皆善知識故。又釋一切凡聖識其形容知其種姓故

經曰長老。次釋四列名。今列十六人。其中阿難雖非羅漢。以德望隆重亦是眾所知識故在此會。善見律云。老者而言大德。少者而稱長老。增一阿含云。佛言自今已後諸比丘不得君卿相向。大者稱尊。少者稱賢。又小比丘向大比丘稱長老。大比丘稱小比丘字。准此二文尊卑不定。今據長阿含云。老有三。一年耆二知法三善作。又智度論引寶頂經。普化菩薩呼舍利弗為耆年。今稱長老者。一是年尊。二者知法。如俗有先生之稱長老之名。謂讚美其德不言其諱

經曰舍利弗摩訶目犍連。次釋此二人。本為外道情同莫逆俱時悟道。所以合列。增一阿含云。富樓那問舍利弗言。仁者諸人稱仁者何等號。答曰我父名優婆提舍。我母名舍利弗。從母稱名舍利弗。大論云。其母目如舍利鳥目。佛華嚴入如來智德不思議經云。舍利此云鸚鵡。弗多羅此云子。故涅槃經云。如舍利弗因母立名名舍利弗。良以女儀端齊賢才冠世清揚之目眸子圓明。母擅令名。子承嘉號。又羅云忍辱經名鷲鷲子。又中本起經云。舍利弗者本名優波替。佛言汝與目連者同時發願。我成道為佛左右弟子。今既遂心。優波替者高世之號華而不實。復汝本願還字為舍利弗。拘律陀亦復如是。汝自本目連。婆沙論云。舍利翻為身。弗之言子。名為身子。然優波提舍亦名優婆替舍。大論此翻為彗星。謂身子父名優波。此言彗。提舍此言星。故言彗星。舍利弗若逐父名應名優婆提舍。摩訶言大。文殊問經云。大目犍連此云蘿菥根。其父好嗽。因物為名。若涅槃經云。目犍連是姓與過去因果經同。此云讚誦。字拘律陀。因接拘律陀樹而生。故真諦云應名勿伽羅。此云愛胡豆。愛胡豆即菘豆也。上古有仙人唯食此豆。是彼仙種因姓為名

摩訶迦葉。迦葉者此翻為飲光。真諦云。其人先祖是大仙。身有光明能飲諸光皆令不現。是彼仙種故名飲光。但迦葉之身尚勝金色。飲光之號繼祖未詳。文殊問經翻為龜。良恐誤耳。律毘婆沙云。以迦葉多有勝故以大標之。以五事勝故名大。一富貴長者所生故。二能捨大富貴豪族出家故。三能行頭陀少欲知足故。四國王天龍鬼神多知識可供養故。五捨世間大利養行少欲知足行乞食故。又迦葉本起經云。王舍城內有大富梵志名尼拘律。此云無恙。有子名畢撥羅。即大迦葉也。迦葉是姓。畢撥羅是字。佛弟子中頭陀第一。佛當見來分座令坐

摩訶迦旃延者。真諦云。此翻思勝。古昔有仙。由聞思勝餘人故。是彼仙種故名思勝。舊號肩乘。人云。將應誤。應名扇繩。義將稍切。其父早亡唯母孤養戀不再嫁。如扇繫繩。以此為號。又釋。迦旃延者是姓。扇繩是字

摩訶拘絺羅。此云大膝。骨高大故。是舍利弗舅。甚大聰明初為外道師名長爪梵志

離婆多者。文殊問經翻為常作聲。未詳其義。相傳云。依智度論。此翻為假和合。謂假死人頭頂手足而成體故。按彼論第十四卷汎說一人不言名字。未知此是此人不。有人路行夜寄神廟中宿。有一老鬼持一死人來欲喫。即被一少鬼欲奪。各言我許。分競無定。乃引彼人為證。彼人思惟。我實語亦死妄語亦死。寧實不虛。即云老鬼將來。彼少鬼發怒。便擒彼人挽取臂咬乃至頭脚。老鬼慚愧此人為證。便取死人手足及頭挾著。天曉而去。口云為是我身為非我身。遂至一伽藍問僧是我不。因問自說如上述之事。僧云汝身本來四大五陰假和合成。何但今日方和合。即出家後得羅漢

周利槃陀伽者。依佛華嚴入如來智德不思議經云。翻為繼道。善見律翻為路邊生。有一長者。止有一女與奴私通。遂逃他國久而有孕。垂產思歸。行至中路即誕其子。因名路邊生。如是二度凡生兩子。長名槃陀伽。弟名周利槃陀伽。以兄弟相繼於路邊生。兄名路邊。弟名繼道。即周利槃陀伽也。增一阿含云。其人父母併亡。兄厭家入道。其弟尋復出家。性甚愚鈍。兄怒之曰。汝不能持誦。又加懶惰幸即歸俗。牽出祇洹門外。號泣而立。如來見之知其道根將熟。喚之在側付掃帚與。汝誦此名。此名亦號除垢。若日誦之得掃。忘帚乃即思惟此名除垢之義。除者應是清淨。垢者應是身中結縛。思惟忽然悟解成阿羅漢果。處處經其人過去遍通經論。藏祕不說。臨死悔恨曰。我所解不為人說。用解何為。由我祕惜故今則暗鈍。以臨死悔恨故今經二十四年記五字因之得悟。又五百弟子本起經云。我昔放猪驅令渡水。以繩繫口。猪不得喘息中流而死。以是罪因於是後身猶尚矇昧。我諷學一偈三月乃知。增一云。然能化形體作若干變

經難陀者。大威德陀羅尼經云有四。一者但言難陀此云喜。二修難陀此云善喜。三阿難陀此云歡喜。四婆難陀此云賢歡喜。今言難陀者。即佛之親弟。本姨母所生孫陀羅婿也。所以名喜者。時王白淨適有悉達棄家入道。無人嗣位心常致憂。及生難陀。儀貌似兄堪繼洪業故心生少喜。別譯阿含云。佛言我弟難陀者能攝諸根不著六塵。

飲食知節纔以止飢故名難陀。又增一云。身形端正與世殊異。諸根寂靜心不變易故名難陀。五百弟子本起經云。由過去施僧煖浴室及洗一比丘僧。即得無垢身形端正色妙如華。又曾修飾辟支佛塔。又見迦葉佛塔建立剎柱安承露盤。以是諸因今生釋氏得為佛弟。有大人相身長一丈五尺二寸

經曰阿難陀者。智度論云。如來得道夜生。朝有天人空中告白淨王曰。悉達太子昨夜明星出時成一切智。王聞歡喜。又王第三弟斛飯王復是其日來啟王。昨夜生一男。王曰貴弟生男我心歡喜。今日大吉。爾所生子應字阿難。此云歡喜。又以其人世事修忍辱故生身端正。父母歡喜。因以為字。觀佛三昧經云。佛告阿難汝名歡喜。此則依名定實。增一云。阿難有四希有。令人歡喜。一者默然至大眾之中見者皆喜。二者正有所說聞者亦喜。三者至四眾皆生歡喜與敬仰心視無厭足。四者正有所說聞者無厭故心生歡喜。大論云。其人昔作長者。因施誦經沙彌食。遂發大願言。小師成佛願我為多聞弟子。故今如來所有法藏悉能受持

羅睺羅者。此云覆障亦曰宮生。五百弟子本起經云。我昔為王。有一仙人犯罪。禁安後園忘經六日不與其食。然我無惡心以忘因緣遂墮黑繩地獄經六萬歲。最後身受胎六年乃生。故言覆障。謂被胎膜久所覆障也。佛出家六歲羅睺羅乃生。諸釋皆疑非是釋種。佛成道後還宮說法。其妻耶輸陀羅此云名聲。欲自雪身知其清白。乃以歡喜丸與羅睺羅令奉汝父。佛知其意乃變弟子皆作佛身。羅睺羅獻奉而不錯。佛既受已化佛皆滅。諸釋方信實是宮生。入大乘論云。羅睺羅久住世者是變化身

憍梵波提者。佛華嚴入如來智德不思議經云。翻為牛王。大論翻為牛伺。處處經云。昔作比丘摘他一穗穀觀其生熟。五百生來與他作牛償力。如今得道足猶似牛食後即伺。因名牛伺比丘。分別功德論云。恐人毀謗得罪。佛令居忉利天。尸利弗沙樹下坐。解律第一。佛涅槃後結集法藏時。大迦葉令使命之。今閻浮提有大法事。問曰佛般涅槃耶。答佛已涅槃。我和上舍利弗在不。答先已涅槃。乃歎曰。我大師已滅度。和上復涅槃。世間眼滅。不能復下。即化火燒身。四道流水注閻浮提結集眾中。水說偈云。憍梵鉢提頭面禮妙眾第一大德僧。聞佛滅度我隨去。如大象去象子隨。於是天上涅槃。大論亦如是說

寶頭盧頗羅墮者。大智度論云。寶頭盧頗羅墮誓能師子吼第一。按請寶頭盧經云。寶頭盧是字。未詳其義。頗羅墮誓是姓此曰利根。但一切新作屋宅浴室齋會新衣上服先奉請。凡欲請者。當於靜處燒香禮拜向天竺國摩利山至心稱。南無大德寶頭盧頗羅墮誓受佛教勅為末法人作福田者願受我請。毘奈耶律云。其人本貪木旃檀鉢。為樹提長者現神足往取之。佛責之不聽住此界。即往西衢耶尼教化眾生。三摩竭經云。佛欲度彼事裸形外道難化國王故。令諸弟子皆現神變一時至彼受其所請。時寶頭盧在於山中。縫衣乃忘去忽憶。以針刺地綆猶著衣。便運神足即往。其山以針綆所牽遂隨後去。時彼國有一懷孕婦人。見大山蔽空而至惶怖墮胎。佛遙知之令目連往語。汝後何山。寶頭盧迴顧見之。把得此山一擲八千里。佛語之曰。我教化眾生皆欲涅槃。今汝

失期又殺一人。人命既重我所不喜。汝從今已後不得復隨我食及預眾會。留汝作後世福田。至彌勒佛出乃得滅度。寶頭盧聞憂惱自責食訖入山。入大乘論云。阿羅漢無煩惱者與八住菩薩同修如意足能隨意住世。即寶頭盧是變化身非實身也

迦留陀夷者。正法華云。此名黑曜。毘奈耶律云。名黑光。增一阿含云。迦留陀夷其身極黑夜行乞食。時天大闇而至他家。天有閃電。彼家婦人身正懷孕。於電光中見謂是黑鬼怖而墮胎。乃謂之曰。汝何鬼耶。答曰我瞿曇弟子今來乞食。彼女人即發聲惡罵。如來知之即勅比丘。從今日已後不得過中食亦不得預乞食

摩訶劫竇那者。此云房宿。相傳云。以其初入道門在僧房宿。佛知道根將熟。即自化為老比丘與之共宿。因為說法而悟聖道。故名房宿。亦名房星。因禱房星而生故以為字

薄拘羅者。此云善容。謂好容儀。過去曾持一不殺戒。今得五不死報。一釜煮不死。二鐵搏不焦。三墮水不溺。四魚吞不爛。五刀割不傷。五百弟子自說本起經云。我昔曾施病僧藥及施沙門一呵梨勒。九十劫以來不墮惡道。今年一百六十未曾有病。又分別功德論云。薄拘羅者昔作長者因醉入寺唱曰。諸比丘有須者當至家。明旦有一比丘來索藥言患頭痛。長者曰此膈上水仰攻其頭頭遂痛也。即施一呵梨勒果。比丘服已得差。由是九十一劫未曾有患。至年八十出家學道至今八十餘年。合一百六十年。中阿含經云。我持糞掃衣來八十餘年。未曾憶受用針線縫衣及針綿囊乃至一縷。未曾從一大家乞食。未曾視女人面及入比丘尼房。亦不共語。未曾憶畜一沙彌。且不曾暫患頭痛等。亦不曾服一片藥。八十年來常結跏趺坐未曾倚物。雜阿含云。佛滅度之後時阿育王遍禮諸塔廣施珍寶。聞薄拘羅少欲第一乃施一金錢。時彼塔神還擲出之。王言善哉真實少欲一錢亦不受也

阿菟樓駄者。亦云阿泥盧豆亦言阿菟樓陀。此云如意。正法華名淳菟。是白淨王第四弟甘露飯王之子。其人過去曾以一食施辟支佛。五十劫來天上人間受勝妙樂。末後生此釋種之中得阿羅漢。常求如意故以為名

經曰如是等諸大弟子者。次釋結也。等者等及餘人也 次明菩薩眾文有三。初標類次列名後結定

經曰并諸菩薩摩訶薩者。初釋標類也。智度論云。按梵本應名菩提薩埵摩訶薩埵。今此釋云菩提謂無上智慧。亦名為覺亦名為道。薩埵言眾生。或言大心或云勇猛心。摩訶言大。是人為無上智慧道故。發生大勇猛心故。菩下去提薩下去埵故言菩薩摩訶薩。小品經云。是人為覺一切法無障礙義名為菩薩。常為大眾作上首故名摩訶薩。道行經云。是人於一切法悉了悉知故名菩薩。天上天下最尊勝法名摩訶薩。十地論云。摩訶薩者有三種大。一願大。起願普及法界。不同二乘但求自度故。二行大。菩薩起行無有難行不行難捨不捨難作不作故。三利益大。菩薩願深行遠。凡所施作皆欲利益一切眾生故

經曰文殊師利法王子者。次第二列名。按梵本云曼殊室利。此云妙德。新譯稱讚淨土經名妙吉祥。正法華名溥首。有經名濡首。悲華經云。過去有佛名寶藏如來。時轉輪王第三子聰明智慧。發深大願修菩薩行。彼佛語言。我今字汝為文殊師利。今依舊名為名。問彼人為實菩薩為示現人。答依首楞嚴經云。過去不可思議阿僧祇劫於此南方作佛。世界名平等。佛號龍種上尊王如來。即文殊菩薩是也。央掘魔經云。今北方有剎名常喜。佛號歡喜藏摩尼寶積如來。文殊是也。又菩薩處胎經云。文殊言本為能仁師。今為其弟子。二尊不並化故我為菩薩。瓔珞經第四云。過去久遠有佛名大身者文殊師利是也。又文殊師利佛土經云。却後於南方作佛名普現。世界名離垢心。勝阿彌陀國。又文殊涅槃經云。佛告言我滅度後四百五十年。文殊從雪山出。趣本生處舍衛國多羅聚落。現其妙身三十二相八十種好放大光明。奄然光滅遂即涅槃。留全身舍利一丈六尺。如淨瑠璃內外明徹。心中有真金像。結跏趺坐蓮華上。長六尺。其文殊全身左臂有十佛印。一一印中有十佛名字。右臂有七佛印。一一印中有七佛名字。若人念文殊者。先當心想瑠璃像及心中坐像。又一念其名除十二億劫生死之罪。若至心者七日必現所願得從。香山有八鬼神。移置香山頂上供養。法王子者。謂從佛化生從佛口生。佛為法王。人為法子。彼菩薩堪嗣聖種故言法王子。佛地論云。從世尊口正法生故能紹佛種令不斷絕名法王子。十住菩薩名法王子住。何以故。次紹佛位故。何況其人過去佛也。但示為菩薩堪繼法王故。放鉢經云。釋迦佛言我今得佛是文殊恩。文殊是我過去本師。過去無數諸佛皆文殊弟子。當來亦爾。文殊者佛道中之父母也

阿逸多菩薩者。依新譯稱讚淨土經翻為無能勝或言彌勒。此云慈氏。由彼多修慈心多入慈定故言慈氏。修慈最勝名無能勝

乾陀訶提菩薩。未詳所譯。然稱讚淨土經第三菩薩名不休息。未知為即翻此乾陀訶提為當非也。若是不休息者。即教眾生不絕名不休息。正法華名不置遠

常精進菩薩者。正法華云常應時菩薩。涅槃云。如是時中任修布施。乃至任修智慧。隨時不懈名常精進

經曰與如是等諸大菩薩。次釋結也 第三明天眾

經曰及釋提桓因等無量諸天大眾俱。次釋天眾。智度論云。釋迦為能。提婆為天。因陀羅為主。謂能為天主。又云釋是字。提桓因是號。或稱憍尸迦者。彼於往昔在摩訶陀國作婆羅門名摩伽。姓憍尸迦。此人有大福德。與三十二友發心修迦葉佛破塔基故俱生忉利天上。摩伽為主。稱為帝釋。佛呼本姓故言憍尸迦。或言千眼。以其過去聰俊故。少時能斷千事故稱千眼。問是何位人。答有言是須陀洹。有言是大菩薩。有言是凡夫。所言不定。等者。謂兼及下。其數非一故言無量諸天大眾俱。謂上來別證分亦言證信序了 自下第二正說分。有人用此以下為發起分。今謂不然。此淨土之事如來前已說故。但舍衛國有人未聞者故無問自說。若以此下乃至無有眾苦名為極樂是發起分者。如觀經指西方日沒等觀亦應是發起序。故知此下即為正說分。文有六節。一標淨土果。二舉淨土因。三引六方以證誠。四指三生以顯實。五他述希有。六自

敘甚難。就初文復分二。先略後廣。就略中復有七段。一指方處。二述遠近。三舉國號。四顯導師。五明垂化。六徵題目。七釋得名

經曰爾時佛告舍利弗從是西方。次釋指方處也。善見律云。爾時者發起義因義。謂發言之因起。有釋。傳經者言當爾之時佛告身子故曰爾時。從此西方。即清淨覺經及觀經當日沒處是彼國土。隨願往生經云。普廣菩薩白佛言。十方可無淨土。今乃偏讚西方。佛言十方淨土理實無窮。以此處眾生信向者少習邪者多心意無定。欲令眾生專心有在故我偏讚。即涅槃經云。一切諸佛無有出於不淨土者。為化眾生示居穢境。又智度論引目連問經曰。佛言如我釋迦牟尼有淨土穢土。我今西方阿彌陀佛一切如來亦爾皆有淨穢。但以機緣有宜故致差異。即維摩經云。應以此緣得入行者如來為現。今之西方機所宜矣。佛知根性故讚仰之

經曰過十萬億佛土。次釋第二定遠近也。若觀音授記經云過百千佛剎。清淨覺經云過千億萬須彌山佛國。無量壽經云去此十萬億剎。語雖似殊土數相似。菩薩處胎經云。去此西方十二萬億那由他有憍慢國快樂安穩。人欲往生阿彌陀佛國者從此國過。人多染著即願生其中遂不得到阿彌陀國。若見不貪不愛。即得越過到安樂國

經曰有世界名曰極樂。次釋第三國號也。此即處圓淨。無量壽經名安樂。若清淨覺及大阿彌陀經竝云國名須摩提。須摩提者應是梵語。安樂極樂應是漢音。若鼓音經世界名安樂。如來所生之國名清泰。聖王所住。其城縱廣十千由旬。於中充滿剎利之種。國名如後釋

經曰其土有佛號阿彌陀。次釋第四顯導師也。此即主圓淨。名如後釋

經曰今現在說法。次釋第五垂化也。謂以法教眾生

經曰舍利弗彼土何故名為極樂。次釋第六徵問題目也

經曰其國眾生無有眾苦但受諸樂故名極樂。次釋第七得極樂之名。其國者即如來所統之境。眾生者是如來所化之機。大法鼓經云。一切法和合施設名為眾生。謂四大五陰十二因緣十八界等合成假名為人號曰眾生。般若燈論云。謂有情者數數生故名為眾生。大品經云。無有法可名眾生。但假名故號為眾生。是名字本無有法。強為立名為眾生。不增不減經云。此法身本性清淨。但為恒沙煩惱所纏。隨順世間往來生死即名眾生。無有眾苦者。無量壽經云。彼無苦難之名亦無三惡道。但有自然快樂之事。亦無少苦故。央掘魔經云。無有少苦。純一快樂故名極樂。又無八苦故蓮華化生即無生苦。國無老病無有病苦。年壽欲盡願生十方淨土。隨意往生離念念滅名無死苦。喜樂相隨無怨憎會苦。心皆平等亦無怨憎。雖為去留無愛別離苦。所欲如意無求不得苦及貧窮苦。又身金色端正如天神通自在。香風拂鉢天味自盈無五盛陰苦。目觀諸佛顯赫耳聽樹網風鈴。水流天樂隨意聞見。故名極樂 次下第二廣明彼土依正兩果。初明依報器世間清淨依果。後明正報如來功德清淨正果。就初文中有八。一寶林曜穎。二德水澄瀾。三妙妓鳴天。四檀金飾地。五時華舞迴。六羽駕遊方。七鳥韻法音。八風生善念。初文且五。一下遶金欄。二上羅珠網。三樹同嚴飾。四國遍周圍。五結成

## 極樂

經曰極樂國土七重欄楯。次釋第一下繞金欄也。無量壽論云。此即地莊嚴寶欄周匝圍繞。說文云。欄門遮也。楯木欄也。按彼所釋。楯即遮遏之體。欄即防護之名。此即形淨土也。若第一義土。華嚴經云。清淨心為楯。即意無三惡為楯之體。七業不生即為欄之用

經曰七重羅網。次釋第二上羅珠網也。無量壽論云。空莊嚴也。無量寶絞絡羅網遍虛空。若觀經云以妙真珠彌覆樹上。無量壽經云總覆佛土。何但樹上。其網四邊皆垂寶鐸。網用真珠金百千寶飾

經曰七重行樹皆是四寶。次釋第三樹同嚴飾。謂皆七寶莊嚴也。若無量壽經云皆以七寶間錯。清淨覺經或以四寶百寶一寶莊嚴。隨念即現。若觀經云。一一樹皆高八千由旬。其葉華果一一皆作異寶色也。若無量壽經說權不言大小。唯佛菩提樹高四百萬里。其本周圍五十由旬。枝葉四布二十萬里。一切眾寶自然合成。彼土天人聞此樹動演出法音。皆得無生深法忍。住不退轉。見嗅及觸皆得適悅。此且形相淨土也。第一義土者。淨名經云。無漏法林樹敷覺意妙華。解脫智慧果

經曰周匝圍遶。次釋第四國遍周圍也。無量壽經云。七寶諸樹周滿世界。國之四境及隨所在遶池遶舍。皆七重行樹及以欄楯

經曰是故名為極樂。次釋第五結成 次明第二德水澄瀾。無量壽論云水莊嚴也。文有七。一池瑩七珍。二水含八德。三下填寶礫。四上匝玉階。五珠臺際天。六鮮華吐褥。七結成極樂

經曰有七寶池。次釋第一池瑩七珍也。準觀經但有八池。此應據大者勝者說。若清淨覺經等處處皆有浴池。或遶佛講堂。或遶羅漢菩薩講堂。如來浴池最大縱廣四萬八千由旬。其諸菩薩聲聞及天人等各洗浴已。或於堂中誦經說法坐禪者。或在虛空中講法誦經入定者。於是未得道者悉皆得道。或得初果四果及不退轉。彼無大海江河溪澗。但有諸池及小芙渠。其池四邊皆七寶間錯。令水亦作諸異寶色

經曰八功德水充滿其中。次釋第二水含八德也。稱讚淨土經云。一澄淨。二清冷。三甘美。四輕軟。五潤澤。六安和。七飲時除飢渴等。八飲已長養諸根四大。準此水即具四塵。清淨即色入。冷軟觸入。甘美味入。餘三水之用。闕無香塵。成實論云。一輕二冷三軟是觸也。四美是味。五清淨是色。六不臭是香。七飲已調適。八飲已無患。是水之用也。正法念經云。一具六味。謂甘苦辛淡鹹酢。二清淨。三香潔。四除渴。五涼冷。六飲之無厭。七無塵垢。八飲之無患。清淨覺經云。其池中水淺深隨念上下逐之。觀經云。水隨蓮華樹上下。水流之音或聞三寶聲空無我諸波羅蜜聲。此則彌陀神力使之然。即是形相淨土攝。若第一義土者。淨名經云定水湛然滿

經曰池底純以金沙布地。次釋第三下填寶礫也。無量壽經即互相廁映。若黃金池者下布白銀沙。餘亦類之。其池底有紫黑栴檀沈水香泥

經曰四邊階道金銀琉璃頗梨合成。次釋第四上匝玉階。問經言眾寶所成。何以言玉也。答凡言玉食玉貌。非以玉為之。但貴美之言。彼亦如是

經曰上有樓閣亦以金銀琉璃頗梨車渠赤珠瑪瑙而嚴飾之。次釋第五珠臺際天也。無量壽論云。謂地莊嚴。即色相圓淨。謂七寶臺閣光明淨也。準觀經處處皆有眾寶樓閣。何獨地上。次第六釋鮮華吐褥。即依止圓淨。若如來所居處有大寶蓮華王座而為依止。自外諸人若或生蓮華之中座。即以蓮華為依止。此文中為四。一華名。二分量。三光色。四香氣

經曰池中蓮華。次釋華名。謂之蓮華

經曰大如車輪。次釋第二分量也。此經據小小者說。謂如車輪。觀經清淨覺經約大者說。或二十里乃至六十萬里。然隨念大小遂無常準

經曰青色青光黃色黃光赤色赤光白色白光。次釋第三光色也。然此經但有四色。準清淨覺經觀經。一一華葉皆作異寶色。何獨青色但有青光也。按諸經據彼華非一一華有種種色。此經但據純色者說

經曰微妙香潔。次釋第四香氣也。清淨覺經云。其彼華香八方上下最勝無比。聞其香氣無不適悅

經曰舍利弗極樂國土成就如是功德莊嚴。次第七結極樂

經曰又舍利弗彼佛國土常作天樂。次釋第三妙妓鳴天也。準觀經等。無量樂器常懸在天。不鼓自鳴。又隨物有處。或舍或林皆懸樂器。悉自和鳴隨眾生意。皆奏法音無非法聲。人天聞者俱發道意

經曰黃金為地。次釋第四檀金飾地也。即形貌圓淨。故佛地論云。無量壽佛所遊行地處處莊嚴希有。按諸經多以金為地體。諸寶間錯而中表映徹。故觀經稱琉璃地。又彼經云。地下有八楞金柱。雜寶交飾光明赫奕。其地猶如日宮懸處虛空。其寶地柔軟下脚即凹舉足便起。又彼國土無須彌山及諸山等。無量壽經云。佛言彼四天王忉利依空而住

經曰晝夜六時雨曼陀羅華。次釋第五時華迴舞。無量壽論云雨莊嚴也。依莊嚴論。雨華意為嚴飾地。故無量壽經云。其華覆地厚四寸餘。隨色次第而不雜亂。光澤香軟。足踏上行纔下四寸。舉足還起。若更雨新華之時。舊華即漸漸地裂受之。故華沒盡新華已滿。或雨寶衣遍覆其地。人踐上行。稱讚淨土經云。見此華者心雖適悅而不貪著。更增眾生殊勝功德曼陀羅者。此云赤圓蓮華。亦云如意華。正法華經名適意華大適意華。曼殊沙華名為柔軟華。小品經中帝釋雨曼陀羅華供養般若波羅蜜。須菩提言此華從心樹生。即如心所欲而雨。釋之者。華之所生從其心生。然華之色貌終是赤圓。次第六羽駕遊方。問若仙人乘鶴等可言羽駕。彼乃運身而往或乘宮殿。何言羽駕。答謂飛若駕羽疾若乘龍故言羽駕。此即乘圓淨。謂乘大定大慧之力。文復有三。初捧華歷供。次限晨旋路。後結成極樂

經曰其國眾生常以清旦各以衣祴盛眾妙華供養他方十萬億佛。次釋第一捧華歷供也。準諸經或乘七寶宮殿百寶蓮華。或但爾而去。或乘佛威神。一念之頃遊十方界。於諸佛前隨心所念種種諸佛稱心供養。禮佛聽法或蒙授記。衣祴者謂衣衿也

經曰即以食時還到本國飯食經行。次釋第二限晨旋路也。謂限晨至齋時即便還歸國。即任持圓淨也。謂或以大乘法味喜樂持身。故飲食已說法誦經。經行者。謂旋遶思惟。問言食時者為同此處已午之際為別時也。答曰雖短長不等食時亦是同也。問四食之中彼有何食。答彼有段食。然竟不食。見色聞香意以為食。自然飽足無所味著。事訖化去。時至自來。故無量壽經云。彼欲食時。七寶鉢器自然在前。百味飲食湛然盈滿。若清淨覺經欲食時有自然劫貝及鬘以為座。食者坐之諸菩薩羅漢皆食。食亦不多不少自然平等。亦不以美故喜食。何故此二經不同。答有食不食。食者故不多不少。若不食者見之便足。此即形相土也。若第一義土即淨名經云。甘露法為食。解脫味為漿

經曰極樂國土成就如是功德莊嚴。次釋第三結成極樂 第七次明鳥韻法音。即眷屬圓淨。謂淨土中如來化作天龍八部異類眷屬。示莊嚴徒眾眷屬也。問彼土是三界攝不。雖言無須彌山。而六欲天皆空居者即是欲界攝。何得無實畜生乃是化也。答據無量壽經等。說是欲界。然智度論云。若他方化土雜惡不淨者是名欲界攝。若清淨者非三界攝。又有形故非無色界。地居故非色界。無欲故非欲界。是故彼土住似欲界而非欲界。故非三界攝。無實畜生。故正法念經云。四天已上即無實畜生。諸天福力為莊嚴處所亦有禽獸。然非實報。何況淨土而得有之。言諸鳥者。或彌陀所化作寶光狀似。此文有二。初敘後釋去外疑。敘文有五。一總標羽族。二別列禽名。三轉和雅音。四詮論妙法。五聞聲動念

經曰復次舍利弗彼國常有種種奇妙雜色之鳥。次第一總標羽族也。色類非一故言種種。容貌絕群故言奇妙

經曰白鶴孔雀鸚鵡舍利迦陵頻伽共命之鳥。次第二別列禽名也。佛華嚴不思議經云。舍利者此云鸚鵡鳥。迦陵頻伽智度論云。迦陵頻伽者此無正名號好音鳥。此鳥子雖未出殼其音已勝眾鳥。何況出殼。共命之鳥者。相傳云一身兩頭

經曰是諸眾鳥晝夜六時出和雅音。次釋第三轉和雅音也

經曰其音演暢五根五力七菩提分八聖道分等。次第四詮論妙法也。三十七品亦名三十七助道法。亦名三十七助菩提法。言三十七者是數也。謂三十七心數法也。若言品者。謂三十七法各各別故名品。言助道者。謂能隨順資助盡智無生智。能令聖道勢用勝故。故云助道。二智也。若言菩提者。菩提亦名覺。即前二智也。故四諦論云。三十七助道覺法。此法小乘正學。菩薩兼修二智。智度論云。如來何故多說此法不增不減。但說三十七品。答此三十七品譬如眾藥和合療眾生病正須爾許。是故常說不多不少。又常說者。以是初欲入道次第名字。如人初到師處聽法先用心念記持所聞法。故先明念。念已依行故次明正勤。勤斷二惡勤修二善。若多精進則心散亂。欲令攝心

便住定中。故次明如意足。心定已便生五根。五根漸增能遮煩惱能入深法。故次明五力。五力既增能分別聖道。故次說七覺分。既見諦已須除修惑趣涅槃城。故次明八聖道。若廣分別具如別章。問準鳥所詮應當具說。何故經中但說四科。答然彼化生身無膿血不淨等。故無倒執淨不淨心。故不說身念。雖無苦受亦無樂報心倒。不說受念。心知無常勵誠修道。不說心念。知法無我而無我倒。不說法念。以是因緣不說四念。又不曾造惡無煩惱不說斷。熾然自勵修諸聖道不假說修。故鳥不說四正勤也。又定慧兼修非恒散亂。五通報得無勞說四如意足。是故前三眾鳥不宣。又復釋者是義不然。但經略舉非鳥不宣。亦言三十七助道法者。謂四念處四正勤四如意足五根五力七覺支八正道。四念處者謂身受心法。四正勤者謂未生之惡方便令不生。已生之惡方便令斷。未生之善方便令生。已生之善方便令增長。四如意足者謂欲定足精進定足念定足慧定足。五根者謂信根精進根念根定根慧根。五力者謂信力精進力念力慧力定力。七覺分者謂擇法覺支精進覺支喜覺支猗覺支捨覺支念覺支定覺支。八正道者謂正見正思惟正語正業正命正精進正念正定。體性有十。謂淨信。精進。念。智慧。及喜。猗。捨覺品相應捨。思。戒。三摩提。信分有二。謂信根信力。精進分八。謂四正勤為四。精進根精進力精進覺支正精進。念分為四。謂念根念力念覺支正念。智慧分八。謂四念處為四。慧根慧力擇法覺支正見。喜為喜覺支。猗為猗覺支。捨為捨覺支。思是覺支數謂正思惟。戒分為三。謂正語正業正命。三摩提定。定分為八。謂四如意足為四。定根定力定覺支正定。問曰何故名助道法。助道是何義。答曰盡智無生智是菩提。謂此諸法隨順彼法令勢用勝故名助道法

經曰其土眾生聞是音已皆悉念佛念法念僧。次第五聞聲動念也。謂聞鳥說法皆生善念念三寶也。問諸經多說六念。此何獨念三。答六念者約此處及下界中教其六念。以諸眾生諸根不具得惡趣身。欲令持戒故教念戒。以諸眾生貧窮困乏。欲捨慳故教念施。以下界人不及天故。意欲令其修天行故。故令念天。彼國眾生無惡趣故。自念修善。無犯戒垢故。不念戒。無貧乏者故無念施。然亦持華歷散諸佛。是供非施。由彼眾生無慳恪垢故不念施。彼人形貌及所依止勝第六天故不念天。以三寶福田最勝無比但念三寶也。大涅槃經云。盲賊念佛還得眼根。釋女念佛手足還具。商人念佛即免魚難。摩訶斯那念佛得除瘡痛。又觀經云。一念阿彌陀佛除八十億劫生死之罪。法華經云。一稱南無佛皆得成佛道。是為念佛之力。大品經云。念般若波羅蜜除四百四病離災難消諸惡業。或念諸三昧得勝知見。是念法之力。若人念觀音地藏虛空藏菩薩。諸難消除所願果遂。是為念僧之力。問佛藏經云。諸法畢竟性空。空中無佛無法無僧。若有言說形相是可念者為是顛倒。當云何念。答若彼經據畢竟空理說。今此經據接引說。從淺至深。故十住毘婆沙云。新發意菩薩若念佛者先念色身。應以三十二相八十種好念色身佛。心漸漸得入深法者應念法身佛。次轉深入得上勢力。應以實相念。莫以色身念。亦莫著法身。善知一切法永寂如虛空。故無所念亦無能念者。是真實念者。今為新發意者且以事相念。即優婆塞戒經云。佛有七勝事故將以須念。一身勝。具

諸相好圓滿故。二如法住勝。三業常無失故。三智勝。具一切種智故。四具足勝。一切福德圓滿故。五行處勝。常在三昧故。六不思議勝。六通具足故也。七解脫勝。一切煩惱正習俱盡故。又攝大乘論云。佛有三身。諸菩薩念佛者當緣念何身。答緣念法身。法身雖有無量甚深道理。然依法身念佛七種相。此七相是法身正用。亦是法身圓滿德。一身平等利益圓德。謂能示現化身成道亦作大利益。若地前菩薩二乘凡夫未下種者令下種。未成熟者令成熟。未解脫者令得解脫。二無失圓德。由一切惑智二障永滅離故。無有煩惱令生過失。三無礙圓德。由智慧故於世八法不以憂喜礙心。四能施大法樂圓德。由有內外財故常受富樂。亦得清淨土自受法樂。亦令他方諸菩薩受用法樂。五無功用圓德。謂一切事如來無功用自然成就。由本願力故所欲作事自然而成。六心圓德。諸佛於六通境得最極自在。雖同類人及下人等不能為礙。在有心無心位中恒不廢忘。已久修習成就故得自在。七常圓德。謂法身常住故及眾德亦常。由真如是常住故諸法以此為身故諸佛身常住。故依身所有眾德亦常住。故言念佛等。三寶之義廣如別章 次下第二釋去外疑。其文有五。一遮二徵三答四例五釋

經曰汝勿謂此鳥實是罪報所生。次釋有畜生。由此疑心故佛遮掃。莫謂實是罪報所生

經曰所以者何。次釋第二徵也。既有鳥演法音。何以非實罪報也

經曰彼佛國土無三惡趣。次釋第三答也。彼國實無三惡趣故。所以無者。由阿彌陀佛昔發願言。設我得佛國有三惡趣者亦不取正覺。乃至國中天人壽終之後復更生三惡道者亦不取正覺。故知無也

經曰彼佛國土尚無三惡道之名何況有實報之鳥也。次釋第四例答也。三惡道之名尚無。況有實報之鳥

經曰是諸眾鳥皆是阿彌陀佛欲令法音宣流變化所作。次釋第五釋通也。人疑云。此鳥既非實報。當是何身。答彼佛所化。或寶光明所作。意欲令其助宣正法。故智度論問云。淨土中諸佛有無量神力。何不但多化作佛處處說法度眾生。乃化作畜生樹木等說法也。答若處處皆見佛身說法。眾生即不能信受。謂為幻化心不敬重。故於道難入。所以不化作佛。又如本生經說。若菩薩化作畜生身為人說法。以希有故聞者皆信受。又以畜生心直故不誑於人。聞則信受。又恐謂有情眾生是欺誑故。亦令無情樹木而演諸法。聞即信受 第八風生善念。謂風搖樹網出妙音聲時。聞者便生善念。無量壽經云。眾生聞彼風樹網音者。得深法忍住不退轉至成佛道。耳根清徹不遭苦患。此文為四。一清風所搖。二歌音所演。三聞生善念。四結成極樂

經曰舍利弗微風吹動諸寶行樹及寶羅網。次釋第一清風所搖也

經曰出微妙音譬如百千種樂同時俱作。次釋第二歌音所演也。謂妙聲和雅譬如五音百千樂同時俱奏也

經曰聞是音者皆生念佛念法念僧。次釋第三聞生善念

經曰舍利弗成就如是功德莊嚴。次釋結成極樂。次明第二如來功德清淨正果。無量壽論曰。又分有二。初明如來功德莊嚴。次明菩薩功德莊嚴。就初文中先問次答後釋外疑

經曰於意云何彼佛何故名阿彌陀。次釋第一問也。彼佛從何義趣名阿彌陀 自下答中為含二義名阿彌陀。一無量光明故名阿彌陀。二壽命無量故名阿彌陀

經曰彼佛光明無量照十方國無所障礙故名阿彌陀。次釋光明無量故名阿彌陀。無量壽經云。佛言無量壽佛威神光明最尊第一。諸佛光明所不能及。由光多故名無量光。乃至有十二光名。其有眾生遇彼光者罪垢消滅。若在三途受苦見光皆悉休息。壽終之後皆蒙解脫。平等覺經云。彼佛項光常照十方千萬佛國。智度論云。阿彌陀國諸菩薩眾身之光常照十萬由旬。若是佛光遍十方界。問諸佛德行皆同。何故彌陀獨勝。答智度論曰。諸佛常光亦無大小遠近之異。但由眾生根有淺深德有厚薄。諸佛常光所照現不同。然實平等。故十住婆沙云。諸佛常光不可以由旬數量為限。遍滿十方莫知邊際。又準彼國菩薩聲聞身光亦勝。故無量壽經云。彼佛國菩薩光明常照百千由旬。聲聞身光一尋。小品經云。欲得壽命無量光明無量。當學般若波羅蜜

經曰其佛壽命及其人民無量無邊阿僧祇劫故名阿彌陀。次釋第二答壽命無量故名阿彌陀。無量壽經云。彼佛壽命長久不可稱計。假使十方世界無量眾生皆成阿羅漢共盡思惟百千萬劫不知壽限。菩薩天人壽命亦爾。清淨覺經云。阿彌陀佛欲令十方一切有情之類皆生其國悉至于泥洹。若諸作菩薩者皆欲令悉作佛。作佛已更轉教十方眾生之類得作佛。作佛已復教一切眾生悉至泥洹。是故菩薩壽命無量。十住婆沙云。壽謂受業報因緣故得命根相續。一期得住故名壽命。小品經云。量不可得名無量。邊不可得名無邊。大法炬陀羅尼經云。不可算數故名無量。不可窮其際限故名無邊。智度論云。阿之言無。僧祇言數。劫言時也。謂無數時。攝論云。不可數有二。一阿僧祇劫。謂年月歲數不可數菩薩修道以此是小劫。二劫阿僧祇。謂菩薩修道以劫為量。此劫又不可數故名劫阿僧祇。此是大劫。今阿彌陀壽劫者是年歲阿僧祇也。其劫義如別章。人聞彼佛壽越僧祇。未知作佛已來于今久近。若久則恐臨滅度。雖十念而難逢。近則固未涅槃。終百年而可望。良有斯問故下答云

經曰阿彌陀佛成佛已來於今十劫。次第三釋斯疑也。謂成佛已來始經十劫。願生必見亦何疑也。問是何劫。答是小劫。如梁朝攝論。以行年雙等歲為一數。數過六十數為一阿僧祇劫。謂五年兩閏為一雙。即一雙二雙乃至十雙百雙千雙萬雙乃至阿僧祇雙名一小劫。所以知是雙等劫者。華嚴經云。娑婆一劫當彼一日一夜。即以彼三十日為一日。乃至十二月為一歲。五年有兩閏為一雙。乃至僧祇雙故 次明第二菩薩功德莊嚴。文分為五。一常隨眾。二新賢。三舊聖。四勸往生。五釋勸。初文有二。一總標二眾。後結成嚴土

經曰彼有無量無邊聲聞弟子皆阿羅漢非是算數之所能知諸菩薩眾亦復如是。次釋第一常隨眾也。聲聞者。成實論曰。聞法得悟故云聲聞。故佛地論云。聞佛言音而入聖道故名聲聞。即觀經稱小乘根者生彼得四果也。問彼既是有四果。何故經言皆是阿羅漢。答此舉隨佛眾。即如釋迦弟子無量無邊經初但標千二百五十人。舉常隨眾也。問無量壽論曰二乘種不生。云何得有聲聞眾。答彼論據佛受用報土說。以諸佛受用土唯有十地諸大菩薩無二乘凡夫故。今此經中約化土說。有地前菩薩及二乘凡夫同見同受用故。觀經言小乘根性亦得往生。諸菩薩者亦舉常隨菩薩眾也。言聲聞者。寶積經云有四。一是應化。二增上慢。三定性。四發菩提心。言應化者。實是諸佛及大菩薩。為度眾生示作聲聞。為引接實聲聞故。即富樓那羅睺羅等是。言增上慢者。未得謂得未證謂證名增上慢。言定性者。謂本少慈心一向為己不為眾生。怖畏世間唯住涅槃。是名於小乘中決定性也。言發菩提心者。彼從本來慈悲心少。親近於佛所信心彼。雖住涅槃諸佛勸化方便誘引遂發菩提心。然而遲鈍。問彼國聲聞弟子皆是羅漢其數甚多。四種之中有何聲聞也。答準觀經無量壽經等。彼但有三種聲聞。無增上慢者。何以知之。準此土有增上慢者。或惡魔作佛示與授記。即自念言。有何所得故謂證涅槃與大阿羅漢同。或有坐得四禪言得四果。即將自身為阿羅漢等想。悉受他供養。準成實論。此人後當憂惱。謂臨命終時乃見三惡趣中陰相現即生憂惱。彼國無此故無也。清淨覺經云。其國菩薩羅漢自共語言皆說經道不說餘語。其聲如三百雷聲。皆悉相敬愛無相憎嫉。悉存長幼上下。問彼土何眾最多。答大論云。菩薩僧多聲聞少

經曰極樂國土成就如是功德莊嚴。結第二也

經曰極樂國土眾生者皆是阿鞞跋致。次釋第二新賢眾也。故無量壽經云。諸眾生明信佛智作諸功德。信心迴向願生我國者。於七寶華中自然化生。須臾之頃身相光明智慧功德如諸菩薩。悉皆三十二相身真金色。若不爾者不取正覺。故清淨覺經云。生到彼者悉具諸相。智慧成滿神通無礙。或得百法明門入歡喜地。是知生至彼者有到地前三賢位中。故言新賢。阿鞞跋致者。阿之言無。鞞跋致言退轉。故大品經云。不退轉故名阿鞞跋致。問阿鞞跋致有何勝用。答大品經云。若至阿鞞跋致位。是人為諸魔所動。更無退轉。故大論曰。此入不退轉位菩薩名入菩薩位。自知自證不隨他語不墮凡夫數名為得道人。一切世事不能動心。閉三惡趣門。若據彼論。與彌勒問論同。故彼論曰。菩薩未證初地正位。雖無量劫修集善根報。而未能得不退轉。未得畢竟無怖畏心。此二論即取初地為不退轉位。故彌勒問論云。云何不退轉。答以諸菩薩得初地畢定因故。以見道力離身見等諸煩惱。如須陀洹人。菩薩初地斷菩提心相違退因。離身見等煩惱。方得名為入菩薩位。自知自證二空真如過凡夫地。爾時有九種過。一入位過。謂初入菩薩位初得出世間心故。二家過。謂生在佛家。以依般若慧生故。三種姓過。種姓尊貴無可譏嫌。以大乘行生故。四出過。謂一切世間道所不能攝故。五入過。由入出世間道法故。六身過。以善住菩薩法中以大悲為體故。七處過。以善住菩薩正修行處而不捨世間而不染故。八業過。謂入三世平等真如法中。順空聖智生

命相似法故。九畢竟過。謂入如來種中令佛種不斷究竟證涅槃道故。是則不退轉位在於初地。若依資糧論。菩薩若得無生忍時即住在不動地。必當作佛更不退轉。是則不退轉位在於八地。故彼自發問云。何故從初地乃至七地。皆決定向三菩提。而不說為不退轉。唯說住不動地者。答不動地菩薩所有信等出世間善根七地菩薩及二乘不能障礙令其退轉。是故彼地名不退轉。若據眾生生彼得至七八地者。其位太高。若至初地者。即與觀經相應。故彼經云。眾生生彼有經一劫半劫得入歡喜地。若依瓔珞本業經十住位中。彼經云。若新發意菩薩若進若退多在第六住欲入第七住中。何以故。若善男子一劫二劫乃至十劫修行六度得入七住。是人爾時從初一住至第六住若修般若波羅蜜。正觀現在前復值諸佛及諸菩薩善知識等所護念。故即得出到第七住中即常不退。自七住已前名為退分。若眾生生彼得入七住名不退轉。此事必然。以彼時長久修緣強故。又有釋者。彼無七種退緣故。故令生者皆不退轉。一無五退具在。婆沙云。一長病。二遠行。三常誦習經業。四常營事務。五恒和諍訟。此五因緣令心勞倦。是名五退具。二壽長於無量劫供佛聽法陪隨勝人。即長時修道故是名不退。三無女人故無婬欲迷愛。而六塵境界見聞觸知令心不染而發菩提心。即無染愛緣故是名不退。四無不善及不稱心故不退轉。五無惡友常見諸佛及一生補處菩薩故心無慢惰。即恭敬修行故心無退。六由彼佛願力故不退轉。無量壽經云。其有眾生一生我國乃至成佛不受惡趣。除示現生。若不爾者不取正覺。又十住婆沙云。若人欲得現身至不退轉者。當學般若波羅蜜。當稱念西方無量明佛。七為利益眾生故不退轉。智度論云。阿鞞跋致有二種。一得無生法忍。二未得忍者即是眾生生死肉身。結使未斷。佛知其人必當斷故。為利傍人如來亦記彼菩薩是阿鞞跋致。釋迦如來亦知我等眾生得生於彼必不退轉。故遠記亦名不退。故言皆是阿鞞跋致。又縱生彼漸漸得至七地得無生忍。入於八地不動不退者。於理無妨。何以故。上言彼佛欲令十方眾生生彼悉得作佛。作佛已更化眾生。彼所化眾生復亦得佛乃至涅槃。此乃住經六大阿僧祇時。彼眾生爾許時修道。亦令生彼即至得佛。非但七八地也

經曰其中多有一生補處非是算數所能知之但可以無量無邊阿僧祇劫說。次釋第三舊聖眾。即助圓淨。謂諸菩薩助佛揚化。一生補處者。謂十地菩薩更於兜率天一度受生。從兜率下即補前佛處而成佛故。故資糧論云。一生補處及最後身問為一為異。答不同。謂第十地菩薩更有一生所繫者方欲入兜率天也。若正住兜率天中者名最後身。大品經云。是菩薩一生補處。是菩薩最後身。大論問云。兜率天有一生補處菩薩。如何餘國亦有。答天上者是三千國土常法。餘處者不定。無量壽經云。設我得佛。他方佛土諸菩薩眾來生我國。究竟必至一生補處。除其本願自在所化者。以佛本願力故生彼國者入補處位也

經曰眾生聞者應當發願願生彼國。次釋第四勸往生也。汝等未來現在眾生若聞我上說者。應當發願願生彼國

經曰所以者何得與如是諸上善人俱會一處。次釋第五勸生意。所以我勸汝願生彼國者。得與一生補處菩薩共聚會故。上來標淨土果竟。次明大段第二舉淨土因。文分為五。一簡少因。二陳多行。三聖眾垂接。四眾生託靈。五結勸敦勵。

經曰舍利弗不可以少善根福德因緣得生彼國。次釋第一簡少因也。良恐眾生曾聞佛說臨終十念即得往生。我今天命未究且當放逸。為遮此念故言不可以少善根得生彼國。有人釋云。此文正與攝論別時意相應。今釋不然。論言別時意者。如人誦持多寶佛名決定於無上菩提更不退墮。又唯由發願於安樂土得往生者。皆是別時意。今念佛者但願往生。不論菩提退與不退。又專念佛即離十惡。一念便除八十億劫生死之罪。何況多念。即是有行非唯發願。十住論云。諸菩薩凡起小行發深大願。願大故得大果。我今多念於佛。是即多行。又願往生。願行相資扶。何為不得生於淨土。眾生由聞少善不生即懷疑惑。幾許功德方可得生於彼乎。故下經云。如來教令一日念佛。乃至七日也。是知念佛發願必得往生。非別時意。今經言善根者。未必要是無貪瞋癡三善根也。然亦不離。但今所論一日念佛等所修善根三業無非往生。決定非別時也。

經曰善男子善女人聞說阿彌陀佛執持名號若一日乃至七日一心不亂。次明第二陳多行也。優婆塞戒經云。若受三歸名近住男女。兼受一戒乃至五戒不作惡業。故名之為善。即修行人。聞說阿彌陀佛者。所修行也。執持名號。誦念無忘也。若一日等者。行所經時也。一心不亂者。專注無散也。故十住毘婆沙云。一心者用意。即是念佛。念佛三昧經云。此是諸佛要法。二乘所無。占察經文殊般若竝云。若人欲生他方現在淨妙國土。應當隨彼國土佛名一心誦念。願往生者必得往生。觀佛三昧經云。此念佛三昧欲成就有五因緣。一持戒不犯。二不起邪見。三不憍慢。四不恚不嫉。五勇健精進。鼓音經云。令念彼佛名十日十夜六時禮拜。賢護經云。能持戒者專念阿彌陀佛七日即得往生。清淨平等覺經及大阿彌陀經竝說三輩得生。一上品者捨家業棄俗。行作沙門修無為道。奉行菩薩六度修戒忍慈。專念彼願生。彼佛不捨。其人現身眠夢得見彼佛菩薩聲聞。若命終時彼佛菩薩必親自來迎。於七寶池中蓮華臺上化生。受身長大即作阿惟越致菩薩。與諸菩薩飛行十方。供佛聽法。二中品者是人在家不捨妻子。常持經戒。至誠忠信飲食沙門。作佛造寺起塔。燒香散華然燈懸繒幡蓋。行慈斷欲。願生彼國。一日一夜念佛不斷。其人現在亦夢見彼佛。若臨終時彼佛更化作佛來迎。即得往生寶池華上。若人雖念彼佛及願往生。然狐疑不信。是人終時亦遣化佛來迎現其人前。彼人見佛心生慚愧悔昔疑惑。亦願往生。雖至彼國不得到於佛所。彼邊界七寶城中歡喜便止。即於彼城寶池華上化生。於五百歲不見佛不聞法不見僧。彼名聖胎生。故成實論云。如經所說輕心布施生於邊地受少果報。是知念彼佛者疑心亦然。所生之城縱橫二千里。舍宅園林床衣皆眾寶所成。百味飲食應念而生。所受快樂如忉利天。然不得出彼城。但時時見佛光明。以不見聞三寶故心生惱恨。經五百歲已乃得出城。至於佛所見佛菩薩。雖得聞法心不開解。亦不得在彼菩薩比丘僧眾中聽法。以去所居舍宅遠故。又不能令舍宅在空隨身來去。久久已後亦得如彼上品。其下品者無一

切功德。但一心念彼佛願得往生晝夜不絕經於十日是人亦生。若其狐疑亦如前說。復過五百歲得出城見佛於舍宅去佛亦遠。又彼經云。當作十種善業。一不殺。二不盜。三不邪淫。四不調欺。五不飲酒食肉。六不兩舌。七不惡口。八不妄語。九不嫉妬。十不貪欲。不慳惜不瞋怒不愚癡。不隨心嗜欲不中悔不狐疑。常孝順忠信。能善奉戒持齋。勿共婦人同床。斷愛欲心專念彼佛。經一日一夜乃至十日十夜不絕。必得往生。若觀經云。當修三行。一孝養父母奉仕師長。慈心不殺修十善業。二受持三歸具足眾戒不犯威儀。三發菩提心深信因果。讀誦大乘勸進行者。修此三業亦得往生。又九品修行皆得往生。如彼經說。若無量壽論修五念門成就亦得往生。一禮拜門。謂身業禮拜。二讚嘆門。謂口業讚嘆也。三發願門。心常願往生。四觀察門。以智慧觀察彼國佛及菩薩故。五迴向門。不捨一切苦惱眾生故。無量壽經云。設我得佛。十方眾生至心信樂欲生我國乃至十念。若不生者不取正覺。唯除五逆誹謗正法。又法華經云。若人得聞藥王菩薩品願生西方亦得往生。藥師經云。念藥師如來亦得生於西方極樂。涅槃經云。曠路造作井。橋梁樹蔭僧房佛塔。回願往生悉得生彼

經曰其人臨命終時阿彌陀佛與諸聖眾現在其前。次釋第三聖眾垂接也。準觀經等。或見彼佛菩薩持紫金臺。或金蓮華。如梁朝珍禪師。見白銀臺或見化佛菩薩來迎。但隨行淺深迎相優劣也

經曰是人終時心不顛倒即得往生阿彌陀佛國土。次釋第四眾生託靈也。心不顛倒往生者。謂不改善心夙願也。準往生者皆生於彼七寶池中。蓮華化生身形端正如諸菩薩。人天無別皆黃金色須臾長大

經曰我見是利故說此言若有眾生聞是說者應當發願生彼國土。次釋第五結勸敦勵也。謂我了了見有如是勝利。故勸汝往生也。次明大門第三引六方以證誠。文分為三。初敘自言。次引他證。後釋名目

經曰如我今者讚歎阿彌陀佛不可思議功德。即是敘自言也。如我向來所讚西方之事。非獨我說。六方諸佛亦如我所見。知說不虛也

經曰東方亦有阿閼鞞佛須彌相佛大須彌佛須彌光佛妙音佛如是等恒河沙數(至)一切諸佛所護念經。次釋第二引他讚歎證也。稱讚淨土經舉十方。此本略舉六方。一一方中皆有五句。一證處謂東方等。二證人謂阿閼鞞等。三證多謂如是等恒河沙數等。四證相謂各於其國舒舌相也。五證辭謂說誠實言。所以先引東方者。準西域法。以東方為上。天子正殿及以臨朝皆面向東。又東方即陽之初。故日行東路為正之始。故先舉東方也。阿閼鞞佛經云。名無瞋恚。在東方阿比羅提國。法華經云在歡喜國。須彌相佛者。謂金容尊大狀類須彌也。大須彌佛者。謂儀容甚大如山王也。須彌光佛者。謂光大如山王也。妙音佛者。其聲慈潤清徹踰於梵響也。恒河沙者。長阿含第十八云。此閻浮提雪山北面頂有香山。四寶所成高二十由旬。頂有龍池名阿耨達。此云無熱惱。此池流出四河。東方金象口中流出大河名曰恒河。智度論云。其河既深且廣。其沙細而復多。真諦云。此河出池口。方一由旬。滿中有沙。其沙皆細與水同流。東天

竺地最近此河。世人多見故引之為喻。問如來大人何表信時乃舒舌也。答大論云。佛同人間相法故也。謂舒舌至鼻者必不虛語。況覆三千得無實也。然如來為證小事但舒舌覆面或至髮際。若證大事即舒舌覆大千。今微因著果。恐人不信。捨苦輪之要躅。登涅槃之莊逕。其事不輕。其證須大。故覆三千大千世界也。當信是稱讚等者。稱即述其德。讚即光其美。心慮所不測名曰不可思。言談所不及名曰不可議。諸行雖積摩方念佛之功。諸德雖多難儔此經之德。故使恒沙諸佛護持而不滅記憶以在心。故言稱讚不可思議功德一切諸佛所護念經。南西北方上下同前說也。須彌者此云最高也。其山高十六萬八千由旬。半在海中 次釋第三釋經題目。文有三。先問次釋後勸

經曰於汝意云何何故名為一切諸佛所護念經。次釋第一問。汝知題此經否。此經所以得一切佛護念名者

經曰若有善男子善女人聞是經受持者及聞諸佛名者是諸善男子善女人皆為一切諸佛共所護念皆得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提。次釋第二釋也。若善男女等者。是所護人。聞是阿彌陀及聞上六方恒河沙諸佛者。是能護人也。是諸善男子善女人皆為一切諸佛所護念者。正得護念也。如天親般若論云。說根熟菩薩為諸佛所護念。即防其外慢緣。即諸外惡不及。內心無苦念。即記其內德。蓋智慧以自成加外佛力以利物也。又經為起行之本。修以內資。佛則防行之緣。敬稱而為外護。故言由持是經及聞諸佛名故為所護念。由蒙護念令善男女聞是經者皆不退無上道心。十住婆沙云。若人能稱阿彌陀佛名一心念者。即亦得不退轉。問為但念阿彌陀佛即得不退轉。為又有餘方便。答非但稱念禮敬。又應至心於諸佛前懺悔勸請隨喜迴向發願。由懺悔故即能轉諸定業。如如意珠隨願易得。若有願生之處即當懺悔令心不退。問不退及不轉何異。答彌勒問經論云。諸菩薩見法時即永離菩提障。謂身見等一切諸煩惱。出過二乘地證得深心故名不退。以證勝法成就施等行故名不退轉。即生自在。阿耨多羅此云無上。三藐言正遍。三菩提言知覺。謂無上正遍知覺。又無上者謂法身菩提。正謂如理智。遍謂如量智。又正謂無分別根本智。覺謂無分別後得智。謂由諸佛護念故於求無上果智之心遂得不退轉也

經曰是故舍利弗汝等皆當信受我語及諸佛所說。次釋第三結勸也。是故者。結上之辭。皆當等者。勸勵之語也。汝當信我上來所說及六方諸佛之言 次明大門第四舉三生以顯實。文有四。一發心。二獲益。三遂志。四勸生

經曰若有人已發願今發願當發願欲生阿彌陀佛國。次釋第一發心也。已發願者是過去。今發願者是現在。當發願者是未來。欲生等者一心希望也

經曰是諸人等皆得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提。次釋現獲益也。由念佛發願故。一即彼佛冥加。二即此佛潛衛。遂令求道之心不退願生之志不移。故言不退轉。問已發願今發願可令得不退轉當發願者既未發願云何得言得不退轉。答若已發願者已得不退。若今發願即現得不退。若當發願亦當得不退

經曰於彼國土若已生若今生若當生。第三釋遂志也。謂若已發願者謂過去。過去發願者已生也。若今發願者謂現在。現在發願者今生也。若當發願者謂未來。未來發願者當生也

經曰是故舍利弗諸善男子若有信者應當發願願生彼國。次釋第四勸生也。汝等若信我語者發願生彼國也。次下大門第五他述希有。四。一彼讚揚。二訝能堪處。三怪登勝果。四讚授祕方

經曰舍利弗如我今者稱讚諸佛不可思議功德彼諸佛等亦稱說我不可思議功德。次釋第一彼讚揚也。我讚六方諸佛能為眾生作真實證。眾生因此心得無疑。又彌陀如來大慈悲攝引。我偏讚彼。彼佛復讚此

經曰而作是言釋迦牟尼佛能為甚難希有之事能於娑婆國土五濁惡世劫濁見濁煩惱濁眾生濁命濁中。次釋第二訝能堪處也。自誓三昧經云。釋迦者此云能仁。十二因緣經曰。牟尼者名為寂滅亦名無分別。過去因果經云。謂身口意滿足。即能證寂滅涅槃。能證無分別智。能令身口意功德滿足。故言釋迦牟尼。能為甚難希有之事者。訝佛堪忍五濁惡中。娑婆世界者。今翻雜惡。自誓三昧經云名忍世界。真諦云。忍是世界梵王之名。由能忍他勝事不生妬忌故更從主立名為忍界。又悲華經云。此界眾生忍受三毒及諸煩惱。是名忍土。五濁惡世者。五者是數。濁者是滓。十地論云。有無明雜智。名之為濁。濁是最下滓穢。譬如酒水蘇油等淳清在上滓濁在下。若眾生劫初生時。人能長壽衣食精好。煩惱輕微諸見薄劣。身色端正孝順慈敬。無五滓穢。名之為清。劫將欲末時。惡壽短煩惱厚重。諸見深固反逆不慈。有茲五滓。名之為濁。今此濁義廣如別章。此略釋名。一劫濁者。劫謂時也。菩薩善戒經云。由眾生內有惡故外有三惡時。謂飢饉疾疫刀兵。此三劫起時名之為劫濁。飢經七年。病經七月。刀經七日。時雖長短不等。但眾生死者一種。逢一一劫死者過半。若今眾生施僧一搏食者不逢飢饉劫。施僧一丸藥及與貧病者不逢疾病劫。行不殺戒起慈悲心不逢刀兵劫。而此三劫先飢後刀中間有病。然非相繼而有。但次第有。謂一穢劫下時有飢饉劫。次穢劫下時有疾病。後穢劫下時有刀兵也。此三災劫起時必其人壽十歲之時。故言劫濁。二見濁者。見謂五見。邪智推求邪心作解故名之為見濁。善戒經云。如今眾生非法見法。法見非法。非法說法。法說非法。以不正見妄生分別。破壞正法增長邪法。令他修習故名見濁。三煩惱濁者。謂三毒在心能令心生煩惱造諸惡業。即善戒經云。令諸眾生因煩惱故造諸惡業及畜惡具。謂刀兵仗等損害眾生。俱名煩惱濁。四眾生濁者。攬假名色而生。名色非一。即多法假和合成說名眾生。而諸眾生忘恩背義傲慢欺誑。不修三學及十善業。多造十惡五逆。即善戒經云。令諸眾生不能孝養不敬師長不造善業名眾生濁。五命濁者。謂報得非色非心一期命根名為命濁。若修善業所得命根長遠或八萬歲。由諸眾生多行殺盜損命緣業不滿百年。即文殊問經云。人命漸減短下至十歲即老即無名為命濁。故名五濁。所言中者。謂釋迦出五濁之內

經曰得阿耨多羅三藐三菩提。次釋第三釋怪登勝果也。怪能於此惡時惡處惡眾生中能忍諸惡能得菩提

經曰為諸眾生說是一切世間難信之法。次第四釋讚授祕法也。一切世間難信之法者。謂一日乃至七日念佛即拔塵滓高昇淨境。微因著果俗情難信。人恐如來引接之語故言難信之法 自下大門第六自敘甚難。文分有四。一顯難行之因。二顯難得之果。三說難信之法。四結成甚難

經曰舍利弗當知我於五濁惡世行此難事乃至是為甚難。釋此自敘甚難中分有四句。一我於五濁等者。敘出穢方。二得阿耨多羅三藐三菩提者。敘證勝果。三為諸眾生說等者。敘授祕術。是為甚難者。結上三事難作能作也 自下第三明流通分。即依教奉行分也。文有三。初能說已周。次所聞已備。後歡喜頂受

經曰佛說是經已長老舍利弗及諸比丘一切世間天人阿修多羅等聞佛所說歡喜信受。釋曰。佛說經已者。結集者所敘。即能說已周。長老已下即所聞已備。聞佛說經已下即歡喜頂受。言一切世間者。世間物非一故言一切。大集日藏經云。世間有三。一眾生世間。謂六趣之類。二器世間。謂三界四十居止處。三五眾世間。謂有漏五陰。云何名世間。雜阿含云。危脆敗壞故名世間也。涅槃經云。天名燈明亦曰光明。光明能除黑暗而為大明故名為天也。又吉祥故名天。能多恩義故名人。有信能多恩義故名人。大法炬經云。阿修羅名非天。彼非天故名阿修羅。等者。即應等取龍金翅鳥緊那羅乾闥婆等。略而不數也。歡喜者。心歡體悅故言歡喜。即十地論云心歡體悅也。又伽耶山頂經論云。具三清淨名為歡喜。一能說者清淨。謂佛是一切智人。普為眾生盡說頓盡無垢藏之法。二所說清淨。謂理教相應隨順無逆句義依之出離。三受者清淨。謂彼從受而誠信不生輕謗。具茲三義故言歡喜。又顏舒曰歡。神悅曰喜。聞之不謗稱信。領之在心為受。故言歡喜信受。奉行末代奉行

### 阿彌陀經疏(畢)

後批云 福州開元寺常契和上以大中七年九月日捨與珍

### 阿彌陀經疏跋

自什公譯阿彌陀經以來。歷朝諸師製之疏記者亡慮數十家蓋亦盛矣。慈恩基師所撰有二。一名通贊疏。一單名疏。二疏互有出沒影發經義。猶一室兩燈。照物愈明。豈可廢其一乎。余嘗讀長西錄。又見記主禪師之所援引。知通贊外更有疏。而切惜其不傳于今焉。一日與智積之慧嶽麟瑞二公話次。語偶及此。因知猶存于彼藏中。遂囑二公寫得一本。粗加校訂。藏之篋中。頃有人鐫梓。共之同志。藏版于華頂之庫中。余因不愧鄙拙。略述得此書之顛末。以跋其後云

寬政四年壬子二月穀旦

江戶沙門典壽撰