

从维摩居士来探讨佛教居士之内涵

【目次】

- 一. 前言
 - 二. 从维摩居士探讨佛教居士之内涵
 - 三. 笔者若干问题之提出
 - 四. 结论
- 参考书目

一.前言

佛陀成道之后，他的法音广泛传播与流传。在传播流传过程中慢慢地形成了佛教组织。其组织中含有出家弟子与在家弟子之间的区别。这两者并行存在和发展。不过，在初期佛教比较偏重于出家弟子，以出家为主，在家弟子作为护法的责任。到了大乘佛教的兴起在家弟子站在重要的位置，此期也特别提倡在家菩萨入世的精神。这点很清楚表现在大乘经典中，如《维摩诘经》、《胜鬘经》等。

本文从维摩居士的典范形象来探讨佛教居士的内涵。本文拟以《维摩诘经》及相关文献为线索进行论述，并提出笔者对佛教居士的见解。

二.从维摩居士探讨佛教居士之内涵

本章节是从《维摩诘经》中所论述的内容进行探讨，通过维摩居士人物来探讨佛教居士之意。

1. 修行的道场

一般认为修行必有修行的道场，其道场是寺院道场或许在家居士修行的地方。但在《维摩诘经》中，维摩居士提出不同的修行道场。如经中云：

“佛告光严童子：汝行诣维摩诘问疾。光严白佛言：世尊！我不堪任诣彼问疾。所以者何？忆念我昔出毘耶离大城，时维摩诘方入城，我即为作礼而问言：居士从何所来？答我言：吾从道场来。我问：道场者何所是？答曰：(1)直心是道场，无虚假故；(2)发行是道场，能办事故；(3)深心是道场，增益功德故；(4)菩提心是道场，无错谬故；(5)布施是道场，不望报故；(6)持戒是道场，得愿具故；(7)忍辱是道场，于诸众生心无碍故；(8)精进是道场，不懈退故；(9)禅定是道场，心调柔故；(10)智慧是道场，现见诸法故；(11)慈是道场，等众生故；(12)悲是道场，忍疲苦故；(13)喜是道场，悦乐法故；(14)舍是道场，

憎爱断故；(15) 神通是道场，成就六通故；(16) 解脱是道场，能背舍故；(17) 方便是道场，教化众生故；(18) 四摄是道场，摄众生故；(19) 多闻是道场，如闻行故；(20) 伏心是道场，正观诸法故；(21) 三十七品是道场，舍有为法故；(22) 谛是道场，不诳世间故；(23) 缘起是道场，无明乃至老死皆无尽故；(24) 诸烦恼是道场，知如实故；(25) 众生是道场，知无我故；(26) 一切法是道场，知诸法空故；(27) 降魔是道场，不倾动故；(28) 三界是道场，无所趣故；(29) 狮子吼是道场，无所畏故；(30) 力、无畏、不共法是道场，无诸过故；(31) 三明是道场，无余碍故；(32) 一念知一切法是道场，成就一切智故。如是，善男子！菩萨若应诸波罗蜜教化众生，诸有所作，举足下足，当知皆从道场来，住于佛法矣！说是法时，五百天、人皆发阿耨多罗三藐三菩提心。故我不任诣彼问疾。”¹

由斯可知，维摩居士提倡修行的道场不在于寺院中，而关键在行者修行的心（菩提场）。所谓直心、发行、深心、菩提心、菩萨六度波罗蜜、四无量心乃至一念知一切法等是修行的道场。这些法也就是菩萨建立净土的资量。²换一句话说，道场是从内心而启发，从行者所修行的法而建立的。这里显出最庄严的道场并不是外表建筑很好看，而是以真心等来庄严道场，以真心等的材料来建造道场，其道场是最完美，最庄严的。因此，在家居士不应该以家庭、社会环境为修行的障碍之处，而了解何时，何地皆可修行。

¹ 《维摩诘所说经》卷1〈4 菩萨品〉，(CBETA, T14, no. 475, p. 542c10-543a9)。

² 《维摩诘所说经》卷1〈1 佛国品〉，(CBETA, T14, no. 475, p. 538a29-c5) “宝积当知！直心是菩萨净土，菩萨成佛时，不谄众生来生其国；深心是菩萨净土，菩萨成佛时，具足功德众生来生其国；菩提心是菩萨净土，菩萨成佛时，大乘众生来生其国；布施是菩萨净土，菩萨成佛时，一切能舍众生来生其国；持戒是菩萨净土，菩萨成佛时，行十善道满愿众生来生其国；忍辱是菩萨净土，菩萨成佛时，三十二相庄严众生来生其国；精进是菩萨净土，菩萨成佛时，勤修一切功德众生来生其国；禅定是菩萨净土，菩萨成佛时，摄心不乱众生来生其国；智慧是菩萨净土，菩萨成佛时，正定众生来生其国；四无量心是菩萨净土，菩萨成佛时，成就慈悲喜舍众生来生其国；四摄法是菩萨净土，菩萨成佛时，解脱所摄众生来生其国；方便是菩萨净土，菩萨成佛时，于一切法方便无碍众生来生其国；三十七道品是菩萨净土，菩萨成佛时，念处、正勤、神足、根、力、觉、道众生来生其国；回向心是菩萨净土，菩萨成佛时，得一切具足功德国土；说除八难是菩萨净土，菩萨成佛时，国土无有三恶八难；自守戒行、不讥彼阙是菩萨净土，菩萨成佛时，国土无有犯禁之名；十善是菩萨净土，菩萨成佛时，命不中夭，大富梵行，所言诚谛，常以软语，眷属不离，善和诤讼，言必饶益，不嫉不恚，正见众生来生其国。如是，宝积！菩萨随其直心，则能发行；随其发行，则得深心；随其深心，则意调伏；随意调伏，则如说行；随如说行，则能回向；随其回向，则有方便；随其方便，则成就众生；随成就众生，则佛土净；随佛土净，则说法净；随说法净，则智慧净；随智慧净，则其心净；随其心净，则一切功德净。是故宝积！若菩萨欲得净土，当净其心；随其心净，则佛土净。”

此外，本经另一段文也提到维摩居士不到寺院修行而在于学堂、淫舍、酒肆、博弈戏处、政法等地方。为了开悟众生的佛性，所以其居士以这些地方为修道与行道的道场。经说：

“欲度人故，以善方便，居毘耶离；资财无量，摄诸贫民；奉戒清净，摄诸毁禁；以忍调行，摄诸恚怒；以大精进，摄诸懈怠；一心禅寂，摄诸乱意；以决定慧，摄诸无智；虽为白衣，奉持沙门清净律行；虽处居家，不着三界；示有妻子，常修梵行；现有眷属，常乐远离；虽服宝饰，而以相好严身；虽复饮食，而以禅悦为味；若至博弈戏处，辄以度人；受诸异道，不毁正信；虽明世典，常乐佛法；一切见敬，为供养中最；执持正法，摄诸长幼；一切治生诸偶，虽获俗利，不以喜悦；游诸四衢，饶益众生；入治政法，救护一切；入讲论处，导以大乘；入诸学堂，诱开童蒙；入诸淫舍，示欲之过；入诸酒肆，能立其志；若在长者，长者中尊，为说胜法；若在居士，居士中尊，断其贪着；若在刹利，刹利中尊，教以忍辱；若在婆罗门，婆罗门中尊，除其我慢；若在大臣，大臣中尊，教以正法；若在王子，王子中尊，示以忠孝；若在内官，内官中尊，化政宫女；若在庶民，庶民中尊，令兴福力；若在梵天，梵天中尊，诲以胜慧；若在帝释，帝释中尊，示现无常；若在护世，护世中尊，护诸众生。长者维摩诘，以如是等无量方便饶益众生。”³

由此观之，维摩居士修行的道场与一般传统（以寺院为主，原始佛教多数以深林为主）不同的。其思想也表明大乘佛教入出的精神，并且点出一个观念从入世精神中凸显出世的精神（世间与出世间的思想）。换句话说，菩萨在烦恼尘世中的种种修行，恰如身处淤泥而生出的美妙莲花一样，能为他们带来成佛之果。

总而言之，维摩居士提出修行的道场是以内心所作的善法为道场，内心的道场也是体现佛教居士修行的特点（出家当然也一样）。

2. 弘法的精神

从《维摩诘经》中可看出维摩居士体现了佛教居士弘法完美的典型形象。以菩萨的心，菩萨不畏的精神，都处弘法，把觉悟的种子传播给所有众生，经曰：

“文殊师利问曰：何谓族姓子？菩萨所至到处兴有佛法？维摩诘言：其来往周旋有智慧兴有佛法。菩萨来往为之奈何，其至五无间处，能使无诤怒；至地狱处，能使除冥尘；至于畜生处，则为除闇昧能使无慢；求入饿鬼道，一切以福随次合会；至无智处，不与同归能使知道；在怒害处，为现仁意不害众生；在憍处为现桥梁合聚度人；在尘劳处为现都净无有劳秽。如在魔道，则能使其觉知所缘；在弟子道，所未

³ 《维摩诘所说经》卷1〈2方便品〉，(CBETA, T14, no. 475, p. 539a15-b9)。

闻法令人得闻；在缘一觉道，能行大悲坐而化人；入贫窳中，则为施以无尽之财；入鄙陋中，为以威相严其种姓；入异学中，则使世间一切依附；遍入诸道，一切能为解说正要；至泥洹道，度脱生死如无绝已，是为菩萨来往周旋，所入诸道能有佛法。”⁴

菩萨怀着不忍众生苦的心态，不管奈何，从地狱处、畜生处、人处、缘觉处等，以种种善巧方便教化不同众生的根性，令众得到清凉的法喜。维摩居士作为众生中迷航的指针，犹如黑夜里的明灯，其所作的事为了当愿众生得离苦，不为自己求安乐。换另外角度思考，能为不同众生的根性说不同的法，这是弘法者必要具备的条件。这点也提醒居士们在社会中，遇到不同的人，如何以佛法教化人。

此外，在另一段经文中论述菩萨以慈、悲、喜、舍四无量心，修行度化众生的方法值得思考。如经记载：

“文殊师利言：若菩萨作是观者，云何行慈？维摩诘言：菩萨作是观已，自念：我当为众生说如斯法。是即真实慈也。行寂灭慈，无所生故；行不热慈，无烦恼故；行等之慈，等三世故；行无诤慈，无所起故；行不二慈，内外不合故；行不坏慈，毕竟尽故；行坚固慈，心无毁故；行清净慈，诸法性净故；行无边慈，如虚空故；行阿罗汉慈，破结贼故；行菩萨慈，安众生故；行如来慈，得如相故；行佛之慈，觉众生故；行自然慈，无因得故；行菩提慈，等一味故；行无等慈，断诸爱故；行大悲慈，导以大乘故；行无厌慈，观空无我故；行法施慈，无遗惜故；行持戒

⁴ 《佛说维摩诘经》卷2〈8 如来种品〉，(CBETA, T14, no. 474, p. 529b16-c1)。另参见：《维摩诘所说经》卷2〈8 佛道品〉(CBETA, T14, no. 475, p. 548c29-549b26)：「尔时文殊师利问维摩诘言：「菩萨云何通达佛道？」维摩诘言：「若菩萨行于非道，是为通达佛道。」又问：「云何菩萨行于非道？」答曰：「若菩萨行五无间，而无恼恚；至于地狱，无诸罪垢；至于畜生，无有无明憍慢等过；至于饿鬼，而具足功德；行色、无色界道，不以为胜。示行贪欲，离诸染着；示行瞋恚，于诸众生，无有恚阨；示行愚痴，而以智慧，调伏其心。示行悭贪，而舍内外所有，不惜身命；示行毁禁，而安住净戒，乃至小罪，犹怀大惧；示行瞋恚，而常慈忍；示行懈怠，而勤修功德；示行乱意，而常念定；示行愚痴，而通达世间、出世间慧；示行谄伪，而善方便，随诸经义；示行憍慢，而于众生，犹如桥梁；示行诸烦恼，而心常清净；示入于魔，而顺佛智慧，不随他教；示入声闻，而为众生，说未闻法；示入辟支佛，而成就大悲，教化众生；示入贫穷，而有宝手，功德无尽；示入刑残，而具诸相好，以自庄严；示入下贱，而生佛种姓中，具诸功德；示入羸劣丑陋，而得那罗延身，一切众生之所乐见；示入老病，而永断病根，超越死畏；示有资生，而恒观无常，实无所贪；示有妻妾采女，而常远离五欲淤泥；现于讷钝，而成就辩才，总持无失；示入邪济，而以正济，度诸众生；现遍入诸道，而断其因缘；现于涅槃，而不断生死。文殊师利！菩萨能如是行于非道，是为通达佛道。」

慈，化毁禁故；行忍辱慈，护彼我故；行精进慈，荷负众生故；行禅定慈，不受味故；行智慧慈，无不知时故；行方便慈，一切示现故；行无隐慈，直心清净故；行深心慈，无杂行故；行无诳慈，不虚假故；行安乐慈，令得佛乐故。菩萨之慈，为若此也。文殊师利又问：何谓为悲？答曰：菩萨所作功德，皆与一切众生共之。何谓为喜？答曰：有所饶益，欢喜无悔。何谓为舍？答曰：所作福佑，无所希望。”⁵

菩萨修行的四无量心，皆为众生而作，皆与众生分享，有所饶益，欢喜无悔，所作福佑，无所希望，教化众生，终不疲倦。这里经文很明显地点出大乘佛教利他的精神，⁶也是回答为何维摩居士对大迦叶尊者指正原因的问题。⁷

⁵ 《维摩诘所说经》卷2〈7 观众生品〉，(CBETA, T14, no. 475, p. 547b13-c7)。

⁶ 《维摩诘所说经》卷3〈10 香积佛品〉，(CBETA, T14, no. 475, p. 552c25-p. 553b8): 「彼诸菩萨问维摩诘：今世尊释迦牟尼以何说法？维摩诘言：此土众生刚强难化，故佛为说刚强之语以调伏之。言是地狱、是畜生、是饿鬼，是诸难处，是愚人生处；是身邪行，是身邪行报；是口邪行，是口邪行报；是意邪行，是意邪行报；是杀生，是杀生报；是不与取，是不与取报；是邪淫，是邪淫报；是妄语，是妄语报；是两舌，是两舌报；是恶口，是恶口报；是无义语，是无义语报；是贪嫉，是贪嫉报；是瞋恼，是瞋恼报；是邪见，是邪见报；是悭吝，是悭吝报；是毁戒，是毁戒报；是瞋恚，是瞋恚报；是懈怠，是懈怠报；是乱意，是乱意报；是愚痴，是愚痴报；是结戒，是持戒，是犯戒；是应作，是不应作；是障碍，是不障碍；是得罪，是离罪；是净，是垢；是有漏，是无漏；是邪道，是正道；是有为，是无为；是世间，是涅槃。以难化之人，心如猿猴，故以若干种法，制御其心，乃可调伏。譬如象马，[怡-台+龙]悞不调，加诸楚毒，乃至彻骨，然后调伏。如是刚强难化众生，故以一切苦切之言，乃可入律。彼诸菩萨闻说是已，皆曰：未曾有也！如世尊释迦牟尼佛，隐其无量自在之力，乃以贫所乐法，度脱众生；斯诸菩萨亦能劳谦，以无量大悲，生是佛土。维摩诘言：此土菩萨于诸众生大悲坚固，诚如所言。然其一世饶益众生，多于彼国百千劫行。所以者何？此娑婆世界有十事善法，诸余净土之所无有。何等为十？以布施摄贫穷，以净戒摄毁禁，以忍辱摄瞋恚，以精进摄懈怠，以禅定摄乱意，以智慧摄愚痴，说除难法度八难者，以大乘法度乐小乘者，以诸善根济无德者，常以四摄成就众生，是为十。彼菩萨曰：菩萨成就几法？于此世界行无疮疣，生于净土。维摩诘言：菩萨成就八法，于此世界行无疮疣，生于净土。何等为八？饶益众生，而不望报；代一切众生受诸苦恼，所作功德尽以施之；等心众生，谦下无碍；于诸菩萨视之如佛；所未闻经，闻之不疑；不与声闻而相违背；不嫉彼供，不高己利，而于其中调伏其心；常省己过，不讼彼短，恒以一心求诸功德，是为八法。」

⁷ 《维摩诘所说经》卷1〈3 弟子品〉(CBETA, T14, no. 475, p. 540a24-b17): “佛告大迦叶：汝行诣维摩诘问疾。迦叶白佛言：世尊！我不堪任诣彼问疾。所以者何？忆念我昔，于贫里而行乞，时维摩诘来谓我言：唯，大迦叶！有慈悲心而不能普舍豪富，从贫乞。迦叶！住平等法，应次行乞食；为不食故，应行乞食；为坏和合相故，应取揣食；为不受故，应受彼食；以空聚想，

菩萨修行的过程还是庄严佛国的净土，这皆与利益众生有密切关系。弘法度众是菩萨的对象，它是菩萨必要完成的任务和菩萨成就佛国的资粮。经中表明如下：

“佛言：宝积！众生之类是菩萨佛土。所以者何？菩萨随所化众生而取佛土，随所调伏众生而取佛土，随诸众生应以何国入佛智慧而取佛土，随诸众生应以何国起菩萨根而取佛土。所以者何？菩萨取于净国，皆为饶益诸众生故。譬如有人，欲于空地，造立宫室，随意无碍；若于虚空，终不能成！菩萨如是，为成就众生故，愿取佛国，愿取佛国者，非于空也。”⁸

以利他众生为修行行法的对象，度化众生为菩萨建造净土的资粮。不忍圣教衰、不忍众生苦、缘起大悲心、趣入于大乘是菩萨的天使。

三.笔者若干问题之提出

笔者对于现代佛教出家行者与在家居士的看法，如下所述：

第一，如何令正法久住？在《阿毘达磨大毘婆沙论》卷 183 说：「齐何当言正法住？答：若时行法者住。齐何当言正法灭？答：若时行法者灭。」⁹ 依论中看来，能令正法久住与否不在于出家还是在家之分，而关键有没有行法的行者。此番先来看看论师对正法及行者如何行法的诠释。论中说：「此中有二种正法：一世俗正法；二胜义正法。世俗正法，谓名、句、文身，即素怛缆、毘奈耶、阿毘达磨。胜义正法，谓圣道，即无漏根、力觉支、道支。行法者亦有二种：一持教法；二持证法。持教法者，谓读诵解说素怛缆等。持证法者，谓能修证无漏圣道。若持教者，相续不灭能令世俗正法久住。若持证者，相续不灭能令胜义正法久住，彼若灭时正法则灭。故契经说：我之正法不依墙壁柱等而住，但依行法有情相续而住。」¹⁰ 上来所引不难看出，假使有持教者，相续不灭

入于聚落；所见色与盲等，所闻声与响等，所嗅香与风等，所食味不分别，受诸触如智证，知诸法如幻相；无自性，无他性；本自不然，今则无灭。迦叶！若能不舍八邪、入八解脱，以邪相入正法；以一食施一切，供养诸佛，及众贤圣，然后可食；如是食者，非有烦恼，非离烦恼；非入定意，非起定意；非住世间，非住涅槃。其有施者，无大福，无小福；不为益，不为损，是为正入佛道，不依声闻。迦叶！若如是食，为不空食人之施也。时我，世尊！闻说是语，得未曾有，即于一切菩萨，深起敬心，复作是念：斯有家名，辩才智慧乃能如是！其谁闻此不发阿耨多罗三藐三菩提心？我从来，不复劝人以声闻、辟支佛行。是故不任诣彼问疾。”

⁸ 《维摩诘所说经》卷 1，〈1 佛国品〉，(CBETA, T14, no. 475, p. 538a21-29)。

⁹ 《阿毘达磨大毘婆沙论》卷 183，(CBETA, T27, no. 1545, p. 917c9-10)。

¹⁰ 《阿毘达磨大毘婆沙论》卷 183，(CBETA, T27, no. 1545, p. 917c20-918a1)。《阿毘达磨俱舍论》卷 29 〈8 分别定品〉(CBETA, T29, no. 1558, p. 152a28-b6)：「何谓正法？当住几时？颂曰：“佛正法有二：谓教、证为体；有持说行者，此便住世间。”论曰：世尊正法体有二种：一教、二证。

则能令世俗正法久住。若有持证者，相续不灭则能令胜义正法久住。从此可推论，保护正法的责任通于在家与出家，但行者必须具备持教与持证。

第二，依南传《相应部》（像法经）中所记载，正法如有灭或损害有几个原因：修行的人比较少，而学者比较多、没有智慧的人，或许不尊重三宝，不尊重定学与慧学。经中说：“尊者大迦叶白世尊言：「大德！依何因何缘，于前学者则少而多数比丘得立智耶？大德！又依如何因何缘，于今学者则多而少数比丘少得立智耶？」迦叶！此为如是：众生衰，正法将灭之时，学者则多，少数比丘得立智。迦叶！只要正法之未灭，像法之世则不生，迦叶！像法之世生时，则有正法之灭。迦叶！譬如只要金之不灭、则伪金之世不生。迦叶！伪金之世生时，乃有金之灭。迦叶！地界不能令正法灭。水界不能令正法灭……火界……风界不能令正法灭。于是，彼等愚人之生时，能令此正法灭。

迦叶！如是正法不应有灭。迦叶！有此等五正法之混乱，有灭之退法。五者何耶？迦叶！于此有比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷等 - - 1. 不尊重师、住不随顺，2. 不尊重法、住不随顺，3. 不尊重僧伽、住不随顺，4. 不尊重学、住不随顺，5. 不尊重定、住不随顺。迦叶！此等之五退法，为正法之混乱与灭……”¹¹ 这里点出一个重要的观点，作为宗教信

教谓契经调伏对法；证谓三乘菩提分法。有能受持及正说者，佛正教法便住世间。有能依教正修行者，佛正证法便住世间。」另参见：《阿毘达磨藏显宗论》卷 40 〈9 辩定品〉，(CBETA, T29, no. 1563, p. 977a23-b9)；《阿毘达磨顺正理论》卷 80，(CBETA, T29, no. 1562, p. 775a26-b10)。

¹¹ 参见：

（巴利文版）：**Saddhammappatirūpakasuttaṃ**

Evaṃ me sutaṃ – ekaṃ samayaṃ bhagavā sāvatthiyaṃ viharati jetavane anāthapiṇḍikassa ārāme. Atha kho āyasmā mahākassapo yena bhagavā tenupasaṅkami; upasaṅkamitvā bhagavantaṃ abhivādetvā ekamantaṃ nisīdi. Ekamantaṃ nisinno kho āyasmā mahākassapo bhagavantaṃ etadavoca – “ko nu kho, bhante, hetu ko paccayo, yena pubbe appatarāni ceva sikkhāpadāni ahesuṃ bahutarā ca bhikkhū aññāya saṅghaṃsu? Ko pana, bhante, hetu ko paccayo, yenetarāhi bahutarāni ceva sikkhāpadāni appatarā ca bhikkhū aññāya saṅghanti?” “Evañcetaṃ, kassapa, hoti sattesu hāyamānesu saddhamme antaradhāyamāne, bahutarāni ceva sikkhāpadāni honti appatarā ca bhikkhū aññāya saṅghanti. Na tāva, kassapa, saddhammassa antaradhānaṃ hoti yāva na saddhammappatirūpakaṃ loke uppajjati. Yato ca kho, kassapa, saddhammappatirūpakaṃ loke uppajjati, atha saddhammassa antaradhānaṃ hoti”.

“Seyyathāpi, kassapa, na tāva jātarūpassa antaradhānaṃ hoti yāva na jātarūpappatirūpakaṃ loke uppajjati. Yato ca kho, kassapa, jātarūpappatirūpakaṃ loke uppajjati, atha jātarūpassa antaradhānaṃ hoti. Evameva kho, kassapa, na tāva saddhammassa antaradhānaṃ hoti yāva na saddhammappatirūpakaṃ loke uppajjati. Yato ca kho, kassapa, saddhammappatirūpakaṃ loke uppajjati, atha saddhammassa antaradhānaṃ hoti.

“Na kho, kassapa, pathavīdhātu saddhammaṃ antaradhāpeti, na āpodhātu saddhammaṃ antaradhāpeti, na tejodhātu saddhammaṃ antaradhāpeti, na vāyodhātu saddhammaṃ antaradhāpeti; atha kho idheva te uppajjanti moghapurisā ye imaṃ saddhammaṃ antaradhāpentī. Seyyathāpi, kassapa, nāvā ādikeneva opilavati; na kho, kassapa, evaṃ saddhammassa antaradhānaṃ hoti.

“Pañca khome, kassapa, okkamaniyā dhammā saddhammassa sammosāya antaradhānāya saṃvattanti. Katame pañca? Idha, kassapa, bhikkhū bhikkhuniyo upāsakā upāsikāyo satthari agāravā viharanti appatissā, dhamme agāravā viharanti appatissā, saṅghe agāravā viharanti appatissā, sikkhāya agāravā viharanti appatissā, samādhismiṃ agāravā viharanti appatissā – ime kho, kassapa, pañca okkamaniyā dhammā saddhammassa sammosāya antaradhānāya saṃvattanti.

“Pañca khome, kassapa, dhammā saddhammassa tṭhiyā asammosāya anantaradhānāya

仰的人不但要了解佛法知识，而必须具有精勤修持才能令佛法久住。此外，行者必有智慧，许可趣入佛法大海。

第三，在佛教发展近二千多年的历史，居士他们不断护持三宝，出资出力，在建寺度僧、塑像印经、兴办慈善公益事业、实践并弘扬佛法乃至维护佛教界的合法权益等方面默默无闻地作出了巨大的贡献，社会影响极大。此点值得提倡，但居士们必须具备佛教的知识，了解所作的一切行法都归于觉悟之路。

第四，社会上无论任何团体要发展必须健全组织，而组织中有上下之分。佛教团体也是如此，其宗教要发展佛教界特别要处理好僧伽与居士的关系。笔者认为有僧伽与居士的团结合作，合理分工，优势互补，共同提高，才是佛教立足现代社会的唯一途径，也是在宗教竞争中立于不败之地的根本保证。

第五，以目前来看，佛教是世界宗教最大之一。信仰佛教的人也不少，但能够对佛法的了解程度有多少呢？从整体来看，其实素质不高，多数居士对佛教的教理教义缺乏必要的认识（出家人也是），许多人学佛往往只停留在烧香磕头、吃素念佛、参加法事、

saṃvattanti. Katame pañca? Idha, kassapa, bhikkhū bhikkhuniyo upāsakā upāsikāyo satthari sagāravā viharanti sappatissā, dhamme sagāravā viharanti sappatissā, saṅghe sagāravā viharanti sappatissā, sikkhāya sagāravā viharanti sappatissā, samādhimiṃ sagāravā viharanti sappatissā – ime kho, kassapa, pañca dhammā saddhammassa thitiyā asammosāya anantaradhānāya saṃvattanti”ti. Terasamaṃ.

《Saddhammapatirūpakasuttaṃ》-Nidānavaggo-Dutiyo bhāgo-Kassapasamṃyuttaṃ-5.13.156.

（英文版）：**Saddhammapatirupakaṃ Ā An Image of the True Teaching**

I heard thus. At one time the Blessed One was living in the monastery offered by anāthapiṇḍikassa in Jeta's grove in Sāvattī. Venerable Mahakassapa approached the Blessed One worshipped and sat on a side. Sitting venerable Mahakassapa said to the Blessed One: Venerable sir, what is the reason for this: Earlier there were few rules and many monks got established in extinction, now there are many rules and few monks get established in extinction? Kassapa, it happens thus when the good Teaching disappears and beings diminish. There are many rules and few monks get established in extinction. Kassapa, until an image of the True Teaching arises in the world, the True Teaching does not disappear from the world. When an image of the True Teaching arises in the world, the True Teaching disappears from the world. Kassapa, until an imitation of pure gold arises in the world, pure gold does not disappear from the world. When an imitation of pure gold arises in the world, pure gold disappears from the world.

In the same way Kassapa, until an image of the True Teaching arises in the world, the True Teaching does not disappear from the world. When an image of the True Teaching arises in the world, the True Teaching disappears from the world. Kassapa, the earth element does not cause the disappearance of the True Teaching. The water element ... re ... The fire element ... re ... The air element does not cause the disappearance of the True Teaching. There arises in this world foolish men who cause the disappearance of the True Teaching. A ship shows signs of sinking right from the beginning. It does not happen to the True Teaching in that way. Kassapa, these five reasons conduce to the confusion and disappearance of the True Teaching.

What five? Kassapa, here bhikkhus, bhikkhunis, lay disciples male and female become rebellious and live not revering the Teacher, the Teaching, the Community of bhikkhus, the Training and Concentration. Kassapa, the entering of these five things, causes confusion and disappearance of the True Teaching. Kassapa, these five reasons conduce to the non confusion and non disappearance of the True Teaching.

What five? Kassapa, here bhikkhus, bhikkhunis, lay disciples male and female become docile and live revering the Teacher, the Teaching, the Community of bhikkhus, the Training and Concentration. Kassapa, these five things, cause non confusion and non disappearance of the True Teaching.

《Saddhammapatirupakaṃ Ā An Image of the True Teaching》-Saṃyutta Nikāya-Division II Ā Nidāna-Book 15 Ā Kassapa saṃyutta-1. 13.

做功德的层面上,感情色彩甚至迷信成分比较浓。由此观之,僧人在弘扬方面的工作做得太少。特别是对社会的知识层面,是佛教对他们的影响和感化还不够多,还是他们对佛教信仰有不同的体现方式呢?

第六:在《杂阿含经》卷 28 所说:“尔时,世尊告诸比丘!若在家,若出家而起邪事者,我所不说。所以者何?若在家、出家而起邪事者,则不乐正法。何等为邪事,谓邪见,乃至邪定。若在家,出家而起正事。我所赞叹,所以者何?起正事者,则乐正法,善于正法。何等为正事,谓正见,乃至正定。尔时,世尊即说偈言:在家及出家,而起邪事者,彼则终不乐,无上之正法。在家及出家,而起正事者,彼则常心乐,无上之正法。”¹² 八正道是修学佛法的基本要义,有其才能与佛法相应,因此佛教的行者出家及在家必须倾向于正道,不能倒向于邪道。

第七,以当前社会来看,笔者认为在家居士弘法比出家弘法方便。原因何在呢?居士作为世俗社会的成员,与社会有着直接的紧密联系,能深入众生了解众生,而作为人格的菩萨。所以希望在家居士的佛教,在共同的佛教组织中,应各从自己的岗位上去努力,要了解自己所知所行的业务,即是修学菩萨道的道场;与自己有关的种种人,即是自己所摄受教化的大众。这才能净化世间,才能利乐人群!也是体现菩萨入世的精神了。

第八,约大乘平等义说,学佛成佛以及弘扬正法,救度众生,在家与出家,是平等的。¹³站在这个角度上看,笔者认为弘扬正法不应该限于出家而要鼓励在家也能弘法。当然弘法者除佛教知识外,必须具有高尚的德行和精勤的修持,如此才能使信众们建立信心,进而引导他们深入佛法。

第九,在佛教的历史上,在家居士对佛教的贡献很大,像胜鬘夫人、维摩诘居士、须达多长者、难提波罗等这些都是佛法中的大将。所以现代要推展在家居士佛教(居士林)的话,应该以他们为学习的榜样。

第十,在家居士在社会生活中必须依着佛所教育来实行五种具足的法,何为五呢?谓信具足、戒具足、闻具足、舍具足及智慧具足。¹⁴这样,才能引导他人趋向成佛之道。

¹² 《杂阿含经》卷 28, (751 经), (CBETA, T02, no. 99, p. 198c14-26)。相应南传 S. 45. 24. Paṭipadā。

另参见:《维摩诘所说经》卷 1, 〈4 菩萨品〉, (CBETA, T14, no. 475, p. 543, a25-b12): 「尔时维摩诘语诸女言:魔以汝等与我,今汝皆当发阿耨多罗三藐三菩提心。即随所应而为说法,令发道意。复言:汝等已发道意,有法乐可以自娱,不应复乐五欲乐也。天女即问:何谓法乐?答言:乐常信佛,乐欲听法,乐供养众,乐离五欲;乐观五阴如怨贼,乐观四大如毒蛇,乐观内入如空聚;乐随护道意,乐饶益众生,乐敬养师;乐广行施,乐坚持戒,乐忍辱柔和,乐勤集善根,乐禅定不乱,乐离垢明慧;乐广菩提心,乐降伏众魔,乐断诸烦恼,乐净佛国土,乐成就相好故,修诸功德;乐严道场;乐闻深法不畏;乐三脱门,不乐非时;乐近同学,乐于非同学中,心无患碍;乐将护恶知识,乐亲近善知识;乐心喜清净,乐修无量道品之法。是为菩萨法乐。」

¹³ 《六祖大师法宝坛经》卷 1, (CBETA, T48, no. 2008, p. 352b21-24): 「善知识!若欲修行,在家亦得,不由在寺。在家能行,如东方人心善;在寺不修,如西方人心恶。但心清净,即是自性西方。」

¹⁴ 《杂阿含经》卷 33, (927 经), (CBETA, T02, no. 99, p. 236b12-c10): “一时,佛住迦毘罗卫国,

第十一，现在在佛教界里，存在着维摩居士的现象。有行者借用维摩居士修行方式提倡修行的方便法法门，何时何事也可行，有时走向不相应正法。我们要知道维摩居士如何修行呢？深植善本，得无生忍等的人。¹⁵我们做得到了吗？

四. 结论

依据《维摩诘经》中提出修行的道场不限于寺院，而经中提出直心、发行、深心、菩提心等行法作为修行的道场。通过在家菩萨维摩诘向佛弟子宣说大乘佛教义理的记述，

尼拘律园中。时有释种名摩诃男，来诣佛所，稽首佛足，退坐一面，白佛言：世尊云何名为优婆塞？佛告摩诃男！在家清白修习净住，男相成就，作是说言：我今尽寿归佛、归法、归比丘僧，为优婆塞，证知我，是名优婆塞。

摩诃男白佛言：世尊，云何名为优婆塞信具足？佛告摩诃男！优婆塞者，于如来所正信为本，坚固难动，诸沙门、婆罗门、诸天、魔、梵及余世间所不能坏。摩诃男，是名优婆塞信具足。

摩诃男白佛言：世尊云何名优婆塞戒具足？佛告摩诃男！优婆塞离杀生、不与取、邪淫、妄语、饮酒、不乐作。摩诃男，是名优婆塞戒具足。

摩诃男白佛言：世尊，云何名优婆塞闻具足？佛告摩诃男！优婆塞闻具足者，闻则能持，闻则积集。若佛所说初、中、后善。善义善味，纯一满净，梵行清白，悉能受持。摩诃男，是名优婆塞闻具足。

摩诃男白佛言：世尊云何名优婆塞舍具足？佛告摩诃男！优婆塞舍具足者，为悭垢所缠者，心离悭垢，住于非家，修解脱施、勤施、常施、乐舍财物、平等布施。摩诃男！是名优婆塞舍具足。

摩诃男白佛言：世尊云何名优婆塞智慧具足？佛告摩诃男！优婆塞智慧具足者，谓此苦如实知，此苦集如实知，此苦灭如实知，此苦灭道迹如实知。摩诃男，是名优婆塞慧具足。”另参见：《杂阿含经》卷4，（91 经），（CBETA, T02, no. 99, p. 23b22-c7）：「婆罗门白佛言：世尊，在家之人有几法，能令后世安，后世乐？佛告婆罗门！在家之人有四法，能令后世安，后世乐。何等为四？谓信具足、戒具足、施具足、慧具足。何等为信具足？谓善男子于如来所，得信敬心，建立信本，非诸天、魔、梵及余世人同法所坏，是名善男子信具足。何等戒具足？谓善男子不杀生、不偷盗、不邪淫、不妄语、不饮酒，是名戒具足。云何施具足？谓善男子离悭垢心，在于居家，行解脱施，常自手与，乐修行舍，等心行施，是名善男子施具足。云何为慧具足？谓善男子苦圣谛如实知，集、灭、道圣谛如实知，是名善男子慧具足。若善男子在家行此四法者，能得后世安，后世乐。」

¹⁵《维摩诘所说经》卷1〈2 方便品〉（CBETA, T14, no. 475, p. 539, a8-b9）：「尔时毘耶离大城中有长者，名维摩诘，已曾供养无量诸佛，深植善本，得无生忍；辩才无碍，游戏神通，逮诸总持；获无所畏，降魔劳怨；入深法门，善于智度，通达方便，大愿成就；明了众生心之所趣，又能分别诸根利钝，久于佛道，心已纯淑，决定大乘；诸有所作，能善思量；住佛威仪，心大如海，诸佛咨嗟！弟子、释、梵、世主所敬。」

树立了居士佛教的理想标准和典型形象。

不忍圣教衰，不忍众生苦，缘起大悲心，以利益化众生故，无有疲倦之心即是菩萨弘法的精神。从维摩居士的典范来推论居士佛教非弘法度众不可，也点出居士如何在秽土中修行转成净土之美。

从《维摩诘经》的观点看来，出家与在家之间，不存在一定的界限和地位之差。无论在家或出家，不过是信仰和修习的形式。所以也不能反映佛理的把握程度，当然更不是决定解脱与否的前提，只有发起“阿耨多罗三藐三菩提心”才是信仰和修习的本质。

维摩诘居士是在家居士佛教修行的典范，其所行的佛事皆值得让吾人作为修行的榜样。作为修学佛法者，必须向其人学习，所做一切事行也应与正法相应，才能趋向於佛道。

【参考书目】

- [01]. 《杂阿含经》(50卷) 刘宋·求那跋陀罗译，大正藏第2册，No.99。
- [02]. 《维摩诘所说经》(3卷) 姚秦·鸠摩罗什译，大正藏第14册，No.475。
- [03]. 《阿毘达磨大毘婆沙论》(200卷) 唐·玄奘译，大正藏第27册，No.1545。
- [04]. 《相应部》《汉译南传大藏经》，元亨寺妙林出版社，高雄市，民82。
- [05]. 后秦僧肇等注《注维摩诘所说经》，上海古籍出版社，1990.10。
- [06]. 印顺导师着《教制教典与教学》，新竹，正闻出版社，民国89年10月新版一刷。
- [07]. 王志崑〈《维摩诘经》与中国文人、文学、艺术〉，《中华佛学学报》第5期1992.07。
- [08]. 王开府〈维摩诘经中直心、深心及其相关概念的探讨〉，《佛学研究中心学报》第一期，民国八十五年(1996年)出版。
- [09]. 潘桂明《中国居士佛教史》，中国社会科学出版社2000年版。
- [10]. 潘桂明〈宋代居士佛教初探〉，复旦学报(社会科学版)，1990.第1期。
- [11]. 潘桂明〈居士、居士佛教及其源流〉，佛学研究1998。
- [12]. 谭伟〈中国佛教居士之历史与未来〉，四川大学学报，2001.第2期。
- [13]. 谭伟〈中国居士佛教略论〉，科学战线2002年5期·哲学研究。
- [14]. 伍先林〈《维摩诘所说经》思想试探〉，《宗教学研究》，1996年第1期。
- [15]. 袁书会〈佛教大乘居士思想与中土士大夫〉，《西藏民族学院学》，1999.第2期。
- [16]. 方司蕾〈《维摩诘经》的世出世观及其对中国佛学的影响〉，武汉大学，硕士学位论文，2003.5.5。
- [17]. 释圣严〈人间佛教的人间净土〉，中华佛学研究第三期，1999年三月出版。